



正視

電子報

49

2008.07.11

一切煩惱諸垢藏中，有如來
性，湛然滿足。如石中金、
如木中火、如地下水、如乳
中酪、如麻中油、如子中牙
如藏中寶、如摸中象、如孕
中胎、如雲中日，是故我言
煩惱身中有如來藏。

《大薩遮尼干子所說經》卷9

In all the vexations and defilements hides the Tathagata nature, which is clearly perfect and complete. It is like the gold in the stone, the fire in the wood, the water underneath the ground, the cheese in the milk, the oil in the sesame, the sprout in the seed, the hidden treasure in the cache, the statue in the mould, the fetus in the womb, and the sun in the cloud. This is why I say that there is Tathagatagarbha in the vexations.

Bodhisattva-gocarôpāya-visaya-vikurvāna-nirdeśa, Vol. 9

二乘的无我法，都是依世俗法蕴处界来观察，证知这些世俗法都是无常、苦、空、不净、无我，这是蕴处界世俗法的真谛，所以名为世俗谛。但是蕴处界等世俗法都依无为法的如来藏心体才能生起，而本识如来藏自身却又有能生万法的无漏有为而常住的法性，所以既是空如来藏也是不空如来藏。

《阿含正义》第五辑

The no-self dharmas of the two vehicles (Śrāvaka and Pratyekabuddha) are all to observe the mundane dharmas of the aggregates, fields and divisions, and to realize that all of them are impermanent, suffering, empty, impure, and without self. This is the truth about the mundane dharmas of the aggregates, fields and divisions. Hence it is called the mundane truth. However, those mundane dharmas of the aggregates, fields and divisions can only arise depending on the essence of Tathagatagarbha, which is non-active dharma. The Tathagatagarbha (basic consciousness) itself is possessed of the flawless, active and everlasting dharma-nature, which can give rise to all dharmas. Therefore, it is both the Emptiness Tathagatagarbha and the Non-emptiness Tathagatagarbha.

正觉电子报第49期

本 期 目 录



- | | |
|----------------|-------|
| 1 随缘（六） | 平实导师 |
| 15 明心与眼见佛性（十） | 正光居士 |
| 32 中观金鉴（自序） | 孙正德老师 |
| 49 学佛的觉醒（十四） | 正枝居士 |
| 62 广论之平议（九） | 正雄居士 |
| 74 灭除大妄语业（四） | 编译组 |
| 88 般若信箱 | |
| 90 公开声明 | |
| 93 正觉同修会菩萨僧团声明 | |
| 98 布告栏 | |
| 112 正觉赠书目录 | |
| 115 正觉同修会奖学金公告 | |





—2005年10月 讲于正觉新竹讲堂成立时

(连载六)

第五章 总结

最后我要作一个总结了。「随缘」——我们在学法时，到底是要随顺于宗喀巴《密宗道次第广论》之荒唐邪淫恶法的因缘呢？还是要随顺于他的《菩提道次第广论》之意识境界的常见外道缘呢？或是要随顺他否定第八识如来藏正法的恶缘呢？佛教界一切法师与居士们都应该深思，然后去深入了解：「在随缘这件事情上面，我们应该如何应对？」这才是目前佛教界一切法师与居士们最重要的课题。「随缘」本来也是人间的善法，并非全部是佛法中的善法；所以我们在佛法中修学的人，既然说是在学佛，就应该要了知「理随缘」和「事随

缘」的真实意义。以后在世间法上只是随缘，不积极追求世间法的福报，也不会在积极修集福德资粮以后，却希望现世或后世能获得世间法上的乐报；而是修集种种福德之后，把它当作正法实证的助缘，当作修集正法的资粮来看待，这才是佛法中人应该有的随缘心态。

但是这个随缘心态，并不影响我们在佛菩提道上的精进修持，所以对佛菩提的修持及解脱道的修持，仍然要精进实行去利乐众生、护持正教，使得世间安乐、人天无忧，这才是我们要积极进取努力去做的事情。经由我们这样努力去做，才能使世间众生以及诸天天人同得解脱之乐、共得实相般若之乐、乃至一切种智之乐。但是，这些事情都不是随顺于安逸之缘而能得，如果随顺于安逸、邪见之缘，那么成佛之道将会极为迂曲而久远。所以，菩萨道的实行过程当中，当然会有随缘的部分，但是这些随缘的部分应该说是**随顺于大悲心之缘、随顺于精进心之缘**，而不是一般世俗人消极的随缘性。所以菩萨道的行者，在佛法的修证以及利乐众生上面，都是积极的，决不是消极的随缘。因此我们应该这样说：对于随缘的事相，应该是「善法当随缘、恶法应舍缘」，这样才是真实懂得「随缘」道理的佛弟子。这个随缘的题目，到这里就讲完了。接下来是与诸位讨论交流的时间，如果大家有问题的话，可以提出来，我们来共同讨论一下。

司仪：

各位菩薩！我們開始進行最後一個階段，就是解答問題的
時間。請各位菩薩如果有問題要請問 平實導師，可用紙條寫
下來。現在我們先請 平實導師下座休息五分鐘；麻煩各位菩
薩寫好以後就交給旁邊的義工菩薩們，再統一交到前面來。謝
謝！阿彌陀佛！想要請問問題的菩薩們請舉手，我們義工菩薩
會發便條紙給各位。

平實導師宣布事項：

這裡有事情向大家宣布：我們新竹講堂，下周一開始正式
開班；這是成立新竹講堂的第一次開班，共修時間是每周一晚
上七點到九點。我們已指派一位很優秀的親教師來和大家結善
法緣，現在就要勸請大家來隨順這善法緣！這才是真正的、正
確的隨緣哪！現在先跟諸位介紹我們新竹講堂周一新班的親教
師：蔡正禮老師——我們請他上來為大家說幾句話。

以下是蔡正禮老師的談話內容：

各位菩薩：阿彌陀佛！真的很高興我們新竹講堂能夠在新
竹的同修們，非常積極、努力的籌備之下，讓新竹講堂能夠很
快的成立，並且規劃的非常好。我自己則是誠惶誠恐的接下這
親教師之職，因為我本身是擔任教學組的職務（編按：蔡老師當
時是同修會的教學組組長），在擔任教學組工作的时候，我并没
有積極的來參與籌備這個部分，而是由新竹的同修們在籌備這
些事情。承蒙 平實導師的指示，派我來這邊當這個——算是

个导引的角色。因为，我们同修会弘传的如来藏法，是非常的深妙；我本身对于这个实相所涵藏的一切法也是非常想去探求。我在学习这个法门之前，就已经「学佛」有十几年了，也常常思考说：「这个宇宙为什么会是这个样子？这个世间为什么会是这个样子？我们的生命到底是怎么样？生命的实相是不是能够真实的证得？……」这些问题一直萦绕不去，又无法解开，一直到一九九七年有缘聆听 平实导师开示《真实如来藏》的时候。单从他开示中的两、三句话，就把过去「学佛」十几年来的疑惑全都解决了！从此以后，我就一直跟随 平实导师学习这个如来藏法门。到现在，我更觉得这个法要学的真是越来越多（似乎怎么学都学不完）。我也很希望各位菩萨，如果说，你想探求生命的实相，也希望能够实证这个实相；而不是像很多外面的人说：「实相是不可知、不可证的。」我可以依我亲身的体验来告诉各位：「这个如来藏绝对是真实的，而且确实是可知、可证的。」我们会用浅显的语言来告诉你：为什么它是可知可证的？它有一定的道理可循，它绝不是像人家说的只是个玄学；相反的，它不但不是玄学，它是一个真实的、确实可证的心体，并且它才是般若诸经所讲的义学。就像我们现代人讲求的科学精神一样，它是具有人人都可实证的体性，希望大家有缘能一起来探讨这个问题。谢谢各位！

阿弥陀佛！

平实导师结语：

当诸位随着蔡老师持续进修上课的过程中，你们将会不断的发觉他是多么优秀！两年半的课程当中，他可以帮助诸位从错误的观念中跳脱出来，并且具足了证悟的参禅功夫与知见；这是诸位两年半的共修之后，所能得到的功德受用。所以，请诸位期待从下周一晚上开始的课程。另外我们新竹讲堂，每周三晚上也会播放台北讲堂讲所录制的《维摩诘经》讲经的 DVD（编按：目前已开始放映《金刚经宗通》讲经的 DVD）。经由讲经的 DVD 来熏习正确的佛菩提知见，也会帮助诸位未来在参加禅三精进共修时，可以容易的亲证如来藏心。所以，每周三晚上播放讲经的 DVD，也欢迎大众共同来闻法。（有学人问：「请问是几点到几点？」）是每周三晚上七点到九点（编按：目前全省各讲堂均统一为每周二晚上放映讲经的 DVD）。这个 DVD 的放映是为让大众听闻正法，所以并没有限制任何条件或资格。禅净班则是需要报名，建立学籍以后才能参加。因为，建立学籍以后，才能参加未来的禅三精进共修，才有机会证悟如来藏；但是闻熏讲经说法的 DVD，就没有限制听讲资格与条件，如有亲朋好友希望听闻佛法的演说，我们也都 very 欢迎，诸位可以邀请他们一同前来听讲。

以下是平实导师逐一的回答问题：

问题一：请问老师，家里没有供奉菩萨、也没有佛堂，如何修行拜佛、礼佛？这个问题我想了好多年。

答：你不必再想很多年了，现在就可以开始修学！我们的

禅净班课程，刚开始大部分是在作功夫上面来教导诸位，也就是作无相念佛、拜佛的功夫。当你无相念佛、拜佛的功夫成就了，能够制心一处而有定力了，证悟的因缘就会很快的成熟。一般人无法证悟的原因，是因为心太散乱、太粗糙或是佛法知见错误、受邪教导，所以无法找出自己身中的如来藏心；我们藉由无相念佛这个动中的功夫，就可以帮助诸位让觉知心越来越细腻敏锐；再加上两年半正法知见的熏习，终于能有因缘找到如来藏心。只是作功夫，一般说来都是家里要有个佛堂供奉佛菩萨，但是家中没有供奉也不打紧，因为这个以无相念佛、拜佛作功夫的法，并没有特定说一定要在什么地方才能作功夫，原则上只要是清净的、不受打扰的地方就可以了。假使你家中空间比较小，没有佛堂、佛像，而客厅又是家人共聚生活的地方，也不方便；那也没关系，在书房中作功夫礼佛也可以。如果也没有书房，那还是没关系，你就把卧房保持清洁，整理好，不要太脏乱，在地上铺条拜巾，也一样可以作功夫；没有任何场所的限定，所以这个功夫任何场所都可以锻炼。只要把地方整理清净了，就可以作无相念佛、拜佛的功夫了。

问题二：六祖曰：「不识本心、学法无益」这句话是什么意思？要如何识本心呢？

答：「不识本心，学法无益」出自《六祖坛经》，是五祖对六祖说的。五祖弘忍告诉六祖慧能说：「如果没有认识本心所在（没有亲证本心）的话，修学佛法都将落于玄想与空谈，

所以学法无益。」古今所有的证悟祖师们都同样会这样讲的。这是因为禅宗是依如来藏的清淨、涅槃、自性而说般若，不是依意识心想象或思惟的认知境界来说般若的；因为中观是以如来藏不落断常、垢淨、来去、一异……等两边而说中观的，不是意识觉知心依佛法知见起心作意离开两边的中观，也不是觉知心在事相上离两边的中观，所以如来藏是法界实相心。法界万法的根源既然是它，那么佛法的修证就必然是依着、绕着法界实相的这个根本心来修证的。这才是般若正确而且唯一的修证标的，禅宗正是这样修证的；若离开对如来藏的修证，就没有般若的证悟可说了！般若的修证是如此，第三转法轮的方广诸经讲的「唯识增上慧学」，也仍然是如此修证的，都是以如来藏为根本才有可能进修方广唯识增上慧学的。

成佛是靠一切种智，一切种智则是实证如来藏所含藏的一切种子，而这一切种子智慧的亲证，是到佛地才具足的；未到佛地之前，从等觉到初地都称为道种智，不称为一切种智；可是既然都是牵涉到种子，而种子存在哪里呢？存在如来藏中。在如来藏心体中的一切种子，你亲证而且圆满具足了，那就是一切种智圆满，就是成佛。但是想要修学一切种智——发起道种智以前，必须先证得如来藏心体，把如来藏的心性都体验清楚了，就有般若中观的智慧生起了，然后才有能力进修诸地的道种智，道种智圆满时就是究竟成佛时。这就是三贤位菩萨应该悟后起修的地方。这部分的观行完成了，就是十回向位满心

了，就是般若中观的见地具足圆满了！这时已成就如梦观了，能知道过去世的很多事情，却不是由宿命通来了知的。但若没有证得如来藏心体的所在，就不能体验它，就无法具足般若中观的见地，无法自己修证一切种智，也无法进入初地心！更别说是成佛了！

所以，想要修学佛道，想要迈向成佛之路，当然是要先见道明心；而见道明心的内容，就是如来藏心体。而如来藏心体中所含藏的一切种子，你具足圆满的亲证了，你就成佛了。如果没有亲证如来藏，你将无法现观如来藏本身的功能差别，那么般若中观就不能成就，一定会落在意识心上面去思惟想象般若中观。那就像宗喀巴的《菩提道次第广论》所讲的那样。但是，在成佛之道的过程当中，其实最重要的是一切种智的修证。因为，一切种智是成佛的依凭：由一切种智的圆满具足，而发起成所作智及大圆镜智，也使平等性智及妙观察智得以圆满。

可是一切种子都含藏于如来藏心体中，所以必须先找到如来藏心体，才能去体会它所含藏的一切种子；如果没有找到如来藏，般若中观是绝对不可能成就的，而一切种智也跟着不可能成就。所以五祖才会告诉六祖说：「不识本心，学法无益。」你如果没有识知本心如来藏的所在，学大乘法是学不上去的，永远都是在外门不断的运作、修行。就算号称学佛学了三十年、五十年以后，仍然是意识的境界，无法跳脱于意识境界之外。因此，五祖才会向六祖说：「不识本心，学法无益。」

这意思讲清楚之后，刚才这位菩萨问：「要如何识本心呢？」那很容易，你来参加共修两年半；共修两年半以后，你的知见建立了，你要找如来藏就有个方向了，参禅的方向就不会再错误了。也许不必去禅三，你就会找到如来藏了！同修会中一直都有这种人。如果你已经来修学两年半了，可是还没有找到如来藏，那时还有一个办法，就是去参加禅三。参加禅三时，我们每天三次过堂时会有许多机锋，晚上普说时也会有许多的因缘来帮助你们，那么你要识得本心，就不会很困难。所以，如何识本心？那就请你来参加共修。

问题三：安世高是否在后汉时来到中国的？是否为伊朗的太子而来中土翻译经典？

答：这个问题可以阅读《大唐西域记》或者《法苑珠林》……等，就会了解。这是属于事相上的，跟法义无关，你也可以自行查到资料，我们这里就不解释。

问题四：学习这样的佛法，对工作上有助益吗？对家庭有助益吗？

答：当然会有。因为，在你学习这个法以后，你的定力增长了！而且这个是动中的定力，不是在独自静坐中才有的定力；所以将会因为修习这个法，而使得注意力特别集中，在工作上会有不同的表现。对家庭也有助益啊！但是你会辛苦一点，因为亲教师们一定会要求你「要家庭和乐……等」，会要

求你以四摄法对待家人，而不会让你去要求你的家人来配合你，所以你会很辛苦。但是，两年半、三年的辛苦，都是值得的，因为可以使你证得法界万法的根源，也就是如来藏心。证得如来藏之后，你对般若经典就可以读懂了，不会再像以前是用想象的，所以会对你的道业有帮助；对家庭的帮助呢？那就要看你跟亲教师小参的时候，亲教师对你的交代，你有没有如实去做到；如果有如实做到，家庭一定是越来越和乐的。

问题五：这张纸条中有三个问题。

（1）「生、成、熟、烂，修成莲花果，如何能知道？」莲花果？这个是问什么？是问你在极乐世界有没有莲花存在？是不是？还是问什么？是哪一位提出这个问题的人，请把第一个问题讲清楚一下好不好？我不太清楚你写这样是什么意思？（有人起来说明：「不好意思！刚开始的时候，有提到说看到什么莲花的花苞，那是怎么回事？那是什么样的境界会去悟到那个东西？然后又怎么去相信说这样的境界是真实的？」）

答：我是说，在你发愿往生极乐之后，极乐世界的七宝池中就会有你专属的一朵莲花。这不是人人都能知道的，能知道的人永远是极少数、极少数。因为这种境界相，不是你们能看得见的，看得见的机会很少；我亲见了，所以就为你们说明，极乐世界确实是存在的。不是印顺法师说的「太阳神崇拜」，这是以我的体验来告诉诸位。但是你如果想要知道，发愿往生

极乐时自己的那朵莲花到底在不在？那只能请你相信我的话，或者请你相信 佛在经中所说的。因为，我没有办法让你看见：你发愿以后，极乐世界的七宝池中哪一朵莲花是你的。好！这是第一个问题。再说，就算你知道、看见了，对你的道业也没有大帮助。最多只是帮你证明：当你发愿往生极乐，真的会有那一朵莲花在那里等着你；佛说法是正确的，没有骗人。只能证明这一点而已。所以，这个对道业来讲没有直接的关系，不需要在这上面用心。

(2)「色身尚未除去前，如何知道？」

答：当然是色身尚未除去前才能知道嘛！色身除掉了就变成在无色界天了，就与这个问题无关了！而中阴身也可以知道，因为中阴身也是色身；如果没有色身存在，不管人间这个色身或者中阴境界的色身，都是无法看见的。其实知道与否，跟往生极乐并没有关连。但是到了中阴身时，你若有发愿往生，一定会看到西方三圣带着莲花来接你，这是你可以相信的。

(3)「我们的如来障是什么东西？」

答：如来藏的藏字，不是障碍的障，是三藏十二部经的藏字。不是如来的障碍，是如来之藏。也有人读作如来藏 [编按：读作「收藏」的「藏」]，那也可以啦！念作藏 [编按：读作「宝藏」的「藏」]，就是说它像宝藏一样，把你的一切功德种子等等宝贝都收藏着；而如来藏也把你成佛的如来性都收藏着，所以说

「如来藏中藏如来」，这叫作自性如来、自心如来，因此它叫作如来藏。那么如来藏是什么呢？它是实相心，法界万法都从它而生。如来藏是真实心，每一个有情都各自拥有一个这样的实相心。我们人类的五色根是由它而生，五色根并不是妈妈生的；你们这些妈妈们，有没有人认为「儿子是我生的」呢？没有喔！从此以后不能这样讲喔！世俗人可以这样讲，但你来到正觉讲堂以后就不能这样讲了！因为，你只是提供那个环境，让他可以在你肚子里面成形，可是你并没有每天说：「今天应该长眼睛了吧！我帮他捏或塑造一双眼睛，我帮他出生了眼睛。」你没有呀！你连观想都没有！可是你的儿子、女儿就这样成长出生了。是谁把他们的色身制造生出来？是他们自己的如来藏。

你只是提供了那个环境给他们，然后他们各自的如来藏借着你的血液去摄取地、水、火、风来变化制造他们（你的儿子、女儿）的色身。下一世妳再来入胎时也是这样子，藉下一世父母的因缘，然后由你自己的如来藏来制造你的色身。而这个如来藏里面不单是这些种子而已，它还有让人可以成佛的无漏有为法种子。所以，这个如来藏本身就是将来成佛时的无垢识法身，所以它本身已经具足了如来功德性，只是被无明所遮障而无法显扬出来。但是你们本身仍然是本来就有自心如来的，而这个自心如来就是如来藏，它可以使你们将来成就究竟的佛道，所以说「如来藏中藏如来」。这个如来藏，就像一个如来

性的宝藏，所以称为如来藏。

问题六：要如何才有资格参加禅三？（参加禅三的条件）

答：参加禅三的条件很简单，首先是来共修满两年半，并且没有严重的缺课。我们参加禅三的基本条件就是必须要共修两年半。因为，如果没有经过这两年半的共修，你的佛法正确知见无法建立，禅三参禅时就找不到一个正确的方向，当然就无法证悟了。所以，必须要经由这两年半的共修，由亲教师帮诸位建立正确的佛法知见，然后再办精进禅三，让你们来参加。所以第一个条件就是要共修满两年半，而且缺课不是很严重。当然参加禅三也有一些资格上的审核，因为僧多粥少啊！而我们每年就只能办两期，每期有两个梯次，所以不是每一个人都能参加禅三的，但是每期都报名，久了一定有机会；所以曾有报名到了第六次才被录取的人，也有第一次报名就被录取的。那是在禅三报名截止日之后，依大家的状况，我们会作广泛的评比，看谁的因缘比较成熟才会被录取。总而言之，最主要的是你要合乎共修规定，而不是一天打鱼、三天晒网；另外就是福德、定力及慧力够不够？这些都是审核的标准，参加禅三的条件大约就是这样子。在我们开课之后，有关于报名禅三不被录取的原因有哪些？可能将会公布出来，届时诸位看布告栏的公布就可以知道了。

还有没有什么问题？或者直接用麦克风讲出来也可以。你们如果有事的话，可以先离去，没有关系！（等了一会儿，都没

有人再提出问题)

司仪:

我们今天这一场法会就到这里圆满。谢谢各位光临! 让我们新竹讲堂光辉闪耀! 谢谢各位!

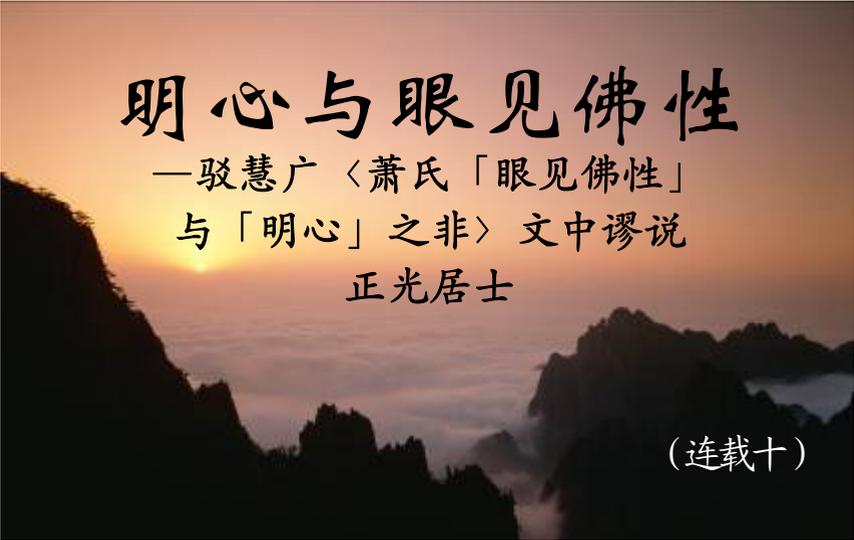
阿弥陀佛!(待续)



豕

福





明心与眼见佛性

—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」

与「明心」之非〉文中谬说

正光居士

(连载十)

又这个第八识——阿赖耶识，在人间又名阿陀那识、持身识，是在阿赖耶识自己所生的有根身堪用时才持身；因此在有根身败坏而无法运作时，阿赖耶识就会舍离这个五阴身，另外再造一个五阴身，唯除入无余涅槃，或是出生于无色界。然而阿赖耶识刚舍身的时候，乃至完全舍离五阴身以后，依其业力、愿力、随重等，而在三界中受生。譬如造下谤佛、谤法、谤菩萨僧或未得言得、未证言证等重罪，在死亡约半小时后极重闷绝（离念灵知心断灭了），此时阿赖耶识开始舍身一分，就在无间地狱化现地狱身一分，而至阿赖耶识舍身十分，地狱身也成就十分。待觉知心现起时，已经是在领受自己广大的地狱身正在地狱中受无量苦了。

若菩萨发愿在娑婆世界度众，往生时则依愿力寻找有缘父母正知入胎受生。因此，阿赖耶识在舍身时、舍身后，由阿赖

耶识化现中阴身正知入母胎，也就是阿含中说的入胎识。难道慧广也不信阿含了吗？难道也要接着否定阿含中说的入胎识吗？入胎后已无六识心，离念灵知当然已经灭了，此时阿赖耶识仍然在运作，才能出生来世的有根身，以及后来藉有根身再出生离念灵知意识心。难道慧广是以离念灵知心意识入胎、住胎，并由意识心离念灵知来制造有根身而出生的吗？然而入母胎后，前世的意识永远断灭而不再生起了（下一世是依来世的五色根为缘而新生的全新意识，不是此世的意识）。离念灵知心意识尚且还未生起前，慧广要如何以离念灵知意识心住胎而出生、增长胎身？当然慧广必须承认阿含中佛说的入胎识是确实存在的；若无入胎识——阿赖耶识——仍然在运作不辍，就不会有名色可以成长及出生了，那么慧广今世死后将会化为乌有了，因为没有入胎识可以住胎来出生未来世的慧广色身与名等四阴了！但是这个能出生慧广此世名色的入胎识——阿赖耶识，也可以出生未来世慧广身心的入胎识，慧广却说它是生灭法，谤为死后会坏灭；那么慧广死后将会化为乌有，成为断灭空。何以故？慧广曾云：「阿赖耶识在身中，那么身死阿赖耶识也就乌有了，这如何会是不生不灭的真心？唯有妄心才是在身中，随身一起死亡。」由于慧广执离念灵知心为真心，妄谓第八识——阿赖耶识是妄心、妄识，认为阿赖耶识若是在身中时，死时就会跟着色身灭坏；可是慧广的离念灵知意识心是无法去到下一世的，因为现见他的意识离念灵知心不是从上一世往生来的，故完全记不得上一世的事，所以在母胎时是完

全不知的。如此，慧广死后将会成为断灭空，他是无法逃脱这个结论的。但他这一段文字中，似乎是在认同达赖喇嘛的说法，暗示说阿赖耶识不在身中，主张只有妄心才会在身中而随身死亡。但这个主张，却又与佛在三乘经典中的识不离身的说法完全违背，成为第八识可以外于色身而在虚空运作，不免成为佛所斥责的虚空外道了。

而且慧广的说法，也是自打嘴巴；既说「唯有妄心才是在身中，随身一起死亡。」那么慧广主张开悟是证得离念灵知心意识，又自称已经证得离念灵知心意识，所以有资格说他是证悟的圣者；而慧广所证的离念灵知心意识正是在身中，正好是慧广所说的身中的妄心，将也必定要依慧广所说的「随身一起死亡」，那么慧广自称的开悟，正好由慧广自己推翻了。如此这般自己推翻自己，又何必出来写文章、出书辨正，想要证明自己的开悟是正确的？这样子写得越多，越能证明慧广自己是没有开悟的，正好违背他想要证明自己是真正开悟者的目的。这样的慧广，究竟是有智慧或是没智慧？慧广是应该自己检讨一下的。

又「转识成智」，乃是消除七转识对三界诸法之执著与错误分别，成就真实智慧。亦即参禅人在参究过程中，透过七转识见闻觉知心及处处作主的心，不断地去寻找本来离见闻觉知的第八识心；一旦找到它，再以六、七二识现观第八识本来无生的体性后，转变第六识而生起下品妙观察智的少分，转变第

七识而生起下品平等性智的少分，合此二智名为般若总相智，已现观一切众生都具此真如法性故，已现观一切众生之第八识都平等故。由于众生未破参前，第六、第七识种种不如理思惟、作意，导致执色身为真实我、执意识（离念灵知心）自己为真实我、执处处作主的意根自己为真实我，以此我见未断的结果，将永远没有证悟的机会；慧广正是这类没有证悟机会的人，因为这些执著全都在慧广身上存在。

必须在现观蕴处界（特别是意识离念灵知）虚妄，在现观六识自性（见闻知觉性）虚妄的前提下，并且心中确实信受有第八识实存，才有可能悟入禅宗明心的公案密意中。若没有这三个前提，即使听闻而知道禅宗密意了，也无有一念相应而生起的般若总相智——不能发起真见道位所得的根本无分别智。若具备了这三个前提，一旦在参禅中找到第八识时，第六识意识与第七识意根将会发现原来第八识才是真实我，色身、意识、意根都是无常之缘起性空的假我，都是第八识所出生的法，本身都没有自在性，因此再度确认自己是虚妄的，只有第八识才是真实的。

由于第六识透过这样微妙、殊胜的观察后，发现十方世界一切有情皆以第八识为本，能现观自他有情无分别心的清净运为，遂转依第八识本来无生的体性，发起了下品妙观察智的初分，亦即第六识意识以其能分别的智慧观察，而转依第八识的无分别体性，发起了极少分的般若智慧。第七识透过第六识如

理作意的分析、整理、归纳后，现观一切众生的第八识与己普皆无二，同一性，无有高下差别；上至诸佛、菩萨、声闻、缘觉，中如诸天天主、天人、人类，下至畜生、饿鬼、地狱众生，皆是同以此心为依，平等无二，遂转依第八识之平等不二的体性，发起了少分的智慧，此名为下品平等性智的初分，亦即第七识转依第六识所证的智慧而平等看待众生，不再以恶心对待众生。综合上面所说得知：唯识学中的「转识成智」，此识是指七转识心体，此智是由证悟而转依意识参禅开悟所生的智慧，智乃识所拥有的智慧，非离识体有其作用，因此识与智不得分离，不是慧广所说的转变识体而灭失了识体，只剩下智慧；此即《大宝积经》卷第一百二十所说正理：「无有少离智，由识能了知；识智不相离，和合我常说。」慧广所说的转识成智，是智慧出以后识体消灭不在了；如同愚人主张说：「阳光出现以后，太阳就消灭不在了，这样的阳光才是真实法。」慧广正是如此，他不懂智慧是识心所拥有的，竟然要把识心消灭而留下识心所拥有的智慧，正是愚人。

又明心时所发起的下品妙观察智及下品平等性智，只是才刚发起少分的智慧，亦即第六识、第七识已经有少分清净，但未圆满具足，一直要到初地入地心才圆满妙观察智、平等性智的下品智；而中品的妙观察智及平等性智，始从初地住地心才发起，一直到七地满心将入八地心时才圆满。上品的妙观察智及平等性智，则始从八地入地心开始，一直到最后身菩萨明心

见性成佛，成就四智圆明的究竟佛位才圆满，此即禅宗祖师对唯识学所说的「转识成智」、「六、七因中转，五、八果上转」（《景德传灯录》卷五）之正理。反观慧广不懂第八识——阿赖耶识就是佛所说的真心，承继藏密印顺法师的邪见，极力否定第八识如来藏，谤为外道法；又不懂唯识之转识成智正理，却提出似是而非的说法，来笼罩无知的学人，说：「如果第八识是真心，唯识还说转识成智做什么？见到第八识、阿赖耶识就可以了，何必转识成智？」像这样的行为，再一次证明慧广根本不懂唯识。既然不懂唯识，又如何了知证悟菩萨所发起的下品妙观察智、下品平等性智以及如何「转识成智」的唯识道理呢？

又明心的时候，发现有生灭性的七转识自己，一直都与不生不灭的阿赖耶识心体和合运作，才能为吾人所亲证，此即圣马鸣菩萨于《大乘起信论》卷一所说的一心有二门——心真如门、心生灭门：「此中显示实义者，依于『一心』有二种门，所谓心真如门、心生灭门。此二种门各摄一切法，以此展转不相离故。心真如者，即是一法界大总相法界体，以心本性不生不灭相，一切诸法皆由妄念而有差别……心生灭门者谓依如来藏有生灭心转，不生灭与生灭和合、非一非异，名阿赖耶识。」

所谓心真如者即是一真法界，是指第八识如来藏，显示一切法的根源都是从心真如而来，因此心真如即是如来藏，以它

所涵盖的八识心王来总摄一切法；也因为有这个心真如第八识心体常住不灭，才能出生十方三世一切法。所谓心生灭者，乃是第八识如来藏能流注种子而出生五阴、七转识，由于第八识具有如是流注种子生灭不断的体性，故称为心生灭门；也因为有心生灭门的七转识，所以才能了知十方三世一切法。合此不生不灭心体之心真如门与流注种子的心生灭门，才能出生色身及七转识而和合运作，合此二门八识心王而名为阿赖耶识，是以阿赖耶识来含摄七识心王的；这也是禅宗祖师所证悟的心体，因为外于第八识——阿赖耶识，无有别法能够贯通三世、能生一切法，所以阿赖耶识是佛示现人间说法四十九年所诠释的真心也。

从上面分析可知，有生灭的七转识与不生灭的第八识如来藏和合运作，才能出生及了知十方三世一切法，因此证悟的时候，必须透过八识心王、五十一心所有法、色十一、二十四心不相应行等九十四种法和合运作，方能显示心体真实与如如的六种无为性，为证悟者所亲证，这才是禅宗所谓的明心、证悟、破本参。从这里得到结论如下：

一者、由于证悟要透过八识心王等九十四种法和合运作，方能显示第八识心体的真实性与如如性而证真如，因此透过禅宗祖师开示辛苦参究，到处去寻觅与妄心同时同处配合运作的真心，当一念慧相应，找到无始劫以来本来就在，而且从来离见闻觉知的第八识，此即禅宗「开悟明心」所证悟的心体；并

不须要灭掉意识与阿赖耶识等心体。有黄檗希运禅师的开示为证，《黄檗山断际禅师传心法要》卷一云：「然本心不属见闻觉知，亦不离见闻觉知。但莫于见闻觉者上起见解，亦莫于见闻觉知上动念，亦莫离见闻觉知觅心，亦莫舍见闻觉知取法。」

亦即需透过见闻觉知心，去寻找本来离见闻觉知的第八识，待一念相应慧，六、七识找到第八识，遂转依第八识无生体性，才是禅宗所谓的开悟。因此禅宗祖师证悟的心，是透过生灭的七转识去寻找不生不灭的第八识，就是用七转识去寻找第八识。由于慧广执离念灵知心为真心，不知外于七转识还有一个不断配合运作的第八识，由于错解证悟祖师的开示，以及不知、不证第八识心体，难怪会提出这样荒谬的说法：「可知真心不是用找的。」他是把现前的意识离念灵知生灭心认作是真心，才会说真心不用找；因为当慧广的觉知性生起时，离念灵知意识心就已经存在了，误以为真心就是意识自己，当然就不找真心了。但是佛说的真心既然是第八识如来藏，不是离念灵知自己（不是意识自己），当然就必须参禅寻找真心；慧广误把意识当作真心，把他从来所不知道的真心如来藏谤作妄心，所以会说真心是不用找的。因为慧广认为「我自己就是真心」，当然不用找寻真心如来藏，却没想到这正是四阿含中佛所说的我见，与常见外道一模一样。

二者、禅宗祖师所谓的开悟，是以意识离念灵知的自己，

透过禅法知见的熏习，而后不断的寻觅，于因缘成熟时，得以一念慧相应，找到第八识，再于第八识心体上现观它自住的涅槃境界，也现观它于六尘万法中显现出来的真如法性，意识因而转变自己原有的邪知邪见，依止第八识从来离见闻觉知、从来不思量、从来不作主的无生体性，但仍然保留意识觉知心自己本有的体性——归纳、分析、整理、设计、分别等功能，也保留意根自己本有能处处作主的体性；从此开始，不再认定觉知心及处处作主的自己是真实我、不再认定蕴处界是真实有，于是我见断除，我执分断。因此缘故，即知禅宗证悟祖师是以意识自己透过禅法熏习正知见而参禅，发起疑情而去找到第八识，因此在证悟的那一刹那，仍然是具足八识心王等九十四种法和合运作，方能显示及观察到如来藏心体的真实性与如如性，方能知道真心「从来离见闻觉知，从来离思量性，从来不作主、从来不于六尘境界中取相分别、从来无我性、从来远离一切六尘境界……」，这样完全符合天亲菩萨《佛性论》所说：「佛性（成佛之性）者，即是人法二空所显真如」，以及《佛祖历代通载》卷五禅宗二十三祖鹤勒那传法偈：「认得心性时，可说不思议，了了无可得，得时**不说知**。」所以真心是离见闻觉知的，证悟真心时一定不会说真心是有觉有知的，这是慧广所不能知的智慧。慧广岂可因为证悟的时候不离能取与所取，不离真心与妄心和合运作，就质疑说：「以分别而得的，便是分别中物；以妄心找到的，还是妄心，如何会是真心？」妄谓禅宗开悟祖师所找到的第八识是妄心、妄识，以此

来否定禅宗证悟祖师所证的心体、般若智慧及证量。试问：若无意识觉知心可以取相分别，又如何参禅觅心而证得第八识心？可见慧广对宗门禅的参禅知见是极度欠缺的，怪不得他老是断不了我见，至今还是执著意识离念灵知心为真心，堕在我见中。

又真心第八识无形无相、不可捉摸、不可见，可是它外于蕴处界运作的范围，却在蕴处界上分明显现它的真实性与如如性，真如法性在蕴处界上分明显现，为证悟者所触证、所领纳，表示它真实的存在、也有真实的体性，可以为吾人现前领受，慧广岂可因为真心无形无相、不可捉摸、不可见，以及自己无法亲证及领纳它的真实性与如如性，便妄说第八识「无名称无形相，非有为法，如何观它？如何见到它？何况还有运作？」妄谓阿赖耶识是妄心、妄识，乃至连真心也否认，说之为「真心连真亦是假立，方便称呼而已」，其目的是在主张他所「悟」的妄心意识才是证悟的标的，以此遮掩及回避自己没有证悟第八识的事实，想要藉此继续保有证悟者的虚名。

三者、既然能够明心证真，发现：真心永远是真心，妄心永远是妄心；妄心离念灵知不可能有时透过修行清静了就变为真心，有时放逸不清静了就变回妄心，否则慧广所悟的真心就是常常变异的生灭法了！何以故？因为真心从本以来不曾有刹那间断过，从本以来不曾于六尘境起见闻觉知故无分别，故名恒而非审；妄心意识（离念灵知）从本以来一直会对六尘境起

见闻觉知性，而且从出生以来都是夜夜断灭非不断灭，故名审而非恒。因此，生灭的妄心意识离念灵知，不可能因为修行清净就变成恒常的真心如来藏，也不可能因为放逸不清净而又变回妄心了。真心是第八识如来藏，能出生第六识意识；出生了意识以后，就与意识同时并存而互相配合运作，是二个心同时存在，而不是由妄心来变成真心，然后又有时再变回妄心；所以真心永远是真心，妄心永远是妄心，永远是真妄心和合一起运作的，二者体性也完全不同，故也不可能互相转变而成为有时是真心、有时是妄心。

又这个意识心的「我」，也是凡夫众生、常见外道所认知的「我」，能够分别一切法，有知、有证、有悟故，非是本来不知、不证、不悟的第八识，完全符合《圆觉经》卷一破斥的妄心体性：「善男子！末世众生不了四相，虽经多劫勤苦修道但名有为，终不能成一切圣果，是故名为正法末世，何以故？**认一切我为涅槃故，有证有悟名成就故。**」由于慧广执离念灵知心为真心，所以妄想把妄心修行清净变成真心，难怪他会提出违背唯识的说法：「萧团体中明心者找到真心后，然后还有真心、妄心两个心并行运作。请问，这是什么真心呢？」慧广连唯识学八识心王最基本知见尚且阙如，而自称已证得禅宗的本来面目，不要说正光不相信，就是连刚修学唯识学一二年的佛弟子也不会相信。因此建议慧广：为了避免无明遮障，导致不如理作意而谤法及毁谤善知识、成就大妄语以及

误导众生之重罪，请多多阅读 佛在《心经》、《金刚经》、《维摩诘所说经》、《解深密经》、《如来藏经》……等之开示，就能远离你自己目前讲出来的邪见。

如有不懂，可向正觉同修会请阅 平实导师种种著作，用心的阅读有关真心种种的体性，仔细加以思惟整理，并与经典比对，慧广就可以避免被无明所遮障，谤法的事情就不会一再出现了，恶业就不会再加重了。待阅读、思惟整理并与经典比对后，就可以知道自己被无明遮障的有多严重。因此正光在此呼吁佛弟子们：要相信被公认的古代理悟祖师、菩萨的说法，要相信当今正觉同修会 平实导师契合经论的修证内容及说法——八识论才是正确的佛法，慧广的六识论是错误常见法；不要再迷信古今错悟、未悟的凡夫僧、凡夫居士的说法。能够这样的话，就不会再被误导，自然就能远离恶知识、亲近善知识，就可以建立佛法正知见，未来缘熟时就能够明心、眼见佛性，乃至有生之年，能够往初地菩萨的果证迈进。

四者、又明心的人，发现这个第八识不仅可以亲证，而且它对六尘境从不分别而如如不动，故无四相——我相、人相、众生相、寿者相，因此证悟的菩萨转依真如无生的体性，发起了二种功德：

一，发起般若智慧。阿罗汉仅从蕴处界观行，观察五蕴、六入、十二处、十八界刹那刹那生灭，虚妄不实，因而断了我见、我执，于舍寿时入无余涅槃。因此阿罗汉的智慧仅是观察

蘊处界的虚妄而发起的，并没有找到有情的生命实相心。菩萨则不同，用参禅的方式参究，寻觅有情的生命实相心，待找到真心以后，再来反观自己的蘊处界虚妄，发起了般若的智慧。正因为阿罗汉没有证得生命实相心的般若智慧，所以无法与证悟菩萨对话，更何况是阿罗汉以下之凡夫，如慧广等人更无法与证悟菩萨对话了。这是事实，不是慧广所能否认的，除非彼等抛弃声闻心态、抛弃离念灵知等邪知邪见，抛弃面子比里子重要的错悟知见，来正觉同修会共修二年半，经亲教师的正知见教导，以及平实导师指授之下，才有机会明心；悟后努力进修，将来才有可能眼见佛性。

慧广若有机会明心时，方知以前所认的一念不生了了「常」知的离念灵知心是意识心，其实不是常知，因为夜夜都会断灭不在，当然不是真心；以往极力毁谤为妄心、妄识的第八识如来藏，是慧广所「悟」的离念灵知心的根源，才是佛所说的真心；乃至悟后进修而眼见佛性时，真的如《大般涅槃经》所说可以用父母所生肉眼而眼见佛性，得以完成身心及世界如幻观行，圆满十住而往十行的初行位迈进。到这个时节，再反观自己的明心见性，将会发现下面几点事实：

第一项，当你明心的时候，不仅禅宗的公案看懂了，而且经典也渐渐看懂了，何以故？经典所说无非都在谈自心故。当你见性了，就会知道佛在《大般涅槃经》已经分明举说「肉眼看见佛性」的正理，无有一丝一毫隐瞒。因此缘故，不仅

证实真的有明心与见性的法，而且也将证实 平实导师所说的明心、见性之法，真的可以助人明心、见性，完全符合佛说，一点也不虚假。因此 平实导师所弘扬的明心与见性之法，非但不会如慧广先前所说的崩塌了，反而是坚固的盘石，永远屹立不摇。

第二项，正如慧广书上所说的一样，全世界目前只有正觉同修会才有明心与见性的了义法，其他的地方没有，真的是「**只此一家，别无分号**」！因此，具有菩萨种性而且想要明心与见性的佛弟子们，正如慧广所说，唯有到正觉同修会共修，才有机会明心与见性，真是诚实言，非虚妄语；果真能够如此，届时已明心见性的慧广，一定会谢谢当初谤法的慧广，于书中为我们指陈证明「**只此一家，别无分号**」。

第三项，明心与见性所悟的标的，并不是正觉同修会自行注册的法，乃是自无始劫以来就存在的法；每一个众生都本自圆满具足，只是因为无明遮障，故无法显现而已。唯有透过佛菩萨及证悟的善知识开示及教导，才能将众生都圆满具足的这个法分明显现出来，才能为吾人所亲证、所领受。

有这样的认知以后，再以自己明心与见性的证量及智慧，来看待一切凡夫众生，您将如正光一般，一则以喜，一则以忧：喜的是，发起了般若智慧，对于真如心所含藏之种种无漏无为法、无漏有为法、有漏有为法能够渐渐了知，因此得以修证别相智、道种智以及断除烦恼障与所知障。由于般若智慧是一念

相应慧而得，是本无今有的智慧，可以透过经典来简择，可以心得决定而不再怀疑，自知未来必定成就佛道。这时候的慧广，反观自己以前的佛法知见偏邪，不仅无法与正觉同修会禅净班共修一年半以上的同修对话，更无法与同修会已明心的菩萨们对话，何况能与平实导师对话。而当今世上只有「正觉」才是了义究竟正法的皈依处，幸运的是正光正好安住其中，而且有许多菩萨已经亲证真心如来藏，更有十余位菩萨眼见佛性了，正法命脉的流传可以无忧了，所以心中有喜。

忧的是那时的慧广将会发现明心之前，不断的制造一些莫须有的罪名来毁谤平实导师、毁谤菩萨藏所依的如来藏，真是颠倒啊！何以故？因为慧广书中曾云：「我明心了、我见性了，你还未明心、还未见性，你不懂、没资格跟我谈，我慢贡高就出来了。」又说：「而佛教界几乎所有开悟、见性的出家、在家大德，在他们眼中，都不是明心见性，都被批评成常见外道或断见外道。只此一家，别无分号，他们的傲慢因而更贡高了。」更说：「从萧先生的讲演或文章中，从被印证明心或见性的学生言谈中，随处可见这种我相傲慢，其程度有时已到了飞扬跋扈，超出正常人应有的心态。」所以，慧广未来若有机会真的悟了，到那时候反观以前的自己，真的会后悔自己当时愚痴无智之行。

又再看到众生无有智慧，处处被有名法师、居士们误导走向常见、断见外道中，继续在三界轮回生死无法出离。譬如像

圣严、惟觉、星云、证严、净慧法师等人同执离念灵知心为真心，误导众生走向常见外道法中；又譬如印顺、昭慧、性广等认为可以外于万法的根本因——第八识如来藏——而有一切法缘起缘灭，误导众生走向无因论及断见外道法中。而证悟的菩萨亲眼看到常见、断见外道误导众生，因怜悯有情及发起大悲心的缘故，不顾自身的安危而发起师子吼，到处演说第一了义法、公开写书来破斥常见、断见外道的法师及居士们，以救度被误导的众生们出离生死；但是那些有名的法师、居士们总是顾念名闻与利养，不断继续毁谤，不思将来舍寿后要如何承受谤法及无根毁谤贤圣的大恶业？故而忧心。

然而在种种法义辨正当中，证悟的菩萨一切所作所为无非都是从自心流露，没有一丝一毫的我慢、傲慢，何以故？明心时，意识、意根了知第八识无我相、人相、众生相、寿者相，当下又如何有「我」、「慢」存在？因此六、七二识转依第八识清净体性，发起了下品妙观察智及平等性智，名为总相智。以此智慧为基础，到处摧邪显正，所作所为无非为了众生之法身慧命，所作所为无非是清净行。又在摧邪显正的过程当中，所说都是从自心流露，加上文笔犀利以及所说无不针对误导众生严重，且徒众广大、危害众多的有名法师、居士们说法之落处加以拈提，都不畏惧他们在佛教界的大势力，所以针针见血，让未悟言悟的大法师承受不了，而图有机会让他们觉醒自己误导众生的本质。我执烦恼较轻微的法师、居士们若知道破斥自

己的人，所说符合佛说，是大善知识时，不但不敢在公开或私下场所轻言毁谤，乃至能够舍下面子跟随真善知识修学正法，如是不久必定可能实证第八识如来藏，发起般若总相智慧而得根本无分别智。

若如慧广在《禅宗说生命圆满》二〇四~二〇五页公开的说：「所以，萧平实先生毫无疑问是『常见外道』。有常见而又心外求法，便是标准的凡夫，如此，萧氏自称证到圣位，是大乘胜义僧，便是大妄语，后果堪忧。」乃至于在同书二一二页，将法义辨正说为 人身攻击、毁谤，说之为：「对人身的批评、攻击，更是随处可见，几已流于情绪性的谩骂。更甚者，多处咒骂本人谤法，会堕入无间地狱；恐吓本人会受无量地狱罪苦……」，如是将正光对他所作的法义辨正，扭曲为 平实导师对他作人身攻击，自己却以各种化名而在网路上对 平实导师广作人身攻击，却不思惟自己所造正是毁佛、谤法、谤胜义僧大恶业，已成地狱种性人，未来世将在地狱受无量苦。（待续）

《中觀金鑑》自序

孫正德 老師

佛法中观之立论乃至中道之履践，皆是真实可证、务实可行而有其不可攻破、不可毁坏、常不变异之真实理为根基。此真实理无论佛出世或不出世，皆常常时、恒恒时，法性安住、法住法界，而有其法尔如是、永不颠倒之**理成就性**与**如成就性**。真实法性如是安住于法界，在在处处所呈现者皆是其无二之实性，有二者则非实性，有二者则落于两边之一边，或具足两边而不涉中道；若不能处中而含摄两边，并且不落于一边者，即非实性。意即具有实性之法性，方能处中而含摄两边，不余一法而不堕一法，才是中观立论之依据，才是中道履践之行迹，才是佛于经中所说之古仙人道、古仙人径、古仙人道迹。

所谓二法者，例如：常、无常，生死、涅槃，有、无；或如空、有，我、无我等等，皆是二法，凡是因缘所生法皆

是落于二法中者，不涉中道；五蕴、十二处、十八界、四念处等三十七道品皆是因缘所生法，皆不是能够含摄二法而不落于一边者。例如色受想行识五蕴，是无常之法、是生死之法、是世俗之有、无真实我之法。因为，五蕴是因缘所生念念生灭变异故为无常法，五蕴乃本无今有而有生相与死灭相故为生死法，五蕴乃三界中之有法故为世俗有，五蕴乃为人我法故有妄计之我相、众生相、寿者相，非无相之无我法。五蕴之法相既是无常生灭有为，从其无常、不住、不自在、不坚固、缘生缘灭之体性，以比量而说五蕴之体性为缘起性空，故一切有为法之缘起性空仍然是落于有为法属性之一边，此中道理乃是运用世间之逻辑思考即可轻易归类而得知者，并非亲证实相者所得之般若智慧。五蕴法无有真实常住之实体与自性，故五蕴法落于无常边，从五蕴法之生灭现象归类而得之缘起性空，必然是依附于无常的五蕴而存在的法性，当然不可能超越五蕴法之体性，故缘起性空不可能反而成为有真实体与自性之常住不坏法，缘起性空更没有道理成为能够含摄空有二法不落于空或有一边之无二中道法性。

若以缘起性空为中道法，则缘起性空应属于实体法之体性，亦应是出生五蕴等法而可表显为世出世间法之实相，是则应当不属于因所作之法，应是能持诸业种不坏随众缘之聚集而成就诸法者，才能双具常与无常、生死与涅槃、空与有等无二实性。然而色受想行识五蕴法中每一法皆不离因所

作，皆无有常住之实体以及自性，故五蕴法中无有一法常住而能成为缘起性空究竟所依之实体；故缘起性空虽依五蕴而存在，而五蕴实依另一能出生五蕴之实体而存在，此实体方是缘起性空之究竟所依；所以者何？若无五蕴即无缘起性空故，若无实体如来藏心即无五蕴故。

缘起性空纯粹是有为法之**现象**，依于无常有为之五蕴而存在，是能依之法，所依为五蕴；故不能凭空想象其另外具有常、涅槃等无为体性，故缘起性空无有堪能成为中观之立论根本。一切法缘起故无有自体性之无自性空，并非常住不灭之空性；无自性空乃是缘起法不可改变之本质，然而无自性空并无任何功能与体性可称为空性，乃是诸有为法缘起无常生灭、无自体性之现象，故缘起性空乃是依无常生灭之法而存在者，并无自体性，不应建立为万法之根本，当然不可说为实相或中道。若说缘起诸法之生住异灭是由于无自性空却有法性作用而产生，则无自性空应为缘起诸法生起之所依，亦应当能够持缘起诸法，应当是世尊于经中所说能遍兴造一切趣生之如来藏，则如来藏成为缘起法、成为无常之法；然无常之法如何可称为如来之藏？无自性空又如何能出生万法？故缘起法是无有自性之无常空，并非有真实法性而能出生万法之空性，空性乃是指如来藏所具有无二实性之真如佛性。

具有无二实性者，表示此法体同时具有我与无我之真

性、生死与涅槃之真性、空与有之真性，双照二边而不堕二边、真实不虚理不颠倒，才可称为具有中道性之法体，才可使实证此法体者能现前观察其不落于两边之中道性而称为中道观行——中观。何种法性可称为我之真性？应知即是具有真如体性者，此心体性非因所作而得，此心体性常不变异，于一切境中从不动心，永远如如不动而自在，并能应物现形而生万法，具有此真实与如如体性者方可称为真如之法，方属常住不坏之真我。要须法体本身犹如金刚不可沮坏烧灭，理体真实不虚非假名安立不妄倒者始称为真；法体本身要能随顺一切业缘而成就呈现业果，不于所呈现之业果内容有所欲贪或厌舍，要恒随顺众生、不于一切六尘中见闻觉知，不与种种烦恼相应、体性不染污，清凉寂静涅槃体性常不变异，故称为如。

十方诸佛皆说具有真如体性者，即是各各有情皆有之如来藏阿赖耶识，又名异熟识、阿陀那识、无垢识，或称为本识、入胎识、第八识，或称为心、真如。故具有真如体性者乃是心体，如来藏心体因为具有真如性与佛性，故于经中世尊以真如佛性称为真我。此如来藏心体非从因所作，而眼耳鼻舌身意六识，皆需要依止根尘触之方便才能生起，若有一缘不具足则无从现起，六识现起后才有接续之受想思心所法运行，非能独自存在者；五根更需要藉父精母血、业缘、四大养分及心真如之运作才能成熟长养，染污意根末那识亦需

无明、我执烦恼为因及心真如之流注种子，才能现前不断；故五蕴皆是从因所作，五蕴无有常住之体性，则依五蕴而有之缘起性空亦非常住法，当知绝非真如。非因所作之法体乃是本来无生者，既无有生则无有灭，不生不灭者才是常住法体，常住法体不可毁坏，故能任持各各有情无始劫以来所造一切善恶业种而不坏不失，故能贯穿三世而如实成就因果，故常住法体具有真如佛性才可称为真我。

如来藏心体即是常住法体，其真如佛性常不变异，而心体所持之有漏法种随于所生现之五蕴十八界法之熏习而变异，故如来藏心体含摄了常法与无常法，却不堕于单纯之常边或者无常边。如来藏心体本来无生故无有死，不生不灭故无有生死；而如来藏心体执持着藉业缘所变生之五蕴，使之生住异灭而显示五蕴之缘起性空，故缘起性空是枝末法而非实相法。由于如来藏心体不生不灭，故五蕴得以生死、死生不断，故说涅槃与生死皆是因如来藏心体而施設，故如来藏法性即是涅槃与生死不二之实性。而如来藏心体之真如体性同时具有二种无我之真性，如何是无我之真性？人无我与法无我即是无我之真性，本来具足而非经由修除烦恼才生现者方为真性。系于三界之五蕴乃是因为人我执未断故不能止息于生，若将缘于五蕴而得之人我执断除，于此出生五蕴人无我之解脱智慧，因此而断除后有五蕴出生之因；如是之无生乃摄属灭而无生，所生人无我之智慧与灭而无生，皆属从因

所作者，故不得称为人无我之真性。如来藏阿赖耶识藉众缘变生五蕴人我法，心体自身不于五蕴人我执为实我，仅是随顺于五蕴人我等法而运行，一向如是从不改易之体性称为大乘人无我，或称为**人我空所显真如**，才是所说之人无我真性。单纯五蕴本身仅为人我之范围，经论中所说之法我皆与阿赖耶识性与异熟性有关，故法我执即是属于染污末那识遍计执如来藏心体之各类功能体性为我与我所相所产生；如来藏心体一向离于言说与诸想，自心如来藏所现之似能取与所取诸法本来即无常住不坏之实我相，故此随缘生现诸法之离言法性，即是大乘法无我真性，或称为**法我空所显真如**。

由于如来藏心体之真如法性常不变异，故以此而称为我之真性；此我之真性即是胜义有而非世俗有，又真如法性即是人我空与法我空所显之实性，故以此而称为无我之真性；此无我之真性即是胜义空性而非世俗有之缘起性空，故说如来藏心体之真如法性双具实我之真性与无我之真性，同时具有实我与无我无二之性、空有无二之性，此无二之性才是实性，才是永远不堕断常二边之中道性。实证如来藏心体之所在，而能够现前观察如来藏心体实我与无我无二之性、空有无二之性者，方能真正远离空有二边而双照空有二边，才是真实之中观行者。众生依止于五蕴中眼等六识之见闻觉知，而分别五蕴为我与我所，五蕴法乃生灭无常，无有真实自在之体性，非真实我。故缘于五蕴妄分别为实我与我所者即称

为我见，我见乃恶见烦恼所摄，是因为无明而颠倒分别所得者。二乘圣者断除我见我执以后所得之无我智慧，乃至所证之有余依涅槃与无余依涅槃，皆是依于如来藏心体——阿含中说为住胎出生名色之识——而施設者，因为五蕴法灭后之无生乃是空无，空无即是断灭，空无本身无有实体与法性可称涅槃，若空无与灭相本身即是涅槃，则世尊不应诃责外道之五现涅槃，何以故？若以空无为涅槃之实际，是为戏论；若明知是戏论法，外道已皆不能接受，如何能够接受世尊诃责彼等尚存世俗有之五现涅槃？又戏论法，佛弟子亦不能接受，若非实有如来藏心体之本来涅槃法体为涅槃之实际，则缘起性空即难免堕于断灭戏论，则世尊所宣说之苦灭解脱道有本际、真实、法、如……不生不灭，即成妄说；如是必无佛弟子愿意灭除五蕴中识蕴之我见，亦必定无有佛弟子能证阿罗汉果而于舍报入无余涅槃，故知常住不灭之实体方是二乘解脱道所证涅槃之根本依，能令二乘涅槃不堕断灭空故，法界实相本来如此故。

真如佛性真我之性，自从世尊于二千五百多年前示现于天竺，对佛弟子开示悟入而流布于世间，未能实证如来藏心体者对于此真我之性百般思惟揣测之后，或有以大自在天为常住能生一切法之真我，或有以老母娘为常住能生一切法之真我，或有以极微为常住能生一切法之实体，或有以意识心所受、所想、所思之境界为真我等等。真如佛性中道之性为

一切于无常有为法中欲寻求依止者所思慕着，古来儒家、道家亦崇尚于理想之中道无我境界而作诗兴文；然而皆未能如实了知五蕴虚妄之内涵，仍不具五蕴无我之佛法正知见，往往认取五蕴中之意识为真实不坏我，非是能断我见、具足初分解脱知见者；如是诸人所思、所想、所说之无我境界，皆不离于我见所系之妄想所成，故将意识处于种种差别境界之心境称为无我真如空性者，古今大有人在。意识心境乃是一般我见坚固难坏而错悟之凡夫所能到之最终边际，若欲随于般若经、方广唯识经典说般若空乃至三界唯心、万法唯识，仅能以意识或者六识领受六尘之粗细差别，作为想象具有空有不二之般若空性境界。

世尊于经中处处宣说般若空性不生不灭，而意识心于现实面之体验与医学常识经验中，皆认定是可中断之法，世尊于三转法轮中皆说意识是意法为缘所生之法，或说意识是根尘触三法方便所生；在这样的前提下，以意识为中心宗旨者，即不得不想象着有较细之意识存在，称其为细意识。说此细意识不生不灭，能够执持业种从过去世入胎来到现在世，又能从现在世持种去到未来世。随即住于意识之境界中想象着有细意识存在，于是有主张于定中一念不生之意识、离念灵知之意识、领受虚空粉碎或者大地落沉境界之意识、放下我所烦恼之意识等等即为不生不灭之细意识，妄言实证此等意识细心者即是实证般若空性，坚持般若空性即是细意识之清

净体性。实质上，意识乃是缘起所生之法，此乃一切南传北传学人所不能否定者，却又无法理解及接受，于是矛盾地将此意识之缘起想象而归属于细意识所具般若空性所生之自体；故自世尊大般涅槃以来，由于声闻佛教部派之发展演变过程中，一直未能如大乘佛教诸菩萨们实证如来藏之存在，而以六识论作为佛法实相最终之论述者，即对于五蕴缘起法大加推崇，否定另有真实如来藏阿赖耶识之存在，所说缘起性空之内容，皆不离于意识乃缘起所生，而想象细意识具般若空性不生不灭，当他们如是误会解脱道而歌颂着缘起甚深极甚深之时，却不知是完全堕于意识境界之我见系缚中，此乃千年以来令一切大乘护法菩萨悲悯不忍之处。

无著菩萨、世亲菩萨、龙树菩萨、提婆菩萨、玄奘菩萨等人，皆于其所处之年代中，以其实证如来藏并发起道种智而欲护法救济众生之悲勇胸怀与圣智，致力于破除如是六识论恶见、恶取空法者。其中龙树菩萨所造之《中论》，即是以如来藏阿赖耶识本来具足之真如佛性中道空性为立论之根本，论述辨别有为法之缘起无自性空、无为法之胜义无自性空，以破斥彼等恶取缘起之五蕴有为空为不生不灭之法者。然而，却有传承于声闻部派佛教，认取六识为佛法根本之清辨、佛护、安慧等人，以其恶取空法之恶见而造论扭曲龙树菩萨之《中论》义，以意识心之境界曲解其义而妄说中观，将意识境界想象之缘起中观推崇为最究竟。复有天竺密教之

月称继承于佛护释义龙树菩萨《中论》之诸多主张，并造《入中论》推崇彼等所错解之中观为成就佛道之究竟法义，并公然毁谤如来藏阿赖耶识为方便说而非实有，后由宗喀巴另造《入中论善显密意疏》做为推广之传承；传至今时，由印顺主动继承其六识论邪见，反而诬蔑真正中道实相之如来藏心为外道神我。实修双身法之月称及其传承者寂天、阿底峡、宗喀巴、达赖等人，以及未修双身法之印顺法师，皆欲以彼等所错解之中观非破他人于佛法之正确主张，借着破斥他人之过失来凸显自宗无他人之过失，宣称彼所立中观之宗旨能够成立，如是而称其所宗之中观为「应成派中观」。

应成派中观由实质为西藏喇嘛教之莲花戒、阿底峡、宗喀巴等接续传承下来，以练宝瓶气、明点脉气、拙火、虹光身、男女双身合修等种种索隐行怪之修法为行门（详细内容请参阅平实导师所著《狂密与真密》共四辑），却以其应成派中观恶取空法来破坏佛法之本质，攀缘于佛教般若中观教理，打着大乘佛教之旗帜，成为现代无眼凡夫所推崇之「藏传佛教」，本质全与佛教教义及实修无关，属于「非佛教」。应成派中观自月称以来（尤以宗喀巴为甚），惯常于抄袭弥勒、龙树、无著等菩萨论著之文字做为彼等著作之内容，再加以曲解，成为彼等意识境界妄想所成之法义，并且大胆的妄下定论说是龙树等菩萨之真意，如是使一切无择法眼之显教阿师信以为真，纷纷热衷于修学彼等以意识为宗旨之应成派中观邪论。

佛陀以如来藏真如佛性般若空性中道为根本之教法，由西藏喇嘛教（西藏密宗）披着佛法之外衣吸取佛教之资源，而由显教出家法师受大众对如来生信所给予之供养，以佛教僧宝之身分否定如来藏阿赖耶识正法，其所依据之根本即是应成派中观以意识为宗旨之种种谬论。近年已故之印顺比丘即是弘扬应成派中观之集大成者，所著《成佛之道》、《唯识学探源》、《中观今论》等妙云集之书籍，皆是以应成派中观之理论为基础，再予以传承流布，现今台湾与内地之佛学院所修学者，多数是印顺比丘为弘传应成派中观六识论所写之著作，如是恶取空破坏佛法之藏毒几乎将佛法破坏殆尽，此绝非受到藏密应成派中观所攀缘附会之弥勒、龙树、无著、世亲等菩萨乐于见到的。

应成派恶取空中观已渗入台湾及内地各大寺院及大山头，弘扬世尊如来藏阿赖耶识正法者，反而受到彼等之抵制与非毁；然由于世尊如来藏正法之威德力，正觉同修会大力弘扬如来藏正法而不松懈，使得各大寺院及大山头之名闻利养受到动摇，彼等为巩固既有之势力，一律禁止信众阅读平实导师所著弘扬如来藏正法之书籍，并以邪魔外道之称妄加于平实导师，迫使信众生起恐惧心而不得亲近正法听闻熏习与修学之，如是皆是以意识为宗旨之应成派中观藏毒所引生之病征。应成派中观之立论与月称、莲花戒、阿底峡、宗喀巴彼等所写之书籍，挟杂着诸多大乘菩萨修学无生法忍道种

智与大乘止观之种种名相，将深妙法予以浅化俗化，再将彼等错解之声闻解脱道妄说为成佛之道，以纯意识之想象曲解佛法名相，颠倒妄说与想象之极成，即是应成派恶取空中观的六识论邪见。由于月称等人并非对佛与佛法有基本之正信，对于经典中佛所宣说之法义并不完全信受与认同，若遇经中提到如来藏、阿赖耶识、一切有情有第八识心等与彼等之立论不符者，即以彼经为不了义或者随意转计为非真实经义，企图模糊焦点及笼罩他人，是属于严重缺乏佛法正知见之流，尤其匮乏阿含解脱道之基本知见，故彼等之信念中上师之地位高于佛教三宝，自创非佛法之法与禁戒（三昧耶戒——受密灌以后若有一日不修双身法，即是犯戒），亦是彼等轻毁佛法之手段。

一切皈依佛教三宝、依止佛戒之显教寺院，皆应回归世尊如来藏阿赖耶识正法之教，首要即应将破坏佛法最严重之应成派中观邪论予以揭露，并将长期以来被彼等混淆似是而非之一切法空、一切法无自性、有因有缘之缘起性空等真实理予以辨正分明，以救护受到恶取空法蒙骗而随着诽谤菩萨藏——如来藏阿赖耶识之诸多无知受害者，能于今世因阅读此书之缘而远离恶见，并能忏悔所犯诽谤菩萨藏，成就一阐提罪之无间地狱业，发起善根护持正法、修学正法以求实证如来藏，奠定菩萨道正修行之根基，增长择法觉分以驱逐密宗外道法于佛门之外，不令世尊正法受到玷污。为令阅读者

能一览应成派中观立论根本皆属意识境界之全貌，兹于序中略举重点简述如下：

一、主张我见之所缘为细意识而非五蕴

公然违背世尊于阿含四部所说五蕴为我见之所缘，只因未曾了知我见之内容，一向受到我见烦恼之系缚与作用故。

二、主张分别所称之假名我乃是源自于细意识

欲将分别所得之五蕴我与世尊所说之如来藏我混为一谈，只是要将意识细分之细意识偷天换日，取代世尊所说常住之本住法如来藏心。

三、主张细意识不可摧破，故依止细意识所假立之我性空唯名

认取细意识为真实常住法，称五蕴假立之我唯有名无真实自体性，欲以纯虚妄法颠覆世尊所宣说之——以本识第八识真实如来藏阿赖耶识（异熟识）所幻化之法为假法的万法唯识说。

四、主张意识及五识之能取境界自性为本住法性，以成立其性空唯名而有作用之中道说

认为我之名称可破而六识之见闻等性不可破，故于受用男女邪淫身触为乐时，心中安住于无自性空之作意的当下，即称之为无我之乐空双运境界，此乃一切欲

界有情最粗重之欲界系缚相貌，解脱且不得，何有般若中道可得？

五、主张外境实有，有极微实体为六识所缘

不许实有阿赖耶识故妄想六识能缘极微而变现外境，妄想六识具有阿赖耶识心体所具之大种性自性，然而六识实为依他起性，无有真实之自体性。

六、主张见闻等性无有假名我之无真实能取所取性故空

假名我唯有其名而无真实体性，故而认取见闻等性能取与所取为真实，更无有异体为能取与所取；此乃仿效世尊宣说本识第八识能生现七转识见分与六尘相分，六识无有真实之能取与所取性，六识所分别唯第八识所现非真实外境。心体标的完全不同，法义完全滥用扭曲，见闻等性仅是六识之识性故，无有真实常住之自性，非是般若空性，与本识第八识如来藏之真如佛性体性截然不同故。

七、主张细意识是空性心能持业种入胎结生相续，能生能持蕴处界

细意识仍然是意识，属于五蕴中识蕴所摄，是有生有灭之有为法。而世尊说能持业种入胎结生相续之识，能兴造变生及执持蕴处界者乃是第八识，不是意识乃至意识再细分之细意识。

八、主张意识之一分细意识假说为阿赖耶识

经中世尊处处宣说阿赖耶识，彼等为维护其以意识为宗旨之六识立论，否定实有阿赖耶识而以意识之一分细意识妄说之为实，以诳骗他人。

九、主张缘起无自性空——有空性，假说为如来藏

推崇缘起为究竟，骨子里却是暗将意识扩充其永不可能具有之中道空性，妄想意识为不生不灭，故否定实有如来藏以保其宗。

十、主张证得细意识我、破除假立之我性，即是破除法我执证得解脱成佛

自身陷于烦恼障与所知障中，妄想彼藏密之行门能够即身成佛，妄想能够于极短时间成佛故而胜过显教三大阿僧祇劫之修证，不信受佛而所说非佛法并自许超越佛者，诚可信乎？

应成派中观主张一切法缘起性空而有作用即是中道之法，此说与其所立「一切法空、无有纤毫自体性」之宗旨完全相违背。因为，见闻觉知性之作用亦是因缘所作而无有常住性，必定要有所依、所缘才能成就之自性，无有坚固性的缘故；因此，彼等之一切法缘起性空而有见闻等作用，全然属于有为有作之无常法，违背了彼宗自教所立中道之依凭，自宗已乖，所立又如何顺成？见闻等性若是本住法性，亦与现量相违背，因为现量中可知有情夜夜眠熟无梦时或者头部

受创闷绝时意识皆已断灭，称为无有意识或失去意识，此时已无见闻觉知现前故；若属本住法性则应有不生不灭之体性，故主张见闻等性为本住法性者，于自相共相皆有现量相违之过失。应成派恶取空中观所立宗旨不仅与自教相违、与现量相违，亦经常自语前后相违，对于意识时而说为即蕴、时而说为离蕴，反反复覆，更与至教量相违，何以故？世尊于经中处处宣说意识乃意法为缘所生、意识摄属五蕴中之识蕴、眼见耳闻等觉知性皆属于人我法，故意识以及见闻觉知性无有丝毫之本来自在性，意识以及见闻觉知性非常住之本住法性；应成派中观所主张既然违背世尊之至教量，则不能入于佛法之流，违佛所教即不能归属于佛教之宗派。

恶取空者亦同时堕于增益执与损减执。于五蕴法中增益其中之意识具有常住之本住法性，又妄想缘起性空有能作用之空性不灭，故以五蕴法性空唯名有作用而称中道，此即是增益执，因为五蕴法自身之范围是纯有为法而无有不灭之空性存在故。而增益执最主要的原因即是遍计执性所摄我见之作用而产生，由于我见之作用使得彼等应成派诸人难以否认意识之常住性，因此不许实有第八识如来藏阿赖耶识心体存在，皆以性空为宗旨而将如来藏阿赖耶识心体及其无量功德法皆拨为方便称名所说，实无如来藏及其功德法，如是又堕于损减执中。既已损减如来藏阿赖耶识心体之真实性，则所说之一切法空无有自性，皆成为无依无凭之戏论；复将见闻

觉知性增益为不灭之空性，以此而妄行月旦一切正法，则已堕于恶见与见取见中。如是之应成派中观既无中道之实质根本理体，所说之义，后不顺前、义不符体，故应称为「喇嘛教应成派恶取空偏论」，方是彼等之正名。

承蒙佛菩萨之冥助与摄受，以及护法菩萨种种善巧之护持，正德得能以此不坚固之身命，运用平实导师传授之种智知见，通过申论辨正佛菩萨经论之真实意旨，将应成派诸多夹杂冒用世尊解脱道与佛菩提道正法名相，使人混淆不清、似是而非之镀铜假金真相，据实公诸于世，救护有缘佛子得以远离彼等恶见；冀望佛之如来藏正法弘传，能因远离应成派藏毒之戕害而回归正确之解脱道与佛菩提道之真修实证，一切受到世尊正法摄受之众生，能因此远离三恶道之苦因与业报，正法法脉能于世间永不失灭，直到当来弥勒尊佛降生人间。愿以此护持正法功德供养释迦世尊，并期望能以供养世尊之功德，报答平实导师此世传授如来藏正法之恩于千万分之一；系缘于正法，依止如来藏真如佛性「空、无相、无愿」所行之中道性，于涅槃生死无二、我无我无二之中观履践当中，行难行能行、难忍能忍之菩萨大行。

菩萨戒子 正德 谨序

公元二〇〇七年处暑 于正觉讲堂



《學佛的覺醒》

正枝居士

(连载十四)

惟觉法师部分：

另一有名的大师是中台山之惟觉法师，先把他说有关实相的部分，摘录一些下来，让大家了解他所说的禅，然后再分段来作说明。他说：

什么是实相？实相是指这念心清清楚楚、了了分明，是实实在在的心境。……想知道佛在哪里？说话、听法的这念心就是。（中台山月刊 79 期第 27 页）

何谓真空妙有？打坐时，一念不生，这不就是真空吗？不说话的时候，心里一个字也没有；要说话就能洋洋洒洒的说出的一大篇，这洋洋洒洒的一大篇就是妙有。大众能够看经、背经，能够写字、计画，乃至于是写文章、设计工程，做各种事，这不就是妙有吗？……《楞

严经》云：『知见无见，斯即涅槃』，何谓无见？无见是无能见、无所见，这念心是绝对的、超然的，只有当下这心觉性，没有第二念，只知道酸、甜、苦、辣这一念，没有相续的第二念。如果有第二念就是忘（妄）想、就是分别，就属于众生。（中台山月刊 78 期第 30 页）

所以前念不生，后面这念『无住心』要清清楚楚、了了分明，只有『知』存在。『知』，就是当下这念一无所住的觉性，要悟到这个道理。『明心』就是明白这念绝对、超然的菩提心，明心才能增长般若之智。（中台山月刊 78 期第 31 页）

大众听法的这念心，现在自己回光返照看看，打坐的时候，这念心是不是有个坐相？走路的时候，这念心是不是走路的相？……大众听法的这念心安住一念，不想过去、不想现在、不想未来，清清楚楚、了了分明、这就是如来。（中台山月刊 75 期第 22 页）

这念心不起分别、不落两边、清清楚楚、明明白白、寂然不动，就是实相，就是要安住在这个地方。（中台山月刊 75 期第 27 页）

所以，诸位听法，清清楚楚、明明白白的这一念心要存在。这一念心保持站得住、站得长，自然得入清净心体。（中台山月刊 75 期第 30 页）

菩提心就是诸位听法这个心，念念分明、处处作主，能明辨什么是正、什么是邪？若不能明辨是、非、对、错，就会被种种外境所迷惑。所以这念心时时都要分明、都要作主。打坐的时候，绝对不打妄想、绝对不落昏沉，绝对要坚住正念！这就是道，这就是解脱，这就是净土，这就是涅槃，就是没有出、没有入的无上大涅槃。（中台山月刊 64 期第 18 页）

六根照样起作用，如眼睛照看，看了以后，不起计度分别，看而无看，又归于不动；耳根听了以后，知是、知非，仅止于听，心念并不随之攀缘、迁流。这就是菩提心、涅槃性。（中台山月刊 65 期第 15 页）

接下来分段辨正说明如下：

「什么是实相？实相是指这念心清清楚楚、了了分明，是实实在在的心境。……想知道佛在哪里？说话、听法的这念心就是。」（中台山月刊 79 期第 27 页）

略说：「诸位听法的这念心，念念分明、处处作主，就是本具的佛性。」这是惟觉法师教导佛子们学禅最主要的指导原则。在对座下学法四众弟子开示时说：「悟了此心以后，还要把这念心落实在日常生活上，使这念心力时时刻刻都存在，无论顺境、逆境；白天、晚上，都能了了分明、处处作主。」（中台山月刊 63 期第 21 页）听法的这念心，真的就像惟觉

法师所说是佛说的菩提心吗？就是佛说的第八识真心吗？

我们先以佛说的《心经》为依据来看看真心的体性，第八识真心是本来自性清净涅槃之性，它离六尘万法的知，不在六尘万法上做分别，它离见闻觉知故，所以第八识真心不了知六尘上的一切法。《心经》云：「是故空中无色，无受、想、行、识。无眼、耳、鼻、舌、身、意，无色、声、香、味、触、法。无眼界，乃至无意识界。」也就是在描述佛所说的第八识空性心；空性真心的自住境界中，无五蕴、无十八界、无六根、无六尘、无六识，这就是第八识之自性。第八识心恒常不灭，不曾断过一刹那，从无始劫以来乃至无量劫以后都是如此。因为第八识如来藏是无我性，它不分别诸法善恶，不分别六尘境界，于六尘中本不起贪念、不起瞋心、不起厌烦、不起欢喜心之体性，又因第八识如来藏恒与妄心和合一起，于一切时中，任运随缘，恒时不起思量亦不作主，所以说第八识真心是自性清净心。但第八识虽然自性清净，却含藏了七转识的染污种子。了知第八识如来藏这方面的体性后，我们再回过头来对比惟觉法师所说的「开悟」是否符合《心经》所说的真心体性；若能符合，就是真正的开悟，若不符合者，就不是真正开悟之人，这很合理吧！

这空性心的自住境界中既然是无十八界，故无意识界就不能分别六尘万法，没有意识心如何能在六尘中清清楚楚、了了分明？有了意识觉知心，您才能清楚分明的了知法师在说法，

要有意识觉知心才能分别万法，才能分别你、我、他，才能分别我所喜欢、我所不喜欢的一切人、事、物。有了意识与末那识——意根，您才能清楚的了知、分别一切人事物，您才能有所选择与决定「我要在中台山修学或是我该赶快离开中台山」等等一切法；但是第八识如来藏却不管这些，它从来不于六尘万法中起思量、作抉择。您要离开中台山，它没意见；您要在中台山继续耗下去，它也无所谓；它都是很忠实的满您的愿。您想人生真是辛苦，不要活了，它也随您。因第八识真心不分别这一切法，所以古德说：「不知最亲切。」对空性真心来说并无十八界，没有我与我所，如何能清清楚楚、明明白白地处理六尘万法等事物？无意识心，不了知一切法，如何能知什么是佛、佛在哪里？所以第八识真心是与妄心在一起和合运作，有情才能在三界中生存。

《维摩诘经》云：「法离见闻觉知」、「不会是菩提，诸入不会故。」第八识真心的了知范围不在十八界内，于六尘中离见闻觉知，没有我性，更没有我所。意识觉知心有觉有知，才会有我能与我会，才能「清清楚楚」、才能「了了分明」、才能知道「要说些什么」、才能「听得懂别人在说什么」。目前在大乘佛门中，常有以能见、能闻、能觉之心当作真心如来藏者，或以一念不生之离念灵知心为真心如来藏者，更有以有能有所之意识妄心，混合处处作主之末那识——意根当作是真心如来藏，来教导其弟子者；其实这些都是妄心，都与惟觉法师一样

把妄心当作真心来教导众生，众生也因错误教导而把妄心当作真心来修学，如此师徒如何能够悟得真心？

五祖云：「不识本心，学法无益」，因此佛子们在修学大乘了义法时，必须要具备正确知见，了知第八识真心的体性后，才能够找到本心、识得本心，所以五祖才会说想要修学佛法者要先识本心。如果对于第八识如来藏的基本知见，全然没有认知，您要如何来证它？所以五祖才会说了这句非常恳切之语，是不忍众生受邪师误导而修学错了，也是不忍瞎眼阿师误人误己，故说修学佛法一定要先认得第八识真心。修学佛法的真正目的就是要证悟第八识如来藏为先，假如不能证悟第八识真心，这样的修学对于佛菩提道的修证，有什么利益呢？您如果具备了第八识的正确知见，对于真心有了初步的认知，当听到有人说：「清清楚楚、明明白白的心就是真心！」最起码您不会被他人误导，不会人云亦云的跟着说：「处处作主之心就是开悟所证得的心」，因为您已经有基本的知见了，不会认错了真心如来藏，这才有证悟的希望。

佛说心有八识，第八识真心是一切法的根源。《心经》云：「不生不灭，不垢不净，不增不减。」第八识真心从无始劫以来，未曾刹那断灭过，您必须与它同在；真心与妄心和合，任运随缘，能生万法。所以《心经》一开头即说：「观自在菩萨」，就是要您用能觉能观的意识妄心，来寻觅从本以来就在、本来自在的真心第八识。佛已明白开示说要用您的妄心前七

识，来找到您本来自在的第八识如来藏；当您找到它，以禅宗来说，您就是已明心「开悟」了！您已明白真心是真实存在的，您能现前体会领纳它的体性。这就是说，真心是与妄心是同时存在的，真心不是由妄心修成的。

有情身心之运作，皆是第八识如来藏与五蕴和合所为，若无五蕴，第八识如来藏于三界中即无所作为。五蕴除了色蕴之外，还有受想行三蕴，以及识蕴之六转识妄心，加上时时、处处作主的意根——末那识妄心。六转识——眼识及耳、鼻、舌、身、意识，能对六尘之色、声、香、味、触、法起能见、能闻、能嗅……之心，乃至定中能知之心，此即是众生之见闻觉知心。六转识之见闻觉知妄心；能见是眼识，能闻是耳识，能嗅是鼻识，能尝是舌识，知触是身识，能了知色、声、香、味、触之微细别相之心是意识，于此六转识妄心之运作中，能时时作主，处处作主之心是末那识意根，此七识合称七转识（编按：依他而起、辗转而生、非本来自在，故称为「转识」！）。一切有情能有见闻觉知之性，皆由此七转识而来，而七转识却又是由如来藏所生，七转识皆是被生之虚妄心，非自在心，不应如惟觉法师一样错认为常住不坏的真心。

末那识恒缘现境，意识与之同起心行，恒审思量意识之观察分别而思量决定，处处作主、时时作主。但是末那识意根的了别慧极粗劣，对法尘只能觉而不能观，不能作细分别。意识能细微的观察六尘，前五识的了别慧虽然比末那细微，但也只

能了别五尘的粗法，不能细观。而第八识如来藏，虽然是与能知能觉之心同在，但是第八识真心不分别六尘一切法，却了众生心行而随缘运作。由此可知，八识心王各各都有自己的体性，您就可以了知这「清清楚楚、了了分明」之心，是什么心？它是真心吗？真心不了别六尘法，所以说「清清楚楚、了了分明」之心当然非意识心莫属了。

再来看「处处作主」之心是真心吗？第八识真心不了别六尘相，如何能作主？作主之心是末那识——意根，是故惟觉法师所说之「清清楚楚、明明白白、了了分明、处处作主」之心，分明是意识与末那识等妄心合并成的，怎么会是实相心！怎么会说成是一切万法之根源第八识菩提真心呢！而且，惟觉法师所说的「清清楚楚、了了分明、明明白白、处处作主」之心是有七个心，分成二类心，一是前六识，是意识等六心，一是第七末那识心，如同一山有二虎，谁要听谁的？是谁来执藏善恶业种子？是第六识执善业种子？或是第七末那识执恶业种子？所以惟觉法师所说的「清清楚楚、了了分明、明明白白、处处作主」心，根本不是佛说的第八识如来藏，只是前七识妄心，都是所生法，是生灭心。

「何谓真空妙有？打坐时，一念不生，这不就是真空吗？不说话的时候，心里一个字也没有；要说话就能洋洋洒洒的说出的一大篇，这洋洋洒洒的一大篇就是妙有。大众能够看经、背经，能够写字、计画，乃至于写

文章、设计工程，做各种事，这不就是妙有吗？……《楞严经》云：『知见无见，斯即涅槃』，何谓无见？无见是无能见、无所见，这念心是绝对的、超然的，只有当下这心觉性，没有第二念，只知道酸、甜、苦、辣这一念，没有相续的第二念。如果有第二念就是妄想、就是分别，就属于众生。』（中台山月刊 78 期第 30 页）

略说：如果一念不生就是真空，那每个人睡着无梦时皆已无念，就连那个能生念、也能安住于一念不生的意识都断灭了，那么晚上眠熟以后，连一点点的小妄念都不存在了，那时每个人都比惟觉法师清醒时一念不生的真空更真空了，那么大家只要每晚好好的睡觉就是证悟者了；而且外道证得禅定时，每个人也都会说、会作、会写、能做各种事，是不是就是妙有？果真是如此的话，大家都不用修学了，因为这种说法，等于说每个人及所有证得定境的外道，都已经是证得「**真空妙有**」实相心的「**开悟**」圣者了。不但如此，依照「**大师**」的「**开示**」，那三界六道一切有情的意识都会断灭，行来去止也都能做各种事，那么上自无色界天、下至无间地狱都充满了「**开悟**」的圣者，阿猫、阿狗也都是开悟圣者了，无一有情不是开悟者，这象话吗？

实际上「**真空妙有**」的意思与《金刚经》所说的「应无所住而生其心」是相同的意义，不是惟觉法师所说的那个意思。第八识空性心是它永不断灭，不着一切法，所以说是空性；第

八识如来藏能生万法，一切三界法、蕴处界，皆是从第八识如来藏所生，所以说它能生万有，所以是妙有，这才是「真空妙有」。又「知见不见，斯即涅槃」所指的涅槃心，不是惟觉法师所说的意思，我们看《楞严经》卷五怎么说：【是故汝今，知见立知，即无明本；知见不见，斯即涅槃无漏真净，云何是中更容他物？】因此，佛明明说，「知见立知，即无明本；知见不见，斯即涅槃无漏真净」；把能了知、能看见的妄心，建立其能知能觉之功能为真实法，即是无明的根本；了知而且亲见了无所见的第八识心（第八识离见闻觉知），这即是涅槃、无漏、真净。这才是惟觉法师所引用的《楞严经》的真义，惟觉法师误会经义了。那个看不见的涅槃妙心，是不在六尘境上做了知的，它如何能了知酸、甜、苦、辣？涅槃心不起念——不起见闻觉知之念，所以它既是不知痛、痒，也无好吃、不好吃等相，酸、甜、苦、辣的感受对它来说是不相应的，因为它不了知六尘所摄的一切法。

能了知酸、甜、苦、咸味是因为舌根触味尘，意根作意，由如来藏变现出意识及舌识种子，而现起意识与舌识，才能了知酸、甜、苦、咸。如果在色界天，色界天人不吃抔食而是以禅悦为食，所以在色界天无须舌根与鼻根（没有鼻与舌的胜义根）；因为有了舌根与鼻根的作用，就没有了舌识与鼻识现行。若没有舌识与鼻识，如何能分别了知是酸、甜、苦、咸味？您总不会说色界天人没有真心吧！真心是遍三界九地的，能

嗅、能尝之妄心，却不能遍于一切地。所以很明显的，惟觉法师是错把能知能觉的识阴六识（特别是意识心），当作是实相空性心来误导学人们。

打坐时一念不生之离念灵知心，惟觉法师把它当作空性心第八识，但意识觉知心一念不生时就是真空吗？能背经、计划、写文章……等意识心的作为就是妙有吗？惟觉法师所说全都落在意识境界中，落入常见外道见中了！不住于十八界的任何一界中的心，才能算是真空；当您打坐到一念不生时，有没有清楚明白自己住在一念不生的「清静」境界中？一定有啊！如果没有，那表示您是睡着了，不是真的一念不生。您一定要清楚的知道您在一念不生中，您才能说您是在一念不生！所以，您一念不生的当下就跟您只知道酸甜苦辣的这一念一样，都是具足我与我所、能见与所见的意识境界，都不离十八界法，虽然具足「有」的法，却是不堪称为「妙」，因为有「我」就不得称为「妙有」！只要您有这一念就已经是众生了，哪需等到您第二念生起才算众生呢？再者，一念不生如果真是空性心第八识，应该不会断灭不现，但是当您在夜夜眠熟无梦时，您一念不生的离念灵知心哪儿去了？它在睡着时断灭了，在闷绝时也断了，被全身麻醉时也断了，当意识心不在了，也就是您的离念灵知消失了。这会断灭的法可以说是真正的空性心吗？空性心是永不断灭的，那惟觉法师所证的空性真心却是夜夜都会断灭的生灭心，有智慧的人当然不会信受他的说法。

再说得明白一点：离念灵知心，虽然无语言文字，但是一念不生之离念灵知心就不能了知六尘诸法吗？一念不生当中难道就无分别吗？当您在打坐，坐到一念不生了了分明时，坐得好舒服时，很想继续坐下去，但是引磬声响时，您为什么了知要下座了？所以一念不生之中，虽然是无语言文字，您仍然是清楚分明的了知着，当您有了知，就已经分别取舍完成了，有分别的就是意识心；将这个六尘中了了而知的离念灵知建立为常住的真心，就是「知见**立知**，即无明本」。第八识真心是离见闻觉知，无始以来都不了知六尘中的一切法，不分别善恶美丑，不了知酸甜苦辣，惟觉法师能在六尘中了知酸甜苦辣的离念灵知，正是夜夜都会断灭的意识觉知心；因此，会断灭的觉知心，是有分别之意识心，非是第八识空性心。

再者，第八识心既无五根的功能，也无六识的功能，如何能言说佛法？能言说佛法的心是意识心，佛住世弘法四十九年说法无数，却在《金刚经》中说：「若人言如来有所说法，即为谤佛，不能解我所说故。」《维摩诘经》亦云：「法无有说，离觉观故」，第八识真心从来不住于六尘中，何曾说过一句佛法？惟觉法师错会了「**真空妙有**」的第一义谛，错把意识心处在一念不生、清清楚楚、明明白白、不起烦恼中，认为就是证得开悟境界。但真空是指众生之第八识如来藏空性心，它恒常不断灭，是无形无相，离见闻觉知，不起任何烦恼，所以是空性。但空性中，并不是一无所有，它有真实的体性，能生蕴处

界等一切法而配合蘊處界來隨緣運作，故為妙有。而第八識自体，却不屬於三界有，證悟者能現前觀察領納，這才是真空妙有；「**真空妙有**」是在說第八識如來藏的自体性，而不是前七識等世俗言說……等的見聞知覺性境界。反觀惟覺法師所說的真空，是意識心、是識陰六識，正是三界有而非真空；他所說的妙有，却正是識陰六識心所法顯現的見聞覺知性，仍是三界有而非妙有，具足常見外道法，不是佛法。（待續）

广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

（连载九）

第二目 《广论》不是圣言也不是现为教授

很多密乘中人认为：只要熟读《广论》，从下士皈依、业果，到中士苦集门、十二因缘，到上士菩提心、六度四摄、奢摩他、毗钵舍那，直到劝请入金刚乘，认为这个就是最圆满的圣教，而且相信如此而行就可以解脱乃至成佛。那真是大错特错了！熟读《广论》者，如新竹凤山寺的日常师父、达赖喇嘛、印顺，乃至宗喀巴自己，都是我见未断者，他们连二乘声闻的初果修证都弄不清楚，都同样落入意识境界，都被三缚结紧紧的系缚着，如何谈解脱呢？如何圆满声闻道而趣入他们所谓的秘密乘呢？如果你真的熟读《广论》，你将会发现，《广论》处处违背圣言，依之修学，岂只能断我见、证初果，最后必定下堕恶趣深坑，因为处处是毁坏佛教正法的行门与理论，因此《广论》绝对不是殊胜教授。至于什么是殊胜教授？套句宗喀

巴自己所说的话：「一切圣言现为教授者，总之能办诸欲解脱，现时久远，一切利乐方便者，是即唯有胜者至言。已能开示一切取舍要义，尽离谬误者，独唯佛故。」意思是说：「不论现时未来，只有佛说的经教才是现前正确的教授，因为只有佛能无错误的开示，才能让众生证得解脱果。」所以只有佛说的经教以及诸大菩萨依佛说的经教所造的大论，如《瑜伽师地论》等等，才是殊胜教授；依宗喀巴的说法，他所写的处处违背 佛陀圣教的《广论》，当然是不该被遵循的。

《广论》第十二页说：「诸契经及续部宝胜者圣言，是胜教授；虽其如是，然因末代诸所化机，若不具足定量释论及善教授，于佛至言自立趣者，密意莫获。」文中所提之《契经》是佛说，当然是宝胜者圣言，也是殊胜教授；续部诸「经」诸论，则是密宗祖师误会佛说以后自创的，不是宝胜，也不是圣言，当然也不是殊胜教授。《广论》这段话想要诬蔑诸大菩萨的论，却正好成为针对藏密阿底峡、宗喀巴自己而破；自己未依佛说来证得空性心如来藏，而以否定佛说的如来藏来造书立论宣说假佛法，于佛法中另立独创的己见：如无因论之缘起性空，如认为第三转法轮诸经为不了义，如续部密法的双身法说是即身成佛之法，都是密乘自创之邪法，因而形成诽谤正法重罪，永远也证不到诸佛的真实密意。

佛所说三藏（经藏、律藏、杂藏）十二部经法，透过三转法轮示现于人天：初转法轮为众生宣说四圣谛及缘起法，应知

苦、应断集、应证灭、应修道，世间以苦、集互为因果，出世间以灭、道互为因果。透过修三十七道品及观修十二因缘法，教导众生解脱之道。首先应断三缚结「我见、疑见、戒禁取见」，成为初果圣人。次淡薄「贪、瞋、痴」，成为二果圣人。再次断五种下分结剩下的二个：「欲界贪、瞋恚」配合初果时已断三缚结「我见、戒禁取见、疑见」，成为三果圣人。最后断五种上分结：「色界贪、无色界贪、掉举、我慢、无明」，成为四果阿罗汉。二乘人证四果得解脱，舍寿入无余涅槃，但是又害怕灭尽蕴处界全部，入无余涅槃而成断灭空，因此 佛在《阿含经》、《大众部阿笈摩》中，说有「根本识」仍存；《上座部》中说有「有分识」，《化地部》中说有「穷生死蕴」，《一切有部增一阿含》中说有「爱、乐、欣、喜等四阿赖耶」仍然存在而常住不变，所以入无余涅槃并不是一切法空，不是断灭空，还有涅槃中的实际独存不灭，这是初转法轮 佛对众生所说的四阿含诸经教证。

佛说四阿含诸经时，已隐说有「涅槃本际」，所以无余涅槃不是断灭空，亦说涅槃是「真实、常住不变」，已证四果的阿罗汉等人可以放心灭尽十八界的自己而入无余涅槃；宗喀巴否定了涅槃的本际如来藏，却说他能证得声闻道，与 佛在四阿含诸经中的说法相反，是自欺欺人之说。阿罗汉虽已证得涅槃，但 佛在《法华经》卷一又谴责说：【是诸比丘、比丘尼，自谓已得阿罗汉，是最后身，究竟涅槃；便不复志求阿

耨多罗三藐三菩提，当知此辈，皆是增上慢人。】实际上无余涅槃是阿罗汉们不能证入的（详见《邪见与佛法》一书的说明），而且无余涅槃也不究竟，佛说还要求得菩萨所证的本来自性清静涅槃，以及佛地所证的无住处涅槃，阿耨多罗三藐三菩提才是究竟，才是真实证入无余涅槃。于是 佛在初转法轮的阿含声闻教宣说完毕以后，再大开法筵，次转法轮宣讲大、小品般若诸经，显说四阿含期所隐说的「涅槃本际」就是空性心真如，也就是真心阿赖耶识。六百卷的大般若经并非只拿来诵读而已，不是性空而唯有名相，而是要实修实证的，真实去触证真心阿赖耶识；触证后，般若智慧从此开展，才算真正进入大乘佛门中开始学佛。

但是，这时菩萨只得般若之总相智与别相智，尚有深细奥妙之增上慧学一切种智无生法忍还未知未证，于是 佛再次宣说方广唯识诸经，如《解深密经》、《楞伽经》、《如来藏经》、《维摩诘不可思议解脱经》等等，解说八识心王种子的智慧，此时谓之末转法轮：第三转法轮。是第三时教的唯识教。

上说 佛三转法轮诸经教典，的确是深涩难懂，尤其末法众生根器羸劣，于 佛正法难修难证，于是有诸大菩萨示现，根据 佛说著书立论，详解三乘菩提道，譬如《瑜伽师地论》、《摄大乘论》、《显扬圣教论》、《百论》……等，广利众生，让众生有缘者可以藉此等论著而契入经教，证得菩提，得解脱果乃至成佛。

因此所谓圣言者即是佛说的经教及诸真悟菩萨不违佛说的论著。而言教授者，应涵盖所有佛、菩萨的经、论，才是圣言现为教授。而《广论》及《菩提道灯论》却非如是，《广论》十三页说：「由此教授，能摄一切经论道之枢要，于从亲近善知识法乃至止观，此一切中诸应舍修者即作舍修，诸应举修者即以择慧而正思择，编为行持次第引导，故一切圣言皆现为教授。」又说：「如是若能将其深广契经及释，现为教授，则其甚深续部及论诸大教典，亦无少劳现为教授，则能发起执持波等为胜教授所有定解，能尽遮遣妄执波等非实教授，背弃正法诸邪分别、罄无所余。」《广论》及《菩提道灯论》所说从亲近善知识到止观的所有过程中，从未提及佛三转法轮诸经之主旨及诸菩萨大论之修证内涵，譬如生死流转之因、五蕴十八界等一切万法之根本、涅槃之本际以及三乘解脱之修证、菩萨地地增上乃至成佛之无生法忍，都未曾宣讲，都是以自己施设的理论来扭曲佛及诸菩萨的意旨。

而《广论》下士道说要生起皈依心，究竟要皈依什么心？中士道说要生起出离心，什么心才是出离心？上士道说要生起菩提心，真实菩提心又在哪儿？……等问题，想必宗喀巴自己也不知道，他所尊崇的阿底峡也一样不知道。又《广论》别学奢摩他，宗喀巴只会抄录《瑜伽师地论》中的止观内容，他自己却无真修实证的禅定功夫；又毗钵舍那是宣讲欲界观行的法门，宗喀巴却将它错当成般若；又《广论》所言之毗钵舍那，

只在破他宗却不立自宗，实质上则是以不立一法为自宗，成为无因论外道宗旨，仍然是立宗，而且是建立邪宗；《广论》又否定万法唯心之阿赖耶识，又不知末那识就是意根，一味加以否定；又把无因论之缘起性空，当成正教授，落入断见本质中；又《广论》所说的般若，完全不是《般若经》说的中道实相般若，都是意识思惟所想象的般若。尚有余种种不如经教正理之处，可说是不胜枚举。因此《广论》及《菩提道灯论》绝非圣言现为教授，而是以密宗自己的妄想邪法作为教授。《广论》更把违佛所说的贪道淫秽的密续作为正教授，引导密宗内的所有学人趣向恶趣，您说《广论》会是胜教授吗？绝对不是，反而乃是低劣的欲界异生法，却自我高推是「胜教授」，何其荒唐。

第三目 《广论》所言不可能获得圣者密意

《广论》十四页说：「若不依止善士教授，直趣波等，难获密意；若能获得，亦必观待长久时期，极大勤劳。若能依止尊长教授，则易通达，以此教授，能速授与决定解了经论扼要。」此处《广论》所说恰与事实相反，如果依止《广论》所谓的「善士教授」，不论花了多长久时间，费了多大的精神劳力，还是永远得不到圣者密意。而且他所谓的「密意」根本不是佛法实相的密意，乃是藏密的双身淫乐法无上瑜伽秘密，乃是要配合宗喀巴另外一本书《密宗道次第广论》的说法而修的，但这个双身法的秘密只是世间法中的秘密，不是佛法中不可为人明说的秘密藏（如来藏）的秘密；而且到了现在，已经没

有什么秘密可言，已经被平实导师以《狂密与真密》四辑全部举示出来，并公布在网站，让有智学子能够知道藏密是世间法贪淫、乱伦的本质。相反的，佛法的密意乃是「法界的实相、万法的根源、因果的所依」，乃是诸佛告诫不可明说的密意，众生如果按照佛说的解脱道及佛菩提道次第修学，将会很快的断我见，复修大乘见道所应有的法要与次法，当因缘成熟时，一念相应慧现前，也就是证得空性心如来藏，顿时就了解诸佛的密意：《阿含经》所说的「涅槃本际、生死本际」，《般若经》说的「非心心、无心相心、金刚心、不念心」等等密意，即是如来藏空性心。便能实证声闻道的初果，也能实证大乘教第七住位明心证真的不退转住。

新竹凤山寺「菩提道次第广论团体」的法师及高阶学长们说：「当你读通了《广论》，你就等于懂了三藏十二部。」这真是欺骗大众、也是自欺之语。凤山寺所属的广论团体学人若已精读了《广论之平议》，确实了解《平议》中所说，并且比对过三乘经典了，到这个时候，不论《广论》您是初学者或久学者，都应当生起疑问，反问那些法师及高阶学长们：「你们既然通达《广论》，就应当是找到了圣者密意；除非你们承认尚未通达，所以尚不知圣者密意在何处。然而《广论》第九页举出《释量论》不是说过『彼方便生因，不现彼难宣』吗？既然未找到圣者密意，怎能随便宣说呢？这岂不是未得言得，未悟谓悟而成为大妄语了吗？」

第四目 学《广论》极大罪行不能消灭

《大乘方广总持经》卷一说：【尔时佛告弥勒菩萨摩訶萨言：「阿逸多！此大乘方广总持法门，非我独说，过去未来及今现在十方世界无量诸佛亦常宣说。若有众生于佛说，言非佛说，及谤法、僧，而此谤者当堕恶道，受地狱苦。」】宗喀巴等藏密的邪说，佛于此经早就破之。宗喀巴等人把唯识诸经说为非佛说，说是后人为了度众方便才创造、集结而成，把佛所亲说并且是最究竟、最了义的成佛唯一所凭的唯识增上慧学说是不了义法；而把密续中的贪道淫秽欲界双身法，从印度教性力派的双身法学来的淫欲享乐法，假冒说为毗卢遮那佛所说，说是无上法，其实是连声闻道的我见都断不了的贪淫凡夫意识境界；如此颠倒事实，已构成谤佛及法、僧，而此谤者，佛说当堕恶道，受地狱苦。

宗喀巴在《广论》中的种种说法，实质上已经成就谤佛、谤法之业，怎么可能如修慧法师编述之《宗喀巴大师应化因缘集》一百七十页所说：「宗喀巴大师于己亥年（一四一九，世寿六十三）十月二十五日成佛后，上升覩史陀天内院弥勒菩萨座前，法名曰妙吉祥藏；大师未来示现八相成道的佛号，名曰狮子吼如来应正等觉（广如『经』中传记云）。」无因论断灭见与常见外道之凡夫，我见未断之人，又是诽谤正法之人，舍寿后早已在无间狱中承受果报了，怎能修成佛位呢？修慧法师说宗喀巴已修成佛位，却只能在弥勒菩萨座下当菩萨，全都

是自欺欺人之谈；以外道法取代真正佛法的宗喀巴，我见具在，而且是欲界法中的大贪者，竟然可以成佛，这也是佛门中的千古奇谈；修慧法师注记说（广如『经』中受记云），指的又是哪一部经？也没看见是哪一部经，应该只是藏密上师创造的密续伪经所说的。再者，若修慧法师所述属实者，那宗喀巴已于弥勒菩萨之前就成佛了，但是 释迦牟尼世尊明明授记当来下生 弥勒尊佛为下一尊佛，显然两者授记的说法有出入，一定有一个是错误的；佛乃如实语，不可能错，那当然就是古今许多藏密行者及显教夤缘藏密的愚痴凡夫如修慧法师者，不知藏密底细，虚妄高推藏密以笼罩众生，亦同时诽谤 释迦牟尼佛之授记，真是可怜又愚痴。

《大乘方广总持经》卷一又说：【尔时无垢焰称起王如来法中，有一比丘名曰净命，总持诸经十四亿部，大乘经典六百万部，为大法师。言辞清美，辩才无碍。利益无量无边众生，示教利喜。尔时无垢焰称起王如来临涅槃时，告彼比丘净命言：「未来世中汝当护持我正法眼。」尔时净命受佛教已。于佛灭后千万岁中，守护流通诸佛秘藏；于此方广总持法门受持读诵深解义趣，于彼世界八万城中所有众生，随其愿乐广为宣说。尔时有一大城名曰跋陀，往彼城中，为八十亿家随其所乐而为说法；是时城中八十亿人获净信心，一亿人众住菩提道，七十九亿人住声闻乘而得调伏。尔时净命法师复与十千比丘众相随俱往，修菩提行。尔时跋陀城中

复有比丘名曰达摩，于大乘经方广正典受持千部，获得四禅；唯以方广空法，化彼城中一切众生，不能以善方便随欲而说；作如是言：「『一切诸法悉皆空寂，我所说者真是佛说』。彼净命比丘所说杂秽不净，此比丘实非净命而称净命，何以故？而此比丘所受诸华，不持供养，而自受用，涂香末香亦复如是。净命比丘愚痴无智，不能知我久修梵行；彼既年少，出家未久，我慢无信，多诸放逸；是诸人等无所知晓，谓是净命持戒比丘。」尔时达摩以其恶心谤持法者，身坏命终，堕于地狱，经七十劫，具受众苦。满七十劫已，堕畜生中；过六十劫后值遇香宝光佛，于彼法中发菩提心，于九万世犹生畜生中。过九万世已，得生人中；于六万世贫穷下贱，恒无舌根。】

此段经文本是世尊自己在久远劫前，身为达摩比丘时的造业痛苦经验，用来警惕后世学人不可重蹈覆辙之语。达摩比丘不知有本识如来藏常住不变，说「一切诸法悉皆空寂」，即是无因论的断灭空，与阿底峡、宗喀巴、当今的达赖与印顺、日常法师……等无因论者「否定第八识而说一切法缘起性空」的说法一样，违背了四阿含诸经中所说依第八识而说诸法的缘起性空，都已成为谤法者；又说他们的错误说法即是佛所说，陷佛于不义，又成为谤佛者。无量世前的达摩比丘以瞋心故，毁谤大乘菩萨僧净命比丘（即是现在的阿弥陀佛），又成就谤僧之罪。命终下堕无间地狱，以地狱长劫而历经七十劫的尤重纯

苦；再经畜生道六十大劫受苦，才辗转回到人间，又是贫穷下贱恒无舌根，只能当一个哑巴，如是长劫承受无比大苦。

反观藏密中观应成派的阿底峡、宗喀巴，现今之达赖喇嘛及在台湾新竹凤山寺的「菩提道次第广论团体」的僧众们，以及印顺派的诸多四众们，汝等已经步入当年达摩比丘之后尘，自己却不知道。世尊开示往世亲历的经验给我们知道，让我们可以藉古鉴今，然而众生愚痴，无明所障，听而不闻、读而不信，复入歧途火坑，真是可怜。从《广论》所说无根本因的一切法空，否定第八识如来藏的存在；又妄称无因论的一切法空为佛说，不知 佛陀是以根本因如来藏为前提来说蕴处界等一切法空；《广论》此说又复诽谤写作唯识论的诸多地上菩萨圣僧（见《广论》毗钵舍那章对诸大菩萨的诽谤）。如此谤佛、谤法、谤僧之诽谤三宝重罪，乃是极重恶业，是不通忏悔的无间地狱罪，已成就未来无量世的地狱纯苦无间果报恶业，何其堪受啊！如今逝者已逝，无法挽救故不须再说；然能救其慧命而尚在人间者，譬如台湾的中观应成派继承者印顺徒众，以及凤山寺「菩提道次第广论团体」僧俗四众，都应谨慎善思及检查：「读《广论》后，如其所述而说而行者，是不是已成就诽谤三宝之重罪了？」亦应谨慎善思及检查：「如上所述之恶行，因读《广论》后所造极大罪行恶业是不是自行消灭了？」若是具福、具慧者，当有警觉，这时即应努力忏悔恶业，转而护持正法，并期望早日触证空性心如来藏，才能深入经藏，并多

研讨诸经典加以验证之，深入体验《金刚经》、《心经》等等般若经，复随大善知识熏习种智诸法，有能力出世救护已被误导而继续深入歧途的众生；以此功德弥补恶业，转恶染业种为善净业种，如此方是正途。（待续）

滅除大妄語業

—編譯組

(连载四)

附录六：（2007/11/3 教学组第二次去函许师，请其自能撤销网路等见性之不如实语。）

许老师道安：阿弥陀佛！

前次教学组之函件已经于今年（96年）八月中，以限时双挂号寄出，本会苦苦等候许师您善意的回应，以遮止许师您误导学人见性之大妄语之过失，并澄清「真如住于头部、成佛后应将真如与佛合并」的邪见，以如上种种皆是违背如来之正法教，与经藏更相抵触，如是期待以许师的睿智，明辨其中因果，是以不惜笔墨、无计辛苦，数千多字理事俱显、苦口婆心相劝，但愿得到许师您善意的回应，将诸等妄说见性之见道报告之见性诸文字叙述予以删除，或将此等见道报告予以取下，然今日网路仍然可见此等妄说，本会诸君

甚是难过！不知道许师终日忙于弘法布教，是否轻忽此等毁损如来正教、捐弃法身慧命之大事？以众生之大妄语业，未悟言悟、未证言证，皆非许师您未来一句话「**当时不清楚**」可以卸责，这果报非轻，何能堪受？当知无上正法之论于惩处，则是非常严厉，罪过无有曲巧转圜之空间，其余善业亦无可为此回护，干犯如来正法轮者，无可说情处，亦无有一有情可为说情，即使是十地菩萨亦不敢轻蹈，所以如来于经典累言：「三贤十地，一切皆失。」一再告诫，自心如来藏所现起之重报绝非可以儿戏而轻之。若许师您期待如来怜悯您今生调教忆佛念佛弟子之善行可以弥补，则当知重业先牵，今日善行俱作他劫之远因；又若是以为有弟子不妄语而得生净土，便生起沾光而将来往生之侥幸想，当知因果自负，业果岂能够代偿？个人行业皆由许师您所证悟的如来藏各自持守，当许师您违逆三宝正说、更加以大妄语罪业成就，一刹那间已经成为地狱业道中之一阐提人，业果即将成就，恐不须臾，即是如来所说之地狱中人，今生之善功德则作将来往生净土之远因，虽然功不唐捐，但此后千万劫中之受报，如何可以善了？蹉跎此事，因果事大，若许师您仍一意孤行，则善言已尽，于许师您无可劝解，便得作罢，奈何从学门人皆以身家性命托付于汝，小命皆在汝之手中，若许师您有一点点犹疑之处，便当正告学人，得免未来长劫共赴苦轮，而得学人皆欲报汝，是以汝无有恩德于三宝，又无有恩德于诸学人，于此娑婆世界劳碌讲学一生，尽结下护法菩

萨之怒、从学之怨，何苦来哉？当后人凭吊许师之一生劬劳，尽两三语，岂可慰藉汝于地狱处之无穷痛楚，如是虚名何可安慰地狱自分相中所起痛楚之万一，安慰尚且不能，何况可以论及偿抵？然时光不再，不待舍报，若后数年，汝之见地皆将被正觉同修会之所破尽，尚且所剩之余年，惶惶不可终日，根本不敢论及可以往生，但愿只能企求再得人身，虽如是卑微之愿，亦怕不能果遂，恐妄语业行之警惕常在，悔愧作意寻思不断，如是毁谤妄说三宝之定果非可藉诸忏悔事相而转异，愿许师您三思，三思！

教学组所为期待者，在于许师您可以如理信解，而尽除您诸等不如实的勘验，也能尽除您从学弟子往生西方的障碍，如是成就懿莲念佛会诸君现前当来念佛往生之功德，是以于前信函中，将上述所需澄清之事项的事理尽情为许师您披露，所谓良马见鞭影便当疾行，何待蒺藜加身而后迟发？理事并皆阐明，如今数月忽焉已过，已经超过当时劝解之一月期限甚多，思及年来何老师之关切，实在已经难说，本会还是本于爱护大众的立场，希望许师您能够善加检讨，亦恐许师已经将前次信函因为忙碌而忘记，因此于此再度附上前次全文，一本初衷，希望许师您能够悬崖勒马，莫将众生之大妄语业视得如此之轻易，也莫将正觉同修会之护持正法当作是儿戏，如此心生轻慢，何有益于如来于汝之大恩？

平实导师待许师您极厚，若是许师您尚且顾念一点师徒恩

义，当知今日许师您于外弘法，皆是 导师传授与您忆佛念佛、无相念佛之法门，明心参证之法，乃至印证您法身慧命，平实导师才是您法身慧命出生的恩师，是以今日汝能于懿莲念佛会中为人授予忆佛念佛、无相念佛之法门，此者绝非汝之自创，皆是得自 平实导师的教导，如何以 平实导师之教诲而教导从学弟子，但是却于 导师之谆谆教诲「莫将明心见性轻易授予他人」之教诫视为儿戏？乃至 导师亲对汝说，汝之见性非是如实，却一意孤行而不肯信？是以今日再以 平实导师同门弟子之谊，恳请许师您不要以个人之私心、面子而作此尽未来际不可悔之业行，当思经典之处，众菩萨之言行举止，如来当年在世，单以摩诃迦叶而传法，若是论得取证无生法忍者，佛世不知凡几，况论明心者？何以诸明心者都不直接传法，开宏圣教呢？当知此中有遮有止，皆是以当时法主 本师释迦牟尼佛之意旨唯依归，是以当慎察体会地上菩萨之苦心，汝既不能否认 平实导师之智慧、证量、德行为当今难逢之大善知识，若是于法有疑，仍可前往求教，平实导师待人如此宽厚，「不计前嫌」之称誉尚且无法尽情显示，然而人心不古，弟子有背弃教门之意，平实导师永无舍提携之情，平实导师仍愿时时提携于汝，仍然视汝为可调教之学人，视汝之法身慧命为其应当解救之事，是以何老师受此付嘱，多次电话、信函往返不殫辛苦，乃至上次本组以长篇累牍，敢请许师您一顾者，唯一期许便是令许师您之定业能转。纵然许师您自认见地过人，何不见覆汝之真见？幸勿

一拖再拖，而至罪不可返，届时定业已经成就，临终悔悟之善力恐之不达，切勿轻试！行于菩萨道中当知不能舍众，亦当知不能舍离善知识之教导，许师您已经许久不闻 平实导师之言语声音晓谕，若是尚且顾惜师徒情分，不当以为此信函为单方面苛责，以为故意陷君于难堪之中，不当生如是之想；若是各弘法道者而能弘护众生之法身慧命，如来赞叹，我等亦是赞叹，此等信函各自归档，则当无事，许师不再妄说，何有多次信函电话往返之事？若是以希求小小之名闻之心，而行妄自证果之论，乃至授予从学弟子之大妄语果证之实，则虽众人之不知，岂护法菩萨真不闻焉？吾等心想之音，浩如鼓响，彻动天地，护法菩萨如何可以充耳而不闻焉？十重戒岂可 如来金口所宣而不怨，以此如来藏持受此大妄语业种，非一时一日一月一年一生一短劫一长劫之所能消，此法界之本理，非许师您个人之所能擅自裁夺，于后时俱发之际，此生所矜持之善业皆覆没不现，恶业重者先牵，念佛功德虽之不灭，俱作将来远因，如是甚为久远之矣，不知究竟多少宇宙洪荒之后！真老实念佛之人，闻经典说长劫苦痛，必当畏惧苦趣，乐求净土，不复自慢而能谦下，今日许师您之所说所行皆事理不圆，如何可以刚愎自用而继续网贴大妄语之假见性之事？即使若是能够说一句话：**本网之所说见性绝非《大般涅槃经》如来所说之见性，本网所说见性非是禅宗所说之见性**，尚且可以见许师您之诚心善意，相助如来正法宏于人间，否则紊乱正理，事实俱在，如何将来可

以面对护法菩萨的见责？

若是许师于（1）见性处与《大般涅槃经》抵触之处（2）真如住于头部、成佛后与佛真如合并之与真如体性抵触之处，有所创见，能脱汝过，愿得共闻；愿有异议，自可提出，则本会当乐意而尽教理以覆君，若是吾等无能回答者，则当谢过，君之后之弘法，便得由汝自便，本会不复过问；但若许师您今日无法回复本会之事理说者，请当自行谢过，自行撤销网站诸等见性不如实语。若许师您无法回应，然此时此际，如仍汝之所妄想纷飞，则当再费笔墨而简而说之：以（1）汝皆是了知前六识之见闻觉知之体性为见性，则为何经典要说有十地菩萨方能见性，岂然如汝所想，则九地菩萨尚且不知道有六识之见闻觉知性？尚且不知道此性而必须到十地方知？（2.1）真如若独住于头部，则不论方便住或非方便住，皆是离开无住心甚远，如是独住，何能避免抵触经典在在处处所说之无住？（2.2）若真如必须与佛真如合并一事，则即是非常，于前佛处，得历经后时不断合并之变异，何得谓常？又心无形无相，如何可以合并？是以为合并者，多为一妄说大自在者之合并分割之邪见，今经典如来正说处则从无此见，请君自问：心与心如何合并？为何需要合并？试想现今意识和意识如何合并？前五识和他人之前五识如何合并，则当知此皆莫须有！此真如不变异，彼一真如也不变异，为何需要变异来互相合并以满足此邪说？

如是理上自明，实无劳更说，唯一之愿在许师您能够弃诸邪见，不以人废言；若许师您以为本会职事人员证量过低，不能堪任汝之覆答问语，亦是无妨，则现在地上菩萨正在，平实导师尚且于法座正欲提携于汝，自可往询，重聆法音。若许师您自以为证量过于平实导师，则此封信函亦恐怕不入许师您之法耳，如是本会将迫于无奈，为了遮止许师您之错误勘验，一再误导学人，破坏如来之正法轮，只好将此前之信函公开于世；若能善解，何至于此？当思：人世间不过数十寒暑，忽焉即过，一过再过，何可而再？若许师您说的是正理，自能不败；然事理俱白，尽呈君前，礼数皆过，愿仁者顾念导师厚爱汝之情分，**自能撤销网路诸等见性之不如实语**，让导师今生所弘扬之事，可以上白如来，尽成美事。此封信函寄出，时刻即便扣紧，已无冗时可供仁者蹉跎，若许师不愿诸信函之内容成为佛门将来破斥大妄语之法文章句，当于信函抵达之时，深自惕励，**撤销网站诸等见性之不如实语，或自承皆与了义经典以及禅宗所说之见性南辕北辙**，盖此理本是事实，只是要求仁者能够体纳鉴察，从善如流，若能如此，则前函所要求之诸等事项，暂时可缓而再议；但若汝住持之会务，不能让许师您悔悟之意思得以敞白畅申，虽有心更改网路上之资料而不能如意者，则请不恋栈其位，当想因果可畏，则劝请许师您应当请辞讲授，则亦请覆函本会自承有意改之。不当一误再误，甚至挟念佛会以为自重，于此为许师您所设想之台阶皆不作任何理会，反而生

种种不如理作意之想，将来失去人身之际，悔之已晚。如是若纳本函之善意，则本会收到汝之悔意之覆函，或见到网站已经撤销诸等见性之不如实语，则一切公开事项则会暂缓，假见性之事则可就罢而归档，其他许师您明心之不真之处，可以再行研拟，以许师您有善意回应故。否则如来所嘱咐之重责，平实导师岂能够枉作人情，届时正觉同修会公开您诸等不真实之大妄语的资料，许师您一生功果齐失，恶业则必成定论，何苦曝露自身家丑于诸学人之前，若许师您要诸等面子，此亦是面子，甚是更大之颜面，何不顾惜之？不日内，公布之事项即将进行，等懿莲念佛会之同修都见到以后，再予您建言之际，则悔箭入心已晚，愿许师到时莫怨人间冷暖，便知皆是今日悍然不顾此函善意之过失。他日护法言语重责相问之时，许师您必当亦是百口莫辩之哉！阿弥陀佛！ 专此

敬祈

教安

南无阿弥陀佛

佛教正觉同修会 教学组 敬上

公元 2007 年 11 月 3 日

附录七：（2007/12/5 教学组第三次去函许师，限其十日内撤销网站中不
如实地见性内涵。）

许大至老师道安：阿弥陀佛！

前封信函已发，许久不见回音，又因为前函中，不忍直接苛以日期期限，唯以「不日内」以期警觉许师您，然平实导师知悉后，嘱咐教学组当于信函中说明期限，是以遵从师命，今日将前两封信函全文，随函附上，并于此申说：若此信函收到后，十日内，得不到许师您善意的回应，仍然一意孤行，将见性作一般见闻觉知之性的错解，对于「真如住于头部」的谬论、以及「成佛后，此真如将与佛之真如合并」的谬解，都不愿公开捐弃如是诽谤如来说法的恶见，正觉同修会便会公布和许师您来往的信函，将许师您的破法恶见以及误导学人法身慧命之种种不如理作意的事项予以披露，公诸于世。希望许师体解善意，莫要一意孤行，致使今生「声」败名裂。

以许师您的世间智慧，如何不懂如上所指出汝之所想者皆是谬见，或是说您是故意装作不懂，以维护许师您在懿莲念佛会的面子，然而在菩萨法道之中，并无此种维护私见谬见而丢弃如来正见的菩萨行，只能说许师您对于面子还是不能够割舍，即使许师您能够以其他的方式来继续遮护，最多也只是这一辈子不被揭露谬见，然而这不但不会博得任何个人的赞誉，而且当这一辈子终了，您仍然还要因为背负此谬见而为人印证的师徒大妄语罪业，堕入恶道；即使将来愿意忏悔，但是因为悔箭入心而力有未逮，临终时仍要落入恶道

中受苦，真的是何苦来哉？

若许师您对于今日同修会的善劝，认为是要遮止许师您的大妄语，深深不以为然；反而以为：只要大家都是弘扬如来的正法，都是讲真如、如来藏、阿赖耶识，那何必对错分得如此之明，以为这样是做得太绝。甚至以为：即使是有些地方解说错误，至少还有某些地方是讲对的，何必要将这件事情看得这么严重？如果许师您是怀抱这种心态，那这里便要和您直说：如来绝对不允许如许师您这样的想法！如来在阿含圣教中，尚且不允许小乘法被曲解其中一分，必须请座下弟子到跟前说明，并且详细的予以批驳而述说正见。法义受到一点点混淆或改变，如来都不允许，都不听受，如是嘱咐弟子到了极为老婆的地步，从来没有轻易放手过。小乘法都尚且如此，何况是大乘法！所以许师您如何可以轻忽早年乃至今日所造下妄说大乘法的过失呢！阿含部的经典上说，妄说法者即是谤佛，谤佛之罪不可轻易造作，已造作者应该早日悔除。

许师您之所说，违背藏经中如来开示的法语，以错误之法取代正法，这样就已经很明白是破法了，如何可说不知，如何可以看轻这样的过失！破大乘法，是何等的罪业！而且许师您是明知故犯，您经过了平实导师开晓之后，然心中不服，但又无法回辩，宁可继续故意抵触、冒犯如来圣教。如此行为，已具足大乘戒法所说之「根本、方便、成

已」，三事具足，重罪非轻。因此您的重罪并不可和一般人对佛法的谤教相提并论！世间法尚且说知法犯法，罪加三级，许师您何不深思？若是许师您以为可以您此生弘扬净土的功德，用来遮护抵偿过失，未免将佛法想得过于简单；以因果不杂沓相混，您谤教的因尚且未在佛前忏悔，此中业果如何相代？莫到生死临头，业报现起时，还想去找两片笏寻求「菩萨」开脱罪业！

同修会于此不惜唇舌，再与您说一说许师您认识的真如：许师您之了解真如，乃至证悟真如，都是来自平实导师的教导和授证，因此您如何可以背弃当今法主平实导师所说的真实义，竟然还去邪信所谓「八地菩萨」所说「真如住于头部、成佛后与佛之真如合并」的邪见！大乘理者，真如是无住心，无来无往，焉有住于所生法中之局部之事？无住心本无生住异灭相可得，无住心又不是三界之法，如何说有生住异灭相中的住相？如何说有住于头部之住相？又实相理者，真如本无增减，不增不减，从无始以来，每个有情便是各自独立一个如来藏，既无大小也无方圆，非数非量，焉能裁剪、合并、变异？如何说真如于佛位则成变异而有合并减少？此已堕于数、量、增、减之中！平实导师发现错误以后，便告诉您真相，希望您不要执迷不悟，丧失自己的明心功德，而且造成诽谤如来圣教的大恶业；当时您不肯听受，时至今日，经过几次信函沟通，都不被您理会。

今为许师您的自身利害设想，再度苦口婆心致函劝告，愿许师您以美国一位过世的法师为借镜，其将鲸鱼、蚂蚁的真如比喻有大有小，许为可以分割、合并，结果临终恶相出现，堕入鬼神道；许师您的戒行尚难与其相较，然而对于真如的谬误见解，您却一点也不少，并以得道者的角色来公开说明或暗示这些谬见，这样如何可以避免恶业道的下堕呢？何况彼师尚无善知识加以开示晓谕，许师您可是经由大善知识 平实导师亲口以告，乃至今日已有数千字的知见提醒于汝。若仍无法让许师您回头，真的不知道缺乏简择慧的您将来如何来面对自己造下的谬见恶业？弘扬净土的大功德，本可生西，无奈贪染果位的习气浓厚，不顾善知识的提携劝诫，一意孤行的结果，竟要未来长劫于三恶道中受苦，真是何苦何苦！若是此信函仍不获限期内的正面回应，本会将公开来往函件，并开始针对许师您的错误知见加以辨正，请许师善自斟酌。

更以见性之一事，许师您以为 导师勘验过后，便不许收回勘验错误，请问您有何半点勘验见性的知见可以和 平实导师来相提并论？一个不能够真实眼见佛性之人，将六识的见闻觉知性以为是眼见佛性，则已经没有亲证见性之真实量可说，如何说您能了解如来之眼见佛性？许师您当初也是和一般凡人一样，以为明心见性是一起成就的，根本不知道此中有分别；当 平实导师说出见性和明心是两件事以后，

这样才恍然大悟这是两件事，已是后知后觉，而且还是听平实导师所说，才知道有这个眼见佛性，结果今日却不顾未来无量世的法身慧命，都要将自己打扮成有见性的功德，这岂不是过于颠倒？

如许师您之以为见性的密意就是知道六识见闻觉知性的体性，这样何劳许师您来创立这个见性？以后本会公布此信函之后，不是全天下的人都知道您所说的密意了吗？这样有何稀罕！密意岂非儿戏！如果您还一直以为这一句话就是见性的密意，经典何必开示说有些菩萨必须十地方才见性？请问许师您是不是以为这样的十地菩萨当初在九地菩萨位的时候，慧力都不如您吗？难道那些圣者都不知道六识有见闻觉知的体性吗？还需要您以「三贤位」的身分来为这些圣位菩萨解说见性吗？

同修会已对许师您一而再、再而三的善意劝告，已是仁至义尽了，今以此函作最后的通知：**此信函到日起十日内，若未见到许师您将网站上的错误勘验见性的见道报告撤下，并声明此前所作的见性印证都属无效的印证，并声明舍弃静老所说「真如住于头部、成佛后的真如会与佛合并」的邪见，本会将径行开始辨正许师您的谬见，不再另函通知。**

若许师您视此函为可贵，忠言逆耳而能受之，则当取下诸等见性之不如实语，当说自己之真如知见：「住于头部、与佛真如合并」皆是虚妄语，是则许师必将广得人天称赞，

此乃大丈夫之事，天下人也不知到底为何许师作此忏悔，此中来往之信函亦将收藏入档而不公布于世，天下人也不知有正觉同修会之评论一事，许师您自可继续弘扬净土，而且您因为您对于如来净土法门的坚持，必将会影响您所度的众生，让大家更能够接触如来的念佛摄众法门，不再妄语言证而得身心清净，诸等蒙您摄受的念佛人皆能顺利往生极乐世界，诸佛见之欢喜，称赞许师您不辞辛苦的弘扬圣教，这就是许师您的莫大功劳！

请勿将本会的善意当作马耳东风，逞一时之快而导致您一世英名败坏；最后再请您细思而行所应当行，不为所不当为。言尽于此，敬祝

教安

南无阿弥陀佛

正觉同修会 教学组 敬上

公元 2007 年 12 月 5 日



☒、每个人都有第八识如来藏，请问每个人的第八识是各人所专有的，还是与众生共有的呢？

答：释迦世尊于下生人间初时，周行七步，目观四方，然后一手指上，一手指下，而说：「天上天下，唯我独尊」。此即明说：不仅每个人都有独自的第八识如来藏，每个众生的第八识如来藏亦都是「唯我独尊」的自心如来。此第八识如来藏，依解脱道而言，于异生、有学位名为阿赖耶识，于无学圣者改名异熟识，于佛地名为无垢识，故为众生各各专有而非共有，否则即无法如此立名互异。若有人主张「一切众生共有一个如来藏」，此乃大邪见，虽有诸多佛门内外之外道执此邪见，然此一邪见破绽甚多，将会引生诸多违背法界事实的各类矛盾现象，此一立论是与一切现量事实及圣教量互相违背。例如：若众生共有一个第八识如来藏，那酬偿因果的问题就会发生错乱；善恶业种之业报应由谁承受的问题将会产生；一人成佛则一切众生皆当成佛的问题也会出生；修行成佛之道即成无义的问题亦会发生；也会引生出过去诸佛是否真正究竟成佛的问题；亦会引生佛地功德是否圆满的问题及佛地真如所藏种子清净与否的问题；更会产生佛于经中所言无上正等正觉即成妄语的问题。因此，有无量无边之问题将会随着错误的见

解而衍生出来，如是诸多问题皆于现前显而易见，且违背现量事实，更违如来之圣教量。是故主张此一论点者，即是恶见者，有智如理者普皆不信受，唯愚痴障重者迷信之。





公開聲明

缘由：有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。」

说明：1.此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2.事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3.本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才

是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。
5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明

他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。

6.这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7.本声明将一直刊登于本报，直到他们公开道歉为止。





正覺同修會 菩薩僧團聲明

佛学研究与佛法实证本来有着很大的差距，台湾许多佛学研讨会的参与者，多有一类不求实证真理，纯从文献考证的方式来研究佛学思想，偏又常常故意取材错误而放弃最正确的文献；这与佛法的如实证知相差甚远，也与学术研究探求真理的目标全然脱离。本会有些菩萨应释昭慧教授前几年于有线电视台上公开邀请大家至学术界切磋，后时昭慧并扬言「尽管放马过来」¹，因此会中就有菩萨常依个人喜好而自行参与各类佛学相关研究的研讨会，正觉同修会向来不会干涉，这些会员的个人行为也无须报备。今年五月底印顺思想研讨会于玄奘大学公开举办，我们本来是应释昭慧教授公开之言，善意前往参与学术研讨，想要与她切磋佛学；但是她却没有学术风度，当天会中释昭慧教授又再高唱「尽管放马过来」，我们却发现这只是口号而已；因为我们才放了一点

1 参考本报第 34 期第 100 页所刊，释昭慧教授亲笔签名回复詹达霖居士的信函。

点大乘佛法的基本问题过去，主办单位就以「当场消音的手段、人身攻击的言语、顾左右而言他——回避答复基本佛法问题、……」等有违学术素养的方式来应对，都不顾虑我们举手而被允许发言后，已经获得应有的提问时间及权利，并无所说侵害他人想问问题的权利，这允许之权利实际是由现场之主持人之选取执行，何来妨碍他人举问之说？而且于本会同修发言到了一半的时候，主办单位立即将麦克风加以消音，使所提问题无法被大众听闻，这很没有学术风度；此类举止别说是学术界，连一般人应有的礼仪都不存在了。这显示出昭慧教授学术口号喊得振天价响，却是表现出恐惧于论法、恐惧依学术规范来实行的心态。

我们一直秉承 平实导师的期望，要再留一分机会给释昭慧教授，看她是否有因缘得在未来数年可以见道；平实导师这些年一直阻止许多菩萨写文章评论释昭慧教授的错谬处。而此次研讨会主办单位之主要人员释昭慧缺乏学术风度的行为，虽是无智之举倒也无妨，因为众生本来如是，事情也就告一段落了，没必要延续发展。但是后来有吕姝贞居士于《佛教弘誓电子报》第 176 期撰文报导，所述内容与当日事实违背甚远，可谓极尽扭曲事实之能事。彼电子报文章歪曲的报导，让我们正觉弟子们确定释昭慧教授已经与三乘菩提的见道无缘，不得不相信 平实导师最近观察所说确是事实。如今我们不能再遵守 平实导师『不要评论她，留给她见道

机会』的要求，大众已开会决定要开始评论她的法义错谬处，并连续刊登在《正觉电子报》；并且也决定每期都刊登对释印顺错谬法义的评论，这些文章即将开始连载，将来并且会结集成书本持续的流通，用来教导刚入佛门的学人。

想想台湾佛学学术界的未来可殇，既然是号称「学术研讨会」而研求真理，居然恐惧别人提问，以强势语言而在事相上多所讽刺，对我们所提出的法义，大多不予讨论，或以顾左右而言他的方式处理掉。而且专在压制及剥夺我们已经取得的发言权等手段上用心，可想而知，这一类研讨会所提的论文品质，怎能经得起考验？也只是关起门来找一些人互相自我取暖罢了，并没学术界追求真理的实质。难怪这个学术研讨会，主办单位在讨论会当中提出来引以为傲的，不是论文的内涵品质与研讨的如理、严谨，居然是以「点心好吃，便当好吃」的理由来标榜炫耀，想想这也是恼羞成怒之后想要平息一下自己心境的一种冷笑话吧！再想台湾的学术界真是可悲，堂堂一个学术殿堂，居然变成一个点心便当游园会，又声称他们很有风度的免费提供好吃的点心与中晚餐，以此理由责备我们提出了她们所无法回答的议题。主人这样公开讨人情了，我们当然就补寄汇款奉上餐费²，作为对他们学术研讨会的赞助。但我们也想：应该只有这一场的研

2 编按：其实有部分前去参加的菩萨，报到后是有主动打斋（付餐费）的。

讨会是如此吧！台湾其他佛学学术研讨会应该会比较有风度而不是这样的。不过我们还是不免要为台湾的佛学学术研究捏一把冷汗，在号称学术研讨会的会场，主办者口中常常带有人身攻击的言语出现，又作出许多不合理抵制的小动作，到底生起瞋恼者是谁？更何况还是一个为人师表的出家人「教授」。我们真不知道这位吕居士写这篇报导，是故意看错、写错？或是因无知而落入盲目的崇拜僧衣中，所以都不管事实与正理？难道这是台湾佛学学术界的该有情况吗？学术界应该继续容忍这种不求真理、不符合学术规范的学术会议继续存在吗？

在一个公开邀请大家参加的研讨会中，居然会有她们这样的言语出来；再优秀的宝岛学术殿堂，也正因为这样的言行而看到台湾佛学学术界可悲的未来；为人师表者都已如此，何况是他们教育出来的学子！这次也是让我们这些参加学术研讨会的人大开眼界，我们想：这种品质也可以算是另一种世界第一吧！而学术研究与真理的探讨，本来就是严肃的课题，对某些程度不够的人来说，却会觉得这些问题很无趣；如同小儿只觉得办家家酒比较有趣，不知成人需要面对很多重要的问题，反而对那些重要的问题觉得无趣。这乃是基本常识，吕居士乃是主办单位的新闻组成员，应该具备这样的常识，不该对我们提出来讨论的佛教根本法第八识的极严肃法义觉得无趣。

然此类事相上面的事情，非吾等着重处，故今略述当日一些事实加以澄清。但我们那两天曾参加弘誓在玄奘大学所办学术研讨会的菩萨们，已经开会决定：从下期开始，我们将针对当天发问的题目，配合论文发表者的回答或者释昭慧教授的回答，予以列举评论；并由于释昭慧的不理性及扭曲性的行为，将同时开始针对释昭慧教授书中之法义错谬处，一本一本的逐一加以长期性的法义辨正，不涉人身评论；并将长期连载刊登，同时亦将刊登对释印顺诸书的辨正。经此事件证明其不理性心态与行为，我们想：平实导师已无理由再制止我们众人撰文评论释昭慧教授的错谬处了。



佈告欄

一、本会在台湾与美国，除了本布告栏第四项所列共修处外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非经过本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意辨明；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。又，本会平实导师至今仍未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有人都应在本会举办的禅三精进共修中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊「应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法」的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。〔编案：本会一向秉承公开化、透明化的原

则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于二〇〇六年九月更换发报系统，欲订阅的读者请前往<http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站<http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯版依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅(免附回邮)，本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 档案格式之版本，更为方便不同需求之读者 43 期起同时发行 HTML 及 PDF 档案两种格式，PDF 档案版面样式与平面版(纸本)电子报相同，敬请读者连结「正智书香园地」网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2008 年上半年禅净班，已于四月底同步开设新班，三个月内仍可报名插班，共修期间：二年六个月（**费用全免**）。

禅净班，系以『无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。』并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话(共修时方有人接听)、新班开课时间如下：

台北讲堂：台北市承德路3段277号9楼——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机02-25957295 (分机：九楼10、11；十楼15、16；五楼18、19)，共修时间：周一至周五晚上19:00~21:00、周六下午14:30~16:30。传真：02-25954493。2008/4/23(周三)及2008/4/24(周四)新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是每周三或每周四晚上19:00~21:00。

桃园讲堂：正在筹设中。（目前桃园县有人冒称为本会之道场，与事实不符！）

新竹讲堂：新竹市南大路241号3楼，电话：03-5619020，共修时间：周一、二、三、四、五晚上17:00~21:00以及周六早上9:00~11:00。2008/4/28(周一)新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是每周一晚上19:00~21:00。

台中讲堂：台中市五权西路二段666号13楼之4，电话：

04-23816090, 共修时间: 周一、二、三、四、五、六晚上。
2008/4/25(周五)新开设的禅净班已经开始上课, 尚可接受
报名插班。上课时间是每周五晚上19:00~21:00。

台南讲堂: 台南市西门路四段15号4楼, 电话: 06-2820541,
共修时间: 周二、三、四晚上、周六。2008/4/26(周六)新
开设的禅净班已经开始上课, 尚可接受报名插班。上课时间
是每周六早上09:00~11:00。

高雄讲堂: 高雄市中正三路45号5楼, 电话: 07-2234248,
共修时间: 周一、二、三、四、五晚上。2008/4/24(周四)
新开设的禅净班已经开始上课, 尚可接受报名插班。上课
时间是每周四晚上19:00~21:00。

美国洛杉矶共修处: 位于洛杉矶市东方约16英里(20公里)
处华人聚集圣盖柏谷(San Gabriel Valley)之工业市, 地
址: 15949 Kaplan Ave, City of Industry, CA 91744-3110,
USA, 电话: (626)961-2100 & 454-0607。共修时间: 周
六上午10:00~下午17:30。每周六播放台北讲堂所录制讲
经之DVD: 下午13:00~15:00播放《优婆塞戒经》。目前禅
净班, 随时接受插班上课, 上课时间是每周六下午15:30~
17:30。

报名表可向本会函索, 或于「成佛之道」网站下载:

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/doc/form/>, 填妥报名表

后，请邮寄本会教学组；若邮寄时间来不及者，可将报名表直接在初次上课时当面缴交该班亲教师。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授《金刚经宗通》：开讲时间 18：50～20：50 座位有限，请提早入座以免向隅！

如来藏为三乘菩提之所依，《金刚经》是专讲如来藏本来自性清净涅槃体性的经典，若能证悟如来藏，即可证得本来自性清净涅槃而发起实相般若智慧，成为实义菩萨，脱离假名菩萨位。平实导师特以宗通的方式宣讲，上上根人于听经时可能证悟如来藏而进入实相般若智慧境界中，可以确实证解般若系列诸经的密意，远离意识思惟所知的表相般若凡夫境界；中根人可以藉由闻熏《金刚经宗通》，使参禅方向正确的建立起来，未来必有悟处。欢迎有志禅悟、有心实证菩萨实相智慧者一起来听讲。

平实导师讲授此经时，总有极生动而深入的开示，有缘之禅和极易因之悟入「此经」！是故此经讲授圆满后，宗通部分将不会整理成文字发行，只将其中胜妙的事说与理说部分整理成文而发行，以免诸方不求真修实证之佛学研究者于文字相上钻研，死于句下而丛生误解，乃至造诸不善业又误导众生。若诸学人亲临法会听授而得一念相应者，是为福德因缘具足之菩萨。欢迎亲临法会同享法益，本课

程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂、新竹讲堂听讲，会外学人请以身份证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解）。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身份证件。《金刚经宗通》讲授圆满后，将接着开讲《妙法莲华经》，敬请留意开讲时间。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，以图导正被古今诸方大师错解之法义，亦使受此诸邪见误导之众生回归正道，并振兴绍继衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版八十多册书籍，然诸大师皆无法回应。征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名扰乱者恕不受理。

七、各地讲堂将于 2008/7/13(日) 新竹讲堂则于 2008/7/20(日) 上午 09:30 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带海青及缙衣准时参加。

八、台北讲堂将于 2008/8/10(周日)上午 9:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

九、2008年下半年禅一日期，台北讲堂为 8/17、8/24、8/31、9/7、9/21、9/28，共六次。新竹讲堂为8/31、9/21，共二次。台中讲堂为 9/7、9/21，共二次。台南讲堂、高雄讲堂为 8/24、9/21，各二次。以上各讲堂禅一日期均为周日，2008/7/1 (周二)开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十、2008年下半年禅三第一梯次于 10/10(周五)~10/13(周一)举行，第二梯次于 10/17(周五)~10/20(周一)举行。2008/7/1(周二)开始接受会员报名，2008/8/12(周二)报名截止，2008/10/2(周四)开始分批寄发禅三录取通知。

精进禅三，系『以克勤圆悟大师及大慧宗杲之禅风，施設机锋与小参、公案密意之开示，帮助会员克期取证，亲证不生不灭之真实心——人人本有之如来藏』。每年举办两期，共四梯次；平实导师主持。仅限本会会员参加禅净班共修期满，报名审核通过者，方可参加。

十一、2008年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/12、7/13、7/26、7/27、8/9、8/10、8/23、8/24、9/13、9/14、9/27、9/28、10/25、10/26、11/8、11/9、11/22、11/23、12/13、12/14、12/27、12/28。(详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的藏密假名出家众恕不接待！)

十二、平实导师著《钝鸟与灵龟》，已于2007年11月出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天

童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册，只售250元。

十三、《维摩诘经讲记》第四辑已于6/1出版了，本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可藉此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。本书共六辑，每辑只售200元。

十四、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币二百五十元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，请至三民、诚品、博客来、金石堂等网路书局订购及全省正智出版社书籍流通点（本布告栏第二十三项所列）或各大书局请购。本书的内容，系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十

二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿舍道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十五、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社全部出版，每辑售价新台币二百元，请至三民、诚品、博客来、金石堂等网路书局订购及全省正智出版社书籍流通点（本布告栏第二十三项所列）或各大书局请购。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十六、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价280元。自2007年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。（预告：

〈超意境〉第二辑，将于2008年底出版，平实导师已选取书中偈颂写

成中国童谣风格及吉尔特民谣风格……等曲子，将与他人所写不同风格的曲子，共同录制，谨先预告。第二辑出版后将不再录制CD，特此公告。)

十七、正智出版社出版之《我的菩提路》已于2007年4月出版，全书三百余页，售价新台币200元，请至三民、诚品、博客来、金石堂等网路书局订购及全省正智出版社书籍流通点（本布告栏第二十三项所列）或各大书局请购。本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提—本来自性清淨涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录正觉同修会中释悟圆、释善藏等二十余位亲证如来藏之同修所撰写的见道报告，使当代学人得以见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，上从大学教授，下至小学毕业生，他们所悟的悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十余篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

十八、大陆地区读者，欲购买正智出版社书籍者，可洽香港

乐文书店(旺角店) ——旺角西洋菜街 62 号 3 楼(852-23903723)

乐文书店(铜锣湾店) ——铜锣湾骆克道 506 号 3 楼(852-28811150)

青年出版社——香港北角渣华道 82 号 2 楼(852-25657600)

十九、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会 103台北市承德路三段277号九楼
Taipei Taiwan

◎敬告大陆地区读者：因为大陆部分地方政府认为台湾地区佛法是「境外佛法」，常常加盖「不许进口」字样而退回本会邮寄给大陆同胞的赠阅书籍；尤以闽南地区最常被大陆厦门海关退回，不知厦门海关现在是否仍然如此，或是已经承认台湾是境内了？请各自向厦门海关查询确定后，再由本会另行寄赠。

二十、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

二十一、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子

四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为19072343，户名为「台北市佛教正觉同修会」，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利，而免延宕，划拨时请统一注明「护持道场」。

二十二、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，虽然本会人数不多，却勇于捐助善款，如实履践 佛于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

二十三、正智出版社所出版之书籍，为方便及利益更多佛子，增设下列各大书局之流通点，读者可就近到各流通处请购。

正智出版社书籍流通点如下：

佛化人生佛教圖書文物中心	台北市羅斯福路三段 325 號 6 樓-4	02-2363-2489
士林圖書佛教文物流通處	台北市士林區大東路 86 号	02-2881-9587
書田文化書局（大安店）	台北市大安路一段 245 號	02-2707-4900
書田文化書局（石牌店）	台北市北投區石牌路二段 86 號	02-2822-4316
書田文化書局（寧安店）	台北市南京东路 4 段 137 號 B1	02-8712-0601
致用書局	台北市民權西路 40 號	02-2521-7323
人人書局	台北市北安路 524 號	02-2532-0667

永益書店	台北市木柵路一段 57-8 號	02-2236-9553
金玉堂書局	台北縣三重市三和路 4 段 16 號	02-2981-1665
來電書局(新莊店)	台北縣新莊市中正路 261 號	02-2990-3130
春大地書店	台北縣蘆洲市中正路 117 號	02-2281-9327
金隆書局	宜蘭市中山路三段 43 號	039-323-678
金典文化廣場(桃園店)	桃園縣桃園市復興路 421 號	03-333-1280
巧巧屋書局	桃園縣蘆竹市南崁路 263 號	03-322-8935
金玉堂文具批發廣場	桃園縣中壢市中美路 2 段 82 號	03-426-5805
御書堂文具圖書	桃園縣龍潭鄉中正路 123 號	03-409-2965
來電書局(大溪店)	桃園縣大溪鎮慈湖路 30 號	03-387-8725
聯成書局	新竹市中正路 360 號	03-534-0008
古今集成	新竹市中正路 16 號	03-521-8272
大學書局	新竹市建功路 10 號	03-573-5661
金典文化廣場(竹北店)	新竹縣竹北市中正西路 47 號	03-552-0082
展書堂(竹東店)	新竹縣竹東鎮長春路 3 段 36 號	03-595-9333
展書堂(頭份店)	苗栗縣頭份鎮和平路 79 號	037-681038
展書堂(竹南店)	苗栗縣竹南市民權街 49-2 號	037-476299
建國書局	苗栗縣苗栗市中山路 566 號	037-321277
萬花筒文具批發廣場	苗栗縣苗栗市府東路 73 號	037-358251
興大書齋	台中市南區國光路 250 號	04-2287-0401
佛教詠春書局	台中市南屯區永春東路 884 號	04-2384-6662
仁和書局	台中縣神岡鄉神岡路 66 號	04-2562-1843
參次方國際圖書有限公司	台中縣大里市大明路 242 號	04-2481-6635
文春書局	台中縣霧峰鄉中正路 1087 號	04-2333-2748

佈告欄

儀軒文化事業有限公司	台中县太平市中兴路 178 号	04-2275-2388
心泉佛教流通處	彰化市南瑤路 286 號	04-725-1368
聯宏圖書文化廣場	彰化县溪湖镇太平里西环路 515 號	04-2275-2388
綠澤鄉有機園地	南投县埔里镇南盛街 160 号	049-298-1787
宏昌書局	台南市北門路 1 段 136 號	06-228-2611
禪馥館	台南市北門路 1 段 308-1 號	06-228-8032
吉祥宗教文物	台南市公園路 595-26 號	06-251-2109
藝美書局	台南县善化镇中山路 436 号	06-581-7716
博大書局	台南縣新營市三民路 12-8 號	06-632-6865
豐榮文化商場	台南縣新市鄉仁愛街 286-1 號	06-501-4415
東普佛教文物流通處	台東市博愛路 282 號	089-351-619
香港-樂文書店 (旺角店)	旺角西洋菜街 62 號 3 樓	852-2390-3723
香港-樂文書店 (銅鑼灣店)	銅鑼灣駱克道 506 號 3 樓	852-2881-1150



佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笺—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 回邮挂号 40 元 (长 26.5cm×宽 19cm)
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德居士著 回邮 35 元
附录: 平实导师著《略说八、九识并存…等之过失》
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠 回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 (于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之) 平实导师著 回邮 20 元
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 25 元
29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬。 平实导师著 回邮 35 元
31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）
32. **现代人应有的宗教观** 正礼老师著 回邮 3.5 元
33. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录 回邮 20 元
34. **确保您的权益**—器官捐赠应注意自我保护 正光老师著 回邮 10 元
35. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者，
请正式发函并盖用关防寄来索取（2008.04.30 起开始敬赠）。
36. **西藏文化谈**—耶律大石先生著 正觉教育基金会印赠。回邮 20 元。
37. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 俟正觉电子报连载后出版
38. **第七意识与第八意识**—第七、八识有可能是意识吗？
平实导师述 俟正觉电子报连载完毕后出版
39. **邪箭吃语**—从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论—反击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理。
正元老师著 俟正觉电子报连载后出版
40. **真假禅宗**—藉评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
正伟老师著 俟正觉电子报连载后结集出版
41. **雪域众生的悲哀**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。
王心觉居士著 俟正觉电子报连载后结集出版

42.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义

正礼老师著 俟正觉电子报连载后出版

43.佛法入门—迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境。

○○居士著 将于正觉电子报连载后出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍 请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人 在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及 大陆地区 购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

成佛之道 网站：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于 成佛之道 网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。 书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑～第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）





佛教正覺同修會

補助家境清寒品行優良學生

獎學金公告

平實導師幼時家境清寒，見今時有品性優良之學子亦因家境清寒，而致就學不易，故本會特設清寒獎助學金專案，期能紓減學子們就學之負擔，以為利益社會之一分。

再者，亦令諸菩薩眾于歷緣對境中，修除性障，藉此廣結善緣、丰饒菩薩道資糧，此中亦能莊嚴菩薩僧團。

「菩薩當攝受淨土，是名莊嚴佛土」，菩薩為圓滿佛菩提道之法與次法，從而次第攝受有情令得趣入佛法大海，漸次成就佛道。

敬請諸位菩薩，若有知悉他人需要並符合申請資格者，可就近向全省各地講堂之福田組業務窗口提出申請。申請之資格、程序等細節，請參閱本專案于全省各地講堂，公告欄之獎助學金之核發辦法及要點。

阿彌陀佛！

福田組 敬上

中華民國九十七年六月十日



正觉电子报

发 行：台北市佛教正觉同修会

编 辑：台北市佛教正觉同修会编译组

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

网址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

订阅：<http://post.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02)25957295（总机）

新竹讲堂 (03)5619020

台中讲堂 (04)23816090

台南讲堂 (06)2820541

高雄讲堂 (07)2234248

美国洛杉矶共修处 (909)9891081

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印◎

2008 年 7 月 11 日网路电子版出刊

初版六〇〇〇册



解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以遠種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自渡渡他，終能圓滿究竟的佛果。