



正覺

電子報

第 80 期

2012.06.01

比丘当作是观：若声闻之人厌患于眼、厌患于色、厌患眼识，若缘眼生苦乐，亦复厌患。亦厌患于耳，厌于声，厌于耳识；若依耳识生苦乐者，亦复厌患。鼻、舌、身，意、法亦复厌患；若依意生苦乐者，亦复厌患。已厌患，便解脱；已解脱，便得解脱之智：生死已尽，梵行已立，所作已办，更不复受有，如实知之。

A *bhikṣu* should observe in such a way: the sound-hearers dislike the eyes, dislike the forms, and dislike the eye-vijñāna; if pain or comfort arises because of the eyes, they dislike it as well. They dislike the ears, the sound, and the ear-vijñāna; if pain or comfort arises because of the ears, they dislike it as well. They dislike the nose, the tongue, the body, the conscious mind, and the mental objects; if pain or comfort arises because of the conscious mind, they dislike it as well. Having disliked all of them, the sound-hearers can attain liberation; having attained liberation, they can attain the liberation-wisdom: they actually know the births-and-deaths have been terminated, the pure practice has been accomplished, what must be done has been done, and no further being will they receive.

为什么佛对某些人只讲阿含，不讲般若？为什么佛对某些人最多讲到般若，却不跟他们讲唯识方广的一切种智呢？这是什么道理？实际上是因为众生的根器、因缘各不相同，所以才会有许多俱解脱阿罗汉，甚至也有三明六通的大阿罗汉，都没办法悟到如来藏，都不通般若。因为他们的因缘就是不适合，根器也不适合，他们是一心想要在舍报后就入无余涅槃的，不想承担如来的家业，也不想生生世世利乐有情自度度他。所以佛只对久学菩萨、利智菩萨宣讲方广唯识的种智正义，所以对阿罗汉们他只说阿含，不说般若，也不说方广。也就是说，真正的平等是要观察因缘、观察根性，所以要在立足点上平等，不可以有事相上齐头式的平等，这样的心行才是真正的平等。

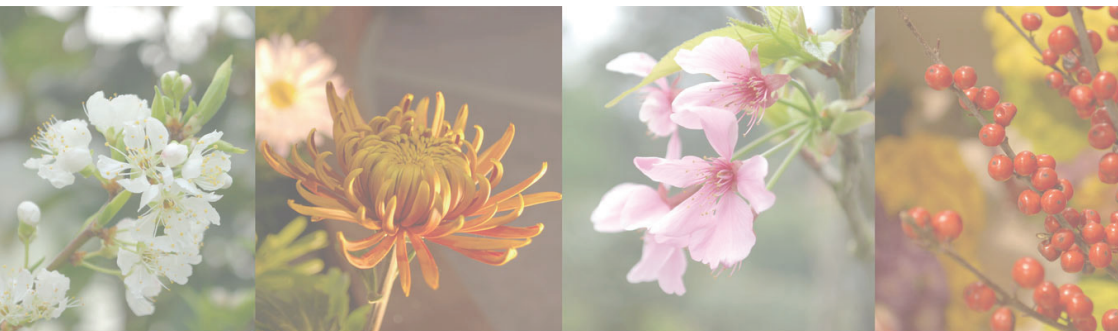
《维摩诘经讲记》第一辑

Why did the Buddha teach only Agama, but not *prajna*, to certain people? Why did the Buddha teach at most *prajna* to certain people, but not All-Seed-Prajna of Vijnana-Only Vaipulya? What is the reason? Actually, it is because the capacities and conditions of sentient

beings are all different. Therefore, there were so many altogether-liberated *arhats*—some are even great *arhats* with three insights and six supernatural powers—who were unable to realize Tathagatagarbha or understand *prajna*. This is because neither their conditions nor their capacities were suitable. They only wanted to enter remainderless *nirvana* after death and did not want to take on the responsibility of the Tathagata's family. Nor did they want to benefit or save other sentient beings while saving themselves life after life. This is why the Buddha taught only the correct meanings of way-seed-prajna of Vijnana-Only Vaipulya to the senior bodhisattvas or the bodhisattvas with sharp capacities, while teaching only Agama, but not *prajna* or Vaipulya, to the *arhats*. In other words, true equality should be based on the observed conditions and capacities. Therefore, equality should refer to an equal footing, rather than an equal result on an affair. Only with such a mentality can true equality exist.

正觉电子报第80期

本 期 目 录



- | | | |
|-----|-------------|---------|
| 1 | 穿越时空超意识（四） | 平 实 导 师 |
| 18 | 中观金鉴（二十九） | 孙正德老师 |
| 31 | 邪箭吃语（二十七） | 陆正元老师 |
| 48 | 真假沙门（七） | 蔡正礼老师 |
| 65 | 见性与看话头（六） | 黄正幸老师 |
| 81 | 广论之平议（三十八） | 正 雄 居 士 |
| 92 | 救护佛子向正道（十六） | 游宗明居士 |
| 104 | 拜佛心得 | 欧安台居士 |
| 114 | 425之行见闻与心得 | 正 先 居 士 |
| 120 | 迈向正觉 | 林洋毅居士 |
| 126 | 外道罗丹的悲哀（九） | 明 白 居 士 |
| 147 | 般若信箱 | |
| 156 | 公开声明 | |
| 159 | 布告栏 | |
| 173 | 正智出版社发售书籍目录 | |
| 183 | 正觉赠书目录 | |



穿越時空——超意識

平實導師

(連載四)

第十章 总结——第七、八识不可称为意识

讲记内容： 那么接着要说明，能够穿越时空不受时空限制的第七识与第八识，它们是不可以称为意识的。也就是说，我们要把今天的演说作一个总结（但是我这个总结蛮长的，请大家有耐心一点哦！）为什么要讲这么长的总结？是因为这些道理都很重要。如果你真的想要能够找到一个可以穿越时空的金刚心，那么这些总结您就得要耐心一点来听。

这个总结是说：**第七识、第八识不可称为意识**。所以，如果有人传授佛法时说「第七意识、第八意识」，那个说法是不正确的。因为这第八识是能够穿越时空的，不是从只有一世的不能穿越时空的意识心中细分出来的，当然祂不能称为意识。所以您可以称它为第七识、第八识，不能称它为「第七意识、第八意识」。那么总结的理由，我们就接着来为大家说明。

第一节 从俱有依及自生、他生、无因生、共生，证「第七识与第八识，都不可说是意识」

【演讲大纲】 第七识与第八识，都不可说是意识，理由总结如下：

- 1、意根为意识的种子？意根为意识的俱有依，必须意根同时同处存在，意识才能生起及存在，故非从意识中细分出来，不应名为第七意识。
- 2、六、七识都从第八识出生，亦以第八识为俱有依，故第八识非意识。
- 3、第七意识、第八意识是由第六意识出生的吗？意识不可能出生意识：所有意识皆意法因缘生，不能由意识自己生；若由意识自己生，则意根与法尘应置于何处？亦属 龙树菩萨所破之「自生」，成为外道见。

讲记内容： 意根第七识并不是意识的种子。有人因为否定了第七识意根，于是他们的十八界就变成只有十七界，违背佛陀的圣教；他们为了弥补这个过失，避免人家说他们的说法违背了 佛陀的说法，所以他们曲解说：「我们也说有意根，我们说的佛法还是十八界具足，而这个意根是意识的种子！」他们这么说。但意根并不是意识的种子，因为意根是意识的俱有依，必须意根同时同处存在，而且每一刹那都在支援着意识，意识才能够生起以及存在，否则意识根本就不可能存在，何况还能运作？这表示说意根是与意识同时存在，是二个识同时都在配合运作的，所以意根显然不是意识的种子。而且阿含圣教中处处都说「意、法因缘生意识」，那么

这也表示，意根是在意识出生之前就已经存在的，所以它显然不是意识的种子，当然更不是从意识中细分出来的，所以第七识意根不应该称为第七意识。第六意识尚且是生灭法，而第六意识所依的意根一样是生灭法，那么意识当然也是生灭法，意识自然不可能穿越时空。

接着说第六意识以及第七识意根都同样被含摄在「名色」的「名」之中，也都是从第八识中出生的；而意识与意根都各有自己的种子，也就是各有自己的功能差别，所以当然不能够说意根是意识的种子；那自然也不该说第七识意根是从第六识意识中细分出来的，所以不该说为第七意识。又说：当意识现行运作的时候，意根也是同时现行在运作的，这是两个识同时现行而同时在运作着，当然已证明意根不是意识的种子，不该说意根是第七意识。譬如阿罗汉入无余涅槃时，是意根与意识同时存在而一起灭除的；假使意根只是意识的种子，不是现行识，那么阿罗汉入涅槃时，当他灭了意识以后，被灭的意识将会成为意识种子而名为意根，无法灭除意根；那么他所说的无余涅槃显然是还有意根存在的，就不是 佛陀所说的灭尽十八界了，而是继续有「意识的种子意根」存在，仍然还有一界存在，不是灭尽十八界，依旧是违背了 佛陀的圣教；所以，他们主张意根是意识种子的说法，是讲不通的。

这样讲也许说服力还不够，那么在这里就要跟诸位说明一下意根是什么？意根是恒审思量的心，即使闷绝了，或者即使眠熟了，睡到不省人事了，意根还是存在的。那意根究竟是哪一個心呢？意根就是当你睡久了，身体的下边被压得

难过了，这时候意根就了知了，但它不晓得这个难过到底是什么，于是就把觉知心意识叫起来，于是你就醒了一点点，觉知心醒了一点点就知道：「哎呀！原来身体不舒服。」这都不必语言文字哦！好！这时候你有少分意识醒过来了，觉得接触床铺的身体下方会痛、会麻，于是就翻个身又继续睡，意识又不见了。这时是谁来决定翻身呢？是意根！这个作主的就是意根！这意根决定翻过了身，意识感觉身体不痛了，舒服了，该继续睡觉了，于是意根就让意识又断灭了，因此眠熟时还是你自己在作主。是作主的你在睡觉，意识不睡觉；因为眠熟时，意识是断灭而不存在的。如果意识不是睡觉而中断了，就不叫作睡觉；因为如果眠熟时意识不存在了，就不可能还会答话啦！所以人家问你说：「你睡着了没有？」你说：「我睡着了！」人家就骂你：「胡说！」因为睡着了就表示意识不在啦！若意识还在，这不是睡着。所以睡觉的是谁？是意根！意识不会睡觉。睡觉的时候，意识是中断的，怎能说是意识在睡觉？所以那作主翻身的心，就是那个意根！

又如天亮了，是谁决定该醒来？睡觉的感觉很不错，有很多人喜欢睡懒觉，因为睡觉的味道很好！可是为什么又决定要起床、决定要醒来？这都是意根的作用。可是白天呢？譬如说学佛以后，明明知道说不该再吃众生肉了；可是刚刚学佛时真的没办法，受不了诱惑，路上走着走着，想起好吃的众生肉来；譬如南部不是都有人推着脚踏车，后面载一个架子，上面装一个大碗公，里面放着三个骰子，有没有？欸！大家就玩起来：「十八啦！」（编案：丢三颗骰子赌输赢）有

没有？唉！然后就有香肠可吃了嘛！当他看见了，非得要去玩一玩不行，因为嘴馋。可是明明知道自己学佛了，不该再吃众生肉，应该要长养慈悲心，因此意识虽然说：「不可以！不可以！」但脚步还是继续走过去，终究还是伸出手去就「十八啦！」玩了起来，然后又把赢来的香肠大口大口地吃了！这是为什么呢？都是因为意根在作主！当意识决定说：「不应该吃。」判断说：「吃了众生肉是不对的！」可是意根却决定说：「我要吃！」虽然这挣扎过程中都没有语言文字，结果还是吃了！吃了以后回家看见家里佛堂供奉着佛像，又说：「哎呀！不好意思（平实导师以双手合十，做礼拜姿势）啦！明天不吃了。」

可是明天看见卖香肠的小贩，又吃了！只是比昨天少吃一点而已，结果还是吃了！为什么呢？因为是由意根作主的。意识说：「不应该吃！」可是意根不管你这一套的，这就是意根！意根会作主，实际上也在作主而违背理智的意识，所以这个意根是时时刻刻都存在的。也因为这个缘故，所以《楞伽经》中 佛陀说意根是现识，是无论何时都在作主的现行心，这都表示意根不是意识的种子。这个作主的心跟意识心是同时并存的，而且意识心到了晚上会断灭了，可是作主的意根还在继续不断地运作着，不曾中断一刹那，当然不能说意根是种子；那显然不能够说能作主的意根这个心是从会灭的意识心中细分出来的嘛！那平常醒着的时候意识与意根是并行的，既然是并行运作的心，当然意识与意根这时都是现行识，就不能够说意根这时是意识的种子嘛！醒着时如此，睡着时意识中断了，意根却还是继续运作而不中断，

更不该说意根是意识的种子；所以不应该说第七识叫作第七意识，而应该说第七识是意根，或者依大乘经典说意根是末那识，不该再说意根是第七意识。

那么当意识现行的时候，其实是与意根一样，都要有第八识作为俱有依。这就是说，意识固然要依意根才能生起及存在，但是意识所依的意根，一样要依另一个常住心才能生起、存在及运作，也就是说意根也有俱有依。同时，意识的功能差别也是从第八识金刚心中生出来的，所以意识的种子仍然是由第八识收藏着的，当然意识与意根都不可能离开第八识嘛！这表示说，当你证悟之后，你会发觉：**假使没有意根作主的心，意识不可能醒过来的。假使没有第八识金刚心执持意识与意根的种子，意根就不可能存在，意识更不可能生起。假使没有第八识的配合运作，那么意根与意识也都无法运作。**这不但在圣教中是如此说，而且在实证者的现观中也是如此说的，因为一切现证第八识的人都可以这样证实。那么这就表示说「主从有别」嘛！一是主，一是从；第八识才是真实的主，虽然祂从来不作主，但祂才是真实的主。因为会作主的意根以及会分别、判断、思惟的意识，都是依这个不作主的第八识才能生起及存在；所以第六意识与第七识意根，本质上都是附属于第八识如来藏，当然应该说第八识是主。这样看来，第八识既是第七识意根的所依，也是第六意识的所依；那这样的第八识，当然不可能从第六意识中细分出来的，那就绝对不是意识嘛！所以不应该把第八识如来藏称为第八意识。

那么，六识论者所称的第七意识、第八意识，是不是由第六意识出生的？探究到这里已经确定了，但我们还要从另一个方面再来探讨，也就是要来探讨说：**这意识是不是本住法？意识又是如何出生的？**这能使诸位加深印象，当你对意识有了正确而深入的认知，一定能把意识常住的邪见断了，那么要证初果就如同探囊取物一般地简单了。意识是不是本住法？是如何出生的？我们可以从不同的面向来探究，因此在这里还要从 龙树菩萨的《中论》来说「**诸法不自生、不共生、不他生、不无因生**」。龙树菩萨说「**诸法不自生**」，这诸法当然不包含宇宙的本源——金刚心如来藏，因为祂是生一切法的主体，所以不含摄在一切法中。可是除了这个心以外，所生的一切法就叫作诸法；不管它是世间法、出世间法，或者大乘菩提所说的世出世间法，都称为诸法。这些诸法都不自生，那我们就把诸法缩小到意识来说。意识为什么不自生？也就是说：**只有本住法才能生诸法，被生的意识不可能自生，必须借他法才能出生。**

那么意识并非本住法，而是被生之法。我们前面举证过圣教量，也从现量上来帮大家作过讨论，也从比量上帮大家探讨过意识是生灭法。既然意识是生灭法，它也是诸法所摄；意识既然是被生的法，是诸法所摄，那它显然不可能自生。如果诸法能自生，将会有很大的问题，叫作「无因生」。若诸法可以无因生，那么只要有缘就能生，问题就来了：既然诸法可以无因生，那么应该所有的爸爸们，明天早上醒来，身边将会突然多了一个儿子，因为无因生，不必什么原因

就可以出生了。而所有妈妈们也可能明天早上醒来，身边又多了个女儿，真的叫作多福多孙啦！那到底好不好？不好欸！因为你家会人满为患，这就是无因生，这有很多、很多的过失。

如果诸法可以无因生，这无因生的儿子、女儿，你一定不珍惜，因为他突然间就蹦出来，也不晓得他是什么东西，那干脆不要也罢！一定是有因有缘才能生的，不是无因而能自生的；诸法都是如此，所以诸法不自生。那被生的意识当然不可能自己出生自己，因为所有意识都是意法因缘生，所以有生的意识都不可能自己出生自己。那如果真的能够由意识自己出生自己呢，那么意识出生的时候，所必须依凭的意根与法尘，你要把它们放在什么地位呢？如果意识可以明天早上自己出生，不必有意根与法尘作为借缘，那么请问：佛陀所说的意根要放在哪里？这就违背了 佛陀的圣教啰！一旦违背了 佛陀圣教的时候，想要实证穿越时空的真心就变成不可能了！因为能穿越时空的心只有 佛陀知道，菩萨们都跟着佛陀学，才能证得穿越时空的心。所以诸法不自生，凡是生灭法，都不可能自生。因此，意识既不是本住法，那么如果否定了第七识、第八识的真实存在，否定了七、八二识的功能差别，那就变成意识每天清晨都可以自己出生自己，当然每一世也都可以由意识自己出生自己，那就有「自生」之过。

再从诸法「**不共生**」来探讨。我在这里提出的宗旨是：**有生有灭的一切法，都由第八识如来藏来出生**。有生之法都不是被因缘法所共生的哦！譬如说意识是有生之法，意识的出生不是单凭意根与法尘就能出生哦！意根与法尘只是如来藏

出生意识时的借缘而已。但是说明之前，要先对意识的有生体性作出正确的定义。佛陀在《阿含》中说：「什么叫作识阴呢？」佛陀对识阴的定义是很明确的，就是「**二法因缘生**」；凡是借二法作为因缘而出生的心，都是识阴所含摄的生灭心。二法就是根与尘。譬如说眼识，我们能看一切影像色尘的这个心，这叫眼识。这个眼识是要有眼根来接触色尘影像才能出生的，所以是借根与尘二法的因缘才能出生的。那既然是借根、尘二法为借缘而出生的，就是识阴所摄的生灭心；那么耳、鼻、舌、身识，乃至最后意识也是一样，是由意根与法尘作为因缘才能够出生的。

那么这样看来，识阴六个识好像都是「共生」的啰！也就是单凭意根与法尘作为因缘就能出生意识，那就不必有第八识如来藏来出生意识啰！可是其实不然，这只是从识阴六个识的生灭本质来说的，是从这个面向来说：**二法因缘生，定义为识阴**。然而 佛陀在四阿含诸经中，又有许多地方从另一个方面来说，说这识阴是属于名色的「名」所含摄；而名色的「名」涵盖了受想行识，所以识阴是「名」所含摄；但是「名」以及色蕴这个「色」，却是由另一个识进入母胎中执取了受精卵而制造出来的。换句话说，佛陀讲这个入胎识住胎出生名色的时候，它的意思就是说：根与尘只是这一个本识出生名色时所假借的因缘，只是这个本识出生识阴六识的因缘而已。这表示说，识阴六个识并不是单凭根与尘二法就能共同出生的，也就是「不共生」的意思。

既然说「名色」是由入胎识所生，而「名色」已经涵盖根

与尘在内，也就是说根与尘都是由第八识如来藏这个入胎识所生；然后又说识阴六个识是二法因缘生，这就表示说，没有根与尘这两个法作为因缘，入胎识不可能直接出生眼识乃至意识。这些正理在四阿含诸经中都已清楚解说过了，如果有智慧把它贯通起来，这道理是非常清楚分明的，是不会有争议的。所以**诸法不共生**！眼识……乃至意识并不是单由根与尘二法就能共生的，而是由**入胎识**借着根与尘二法来出生的。那既然如此，显然六根所摄的意根第七识，它并不是从意识中细分出来的，这是很明确的圣教说明。当你实证声闻果以后，你也可以从现观中，来证实这个事实。所以，诸法不共生是法界中的定义（决定义），而且是不可推翻的定义（决定义）。

（由于时间不够而被省略未说的部分，在正觉电子报连载前，由平实导师补充以下文字，使法义得以完整呈现给读者：）「**诸法不他生**」，是说每一个人五阴身中的一切法，并不是可以由自己以外的物或心来出生；譬如一神教说人类是由上帝所创造的，说人类的觉知心是由上帝分灵赐与的，这就是「他生」的邪说。因为一切有情的觉知心，都是要由自己的第八识阿赖耶识出生的，否则就不可能实现法界确实存在熏习的结果，也不可能互相联结而实现三世因果了；因为只能存在一世意识是不可能持种的，而上帝的心也不可能执持人类所造的善恶业种子，因为上帝的心并没有与人类的识阴互相联结在一起，那么熏习的道理就不可能成就，因果律也将不可能继续存在。可是现见熏习的事实继续存在着，而因果律也同时存在着，可见一切有情的识阴觉知心，都不可能是他生的。而且，上

帝的阿赖耶识如来藏，也没有这个功能来出生我们有情的觉知心识阴；从每一位证悟如来藏者的现观上面来说，都可以证明一件事实：各人的识阴六识觉知心，全都是由各人自己的入胎识如来藏来出生的，从来就不是由他人的觉知心或如来藏来出生的。

再从「物是否能生心」来说，别的有情（譬如上帝的）觉知心既不能出生我们的觉知心，那么是否由物质就能出生我们有情的觉知心识阴？答案是否定的。因为物不可能生心，无情若是能生心，那么各处地上的无情也应该都有心，都有喜怒哀乐与记忆，因为只有心才能生心，能生有情觉知心的无情必然已经是心了；也应该时时刻刻都会有无情出生了心，使得人间的无情变成有情，地球就会在突然之间人满为患，或者畜满为患、鸟满为患、鱼满为患。然而事实上并没有这些荒唐的事情发生过，龙树菩萨由于亲证第八识如来藏而具有这个法界实相的现观，因此提出了「诸法不他生」的主张。

既然提出了诸法「不自生、不共生、不他生」的主张，当然更不会提出「诸法无因生」的主张，因此 龙树菩萨又提出「诸法不无因生」的主张。诸法无因生的主张，比起诸法自生、共生、他生的主张，还会有更多的过失；也就是说，山河大地及一切有情都可以无因无缘而突然出生、突然灭亡，圣者证得的智慧及涅槃解脱也应该是突然证得，并且也应该是随时随地都会突然消失不见了，于是又无因成为凡夫了。讲到这里，诸位就知道「诸法无因生」的主张是更荒唐的，我也就不必再详加解释了。（以上是连载前由平实导师补充的文字）

然而，若不是有第八识如来藏，先出生了山河大地，先出生了六根与六尘，识阴六识都是不可能在人间出生的。这意思就是说：并不是只有如来藏为因就够，而且不是外于如来藏，只借着各种助缘就能出生诸法、就能出生意识的。而是以第八识如来藏为因，借着如来藏所生的各种助缘而出生意识时，意识还是要从如来藏中出生的；因为有生有灭的一切法，都是从第八识如来藏中出生的，不是被因缘法共生的，所以 龙树菩萨提出诸法不自生、不共生、不无因生的主张。龙树菩萨如是说，四阿含诸经中如是说，大乘的经典中也如是说，密教部的《楞严经》中更如是说。所以这里就已经证明说：意识并不是由意根与法尘所共生的，而是由第八识如来藏借着意根与法尘，以及其他种种的因缘而出生的。所以说三界中没有一法是由诸法来共生的，都是由如来藏借诸法为缘而出生的。

第二节 第七识、第八识，都是先于意识而存在着

【演讲大纲】 由原始佛法阿含教典所说的第七识、第八识，都是先于意识而存在着，证明第七、八识并非由意识中细分出来的，故都不可说为意识。细、极细意识（诸所有意识）都是意法因缘生，故第七识不应名为意识；第七识又依第八识而生，故第八识更不得名意识。

讲记内容： 再从另一个层面来说，由原始佛法阿含教典所说的第七识意根、第八识入胎识，都是先于意识而存在着，来证明第七、第八识并不是由意识中细分出来的。所以，第

七识与第八识都不应该说为意识；假使有人还在继续高唱说「第七意识、第八意识」，当然都是愚痴无智的人。

这就是说，意根触法尘作为借缘而有意识出生，眼根触色尘作为借缘而有眼识出生。然而，这都只是借缘，背后得要那个第八识入胎识。因为意根与法尘还是名色所摄，而名色却是入胎识如来藏所生的，这已经很清楚告诉我们说，意识不可能细分出第七识意根，更不可能细分出第八识如来藏——入胎识。而且在四阿含诸经中 佛陀很明确地定义了意识的生灭性，佛陀说：「诸所有意识，彼一切皆意、法因缘生。」也就是说，不论是什么样种类的意识，所有意识，不论粗、细、极细、极极细，只要是意识，全都是意、法因缘生。因为 佛陀特地用「诸」，也用「所有」，还说「一切」，这样短短二句话中就三次强调说：凡是意识都是因缘生，都是生灭法。我再念一遍给大家听：「**诸所有意识，彼一切皆意、法因缘生**」，「诸」是指各个种类的意识，「所有」是涵盖全部种类的意识，「一切」则是摄尽一切种类的意识，全都是「意法因缘生」。那诸位可以想想看：粗意识、细意识、极细意识、极极细意识，是否都是意、法因缘生呢？显然都是意、法因缘生。因为既然都是意识，就不能外于意、法因缘生的范畴嘛！这就表示「第七意识」、「第八意识」仍然是意识，意识既是生灭法，就不应该说它是不生灭的。那么他们所说的第七意识、第八意识显然不是第七识意根，也不是第八识如来藏入胎识，而是他们自己从第六意识中细分出来的意识，仍然是意法因缘生的意识，仍然是生灭法。

那么既然意识是被生的，被生的心既不能自生，也不能共生，更不是无因生的，当然不可能出生别的法，自然不能出生名色，也就不可能执持无记业种、有记业种，因为是生灭法。而且，单单只有意根、法尘时，也不能够使意识出生及存在，因为意根与法尘还得要以第八识如来藏为俱有依，才能够存在及运作，依旧是被生之法，怎能出生意识呢？那么意识既然不能够自生，也不能够单由他法共生了意识，那么这个意识显然不能出生其他的法呀！意识既然不能出生任何一法，怎么可能再细分出第七识意根、细分出第八识如来藏呢？这样说明，大家应该心中可以决定了，可以说：第七识意根、第八识如来藏，都不能称为意识啰！所以，意识是借着第七识意根为因缘而从第八识中出生，并且意识出生时所依的第七识也是从第八识中出生的，当然意识不可能细分出第八识来嘛！因此，更不应该称呼第八识如来藏为**第八意识**！

第三节 六识论是密宗自续派中观与应成派中观邪见发明的产物

【演讲大纲】 六识论是密宗自续派中观与应成派中观邪见发明的产物，本属声闻法分裂出来的部派佛教未证果的凡夫论师们留下的遗毒。

讲记内容： 再从另一个方面来说，只有六识论者才会主张「第七意识、第八意识」的名称啦！可是六识论的起源是什么？六识论这个名称其实是我们所说现代佛门中的六识论哦！古时候不说六识论这个名称。六识论的邪说，其实是从

古天竺密宗的自续派中观以及应成派中观发明出来的邪见产物。可是古天竺密宗这两个自续派中观、应成派中观六识论的邪见，也不是他们自己发明的，本来是从声闻法的上座部中分裂出来的部派佛教里面，由部派佛教的那一些声闻法的凡夫论师们所创造出来的；然后这个邪见之毒被天竺密宗所采用，因为六识论者主张意识常住，使他们的谭崔双身法享受淫乐的意识境界取得生存的理由，因此被天竺密宗支持、弘扬而一直留下来，直到今天还在毒害想要证得能穿越时空的金刚心的真正学佛人。所以，不论是显教中人或是密教中人，只要是应成派中观或者自续派中观的弘扬者，他们都是六识论者，都不肯承认第七识意根与第八识如来藏确实存在；又怕落入断灭空中，只能认定意识常住不坏，因此永远都不能外于意识生灭法，不能自外于意识境界，当然不可能超越意识嘛！那么这就证明应成派中观与自续派中观都落入生灭法中，当然不是不生不灭的真正中观了。

第四节 真学声闻解脱道者，亦不应信受六识论

【演讲大纲】 已证声闻果者，不论果位高低，都不会否定七、八识。真学声闻解脱道者，亦不应信受六识论，否则亦永无断我见的可能，永远不能见道而入初果中（于内有恐怖，于外有恐怖）。

讲记内容： 再从另一方面来说，一切已经证得声闻果的人，不论他的果位高低：或者是阿罗汉果，或者是阿那含、斯陀含、须陀洹；不论果位高低，他们都不会否定七、八

识；这个在《四阿含》教典中，已经很清楚的证明了，而我也很清楚把这个道理与根据都写在《阿含正义》七辑之中了。

所以真正想要修学声闻解脱道的人，都不应该信受六识论；否则当他信受六识论以后，从圣教中理解到 佛陀的开示是「证有余涅槃要否定六识全部，入无余涅槃要灭掉六识全部」，那么他们心中都会有恐惧说：「人总共只有六个识，而我要否定六个识，我要把六个识都灭掉才能脱离三界生死轮回，那岂不是变成断灭吗？」他心中一定会有恐惧。那么，有恐惧，他就会害怕五阴断灭，害怕意识心断灭，不能接受「灭尽五阴十八界才能入无余涅槃」的圣教；这就是《阿含经》中说的凡夫「于外有恐惧」，对外法五阴十八界的断灭有恐惧，有恐惧就无法断除我见。那么，接着他信受了六识论以后，他想：「佛陀说我们的五阴内有一个入胎识，能够出生我们的意根，出生我们的意识，出生我们的色身，那这个入胎识到底是不是真的存在？佛陀是否只是方便说？纵使佛陀是真实说，可是我仍不能证得，那我怎么能证实真的有这个识呢？那我如果依照佛陀的说法，入涅槃的时候，我把自己五蕴十八界全都灭尽了，万一没有这个入胎识存在，那我不是变断灭空了吗？」于是，因为对这个内法入胎识不能证得，成为《阿含经》中说的「于内有恐惧」的凡夫。于内有恐惧的缘故，他也不能断我见！因为他一定会把意识抱得紧紧地，不肯否定意识，只会继续认定意识是常住不坏心；又不能公然否定 佛陀的圣教，只好创立细意识常住说，继续坚固自己的我见与三缚结。

第五节 真学大乘佛法者，不应信受六识论

【演讲大纲】 真学大乘佛法者，不应信受六识论，否则永无见道明心的可能。

讲记内容： 那么这意思是什么呢？是说，不论你是修学大乘法，或者你是修学二乘法，都不应该信受六识论，而应该依照四阿含诸经或者南传的《尼柯耶》所说的八识论为前提来修学。不论南北传的《阿含经》所说的，都确实说有第七识意根，也确实有第八识入胎识的存在。当你知道南、北传的《阿含经》都是八识论的主张，这样，才有可能断我见，乃至断我执而成为阿罗汉。也要这样信受才有可能在禅宗的法中开悟明心，才有可能亲证法界实相的智慧，才有可能现观宇宙原来是从这个金刚心如来藏而来的，也才有可能发起中道实相的智慧，才能说是亲证实相般若的菩萨；所以明心以后有中道实相的智慧，可以现观诸法的本源就是这个第八识如来藏心。那时也可以从这个现观而作出比量的推断：山河大地、宇宙的存在，其实就是从这个世界万法的本源所出生的，是由共业众生的如来藏来出生了宇宙，才能有众生在宇宙中流转生死。所以不论你学大乘菩提或者二乘菩提，都不应该信受六识论！远离了六识论，那么修学二乘菩提或者大乘菩提时，你修学的方向就正确了；方向正确了，你将来就会有实证的一天！（待续）



（连载二十九）

第二节 应成派中观主张外境实有

应成派中观之性空唯名而许有各别作用说，以「性空唯名不落于有，有作用故不落于无」，假想为中观之究竟；推究其根本，其一切立论之宗旨所汇归者都是意识心，以意识心的离念作为实证标的；意识心与五识俱时，对于所缘五尘境中之见闻觉知性，乃至灭却一切五尘见闻觉知，内守幽闲而了别于定境法尘，此等皆是六识识性之作用。若以领受此识性之作用视为本住法性，又观察、思惟一切根尘诸法无自体性，如是即为中道之现观的话，则其所谓中道性之心仍是意识心；但世尊说意识心一旦现起，必定缘于六尘诸法，若缘六尘诸法则有取舍，非中道心；世尊亦说意识心非真实心，是缘生缘灭之生灭心，是虚妄心。只有能出生五阴、能出生意识的心才是真实心；

此真实心如来藏不缘于六尘而不了知，不了知六尘即无取舍；无取无舍方能远离二边，才是中道心，中道心的自住境界中无有见闻觉知事与见闻觉知者故。应成派中观由于未能实证第八识而否定之，错以意识心为中道心的缘故，对于必须依于六尘而起灭之六识心而言，倘若外境诸尘非实有，则其主张意识所具之见闻觉知性为胜义有，此胜义有即已成为龟毛兔角；由于此胜义有必须依六尘外境才能存在，故彼等一向主张外境实有。

一、见闻觉知心所分别者并非真实外境

由于应成派中观历代所有传承者，从未真实认知何者为五蕴之法相，从未断除五蕴我见之系缚，凡所想、所说皆不能脱离五蕴色心二法之范畴；如是具足五蕴我见者，皆不能如理而知五蕴非我、非我所，更不能察觉意识心自我系着于五欲六尘之我所相貌。应成派中观以这样的欲界凡夫世间戏论观念，面对实证如来藏之唯识家以出世间之如来藏心为宗旨所说：「一切法唯心所现，见闻觉知心所分别之似为外境诸尘皆是内相分，乃是自心如来所变现的内相分，并非真实外境。」绝无丝毫信受，对于实证唯识之菩萨们依据大乘法无我之证境而说的真实法义，妄加月旦而强力排斥之。应成派中观又一向否定有真实如来藏阿赖耶识心体的存在，说如来藏心体只是名言施设的方便说，法界并无此心存在故不可证知；应成派中观诸古今凡夫，以其未亲证如来藏之见闻觉知心世间智慧，本就无法想象如何才是「离见闻觉知事、无见闻觉知者」之心行，故彼等为维护其不离六尘之六识见闻觉知性是本住法性之主

张，推崇实有外境之说，刻意否定六尘相分有内外之别，并以诸多矫乱之论而欲破斥「觉知心所分别者非真实外境」之正理。今举示彼等之说词如下，并辨正之：

「无色不应执有心，有心不应执无色。」若许无外色者，则亦不应执有内心。若许有内心者，则亦不应执无外色。若时以正理推求假立义，了知无外色者，亦应了达无有内心，以内外二法之有，皆非正理所成立故。若时了达有内心者，亦应了达有外色。以二法俱是世间所共许故。此说唯识师许心色二法有无不同者，其所无之色，谓无外色。如论云：「无外所取，由自种变似青等。」释云：「虽无青等外色」，说无色时于所破上加外简别。释又云：「故彼唯字不（能）破所知，更以异门明不（可能）破外境。」说破色非是经义时，解释破色即是破外境故。若不如是解，但依文者，则释云：「故彼唯字不（能）破所知」，亦应说唯识宗许唯字破所知心也。若谓唯识宗不许有色者，则唯识宗成立阿赖耶识时，《摄大乘论》云：「复次结生相续已，若离异熟识，执受色根亦不可得。」又云：「若离异熟识，识与名色更互相依，譬如芦束相依而转，此亦不成。」应皆成相违，以许有色法，即须许有外境故。以是当知：虽许以识为缘生名色等，不须许有外境。不可违此而说。明唯识宗不共建立时，多作如是说故。即由圣教亦应了达内心外境有无相同。（注¹）

注¹ 宗喀巴著，法尊法师译，《入中论善显密意疏》卷 10，成都西部印务

有别于器世间之山河大地花草木石等外色，眼等五根（含扶尘根与胜义根）称为内色。相对于眼等五根，外色又可分为色声香味触法外六尘。如世尊于阿含中所说有眼等内六入以及色等外六入，由于外法六尘光明所照的缘故，而有与内色根及心法意根相应之眼入、耳入等内六入。世尊于经中亦说眼色为缘生于眼识、耳声为缘生于耳识，乃至意法为缘生于意识，故识蕴所摄之眼耳鼻舌身意六识心，现起时之所缘必定是内六入等内六尘而不是外六尘；倘若眼等六识所触所缘为外六入色法，则眼等六识亦应为色法而非心法。只有互相都属物质色法者，相互之间方能接触而产生变异，此乃世间物质道理不可侵夺之现象，心与物不相涉故。必须是由自心如来藏以其大种性自性所变现之内色六尘，此六尘似有质相，方能被纯属心法之六识所触。

倘若眼等六识所入为外六尘色法，则世尊不应又说有内六入；若实无内六入，则必定无有阿罗汉能灭尽十八界而入无余涅槃；然而古来已有诸多阿罗汉入无余涅槃而灭尽十八界；十八界已含摄六尘界，若所灭为外六尘，则古时阿罗汉灭尽十八界而入涅槃以后，今时世间应已没有六尘存在了；但现实上吾人仍能领受六尘，故知各人都有各人的内六尘，证明识阴六识所触都是内六尘而非外六尘。三界中一切有情，乃至一神教号称全知全能之大自在天天主，都无力灭尽器世间外六尘；故世尊于四阿含中所说有内六入，乃如实语，古来实有阿罗汉灭尽五根、意根、内六尘、六识等十八界后有而入无余涅槃故。

眼等六识见闻觉知心所触所缘虽为内六入，此内六入乃因如来藏心借亲生之五色根及意根，摄取外色六尘而变现似同外境之带质境相分，本是自心如来藏所变现之内六尘相分，是故有情之六识所触知的六尘都是内境而非外境；内六入是对六识心而说，实无外境六尘可被识阴六识触知，故说外境非实有。但内六尘要依如来藏所触外六尘才能如实变现，若无外尘，例如色界天人无有抆食所引生之外香尘与外味尘，色界天人之如来藏心即无因缘变现内香尘与内味尘，即不能出生鼻识与舌识；又如人间有情耳根之扶尘根毁损时，其如来藏心亦因无具足耳根之借缘，而不能在耳根胜义根中变现似外境之内声尘，则无内耳入而不能变现耳识；故六识心及其所见见闻觉知之内六入，均非真实法，内六入所触内六尘是如来藏所生之生灭法故，依内六尘方有六识心及内六入故。而未回小向大之二乘有学、无学及凡夫位之有情，不能观察阴界入乃如来藏所幻化变生，六识所分别之六尘相分唯是如来藏所变现，不曾接触过外六尘，是故主张外六尘确实被六识所触知分别，主张外六尘在六识心中确实存有。二乘学人听闻世尊所教导之内六入、外六尘及十八界法，于其中所思惟观察而断除我执者，皆是缘于无常性、变异性而观，未曾触及六识心中是否有外尘境之领受等观行。二乘所修之四念处观，以身念处为首，所缘不离自身、他身乃至尸身以及外尘境，以及所引生之「身受、心受、苦受、乐受」等种种受、「贪心、瞋心、痴心、散心、举心、悔心」等种种心念、「贪之因缘、瞋之因缘、痴之因缘、离贪瞋痴而解脱」等种种法，皆不离于五阴及相应我执之烦恼中来观

察思惟对治，不须探索识阴所触是外尘境或内尘境。故二乘所缘、所安住、所修、所证，未曾以外境非实有之智慧而断除六识心之执著，亦未曾以六识心之不真实为所缘境而断除外六尘之执著；二乘圣者以其能见闻觉知之心，缘于外六尘而修断我与我所之执著，乃是源于执著五阴真实有我与我所之颠倒想而修断；若无此执，所修断者又是何等，而言断除对十八界之我执？故若以二乘之所知角度探讨内心与外境，绝不能逾越「内心与外境俱有」或「内心与外境俱无」之范畴，此乃必然之结果。

应成派中观自佛护以来，至月称、阿底峡、宗喀巴等人所学法义之背景，皆是源于小乘声闻部派佛教六识论凡夫之见解所展转演化而成；如是从声闻部派佛教六识论凡夫见解演化而成的所谓「大乘」法义，本非大乘经典中所说的大乘法义，二者内涵并不相同；因此月称所说「无色不应执有心，有心不应执无色」，纯粹是从声闻六识论凡夫所缘世间智慧境界为出发点来讨论，未离我见无明，故不能脱离内心与外境俱有与俱无之最终推论，从来不曾涉及实相的探讨，竟自称为最究竟了知大乘实相智慧者，公开宣称已经修学完成显教妙法。而月称、宗喀巴等人又误会声闻解脱道的法义，不知声闻解脱道中本就承认有第八识入胎识能出生名色万法，坚持一切人只有六识；受到识阴我见系缚的缘故，将意识心及意识心不离六尘之见闻觉知性，认定为常住之法性，坚住于声闻初果人所断之无明之中；又否定真实有如来藏阿赖耶识，故以彼等之世间心守护意识心及与意识心相应之六尘外境，对于唯识师从亲证如来

藏而生之出世间智，论述「六识心及内六入皆是如来藏心所变现，六识心所触所缘非真实外境」之大乘无生法忍修证智境，不能应许而无知的欲加以推翻。

由于应成派中观一向否定阿赖耶识真实存在的缘故，一向认定阿赖耶识是依一切法缘起性空而假说，或是依意识之一分明了分所假说，不许阿赖耶识实有，如此来看待经中世尊所宣说一切众生皆有如来藏之清净义，以这样的知见来认定万法唯识、三界唯心所指之心识为意识心；当唯识师论述大乘见道者缘于第八识阿赖耶识之智境而说「心体实有不虚、阴界入法皆阿赖耶识所变生幻化、六识心所分别者非真实外境」时，应成派中观诸传承者以其意识心所住之我见及见取见，不能安忍于「实有如来藏心体离六尘之见闻觉知、六识所见见闻觉知者非六尘外境」之唯识胜义。因此，当真悟之唯识师以阿赖耶识智境而破六识心所缘非真实外境时，月称、宗喀巴等人不知所以然，致有《入中论》、《入中论善显密意疏》诸书之写作，大胆评论真悟之唯识师为「唯破外境，不破所知（未悟之唯识师才会有如此说法）」，然而深究其中所载两造法义争辩内容，却只是未证般若空性的应成派中观师与未悟唯识正理的唯识师之间的凡夫法战，与实证唯识空性正理的菩萨所说全然无关。

但应成派中观师却又常常不分真悟假悟唯识师，一体总破，成为破坏正法及诽谤贤圣的大过失。彼等认为所知之六识心与外境，应当俱有或俱无，所以一向不许真唯识师所说的外境实无一外境不曾被六识所触受—六识所触受的只是内相分六尘境。六识心是阴界入中之法，是三界中因缘和合而生之

有；既是因缘和合而有，后必经历因缘散坏之无；月称、宗喀巴等欲以此堕于有无中之法，等视不落于三界阴界入有无中之阿赖耶识心体，甚至起而否定之、摧破之。实质上，阿赖耶识实相心之真实理，在实证者之渐次深入议论下，乃越辩越明；真实亲证者所说皆与诸佛世尊之正教量相符合，不同于未悟之凡夫唯识师所说，故应成派中观之种种虚妄建立若与证悟者所说真实理相遇时，皆不攻自破。

宗喀巴更以管窥蠡测之所得，欲破斥真悟唯识师之真实唯识，极其狂妄无知而说：「破唯识宗，非但不违正理，亦不违圣教。……唯识宗无通达究竟了义之慧力，其所立宗义，恒应破斥也。」（注²）然而恒应破斥者乃是应成派中观之恶取空中观及落入常见之中观，彼等否定三乘佛法之根本理体如来藏阿赖耶识，将虚妄不实之有无法建立为常住之法界法性，完全违背解脱道及佛菩提道之真实佛法正理、违背诸佛世尊之圣教，故佛护以来诸应成派中观一脉相传所立性空唯名而有作用之宗派，恒应加以破斥也。

应成派中观不知真实唯识之正理，守护着彼等所不能断除的外六尘境我所执著，破斥真实唯识师所许「识缘名色、名色与识不相离」的正理，认为真悟唯识师许有色法而指责其以异门不破外境即成相违。但真悟唯识师真的如月称、宗喀巴等所说是自相违背吗？宗喀巴所举《摄大乘论》中无著菩萨论述入胎结生相续者，乃是一切种子识阿赖耶识（异熟识），是依

注² 宗喀巴著，法尊法师译，《入中论善显密意疏》卷8，成都西部印务公司代印，第13页、15页。

阿赖耶异熟识出生名色执受五根等正理，辨正实有阿赖耶识心体，所破斥之对象就是如同应成派中观一般不许有真实阿赖耶识心体者；而宗喀巴故意忽略论中明确之重要旨意，以为他人皆为文盲，无法阅读经论，故断章取义而引用之，并且任意曲解，以达到其欲破尽他宗以显其自宗六识论中观胜妙之目的。兹举示世亲菩萨释义《摄大乘论》与宗喀巴所引有关之论文与释论比对如下：

论曰：复次，结生相续已，若离异熟识，执受色根亦不可得；其余诸识各别依故，不坚住故，是诸色根不应离识。

释曰：「结生相续已」者，谓已得自体。「若离异熟识」者，谓离阿赖耶识。「其余诸识各别依故，不坚住故」者，谓余六识各别处故，易动转故。且如眼识，眼为别依；如是其余耳等诸识，耳等色根为各别依；由此道理，如是诸识但应执受自所依根。又此诸识易动转故，或时无有；若离阿赖耶识，尔时眼等诸根无能执受，便应烂坏。

论曰：若离异熟识，识与名色更互相依，譬如芦束相依而转，此亦不成。

释曰：「若离异熟识」者，谓离阿赖耶识。如不得成，今当显示：谓世尊言识缘名色，名色缘识。此中识缘名者，谓六识中非色四蕴；识缘色者，谓羯逻蓝。若不说有阿赖耶识，何等名为名色缘识？由依名色刹那展转，相似相续流转不绝。（注³）

注³ 玄奘菩萨译，无著菩萨论，世亲菩萨释，《摄大乘论释》卷3，大正藏

略释上举释论文意如下：「释曰：所谓『结生相续已』，就是指阿赖耶识（异熟识）体已经舍弃中阴，与母胎中之羯逻蓝相和合，异熟种子现行，阿赖耶识（异熟识）自体相续不断。『若离异熟识』的意思，就是说倘若母胎中之羯逻蓝离开了阿赖耶识的话，即无有识能执受色根。『其余诸识各别依故，不坚住故』的意思，就是指其余的眼等六识各别有所依与生起之处所，很容易受到影响而使其动转，不能恒住于无分别的自性中。就像眼识之生起，眼根是其各别之所依；其余的耳识等也是同样道理，耳根、鼻根、舌根、身根都是耳识等四识生起时之各别所依；由于这个道理，眼等诸识应当执受自体生起时所依之有色根。而眼等诸识容易受到影响变异而使其动转，生起分别性，即不能平等的执持一切种子，亦不能平等的安住于母胎中来摄取四大而出生五色根。若是有时会动转的识，一定会有中断的时候，就不能恒时执持各别所依的有色根，有色根就会烂坏；由这个道理来看，六识心都不可能遍执诸根，只有永不动转的第八识才能遍执诸根而不中断，五色根（身体）才不会烂坏，是故倘若无有阿赖耶识执受五色根，当眼等六识不现起运转时，则眼等五根（身体）应无能执受之心识存在了，则眼等五根便应该烂坏了。

『若离异熟识』这一句，是指离开了阿赖耶识。意思是说阿赖耶识即是结生相续之识，若离开了阿赖耶识，名色就一定会毁坏而不能继续存在，那么世尊在阿含中说『识缘名色、名色缘识』的识与名色辗转互作所依而示现在三界中的

圣教，又以犹如芦束必须绑在一起而互相依止才能成为扫把来运作的譬喻，说明识与名色更互相依、安危共同的圣教，也将不能成立。换句话说，阿赖耶识心体与名、色三法，在人间是互相依止而运转的，若互离时就不能在人间示现及运转了；譬如芦杆要绑在一起互相依止才能成为扫把而运作，此中之义理，就是世尊所说识缘名色，名色缘识的正义，应当予以显示。初入胎时的识缘名色，其中之『名』指的是六识未生起前之意根与其心所法；出胎后识缘名色中所说『名』，则是指意根与六识心及其受想行等非色法之四蕴；识缘名色所说之『色』，初入胎时指的就是羯逻蓝（受精卵）。倘若不说有真实阿赖耶识，在初入胎时是有什么样的法可为名色所缘而称名色缘识？由于阿赖耶识与名色五蕴相依，依止于名色中不断流注六识种子出来而出生六识心，故六识虽然是刹那展转而不断的变异着，却能在一世之中相续流转而永远不会断绝（眠熟暂时断灭了却能重新生起而醒过来）。」

以上所举《摄大乘论》以及释论中所说，皆在申论一项事实：若无阿赖耶识入胎执取受精卵以及缘于意根而住母胎中，则于初入胎的羯逻蓝位中，将无有「名色缘识、识缘名色」之法，如此则世尊所说此法即有不遍及不定之过失，而世尊所说名、色、识三法犹如芦束相依而转之譬喻则不能成立；然而世尊乃如实语者，所说之法真实不虚、真实如理，法界实相法尔如是故。于羯逻蓝位之歌罗逻身、安浮陀身、闭尸、伽那等等色蕴变异之差别，皆因入胎识阿赖耶识之大种性自性等七种性自性之功德所执受，随着异熟业种之内容

而得以变异增长；而五根身色蕴虽由阿赖耶识所幻化变生，色蕴本身乃是四大聚集而有，故于现象界实有色法生住异灭之运行，虽实有色法而色法并非真实常住不灭。阿赖耶识亲生五根身为缘所生六识之识种虽有变异，而六识心体于一世之中却可以在常常中断的情况下相续而维持一世，此等非断非常乃是阿赖耶识心体于流转门所显之中道性，因此世尊所说之识缘名色、名色缘识犹如芦束相依而转，于六道有情之中有位、入胎结生相续时之生有位及本有位之正报身中，皆符合此理；此入胎位名色缘识所说之「识」，皆是指阿赖耶识而不是意识，意识已经含摄于「名」之中故，且意识常有不现前位的缘故，初入胎位亦未有意识存在的缘故。

有五根色法生住异灭、不断变异，此乃三界各各有情之自心如来阿赖耶识执持业种，并依照业种内容所呈现之不可思议因果身相；器世间山河大地之种种差别相，亦是有情之入胎识阿赖耶识缘于共业之力，令其生住异灭而受果报。证悟如来藏而入唯识位中修唯识行之菩萨，不曾否定有情五根色法及器世间外境之暂时存在；但从现观与领受自心如来之种种功德而见法性，并确认意识觉知心之虚妄不实，确认六识心之见闻觉知性及所见闻觉知之内六尘，皆是自心如来借根尘触三法方便所生所现，由此确认意识心所缘所触所分别者皆非六尘外境，故说实无外境；这是说实无外境被六识心所触受，并非是说没有外六尘境界的客观存在；是故真悟唯识之菩萨，真实了知能取空与所取空所显示的，就是自心如来之无我真如法性。因此，

真悟之唯识师所申论者，乃是能取之六识心以及所分别、所取之内六尘，皆为自心如来阿赖耶识所幻化；所说「实无外境」之语，是破斥未入唯识位的凡夫及二乘圣人所主张「实有外境被六识心所领受」的错误说法；乃是说六识心之所取，是取阿赖耶识所变现的内六尘，并非取受真实外境，所以不是否定现象界之外境实有。然宗喀巴以其凡夫之意识我见身，不知六识心所领受的万法唯心所现之真实义，尽在于外境之有无滋生争论，依自己误会经论后的错误知见，责难无著、世亲菩萨等真悟唯识师所申论阿赖耶识（异熟识）与所生名色犹如芦束相依而转之般若智境，责难如是许有色法等同许有外境而说是与破外境相违。月称、宗喀巴等人如是将假法妄想建立为真实法，以完全违背正理及圣教之邪论来诬谤唯识种智正教，显现出彼等应成派中观之强词夺理手段，确实处处可见。（待续）

邪箭嚙語

破斥藏密外道多識喇嘛
《破魔金剛箭雨論》之邪說

—— 陸正元老師 ——

(连载二十七)

第三节 依喇嘛教之六识论「缘起性空」无法实证佛法中之真实密法——胜义谛

第一目 喇嘛教之佛法知见错误、标的错误、方向错误，故无法实证佛法

由本书所举 佛陀及诸大菩萨之经论与释义，可以得知佛法与喇嘛教外道法之差异，大略汇整如下：

一、佛教正法：

1. 如来藏心是一切世间万法的根源。因缘果报及三界、六道、二十八天等一切法，皆因众生的如来藏心所含藏业种之差别而有，不是藏传佛教说的由意识含藏业种而有。
2. 如来藏能出生万法，但却本自无生，具八不中道性¹。
3. 三乘佛法皆依无我性、本来自性清淨涅槃之如来藏心而建立。

¹ 《大般若波罗蜜多经》卷 569：【天王当知，真如名为无异、无变、无生、无争，自性真实，以无争故说名真如。如实知见诸法不生，诸法虽生、真如不动，真如虽生诸法，而真如不生，是名法身。】《大正藏》册 7，《大般若波罗蜜多经》卷 569，页 937，下 15-19。

4. 世俗凡夫仅有世间颠倒见，二乘人仅证世俗谛——蕴处界虚妄、无常、无我，唯大乘菩萨实证胜义谛——实相心如来藏。
5. 二乘见道之基础为如实证知意识等蕴处界法虚妄、无我，断除身见、戒禁取见、疑见等三缚结，得须陀洹果。
6. 大乘见道须实证如来藏心，如实体验、现观并转依此「心佛众生，三无差别」之如来藏，方能出生般若智慧、发起胜义菩提心、正确迈向成佛之道。

二、藏传佛教（喇嘛教）外道邪法：

1. 窃取佛法名相，假冒为佛法一支，所说却皆为外道法，完全背离佛法。
2. 以外道法六识论取代佛法八识论，由意识想象八不中道。
3. 不知不证胜义谛，并否定胜义谛——如来藏，故为断见论者。
4. 执取因缘所生之意识心为常住之真我，说可贯通三世，所以又是常见论者。
5. 意识我见、识阴我见未断，毫无二乘见道之基础；不知乃至否定胜义谛——如来藏，更无大乘见道之因缘。
6. 不懂般若实相，以外道六识论邪见所误解之「缘起性空」取代「般若空」。
7. 于否定胜义谛——如来藏后，更以「识境俱有」的世俗缘生法取代蕴处界苦、空、无常、无我的二乘世俗谛；以「识境俱空无自性」的断灭见取代大乘如来藏胜义谛。
8. 虽说「缘起性空」，却是「口但说空、行在有中」，是执

著世间最粗重欲贪——男女淫乐无上瑜伽乐空双运双身修法之外道。

藏传佛教（喇嘛教）外道是六识论者，为建立双身法的识阴境界故执取虚妄无常之意识心及五识为常住不坏我；因为无法实证而否定第七识末那及第八识如来藏之真实存在，藏传佛教喇嘛们又误认为大乘及二乘的见道内容相同、智慧无差，差别只在有无发起愿度众生之菩提心，故误会说二乘人亦有明心。如多识喇嘛说：

凡是有点佛学常识的人谁都知道，既**没有未明心的小乘两类罗汉**，更没有未明心的大乘罗汉——佛陀。因“阿罗汉”是破除三界烦恼障的胜果，“明心”是指获得**见道真智**。若无见道真智，就连九品烦恼障的最粗分也无法破除，更不要说获得大小罗汉果。小乘的明心见道在修道八向果之前，也就是说，**在小乘修道最低层预流向位之前，必须获得明心真智**，否则，无法修断欲界烦恼的一至六品。²

但 佛陀正法中却不是这样说的，而是说二乘愚人只能依世俗法蕴处界的无常、苦、空、无我而证世俗谛，却无足够慧力得见法尔如是、甚深微妙、无形无色之胜义谛——般若实相心如来藏。佛陀此类圣教，于诸经中所说不胜枚举，稍举小部分如下：

² 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005 年 11 月初版一刷，页 086。

【实相般若波罗蜜多甚深微妙，异生、二乘所不能见。】³

【然诸愚夫、异生，不如实知世俗谛及胜义谛，无圣道、无修圣道，彼云何有圣果差别？唯诸圣者能如实知世俗谛及胜义谛！】⁴

【世尊！如来成就过于恒沙具解脱智不思議法，说名法身。世尊！如是法身不离烦恼，名如来藏。世尊！如来藏者，即是如来空性之智；如来藏者，一切声闻、独觉所未曾见，亦未曾得。】⁵

【大慧！如是藏识行相微细，唯除诸佛及住地菩萨，其余一切二乘、外道，定慧之力皆不能知。】⁶

【天王！当知甚深般若波罗蜜多如是自在：是无尽相，遍一切处，无色现色自在；遍观诸有情心，见如实心性，自在忆念无边无数劫，相续不断；自在变化，住解脱相；自在漏尽，为有情故不证漏尽；自在出世，是圣智境；自在甚深，声闻、独觉不能测量；自在坚牢，魔不能坏，坐菩提座，成就佛法最为第一。】⁷

如是一类说明定性二乘圣人不知不证第八识如来藏的圣教，其数众多，不胜枚举；皆以第八识如来藏心是真实本有，当然是可实证之法！也唯有亲证而找到此第八识如来藏心，能

³ 《大正藏》册 7，《大般若波罗蜜多经》卷 567〈法界品〉，页 929，下 18-19。

⁴ 《大正藏》册 6，《大般若波罗蜜多经》卷 383〈诸功德相品〉，页 981，上 11-13。

⁵ 《大正藏》册 11，《大宝积经》卷 119，页 677，上 17-21。

⁶ 《大正藏》册 16，《大乘入楞伽经》卷 2，页 594，中 29-下 2。

⁷ 《大正藏》册 7，《大般若波罗蜜多经》卷 569，页 938，上 11-18。

够如实现观体验其总相、别相，方能称为「明心——开悟」，才有能力悟后起修而渐次通达并明了其无量功德体性。阿罗汉既然只须现观蕴处界等缘生法的生灭无常无实无我，不必实证第八识如来藏，当然是不明心者，当然如同诸经中 世尊所说不明白胜义谛。但是多识喇嘛的说法却是自相矛盾的：「凡是有点佛学常识的人谁都知道，既没有未明心的小乘两类罗汉」，就表示确实是可以明心的，那就是说空性心如来藏是确实可证的，但是多识喇嘛却又否定了明心之标的——空性心如来藏，显然自语相违；因为 佛陀所说的大乘见道是指明心，而明心之标的自始至终都是指第八识如来藏空性心，从来都不是指意识心。意识心不需要开悟明心就能知道了，连世间法中不学佛的医师都知道意识。由此证明多识喇嘛前言不对后语，是思想混乱而无世间智慧的凡夫，连世间逻辑都不懂。

至于要如何明心开悟，证悟无生死彼岸之智慧，而得到大乘见道功德呢？因为胜义谛——第八识如来藏既如上述经文所开示的「遍一切处，本自无色，却如镜能现一切色，遍观诸有情，亦皆能见此如实心性」，亦是性常清净、遍一切时皆在⁸，所以若要找到此真实密法——诸佛秘藏第八识如来藏，就要在诸有情身上去找。世尊及禅宗诸证悟祖师莫不如是指引，这当然非是否定不生不灭之阿赖耶识的喇嘛教诸师所能知的，然而藏传佛教大小喇嘛们竟不知藏拙而公开展示他们对佛

⁸ 《大方广佛华严经》卷 30：【譬如真如无所不在，……譬如真如遍一切时，……譬如真如性常清净，……譬如真如于法无碍。】《大正藏》册 10，《大方广佛华严经》卷 30，页 163，中 7-下 6。

法的无知。

例如多识喇嘛说：【因此，世俗谛的我，是客观存在，既不能断，也不可断。这种世俗谛义的“我”，**佛陀也未断除**。如佛陀降生时，一手指天，一手指地，说：“天上地下，唯我为尊。”若无我，怎么会说，“唯我”呢？】⁹

这里所说 世尊甫降生时所开演的无生大戏，明明是在为有缘众生密意指示微妙甚深之真实密法——胜义谛如来藏之所在！不是指意识我，因为意识我始终是 世尊所否定，一向指为缘生法。但认为胜义谛只是「空无」的达赖、多识喇嘛等藏传佛教诸师，于此却只能以意识思惟想象，全都在世俗法上领会而说蕴处界我是不能断及不可断的；并且还说「**佛陀也未断除**」，意思是 佛陀仍无出离三界生死苦的能力。但佛陀所教导的弟子们可以成为阿罗汉而灭除世俗谛所断的我，竟然可能自己没有这种能力，这也只有不懂二乘菩提的藏传佛教喇嘛如多识喇嘛一类的愚人，才会说得出来的愚痴言语。藏传佛教喇嘛们甚至还毁谤说 世尊有「佛慢」，而且多识喇嘛又把佛陀所指「常乐我净——无垢识」，当成众生「虚妄无常——意识我」；但无垢识与五阴我，一个是第八识，另一个是被第八识所生的第六识，犹如天地之别，多识喇嘛却不知道。由此可知多识喇嘛真是无知到极点了，正是无明障重难可救拔。由上举多识喇嘛于《破论》中的种种可笑说法，徒然让已悟之智者慨叹。

⁹ 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005 年 11 月初版一刷，页 397～398。

此外丹霞烧佛、南泉斩猫，无不是开悟祖师慈悲，眉毛拖地、入水和泥之作。如南泉普愿禅师与猫儿共演的一场无生大戏，不知活却多少佛子禅和的法身慧命；多识喇嘛却眼见如盲，对此真实密法视而不见，反而自以为是，毁谤已证悟而为佛子示现的圣者说【烧佛像，谤佛毁法、杀生斩猫，已严重违背了皈依戒规，这种行为若能成佛，就没有成不了佛的人。】¹⁰ 果真如同多识喇嘛如此说法，倒真的是白白牺牲了那猫儿菩萨性命，真是苦哉！苦哉！

讲过大乘菩萨的证悟实质以后，我们再来看看喇嘛教所谓的开悟又是如何？多识喇嘛说：

佛法中所说的开悟是指彼岸智慧，是经过资粮、加行二道的长期行善修慧，破除见惑后自然生出的一种直观直觉智慧。除了佛以外，这种见真智慧只有定中才有。出定后俗心复生，就成为分别智。而这种定中智的最大的特点是无色无相……。¹¹

喇嘛教诸师皆是执著于六识论的常见者，而其所谓的已经修成的显教佛法中的开悟，当然亦是落于意识心相应的定境法尘境界，由多识喇嘛「**见真智慧只有定中才有。出定后俗心复生**」此语，即可知喇嘛教的「见真智慧」是生灭法，入定方生、出定即灭。因为藏传佛教（喇嘛教）及一切六识论外道，

¹⁰ 多识·洛桑图丹琼排仁波切著，《三宝原理与皈依通俗解说》，花岩印经会，1998年8月初版，页21。

¹¹ 多识·洛桑图丹琼排仁波切著，《三宝原理与皈依通俗解说》，花岩印经会，1998年8月初版，页22。

就是错把有生有灭的意识心当作不生不灭的实相心，以为定中意识「一念不生、不起妄念」而不能详细分别诸法的愚痴状态或直觉状态，就是显教的开悟证得「无分别智」；然后认为出定以后杂念又生、妄念纷飞，因此所证之「无分别智」消失而成为「分别智」了；这是落入识阴或意识中，正是 佛陀所斥责的常见外道。由多识喇嘛这里的说法，就可以知道藏传佛教（喇嘛教）六识论者自称已经修完的显教证悟之标的，乃是与定境法尘相应的第六识——意识心住于一念不生的境界，错把意识境界当成是显教证悟的境界。其实定境中即使不起语言文字，还是有法尘的分别；因为只要意识存在的当下，就是有分别的功能，而意识本身就是分别六尘境的心；不管是否有妄想，了知的当下就已分别完成了。本是分别心，就始终都是分别心，不可能把分别心变成无分别心，因为住在定中一样能分别定中的境界相，不能无分别。

只有本来就不分别六尘的心，才是真正的无分别心；无分别心是第八识，是与能分别的意识或前六识同时存在的；所以证悟后既知道无分别的第八识心所在，能观察祂的无分别性，而能够观察无分别心的意识分别心仍然继续存在，是有分别的意识与无分别的第八识同时同处存在的。菩萨证悟是找到第八识无分别心，生起了对无分别心所住的实相境界的了知而有实相法界的智慧，所得的智慧才是「无分别智」；而此证悟后的般若智慧，不管定中、定外，都是可以现观这个「无分别心——第八识阿赖耶识」而时时都有「无分别智」；不是多识喇嘛说的「定中才有，定外就无」的错误说法。多

识喇嘛如是说法既与 佛陀所说完全不同，当然不是真正的佛法，乃是十足的外道法。对六尘永远都无分别的第八识真实密法，无时无刻不在运作，而且与七转识同在，从不分别六尘诸法、亦不作主，离诸觉观、离见闻觉知，佛弟子只要参禅知见、方向正确，时时处处都有开悟之可能，故禅师家说「生缘处处」，绝非多识喇嘛所说仅在定中才能得见。若仅能在定中相应的，必定是定境法尘境界，不离六尘中的境界，必属意识境界；即使证得四禅等至的舍清净、念清净境界，还是意识境界，这与遍一切时、遍一切处、永不生灭之胜义谛如来藏完全不相同故。故 佛陀于《楞严经》卷 1 中早有明言：**【纵灭一切见闻觉知，内守幽闲，犹为法尘分别影事。】**

¹² 不幸的是多识喇嘛仍然落入其中。而且多识喇嘛这个说法，也早就被真悟的禅宗祖师破斥，如《景德传灯录》卷 5 中，南岳怀让禅师说：「坐禅岂得成佛耶？」¹³

若照多识喇嘛之语，定中才有悟「见真智慧」，出定后俗心复生，不复有「见真智慧」，所以藏传佛教（喇嘛教）所谓的开悟都是有时开悟、有时不悟，这样的「悟」却成为不折不扣的生灭法。显教中的真正悟者乃是时时都有开悟的般若智慧，而不是多识喇嘛说的有时开悟、有时不开悟；这就表示多识喇嘛所悟之心乃是生灭心，而不是不生不灭之实相心，且此有生有灭之法乃是虚相法而非实相法；因为意识是

¹² 《大正藏》册 19，《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 1，页 109，上 10-11。

¹³ 《大正藏》册 51，《景德传灯录》卷 5，页 240，下 23。

有生有灭之法，欲以此生灭心达到不生灭之彼岸则为不可能。因此《楞严经》中 佛陀说：【此种既不知**意识**为无始生死轮转之根本，亦不知**如来藏**为无始菩提涅槃元清净体，由不知二种根本，错乱修习，犹如煮沙欲成嘉馔，纵经尘劫终不能得。】¹⁴ 就是在说明「想要把生灭的意识修到不生不灭的境界，就如同想要煮沙成饭的愚痴人一般」，由此可知多识喇嘛根本就是一个无智的凡夫异生，这样的「活佛、上师」在藏传佛教中却是比比皆是，因为**藏传佛教**（密宗喇嘛教）根本就不是佛教而不懂佛法的缘故。

多识喇嘛说：

还说什么：“宗喀巴未证得第八识，故未证得大乘。”这话说得更离离谱。在什么经论中说过“未证得第八识就未证得大乘”呢？萧道士应该指出何经何论？佛教中的“证”的含义有：“亲自经验”、“实行”、“解悟”、“理解”、“验证”等等。如说对八识说在理论上的“了解”、“理解”，那不需要证悟大乘，随便什

¹⁴ 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 1：【佛告阿难：「一切众生，从无始来种种颠倒，业种自然如恶叉聚；诸修行人不能得成无上菩提，乃至别成声闻缘觉，及成外道、诸天魔王、及魔眷属，皆由不知二种根本，错乱修习；犹如煮沙欲成嘉馔，纵经尘劫终不能得。云何二种？阿难！一者无始生死根本，则汝今者与诸众生，用攀缘心为自性者，二者无始菩提涅槃元清净体，则汝今者识精元明，能生诸缘；缘所遗者，由诸众生遗此本明，虽终日行而不自觉，枉入诸趣。】】（CBETA, T19, no. 945, p. 108, b28-c8）《大正藏》册 19，《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 1，页 108，中 28-下 8。

么人只要阅读有关唯识学的经书都能理解，没有任何难解之处。如说“证”指“亲自验证众生有阿赖耶识”，那纯属阿赖耶外道的说法。¹⁵

多识喇嘛又说：

因为“阿赖耶识”纯属理论上的一种假识，不是实际存在，故在《唯识三十颂》中说“由假说我法。”如从感觉和知觉可以证明意识的存在，但无法证明第八阿赖耶识和第七末那识的存在。设立七、八识的理由也极不充分，而且与世俗经验相违。如把一切物质性的客观存在，视为阿赖耶识的外现，视为精神性的存在，是违背科学观点的。¹⁶

但综观大乘诸经，佛法纵有八万四千法门，但大乘佛法证悟的标的只有一个，即是有情众生各个本有、具无我性之第八识实相心，绝非是「空无」、「空无自性」。这个阿赖耶识是真实可证的第八识心，至今仍然有正觉同修会中的许多菩萨们亲自实证；多识喇嘛没有智慧而不能实证，随顺宗喀巴的邪说而主张说：「因为阿赖耶识纯属理论上的一种假识，不是实际存在。」多识喇嘛既未明心而无大乘见道的智慧，当然无法证明第八识和第七识意根的存在，才会这样说：「从感觉和知觉可以证明意识的存在，但无法证明第八阿赖

¹⁵ 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页031~032。

¹⁶ 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页319~320。

耶识和第七末那识的存在。」这已充分显示多识喇嘛的无智与凡夫的本质了。第八识的真实存在，还可以从至教量中获得证实，所以在极多大乘经中都在解说第八识心的体性；既有真实体性可以被证悟者所体验及解说，当然是真实存在的法。既然是利智菩萨才能觉知到第八识的存在，当然是「与世俗经验相违」的，否则不修行的世俗人也都可以称为证悟的菩萨摩訶萨了！多识喇嘛连这种基本道理都不懂，还自称已经实证显教法义而开始修习密法，真是大言不惭的人。

第八识是诸佛如来的秘密之教，不共外道与凡夫，乃至不共二乘定性声闻缘觉等圣人，何况未断我见仍属凡夫的多识喇嘛如何能知？不但是古时的宗喀巴，就连现代达赖、多识喇嘛等所有一切坚持六识论而否定七、八识者，也必定皆是无大乘菩萨慧眼、未证得大乘胜义谛者，当然无法觉知到第八识的存在。而且因未证得第八识真实密法，必定也不懂得阿赖耶识的各种体性，不免常常自语相违、相互矛盾，完全无法了解佛法的真实密法，以致公然毁谤三宝，却将见不得人而只能私下秘密传授之外道粗鄙双身法说为佛法中的密法。

多识喇嘛却又大言不惭地夸口说：「如说对八识说在理论上的『了解』、『理解』，**那不需要证悟大乘，随便什么人只要阅读有关唯识学的经书都能理解，没有任何难解之处。**」但本书从开始处写到这里，已经列举太多例子证明多识喇嘛完全不懂唯识；连这个号称「**天堂寺第六世转世活佛，西北民族大学教授，博士生导师，兼任西藏大学客座教授等多种社会职务，雪域当代深孚众望的学者和教育工作者**」的多识喇

嘛，他的这些名号若不是他自己吹嘘的话，显然他就不是「随便什么人」一类，而是藏传佛教密宗中大名鼎鼎的「活佛、上师、仁波切」，但这样的「活佛、上师、仁波切」却连简单的佛法知见都不懂，还讲得错误百出，居然还敢大言不惭的说：「只要阅读有关唯识学的经书都能理解，没有任何难解之处。」难不成藏传佛教中尊贵的「活佛、上师」竟然连「随便什么人」都不如？透过这里的简单举示，就知道这个藏传佛教（喇嘛教）的「活佛、上师、仁波切」根本不堪检验，只会撒谎吹嘘夸大，在这里只能用多识喇嘛自己所说的话来送给他：「真是撒谎不知道脸红！」

第二目 以喇嘛教错误法义修行，永远无法证得大乘及二乘见道

藏传佛教宣称必须具足修得显教法义以后才能修学藏传佛教，而显教中的最究竟法义是唯识一切种智，却是藏传佛教多识喇嘛等所有喇嘛公然否定的；显教中稍微粗浅的般若实相智慧所依的空性正是第八识如来藏心，一样是藏传佛教的多识喇嘛等一辈人所公开否定的；至于显教中最粗浅的断我见、断我执，如前所举多识喇嘛的说法，这仍然是藏传佛教的多识喇嘛等一辈人所公开否定的，显然藏传佛教所有人都是还没有实证显教教义的凡夫；依照藏传佛教喇嘛们自己的说法，所有藏传佛教喇嘛们（包含多识喇嘛在内），都是还没有资格修密及弘密的人，却敢大言不惭的弘传密法，都是言不符实的妄语者。但断我见、我执，只是声闻法中的见道与修道内容；大乘法中的见道即是实证般若智慧，才能有智慧现观自己确实已经到达

无生无死的彼岸了，这才是般若波罗蜜多的实证。欲得般若波罗蜜多，须如上一目所说——证得无生无灭的如来藏，方有智慧能够观察自己确实已经到达无生死的涅槃彼岸。但如《金刚般若波罗蜜经》卷 1 中所说，在末法时代，若要于义趣甚深之「此经」——第八识如来藏——深信并以此为实，是人必已于无量千万佛所种诸善根。若非如是深心信乐，反多生诽谤，则必是贪瞋痴三毒深重者，故对「此经」——如来藏——不信、不乐、心不清净。¹⁷ 如是之人，亦必同样对已证悟之大善知识之开示不信、不乐，且多加毁谤，自失利益。

如多识喇嘛说：

萧平实说：“密宗的真菩提心，吾同修数月之中用无相念佛法门，已能成就。”真会胡说。连“真菩提心”指什么东西都未搞清楚，就敢吹牛说“吾同修数月就能成就”。

“真菩提心”即胜义菩提心，是证得菩萨道的第三道位——见道（汉译“通达位”）后的现观圣智境界。此道位的实证，如果是小乘道后转菩萨道者，在证得

¹⁷ 《大般若波罗蜜多经》卷 438：【世尊！如是般若波罗蜜多，义趣甚深极难信解，若于先世不久修习布施、净戒、安忍、精进、静虑、般若波罗蜜多，岂暂得闻即能信解？世尊！若善男子、善女人等，闻说如是甚深般若波罗蜜多，毁谤诽谤，当知是人已于先世，由贪瞋痴覆蔽心故，于此般若波罗蜜多甚深经典亦曾毁谤。何以故？世尊！如是痴人闻说般若波罗蜜多甚深义趣，由串习力，不信、不乐、心不清净。】《大正藏》册 7，《大般若波罗蜜多经》卷 438，页 204，中 2-10。

小乘罗汉后发心进入大乘道，修满第一个阿僧祇劫的资粮道和加行道的圆满行，进入大乘见道的解脱道——第一地，才能获得真菩提心。若一开始就发心进入菩萨道者，按显宗理论，要经过一个阿僧祇劫，修满三资粮道、四加行道，获得九止心，超越世间顶禅，证得世间第一道——见道，破除见惑后，才产生真菩提心。所以，我藏传佛教的一般人，别说见道，就连中、大资粮道位都不敢覬觎。因为知道每一个道位的证得意味着达到怎样的境界。如果就凭两片嘴巴、一颗虚妄心，就能轻而易举地超越世间顶，获得十六种见道的话，在《般若部》说“一个阿僧祇大劫，才能修证见道位”，不就成了佛陀的大妄语？

也许萧平实和他的同修都是在菩萨道修过了一个阿僧祇大劫的加行道高位“菩萨”吧？否则，数月之间别说进入见道，就连五道十地的证道理论都学不透。因为我藏传佛教辩经学院要学完五道十地的“般若理论”，就需要三至五年的功夫，要学精通就没有年限，所以，我藏传佛教徒别说各各见道，就连学精见道经论都视为不易。¹⁸

多识喇嘛既知佛菩提道要三大阿僧祇劫方能圆满成就，亦无法躐等，初地才至见道通达位，但以一劫乃至十千劫，十信位满足，于初住至六住位时修学六度波罗蜜，并于四加行观

¹⁸ 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页187~188。

行满足后，证得能取所取空，入世第一法，以福德、知见具足故，有缘遇到诸佛菩萨摄受指导学习参禅之法，即能实证本不生灭的第八识如来藏，由此般若正观现在前故，而至七住位入佛法内门中；若信力、福德、慧力具足而无慢者，又能值诸佛菩萨之摄护，而能如实转依如来藏本来自性清净涅槃的真如体性，至此则可常住不退。¹⁹ 因此菩萨道行者，累劫修习大乘了义究竟正法，虽可能有隔阴之迷，但若因缘成熟，得遇真善知识，别说数月，证悟有情身中本有之第八识如来藏也只不过是「**一念相应慧**」的刹那间事，这在禅宗公案中所在多有；若信力、福德、智慧、无慢等诸缘不熟，就算当面告诉他如来藏所在，套句禅宗祖师的话：「**驴年亦不会**」²⁰。若还是依于藏传佛教密宗六识论的邪见来修行，不要说「**藏传佛教徒（密宗喇嘛教徒）**」要证悟明心，哪怕「**密宗喇嘛教—藏传佛教—辩经学院学完五道十地的“般若理论”，并且精通喇嘛教密法**」的上师、活佛，如达赖喇嘛、多识喇嘛等，都是一个结

¹⁹ 《菩萨瓔珞本业经》卷 1：【诸善男子！若一劫、二劫乃至十劫，修行十信得入十住。是人尔时从初一住至第六住中，若修第六般若波罗蜜，**正观现在前**，复值诸佛菩萨知识所护故，**出到第七住，常住不退。自此七住以前名为退分**。佛子！若不退者：入第六般若，修行于空、无我、人、主者，毕竟无生，必入定位。佛子！**若不值善知识者，若一劫、二劫，乃至十劫，退菩提心。如我初会众中，有八万人退**。如净目天子法才、王子舍利弗等，欲入第七住，其中值恶因缘故，退入凡夫不善恶中，不名习种性人；**退入外道若一劫、若十劫，乃至千劫，作大邪见及五逆，无恶不造，是为退相**。】《大正藏》册 24，《菩萨瓔珞本业经》卷 1，页 1014，中 29-下 13。

²⁰ 《大正藏》册 47，《袁州仰山慧寂禅师语录》卷 1，页 585，下 27-28。

果——永无证悟之期。别说各各见道明心，就连二乘断我见都无望，以禅宗祖师的话来说：「若恁么，参到驴年也不省。」²¹

而平实导师本就是多识喇嘛所说「在菩萨道修过了一个阿僧祇大劫的加行道高位『菩萨』」，从百本着作中开示甚多地上菩萨道种智深妙法，阐述许多众生闻所未闻的无生法忍智慧，这都是当代众生所不知的甚深妙法，但多识喇嘛却因邪见误导而瞎却眼目，不知珍惜、礼敬，我们看到这种情形，只能如世尊于《杂阿含经》卷2中所开示：【盲无目者不知不见，我于彼盲无目不知不见者，其如之何？】若欲求取佛教正法的实证，却不信有如来藏、不信真善知识，却愿造谤佛、谤法、谤僧之地狱恶业，只可谓是无智之人。

若是藏传佛教（密宗喇嘛教）徒受过完整的辩经学院训练，如果「连『真菩提心』指什么东西都未搞清楚」，将如来藏——胜义菩提心说为「空无自性」的断灭空，或者欲「以定为禅」之邪见而修无上瑜伽男女淫合的双身法第四喜乐触而一念不生，别说「需要三至五年的功夫学完五道十地的『般若理论』」，就是三十年、三百年、三百劫、三百阿僧祇劫也仍然不可能见道，因为知见完全错误故、完全背离佛教正道故。若再加上毁谤三宝之极重恶业，则舍报之后尚不知要在地狱中待上多少劫方能得出？！辗转回到人间继续执著六识论邪见而再谤，那是永无出期之日，真是可怜愍哉！但只恐怕这些喇嘛教上师、活佛等皆非深信因果者，而皆当作马耳东风嗤之以鼻吧！（待续）

²¹ 《大正藏》册47，《大慧普觉禅师宗门武库》卷1，页956，下18-19。



真假沙门

—依佛圣教阐释佛教僧宝
之定义

蔡正礼老师

(连载七)

喇嘛教另一项偷盗的恶行就是自称是佛教的一支，也就是偷盗整个佛教的名声，将佛教的慈悲与智慧作为男女双修法合理化的

的保证。在《现代西藏佛教》一书中说：

一般学者则认为「双身修法」(双修或双运)和「大乐思想」均来自印度教「性力派」(shakti)。该派认为宇宙万物皆系女神性力而生，因此把性行为看成是事奉和崇拜女神的方法，是对女神之大敬。密宗吸收了这个观念和**内容**，再配以佛教义理，形成乐空双运的双身修法。密宗认为大日如来佛理应有佛母相伴，侍女相随，因此，接受大日如来指令来降服魔鬼而变成忿怒身的诸尊明王(金刚)，也应有明妃相伴，更以「方便」(悲)为父，以「般若」(慧)为母，这样将明王、明妃拥抱相交作为「悲智和合」的表征。因此，双身修法又称「女道」，随着双身修法的出现，加以密宗修法采取师徒密传，遂又产生象征性的秘密术语，如以「金刚」表示阳具，以「莲花」

表示阴户，以「入三昧耶」表示男女做爱。¹

上文说「密宗吸收了这个观念和内容，再配以佛教义理」，其实是学术性的客气说法；「配以佛教义理」与「以『金刚』表示阳具，以『莲花』表示阴户，以『入三昧耶』表示男女做爱」的实际情况，其实就是在描述密宗采取扭曲佛教义理的手法偷盗整个佛教清净修行的名誉。因为印度教性力派认为「宇宙万物皆系女神性力而生」的思想，是以欲界的男女相交作为整个法界的实相，是陷溺于男女欲的；其观念上是没有超脱于欲界，对于超越男女相的色界与无色界诸天的存在是完全无知的。因此印度教性力派的性力崇拜，只是不离欲界观而且不能到达欲界天的极低级宗教，其层次犹不如基督教，因为基督教教义虽然不离欲界天的境界，但还是不许淫人妻女的；又更不如中国传统道教的思想，因为道教「易有太极，是生两仪；两仪生四象，四象生八卦」²的太极思想，至少知道在阴阳两仪之外，仍有天地未分、阴阳未别的太极状态而超越阴阳。由此亦可知，广义沙门中不同的宗教信仰，仍然有其思想层次高低之种种不同；而密宗就是广义沙门中思想层次最低的邪教思想。

广义沙门的正法律乘中婆罗门乘就已经出离男女欲了，并且因为发起初禅以上的禅定证量，而实际验证有超越男女相的

¹ 谢金德著，《现代西藏佛教》，佛光出版社（高雄），1995，页155～156。

² 易系辞亦曰：「易有太极，是生两仪。两仪生四象，四象生八卦。」（周易卷7）参见冯友兰著，涂又光中译，《中国哲学简史》第15章〈儒家的形上学〉，页164。

色界天的中性身有情存在于法界中。因此，正法律乘中婆罗门乘，便因世间禅定的实证而不会再堕入女神创生宇宙万物的邪谬思想中；而天乘的有智者，虽然不能实证中性身有情的存在，但凭推理亦可推知于阴阳男女二相中，必然有先于阴阳两仪之相的太极存在。正法律乘的天乘与婆罗门乘尚且知道有超越男女相的中性身有情存在，那么超越天乘与婆罗门乘的大乘佛教，不但解脱于欲界，乃至解脱于色界、无色界的系缚。因此最高层次的佛教义理，根本就与最低级的印度教性力派的思想彼此扞格不能相容。所以西藏密宗就只能以扭曲佛教义理的方式，窃取佛教的名义，从而窃取佛教的资源。

智慧与慈悲是佛教修行中对人对事时心智的高层次活动。可是这种高层次的心智活动，却被西藏密宗以扭曲的方式偷盗来作为盲目信仰男女性交崇拜的合理化理由。因此，将明王、明妃拥抱相交作为「悲智和合」的表征、以「金刚」表示阳具、以「莲花」表示阴户、以「入三昧耶」表示男女做爱，这些作为其实都只是偷盗佛教名义并扭曲佛教教理与法义，作为男女双修法合理化的掩护；因为大乘佛教寺院大雄宝殿供奉的华严三圣中，释迦牟尼佛身旁的左右胁侍 文殊菩萨就是智慧的代表，普贤菩萨就是慈悲的代表。佛陀身边左右胁侍的二位等觉菩萨就已经代表智慧与慈悲，根本就不需要再有佛母以低级的男女拥抱相交作为悲智和合的表征。释迦牟尼佛离家修行尚未成佛前就已经实证四禅八定，已经解脱于异性伴侣的系缚了；乃至成佛后，回国度化父王等家人时，他的王妃耶输陀罗尚且出家成为比丘尼而得证果离欲。在 佛陀与比

丘、比丘尼们共同组成的菩萨僧团中，没有一位出家僧人需要有任何的异性伴侣。因为凡是证得初禅以上境界的世间凡夫，尚且都是深知男女欲的过患，因此而远离欲界五欲、证得初禅；那么超越世间凡夫禅境界而证得出世间解脱智慧的 佛陀与菩萨们，必然不可能以污秽的男女交合相来作为出世间解脱的代表。西藏密宗显然因为崇拜低级而贪欲的欲界夜叉、鬼神，所以见解就与欲界中低级的夜叉相同，便错以为 佛陀需要有佛母相伴。

西藏密宗就是这样偷盗「方便、般若、金刚、莲花、三昧耶」等等代表佛教修行智慧与清净的名相，并且自称为「藏传佛教」，让不明了佛教真正修行内容的学人，错将修习邪淫双身法的喇嘛教当成是佛教的一支。西藏喇嘛教就是以这样的方式偷盗佛教之名誉。然后，藏传佛教再将「方便、般若、金刚、莲花、三昧耶」等等佛教惯用的名相，扭曲为追求淫乐的男女双修法作为内涵的名相。因此，藏传佛教只是偷盗佛教的名义，根本就不是佛教的一支，而是典型的邪教。

经由上述的分析可知，喇嘛教的邪淫男女双修法，已经与种种杀生、偷盗等等不善法「更相习近」；当然也与妄语、恶口、两舌、绮语，以及贪、瞋、不正见等等恶法式「更相习近」。达赖喇嘛有自称「法王」、「活佛」或「仁波切」的大妄语罪。因为他犯下杀人、偷盗与邪淫等等恶法就是相应于地狱、饿鬼、畜生的境界，却反而自称是法王、活佛或仁波切，显然就是大妄语；就如同世间的乞丐，却自称为国王，当然是大妄语。

诸佛的境界是离男女欲的清静境界，喇嘛教以双身法的邪见毁谤诸佛为不能离开异性伴侣，即是对诸佛菩萨的恶口毁谤。密宗偷盗并扭曲佛教义理，其目的就是要让原本想要与佛教相和合的佛弟子离开佛教，因此导致误信密宗的佛弟子与纯净的佛弟子间彼此产生隔阂与争论，这就是密宗的两舌。密宗的绮语就是欺骗佛弟子说：修习双身法可以「即身成佛」。也就是说，佛弟子皆想快速成就佛道，然而快速成佛的正确方法是应该有正见与精进；可是密宗就以双身法可以获得「即身成佛」的绮语笼络想走捷径的佛弟子，使得佛弟子误信绮语而误入歧途。因此，密宗双修法的邪恶，必然与违犯七圣戒的恶法自相和合，因为「相习近法」的缘故。

西藏密宗的核心法道男女双身法，由于「相习近法」的缘故，必然违犯七圣戒，皆是由于双身法本身就是贪欲炽盛、瞋恚炽盛与不正见严重的缘故。世间男女情爱在合法婚姻规范下，可在人间与欲界天中存在而为世间美谈。但是，因为贪欲炽盛而有婚姻出轨外遇，已是世间憾事，人身难保。而双身修法是极大的贪欲，所以不限定对象的多男多女轮座杂交亦是双修法所追求的境界，死后必然堕于畜生、饿鬼中，乃至地狱之中。由于贪欲炽盛，对于不顺己心贪欲之境界，必然瞋恚极大炽盛，所以达赖喇嘛所统治之西藏地区，便以残忍酷刑建立阶级压迫的农奴制度。然而，综合前述七圣戒的违犯与贪欲、瞋恚的炽盛，全都因为密宗的法道系建立在对于 释迦牟尼佛的毁谤与不信受，因此全都归结于不正见的恶法中。日本学者平川彰在《印度佛教史》中说：

出现在大乘经典中的密教称为「杂密」，是混杂入大乘经典中的密教之意，这是密教尚未独立的时代。独立的密教经典是作大毗卢遮那佛（Mahāvairocana，大日如来）的说法，但是大乘经典的教主是释迦，纯正的密教是否认以释迦为教主而出现的佛教。以教主为大毗卢遮那，或以释迦为教主，可说是纯正密教与杂密的不同处。³……兴起密教的人们到底是谁？当然不清楚，但是大乘佛教似乎并非必然地发展为密教，这是因为密教中显然有对大乘佛教的否定、批判。在《金刚顶经》最初（T18.207c），虽说到一切义成就菩萨（释迦菩萨）的成道，但是一切如来以在菩提树下释迦菩萨的成道（显教的成道）为不完全的，而教了基于密教的五重成佛（五相成身），这是很有名的。十地的修行由显教修行也是可能的，但以若为若不依密教，完全成佛是不可能的。⁴

平川彰说：纯正的密教是否认以释迦为教主而出现的佛教。这句话并不完全正确，因为否认以 释迦为教主而出现的宗教，并且显然有对大乘佛教的否定、批判，那么这样的宗教岂能称为**佛教**呢？因为从教主乃至所有的教义与教理都与佛教完全不同，这样的宗教根本就不是佛教了。对于这样否认释迦为教主，反对大乘佛教的教理与教义的宗教，其实就是完

³ 平川彰著，庄昆木译，《印度佛教史》，商周出版（台北），2002 年 12 月二版一刷，页 457。

⁴ 平川彰著，庄昆木译，《印度佛教史》，商周出版（台北），2002 年，页 470。

全与佛教不同的宗教，应该回归它的本质而称它为印度教，或者称它为喇嘛教。

由于密宗对大乘佛教的否定与批判，等于是对正法律乘的天乘、婆罗门乘与大乘整个的否定与批判，因此对于正法律乘所说的十善法式也就全部予以毁弃，而代之以与地狱、饿鬼、畜生相应的十恶法式了。所以，密教部经典《金刚顶经》对于释迦牟尼佛成道的否定，就是喇嘛教最大邪见的起点，而导致其性力派的教义与教理的核心本质，就是要对整个佛教教主、教义与教理的全盘否定。密教部的伪经《金刚顶一切如来真实摄大乘现证大教王经》卷 1：

尔时一切如来云集，于一切义成就菩萨摩訶萨坐菩提场，往诣示现受用身。咸作是言：「善男子！云何证无上正等觉菩提，不知一切如来真实忍诸苦行？」时一切义成就菩萨摩訶萨，由一切如来警觉，即从阿婆伽娜伽三摩地起，礼一切如来。白言：「世尊！如来教示我，云何修行？云何是真实？」⁵……时菩萨白一切如来言：「世尊！如来！我遍知己。我见自心形如月轮。」一切如来咸告言：「善男子！心，自性光明，犹如遍修功用，随作随获；亦如素衣染色，随染随成。」⁶……时彼菩萨复从一切如来承旨，发菩提心已，作是言：「如彼月轮形，我亦如月轮形见。」一切如来告言：「汝已

⁵ CBETA, T18, no. 865, p. 207, c10-16

⁶ CBETA, T18, no. 865, p. 207, c20-23

发一切如来普贤心，获得齐等金刚坚固，善住此一切如来普贤发心，于自心月轮，思惟金刚形。」⁷

上述文字出于密教部的伪经《金刚顶经》。文中说：一切如来云集来质问 释迦牟尼菩萨（一切义成就菩萨）说：「为什么您证得无上正等菩提，却不知道一切如来真实所忍的诸苦行呢？」（注：此处的质问，即是对于释迦牟尼佛成道的否定。）这时 释迦牟尼菩萨就起身请求一切如来说：「请如来教导与开示我，应该如何修行？什么是真实存在的法？」后来菩萨接受教导后说：「我已经遍知一切法了。我看见自己真实而永恒存在的心，其形状犹如月亮的形状。」一切如来都说：「善男子！真实心的自性是光明的，就好像已经遍修完成各种功用，所以立即作就立即获得功用；也像是白色的衣服加以染色，随时染色就随时成就。」（注：此处推翻释迦牟尼佛所教导「成佛要经过三大无量数劫的修行」，主张即身成佛的邪见。）当时那位菩萨遵从一切如来的旨意，发起菩提心后，这样说：「就像那月亮的形状一般，我也看见真实心如月亮般的形状。」一切如来说：「您已经发起一切如来的普贤心，获得与一切如来同等金刚坚固地善住于普贤发心，于月亮般形状的真实心，思惟此心犹如金刚的形状。」（注：此处对于真实心犹如月亮形状再次肯定。）

伪经《金刚顶经》以一切如来，否定 释迦牟尼佛所证无形无色的真实心第八识如来藏，改将真实心当作有月亮般形状的有形有色之法；然而，这种将真实心当作有月亮般形状的荒

⁷ CBETA, T18, no. 865, p. 208, a1-6

谬说法，现在连信奉密教经典的红、黄、白、花等四大教派也都不相信了。因为如果真实心有月亮般的形状，不论是月圆或月缺的形状，总是离不开物质的色法，才能够形成月亮般的形状；可是，真实心不应该是物质的色法，因为色法一定是变异不定、聚散无常的无常法，即非真实心；因此，永恒存在的真实心不可能有任何的形状可言。而且对于什么是真实心，西藏密宗的四大教派间也众说纷纭彼此相互矛盾，但总是不离意识境界或对真实心的虚妄猜测。（西藏密宗四大教派对于真实心的众说纷纭，请参阅平实导师著，《狂密与真密》一至四辑。）

然而，释迦牟尼佛确实已经成佛，并且已经遍知法界中一切法性的详细内容，是依据法界中的事实而获得解脱与实相的智慧，并不是密宗的伪经所能轻易否定的。《长阿含经》卷 12：

舍利弗白佛言：「我于过去、未来、现在诸佛心中所念，我不能知；**佛总相法我则能知**：如来为我说法，转高转妙，说黑、白法，缘、无缘法，照、无照法。如来说，转高转妙，我闻法已，知一一法，于法究竟；信如来、至真、等正觉，信如来法善、可分别，信如来众苦灭成就；诸善法中，此为最上。**世尊智慧无余，神通无余**，诸世间所有沙门、婆罗门无有能与如来等者，况欲出其上？」⁸

舍利弗站在尚未成佛者的立场说：我对于过去、未来、现在诸佛心中所念的法，我不能知道；但是 佛陀所说的总

⁸ CBETA, T01, no. 1, p. 76, c19-28

相法，我则能够知道：如来为我说法，愈说愈高、愈说愈妙地说有黑品法、白品法，因缘法、非因缘法，觉照法、不觉照法的总相。如来所说的法，愈说愈高、愈说愈妙，我听闻法义后，知道一一法义，都是究竟的法义；因此信受 如来是至真、是无上正等正觉，信受 如来的法是清净而纯善，并且可以学习而分别的，信受 如来的菩萨僧众是已经成就诸苦灭除的圣者；在种种的善法之中，对于佛、法、僧的信受是最上殊胜的。世尊实证所有的智慧而没有遗漏，也实证所有的神通而没有遗漏，三界世间中所有出家沙门或在家婆罗门没有能够与如来相等的人，何况有能够超出如来之上的人呢？

舍利弗说 佛陀心中的智慧，我们是不可能知道的，但是佛陀所说的总相法，则是我们可以知道而分别学习的。由于对总相法的了知，因此可以知道 佛陀的证量确实是最正确的（至真）、是最高无上的觉悟；也可以知道 佛陀所证得的智慧是没有遗漏，也可以知道佛法的胜妙，因此也可以知道 佛陀的正法弟子众所组成的菩萨僧团，是已经成就灭除诸苦的圣者，因而愿意归依佛法僧三宝，成就最殊胜的归依善法；乃至可以因此知道任何世间所有的出家与在家的修道人，没有人能够与 佛陀的智慧相等，更何况有超越 佛陀的人？

那么什么是 佛陀所说的总相法呢？总相法是说法界中所有法的法性只有二种：第一种是生灭的法性（**黑法、缘法、照法**），依此法性的总相而成就断我见的**解脱智慧**，就是对于五阴十八界等等世间一切生灭法的总相完全了解而没有遗漏；第二种是

不生不灭的法性（**白法**、**无缘法**、**无照法**），依此法性的总相而成就般若中道的**实相智慧**，也就是大乘实义菩萨的见道明心，实证异于五阴十八界而有不生不灭的白法、无缘法、无照法的第八识如来藏真实存在。由于大乘实义菩萨明心见道时，实证生灭法与不生不灭法二种法性的总相智，因此可以知道 佛陀所证的智慧是没有遗漏与不足，因此可以知道 佛陀智慧的胜妙，再也没有任何的沙门与婆罗门可以超越 佛陀的智慧。

舍利弗说「过去、未来、现在诸佛心中所念，我不能知；佛总相法我则能知」，即是说诸佛四种涅槃的究竟解脱境界，一切佛弟子皆不能真正知道；但是佛弟子若是大乘见道，实证断我见的解脱智慧与明心的实相智慧后，就可以知道法界中除了生灭法与不生不灭法二种法性之外，再也没有第三种法性存在了。由于实证二种总相智的关系，正信 佛陀的弟子们就可以知道 佛陀是至真、无上正等正觉，佛陀的智慧确实是已经没有任何的遗漏而成就佛道遍知一切法了，因此 佛陀十号有名「正遍知」。

法界中绝对的清净纯善白品法（**白法**），就只有不生不灭的第八识如来藏，因为祂是法界中生灭诸法的根源，永远出生万法利益众生，又离见闻觉知而无害于任何众生；而生灭法相对于纯一清净的第八识如来藏，对众生而言不离分段生死与变异生死，皆非清净纯善之法，所以是黑品法（**黑法**）。生灭的诸法是因缘聚合而成之因缘分法（**缘法**），而不生不灭的第八识如来藏不是因缘聚合而成之法（**无缘法**），法界即是由生灭的因缘分法与非因缘聚合的第八识如来藏所构成，除此之

外，法界中再无第三种法。生灭诸法本来都只是没有真实自性功能而只能觉照六尘境界（照法）之法，因此须要有不生不灭的第八识如来藏的妙真如性，由于不觉照六尘诸法（无照法）而无取舍，才能够平等地赋予诸法的功能，才使得诸法显现各种不同的功能而如实显现三界六道的因果不爽。因此，法界中的生灭法是黑品法、因缘法、照法，不生不灭法是白品法、非因缘法、无照法，由此二类法和合而成就法界的森罗万象。而法界中就只有如此二种法性，没有第三种法性的存在。诸佛已经完全彻知此二种法性，因此智慧无有任何遗漏，没有任何宗教的沙门或婆罗门可以超越诸佛。

密宗所信奉的伪经《金刚顶经》对于 释迦牟尼佛成道的否定，表示密宗根本不知道法界中唯有生灭法与不生不灭法二类法性，因此才会对完整实证法界生灭法与不生不灭法二种法性的 释迦牟尼佛进行否定。由此可知，《金刚顶经》根本不是佛教的经典，而是印度教性力派的信仰者所伪造的经典。如果密宗红黄白花四大教派信奉《金刚顶经》，那么就应该举出：法界中除了生灭法与不生不灭法二类法性之外，还有哪一类同等级法性存在呢？只有在密宗已经证明法界中还有异于生灭法与不生不灭法二类法性之法的存在，才能够说 释迦牟尼佛尚未成就佛道。

如果法界中确实只有生灭法与不生不灭法二类法性存在而已，那么已经实证此二类法性总相的实义菩萨们，或者有智慧判别法界中不可能存在第三类法性的修行人，便可以确定佛陀确实已经成就佛道。因此，凡是否定 释迦牟尼佛成道的

经典，就是佛教中的伪经；凡是以否定 释迦牟尼佛为佛教教主而出现的宗教，乃至以否定、批判大乘法而出现的宗教或宗派，因为「相习近法」的关系，全都有可能违反十善法式而成就十恶法式，成为与地狱、饿鬼、畜生境界相应的邪教，因为与不正见「更相习近」的缘故。

西藏密宗虽然是十善法式皆破的典型邪教，但是诸佛菩萨对于邪教，仍然依广大无量的悲愍心与无慢行而以四摄法加以摄受。而诸佛菩萨利益邪教众生的四摄法，即是摧邪显正之法式。为什么摧邪显正即是对邪教有情的摄受呢？《杂阿含经》卷 32 第 909 经：

聚落主白佛言：「瞿昙！无上调御丈夫者，当以几种法调御丈夫？」佛告聚落主：「我亦以三法调御丈夫。何等为三？一者柔软，二者刚强，三者柔软刚强。」聚落主白佛：「瞿昙！若三种调御丈夫，犹不调者，当如之何？」佛言：「聚落主！三事调伏犹不调者，便当杀之。所以者何？莫令我法有所屈辱。」调马聚落主白佛言：「瞿昙法中，杀生者不净，瞿昙法中不应杀，而今说言：『不调伏者，亦当杀之』？」佛告聚落主：「如汝所言：『如来法中，杀生者不净，如来不应有杀。』聚落主！然我以三种法调御丈夫，彼不调者，不复与语，不复教授，不复教诫。聚落主！若如来调御丈夫，不复与语，不复教授，不复教诫，岂非杀耶？」调马聚落主白佛言：「瞿昙！若调御丈夫不复与语，不复教

授，不复教诫，真为杀也。是故我从今日，舍诸恶业，归佛、归法、归比丘僧。」⁹

经中记载聚落主问 佛陀：「无上的调御丈夫，应当以几种法来调御世间的丈夫呢？」佛回答聚落主：「我也像您一样以三种方法调御世间的丈夫。是哪三种方法呢？第一种是柔软的方法；第二种是刚强的方法；第三种是柔软与刚强并用的方法。」聚落主问：「如果三种调御丈夫的方法，仍然不能调伏的话，应当如何呢？」佛陀说：「三种方法仍然不能调伏的话，就应该将他杀了。为什么呢？因为不应该令我的正法有所屈辱。」调马聚落主问 佛陀：「瞿昙法之中，杀生是不清净的，瞿昙法之中是不应该杀生的，而如今您为什么却说『不调伏的话，也应当杀之』？」佛陀说：「就像您所說的『如来的法中，杀生是不清净的，因此如来是不应该有杀法。』聚落主！然而当我以三种方法来调御丈夫，而对方仍然不愿接受而调伏的话，我就不再跟他说话，不再教导他，也不再劝诫他。聚落主！当如来调御丈夫不再与此人说话，不再教导他，不再劝诫他，岂不是佛法中说的杀了他吗？」调马聚落主说：「瞿昙！若是调御丈夫不再与此人说话，不再教导他，不再劝诫他，真的就是杀此人了。所以，我从今日开始，舍弃所有的恶法，归依佛陀、归依尊法、归依比丘僧。」

佛陀说他也与调马师相同以柔软、刚强、柔软刚强等三

⁹ CBETA, T02, no. 99, p. 227, c18-p. 228, a6

种方式调御丈夫。诸佛菩萨对于相应于十善法式之正信大乘弟子¹⁰，皆以柔软语的方式宽慰鼓励之，令其不畏三大无量数劫的勤苦修行；因为正信三宝的佛弟子并无严重的不正见，因此诸佛菩萨不须以刚强的摧邪手段而对治之。

针对相应于十善法式的天乘、婆罗门乘的广义沙门，诸佛菩萨则以柔软与刚强并举的方式调御之；因为天乘与婆罗门乘有相应于欲界、色界、无色界诸天的十善法，诸佛菩萨以柔软语赞叹其十善法式，并且劝慰其迈向解脱。但是天乘、婆罗门乘仍然有不顺于解脱、不符于法界实相的不正见。若是天乘、婆罗门乘以其不正见传播世间而不利于众生时，诸佛菩萨则必须以刚强的摧邪法式显示解脱正理，显示法界的实相，以矫正其不正见，令其回归正见以顺于解脱、以符于法界实相。所以，对于正法律乘中天乘与婆罗门乘，则以柔软刚强并举的方式调御之。

对于相应于十恶法式的邪教，由于邪教之所以成为邪教，就是无有相应于大乘、婆罗门乘与天乘的丝毫正见，因此对于众生而言，无有丝毫的利益。纵然邪教有时也建立不杀生等等十善法式，但是其宣扬十善法式的目的，只是为了包装其十恶法式的本质。例如，前举智慧与慈悲皆是佛法中纯善之法，但密宗将明王、明妃拥抱相交作为「悲智和合」的表征，即是

¹⁰ 正法律乘中的大乘，已经含摄声闻、缘觉二乘。因为二乘法皆是由大乘法中析出，故二乘法无法独立存在于大乘之外，所以正法律乘的大乘已经含摄声闻与缘觉二乘。

以善法名相包装其恶法之具体事例；又如密宗宣称被他们所杀食的有情，他们以观想之法把被吃有情送往极乐世界即是慈悲，亦是以善法名相包装其杀食有情的恶法具体事例。因为邪教对于众生有极大的不利，因此诸佛菩萨为救护众生，只能采取刚强的摧邪法式以摧灭其邪见；对其所宣扬虚假的十善法式，则不能以柔软语有所赞许。

有人说：不同的宗教，有不同的说法；不同的宗派，也可以有不同的讲法；各个宗教或宗派，各自说自己的法就好，何必管到别人的说法呢？各个宗教或宗派应该和谐相处，何必去摧邪显正呢？何必相互批评呢？这样的讲法并不正确。广义沙门中确实有残害众生的邪教，乃至正法律乘的正教之中，亦有天乘、婆罗门乘与大乘的层次差别。因为诸佛菩萨悲愍于一切众生，因此要救护一切众生回归正法律乘，乃至回归大乘而究竟解脱成就佛道。

如果对于不顺于解脱、不符于实相的邪见不加以破斥摧灭，那么众生将被不正见所系缚而永远流转于三界生死苦之中，乃至经常长劫沉沦于三恶道中。因此，佛陀说：若如来调御丈夫，不复与语，不复教授，不复教诫，岂非杀耶？也就是说，诸佛如来如果对于众生不顺解脱、不符实相的邪见，愿意见到众生与邪见、邪教和谐相处，不再以刚强之摧邪法式说法矫正之，不再以刚强之摧邪法式教导指正邪见众生的邪谬之处，不再以刚强之摧邪法式警告众生邪见将导致沉沦于地狱、畜生、饿鬼的境界，那么就是诸佛如来无慈无悲于众生，也是

诸佛如来见死不救而杀害众生的法身慧命。乃至因为众生相应于天乘与婆罗门乘的十善法式，而不知解脱正理、不知实相智慧；如果诸佛如来只以柔软语赞许其十善法式，而不以解脱智慧与实相智慧摧灭其邪见，愿意见到众生与天乘、婆罗门乘的不正见和谐相处，那也是诸佛如来的无慈无悲，也是诸佛如来铁石心肠而不愿意救度众生解脱三界的生死流转。

然而，诸佛如来在成佛之前皆已勇发十无尽愿，愿度一切众生永无穷尽。因此，诸佛如来皆愿一切众生远离邪教进入正法律乘中，乃至从正法律乘的天乘与婆罗门乘中迈向大乘。而众生之所以能够从邪教中转向正教，从正教中逐步升进于大乘中，都要仰赖于诸佛如来率领大乘菩萨僧众不舍广大悲愿，愿意不辞辛劳，于充满诸苦的人间中共同摧灭邪见，而显示解脱正理与法界实相，以此救护众生。因此，一切正信佛弟子，乃至一切广义沙门，应该深体诸佛菩萨摧邪显正救护众生的广大悲愿，学习正见而仔细分辨真假沙门。（待续）



見性與看話頭

黃正偉老師

（连载六）

第六目 没有眼见佛性就无法入地吗？

没有眼见佛性，也可以入地，因为有的菩萨一直没有因缘眼见佛性；但是从其他方面努力修行，具足其他的功德，也是可以入地的。所以《大般涅槃经》卷 26〈光明遍照高贵德王菩萨品之 6〉说：【善男子！一切菩萨住九地者，见法有性，以是见故不见佛性；若见佛性，则不复见一切法性；以修如是空三昧故，不见法性，以不见故、则见佛性。】这是说，在法无我性上面没有好好用功，所以直到九地时还是看不见佛性。凡是已经看见佛性的人，都不会落入法我性中，因为在眼见佛性当下，就亲眼看见山河大地以及五阴身心的全然虚妄，当然不会落入法我性中。由此经文中的圣教开示，证明没有眼见佛性的人，还是可以进入初地乃至以上果位的。但是如果在十住位中就能眼见佛性了，因为解脱正受功德较仅明心的菩萨来得大的缘故，以后渐修十行、十回向位以及诸地的功德时，乃至在九地时想要转入十地之中，都会比较容易而且快速。

问：明心而不见佛性者亦得渐修而到九地满心位，为何仍劝大众要求见佛性？

平实导师曾就此开示说：

眼见佛性之法，与境界相应，受用更大，其解脱正受功德远过于破参明心，是故当修当证。复次，见性之法若得先证，未来于九地满心欲入十地心时，即得无碍，速得转入十地，是故当证。复次，后身菩萨初夜明心时，大圆镜智及上品妙观察智平等性智起已，犹待夜后分之目睹明星眼见佛性后，方起成所作智，是故当求眼见佛性之法。若于明心入七住后，复于第十住眼见佛性者，后后世中欲求见性者，俱得相应而无障碍，是故应证。由斯四缘，一切已经眼见佛性之善知识摄受众生时，当教学人修学见性应具之功夫，以备缘熟时得见佛性。¹

平实导师在《平实书笈》中又针对眼见佛性者与闻见佛性者，在悟后进修时的差别，如此开示：

眼见佛性者，则能深信佛语真实，……复起诸解脱功德正受，……故明心后而又眼见佛性者，必定不入二乘，复以眼见佛性之解脱正受功德，自知当来之世必定成佛。……佛性乃诸心心所法之性用，不可灭此佛性而成佛，便得转发十无尽愿，而见佛性别相；或蒙佛加持而见佛性别相，起诸大用，是故十住先见佛性，不因未离

¹ 摘录自 平实导师著，《宗通与说通》，正智出版社（台北市），初版十刷 2006 年 9 月。

胎昧而无作用。²

由于这四个缘故，开悟明心以后还是应当求见佛性，未来世继续行菩萨道时，道业的增长才会快速增上，就能利乐更多有情。

又，想要增上修证而快速完成三大阿僧祇劫的佛菩提道，先求证眼见佛性的境界是比较好的路子；因为眼见佛性是不通二乘圣人的，却是佛菩提道中的实修菩萨们很重要的一关，也是迟早都应该实证境界，所以《大般涅槃经》卷 29〈师子吼菩萨品之五〉中 世尊说：「诸阿罗汉不见佛性，以不见故，不得阿耨多罗三藐三菩提。」这也是在告诉所有佛弟子们，阿罗汉为何不能成佛？原因是阿罗汉们都没有眼见佛性；如果这段经文中说的佛性是指第八识如来藏的成佛之性，意思就是说，阿罗汉们因为没有明心而无法发起实相般若智慧，因此就无法成佛。所以阿罗汉们永远都不是佛，因为阿罗汉们都没有明心而没有佛菩提道的智慧。即使明心而不退转、不自我否定所悟的第八识确实是真心，也还只是第七住位的贤位菩萨而已，距离成佛还很遥远；得要赶快再进修眼见佛性的法门，实证以后才能满足第十住位，距离佛地也还是很遥远。

但是要如何才能眼见佛性呢？还是要以远离声闻心态为主，还要以佛菩提道为所归依之法，而不是以声闻解脱道作为全部的归依处，所以《大般涅槃经》卷 27〈师子吼菩萨品第 23 之 1〉世尊说：「声闻缘觉见一切空、不见不空，乃至见

² 摘录自 平实导师著，《平实书笈》，佛教正觉同修会（台北市），初版六刷 2006 年 10 月。

一切无我、不见于我，以是义故，不得第一义空；不得第一义空故，不行中道；无中道故，不见佛性。」这意思是告诉我们，如果想要眼见佛性的人，千万不要否定第八识如来藏，因为如来藏即是第一义空的所依理体；这个理体若不存在，第一义空就成为戏论，根本不可能开悟明心，就无法证得第一义空；不能证得第一义空，就无法证得第一义空理体如来藏所流注出来的佛性——如来藏的本觉之性。所以，一切想要眼见佛性的人，都应该赶快远离六识论，赶快回归三乘菩提诸经中所宗本的八识论，才能明心；明心后才能眼见佛性，将来继续进修佛菩提道的速度就会更快。

假使这一世在眼见佛性的三个条件还没有具足时就参出佛性的内涵了，一定是无法眼见佛性了，他就已经成为解悟佛性的菩萨。假使有人是如此的，也不必耽心；因为实证第八识如来藏而成为实证第一义空的人，一定能详细观察三界一切法无常虚妄故空，实证三界一切有情无我；这时因为已明心的缘故，也同时看到真实我——第八识如来藏，这是见一切无我，也同时见我，一定可以继续进修而入地，也可以在入地以后继续进修而到达九地；所以解悟佛性的人也不必灰心，仍然可以继续进修佛道而不会有障碍。声闻人则是「见一切无我，不见于我」，由于不能看见真实我如来藏的缘故，不能证得第一义空，就永远无法真的迈向成佛之道。

第七目 眼见佛性者的证量都一样吗？

《大般涅槃经》卷 23〈光明遍照高贵德王菩萨品之 5〉云：

善男子！譬如有河，第一香象不能得底，则名为大。声闻缘觉至十住菩萨不见佛性，名为涅槃，非大涅槃；若能了了见于佛性，则得名为大涅槃也。是大涅槃唯大象王能尽其底，大象王者谓诸佛也。

所谓大河，是说连世上最大的香象也不能踩到河底，那条河就称为大河；只有大象王才能踩到河底，大象王则譬喻 佛陀。这经文中说，声闻阿罗汉，或者阿罗汉进修因缘法而成为缘觉，都是看不见佛性的；十住未满心的菩萨也看不见佛性，甚至有的十住菩萨也是看不见佛性，只能暂时放下而直接进修初行位的功德。凡是没有看见佛性的人，所证得的涅槃都只是有余或无余涅槃，都不是大涅槃。如果已经看见佛性了，而且是了了而见，没有一丝一毫不见的人，就是证得大涅槃的人，那就是诸佛，名为大象王。所以十住菩萨如果看见了佛性，还不能称为见性成佛，只是因地见性假名为佛，因为看见佛性了；所以，十住菩萨所眼见的佛性，并不是了了具足的，只是少分而已。入地菩萨所见的佛性是极清楚分明的，所以能与一部分有缘众生的心中种子直接感应，但仍旧不是了了具足而见。

《大般涅槃经》卷 27〈师子吼菩萨品第 23 之 1〉说：

善男子！若有人见一切诸法无常、无我、无乐、无净，见非一切法无常、无我、无乐、无净，如是之人，不见佛性；一切者名为生死，非一切者名为三宝。声闻缘觉见一切法无常、无我、无乐、无净，非一切法亦见无常、无我、无乐、无净，以是义故不见佛性；十住菩萨见一切法无常、无我、无乐、无净；非一切法分，见常乐我

净，以是义故，十分之中得见一分；诸佛世尊见一切法无常、无我、无乐、无净，非一切法见常乐我净，以是义故，见于佛性如观掌中阿摩勒果；以是义故，首楞严定名为毕竟。

「一切法」或「一切诸法」，是指三界中的一切法，主要是指五阴、十八界等法；「非一切法」是常住于三界中利乐众生永无止期的大乘诸佛、佛菩提法、大乘胜义僧。「若有人见一切诸法无常、无我、无乐、无净，见非一切法无常、无我、无乐、无净，如是之人，不见佛性；一切者名为生死，非一切者名为三宝。」如果有人看见三界有情的五阴、十八界等一切诸法都是无常、无我、无乐、不净，这就是看见三界无安无常的断我见或者断我执的圣者；这主要是指二乘圣人，但是菩萨也同样要实证这种声闻菩提的真实观察境界。如果有人像二乘圣人这样子观察以后，同时也把「非一切法」大乘三宝也认为是无常、无我、无乐、无净的，不相信大乘三宝是常住不灭的，以为佛陀以及胜义僧也像他们一样会入无余涅槃而灰身泯智，那么这种人虽然已是解脱三界生死的圣人，他们永远看不见佛性的，这就是声闻与缘觉的境界。

「十住菩萨见一切法无常、无我、无乐、无净；非一切法分，见常乐我净，以是义故，十分之中得见一分」，三贤位的第十住菩萨与声闻缘觉一样看见五阴、十八界等一切法无常、无我、无乐、无净，早已在第六住满心位证得能取与所取都空的智慧境界，但是另外对「非一切法」大乘三宝也看见一分常、乐、我、净。由于分见大乘三宝常乐我净的缘故，所以

对佛性的内涵，十分之中可以看得见一分；因为已看见这一分佛性的缘故，因此成就如幻观，眼见山河大地的虚幻不实，也眼见自己和有情的五阴、十八界虚幻不实。这也证明十住菩萨眼见佛性的境界不同于入地及诸佛，因为十分之中只见一分。

「诸佛世尊见一切法无常、无我、无乐、无净，非一切法见常乐我净，以是义故，见于佛性如观掌中阿摩勒果」，诸佛世尊当然也看见五阴、十八界等一切法无常、无我、无乐、无净，而且究竟无余；但是诸佛世尊也看见「非一切法」的大乘三宝是常乐我净，而且究竟无余，所以看见的佛性完全究竟无余，犹如世人观察自己掌中的阿摩勒果一样清楚分明。「以是义故，首楞严定名为毕竟」，这都是由于在因地就修学首楞严定，所以眼见全部佛性而没有遗余；如此了了明见时，才能发起成所作智，使前五识以及心所法都能各自运作而化身无量，利益无量众生。这证明同样是眼见佛性的人，所见的佛性层次是不会完全相同的。

眼见佛性的实证，除了要有很大的福德来庄严以外，还必须同时具备定力与慧力二种庄严的；因此，一切眼见佛性的人，智慧与证境都不会完全一样的。所以同样眼见佛性，诸佛如来是见性了了，十住菩萨虽见佛性却犹未了了。所以平实导师于《禅——悟前与悟后》书中引述经文说：「十住菩萨智慧力多，三昧力少，是故不得明见佛性。声闻、缘觉三昧力多，智慧力少，以是因缘不见佛性。诸佛世尊定慧等故，明见佛性了了无碍。」佛性是要眼见为凭，不是用思惟揣摩来体会的，因此在《大般涅槃经》中又讲：「复有闻见佛性。」

所谓闻见佛性是：「菩萨听闻一切众生、乃至十信、十住、十行、十回向的菩萨悉有佛性，心能信受。」这叫作闻见佛性。如果听闻一切众生皆有佛性而心不信受，那就不叫闻见佛性，更别说是眼见佛性了。在正觉同修会中的实证事实上来说，关于亲眼看见佛性的证量，也证明只有诸佛如来了了分明而具足眼见，诸地菩萨比十住菩萨见得更深刻，因此能与众生心多分或少分感应，了知部分众生的根性与学法的因缘；而十住位的菩萨虽然已经眼见佛性了，但还没有完全了了分明具足，就无法与众生心互相感应，远不如诸地菩萨眼见佛性的功德。由于这个缘故，所以上面的经文意思是说：「十住位的菩萨慧力多而定力少，以这个缘故而不能非常分明地看见佛性；声闻与缘觉因为定力多而慧力少，以这个缘故而看不见佛性。诸佛世尊则是因为定力与慧力都具足而且相等的缘故，非常分明地看见佛性而全部了知佛性的作用，可以完全运用而没有丝毫障碍。」

第三节 教作功夫准备见性

第一目 为什么要锻炼定力？

关于眼见佛性所需要的净念相继和看话头的功夫，留在后面第四章的第四节与第六节中再作详细说明，这里只谈见性与定力的关联性、必要性。修学佛菩提道的人，想要眼见佛性的话，一定要先开悟明心；如果真的想要开悟而求明心，想要进入大乘别教的真见道位中，进而求证眼见佛性的境界，必须心细，才能开悟而证得第八识如来藏；因为如来藏运行时的法相

很微细，不是那些粗心大意的人所能明白、所能实证的缘故。善知识为了想要帮助修学佛法（不是帮助修学罗汉法）的人，可以开悟见道明心的缘故，必须先教导大家精勤修炼基本定力：不论是在静态或动态中，都可以时时住于一心不乱或者净念相继的境界中，而不会妨碍世间生存或生活中的种种行为。能够具备这种动中功夫的人，纵使他在这一生中都没有证悟的因缘，没办法开悟见道，至少也会因为这种动静之中都能一心不乱或净念相继的功夫，而获得很大的受用，乃至自知有能力上品往生诸佛国净土。

如果是想要求证《大般涅槃经》中 佛陀说的眼见佛性境界，就必须再进一步转为看话头的功夫；所谓看话头，是能在话的前头就看住，了了清楚那一句话的意思，可是却不会在心中出现那一句话。如果心中已经出现某一句话了，才住于那一句话的意思之中，就已经落入话尾了。那是在心中念出一句话以后才住在那一句话的意思中，因此说他已经落入话尾了。而且，想要眼见佛性的人，必须在动态中修成这种定力，不应该在静态、静坐中修成这种定力；否则纵使有一天因为福德具备、慧力具备而参出佛性的内容时，就只能在静坐很久以后才能眼见佛性；只要一下座走动，几分钟以后定力开始散失了，就开始看不见佛性了。那么，如果完全没有这种看话头的功夫，连静中的看话头功夫都没有，那么他一定不可能眼见佛性，不论是在动中或静中都一样。

而且，从求实证上面来说，已经眼见佛性的菩萨们，如果因为眼见佛性了就开始放逸，不能继续每天礼佛保持定力，也

不能每天静坐保持定力，当他的定力失去时，就看不见佛性了，一定会失去原来眼见佛性的境界。唯一的补救办法，就是每天继续努力静坐；或者每天以无相念佛的功夫继续礼佛半小时，专作无相念佛的功夫；等到回复定力的时候，才能再度眼见佛性分明。所以，真正的善知识，一定要教导学人们修学定力，不是进入定境中享受定境。而定力的教导，还是应该以动中功夫最重要；因为动中修来的功夫，在行住坐卧之中，不论如何繁忙的状况下，都同样可以清楚看见佛性；若是静坐中修学来的看话头定力，下座走动去看佛性时，定力就会散失而渐渐看不见佛性；必须回座继续修定而使心定下来以后，才能再看见佛性；所以 平实导师常说：静中修得的看话头功夫，见性的品质都不佳。因此，善知识教导大众修学看话头的定力时，应该以动态定力的内涵来教导，不应该以静中定力来教导。动中定力的教导，「首楞严定」是最好的方法；无相念佛正是首楞严定的方法，也最适合现代社会生活环境的学佛人。

想要眼见佛性的人，一定要先锻炼定力，这个定力一定要在动中修来的才有用。见性以后，这种动中定若是消失了，在山河大地上面看见自己佛性的境界就会跟着消失。因此，本会游正光老师在书中曾经如此说：

定力若退失，佛性将会看不清楚，乃至完全看不见。譬如《大般涅槃经》卷二十七所说，十住菩萨眼见佛性而不明了，以首楞严三昧力的缘故即可了了而见；因此眼见佛性不是不见，仍是有见，只是见少分佛性而不明了，若是能修学首楞严三昧（譬如念佛圆通章的

无相念佛)动中定力,就能了了而见;不是像慧广在〈眼见佛性的含义〉谬义文中所说,唯有「佛眼见于佛性」(详见慧广《禅宗说生命圆满》一五八页)。因此,眼见佛性是必须有动中定力的,当定力退失的时候,佛性跟着定力退失就会看不清楚,乃至完全看不见;虽然看不见,但佛性仍然继续在运作着,也知道如何可以再度眼见,慧力照见其理以及已曾体验的缘故,所以了知自己只需修回已失去的定力,即可重新看见佛性。因此当定力退失,再继续培植定力,并于定力恢复后,又可以随时随地在山河大地上看见自己的佛性了。³

由此也可以证明,如果没有动态中随时随地都能看话头的定力,就不可能在山河大地上面看得见佛性。假使已经看见佛性了,以后若都不肯礼佛保持定力,当他的定力失去了,同样会像见性前一样看不见佛性。如果发觉自己有一天竟然看不见佛性了,因为知道必须有定力才能看见的原理,所以只要好好再重新把定力修回来时,他又可以重新再看见佛性了。

第二目 眼见佛性的定力需要很强吗?

如果明心以后想要亲眼看见佛性,这种定力的层次并不需要很高,用不着修炼到初禅或二禅的定力,只需要在动态中修炼看住话的前头的功夫;这种功夫修炼成功以后,要常常保持而不忘失,就已经具足见性的定力了,所以并不需要初禅或二

³ 摘录自游正光老师,《明心与眼见佛性》,正智出版社(台北市),2011年2月。

禅等定力。但是必须经由动态中来锻炼而成就的未到地定定力，也就是在动态中可以随时随地看话头，才能看见佛性而且清楚分明。如果有人想要修学这种定力，可以依照 平实导师写的《无相念佛》法门来用功，如果读了以后没有误会书中讲的意思，也肯努力用功的话，这是很快就能修成的功夫。无相念佛的功夫修得很好以后，就可转成看话头的功夫，再继续深入看话头功夫中锻炼。如果自己读了以后还是不会无相念佛，也可以来正觉同修会中修学，亲教师们都会详细教导的。

当学人把无相念佛的动中定修成以后，时时刻刻都住在忆佛的净念相继境界中，也就是住在无相念佛的清净念佛境界中，继续深入修炼到无相念佛的功夫很好时，就可以选择适当的时机转为看话头。这时候不再用无相念佛的功夫来忆佛念佛了，而是改为禅宗门庭的话头来看，不让它消失。比如参禅是谁？念佛是谁？吃饭是谁？说话是谁？……等话头。但这时心中都不会再念出这些话来，而是住于所看的那一句话的前头（如果那一句参禅的言语已经在觉知心出现了，觉知心就已经住在那一句话的后面了，就不是住在话头而是住在话尾了）。然后继续锻炼，使自己的觉知心在人间的种种活动之中，都能同时安住于所看的那一句话的前头，不会生起妄想妄念，这时就是具足眼见佛性的功夫了。

当然，看话头功夫是不是已经具足了，还是得要由善知识来观察判断，因为看话头的境界会有一些变化；还没有完全成熟之前，最好是继续看下去，继续前进而使功夫更深厚，到达某一种层次时，再来参话头，那时参出来才能看得见佛性；或

者看话头功夫具足成熟时，再由善知识来引导，那时就能亲眼看见佛性。若是功夫还没有成熟，就先参究佛性而被你参出来时，还是看不见佛性的。依据 平实导师度众与教学的经验，一旦参出佛性的内涵而看不见时，这一世就没什么机会可以看得见佛性了，只好等未来世再说了。末学可以说明的是，看话头功夫的锻炼，不必修练到初禅或二禅的功夫，但必须经历看话头功夫的一些演变状况，到达某一层次时（末学奉命不许加以说明，以免有人妄称已经有那个层次而被引导时，一定看不见佛性，这时讲出来的人就是在害人看不见佛性），才来参究佛性的内涵，才会比较有把握。

这意思是说，想要眼见佛性的人，除了其他条件以外，都必须有看话头的功夫。如果不想成为解悟佛性的人，不想因为看不见佛性而一生都觉得遗憾，就必须锻炼看话头的功夫；否则参出佛性的内涵时就会成为解悟而无法眼见佛性，因此末学必须先说明看话头与眼见佛性的关联。

眼见佛性必须有正确的看话头功夫，但明心者不是必须有看话头功夫；善知识教导学人看话头之目的，只是要使参禅者心思细腻敏锐而比较容易找到如来藏；心思如果粗糙，是找不到如来藏心的。但是找到如来藏心以后，会自己确定一个事实：能不能找到如来藏心，以及找到如来藏心以后会不会退失而看不见如来藏，其实都与定力无关。因为即使看话头的功夫全部失去了，还是会继续清楚分明看见如来藏心的所在。可是若想要亲眼看见佛性，甚至于在山河大地、虚空之中，都可以看得见自己的佛性，就必须具备很好的看话头功夫，而且必须

是动态之中修得的看话头功夫，才有可能看得见佛性；静中修来的看话头功夫，大多数是看不见佛性的。这就是说，只要明心以后作错功夫，那是看不见佛性的，最多只能看见如来藏的成佛之性，也就是只能维持明心的智慧。由于这个缘故，游正光老师说：

欲眼见佛性的佛子们，应先勤练无相忆佛、次拜多尊佛及锻炼思惟观功夫，然后还须勤练看话头功夫，并努力消除烦恼之遮覆及忏悔毁谤胜义僧之重罪（不论是性罪或戒罪，或者两者都是），并且修集眼见佛性所需之大福德；直到因缘成熟时，于世尊冥助之下，而获得平实导师的帮助，方得眼见佛性。从此不疑世尊所说究竟是以肉眼见？还是慧眼见？正当眼见佛性时，其实都没有所谓的以肉眼、或者以慧眼见的问题存在，就以父母所生眼而清楚分明看见了佛性。所以眼见佛性是很单纯的事情，越单纯越好，思惟越多，就越不能眼见佛性。⁴

奉劝欲求眼见佛性的佛弟子们，唯有精勤锻炼看话头功夫、熏习眼见佛性的正知见、培植眼见佛性应有的福德庄严，于时节因缘成熟时，方能在世尊冥助下，并在善知识的亲自指授之下眼见佛性。此外，奉劝只想在经典里探究佛性答案而不肯下功夫锻炼看话头功夫的佛子们，在福德、定力、慧力都尚未具足的情况下，或者

⁴ 摘录自正光居士著，《眼见佛性》，佛教正觉同修会（台北市），初版三刷 2007 年 12 月。

尚缺其一的情况下，一旦先知道佛性答案者，则今生一定无法眼见佛性，只有期待来世了。就算是三者都已经有了少分，则眼见佛性之觉受非常淡薄，乃至不现，解脱功德小矣。若想能够眼见佛性清楚，则不仅必须付出比他人多倍之心力，而且不若直心学人依善知识开示，勤练看话头功夫，于因缘成熟一念慧相应而眼见佛性清楚、之全身觉受强烈、之解脱功德大，是故学人不可不慎。借用禅宗祖师的四句偈来开示眼见佛性正理作为结尾，那就是：「青青翠竹悉是法身，郁郁黄花无非般若；溪声尽是广长舌，山色无非清净身。」

张正圜老师说：

明心而证得如来藏的人，所了知的是：如来藏自无始劫来，不曾于六尘万法起一念一刹那之见闻觉知，一向离见闻觉知故，于六尘中所出现的万法都不起分别；而「眼见佛性」者，眼见见闻觉知等七识十八界之总性，不以看见能见之性、能闻之性乃至能觉知性之现行为见性也，是故佛性可以眼见，名为十住菩萨眼见佛性——即是未入地菩萨随顺佛性。若如上平居士等人，于眼等六根体会见闻觉知等六性者，俱名凡夫随顺佛性，不名眼见佛性。非是禅宗所言之见性也，非是《大般涅槃经》所说之十住菩萨眼见佛性也。

明心之人，可以眼见如来藏之运作，可亲眼看见如来藏运作时之体性，若无大善知识摄受，往往以为如

是明心即是眼见佛性，然实非是。十住菩萨眼见佛性，必须先有看话头之定力功夫，功夫纯熟而且具足慧力与福德以后，再参究佛性名义，方可在参得佛性名义时见之。⁵

由笔者自己的眼见佛性亲身体验，再由游老师、张老师书中这些开示，都证明眼见佛性所必须的定力，不必很深厚，因此不必等到修得初禅、二禅时再来求见佛性；但是看话头的功夫却必须修得很好，一定要经历某些过程，才能在参出佛性的内涵时看得见佛性。而这些过程是不是已经全部完成了，应该由过来人善知识勘验判断，学人自己是不清楚的。所以，求证眼见佛性的境界固然不必有初禅、二禅的定力，还是必须具备看话头的深入修炼，经历某些演变状况而获得提升到某一程度时，才有可能在参出佛性内涵时眼见佛性，不是从无相念佛的动中功夫刚刚转过来的粗浅看话头功夫，就能眼见佛性。关于看话头功夫的理论与行门，将在下一章的第二节「定力庄严」及第四节、第六节中加以叙述。（待续）

⁵ 摘录自正圆居士，《护法与毁法》，佛教正觉同修会（台北市），初版二刷 2007 年。

广论之平议

——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

（连载三十八）

第五节 菩萨学处

第一目 修学六波罗蜜多

《解深密经》卷4说：【善男子！菩萨学事略有六种，所谓：布施、持戒、忍辱、精进、静虑、智慧到彼岸。】《瑜伽师地论》卷39也说：【复次，菩萨次第圆满六波罗蜜多已，能证无上正等菩提。谓施波罗蜜多、戒波罗蜜多、忍波罗蜜多、精进波罗蜜多、静虑波罗蜜多、慧波罗蜜多。】

菩萨从初住位开始，乃至等觉位中都在修学波罗蜜多，是故修学六波罗蜜多是菩萨正道，六波罗蜜多乃至十波罗蜜多是菩萨道的大嗢柁南。波罗蜜多是梵语，波罗蜜即是彼岸，也就是清净没有染污的解脱彼岸，多即是度的意思。问题是：要度谁到彼岸呢？答案是要度众生到彼岸。那么众生又是谁呢？答：所谓众生就是有情的五阴、七转识，盖因有五阴、七转识，

才能构成有情于人间的种种活动。有情之于世间六道轮回，不能出离三界，皆因各个有情之七转识有染污故，是故度众生之意即是度有情之七转识到彼岸，但是度到彼岸时其实并没有彼岸可到，只是解脱于分段生死苦、变易生死苦而已。

那么度彼岸是否能度尽一切有情众生到彼岸呢？这一点佛也办不到；佛曾经说过：「无量无边众生如何度尽？」所以度众生之意，首要的即是自己度自己的七转识到彼岸；而自己是不能度他人之七转识到彼岸的，他人也不能度自己的七转识到彼岸，因为一切众生都是由自己的七转识决定作主，他人无法帮自己作主；因此自己七转识要到达解脱生死的彼岸，就得靠自己多听闻善知识讲说到彼岸之法，听闻后善于思惟到彼岸之法，最后心得决定而善于修持到彼岸之种种方便行，才能真的到达究竟无上解脱的彼岸——成就究竟佛地的果德。善知识如同「指月」之指，众生依循随顺着善知识所指的方向望去，才能见到明月，因此善知识只是指示到彼岸的方向及方法，至于能不能到彼岸，众生就得靠自己修行的功夫了；所以说，众生是缘于善知识所教导之方法，自己透过闻、思、修的过程，实证时才能度自己到彼岸。而善知识所教导的到彼岸之法及开引众生之所应行，即是六波罗蜜法门，这就是以六度法引度众生到彼岸的意思。

再说，众生为何要到彼岸？《心经》说「度一切苦厄」，只有七转识才有苦厄，阿赖耶识本体是没有苦厄的；所以要断七转识的我见、我执，我执断尽了就是解脱，解脱了就没有苦厄；因为七转识若没有相应我见、我执，哪来苦厄可言？至于

彼岸是什么境界？彼岸就是本来解脱的境界。菩萨开悟明心亲证涅槃的本际，就能了知本来解脱的境界，此非二乘圣人所能成办，更非如宗喀巴等未断我见又否定阿赖耶识的一阐提人所能成办。如果菩萨再进断我执，就可大声说：「梵行已立，所作已办，不受后有，解脱、解脱知见知如真。」这就是菩萨证得解脱果，成就有余涅槃。但是菩萨因为种性珍贵，悲愿所持，慈愍众生故，因此虽然初地以上菩萨有能力可入无余涅槃而不证入，却故意保留或重新生起一分思惑，滋润下一世受生的种子，继续受生于人间而行波罗蜜多，广度有情，直到成佛。

因此菩萨不入无余涅槃，却有实证本来解脱彼岸的功德智慧，名为菩萨不可思议的解脱，以此得度彼岸。由以上所述可知，菩萨若要度彼岸，必须先断我见，我见断了才能明心证真；若不能断我见，纵使当面听闻善知识为他明说真心阿赖耶识的所在，也无法承担，当然就无法生起该有的解脱功德，最后还是会继续认定粗、细意识是常住法，落在我见中而自以为已断我见，终究已退失菩提心。所以想要明心证真者，必须先知我见的内涵及具断我见的解脱分功德。菩萨初从明心开始，就豁然了知众生七转识皆依阿赖耶识而生，万法皆依八识和合运作而生、而显，离开阿赖耶识就无众生可言；是故要度七转识众生到彼岸，就必须转依于阿赖耶识而行六波罗蜜，否则只能说是行世间善法或积集见道所须的福德资粮而已；行世间善法是没有波罗蜜多，是不能到彼岸的，因为仍在修集资粮中，而未见道的人也仍然是不能到彼岸的。

第二目 布施波罗蜜多

布施波罗蜜：有财施、无畏施及法施波罗蜜（财施又可分为内财与外财的施予众生）。受施者即得寿命、色力、安乐、辩才等利益，而布施者能得五报，《菩萨优婆塞戒经》卷 5 说：

施主亦得如是五报：若施畜生得百倍报，施破戒者得千倍报，施持戒者得十万报，施外道离欲得百万报，施向道者得千亿报，施须陀洹得无量报，向斯陀含亦无量报，乃至成佛亦无量报。

又常作无畏施者，会让人对于无论好的境界或不好的境界都不会产生害怕，对自己也会产生信心，作任何善事都勇猛精进；对于想要修学佛法的人，不论是要修学解脱道、佛菩提道都会很乐意修学；对大乘如来藏深妙大法也不会产生畏惧。法施者，能令诸有情断我见、我执证得解脱果，乃至能令诸有情亲证法界实相，更进一步通达见道该有的智慧，进修道种智，最后成就一切种智。菩萨应当如是行这三种布施，但三施中以正法布施为最胜，如《大宝积经》卷 89 开示：「诸佛所说一切施中，法施第一。」¹ 若一切财施与无畏施皆不离正法布施者，这才是佛法中最殊胜的布施。

《广论》263 页则说：

菩萨地云：「云何施自性？谓诸菩萨不顾自身一切资具，所有无贪俱生之思，及此所发能舍施物，身语二业。」谓善舍思，及此发起身语诸业。圆满布施波罗蜜多，不待于他舍所施物，捐除众生所有贫穷。若不

¹ CBETA, T11, no. 310, p. 509, a18

尔者，现有众多贫乏众生，过去诸佛所行布施，当非究竟，是故身语非为主要，唯心为主。谓自所有身财善根，一切悭执皆悉破除，至心施他。又非唯此，即诸舍报亦施有情，由修此心到极圆满，即满布施波罗蜜多故。如入行论云：「若除众生贫，是施到彼岸，现有贫众生，昔佛如何度。一切有及果，心与诸众生，说名为施度，以是施即心。」

宗喀巴是抄袭《瑜伽师地论》〈菩萨地〉所说的「菩萨自性施」的内容而说唯心为主。然而宗喀巴所主张的六识论基础却是处处违背 弥勒菩萨所开示。我们看《瑜伽师地论》卷 39〈9 施品〉的开示：

云何菩萨自性施？谓诸菩萨于自身财，无所顾惜，能施一切所应施物，无贪俱生思，及因此所发能施一切无罪施物，身语二业安住律仪、阿笈摩见、定有果见，随所希求即以此物而行惠施，当知是名菩萨自性施。²

所以 弥勒菩萨开示菩萨自性施的内涵，是必须要以无罪施物来行布施，并且身语二业必须安住于 佛陀施设的律仪、阿含解脱道的正见、佛菩提因果正理的真实见中；反观藏传佛教的历代祖师如宗喀巴、寂天、历代达赖喇嘛……等，所说所行不仅违背 佛陀施设的戒律，并且违背阿含解脱道的正理，更是违背法界实相定有果见的正理，这都是因为宗喀巴与寂天等都是否认第八阿赖耶识者，都是误以意识心为「三界唯心」的心，

² CBETA, T30, no. 1579, p. 505, b6-11

所说唯心为主之施，都是欲以觉知心之自我，误认为意识于布施行中可以不起三轮之知、之思，就说是圆满布施波罗蜜了。然而一切人（包括宗喀巴与寂天在内）于行布施之时，若没有觉知心来觉知自己是施者，觉知受施的对方与所施的事物，则根本不能成就布施之善事；但是，如果以觉知心为主体来觉知施者、受者及施事，也就不可能是三轮体空。因此，依照宗喀巴所说的布施来修时，就会落入这个也不是，那个也不是，真的是无所适从之窘境；而他自己如此行布施时，假使遇到证悟的菩萨，不论怎么解释，都会有极多过失产生，一定都是进退两难无法自圆其说的。

真正三轮体空的布施，不是在意识思惟想象自己的布施三轮体空，而是应如菩萨证得阿赖耶识，了知菩萨于布施行中，阿赖耶识与见闻觉知心同时运作，由生灭性的觉知心透过身语二业成就布施行，明见有布施时的三事正在运作，也同时明见不生灭的阿赖耶识行施之时，却对布施的三事都无了知、都无领受，所以是在具足三事中而同时三事皆空，这才是布施时的三轮体空正观，如此布施才有波罗蜜；宗喀巴以意识为主体的布施，是有布施而无波罗蜜，却妄想为无布施而有波罗蜜。所以《金刚经》说：【须菩提！菩萨于法，应无所住，行于布施。所谓不住色布施，不住声、香、味、触、法布施。】此段经文中所说的「无所住」是指阿赖耶识本体之离贪瞋等性，于布施行中，阿赖耶识于六尘境中不作分别，不了知自己是施者，不了知他人是受者，也不了知所施之事或物；若有了知就不是无分别，因为了知就是分别故，而意识心于离语言而一念

不生来行布施时，是一定会继续了知施者、受施者、施事与施物的，因为了知时即是已经分别完成了，故宗喀巴以意识为主体的布施，是具足施等三事的，不是三轮体空，这样的布施并没有波罗蜜。如此，证悟菩萨于布施行中，除了现前观见见闻觉知心之分别三轮俱在，同时又现见自心如来藏之恒离三轮分别，如此才是菩萨之无所住布施，如此才符合《瑜伽师地论》〈菩萨地〉中所说，也才能真正获得布施的解脱功德。

是故，菩萨必须证悟第八阿赖耶识，然后转依于阿赖耶识之无分别性，及由阿赖耶识所生出的见闻觉知心来作分别，和合运作而行布施，才是真正的三轮体空；如是三轮体空，不但有三轮体空之实，还有真实布施之无漏有为法上的世出世间功德、福德，否则只能称之为世间善法而已，甚至将成为无因论之无因无果的布施了。是故菩萨行布施到彼岸，不妨五阴三轮皆俱，同时有如来藏之三轮体空；不妨以世间法行布施而同时从世间法布施当中行出世间法布施；菩萨布施到彼岸，即可现见彼岸即是本来自性清净涅槃，实无彼岸可到；菩萨如是行于布施，方能谓之已证布施波罗蜜多。

又菩萨意乐布施者，《广论》280页说：

唯意乐布施者。内居闲静由净意乐淳厚净信，分别化现种种广大无量财宝，胜解惠施一切有情，以少功用生无量福，亦名菩萨巧慧布施，是菩萨地说。妙手问经虽说此是无资财者所应修学，非有财者不应修习。无资财时巧慧布施，是为乃至未证增上清净意乐初极喜地，若证此地，则诸资财定无匮乏。

《广论》此段是抄自《瑜伽师地论》，却又错解论意。《广论》所说意乐布施是「分别化现种种广大无量财宝」而行惠施，不是以人间可受用的实物来利乐有情；这纯粹是意识在内相分上的虚妄想，也是藏传佛教——密宗所惯用观想之无中生有法。喇嘛们心中是希望藏传佛教——密宗行者对众生作广大布施时，只要行观想之法就好，不要用实物布施；而众生对喇嘛的布施则不许用观想布施，一定要把预定布施给众生的实物钱财留下来布施给喇嘛们（乃至要求密宗女行者要以色身来布施给喇嘛），以免信徒们的金钱布施给众生以后，能布施给喇嘛们的金钱就会相对减少。但观想之布施法若能成就布施功德，则一切人只需借幻想之法，想象出虚空中有无量金银珠宝，全数施舍他人，等同捐出无数犍闼婆城，何乐不为？当然也应该可以使用此法来布施供养喇嘛们，不必以人间可受用的钱财实物布施给喇嘛了。但如此布施想象出来的施物影像，倡导的喇嘛们自己都不接受，众生又怎能得到利益呢？即将饿死的众生照样是饿死，不曾获得藏传佛教——密宗行者观想出来的食物而离开饿死的痛苦。如此观想的布施，众生何曾受施？而观想的施者又怎能有宗喀巴所说的「以少功用生无量福」呢？这都是宗喀巴以外道观想法来取代大乘佛法所致，也是曲解圣 弥勒菩萨所开示布施的圣意故，亦不知胜解行位菩萨胜解实相之智慧力故，更不知菩萨如何行意乐巧慧布施故。宗喀巴又引密教的《妙手问经》，说没有资财的人要这样修观想布施，有资财的人也应该这样修，未入初地前都要这样修，而其真正的目的，却是要防止信徒的实物钱财落到需要被布施的众生手中，而将保留下来的实物钱财来供养喇嘛们。但这都是虚妄想的布施！

今恭录《瑜伽师地论》卷 39〈菩萨地〉原文以兹对照：

又诸菩萨，内居闲静，由净意乐淳厚净信分别胜解，数数缘念种种上妙无量财宝，以胜解力，于诸众生乐行惠施。由此因缘，是诸菩萨以少功用生无量福，当知亦名菩萨巧慧而行布施。

〈菩萨地〉所说清净意乐布施，是已证悟的七住位菩萨乃至未达增上意乐清净的菩萨（未入初地），就是指七住位入心到十回向位满心的菩萨，内心住于安闲清静之中，依于所证的清净胜义菩提心，并且恭敬深信菩提心而不退转，清楚了解菩提心所生出的般若智慧，必须具足这样淳厚的清净信，然后数数思惟般若智慧无量法财，以胜解行位菩萨的胜解力，不管是有财或者无财，都很欢喜的对诸众生乐于行财施、法施、无畏施等任何一种有智慧、有恩惠的布施；由于这样的因缘，证悟菩萨能以少功用而得无量福德，这才称之为菩萨善巧般若慧而行布施。

此中所说胜解行位菩萨，依《瑜伽师地论》卷 47 说：【云何菩萨胜解行住？谓诸菩萨从初发心，乃至未得清净意乐，所有一切诸菩萨行，当知皆名胜解行住。】句中「初发心」是指明心开悟，「清净意乐」是指入初地。是故已证得第八识如来藏的七住位菩萨，已得般若总相智，发起根本无分别智，并进修般若别相智，再发起后得无分别智，次第进修而历经十行、十回向位，渐次具足唯识相的胜妙智慧，这期间的菩萨都称为胜解行位菩萨，于般若智慧已经亲证而得殊胜的证解。所以，已经证悟而入七住位的菩萨，乃至登地前的十回向位菩

萨，可以依自己所得胜解的慧力而随缘行于财、法、无畏等布施，如是方属菩萨意乐布施。

今时所谓的学佛大众，对于菩萨行布施到彼岸的真实义理，多有严重的误解，因而导致修行上的偏差，不能获得菩萨见道的功德，更别奢谈菩萨修道的功德。例如印顺法师所提倡之人间佛教思想，于慈济功德会与佛光山两大山头大力推行，努力修习人间善法的布施行，虽然对目前国家社会的和谐似乎有所贡献，但是这种只希求来世再得人身、资财无虞匮乏，而不求证二乘菩提，不知希求大乘解脱，更不回向大乘菩提者，并不是真正学佛的人，只是在学人、天之道，或是想要修学声闻道，却又严重误会了声闻道的解脱真义、解脱行门。

而「广论」团体的僧众则更是等而下之，他们承袭藏传佛教——密宗应成派假中观的邪思邪见，不但不肯发起愿心来求证三乘菩提，更不肯发愿求证大乘解脱，领导的僧众更欺诳大众说：「末法时代无证悟这回事。」意谓所有人都不可能开悟，当代所谓的悟者也都是骗人的，让大众死了实证菩提的心，死心蹋地为他们提供免费的人力当义工，为他们设立的公司营业赚钱，去供养广传双身法的达赖喇嘛；这类言行已犯下大妄语业，也是葬送佛弟子法身慧命的大恶行。在这个前提下广招学员，研讨宗喀巴的《广论》邪说，表面上是说学习佛法要行菩萨道、行六度万行，鼓励学员投入他们的法人事业当义工；无知学员为了希求福德资粮，纷纷参与，或当公司职员、商店店员；或当工厂工人、农场农夫等等；于是凤山寺的「里仁」公

司事业蓬勃发展，商店、公司、工厂、农场到处成立，营利钱财滚滚而来，主其事者每天忙着数钱，底下的「佛弟子」们每天忙着工作，上上下下为了事业赚钱忙得不可开交，心中则是烦恼一大堆；不仅如此，还带着六识论的邪见，违背「定有果见」的正见，这能算是学佛吗？如此僧众假借佛法六度万行之名，利用佛弟子的善心作义工，行营利赚钱之实；等到腊月来时，一生总帐一算，死相难看也就在所难免了。

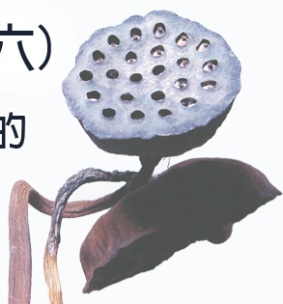
是故《菩萨优婆塞戒经》卷 5 说：【有布施非波罗蜜、有波罗蜜非是布施、有亦布施亦波罗蜜、有非布施非波罗蜜。】慈济功德会即是「布施非波罗蜜」的典型例子，因为只行世间善法，都不知不证三乘菩提故。再者，定性二乘人，尤其是辟支佛，他们不乐行布施，只是为了自己取证无余涅槃，即是「波罗蜜非是布施」。三者，如大乘菩萨，不但励力求证菩提或已证菩提，并且不畏困难继续力行布施，此即是「亦布施亦波罗蜜」。后者如凤山寺修习「广论」的佛弟子，以为布施劳力给凤山寺修学、教导「广论」的僧众，表相上虽可言布施，但实质上却是护持六识论及双身法的邪教邪法，不符合 佛陀教导的布施正理，实非真正的布施，而是帮助六识论者破坏众生的法身慧命；而这样的「修行」，又同样都不发愿求证真正的三乘菩提，未来也不可能实证三乘菩提，故说为「非布施非波罗蜜」。（待续）

救護佛子向正道——(十六)

論釋印順說僧團為佛法久住的

唯一要素

游宗明 居士



释印顺对佛法的讲解及著作等身，洋洋大观写了一大堆，但他常常只说一半，另外更重要的一半却不见了；如讲成佛之道应该是二乘菩提解脱道与菩萨乘佛菩提道等三乘菩提都说，才是圆满的成佛之道，不能只讲到声闻阿罗汉解脱道，再上去的佛菩提道就没有了，而妄说阿罗汉就是成佛。另外，佛陀、达磨、僧团为三宝，正法的久住要三宝等观，并不是只有僧团为唯一要素；而且这个僧团不是只有指出家僧人，也有示现在家相之菩萨僧；最重要的则是此僧团必须有正法，否则光有僧团而无正法，徒有佛教表相，不能说是佛法久住的唯一要素。释印顺说「僧团为佛法久住的唯一要素」¹而排除了佛宝与法宝，但对什么样的僧团才能成为佛法久住的唯一要素，他却没有说清楚，所说的内容不完善，像这种说法只能称为半截佛法，有失圆满而将完整的三宝加以割裂，符合他对法宝阐释的一向作法。

释印顺说：「从达磨而有释尊的自证化他，因佛陀的化

¹ 释印顺著，《佛法概论》，正闻出版社，2003年4月新版二刷，页21。

他而有僧伽的内修外弘，释尊时代的三宝住世，是人间佛教的本源。」² 释印顺在此指出先有达磨（法）的存在，然后才有 释尊的自证成佛及度众生，因度众生而有僧伽的内修外弘。世俗凡夫这样想也没错，以法为尊，令人敬仰，想要修学佛法就会跟 佛学，佛陀圆寂了就跟僧人学习；但是若无 佛陀则不会有佛法弘传于人间，更不会有佛教僧伽存在；因此若问三宝哪个重要？当然谁都同样重要，要等量齐观，如鼎三脚，缺一不可；然其中 佛为法主，法是从 佛而来的，佛不单是代表法，其实 佛即是法；佛不是代表僧，其实 佛即是僧，所以理上来讲三者没有差别。若 佛出世，若 佛未出世，诸法依然在，这也没错；但是 佛若未出世为众生开示而打破无明，那么世间就没有佛法可说。佛未出世时，印度也有修行人，虽然不少外道自称成佛、成阿罗汉，但本质都只有人天善法，没有得解脱果的阿罗汉，更无法修菩萨道而成佛；所以法主非常重要，可以说没有 释迦佛就没有娑婆世间的佛法。

事相上佛法的久住需要有僧伽的护持，这也没错，但本文要谈的是：若佛教僧伽中已没有正法存在，那僧团顶多只能护持佛教的表相，实质上并没有正法久住。没有正法的佛教也只能称为半截佛教，释印顺喜爱半截佛法与这种半截佛教，正法行者却不敢苟同！

何谓正法？大家都自称所学为正法，没有人会自称所学为

² 同注 1，页 29。

邪法，就算学邪法的人他也不想被人看出他是心术不正的坏人，所以他也会说学的是「正法」。然而大部分的人都不知道什么是正法、正法在哪里？所以经常是学了邪法而不自知。若照星云「大师」的「法语」说：「什么是正法？我们要如何修持正法？人与人之间有人道，人道就是正法。世上的忠孝、慈悲、信义，这些伦理道德都是正法。我们想在社会上求财，不能用邪法、外道，要用求财正法。此外，在感情上、人情上，不论什么道，也都有其正法。」³ 如果他说的这些也是佛教的正法，那您大概也不必学佛了，这些道理只要去跟孔夫子学就足够了，何必学佛？但是您也不能说这些不是正法，而是跟佛教所说的正法相差十万八千里，只是人天善法中的正法。卢胜彦则更狂妄，他说他已经成佛了，他成佛才是正法，其他菩萨、阿罗汉都是邪法。所以他自己叫作「真佛宗」，似乎唯有他是真佛，其他全是假佛了？卢胜彦若是佛的话，那他这个「佛」的脑筋有问题：诸佛都是真的才对呀！假佛怎么可以叫作佛？只有喇嘛教可以骗人即身成佛而说他是佛，所以卢胜彦才会去当喇嘛而说他已经成佛。但这种喇嘛自大妄称的佛，根本不是佛教之佛，因为喇嘛教没有佛教正法，不可能成就真正究竟圆满的佛。

四念处是正法，八正道、三十七道品……等都是正法，但为何经典又说正法五百年，像法末法几千年；像法末法时期没

³ 星云大师「如何修持正法？」网路：妙音书院 2006.1.1 转载

http://selfam.blogspot.com/2006/01/blog-post_113613327751747709.html

有四念处八正道吗？可见除了四念处等法之外还有一个什么标准来判断何谓正法？

《大方等大集经》卷 55〈月藏分 分布阎浮提品〉：

尔时 世尊告月藏菩萨摩訶萨言：若我住世，诸声闻众「戒、舍、闻、定、慧、解脱、解脱知见」具足，我之正法炽然在世，乃至一切诸天人等，亦能显现平等正法；于我灭后五百年中，诸比丘等犹于我法解脱坚固；次五百年，我之正法禅定三昧得住坚固；次五百年，读诵多闻得住坚固；次五百年，于我法中多造塔寺得住坚固；次五百年，于我法中斗争言颂、白法隐没损减坚固；了知清净士从是以后于我法中，虽复剃除须发身着袈裟，毁破禁戒行不如法，假名比丘。

佛入灭后一千年，本应为正法时期；但因女人于佛法中出家，减为五百年；像法时期一千年；过一千五百年后，进入末法时期。从一千五百年开始，佛门中由于多数人没有实证，开始对少数实证者斗争，妄说实证者所弘扬的法义错误，开始否定大乘第八识正法；现在已是 佛入灭后二千五百余年，正是末法时期，已不只是对实证的正法毁谤，出家人已经如 佛预记一样：「虽复剃除须发身着袈裟，毁破禁戒行不如法」，已经成为「假名比丘」了，正是不依如来藏正法妙义而转修密宗的无上瑜伽双身法的写照。

从经文可知 佛住世时及「戒、舍、闻、定、慧、解脱、解脱知见」等七者皆具足时名为正法时期，只有五百年；但像

法末法的期间只要有七者具足还是有正法，只因为佛门出家人的根器变差了，这七法不能普遍存在多数出家人身上，那就是像法末法时期了。这时如果还要以凡夫僧团的存在作为正法久住的依靠，真的不切实际；反而应该以正法的本质是否如实存在，来确定正法是否可以久住，才是正确的观念。

我们从《胜鬘经》可以更明确的知道什么叫正法：

世尊！我从今日乃至菩提，摄受正法终不忘失；何以故？忘失法者则忘大乘，忘大乘者则忘波罗蜜，忘波罗蜜者则不欲大乘；若菩萨不决定大乘者，则不能得摄受正法欲、随所乐入，永不堪任越凡夫地。⁴

佛教中的正法就是以如来藏为核心的大乘法，不是二乘菩提解脱道小法；唯有大乘佛菩提道才能成佛，而大乘法就包含二乘解脱道乃至天道、人道；可是若只讲人道、天道乃至二乘解脱道而无大乘佛菩提道，则不能叫作佛教的正法，最多只能说是罗汉教的正法，因为没有佛教的实质；若如藏传佛教说它也是大乘，但却否认如来藏，则不是正法；或如密宗红教说它也有如来藏，但它的如来藏则是自立的「第八意识」，而不是如来藏，这也不是正法。这些正知见如果确立了，而僧团也确实有第八识如来藏妙理的实证与弘扬，再来说僧团为佛教正法久住的唯一要素，才没有过失，而这时僧的定义还要包括出家声闻相的菩萨僧众和在家的菩萨僧众才圆满。假如舍弃在家、

⁴ 《大正藏》，册 12，《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》，〈十受章第二〉，页 317，下 15-20。

出家菩萨僧这一部分而说僧团，乃是半截僧团，半截的僧团能够是佛法久住的唯一要素吗？答案是：不能。若只有出家声闻僧，又没有一位开悟明心者，纵使有人真的证声闻果了，则此种僧团只能令声闻教正法暂住，无法令佛教正法久住。所以要佛法长兴，必须成佛之道的正法久住，成佛之道的正法则是第八识如来藏妙义的实证与弘传，所以要正法久住还必须要有开悟之菩萨僧、出家僧的护持，这才是颠扑不破的道理。释印顺本来也有想到这个道理，所以他也说：

释尊适应当时的环境，在出家弟子中，有事相上的僧团。在家弟子仅是信仰佛法，奉行佛法，没有成立团体。所以在形迹上，有出家的僧伽，有在家白衣弟子。但从行中道行，现觉正法而解脱来说，「理和同证」，在家与出家是平等的。白衣能理和同证，也可称之为僧伽；而且这还是真实僧，比形式上的僧伽更值得赞叹。反之，出家者如没有现证的自觉，反不过形式而已。这事和与理和，本来是相待而又不相离的。⁵

在家的真实僧比形式上的僧伽更值得赞叹，但他的下一句又自我否定掉了：

但在佛法的流行中，一分青年大众——出家者，与白衣弟子们，重视理和同证的僧伽；忽略六和僧团的作用，忽略发挥集团的力量，完成正法久住的重任，因此

⁵ 释印顺著，《佛法概论》，正闻出版社，2003年4月新版二刷，页24～25。

而轻视严密的僧制。白衣者既没有集团，而青年大众僧中，「龙蛇混杂」，不能和乐清净。结果，理想中的真实僧，渐渐的比虚伪更虚伪。号称入世的佛教，反而离开大众，成为个人的佛教。⁶

如照释印顺这种说法是事实的话，那他所说的「**僧团为佛法久住的唯一要素**」就更不能成立了，因为龙蛇混杂，不能和乐清净的真实僧团比虚伪更虚伪，而且离开大众成为个人的宗教，如此已无僧团可言了，怎么能够再去护持佛法久住呢？

事相上小乘以声闻、缘觉为僧宝，大乘以菩萨圣众为僧宝；理体上则讲的是自性三宝：佛者自性之觉，法者自性之正，僧者自性之净，义理分三，体性不二，又称一体三宝或同体三宝；这里讲的就是如来藏这个自性理体，这是佛法胜妙的第一义谛。释印顺不承认有如来藏能生万法的自性，因此他所说的僧已经不是二乘声闻僧或菩萨僧，只是徒具表相的凡夫僧，而且还是声闻僧而不是菩萨僧；当正法消失的时候，这些凡夫僧的僧衣就不再是黑色的了，而是自然变白。所以若要说僧团是佛法久住的唯一要素，还得要看是什么样的僧人；若是凡夫僧团或者纯声闻僧团，是不可能令佛法久住的，只有逐渐消失罢了。

藏传佛教因为主张必须修双身法的无上瑜伽才能成佛，所以他们叫作喇嘛教而不是佛教。可是修双身法的藏传佛教喇嘛们，却口口声声说他们是佛教，达赖喇嘛也宣称说他是僧，那

⁶ 同上注，页 25。

么达赖喇嘛所领导的众喇嘛就应该被印顺称为佛教里的僧团了；喇嘛教主张六识论，他们虽然也有第八识如来藏的名称，但他们所说的如来藏称为「第八意识」，有时则说为观想所成的中脉里的明点而不是第八识。喇嘛教宣称意识是永恒不灭而可以到下一世去的，这种公然违背 佛陀所说「意识是虚妄的」法义，这种背弃正法的僧团怎么有可能是佛法久住的唯一要素？也许会有人说：「扯太远了吧！释印顺又不是喇嘛。」可是释印顺也公然在他的《佛法概论》中说：「佛的区别识类，本以六根为主要根据，唯有眼等六根，那里会有七识、八识？大乘学者所说的第七识、第八识，都不过是意识的细分。」⁷ 他身穿汉人僧衣，所说却是喇嘛教的思想；他所领导的僧团都变成喇嘛教六识论的思想了，正法都不见了，怎么有可能令正法久住？

释印顺认为：「和合僧的存在，即是正法的存在。」⁸ 但他没有想到六识论者跟八识论者要怎样和合？佛教有可能说「佛法有二种：一种八识论的，另一种六识论的」吗？想要使八识论的正法僧与六识论的常见外道僧互相和合，这是不可能的。不同的宗教可以和谐，但佛教正法的本质不可以改变。就像一神教的上帝只有一位，信耶和华的跟信阿拉的肯定是不同宗教；我们可以说有二种或三种的一神教，但不可以说：一神教的上帝有两位，一位叫阿拉，一位叫耶和華。这个道理很

⁷ 释印顺著，《佛法概论》，正闻出版社，2003年4月新版二刷，页109。

⁸ 同上注，页19。

简单，就是真理只有一种。当八识论是法界究竟真理的时候，六识论就一定不是真理；当确认八识论才是佛教正理时，六识论就不可能是佛教正理。只有当六识论者不再自称为佛教的时候，受持正法真理的佛教僧团才可能跟他们和谐共处；这时候八识论的佛教正法僧团才有可能令佛法久住，而且是唯一的要素。

释印顺说：「从正法久住的观点说：佛弟子要有组织的集团，才能使佛法久住世间。」⁹ 所谓的僧团是有组织的集团，但佛教到了末法时期，虽然还有僧团，却不一定有正法。此正法是说有开悟明心、找到自性三宝者；这个世界上若是有一位开悟明心的出家菩萨僧或是在家菩萨僧，则此世界还是有正法；依这样的实质说来，就不能说有僧团才有正法。这虽然是对正法的严格要求，但却是真正的正法。这一层面的正法道理，对释印顺及其追随者来讲，有点像鸭子听雷：虽然正法的法鼓很大声，但他们就是听不懂，而且还一直摇头。所以正法的弘扬很困难，原因是大多数众生的福德智慧因缘还不具足；但正法的声音不会停息，有缘的人听到了就会迈入正觉。释印顺在佛法大海中钻研久了，多少也会知道这个道理，不过讲得不清楚，他说：「正法的久住，要有解脱的实证者」¹⁰，这句话的解释如进而说实证者是指明心开悟者，那就是正法久住。所以明心开悟对正法的久住绝对是一个大关键，远比出家凡夫组成的僧团更重要。如果有开悟者，又有和合僧，又是以菩萨

⁹ 同上注。

¹⁰ 释印顺著，《佛法概论》，正闻出版社，2003年4月新版二刷，页21。

戒为首重律仪，把声闻戒定位为别解脱戒，则此僧团才堪称为佛法久住的唯一要素。

佛法久住要靠僧团，但台湾目前的现象是：连什么才是真正的僧团都分不清楚。释印顺在台湾住几十年了，也不曾听闻他教人辨别邪正僧团；僧团不正，何来佛法久住？因此网路上正义人士说：

台湾佛教兴盛吗？台湾佛教表面上看似兴盛，大师充斥，其实不然，还完全相反哩！真的是「外行人看热闹，内行人看门道」。台湾佛教界是一种表相佛教，这还是太客气的说法，有人露骨地说是「宗教诈欺」哩。

台湾佛教道场可以分为几大类：佛门常见外道（中台山、法鼓山）、佛门断见外道（佛光山、慈济功德会）、民间信仰常见外道（喜饶根登）、西藏密教外道（喇嘛教）、佛教正法团体（佛教正觉同修会）等。

但是，所有的外道都自称是「佛教」，他们都落发出家，宣扬「佛法」，佛法名相之下法义异于、违于佛经，甚至毁佛谤法；唯有极少数佛门内行人知之，绝大多数信徒无法判别正误，如果碍于名师情节更易迷惑执著错信到底，师徒共同成就破法恶业。

法义异于、违于佛经，甚至毁佛谤法者，所在多有，有不自知者，有自知而不悔改者（顾及大师面子以及名闻、利养、眷属）；未悟言悟、错悟之辈亦然。至于真正开悟，已舍寿者，台湾有史以来，佛门内行人公认唯有广钦老和尚一人。

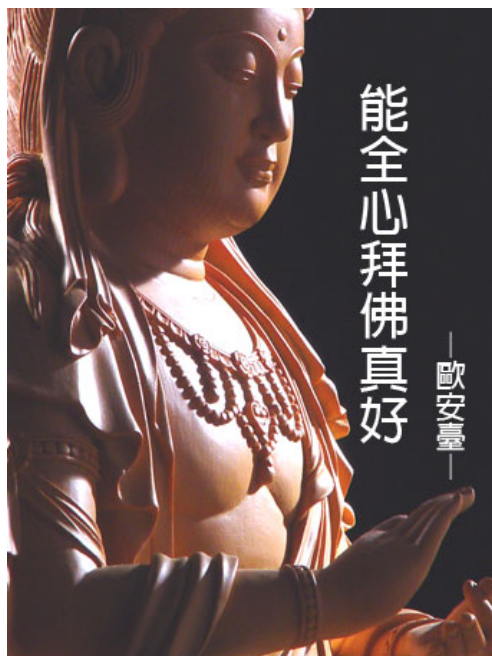
这就是「表相佛教」，表面看似兴盛，其实佛教正法面临灭绝危机。¹¹

由此看来，可知正法僧团非常难得；不违背佛教正法教义的四众和合僧团，才是真正的佛教正法僧团；若非真正佛教正法僧团，想要作为佛法久住的唯一要素是不可能的。佛教正法僧团的流布，到了现代的社会形态，随着人类生活的富裕发展而物质横流，贪图口欲钱财还是小焉者；由于避孕药的发明，保险套的普遍，使得性行为更泛滥，这就给了密宗喇嘛教有机可乘，借机会扩展它的双身法，弘扬全世界，挂羊头卖狗肉，口说「藏传佛教」，其实不是真正佛教，这是中焉者；最严重的是法义错误，譬如以外道六识论企图取代佛教的八识论。眼看僧团沉沦，于是有「中道僧团」出现，他们标榜：不受取钱财、不使用净人（替僧人理财者）、不定居一处、说法后不受施（食）、不食鱼及肉，离物欲与口欲之食、两性平等与僧伦、实践「原始佛法」、常年禅修。¹² 这是现代僧团的一股清流，值得赞叹！唯在法义部分，他们以为 佛陀教法的核心是因缘法、菩提正道只得诸漏永尽，生、老病死苦永尽、解脱、涅槃。但是如此的修法只能得阿罗汉果，所以只能称为解脱道，并不能究竟成佛，属于罗汉法僧团而非佛法僧团。

¹¹ 参考网址：http://www.southnews.com.tw/specil_coul/ho/00/0156.htm
星云和尚误导众生@性、谎言、喇嘛教：痞客邦 pixnet

¹² 中华原始佛教会：<http://www.arahant.org/middle10.html>

只有依循佛菩提道而求证第八识，实证真正的中道，再依据中道心如来藏进修而完成佛道，同时涵盖了罗汉法的实证，才是真正的佛法僧团，可见具备完整成佛之道的正法僧团极为稀有难得。台湾是地灵人杰的宝岛，并不是没有这种僧团，问题是要看学人有没有足够的福德智慧因缘？若能心存正念，真发菩提心，虔求佛教正法，则在佛菩萨的冥佑下，必有机缘进入到佛教正法僧团中，那么学佛就必定是一条康庄大道，不再学得辛苦而茫然，一定可以脚踏实地亲自实证而学得很快乐！（待续）



拜佛是末学今生乃至尽未来际生所乐作与必修的功课，因为拜佛除了可以锻炼定力以外，还能得到佛菩萨的加持和护念，祈愿今生能早日成就无相念佛功夫，进而得入实相念佛的境界。

末学于2006年10月进入正觉学法之前并不懂佛法，也不会拜佛，只是心想「**正法难求，应予**

把握」，哪里会知道，到正觉学法，不仅可以学会拜佛忆佛功夫，更可以进一步求明心亲证实相，乃至在悟后可以自度度他，走上世尊所传的成佛之道。没想到自己有如此的福报，生平第一次学佛就能进入了义正法的道场，真是幸运之至！记得禅净班开课的第一堂课亲教师就教大家如何拜佛，心中暗想不妙，因为末学右膝有退化性关节炎旧伤，曾在公公丧事中拜得苦不堪言，而且家中没有一个清静的空间可以安心拜佛；但是心中还是想学，于是就依照亲教师所教授的先照单全收，心想等有问题时再设法解决吧！

一、较为顺利的初期

由于对亲教师的全然信受，因此一开始拜佛就依照亲教师



所教导的拜佛步骤与要领（身体调柔，顺畅自然。将拜佛动作分解清楚，注意重心的转移，要有连续性、速度均等，不可间断……等。）如实的去履践。上课前跟着亲教师所录制的拜佛影片，认真的观察研究，仔细盯着亲教师所示范的每个拜佛动作、并且勤做笔记，唯恐有所疏漏而影响自己的学习。又于课后反复阅读 平实导师所写的《无相念佛》一书，希望能尽早体会无相念佛法门的精髓。刚开始的一、两个星期，常就自己拜得不顺畅之处请教前辈，希望能在课前加强练习、并于课中补强。第一个月的拜佛，着重在拜佛动作之正确与否，而比较少忆佛；忆佛念则是在平时开车、走路等生活中断续提念。第二个月开始于拜佛时带入忆佛念，并按照亲教师所发的功课仪轨，于每天拜佛前学习持咒、回向，并渐次增加忏悔及念诵发愿文；在此同时末学也烧录了《正觉发愿文》光碟片，放在车上、家中、办公室随时播放，于是就渐渐能够在忙碌的工作中，譬如做家事、吃饭、散步时偶能提起忆佛的念。由于学法渐入佳境，于是开始素食、戒杀、并发起菩萨大愿来。

前三个月的拜佛，每一拜少于四分钟，早晚各拜约十五至二十分钟，假使当天晚上无法拜佛，则于睡前在床上带着正念忆想拜佛过程，后来并加上手的拜佛动作。早期在拜佛、忆佛时常会暗自落泪，包括在讲堂上课、开车、阅读、发大愿、或自觉障碍生起时；直到有一天，义工菩萨劝我别难过，应该把心放在忆佛上，才开始控制这种落泪的情形，因为它确实已经影响到拜佛的进行。几经克制后，忆念反而少了、淡了。第四个月因为觉得没有进步，于是尝试以「佛为吾母」的方法忆念，

仍旧没有多大进展，只好改回单纯的念。这时候，亲教师正好说到要「直心」学法，拜佛也是，对末学产生了醍醐灌顶的作用。初期，若早上没拜佛，中午便在办公室以坐姿拜佛补拜。由于在家中拜佛是在半开放空间——连接卧室与浴室的更衣室中进行，常会因有人经过而无法专心拜佛，致使拜佛常被打断而心生懊恼。后经亲教师开示教导，而得以渐渐接受自己的因缘。一段时间之后，亲教师教导在睁开眼睛时仍应作意忆佛，末学紧抓住几次得以独自在家安心拜佛的机会，以单纯的念来拜佛，将正念紧紧带着唯恐断掉，也祈求佛菩萨加持成就；中午则弃书而以坐姿拜佛，时间虽短却有极显著之效果（不过常规的拜佛还是最有帮助的）。此时再重新阅读《无相念佛》，则别有一番体会，拜佛的功夫也因此而开始有些进步；尤其是上课前四十分钟在讲堂的拜佛，特别能够摄心专注，效果出奇的好。

每次出国或度假时，也都随身带着口袋书，心心念念要找机会拜佛。旅游中亦不忘提念，尽量让忆佛念能断续的带着。晚上在家拜佛时曾因害怕而疑神疑鬼，就持诵《心经》或〈总持咒〉，告诉自己：「已清净法座了，佛菩萨会保佑，不用害怕。」又作意：「即使是觉得被摸，也不用管它，一路拜到底。」蚊子咬，或会痒，刚开始以无常想，后来也尽量不理睬。若妄念生起，就把它推开，不理它，拜完再说。曾闻到特别的香味，原本起心贪著想要回味此种境界，正知见却告诉我：「希求感应是不好的，应该舍弃。」由于有正知见的熏习，而使末学得以弃舍这些虚妄的六尘境界，再三告诉自己：「就当自己是个新手吧！」因此而放掉许多错误的成见，让忆佛念与

拜佛功夫重新出发，后来再遇到其他境界时也就能不在意了。

末学为了加强定力，每天缩短一个小时的睡眠，成为每天睡六小时；早上则提早半小时起床拜佛，这样比较没有时间压力，而且尽量在我家同修起床前完成，晚上则多看半小时的书，来充实自己的知见。末学也制作了忆佛正念的书签，放在常常活动的处所，以帮助自己提起忆佛的念。每次在前往讲堂的途中、课堂上、回向时，也警惕自己尽量提念，乃至去台北受三皈依及菩萨戒时亦复如是。因为如是用心提念，而使得忆佛念慢慢转为深细，这时拜佛的速度自然而然地慢了下来。

进入正觉学佛以后的一年多中，因子女不在身边，老人家也未来同住，此时末学仍任公职，生活固定，烦恼较少，心也较为清静，拜佛时间比较能够掌握，对修行也比较投入；唯一遗憾的是家中同修不太喜欢看到我拜佛，因此每天晚上拜佛总是有所牵挂而无法专心。

二、障碍生起，终至无法拜佛

当拜佛时大都能净念相续了，进而要求自己在生活中的忆佛念，能由点至线、再由线拉长到成片，谁知功夫还未成就，障碍就现前了，同修开始看末学不顺眼，加上自己有时应对不当或起瞋，让同修以为我走火入魔，每每看不惯末学拜佛的动作，认为很怪异，而导致末学拜佛的功夫数度暂停无法持续，如是拜拜停停反复多时。某次停止拜佛期间，为保持早起习惯改为早上做瑜珈，未满一周便因动作不当，而导致颈椎椎间盘突出压迫神经；治疗了五个多月，幸好佛菩萨加被，只在最痛

的前十多天改为坐姿拜佛，之后就渐渐得以回复正常拜佛，真是感谢佛菩萨的加持。这些年来，举凡末学身体上的不适，如膝盖退化性关节炎、颈椎椎间盘突出、心脏微恙等等，若有身体不适，就求佛菩萨护佑而得以继续拜佛，因此都没有因为困难而真正阻碍拜佛。

末学原为公务员，每天下班后的晚上及周六、周日，大都到同修的公司帮忙。学佛一年三个多月后，自公职退休，转换跑道到店面上班，工作时间开始占据了学佛的时间，只剩下早晚的拜佛及每个月五天的休假，得以到讲堂上课，看一点书并持续校对大藏经（后来校对只做了半年，晚上拜佛也于退休两个月后停止）。由于工时长，大多站着，或需与人交谈，刚开始也经常被公开责骂，但为坚持所乐之佛道，末学不敢喊累或抱怨所受的诸多过当态度与要求，反而放低身段尽量配合，以换取学佛的机会，也避免同修因起瞋而说话不当，坏了他未来学习正法的因缘（那段期间，末学刚受完菩萨戒，并进入忍辱度的学习）。退休未满四个月，半夜因心脏病痛醒数次，加上被同修看到我早起拜佛的疲惫倦容，同修几度因心疼而劝言：「学佛一事，来日方长，我虽不反对你学佛，但你的状况对做生意而言是减分的（认为未能对其有真正助益），希望你能暂时放下学佛之事。」为了走长远的菩提路，菩萨在世间不坏世间法，虽然担心不拜佛会使定力退失，但碍于现况，不得不于 2008 年 6 月先暂停拜佛，只剩下每日功课仪轨——佛前发愿、忏悔、回向，拜佛就只能留待每次的上课前和禅一的共修了。

其后，虽然仍会要求自己时时将正念尽量带着，但是定力



仍然节节退失。在这之后的禅一共修，因为定力退失而导致精神不济，不是腰酸背痛，就是脚会抖，会走位。在拜得不好时，反而生起了深沉的慢心、妄念不断，当时还误以为自己拜得不错呢！或者分心在注意色身、分心在注意老师是否靠近。又因之前拜得很顺，拜的速度是自然的缓慢，而此时末学却仍想维持长时间的一拜，而分心在拜佛的动作及时间的控制上，未能专心内摄忆佛，当然就拜不好了（当时没能自觉，以为并未如此）。曾于禅一心得分享时，有师姊说：「禅一时应少吃些及拜快些，可避免睡眠和昏沉。」在此之后的禅一，末学为避免下午精神不济，也渐渐习惯吃半饱，而拜快些的建议，末学因慢心，并未接纳或尝试。但不管拜佛的状况有多差，只要因缘允许，末学一定参加禅一，对末学而言，能全心拜佛真是太好了，而且是得来不易呀！

三、定力之培养仍要回归于拜佛功夫的锻炼

自从阅读 平实导师的《念佛三昧修学次第》之后，便发起了菩萨大愿，随着 平实导师的著作及亲教师课堂上所教授知见之熏陶，末学的愿也随之而不断更动增广。从只是了解佛法、想世世留在娑婆世界，到想明心、想救身边陷入邪见或外道的友人、将身心奉献于正法，到愿未来世能度对我不善之人、愿尽吾身堪用随 佛安排……等。然而欲成佛门大用、圆满菩萨大愿，首应破参明心；想要明心亲证法界实相，应当要有深入或细微的观行能力，而观行能力成办的先决条件，则在于要有好的定力；定力的好坏则端视无相念佛之功夫，无相念佛的成就又以无相拜佛功夫的扎实进步最快。而拜佛功夫的确

实成就，则需自己一点一滴来实践，没得侥幸也没有人能帮得上忙。因此，如何回归正常拜佛功夫的锻炼，实在是欲求亲证实相者的当务之急啊！

末学停止拜佛约一年半后，仍心心念念能继续拜佛，因此常在佛前忏悔往昔所造诸恶业，祈求佛菩萨加持带领，使末学能学法无碍。个性一板一眼的我，经过正觉讲堂几年来正知见的熏习，练习将正知见运用到生活中，慢慢领悟到与同修相处的一点窍门，反而对他生起了无比的怜悯，看他常常因误会或不必要的小事，而让自己气恼不愉快，继续不断种下染污的种子而心生不忍。有时末学起了瞋心抱怨或抗议，也会在下一刻或稍后向他道歉，同时也尽量抽空陪他做他喜欢的事情，譬如散步、兜风、听音乐、度假等，说一点他喜欢听的话，不爱听的就适可而止，尽量不使他因末学生起烦恼，后来也发愿能于未来世度他进入正法之中。这期间，末学主动接回已渐行动不便的婆婆同住，希望使婆婆有安心终老之所（婆婆原本住乡下老家，或由三兄弟轮流奉养）。也因此而使同修多少愿意圆满末学继续拜佛之微愿，同修态度转缓而得以沟通，经过千辛万苦，末学终于 2009 年末得以回复拜佛功夫的锻炼，而同修从此不再介意我拜佛了。至此，末学在与家人、同事的诸多历缘对境中，也开始对 平实导师所说的：菩萨于世间众生「无爱有慈，无瞋有悲」，有了初步的体认。

再次重新学习拜佛，刚开始并不如预期中的顺利，末学一心以先前的标准来要求自己，但怎么拜都觉得不对劲。上网查询拜佛动作，跟着网路教学做，花了几个月的时间练习仍然拜



不好；经向亲教师小参请教之后，一边重阅《无相念佛》及上课笔记，虽有少许进步然犹未能得力，譬如一会儿颈椎脖子疼痛，一会儿膝盖、腰或手腕不舒服等，乃至严重走位。在一个因缘中请教助教老师，在老师教导之后，自己从此不再过度坚持什么才是标准动作，只要遵循身体调柔、重心转移、以腰力弯下、起身等基本原则，而逐步调整到自觉舒适的姿势后，才渐入状况。其中曾以微开几分眼拜佛来克服走位问题，终于有所改善而得以回复到专心忆佛上。

回顾修学无相念佛锻炼拜佛功夫以来，或许是初期的顺利，而导致以为拜佛并非难事，结果重新来过时却困难重重，到能顺畅拜佛，足足用了将近一年的时间，真是苦不堪言！这当中除了拜佛时间比较少的原因（只能早上拜佛）之外，另一方面也因为自己急于速成，又不懂得求助于亲教师，总想靠自己搞定而产生的慢心所导致。在拜佛动作较为流畅之后，继之而起的是妄念纷飞、烦恼增多，心静不下来。曾经请教于刚明心的师姊，师姊建议重新由稍快的速度开始练习，让身体自然的进行拜佛的动作，并使用计时器，让注意力集中在忆佛念。但常因时间到而计时器发出声响时，必须停止拜佛按掉计时器而心生烦恼，于是就改用电扇或冷气的定时，比较不易受惊吓或必须打断。有时因为心思散乱，就干脆不拜佛而先行整理烦恼之事，将身心安顿好了再继续拜佛。**所以消除性障、断除烦恼、转依正念，真是断除妄念、增进定力的最佳良方，原来亲教师所教的每句话都是真切而可行的。**后来在时间允许下，再增加下午或晚上之拜佛，定力也因此而有所增长，当速度自然放慢

之后，就不再定时了，困扰多时的方向问题也终于迎刃而解。

末学为了能够抓紧忆佛的念，曾在拜佛时将忆佛念很用力的安住在头部，直到察觉脸部紧绷时才放松眉头，让自己更柔软些，只要那一念还在就好了。也曾在妄念过后生起检讨之心，纠正自己下次应如何如何，一直以来都认为修行应当如是才对，不认为这就是掉悔，直到亲教师说：「不要理它，回到正念。」才醒悟过来。接着再提醒自己，此念是无形无相无所牵挂的，法身佛何得以见？在几次拜佛中遇到疑为地震时，心中已经深切知道，要如同对治妄念、或突然冒出歌曲来一样，不必理会它，尽管继续拜佛就对了。

亲教师常说：「拜佛就像烧开水一样，假使每次都在烧到快一百度时就熄火，那水是永远烧不开的。」这是鼓励我们修行要持之以恒、不可懈怠。末学在练习无相拜佛的初期，每当觉得功夫即将更进一步时，障碍马上跟着来，乃至得中断拜佛（其中亦曾转为看话头及参禅），因此始终未能成办净念相继之功夫。末学实乃钝根之人，平实导师的《无相念佛》法宝反复阅读多回，仍然未能得其精要，希望勤能补拙，并且辅以各种善巧方便来增进功夫和定力。至今，虽然净念相继功夫尚未成就，拜佛状况与障碍也时有上下顺逆，但末学已深知因缘未熟无法强求，只能祈求佛菩萨加被，使末学能以坚定的信念、永不放弃地继续前进，相信终有一天一定能够真正成就无相念佛功夫。

自知即使将来成就了无相拜佛、无相念佛功夫，也只是进

入佛门的前奏曲与敲门砖而已，未来漫长的佛菩提道，仍当继续奋勇不懈、精勤修学。非常感谢蔡老师不嫌弃末学之鄙陋，给与末学这难得的机会，得以将多年来修学无相拜佛的历程作一番整理，使末学有机会从中再次检视自己。在此文下笔之初，原本思绪杂乱无法成篇，依蔡老师之建议，看完《正觉电子报》第六十四期，由大陆同修正辉与正占菩萨所写的〈我与同修特别的 425 因缘〉¹ 一文后，深觉感动与赞叹、发人深省，乃提笔记录自己学习无相忆念拜佛中的点滴和辛酸，希望能以自己一路走来的坎坷和挫折供养大家。感谢此文得以成就的一切因缘，阿弥陀佛！

¹ 本文收录于《正觉电子报》，第 64 期，页 100。



425臺灣之行 見聞與心得

—正先—

万般的幸运、万般的感恩，能赶赴此千年之盛会！

回想起此次台湾之行，感慨极多，难以尽诉。无论在高雄巨蛋体育馆，还是在高雄共修处、桃园大溪正觉祖师堂（正觉寺）乃至台北正觉讲堂，平实导师与众亲教师的睿智与慈悲都展现得淋漓尽致，此外还有无数默默辛苦工作的义工菩萨们。每当那一幕幕感人的场景又浮现眼前时，依然泪眼朦胧、心绪激荡！在打写此稿之时，亦是泪水不时流淌，难以自制！

此次千年之会，从知道消息，开始准备到成行，历经两个月的艰苦等待；到要启程之日前两天，入台签证才正式下来，真的是身心煎熬又心惊胆颤！

此行能够如愿，首先要感谢北京的正霞师姊，是她万分辛苦的把此事圆满的承办下来，同时也圆满了一百二十几位学人的菩萨心愿，可敬可佩！

我们是通过深圳旅行社办理的，因此取名深圳团队。因为人员比较多，又划分为三个团。此次末学有幸被正霞师姊委派，负责第二团的带队之职，深感责任重大而又庆幸有此为大众效力的机会，倍感欣喜。

4 月 23 日启程，航班由沈阳至深圳。

4 月 24 日上午由深圳到香港。因为早晨旅行社的大巴车坏了一辆，因此延误了香港至台北的航班。经过旅行社与航空公司交涉，很快确定了改乘下一个航班。到台北后又坐高铁，几经波折、磨难，三个团队分批次，24 日晚终于全部辗转到达了高雄，住下来。身安了，悬着的心才放下来。事后，旅行社的工作人员与我说：「当时都急哭了，从没有经历过此等复杂事件，没想到办起来又这么顺利，真的是不可思议！」

4 月 25 日，在去往巨蛋体育馆的大巴车上，我传达了正霞师姊发来的讯息：「在体育馆内，为不引起与外道人员的冲突，见到平实导师时，不礼拜、不跪拜、不哭泣。」

车很快到体育馆了，为便于管理，本团团员分成四组，每组十人，各有两位正副组长负责，依次排列准备进入馆内。快到领票地方时，看到正觉同修会穿戴整齐的义工菩萨们各自忙碌着，迎接入馆的人们。其中有位女众义工菩萨，穿着整洁的乳白色居士服，双手合掌，来回的迎接着大家。在经过我身边时，听到义工菩萨在说：「您们回家了！您们回家了！」当听到这句话时，泪水一下子就涌出来了，止也止不住！身边的师兄们，也在流着眼泪，太感动了！真的有股游子回乡的感觉！到馆内落座后，见到平实导师时，就像久别见到娘亲一样，更是全然忘却了在车上对大家的嘱咐，自己有如孩子般不顾一切的痛哭起来，心内在诉说着：学佛十多年才接触到了义正法，又万里辛苦跋涉的时空穿越，方有幸见到平实导师，内心充满了委屈与酸楚。

从午后 13 点至 18 点，整整五个小时，平实导师不曾离座，如行云流水般作深细的讲解。主题：「**穿越时空——超意识**」。讲如来藏、讲断我见之观行、讲三缚结之断除等。细心的聆听平实导师演讲后，自己有没有断我见，不必再问他人，自己便能有所判断。看书与亲闻，感受力截然不同！平实导师浑厚极具摄受力之音声，此生从没有听闻过，也不会有人能模仿出来，此乃是大慈悲、大愿力所凝结成！

整个一万二千人会场，除了外道领票又恶意不来，空出数百个座位外，几乎座无虚席。每个座位，放有一纸袋正觉新书相送。隔天 26 日，又把写有「**穿越时空——超意识，4 月 25 日高雄巨蛋相会**」之标语旗，每人至少一面，送与受戒学人。

4 月 26 日当天，还到高雄讲堂，聆听白老师讲戒。白老师是位出家菩萨，身材高大，语音清晰、宏亮，连续讲戒八个多小时。菩萨戒律讲解得细致、透彻，展示了出家菩萨大慧、大度、从容之风范和威仪，深深令人敬佩、景仰！紧接着是余老师开示，讲解〈佛法真实义〉中之四加行。余老师语调柔和，很有威德；在讲堂上坐定说法时，常常在细心关注着场内之大众，似在观察大陆同修之因缘，无比之亲切！余老师所讲解之四加行，正是我们沈阳同修来台前刚好共修到的内容，听起来极为相应，不可思议！

4 月 27 日，是台湾之行极具重要的日子，是大陆同修盼望已久的时刻；在台北正觉讲堂，将由 平实导师亲自为大陆及海外学人授上品菩萨戒。

受戒开始时，场内大众苦等无数日夜，终于可以近距离亲自见到 平实导师慈悲的面容时，那种长久对 平实导师深深思念、深深崇敬、深深眷恋的心情终于爆发出来，不觉之间，全场已是泣声一片！特别是，当 平实导师亲手把缦衣放在我的手里面，并对我说：「得到的是上品菩萨戒」时，自己更是难以抑制，泣不成声，满脸泪水的跪在 平实导师面前，强忍着激动的心情，说着：「谢谢平实导师！」及至受戒结束，平实导师双手合十在胸，安步由中间过道出堂。经过身边时，专注看到 平实导师的面容，与梦中多次见到的无二，双腿不由自主的跪下来，恭送 平实导师离开讲堂，泪水不断的涌出来！好久没有这么开心的流泪了，也好久没有流注这么多！以致第二天眼睛发干，视野远望有限。真的是刻骨铭心啊！

受戒结束，接下来晚上，恭聆 平实导师开讲《妙法莲华经》，直至晚上九点。此次，又得以有幸见到张正圜、孙正德两位亲教师。超值，不虚此行啊！

平实导师讲经甫结束，即时又不辞辛劳的会见大陆学人代表，末学也被确定为会见人选。心中自然欣喜，但也是惭愧万分！一则，修学了义正法才四年多，仍在参究中，而定力、慧力、福德资粮仍很欠缺，慢心也未降伏。二则，此次入台负责带队之职，导游多不在身边，一路行程，几十人的安全至为重要，且时间紧凑，转机换车之时，如有疏忽一人掉队，那么就将误了一人的殊胜因缘。因此不敢怠慢，多日晚睡早起，心火自然比较旺些，以致为赶时间，曾对大家说过「即使尿裤子也要挺住」的话。没想到，27 日晚，脚底着凉，肚子不好，挺

到受戒结束，去洗手间小解时，后门失控，淋湿了裤子，也淋湿了一地，很狼狈！别人没事，却有幸被自己言中了！因此，衣裤虽然擦拭过了，但仍觉满身的污垢。就以上两种原因，还是很难为情见到 平实导师，怕对 平实导师不敬！当时，已是午夜 12 点多，与我共有三人，在讲堂前拜佛，很专注，及至有人叫我们说孙老师接见，都没有听到。但不后悔，发愿道业增上时，会再来正觉讲堂亲近 平实导师和众亲教师。

在台的四日多，时光飞逝，快如流星！但 平实导师、众亲教师与诸多义工菩萨之感人处，深深记在心里，亦会落谢在如来藏中。末法之季结此殊胜因缘，未来世必定会获得殊胜的异熟果！

回国多日，心情仍是与在台一样，清清净净的，只是见到一些人及事时，总爱掉眼泪。也常常在思惟、回忆在台湾所见所闻、所经历的每一件事，想记录下来，以便让更多此次未能成行的大陆学人了知这殊胜的因缘；但坐下来，心中亦是百感交集，难以尽述，所描绘之处不及大海之一滴！

深入思惟此次 425 台湾行之心得，有以下三点：

一、人身难得，大乘了义究竟正法更加难得！因此，当倍加珍惜，努力按照 平实导师与众亲教师之教导，深入修学。加强定力、慧力、及福德资粮之累积，减轻性障及慢心，饶益一切有缘众生。

二、感触很深的是：「每一个殊胜因缘的成熟，都有许许多多因素在里面，绝不是偶然！世间法如此，出世间法亦是如

此！故此，当珍惜每一次光顾身边的善因缘，尽心尽力护持正法，无怨无悔！」

三、自己努力修学的同时，更要关照好您的家人，他（她）们会成为您菩提路上的铺路石，同时也成就一分他（她）们的护法功德，未来世也会菩提道业有望！

借此机会，感谢 平实导师，感谢同修会众亲教师，感谢所有默默奉献的同修会义工菩萨，感谢所有帮助末学成就此行的人、天、护法，并特别感谢 佛、菩萨之大力加持，令弟子业障减轻、福慧增长，圆满此殊胜功德！

菩萨戒弟子 沈阳 正先
2010-5-14



末学在未进入正觉同修会时，是在中台禅寺中坆分会普中精舍共修，从初级的禅修班打坐算起，总共有四年半多的时间。末学这一世初接触佛法时，其实什么也不懂，对于所谓大师的知见及教门、佛法中的种种名相，真的是一窍不通。在普中精舍修学的四年半多的时间，大部分都是在做义工、参加法会、诵经这一类的事项。但在慢慢的修学过程中，不断的听闻中台山住持惟觉法师说：「师父说法的这念心

及各位听法的这念心，就是真实心，悟了这念心，就成佛囉!!! 而且这念心是清清楚楚、明明白白、处处作主而了了分明、如如不动。」末学在当时就想，那师父在上面说法而我在底下听法的这念心，确实也是清楚明白、作主决定而了了分明，那这么说我是应该悟了才对!! 为什么我还不是佛呢？为什么我还是一个凡夫俗子，还要为了三餐到处奔波劳累呢？为什么没有经中所谓的三十二大人相及六神通呢？那惟觉法师及众多出家的比丘、比丘尼，也一样不具有这样的瑞相咧？

众多的疑问，也一直无法有好的回答，而且修学的过程中，值遇中台山的出家事件、九二一的地震、花莲的瑞穗闭

关情事、中台寺的落成、选举事件、迎佛指舍利的事件，在那么多的事情中，末学一直觉得很奇怪，为什么中台禅寺的做法一直都在世间法的表相上打转？而惟觉法师所说的法，一向都用孔孟思想来解释佛法，但是佛经上明明说有世间法及出世间法，而惟觉法师的出世间法是什么？四年多的修学，精舍的住持一直强调就是打坐、修定，这就是禅、就是般若。

由于当时末学对于佛法的知见，也懵懵懂懂，纵然有满腹的疑问也只能放在心里，因为问了也是白问，因为住持法师总是说：修学是有次第的，对于佛法的知见是需要长时间累积的，非一朝一夕可成，只要安心的打坐、修定即可。可能是因为这样，所以中台山各精舍的住持都很努力的举办各项的诵经法会及义工活动，并教学员努力的布施及护持寺院。所以四年多的修学虽有疑问，但也乐在其中，因为去共修的师兄师姐们每个人都很亲切，又会互相鼓励，又多口耳相传传说：「我们很幸运的能在正法中学习，又能幸运的遇见大善知识惟觉法师出世弘法，如同佛世时能够亲自供养大善知识，真是非常大的福报。」就在这样的气氛下，一直在精舍中修学。

但是在这样的过程中，末学却有一种嗜好，就是到处搜集结缘书籍来看，也会去搜集一些经典来读。有一次因为家母生病，末学到以前的省立桃园医院帮家母拿药，在等待的过程中，末学就逛到结缘书架前，东看看、西瞧瞧；从最上层道教的书籍一路往下看，有四大山头的书籍、有西藏密宗

的、有基督教的，以及各居士的结缘书；到最下面一层，最边边有两本书籍，吸引末学的注意，一本是《无相念佛》，心里面想：没有相，怎么念佛？就抽出来一看，看到封面又放回去，因为那个封面很像宋七力那种神奇照片。在当时除了宋七力以外，另外还有妙天、清海，个个都将自己渲染成好像无所不能、个个都有通天神力一般；且个人对于利用一些合成照片来哗众取宠、欺骗世人的作法，非常不屑，所以，又把它放回去。再看看另外一本是《邪见与佛法》，咦！会不会与那一些骗子有关？再看看作者竟然是同一人名——平实居士，今平实导师是也。于是就拿起这一本《邪见与佛法》来看，这一看不得了，才看了几页就惊喜连连，那不就是我在中台禅寺修学时一直找不到的答案？竟然在里面。心中想：这才是真正的佛法！这才是真正佛法！赶紧把《无相念佛》及《邪见与佛法》两本书拿来放在包包里；等帮家母拿好药后，回到家里仔细的阅读。

虽然对其中很多法义不是很了解，但终于对佛法有了基本的概念；平实导师真是慈悲，在这薄薄的一本书中就把「什么是佛法？佛法修学之标的是什么？佛法修学两大路线——佛法修学次第，及七转识为何是虚妄？阿赖耶识为何是真实心？诸方大师为何错认意识心与意根是真实心？」等等，简单扼要条缕分明的写在书中，将末学在中台山精舍修学佛法的一些疑问，有了结构性的串联起来。就这样，末学开始到处去搜集平实导师的著作书籍来看；看完了，又找不着结缘书时，就向出版社请购局版书来阅读；就这样熏习了

六年多的时间，也一直在注意桃园、中坜地区是否有正觉同修会的讲堂。

一开始，在结缘书中有发现桃园树林七街有共修的地方，但是后来却没有再看到，所以也没有去树林七街那边询问。在这段时间里面，末学也试着探究如来藏到底在哪里，只可惜毫无进展。到最后终于想通了，如果没有进入正觉同修会去修学，绝对没有机会能够亲证如来藏，所以末学在二〇〇五年八月份左右上电脑网路查询，发现新竹有正觉同修会的讲堂，赶紧打电话想要报名周一班的课程，结果义工菩萨告诉末学说：现在没有开新的班级，以后有新班开课再通知末学。末学当时一听，心凉了一半，就想说：「自己的福报怎么那么差，连想要上课都没有机会（因为当时还不知道同修会运作，每半年才有开新班）。」就这样自怨自艾告诉自己，可能是自己的因缘还不具足及福德不够，因此还没有办法在正法中学习，所以就继续阅读平实导师的著作来增加自己的闻慧。

没想到就在一个多月后收到一封由正智出版社寄来的报名通知单，上面印着台湾各地同修会新一期招生简章，清楚的写着新竹讲堂周六有开新班了；末学一看欣喜若狂，就赶紧拿起电话打到新竹讲堂报名，终于在二〇〇五年十月二十一日正式成为正觉同修会的学员，而成为蔡礼政亲教师的座下学生；在蔡老师幽默风趣教导下，让末学能够更进一步了解佛法的真实义。

同修会修学的课程分为三阶段，第一阶段为练习无相念佛，学习忆佛念动中定力的功夫；在未到同修会上课前，虽然有阅读平实导师的著作，但还是懵懂；直到上课后才发现，看似简单却行之不易。初学时不仅妄念纷飞，且念头到处攀缘，连拜佛的动作也不正确；连松匀柔的口诀也时常忘记，拜佛时就像在工作一样赶快下去赶快上来；有时候拜不到十分钟就拜不下去，又加上自己业障性障深重，将近一年多的时间在家里拜佛时都呆坐着。后来在一次的小参中向亲教师求教，乞求亲教师指点；没想到蔡老师竟然起身对着末学，亲自示范拜佛的动作，指点拜佛时的要领及关键处。末学在当时只能叉手胡跪，心中着实不胜感激；以亲教师如此尊贵之身，而末学是凡夫俗子之身分，实在不堪如此之教导。在此虔诚感谢蔡老师慈悲教导，让末学在拜佛的功夫上有一点点进步。

第二阶段是观行、看话头及参禅功夫，有道是醉过方知酒浓，末学本以为有几年熏习知见应该会比较好一点，没想到在一次小参中，蔡老师告诉末学说：我所说的都是比量，佛法的修学是证量，要自己亲自去证明法的真实性，这样才有功德受用；否则只有闻慧，对于亲证如来藏还会有一段很长的距离（大意是如此）。从后来的修学中确实也证明是如此，从最基本的我——五阴十八界，仔细的观察，真的是：根是根、尘是尘，各自分开却又必须结合运作。

今年是二〇〇九年，将近三年多的学习，末学深深的感恩亲教师的教导，指正末学修学的方向；惭愧的是末学愚蠢，

尚未能以证法的功德来做法供养，报答亲教师教导之恩；愿尽未来际的修学中，努力的累积福德资粮，有朝一日能报答本师 释迦牟尼佛，慈悲不舍众生来此娑婆世界示现成佛，传授成佛之道，救度众生解脱三界生死之苦。感恩 平实导师慈悲，发大愿心续佛血脉，为正法，不断受生人间来摧邪显正，利乐有情；感谢蔡老师不辞辛苦奔波劳累，殷勤教导提携学人，迈向证法之路。末法学人林洋毅双手合十虔诚感恩佛菩萨慈悲。

阿弥陀佛！



外道罗丹的悲哀

略评外道罗丹等编《佛法
与非佛法判别》之邪见

明白居士

（连载九）

罗丹荒谬邪见之结论

归纳罗丹在《佛法与非佛法判别》一书中会有种种荒谬、错误、偏斜的说法，肇因于：

一、罗丹信奉藏密六识论 而藏密六识论乃是佛所说的常见外道见

藏密所认知的「心」都是堕在意识中，包括离念灵知心（不起语言文字而了了常知的心）、在第四喜的男女性高潮淫欲觉受中，以及觉知淫欲无形无相而误认为佛说的空性……等，都不离意识所行境界，为什么？因为性高潮淫欲觉受遍身时仍不离受蕴故，觉知淫欲无形无相时不离想蕴故，能领受淫乐的心正是识阴六识故，全都是不离意识的心所有法，都是意识的自性，不离意识心而有，不曾外于常见外道的境界。又藏密所说

的法，都在男女双身邪淫法用心，不离欲界邪淫法，将来只能继续在欲界中轮回，永无解脱可言。譬如藏密开山祖师莲花生曾如是开示（由于藏密行者特别喜欢用佛法名相将其隐晦之处包装起来，如果不加以解释，无法使一般学佛人知道藏密隐晦之处的真正意思。为了让大众容易了解及一目了然，就在隐晦之处后面，特别用括号加以解释，使藏密隐晦之处的真正意思完全显露，使藏密如何将印度性力派的邪淫本质套用在佛法名相的真正意思，使藏密如何将男女邪淫技巧套用佛法的真正面目，完全摊在大家面前无所藏匿，完全让大众加以检点，避免不知情的佛弟子们不知藏密邪淫本质，因此误入藏密邪淫法而万劫不复，大大延迟自己的成佛之道。另外，以下凡是对藏密隐晦之处加以说明，均比照上述方法用括号特别解释之）：

尔时当思凡圣一切法因，皆由明点（精液）圆满而出生，故应修持明点增长口授法；于不令人窥见之寂静茅蓬中行之，令其洗身庄严，涂以香油，佩以香囊，始启请勇父（与人合修双身法之男子，名勇父、勇识）**空行母**（与人合修双身法之女人，名空行母、明妃）众次于具相明母腿上伸置自足，互抱吻、以手摸抚口唇舌，揉双乳或莲杵互观（或互相观赏对方性器官），杵置彼手（将男性性器官阳具置于明妃手中），尽力表示生乐之方便（令明妃知晓男性下体生起乐触的各种方法），正作业时（正在作男女邪淫业时）若生贪欲（若生起贪求性高潮之心），应了达其自性即法身法之妙用（应了达此贪求射精高潮之心，其自性即是法身之法所生妙用），故于贪上认识自性、本来面目（所以就在贪心上面认识心的自性、本来面目，自认为即是禅宗所谓的明心见性），而定于本面上（而认

定受乐时之觉知心即是心的自性、本来面目），普通贪欲自能摧坏（能将普通贪欲摧坏），是为由贪欲显大乐之方便（这就是由贪欲显示大乐方便的法门），故应精勤修持。¹

从莲花生的说法得知，都是在男女双身邪淫法用心，都在男女邪淫技巧用心，都在欲界最重贪上面用心，都不离意识见闻觉知境界。像这样的说法，是为佛所说的常见外道见，为什么？因为 佛曾经对常见外道作如是开示：「妄想见故，于心相续愚暗不解，不知刹那间意识境界，起于常见。」²

经中已说：心中愚昧，不知、不离意识范畴之种种法，就是常见外道法；所以说，凡是外于佛所说的真心如来藏，而言意识心为常住法、为不生灭法，是为佛所说的常见外道法。既然莲花生所说的法，是佛所斥的常见外道法，还会是藏密人士所说莲花生是「阿弥陀佛化身」吗？有这样堕入欲界最重淫贪的「阿弥陀佛」吗？有这样不离常见的「阿弥陀佛化身」吗？想也知道，当然不是；所以莲花生被藏密祖师高抬为「佛」，高称为「阿弥陀佛化身」，乃是天下最大的谎言之一，真是欺人太甚，视众生为无物！所以说，藏密行者说谎不打草稿，真是不畏未来严峻的果报，真是愚痴无智到极点！然而在佛教的戒律上，像这样的大谎言，名为大妄语，名断一切善根人，亦名一阐提人，未来世的果报在无间地狱，受苦无量。

又罗丹在网站谎称：莲花生死得「很自在」，其实是言不

¹ 陈健民著，徐芹庭编，无上密乘陈健民上师《曲肱斋全集（三）》，普贤王如来佛教会，1991年7月10日出版精装本，页545

² 《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》(CBETA, T12, no. 353, p. 222, a15-16)

由衷之言，是违心之论，为什么？佛曾开示：

舍利弗！若比丘说法杂外道义，有善比丘勤求道者应从坐去，何以故？舍利弗！有信白衣敷置高座，不应演说外道语义；若不去者非善比丘，亦复不名随佛教者。舍利弗！说法甚难。如是说者，我说此人名为外道、尼犍弟子，非佛弟子；是说法者命终之后，当生尼犍子道。何等是尼犍子道？邪见是尼犍子道。何为邪见？谓是地狱、畜生、饿鬼。何以故？舍利弗！身未证法而在高座，身自不知而教人者，必堕地狱。³

经中 佛已明说：若是比丘将外道法引入佛门来荼毒众生，用来误导众生法身慧命，死后必入地狱无疑。由于莲花生是将外道法引入佛门，公开演说男女二根邪淫不净法门的始作俑者，误导众生极为严重，其死后直下地狱有份，还有可能是藏密所说的「阿弥陀佛化身」吗？既然直下地狱有份，尚且在地狱受长劫无量苦果无法出离，还有可能如罗丹所说：莲花生死得「很自在」吗？所以说，藏密行者为了能够享用淫欲的快乐、为了享受男女二根相触得以性高潮遍身的快乐及持久，不惜用大妄语来误导众生，也难怪莲花生死后不得善终，也不自在，直入地狱受苦有份，真是咎由自取，怪不得人！然而莲花生已经够愚痴无智了，竟然还有如罗丹等人违心「赞叹」莲花生死得「很自在」，说之为比莲花生更愚痴、更无智，真是当之无愧了！

³ 《佛藏经》卷中〈净法品第六〉(CBETA, T15, no. 653, p. 793, b22-c3)

又譬如藏密黄教中有「第二佛」之称的宗喀巴曾如是云：

修曼陀罗时生三昧耶曼陀罗，与入智坛之规，如鬘论云：「所绘之曼陀罗刹那空后，观成所修之曼陀罗俱守护轮、钉魔碍」等，眷属仪轨，如云：「明妃颜殊妙，年可十五六（明妃容貌漂亮，年龄大约十五、六岁）；香花善庄严，欲乐于坛中（在灌顶坛与上师共行男女淫乐）。德带摩摩格，慧者加持彼，放寂静庄严，佛住虚空界。」谓与外印（与实体明妃）入等至定（同住于性高潮中一心不乱），若无外印，应与智印（观想之明妃）入定（同住于性高潮中一心不乱）。以正行欢喜声（以男女交合行淫快乐叫床声名为「正行之欢喜声」），召请智轮（召请明点精液），供养浴足阙伽为先，入自身内（观想佛父、佛母交合大乐放出红白菩提心一精液与经血入于自身中），欲火溶化（自己与明妃之欲火溶化而下滴），由金刚路（尿道）至莲华中（进入明妃阴户中）放出智轮（射出明点精液），入于三昧耶轮（两人同住于性高潮中一心不乱）……⁴

从宗喀巴说法可知，密宗所谓最高境界第四喜不过是欲界男女二根（藏密将男女性器官套用在佛法名相上，譬如男根化名为「金刚杵」，女根化名为「莲花」）交合时所产生的性高潮觉受遍全身，名为「正遍知觉」，名即身成佛、名为男女相「抱」的佛（不是诸佛三身之一的报身佛），以及能够在性高潮一心不乱（意思为在性高潮等至中，而且能够持久不退），见其觉受无形无相，名为乐空双运、乐空不二。这样乐空双运、乐空不二境界，都不离见

⁴ 宗喀巴著，法尊法师译，宗喀巴《密宗道次第广论》卷 11，妙吉祥出版社，1986 年 6 月 20 日精装版，页 302～303

闻觉知境界，是意识所行境界，乃是无常生灭法，不是常住法。而此境界乃是欲界最粗重的意识境界，尚且不能出离欲界，何况是能出三界？所以说，藏密所说的法不仅不离男女邪淫欲贪，无法出离识阴，而且也不离受阴境界，仍在五阴所摄范围中，仍在欲界中，尚且无法出离三界中最低层次的欲界，竟然号称甚深微妙法能出三界，竟然号称高于显宗的无上法，诳骗佛教徒说能够于性高潮遍身时即身成佛，无乃天下最大谎言之一！世上唯有藏密行者喜欢做这样的大谎言、大妄语来误导众生，世上也竟然有如此愚痴无智的藏密追随者如罗丹等人，会相信如此天下最大谎言、大妄语而坚定不疑，真是邪见坚固，坚持我见不舍，若非极度愚痴，何能至此？

世尊曾开示：若欲成就究竟佛，需经历三大阿僧只劫修行方能成办，即是要具足五十二个阶位的功德，要经历十信、初住到六住，于六住圆满转入七住，在真善知识传授的参禅正知见下发起疑情，得以一念相应慧明心，亲见本来面目而发起总相智，位列七住位不退。后以总相智为基础，进修相见道之眼见佛性十住如幻观、十行阳焰观、十回向如梦观，断除异生性，进而进修诸地道种智及诸地现观；乃至最后身菩萨阶段，百劫修相好，无一时非舍身时，无一处非舍命处，非常努力修集福德，未来得以成就诸佛的三十二大人相、八十随形好。后来最后身菩萨在兜率天宫观察因缘成熟，便降身母胎、出胎，示现四方各步行七步，一手指天，一手指地而言：「天上天下，唯我独尊」，之后，便隐晦种种神通及智慧，示现如同一般凡夫一样。后来长大成人，有因缘得以出家修道，经

历种种苦行；然后认为苦行不究竟，无法成就佛道，才于菩提座下思惟如何成就佛道。于第七天时，一手按地明心，大圆镜智、妙观察智、平等性智现前；并于夜后分，夜睹明星而眼见佛性，成所作智现前，断除烦恼障及所知障，成就四智圆明的究竟佛，此即禅宗祖师所说的「转识成智」、「六、七因中转，五、八果上转」的甚深道理。试问：有像罗丹说的莲花生这样仍堕在男女欲贪烦恼障的「佛」吗？有这样连最基本的我见都不知也未断的「佛」吗？有这样我执都不断的「佛」吗？有这样连男女欲贪之烦恼障都不知、不断，还能知、能断更上于烦恼障之所知障的「佛」吗？有这样不需经历三大阿僧只劫修行，却可以在男女淫欲之下，于性高潮时发起遍身觉受，即名「正遍知觉」的「佛」吗？有这样连最后百劫修相好都没有，却贪恋他人美色，并与之合修双身淫贪的「佛」吗？有这样连成佛所需四智圆满之任何一智都没有，却高称可以使人即身成佛，具足四智圆明的「佛」吗？所以说，藏密的说法荒诞无比，也是后学今生、今世所见最荒诞的教派。像这样荒诞的教派竟然可以存在世间上，并为他人广为供养，真是不可思议，若非被无明笼罩，何能致此？然而世上竟然有罗丹等人相信这样荒诞的教派，显然罗丹等人非常没有智慧，非常愚痴的人，真是可悲啊！

又宗喀巴不承认有第七识、第八识，曾如是云：

如是摄行论说，佛为广大胜解者说，八识等令通达者，亦仅显示经有是说。非自宗许，离六识外，别有异体阿赖耶识。如圣派集密，说死有光明一切空心，为死心。

从彼逆起近得心，为生心。彼二非是阿赖耶识。释菩提心论，虽说阿赖耶识之名。然义说意识，为一切染净法之根本。此于集智金刚疏中已广释论。⁵

从该论中，可以明显证明：宗喀巴乃是断见、常见外道具足者，为什么？因为宗喀巴不承认有处处做主的第七识及能生万法的第八识，认为一切法空、一切缘起即是所谓的「空性」心，所以是断见外道一个；又宗喀巴认意识心为常住法，认为意识能出生色阴及名等六识诸法，认为不能外于意识心而有一切法，本身就是常见外道，不离生灭二边；所以说，宗喀巴具足了常见、断见外道见。像这样的具足生灭二边、具足常断二见的人，怎会是藏密所称的「第二佛」呢？有这样堕入常见、断见的「佛」吗？所以说，藏密黄教行者高称宗喀巴为「第二佛」，又是一个天下一大谎言、大妄语。看来世上最会说谎、最会大妄语的教派，藏密真是名符其实，当之无愧！世上也竟有如此愚痴无智如罗丹等人相信这样天大的谎言、妄语，显然罗丹等人非常没有智慧，被人笼罩犹不知，还自以为是，真是可悲、可叹，也真是愚痴啊！

同样的道理，达赖喇嘛也承认藏密的本质是在修男女双身法，因为达赖喇嘛曾如是云：

在无上瑜伽中，有讲到喝酒、吃肉的问题，而这是与男女结交有关系的。其中谈到最主要的问题，就是男女的

⁵ 宗喀巴著，法尊法师译，《胜集密教王五次第教授善显炬论》，方广文化出版公司，1995年5月出版，页387～388

结交问题，也就是双身的问题。以瑜伽者来讲，如果他是男性，他所依的就是佛母，瑜伽者若是女性的话，那她所依的就是佛父。也就是说佛父佛母是互相依靠的。为什么呢？因为经由身躯的结交之后，粗分的意识和气流会慢慢的缓和下来，渐渐的消失了！而为了使达到最究竟的目的，所以他必须产生大乐才有办法，为了能永恒的保持这个大乐，所以他的精液绝对不能漏出，一滴都不能漏出，他有办法运用这个精液！⁶

从上面可知，号称「观世音菩萨化身」的达赖喇嘛早已知道藏密的法就是男女双身邪淫法，不是不知道，而且还不知羞愧的说：这是无上瑜伽法，能够使人成佛。真是可悲！有这样的「观世音菩萨化身」，广传如此肮脏、齷齪、淫秽不堪的两根相触的法吗？有这样的「正法明如来」，广传男女二根相触引生的性高潮遍全身，就是「遍正知觉」的「佛」吗？像达赖喇嘛这样说法，乃是将外道法引入佛门严重误导众生，未来将与莲花生、宗喀巴一样，死后直入地狱有份，未来无量劫在地狱受苦无量，真是自作孽不可活，怪不得人！像达赖喇嘛广传男女二根邪淫法，竟然还有罗丹等人，相信如此肮脏、齷齪、淫秽不堪的法，若非被无明笼罩极为严重，何能至此？真是佛说愚痴无智的可怜愍人！同样的道理，如果萨迦派的罗丹师父遍德仁波切，以及罗丹自身所说的法不离见闻觉知境

⁶ 达赖喇嘛和中国佛教访问团之问答，福德海第 56 期，2000 年 12 月 15 日出版，网址：

<http://www.instantweb.com/n/namoguru/issue56.html#A3>

界、不离男女双身邪淫法，乃至与女徒众进行所谓乐空双运、乐空不二之男女邪淫乱伦法，后学不免对此二人事先预记：未来舍寿以后，直入地狱有份，再回到人间已是无量劫以后的事了！

又佛都说众生的如来藏、阿赖耶识是真心，而且如来藏就是阿赖耶识，祂离见闻觉知、不在六尘分别，有经典为证。譬如：【佛说如来藏，以为阿赖耶（识），恶慧不能知，藏（识）即（阿）赖耶识，如来清净藏，世间阿赖耶（识），如金与指环，展转无差别。】⁷

经中已说「如来藏就是阿赖耶识、藏识，两者无差别」。

又譬如：【诸仁者！阿赖耶识恒与一切染净之法而作所依，是诸圣人现法乐住三昧之境，人天等趣、诸佛国土悉以为因，常与诸乘而作种性，若能了悟，即成佛道。】⁸

经中已说，阿赖耶识是一切染净之法所依，若能亲证阿赖耶识，未来能够成就佛道。又譬如：【一切众生阿赖耶识，本来而有，圆满清净，出过于世，同于涅槃。】⁹

经中已说，阿赖耶识本来就有，同于涅槃，已证明阿赖

⁷ 《大乘密严经》卷下〈阿赖耶微密品第八〉(CBETA, T16, no. 681, p. 747, a17-20)

⁸ 《大乘密严经》卷中〈阿赖耶建立品第六〉(CBETA, T16, no. 681, p. 738, a4-7)

⁹ 《大乘密严经》卷中〈阿赖耶建立品第六〉(CBETA, T16, no. 681, p. 737, c24-25)

耶识本来不生不灭，就是四阿含所说，阿罗汉灭却自己五蕴十八界后，独自处在无有一丝一毫六尘境界的无余涅槃之本际。

又譬如：

然第八识虽诸有情皆悉成就，而随义别立种种名，谓或名心，由种种法熏习种子所积集故；或名阿陀那（识），执持种子及诸色根令不坏故；或名所知依，能与染净所知诸法为依止故；或名种子识，能遍任持世出世间诸种子故，此等诸名通一切位；或名阿赖耶（识），摄藏一切杂染品法令不失故，我见、（我）爱等执藏以为自内我故，此名唯在异生有学，非无学位不退菩萨有杂染法执藏义故；或名异熟识，能引生死善不善业异熟果故，此名唯在异生二乘诸菩萨位，非如来地，犹有异熟无记法故；或名无垢识，最极清净诸无漏法所依止故，此名唯在如来地有，菩萨二乘及异生位持有漏种可受熏习，未得善净第八识故。¹⁰

《成唯识论》更明白指出，因地的阿赖耶识就是未来佛地的无垢识，都是同一个心，随义而别立种种名。

综合上述经与论，在在都证明如来藏就是阿赖耶识，也就是众生因地的真心，更是未来佛地无垢识，因此佛所说的真心有种种名，在阿含诸经谓：「我、无我、如、本际、实际、涅槃、如来藏」；在般若诸经谓：「非心心、无心相心、无念心、无住心、菩萨不念心」；在唯识诸经谓：「阿赖耶识、阿

¹⁰ 圣 玄奘菩萨《成唯识论》卷 3 (CBETA, T31, no. 1585, p. 13, c7-22)

陀那识、如来藏、异熟识、佛地真如无垢识」也。这个结果，也是罗丹等人无法否认的事实，因为一旦否认，就是说法与佛颠倒，就是谤佛、谤圣 玄奘菩萨，果报难以思议。

又 佛曾开示，众生如来藏、阿赖耶识本身离见闻觉知、不在六尘分别。譬如：「一切诸法无作、无变、无觉、无观，无觉观者名为心性。若见众生心性本净，名如法住。」¹¹

经中已说：真心的真实性、如如性是无觉无观的。既然离觉观，当然无能所，离相对性；这样绝对待、离见闻觉知、不在六尘分别的心才是《大方等大集经》所说的真心第八识。反观六识论所说的「心」只是入胎四个月以后才被出生的生灭心，意识有觉有观，不离能取与所取，为什么？有一个见闻觉知的境（所取），以及能知见闻觉知的心（能取），他是相对待，不是绝对待。既然有能取与所取，当然不离觉观，所以他有见闻觉知性，他能在六尘广作分别，不是不分别，当然不是《大方等大集经》所说离诸觉观的第八识的「心性」，所以六识论奉行如罗丹等人所说的「心」是妄心，不是真心。

又譬如：

昙无竭！有人长夜信分别乐，乐于分别；不能知、不能觉、不能量、不能信内身寂静无分别乐。昙无竭！有人长夜乐见闻觉知乐，信乐而行；彼人不能知、不能觉、不能量、不能信内身寂灭，离见闻觉知乐。¹²

¹¹ 《大方等大集经》卷 11 (CBETA, T13, no. 397, p. 71, a18-20)

¹² 《深密解脱经》卷 1 〈圣者昙无竭菩萨问品第三〉 (CBETA, T16, no. 675, p. 667, a18-22)

经中已告诉大家，真心离见闻觉知，唯有喜欢觉观、见闻觉知的人，不能知、不能觉、不能量、不能相信自身内有寂灭、离见闻觉知的第八识存在，这些人都是凡夫。

又譬如：【如来清净藏，永离诸分别，体具恒沙德，诸佛之法身。】¹³

经中已告知，这个真心不在六尘分别，永离六尘的种种分别，祂具有无量无边的功德，是因地有情的如来藏，也是未来诸佛的法身。

又譬如：【胜义谛者，谓心行处灭无复文字，离于一切见闻觉知。】¹⁴

经中更明白告知，胜义谛(真心)离见闻觉知，言语道断、心行处灭，当然于诸法如如不动，不在六尘分别。

又譬如：【法不可见闻觉知，若行见闻觉知，是则见闻觉知，非求法也。】¹⁵

经中更告诉大家，真实法(真心)不可以是有见闻觉知的心，若在见闻觉知意识心用心，是无法亲证如来藏、阿赖耶识真实法的。因为无法亲证的缘故，此人名为凡夫，不名圣人，

¹³ 《大乘理趣六波罗蜜多经》卷 10〈般若波罗蜜多品第十〉(CBETA, T08, no. 261, p. 912, a23-24)

¹⁴ 《大乘理趣六波罗蜜多经》卷 10〈般若波罗蜜多品第十〉(CBETA, T08, no. 261, p. 914, a8-9)

¹⁵ 《维摩诘所说经》卷中〈不思议品第六〉(CBETA, T14, no. 475, p. 546, a23-24)

无法列入菩萨僧数中。

又譬如：【若学习真如实观者，思惟心性无生无灭，不住见闻觉知，永离一切分别之想。】¹⁶

经中明确告知，真心不住一切见闻觉知，永离六尘分别，永离一切分别之了知，证明如来藏、阿赖耶识本身离见闻觉知，祂不在六尘中分别，故于诸法如如不动。

又譬如：【诸法实性非三世摄，不可取相，不可攀缘，亦无见闻觉知事故。】¹⁷

经中亦说，诸法的真实性非过去世、现在世、未来世所摄，亦即非三世之蕴处界所含摄，祂无形无相，不随外境攀缘，如如不动，所以没有见闻觉知等等事相发生。

又譬如：

尔时法上菩萨摩訶萨谓常啼菩萨摩訶萨言：「善男子！如来者，无所从来亦无所去。何以故？真如无动，真如即是如来。不生法无来无去，不生法即是如来。实际无来无去，实际即是如来。空性无来无去，空性即是如来。无染法无来无去，无染法即是如来。寂灭无来无去，寂灭即是如来。虚空无来无去，虚空即是如来。善男子！离如是等法，无别有法可名如来。此复云何？所谓如来

¹⁶ 《占察善恶业报经》卷下 (CBETA, T17, no. 839, p. 908, b15-17)

¹⁷ 《大般若波罗蜜多经》卷 559, 〈清净品第九〉 (CBETA, T07, no. 220, p. 886, a1-2)

真如，一切法真如，同是一真如，是如、无分别，无二亦无三。」¹⁸

经中已说，这个真如，不论是一切有情的真如(包括诸佛真如在内)、一切法的真如，都是如如不动，永不对六尘起分别，因此祂无动、无染、寂静故。

又譬如：【不会是菩提，诸入不会故。】¹⁹

经中已告知，这个菩提真心，不论是外六入（色入、声入、香入、味入、触入、法入）或内六入（眼入、耳入、鼻入、舌入、身入、意入），祂都不会在六尘分别，故名六入不会故，亦名离见闻觉知，是无所得法、无境界法。

此外，禅宗祖师舒州龙门佛眼和尚开示真心离见闻觉知如下：

须是不离分别心，识取无分别心；不离见闻，识取无见闻底！不是长连床上闭目合眼、唤作无见，须是即见处便有无见；所以道：居见闻之境，而见闻不到。居思议之地，而思议不及，久立。²⁰

佛眼和尚开示：这个真心离见闻觉知、无分别，唯有用能分别的见闻觉知意识心，往离开见闻觉知方向，去寻觅本来离见闻觉知的真心方能成办，尽管你穷尽思惟，还是无法思议得

¹⁸ 《佛说佛母出生三法藏般若波罗蜜多经》卷 25〈法上菩萨品第三十一〉(CBETA, T08, no. 228, p. 673, c23-p. 674, a3)

¹⁹ 《维摩诘所说经》卷上〈菩萨品第四〉(CBETA, T14, no. 475, p. 542, c2)

²⁰ 《古尊宿语录》卷 32 (CBETA, X68, no. 1315, p. 208, a18-22 // Z 2:23, p. 284, d2-6 // R118, p. 568, b2-6)

到的，唯除一念相应慧找到离见闻觉知的第八识，才能知道祂不思议处、才能知道祂离见闻觉知。

又譬如黄檗禅师也开示真心离见闻觉知：

然本心不属见闻觉知，亦不离见闻觉知，但莫于见闻觉者上起见解，亦莫于见闻觉知上动念，亦莫离见闻觉知觅心，亦莫舍见闻觉知取法，不即不离，不住不着，纵横自在，无非道场。²¹

黄檗禅师已告知：真心离见闻觉知，若有人认为一念不生的离念灵知是真心，则为黄檗禅师文中所评破的人，为什么？因为他们都是在「见闻觉者上起见解，于见闻觉知上动念」用心，都是在见闻觉知心上用心，不是在离见闻觉知的第八识用心，不是在无所得、无境界的阿赖耶识用心，斯人名为不懂佛法者，亦名常见外道也。如果有正知见的佛弟子们，知道见闻觉知心本是虚妄，知道第八识离见闻觉知，也知道用虚妄的见闻觉知心往离见闻觉知的方向去寻觅本来不生不灭、本来离见闻觉知的第八识，方是有智慧之人；如是之人，未来方有机会一念相应慧触证第八识，亲领受自己如来藏的成佛之性、亲领受自他有情阿赖耶识所显的真如性，圆满七住位不退，名列菩萨摩訶萨数中，名为胜义菩萨僧，不论他或她是出家人或在家人，未来才有机会往十住、十行、十回向乃至十地、等觉、妙觉迈进。

从这里可以了知，二位禅宗祖师都开示：真心离见闻觉

²¹ 《黄檗山断际禅师传心法要》(CBETA, T48, no. 2012A, p. 380, c2-7)

知、不在六尘中分别，是无所得法、是无境界法，与佛同一鼻孔出气，无二无别。既然真心离见闻觉知、不会在六尘分别，还会有真心能见闻觉知的事情发生吗？还会有真心能在六尘中分别的事情发生吗？还会是有所得、有境界的法吗？唯有如来藏借着种种缘，从自体出生七转识，再由这七转识了知外境之种种诸法，才有见闻觉知可言，正如 佛的开示：【诸仁者！心积集业，意(根)亦复然，意识了知种种诸法，五识分别现前境界，如瞽目者见似毛轮，于似色心中非色计色。】²²

所以如来藏、阿赖耶识自体离见闻觉知，不在六尘分别，是无所得法、无境界法，其所生的七转识各自了别所属的境界法，才有见闻觉知可言，是有所得法、有境界法，所以见闻嗅尝觉知性，以及处处作主性，乃是七转识的心所有法，亦是七转识的自性，更是如来藏、阿赖耶识的局部功能，附属于如来藏、阿赖耶识，不能外于如来藏、阿赖耶识而有，与阿赖耶识非一非异故。由于罗丹是六识论奉行着，不信有真心第八识如来藏，也不信真心离见闻觉知，不信真心不会在六尘分别，不信真心是无所得、无境界法；只相信真心有见闻觉知，相信真心能在六尘分别，相信真心是有所得、有境界法，所以说法处处与佛、禅宗证悟祖师颠倒。像罗丹深执见闻觉知为真心，不乐见真心离见闻觉知，完全印证 佛的开示如下：【佛之明法，与俗相背；俗之所珍，道之所贱；清浊异流，明愚异趣，忠佞相讎，邪常嫉正。】²³ 因此就不断地扭曲经文否定 平实导

²² 《大乘密严经》卷下〈阿赖耶微密品第八〉(CBETA, T16, no. 681, p. 741, b5-7)

²³ 《罗云忍辱经》(CBETA, T14, no. 500, p. 769, c22-23)

师演述的第八识妙法。

经中已说：佛所说的明法（如真心离见闻觉知等），是与世俗人不同的、是与世俗人相反的，为什么？因为世俗人乐于见闻觉知，宝爱于见闻觉知，不乐见其见闻觉知消失，因此世俗人所珍贵、所宝爱的见闻觉知，却是在佛法所轻贱的，不是佛法所宝爱的；而佛法所宝爱的真心离见闻觉知等，却为世俗人所轻贱的、不值得珍贵的。也因为这样，罗丹等人不知佛法的真实理、不明佛的「明法」，乐于暗法而执外境以为实有，所以宝爱于见闻觉知、不离见闻觉知，深执见闻觉知才是真心，才会在生死海中轮回不已而无法出离。佛说这样的众生是不离觉观的人，亦名恶觉观人，也是不懂第一义谛的愚痴无智众生，亦名恶知识，他今生永无明心见性的可能，为什么？因为 佛曾开示如下：

昙无竭！如是觉观之人，不能知、不能觉、不能量、不能信离诸觉观第一义相。尔时世尊而说偈言：「我说身证法，第一离言境；离觉观争相，无言第一义。」²⁴

像罗丹等人这样外于佛所说的明法，像这样心外求法的恶觉观众生，当然不能知、不能觉、不能量、不能信离诸觉观、本离名言的第一义相。当罗丹等人听闻真善知识说真心离见闻觉知、不在六尘分别，必然不信，乃至毁谤。一旦毁谤，佛说斯人名为「谤菩萨藏」，毁谤佛所说无上甚深微妙法、毁谤一

²⁴ 《深密解脱经》卷 1〈圣者昙无竭菩萨问品第三〉(CBETA, T16, no. 675, p. 667, a25-29)

切法的根本如来藏；这样「谤菩萨藏」的人名为二说之人，于佛的圣教故意作出第二种说法故；于二说之时，顿成断一切善根的一阐提人，果报非常严重，为什么？因为 佛曾如是开示：**【云何舍一切善根？谓：谤菩萨藏，言：「此非随顺契经调伏解脱之说(即二说、不如法说)。」作是语时，善根悉断，不入涅槃。】**²⁵

由于罗丹说法异于佛说，与佛所说颠倒，是名二说、不如法说，毁谤佛的无上甚深微妙如来藏法，亦名「谤菩萨藏」，已为自己造下难以挽回的窘境，未来将受极大苦。又 佛曾开示：凡是说法与佛颠倒即是谤如来、谤世尊：

如是我闻：一时，佛住摩拘罗山。时有侍者比丘名曰罗陀，时有众多外道出家至尊者罗陀所，共相问讯已，退坐一面，问罗陀言：「汝为何等故？于沙门瞿昙所出家修梵行。」罗陀答言：「为于色忧、悲、恼、苦尽、离欲、灭、寂没故，于如来所出家修梵行；为于受、想、行、识、忧、悲、恼、苦尽、离欲、灭、寂没故，于如来所出家修梵行。」尔时众多外道出家闻是已，心不喜，从坐起，呵骂而去。尔时罗陀晡时从禅觉，往诣佛所，稽首礼足，退坐一面，以其上事具白佛言：「世尊！我得无谤世尊耶？不令他人来难问、诘责堕负处耶？不如说说？非如法说？非法、(非)次法说耶？」佛告罗陀：「汝真实说，不谤如来，不令他人难问、诘责堕负处也，

²⁵ 《大乘入楞伽经》卷2〈集一切法品第二〉(CBETA, T16, no. 672, p. 597, c11-13)

如说说、如法说，法、次法说。所以者何？罗陀！色忧、悲、恼、苦，为断彼故，于如来所出家修梵行；受、想、行、识、忧、悲、恼、苦，为断彼故，于如来所出家修梵行。」佛说此经已，罗陀比丘闻佛所说，欢喜奉行。²⁶

经中已说，说法与佛颠倒即是谤如来、谤世尊，果报难以思议啊！如果有人二说、不如法说而犯下谤如来重罪，唯除公开忏悔见好相、护持正法及努力勤求能够明心见性外，才有可能免除如是滔天大罪。为什么？因为 佛曾如是开示：【若有毁谤是正法者，能自改悔，还归于法，自念所作一切不善，如人自害，心生恐怖惊惧惭愧，除此正法更无救护，是故应当还归正法。】²⁷

亦如 世亲菩萨早年阐扬小乘法，诽谤大乘非佛说。后来得其哥哥 无著菩萨劝告，方知大乘确实是佛说，方知大乘才是微妙甚深无上法，方知自己已造下谤佛、谤法重罪，想要割舌来谢罪。可是割舌真的就可以免除谤佛、谤法重罪吗？当然不能！因此 无著菩萨劝勉 世亲菩萨，用谤法之舌，穷其一生努力弘扬 世尊的正法，方免得如斯重罪。后来 世亲菩萨听其哥哥 无著菩萨劝告，尽其一生努力弘扬 世尊正法，于临终之时，不仅免除谤佛、谤法下地狱重罪，而且还得到邻近初地的证量。由此可知，弘扬 世尊正法有大功德，可以长养自己的佛菩提道；同样的道理，毁谤 世尊正法以及毁谤弘扬 世尊正

²⁶ 《杂阿含经》卷 6〈第 115 经〉(CBETA, T02, no. 99, p. 38, b16-c6)

²⁷ 《大般涅槃经》卷 10〈一切大众所问品第五〉(CBETA, T12, no. 374, p. 425, b25-28)

法的人有大过失，不仅未来无量世大大受苦，而且也延迟自己佛菩提道的修证。因此建议罗丹赶快依经、依论、依 世亲菩萨所说公开忏悔(须对众忏)、见好相、护持正法及明心见性外，否则一切无所能为、无所救护，并于临终时，只好随着谤如来藏(谤菩萨藏)的最重业下堕了，再回头，已是多劫以后的事了！

（待续）



般若信箱

✉ | 有人初阅读本会经书之莲友，都会问为何所印「开经偈」和在外界的印经本上所印的「开经偈」不一样，但末学不知道本会所用的「开经偈」出自何部经藏中，请老师慈悲开示！

答：佛教的课诵本中有很多的赞颂偈，这些偈子有的是节录自经论，有的是悟者所作，有的是未悟的佛弟子对于佛、法、僧的仰慕、赞颂而作出来的偈子。而只要是符合经典正理并以随喜至诚心，每一个人都可以用偈颂来赞叹、庄严佛、法、僧三宝，古往今来的许多赞偈就是这样形成的，例如赞 阿弥陀佛偈、赞 释迦牟尼佛偈、诸大菩萨赞偈等。如果从修行的证量与果德来说，这些偈子其实是反映着不同修行层次的差别，故作出来的偈子殊胜程度以及欲表达法义的深广内涵亦有差异；而如果以众生庄严三宝的至诚心之角度来说，则我们都应该平等的看待这些赞偈，并随喜赞叹才对。

「开经偈」，顾名思义即是读诵经文前，对于佛经的赞颂偈，也就是用这个赞颂偈作为诵经或法会的开头偈。而现在外界所流通的开经偈，是唐武周时则天女皇所作。武则天延请于阗国的三藏法师实叉难陀主持翻译《八十华严经》，以补晋译《六十华严经》之不足，此大经译完之

时，武则天甚是欢喜，因为功德殊胜而不唐捐，故为此经题下赞偈，即是一般所流通之开经偈：「无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇；我今见闻得受持，愿解如来真实义」

武则天写这首偈子时，是对于佛法的深妙殊胜发起仰慕之情，故以此偈中文字来发出赞叹的音声，如古德所云：「不读《法华》，不知佛智慧；不读《华严》，不知佛富贵。」武则天以此对于佛法仰慕的至诚心，故作出此流传千古的赞颂偈，这原来只是对《华严经》的赞颂，后来就被广泛用于所有经文的开头。

武则天写这一首赞偈时，应该阅读过经文，也曾想一窥「《华严》之富贵」，才会引用《华严经》多处出现的「甚深微妙法」之文句，故而写出此千古名偈。然而，《华严经》属圆教甚深了义究竟之经典，并非武则天等未悟凡夫表面上所了解的经义，若非实证华严一真法界之实义菩萨，实难入门而登其室，更何况是一窥《华严》真正富贵庄严胜妙法要之堂奥，心中想要如实理解，所以写下「愿解如来真实义」的句子。

而一真法界之实证，正是大乘佛菩提道从外门进入内门之分水岭，正是禅宗证悟的标的——第八识如来藏心，又称为「无上法」，因为一切法都是从此出生，无能超过于此。所以，必须证悟了无上法后发起根本无分别智，才能在悟后起修的过程中，由后得无分别智现观如来藏所含藏的一切法微妙甚深。也就是由证悟如来藏这个无上法所

获得的总相智，而后进修般若别相智，更复于见道圆满通达时，进入初地修学道种智并地地转进，一直到佛地究竟圆满成就一切种智——究竟了知如来藏中一切种子的智慧——之甚深微妙。然而，这一切都必须从实证第八识如来藏这一个无上法开始，实证这个无上法之体，方能悟后起修转依如来藏本来清净不生不死之中道体性，地地进修而逐渐现观实证而了知无上法之体——如来藏，以及其所含藏的一切法种微妙甚深，直至成佛方究竟了知，即是一切种智究竟圆满，此时方称为无上法王。所以《华严经》卷 11 云：「我当安住无上法故，欲令众生亦得此法。」即是说明菩萨欲度众生证悟无上法，当先自己先证悟无上法，并转依、安住于无上法，这才是自觉觉他、自利利他的菩提萨埵。然后才如《华严经》卷 44 所说：「自念以闻此，甚深微妙法，当成一切智，人天大导师。」即是观此无上法之甚深微妙，依之修学且成就一切种智，四智圆明了达究竟，福慧两足尊，成为人天大导师，究竟圆满成就佛道。

本会所诵出之开经偈：「微妙甚深无上法，百千万劫难值遇；我今见闻得证悟，愿解如来究竟义。」正是依此大乘佛菩提道之修行次第而说，也是《华严经》里所述之菩萨五十二位阶的修行次第。大乘佛菩提道是以证悟此无上法如来藏为前提，而后依之悟后起修，方堪了知其微妙甚深之处，直至佛地方能究竟了知。而此无上法是百千万劫难以亲值的，故名为「值遇」；不若一般世间善法，

随时随处可遇，如是世法之会遇名为「遭遇」。经中每以「值遇」二字表示殊胜难得之因缘，而无上法是一切法出生之处，是诸佛出生的摇篮，是般若出生之母，故称为佛母（不是藏传佛教的喇嘛们，共修男女邪淫双身法，而妄称邪淫对象的女上师为佛母。）故若能亲逢无上法，犹如亲值佛世，必是有殊胜难得之因缘，故以「难值遇」颂之。

而虽然「佛法难遇今已遇，正法难闻今已闻」，菩萨不应以值遇见闻无上法为足，进一步则应勤求证悟无上法——如来藏。若连无上法体在何处都不知道，如何转依及受持呢？（武则天颂为「我今见闻得受持」，对学佛人确有激励作用，然而却不符佛菩提道之修证次第。）所以，应该由闻慧转入证慧，也就是必须是证悟了无上法，才能依之受持，而转依其本来性、清净性、自性性与涅槃性，是故本会颂为「我今见闻得证悟」，是从见闻之后得以证悟的事实上来说的；更是在此末法时期，勉励大心佛子万勿妄自菲薄，亦勿趣于相似佛法，当以证悟无上法体为先。

证悟了无上法后，并非即是究竟佛；但由于证悟无上法了，才能依之修学别相智及一切种智，才能究竟了知无上法之甚深微妙，故说「愿解如来究竟义」而非唯胜解「真实义」而已。因为真实义即是无上法，无上法即是一真法界，一真法界即是如来藏；而「真实义」是在证悟无上法的时候就已经了解了，只要是证悟如来藏的菩萨，都能了解一真法界是真实体的义理；但还不能了解这个真实体所

含藏一切法种的甚深微妙之处，尚未通达一切因果法要的究竟之义理。因此祈愿诸菩萨悟后能够超劫精进而能透彻究竟义理，如是方能胜解如来究竟义。这一切种智的妙智正理，必须是菩萨悟后起修开始，直至成佛才能究竟了知的；所以，「愿解如来究竟义」是道出了菩萨从见道位到修道位到究竟位中为了圆成佛道之所应行，也正是佛菩提道的修行次第，鼓励诸菩萨广发大心，早日成佛之誓愿。

武则天为启众生仰慕信受佛法之心，以帝王之尊护持佛法，虽是未悟凡夫却能写出这样的赞偈，实属难能可贵，我们应该随喜赞叹。而平实导师以实证甚深般若的道种智，依佛菩提道之修行实证次第，巧妙的圆润武则天所作之赞偈，提升了原来开经偈之层次，更是悲智双运的神来之笔；这不但无损于武则天作此偈的千古功德，反而更是增益其殊胜的光辉，使得诸佛弟子能于闻持唱诵此开经偈时，熏习佛菩提究竟正理次第，亦同时发愿早日胜解如来究竟义，此中功德无量无边。是故您问：本会的开经偈是出自何部藏经中？写到这里，您应该明白了，本会的开经偈正是大乘佛菩提道修证次第的缩影，是涵盖了大乘般若、方等诸经的修行次第之总持。是故，若有志求证于无上法者，若有志修学大乘佛菩提的成佛之道者，这一首「微妙甚深无上法，百千万劫难值遇；我今见闻得证悟，愿解如来究竟义」的开经偈，正是您及当来修学佛菩提道者应该依止的宝偈。

☒二、菩萨大德慧鉴：

末学有一问题乞教，关于导师在《优婆塞戒经讲记》第六辑里面说到，在禅三时放蒙山要准备大量供品，很丰盛，为那些饿鬼勤做福德，减少对在禅三期间的遮障。法事结束后，那些供品要怎么处理呢？是扔掉呢？还是大家分一些吃掉呢？因为在寺院里也有这样的法会，有的人主张扔掉，把那些很好的水果全倒掉了，外面人看到说寺院很多不好的话。末学无智慧不知如何是好，乞请菩萨大德赐教。

答：一般寺院中放蒙山之后，会看到有人把祭祀鬼神的供品扔掉或烧掉。有人认为现代许多寺院因为混杂举办改运制煞、消灾祈福、点光明灯、安太岁……等神道教仪轨，常与鬼神通灵等神道教仪轨混杂在一起，因此这样的法会中，也是有许多人不敢食用这类供品；他们认为这些供品可能已经不清净，因此担心这些供品为鬼气所附，或为「秽气、浊气」所扰，而有人食用后出现身心上的不适。但是这种现象偏重发生在喜乐境界法的人，或者常与鬼神打交道的通灵人士身上，一般具有正知见的学佛人较不常发生。

然而正觉同修会每次举办禅三，在起三前之蒙山施食法会，乃是为了摄受参加禅三者各人的冤亲债主入佛法中，希望透过蒙山法会中佛菩萨的加持变化，施与清净上妙饮食而得饱满，以此因缘得与参禅者解冤释结，进而减少排除参禅者之障难，因此这些用来与饿鬼道众生广作福

德所准备的大量供品，于法事结束后送入厨房烹调，大家都是平等欢喜的结缘分食，并无丢弃，也未见有人产生色身或其他的不适。因为蒙山之前，各位参禅者都依法对往昔所造诸恶业有如法忏悔，而且整个蒙山乃是如法清净且至诚的举办，于中甚多鬼神众因此归依三宝，而成为正法中的佛弟子来护持正法，因此没有一般混杂鬼神信仰的不适情形发生。

所以就以日常经验而言，一般正常人食用祭祀的供品，并不会需要有特别担心的情形；而福德欠缺、体质敏感或常与鬼神相应的人，也许会有不适的情形发生。也有人提出其他的主张，他们认为：「在超度法会后，供养鬼神的祭品拿来给常住僧众食用的话，会有残食供养三宝之嫌？」因此认为不该留给常住食用，所以有的人就把它丢弃；有些则是分给在家居士带回俗家食用。但是这样的说法并不正确，因为禅三蒙山的供品大部分乃是禅三期间大家自己食用，而这样的情形并不是以残食供养僧宝；所谓残食，通常是指佛弟子已先食用之后剩余之食物，与供养佛菩萨后及放蒙山后的食物情况不尽符合；佛在律典中亦有对类似的律仪而开许，认为「信佛法人一心与，若舍去便应食。」而且也符合现代社会勤俭环保的概念，并不是一味的丢弃处理。

其二，就佛法的角度而言，每一有情皆具如来藏心，如来藏平等平等，故众生平等，所以即便是供养鬼道众

生，布施者亦是应以等同供佛之至诚心行之；只要心念如法正确，何来不祥与干扰之说？更何况众生本具之如来藏既未曾食过任何供品，却又不妨义工菩萨自己于禅三活动期间食尽一切供品，或者禅三活动后自己平等而食也。

其三，经中亦说「感应道交」，某些众生有时会与鬼神相应，乃是因为自己之作意与心性容易与鬼神相应，并非纯粹是食用供品所致。

其四，供品是由佛弟子们护持的钱财所购买的，若是可以食用而径行丢弃，反又造成资源的浪费，减损彼此的福德；这于现代观念来说，亦不是环保的作法。平实导师亦于讲经时亦曾开示：「菩萨对于荡涤汁、呕吐物、厨余菜屑……等可弃物，都不应该以丢弃想的作意来丢弃；当以布施想来施与虫蚁、鬼神……等众生。」更何况是完好的食品而以丢弃想来丢弃。

其五，饿鬼道众生放蒙出之后，只能嗅闻食物所散发之气味而得饱食，与人类所吃食物本身不同，并无所谓污染传染之危险。

其六，会堕饿鬼道，多是由于往昔在世时悭贪不布施的众生，因悭贪性重故，遂于死后下堕饿鬼道受饥渴之痛苦；会出生为人，多是因过去生造作得以生而为人之福，或曾持五戒而得保住人身，或造得人身之布施福德。若是此世修学佛法，期以平等心、大悲心，借佛、法、僧三宝

之力量，施食回向祝祷鬼道众生，悉皆得闻佛法增长智慧、忏悔业障增长善根，共成佛道，可谓冥阳两利也。因为菩萨视此悲田有情，生起慈悲喜舍之心，以恭敬等施来施予鬼道有情；而此施食之功德极大，在经典中亦多有载明，并不会因食用供品，就感招不好的业报；由人、鬼两道互异，各有因果业报之故。且布施功不唐捐，虽值饿鬼道有情之贫穷田，因施主施者之心净心胜，来世必能报得广大福德，因此大德毋须以世俗之念而牵绊挂碍于心矣！亦勿随俗人之错误知见而转。



公開聲明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。」

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今已逾二十载，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。





佈告欄

- 一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾与美国，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会 平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由 平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背 世尊「应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法」的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背 世尊告诫，严重违犯了**法毘奈耶**（法戒），铸成**亏损法事**的大恶业，是为**亏损如来**。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会

的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为 平实导师早期所度弟子，皆伪称已被 平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为 平实导师好友，已被 平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所「悟」及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于「弘法」过程中，公然支持落入我见而被 平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中 世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成

立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往<http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站<http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加PDF档案格式之版本，PDF档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「佛教正觉同修会全球资讯网」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智书香园地」网站<http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2012 年上半年禅净班，已于四月同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净

班三个月内仍可报名。

禅净班，系以『无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。』并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、12、13；十楼15、16；五楼18、19；二楼20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00、下午14:00～17:00。**2012/4/26（周四）以及2012/4/28（周六）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是：每周四晚上19:00～21:00和每周六下午14:30～16:30；学人可斟酌自己方便的时间，择一报名参加共修。

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路286、288号10楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:30～11:30。**2012/4/26（周四）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周四晚上19:00～21:00。

新竹讲堂：新竹市东光路55号2楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。**2012/4/26（周四）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。

时间是：每周四晚上19:00～21:00。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段666号13楼之4、4楼、4楼之1、4楼之2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。**2012/4/26（周四）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周四晚上19:00～21:00。

台南讲堂：台南市西门路四段15号4楼、3楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上19:20～21:20，周六下午14:00～16:00、晚上19:00～21:00，双周六上午9:00～12:00。**2012/4/25（周三）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周四晚上19:00～21:00。

高雄讲堂：高雄市中正三路45号5楼、4楼、3楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。**2012/4/26（周四）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周四晚上19:00～21:00。

香港讲堂：香港九龙新蒲岗八达街3之5号 安达工业大厦2楼C座。（钻石山地下铁 A2 出口）电话：（852）23262231 **禅净班**：周六班 14:30～17:30，该班已额满，不再接受报名。新班将会另行择期开办。

美国洛杉矶共修处：位于洛杉矶市东方约16英里（20公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：17979 E. Arenth Avenue #B, City of Industry, CA 91748, USA。电话：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午10:00～下午17:30。每周六播放台北讲堂讲经所录制之DVD：下午13:00～15:00原《金刚经宗通》播放完毕，于2012年4月7日同一时段播放《妙法莲华经》。**2009/10/24（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是每周六下午15:30～17:30。**

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授《妙法莲华经》：开讲时间 18:50～20:50（台南讲堂为19:20～21:20）座位有限，请提早入座以免向隅！

详解 释迦世尊与诸佛如来示现成佛于人间，为有缘众生「开、示、悟、入」诸佛所知、所见、所证的法界实相之正理，为说唯一佛乘之真实义，揭示真实佛法唯有成佛之道，不以声闻、缘觉的解脱道化城为究竟；阐释二乘菩提之解脱道只是从唯一佛乘中析出之方便道，不能令众生成就佛道，只有圆满佛菩提道的实相般若及一切种智才能成就佛果。欢迎已发成佛大愿、有心实证佛菩萨实相智慧之学人，共同参与此殊

胜法会听讲。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂听讲，会外学人请以身份证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身份证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心一第八识如来藏一妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北讲堂将于 2012/6/10（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

八、台北、新竹、台中讲堂将于 2012/7/8（日）& 台南、高雄讲堂 2012/7/15（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩

萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。

九、2012 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/1、9/2、11/4。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的藏传佛教假名出家众恕不接待！）

十、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 250 元。

十一、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十二、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖

镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十三、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为密教部之重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相及善恶业果报实现因果律的原理，并说明五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求实证第一义谛正法。

十四、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书

中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十五、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十六、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售价 250 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助益，是故参禅学子更应细读之。

十七、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，

请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

十八、正智出版社录制的CD公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD店上市，（正智出版社及各地讲堂都不販售）。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

（CD第三辑定名为〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，仍将与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后将不再录制CD，特此公告。）

十九、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，售价新台币 200 元。

《我的菩提路》第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，售价 250 元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清淨涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已于2012/5/31 出版第一辑，以后每二个月出版一辑，每辑售价仍维持新台币 200 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十一、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自

行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

二十二、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

二十三、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>

点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

二十四、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

二十五、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**社团法人台北市佛教正觉同修会**」；银行帐号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明「**护持道场**」。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2012/05/14

1. 宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈 平实导师著 500 元

因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。

比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）

2. 禅净圆融 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）

3. 真实如来藏 平实导师著 400 元

4. 禅—悟前与悟后 平实导师著 上、下册，每册 250 元

5. 宗门法眼—公案拈提 第二辑 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

6. 楞伽经详解 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元

7. 宗门道眼—公案拈提 第三辑 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

8. 宗门血脉—公案拈提 第四辑 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

9. 宗通与说通—成佛之道 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元

10. 宗门正道—公案拈提 第五辑 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

11. 狂密与真密 一～四辑 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书

中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出

版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元

12. **宗门正义—公案拈提** 第六辑 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意** 平实导师述 300 元

14. **宗门密意—公案拈提** 第七辑 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

15. **净土圣道—兼评「选择本愿念佛」** 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记—**平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

17. **优婆塞戒经讲记—**平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

18. **真假活佛—**略论附佛外道卢胜彦之邪说（对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正） 正犀居士（岳灵犀）著 流通价 140 元

19. **阿含正义—**唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 250 元

20. **超意境** CD 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词，加上曲风优美的旋律，录成令人向往的超意境歌曲，其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永，殊堪玩味，可供学禅者吟咏，有助于见道。内附设计精美的彩色小册，解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册，即赠送一片。】

21. **菩萨底忧郁** CD 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词，并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉，描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，非三贤位菩萨及二乘圣者所知，此忧郁在七地满心位方才断尽；本曲之词中所说义理极深，昔来所未曾见；此曲系以优美的情歌风格写词及

作曲，闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心，词、曲都非常优美，难得一见；其中胜妙义理之解说，已印在附赠之彩色小册中。2.以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文，作成各种不同曲风之超意境歌曲，值得玩味、参究；聆听公案拈提之优美歌曲时，请同时阅读内附之印刷精美说明小册，可以领会超越三界的证悟境界；未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟，于 2012 年五月下旬公开发行，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。〈禅意无限〉出版后将不再录制 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 250 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元
30. **明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说**
正光老师著 共 448 页 成本价 250 元
31. **金刚经宗通** 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 优惠价 200 元
预定 2012 年 6 月出版第一辑（以后每二个月出版一辑）
32. **佛法入门——迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境。**
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 200 元
33. **广论之平议——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议** 正雄居士著
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
34. **中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质** 正德老师著
于正觉电子报连载后结集出版之 出版日期、书价未定
35. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明居士著 俟正觉电子报连载完毕后出版之。
36. **末法导护——对印顺法师中心思想之综合判摄** 正庆老师著 书价未定
37. **实相经宗通** 平实导师述 俟整理完毕后出版之。
38. **菩萨学处——菩萨四摄六度之要义** 正元老师著 出版日期未定
39. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 200 元 出版日期未定
40. **八识规矩颂** 详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
41. **印度佛教史——法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说** 正伟老师著 出版日期未定 书价未定。
42. **中国佛教史——依中国佛教正法史实而论** ○○老师 著 书价未定
43. **中论正义——释龙树菩萨《中论》颂正理**
正德老师著 出版日期未定 书价未定
44. **中观正义——注解平实导师《中论正义颂》**
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

45. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定。

46. **阿含讲记**——将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。

平实导师述 约二辑 每辑 200 元 出版日期未定

47. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元 出版日期未定

48. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版

49. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 200 元 出版日期未定

50. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元

将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定

51. **无门关**——《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定

52. **中观再论**——兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定

53. **轮回与超度**——佛教超度法会之真义。

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

54. **《释摩诃衍论》平议**——对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

55. **正觉发愿文**注解——以真实大愿为因 得证菩提

正德老师著 出版日期未定 书价未定

56. **正觉总持咒**——佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定

57. **涅槃**——论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定

58. **三自性**——依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。

作者未定 出版日期未定

59. **道品**——从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定

60. **大乘缘起观**——依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定

61. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
62. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
63. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
64. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
65. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
66. **十法义**—论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
67. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

**** 藏传佛教修双身法，非佛教 ****

总经销：飞鸿 国际行销股份有限公司

231 台北县新店市中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售点：

1.全台连锁经销书局：三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2.台北市、新北市：

佛化人生 北市罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 北市士林区大东路 86 号 书田文化 北市石牌路二段 86 号

书田文化 北市大安路一段 245 号 书田文化 北市南京东路四段 137 号 B1

人人书局 北市北安路 524 号 永益书店 北市木栅路一段 57-8 号

金玉堂书局 三重三和路四段 16 号 来电书局 新庄中正路 261 号

春大地书店 芦洲中正路 117 号

3.桃园市县：桃园文化城 桃园复兴路 421 号 金玉堂 中坜中美路 2 段 82 号

巧巧屋书局 芦竹南崁路 263 号 内坜文化图书城 中坜忠孝路 86 号

来电书局 大溪慈湖路 30 号 御书堂 龙潭中正路 123 号

4.新竹市县：大学书局 新竹市建功路 10 号 联成书局 新竹市中正路 360 号

诚品书局 新竹东区信义街 68 号 诚品书局 新竹东区力行二路 3 号

诚品书局 新竹东区民族路 2 号 垫脚石文化书店 新竹中正路 38 号

金典文化 竹北中正西路 47 号 展书堂 竹东长春路 3 段 36 号

5.苗栗市县：建国书局 苗栗市中山路 566 号 万花筒书局 苗栗市府东路 73 号

展书堂 头份镇和平路 79 号 展书堂 竹南镇民权街 49-2 号

6. **台中市**：瑞成书局、各大连锁书店。

兴大书斋 台中市国光路 250 号 咏春书局 台中市永春东路 884 号

参次方国际图书 大里大明路 242 号

仪轩文化事业公司 太平中兴路 178 号

7. **彰化市县**：心泉佛教流通处 彰化市南瑶路 286 号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号（04-8338485）

大大书局 民权街 33 号 （04-8381033）

溪湖镇：联宏图书 西环路 515 号 （04-8856640）

8. **南投县**：文春书局 雾峰乡中正路 1087 号

9. **台南市**：吉祥宗教文物 台南市公园路 595-26 号

宏昌书局 台南北门路一段 136 号 禅馥馆 台南北门路一段 308-1 号

博大书局 新营三民路 128 号 丰荣文化商场 新市仁爱街 286-1 号

艺美书局 善化中山路 436 号 志文书局 麻豆博爱路 22 号

10. **高雄市**：各大连锁书店、瑞成书局

政大书城 三民区明仁路 161 号 政大书城 苓雅区光华路 148-83 号

明仪书局 三民区明福街 2 号 明仪书局 三多四路 63 号

青年书局 青年一路 141 号

11. **宜兰县市**：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号（039-534909）

12. **台东市**：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号

13. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销飞鸿公司。

14.大陆地区请洽：

香港：乐文书店（旺角西洋菜街 62 号 3 楼、铜锣湾骆克道 506 号 3 楼）

15.美国：世界日报图书部：纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

16.国内外地区网路购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

（书籍简介、直接联结下列网路书局购书）

三民 网路书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品 网路书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来 网路书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 网路书局 <http://www.kingstone.com.tw>

飞鸿 网路书局 <http://fh6688.com.tw>

附注：（1）请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补

充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。(3) 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。(4) 邮购：邮政划拨帐号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**(7) 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

- 1.无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
- 2.念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
- 3.正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
- 4.真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
- 5.生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
- 6.如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
- 7.平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
- 8.三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
- 9.三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
- 10.明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
- 11.邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
- 12.菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
- 13.甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
- 14.我与无我 平实导师述 回邮 20 元
- 15.学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元
附录: 平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
- 16.大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
- 17.佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)
平实导师著 回邮 25 元
- 18.灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
- 19.护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
- 20.净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 25 元
- 21.辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
- 22.假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
- 23.入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
- 24.真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 正安法师著回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元

26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 正德老师著 回邮 30 元

27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 正光老师著 回邮 25 元

28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元

30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义, 略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本

(已无存书之较早各期, 不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片, MP3 一片, 共 9 片。有二大讲题: 一为「三乘菩提之意涵」, 二为「学佛的正知见」。内容精辟, 深入浅出, 精彩绝伦, 帮助大众快速建立三乘法道的正知见, 免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元, 回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题: 一为「三乘菩提之念佛法门」, 一为「学佛正知见(第二篇)」, 由正觉教团多位亲教师轮番讲述, 内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧, 以及学佛应具有的正确知见, 可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人, 得以把握往生, 更可令学人快速建立三乘法道的正知见, 免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片, 工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者, 请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

39. **喇嘛性世界**—揭开藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著 回邮 20 元
40. **藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 回邮 20 元
41. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
42. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
43. **导师之真实义** 正礼老师著 回邮 10 元
44. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读「密续」之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 10 元
45. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
46. **一贯道与开悟** 正礼老师著 回邮 10 元
47. **博爱**—爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
48. **意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 30 元
49. **系念思惟念佛法门** 蔡正元老师著 回邮 10 元
50. **广论三部曲** 正益老师著 回邮 20 元
51. **第七意识与第八意识**—第七、八识有可能是意识吗？
平实导师述 俟《正觉电子报》连载完毕后出版
52. **邪箭吃语**—从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论—反击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理。
正元老师著 俟《正觉电子报》连载后出版
53. **真假沙门**—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
54. **真假禅宗**—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
55. **雪域同胞的悲哀**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。
王心觉居士著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- ★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。
- ★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

成佛之道 网站：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑～第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

**** 藏传佛教修双身法，非佛教 ****





正觉电子报

发 行：台北市佛教正觉同修会

编 辑：台北市佛教正觉同修会编译组

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

网址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

订阅：<http://post.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297-8

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(626) 965-2200 & 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：台北市佛教正觉同修会

邮政划拨帐号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印 ◎

2012 年 6 月 1 日网路电子版出刊

初版七〇〇〇册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除愚惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。

目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

菩薩底憂鬱

禪意無限

梵音·人·世·中

【邀您齊來傾聽】

佛陀悲心流出的法音

透過詞曲湧現無上菩提的思古幽情，聆聽這已傳唱千年的古調清風，隨伴悠然的禪意與亙古的梵音，期待這無限的清涼，能與您的心靈相會。

梵音·人·世·中

