

正覺電子報



正覺電子報第 33 期 2006.7.10

一切諸法無住無變無覺無觀，
無覺觀者名為心性。

《大方等大集經》卷11

The one with neither perception nor contemplation is called mind-nature. It does not behave on, transform, perceive, or contemplate on all dharmas.

The Mahavaipulya-mahasamnipata Sutra, Vol. 11

四阿含诸经所说解脱道出离观正理，若离大乘法义之支持，则将被常见外道所破坏；若离大乘诸经所言之第八识如来藏妙理，若离大乘经所述如来藏真实存在、真实可证之事实，则二乘原始佛法解脱道之无余涅槃证境，必将堕于断灭见中，成为断见外道法。

《阿含正义》第一辑

(本书即将于2006年8月底陆续出版)

The correct doctrine, stated in the *Four Agama Sutras*, on leaving the three-realms of Liberation-way will be destroyed by the heretical eternalism, if not supported by the great-vehicle teachings. The remainderless nirvana of Liberation-way, mentioned in the original two-vehicle Buddha dharma, will definitely fall into nihilism and become the heretical nihilistic dharma if the teaching deviates from the profound meaning and the provable fact of existence of the eighth consciousness thus-come-store, which is stated in the great-vehicle sutras.

The Correct Meanings of The Agama Sutras, Vol. 1

(Volumes of this book will be published one after another from the end of August 2006.)

正觉电子报第33期

本期目录

- ◎ 钝鸟与灵龟（八）----- 平实居士 1

- ◎ 将佛法世俗化、浅化的证严法师（七）--- 正光居士 27

- ◎《我的菩提路》（十八）----- 刘善生 46

- ◎ 关于昭慧法师（二之一）----- 59

- ◎ 妄语——旃闍摩暴志谤佛 ----- 佛典故事选辑 72

- ◎ 般若信箱 ----- 76



(连载八)

第六章 似即似，是则不是

诸方错悟大师总对徒众私下说道：「萧平实强移换人，明明离念灵知境界就是禅宗所悟境界。所以他的法有问题。」永远都不肯认错。然而彼诸大师之法若属真实者，平实终难强移换伊也！平实的法义也必定早就被诸方大师写书破斥到体无完肤了，怎能至今完好无恙的继续弘法？怎能令诸方大师至今都不能、不愿、不乐写书来破斥平实？所以，法若真实，谁也不能强行移换他；法若虚假，则将难免被真悟之师举证及拈提分判。

今时如是，古时亦复如是，每有多人妄谓五祖 法演大师强移换人者，乃至先师 克勤大师悟前亦有此病，举以为证，彰其功德：

佛眼禅师在五祖时，圆悟举临济云：「第一句下荐得，堪与佛祖为师。第二句下荐得，堪与人天为师。第三句

下荐得，自救不了。」一日忽谓圆悟曰：「我举三句向尔。」以手指屈曰：「此是第二句，第三句已说了。」便走。圆悟举似五祖，祖曰：「也好呢？」眼乃辞五祖，参归宗真净和尚去。后，祖谓圆悟曰：「归宗波澜阔，弄大旗手段；远到彼，未必相契。」未数日，有书抵圆悟曰：「北到归宗，偶然漏网。闻云居清首座作晦堂真赞曰：『闻时富贵，见后贫穷』，颇疑着他。及相见，果契合。」逾年，复还祖山；众请秉拂，却说心性禅。祖曰：「远却如此说禅也！莫管他。」圆悟和尚尝参蕲州北乌牙方禅师，佛鉴和尚尝参东林宣秘度禅师，皆得照觉平实之旨；同到五祖室中，平生所得一句用不着；久之，无契悟，皆谓五祖强移换他，出不逊语，忿然而去。祖云：「汝去游浙中，着一顿热病打时，方思量我在。」圆悟到金山，忽染伤寒，困极，移入重病间；遂以平生参得底禅试之，无一句得力。追忆五祖之语，乃自誓曰：「我病稍间，即径归五祖。」佛鉴在定慧，亦患伤寒，极危；圆悟苏省，经由定慧，拉之同归淮西；佛鉴尚固执，且令先行。圆悟亟归祖山，演和尚喜曰：「汝复来耶？」即入参堂，便入侍者寮。经半月，偶陈提刑解印还蜀，过山中问道；因语话次，祖曰：「提刑少年曾读小艳诗否？有两句，颇相近：『频呼小玉元无事，祇要檀郎认得声。』」提刑应：喏！喏！祖曰：「且子细。」圆悟适自外归，侍立次，问曰：「闻和尚举小艳诗，提刑会么？」祖曰：「他只认得声。」圆悟曰：「『只要檀

郎认得声』，他既认得声，为什么却不是？」祖曰：「如何是祖师西来意？庭前柏树子！呢？」圆悟忽有省，遽出去，见鸡飞上栏干、鼓翅而鸣，复自谓曰：「此岂不是声？」遂袖香入室，通所悟；祖曰：「佛祖大事，非小根劣器所能造詣。吾助汝喜！」祖复遍谓山中耆旧曰：「我侍者参得禅也！」佛鉴和尚自浙中归祖山，踟躇不肯挂搭；圆悟曰：「我与汝相别才逾月，比今相见时如何？」鉴曰：「我只疑尔这些子。」遂入参堂。一日同圆悟侍祖，因游山话次，举：「东寺和尚问仰山：『汝是甚处人？』仰山曰：『广南人。』寺曰：『我闻广南有镇海明珠，曾收得否？』山曰：『收得。』寺曰：『珠作何色？』仰曰：『白月即现，黑月即隐。』寺曰：『何不呈似老僧？』仰山叉手近前曰：『慧寂昨到汾山，被索此珠，直得无言可对、无理可伸。』」顾谓佛鉴曰：「既曰收得，逮索此珠时，又曰无言可对、无理可伸。是如何？」佛鉴无语。忽一日谓圆悟曰：「仰山见东寺因缘，我有语也！东寺当时只索一颗珠，仰山当下倾出一栲栳。」圆悟深肯之。（《大慧普觉禅师宗门武库》）

自古以来，错认意识心为真实心、涅槃心者，比比皆是，非唯现今也！然而，知错能改，善莫大焉！所虑者，从来不知错，或者知错而坚执不改者。克勤先师苟非亲遇大善知识五祖法演大师，后又知错即改，一生几错过。然而今时人，不知错者居多，难可改之；设使偶有知错者，则又死要照顾面子，不肯改之，岂有悟缘？知错能改，善莫大焉！先师克勤助其

师兄弟回转五祖 法演大师座下，佛鉴终能得度，即是现成例子，用以供养今时佛法禅和，庶几此世真悟有缘，终能不负此世受生之种种苦辛也！此是平实诚敬之供养。

貽误自家子弟、人生男女，事非小可：

泐潭深和尚，河东人，真净之子。有悟侍者偶在知客寮，见掉下火柴头，忽然有省，直上方丈通所悟，深和尚喝出；自尔失心，引绳于延寿堂东司自缢；夜后常在藏院、知客寮、东司三处出没移鞋度瓶，一众苦之。湛堂游浙回，充首座；闻其事，中夜故入延寿堂东司抽脱，壁灯微明忽然扑灭；方脱衣，悟便提水瓶至；湛堂云：「未要，且待我脱衣。」脱衣罢，便接瓶子去。当时悟自缢间抽脱，须臾又送筹子来，及出，唤云：「接瓶去！」悟才接，捉住，摸其手，或似软、或似硬。问曰：「汝是悟侍者么？汝便是当时在知客寮，见掉下火柴头有省处底么？参禅学道，祇要知本命元辰下落处；汝在藏殿移端首座鞋履，岂不是汝当时悟得底？又在知客寮移枕头，岂不是汝当时悟得底？逐夜在此与人提瓶度水，岂不是汝当时悟得底？因甚不知落处？祇管在这里恼乱大众作么？我明日劝大众为汝看藏经，裒钱设粥追悼汝，汝当别求出离，不得滞着于此。」言訖，乃推一推，如瓦砾塔子倒，索然有声，由是绝迹。湛堂一臂冷如冰，逾半月方平复，盖非人附阴而至，冷气侵人如此。（《大慧普觉禅师宗门武库》）

谁人不是父母之心肝宝贝？十月怀胎、乳哺长养、推干就

湿、殷勤教导，钱粮且暂不论，扶养到大，需得费却多少心情与工夫？如是养大之后，心疼照顾之后，只因欲求实相，送他（她）出家受戒，交到和尚您的手里，冀望能有解脱生死之因缘、证悟之时机；不料出得家，住到如来家以后，却遇上了误导众生的大和尚，跟随着大和尚认定了意识觉知心以后，却是死也不肯改了！如是养大送了出家以后，反而贻误了一生的法身慧命，怎不教人一场气闷？这却是普天下父母之一大冤枉事。

学人辞亲出家，所为何事？无非是想要了却生死一段大事，这事儿得要从禅宗法门下悟去，方有省发处。然而宗门下事，切不可妄随诸方大师言语；他们只解得笼罩他人，不知开悟之事应当如何省发。亦不可见了真悟之师时，只管要伊开示，处处错过言外之音；更不可错悟了，却要真悟之师当众印证。然而此等仍非大过，所谓大过者，乃真善知识示以大义之时，竟然眼见如盲，耳闻如聋，坐失善知识为他入水入泥之苦心，更道善知识不肯助伊证悟。如是之人，唯能寻言觅语，焉能成得大事？更道能利座下万众弟子乃至广大众生？

师〔大慧宗杲〕在云居作首座，一日到西积庄，遇一暂到，从圆通来云：「因看首座颂女子出定话，有个悟处，特来求首座印证。」师云：「你去！不是！」僧云：「某甲未说见处，为什么道不是？」师再三摇手云：「你去！不是！不是！」僧懨懨而退。圆悟一日到首座寮，因说密印长老：「四年前见他恁么地，乃至来金山升座，也祇恁么地；打一个回合了，又打一个回合；祇管无收杀

〔收煞〕，如何为得人？恰如载一车宝剑相似，将一柄出了，又将一柄出，祇要搬尽。若是本分手段，拈得一柄便杀人去，那里祇管将出来弄？」时有僧闻得，谓师曰：「某前日因看他小参语录，便知此人平日做得细腻工夫，所以对众祇管要吐尽，一段了又一段，不肯休。」师曰：「事不如此。如龙得半盞水，便能兴云吐雾、降注大雨。哪里祇管去大海里辊，谓我有许多水也？又如会相杀人，持一条镞，才见贼马，便知『那个定是我底』，近前一镞杀了贼，跳上马背便杀人去。须是恁么始得。」

（《大慧普觉禅师宗门武库》）

所以说，真正宗师家，但只一把剑，便杀得弟子四众我见悉断；弟子四众命根都死尽了，反身却又使出活人剑，只要众人法身慧命活转过来。这杀人刀亦正是活人剑，只是一剑双刃，但解得使剑，既能杀人、也能活人，这才是本分宗师家。若是只管搬出祖师言语，背得语录犹如流水源源不绝，终究只是拾人口沫，便如搬出一剑吓却人了，又搬出另一剑吓人；如是搬出一车子长剑了，只管吓人、不能杀人，当人终究不曾死得；久后便知那阿师原来只是搬剑吓活人，杀不得人，自然渐渐识得他，都知他只是只无牙老虎，谁都不畏惧他。如是阿师，却尽占着佛门重要地位，只管尸位素餐，无利佛教及与学人。所以当今学禅之人首要之务，便是识得宗师；若辨不得宗师，学到老、学到死，号称学禅，终究只是笑闹一场，便如小儿聚头办家家酒一般，虽然有模有样，终究只是家家酒，于解脱道及佛菩提道二法中，永远成不了什么事，到老只成个学惨、参

惨，可真是惨。

今时一般禅和子，也不管悟得真、悟得假，只管将情识思惟底，认作是本来面目，何尝有人悟得本心？尽将意识家贼认作本来人，哀哉！可伤！然而此事非独现今，古时已是所在多有，以此缘故，大慧宗杲曰：

湛堂和尚云：「禅和家，乍入众时，初发心菩萨，与佛齐肩；一年之外，到佛腰边。」恰如个琉璃瓶子相似，元初空裸裸地、净洁洁地，却着了半瓶不净洁底水，摇得来，在里面丁丁当当只管响；忽然着本色人向他道：「尔这瓶子本自净洁，却被这些恶水在里面；又不满，祇管响。」要得不响，须是依前倾出扬却，荡洗了，却满着一瓶好水，便不响。因甚不响？盖谓满了。（《大慧普觉禅师宗门武库》）

大慧此说，却是古今不易底道理；若是真实装满了净水，一丝空隙也无时，出得世来为人，方能所说悉皆符节相合，无一不合辙；若遇着一般人说禅时，他却懒得开口；便如不懂禅底人一般，如愚似鲁，正是个装满了净水底人。如今看着，天下尽是黑漫漫地，总是半瓶酸醋摇得震天价响，犹道是美酒满瓶；等候良久方始倒了出来，却又只是半瓶酸腐不堪的败醋。此事古今一个样儿，总无改变，所以禅师道：「天下死人无数。」

祖师参禅，打定主意，不论如何苦辛，定要得个结果；如是之人，悟后欲退也难：

叶县省和尚严冷枯淡，衲子敬畏之。浮山远、天衣怀，

在众时特往参扣；正值雪寒，省诃骂驱逐，以至将水泼；旦过，衣服皆湿。其他僧皆怒而去，惟远、怀并迭，敷具整衣，复坐于旦。过中，省到，诃曰：「尔更不去，我打尔。」远近前云：「某二人数千里，特来参和尚禅，岂以一杓水泼之便去？若打杀，也不去！」省笑曰：「尔两个要参禅，却去挂搭。」续请远充典座。众苦其枯淡，省偶出庄，远窃钥匙，取油面作五味粥；粥熟，省忽归；赴堂粥罢，坐堂外，令请典座。远至，首云：「实取油面煮粥，情愿乞和尚责罚。」省令算所直，估衣钵还讫，打三十拄杖出院。远舍于市中，托道友解免，省不允。又曰：「若不容归，只乞随众入室。」亦不允。一日出街次，见远独于旅邸前立，乃云：「此是院门房廊，尔在此住许多时，曾还租钱否？」令计所欠，追取；远无难色，持钵于市化钱还之。省又一日出街见之，持钵归，为众曰：「远真有意参禅。」遂呼其归。（《大慧普觉禅师宗门武库》）

想那省和尚，不轻易授人宗门密意，一至于此；浮山远禅师却是一心一意要入他室中，要成为他底入室弟子。纵使后来真能入得他方丈室，被印证了，也只是过得初关明心而已，要且不能眼见佛性，遑论牢关？然而浮山远禅师，终究忍得种种苦楚，数年不易其心，久后方得悟去；这一悟去，倒也划得来！顿超凡夫地故，顿入初果地故，顿入七住菩萨数中故。非唯省和尚如是，古来一般宗师大多如是；皆为防他密意轻泄于缘未熟者，或防轻泄于外道盗法者。都不似今时平实特是老婆，一

一亲送到诸人手中，只须诸人将手握住便得。乃至弘法早期，但见诸人不想求悟，特欲送与诸人；不料诸人心志尚未广大，犹自不敢要、不想要；逼不得已，乃强行擘开诸人手掌，放到伊等手中，再使力硬合诸人手掌，冀不脱落。虽然如是，牛无吃草意，本分草料强行捅入牛肚里，复又背地里吐出，终究无益，故有前后三批退转之人，至今犹令平实徒呼负负、无可奈何！今见此一公案，愍诸学人，乃借机举之以示学人，愿大众悉当珍惜一大因缘，以免后时自责也！

自古以来，将六识觉知心之见闻觉知自性妄认作真心本性者，比比皆是，非独现今末法时世也。是故古来真悟者永远是少数人，不可能是多数人也！由是缘故，古人往往作是说：「世间灵龟少而钝鸟多。」有史实为证：

佛鉴平时参平实禅〔详前所举东林宣秘禅师堕于意识境界之平实禅〕，自负，不肯五祖，乃谓：「只是硬移换人。」〔五祖法演禅师不肯佛鉴所悟，都说是错悟者；佛鉴心中不服，说五祖只是硬移换人。〕圆悟云：「不是这道理，有实处。尔看我从前，岂有恁么说话来？」徐徐稍信。后来因举「森罗及万象，一法之所印」，蓦然便道：「祖师西来，直指人心见性成佛；于今诸方，多是曲指人心说性成佛。」（《大慧普觉禅师宗门武库》）

观乎佛鉴慧勤禅师悟前，被那东林宣秘禅师错印证了，以后见到东山五祖法演禅师时，犹自不肯信受；对于五祖法演禅师加之于他的否定言语，都不信受之，总认为五祖是把错的移换他对的法；若不是后来先师克勤大师先悟了，出语吐气

有别以前，又为他提醒，方得渐渐的收拾傲慢之心，用心随学五祖之法；若不是 勤大师的示现与前不同，以及真诚劝告，岂有后来三佛之一的佛鉴慧勤禅师出世利人？可见当时号称之三佛，其实亦唯有 克勤大师是灵龟尔，其余二人，若非 勤大师灵龟之以己例而显示之，岂有可能后来悟入？可见灵龟本是禅门稀有动物，不易遇见，自古即然。而今非唯灵龟难觅，即使钝鸟亦不可得也！何故平实作是说耶？谓今时诸方以定为禅者，尚不能证得初禅粗浅境界，却敢大胆自称已得初禅，何况能是已证四禅之钝鸟耶？平实欲待名谁钝鸟耶？又有何处可以觅得一只钝鸟耶？

禅门多少机关，昧却无量禅和，直得晕头转向，越读越发不分东南西北。而今设或有个伶俐底禅和子，高声唱言已经悟道入理；或者有人写书讲禅，道是禅门老宿；如今且举似于伊，且道伊等俱皆懂得宗门机关么：

师〔大慧宗杲〕一日云：「我平生好骂人，因看玄沙语录，大喜他勘灵云道：『谛当！甚谛当！敢保老兄未彻在。』可谓壁立万仞。后来与灵云说话了，却云：『尔恁么，方始是彻。』后头却恁么撒屎撒尿。却问圆悟如何？悟笑云：『他后头却恁么地，我也理会不得。』遂下来，归到寮，方知玄沙大段作怪。遂举似圆悟，悟笑云：『且喜尔知。』晦堂云：『今时诸方，多是无此药头。』」师云：「切忌外人闻此粗言。」（《大慧普觉禅师宗门武库》）

只如玄沙禅师，因见灵云禅师见桃花「悟道」诗偈，便公开评论灵云道：「谛当！甚谛当！敢保老兄未彻在。」说他未

透彻，还是客气话，其实是根本就未曾悟得。后来灵云往去见玄沙，一顿话说完了，玄沙师备禅师末后却向灵云说道：「你这样子，方始是透彻了。」当年大慧禅师见了这件公案，认为玄沙既说灵云未悟，为何后来说了一顿话以后，却又恁地说话？听来似乎是印证灵云悟了。对于玄沙禅师前后所说不一，疑他玄沙恐有心地不直之处，心中不以为然，便提向克勤大师说去。克勤圆悟却故意装迷糊道：「他后来却是那样子讲，我也理会不得。」大慧听了，回到自己寮房时，方才知：玄沙这句话可真是作怪，原来里面别有文章，只是那灵云禅师根本就会不了。所以就把他体会到玄沙在这件公案里的用意，告诉他的师父克勤圆悟禅师；勤大师听了，就笑着说：「你倒也不错，终于知道玄沙的意思了。」所以禅门里机关处处，绝非浅悟之人所知，何况是悟错了的大师们，如何能知？

以前晦堂禅师针对玄沙禅师这件公案，就曾说道：「现在诸方大禅师们，大多是没有玄沙这种智慧的。」如今非唯海峡两岸，乃至全球的大师与禅和子们，号称已悟者多如过江之鲫；然而，莫说这些人有谁懂得玄沙对灵云弄了些什么手脚，单说亲证如来藏而得总相智一事，就觅不着人了，何况能有禅门差别智可言？又岂能解得玄沙这一段作怪的文章？君若不信，且将此一公案，举似诸方自道已悟之人，看伊欲待如何解得？看还有谁能有玄沙这种药头，举似平实眼前？

亦如天童禅师之举灵云禅师错悟公案而破斥与弟子知悉者：

声色见闻闹浩浩，恰似儿时斗百草；两家拈出一般般，

相对无言点头笑。好笑！好笑！人人尽道「香严击竹响而明心，灵云见桃花而悟道」，还端的也无？当时到即不点，而今点即不到。（《宏智禅师广录》卷一）

《宏智禅师广录》卷四如是云：

溶溶曳曳山上云，潺潺缓缓山下水；试问其间云水人，更于何处求诸己？诸禅德！心无所住则法离见闻，智无所缘则道超情谓。灵云只么悟桃花，三十年痴今日慧。诸人分上又作么生？眼里无筋一世贫。参！

天童宏智禅师在此二处开示中，对于众人所说「香严击竹发出响声而明心」的说法，以及众人所说「灵云看见桃花而悟道」的说法，都不肯之；所以道：「声色见闻闹浩浩，恰似儿时斗百草。」都如儿戏一般，认为香严击竹作响而明心，其实不在闻声；也认为灵云眼见桃花时，其实仍不是悟道；因为这二种说法，都是落在觉知心中；如是说法者，正是未悟、错悟之人为人解说公案，被天童看破他们的手脚，所以天童禅师不肯他们。然而其中淆讹所在，而今有谁知之？总觅不着一人也！岂能不唏嘘？佛法宗门意旨，竟然会走到今天这个地步！这正是古来禅师所说的：「似即似，是则未是。」

今时禅和所堕，无非「有心」不死，无人能自外于此；云何谓「有心」？谓此心乃是三界有之心故，即是意识心也！意识心有种种变相，修习中国禅宗之般若禅者，多堕于离念灵知心中，而此心正是三界有之主要心；学人断不了我见、常见者，都因此心故。这个觉知心猢猻不死，法身慧命便永无活转之

时；死得这只獼猴——认清它的虚妄性及缘起性——方可谓为无心也！此时之无心境界，犹只是声闻初果而未能明心也！只有亲证了从来不落在三界有意识境界中的如来藏心，现观它从来都无意识心之心性，意识觉知心从此转依之，方名禅宗之真实无心境界也！然而如是无心之真实义，如今有谁知？平实多年不断剖析觉知心意识之虚妄性，诸方大师及已被大师误导之法师居士们，仍然坚执离念灵知意识心为真实不坏心，都无改邪归正之意。平实今日无奈，只得搬出大师们认定为「离念灵知心祖师爷」之天童禅师开示，让大师们听闻以后，从此愿意下定决心观行而死了这只獼猴子，纵使明心无望，至少也能取证菩萨初果。若能真实悟得第八识如来藏，祖师们再来时，不能再向汝道：「似即似，是则不是。」不亦乐哉！

天童宏智正觉禅师又开示道：

个时正能来偏，偏能来正；于其中间，未曾应事。子能成其父，臣能奉其君；俱在门里，未现相状；便解向里头受用，平怀常实带也。一切诸事，遍历得尽，方能应事，自然堆堆地四棱塌地：在僧同僧，在俗同俗，在高同高，在下同下；随缘赴感，逐浪随波，更无特地，了不相碍；于不碍中，自然恰好。所以道：无心道者能如此，未得无心也大难。（《宏智禅师广录》卷五）

天童之意，乃是明心后死得离念灵知意识妄心，方始名之为无心，如是方可名为无心禅和也。然而明心特难，唯除已曾亲在真善知识座下熏习禅宗正知正见之后。如今且先语译天童之意，明得真心与妄心并行运作之事，然后始能死得离念灵知

獬豸也！天童说道：

【正当这个时候，正（真心）也能来偏（也能来到妄心上面作用），偏（妄心）也能来正（也能来到真心上面作用）；这仍然只是说真心与妄心互知，但尚未在世间事上运作的时节。子（妄心）能成就其父（真心）在人间的种种功德，臣（妄心）也能奉其君（真心）为真正的主人翁；这时方才知原来真心父与妄心子，都只是同在自家门里作种种事，并不曾在外法中显现种种心相形状；到了这个地步时，便懂得向里头受用，不再向外寻逐六尘万法，恬静地安住下来而无所求了，这也就是宗门里面所讲的平怀常实带（平时的心境一直都是常常真实的带着真心如来藏）也。就这样子在一切世间的事相上面，一一遍历过了，确实观行到所取的六尘万法与能取的见闻觉知心，都只是自家里面的事，从来不是外面的事，这时方能在对应一切事缘之时，自然就安然不动心而成为无心的境界了，此时犹如禅床四棱塌地一般的稳固，再也不动转其心了，这时的心境是：出家时同于诸僧一般生活，在家时则同于俗人一般生活；与高官贵人相会时同于高官贵人，与下类民庶相聚时则又同于下类民庶一般。到这时，真心只是随着妄心的因缘而去感应，真心与妄心都随逐于六尘万法波浪，却不被六尘万法的波浪所转动，此外就再也没什么特别的境界了；这时的觉知心由内证智慧引领着，不会特地对六尘万法起心动念了，这时就与六尘万法了不相碍，这就是无心的境界了。于这种与六尘万法都不相障碍之境界中，真心与妄心又自然配合得恰恰好，都不会互相妨害。所以说：无心道者假使能够如此观行而安住下来的话，他若想要不住在无

心的境界里，那也真是很困难的事情。】

由天童禅师的「正能来偏，偏能来正；于其中间，未曾应事。子能成其父，臣能奉其君；俱在门里，未现相状」看来，正是妄心与真心并行的境界，也正好符合教门所说「第八识是真心、前七识是妄心」的正理。然而晚明以来的中原「禅师」及历代皇帝，都被假禅师误导了，都认为意识猢猻一念不生时就是真心，都误认作君心；其实都只是臣下事，不入君位；都只在偏中行，不曾向正中倚。依默照禅祖师爷天童宏智的标准来说，禅门所说之无心者，并非悟了就可说是无心道者，而是悟后必须观行，现观「正能来偏，偏能来正；于其中间，未曾应事。子能成其父，臣能奉其君；俱在门里，未现相状。」如是观行确认无误之后，方能在六尘中不动于心，只是随缘而应，不会再主动去追逐六尘了，这时方才可说是无心道者、无心禅和。然而今时海峡两岸自称无心道人、无心禅和者，都是尚未找到君王真心，都仍在臣下妄心上面用心，连入门都算不上，又怎能观行「正偏、君臣、门里相应」等事？又如何能确实住于悟后观行所住境界中？故说今时自称无心禅和、无心道者等人，都是大妄语人，根本就不懂宗门无心之真义也！

由此一段天童禅师之开示，可知天童禅师除了离念灵知心这个猢猻以外，他还证得另外一个君王真心；这个君王藏识与离念灵知臣下同时同处，正是平实十几年前初出道时就已提出的证境与说法。如今诸方老宿们，不论是出世说禅的大师抑或隐居者，读过默照禅祖师爷天童宏智此文之后，自当警醒其心，莫再自我陶醉、虚耗光阴了，应当奋起寻觅君王何在？觅

得君王之后，方解得「正偏回互、未曾应事，子奉其义、君成臣事」之义，便可解得禅师为人入水入泥所说的「正中来、偏中来，正中去、偏中去，正中偏、偏中正」等禅法；一旦具足知此，便可成为大禅师也！那时方可不再辜负座下二众弟子之俗家父母也！

默照禅的祖师爷天童禅师又开示道：

师云：「绝后苏来，知音者准。」师乃云：「若论个一般真实底事，元离一切有象，离一切幻化，离一切浮虚，方名真实事。实相是无相之相，真心是无心之心，真得是无得之得，真用是无用之用。若如是也，却是个豁落做处，却是个真实做处。一切法到底，其性如虚空；正恁么时，却空它不得：虽空而妙，虽虚而灵，虽静而神，虽默而照。若能如此，先天地先一段事，后天地后一段事，生死是个中影象，毕竟立生死不得，真实到生死底。若不恁么，随梦幻而流，在一切境界殊无些小得力处。

（《宏智禅师广录》卷五）

语译如下：【天童禅师说：「死绝之后苏醒过来，得要以知音所说者为准。」天童禅师说了这句话以后，乃又开示云：「如果真的要论究一个与真悟祖师一样真实的事情，原本就是离一切三界有之现象的，也是离一切幻化出来的六识心，更是离一切浮虚的六尘相，这样子方可名为宗门真实事。实相是无形相之相，真心是无三界心之心，真得是无所得之得，真用是无妄心作用之用。如果能够像这样子无相、无心、无得、无用而空掉一切六尘的追逐了，反而是个开豁而能放下一切修行之处

所，反而是个真实修行之处所。一切法追究到底，其实本性都是犹如虚空一般；正当观行到这个地步时，却是空它不得：因为真心君王虽然空无形色，却是有种种妙用的；它虽然犹如虚空一般，却又灵感得很；虽然一直都离六尘中的见闻觉知，却又有种种神妙作用；虽然一直都不曾表示过任何意见来显现它自己的存在，却又能完全了知离念灵知的心想与欲求。若能清楚的观行到如此地步，那么宗门所说『先天地之先底一段大事，后天地之后底一段大事』，这个我们所想要了掉的生死，其实都只是真心中的影像而已，终究是无法建立说生死是真实有的；无始劫以来的无量世生死，都只是真心中的影像而已，实际上并没有真的生死存在；这样子确实证知了，才是已经真实了掉生死的人。如果不能如此修证，依幻化的离念灵知心而随着生死大梦中幻化出来的六尘境界流转，这种人在一切境界中，其实根本就没有一点点稍微可以得力的地方。」】

由天童禅师这一段开示看来，他所悟的，以及他指示给别人的，都不是离念灵知意识心，而是「虽静而神」的君王心；静者谓离六尘中的见闻觉知，神者谓它能对妄心离念灵知给予时时刻刻感应，显示出它的种种神用，能被真悟者所知。这种神用，在凡夫众生与二乘圣人身上都有，然而凡夫与二乘圣人都无所知，是故禅门祖师说「众生日用而不知」。这个君王之心，肚量之大，世俗凡夫与二乘四果愚人都无法想象；赶也赶不走，断也断不掉，骂也不起瞋，诱亦不生贪，它才是真正常住的道人。若是离念灵知，夜夜必断：只需劳累困眠，随即断了；若欲赶走它，亦复容易，只需忽然一记闷棍，当场昏厥，

轻易便赶走伊；又常常无明起贪瞋，怎能当得君王、真心？

只有真心君王，吾人无法断之、无法赶走，也从来不需管带它；需要管带的，反而是悟后的妄心臣下离念灵知，要管带我们自己时时刻刻转依君王真心一直无所住的解脱境界，所以天童宏智正觉恁么道：

勿管带，绝朕迹；要且灵灵地昧他不得，十成游践到个般田地，一切处稳、一切处闲。露地白牛，纯纯一色，趁也趁不去，须是亲证、亲到始得。（《宏智禅师广录》卷六）

离念灵知心，自凡夫众生知见看之，似是真心；然而，二乘圣人在大乘法中虽名为愚，却已经由观行而证实离念灵知心的虚妄，所以成就解脱果。这个离念灵知心，固然一直都被错悟者误认为真；然若深究之，终非真实心也，日日常起复又夜夜常断故；以是缘故，大慧宗杲禅师向学人们开示道：

又平生一大疑事至今未了：只如死后断灭不断灭？如何决定见得？（《大慧普觉禅师语录》卷二十八）

这是教人现前观察所悟的真心，在死后会不会断灭？如何决定见到死后不会断灭的君王之心？这才是参禅者观行之时首要之务。现观离念灵知意识心，夜夜眠熟即断灭了，半夜作梦时又出现过来，却在梦中被虚妄的梦境牵着走；梦过睡着了，又断灭了，正是常起、常断的心，怎会是常住而从来不曾断灭过的真心？以这种眠熟就会断灭、闷绝就会断灭的心作为真心，如何能抵敌生死与病痛？又如何能现观生死只是真心中幻化出来的虚妄事？又如何能了得生死？

以离念灵知为真心者，正当眠熟时、闷绝时，尚不知离念灵知的自己已经断灭了，何况能有常住不灭的出世间证量？不但如此，闷绝位、无想定位、灭尽定位、入胎后之住胎位未满四月之中、无想天中、无余涅槃位中，离念灵知心都是不能生起的，都是断灭或未生而不存在的。离念灵知心乃至在人间生起时，还得要依靠五色根、意根、法尘等缘之助，才可能从第八识如来藏中生起，怎会有人愚痴而认定它是「常住」而了了「常」知的心？它其实不能常住，而且是不能了了「常」知众生心想的常断心；因为「常」知众生心想的君王如来藏识，它是无始劫以来一直都「了了、常」知众生心想的，始终不曾断过一刹那，永不间断的了知众生心想，这才是常知；并且是从无始劫以来，都不曾错误的了知众生离念灵知心的想法，这才是了了的常知。所以说：了了常知、默照离念灵知的如来藏心，才是宗门所说的无心之心。

离念灵知心，从真悟者的观点来看，它其实不甚灵光，并非真悟祖师所说「灵」而照的心，因为它不能照了六尘外之一切法故，六尘外尚有极多之法皆非离念灵知的意识心所知者，是故此心不灵、不照六尘外一切法。至于六尘外之一切法，都不是初悟三、五天者所能了知的；更不是未悟、错悟之人所能了知的。离念灵知心对诸法所知有限，既不能了了而知六尘外一切法，当然就不是真悟祖师所说的「了了」常知心：离念灵知心对于六尘外一切法皆不能丝毫了知，何况能「了了」而知？

离念灵知心既然常常间断，当然不可以说是「常」知的心。如是，错悟者所执着之离念灵知心，只能依附于他法而生起、

而存在，自己尚且不能单独存在与运作，显然是依他起性而又夜夜断灭的生灭法，灭后就对诸法完全不能了知，如何可说是真实「常住」心？又如何可说是「了了」而且常知的心？于凡夫位中，于三界法中，尚且还有如是常常断灭之现象可以现前观察证知「离念灵知心确实是常生、常灭之法，不可依怙，决定不是实相心」，更何况诸多声闻种性之阿罗汉，舍寿入无余涅槃时，灭尽十八界法时，必须将意识离念灵知心灭尽了，方能进入无余涅槃位中，由此即可证实离念灵知心虚妄不实。

离念灵知心正是十八界中之意识界所摄，其体性常与五别境、六根本烦恼、二十随烦恼心所有法相应故；纵使努力修除六根本烦恼、二十随烦恼之后，亦仍有五别境心所有法，于离念灵知存在的一切时中相应现起，故说离念灵知心永远都是分别心，永远是意识界所摄，永远都无法脱离意识一界所摄，永远都是第六识而无法转变成第八识，都无法脱离意识界而转变成真心第八识如来藏。有智之人闻此而作现实中之观察，自当知所检择，自应断除我见而断三缚结。

若能将此意识离念灵知心，经由修行静念之法转变成真实心者，则有种种过失，粗举大者数端，为我宗门禅和子们说之：

一者，若第六意识可以经由修行除念而变成真心者，则转变后之意识觉知心应当如同真心如来藏之离六尘，从此永远不再觉知六尘诸法，则将永远如同植物人而不能再于人间生活、生存，必须由他人服侍，此其大过之一。

二者，真心将有二心：一为原有之第八识如来藏，从来即

已不了知六尘；第二个真心则是意识变成之「真心」，亦不了知六尘而同时存在，则彼「悟者」将不再成其为正常人。此其大过之二。

三者，错悟者所悟的境界，其实在意识转变成「真心」以后，事实上仍然是第六意识妄心；原有之第八识真心仍然是第八识心，不可能把两个识合并成为一个识；因为佛地仍然具足八识心王，诸佛并非有二个真心而无意识分别了知六尘之功能，是故第六意识永远都是第六意识，第八识如来藏永远都是第八识如来藏，绝对无法将第六意识变成第八识真心如来藏，此其过失之三。

四者，若第六意识离念灵知心，假使真有一法可以使它变成和第八识如来藏一样的永远离开六尘的了别，而且能像真心如来藏一般了知意识所不能了知的种种法；假使真能如此把意识离念灵知变成真心，则此转变成之真心，既与原有的第八识真心体性完全相同，则应合并入第八识心体中，则应八识心王少掉了一个识，成为悟后只剩七识心王，则诸佛与证悟者应当都只有七识心：缺第六意识之六尘了别性。此其大过之四。

如是四过，展转又将产生种种过失，其数无量；纸短义繁，暂不细言；有智之人闻之，自能渐次思惟、滋生智慧，此处无庸多所分析。故知离念灵知心强说为真心实相时，必当展转出生无量过失，有智之人闻此而作现实中之观察，自当知所检择。

所以天童禅师又云：

所以道：「圣人无己，靡所不己。」恁么现前，恁么明

白，便知道收来放去、作一头露地白牛，趁也趁不去。

（《宏智禅师广录》卷六）

真实心如来藏心体，乃是本已有之，非从修行之后始得；真心之涅槃寂灭体性，非由静坐离念始成；其心其性乃是本已有之，非从他法修习而生；乃是本已离念，从无始劫来不曾暂起一念，何用吾人静坐澄念、使之无念？此心从来就在，不须经由修行而增长它、而维持它。设或有个伶俐底禅和子，亲自证得君王心如来藏时，起心想要赶走它，起心想要暂时断灭它，终无其法可以暂时断灭它、赶走它，不似离念灵知心在困累时就眠熟断灭了。乃至只想要断灭如来藏一刹那，都无任何一法可以成功，何况能永远断灭它？

如是之言，乃真诚语、不诳语、如实语，有事实为证。譬如二〇〇三年初，杨、蔡、莲……等人因私心不遂故，瞋于平实，转而瞋于正法，乃思推翻真心第八识法，公然倡言「阿赖耶识心体是生灭法」；然而平实立即著书立说而破斥之，于多册书中明言「阿赖耶识心体是不可灭法，是从来无生之法」，时过三年，杨、蔡、莲……等人虽在平实座下亲证阿赖耶识心体，确认君王心的所在而能现前观行之，终亦永远无法灭除它。平实亦已于书中预言：乃至过恒河沙数阿僧祇劫之后，彼等仍将无法灭除它一刹那，仍将无法令阿赖耶识心体刹那断灭，何况永远灭之？如是之心，方可谓为真实常住之心也！真实常住而不可坏之心，方可谓为金刚之心也！金刚之心方可谓为真实心、常住心、实相心也！何以故？唯有真实心、常住心方可作为五色根、六尘、七识心及一切法之所依心也！

诚如教证圣教所说：十八界及万法都从阿赖耶识心体（如来藏）中出生。于宗门理证中亦复如是现观：十八界及万法都从阿赖耶识心体（如来藏）中出生，都无异于教证圣言量。既然五色根、意根、六尘、六识及一切法，都从真实心第八识如来藏心中出生，都依第八识心体之运作方能运转，当知觉知心、离念灵知心所知之万法，皆是由第八识自心如来之所生、所显；都无第八识心外之任何一个外法，曾被觉知心、离念灵知心所触所知，谓离念灵知心所触六尘亦是第八识如来藏所出生故；是故离念灵知心所见山河大地、六尘等法，皆是妙明真心如来藏中物，何曾有一外法曾被离念灵知心的自己所触、所知？

由是缘故，僧肇大师说：「圣人无己，靡所不己。」其意在此。由是缘故，天童正觉禅师举述僧肇大师之语，为大众开示：「所以道：『圣人无己，靡所不己。』恁么现前，恁么明白，便知道收来放去、作一头露地白牛，趁也趁不去。」唯有永远都赶不走、永远都无法断灭一刹那的如来藏心，才是常住的真实心；唯有能生万法的阿赖耶识心体如来藏，才是真实心；唯有常而不断的如来藏心，才是真实心，唯有能生万法、能生六尘、能作万法根源的如来藏心，才是真实心。离念灵知心显然不能出生六尘，只能在如来藏所出生的六尘中，误以为是真的接触到外六尘了；再将自己「了了」「常」知而作种种虚妄分别，自以为是了了常知的正确了别。

宗门禅和辛苦修行，总因不了君王心之所在，无智慧现观其本来清净性、本来涅槃性、本来能生六尘之自性及种种神

用，是故久当凡夫众生，既不入声闻僧数、亦不入菩萨数中。天童宏智正觉禅师亦如是言：

清静妙明田地，是本所有者。多生不了，只为疑碍昏翳，自作彰隔。廓然智游，内忘功勋，直下脱略去，担荷去；转身就位，借路着脚；灵机妙运，触事皆真；更无一毫一尘是外来物尔。（《宏智禅师广录》卷六）

如是之言，已然分明为诸禅和说了也：清静妙明的心田，是本来就已清静、本来就已妙明，是本来所有的，不是经由修行净除妄念之后才变成真心的，而是本来就清静无念无想的。但是古今禅和大多无明所障，或被错悟大师的邪教导所误，不能见此本来就清静无念的君王心。亦有禅和因为生性多疑，于真善知识助其证悟之后，对善知识之教诲不肯虚心探讨，以致昏昧于正知正见，不肯承认之，想要在真心之外别求真心，成为标准的头上安头的心外求法者，《楞严经》中早已破斥。若是有智之人，但向水边林下悟得此心，则能渐渐观见法法皆从伊起，皆是伊生，何有一法而不是真心如来藏？

是故天童禅师随即开示道：

法法自然，妙超语路，见成〔现成〕不间；乃至山林草木，未尝不发扬此事。觑得破，方知广长舌相，处处藏缩不得；说者即是听者，听者即是说者；根尘融理，智混自他，同心法一，更向甚么处作分疏？虽然恁么，透得目前，快须收拾归来，作屋里活计，始得稳坐。（《宏智禅师广录》卷六）

诚如天童所言，若是真悟之人，悟后则见六根、六尘、六识等十八界法，无一法非是妙明真心如来藏中物。悟前听闻及阅读佛经而信受之，所以一向说六根、六尘、六识都是所生法，都是缘起法，都是生灭法；悟后却现前观见六尘等十八界法，一一莫非妙明真心如来藏中所生所现之法，本属如来藏所有，更无如来藏心外之法也。

既然能观的觉知心是如来藏所有，觉知心所观之六尘也是如来藏所有，由是现观之故，便道「说者即是听者，听者即是说者」，便道「能说、能听莫非如来藏中妙真如性所生法」，便道「所觉所知六尘皆是如来藏所生法」，乃至真如法性也是如来藏心借种种法而在三界中显现之如来藏心体真实清净自性，何有一法而非如来藏法？到得如斯智慧境界、解脱境界，即是亲证万法唯心之自心如来境界；此时不妨和光同尘、舒手接众，亦不妨略显金刚相，破诸邪说以显正理而救众生。若未亲证如来藏真心者，终究不能如是现观；纵能说得一大藏教，也只是说食数宝，终不得发起大乘般若、种智佛法，终不能真入大乘别教诸地菩萨数中。如是，堕于离念灵知之人，不论如何能言善道，终究不是家里人；如果遇着真悟禅师时，不免被真悟禅师赐下一言：「似即似，是则不是。」

由是缘故，大慧宗杲禅师不肯禅和子们以静坐为务、以离念为悟：

然虽如是，莫见恁么道，便向无作无为处闭眉合眼做死模样，谓之默而常照：硬捉住个猢猻绳子，怕他勃跳。古德唤作「落空亡外道」、「魂不散底死人」。真实要绝

心生死、浣心垢浊、伐心稠林，须是把这猢猻子一棒打杀始得。若一向紧紧地把握定绳头、将心调伏，我说是人执之失度，真可怜愍；正眼观之，尽是天魔外道魍魉妖精，非吾眷属。】（《大慧普觉禅师语录》卷二十二）

只缘默照之法极易落入离念灵知境界返观默照之中，个个都打不死意识孙猴子，总是落在六尘中了了分明，不用语言文字而去分别种种法，永远都识不得真实离分别的第八识真实心；所以大慧斥为默照邪禅者，良有以也！

亦是以此缘故，大慧宗杲又开示云：

老僧常与衲子辈说：「要参妙喜禅，须是办得一生不会始得。」（《大慧普觉禅师语录》卷二十二）

若有个禅和子，修正了参禅知见以后，忽然一日缘熟，筑着、磕着，一把便捉住那无始劫来本自不会六尘底，见得它从来不会六尘、不会佛法，然后依着它的不会，不妨自己从此以后什么佛法都会，却可以向一切人道：「从此以后，我一生都不会佛法。」如是住于真心君王一生不会之后，却好一把捉住妙喜老汉，猛放一掌与伊，管保妙喜宗杲笑呵呵！自顾自地休去方丈，还有什么事？更有什么佛法可说？到此时，大德正可将无心禅和名号取来自用，谁都管不着大德！平实也只能随喜赞叹，更轻嫌一句不得！若不能如此，值遇真悟祖师再来时，莫怪他向汝道：「似即似，是则不是。」

只如这个不会底君王心，当如何体会？且来相见平实，平实甫闻大德开口问时，却向大德道：「若论这件事，平实永劫从来不会。」（待续）



(连载七)

又证严法师在《心灵十境》书中，将六地菩萨证量、智慧及功德加以浅化、世俗化，如第八十八页~八十九页云：

菩萨的第六地是「现前地」。例如：一面擦得十分洁净的镜子，不管它所照的外镜是多么污浊，只要境、物移开后，这面镜子依然十分洁净；就像世间的喜、怒、哀、乐已经不影响修行的心，所以面对周遭的环境时，即能了了分明，这就称为净性「现前地」。

如何才能达到「现前地」的境界呢？这就要先成就「慧波罗蜜」，亦即「大圆镜智」。要修到心如明镜的境界，就要断「见思惑」——见解和思想上的疑惑。在修行道上，难免会有执着。比如：执着自己已修到某种程度，自认是个心地清净的人，因而与人隔离，认为对方是个受污染的人，多数人都会有起分别心。其实，这

样的分别心不能有，应当『镜来照境，离境则清净』，这才是真正的现前地的菩萨。」

然而 佛说五地菩萨在等持位中，现观自己化现在十方世界的众多化身，皆是第八识秉持意根的意思变化所成，皆非实有，圆满变化所成现观而转入六地的入地心位。于六地入地心的时候，进修六地应具备的无生法忍道种智、福德，及六地所应断的烦恼习气种子，并于六地快满心的时候，对于变化所成之他方世界中自己极多化身做观行，证知皆是自己所变；虽然在事相上实有可见，为他方世界证得神通境界之佛子所能亲见，然而此等化身绝非真实有之法，其实似有而非有，非有情亦非无情，纯是自己第八识之所化现，圆满似有非有现观，是故对于五地满心位及六地住地心中所有变化所成现观境界全无所著。由此现观故，于如是化身无量之境界，悉无所著，更能随缘任运而化现于他方世界中度化有缘众生，而自己却步步迈向寂灭境界，到满心位时取证灭尽定，成为解脱道之极果圣者，却仍然故意保留一分思惑而不断，转入七地入地心。反观证严法师所说：「就像世间的喜、怒、哀、乐已经不影响修行的心，所以面对周遭的环境时，即能了了分明，这就称为净性『现前地』」，以这种世俗法中的觉知心所住无明境界，就认为已经成就六地菩萨功德，完全不须要六地菩萨应具备的无生法忍道种智、福德，以及完成似有非有现观，就可以证得六地满心位，严重的将六地菩萨证量、智慧及功德加以浅化、世俗化，完全符合了 世尊二千五百多年前事先预记末法乱象的狮子身中虫的作为。



又证严法师说：「像世间的喜、怒、哀、乐已经不影响修行的心，所以面对周遭的环境时，即能了了分明」，这正是离念灵知的意识境界最佳表征，具足我见的凡夫境界；何以故？能够不起语言文字而了了常知，就是离念灵知意识心所摄，正是佛所斥的六十二种外道见之一，也是在眠熟等五位中都会断灭的法，如前所说。而此离念灵知意识心在菩萨六住位时，观察五蕴、六入、十二处、十八界及大乘四加行完成后，证得能取与所取空之时，就已经不再执取这个意识心为常住不灭法；这个我见，并不是到六地菩萨时还继续保持着，仍未断除。像证严法师这样将菩萨六住位所应断除的意识心凡夫我见境界，说之为六地菩萨的境界，未免太颠倒了吧！

又证严法师也谈到大圆镜智及见、思惑，她说见、思惑就是见解和思想上的疑惑，完全违背世尊的开示，这也是和西藏密宗的法王、喇嘛一样，同以自意所想的邪见来解释佛法的内涵；何以故？大圆镜智是最后身菩萨于人间明心时方能顿得的智慧，是依佛地无垢识（因地名为阿赖耶识、异熟识、如来藏）的所生之法，是本无今有之智慧，属于无漏有为法，不是证严法师所说六地菩萨就可以顿得的智慧。古来从无六地菩萨证得大圆镜智，教证上也不许说六地菩萨能证得大圆镜智。

又见惑是指于一切处遍起不如理作意之邪见，执取觉知心、六识身、六思身、六想身、六行身为不灭的我，亦即是我见，亦名见一处住地烦恼，也就是执着意识心等识阴为我、执取色身为我，非是证严法师所说：「见惑就是见解上的疑惑。」而我见是二乘人于初果时所应断的烦恼，也是菩萨于七住位明

心前应该断除的烦恼，不是证严法师所说于六地才断除的烦恼。以地上菩萨自居的证严法师，竟然连这个最基本的见惑的内涵都不懂，竟能率领四百万信众而受崇拜供养，真令人大开眼界。

又思惑是欲界爱烦恼、色界爱烦恼、无色界爱烦恼，这三种烦恼，要由明心证真及断我见后，历缘对境次第观行才能渐渐断除，是修所断烦恼，非是证严法师所说：「思惑就是思想上的疑惑。」思想上的疑惑只是世间法中的种种想法与观念，与我执的断除无关；出家四十年的证严法师，竟然会将世俗法中思想上的疑惑解释作思惑，实在太使人讶异了！思惑是二乘人证得阿罗汉时所断除的烦恼，也是菩萨于明心后，亦须断除的我执烦恼；然菩萨为无生法忍的智慧增上，于初地能证断尽思惑而证慧解脱，但不取证，故意留一分思惑润未来生；于三地满心的时候，能够取证灭尽定及无余涅槃，而仍不取证，故意留一分思惑润未来生；六地不得不取证灭尽定，也可以随时取证无余涅槃，已是断尽思惑的圣者，却又故意生起一分思惑而润未来生；待七地满心，不得不取证念念入灭尽定的境界而圆成七地的无生法忍，这才断尽最后一分微细思惑及烦恼障中的习气种子。

但是证严法师在前面说菩萨五地——难胜地就要断除思惑，又在这里说菩萨六地——现前地要断除思惑，真不知道证严法师所说的思惑，究竟是在哪一地才能断除？或是五地断尽思惑以后另外还有别的新思惑产生、再来断尽？有请证严法师公开出书澄清，大众欲知。所以像证严法师这般，将大圆镜智、

见惑及思惑胡乱搭配在诸地菩萨所应顿得的智慧及应断除的烦恼上面，公然违背佛说而胡说一气，真是前无古人，后无来者，堪称古今第一人。

又证严法师在《心灵十境》书中将七地菩萨证量、智慧及功德加以浅化、世俗化，如第九十八页~一〇八页云：

第七「远行地」，则是成就「方便波罗蜜」，就是心和境接触时能观照得很清楚，但又「即境不染心」。

心中若有所执着、烦恼，修行就不能轻安自在，也就无法再进步。就像自己绑着自己的脚，自闭于门户之内，因为无法体会外面的境界，智慧也就无法开启。……

所以，要达到「远行地」菩萨的境界，必定要有成就方便的智慧，也要发大悲心才行。要使我们的智慧有朝一日能光耀人间，必须先远离「独善其身」的迷惑与障碍，这时要时时用心、善用良能。

然而 佛说六地菩萨对于变化所成之他方世界中自己极多化身加以观行，圆满似有非有现观而转入七地入地心；于七地入地心的时候，依方便波罗蜜多，进修七地应具备的无生法忍道种智、福德，及七地所应断的烦恼，并于七地快满心的时候，证得念念入灭尽定，而成就**寂静观**。因成就此寂静观故，心极寂静故，欲入无余涅槃而取证涅槃；然 佛不欲此七地菩萨入无余涅槃，示现于七地满心位的菩萨前，传授「引发如来无量妙智三昧」，而此三昧胜过七地菩萨以往所修种种三昧，

使七地菩萨乐于修学，不乐于取证无余涅槃，因此成就七地满地心而进入八地入地心。

反观证严法师所说的七地菩萨证境是很容易获得的：「就是心和境接触时能观照得很清楚，但又『即境不染心』」、「要使我们的智慧有朝一日能光耀人间，必须先远离『独善其身』的迷惑与障碍，这时要时时用心、善用良能」，她认为这样简单就能成就七地菩萨的证境，完全不须要七地菩萨应具备的无生法忍道种智、福德、方便波罗蜜多，以及成就极寂静观，也不须要佛传授及引发「引发如来无量妙智三昧」，就可以证得七地满心位；这样严重的将七地菩萨证量、智慧及功德加以浅化、世俗化。像证严法师将世俗法搭配在七地菩萨的证量上，可见她对佛法颯颯无比，所说诸法可谓是牛头不对马嘴，不知所云！

又证严法师说要「时时用心、善用良能」，这些都是在意识上面用心，不是在本来离见闻觉知、本来就不思量、本来不作主的第八识如来藏上面用心，也不是在意根上用心，何以故？《楞严经》卷四云：「意〔根〕默容十方三世一切世间、出世间法」（CBETA, T19, no. 945, p. 123, a2-3），是初地以上菩萨所应专修的法门，因为所有一切世、出世间法的出生都与意根脱不了关系，所以地上菩萨所修的法门大多在意根的默容一切诸法上面用心。但是证严法师连这个都不懂，就敢这样胡乱说法，所以正光说她不懂佛法，还真的没有冤枉她呢！

又证严法师在《心灵十境》书中将八地菩萨证量、智慧及功德加以浅化、世俗化，如第一一六页~一二四页云：

所以，接下来是第八「不动地」，也是「愿波罗蜜」。

「不动」就是不受动摇。古德云：「发心容易，恒心难持。」一般人受到感动时，口头上发愿要付出爱心很容易，但是要以恒长的时间身体力行就艰难了。……

若能立下坚定的愿，菩萨十地当中，时时刻刻抱持如初的欢喜心。任何境界来了我都很欢喜，任何顺、逆之境都不致于动摇我的心；若能如此，立宏誓愿、持续不退，这就是「愿波罗蜜」，也是菩萨第八不动地。

然而 佛说的七地菩萨证得念念入灭尽定，而成就寂静观，并得 佛传授「引发如来无量妙智三昧」，成就七地满心果德而转入八地入地心。于八地入地心的时候，依**愿波罗蜜多**，进修八地应具备的无生法忍道种智、福德，及八地所应断的烦恼，并于八地快满心的时候，不用作意及观行，可以在十方世界随念幻化变现，故能于相、于土都自在，成就**如幻三昧**现观，成就八地满心而转入九地入地心。反观证严法师所说的八地证境是如此的低劣：「若能立下坚定的愿，菩萨十地当中，时时刻刻抱持如初的欢喜心。任何境界来了我都很欢喜，任何顺、逆之境都不致于动摇我的心；若能如此，立宏誓愿、持续不退，这就是『愿波罗蜜』，也是菩萨第八不动地」，她说这样就是已经成就八地菩萨的果德了，完全不须要八地菩萨应具备的无生法忍道种智、福德，以及完成如幻三昧现观，也不必于相、于土都得自在，就可以证得八地满心位，严重的将八地菩萨证量、智慧及功德加以浅化、世俗

化。像证严法师这样的行为，就好像乔太守乱点鸳鸯谱一样，还真的是离谱到家了。

又证严法师在《心灵十境》书中，将九地菩萨证量、智慧及功德加以浅化、世俗化，如第一三〇页~一四〇页云：

接下来是第九「善慧地」。「善慧」，即是慈悲而有智慧。要达到「善慧地」的境界，首先要打稳基础的功夫，努力成就「力波罗蜜」。

我常常说：「发多大的愿，就有多大的力。」有愿力来配合，心地自然能够时时清净、专心一念；择善坚持于任何遭遇而能清净，就不生烦恼、不起恶念；不生烦恼就是智慧，不起恶念就是善念。有智慧、慈悲的善念，再加上一股毅力去推动，就能把理想变成事实，也能转理论为实际，使人事理圆融无缺。……

所以，学佛可以是如此合情合理又生活化。日常生活中的一切，都是我们能做的事；若能做到这样的程度，就称为「善慧」。有这份爱心，并立下坚定的愿，就有办法突破万难，达到第九地的菩萨境界，也就是「善慧地」。

然而 佛说的八地菩萨，不用加行的过程，只要在心中刚刚生起了作意，就可以在十方世界随念幻化变现，是故于相、于土都能自在，成就如幻三昧观行而转入九地入地心。于九地入地心的时候，依四无碍辩（法无碍、义无碍、词无碍、乐说无碍）进修九地应具备的无生法忍道种智、福德，及九地所应断的烦

恼，并于九地快满心的时候，依四无碍辩而能处于一切境界中都无所畏惧，圆满**力波罗蜜多**，成就九地满地心而转入十地入地心。反观证严法师所说的九地菩萨是如此的庸俗肤浅：「日常生活中的一切，都是我们能做的事；若能做到这样的程度，就称为『善慧』。有这分爱心，并立下坚定的愿，就有办法突破万难，达到第九地的菩萨境界，也就是『善慧地』。」这样庸俗肤浅的世俗境界而说成九地菩萨，完全不须要九地菩萨应具备的无生法忍道种智、福德，以及四无碍辩所生的处众无所畏惧大神力，严重的将九地菩萨证量、智慧及功德加以浅化、世俗化，真不知道她是何居心了。

又证严法师在《心灵十境》书中将十地菩萨证量、智慧及功德加以浅化及世俗化，如第一四九页~一五一页云：

菩萨十地的最后一地是「法云地」。「法」是「智慧」，「云」是慈悲、爱护之意。

大地万物能够不断涌现生机，都是靠水分、土壤、空气和热能，靠地、水、火、风四大调和的运作，这些东西缺一不可。「法云地」就如一片遮荫、造雨的云。虽然蓝天白云的景致，十分清净美好；但是如果一直都晴空万里、艳阳高照，草木就会干涸、雕零。这时最需要清凉的及时雨来滋润大地，缓和太阳的热度，让枯萎的草木重现生机。……

但是如何才能登到「法云地」的境界呢？必须成就「智波罗蜜」。这里的「智」是指大圆镜智，它能鉴照天

下一切事相，却又不受其影响。我们若有这分明历历的分别智，心就不会被污染，还能进一步以「方便的智慧」来教导众生。

然而 佛说的九地菩萨处于一切境界无所畏惧，成就力波罗蜜多，成就九地满心而转入十地以后，于十地时加修十地应具备的无生法忍道种智、福德，及十地所应断的烦恼，于十地快满心的时候，此十地菩萨在色究竟天宫成就广大无边的大宝莲花宫殿。当十地菩萨坐上大宝莲花宫殿宝座而放光照耀十方佛世界时，十方诸佛发动十方世界所有的十地菩萨各各带着他们自己九地以下的菩萨眷属，来到这个宫殿前。十方诸佛同时伸手放光遥灌十地菩萨顶及诸菩萨顶，成就这位十地菩萨圆满十地心功德，成为受职的法王子，圆满成就十地满心而转入等觉位。反观证严法师所说的十地菩萨却是世俗凡夫的境界：「但是如何才能登到『法云地』的境界呢？必须成就『智波罗蜜』这分明历历的分别智，心就不会被污染，还能进一步以『方便的智慧』来教导众生。」她在前面已错将佛地的大圆镜智胡乱搭配在六地境界中，这里又胡乱搭配在十地菩萨身上，证明她确实是严重误解十地菩萨无生法忍道种智、福德，也不知道十地菩萨必须由佛加持而完成授职法王子的功德，因此像证严法师这样严重缺乏佛法知见，却又敢将自己所不知、不证的法义，胡乱的写在书中到处流通，真是愚痴，让正光不得不摇头叹息！

最后，在这里做个总结：一者，像证严法师这样将诸地菩萨证量、智慧及功德浅化，以及用世俗法来取代佛法，使佛弟

子不再以甚深微妙的佛法智慧修证为依归，反而认同世间人浅薄的庸俗想法，以世间庸俗的想法来取代佛教的大乘妙法，使佛的无上正法世俗化、等同世间法一样，让佛弟子仅在世间法中努力行善，不思修证正确的解脱道及佛菩提道，这其实是以世俗化的常见外道见、断见外道见来取代正法，是将佛法破坏消灭于无形中，其过大矣！由以上所举的证据而证实她的作为确实有极严重的过失，因此正光说证严法师将甚深、微妙、无上的佛法加以浅化、世俗化，说之为前无古人，后无来者，堪称为古今第一人，真的一点也没有冤枉她！

二者，由于证严法师将十地菩萨证量、智慧及功德加以浅化，然后印出《心灵十境》的邪谬书籍来解说十地境界，亦即暗示她自己已经是十地菩萨了，是以十地菩萨自居；像这样的心行，已经为慈济团体立了很不好的示范，何以故？因为证严法师连明心也没有，还是博地凡夫一个；她连七住菩萨的根本无分别智都没有，甚至于声闻初果断我见的智慧都没有，怎么可能还是十地菩萨呢？这未得谓得、未证言证的大妄语，可是成就断一切善根的一阐提人才敢做的事情；她如此作，将会使慈济四众在无法简择的粗浅智慧之下，跟随证严法师同堕大妄语业中；若以修学佛法搜集福德于先，却于后造下大妄语业而成为断善根人，那可真是天下最大的冤屈啊！慈济四众于此应严肃看待才是，以免将来舍寿时后悔不及！

六、证严法师的其他错误知见罄竹难书

综观证严法师的「佛法」，不是落入常见外道、断见外道

中，就是将佛法世俗化、浅化，而且还充满了许多曲解佛法的错误知见来误导众生。正光将借此机会略述证严法师严重错误的佛法知见，如器官捐赠、五蕴十八界等——加以举示，让大众了知，至于其他微细曲解佛法的错误知见，有请各位佛弟子依照 佛的开示，对证严法师所说加以简择，就可以了知其谬误之严重性。

首先谈器官捐赠。证严法师在《生死皆自在》第三一八页~三一九页云：

人注生后，六识已不起作用，只存第七、八**意识**。假如捐赠大体或器官是出于亡者自愿，那么为了医学上的需要而为亡者身躯做处理时，亡者的意识不会觉得难过，肉体上也不会感到痛苦。甚至处理的人也可以一边这么说：「你的肝可以救人、你的胃也可以救人……」让亡者的意识更增欢喜。

假若捐赠大体或器官不是出于自愿，那么处理过程中，他多少会有所挣扎，因为人最执着的就是自己的身体，哪怕是死了之后，还是同样的执着。当然愿力会提升意识，自愿捐赠大体或器官的人，在注生之后，就会因为自己的愿望圆满而心生欢喜。

正光辨正：当吾人刚断气，呼吸心跳停止（初死位）的时候，今生的记忆将转至第八识中，导致业镜现前，如同电影片播放一样，由上而下一格一格快速的出现。每一格所造之业，或善业、或恶业、或净业、或不净业，都能清楚了知，接着就进入



真正死亡的阶位（唯识学称为正死位），这时第八识开始舍身；而第八识舍身有五种，如前所说；其中第四种：若是造诸恶业罪不及地狱业者之死亡，在死前及正死位方有四大分离种种痛苦发生。一般而言，这些造诸恶业罪不及地狱者，在刚死亡没多久，约三~四小时以内，意识仍然存在，于息脉已断三~四小时之后才断灭，如前所说。又因为亡者生前曾签署器官捐赠卡，同意于死后捐赠器官，因此医生通常于器官捐赠者死后就会尽快进行器官移植手术，以免因为器官捐赠者死后时间太久，导致器官败坏而无法移植，所以器官移植手术通常在器官捐赠者死后二十分钟内就开始进行，也就是说，在器官捐赠者意识尚未完全断灭前就开始进行器官移植手术。由于器官捐赠者初死时意识觉知心尚未断灭，医师也未使用任何麻醉剂就动刀，此时犹如生人在未使用麻醉剂的状况下动刀一样，是非常痛苦的，但是他却无法表示任何感受痛苦的意思，是极为痛苦的，那时将会心生怨恨，痛恨自己被骗了。试想生前不小心被针刺了一下，尚且呼天抢地，更何况器官捐赠者在无任何麻醉之情况下，而在身上开刀割除各种器官，其剧痛难耐可想而知；因剧痛难耐的缘故，生起大瞋，可能下堕三恶道中。由于器官捐赠是大善行，理应往生善道才是，其结果却因被骗而生瞋怨、下堕三恶道中，岂不冤枉哉！

有人会问：「凭什么道理，因为器官捐赠之大善行，却导致死后堕三恶道中？」在回答之前，先看看证严法师怎么说。证严法师在：《清淨的智慧》第五十九页云：

〔有人问：〕佛教教人往生后，需要二十四小时助念不

可移动。而如果发愿死后将躯体捐出，是否不得往生善处？

〔证严法师答：〕死后将躯体捐出，乃生命的延续。佛陀曾曰：「头目脑髓悉施人」，绝对没有一个救人的人还下堕地狱的，今天的科学证明了二千多年前，佛陀的正知正觉。

此中分三点说明。第一点说明头目脑髓悉施人的真正含意，第二点说明刚死的时候，第八识渐渐舍身的原理，第三点，举医学真实例子来说明，证明在刚死的人身上动刀非常剧痛的原因。

第一点，证严法师举：「佛陀曾曰：『头目脑髓悉施人』，绝对没有一个救人的人还下堕地狱的」，来证明自己说法是对的，却不知道她自己是断章取义而违背佛的开示，何以故？佛在《大宝积经》卷九十如是开示：

在家菩萨住于慈愍不恼害心应修二施，何者为二？一者法施、二者财施。出家菩萨应修四施，何等为四？一者笔施、二者墨施、三者经本施、四者说法施。无生法忍菩萨应住三施，何等为三？所谓王位布施、妻子布施、**头目支分悉皆布施**，如是施者名为大施，名极妙施。

（CBETA, T11, no. 310, p. 515, c2-8）

经中已明言：唯有无生法忍菩萨（正光案：指初地满心以上菩萨，不论出家菩萨或在家菩萨）可以作头目支分之布施，而这种布施，佛说为大施、极妙施，非是无生法忍菩萨以下之出家菩萨或

在家菩薩所能作得到的。又 佛开示在家菩薩財施有二種，分為外財（指財物等布施）及內財布施（尤指為護持正法而犧牲身命，如《大涅槃經》卷三所說，有德國王護持覺德比丘正法，與破戒諸惡比丘戰鬥，身被刀劍箭槊等，體無完膚，死後往生阿閼佛國作聲聞第一弟子），在家菩薩應以外財布施為主，護持出家菩薩弘揚正法，必要時，得以犧牲身命內財而使 佛的正法能夠延續下去。由上可知，**頭目腦髓悉施人之布施，是初地滿心開始的菩薩為了成就佛道所做的內財布施，並非是未入地的出家、在家菩薩或凡夫所做的布施；**而在家菩薩應以外財布施為主，必要時才以身命來護持正法。從這段經文的真意，反觀證嚴法師說法，完全不如法，反而誤導眾生做器官捐贈，因一時善念而下墮三惡道。假使她想勸導眾生施舍器官，應該有保護布施器官者的措施，然後才可以大力勸導。

第二點，《瑜伽師地論》卷一云：

又將終時，作惡業者，識〔指第八識〕于所依〔指色身〕，从上分舍，即从上分，**冷觸隨起，如此漸舍，乃至心處。**造善業者，識于所依，从下分舍，即从下分，冷觸隨起，如此漸舍，乃至心處。當知后識，唯心處舍，从此冷觸，遍滿所依。（CBETA, T30, no. 1579, p. 282, a7-12）

經文已明白告訴我們：除造大惡業及生天者除外，一般而言，**第八識是漸漸舍身的，非一時頓舍；**隨其舍身之處，冷觸便起。既然息脈斷後，會在身上有冷觸開始現起于身上定點而漸漸擴散到全身，就表示意識覺知心仍然在領受觸覺，尚未完全斷滅，所以才知道冷觸；一直到三~四小時左右，意識斷滅了，

乃至第八识完全舍身完毕，冷触才遍满整个身体，名为死透。从这里就可以告诉我们三件事实：一者，息脉断了、进入正死位时，意识仍然有觉知与分别，非无觉知与分别，因此在未做任何麻醉保护措施之下，随即在器官捐赠者身上动刀，亡者必定剧痛难耐；因为难耐的关系，必生大瞋、大恨而导致**随念受报**，下堕三恶道；因为此时的意识觉知心恶念极重，念既极重，则必随念受报。

二者，在亡者意识觉知心仍在的时候，为其往生助念才有用处，因为可以在大众助念之下，使亡者对阿弥陀佛产生信心，因专心摄念的缘故而乐于往生。如果意识已经灭了，这时为其助念，因亡者已无意识了知，不能摄心念佛，助益不大。而且，慈济的信众既然不信有极乐世界、阿弥陀佛，助念也就没有意义了。

三者，西元二〇〇一年某报报导：

国内每年有数名死刑犯在行刑前，签下器官捐赠同意卡，捐出堪用器官遗爱他人，但是□□□学会□□□(姑隐其名)今天在一项器官捐赠的座谈会中严词说，他说，枪决后脑部中弹的死刑犯根本还没死，死刑犯的脑干完好无缺，即使不用呼吸器也能自行呼吸，只能算是一个脑部中枪的重伤患，根本不符合严格的脑死判定标准，严重违反医学伦理，「在未完全脑死的人身上动刀，**那种痛，绝非外人所能想象！**」

从报导当中可以证明，脑部中弹的人，脑干完好无缺，即使不

用呼吸器也能自行呼吸，依唯识正理而言，表示这个人还活着，第八识尚未舍身。既然第八识尚未舍身，而又仍有呼吸，他的意识觉知心仍有可能存在，并未断灭，因此在意识尚未断灭之前，于死刑者身上动刀，仍有痛觉，就如上面所说：「**那种痛，绝非外人所能想象！**」

综合上面所说，**头目脑髓悉施人之布施，是初地满心以上菩萨所作的布施**，一般人于死后三~四小时左右，意识仍然存在，仍有知觉，只是在三~四小时以后意识就断灭了。由于器官捐赠者不知道在死后三~四小时内，意识尚未完全断灭，故在没有任何麻醉的情况下，于亡者身上动刀，将会造成器官捐赠者极度疼痛，而且那种痛绝对是剧痛，绝非外人所能想象！唯有器官捐赠者自己才知道，可惜器官捐赠者已经无法动弹，已经无法透过身根来表达自己的意思了。因为剧痛难耐的结果，必定生起大瞋大怨，导致器官捐赠者堕落三恶道中。试想：生前一念之善行，却导致死后堕三恶道中。如此果报，何其冤枉哉！然此中道理，唯有透过佛菩萨的开示及透过善知识教导、自己整理思维才能了知，非是不懂佛法的证严法师所能知道。由于证严法师不懂佛法，不知初死者意识尚存的道理，却在没有保护措施的情况下，大力鼓励信徒做器官捐赠，并说之为：「**绝对没有一个救人的人还下堕地狱**」，其结果，将导致有情器官捐赠之大善行，因剧痛难耐生瞋而下堕三恶道，何其冤枉哉！

以上所说，基于经、论的开示以及世间医学知见如实而说，并非为反对而反对，只是想要对捐赠器官的善心人士加以

保护。因此正光在此对器官捐赠者提出如下建议，请你（妳）在签下器官捐赠前先作思量及自我保护之后，才正式捐赠器官：

一者，如果你（妳）本身有四禅八定具足的证量（须符合经典所说的证境才算数，不是依自己的错解来认定），而且已经断了我见，正光绝对支持你（妳）器官捐赠，而且随喜赞叹言：「真是舍内财的菩萨啊！」何以故？四禅中息脉俱断故，舍念清净故，可以提前舍离色身故，所以不会受彼恶劣境界影响生瞋而下堕三恶道故。不过要进入四禅舍念清净定中再进一步舍弃色身，也需要五~十分钟时间才能进入及舍身，因此应该避免在这段时间内让医生为你做器官捐赠的手术。

二者，如果你（妳）没有四禅八定的自我舍身功夫，且执意效法舍内财菩萨行，请记得在器官捐赠卡上注明：**应于死亡前五至十分钟，施打麻醉剂作全身麻醉，待麻醉剂发生作用后，方可动刀。**何以故？死亡前施打麻醉剂，纵然动刀割除器官，意识已断灭而无痛觉，因此不会有剧痛难耐、生瞋而下堕三恶道之事发生。不过医生肯不肯在你（妳）死前施打麻醉剂才做器官捐赠手术，值得商榷；因为医生会认为没有必要，多此一举；也会因为死亡时间的预测极为困难，而放弃了全身麻醉的保护措施。如果万一来不及施打全身麻醉的剂量就死亡而进行器官移植的话，正光还是会赞叹你（妳）舍内财的菩萨行，不过话说回来：那时千万不要因为剧痛而生起瞋恨心，记得忍受剧痛而保持正念，保持你的功德而受来世大福报。

三者，如果你（妳）本身未断我见又没有四禅八定，又不

知道该怎么办是好，又无法保证死前会被施打麻醉针，建议你（妳）打消此念头，以免无知而生瞋，死后下墮三恶道中。如果你（妳）已经签下器官捐赠卡，现在注销还来得及。

四者，由于生命无常的缘故，请事先与家人沟通死后之处理，避免家人在不知情之下，擅自为你（妳）「死后」器官捐赠，使你（妳）因为器官割除产生剧痛难耐及生瞋而下墮三恶道中。

五者，虽然未到舍命的时节，但是可以先表示想要舍身，请医师施打重量的麻醉剂而致死亡（法律问题，此处不谈），十分钟后就可以进行器官捐赠转移了；那时意识灭了，动刀施行捐赠手术时都不痛苦，也可以完成布施内财的大功德。以上是捐赠器官的大善人们应该自我保护的地方，也是证严法师对于捐赠器官的大善人们，应该加以保护的地方。（待续）





(连载十八)

刘善生见道报告

- 一心顶礼本师 释迦牟尼佛
- 一心顶礼 诸佛 菩萨 龙天护法
- 一心顶礼 上平下实和上
- 一心顶礼亲教师 张正圆老师
- 一心顶礼 护法义工菩萨

没有由来的，这个记忆总在脑海中不曾逝去：

小学三年级，稚嫩的赤子有着一颗柔软的童心。那日，惯例要到操场升旗，家中没有信仰的我，陡对大地生起了怜悯：「土地爷爷好可怜，这么多脚踩在他身上跑来跑去，土地爷爷一定很痛……。」遂踮起了脚尖、蹑手蹑脚的，唯恐多增一分土地爷爷的痛楚。

二十岁那年，偶遇一位僧宝到公司化缘（至今都不知道他老人家是否化到钱了？）要离去之时，那位素不曾谋面的师父，到

我面前和缓而又慈爱的说：「可以学着每天吃一餐素斋，或者吃一餐水果斋。」并且叫我到土城承天禅寺去找一位广钦老和尚。当时没有任何宗教信仰的我，实在不知道找广钦老和尚要干嘛？更不知道广钦老和尚是何许人也！于是，与初识的文凯师兄骑着机车，呼噜呼噜的到承天寺去了。

回想那年轻、一事不知的模样，实在有些好笑！到了广钦老和尚的跟前，傻呼呼的不知要干什么，也不知道要说什么；只记得周围簇拥了许多的信众，争相看着老和尚，跪在老和尚的面前，好奇的看着这位好老、好老而又没有牙齿的老人，也好奇的看大众都在看老和尚什么？后来，老和尚叫我：「来出家。」当时真是一脸的错愕与惊讶，心想：「这怎么可能？我刚刚才上了东吴大学读书，而且才刚刚在谈恋爱欸！」许是宿植的善根吧！虽然当时只是个工读的穷学生，却也懂得将自己的零用钱装在红纸袋里，有模有样的学起信众供养起师父来了，那是自己生平第一次供养三宝；虽然当时并不知道什么叫做供养，更不知道为什么要供养。总之，就是那么自然的、那么高兴的做了！（现在想想：哇！我真是超级有福报的！）

嘟嘟出生的那天起，家中经济的成长「扶摇直上」，一些令人无法解释的现象，终使得自诩为高级知识份子的我，开始思惟和渐渐的接触到了宗教。一个二岁半的孩子，怎能表情姿态庄重而又肃穆的五体投地、虔诚礼佛？怎么会有白颜色的大象站在窗前看她？听到持咒的音声，不识字的她又怎能音韵奇准无比？大悲咒和《心经》读诵起来，也是轻而易举；我开始思索：「人真的有前世的记忆吗？……」及长，孩子陆陆续续

问了些「实在连听都没听过的问题」，为了满足嘟嘟的问题，和好奇心的驱使下，我进了佛学院，也开始接触到诸多丛林。师父说：「你要多念阿弥陀佛。」「为什么要念阿弥陀佛？」「多念阿弥陀佛，可以往生西方。」「为什么念阿弥陀佛可以到西方？那念别的名词呢？西方在哪里呢？」「师父！您怎么知道有阿弥陀佛？」「师父！六波罗蜜已经讲过好多遍了，可不可以换点别的？」于是，在想明了「知其然和其所以然」的情况下，最后的答案都是：「嗯！你业障太重了！」此后，从北台湾到南台湾，诸多丛林差不多也「走透透」；师父说：「你认为如何？」「噢！师父！我觉得以上所说很符合事理，也合乎情理，但是好像没有佛理！」唉！我又理所当然的被贴上「业障深重」的异类标签。求教无门之下，不认同诸多出家师父的看法，又不以为追求真理是业障深重，学佛开始变得好孤单，日子竟也愈过愈荒唐！幸亏平日对于义工的行列，常常是当仁不让，才有机缘识得了圆觉师父。但当小嘟嘟问了廖师姊：「我为什么会忘记前生？到了非想非非想天还会不会再回来？为什么？」没有人能给她具体的回答。圆觉师父遂为我们引荐了平实导师。

由于在外被错误知见的熏习影响，我居然心生此念：「天哪！那是在家居士，不是出家师父欸！」（唉！自己真的好蠢，一念之差，耽误了这么多年，险些错过了大善知识。）一席话之后，嘟嘟决定到正觉讲堂上课，并请求爸爸当她的「书记官」：帮她抄笔记。

某日从南台湾出差回家，打开家门之际，我错愕的楞在门

口，只见墙上、玻璃窗上、沙发椅上、电视机、电冰箱，甚而床头柜上都贴满了一个小学五年级生写的斗大字迹：「拖死尸的是谁？」吃惊之余，我问孩子：「这是什么意思？」嘟嘟对我说：「参！」一日，小家伙踩痛了我，「哎呀！好痛！」她回答道：「谁在痛？」「我呀！」「你是谁？」「妈妈！如来说法四十九年，他明明有说，为什么他说『他没有说』？」「人为什么会忘记前生？如果我一直忘记前生，那么我每次所修行的不就又忘光了？」这使我这个身为佛学院的学生十分汗颜。嘟嘟的问题，我统统不会，也开始动了个念头：「哇！这个讲堂很『高深』哦！改天要去看看他们教些什么？」甚至好奇的请「书记官」文凯师兄将上课时做的笔记借我看看，结果他说：「张老师讲的跟外面师父讲的不太一样，我听不懂，所以……没写！」也因此，这是我到讲堂听《楞严经》的开端。导师的法语，将第一义谛诠释得如此精妙，每个星期都期盼着星期二的到来。这一留下来，我在导师的座下终不曾离去，也发愿在张老师的座下，在导师安排次第循进的知见下，将知见的根扎稳，把佛学院学来的都丢掉，「从头学起！」

嘟嘟小学六年级，发愿要将萧导师的书籍翻译成英文，将正法弘扬到美国去！她说：「妈咪！我知道你们只有我一个孩子，但是我发愿要将导师的书翻成英文，所以我要到美国把英文学好；你让我去美国，去那儿有再多的苦，我都熬得起；妈妈！难舍要能舍……」，为了成就她的大愿，嘟嘟也为了安抚母亲一颗不舍的心，母女俩话别机场、相视拥抱，一句

珍重而没有掉下眼泪；彼此含笑挥手离去，转身的刹那却泪流成河！一个十一岁半的孩子，提着包包独自到异国没有父母照顾的地方孤军奋斗；一个仅会几句英文会话的孩子，能为了「愿」而只身前往陌生的国度（那时嘟嘟会的英文只有：我的名字叫做陈韦儒，我今年十一岁；这是桌子，这是椅子，这是书……）。后来韦儒对我说：「妈咪！在机场转头的时候，我其实就开始哭了；我终于知道什么是爱别离苦，也知道大势至菩萨说的『子母相忆』是什么了。」咬紧牙根，我成全了她；也矢志到讲堂安忍在张老师的座下，从头熏习第一义法的正知正见；期许自己有超强的魄力和毅力，在菩提路上，在自己的法身慧命上，勇往直前，向前冲去！

二年半，除了求法若渴的心态外，张老师不遗余力，努力传授正知见；以及那无厌无疲于北台湾、中台湾、南台湾奔波弘法的大无畏精神；张老师平日的身口意行也在在处处都影响了我，这对我慢心的修除，起了莫大的帮助和作用。例如：老师不论亲疏贵贱的对待互动中，都以双手至诚的接受或传递物件。看在眼里，心中好生感动，深觉以老师之尊，身段竟能如此柔软恪谦，收受者真的有「大被尊重」之感，不禁心生效法之想；当秘书拿公文给我的当时，我站了起来，双手恭敬的去接受文件，她讶异的呆在那儿，表情诉说着：「哇！她是不是发疯了？」我自己则大感惭愧起来：以前自己是不是很傲慢？

共修期间，公司和厂商几次招待国外旅游。以往，早已期盼许久，但此时毫不犹豫的放弃掉了。感觉自己在萧导师和张老师的第一义法带领下，快速的茁壮和成长，再也没有任何

诱惑能让我暂离正法于一刻，因为我是如此清楚明白：没有任何一件事情会比亲证法身慧命的精进更重要、更有意义了。

基础课程之初，由于忆儿心切，忆佛之念很快就学会了，但却又因傲慢的习性作祟，像极了龟兔赛跑中那只骄傲的兔子，心想：「反正很多同修都还不会，这么简单的忆佛净念，半年后我再来追好了！」于是除了导师、张老师的课，我又冲刺般的向前再修二个学位，当时自己所秉持的理由是：「众生难度，自己要有很高的学历，方能降伏众生所误以为『宗教是迷信和低教育程度的陋习』的错误观念。」有一次共修在等待小参之余，惊见同修们礼佛的背影，不但定力十足，而且调和柔软；以及渐知班上同修高手如云、卧虎藏龙之际，方知自己有太多的不足与落后，在「我慢」的愚痴中荒废时日，自以为是的驰骋在导师的著作典籍中，妄自在书本里希冀删来减去的找寻「开悟答案」为何！

一日扪心自问：「自己排除万难来到讲堂学习第一义法，为的是亲证生命实相？还是只为了找寻一个答案而来？如果只是因为解悟，而不是自己触证而体悟的，我能够承担吗？我能够深信不疑吗？我又能转依，继续修学吗？若非自己亲证生命、法界的实相，而是寻得、听得的答案，只是再经历一次学识上的满足罢了。若真如此，非但无益，并戕害了自己的法身慧命，岂不是白来一趟，又劳斯导师和亲教师老婆心切的苦心教导？如此一来，岂止愧对师恩、愧对辛苦护持的义工菩萨？龙天护法怕也要起个『孺子不可教』之念。」于此起了精进勇猛心，向前急起直追，护持的行列不落

人后；修集福德资粮更是积极所行：认真的挽起袖子做「家事」，做的是如来的家业和正觉的家事；心安理得中渐除我慢习性，逐渐像稻穗那般的低了头、弯下腰；一路学习正法，一路修除性障。老师时刻提醒定慧等持，更是不敢稍有或忘；因而定力渐长，拜佛也逐渐得力；即使有不得力、不顺遂之际，也从不萌生退转之意，在导师和老师的座下精进不懈的追求生命的实相，了知万法唯心造，此心又与世俗所谓之心大大不同。何其有幸在大善知识身边围绕，喜见自己的成长和改变，喜见自己菩提路上真正跨越一大步，更提醒自己不忘：欲报师恩，莫忘众生尚在邪见苦海未得出离！

禅三即到，心虚于自己前面做功夫时的懈怠，并深知定力的培养真是一步一脚印，非是一蹴可成的，于是想好了一百多个足以说服自己不去报名禅三的理由。但佛菩萨可以慈悲不怪你，导师和张老师也不会苛责于你，但是骗自己的感觉是十分可耻和不好受的：求法是自己的事，导师和张老师如同菩萨般苦海作舟，世世无畏娑婆往返，已经够辛苦的了，自己还要厚颜劳斯菩萨拖拉才肯走吗？导师和张老师虽不会为了我一介愚痴不肯求悟的凡夫心灰意冷，但他们也绝对不会舍下我不管，那我究竟还要劳烦菩萨、老师们来回跑几趟来寻我才甘愿？如此没担当，教诲之恩从何报起？苦海轮回又焉有出期？暗夜思惟，心生惭愧！于是下定决心，决定力挑未知的挫折，笃定步步向前，将「犹豫」弃之于纸屑篓里：「战死沙场虽败犹荣，临阵脱逃焉称好汉？」

恭敬的呈上禅三报名表，日子开始没有一天好过，明白这

次真的是业障现前了。除了莫名其妙的事件之外，也有赚钱的机会来引诱我；病痛更是不停的来扰乱，不敢相信的是居然能碰到「打一针、送两针」的医生，把两只手都打肿了起来。不但如此，连着三次，医生待我都惠施有加，那就是打三针、送六针啰！但是不管好事的引诱、苦事的折磨，对于求悟的决心十分强烈的我，是不会有影响的！任何的磨难都不可能使心生退转；为了求法，再大的苦痛和困难都要冲过去！

参禅的投入，辛苦，但是有趣。废寝忘食，数月之间体重下跌十几公斤；夜半惊醒，只听得自己的声音在黑暗中回旋：「什么是夜夜抱佛眠？」走在路上自言自语：「什么是日用而不知？」在捷运车上研究众生□□，自问自答：「他们□□□□？我如果□□的时候，那跟□□有什么不一样的地方？」稍一回神，隔壁的女士起身离开了，猜想她必定这样认为：「可怜哦！年纪轻轻的就疯了！」

一夜，梦见自己在听新班的学员自我介绍，而张老师不停的在□□。心想：「完了！完了！这次大概死当了，居然在听新生报告？」同时也疑惑着：张老师干嘛一直□□□？日后又梦见一位从不相识的往生者，遗像在堂中高高挂着，自己居然也能开示几句给她听；梦境中，堂下有二座左右互通的小阶梯，只见自己不断的由左而下、由右而上的来回奔爬着，好累好累哟！及醒，若有所悟：张老师□□一直□□□，我□□□□□的□□□，堂中往生者□□□，我□□□□□□□□、□□□□□是……。咦！是吧！？有种莫明的狂喜：这个□□的□□□□，这个□□□、无所分别拣择，一切时、一切处真

正□□□□的就是了（大种性自性）！哇！是它！是它！隔日兴奋的把街上书局販售的□□□「请」回家，看看□□□□□和看着自己的如来藏；忍不住高兴的亲吻那柔软洁白的□□□，哈哈！我找到了我们□□□有的□□了：然后为了感谢□□，就开始在佛前手忙脚乱的为□□□皈依拜忏啰！有恩必报嘛！又或自己有任何的长进，也当愿众生同沾法益，虔诚的也为彼等求哀忏悔。

一个星期二的下午，在等待文凯同修一起到讲堂上课的时候，忽尔一梦：梦见 导师穿着海青、搭衣，如同星期二的讲经一般，笑着拿了一本书给我； 导师并指向西方，与我一同看将过去……。到了当晚听《优婆塞戒经》的时候，依惯例先礼佛三拜，在与 导师同时拜下的当儿，心海突然又喜悦和感动的奔腾了起来，肯定自己参究的方向是对的，希望这最后的临门一脚，能够得到 导师的提携和印证！我祈求着佛菩萨加持定慧增长，也更恳切的拜忏、忏悔，一部部的水忏至诚恳祷忏悔：祈求着自己的罪障自己背，莫要禅三时波及 恩师有稍许的不适……。

禅三开始， 导师讲的公案和斋堂里的种种开示，句句都能用眼睛听得明白，在在也都能了然于胸；经行的时候，看着前方师姊和自己□□□□□，微笑挂在我的眼里和唇边，同时一种莫名的震撼也在心里不停的荡漾着……。第一回进了小参室，虽然不知为何，老把「老师」喊成「师父」，但师徒之间的感觉那么亲近、熟稔。 导师令众生无畏的神态，稍稍平息了我忐忑不安的情绪，但不知怎地，把知见陈述得零零落落，

几致自己都觉得不知所云！我心里想着：「阿弥陀佛！还好旁边那位监香老师是陆老师；如果换成我们张老师的话，肯定自己会被张老师一掌劈死！」导师慈悲的为弟子整理了许多知见，让弟子得以贯通明白，并让弟子明晨再来报告。

晚上斋堂用斋的时候，导师无有厌烦的在为我们说法，我目不转睛的听受、领纳 导师所示现的点滴之法。当 导师走至我们这一桌时，导师让同修们吃水果，并看着她们吃水果，快要轮到我的时候，自己早已兴致勃勃的准备要去拿水果了，可是 导师没叫我吃，转头就走了，我的眼睛咕噜噜的转了一下：可不是！「我」何尝吃过水果啊！

那晚开示公案，导师累了一整天，还来看我们用功的情况。导师慈爱的弯着腰说：「善生！明天再整理。去睡觉！」我赖皮的对 导师说：「好！」并用手比了一下：「再一下下，我就去睡。」导师有如慈父一般回答道：「好！再一下下！」

我怎么能睡？张老师教授的知见翻涌而出！我怎么能睡？导师拖着疲累的身躯，还在往返关注巡视！

第二夜讲公案之时，师生笑成了一团，导师笑着流下了眼泪，我亦复如是悸动的让泪潸潸然落下；殊不知，除了那则公案互动有趣之外，导师笑的是：「你们看了半天还不懂？」法不在字里行间，不在萤幕投影字句中，导师实则是在在处处的，在为我们「说」着法啊！导师哭的是：说得这么清楚了，你们还是不懂！

翌日一早小参完毕，导师说：「善生！恭喜妳！可以喝

茶去了。要先到佛前顶礼三拜，感谢释尊加持和感谢这个第一义法的弘传。要到佛前礼拜，不是在座上拜哦！」谆谆叮咛，唯恐稚子迷航，不知归却如来家乡一般！

跪在 释尊像前，至诚感谢佛菩萨慈悲摄受，感谢佛菩萨让我得遇善知识，得与胜义菩萨僧 上平下实和上修学正法，并能明心体证生命实相：「足下灿莲花、步步无生忍。」若非导师指引教导，一直以来这么样的「粗心」，究竟要再如何的流浪生死啊！

正觉茶，让我明了一切法无非是它！但光是一个喝茶的门口，牵涉的真心运作是那么的深广，那样细腻到不可胜数；现观诸法的运作，意犹未尽的整理出细微深广的运作，……〔以上百余字省略不载〕。谁说禅是一成不变？它是那么饶富生命、活泼有趣、而又处处生机呵！

尚未打板，无畏于清冷凛冽的空气，忘却了来时的病弱，一心只想到：向上一路就只差一步了，辜负了佛菩萨、萧导师，辜负了张老师和诸多义工菩萨们的辛苦护持，努力的坚持到最后一分钟，绝不因自己喝了正觉茶就有些许的懈怠，于是至诚的到禅堂礼佛、体验。

镇日里，依然细细体究真妄如何和合？并奇怪自己为什么陡然间变得如此爱落泪？禅三这几天里掉下的泪，恐怕比去年一整年还要多上许多！我是在可悲自己的认妄为真么？把那个日日会断灭的「离念灵知我」当做「真我」！处处去攀缘、去追寻，和不断的在做自我想象和自我认同；殊不知这个无我

性、无常性的「我」，让我流浪生死了多少劫；而那个真正的常住的「我」，无始劫来却又被我遗忘了；它永远都在，我却一直都没找着它，以至□□□□□妄作非为，造作了诸多不净染污法种！亦或是该替自己欣喜而落泪？由于明师善知识的教导，始得之，便找到了生命真正的主人；从今以去，认得本来面目，转依如来藏的清净性，修除不净法种，不再让七转识「我」团团转，而误了本来自性清净、菩提之路更上一层楼。此时心中不禁浮现一偈：「清茶一盞向上路，劳师动众徒自误；但识个中深滋味，赵州茶中喝赵州。」可不是！七转识劳师动众的四处攀缘，竟不知「我」此道场如帝珠啊！

导师又施設方便，让我们闭上眼睛走路，证明妄心也是很重要的；没有妄心的配合，真心果也无法在世间正常运作；也深刻体认到：虽然未那处处作主，但真的还是听命于六识的时候多；也现观六识中的一识若无法运作时，如来藏依然能配合其余诸识的运作、互相协调，完全配合而不会停摆，所以□□与□□真是修证如来藏者最好的诠释工具，赞叹如来藏的神妙不可言喻啊！赞叹它存在的自体性如如实实的在运作□□□□□□，收集着善、不善业法种啊！明白了「借妄修真」的真妄心和合原理，努力修学，转依如来藏而汰除染污的七识习性种子。此后更须以清净现行来熏习种子，当然也以善的种子来熏现行了，如此将能横超三大无量数劫：以长劫入短劫了！

禅三，这四天三夜，虽然总共只有不到六小时的睡眠，但法喜充满无可言喻。在一个小小的蒲团座垫之间，努力礼佛、参究，在导师的循循善诱、苦心教导下，彻入生命实相，终

于在方寸之间「死去」、「活来」！

弟子 善生

至心顶礼 诸佛菩萨、龙天护法慈悲摄受 三拜

至心顶礼 上平下实菩萨摩訶萨 三拜

感谢 导师苦海作舟、无畏娑婆往返！

感谢 导师为弘正法、无畏摧邪显正！

感谢 导师成就弟子法身慧命。

至心顶礼 师娘一拜：感谢 师娘护持正法、护持 导师之恩。

至心顶礼 张正圆老师一拜：感谢师恩浩荡、教诲之恩。

至心顶礼 诸多护三之义工菩萨一拜。

至心顶礼 历生父母、师长、累劫及至今生所结之冤亲债主一拜，感谢成全无有遮障之恩！

至心顶礼 法界一切众生普同护持之恩。

佛弟子 刘善生 敬呈

公元二〇〇四年四月二十日



关于昭慧法师

(二之一)

缘起

从一封有关昭慧的 e-mail 所引发的事件内容，我们可以透过「昭慧法师」的言行与信函所表现的心行实质，看清楚她的真面目；这位所谓的印顺法师得意门生，披着尊贵崇高佛衣外表的昭慧法师，内心却是何等的面目呢？我们会将证据分期——陈列出来，让事实真相澄清，以免善良佛弟子被其谎言所误导，更能使被其所误导的追随者及时更正错误的认知与说法，回归正道，以免因为学佛的善因缘，却被假名善知识、表相僧宝的假名僧宝所误导，随同造就谤法、谤胜义僧的恶业，那就太冤枉了！（编案：我们已将所有来往信件的内文重新打字，以便您容易阅读；原始信件之影本将于下一期刊出（电子信件则不另作影本），供大家参考，证明并未改易任何一字。本期文末之附件系相关往返信件的列表。）



以伊容 (注1) 2006/1/14 给昭慧的电子邮件为起点，往前开始回溯。以下是伊容给昭慧法师的电子邮件：

师父

不好意思打扰您

我有一个朋友问说
他想知道有关「佛化婚礼」
是否有经典典故呢？
这个朋友..其实是大小橘的干爹....
他是一个律师
他和他的妻子
住在木栅
以前大小橘就一起在那边流浪
他太太每天下班都会去喂养大小橘
后来因为大橘受伤了
才连络中途
带大小橘去医院
因为他们俩实在很亲人
他太太后来也舍不得再放他们回原地流浪
正好当时有中途可以接手
所以大小橘就开始送养了...
其实我跟他太太比较熟
她经常抱怨她老公整天都看经书
都没有时间陪她
所以我一直以为
大橘的干爹是一个虔诚的佛教徒
不过有一次我带大小橘去他家玩
才知道他对师父的印象并不好...汗
我原先只以为他是因为师父偶尔会接受媒体采访

乃至上座談節目

因為談的都是一些有爭議性的話題

或許是因為這樣不符合他對出家人的“期望”

所以對師父有誤解吧

不過剛剛我和他 MSN

才知道原來他是蕭平實的信徒...

其實我並不知道誰是蕭平實

剛剛用 Google 搜尋了一下

才知道他有寫過一些批評導師的文章

大橋的干爹認為

依昭慧法師的“個性”

如果不覺得理虧

那怎麼可能會不聞不問...

不過我剛剛搜尋

也有找到師父提到不願意評論他的電子報

但是我並沒有轉給大橋的干爹看

因為我覺得他對他口中的蕭老師

實在是非常的深信不疑

我搜尋到的文章里

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book0-9/book999-1.htm>

蕭先生：額〔編案：應系額字之誤〕下得珠，發明智慧！...

于家中閉關，摒絕一切外緣，苦參 19 天后，破參！

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book0-9/book999-12.htm>

自稱為：勝義菩薩僧.....

可能我太没耐心

看到这些简介

实在不想再看他的文章了....

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book0-9/book3004.htm>

好像离题太远了...

不好意思

打扰师父了

最后附上一张柑骂小朋友的照片^^

希望 22 号那天，我可以尽量提早带他们到学院去了

伊容

以下是昭慧于 2006/1/17 回应伊容的电子邮件：

伊容：

婚丧喜庆的所有仪式

都没有经典的典故

所以都只是依佛法的精神

贯串于仪典之中

给苦难人生以一份真挚的祝福

萧平实曾于**十多年前**写信给我〔注 2〕

我回信简单告知

他的说法错误太多

我无暇一一于函中纠正

因此请他来找我

我会当面一一告知他错在哪些地方

从此他不敢再来信〔注3〕

我还以为从此眼根清净了

不料我发现此人无聊至极

他的书不断寄过来

我又明明知道他的**程度欠佳**〔注4〕

叫我如何能拿宝贵时间翻阅它并指正其错？

当一个人程度太差时

不断纠缠你要你回应

你只会觉得甩都来不及甩开了

还会有兴趣回应他吗〔注5〕

我不认为叫得大声就表示道理在他身上〔注6〕

我不认为他已构成了对导师思想多了不得的威胁

而且萧某人说错了

我从不会一遇到挑衅就立刻回应

而是审慎评估

看对方值不值得让我将他当作一个对手〔注7〕

这就是虽然他千方百计挑衅 骚扰

但我连看都不看他的书

就将他寄来的书丢到垃圾桶的原因

我没时间点入萧平实的网站来阅读

原因就在七个字：不值得浪费生命

你不妨将我的以上想法

转告你的朋友〔注8〕

至于对我印象好坏

那是小事

我若在意人对我的观感

早就不敢**横冲直撞**了〔注9〕

谢谢妳的告知！

22日欢迎带大小橘

昭 覆

注 1：伊容乃是法界卫星的一名记者。

注 2：昭慧记错了，是八、九年前而非十多年前；并且是昭慧先寄信给 平实导师，不是 平实导师先寄信给昭慧。我们将在下一期公布证据。

注 3：昭慧说 平实导师「从此不敢再来信」，事实是否如昭慧所说呢？我们将会在下期的电子报中公布她的书信，等所有的信件公开，即可知道昭慧的说法真伪。

注 4：昭慧说 平实导师的程度欠佳，究竟是谁程度欠佳？我们将在后期公布及探讨，即可看得出来：是谁的程度欠佳？

注 5：昭慧说她没有兴趣回应 平实导师，事实真的如昭慧所说吗？我们下期将会公布她主动寄给 平实导师的信件，很清楚的由她解析出自己之心态。

注 6: 昭慧说:「我不认为叫得大声就表示道理在他身上。」

昭慧这句话倒是说对了,但是,到底是谁叫得最大声呢?在许多人叫得很大声以后,有没有把真实义理讲出来教导大众呢?我们下一期将公布她的信件,请您拭目以待。

注 7: 昭慧说:「我从不会一遇到挑衅就立刻回应,而是审慎评估,看对方值不值得让我将他当作一个对手。」

我们相信她真的已经审慎评估该不该回应,但她不回应的真正原因,是因为对方「值不值得当对手」的原因呢?还是自己理亏而「没有胜算」的原因呢?下期电子报中我们再来加以解析。

注 8: 昭慧说:「妳不妨将我的以上想法,转告你的朋友。」

因应昭慧这个说法,所以我们作出回应说明,以免她不断的继续「叫得很大声」而误导他人,断了他人的法身慧命。

注 9: 昭慧说:「我若在意人对我的观感,早就不敢**横冲直撞**了。」

「横冲直撞」是您自己的言行,不需要将自己的「**驕慢**」展露出来炫耀,而以此自高。至于您是否真的不在意别人对您的观感?我们在下一期中再来讨论吧!

以下是陈志杰师兄于 2006/2/16 寄给何老师的电子邮件:
释昭慧的覆文令人遗憾。

何老师大鉴：

虚线底下，是学生跟一名法界卫星记者的往来信件（其中包含释昭慧的覆文）〔编案：即上述的电子信件〕！由学生信件内容可以看出对萧老师的法还处于摸索、思维、检证阶段，无法直指他们痛处，惭愧～

到同修会学法已近半年，深深体悟到学习般若大法真的是障碍重重，学习菩提道真的是会业障现前，现在工作份量加重，外缘变多，功夫不进反退，汗颜…希望可以早日见性开悟，消除性障，作师子吼，以报佛恩。

最后，我们只有第一堂课称「南无平实菩萨摩诃萨」，现在都没有了，很令人遗憾；既然都在同修会上课了，就应认定萧老师为大善知识（至少已经破牢关、参透末后句，不然怎么教我们），称之菩萨摩诃萨，应该也不会有什么问题是啊！

惭愧学子

陈志杰 拜上

%%%%%%%%%

何老师大鉴：

很遗憾～朋友转寄的信，没有原始的「回信日期」，但可以确定的是，大约在95年1月14日至17日之间。

检附2封email原始档给您，敬请卓参。

学生 志杰

拜上

2005/02/16

以下是何老师 2006/3/1 寄给陈志杰师兄的电子邮件：请转知昭慧道歉。

志杰师兄：阿弥陀佛！

关于昭慧电子信件所说的事情，与事实完全颠倒，她并企图以蔑视他人，掩饰法义的不圆其说，若不告知或公布其行径，会继续误导他人，今如是回应：

一、请您透过伊容转知昭慧：必须在二个月内来正觉讲堂向萧老师当面道歉，因为她的说法与事实百分之百颠倒。

二、当面道歉时间，由伊容透过您与我约定。

三、私下道歉的事，不作文字上或言语上的公开，以免损及她的名声。〔注 10〕

四、从讯息传到时起算，以二个月为期，她若没有亲自前来道歉，后果将在四个月内实现，由昭慧自己负责。

承化 合十

2006/3/1

注 10：我们不希望昭慧三番两次的妄说、扭曲事实而误导别人，因此给昭慧一个道歉的机会，希望她能够停止如此的误导行为，及时更正自己错误的见解与行为。

以下是陈志杰师兄 2006/3/4 寄给伊容的电子邮件：请转知昭慧道歉。

橘姊：

今天下午已和你谈过此事，请转知昭慧法师私下道歉。如造成你的困扰，再次致歉。

陈志杰律师 Jack Chen

大势至菩萨念佛圆通章

大势至法王子，与其同伦五十二菩萨，即从座起，顶礼佛足，而白佛言：「我忆往昔，恒河沙劫，有佛出世，名无量光；十二如来，相继一劫。其最后佛，名超日月光；彼佛教我，念佛三昧。譬如有人，一专为忆，一人专忘；如是二人，若逢不逢，或见非见。二人相忆，二忆念深；如是乃至从生至生，同于形影，不相乖异。十方如来，怜念众生，如母忆子；若子逃逝，虽忆何为？子若忆母，如母忆时，母子历生，不相违远。若众生心，忆佛、念佛，现前当来，必定见佛，去佛不远；不假方便，自得心开。如染香人，身有香气；此则名曰：香光庄严。我本因地，以念佛心，入无生忍；今于此界，摄念佛人，归于净土。佛问圆通，我无选择；都摄六根，净念相继，得三摩地，斯为第一。」

以下是陈志杰师兄 2006/5/2 寄给伊容的电子邮件：关于向昭慧法师转达。

橘姊：

离上次寄信，已经快过二个月了，不知昭慧法师有没有回应。如果有，请告诉我一声，好作安排；如果没有，那我就向老师们禀报。

平心而论，我觉得很可惜；昭慧法师身为佛门龙象，理应有能力正确判断孰正孰非；而佛经上不也说，菩萨对于外道典籍悉能通达；也就是说，应该要对外道典籍有能力，且会花一点时间涉猎；如果昭慧法师认为萧老师的法有错误，而属外道，也应该花一点时间看看，而不是把它〔它〕弃置于垃圾桶。

萧平实老师的法义的中心思想在于——如来藏，跟楞严经的教义相符，也跟玄奘〔奘〕大师所传成唯识论契合。印顺法师否定如来藏思想，昭慧法师既然师承印顺一脉，我相信一定也会有很多印顺传下来的理论基础，但如果萧老师的说法有误，昭慧法师理当有能力，且应发悲愿来拯救，不是吗？四弘誓愿不也讲：众生无边誓愿度。如果昭慧法师真的不想浪费生命在看萧老师的书、在法义辩正上，那岂不是让我们这些萧家班（就台湾地区，应该已经破万人了吧，以后只会更多，不会更少）沉沦生死？难道眼睁睁看着别人沦落地狱？这样是发过四弘誓愿的出家众所应为之的吗？

万一昭慧法师认为萧老师的法义正确,现在也不用公开道歉,私下来请法不就得了,别人也不会知道,我保证正觉同修会的长辈们也不会公开宣称。

其实亲教师给的期限迫近,但我想在还没有回复前,事情仍有转寰〔圜〕余地;以上是我真诚的想法,请务必转知昭慧法师。

这周六下午我要去同修会上课,如果可以,希望在周六上午前,给我一个回复。麻烦了~〔注11〕

Jack Chen

五阴十八界,涅槃〔槃〕如来藏,般若道种智,涵盖一切法。

一切最胜故,与此相应故,二所现影故,三位差别故,四所显示故,如是次第现。

具足解脱道,及佛菩提道,求正觉佛子,一切应受持。

注 11: 陈师兄真诚慈悲的再一次提醒,希望昭慧把握最后机会,然而昭慧不愿私下忏悔道歉,因此我们将在下一期公布所有的信件,让大家一起检验这个人的言行,希望能促使她公开道歉,忏悔所造无根诽谤之业。

(下期待续)

附件

相关书信往来一览表:

寄信人	收信人	日期	备注
昭慧	平实导师	1997/11/3	昭慧来函
平实导师	昭慧	1997/11/9	平实导师回复
昭慧	平实导师	1997/12/17	昭慧来函
平实导师	昭慧	1997/12/23	平实导师回复
昭慧	平实导师	1997/12/26	昭慧来函
平实导师	昭慧	1998/2/11	寄给昭慧《真实如来藏》书中扉页题赠之文,作为对昭慧去年来函的回应。
昭慧	平实导师	1998/2/28	卡片
詹达霖居士	昭慧	2000/7/19	詹达霖居士之询问
昭慧	詹达霖居士	2000/7/23	昭慧回复詹达霖居士
伊容	昭慧	2006/1/14	伊容之询问
昭慧	伊容	2006/1/17	昭慧回复伊容
陈志杰师兄	何老师	2006/2/16	寄给何老师的电子邮件: 释昭慧的覆文令人遗憾
何老师	陈志杰师兄	2006/3/1	寄给陈志杰师兄的电子邮件: 请转知昭慧道歉
陈志杰师兄	伊容	2006/3/4	寄给伊容的电子邮件: 请转知昭慧道歉
陈志杰师兄	伊容	2006/5/2	关于向昭慧的转达



妄语—旃闍摩暴志谤佛

《生经》卷第一

【闻如是：一时佛游舍卫祇树给孤独园，与大比丘众千二百五十人俱。尔时，国王波斯匿请佛及比丘众于中宫饭。佛出祇树，与大比丘及诸菩萨、天龙神鬼眷属围绕，释梵四王，华香妓乐于上供养，香汁洒地。于时，世尊与大众俱，入舍卫城欲诣王宫，有比丘尼名曰暴志，木魁系腹似如怀妊，因牵佛衣：「君为我夫，从得有身；不给衣食，此事云何？」】

时诸大众，天、人：释梵四王、诸天鬼神及国人民莫不惊惶：「佛为一切三界之尊，其心清净过于摩尼；智慧之明超于日月，独步三世无能逮者；降伏诸邪，九十六种莫不归伏；道德巍巍不可为喻，虚空无形不可污染，佛心过彼无有等侣。此比丘尼既佛弟子，云何怀恶欲毁如来？」】

于是世尊见众会心，欲为决疑，仰瞻上方；时天帝释寻时来下，化作一小鼠，啮系魁绳，魁即堕地。众会睹之，瞋喜交集，怪之所以？时，国王瞋此比丘尼：「弃家远业为佛弟子，既不能畅叹誉如来无极功德，反还怀妒诽谤大圣乎？」即敕侍者，掘地为深坑，欲倒埋之。

时佛解喻：「勿得尔也！是吾宿罪，非独彼殃！乃往过去久远世时，时有贾客卖好真珠，枚数甚多，既团明好。时有一女诣欲买之，向欲谐偶，有一男子迁益倍价，独得珠去。女人不得，心怀瞋恨，又从请求，复不肯与，心盛遂怒：『我前谐珠，便来迁夺；又从请求，复不肯与。汝毁辱我，在在所生当报汝怨，所在毁辱，悔无所及！』」

佛告国王及诸比丘：「买珠男子则我身是，其女身者则暴志是，因彼怀恨，所在生处常欲相谤。」佛说如是，众会疑解，莫不欢喜！】

白话解释如下：

我阿难随从 佛陀亲自见闻这么一件事：有一天当 佛在舍卫城祇树给孤独园与大比丘众一千二百五十位弟子同在一起时。波斯匿王请 佛及比丘大众前往宫中，接受波斯匿王的斋食供养。佛于是和大比丘众、菩萨们等离开祇树给孤独园，欣然前往应供。一路上有天、龙、神、鬼等之眷属们恭敬围绕，也有帝释天、大梵天及四王天等众，在上方散花、燃香、舞蹈、奏天乐来供养，并且沿路洒上香水。世尊及一切大众正要进入皇宫时，有一位名叫暴志的比丘尼，用木盆绑在肚子里，装成好像怀有身孕的样子，拉着 佛的衣服说：「你是我的丈夫，现在你让我怀孕了；怎么不给我衣服饮食，这件事你要如何安排？」

当时一切大众，天、人：帝释天、大梵天、四王天及诸天鬼神和国中人民，同时看到这一幕，听到这些话，都惊恐彷徨

的想着说：「佛是三界（注一）中最为尊贵的人，佛的心比牟尼宝珠还要明净；智慧比日月还要光明；从过去、现在到未来都没有人能跟佛相提并论；不但降伏了九十六种外道而皈依于佛，其德风高尚，根本无法比喻，就好像虚空没有形象不可能被染污一样；而佛的心行却更胜妙于虚空，再也找不到像佛一样的人了。这个比丘尼既然是佛的弟子，为什么会怀有恶心想来诽谤如来、破坏如来呢？」

世尊知道大众心中的疑问，想为大众去除疑问，于是抬头仰望上方；这时候释提桓因知道佛的意思，立即下来变化成一只老鼠，咬断绑木盆的绳子，于是木盆就掉在地上。当大众都看到木盆掉落时，既生气又欢喜，都想不透为什么她要这么做？这时候波斯匿王也气了起来，他想着：「这个比丘尼抛弃家人、舍情断爱，就是想要远离造恶而成为佛弟子，如今既无能力赞叹如来无上的功德，却反过来怀有忌妒恶心想来诽谤大圣人？」于是命令侍卫挖掘一个深坑，想要把比丘尼给活埋了！

这时候佛出面解危，立刻阻止国王说：「千万不可以啊！这是我过去世留下来的罪报，不完全是暴志比丘尼的罪过啊！在很久远之前的过去世，有一位商人卖着上好的珍珠，不但数量很多，而且外形圆润色泽亮丽。当时有一个女人来找商人想要买珍珠，碰巧也有个男人要买珍珠，那男人以女人所出价钱的两倍，把珍珠全部给买走了。这个女人买不到珍珠，心里又气又恨，她向那个男人请求，希望能转向他买珍珠，男人却不答应。于是女人就非常生气的说：『我比你

先去买珍珠，怎么你一来就出双倍的价格全部买走了！好言拜托你转卖给我，你又不肯答应。你破坏我的买卖在先，现在又让我这么难堪，我将生生世世都要报复你，当众羞辱你，使你后悔莫及！』』

佛告诉比丘们、国王及诸天等：「那个买珍珠的男人就是我的前生，而那个女人就是暴志的前世，暴志因为那一世所生起的嗔恨心，生生世世以来，有我在的地方，都常常想对我诽谤啊！」佛这样说明以后，疑问终于解开，大众都非常的欢喜！

注 释

注一：三界

凡夫生死往来之世界分为三：一、欲界，有淫欲与抔食二欲之有情住所也。上自六欲天，中自人界之四大洲，下至无间地狱，谓之欲界。二、色界，色为质碍之义，有形之物质名为色；色界在欲界之上，离淫行、抔食二欲之有情住所，已无淫欲之贪而发起禅定了，故生色界天中而无二根，然仍有色身及所住宫殿，仍属于有物质的境界，故名色界。此色界由禅定之浅深粗妙而分为四天，称为四禅天，初禅到三禅天各有三天，四禅天共有四天，再上去则有五不还天，故色界总共有十八天。三、无色界，此界无五尘色，亦无色身，无宫殿国土，唯以心识住于深妙之四空定中，纯是意识心所住的精神境界，故谓之无色界，所住都是定境，属于四空处定。



☒一、请教正觉学会大德几个问题：

- 1.如果这一世已明心见性，尚未来得及修学禅定，因为年纪大了而逝世了，不能正知住出胎，下一世又是全新的意识，和这一世全然不是一回事，加上隔阴之迷，七、八识无有证自证分，他根本不知道上一世已经开悟，甚至有的可能连佛都不学了，而这一世能分别，又找到如来藏的意识安心在死后全灭亡了，那么，这一世辛苦修来的明心见性到底有什么用呢？
- 2.念佛的人，死后中阴身现起，他还知道加紧念佛吗？往生到极乐世界后，他的意识还是他现在的他吗？有否隔阴之迷？
- 3.念佛的人，明心后知道自性弥陀是什么，然后一心念佛，希望到极乐世界后再步步上进，保证不会退转，尽管时间再长，也比在此娑婆世界进进退退快得多，等有能力再回来度有缘众生，这算不算自私，有人说这不是菩萨行为。

答：1. 如实亲证如来藏者，当「一念相应、心得决定」以后，必能发起解脱与智慧的功德，因为已经打破无始无明，大乘见道的无漏功德种子已经熏成故；若在解脱道的观点来看，也已经断除了三缚结，各人会因为自身禅定的修证与性障消除多寡的差别，而使取证的解脱果亦有差

别，但必定是初果以上的证德；因此解脱与智慧的功德皆能显发任运，舍寿后当然也会使这些无漏法种带到下一世去，于未来世必会使此世的无漏法种流注出来而有因缘能够再次证悟，悟后可以继续往前进修。再者，禅定的修证乃是增上心学的部分，与般若智慧的亲证并不是各自独立的影响因素；禅定的证得是会增益智慧与解脱的证德，但是就算此世没有办法加修更深的禅定，因亲证实相所发起的决定心的功德，必能在未来世因缘成熟的时候显发，这就是成为久学菩萨的功德；所以这也是必须亲证实相的重要性之一，一切的大乘法门修行都从此一见道而开始转入内门，所以功德受用乃是无可称量的；明心的功德就已经如此了，更何况明心以后又再眼见佛性，其功德更胜只有明心者多倍。

2. 您的提问就已经点出往生助念的重要性，往生助念就是帮助行者能够在临命终时可以随着助念者的帮忙，一同称念忆念 阿弥陀佛圣号，提醒亡者记得念佛；并且藉大家共同念佛的心意来感应 西方三圣现前摄受加持亡者，让亡者能够一心不乱忆念 阿弥陀佛，就是随念往生的功德，所以我们当赞叹往生助念的功德。这时当然就要注意到一项事实了：念佛功夫越好，又有忆佛的净念常住不断的人共同来助念，一定可以感应 弥陀世尊的接引，效果当然更好；若是由不信极乐净土的人来共同助念，当然不可能会有助于往生功德的，这时宁可凭借自己的力量忆念 弥陀世尊。在净土经中常常提到，当您发

愿往生极乐世界，心得决定，在临命终时一心不乱，阿弥陀佛与观世音及大势至菩萨、无量大众或诸比丘眷属围绕加持摄受，但是重点乃是亡者是否心得决定、一心不乱呢？佛在《称赞净土佛摄受经》卷一开示：【又，舍利子！若有净信诸善男子或善女人，得闻如是无量寿佛无量无边不可思议功德、名号、极乐世界功德庄严，闻已思惟，若一日夜，或二，或三，或四，或五，或六，或七，系念不乱，是善男子或善女人，临命终时，无量寿佛与其无量声闻弟子菩萨众俱，前后围绕来住其前，慈悲加佑令心不乱，既舍命已随佛众会，生无量寿极乐世界清净佛土。】由此经文得知，念佛人在临命终时必定会得西方三圣及众菩萨加持摄受令心不乱，亡者愿意往生极乐净土心得决定，在中阴阶段必定会继续念佛。但是一定要确信有西方极乐净土，否则怎么可能发愿往生呢？不能发愿往生极乐净土，又请不信有极乐净土存在的人来助念，当然无法往生极乐净土。

依据 弥陀世尊四十八愿的第十八愿至二十二愿，往生极乐世界而出莲苞的人都已具足五通，所以能得知宿命，并且寿命无量，所以在极乐世界时没有所谓的隔阴之迷可言。

3. 平实导师在《禅净圆融》当中的开示，以娑婆世界与极乐世界举例来比较，有难行、易行与缓行、速行的差别，大家发愿往生西方极乐世界 阿弥陀佛的国土，与留在此娑婆世界继续护持正法的作法，两者并没有冲突，

应该遵循 平实导师在《禅净圆融》中的开示：【应该兼取两者之长——衡量娑婆世界与极乐世界——禅与净土的长处，应该兼取其长，这样才容易迅速成佛。】如此才是有智的学子。至于是否自私自利的行为，不是从表相来看，得要看那个人的心态与种性而定，也要看器量的大小而定，重点乃是看心态与种性，而不是从要不要往生极乐的事相而定；菩萨在三大无量数劫的菩萨行当中，岂止只有亲近 弥陀、释迦两世尊？已经亲近过无量佛了，未来也当亲近无量佛，非是以表相来看的，当看行者自己的心态及是否为二乘种性而定。

☒二、在《正觉电子报》第 27 期〈般若信箱〉问六，有人提出自杀犯不犯杀业问题，解答非常详细清楚，真是受益匪浅；今联想到另一个问题，恳请解答。就是一般（未受五戒）人自杀，根据一些所谓灵学大师或有阴阳眼之人皆说：「自杀之人其灵魂皆留在原地每天重复演出自杀动作，受尽痛苦。」请问是否真有其事？又其中阴身为何不随第七识去轮回呢？

答：一切有情的中阴身寿命都只有七天，且最多只有七个中阴，所以中阴身并无轮回的问题，而是极尽七次中阴之后，该有情的如来藏一定会随着第七识去受生轮回。中阴既有其寿量，也有次数限制，第七次中阴身以后就不会再有中阴身了！那么自杀之人何能经年累月的每天重复自杀动作，而不受中阴寿量及次数之限制？

又自杀的人除往生无色界或无间地狱中，或入无余涅

槃，可不经中阴的过程外，其他无不于自杀后不出生中阴身者。而往生无色界及入无余涅槃者，当然都不可能再有所谓「灵魂留在原地每天重复演出自杀动作」之情形；往生到无间地狱者虽因业报而于极苦受中不断死去活来，但系因往世造作五无间罪所致，与自杀不必然有关，且地点亦是在无间地狱之中，而非在生前自杀之处。若是有福德的人，一时不忍而自杀以后，他将会成为土地神、乡县城隍一类的鬼神，更不可能有重复在原地不断上演自杀的状况。若是无福德的人，一时不忍而自杀以后，死后在七次的中阴身境界中，一定会只有出现饿鬼道的境界，使他不得不往生到饿鬼道中，也不会有经年累月在原地自杀的事件重演，因为意识都已经改换为另一世意识心了，已经不是原来的意识心了！而且意识心是不会持种的，纵使会持种，也无法带着自杀的情境去到后世，何况意识心是无法去到后世的；又在经历最多七次的中阴身过程时，一定会舍离自杀的境界相而往生去下一世，怎有可能不断的在原地重复自杀的过程？深入理解佛法的人，一定不会相信的。由上理可知，提问所举灵学大师或有阴阳眼之人所谓：「灵魂留在原地每天重复演出自杀动作」之说，实不应理，当系彼大师等意识妄想境界，学佛之人不可全信。

☒三、求教关于如何增长福德资粮之事：

1. 诵经回向属于法布施吗？能增长现世之福德吗？（萧老师言因果多属来世报，故有此一问。）
2. 回向之对象可以同时含括冤亲债主与法界众生吗？（某

期〈般若信箱〉说助修行宜回向前者，求福报宜回向后者，故有此问。）

- 3.《地藏菩萨本愿经》是可以持诵的真经吗？（萧老师言，除根据法义外，不得以考证等方式判定佛经的真伪，故求问。）
- 4.以持诵《地藏菩萨本愿经》作为增长福德之主修是否恰当？忆佛拜佛亦以地藏菩萨为对象好不好呢？
- 5.末学深感身心之苦大大障碍断除我见之观行，遑论求开悟，这似乎属于因果问题，请问上面的方式有帮助吗？（因为因果不可违，布施种下的福田应不能抵销过去的恶业。）

答：1. 行者诵经的功德福德都是无量的！从理上来说，「此经」乃是指真心实相，唯有亲证实相转依如来藏以后才是真正的诵经行经者，经上常常说：「受持读诵思惟是经、为他人说，所得福德无量无边。」在事上来说，一般早晚课时诵经回向属于熏习的成份比较多，熏习成种以后也可以说是广义的增长福德因缘，因为在读诵的过程当中，多少会思惟其中法义，而对自己的身口意行有所修正；若真能依文解义而不是甚解经文去思惟，而如经上所说而行，也是能在此世减少恶因缘的生起，增加善因缘的发起，广义来说也是可以增长福德的，因为熏习的力量不可思议。再者，因为诵经的时候若有鬼道众生在听经的话，也算是法布施的一种，但是鬼神众生能够知道此人是否如实而行，当以对方信受才能成就布施的功

德，所以身教重于言教，得看诵经者本身的行为而定，若您愿意以此功德回向，我们是随喜赞叹的，因为回向乃是 佛在经中所开示的七种最上供养之一，是应当常常要做的事，您若能常常如法回向，心量必会增广，此世学佛的因缘福德当然会更趋于成熟，所以不仅在诵经后回向，在您所作一切的善净行之后，皆可回向佛道的成就，回向冤结的释解。

2. 我们建议学人：回向必须要有具体的对象，并且有次第性，我们建议依循「由近而远，由亲而疏」的次第，佛在经典中说回向乃是七种最上供养之一，所以应当常回向。但是回向的目的无非就是希望自己在解脱道及佛菩提道的圆满成就，等而下之则是在世间法上面的遮障减少、福报增广，所以看您是从哪个角度来说。圣 马鸣菩萨在《大乘起信论》中说道：【信佛具足无边功德，谓常乐顶礼、恭敬、供养，听闻正法、如法修行，回向一切智故。】这个部分请读者请阅 平实导师《起信论讲记》的开示。所以我们劝请大众应以回向佛菩提的成就为主，佛在《大方便佛报恩经》卷七说：【所修善法回向菩提，以是因缘，得一一孔一毛相、身毛上靡、口四十齿、最上味相。】

3. 有关经典真伪的判定，我们曾在《正觉电子报》第 24 期〈般若信箱〉第一则提问中表示：「要判断一部经典的真伪，最重要的部分仍然是义理。为什么呢？因为 世尊老早就教我们要『依法不依人』。所谓的『法』，即是三乘

菩提的真相。三乘菩提的真相——特别是大乘菩提的真相——是遍于一切处，而且亘古恒存的，它是可以检验、可以证实的。我们应该去亲证『法』，证法之后，便可以用证量来比对经教是否符合真相。佛经里面，都有修证的方法，也有悟后的见地，想研究佛经的人，应该依照它所说的方法，得到真实的证悟，自然就会知道其他佛经是否真实。」

准此，对于任何经典真伪有疑问的佛子，何不就来正觉同修会，报名参加二年半禅净双修班共修课程；如因缘具足得以录取参加精进禅三，并能破参、证得那个万法本源的「法——如来藏」，再经悟后修学种智，对经典就有了简择的能力，就能自行判断经典的真伪。

4. 福德的范围非常广泛，佛乃两足尊：福德庄严具足、智慧庄严具足，菩萨三大无量数劫普贤行，除了智慧的增上之外，其他的部分就是福德的累积，所以福德资粮的修集非常重要。菩萨道五十二位的各个阶段，都有不同的福德资粮待修，因此修福不嫌多，平常修福时也不要计较福德太小而不修，平实导师在《优婆塞戒经讲记》有开示很多的修福应有的心态与作法，限于篇幅，请读者自行请参阅。再者，经典的重要不只是一要作早晚课的诵经，福德的增长也不是只有持诵经典而已，真正的持经乃是亲证实相以后，转依真心而行菩萨道，并且「心持」、「口诵」当依佛的四依法来行，才是持经的真实义。所以劝请想要增长福德的学人，当以发起菩萨性为主

修，为自己、为正法、为众生来广集福德。

再者，忆佛的对象若是 大愿地藏王菩萨摩訶萨，那当然也是很殊胜的，因为 地藏王菩萨悲愿广大，若能调整自己的悲愿如同 地藏王菩萨一般，那必定能够与他相应而蒙加持，我们相信这样您的忆佛念佛的功德必定成就。

5. 只要是趣向菩提道的修行，一切的加行修集，对于成就佛道都是功不唐捐的，而因果判断的问题想要究竟了知，唯有佛地才能，这也不是我们现在能够做的事情；对于修道上所发生的遮障，我们建议您可以参考前面几期电子报所引《楞严经》中 佛开示的修行三种渐次：【一者修习，除其助因；二者真修，剖其正性；三者增进，违其现业。】以此准则来行，一定会有成绩。至于断除我见的观行， 平实导师在《识蕴真义》当中有非常详细的开示说明，您若能够详细阅读、思惟、如实理解以后，并且确实去观行实践，验证五蕴（尤其是识蕴中的意识）的虚妄性，即能断除我见，亲受断除三缚结的解脱功德，成就解脱初果，并且可以用阿含诸经中讲的断我见、断三缚结来自我检查无误。

在三界中，众生有五阴就有身心的苦，并且自己身心之苦都是由远因近缘的助成，所以面对此一境界现行的时候，对于修学佛法的人来说，那是一个观行五阴十八界虚妄的大好机会，当以此心态来面对之，劝请当行七种最上供养，所谓「礼拜、供养、忏悔、随喜、劝请、发愿、回

向」，以此七种璎珞庄严来助成您佛菩提道的增上，我们相信如法去作，不仅断除我见，亲证实相的因缘也是会快速成熟的。

☒四、好多般若经典都说到有「涅槃光」，请问无余涅槃有没有光？若无，为什么无余涅槃独无？若有，云何诸佛都找不到？

答：《大般涅槃经》卷九说：【大涅槃光亦复如是，于诸契经三昧光明最为殊胜，诸经三昧所有光明所不能及，何以故？大涅槃光能入众生诸毛孔故，众生虽无菩提之心，而能为作菩提因缘，是故复名大般涅槃。】这是说大涅槃所显现的光明相，不是说二乘圣人入的涅槃境界中会有光明相。二乘圣人入无余涅槃以后，七识心全都灭尽，既无七识亦无智慧，单余第八识心体，不会有任何的示现，所以只有大涅槃才有光明，无余涅槃不会有光明的。二乘所证的有余涅槃也不会有光明照耀，因为那只是纯自心的解脱功德受用，绝对不会显现于外而使人亲见或证悟。但是大乘菩萨证悟后，可以看见一切有情都有大涅槃——本来自性清净涅槃——常而不断的显现着，所以方便说为光明。其实仍然是第八识如来藏借着它自己所出生的十八界、五蕴在示现着，时时在显现它自身的涅槃性，能使有缘的修行人在一见之下就亲证佛菩提的见道智慧与功德，所以称为大涅槃光，很少说是涅槃光，更不会说是无余涅槃光、有余涅槃光。

《大般涅槃经后分》卷一也说：【如是三界根本性离，

毕竟寂灭同虚空相；无名无识永断诸有，本来平等无高下想，不见无闻无觉无知，不可系缚不可解脱；无众生、无寿命，不生不起不尽不灭，非世间、非非世间，涅槃生死皆不可得。】这是不同于二乘涅槃的，二乘涅槃是灭尽五阴、十八界法的，五阴十八界法本身并没有涅槃可得，无余涅槃的证得是灭除蕴处界的，灭除蕴处界以后，如来藏就不可能示现本来自性清净涅槃了，所以无余涅槃中没有智慧光明可说。若是由于亲证这个大涅槃的功德，而想要利益天界众生时，当然也可以示现世间有相的光明，这时可以借蕴处界来放射出心光（不是物质的光，有天眼者可以看见），所以一定要有蕴处界的运作，才能放出天眼可见的光明，所以《大般涅槃经后分》卷一说：【尔时世尊以黄金身示大众已，即放无量无边百千万亿大涅槃光，普照十方一切世界，日月所照无复光明。】

☒五、《楞伽经详解》第五辑第81页：【亦有未证解脱果者，如戒定直往之初地菩萨，不乐解脱道之修证及菩提道之修证，唯乐有为法之神通及乐来往十方佛国者；不能善灭烦恼障取慧解脱果。】请问：

- 1.不证解脱果（如永伏烦恼如阿罗汉）可入初地？
- 2.不乐解脱道及菩提道之修证可入初地？
- 3.那么，入初地的标准是什么？

答：1. 平实导师这里所说的未证解脱果者，乃是说未取证解脱极果，也就是毕地的四果阿罗汉，且平实导师这里所说，是因为这种菩萨乃是如戒定直往之初地菩萨，因为往

世熏习与本身心性的关系，所以不着重在解脱道智慧之修证及菩提道智慧之修证，反而着重在有为法之神通上的相应法用心，及喜乐透过神通的证境而来往十方佛国者；如此的初地菩萨不能善灭烦恼障修所断烦恼一分思惑，因此就不易取证慧解脱阿罗汉果。再者，以大乘解脱道的修证来说，要到七地满心以后，准备进入八地才会取证阿罗汉果，七地满心以前都可以说没有取证解脱果，虽初地满心即有能力取证四果，但是因为十无尽愿所持，所以只有取证三果阿那含果，留惑润生行菩萨道，而不取证四果的证境，非无能力取证，乃解脱道四果的证境非此阶段该证，故不取证。

2. 这是种性问题，此乃不乐解脱道及佛菩提道的修证，因为这样的菩萨乃是戒定直往的菩萨偏多，对于增上慧学的修证作意略少，心偏于定学的修证，所以平实导师这里说「唯乐有为法之神通及乐来往十方佛国者；不能善灭烦恼障取**慧解脱果**。」因为此位初地菩萨对于智慧法门的修证不若神通有为境界修证的喜爱，习性所趋，故心喜乐可以去到百佛世界听闻佛法。而别教戒慧直往的菩萨则不同，偏重于无生法忍智慧的修证，对于有为神通法门较不喜乐，因为知道此非初地阶段所应修证的次第内涵，应留到三地住地心时才进修。如同平实导师在《起信论讲记》第一辑第6页说：【修学佛法的重点是在般若慧上面，这才是重要的；而般若慧的最高层次，就是一切种智的「万法唯识」的实相智慧，一切种智还没圆满具足的时候，就

是诸地菩萨所证得的道种智；道种智圆满了，就称为一切种智。】

3. 在平实导师多部论著当中都有开示入初地的标准，如《明心与初地》、《宗通与说通》、《灯影》、《楞伽经详解》……等等都有提到相关的开示，但是我们思考这个问题之前，我们先看《明心与初地》中的一段开示：【应当如何圆成进入初地的功德？「进入初地」这几个字绝不是说着好听的，必须要有一些基本的功德，不可能凭空就完成。】显然要证入初地乃是需要很多功德的具足亲证，也就是说您在三贤位当中该有的功德是否具足圆满了，习种性、性种性、道种性应该具足的功德与现观是否具足亲证圆满？初地该有的初分无生法忍智慧、性障永「伏」如阿罗汉（证得三果）、入地该有的广大福德、佛前勇发十无尽愿的增上意乐等等条件都是必备的条件，这里因为篇幅有限无法多加说明，想要入初地的大心菩萨务必请阅《明心与初地》及续讲等书，平实导师有在里面作了很多、很详细的开示。

☒六、《楞伽经详解》第八辑第 302 页：【四大极微悉是圆相，四大极微体恒常住不坏】，请问：

1. 常住不坏者，唯第八识，怎么四大极微也常住不坏呢？是随第八识而说吗？
2. 此是物理学上所说之物质不灭定律？
3. 四大极微即物理学上之基本粒子吗？或即佛教所说之邻虚尘？

答：1. 其实 平实导师已经在前面的开示有提到：「然而有情身中四大元素自身，及与创造色身之自心如来所蕴含之『大种性自性』，皆是依自心如来而具有常住不坏性，四大及大种性自性不在异与不异二边之中故。」所以是您误解 平实导师论文之意，如同有人误解《楞严经》中所说能见之性、能闻之性，乃至能知之性为「见性」时所见的佛性，此皆不解诸佛菩萨开示的前提所致，因此建议能够如法修行亲证实相以后，再来探讨器世间与有情色身的形成原因，如此才不会因思惟情解的误会而落入《成唯识论》所斥的四大极微外道见中。

2. 物理学上「物质不灭定律」的观点乃是依据物质色法的立论，而去观察的结论，但是对于「心法」的部分就无法解释与了知，在佛法中得要亲证实相以后，再亲从大善知识熏习地上菩萨的种智正理，才能在「三界唯心、万法唯识」的总持下，一分一分的了知亲证一切万法的所成因缘果报与色心关系，唯至佛地能够究竟了知此中的道理，证悟的菩萨少分多分了知，凡愚无法了知。物理学上所说的物质不灭定律也是可以说得通的，因为宇宙中所有物质都是由常住不灭的众生如来藏共同变现出来的，当众生的如来藏常而不灭时，所变现出来的四大极微也就一定是常住不灭的，所以增上慧学的法中说四大极微常住不灭，因此可以不断的被无量劫中流转的众生所摄取，所以就不断有色身与世界的存在。

3. 佛法中说的邻虚尘与现代物理化学所说的基本粒子不

尽相同，但某些立论是正确的。基本粒子的立论并无错误，只是实证上来说，何时可以证得最微细的基本粒子，是谁都没有把握的，将来可能继续会有更新、更细的粒子被发现，直到已经确认是最细粒子而证实不可能再有更微细的物质粒子被发现了，那就是四大极微了！但是这个可能性是极微小的。现代物理化学所说的基本粒子乃是同第二点所说，是基于物质色法的基础来立论，而佛法所说的邻虚尘乃牵涉虚空与四大极微边界的法义，也牵涉到本识心与物质互相间的关系，牵涉到本识心与物质间的大种性自性及融通妄想，不是只有单纯的物质色法，是故不可以此来类比等同。平实导师在《灯影》书中曾略微说到，在增上班的课程有比较深入开示此一法义，然也只有证悟的菩萨才能够少分的了知其中的真旨，未悟者更无法了知此中法义，故劝请欲明此中真旨者，应该先亲证实相以后再再来探讨，如此才能如实胜解而现观验证之，若不证实相永远无法了知。

☒七、《楞伽经详解》第三辑第 266 页：【无记之身口意行即非十二因缘之行支，无有生死业报故。】请问：

1. 无记是指非善非恶？还是指对善恶的不分别？
2. 无记不是痴吗？愚痴不是要落畜生果报？
3. 行阴乃余四阴之现行，无记不是四阴之现行？不为行阴所摄？
4. 十二支中之行支与五阴中之行阴不同？

答：1. 平实导师在这一段前一句已经说：「皆离善恶性，名为

无记行。」譬如饮食及大小便利，都无关善恶，即是无记法，这应该不用多加解释即可明了。

2. 痴乃是属于六个根本烦恼的法，也是一切杂染法所依为业，属于不善的意业，因此非无记法，无记法乃是属于非善非不善体性的心行或身、口行为，但不一定是痴；譬如二乘圣人及诸菩萨都有智慧，但无妨仍有无记行，譬如行来去止及注意路上状况，都属于无记行。再者，会下堕畜生道等三恶道者，乃是因串习恶业，造作增长感应来世匮乏之行为，所以愚痴邪见的业行当然会引发下堕三途的，因其属于不善法的种子现行。

3. 这是您误会无记的定义，可能是以前被大师们以定为禅而说的无记所误导了！他们都说静坐时心中不清楚、不明白现前的定境，就是无记；这是误会无记的真义而误用了，所以就误导众生了！无记的真义是无关善恶，佛在《大般若波罗蜜多经》卷六开示：【具寿善现白佛言：「世尊！云何无记法？」佛告善现：「谓：无记身业、无记语业、无记意业、无记四大种、无记五根、无记六处、无记无色法、无记五蕴、无记十二处、无记十八界、无记异熟法。善现！此等名无记法。」】这些无记法，说的是无关于善恶的法，不会被记录于本识如来藏中，因此不会引生未来世更好或下堕的果报，非您所说单属于痴。

4. 五阴中的行阴多指识阴生灭的过程相貌，所涵盖法义范围较广，而十二有支中的行支又有很多的情形，因为单

是十二因缘就有「一念十二因缘」、「一生十二因缘」、「三世十二因缘」……等等许多种的十二因缘法开示，所以十二因缘的分支与行阴有同有异，这里因为篇幅有限，请您请阅 平实导师《楞伽经详解》与未来将出版的《阿含正义》，其中会有详细的开示。

☒八：《念佛三昧修习次第》第2篇第六章第2节末介绍：【有了这个一念相续的功夫、发了菩萨大愿并且深解第一义而不畏惧，这样的人求愿往生极乐世界可得上品中生。到了极乐世界之后，他所证得的境界是初地乃至三地，非常殊胜。】但《禅净圆融》介绍上品中生的果证是：在莲苞中住半天，七天后得不退转，一小劫后入初地。同是上品中生果证，为什么会有这样的差异？

答：在《佛说观无量寿佛经》卷一说：【应时即于阿耨多罗三藐三菩提得不退转，应时即能飞至十方历事诸佛，于诸佛所修诸三昧，经一小劫得无生法忍，现前受记，是名上品中生者。】一小劫后入了初地，进修以后当然也是可以实证三地心的，因为上品中生者不是一小劫悟后就永远停止而不再修行了。由于经中所说的上品中生菩萨的有为境界相的现前，是娑婆世界三地满心菩萨的境界相，所以判断以后应该是可以亲证三地满心境界的。《禅净圆融》书中则只是说到往生后一小劫为止，不说一小劫以后的进修，故有微小差异。

☒九：《念佛三昧修学次第》辨疑第十七，导师介绍：往生极乐国除寿终往生外，还有「在心所愿而生」。能否请导师

进一步详解「在心所愿而生」究竟是怎样往生？净宗史上有祖师能「在心所愿而生」吗？

答：平实导师在这里所提的开示重点乃是说：念佛人虽在娑婆而未命终舍寿，但是能够具足前面所说精进修持三福净业及厌离娑婆之心。在非命终的状况下，即可以确定将往生极乐净土，此乃仰仗 释迦世尊慈悲愿力所摄，因此修习念佛法门的行者，忆念 释迦世尊的人，也一样可以往生西方极乐世界，这叫做「在心所愿往生」，乃借助 释迦世尊的愿力往生极乐。

再者，不只有能够往生极乐世界，甚至命终也能够往生十方一切净土，佛在《楞严经》卷八也有开示：【阿难！一切世间生死相续，生从顺习，死从变流，临命终时未舍暖触，一生善恶俱时顿现；死逆生顺，二习相交，纯想即飞必生天上，若飞心中兼福兼慧及与净愿，自然心开，见十方佛，一切净土随愿往生。情少想多，轻举非远，即为飞仙、大力鬼王、飞行夜叉、地行罗刹，游于四天，所去无碍。其中若有善愿、善心护持我法，或护禁戒、随持戒人，或护神咒、随持咒者，或护禅定、保绥法忍，是等亲住如来座下。】这也是 释迦世尊愿力慈悲加持的往生情形，而能达到「在心所愿而生」或者「亲住如来座下」。

这个部分的法义 平实导师已在《楞严经讲记》当中开示过了，我们期待此讲记的出版。

净宗史上是否有祖师能「在心所愿而生」？因本会不是专在净土宗行持的缘故，并未详加了解，您可以自行查

询文献而得了知。

☒十：《念佛三昧修习次第》第 2 篇第三章第六节：【这一些阁楼里面，有无量诸天，在那里面奏天乐。这些宝楼上面又有许多乐器，虚悬在空中，庄严有如天宝幢一样。不必去弹奏它，自己就会发出乐音，这一些乐音里面也说念佛、念法、念僧。这一些念佛念法念僧的声音，我们很多人觉得奇怪，但是我们到后面无相念佛里面就会做解释，我们这世间也有，只是要看各人有没有那个因缘听到。】可是我在后面介绍无相念佛章节中并没有读到相关的内容，抑或是有写而我看不懂，可否请导师详细开示这方面法理及功夫事相？

答：在《念佛三昧修学次第》第二篇第五章第一节就有提到念报身佛，就是在说明这个部分。但是这个部分，平实导师有说到一个重点，如第一节第二目中说：【这种观想所见的佛身，具足了无上无量的庄严，这个庄严和身量是随观想者各自心量的大小而有不同；心量小的人观想出来的佛身量也小；心量不庄严，观想得到的佛也不庄严；心量广大又庄严的话，所观想的无量寿佛的报身也无比广大和庄严，所以只要次第而修，此感彼应，必定能见。】所以这个部分就看行者的心量大小，而相应到不同的庄严法相。再者，正德老师所著《净土圣道》第 19 页中还说：【正觉同修会眼见佛性分明者，亦能少分见此娑婆世界之清静佛土相，犹如《圆觉经》佛说：「此菩萨及末世众生，证得诸幻灭影像故，尔时便得无方清静，无边虚空觉所显

发。觉圆明故显心清净，心清净故见尘清净，见清净故眼根清净……如是乃至鼻舌身意亦复如是。善男子！根清净故色尘清净，色清净故声尘清净，香味触法亦复如是。善男子！六尘清净故，地大清净……四大清净故，十二处十八界二十五有清净……一切实相性清净故一身清净，一身清净故多身清净。」眼见佛性证得世界如幻、身心如幻之同时，亦以此肉眼亲见此依报土之清净相，耳根所触之声尘、鼻根所触之香尘、舌根所触之味尘、身根所触之触尘，皆是清净无染之见尘，与佛于经中所说完全相契合。】这是关于眼见佛性的部分，在六尘中都可以亲闻或亲见的，这也就是平实导师在《念佛三昧修学次第》中所说的实相念佛的境界，也就是有相、无相念佛三昧的境界，这方面法理及功夫事相在书中所说甚多，读者可以自行请阅。

☒十一：《佛说无量寿经》有这么一段：「多有菩萨，欲闻此经，而不可得。」以佛的慈悲、神通，为何会让有的菩萨欲闻此经，而不可得？

答：这个问题就如同「求佛加持」的道理一般，大家都希望能够得到诸佛菩萨的加持，但常常疑惑为何没有受到加持呢？其实诸佛菩萨哪里没有加持？在《楞严经》〈念佛圆通章〉就有说：【十方如来怜念众生如母忆子，若子逃逝，虽忆何为？子若忆母如母忆时，母子历生不相违远。】十方如来怜念众生而加持摄受众生，如母忆子一般从不间断；但是诸佛菩萨慈悲「加」了，作为众生的我们自己是

否能够「持守」呢？若无法持守，诸佛菩萨是否会暂时不再加了？是否会再等候另一个时节到来才再加持呢？我们应当知道，诸佛菩萨从不放弃加持任何一个众生，但作为众生的我们为何无法持受？自己为何与诸佛菩萨的加持不相应？这都是肇因于自己的无明、邪见、恶业、习性、烦恼等杂染所障的缘故，众生多是因为这些因素，而导致自己对大乘法的堪任性不足，不知道根本原因都在自己身上，而无知的众生因此之故，反而认为诸佛菩萨没有加持，不反求诸己的检讨自己。

譬如生盲之人，您再怎么为他点灯照明，他仍然是看不见光明的，但他可能会常常抱怨您不为他照明。平实导师也曾经开示过：现在许多人每天早晚课诵后，恳求诸佛世尊及观世音菩萨加持，帮他在佛道上找寻真善知识的教导，但是诸佛菩萨安排，有缘遇到大善知识弘传正法时，他自己却因为邪见、情执、习障等等因素而拒绝、而排斥，甚至在被安排遇见真善知识时，他反而造作诽谤的业行，这正好是「多有菩萨，欲闻此经，而不可得」的最佳旁证。

另外从理上面来说，「欲闻此经」就是讲想要亲证真心实相，从古到今有多少修行人想要「闻此经」而了不可得；古时禅宗祖师一生求悟都无法证悟的人数，多如过江之鲫，这也是「欲闻此经，而不可得」。至于「闻此经」的法义与知见，平实导师在各个讲记当中开演甚多，请「欲闻此经」者到各大书局请购来读，未来平实导师也

将会在《金刚经宗通》里面作很深入广泛的开示，敬请大家届时亲临各共修处闻熏「此经」之微妙甚深法义。

☒十二：《药师琉璃光如来本愿功德经》里，药师佛发愿：【愿我来世得菩提时，若诸有情，其身下劣，诸根不具，丑陋、顽愚、盲、聋、喑、哑、挛臂、背偻、白癞、颠狂、种种病苦；闻我名已，一切皆得端正黠慧，诸根完具，无诸疾苦。】为何如今病人们闻佛名后，还是好不了呢？

答：这个问题如同问十一的道理一样，众生希望诸佛菩萨加持摄受治疗重病，改善种种生死之病苦，但诸佛的愿力加持，也只是助缘，真正的因还是自己的至心的信受，愿意修正自己的身口意行，汰换恶业的种子，如此才能与药师佛的愿力相应，非佛力不及。再者，药师琉璃光如来的大愿也是说明净琉璃世界乃是纯一清净的世界，在其愿力之下，往生净琉璃世界的众生皆得端正黠慧，诸根完具，无诸疾苦。药师如来虽有此愿，但是众生是否愿意配合呢？这也牵涉到自力他力的法义，此法义在平实导师的《禅净圆融》与正德老师所著之《净土圣道》都有开示，请提问的菩萨请阅读之。



正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

网址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw/>

订阅：<http://maillist.to/awareness>

电子信箱：awareness@mail2000.com.tw

电话：台北讲堂 (02)25957295 (总机)

台中共修处 (04)23762138

台南共修处 (06)2820541

新竹共修处 (03) 5619020

美国洛杉矶共修处 (909) 9891081

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印◎

2006 年 7 月 10 日网路电子版出刊

初版四〇〇〇册

然而空明覺知之心乃是意識，不離見聞覺知，日日間斷；真如遠離見聞覺知，異於靈知心；靈知心在十八界內、不遍十八界，真如與十八界遍和合，而不在十八界內；祂與十八界俱，而異於十八界。

—— 平實居士 ——

The clear perceptive mind, interrupted every day, is mind-consciousness, which is not away from seeing, hearing, perceiving and knowing. However, the true-suchness, different from the pristine awareness mind, is far away from seeing, hearing, perceiving and knowing. The pristine awareness mind is within the eighteen-divisions of sense, but does not pervade them. By contrast, the true-suchness pervades and combines with the eighteen-divisions of sense, but is not included within them. It coexists with the eighteen-divisions of sense, but is different from them.

—— Pings Xiao ——



解脫道的四便果立：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除惡感。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。

目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，袁平富老師以道權智的擔量，領導正覺同修會講義普濟協會，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，據佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有缘的讀者均能深入甚深法義，自渡渡他，終能圓滿究竟的佛果。