



正午

電子報

38

2006.12.16

得信猶如恒沙金粟，亦如盲
龜值浮木孔，如是遇如來應
供等正覺如來藏經。

增一阿含《鸯掘魔罗经》卷四

Having faith in the thus-come-store dharma is as rare as finding gold grains in the sands of the Ganges, or as a blind turtle coincidentally running into a hole in a piece of drifting wood in the sea; these exemplify the situation(s) of those who encounter the thus-come-store sutras of Thus-come One.

The Angulimaliya Sutra, Vol. 4

一般学佛人初学佛时，或是久学而被未悟的大法师误导了，知见如同世俗人一样的执着意识觉知心自我，对于「入涅槃就是灭尽十八界自我」这个真实义，当然无法接受，当然会大加反对。

《阿含正义》第二辑

For ordinary Buddhist beginners, or veterans who have been misled by famous but unenlightened dharma masters, their knowledge is the same as that of worldly people who attach to the self of perceptive mind-consciousness. They cannot accept the true meaning that “to enter nirvana is to eliminate the self with all eighteen divisions of sense”, and will certainly oppose it strongly.

The Correct Meanings of The Agama Sutras, Vol. 2

正觉电子报第38期

本期目录

- ❖ 《钝鸟与灵龟》(十三) ----- 平实导师 1
- ❖ 《我的菩提路》(二十二) ----- 林明佳 16
- ❖ 《学佛的觉醒》(三) ----- 正枝居士 27
- ❖ 上帝万能神化的幻灭 ----- 正犀 41
—— 评电影《王牌天使》
- ❖ 大溪正觉选佛场 ----- 正国、正玲 54
—— 动土典礼点滴
- ❖ 「布施」相略探(二之二) ----- 正诚 73
- ❖ 精进——佛以岸喻度难陀比丘 ----- 佛典故事选辑 88
- ❖ 般若信箱 ----- 94
- ❖ 法义是非应分明 ----- 117



（连载十三）

今由禅门史实考证之结果，证实了大慧「患背舍报」故事，乃是虚假言语；若是无智之人，往往因为听闻他人妄说大慧虚假事实之言，转而不信大慧之看话禅，就可能失去证悟之机会，反而因此堕入虎丘后人所传的离念灵知默照禅法之中，永远不离意识，诚为可怜之人。若是佛教研究者，在未深入研究考据之前，就先以道听涂说一面之词而信以为真，并且落实于文字上而梓行流通，就不是负责任的学术研究者应有的行为了。

又据李乃龙先生的考证：【有一天，胡帅发下命令，要「召请」京城各寺的名僧大德，而且指名要请天宁寺的宗杲禅师，前去切磋请教佛门大道。表面上是邀请，其实是要绑架一批中原名僧，为其扫灭中原文化做准备。克勤大师听到消息后，便对着众僧说道：『是福不是祸，是祸躲不过。宗杲禅师年轻，是天宁根本，不可轻出。老衲这一把朽骨头了，正好去超度这



群屠夫。』然后又神情庄重地对宗杲禅师说道：『天宁寺往后就靠你了！』克勤大师已让侍者备好了行李，拿起禅杖就要往外走。宗杲禅师一把将他拉住：『师父请安坐。宗杲蒙大师栽培，今日正是报恩之时。再说，宗杲大事已了，也是报答师父和天宁寺的时候了。就让宗杲走一趟吧！』克勤大师摇了摇头。宗杲禅师跪了下来，僧众也齐刷刷地跪了一地，纷纷要求舍身饲虎狼，以求得佛门清净。克勤大师无奈，只得答应让宗杲禅师前往。但宗杲禅师一人去，他委实放心不下，便又指派淳上人同行。多一个人，多少能相互照应一下。

十余位汴京有名的禅师，被强行集中到金明池馆。禅师们都明白当下的处境，他们被当成俘虏了。平日里痛骂胡虏，今日却为胡所掳。有人苦笑。他们倒不担心有性命之危，佛子并不是金人屠杀的对象，但却极有可能被掳到遥远的冰天雪地。一想到从今别却汴京路，一想到从此只能化作啼鹃带血归，有人便潸然了。但宗杲禅师却无所畏惧，整天与同掳的有名禅僧密三藏探究佛理禅趣，议论风发。大众都深深敬服宗杲禅师，推举他为宗主。宗杲禅师劝慰大家：『诸位老宿，且莫伤心，还没到山穷水尽处。再说，这金明池馆是个牢狱，外面的世界何尝又不是个牢狱，不同的只是一小一大而已。』众禅师一听，说得也是。人生何处不可修行？于是大家都参禅打坐，各自入定去了。

次日早上，众禅师被叫到一间屋里席地坐下。对面是一张八仙桌，桌上没有他们所习见的香炉，代替袅袅香烟的是腾腾杀气。桌后没有身披袈裟的方丈，而是身着甲冑的酋帅，酋帅

两边各站着四名虎背熊腰的胡兵。面对一群虎狼，禅师们心地非常坦然，何忧何惧，顺其自然吧。

『众位方丈稍安毋惊，本帅把大家请来，别无他意。据说大家都是汴京一流的禅师，本帅今日只想领教佛法如何高深，不知诸位肯不肯赐教？』酋帅一口勉强能听懂意思的汉话，那属词造句却出人意外地雅。众禅师既不点头也不摇头，都看着胡帅，等着他的下文，一时间冷了场。『据说佛光普照阎浮提（世界），为什么佛法却不能在我大金朝里流行呢？』众方丈一听，面露犹疑之色。大家平时都只是宣讲佛法奥义，指示修持路径，无人注意到这个问题，一时不知从何答起。于是都把目光投向以辩才闻名丛林的佛日大师。宗杲禅师也读懂了大家目光里的意思，遂起立道：『衲僧生性直率，望大帅听后勿发雷霆之怒。』胡帅忙伸手一指宗杲禅师，道：『请讲！请讲！』宗杲禅师眼睛直视对方，缓缓说道：『我西天佛祖当年慧眼普观天下，见我东土慧光隐隐，是个可以弘法传教的方域，于是便派达摩祖师东来传佛心印，直指本元心地。贵国人民喜欢披坚执锐，乐于刀剑弓马，善于勇力搏斗，食肉寝皮，杀气太重，怎能明白佛法心印？所以暂时还难以得度。』

宗杲禅师的声量不大，众僧听来却字字如雷，大家的脸上都露出了自豪的气象。胡帅的脸却面白，也看不出红来——他的脸原本就是红的。听了这话，他呵呵笑了：『你就是佛日大师吧？』得到肯定的回答后，胡帅又道：『果然名不虚传，本帅开眼了。我平生白刀子进，红刀子出，杀人如麻。在佛的眼里，我恐怕算得上是十恶不赦的人了吧！不知你如何看我？』



如果我要皈依佛门，佛还要不要我？』 『佛门清净，佛法无边，什么人超度不了？善人来了也超度，恶魔来了也超度。』宗杲禅师说到这里，话锋一转，毫不客气地答道：『恕我直言，大帅如此气焰，还是一个恶人，难登佛界，必下地狱！』几句话如狮子怒吼，石破天惊，震得满屋子嗡嗡作响，这回连胡帅的脸都白了。

不等胡帅发作，宗杲禅师又话锋一转，娓娓而谈：『只是我佛慈悲，护佑善人，不念旧恶。昔日的广额屠儿，正是个杀人不眨眼的混世魔王，听闻佛法后，放下屠刀，便证阿罗汉果。大帅只要诚心忏悔，放下屠刀，消除杀气，唤醒生机，便可认清本来面目，投进我佛怀抱！』这一席话，让所有的人脸上又都有了血色。

『佛能普度众生，也能护国保民吗？』胡帅面带诚恳地问。『能！』宗杲禅师信心十足地答道。『宋朝佛寺如林，僧尼如蚁，香客如潮，算得上是礼佛心诚了吧？为什么不能得到佛祖的护佑？为什么不敌我大金皇朝？』胡帅觉得自己终于得了先筹，得意洋洋地问。胡帅的卫兵也咧开嘴笑起来。宗杲禅师和众方丈觉得脸上火辣辣的，爱国豪情骤然而生，气壮山河：『消息盈虚，因果相续；冤冤相报，何时可了！大宋朝之今日，谁能说不是你国之明日？天作孽，犹可活；自作孽，不可活。大帅好自珍重！』（注：宋朝重用奸相秦桧，残害忠良；后来更逼迫大慧宗杲，抵制正法，当然无法获得佛佑。）

胡帅听罢，恍然若有所失。这些得道高僧早已将生死置之度外，杀之无益，反而更会激起民愤，倒不如放了，也许会收

络一些民心的。于是，便斯文起来，对着大众说道：『大师所论，不无道理。日后有缘，再行请教。请众位方丈各回本寺去吧。本帅这里就不送了。』半晌，众方丈才回过神来，一场大厄就这么解除了吗？是的，佛门大厄就这样被宗杲禅师的广长舌轻轻地化解了。众方丈不约而同地合掌称念：南无本师释迦牟尼佛！南无阿弥陀佛！……

大家都记住了佛日大师。天宁寺记住了，丛林也记住了，士林也记住了。多年以后，淳上人前往江西看望宗杲禅师，吕居仁在送别诗中，对此还念念不忘，诗云：杲公昔踏胡马尘，城中草木冻不春；胡儿却立不敢问，其谁从者淳上人。袖手归来两无语，而今且向江西住；云居老人费精神，送往高安滩头去。】（李乃龙著《宗杲大师传》页 117~122。佛光，2004.11）〔编按：以上引用之文章内容，本刊基于尊重原著之原则，基标点符号皆依原著所使用的标示。唯段落方式因本刊版面篇幅有限，故贴做调整。原著之段行位置，若本刊所列与基不同之处，皆以一全型之空格表示之。〕

由种种史实纪录，可知克勤与大慧师徒之间，从来不曾有过任何不悦；而勤大师归乡返蜀时，吩咐大慧主持云居山，但大慧只愿追随奉侍克勤年老，对于云居山名刹住持之位并无意愿，不肯就职；勤大师欲逼他就职，故意不让他追随返蜀；但是大慧早已知悉道元禅师一心想当云居山住持、法主之位，无心与他争执；所以大慧送走勤大师以后，反而主动收拾行李，退居后山已经破败了的古云门旧址，以茅草搭建陋屋安身，不与道元禅师争夺住持大位。所以，虎丘后人编造历史事故，妄说大慧心性恶劣，借以诋毁大慧宗杲，其实都不符历



史事实。

编造故事以抑大慧者，非仅如是一件，所在多有，然而因系编造，故其中互相矛盾者极多，不烦一一枚举也！今复别以李商老身历之故事，证明妙喜宗杲绝非忘恩负义之人，怎有可能辱骂根本上师之勤大师？据《禅林宝训》卷三载云：

山堂曰：「李商老言：『妙喜器度凝远，节义过人，好学不倦；与老夫相从宝峰仅四、五载，十日不见，必遣人致问。老夫举家病肿，妙喜过舍，躬自煎煮，如子弟事父兄礼。既归，元首座责之，妙喜唯唯受教。识者知其大器。』」湛堂尝曰：「杲侍者，再来人也！」山僧惜不及见。湛堂迁化，妙喜茧足千里，访无尽居士于渚宫，求塔铭。湛堂末后一段光明，妙喜之力也。

如是心性之大慧宗杲，对与其熟识的老师兄在家居士，都能如事父兄一般的对待，又岂有可能对法身慧命父母而且是出家身的勤大师，作出忘恩负义、人神共愤的事情来？

又据《禅苑蒙求拾遗》卷一载曰：

《大慧武库》曰：师（大慧）每岁得时新，必先供佛及圆悟，然后敢尝。谓左右曰：「非佛与老和尚，我安得如此？」

然而大慧心性淳良之故事记录，其实非仅如此；凡有供养大慧僧衣者，大慧皆先供佛；撤下之后则皆送往克勤圆悟方丈室中，若其不用，赐下与大慧之后，则又往往分与诸人，少有据为己用者。如是心性，世所难见，岂可能是毁骂其恩师克勤

圆悟者？作是骂者，心行不可谓之为端正也。

又如《禅林宝训》卷三载云：

万庵曰：「先师移梅、阳，衲子间有窃议者。」音首座曰：「大凡评论于人，当于有过中求无过，诘可于无过中求有过？夫不察其心而疑其迹，诚何以慰丛林公论？且妙喜道德才器出于天性，立身行事惟义是从，其量度固过于人，今造物抑之，必有道矣！安得不知其为法门异时之福耶？」闻者自此不复议论矣。

由此可知：举凡破邪显正而得罪错悟大师之人，不必等待舍寿以后，当时之世即已必定被错悟之人造谣无根诽谤也！如今平实岂非现成事例？何况大慧当年极力破斥邪说，以显正法之异于邪说者，何待入灭方才遭谤？

又如《禅林宝训》卷四载曰：

拙庵谓野庵曰：「丞相紫岩居士言：『妙喜先师，平生以道德节义勇敢为先，可亲不可疏，可近不可迫，可杀不可辱；居处不淫，饮食不溲；临生死祸患，视之如无；正所谓干将镆邪难与争锋，但虞伤阙耳。』后如紫岩之言〔而得罪了秦桧，被贬到闽南衡州、梅州〕。」

可见大慧之心性，威武不能逼，利诱不能降。如是正义凛然而又不贪私利之人，报恩于勤大师尚且不及，怎有可能辱骂有大恩于他的勤大师？

又如《禅林宝训》卷四记载：



侍郎尤公谓拙庵曰：「昔妙喜中兴临济之道于凋零之秋，而性尚谦虚，未尝驰骋见理。平生不趋权势、不苟利养。尝曰：『万事不可佚豫为，不可奢态持。盖有利于时而便于物者，有其过而无其功者，若纵之奢侈，则不济矣。』不肖佩服斯言，遂为终身之戒。」

大慧禅师之为人，心性本净，虽然一世斥责错悟之师，私心之中实则欲以之帮助错悟之师得以证悟也！所以他的破邪显正，并不是像有些禅师一样的前去踢馆，让错悟大师很没面子；他只是作评论，期望错悟大师听了以后能够自行改正，不会使错悟的大师当众没面子，这其实都是悲心运行之大作为也！只有对错悟而又不肯改正的师兄弟，才会比较激烈的破斥，但也都只是借此帮助他们证悟的手段。大慧宗杲心性之淳良者，本已如是；而心性之改变，绝非数十年间所能转易，当知皆是多劫所修方能转易至此也！如是性尚谦虚、不趋权势、不苟利养之心性者，怎有可能一时忽然之间就变成忘恩负义而骂辱大恩师之人？

大慧禅师悟后之心性，广为时人所知，而其悟前之心性如何？且观此一历史记载，《南石文琇禅师语录》卷四云：

妙喜老祖在湛堂会中，持茅、书云峰语，以自警。湛堂曰：「此子，他日必任重致远。」

语译如下：【妙喜老祖宗，他以前在湛堂文准禅师会中，当时尚在求悟阶段，他就取了茅草作笔，书写云峰禅师之训诫学人话语，用来警醒自己不犯。他的师父湛堂文准禅师说：「这个

人，以后必定是任重致远的人。」】由是可见其时时自警之心性也！焉得是虎丘一脉后人所责之忘恩负义而当众斥骂有大恩于他的 勤大师之人？

又大慧禅师心性，素来不争，史有明文记载，譬如《佛果克勤禅师心要》卷四记载 克勤大师〈与耿龙学书批〉：

妙喜示来教见，矻矻于此，意况甚浓，真不忘悲愿也！而以宗正眼照破义路，情解透见肝胆，何明眼如此！正宗久寂寥，后昆习窠臼、守箕裘，转相钝致，举世莫觉其非，大家随语生解，祖道或几乎息矣！……杲佛日〔大慧禅师〕一夏遣参徒踏逐山后古云门高顶，欲诛茆隐遁，其志甚可尚。今令谦〔开善道谦〕去，山叟为书数语及疏头，亦与辍长财成之，可取一观也！渠欲奉锄，正在高裁也。克勤启上。

可见大慧宗杲心性不喜夤缘，好乐隐居，岂是性好与人相争者哉！如是之人，而谤他为辱骂 勤大师之恶人，岂有公理？

虎丘一脉后人对大慧之无根诽谤，实已到了令人觉得匪夷所思的地步；然而传说之事，都不可随便相信而转言之，否则即成无根诽谤贤圣，其业果皆须后世自受，无人能代之也！如是妄谤之事，古已有之，并且是对证量极高之大慧宗杲生谤，而且是极严重的无根诽谤，譬如《山庵杂录》卷一载云：

丛林中，道听之说皆不足征。后世传：「大惠与佛智，同参圆悟；悟偏爱佛智，而大惠常不平。后佛智住育王，〔佛智死后〕大惠踵其席；托以沙水不利，发其塔而



〔佛智〕真身不坏，〔大慧〕以镬破其脑，灌油而焚之。」果尔，可谓惨戚之甚；常人尚不忍为，而大惠忍为之哉？尝读佛智塔铭，乃「阇维，葬舍利」，未尝有全身入塔事。

佛智禅师的《塔铭》明明记载着：佛智死后是经过火化以后，将其舍利子入塔供奉，并不是全身入塔安葬，怎会有后来大慧禅师发塔，再以尖嘴锄敲破佛智尸身头脑而灌油焚烧之事？虎丘后人编造如是假事以诬大慧，世人若未先加以考证者，便受其瞒；大慧名声当时即受损害，由此缘故，禅和便将因为轻人而轻大慧之看话禅法，坐失证悟之机会。

此一捏造之事实，其实是虎丘后人张冠李戴而编成的假故事，有文为证：

大阳平侍者，预明安之室有年，虽尽得其旨，惟以生灭为已任，挤陷同列，忌出其右者。琅琊广照公安圆鉴居众时，汾阳禅师令其探明安宗旨，在大阳，因平密授；明安尝云：「兴洞上一宗，非远即觉也。」二师云：「有平侍者在。」明安以手指胸云：「平此处不佳。」又捏拇指叉中示之云：「平向去，当死于此耳。」暨明安迁寂，遗嘱云：「葬全身，十年无难；当为大阳山打供。」入塔时，门人恐平将不利于师，遂作「李和文都尉所施黄白器物」书于塔铭，而实无也。平后住大阳，忽云：「先师灵塔风水不利，取而焚之。」山中耆宿切谏平，平云：「于我有妨。」遂发塔，面貌如生；薪尽俨然，众皆惊异。平乃镬破其脑，益油薪，俄成灰烬。众以其

事闻于官，坐平「谋塔中物不孝，还俗。」平自称黄秀才，谒琅琊；琅云：「昔日平侍者，今朝黄秀才。我在大阳时，见尔做处。」遂不纳。又谒公安，安亦不顾。平流浪无所依，后于三叉路口遭大虫食之，竟不免大阳丫叉之记。悲哉！（《大慧普觉禅师宗门武库》卷一）

如斯编造事相而无根诽谤贤圣者，出现于明朝洪武年间，其实正是虎丘一脉后人故意张冠李戴而说者，与上载大阳平侍者之故事一模脱出，目的无非诬蔑大慧之人格，令人从此不信大慧的看话禅行门，改依天童山的默照禅所证离念灵知方法而修行之。事实上是将大阳平侍者掘尸、镢破尸首、灌油焚烧以取其财的事，套于大慧头上，其说不实。复次，大慧一生始终都受 勤大师之青睐，不曾受过冷落；乃至终生都以大慧为首座，而大慧又始终都对名山大院住持之位不感兴趣，乃至被任命为住持之后尚且弃之而去，怎有可能因为与佛智相争育王山住持之位，所以生恨破坏佛智尸身的事？更何况大慧当时已被秦桧贬至闽南，焉能有相争于佛智的事情？后来被放回之后，诸方名山邀之，大慧同样都推辞不就，后来是宋高宗以诏命强制他前往育王山住持，方才不得不应命住持育王山；所以 大慧从来不曾与佛智相争过，怎会有掘佛智尸身焚烧及破脑灌油再烧等事？假使真有此事，只能说编造这个故事的虎丘后人疯了：因为佛智死时是先火化以后，再以舍利子入塔供奉的，焉有尸身可供大慧挖掘焚烧？

至于大慧罹患背疾腐烂破洞、塞以棉花而死之事，也是套用大慧禅师《宗门武库》中之典故，用以诬蔑大慧禅师：



和州开圣觉老，初参长芦夫铁脚，久无所得。闻东山五祖法道，径造席下。一日室中垂问云：「释迦弥勒犹是他奴，且道：他是阿谁？」觉云：「胡张三，黑李四。」祖然其语。时圆悟和尚为座元，祖举此语似之，悟云：「好则好，恐未实。不可放过，更于语下搜看。」次日入室，垂问如前，觉云：「昨日向和尚道了。」祖云：「道什么？」觉云：「胡张三，黑李四。」祖云：「不是！不是！」觉云：「和尚为甚昨日道是？」祖云：「昨日是，今日不是。」觉于言下大悟。觉后出世住开圣，见长芦法席大盛，乃嗣夫〔乃抛弃五祖的法脉，改为继承长芦夫铁脚的法脉〕，不原所得〔不承认以前在五祖法演座下所得到的如来藏是正法〕。拈香时忽觉胸前如捣，遂于痛处发痲成窍；以乳香作饼塞之，久而不愈，竟卒。（《大慧普觉禅师宗门武库》卷一）

这和前一谤中所说的「大慧掘尸、破脑、火焚」等事，都同样出于大慧禅师《宗门武库》，只是将人名与细节改换而已。

因为私心、嫉妒而诽谤贤圣之事，古已有之，不胜枚举，正谓此界是娑婆，多有五浊之恶世众生也！今再举一例以小证之，智者以故得辨真伪也！譬如古时错悟者，极厌恶玄沙禅师大力破邪显正，便捏造事相以谤玄沙师备禅师，非仅诬谤大慧而已；据《林间录》卷二载曰：

又曰：「玄沙欲出家，惧其父不从；方同捕鱼，因覆舟溺死之。」玄沙天资高妙，必不尔。独不知何所据？便尔不疑！此直不情者记之以自藏，安知诬毁先德为罪

逆，必有任其咎者？不可不慎也！

玄沙师备乃是一代大师，证量极深；然而错悟者都不思量自己错悟之过失，但见玄沙拈提其师之错悟，便捏造虚假之事，谤曰：玄沙想要出家，其父不许，所以与其父一同捕鱼时，故意翻船溺死其父。如是捏造无根诽谤之言，后来落实于文字者已有如斯之巨，其未落实于文字者，当知不计其数。如是之事，同于藏密掘藏之手法一般无二：都是先代写好之后，故意藏于岩洞之中、或藏之于民间，以俟后世忽然有人阅之，便可据以为实而广为流传。是故虎丘绍隆之后世传承弟子故意以文笔记之，再由后世弟子据以流传之，如同诽谤玄沙禅师杀父之故事，如出一辙，并无二致；智者闻已，即知虚假；唯有愚人信之、引之、说之、谤之，愚岂可及哉！

大慧心性一向与人无争，喜爱隐居，怎有可能因为争位夺权而造恶事？又如《僧宝正续传》卷六载云：

师平居，绝无应世意。圆悟在蜀闻之，嘱丞相张公德远曰：「杲首座不出，无可支临济法道者。」

又如《佛祖纲目》卷三十八载云：

道颜，号万庵，久参克勤，微有省发。洎勤还蜀，嘱令依杲。仍以书教曰：「颜川彩绘已毕，但欠点眼耳。他日嗣其后，未可量也。」杲居云门及洋屿，颜皆在焉；朝夕质疑，方大悟。丙子，杲过九江，守请住圆通，三辞不获，因举颜补其处。

如是不求世法利得、不求名闻诸方、不求住持之位、不想在人



间出头之人，其心性当属淳良德厚之人；心性淳良德厚者，感师助悟之恩，尚思无以回报，而愿一世应命担任 勤大师之首座，从来不谋住持之大位。乃至 勤大师返蜀归隐时，指定大慧住持云居山大道场，大慧尚且在 勤大师离去之后，随即收拾衣物登上后山古云门旧址，诛茅隐居而主动放弃云居山住持大位，让与久已垂涎住持大位的道元禅师；如是心性无争之人，焉有可能是故意诽谤其大恩师者？

今者平实多所考证之原因，非为大慧求取平反；因为大慧既已舍寿千年，平反并无实义，亦对大慧禅师的证量无所增益或贬损；而且大慧之心性对于名声都不在意，故此考证者实有别因：谓若有人误信种种无根诽谤之言者，则必于大慧之妙法不生信乐；不生信乐故，则或排拒之、或踵随诽谤之；前者则失证悟之因缘，后者则成无根诽谤贤圣之罪；二者皆不利于学人。以是缘故，不惜耗费时间与精力，作种种考证与辨白，欲令大众复生大信于大慧宗杲，如是岂唯免除口业？进而更可修习看话禅功夫，求觅宗门之悟，庶几一念相应而入菩萨七住位及声闻初果人中，顿超菩萨道第一大阿僧祇劫三十分而有其七。苟能如此，快慰平生，其庆也何如？

大慧中年初住径山时，他心中牵挂的又是什么事情呢？据《大慧普觉禅师语录》卷六记载：

晚，自径山来秣陵，见浚，垂涕言：「先人不幸无后，某之责；家贫，何所仰？愿乞一给使，名借公重，庶有肯就者。」浚为恻然、兴叹，遂奏其族弟道源奉师亲。后既退居明月堂，冒暑走其乡，上冢葺治，所存盖如此。

语译如下：【晚间，大慧宗杲从径山来到秣陵，看见丞相张九成时，他掉下眼泪来说道：「先祖不幸而没有后人传承香火、随时上供，这是我的责任（大慧是奚家之独子）；如今我的俗家父母也變得贫穷了，如何有所仰赖存活？只得向您乞求一个人，供作俗家父母的供给走使之用，却须要借丞相的世间名声德望，才容易得到世人看重而愿意服侍我的老父母。」丞相张浚听了以后，心中也感到难过，也对大慧的孝心兴起赞叹之心，所以就奏请皇帝恩准：以大慧的堂兄弟道源，来奉侍大慧禅师的父母亲。后来大慧年老而退居明月堂时，也不顾夏天的暑气逼人，仍然远走家乡，亲自为先父母上坟除草扫墓，他心中所存想的事情，竟然到这个地步。】

大慧既是心性如是淳厚之人，岂有可能是忘恩负义之人，而对有大恩于他的根本上师 勤大师加以当众辱骂耶？有智之人思之即知也！所以虎丘一脉后人之造谣无根诽谤大慧者，不可信也！（待续）





(连载二十二)

林明佳见道报告

- 一心顶礼归命 十方常住三宝
- 一心顶礼归命 本师 释迦牟尼佛
- 一心顶礼归命 极乐世界 阿弥陀佛
- 一心顶礼归命 大慈大悲 观世音菩萨
- 一心顶礼归命 大势至菩萨
- 一心顶礼归命 平实菩萨摩訶萨
- 一心顶礼归命 监香菩萨摩訶萨
- 一心顶礼归命 护三菩萨摩訶萨

一、学佛因缘——所求果遂生谦恭

弟子是一个缺乏自信却十分功利的人，然而正因为这两个缺点，使弟子能谦恭地信受佛法。记得小时候一遇到考试，就会神经紧绷，不停地拉肚子，当时总觉得自己既没用又渺小。小学三年级时，间接听到「持六字大明咒」的好处，就谨记在

心，以后考前六神无主时，就拼命念「唵嘛呢叭吽吽」，容易紧张的毛病因而逐渐减轻。上了国中，弟子希望功课进步，以便考上好的高级中学，便开始每天课诵七遍《心经》，果然因此顺利地上了理想的学校。

然而，高一下学期，弟子察觉自己程度太差，当时又听到「诵金刚经可以开智慧」，就开始几乎每天课诵一部《金刚经》，希望可使自己的求学过程一切顺利，果然成效显著，从此对《金刚经》信受奉行。上大学的前夕，弟子反观自己在考前会吃素祈愿，求诸佛菩萨加被弟子，一旦如愿后，就恢复旧习大啖美食，想来十分惭愧，于是决定效法家中的三位大菩萨，开始吃素，悲悯众生而慈心不杀故。

有一天母亲对弟子说：「既然信受观世音菩萨，就应课诵大悲咒，以发大悲心。」弟子转而反省自己，在遇到困境时，唯恐自身力量不足而做得不好，就乞求观世音菩萨加被，因为观世音菩萨向来十分灵感，因此弟子总能如所愿。然而反观自己严重缺乏同情心，心地不调柔、泪腺不发达，即使遭到处罚或挫折，也鲜少掉泪。为了避免愧对观世音菩萨，弟子下定决心调柔心性，发菩萨大愿，也学习如何悲悯众生，便开始课诵大悲咒；果然悲心渐起，连蚂蚁也不敢轻易伤害；之后参加法会，甚至会痛哭流涕，忏悔自己过往的种种罪恶。

综观弟子信受佛经的过程，开始时只是功利取向，希望达到某种目的，却又知道自己能力有限，经由善知识的告知，转求诸佛菩萨加被；之后反观自己只求不给，惭愧不已，于是转而渐除自己的性障，以报佛恩。再者，课诵经典的过程中，也

慢慢具足弟子对经典及佛法的信力，及了解诸佛菩萨广大无边的威德力，进而发愿行菩萨道。

二、共修因缘——家姊接引入佛门

家姊早年病苦缠身，全家人随着她病情的起伏，活在未知的恐惧中，尤其妈妈最辛苦，陪她进出医院无数次，情况数度危急；期间数次遇到基督教的义工，好言相劝、加以威胁利诱，家姊始终道心坚固，不愿改变信仰。一九九七年，弟子的父母和姊姊，经由 张老师的引介，进入了正觉讲堂学佛，每逢周一晚上，三人都会排除万难（共修前，家姊的色身总会莫名其妙的出状况。然而一起去共修，只要进了讲堂，那些症状就会自然消失），因此妈妈总怀着欢喜心去共修，至今始终如一，令弟子印象格外深刻。之后遇到讲堂办的法会，家姊便想尽办法哄骗弟子一同前往，遇到每周二上 平实导师的课时，家姊则会告诉弟子：「妹妹！一起去上课啦！平实导师很会说法，保证你不会后悔。」现在回想起她运用的种种善方便，让弟子更感念她的慈悲。

后来，当弟子面对大学联考的压力时，心情焦躁紧绷，深怕一个闪失就搞砸了；承蒙 张老师教导无相念佛的方法，让弟子能定下心来，专心准备考试。至今弟子还记得开始学无相念佛时，心很粗糙，必须将很大团忆佛的念压在眉心，才不会散失；经过长期的锻炼，才逐渐抓到诀窍，忆佛的念才能由大变小，进而转为无相。上大学后，时间不能配合，因此无法持续共修；承蒙 张正圆老师的慈悲，让弟子在寒暑假时，都能旁听 张老师的课；感谢 正圆菩萨摩诃萨的慈悲摄受，让弟子得以在其座下一点一滴的熏习佛法的正知见。二〇〇〇年及二

〇〇一年，弟子的双亲先后破参，看到他们明心的法喜充满，及悟后的功德受用，弟子好生羡慕，当下就发愿，将来也一定要明心、见性。

生死无常速精进

二〇〇一年十二月二十五日，家姊在住入荣民总医院加护病房后的第五天，突然往生。全家人措手不及，虽然痛不欲生，却只能强忍悲伤，在正觉讲堂师兄姊的帮忙下，如法的办理后事（也收得一些晶莹的舍利子）。剩下的一家三口，为了避免谈论家姊时又触动情绪，相聚时就一起大声的唱诵 阿弥陀佛佛号，专注摄心念佛，并将功德回向家姊俐廷姊，愿她能往生极乐净土、见佛闻法，悟无生忍。对弟子一家人而言，俐廷姊始终不曾离去，妈妈总是说：「看到俐廷的照片，就是一个阿弥陀佛的净念；须谨记生死的无常，随时提醒自己勇猛精进。」想到她虽受病苦，却勇敢承担，深信因果果报，未曾抱怨；弟子一家人都认为她是大菩萨示现，借此接引全家人学佛；直到现在，她依旧是督促弟子一家人精进共修的动力，以及道心坚固不退的最佳楷模。

隔年的十月，长年卧病在床的奶奶也往生，由于老人家生前的遗愿，使弟子的父母亲无法依正知见如法的替奶奶料理后事，父亲哀恸不已，但也只能拼命念佛，将功德回向老人家。这时弟子才惊觉，无常无所不在；既然正法难遇难闻，应当排除万难，把握当下修学正法，以便早证菩提。与妈妈商量后，便恳请 张老师让弟子加入周五班；感谢 张老师体谅弟子时间的不便，使弟子得以在周五班安住；感谢父母的全力护持，妈

妈一年多来风雨无阻的陪弟子共修，爸爸则在精神上给与莫大的支柱。

菩萨善巧摄众生

张老师的教诲，弟子不知怎么总能轻易信受。共修时，总是坐在位子上对 张老师的话点头如捣蒜。更在 张老师的座下坚定了弟子「不识本心、学法无益」的决心。再者， 张老师善用班级经营的技巧，接纳并摄受每位同修。 张老师向来身教与言教并行，不但亲自示范如何行菩萨道及恭敬师长，更善用慈悲的柔软语，调伏刚强的众生。又运用种种善方便，凝聚班上的向心力，激励同修们的求道动机，以提高教学及学习效率。

张老师不辞辛劳地送班上每位同修一张墨宝，期勉同修们能在菩萨道上精进用功，永不退转。为了让同修们对 平实导师更熟悉， 张老师在上课中，总会不停地提到 平实导师的种种事迹，并对大家耳提面命：须建立对 平实导师的信任及信受，唯有直心才能与法相应，禅三时也才能获益良多。在 张老师班上，还可以听到最新一期破参学长、学姊的心得分享；弟子在某位师兄姊的心得分享中，明白「每天礼拜平实导师及亲教师，不但可以除性障，还可以开智慧；禅三时又因平时的虔诚礼拜，所以会对主三和尚格外信受，因此就能迅速地与之法相应。」听完后，弟子马上信受，便每天礼拜 平实导师及 张老师，果然因而获益良多。此外， 张老师更是毫不保留地传授所有用功的方法，教导大家应当每天发愿、忏悔、回向，还发给大家一张功课表，以登记每天拜佛的时间和写下学佛的心得，月底时缴交，借此敦促大家在法上用功。随着禅三的逼近，

张老师更是卯足全力激励同修们的士气，以坚定大家求悟的决心；在 张老师全心全力的摄受教导下，让弟子众等能逐渐具足参加禅三的条件。

三、见道内容与过程

由于邮政延误，直到禅三前一天的下午，承蒙 陆老师慈悲地以电话通知，弟子才知道自己被录取，当下只觉得难以置信，心中充满对诸佛菩萨及 平实导师和 张老师的无限感恩。

第一天 苦乐参半禅三行

隔天，怀着雀跃却紧张的心情，开始了禅三的第一天；坐在禅堂内，明白这将是与佛菩萨距离最近的机会，无论如何要好好把握。拜愿时，想到诸佛菩萨的摄受加持，及 平实导师的慈悲，让弟子可以参加此次的禅三，当场泣不成声；等擦干眼泪鼻涕时，竟然感到无比的轻松自在。接着起三，主三和尚要大众宣誓：「永不稗贩如来，且要善守密意，绝不为人情而将密意随意泄露。」又开示大众：「禅三是选佛会，因为佛子明心后，生生世世都得行菩萨道，因此总有一天会成佛；不过菩萨道向来十分难行，所以要能吃苦；难行能行，才堪任菩萨。另外，参加禅三，必须全然地信任主三和尚，才能直接地相应于法。」接着又开示大众：「应当如实地把我见杀掉，彻底断除三缚结，这样才算白来这一趟。」弟子仔细思量 主三和尚的话，检视自己的性障，倍感惭愧；当下告诉自己要彻底的观照性障，渐次地断除我见、我执，才能不负 主三和尚的教诲。

第二天 佛子礼佛伏心性

早上四点半，起床梳洗后，便到禅堂发愿、忏悔、礼佛，乞求佛菩萨加被摄受弟子，让弟子能顺利过关。吃过早斋，主三和尚及陆老师带着大家经行，主三和尚要大家注意脚下，仔细体会；为勉励大众，以当时的情景，即兴作了一首偈子开示：「鸟语清风雾正浓，步步经行岂无机？条条大路通真如，行人莫与路为仇。」

早上八点，同修们开始依序进入小参室。其间弟子一直注意着小参的进度，心中忐忑不安，希望能尽快轮到自己；但记起主三和尚吩咐要确实断我见，决定历缘对境磨掉自己神经质、急躁没耐心、自私等习气，于是便专注地礼佛、参禅。然而习气所致，（注意小参时间的）妄念依旧生灭不断，心情七上八下；此时反问自己：一点苦都不能忍，怎么参加选佛会？立即反复告诫自己须专注一心礼佛，心才逐渐地安定下来。

药石结束前，主三和尚慈悲的要还没轮到小参的师姊们吃水果，亲切地询问大家有无入处？接着开示大众：「正觉讲堂的禅是生动活泼的，不是严肃或一成不变的；吃喝拉撒中无处不在，唯有亲身体会，才能了知其平凡、实在。虽然没有炫丽神奇的境界，却唯有安住于无生忍中，才能体会其微妙深细之处。」药石后的公案开讲，主三和尚留下一个「究竟六六三十六如何等于七七四十九？」的迷团后，便宣告结束。

第三天 和尚导航破迷闷



早上九点半，轮到第一次小参；进入小参室后，恭敬地礼拜主三和尚后，便在蒲团上坐定。主三和尚叮咛弟子必须好好感恩父母，务必要孝顺。接着弟子便向主三和尚禀报，拜佛时□□□□□□，□□□□□的体证，因此可知如来藏□□□□□□。接着主三和尚问了几个问题，以考验弟子是否真懂般若。再者，详细为弟子说明如来藏□□□的关系，帮助弟子厘清概念，确实了知「非一非异」的实相。三者，提出辨识的方法，以防外道的笼罩与刺探。最后主三和尚出了两道题目，要弟子好好的整理，以便清楚地厘清见地：1、阿赖耶识为何是不生不灭？2、阿赖耶识为何是万法的根源？

下午三点多，轮到弟子与陆老师小参，陆老师听完弟子的报告后，开示弟子应加入意根、意识来整理，才能切题，否则只是笼统的说明。第二次与主三和尚小参时，弟子如实的禀报由陆老师指导后整理的结果；主三和尚听完，开示弟子一个提纲挈领的方法：「如来藏（阿赖耶识）生出六根，后触六尘，即有六入，遂起意识，六识具足如实运作，因而能有一切世出世间法。」此外，主三和尚又举出许多经典证据，并教导弟子如何隐覆密意。主三和尚循序渐进的引导弟子，逐渐建立对如来藏体性初步但却有系统的认知与现观。在小参室内，弟子更深刻体会主三和尚智慧的深细，及摄受众生的善巧方便。最后主三和尚嘱咐弟子：出了小参室，须先至佛前礼佛三拜，饮水思源故，感恩本师释迦牟尼佛的无上大法，让弟子得以亲证生命的实相，然后禀告纠察菩萨，感谢他们的护持，才可开始体验喝水。

药石过后，主三和尚照例开讲公案，其中某个「屙一声」的公案，不但引起护三菩萨和破参众人的哄堂大笑，连主三和尚本人也忍俊不禁，不同于前两天的肃杀、隳若寒蝉，整个气氛轻松有趣，却禅意十足。

公案开讲结束后，禅堂内外发心的护三菩萨们，尽全力持续护持；禅堂中，师兄姊们持续不断的用功参究。弟子想到今天已是禅三的最后一晚，又想到诸佛菩萨及主三和尚的慈悲，竟舍不得去睡觉，决定赖在禅堂好好的在法上用功，以报佛恩及师恩。于是坐在自己的位子上，依主三和尚的指示仔细体验喝水。一开始，情绪仍旧亢奋，直到心定下来后，才隐约体会到少分的微妙。稍晚主三和尚巡视禅堂时，见弟子似懂非懂，便持竹如意刷刷两下，清楚地为弟子点出关键所在，弟子这才豁然开朗，得以抓到窍门，首次明白无生水的个中奥妙。感恩诸佛菩萨的摄受加持，感恩主三和尚无私且慈悲教导，感恩护三菩萨们的全力护持。

第四天 藏识中观初亲证

早上十一点，主三和尚召集喝水整理的师兄姊们进小参室，听完大家的心得分享，主三和尚接着更深细地说明真妄如何配合运作；并教导大家用意识对末那作如理作意的说服，才能渐断习气；听完主三和尚的开示，令弟子更加佩服得五体投地。然后主三和尚出了另一道题目，要大家仔细体会后，稍后再验收。下午三点多，主三和尚对已破参者再次开示：「见闻觉知，见的当下即完成了别，因此不可说『无语言文字就是不起分别』。」



下午五点多，解三仪轨开始，唱到炉香赞时，想到诸佛菩萨的慈悲摄受，主三和尚的倾囊相授，及护三菩萨的全心护持，突然痛哭流涕，当下告诫自己要谨记这份恩情，才能保持谦恭的态度，并效法主三和尚以慈悲且无私的态度对待众生。主三和尚最后叮嘱大众：「须深信禅三的一切安排皆为因果果报，不可埋怨。须善于隐覆密意，决不稗贩如来正法，否则后果自受。须尊师重道，不可起慢心……。」感恩平实导师开示的方便施設，才能次第的增长定力，逐渐具足破参的条件；「还要感恩亲教师的摄受教导，为守护众生而隐覆密意，使众生在因缘成熟之际得以开悟。」主三和尚的这一席话，让弟子明了荷担如来家业的任重道远，然而就在锻炼砥励的过程中，才能成就菩萨道，进而迈进成佛之道。

四、结语

饮水思源永归命，得法常念恩泽重

承蒙俐廷师姊慈悲接引弟子入佛门，承蒙双亲的教导护持，让弟子得以进入讲堂持续共修。承蒙张老师的谆谆教诲，使弟子得以渐次熏习佛法，备齐参禅的条件，使弟子法身慧命得以出生。承蒙监香菩萨、护三菩萨鼎力护持，让弟子可以一心礼佛参禅，得以破初参，获益良多。

承蒙主三和尚的慈悲，以身作则示范如何行菩萨道，并施設种种方便善巧摄受众生，摄受众生如实了知法界的实相，其恩德弟子将永远铭记在心。又主三和尚的禅风，平易近人却妙不可言；正如「竹如意」平凡无奇却妙用无穷，弟子亲身

经历后，才了解其生动活泼又不失亲切之处。感恩 主三和尚的摄受教导，让弟子得以破初参，得入修学大乘佛法之门。经过禅三，让弟子更明了 主三和尚智慧深细不可知，倾囊相授地教导众生，乞求 主三和尚的加被摄受，弟子愿永远虚心受教，以求得到更多殊胜的法义。承蒙诸佛菩萨摄受加被，让弟子得遇大善知识，而能亲证生命的实相。弟子将谨记师训，如实的断除我见、我慢、性障，次第的增长定力、慧力，以报佛恩及师恩。恳求 观世音菩萨加被摄受，令弟子得三昧无碍辩才，弟子发愿生生世世竭尽所能护持 平实菩萨摩訶萨弘扬正法，摧邪显正、荷担如来家业，尽未来际永不退转，恳求诸佛菩萨慈悲加被摄受，让弟子所求果遂。言语有限，感激无穷；弟子只能满怀感恩：

一心归命顶礼 本师 释迦牟尼佛
一心归命顶礼 消灾延寿 药师佛
一心归命顶礼 极乐世界 阿弥陀佛
一心归命顶礼 大慈大悲 观世音菩萨
一心归命顶礼 大势至菩萨
一心归命顶礼 平实菩萨摩訶萨
一心归命顶礼 正圆菩萨摩訶萨

弟子 林明佳 敬禀

二〇〇四年四月十一日

〔编案：林明佳师姊尚在大学就读，是当今最年轻的明心证悟者。2005年二月〕





(连载三)

(三) 我见是什么？

从佛法三乘菩提共通的内涵来看，可以看见的事实：断我见对于学人来说，是非常重要的一个关键。我见是二乘圣人在见道时所要断的，断我见是二乘菩提所证的解脱果，但也是大乘菩提见道之前所必须要断的。所以说断我见虽是解脱道的法门，但却是三乘与共的；我见没有断的人，还是在佛门外绕，是在外门修习六度万行，还进不了佛教的内门中修行。所以断我见是这么重要，而且是往上更进一步修学解脱道及佛菩提道的根本，那么我见是指哪些内容？学佛人有必要来确实的了解。

四禅八定是共于三乘行者与外道的世间证境，令佛法的修行者可以了知三界法的内容。解脱道修证者，可以借此修断三界法而成就一切智，入无余涅槃；佛菩提的修证者，可以借此而了知一切相的内容，协助成就无生法忍的现观，所以大乘菩

提的修证者也必须修学。大乘菩提修证四禅八定的目的，只是借禅定的实证来利益众生，那是戒慧直往菩萨悟后的事，也只是作为利乐众生及修证无生法忍现观的工具而已，不同于外道以追求四禅八定的境界作为最终目的。打坐修证禅定，真能出得了三界生死吗？佛子之中有些人喜欢禅定境界，认为打坐境界很殊胜，误认为打坐所得的世间境界高于般若慧学的修证。也有人是以定为禅，把禅定的修证当作是禅宗般若禅的修证，不知在佛法中修证禅定的真正意义与作用，误以为打坐就是在修证佛法；当有学佛人被问到：「有在学佛法吗？」「有！我在打坐。」也常听人说：「某人学佛学得很好，打坐功夫很了得，能常入定很久。」〔编注：现代人不能断除欲界中最粗重的男女欲贪，连初禅都不能证得，往往所说的入定，最多不过欲界定或未到地定，不能说是四禅八定的实证，四禅八定的实证是以断除欲界贪而实证初禅，乃至实证初禅以上至四空定而称之。〕

但是打坐入定真能出离三界生死苦海吗？以前佛住世的时代，具足四禅八定的外道很多，但是却与三乘菩提的修证无关。如果不断我见，即使具足四禅八定以后，还是不能出三界的；就算是能随时随地坐脱立亡，还是得在舍报之后继续于三界之中受生，仍旧解脱不了生死。为什么呢？因为学得了四禅八定的功夫，坐脱立亡后，必定往生色界或无色界天；当定福的果报享尽了，又得回到三界中轮回受生。

譬如古代石霜禅师入灭后，寺中僧众想要推举禅定功夫很好的首座来当住持。但是九峰勤禅师却不赞同，他说：「先得勘验首座亲得先师意旨否？」后来首座就说：「香烟起处，

如我不能坐脱立亡，我就是不会先师意。」炷香点燃了，火刚熄，烟才刚升起，他就已经舍报走了。但是九峰禅师却抚摸首座的背，同时说道：「坐脱立亡则不无，先师意未梦见在。」所以首座虽能坐脱立亡，看来似乎已经生死自在了，但是却仍然不能了生死的。所以六祖云：「**唯论见性，不论禅定解脱。**」二乘菩提的修证者能出离三界生死，是依二乘菩提之智慧而断我见与断思惑而得，与禅定并没有关系，所以有慧解脱的四果人。若是凡夫修得四禅八定，仍然不能出三界，依旧在三界之中轮回，必须有断我见的见道功德，才能顿时成为俱解脱的四果人，但其实仍是依解脱道的断我见智慧而出离生死，才能出得了三界。所以真要能出三界了生死之首要条件就是二乘菩提的「见道」，「见道」就是断我见。禅定只能伏烦恼，无法得证二乘解脱，要断我见才有可能得证解脱，而断我见就是二乘菩提的入门智慧。

因此，断我见对于学佛人来说是非常重要的一个课题，也可以说是要进入三乘菩提之门的必要条件。就像要杀敌，先要看清敌人的所在与面貌，才有可能杀敌，因此，不了知我见内容，则永远在三乘菩提门外摸索，无法证得解脱果，因为您没有如实了知五蕴，则不可能断除对五蕴的贪爱而实证解脱。对于我见内涵弄清楚了，才能真实受用，不以色身为我，进而不以意识心为我，则是证初果了。

既然修学佛法首要是在断我见，那么我见又是什么？要探讨我见之前，要先来了解「我」是谁？「我」的内容是什么？我们常说：「我能说、能听、能想、能知，见闻觉知的心就

是『我』啊！」有的则说：「能吃、能走的身体就是『我』啊！」其实佛法上所说的虚妄「我」就是五蕴、十二处、十八界。把五蕴的虚妄我灭了，自然就能出三界。换句话说，就是把您的色身与见闻觉知心 and 处处作主的心灭除了，剩下的是本来就在、从来都不曾出生也不曾灭过的第八识，它离见闻觉知，从来不返观自己，也不会思量任何一法。所以灭掉色身和觉知心、思量心以后，只剩下它的时候，不会去投胎而借色身再生起见见闻觉知心、思量心，这就是《心经》上所说的涅槃境界，就叫作出三界生死。所以想要出离三界生死的痛苦，只有二条路，一者佛菩提道，就是成佛；二者解脱道，就是取证无余涅槃。可是取证无余涅槃境界时，却不是由见闻觉知心、思量作主心去进入涅槃境界中，而是灭掉见闻觉知心与思量作主的心以后，剩下第八识如来藏离见闻觉知而单独常住。所以，证得解脱境界的阿罗汉们，都是在舍寿以后，把五蕴的自己灭尽了，真实无我。

既然实证无余涅槃是灭尽五蕴，我们就该先了解：什么是五蕴？五蕴有那些内容？五蕴：色、受、想、行、识。一切众生不出五蕴，即使是无色界天人，虽然没有色蕴，也还是有色蕴以外的四蕴。色蕴是众生之眼、耳、鼻、舌、身根等五色根。在我们身体上可见到的五色根器官，称为扶尘根，有接触外五尘的作用；五色根的胜义根是头脑，透过神经传导、接受外五尘讯息而使如来藏及意根能借它变生内相分六尘的作用。有了五色根、意根及内相分的六尘相彼此相触，而由如来藏出生眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识等六识，对色、声、香、

味、觸、法等六尘生起分别、判断、分析、领纳，即是识蕴六转识。识蕴是心法，受、想、行蕴，也是心法。受蕴：有情皆有领纳苦、乐、忧、喜、不苦不乐等受，故名受蕴。对于诸受的境界，能加以了知就是想蕴。因想而起身口意行，出生善念、恶念，起贪、瞋、痴、慢、疑，造诸善恶业，以及为了生活而有行来去止等动作，都名为行蕴。

如来藏若不先出生色蕴，就无法变生六尘，也就无法出生识蕴六识及受、想、行蕴。若如来藏不出生这五蕴，众生于此世间便不能生起承受果报、造作新业的作用。五蕴有色法及心法。色法是色蕴中之五色根及六尘；心法则包含了前六识识蕴与意根。意根是心法，非是色法，不是有色根；意根因为是意识生起及运作时的所依根，故名意根，归属在六根之中；前五根是眼、耳、鼻、舌、身根，都是有色根，加上心法的意根合为六根。六根与六尘相触而有六种入，六根所入之法，即是六尘，六尘是色、声、香、味、触、法。经上说：根、尘、触三，生眼识乃至意识。六根与六尘相接触，会产生六识。六根与六尘合为十二处，六根、六尘、六识，合为十八界。所以五蕴、十二处或十八界指的都是有情众生的身心，只是法的分类粗细有别而已，总而言之，还是指众生的虚妄我。

五蕴就是虚妄的众生「我」，「我」者五蕴身，「我」就是五蕴、十二处及十八界，有这个「我」中的任何一蕴、一处、一界存在，就无法成就无余涅槃，因此无余涅槃中，无有五蕴、十二处、十八界，所以真实无我。众生的五蕴身中，色蕴以四大——地、水、火、风组成，都是无常之法；受想行识四蕴皆

以色蕴的五色根与五尘为依才能生起，所以也都是无常之法。佛说五蕴、十二处、十八界等等诸法皆是无常法，都是会坏灭之法，都是缘起缘灭之法，既然五蕴身我无常必坏，所以依于五蕴、十二处、十八界的诸法无常必坏，在阿含解脱道中就说「诸法无我」，因为在五蕴、十二处、十八界等等生灭诸法中，找不到常、恒、不变易的真实我。

五蕴中之受、想、行、识四蕴，即是心法，亦称为名；加上色蕴，即是「色」、「心」二法具足，简称为名色。但是五蕴中的心法只有七识：眼、耳、鼻、舌、身、意识及意根；这七识都是无常必坏之法。前六识于睡眠、闷绝、正死位、无想定、灭尽定等五位中断灭，意根于阿罗汉入无余涅槃时，亦是断灭。这七识既然本质上都是生灭之法，都是刹那刹那断灭再又生起，既然生灭之法刹那断灭如何能够于断灭后再自行出生呢？必然要有一个不生不灭的第八识心做为生灭的七识心的所依，才能够让生灭的七识心能够灭除后，再行生起。而且必然是心法才能出生心法，色法从不能出生心法。所以法界中的心法总共有八，具足八识才能出生万法。因为前七识是由第八识如来藏出生的，所以心法总共有八，又名「八识心王」。八识心王是万法的根本，凡是有情皆各有八种识：眼、耳、鼻、舌、身识是前五识，第六识是意识，第七识为末那识（意根），第八识是如来藏，共有八识。每一识心各有其不同的体性，但前六识都是一世必灭的，意根则是经由修道而可以灭除的；只有第八识如来藏，自性清静，本无生灭，恒常坚住不坏，恒而不审，永离见闻觉知，而能生一切法，却无法用任何方法来灭

除它，所以只有它才是常住而不可坏灭的真实心。

前五识，能见是眼识，能闻是耳识，能嗅是鼻识，能尝是舌识，能觉是身识；因眼等五根是色法，是段肉，不是心法，能触五尘而不能了知色尘等相，要由眼等五识才能了别色尘等相。能了别色尘之心是眼识，我们能见是因为眼根接触色尘后，眼识出现了才能看得见色法；耳等四识也一样。所以前五识心要依五色根不坏，还须与意识俱起，前五识才能了别五尘境的粗相。眼识只能了知青黄赤白等显色粗相，不能了别长短方圆等形色、行来去止等表色、喜怒优雅等无表色等等细相，因眼识的了别性只有显色（青黄赤白颜色），所以不能对色尘作详细观察与分别判断。眼识如是，其他耳、鼻、舌、身识也是如此，都只是在五尘上作简单粗糙的分别。前五识须依五色根不坏，复依意识及末那之作意，方能由如来藏出生，可见前五识皆要依他而起，前五识之体性非恒非审；五色根坏了，即无前五识生起，意识亦不能生起；五色根劳累了，意根作意要睡眠了，六识就断灭了，故六识常有间断。色身生生死死，不能长生不老；六识当然会跟着色身坏灭不存，故知眼等六识都是虚妄，都非本来而有，皆是因缘和合而生。若离五阴中的五色根，如来藏就不能借由五色根而接触外五尘，则末那识意根就不能在五尘上面生起作意，意识也不能现起，前六识就断灭而无法生起。

有了六识就能了知色、声、香、味、触、法六尘的粗细相。于六尘之中能作微细分别之心是意识，也是我们常说的「饭好香哦！」、「我了解您的意思了！」的意识心。意识心与前五识

配合，则能了知六尘中之一切法，这是意识心的体性。五俱意识生起时，必能了知六尘境，意识依前五识之了别，即作微细分别，且能再作详细之分析、判断、思维、分别，故说意识心是「审」。意识是所生法，打了麻醉针以后，意识断灭了；身体劳累而熟睡无梦时，意识也是断灭，故说意识心是「不恒」，这就是唯识学上说「意识心审而不恒」的道理。意识要有五色根不坏，于根尘相触时，末那识于中起作意，促使如来藏现起意识及眼等五识，才能了别诸法，所以前六识都是缘生法。如果眼等五色根全坏了，则意识不能在人间现起运作，所以意识不能离五根而存在，所以是缘生法。有生则必有灭，不是常住不坏的真实法，前六识莫不如此，皆非常住不坏的真实法。

前五识、意识、末那识合称七转识。此七转识皆是由第八识如来藏出生而有，而眼等六识又须依六根、六尘及根尘相触等三种法为缘，若没有六根、六尘及触，则前六识不能由如来藏所现起，此六识即是一切有情之见闻觉知心。故经云：根尘触三和合，生于眼识乃至意识。能知能觉之心是前六识，六识之现起是要依六根、六尘才能现起，皆要依他而起，故知见闻觉知心即是虚妄法；虚妄之法，无法自在，须依缘而生起，是众缘和合的法，将来众缘散坏时，就会跟着断灭，故非恒非常。因此前五识与意识觉知心要依他缘，由如来藏出生而有，故说是缘生法。缘生法都是有生有灭，即是生灭法；生灭法则非常住不坏之法，故说意识觉知心是虚妄心，依他起故。六识心于眠熟、昏迷、无想定、灭尽定、死亡等五位中，皆是有间断、会断灭之法；会有间断，即非是自在，故实无我。六识既是借

众缘而生，所以是所生法，故名妄心；妄心者没有真实的体性，不能单独存在，要依五色根而生起；但是五色根不能去到未来世，所以意识当然无法去到未来世，由此可知意识心只能存在一世，所以说意识是妄心；前五识也与意识有同一自性，所以也都只有一世，不能去到下一世，所以也都是虚妄心，所以能见、能闻、能嗅、能尝、能觉、能知的六识心都是虚妄心。

第七识是末那识，末那识是意识之根，故又名意根，无始以来不曾像意识般夜夜消失断灭过，唯除二乘无学圣人舍报入无余涅槃，它才会永远断灭而不再出生。它刹那生灭，却又不时的时时作主、处处作主；譬如我们看到小孩子贪玩，决定要出门游玩，可是意识明明知道有许多功课等待处理，却控制不了自己而不顾任何后果，仍然出门去游玩了，这就是意根末那识的思量性、作主性。意根不曾停止的恒时对一切法在作思量，意识在了别六尘时，意根于其中作主决定。例如：决定要继续观看，或者不看而将目光转移到其他事物上；乃至睡着而无梦时，六识都断灭了，意根也是不停的在作主决定是否继续睡，还是应该叫起前六识而醒来。意根在死亡、闷绝位也是如此，虽然六识已经不在而不了知六尘了，意根仍然一直不停的在运作、决定、作主，所以说意根的体性是「恒、审、思量」。但是，意根也不能单独而存在，必须依阿赖耶识的运作才能有所作为。意根本身的了别性很差，没有前六识的配合，只能在法尘上作极简单粗糙的了别，不能作细分别，所以意根在接触到五尘的剧大变动而决定要加以详细了别时，就要促使阿赖耶识现起意识及前五识来帮忙，意根再依六识分别六尘的能力，

才有办法在六尘中起种种的决定、作主等应变作为。意根如果没有前六识来帮忙，就无法很伶俐的决定、作主，但只要有六识的配合，意根就变得极为伶俐。意根在清醒位中，一直思量六尘及六识的心行，刹那未停，且执着六识心为自我，不肯使自己消失；意根不但执意识觉知心为我，执五识为我，执五根为我，也执一切法为我所有，更内执第八识如来藏为自内我，完全不知道自己是虚妄的。由于意根一直执着自我，而且认为生灭虚妄的自我是有真实性，乃至执着我所也是有真实性，所以就时时、处处都不想自我否定、灭失，时时处处都要执着内外一切法，而处处决定、作主，就因为这个不知自我虚妄的无明与执着，导致众生轮回生死而不能出离。

上述五蕴、十二处及十八界法的内涵及其虚妄性，能够清楚的领受，则不会妄取十八界法的任何一法，作为真实心，则已远离常见；我见将要断除，或者已经断除了。可是不但对五阴、十二处及十八界法的虚妄性要有深入了解，对于第八识如来藏心也要有基本的了解，才能无有恐惧的确定断除我见。当了知了五蕴、十二处及十八界诸法的虚妄性，当要断除蕴处界诸法，成就断我见的功德时，若是不能确认有不生不灭的第八识本识如来藏，永恒常存，则会因为畏惧灭除身心诸法后堕入断灭空，便不能断除我见而取证解脱道的果位，那就太可惜了。第八识如来藏心是永不断灭，是本来就在的心。它不领受六尘诸法而不住于一切六尘法中，远离六尘中之见闻觉知，不观六尘，不贪不瞋。当阿罗汉灭尽蕴处界法，舍寿入无余涅槃时，涅槃本际就是第八识如来藏的独存自住境界，寂静极寂

靜，远离一切万法的丛闹。如来藏本性清淨，不生不灭，故能令阿罗汉入无余涅槃后，涅槃境界能够永不坏灭，不墮断灭空。如是则能远离断见，可以内心安隱而断我见。

能够领受上述我见的内涵及断除我见的知见，如实观察而得决定：「五蕴原来不是真实的我，是无常法。」这就是证得无我法的初果人。是故，凡是认为色身或意识心为常不坏我者，是名我见。能确认十八界法皆是虚妄之法，如实了知色身非真实我，如实了知见闻觉知心也是依因借缘而生的法，皆无真实不坏的自性，不再认为色身或是意识觉知心为我，恶见五利使就断除了！不再认意识心为不坏心，五蕴中极难断的识阴我见就断了，三缚结就会跟着断，就是声闻初果所证断三缚结的境界。断我见以后，再把我执断除了，我见我执都断除了，解脱果就完成了，就成为阿罗汉了。

二乘解脱果所证是有余涅槃及无余涅槃，是依断我见及我执而得。佛菩提果，除了证得二乘菩提所证的解脱果（有余涅槃与无余涅槃）之外，还要亲证本来自性清淨涅槃及无住处涅槃，才算是成佛了。修学二乘解脱果，只要了知自己的虚妄不实而断我见，进而断除我执，就永离生死轮回了。二乘解脱道的修证，是三乘佛法的共道，所以大乘佛菩提道的修证，也含摄二乘菩提的修证，只是故意留一分思惑，不去断除它，以润未来世再出生于人间，续继修学佛菩提智，并且度化一切有缘众生；一直到七地满心时，才断除思惑，但是仍然不入无余涅槃，依于入初地前勇发十无尽愿之增上意乐，继续修学一切种智，直至成佛。

我见内容已经了知，要断我见就容易多了！说容易是容易，要说难也很难，为什么？因为当今佛教界，能确实如实了知我见义涵的人，确是很有限，大都是把它错会了。错把无常生灭的意识心的变相境界当作是真心，我见总是断不了。譬如某些大师们，总是以灵明觉了之心作为常住不坏的真心，但这只是定心，是外道五现见涅槃所住之意识心境界，仍然是意识心，不是常住不坏的真心。

对于五蕴、十二处及十八界深入了解与观行以后，再对佛菩提道深入了解，对修学佛法的内容与次第，有一简单的轮廓后，就可以了知三乘菩提的概略内容。能把三乘菩提分得清楚，对于解脱道与佛菩提道的划分能深切的认知，充分了解其中的异与同之后，就知道要怎么来修学佛法了。有了三乘菩提的正确知见，才不会轻易的就被人误导，被人以三言两语就转入意识境界了。如果一直落入意识境界而不能舍离，就与佛法的见道无缘，就会跟着别人误认为修学佛法就只是要断世间法中的烦恼：要放下一切我所上面的烦恼，就是佛法的修证。如此误认为好脾气、修福、打坐、修定就是在修证佛法，而且还自得其乐，不肯接受正确的法义，这不是一件很可悲的事情吗？

难道真的要完全断除世间法中的所有烦恼，才可以明心证悟实相吗？维摩诘大士说：「不断烦恼而入涅槃，是为宴坐。若能如是坐者，佛所印可。」也就是说当您还有烦恼时，不用先把烦恼完全断了，只要先降伏部分烦恼而能够专心修学、发起菩萨性、累积福德、具足正确知见，在大善知识广大悲心

的因缘下就可以有机会证悟明心。明心证悟第八识如来藏后，转依如来藏的本来自性清净性，来修断烦恼。当您证悟明心时，了知意识心是虚妄的，不再认意识心为我，我见的烦恼就断了。在证悟明心之前，并不需要先把我所的烦恼完全断除，就可能证悟菩提，这就是 维摩诘大士所说的意思。证悟之后，我见断了，才开始修除我执与我所执着的烦恼，一步步向上地菩萨位前进，永不入无余涅槃，这才是真正的成佛之道。

如果只是把我所（财、色、名、食、睡、权力、健康、长寿……）的烦恼断了，都不贪着了，也只是外道法中的圣人，如同外教的德蕾莎修女一般，只是断我所烦恼而已，我见烦恼还是没有断，不但证不了初果，尚且不是二乘菩提道中的凡夫，只是一般的无明烦恼外道众生，仍然要在三界中不停的轮转生死。如果是单把我所烦恼、我见、我执烦恼断了，但是不能明心，就如阿罗汉一样，还是不知实相心是什么，不能成为实义菩萨，也永远不能成佛。这就是为什么前面要说这么多三乘菩提内容的差异，就是为了要让佛子们能了知佛法的大概。当您听闻了现代大师们所说的法以后，您心里先要有一个底子，您至少要能了知什么是正法？能了知大师们的说法是否言不及义？听了大师们说法以后，要用经典来比对、加以检查，要有正确知见来认识清楚大师们有没有断我见？有没有断我执？有没有明心亲证第八识如来藏？不要盲目的崇拜名师而被人牵着走。因为名师往往不是明师，因为证悟如来藏的实义菩萨，古来一向都是少数。盲目崇拜名师而被人牵着鼻子走向歧路，不懂得回到正法的道路来，一直走下去都是在佛法的大门外绕来

绕去，不知要到何时才能断我见，想要开悟明心亲证实相，更无可能，却一直作着开悟明心的佛门大梦，那就是太可悲了。
(待续)



上帝万能神话的幻灭

—评电影《王牌天神》

—正犀—

无始时来界，一切法等依；
由此有诸趣，及涅槃证得。

——《大乘阿毘达摩契经》



一神教主张有一个万能的神「上帝」，他创造了万物，世间的一切法都是他的旨意。佛教则说：每个众生都各有一个东西（第八识）是无始以来的存在，世间万法都是同等的依止于它，由于有它的缘故，才能有世间法的六道众生，和出世间涅槃法之证得。

这二种说法有许多相似处：一、有无始以来存在的东西。二、它创造了世间万物。三、它能够了知众生的心行而决定众生受报的结果。

二者之间，也有绝不相同之处：一、上帝能了知六尘（色、声、香、味、触、法）相，也能了知自己的存在；第八识既不能了知六尘相，亦不能了知自身的存在。二、上帝依其意志而创造世间物、改变世间物，乃至消灭世间物；第八识无意志，纯依业力而酬偿因果，世间万物因而有生、住、异、灭等现象。三、上帝是独一无二的，是最高的，与其所创造的人类，是不平等而且是永远的主仆关系；第八识却是众生各自而有，众生

之第八识，其性与诸佛平等，对自身而言，永远都是最尊贵的。四、上帝经由六尘相而了知众生心行；第八识不经由六尘相而了知众生心行。五、上帝是自然律的创造者；第八识则未创造自然律，自然律只是第八识法尔如是的体性所展现。

电影《王牌天神》“Bruce Almighty”，是2003年上演的一部喜剧片。DVD上的简介如此说：

喜剧天王金凯瑞这回要挑战的角色是万能无敌的上帝。在本片中他所饰演的布鲁斯是一位诸事不顺的电视台记者，一心想登上主播台的他，却老是事与愿违，最后还遭到公司开除，和女友（珍妮佛安妮斯顿 饰）的关系也越来越糟糕，于是他将所有发生在自己身上的衰事都怪罪到上帝（摩根费里曼 饰）的头上，认为上帝对他十分不公平。当上帝听到他不满的声音后，决定赋予他一个礼拜神奇的力量，好让他知道当上帝也不是这么容易的事。只是突然一手掌握大权的冒牌天神布鲁斯，却开始滥用他的超能力，搞得全世界鸡飞狗跳，一连串翻天覆地的笑料就此展开…。

这部电影虽然是搞笑的喜剧，所探讨的却是极为严肃的话题：「上帝是否存在？」以及「上帝的权限是否有限制？」本文便借这部电影，探讨一神教所谓的上帝，是否可能存在？

布鲁斯——水牛城的实习上帝——必须听取子民的祷告，并做适当的处理。若同时有千千万万人在祈祷，他要怎么分别和处理呢？刚开始的时候，他听到许多人的声音，这些声音交

杂在一起，很难分辨，上帝教他要认真听，才听得清楚。这似乎是为难他了，一个人要怎么同时听取千千万万人的祷告呢？后来，他用档案柜、用便利贴，乃至使用电脑管理这些祷告。可是，祷告的人实在太多了，他刚处理时，有一百五十万则祷告，他用超能力，手指在键盘上飞快的运行，处理祷告，几个小时之后，发现未处理的祷告居然激增到三百万则——原来，大家都太习惯祷告了，上帝要裁夺天下国家大事，还要兼任每一个人的管家婆，为我们处理芝麻绿豆、鸡毛蒜皮的琐事。

布鲁斯发现自己根本处理不完，便运用批次处理，把所有的祷告，不加拣择的，全部予以应许。这下子有趣了，有人股票涨三倍，有人一夜之间长高、胸部变大……等等不一而足，乃至竟有四十万人，同时中乐透彩。「这样子，总该皆大欢喜了吧？」不！「怎么会呢？」当然不满足了，好不容易中个头彩，却只得个十七块美金的奖额，怎么让人受得了？

布鲁斯的胡乱许诺，无法满足他贪得无厌的「子民」，整个水牛城陷入疯狂失序的暴动。不错，他可以实现一些无厘头的欲望，却得承担不愉快的后果。而且，全能的他，竟没有办法让女友回到自己的身边。这让他体会到，「上帝」并没有他想象的那么好当，这时候他才心甘情愿的舍弃自己怨天尤人的习性，臣服于上帝，做他忠实的子民。

所以说，这部电影显然是从基督徒的观点出发，企图修补一神教的理论缺憾，答复大众对一神教信仰的质疑。很可惜的是，这个企图并不是很成功。

上帝授与布鲁斯权力时，曾经吩咐他：一、不能跟别人透露自己所拥有的超能力。二、不能变更自由意志。第一点显然只是对布鲁斯的限制。但是第二点，却是上帝本身的限制。怎么说呢？要是上帝可以变更人类的自由意志，世界上不应该有人不信上帝，也不应该有恶人。在电影中，布鲁斯问上帝：「要怎么让一个人自动的爱你？」上帝答：「问得好！要是哪天你知道了，赶快来告诉我。」换句话说，上帝也无能转变人的自由意志。

事实上，上帝的能力还有更多的限制。比方说，若有人要去抢银行，或者要去赌博，他也跟上帝祈祷，上帝可以满足他的愿吗？以布鲁斯来说，他还不知道祈祷的内容，就一概应许了，三百万的祈祷当中，总有些恶愿吧？如果上帝会实现恶人的恶愿，破坏「善有善报，恶有恶报」的因果法则，那么上帝就不是正义的化身。若上帝有能力这么做，而基于道德的理由，不这么做，实际上他还是在遵循一种法则，这仍然是上帝权力的限制。

再比方说，若多数人祈求同一个愿望，而这个愿望是有排他性的，上帝是怎么处理的？以电影的情节来说，要是三百万的祈祷当中，有好几个人希望当选下一任的美国总统，而布鲁斯全部加以应许，会发生什么事情呢？是否美国要拆成好几个小国，大家一起来分治呢？若不同的球队都希望得到冠军，上帝也答应了，会发生什么事情呢？所以说，不能违反逻辑，也是上帝必须服从的另一个法则。

再来，就是处理能力的问题，这在电影中已提示了，也证

明一个凡夫没有能力负担上帝的职权。但是，上帝本身呢？他是怎么处理人间的大小琐事，使之没有分毫的差池呢？事实上，大家可以看到，处理布鲁斯的问题，上帝就得付出不少心力——跟他讲上几回话，变现一些奇迹让他信服，陪他在喜马拉雅山上赏雪……等等。上帝的子民那么多，他是怎么分配他的时间，处理这些大小事务呢？若是他没有注意去处理，人间会发生什么事呢？

电影中，布鲁斯说：「你是上帝，不可以渡假。」上帝说：「为什么不行？所以人间才会有所谓的『黑暗时代』啊！」电影工作者可能是以为，上帝只有管人间的善恶，才会编出这样的对白来。他们显然忘了，上帝是万能的，人间大大小小的事务都是「上帝的旨意」，要是上帝真的渡假去了，世间应该没有人会诞生，因为每一个人都是上帝创造的。应该也不会有人死亡，因为死亡也是上帝的旨意。人间的大小事务，应该统统都会停顿，因为没有上帝，一切的一切，都不应该会发生。

上帝的存在，就像日、月、星辰的运行，又像脑波与心跳，只要中断一刹那，便是大祸临头。所以上帝渡假，是无法想象的。这样的上帝，永远都有干不完的活，如果有意识、又能够作主，叫他不喊累，还真难呢！

爱因斯坦就不相信上帝是这个样子。他说：「我无法想象一个会对自己的造物加以赏罚的上帝，也无法想象他会有像在我们自己身上所体验到的那样一种意志。」（参见《纪念爱因斯坦文集》第一卷47页，新竹市，凡异出版社，1991年12月版。）如果上帝是有意志的，这个世界不会那么有秩序，那些自然律应该会

经常发生例外（例如，月球突然靠近地球、屁眼中出生一只猴子、口中飞出成群的蜜蜂、忽然长出多余的二根指头、一夜之间长高二十公分……等电影的情节）才对，因为上帝随时可以用他的意志改变一切。这当然不是我们经常观察到的事实，所以理性发达的人，不会相信上帝是有意志的。

如果上帝要同时管那么多事，他一定得仰赖某些自动机制（布鲁斯全面应许大众的祈祷，也是一种自动机制），也就是说，某些事情就算他不知道，也没有去裁夺，这些事仍会按照某一种法则而发展、进行。例如，如果他没有特别指示的话，地球就得沿着黄道继续公转，并且以地轴为中心，每天由西向东的自转。又例如，如果有人怀孕了，胎儿仍然会持续的成长，一直到诞生为止。

如果不是这样的话，大家可以想象一下，上帝忙烦的程度。每当有人怀孕时，他就得做一个裁夺：这个胎儿，应该长什么样子？出生时的身高、体重、五官、性别、健康状况，以及种种的生理条件。还有他的性格，爱不爱哭、怕不怕湿……等等。这样子整个思维过一遍，假设只花了千分之一秒，每天如果只有一千个人出生，他就得花上一秒钟。这还只是人类，还有很多的物种，包括苍蝇、蚊子、跳蚤，如果都是上帝创造的，他也得考虑一下，它们该是什么样子。六十种物种，花掉上帝一分钟的时间。三千六百种物种，花掉上帝一个钟头的时间。每天如果有八万六千四百种物种，分别孕育了一千个新生命，就花掉上帝一整天的时间，这样子他已经没有多余的时间干别的活儿了。

当然，我建立这样的模型，是把问题简化了。该不会有人跟我争执：「上帝处理一件事，应该可以更快，不用花到千分之一秒」吧？事实上，不管上帝的速度有多快，一定要有处理的时间，因为这是有为法的共同法则，觉知、判断、作为，不管多么快，总要有个时间。以电脑来说，虽然电脑不断的推陈出新，速度也越来越快，但是绝对没有一个科学家敢说：「总有一天会出现一种电脑，不需要处理时程，就可以产生结果」，因为这根本违背事实及科学的原理。所以，只要上帝处理事情，需要时间，他就无可避免的，会被无量无边的琐事所缠，终至完全瘫痪为止——就像电脑因为处理的工作程序过多而当机一样。

以上讨论的处理能力，偏向于总量的，这是假设那些事务可以延迟处理。另有一个处理能力，也是上帝所必须具备的，就是同时处理许多事务的能力，这是同时发生、都必须立即处理的多数事务。比方说，布鲁斯担任新闻主播时，水牛城发生暴动，照理说，他应该可以不必离开主播台，就把暴动搞定的。因为，同时处理许多事务，应该是上帝的基本能力才对的啊！可是，布鲁斯显然没这本事。电影也没有交待真正的上帝到底要如何同时处理大量的事务。

我们可以想象，上帝像是一部速度极快的超级电脑，可以同时处理多种工作。但是，熟悉电脑的人都知道，电脑其实每一个瞬间所能处理的，仍然只有一件事，当许多人同时透过终端机在使用电脑时，电脑便将它的处理效能，分配给各个使用者，换句话说，它一直在「转台」，有时为你服务，大部分的

时候为别人服务。如果使用者不是很多，你会觉得仿佛只有自己一个人在使用电脑似的，因为电脑的速度很快，就算它只拨出万分之一的时间为你服务，你也不会察觉到有什么不同。

可是，使用者越来越多，电脑的迟延就会越来越明显，往往画面就停在那里，暂时不理睬你的指令，你也必须越来越有耐性才行。（一个人使用个人电脑，若同时要求处理的工作程序过多，也会发生类似的状况。）若是使用者激增，超过电脑的负荷能力，它一旦当机，你再耐性也没用。

因为一神教信徒心目中的上帝，能知能觉、能作主，所以他处理事务，不管多快，一定需要时间；只要是需要时间，就一定有处理能力的极限。比方说，布鲁斯耳朵听到许多人同时在跟他祷告，他就没有办法一一分辨清楚。上帝说：「如果你注意倾听，就会听到。」那只是人类的想象而已，经不起检验的。因为声波所以能够被我们所察觉，一定要有高音、低音，振幅大小等个别的特征。当许多声波夹杂在一起的时候，彼此互相干扰，便会将声波的个别特征掩盖，让你完全不能分辨。如果只有几个人同时跟你讲话，也许你还可以分辨清楚。但若有几十万人、乃至几千万人同时跟你发话，试问你要如何分辨呢？

像一条电话线路，虽然可以允许很多对话同时进行，但这仍然是有限制的。它的原理，仍然是一种资源的分配，也就是说，我们听到的声音是经常中断的，但是因为中断的时间很短暂，所以我们不觉得通话被中断过。中断的时间若是太长，你就会觉得有异样，工程师设计电话线路，是经过反复测试，而

找到负载的极限，他不能超过这个限制。同样的道理，如果上帝是以这种机制来听取子民的祷告，这仍然是有最大负载量的。

再以眼见色来说明。如果一张底片，用重复曝光的方式，照了两个影像，大多数人还可以分辨。如果我们曝光三次、四次……乃至曝光一百次，你想底片会变成什么样子？一定是全部感光，洗出来的照片，只是一张白纸而已！所以说，上帝也不可能用眼睛同时看到许多人在做什么。

因此，上帝了知众生心行，若是透过生灭的六尘相去了知，必定有处理能力的极限，不可能同时处理太多的资讯。如果他是了知之后，再作判断，然后造作，这样所花的时间就更多了。既有处理能力的极限，就会和电脑一样，有超过负荷能力的问题，而不堪任为世间万物的主宰。换句话说，一神教信徒想象的上帝，根本不可能存在。

看到我这样分析，大家应该可以意会到：人间万象的运行，应该绝大部分，都是一种自动的机制，即使上帝真有能力，能够改变什么的话，他也只能选择极少数的个案，展现他的能力。以《王牌天神》来说，只有布鲁斯得到上帝特别的眷顾，其他的人都是自生自灭。换句话说，即使真有上帝，一种自动的机制，仍然是不可缺少的，而且这种自动的机制，应该是主角，他主宰了绝大部分，上帝反倒成了配角。一神教的上帝，或许有大福报、大威德，可以应许若干信徒的祷告，但是他决计没有能力大幅的改变人类的命运。

自动的机制，即使是在军队这种最集权的社会组织，仍然是不可或缺的。所以当部队长下令冲锋时，他不必管士兵是左脚先跨出去，还是右脚先跨出去；碰到大树挡路时，要从左边绕过去，还是从右边绕过去；这种小事情，不必麻烦部队指挥官去操心。不说别人，我倒要问读者：「你记得今天出门时，是左脚先跨出去，还是右脚先跨出去吗？」连你自己也记不得了，不是吗？那你怎能期望别人替你来操心呢？同样的道理，至高无上的上帝，不应该花脑筋去处理阿猫阿狗的家务事。即使他有心，也没有那样的能力及那么多时间。

还有前面说过的，天体的运行——它依循克卜勒定律而移位，这当然是自动的机制。这种自动机制是自然律，它没有任何例外；如果上帝有本事打破克卜勒定律，那才真的是奇迹呢！电影中有一幕，布鲁斯为了营造罗曼蒂克的气氛，拉近月球，结果造成潮汐严重异常，产生灾害——这纯粹是电影工作者的想象，天文史上未曾有这样的纪录。

事实上，当基督徒承认，人类有自由意志不受上帝掌控时，上帝的权限，已经受到严重的限缩，不能再说他是万能，更不能说他是最高了。因为人类有自由意志，所以上帝无法阻止人们去造恶，一个人要偷要抢都随他高兴；乃至一个国家的统治者，决定要侵略另一个国家，上帝也管不了。反过来说，上帝也无法使人们去造善，人们造善仍然是他们自己的自由意志。造善、造恶上帝既然都管不着，也没有能力以见闻知觉的方式了知众生的心行，那么造善、造恶的后果，当然也不是上帝所能作主的，所以上帝并不是赏善罚恶的仲裁者，而是由因

果律自然运作的，所以上帝不是万能的主宰。

所以布鲁斯祈祷止息战乱、饥馑，上帝没有应允，上帝说那像是选美的说词。是这样吗？布鲁斯或许言不由衷，那么那些饱尝战祸的人们，难道没有至诚的祈祷？而地球每天仍然发生许多天灾人祸。应允这些善愿，会让上帝这么为难吗？以致他每分钟都要拒绝个成千上万的善愿！难道上帝就这么铁石心肠吗？还是他根本不可能有这样的能力？

一神教不承认三世因果，又把一切归于上帝的旨意，这框架坚牢而沉重，即便有不世出的神学天才，也难以补救其理论的缺憾——只好承认上帝也有无能为力的时候；这么一来，上帝万能的神话，已经全体幻灭了。

那么，人们能够期望上帝什么呢？以《王牌天神》的情节来说，上帝示现神迹救了一个怨天尤人的电视记者，据说他也曾对甘地示现神迹。也就是说，小事情求他，还帮得上忙，若是国家、社会的大灾难，就别指望他了。他既然没有比我们高明多少，凭什么把他封为造物主、说世间的一切都是他的旨意？就好像有权势的人，本事比我们高明，但基本上跟我们一样都是人，上帝虽然比我们有办法，也不能就因此说他和我们不一样。

日常生活中，奇迹当然不是经常出现的，这总得有个说明。所以电影中说，上帝不赞成滥用神迹，斥之为魔术。他赞许的奇迹，包括：兼二份工作的单亲妈妈还拨得出时间参加儿子的学校活动、毒瘾者戒断成功……等等。换句话说，每个人

都可以是奇迹的创造者，以这点来说，他们也等同是上帝。因为上帝教化布鲁斯的手法，和教师、社会工作者、传教士……等人所用的方法，其实是一样的，他只是让当事人认清真相，或者在关键的部分，给予协助，主要的问题仍然必须由当事人自行解决，上帝并没有能力直接将问题拿掉。

《王牌天神》以这样的方式诠释一神教的教义，固然有正面的效益：每个人应该凭着自己的努力，弃恶扬善，争取将来可爱可乐的果报，不应坐待上帝赐予奇迹。然而，这样的诠释已更进一步限缩上帝的功能，剥夺他的中央权限，承认有「次级上帝」的概念。再说，既然有上帝管不到的地方，就不只是「次级」的，而是与上帝平行、乃至可以互相抗衡的。上帝有他的自由意志，每一个人也有他的自由意志，这用众生皆有八识心王，可以解释得若合符节。若说只有一个最高的上帝，别的有情都是他创造的，要怎么解释他所创造的有情，竟然不听他的指挥？又如何解释亚当与夏娃被上帝赶出伊甸园之前的园外众生？而说亚当与夏娃是人类的始祖？可见不可能有一个唯一的万能上帝，以他的意旨创造并主宰世界及生命，「上帝」不应该只有一个，也不应该是有意志的。

所以佛教的主张才是正确的：众生各自有一个没有意志的第八识，这个第八识会记录你的过去及现在每一刹那的心行，在现在及未来适当的因缘现起时，起酬偿因果的作用，从不灭失或错乱。记录业种和酬偿因果，都是第八识法尔如是的体性，而不是它的意志。每个人的第八识记录每一个人过去的别业而报偿果报，包括性情、愚智、健康与疾病等正报，但也记

录每一个人现在面对各种果报情境下，自由意志所作各种决断的行为而成为别业，作为未来酬偿正报的依据；所有人的第八识则依据所有人的善恶心行的总业力，共同报偿所有人的共业，包括地理、天候等依报。

第八识了别众生心行，不是透过六尘相而了知；它酬偿因果，产生世间的万象，也不是因为意志，而是依循因果律。而因果律是第八识法尔如是的体性所展现，并非第八识或任何人去创造它的。第八识的核心体性，佛门中开悟明心的修行人，是随时可以当下现观的，所以第八识的存在，不是虚妄想像，是可以依循一定的方法与步骤，亲身体证的。而这个亲证第八识的方法与步骤，也是依循第八识法尔如是的因果律而成就。

上帝与第八识的同异，不容易解释得清楚，因为这已经牵涉到修证佛道的秘密。未亲证万法本源的人，永远无法想象它实际的内涵。比方说，一般人无法想象，离开六尘相，要如何了知众生的心行；只有亲证的人才知道：这本来就是法界永恒不变的真相。

一神教的信徒，既已主张人不可能变成上帝，则他们当然不可能亲证「上帝」，因此他们有关真正创造生命的上帝的观念，必落入凡夫的臆测与想象——《王牌天神》也一样，只是天马行空的幻想，搏君一笑倒也不妨，大家别当真就好了！





大溪正觉选佛场

——动土典礼法会点滴

—正国 & 正玲—

丙戌年春末夏初之际，天气变化多端、气候阴晴不定。从四月初以来同修会会务就特别忙碌，春季两梯次的禅三刚圆满，紧接着就是禅三道场的动土典礼、布萨、浴佛节、大悲忏。短短的一个月左右的时间，每周都各有不同的重要法事，同修会各组义工菩萨众们也忙得不亦乐乎！而最特别的就是禅三道场的动土典礼，很多事项都是以前没处理过的状况，典礼前一周由孙老师召集众同修出坡整理场地，植草护坡、除草整地、立架护树等等工作，连平实导师、师母及诸亲教师们也都一起参与大众的工作，充分示现菩萨摩訶萨化导众生，必与众生同事利行的楷模。

事前规划思缜密，空芜场间法幢立

禅三道场动土典礼前，各组义工们各自规划分派执事，此次法事预估将有六百位同修参与，以目前同修会的规模而言，这样的人数对各组义工执事都是很难得遇到的大活动。众同修为报答佛恩、师恩，发心护持平实导师弘扬佛陀正法的大愿，十多年来这次可算是一次大型法会。其他诸如场地布置……等事务暂且不提，光是香积组预计要在空无一物的工地

上，制作出六百多份的便当，在人力有限的情况下，若仔细盘算所有相关应准备的种种事项来说，还真会让人手软！

为了要在空旷的工地上办好一场隆重庄严的法会，数天前便开始筹备集中各项所需物资。法会前一天，义工菩萨们趁早准备，在早上八点左右就已经就绪，大约有五、六十位师兄姊，六辆货车及十数辆的小轿车，满载着锅碗瓢盆、瓦斯火种、粗重细软、大大小小，其数甚众；另有义工菩萨载着佛菩萨庄严的圣像、钟鼓幢幡、鲜花布幔，法会所需一应俱全，一行浩浩荡荡出发到大溪吉地。另外，同时也雇请挖土机帮忙将地铲平压实，以便隔天可以做充作临时停车场地使用。

到达工地，法会主场地的布置已经事先请人搭好简单的棚子。义工菩萨展现以往布置禅三会场的本事，将原来空空荡荡的棚子，架设起隆重庄严的坛场，装饰会场成为肃穆清雅的清净地。原来空旷杂芜的工地，就在义工菩萨们的慧心、巧手，及团队的分工合作下，短时间焕然一新，俨然成为有佛菩萨驻锡而生气盎然的法会会场。

另一边，义工菩萨们利用会场边的空地，布置起中央空厨般的各种厨房器具，安排好清洗、整理、切剁片整、煎煮炒炸、下锅起锅的流程动线。还有将厨房用具事先清洗妥当，就等明天吉时一到，准时备妥蒙山施食所需的丰盛菜肴，以及将施食后的菜肴变化成众同修的伴手餐盒。当然，这也需要有师兄姐事先采买午供及蒙山的所有食材。

当天色逐渐暗下，会场布置的工作也渐渐完成，显现出整

齐有序的会场。为了保持这一天来的努力成果，迎接明天的殊胜法会，以免附近的猫兄、狗兄过于热情地想要提前参观会场，在无意之间留下令人惊奇的场面。因此有四位师兄当晚就睡在会场中，以维持夜间会场中的「秩序」。四位师兄每人都自备帐篷，各自睡在自己的帐篷里。有师兄超夸张的，一个人睡四人份的帐篷，更夸张的是有一位师兄睡六人份的帐篷，这不是袖里乾坤，而是菩萨的帐篷乾坤了。根据其中一位温师兄表示：晚上这里很静、很好睡。于是，繁忙的事前准备工作所完成的成果，就在四位义工菩萨驻地守护下，暂时划下休止符。坛场就在整个空芜的场地中矗立着，幢幡在微风中，轻轻的、静静的飘动着，似乎表彰着正法在颓圮中重新建立起来，正预备着迎向光辉的明日！

随缘应变龙天护，人天兼算现祥仪

法会当天一早，义工菩萨们忘掉昨日的疲惫，一心只想早点奔赴法会现场，开始验收之前所有准备工作的成果，也随时提高警觉，面对所有可能的突发状况。此次法会，特别细心的准备了医疗站与知客站，以便在偏僻的法会场地中，能够紧急的照顾与会大众的身体健康。由于会场中，艳阳高照，于是使用「五百万」的超大号雨伞来遮太阳。场地正中央是动土的基桩，基桩四边堆满平整的黑色细沙，细沙上总计摆放十二把的金色铲子，在阳光中闪耀着光芒。从坛场到动土的基桩，慎重的铺上大红地毯，一尘不染的令人眼睛一亮。坛场两旁的观礼席，座位排列得笔直整齐，原来是义工菩萨在排座位时，细心的用绳子拉出对齐线，然后一张张坐椅仔细的对齐排妥，然后

在每一个座位上整齐的放置《动土仪轨》与《佛事仪轨》，作为法会议轨之遵循。

厨房的义工菩萨们热闹异常，大量的蔬菜、水果、米粮、酱料，全部铺陈开来，大伙儿挑菜的挑菜、洗菜的洗菜、切菜的切菜。另有几位义工菩萨穿上围巾，头戴高帽，全副武装，切豆干、切香菇、切素火腿等等。就在这一番辛苦忙乱的准备中，有几位义工菩萨匆忙间不小心受伤而挂彩了，还好都是皮肉小伤并无大碍，简单处置后，又义无反顾地继续投入繁琐的工作中，忙得不可开交。再有师兄、师妹们擦供桌、洗水果、摆花盆、设香案等等，行动迅速，无有稍懈；更有梵呗组的义工菩萨准备法器、香花、香炉等等，将坛场的摆设妆点得益发庄严肃穆而又生气蓬勃。

到了中午用餐时间，算是义工菩萨们在忙碌一个早上后，唯一的短暂休息。义工菩萨工作辛苦，所以午餐虽然简单却是真材实料，非常丰盛：炒冬粉、炒米粉、炒面、蕃茄与豆皮烩饭，份量多少自己决定，吃饱喝足而止，这样才有气力面对接下来的挑战。另外，还有美味可口的汤，材料有玉米、萝卜、卤豆腐，超好喝的。尤其是新鲜的玉米，粒粒晶莹剔透，咬下去浓郁的汤汁还会喷出来，令人满口留香。短暂的用餐后，义工菩萨们顾不得休息，又开始继续忙碌，再度提起精神，因为法会即将正式展开。

事前规划中，交通疏导本来就是考验计画周详与否的重要问题。原来预估当天将有约100多辆车来到会场，此外还会有大型的游览车要来到僻静的乡间小道，让交通疏导更显得是个

重要的挑战！因为进入会场的通道只有一条犹如羊肠、狭小的产业道路，仅能勉强让游览车通过，就算是小轿车要会个车都得大费周章。再加上附近住户及小型工厂偶有大型车辆出入，要维持交通顺畅着实需要事先缜密的动线规划，及不少人力的配合指挥。加上典礼前一直都是阴雨不断的天气，若法会当天再下起大雨，情况就更加令人难以想象了！这一组人马中最辛苦的应该算是李正兴师兄了，几天前就开始规划安排动线及整理停车场地。法会当天早上又得指挥交通组义工们，先用石灰粉将数千坪广的车辆动线及停车区域画好。因为大家都没有这方面的经验，原本计划用两包石灰粉来画动线，但采买的同修不知何故却买来了六包。大伙还在烦恼多出那么多包的石灰粉要如何处理？没想到完工时，六包石灰粉刚好用罄，一分不多、一点不少！想来应该是护法龙天冥冥之中一起来帮忙，才会如此精准刚好吧！

再者，指挥交通的工具，因道路入口极小又无明显醒目的路标，故于路口设置「正觉海会」的大看板，斗大的字老远就清晰可见，方便与会大众辨识认路。沿途安置指引的各种路标，指挥用的白手套及口哨等等，样样具足。直到法会当天才发现，万事俱备，却独独漏了交通指挥棒。对于没指挥过交通的义工菩萨们，少了这样工具，如何指挥车辆驾驶清楚的明白行进方向，完成疏导交通的任务？此时一念闪过：「DIY自己动手做」，如何做呢？紧接着又起一念：「山上竹子恁多，正好就地取材」，义工们大伙就选了几枝胖瘦适中的竹枝，锯成适当长度再用红、黄两色胶带交错缠绕，虽是克难式指挥棒，倒

也别具风格而且实用！

参与法会的同修们在中午时分陆续到达，义工菩萨们各就各位准备开始迎接陆续到达的车辆，维持交通的顺畅。好在老天作美，不但没有下雨，而且还是个大晴天，一切都十分顺利。惟独考量到游览车车身庞大、重量又重，首先担心游览车难以会车，将会使交通打结；二者担心临时停车场是泥土地湿软，恐怕无法负荷游览车的重量，恐怕会陷落，因此规划游览车到达会场，乘客下车后，游览车必须离开会场回到省道大马路上找停车位。当游览车离开会场时，避免在狭路上不能会车而交通打结，必须于路口管制车辆不得进入，以免双向无法会车而卡住！

当第一辆游览车到达会场，卸下乘客将要离开时，就依照计画通知路口管制人员，停止车辆进入，但因为对讲机功率不足彼此无法联系，又因为会场地处偏僻的乡间，行动电话讯号极为微弱，联系上断断续续不够清晰。路口管制经过约20分钟仍不见有游览车出来，路口车辆却已经是大排长龙了。管制人员只得先让小型车陆续放行，当时远路的台南共修处诸位同修搭乘的游览车，因恐无法会车而不敢冒然准许其驶入，不得已的情况下，只得商请台南共修处的众同修们在半途下车步行入会场，也商请开小型车正要进入会场的同修们，若有空位者帮忙接驳。但仍有许多同修顶着大太阳步行进入会场，借此机会向台南共修处同修们及其他同修告罪忏悔，由于应变处理不当，让大家受苦了！后来由正兴师兄骑着机车沿路查看，才发现原来应出来的游览车自行在路边找到一块小空地，就安然地

停着，让义工菩萨们在外头苦苦等候不见它的踪迹，打乱了整个交通疏导的计划！好在后来就由正兴师兄骑机车穿梭联系，交通疏导就非常顺畅，车辆也就能顺利进入会场了。

原来临时停车场规划能停100多辆车，结果涌入了200多辆车，再加上6辆大型游览车，刚好将整个临时停车场塞得满满的，连规划的通道也全都停满，所有参与法会的车辆完全停妥后，全都动弹不得，如果再多一辆也停不下。这种车辆数刚好填满整个临时停车场，显然不是人力所能事先规划，隐隐约约之中，护法龙天又帮忙安排规划，弥补义工菩萨即使费尽脑筋也难以完成的艰巨任务，都能顺利圆满的完成。

时间愈接近，坛场的与会同修们也愈聚愈多。原来预估与会的人数大概在六百人左右，所以两侧的观礼席租借了六百张座席。这时观礼席已经坐满了，开始有许多同修找不到座位，只好站着等待法会开始。又一会儿，观礼席的棚子也站满了，有人开始要站在棚外，顶着艳阳。这时，香积组兼推广组组长廖师姐眼见人数超出预估非常多，法会即将开始，却还有同修们陆陆续续的进入会场。食材一向都有备份，义工菩萨也都会多准备很多食材，所以食材绝对够，但是餐盒没有太多的备份，还有一些配料也不够，显然法会后的餐盒一定不够发。总不能让同修们没有座位坐，回家又空手而回，那就太对不起众同修的热诚了。于是紧急央请，数月以来常在此地出坡的邹明志师兄联络采购餐盒，并且开车到附近采买一些数量不足的调味配料。

邹师兄带着香积组邱美芳师姐急忙开着车到大溪市镇上

采购，也顾不得法会即将开始，自己不能参与，开车急奔。车子一离开法会所在的山谷，到了省道上，沿路上总觉得怪怪的，这才注意到：怎么天气突然变坏了，刚刚不是艳阳高照，热得大家满身大汗？最近天气就是这样说变就变。也顾不得天气了，赶紧采买要紧。就这样在一路阴霾的天气下，以及偶而飘下绵绵细雨，好像就要下起雨来的情形下，到了市镇急急忙忙的采买了些厨房配料，又急忙赶回会场。车子接近会场时，才发现原来不是天气变坏了，而是会场上方的天空四周没有半点云，使得会场艳阳高照，更远一点则天空云层积厚，没有半点阳光。所以，从远处望来，就像是有一束亮丽的大光束，从天空中直接照下，让整个会场笼罩在万丈光芒中。似乎是昭告着天地万物：光束照射之处，未来将是全世界目光聚焦之处。更像是照破众生冥冥暗夜的明灯。因为此处是要建立同修会未来永久的禅三道场，此后将不必再到处流浪、商借场地举办禅三了！明年开始就要在此处举办精进禅三，令已经发起菩萨性的大乘行者们，能够在自有的道场中，舒适的参禅而亲见本来面目，照破无始劫来遮覆众生的无明而亲证 世尊的大法光明，可以随着 世尊教导的法道逐步修行成佛。所以，同修会的禅三道场也叫做「选佛场」，因为未来劫能有诸佛成佛，就是要有菩萨亲证成佛所依永不变易、永不断坏之真实本心。找到真实本心才有可能成佛，这也是天界众生共同企盼之事，更是一切护法龙天誓愿力所成就之处。所以，春末夏初天气阴晴不定，也是极难事先规划，但是就在护法龙天的大力拥护下，同修会兴建选佛场的动土典礼，就在「四处阴雨独晴宝地」的

殊胜因缘下，开始了。

执铲立下千年基，开示法缘万年计

法会在逐渐响起清脆的钟鼓声中开始。维那唱言：「主法和尚就位，大众向上礼佛三拜：代表众三拜，大众向上三问讯。」由于观礼席摆满座椅，座椅前后的距离，只留足够站起来的空间，所以只能问讯，无法礼拜。然后，就在大众唱诵「南无本师释迦牟尼佛」声中，主法和尚慢慢就位。维那唱言：「恭请主法和尚宣读召请疏文。代表众请长跪，大众请合掌。」主法和尚开始宣读疏文，向世尊及诸佛菩萨禀报：同修会将于此地启建禅三道场，祈请世尊及诸佛菩萨神力加被，令启建禅三道场诸事顺遂，可以令正法有一个长久依附的道场而能够源远流长，能够利益一切渴求正法的佛弟子。平实导师宣读疏文，言词恳切，悲愿广大，令在场的众同修们亦感同身受，同发誓愿。与此同时，许多位义工菩萨身着海青忙着将香点上，将十数桌供桌上丰盛的供品上插满香，让此地的冥界有情一解饥渴，并且还要注意续香，让香烟不断，令此界众生能身心饱满。

在《莲池赞》《阿弥陀经》唱毕及数百声佛号后，平实导师向此地的有情众生、土地神祇、幽冥众生及一切含识众生开示：「希望此地一切依草附木精灵、孤魂野鬼，以及此地的有情都能感受到我们的盛情诚意。我们佛教宗门正法，直至今天可以说是法脉犹如悬丝，我们为了正法的弘传，每年都必须在在外租赁或商借道场来使用，导致浪费许多的人力与物力，也造成许多的不便。本会现在于此地界筹建供大众使

用的禅三共修道场，这个禅三共修道场是个选佛场，意义非常的重大，因此既然选定在这里作为道场兴建的场地，不得不要与诸位，即在此地的一切有情、一切的孤魂野鬼、一切依草附木精灵，都要请你们体谅，请你们能够共同支持；因为为了义正法的弘传非常困难，必须恳求诸位的体谅，能够让出这块宝地。正觉同修会也感谢诸位这么长久以来，对这块宝地的照顾，希望我们今天到这里兴建的禅三正法道场来，未来也能利益诸位。今天在这里特地供应了饮食以及水果、净香等，供养诸位，愿诸位借此供养以及法缘的缘故，未来都可以进入佛门中。若因缘成熟，也祈望诸位能早日往生善处，来世再来人间，能够在我们的同修会中，共修正法、同证菩提。在今天接下来的法会之后，请诸位有情能够离开这块宝地，不要让我们将来施工时，让这个地方的有情有任何的损伤。感谢诸位有情护持正法的一切大功德，期望诸位以此功德回向往生善处，来世同到正觉同修会来，共聚一堂，同证菩提。感谢诸位尽心护持照顾此地的佛弟子众，也感谢此地一切有情、一切魑魅魍魉、依草附木精灵的支持与爱护。谢谢大家！阿弥陀佛！」接着进行蒙山施食仪轨，由主法和尚 平实导师、理事长悟圆法师与宽道法师同持大悲水进行洒净。大悲净水遍洒于供养的食物，愿一切有情饮食无缺，皆得饱满，再遍洒于整个动土范围，祈望该处有情速能远离恶道身，借此护持正法的功德，往生善处，速证菩提。

接下来的动土仪式，由 主法和尚、理事长悟圆法师、宽道法师与诸位亲教师们共计十二位，手执金色铲，在总干事高

唱：「一铲，禅门振宗风！再铲，正法永流传！三铲，皆共成正觉！」，以及与会众同修欢声雷动的鼓掌声中，整个会场弥漫着兴高采烈的气氛下，简单而隆重的完成动土仪式。接下来，就是与会大众引领期盼的平实导师开示：

「各位菩萨，阿弥陀佛！我们十来年，每年举办一次(最近五、六年每年举办二次)精进禅三的共修，都必须到处去借道场。诸位可能不了解我们流浪的历史，让我们一起数来吧！我们第一次禅三是在瑞芳进去的一个小地方，叫做侯硐，就是常常有人去十分寮瀑布玩的那个方向。」此时，艳阳高照，气温极高，白老师担心平实导师会晒伤，于是拿来「五百万」的超大型遮阳伞为平实导师遮阳。导师中断演讲，看着大阳伞说：「喔！那个太大了！（大众一阵笑声）如果你们有那个便利的话，一只雨伞就好了，因为那么大的留给佛用，比较适合！」（大众一阵笑声，白老师随即持着大伞离开）然后又接下去开示：「那么，那一次活动，在当地山坳里有一个平陀禅寺，它是一个很小的寺庙，……」白老师借来了一只小雨伞，导师说：「喔！这个适合我用（大众一阵笑声），那个大的给佛用（指刚才那只「五百万」的伞），我不能用。我们在那边办禅三，那是第一次禅三，我记得大概是二十几个人，禅三过程中当然也不免会有一些小插曲。后来有人又找到一个地方，那是我们的第二次禅三，是在中坜市的永平禅寺，陆老师就是那一次打禅三打出来的（大众鼓掌）。那时候他的监香老师就是张老师（大众一阵笑声及鼓掌），后来因为在那边，我们那时候是明心时马上就进入见性一关。然后教导想要见性的人，

叫他们去看鸡、看鱼、看蚂蚁。有些人正在地上看蚂蚁，里面有一个常住法师就也来教起禅来，还是有着小插曲；还好住持和尚对禅蛮有一点了解，就告诉他：『你不要管人家，人家在参禅，你不懂得。』那么这件小插曲就顺利的就过去了，这是第二次禅三。」

「觉得会被不懂禅的法师干扰，不太好，所以第三次禅三，那是在石城举办的，没有常住法师的干扰。这是前三次的禅三。第一次禅三，因为到第三天如果参不出来时我们就明讲。包括第二关的见性也都是明讲的，那时候就到山溪旁边，教导他们佛性是什么？要怎么看！要这样子、怎么看，就教他们。结果只有一位见性，两位是后来回家才终于触证到，才算眼见，其他都变成解悟。所以总共只有三位是眼见，因为那次有八个人明讲，其他的五个都是解悟的。那么到后来，一个一个也都走掉（只剩下三位真正眼见佛性者，今天还来参加这个法会）。这三次禅三，我们都是明讲的，最后一天，只要是参不出来的人，我们就聚集到小参室里面明讲的。你们都知道二〇〇三年初，杨先生退转，他的明心是怎么来的？就是趁着中午放香的时间，就在永平寺的中庭树下，我跟他明讲，教导他如来藏是如何如何？你应该怎么体验。明讲的就没有功德受用，他的因缘如此，那也是无可奈何！第三次在石城的禅三，最后一天参不出来时，那天下午也是全部唤进小参室里面明说。」

「这三次的禅三，我的色身都很难过，第一次是一直呕，没办法，只好喝糖水加盐，我想这个大概是巧合啦！难

道这个密意明说这么严重吗？因为我这一世是自参自悟，所以也没有人教导我说：『这个密意不可以明讲，要让大家自己参！』所以我就明讲，这是第一次禅三色身难过！但这一次不很严重，只是有一点虚脱，跟刚才张老师被晒的情况有一点类似！（大众一阵笑声，因为气温太高，张老师有些不适。）第二次在永平寺时，到第三天晚上，也是因为白天有许多人都是被我明讲的，所以到那天晚上，半夜里面就开始胀气，胀到一个肚子就像青蛙一样，有一位师姐带了还没有开封一瓶的气功油，然后有一位许师兄就用气功油一直帮我推揉着腹部，推到他的手都麻掉了。因为这个气功油很冰冷，他的手麻掉了，我却没有任何感觉好转。我差不多到清晨四点左右，胀气才渐渐消了，消了以后索性就在那边看着一楼的前庭，觉得这个地方我好像很熟悉，好像往世住过。可是这个不可能啊！这个寺院当时来讲，是二十多年前才盖起来的。从那次禅三开始，就开始勾起一些往世的东西，一点一滴慢慢就出现了，这是第二次，当青蛙喔！」（那一次禅三时，寺院上方出现了瑞相，一片祥光，却不是灯光照出来的，找不到光源。）

「第三次在石城，也是因为我这个人蛮……，台湾话叫做铁齿，叫做不信邪。我想：『大概那两次身体不适是碰巧啦！』所以难过也就算了，第三次还是准备明讲。打算到了最后一天下午把没破参的人全部叫进来，可能是我心里已经决定要明讲，所以那天一开始喉咙就哑掉了。也没感冒，就是没声音，让你别讲！不让我讲话！接着，我就请他们从石城跑到头城去买酸杨桃汁，那个杨桃汁1250cc，三个钟头内

我就喝完了！哎！有一点声音了，第二天下午叫进小参室又明讲。可是我那次禅三结束回去检讨，就觉得说这一定不是巧合，不可能连着三次都这样子。所以我就开始改变了。后来也因为在经中读到开示，说不可以明讲，然后从那次开始改变。」

「到石城办禅三，已经是第三个道场，后来那边也因为他们心态上的问题，所以我们就再度流浪，流浪到东溪乡有个慈愿寺，就从那个北海公路过去。没想到，我们在那里办了两、三次禅三，以后发生的事情又使我们无法再借到慈愿寺了；这都是杨先生等人办的事，他们去那边做工作，使住持法师不再借给我们办禅三。那个做工作的事情，我想天钟师跟天乙师应该很清楚内容。因此我们那边又不能去了。」

好在后来我们有位师姐就帮我们找到女童军中心，之前我们也去石门水库旁边那个童话世界——后来改成弥陀世界——去勘察适不适合。但是我们去到那边发现，那边若是下雨的话，我们便没办法举办禅三。正在头痛，刚好有位师姐帮我们找到女童军中心。虽然大家比较辛苦一点，前一天义工菩萨就要跟着福田组长到那边去布置，从一个与佛法完全无关的地方去布置起来；你们第一天去报到，觉得它好像是现成的、本来就应该如此，其实不是，那是他们一整天布置的结果。然后两个梯次禅三结束了，他们三个钟头以内就要全部收完，要还给房东，这个是很辛苦的。」

「每一次禅三都这么辛苦，因此我们觉得需要赶快把这个禅三道场完成。但这个禅三道场也是好事多磨，这块地，

其实很早以前我就来看过，我为了要找禅三道场，以前也找过很多地方，车子到处去跑，到处观光去，为了找寻禅三道场用地，也为同修会当了一阵子山水师。有些地方我看了都不中意，因为不能用，虽然很便宜也不能买。其实这块地，当初，大家找到这块地的前一年，我就来看过，因为开价太高，所以，我丢了一句话就走了。因为我们来看的时候是滂沱大雨，我丢下一句话：『每坪最多六千块钱，超过六千块钱就不买。』我就走了，不跟他们再谈。没想到最后又回到这里来，但是价钱有降下来。我们也是谈了很久，最后才终于接受啦！我们现在这块地，大家可能不很明白，未来会用铁板围起来，开始动工兴建禅三道场。」

「这个地方预计明年〔编案：2007年〕四月禅三就会在这里启用，所以明年四月以后，来这里打三的人日子就好过了，不会像以前那么辛苦。我们现在在女童军活动中心，个子高一点的，脚都无法伸直了睡，很辛苦！搬到这里来以后就会比较好一点。另外大家可以看一下，在这个地方前面斜一点的地方，我们准备要盖正觉寺。「丙建」的这块地，我们是要盖三层的禅三道场，没有地下室，总面积480坪，三层楼总共480坪。到那时候诸位打禅三会轻松一点，将来正觉寺盖好以后，禅三将会改在正觉寺办；这个地方将来就改为常住法师的安单处，把它作为祖师堂。这边将来供观世音菩萨与克勤大师的像；将来正觉寺那边供释迦牟尼佛，另外就是文殊、普贤。」

「将来正觉寺的规模比较大，第一层很大，并且是要中

间没有梁柱的，所以工程就比较难作一点。本来我的打算是正觉寺要缩小，因为我想：盖这么大，会不会太浪费了？有的人说：『老师！你不可以缩小，这一个地方将来是要容纳二千人来用的，地方怎么可以缩小！不够用！』（大众鼓掌）所以他们不同意我缩小，可能我现在还没有完全接受啦！还在考虑中，还可能需要一面走、一面瞧，看到底正法的发展是怎样？因为正觉寺要两、三年后才会动工，申请变更完成以后还要去整地，要先有杂项执照，才可以申请规划。所以正觉寺要拿到建筑执照，还要一段时间。不过，这个禅三道场明年就可使用，我就已经很欢喜了。其他的对我而言都是锦上添花，我对这个没有什么野心。」

「要说有野心的话——应该说是企图心——企图借着诸位不断的成为真实佛子，能够进入佛道之中，将来我们可以有更多的人力，来完成《正觉藏》的编辑；把所有的伪经都摒除在外，这样我们就可以使正法再延续至少一千年。我们过去已经把它延续了一千年而来到今天，现在希望再把它延续一千年。因为我们已经把八、九、十识的问题，能够把它解决掉，把它摒除掉，将来不可能再有人来争执有九个识。我们已经把它确定下来：「识」就是总共只有八个识。所以正法未来的一千年基础已经楷定，已经不会有问题了。现在接下来就是要怎样再把它延续一、两千年，就是要靠《正觉藏》。可是《正觉藏》是一个很大的工程！这个大工程必须要有很多的人来帮忙，特别重要的是：要有非常多已经破参的师兄、姊们，一起来做。这个工程才有办法完成。以我

们现在的人力来讲，我们这一世走了都还无法完成。所以需要再扩增更多的破参者来一同参与，这个《正觉藏》才有办法把它完成！如果能够完成的话，正法还可以再多延续一千年，未来的两千年就可以维系于不坠。大家将会非常的辛苦，要有准备：非常辛苦！但是下一世再来，大家都将很轻松啦！这是我的看法。因此若要完成《正觉藏》需要大家共同来努力，把这个复兴佛法的大业，在我们手里来把它完成。」

「今天这个禅三道场的启建，有我们大家努力护持让这个工程迅速完成。诸位这个大功德，绝对功不唐捐，因为这个功德会使正法延续下来。以前从来不认同「如来藏」的道场，现在已经有人宣称他们的法也是如来藏。不管他们是如何的标榜，只要他们认同如来藏胜法，那就够了。至于证如来藏的法，就由我们来传：他们去支持，我们来传。这是我的看法。所以，很显然地，在我们这些年将正法的法义不断重整之后，佛教界也不得不去做这样的转变。借着诸位共同的力量把他们引导出来，促使他们不得不要正视如来藏的妙法，这也是诸位的大功德。由于诸位努力护持正法，引导各地佛教道场，走进正确的观念，走向如来藏思想的正路。这个功德，是诸位的功德，把诸位这个功德回向快速的成佛，并且回向成佛的过程中都是快快乐乐的，不必悲哀的学佛，每一世都很迅速、很成功而且很快乐。谢谢诸位！（大众鼓掌）阿弥陀佛！」

广大誓愿殊胜行，南瞻部洲弘菩提

最后大众在回向发愿的礼诵下，共许生生世世护持大乘了义正法的大誓愿。并由维那高唱：「大众礼谢主法和尚，顶礼三拜。」引领大众礼谢主法和尚。但是平实导师的麦克风已经被控音人员不经意的关掉了，平实导师再以其平易近人的风范，就用两手当扩音器，放在嘴边大声回说：「礼佛一拜，阿弥陀佛。」大众就沐浴在平实导师亲切柔软的呼唤声中及口中唱念佛号声中，满心温暖的圆满了启建法会。

当法会圆满结束时，阳光依然普照而流泄下更灿烂的金黄色光芒，令整个会场大众的脸庞也都显露出亮丽光彩。香积组义工菩萨即时完成近千个餐盒，分发给从全台湾各地汇集而来的同修们。众同修领着餐盒、水果及护持正法的广大誓愿，身心愉悦的踏上归程。最后，香积组几乎发完所有餐盒，只剩下大概十来个餐盒供自己食用，不多也不少，所有香积组的义工菩萨都大呼不可思议。

挤满200多辆小型车加上6辆游览车的临时停车场，就从最外围的小型车，还有占住主车道的游览车，逐渐一部一部的缓缓离开会场。四处听到同修们依依道别的声音，因为各地讲堂的同修们原来都相聚一堂，在台北讲堂上课，随着各地讲堂的设立而分开了，大家难得相见。中午大家才互相招呼好久不见，才几个小时之间，又要互道珍重，于是别情依依。特别是同修会所修的是大乘究竟了义正法，在广大的学佛人中，难得有宗门里的知音人。佛教道场虽然遍布全台，到处也都有佛弟子，但是有谁能够作家相见？只有同修会中的众同修，彼此才能作家相见，才是佛法殿堂中的家里人，才是真正的知音人。

家里人才短短相聚又要别离，不免依依不舍，因为不能畅怀而谈，才相谈数语，催促上车的吆喝，声声传来。因为不上车，前面车子不走，交通就不能疏解。

珍重！珍重！珍重了！在菩萨的法道上，我们必然重聚。现在，我们只是回到台湾的每一处，站在散播大乘了义正法法种的最前哨。如来藏不受时间、空间的限制，本来就彼此相照，本来就没有离与不离，没有合与不合。我们都知道禅三道场的所在了，我们未来必然常常在此相聚，为了照破众生无明而再相聚。正法终于有了根基之处了，不再飘荡流浪，正觉诸菩萨尔后更当鼎力护持正法的弘传，响应 平实导师弘法护教之悲愿，救护佛子四众出邪见深坑，奠立正法千年基业，乃至将今时末法期回溯至像法期，普令一切有缘佛子同证菩提，才能真正的报答佛恩、师恩于万一！



「布施」相略探

(二之一)

—正诚—

一、布施之意义及功德

「布施」二字从梵文Dāna转译而来；「檀那」为Dāna之音译，意译为布施。隋 慧远撰《大乘义章》卷十二解释布施之义：「以己财事分布与他，名之为布；辍己惠人，目之为施。」平实导师亦于《念佛三昧修学次第》第一篇〈念佛法门之殊胜与前方便〉当中有如下开示：

六度詮旨是菩薩法門。為布施、持戒、忍辱、精進、禪定與智慧。布施有財布施、無畏布施與法布施；財施是賑濟貧窮以及助成一切的善業。無畏布施是施予眾生安穩、沒有恐怖。……而法施為佛法之布施；把我們所學的佛法告知有緣者，使其同蒙法利。布施為菩薩修行之第一度，亦為最重要之一部份，一個人想要求得禪定、智慧的功德，如果過去生沒有做好布施，今生就會有許多的障礙。

由 平實導師之開示即可知布施為一切佛法修行的基礎，也是菩薩行佛菩提道的第一步，亦為吾人欲求解脫痛苦、煩惱、無明，及求悟明心、見性、見道、修道所需資糧之重要內涵。是



以《梵志頌波罗延问种尊经》卷一：

佛言：「我经中以施行为本，施行善者最为大种。其天下尊贵者，皆施行善得耳，不以种得也。」

承上可知，布施可分为三：财施、无畏施及法施。布施就其积极面而言，以己之所宝贵惠舍施予所需之众生，是名布施。《般若波罗蜜多心经幽赞》卷一言：

与净妙物广修财施，拔除恐怖修无畏施，劝修善业而行法施。

显见积极面之布施就其样态，可划分为有形及无形两个面向；有形面系以世俗法上所认可之有价之物而行布施（财施），无形面则可区分为精神层面之抚慰依止（无畏施）及心灵成长之增上解脱（法施）两个层次。而《说无垢称经疏》卷二亦言：

布施有三：谓财施、法施、无畏施。贫苦良田，惠奉珍物；处生死者，惠以正法；怖惧众生，惠以无畏，俱以无贪及彼所起三业为性。

此系依据受施者之所需而作之区分，依布施对象之生活所缺、或是昧于生死之理、或是心生忧愁恐惧之时，积极应机及时而行财施、法施及无畏施。《瑜伽师地论》卷三十九提及：

云何菩萨此世、他世乐施？当知此施，略有九相：谓财施、无畏施、法施，总说名为能令众生此世他世乐施。财施者：谓以上妙清净如法财物，而行惠施；调伏慳吝垢，而行惠施；调伏积藏垢，而行惠施。调伏慳吝垢者，

谓舍财物执着；调伏积藏垢者，谓舍受用执着。

无畏施者：谓济拔狮子虎狼鬼魅等畏，拔济王贼等畏，拔济水火等畏。

法施者：谓无倒说法、称理说法、劝修学处。

如是一切总说九相，是名菩萨能令众生此世他世乐施。

此中财施、无畏施，及此差别，能令众生此世安乐。法施及此差别，能令众生后世安乐。

依此论文之意可知以修集善法面向来看财施、法施及无畏施三者之意涵：「财施之财物须为合于法理非偷盗而来，并合于戒律如法的上妙清净高尚之物；且财施可调伏慳贪吝啬、调伏自己积聚收藏的习气，以舍弃执着受用享乐之心。」「菩萨行无畏施乃是以解除众生对于猛兽、鬼魅、暴政、盗贼及天然灾害之怖畏。」「法施则为说法时如理、不颠倒，并劝进众生修学佛法。」「财施及无畏施能令众生此世安稳，法施则令众生来世得利。」

布施就其遮止恶业面向而言，虽无施舍财物之表面作为，但从除恶的角度来说，若能行人天善法(五戒+善)亦名布施。故《大方广佛华严经疏》卷二十三言：

不杀不瞋是无畏施，不盗不贪是财施，离口四过，不淫不痴是法施。

若不杀不瞋，则社会祥和，人心无畏；不盗不贪，则勤劳所得之财物无丧失之虞；行者言语清净无妄语、两舌、恶口、绮语四种过失，并且不淫不痴，则为众生所倾慕生信，进而生求法

之心，于焉佛法之弘传日广。《大智度论》卷十四亦从持戒的角度来说，有如是说明：

檀有三种：一者财施、二者法施、三者无畏施。持戒自捡不侵一切众生财物，是名财施。众生见者慕其所行，又为说法令其开悟，又自思惟：「我当坚持净戒，与一切众生作供养福田，令诸众生得无量福」，如是种种名为法施。一切众生皆畏于死，持戒不害，是则无畏施。

行者不侵众生财物，持戒不害，则众生倾慕其行便生求法之心，此亦说明遮止恶业面向之财施及无畏施可引发修集善业面向之法布施。

此外关于布施所引发之功德果报，《优婆塞戒经》卷四有如是描述：若有于财、法、食生慳，当知是人于无量世得痴、贫报。

如上观之，此世之贫困、愚痴及怖畏，系因过去累世不行布施而得此恶果。今闻此言，行者应生布施之心，努力作为，不唯求来世人天善果，更为修行累积资粮，否则如贫者日贫，无本生息故，欲求修行，难有可为。若能行布施，则如大正藏中古逸部的《天请问经疏》卷一所言：

- 一、财施，由无贪善根成；
- 二、无畏施，由无瞋善根成；
- 三、法施，由无痴善根成。

行布施能除贪瞋痴，此意三恶业渐趋淡薄，修行障碍较浅，复以精进修行资粮具足，则见道之日不远矣！

二、布施之内涵——以布施心情记事〈就像是今天的我一样〉为例

以上略述布施之定义及其所引发之功德,而如何才能使布施之行得以圆满成就?则可参看《宝云经》卷一当中之描述:

菩萨成就十法能具足檀:何等为十?法施具足,无畏施具足,财施具足,不望报施具足,怜悯施具足,不轻心施具足,尊重施具足,恭敬承事施具足,不求有施具足,清净施具足。……具此十事,是名具足于檀。

此段经文明示布施圆满需具足十种条件——财、法、无畏三施具足,并以清净、怜悯、不轻心、尊重、恭敬承事之态度布施,对于佛法僧之供养,乃至对于一切受施者须能尊重及承事恭敬,且于布施之功德秉持不望报、不求有之心态——其义分述如下:

(一) 法施具足:

云何名菩萨法施具足无希望心?自受持法为人演说,不求利养不为名誉,为除一切众生遇恶不为于利,心无高下平等说法,若为王、若王等、旃陀罗等说法等无差别,不以此施贡高憍慢,若能如是,是名菩萨法施具足

菩萨说法,不求名闻利养,为世人解决亲证佛法所遇之困难,而不为一己之利,说法之心亦无高下之分,平等为众生说法,若为国王、同王者地位的贵族、下贱的贫民等,都能够说法平等而无差别,也不以自己能施法而贡高憍慢,若能够这样做的话,那就称之为菩萨法施具足。

（二）无畏施具足：

云何名菩萨无畏施具足？菩萨自离刀杖亦教人离刀杖，于一切众生生父母想、男女想、亲友想，何以故？佛说一切众生从无始劫来无非父母男女，菩萨常于微细中舍身而与，况复余大众生，是名菩萨无畏施具足。

菩萨自身远离暴力残杀之行，亦教众生离之，将一切众生视为自己之至亲父母、子女、亲友来看待。也就是菩萨知道无量世以来，众生之间互为眷属至爱，都愿意为亲舍身，这样就称之为菩萨无畏施具足。

（三）财施具足：

云何名菩萨财施具足？菩萨见众生多作诸恶，便积聚财宝而施与之，令离恶业安置善处。又闻佛世尊作如是说：「檀是菩萨能除慳贪嫉妒之垢」，如佛所说习行于施，不以施故而心自高，是名菩萨财施满足。

菩萨看见众生过去累世造诸恶业，今世受贫穷之果报，便将自己所获得之财物施予众生，让能够安置众生远离恶业，并且能够安置于善处。又听闻佛世尊的开示：「布施能够使得菩萨行者断除慳贪嫉妒的垢秽」，所以遵从世尊开示而不断修习行于惠施，并且不以能施之行，而心自高举，如此称之为财施具足。

（四）不望报施具足：

云何菩萨不望报施具足？不为得眷属故施，不为得亲友

故施，不为欲故施，菩萨作是念施，菩萨净戒是常行法，以是因缘故，是名菩萨不望报施具足。

菩萨不为欲使众生成为自己之眷属、亲友而行布施，不为满足私欲而行布施。菩萨以无眷属欲之念而行惠施，如此菩萨清净戒行乃是菩萨恒常奉行之法，因为这样的缘故，所以谓之为菩萨不望报施具足。

（五）怜愍施具足：

云何菩萨成就怜愍施具足？菩萨见众生饥渴受苦，裸形弊衣，无所依怙，无归、无趣、无居住处，离于福业，便生殷重怜愍之心：「我今为苦众生故，发阿耨多罗三藐三菩提心，但以众生轮转受苦，裸形弊衣，无怙、无归、无趣，饥寒困苦，我当何时为是众生，作衣服饮食，乃至归依、舍宅，现有财物悉施与之」，虽作是施而不生念，存有我人财物等想，如是施者，是名菩萨怜愍施具足。

菩萨见众生受诸恶报，饥渴难耐，衣不蔽体，亦无归处，无所依止，无所归趣，亦无住处，远离福业，因为这样便生殷切郑重的怜悯之心，而发心：「我今天应该为了受苦众生，而发起无上正等正觉之心，我当以现有财物悉施与受此种种众苦之众生，制作衣服饮食令其饱满充足，乃至作为众生急难之倚靠归依，给予房舍作为遮覆的依止」，虽然能够作这样的布施，而心中不生一念：「我布施财物予众生之想」，能够这样行惠施者，是名菩萨怜愍施具足。

（六）不轻心施具足：

云何名菩萨不轻心施具足？不分别施、等大悲施、不轻心施、心不吝惜施、不瞋忿施、不憍逸施、不为得名称施、不为我能多闻故施，如是之施，名为专心施、尊重施、恭敬施、自手施，如此等施，是名菩萨不轻心施具足。

菩萨布施不做种姓贵贱分别，以平等心大悲而施，不轻视众生之心而施，亦不吝惜而布施，不瞋忿而布施，亦不憍逸而行布施，不为获得好名声而行布施，也不为了我能有广大的名声所以布施，能这样行惠施者，名为专心于布施法的施、具尊重心的施、具恭敬心的布施，于布施之事亲力亲为的自手施，能够这样行施者，是名菩萨不轻心施具足。

（七）承事施具足：

云何名菩萨承事施具足？若同梵行可尊事者，若和上阿闍梨等，如是之人深生殷重，起迎合掌瞻仰恭敬；若有所作，躬代营佐，如是施者，是名菩萨承事施具足。

菩萨对于同修清净行而可尊敬承事之修行者，或者得法和上、亲教师等，对于这样的人能够心生深切敬重之心，每遇之则能合掌瞻仰恭敬，有事必服其劳，躬身承事辅佐，能这样惠施者，是名菩萨承事施具足。

（八）恭敬施具足：

云何名菩萨恭敬施具足？供养佛、供养法、供养僧。香华伎乐遶如来塔，涂扫佛地，若诸塔庙朽故、崩落，修治严饰，如是名为恭敬佛。

恭敬法者，听法、读诵、受持、书写、解说、思惟其义，如法修行，不颠倒取义，是名恭敬法。

恭敬僧者，衣服、饮食、卧具、汤药、种种杂物，供给所须，奉施于僧，乃至贫下无所有时，当用净水敬心持施，如此施者，名恭敬僧施。

若能如是供养三宝，是名菩萨恭敬施具足。

菩萨至心恭敬供养佛法僧三宝，若以香花伎乐围绕佛塔，清扫寺庙，寺庙若有毁坏必定用心修复，这样名为恭敬佛宝。

菩萨若能听闻了义究竟正法，并且能够读诵，亲身受持书写流通，为众解说法要，如理思惟其中义理，并且能够如法修行，不以颠倒想执取其义，这样的话就是名为恭敬法宝。

菩萨若能供养僧众一切所须，如衣服、饮食、卧具、汤药、及种种杂物，乃至自身虽然贫穷，地位卑下而无所有物品能够布施之时，也应当用清净的水，以恭敬之心，手持而施与僧众，能够这样行施者，名为恭敬僧宝施。

菩萨能够如此的供养三宝，是名菩萨恭敬施具足。

（九）不求有施具足：

云何名菩萨不求有施具足？菩萨施时不生是念：「我当生天」；亦不生念：「我当为王及诸辅相、大臣、官属」，是名菩萨不求有施具足。

菩萨布施时，心不生起我将来可得生天，或是为王、为官之果报想，心中只求种种的布施功德与福德，都能够回向作为未来在佛法亲证上的福德资粮，不为求得人天的福德与果报，是名菩萨不求有施具足。

（十）清净施具足：

云何名菩萨清净施具足？菩萨谛观，此施无垢、无秽、无杂，如是施者，是名菩萨清净施具足。

菩萨布施之时，心中现观真实之谛理，如实了知此惠施三轮体空，具足清净，无贪瞋痴烦恼之垢秽杂染及执着，是名菩萨清净施具足。

此外，菩萨的清净施复有十相，如《瑜伽师地论》卷三十九言：

云何菩萨清净施？当知此施有十种相。一、不留滞施，二、不执取施，三、不积聚施，四、不高举施，五、无所依施，六、不退弱施，七、不下劣施，八、不向背施，九、不望报恩施，十、不希异熟施。……由此十相，菩萨所行布施清净，最极清净。

其义分述如下：

1、不留滞施：

云何不留滞施？谓诸菩萨见来求者正现在前，速疾惠施不作留滞；非来求者疾望得财，如诸菩萨速希惠施。

菩萨见乞者来有所求时，要能够速施而不犹豫耽搁；即使没有亲自来求者，凡是希望能够快速得到财物，而能像其他菩萨一样快速将财物惠施出去。

2、不执取施：

云何不执取施？谓诸菩萨不以妄见执取于施，或执此施空无有果，或执杀害而行惠施以为正法，或执唯施极净圆满是世出世究竟清净。

菩萨不以妄见而执取于行布施，当作是佛法的唯一修行，或以邪执认为布施拨无因果，不能获得未来世的善果，或以错执认为将杀害众生而做的惠施当作正法，或者执着只有布施是世间及出世间最圆满、最究竟清净的功德，其余一切之事都不如布施功德广大究竟清净。

3、不积聚施：

云何不积聚施？谓诸菩萨不于长时渐渐积集聚多财物，然后顿施，何以故？非诸菩萨现有施物，见来求者正现在前，堪能不施。不见不施是称正理，云何积财而不速施？又诸菩萨不见积财，后方顿施，是能生长多福之门。又正观见：「若别、若总，求者相似，渐施、顿施，财物平等」，何缘而执福有差别？又诸菩萨见「积聚施，其施有罪」，见「随得施，其施无罪」，何以故？若积聚已，然后顿施，是则先时有来求者，其数或百而

不施与，令生嫌恨、不忍、不信，后有一类：或不希求，畜积珍财强而顿施，是故菩萨不积聚施。

菩萨不待财富累积到一定程度才行布施，或者布施的财物要累积到一定数量才布施，菩萨正确的观察到，所有求布施的人，都有他的困难急需之处，都有他内心焦虑不安之处，所以凡有求者都应随缘布施。菩萨不认为顿施及渐施有何差别，所以不应只要顿施，而不渐施，少次多量及多次少量之布施，总数相当功德亦相当，所以应该随着与有求众生之因缘而随缘布施。菩萨认为只作积聚顿施是有过失之处，因西江之水不能救干涸之鱼，于干涸之鱼不仁，应随见而施，非积聚而施。

4、不高举施：

云何不高举施？谓诸菩萨于来求者，谦下心施，亦不与他竞胜而施，亦不施已而生憍慢，谓：「我能施、我是施主，余则不尔」。

菩萨布施时，态度谦卑，亦不与人争胜，布施后亦不生憍慢之心，不应该生起「只有我能行惠施，我是施主，其他人则无法行施」之想。

5、无所依施：

云何无所依施？谓诸菩萨不依称誉、声颂而施，体达世间称誉、声颂，虚妄分别、文字所起，唯是虚音，系属妄向，譬如世间絹裁叶聚。

菩萨不因他人之称誉、赞颂而行布施，因为能够深切的体证了达世间之称誉赞颂，只是虚妄分别，只是文字所起，乃是虚名之音声也。

6、不退弱施：

云何不退弱施？谓诸菩萨施先意悦，施时心净，施已无悔，闻诸菩萨广大第一最胜施时，不自轻蔑恐怖退弱。

菩萨布施之前，心诚意悦，布施之时，心乃清净，布施之后亦不生后悔之心，听闻到其他菩萨能够行广大第一最殊胜的惠施行时，也不会心生轻蔑、恐怖、退怯之想，谓己无力达成。

7、不下劣施：

云何不下劣施？谓诸菩萨于诸施物，勤数简择，最胜最妙饮食、车乘、衣服等物，持用布施。

菩萨布施之时，多次检选，挑出最好之物以行布施，而非以最下劣者行之。

8、不向背施：

云何不向背施？谓诸菩萨其心平等不随朋党，于怨亲中悲心等施。

菩萨不向于其所爱，亦不背弃其所恨，对于怨仇与至亲都以慈悲心平等而行施。

9、不望报恩施：

云何不望报恩施？谓诸菩萨悲心、愍心而行惠施，终不于他希望反报。但观：求乐、爱火所烧、无有势力、性苦众生，深心悲愍而行惠施。

菩萨观见众生贪着五欲爱乐，为三界爱火所烧，无有福德势力，资生空乏，虽求一切乐而五欲乐其性本苦、无有解脱，菩萨心生深切悲悯而行布施，非希求所施对象回报而行之。

10、不希异熟施：

云何不希异熟施？谓诸菩萨修行惠施，终不希望当来所得财宝，圆满自身，圆满施果异熟，观一切行性是虚偽，观大菩提最胜功德。

菩萨所行布施，不希求来世财富具足圆满、身相庄严圆满，及行施之可爱异熟果报，而观世间一切有为法，体性都是生灭无常，虚妄不实，唯观成佛之道的大菩提果乃是最为殊胜之功德。

菩萨之所以能行以上十相清净布施，究其本源实为大悲心所致，如《大丈夫论》卷一所述可知：

菩萨悲心以施为体，世间众生以结使为体，纯以众苦以为一味，为得乐故行悲心施。日以照明为用，月以清凉为性，菩萨以悲为体，智慧及财施安乐于一切。……一切众生依食而存，大悲亦尔，依施而存。菩萨法身不依饮食而得存济，大悲为食菩萨身存。悲心如火，欲施如饥，施与好食，菩萨乐与无有厌足。

论中言明，菩萨之悲心以布施为具体之表现，而众生以烦恼结使的束缚为本质。因世间五阴唯一苦味，各种苦痛充满其中，菩萨为使众生离苦得乐，故本于悲心而行布施，就如同太阳以照明为其功用，月亮以清凉为其特性，菩萨则是以悲心为自体，布施其智慧及财富，使一切众生得到安乐。……一切众生都是依食而存，而菩萨之大悲心，是依布施之行而存。菩萨法身不依饮食而得存在与资济，以大悲为食，故菩萨身存。菩萨发大悲之心如火燎原，布施之渴望，如饥渴般难耐，唯有救济众生方能暂歇，但菩萨布施之心永无厌足止息之一日。由此观之，菩萨乃是以发大悲心而行布施，是以济救拔除众生之苦为己欲，非如吾人布施时多作功德福德想，行者岂能不生惭愧心焉？（待续）





佛典故事选辑

精进—佛以岸喻度难陀比丘

《增壹阿含经》第三十八卷，马血天子问八政品第四十三之三：

【闻如是：一时，佛在摩竭国界，与大比丘众五百人俱，渐至江水侧。尔时，世尊见江水中，有大材木为水所漂，即坐水侧一树下坐。尔时，世尊告诸比丘：「汝等颇见木为水所漂乎？」诸比丘白佛言：「唯然，见之。」】

世尊告曰：「设当此木不着此岸，不着彼岸，又不中没，复非在岸上，不为人所捉，复非为非人所捉者，复非为水所回转，复非腐败者，便当渐渐至海。所以然者，海：诸江之原本。汝等比丘亦如是，设不着此岸，不着彼岸，又不中没，复非在岸上，不为人、非人所捉，亦不为水所回转，亦不腐败，便当渐渐至涅槃处。所以然者，涅槃者：正见、正治、正语、正业、正命、正方便、正念、正定，是涅槃之原本。」】

尔时，有牧牛人名曰难陀，凭杖而立。是时，彼牧牛人遥闻如来所说，渐来至世尊所而立。尔时，牧牛人白世尊言：「我今亦不着此岸，不在彼岸，又非中没，复非在岸上，不人为捉，复非为非人所捉，不为水所回转，亦非腐败，渐当至涅槃之处。唯愿世尊，听在道次，得作沙门。」】

世尊告曰：「汝今还主牛已，然后乃得作沙门耳！」牧牛人难陀报曰：「斯牛哀念犊故，自当还家。唯愿世尊，听在道次。」世尊告曰：「此牛虽当还家，故须汝往付授之。」是时，牧牛人即受其教往付牛已，还至佛所，白世尊言：「今已付牛，唯愿世尊听作沙门。」是时，如来即听作沙门，受具足戒。

有一异比丘白世尊言：「云何为此岸？云何为彼岸？云何为中没？云何在岸上？云何不为人所捉？云何不为非人所捉？云何不为水所回转？云何不腐败？」

佛告比丘曰：「此岸者，身也。彼岸者，身灭耶。中没者，欲爱耶。在岸上者，五欲也。为人所捉者，如有族姓子，发此誓愿：『持此功德福佑，作大国王、若作大臣。』非人所捉者，如有比丘，有此誓愿：『生四天王中而行梵行，今持功德生诸天之中。』是谓名为非人所捉。为水所回转者，此是邪疑也。腐败者，邪见、邪治、邪语、邪业、邪命、邪方便、邪念、邪定，此是腐败也。」

是时，难陀比丘在闲静处而自修克：所以族姓之子，剃除须发出家学道者，修无上梵行，生死已尽，梵行已立，所作已办，更不复受。即于座上成阿罗汉。

尔时，难陀闻佛所说欢喜奉行。】

白话翻译如下：

我阿难亲从佛闻：有一次，佛在摩竭国界和五百位大比丘及弟子们，沿着江岸缓缓而行。江中有一根巨大的漂木，载

沉载浮地在江中不断上下滚动。这个时候，世尊看见了这种情景，就在江边的一棵树下坐了下来，和诸大比丘及弟子们说：「你们全都看见这棵大木材在江心中间被江水激打得亦沉亦浮吗？」诸大比丘及弟子们禀白说：「是的，全都看见了。」

世尊又说：「假设这棵大木材不靠在这一边的堤岸，也不靠在对面的堤岸，又不在江心中间沉没，也不被水流冲到岸上，不被人们捞起来，也不被非人（注一）捞起来，又没有被江水激打在原地回转，也没有腐朽败坏，那么一来，这棵大木应当会渐渐漂流到大海。之所以会这样，是因为大海乃是形成诸江的根本源头。（海水蒸发至高空，冷凝积成云，飘至陆地，云中水滴聚合成大水滴，或凝成冰晶，以下雨或飘雪的形式落至地面，汇流成河，又流回大海。隐喻：万法从如来藏流出，也汇归如来藏。）你们修行道业的比丘也是如此，假设不靠在这一边的堤岸（喻我见、我执的凡夫），也不靠在对面的堤岸（喻小乘的无余涅槃），不落在这二边；也没有在中途翻覆沉没；又没有上岸停住，而耽溺在五欲境界的追逐上（喻耽溺于外我所的凡夫）；也不贪求而被人世间的一切境界所系缚，也不被诸天界的一切境界所系缚；也不在江中被江水激打的原地回转（喻于佛法中犹豫不定的凡夫）；也没有腐朽败坏；则一定会渐渐进入涅槃之境（喻佛的无住处涅槃）。之所以会如此，是因为涅槃的内涵是八正道：正见、正治、正语、正业、正命、正方便、正念、正定，这八正道是到达涅槃的道路。」

这时候，有位名字叫难陀的牧牛人，原本倚着木杖远远地站着，听到佛对诸大比丘及弟子们所做的开示，慢慢走到世

尊面前戒慎恭谨地站立，向佛禀陈：「我今天也没有靠在这一边的堤岸，也不在对岸，又不在江中被江水激打沉没，也不在岸上执取恋慕人世间的一切境界，也不被非人境界所系缚，更不在江心中间被江水激打而在原地回转不停，也没有腐朽败坏，渐渐也会进步至涅槃之处。唯愿世尊，允许我加入修道的行列，出家求道。」

世尊回答说：「你先把牛牵还给主人家，然后才可以出家修道！」难陀回答说：「这一头牛因为思念小牛的原故，自然会返家，不必我牵还。唯愿世尊，允许我加入修道的行列吧！」世尊回答说：「这头牛自己虽然会认路回家，仍然是须要你亲手交付给主人才对。」此时牧牛人难陀听了佛的教导，马上牵起了牛，回主人家交付清楚，然后又回到佛处所，向佛禀白：「我已经把牛牵还主人交付清楚了。唯愿世尊，允许我出家修道。」于是佛就允许他出家修道，授具足戒（注二）。

另外一位比丘，向佛禀白问说：「如何说是此岸？如何说是彼岸？如何说是在江中沉没？如何说是在岸上？如何说是为人所限制？如何说是为非人所限制？如何说是被江水激打在原地回转？如何说是没有腐朽败坏？」

佛告诉这位比丘说：「此岸者，执着『五蕴身为我』的邪见，认『五蕴我』是真实，为『五蕴我』而忙碌，而造作生死轮回业种。彼岸者，『五蕴身为我』的邪见灭，不再造作诸业的种子，灭染求度，断尽烦恼，直取无余涅槃，不再受后世的五蕴身而轮转生死。（以上仍落生与无生两边）中没者，

就如有情众生因无明遮盖，妄心染着，贪恋男女欲爱，不知自拔，就好像沉没在江水中，无法摆脱江水的纠缠。在岸上者，即追逐享受世间『色声香味触』等五欲境界乐，而不知放舍此五欲系缚。为人所捉者，就有如在家佛弟子发这样的誓愿：『持此功德福佑，未来世能作大国王或作大臣。』非人所捉者，就有如比丘，发这样的誓愿：『未来世能生四天王中修清净梵行（注三），我今持十善业功德求生诸天中。』这叫作『非人所捉』。在江心中间被江水激打的原地回转者，就好像有情众生不明生命的实相，把正法当成非法，非法当成正法，心怀犹豫，不愿信受奉行正法，磋跎岁月原地踏步一般。腐败者：邪见、邪治、邪语、邪业、邪命、邪方便、邪念、邪定；这都是招感苦因遮障修行，使得修学正法的法道腐烂败坏。」

那时，难陀比丘在幽闲僻静的地方，独自思维修行克制：出家修行的尊贵佛族子弟，之所以愿意剃除须发出家学道的原因，就是为了修学无上清净梵行，断除烦恼，无明永尽之后，生死轮转已经灭尽，清净梵行已经建立，修道所应作的都已经成办，自己知道不须再受后世轮回苦报。精进思维后，即于吉祥座上证四果阿罗汉。

此时，难陀比丘听闻 佛的一切开示，无不欢喜信受奉行。

注 释：

注一：非人（引述自丁福保编《佛学大辞典》）

（杂名）对于人而谓天龙八部及夜叉，恶鬼之冥众，总

为非人。《法华经》〈提婆品〉曰：「天龙八部，人与非人。」《药师经》曰：「无有非人，夺其精气。」

注二：具足戒（节录自丁福保编《佛学大辞典》）

为比丘、比丘尼当受之戒，别解脱戒中之至极也（案）。比丘为二百五十戒，比丘尼为五百戒，戒之总数诸律不同，宜视后世之作为，然要严守佛陀制戒之意，专心保持比丘之面目，《八宗纲要》曰：「受具戒时并得如此无量无边等戒，量等虚空，境徧法界，莫不圆足，故名具足戒。」（编案：菩萨众以菩萨戒为正解脱戒，以出家戒为别解脱戒。）

注三：梵行（节录自丁福保编《佛学大辞典》）

梵者清净之义，断淫欲之法为梵行，修梵行则生梵天。菩萨利他之行，能为一切不善之对治，离过清净。故名梵行。





☒一、请问西藏密宗的转世如何可能？既然他们都犯大妄语罪与邪淫罪，舍报后如何去预言转世之处？还是其实都是造假的。但是，从许多报导看来，若说都是假的，又难以全面推翻，是否有其他解释？我看过平实居士大部分的书，但并未找到相关的解释，可否麻烦针对这一个问题释疑。谢谢！

答：藏密喇嘛所谓的转世说法错误极多，如同平实导师在《狂密与真密》第十五章〈密宗推广的手段〉中有专章说明，其中转世之说就是他们一贯常用的推广手段；或说投胎到国外当洋人，或说分身多人，或者夤缘显教佛菩萨的名义转世再来者等等，但是他们这些说法都无法通过理证与教证的检验。如此的作为只是他们笼罩迷信众生的推广手段，世人因为没有般若智慧的正知见，所以虽有疑惑也无法推翻，然以菩萨亲证实相的慧眼，就可以检验出他们说法的错谬，更何况能通过地上菩萨的法眼检验呢？藏密的转世之说，只能欺骗迷信表象的凡夫，也未必能取信于理智的世俗人，如《狂密与真密》第四辑所开示的：【而十四世达赖喇嘛亦由密宗诸师奉为观音菩萨之化身。虽然达赖有时否认之，自称为平凡人，然有时则又认同之，今时台湾之密宗所印行书籍中，尚可见彼如是前后自相矛盾之言也。此类夤缘诸佛菩萨，而冒称诸佛菩萨化身以邀恭敬

供养者，即是密宗推广手段之一也。然而 观世音菩萨乃正法明如来倒驾慈航、以利众生者也；以如来之智慧，以现前示现等觉菩萨之智慧，焉有可能「化身为达赖之后，却堕常见法及断见法中」？焉有可能信受应成派中观之无因论？焉有可能化生为达赖之后却来否定自己于《心经》中所说「不生不灭之真相识」？云何于所亲证之第八识而否定之？有智之人，稍加思维观察即可分辨真假，无智之人唯有盲从信受之尔。】

再者，我们应当如是思惟：哪一个轮回于六道的众生不是一世又一世的转世？每个人都是生生世世在六道中转世，故藏密转世之说无稀奇处，只是荒唐一场的戏论，期望学子勿被藏密假造转世之说欺蒙，当以智慧简择，当以亲证二乘的解脱及大乘成佛之道的不可思议解脱为宗，勿迷信于此假造转世之说。而藏密的转生再来之说，在历代达赖喇嘛暗中杀害异己，并在他们确实否定正法、淫人妻女、师徒乱伦的大恶业下，当然还是会转世再来的，只是转世再来时不是身在人道中，而是在三恶道中，这是依正理及圣教的正思惟，就可以轻易确定的事实；而众生普被误导，追随他们同造邪淫及破法的大恶业，诚可怜悯，大心悲愿的菩萨们更应该努力的推广流通《狂密与真密》四册，使得那些受藏密谎言笼罩的众生能回归正见、远离恶业。

☒二、尝闻有人因运动跌倒、车祸或高压电击而昏迷，送医院急救；过程中，医师、护士、家人等之动作与对话，

色身外的他在旁边，或立或坐或飘在天花板上，看得一清二楚。救醒后与当时在场之人印证，一一吻合。请问在旁边那个色身外的他，到底是他的什么变化所显现？

答：其实这些现象都是特殊的意识境界，在头脑受到外力而处于某种特殊的情况下，而一时显现的。甚至也有本会的同修在锻炼无相拜佛时，偶而也会有人出现自己清楚的看着自己在拜佛的特殊意识境界。或者许多静坐、练武功的外道修行者，偶而亦有类似的境界相。凡是境界相皆不离意识境界，皆是意识的种种变相之一，只是偶然显现异于一般经验的意识境界而已。不论是头脑受到外力，或者在修持的某种层次极低的定力下；意识境界本来就有极多的可能及变化，以致于众生一向对于特殊的意识境界产生极大的好奇，并且贪恋不舍。不论何种殊胜的意识境界，皆是佛子应该远离的境界相，都不是目前一般学人所应修学的目标。所以只须知道：感觉色身外另有一个「祂」在了知境界，其实亦是意识就可以了。这问题在以前在二十一期〈般若信箱〉问六也有类似意识境界的情形，请比对以前的答复参考。

☒三、我接触萧老师的书已有数载，并读过萧老师及其弟子们所写的大部分书籍，练习无相念佛和参话头也有四年多的时间。我深感自学、自修太难啦！尤其令我苦恼的是对怎么算是落入意识心很难把握，可否请您们做一些适当的指点，比如说如何继续用功？因为我在大陆，没有什么正法进修团体，不知道怎么转进、用功！希望

能得到贵会的指导。

答：如您所说的，学习佛法需要有善知识的教导摄受，对一般人来说，要自学自修而证，真的是太难了，所以佛在《大乘本生心地观经》卷三开示：「菩提妙果不难成，真善知识实难遇；一切菩萨修胜道，四种法要应当知：亲近善友为第一，听闻正法为第二，如理思量为第三，如法修证为第四。十方一切大圣主，修是四法证菩提，汝诸长者大会众，及未来世清信士，如是四法菩萨地，要当修习成佛道。」就因学佛得遇善知识的重要，所以平实导师慈悲安排禅净班两年六个月的课程，并且在课堂中安排亲教师小参来指导学员，希望学员能够建立完整的学佛知见与作功夫的要领，目的就是在透过教授课程与小参当中，让学员能够领受善知识的正确教导与摄受，避免盲修瞎练而误入歧途。

至于您说对于意识境界当如何认知，这主要须对识阴虚妄性的如实了知，对识阴虚妄的了知，在我们学佛的过程当中，乃是非常非常重要的目标之一。因为意识境界的范围实在太广了，变相也非常的多，过、现、未来的许多大师学人，皆难免会是落入此一虚妄的境界中，认此妄心为真而不肯舍离我见。故以学佛人来说，首要的工作就是三乘菩提的见道，最起码要断除我见，亲证二乘解脱道声闻初果的证德，不再认见闻觉知心为真实，确实现观识阴的虚妄性。这个部分的法义，平实导师在最近陆续出版的《阿含正义》各辑与结缘书《识蕴真义》当中，有着非

常详细的说明，若您可以闻熏多次，并且如理思惟正确无误，还要确实观行清楚，才能断除我见。我们相信照著书中所说的去作如理的观行，应该可以对于识阴的虚妄有着更为深入的认知，这样就不容易再落入识阴的变相当中去执取而误以为真。而《阿含正义》的出版，也是平实导师悲悯此末法时期，现在及未来无法亲证解脱果或佛菩提果的佛弟子们，以及悲悯那些无法来参加共修的台湾及大陆佛弟子们所写的巨著，把佛在阿含中所说声闻解脱道亲证的内涵，与失传已久的观行方法与细节，详细的写在书中。

这就是希望许多与您情况相同的大陆及国外的同修们，大家能够按照书中所说的方法、要领与次第，切实履践在日常生活中。我们相信这样切实无误的实践观行，至少可以使行者达到声闻初果断我见的功德，大家这样努力观行证果，就能够因为断我见的人数量增加，进而使整个大环境的因缘福德变得更好。因为整个大环境有了好的改变，那么正法广传的时节因缘即可提早成熟。现在有心修学却无法来上课的学子，我们的建议如同三十二期〈般若信箱〉问五的回答所说：「自己平常则是努力的修集定、慧、福德的资粮，并且渐除自己障道的习气，闻熏正确的知见，同时广传正法的知见给其他学人，使正法能让更多人闻熏。」如此做下去，对于您的修学将可以有很大的帮助。

复次，平实导师及同修会的诸菩萨们现在都已在著

书立论，目的也是希望能够透过这样的文字说明，以利益因为时间距离的关系，而无法来学的菩萨们，让他们可以同样的蒙受正法的闻熏加持力。透过这样的正见熏习，加上自己心性的调柔与定、慧、福德资粮的修集，我们相信您的道业必能进步增上，而能早证菩提，趣向成就佛果。

☒四、明白了第八识，是否一定要触？什么叫触？「一念相应」是不是说突然间明白啦？如果我已经解悟啦，请问下一步该怎么办？

答：明心时触证如来藏阿赖耶识心体是非常重要的，因为这与你下一刹那的承担及转依真心所发起的三德受用，有着很大的关系，也是平实导师与诸亲教师们一再强调「勿打探密意，需要真参实究亲证」的重要性。不仅我们这样说，古时真悟祖师也是这样的强调，实因五浊恶世当中世智辩聪的尚慢者太多了，自己戕害自己的法身慧命都不知，只求眼前「悟者身分」的名闻、利养，故在此强调「要真实亲证才是正途」。至于甚么叫做「触证」，我们在第二期〈般若信箱〉问三的回答中有引证弥勒菩萨所著的《瑜伽师地论》：「言触证者，是现见义。」「现见」，意谓不须经过比量思惟，即能现前观察得知。所以现前观察得知乃是很重要的一个指标。因为以见闻觉知心去触证那个离见闻觉知的如来藏阿赖耶识心体，而一念相应慧出生，在后刹那即可对如来藏的体相性用之总相具足皆知。这个部分的法义我们在三十六期〈般若信箱〉问九当中有非常详细的说明，此处篇幅所限不再赘言。

至于是否解悟？以及解悟后该如何作？我们建议您可以到网路书局或者全国各大书局请阅《禅——悟前与悟后》，于书中第二篇的第一章，平实导师已有专章说明。

☒五、我学佛多年，如今尚不能明心见性，皆因悟性不够，又没能遇到真善知识。今日发现同修会的邮址，很是高兴，因而想到请亲教师教诲开示一下，以解我之困扰。我因在网上见到平实导师的著作，大部分我能看完，但有些书看不懂，虽然算是把导师的书全部看完，但实际并没看完。我最近在网上邮购了一本《禅——悟前与悟后》，看后明白了很多，也理顺了以往学佛的不足之处，以及确定了如来藏的正确知见等。按照平实导师书中的要求，自己也确定了一些修行方向与方法。

我在几年前发现耳内有电流流动的声音，不断不停。现在还在，并且声音越来越大，特别夜深人静之时，声音更大。但并不影响听觉，很小的声音也能听见，耳朵内外动静都不影响它，耳朵也没有病。从早上醒来一直到晚上睡着之前，每时每刻它都在响，工作聚精会神时、走路时、干什么它都在，永续不断。请问，这是不是耳根、耳识、妄识？我修学静坐，也想修无相念佛，可它始终在响，影响念佛看话头，好像只能闻这个声音，我不知以后怎样配合它。平实导师教授的无相念佛是大势至菩萨念佛法门，明心见性后六根俱通。请问我以后该怎样修行才是正确的？敬请亲教师多多开示，成就弟子续佛慧命，燃无尽灯，佛运常在之心。

答：我们随喜赞叹您有正确的知见简择，并且愿意学习正法，表示您是善根深厚。至于您耳内有其他的声音，许多人都有这样的现象，个个情形也都因人而异。由于每个人的业报有异，而其内相分所显现亦有不同，所领受的境界就有很多种差别相产生。至于学习无相念佛该如何面对这样的声音，我们希望在学无相念佛的学子，必须要掌握的是无相念佛那个「忆佛的念」，而不是去攀缘那个声音，更不需要去配合那个声音。因为忆佛的念是没有声音，没有形象，没有语言文字，没有方所的，不管是内外的声音，都不需要去攀缘它，而是希望学员在拜佛的时候专注心念去缘你所忆的佛菩萨，住于忆念佛菩萨的清净念中，不要堕于语言相中。

对于忆佛的念是要去熟悉它，能够在长时间都是连续忆佛不断，而不是攀缘其他熟悉的妄念，但也不要起心去排斥或者配合那个妄念，得要容许妄念存在而不理会它，妄念就会渐渐的消失了。因为你起心排斥或配合，都是会加强妄念的生起，唯有专心将你的身心融入忆佛的念当中，以这样的净念于拜佛的时候来增强你的定力功夫，最后成就无相念佛净念相继的功德受用，声音就会渐渐消失，或是虽在而不会影响你的念佛功夫。在动中或者静中都不受内外五尘的影响，随时都能有忆佛的念相继不断，这样也就是成就所谓的「净念相继、骑声盖色」的功德了。

至于明心见性后能够六根俱通，乃是指眼见佛性分明之人，以父母所生肉眼看见佛性，在见性的当下同时证得

世界如幻观的大受用，并且除了眼根可见佛性外，余五根亦皆同时可见；也就是平实导师在诸书中所说的：「一根若见，六根俱见。」

至于您提到往后的修行方向，我们的建议是：若您是中国台湾地区的居民，可以到同修会各地讲堂共修处报名参加禅净班的课程，我们在每年四月及十月会开新班，可以有亲教师的教导及解惑；或者您也可以去聆听平实导师讲经的DVD，接受正法的教导。若是在美国西部，可以到洛杉矶共修处上课；若是台湾以外其他地区的学子，因为目前的因缘如此，所以只能透过阅读同修会出版的书籍来自修；若您能努力的推广同修会所出版之平实导师及诸菩萨的论著，并且努力的推广正法的知见，这样必定能让您居住的地区正法弘传之因缘提早成熟，这个部分的说明如问三所说。

☒六、《生命实相之辨正》平实居士著1997年初版，2004六刷：「凡夫之杂染真如不能遍一切处」（第21页），本人认为这句话好像不妥。《华严经》里的九十六种「譬如真如」，提到「真如遍一切处」共有二条：其一「譬如真如遍一切处，无有边际」及其二「譬如真如，遍一切处」，既然分为二条，应是不同的两个「处」。前者的一切「处」，若是指虚空十方世界，则后者是指「十二处」而言。「杂染真如」，因有「杂染」二字，应当非是「譬如真如是佛境界」的真如，「杂染真如」应该就是一般所认知的众生如来藏、阿赖耶识、第八识、真心。

依《心经密意》(第一章第一节):【能见、能听、能觉……乃至能了知的心,都是不遍于十二处的心,怎么会是真心呢?真心一定得要是遍于十二处,才是遍一切处的啊!那么,真心怎么遍于十二处呢?你的六根里面的眼耳鼻舌身五根是有色根,有色根是由真心如来藏所生,由它所执持的,当然它就遍于五根——不论是扶尘根或胜义根;意根也是由它所生出来,由它所执持,所以它也遍于意根。然后,我们所接触到的色声香味触五尘,也是由如来藏所变现的,法尘就在这五尘上面显现出来,所以它才是遍十二处的法,这就是遍一切处。】这个「处」是指十二处。

若依指虚空十方世界而言,《生命实相之辨正》(第18~20页)有如下之叙述:【初地菩萨之如来藏法身名为阿赖耶识,能化现一百尊化菩萨……,可同时前往一百佛世界,供养百佛,听百佛说法,犹未遍一切处。而其本心阿赖耶识仍住于此世界之报身五蕴中,不曾来去。

八地以上菩萨之如来藏法身名为异熟识(庵摩罗识)……然犹未遍一切处。而其本心异熟识仍住于此世界之五蕴身中,不曾来去。

未入地菩萨所悟之本心如来藏名为阿赖耶识,不能化现多尊化菩萨,更不能云「遍一切处」。……

佛地之如来藏法身名为无垢识—真如,「随缘赴感靡不周」,能于十方无尽虚空之无量数世界同时示现化

身，方名遍一切处。

未到佛地者仍有局限，不能遍一切处示现，故经云「譬如真如，是佛境界。」佛在十方世界，遍一切处同时化现时，其真如本心依旧在此世界最后身菩萨五蕴身中。色身涅槃后则驻于色究竟天宫之庄严报身中，依旧不是遍满虚空充塞宇宙，不可将「譬如真如遍一切处」误解为遍满虚空充塞宇宙。】请开示。

答：这是您误会《生命实相之辨正》中各段标题的意思，且您认为不妥的乃是「凡夫之杂染真如不能遍一切处」这一句话，但是后面还有一句「亦非众生共有同一个真如」，所以从整个句子来说，应该是「凡夫之杂染真如不能遍一切处，亦非众生共有同一个真如」。并且《生命实相之辨正》这一段落的说明，乃是举证《大般涅槃经》中外道所说的「遍一切处」，外道误认为真如遍满虚空一切处所，不同于《华严经》十回向品中所说的「遍一切处」，虽是同样的文字，但是义理不同，不可等同视之，否则则落入执言取义的过失中。

再者，从您的提问中所举 平实导师在各书中的文句已经说得很明白：「未到佛地者仍有局限，不能遍一切处示现」，这样明白的说明应该不会有误会，我们再举一段平实导师在《正法眼藏—护法集》中的开示说明：【《华严经》十回向品云：「譬如真如遍一切处。」是说因地真如遍十二处，遍十八界，不是遍满虚空，而且真如是佛果地的境界，不可将菩萨因地真如证悟境界拿来相比，故《华

严经》卷三十云：「譬如真如，是佛境界。」因地果地不同，不可相提并论。】

所以 平实导师主要乃是说明【不可将「譬如真如遍一切处」误解为遍满虚空充塞宇宙】。此乃是针对故月溪法师死前的一首偈「遍满虚空大自在」加以说明，欲救度受月溪邪说影响的众生，免得因此偈的误导，堕入谤法或大妄语之深坑中。

因此建议读者，在阅读 平实导师书籍任何文句之前，得要知道这句话的前提为何，以免造成「依语不依义」的过失，虽然同是用「遍一切处」的文字，但前后文与义理都不同。因为语言文字有其局限性，得要弄清楚所要表达的义理与论证的宗旨为何，否则就成为祖师所斥责的「依经解义，三世佛怨」。

☒七、宿命论为佛所斥的六大外道之一，但是某人得遇佛法，立志修行，乃至成就或不成就，是不是也可以解释为命运或因果。还是一念改则未来一切命运悉皆不同。因为因果同时故，过现未来其实是一体，所以灵鹫山讲法华至今未散会。

例如袁了凡之得遇孔先生为之卜卦终身体咎，而后又得遇云谷禅师开释，尽改其命运。了凡先生遇云谷禅师，而后尽情改过迁善，似乎也可以解释为命运。而两种命运之间差异为何？

又如无量寿经里说，极乐世界之大菩萨皆预知何人

何时得以度脱，如果这样，人自己（第六识）能决定的部分，是不是只有随缘尽份？还是念念不同之际，未来也因念念不同故，瞬息万变，无有定数？

有话说，圣人设化，处世不求无难、究心不求无障、立行不求无魔，因此在修行过程中，会出现种种障碍，这在因果中如何解释？递增上缘与命运似乎也有关联。例如阿奢世王犯五逆罪，得遇佛陀，后经忏悔能以上品中生，往生极乐，这是否也是冥冥中的安排？六祖有言，心平何劳持戒，又说烦恼即菩提，这是不是说烦恼与苦痛是解脱的必要条件？但是有人遇难，正面看待，视为递增上缘；有人随业浮沉，怨天尤人，这两人看待烦恼的一念心，是命运使然？业力使然？第六识似乎决定不了什么。

人之福祸似乎都含吊诡的成分，佛法背俗，有志修行的人是不是遇到障碍才易有进步，也就是视祸为福呢？

答：佛法中通常不谈命运，但重因果，而且主张透过修行能够改变人的因缘果报；也有很多人因为修行而改变自己的业报因缘，然各别的情形很多种，过去世善恶业因，会因此世善恶业缘的不同，就有四句分别的差异。然同样是大善因，又可分「大善因大善缘、大善因小善缘、大善因小恶缘、大善因大恶缘」等的四句分别。这辗转分别当中又有许多种的情形差异不同，因为这牵涉到非常复杂的因缘果报的关联性，这个部分是唯佛才能究竟了知，地上菩萨

也只能多分或者少分了知，三贤位的菩萨乃是极少分了知，凡夫则是完全不了知而随因缘业果而流转。但是人之福祸一点也不吊诡，而是真实不虚，只是自己是否如实了知而已，这也显示我们对于因果根源的认知与如理修行的重要。

您所说的「因为因果同时故，过现未来其实是一体」，这样的说法容易落入「因中有果论」的外道邪见当中。对于凡夫可以说「如是因，如是果」，但是对于修行人来说却未必如此。若都是定数或者都是不定，都违背因果的正理，就是因为法界的实相根源如来藏的存在，所以因果才会如此昭昭不爽的实现，非是宿命论者所说的命运由某一天神、梵天等冥冥中的安排。因果同时的另一正理，是说众生在受果时也同时在造因；譬如有人为了回避恶果，在正受恶果时又造下恶因，如此而说因果同时，才是正理，不是指同一件事的因果同时完成的。至于「因中有果论」错谬的法义，弥勒菩萨在《瑜伽师地论》有详细说明，此处不多作说明。

至于您提到《无量寿经》中的大菩萨能知众生得度的因缘业果报，这个部分有定与不定的差别，诸佛菩萨观察到某个众生的某种因缘的种子成熟决定，就能够授记，这个部分我们在三十六期〈般若信箱〉问二有说明过，请您直接查阅。而处事「随缘」的心态，对于修行人来说该如何？我们引用三十二期〈般若信箱〉问五的一段开示：「就如同佛菩萨在经论中的开示，让我们修学佛菩提的善净

业，经努力护持而转令缘熟，让障碍佛道的遮障，使其转令缘缺，更进一步能降伏消除之，证悟的法缘就自然会渐渐成熟了！」而且 平实导师于2005年10月在本会新竹讲堂开演「随缘」的胜妙法义，本电子报即将继《钝鸟与灵龟》之后连载刊出，届时您也可以领纳真实随缘的义理。

☒八、常见有人因改名字或改风水而致改变个性（第七识？）以及运势，这是什么因果？又或是否干预因果？若有人因逆境而想改名，是否应劝他不改，而告知一切要靠自己？命相、风水、星座等等该如何看待比较好？

答：1.您所说的情形，少部分的人似乎有此现象。但是我们应该从整体来思考这一个问题：「改名字或者改风水，是否为真正改变个性以及运势的原因呢？若是，为什么大多数人，就算改过很多次的名字与风水，但仍无法改变个性与运势呢？」所以改名字与风水对于改变个性及运势，并非绝对必要条件，顶多乃是一个助缘罢了，非是改变个性与运势真正的正因。再者，世俗上很多人以改名、改运、改风水的方式，采用制煞的方式，那都是派遣、操纵鬼神来威逼冤亲债主。就算有效，通常也是只有短暂的时间，不仅没有解决因果的问题，反而更造恶业，增加来世因果怨仇的纠结。如是干预因果者，对于自己及子孙都不好。现见替人办事改运、改因果的人，下场大多不好，就是最好的证明。

风水的改变，对当事人会有一定程度的影响，是因为当事人的如来藏拥有大种性自性的功能，所以会对物质世

界的改变产生感应，所以会有各人不同程度的影响，故风水之说与事实，是符合大乘一切种智正理的，只是风水师知其然而不知其所以然。若是真要改变自己的运势，首先得要改变自己不如理作意的行为，这也是改变个性的一种。这样运势才会有真正改变的可能，不是全靠外在风水或被外在风水影响；也就是对于自己我所的贪着，以及自己处理事情的方式，都能够如实的观察，如理的作意。更进一步能够如实的观察自己五阴十八界的真实相貌，断除我所、我见的执着，努力的培植福德，更能找到因果的根源，这才是真正究竟的改变运势。所以改变人心才是重要与究竟的作法，不是以外力的方式来作这样表面短暂的改变。

2.如上所说，众生畏惧果报的现前，然而业报现前时，不知从根源下手去改。佛弟子有义务向其说明正理，然先得观察此众生是否信受。此界众生心性刚强无比，通常都要自己受到教训以后才会信受如实语，我们说明正确的知见，对方若有善根因缘者，才有机会为他说明这个道理。所以向其说明后，他改名、改风水与否，单看各人自己的行为决定，也要看应机不应机、道业证量高下的差别而有不同。如此才是究竟改变因果、除恶趋善的正理。

3.在阿含经中说「仰观星历，邪命求食者」就是仰口食，因为佛说这种乃是「行遮道法，邪命自活」。所以佛弟子面对命相、风水、星座等等事情，勿需盲从追求，当以正见智慧为导，当以「法求食而自活」。然大乘经中亦有说

菩萨应远离此事，如《梵网经》卷二：「若佛子，以恶心故为利养故，贩卖男女色、自手作食自磨自舂、占相男女、解梦吉凶。」这样乃是犯了轻垢罪；除非是义务性的为人解围除恶，否则都是犯戒的。《优婆塞戒经》卷六也说：「奉事外道见其功德，深信日月五星诸宿，是优婆塞不名坚固如法住也。」是故正信佛弟子不应跟随世间法而盲目的信受，当以三无漏学的增长为主要改变运势的作法，如此才是如理究竟的。

☒九、如果修行中出现障难不是来自冤亲债主，而是自己本身，这是什么原因？例如欲对治瞋恚，而瞋恚转盛；欲对治淫欲，反而淫心愈炽，不修行反而没事，这是习气种子的自然反应吗？还是所谓的心魔？另，为何八相成道，一定要有伏魔这关？这是否表示，魔障和地狱一样，都是为了修除习气的设施？

答：1.以广义的说法来看，修行中一切的障难都是自己本身所引生的，所以如实的了知一切万法的根源与真相，才是究竟解决的正理。凡夫众生在修行中所遇到的障难，通常都是自己对于蕴处界的内涵不如实知，对于五阴十八界的境界法有所执着，或者因为邪见邪教导，而对于「戒律的精神」错解误会，或者由于恶知识的邪教导等等造成，大多是不如理作意的结果，也是由于邪见的误导所引生。

2.至于一般人欲对治三毒心，反而造成贪瞋痴的加强现行，这样的情形有很多种，不可一概而论。有的乃是因为过去世所熏习的业种现行，若能如理作意的转依，很快的

就会消除了。但有的乃是因为自己邪见的错误认知，如断灭论者；有的乃是因为恶知识邪教导的关系，例如鬼神魔在定境或梦境中所作的邪教导，或者如藏密喇嘛、上师、仁波切、活佛等的双身法邪教导，有的则是自己五阴魔的问题，这些都会导致贪瞋痴三毒心的转为炽盛，故当审思自己是哪一种情形而对治。而佛在《楞严经》中有开示五十阴魔的境界相，就是在说明这个部分的法要。我们都在期待2009年开始平实导师的《楞严经讲记》出版，当中就有详细解说这部分的法义。

3.最后身菩萨成佛的八相成道当中必有降魔的过程，乃是因为只有诸佛才断尽四魔境界。因为成佛之时断尽识种流注的变易、无始无明尘沙惑、分段生死、变易生死及五阴生死的魔境，具足证得一切种智。所以降魔的过程是必须示现的，如此显现诸佛具足应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊，十号具足的功德名义，非是施设法，乃是真实可证的功德境界。若想要了解四魔相关的法义，平实导师在《楞伽经详解》第一辑及《起信论讲记》第六辑有甚为详细的解说开示，请自行请阅。

☒十、导师说，三地菩萨的意生身能到他方世界说法。请问：1、去他方世界的意生身是否有见闻觉知？2、住此世界色身中的第八识能否将内相分变现于意生身中？又：人为什么要睡觉？最初下达睡觉指令的是第七识吗？

答：1.三地满心或四、五地所得的意生身，称为无漏妙定意生身。这样的意生身是有见闻觉知的，是依于见道功德、四禅八定五神通及无生法忍的现观证德，其禅定渐渐转为无漏妙定，功德增上，在等持位而发起的意生身，当然会有见闻觉知。也因为具有见闻觉知，此意生身能到他方世界为众生说法，乃至到诸佛净土亲从诸佛受法，成办佛法事业。

2.《楞伽阿跋多罗宝经》卷二：「佛告大慧：『意生身者：譬如意去，迅疾无碍，故名意生。譬如意去，石壁无碍；于彼异方无量由延，因先所见，忆念不忘，自心流注不绝，于身无碍生。』」从世尊的开示中可以知道，意生身虽然去往他方，无有任何的物质色法可以障碍它，也可以到极遥远的国土，依于菩萨的无生法忍功德证量而定，所以空间的远近亦不能障碍它，只有菩萨的增上心学及增上慧学的证量高下差别是其限制。而且意生身之出生亦是第八识自心如来识种之流注而成就，此流注的功能不是色身所能障碍，亦非空间距离物质所能局限。因此不仅意生身之见闻觉知内相分为自心如来所变现，意生身本身即是自心如来所出生。然而应注意的是，不可错将意生身与此世间发起意生身的三地满心菩萨之了知完全切割，此三地满心菩萨能同时知此世间及化现他方意生身之所有境界诸事，处理无碍，如此才是菩萨不可思议之解脱境界。请参考平实导师所著《楞伽经详解》第三、四辑。

3.人生活在人世间，有色法及心法的和合运作，才能生存

于世间中。而物质的色法功能运作有其局限性，必然会有种种生理上的新陈代谢发生，才能保持色身的正常功能运作。当色身的功能能够正常的运作，人类的心法也才能够依靠色身的功能而正常的运作。当色身的生理在长时的运作下，堆积了许多新陈代谢所产生的废弃物时，人的意识就会察觉色身的疲累而需要睡眠休息，以便色身进行排泄已堆积的废弃物。因此，人会睡觉，是因为第七识末那透过自己与意识、如来藏共同成就的融通妄想，察觉自己色身的疲劳法相，因执身根疲劳的法相，故由末那识作成睡眠的决定，不知不觉间让意识等六识断灭，使得色身得以休息恢复精力。故下达睡觉指令的心是末那识，但不是由末那识自己即能成就这个作意或指令。

☒十一、「释迦牟尼佛的报身仍在色究竟天讲法」，这种说法的经典依据是哪部，如何说的？

答：在多部经中都有提到这个部分，如《大乘入楞伽经》卷二：「譬如藏识顿现于身及资生国土一切境界，报佛亦尔：于色究竟天顿能成熟一切众生令修诸行。譬如法佛顿现报佛及以化佛，光明照曜；自证圣境亦复如是，顿现法相而为照曜，令离一切有无恶见。」而《大乘本生心地观经》卷二亦有记载佛的开示，说明佛宝具足三身、四智、六种微妙功德，当中也有详细说明佛的自受用真报身，运身直往色究竟天，出过三界，净妙国土坐无数量大宝莲华，而不可说海会菩萨前后围遶。

而《华严经》有更大量详细的说明开示，此处篇幅所

限无法一一举出，若对佛的庄严报身在色究竟天宫说法的内涵想要了解的话，请您恭阅《大乘本生心地观经》、《大方广佛华严经》。

☒十二、末学在《宗门正义》里读到导师为了圣严法师，提到「多世以来，与吾师互为师徒，因缘不可谓小；千年前，在克勤大师座下同参，余曾明告密意，然余师一向持疑……真是千年核桃也。」（详见433则）末学毫不怀疑导师所言和圣严法师多世互为师徒的说法，问题是：

1、圣严法师既然千年前在克勤大师座下就没开悟，而且「一向持疑」，从他今生仍然没悟来看，可以假定他始终不曾开悟过，那么，既然他和导师「互为师徒」多世，表明他生生世世大多数是在佛门中修行，那么少不得会像他今天这样胡乱开讲般若、毁坏正法，按照因果，他理应早已在地狱或者在三涂中轮回，可为什么他仍然能得人身并且一直能够继续他破法的恶业呢？他哪来那么大的福报的？究竟是什么样的福报能使他在错传佛法的恶业下能暂缓地狱业？末学担心有诽谤者会以此作为口实，来证明圣严法师没有错讲佛法，是以请教。

2、导师和克勤大师都曾「明告密意」，按照圣教，这样不会有破法的嫌疑吗？《六祖坛经》中也曾隐覆讲到，慧能法师为了情势所迫，在逃跑途中也曾明说密意。末学请教，是否在某种情况下明告人密意是安全的？是不

构成破法后果的？

答：1.有关圣严法师的说明，我们在〈般若信箱〉三十六期问十当中已经回答得很清楚了。若圣严法师往世都无大名声，也能严持戒律、不妄说法，当然仍可以留住人身。但此世因为假借传播媒体的帮助及大量著书立说，成就大道场、大名声，这是假借 佛的福德及众生的迷信崇拜来成就的，不是因为他自己有大福德而成就的。导师私底下曾说，这是在受用他自己未来无量世将有的福德，也是在受用众生种福田的福德，使他自己的福德大幅度减少，对他自己是不好的。他有没有讲错佛法？请从他的书中所说都是在劝人远离我所贪着上面用心，都是在意识境界上运作，从来不曾讲过断我见的正确内容，并且以意识的离念作为证悟，而不是以证如来藏作为证悟，就可以知道了！而且他的网站上面近年来改为主张亲证如来藏，但随后又说如来藏是假名施設，并无真正如来藏可以亲证，就可以证明他此世是错讲佛法、误导众生的。

2.在众生见道因缘不成熟的时候为其明说密意，乃是 世尊特别告诫我们应该避免的。若是明知此一告诫而故作，乃是「亏损如来、亏损法事」的极重罪。对于您所提的问题，其实 平实导师在公案拈提第一辑《宗门正眼》的初版自序当中，已经说明得很详细：「世尊住世亦曾明说真如密意，言下数亿人天夜叉悟无生忍——开悟明心。真悟之人皆能如此，而不肯为者，第以吾人非如 世尊能观众生根器，恐信不具足者闻之谤法，故不可明说。」所以，

诸佛菩萨都有时智，也就是能观察众生根器的智慧，对于「此人、此处、此时」的因缘时节是否成熟？诸佛菩萨能够观察判断无误，而给予合适的机锋与开示。甚至有些众生见道的因缘已经具足成熟，就会对他明说，虽是明说而无退失或者谤法的过失。然证悟的菩萨若欲为人明说，先得要思量一个问题：「自己是否有此观察因缘成熟与否的能力与权限呢？而为人明说是在帮他还是害他呢？」当以此思量之，切忌因为一己之私，例如：乡愿、求名闻、利养、地位、为展示悟者身分等等私心为由，而在因缘不熟的情形下为人明说真如密意；这样造作了「亏损如来、亏损法事」的重罪，也导致闻者不信而无法生起智慧，乃至随即背叛，反而害人害己，这都是本会离去者已曾发生过的事实。而此恶业极其深重故，这是一切人都无法承担的重罪。想想自己过去无量无数多劫修行到了现在这个地步，却因为一己之私心而造作极重破法之罪，舍报后一切皆失，实在不值得，一切证悟者当深思之。后举 平实导师在《真假开悟》中，为证悟的菩萨们开示之法语以为警惕铭记：「防恶固有多端，然其首要，在于保持覆护阿赖耶、异熟、无垢识心体所在之密意，此是 佛世尊最深密记故；若向人明言密意，即是亏损如来之无间地狱重罪故；若公开宣布密意者，即是更严重之亏损如来故，唯有舍寿后入住无间地狱中无量数劫也。」





法义是非应分明

承袭印顺及密宗应成派中观思想的昭慧法师……等人，佛光山星云法师、慈济证严法师，以及追随这些大法师的出家僧宝们，对于正觉同修会的如来藏妙法，总是极力的抵制；这将会使您们此世及未来无量世的开悟明心，产生严重的遮障而不能见道。当您们不断的派遣法师到各处素食馆、佛教文物店，向店主诬称正觉同修会的法义是邪法，并诬说平实导师是邪魔外道，要求各流通地点的主人拒绝正觉书籍的放置，使得正觉利益学人道业的功德不能成就，您们的作为确实产生了一些作用。

但是，做人可以有时难得糊涂，法义的是非却直接影响到佛法的修证，而且也会直接影响到未来世法身慧命的出生是否顺利，并且会有严重不可爱的来世异熟果必须长劫受报，这些都是与自己息息相关的。可是印顺派……等法师们！您们却不想面对这个切身利害的严重问题，只是一味的想要维持印顺派邪法的命脉，以免自己又得重头再开始学法，也将会失去名闻、利养与原有的佛教界名声。因此仍然继续纵令随学法师在各地游说流通佛法书籍的场所主人，要求他们拒绝正觉的如来藏妙法书籍置放。

假使您们说正觉的法义有过失，就应该写书评论正觉的法

义过失所在，使得正觉可以改正。但是印顺派的法师们却不肯如此做，而且在被广为辨正法义之后，仍然不肯、也无力著文回应，效法鸵鸟作风而躲避起来，只能继续在私下口说妄语来毁谤正觉、对法宝流通处做游说……等不光明的小动作。但是，既然敢指称别人是邪魔、外道，就有义务举证别人为何是邪魔外道的理由，以文字写出来公布，这不正是自命为佛法真正住持者的印顺派法师们所应该作的最重要事情吗？破斥邪说而显正法，不正是自命正法的印顺派法师们不可逃避的大事吗？怎能故意回避呢？当您们认为正觉的法义是外道法时，破斥邪说不正是您等印顺派法师十几年来所做的事情吗？为何一遇到正觉的法义，就只能暗中抵制，而不能像以前破斥现代禅一样的勇猛无惧？您们的护法心性难道都丧失了吗？都只能在私底下做不分法义是非的游说工作了吗？或是您的护法之心因人而异吗？

请您们千万记得：人间是非可以有时糊涂，但是佛教法义的是非攸关您们未来无量世的法身慧命。是否可以冷静的考量一下自己未来无量世的法身慧命？而您们出家去学印顺派的中观见，目的难道不是为了修证佛法中的解脱道与佛菩提道吗？为何不肯正视与印顺不同说法的内容，而从事实上加以实事求是的探究？您们已经忘了当年出家时的目的了吗？出家所为何事？探究佛法要旨，不正是您们出家的目的吗？何妨夜深人静时，详细的思量一下？

对于西藏喇嘛们，事实已摆在眼前：《狂密与真密》四辑共 56 万字的大量篇幅，已经详细一一举证西密（藏密）的法义

纯粹是外道法，与证悟无关，也与般若实相无关，更与一切种智增上慧学无关，都只是人间男女淫乐的艺术而已，却冠上佛法修证果位的名相，欺瞒世人。假使藏密的双身法真是可以使人成就报身佛果的话，您们就应该为文说明其理由，并将平实导师 56 万字的四辑著作中所说，一一加以辨正。如果不能如此，只是一味的回避，又怎能证明藏密不是外道法呢？

对于一般学佛人而言，拒绝阅读正法书籍，拒绝试着了解不同的说法，才是法身慧命发起的最大致命伤。总是一直有人迷信印顺派法师的否定说法，就随着极力抵制正觉弘扬的世尊如来藏法教，为何不肯试着读读看？为何连一本都不曾读过，就迷信少数法师的话而大力的抵制？当您所抵制的法义正是佛教中的根本大法如来藏时，舍寿后的果报会如何？对您自己的道业影响又如何？印顺派的法师们对您说的话是真实语吗？他们是否执着僧衣表相而自以为是呢？他们的法教与正觉法教的不同何在？难道您对这些问题都不想了解吗？有智慧的人，绝不会迷信他人的言语，而会在实地阅读双方的著作之后，由自己作下判断与决定，不会把自己的法身慧命孤注一掷的盲从别人的指示。

您读过这篇文章以后，是否能冷静的为自己的法身慧命着想，而加以详细的实地阅读正觉与正智的书籍，然后做出正确的判断与决定？因为这对您才是最重要的事，否则学佛又是为了什么？难道只是想要追随一个被崇拜的人而不顾法义是非吗？难道不是想要探究真相吗？当正觉把别人读都读不懂的印顺派法义，一一提出详细的辨正之后，而那些印顺派的大法

师们都无法对正觉同修会的法义辨正加以丝毫回应时，真相不就已经大白了吗？难道他们是十几年来都容许别人评论而不作回应的吗？难道他们真的是度量很大的人吗？为何以前不许任何人评论的印顺派法师们，今天却完全不在法义上写出来回应正觉同修会呢？请您详细的实地了解以后，再为您的法身慧命做下正确的决定，千万别把自己的法身慧命随便交给别人来决定！

正觉同修会 敬启





正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

网址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw/>

订阅：<http://maillist.to/awareness>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02)25957295 (总机)

新竹讲堂 (03)5619020

台中讲堂 (04)23762138

台南讲堂 (06)2820541

高雄讲堂 (07)2234248

美国洛杉矶共修处 (909)9891081

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印◎

2006 年 12 月 16 日网路电子版出刊

初版五〇〇〇册



解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自渡渡他，終能圓滿究竟的佛果。