



正聲

電子報

第 81 期

2012.07.10

佛告比丘：「善哉！善哉！色是无常、变易之法，厌离、欲灭、寂没。如是色，从本以来一切无常，苦、变易法；如是知己，缘波色生诸漏害、炽然、忧恼，皆悉断灭。断灭已，无所著；无所著已，安乐住；安乐住已，得般涅槃。受、想、行、识，亦复如是。」

《杂阿含经》卷2

The Buddha tells the *bhiksus*: “Excellent! Excellent! The form-skandha is an impermanent and changeable dharma; if you are weary of it, the desire for it will be extinguished and you will enter the state of tranquil extinction. Such form-skandha has always been impermanent from the beginninglessness and is a dharma of suffering and inconstancy. Having understood this fully, all the flaws, blazing vexations, and worries and fury that arise depending upon form-skandha will be extinguished and eliminated. As a result of such extinction and elimination, there will be no attachments. Without the attachments, one will stay in the state of peace and joy. Following such stay in the state of peace and joy, nirvana will be reached. The same is true of the sensation-skandha, the perception-skandha, the formation-skandha, and the vijnana-skandha.”

Miscellaneous Agama Sutra [Samyuktagamasutra], Vol. 2

真正的究竟法永远没有所依，可以独立的存在、单独的存在。七识心，我们说它是虚妄法，正因为它们有所依，必须要依真如心（依阿赖耶识或者无垢识）才能存在，所以它们就是虚妄法；因为它们都是有所依的心，要依止于第八识才能存在，所以它们就无法入无余涅槃中，所以它们就不可能是涅槃的本际。但是如来藏不同，如来藏可以单独存在，所以祂能够存在无余涅槃中，祂可以不依止任何一法而单独存在，体性犹如虚空而无所依，所以祂才可能是实相。佛的七识心王已经和无垢识完全的相应，所以同样可以无所依，所以佛地的境界是无所依的境界，这才是究竟的境界。

《维摩诘经讲记》第一辑


The true ultimate dharma never depends on anything; it can exist independently; it can exist alone. The seven *vijnanas*—they are considered false and deceitful dharmas simply because they are dependent and must depend on True Suchness (depend on the *Alayavijnana* or the Undefined *Vijnana*) to exist, so they are false and deceitful dharmas. All of them are dependent *vijnanas* that have to depend on the eighth *vijnana* to exist; therefore, they cannot enter into the remainderless nirvana and they cannot be the ultimate origin of nirvana. However, Tathagatagarbha is different; Tathagatagarbha can exist alone, so it can exist in the remainderless nirvana; it can exist alone without depending on any single dharma, and its nature is like emptiness with no dependency; hence it can be the true reality. The seven mind-king *vijnanas* of the Buddha have already corresponded to the Undefined *Vijnana* completely, so they can be equally independent of anything; thus the state of Buddha ground is the state of no dependency; this indeed is the state of ultimacy.

正觉电子报第81期

本期目录



- | | | |
|-----|--------------|-------|
| 1 | 穿越时空超意识（五） | 平实导师 |
| 17 | 中观金鉴（三十） | 孙正德老师 |
| 27 | 邪箭吃语（二十八） | 陆正元老师 |
| 45 | 真假沙门（八） | 蔡正礼老师 |
| 60 | 见性与看话头（七） | 黄正幸老师 |
| 72 | 广论之平议（三十九） | 正雄居士 |
| 83 | 救护佛子向正道（十七） | 游宗明居士 |
| 96 | 我与同修的受戒因缘（上） | 正辉居士 |
| 122 | 迈向正觉 | 黄正兰居士 |
| 133 | 外道罗丹的悲哀（十） | 明白居士 |
| 142 | 公开声明 | |
| 145 | 布告栏 | |
| 160 | 正智出版社发售书籍目录 | |
| 170 | 正觉赠书目录 | |



穿越時空——超意識

平實導師

(连载五)

第六节 三缚结之断除

【演讲大纲】 三缚结之断除。五阴虚妄之略说：色阴（欲界色十法、色界色六法或二法）已断知，识阴（六识及六识自性、欲界六识、色界三识或一识、无色界一识）已断知，受阴（苦、乐、忧、喜、舍受）已断知，想阴（语言之想、了知之想）已断知，行阴（身行、口行、意行）已断知。利根人闻此一席话，应已断三结；钝根人需再闻熏及观行。五阴我见断尽，名初果人，三结断：身见、疑见、戒禁取见，已断知。

讲记内容： 已经讲过前面的法义以后，诸位假使有确实的理解了，就可以帮助大家取证声闻初果了！所以再接下来，就是刚才还没有跟诸位详细说明了证初果、断三缚结的内容。那么在这里要跟大家说明证初果、断三缚结到底是什么内容？诸位要详细听闻，然后随闻入观！一面听闻，一面从自己身心中去作观察；如果你有真的听懂，如果也有如理作

意的观察，那么可能你今天在座位上就可以得法眼净——生起解脱道的见地，也就是证得声闻的初果，初果见道的智慧就会生起。

假使演说佛法时说了一大堆，听闻者都不能实证，那不是真的佛法。诸位从四阿含诸经中，以及从大乘经典中，都可以看见这一类事实：当 佛陀说法完了，这个人证初果，那个人证三果，那个人证四果；当 佛陀演说大乘法说法完毕，这个人开悟证得大乘无生忍，那个人开悟证无生法忍。必须是这样的说法，才是真正的三乘佛法。所以我现在接下来要帮诸位用心于三缚结的断除，希望诸位都能够如理作意来听闻，并且希望都能够很详细地不要漏掉任何一句，把它听清楚。

断三缚结，所断第一个结就是我见的结，又名身见结；第二个结是疑见，第三是戒禁取见。那么先来讲我见：我见又分成五阴的部分来说，五阴的第一个部分是色阴，为什么称为阴呢？因为它会遮盖众生的解脱智慧，使众生被无明笼罩，所以叫作阴。那色阴就是使众生误以为这个色身就是自己，而这个色阴的范围比较广泛；但一般都指说是色身五根，也就是指眼根，耳根，鼻、舌、身根这个身体。那么眼耳鼻舌身这五根各有浮尘根与胜义根，浮尘根是说表面上看得见的，浮在身体的表面上，譬如说：眼如葡萄、耳如荷叶、鼻如悬胆、舌如偃月、身如肉桶，那么这都是从身体的表面上可以看得见的，称为浮尘根。这五色根是面对五尘色、声、香、味、触加以了别的心之所依，而这些器官就叫作浮尘

根；而这五个浮尘根只能接触外面的五尘，可是不能了别。

然后，外面的五尘也是色法，我们的识阴六识却是心，心不能接触色法，当然不可能了别外面这五尘啊！所以得要我们的金刚心如来藏，在我们的胜义根中，借着浮尘根所摄受的五尘，而在胜义根里面变现出另外一套内五尘，这样我们的觉知心才能接触；因为这个由金刚心如来藏变现出来的内五尘是自心所变现，而我们的识阴六识也是自心所变现，那才能接触和了别嘛！这就是说五尘有外相分与内相分的差别，内五尘也是由色阴所含摄。

我这个说法有没有根据呢？有！四阿含诸经中 佛陀说有内六入，有外六入；这就证明是有内相分的五尘，也有外相分五尘。那么如来藏出生了我们这个五色根去接触外五尘，外五尘上有种种变动，那就成为法尘，这个法尘仍然与内相分五尘一样属于色阴所摄。譬如说色尘上的种种变动，色尘上的种种细相，就称为法处所摄色；这个法处所摄色，仍然归色尘所摄，所以还是色阴。色阴总共有十一个法——五色根、五尘以及法处所摄色。

好！那么声尘呢？声尘，声音也是一种物质，它是微细的物质；而这个声尘上面也有法尘存在，这个附属于声尘中的法尘，就叫作法处所摄声，那仍然是色法，一样归属于法处所摄色，所以是色阴所摄啊！因为仍然是属于色尘。譬如说：一个声音突然出现，耳识马上听到了，但耳识不能辨别那是什么声音；因为不能从声音的那个法里面去辨别，那得要由意识来辨别；意识才刚一听就立即知道：「哎呀！这是

老爸在叫我。」当你知道那个是老爸的声音时，那已经是法处所摄声了。这个法是附属于声尘而存在，所以它仍然属于色阴所摄，因为声尘也是色法。

法处所摄的色法都属于色阴，所以五色根——眼根、耳鼻舌身根，都是色阴；五尘——色声香味触，也是色阴，而这五尘上所显的法尘也是色阴。这色阴全都不真实，是因为如来藏借着所生的浮尘根去摄取外五尘，五尘上的法尘随附进来，然后就有内相分的内六尘，所以就有了内六入（这都是《阿含经》讲的而不是我创造的）。那么，有了内六入，觉知心才能够跟外境联结，才能够在人间生存。那么这六尘以及五色根都属于色阴所摄，那由这样的出生过程，诸位当然都知道色阴是虚妄的嘛！知道色阴虚妄，那么你就不再认为色阴的这个假我是真实，那你就是色阴我见断了，这是证声闻初果的第一部分。

所以 佛陀都会问：「粗色是真我吗？细色是真我吗？」譬如说人间是粗色，到了色界天那就是细色！色界天人的天身很广大，为什么能广大？因为物质很微细，才能很广大，那叫作细色。佛陀问：「细色是我吗？」弟子们都答复说：「不是！因为是虚假的。」「那么远色是我吗？近色是我吗？现前的色是我吗？」结果都不是！因为不论是过去久远劫以来自己的色阴，或是刚过去几劫以来自己的色阴，或是现前仍然存在的自己的色阴，我们全都知道是生灭法；知道是生灭法以后，这个以色身、以色阴为我的我见就断了嘛！这是第一个我见断。

然后，有了色阴之后就会有识阴被如来藏出生，识阴六个识—眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识—就出生了；借着色阴作为因缘，所以入胎识如来藏出生了识阴。好！有了识阴，识阴显然是生灭法；因为要借根尘相触，这个入胎识才能出生识阴等六识。那，识阴出生了以后，既是生灭法，当然不是真我。所以 佛陀也会问：「识是真实我吗？」圣弟子一定答复：「不是！」「那么过去很远，很多世以前，很久远的识，是不是真我呢？」圣弟子又会答复：「不是！」「那么近识呢？比如说上一世比较近的识，是真我吗？」圣弟子们也答复：「不是！」因为都是生灭法，都是意法因缘生。那么如果诸位现在心中确定自己的能见、能闻、能嗅、能尝、能触、能觉能知的这个觉知心是假的，你确认了，你接受了，那就是识阴我见断，这就是第二个我见被自己断除了。如果你能够细心地一句都不遗漏，听到这里，你的我见想要不断除，也是很困难啦！

好！那么识阴我见断了，接着来看受阴的我见。因为有色阴、有识阴，才能够有受的出现：**苦受、乐受、不苦不乐受**。或者说，在这三受出现之前直接接触六尘的受；譬如说刚刚被人无缘无故骂了一句：「浑蛋！」心里面还没有生气起来，刚开始了知声音的那个受，那叫作境界受，那也是受阴。然后了解那个声音是在骂自己而生气起来，那已经是了别完成，知道他在羞辱我，所以生气，那也是受阴，那已是后面的受阴了。又譬如说，不小心踢到了楼梯，脚好痛！那时觉知心还没有痛苦起来，那只是境界受，那也是受阴。可

是接着，心情、心里面好痛苦：「哇！痛死了！痛死了！」那个痛已经变成觉知心也跟着痛；刚才只是脚痛，现在心也跟着痛，这也是受阴。可是不论哪一种受阴，都是先要因为有色阴也有识阴之后，配合运作，受阴才能出现嘛！所以受阴是三法因缘生，当然也是生灭法而不真实！

所以，有时候 佛陀问：「现在受真实不真实？」圣弟子都说：「不真实、非我。」「那么过去受、远受、近受是真实吗？」结果都是「不真实」，那 佛陀又从受来说：「苦受真实吗？」圣弟子都回答说：「不真实！」因为苦受会过去。当你正在苦的时候 佛陀来了，褒奖一句说：「你真能忍苦，你证果有望。」那么心里面就高兴起来，又有乐受来了，苦受暂时不见了，所以苦受无常、生灭。可是 佛陀离开了，那么你在那边观行时，始终是智慧不开，所以很烦恼，苦受又出现了，所以乐受又不见了，因此乐受也无常。那么乐受无常，那就应该渐渐久了又变成舍受了，成为不苦不乐受了。那么住在不苦不乐受中，浑浑噩噩过日子，突然间上座长老来了，就责备他：「你一天到晚只会睡觉，只会休息，不懂得精进办道！」于是心中又生起苦受，那这个不苦不乐受又消失了，因此也是无常。那这样看来，三种受阴还真的无常！好了，既然受阴无常，请问：「你还会不会认为受阴是真实我呢？」当然不会！一定不再认定受阴是真实我，那就是受阴我见断除了。

至于想阴呢！想阴有二种想，第一种想，是大家所熟知的心中有语言文字在思想某些事情，这是第一种想阴；这个

想阴若是没有色阴、识阴、受阴，就不会出现；如果把这三阴都灭除了，想阴就不可能出现了，所以能想、所想、想的过程显现出想阴来；然而想阴却是由色阴、识阴、受阴的存在与运作，才能够出现的，所以第一种想阴是生灭不实的；你不再认定以语言文字思惟的想阴是真实的自我，那么第一种想阴的我见就断除了。

接着再看第二种想，这是大家所不知的想阴，也就是了知。佛陀在《阿含经》中说「想亦是知」，意思是说：「了知也是想阴。」这就是说，当参禅人断除了语言文字妄想时，心中常常保持在离念灵知的状态中，对境了了常知而不昏沉，警觉明了而清楚明白，也就是面对六尘境界时清清楚楚明明白白时，其实就是另一种想阴的境界。然而当你现前仔细观察这个想阴—这个清楚明白的了知—的时候，发觉这个了知是不可能离开色阴、识阴、受阴而存在的，是依这三阴才能存在的，当然是生灭不实的假我，所以这个了知也是假我，是虚妄法；于是第二种想阴我见也跟着断除了，这样就是断除第四种我见了，也就是断除想阴我见。

好！想阴我见断了以后，你就观察身口意行的存在是怎么来的？身口意行的存在，就是因为有色阴、识阴、受阴、想阴的存在与运作，才产生了色阴与识阴在时间与空间里的过程转换，才会有行阴出现嘛！那这行阴显然是最后才出生的，是依前面四阴才有的，那当然你不会认这个行阴是真实的自我。不论是色阴的行阴、识阴的行阴，乃至受想阴的行阴，全都是借前面先出生的诸阴而有的，当然各种行阴都不

是真实的自我，那这样就是行阴我见断了！

这样，五阴的我见都断了以后，你心中一定会恐惧：「那我断了我见以后，一定要进修而断除我执，未来入无余涅槃时是要把五阴我全部灭尽，会不会变断灭？」我告诉诸位：**不会断灭**。因为这一个出生五阴的入胎识真实存在，我们正觉教团的老师们都在教导同修们如何实证祂，而我们很多人也都实证了，这是从现量上证实入胎识如来藏真实存在；圣教量中也说祂确实存在，并且我在这场演讲中也从理证上以及比量上，再三证实祂的存在与常住不灭，所以诸位可以放心的把五阴的我见给断了。

当你把五阴我见真的断除了，你就是声闻初果人。你只要确认有第八识真实不灭，相信这一点，相信圣教所说，也相信这一个下午我整体的说明，并且已经确实理解我所的内容了，那么诸位相信这个第八识能穿越时空的如来藏真实存在，那你就知道自己还有一个法是可以存在不灭的；所以你对将来入涅槃时五阴的坏灭就没有恐惧，你在以后进修解脱道的日子里，就可以真的把我执断尽：「我今天把我见断了以后，未来的日子里要继续尽断我执，努力去断我执。」将来把我执断尽的时候，你就是慧解脱阿罗汉，那么你对于外法五阴的断灭就没有恐惧，这叫作于外无恐惧。于外无恐惧了，你将来就可以证四果；如果心中还有一丝丝怀疑说：「那第八识如来藏真的存在吗？」那你今天的证初果只会是表相，不可能是真正的证初果，这一点诸位一定要先了解。

好！我见断了，那么心中的怀疑就跟着断了。我这里说

的怀疑是指什么呢？是怀疑说：「声闻初果真的能证吗？佛陀是不是讲一些话来安慰我们而已？」当你现在真断我见而不怀疑，你现在很清楚知道我见真的可以断：「因为我在这一一些法里面，已经法眼清净，我知道自己不会再落入五阴我见中，不会再错把五阴认定是真实的自我。」这样的怀疑断除了，这就是疑见断了。那么疑见的断除，还有一个解释，就是在大乘法的《楞伽经》中有说：**于诸方大师不疑**。也就是说，当你悟了声闻菩提以后，诸方大师之中，谁有断我见、谁没有断我见；或者当你在大乘法开悟以后，诸方大师之中，谁有开悟、谁没有开悟，你都可以看得清楚，这也是疑见断。所以今天这一席法听下来，你如果能够一面听闻，一面随闻入观而把我见真的断了，你在声闻解脱道中初果人所断的疑见也就断除了，那你就有能力可以判断说：诸方大师那一些人，到底谁有断我见，谁没断我见，你就可以判断，这时你对诸方大师就没有疑惑了：我知道他有断我见，他至少是个声闻初果；我知道另一位大法师没有断我见，他根本是个凡夫。你对诸方大师的断、证，心中都不生疑，这也是疑见断。这样，断我见、断疑见，是断了三缚结中的两个结了；系缚您轮回在欲界中、在三界中的三个结里面，你已经断了两个。

接着就是第三个结啦！叫作戒禁取见。这第三个结，意思就是说外道们施設很多奇奇怪怪的戒，说弟子们如果违背那些戒律就会下墮地狱，遵守那些戒律就能得解脱。那他们怎么施設呢？譬如说有外道施設「食自落果戒」，规定说：「你

出家修行，只能吃自落果，在树上的都不许吃，必须是自己掉下来的你才能吃。你只要一生奉行不渝，那你死后就可以得解脱。」还有外道说：「你每天要泡水三个钟头，像鱼那样泡，你才能得解脱。」乃至规定要以五灰涂身、五热炙身等种种苦行，说如果能够确实遵守这些戒条，死后就可以得解脱。

然而这一些外道施设的戒，它是不是跟解脱有关？你在断我见、疑见以后就可以自己判断。你已经知道说，解脱、证初果就是要先断我见，断我见之后想要证二果、三果、四果，就是要去修断我执、我所执。这时你已经知道说，佛陀施设说你不该贪著什么，又不该贪著其他的什么，你也不该认定五阴为真实我，依照这些正理而施设戒法让弟子们遵守，才能使人得解脱。而你知道外道施设的那些食自落果戒、涂灰外道戒、泡水戒，或者说五热炙身、常立不坐、常坐不卧的苦行外道等等，那一些施设的戒法根本不能使人得解脱。相对的，既然不是使人解脱的戒法，那么违背那个戒的时候，当然就不会下地狱，因为那个戒是无效的施设。这时你对于诸方大师所施设的戒法能不能帮助人家解脱，已经有很清楚的认知，也能够很正确的判断，这表示你的戒禁取见已经断除了。那么这个能使人轮回于三界中的第三个结，你也断除了！

可是我说你断了这三个结，并不是现在听闻了就算数；你回家以后，还要依照阿含部的所有经典详细加以比对，自己再作思惟观察，来确定自己这三结是不是真的断了。那么

如果已经如实确定这三结真的断了，今天真的不枉来这一趟！因为这一趟很辛苦欸！在这里要坐五个钟头！但是这五个钟头的辛苦是有代价的，因为根本不能使你断三结的法，百年来到处在流传着，也已经让你熏习了十年、二十年；有的人则是已经学了三十几年了，还是不能断三结。或者说以前自以为断三结了，今天听完了才知道原来以前是误会了！而今天终于真的断三缚结了，那么这一场辛苦可就有了代价！这就是我们正觉同修会来高雄巨蛋作这一场演讲的目的。

我们来高雄办这一场法会，不是为了要跟诸位劝募，所以我们不设功德箱，我们只是要把法免费送给诸位！（大众鼓掌……）那我们……（大众仍继续在鼓掌……）谢谢！谢谢！那我们给诸位的赠品也非常丰富，请诸位一定要记得带走；因为那里面有很多的法宝，希望诸位可以获得受用，回家以后可以慢慢受用。

好！那么三结已断已知，这是自知自作证哦！阿罗汉对自己是不是已经证得阿罗汉果，都是自知自作证的哦！所以，阿罗汉们都是自己证得阿罗汉果以后，才去向 佛陀禀报说：「我梵行已立，所作已办，不受后有，知如真。」然后佛陀再作勘验以后就证明说：「你真的不受后有，知如真。」便记说他是阿罗汉。证初果的人也是一样，所以证初果的人也可以去向 佛陀说：「我今已经法眼清净。」记说自己得初果，然后 佛陀会问：「你如何说你是得初果呢？」初果人就要把他断三缚结的内容说明出来，然后 佛陀会为他授第四记说：「你真的已得法眼净。」声闻法中的法眼清净就是证得

初果，这是自知自作证的。

第七节 六识论之必然演变及结果

【演讲大纲】 六识论之必然演变及结果：

- 1、始从否定本体论而强力主张缘起性空（外于涅槃本际而说缘起性空），自谓为究竟佛法。
- 2、譬如释印顺发觉已成为断见，使自论之缘起性空论成为戏论（难免「于外有恐怖」），不得不回归本体论，建立灭相真如以救断灭本质；但因灭相真如与因果律、实性真如、三自性完全无关，使其「佛法」依旧不离割裂后的支离破碎状态，再次成为戏论。
- 3、因仍无法自圆其说，不得不另行建立细意识常住说，因此返堕常见中（难免「于内有恐怖」）。千余年来的六识论佛法，始终如此反复演变，不出这三种演变范畴，周而复始不断演变。以此缘故，三缚结永不能断，更不能实证佛菩提，精勤久修一世，浪费生命、钱财、精力，唐捐其功。故应认定有本住法入胎识如来藏常住不变，才能于内、于外俱无恐怖，才能真的断我见乃至我执（于内、外俱无恐怖之经文及详细内容，请径阅《阿含正义》第四辑）。

敬祝诸位大德都能由此一席演讲的多闻熏习，以及回家后自住于闲静处观行，实断我见，并能自我检查我见确实已断而证初果。

讲记内容： 好！那么最后只剩下二十分钟，嗯……我希望能够把它讲完，要很赶了，因为刚才必须花很多时间跟诸位讲断三结，是希望今天诸位没有白来一趟。来这一趟若是真的可以断三缚结，这才是最重要的。那后面如果讲不完的部分，我就会选一些比较不重要的内容跳过去而继续说。

接着我要说的是：六识论者的必然演变的结果。台湾有很多六识论者，大陆亦然。但是这一些人，他们会先从否定本体论开始，也就是否定第八识金刚心的常住，强力主张缘起性空、一切法空。但他们的「缘起性空说、一切法空说」跟佛所讲的不一样，佛所讲的是依涅槃本际，是依入胎识的常住不坏，来说一切法缘起性空，而他们是否定了这个涅槃本际来说缘起性空。他们自己认为「自己说的是究竟的佛法」，但却是属于意识思惟，而且是错误理解的境界，落入断灭空里面啦！因为他们的法义中没有常住的真心，没有常住不坏的如来藏心可以穿越时空；而意识只有一世住而已，于是在主张一切法全都缘起性空而灭尽五阴十八界以后，他们所说的无余涅槃就成为断灭空了。

那么为了避免断灭空的大问题，接着怎么演变呢？他们后来一定会回归本体论。他们首先否定本体论，因为要否定人家所说的很难实证的如来藏；这是因为他们都无法实证金刚心如来藏，当然要否定。然后接着再来回归本体论，为什么要回归呢？譬如说，他们会发觉：把第七识、第八识否定以后，依圣教以及实际上的现观，都会使自己的缘起性空观成为戏论，所以于外有恐怖。因此，不得不回归本体论，但

又不愿回归无余涅槃中的本际如来藏心，所以他们就建立一个「灭相真如」，说蕴处界诸法灭掉以后，那个灭相不灭，不灭就叫作真如，这叫作灭相真如。但那其实是断灭空，他们希望以这样的建立来救护自己落入应成派中观的断灭本质。但是，有个问题是：**他们所建立的灭相真如却跟因果律无关，跟业异熟果无关，跟无记业的三世流转无关；跟二乘解脱道、大乘实相真如以及三自性，也都完全无关**，因此使他们所建立的佛法，依旧成为割裂而支离破碎的状态，必然成为无法实证的假佛法，再次成为戏论。而他们所说的灭相真如其实并不存在，因为那只是一个意识心的想象、戏论而不可实证；灭相真如的本质就是断灭空，所以他们依旧不能够超越时空。

因此他们最后必须要回归到本体论来，可是回归到自己施设的本体论灭相真如的建立，是不可能成立的，所以他们又另外建立说有一个意识细心（细意识）是常住的，说这个细意识能执持各类种子。他们这个说法跟宗喀巴的《菩提道次第广论》是一样的，都以生灭的一世住意识作为轮回的主体，作为能生名色的真实心。然而意识是生灭法，每一世意识都只能存在一世，不能来往三世；而且是所生法，意识不能自生也不能共生，当然不能执持种子，就不能出生我们的名色、五阴。所以他们建立了细意识常住说，是不能断我见的，因此他们又反堕于我见之中。那么既不能超意识，当然就不能穿越时空啰！这就是应成派中观师释印顺的法义不断转变的内涵。

那么接着说，千余年来，源自于声闻部派佛教的六识论的相似佛法，就始终是这样重复的演变着：先否定本体论，然后下一代又回归本体论；但是回归本体论以后，又必须建立细意识常住，又落入常见中；然后下一代觉得不对，再来否定这个细意识，又落入断见中；然后下一代又重新再建立细意识常住的理论，又落入常见中。就这样不断地重复演变，演变来、演变去，都不能出离这三个阶段的反复演变，这就是古今一切六识论者的宿命，也是尽未来际一切六识论者的宿命。

那么他们就因为这个缘故，永远不离意识境界，所以三缚结永远都不可能断除。三缚结不能断除，就使他们对二乘菩提不能亲证；连粗浅的二乘菩提都不能亲证，那么大乘菩提那个胜妙法——甚深般若，当然就不可能实证。所以他们六识论者精勤地久修一世以后，只是浪费生命、钱财、精力，一生所修唐捐其功，永远都无法证得诸佛菩萨能够穿越时空的超意识境界。

所以真想修证解脱道，真想修学佛菩提道的人，都应该认定有个本住法——入胎识、如来藏——是常住不变的，这个第八识是具有金刚性，无一法可以坏灭祂。这样由这个心来使涅槃常住、真实，能够受持一切种子而使因果律昭昭不爽，这样正确的修行就必定会获得解脱以及法界实相智慧的果报。能够这样的人，才能够于内无恐怖，于外也无恐怖；这样才能够真的断我见、证初果，或者进而断尽我执成为阿罗汉，乃至回心佛菩提以后可以证悟明心而成为三贤位的菩萨

摩诃萨，甚至继续进修而成为十地里的菩萨摩诃萨。那么，关于于内、于外都无恐怖的经文与详细内容，今天是没有时间为大家说明的，请诸位直接去请阅《阿含正义》第四辑，里面有详细的说明。

那么在这里，敬祝诸位大德都能够经由这一席演讲的多闻熏习，以及回家之后自己安住在闲静处，如理作意地观行，可以确实印证自己已经断了我见；并且能够自我检查，确实已经断除了三结、证得初果，成为法眼清净的声闻初果人。至于想要证悟这个穿越时空的第八识如来藏，那就不是这么简单的啰！这就无法在这里跟大家公开说，因为佛陀告诫不许公开说！我若是在这里为大家明讲了，就是严重违犯了法毗奈耶。那么就请诸位如果有因缘的话，来正觉同修会共修；我们有施設禅净班，从最基础的，把你当作一张白纸这样从头开始教，教到你将来可以证悟这个第八识如来藏，然后你就可以穿越时空，可以超越意识境界了。（待续）



(连载三十)

二、四大极微非实体法

宗喀巴于争论外境有无之余，针对世尊于《楞伽经》中所宣说一切法唯自心所现、外境非实有之唯识正理，则予以扭曲之、模糊之，声称圣教中所说仅是着重于内心与外境有无相同，也就是内心与外境皆是俱有或俱无；进而主张极微有实体，欲证明外境实有、不可破，以守护其能见闻觉知心之见闻觉知性是本住法性之常见外道论。宗喀巴于《辩了不了义善说藏论》中这么说：

《十地经》说三界唯心者，破外宗说离心别有世间作者，乃是经义，非破外境。《楞伽经》云：『外境悉非有，心似身财处，现为种种事，故我说唯心。』亦许此经非破外境。故破外境，似许全非任何经义，应当观察。经

初句义，谓诸外境非自性有，《般若灯论》说，如同身、财处所等境生种种心者，谓似彼境行相而生。唯心之义，如同前释。和合而成名声等时，一一极微皆与根识作所缘缘，故彼于识非不显现。如军林等依异类成，是假和合虽无实体，然依一事同类极微名为和合，是有实体，平（瓶）等亦尔。其现二月等识，亦须依一月所缘而生，无外所缘则不得生。若无外境，亦谤经说从所缘缘生诸根识，以于胜义及名言中从所缘缘生，皆不应理故。（注¹）

争论外境有无之月称、宗喀巴等人，皆是愚于世尊所说一切法唯自心一如来藏阿赖耶识（异熟识）一所现之真实义，以其墮于有无法之世间心，极尽思惟妄想而不能过彼意识自体及见闻觉知等虚妄法之六识自性，特地曲解及非毁世尊于《楞伽经》所说最究竟、最了义之唯识一切种智圣教。古今一切应成派中观师之所有邪见，几乎已经全部在《楞伽经》中由世尊所破尽，而平实导师于1999年5月至2003年11月连续出版之《楞伽经详解》前七辑注解中，又已将此经中世尊破斥外道之牛有角论、兔无角论、兔角论、无因论等正说，一一发挥论述回应，正好恰当的破除已故印顺比丘自动传承于应成派中观以缘起性空为胜义、建立性空唯名之戏论，亦已破斥了应成派中观师印顺及达赖等人否定如来藏阿赖耶识的种种外道论；至今多年，所有传承并随学于故印顺比丘及达赖喇嘛之所有徒众，皆

注¹ 宗喀巴著，法尊法师译，《辩了不了义善说藏论》卷3，大千出版社（台北），1998年3月初版，页116~117。

无力以其自宗法义如理作意的回应之。因此，应成派中观为了维护自宗而非毁或曲解《楞伽经》之经义，我等皆应认清其中之内幕与心态，不可含糊带过。先举示宗喀巴所引《楞伽经》相对应之经文如下，以供大众检择：

佛言：「大慧！有一类外道：见一切法随因而尽，生分别解，想兔无角，起于未见，如兔角无；一切诸法，悉亦如是。复有外道：见大种、求那、尘等诸物形量分位各差别已，执兔无角；于此而生牛有角想。大慧！彼堕二见，不了唯心；但于自心增长分别。大慧！身及资生、器世间等，一切皆唯分别所现。大慧应知：兔角离于有无；诸法悉然，勿生分别。云何兔角离于有无？互因待故。分析牛角乃至微尘，求其体相终不可得。圣智所行，远离彼见，是故于此不应分别！」（注²）

略释上举经文如下：「世尊说：『大慧！有一类外道，见一切法随着因尽而尽，于此生起意识分别所得的见解，虚妄想像兔子无角之法，生起一切法空无所有之见，认为犹如兔子本来无角一样；一切诸法也都像是这样不可能有一法可以永恒的存在，就把兔子无角（一切法缘起性空）认定为真实法。又有外道，看见四大种、物性、微尘等诸物质在不同分位中之种种形状大小差别相，执于一切法空无如兔无角之想法，于物质种种差别相中生起牛有角之真实想。大慧！彼等外道堕于兔无角空及牛角实有二见之中，不能解了一切法唯是自心如来藏所生现，反更于自心如来藏所生现之法中增长其虚

注² 大正藏，册 16，《大乘入楞伽经》卷 2，页 595，下 7-18。

妄之分别。大慧！彼等外道依于五根身及资生财物、山河大地器世间等之受用，建立一切虚妄分别之兔无角及牛有角法（蕴处界实有，一切皆缘起性空，认定缘起性空是最究竟真理而不可推翻）。大慧！应该要知道，兔角之法本来就离于有无两边，诸法也都是同样道理，不应于有无之中生起分别。为何兔角是远离有无法呢？是由于兔角或有或无之想法，都是与牛角互相为因、相待于牛角而出生兔无角的想法，所分别之兔无角一法，是相待于牛有角而施設建立的；但是若分析牛角至极细之微尘位时，想要求牛角之常住体性终不可得，而兔无角法则是相待于无常变异的牛有角而说的，以此缘故，若有人想求觅兔无角法（缘起性空）的真实性，亦不可得。大乘法中一切圣人所行之智慧境界，皆远离彼外道二见，是故于兔无角及牛有角二法，皆不应生起虚妄分别（因为与法界实相无关）。』

上举《楞伽经》之经文，正是预先诃责后代应成派中观等人，如同牛有角、兔无角一般在有无法中生起虚妄分别。其主张一切法空、无纤毫体性可得，说缘起性空是究竟佛法，别无佛法可修可证，即是犹如兔无角论一般主张兔无角是真实法、究竟法，而不知兔无角是依无常的牛有角而建立的施設法；应成派中观师都不知阴界入诸法皆自心如来藏所生所现，以其意识觉知心住于自心如来所现之境界中，妄想着阴界入诸法皆是由意识觉知心所作而生起种种计着。再依五蕴缘起性空的兔无角实有之见，转而计着能受用境界之意识心常住，计着意识心能入胎结生相续，计着意识心能现一切境界，包括外境在内，

此正是世尊所破于生起兔无角想后之牛有角妄计。

世尊既已预破在前，六识论之应成派中观师即不应将阴界入中之法计为本然存在之牛有角法，阴界入中之任何一法分析至极细乃至色法之极微，皆不可能获得阴界入法有本住之体性；故阴界入之牛有角法亦非真实，不应于阴界入中强行分别或有或无。应成派中观将阴界入之无自体性空分别为胜义空，就是妄计兔无角法；又将阴界入所摄之意识心之离于表义名言的见闻觉知性（显境名言），分别为胜义之本住自性有而落入常见中，就是妄计牛有角法，以牛角意识心作为中道心，皆非圣智之所行，以于有无法虚妄分别故。《楞伽经》中世尊极力破斥外道不知自心所现之妄计过失，斥诸常见外道计牛有角为真实，乃堕于非因计因之无因过中；然应成派中观强词夺理而曲解《楞伽经》之经义，将「一切分别唯自心现，所分别非真实外境」，曲解成「外境非自性有、破外境不是经义」，所暗藏之意乃不许《楞伽经》中之佛语为了义说；因为彼等执以意识为佛法宗旨者，实不能思议如何是不与外境同起灭之不动转心、真实心，亦不能思议如何是运行时不以外境为所缘之心行却能生现六尘境之心；彼等唯一能做的就是否定或曲解经义，将之贬为不了义而教导大众与他们一样轻忽之。

月称、宗喀巴等人愚昧于一切法，愚昧于自心如来之现量，以意识心不离六尘之身觉境界虚妄想，误以为意识心及眼等五识所缘所触六尘皆是真实外境，误以为物质色法四大种极微的种种差别分位，皆为六识心之所缘缘，因此主张一一极微是有实体之法，因此而说四大极微所聚集而有之外境（物质色

法及山河大地等)非自性有。倘若如其所说,四大极微为眼等识所缘,则应眼识执受眼根、耳识执受耳根、鼻识执受鼻根、舌识执受舌根、身识执受身根;则生盲者眼根应烂坏,眼识不现前故;聋哑者耳根应烂坏,耳识不现前故;亦应眠熟后五色根全部烂坏,前五识已全部中断故;而应成派中观如是见解,已明显全违现象法界之现量,有智者闻之,即知其谬。

而于《摄大乘论》中亦已破斥彼说,证明眼等五识无有堪能执受眼等根色,执受五根身者实为入胎识如来藏阿赖耶识(异熟识)。倘若四大极微能为眼等识所缘,即是说眼等诸识都具有大种性自性,故能执持五色根,则眼识亦应能缘声尘之四大极微、香尘之四大极微乃至触尘之四大极微,四大极微无差别性故,亦不应有眼识、耳识等差别自性;而法界运行轨则却非如是,眼等识仅能了别自境、唯了别自相色尘境界故。倘若四大极微为眼等识所缘,吾人应不得顿取色等五尘相,因为眼等识唯有一刹那之了别性,意识应不能缘于眼识之境界,吾人应不识显色、形色、表色等,故四大极微非眼等识之所缘。眼等识所分别之境界皆是自心如来借五根摄取外尘境后顿现之内六尘,并非四大极微所现之外六尘;此由自心如来所变现之内六尘才是眼等识所触所缘所分别者;由六识心之现前运行而言,外境实非有,唯是自心如来之现量,这才是世尊于《楞伽经》中所说无能取所取之法无我真实义。

极微既非眼等六识之所缘境界,亦非有实体之法,极微乃是色法之最小化,世间所发现物质组成之最小粒子,质子、中子、轻子、J粒子、夸克等等,都仍不是真实极微,未来将还

会有更小粒子不断的被科学家发现，因为极微是经由分别而假立之法故；然而未来假使已有最终的极微被证实了，依旧只是物质之最小化；依凡夫而言，极微是常住不变的，但依菩萨所见，极微只是共业有情的自心如来共同变现的，仍非常住法。弥勒菩萨于《瑜伽师地论》中对极微所作之开示是这样的：

复次，于色聚中，曾无极微生；若从自种生时，唯聚集生，或细或中或大。又非极微集成色聚，但由觉慧分析诸色极量边际，分别假立以为极微。又色聚亦有方分，极微亦有方分，然色聚有分非极微，何以故？由极微即是分，此是聚色所有，非极微复有余极微，是故极微非有分。（注³）

略释论文如下：「由四大所聚集之物质色法中，未曾有极微之出生；五根等色蕴从自心种子出生时，都只是由如来藏聚集四大而出生的（不是由如来藏在母胎中出生四大），所出生的色蕴或者是细小之身形，或者是中等身形、大身身形。又五根等色蕴并非由极微自身聚集而成，其实是由如来藏的大种自性功能才能聚合成为色蕴，而且所谓极微亦仅是由于一切种智中，能觉察之智慧分析诸色组成粒子之极限，由此观察分别而将此所分析之极限粒子假立为极微。又五根等色蕴各自有其形态与处所，而极微亦有其形态与处所，但是五根等色蕴之形态并非全部都只是极微之形态，为什么呢？因为极微本身即是一种物质形态，该形态是由如来藏大种自性的聚

注³ 大正藏，册 30，《瑜伽师地论》卷 3，页 290，上 17-23。

集物质功能所拥有的（是由如来藏的大种自性所出生的），并非极微之中更有极微而分析不尽，因此极微并非有情色蕴或物质之实相，极微并非有自己真实不坏的实体存在（是由如来藏的大种自性而有的）。」

当科学家发现物质是由原子组成，当时以为原子应该就是极微（构成物质之最小单位或粒子）；然而后来发觉原子又是由核子与电子组成，再细分时又发觉还有更细的质子与中子，以为质子与中子可能是极微了；后来又发现质子与中子都是由夸克所组成，看来夸克可能是极微了，但物理学家始终不敢确定已经发现到的就是极微，还是继续再寻找更微细的物质分子。事实上不论科学家如何研究，最后还是会有错误，因为离自心如来藏而寻极微，是不可能最边缘极微可以找到的；纵使有一天真的找到极微物质了，还是不能了知极微物质从何所来？灭向何处？因为极微其实是由所有有情如来藏的大种自性中共同变生出来的，极微本身并无自性，只能由如来藏所生灭。

诸佛由一切种智而了知这个实相，才能穷尽物性；八地菩萨由于实证这个极微物性，才能于相、于土自在而变生鱼米等物利乐有情。物质既然是由极微所组成的，极微中若又有极微，则该极微就不应是极微；所以极微有各种不同层次的差别，而由有情的如来藏基于别业、共业而有种种变相，所以有各种差别的物质存在人间，分析无尽。因此，极微纯粹是由佛陀一切种智觉察分析物质之质量过程中，以其最究竟之智慧觉察而分别假立，然后为菩萨们宣说。现代科学家所觉察到之最小粒子，仍非最小粒子，仍是由四大所聚集而有；而四大有各

种不同层次的变相，是由众生如来藏的别业与共业而不断转变的，并非一成不变；而一切色聚并非由不可再分析之实体极微所组成，而是由别业、共业有情的如来藏各自感应引生种种四大极微而组成故。

但应成派中观之月称、宗喀巴等主张一一极微都有其实体被眼识等所缘，不知极微其实是如来藏的大种性自性所变生及时时变异，故于此法落于牛有角想中，亦是弥勒菩萨所破斥之四大极微外道之朋党；不能如实了知唯心所现之心体，是真实可证之自心如来藏，而于否定实有如来藏阿赖耶识以后，住于意识心之我见中，妄想将自心如来藏之境界套用、移转于意识心中，然后以其错谬知见而争论于外境之有无，如此谬见亦早被世尊所预斥了。譬如《大乘入楞伽经》中记载：

佛言：「大慧！我了诸法唯心所现，无能取所取。说此有故彼有，非是无因及因缘过失。大慧！若不了诸法唯心所现，计有能取及以所取，执著外境若有若无，彼有是过，非我所说。」（注⁴）

应成派中观所立之宗旨，完全属于意识心妄想境界，不了诸法唯心所现之心即是如来藏。意识从来只能了别六尘，无法与色法物质接触，能出生阴界入之本来常住自性清净心如来藏阿赖耶识（异熟识），才是物质的根源；祂拥有大种性自性功能，能变生三界中的四大极微，能触、能持各种四大，故说诸法唯心所现，故说三界唯心、万法唯识；祂变生一切法，所变包含

注⁴ 大正藏，册 16，《大乘入楞伽经》卷 3，页 603，上 9-13。

宇宙中之四大极微；然后入胎而从母体中摄取四大极微变生色阴，再由所生的意根、意识来执取所生的种种有色无色境界。但应成派中观完全不懂此理，为了无法实证第八识如来藏而否定了此理，亦将永远无法实证此理，于是只能在现象界的五蕴法上用心，在唯恐堕入断灭境界的思惟中，虽然处处主张一切法无自体性空；却又全然违背自己所主张一切法缘起性空非真实有之法则，反于缘起诸有法中计着缘起性空之无法为真实究竟，堕于兔无角论中；然后再计着性空唯名非真实法中的六识见闻觉知性功能作为本住法性，又成为执著兔角牛角实有者，正是世尊所诃斥之计有能取与所取者，成为经中所说执著于外境若有若无者，堕于无因之过失中，以及无因有缘、因果不能相称之过失中。故应成派中观主张性空唯名而有作用是胜义有，皆属兔无角与牛有角之虚妄想像辗转计着，如是双计双执而违背正理，亦违背圣教；其谤破唯识及非毁方广经典之举，仅是为遮掩其不可救护之过失而作的手段罢了！（待续）

邪箭嘜語

破斥藏密外道多識喇嘛
《破魔金剛箭雨論》之邪說

—— 陸正元老師 ——

(连载二十八)

第三目 身未证法而在高座，身自不知而教人者，必墮 地狱

多识喇嘛说：

还有一点需要说明：经论中所说的道理，属于“教法”，不属于“证法”。教、证属于两种概念，不容混淆。萧平实经常把书中的言教和实际证悟混为一谈，认为书中不说就等于未悟、未证，书中所说，就是证悟之境。

这里又一次露出了外行的马脚。实际上按佛教理论讲，会说其理，未必是证悟其理；证悟其理，也未必是会说其理。因为，证悟的思想境界是一种只有自觉的离言、离戏论境界；相反，通过读书学习，掌握佛教理论，做到会说会写并不难，而要悟到那个境界，并不是一件容易的事。说大话敢和大家辩论的人，首先应该懂得佛教法相概念。否则，虽然有天大的勇气，若不懂规则和“套路”，则永远进不了辩论的“拳击场”。¹

¹ 多识仁波切著，《破魔金剛箭雨論》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页131。

多识喇嘛此言差矣！此种歪理完全违背佛法教理，佛法甚深极甚深，绝非凡夫意识思惟所能想象得到的境界；要依闻思修证次第而修，且是要讲求真修实证，方能逐渐明了其真实义理。否则若像喇嘛教之教法，完全以凡夫世间智慧欲探知佛法证悟贤圣之殿堂，就像是井蛙之见。而藏传佛教（喇嘛教）乃六识论者，所证只有意识思议的境界，无法思议超越意识诸佛秘藏的如来藏不生不灭之法，藏传佛教密宗所强调的「证」法，说穿了乃是「证」得「**欲界最最低下的男女淫合的乐触境界**」美其名为「无上瑜伽、乐空双运」，我们从藏传假佛教中格鲁派（俗称黄教）祖师所谓的「至尊」宗喀巴所著《密宗道次第广论》中就可以知道，宗喀巴有这样说：

……若传女子灌顶，于金刚处当知为莲。此如妙吉祥口授论第三灌顶时云「由虚空界金刚合，具正眼者生大乐，若于正喜离欲喜，见二中间远离坚，**莲空金刚摩尼宝，莲藏二合金刚跌**，若时见心入摩尼，知彼安乐即为智，此是圆满次第道，最胜师长共宣说。贪离贪中皆无得，刹那妙智于彼显，八时一日或一月，**年劫千劫受此智**。」正灌顶时受须臾顷，正修习时长时领受经八时等。²

多识喇嘛推崇的格鲁派宗喀巴要求弟子要在无上瑜伽双身法进行中，男女性器官交合淫欲之刹那间，就是藏传佛教（喇嘛教）要「证」的究竟法——生起第四喜的乐触，宗喀巴「大师」称这个叫作「妙智慧」；这个「妙智慧」在喇嘛上师与女信徒

² 宗喀巴著，法尊法师译，《密宗道次第广论》，妙吉祥出版社，1986年6月初版，页384。

明妃彼此淫交苟合的时候就得要显现出来，才说「证」得这个法，如果已经接受过藏传佛教密宗第四喜灌顶者，得要依据藏传佛教所自创的三昧耶戒来行这个「无上瑜伽第四喜的性交」，这些藏传佛教（喇嘛教）的男女行者，每日至少八个时辰（即十六个小时）来修双身法「证」这个「妙智慧」，或者要求「证量」更高者，得要全天保持在这种男女性交的乐触之中安住；甚至于宗喀巴要求能够维持整整一个月或者整整一年、整整一劫，乃至整整一千劫之中，都要保持在男女性交的乐触中安住，这样才是「证」此无上瑜伽第四喜的智慧。

古时候宗喀巴强调双身法，我们看现代藏传佛教密宗（喇嘛教）最高法王十四世达赖喇嘛，在他的书中明白说：

对于佛教徒³来说，倘若修行者有着坚定的智慧和慈悲，则可以运用性交在修行的道上，因为这可以引发意识的强大专注力，目的是为了要彰显与延长心更深刻的层面（稍早有关死亡过程时曾描述）为的是要把力量用在强化空性领悟上。否则仅仅只是性交，与心灵修行完全无关⁴。当一个人在动机和智慧上的修行已经达到很高的阶段，那么就算是两性相交或一般所谓的性交，也不会减损这个人的纯净行为。在修行道上已达到很高程度的瑜伽行者，是完全有资格进行双修，而具有这样能力的出家人是可以维持住他的戒律。⁵

³ 案：其实是「藏传佛教——喇嘛教徒」

⁴ 案：其实就是男女性交苟合，只是藏传佛教喇嘛教徒的托词谎言。

⁵ 达赖喇嘛著，丁乃竺译，《修行的第一堂课》，先觉出版股份有限公司，

目前藏传佛教密宗最高法王的达赖喇嘛书中所说，如果喇嘛教「证」得很高的阶段，「那么就算是两性相交或一般所谓的性交，也不会减损这个人的纯净行为」，那摆明了就是要修双身法，难怪每个喇嘛都自称为「活佛」，不外乎就是借口自己「证量高」而堂而皇之的努力修男女淫欲的双身法。我们再举一例〈达赖喇嘛和中国佛教访问团之问答〉中更明白的说藏传佛教密宗所「证」的法就是「男女性交」，因为喇嘛们都想要「永恒的保持这个无上瑜伽性交大乐」，我们看原文：

在无上瑜伽中，有讲到喝酒、吃肉的问题，而这是与男女结交有关系的。其中谈到最主要的问题，就是男女的结交问题，也就是双身的问题。以瑜伽者来讲，如果他是男性，他所依的就是佛母，瑜伽者若是女性的话，那她所依的就是佛父。也就是说佛父佛母是互相依靠的。为什么呢？因为经由身躯的结交之后，粗分的意识和气流会慢慢的缓和下来，渐渐的消失了！而为了使达到最究竟的目的，所以他必须产生大乐才有办法，为了能永恒的保持这个大乐，所以他的精液绝对不能漏出，一滴都不能漏出，他有办法运用这个精液！假使他在行双身法时，将精液射出来，那他必须要有办法一滴不漏的收回，否则就是违背了梵行，就是犯了大罪。⁶

所以多识喇嘛大刺刺的说「证法」，当大家检视藏传佛教（喇

2003年5月，初版七刷，页177~178。

⁶ 〈达赖喇嘛和中国佛教访问团之问答〉，记录/理成，刊于《达香寺法讯——利生》，中华民国八十七年元月刊（27期）第二版。

嘛教)所谓的「**证法**」的内涵,结果与世俗人「性交」没有什么两样,甚至更而入骨,灌上「无上瑜伽、大乐光明」的名相,居然还敢用「藏传佛教」来假装成为佛教,这就是藏传假佛教(喇嘛教)的底细。此处篇幅有限,读者欲了解藏传佛教的本质,可以请阅平实导师《狂密与真密》四巨册56万字的披露,亦可参考佛教正觉同修会出版众破斥藏传佛教密宗之书籍,如《甘露法雨》、《护法与毁法》,以及《魔界转世》、《浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论(密续)之达文西密码》、《博爱—爱尽天下女人》……等小册说明。

真正佛法中实证的法,非意识境界所能思议,如《解深密经》卷1中,法涌菩萨向世尊报告说:

我于彼佛土,曾见一处**有七万七千外道,并其师首同一会坐,为思诸法胜义谛相;彼共思议、称量、观察、遍推求时,于一切法胜义谛相竟不能得,唯除种种意解、别异意解、变异意解、互相违背,共兴争论。**⁷

因此佛法不但难可思议而得,而且错误说法者(如藏传佛教密宗等六识论者)的邪见、邪教导,乃是会伤害众多佛子的法身慧命,使不得成就,此果报极为严重,易堕入三涂恶道,长劫难出。佛陀于经中多有提醒,有智者切勿轻忽。

又如《佛藏经》卷2,世尊云:

舍利弗!不净说法者,有五过失。何等为五?一者自言尽知佛法;二者说佛经时,出诸经中相违过失;三者于

⁷ 《大正藏》册16,《解深密经》卷1,页689,下12-17。

诸法中心疑不信；四者自以所知，非他经法；五者以利养故为人说法。舍利弗！如是说者，我说此人当堕地狱，不至涅槃。……舍利弗！说法甚难！如是说者，我说此人名为外道、尼犍弟子，非佛弟子；是说法者命终之后，当生尼犍子道。何等是尼犍子道？邪见是尼犍子道；何等为邪见？谓是地狱、畜生、饿鬼。何以故？舍利弗！身未证法而在高座，身自不知而教人者，必堕地狱。舍利弗？如是因缘如来悉知，我诸弟子以种种门、种种因缘、种种诸见，灭我正法。⁸

达赖喇嘛、多识喇嘛等虚妄名为「活佛」，连我见都没有断，居然号称「法王」来欺瞒众生，佛说如此人「身未证法而在高座，身自不知而教人者，必堕地狱。」

第四节 依藏传佛教（喇嘛教）之六识论「缘起性空」只会走向背离佛道之歧路

第一目 未实证胜义谛，无法真发菩提心，亦不知真平等心

若能于一切众生之蕴处界世俗法中得证胜义谛——如来藏，则能确定此决非达赖喇嘛、多识喇嘛等藏传佛教诸师所说之六识论缘起法无自性空，因为此无自性空，是有分别、音声、名字而建立之虚妄戏论，而世尊说此胜义谛，无分别戏论、一切音声名字路绝，乃是说第八识如来藏从本以来就不分别六尘万法，乃是离见闻觉知，不受三界万法诸戏论所系缚，

⁸ 《大正藏》册 15，《佛藏经》卷 2，页 793，中 12-下 4。

既不是一切三界六尘万法的体性，乃是本来清净自性涅槃，三界一切音声名字都与如来藏隔绝，因为祂是诸入不会故；真实亲证此法界实相心第八识如来藏之菩萨摩訶萨，能现观此如来藏心是真如、法性、实际，具不虚妄性、不变异性、平等性、离生性。如《大般若波罗蜜多经》卷 396：

善现！诸法真如、法界、法性、不虚妄性、不变异性、平等性、离生性、法定、法住、实际、虚空界、不思議界，如来出世若不出世，性相常住，是名一切法平等性。此平等性名清净法，此依世俗说为清净，不依胜义。所以者何？胜义谛中，无分别、无戏论，一切音声名字路绝。⁹

诸菩萨摩訶萨因为能观见一切有情众生与诸佛菩萨皆同样有此无差无别之如来藏心，只是如来藏心中所含藏之种子清净与否而有差别不同，因此菩萨依于实证此法界实相如来藏心而称之为大乘见道，因为见到一切有情的成佛之道皆依此如来藏心而建立、而成就，也可知道过去现在未来一切三世诸佛，都是依证悟此如来藏心而得之般若波罗蜜来修行，进而成满佛地无量无边的功德，由现观此心真实常住法性无边，故能发起胜义菩提心来行菩萨行¹⁰。且亦因为以慧眼见到一切有情之法性皆平等无差，而凡夫众生不知不觉自身有此无价宝珠却仍继

⁹ 《大正藏》册 6，《大般若波罗蜜多经》卷 396，页 1049，中 8-14。

¹⁰ 《般若波罗蜜多心经》卷 1：【菩提萨埵依般若波罗蜜多故，心无挂碍；无挂碍故，无有恐怖，远离颠倒梦想，究竟涅槃。三世诸佛依般若波罗蜜多故，得阿耨多罗三藐三菩提。】《大正藏》册 8，页 848，下 14-17。

续流浪生死，在三界五趣六道中生生死死轮回不已，故依此现观智慧及菩萨种性的功德利用，而发起大悲心欲救度一切众生，由此大悲心的驱使精进，相应诸佛菩萨悲愿的感应加持，因此一步一步的在十方无量世界利益安乐有情永不退堕，此乃真实证悟菩萨现观智慧之心境，非诸外道凡愚所能思议。

如《大般若波罗蜜多经》卷 9：

复次，舍利子！诸菩萨摩訶萨修行般若波罗蜜多时，于一切有情若劣、若胜、若好、若丑，起平等心；是菩萨摩訶萨于一切有情起平等心已，复起利益安乐之心；是菩萨摩訶萨于一切有情起利益安乐心已，**于一切法性皆得平等**；是菩萨摩訶萨于一切法性得平等已，**普能安立一切有情，于一切法平等性中作大饶益。**¹¹

但是达赖喇嘛及多识喇嘛皆六识论者，因此未能实证此法界实相心，并否定此第八识如来藏心，不知菩萨证悟后转依此本来平等清净的真如实相，如是行菩萨行方名平等，而达赖喇嘛及多识喇嘛六识论外道所说的平等乃是不平等，因为其所谓的对众生之平等、大悲，皆仅是依于凡夫我爱之意识想象境界，所依、所缘境界都是意识，意识本身就是生灭无常而不平等，依此意识境界而起的「平等、大慈、大悲」当然不平等，因为藏传假佛教的「平等大悲」乃是依据不平等的意识而有；而证悟菩萨的「平等、大慈、大悲」乃是依据现观「本来平等性、本来大慈性、本来大悲性」如来藏之胜义「平等无碍、无缘大

¹¹ 《大正藏》册 5，《大般若波罗蜜多经》卷 9，页 50，上 3-10。

慈、同体大悲」，这些现观智慧都不是藏传佛教（喇嘛教）大小活佛、上师、仁波切所能思议。

又如达赖喇嘛说：【等观自他的意思是开发一种态度了解到「正如我想离苦得乐一般，其他无边无量的众生亦然，他们也希望离苦得乐。」¹² 此种意识思惟分别所得之平等其实是依于亲疏远近、利弊得失而有差别不同的，乃是我见俱在的凡夫意识境界所思，不离我见、我所见故，此乃是通世间的善法，并非依于一切众生法性之平等而作大饶益，仍是凡夫境界。我们再由多识喇嘛书中所说的内容，更可明显看出其面对旁生道有情众生之慢心，何来平等之有？多识喇嘛说：

「在大乘佛教中，凡称“胜义”者皆指本际法性，如对理菩提心解释说：“一切诸法本来寂灭，安住于此中道实相而成上求下化之愿行，是为最上之菩提心，谓为愿理之菩提心。”（见丁氏《佛学大辞典》“菩提心”条）愿理之菩提心就是胜义菩提心。有此菩提心就是登地圣菩萨。

……说“胜义菩提心是阿赖耶识”，纯属法盲的瞎说。……猪狗牛羊，毒蛇猛兽也有阿赖耶识，因此，猪狗牛羊、毒蛇猛兽也该和他们没有什么区别了。宣称高人一等的“菩提心”、“道种智”和猪狗牛羊、毒蛇猛兽没有什么差别，因为阿赖耶识众生均有无差别故。

¹² 第十四世达赖喇嘛著，陈琴富译，《藏传佛教世界》，立绪文化出版社，90年3月初版五刷，页83。

从他们对佛教教理的错倒理解，在胜义菩提心和阿赖耶识中间划等号，也证明他们的“阿赖耶”所现“了别心”和低级动物的了别心没有什么差别。这也足以证明他的理论是何等的荒谬了。既然，胜义菩提心是一切众生本来具有的“如来藏”，那么龙树、无著等菩萨依经开示的菩萨道入道修行证果理论统统不就是“废话”了吗？中国的三论、天台、华严、法相、禅净等宗重点宣导的发菩提心、证菩提心的教义全都不就成了“无稽之谈”了吗？真是岂有此理！」¹³

多识喇嘛在其书中后段说得好听：【通俗地说：“菩提心就是为利乐众生而发起的成佛之心。”】¹⁴，在书中前段，却说猪狗牛羊则是「低级动物」，甚至若为了自己活命，则可理直气壮的吃同有佛性之众生肉（多识喇嘛《破论》p.386~387，将于第六章中详破），这哪里像是发菩提心的菩萨之作为？可见其完全不知「心、佛及众生，是三无差别」及「自性清净心而有染污」，悟后仍须起修之正理。而意识心变化无常，由意识一时为利乐众生而发起的成佛之心，肚子饿时就忘了，而吃起众生肉来，有可能带多识走向成佛之道吗？意识是无常生灭法，并非成佛之道之正因，欲以此意识心成就佛道，正如世尊所诃责之「犹如煮沙欲成嘉馔，纵经尘劫终不能得」之愚痴人。再者，多识

¹³ 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页053~055。

¹⁴ 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页365。

喇嘛却不知「喇嘛教所修之法都是畜生业、地狱业」，也是他口中所说的「低等动物」之属，更有甚者如多识喇嘛等「活佛、上师、仁波切」等级的，那更是低于这些畜生（低等动物）的地狱报。我们看 佛于经典的开示：

复有十业能令众生得畜生报：一者、身行中恶业，二者、口行中恶业，三者、意行中恶业，四者、从贪烦恼起诸恶业，五者、从瞋烦恼起诸恶业，六者、从痴烦恼起诸恶业，七者、毁骂众生，八者、恼害众生，九者、施不净物，十者、行于邪淫。以是十业得畜生报。¹⁵

因此喇嘛教的信徒若是用上师、明妃的男女淫液（不净物）来供养诸佛的话，那是畜生报；若被上师的邪教导误导而不小心行于邪淫的话，那是畜生报；若更甚者，明知故犯而破戒者，乃是地狱报；若是喇嘛、上师、活佛本身乃是广行淫欲、污奸比丘尼、诽谤正法者，那不仅是地狱报，还是无间地狱报。因此修习喇嘛教的广大佛弟子当谨记佛语开示，免得学佛的善因，却遇到藏传佛教（喇嘛教）恶知识的邪教导误导，而造了堕三涂的恶业，那是天下最大的冤枉事啊！不可不慎！

第二目 藏传佛教应成派「缘起性空观」邪见是为遮掩其邪恶世俗密法

未实证如来藏之二乘愚人及外道凡夫异生无法了知大乘般若的智慧，只能从字义上去推测臆测大乘法之境界。如藏传佛教诸师不承认 佛陀于经中开示之能出生万法的根本因——

¹⁵ 《大正藏》册 1，《佛为首迦长者说业报差别经》卷 1，页 893，上 13-18。

第八识如来藏，而执言取义误会经典内容，因此自行建立一切万法皆是毕竟无自性空、相互依存的邪见而生邪思妄想。

如多识喇嘛说：**【大乘根据第二期法轮《般若经》，龙树开创了万法性空的“空宗”中观。……在中观宗中根据《般若经》只承认六识，不承认八识。】**¹⁶

【缘起性空说不仅不是应成派所创，也不是龙树等中观大师所创，而是《般若》、《华严》等一切经典的真俗二谛的主要精神，是一切佛法的根本。】¹⁷

【如中观“性空”之义，并非否定事相的真实存在，只是否定其自性而已】¹⁸

又如达赖喇嘛说：**【佛教一切万法皆是毕竟无自性、相互依存的『空性哲学』，是独有殊胜的。】**¹⁹。

这不但与 佛陀于《般若经》中之开示不同，龙树菩萨依《摩诃般若波罗蜜经》之释义，亦非如是说。如 龙树菩萨于《大智度论》卷 1 即开宗明义的破斥如中观应成派之邪见而说道：

¹⁶ 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005 年 11 月初版一刷，页 422。

¹⁷ 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005 年 11 月初版一刷，页 076。

¹⁸ 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005 年 11 月初版一刷，页 245。

¹⁹ 达赖喇嘛著，郑振煌译，《达赖喇嘛谈心经》，圆神出版社，2004 年 3 月初版，页 020。

诸法无常非第一义！复次，若一切实性无常，则无行业报。何以故？无常名生、灭、失故，譬如腐种子不生果，如是则无行业，无行业云何有果报？今一切贤圣法有果报，善智之人所可信受，不应言无；以是故，诸法非无常性；如是等无量因缘说，不得言诸法无常性。一切有为法无常、苦、无我等亦如是，如是等相名为对治悉檀！第一义悉檀者，一切法性！一切论议语言、一切是法非法，一一可分别破散，诸佛、辟支佛、阿罗汉所行真实法，不可破、不可散。²⁰

《般若经》依胜义谛如来藏而说：一切法本来清净、……一切法如涅槃、……一切法不来不去²¹，本非空非有；而缘起性空本是声闻解脱道的一个部分，二乘人现观蕴处界万法乃是因缘所生法，既然有生终究归于灭尽，而阿罗汉灭尽十八界万法入无余涅槃却非断灭境界，而知有涅槃的本际本来就在恒不坏灭，非缘生法故，乃是真实如如常住法，声闻人虽无菩萨深妙般若慧，未能于万法中实证此一涅槃本际的境界，但信受佛语故，故肯灭尽蕴处界法而于内于外都无恐怖。以有情众生多偏执有病，故世尊说空以除有执。是故声闻人可依之远离对世间法之执著，而成就解脱道。大乘证悟菩萨不仅能够现观二乘圣者所观之蕴处界空相，更能现观出生蕴处界万法之空性心如来藏，而且能够于证悟后，透过诸佛菩萨的加持教授，而能现观如来藏借缘而生起一切万法的真实面貌，都能现观三界

²⁰ 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 1，页 60，中 28-下 9。

²¹ 《大正藏》册 8，《小品般若波罗蜜经》卷 9，页 579，中 23-27。

万法都是如来藏借缘而直接、间接、辗转出生，最后都是归于如来藏本来寂灭的空性，而此现观智慧唯有证得法界实相心的大乘菩萨才有，而此大乘缘起性空观乃是甚深极甚深，因此佛陀在《阿含经》开示说：**【此甚深处，所谓缘起；倍复甚深难见，所谓「一切取离、爱尽、无欲、寂灭、涅槃。」】**²² 因此，不管二乘及大乘缘起性空观，都是以八识论为基础，而不是藏传佛教密宗（喇嘛教）六识论的缘起性空观。

众生颠倒见故，因此执著错认蕴处界某一法为真实有，如达赖喇嘛、印顺法师执意识细心、意识极细心为真实心；因此颠倒错计后，却想要灭有而存空，如藏传佛教（喇嘛教）应成派中观诸师及继承应成派中观邪见的印顺法师之「灭相不灭、灭相真如」。因此藏传佛教密宗乃是俱执空有两边者，双具断见及常见。一分断见外道听佛菩萨开示蕴处界无常的道理后，知道凡是执三界有为真实者是病，但不知道若执空亦是病，并且世尊特别强调「空病」无药可治。如《大乘本生心地观经》卷8中世尊云：**【善男子！本设空药，为除有病；执有成病，执空亦然，谁有智者，服药取病。善男子！若起有见，胜起空见；空治有病，无药治空。】**²³

达赖、多识喇嘛等六识论藏传佛教（喇嘛教）诸师否定七、八二识，是于实有事起损减执，又执取依缘起法之无常、苦、空而立之性空错说为胜义谛，正是无药可救治之恶取空者；

²² 《大正藏》册2，《杂阿含经》卷12，页83，下13-15。

²³ 《大正藏》册3，《大乘本生心地观经》卷8，页328，下5-8。

另一方面，藏传佛教（喇嘛教）诸师怕这样会落入断灭见，却又执著「就意识之流本身来说，没有任何方法可以令其毁灭」²⁴，说意识心可贯通三世，如此又是于实无之事而起增益执。所以藏传佛教所说之法乃是远离如来藏无二中道之法，而落于既执空、又执有的两边恶见中，上举诸多事实俱在，由不得多识喇嘛狡辩。

睽诸多识喇嘛等喇嘛教诸师之意，其实是要说：「胜义谛是『无自性空』，而世俗法才是真实的，值得我们努力追求。」如此见解乃是同于世间凡夫，因此一切藏传佛教（喇嘛教）所修之密法，莫非落于虚妄之世间法中，却皆自以为真实，而自豪的说：**【实证主义的科学可以轻而易举地否定“唯识所变”的理论，但永远无法推翻万物缘起的科学理论。而且，生物、物理、化学进一步发展，给缘起论提供了有力的支援。】**²⁵ 正是如 佛陀呵责为「**口但说空，行在有中**」²⁶ 之愚人。而且此说法具足证明藏传佛教密宗（喇嘛教）崇尚六识论的邪谬，因为连世俗法中实证主义的科学都可以**【轻而易举**

²⁴ 达赖喇嘛著，郑振煌译，《达赖喇嘛谈心经》，圆神出版社，2004年3月初版，页048。

²⁵ 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页109。

²⁶ 《五苦章句经》卷1中所说：**【闻无所有，便旷其意，不复修戒，无所挂碍；于六德中，事事懈废，言一切空，当何所作，口但说空，行在有中，堕四颠倒故，言无功德，菩萨不应使闻无所从生法忍。】**（《大正藏》册17，页546，中3-7）

地否定「唯识（六识）所变」的理论】，但无智寡闻的多识喇嘛却不知道【连实证科学都无法证明的「唯识（八识）所变」的理论，却由不共外道、凡夫、二乘的「大乘实证佛法」来证明】。而且西方实证科学或哲学界也可以知道不可无中生有，因此证明断灭论者乃是邪见，但是能力有限无法实证佛法中的真实理地，因为都是凡夫异生的阶段，其所谓的「缘起论」也只是观察蕴处界缘起性空的局部而已，犹如井蛙不知大海，若执此蕴处界缘起性空为法界实相的究竟义理，那就是佛所破斥的邪见者。

《菩萨地持经》卷2中如是说：

有二种人坏佛正法：一者、若色等诸法、色等诸事，施設假名说自性、自相，于不实法妄想计着；二者、施設假名处、假名所依离言说自性第一实义，诽谤毁灭一切都无所有。²⁷

说明两种人坏佛正法：一种是将虚妄不实的蕴处界法，妄想计着为真实法，如藏传佛教（喇嘛教）之达赖喇嘛所谓的最细意识心，达赖说：【我们主张有特定几种诞生方式，但必须有先前的**意识连续体**（continuum of consciousness）为基础。意识并不真正由物质产生，但是意识连续体可以进到物质里去。】²⁸【意识分为三层次：粗、细、与最细意识。如我们

²⁷ 《大正藏》册30，《菩萨地持经》卷2，页894，中9-13。

²⁸ 杰瑞米·海华法兰西斯可·瓦瑞拉 编著，靳文颖 译，《揭开心智的奥秘》，众生文化出版有限公司，85年6月30日初版，页265。

较早所讨论过的，心智越粗糙的层次，对身体的依赖越多，越细微的依赖越少，而最细的层次则是**独立于身体之外的**。我们的这种最细意识叫做明光、明光心。】²⁹【这意识—最细意识—**继续成为来世的意识或自我。**】³⁰因为这乃是常见外道的说法，难怪多识喇嘛说：「世俗谛的我，是客观存在，**既不能断，也不可断。**」³¹这就是佛所破斥第一种坏佛正法者；另一种坏佛正法者乃是将蕴处界法所依之第一实义如来藏，诽谤说为一切都无所有。如同多识喇嘛在书上说：「只承认六识，不承认八识。」³²『阿赖耶识』纯属理论上的一种假识，不是实际存在」³³此乃是诽谤根本识阿赖耶识菩萨藏者，乃是一阐提的种性，也是佛在此处所破斥第二种坏佛正法者。因此，藏传佛教（喇嘛教）诸师正是两种坏佛正法行为皆犯者，正是经中所说破坏佛教正法最严重者；若依之修学，则只会离解脱道越远，而越益深着于世间法，若任其在佛教中恣意发展，则必将佛教正法破坏殆尽。

所以藏传佛教密宗诸师高举六识论「缘起性空」之旗帜，

²⁹ 同上，页 273。

³⁰ 同上，页 277。

³¹ 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页 397~398。

³² 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页 422。

³³ 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页 319。

不但无法帮助修学藏传佛教之人成就解脱，反而因为得到「一切法空无自性」的借口，其目的乃是要遮掩其邪恶之世俗密法本质——无上瑜伽、乐空双运，正好可顺自身之贪瞋染污种子恣意贪求，而理直气壮的说之为「大贪之法可快速成就佛道！」或者说「反正一切法空无自性，因此喇嘛上师与明妃合修双身法也是一切法空无自性嘛！」正似有一人偏爱吃油炸等上火食物而得到上火之热病，庸医却告之说：「只要吃热药，火上加火，把火烧光，烧光就没有火可烧，汝病即可速愈！」此犹如告诉已吸毒成瘾者：「你只要以毒攻毒，尽量吸毒，则毒瘾必定可除！」有智之人一闻即知此分明是不可信之歪理，但却仍有众多无智之人会受骗上当，只是因为不知道藏传佛教（喇嘛教）非佛教的底细，透过 平实导师《狂密与真密》的披露，时至今日笔者亦借多识喇嘛这本《破论》邪说的辨正机会，而再次披露藏传佛教密宗的本质，至于有智的您是否还要继续信受喇嘛教诸师的谎言，就端看您要如何用智慧抉择了！（待续）



真假沙门

—依佛圣教阐释佛教僧宝
之定义

蔡正礼老师

(连载八)

第三章 声闻法式与沙门果

第一節 苦行文化与方法错误的困境

在古天竺地区的沙门运动中，许多从事修行的广义沙门，他们观察世间很多是苦，因此这些人为了寻求解脱生死、解脱诸苦的系缚，离于居家生活，入于山林之中，加入修行的行列去探究解脱的方法。那时就有许多修行的方法与理论出现，这类婆罗门的外道修行人数量很多。例如《长阿含经》卷6记载：

时彼众中独有一人作如是念：「家为大患，家为毒刺，我今宁可舍此居家，独在山林，闲静修道。」即舍居家入于山林，寂默思惟，至时持器入村乞食，众人见已，皆乐供养，欢喜称赞：「善哉，此人能舍家居，独处山林，静默修道，舍离众恶。」于是，世间始有婆罗门名生。彼婆罗门中有不乐闲静坐禅思惟者，便入人

间，诵习为业，又自称言：「我是不禅人。」于是，世人称不禅婆罗门，由入人间故，名为人间婆罗门。于是，世间有婆罗门种。

当时修行的风气很兴盛，这些修行人观察到欲界由男女欲所成就的居家生活是许多苦的来源。因此他们弃舍世间居家，而独在山林闲静修道。这些能够舍家居，独处山林，静默修道，舍离众恶，就是正确观察到人类被男女欲所系缚之苦的高层次婆罗门；他们大多以四禅八定为主要修行，因为四禅八定的实证即是以伏除男女欲作为实证的前提，因此成为超越一切人天乘宗教的婆罗门乘。然而出家婆罗门中也有一些层次较低的修行人，他们不喜乐闲静坐禅思惟，而入于人间以诵习为业，名为「不禅婆罗门」或「人间婆罗门」。不论是独在山林静默修道的婆罗门，或者在人间诵习为业的婆罗门，大多是以苦行法式寻求解脱，因此外苦行法式的文化风行于当时的古天竺。例如《长阿含经》卷8纪载：

佛告梵志：「汝所行者皆为卑陋，离服裸形，以手障蔽，不受瓠食，不受盂食，不受两壁中间食，不受二人中间食，不受两刀中间食，不受两盂中间食，不受共食家食，不受怀妊家食，见狗在门则不受其食，不受多蝇家食，不受请食，他言先识则不受其食，不食鱼，不食肉，不饮酒，不两器食；一餐一咽至七餐止，受人益食，不过七益；或一日一食，或二日、三日、四日、五日、六日、七日一食；或复食果，或复

食莠，或食饭汁，或食麻米，或食稗稻；或食牛粪，或食鹿粪；或食树根、枝叶、果实，或食自落果；或被衣，或披莎衣，或衣树皮，或草襜身，或衣鹿皮；或留头发，或被毛编，或着冢间衣；或有常举手者，或不坐床席，或有常蹲者，或有剃发留髭须者；或有卧荆棘者，或有卧果蔬上者，或有裸形卧牛粪上者；或一日三浴，或有一夜三浴。以无数众苦，苦役此身。」¹

当时有各类寻求解脱的修行理论提出，于是有不同的苦行方法出现于世。有的人为了能够达到解脱的证境，因此希望在饮食上面用功，所以施設一些苦行禁戒，认为避免受用某些食物的来源，就能够达到解脱的实证，因此不受瓠食、盂食、两壁中间食、二人中间食，乃至不受请食；或者有的苦行者，他们施設の禁戒是在饮食的次数与分量上面，持守一餐一咽至七餐止，或一日一食，乃至七日一食，他们认为持守这样的苦行禁戒是能够实证解脱；也有的苦行者，他们则是在食物的内容上面施設禁戒，因此专门食用牛粪、鹿粪、树根、枝叶、果实，乃至食自落果，希望这样持守而能够解脱生死。也有一些苦行者，他们则是在衣着上面施設禁戒，因此他们被衣、披莎衣、衣树皮、草襜身、衣鹿皮、留头发、被毛编、着冢间衣；还有一些则是遵守各式各样奇怪的禁戒，例如有常举手者、不坐床席、有常蹲者、

¹ CBETA, T01, no. 1, p. 47, c14-p. 48, a3

有剃发留髻须者、有卧荆棘者、有卧果蓏上者、有裸形卧牛粪上、或一日三浴、有一夜三浴等等不一而足。因此当时有无数无数种类的苦行禁戒修行法，这些沙门、婆罗门认为一世遵守这样的苦行禁戒法式，就能够解脱生死、灭尽诸苦，所以他们以无量无数的众苦来苦役自己色身，这些精勤行苦行的沙门、婆罗门终其一生努力苦行的结果依然无法获得顺于解脱的智慧。

佛陀降生印度时，正是这类苦行文化风行的年代。为教育修行人，佛陀故意示现精勤于这些沙门、婆罗门实践的各种苦行修法，示现了曾经精修婆罗门等出家沙门一生遵奉苦行禁戒，也示现他们希望借此能够证得的解脱。但事实上证实他们都没有办法实证解脱，因为他们所施行的解脱方法都是错误的，因而陷入无法实证解脱的困境之中，佛陀说他们以苦行或其他想法而施設禁戒，想要这样苦修而获得解脱的见解是错误的，名之为戒禁取见，因此 佛陀说这类苦行是无助于解脱的卑陋苦行。

为什么这些苦役其身的卑陋苦行无法证得解脱呢？因为这些苦役其身的苦行法式归纳起来只是着眼在食物来源、内容与饮食次数上，或者在衣着上，或在行为上常举手、不坐床席、常蹲、卧荆棘、卧果蓏、裸形卧牛粪上、一日三浴、一夜三浴，乃至在外观上剃发留髻须等等外法上面用心，这样的沙门、婆罗门虽然修习无量数种类的苦行禁戒，但这些都是与解脱不相应的外苦行法式，佛陀因此而诃责之，因此

佛陀反对这些自苦其身的外苦行法式，因为这些外苦行法式与解脱的真法式—解脱智慧—并不相应。例如《长阿含经》卷12，佛陀开示说：【犹如有人行外苦行，非是如来所说正行，自以为乐，此是如来之所呵责。】²

所以 如来世尊诃责这些外苦行方式的修法。佛陀说：就像有人所行的外苦行，并不是如来所说相应于解脱的正行；不断地施行外苦行而自以为可以灭苦得乐，这是如来所诃责的邪见。与解脱相应的正行是在因果上不亏负众生，乃至进而饶益众生而不求来世的回报作为寻求解脱的前提。但是在其他经典 佛陀开示比丘要精勤苦行，例如《长阿含经》卷2：

佛告比丘：「复有七法令法增长，无有损耗。何谓为七？一者有信，信于如来、至真、正觉十号具足；二者知惭，耻于己阙；三者知愧，羞为恶行；四者多闻，其所受持，上中下善，义味深奥，清净无秽，梵行具足；五者**精勤苦行**，灭恶修善，勤习不舍；六者昔所学习，忆念不忘；七者修习智慧，知生灭法，趣贤圣要，尽诸苦本。如是七法，则法增长，无有损耗。」³

佛陀开示有七种法要的实践，可以令解脱法的实证功德增长而无有损耗。其中第五种就是要精勤修习与真法式相应的内苦行来灭恶修善；因为灭恶就是要灭除对其他众生的恶行，修善就是要作饶益众生的善行，皆是于因果上合理地解

² CBETA, T01, no. 1, p. 74, c21-23

³ CBETA, T01, no. 1, p. 11, c13-21

决自身与众生间的系缚，作为解脱的前提。因此着重于表相上自苦其身的外苦行，其实无关于解脱，只有在心地上灭恶修善才是与解脱智慧相应的内苦行。然而古印度苦行文化的困境不只是外苦行法式本身的错误而已，而是施設外苦行的背后所涉及关于解脱原理及法界实相的错误见解。《长阿含经》卷 16 记载：

（迦叶言：）「瞿昙！离服保形，以手自障蔽，不受夜食，不受朽食，不受两壁中间食，不受二⁴人中间食，不受两刀中间食，不受两朽中间食，不受共食家食，不受怀妊家食，狗在门前不食其食，不受有蝇家食，不受请食，他言先识则不受其馐；不食鱼，不食肉，不饮酒，不两器食；一飧一咽，至七飧止，受人益食，不过七益；或一日一食；或二日、三日、四日、五日、六日、七日一食；或复食果，或复食莠，或食饭汁，或食麻米，或食稻，或食牛粪，或食鹿粪，或食树根枝叶花实，或食自落果；或披衣，或披莎衣，或衣树皮，或草襜身，或衣鹿皮，或留发，或被毛编，或着冢间衣；或有常举手者，或不坐床席，或有常蹲者，或有剃发留髭须者，或有卧荆棘上者，或有卧果蓏上者，或有保形卧牛粪上者，或一日三浴，或一夜三浴，以无数苦，苦役此身。瞿昙！是为苦行秽污或得沙门名，或得婆罗门名。」

⁴ CBETA 为「二」字，查纸本《大正藏》卷 16 是「三」，与其他卷经文对比，今依 CBETA。

佛言：「迦叶！离服裸形者，以无数方便苦役此身，彼戒不具足，见不具足，不能勤修，亦不广普。」⁵

经文中外道迦叶提到修外苦行者，他们是「苦行秽污」，但是他们却有得婆罗门名，有得沙门名。因此修习外苦行者虽然也可获得沙门、婆罗门的名称，其苦行却与解脱的实证无关，只是广义沙门中的假沙门，不能获得真正解脱的四种沙门果。佛陀同意外道迦叶所言，苦行秽污的外苦行者也可以获得沙门、婆罗门的称号，佛陀说：「迦叶！离服裸形的沙门、婆罗门虽然以无数方便苦役其身，但是他们的禁戒并不具足，所以不能够到达灭尽诸苦的解脱彼岸，见解也不具备可以使人看见解脱的道路，因此不能勤修一切顺于解脱的戒法，所铺设的外苦行禁戒是无效的戒法，在见解上也不能广大而普遍地及于一切法界。也就是说，一切外道虽然也是广义沙门，但他们对于相应解脱所该持守的禁戒乃是不具足的，是错误的；另外对于相应解脱该有的知见认知，他们也是不具足的、错误的。

因为当时获得沙门与婆罗门名称的外道修行者，虽然想要追求解脱而不能实证，根本的问题在于对解脱原理的错误认知。他们只有在自苦其身的外相上面用功，内心之中仍然贪求于世间的五欲而与一切众生争夺；他们对于法界实相与解脱原理的见解都是错误的，因为对于有情皆有第八识如来藏的实相也都是无知的。因此奉持错误的苦行禁戒，其实是

⁵ CBETA, T01, no. 1, p. 103, b25-c17

根源于解脱见解的错误；而解脱见解的错误，则是根源于对实相法界的错误认知，乃至对于如来藏的功能性更是一无所知，所以终其一生精修苦行也无法真的实证解脱，只能成为假沙门，没有真正的沙门法式。

佛世时的外道沙门与婆罗门，他们对于宇宙的实相及解脱原理的见解错误，进而发展出很多的哲学思想，这些内容几乎涵盖了古今中外各类型的哲学模式；也就是说现代所有的宗教与哲学，事实上都可以在古印度的广义沙门思想中找到原型。这也说明历史上为什么会有许多不同的宗教兴盛？为什么会有许多哲学的论述一直演变？就是因为这些宗教与哲学对于解脱原理与法界实相的见解都是错误的，所以他们就必须一直要被修改而演变。例如，西方哲学发展的历史就是如此，因为历代哲学家有种种的错误见解，所以一直要被新一代修正，而且永远没办法停止演变；所有已经提出来的哲学理论，总是知道自己将来一定会被推翻而修正，就是因为他们对于真正的法界实相的认知是错误的，至少是自己已知是没有绝对把握的，因而导致不停修改的结果。因此对于法界实相的见解错误了，其解脱原理也必然错误；解脱原理错误了，则实践方法当然也就错误了。

因为有这么多的宗教与哲学思想都是错误的，而这些人是真的想要解脱也愿意真的修行而实证的，所以 佛陀才应众生的根基来出现于世间；但因众生的信等还不足，佛陀得要先依外道苦行的方式实修而证实是错误的，才会有外道都作

不到的六年苦行来示现，证明其苦行的精修并不能获得解脱；也因为实相法的实证是非常困难，所以说 佛陀依自己的沙门法式示现成佛以后，接引众生时必须依照众生的根基，先从具有头陀行表相的声闻法式与声闻戒开始建立；因为头陀行法式的外相，是与当时流行的苦行文化类似，众生容易接受学习，这样让众生先能够在解脱道上实证解脱，因为实证了解脱以后，众生就会对成佛之道建立信心，最后才能实证法界实相心而迈向成佛之道，成就真正的沙门法式。因此在谈到声闻法式与声闻戒之前，得先要谈到解脱的原理，这样才能有正确的知见来实证解脱。也就是说，如果说一个人对于实相的认知错误，他一定会导致解脱方法上面的错误。就是因为这些外道沙门对于实相法界的认知错误，所以一直无法实证解脱，也是因为这样才施設许多奇怪无益的苦行禁戒。因此 佛陀就必须为众生先建立这个解脱正理，也说明外道在解脱方法上面的错误，显示当时外道们建立的沙门法式是错误的，这样才能够让众生先获得解脱，最后才能迈向成佛之道。为什么对实相的认知错误，就会导致解脱方法上面的错误？我们举一段经文来说明，《中阿含经》卷3〈业相应品2〉：

我闻如是。一时，佛游舍卫国，在胜林给孤独园。尔时，世尊告诸比丘：「有三度处异姓、异名、异宗、异说，谓有慧者善受极持而为他说，然不获利。

云何为三？或有沙门、梵志如是见，如是说，谓『人所为一切皆因宿命造。』

复有沙门、梵志如是见，如是说，谓『人所为一切皆因尊佑造。』

复有沙门、梵志如是见，如是说，谓『人所为一切皆无因无缘。』⁶

经中 佛陀举出三种外道对于实相的错误见解，对一位有聪明智慧并且愿意接受教导而极力遵守奉行的人而言，即便为他细说这些错误的外道法，也不能令他获得利益，而会导致无法实证解脱。是哪三种呢？第一种是宿命论外道。当时有沙门、梵志，提出这样的见解与说法，认为「人之所为一切都是因为宿命所造」，一切的苦行外道也都可摄属于这一类。他们认为一切都是过去的因所命定，只有自苦其身而加速受苦的苦行才能当世灭罪，而获得解脱。因为他们认为当世一切所受都是过去世的「业」所决定。他们认为只有过去世无量无边所应受的业都受尽了，才能获得解脱，因此得要这一世中透过苦行来加速领受种种的苦，而不再造任何新的善恶业，这样过去种种的业就会灭尽，业尽则苦尽，苦尽则可以达到苦的边际，也就是能够实证解脱。如果没有在这一世透过苦行来快速受尽应受的苦，则业不会尽，就会在未来世继续受苦，那就无法解脱生死。所以他们认为透过苦行来加倍领受苦，这样就是消业灭苦的方法，而可以获得解脱。

但是这种「一切皆因宿命造」的见解是自相矛盾的外道邪

⁶ (一三)中阿含业相应品度经第三 (CBETA, T01, no. 26, p. 435, a24-p. 436, a11)

见，乃是对于实相与解脱原理的一种错误认知，而导致修行解脱方法的错误。佛陀在经中指出其过失，如《杂阿含经》卷 35：

尔时，尸婆外道出家来诣佛所，与世尊面相问讯慰劳已，退坐一面，白佛言：「瞿昙！有一沙门婆罗门作如是见、如是说：若人有所知觉，彼一切本所作因，修诸苦行，令过去业尽，更不造新业，断于因缘，于未来世无复诸漏，诸漏尽故业尽，业尽故苦尽，苦尽者究竟苦边。今瞿昙所说云何？」

佛告尸婆：「彼沙门、婆罗门实尔洛漠说耳，不审、不数、愚痴、不善、不辩。所以者何？或从风起苦，众生觉知；或从痰起，或从涎唾起，或等分起，或自害，或他害，或因节气。

彼自害者，或拔发，或拔须，或常立举手，或蹲地，或卧灰土中，或卧棘刺上，或卧杵上，或板上，或牛屎涂地而卧其上，或卧水中，或日三洗浴，或一足而立，身随日转，如是众苦精勤有行。尸婆！是名自害。

他害者，或为他手、石、刀、杖等种种害身，是名他害。

尸婆！若复时节所害，冬则大寒，春则大热，夏寒暑俱，是名节气所害。世间真实非为虚妄，尸婆！世间有此真实，为风所害，乃至节气所害，彼众生如实觉知，汝亦自有此患；风痰涎唾，乃至节气所害觉，如是如实觉知。尸婆！若彼沙门婆罗门言：一切人所知觉者，皆是本所造因，舍世间真实事而随自见，作虚

妄说。⁷

经文中说外道婆罗门湿婆向 佛陀请问：对于一切人所觉知者，都是本所造因的看法。也就是询问对一切皆因宿命造的看法。有一种婆罗门认为我们今天所面临的境界，都是因为我们过去所作的因，所以就得到现在境界的果，连我们的一切抉择，也都是本所造因的结果；而这样的苦业会一直延续下去。所以只有在当世中快速地受尽一切所应受之苦，而不造任何新的善恶业，就能够获得来世苦尽的解脱。如果不能在一世中受完过去的业因，则苦将永远地延续下去。所以这种外道婆罗门认为「一切本所作因」，是指过去世所造的因，将导致现在的结果，而且这个结果是无法改变，所以又导致未来世永远不停地流转下去。但是 佛陀在这一段经文中提出自害、他害、节气所害三种**世间真实非为虚妄**，就已经在破斥这些执著「一切皆因宿命造、一切本所作因」的外道沙门过失，因为不是「一切皆因宿命造、一切本所作因」，为什么 佛陀说「世间真实非为虚妄」，指出「一切皆因宿命造、一切本所作因」的矛盾破斥之？

首先 佛陀指出外苦行法式的自苦其身，是世间有自由意志来自害的真实事，于业习上非为虚妄，即已显示「一切皆因宿命造、一切本所作因」并非如理作意之说。如果一切本所造因、一切皆因宿命造，那么一切有情应该不必婆罗门施設外苦行，就应该自己皆会由于外苦行而灭苦解脱，然而现见

⁷ CBETA, T02, no. 99, p. 252, c13-p. 253, a8

世间真实事为有苦行沙门、婆罗门，也有不习苦行的其他种姓众生继续流转生死。因此外苦行其实是苦行沙门、婆罗门的自害行为，并不是「一切皆因宿命造、一切本所作因」。所以外道苦行者他们或拔发，或拔须，或常立举手，或蹲地，或卧灰土中，或卧棘刺上，或卧杵上、板上，或牛屎涂地而卧其上，或卧水中，或日三洗浴，或一足而立，身随日转等等种类的自害苦行，其实并不是「一切本所作因」，因为这些增加苦受的多寡，是可以透过智慧或勤惰的抉择而改变的，并不是命定而不可改变。如果众生自由意志的抉择都是「一切本所作因」的话，那就没有抉择可说，也不必他们再修自苦之行，因为已经命定了。

但是事实却不是如此，众生是有自由意志的抉择能力，这是世间真实事所显现的一个事实，而这些外道因为对于法界实相的认知错误，因此主张「**一切人所知觉者，皆是本所造因**」，如此运用自由意志的抉择来增加受苦，却又矛盾地否认自由意志的存在，即是弃舍世间自由意志的抉择能力的真实事，而随着自己的邪见运转，来作虚妄说法施設自害的苦行禁戒，因此导致修行解脱的理论与方法错误，不仅没有办法实证解脱；反而因为错误的认知及错误的方法，导致增加很多无智无义的苦受。

佛陀提出他人对我们的伤害，并不一定是「一切皆因宿命造、一切本所作因」，例如有些苦行外道透过他人以手、砖瓦、石块、刀、杖等物品及工具，来捶打自己的色身，或者是割截斫刺等等方法来苦害自身，透过这样来让自己增加

苦受；不管是自找的他害其身的苦行，或者是受到他人无端的伤害，并不是自己过去的「一切本所作因」，都不是命定的。因为他人伤害自己的色身，有些是他人这一世所造作的恶行，并不是自己应该报偿过去世的本所造因，因此自找的他害其身或者是他人恶行的他害其身，都不是「一切本所作因」而有。

再如经文中所说「因节气所害」等世间真实事，它也不是「一切本所作因」；因为天气的冷热寒暑，都是世间现象界气候循环的事实。这是世间真实事。人们对于这个事实应该要有世间的智慧来面对，不能因为天气寒冷受风寒，全部都归咎为过去世「本所作因」。其实自己色身受到风寒感冒，那是自己对于适应天气变化的世间智慧不足，也对于自己体质的认识不够，或者自己生活习惯的不好所致。例如天气变冷却不加穿衣服而导致感冒的因缘，结果当然为节气改变而感冒受苦，不能说这样的感冒受苦就是往世的「本所造因」，其实是对于世间现象界的气候循环事实没有智慧应对，才导致这个苦。因此很多苦是因为对现象界的事实不如实知，所以才有的结果。然而苦行外道舍弃运用对现象界的世间真实事智慧，而一味地归咎于过去世的「一切本所作因」，因此施設种种的苦行，根源就是错误的见解与错误的禁戒方法，所以 佛陀才说这类苦行文化的外道是「**舍世间真实事而随自见，作虚妄说。**」

因此要能真正的实证解脱，必须依据符合法界实相的解

脱原理所施设的境界才能获得，并不是依于苦行外道所说「一切皆因宿命造、一切本所作因」的宿命论而能获得解脱；有聪明才智可以领受境界并严格持守的沙门、婆罗门，如果他相信不符法界实相与解脱原理的宿命论，那么这位有聪明才智的修行人，将会误信外苦行的错误说法，一面自己自由地抉择领受各种无益的苦行而痛苦，却又愚痴地说自己是「一切皆因宿命造、一切本所作因」的宿命之下，必须抉择受苦。如此聪明才智之修行人，误信「一切皆因宿命造、一切本所作因」的一味邪说之后，将会变成自害的愚人。同样的，世间真实有他人加害于己的事实，而不是每一件受害之事都是过去的报偿。若是误信邪说，则有智的修行人将会成为加害一切人的恶人，而口中却宣说「一切人之所以应受害，皆是过去世欠负于我」。例如藏密修双身法者，淫人妻女，却妄言他人的妻女皆是其过去世的妻女。如此淫人妻女的恶人，却成为自认无罪之人；受害的妇女，则反而要背负报偿虚妄建立的往世因缘，使其受害却无言辩驳。如此五伦世间则成为弱肉强食、恶人当道的淫乱世界。如果有智之人误信「一切皆因宿命造、一切本所作因」而不能观察节气循环所害的世间真实事，那么有智之人也将会成为无力观察节气循环的愚痴人。因此任何有智之人误信「一切皆因宿命造、一切本所作因」，终将成为愚痴无智之人，或成为无恶不造之人。这就是「一切皆因宿命造、一切本所作因」这类苦行外道，不但不能实证解脱，连世间真实事亦不能适应面对所陷入的困境。

（待续）

見性與看話頭

黃正偉老師

(连载七)

第四章 眼见佛性的条件

眼见佛性者必须有三个条件：慧力、定力、福德等三种庄严。若是欠缺了其中的一种，或是虽不欠缺其中一种，但是其中的一种不够具足，也会在参出佛性内涵时看不见佛性。以下针对这三种见性时必须具足的庄严，大约分为三节来说明。

第一节 慧力庄严

看话头的功夫，可以广利禅宗的学人，这是很重要的功夫。但是看话头功夫，必须跟参禅的知见结合起来，才有可能开悟明心。如果连我见都没有断，连明心时是要证第八识的知见都没有，反而每天都在反对第八识的正法，纵使给他炼成看话头功夫了，也是一定无法开悟明心的，更不可能开悟佛性而看见佛性。因此，游正光老师说：

而此阿赖耶识正是 佛说法四十九年开示的「我、无我、本际、涅槃、如来藏、非心心、无心相心、无念

心、无住心、阿陀那识、异熟识、真如」等等异名，也是禅宗所言「祖师西来意、本来面目、佛法大意」等等异名。由此可知，明心证悟之人所悟的心，就是第八阿赖耶识，因证得阿赖耶识故，般若总相智慧出现，绝非慧广法师所说的离念灵知的意识心。为了求证阿赖耶识而勤炼看话头功夫，于参究中体验阿赖耶识在种种作用中，与妄心意识觉知心和合运作似如一心之正理，并且确定所悟之阿赖耶识心体是法界之根源而转依之，才是禅宗的明心现量。又于明心之后修集福德，为眼见佛性而作庄严；并进一步增修看话头的功夫，定力与福德都足够以后，由于一念相应慧而能眼见所有众生的佛性，亲证身心及世界如幻观，此乃禅宗所谓见性之正理，亦是平实导师所开示「明阿赖耶识本体以后，再过重关、眼见佛性」的道理。¹

《大般涅槃经》卷 27〈师子吼菩萨品〉说：

下智观者不见佛性，以不见故得声闻道；中智观者不见佛性，以不见故得缘觉道；上智观者见不了了，不了了故住十住地；上上智观者见了了故，得阿耨多罗三藐三菩提道。

世尊在这一段经文中说：以下等智慧来观察的时候，是看不见佛性的，因为他们是以下等智慧来观察的缘故，与大

¹ 摘录自正光居士著，《眼见佛性》，佛教正觉同修会（台北市），初版三刷 2007 年 12 月。

乘法中应证的佛性不能相应，只能证得声闻法的菩提道。至于凡夫众生们，在三乘菩提中来说，是还没有智慧可说的。在三乘菩提中，还有中等的智慧，就是因缘观的修学者，在实证因缘法以后所发起的智慧，就是中等智慧；以中等智慧来观察时，还是看不见佛性的，因为看不见佛性的缘故，他们只能证得缘觉法的菩提道。

若是以上等智慧来观察时，就是以佛菩提道的智慧来观察时，虽然能够看得见佛性，但也还是无法全部看见；因为所看见的佛性是限制在看见上面，无法直接从所看见的佛性中生起作用来，只能产生如幻观而获得解脱智；也只能产生佛性极度真实不虚的现观而不会再一心想要入涅槃，愿意生生世世在人间行菩萨道，不再畏惧隔阴之迷，仍无法像入地菩萨一般与众生心感应而了知众生与他的往世因缘，所以世尊说「上智观者见不了了，不了了故住十住地。」必须见性后再经过精进修习菩萨道，努力自度度他，入地后再经过二大阿僧祇劫的修行，进入佛地而具有上上智时，才能看见全部佛性的一切作用；才能生起成所作智而能化身无量无边，在十方世界住持佛法利乐无量有情。由此可见，即使只是想要获得十住菩萨眼见佛性的证量，也得要有上智才行；声闻罗汉法所证得的下智，以及缘觉辟支佛所证得的中智，都是无法看得见佛性的。

再从另一段经文中来证明，欠缺智慧庄严的人也是看不见佛性的。《大般涅槃经》卷 27〈师子吼菩萨品〉：

尔时世尊告师子吼菩萨摩訶萨言：「善男子！汝若欲

问，今可随意。」师子吼菩萨摩訶萨白佛言：「世尊！云何为佛性？以何义故名为佛性？何故复名常乐我净？若一切众生有佛性者，何故不见一切众生所有佛性？十住菩萨住何等法，不了了见？佛住何等法而了了见？十住菩萨以何等眼，不了了见？佛以何眼而了了见？」佛言：「善男子！善哉！善哉！若有人能为法谘启，则为具足二种庄严：一者智慧，二者福德。若有菩萨具足如是二庄严者，则知佛性，亦复解知名为佛性，乃至能知十住菩萨以何眼见，诸佛世尊以何眼见。」师子吼菩萨言：「世尊！云何名为智慧庄严？云何名为福德庄严？」「善男子！慧庄严者，谓从一地乃至十地，是名慧庄严；福德庄严者，谓檀波罗蜜乃至般若、非般若波罗蜜。复次善男子！慧庄严者，所谓诸佛菩萨；福德庄严者，谓声闻缘觉、九住菩萨。」

这一段经文中说，想要见性的人必须要有大乘佛菩提道的智慧作为庄严，才有可能看得见佛性；而智慧的层次高低有很多的不同，导致所有能看得见佛性的菩萨们，所见的佛性也有不同层次的差别；所以同样是见性的菩萨，见性后所得到的智慧也是有各种不同层次的差别，不能一概而论。

比如佛性的定义，有时是说第八识如来藏所具有的能令菩萨成就佛果功德的自性，有时是说第八识如来藏运作各类种子而能出生十八界法、出生五阴、出生山河大地等法。但是佛性二字，有时则是说如来藏的本觉性，这才是十住菩萨所眼见的佛性。据 平实导师的开示，诸地所见的佛性则是可以使十八

界法产生各类作用，譬如证实佛性使六识能见闻觉知，使五色根及意根能接触外六尘，也使六识能接触与了知内六尘……等，这也都是如来藏自身的佛性功德，就不是三贤位菩萨所能知道的。若是佛地所见的佛性，能够出生成所作智，连妙觉菩萨都不知道，更不是十住菩萨以及凡夫菩萨所能知道的。

禅三时 平实导师曾对护三的纠察菩萨说过：诸地菩萨舍寿继续生在人间时，虽然还没有远离隔阴之迷，但是重新见性时就会与有缘众生的心直接感应。这不是眼见佛性的十住菩萨所能知道的，由这类事实可以证明眼见佛性的菩萨们各自的智慧，确实有许多不同层次的差别。但是这些差别，都是上地能知下地事，下地不知上地事；证明妙觉菩萨还没有成佛以前，尚未生起成所作智，根本不能理解诸佛眼见佛性所发起的成所作智是什么境界。因此，这一段经文中，佛说：智慧庄严及福德庄严互不相同的缘故，导致见性后的所见与功德各不相同。所以同样是眼见佛性的菩萨之间，也不能一概而论，也不需要等视齐观、互相比较。

师子吼（狮子吼）菩萨见性后，由于比别人拥有更多的智慧庄严与福德庄严，才能为大众向 世尊请问「十住菩萨以何眼见，诸佛世尊以何眼见」的问题，一般眼见佛性的十住菩萨们是无法如此请问的，连这个问题都还没有想到。因为师子吼菩萨已经知道这个内容，故意向 世尊请问，由 世尊向大众开示。十住眼见佛性时是以什么眼看见佛性的？这个题目，平实导师在《平实书笈》中已经有很详细的解说，末学在此书中就不再重复，有心探究的菩萨们可以直接请阅。

末学在此要说的是，十住菩萨虽然眼见佛性了，却无法为人说明肉眼亲见佛性时究竟是以什么眼来看见佛性的，而诸地菩萨又是以什么眼来看见佛性的；只有入地以后的菩萨，才有智慧能够为人说明十住菩萨是以什么眼来看见佛性的，以此缘故，世尊说：「若有人能为法谥启，则为具足二种庄严；一者智慧，二者福德。若有菩萨具足如是二庄严者，则知佛性，亦复解知名为佛性，乃至能知十住菩萨以何眼见，诸佛世尊以何眼见。」然后又对「能知十住菩萨以何眼见」的智慧，加以定义：「慧庄严者，谓从一地乃至十地，是名慧庄严。」佛直接说明：要有入地的智慧，才能为人解说十住菩萨以肉眼眼见佛性时，究竟是单凭肉眼就能看见呢？或是还需要其他的条件才能看得见？这已直接点明必须有入地的智慧才能为人解说，如果有人来向末学直接质问：「眼见佛性时，究竟是以什么眼看见佛性？是单凭肉眼就能看见佛性吗？」末学还是难以解释的，因为还是要借平实导师的说明，才能为对方解释。

但是，入地菩萨是否凭入地的智慧，就能为人解释十住菩萨是以何眼看见佛性吗？是单凭入地后的无生法忍智慧就行吗？其实还得要有入地后应有的广大福德作为支持，才有能力依其智慧为人解释十住菩萨是以何眼而眼见佛性的。世尊这一段经文圣教中的开示，直接证明了福德的重要性。从正觉同修会中的眼见佛性者，还不能像平实导师一般为人解释十住菩萨以肉眼看见佛性时，是以何眼看见佛性的事实，就能知道世尊这一段经文圣教所说是真实不虚。所以诸地菩萨所见佛性各不相同，而十住以上未到初地的贤位菩萨所见

的佛性，也一定与入地菩萨所见有所差别；那么诸地、等觉、妙觉菩萨所见的佛性，也一定是与诸佛所见不同。这些不同，都是由于智慧与福德差异而产生的；可是未满十住位的菩萨，还没有见性时应有的智慧，当然也就看不见佛性了，何况还应有定力及福德等二种庄严才能见性呢！

第二节 定力庄严——看话头

这一节中要先说明话头禅之缘起。话头禅的弘扬，在大慧宗杲时期达到顶峰，是因为克勤圆悟大师的启发所致；最早时赵州从谗禅师教人「狗子无佛性」，于是开始有人看「无」字。后来克勤大师也曾教导大慧宗杲禅师这个话头禅，大慧宗杲禅师从话头禅得到大受用，便继承下来传授给徒众们；有一些徒众也因此而在「无」字不知不觉地出口时就悟了，门人因此也弘扬这个话头禅，世代相承而传承到现在，平实导师也大力弘扬话头禅。

弘扬话头禅的宗派，正法弘扬时间之久，远超过默照禅。克勤圆悟大师传下来的大慧宗杲一脉，以及虎丘绍隆一脉，都是话头禅的弘扬者；在南宋时期，这二门都是禅宗丛林宗门正法里的二大甘露法门。但虎丘绍隆一脉传到南宋理宗时，距离大慧宗杲禅师入灭才不过六十年，已经落在离念灵知意识心境界中。原因是虎丘绍隆的弟子，在天童宏智正觉禅师入灭后，因为并无适合的住持人选，于是由虎丘绍隆的弟子前往住持天童一脉的门庭；他们因为是住持天童山，于情于理都应该要兼弘天童默照禅法；也因为看话头功夫不易锻炼，若没有明

师指导，更难炼成；于是后来渐渐转为较简单的默照禅的行门。如此传承了六、七十年以后，传到痴绝禅师时已经落入意识境界中，开始极力提倡离念灵知，使虎丘绍隆及天童宏智正觉二脉合一的如来藏正法真旨，因此而在天童山失传。此后天童山的这二个法脉中的所有后人，都不再有人能悟得第八识如来藏，只剩下表相的法脉继承与弘传。由此可见，天童山的默照禅法绝非禅门宗旨容易证悟的妙法，确实极难令人悟入。反观克勤、大慧师徒一脉所弘扬的看话禅，则是源远流长，永续不绝而到现在的正觉同修会中，仍然继续在弘扬，而且确实成绩可观。

关于天童宏智正觉与大慧宗杲二位禅师，都同样是弘扬如来藏法的事实，末学在此处省略不言，有兴趣的读者可以直接请阅平实导师写的《钝鸟与灵龟》，其中有许多明文考证及阐释，阅后自然会知道，末学于此便不再重新赘言。这里想要提出的一些知见是：天童宏智正觉自己的证悟，是在公案的参究下证悟的，不是由于默照禅的实修而证悟的。而且，大慧宗杲禅师明心后又再眼见佛性的境界，天童宏智正觉是还没有实证的，所以他仍然无法了知大慧宗杲的眼见佛性境界，一生都无法提示眼见佛性的内涵与实修方法，自然也不曾教导弟子实证眼见佛性的境界，因为他自己也还没有眼见佛性。

眼见佛性的三种难处之一，就是必须锻炼看话头的功夫；而天童宏智正觉禅师是没有看话头功夫的，他的静中功夫，在眼见佛性上面是没有什么用处的，所以纵使能参出佛性的内

涵，也一样看不见佛性。所以想要见性，除了必须有智慧与福德二种庄严以外，还要有看话头的功夫；这个功夫还得要达到一定的标准时，才能在参出佛性内涵时眼见佛性。所以，深厚的看话头功夫，是求见佛性者必须具备的动中定力；假使缺乏定力，即使慧力庄严、福德庄严都足够了，还是一样看不见佛性。

看话头的功夫，不论是在破初参的明心初关，或者是破重关的眼见佛性上面，都是非常重要的。参禅的法门假使不胜妙，就不可能证悟第八识如来藏，更不能眼见佛性，这是可以从禅宗历史记载中证实的。除克勤圆悟大师传下来的大慧宗杲与虎丘绍隆禅师的苗裔以外，其余禅师所传的法脉，大多不久就中断不继了，都因为法门不胜妙而不懂得看话头的功夫如何修习的缘故。这可以由天童山的虎丘绍隆一脉改用默照禅法，才刚传到南宋理宗时，便已经落在离念灵知意识心境界中的事实而证明。

天童山的虎丘绍隆禅师也是克勤大师传下来的法脉，但虎丘绍隆禅师很懒，不肯辛苦精勤度人，也不肯采取大慧宗杲的看话禅方法度人，所以克勤大师曾说他是瞌睡虎，对于摧邪显正是不会有作用的。因为他自己就懒懒散散的，于是他的门徒们就以最容易的坐禅默照的方法度人及修禅，不必辛苦锻炼看话头的功夫；因此天童山的虎丘禅师的子孙们，在大慧宗杲入灭后才六十余年，就落入离念灵知心意识境界中；从那时开始，天童山的默照禅中就不再有人真的开悟了。后来传承到明朝末叶时的天童山圆悟禅师，更是极力提倡离念灵知，

都不知道他的祖师虎丘绍隆悟的也是如来藏正法，还写文章辱骂 大慧宗杲，说 大慧禅师不是 克勤大师的正传弟子。可见大慧宗杲辞世六十年以后的天童山默照禅中，正法真旨早已失传了，只剩下表相的法脉传承；原因都是因为想要兼弘天童宏智正觉的默照禅法，不想辛苦锻炼难修的看话头功夫，无法以看话禅的胜妙法门求悟；所以后来天童山的虎丘后人，全落在离念灵知心中，不再有人能悟得第八识如来藏了。

从历史记录中来观察虎丘禅师这一脉正法传承的衰落，可以证明原因就是禅悟的法门不胜妙而导致的；因此缘故，才不过传承几代以后就失去正法妙旨，只剩下法脉传承的表相。这已证明南宋末叶和元、明时期的东山禅，仍然是由 克勤、大慧师徒一系的弘扬而继续发扬光大；天童宏智禅师则是后继无人，由虎丘绍隆的弟子应庵禅师前去主持正法；而虎丘禅师这一脉才传了四、五代，就跟其他的凡夫禅师一样落入离念灵知意识心中，这已经足够证明默照禅确实很难使人开悟。

看话禅的功夫虽然难修，却能够源远流长，使 克勤、大慧这个宗派一直流传不绝，一直都有门人证悟而出世弘扬宗门正法。后代禅门不知道这里面的根本缘由，每隔一段时间就会有人出来弘扬默照禅，全都落入离念灵知意识心中，连我见都断不了；因此，弘扬默照禅的大师们，连声闻初果都无法证得，何况是佛菩提道的禅宗开悟明心呢！学佛人读到这个历史记载的事实时，就应当了知默照的法门所默照的离念境界，绝对不是禅门宗旨应当证悟的妙法了。由此事实，

不但显示出看话头功夫对于眼见佛性的重要，也显示看话头功夫对于开悟明心的重要性。

由于离念灵知是常见外道所堕的意识境界，是一切寻求宗门证悟者不应该犯的大过失，所以古时 大慧宗杲才会极力提倡看话禅，这就是 大慧禅师对话头禅大力弘扬的缘由。古时如此，现代也是如此，不会因为时间的转变就使禅门证悟的内容有所转变；既然证悟如来藏的方法及眼见佛性的方法，都同样是以看话头的方法最胜妙，因此，学禅的人都应该设法学会看话头的方法。而且看话头的禅法，在古时就已经显放出优秀的光芒了，根据《永觉和尚广录》卷 11 的记载：

至于话头上一死工夫，则实非吾之臆说也！昔者黄蘗肇端，诸师遵承，而大慧尤主张之。夫大慧中兴济北之道，岂其机用弗具？而开示来学，一一例以一句话头塞断其咽喉，消磨其伎俩，然后显大机大用，以激发其精光，故依而获证者四十余人。

又《云门麦浪怀禅师宗门设难》卷 1 如是说：

其柰情与世异，道随物迁，学者不以生死大事为重任，惟期明会机缘，向古人舌头上安身立命、望空穿凿；人我是非逾高逾大，生死牢关逾深逾固。呜呼！欲求禅道之兴，其可得耶？所以大慧、高峰，一味教人看话头、下疑情；孜孜密密，苦口叮咛；如猫捕鼠，如鸡抱卵；至于用力之久，一旦豁然开悟，可谓庆快平生者矣！观彼死坐蒲团、一念不动者，乃告子之弗求、

无想之异熟，佛祖叱此辈为外道，孔孟拒此辈为异端；
污辱宗门，无过于是。

这也是责备那些专门静坐求一念不生的愚痴人，犹如告子所说的一切都无所求，认为这样就是悟了；又好像是修得最好的静坐者，只不过是死后可以往生在无想天中，依旧离不开往生无想天中的异熟生死果报；世尊及所有禅宗真悟祖师们都大声斥责这一类人是外道。麦浪禅师还骂这种落入离念灵知中的禅人，是污辱禅宗门庭的不孝子孙；认为污辱禅门的人，不论怎么污辱，都不会像这些人污辱得这么严重。写到这里，末学认为，有智慧的学禅者，都应该赶快远离一念不生、离念灵知的意识境界，以后千万别再静坐默照一念不生了，应该赶快依照 大慧宗杲禅师看话头的方法来学习参禅的功夫，然后用看话禅的方法来参禅，才会有开悟明心乃至于见性的因缘。

最后，再引用 平实导师的开示，指出想要修成看话禅功夫的人，应该修学的方法与过程：

如何才能修得动中定——一念相续、净念相继的功夫，只要练成无相念佛功夫，自然可以成就。未具备无相念佛功夫之修禅者，可以阅读《无相念佛》、及《如何契入念佛法门》，锻炼无相念佛功夫，只要无相念佛功夫练成了，自然而然就会看话头、参话头与思惟观的功夫。²（待续）

² 摘录自 平实导师著，《禅—悟前与悟后》，正智出版社（台北市），三版二刷 2006 年 8 月。

广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载三十九)

第三目 戒波罗蜜多

菩萨戒依《梵网经》说有十重戒、四十八轻戒，总摄为菩萨三聚净戒。菩萨三聚净戒有三种：摄律仪戒、摄善法戒、饶益有情戒。摄律仪戒为菩萨尽未来际永不可犯的十重戒，以及不能故犯的四十八轻戒。摄善法戒为尽未来际应修学一切的善法。饶益有情戒又名摄众生戒，此戒则为摄受众生、摄受佛土的净戒，尽未来际以四摄法来饶益一切有情。

《广论》281页说：

从损害他及其根本，令意厌舍，此能断心即是尸罗。由修此心增进圆满，即是尸罗波罗蜜多。非由安立，诸外有情悉离损恼，为满尸罗波罗蜜多。……入中论疏云：「此由不忍诸烦恼故，不生恶故，又由心中息忧悔火，清凉性故，是安乐因，为诸善士所习近故，名为尸罗。」

此以七种能断为相，无贪无瞋正见三法为其等起，故具等起尸罗增上说十业道。」

宗喀巴说：令心厌舍能对他人损害的身三口四恶业，及根本的意三恶业道，这个能断十恶业道的心，称为戒波罗蜜多。在他的著作《入中论疏》解释也是一样，文中七能断就是断身口七种恶业，等起心是说与前七种业同时生起的意三业。以上所说似乎颇符合菩萨戒以**戒心为戒**的道理；但是宗喀巴所言菩萨戒，表面上看似在《广论》文字上的凡夫取相戒的菩萨戒上。所谓**取相戒**是说依于菩萨戒十重戒及四十八轻戒，于每一戒的戒相制心不犯，谓之取菩萨**戒相戒**。如果宗喀巴等藏传佛教——密宗行者，能依他所造的《广论》这段文字所言，以凡夫心于菩萨**戒相戒**，制心不犯，则于菩萨道的修持将有莫大的助益。但是宗喀巴等藏传佛教密宗行者，却是言行不一，嘴巴说要七能断、十能断，但在行持时却是七、十都不能断；为了要修无上瑜伽双身法，甚至还要反方向以贪钱财为业道，以瞋害敌人而修诛法为业道，以师徒乱伦的邪淫双身法为业道，以杀为业道，以未证言证号称活佛或者几地法王的大妄语为业道，说如此才符合藏传佛教——密宗的三昧耶戒，而这样却是在实修上面与菩萨戒背道而驰，您说藏传佛教——密宗行者是在行菩萨道还是行魔业道呢？理智者就知道这些喇嘛根本就是修魔业道，唯有迷信者方才受其笼罩。

当菩萨证得自心如来藏，现前观察一切法皆由自心如来藏所生、所显，亦了知三界世间一切法虚妄不实，改以道共戒为所持的戒，所以菩萨不取菩萨戒相。又菩萨已见道故，在修道

过程中，受用无漏功德，自然不犯菩萨戒，是故菩萨不取菩萨戒相。虽然菩萨不取菩萨戒相，但是依于当初所受的十无尽戒，尽未来际实行，是故菩萨在不取相戒中，时时处处方便受持十无尽戒，此称为菩萨道共戒；菩萨依此真实的道共戒而自然不犯菩萨律仪，这样住于清凉性而次第成就佛道。

目前中国各地区所有佛教团体的学佛大众，也都对学戒（二地满心以上才能说持戒，以下只能说为学戒）到彼岸有所误解。《菩萨优婆塞戒经》卷6说：

善男子！有戒非波罗蜜，有波罗蜜非戒，有戒有波罗蜜，有非禁戒非波罗蜜。是戒非波罗蜜者，所谓声闻辟支佛戒。是波罗蜜非是戒者，所谓檀波罗蜜。是戒是波罗蜜者，如昔菩萨受瞿陀身时，为诸虫兽及诸蚊子之所啖食，身不倾动不生恶心；亦如仙人为了众生故，十二年中青雀处顶，不起不动。非戒非波罗蜜者，如世俗施。

如出家人持比丘戒、比丘尼戒等，或如在家人只受八戒、五戒，只知断烦恼、求解脱，而不知不证生命实相真实如来藏，佛说这种人是「是戒非波罗蜜」者，因为不能了知持戒到彼岸的正理。只修布施波罗蜜而不持戒者，是佛说的「是波罗蜜非是戒」者。又如世尊在无量劫前，于因地菩萨位中故意受瞿陀（大海鱼）身时，把色身布施给诸虫兽蚂蚁等众生啖食，而自心安住不动，也不起一念瞋心；又如世尊于无量劫前某一世当仙人时，修习禅定入于定中长久不动，有雀鸟在他头顶筑巢育雏，为了利益青雀，在十二年当中安住不动都不起身，是佛说的「是戒是波罗蜜」者。又如现今佛教正觉同修会四百多

位菩薩，已证悟空性心如来藏，并已了解彼岸的本来自性清淨涅槃性，了解彼岸的中道性；又依于大悲心故，念念不忘利益众生，现见广大众生为邪师邪教所误导，奋起摧邪显正，护持正法，让有缘众生也能证悟空性心如来藏，同登究竟解脱的彼岸，佛说是诸菩萨为「是戒是波罗蜜」者。又如弘扬六识论的诸大山头只教导信众说：「只要做布施就对了。」这些只是世俗的布施而已，不在佛法上面求证解脱与实相的智慧，如是之人，佛说为「非戒非波罗蜜」者。又如一般凡夫众生虽行布施，而不学戒也不求到彼岸，是佛说的「非戒非波罗蜜」者。又如信受藏传佛教——密宗应成派假中观如凤山寺一类的「广论」团体，因受制于未来要增受藏传佛教——密宗三昧耶戒故，不敢受持满分的五戒及菩萨戒；又全力护持喇嘛教邪法，破坏正法，比之一般贩夫走卒更劣而下之，因为与藏传佛教——密宗之人共造破坏佛教正法地狱因故；如是应成派假中观随学者，也是佛说的「非戒非波罗蜜」者。

第四目 忍辱波罗蜜多

忍波罗蜜，圣 弥勒菩萨说有三种：**耐他怨害忍、安受众苦忍、法思胜解忍**。菩萨面对他人猛利无间种种长时怨害，所生之众苦现在前时，菩萨能忍一切怨害，谓之菩萨耐他怨害忍。菩萨能忍一切事苦害者，谓菩萨能安受众苦之忍；菩萨于世世修道过程中，经常有饥渴寒热等一切苦事所逼迫，悉皆能忍。又菩萨对于一切法，能正确思惟抉择，由于有善妙观察、殊胜觉察的智慧故，于种种胜解处善巧的安立胜解，谓之菩萨法思胜解忍。又圣 弥勒菩萨说有二种因缘于胜解处能善安

立：一、长时串习故，二、证善净智故。意思是：长时间熏习善法、解脱知见与第一义谛法，以及亲证如来藏而生起般若智慧，进而转依如来藏而住安忍行。

而《广论》286页说：

耐他怨害，安受自身所生众苦，及善安住法思胜解。此等违品亦有三种：初谓瞋恚，次谓瞋恚及怯弱心，三谓不解无其乐欲。圆满忍辱波罗蜜多者，唯由自心灭除忿等修习圆满。

虽然如其所言，要断除能障忍的三违品，必须由自心灭除忿、恨、恼三心所法。但是《广论》只是抄袭《瑜伽师地论》的文字而已，所言修忍只是对境不起忿等，这只能一时压伏忿等之现起，不能压伏自心，因为不知忿等的生起之因故。《广论》所言修忍四观（见《广论》290页起），都是依据无因论邪见的寂天《入菩萨行论》所说，因为宗喀巴及寂天否定第八识如来藏，这样就于真实法无忍，不可能成就「法思胜解忍」。

菩萨要知道，忿、恨、恼三心所法，乃是根本烦恼「瞋恚」所延生出来的随烦恼。《大乘百法明门论》说：【忿者，依对现前不饶益境，愤发为性。】【恨者，由忿为先，怀恶不舍，结冤为性。】【恼者，忿恨为先，追触暴恶恨戾为性。】这三种随烦恼有它的次第，遇不如意境时，忿先生起，然后生恨，最后生恼。三随烦恼的生起，都是依于瞋恚，而瞋恚的生起是意识的分别与意根的作意，而意识与意根皆是无常生灭之法，皆依阿赖耶识而说为缘生缘灭之法，若离阿赖耶识即无意识与

意根，即无缘起（缘生）法可说；当菩萨依现观而实证能取的意识与意根及所取的贪瞋等境二取皆空时，只剩下没有贪瞋等性的阿赖耶识真实有，菩萨了知这个道理，就断除了意识与意根的我见，并多分少分断除了境界上我所的烦恼，于是菩萨面对贪瞋等境就不会在意了，因此即使初悟者在事发当时仍然有瞋，事过之后仍然不会生起忿、恨及恼。

又如《菩萨优婆塞戒经》卷7 佛告善生说：

善男子！若欲修忍，是人应当先破憍慢、瞋心、痴心，不观我及我所相、种性常相。若人能作如是等观，当知是人能修忍辱，如是修已心得欢喜。

经中如是说：想要破除能障碍修忍辱的憍慢、瞋、痴心，先要破除我、我所，及要观察各类种性的无常变化；能如是现观的人，是为能修忍辱的人。而《广论》的随行者，不知阿赖耶识遍十二处故，也不知意识与意根皆由阿赖耶识所生出故，不知忿等烦恼是由意根作意引出阿赖耶识内的烦恼种子于胜义根处现行故，不知意根与法尘为缘由阿赖耶识内的意识种子流注而生意识故，不知意识种子的流注而能分别忿等烦恼的苦受故。如果《广论》随行者，能了知以上所说的意识及意根是无常生灭的法，而根本因阿赖耶识从来不生，既然无生就无灭的道理，以此正见而对境修除烦恼，当会有事半功倍的效果；若是依《广论》六识论的无明邪见而想要对境界除烦恼，终究只是石头压草而无效。

目前学佛大众，对于修忍波罗蜜，多是一知半解。《菩萨优婆塞戒经》卷7 有说：

善男子！有是忍辱非波罗蜜，有波罗蜜非是忍辱，有是忍辱是波罗蜜，有非忍辱非波罗蜜。是忍辱非波罗蜜者，所谓世忍；声闻缘觉所行忍辱是波罗蜜非忍辱者，所谓禅波罗蜜；亦是忍辱亦波罗蜜者，所谓若被割截头目手足，乃至不生一念瞋心。檀波罗蜜、尸波罗蜜、般若波罗蜜非忍辱非波罗蜜者：所谓声闻缘觉持戒布施。

所谓世忍者，《菩萨优婆塞戒经》卷7说：【能忍饥渴、寒热、苦乐，是名世忍。】这是世间人能忍受世间各种苦恼，只求世间乐，不求解脱，此种人「是忍辱非波罗蜜者」。二乘人修习禅观，是为了要求自己解脱，不在众生忍上面用心，他们只有在出世间的法忍上面用心而实证解脱果，所以「是波罗蜜非忍辱者」。大乘行者行菩萨道，众主要求什么就如法应时而给什么，乃至自身性命都能舍予众生；难忍能忍，难行能行，舍后绝不起一念瞋心，这是大乘菩萨的一切行，已转依阿赖耶识的真如性故，此大乘菩萨称之为「亦是忍辱亦是波罗蜜者」。再如一般所谓「学佛」大众，包括各大山头及凤山寺「广论」团体的僧俗四众，否定第八阿赖耶识而弘扬六识论邪见，当然不能实证第八阿赖耶识，也当然不知转依阿赖耶识而修忍辱；虽偶有布施，或有守戒、修智慧等世间行，但是带着六识论的邪见无明，若是遇善知识依正理而辨正时，此不如意境现前，瞋恚即刻生起，此是佛说非忍辱非波罗蜜。又如二乘凡夫学人虽然有行布施、持戒，都是为了希望自己将来入涅槃；但是却无法安忍于断我见的境界，都无法与解脱相应，这也是佛说的「非忍辱非波罗蜜」。

至于瞋恚生起，可现见之过患如丧身失命等，不现见之过患则为坏善根。《广论》说坏善根的意思是，有些大德这么说：「把已造善业马上就要感异熟果的善业功能，让此善业功能拖延，并让后造的瞋恶业功能先感异熟果；并不是先所造善业功能不会感果，只是延后而已。」《广论》说这是不如理。未证悟如来藏的清辩论师说：【由邪见损害之心摧坏善根，俱如败种，虽遇助缘而不发芽，后虽遇缘亦不能生果。】（《广论》288页）《广论》说这是正理。不论坏善根的意思是否如理，由邪见而坏善根的说法是没错的，但是重点在于宗喀巴等六识论的弘扬者，自己是否知道自己的邪见？例如宗喀巴及一切六识论的弘扬者及信受者，他们因为坚固执著于六识论的邪见而毁谤第八识，这样就是已经断坏善根了；同时也应验了信受《广论》所说内涵者，必定断坏亲证三乘菩提的因缘；由此可知宗喀巴只知道抄袭他们的说法，却不知道如何是由邪见而坏善根的正理内涵。

再者，我们看于坏善根之后会如何？宗喀巴《广论》289页说：【能引极非可爱粗猛异熟，及能灭除余业所引最极可爱无量异熟。】显然宗喀巴是看到经论上所说而这样引用，但是他却不知道自己否定八识论正法及师徒邪淫双身法的下场就是这样；因为坚持六识论邪见而毁谤第八识以致断坏善根的果报，就是会引生极非可爱粗猛异熟果报，以及会灭除其余善业所引生的最极可爱无量异熟果。宗喀巴否定第八识阿赖耶识所引生的果报，世尊说这是谤菩萨藏者，一切善根悉断，就是指无间地狱的重业，因为这是否定法界的根本因；这个三界

中的最重业随顺宗喀巴死后下堕无间地狱中，同时也会灭除他自己累世所集世间可爱的异熟果报不能现前；菩萨见此只能生起悲心而救护被其误导的后代学人，期能以此破斥宗喀巴《广论》邪见而救护众生远离恶业的功德，让宗喀巴能够早日出离无间地狱而趣向正道。

因此，断坏善根是无间地狱业，《大乘入楞伽经》卷2说：**【云何舍一切善根？谓谤菩萨藏言：「此非随顺契经、调伏、解脱之说。」作是语时，善根悉断，不入涅槃。】**断善根者即是一阐提人，譬如藏传佛教——密宗应成派假中观行人，即如宗喀巴、历代达赖喇嘛等，因自身不能证得阿赖耶识空性心，又不能忍于佛说有第八阿赖耶识，便否定有阿赖耶识，谓阿赖耶识乃方便说，非真实有；此语一出，便是谤菩萨藏之人，善根悉断，成一阐提人。又宗喀巴不懂增上慧学道种智故，因此否定佛所说第三转法轮方广诸经，而说第三转法轮诸经是不了义，是方便说，非佛说；此语一出便是谤菩萨藏，善根悉断，成一阐提人。又如现今的达赖十四世说：「佛陀对弟子主要的三次佛法教示，传统上称为三转法轮。严格地说，这三次转法轮所开示的法教是**互相矛盾的**——某些内容不相符合。」¹此语一出，即是谤三宝，善根悉断，成一阐提人；「众生出版社」印行其书，已成就共业。又如凤山寺「广论」团体日常法师等僧众，承袭宗喀巴以及应成派假中观印顺法师的邪见，说意识细分而生末那识（名为第七意识），末那识再细

¹ 杰瑞米·海华、法兰西斯可·亘瑞拉编著，靳文颖译，《揭开心智的奥秘》，众生文化出版有限公司（台湾），1996年6月30日初版，页71。

分而生阿赖耶识（名为第八意识），此是胡人说胡语，此语一出便是谤菩萨藏，善根悉断，成一阐提人。又日常法师等僧众，承袭应成派假中观印顺法师的邪见，说无有极乐世界，无有阿弥陀佛，或说：「极乐世界没人去过，怎么晓得？」……等，此等诸语一出，便是谤菩萨藏，善根悉断，成一阐提人。

《大般涅槃经》卷 36 说：

有二种人谤佛、法、僧：一者不信，瞋恚心故。二者虽信，不解义故。善男子！若人信心，无有智慧，是人则能增长无明；若有智慧，无有信心，是人则能增长邪见；善男子！不信之人瞋恚心故，说言无有佛、法、僧宝；信者无慧，颠倒解义，令闻法者谤佛、法、僧。善男子！是故我说不信之人瞋恚心故，有信之人无智慧故，是人能谤佛法僧宝。

佛这段开示，正好说中了宗喀巴及凤山寺的「广论」随学者，因为不信佛说有第八阿赖耶识如来藏之法，不信有阿弥陀佛；以瞋恨心故，起而否定之。宗喀巴及其随学者，自己不但诽谤佛、法、僧宝，而且把正法颠倒解义，令无智慧的闻法者也随同其邪见一起诽谤佛、法、僧宝；此类人死后必堕地狱，轮转三恶趣，永不能证涅槃，以断善根故，名为一阐提人。

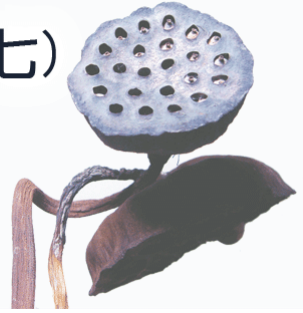
一阐提人因为恶业极重故，恶报时劫久远故，因此以现在可思议的时劫而观之，则说之为永不能证涅槃，还好佛在《大般涅槃经》卷 22 有开示说：【三宝佛性无差别相，犯四重罪、谤方等经、作五逆罪及一阐提，悉有佛性。】同卷又说：【一

阐提者亦不决定，若决定者，是一阐提终不能得阿耨多罗三藐三菩提；以不决定是故能得。】就是因为一阐提者尚有佛性在，因此虽堕无间地狱，七十大劫后地狱业报尽，辗转饿鬼、畜生道中受诸余报，复生人间，初五百年中盲聋瘖哑，不闻佛法；五百世后初复正常人身时由于听闻如来藏正法而不信受，复又谤三宝，又堕地狱，后受饿鬼、畜生报，如此循环不已。但未来久劫之后，终有一世偶遇大善知识，为之开示善法，令彼忏悔消除罪业，正信佛法，自此信受身中亦有第八识如来藏、亦有成佛之性可实证，起信之故，因而亦能迈向成佛之道。是故 佛说一阐提人不会决定永远是一阐提人，未来无量劫后还是可以起信而迈向成佛之途。因此已谤三宝者，必须在余生之年，努力寻觅真善知识听闻正法，多作忏悔、消除罪业，进而开悟证真，正式踏入佛门修学成佛之法，如此才能免除再堕无间地狱之苦报，凤山寺的「广论」随学者于此都应慎思、深思之。（待续）

救護佛子向正道——(十七)

論印順法師與密教

游宗明 居士



双身法的藏传密教到底是喇嘛教还是佛教？如影随形跟随佛教约有一千五百多年的密教，到现在还是有许多人分不清藏传密教到底是不是佛教？有人说佛教不是有禅、律、密、净吗？那密就是佛教的一宗又复何疑？可是佛教之密就是喇嘛教之密宗吗？把喇嘛教称为藏传佛教而说它是超越佛教显宗的金刚乘密宗，这就是密教借壳上市，绵延一千多年而不绝的原因。造成这个误会的主要原因是领导佛教界的僧伽、居士们没有智慧去辨别，任其渗入佛教，最后将是李代桃僵，由密教取代了佛教，而真正的佛教就不见了！这不就是印度佛教灭亡于密宗的历史写照吗？

为什么密教取代佛教，佛教就会灭亡？这就值得学佛人认真地去探讨其中的道理和原因，才不至于被误导。否则像印顺法师他明明知道密教的所作所为，却还是把它当作佛教，而且努力弘扬它的某些教义，看来密教对于无智慧的修行人还真是有它致命的吸引力。大家可以想一想，修行人是背俗的，所谓「俗之所珍，道之所贱；道之所珍，俗之所贱。」学佛人努力要远离财色名食睡、酒色财气，贪权力、名闻利

养等等都要舍离，可是密教却不必舍离，反而要你大贪特贪，美名为以贪止贪。所以密教当人王也要当法王，既喝酒也要吃肉，要别人的女人也要别人的男人；钱财不嫌多，势力更要抓牢，学佛人认为不要的，他都要。密教不必吃素，不必守佛门戒律，自设必须淫人妻女的三昧耶戒，而且声称依三昧耶戒每夜淫人妻女以后可以快速即身成佛，以此吸引无知的众生来信他的密教，那这种密教是不是佛教呢？

佛教唯有三乘菩提，根本没有密乘菩提，佛法中唯一的密就是实相般若里面证真如的密意。三乘菩提摄归一佛乘，一佛乘即是大乘，所谓正法就是一佛乘。密法摄归大乘所修，禅、律、净也是大乘所修；乃至二乘菩提也是大乘所修，大乘法涵盖二乘法，故称为一佛乘。密教自以为胜过显教而说它是金刚乘，此乃狂妄自大之词，不知真正金刚乘乃是大乘，不是密宗喇嘛教；因为只有大乘才能亲证金刚不坏心，能证悟金刚心才可以称为金刚乘；密宗是以喇嘛的性器官持久而坚挺犹如金刚，就谎称是佛教中的金刚法而自称金刚乘，徒有金刚乘之名却无力证此金刚心，**如何可以称为金刚乘？**何以知之？**因为密宗不肯断我见——继续公开认定意识是常住心**，不断我见就不能断三缚结，不断三缚结就不能证初果；不断我见就不能证金刚心，不证金刚心就不能称为金刚乘。何以知密宗不肯断我见？因为密宗认为意识觉知心是永恒不灭的，故断不了我见，也不想断我见；而且为了修双身法贪爱乐触绝对不愿舍离意识，密宗之无上瑜伽乐空双运乃是意识境界，意识非金刚心，故密宗找不到金刚心，根本不是金刚乘，实证金刚心如来藏的大乘才是真正金刚乘。

喇嘛教也不是佛教的密宗，因为喇嘛教没有佛教的密法；真正佛法之密，乃是法界实相如来藏，就是诺那上师所说的「禅宗之大密」，不过诺那上师信受六识论及双身法因此没有证得禅宗的大密，只有实证第八识如来藏才是真正的无上密法；不是念个咒语叫作密，比个手印叫作密，弄个密坛搞淫秽的双身法叫作密，或把内观三脉四轮气功等意识境界叫作密，这些都是狂密而非真密。禅宗之密就是亲证金刚心如来藏而现证真如，所以真正的密宗是禅宗而不是仿冒佛教的密宗喇嘛教，因此密教所标榜的大圆满、大手印都是禅宗才有的法，喇嘛教根本不懂而全都落入常见外道一样的意识境界中，也因此红教贝诺「法王」说他不懂佛教的大圆满，算是老实说。

印顺法师对密教其实了解很多，当有人认为批判密宗的双身法淫秽是言过其实而且误会其教义的时候，不妨来看看印顺法师的说法：

大乘佛教与秘密，无必然之关系，然大乘佛教之兴起，则确予秘密思想以活跃之机。大乘仰圣者功德之崇高，昔之世、出世善，并由自力以致之者，今则佛力无量，菩萨愿大，他力加持之思想乃勃兴。菩萨徧入六道，龙、鬼、夜叉中，自应有菩萨存在。而佛弟子之编集遗闻，融摄世俗，既以魔王及外道师宗多菩萨之示迹，又以天龙、夜叉之护法，而谓传自夜叉或龙宫。魔王、外道、天、龙、夜叉与菩萨同化之倾向，日益显著。如梵童子之与文殊，因陀罗之与普贤，摩酰首罗天成佛之与自在天，其显例也。其中，尤以夜叉为甚。夜叉本为达罗

维荼民族之神羣。¹

《以佛法研究佛法》：「综观秘密教发展之势，即鬼神崇拜而达于究竟。」²

其实三乘菩提与密教都无必然的关系，最主要的关键在于佛教是八识论，密教只是常见外道所坚持的六识论；佛教讲十法界、六道众生，当然包括鬼神，但不像密教把鬼神夜叉当佛而崇拜之、祈求之。有些人初学密宗热心澎湃，智慧不足，以为批评密宗男女双修法是非谤密宗，这都是不知道密宗的本质本来就是外道法，根本不是佛法，从印顺法师的描述其狰狞淫秽就足以让人惊心悚然。例如《以佛法研究佛法》中说：

秘密教之特色：密教多特色，承固有之倾向而流于极端者有之，融摄外道者有之。若以一言而罄无不尽者，则以「世间心为解脱」是已。信师长达于极端，即自身妻女亦奉献而不疑。师命之杀，不敢不杀；命之淫不敢不淫，此婆罗门所固有（读《央掘魔罗经》可知），后期佛教所取用者也。佛斥外道之事火，而教以事根本火（供养父母）、居家火（供养家属）等。密乘学者又转而事火（护摩）：求子、求财、求寿、求官，一切无不于火中求之，而酥、蜜、衣服、珍物，悉举以供火之一炬，将以求其大欲也。佛世以依教奉行为最胜之供养，佛后

¹ 释印顺著，《以佛法研究佛法》，正闻出版社，1992年2月修订一版，页132~133。

² 释印顺著，《以佛法研究佛法》，正闻出版社，1992年2月修订一版，页144。

亦供以灯明、香、华等而已。密教以崇拜者为鬼神相，其供品乃有酒、肉。有所谓「五甘露」者，则尿、屎、骨髓、男精、女血也。更有「五肉」者，则狗肉、牛、马、象及人肉也。以此等为供品而求本尊之呵护，亦可异矣！且置此等琐屑事，试一言其要义。一、心余力绌之天慢：密教以修天色身为唯一要行，念佛三昧之遗意也。自佛天合化，佛菩萨既示现天神身，龙鬼、夜叉亦多天而实佛菩萨之示现。观此天等之相好庄严，此自世俗假观而来。「观身实相，观佛亦然」，观己身、天（即佛之示现）身之实性，此自胜义空观来。此二观，初或相离而终复合一，以身、语、意三密修之，即手结印契，口诵真言，意观本尊之三昧耶、或种子、或本尊之相好，求佛天加持而有所成就。若直观佛相，观成而佛为现身说法，显教大乘亦偶有之。然秘密者意不在此，虽或前起本尊，而要在信自己为本尊，观己身为本尊，本尊入我中，我入本尊中，相融相即而得成就。天慢者，即以佛菩萨自居。此由他力念佛之渴望救护，自力念佛之我佛平等，极卑极慢之综合，而以三密行出之。一切法真常本净，不应妄自菲薄，应有坚强之天慢。自身即佛，而未尝不自感其无能，乃唯求本尊之三密加持。质言之，信得自身即佛，而求诸佛三密加持力以实现之。此与初期大乘经论，信有成佛之可能，而但可于智深悲切之大行中得之，精神之相去远矣！秘密者修天慢而即身成佛，如乞儿以富有自居，衣食不给，乃卑辞厚颜以求

富翁之赐予，俾与富人共乐耳！何慢之有？二、厌苦求乐之妙乐：出家声闻弟子，视五欲如怨毒，以「淫欲为障道法」，固非在家弟子所必行。然以性交为成佛之妙方便，则唯密乘有之。「先以欲钩牵，后令入佛智」，大乘摄化之方便。方便云者，且以此引摄之，非究竟，亦非漫无标准也。或者谬解「以乐得乐」，乃一反佛教之谨严朴质，欲于充满欲乐中，成就究竟佛果之常乐。欲界欲乐中，淫乐最重，或者乃以此为方便，且视为无上之方便。惟是淫欲为道，密宗之旧传我国而流入日本者，犹未尝显说，故每斥无上瑜伽之双身法为左道密教。然特弘无上瑜伽之西藏喇嘛，则矜矜以妙法独备于我已。平心论之，此即「欲为方便」之极端，固于前三部见其绪矣。所崇事者，天身之佛。天有明妃（天后），佛亦仿之而有「佛母」、「明妃」，此即与「方便（悲行）为父，般若（智慧）为母」之大乘义相杂。金刚以表雄猛折伏，莲华以表慈和摄引，亦一转而为生殖器之别名。密教所崇事之本尊，无不有明妃。「事部」则彼此相顾而心悅，「行部」则握手，「瑜伽部」则相拥抱，「无上瑜伽」则交合：此固顺欲界欲事之次第而成立者。前三部虽有相视相抱事，而行者每以表悲智和合等解之。然无上瑜伽则付之实行；衡以密者之说，则「三昧耶」为表象，「法」为观想，「业」为实行，固表象独是而观想、实行之非耶？以秘密教之发展观之，固不达此不止。吾人以秘密教为佛之梵化、神化则可，尊信前三部

而不信无上瑜伽则不可。何有智者，誉病入膏肓为健康，而归死亡之责于临终一念也！无上瑜伽者，以欲乐为妙道，既以金刚、莲华美生殖器，又以女子为明妃，女阴为婆伽曼陀罗，以性交为入定，以男精、女血为赤、白二菩提心，以精且出而久持不出所生之乐触为大乐。外眩佛教之名，内实与御女术同。凡学密者必先经灌顶，其中有「密灌顶」、「慧灌顶」，即授受此法者也。其法，为弟子者，先得一清净之明妃，引至坛场。弟子以布遮目，以裸体明妃供养于师长。师偕明妃至幕后，实行和合之大定，弟子在外静听之。毕，上师偕明妃至幕前，以男精女血（甘露）即所谓「菩提心」者，置弟子舌端。据谓弟子此时，触舌舌乐，及喉喉乐，能引生大乐云。以尝师长授予之秘密甘露，名「密灌顶」。尝甘露味已，去弟子之遮目布。为师者以明妃赐予弟子，指明妃之「婆伽³」而训弟子曰：此汝成佛之道场，成佛应于此中求之。并剴切诲以一切，令其与明妃（智慧）入定，引生大乐，此即「慧灌顶」。『欢喜金刚』云：「智慧满十六，以手相抱持，铃、杵正和合，阿闍黎灌顶」，即此也。经此灌顶已，弟子乃得修无上瑜伽，其明妃可多至九人云。西藏宗喀巴似有感于此道难行，故于无上瑜伽之双身法，自灌顶以至修行，多以智印，即以观想行之，然余风犹未尽也。解脱是所求，欲乐不欲弃；厌苦求乐而不知乐之即苦，乃达于淫欲为道。或云：印度

³ 婆伽，是明妃之性器官。

有徧行外道，于性交为神秘之崇拜，佛教之有此，欲用以摄此外道也。三、色厉内荏之忿怒：应折伏者，则折伏之，菩萨之行也。密乘行者，特于无上瑜伽，其崇事之本尊，无不多首、多手、多角，脚踹口咬，烈焰炽然，兵戈在握，虽善画鬼者，亦难设想其可畏也。然以予视之，大丈夫一怒而安天下，犹非面目狰狞之谓，而况菩萨之雄猛乎！龙树菩萨引偈云：「若彩画像及泥像，闻经中天及赞天，如是四种诸天等，各各手执诸兵仗。若力不如畏于他，若心不善恐怖他，是天一切常怖畏，是故智者不属天」。力不如则失雄威，心不善则失慈悲，其不堪崇事，固明甚也。密乘者以学出龙树自居，而以狰狞之天形为所崇，不亦可以已乎！总之，秘密者以天化之佛菩萨为崇事之本，以欲乐为摄引，以狰狞为折伏，大瞋大贪大慢之总和。而世人有信之者，则以艰奥之理论为其代辩，以师承之热信而麻醉之，顺众生之欲而引摄之耳。察其思想所自来，动机之所出，价值之所在，痼疾其可愈乎！⁴

2010年法界电视台正觉同修会亲教师团向全国发声作狮子吼，破斥藏传佛教密宗是修双身法的喇嘛教，不是佛教，于此虎年正法扬虎威，震醒那些把喇嘛教当佛教的修行者；破邪显正，把正法弘扬起来，闻之令人敬仰赞叹！真是振聋发聩，震撼人心！

⁴ 释印顺著，《以佛法研究佛法》，正闻出版社，1992年2月修订版，页146~151。

然而有些人还是麻木不仁，自以为「我又没有修双身法，我只是学密宗」而已，误以为密宗除了双身法之外还有一些大法极殊胜，所以还是要学密宗，这就是还没有看清楚密宗的本质是喇嘛教而非佛教，学密宗根本学不到佛法，所得都是外道法罢了。密宗有它吸引人的地方，也有它拉拢人的手段，不知者都会落入其中而不自觉；只要信密教，则所学的密法都与双身法有关，只是初学者并不知道，以为「我并没有想要修双身法，故双身法与我无关」。不知道你四归依的时候上师早把双身法暗中灌给你了，只是他用另外的名字，叫作「方便与慈悲」，或是「慈悲与智慧」；他会先给你本尊，然后再给你明妃，先观想再实修。印顺法师都把莲花与金刚杵代表男女性器官的密意写出来了，可是有些人还要假装不清楚它的涵意，想骗自己说「我学密宗是在学藏传佛法，不是学双身法。」所以你问那些学密宗的人有没有在修双身法？他们都说「没有。」没有，还有救，有了就表示犯邪淫；然而就算未犯也已经被误导到邪路去了，印顺法师说得很明白：

金刚以表雄猛折伏，莲华以表慈和摄引，亦一转而为生殖器之别名。密教所崇事之本尊，无不有明妃。事部则彼此相顾而心悦，行部则握手，瑜伽部则相拥抱，无上瑜伽则交合：此固顺欲界欲事之次第而成立者。⁵

当徒众与上师相顾而心悦的时候已经被种下恶苗了，假如

⁵ 释印顺著，《以佛法研究佛法》，正闻出版社，1992年2月修订一版，页149。

不赶快离开而说他不被染污，那就要看看他有没有比印顺法师厉害？印顺法师已经把密宗见不得人的这些淫秽写出来了，那么他会不会去做这些有犯比丘戒的事？印顺法师对这部分是很明白的，不用我们为他担心。只是信密教还有比这些更严重千万倍的过失而印顺法师还不知道，或是说他知道了却不肯改正，那就是把佛教的八识论变成非佛教的密宗六识论，一生极力支持六识论的应成派假中观，否定八识论正法，如此而说他信佛教，那是骗人的。

有人说：密宗也有讲八识论，而且比显教更深入，还讲到第九识、第十识呢。但这只是密教处处想要超越显教的妄论，譬如国人有文武财神、五路财神，密教就说它有八路财神、红黄白黑财神。密宗除了早期被黄教喇嘛使萨迦、达布去消灭掉的觉囊巴派是佛教的八识论外，其他各宗派都是六识论者；如今他们口说八识，却是第七意识、第八意识，细分到第十意识时本质还是第六意识，全都是意识细分出来的细心、极细心……，本质还是意识。印顺法师因为相信密宗的六识论，所以所说的佛法都不是佛法；不但不是佛法，而且败坏佛教根本大法，问题不可谓不严重！

密宗最高级的无上瑜伽就是双身法，双身法的乐触就是意识心的感触觉受，而这种乐受喇嘛以为是乐，佛法认为是苦。明明是乐，为何是苦？最初是乐，久了就平淡，乐失去了就是苦。最近日本比赛谁能交合最久？冠军是十小时，可是比起海中的鲑至少交配一个月，那就差远了，所以抓鲑常是一对的，显然密宗的成佛境界远不如鲑鱼。分不开就是苦，不是乐，有

乐就有苦，则此乐非真乐。喇嘛以行淫为乐，一如吸毒品者以吸毒为乐，佛法则以「离欲而不为欲牵」为乐，所以喇嘛教根本就不是佛教，双身法也绝对不是佛法，这是很浅显的道理，可是那些信奉喇嘛的人却听不懂，真是哀哉！

印顺法师只是排斥密教的双身法，可是他却相信密宗应成派假中观的六识论，而说「哪里有第七识、第八识？」⁶ 反对佛说有八识而把喇嘛教引入佛门，使整部《妙云集》都是六识论的喇嘛教意识境界教义；盲从印顺法师的人也就因此认为喇嘛教就是佛教，最后从佛教徒变成喇嘛教信徒，结果是在最后走上密宗无上瑜伽男女双修法，还赞叹密宗大贪淫欲竟然可以成佛，那要请问这是什么佛呀？不离淫欲就无法得初禅，连初禅的功夫都达不到的密宗，竟然可以成佛？显然这不是佛教证得无上正等正觉的佛。想要证初禅必须财色名食睡都远离才有办法。

有人认为密宗历代都有大成就者具有大神通，惑于大神通就是大成就而信奉密宗的大有人在；他们认为空口无用，有大神通就是有证量，可是却无有智慧能力去验证神通的真假，不能拆穿诈骗集团的谎言，就会受骗。事实上密宗大成就者的大神通，都是在死后才由信徒渲染出来的，他们生前同样都只有一通——有吃就有通。有一位仙人有神足通能飞行，每天飞到皇宫接受国王美宴供养。有一天，国王等不到他来吃饭，到下午才见他用走的进来。国王问他怎么了？仙人说：「真惭愧，

⁶ 释印顺著，《佛法概论》，正闻出版社，2003年4月新版二刷，页109。

今早飞行途中，看见少女溪边洗衣，大腿又白又漂亮，起了一念淫心，结果神通顿失而从半空掉下来，只好用走的来见大王。」这就是说，要印证此人有无神通，就要看看五盖有没有除，如果财色名食睡样样具足，而说他有大神通，鬼都不信，何况是人！

如果有人执迷不悟，误以为说：密宗也是佛教的一宗一派，也是在修行，苦修几十年神通也是有的啦！那就不妨再举二则特大号的神通来看看是不是真的：

萨迦派在密宗里也是号称法力高强，令人不敢小觑的一派；领导者毕瓦巴就是响叮当的人物，他离开那烂陀学院到恒河下流的瓦拉那西林间，令当时已经六十一岁的苏卡悉底跟他双运后变成十六岁，而且长生不老。

更厉害的是他能令太阳停止不堕，据说头家要收酒钱，他没钱付，遂指着太阳说「太阳下山我就给。」然后用神通力令太阳停止不堕。

可见密宗这些人不是有钱才喝酒，没钱也要喝；要喝可以呀，你就像中国神仙，把井水变成酒就好了，随便你要怎么喝都行，岂不方便？密宗喇嘛的狂妄就是自以为他有神通可以改变一切，结果只是骗术一场，还敢编出这么荒唐的神话来，可笑的是竟然也会有人相信。

从这两则密宗传说的神通中，……为什么萨迦派扬扬得意？不要说达赖、密勒日巴，就算祖师爷莲花生都甘拜下风，因为他能使时间停止，甚至倒流。以现在的程度来看毕瓦巴，

他连国小的程度都没有，因为他根本不知道是地球在转动，不是太阳在移动；太阳是恒星，日夜是地球自转的原因，根本不是太阳移动而有日夜；毕瓦巴自己写此《道果》吹牛皮，后世信徒也不敢改正，结果狐狸尾巴就被大家看到了。如果还有谁敢说这些神通是真的，那你就知道他的脑筋有问题。

假如有人说我们拆穿诈骗集团的伎俩是不道德的，那么他的道德肯定有问题；当你知道小孩会掉入井里就要赶快想办法救助，不要等淹死了才来怪井、怪小孩。圣玄奘大师说「若不破邪，无以显正」，当你不敢说密宗是喇嘛教而不是佛教的时候，喇嘛们会继续骗人说他们是最高级的佛教；假如喇嘛教是佛教，那佛教就变成非佛教了；当六识论有一天被所有人都认定是佛教正法时，则八识论将会变成非佛教的正法了，那佛教岂不是要从本质上灭亡了吗？印顺法师最大的错误就在这里，那些追随印顺法师的人，若不知道六识论绝非佛法而应赶快远离，最后终会堕入密教的陷阱里，即身成佛的乐空双运双身法将会成为他（她）们最后的必修之法，所以破邪显正、划清界线以救护众生是必须要的。（待续）



我與同修的受戒因緣

(上)

—正輝&正占—

求戒之旅

—正輝篇—

楔子、行愿

旭照十方无不遍，善恶染净皆鉴占；
辉显悲愿智行尊，上品戒定慧芬芳。
占意恒沙法普贤，广集福日及慧旭；
芳德飘香顺逆风，感戴之行效师辉。

去年后学在〈我与同修特别的4-25因缘〉一文中言：「……愿以此忏悔功德回向给此次与末学一样未能去受菩萨戒的家中同修与大陆一切同修，愿大家在明年，乃至因缘成熟时能够如愿去受戒，皆得上品妙戒！」而后便一直将此作为人生第一等大事与多位同修积极筹备。感谢佛菩萨可怜我们以及不断地加持，使大家终于能够因缘成熟而如愿前往。这次不但弟子与我家同修，更欣庆我的哥哥也能同往受戒，而我「正觉

学社」除了二位师兄因缘所限不能同行，其余师兄皆如愿求得上品妙戒。还有那位难得的导游菩萨，非常辛劳地帮大家办理去台手续，并于亲教师开示之中，因缘得以成熟，当场正受三皈依进而受持菩萨戒，后学亦被其感动而泪出，因果果报真实不可思议！几日来，在实义菩萨的言传与身教之下，诸多师兄亦必定如后学一般整个身心都受到极其深刻的震撼；道场中的耳闻目染，面对有人相求于我之事，后学也学会欢喜接受并口中不断地应诺——好！好！！好!!! 而都不会拒绝的。此恩德弟子无以为报，首先要作的就是再续心路一篇，以此供养佛恩、平实导师恩、蔡老师、白老师、诸位亲教师、义工菩萨以及正霞师姊恩……。

一、第一次筹备

听了我学社参加 4-25 法会之诸位菩萨的分享，使我们求戒的心又增胜了许多。于是大约 2 个月后，正明师兄开始与后学筹划想看看是否能够以旅游的方式而直飞台北；因为我们这里的同修在钱财上大多很拮据，如果可行，那将会为大家节省很多费用。后学经过多次与当地旅行社沟通，最终确定可以飞，因我们全程没有购物，所以价钱相对要高一些，是在五千元左右。后学将此结果告知给同修们，大家觉得是在可以接受的范围之内，于是开始纷纷报名；而后学亦与我家同修商量一致，同意借钱去受戒。借此，后学首先要感谢那位透过正霞师姊而要护持我们受戒款的菩萨，您的心意我们是接受的，但这笔钱我们是不敢接受，因为平实导师有讲过，在家居士是不

接受供养的，所以最终转而供养给出家师父。在随喜赞叹之余，我们亦发愿与菩萨您世世结为法眷属，共同护持、修学、弘扬大乘宗门了义正法，愿您必定先我而成佛道。其次要感谢我学社正海师兄以及美国的正财师兄在经济上的帮忙，使我们在申办的过程中减轻了很多的压力。（正辉注：在佛菩萨的加持下，出发之前，我们已经还清全部借款，且有余力来资助二位同修部分受戒旅费，这样亦圆满了我家同修不愿借钱去受戒的心愿。）

我们这里的诸多同修，在世间财上多有匮乏，所以与后学一样状况的不在少数，但欣慰的是最终并没有因钱财而对受戒造成遮障。深深触动后学的就是正云师姊，她以前是在我们当地受过菩萨戒的，因错误认知：受的菩萨戒都是一样的。又因为顾及到家中同修的感受，所以内心中一直生不起同往受戒的念头。当她知道我们大家缺少旅费时，便主动要资助给我们一万元，但是大家心心念念想的却是如何劝说她一同受戒；这是因为我们大陆的出家师父戒律的传授、学习、修持并不理想，何况正云师姊以前受过的那个菩萨戒，传戒师当中竟然混有喇嘛教人士，这样的菩萨戒焉有戒体可言！所以为了能够护持中国佛教，学习受持真正的佛戒是很重要的。多年来经过观察比对，我们了解到唯有正觉同修会所传的才是真正的佛戒——禁止受戒的佛弟子从事政治活动、敛财、个人崇拜、不正当的男女关系。

在国家领土里，出家法师愿意学习受持这种真正佛戒而清净自己的戒行，并教导信众受持同样的清净戒行，这是对国家

与社会正面的回馈。而台湾正觉同修会所传的戒，就是可以让想要学戒的学佛人受持这种清净戒行；依止的是佛戒，但没有地域之差别或者组织之关系存在。正觉同修会在台湾每年传授同样的佛戒，要求专心在佛法上实证，二十年来始终禁止政治活动等行为，至今未变，未来也永远不会改变。基于以上原因，所以我们大家一直在为正云师姊的同行受戒而作努力。后学一直对她感叹：我们是没钱而借钱去，你是有钱不想去。可是终究不能为她作决定。这样一直拖到报名即将截止之时，才在正心菩萨的最后努力下如愿，虽然非是生因求戒，未来的果报会与我们有所不同。不过也还好啦！毕竟是于平实导师前亲受了上品的菩萨戒，而且正云师姊本来就是菩萨种性，且在大家的帮助下，原来的认知早已转变了过来；更令人兴奋的是在送行时，她家同修主动拿出 100 元来护持同修会，这样心胜、田胜……的布施，未来必定会获得可爱之异熟果报。后学愿将受持上品菩萨戒以及修学、护持正法之殊胜功德回向给她家同修，祈愿诸佛菩萨加持他能够早日因缘成熟而进入正法中来，与我们一起携手并进，以润未来！

在这次申办过程中，还有一些师兄发心护持○○寺的多位出家师父成行，令后学赞叹不已。因旅行社独立成团的要求是 16 人以上，而我们学社报名的人数不及这个数量；经正心师兄运作，○○寺的印师父（在 4-25 时已经受过戒了）也行动起来，发动寺中多位师父加入，这样很快就组成团。但因为○○寺尚在建设之中，一下子增加几万元的受戒款支出，实在有些吃不消；于是正心菩萨与后学在网路上发起筹款倡议，没想到

仅仅 2、3 天的时间，我们不得不紧急发出停止接受护持款的通知，因为这样下去别说是几万元，就是十几万元也会滚滚而来。真随喜赞叹这些懂得供养三宝、护持受戒正行的菩萨们，后学亦深刻体会到佛力加持的不可思议。《佛藏经》卷 3 佛云：

舍利弗！如来灭后，白毫相中百千亿分，其中一分供养舍利及诸弟子；舍利弗！设使一切世间人，皆共出家随顺法行，于白毫相百千亿分不尽其一。舍利弗！如来如是无量福德，若诸比丘所得饮食及所须物，趣得皆足。¹

有缘当信佛语真实不虚！

申办中面临最大的困难是旅行社的巨额押金，确定的结果就是整个团大家捆在一起联保，也要 70 多万元。当后学将这个�息说与同修们时，大家都觉得无望了。于是后学开始求助于正霞师姊，看看在她那边报名是否还来得及，因为后学知道在她那里申办是不需要抵押金，费用与我们差不多，只是因为地域的差别，要增加内陆往返行程的一千多元费用，所以我们才要从当地直飞；现在既然节省不下来，后学就只有接受。感谢佛菩萨加持以及师姊慈悲，刚好赶在最后一晚截止报名时，把我们都加了进去。当时是 11 月末，离来年 3 月的受戒还有一些时日，于是大家在补齐所需资料之余开始努力拜忏。一切进行的都是非常的顺利，大家亦参考香港到台北航班往返的时间，按惯例预订好内陆到香港的打折机票，信心满满的准备出发的事情。后学亦是提前请好了假在家中准备，可是就在临近

¹ 《佛藏经》卷 3，正智出版社，页 80，8-10。

出发的前几天，印师父打电话过来，说是听说河北有同修没有通过移民署审核已经开始退票了，询问我们这里情况如何；当时后学并没有太放在心上，因为后学并没有收到正霞师姊告知未通过的消息，所以安慰师父不要急。

第二天早晨，沈阳的正勇师兄非常沮丧的给我打电话说：「师兄，我们去不了了，我们全团都被拒签了。完了，我们每人 2300 多元的机票钱都损失了（打折机票不给退款），你别给正霞师姊打电话问她了，她都哭了，谁也承受不了，这个压力太大了！」（正辉案：大意是如此说）

听了正勇师兄的电话，后学也有些不敢相信，可是这个电话我是不能不打的，因为有了事情积极而坦然面对正是最好的解决办法，何况作为菩萨更应该有所担当。于是给正霞师姊打电话过去询问事情的经过，师姊没有接电话（想来，她是非常的伤心）而是以短信的方式告知后学：非常抱歉，移民署没有通过签证，旅行社方面正在努力……，周二会有一个联审来最终确定，让我们等最后的消息，同时作好最坏的打算。刚好我们当晚是集体拜忏的日子，于是大家又再次集体回向大陆求受上品戒的同修，能与冤亲债主以及官方解冤释结，能够如愿前往，皆得上品妙戒；并各自回家继续拜忏，祈求佛菩萨加持。

周二这一天，等待的心情真是煎熬……。后学拿出戒本跪在佛前恭诵，这时正霞师姊短信告知：现在正是联审的时间，要大家都来念 观世音菩萨圣号，求 菩萨加持大家。强忍泪水电话通知过最后一位同修后，学佛以来变得越来越浅的眼眶哪

里容得下汇聚的泪水，索性任凭其奔放，都不去抹一下。这时的心情好复杂……，忏悔自己业障深重！当年圣 玄奘菩萨到达印度，在 佛陀「示现成道」的菩提树下，流着眼泪说了四句偈语：「佛在世时我沉沦，今得人身佛灭度，懊恼自身多业障，不见如来金色身。」² 弟子此刻才真正体会到当年 菩萨心境之极少分，大悲的 平实导师啊！业障深重的弟子足足盼了有九年了，何时才能够与您见上这一面啊（不觉间，又泪眼朦胧）！这样一直煎熬到晚间也没有等到通过或是被拒的消息，这时后学已经有了不祥的预感，知道一定是被拒了，而旅行社可能还在作最后的努力。

第二天，正霞师姊给出的结果与后学预感相同——我们没有通过！不过很庆幸，还是有少部分同修已经通过，只是这次来不及参加受戒了；同时正霞师姊又带来一个好消息：平实导师慈悲，在 6 月份会给我们单独受戒，未通过的同修需办旅游去台。

二、第二次筹备

得到 6 月份还可以有机会受戒的消息是在 3 月 18 日。有大约 80 天的时间来准备，时间上是够用，可是我们要怎么去啊！我们起初不就是办旅游，因拿不出来巨额抵押金才转到正霞师姊这边来申办的吗？现在又退回去自己办旅游，后学清楚知道那根本就行不通！而且大家这次没申办成功，每人损失是大约 1600 元，而后学与正占合计是约 3200 元，这给本来就是

² 《万续藏》128，《三时系念仪范》卷 1，页 139，a4-5。

借钱的我们又增加了非常大的压力。这时正心师兄跟我说：「若是我们前世对人家有所亏欠，现在债还清了，业也就了了，下次也就不会再来遮障我们；若他们是新造的业，那也无妨啊！因为未来世缘熟之时他们会连本带利而且是很欢喜的还给我们，所以我们都应该释怀！」思惟师兄说的在理，心中也能够接受；又因为后学对于平实导师有信心，知道平实导师不会随便的订在6月份，一定是观察我们可以通过才这样决定的。而正占与后学也是同样的想法，经过第一次的申请失败，更让我们深刻体会到菩萨戒的难求，何况我们求受的是上品菩萨戒。试问，二千多年以来传授上品菩萨戒的地上菩萨究有几人？里面还不排除有同一个人在不同年代的示现，所以我俩下定决心——不管花多少钱都一定要过去，就是大家都不去我俩也要去！于是后学又请正霞师姊帮忙，看看她那里是否有不需要抵押金的旅行社，同时将这个决定传递给诸位师兄。

大约在3月末，后学刚好出差回来的路上，正霞师姊给后学带来好消息——终于谈妥一家旅行社可以接我们团而且是不需要抵押金！真是太棒了，感谢佛菩萨加持！感谢正霞师姊！我们终于又有了新希望。因为有上次的申请失败，考虑到有些同修心境必定受挫，所以这次后学与正霞师姊一致的意见是采取自愿的原则、不强求，若还相信我们那就来报名。后学通知时也都是先作风险说明——还会有申请不成功的可能，那样就会再损失一笔钱，而且旅行社最终收多少钱我们还没确定，所以请大家要考虑清楚，如果现在退出，我会将剩余的款项退还给大家。

感谢同修们对后学与正霞师姊的信任，最终除了中途申办时有一位老居士退出，另有一位出家师父及一位老居士二人是因为户口所限无法办理旅游证件（后学与正霞师姊实在是没有办法能够帮到她们，真是遗憾，出家师父第一次申请当中是因病作手术而被迫退出，而老居士 70 多岁了，跟后学说已经坚持拜忏 4 个多月了），其他同修皆如愿成行。借此，后学愿将受持上品菩萨戒以及护持、流通正法之殊胜功德，回向给如上这三位同修以及其他地区未能成行的同修：愿大家得蒙诸佛菩萨加被能够远离遮障，在明年有因缘如愿前往受戒，终得上品妙戒！

不知是业力招感还是佛菩萨在磨炼我们，这一次与上次申办竟然极其相似，已经到最后关头了，可签证还是迟迟没有办下来的消息；并且已经到 5 月 25 日了竟然还被要求每人各补一份简历说明，而我们出发的日期是 31 日，仅剩 6 天的时间，其中还有周六、周日公休 2 天不办公，实际可用的只有 4 天时间。气氛骤然紧张了起来，可是我们能作的就是等待！并不断地忏悔、发愿、祈求佛菩萨加持、将所作功德回向给冤亲债主，希望能够早日解冤释结，共同修习佛道。结果是 27 日没有消息——继续等待！28 日还是没有消息——继续等待！看来我们只能先去买票了，不然就买不到票了（本来是想等有了通过的消息再去买票的，因为上次就是先买票，结果损失了）。于是后学与同修们沟通过以后，别无选择——先买票！29 日没有消息——继续等待！30 日没有消息——继续等待！31 日上午过去了——还是没有消息（我们买的是晚上 22:55 分的车票）真是急人啊！不过，虽然急人，可是这一次，后学的心中还是非常笃定的，知

道最终的结果必定会顺利通过。后学跟正霞师姊说：「我们已经下定决心，今天得不到通过的消息我们也出发——在车上等——到北京等（我们的航班是从北京起飞），」正霞师姊倒是好像信心满满的：「下午一定会有消息！」

已经 15:30 分了还是没有消息（台湾移民署下班的时间是 16:00），后学此时实在是熬不住了，于是又打电话给正霞师姊，师姊说：「对方告知 15 分钟后有结果。」后学赶紧跑到佛前燃香祈求佛菩萨加持，并想连诵五遍大悲咒回向，第二遍刚诵了几句，沈阳正华师兄电话打过来恭喜——通过了！接着是正勇师兄告知——通过了！同时正霞师姊发来的短信也显示三个字——通过了！真是太好了！佛菩萨可怜我们、加持我们、必定不会辜负我们！礼佛谢恩去吧！后学将这个好消息通报诸位同修之时，不忘提醒这一句。借此后学亦深深感谢我学社师兄对于后学之关爱，在等待期间他们大多是互相之间打探证件办理进展情况，却少有直接给我打电话者，因为怕引起后学心急而上火的缘故。

三、好温馨的家

伴随着飞机平稳着陆，我们终于如愿踏上了台北这久违的家，这里有我们的平实导师，这里有我们多生多劫的眷属，这里后学虽然第一次来，可是没有半点陌生的感觉……。出得机场边检，来接我们的大巴，车身竟赫然写着——雄狮旅游。太棒了！太棒了！虽然我们这些狮子现在还很幼小，但是我们未来一定会长成雄狮的，因为我们是菩萨、我们种性尊贵，我

们未来必定可以荷担起如来家业，我们也必定能够成就佛道！

在乘大巴到宾馆途中，与正霞师姊互通短信，师姊说：「会里为了大家能够多了解戒相，安排了满满三天的课程，比去年多了二天，这次大家太有福报了，珍惜呀！」令后学感动万分。几日来可以看到的事实是，会里多位亲教师以及大量的义工菩萨为了我们能够专心听法，像照看婴儿一般对我们呵护的无微不至；对我们的需求，更是有求必应，都不会说拒绝。后学此次有个心愿，很期盼能够得到某期电子报，因为这期电子报对于后学是非常有纪念意义的；从九楼找到十楼都未能如愿，于是向一位菩萨询问哪里会有？菩萨非常慈悲，说是会将她自己的那本给我结缘，并让后学将所需期数、我的名字以及明天在几楼听课写给她，于是后学又顺便帮我学社正安师兄圆成了一个心愿。菩萨在第二天就透过其他义工菩萨转交给后学需要的这3期，连一句说谢谢的机会都不给我，更无从知悉菩萨的名字。复有诸多菩萨给我们结缘大量法宝、总持咒纯金牌，乃至每日的二餐便当亦是菩萨精心准备好而与我们结缘；在课间更有菩萨为我们切好水果、各种小吃亲自送到手上给我们享用，令后学感动不断……。借此效仿白老师之愿行，弟子正辉发愿：尽未来际护持参与此次盛会的菩萨们使其能够广行菩萨道，并在菩萨成佛之时，后学必定归依其座下修学、请法，广度无边众生。

四、熏习戒相

大众供佛后，讲戒开始，萤幕上清晰可见：

尔时如来告阿难言：「汝勿见我入般涅槃，便谓正法于此永绝。何以故？我昔为诸比丘制戒、波罗提木叉及余所说种种妙法，此即便是汝等大师，如我在世，无有异也。」³（《大般涅槃经》卷3）

针对这一段经文，蔡老师为我们慈悲开示：「遵守戒法就如同佛陀在世，若不守戒法，佛陀在世也对他没有多大的利益！」而「成佛的关键最重要的还不是智慧，而是在于心性——要有菩萨的心性以及清净的戒行。」并开示：只有诸佛才可以制戒，因为制戒的原则是依照因果律—法毗奈耶—是顺如来藏的法性而制，而对于因果的究竟了知是只有诸佛才可以作到的。因此藏传佛教中制定的所谓三昧耶戒，其本质是臆想所成，不应信之！何况其教义严重违佛所说，其又主张喝酒、吃肉、修男女淫欲双身法等等，所以藏传佛教根本就不是佛教，有智佛弟子当远离之！

而关于戒体者，是于如法如仪受戒时领纳戒法于心体，心里面有着戒的力量，能约束自己的身心，就称为戒体，能生防非止恶之功德。因为持戒是五蕴身所持，所以要意根与意识欢喜接受，肯遵守而不打破，才会生起受戒的功德，这是取相受戒。对于亲证如来藏而开悟的菩萨，才有能力转依、随顺如来藏之法性，依道共戒而住。

在讲到声闻戒与菩萨戒的差异时，蔡老师特别指出，因为菩萨戒是依如来藏而建立，所以是无尽戒……；故知，有受

³ 《大正藏》册1，《大般涅槃经》卷3，页204，中27-下1。

法而无舍法！由此理推知，作为菩萨，我们对于眷属也应当是有受而无舍，所以菩萨不会舍弃一个众生，不会因为这个众生非常恶劣就去舍弃他，绝对不会的！这样世世累积下来，眷属就会越聚越多，菩萨就这样不懈地努力来建造自己之佛国。可是声闻戒却是依着蕴处界而建立，因蕴处界只有一生故，所以舍寿以后戒体也就不在了。

为了让我们能够深入了解戒相，蔡老师举了很多的例子从各个角度为我们作剖析。乃至一天下来，十重戒只讲完二条，下课时蔡老师风趣的说：「……那么剩下的课程就请白老师好好赶赶进度喽！」

「你们要记得哦，当你成佛的时候，我会在你的座下当弟子！」自从听到白老师的这句话以后，后学就一直谨记于心，并时时效仿之。我们只知道归依过去佛、现在佛，若不是白老师提醒，有几个人会想到要归依十方的未来佛？记得平实导师曾有开示过：「当与我们有缘的众生得度因缘成熟的时候，就是我们成佛之时。」那么请问我们所经历的每一个人，哪一个不曾与我们有缘？哪一个不是我们摄受的众生？所以懂得归依于未来之佛，必将快速提升我们成佛的时间，谢谢白老师！老师的授课风格很特别，欢乐燃烧着每个细胞，带动起非常丰富的肢体语言，活泼之中透着慈悲，后学很是喜欢。老师经常会不失时机的灌给我们一些次法，并不断地发愿来激励大家，乃至课间亦是不忘提醒用功：「大家要记得提起忆佛念哟！」

在开示如何让果报确定时，白老师讲了有五件事要作：第一、常作不悔；第二、专心作；第三、喜乐作；第四、立誓愿作；第五、作后欢喜。同时老师又教导如何让果报不确定，那就是将以上这五事反过来作：做错事了要常常忏悔；对于自身无可避免之恶事，要作时不专心、不喜乐、乃至作后不欢喜等等。借此后学再一次提醒（亦寄望有与其熟识之师兄能够转给他看）前些时在无尽灯论坛⁴曾执「意识不能触法尘」邪见而与我们争论的那位前版主，您曾有言：「即便粉身碎骨也不认同意识能触法尘！」这样是在邪见之上附加立誓愿作！果报早已确定，未来您的道业不知道要被拖上多少劫；所以后学将亲从白老师听闻之开示供养给您，希望您能警醒而早日作公开忏悔，以期灭罪！

感谢老师以及义工菩萨慈悲，在课间休息以及课后为大家安排了多次忏悔的机会，使我们能够在受戒前忏已还净而无负担的受戒。后学更学到，大妄语业是要对大众前忏悔的原理。因为大妄语这个罪业非常的重，不是对首或对四众忏悔了就能够灭掉，而是要借着对大众公开忏悔以后，因知道您忏悔之人数众多故，假使原来有曾经听闻过您大妄语那句话之人，不知您已更正并忏悔而刚好在转述于他人之时，为您来作证明：哦，这个部分，他已经于某时某地做了忏悔以及更正了。则会终止恶业的扩散；这样再加上日日佛前忏悔，久久这个大妄语业也就灭了。于此，后学再一次忏悔早年在未经平实导师勘验而未悟言悟之大妄语业以及乱使机锋之过失，后学：「自

⁴ <http://www.wujindeng.net/ShowPost.asp?PageIndex=5&ThreadID=6123>

责其心，永不复作！自责其心，永不复作！自责其心，永不复作！」愿大众予后学来作证明，以期早日灭罪，并于未来因缘成熟之时，能够有福德参加禅三得蒙 平实导师引导而明心乃至见性，有能力荷担如来家业。复有一事，在讲堂中忏悔之时忘记发露，今补作忏悔如下：在 2011 年 5 月 25 日，后学在电话中听到沈阳正勇师兄转述上海某位师兄作了一件事情，而担心会影响到我们以及其他尚未通过的地区，于当时对这位师兄起了不善之作意，今对其公开忏悔，三责吾心，后不复作！虽然到现在后学也不知道您是谁，但是各自的如来藏必定会如实的记录并于未来缘熟之时加报于后学。对于今世求戒之难，后学有极其深刻之体验，所以对于戒的受持必将如海中浮囊般呵护，乃至宁舍身命终不违犯佛之戒法；若稍有放逸即自责其心，令恶法不起。后学愿与这位同戒菩萨携手未来，共护正法城。

蔡老师与白老师在轮班为我们讲解完戒相之后，于第三天下午，二位老师又一起上阵。首先是慈悲一一点名，我们起立与大家认识，希望把这个缘，种得更深，然后开始轮流为我们解答问题。有师兄问到：「正觉的家风是什么？」白老师不假思索脱口而出：「当菩萨！当一个真正的菩萨！」是啊！当菩萨，当一个真正的菩萨！因为菩萨不是人干的，是要具足发起菩萨种性以后才可以担当的！而菩萨处事又是非常的平实，该作的就去作，不该作的就不要作。这也正是孝顺之法，孝者，名为戒；顺者，名为随顺真实法界，随顺于解脱，符合法界的因果律则，符合 佛的教导。对于当菩萨，蔡老师又作开示：「菩萨是有障有碍而克服障碍才成为菩萨，不是凡事都顺顺利利

的在那里等着作菩薩……。」所以这个观念我们亦当谨记于心。

五、受持上品妙戒

随着维那菩萨的一句：「菩萨代表请就位，迎请传戒和尚。」后学的心开始猛烈颤抖起来，吸了 9 年的法乳，想着即刻就会见到我那朝思暮想的慈父，后学的心情真是无比复杂，所以刚一听到迎请平实导师的声音，眼泪就止不住的流淌下来（今夜情景再现，亦是热泪盈眶）。待平实导师进门时，屋内早已是哭声一片，大众自发的跪下来，以这最、最、最庄严的方式来表达弟子们对于平实导师的渴仰与恭敬……；平实导师亦流下了几滴清泪，这样的场面相信龙天亦会为之动容！整个受戒过程，后学目不暂舍的望着平实导师。从 2008 年至今，平实导师您一共入梦三次指点后学，可是都不是看得很清楚；而这一次的梦竟然是看到如此真切，所以就极其贪婪的吮吮着，想将慈父的影像深深的植入心中；原来后学家中早就已经有一尊法相与平实导师极其相似，可是以前我都不知道，现在好了，想平实导师时，就去法相前亲近一番，因为这次我清楚知道……。

在仪式间歇的空档，后学跑到休息室，隔窗相望平实导师（回忆此景，又是泪出，在电脑前，一边流泪、一边续写，这样的感觉，相信大陆众多的弟子都能够体会）。平实导师啊！弟子好想、好想与您促膝而谈；好想、好想象梦中那样您指着正心菩萨对我说：「他跟你说的……要以我说的……。」弟子好想、好想象梦中那样与正占一起为您做好可口的饭菜，然后您用奇怪的

举动……并对弟子说……；好想、好想象梦中那样在我家温暖的被窝中听您的教导、嘱咐以及勉励……；好想、好想……。可是今天的因缘实在是不允许，弟子只能隔窗对您深深一礼，以表达弟子之情。

待仪式进入平实导师亲手一一授缙衣时，场面又是哭声不断，为节省时间也为了避免平实导师过于劳累（受戒后还要安排平实导师与大家见面）义工菩萨不断的叮哼：「不要礼拜、直接接缙衣」（因为礼拜后，平实导师以及义工菩萨都要亲手去扶起）。而弟子所能够表达的，就是尽量不要让平实导师您弯腰来为后学授缙衣。一句「恭喜了，菩萨！」弟子又是泪流满面……。

受戒仪式结束后，是平实导师与大家在上楼相见。记得平实导师开示时大意有如是说到：「……菩萨就这样一世一世的在人间受生来利乐有情，这一世是台湾人，上一世是大陆人，下一世可能是美国人、再下一世又变成印度人，所以也真的不好说我到底是哪国人，而你们这些人啊！这些年过得也还好啦！大约在四千多年前，你们就早早的投生在印度，过着平淡的生活，静候释迦佛的降生；佛灭度后，如来藏正法又由我们一脉相承，命若悬丝的传到今天……。只有在三百多年前的那一世我们是过得比较凄惨，因为藏密是佛教中最大的毒瘤；那一世我们是投生到藏地去，想从根本上将藏密瓦解而将其驱赶出佛教，可惜没有成功。在藏地我们与他们有过激烈的法义辨正，当然每一次都是我们赢，可是他们每次辩输了以后，都会拿着刀棒来打杀我们；这样的经历一

共有过六次以后，我们大约死了有 300 多人，我们会里有一些开悟的菩萨，曾经作过同样的梦，有过被追赶、打杀以及火烧的场面，这都是在那一世的事情。而今世我们终于又等到了好机会，可以将藏密彻底瓦解而赶出佛教界，所以近年来我们的动作是越来越大，因为我这个人啊！不求名、不求利，就是见不得大众被邪见所误导……。我们在这里先作个榜样出来，跟着就会有人来效仿，最终让世人都知道所谓的藏传佛教根本就不是佛教；而十年、十一年左右，正法就会在大陆成熟，而且经过大家的努力，已经有了提前的迹象……。」听着 平实导师如数家珍般为我们讲出往昔之因缘，弟子真实见证了：菩萨不证神通而知往昔多劫事，是名菩萨不可思议！而此不可思议境界，十回向位的菩萨就可以有之，何况是 平实导师这样的地上菩萨！

思及我们今生生在大陆，正如四千年前投生到古印度一般，那时是恭迎 世尊降临，这一世是奉迎 平实导师归故土，真是责任重大！所以吾辈当精进护持、流通 平实导师法宝，引导佛弟子树立起正确的佛法知见并努力配合 平实导师领导下的正觉教团，将藏密在今世彻底的冰消瓦解，驱赶出佛教外，还我佛门之清净。这是 平实导师的心愿，亦当是 世尊的心愿，吾辈责无旁贷！

六、参拜正觉祖师堂

尚沉浸在终于亲近到大悲 平实导师以及受持上品妙戒的

喜悦当中，今日雄狮大巴又一路前行，带我们去圆满另一个心愿——参拜祖师堂，这里就是盛产实义菩萨的禅三道场。上得三楼，首先看到的是庄严的三世佛：中间为本师 释迦牟尼佛（现在佛），左侧为 观世音菩萨（过去正法明如来），右侧为 弥勒菩萨（当来下生佛）；在前方供奉的是护法 韦陀菩萨，于三世佛左侧不远处供奉的是我们的祖师爷 克勤圆悟大师。后学一一于圣像前胡跪叉手发愿：祈请佛菩萨及祖师爷加持弟子能够早日因缘成熟，具足福德而来参加禅三，得蒙 平实导师接引，以期有能力担当护持正法之重任。

在这里，白老师又给我们作次法修证之重要开示：「知见就是如是知、如是见，如是知见。」真可谓言简意赅！综观当今之佛教界，可谓教解林立，五花八门。光是一个开悟的标的，就弄出来很多个答案，有以打坐入定时不闻外声、不见外境之灵知心当作开悟者；有以一念不生寂而常照之灵知心作为开悟者；有以前念已过、后念未起间之短暂离念当作开悟者；有以清清楚楚明白白能作主之心作为开悟者……。可是如上所举终不离意识境界，无非是在那里弄识神而已，这样的知见与开悟何干？更有藏密行者因上师之邪教导故，将佛说众生皆有如来藏本性清静，误解成为是「明点本性清静」，这样初始便堕入邪见当中，而后加修之结果，则是背佛法正道而行，越修离佛道越遥远。正如 平实导师所说：「密宗行者极为可怜，花费极多之金钱及精神而供养上师，加之以精进修行之后，竟落入外道邪法之中，而完全与佛法无关。令人唏嘘不已。」所以若要真的如是——如是知、如是见，那就要亲近到真实的

善知识，而非假名善知识也！因为只有真实的善知识才有能力教导我们正确的佛法修证方向，而不会使我们在那里徒费钱粮、光阴。《大乘本生心地观经》卷3〈2报恩品〉有偈言：

菩提妙果不难成，真善知识实难遇，
一切菩萨修胜道，四种法要应当知：
亲近善友为第一，听闻正法为第二，
如理思量为第三，如法修证为第四，
十方一切大圣主，修是四法证菩提。⁵

后学很喜欢引用这个偈子，因为这个「四法要」是佛陀教给我们学法的次第。常有外地师兄羡慕后学身边有真实善知识可以亲近随学。而现实亦的确是如此，多年来，后学都是得益于亲近到真实善知识、善友而得以一直安住于正法之中，这是非常重要的一个因素。可是纵然有因缘得遇到真实的善知识乃至得遇诸佛菩萨的加持，那我们的量又是否够大呢？白老师开示：「加持，要佛菩萨、善知识加，持是要自己来持。」并举芭比娃娃为例，如果你那个心像芭比娃娃手中的杯子那么大，那佛菩萨再加，对于你来说也是利益不大；可是反之，若是你的量有足够的广大，那情况就会不同了。所以发起菩萨种性是非常的重要，这样我们的福德与智慧才会增长。再者，经言：「一切善法，悲为根本！」⁶ 所以悲心的修集也是非常的重要。而若要修集悲心，可以从观察世间的苦入手，世间之

⁵ 《大正藏》册3，《大乘本生心地观经》卷3〈2报恩品〉，页305，上16-20。

⁶ 《大正藏》册24，《优婆塞戒经》卷1〈3悲品〉，页1036，下17。

苦多不胜数，有缘可自行思惟、观行之。后学仅从一个角度来说，比如藏密喇嘛教当中被毒害很深之学人，往往是很难在这一世就扭转过来的，所以我们在与他们交流的时候，要常常去怜悯他们，因为他们修了双身法以后，大多舍此报身以后就要沦堕于三恶道去受苦果，对于人的格已经是不具了；而您是会世世保有人身而得以修证无上佛道，光从这一点来说，您就应该去怜悯他，不是吗？现在会里对于让世人了解藏密喇嘛教之真相，进而远离之所作的宣传可谓图文并茂，更有光碟可以流通；而真心新闻网亦是不定期的有报导出来，因为将藏密喇嘛教驱赶出佛教界以救佛弟子，是我们当务之急；若具悲心之佛弟子，当多管道来辅助 平实导师完成这个大业。而在护法之中自己的道业亦绝对会得到佛菩萨之加持而增进，因为菩萨道的修法是要在利益众生的同时来成就自身道业的；佛菩萨加持您不是在您自己躲在家中静修时，而是在您不断利益众生与众生互动之时悄悄的塞给您的；这个不要弄颠倒了，佛弟子信之！而综观身边的有缘众生，亦大多只能有这一世的人身，一旦舍报不知再得人身需要多久远。这些众生哪个不曾当过我们的父母、兄弟、姊妹、儿女？可是人身对于他们来说真可谓是昙花一现，我们的父母、兄弟、姊妹、儿女就要再一次深陷恶道之中了，作为菩萨，我们有什么理由还在与他们计较而不去救护？

在讲到如何让菩提道增长、福德增长时，白老师又接着开示：「一切行要以智慧为先导，过去所造的恶都抵不过一个悔字！」所以该忏悔就忏悔，忏已还净，这样才是菩萨行。而

另一个关键就是在于知见，你要让善净法转令缘熟、染恶法转令缘缺，这样使得净法增长、恶法远离，要想不进步还真的是很难！对于福德之重要，后学深有感触。回想后学在接触正法二年后就曾出现走不动的现象，这种现象一直持续了三年才略有好转；比如《识蕴真义》中对断我见的观行所说甚详，正心师兄亦指点过后学多次；可是听过后当时好像是找到了方向，但轮到自己现前观察时却真的不知道从哪里下手。如今经过检讨，我发现原来是我的福德不够。因为这几年我并没有看很多的书，只是有用心在自己主动寻找机会努力护持正法、修集福德，但是原来不能贯通的地方却说不上什么因缘就一下子都会了，真是奇怪。记不得平实导师是在哪本书中讲过的，只记得平实导师说修学大乘法是需要很大的福德资粮来庄严，若是走不动了那就要修福，具足了这个阶段所需的福德那就会贯通过去；然后下一个阶位亦有相应的福德要修集，所以次法修集真的是非常重要。

老师真的是好慈悲、好慈悲，有意无意间不断地在满足我们的需求。午休期间，应正占之请求，白老师又欣然开缘与大家合影留念。看着老师忙碌在大众之间，后学与正占心中真的有些过意不去，可是我们真的是好期待、好期待能与老师您有个合影啊！因为此一去不知何时我们才能够再相聚（写到此处，眼泪不觉涌出）。您曾开示：「佛菩萨最难作的事不是神通，而是安排因缘，因为要同时使那么多的弟子在一个时间点上汇集，佛菩萨是要为你担业的！」此恩、此德，要弟子如何报答，唯有效平实导师恩师之行，应众生之需求去默默付出尔！

七、聆听《妙法莲华经》

此行的最后一场大餐，是聆听 平实导师的公开讲经——讲解《妙法莲华经》。我们有缘听到了卷 5〈14 安乐行品〉中的几句偈子：

一切诸法空无所有，无有常住亦无起灭，是名智者所亲近处。颠倒分别诸法有无，是实非实是生非生，在于闲处修摄其心，安住不动如须弥山。观一切法皆无所有，犹如虚空无有坚固，不生不出不动不退，常住一相是名近处。⁷

在此偈中，分明显示：一切诸法空者，皆有一大前提——依第八识如来藏而说一切法缘起性空；若离于第八识如来藏而言一切诸法空者，必堕外道断灭见中！比如，在四阿含中，是依涅槃之「本际、如」等而说蕴处界一切法缘起性空；在大小品的般若诸经中是依非心心、无心相心等而说一切法缘起性空。而在诸唯识经典中，是依阿赖耶识如来藏而说成佛之道，此中名字虽异，然体性同故，而阴界入诸法只有依如来藏故才会亦无起灭、不生不出、不动不退、常住一相。《楞严经》中所谓：「本如来藏妙真如性。」⁸

多年来诸方大师，对于 平实导师所开示之佛法正确义理，往往因私心作祟加之福德不具故，而不能够信受随学。更有随藏密应成派中观邪见而否定第八识如来藏者，孰不知此正

⁷ 《妙法莲华经》，正智出版社，页 127~128。

⁸ 《大正藏》册 19，页 114，上 26。

如 平实导师在《狂密与真密》中所预见的那样：

若大众普皆信受密宗应成派中观否定第八识等邪见者，则彼等尚未见道之事实，便可以完全遮掩而无人知之，彼等便都可以成为大师、而推广密宗之外道邪见法门，无人可以评破之。若密宗以此手段而取代显教者，佛教便从实质上被消灭——空有佛教之名及寺院法师表相，而弘「唯有佛教名相」之法及外道邪淫之双身修法；昔年天竺佛教灭于密宗之故事，便将重演于今日之全世界，彼时即是地球佛教永灭之时。

若欲阻止如是演变者，今日之佛教学人即必须出而显示密宗之虚妄邪谬，将其本质加以巨细靡遗地如实显示于世之前；苟能如是，则佛教尚可延续九千余年，以俟月光菩萨之示现于人间；大众若皆不此之图，竟作滥好人，则佛教将于五十年内，再度步上昔年天竺佛教灭于密宗之覆辙，只余波罗王朝形态之佛教——以应成派中观断灭见为主之佛教、以婆罗门教性力派双身修法为主之「佛教」；真正之佛教从此永无翻身重生之机会，末法期正式提前告终，此后永无真正之佛教正法弘传人间；要待 弥勒菩萨之降生成佛，方再有佛法弘传。

凡我佛教学人，悉应于此有所警觉，亲自加以深入了解，然后作出正确之抉择；苟能如是，则是此世及未来再度受生于此娑婆之吾等众生之福也；若不能如是，则二三十年后之一切学人，当以求生极乐为要，

莫再欣求成佛之道，必随密宗修学双身法而堕于大妄语业故，必随印顺法师修学密宗应成派中观而堕于破坏佛教之大恶业中故。⁹

平实导师真是智慧无碍，只这几句偈子，二个小时不觉已到，所以也只能够随顺此因缘。不过真的要随喜赞叹会场中的诸位菩萨，因为当年 佛世尊在开讲此经时尚有五千声闻众退场，而现在大众竟然能够二个小时一路坚持下来，真是可喜可贺！后学发愿：此次所有在现场与后学一起听受 平实导师讲解《妙法莲华经》之大众，在您成佛之时，我会在您的座下；亦祈愿诸佛菩萨加被，与您世世相伴，让我们速满三地心，以令 平实导师舍忧郁¹⁰！

复次，受白老师愿力之启发（晚极乐世界的二天再去极乐）¹¹以及此次求戒之旅之触动，后学原来所发之愿亦当有所调整，今重发愿：

⁹ 《狂密与真密》第一辑，正智出版社，2006年9月初版九刷，页234-235。

¹⁰ 编案：平实导师对往世亲人及法眷难舍忧郁，祈愿亲人及法眷世世道业增上，快速满足三地心令其舍忧郁。（地后菩萨尚有爱恋习气种子未断，须至七地满心位方能断尽忧郁。）

¹¹ 编案：白老师发愿且先受生娑婆暂不往生极乐，以恭迎当来 弥勒尊佛、贤劫千佛与未来星宿劫千佛降生人间。于佛住世之千载难值难遇之际，得以庄严佛世；得以亲闻佛法；得以恭逢龙华三盛会；得以蒙受诸佛恩，增益佛道净业；得以广行菩萨道，利益诸有情。待无佛法住世之时，再前往极乐世界听闻佛法。而等待与历经 弥勒尊佛、贤劫千佛与星宿劫千佛之此娑婆人间，惟彼极乐世界之二天时间。

弟子正辉发愿尽未来际护持、弘扬大乘宗门了义正法。值此末法之际，弟子正辉发愿世世以男子之身受生于人间不食肉的正法家庭，于摧邪显正事业行之不倦，与诸同愿同行诸同修菩萨共荷担；护持正法至月光菩萨出世，待燃尽世尊最后一滴法蜡后悉听从世尊之安排而行。又，一切世界，佛兴于世，从兜率天宫没，入胎住胎，初生出家，成道说法，示现涅槃之时，弟子正辉皆悉往诣，亲近供养；为众上首，受行正法，于一切处，一时而转，广大如法界，究竟如虚空，尽未来际，一切劫数，无有休息。我愿生生世世护持此愿，祈求诸佛菩萨慈悲冥佑弟子圆满此愿。

南无本师 释迦牟尼佛

南无大悲 观世音菩萨摩诃萨

南无导师 平实菩萨摩诃萨

南无正觉海会诸菩萨

菩萨戒子 正辉 合十

2011.6.29



邁 向 正 覺

回 首 來 時 路

— 黃正蘭 —

春天虽然还是冷飕飕的，但是，当我突然看到枯木冒出新嫩芽，内心着实受到一分感动——一个生命重生的喜悦。我觉得：我能出生在花莲是一件很幸福的事，看着从海平面渐渐升起的太阳，四射的光芒照耀中央山脉；那四季的递变，种种的生态风貌，都是丰富我生命的素材。虽然不比西部来得繁华，交通也不是那么便利，不也正是每个地方应该保有的风土特色吗？虽然住在花莲市区，但每到夜晚却是如此的安静；尤其是在深夜，我常常会隐约的聆听各种生灵彼此在呼唤；明静如水的夜晚，在北回铁路未开通前，对外，交通是靠苏花公路、飞机或花莲轮。

那里的一切真的是美不胜收，特别是在星光闪烁的夜晚，加上海浪的拍打交织声，带领我走入时光隧道，置身于那苍茫宇宙，确实令人着迷。寺院悠远的钟声，好像在呼唤我；我试图寻声却不知它的去向，忽然有一股落寞涌上心头；好似失去了什么，到底失去了……？我不断喃喃自语，为什么我出生在黄家，而不是出生在隔壁的汤家或者杨家？为什么我是女生、不是男生？到底是谁决定这一切的？记得小时候常常到海边捡晶莹剔透的黑白石头，但惊讶的发现，不管我多努力，就是

无法找到相同造型的小石子，就如同这世上没有两片叶子是一模一样的。

偶尔，静静望着远在天边的一艘小船在汪洋上缓缓行驶，转瞬间，已消失在海平面上而不知去向；内心莫名感到一股失落，面对苍茫的大海，心中记挂着船主人现在可好？是否平安无恙？到底那海的尽头是什么？这让我更加迷茫了。远远望去，水连天、天连海，形成一直线，我仿佛身置大海中，好似被巨浪吞噬的感觉，如同沙滩的细沙，不知去向。

记得某个寒冬夜晚，人们已躲在暖暖的被窝中；屋外是冷飕飕的，除了院子后的榕树沙沙声外，几乎没有任何声音；忽然一阵狗吠声划破了这片宁静，紧接着低沉沙哑叫卖声：「烧肉粽哦……烧肉粽哦……」，那音声触动我的心弦；为了一家的温饱，即使再寒冷也必须出来叫卖，这引发我对世间人苦难，有更深入探寻及同情。

我家是住日式的木屋，每逢过年，姊妹们总有得忙；白天刷刷洗洗十来片的木门，晚间父亲教我们如何糊纸门，而后姊妹们各个都兴奋的动手做，那是段快乐又温馨的时光。记得某年吃过年夜饭后，三妹突然对我说：「下辈子我们还要结为姊妹！」我突然有股怕失去那份姊妹摯情的心情，身为姊姊的我，小心翼翼的保护弟妹。在二十年前，县政府美其名说为了地方的发展，把整个社区的房子给拆了；如今土地是一片荒芜，邻居们也不知去向，也渐渐遗忘对乡土的记忆与情怀。

记得小时候，父母带我们姊妹到离家不远的一座东净寺上

香；那是我第一次接近佛寺，清静庄严。大雄宝殿是供奉三宝佛，一走进便感受到安详，远离尘嚣的气息，有被安抚的感觉。在 50 年代，东净寺、妈祖庙及城隍庙，是花莲人主要信仰的神祇；记得每年都会举办庙会，如城隍爷的出巡，对花莲人来说是件大事；以谢、范二将（代表黑、白无常）为前导，造型十分的吓人，据大人们说：「城隍老爷专察人间的善、恶，每年年底会向天庭报告，将来做为奖惩的依据。」因此在幼小的心灵中有了一分戒心。每逢年节，妈祖庙香火是鼎盛的，不管男、女、老、幼，总是虔诚膜拜。庙里还供奉「注生娘娘」，相反的，那造型倒是慈眉善目；但对这位娘娘，我总是好奇，是否每个人的出生都须由她为主导？抑或是……？对于神祇，我是保持距离，恐怕触犯，心里始终有禁忌；宗教对我而言，是神、佛不分的。

男女之间的情爱是被歌颂的，我也曾经深陷恋爱的沼泽中，就如同《诗经》所言：「关关雎鸠，在河之洲；窈窕淑女，君子好逑。参差荇菜，左右流之；……」，我想保有那份情，但那是无限烦恼的开端；前一秒的我和后一秒的我是不同的，连我都无法掌握自己，又如何能掌握他人？年轻的我，内心世界呈现许多不安；因为在现实的世界里，你无法掌握一些事物。我不断自问：「什么是永恒？我要的是什么？活着到底是为了什么？」我想，不该只是局限于追求荣华富贵、嫁人生子！生命里应该还有许多更深层的意涵值得人们去探寻。回头看自己曾走过的路，经过再三的思索，我明确的告诉自己：「我要解脱！我要寻找人生另一方向」。

「狮头山」横跨苗、竹两县，此处可谓寺院林立，如：劝化堂、开善寺、元光寺、海会庵、金刚寺等等，都建于此。几乎每逢周末假期，都会与三、五好友游狮头山，由狮头起程经劝化堂、开善寺至望月亭。记得曾参访某寺，山门上写着「解脱」、「空门」；尤其对于「空门」二字有特别深的感触，那「解脱」二字的感觉，好似为我生命做出最好的诠释；如同生命得到另一条出路，呈现在眼前的是辽阔的视野。有一次在寺院参加早课，诵持〈楞严咒〉，当诵持：

愿今得果成宝王，还度如是恒沙众；
将此深心奉尘刹，是则名为报佛恩。

那种似曾相识、无比亲切的感觉，不禁让我热泪盈眶。某年初夏清晨，独自游狮头山，路途清幽，忽然想起唐朝诗人常建的一首诗：

清晨入古寺，初日照高林；曲径通幽处，禅房花木深。
山光悦鸟性，潭影空人心；万籁此俱寂，惟闻钟磬音。

自此，我开始向往「神仙生活」，往后，正是我人生另一开端。

有一天一位亲友告知，某处有在讲道；我急于求法，因此亲自叩门；主人是一对新婚夫妇，看来满诚恳的；我说明来意后，对方便热心讲解；虽是以儒家为宗旨，但我也想探个究竟。求道的过程，我以求法的心面对一切仪式；点传师说明三宝的用处，我亦紧记在心。接着是在员林开三天的法会，场面相当壮观，学员及义工就有两、三百人左右，干、坤二众亦彬彬有礼；法会是以人天善法为主旨，强调清口（即素食），又强调「劫

难」即将来临，应勤于「开荒下种，广度有缘」。从某个层次来说，一贯道对社会有一种稳定的力量；不过一年下来，总是感到不对劲，怎么老是以「沙盘飞鸾」、「仙佛借窍」作为经典，但在法义上皆无着墨？如：三法印、四谛、十二因缘，更遑论所谓第一义谛。

一贯道教学是以《易经》、儒家之《四书》、道家之《道德经》、佛教之《金刚经》作为印证点传师所传三宝及教学之题材，将此娑婆世界分为青阳（燃灯佛）、红阳（释迦牟尼佛）、白阳（弥勒佛）共三期。释迦牟尼佛退位，现值白阳期，由弥勒佛掌天盘；老母娘要收归原佛子，故三曹普度，道降火宅。一贯道是五教「释、儒、道、耶、回」合一，甚至倡言一贯道高于五教。当被问及：既然一贯道高于五教，为何还拿佛教的经典作为教材？器世间如何形成？芸芸众生怎么出生的？烦恼是从何而来的？如何才能解脱？为什么会有老母娘？有太多太多的疑问不但无法圆满回答，甚至不能质疑！总是拿一些不相关之事由来搪塞。我以探求的心来寻求真理，既未能解开我的困惑，即使再多的人情包围，我很明白每个生命是独立的，无可取代，每个人须对自己生命负责，因此我断然离开那个团体。

曾经听过某法师讲解印顺法师之著作《成佛之道》，心里想着出家人是三宝之一，对佛法的钻研及修持应有一定的水准，对于初学者该有助益，因此购买了一套《妙云集》，迫不及待的展读《成佛之道》，以期对佛法有更深入的理解。我想努力的看完这本书，最后我打了退堂鼓；不知是自己程度差，还

是文字过于艰涩，导致我真的看不懂。虽然有些挫折，但我还是锲而不舍探寻佛法的真实义。大约在 80 年代，南部某大道场在台北国父纪念馆举办一场佛教的弘法大会，我前往聆听；经过义工的介绍，整体道场上的运作，及其出版的书籍，观察了将近一年，总觉太世俗化，缺乏有内涵的法义来吸引我，我不断问自己：「这就是我要的佛法吗？」但心里很清楚佛法不只是这些表象而已。

一般正常人总是在想如何赚取更多的钱财，但我却有点不务正业；对我而言，修行得解脱是主业，因此想要有更深入的探究。我又再度寻访高人，这回是北部的某道场，上的课包罗万象，诸如：《老、庄思想》、《四书五经》、《楞严经》、《维摩诘经》、《成唯识论》，虽然讲得精彩，似天马行空，比较上似乎深具内涵，颇受一般学人敬重；但是，能否精确的说明整体佛法的内涵？我依旧是「雾煞煞」，无法整理出头绪；面对境界时依然是「八风一吹，照样一屁打过江」，很是苦恼。

有一天，在某个场合，「双身佛像」居然出现在我的眼前，让我不寒而栗：佛教怎么会有这种佛像呢？定神再看，确信没看走眼；而我不断质问，经法师讲解：佛教除了显教，还有密宗。不过到底「密宗」是甚么碗糕？我茫然不知。法师又说：学密可以「即身成佛」，因为它有一套的修行仪轨；显教则不然，所以密宗显得殊胜。不知哪位居士递一本有关女性修密宗的范本，里面出现了许多如：「空行勇父」、「空行母」、「明妃」、「绿度母」、「白度母」等这些怪名词。还目睹一些奇奇怪怪的法器、图腾及用人骨头做的念珠；我一直怀疑佛教怎么会

有这些奇奇怪怪的东西。据我的观察，在 80 年代密宗已经大行其道，常常听到信徒们去参加灌顶的仪式；但我知道密宗其实只是加深世间人对五欲的贪著，使众生更往下沉沦而已。我很清楚告诉自己：这种宗教是很邪恶的，必须速速离去，绝不回头。

往后，偶而会听一些法师或居士讲经，都是很片面的解说，总觉得佛法已是被弄得支离破碎的。在这三十多年来，台湾经济快速成长，佛教界各山头也不断扩展势力，建筑许多金碧辉煌的寺院，广招信徒；佛教表面看来非常兴盛，但实质上却是走向衰败之途。佛典的四依：「依法不依人、依了义经不依不了义经、依义不依语、依智不依识。」这是否能敲醒一般信众？真的要个人的福报。

我无法了知两千五百年前 释迦牟尼佛所传佛法的原貌，当时的我对佛教界是很失望的；下一步该如何走？我茫然！谁来为芸芸众生指引一条明路？长久以来，我深信一定有位明眼人，会点亮 世尊的教法，引导众生越过生死的彼岸。问题是：天下茫茫，如何找寻那位明眼人，来启开众生生命的宝藏？

世界的巨轮不断往前推进，目睹台湾社会也在孕育某种力量：统一或独立、自由与民主、生态保护、设定原住民保护区、农民运动、劳工运动、抢救母语运动等等，如雨后春笋般在台湾社会各角落展开；台湾的确需要建立一个健康、多元的文化社会，让人们有更多思考的空间，尤其对生命的过去、现在与未来。身为现代公民有权利及义务参与公共议题及承担社会的责任。母亲曾对我说：「女儿啊！你没家累，你对社会更应付

出。」也为实践长久以来的一分理想，我再度走入社会，倾听世间人们发自身心的呐喊，十多年来我也自豪过得颇「灿烂」的人生。

在 92 年初，远在花莲的三妹突然来电，低沉无力的语言诉说：「四妹罹患重病，将不久于人世。」那突如其来的恶耗，给我重重一击；瞬间，我似乎失去知觉，双腿一软，快要支撑不住；好不容易慢慢回神，下意识告诉自己赶快收拾行李赶回故乡花莲。生命中我最害怕的事，是与挚爱的亲人「生离死别」，但它竟然悄悄的来到。目睹在病床上受折磨的妹妹，我唯一能做的是亲自照料与安慰。令人心酸的是我们姊妹竟然没有勇气告知病情，妹妹还不知自己已罹患重病，不久将与儿女别离。对于即将失去母爱的稚子，何辜啊！未来的岁月谁来照料？稚子何辜啊！我只能躲在阴暗的角落哭泣！我怨上天的不公，为何心地如此柔软、善良，向来不与人争，为人处事谦虚，深获同事们赞赏的四妹，竟然遭逢如此遽变！我的父母看着女儿受病苦的折磨，恐将失去生命而放声悲哭；白发人送黑发人，那种无力与脆弱，正是人生的悲剧。

自认为修行学佛，却不能给妹妹最好的开示，我有一分很深的歉疚。妹妹往生时，幸好家姊的莲友相助，整整十二小时的助念。友人指示要我虔诚诵持《地藏菩萨本愿经》及回向，家人请求妹婿要用佛教的礼仪来办理后事。面对生命的消失，而换来一坛骨灰，我仿佛掉入生命无底的黑洞。生命悄悄的来，又悄悄的去；到底怎么来？又怎么去？去到哪？我无助的不断哭泣，活着是无所适从。我天天祈求着：「佛、菩萨救我！」

大慈大悲观世音菩萨、大智文殊师利菩萨救我!」「救我!求求您!舍利弗尊者、目犍连尊者。」我深知这是我唯一的选择,好像我又回到两千五百年前 释迦牟尼佛的座下。我需要有所依止。

桃园某位师兄有一天突然来访,心里想着认识十来年,没有任何来往,为何找上门来?看他拎一堆佛书—平实导师的著作—摊在书桌上,说明来意:要我周二北上聆听 平实导师讲解《楞严经》,我二话不说就如期前往听讲;晚间约六点二十分左右抵达承德路九楼时,讲堂已座无虚席,只好坐在 韦陀菩萨前的位子。忽然看到一本书《真实如来藏》,我喃喃自语:**真实如来藏,真实如来藏**。我开心的笑起来,好似安顿我长期以来漂泊的心灵,从此以后每周二如是的来台北听经。紧接着是「周四禅净班」的课程,为期两年半,亲教师杨先生为我们授半年课后,在没有给学员任何交代下,突然不来了;为什么?不知道!反正我是为法而来,理当安下心来继续求法。之后由孙正德老师为我们学员授课,当亲教师说「外面的道场所教的是世间法,并非出世间法」时,我为之一楞,以往我不是在修出世间法吗?原来都在意识心打转;修行就是要找第八识,也就是如来藏。

两年来孙老师为我们建立佛菩提道及解脱道的正知见,外面其他道场是学不到的。在修学佛法的过程中,难免遇到一些瓶颈,如:忆佛的念是否常常提起?拜佛的功夫是否深细?如何观行五蕴十八界是虚妄的?知见是否具足?这是功课。若要参加禅三的报名,除了功夫、知见,也需要修集福德

资粮，还必须受菩萨戒；至于能否明心？须发大愿，还须主三和尚慈悲摄受及诸佛菩萨的加持。回首一路走来总是跌跌撞撞的，好不容易遇到正法，而且能够不断的在知见上熏习，才得以在第三次禅三破参，得以在明心后开始在内门修习，往后更需要善知识的摄受与指导。如来藏妙法，只有在佛教正觉同修会得以亲闻，而今家人也先、后进入同修会共修，让我宽心不少。

时间过得真快，来正觉讲堂前后已有八年，平实导师的著作，对我而言更须一而再、再而三的不断阅读；还须透过不断思惟及观行以后，才能心得决定，将平实导师的智慧转化成为自己在修行路上的真实受用；这决非外面道场以世间法来解说的相似佛法，他们甚至于错解了世尊宣说的甚深妙法。

如何将佛法运用在日常生活中？在历缘对境上习气种子不断流注，要如何消除性障？是修行主要课题。所以在处理公司事务上，因这两年来世界金融危机，经济不景气，客户们接不到代工的订单；加上石油与电费不断上涨，在成本提高，利润降低下，客户们几乎是经营得摇摇欲坠，苦不堪言。我唯有倾听，很自然的同理心油然而生，将事实反应给老板：如何协助？共体时艰。以往对人、事、物的好恶，亦逐渐淡化，不再固执己见，不耐烦及急躁的个性虽然还会不断上演，因透过观行或忆佛有稍微改善，但要转化情执深重的习气，更需加把劲。

推广正法的工作已有三年，不论假日书市或某机关行号对外举办大型活动，去发招生传单或口袋书，也经历过许多挫折；加上刮风下雨或炎热的天气，在此正是磨练心性的好机会，能够不断扩大视野及胸襟，也正是成就自己的六度万行。

事实上，在日常生活中皆是推广正法的场所，诸如：洽公、上菜市场、行走在道路上、搭车，多少都会遇到有缘人，也是传递正法的因缘；就是不断的耕耘，种子何时成熟？就看每个人的因缘，勉强不得。重要的是护持正法的过程当中，自己的烦恼及习气是否得以转化？

在世间法上，我们都希望找到好老师教导我们的子女，成为社会栋梁，为人民谋福利，肩负社会的责任。更何况这出世间法，关系到芸芸众生的法身慧命，甚至于影响未来世，能不慎慎吗？我深深为自己庆幸，因往世种植微薄的善根，得以在今世还能有抉择的能力，来到正觉讲堂，能够继续在正法道场安住。而且平实老师的著作一本一本的出版，我总有看不完的书，学不完的法。在修行过程中，宛如明灯照耀，我才能逐渐得以通达。

在平实导师的领导下，愿正法常存于未来际，愿更多有缘人亲闻正法，更愿芸芸众生远离邪见，得以越过生死漫漫长夜，而迈向成佛之路。



外道罗丹的悲哀

略评外道罗丹等编《佛法
与非佛法判别》之邪见

明白居士

(连载十)

二、罗丹受恶知识误导

不信这个真心自性清净却含藏七转识染污的种子

这个真心本性清净，却含藏七转识染污的种子，绝对不是不懂佛法的罗丹等人所能了知，为什么？因为佛及胜鬘夫人在经中曾如是开示：

世尊！如来藏者：是法界藏、法身藏、出世间上上藏、自性清净藏。此性清净如来藏，而客尘烦恼、上烦恼所染，不思议如来境界。何以故？刹那善心，非烦恼所染；刹那不善心，亦非烦恼所染。烦恼不触心，心不触烦恼，云何不触法而能得染心？世尊！然有烦恼，有烦恼染心。自性清净心而有染者，难可了知，唯佛世尊实眼实智，为法根本，为通达法，为正法依，如实知见。

胜鬘夫人说是难解之法问于佛时，佛即随喜：「如是！」

如是！自性清净心而有染污，难可了知。有二法难可了知，谓自性清净心，难可了知；彼心为烦恼所染，亦难了知。如此二法，汝及成就大法菩萨摩诃萨乃能听受；诸余声闻，唯信佛语。」¹

从《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》开示可知：这个如来藏自性清净，难以了知；彼自性清净，却含藏七转识染污的种子，更难以了知。这二个甚深微妙的道理，不要说印顺、昭慧、性广、传道等藏密应成派中观奉行着所能了知，等而下之，佛法远不如彼等的罗丹等人更无法了知，为什么？佛开示这二个法只有胜鬘夫人（地上菩萨示现）及成就大法菩萨摩诃萨（至少是明心以上的菩萨）乃能听受，诸余声闻唯信佛语外，其余的人，尽管穷尽意识思惟，都无法了知为何这个自性清净心却含藏染污的种子。既然无法了知，当然不会相信佛语开示了，更不会相信如来藏自性清净，体内却含藏七转识染污的种子了。由于罗丹等人，自身无法了知胜鬘菩萨所说甚深微妙的开示，自己又无法亲证此识，遇有人质问此事，不仅无法解释，而且也无法自圆其说，只好胆向横边生，干脆否认阿赖耶识，主张阿赖耶识是妄心、是可灭之法、不是常住法；进而公然主张意识为常住法、是不生不灭的法，完全不顾佛及胜鬘菩萨的开示，与佛及胜鬘菩萨公然唱反调，实在是没有智慧之人，也是佛说的愚痴人。

然而如来藏、阿赖耶识自性清净，是明心的菩萨所证的没

¹ 《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》（CBETA, T12, no. 353, p. 222, b22-c7）

有境界的境界；不是没有明心，而且还堕在意识所行境界的凡夫，如罗丹等人所能了知，为什么？因为罗丹等人不离六尘境、不离见闻觉知，那是有境界法、有所得法，非常喧闹的意识境界，不是第八识的无境界法、无所得法。由于菩萨不仅可以现前观察如来藏的清净自性、现前观察如来藏的真如性，而且也发现这个清净自性的如来藏、阿赖耶识体内含藏七转识染污的种子，犹待菩萨历缘对境，汰换染污的种子成为清净。由于菩萨在相见道之修道过程中，不断历缘对境汰换七转识染污的种子，断除了烦恼种子现行，也断除分段生死，但仍有异熟种念念变异，仍在异熟生死中。这时阿赖耶识改名为异熟识，只改其名，不改其体。后不断的断除烦恼习气种子随眠、所知障随眠，断除了异熟生死，改异熟识为无垢识，成为最究竟、最清净的佛地真如，也只改其名，不改其体。这个阿赖耶识非修非不修的真实道理（本体自性清净根本不用修行，故名非修；但本体所含藏的染污种子需要借着修行才能汰换清净，故名非不修）、这个真如缘起的甚深义理（因地的阿赖耶识也是未来果地的佛地真如，但因地的阿赖耶识体内含藏染污的种子，不是究竟清净，因此需要靠着修行汰换染污种子，才能达到佛地的究竟清净，才能成为佛地的真如，因此因地的阿赖耶识与果地的佛地真如名非一非异），不是罗丹等人所能了知，因为彼等只知道六识而已，六识以外都是无所了知，何况能解、能证阿赖耶识甚深之理？何况能知阿赖耶识非修非不修微妙理？何况能知真如缘起之甚深义理？未之有也！既然不知也不证阿赖耶识，竟然敢毁谤阿赖耶识不是真心，竟然敢毁谤阿赖耶识为妄心、妄识，造下谤菩萨藏的最大恶业，真是愚痴到极点！

又圣 玄奘菩萨曾开示如下：

然第八识虽诸有情皆悉成就，而随义别立种种名，谓或名心……；或名阿陀那(识)……；或名所知依……；或名种子识……；或名阿赖耶(识)，摄藏一切杂染品法令不失故，我见、(我)爱等执藏以为自内我故，此名唯在异生有学，非无学位不退菩萨有杂染法执藏义故；或名异熟识，能引生死善不善业异熟果故，此名唯在异生二乘诸菩萨位，非如来地，犹有异熟无记法故；或名无垢识，最极清净诸无漏法所依止故，此名唯在如来地有，菩萨二乘及异生位持有漏种可受熏习，未得善净第八识故。²

论中已经很清楚告知：阿赖耶识、异熟识、无垢识三者其实是同一个心体，不是二个心体，也不是三个心体，只是在不同的修行阶位，施設种种别名，以彰显当时修行阶段中的种子究竟、不究竟清净而已。像阿赖耶识、异熟识、无垢识三者关系之甚深的道理，已远远超过藏密六识论所能知的范围，也难怪六识论的奉行者罗丹等人穷尽意识思惟也无法了知这三者关系，当然闻之不信，乃至毁谤。为什么罗丹敢毁谤阿赖耶识为妄识？究其因，相信恶知识—藏密六识论者—的错误知见熏习所误导故。藏密六识论者所认知的「心」与印顺所认知的「心」都是意识心，都是有见闻觉知的「心」，这样的「心」是意根、法尘相接触而出生之法，如 佛在四阿舍的开示：「缘意(根)及法(尘)生意识。」³

² 《成唯识论》卷 3 (CBETA, T31, no. 1585, p. 13, c7-22)

³ 《中阿含经》卷 28〈林品蜜丸喻经第九〉(CBETA, T01, no. 26, p. 604, b9-10)

经中很明确的告知：意识是意根、法尘相接触而出生的法，是被生的法，不是能生之法，罗丹竟然还在执著意识生灭心为常住不坏心。而且这个意识不管有多细，譬如印顺意识细心说，或者达赖喇嘛意识细心、极细心说，全都是意识心，不离生灭法的灭坏本质。如佛开示：【纵灭一切见闻觉知，内守幽闲，犹为法尘分别影事。】⁴

仍然是意识所行境界；乃至细到非想非非想境界，也还有意识显现，只是意识没有反观作用而不知道仍有觉知而已，所以说，这个意识不论是粗意识、细意识、极细意识(包括非想非非想之意识)，都是意识所摄，都是被生的法，如佛开示：【诸所有意识，彼一切皆意(根)、法(尘)因缘生故。】⁵

经中已开示：诸所有意识，不论粗意识、细意识、极细意识，都是意根、法尘为缘而出生的法，是被出生的法，本来不自在，本来是生灭法，罗丹怎可相信密宗乱说为常住法？又这个意根、法尘相触所出生的法——意识，在睡着无梦、闷绝、正死位、无想定、灭尽定五位必定消灭不现行故，怎可说意识为不生不灭法？唯有自在的法，唯有能生诸法（当然也能出生意识）的阿赖耶识如来藏，才是常住法，才是佛所说的不生不灭的法。像罗丹坚持藏密六识论荒谬的说法，都无法通过教证及世间法考验，他所说的法还能称为世出世间的佛法吗？他所说的法，还能信吗？用膝盖想也知道！

⁴ 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷1（CBETA, T19, no. 945, p. 109, a10-11）

⁵ 《杂阿含经》卷9（CBETA, T02, no. 99, p. 57, c20-21）

又罗丹对佛法认识浅薄，被误导而认为真心有见闻觉知；自身又无择法能力，也无亲证能力，一但听闻真善知识说真心离见闻觉知，破斥藏密荒谬六识论，指陈藏密如何将男女荒谬邪淫技巧套入佛法名相中，直指藏密不是佛法，乃是天下最大谎言的教派等等，心中无法安忍，愤而撰文毁谤，已成就菩萨们都不敢造作的毁谤及破法重罪，何等愚痴啊！然而罗丹在进行毁谤时、在进行破法时、在进行不清净行时，他自己的如来藏还是随时随地显示祂的真如性、不断地显示祂的清净性，没有不清净的，证明了佛所说无为与有为并行运作，证明了真妄和合运作，故说「自性清淨而有染污」。由于这个如来藏、阿赖耶识自性清淨，体内含藏染污七转识的种子，菩萨可以亲证，体验祂的真如性；阿罗汉听信佛语开示，相信有这个心体存在、相信阿罗汉灭尽自己五蕴十八界后入无余涅槃，还有如来藏、阿赖耶识独自存在于无余涅槃无境界的境界中，所以不是断灭；只是因为灭掉了自己的蕴处界后，无有蕴处界任何一法留存，所以无法证得这个无余涅槃的本际——阿赖耶识，更何况等而下之、墮于蕴处界之识蕴的藏密行者罗丹等人当然更无法了知，当然更无法亲证了；为什么？因为罗丹等人所能了知只有六识的范围，超过六识的范围，他们都不知、不晓，何况能证及有所为？更不能现观阿赖耶识的真实性与如如性，也难怪胆敢毁谤外于意识心的真心第八识、阿赖耶识为妄心、妄识，将自己未来无量世的法身慧命当赌注，真是可怜啊！

此外，佛说此阿赖耶识行相非常微细，非是凡夫、愚人、外道等所能知，譬如：【如是甚深阿赖耶识行相，微细究竟

边际，唯诸如来、住地菩萨之所通达，愚法声闻及辟支佛、凡夫、外道悉不能知。】⁶

又譬如 佛说：

大慧！如是藏识(如来藏、阿赖耶识等异名)行相微细；唯除诸佛及住地菩萨，其余一切二乘、外道定慧之力皆不能知。唯有修行如实行者，以智慧力了诸地相，善达句义；无边佛所，广集善根，不妄分别自心所见能知之耳。⁷

由于阿赖耶识行相微细，当然不是二乘愚人、外道及一般凡夫(如罗丹等人)所能知、能证，这唯有明心的菩萨摩訶萨以上才能证得。为什么？因为菩萨透过无相忆佛的动中定功夫、在正法团体所培植的福德，以及透过真善知识所传授正确的参禅知见，能够随时随地发起疑情参究，于因缘成熟时，一念相应慧亲证阿赖耶识、亲证阿赖耶识的微细行相，可以现前观察阿赖耶识的真如性，可以现前观察阿赖耶识透过八识心王等九十四法所显示的作用——虚空无为，正如圣 玄奘菩萨开示：【此第八识自性微细，故以作用而显示之。】⁸

由于明心的菩萨可以现前观察阿赖耶识所显的真如性，可以现前观察阿赖耶识所显的清静自性，以此缘故，不仅看到自己的真心运作，具足了现量境，而且也可以看到其他有情真心

⁶ 《大方广佛华严经》卷 9〈入不思议解脱境界普贤行愿品〉(CBETA, T10, no. 293, p. 704, c6-8)

⁷ 《大乘入楞伽经》卷 2〈集一切法品第二〉(CBETA, T16, no. 672, p. 594, b29-c5)

⁸ 《成唯识论》卷 3 (CBETA, T31, no. 1585, p. 14, a15)

运作，具足了比量境。也由于明心的菩萨可以看到自他有情真心运作，也可以看到自他有情真如性，在一切时分明显现，没有不显现的，正如禅宗祖师所说：【头角混泥尘，分明露此身；绿杨芳草岸，何处不称尊。】⁹

所以，上至诸天、十方诸佛国的一切有情，下至蚂蚁等一切傍生，乃至处在地狱的一切有情，他们的阿赖耶识清净自性随时随地分明显现，没有不显现的。由于证悟菩萨可以随时现前观察的缘故，都可以证明诸经所说的第一义谛，也可以证明诸论所阐述的真实义理，更证明诸佛菩萨已在经中、在论中分明开示而没有任何怀疑，正如 佛曾开示：

尔时迦叶菩萨白佛言：「世尊！如佛所说：『诸佛世尊，有秘密藏。』是义不然，何以故？诸佛世尊唯有密语，无有密藏……」佛赞迦叶：「善哉！善哉！善男子！如汝所言，如来实无秘密之藏，何以故？如秋满月，处空显露，清净无翳，人皆覩见；如来之言亦复如是，开发显露，清净无翳，愚人不解谓之秘藏，智者了达则不名藏。」¹⁰

由于证悟的菩萨亲证阿赖耶识，可以现前观察自他有情真心运作，也了知佛菩萨在经中、论中所说的密意，非常分明显现，无有一丝一毫密藏，犹如空中显示的中秋满月一样，非常清净，无遮翳之人皆能覩见，没有不见的。由于罗丹乃是一介

⁹ 《人天眼目》卷3（CBETA, T48, no. 2006, p. 318, c15-16）

¹⁰ 《大般涅槃经》卷5〈如来性品第四〉（CBETA, T12, no. 374, p. 390, b15-24）

凡夫，尚且落在意识觉知心中、尚且无法了知佛所说的密语，妄谓佛有密藏，尚且无缘发起一念相应慧亲证如来藏、阿赖耶识，尚且无法了知阿赖耶识的微细行相，尚且无法现前观察阿赖耶识的真如性，尚且无法现前观察阿赖耶识的清静自性，尚且无法现观自他有情的阿赖耶识运作，尚且无法发起妙观察智、平等性智，却胆敢毁谤已证如来藏、阿赖耶识，并具有道种智的平实导师，无乃向天借胆，真不知死活，直将自己未来无量世的法身慧命拿来开玩笑，真的太没有智慧了。像这种没有智慧的人，是为佛说的可怜愍人，也是后学眼中极度愚痴断一切善根的一阐提人，真是可悲！可叹啊！（待续）



公開聲明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。」

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今已逾二十载，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。





佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會于台灣與美國，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉行的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毗奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公布之。除不許他們再參加本會

的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所「悟」及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于「弘法」过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成

立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往<http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站<http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加PDF档案格式之版本，PDF档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「佛教正觉同修会全球资讯网」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智书香园地」网站<http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2012 年上半年禅净班，已于四月同步

开设新班，共修期间：二年六个月（**费用全免**），各禅净班三个月内仍可报名。

禅净班，系以『无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。』并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、12、13；十楼15、16；五楼18、19；二楼20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:00~11:00、下午14:00~17:00。**2012/4/26（周四）以及2012/4/28（周六）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是：**每周四晚上19:00~21:00和每周六下午14:30~16:30**；学人可斟酌自己方便的时间，择一报名参加共修。

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路286、288号10楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:30~11:30。**2012/4/26（周四）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：**每周四晚上19:00~21:00**。

新竹讲堂：新竹市东光路55号2楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:00~11:00。**2012/4/26（周**

四) 新开设的禅净班已经开始上课, 尚可接受报名插班。
时间是: 每周四晚上19:00~21:00。

台中讲堂: 台中市南屯区五权西路二段666号13楼之4、4楼、4楼之1、4楼之2, 电话: 04-23816090, 共修时间: 周一、三、四、五晚上19:00~21:00, 周二晚上18:50~20:50, 周六上午9:00~11:00。2012/4/26 (周四) 新开设的禅净班已经开始上课, 尚可接受报名插班。时间是: 每周四晚上19:00~21:00。

台南讲堂: 台南市西门路四段15号4楼、3楼, 电话: 06-2820541, 共修时间: 周一、三、四、五晚上19:00~21:00, 周二晚上19:20~21:20, 周六下午14:00~16:00、晚上19:00~21:00, 双周六上午9:00~12:00。2012/4/25 (周三) 新开设的禅净班已经开始上课, 尚可接受报名插班。时间是: 每周三晚上19:00~21:00。

高雄讲堂: 高雄市中正三路45号5楼、4楼、3楼, 电话: 07-2234248, 共修时间: 周一、三、四、五晚上19:00~21:00, 周二晚上18:50~20:50, 周六上午9:00~11:00。2012/4/26 (周四) 新开设的禅净班已经开始上课, 尚可接受报名插班。时间是: 每周四晚上19:00~21:00。

香港讲堂: 香港九龙新蒲岗八达街3之5号 安达工业大厦2楼C座。(钻石山地下铁 A2 出口) 电话: (852) 23262231 **禅净班**: 周六班 14:30~17:30, 该班已额满, 不

再接受报名。新班将会另行择期开办。

美国洛杉矶共修处：位于洛杉矶市东方约16英里（20公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：17979 E. Arenth Avenue #B, City of Industry, CA 91748, USA。电话：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午10:00~下午17:30。每周六播放台北讲堂讲经所录制之DVD：下午13:00~15:00原《金刚经宗通》播放完毕，于2012年4月7日同一时段播放《妙法莲华经》。**2009/10/24（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是每周六下午15:30~17:30。**

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授《妙法莲华经》：开讲时间 18:50~20:50（台南讲堂为19:20~21:20）座位有限，请提早入座以免向隅！

详解 释迦世尊与诸佛如来示现成佛于人间，为有缘众生「开、示、悟、入」诸佛所知、所见、所证的法界实相之正理，为说唯一佛乘之真实义，揭示真实佛法唯有成佛之道，不以声闻、缘觉的解脱道化城为究竟；阐释二乘菩提之解脱道只是从唯一佛乘中析出之方便道，不能令众生成就佛道，只有圆满佛菩提道的

实相般若及一切种智才能成就佛果。欢迎已发成佛大愿、有心实证佛菩萨实相智慧之学人，共同参与此殊胜法会听讲。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂听讲，会外学人请以身份证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身份证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心一第八识如来藏一妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北、新竹、台中讲堂将于 2012/7/8（日）& 台南、高雄讲堂 2012/7/15（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩

萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。

八、台北讲堂将于 2012/8/12（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

九、2012 年下半年禅一日期，台北讲堂为 8/5、8/19、9/2、9/16、9/23，共六次。桃园、新竹、台中讲堂为：8/19、9/23，各二次；台南、高雄讲堂为 8/19、10/7，各二次。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2012/7/2（周一）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十、2012 年下半年禅三第一梯次于 10/12（周五）～10/15（周一）举行，第二梯次于 10/19（周五）～10/22（周一）举行；2012/7/2（周一）开始接受会员报名，2012/8/21（周二）报名截止，2012/10/4（周四）开始分批寄发禅三录取通知。

十一、2012 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/1、9/2、11/4。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的藏传佛教假名出家众恕不接待！）

十二、台北讲堂将于 2012/12/23（日）办理三归依暨五戒大典，欢迎求受三归依及五戒之正信佛教徒报名参加，敬请事先于本会各地讲堂报名。于正法道场中求受三归依及五戒，将是您未来于大乘法中证悟的正因；并由 平实导师担任三归依及五戒之证明师，更使您与大善知识结下殊胜的法缘，敬请把握此难得的机会。另外，本会专为台

湾本岛以外地区，且无法亲自参加本会所举办归依法会之佛弟子，办理通讯归依（全年皆可申请）欢迎无法亲自前来台湾归依的大众申请，共结殊胜法缘。通讯归依注意事项详见成佛之道网站：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book0-9/book999-12.htm>。

十三、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 250 元。

十四、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十五、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖

镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十六、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为密教部之重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相及善恶业果报实现因果律的原理，并说明五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求实证第一义谛正法。

十七、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观

的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十八、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十九、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售价 250 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助，是故参禅学子更应细读之。

二十、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本CD可供

参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社录制的CD公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD店上市，（正智出版社及各地讲堂都不贩售）。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

CD第三辑定名为〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，仍与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后将不再录制CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，售价新台币 200 元。

《我的菩提路》第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，售价

250 元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十三、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，第一辑已于 2012 年 5 月底出版，第二辑将于 2012 年 7 月底出版，每辑售价仍维持新台币 200 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十四、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

二十五、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

二十六、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

二十七、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

二十八、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**社团法人台北市佛教正觉同修会**」；银行帐号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明「**护持道场**」。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2012/06/20

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出

版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元

12. **宗门正义**—公案拈提 第六辑 平实导师著 500 元

(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心经密意**—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元

14. **宗门密意**—公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元

(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **净土圣道**—兼评「选择本愿念佛」 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记**—平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

17. **优婆塞戒经讲记**—平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

18. **真假活佛**—略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元

19. **阿含正义**—唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 250 元

20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词，加上曲风优美的旋律，录成令人向往的超意境歌曲，其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永，殊堪玩味，可供学禅者吟咏，有助于见道。内附设计精美的彩色小册，解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册，即赠送一片。】

21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词，并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉，描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，非三贤位菩萨及二乘圣者所知，此忧郁在七地满心位方才断尽；本曲之词中所说义理极深，昔来所未曾见；此曲系以优美的情歌风格写词及

作曲，闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心，词、曲都非常优美，难得一见；其中胜妙义理之解说，已印在附赠之彩色小册中。2.以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文，作成各种不同曲风之超意境歌曲，值得玩味、参究；聆听公案拈提之优美歌曲时，请同时阅读内附之印刷精美说明小册，可以领会超越三界的证悟境界；未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟，于 2012 年五月下旬公开发行，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。〈禅意无限〉出版后将不再录制 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 250 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元
30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说
正光老师著 共 448 页 成本价 250 元
31. **金刚经宗通** 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 优惠价 200 元
预定 2012 年 6 月出版第一辑（以后每二个月出版一辑）
32. **空行母**—性别、身分定位，以及藏传佛教。
珍妮·坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 300 元 预定 8/1 在各大书局上架。
33. **佛法入门**—迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境。
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 200 元
34. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
35. **中观金鉴**—详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质 正德老师著
于正觉电子报连载后结集出版之 出版日期、书价未定
36. **雾峰无雾—给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明居士著 俟正觉电子报连载完毕后出版之。
37. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
38. **实相经宗通** 平实导师述 俟整理完毕后出版之。
39. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 正元老师著 出版日期未定
40. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 200 元 出版日期未定
41. **八识规矩颂** 详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
42. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定。
43. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
44. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理
正德老师著 出版日期未定 书价未定

45. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
46. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定。
47. **阿含讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
平实导师述 约二辑 每辑 200 元 出版日期未定
48. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元 出版日期未定
49. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
50. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 200 元 出版日期未定
51. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
52. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
53. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
54. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义。
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
55. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
56. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提
正德老师著 出版日期未定 书价未定
57. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
58. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
59. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
作者未定 出版日期未定

60. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
61. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
62. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
63. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
64. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
65. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
66. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
67. **十法义**—论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
68. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

**** 藏传佛教修双身法，非佛教 ****

总经销：飞鸿国际行销股份有限公司

231 台北县新店市中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售点：

1. **全台连锁经销书局：**三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2. 台北市、新北市：

佛化人生 **北市**罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 **北市**士林区大东路 86 号 书田文化 **北市**石牌路二段 86 号

书田文化 **北市**大安路一段 245 号 书田文化 **北市**南京东路四段 137 号 B1

人人书局 **北市**北安路 524 号 一全书店 **中和**兴南路一段 10 号

金玉堂书局 **三重**三和路四段 16 号 来电书局 **新庄**中正路 261 号

春大地书店 **芦洲**中正路 117 号 明达书局 **三重**五华街 129 号

阿福的书店 **芦洲**中正路 233 号

3. **桃园市县：**桃园文化城 **桃园**复兴路 421 号 金玉堂 **中坜**中美路 2 段 82 号

巧巧屋书局 **芦竹**南崁路 263 号 内坜文化图书城 **中坜**忠孝路 86 号

来电书局 **大溪**慈湖路 30 号 御书堂 **龙潭**中正路 123 号

4. **新竹市县：**大学书局 **新竹市**建功路 10 号 联成书局 **新竹市**中正路 360 号

诚品书局 **新竹东区**信义街 68 号 诚品书局 **新竹东区**力行二路 3 号

诚品书局 **新竹东区**民族路 2 号 垫脚石文化书店 **新竹**中正路 38 号

金典文化 **竹北**中正西路 47 号 展书堂 **竹东**长春路 3 段 36 号

5. **苗栗市县：**建国书局 **苗栗市**中山路 566 号 万花筒书局 **苗栗市**府东路 73 号

展书堂 **头份镇**和平路 79 号 展书堂 **竹南镇**民权街 49-2 号

6. **台中市**：瑞成书局、各大连锁书店。

兴大书斋 **台中市**国光路 250 号 咏春书局 **台中市**永春东路 884 号

参次方国际图书 **大里**大明路 242 号

仪轩文化事业公司 **太平**中兴路 178 号

7. **彰化市县**：心泉佛教流通处 **彰化市**南瑶路 286 号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号 (04-8338485)

大大书局 民权街 33 号 (04-8381033)

溪湖镇：联宏图书 西环路 515 号 (04-8856640)

8. **南投县**：文春书局 **雾峰乡**中正路 1087 号

9. **台南市**：吉祥宗教文物 **台南市**公园路 595-26 号

宏昌书局 **台南北**门路一段 136 号 禅馥馆 **台南北**门路一段 308-1 号

博大书局 **新营**三民路 128 号 丰荣文化商场 **新市**仁爱街 286-1 号

艺美书局 **善化**中山路 436 号 志文书局 **麻豆**博爱路 22 号

10. **高雄市**：各大连锁书店、瑞成书局

政大书城 **三民区**明仁路 161 号 政大书城 **苓雅区**光华路 148-83 号

明仪书局 **三民区**明福街 2 号 明仪书局 **三多**四路 63 号

青年书局 青年一路 141 号

11. **宜兰县市**：金隆书局 **宜兰市**中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 **罗东镇**中正北路 101 号 (039-534909)

12. **台东市**：东普佛教文物流通处 **台东市**博爱路 282 号

13. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销飞鸿公司。

14. **大陆地区请洽**：

香港：乐文书店（旺角西洋菜街62号3楼、铜锣湾骆克道506号3楼）

15. **美国：世界日报图书部**：纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

16. **国内外地区网路购书**：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

（书籍简介、直接联结下列网路书局购书）

三民网路书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品网路书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来网路书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂网路书局 <http://www.kingstone.com.tw>

飞鸿网路书局 <http://fh6688.com.tw>

附注：(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司02-28344822，并来电02-28316727、28327495确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。(2) 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补

充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。(3) 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。(4) 邮购：邮政划拨帐号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**(7) 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2012//05/14

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元
附录: 平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则) 平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠 回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应 正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应 正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
(已无存书之较早各期，不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远感趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远感趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大讲题：一为「三乘菩提之意涵」，二为「学佛的正知见」。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元，回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题：一为「三乘菩提之念佛法门」，一为「学佛正知见(第二篇)」，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片，工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者，请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

- 39.喇嘛性世界—揭开藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著 回邮 20 元
- 40.藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 回邮 20 元
- 41.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
- 42.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 25 元
- 43.导师之真实义 正礼老师著 回邮 10 元
- 44.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读「密续」之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 10 元
- 45.魔界转世 张正玄居士著 回邮 10 元
- 46.一贯道与开悟 正礼老师著 回邮 10 元
- 47.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
- 48.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 30 元
- 49.系念思惟念佛法门 蔡正元老师著 回邮 10 元
- 50.广论三部曲 正益老师著 回邮 20 元
- 51.第七意识与第八意识—第七、八识有可能是意识吗？

平实导师述 俟《正觉电子报》连载完毕后出版

- 52.邪箭吃语—从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论—反击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理。

正元老师著 俟《正觉电子报》连载后出版

- 53.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义

正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

- 54.真假禅宗—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判

及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗

附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证

附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显

正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

- 55.雪域同胞的悲哀—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。

王心觉居士著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

成佛之道 网站：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑～第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

**** 藏传佛教修双身法，非佛教 ****



正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

网址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

订阅：<http://post.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297-8

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(626) 965-2200 & 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：台北市佛教正覺同修會

邮政划拨帐号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印◎

2012 年 7 月 10 日网路电子版出刊

初版七〇〇〇册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



正覺