

ELECTRONIC NEWSPAPER OF TRUE ENLIGHTENMENT

# 正覺

電子報

第

70

期

2011.07.01



佛語連珠  
攝影/河北省晉州市宗教局局長 安中權



眼見色因緣生內受：若苦、  
若樂、不苦不樂。耳、鼻、  
舌、身、意法因緣生內受：  
若苦、若樂、不苦不樂。是  
故比丘！於波入處當覺知：  
若眼滅，色想則離；耳、鼻  
、舌、身、意滅，法想則離。

《雜阿含經》卷 8

With the condition of eyes' seeing the visual object, there arises the internal sensation: suffering, pleasure, or neither suffering nor pleasure; it is in the same way for ears, nose, tongue, and body, and with the condition of Manas' [root of the conscious mind] contacting the mental object, there arises the internal sensation: suffering, pleasure, or neither suffering nor pleasure. Bhiksus! Therefore, one should know from those sense-entrances: the perception of visual object will leave away if the eyes cease; it is in the same way for ears, nose, tongue and body, and the perception of mental object will leave away if the Manas ceases.

*Samyukta-Agama Sutra, Vol. 8*

若能确实思惟及现观六根、六尘、六识、六入虚妄，真实断除了我见，然后再转入大乘法中参禅，以后就不会再回堕识阴中，也不会坠入自性见外道的六识自性中，特别是不会再落入意识离念灵知心中，能远离六识范围而参禅，想要证悟如来藏心体，就比较容易了！

《阿含正义》第一辑

If one can precisely ponder and witness the six sense-roots, the six sense-objects, the six *vijnanas* [six sense-consciousnesses] and the six sense-entrances being all illusory, truly eliminate self-view, and turn to the Mahayana dharma to contemplate Chan, he will not fall into the *vijnana-skandha* or the self-nature of six *vijnanas* of non-Buddhists with view of self-nature, especially not falling into the thoughtless pristine awareness of consciousness again. Staying away from the scope of six *vijnanas*, he will be able to contemplate Chan and it will be easier for him to realize the mental entity of the Tathagatagarbha.

*The Correct Meanings of The Agama Sutras, Vol. 1*



## ~导师法语~

- ◎ 如来只是空掉了一切过失——空掉见惑、思惑、尘沙惑，所以叫作解脱空。如来其实不空，是真实法，只是因为空掉了一切烦恼，空掉了一切天的五阴、四阴，离开了一切天五阴，离开一切人的五阴，所以叫作空；如来是空掉蕴处界及尘沙惑而说如来空，不是如来的自心无垢识跟着蕴处界断灭而说为空。

平实导师 著，《胜鬘经讲记》第一辑，正智出版社，2008 年 11 月初版首刷，页 55。

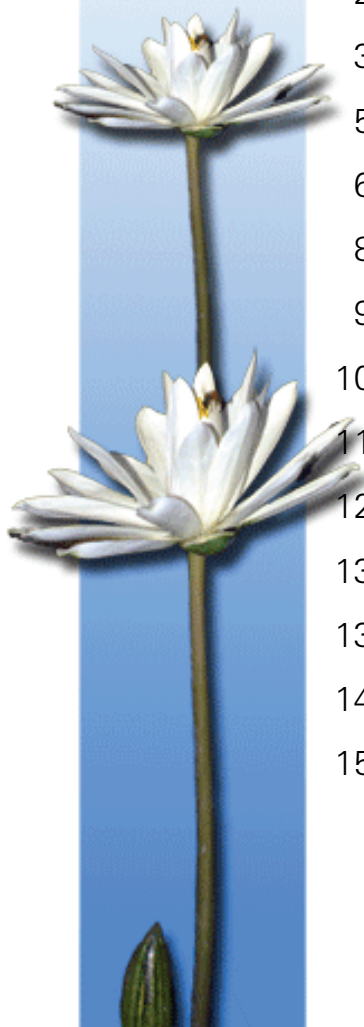


# 正觉电子报第70期

## 本期目录

---

- |     |                |       |
|-----|----------------|-------|
| 1   | 第七意识与第八意识? (一) | 平实导师  |
| 20  | 中观金鉴(十九)       | 孙正德老师 |
| 34  | 邪箭吃语(十七)       | 陆正元老师 |
| 53  | 广论之平议(二十八)     | 正雄居士  |
| 69  | 游于毕竟空(四)       | 正庆居士  |
| 85  | 救护佛子向正道(六)     | 游宗明居士 |
| 95  | 425系列—穿越时空     | 张善思居士 |
| 107 | 迈向正觉—从一贯道到正觉   | 江正崇居士 |
| 115 | 佛典故事选辑         |       |
| 123 | 般若信箱           |       |
| 131 | 公开声明           |       |
| 134 | 布告栏            |       |
| 148 | 正智出版社发售书籍目录    |       |
| 158 | 正觉赠书目录         |       |







# 第七意識與第八意識？

—第七、八識有可能是意識嗎？

—平實導師

(连载一)

**平实导师：**

欢迎大家参加这个佛法演讲的盛会，我在这里向大家致谢！我们本来没有计画要到台中、台南、高雄来弘法，因为我们本来计画将台中道场逐渐移交给一位法师，可惜她有一些问题，所以就耽搁下来；现在就变成因缘转变，不会再移交给谁了。台南也是一样的情形，已经是交给一位法师，但是因缘也不凑巧，他接了台南讲堂以后，反而破坏我们帮他证得的如来藏妙法<sup>1</sup>；所以为了正法的弘传，我们又另外成立一个讲堂；这也是因缘的转变，才有今天的台南讲堂。所以，我们本来没有打算要到中部、南部来弘法的，但是因为学法者在法上得到受用，发了大心，买了这个房子捐给正觉同修

---

<sup>1</sup> 编案：详见《真假开悟、辨唯识性相、假如来藏、识蕴真义、灯影》等书及〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉一文。



会成立高雄讲堂；因此，应该说「南部这边佛弟子们的法缘成熟了」，这个高雄正觉讲堂的成立，只能说是法缘成熟的缘故而成立，不在我们原来的计画之中。以上是说明成立「高雄正觉讲堂」的缘起，当然首先要代替高雄地区的有缘佛子们，向捐赠高雄讲堂的三位师兄姊致谢<sup>2</sup>。

今天要讲的题目是「**第七意识与第八意识**」，但是有一个大问号「？」跟随着这个题目。那么，附上这个大问号当然是有原因的，事实上我们是针对南部佛弟子们目前比较重要的需求来拟定这个题目。这个题目本来我是打算直接写成书的，如今因为高雄讲堂的成立，所以就在这里先讲。但是，第一章我已经写完了，所以第一章的部分就以口语大概为大家照本宣科地念一念。第二章开始，就只是纲要了，内容都还没写。

**【引言】** 若没有漏失今天的所有法义，听闻后也能如理作意的领纳真义，因此而不抗拒今天所听闻、所了解的法义，您今天将可能实证初果，并且能以「原始佛法」四阿舍经典的见道内容自己印证；唯除较迟钝而自信不足的初机学人。

**讲记内容：** 但是今天讲的法，我希望诸位很用心地来听闻；如果你可以不漏失今天所说的所有法义，并且听闻以后也能够如理作意地领纳今天所说法义的内容，不以先入为主的观念来抗拒，而能接受今天所听闻、所了解的法义，那么你今天就有可能证得初果！也许有人会想：「你这话太夸大了吧！」事实不然！等诸位听完了今天的演讲，回去家里把阿

---

<sup>2</sup> 由于捐赠者不想让人知道，故 平实导师未指名道姓称谢。

含部的经典请出来检验，那么你会发觉，今天所听的法义是可以阿含经典来印证的。也就是说，我见的断除以及三缚结的断除，它是可能的！如果佛法修学了一辈子，结果是「**不可知也不可证的**」，那就显示那个佛法只是表相上的佛法，不是真正的佛法。实际上，断三缚结应该是一切佛弟子的首要之务，所以请诸位把原来先入为主的知见先丢弃掉，把自己当作一张白纸一般来闻法。

我们今天将会为大家说明意识的真实意涵。当你在这一场演讲中详细地听闻，而我会特别着重在识阴的部分作说明，识阴的部分又将特别着重在意识的部分来为大家说明；诸位听闻了以后，除非你打瞌睡，否则你将会如实了解到意识的本质。五阴之中的我，最难断的就是意识我见；假使意识我见能够确实断了，也如实了知及现观意识的生灭性，那么三缚结就断了，你的口袋就多了一颗看不见的水果<sup>3</sup>啦！这就是真实佛法的可知、也可证，并且是可以禁得起检验的。你可以透过圣教量来检验，没有丝毫的差距；这样也就不枉诸位今天来此一趟，这一趟保证你值回乘车往返的票价！

但是，希望你要一字一句都仔细听进去。如果今天听完演讲之后，你还无法断三缚结，我见还存在，那就只有两个原因：第一、就是不如理作意，误会了我所说的法理；第二、就是不愿意把我见真的灭除，只是嘴上说很愿意断除我见来证初果，可是实际上心中抗拒。那么，这样最多就只有部分

---

<sup>3</sup> 编案：喻指「初果」断我见（断三缚结）之功德。

的见地（或者说只有「知见」），初果的功德受用将不会存在，你最多只能是个初果向。所以，接受与不接受这正确的法义，对你的影响是非常大的。

## 第一章 总说——意识之定义

**【演讲大纲】<sup>4</sup>** 意识之定义为何？这是佛门中人最需要探讨的大问题。这个问题，不只是现代末法时期的学佛人所应该大加探讨的，也是每一个学佛人都需要立即探讨而不应该拖延的大问题。因为厘清这个问题时即可断除我见，身证声闻教或大乘通教的初果功德；虽然仍然不能了知实相，仍不具大乘法的见地，但已在断我见之后，三缚结随即断除而生起解脱道中的见地，预入圣流中，永不再下堕三恶道中，极尽七次人天往返即能出三界，永除轮回生死大苦，所以是一切学佛人的首要之务。

**讲记内容：** 首先我们要进入第一章中来讲〈意识之定义〉。意识它的定义是什么？这是佛门中人需要探讨的一个大问题！不只是现代末法时期的学佛人应该探讨的，也是每一个时期的学佛人都要立即探讨而不应该拖延的大问题。因为厘清这个问题时，就可以断除我见，身证声闻教或者大乘通教的初果功德。虽然仍然无法了知实相，仍不能具大乘法的见地，但是已经在断我见以后，三缚结随即断除，而生起解脱道中的见地，可以预入圣流中，永远不再下堕三恶道，极尽七次的人天

---

<sup>4</sup> 第一章「大纲」是在演讲前已经写好的书中内容，但都与后面的大纲同样于演讲当时投影于银幕，故与后面的大纲统一称呼为「大纲」。

往返以后，就可以出三界了，从此永除轮回生死的大苦；所以声闻法（也就是解脱道）中的见道——证初果，是一切学佛人的首要任务之一。

**【演讲大纲】** 然而对于意识心的错误认知，导致学佛无量世以至今世，仍然无法确实断除我见、身证初果，并不是现代学佛人才有的大病，这其实是古今一切学佛人的通病；这不仅是学人们的大病，更是一切错悟般若的古今大师们共有的通病。所以此文将先探讨意识的确实定义，然后再来谈一谈第七识与第八识是否可以称之为意识？大家就一目了然、再无疑惑了！从此以后，对于一天到晚都以「意识」一名来称呼第七、八识的法师与居士们，自然知道应该要以何种眼光来看待他们了。

**讲记内容：** 我见中最难断除的就是「意识常住」的邪见，然而对意识心的错误认知，导致学佛无量世以来不能断我见，到了这一世，仍然无法确实断除我见、身证初果，这并不仅是现代学佛人的大病，而且是一切误会般若的古时与现代的一切大师们共有的通病。

但是在这里我要先插进来一句话：「假使我今天有谈到某一些大法师、大居士们法义错在哪里，请你不要烦恼！」因为你们应该都已经知道，我这个人向来在法上是不讲人情的；但是我手头也最奢侈，只要你敢要，我就能给你啊！如果因为某一些名师是你所崇拜的人，你听到我对他们的评论而觉得很难过，那么你可以随时离开，我会当作没看见，不会使你觉得很难堪，好不好？这样，我们先达成一个共识，好不好？

好！我现在接着要先探讨意识的确实定义，然后再来谈一谈第七识与第八识是否可以称之为「意识」？谈完了以后，诸位就会了解第七识与第八识为什么不能称为意识。而第七识与第八识为什么是真实有，不是方便施設，就可以一目了然，再也没有疑惑了！那么从此以后，对于从早到晚都以意识这个名称来称呼第七识或第八识的法师或居士们，你自然就知道应该用什么眼光来看他们啰！

**【演讲大纲】** 为何平实要特地撰文来辨明「第七与第八识能否称为意识」呢？这个缘起，就得从印顺派的法师与居士们的弘法妄说来谈起了。印顺派的门人，从来都不承认有七、八识的存在，所以一向都和宗喀巴、阿底峡、寂天、安慧、智军、月称、佛护、清辨等人一样主张人类都只有六识心；安慧的徒弟般若趣多正因为这个理由，便依据他的师父安慧论师之说法，写出《破大乘论》来诽谤大乘八识正法。因为大乘法中说有第七、八识，那是他们所无法接受的；他们的观念中从来都没有七、八识的存在，他们也误认为原始佛法声闻道中一向都是说只有六识。（《阿含经》中「原始佛法」没有「八识说」吗？详后略说，此处暂置。）

**讲记内容：** 那么为何我要特地来辨明第七识与第八识能不能称为意识呢？这个缘起，就得要从印顺派的法师与居士们弘法时的虚妄说法来谈起了，因为这是今天这个演讲题目的缘起。印顺派的门人，他们从来不承认有七、八识的存在，所以他们一向都和古时候的宗喀巴、阿底峡、寂天、安慧、智军、月称、佛护、清辨等人一样地主张所有人类都只有六个识，他们的主

张是「六识论」。

安慧论师的徒弟般若趣多，正因为信受他师父安慧的说法，所以他就写了一部《破大乘论》来诽谤大乘八识正法。当然，他的《破大乘论》之六识论主张，随即就被玄奘菩萨破斥了，而他也无法回应；可惜的是玄奘菩萨写出来的《制恶见论》<sup>5</sup>，没有在私下或是公开说法的场合之中流传下来；而且因为他自己谦冲为怀，没有带回中土，这部论在西天也已经失传了，直到目前都还查不到。

大乘法中说有第七、八识，这是他们六识论者所无法接受的，在他们的观念之中从来都没有七、八识的存在。他们也误认为「原始佛法」的声闻道中一向都是说只有六识，但是阿含佛法中真的没有说七、八识吗？这部分，我们稍后接着会谈。并且，在我写的《阿含正义》里头都有详细地举证及说明，再过十天出头又要出版第二辑了<sup>6</sup>。稍后我们在这儿都会为大家举证：阿含诸经中的声闻解脱道法义，是不能离开七、八识的。那么这里就暂时把这个部分先放下，回到原来的主题。

**【演讲大纲】** 同样的，现在的印顺派法师与居士们，继承了宗喀巴、安慧、寂天、智军、月称、佛护、清辨等人的错误思想以后，使他们不论是在私心之中，或是公开说法的场合中，都不承认确有七、八识的存在；但是自从平实十多年

---

<sup>5</sup> 编案：这部论是玄奘菩萨在一天一夜之中就写完了七百颂，可以说写得飞快！玄奘菩萨在西天广破安慧的《大乘广五蕴论》，即是破安慧的徒弟般若趣多之《破大乘论》。

<sup>6</sup> 编案：《阿含正义》总共七辑，2007年8月已全部出版完毕。

来以书籍继续提出种种实证上—理证上—以及教证上的理由，证明确有七、八识的存在，他们都不能提出任何反驳，都不能否认七、八识的存在；但是却又不肯转变原有的错误观念，所以就在私底下说：「第七、八识都是由意识细分出来的，所以第七识是意识，第八识也是意识。」因此就在公开的场合中，都说第七识意根为「第七意识」，都说第八识阿赖耶识为「第八意识」。他们这样子不断以「第七意识、第八意识」的名词，灌输到学人心中；久而久之，跟随他们学法的人们，就会渐渐的直接认定第七、八识都是意识，也就不需要再加以说明或辨正了；这样一来，就不会显露应成派中观的邪见马脚出来了。

**讲记内容：** 现在的印顺派法师与居士们，继承了宗喀巴、安慧、寂天、月称、佛护、清辨、智军的六识论错误思想以后，使他们不论是在私下，或是在公开说法的场合之中，都不承认有七、八识的存在。但是，我十多年来以书籍继续提出种种实证上，也就是在理论上面的证明：确实有七识与八识。目前我们同修会中有三百多位的明心者<sup>7</sup>，这些同修们都已经亲自证实七、八识确实存在。这是在理上可以实证的，也就是说禅宗的开悟，不是自由心证；它有一个标准存在，违背那个标准就是悟错了！在理证上，七、八识都可以实证的；而且我十多年来也不断地用教证—就是圣教量—来提出证据，已证明确实有七、八识的存在。而他们到现在都无力提出任何反驳，不论在理证上或教证上，他们已经没有能力再来否定七、八识的存

---

<sup>7</sup> 编案：此文刊登时，已经将近四百人明心。



在；但是却又不肯转变原有的错误观念，所以他们私下常常这么说：「第七、八识都是由意识细分出来的，所以第七识是意识，第八识也是意识。」

因此，他们在公开场合中或者说法时，都是说第七识意根叫作「第七意识」，又把第八识阿赖耶识称呼为「第八意识」。他们这样不断地以「第七意识、第八意识」的名词来灌输到学人的心中，久而久之，跟随他们学法的人，就会渐渐地直接认定第七、第八识都是意识的细分。那他们也就不需要再针对是否有第七、八识的问题加以说明或辨正（辩解）了，这样一来就不会显露出他们所继承的藏传佛教应成派中观之邪见马脚啰！

也许有人心里面想：「那是人家不理你！不是你说的法对、他们错！」因为昭慧法师几年来一直都是私下这样子说，自认为她是上驷而说她不屑与我对话；后来她弄得太过分了，所以我们不得不在这两期的《正觉电子报》中，把她个人与我互动的证据公布出来<sup>8</sup>。而且她总是说：「那萧平实程度太差了！不懂法！我懒得理他！」但是，现在事实证明，证据列出来让大家看到，她四次想要见我，没想到我对那么有「名气」的人却不想见。

我是个怪人，我专喜欢见没有名气的市井小民；大人物呢——因缘不具的人——我都不想见啦！其实要见我也很容易啊！

---

<sup>8</sup> 编案：请参考《正觉电子报》33、34期的连载。后来释昭慧教授无端提出告诉，最后又无条件撤回，详细情形请看《正觉电子报》54~58期连载。

只要在讲经的时候直接闯进「正觉讲堂」不就见了吗？那时我总不能再推辞不见了嘛！所以，由这些现象可以见到，当一个人知道他没有能力来与别人对话的时候，讲话当然会有不同，所以我在这里还是要公开说：「她或者她周围的人，都没有办法来与我对话，他们都没有能力来否定七、八识的存在。」因为，一旦否定七、八识的存在，就会引生非常多、非常多的问题出来，而那些问题没有一个是他们有能力来解决的！所以他们很聪明，十年来一直保持不在法义上回应；这是正确（聪明）的作法，因为一回应，马上就有一大堆的问题等着她要处理。

**【演讲大纲】** 他们这种作法，是极为严重的破法行为，而其目的只是在自圆其说，想要继续坚持「识只有六」的邪见，想要继续以这种邪见来「度」众生，所以就不断地对学人们熏习「第七意识、第八意识」的名相，想要回避与平实所弘八识正教的冲突而避免了法义辨正，继续灌输给学人们一个错误的观念：**第七识及第八识都是从意识细分出来的，所以七、八识仍然是意识。**对此，我们不得不专门针对这个心态，针对意识本身，简明的提出教证与理证上的说明，让大家了知他们不断宣说「第七意识、第八意识」二名的「司马昭之心」。

**讲记内容：** 那么我们回到本题来。诽谤七、八识的存在，那是极严重的破法行为；而他们这样做的目的，只是在自圆其说，是想要继续坚持六识论的邪见，想要继续以这种邪见来「度」众生啦！所以，就不断地对学人们熏习「第七意识、第八意识」的名相；想要回避与我们在八识正教上面的法义冲

突，而避免与我们作法义辨正的窘境。所以他们继续不断地灌输给学人们一个错误的观念说：「第七识、第八识都是从意识细分出来的，所以第七识与第八识都是意识，说有七、八等二识只是方便说。」由于这个误导众生的行为很严重的缘故，我们不得不针对他们这个心态来处理，针对意识的本身来做简明的教证与理证上的说明。让大家了知，他们不断说「第七意识、第八意识」这两个名词背后的用意；讲得不好听一点，叫作「司马昭之心」啦！当然他们这个司马昭之心的目的，不是故意要遮障诸位在声闻法上的见道，而是想要维持他们既有的弘法基础或既得利益；但是佛法却会因此被他们破坏，佛弟子们的道业也会因此被他们严重耽误。

**【演讲大纲】** 意识的定义，诚如《识蕴真义》一书中所举证的南传佛法解脱道中的 佛陀开示圣教，都说「眼、色因缘生眼识，……」乃至「意、法因缘生意识」；从眼识到意识等六识心体，都是「根、尘、触」三法和合因缘所生识；凡是从这三法和合而生的识，佛都将它们摄属识蕴之中，都是所生法的妄心，所以是有生之法；意识既是有生而且是借缘而生的法，当知必定也是必灭之法，不是常住法、本有法；这正是南传佛法的四阿含诸经中 佛陀的圣教。

**讲记内容：** 意识的定义就如同我在《识蕴真义》书中所举证的南传佛法解脱道中 佛陀开示的圣教，都说：「眼、色因缘生眼识，耳、声因缘生耳识，……」乃至「意、法因缘生意识」；这个圣教，诸位应该都耳熟能详。假使你有听过基础佛法，或者你曾经请阅过《阿含经》，都知道从眼识到意识等六

个识，都是「根」与「尘」加上「触心所」这三个法才能够出生的。凡是根、尘与触三法和合而生的识，佛都把它们归类在识阴之中。意识既然归属识阴，也是三法和合而生的识，当然是有生之法；有生就会有灭，如同有情有生就会有死一样。意识是意根、法尘以及意根的触心所触了法尘，然后意识才生起，那么这个意识显然是要借缘而起；意识既是有生，而且是借缘而生的法，当知一定是生灭法，不是常住法，也不是本有法。这正是南传佛法的《阿含经》<sup>9</sup>之中的圣教，北传佛法的四阿含所有《阿含经》的说法也是一样。所以，这是北传《阿含经》与南传《尼柯耶》经里面共同一致的说法。

**【演讲大纲】** 佛陀有时则说二法，是说根与尘，由根与尘合生识；凡是由这二法合生的识，都属于识阴所摄；意识是由意根与法尘合生，所以意识是识阴所摄，是生灭法。这个识蕴的定义显示了意识的本质与不可改变的意涵：它是生灭法。这是谁也无法否认的圣教，也是在生活常识、医学常识与佛法实证上的正理，是任谁都不能否认的事实。今天，印顺如果仍在世的话，古时的清辨、安慧、月称、寂天、阿底峡、宗喀巴等六识论者假使仍然健在，他们也和昭慧、性广……等人一样，都不能否认、不能推翻这个事实。所以，意识一心，是被佛陀归类在识蕴中的，是根尘二法相触而和合出生的生灭心，当然是虚妄法，不可能是常住心体。这也是谁都无法推翻的圣教，也是众所公认而无异议的正理，也是世间的医学常识，是世间有智之人都可以现前观察的，

---

<sup>9</sup> 编案：南传称为五部《尼柯耶》Nikaaya。

只有愚痴人才无智慧观察这个事实。以此圣教及现实常识为基准，就可以了知一事实：**意识是所生法，也是后有之法；既是后有而有生之法，则意识心体当然是生灭法，未来必定会断灭，不能去到未来世中；因为有生之法在将来必定有灭，不能外于这个定律。**

讲记内容： 有时候 佛又说二法所生都是识阴，所谓二法就是把「触心所」省略，直接说根与尘——凡是根与尘为缘和合所生的心，都属于识阴所摄。那么人有几个根呢？有五个根是色法，另有一个根是心法。眼、耳、鼻、舌、身五根是五色法，意根是心法而不是色法，这样就有六根。还有六尘——色、声、香、味、触、法，这六尘是被六根所接触与摄受的。当根与尘相触时，眼识出生，乃至根与尘相触时，意识出生；所以意识显然是生灭法，不是常住法。

佛把一个原则告诉我们：**二法因缘生者，都属于识阴。**换句话说，从眼识、耳识……乃至意识，都是借根尘二法为缘而出生，都是识阴所摄。既是识阴所摄，全部都是生灭法，入无余涅槃时都必须全部灭除。既然是如此，那么识蕴的定义已经显示了意识的本质，显示了意识不可改变的生灭性之真相了，这是谁也无法否认的正教。并且在生活常识、医学常识以及佛法实证上，都可以证实：**识阴是生灭法。**今天！假使印顺法师还健在，假使古时候的清辨、佛护、安慧、月称、寂天、阿底峡、宗喀巴都还在，他们仍然会跟昭慧法师一样继续认定意识是常住性；但是今天他们同样都会面临一个困境——就是《四阿含》诸经仍然存在，南传的阿含—《尼柯耶》—也仍然

存在，而这些声闻解脱道的经典上，都明明白白记载着一个事实：意识是二法为缘生、意识是三法为缘生、意识是识阴所摄的生灭法。他们都无法推翻这个事实。

所以意识这个心，一向是被佛归类在识蕴中的，它是根、尘二法相触而和合出生的生灭心，当然是有生的虚妄法，不是常住法。这是谁都无法推翻的圣教，也是众所公认而没有异议的正理；这也是世间医学的常识，是世间有智慧的人都可以现前观察的，只有愚痴人才没有智慧来观察这个事实。以这个圣教以及现实常识作为基准，就可以了知一事实——意识是所生法，也是后有之法。既然是后有而且是所生之法，那么意识心当然是生灭法，未来必定会断灭，不能去到未来世中。因为，有生之法，将来必定有灭；这个定律没有人能推翻，包括十方诸佛都不能推翻。

**【演讲大纲】** 既然不能去到未来世中，既是有生而且有灭的断灭法，绝无可能是常住法、实相法，当知绝无可能是万法的根源；既非万法的根源，又是由意根、法尘为缘而出生之法，又怎能出生第七识意根？法尘是在五尘上附生的法，但五尘与法尘都是从第八识中出生的，法尘又是意识出生的借缘，所以意识其实也是借第八识为缘而出生的；如此，意识怎能反过来出生第八识？又怎能妄说「第七、第八识都是从第六意识中出生而细分出来的」？既然第七、八识都不是从意识出生而细分出来的，那又怎能说成「第七意识、第八意识」？怎能附属于第六意识心体？

又，如果第七、第八识果真是从第六意识心体出生的，

或说七、八识都只是意识心体的细分，那么七、八识也不应该称为意识；就如同第八识出生了前七识以后，前七识就都各有其名称：意根、眼识、耳识……乃至意识。所以，第七、八识如果都是从第六意识心体中出生或细分的，那么第七、八识也就应该称为别的名称，而不应该仍然是意识之名。

**讲记内容：** 意识既然不能去到未来世，既是有生而且有灭的断灭法，当然不可能主张说它是常住法、实相法，因此当然知道它绝不可能是万法的根源。而且它又是借意根、法尘为缘而出生的，既然是借意根与法尘作缘才能出生，它怎能反过来出生意根呢？这个道理是很容易懂的。既然它是借意根与法尘为缘而出生，那么意识如果是常住法，法尘也应该是常住法，意根也应该是常住法啰！那就变成常住的实相有三个啰！这样说乃是违背了实相绝待的正理。

而圣教中说：五尘以及五尘上所显示的法尘都是从第八识中出生的。这也是有阿含圣教根据的，譬如在《阿含经》中 佛说名与色的根本是入胎识。佛说这个入胎识是「名色习、名色本」。换句话说，一切人所熏习的所有种子都是这个第八识本识收存的，而所有有情的名色都是这个入胎识出生的。因此 佛问阿难尊者：「假使这个识不入胎，能有名色否？」阿难说：「不能。」色是我们的有根身五色根啊！名是在讲识阴六个识，那么意识正好是识阴所摄。换句话说，五色根以及识阴六识，全都是由这个入胎识入胎以后才出生的。那么第八识入胎识入胎以后出生了五根，加上原来的意根，所以六尘就出生了；有了六尘才能被六根所触，六根触六尘才出生了六



识，所以意识是由第八识入胎识借根与尘相触而生的。

佛既然说意识是入胎识所生的，那就证明第八识是真实存在的，也是先于意识存在的，当然不可能由后来出生的意识细分出本来先已存在的第八识。意识出生时必须假借六尘，六尘也是从第八识入胎识中出生的，而第七识意根也是从第八识中出生的。这已显示是由这个第八识入了母胎，才能有五根以及意识出生；意识既然是借第八识所生的意根与法尘来出生的，显然意识不可能出生第八识嘛！当然不可能出生或细分出入胎识啊！假使意识能出生入胎识，那么请诸位回想一下：**你还没出生以前住在母胎中，是不是清清楚楚明明白白啊？**没有！这表示那时还没有意识存在，表示意识是在五根、六尘出生以后才能出生的嘛！所以这很清楚的在《尼柯耶》中、在四大部《阿含经》中告诉了我们说「意识是所生法」，包括五色根都是本识入胎而出生的。所以说，我们五阴「名、色」是第八识入胎识借父母为缘才出生的。既然名与色（包含意识）都是依靠本识入胎才出生，显然意识是本识第八识所出生的，那意识怎能再反过来出生第八识本识呢？所以不该说第八识是由意识细分出来，而应该说意识是由第八识所生出来的。这样才是符合圣教，也才是符合合理证上的现观。

再说如果「第七识意根、第八识本识」果真是从第六意识心中出生，或者说七、八识都只是意识心体的细分，那么七、八识也不应该称为意识呀！也许诸位还没有很清楚这个道理，我们来说明一下：就如同第八识如来藏，它出生了前七识以后，就有了八个识，八个识应该各个都有自己的名称

啊！所以本识如来藏出生了前七识，前七识就叫作眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识以及意根——末那识，各有不同的名称、各有不同的作用。那么假使意识出生了七、八识，加上前面五个识，总共还是八个识，那这样的话，意识也应该是出生前五识的心啊！那么前五识各有名字，意识所生的七、八识也应该各有名字啊！那要叫作什么名字啊？这也是印顺派的学人们必须要考虑的一个大问题。这个问题如果不解决，他们在大乘法中不但不能见道，连声闻解脱道也无法证得，因为我见一定断不了。

所以第七、八识如果都是从第六识中出生或者细分出来，那么第七、八识也应该有别的名称，而不应该仍然称为意识，所以他们不该把它叫作「第七意识、第八意识」。那，如果他们把原来的说法认定为正确，而说第七、八识确实从意识中出生，那又有个大问题：**第六识出生了七、八识，那么第七识意根，他们要摆到哪里去？**他们应该要把意根摆到哪里去？因为佛的圣教以及理证上的现观是无可推翻的，那么他们是不是要把意根称为第九识？从这儿再引申下去，还会有许多许多的问题出来，那我们今天时间不够，就不谈它！

**【演讲大纲】** 而且，第七、八识若真的是从第六意识心体中出生的，那就一定会有其各自不同于第六意识的体性，那又是什么体性呢？如果不是有着大异于意识的体性，就不该再从意识心体中细分出来，可见七、八识绝对有着大异于意识的体性；那么那些坚称第七、八识都是第六意识中细分出来的法师与居士们，对七、八识的体性，是否也应该给学人

们一个合理的答案？而不该都无解说。他们既创立了第七意识与第八意识，是大异于佛说的新说（不论是近代的他们新创，或者他们的古代祖师创立），都应该对这个问题加以解释，才能圆谎成功；否则就不该创立这种新说，来主张七、八识都从意识心体中细分出来的。可是不论古代的应成派中观祖师、自续派中观祖师，或是近代的印顺一千人等，他们任何一人或全体，都无法对此加以回应的，料想都只能回避不答、顾左右而言他；所以第七识与第八识，都不应称为意识，讲题中的「？」即因此故而加上。

**讲记内容：**而且说第七、八识如果真的是从第六意识出生的，那就一定各有不同于第六意识的体性，那就要请问：「**第七识、第八识是什么体性？**」一定是有不同于意识的体性，才会被他们从意识中再细分出来嘛！所以，他们必须要解决这个问题。如果不是有着大异于意识的体性，那他们就不需要从第六意识中细分出第七识、第八识，也不该说第七、八识是从意识细分出来的，可见第七、八识绝对有着大异于意识的体性。可是那些坚称「第七、八识都是从第六意识中细分出来」的法师与居士们，他们对七、八识的体性，是否也应该给他们座下的学人一个合理的答案呢？而不该都是回避问题从不加以解说的！

既然他们创立了第七意识与第八意识的名称，与佛陀的至教完全违背，那么他们都应该对这个问题加以解释，否则是无法圆谎的。如果他们不能圆谎，那他们就不该创立这种新说，来主张七、八识是从意识中细分出来的。不论是谁创

立了六识论的新说，不管他是古时候自续派中观的清辨，或是应成派中观的佛护、安慧、月称、寂天、阿底峡、宗喀巴等人，或是印顺后来主动去继承藏传佛教应成派的中观，当他们继承了六识论的邪见以后，对这一些问题都是无法回应的。所以他们到今天为止，只能闭口而不答、顾左右而言他。因此，第七、八识都不应该称为意识，我们今天的讲题后面的大问号，就是基于这个道理才加上去的。（待续）



(连载十九)

而应成派中观所说「业非以自性灭，故能生自果」之背景理论，其实仍是狡饰之说，事实上仍是以意识心为持业之主体，故其所说只是临时堵塞他人之质难罢了，却没想到此说已经与自己以往的主张自相冲突而无法善了。由于经中世尊处处说意识心乃是第八识借意法为缘所生之法，故彼等面对他人责难时不敢明着说不许阿赖耶识，然许细意识为业果之连系者，却说灭可以延续业行而起果报，有时则又遮遮掩掩的说：以意识之一分明了分是细意识，而此细意识即是阿赖耶识，可以受熏执持业种。前后扞格，自相矛盾；或者于抄袭弥勒菩萨《瑜伽师地论》所说阿赖耶识入胎执取受精卵结生相续等论文时，很诡异的转计说为不许阿赖耶者而以意识为结生相续之识。若意识或业行之灭，真能持业种而结生相续诞生后世

自果，则意识心或灭必定为阿含所说出生名色的入胎识，则此意识心必须要有世尊所说「能遍兴造一切趣生」之功德，如是意识必须成为五蕴名色之因及根本，方得成就兴造一切诸趣众生之功德；同理，灭亦必须如是，是具有入胎、住胎摄取四大制造名色之功德，方能如实履践因果而使业种不失。然而现见意识及业行造作后之灭，都没有住胎出生名色之功能，显然二者都不是能使有情住胎结生相续及实现后世因果之法，证明藏传佛教应成派中观师所说错谬，理不应成。至于如实证得世间、出世间、世出世间一切法之世尊，如何开示入胎之识及名色因之法相？兹举示声闻法之经文，与大众恭读领受之：

「阿难！若识不入母胎者，有名色成此身耶？」答曰：「无也。」

「阿难！若识入胎即出者，名色会精耶？」答曰：「不会。」

「阿难！若幼童男、童女，识初断坏、不有者，名色转增长耶？」答曰：「不也。」

「阿难！是故当知，是名色因、名色习、名色本、名色缘者，谓此识也。所以者何？缘识故则有名色。」(注<sup>1</sup>)

略释经文如下：「世尊问：『阿难！若本识不入母胎中，母胎中能有名色可以成就五蕴身吗？』阿难答说：『本识不入母胎，则没有名色可以成就五蕴身。』世尊又问：『阿难！

注<sup>1</sup>《中阿含经》卷24，第97经，大正藏第1册，第579页下。

若本识入母胎以后即随即出母胎，名色能够与受精卵相会而成就胎身（后来发展成五根身）吗？』阿难答说：『不能相会的。』世尊又问：『阿难！若将出胎之幼童男或幼童女，本识入胎后就随即离开而不驻于身中，名色能够不断增长吗？』阿难答说：『不会的。』世尊说：『阿难！因此应当要了知，名色之因、名色之熏习、名色生住异灭之根本、名色所缘者，就是此入胎识。是什么原因这样说呢？因为缘于此入胎识的缘故才有五蕴名色。』』

世尊不但在阿含中如是说，于大乘法的《楞伽经》中 also 说如来藏识藏是一切善不善法生起之因，能遍于三界中兴造一切五趣六道之众生身相，就好像能够借物巧变之魔术师一样的变现一切众生色身；在《阿含经》中说入胎之识是名色之因、名色种子熏习之处所、名色生住异灭之根本，是名色所缘而恒不相离者，此识即是第八识如来藏阿赖耶识（异熟识），而意识与业都由此入胎识而出生及存在。此入胎识离无常之过失，离我与我所等我论之过失，自性清净无垢、毕竟清净。此入胎识是成就五蕴名色者，是名色增长不坏之因及根本；而此识入胎执取受精卵时，当时之「色」即是受精卵，「名」即是第七识意根末那识，此识初入胎时，乃至入胎后四月之中尚未造出五色根雏形时，意识尚无法生起、无法存在，意识必须借五色根为缘才能从入胎识中生起及存在故。入胎识不于五根身未成满时出胎，故受精卵由入胎识执持而得以变异生长，成就了异熟果报所应得之五根身；于五根生长成形而能够触外五尘时，方能由入胎识借外五尘而变生内五尘，方有外法尘及内法尘可言，



此即是阿含中所说的外六入及内六入；此时已有根、尘、触三法，入胎识才得以方便生起同分心品意识等六识；倘若入胎识是意识心之一分细意识，假设入胎前之细意识为人同分五蕴身之意识，亦如应成派中观师所说可以贯通三世；由于造作恶业而所入之胎为畜生道之牛胎，于牛之五根触五尘所生起之五识，乃是牛同分之眼等五识，以人同分之意识而出生牛同分之五识，就违背诸趣同分心品之法界道理，过失极为严重。又细意识乃佛所说「诸所有意识」所含摄之意识，故细意识亦是世尊所说「意、法为缘生」之意识所摄，仍是无常之法，是有生有灭之法，也是能取诸境界、有种种妄想之法，故细意识必定与我见等烦恼相应；细意识既然能持业入胎，则细意识以前世具足人之我见之思心所，又如何安住于牛胎中？细意识以人之我见又如何与牛之五识一起运转？细意识以人之我见习气而生牛之果报，若不自杀而灭除牛身果报，实无可能，则应成派中观师所说因果错乱至极！故细意识无有堪能性持业种入胎引生自果。

因此，入胎识必须是无记性的异熟性心体，必定不能与我、我所相应，必须远离我论之过失，方得以如实变生五道六趣之有根身及同分心品之七识心，不违八识心王皆属同分心品之正理，亦不违因果报之因果律；入胎识于入胎前与当时果报身之同分七识心同一处运转时，从来即不与我及我所诸烦恼相应，故于前一异熟果报身坏命终入胎后，仍然不与我及我所诸烦恼相应，本性清净无垢，故能安住于胎中制造后世应有之名色，始终都无烦闷。如来藏阿赖耶识如果是某一法（譬如意

识一分)假名而说之法,则所具有之体性应与该法意识相同;则藏传佛教喇嘛们所弘之应成派中观,既以意识一分之细意识假名而说为阿赖耶识,则彼等假名之「阿赖耶识」即具有意识之我见烦恼过失及无常之过失,显然不能住于母胎中结生相续,亦违背世尊所说本来自性清静、毕竟清静而为一切善不善法之生因、名色之生因、名色之根本,则非是有真实体性而生名色之如来藏阿赖耶识(异熟识),故应成派中观师不可妄行建立意识之一分来取代如来藏阿赖耶识,否则因果之理及世俗谛之正理皆不得成立。

月称、宗喀巴为了使人相信其所主张不需实有阿赖耶识,无自性灭之业自能生果而无错乱之说,故于引用《父子合集经》之经文时,以断句取义之方式曲解世尊之圣教当作佐证。下举彼等所引经句之全文,对照其断句取义所造经句如下,以作辨明:

「大王!诸根如幻,境界如梦。譬如有人于梦寐中与诸婬女共相娱乐,大王!于意云何?彼梦觉已,忆所受乐,为实有不?」王曰:「不也。」佛言:「大王!是人所梦执以为实,为智者不?」「不也!世尊!何以故?梦中婬女毕竟非有,何况与之共相娱乐,当知是人忆梦中境,徒自疲劳不复可得。」佛言大王:「如是如是!愚痴众生眼见色已,心生爱乐复起贪着,为彼所牵造贪业行,身业三种、语业四种、意业三种。最初造作刹那灭谢,是业不依东西南北、四维上下、中间而住,于死边际,命根灭时,自分业报皆悉现前,犹如梦觉念梦中

事。大王！识为其主，业为攀缘，二种相因，初识生起；或趣地狱或堕傍生，琰摩罗界及阿修罗若人若天，初识生已各受其报，同分心品相续随转。最后识灭名为死蕴，最初识起名为生蕴；大王！无有少法从于此世得至他世，所以者何？性生灭故。大王！身识生时，无所从来，灭无所去；彼业生时，无所从来，灭无所去；初识生时，无所从来，灭无所去，何以故？自性离故。如是了知身识身识空，自业自业空，初识初识空，若灭、灭空，若生、生空。了知业转无有作者亦无受者，但唯名相分别显示。」（注<sup>2</sup>）

上段经文中，世尊主要对其世俗法中之父亲净饭王开示：六根好像是魔术师所幻化而有，六根所缘之境界好像梦境一般，不是真实有；倘若执着六尘境界而不断忆念追求，就好像对梦中不实、不可得之梦境忆念不舍一般的无智。而愚痴无智之众生以识藏所幻化之眼根，见于识藏所幻化之如梦境中之色尘境，不知如幻如梦故，于境界中心生爱乐而贪着，因而造作诸种身口意业；所造之业于刹那即灭谢，灭谢之业不依于有形有色之五根色法而住，亦不住于虚空，于五色根坏灭而六尘、六识皆不现前之临死边际，寿尽、暖尽、识舍身时，一生所造之业皆于此时方才现前，好像梦醒时忆念梦中事一般。世尊告诉净饭王：本识是一切异熟果报之主，此识相对于所持之一切已谢灭身口意善恶业，两者相互为因，所以此识执持所缘之业种而入胎，即生起异熟果生分之识阴六识；此人类生分之六识

---

注<sup>2</sup>《父子合集经》卷 17，大正藏第 11 册，第 966 页上。

或者地狱果报生分之六识，或者是傍生果报生分之六识，或者是天果报生分之六识，此生分之识阴六识即称为该趣之初识，是当世初生之识故；初识生已，则各趣之果报得以因果报身之成就而各受其应有之苦乐果报，与此果报同分之六识心品，得于此异熟果报之有根身触受五尘时，和合方便生起业果相续，随境界而转。

世尊说一期果报最后所舍之生分识阴六识即称为最后识，此最后识不再于果报身现起，就称为此一期果报之最后识灭；此身坏命终而最后六识灭已之果报身，即称为死蕴。一期果报最初生分之六识就称为最初识，最初识于一期果报名色之最初兴起时，此果报名色称为生蕴；而此世之果报名色诸法，无有一法能从此世去至未来世，因为此名色诸法都具有生灭之性，有生灭性之法是无常故，无常即不能贯穿三世故。世尊又说果报身之同分识生时，无所从来，灭时亦无所去；六识现起后所造之业亦复如是，不是从某一方所而来，灭时亦不能去至某一方所，识种都是被执持在无形无色无所住的本识中；最初六识生时并无所从来之处所，最后六识灭后亦无所去至之处所；因为果报身之人同分、有情同分识阴都无有自在之体性，所造业亦无有自在之体性，最初识阴、最后识阴都是随外缘而转，都无有作主不死之体性故。所以果报身之同分识阴由根尘触三法和合方便而生，无自性故空；其所造之业，仍待本识于后世幻化之缘以相应现前，亦无自性故空；本识执持业种入胎，受到所受熏执持之业种的攀缘，随业缘而有一切五趣果报身之幻化兴造，使得五趣六道众生得各受其报、昭昭不爽。而

此本识实无生灭性，既非有生之识，亦非三界有，本自无生，所以是空。故果报主如来藏识藏所执持之业，果报身之同分识，好像有灭而实未曾灭，故灭是空；好像有生而实未曾生，故生亦是空；全都依本识入胎、出胎而实现因果、实现寿报，故说识阴六识空、生是空、灭是空，无一法而非本识空性如来藏所成就，并非由有生之意识或识阴六识所成就，因为意识或识阴六识都是被成就者，不是能成就者。

世尊于此段经文中所说果报身之主——本识，与阿含中所说之入胎识、名色之因、名色之本，皆同于《楞伽经》所说「犹如伎儿变现诸趣、兴造一切趣生」之如来藏识藏，同是因为能持业种入胎、依照业种之内涵而兴造异熟果报者，才是果报身之主，才是名色之因、名色之本，唯有果报身之主才有能力成为舍离果报身之本识及他世受异熟果报身之本识，意识绝对做不到这一点；意识又是会断灭之法，从无可能执持业种不失，故应成派中观师建立意识为能持种者，理不应成。如来藏离无常过、离我论之过失故，离生灭性而本来无生故，自性清净无垢而毕竟清净故，以如来藏之体性及如来藏所生无常生灭性之异熟果报名色诸法而观之，才能说是实现果报身之识，才能成就所造业种之现行，才能使初识六识若灭、灭空，若生、生空。而应成派中观师月称、宗喀巴等人，堕于识阴六识我见中，没有佛法解脱道及佛菩提道修证之正知见，亦无择法眼，无法于经文中领受世尊圣言教之如实义；故于心中存着无实有阿赖耶识之先人邪见，秉承邪想、邪思而执着细意识能持业入胎结生相续之邪见，断取世尊所说之法语以成就其「不需实有

阿赖耶，业灭无自性，从彼亦能有果生」之主张。以下举月称、宗喀巴之说词，以窥其义：

前说业灭能生自果，今以譬喻重明彼义。（月称《入中论》颂曰：

「如见梦中所缘境，愚夫觉后犹生贪，如是业灭无自性，从彼亦能有果生。」……业作已即灭，是依名言而说。余文是破灭有自性。次云：「后临终时，同分业尽，意识将灭，所作之业皆悉现前。譬如男子从睡觉已，忆念梦中所见美女，影像现前。」同分谓同类五蕴。现世业尽，现世之最后识将灭时，如染爱男子，觉已无间，犹忆梦中美女，心生恋慕。如是临命终时，于能感后世成熟之业，心意现前，然非忆念。又云：「如是最后识灭，生分所摄最初识生或生天上。」乃至；「或生饿鬼。」最后识谓现世识。生分所摄最初识生，谓生天等。中有非六趣摄，故是生有识。生死之间虽有中有，然多不宣说，故知主要，是依生死决择业果之关系。次云：「其最初识灭已无间，彼同类心相续生起，分明领受所感异熟。大王，曾无有法能从此世转至后世，然有死生业果可得。大王当知，最后识灭名之为死，最初识起号之为生。大王，最后识灭无有去处。生分所摄最初识生无所从来。所以者何，本性离故。大王，最后识由最后识空，死由死空业由业空，最初识由最初识空，生由生空。而彼诸业不曾散失。」此说于生有中结生相续，领受宿业苦乐果报。其能领受心识相续，是从最初生识而生。又

说生死于名言有，于胜义无。其理由谓本性离故。是于所破加简别言。当知此配最后识由自空等。虽如是说，然恐妄执业果非有，故说诸业不曾散失。（注<sup>3</sup>）

以上宗喀巴所举月称之文中所引经文乃是出自《父子合集经》，经中世尊举若人于梦醒后缘于不实之梦境仍忆念而生贪着之譬喻，告诉净饭王六识如幻、境界如梦，愚痴众生不觉而受到境界系缚，犹如梦醒后忆念梦境以为真实有一样之无智；这样的顺理征逐之教导，月称竟以其私心转计世尊所说，声称梦醒后梦已灭，缘于彼已灭之梦境犹能生起贪着，可以证明已灭之业亦得有业果发生。这样的强行转计，非唯显然扭曲，实有不定之过失：梦境乃意识之所缘，梦境中之意识未与现象界之五尘境和合，亦未与他人有身口意行之互动，故梦境本身无根本、方便、成已三法以成就业道；若于梦境中有贪瞋痴心行，唯呈现梦者之染污心行，然于梦醒后能忆念梦境而贪着者，乃是同一期果报之意识，故其念心所仍然可以忆持曾经历过之境界。虽然意识曾于睡着无梦时间断，然而三法和合方便所生之意识，皆依于同一期果报持续未坏之五根触五尘三法，故此意识能忆念乃至贪着包括梦境在内曾经历过之五尘境。然而意识能够于一期果报内忆持所经历之境界，并非就表示意识能持一期果报中所造之一切善恶业种。

倘若意识能持一切善恶业种，应当每一刹那皆能随心所欲忆念往昔无量世之业行，现量上却不是如此；因为意识对于此

---

注<sup>3</sup> 宗喀巴疏，法尊法师译，《入中论善显密意疏》卷7，第11、12页，成都西部印务公司代印。



世所经历之事情，已常有不能忆持之现象，例如数十年前的往事或者未经作意专注所经历过的人事物境，需经他人、他物提示联想方得再度忆念记起，何况是往世另一意识所经历之事？这也证明必定另有与意识同时同处从未间断之心体存在，才能将意识念念生灭所造之业执持不失，而不是意识本身即能执持自身所造之一切善恶业种；并且意识是夜夜会断灭的，若意识是持业种之心，在夜晚眠熟断灭之后，意识所持的一切业种应已全部遗失，云何更有后时业果可得酬报现前？是故当知能持业种之心必定不是意识。于前举经教中也已经辨正，三法和合所生之意识有无常之过失、与我论相应、不是本来自性清静之心识、唯属一期果报果报身之生灭识，乃是能熏之法而不是受熏之法；既非受熏之法，当然不是持业之法，唯有受熏之法才能持业故。

而意识于一期果报所造之业谢灭以后，乃是由果报身之主一与七识心同在一处之第八识阿赖耶识一受熏而执持业种；由于业乃是待缘而相应现行、无自性之法，故阿赖耶识能如实依照业种之内容随缘应现、兴造诸趣而生自果。故已谢灭之业虽无自性，并非散于无一法任持之现象；若意识于正死位中断灭时，无心可持业种而使业种仍能散于虚无之中不失，则业种的现行将会产生乱报之现象，常常会有某甲所造业而报在某乙、某丙、某丁身上之状况，某乙、某丙、某丁所造业亦复如是，则不符法界中的因果律现象。如果像月称、宗喀巴所说，以意识能忆念已灭梦境为同理所证，若主张梦境或业种为意识所持，则随着意识之无常生灭性，业种因果即堕于断灭论中，因

果律即不可能成就，违背三界法界中之现实；若主张业谢灭，不需一法任持，则业报之现行必将有任意性、无因果逻辑性可见，已堕于无因、不定之过失故。

宗喀巴所引藏文之经文说「其最初识灭已无间，彼同类心相续生起，分明领受所感异熟」，将此段藏文经文与大藏经记录之文字「初识生已各受其报，同分心品相续随转」作比较，这藏文的翻译，很明显的是以细意识之思想来翻译原来之梵文；同样所引藏文说「同分业尽，意识将灭」，大藏经之经文为「于死边际，命根灭时」，宗喀巴亦不能不接受意识乃是一期同分业报身灭时即随之而灭之识，但却妄想意识中可有一分细意识不灭而能入胎结生相续。宗喀巴曲解说「同分谓同类五蕴。现世业尽，现世之最后识将灭时」，世尊说最后识灭名为死蕴，最初识生名为生蕴，能主导蕴之生住异灭之识才是结生相续之入胎识；意识乃至细意识皆摄在所生之五蕴中，不是五蕴之主，唯有名色之因、名色之本的入胎识才是五蕴之主故。彼等认为，缘于六尘之意识于五蕴身坏命终时虽不现前，然而仍有一分细意识能于命根灭时，现前感后世成熟之业，之后于中有时入胎成为最初识；彼等应成派中观师将经文篡改为「其最初识灭已无间，彼同类心相续生起」，也就是说彼一分细意识乃于入胎后灭，而该已灭之细意识即能够无间的生起此一期果报身之同类心，以成就其「无自性灭之业，亦能生自果」之理论基础。倘若此理论成立，则世尊以问答告诉阿难，识入胎后即出母胎者，则名色不能与受精卵合会而生长，世尊此说将成戏论；因为就入胎、住胎、滋长名色而言，

名色所摄的「识入胎以后即灭」与「识出胎初生」并没有两样；而应成派中观宗喀巴却曲解佛法、创造佛法，以维护其所主张意识常住不灭能入胎结生相续之邪见。

若所谓之细意识入胎后灭，到底于何时灭？倘若于入胎后即灭，依照宗喀巴之理论，受精卵位即有同分心品无间相续生起，此时又是哪一识生起？若是意识，受精卵位五根尚未成形，此乃现象界不可推翻之事实，根尘触三法不能成就，意识如何现前？若能现前，则与世尊所说三法和合方便而生意识之圣教互相违背。若受精卵位意识由已灭之细意识生起，则此意识属于龙树所破之无因生或自生，亦应该就是世尊所说能兴造一切趣生之识；然而世尊于诸契经中却又早说离无常过失、离生灭性之如来藏，才是入胎之识，才是名色之因、名色之本，才能成为名色之所缘。很显然的，应成派中观师月称、宗喀巴等所主张之自性不灭之意识，仍是所生法，有生灭性及无常之过失，没有丝毫能力与功德体性可以假名而说是世尊所说之如来藏入胎识阿赖耶识。

古今应成派中观师同以六识论之背景思想翻译经文，否定第七、八识之存在；如果其所谓之细意识入胎后仍然存在，又有异于细意识之同分心品相续生起，则已超过六识的功能体性，无法与其六识论相应，故于此篡改经文将「初识生已各受其报，同分心品相续随转」改为「其最初识灭已无间，彼同类心相续生起」；又接着解释说其能领受心识相续，是从最初生识而生，以为这样就可以免于堕无因论之过失。而所生之识有生相与灭相，如前所举：有生灭性、生灭相之法无有堪能

性成为每一期果报受报所生名色之因；若反以所生法计为能生之因，即是非因计因之无因论者。

倘若应成派中观诸传承者主张细意识乃意识之一分，故细意识不同于意识；然而世尊教导我等：**诸所有意识**皆意法因缘生，或者说是三法和合方便而生者，显见意识是生灭法；故意意识所分之细意识或者极细意识皆属「诸所有意识」所摄，既从本属生灭之意识细分而有之细意识，当然亦属生灭心，不可能执持业种，更不可能成为名色因、名色本，不可能出生名色。又世尊说如来藏识藏与七识共俱，故已成就而未坏之名色五蕴身必然共有八识俱转，若细意识为入胎识，则名色五蕴身仅有六识俱转，严重违背世尊之圣言教。故实有阿赖耶识，能受熏持业种入胎引生自果者，是入胎识阿赖耶识，不是意识或者细意识，应成派中观师所说诸法，理不应成。（待续）

# 邪箭嚙語

破斥藏密外道多識喇嘛  
《破魔金剛箭雨論》之邪說

— 陸正元老師 —

(连载十七)

## 第四章 藏传佛教常见外道完全背离佛法解脱道之 三法印

佛法纵有八万四千法门，但总不出佛菩提道和解脱道此两大甘露法门。解脱道以实证世俗谛为基础，可以让人断除分段生死出离三界轮回而入涅槃，是为二乘甘露法门；佛菩提道则以胜义谛之实证为基础而函盖世俗谛，可让人成就究竟菩提，成究竟佛果，是为诸佛甘露法门。此佛菩提道与声闻解脱道，合称为佛法二大甘露法门；因为佛菩提道与解脱道是三界中最殊胜的修行法门，故借甘露之名来譬喻显示它的殊胜。但解脱道其实只是属于佛菩提道中的一小部分，故佛菩提道又称为唯一佛乘。凡是所说之法违背世尊此两大甘露法门之内涵，即为外道法，因为无法让人成就解脱与佛菩提故。

而此两大甘露法门皆依于经中又称为法界藏之如来藏而建立，《菩萨善戒经》卷9〈6住品〉：【佛所说道为诸菩萨及诸声闻。佛涅槃后集结藏时，声闻藏中除菩萨名，菩萨藏中安菩萨名。是故方等名菩萨藏，不共声闻者。】<sup>1</sup>在此所谓的

---

<sup>1</sup> 《大正藏》册30，《菩萨善戒经》卷9〈6住品〉，页1012，下13-16。

声闻藏即是指二乘声闻所修之解脱道，菩萨藏则指菩萨所修之佛菩提道；而无著菩萨《大乘阿毗达磨集论》卷6〈2法品〉亦说：【如是契经等十二分圣教三藏所摄。何等为三？一、素怛缆藏，二、毗柰耶藏，三、阿毗达磨藏。此复有二：一、声闻藏，二、菩萨藏。】<sup>2</sup>因此佛为诸菩萨及声闻所说法道圣教，粗分两类，即是菩萨藏与声闻藏，若要细分，则是无量无边，其中法门虽有无量无边，但总不出解脱道及佛菩提道。

除了在无佛出世的年代，有极少数悟入因缘法的缘觉辟支佛外，其余众生皆只能沉沦于三界六道中不断的生死轮回而难以出离。故诸佛皆不忍于此，而于众生因缘成熟时出兴于世以度化众生；并示现为最后身菩萨，于成佛前遍学及亲证外道一切法，最后否定诸外道法而亲证实相，方能成就佛道，以此示现来显示众生因为具我见无明，深执五阴十八界为真实我或我所，不肯放舍，纵已证入欲界定或四禅八定，皆为外道所执五阴境界——五现法涅槃，非真寂静涅槃，依旧无法出离三界生死。

就二乘解脱道而言，首先要认知自身本具之四颠倒见，了知蕴处界法皆为因缘所生法，皆虚妄、无常、生灭、无实、无我；并须了知包括意识、意根等蕴处界法灭尽之后，并非断灭，仍有入胎识独存，方是寂静涅槃境界。能如实观察蕴处界法之虚妄、无实、非我后，断除萨迦耶见（我见）、疑见及戒禁取见等三缚结，方能证入初果，也就是二乘见道位。也由于断除以意识等为我之我见后，而能逐步薄贪瞋痴、断五下分结、断五

<sup>2</sup> 《大正藏》册31，《大乘阿毗达磨集论》卷6〈2抉择分中法品〉，页686，中25-27。

上分结，终能完全断尽以意识、意根为我之三界爱，于内、于外无恐怖，安处于灭尽蕴处界诸法唯异熟识独存之寂静涅槃。

大乘菩萨虽以佛菩提道为主修，不入无余涅槃，但是并非不求证解脱道，反而是实证般若智慧后，渐次满足大解脱，远超于二乘解脱境界。菩萨于十信位修集信心，一劫乃至万劫满足后，进入资粮位初住至六住位广修外门六度万行，并于六住末后之加行位中熏习般若中观，谓于暖、顶、忍、世第一法之四加行中，依四寻思得知蕴处界法皆是自心如来藏所变现之无实、不可得之虚妄法，伏除能取及所取，双印能取、所取空；而于七住真见道位明心——般若正观现前，开大乘慧眼，亲证如来藏本来自性清净涅槃，现前观察如来藏虽真实常住，却是不作主、无执着的无我性，虽为本觉却又无觉观于六尘境界的觉知性。悟后于相见道位十六心中，经由转依「不空如来藏」后，如实观察蕴处界法之虚妄无实，皆是由如来藏根本因及众缘和合所生之法，是为「空如来藏」，故双具如来藏空性之智。而后依此中道般若根本无分别智、后得无分别智，历经三贤位，主要熏习一切种智，兼修除性障及护持正法、广利众生，累积入地应有之广大福德。及至初地时能永伏性障证慧解脱而不取证无余涅槃，由大愿故留惑润生，历经十地修集道种智与无量福德，而后圆满一切种智证大菩提果，圆满大解脱道，成究竟佛果。

所以，无论是二乘解脱道或是佛地四种涅槃，皆是依于入胎识如来藏而建立，若无入胎识如来藏常住不灭，当蕴处界等因缘所生法灭尽之后，则涅槃即成断灭空，是为外道断见。只

是世尊在初转法轮时，着重于教导众生如何证得解脱，而隐说如来藏，因为尚未深入解说此入胎识如来藏之内涵，故《解深密经》中说为【惟为发趣声闻乘者，以四谛相转正法轮。……而于彼时所转法轮，有上有容，是未了义】<sup>3</sup>。此入胎识如来藏于阿含诸经中，或说为诸法之实际，或说为如，或说为识缘名色之识，或如南传尼柯耶诸经中说为爱阿赖耶、乐阿赖耶、欣阿赖耶、熹阿赖耶，或说为有分识；乃至直接说之为「我」者，说色等五蕴非我、不异我、不相在，非如达赖等藏传佛教诸师说二乘法仅有说「生空」而已。

此间已久不见有人能真证解脱道，甚至连初果都不可得，此皆因误会解脱法道之内涵而错乱修学，故不得其门而入。平实导师于所著七巨册之《阿含正义——唯识学探源》书中，广说四部阿含中所隐说之真正义理，并提示末法时期诸方大师对于阿含真义误解之实例，证实唯识增上慧学确于「原始佛法」之阿含诸经中已隐覆密意而略说之，证实世尊确于印顺派所谓之「原始佛法」中已曾隐覆密意而说第八识如来藏之总相；亦证实世尊在四阿含中已说此藏识是名色十八界之因、之本——证明如来藏是能生万法之根本心<sup>4</sup>。佛子可据此修正以往受佛门外道诸师误导之邪见，建立正确知见，转入正道修学，以免一生的努力精进皆唐捐其功，浪费了宝贵生命。

---

<sup>3</sup> 《大正藏》册 16，《解深密经》卷 2，页 697，上 24-28。

<sup>4</sup> 四阿含诸经中，多数原为大乘经典；由二乘圣者听闻结集后，依其所能理解之解脱道法义径行结集为解脱道经典，已非佛菩提道经典之原义，但仍处处可见大乘经典法义之余绪。



但综观藏传佛教外道法教中却完全不知解脱道之真实义理，只是披着似属佛法的外衣，所说内涵却处处破坏佛法的根本，谤无如来藏；并且浅化佛法，用「诸法无自性」来取代如来藏体性，冒称为胜义谛、第一义谛；并以凡夫执着世间之颠倒见妄称「诸法无自性」为世俗谛，却又**自律背反**而主张意识心常住不坏，公然违背世尊开示之「意识是意法为缘而生之虚妄法」，公然违背「六根、六尘、六识等十八界皆是因缘生灭之法」之世尊圣教。或坚执有离于如来藏之外五尘真实存在、意识为三世轮转的主体——根本识，执着外道五现涅槃中最粗糙的欲界境界为开悟，认为涅槃当中还有意识在领受双身法淫欲之乐，与世尊在四阿含中所说涅槃中灭尽十八界的圣教违背；藏传佛教如是种种说法，不但不承认「一实相印」，亦完全背离解脱道之「诸行无常、诸法无我、涅槃寂静等三法印」，同于常见外道等凡夫众生认贼为子之所见。所以说藏传佛教只是将其所主张的外道法皆冠上佛法名相，但其内涵却是与佛法之见、修、行、果毫无关系；如是教导众生，不但无法让众生得到解脱，反而让随学者完全陷于欲界粗重淫欲之享乐中而自以为是修道，具足我见，永障圣道之实证；乃至造下邪淫、大妄语、破菩萨藏等极重恶业，不只永远于三界六道生死河中流转不息，死后尚且要下堕无间地狱受苦无间，为期多劫。

究竟真理必定只有一个，世出世间法皆依循此根本识如来藏而运作，故因果俨然，解脱道与佛菩提道亦因之而建立，绝非凡夫空想所能成就。证悟并通达佛菩提见道智慧之初地菩

萨，度众纵有诸方便善巧、深浅不同，但所说之法已经绝对不会相互矛盾，何况再经二大阿僧祇劫进修而成就佛果之世尊所说，焉有可能前后矛盾？唯有愚痴胆大之未悟凡夫，仅顾眼前数十年之世俗法利益，方敢不惧因果，全凭自意想象而恣意乱说佛法，才会说「佛法中有各种不同、相互矛盾的观点」，笔者前章所举达赖喇嘛所说即是最好证明。多识喇嘛同样不以真实证悟之佛菩萨圣教量为依归，反以同为凡夫甚至是破法者之谬论来为己撑腰，假借佛教徒的表相，处处破坏、割裂佛法，还振振有词地认为只要打着佛法招牌，即可自己信自己的、可各说各话，不论是非。这正是犯了最严重之「破和合僧」的五无间罪，难以救拔。如多识喇嘛说：

若就阿赖耶识而言，那仅仅是**唯识派一家之言**，在佛教四大学派中，**小乘毗婆沙、经部及大乘中观宗只承认六识，不承认虚构的阿赖耶识**。承认阿赖耶识的唯识家有他的经典理论根据，不承认阿赖耶识的也有他的经典和理论根据，并非凭空捏造。**自己信自己的，井水不犯河水**。从来佛教各派，讲什么经论，就按什么观点解释，不是用自己的一个标准衡量一切教派和一切经论的是非对错。隋唐时代的汉地佛教各宗派也是各持己见，各随其安。<sup>5</sup>

多识喇嘛总是说一些无意义的表面话，因为多识这里还大言不惭地说：「自己信自己的，井水不犯河水」，这是标准

---

<sup>5</sup> 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页96~97。

的凡夫和稀泥之乡愿心态，希望透过这样模糊的说法来找空隙生存，这不是求真讲理、实事求是的学者应该有的心态，也不是脚踏实地、如实修行的佛弟子应该有的作法。这也显示多识喇嘛是不敢针对法义就法论法的，所以提出世俗人的说法：「自己信自己的，井水不犯河水」，期望获得浅学无智的初机学者——藏传佛教的学人都属于浅学无智的初机学者——的支持而继续信受藏传佛教。所以多识喇嘛是不敢就法论法而排除所有这类言语的。

再者，多识喇嘛这样的说法，也是自打嘴巴，因为既然已说「自己信自己的，井水不犯河水」，那他写这本漏洞百出的《破论》，想要破斥平实导师之正说而为藏传佛教——喇嘛教出一口气，正是违背已所说「自己信自己」的说法；显示多识喇嘛自己在世俗法已经是自语相违、前后矛盾的了，哪有能力就法论法呢？并且多识喇嘛书中的许多说法也是违背事实正理，以及扭曲、诬责而人身攻击于平实导师，多识喇嘛这不正是违背自语「井水不犯河水」的说法吗？由此可以知道多识喇嘛乃是一个标准的凡夫，连世俗法中的逻辑都不懂，绝非实事求是的学者或脚踏实地的修行人。从多识这一段话，就可以知道多识本人对于是非对错也是含糊笼统、无智辨别。因为明智如理的人都知道，法界的事实正义就只有一个，并且如他自己所说「对就是对，错就是错」，是不容混滥，不许「自己信自己的，井水不犯河水」和稀泥。而且诸佛所说的法界实相乃是佛佛道同，所说、所证都是同一实相心，若是如多识喇嘛所说，是「自己信自己的，井水不犯河水」，那么即是诸

佛各自所证实相互不同，就该分为很多种不同的佛、佛法、佛教了；照多识喇嘛这样主张「各说各话」的讲法，就会有二个、三个乃至多个实相，那就不是唯一实相了。因此，从笔者这样的举证分析，大众就知道，只有像多识喇嘛这种不切实际的假学者、假修行人，才会说出这样的荒唐话。

三者、多识喇嘛这种说法，也正凸显藏传喇嘛教笼罩众生的一贯伎俩，藏传佛教喇嘛们常利用众生乡愿的习惯，躲避佛教正法辨正的义务。由于多识喇嘛鼓吹「自己信自己的，井水不犯河水」，以为这样就可以冠冕堂皇的违背佛说、入窟佛教，也不必依据法界的真实义而说佛法，如此「自己信自己的，井水不犯河水」，要求佛教界免除藏传佛教法义辨正的大是大非而「各随其安」，就能混迹佛教界，入窟佛教中吸取佛门资源。可是多识喇嘛对自己所说「自己信自己的，井水不犯河水」却不信受，反而造文对平实导师广作人身攻击，显见多识喇嘛的心口不一。

四者、多识喇嘛说：「不是用自己的一个标准衡量一切教派和一切经论的是非对错」，而这句话有一个前提必须先作简择，那就是「自己的一个标准」是否符合法界的事实？是否符合至教量？若是符合法界的事实也符合至教量，那就应该而且必须以「这一个标准」来「衡量一切教派和一切经论的是非对错」，因为这是符合法界的「现量」事实，也符合至教量的。由于藏传佛教喇嘛们常常用一些似是而非的话来笼罩众生，把大前提去掉，然后扭曲事实、积非成是；如今多识喇嘛

照样依照古时喇嘛教的传统，仍然用这样的手段来混淆是非、笼罩众生，如今笔者正可以借这个机会指出其淆讹处，让大众知道多识所用藏传佛教的手法与伎俩。

五者、多识喇嘛说：「小乘毗婆沙、经部及大乘中观宗只承认六识，不承认虚构的阿赖耶识」，然而阿赖耶识是否为多识所说的「虚构的阿赖耶识」？所有学佛人都应该探究清楚，不该含糊了事，因为这个知见与自己的道业密切相关、息息相关。事实上，多识这样的说法是公然诽谤说南、北传的所有阿含经典及所有大乘经典所说内涵为「虚构」了，因为南、北传经典中都主张八识论而不是藏传佛教所主张的六识论，所以藏传佛教与多识喇嘛的说法都是在诽谤经典圣教。其实八识论才是南、北传阿含圣教所说，所以第七识意根与第八识阿赖耶是南、北传三乘经典中的正说，六识论乃是常见外道邪说；这部分法义，平实导师在《阿含正义》共七辑书中已有多处举证四阿含经文，并且作了详细的辨正，此处限于篇幅关系不便全文引用，请读者自行请购阅读；我们也将后文中简略而扼要地加以辨正。

多识喇嘛虽处处引用佛法名相，自称中观应成派是佛教中最究竟的一派，但实际上藏传佛教中观应成派却是道地六识论邪见的常见外道法——将生灭无常的意识认定为常住不坏法。正是世尊于《佛说法灭尽经》卷1中所说的【吾涅槃后法欲灭时，五逆浊世魔道兴盛，魔作沙门坏乱吾道】<sup>6</sup>之坏乱

---

<sup>6</sup> 《大正藏》册12，《佛说法灭尽经》卷1，页1118，下17-18。

佛道者，藏传佛教所有法王、喇嘛心态都与多识一样：欲令第八识了义正法转易为六识论常见外道法，而从本质上败坏佛法故。且不说连阿罗汉都难以理解的佛菩提道，藏传佛教诸师是连基础佛法的二乘解脱道也都完全不懂，才会将初果到四果人所否定的意识生灭心，建立为常住不坏心；所说所修之法完全背离三法印，不但以意识常见外道法来取代佛法，更将完全属于意识境界的欲界双身法高推为最高佛法，让众生无法出离欲界、无法脱离天魔之掌控，正是世尊所言之魔子魔孙的作为。在本章中就让我们来看看藏传佛教法教与佛法解脱道之「三法印」间，正是「毫厘有差、天地悬隔」；而藏传佛教诸师之作为正是吾等最好的负面教材，学佛人当引以为鉴，看清其错误示范而不要重蹈其覆辙。

## 第一节 因缘所生之蕴处界世间法悉皆无常、苦、空、非我——意识是蕴处界生灭法所摄

欲明了解脱道，首先要了解阴界入的内涵，若如藏传佛教外道古今诸师连自身所具有之阴界入等现前诸法都弄不清楚，而说懂得他们所不知不见的最究竟的佛法，则皆是自意想象、自欺欺人之谭。关于阴界入之体性及观行之法，因为篇幅有限，在此仅能简略说明，有心深入者，请自行请阅平实导师所著之《阿含正义——唯识学探源》第一辑以及《识蕴真义》，其中对此部分法义有非常详尽的解说。

一切众生之内外心境根尘，可以用十八界概括之，即六根、六尘、六识。界者，因此十八法之功能差别各不相同，而

各成界限之谓也。六根、六尘又合称十二处、六入处，即于六根六尘相触之处而生六识，则成十八界，以下分别解说之。

## 第一目 六根之内涵

六根为眼根、耳根、鼻根、舌根、身根、意根，这名相大家都耳熟能详，但对六根的真实义却未必了解。眼、耳、鼻、舌、身等为五色根，五色根又各别有扶尘根及胜义根（净色根），扶尘根即眼球、耳朵、鼻子、舌头、身体等外在看得见外观，能接收色、声、香、味、触等外五尘境的器官，以及各别接收外五尘讯息的感觉神经，可分别传达五尘讯息至掌管视觉乃至触觉的头脑各部分中；而此头脑中掌管视觉乃至触觉的部分则是胜义根（净色根）。因此说五色根各有扶尘根与胜义根，依证悟的菩萨来说：五扶尘根可见有对，五胜义根不可见有对。

经论中仅说有五色根，从来不说六色根，则显然意根并非是有色根，它不是色法而是心法，而且是意识生起时的俱有依——依于意根的作意才能使意识生起，可见意根是在意识出生以前就存在的，当然意根是第七识。如《杂阿含经》卷 13 第 332 经：【佛告比丘：「意内入处者，若心、意、识，非色，不可见、无对，是名意内入处。」<sup>7</sup>意即：意根就像过去心、未来意、现在识等三世意识心一样，都不属于色法，无法以肉眼得见、也没有物质色法的质碍；它也不像意识一般，能让凡夫们感觉到，所以才被称为「内入处」，因此凡夫们都没有智慧面对它的存在；由于凡夫们都无法了知意根的存在，所以无

---

<sup>7</sup> 《大正藏》册 2，《杂阿含经》卷 13，页 91，下 8-10。

法面对意根，这就叫作**意内入处**，这是想要实证解脱道的声闻人所应了知的。

意根既然是心，经中又多处说「缘意及法，生意识」，此内意入之心当然是六识之外的第七识，正是第六意识的所依——第六意识要以意根为俱有依才能生起；又从阿含中「依根而立识名」——依意根来建立意识的名称——的意思中，也可理解到「意根」与「意识」一定是两个不同的心体，所以即使是在二乘法中，也绝不可能只说到六识而不说到七识的；只有智慧不够而读不懂四阿含诸经的人，才会说「四阿含诸经中只说到六识心」<sup>8</sup>。只是因为世尊于初转法轮之阿含时以宣说二乘解脱道为主，故凡是讲到第七识意根时，都不作深入的解释；对第八识阿赖耶更不详细的明说，只说有识入胎出生名色<sup>9</sup>，只说灭尽十八界后的无余涅槃位中有本际，而不说「本际」就是第八识阿赖耶识——异熟识，而是在其后的二转、三转法轮时，方有深入之开示。

但此六根并非无因而有，都是由如来藏入胎识所生，而此皆因只有如来藏具有大种性自性，所以能够摄持四大而成就色身；意根、意识并无此种功能，不可能出生色身。如《长阿含经》卷10〈大缘方便经〉佛云：

「阿难！『缘识有名色』，此为何义？若识不入母胎者，

<sup>8</sup> 详见《阿含正义》七辑中所举证的四阿含诸经文字证据与辨正。台北，正智，2007年2月。

<sup>9</sup> 「名色」的名中，已有意根与前六识，出生名色的「识」当然先于「名色」本然存在着，正是第八识。



有名色不？」答曰：「无也。」「若识入胎不出者，有名色不？」答曰：「无也。」「若识出胎，婴孩坏败，名色得增长不？」答曰：「无也。」「阿难！若无识者，有名色不？」答曰：「无也。」「阿难！我以是缘，知名色由识，缘识有名色。我所说者，义在于此。」<sup>10</sup>

「名」是指受、想、行、识等四蕴，「色」则是羯罗蓝（受精卵）及四大所成身等，故名色即指五蕴。意识涵盖于识蕴当中，现代医学已证知：刚入胎之受精卵位时并无意识等六识，然而圣教中说此时仍然有「名」，可见此时的「名」仅有意根存在；甚至在怀孕三、四个月时，眼等五根未发育完整，意识尚无法出现，故此时识蕴之前六识并不存在。龙树菩萨于《大智度论》卷 90 中亦同作是说：**【初入胎识是名色因缘。「识、名色」在胎中，此中虽有六入，未成就、未可用，故未得名字，既生婴孩，未能有所作，但有六入，转大有六触。】**<sup>11</sup>

但这些都是证悟菩萨的法道，可以于自身现前体验之法，并非纯是想象之法，只是非凡夫、二乘人所能了知。但若因自身福德与智慧都不足而无法证知，却不愿下心勤求深妙佛法，反而以凡夫知见予以否定，则可说是天下最为愚痴、最可怜悯者。

## 第二目 六尘与六入

六尘，即是色、声、香、味、触、法。相对于六识能见的

---

<sup>10</sup> 《大正藏》册 1，《长阿含经》卷 10〈大缘方便经〉，页 61，中 8-14。

<sup>11</sup> 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 90，页 696，下 24-27。

自性名为见分，此六尘则名为相分，相分又有内、外之分。外相分为如来藏借四大所成之五色根所接触，而有与扶尘根相对应之外五尘及外法尘，此即为**外六入**；内相分则是如来藏将所接触之外六尘，转成电化学讯号透过感觉神经传送至五胜义根之头脑中，再由如来藏将这些讯号于头脑胜义根中变现成色、声、香、味、触等五尘内相分，以及其上所显现之法尘，此即为**内六入**。其后再由意根之作意，而由如来藏出生前六识之部分或全部来加以了别内相分六尘境。

所以事实上，一切有情众生的六识心所接触到的，其实都只是自心如来藏所变现之内相分六尘而已，从来都不曾接触到外相分六尘，这就是《华严经》中所说「三界唯心、万法唯识」的道理。现在的医学家虽然尚不知道如来藏的存在及妙用，但却也已证知有情众生是以头脑来「看、听、嗅、尝、触」，来感知外在世界的影像讯息。

例如日本医学博士堺章教授在解释何谓视觉时说：**【从瞳孔进入眼中的可视光线会在水晶体（镜片）经过折射，……可视光线到达视网膜后，视觉细胞中的感光物质（视紫质）会产生变化，在细胞内产生电位变化，其电位信号会先刺激双极神经细胞，然后再刺激多极神经细胞。其轴突化为视觉神经，从视网膜延伸出，最后传递至大脑皮质的视觉区，在此整合后才开始有视觉的产生，也就是产生了影像。】**<sup>12</sup>

---

<sup>12</sup> 堺章医学博士著《透视人体医学地图》，瑞升文化事业，2004年4月初版，页158。

另外，若看立体电影时，当有一支箭朝观众席笔直射来时，大部分的人都会感觉到好似真的要被射到而大声尖叫或是低身闪躲，其实观众心里都知道，那只不过是（在大脑视觉区所显现的）影像而已，而非有真实的箭射来。

又例如色盲、近视、老花、白内障、青光眼、视网膜病变……等病症，使得眼扶尘根或胜义根之功能不正常时，外在人、物之影像即无法正常传递至脑部视觉区显现内相分，有智之人借此皆知是自己的视觉功能有障碍，无智之人则坚执自己所见到的是外在人、物之实际状态。

所以由现代的医学及科技，稍有世间智慧的人已经可以很容易就了解到：有情众生一生当中好似不断的与外在的色、声、香、味、触等境界有真实接触，而不断产生贪瞋等烦恼，可是实际上无非都是自己心中所显现的影像罢了，犹如梦幻泡影一般。只不过众生长久以来为无明所障，心中存着颠倒见不肯放下，所以即使知道此真相后，大多数人往往视之为一项知识而仍然沉溺于无明烦恼之中。

如是近百年内随着科技、医学之进步发达方逐步明了之知识，佛陀早于两千多年前就已经有许多明确之开示，只是藏传佛教古今所有祖师都读不懂，才会继续以六识论等常见外道知见取代佛教正法。因为世尊明心见性而成佛，第八识本来就是世尊已经完全证验，也是一切证悟者所该体证之法；而世尊也是明心证悟后方为众生说法故，证明第八识绝非是凭空想象的。如《大方广佛华严经》卷 10：

譬如工画师 分布诸彩色 虚妄取异色 四大无差别  
 四大非彩色 彩色非四大 不离四大体 而别有彩色  
 心非彩画色 彩画色非心 离心无画色 离画色无心  
 彼心不常住<sup>13</sup> 无量难思议 显现一切色 各各不相知<sup>14</sup>

《楞伽阿跋多罗宝经》卷 2:【譬如明镜，随缘显现一切色像，而无妄想。彼非像、非非像，而见像非像，妄想愚夫而作像想。如是外道恶见，自心像现，妄想计着。】<sup>15</sup>

然此道种智之甚深义理，要到第三转法轮之时 世尊方才为已证悟之菩萨宣说，不是为声闻初果到四果圣者宣说，更不是为凡夫宣说的。诸大菩萨之论中亦多有详细说明，但这实非连二乘解脱道都不懂的藏传佛教外道祖师所能了解，何况少闻而且未断我见的多识喇嘛如何能知。兹举明朝满益大师于其《相宗八要直解》卷 2 依文解义解释《大乘百法明门论》时，所说较为浅显<sup>16</sup>之论文来说明，希望多识「活佛」多少能看懂一些佛法的真实义：【就此第八识所变依、正二报之相，眼识缘之，即名为色；此色即是眼识相分，乃托第八识之相分以为本质，自于识上变相而缘，喻如镜中之影，未尝亲缘本质

<sup>13</sup> 此阿赖耶识显现了色阴与受想行三阴，也显现了识阴等六识，但不会常住于这五阴中，寿尽时就离开了。

<sup>14</sup> 《大正藏》册 9，《大方广佛华严经》卷 10，页 465，下 16-23。

<sup>15</sup> 《大正藏》册 16，《楞伽阿跋多罗宝经》卷 2，页 491，中 24-27。

<sup>16</sup> 编案：满益法师并未证悟，故说「较为浅显」。

色也。】<sup>17</sup>

此是说百法中所述及的眼、耳、鼻、舌、身五根，是有情众生依过去所造善恶业因缘所生之庄严、鄙陋不等的正报身相；而色、声、香、味、触及法处所摄色等六尘，则是有情依于过去生所造善恶业各各不同，而有依他起之富裕、贫困不等之世间福德依报之相。此等由眼识所缘之相，即名为色尘；此色即称作是眼识所缘的内相分，乃是依托共业有情之第八识变现的四大极微所成之外相分作为本质法，而于自身第八识所变现的影像，由第八识所变之见分六识觉知心来缘此相分。第八识如来藏就像是镜子一般，而内相分就如同镜中之影像，将外相分于内如实显现，再由六识觉知心见分来缘镜中影像，其实有情是从来不曾亲缘外相分六尘本质法的。

也就是说：有情从来就只是像坐于战车中之士兵，借着潜望镜来观察外面的世界——所见外色尘其实只是潜望镜所显示的内色尘；而我们一生所见的六尘，其实只不过是如来藏所变现的内相分六尘影像罢了。但是，世上一直都有如同多识喇嘛这般颠倒无智的可怜凡夫，即使是在看电视时，仍然以为自己有实际接触到萤光幕中的各种人物景象，而生起各种情绪及贪瞋等等烦恼。

另外，由阿含中世尊所说「知外六尘、内六入」及「灭内、外六事」之语，亦可知道是要我们应当寻求各种的方便

---

<sup>17</sup> 满益大师解著，《相宗八要直解》卷2，财团法人佛陀教育基金会，80年7月初版，解《大乘百法明门论》页10~11。

来「灭内、外六事」，佛开示要灭除内六入，而不要再领受外六尘，当然并非是指要灭掉外在四大所成之山河大地等物，而是说若要尽苦际、入涅槃，则应灭除自身的十二入处、十八界法。若阿罗汉入无余涅槃时，所灭的是外在四大所成之山河大地等物的话，则历来已有许多阿罗汉入无余涅槃，岂不是当时世界所有的山河大地都该跟着灭尽了，而使得众生无处安身呢？所以，解脱道中所说入涅槃时要灭的六根、六尘等法，皆是指有情众生自身所具之内法，而非是与各人解脱无关的外法。如《增壹阿含经》卷 31 说：

世尊告曰：「有爱者则有受，有受则有爱，因缘合会，然后各各相生如此，如此五苦盛阴无有断绝时。以知爱已，则知五欲，亦知**外六尘、内六入**，即知此盛阴之本末。」尔时世尊便说此偈：

世间有五欲，意为第六生；以知内外六，当念尽苦际。

「是故当求方便，**灭内、外六事**。如是，梵志！当作是学。」<sup>18</sup>

况且行布施等善恶业行，之所以在未来世会有广大福德等果报差别，皆是因为如来藏具有异熟性及大种性自性、成性自性等无量功能，所以因果必定昭昭不爽。另外，山河大地等外法，亦是由于有情众生如来藏中的共业种子所成，并非是如来藏心外之法，所以经中才有所谓「若菩萨欲得净土，当净其心，

<sup>18</sup> 《大正藏》册 2，《增壹阿含经》卷 31，页 718，上 1-10。

随其心净则佛土净」<sup>19</sup>之语。若非有如来藏此等随顺因缘而变异四大之性用，则无论再怎么修行，也不可能成就清净佛土了。

世尊早在两千多年前就已实证上述道理而为众生宣说此内六入、外六入之法，尤其是在三转法轮的唯识经典中详细阐明其中深义。但就是有如此愚痴的藏传佛教外道诸师，不断贪爱执着有真实外境等物质之法可得，完全是颠倒见之凡夫，全然背离世间之正理及佛法中的圣教量。（待续）

---

<sup>19</sup> 《大正藏》册 14,《维摩诘所说经》卷上, 页 538, 下 4-5。

# 广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载二十八)

## 第六目 十二因缘之观行

《华严经》卷37说：【佛子！此菩萨摩訶萨复作是念：「于第一义谛不了故名无明，所作业果是行，行依止初心是识，与识共生四取蕴为名色，名色增长为六处，根境识三事和合是触，触共生有受，于受染着是爱，爱增长是取，取所起有漏业为有，从业起蕴为生，蕴熟为老，蕴坏为死。死时离别，愚迷贪恋，心胸烦闷为愁，涕泗谄嗟为叹，在五根为苦，在意地为忧，忧苦转多为恼，如是但有苦树增长，无我无我所，无作无受者。」复作是念：「若有作者，则有作事；若无作者，亦无作事，第一义中俱不可得。」佛子！此菩萨摩訶萨复作是念：「三界所有唯是一心，如来于此分别演说十二有支，皆依一心如是而立。」】



《华严经》为大乘经典，佛直接的说，菩萨若不了解第一义谛就是无明，第一义谛即是对阿赖耶识心体及其所含藏种子的智慧，必须证得阿赖耶识才会了解第一义谛，最后成究竟佛时，断尽烦恼障所摄一念无明现行及习气种子，同时亦断尽所知障所摄无始无明一切上烦恼随眠，二障具断而成就一切种智。又说，十二因缘中所说之「行」，所依者即是最初之识阴等六心，若无识阴六识初起，即无身口意行；而此初心六识即是以第八识阿赖耶识为所依；如此了知、如此实证，才是真正断除无明而证得第一义谛。由无明而有识阴初心现起身口意行，于是世世入胎受生而有名色，如此延伸而有十二支。只有愚者才会有离别、贪恋、愁、叹、苦、忧、恼，但是对智者而言，此等皆无我、无我所，无作亦无受者。但佛又说：若有作则有所作之事可受，若无作则无所作之事可受，两者都非第一义；第一义者，非有作非无作，非可受非不可受也。最后佛又作结论说：三界一切法，只有一心，此心即是第八阿赖耶识，如来即依此心来演说十二因缘法，十二因缘即是依阿赖耶识而有的，不是单有蕴处界就能有十二因缘法的建立。

即使是在二乘法中证得缘觉果的阿罗汉们，虽然不必证得第八识，但在观行十二因缘法时，也一样必须先信受有第八识是无余涅槃的本际，才有可能断尽对五蕴或十八界的我见与我执，才能断尽二乘菩提中所应断的无明；一样要依这个大前提，从十二因缘法来观察五蕴、十八界自我之虚妄而断尽我执，成为缘觉圣者。若不承认第八识确实存在，即无可能断我见，遑论断我执而成缘觉？如是正理，俱载于四阿含诸经中，

佛说不信第八识本际恒存者，于内有恐怖；恐怕灭尽名色入涅槃时会成为断灭空，于是不敢断我见，成为于外有恐怖之凡夫。（编案：详见平实导师《阿含正义》举证之经文及解说。）

而日常法师误解了《华严经》的意思，日常师父说：

这个烦恼怎么生起的？生起的次第，从无明开始，那么无明的内涵是什么？看不清世间事实的真相，原来世间事实的真相「性空缘起」。性空的部分先不谈，如果了解缘起，那自然深一步去了解，缘起一定是性空。所以性空的部分不谈，除了不容易了解外，还有个因，性空趣入的门就是缘起，因为这本来是一件事情的两面。我们于事实的真相看不见，就是性空缘起，所有世间一切东西，就是说有这样一个缘起，辗转相应，可是并没主宰的我。（《广论》录音带第66卷A面）

日常法师把缘起性空、性空缘起，当成世间事实的真相，因他不承认有蕴处界的根本因阿赖耶识，则只能依蕴处界而有的缘起性空就成为**无因唯缘**而起的法了。而日常法师却把这个缘起当作万法之因，但缘起只是根本因第八识借缘生起蕴处界之后，由蕴处界的生灭现象所显示，本质是显示蕴处界无常故空的果，不可能作为因；而且日常法师宗本于藏传佛教宗喀巴所说六识论，因此日常法师也随同宗喀巴、达赖喇嘛一般的落处，而成为无因论的断灭见者；然后再认取细意识常住，建立细意识为结生相续识，又落入识阴之中，成为常见外道。

缘起性空之佛法，乃是基于八识论才能存在，本是世尊因众生执着世间名色等法，不知此等法终究必坏，才施設蕴处

界缘起性空之法。世尊以蕴处界的缘起性空之法为众生演说，目的是让众生了知万法是第八识如来藏借众缘而生而起、终必毁坏之道理。是故缘起性空非实有法，乃是依于世间现象界的蕴处界而有，但是蕴处界诸法其实是以阿赖耶识为根本因，借无明、父母、四大等缘而出生，所以阿赖耶识才是世间、出世间的真相、实相，才是万法生起之因，故缘起性空不是世间、出世间的真相、实相；而日常法师不了解这个道理，才会说世间的真相是缘起性空，此乃是误导众生之说法。

声闻行者依蕴处界作四圣谛观，缘觉行者则依蕴处界作因缘观，十二有支互生互灭，皆非有真实不坏之体性，皆是缘生法，都是由第八识借缘而生起，其性是空，谓之缘起性空。缘觉行者依第八识恒住不坏之前提，如实现观十二有支，不受蕴处界系缚，证得有余涅槃，舍寿入无余涅槃，但已由十因缘的观行推知名色由本识生，了知「**齐识而还，不能过彼**」中所说的本识必然存在；只是不知不证本识何在，故知无余涅槃即是灭了蕴处界全部以后不再受生，不再有生死苦，剩下本识不灭，了知无余涅槃中有本际存在而不堕断灭见。前《华严经》已说菩萨道中应断之无明，是不了解第一义谛，亦即对于名色之所从来无所知、无所证，才会对世间事实真相不了解；而世间事实真相即是世间三界万法之源头，也就是佛所说三界万法唯一心所生，此心即是阿赖耶识。但二乘圣者虽是不明白名色之缘起性空，但所应断的无明亦包含名色从第八识出生之知见，亦应具备名色灭后仍有第八识独存之正知正见，否则亦无法断我见，遑论断除我执；但声闻缘觉只要信受这个大前提，

就能观行四圣谛或因缘观而断我执，不必实证名色所依之第八识，但仍以承认第八识的恒存不灭作为观行因缘法的大前提。所以不依阿赖耶识—佛在阿含中说的本识—而说缘起性空，即是兔无角论，是无因论，也是断灭见，这就是日常法师及一切古今藏传佛教应成派中观师的见解错误所在。

由此可知，无明为缘而有行，行为缘而有六识之运作；然无明须以阿赖耶识为因，由意根借意识为缘造作身口意业而有来世名色；若无阿赖耶识，无明、行、六识即成有缘无因而生，就不如理。行缘故有六识，六识缘而有未来世名色；然六识所成就之行支须以阿赖耶识为因，须以无明为缘而有，否则行支亦成为有缘无因而生的无因生。借六识之缘而有来世名色，因此而有六入；然六识亦须以阿赖耶识为因，否则六识即成无因唯缘而起，成为无因论者，即是不如理。因名色之缘而有六入，因六入而有触；然今世的名色须以阿赖耶识为因，前世的六识无明邪行为缘而有；而阿赖耶识同时亦缘名色，否则名色亦成无因唯缘而起。借六入为缘而有触，因触而有受；但六入亦须以阿赖耶识为因，名色为缘而有，否则六入亦成无因唯缘而起。乃至以生为缘而有老病死，均须以阿赖耶识为因，借前支为缘而有，否则均成无因有缘而生而有，无因有缘即非理也。因此应如是说「有因、有缘集世间，有因、有缘世间集；有因、有缘灭世间，有因、有缘世间灭。」因与缘具足，才是世间、出世间正理。若如日常法师否定了名色因，否定了十二因缘支的根本因，而说十二因缘法，就成为「无因、有缘世间起，无因、有缘世间灭」的妄想解脱道，全都违背世尊解脱

道的正义了。由此证实日常法师是未断我见的凡夫，必定堕入世尊所说「于内有恐怖、于外有恐怖」的我见具足凡夫知见中，不离意识我见境界。

《杂阿含经》卷 10:【所谓此有故彼有，此生故彼生。谓缘无明有行，乃至生、老、病、死、忧、悲、恼、苦集。所谓此无故彼无，此灭故彼灭。】如上十二因缘，由无明支缘行支，行支缘识支，识支缘名色支，乃至有支缘生支，生支缘老死支，是名「此有故彼有，此生故彼生」，都是以前一支为缘因而缘生的缘生法，但是这因缘都是前后支的所缘缘，方便说为因缘，其实都只是所缘的缘，都不是因，所以都不具足因与缘；而佛说的「有因、有缘世间集，有因、有缘世间灭」，是既有因也有缘的，是因与缘具足才会有五阴世间的生起或灭坏的，不是单有所缘缘的前一缘为缘因，就可以有蕴处界生起的；以这样因与缘具足的十二因缘观来顺行而观，即是顺推之流转门；这就是平实导师在《阿含正义》中所说的「十二因缘观要以十因缘观为基础来作观行才能成就」的意思。这个道理，请直接阅读《阿含正义》<sup>1</sup>，此处不说。顺推之后逆观回来，说无明支灭故行支灭，行支灭故识支灭；乃至有支灭故生支灭，生支灭故老病死支灭，是名「此无故彼无，此灭故彼灭。」乃逆观之还灭门也。

以此十二因缘法顺推、逆观，可以了知十二有支相续不

---

<sup>1</sup> 编案：平实导师所著之《阿含正义》共七辑，已于 2007 年 8 月，由正智出版社印行流通，请读者至各大书局请购阅读。

断，众生因此流转三界生死；然而此流转、还灭门，皆依自心阿赖耶识而有此流转、还灭，若无自心阿赖耶识，尚且无无明可灭，何况能以因缘观可以观行？是故，若无无明则十二因缘断，名色十八界全灭，则阿赖耶识不再出生五阴世间，舍寿时能灭尽名色五阴世间而入无余涅槃，改名异熟识，永不再出现于三界中，此乃缘觉圣人现观十二因缘分，而证得辟支佛。缘觉由观行十因缘，虽推之至顶，得知「**齐识而还，不能过彼**」，知有阿赖耶识真实存在当作众生流转的根本因，但仍未证得阿赖耶识，因此不得大乘无生智。而宗喀巴、日常法师等，只是在「**缘起缘灭**」上来解说十二因缘之流转门，只知十二支中，前支为后支因，后支为前支果，不知法界真实相，不知解脱生死之根本因即是第八阿赖耶识，所以完全不懂十因缘分，若不懂十因缘观，根本无法断我见无明，所以不可能真正懂得十二因缘观，因此绝不可能证得解脱道，更不能得大乘无生智。

菩萨与辟支佛同样的现观十二因缘之流转、还灭，而得流转、还灭门之智慧，皆知众生之所以流转生死，都是因我见、我执所导致。但所不同的是，菩萨已亲证十二因缘各支之所依阿赖耶识，因此具有大乘无生智，能更深细观察十二因缘之流转、还灭，皆依阿赖耶识而有；也证知 佛在《中阿含经》卷24《大因经》所说：【阿难！是故当知是名色因、名色习、名色本、名色缘者，谓此识也。】此名色因、习、本、缘，即是万法之生因，即是一切有情之生因，故此经名为《大因经》。若是凤山寺的《广论》教授法师与随学者，有人能懂得名色因、名色习、名色本、名色缘的大因——本识如来藏，那就有劳《广

论》的教授法师或随学者来为大众解说，大家就都能实证因缘观了。然而凤山寺上自日常法师，下迄一切学人，全都遵循宗喀巴的六识论，不承认这个出生名色的根本因，还能懂得因缘法而证因缘观吗？事实上是连我见都断不了的。

## 第七目 阿赖耶识为十二因缘之因

前说十二支中，支支皆是齐阿赖耶识而还，无过于彼。而宗喀巴、日常法师等否定第八阿赖耶识，又否定第七末那识，而说第六意识为生死之根本，如果名色因、名色本即是意识，如果因缘观是齐「意识」而还，而不是佛说的齐主体识阿赖耶而还，又没有处处作主的末那识，乃至否定七、八识的存在，则将有多过失，举其大者而说：

一者，意识只能作分别而不能决定造业，能作主决定造业者是意根末那识，因此末那识才是无明烦恼的主因；而无明种子的所在是存于阿赖耶识心体，所以阿赖耶识心体是无明的最初因、根本因。而末那识及意识皆依阿赖耶识而有，故不可说意识是无明之最初因、根本因。

二者，众生之有身、口、意三行，也是由意识的分别及末那识的作意及思而有；但如果没有阿赖耶识，则意识与末那识都不能生起、运作及存在，当意识与末那都不存在时，就没有众生之身、口、意三行，因此意识永远都不是身、口、意行之最初因。

三者，如果世尊说名色因、名色本时所说「识缘名色，名色缘识」之识，是指意识，而名色中之名，又含有意识，则

有二重意识，应人人都会有二个思想、成为人格分裂者，但是现见的事实证明其说不合理也；因此「识缘名色，名色缘识」之识，必定是能造名色之阿赖耶识。

四者，五根之生起，也必须依阿赖耶识中之四大造色种，而意识心无此能耐；意识中没有地水火风四大造色种，故不能造五根，不可能是生起五色根的根本因，也不可能是生起五色尘的根本因，绝非名「色」之因。

五者，意识心中并无意识种子，也无六尘种子及受、想、思……等各类种子；因为意识尚且是由意根与法尘为缘而生的，依意根及法尘而存在，只是具对法尘的分别性而已，故不能执持这些种子，那又如何能出生名所摄的其他种种法？所以意识不可能是生起受、想……等种种法的根本因。

六者，与意识相应的触、受虽是属于意识的作用，但如果没有阿赖耶识所显现的内相分五尘上之法尘，意识尚且不能生起，何况触、受？因此意识绝非触、受的最初因。

七者，爱、取是以无明为推动力，前说我见、我执等无明种子执藏于阿赖耶识中，非执藏在意识中，故无明之最初因是阿赖耶识，非意识，故意识不是无明的根本因。

八者，过去的业种及法种，被爱、取滋润圆满，产生了后有，而业种及法种的流注皆由阿赖耶识所生出，不是意识，由此可知，意识不是爱与取的根本因。

九者，生、老死皆由阿赖耶识的造色种，依业力而不断的变化而有，意识不是执持业种和造色种的心，故无此功能，所



以意识不是生支与老死支的根本因。

十者，意识是生灭法，佛于大乘经中说：「意、法为缘生意识。」于阿含声闻经中说：「意、法因缘生意识。」意识在正死位时即断灭，入胎后永灭而不能住胎，不能去到后世；唯有另一不生不灭之本识，不为生死所缚，才能生生世世相续，此识即是阿赖耶识，故意识不是蕴处界及世间法的根本因。

十一者，意识为有覆有记性，如果意识能去到后世，因意识能分别善恶，意根复能依意识之分别和建议而作主，必定会对所持的业种加以简择，舍去恶种而独留善种，则世间必无三恶趣；而现见恶趣众生无量无边，不合乎现象界道理；因此必另有一本识是无覆无记性，不善不恶，不会作主及简择而能去到后世者，方能使所执持的业种依因果律实现，此非阿赖耶识莫属，故意识非因果律的根本因。

十二者，本识缘于名色，名色增长，五根具足，意识才能生起，因此必须等到五色根生长到具有基本功能时才能现起功能十分粗略的意识，然而受精卵位中尚无五根基本功能，此时必无意识，日常法师与宗喀巴不该建立意识为名色因、名色本，不该主张意识是结生相续识；故知在受精卵位中，必定有另一识，方能使名色增长；具足五根后，才能生出意识，此识无他，即是本识阿赖耶识。

十三者，意识乃分别心，如果能持身，复能作主，因意识怖畏老死，当然能作主而使自己色身不老、不死，则世间应全是青少年；而现见所有众生皆会老、死，显非意识能持身及作

主，故意识持身及作主的说法不合道理。唯有阿赖耶识，对六入不起分别，又能持身，又不作主，不论众生如何生老病死，都能自在全不计较，依于异熟果报的业种自然执行，因此世间因果律法则才能运作无间，世间才能有「天理昭彰，报应不爽」之世俗警语，也才有「假使经百劫，所作业不亡，因缘会遇时，果报还自受」<sup>2</sup> 的圣教开示。

十四者，众生夜夜熟睡无梦时，意识皆断灭；意识断灭已，则不能持业种至次日，应次日醒来新的意识现起时，昨日所作一切都不复记忆；但现见次日仍记得前日所作之事，可见另有一识持昨日所造的业种至次日；此识即是阿赖耶识，故知持业种的心不是意识，则意识当然不是常住的本际识。

十五者，假定意识是名色因，是结生相续识，于正死位意识亦应不会断灭，入胎后住胎的整整十个月中亦应不会断灭，则诸多众生必定能记忆过去生乃至无量劫诸生之事；亦应正死位仍然清楚分明的了知诸法，而现见不可能。此外，尚有众多如宗喀巴、日常法师等以意识为生死流转主体之邪见者，多不胜数；因篇幅关系，现仅举其重者说之。总之意识是因缘所生法，若离末那识及法尘，即无意识种子可以现行而出现意识；若无阿赖耶识中执藏意识种子而能流注出来，也就无意识现行；所以意识是依于他法而出生、而存在的，是缘生法，本质乃是虚妄不实。宗喀巴等把意识建立为常住不坏心，妄认意识能来往三世，与常见外道所见相同，都是因为不知意识乃是依

---

<sup>2</sup> 《大宝积经》卷 57 (CBETA, T11, no. 310, p. 335, b14-15)

他而起的法；又不懂得对意识如理作意的观行，且不懂 佛陀对意识自性虚妄的开示，坚执中观应成派之六识论邪见为唯一最胜见，才会因这些无明而堕入常见外道见中，误认意识为常住法。由于误认意识为常住法，所以不离常见，无法断除我见，不能取证初果，无断三缚结的功德；这种坚住于常见外道见而不肯舍离的现象，极普遍存在于佛门中，上自硕德耆宿的印顺法师，下至他的门徒昭慧、证严……等人，以及专弘《广论》的日常法师及其信徒，都不免堕入意识常见的见解中，都因崇信宗喀巴《广论》中的六识论邪见所致，着实令人怜悯。

又说十二因缘是互为因又互为缘，《广论》185 页说：【如前所说，从唯法因支，起唯法果支。】日常法师解释说：「我们从十二缘起看起来的话，眼前所有的那个果，都是十二支所现起的果。这个果怎么来的？就是前面那个因，就是这样的因感果、因感果。」（《广论》录音带第 67 卷 B 面）

如果真的是如此互为因缘，则无明又是日常法师所判定的果支时，那么无明之因又是何者？最后老病死是因时，其果又是何者？日常法师对此必不能答也！可见他的十二因缘法之因果判定是错误的。如此六识论的因果理论，不论顺推逆推都是无穷无尽，则不能称之为十二因缘了，应名为百因缘、千因缘，乃至无穷无尽因缘，如此一来将永无可能穷尽因缘分法，亦将永无证得缘觉果之时。又十二因缘各支之背后，必以阿赖耶识为根本因才能成立，必齐阿赖耶识而还，无过于彼，因缘观才不会落入无穷无尽而无法具足实证的困境；如此才符合《华严经》卷 13 说的：【三界所有唯是一心，如来于此分别演说

十二有支，皆依一心如是而立。】而因緣法甚深極甚深，非如宗喀巴、日常法師只知皮毛，立足于偏斜的六識論而謂十二支環環相扣，互為因緣而已；連二乘法中的十二因緣觀都无法真實了知，由是更可証知宗喀巴、日常法師對佛菩提道中的十二因緣法之無知。

## 第八目 一念具足十二因緣

《菩薩優婆塞戒經》卷2說：【善男子！如諸眾生貪心殺時，一念具足十二因緣。】前說過無明有二種，一為一念無明，即是煩惱障；二為無始無明，即是所知障。眾生無始劫來，對實相的不正知，心不與無始無明相應，因此眾生無始劫來，都不知本際如來藏，因此從未與「本際」相應；乃至定性二乘聲聞、緣覺，證得四果、辟支佛果，雖聞知或推知有涅槃本際，但不能証之，也不想探究之，舍報後雖能入涅槃，但仍不與無始無明相應，更無法打破無始無明，所以經中說「心不相应无始无明」，因此無始無明的存在並不障礙二乘聖人取證涅槃、出離生死。大乘行者未悟之前，在還沒有探究法界實相心前，是不與無始無明相應，得要這位大乘行者心中要開始探究生命的本源、法界的實相，這時才與無始無明相應，但仍無法打破無始無明；真見道之後才第一次打破無始無明，悟後次第打破其他無始無明隨眠的上煩惱，直至成佛方得以究竟破盡無始無明，因此無始無明只會障礙菩薩成佛，不障礙菩薩修證解脫。

眾生之所以會輪回生死，皆由於一念無明：一者，執著于我、我所，舍壽前、舍壽時、中陰時皆因一念不願讓自己消失，

是故重新受生于三界中。二者，一念中已具足生死，一念生死者皆由十二有支具足而受生，即是十二因缘也。众生无始劫来，均不离对我及我所的执着，俱是由于不了解我及我所的真实体性而颠倒错计。我者即是意识之见闻觉知心及意根之处处作主及思量心，我所者即是意识及意根之见闻觉知性及所缘境；我及我所悉皆十八界所摄之生灭法，是无常变异之有漏有为法。宗喀巴等「藏传佛教」外道及一般凡夫，坚执识阴中的意识是常住不灭法，或执着意识不作我想的妄觉妄知而说是已证得人无我，悉堕我见当中。断我见的初果人，都不是以意识不作我想、不了知自己、不执着自己而继续保持意识的存在，当作断我见；但是误会佛法的外道与佛门中的凡夫们，就认为这样即是已断我见。初果人是经由观行来确认意识觉知心自己是依意根与法尘为缘而生起的缘生法，现观认知这个意识觉知心及识蕴等都是五蕴生灭法，都是虚妄不实，本质上无我、无我所；如此而断我见，进断除戒禁取见、疑见三缚结成初果人。声闻菩提的实证者都认定觉知心于未来进入无余涅槃时是应该灭除的，而不是继续存在而不作我想。

菩萨从十二因缘的观行当中，得知无明烦恼之根本因，即是阿赖耶识，阿赖耶识内含藏一念无明四住地烦恼种子故。今时今地存在的我，乃是过去意识、意根不断的熏习有我，使得意根心行不断而执着意识我真实存在，落入五受阴中而取后有，则当来世必定会有意识之生出，这是意根相应于我见而有的无明；由意根之无明而起行，就一定会意识与无明相应的种种行；意识缘于名色而有喜乐，舍寿后一定会再受生而重新

拥有来世的五色根；有了来世的五色根就会有来世的六识而产生六入，有来世的六入就有六触，有六触就生起苦等受；通常众生喜乐厌苦，有乐就生爱，有爱就摄取受的种子起贪，贪不到就起瞋等烦恼，由此无明烦恼而生后有，于是一再受生，生已又会老死，忧悲苦恼相续流转而无止息。菩萨证知阿赖耶识，了知生命实相，打破无始无明的同时，亦即实证声闻的解脱果德，至少俱断我见；初悟的三贤位菩萨进而悟后起修，熏修因缘法的实证，分断对十二有支的爱取无明等烦恼杂染，渐渐出离生死，名为有学圣人；若能断尽如是一念无明则出三界，舍寿前名为无学圣人。

而无知众生由于不断的熏习意识常住的我见烦恼种子，念念与无明我见相应，根本不知断我见我执的真实理；如同宗喀巴、印顺、日常法师一般，都落在意识我中，认定粗意识或细意识常住而不能断我见，不离识阴的我与我所境界，此种众生即是无明所障的凡夫。断烦恼障，所断的即是意根无明心行，有意根无明的心行，导致有意识的无明心行；意识的无明心行，导致有无明受蕴的心行；由受蕴而了知境界，就是无明想蕴的心行；因此具足无明的受、想、行、识四蕴，加上四蕴所依的色身，而成就众生五蕴。此皆是由于无知众生不舍我及我所，念念之中都与意识常住的一念无明相应，乃至梦中亦不离一念无明；以不断一念无明故，永劫漂流于十二因缘河中，无有出期；是故 佛说众生一念起贪烦恼，即具足十二因缘。

再说众生一念起杀，是由于意根借由意识贪于对方的色身，杀之而食，有利于自我的色身而生起一念的杀心；或希望

对方死而不存，不能加恶于自我，因此而杀之，故有一念起杀之事。众生有了名色，就有六入；由外六入而生内六入，由内六入而生六触，由六触而了知对方之色、声、香、味、触五尘之对自身之苦乐等觉受。众生有苦乐受，于是生起贪瞋等爱恶，爱恶之深则取而杀之；众生起了一念杀，或造了杀业，产生后有种子，临命终时，依于我见无明的作意未断，意根借由意识生起一念：恐惧自我消失不存，于是就会再受生，因而堕恶趣中生而老死。如此一念起杀，就具足十二因缘了。（待续）

# 遊於畢竟空

—兼議釋印順主張二諦永無自性

正慶居士

(连载四)

## 七、诸法实相义

龙树菩萨说：【离有为不得说无为，离无为不得说有为，实相是故。是二法，不得相离。】<sup>1</sup>

谓离有为法时即一切法空，无可显示无为法之现量，故不得离有为法而显示或开示无为法；若离无为法时，诸有为法尚不得生起，何况存在，故不得离无为法而说有三界种种有为法之生住异灭；何以故？实相正是如此故。由是故说，有为法与无为法等二法，不得互相分离而存在、而演述。诚然也。无为是胜义；胜义实境，非言语处，非心行处，然为人说则须以言诠而形之于名；言诠即是有为相，非无为，必借有为相之言诠，方得令人了知无为法。真如心相本来无为，亦无心相可言；然

---

<sup>1</sup> 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 86〈遍学品〉，页 664，上 25-27。



因无为性之真如性故，有为性之蕴处界等法方得生住异灭相续不断，实相中之现量本如是故。然演述无为法时，言诠自身已属有为，于无为实相法界中都无此事，皆为利乐人天故，假借世俗有为言诠，表显胜义、真如、清淨，故说「真如」平等性名清淨法者，佛说：【此依世俗说为清淨，不依胜义。所以者何？胜义谛中无分别、无戏论，一切音声名字路绝。】<sup>2</sup>

复次，言诠「真如」性相常住、实有，亦复如是；以是故，是故说言：「离有为不得说无为。」再者，有为是虚诞、实无，非是实相，又何得说是实相？此则又是成立于「真如实相」无为法中，以此因缘<sup>3</sup>故，所以说有为亦是实相，非不实相；不虚诞，是实有也。所以如从「真如实相」胜义无为、无住观察起来，一切有为诸法是有自性而能安立的。这就是《维摩诘所说经》中所说「从『无住本』立一切法」<sup>4</sup>之义，亦即「从真如实相中去成立一切万法」，而不是释印顺所说：「非从真如实相中去成立一切」。<sup>5</sup>以是故，是故说言：「离无为不得说有为，实相是故。」实相之所以为实相，正是这个缘故。由是实相之故，有为、无为一切皆实有、不虚诞。如实、不虚之道，是真如法道，名如实道，亦名为佛道，佛果当于是中求故。即一切种、一切法是真如法，故若能于中无所不知、无碍，即成就不

---

<sup>2</sup> 《大正藏》册 06,《大般若波罗蜜多经》卷 396〈胜义瑜伽品〉,页 1049,中 12-14。

<sup>3</sup> 因缘，此中指诸法之所以成立之亲因缘。

<sup>4</sup> 《大正藏》册 14,《维摩诘所说经》卷 2〈观众生品〉,页 547,下 22。

<sup>5</sup> 释印顺着,《成佛之道》(增注本)页 372~373。

颠倒智，是名为佛。故龙树菩萨说：【应作是念：佛一切种、一切法能解故，名一切智人；一切法「如实」，善分别说故，名一切见人；……「如实道」来故，名为如来；……成就不颠倒智慧故，名正遍知。】<sup>6</sup>

以是故，是故说言：「是二法，不得相离。」实相本因具足有为与无为，方得名为实相故。

复次，诸法实相，即诸法毕竟空。何以故？毕竟「空」者，毕竟「如」也。毕竟，即胜义。诸法无不空，无不如故，是毕竟空、毕竟如。于是，一切法尽所有性，如所有性，皆从毕竟空来，是故龙树菩萨偈颂说言：【诸法不自生，亦不从他生，不共不无因，是故知无生。】<sup>7</sup>

无生，即是实相；实相，即如相；如相，尽一切相，故言：一切相是一相，所谓实相无相；一相是一切相，所谓实相无不相。无相无不相，是名诸法实相，故偈颂作是说。以是诸法实相者，甚深极甚深，唯有诸佛穷尽源底，如经云：【佛所成就第一希有难解之法，唯佛与佛乃能究尽诸法实相，所谓诸法如是相、如是性、如是体、如是力、如是作、如因、如是缘、如是果、如是报，如是本末究竟等。】<sup>8</sup>

是以，菩提觉满，应究尽真如法性一切种种功能差别；此功能差别者，若过恒河沙，无量不可数，即一切种种相，即缘

---

<sup>6</sup> 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 24〈序品〉，页 236，上 21-28。

<sup>7</sup> 《大正藏》册 30，《中论》卷 1〈观因缘品〉，页 2，中 6-7。

<sup>8</sup> 《大正藏》册 09，《妙法莲华经》卷 1〈方便品〉，页 5，下 10-13。

起诸法。是故欲成佛道，菩萨应普入缘起中；然之，则应胜义谛与世俗谛，二谛圆满证得。易言之，应于一相如实圆满证知是一切种种相，复于一切种种相如实圆满证知是一相。此是世尊教示：「佛种从缘起」之义。<sup>9</sup> 禅宗慧能菩萨亦说：「佛法在世间，不离世间觉；离世觅菩提，恰如求兔角。」<sup>10</sup> 圣教如斯。

然欲圆成二谛，则须先证知胜义，得正体智，亦名总相智，即初正智——根本无分别智；尔后，始有无分别后智，亦名别相智，即第二正智。先总后别，次第方知。又初正智，是始觉智，诸胜义智从之而起，故为根本智。第二正智，是渐觉智，顿悟本觉之后渐修而得故；第三正智，是究竟觉智，有始觉方得渐修而归于究竟觉，以始觉为本。然而推究始觉之性，则以实证真如心之本觉为体，故始觉智是一切胜义谛智之本。是以，明胜义谛，是圆成佛菩提道之玉阶树。此胜义谛，实际理体即诸法之（本）体，亦名为（本）性，或名法身。法身相者，不可破、不可坏，是「不坏法」；是法平等不二相，非缘生法，一切贤圣皆从此中出。何以故？如佛言：

阿难！是众生界是诸圣性，无修无不修，无行无不行，无心无心法，无业无果报，无苦无乐。得入是处，是性平等，是性无异相，是性远离，是性随从，是性广大，是性无我所，是性无高下，是性真实，是性无尽，

---

<sup>9</sup> 《大正藏》册 09，《妙法莲华经》卷 1〈方便品〉，页 9，中 9。

<sup>10</sup> 《大正藏》册 48，《六祖大师法宝坛经》卷 1，页 351，下 9-10。

是性常住，是性明淨。阿難！云何是性是諸聖性？一切聖法緣此得成，一切聖人依因此性而得顯現，故我說之為諸聖性。阿難！我今說如來性，過恆沙數一切如來，不共、真實，從此法出而得顯現，名如來界。信樂正說深味愛重，一切聖賢人戒定慧身即得成就，是故此法名為法身。<sup>11</sup>

復次，龍樹菩薩《大智度論》亦讚嘆曰：【此「性」深妙，云何可知？以色相力故可知。如火以烟為相，見烟則知有火；今見眼、色無常，破壞、苦惱、粗澀相，知其「性」爾。】<sup>12</sup>

既是！如何是諸法實相？經云：

善男子！諸佛無所從來，去無所至。何以故？諸法如，不動故。諸法如，即是如來。善男子！無生，無來無去；無生，即是如來。實際，無來無去；實際，即是如來。空，無來無去；空，即是如來。斷，無來無去；斷，即是如來。離，無來無去；離，即是如來。滅，無來無去；滅，即是如來。虛空性，無來無去；虛空性，即是如來；善男子！離是諸法無有如來。

是諸法如，諸如來如，皆是一如，無二無別。善男子！是如唯一，無二、無三，離諸數，無所有。……諸佛如來，不應以色身見，諸佛如來皆是法身故。善男子！諸法實相，無來無去；諸佛如來，亦復如是。……善男

---

<sup>11</sup> 《大正藏》冊 16，《佛說無上依經》卷 1〈如來界品〉，頁 470，中 14-25。

<sup>12</sup> 《大正藏》冊 25，《大智度論》卷 51〈含受品〉，頁 428，上 21-23。

子！如来说一切法，虚妄如梦；若人不知诸法虚妄如梦，以色身名字、语言章句，而生贪着，如是人等，分别诸佛而有来去，不知诸法相故。若人于佛分别来去，当知是人，凡夫无智，数受生死往来六道，离般若波罗蜜，离于佛法。善男子！若能如实知佛所说一切诸法虚妄如梦，是人于法，则不分别若来若去、若生若灭；若不分别，是人则以诸法实相而观如来。若以法相知如来者，是人则不分别如来若来若去；若能如是知诸法相，是人则行般若波罗蜜，近阿耨多罗三藐三菩提；是名真佛弟子，不虚受人信施，是为世界福田。<sup>13</sup>

佛说证悟不来亦不去、不生亦不灭、不二不分别的法身者，是名得诸法实相；法身是诸法之身，即诸法之总相，故名法身，或名法体，谓诸法之正体、本体也，即「本来本」；故得诸法实相之总相法身，是名入佛道，佛道是真如实相法道故。然尚未圆证，故不说「成」佛，而说「近」佛。一者，一切种、一切法，如实、不虚诳，亲证已，尚未究尽源底故。二者，佛以证此法身而得成佛故，今所证无别异，亦皆由是得能成佛，故无别。一是果地、一是因地，故说「近」佛；尔后，则得于此「道」渐次一一分别证知一切种种相而「成」佛。故证得此法身，是入佛道之大门，谓入佛门。入佛门者，佛说此人，名为真佛弟子，是因地佛，别以外门而说故。

---

<sup>13</sup> 《大正藏》册 08，《小品般若波罗蜜经》卷 10〈昙无竭品〉，页 584，上 21-下 2。

证悟诸法实相—中道法身—是如此之重要，故龙树菩萨乃为当时立「无因唯缘」断灭见论者说明佛说「空」者，乃是因「法身」是实有、不生亦不灭等不二中道性，故而取譬喻而说犹如虚空，非是佛所说「空」为「无」之义也；由是造《中观论》偈颂，开宗明义即明「中道法身」相，并稽首礼佛感恩而云曰：【不生亦不灭，不常亦不断，不一亦不异，不来亦不出；能说是因缘，善灭诸戏论，我稽首礼佛，诸说中第一。】<sup>14</sup>

是以，龙树菩萨解佛语故，复述说言：

佛有二种身：一者、法身，二者、色身。法身是真佛；色身为世谛故有。**佛法身相：上种种因缘说诸法实相**，是诸法实相亦无来无去，是故说：诸佛无所从来，去亦无所至。若人得诸佛法身相，是名**近阿耨多罗三藐三菩提**——未得一切智故名为近，以相似故。**般若波罗蜜，名诸法实相**；若能如是行，是为行般若波罗蜜真佛弟子。**真佛弟子者，得诸法实相名为佛。**<sup>15</sup>

此一法身，是真佛，故说法身是诸佛正法，圆证佛菩提道尽在此中，是诸佛法本，是故佛陀嘱咐菩萨应不惜身命摄护正法，如经云：

善现！诸有不退转菩萨摩訶萨行深般若波罗蜜多，摄护正法，不惜身命，况余珍财、朋友、眷属！为护正法，勇猛精进，恒作是念：「如是，**正法即是诸佛清净法身**，

---

<sup>14</sup> 《大正藏》册 30，《中论》卷 1〈观因缘品〉，页 1，中 14-17。

<sup>15</sup> 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 99〈昙无竭品〉，页 747，上 18-26。

一切如来恭敬供养。我今摄护过去、未来、现在佛法，即为摄护三世诸佛清净法身故，我今应不惜身命、珍财、亲友摄护此法。」<sup>16</sup>

佛菩提道之入门，从证得诸法实相——法身一起始，故若不学般若，不证般若，尽行他法，总是邪行，非实诸佛正法故。是故古德常有说言：

尔但离却有无诸法，心如日轮常在虚空，光明自然不照而照，不是省力底事？到此之时无栖泊处，即是行诸佛行，便是应无所住而生其心；此是尔清净法身，名为阿耨菩提。若不会此意，纵尔学得多知，勤苦修行，草衣木食，不识自心尽名邪行，定作天魔眷属，如此修行，当复何益！<sup>17</sup>

释印顺亦知佛菩提道所说诸法实相——法身，即如来藏，即胜义菩提心，故彼于《佛教史地考论》云：【悟入菩提心而离染的，也即本净如来藏心的出缠而为清净法身。】<sup>18</sup>

此是菩萨所证，故名佛菩提法道，非声闻法道，声闻未能证得，若证得即非声闻而是菩萨也。然释印顺于《佛法概论》却主张声闻亦同证得如是诸法实相法身。如云：

佛陀是自觉者，不同声闻弟子的「悟不由他」，是「自

---

<sup>16</sup> 《大正藏》册 07，《大般若波罗蜜多经》卷 549〈不退相品〉，页 828，中 29-下 7。

<sup>17</sup> 《大正藏》册 48，《黄檗山断际禅师传心法要》卷 1，页 383，中 21-27。

<sup>18</sup> 释印顺着，《佛教史地考论》，页 224。

觉谁奶师」的自觉。佛法由释尊的**创见**而流布人间，他是创觉者，所以称为佛陀。佛世的多闻圣弟子——声闻，虽也能正觉解脱，与佛同样的称为阿罗汉，却没有被称为佛的。所以我们说释尊是觉者，应重视他的创觉性。释尊本是人，而竟被推尊为佛陀了。这因为释尊在菩提树下，创觉缘起法性，离一切戏论，得到无上的解脱。佛陀的所以为佛陀，在乎正觉缘起法性，这是佛陀的法身。释尊证觉缘起法身而成佛，如弟子而正觉缘起法的，也能证得**法身**；不过约闻佛的教声而觉悟说，所以称为声闻。<sup>19</sup>

释印顺于同书复云：**【佛是创觉世间实相者的尊称，谁能创觉此常遍的轨律，谁就是佛。】**<sup>20</sup>

诸佛正法之所依身—法身如来藏阿赖耶识—即诸法实相，即般若波罗蜜之理体；一切有情、一切法皆以此为定量，天上天下一切有情，无可推翻者；由此施設一切有情、施設一切法故，故言一切有情、一切法，法住法位。这是「世间相」常遍轨律之因由，非是释印顺主张世俗、胜义二谛永无自性（永无「法性」）世间即能自然地「常遍轨律」的。是故无著菩萨云：**【薄伽梵于《阿毗达磨大乘经》〈伽他〉中说：「无始时来界，一切法等依；由此有诸趣，及涅槃证得。」】**<sup>21</sup>

---

<sup>19</sup> 释印顺着，《佛法概论》，页15。

<sup>20</sup> 释印顺着，《佛法概论》，绪言。

<sup>21</sup> 《大正藏》册31，《摄大乘论本》卷1，页133，中13-16。



是故龙树菩萨亦解佛语云：【究竟道者：所谓诸法实相——毕竟空。】<sup>22</sup>

此言，即已明示毕竟之空，方是实相；声闻法是方便道，不究竟，非是佛菩提道—佛道—故，佛菩提道—佛道—是究竟道。佛复教示：【假使怛萨阿竭兴出现者，若怛萨阿竭不兴出现，其「法」常住，其「法界」亦寂灭。】<sup>23</sup>

是以，诸佛正法，法尔常住，非佛作、非余人作；此一事实，绝非释印顺所说佛法由释尊之创见而有，释尊乃是依循自己所行之道而教示吾人。又者，佛陀证量非是声闻证量所能理解，处处经说；此是佛教基本常识，是故释印顺以如是暧昧语句意图否定佛陀，贬佛同于未证实相之阿罗汉<sup>24</sup>，不值加以究评。另者，彼以声闻亦证得诸法实相——法身，谓亦有般若波罗蜜，此说亦悖逆事实。盖因释印顺不能信解佛菩提道——成佛之道故，如彼自云：「释尊未以**佛道**教弟子……。」<sup>25</sup> 是故彼所信仰实为西藏所传月称思想，及错会四阿含以后之声闻解脱道。如彼《中观今论》云：【在西藏，……佛护、月称的应成系，已取得了中观正统的权威。】<sup>26</sup>

---

<sup>22</sup> 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 71〈善知识品〉，页 559，中 9-10。

<sup>23</sup> 《大正藏》册 08，《光赞般若波罗蜜经》卷 6〈三昧品〉，页 190，上 14-16。

<sup>24</sup> 睽于四阿含千五百经中，未见阿罗汉实证入胎、住胎能生五阴之识，唯菩萨有之。

<sup>25</sup> 释印顺着，《印度之佛教》，页 180。

<sup>26</sup> 释印顺着，《中观今论》，页 4。

同书复说：

抗战开始，我西游四川，接触到西藏传的空宗。那时，我对于佛法的理解，发生重大的变革，不再以玄谈为满足，而从初期圣典<sup>27</sup>中，领略到佛法的精神。由于这一番思想的改变，对于空宗，也得到一番新的体认，加深了我对于空宗的赞仰。<sup>28</sup>

释印顺自说彼从月称思想处有所体认：是以不尊重大乘佛菩萨圣典，转入声闻教典，从而自认已识得佛法。是故在其误解佛陀并无教授佛菩提道—佛道—之前提下，自许声闻亦与菩萨同证得诸法实相——法身；由是言中，可见彼人从无佛法基本正知见，未知三乘菩提内涵故。

前面文中，业已举引佛陀、菩萨圣教，并举引龙树菩萨论典谓：「毕竟空，即是如、法性、实际。」此者是涅槃义，是诸法实相义，亦名般若波罗蜜，亦名法身，亦名真佛。因此声闻证得涅槃是方便说，非真实说。声闻阿罗汉唯信佛语，知有实相不生亦不灭，实则不证诸法实相，所谓真如、法性、实际，所谓毕竟空，所谓涅槃实际之真义也。如龙树菩萨《大智度论》复作是言：【若入毕竟空门，一切法尽一相；若出毕竟空，三乘则有异。今佛分别诸法故，说有上、中、下乘，不为「毕竟空」故说。】<sup>29</sup>此意甚明。

---

<sup>27</sup> 释印顺所说初期圣典，即阿含经典，佛教界一般皆称声闻二乘教典。

<sup>28</sup> 释印顺着，《中观今论》，自序。

<sup>29</sup> 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 72〈大如品〉，页 567，下 28～页 568，上 1。

复次，佛陀教示云：【阿难！若于因地以生灭心为本修因，而求佛乘不生不灭，无有是处。】<sup>30</sup>

声闻人亟欲入涅槃，心所系念故，故一心执取「无常」论，以「生灭」法为宗，断坏诸相，希取入灭。如声闻法教中云：【五受阴是本行所作，本所思愿，是无常灭法；彼法灭故，是名为灭。】<sup>31</sup>

是以，经云彼声闻、辟支二乘实未有灭谛智，经如是言：一苦灭谛，离有为相；离有为相者是常，常者非虚妄法，非虚妄法者是谛、是常、是依，是故灭谛是第一义。不思議是灭谛，过一切众生心识所缘，亦非一切阿罗汉、辟支佛智慧境界。……世尊！净智者，一切阿罗汉、辟支佛智波罗蜜；此净智者虽曰净智，于彼灭谛尚非境界。<sup>32</sup>

因为声闻、辟支二乘圣者，从未真知「一切生非生，是即非灭；若法不生即无有灭，是名为灭。若观此灭，即是灭智观灭圣谛」<sup>33</sup>之理趣，此则方是涅槃义趣，所谓诸法实相—法身，是故此「法」彼二乘从未证得，由是之故，如《妙

---

<sup>30</sup> 《大正藏》册 19，《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 4，页 122，中 1-3。

<sup>31</sup> 《大正藏》册 02，《杂阿含经》卷 10，页 65，下 18-19。

<sup>32</sup> 《大正藏》册 12，《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》卷 1，页 222，上 1-28。

<sup>33</sup> 《大正藏》册 13，《大方等大集经》卷 28，页 197，下 10-12。

法莲华经》有教示曰：

尔时大众中，有诸声闻漏尽阿罗汉阿若憍陈如等千二百人，及发声闻、辟支佛心比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，各作是念：「今者世尊何故殷勤称叹方便而作是言：『佛所得法甚深难解，有所言说意趣难知，一切声闻、辟支佛所不能及。』佛说一解脱义，我等亦得此法至于涅槃，而今不知是义所趣？」<sup>34</sup>

佛陀即予教示说，此「真如实相无为常住法」甚深难解，是世尊出世一大事因缘，非汝声闻阿罗汉智所能知，唯能信受佛语；此「真如实相常住法」只为菩萨说，使令证得，菩萨堪受佛菩提大法故。如《妙法莲华经》佛复教示言：

佛告舍利弗：「如是妙法，诸佛如来时乃说之，如优昙钵华，时一现耳。舍利弗！汝等当信佛之所说，言不虚妄。舍利弗！诸佛随宜说法，意趣难解。所以者何？我以无数方便，种种因缘、譬喻言辞，演说诸法。是法非思量分别之所能解，唯有诸佛乃能知之。所以者何？诸佛世尊唯以一大事因缘故出现于世。舍利弗！云何名诸佛世尊唯以一大事因缘故出现于世？诸佛世尊，欲令众生开佛知见，使得清净故出现于世；欲示众生佛之知见故，出现于世；欲令众生悟佛知见故，出现于世；欲令众生入佛知见道故，出现于世。舍利弗！是为诸佛以一大事因缘故，出现于世。」佛告舍利弗：「诸佛如来但

---

<sup>34</sup> 《大正藏》册 09，《妙法莲华经》卷 1〈方便品〉，页 6，上 28-中 6。

教化菩萨，诸有所作常为一事，唯以佛之知见示悟众生。舍利弗！如来但以一佛乘故为众生说法，无有余乘若二若三。舍利弗！一切十方诸佛，法亦如是；舍利弗！过去诸佛以无量无数方便，种种因缘、譬喻言辞，而为众生演说诸法，是法皆为一佛乘故。是诸众生从诸佛闻法，究竟皆得一切种智。……舍利弗！诸佛出于五浊恶世，所谓劫浊、烦恼浊、众生浊、见浊、命浊；如是，舍利弗！劫浊乱时，众生垢重，慳贪嫉妒，成就诸不善根故，诸佛以方便力，于一佛乘分别说三。舍利弗！若我弟子，自谓阿罗汉、辟支佛者，不闻不知诸佛如来但教化菩萨事，此非佛弟子，非阿罗汉，非辟支佛。又舍利弗！是诸比丘、比丘尼自谓已得阿罗汉，是最后身，究竟涅槃，便不复志求阿耨多罗三藐三菩提，当知此辈皆是增上慢人。所以者何？若有比丘实得阿罗汉，若不信此法，无有是处；除佛灭度后，现前无佛。所以者何？佛灭度后，如是等经受持读诵解义者，是人难得；若遇余佛，于此法中便得决了。舍利弗！汝等当一心信解受持佛语。诸佛如来言无虚妄；无有余乘，唯一佛乘。」<sup>35</sup>

兹复不厌其烦，更且举引《摩诃般若波罗蜜经》〈大如品〉，更互相显。从〈大如品〉品名，即知本品在广明「真如」相关旨趣。此经教示，菩萨若未证得不生亦不灭、不来亦不去、不常亦不断、不出亦不入之诸法实相——法身、般若波罗蜜，即无得能由证「真如」功德而引发之般若中道方便力，使令菩萨

---

<sup>35</sup> 《大正藏》册 09，《妙法莲华经》卷 1〈方便品〉，页 7，上 15-下 9。

不欲断灭诸相，不取声闻生灭心而入灭。又者，若证此诸法实相——般若波罗蜜者，佛说此人入菩萨位；若未证得者不入菩萨位，非是实义菩萨，而是假名菩萨。以是故，设若释印顺所言声闻真已证得诸法实相——法身、般若波罗蜜，是则实已非声闻，直是菩萨也，但何以佛不说声闻是菩萨？何更于四阿含诸经中区分三部「声闻、缘觉、菩萨（佛部）」？以法道不同、所证不同故；如佛所说声闻以「生灭」心为本修因，菩萨以「不生不灭」心为本修因；一者是坏灭法，一者是不坏法，两相迥异，结果不同。职是，《法华经》说声闻证得阿罗汉解脱果，仍不知涅槃是义所趣；何以故？涅槃，实即「真如」不生不灭法，是本然无为常住法，此与「取一切法无常、败坏」之声闻人的认知迥然不同；所以佛说「真如法」但教化菩萨，非声闻能证。故而，释印顺主张声闻已同证得诸法实相——法身、真如、般若波罗蜜，此言非正；实则应说：声闻已断灭一切，复信受佛语涅槃是法真实，是真如住无所得。所以声闻证得解脱而不畏堕于断灭空，即到于二乘涅槃，故而方便说已证得涅槃。然彼事实仍不知究竟涅槃是义所趣也，故不得说声闻已真实证得涅槃实相义——法身。如世尊言：

无般若波罗蜜无方便力故，布施、持戒、忍辱、精进、禅定行异别相。行异别相故，不得无异相；**不得无异相故，不得入菩萨位。**不得入菩萨位故，得须陀洹果乃至得阿罗汉果。舍利弗！菩萨摩訶萨虽有道若空、若无相、若无作法，远离般若波罗蜜无方便力故，便于实际作证，取声闻乘。……佛告舍利弗：「有菩萨远离萨婆

若心，修空、无相、无作法，无方便力故，取声闻乘。舍利弗！复有菩萨摩訶萨不远离萨婆若心，修空、无相、无作法，有方便力故，入菩萨位，得阿耨多罗三藐三菩提。……舍利弗！有菩萨摩訶萨从初发意以来，不远离萨婆若心，行布施、持戒、忍辱、精进、禅定。不远离般若波罗蜜方便力故，不取相于过去、未来、现在诸佛戒、定、慧、解脱、解脱知见，不取空解脱门相，不取无相、无作解脱门相。舍利弗！当知是菩萨摩訶萨不堕声闻、辟支佛道，直至阿耨多罗三藐三菩提。何以故？是菩萨摩訶萨从初发意以来，行布施不取相，持戒、忍辱、精进、禅定不取相，过去未来现在诸佛戒、定、慧、解脱、解脱知见不取相。舍利弗！是名菩萨方便力，以离相心行布施、持戒、忍辱、精进、禅定，乃至离相心行一切种智。」舍利弗白佛言：「世尊！如我解佛所说义，若菩萨摩訶萨不远离般若波罗蜜方便力，当知是菩萨近阿耨多罗三藐三菩提。」<sup>36</sup>（待续）



---

<sup>36</sup> 《大正藏》册 08，《摩訶般若波罗蜜经》卷 16〈大如品〉，页 336，中 7~页 337，上 4。

# 救護佛子向正道——(六)

## 略論釋印順所說「諸法的恆常 普遍性」——以無常為常

游宗明 居士



学佛人都曾听说过乃至能朗朗上口的「佛佛道同」、「众生平等」，这中间显示出必定有「恆常普遍性」的「法」平等存在，也就是说每一尊佛都有一相同究竟圆满的「恆常普遍性」之法，一一众生也都有一本自具足的「恆常普遍性」之法，这样才能说是「佛佛道同」与「众生平等」。然而，蕴处界诸法是否有「恆常普遍性」？具有恆常普遍性的「法」是什么？我们来看看释印顺如何说？

他在《性空学探源》一书中说：

理性是事相的对称，是一切现象中内在的不变性，含有**恆常普遍性**的。空可以是理性的一种，理性却并不就是空。一般学说所谓的理性，多解释作公理，合乎佛法所谓「法性法住法界安立」的定义。(204页)

但印顺却不知道不论世间出世间法，三乘或五乘，佛法都涵盖诸行无常的生灭法和寂灭为乐的不生灭法，这样才是圆满的佛法。

又如印顺在《以佛法研究佛法》一书中说：



一、诸行无常法则：佛法在不断的演变中，这是必须首先承认的。经上说：「若佛出世，若不出世，法性法住」，这是依诸法的恒常普遍性说。一旦巧妙的用言语说出，构成名言章句的教典，发为思惟分别的理论，那就成为世谛流布，照着诸行无常的法则而不断变化。

由上所举释印顺著作中的说法可知，他所说的「恒常普遍性」是植基于现象界的「事相」而衍生出来的「事相的对称——理性」，也就是在生灭的蕴处界法上思惟观察而施设的「理性——公理」，他甚至更说这就是「法性法住法界」的定义，这真是牛头逗马嘴，「以无常为常」的外道邪见。譬如数学、物理、化学、生物医学……等「科学的定理——公理」，这些「公理」是必须依附于蕴处界诸法才能存在，如果没有粗重的欲界人间诸法，这些科学家研究出的「理性」就没有存在的依处，何况这些「事相的对称」尚且不能遍存于色界，更不能存在于无色界，不能遍于三界中一切处，更甬说它是能够存于灭尽十八界诸法而出三界仍能自在无余涅槃的「恒常普遍性——法性、法住、法界」！所以，印顺是将各式各样的「公理」统称为「恒常普遍性——理性」，才会说出「空可以是理性的一种，理性却并不就是空」的这种言不及义的世间言说。若问「诸行无常」会不会不断地演变？其实诸行无常永远是诸行无常，不会演变为常，因为诸行无常所指涉的对象全都是生必灭的一切法。又如皈依三宝会不会演变？也不会演变，因为三宝所指涉的对象是以自心如来第八识的恒住不变而建立的，不是依生灭的蕴处界等诸行无常来建立的。

释印顺在《性空学探源》一书中接着又说：

释尊出世说法最重大的意义，是从自悟中提供出一种必然理性为大家共遵共行，这就是缘起与圣道。缘起与圣道，根本圣典中称叹之谓「法性法住法界安立」，「古仙人道」等，都是说它有一种必然的不可改变性。又如佛说四谛，谛是谛实不变，苦确实是苦，乃至道确实是道，这也是诸法的真理。这苦谛的苦，已不是寻常经验上所感到的苦了。不过释尊对这因果理则，还是从现实经验为出发说明的。

一、缘起支性无为——阿含经中明缘起与缘生的差别，说缘起法是「法性法住法界安立」。说一切有部偏重在具体事实因果上立论，所以解释为缘起是因、缘生是果。直到大乘唯识学，还是承袭这一思想，如《摄论》所知依说缘起、所知相说缘生；所说虽与有部有所不同，却都同是在具体因果事实上说明的。（214~215页）

诸佛出于世间示现成佛度化众生，无非就是让众生「开示悟入」佛陀的所知所见，而其究竟之目的当然是为令众生成佛！但是，能令众生成佛唯一的路就是菩萨道——佛菩提道，而此佛菩提道从初发菩提心一发愿成佛一到福慧究竟圆满的清净佛地，需历经菩萨五十二位阶的修证，那是要经过三大无量数劫——无量无数不可思议次的生死才能成就。如果只告诉众生如何行能够成佛，而不告诉众生为何如是行能够成佛，不让众生次第亲证菩萨道——一位阶，颇有众生能经「三大无量数劫」而无退失发愿成佛之心？因为即使是微少时间就能验证的世

间法，若是不能让众生次第验证，那么一般人尚且都无法接受，何况是要经过无数生死的佛道修行！譬如说，某人在一个陌生之地迷途而问路于人，有人告知如何转折前行经久可达目的地，然却未告知目的地所在的方位，以及将会经过的各个转折的阶段地标，除非该处疾时可达，否则彼行人经久未达必定心生「此路究竟正确否？」之疑惑。

所以，释迦世尊出世说法最重大的意义不是「提供一种必然理性让大家共遵共行」，而是开示悟入让众生瞭知：为何众生能够成佛？众生要如何修行才能成佛？在成佛之道上的一一阶段如何亲证？如何圆满各各位阶所需的福德与智慧？而这个众生都能成佛的根本因，就是「法性、法界、法住、实际、清净」个个有情本自具足的第八识如来藏，也就是诸缘得以生起之法；而这成佛之道才是圣道——「古仙人道」，却不是「它有一种必然的不可改变性」，如果它是不可改变性，那么个个有情佛菩提道的修证法门就不应有无量差别，十方世界佛土也应唯有一种，而不应有净秽土之差异。

再者，学人修学佛法时，若于法上有疑惑，当寻真善知识解惑，不可妄自否定经论之开示，更不可妄评诸经论中有矛盾冲突，除非已有法眼而能判别真经与伪经，并解释其所以然。因为，除了喇嘛教等外道自创的伪经、伪论以外，对于诸佛菩萨开示的经论真义，多数人是无法真解，尤其是不事真修实证只作佛学研究之「学者」——如释印顺等学问僧，唯是意识思维便恣意妄解，而成就谤法之恶业，实堪怜悯！譬如释印顺说：「阿含经中明缘起与缘生的差别，说缘起法是『法性法

住法界安立』。」也就是说《阿含经》中说：缘起是「法性、法界、法住、实际、清净……」，但是 佛陀所说的就是第八识如来藏真实常住，三界一切万法乃是第八识如来藏借缘生起，而缘生当然指的就是所生的「十八界诸法」。

佛法的三乘菩提全部都是以如来藏一涅槃本际一为根本所依而说，本质上并没有冲突矛盾之处，只是因应众生根性与说法之时节因缘不同，而从不同的角度面向来做诠释。所以释印顺自己不能通达三乘经论义理，又不知寻觅真善知识开解无明，竟妄评诸佛菩萨开示之经论，成就毁谤三乘菩提之一阐提种，以致他研究佛学数十载竟换得长劫尤重纯苦之不可爱异熟果报，实堪哀悯！然究其所由，乃因慢心之所障道，学人当以彼为借镜，慎莫蹈彼之覆辙！

再者，印顺说：

总之，佛法的思想、制度，流行在世间，就不能不受着无常演变法则所支配。若把它看成一成不变的东西；或以为佛世可以变异，后人唯有老实的遵守，说什么「放之四海而皆准，推之百世而可行」；或以为祖师才能酌量取舍，我们只有照着做：这就是违反了佛法——诸行无常法则的佛法。<sup>1</sup>

印顺把全部佛法都看为思想，然后把这个「思想」列入诸行无常法则，故言「佛法不断的演变中」，他不知道只有弘法

---

<sup>1</sup> 释印顺著，《以佛法研究佛法》正闻出版社，民81年2月修订一版，页4~5。

事相部分会演变，而佛法的义理部分是不会演变的；佛法义理只要一演变，都会变成外道法，因为不合法界的事实；看看双身法的喇嘛教也能自己说他们是藏传佛教，就会知道演变的问题有多么严重。佛教有可能从单身出家修行演变成双身法轮座杂交的藏传佛教吗？在家居士都不可以搞婚外情的双身法了，何况是出家人？人间的思想、制度、流行都是蕴处界之法，一定会演变，流行更是会演变，否则怎能称为流行？但是这些思想、制度、流行都不是佛法的实证内涵。因为释印顺没有实证法界实相，只能从生灭无常的蕴处界中去猜测，又误会了声闻缘觉菩提的内涵，误以为二乘菩提可以演变，又误将声闻凡夫僧所说的二乘菩提误会为佛法，所以才以为佛法一直在演变，释印顺说「法义不演变是违反诸行无常的法则」，这种说法正是「以无常为常」的外道见，这是严重扭曲佛法的。

佛法若是至今还在不断的演变，那就表示 世尊传下来的佛法尚未到达究竟，至于何时究竟而不演变则不可知。然而从事实以观，却不是印顺所强调的演变说，佛法如果是印顺所说的这样演变，那就表示 释迦世尊的修证并未圆满，尚未成佛，但这是谤佛。而学佛的人也会学得很痛苦，因为佛法至今还没有定论，这就表示佛所开示的「古仙人道迹」是妄说，但这又是谤法。而事实上 佛陀乃是无上正等正觉，佛陀所开示的佛法乃是究竟圆满，亦是可知可证的，法界的事实也是确定不移的。因此可知，印顺所说乃是违背 佛陀的开示与法界的事实。

释印顺要用蕴处界法的六识论诸行无常拿来解释佛法法义并不正确，佛法自始至终都是八识论，只有隐说和显说的差

别，不可能从六识论演变为八识论，或从八识论演变为十识论；就像佛法不是从小乘演变为大乘，佛陀只是因应众生根性，从一佛乘中加以分析之后，先说小乘后说大乘；说法虽因根器时节而有方便施設等次第差别，但法义核心却从来没有改变；就像成佛必须圆满修证的一切种智不会改变，必须累积的无量福德也不会改变。所以，千万不可以跟着印顺毁谤 佛陀说「阿罗汉就是佛」，更不可如修双身法的藏传佛教说他们修的双身法「抱」身佛就是报身佛；因为佛法中的报身佛绝对不可能演变为喇嘛教的抱身佛，这些都是把佛法不变的法义不断的恣意演变而变生为邪法怪物，结果真正的佛法几乎要被他们淹没不见了。学人若欲真实理解如是正法义理，当依止佛菩萨开示之经论，寻求真善知识开解无明，莫受邪师误导断送法身慧命出生之因缘。因为，真正的佛法—法界的实相—何止「放四海皆准，推百世可行」，事实上却是「放诸十方世界皆准，推之无量世而可行」！譬如，从蕴处界法来观察诸行都是无常的，意识心：前念灭、后念生，前念、今念及后念，念念生灭迁流，故云：「诸行无常，是生灭法。」然而，在此无常生灭现象的同时中，有个不生灭的第八识如来藏，它能生蕴处界万法，本身却是不生不灭，这一点却是执六识论邪见的人很难信受的。但其实这也不难体会；我们念念变迁的心念并不是本来就有，它是「意（根）、法（尘）为缘」才能从第八识如来藏中出生。第六意识是生灭法，它是一直在不断的演变，前念意识灭了，还会有后念意识出生，乃至每晚睡着以后意识灭了，隔天睡醒时能够再出生意识。这都是因为有不生灭的第八识如来藏才能再出生意识；若无如来藏，则意识心等十八界诸法生

灭灭已之后，将成为断灭而非「寂灭」的涅槃境界，「寂灭」就是指永不坏灭之空性心如来藏的自住境界。

六识论者不承认有第八识如来藏，但他们也知道不能没有「寂灭」的常住法，不然就变成断灭论了，于是他们就把意识细心当为「寂灭」的不生不灭法；然而意识心不论再怎么细还是意识心，永远都是生灭法，不可能从生灭性转变成寂灭的不生不灭法。第六意识是第八识如来藏所生，所生法的意识不能出生万法，只有不生灭的本住法才能出生名色等万法；第八识如来藏能出生诸行，而诸行不能出生如来藏，故**不可把如来藏摄入诸行中**；若把第八识如来藏摄入诸行中而说佛法是不断的演变中，甚至说如来藏是生灭法，那就大错特错了！因为，有如来藏真实存在才有诸行无常的现象，而如来藏却非常、非无常，空寂无生无灭，非诸行所摄之无常法。了解这个义理就该知道，佛在初转法轮的二乘解脱道时期，讲诸行无常、诸法无我，到了大乘《法华经》中则为菩萨说：**【一切诸法，皆悉空寂无生无灭】**<sup>2</sup>、**【诸法从本来，常自寂灭相】**<sup>3</sup>，并无冲突矛盾；二乘法是从蕴处界的生灭性来观察，佛法则是从如来藏来看待，证实三界一切诸法都是第八识如来藏借缘而生，全部摄归本住法如来藏中，因此以如来藏本来空寂无生无灭，而说一切诸法皆悉空寂，无生无灭；通达了这个义理，就不会无知的诽谤说「大乘非佛说」，也不会只看到诸行无常的一边而说「佛法是不断的在演变中」，更不会胡乱地自创「佛法」，将无常

---

<sup>2</sup> 《大正藏》册 9，《妙法莲华经》卷 2，页 18，中 27-28。

<sup>3</sup> 《大正藏》册 9，《妙法莲华经》卷 1，页 8，中 25。

的轨则说为「恒常普遍性」之法。然而无常的轨则并非蕴处界诸法的本身，它只是蕴处界诸法运作时所显之法，是附属于蕴处界诸法而显，并无三界中的任何作用，故称为「心不相应行法」。这个无常的轨则是附属于蕴处界，以蕴处界为其所依，连蕴处界诸法都不是了，怎么会是出生蕴处界诸法的「恒常普遍性」之实相法界？如是「以无常为常」之邪见，这是以断为常，正是 佛陀早已广破之断常二边邪见。倘若印顺说「诸行无常」是永恒不变，则印顺应改口说「诸行是常」。倘若印顺说「诸行无常」亦是无常，则表示印顺主张诸行有常，也有无常，则印顺《妙云集》中的说法应该再加以演变，才符合自己所说。那么印顺的主张必然演变为「诸行无常」即非法印，并非真理。这六识论者对此问题无解，如印顺之流将蕴处界诸法的「无常」现象，认作是永恒的「恒常普遍性」之法，把这个必须依附蕴处界才能存在的「现象」当作是「常」，更用这样的歪理来换取名闻利养而误导众生，其业非轻。

《佛说如来不思议秘密大乘经》卷 19 开示说：【今此正法即是文字所成，而彼文字无生无尽亦不隐没，以其文字及所说义不能隐故，如来此说甚深正法亦不能隐。】为何蕴处界法的文字会是「无生无尽」？那是因为「名能显义，义能示名」，此义即是如来藏义，如来藏永恒不灭，而如来藏的名与如来藏的义非一非异，故如来藏名（文字）亦无生无尽。所以，没有如来藏就不会有诸行之运作，也不会有诸行运作时的无常相，这才是佛法的真谛。如来藏是不生不灭，非常非无常，离于两边之中道义。从这里也可以知道佛法一定是八识论，因为意识于五位断灭非是常住之法，第七识末那于



无余涅槃位亦是可断之法，非永生不灭；只有生灭与不生灭和合的第八识如来藏，才能成就此第一义谛中道义。是故，佛法绝非如印顺以及应成中观派等人，邪思邪见凭空臆想所说的六识论外道法，而是可知可证的第八识如来藏的实体法。而名为藏传佛教的西藏密宗，无论是应成派或是自续派全部都是六识论者，更严重的是其根本教义全部都是男女双身邪淫法。如是邪恶之西藏喇嘛教，只因冠上佛法的名相，便称为藏传佛教，犹如盗贼穿上警察的衣服，到处诈欺行骗。所以，修双身法的藏传佛教根本是佛法中贼，藏传佛教是喇嘛教，不是佛教。是故，修学佛法首应具足正见，明辨正邪，方不至于唐捐其功之外，复因无知而跟随恶知识谤法并造下邪淫业，如是成就地狱尤重纯苦之恶业果报。

佛法必以成佛之道为标的，故唯有不生不灭、不来不去、本自具足、本来自在……能生万法的根本识——如来藏，才是「恒常普遍性」之法，才是遍一切界的常住法，这个常住法就是唯一佛乘之第八识如来藏心，它涵盖二乘解脱法及所有一切法，故云「三乘同归一佛乘」，也显示出「三界唯心，万法唯识」之真实义。学人若欲亲证此实相法，欲了知佛法的究竟义，请到佛教正觉同修会参与共修课程，建立佛法的正知正见，锻炼参禅看话头的功夫定力，待明心开悟的福德因缘具足后，一念相应就能照见您父母未生前的本来面目——「恒常普遍性」之法——第八识如来藏，尔后渐次通达经中真实义理，也能辨别印顺所说的错谬所在，如是方为真修实证佛法的正行。（待续）

# 穿越時空——超意識

—張善思—

## 一、正觉教团——大乘证悟菩萨僧团

2010年4月25日礼拜天的中午，高雄巨蛋涌进了一万多名的听众，大家相约来聆听平实导师宣讲「穿越时空——超意识」；这场殊胜的法会，象征着正法二十年来的屹立不摇，显示正法的号召力，才能集结上万人听闻大乘佛法。佛陀所传的如来藏妙法，在这娑婆世界末法的第一千年中依旧存在。「开悟明心」不是在经典中遥不可及的梦想，「禅门祖师」不是在公案典籍中如同神话般的故事人物，而地上菩萨竟然活生生的在你我眼前，多么令人感到不可思议！我们仿佛在梦中行菩萨道，而这一切的一切，将记录在大家各自的如来藏中，共同参与的菩萨大众们将来成就「如梦观」之时，回首这一世共同护法的努力，将发现真是功不唐捐。

我们竟然有这么大的福报能够遇到大菩萨，平实导师于佛陀时代已明心，九百年前是明心又眼见佛性的大禅师，四百多年前在西藏为觉囊派法主，平实导师这千年来生生世世守护着佛陀遗留下来的正法，而平实导师在这次妙法盛会中公开宣示，说他仍会继续留在娑婆世界住持着剩下九千年的末法时代。

## 二、正觉同修会现况

正觉同修会是大乘菩萨证悟的僧团，正觉教团的大家长平实导师弘法（佛教正觉同修会）至今已经二十年了，历经了风风雨雨及佛教界不断的检验，却越来越茁壮，是个持戒清净的团体；共修的同修或学员们都吃素，乃至已有两千人以上正受菩萨戒。之前已往生的现代禅李老师（未学以前的学佛老师），他的理想目标是建立菩萨僧团；如今正觉同修会平实导师率领着诸师，早已经实现了这个理想。

以我的了解，正觉教团在平实导师的带领下，二十年来，已经有超过 400 人因参禅而开悟，明白本心，亲证生命实相。

平实导师已经有三十几位弟子在担任亲教师开班授课，全台总共 50 几个班级经常共修如来藏妙法；另有更多的人（约 4、5 千人）目前仍在继续共修中，领受大乘佛法的妙义，获得解脱智慧的功德受用。

平实导师是大乘佛教中开悟的大修行人，弘扬如来藏法，推广「无相念佛」之净土行门及「看话头」之参禅方法；并且通达阿含、般若中观及唯识种智，讲经说法已 20 年，自己著作等身，除小册以外，正式著作已逾 80 册；加上弟子们的著作，已经超过 100 册。平实导师每周二晚间在台北讲堂开演如来妙法，使人从日常生活中逐渐远离烦恼、执着，更能渐渐开发智慧，获得身心的安顿和清凉，因此每周二平实导师讲经，除了台北三个讲堂场场爆满，超过 1000 人共修闻法；每周二在桃园、新竹、台中、台南、高雄各地讲堂，同时观聆平实

导师讲经 DVD 的学佛人亦超过千人。

所以这也是为什么那么多人（包括很多现代禅同修）会到正觉同修会来追随 平实导师学法，因为大家为了追求真理、行菩萨道，总有一天佛菩萨会圆成我们修学正法的证悟因缘。

### 我所认识的 平实导师

以我四年的修学，努力上课、看书、忆佛，简单的说明一下好了。

我引用一下这篇〈我所认识的平实导师〉小品文：

平实导师所传的开悟明心，与禅宗祖师所悟的内涵完全相同，这可以从达摩祖师到六祖慧能，以及历代真悟的祖师，如永嘉玄觉、马祖道一、百丈怀海、汾山灵佑、德山宣鉴、临济义玄、大慧宗杲……等，到民国的广钦老和尚的禅宗公案来证明。事实上，始自 释迦佛陀的拈花微笑，以及诸大菩萨与各个真悟祖师的公案内容，都可以证明与 平实导师所悟的相同；先决条件当然是要能懂得公案的真实义理才能定夺。

另外从经典上也可证明 平实导师所传的如来藏法与 佛陀所传的正法相契合。从阿含诸经，如《央掘魔罗经》，甚至般若诸经，如《心经》、《金刚经》，以及 龙树菩萨《中论》的八不中道、中道偈，及三转法轮诸经，如达摩祖师传给二祖慧可的《楞伽经》，及有名的《楞严经》、《维摩诘经》、《胜鬘经》、及 弥勒菩萨的《瑜伽师地论》、马鸣菩萨的《大乘起信论》、无著菩萨的《摄大乘论》、玄奘菩萨的《成唯识论》，以上诸经

论等，皆可证明 平实导师所传的如来藏法确实是 佛世尊的正法。

平实导师所传的 世尊正法，是可亲自实证的，也可从现量、比量、圣言量来验证；是依据经论理证，可现前自己勘验的；目前正觉同修会中已有四百多位破参明心者，同样亲证法界的实相——第八识真如心。若否定 平实导师的法，等于否定 佛陀的正法，也否定达摩祖师至六祖及历代真悟祖师，并且也否定了阿含、般若、唯识诸经典！

平实导师的著作有八十余册，如今每年至少都会有六册深妙正法的书籍出版；其中包含了从净土宗的《无相念佛》、《念佛三昧修学次第》，禅宗的《禅—悟前与悟后》及《公案拈提》系列七辑，然后大乘诸经论包含《楞伽经详解》十辑、《心经密意》、《起信论讲记》六辑、《优婆塞戒经详解》八辑、《维摩诘经讲记》六辑、《胜鬘经讲记》六辑；甚至《阿含正义》也写了七辑，如实宣演四阿含诸经中的解脱真实义，发前人所未言。平实导师研读密宗书籍 262 册，引起往世对藏传佛教密法的记忆，对密宗了如指掌，书写四辑《狂密与真密》共计五十六万字。而且最近又整理出《楞严经讲记》，将有十五辑陆续出版，其他还有一些单本著作；我们光是读 平实导师的书就读不完了，平实导师写书的速度比我们读书还要快呢！

平实导师写书加上讲经说法二十年中，在佛法上的法义辨正还没有遇到对手，于如来藏法发起的般若智慧能贯通阿含、般若、禅宗、唯识经典，也能贯通净土法门，丝毫没有破绽。对我来说，平实导师在现代佛教界等于是武侠小说中的「独孤

求败」的境界，没有人能击破（这也是事实）！

为什么会有正觉同修会呢？这个我们要回顾以前的历史。平实导师四十岁的时候才开始学佛，听说平实导师以前刚学佛的时候，修定很快便成就了；参加坐禅活动时，因为很快就入定了，往往一坐就是三个钟头不动，所以引起大家的注目！

平实导师天生就有六妙门「数、随、止、观、还、净」的修定善巧方便，没人教，自己不知不觉就会了，很快就一心不乱、净念相继，所以才能发展出无相念佛以及看话头的功夫。平实导师的定力应有初禅甚至二禅以上，初禅离欲的境界都对我们解说得很明白，还有天魔三次派他的女儿们来平实导师的定中捣乱，可是平实导师依然不为所动，保持初禅以上离欲的定力。

平实导师讲经的时候都很轻松，时常转头环顾四周的大众们，观察底下弟子们的情况，是否有听懂。看平实导师《无相念佛》以及《念佛三昧修学次第》等书，就知道他的定力一定超强，能把修定的次第、善巧方便跟我们讲得那么清楚！从他刚学佛的时候打坐可以很快入定，就知道他是再来菩萨。而且这是有很多人见证的，所以当时才有很多人请他宣讲佛法，才慢慢开始发展出正觉同修会。

平实导师刚开始学佛不久后虽然已定力深厚，但被错误的佛法知见误导下，所以苦参了很久，还是没办法开悟；在某次连续十九天保持着「见山不是山」的境界后，平实导师决定抛弃今生所学的禅法，改以自己的方法来参禅；于是不到三十分

钟，很快的就「开悟明心」以及「眼见佛性」；想必一定过去世就是大菩萨了，所以即使被人误导错误的方向，后来仍然能够自参自悟，这真是不容易的事情。

平实导师悟后本来想把法送给出家法师，可是发现他们都不能接受；而在弟子及众人们的拥护和安排下，正觉同修会逐渐成立，平实导师想退隐山林的愿望就更加无法实现了，因为众生太需要平实导师出世弘法了。

在平实导师出来弘法的二十年来，总共经历过三次从内部发生的质疑根本法义的法难，正法反而历久不衰，愈挫愈勇；三次法难使平实导师有机会说出更胜妙的法，降伏许多潜藏在佛门中的外道邪见，让众生对正法更加有信心。而正法在各大山头及藏传佛教的反对下，即使四面楚歌，仍然发挥强大的威德力，使得各山头及弘扬双身法的藏传佛教都没有能力回应。古时候玄奘菩萨说过：「若不摧邪，难以显正」，也因为各山头及藏传佛教等皆落入意识境界，以错误的应成派中观六识论来否定佛陀在经典中所说的八识论；各山头或藏传佛教更以证「细意识」为真如心，甚至但言「男女双身法」可即身成佛等诸邪见，使得全球学佛人被广泛误导，永远没有解脱的机会；因此平实导师才须要出来破邪显正，救护众生。

在佛法的大海中，要找到真正的解脱道路并不容易；在全世界佛教「以定为禅」或以「离念灵知意识心为开悟境界」的错误教导下，平实导师二十年来的破邪显正是很辛苦的！但如今也看到了成效，正觉同修会的茁壮，及此次 425 演讲超过万

人闻法，代表了如来藏正法巩固；开悟明心是证第八识如来藏，并非是证「意识心」，已逐渐让全世界的学佛人所接受，这也是佛教界的大喜事。

### 三、成佛之道的关键

五祖曰：「不识本心，学法无益。」学佛如果不能开悟明心，那永远都只是在外门行菩萨道，所以重要的是要能够进内门来修学佛法，如此渐进成就佛道。进内门修习佛法最重要的第一步，就是要能开悟明心；可是如果方法错了，那只会越走越远，要等到「驴年」来了才能够证悟。开悟是七住位的菩萨，在《菩萨瓔珞本业经》中说七住位是不退转位（阿鞞跋致），是般若正观现前。而在这之前，要先经过前初住到六住位的修行，也就是布施、持戒、忍辱、精进、禅定和般若这六度的熏习，累积福德资粮和智慧资粮；等资粮足够，因缘成熟了，才能一念相应证悟般若总相智——根本无分别智。前六住位就是正觉同修会禅净班和进阶班在教导的，学员们经过努力的培植福德、累积智慧资粮，再经过平实导师于禅三的引导后破参，并过深细的考验才能成为七住位菩萨。接着还要再参与增上班平实导师亲自教导的悟后起修课程；因为开悟明心只是刚开始进入内门修学而已，在佛法上还只是个小婴儿，前面的道路还有十住的眼见佛性，十行位、十回向位的修行，以及入地乃至成佛等两大阿僧祇劫的修行，所以修行道路是很漫长的，没有善知识的引导摄受，是很容易退转的。

成佛的道路那么遥远，没有真正善知识的教导是很危险



的，俗话说得好：「一失足成千古恨，再回头已百年身。」在佛法的大海里，如果没有确实断我见，却认为意识心是常住法，那很有可能因为今世的未悟谓悟大妄语业，或是因为我见未断而在未来世造诸恶业又堕落三恶道，这样子受苦无量劫仍然不能出离，是多么不划算的事情！所以 平实导师才要在此次 425 高雄巨蛋万人演讲当中，仔细说明各种意识境界是生灭无常的；除了从经典中的教证说明，也从理证上说明，还让我们可以现前观行断三缚结、实证初果。我们要遇到这么慈悲的菩萨，是需要有很大的福报的。

如武侠小说中的武功秘笈《葵花宝典》第一句话就说：「欲练神功，挥刀自宫。」佛法的修证上也是一样，「想要明心」必须「先断我见」——在理上自杀；必须先把我见断了——就是要先否定五阴（特别是意识）自己是常住不死的，也不再认五阴中的任何境界为常住法，这样才有机会开悟明心找到第八识如来藏，法身慧命才有机会活过来。

反观各大山头及藏传佛教认定意识心为常住法，但 佛在大小乘经典早就说明：「诸所有意识，彼一切皆意法因缘生。」而达赖喇嘛甚至提倡以男女双身修法来证「意识细心」，依旧落在意识中，不离常见外道知解；如此只会让众生们陷入邪见中，永远无法解脱生死，永远无法实证初果，甚至堕落三恶道。

#### 四、425「穿越时空—超意识」高雄巨蛋万人演讲

「425 穿越时空—超意识活动」于 4 月 25 日在高雄巨蛋盛大展开，我们义工团于年初就开始忙碌，筹划 425go 网站，

写宣传文章、海报 DM，担任 0800 专线义工；还有许多台南、高雄等中南部的义工更是辛劳忙碌，在各地张贴海报，安置罗马旗，还有布置会场，安排当天交通指挥，全省近百台游览车的进场顺序，巨蛋维安检查……等，需要几百名义工，大家很发心为了佛教正法，为了众生而努力付出。

平实导师在演讲时跟大家说明：意识只有一世，不能去到未来世；并从现量观察来说，眠熟、闷绝、正死位、无想定、灭尽定等五位中，意识都不在，所以意识不是常住的。但是意识中断了，还有意根（第七识）与如来藏（第八识）在。并举出许多佛经说明意识是虚妄的，是借根、尘、触才能出生的法。

五个小时连续不停的演讲，不仅听众坐着很辛苦，而平实导师更辛苦；平实导师很慈悲的说：「听不懂的人要离开随时都可以走，而大众也不应该给他异样的眼光。」因为法真的太深了。而平实导师又说，要上洗手间的人也可以随时离座，但平实导师说他自己一定会撑到最后——撑满五个小时不离座，因此引起全场热烈的掌声。（果真五小时中没有停止演讲，好像连喝水的几秒钟暂停都没有。）

平实导师说明能穿越时空的心，即是宇宙的根源；科学家、哲学家等人一直想要找寻宇宙的起源，但是只有万法的根源，才是宇宙的起源。平实导师从《阿含经》来证明人类有八个识。《阿含经》说有一个入胎识，能够执取受精卵，借父精母血摄取四大（地水火风）出生五根；连同原来的意根，六根具足之后，产生六识，所以六识加上意根末那识、入胎识，总共有八个识。

平实导师说明了第八识如来藏的体性是恒而不审，第七识末那的体性是恒审思量，第六意识的体性是审而不恒。意识因为不恒，所以在眠熟、闷绝、正死位、无想定、灭尽定五位中是会断灭的；但是在意识五个无心位中，末那从来都是恒审思量；而意识觉知心断灭时，意根只剩微劣的了别性，当法尘有重大变化的时候，意根才会作主决定而令如来藏流注意识种子，来了别外境，所以这三个识是不同的。

第八识如来藏能生万法，它才是穿越时空的心。平实导师说我们如果发愿往生极乐世界，我们的如来藏就会在极乐世界中出生一朵莲花；平实导师说他自己过去发愿要往生极乐，所以当时就在定中看到自己的莲花，又大又漂亮！但是平实导师现在又说：末法时代还有九千年，为了娑婆世界的众生，决定要留在娑婆世界继续住持剩下的九千年正法，与大家同甘共苦，马上又引起现场大众的热烈回响；也因平实导师说他发愿暂时不往生极乐，于是净土的莲花才又消失不见。

平实导师仔细说明意识与意根彼此的不同，以及如何配合运作。意识是能分别了知外境的心，意根是作主决定的心；例如当大家听法听得很欢喜，想说「如果拍手鼓掌，平实导师会讲更深妙的法」，于是不由自主的鼓掌。在这过程当中，意根依照着意识的分别而作主决定，所以我们听法很欢喜的是意识心，那个「作主决定」拍手鼓掌的心就是意根。意识心因为无始劫以来不停的错误教导意根，说自己意识是真实法，所以意根就执着意识心，不停的贪爱五尘；而意识心也把能作主的意根当成是自己，认为我要怎么样就怎么样，因此众生就不停地

轮转生死。

平实导师还教导大众如何断三缚结，现前观行来实证初果，最后留了五十分钟回答现场的问题。有人认为 龙树菩萨也是六识论者，就质问 平实导师是否认为 龙树菩萨为外道，平实导师回答：龙树菩萨所说的般若中观就是如来藏的中道体性，龙树菩萨和其弟子提婆菩萨也是八识论者，也说到 龙树若以六识论来解释自己的《中论》，一样会被他的徒弟提婆菩萨破斥而无法回应（编案：龙树为了证明这个事实，曾故意将自己的《中论》改以六识论来建立中道观，指定由徒弟提婆菩萨来辨正，被徒弟提婆菩萨破斥而无法成立中道观，证实自己以八识论来建立中道观才是正确的。）而提婆菩萨并不是被外道的名义加以杀害，而是遭应成派中观六识论的徒众假冒外道杀害，这是历史上不为人知的事情！

五个钟头的演讲非常的精采，很快就结束了。这次听说，来听演讲的人还是超过万人，代表正法的力量越来越强大：开悟是证第八识阿赖耶识，意识心是虚妄的；这个法将广布于世间，让许多人能够断我见。虽然九千年后佛法终将会灭尽，但是我们等到五亿七千六百万年后，弥勒菩萨降生人间成佛之时，到时声闻会的龙华三会，每一会都有九十几亿人证得阿罗汉；而且龙华三会之后还有菩萨会，要开示甚深的般若及种智妙法；这必须靠我们现在努力弘扬正法，帮助众生断我见，那时才有能力护持 弥勒尊佛弘扬正法。

平实导师效法 玄奘菩萨破邪显正、救度众生，告诉众生真正的佛法，如何断我见以及帮助众生明心；平实导师弘法二

十年帮助四百多位弟子开悟明心，加上至少 2000 多名以上的学员受菩萨戒，还有更多人在禅净班、进阶班、增上班继续共修闻法。平实导师每周二讲经度众，这四、五年来每周二台北讲堂听经人数都超过 1000 人以上，挤满了台北三个讲堂，所以现在要开始增加第四个讲堂（编案：已增设原大楼之二楼一个讲堂来开立新班、增加听经者的座位），来满足众生闻法的需求；桃园、新竹、台中、台南、高雄各讲堂，来观聆台北讲经所录的 DVD 也是客满。

最后希望佛法常兴，正法久住，全球的学佛人都有机会断我见，能够修学正法、亲证菩提、早成佛道，大家在佛道上一起努力，广度众生、满菩提愿。阿弥陀佛！





末学出生于民间信仰鼎盛的台湾南部，从小就在庙宇看着神明起驾，以及乩童、桌头让人问事情。在这过程当中，常常会看到乩童所扮演的神明，因信众听不懂「他」的意思而大发雷霆。当时心里就对这样的情形颇不以为然，觉得这些好像是迷信，但又搞不清楚神佛之间的差别，所以心中就一直对神佛存在着敬畏。虽然曾经想过自己为什么会来到这个世上？但随即被其他的念头给掩盖过去，因此也就不曾有过要修学佛法的想法。

一直到大四时，因所修的课程较少，多出了很多空闲的时间。有一次在学校宿舍串门子时，看到隔壁班同学的书架上有本圣严法师所著《正信的佛教》一书。一时好奇就向同学借了这本小册子，花了一些时间慢慢的阅读，书中对佛教的描述与末学从小对佛教的看法不同，因而开始有兴趣想要了解什么是真正的「正信佛教」？不过，虽有这样的念头兴起，却也没有急着想要去亲近那一位法师来修学佛法。

大学毕业前的最后一学期，因同学的引荐而进入一贯道台北的道场求道。当时为公元一九八九年，台湾政府已对一贯道

解禁；加上自己对宗教有一点点的兴趣，就这样跟着所属佛堂的坛主及自己的同学，去到南投明善寺参加三天的法会，以及到台北县市多处的佛堂去听课。在这些课程当中，听到很多有关所谓的「人生真谛」，也学到了一些佛法的名词，包括儒、道、释的意义，甚至标榜一贯道是多么的殊胜等等。虽然在法会中，有三才借窍是「某某仙佛」临坛，起初以为跟小时候所看到的乩童情况一样，但经由「板书」的办事人员将这位「仙佛」所讲的道理写在黑板上（此即一贯道批训文的由来），让末学有股说不上来的奇妙感觉：

第一、眼前这位「仙佛」的外貌是个国中或高中女生，与家乡乩童易怒的形像不同；第二、「他」所讲的道理与所批的训文，又比自己在学校所学的人生道理来得深，甚至好像还有点小小的他心通；第三、这些日子以来，已被灌输「求道」是可以让人超生了死的、可以不用再来人间受苦了，也包含所谓「一子得道，九玄七祖尽超生。」……等这样的理念。就在这些因缘之下，认为自己已经找到了「正信」，可以解开对人生的疑惑，因而决心想要进入这样的道场来修学。

在认同一贯道的观念下，于一年后也跟着立了「清口愿」茹素。因台北的坛主来自新竹，就想来看看坛主的原先道场是怎么个样子，所以在大学毕业后选择离开台北，来到当时还没有名气的新竹科学园区上班。经由台北坛主的介绍，认识了新竹道场的道亲前贤，也因如此而在新竹落地生根。就这样一边上班，一边配合新竹道场的运作，在一贯道修学的历程也经过了将近十八年。在这些年中，因对一贯道的信仰及坚持，自己

于二〇〇〇年时辞掉了繁忙的 IC 设计工作，让自己投入更多的时间在一贯道道场。这一段不算短的岁月中，末学从单身到结婚生子；也从一般的道亲慢慢的当上了讲师、坛主。曾经进入新竹道场的道务中心，参与整个道务与班务的规划运作，也带过人才训练班及道德培育班。在这修学讲办的过程中，为了宣扬一贯道的理念和种下道苗，末学的足迹曾经到过的地区，国外的有马来西亚、泰北、新加坡、印尼、香港及纽西兰；国内的话，则南北很多地方都有。因此末学对一贯道新竹道场有一定的涉入，以及一定的感情存在。

末学虽说忙于道务的工作，却也不曾忘情当初对探求「正信佛教」的热衷。是以只要道场上有一些佛学的课程，一定会想办法挪出空档去听。自己也会找时间看看佛经，但对于经中所提到的真实义，真的是有看没有懂。利用自己在道场上所学的观念套套看，有时会通，有时根本就不通。当时只觉得是自己太愚痴、看不懂，而不曾怀疑自己所学的法义是否如法、是否究竟？只因为相信道场所讲的「道真、理真、天命真」、「只要尽心去做就对了，不要太多的疑问，上天是不会亏待你的。」……云云。然而在一贯道普遍的道场里，对于佛经的涉猎本就不深，加上常常以自己的意思来解释经义，当然就会出现每个人有每个人的见解，甚至有时会南辕北辙。自己也常常仗着比别人多读一点佛经，就恣意的在他人面前卖弄文章，现在想起来真的觉得很惭愧。但也因多读了些许的佛经，已经让末学在修学佛法的想法，和道场上资深的点传师及讲师有着很大的差异。再说也因为福报的不足，总认为别人与自己对佛法



的观念差异这么大，那是他人对一贯道真实的法义不够深入了解，但从无想过这是末学自己的正知见不足，以致无法去对一贯道的法义做出正确的探讨与分辨。

但因不舍于对真实义的探求，学习大乘法的因缘总算让末学遇上了。大约于二〇〇三年在道场的课堂上听到某位讲师（可能该讲师有读过平实导师的著作）谈到「**如来藏即是真实义**」、「**如来藏离见闻觉知**」，当下末学有着如雷灌耳之震撼，心中便起了很大的疑惑？这位讲师所讲的与末学平常所学的不一樣，自己认为的真心是「能知能觉」之心，而且一直认为是要把现在这个「能分别」的妄心修成「无分别」的真心，而且又天真的认为这个变成「无分别」的真心依然可以「能知能觉」。如今听到说「离见闻觉知」、「对六尘万法不了别」，虽不敢说那位讲师胡说，但着实起了很大的疑惑，就这样把这个疑惑深深的藏在心中。不久过后，在一位年轻的点传师家中发现平实导师所著的《心经密意》，当时觉得好奇，就翻开来看看里面写些什么密意？结果翻开没几页，就觉得这位居士的口气不同于一般的学佛者，当时就暂时耐着性子继续读下去，此时惊人的字眼又再度浮现眼前：**「离见闻觉知」**！这下又着实吓了一跳，难道自己以前所学的都错了吗？头脑开始一阵晕眩，等回过神来，决定要弄清楚到底是谁弄错了？接着又看到书中写说：**「意根即是末那识」**，这又好像被人打了一拳，因末学一直以来认为意根就是大脑，从不会扯上是末那第七识！这下非同小可，为求慎重起见，向点传师借了这本书，请回家要好好的详读一番，以确认自己在修学佛法的道路上是否走错了方向？

说来真有点巧合，这实非末学心中所愿，当时正好是 SARS（大陆称为非典型肺炎）流行期间。因道场上的道务暂时停顿，末学刚好利用这空档好好读一下平实导师所著的《心经密意》。因对书中有关扶尘根及胜义根的描述有兴趣，就详记下来和自己手边有关中枢神经的书籍比对。结果一比对下来，不由得赞叹！平实导师又不是脑科或神经科的医生，为什么这么清楚这其中的运作情形！当时心中就起了这样的念头：「这位居士一定是有证量的！他说的法应该不会有错。」就这样开始收集有关平实导师的结缘书，或者去借、去购买平实导师所著作的书籍。在一边阅读平实导师书籍的同时，也一边在期待着正觉同修会何时在新竹开班。但当时的心中又存在着矛盾，虽然很想去正觉同修会修学真正的佛法，却又舍不得离开一贯道的道场。因末学当时还不认为一贯道的法义是有问题的，总认为一贯道只不过是以另一种讲法来陈述而已。加上这么多年来，末学所认识的朋友几乎都在一贯道，所以对一贯道的新竹道场有着很深的情感，一旦离开这里，是不是有很多事情都要重新来过？这着实困扰着末学好长一段时间，不过这个困扰却也让末学开始去思索，一贯道的法义是否真的有问题？

二〇〇五年十月，正觉同修会在新竹终于开班了！当时就有股想要跑去报名的冲动，但因对一贯道情执的关系，反而让自己踌躇不前。不过当时心中立个目标，打算给自己再半年沉淀的时间，利用这段时间把一贯道的书籍再整理一番，以确定自己未来应该走的方向。当然此时，已拜读了平实导师所著作的书籍达两年之久，也就试着用这些日子以来自己所学的观念，针对一贯道最引以为殊胜的三宝，与一般最普遍的讲法来

做一一的检验。

一贯道的性理真传，传的就是「关」、「诀」、「印」三宝，认为这是亘古不轻传的心法，也利用这三宝来「超生了死」。甚至认为这三宝就是佛教所说的「佛法僧」三宝，所以好多一贯道的道亲都认为他已归依了，何必再行归依呢？现在就来看看此三宝是否就等同彼三宝？

第一宝「玄关」。一贯道认为是不生不灭「灵性」出入的门户，也被视为等同佛教的「归依佛」。从以上的观点来说，「玄关」只不过是个出入的处所，而且「灵性」有出入即代表是有生灭的，那又怎能说是不生不灭的呢？如果认为这也是一种归依，那代表着是归依在一个有出入、有生灭的处所——玄关，这又跟归依十方一切诸佛有何关系呢？除非一贯道的「不生不灭」与佛讲的「不生不灭」是不相同、各自独立的。这个地方，身为一贯道道亲不可不深思！

第二宝「口诀」。一贯道认为是称 弥勒尊佛的圣号，也认为其中的意涵涵盖「无极理天」、「太极气天」、「皇极象天」的义理，这也被视为等同佛教的「归依法」。一贯道的第十五代祖北海老人所著的《大学解》中云：【天理者，万物统体之性；人性者，物物各具之天也。】

又云：【质性、肉心、魂魄、出于象；气性、人心、识神、气数之命，出于气；理性、道心、元神、天赋之命，出于理。象则暗而不明，气则有明有暗，理则本体常明。】

而且于该书中亦云：【人自有生而后，天理之性，拘于气

禀；气质之性，牵于物累，……】

以至于「**迷真逐妄，背觉合尘**」。所以在一贯道中普遍认为要「达本还源」，要让玄关里的真主人作主，必须「改毛病、去脾气」，修五戒十善，让自己从物欲的象天，超越有气禀的气天，最后成为道心的理天。就如同该书《大学解》中云：【若待物欲格尽，自然天理纯全，……】

以及：【**无极之理，即佛之真空，道之妙有也。复理则还于无极理天。反本复始，而超出劫外矣。**】

而在北海老人的另一本著作《中庸解》中云：【**理天则贯乎气天之内，而为欲界、色界、无色界之主，虽不离乎气，而实不杂乎气；超乎欲界、色界、无色界之外，则委气独立，而为无极之界。……**】

从以上不难看出，「理、气、象」成为一贯道在论述三界一切法的根本，但中间有些淆讹之处不得不辨明。如以上所述「理天则贯乎气天之内，而为欲界、色界、无色界之主，虽不离乎气，而实不杂乎气。」理既不杂乎气，为何又言「天理之性，拘于气禀」？如果是「理微气显」，则所谓的「理性、道心、元神、天赋之命」，自然无法超越「气性、人心、识神、气数之命」，更谈不上脱离「质性、肉心、魂魄」的囿囿了，那天理者又怎能说是「万物统体之性」呢？而且在一贯道的认知中，是要把有妄想分别的人心、血肉之心净化转变成无分别的道心、天心，最后让真人作主。然而会有妄想、会分别、会作主的却是意识觉知心与意根，是会生灭的、染污的，这跟大乘法所说不生不灭本无染污的「真心」是不同的，所以跟归依

十方一切尊法又有何关系呢？

第三宝「合全」，意即「印」的意思，这个被视为等同佛教的「归依僧」。一贯道认为这是回「理天」的通天印，所以「理天」又成为一个处所，是个升天的处所。至于指的是三界法中的那一层天，末学在一贯道期间未曾听到一个很合理的解释，那到底「他」是在哪里？曾有人说是存在每个人的心里，那么「他」可能只是个施設的名词。若如此，则当你闷绝、眠熟时，意识心即断灭，「理天」岂不是也断灭了？那么「理则本体常明」的说法则不成立。又有人说是在三界外，既然是在三界外即无一物——无我、人、众生、寿者，又有何人可以在此受生呢？是以跟归依十方大乘贤圣僧又有何关系呢？

综合这些论点，确定一贯道的道亲是天道弟子而非佛弟子，是归依在「福报天」的弟子，不是归依在大乘法中的「佛、法、僧」，而且其义理的论述也与第一义谛无关。至此，虽然与一贯道的道亲有着不舍的情感，但为求正法故，于二〇〇六年四月加入正觉同修会的修学佛法行列。

在此诚挚的感恩有正觉同修会，让末学有共修之处；也感恩善知识 平实导师的开示教诲，让末学在正知见上有所增益，更在修学佛法的道路上有正确的方向。但愿世世护持正法，令法脉永续不断。

**阿弥陀佛！**

佛弟子 **江正崇** 敬呈

二〇〇九年元月廿二日



# 佛典故事選輯

## 但食故福，更不造新福 ——婆提长者布施后悔因缘——

<sup>1</sup>闻如是 一时佛在舍卫国祇树给孤独园。

尔时，舍卫城中婆提长者遇病命终，然彼长者无有子息，所有财宝尽没入官。尔时，王波斯匿尘土坩<sup>2</sup>身来至世尊所，头面礼足，在一面坐。

是时，世尊问王曰：「大王！何故尘土坩身来至我所？」波斯匿王白世尊曰：「此舍卫城内有长者名婆提，今日命终，彼无子姓，躬往收摄财宝，理使入官，纯金八万斤，况复余杂物乎？然彼长者存在之日，所食如此之食，极为弊恶，不食精细，所着衣服垢坩不净，所乘车骑极为瘦弱。」

世尊告曰：「如是，大王！如王来言，夫悭贪之人得此财货，不能食啖，不与父母、妻子、仆从、奴婢，亦复不与朋友、知识，亦复不与沙门、婆罗门、诸尊长者；若有智之

---

<sup>1</sup> 《增壹阿含经》卷 13 (CBETA, T02, no.125, p.612, c1~p.613, b9)

<sup>2</sup> 坩，音「笨」，聚也、并也；尘也。（节引自《增修辞源》台湾商务印书馆，增修台六版）。坩，尘土撒落在物体上。北史·卷九十二·恩幸传·齐诸宦者传：「（诸阉）飞鞭竞走，十数为群，马尘必坩诸贵。」（引自教育部重编国语辞典 <http://140.111.34.46/newDict/dict/>）

士得此财宝，便能惠施广济，一切无所爱惜，供给沙门、婆罗门、诸高德者。」

时，王波斯匿说曰：「此婆提长者命终为生何处？」世尊告曰：「此婆提长者命终生涕哭大地狱中。所以然者？此断善根之人，身坏命终，生涕哭地狱中。」

波斯匿王曰：「婆提长者断善根耶？」世尊告曰：「如是，大王！如王所说，彼长者断于善根。然彼长者故福已尽，更不造新。」

王波斯匿曰：「彼长者颇有遗余福乎？」世尊告曰：「无也，大王！乃无毫厘之余有存在者；如彼田家公，但收不种，后便穷困，渐以命终；所以然者？但食故业，更不造新。此长者亦复如是，但食故福，更不造新福，此长者今夜当在涕哭地狱中。」

尔时，波斯匿王便怀恐怖，收泪而曰：「此长者昔日作何功德福业生在富家？复作何不善根本，不得食此极富之货，不乐五乐之中？」尔时，世尊告波斯匿王曰：「过去久远迦叶佛时，此长者在此舍卫城中为田家子。尔时，佛去世后，有辟支佛出世，往诣此长者家。尔时，此长者见辟支佛在门外，见已，便生是念：『如此尊者出世甚难，我今可以饮食往施此人。』尔时，长者便施彼辟支佛食，辟支佛得食已，便飞在虚空而去。时，彼长者见辟支佛作神足，作是誓愿：『持此善本之愿，使世所生之处，不堕三恶趣，常多财宝。』」

后有悔心：『我向所有食，应与奴仆，不与此秃头道人使食。』<sup>3</sup>

尔时，田家长者岂异人乎？莫作是观。所以然者？尔时田家长者，今此婆提长者是。是时施已，发此誓愿，持此功德，所生之处不堕恶趣，恒多财饶宝，生富贵之家，无所渴乏。既复施已，后生悔心：『我宁与奴仆使食，不与此秃头道人使食。』以此因缘本末，不得食此极有之货，亦复不乐五乐之中，不自供养，复不与父母、兄弟、妻子、仆从、朋友、知识，不施沙门、婆罗门、诸尊长者；但食故业，不造新者。是故，大王！若有智之士得此财货，当广布施，莫有所惜，复当得无极之财。如是，大王！当作是学。』

尔时，波斯匿王白世尊曰：「自今以后，当广布施沙门、婆罗门四部之众。诸外道、异学来乞求者，我不堪与。」世

---

<sup>3</sup> 平实导师于讲经的时候常常开示弟子们「布施欢喜而不悔」的道理，今节录一则 平实导师开示：【所有有智慧的人，善业做了以后连一念后悔都不要有。假使以前供养了很多凡夫僧宝以后才来到正觉护持正法，心里想：「早知道，我那些钱不供养他们了！」那你就错了，将会使功德减少了。所以现在起要赶快转变观念：「我都不后悔，以前所做的，我都很欢喜。」使它变为成已上品。佛道就是这样，纵使在外门不断的累积福德，现在能进入内门来修积福德，就不要对以前外门所做的修福事业起后悔心，仍然应该有欢喜心。这样要求你们，是对你们好，希望未来世的异熟果都是上品；来世将更有能力护持正法，下下世得到的果报就更好，要使一切所作功不唐捐。以后要改变，对过去、今后所做的布施，都要是方便上、根本上、成已上，得到最好的结果，这样成佛的福德累积就快。】摘录自《优婆塞戒经讲记》第八辑，正智出版社（台北市），页 123~124。



尊告曰：「大王！莫作是念，所以然者？一切众生皆由食得存，无食便丧。」<sup>4</sup> 尔时，世尊便说此偈：

念当广惠施，终莫断施心；必当值贤圣，度此生死源。

尔时，波斯匿王白世尊曰：「我今倍复欢庆于向如来。所以然者？一切众生皆由食得存，无食不存。」尔时，波斯匿王曰：「自今以后，当广惠施，无所吝<sup>5</sup>惜。」

是时，世尊与王说微妙之法。时，王即从坐起，头面礼足，便退而去。尔时，王波斯匿闻佛所说，欢喜奉行。

语译如下：

我阿难曾经听过这么一件事。有一次 佛陀正在舍卫国祇树给孤独园。那时，住在舍卫城里的婆提长者生了重病因此命终，然而婆提长者因为没有孩子，遗产无人受继，所有的财宝都得纳入官府之中。

那时波斯匿王风尘仆仆地赶到 世尊所在之处，向 世尊行

---

<sup>4</sup> 众生皆具第八识如来藏，皆是有情，必须依赖饮食而存活生命，因此 佛陀对波斯匿王开示：「当平等心施食众生」，此乃菩萨应该有的心态，平实导师亦于多处开示平等布施的道理，如：【实义菩萨的第二十个条件，修集慈悲时，对怨家及亲属要「其心无二」平等而修慈悲；当你布施佛法、布施财物时，都以平等心来布施。乃至为众生而舍身时不会说：「这是怨家仇人，我不愿为他舍身。」如果能这样做到的人，就是实义菩萨。】摘录自《优婆塞戒经讲记》第二辑，正智出版社（台北市），页 291。

<sup>5</sup> 大正藏用「吝」字，如今使用现代字「吝」字替代。

过最恭敬的头面接足礼之后，在一旁坐下。世尊随即便问：「大王！你为什么粉尘扑身而来到我这儿呢？」

波斯匿王向世尊禀白：「舍卫城里有一位大富长者名叫婆提，今天命终，因为长者没有生下任何孩子，无人可以受继遗产，所以我亲自前往收取这些财宝，统理使者点收纳入官府所有。在这些宝物中，纯金就重达八万斤，何况是其它杂项的奇珍异宝呢？然而那个大富长者在世的日子，平日所吃的饮食都极为粗弊下劣，从来不吃精美细滑的食物；所穿的衣服也是垢秽脏乱不净；所搭的车乘马匹更是瘦弱不堪，真是令人难以想象啊！为什么会这样呢？」

世尊就告诉波斯匿王说：「就像是这样啊！大王！如您所说的情形，一个心性悭贪吝嗷的人，即使拥有无数的财宝，可是自己的饮食穿着却因为愚痴而无福受用，他既不将钱财孝养父母，不分给妻子、仆从、奴婢；也不肯施与亲朋好友、有德行的善知识受用；更不懂得把这些财物供养出家修行的人、在家修行的人或是众多的尊者长老。假使是一个有智慧的人，得到这些丰饶的财宝时，便会拿来广作有智慧的布施及救助，以这样的身口意行去供养出家及在家修行的人，或者种种德性高洁的人；并广泛地救济度化一切有情，绝不会有一点点贪爱吝嗷的心念生起而觉得可惜。」

这时，波斯匿王问：「这位婆提长者命终之后将会往生何处呢？」世尊告诉他：「婆提长者命终之后将会沦堕而下生于涕哭大地狱中。为什么会这样呢？因为这种断善根的

人，他的色身坏灭命终之后，会下堕生于涕哭地狱之中。」

波斯匿王又问：「婆提长者他断尽了善根吗？」世尊回答：「是啊！大王！正如同您所说，婆提长者的善根已断；因为婆提长者过去世所造的福业已享尽，今生又未曾再造过任何新的福业。」

波斯匿王再问：「婆提长者还有余留一些微小的福业吗？」世尊说：「没有啊！大王！即使是一丝一毫的余福都未存留。就像是种田的庄稼汉，如果只知收成却不再栽种，以后便会渐次穷困潦倒直至命终。这是什么原因呢？因为只有享用过去种植的田物家业，却不再造作新的田物家业。这位婆提长者也是如此，他只知受用旧有的福报，而不再造新的福业；如今福报已尽，所以今夜即将下堕出生于涕哭地狱中。」

波斯匿王听完 佛的开示，心中怀着极端慎恐怖畏，擦干泪眼说：「婆提长者过去生造作了什么样的功德福业而能够出生在富贵人家？又作了什么根本大不善的恶业，所以无福受用这些极端富饶的财物，对于五欲之乐也不乐于享用呢？」

世尊便告诉波斯匿王：「在过去非常久远的迦叶佛时代，婆提长者乃是舍卫城中的农家子弟。当迦叶佛去世后，有一位辟支佛出现于世；有一次，这位辟支佛前往长者家中托钵乞食。那时，长者看见辟支佛站在门外，心中生起这样的意念：『这样清净修行的尊者出现于世间乃是甚难值遇，我现在应当用最上妙的饮食布施给这位尊者。』心意已定，长者便拿出最美好的食物供养辟支佛；尊者领受之后，立刻腾空

飞去。那时长者看见辟支佛显现神通，便发誓愿说：『我愿依持这个布施的功德作为最根本的善愿，使我生生世世不会下堕生于三恶道中，并且财宝丰饶仓库盈溢。』可是过了没多久，长者却生起了后悔之心：『我应该把那些上妙食物分给家里的奴仆们，不应该施与那个剃光头的修道人食用。』那时候的那位田家长者是什么人呢？不要作其他的想法，何以这样说呢？那时的田家长者并不是别人啊！正是现在的婆提长者。

长者布施后又发了誓愿，所以依持着这个布施的功德，他世所生之处都不会下堕于三恶道中，并且会世世出生在富贵人家财宝丰厚富饶，一切不虞匮乏。但是他既然作了布施以后，却又生起后悔之心：『我宁愿把那些食物分给家中的奴仆们，也不应该施舍给这个剃光头的修道人食用。』因为这些因缘果报的缘故，所以婆提长者今生虽能拥有大资财，却无法受用这些极为上妙珍贵的饮食，也不乐于享用五欲之乐；不但自己无福受用，也不懂得孝养父母，或者拿出一些财宝给与兄弟、妻子、奴仆、朋友、善知识们共同分享，更不知布施植福的道理，不曾供养出家修行的沙门、在家修行的婆罗门，以及一切值得尊敬的大德长老。他只受用过去世旧有的福业，不会继续布施造作新的福业。因为这样的缘故，大王啊！如果是一个有智慧的人得到这些丰饶的财宝，应当广泛的布施一切有情，不要有一点点的悭贪吝惜。因为布施的功德，未来世又将得到无尽的财富。所以啊！大王！有智慧的人应当努力修学布施的行门。』

当波斯匿王听完 佛的开示以后，就对 佛禀白：「从今以后，我应当广为布施一切在佛门中出家和在家修行的四众弟子，至于那些非佛弟子的外道，或是学习一些世间杂术的人，他们若来乞求饮食或财物，我是不会布施给他们的。」世尊回答：「大王！千万别这么想。为什么呢？一切众生都因为有了饮食才得以存活，如果没有食物便会丧失性命。」世尊说完立刻说一首偈颂：

念念之中应当想着广为布施惠舍一切众生，  
终究不要因为悭贪吝惜而断送了布施的舍心；  
必定会在当来之世值遇贤圣的大善知识，  
就可以度过生死轮回的根源。

这时，波斯匿王再次向 佛禀白：「我如今更加的欢喜庆幸能够亲闻如来的开示。这又是为什么呢？我终于明白一切众生都必须仰赖食物才能存活，如果没有食物就不得生存。」波斯匿王又继续说：「从今以后，我一定广为布施惠舍一切有情，终究不会再有一丝一毫的悭贪吝嗷而舍不得布施啊！」

这时 世尊又对波斯匿王开示了微妙殊胜的法义之后，波斯匿王就从座位上起身，再次向 佛行最恭敬的头面接足礼，然后退身离去。那时，王波斯匿听闻 佛陀所说，非常欢喜地信受奉行。





☒一、后学于某网站上看到有人提问：「佛说万法唯心，又说非青非红，无形无相，又说觅心不可得，这是不是矛盾，究竟心有没有？」该网站回答：「此非矛盾，**实则此事难以形容**，故有时说有，是说本性；有时说无，恐着迹相，语皆真实。凡夫多数，泥迹迷本，若再误会此解，则易颠倒矣。万法唯心，是显本性；非青非红，是扫迹相；明乎此，有与没有，岂得漫无分限，贸然执一。」但这样的回答却让后学更加迷惑不解，真实佛法当是义学；看过此解答反到让后学觉得佛法却成了玄学，恳请贵刊慈悲为学人解惑！

答：对于这个问题，平实导师于诸论著中开示甚多，但是凡夫众生都被「有无」所系粘，对于唯识妙理中「三界唯心，万法唯识」及「真实如来藏」的总持法要多所误会。如《大方广佛华严经》卷7开示：【譬如生盲不见日，非为无日出世间，诸有目者悉覩见，各随所务修其业；大圣光明亦如是，或有众生见不见，邪见恶害所不覩，胜智慧者乃能见。】因为此属唯证乃知的事实，若形之于文字，多为诸佛菩萨的慈悲譬喻与说明；但是此分现量的事实，却非凡夫异生及二乘圣人（愚人）能知，唯臆测尔。然而这个法要的实证与了知，却是真实证悟者方能开始于总相、别相上少分的领会与体验，地上菩萨更善于种智上多分现

观了知，因为地上菩萨在十回向位满心后，证得初地法无我智开始，方能多分现观了知与体验此中真义；初地菩萨尚且有许多法无我的现观待修，及至佛地才能满分验证「三界唯心，万法唯识」的总持。如您所说的「真实佛法当是义学而非玄学」，却是需要一步一脚印，真修实证方是正途；否则终究只能依文解义而且错解了经论中的真义，无法确实利益学人。欲实知此总持之真义者，当勤求证悟实相。也就是依佛于经中所开示的「施论、戒论、生天之论……等」次法福德上勤修，如是积集证悟所需福德以后，再加上善知识正确知见的加持下，待因缘成熟时一念相应慧现前，悟后方能以般若智慧为基，渐次真启唯识妙理的圆满实证。

- ☒二、1. 佛开示的内涵包括三乘菩提，而一切三乘经典都是由佛亲口开示的，佛说法都是为了众生而说的，但是缘觉辟支佛在佛应世于人间之前就已经舍寿入无余涅槃了，这就表示他们没有遇到佛，既然缘觉没有遇到佛，佛为什么还要说缘觉菩提？
2. 缘觉既然没有遇到佛开示中乘的缘觉菩提，那缘觉辟支佛如何得知而证？这似乎非佛所教，那怎么说缘觉乘也是佛所开示的教导呢？
3. 什么样的人较会乐修缘觉菩提呢？我们该如何理解这些部分呢？恳请开示。

答：1. 诸佛世尊具足圆满一切种智，故完全了知三乘菩提的任何法要，因此缘觉菩提的内涵，诸佛亦都如实了知。但

是诸佛世尊于法、于众生无有喜好分别，但随众生的根器与心量，而能善应弟子当时的机缘，而为其说应机之法，经中说此希有之法是如来行。所以诸佛所开示的法要都是依于悲愿，来为不同根器的弟子而说。虽然诸佛来此世间唯一大事因缘乃是说明成佛之道，但是诸佛不但应开示声闻解脱道，也应开示缘觉乘的法要，今略说其由：

一者、让众生知道佛乃一切智者，声闻菩提及缘觉菩提，佛亦已实证而能具足开示，非唯缘觉独知，为令众生信圆满故。

二者、针对缘觉种性的众生能够相应解脱之法。因为，于佛弟子中，虽然没有缘觉（编按：亦名独觉）辟支佛在内，但是还有许多弟子本属缘觉种性的根器，故佛亦权应其根器所能堪受而为说缘觉菩提；同时也为更多的菩萨、声闻弟子开示此甚深缘起之内容，亦兼及明亦甚深的缘起之本，故必须开示十因缘、十二因缘等法，使诸弟子于听法后，能现证缘觉菩提之因缘观，故声闻经为主之四阿含中亦有甚多世尊开示因缘法之记载。此诸弟子闻佛开示以后，虽证缘觉菩提，仍摄属菩萨弟子或声闻弟子，随其种性不同而异。换个层面来说，从这个问题就可以得知「阿罗汉不是佛」，因为阿罗汉不知辟支佛的境界，何况能知诸佛的境界？阿罗汉如果没有佛的开示，也无法得知因缘法，得要佛开示后，依佛开示而实际思惟现观，方才得以成就十因缘及十二因缘的观行。

三者、虽以缘觉法要令此根器众生相应，但是未来无



量劫的修学过程当中，亦有机会让此缘觉种性众生能够回入大乘佛菩提法中修学，源于诸佛不舍任何一个众生故。诸佛都会想尽办法，安排任何的因缘机会，来方便摄受诸众生入佛座下，导归弟子趣入大乘，故以此时应根器说法之缘，引来时随缘转胜回心之机，此番作略皆为慈悯故，皆依悲愿故。

2. 关于缘觉辟支佛如何自行得知而证？我们举 平实导师在《维摩诘经讲记》第四辑之开示：【阿罗汉不知道十因缘观实际的内容，当然不懂为什么十二因缘要以十因缘故为根本？都是后来听闻 佛的开示以后才知道的。辟支佛则往世熏习过本识的正理而自己推知的，可是他也无法亲证十因缘观的本识实际，所以不知出生名色的本识何在，只能推究到本识出生名色为止——无法实证本识的所在；但这些内容只有菩萨才能实证，由此可以证实佛菩提道的胜妙所在。】从这一段开示就知道：辟支佛乃是往世听闻过去诸佛菩萨开示本识之正理，以及过去诸佛菩萨开示之因缘故法而熏习成就，然其智慧较声闻深利，且应其慢行之愿而会在无佛之世来证悟缘觉菩提，最后入无余涅槃。虽然于佛应世之前就入涅槃，此缘觉辟支佛于过去无量劫中从佛菩萨熏习，故缘觉菩提之法皆从诸佛而来，多劫熏习方得成就。

3. 属缘觉种性的众生，因为种性与法相应故，较乐于修学缘觉菩提。虽然缘觉的智慧较一般的声闻人来得深利，但其属「薄尘、薄悲、慢行」之类的缘故，少有菩萨种性。

因为他是薄尘、薄悲的特质，因此无量劫以来，大多喜静厌喧，亦不愿说法利乐有情，也不愿多为众生做事；因其慢习之势偏重，多不愿亲近大师、善士学法，就算于因地有缘听闻善知识开示，但因深心希愿「**无师、无敌**」而证菩提，所以他们内心希望自己乃是不须依止善知识教导就能证得解脱，希望自己能够无师自通，并且是「深心」的希愿。现见这样根性的人其实是很多，此类有情普皆表现深层的慢心、慢行，故 弥勒菩萨于《根本论》中说此属「中根种性，是慢行类」，也就是说，这类种性的有情，乃有深层的慢心习气。他不愿依止于师来学法，因为想要「**超胜**」于他人而「**无师、无敌**」，所以不愿意向善知识请法。由于这些道理，缘觉种性的众生，从无量世以来，虽听闻诸佛菩萨开示法要，因为根器与缘觉种性相应，因此皆依种性习气而选择性的学习，他们唯喜乐缘觉因缘法的修习，唯乐独处寂静而不乐菩萨法的修习，故都不乐于为众说法来利乐有情，因此他们所熏习相应的种子都是缘觉因缘法。

虽然缘觉证得解脱，列属解脱圣人，然吾等菩萨道行者，当发大愿与菩萨法相应，故〈正觉发愿文〉当中有提到「愿我修学大乘理，不遇声闻缘觉师；愿我得遇菩萨僧，受学大乘第一义」也就是这个道理，因此我们需要发菩萨大愿，希望生生世世都是遇到菩萨僧，都是行于佛菩提道，修学佛菩提道大乘第一义诸法。至于应该如何修学缘觉菩提而成就因缘观，可以请阅 平实导师的《阿含正义》

第一辑至第三辑，读后一一如实现行，就有可能实证。

☒三、请贵会为我解惑：多杰羌佛在佛教上的意义？目前所谓的第三世的认定？

答：关于「多杰羌佛」这个名号，我们过去没有听过，经典上面也没有记载，但经网路查阅，才知道原来是「义云高」的新名字，从过去他的所作所为就知道他所说都是自己编的谎言，不足为信。我们从现在可以查证的资料就可以显示义云高在大陆诈财及香港性丑闻的事件，并且已经被当地司法机关通缉了。佛乃是无上正等正觉者，难道会是这种诈财骗色的罪犯吗？从这个道理就知道这个人是否为佛了。目前许多藏传佛教喇嘛号称「活佛」，甚至说是「某某佛转世第几代」，这样的说法普遍流行在所谓「藏传佛教的密宗」当中（其实他们只是喇嘛教而非佛教）。当我们遇到类似问题时，当以智慧为先导来判断，切勿迷信他们的宣传。可以思考下面几个问题，有正知见者自己就知道如何判断：

1. 释迦牟尼佛于经中开示，下一位成佛者乃是「弥勒尊佛」，那现在这些号称「活佛」或某佛第几代者，是否为佛呢？难道 释迦牟尼佛会打妄语吗？还是这些「活佛」大妄语呢？我们要相信 释迦牟尼佛，还是要相信这些「号称活佛」的假佛？有正知见智慧的佛弟子就知道如何判断了。

2. 佛乃是究竟清淨的觉者，福德智慧具足，但是现见藏传佛教喇嘛「活佛」他们所出版的书籍及开示内容，这些

人连我见都没有断除，都还不曾证得声闻初果，更不用说亲证实相的菩萨智慧了，我们思考一下：「会有没有断我见，没有明心的佛吗？」从这样的知见也可以判断他们乃是大妄语，实乃盗用佛名的骗子。

3. 网路上的宣传说：【义云高被百多位世界顶尖级的大法王、仁波切等认证为「多杰羌佛第三世」真身降世】，但是我们冷静的思考：这些号称顶级大法王、活佛、仁波切……等人，所修的乃是藏传佛教「无上瑜伽」的双身法，此乃经典中破斥的魔类，而被这些修「双身法」的「活佛」凡夫们认证的人，可能会是佛吗？修双身法者连初禅都无法证得，请问有哪一尊佛没有初禅的证量？连通外道的初禅都没有办法达到，天下有这样的佛吗？更何况邪淫乃是畜生报及地狱报，由这些将来会下堕三涂的凡夫们所做的认证，可以相信吗？有智者一定不会迷信于他们「活佛」的称号。

4. 我们思考：「佛需要被凡夫认证吗？」若需要被凡夫认证者，那还是佛吗？因此藏传佛教的「活佛」喇嘛们所说，其实都不是佛法，却假冒佛法的名相来笼罩大家；初学佛者因为正知见不足，就很容易因迷信而被蒙骗；现见几乎每年都有藏密喇嘛教的活佛发生骗财骗色的诈欺与性丑闻事件，难道这是偶然吗？其实皆非偶然，因为他们所修都是以双身法无上瑜伽为宗，故性丑闻乃是不可避免，只是有没有爆发出来而已，有智者应该于此事深思其背后的道理，勿被其名号所迷惑。

5. 经中记载阿罗汉都是自知自作证的，然后才去向佛禀报请佛授记。佛之功德、智慧、福德乃是超胜阿罗汉甚多甚多，连阿罗汉都能够自作证，佛还需要被他人（而且都是即将下堕三涂的凡夫）认证吗？若是这样的话，还能称为「无上」正等正觉吗？

因此请有智而不迷信者，依经中佛之开示为根据，当以「智慧为先导」而抉择，切勿迷信他们号称活佛转世的说法；其实这些假冒佛法的外道活佛之过失甚多，此处篇幅所限，故略举而答之。劝请大家应该对于藏传佛教的底细要认识清楚，建议读者可以参考平实导师所著的《狂密与真密》四巨册，此论著已经全文上网，网址：<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/book2013/book2013.htm> 读者也可以至正觉同修会各地共修处去索取结缘书如《甘露法语》、《护法与毁法》，或者有关藏传佛教的《概说密宗》系列书摘，或者《浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读「密续」之达文西密码》、《魔界转世》、《广论三部曲》……等小册子，当中就有摘要出许多证据与藏传佛教暗语（依俗称为喇嘛教的达文西密码），透过资讯发达而广为流传，就可以让大家知道这些人的底细，不至于因为无知而被骗。以上大略回复，若想要深入了解者，可以至我们各地共修处上课索取相关资讯。





# 公開聲明

**缘由：** 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：  
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。」

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
  2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
  3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今已逾二十载，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
  4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。







一、本会在台湾与美国，除了本布告栏第四项所列共修处外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非经过本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意辨明；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。又，本会平实导师至今仍未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有人都应在本会举办的禅三精进共修中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊「应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法」的告诫，自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已

依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所「悟」及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于「弘法」过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同

修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往<http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站<http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

其他电子报等事务请寄：[service@enlighten.org.tw](mailto:service@enlighten.org.tw)

通讯归依查询请寄：[endeavor@enlighten.org.tw](mailto:endeavor@enlighten.org.tw)

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加PDF档案格式之版本，PDF档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「佛教正觉同修会全球资讯网」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智书香园地」网站<http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，

并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2011 年上半年禅净班，已于四月下旬同步开设新班，三个月内仍可报名插班，共修期间：二年六个月（费用全免）。

禅净班，系以『无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。』并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

**台北讲堂：**台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、12、13；十楼15、16；五楼18、19；二楼20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19：00～21：00，周二晚上18：50～20：50，周六上午9：00～11：00、下午14：00～17：00。**2011/04/23（周六）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是：每周六下午14：00～16：00。

**桃园讲堂：**桃园县桃园市介寿路286号10楼等，电话：03-3749363，共修时间：周一、三晚上19：00～21：00，周二晚上18：50～20：50，周六上午9：30～11：30。**2011/04/21（周四）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是：每周四晚上19：00～21：00。

**新竹讲堂：**新竹市南大路241号3楼，电话：03-5619020，共修时间：周一、三、四、五晚上19：00

~21：00，周二晚上18：50~20：50，周六上午9：00~11：00、下午13：00~15：00。**2011/04/22**（周五）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是：每周五晚上**19：00~21：00**。

**台中讲堂：** 台中市五权西路二段666号13楼之4等，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上19：00~21：00，周二晚上18：50~20：50，周六上午9：00~11：00、下午13：00~15：30，周日晚上19：00~21：00。**2011/04/23**（周六）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是：每周六上午**09：00~11：00**。

**台南讲堂：** 台南市西门路四段15号4楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四晚上19：00~21：00，周二晚上19：20~21：20，周六下午14：00~16：00、晚上19：00~21：00，双周六上午9：00~12：00。**2011/04/25**（周一）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是：每周一晚上**19：00~21：00**。

**高雄讲堂：** 高雄市中正三路45号5楼等，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上19：00~21：00，周二晚上18：50~20：50，周六上午9：00~11：00。**2011/04/23**（周六）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是：每周六上午**09：00**

~11:00。

**美国洛杉矶共修处：**位于洛杉矶市东方约16英里（20公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：17979 E. Arenth Avenue #B, City of Industry, CA 91748, USA。电话：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午10:00~下午17:30。每周六播放台北讲堂讲经所录制之DVD：下午13:00~15:00播放《金刚经宗通》。**2009/10/24（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是每周六下午15:30~17:30。**

报名表可向本会函索，或于「成佛之道」网站下载：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/doc/form/download-new.doc>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授《妙法莲华经》：开讲时间 18:50~20:50（台南讲堂为 19:20~21:20）座位有限，请提早入座以免向隅！

详解 释迦世尊与诸佛如来示现成佛于人间，为有缘众生「开、示、悟、入」诸佛所知、所见、所证的法界实相之正理，为说唯一佛乘之真实义，揭示真实佛法唯有成佛之道，不以声闻、缘觉的解脱道化城为究竟；阐释二乘菩提之解脱道只是从唯一佛乘中析出之方便道，不能令众生成就佛道，只有圆满佛菩提道的实相般若及一切种智才能成就佛果。欢迎已发成佛大

愿、有心实证佛菩萨实相智慧之学人，共同参与此殊胜法会听讲。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并振兴绍继衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北、新竹、台中讲堂将于 2011/7/10（日）&台南、高雄讲堂 2011/7/17(日)上午 09：00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。

- 八、台北讲堂将于 2011/8/14（日）上午 09：00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。
- 九、2011 年下半年禅一日期，台北讲堂为 8/7、8/21、8/28、9/4、9/18、9/25，共六次。桃园、新竹、台中讲堂为：8/28、9/25，各二次；台南、高雄讲堂为 8/28、9/18，各二次。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2011/7/1（周五）开始接受学员在各班柜台知客处报名。
- 十、2011 年下半年禅三第一梯次于 10/7（周五）～10/10（周一）举行，第二梯次于 10/14（周五）～10/17（周一）举行；2011/7/1（周五）开始接受会员报名，2011/8/16（周二）报名截止，2011/9/29（周四）开始分批寄发禅三录取通知。
- 十一、2011 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/3、9/4、11/6。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的藏传佛教假名出家众恕不接待！）
- 十二、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大



册（四百余页），只售新台币 250 元。

十三、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十四、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十五、平实导师的《楞严经讲记》第十一辑将于 2011 年 7 月底出版，每辑成本价新台币 200 元，共计十五辑圆满。本经为密教部之重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相及善恶业果报实现因果律的原理，并说明五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求实证第一义谛正法。

十六、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十七、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十八、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售价 250

元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了，中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助益，是故参禅学子更应细读之。

十九、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社录制的CD公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市，（正智出版社及各地讲堂都不販售）。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

(CD第三辑定名为〈禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，仍将与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉预定出版时间为2012年4月初，盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后将不再录制CD，特此公告。)

二十一、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于2007年4月出版，全书三百余页，售价新台币200元。

《我的菩提路》第二辑亦于2010年4月初出版，售价250元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身份地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十二、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

**佛教正觉同修会**

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

◎敬告大陆地区读者：因为大陆部分地方政府认为台湾地区佛法是「境外」佛法，非属中国佛法，故常常加盖「不许进口」字样而退回本会邮寄给大陆同胞的赠阅书籍；尤以闽南地区最常被大陆厦门海关退回，不知厦门海关现在是否仍然如此，或是已经承认台湾是境内了？请各自向厦门海关查询确定后，再由本会另行寄赠。

二十三、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

二十四、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部

莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百零二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource> 点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址：

[http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3\\_3.htm](http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm)。

二十五、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

二十六、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**社团法人台北市佛教正觉同修会**」，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明「**护持道场**」。

## 正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2011/05/20

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑** 重拈 平实导师著 500 元  
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。  
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司  
免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本  
公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书。）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一~四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，  
本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此  
书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无  
保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比

大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元

12. **宗门正义—公案拈提** 第六辑 平实导师著 500 元

(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意**

平实导师述 300 元

14. **宗门密意—公案拈提** 第七辑 平实导师著 500 元

(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **净土圣道—兼评「选择本愿念佛」** 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记—**平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

17. **优婆塞戒经讲记—**平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

18. **真假活佛—**略论附佛外道卢胜彦之邪说 (对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士 (岳灵犀) 著 流通价 140 元

19. **阿含正义—**唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 250 元

20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词，加上曲风优美的旋律，录成令人向往的超意境歌曲，其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永，殊堪玩味，可供学禅者吟咏，有助于见道。内附设计精美的彩色小册，解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册，即赠送一片。】

21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词，并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉，描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，非三贤位菩萨及二乘圣者所知，此忧郁在七地满心位方才断尽；本曲之



词中所说义理极深，昔来所未曾见；此曲系以优美的情歌风格写词及作曲，闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心，词、曲都非常优美，难得一见；其中胜妙义理之解说，已印在附赠之彩色小册中。2.以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文，作成各种不同曲风之超意境歌曲，值得玩味、参究；聆听公案拈提之优美歌曲时，请同时阅读内附之印刷精美说明小册，可以领会超越三界的证悟境界；未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 66 分钟，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有九首歌曲，长达 66 分钟，预定 2012 年 4 月 1 日公开发行，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。〈禅意无限〉出版后将不再录制 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 250 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解  
平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元
29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元  
2011.06.01 出版第十辑（每二个月出版一辑）
30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说  
正光老师著 共 448 页 成本价 250 元
31. **佛法入门**—迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境。  
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 200 元
32. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著  
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
33. **中观金鉴**—详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质 正德老师著  
于正觉电子报连载后结集出版之 出版日期、书价未定
34. **雾峰无雾—给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解  
游宗明居士著 俟正觉电子报连载完毕后出版之。
35. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
36. **金刚经宗通** 平实导师述 俟整理完毕后出版之。
37. **实相经宗通** 平实导师述 俟整理完毕后出版之。
38. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 正元老师著 出版日期未定
39. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 200 元 出版日期未定
40. **八识规矩颂** 详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
41. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定。
42. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
43. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理  
正德老师著 出版日期未定 书价未定

44. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》  
     ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
45. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定。
46. **阿舍讲记**—将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。  
     平实导师述 约三辑 每辑 250 元 出版日期未定
47. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元 出版日期未定
48. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
49. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 200 元 出版日期未定
50. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元  
     将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
51. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
52. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
53. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义。  
     ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
54. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议  
     ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
55. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提  
     正德老师著 出版日期未定 书价未定
56. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
57. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
58. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。  
     作者未定 出版日期未定
59. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
60. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
61. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定

62. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议  
作者未定 出版日期未定
63. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
64. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
65. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
66. **十法义**—论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
67. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

**\*\* 藏传佛教修双身法，非佛教 \*\***

**总经销： 飞鸿 国际行销股份有限公司**

231 台北县新店市中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

**零售点：**

**1.全台连锁经销书局：**三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、  
纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

**2.台北市、新北市：**

佛化人生 **北市**罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 **北市**士林区大东路 86 号 书田文化 **北市**石牌路二段 86 号

书田文化 **北市**大安路一段 245 号 书田文化 **北市**南京东路四段 137 号 B1

人人书局 **北市**北安路 524 号 秋水堂 **北市**罗斯福路三段 333 巷 14 号

永益书店 **北市**木栅路一段 57-8 号 金玉堂书局 **三重**三和路四段 16 号

来电书局 **新庄**中正路 261 号 春大地书店 **芦洲**中正路 117 号

**3.桃园市县：**桃园文化城 **桃园**复兴路 421 号 金玉堂 **中坜**中美路 2 段 82 号  
巧巧屋书局 **芦竹**南崁路 263 号 内坜文化图书城 **中坜**忠孝路 86 号  
来电书局 **大溪**慈湖路 30 号 御书堂 **龙潭**中正路 123 号

**4.新竹市县：**大学书局 **新竹市**建功路 10 号 联成书局 **新竹市**中正路 360 号  
垫脚石文化书店 **新竹市**中正路 38 号 金典文化 **竹北市**中正西路 47 号  
展书堂 **竹东镇**长春路 3 段 36 号 诚品书局 **新竹市**东区信义街 68 号  
诚品书局 **新竹市**东区民族路 2 号 诚品书局 **新竹市**东区力行二路 3 号

**5.苗栗市县：**建国书局 **苗栗市**中山路 566 号 万花筒书局 **苗栗市**府东路 73 号  
展书堂 **头份镇**和平路 79 号 展书堂 **竹南镇**民权街 49-2 号

**6.台中市：**瑞成书局、各大连锁书店。

兴大书斋 **台中市**国光路 250 号 咏春书局 **台中市**永春东路 884 号

仁和书局 **神冈**神冈路 66 号 参次方国际图书 **大里**大明路 242 号

仪轩文化事业公司 **太平**中兴路 178 号

7.彰化市县：心泉佛教流通处 彰化市南瑶路 286 号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号（04-8338485）

大大书局 民权街 33 号（04-8381033）

溪湖镇：联宏图书 西环路 515 号（04-8856640）

8.南投县：文春书局 雾峰乡中正路 1087 号

9.台南市：吉祥宗教文物 台南市公园路 595-26 号

宏昌书局 台南北门路一段 136 号 禅馥馆 台南北门路一段 308-1 号

博大书局 新营三民路 128 号 丰荣文化商场 新市仁爱街 286-1 号

艺美书局 善化中山路 436 号 志文书局 麻豆博爱路 22 号

10.高雄市：各大连锁书店、瑞成书局

政大书城 三民区明仁路 161 号 政大书城 苓雅区光华路 148-83 号

城市书店 三民区明吉路 9 号 明仪书局 三民区明福街 2 号

明仪书局 三多四路 63 号 青年书局 青年一路 141 号

11.宜兰县市：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号（039-534909）

12.台东市：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号

13.其余乡镇市经销书局：请电询总经销飞鸿公司。

14.大陆地区请洽：

香港：乐文书店（旺角西洋菜街 62 号 3 楼、铜锣湾骆克道 506 号 3 楼）

青年出版社（北角渣华道 82 号 2 楼）

各省新华书店、方广邮购书店（请详见：〈敬告大陆读者〉文）

15.美国：世界日报图书部：纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

16.国内外地区网路购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

（书籍简介、直接联结下列网路书局购书）

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

**附注：**1.请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。 2.因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。 3.若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。 4.邮购：邮政划拨帐号 19068241。 5.正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。 6.尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！ 7.若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）请书时间：周一至周五为 18：00~21：00，第一、三、五周周六为 10：00~21：00，双周之周六为 10：00~18：00 请购处专线电话：25957295-分机 14（于请书时间方有人接听）。

## 敬告大陆读者：

正智出版社有限公司在台湾印行的各种书籍中，《真实如来藏、禅净圆融》二书，已由宗教文化出版社，在大陆印行流通出版了。《真实如来藏》定价人民币 18.8 元、《禅净圆融》定价人民币 10 元，已在全国各省市的新华书店上架流通了。

《禅一悟前与悟后》一书，在更早之前，授权与四川大学出版社印行，现在也已经出版了，售价人民币 28 元。

以上三书，大陆读者可径向各省市新华书店或其他书店指名购阅。若书架上已售出而无书籍者，请向书店柜台订购。凡是已经在大陆出版之书籍，既可由各地书局买得，则正觉同修会将不再购赠或寄赠，敬请大陆读者们鉴谅。

若您所在的县市还没有设立新华书店，亦无其他书店可以订购，亦可向中国国际图书贸易总公司（图书部）订购。各书店若欲订货者，请填写「图书征订单」，直接向该公司传真订货，征订单格式请从成佛之道网站或该公司网站下载。又：正智出版社其余书籍，凡尚未在大陆出版者，未来将委托中国国际图书贸易总公司，在大陆经销流通，敬请读者注意正式销售日期，详情请径洽该公司（图书部）：

TEL. 010-68433191 68433189

FAX. 010-68412048 68415917

E-MAIL. ts2@mail.cibt.com.cn

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

**★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★**



佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2011/05/20

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法藏 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元  
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元  
附录: 平实导师著《略说八、九识并存…等之过失》
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)  
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元  
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 正安法师著回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。  
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本  
(已无存书之较早各期，不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大讲题：一为「三乘菩提之意涵」，二为「学佛的正知见」。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。 制作工本费 100 元 回邮 25 元

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

工本费 160 元，一套 17 片。总有二大讲题：一为「三乘菩提之念佛法门」，一为「学佛正知见(第二篇)」，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可行学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。 回邮 35 元

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者，请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

39. **西藏文化谈**—耶律大石先生著 正觉教育基金会印赠 回邮 20 元
40. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
41. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
42. **导师之真实义** 正礼老师著 回邮 10 元
43. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读「密续」之达文西密码  
吴明芷居士著 回邮 10 元
44. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
45. **一贯道与开悟** 正礼老师著 回邮 10 元
46. **博爱—爱尽天下女人** 正觉教育基金会编 回邮 10 元
47. **意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文** 正觉同修会编 回邮 30 元
48. **系念思惟念佛法门** 蔡正元老师著 回邮 10 元
49. **广论三部曲** 正益老师著 回邮 20 元
50. **第七意识与第八意识—第七、八识有可能是意识吗?**  
平实导师述 俟《正觉电子报》连载完毕后出版
51. **邪箭呓语—从中观的教证与理证,谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论—反击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理。**  
正元老师著 俟《正觉电子报》连载后出版
52. **真假沙门—依佛圣教阐释佛教僧宝之定义**  
正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
53. **真假禅宗—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判  
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗**  
附论一: 凡夫知见 无助于佛法之信解行证  
附论二: 世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显  
正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
54. **雪域同胞的悲哀—揭示显密正理,兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。**  
王心觉居士著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

★ 上列赠书之邮资,系台湾本岛地区邮资,大陆、港、澳地区及外国地区,请另计酌增(大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用)。尚未出版之书,请勿先寄来邮资,以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动,唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之,不另行个别通知。

**函索书籍**请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

**亲自索阅**：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人之道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

**注**：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

**成佛之道 网站**：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑~第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

**\*\* 藏传佛教修双身法，非佛教 \*\***



# 正觉电子报

发 行：台北市佛教正觉同修会

编 辑：台北市佛教正觉同修会编译组

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

网址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

订阅：<http://post.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

电子信箱：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 561-9020

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

美国洛杉矶共修处

(626) 965-2200 & 454-0607

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印◎

2011 年 7 月 1 日网路电子版出刊

初版七〇〇〇册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺