

# 正覺

電子報

第 83 期



2012.09.01

若多闻圣弟子，如实知色、色集、色灭、色味、色患、色离，如实知故，不乐着于色。如实知受、想、行、识、识集、识灭、识味、识患、识离，如实知故，不乐着识；不乐着故，如是自知得般涅槃：我生已尽、梵行已立、所作已作、自知不受后有。

《杂阿含经》卷10

If a well-instructed noble disciple truly knows the form-skandha, the aggregation of the form-skandha, the extinction of the form-skandha, the taste for the form-skandha, the trouble with the form-skandha, and the renunciation of the form-skandha, he will no longer enjoy or be attached to the form-skandha because of his true understanding. Furthermore, he also truly knows the sensation-skandha, the perception-skandha, the formation-skandha, and the vijnana-skandha, including the aggregation of the vijnana-skandha, the extinction of the vijnana-skandha, the taste for the vijnana-skandha, the trouble with the vijnana-skandha, and the renunciation of the vijnana-skandha. Because of his true understanding, he will no longer enjoy or be attached to the vijnana-skandha. Without any attachment to the vijnana-skandha, he is thus aware that he has attained nirvana: “My rebirths are finished, the pure practice has been accomplished, what must be done has been done, and I myself have understood that I will receive no further being.”

菩薩为了成就众生的缘故，所以愿意摄取佛国净土，可是虽然愿意摄取佛国净土，这个佛国净土不可以在虚空中建立，所以一切法空是建立不了佛国净土的，只有众生的实相心如来藏才能够建立佛国的净土。

《维摩诘经讲记》第一辑

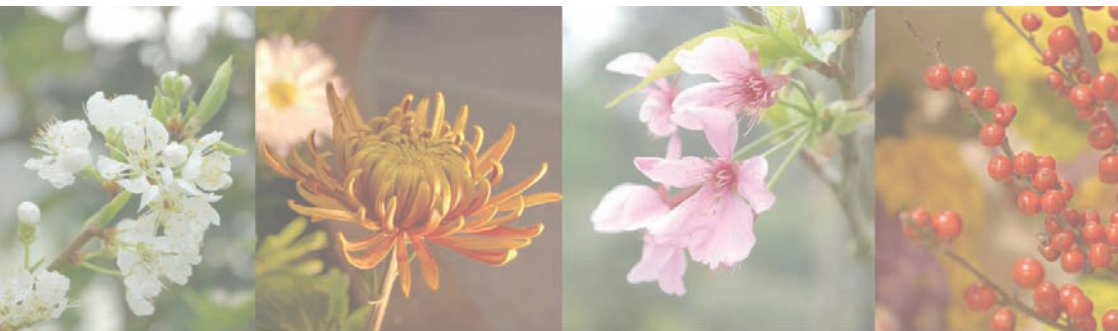
In order to benefit and guide the sentient beings to the Buddhahood-Way, a bodhisattva is willing to build up a Buddha's pure land. However, even if he is willing to do so, the Buddha's pure land cannot be established in the void; therefore, the emptiness of all dharmas cannot be used to build up any Buddha's pure land. Only with the true minds—Tathagatagarbhas—of sentient beings can a Buddha's pure land be built up.

*A Discourse on the Vimalakirti Nirdeśa Sutra, Vol. 1*

# 正觉电子报第83期

## 本 期 目 录

---



- |     |             |       |
|-----|-------------|-------|
| 1   | 穿越时空超意识（七）  | 平实导师  |
| 20  | 中观金鉴（三十二）   | 孙正德老师 |
| 34  | 邪箭呓语（三十）    | 陆正元老师 |
| 47  | 真假沙门（十）     | 蔡正礼老师 |
| 64  | 见性与看话头（九）   | 黄正幸老师 |
| 74  | 广论之平议（四十一）  | 正雄居士  |
| 88  | 救护佛子向正道（十九） | 游宗明老师 |
| 103 | 2011正觉学戒行   | 吴正一居士 |
| 116 | 迈向正觉        | 卢武弘居士 |
| 121 | 外道罗丹的悲哀（十二） | 明白居士  |
| 135 | 般若信箱        |       |
| 142 | 公开声明        |       |
| 145 | 布告栏         |       |
| 160 | 正智出版社发售书籍目录 |       |
| 169 | 正觉赠书目录      |       |



# 穿越時空——超意識

平實導師

(连载七)

(编案：延续上期未刊登完之问答。)

## 开放现场即时问答：

**叶经纬老师：**下一个问题，请问 平实导师：明心是否由听闻三乘菩提道熏习久了，而在家整理思惟，一切都了知了叫明心？还是要肉眼亲见自身心及他人如来藏运作，才叫明心？请 平实导师开示！

**平实导师：**好！叶老师！你是不是把它和一和？嗯…因为这几张，我觉得好像都是我们正觉里的人问的，好像没有看到外面人问的。那个信封里面写的又是要给我读，不是要给我公开的。

好！「明心」并不是说由于听闻三乘菩提久了，去整理思惟就叫作明心，而是要亲自去证得第八识如来藏的所在；当你证得了祂，现观祂如何运作，而且你还可以

玩祂，并且认定祂才是自己的真我，然后转依祂的本来自性清净涅槃而住，我见彻底断除而不再常常生起贪、瞋、痴了，这才叫作明心啦！得要转依成功了，弃舍五阴我见等等，才能说是明心了。因此，你明心以后，那些祖师公案就可以通达。所以人家问：「如何是佛？」云门禅师说：「胡饼！」明天有别人问：「如何是佛？」他说：「干屎橛！」就是干掉的大便！后天又有人问：「如何是佛？」他又说：「露柱！」大后天又有人来问，他说：「绿瓦！」总之他有无量无边不同的话来回答。但是你如果听闻三乘菩提熏习久了以后，你就能懂吗？还是不能懂！可是云门这一招你要是通了，那就是证得如来藏！你通了，证得如来藏，你这一招就通！你这一通，三乘经典就可以读懂，而且不是凭思惟想象，而是真正的懂哦！那么因此说，明心是一定要亲自证得这个第八识的所在，并且你还能玩祂，所以完全转依祂而不再认定识阴觉知心的自己是真我，这样才叫明心！这时候公案就能七通八达啦！噢！这时候就可以亲自看见自己的如来藏怎么运作的，能看见自己如来藏在运作，就能看见别人的如来藏在运作。那这样，才能叫作明心。所以不是熏习久了整理思惟，就叫明心哦！好！再请抽下一张！

**叶经纬老师：**第八识的见分意根因何当作相分？八识是否皆有见分相分？敬请导师开示！

**平实导师：**好！谢谢！第八识的见分，这个在这里讲，诸位

听不懂。八识心王每一个识都有四分，我曾经跟我们一位老师讲过，以后就好像没有什么机会跟别的老师谈这四分了。但是一般来说见分、相分，是把八识心王切割开来说的。也就是说，如来藏所出生的六尘属于相分，如来藏所出生的七识心能了知这六尘，这叫作见分。最基本的唯识学是这样来分见分与相分的。可是如果稍微深入一点，就说如来藏所生的这个五阴，叫作相分，也就是说这个色阴就叫作相分；而识阴就叫作见分，因为这是被见的相以及能见的见。所以耳识能了知声尘，也属于见分，乃至意识能了知法尘，也属于见分，那么被了知的六尘就称为相分。

可是如果要谈阿赖耶识，祂有没有见分？有没有相分？有！祂如果没有见分，祂就不知道你在想什么？但是祂明明「了众生心行」，祂明明知道你在想什么，所以可见祂有见分；否则的话，祂就不能称为第八「识」哦！也不能称为阿赖耶「识」哦！因为「识」就是了别的意思嘛！可见祂也有见分。但是祂主要是出生相分六尘，给七转识来了别。

可是阿赖耶识也有一个相分，叫作真如。这就是说，阿赖耶识在运作的过程中，让实证祂的人可以现观到祂有真实性、如如性；而这个真实性与如如性，合起来就称为真如；所以你证得阿赖耶识的时候，就能够观察祂的真如；而真如只是阿赖耶识运行过程中所显示出来的真实与如如的法性，是阿赖耶识心体运作时显示出



来的法相，真如只是阿赖耶识的相分，所以《成唯识论》说：「**真如亦是识之实性。**」意思就是在说：真如是这个阿赖耶识运作时显示出来的真实存在的法性，就是阿赖耶识运作时的行相，所以阿赖耶识如来藏也有相分。那因为这个部分很深，所以我们就详细一一作说明，就只说八识心王都有见分相分，而且不只是见分与相分，一一心王都各有见分、自证分、证自证分以及相分。但是今天问题很多，我们没有时间来作详细地说明。请再抽下一张，边边的也可以抽！欸！对呀！

**叶经纬老师：**您解说意根与意识上时，提到「十八啦！烤香肠」等例子，您说意根作主要吃，但意识判断说不要吃；意识既然是由意根所生，为何能高于意根并作出不应赌博、吃肉的判断？

**平实导师：**好！谢谢！我先要说明：意识不是由意根所生。我今天已经重复讲了两三遍了。今天下午我们都说意根是意识出生的因缘，只是一个借缘，但是意识仍然是由如来藏所生，不是被意根所生。是由如来藏借意根为因缘来出生意识的，这一点要先说明。

好！那么，意根作主要吃，意识判断说：「不要吃、不要吃哦！」意识不是由意根所生，这张问题单子里讲的这一句要修正。那么意识是依于意根而存在的，我已经讲过好多遍了；意识是依于意根而存在，却是被如来藏所生的。意识依意根而存在，同时也要依如来藏才能存在，意识不能自己存在，所以意识是依附于意根的，

同时也是依附于如来藏哦！因为如来藏跟意根都是意识的俱有依。「俱」就是具足的具，加上个人字旁那个「俱」。意根与如来藏都是意识的俱有依，而意识是被如来藏出生，也是被意根所掌控的。所以，意识虽然判断说不应该吃香肠，可是意根还是决定要吃香肠，祂被自己的那个贪味的习性所影响，所以就运作着你的脚走到香肠摊去了，因此意识还是被意根掌控的。好！再来下一题！

**叶经纬老师：**请教：清净有为法是什么？是生灭法吗？如何修持？

**平实导师：**清净有为法！哦！不是清净有为法，因为清净都一定是有为啦！清净与污垢都是有为法啦！而我所说的是无漏有为法啦！

无漏有为法有很多，譬如说你以无生法忍或无生忍的解脱境界来修神通，那神通就成为无漏的有为法。因为你这时不贪著五神通，你的五神通只是用来作为利乐众生的一个方便，作为工具，那么这个五神通就成为无漏有为法；因为它是清净的，但也是有为法。

可是这五神通也可以变成有漏的有为法，譬如还没有见道的人，或者说还没有到阿罗汉位，或者说还没有入地，当他修学神通成功了，他用来获取名闻，获取利养，获取别人的恭敬供养，那这个神通法就成为有漏有为法，那它就是染污的有为法。所以染污有为法、清净

有为法，同样都属于有为。但是如果依无生忍或无生法忍来修成神通、来利益有情，那这个神通就变成无漏的有为法。如果是有染着心来用这神通去获取名闻利养等等，那他就成为有漏的有为法。好！那，如何修持？那就是看你怎么样实证无生法。如果能够证得无生法，那么在断尽我执以后，以无生法为依止的有为法，就成为纯粹的无漏的有为法。好！好！再来下一题！

**叶经纬老师：**下一题，请问老师：

第一、龙树菩萨不说第八识而主张中观，是否也是六识论者？不就如老师所说的外道自性者？

第二、《金刚经》里佛问须菩提是否自认为已证阿罗汉果，须菩提的回答不认为，而说「若我自认为已证阿罗汉果则有我见，则不能为已证阿罗汉果者」。请问老师：自称已断无我，或称已证第八识，是否也有如上之矛盾？

第三、佛在许多经都不提第八识，如《金刚经》或《大般若经》，是否也如老师所说的六识自性外道？

**平实导师：**好！谢谢！每一张问题都有三个小题哦！嗯……看来是不可能答得完。好！

第一个问题：「龙树菩萨不说第八识而主张中观」，您这是不正确的说法。诸位的赠品袋里面有一本书，叫作《我的菩提路》第二辑，里面有前现代禅副宗长张志成菩萨的见道报告；他对这个部分有提出很详细的探讨，

所以他才会来到正觉同修会，如今也证悟了。

龙树菩萨并不是主张六识论的人，他还是依第八识如来藏来讲中道！那么！龙树菩萨的中道，如果你用意识心、用六识来讲，一定会有破绽的。不论你怎么讲，不论讲得多么胜妙，都有破绽，一定会被破！一定会被证悟的菩萨所破！这是无法避免的宿命。但 龙树菩萨他的中观、他的中道《中论》为什么证悟的菩萨们不能破他？是因为他是依第八识来写的。

而且，从另一个方面来说，龙树菩萨的中道论所说，完全符合如来藏的体性，但却不符合六识论，这也证明他是依八识论来写《中论》的。

再从另一个方面来证明，龙树菩萨的弟子提婆，译名为如来贤。如来贤是被外道所刺杀哦！但其实是应成派中观的僧众们派人刺杀他的，这在历史上没有记录，但是我知道这个事情。提婆或者说如来贤，他被刺杀是什么原因？是因为他弘扬如来藏妙法，而他是 龙树菩萨的最重要的弟子。当 龙树菩萨故意跟他来讨论说，如果用六识来写、来讲《中论》，能不能成立？就由 龙树菩萨用六识论来试着解释中论，结果都被他的徒弟提婆破光了。由这个历史典故也足够证明，龙树菩萨不是依六识论来写《中论》的！那么这个问题就这样回答了！所以龙树菩萨是依第八识的自性来写《中论》的，因此他就不是我所破斥的自性见外道啰！

第二个问题：「佛在《金刚经》问须菩提：你是不

是阿罗汉？须菩提说：我如果认为我是阿罗汉，我就不是阿罗汉。」这里面有一个最大的盲点在哪里？就是在正觉出来弘法以前，大家都用意识来解说：「我证得如来藏的时候，不要执著我是如来藏。我证得阿罗汉的时候，不要执著我是阿罗汉，这样我才是证得阿罗汉。」这个讲法也没有错，但毕竟是意识境界，不是超意识的境界；因为这只是亲证如来藏或亲证阿罗汉的人所住境界而显现出来的一个事相，但不是亲证者的自住境界，像这样解释《金刚经》的人其实只是依文解义罢了！最多只能懂得二乘菩提，绝对无法理解大乘菩提的；但《金刚经》讲的是金刚心如来藏的事，而不是二乘菩提的事。

二乘菩提就是禅宗六祖指责的「将灭止生」哦！所以就灭一个能灭的法，也就是用四圣谛、八正道把五阴全部灭坏了；五阴灭坏了，不再出生五阴了，这样成就阿罗汉果。那五阴既然否定了，为什么还要说自己是阿罗汉呢？所以这是将灭止生的法，但这不是《金刚经》中所说的法哦！《金刚经》不是这样解释的，《金刚经》那一段经文的解释是说：须菩提证得金刚心如来藏，而他依止于如来藏来看阿罗汉的境界，来看声闻初果、二果、三果的境界，乃至来看菩萨的境界，来看诸佛时，既没有诸佛没有菩萨，也没有阿罗汉可说，所以须菩提依如来藏自身的立场，而不依七识心的立场来看阿罗汉的时候，就没有阿罗汉可说了。这时候如果依如来藏而

说证得阿罗汉果，那当然就不是阿罗汉，当然不会说自己是阿罗汉！

但这个道理是百年来的佛教界从来不知的，没有人这样讲解过，然而实际上《金刚经》却是这样的意思。也就是说《金刚经》讲的，就是《心经》讲的如来藏本身的境界，在如来藏自己境界中其实没有一切法可说。譬如说如来藏离见闻觉知，从来不了别六尘，那请问你：你跟他说五阴如何虚妄不真，祂会听吗？祂都不听！因为祂不闻，祂离见闻觉知，祂从不了别六尘。那你为祂说：「断我见如何、如何，证初果多么好！」祂会了别吗？祂都不了别！以如来藏这个金刚心自己的境界来看，没有所谓五阴，没有所谓生死的流转，也没有所谓三乘菩提可说。所以诸位如果能够实证如来藏，依如来藏这样的自住境界来理解《金刚经》这一段经文，你就真的通了。

所以你如果悟得如来藏的时候，你住在如来藏的境界中，依如来藏的立场来看待一切法的时候，没有一切法可得，怎么还可能还有阿罗汉呢？所以如果证悟者说我是阿罗汉，那他就是依五阴而方便说，不是依金刚心的境界而说。假使我现在这样说，有人起了烦恼说：「欸！那你这样讲就是三乘菩提都是骗人的，都是假的嘛！」对！我告诉你：都是假的！（大众笑……）请诸位默诵一下《心经》：「无眼、耳、鼻、舌、身、意，无色、声、香、味、触、法，无眼识界乃至无意识

界……。」后来是什么呢？是「无智亦无得」。「无智亦无得」是不是愚痴？白痴嘛！是不是这样？但其实不是白痴！而是说，那是在讲金刚心如来藏自己的境界，不是在讲意识的境界。如果你以意识来看的话，可就有智亦有得：我悟了如来藏以后，我就有了这些法界实相的智慧，我就知道实相境界中是无智亦无得的，所以我解脱于一切现象界，这就是「无智亦无得」。

因此，依金刚心如来藏所住的境界来讲，其中没有所谓无明，也没有明，所以没有智慧可说；所以无无明，也没有无明尽！《心经》不是这么讲的吗？那正是讲这个意思。这也就是须菩提说的：「我如果认为我是阿罗汉，我就不是阿罗汉。」因为金刚心如来藏不会说：「我是阿罗汉。」你如果以六识论来解释《金刚经》，一定是依意识来理解、来解释，可就有智亦有得，不可能「无智亦无得」，就一定破绽百出；如果遇到一个真正证悟者，就可以写出一本书来破他，那问题就很大啰！那我就这样把这个问题答复了。所以你的注脚说：「敬请不要回避回答！」我没有回避，我已经回答了（大众鼓掌……）。

好！还有第三个小题：「佛在许多经都不提第八识，如《金刚经》或《大般若经》，是否也如老师说的六识自性外道？」佛许多经中没有讲第八识吗？我刚刚讲了很久，说阿含诸经中也讲八个识。好！那么请问第二转法轮诸经有没有讲非心心、无心相心、不念心、无

住心、菩薩心，有沒有呢？那絕對不是講意識欸！意識是常常會起念的，怎么能叫作不念心？意識是常常會憶念某些事情、某些法義的，怎么能叫作不念心？意識是有覺知心、眾生心的法相的，怎么能叫作无心相心呢？意識這個心是眾生所知的心，怎么能叫作非心心呢？意識是永遠都有所住的，那不能叫作无住心欸！哦？所以《金剛經》是不是有講非心心、不念心這個第八識？有！但是祂不用「第八識」的名稱，所以很多人讀不懂！

就好像很多的經典里面不講內相分、外相分這個名詞，所以很多人以為說：內相分是你們正覺同修會自己創立的。其實不是！因為四大部阿含諸經里面有講外六入、內六入，那不就是在講內相分與外相分了嗎？所以不要執言取義。如果只依照字面去認定的話，學佛可就學不成噢！所以《金剛經》祂講的是非心心，說祂是金剛心；就是講這個不念心，那不是講意識心；因為意識心也不是金剛性，夜夜都斷滅的覺知心，怎么能叫作金剛心呢？是不是？所以般若部的經典中，確實是已經講過第八識的種種自性了，不是沒有講第八識。

好！那如果第三轉法輪的經典呢！那就講得更明白了！第三轉法輪經典，譬如說《楞伽經》，或者說《解深密經》，其他的譬如《不增不減經》或者《解節經》，或者《密嚴經》，或者《楞嚴經》，全都在講第八識，怎麼沒講呢？那都是不斷地在講如來藏、阿陀那識、阿賴耶識、異熟識、無垢識，不斷地在解說第八識，怎麼沒有



讲第八识呢？所以这些经都不是自性见外道，只有六识论者是自性见外道啰！哦！不晓得诸位认不认同哦？（大众鼓掌……）好！还有四分钟喔！再抽一张！

**叶经纬老师：**下一个问题：如何才能算是盗法？用录摄影器材与用心听法，有何区别？如涉破坏正法比所谓的盗法来得重要，真要是盗法，该受如何果报？

**平实导师：**好！谢谢！哇！这个问的问题有点严重啦！不过要论当场问答，应该以刚才那一张问题来答才会精彩，一定是要这样才会精彩哦！那如果是附和我，可就不精彩了！因为听起来就是官样文章嘛！但是这一张好像，好像也没有质疑的味道，答起来不会很精彩吧？我想，盗法哦！现在盗法很容易啦！因为现在录音笔或者手机、录影，什么器材都很容易，但这个都叫作盗法。佛陀告诉须深阿罗汉；须深本来是个盗法者，被外道派来盗法；佛陀知道他盗法，但是也故意帮他证悟二乘菩提成为阿罗汉；那他成为阿罗汉以后，须深知道 佛陀这个法真实不欺，所以他知道自己有盗法重罪；因为对 佛陀盗法的罪很重，即使证得阿罗汉果，舍报时也会失去解脱功果而下堕三涂。所以他证得阿罗汉果以前，当他闻佛说法而得到法眼净的时候就先向 佛陀忏悔。然后 佛陀跟他说：盗法的罪很重，譬如有一人每天被三百支矛刺入身体，刺到体无完肤；每天都这样，那当然很痛苦。但 佛陀说：盗法的罪远甚于这个痛苦，因为要下地狱，所受的痛苦远不只这样而已，所以那个苦很重。所

以真要是盜法的話，就趕快，當然在現場是不方便趕快把它刪除，所以回家以後，找個地方趕快把它刪除掉，就沒有盜法的果報了。

所以！這個是讓大家了解說盜法的果報是很嚴重的，但是希望你如果真的想要得法，你就來學嘛！來學習以後，我們會幫助你嘛！因此也不需要盜法。因為今天我也幫你取證了聲聞初果，也很不錯啦！所以盜法其實也沒有必要！好！因此請諸位不要再作攝錄的動作！那如果有，請諸位回家以後記得把它刪掉！因為我這個人很低調；我在法上很高調，但在生活上我很低調，不想勞動別人，因此我這個人沒有侍者可用；所以我要出門買菜、买东西，我得要自己來。那如果誰把我照相了流通出去，喔！那問題很大！那我不想像大師被人服侍，不可能找一個人來當我的侍者，來為我做事情；那如果哪一天，我出門時有什麼意外，是因為你把偷拍的照片流通出去而讓惡人認得我，造成我的意外，那你就有因果的問題囉！那個因果得要自己承擔囉！

那我們是不是可以再找找看有沒有再一張紙條，由不是認同的人所問的反對的問題，好不好？再答最後一題好不好？

**叶经纬老师：**這個問題是：一段時間如一星期、兩星期的生活里期間不生不滅，如果也沒有記憶，這境界如何解釋？要可作意一至三秒鐘，其間色塵全景觀歷歷分明，但對色塵一概不知不認識為何？

**平实导师：**这好像不是在质疑的问题吧？再找找看有没有质疑的问题？这样答起来才会精彩！让大家不虚此行嘛！

**叶经纬老师：**临终若只无相念佛，不持名念佛，也没有人助念，阿弥陀佛会接引往生吗？

**平实导师：**这也不是质疑的！

**叶经纬老师：**还要再尝试吗？导师！

**平实导师：**再试一张看看，好不好？从最底下的翻起来看看！

**叶经纬老师：**这个也不是质疑的：「末那识恒审思量……」

**平实导师：**算了，那就这一张好了，因为这一张比较有可谈性！「入一段时间，如一星期两星期的生活里，其间不生不灭，过后也没有证境，这境界如何解释？」这是指什么？这个意思我不太了解，「进入一段期间，一星期或两星期的生活中，其间不生不灭」，是怎么样叫不生不灭？是都不倒单，意识都没有断掉叫不生不灭吗？还是什么？我想应是这样讲吧！因为这个问题，我不太清楚问问题者的意思，好像是说打坐一星期、两星期意识都没有中断，所以没有生灭，但是也没有证境。这个其实叫作一念不生啦！或者叫作离念灵知啦！离念灵知有很多种不同的层次哦！我们在书里面，忘了在哪一本书的扉页里，有列出离念灵知的十种或者十一种的层次出来<sup>1</sup>，但是这全部都是意识的境界。因为你只要有六尘中

---

<sup>1</sup> 平实导师早于 1997 年 7 月印行的结缘口袋书《佛子之省思&真假开悟之

的知，就是意识的境界，所以这个就叫作定境，属于欲界定或者未到地定的定境，这个跟二乘菩提的实证无关啦！也跟大乘菩提的实证无关！但是还算不错，这是属于定境！

第二个问题说：「可作意一至三秒钟，可作意一到三秒钟，那么这一到三秒钟的色尘对所有的景观都历历分明，但是对色尘一概不了知、不认识，这是什么？」主要是这样问，但这境界其实没有不了知啦！因为所谓离念灵知的不了知，并不是真的不了知啦！譬如说，我从我口袋里掏出一个东西来。欸！我拿，我会拿给诸位看，大家要小心看，因为我只给大家看一会儿！我不会给大家看很久，那诸位看看我手里有拿着什么东西哦！我的功夫很好，我手掌一张开，马上又会握下来，请诸位看看是什么？眼睛睁大看好哦！（平实导师此时从口袋中掏东西，然后高举手而握着拳，突然将拳头张开，立刻又回握）是什么？（现场一位小朋友回答：没有！）没有东西！你看小朋友都知道是没有东西，这开拳又握拳的时间有没有超过一秒钟？有没有超过一秒钟？没有！我这么一张开拳头（导师再示范一次张手及握拳的动作）马上抓下来，绝对没有超过一秒钟，连小朋友都看得清楚而了别完成了，

---

《简易辨正法》中，就已经开示过离念灵知的十五种粗略变相，欢迎读者至正觉讲堂各地共修处索取；或者附上回邮 3.5 元，寄至佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼索取；或至「正智书香园地」网站下载电子档，网址：<http://books.enlighten.org.tw/book.aspx?kind=1#bookdownload>

所以一刹那间就知道我手中没有东西；在这很短的时间里都没有语言文字出现，真是离念灵知、一念不生，那，请问大家：有没有一概不了知？已经都了知完成了！还（导师又示范一次张手、握拳）这样，这样一张开，马上收下来，诸位都已经知道我手里没有东西啰！就是分别完成了嘛！

那我如果拿一个东西丢上空中而马上接起来，你就知道有东西了，对不对？分别就这样很快速地完成了。所以如果有人说：「我对境了了分明而不分别！」那叫作痴人说梦话！假使有人告诉你说：「我面对眼前的境界了了分明而不分别。」请问：「了了分明」是什么意思？就是分别完成了嘛！否则听能叫作了了分明？对不对？所以并不是说没有语言文字在思惟就能叫作不分别。觉知心不论是有语言文字、没有语言文字，都是在分别；意识心只要一生起，分别就完成了，只需要在非常非常短的时间。

譬如说，觉知心初起的三个刹那，第一刹那叫作率尔初心，那时祂还不能分别，因为还没有第二刹那的境界可以供祂比对分别，这其实是不能分别而不是没有在分别；第二个刹那的觉知心是寻求心，这时祂已经有第一刹那的境界可以作比对了别，已经可以分别了；到了第三刹那时的觉知心才叫作决定心，因为能够把第一刹那所知及第二刹那所知比对以后，再把第三刹那的所知重新比对而确定了，对境界的分别才能够了别完成。但

那三个刹那是很短、很短的时间欸！譬如说一念之间就有九十个刹那，一个刹那有九百个生灭，好！一念就等于什么？相当于你眨个眼皮这样而已嘛！这就有九十个刹那了欸！所以你觉得心一旦生起，一旦见过了就了别完成，一旦耳闻就了别完成了。

譬如说你正在打坐，还没有办法进入二禅等至位，当然会听到声音；不管你是在欲界定、未到地定中，都会听到声音，乃至住于初禅中还会听到。那时老爸在叫：「阿狗！来一下！」你需要不需要再于心中生起一句语言文字说：「这是我老爸在叫我！」才能知道是老爸吗？不需要！你一听声音，他的话还没讲完，你就知道那是你的老爸在讲话了！所以并不是说起作意很清楚分明，一秒钟、三秒钟之中都能不分别，不可能这样的。因为你一见、一闻的当下已经超过三刹那了，你就已经知道了，你的分别就已经完成了！

所以结论就是说：当意识心现起的时候，那就是分别完成了。所以当人家从远远的地方把一颗球踢过来的时候，你就知道那是球！不必心里先生起语言文字说：「那是球！」然后才知道是球。所以当别人突然间向你撞过来的时候，你身体一闪，就闪过去了，不必等到心中用语言文字分别以后才决定要闪开。这表示说：觉知心**没有语言文字时还是在分别**。所以离念灵知依旧是分别心，不管是多么短的时间，你在一见或一知之下都已经分别完成了，只要一见就分别完成！所以，你对面的儿

子突然间丢了一颗苹果给你，你一伸手马上就接了！除非你没看见！所以，其实见的当下就是分别，所有的「见分」都是分别。那么这样说明了，不晓得您听得有没有满意？那如果不满意，就请您来正觉同修会共修。（大众鼓掌……）好！我们超过预定时间八分钟了，时间也很晚了！感谢各位来捧场！捧我这个人场，也是这场法会的盛事！在这里还是感谢各位的捧场！谢谢各位！阿弥陀佛！

**叶经纬老师：**谢谢 平实导师精彩的讲演跟开示！谢谢 平实导师及大家能让（大众起立鼓掌……，持续好几分钟）让这一场法会能够顺利完成！我们有好些个对象、好些个单位也要感谢，首先我们要感谢台南市立文化中心、高雄市立图书馆、左营分局、左营分局的警察同仁，还有高雄市立交通大队以及义警同仁、高雄巨蛋、友善的狗文化活动公司。那请大家为他们鼓掌！谢谢他们！（大众鼓掌……）再来…再来…为这一次盛大的法会，正觉同修会里面有许多义工菩萨，已经连续工作了好几个月；有些人甚至是不眠不休，在今天会场中，各位都还可以看到他们许多辛劳的身影，请大家给他们热烈的掌声（大众鼓掌……）同时…同时…我们也要特别感谢与会的来宾大德，正因为有你们的参与，才成就了这一场法界的盛事，请大家为自己鼓掌！（大众鼓掌……）那我们在这里要宣布这一场法会圆满的结束，让我们用最热烈的掌声谢谢 平实导师！也恭请 平实导师下座休息！谢谢 平实导师！（大众鼓掌……）

平实导师下座后，合十向大家说：谢谢大家！谢谢大家！阿弥陀佛！

**叶经纬老师：**恭送 平实导师！恭送亲教师！谢谢大家！现在请大家先在原地就坐，我们等一下会宣布离场的输运计划，请大家稍微忍耐一下！

**余正文老师：**各位来宾、各位大德！各位辛苦了！阿弥陀佛！我们义工同修们非常的辛苦，但是纵然再怎么辛苦，疏失还是在所难免。这一场的演讲里面，如果您在饮水方面有不方便，洗手方面有不方便，或是说空调的部分有不舒适的地方。在这边，代表主办单位跟各位深深地致上歉意！阿弥陀佛！（全部圆满结束。）





(连载三十二)

## 一、必有意根

对于是否有意根，宗喀巴这么说：

又彼经（案：《解深密经》）说阿陀那识等八识品，谓离六转识外别有阿赖耶识。此宗说彼亦非了义。即无阿赖耶识，则亦不能安立染污意也。（注<sup>1</sup>）

月称、宗喀巴等不能辩解为何不能安立染污意根末那识，此处笔者却应如实申论为何必有意根末那识，以显不可摧破之正理，证实法界实相如来藏心，乃是贯穿世间法、出世间法及世出世间法者。首先从世间法的角度来说，若无意根存在，则

---

注<sup>1</sup> 宗喀巴著，法尊法师译，《入中论善显密意疏》卷 10，成都西部印务公司代印，页 5。

意识除了分别了知以外，亦应是处处作主之心；既然是能处处作主，则应能作主于专心读书或者能在做事时全然不打妄想，或者盘腿打坐时不需任何加行即能在作主想要专注一缘不生妄想时，即可一心入定不打妄想；或者工作忙碌者于深夜仍需工作而身体疲惫时，也可以作主不打瞌睡、不打呵欠，亦应能作主随时可以忆起任一已曾经历之事件……等。然而现前可以自我观察，读书或做事时，眼到、手到、心不到的情况随处可见；盘腿上座时不想打妄想却又妄念纷飞，所以才必须用数息观六妙门等方法来辛苦的调心而又常常不能成功；深夜时强打精神工作却呵欠连连甚至打瞌睡而无法作主；读书时很想作主能够过目不忘却不可得；或者想作主忘却悲伤、惊恐、厌恶之事，竟亦不可得，时时被哀伤痛苦所笼罩。倘若能分别之意识心亦是作主者，乃至是持种者，然从世间法种种事相体验之、观察之，即可发现能分别、了知、思考及想象之觉知心，实际上确实作不了主，则知必定另有一非意识心所能掌控之作主者；其作决定之模式，或者依据往世习气种子而行，或依此世所熏之习气种子而行；甚至意识心都难以了知即将发生之事，而意根竟往往能洞烛机先，非意识之所能知、所能作；此处作主、洞烛机先者就是意识生起之所依心——意根末那识，由此可以证明其确实存在；然持种之心仍非此处作主之意根，更非意识心，而是金刚不坏之心——入胎识阿赖耶识。

从世间睡眠之法亦可检验必有意根，倘若意识心是作主之心，则有情应无睡眠之法，亦应永无闷绝者，能作主者必定是时时不间断之心故，亦不可离开本位方可立即作主故。分别了

知性乃是意识之识性，有情于夜晚卧躺欲睡，一整夜中若一直有了知性存在，即表示意识仍然现前，则有情即称为失眠；必有失去了知性无所觉知之眠熟无梦无意识心之无心位，有情才能获得睡眠。既然现实生活中有睡眠中意识心不现前之无心位，若意识亦是作主之心，则眠熟位意识已断灭时，即不能作主再现前而醒过来，亦不能作主在睡眠过程中生起梦境而作梦，则一切有情睡着以后皆应死亡，或都应如童话故事中的睡美人一样永远醒不过来。一切欲界有情睡眠之法，皆可证明睡着以后不等于死亡，而眠熟时是无意识存在的，故意识心不是作主之心；而眠熟时有情仍不会死亡，已足以证明确实有另一作主之意根存在着。受到意外伤害而闷绝昏迷不醒者，亦是同样道理，不是由意识心作主而故意昏迷，乃是由意根作主而闷绝；闷绝后亦非由意识心不灭而作主醒来，闷绝时意识心若仍存在者，即必定有了知性而非闷绝，即不可称为闷绝昏迷故。因此，于无心位中必定另有一作主之心每一刹那皆不离于本位，时时作主不断，此心即是意根末那识；但无心位中，仍然不是由意根末那识持身使不烂坏，另有一持种之心执持五根身使之不坏，亦是意识再度生起现前运作之根本因，此持种之心就是第八识阿赖耶识、阿陀那识。

从五蕴生灭因果相续中，亦可证明必有意根。倘若意识心是作主之心，亦是入胎结生相续之识，则意识心即不可摄为识蕴之法，而实际上意识乃是一期生灭五蕴中识蕴所摄之法，五色根一旦败坏，或阿赖耶识因为寿尽而离身时，六识即不能依之而在色身中生起，六识相应之受想行蕴亦随之消失，何况六

识所摄之意识而能继续存在不灭？若意识心非识蕴所摄，则违背世尊所说初入胎位中尚无意识时，识缘名色、名色缘识中「识」与「名」之正理，亦违背往生者于正死位无意识心觉知性之现象，由此证明确有意根存在。意识心若是能作主之心、若是持种之心、若是入胎出生名色之识，则意识心应可作主舍弃恶业果报种子，作主免受残障之身，能了知产生色身之所有过程，亦应能作主不受三恶道之果报，则世间应永无入三恶道之有情；亦应一切有情永无胎昧之法，应是一切有情之意识心皆可分别、作主以及入胎；然事实则不然，非任由主张意识心为本住法者之妄想而可得如是分别、作主与入胎之法性故。倘若无有作主之心意根，意识于身坏命终时必定随着五根色身毁坏而灭，直到由如来藏所造的中阴身生起时才能在中阴身位再度生起，入胎后此世意识觉知性即告永灭。若说是由本识一切种子识作主而入胎，妄说此本识如来藏是作主之心，则本识必有我性与作主之心行，方得成就；若此说可以成立，则本识即非本来无我之真如法性清净心，故知有我性而能作主，则必定不是无覆无记性之本识如来藏，而应是有覆无记性之意根末那识故。

意识与眼等五识，有覆有记而随着境界生灭，是能于其中分别之心；意根者，有覆无记而恒时作主，是不离本位之心；阿赖耶识者，无覆无记而不于六尘境界中分别与作主，故属能持一切善恶种子而入胎之心；如是三类不同种类之心，对于实证般若之贤圣而言，乃法界中真实存在之心；具足此三类心，有情方能三界中存在及享乐、受苦、造作新业而轮回生死。此乃大乘成佛之道所依止的一切种智增上佛法中，不可混淆笼

统之八识心王差别功能；世尊于《解深密经》、《楞伽经》等经中，已为修学种智、伏除法我执之开悟般若菩萨广说此八识之差别体性；一切证悟般若者皆可真实证知八识心王一心之存在，非属假名施設而不存在之唯名言法。玄奘菩萨于所造之《成唯识论》中，已广为论述与辨正八识差别体性之正理，证明实有七八二识，非由意识细分假名而说。今举弥勒菩萨于《瑜伽师地论》中之开示，以帮助被应成派中观所误导者脱离邪见：

胜义道理建立差别，我今当说。云何名为胜义道理建立差别？谓略有二识：一者阿赖耶识，二者转识。阿赖耶识是所依，转识是能依。此复七种，所谓眼识乃至意识，譬如水浪依止洪流，或如影像依止明镜。如是名依胜义道理建立所依能依差别。

复次，此中诸识皆名心、意、识。若就最胜，阿赖耶识名心，何以故？由此识能集聚一切法种子故；于一切时缘执受境，缘不可知一类器境。末那名意，于一切时执我、我所及我慢等，思量为性；余识名识，谓于境界了别为相。如是三种，有心位中，心、意、意识，于一切时俱有而转：若眼识等转识不起，彼若起时，应知彼增，俱有而转；如是或时四识俱转，乃至或时八识俱转。（注<sup>2</sup>）

略释上举论文如下：「由胜义道理而建立心之功能差别，我今当说。如何称为胜义道理所建立之功能差别？略说有二种识之差别：一者阿赖耶识，二者转识。阿赖耶识是转识现

---

注<sup>2</sup> 大正藏，册 30，《瑜伽师地论》卷 63，页 651，中 13-27。

前、运行、功能差别之所依，转识依止阿赖耶识现前运行，才能有种种了别之功能差别。转识又有七种，也就是眼识乃至意识与意根等七识；七转识必须依止阿赖耶识的运作才能够运行，就好像浪花依止瀑流的水才能存在，或者如同影像必须依止明镜才能显现一般。这就是从依止最殊胜心的道理，而建立所依心阿赖耶识与能依心七转识之差别。

又八识都能以心意识而称名（譬如过去意识名心，未来意识名意，现在意识名识）。若就最殊胜、最能承担之功能而言，阿赖耶识被称为心，为什么呢？因为阿赖耶识能够集聚及执藏蕴处界等一切法种子的缘故，所以称为心；又阿赖耶识于一切时从未间断其所缘、所执受之种子与有根身，并且有不可知执受而能缘于不可知而难测之器世间，故称为心。末那识则被称为意，由于末那于一切时执一切相为我与我所，并将诸识功能及五蕴全部作为倚恃而生起我慢，而于所执处思量作主，是末那之体性；其余六识则称为识，由于六识皆以缘于境界而了知分别作为其行相的缘故（识即是了别故）。此三种识，于有心（有意识）位之分位中，阿赖耶识心、末那意以及意识等六识，这三类识于一切时皆可一起现前运转，而眼识、耳识、鼻识、舌识、身识则有不生起现前之时，倘若此眼等五识生起现前时，应当知道是增数而与心、意、意识一起运转；就这样，或者一时有四个识一起运转，乃至或者一时有八个识一起运转。」

心、意、识名称之使用，传承声闻小乘部派佛教之六识论者，其所认知之范围都不能离于五根六尘六识，故彼等即以意

识而涵盖心、意、识三名，而以过去之意识称为心，未来之意识称为意，现在之了知分别称为识，不承认另有作主思量之心——意根末那识。换句话说，若依声闻部派佛教的凡夫论师们所认知的识来区分，总共只有六识，而且心、意、识都是指意识心。然而，阿含佛语分明：「意法因缘意识生，所以者何？诸所有意识，彼一切皆意法因缘生故。」（注<sup>3</sup>）意识只是秉承意根的思量而在意根触法尘的地方生起，既是秉承意根的作意才会生起、才能存在的心，当然要由意根来思量（作主），意识只能作分别与了知等，不能思量作主。倘若过去之心称为意，而意之作用是思量，则现前识之分别了知应无思量作主功能可用，则一切有情识别六尘时应都不会作主而取或离，现前无意可思量故，已过去心意之思量不住于现在故。吾人亦可检验，于五尘之分别了知中，当下皆可于所缘境思量作主而进行取舍，未曾有失去作主之时，可见意一定在当下确实存在着，是与能分别的意识同时同处之另一心。

《瑜伽师地论》中弥勒菩萨亦开示说：于有心位中，心、意、意识于一切时俱有而转，并非单以意识之过去现在未来之三时施設而建立差别，而是总说八识心王的三种类别：第八识名心、意根名意、六识名识。依声闻部派佛教凡夫论师六识论的说法，亦有人说前刹那意识是意，当前刹那意识为识；或是较为准确的说法：前刹那为心，后刹那为识，后后刹那为意。但是不论是何种说法，都还是有过失；譬如能缘于境界取相分别之意识心，与一切时将意识分别境界之行相执为我，并于意

---

注<sup>3</sup> 大正藏，册2，《杂阿含经》卷9第238经，页57，下20-21。

识所分别之内容时时作主之末那识，倘若不是有两个心同时同境运作，而是同一个意识心分为一前一后的差别，则了别境界的前刹那意识已灭，不与后刹那意识同一境，如何得以计着后刹那意识及其所缘之内容？更何况能作思量取舍？又前者已灭，如何能执后者并于后者之境界相中思量作主？故已灭之意识无有堪能成为能思量之意，现前之意识亦仅是取境界相分别了知而非同时有思量之作用，行相不同故。故若称已灭之意识为能思量之意，而不承认同时另有具思量性之意根于意识生起现前分别了知境界相时俱有而转，则不能成就心意识俱有而转之意；故声闻圣人同以一意识之三时区分为心、意、识的说法，有其过失，在现量与比量上都不能成立。依当来下生弥勒尊佛的圣教，是以八识心王分为心、意、识等三类，三类可以俱有而转，即表示各各皆有其摄受之因，如同眼根之于眼识、意根之于意识一般同时同处俱有而运转；若非如此，即有违背现量法界表相之过失，亦使意识不必依止意根而不符六识依六根生起及运作的现象界实况，亦有违背诸佛世尊与弥勒菩萨圣教之过失。

眼等五识乃是依止眼等五根而转，一切大小乘学人皆无庸置疑；意识与眼等五识皆属识蕴所摄，世尊亦说识蕴中之六识身都是借根尘触三法和合方便所生；五识既然依止五根触五尘而生而转，同样的意识亦是根尘触三法和合所生者，当然要依意根运转时的作意才能出生及运转。世尊于阿含中说有六根，指的是眼根、耳根、鼻根、舌根、身根与意根，依止五根故五识身现起运转，并非没有五根；意识也是同样道理，依止意根触法尘故意识身现起运转，所以世尊在解脱道的四阿含诸经



中，处处宣说「意、法为缘生意识」的正理；因此意识存在之时非无意根同时同处，佛世二乘圣人都同意此说，只有到了部派佛教时期的声闻凡夫论师们才不信此理，于是另行建立六识论，妄称世尊在四阿含中不曾说有第七识、第八识。此等都只是凡夫妄想狡辩之说，今于平实导师的《阿含正义》共七辑中，已经明确举证四阿含中多处密意说有八识心王，欲如实探究中观者，可取作正理而参研之。

六根中之五根是色法，意根却不是色法；倘若意根是色法，而意根又能有思量性、能生起我执、我所执及我慢，则五根亦应同有思量性、能生起我执等；但事实并非如此，色法只是段肉，并无心之作用，不应有思量（作主）之自性，故意根是心而不是色法；不应如应成派中观印顺法师一般，将意根说为大脑或脑神经。只有心才能与触、作意、受、想、思相应，而有思量等之作用；有了思量等之作用，才能于所缘诸法生起我见、我爱、我痴、我慢等杂染执著；意根若是大脑、脑神经等色法，有情心识离开色身而死亡以后，大脑、脑神经应仍有思量作主之功能存在，则色身即不应死亡；但事实上并非如此，故知印顺为了避开六识论少了十八界中一界的过失，而说意根是大脑、脑神经，仍不符正理而有过失。在否定第八识、第七识的前提下，他一定会进退失据，只有回归世尊所说的八识心王和合运作的正理下，才不会进退失据。

正因为意根有了思量等之作用，才能根据意识之了别性而时时作主取舍诸法；也因为意根对意识之如理作意而思量作主、加以取舍，才能修断我见等杂染执著，故确实有意根与意

识同时同处存在运作着，故意根是心而非色法。若意根是色法，世尊除了描述眼等五根之形状外，亦应描述意根应有之形状，而世尊未曾宣说意根有形状。五根色法不离有见有对之范畴，但意根与六识心却同样都是不可见有对，故意根与六识心由于行相不同而总称为七转识，是心非色。转识的意思是说祂并不是恒住于一个永远如如不动的体性当中，祂会依无明及业力而缘于境界动转，因此就在三界有为法中不断地运转，意根是摄在转识范围内，可见是心而非色法头脑或脑神经；头脑等只是被阿赖耶识及意根所运用的色法，自己不能运作，故不应认同应成派中观师印顺法师的说法。

意根或称无间灭识，乃是就六识身之生起时同样都以意根作为等无间依而说，也是依意根自身种子前后刹那无间生灭却又恒不中止而说。七转识依止阿赖耶识之现行及其所含藏之七识种子而运转，此所依者即是种子依，或称为因缘；六识依止六根而运转，此所依之六根是六识之俱有依，或称为增上缘；而眼等六识身因意根恒行无间之作用而生起现行运作，此所依之意根乃是六识之等无间依，或称为等无间缘；六识身生起现行之所缘境界则称为所缘缘，即是六尘；如是诸缘中，若缺一缘，六识即不得生起、现行、运转。由于有意根恒行无间的缘故，而意根亦由阿赖耶识所执藏之意根识种所流注，故有刹那生灭之行相，于意根运行无间刹那生灭之同时，随其缘于法尘之作意，而有六识现起或不现起之种种差别。

六识之现起全都有待于意根之作意，六识之行相虽亦是刹那生灭，但非恒行无间，故六识不称为无间灭识。如同世尊于

《楞严经》所说，意根能默容一切法，也就是能遍缘一切所知境，故就五根触五尘之法相而言，意根于眼入处作意生起想要了别法尘之作意时即生起了别识，此了别识依于意根而称为意识；又随着意识不能充分分别色尘之显色等内容而作意生起另一了别之识，此识主要是依于眼根而运转，故称为眼识；耳鼻舌身识之生起，亦如是可知。因此，六识乃是由于意根之遍缘一切所知境而随着意根之作意而现起或暂断；又由于眼识不于眼处之外现起、耳识不于耳处之外现起、乃至意识不于意处之外现起，以意根恒行无间的缘故，即称为六识身之无间灭识或无间灭依，并非前刹那已灭之六识自身可称为意，亦非后刹那尚未生起之六识自身可称为意，功能差别大不同故。

弥勒菩萨说依胜义道理，阿赖耶识与七转识皆可以心、意、识而称名，此中之真义亦需如理思惟，以免如应成派中观之六识论者，将意识之一分假想成意根以及阿赖耶识，然后据以否定实有之七、八二识，妄将本识阿赖耶识心体之胜义空性，曲解为依五蕴假法而有之缘起性空，堕于无因论、断灭论等邪见中，失坏十方诸佛之律法。如同上一段所申论，六识身之所以称为识者，乃是彼六识之功能专为识别现前的现量境界之内容，而于所依根之差别故分别立名为眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识等名称；「六识身」又以六识心体各自随于意根无间灭识所相应，而有其六识各自不同之功能可以触知，而以六识心体作为六种了别功能生起依止之义，故说为六识身。依此而说使六识之生起中间不被他识所阻断而无间者为意，或说六识以无间灭识为意。例如于眼处相续生起之识必定

都是眼识，不会有耳识或者鼻识于眼处现起而阻断前后眼识之相续，如是成就眼识之功能，故称为眼识身。六识身于现行后所落谢之处必定为六识种子，能持六识种子而受熏变易六识种子之心体则是阿赖耶识，故从持六识种子而不坏之阿赖耶识心体而言，久远以来已灭之六识皆可称为心。

第七末那识称为意，即是声闻法解脱道中所说的意根；一方面是因为末那为六识身生起之等无间依，另一方面是因为杂染位之末那识，于一切时执著所遍缘之一切内外法为我与我所，刹那刹那都具有思量作主之体性，故称为意。末那恒行无间又具思量性故，思量着欲了知所遍缘境界之内涵，故成为眼等六个了境识生起之依止。也就是说，末那与意识俱或者末那与六识俱而于境界中了别，将其余七识之功能据为自内我，并将所了别之境界外执为我所，即是意之行相。六识之染污是因为依止于末那久远劫以来之恒时遍计执性而生起，又因为末那所具之我与我所执而使六识于所了别之境界中生颠倒想，而执取六识之了知为真实法，执取六识所了别之六尘境界为真实法，执著能分别与所分别为我与我所，故而不断熏习长养后有之六识种子，使后有名色不断出生，此乃意根称为末那识之主要意涵。意根若称为心，与六识称为心是同样的道理，皆是依一切种子识阿赖耶识心体而言，故久远劫以来流注现行已灭之意根种子（有时不妨）亦可方便称为心。

意根之法乃属菩萨修证一切种智之范畴，平实导师于《阿含正义—唯识学探源》第一辑中，以胜妙之种智广为现代学人演说意根掌控诸法之行相，其微细之种种作意，除了不可明说

之密意以外，平实导师已将意根细说、广说、妙说，证明世尊于三转法轮所说之三乘菩提一切法义，乃是前后一致毫无矛盾，于阿含时期之佛法中即已经含摄唯识所阐述八识心王之法要了；今后对于六、七、八、九、十识的古人许多争论，已经可以定于一尊了：一切人类同有八识心王，唯除残障者缺缘故令六识中的某识不能现行。另再举无著菩萨于《摄大乘论》中对于意根之申论，以证明心、意、识所汇归并非单指意识，而是实有第七识意根——末那识：

此（阿赖耶识）亦名心，如世尊说心意识三，此中意有二种：第一与作等无间缘所依止性，无间灭识能与意识作生依止。第二染污意，与四烦恼恒共相应，一者萨迦耶见，二者我慢，三者我爱，四者无明，此即是识杂染所依，识复由彼第一依生第二杂染。了别境义故，等无间义故，思量义故，意成二种。（注<sup>4</sup>）

染污位之意根恒与我见、我慢、我爱、无明（我痴）相应，由于意根恒执一切所缘为我与我所，依止于意根而生起、运转之六识心，也因此而与我见等烦恼相应。倘若如应成派中观师所说，没有恒审思量之意根恒时现行，也没有能持种受熏之阿赖耶识心体恒时存在，仅有六识；复以意识之明了分为（能）持业种者，则就出世间法而言，应该于意识断我见而获得解脱道的见道智慧以后，即可如理思惟而立即舍弃一切我见与我执习气烦恼；亦应无须陀洹、斯陀含、阿那含与阿罗汉等四果之差别，一见道就能立即舍弃不应执著之我执及我所执故。而事实

---

注<sup>4</sup> 大正藏，册 31，《摄大乘论本》卷 1，页 133，下 5-11。

不然，故许多人见道之后只得初果，尚不得二果证德，何况能立即成为阿罗汉？

又，若无意根恒存，意识亦应是恒时拥有思量体性而处处作主者，意识若是持种者亦是能思量作主者，只要以意识自身之明了分来了知各类业种，即应能作主弃舍所持之染污种与恶业种子，然而事上与理证皆非如此，故应成派中观说意识能作主、能持种，理不应成。

又倘若仅有六识，一切证得识自身之明了分（证自证分）者，不仅应能作主弃舍一切染污种，亦应于弃舍所有我见与我执烦恼习气以后，立即转识成智而四智圆满立即成佛，应能随意了知自心中的一切种子故，然而事实上不能如此。转识成智者，世尊说成所作智由运转五识而得，妙观察智由运转分别识意识而得，平等性智由运转我见识也就是意根末那识而得，大圆镜智由运转无垢识也就是因地之阿赖耶识而得；若仅有六识，应只有妙观察智与成所作智，则大圆镜智与平等性智将无所对应之识可以运转，四智即不得圆满，则一切有情皆不能成佛。若无意根，我执烦恼与随眠应随着眠熟无梦时意识断灭而灭，则六道有情只要进入眠熟无梦的状态以后，即应成为无余涅槃位，亦不可能再醒过来，无有我执成为六识现行之依止故，意识中断后已成断灭空故，诸法不得于空无之中无因而生故。（待续）

# 邪箭嚙語

破斥藏密外道多識喇嘛  
《破魔金剛箭雨論》之邪說

— 陸正元老師 —

(连载三十)

我们再看多识喇嘛对于佛法正理的正知见欠缺的情形是多么严重。多识喇嘛又说：

「既然涅槃后有阿赖耶识，阿赖耶识不是觉知心又是什么呢？阿赖耶识既然无“觉知”，为何名为“识”呢？阿赖耶既称为“心”、称为“识”，就是有觉知的，若无觉知为何称“心”、称“识”？」<sup>1</sup>

「在这里，我倒要请问：“五重唯识”中的第一重“遣虚存实识”是什么意思呢？难道遮遣的“虚妄”不是指外境吗？存留的实体不是意识，又是什么呢？」<sup>2</sup>

「唯识论怎么会承认“非心物质”的存在呢？在唯识家眼中，宇宙万物均属意识的显现。」<sup>3</sup>

达赖与多识喇嘛等既然否定自身本有且「日用而不自知」

---

<sup>1</sup> 多识仁波切著，《破魔金剛箭雨論》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页288。

<sup>2</sup> 同上注，页40。

<sup>3</sup> 同上注。

的第八识如来藏，显然是未发起般若中道智慧者，当然无法实际了解阿赖耶识之内涵，而只能以凡夫意识想象或猜想，想当然尔地将经论中所说非因缘生灭之真实心如来藏，与借由如来藏和众缘所生的意识妄心混为一谈；故虽表面上承认众生有「佛性」，但其所说的「佛性」指的却是因缘所生、虚妄生灭之意识心等识阴六识自性，落入常见外道见解中，当然不懂般若波罗蜜所证的是能生色法、心法等万法的「诸法本」心，也就是第八识如来藏，或名为阿赖耶识。

所以**多识喇嘛**信奉附佛法外道的喇嘛教，主张六识论而同于常见外道，依宗喀巴等应成派中观师的邪见，以为意识乃是真实不坏的心，所以才会说出「存留的实体不是意识，又是什么呢？」他把意识当作万法的实体，这乃是误会般若及唯识经典的圣教，同时也违背阿含部等圣教，三乘菩提大小经典都说意识乃是生灭无常而是依他起性的，故小乘经典说意识是「意、法因缘生」，大乘经典中说意识为「意、法为缘生」。时至末法，佛陀开示的三乘经典记载依然俱在，不容**多识喇嘛**狡辩谤说，而又诬赖古时证悟菩萨开示的唯识正理，妄说「在唯识家眼中，宇宙万物均属意识的显现。」真正的唯识家从来不像无智的**多识喇嘛**而作此说，反而不断地以三种能变识而说有三大类的识：第一能变的阿赖耶识，第二能变的意根末那识，第三能变的识阴六识；详细说明这三种能变识中只有第八识阿赖耶识是常恒不坏之心，然后综合而说人有八个识。所以真正的唯识学者中流传着一句名言：「一心说，唯通八识。」只有错悟的古人以及外道见者，才会认同无智的**多识喇嘛**主张



的「宇宙万物属意识的显现」这类邪说，同样落入第三能变识而主张生灭不常的意识心能生万法。

**多识喇嘛**其实是无识的喇嘛，因为他连现前可以观察出来的道理都还不懂，没资格称为「多识」喇嘛。因为意识是「意、法因缘生」的有生之心，要借人身眼等五色根具足，然后由意根触法尘以后才能出生。当意识尚未出生之前，意根及法尘与人身已经存在而且正常运作着，宇宙万有也早在**多识喇嘛**的意识出生之前就已存在着，**多识喇嘛**的意识这时尚未出生，怎能说「宇宙万物属意识的显现」？可见**多识喇嘛**真是无识。宇宙万物的生成过程，乃是共业有情的第八识如来藏，依于众生的自业及共业而生成各自有情的五阴世间以及器世间。这个第八识如来藏，又名阿赖耶识、真如、涅槃本际，到达佛地时改名为无垢识；此第八识真如心并不是意识等缘生法，而是能出生人身五色根、意根及意识的常住心，在意识出生之前就已常恒存在不灭，才能入胎、住胎而出生**多识喇嘛**的意识；此第八阿赖耶识乃是一切法界的实相心，也是因果的所依；此第八阿赖耶识具有大种性自性，虽无形无色却能够「现色自在」，所以 佛陀在《楞伽经》中说祂出生名色以后与名色同时同处，在小乘阿含部经中也如是说；这是没有亲证法界实相心的一切外道喇嘛所不知，因此**多识喇嘛**也不明白经典中圣教所开示的这个正理，因此之故，**多识喇嘛**才说出：「若按“心生万物”的说法，认为自己的色身，是由自己的第八识中生出来的话，有形有色的物质色体，无法从无形无色的觉知性心灵中

生出。因为，一切事物因果同性，精神和物质非同性，不能互生。」<sup>4</sup> 这样的说法来。因为多识喇嘛信受六识论，不懂佛陀在诸经中的说法都是八识论的正理，所以只知道局部前六识的特质，而且还主张生灭无常的意识为真实心，才有这样的错误张扬于书中。

因为应成派假中观这样的六识论邪见的误导，以致于藏密中一切的法王、喇嘛、上师、活佛等都落入外道见中，除觉囊派宣扬如来藏「他空见」的一些菩萨以外，其余的喇嘛、活佛、上师、仁波切等，全部皆以为除了要将虚妄生灭之意识心修成不生灭的法身外，还要另外修佛色身，如多识喇嘛说：

密宗修证的目标也是佛的色法二身，“道”也是修积二佛身的因缘。但密法中有许多修止观、修色身因缘的特殊方便法门，这是它成就快的主要原因。在无上密中有一套修佛色身的方便法门，一般的修法是佛身瑜伽，在特殊的层次上修幻身法。<sup>5</sup>

由此可见，喇嘛教确实是错会佛法、背离佛法、坏佛正法的常见外道，才会与常见外道一样主张识阴六识是真实法。而多识喇嘛所说「在无上密中有一套修佛色身的方便法门」，其实是谎言，其实多识只是沿用古今藏传佛教喇嘛的骗术，虚晃一招来为男女性交行淫的双身法铺路，作为未来上师活佛们诱拐异性修双身法的托词罢了。

---

<sup>4</sup> 同上注，页 387。

<sup>5</sup> 同上注，页 384。

因为男女性交淫行的双身法，乃是欲界中的低下之法，完全落入识阴与色阴境界中，连证声闻初果都不可能，根本不可能透过这样来修成究竟佛。三世一切诸佛都是依于实证法界实相心第八识如来藏，次第转依修证一切种智而成就佛道。当如来藏中的烦恼、所知二障皆净除之后，成就无上正等正觉，此时如来藏即改称为清净法身、无垢识；而圆满报身及无量应化身亦皆依此清净法身如来藏而得以三身成就。若像藏密所说的，不必断我见，不需去除烦恼、所知二障，不需成就无上正等正觉，也没有清净法身可证，就「有一套修佛色身的方便法门，可快速成就密宗的『报身佛』」，那么密宗喇嘛教外道的「报身佛」显然并没有无上正等正觉，也尚未三身成就，当然就不是无上之法，而是有上之法，那么这和佛教中三身皆成就、具有无上正等正觉、佛佛平等的诸佛世尊并不一样，也并不平等。佛教中并没有密宗这样的贪欲之佛，这只是智慧低劣的密宗外道自己的想象发明而已。但这些密宗喇嘛却不知道自己的发明处处败阙，就大胆地将狐狸尾巴撩向天际，还不知羞耻的洋洋自得，实在是愚痴至极。

再者，第八识如来藏如明镜含容万像，有如大海广纳百川一般，所有一切万法无不汇归如来藏本心；又如七宝多罗树之根，其上之茎枝叶及种种宝华宝果无不由其根本而来，所以世间万法以及三乘佛法，无不依如来藏而有，三乘菩提、三乘果位功德等根茎脉络条理分别、井然有序。但是藏传佛教（喇嘛教）所谓的「成佛」，则是要将此生灭性之意识心修行成为不生不灭的心，修成清净微妙、究竟常住之佛地法身；这当然是不

可能的，因为意识乃是生灭性，真实法身如来藏乃是不生不灭性，未修之前即已不生不灭，两者根本不能等同类比。由此可见，**多识喇嘛**及诸喇嘛教上师活佛仁波切等，皆是我见、我执极为深重之人，根本就是凡夫，连基本的解脱道初果断我见的功德都没有，却是要把生灭的意识变成不生灭的法身，极力主张意识常住不坏而同于常见外道。这是标准的蒸砂成饭的愚痴行，此举犹如欲将全无含金之铁矿炼成黄金一般，真是痴人说梦话！

喇嘛教（藏传佛教）无法了解佛法深义，却来盗取佛教法宝名相以自妆点，犹如寓言故事中之乌鸦，偷遍森林中其他鸟类之美丽羽毛而插于自己身上，然后自诩为森林之王、百鸟之后；但无论这个乌鸦如何装扮，也无法改变乌鸦身及满身黑毛之本质，若遇明眼之人，终有被拆穿之一天。若说佛法是七宝所成之坚固宝城，则喇嘛教义就像是散落一地的破碎石块，喇嘛们欲学佛法而尝试将这些破石块堆砌成七宝山是不可能的，因为本质就是破石头一堆，根本没有七宝的殊胜特质；但是喇嘛教否定了法界实相心如来藏，根本就无法发起般若智慧，虽经过千百年来努力，终究还是一团拼凑而成的大杂烩，只能欺骗贪著世乐之愚昧凡夫罢了。

**多识喇嘛**既知「佛的法身是指破除烦恼、所知二障的本净境界」<sup>6</sup>但破除烦恼障的第一步就是要先否定识阴六识，特别是要否定意识；**多识喇嘛**却反过来认定意识常住，可见其愚痴。破除所知障的第一步是要实证第八识如来藏——阿赖耶

---

<sup>6</sup> 同上注，页 142。

识，**多识喇嘛**却先否定第八识的存在，先遮障自己破除所知障的可能性；一切所为都与自己的所求相违背，可谓愚痴无比。由此事实与圣教中的开示，即应知一切有情皆有此本来自性清净之第八识如来藏，佛道之修学就是要除去其中之烦恼障、所知障，净除一切烦恼障习气种子及随眠，同时也除净一切所知障随眠，使如来藏中本有之无量无边的功德显发。无奈**多识喇嘛**等藏密诸师如此愚痴无智，佛陀所传圣教中微妙甚深的佛法，到了十足法盲的喇嘛教诸师口中就完全变了样，完全以世间凡夫不离断常的知见来解说，背离世尊开示「四依、四不依」之理，真实是诸佛菩萨所诃责不可救拔之断善根一阐提人！

此非空非有之如来藏法，本非为尚未证悟或未有正信之凡愚众生所能说之法，以非其境界而易错会、错说故；虽然藏传佛教诸上师活佛等外道本质者，如达赖喇嘛及**多识喇嘛**，他们误会佛法到了这样严重的地步，但是他们还是一样有第八识如来藏，第八识如来藏不会因为众生不信受而不存在，所以达赖与**多识喇嘛**身中之第八识如来藏，仍然是真实性、如如性、本来性、清净性、涅槃性，无始劫来时随顺服侍他们，绝不会对忘恩负义之达赖与多识的否定作为，有任何丝毫的怨言；但第八阿赖耶识如来藏之集藏性、异熟性，却仍会因其造下谤法行为及断众生法身慧命之作为，在他们死后变现极严重不可爱的地狱异熟果报，由他们的如来藏所生之来世地狱五阴身去承受。但这个道理甚深、极甚深，并非达赖、多识二人所能理解，乃至三明六通的不回心大阿罗汉亦不能理解，是故世尊于《解

深密经》卷1有偈云：【阿陀那识甚深细，一切种子如瀑流；我于凡愚不开演<sup>7</sup>，恐彼分别执为我。】

亦于《楞严经》卷5中云：【陀那微细识，习气成瀑流；真非真恐迷，我常不开演。】

喇嘛教六识论的中观应成派诸师，全都不知诸佛菩萨虽是因病与药、应器而说，但是都不违背根本正理；虽然因为众生多执著三界有而生烦恼，故说般若空，实际上法界的真相本是非空非有，成就中道义；然修学应成派中观的诸喇嘛却执著恶取空，以六识论的缘起性空、一切法空为究竟义，因此否定八识论中的如来藏胜义谛，堕入无因无果论外道见中、成为无药可治之坏佛正法者，乃至误导众生同堕此恶见恶行之中；任何一位具菩萨性者，若知道这样误导众生之事发生，一定会尽力救护众生远离邪见，因此之故，平实导师不得不对众公开宣扬如来藏正教，破斥藏传佛教（喇嘛教）的六识论邪见，以导正佛教界已被喇嘛教恶取空的邪法所严重误导之现况。

藏传佛教（喇嘛教）这种执空邪见的过失，佛陀早已在经典中预说了，例如《大乘本生心地观经》卷8：

佛告文殊师利：「又善男子！以何因缘立空义邪？为灭烦恼从妄心生，而说是空。善男子！若执空理为究竟者，空性亦空，执空作病，亦应除遣。何以故？若执空义为究竟者，诸法皆空，无因无果，路伽邪陀有何差别？善男子！如阿伽陀药能疗诸病，若有病者服之

<sup>7</sup> 「凡」指达赖、多识等未断我见的凡夫，「愚」指大阿罗汉们。

必差，其病既愈，药随病除；无病服药，药还成病。善男子！本设空药，为除有病；执有成病，执空亦然；谁有智者，服药取病？善男子！若起有见，胜起空见；空治有病，无药治空。善男子！以是因缘，服于空药除邪见已，自觉悟心能发菩提，此觉悟心即菩提心，无有二相。」

所以 佛陀早于经典中开示：执空之病者乃是无药可治之徒，但是当菩萨的人，不能让广大众生被这样邪教的喇嘛活佛所误导，唯有破斥这种喇嘛执空的邪见，才能救护被误导的广大众生回归正法之中。

至于**多识喇嘛**书中不断提到一些荒唐的邪见，例如**多识喇嘛**主张藏密认为佛教是以世俗法所建立的科学，显见**多识喇嘛**对佛法是全无正确认知的。**多识喇嘛**说：

禅宗《坛经》敦煌本无相颂说：

佛法在世间，于世出世间，勿离世间上，外求出世间。这也说明了佛法不能离开世间法。世间法就是世间知识、世人认同的真理。因此，佛法不是“成为”世间科学，佛法的根本就是世间科学。<sup>8</sup>

这是一个标准执言取义的凡夫例证，**多识喇嘛**根本就是错解六祖惠能的意思，然后套用在自己的邪见之中而说「佛法的根本就是世间科学」，然而世间科学只是世间凡夫对于蕴处界等缘生法的局部了知，前面科学家所立的假说总是不断地被后

---

<sup>8</sup> 《破魔金刚箭雨论》，页 48。

来的科学家推翻，至今根本没有办法透彻法界的实相，连声闻解脱道的实证都没有，仍然在生死轮回之中，仍然堕于我见我执之中，因此无法实证解脱道的功德，更不用说实证法界实相心，当然更不用说成就究竟佛道。因为事实上 世尊经由三大无量数劫修行成佛，并示现八相成道，指引一切有情也都同样可经由此古仙人道而成就佛道，这才是究竟的实证科学，这些功德是世间科学所无法了知、无法实证的。其实**多识喇嘛**于此又再次以不如实的作法，故意掐头去尾的漏掉六祖《坛经》中后面的文句，**多识喇嘛**故意把后面一段【正见名出世，邪见是世间；邪正尽打却，菩提性宛然。<sup>9</sup>】之经文漏掉不说。其实，六祖大师这段开示是说：因为世间法皆由第八识如来藏所生，故可于一切蕴处界法上悟得第八识如来藏而远离对世间法的贪著。亦如永嘉大师《证道歌》卷1中云：【但得本，莫愁末，如净琉璃含宝月；既能解此如意珠，自利利他终不竭。】故应说「佛法是世间科学的根本」，而不应如**多识喇嘛**颠倒说为「佛法的根本就是世间科学」。

如果「佛法的根本就是世间科学」，那么世间的科学家、哲学家，依世间法中学得的科学与逻辑思惟，早就可以证得声闻果及成佛之法，可是终究不曾有谁证得声闻初果，更别说是开悟明心而证得法界实相，成佛就更别提了。现代所谓的科学家，皆由不知法界实相，也不知道解脱的正理，只能如同**多识**

<sup>9</sup> 《六祖大师法宝坛经》卷1：【佛法在世间，不离世间觉；离世觅菩提，恰如求兔角。正见名出世，邪见是世间；邪正尽打却，菩提性宛然。】



**喇嘛**认为「从感觉和知觉可以证明意识的存在，但无法证明第八阿赖耶识和第七末那识的存在。设立七、八识的理由也极不充分，而且与世俗经验相违。」故永远落于我见、我所见上，不断地在世间法上用心，仅为了现世的蝇头小利，却造作许多不善业，必将于未来世自受无量苦果而不自知。大家眼前所面对地球暖化、生态浩劫……等问题，不就是数百年来世间科学发展之不良后果的最好说明吗？今天若科学家能依止佛陀之如来藏正法，检讨而修正现前作为，必能突破眼前瓶颈，真实自利利他；若如**多识喇嘛**深执世俗法以为真实而不肯放弃，自以为是科学而引以自豪，却不知即将面对未来世的三涂恶道长劫受苦果报，则只能说是佛法中的至愚之人！

由上述几章的举证分析，可知**多识喇嘛**等藏密诸师根本连二乘意识我见、识阴我见都未断除，尚且不具二乘解脱道初果之见地，也完全错解大乘般若中观之真实义理，当然其所说三转法轮唯识之法可说是完全与佛法颠倒之邪知邪见，背离法界真实理，却来哄骗众生说这些源于常见外道的六识论相似佛法为佛法、出世间法，不但只会误导众生更深执于世间烦恼法，造作更多杂染业，甚至共同造下毁谤三宝、成就大妄语等极重罪业，必将堕入无间地狱遭受长劫苦痛而难可出离，可说是最可怜悯者！

**多识喇嘛**未实证如来藏，当然无般若智慧明了大乘佛法之内涵，所以我们可以于其书中找出很多错误，**多识喇嘛**依于六识论邪见的虚妄想像而说三转法轮诸法，其错误之多不胜枚举，本章乃依于如来藏之正法、正理，略拈其中较为严重者，

小错误之处极多，不烦一一枚举；尚望**多识喇嘛**能幡然改正，庶免舍寿后长劫三涂受苦。若喇嘛教诸人真要如同**多识喇嘛**所说要「自己信自己的」，则请公开与佛教划清界线，「井水不犯河水」，别再假冒佛教之名，盗取佛教资源，却用来壮大喇嘛教、毁灭佛教。

在此严肃奉劝尚未实证般若波罗蜜之佛弟子，包括将研究佛法当作职业之所谓的佛学教授等：切勿以世间学历自高，以为六道轮回是哄骗愚夫愚妇的迷信说法而嗤之以鼻；因为如来藏是第一义真实法，其所具足之异熟性能成就三世因果，绝非是为教化社会而假设法；此第一义谛攸关有情众生之法身慧命，若错说而误导众生，其所成就之果报极为严峻。因为以毒药杀害众生仅害其一世，而以邪见断有情之法身慧命，则可能影响其无量世；以是果报极重，必将于三涂恶道中长劫受苦。切勿如喇嘛教诸师向来皆把佛法当世间「学问」、「思想」研究，因为被邪知邪见所遮障，对于自身本具之第八识如来藏却「日用而不知」，但已证悟之明眼人皆能以慧眼分明见其如来藏之运作，各人之如来藏于各人舍寿后自动实现之因果，亦是真实而昭昭不爽。然而藏传佛教（喇嘛教）诸上师活佛等，却公开否认自身之根本——第八识如来藏，不但可谓之为全天下最愚痴之忘本者，并会因之成就一阐提之重罪，自造无量苦果。然而**多识喇嘛**说：「隆庆大师曾说：“修密士面前只有两条路，或者成佛或者堕地狱。”」<sup>10</sup> 可见喇嘛教诸师也自知

<sup>10</sup> 《破魔金刚箭雨论》，页 260。

所修之法是走偏锋；但隆庆与**多识喇嘛**说的这句话也只说对一半，因为修六识论、双身法之密法者，堕入地狱是必然的，这是正确的说法；但是勤修六识论、双身法之密法者想要因为这样而成佛，却是根本不可能的事。所以说，六识论双身法的修密士会因修密而成佛，全是谎言，不可采信。因为，唯有依止佛陀八识论正法修行者方能成就佛道，若是不肯放弃依止喇嘛教偏邪的六识论双身密法而修，则只有堕入地狱一途，绝无他途可行，当知绝无成就佛道之可能！（待续）



# 真假沙门

—依佛圣教阐释佛教僧宝之  
定义

蔡正礼老师

(连载十)

第三种外道沙门、婆罗门的见解与说法错误，系主张「人所以一切皆无因无缘」，其实这就是断灭论者，也就是断见外道。他们主张一切都是无因无缘，没有因果可说。这是一种很普遍的外道邪见，如《长阿含经》卷 11 记载：

佛告梵志：「或有沙门、婆罗门言：『我无因而出。』我语彼言：『汝等实言：本无因出耶？』彼不能报；逆来问我，我时报曰：『或有众生无想无知，若彼众生起想，则便命终来生此间，渐渐长大，剃除须发，服三法衣，出家修道，便入心定三昧，以三昧力识本所生，便作是言：我本无有，今忽然有；此世间本无今有，此实余虚。』如是，梵志！沙门、婆罗门以此缘故，言无因出；**唯佛知之，过是亦知**，知己不着。苦、集、灭、味、过、出要，如实知之，以平等观无余解脱，故名如来。」<sup>1</sup>

<sup>1</sup> 《长阿含经》卷 11 (CBETA, T01, no. 1, p. 69, c21~p. 70, a2)

上述经文中记载 佛陀对于产生「人所为一切皆无因无缘」这种主张的原因。佛陀告诉梵志修行者说，有沙门与婆罗门主张说「我是无因无缘而出生的。」佛陀问对方：「你们确实是本来无因而出生的吗？」对方不能回答；于是反问 佛陀，佛陀说：「或者有众生是生在无想天中，灭尽六识而处在无想无知的境界中。若是无想天中的众生才一生起了想，就在无想天中命终而生来人间。当他渐渐长大而剃发出家修道，因为有世间禅定三昧力的缘故，认识到自己出生的情况便这样说：『我自己本来是不存在的，是现在这世才忽然出生而存在；现在的世间也是本来不存在，而忽然存在于现在。这是真正的事实，其他的说法都是虚妄不实的。』」

换言之，因为有无想天<sup>2</sup>的众生生于人间，但是他在人间所修的禅定三昧力，却只能看到相当短的时劫；因为若在无想天中不中天的话，会有五百大劫的寿命；如果他所修的禅定三昧神通力不足以看到五百大劫以前自己存在的情况，而自己在五百大劫之内，因为在无想天中是灭尽六识而无法觉知自己在无想天中的存在，因此他便会错误地主张自己与器世间都是「本无今有」。

上述经文中，佛陀说明产生「人所为一切皆无因无缘」这种错误主张的原因，就是因为古印度的婆罗门乘是实证四禅八定与五神通的境界。但是世间禅定与神通通常只能看到极短暂的时劫范围内的境界，因此有其局限性。若是执著自己所实证有限的禅定与神通境界时，便会落入错误的邪思妄想之中；当

---

<sup>2</sup> 无想天中没有六识心—意识心不存在而无觉无知—不知道自己存在。

他以宿命通观察前世时，无法看到前世生在无想天中的自己，就会以为自己前世不存在，今世本无今有，成为无因生。由此可知，沙门文化的困境当中，有些人执著禅定境界而误以为具有神通才是解脱。也就是说，有些外道沙门与婆罗门以为有神通实证，就可以解脱生死。其实只靠三界有为的禅定与神通的实证，对于超越生死无常而解脱是完全无用的。例如，古时候有外道修得神通，想要透过遁入地水火风之中而避免生死无常，但最后仍然不能解脱。如《增壹阿含经》卷 23〈31 增上品〉：（四）

闻如是。一时，佛在罗阅城迦兰陀竹园所，与大比丘众五百人俱。尔时，四梵志皆得五通，修行善法，普集一处，作是论议：「此伺命来时，不避豪强，各共隐藏，使伺命不知来处。」

尔时，一梵志飞在空中，欲得免死，然不免其死，即在空中而命终；第二梵志复入大海水底，欲得免死，即于彼命终；彼第三梵志欲得免死，入须弥山腹中，复于中死；彼第四梵志入地至金刚际，欲得免死，复即彼而命终。<sup>3</sup>

上述经文中记载，有四位外道沙门、梵志，他们因为修得天眼、天耳、宿命、他心、神足等五神通，并且努力在修集世间善法。但是他们却没有与解脱相应的智慧，因此执著世间的邪见，认为有索命的神祇，其索命的神通是不避豪强而无人能敌的，因此只能修得神通而躲藏起来，才可以逃得过死亡的境界。所以他们认为：「无常的索命者如果来的时候，索命者是

---

<sup>3</sup> 《增壹阿含经》卷 23〈31 增上品〉（四）(CBETA, T02, no. 125, p. 668, b14-23)

不避豪强，所以我们都不可能抵挡得住索命者的神通力。因此，只好各各运用所修的神通把自己隐藏起来，使得无常的索命者不知道我们的处所。」

其中一位外道梵志就以神通力飞到高空中隐藏，想要避免索命者索命而死亡。结果飞升于高空后，仍然不能避免死亡，最后还是在高空中命终。第二位梵志则是以神通力躲入大海水底之中躲藏，企图避免索命者的索命。结果第二位梵志还是没有办法躲避，而死于大海水底之中。第三位梵志则是以神通力遁入须弥山腹之中，结果还是逃避不了死亡的下场，而死于须弥山腹之中。第四位梵志则是以神通力遁入大地底下的金刚际处，想要避免死亡。最后还是难逃死亡的下场，于大地底下的金刚际处命终。

由此可见，即使修得五通的神通力，这些有神通的外道沙门、梵志，仍然还是「戒不具足、见不具足」。因为对于法界实相的见解错误，而有邪见的恶业，故不能获得解脱；同样的，因为对法界实相的见解错误，所以解脱的见解是不具足的；因为对于法界实相的见解错误，也必然导致解脱方法的错误。因为众生的命终，并不是因为有神通无敌的索命神祇的存在。而是因为一切众生都有第八识如来藏，而五阴皆由第八识所出生。由于生死的业种含藏于第八识心中，所以纵然梵志修得神通，然而神通力却是依前六识的存在而存在。因此，寿尽命终时，前六识本身尚且不能存在，依前六识而存在的神通力如何抵挡得住第八识所显现的业报？所以，佛世时修习四禅八定与五神通的婆罗门乘，总是误以为五种神通可以抵得过生死无常。于

是于四禅八定等世间禅定上用心修行，而不能在探寻出世间的解脱法与法界实相第八识的存在上用心修习智慧。换句话说，就解脱原理而言，解脱不以神通为主要的修行，而是要有解脱智慧的实证才能解脱生死。因此这类错认神通为解脱法，也是对于实相界及现象界的错解，因此导致解脱方法的错误。

从上而知，婆罗门乘虽证四禅八定与五神通，却仍然不免产生「**我无因而出**」、「人所为一切皆无因无缘」的断灭邪见。佛陀对于主张无因无缘的断灭见者，也指出其主张的逻辑矛盾。例如，《中阿含经》卷3〈2 业相应品〉：

（世尊告诸比丘：）「于中若有沙门、梵志如是见、如是说，谓人所为一切皆无因无缘者，我便往彼，到已，即问：『诸贤！实如是见、如是说，谓人所为一切皆无因无缘耶？』彼答言：『尔。』我复语彼：『若如是者，诸贤等皆是杀生。所以者何？以其一切皆无因无缘故。如是，诸贤皆是不与取、邪淫、妄言，乃至邪见。所以者何？以其一切皆无因无缘故。诸贤！若一切皆无因无缘，见如真者，于内因内，作以不作，都无欲、无方便。诸贤！若于作以不作，不知如真者，便失正念、无正智，则无可以教，如沙门法如是说者，乃可以理伏彼沙门、梵志。』」<sup>4</sup>

佛陀指出「人所为一切皆无因无缘」的主张，必然也会如同尊佑信仰般地产生一切修行或行善皆无用的困境。如果

---

<sup>4</sup> CBETA, T01, no. 26, p. 435, b27-c9



「人所为一切皆无因无缘」，那么一切修行者同样都无法远离杀生的罪业，乃至无法远离偷盗、邪淫、妄语与邪见等等十恶业。因为即使努力修行，结果努力修行并不能有因果果报上的效果；在努力修行之后，杀生的罪业也会无因无缘地突然出生落到修行者身上，就像自己与器世间也是无因无缘地突然出生在眼前。既然任何生命与世间都是无因无缘而出生，那么显然修清净行也不可能获得行为清净、果报清净的结果，行善也不能获得生天享福的结果。如此便推翻行善生天及修行获得解脱的因果律则，同时也宣告自己是永远都会犯下十恶业而不能远离的邪恶之人。

如果有人主张「人所为一切皆无因无缘」，那么此人必然也要否定一切内在身心受到节气所害的因果关系，或者对于自我内在的无知而修外苦行，也必然要归诸于无因无缘突然而修外苦行。因此对于应该作（如对节气的因应）或者不应该作（如不应该无知地选择自害）的种种法，就没有追求世间与出世间智慧的善法欲，也就没有善巧因应世间的智慧与出世解脱的方便智慧，只能祈求无因无缘而突然获得解脱与智慧，除此以外，则无所能为了。若是连应该作什么或者不应该作什么都失去判断的准则，即使此人有聪明才智，只要一信受无因无缘的断灭论，就必然失去与解脱相应的正念与正智，就必然成为无可救药的愚痴人，而不能获得任何修行上的利益了。

佛陀对于断灭论的主张内容能够如实了知，因为他们根本是对法界实相—有第八识存在的事实真相—有认知上的错误，因此主张无因无缘、拨无因果，因此成为断灭论的外道。

不仅如此，佛陀对于超越断灭论邪见的真理，也就是法界实相及解脱正理，佛陀亦是如实了知。因为 佛陀究竟实证法界实相，因此能够以平等的第八识心来观察诸法，而实证究竟无余的解脱，故名为如来。

无因论的外道，他们主张无因无缘的断灭论，归咎真正的原因，就是否定第八识心存在的事实，因此对于实相法界的认知产生错误，成为「见不具足」的过失；因此施設种种与邪见相应的苦行与禁戒，成为「戒不具足」的过失。其实这样的案例，不仅存在于古印度的广义沙门中，乃至佛世时亦存在于佛门之中，因为也有凡夫的出家比丘执著无因无缘的断灭论邪见。例如《大般涅槃经》卷 33〈12 迦叶菩萨品〉：

（佛言：）善男子！我于一时与善星比丘住王舍城。尔时，城中有一尼干名曰苦得，常作是言：「众生烦恼无因无缘，众生解脱亦无因缘。」

善星比丘复作是言：「世尊！世间若有阿罗汉者，苦得为上。」我言：「痴人！苦得尼干实非罗汉，不能解了阿罗汉道。」

善星复言：「何因缘故，阿罗汉人于阿罗汉而生嫉妒？」我言：「痴人！我于罗汉不生嫉妬，而汝自生恶邪见耳。」……（佛言：）「善男子！我从昔来见是善星有少善根如毛发许，终不记彼断绝善根是一阐提厮下之人地狱劫住，以其宣说无因、无果、无有作业，尔乃记彼永断善根，是一阐提厮下之人地狱劫住。」<sup>5</sup>

---

<sup>5</sup> CBETA, T12, no. 374, p. 561, b2-10 & p.562, a8-12

从经文记载可以知道，主张无因无缘的断灭论、无因论的邪见，最后也必然主张「众生解脱亦无因缘」。然而，矛盾的是，既然苦得尼干主张「众生解脱亦无因缘」，那么苦得尼干自称得阿罗汉果，应该也是无因无缘而得，终将于证得之后又无因无缘而失去圣果。如此，则一切众生皆不必修行求解脱，亦不必学习世间智慧或辛勤工作来谋生，一切众生皆只要在家等待无因无缘的出世解脱，以及等等无因无缘而获得世间智慧，无因无缘突然获得资财而生活，皆不必学习与工作。然而，现见世俗世间尚且必须学习、谋职与工作，依此因缘才能获得资生之财。假使有一天无因无缘而获得上述的一切以后，仍将会有一天无因无缘而突然失去所曾获得的一切。由此可知，否定第八识心的断灭论者必然也缺乏世俗的智慧，对于出世解脱的智慧就更不可能获得了。

佛世时的善星比丘不信佛语，对于 佛陀依理而说苦得尼干不是阿罗汉，善星比丘反而责怪 佛陀对苦得尼干起嫉妒心。由此可知，善星比丘完全不信佛语。虽然善星比丘不信佛语而有种种恶劣的身口意行，佛陀仍然慈悲看待善星比丘。佛陀看到善星比丘还有少许善根，因此不授记善星比丘是一阐提的断善根者；但是当善星比丘认同苦得尼干无因无缘的断灭论、无因论时，佛陀看见他已经成为具足的一阐提断善根者。因为无因无缘的无因论外道，否定第八识法界实相心，佛陀在大乘经典中说之为真如、阿赖耶识、根本识、非心心、无心相心、无念心……等种种名，在《阿含经》中说之为本心、入胎识、取阴俱识、涅槃、本际、如、识……等名。佛陀依于

不同的因缘而用不同的名相指称第八识法界实相心，但是这类佛门中的无因论者，却与断见外道异口同声否定第八识存在。

佛世时，佛门中有善星比丘不信佛语，时至现代，仍然有很多断见外道混入佛门成为比丘，也同样不信受经典中的佛语圣教。例如，藏传佛教（喇嘛教）的十四世达赖喇嘛在《心与梦的解析》中说：

**西藏人一般认为，中观应成派的学说是佛教哲理的最高系统，而这个派别反对有所谓根本识的存在。……至于我的立场，则是驳斥根本识的存在。瑜珈行派之所以觉得需要提出不同心识分类这种的论点，并非因为他们具有稳固的推论基础或是实验佐证，而是因为别无他法，才会提出这种论点。……然而他们想要找到某种实存、可由逻辑定义的东西，这种尝试显然徒劳无功。这是根本上的错误，当我们如同应成派一般除去这个错误，就发现没有所谓经由分析还能找到即为自我的东西。我们舍弃想要找到什么的任务，把自身当作纯粹因为约定俗成而存在的东西。<sup>6</sup>**

达赖喇嘛就是中观应成派黄教的最高法王。达赖喇嘛公然地说：「我的立场，则是驳斥根本识的存在」，显然就是不

---

<sup>6</sup> 达赖喇嘛著，杨书婷、姚怡平译，《心与梦的解析》，四方书城有限公司，2004年12月初版，页81~85。

编案：原书后改由大是文化于2008年重新出版。版权资讯如下：十四世达赖喇嘛著，杨书婷·姚怡平译，《达赖喇嘛·心与梦的解析》，大是文化有限公司，2008年9月2日初版，页87~91。

信经中佛语而否定《阿含经》中所说本心第八识的存在。因此达赖喇嘛只是混迹于佛门中的断灭见外道，对于佛法中应证的解脱智慧与实相智慧，根本就没有实证，才会否定根本识的存在。因为《阿含经》就有菩萨实证第八识本心的记载。例如，《杂阿含经》第 1178 经：

时有婆四吒婆罗门尼，有六子相续命终；念子发狂，裸形被发，随路而走，至弥絺罗庵罗园中。尔时，世尊无量大众围绕说法，婆四吒婆罗门尼遥见世尊；见已，即得本心；惭愧羞耻，敛身蹲坐。尔时，世尊告尊者阿难：「取汝郁多罗僧与彼婆四吒婆罗门尼，令着听法。」尊者阿难即受佛教，取衣令着。时婆罗门尼得衣着已，至于佛前，稽首礼佛，退坐一面。尔时，世尊为其说法，示教照喜已，如佛常法，说法次第，乃至信心清净，受三自归。闻佛所说，欢喜随喜，作礼而去。彼婆四吒优婆夷于后时，第七子忽复命终，彼优婆夷都不啼哭忧悲恼苦。<sup>7</sup>

上述经文描述有婆四吒婆罗门尼遥见世尊；见已，即得本心。由于婆四吒婆罗门尼实证第八识如来藏本心，所以同时实证解脱智与实相智二种总相智，因此念子发狂的疾病即时痊愈而回复心理的健康，发现自己赤体裸身，故惭愧羞耻，敛身蹲坐。婆四吒婆罗门尼实证佛教之二种总相智后，对于佛陀之圣言量具有完全之信心，因此信心清净，受三自归。后来婆四吒优婆夷的第七子又忽然命终，但婆四吒优婆夷就不再烦恼而啼哭了。

---

<sup>7</sup> 《杂阿含经》卷 44 (CBETA, T02, no. 99, p. 317, b23-c6)

由上述经文可知，第八识本心是佛教实证的重要标的，更是信受佛语的重要基础。只有不信 佛陀，并且没有实证佛教入阶所应证之二种总相智之一，才会否定佛说有第八识本心可实证的圣言量。否定了不生不灭的第八识本心，就必然落入无因无缘的断灭论中。而达赖喇嘛公然否定根本识的存在，正好显示其为断灭论外道的本质，也显示他根本就不信受佛教经典中的佛陀圣教。因此，达赖喇嘛并没有成就三归依戒，而成为戒不具足、见不具足的愚痴众生，本质只是依附佛教、佛法以求名闻利养的外道。

达赖喇嘛说，佛弟子他们想要找到某种实存、可由逻辑定义的东西，这种尝试显然徒劳无功。然而，前引经文中，佛陀却是以善巧方便指出「人所为一切皆因宿命造」、「人所为一切皆因尊佑造」、「人所为一切皆无因无缘」等三种邪思的逻辑矛盾。而且 佛陀开示佛弟子要「如沙门法如是说者，乃可以理伏彼沙门、梵志」，即是指示佛弟子「以理伏人」，那么显然 佛陀是以理性与逻辑的智慧降伏外道的邪思。从经典中说的婆罗门尼的实证本心第八识，从第三转法轮诸经中的明说第八识本心，因此说根本识的确是实存的，并非达赖所说的「想要找到某种实存、可由逻辑定义的东西，这种尝试显然徒劳无功」；再从从现代正觉同修会中的诸菩萨实证第八识本心等事例，因此发起胜妙智慧而广破达赖的邪见，令达赖无法书写文字正面辨正法义以观，根本识也确实是由逻辑定义的东西，同时证明根本识更是可以经由修行而实证，并非是徒劳无功的。相反的，即使是有聪明才智的

修行人，只要否定根本识而信受**无因无缘**的断灭论，不论如何善受极持地修行断灭论，也不能获得解脱智慧与实相智慧，如此依邪思而修行，才是真正的徒劳无功。因此，永恒实存且可逻辑定义的第八识根本识，对于非理性、无逻辑的断灭论外道而言，当然是要极力反驳的。

藏传佛教（喇嘛教）中的最高法王达赖喇嘛，不愿信受佛说有本心可以实证；这样坚持否定法界实相心第八识，其教义内容本质就是断灭见外道，因此必然导致所施设的解脱方法错误，同时也会施设许多错误邪谬的禁戒，而显示其愚痴无知的本质。例如，达赖喇嘛于《达赖：心与梦的解析》中主张邪淫修行的方法：

我们讨论的是光明的本初觉性，而且我们可以使用科学的方法来探知它的存在。例如，从事一般性交行为的平凡男女，其生殖液的移动，大大不同于**从事性交行为的高度得证瑜伽士和瑜伽女**。尽管这男人和女人的生理构造不尽相同，但是从生殖液开始流下直到某个特定部位的时候，应该还是有相似的地方。平凡人的性交行为与高度得证密续修行人的性交行为，生殖液都会流到生殖器的部位，差别在于是否能控制生殖液的流动。密续修行人被要求必须能控制生殖液的流动，所以经验丰富的修行人甚至可以让生殖液逆流，即使当它已经抵达生殖器的尖端时也不例外。经验较不丰富的修行人就得在离尖端较远处便使它逆流，因为如果生殖液流到太近尖端的位置，会比较难控制。有种方法可以训练控制力，那

就是将吸管插入生殖器，瑜伽士先透过吸管把水吸上去，然后吸牛奶，借以增强性交时生殖液逆行的能力。经验丰富的修行人不仅可以从非常低的位置让生殖液逆行，也可以让生殖液回到头顶的部位，即生殖液原来降下来的地方。<sup>8</sup>

达赖喇嘛所说「光明的本初觉性」，其实指的就是性交行为所引发「其生殖液的移动」而感受到的性愉悦而已，只是将男女性交的性愉悦美其名为「光明的本初觉性」，与世间凡夫一样落在识阴六识的我所境界中，同属有生有灭的妄知妄觉，这种觉性是受生以后才有，眠熟及死后等位中都会断灭，实非本初觉性。然而，断灭见的达赖喇嘛，为了合理化中观应成派所主张男女双身修法，因此故意区别平凡男女与高度得证瑜伽士和瑜伽女之间的不同。然而，荒谬的是平凡男女与高度得证瑜伽士的不同，只是在于「是否能控制生殖液的流动」。如果达赖喇嘛所言如实，平凡男女与瑜伽士之间的重大差别只在「控制生殖液的流动」；而「有种方法可以训练控制力，那就是将吸管插入生殖器，瑜伽士先透过吸管把水吸上去，然后吸牛奶」，那么中观应成派的高度得证瑜伽士应该只要使用吸管与牛奶来训练，并「控制生殖液的流动」即已足，何必要有明妃或空行母的性交合修呢？如果训练控制力的目标是「借以增强性交时生殖液逆行的能力」，那么事实上，真正的目标已

---

<sup>8</sup> 达赖喇嘛著，杨书婷、姚怡平译，《心与梦的解析》，四方书城有限公司，2004年12月初版，页174~175。

编案：大是文化版，页186~187。



经不是「生殖液逆行的能力」，而只是为了「性交」。因此双身修法的主张，其实与「控制生殖液的流动」的主张是自相矛盾的。如此只是为了与无数不同异性进行「性交」的邪淫法，免费享受无数女性的色身供养并且收取因信仰而作的钱财供养，而显示其施設虚假的「控制生殖液流动的能力」作为修行的目标，即是中观应成派瑜伽士荒谬的戒不具足、见不具足。

矛盾的是，达赖喇嘛说「经验丰富的修行人不仅可以从非常低的位置让生殖液逆行，也可以让生殖液回到头顶的部位，即生殖液原来降下来的地方」。如果修行的目的是要将生殖液逆行而回到「生殖液原来降下来的地方」，那么就更不需要有明妃与空行母的存在与配合，只要以吸管与牛奶训练「控制生殖液的流动」后，「让生殖液回到头顶的部位」便已经足够，显然不须要有明妃或空行母配合双身法的修行。因此双身修法的主张，其实与「让生殖液回到头顶的部位」的主张也是自相矛盾的。

荒谬与可笑的是，达赖喇嘛代表中观应成派主张「生殖液是从头顶的部位降下来」，而且可以「让生殖液回到头顶的部位」。可是从现代生理解剖与精液生成循环的机制，全都证明生殖液不是从头顶的部位降下来的，因为头顶部位并没有输送精液的管道，更没有出生精液或循环精液的功能。主张生殖液是从头顶的部位降下来的，又可以让生殖液回到头顶的部位，只是愚痴无智的中观应成派瑜伽士，对于生理解剖与功能的愚痴与无知，也是对于有情生命实相的愚痴与无知，为了成就男女双身法所虚妄建立的生理理论而已。由此显示，信

受断灭见的中观应成派瑜伽士，必然成为缺乏一般世俗常识的愚痴人；可笑的是，历代的达赖喇嘛与所有的仁波切、格西等等藏传佛教修行者，因为信受否定根本识的断灭论邪思，竟然全都愚痴无智地相信虚妄的生理理论，成为真实沙门修行者间的笑柄，也成为 佛陀所预计「于内因内，作以不作，都无欲、无方便」的愚痴众生。

藏传佛教（喇嘛教）这种矛盾、荒谬、可笑的说法与教义，根本就是最低下而无知的欲界法，不顾人伦而广求男女根的生理觉受满足，所修的如是道业都摄属于畜生业或地狱业。然而，藏传佛教（喇嘛教）之所以主张这类畜生业、地狱业的教义，推究根本原因，就是因为他们否定了法界实相心第八识阿赖耶识的存在，成为本质属无因论断灭见的人。因此，根本的原因还是对于解脱正理与法界实相的「戒不具足、见不具足」；也就是对于法界实相心的认知错误，因此导致解脱方法的错误。所以，若是要以**无因**无缘的错误见解，而施設错误禁戒与方法来实证解脱，将会永远无法亲证解脱。这就是第三种外道沙门的困境。

由上列举佛世时三种戒不具足、见不具足的苦行文化。然而，在苦行文化风行下，众生领受种种苦时却不知苦，这是苦行文化的另一层无法超越的困境。例如，主张「人所为一切皆因宿命造」的宿命论者，要无知地默默一生忍受自害、他害与节气所害而无所能为，却在无端领受加倍的苦行时，心中却要无知地想着苦已经在加倍领受，所以苦就要受尽了。因此，对于外苦行的种种痛苦而不认为是苦。这是宿命论者无法

发现而超越的另一层困境。

再如，主张「人所为一切皆因尊佑造」的一神教者，要无端地忍受喜怒不定的尊佑（上帝）所降下的灾难与痛苦，并在领受喜怒不定的灾难与痛苦时，还要感谢尊佑（上帝）的赐与。如果喜怒不定的尊佑（上帝）都可以忍耐，那么在种姓制度下，下层种姓对上层种姓喜怒不定的威逼与迫害，也同样地可以接受而忍耐了。也就是说，尊佑（上帝）信仰者除了在种姓制度的压迫下领受苦之外，还要自己无知地再加上一层宗教性种姓制度的威逼与迫害，然后自己默默承受它。这是尊佑信仰者无法发现而超越的另一层困境。

再者，「人所为一切皆无因无缘」的断灭论者，要无知地默默一生忍受自害、他害与节气所害而无所能为，却在无端领受加倍的苦行时，心中却要无知地想着苦虽然无因无缘而落到自己的身上，但是或许未来的时节解脱众苦而获得快乐，也可能无因无缘幸运地降在自己的身上。因此，对于外苦行的种种痛苦而不认为是苦，而只是在等待不可预期的解脱。这是断灭论者无法发现而超越的另一层困境。

上述三种古印度的苦行文化与困境，并未真正随着历史的过去而消失。相反的，古印度苦行文化的各种困境，仍然存在于现代的社会中。例如，宿命论仍然风行于全世界，因为有过去世的业，必然有未来的命运而流转不停，因而对解脱不抱任何希望，却不以为苦。一神教的各种尊佑信仰彼此攻击战争，形成众生苦上加苦而不能共同面对理性的解脱，却不以为苦。

藏传佛教（喇嘛教）的断灭论，施設邪謬的男女双身修法，不断地追求与不同的异性性交，而没有稳定的情感生活，却不以为苦。因此，实质苦行文化的困境仍然弥漫于现代的社会中，继续系缚众生不得解脱，乃至不知自己深陷于苦行之中。

除了上述苦行文化的困境之外，还有一种苦行文化的困境，也是「见不具足、戒不具足」。例如前章第四节〈广义沙门的正教〉中所引《杂阿含经》第 769 经，描述佛世生闻婆罗门乘白马车，眷属与所用众具一切皆白净，显现清静整洁之外相，以白净的服饰代表修行清净的法式。然而，这种生闻婆罗门要呈现一身白净，以车乘衣服用具等的白净外表，来显示他们的修行清净。事实上，他们还是属于知见不清净的过失，因为他只有注重外观法式上面的清静，实质上他们的思想见解仍不清净，因此规定必须车乘衣服用具全身白净，成就所设禁戒亦堕入戒不具足的过失中。像这样只重外观，只追求外观的亮丽与白净，而忽视内心的清静与解脱，其实也是一种苦行与困境。因为外观的白净，仍然是无常之法，追求外观永远白净是永不可得而终将失去，所以不断地追求外观白净的法式，也是苦行的一种；而且因为只重视外观而忽视内心的智慧，就是只重外观苦行者难以超越的另一层困境。

面对古印度苦行文化种种邪謬思想与困境，佛陀以其广大胜妙的智慧为众生除去种种苦行的邪謬思想与困境。时至今日，同样的邪謬思想与困境仍然充斥着，我们或许可以依循着佛陀的教导而脱出困境获得安隐的解脱。（待续）

# 見性與看話頭

黃正偉老師

(連載九)

## 第四目 无相念佛功夫的修学

这个无相念佛法门的出处是《楞严经》，是〈大势至念佛圆通章〉所说。修习这个功夫时，一定要先了解这个念佛法门是无相的念佛法门，不是有相的念佛法门，否则这个功夫是修不成的，更不用说，以后能修成看话头功夫了；因为在动态中看话头时，一样是无相的。为何这个念佛法门是无相的呢？平实导师如此说：

大势至菩萨说：「……十方如来，怜念众生，如母忆子，若子逃逝，虽忆何为？子若忆母如母忆时，母子历生，不相违远。若众生心，忆佛念佛，现前当来，必定见佛，去佛不远……」这一段经文不断地使用「忆」字，并举母子相忆之情形来说明。行者若是少年离家，别母十数年，常忆念慈母，当知忆时没有姓名，亦不会从早到晚在心中称念妈妈，而只知时时刻刻牵挂着慈母，唯有一念牵肠挂肚。行者若是为人父母，忆念留学外国或移民

国外之子女时，亦只是时时一念牵挂，心中并未不停地唱念子女名字。……只是不停地想念他、忆念他。乃至忆到入神之时，浑然忘我，也忘了外在的世界和声音。此一忆念想念之法，即是念佛圆通章之主要精义。<sup>1</sup>

在《楞严经》中的这一段经文里，不断的使用「忆」这个字来说明如何念佛，并且还举例说明母子相忆的情况；以这种人间很容易理解的方式，来说明无相的忆佛净念。现今住持佛法于十方世界的所有如来，都同样悲怜而忆念着一切众生，就如同子女辞别慈母而离家，远赴别的国家多年，都没有机会回家看望母亲；这时慈母心中一直都会忆念离家很远的子女，当她忆念远在别的国家里的子女时，心中并没有子女的形像、影像，心中也都没有称念子女的名字，可是她心里很清楚自己是在忆念、想念某个孩子，不会误以为是在想念家中的另一个子女。

反过来说，当离开家园而远赴他国的子女，也会同样思念而忆起故乡慈祥的母亲，心里面也很清楚知道自己是在忆念故乡的母亲，但那时他的心中并没有母亲的形像、影像，也没有在心中或口中称念母亲的名字；可以说，母子双方自始至终都没有称念对方的名字，而只是时时刻刻都有一个微细的念在牵挂着、忆念着。有时甚至会想念到入神，忘了外在的世界和声音，像这样子「忆念想念」之方法，就是〈大势至菩萨念佛圆通章〉的真正原理。

平实导师在书中开示说：在〈念佛圆通章〉的全文之中，

---

<sup>1</sup> 摘录自 平实导师，《无相念佛》，佛教正觉同修会（台北市），2010年。

并没有一个地方曾提到这个法门是持名念佛，全部都说明是「忆佛、念佛」；这个无相念佛的法门是先从意识的理解，然后由意识觉知心来忆念、想念某一尊佛菩萨；等到意识以无相之净想念念佛菩萨习惯以后，后来就会直接由意根练成习惯，无相念佛的清静念就会相继不断，称为「净念相继」。这是直接由心念入手来修练，不是由舌根口念再由耳根心听以后，才辛苦再转入意根来念佛，而是直接从意根里的想念来入手忆念某一尊佛。如同直接想念远在祖国故乡的母亲一般用忆的方式，而不是借着口念母亲名字的方法来忆念母亲；依照这个方法，以「忆」的方式来想着佛、念着佛时，就不会有名字，也不会有佛的身形法相，就成为无念的念佛了。这样的清静「念」之中是没有所念的佛的名号、声音、色像的。

大势至菩萨说，像这样母子相忆一般的念佛，是离开语言、文字、名号、形像来忆念于佛，是以忆念佛的清静念而制心一处，收摄自己的眼、耳、鼻、舌、身、意六根在念佛的净念中，对外境六尘都不动心，使忆佛的清静念相继不断，这就是经中大势至菩萨说的：「都摄六根，净念相继，入三摩地，斯为第一」。这种念佛法门没有形像、语言、文字、名号，是以修定力的方法而进入实修阶段的净土法门。

像这样子直接以忆佛的清静心来忆念某一尊佛的时候，如果忆佛的清静念相继不断，就是经中说的「都摄六根、净念相继」；「净念相继」的时间保持很久以后，攀缘心就会中断，最后是进入三摩地中；根据经中的开示，乃至可以证得五蕴空的解脱境界，甚至未来还可以亲证生命实相的智慧境界。

平实导师又说：这种无相念佛的功夫行门，可以让我们不论是在活动中，或是在静坐中都能修持；这是现代人生活在紧张忙碌之中，想要修定学禅或是修学净土的人，梦寐以求的方便法门。因为它是由意识学会以后，直接从意根入手；一旦成功，不论在任何情况下，或者在一切声音和形色之中活动，都可以使忆佛的清净念相继不断，不会受到外境的妨碍。这其实也是禅师们所说的「骑声盖色」，因为已经具备了动中功夫的缘故。

可是平实导师又交代说：修学无相念佛法门的人，一定要尽量销减觉观攀缘的心。一般有情众生总是喜欢攀缘于觉观，由见色、闻声、鼻嗅、口尝、身触和意根了知法尘之中生起攀缘的习惯行为；由于这种觉观攀缘惯性的关系，就会使五欲和善恶等种种法，根深柢固盘据在我们心中，纵然有心学习无相念佛的功夫，也是练不成功的；因此，想要修练这个无相念佛功夫之时，也要同时尽量远离攀缘六尘的习惯，专注在忆佛、想佛的清净念之中，以这种清净念来礼佛作功夫，才容易成就无相念佛的功夫，然后才有可能练成看话头的功夫。

在修学无相念佛功夫时，也不该对这个法门生起慢心，认为这是在家居士所教导的，又不是出家法师教导的，应该不是什么胜妙的法门，那么修练起来就不会很努力、很用心，便很难练成无相念佛的功夫。修学这个功夫时，也不应该抱着怀疑的心态来练习这个法门，否则就不会努力修学，这个无相念佛功夫就修不好，又怎么能够修成更难的看着话头功夫呢？此外，也还要具有定与慧的知见；这些知见，末学就不再重复说明



了，请读者直接从平实导师的著作中摄取，就能消除种种障碍无相念佛功夫的疑惑。

总而言之，如果想要眼见佛性，一定要先锻炼看话头的功夫；但是要直接练成这个功夫是很困难的，除非是很利根的人。当参禅人把无相念佛功夫练成以后，接着就是要深入增长这个功夫；这个无相念佛的功夫，有十个锻炼的层次或过程，末学不在这里重复说明，请学者直接请阅《无相念佛》，从书中了解。

在这本书中，主要是说明看话头的功夫要如何做。看话头的功夫很重要，因为，参究佛性的学人如果还没有看话头的定力，或者没有动中修来的定力功夫，即使他的慧力很好，参究出佛性内涵，还是会以六根、六识的感觉知觉当作佛性，那时只能体会而不能眼见佛性，会落入六识的妄知妄觉中，这一世就永远失去眼见佛性的因缘。特别是还没有因缘遇见大善知识时，往往会因为没有遇到真正善知识为他勘验说明，以为自己所知的六识自性就是佛性，落入凡夫所知道的佛性中，与自性见外道的落处一样；然后以为自己真的眼见佛性成为菩萨摩訶萨，难免成为未证言证、未见言见的大妄语人。不但如此，他还可能以圣人自居，生起增上慢，甚至于造下毁谤贤圣的恶业；因为他的所知与所见，与真正眼见佛性的善知识根据证量说出来的内容不同，于是他的心中不能安忍，也许会开始毁谤大善知识。

因此，末学要先在这里提醒大家，学禅而想要亲证重关眼见佛性的人，都应当先知道一件真相，佛性就在我们的六

根中，时时都可以看见。如果真的已经眼见自己的佛性，一定也可以随时随地看见一切有情众生身上的佛性，也一定可以在别人身上看见自己的佛性，还可以在山河大地、虚空之中看见自己的佛性。如果见性前修练的看话头动中定，没有因为放逸而失去，眼见佛性的境界就永远不会退失掉，所以一定要好好锻炼看话头的功夫。

而看话头功夫的锻炼，不是一般人可以学得起来的，古德也没有多少人有这种功夫；所以知道佛性内容的祖师很多，竟然没有几人是眼见佛性的，大多是明心时看见如来藏具有使人成佛的自性，就说是看见佛性，与《大般涅槃经》中说的眼见佛性不一样。所以看话头的功夫，要有眼见佛性的善知识指导，才能锻炼起来。在正觉同修会中，是以无相念佛的功夫作为前方便，当无相念佛功夫练成时，才能转成看话头的功夫。所以末学在此推荐读者向正觉同修会索取《无相念佛》一书，依照书中的说明，锻炼无相念佛的功夫。

## 第五目 看话头的意涵

看话头的功夫是定力，锻炼看话头的过程中，一般都不会进入定境中，也不应该进入定境中。定力是什么意思？定境又是什么意思？看话头为什么是定力？在锻炼看话头功夫以前，有需要先明白它的意涵，才不会弄错方向，练错功夫；因此，前面所说的定力与定境的差别，以及修学看话头功夫的前行方便无相念佛功夫的修学，都是应该先知道的。

定力是什么意思？智顓法师《摩诃止观》卷7云：「亦不舍定，亦不随定，是名定力。」诚如游正光老师所说：

亦即如果舍去定力的话，心就会散乱，无法保持正定；如果觉知心随于定境的关系，就会进入定境中而无法生起智慧。因此智者大师所说的定力，是既不舍定，也不随定，随时随地与定力相应，随时随地在一心的状态中，却不随定力而进入定境。<sup>2</sup>

定境与定力有什么关联？而定力与看话头功夫有什么连带关系？看话头的功夫为什么是定力？例如游正光老师说：

定境与定力是有差异的，定境是定力所引生的境界，与定力非一非异故，何以故？定力与定境是两个法也，不是同一个，故非一；可是定境是由定力引生的，不能离开定力而有定境，故非异。可是当吾人眼见佛性以后，不论是否处在定境中，佛性仍然处处分明显现，无所障碍，这是因为动中定力所持的缘故，却不单是定力所能眼见；是故欲修证见性境界者，不应落入定力与定境两边。譬如有人在禅定中，感觉自己离开了身体，看到自己在那里打坐，有智慧的人知道这是定境；当有情感觉自己离开身体，看到自己在那里打坐当中，佛性依然在彼定境上分明显现，无有丝毫障碍，不因堕入定境，佛性就无法显现，因为佛性是遍一切处的。<sup>3</sup>

眼见佛性所需要的定力必须在动中修得，不可以从静中修

---

<sup>2</sup> 摘录自游正光老师，《明心与眼见佛性》，正智出版社（台北市），初版首刷 2011 年。

<sup>3</sup> 摘录自游正光老师，《明心与眼见佛性》，正智出版社（台北市），初版首刷 2011 年。

得，才能看得见佛性；因为眼见佛性时，是在行住坐卧一切动态中都可以看得见，不是只在静坐一段长时间以后才能安静坐在座位看见。什么是看话头呢？在进入看话头阶段前，要了解话头的意思，然后才会知道话头要怎么看。

平实导师说：

禅宗所谓话头即是话之前头，不是指一句话。念之前头，也就是话之前头。譬如说「念佛是谁？」是一句话，这句话在心里出现，或口说出来即已成过去了，便是话尾。所以话头是此句话在心里没有念出来之前，叫作话头。因此当一个人打算作什么事情之前，心里起思惟之语言文字，这个心之语言文字，叫作话，叫作念。这些话之前头谓之话头。不管是讲出口，还是在心里面转，都是一句话，都是话尾。

对于无此功夫者，我们告诉他：「此境界为一念不生，一念才生已是话尾。」但是真有功夫者，就知道看话头是一念相续。念之前头，叫作念头，一个念头相续而不断绝，就是话头。例如大势至菩萨念佛圆通法门所说的净念相继，是一念相续，也是一个话头，念佛念到没有名相、声相、形象，还是在念，那个念就是话头。所以无相念佛本身亦是一个话头。当我们无相念佛或看话头时，它们在日常生活中，是两个念并行。心细的话还可看见三个念，乃至四个念并行，所以非是一念不生。

话头知道了，把心安住在一句话之前头看住它；这句话之前头，在心里面持续存在，而不出现语言、文字、

形象、符号、声音而看住它，叫作看话头。初看话头会丢掉；不停地丢掉、不停地找回来，就是照顾话头。时间久了，渐渐不会丢掉，始终在心里。最后牢牢地与心粘在一起。继续照顾下去，时间久了，自然而然就变成参话头。<sup>4</sup>

平实导师又说：

要参究必须先学着看话头——看住一句话的前头。「念佛是谁？」「参禅是谁？」「拖死尸是谁？」这句话不在心里面出现，而我们看住心里面这句话的前头，不让它出现。好像有一个水面一样，话在水里面，正要冒出水面的时候我们在水面已经看清楚它是什么。虽然还没有冒出来，我们看住它，不让它冒上来。有的人功夫不够，根本听不懂。所以我们劝人要锻炼无相念佛的功夫，练好了就会看话头。

有的人功夫虽然有，可是不到家。所以看一句「参禅是谁？」看的时候会冒出一个「参」字，然后「禅是谁」三个字没有出现。这表示虽然有功夫，可是功夫还差一点，必须要练习到这个「参」字也不出现，第一个字也不出现，然后就看住它了。这样看清楚不会冒出来之后，接下来还要练习行、住、坐、卧之中都能看。行、住、坐、卧之中都能看之后，还要练习到它都不会丢掉。如果话头不想丢开，它就不会丢掉的

---

<sup>4</sup> 摘录自 平实导师，《禅—悟前与悟后》上册，正智出版社（台北市），2009，以下皆同一书。

话，就表示悟的因缘已经成熟了。这个阶段很重要，将来悟时能不能眼见佛性，完全取决于看话头的功夫做得好不好。所以应该用心看话头六、七个月以后，再起疑情去参究，悟了以后才不会落入感觉之中，错将妄觉认作真觉，方能眼见佛性。

如上所说看话头的功夫若读不懂，是正常的；因为这种功夫不是一般人都会的，在末法时代，都得先借方便法门来修学，就是无相念佛的净念相继功夫；所以正觉同修会里才会在刚开始初学时，教导大家练习无相念佛的功夫。当无相念佛的功夫纯熟以后，就能转成这种看话头的功夫。所以想要眼见佛性的人，还是要先从无相念佛入手来修学。所以游正光老师说：

眼见佛性最好的方法就是要锻炼拜多尊佛及看话头功夫，不仅可以使自己定力更加细腻，还可以为将来眼见佛性作准备。若能依此增长定力而配合锻炼看话头功夫，并随时于动中及静中，将话头的变化及差异都看得清清楚楚，因缘具足时，一念慧相应而得眼见佛性清楚。到那时候，眼观身心及世界山河大地虚幻，成就十住菩萨如幻观，成就十住菩萨满地心的阶位而转入十行位的初行位中。<sup>5</sup>（待续）

---

<sup>5</sup> 摘录自正光老师，《眼见佛性》，佛教正觉同修会（台北市），初版三刷 2007 年 12 月。

# 广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载四十一)

## 第七目 般若波罗蜜多

《广论》323页说：

慧谓于所观事能拣择法，此处是说通达五明处等慧。如〈菩萨地〉云：「谓能悟入一切所知，及已悟入一切所知拣择诸法，普缘一切五明处转。一. 内明<sup>1</sup>，二. 因明，三. 医方明，四. 声明，五. 工巧明，当知即是菩萨慧之自性。」能悟入慧者，是未得地前慧，已悟入者是得地慧。

---

<sup>1</sup>《广论》此段文字中随意漏略所引《瑜伽师地论》中的许多文字，漏略之文字于下以楷书字体显示。他却又随己意加以解释，以致改变原有意涵。请详以下原文。《瑜伽师地论》卷43〈14慧品〉：「云何菩萨自性慧？谓能悟入一切所知，及已悟入一切所知，简择诸法，普缘一切五明处转，一、内明处，二、因明处，三、医方明处，四、声明处，五、工业明处，当知即是菩萨一切慧之自性。」（大正藏，册30，页528，下6-10。）

以上是宗喀巴依《瑜伽师地论》而说菩萨慧之自性。但因宗喀巴未证空性心，并且执著六识论及双身法邪见，故而产生文字义理障碍，不能实解根本论中的〈菩萨地〉所说真义。〈菩萨地〉中所言「能悟入一切所知及已悟入一切所知」，前者最少是六住位菩萨尚未证得空性心如来藏，但已了知五蕴（特别是对意识）的详细内容及其生灭不实，只能存在一世的虚妄性，也已了解空性心如来藏体性，但未证悟空性心如来藏而未证般若。有能力证悟者的后者则是指七住位以上的菩萨，已经证得空性心如来藏，已得根本无分别智乃至渐次证得后得无分别智及道种智者；以上诸菩萨各以自己已有的世间智慧，及出世间智慧或世出世间智慧，来了知及简择世间法、出世间法或世出世间法的正或误，然后普遍缘于五明处而显现运转，这才是菩萨一切慧之自性；若如宗喀巴公开否定第八识空性心，即是未证得空性心如来藏者，于内明及因明必定无所能知，凡有所说不免处处错谬，即是尚未「能悟入一切所知」的凡夫、愚人，征之于他的二种《广论》所说处处错谬，可为明证。

五明处就是「内明处、因明处、医方明处、声明处、工业明处」，其中内明处的实证乃是根本，若没有内明的实证，其他四明处也只是落于世间法中，与佛法中说的五明都不能触及，与解脱及成佛也都无法联结；因为若要具足内明的实证，前提就是要亲证法界实相心第八识；若不实证第八识阿赖耶识，根本无法有丝毫内明的智慧；既无内明的智慧，则所修习的因明纵使如何精通，在立义错误的前提下，所说的一切因明也将全部成为戏论，在实证内明之学的菩萨面前，宗喀巴凡有



所说都不免成为笑谈，如同笔者初悟不久就能广破他基于久学因明学而写的《广论》。何况宗喀巴否定了第八阿赖耶识如来藏以后，根本不可能拥有丝毫的内明，即无可能得到正确的因明智慧，何况能证得菩萨般若智慧。

但是证悟的菩萨也要持续不断地在五明上用功增进，不是悟了就没有事，得要能够于五明处通达运转，这就是《瑜伽师地论》中〈菩萨地〉所说「菩萨慧的自性」。所以菩萨智慧波罗蜜多的成就不是只有证悟明心而已，证悟明心也只有内明的部分，菩萨必须要懂很多法；因此五明上面很多的法你都要懂，有很多工业明处的法，菩萨也要会。因为将来成佛了，又名一切智者，不是只有一切种智，因此一定全部都要懂，不是只有懂得内明处而已。所以菩萨一定要知道很多明处，以这些明处的方便善巧来度众，所以五明之中不必偏重哪一种，应该都要有，但是菩萨慧的实证必须要以内明为先。

又，宗喀巴《广论》中说：「能悟入慧者，是未得地前慧，已悟入者是得地慧。」也是不懂佛法的凡夫妄说。能悟入而尚未悟入菩萨慧者，即是未证空性心如来藏而无丝毫实相般若智慧的凡夫，最多只有闻所成、思所成的相似般若智慧，并无修所成的已经实证的实相般若智慧，全无丝毫内明处的实证，地前七住位起的实相般若智慧都无，是未得地前慧的凡夫兼愚人。纵使入地后，也依旧未能全部具足五明，宗喀巴不该把已证部分内明、因明的十住、十行、十回向位所得的智慧，定位为「得地慧」。由此可以证实宗喀巴对成佛之道的内涵是严重缺乏所知的，就别谈他能够有所见了；竟然还敢在《广论》后半

部的止、观中，以隐语阐扬双身法，把读者引生对于双身法的止、观的爱乐之心；然后再以《密宗道次第广论》公开说明双身法乐空双运的止、观，公然宣称证得乐空双运的人可以成就报身佛果，只能说是痴人说梦而仍旧不知自己身于妄想大梦之中。

《广论》329~330页又说：

慧之差别分三：通达胜义慧、通达世俗慧、通达饶益有情慧。<sup>2</sup>今初谓由总相觉悟，或由现量觉悟无我实性。第二通达世俗慧，谓善巧五明处慧；如《庄严经论》云：「若不勤学五明处，圣亦难证一切智，故为调伏及摄他，并自悟故而勤学。」谓为调伏未信圣教者故，应求声明及因明处；为欲饶益已信者故，应求工巧及医方明；为自悟故，应求内明，此是别义。又此一切皆为成

<sup>2</sup> 宗喀巴乃是抄自《瑜伽师地论》中的论文而改变，如卷43〈14慧品〉：「云何菩萨一切慧？当知此慧略有二种：一者、世间慧；二者、出世间慧。此二略说复有三种：一、能于所知真实随觉通达慧。二、能于如所说五明处及三聚中决定善巧慧。三、能作一切有情义利慧。若诸菩萨于离言说法无我性，或于真谛将欲觉悟，或于真谛正觉寤时，或于真谛觉寤已后所有妙慧，最胜寂静明了现前，无有分别，离诸戏论，于一切法悟平等性，入大总相，究达一切所知边际，远离增益、损减二边，顺入中道，是名菩萨能于所知真实随觉通达慧。若诸菩萨于五明处决定善巧，广说如前力种性品应知其相，及于三聚中决定善巧。谓于能引义利法聚，能引非义利法聚，能引非义利、非非义利法聚，皆如实知。于是八处，所有妙慧善巧摄受，能速圆满广大无上妙智资粮，速证无上正等菩提。能作一切有情义利慧有十一种，如前应知。即于彼位所有妙慧，当知是名饶益有情慧。」（大正藏，册30，页528，下11-29。）

佛故求，是为通义。第三通达饶益有情慧，通达能引有情现法后法无罪义利。

宗喀巴又说慧之差别分三，初谓「通达胜义慧」，谓由总相觉悟或由现量觉悟无我实性。宗喀巴以其六识论为根本而说的总相是指一切法，觉悟了一切法是空相，即是总相觉悟无我实性；宗喀巴说的现量觉悟则只是意识不起一念，尤其是修双身法达到第四喜高潮时的一念不生，就是他说的般若的总相觉悟。但从真正的般若实相智慧来看，如此也只是意识离念灵知的境界，这种住在淫乐中专心受乐而了知觉知心与乐触都没有形色的一念不生境界，就是宗喀巴所谓的现量觉悟无我实性；如此认为一切法空或意识不起一念，就是真实无我。这就是宗喀巴所谓的「通达胜义慧」，但是宗喀巴错得很严重而且离谱了！因为他所说的是道道地地的无因论外道见，同时也是落入身触而不离色阴与识阴、受阴、想阴、行阴的凡夫外道境界，具足凡夫与外道所堕的我见。

世尊初转法轮宣讲《阿含经》中所说「本际、实际、真如、我、入胎识」等等，于第二转法轮宣讲《般若经》中所说的「非心心、不念心、菩萨心、无心相心、无住心」等等，于第三转法轮宣讲方广唯识经中所说「阿赖耶识、异熟识、无垢识、所知依、心、阿陀那识……」等，都是第八识如来藏的异名，都是同一个真实心，绝对不是宗喀巴如是所堕的意识。虽然由如来藏所出生的五蕴、十二处、十八界诸法，都是无常故空、空故无我、虚妄不实，都是缘生缘灭的法；但是，若无万法根源的如来藏能生一切法，哪来蕴、处、界诸法？故

说蕴、处、界一切法空，是要以一切法的根本因第八阿赖耶识如来藏为基础而说，否则单说蕴、处、界等一切法空时就会落入断灭空，成为无因论外道的见解。由于宗喀巴否定万法根本因如来藏心，因此宗喀巴说的总相觉悟，就是无因论的外道见，堕于外道断灭见中。是故宗喀巴等人以六识论妄说一切法空，是严重谤法、谤菩萨藏的行为，佛说谤菩萨藏者必堕地狱；于诸多经典皆如是说，前举「达摩比丘」即是案例之一。

意识不起一念时还是意识心，一切粗细意识也全都是意识。意识最细者莫过于非想非非想定中的意识，此时的意识不生起证自证分，也就是意识不知道自己正处在非想非非想之定境中，入了非非想定以后误以为定中已经没有自我了，以为已经离开想蕴、识蕴的境界了；这是宗喀巴所无法想象的定境，因为他连初禅都证不到，竟以为淫乐中的离念灵知心识阴六识就是常住的真心、就是能生万法的真心。宗喀巴不证、不知乃至不信有第八识真实可证，他所说的现量觉悟无我实性，当然就是与佛法所说的第八识如来藏体性不同的意识凡夫境界；但是宗喀巴如此误会 弥勒菩萨圣意，曲解后所说的意识境界，其实仍不离粗浅的欲界识阴意识境界，因为他连初禅都无法证得，何况是无色界的非想非非想境界。其实有意识存在时，必定会与欲、胜解、念、定、慧五个别境心所法相应，是故五俱意识专心觉受淫乐而不起一念时，还是有**很粗糙觉知**的存在，并不是完全无念，只是没有极粗的语言妄念而已。如果意识真的能够完全无念，只能说是意识在眠熟等五位断灭了，没有了意识才会没有已离语言的念头。如果按照宗喀巴说法的逻辑，

则任何人或畜生只要睡着无梦或者闷绝之时（意识断灭故完全无念），即是证得真实无我慧了，那是讲不通的。至于二禅以上的无觉无观，乃至四禅的息脉俱断，都不离意识境界，也都不是无我真实慧，只是误会涅槃的外道妄想境界，宗喀巴是连这些境界与道理都还不懂的。

真实通达胜义慧就是出世间慧。《瑜伽师地论》卷 43 说：若诸菩萨于离言说法无我性，或于真谛将欲觉悟，或于真谛正觉寤时，或于真谛觉寤已后所有妙慧；最胜寂静明了现前，无有分别，离诸戏论，于一切法悟平等性，入大总相，究达一切所知边际。远离增益、损减二边，顺入中道，是名菩萨能于所知真实随觉通达慧。

能真正永离名言相的只有真心如来藏，也是修行以前本就已离名言相的，不待修行之后才离名言相。真心如来藏离六尘境界的见闻觉知，非意识我，非意根我，永不与六入诸法相应；是故菩萨不妨意识心中仍有语言文字相，但是又能依于离语言文字相的真心如来藏而演说世出世间法，因证得如来藏而能够现观实相法界时所拥有的智慧才是胜义慧；一切修学佛菩提道的佛弟子，都必须先建立这个正知正见，学佛才会有正确方向与进展。

圣 弥勒菩萨又说，将要实证如来藏时的六住位菩萨，或初入七住位刚证得如来藏的菩萨，或已证得如来藏且修证超过七住位的菩萨，所有源于实证如来藏而引生的胜妙智慧都是胜义慧，属于第一义谛的智慧而非二乘菩提的世俗谛智慧。实证如来藏的胜妙智慧，可以使菩萨现前观察如来藏的

寂靜涅槃性、清淨無染性、本來涅槃性，本已不分別世間諸法，從來遠離世間戲論，於一切法無有高低、長短、輕重、好壞……等分別，平等歸於如來藏的大總相中。此實證如來藏總相與別相的智慧可以使菩薩究竟通達一切所知的邊際，永遠不會再墮入增益執或損減執中，永遠不墮斷常兩邊，是真實中道體性。這才叫作菩薩能於所知真實隨覺通達慧，也就是通達世出世間的勝義慧，絕不是宗喀巴所誤會的總相覺悟與現量覺悟的意識心想象的「無我性」。

宗喀巴又說第二通達世俗慧，謂善巧五明處慧，並抄錄《莊嚴經論》來說明：「為了調伏未信者應求聲明及因明，為了饒益已信者應求工巧與醫方明，為了自悟求內明。」

首先他說「為了自悟求內明」但宗喀巴卻否定內明的根源——第八阿賴耶識如來藏，這證明他完全不知內明的真義。內明就是明了有情自內本具的如來藏心之法，宗喀巴不知內法如來藏是一切法的實相，愚痴地主張意識是五陰諸法的能生者，堅持他所認定為常住法的意識心<sup>3</sup>是一切法的出生者，一直都是住於外法意識心境界而處於無明中，從來違背內明之學，是故宗喀巴的整部《廣論》所說皆非內明所攝的法。要依於內法如來藏來修學解脫道或佛菩提道才能成就，而佛菩提道又含攝解脫道；又修學佛菩提道是以求內明為先，也就是說佛菩提道的正式開始進修，必須先明心証真，不是宗喀巴所說求

---

<sup>3</sup> 其實意識為生滅法、緣生法，佛說：「諸**所有意識**，彼一切皆意、法因緣生故。」（大正藏，冊2，《雜阿含238經》，頁57，下20-21。）

得声明、因明、工巧明、医方明以后再求自悟而求内明。

菩萨修学佛道是先从悟明真心、得到初分内明后才开始进入内门修行。菩萨明心证真后，再多分少分勤求声明、因明、医方明及工巧明，以调伏、饶益未信者或已信者，于自于他都可以事半功倍。因此菩萨欲求内明时必先求自悟，悟前须先断我见，悟后转依如来藏之体性修学佛菩提道及解脱道。譬如先期修学四圣谛、八正道、四念处、七觉支，以及十二因缘的观行等等，更要闻熏第一义谛所因的第八识妙法，再求实证如来藏心而发起内明处的实相智慧，继续深入修证法界实相的别相智慧，如大、小品般若经诸别相智经典，以及八识心王诸唯识增上慧学经典；这些都是菩萨悟后所必须精勤修学的，通称为内明之学。所以第八识如来藏阿赖耶识心的实证所发起的实相智慧，就是内明之学的内容。但话说回来，宗喀巴否认有第八识如来藏，是故宗喀巴所说的内明即落入想象的、而且一定是错误的假内明，绝非真正内明之明。由于先否定了实相法界的第八识，以致于宗喀巴只能在现象界说缘起性空，不仅不能通达第一义谛，反而成为无因论的外道；又恐怕否定识阴六识以后会堕入断灭境界中，因此就连意识的虚妄无常都不能理解，只能公开主张意识是「结生相续识」，这是妄说意识是出生色身及识阴六识的常住真心，于是成为**意识出生意识**的逻辑不通的笑话；由此证明宗喀巴连解脱道中最基本的断我见都作不到，连声闻小果里的初果都还没有实证，何况能知极甚深的内明学处。因此，修学《广论》者若真的想要求证内明，必须打破宗喀巴所设立「无有如来藏」的藩篱，先断除宗喀巴所说

意识常住不坏的邪见，再求证如来藏之后，方能深入现观如来藏及其所生诸法，进而探求如来藏所含藏之一切种子的智慧，真正明了佛法中的解脱道及佛菩提道，准备出世说法而利乐有情时，才需要再进求因明、声明与工巧明；有因明、声明、工巧明了，才能以内明为基础而为大众宣说清净法，才能调伏不信者及饶益已信者。至于医方明，对菩萨而言，是要放在最后面来修学的，以免成为世间医师只治世间病。因此，五明处的求证，不是宗喀巴说的先求因明、声明、医方明、工巧明，最后才求内明；由此可以证明宗喀巴对五明的内容与次第都是不懂的，才会落入颠倒的次第中，才会落入六识论的应成派假中观的邪见中。

目前海峡两岸的佛教界中，喇嘛教宗喀巴的《广论》邪说盛行，正在愚蒙尚无择法眼的大众；初学佛之大众刚接触《广论》时往往即视之为正法，并误以宗喀巴为大师，然后年月日邪精进地研读《广论》，法身慧命就在不知不觉被毒法侵蚀毒害而成为邪精进，实在是可怜。是故菩萨有了内明后，还不必有因明就已有能力照见《广论》中的许多错误，若悲愍无择法眼大众，就必须将《广论》中的种种邪说举出来，一一破邪显正，安立正法，才能救护大众回归正道。

菩萨悟后若欲破邪显正，则应修习因明学；因明之学以宗、因、喻为主干而设立，配合论述及结论而救度众生出离邪见。菩萨首先依于佛说及亲证的实相般若，建立自家之宗旨，次则阐明自家宗旨建立之因，而后举诸譬喻来证明自家宗旨之真实，再以种种说明来使学人理解真实义；最后作出结论，使



大众了知正法、邪法之差异所在，这是因明学运用之概略。如果所立之宗旨，不是佛说的正法，纵使学过了因明学之方法，也学到了声明学的论辩能力，终究不免被只懂内明学的证悟菩萨所破，因为初始立宗就错误了，从内明实证者的智慧看来，一定错误百出而可以依内明智慧加以随意破斥。或如宗喀巴错解般若中观，他所造《广论》中的〈毗钵舍那〉章中，虽然不立自宗、专破他宗，好像说得头头是道，事实上他却是已经「不立自宗」为宗而不自知，但也不免被具有内明智慧之菩萨所破。是故菩萨求因明以前，必先求内明；求内明之基础则是要先求证悟如来藏，现观如来藏心的真如法性而了知如来藏中道真义，然后才能渐具足内明，才能以因明学破诸邪见外道；否则纵使先学因明、声明二学，但因没有内明的实证，所立宗、因、喻等法必定偏邪，反而会被外道所夤缘或破坏，宗喀巴自己即是具体事例。但若是同样都无内明处的实证，双方同样都落入离念灵知意识境界中的时候，若是一方没有先学因明处、声明处，就会被同样错悟般若的对方所破，前说支那（中国）禅宗堪布（住持）之例，即是殷鉴也。

菩萨以因明之法立宗、辨因、譬喻而破外道之后，更须进求声明；声明之学亦是以内明为依，并能运用语言音声都无所障碍的言语来论辩诸法，使外道折服而转依正法，使未信者能深信正法，使已信者能悟入正法。至于目前甚多大法师及喇嘛们，各个能说善道，乃至也有人研究了因明学，因为都不具内明之实，故所说皆言不及义（第一义谛、真实义），只能称为戏论，不能称为声明。

地后菩薩为了饶益有情，复应求工巧明，工巧明有二：一为于世间一切士农工商等资生事业，及礼乐射御书数等技术，善有工巧之思，能帮助有缘众生安乐住于世间修菩萨道；二为于诸资生事业技术等工业中，深细验证八识心王之运作。如只具前者，只能称为工巧，不能称为明；譬如凤山寺「广论」团体用心于事业金钱上，只是善于赚钱的工巧之法，不能谓之工巧明。菩萨应求工巧明者，乃是依于内明，于工业行中善工巧思，并从工业行中善观察、验证阿赖耶识及五蕴十八界之体性及运作，方可称为菩萨具工巧明。

菩萨求医方明者亦有二种：一者为世间医学、病理、药学、诊断、治疗、护理、保健等等，对治色身及精神诸病苦者，但这只能称为医方，不能称之为明，不知业障、果报障等因果究竟正理故。二者为无明大病，唯有深具内明之菩萨才能治之。是故菩萨求医方明者，不但要能调治有情身心诸病苦，并且要能依于内明，让众生能解脱三界之系缚，乃至教导众生明心、见性，方能谓之医方明。

菩萨如是以内明为根本，以因明为方便破诸外道，以声明为工具宣说正法，以工巧明示现世出世间无量资财、法财，以医方明除众生身心二苦，摄受众生为法眷属。如《瑜伽师地论》卷43说这样：【能速圆满广大无上妙智资粮，速证无上正等菩提。】菩萨自度度他时应先求内明，复应求其余四明，如是具足五明，则能快速圆满无上般若智慧，能速证无上正等菩提。

第三饶益有情慧，依《瑜伽师地论》卷43说：【能作一切有情义利慧有十一种，如前应知，即于彼位所有妙慧，当知

是名饶益有情慧。】论说当菩萨行十一种饶益有情的施、戒、精进、禅定时，所有的善妙智慧，即是菩萨饶益有情慧。《广论》330页说：【第三通达饶益有情慧，通达能引有情现法后法无罪义利。】而宗喀巴因未证空性心如来藏，乃至否定此心故，所说通达能引有情现法及后法无罪义利，也就等同空言；自身未得般若慧，如何能引众生得今世后世无罪义利？反而是，如他所说、所行的邪施、邪戒、邪精进、邪禅定、恶取空，都依于《广论》中的六识论及双身法的止观来传、来修，只能引导随学者同堕三涂恶道而已。然而佛教界诸多大师、学人，无法辨明喇嘛教宗喀巴的邪说，乃至信受随学《广论》中的谬论，故说现今佛门大众普遍误会般若真义了。

《菩萨优婆塞戒经》卷7第28品说：

善男子！有是智慧非波罗蜜，有波罗蜜非是智慧，有是智慧是波罗蜜，有非智慧非波罗蜜。是智慧非波罗蜜者：所谓一切世间智慧，声闻缘觉所行智慧。是波罗蜜非智慧者，无有是义。是智慧是波罗蜜者，所谓一切六波罗蜜。非智慧非波罗蜜者，所谓一切声闻缘觉施、戒、精进。<sup>4</sup>

一般凡夫众生所接受的家庭、学校、社会教育，是世俗生活「智慧」；外道修禅定、神通，即使真能生到色界诸天，仍不离三界，也是世间法的智慧；信佛者修学三皈依、五戒、十善业道等五乘中的人天善法，虽具备了修学解脱道、佛菩提道的基础，也还是只能算是世间智慧。二乘人修四圣谛、十二因

---

<sup>4</sup> 大正藏，册24，页1075，中16-22。

缘等等观行，证得有余依涅槃，有能力出离三界，具有出世间的智慧；但是从菩萨现证涅槃本际的立场来说，二乘解脱道极果阿罗汉虽能灭尽五阴十八界而入涅槃，但却无有足够慧力证知涅槃本际为何，不能到不生不死的如来藏彼岸，所以说之为非波罗蜜。以上所说都属佛说的「是智慧非波罗蜜」。

是波罗蜜就一定是智慧，如果说「是波罗蜜而非智慧」那是完全没有道理的说法；譬如，若从凡夫众生的立场来说，阿罗汉能出三界生死，灭十八界住无余依涅槃解脱，所以二乘解脱道极果当然是智慧也是波罗蜜。但菩萨从所证的涅槃实际来看阿罗汉、缘觉的到彼岸智慧时，却说二乘圣人有解脱智慧而没有到达无生无死的彼岸，所以说二乘圣人的修证是智慧而非波罗蜜，与凡夫所见的二乘圣人智慧与到彼岸仍有所异，非凡夫所知。

再者，初证悟之菩萨，已证得般若的根本无分别智，能转依如来藏而修六度万行，当然更是佛说的「是智慧是波罗蜜者」；悟后起修的菩萨，都有后得无分别智乃至道种智，也都属于「是智慧亦是波罗蜜者」。

又二乘人若行布施、持戒、精进，不修般若波罗蜜，则「非智慧亦非波罗蜜」。还有些人认为：熟读《广论》就是已得般若智慧。错大了！因为《广论》内容正是佛所破斥的「一切法空」邪慧，不论如何熟读乃至倒背如流，也永远到不了远离生死、究竟安稳的彼岸，是佛说的「非智慧非波罗蜜」之坚固者。（待续）

# 救護佛子向正道—(十九)

## 論釋印順說真實唯心是 方便假說的

游宗明 老師



信佛教跟信其他宗教最大的不同在于信佛教要修学佛法，其他宗教只要信仰、祈祷就行了，不必修学法道。有一阵子，大家在讨论「学佛」与「佛学」有什么不同？然二者皆不能离开佛法，有人一生钻研佛学，只作学术研究，然所说还是不能背离佛法；至于虔诚的学佛者，终其一生修学佛法，无非是为了要了知这个真实心，再由这个真实心了知宇宙的本源。如今听到释印顺——这位被尊崇为「佛教界的泰斗、导师」的「高僧」，竟然说「真实心是方便假说的」，真耶？假耶？令人一头雾水。如果真实心是方便假说的，那么没有真实心，佛法就是一切法空。一切法空就是断灭见之断灭空了，然释印顺说《楞伽经》不也曾这样说吗：「若说真实者，心即无真实，言心起众相，为化诸愚夫。」所以他说真实唯心是方便假说的，释印顺说：

探索三大思想系的教典，性空论到底是正确而深刻的。在虚妄唯心者所依的『解深密经』，它本身就表示这个见解：五事具足的利根，它无须乎解深密。五事不具足的钝根，或者怀疑否认，或者颠倒乱说，于是

不得不作浅显明了的解说。它的分离俗有，与龙树「为初学者作差别说」的见解，完全一致。真实唯心，是方便假说的，『楞伽经』不曾这样说吗？「若说真实者，心即无真实，言心起众相，为化诸愚夫」。龙树说：对治境实心虚（唯物论）的妄执，所以说唯心，这确定了唯心在佛教中的价值。<sup>1</sup>

五事具足指不杀、不盗、不淫、不欺、绝酒不醉。五事具足生于人中<sup>2</sup>，这种利根人正需要《解深密经》来增上，怎么反而说他「无须乎解《深密》」经？

平实导师云：

观乎印顺一生所造诸书，其中所说道理，悉皆如是：……堕于一切法空之邪见中，于非义中起于义想，正是《解深密经》所斥之人也。乃至故意曲解经文所说「五事具足者闻解深密经已，始能亲证经中所说甚深佛法」之原意，故意颠倒其说为：「五事具足者不须闻受解深密经之胜妙法义」。何故说为故意颠倒其说？谓经文如是语意极明，非是模糊笼统之说；而印顺乃是具有深厚中文修养之人，绝非是读之不解之人；读而能解之人，竟作完全与经意相背之说，当知必是故意曲解者，……由是缘故，说印顺其人居心不良，心地歪斜，非是质直之人也！<sup>3</sup>

---

<sup>1</sup> 印顺著，《华雨集（四）》，正闻出版社（台北市），1993.4 初版，页 95~96。

<sup>2</sup> 《菩萨本行经》（CBETA, T03, no. 155, p. 123, b6-7）

<sup>3</sup> 平实导师著，《楞伽经详解》第十辑，正智出版社（台北市），2008 年 3

释印顺说「分离俗有」的见解，《解深密经》与龙树菩萨「为初学者作差别说」的见解完全一致，这是释印顺故意错解。

平实导师云：

《解深密经》并未分离俗有，而是总说俗有，归于自心现量，未曾一言一句分离俗有；观乎《解深密经》所说意旨，处处可知可见「摄诸俗法乃至胜义谛归于自心现量」，印顺竟可作是故意曲解之说，令人深觉其故意附和密宗应成派中观见之不良居心也！<sup>4</sup>

释印顺之所以要故意曲解经文，目的就是要让读者认为经文也是这样说的。然而八识心王是真心与妄心同时和合运作，若真心是假说，则八识皆妄；妄心灭的时候，八识全灭，那不是断灭又是什么？释印顺佛经看多了，当然也知道这个道理，所以他怕变成断灭见，遂把意识的一部分称为细心（细意识、意识细心），而说细心不灭，可以到下一世去。然而事实上意识就是意识，意识是生灭法，意识不论粗细都是意识，意识不可能到下一世去；能到下一世去的不是第六意识，而是第七识跟第八识；偏偏释印顺又否认第七识、第八识<sup>5</sup>，结果他解释佛法就都不通，而这个妄解佛法的根源就是因为他只相信密宗应成派中观，想以这种外道喇嘛教六识论的假中观思想来解说佛

---

月，页 94~95。

<sup>4</sup> 平实导师著，《楞伽经详解》第十辑，正智出版社（台北市），2008年3月，页97。

<sup>5</sup> 印顺著《佛法概论》：「佛的区别识类，本以六根为主要根据，唯有眼等六根，那里会有七识、八识？」（正闻出版社，2003.4新版二刷，页109。）

法，这是永远不通的；因此他就要把经文的意思扭曲，来配合他的邪见，亦因此他说真实唯心是方便说的，以此来误导学人。

所谓真实唯心是说这个心是真实的，而万法唯此一真实心所生，非由他法可以出生之。实言之，八个识并非全部真实，也非全不真实，不可一概而论。佛法是真实法而非虚假法，如果连真实心也是假说的，那佛法还有什么真实法？信奉印顺派六识论的缘起论者或以为缘起法是真实法，然缘起法非心，缘起法还是要依于此真实心方有；若无此真实心即无蕴处界之出生，就没有蕴处界缘起性空这个缘起法；故说三界唯心，万法唯识。如果依释印顺的说法，依蕴处界而有的缘起法为真，则能生蕴处界的此「心」更是真实，真实就不可以说是方便假说的，可见有个真实唯心的第八识在，而它不是假说的。世界之所以有成、住、坏、空之现象而不断轮替重复，皆因有缘众生之真心——第八识如来藏中蕴含之共业所感，乃是众生真心中之不可知执受所共成，非自然成，非某神所造；此不可知执受即是真心第八识如来藏之功能作用，所谓真实唯心就是说，三界一切有情唯此第八识如来藏真心所成就，故真实唯心不是方便假说的。

玄奘大师于长安城门高悬四字：「真唯识量」，即是验证三界唯心、万法唯识之理，一千多年来无人能破之，也永远无人能破，因为它即是佛教的真理；离开了这个真理，就不能称为佛教，只能称为外道；至于要称为什么教名都可以，就是不许称为佛教。若有人妄称没有真唯识量的宗教为佛教，则应赶出佛门，划清界线，以免混淆而误导苍生。



释印顺说真实唯心是方便假说的，这表示他不相信有真实心。不相信的原因是他找不到，但找不到真实心并不妨碍你修行，只要不否认它，不去毁谤它就可以了；等到有一天找到了就会生起实相智慧，那就是开悟；开悟之后就可以证明确实有真实心——第八识如来藏，证明佛是真语者、实语者、不异语者。佛陀不可能方便假说有真实心来骗我们修行，若没有真实心，八识就不具足，「真唯识量」即不能成立，故真实唯心不是方便假说的。

真实心是不是第八识如来藏、阿赖耶识？释印顺说：

自性清净的如来藏，在阿赖耶识（阿赖耶识是一切法的根本或中心）深处，所以到了《胜鬘经》，如来藏也就被称作『自性清净心』，与心性本净说相合，展开了真心论的思想系。但这是真实心，是核心，心髓的心，切勿误作一般的心。<sup>6</sup>

所谓一般的心即是意识心，不同于第八识如来藏这个真实心。意识是生灭的，夜夜眠熟时都会断灭，如来藏则非生灭，故称为真实心。释印顺说：

其实，如来藏心体相，都不可灭；杂染虚妄心体相，都可以灭。现在以究竟真实心为心体，现起的虚妄杂染相为心相，不过是一途方便。《楞伽经》说：业相灭，阿赖耶自真相不灭，也即是此意。虚妄幻相灭，真实心体

---

<sup>6</sup> 印顺著，《成佛之道（增注本）》，正闻出版社（新竹），1994年6月初版，页389。

不灭，今举譬喻来说。<sup>7</sup>

圣教量中所谓三界唯心，万法唯识即是唯此真心而有一切万法，没有真心就没有万法出生，所以真心一定是有。既然说有「**真实心体不灭**」，那就表示有真实唯心，所以真实唯心不是方便假说的。释印顺说：

要进一步的达到一切唯是真实心，方是唯心的极致。不但妄境依于妄心，妄境妄心，又都是不离真心而现起的。一切的事相与理性，杂染与清净，统摄于真常心中。本论从众生心有觉与不觉义说起，能综合主观（摄所从能）、客观（摄现从种）、真常（摄事从理）的三类唯心说。《楞伽经》也是贯彻此三者而说唯心的。所以真能悟入真如理性时，唯一真心，而到达绝对唯心论的实证。<sup>8</sup>

释印顺既然说唯一真心可以到达绝对的实证，则此真实唯心便不是方便假说的。尽管释印顺处处想要消灭真实心、否认真实心，但他一旦照着经文讲就不能说没有真实心，因此经文跟他的思想是互相矛盾的，这也是他内心痛苦的地方。其实只要照着经文，依文解义，自己的妄心不要乱创见，知之为知之，不知为不知，也就没有过失了。但他就是喜欢逞强乱说，譬如说：**【真实心在缠为「如来藏心」，出缠为「佛之知觉」】**<sup>9</sup>，佛地的真实心改称为无垢识，但因地无觉无知的第八识心体转

---

<sup>7</sup> 印顺著，《大乘起信论讲记》，正闻出版社（新竹），2000.10 新版，页 214。

<sup>8</sup> 印顺著，《大乘起信论讲记》，正闻出版社（新竹），2000.10 新版，页 184。

<sup>9</sup> 《华雨集第一册》Y 25p159

变成的，成为佛地无垢识时才能与五别境、善十一等心所法相应而有觉知。不可说因地的真实心有知觉，也不可以因为佛地的真实心有知有觉就说佛地真实心是意识。成佛以前能够有知觉的都是意识心，不是真实心，由此可见释印顺的佛学常识严重不足。释印顺是中国人，他深知中国人有大乘精神，对真实心如来藏是佛法的核心极为熟悉而不怀疑，可是他却偏偏想用密宗应成派中观的六识论邪见来推翻它。他对如来藏并非全然无知，可是他的企图实在居心不良。他说：

如来藏教义，在中国佛教界，是最熟悉的一种教说，特别是中国盛行的『楞严经』与『起信论』，可说完全是这一思想的代表经论。中国佛教徒，一说到如来藏，便想到一切众生有佛性，可以成佛，如来藏成了佛教的核心教义。可以说，离开如来藏，即不能显示佛法的深广圆妙。这一点，中国佛教可说继承了印度后期佛教的此一特色。太虚大师说，如来藏、佛性，为大乘不共小乘的特质。佛法中通常所讲到的业、轮回、性空、缘起，都还是小乘中所共有的，唯有如来藏这一教说，为小乘所没有的大乘特义。后期的真常大乘，特别着重发挥此义。<sup>10</sup>

如来藏思想历经元朝、明朝、清朝遭受信奉喇嘛教的皇帝打压，已经式微；释印顺又说：【自民国以来，讲唯识的『南欧北韩』——南方的欧阳竟无，北方的韩清净，均不以如来

---

<sup>10</sup> 印顺著，《以佛法研究佛法》，正闻出版社（台北市），1992年2月修订一版，页301。

藏说为中心。】<sup>11</sup> 拉拢南欧北韩，然后认为佛法应从印度去了解而说：

现在修学佛法，不能一味以中国的为是，因为佛法是从印度来的，佛法的根本是在印度，应该从印度佛教去作更深切的了解。但中国佛教，对中国文化思想有深切关系的，中国佛教的内容，我们也非了解不成的。如来藏说是印度传来的，应该了解如来藏在印度本来的意义，这才更能了解中国以如来藏为中心的佛法。<sup>12</sup>

然后又说：

如来藏即是如来法身，这与印度宗教所说生死涅槃主体的我相近。印度宗教所说的我，与如来藏为生死涅槃所依，极为相似，颇感困惑，不易区别。<sup>13</sup>

这样如来藏在释印顺眼中就变成印度教神我了。但如来藏常乐我净的「我」，并非五阴之我，可是释印顺却说：【我的意义为自在，自己作得主，这与佛法所讲，由修持而得自由自在，不为烦恼所污，不为境界所转，同一意趣，这是大乘所公认的。】<sup>14</sup> 但背后的真相却是：如来藏是不作主的，能作主的是意根末那识。释印顺却装糊涂而乱套，其目的无非要把真实心如来藏否认之后进而消灭掉，把佛门四众导入他所信奉的密宗应成派六识论的假中观，因此说他居心不良。

---

<sup>11</sup> 同上注，页 303。

<sup>12</sup> 同上注，页 303。

<sup>13</sup> 同上注，页 316~317。

<sup>14</sup> 同上注，页 316。

研究真实心如来藏最透彻的地方是台湾，而不是释印顺所推称的印度，印度佛教已经被印度教、喇嘛教污染。佛教的核心如来藏在彼地已难听闻，台湾因为有大善知识——平实导师出来弘扬而广为人知。如来藏是可以亲证、实证之法，故称为真实心；一切万法皆唯此真心而有，故称为唯心，所以真实唯心是真实法，不是方便假说的。释印顺说要到印度找佛法、找如来藏，是什么意思？其实，古代就有法师不畏千里迢迢，前往印度取经，其目的就是要找出如来藏的真正意义；其中最重要的是圣玄奘大师，如果如来藏是印度教的神我意思，玄奘大师早就替我们讲清楚了，不必等你释印顺来讲。印度教可以误解如来藏，而把如来藏说为印度教的神我；但是佛教的如来藏却是第八识真心，而不是印度教的第六意识神我。就好像古代印度很多修行人都说他是阿罗汉，结果佛所说的才是真正阿罗汉，因此古印度修行人所说的阿罗汉，其实都不是佛教的阿罗汉，因为落入六识论神我思想中的人，连解脱果的断我见初果都不可能实证。释印顺放着玄奘大师千辛万苦取回来的经典不去研究，反而想到印度去研究如来藏是什么意思？今日在印度所谓的佛教早被谭崔密教所掩盖，他们都不是开悟明心的人，怎么知道如来藏是什么意思。所以唯一能够证明如来藏是什么的人，是破参开悟者，而非近代的印度修行人；若不知道这个道理，那就是问道于盲了。

想要证明「真实唯心」是客观还是主观？释印顺说是主观，因此他在《大乘起信论讲记》中说：

但唯心论的证明方法，始终是不离主观唯心的立场。

或以忆念过未无体说，或以定心境界说，证明境依心起，心生法生。赖耶唯心或真常唯心，决非一般所能信受解了的。<sup>15</sup>

主观的唯心论释印顺不能接受，那么客观的呢？释印顺又有话说了，他在《大乘起信论讲记》中说：

客观唯心论，还是不彻底的；因为清净的，无为的，不是此妄识所显现的。要进一步的达到一切唯是真实心，方是唯心的极致。不但妄境依于妄心，妄境妄心，又都是不离真心而现起的。一切的事相与理性，杂染与清净，统摄于真常心中。本论从众生心有觉与不觉义说起，能综合主观（摄所从能）、客观（摄现从种）、真常（摄事从理）的三类唯心说。《楞伽经》也是贯彻此三者而说唯心的。所以真能悟入真如理性时，唯一真心，而到达绝对唯心论的实证。<sup>16</sup>

主观的不行，客观的也不行，那要什么观的才行？莫非「印顺观」的才行？释印顺不知道佛法是甚深极甚深的无上法，不是他用主观、客观两下子就可以推翻的。佛法还有圣教量、至教量、比量，可以圣言量、实证、现观、现量等方法，一起来证明真实唯心是正确的；六识所见的虚妄「唯心」（指意识心）也是正确的，「虚妄唯心（识）」与「真实唯心（识）」互存并无

---

<sup>15</sup> 印顺著，《大乘起信论讲记》，正闻出版社（新竹），2000年10月新版，页184~185。

<sup>16</sup> 同上注，页184。

冲突。唯识不可以只讲虚妄唯识门而不论及真实唯识门，否则就非完整的唯识学。真实唯心不是一种思想或理论，它是可以实证的，而且必须实证，才能「悟入真如理性」，才能有「到达绝对唯心论的实证」。印顺会这样表达文章，自己却又不信受，这是分明显示出他心不得决定的苦恼，他不知道真实唯识就是真实唯心，真实唯心是真实存在，所以真实唯心不是方便假说的。

笔者所谓「印顺观」是说释印顺的佛教思想，印顺认为真实唯识的真，与虚妄唯识的妄，真常唯心者说真妄和合，是「此路不通」的，这种想法在他的《中观论颂讲记》中说：

那么，两法和合在一处时，这还不是你是你我是我，根本生不起关系；伴与非伴，又有什么差别？所以说「离伴亦应合」。论主所以用破一的理由同样的去破异，因为独存的一，与孤立的异，只是同一思想的两面。所以独存的一不成立，一个个孤立的异也就不成。一异和合既都不能建立，染染者的成立，自然大成问题。真常唯心者说真妄和合，当然也此路不通！<sup>17</sup>

所谓「独存的一」即是如来藏，「孤立的异」即是万法。释印顺的错误是把两者当作「同一思想的两面」，结果是「一异和合都不能建立」，当然此路不通。不通的原因是如来藏乃是可以证实的法义，不是一种思想，也不是缘起性空的假说，

---

<sup>17</sup> 印顺主讲，演培记录，《中观论颂讲记》，正闻出版社（台北市），1992年1月修订一版，页140。

这一点释印顺始终无法信受，因为他没有办法实证真实心，所以才说「都还不是明显的真常唯心论的思想」<sup>18</sup>。一般人也许不知道「法义」跟「思想」有什么差别，但宗教学者应该知道法义就是依唯一真理的亲证而说的，而思想即是意识思维形象的内涵。「同一思想的两面」当然是意识的两面，意识的两面都是第六识（思想），第六识是万法之一，所以是「孤立的异」；印顺把「独存的一」（第八识如来藏）的实证所说也当作思想，结果是两个思想互相冲突而无法关联，他想来想去之后当然此路不通；这是释印顺的思想不通，不是真常唯心者所说的真妄和合不通。如果把如来藏排除掉，而说意识能有真妄和合，当然不通；因为意识自身只有妄心的本质，离了真实心如来藏，意识的生起与存在都不能成立了，又怎么会有真妄和合的理与事？其实释印顺在依照经文讲经的时候，也讲过这个道理，只是他不信受或是没有胜解，所以没有念心所而忘记了，所以才会不通。

释印顺在《胜鬘经讲记》说：「真常唯心论者，即说常住不变的如来藏为生死依。」<sup>19</sup>

又说：

这样，生死依如来藏，如来藏常住，无本际可说，所以生死也就本际不可得。这样，「有如来藏故说」有「生死」，生死是依如来藏的；如有作这样说的，「是名善

---

<sup>18</sup> 同上注，页 16。

<sup>19</sup> 印顺主讲，演培·续明记录，《胜鬘经讲记》，正闻出版社（新竹县），1998年1月初版，页 239。



说」。如不说依如来藏有生死，不但不是善巧的说明，而且根本就说不通。<sup>20</sup>

释印顺只要照着经文，依文解义，也就没有过失。如来藏是真实存有，是不可以毁谤的，如果否认如来藏，就是毁谤菩萨藏，如此则连西方极乐世界都去不了，可见毁谤如来藏这个真实常住心的严重性。可是释印顺常常乱说法，他说：「**有了一切空的经典，就有把一切空看为真实常住的。**」他在《中观论颂讲记》中说：

有了一切空的经典，就有把一切空看为真实常住的，所以说真常妙有在龙树以前，自然没有什么不可。可是到底不是一切法空的本义，更不是时代思潮的主流。从空转上不空，与真常心合流，思想演变到『涅槃』、『胜鬘』、『楞伽』等经的真常唯心论，却远在其后。<sup>21</sup>

「一切空」与「真实常住」是两个法，可是释印顺却把这两个法弄成一种思想；印顺认为有这种思想的人不是只有他而已，是「有人」也这样想，所以他说：

不过龙树以前是一切法空思想发扬的时代，虽或者有人看做真常的，但不是性空的本义。像真常空与真常心合流的真常唯心论，都比一切空要迟得多。<sup>22</sup>

---

<sup>20</sup> 同上注。

<sup>21</sup> 印顺主讲，演培记录，《中观论颂讲记》，正闻出版社（台北市），1992年1月修订一版，页16。

<sup>22</sup> 同上注。

真实常住即是如来藏，如来藏即是真实唯心；一切空是说已生的蕴处界必归无常而一切法空，但如来藏不是蕴处界所摄的法，是能生蕴处界的实相法界，所以如来藏不是一切法空，因此真实常住与一切法空是两个法，却不即不离。一切空的经典怎么会把一切空看成真实常住？释印顺自己误会了又诬赖为般若系的经典妄说。一切空了，还有什么真实常住？佛法是说一切法空的背后，有个能生万法的「真实常住」，此「真实常住」即是如来藏，所以才说「**如不说依如来藏有生死，不但不是善巧的说明，而且根本就说不通。**」但释印顺偏偏就是要否定如来藏而去说不通。

「考据」释印顺这种思想由来，从这一段文章可以判断他认为如来藏不是一切法空的本义，如来藏是思想的演变，是到后来才有的真常唯心论。然而凡夫宗教家的思想尽管会演变，如来藏却不是一种思想，如来藏是一个能出生你的思想的「不是东西的东西」。佛法自始至终都不能离开如来藏而说，没有如来藏就没有佛法可说，始从四阿含，中如般若系诸经，末至方广唯识诸经，莫非如此。所以说不依如来藏而说有一切万法、有生死，根本就说不通。如来藏即是真实唯心、真实常住，所以说真实唯心不是方便假说的。

然所谓「真实」者，并不是说如来藏这个金刚心有真实知觉性或思量性，故平实导师唯恐众生误会，因此于《楞伽经详解》多加说明云：

若有人因证得此金刚心而说之为真实者，即为误说，此

心绝无知觉性与思量性故，是故不应说之为真实。然而为度诸多二乘愚人与大乘凡夫故，却以无量言语而述说其有真实体性，述说其常住不坏之金刚性，余亦因此而造《真实如来藏》一书，以化愚凡，然我心中实未曾有真实之感，皆因此金刚心绝无知觉性与思量性故，是故若说真实者，此心即无实。佛言有此心，而且说此心能起众多法相者，乃是为化诸多二乘有学无学愚夫，令知此心实无知觉性、思量性，而能生起种种法相；证已，则生实相智慧，则不须执著之，方得解脱。众生若言此心有知觉性、思量性者，则非真实说也，故说「心即无真实」。然而印顺却随文取义，堕于文字之中，误会佛意而作诸妄解。<sup>23</sup>

佛法的深奥就在这个地方，若无大善知识出来指导，大家随着释印顺的误导，走错了方向，一定愈学愈糟糕；有志学佛者，必须弃邪归正，不要以为学释印顺的路、走喇嘛教的路也可以成就佛道，那是不可能的；走在非佛法的路上，离正法越走越远，怎么有可能成就佛道？佛法有八万四千法门，但就是没有释印顺这个处处曲解经教的邪门！（待续）

---

<sup>23</sup> 平实导师著，《楞伽经详解》第十辑，正智出版社（台北市），2008年3月，页98。

# 2011 正覺學戒行

吳正一

至诚感恩 平实导师、亲教师们和一切正觉的菩萨们……。多亏您们不停的辛苦操劳，我们才有这次受菩萨戒的因缘。

2011年5月27日，终于在最后几天才确定可以去台湾了。心中的感觉是很复杂的，喜悦、感恩、压力、愧疚……。已经被拒签过2次了，所以心中也打算了再次被拒签的心理准备：只问耕耘，不问收获。反正受不受菩萨戒，我都要作菩萨的，那就去如实护持正法，流通正法书籍，发帖破斥藏传佛教密宗……，作一个菩萨应该作的就好了。跟开悟明心的道理差不多，开悟了也是菩萨道中的一个路标，不是为了开悟而修行的；受菩萨戒也是刚刚开始，不是受了戒就能怎样的，受戒了更要学戒持戒，都是为了利益众生，不单单为了自己的道业。

2011年6月2日一路顺利，住宿台北热闹的西门町。晚上找素食来吃，实惠有风味。有家○德素食打烊了，有位同修

还顺手把店里的喇嘛法会宣传单给没收了（后来老师开示说：以后不要没收邪法的结缘书<sup>1</sup>）。

第二天才开始真正的「盛宴」——法宴。

第一位为我们上课的是张正圆老师。她追随平实导师已经20年了，中间缺课不超过5次，中间经过3次法难；对平实导师不曾起过一念的怀疑，无论平实导师讲的世间法还是出世间法，都是百分之千的信受不疑，真是不简单啊！而且敬顺师教，有错就马上改过，不二过！这就更难了。怪不得张老师会那么早就值遇平实导师，都是有原因的。对平实导师全面信受，依教奉行，没有自己的主张等等，弟子我也发愿要生生世世跟随平实导师和菩萨们，听受平实导师的教诲，护持平实导师弘扬正法摧邪显正！

张老师很谦虚说：「讲浅一点，更贴近生活。」现在细细回味，要作到真不容易啊！就像三岁小儿说得出，八十老翁作不到。比如说，不二过；比如说，张老师对家里的小蟑螂都护念，帮它们归依，和它们谈话；比如说要从此改头换面，以菩萨的作意变成自己的作意，不再有凡夫的心态，不再自私自利、怨东怨西等等。

大家上完课就会拿来实用了，就是张老师教的「安忍」——接受一切的境界，都可以变成一个咒了。因为有如来藏，一切

---

<sup>1</sup> 编案：虽然诸外道及藏密信徒恶意回收我们正法书籍，但是我们不应主动收集这些邪见书籍，所行不宜故。菩萨只是随缘将他人所赠的邪见书籍不再继续流通，并不会主动且恶意回收一切邪见书籍。

的努力都功不唐捐，所以不必计较；一切的结果和境界都是有因有缘的，都不是无缘无故的，所以也不用比较。这些话虽然很简单，但含义不简单，关键是随时都很让我们受用，太妙了！

还有张老师对佛菩萨的虔诚恭敬和信任，也让我记忆深刻，这也是书本上学不到的。她每次弘法前都会跪在佛前，恳请祈求与平实导师有缘的同修都能回家来正觉听法；也教导我们作正法有关的事之前，比如流通正法书籍前都要上香禀白：请求佛菩萨加持让有缘的人都能够得到正法书籍，早日值遇正法，把求佛加持变成每天的功课。高雄的同修们从 2001 年开始常常发愿求佛，求佛加持高雄早日开班，到 2006 年终于开班，第一次就有三百多人上课。张老师台风天还搭飞机去台南上课，但是飞到台南了，机场却关闭；她跟另一位亲教师不忍众生听不到正法的课，至诚的诵念正觉总持咒求佛加持，结果 5 分钟后机场又神奇的开放了。

佛菩萨都是无所不用其极的来帮助我们，我们就是在诸佛菩萨的摇篮里。佛菩萨就是我们的爸爸、妈妈，最亲的人，有什么困难棘手的事都可以向佛菩萨求助的……。

2011 年 6 月 5 日，第二位为我们授课的是杨正旭老师。他一开始就教导我们持戒的大原则，都不用停留在表相上，而是从心性上根本转变！根本观念上的扭转，比如说不杀生这条戒律，让自己做到起心动念都转变，一点点杀心和伤害众生的心都没有，这才是从根本来学戒啊！

如果持戒困难，一定是知见上有问题；如果知见建立了，

自己的想法改变了，一定会持好戒律的。比如打蟑螂蚊虫，要思惟一切众生都曾是我的父母，我还会杀它们吗？它们为什么来家里？是因为家里脏，有食物引诱它们过来；是我本身没有清理好，把它们引来却要杀死它们，这样合理吗？还有房子是人跟人签订的合同，属于我的财产，但是也占用了它们的空间，它们有同意过吗？还有吃了一滴血，就要它们的命，这就像我们偷了 10 块钱，就被判了死刑，我们会愿意吗？还有很多思惟的方法，知道我们内心完完全全都接受它们，不会对它们小蚊虫生起一丝的杀心，乃至还要感谢它们让我们有机会布施结缘……，这样持戒就变得容易多了。

杨老师也强调福德的重要性。不用急着开悟，智慧相对容易累积提升；而福德才是要急的，福德如果足够了，挡都挡不住您破参的。如要盖大房子，地基一定要够稳，结构要够大，才能装得下家俱摆设等等，才够大家使用；也就是说我们的心量要扩大。菩萨道六度都要具足，如果被菩萨摄受，智慧就会很快的提升，而关键的资粮累积是需要时间的，不是一朝一夕就可以完成的。

就如 平实导师为什么不着急取证三地满心，可以证得四禅八定五神通等等。其实 平实导师的定慧条件都有啊！但是平实导师还是觉得他的福德不够，平实导师要把藏传佛教密宗赶出台湾佛教界（赶出大陆佛教界可能要到下一世，这一世也许有机会），救度广大众生离开藏传佛教密宗的邪见，这样才够三地满心的福德。

正旭老师也是发愿要再来娑婆护持正法的，以后末法九

千余年努力的破斥外道利益众生，延续法脉，护持 平实导师弘扬正法，然后往生弥勒内院听闻唯识法义。其实九千年是很快就过去的，在兜率内院有五亿七千六百万年时间可听闻唯识了义究竟正法，但是植福的机会比起在地球就少太多了，兜率天中没有人需要我们财施、法施、无畏施啦！所以我们要抓紧时间赶快培福啊！目前当务之急就是把藏传佛教邪法赶出佛教界。

受戒之前，大家踊跃的排队至诚忏悔往昔所造的一切罪业。有的同修还公开的请教老师自己的犯戒问题，丝毫不顾面子，真值得敬佩。前一天晚上发缦衣，诵搭衣偈时，「善哉解脱服，钵咤礼忏衣，我今顶戴受，礼佛求忏悔！」我忍不住流下眼泪，茫茫长夜，生死的大海，终于遇到真正的解脱法、佛菩提道，我要好好珍惜呀！再也不能掉队了，如果不小心谨慎的学戒持戒，一掉队就很难再跟上菩萨的脚步了！

2011年6月6日端午节。受戒当天阳光明媚，很多正觉义工菩萨都来帮忙，维持秩序。从排队、登记、引导、电梯、会场、便当、茶水、点心、清洁……，处处都感受到菩萨们的用心护念，当然更有无处不在的佛菩萨和 平实导师菩萨、正觉菩萨们的加持，还有更多我们看不到的视讯传递、排版、印刷、运送、订海青缦衣、居士服等等等等的无名英雄的默默付出，才有我们这近 400 位戒子的顺利受戒。

炉香赞一响起，我又情不自禁的感动流泪。看到 平实导师的面容出现了，大家又是泪流满面，终于见到 平实导师了，要不是您将正法宣讲，无畏的摧邪显正，我们不知道还



要流浪多久才能值遇正法啊！

「往昔所造诸恶业，皆由无始贪瞋痴，常观罪福性本空，是名佛子真忏悔。」在大家诵忏悔偈礼佛忏悔时，平实导师很慈悲的轻声解释忏悔偈的含义，也是在打开我们的心结，不要一直挂念自己以前所犯的罪业，努力精进的修学正法、护持正法，改变自己的身口意行，严持戒法利益有情，渐渐的就可以转变恶业的种子成为纯善的净善种子……。平实导师亲手给我们每个人授缙衣，大家都好兴奋。虽然执事菩萨说不要礼拜平实导师以节约时间，但很多人还是由衷的至诚顶礼平实导师。我接缙衣的时候对平实导师发愿说：我要生生世世跟随平实导师……；平实导师说：恭喜！恭喜！我心里好幸福啊（其实平实导师对每位菩萨都是说恭喜的）！

授完上品的千佛大戒，平实导师都没有休息，马上就跟大家见面「叙旧」。平实导师说我们是真正回家了，很不容易。平实导师从印度佛世开始讲起，跟着佛陀是很幸福的，以后就一代不如一代，一直跟外道奋斗；也还算好，因为有最坏最惨的情况，就是三、四百年前我们被达赖五世他们杀死了三百多人，伤者无数，所以很多同修都梦到自己在大山中被人追杀。正法传递到那时就断层了，元、明、清的皇帝也都修欢喜佛，支持藏传佛教邪法的。平实导师又讲：诸位不要认为自己与此法无缘，要知往世什么都有可能，这样一世又一世累积下来；所以你们为何这样辛辛苦苦的赶过来？是因为往世有那个缘；你们现在来看我，我将来也会去对岸看你们，虽不会很快，但已经有些成熟的迹象了。听得我们感动

欢喜的眼眶湿润，频频鼓掌……。

不过现在大陆已经把藏传佛教赶出的工作完成了三分之二了，一是把藏传佛教政教合一的制度给瓦解了；二是青藏铁路通车了，藏胞就会渐渐过上好日子，不愿意再回到从前达赖统治的苦日子，不会再封闭自我盲目听信达赖的骗词了；剩下的就是我们要破斥藏传佛教的法义，斩草除根，不让邪法在佛教中死灰复燃。

平实导师还回答说，在外面受的戒是否有得戒体？平实导师很怀疑！戒和尚本身是否有戒体呢？如果法师说法，是说六识论断灭见，否定第八识如来藏，那他就失去戒体；戒和尚自己都没有戒体了，下面受戒的人怎么可能得到戒体呢？所以以前有犯过什么重戒，就如法忏摩，不必一直记挂在心里；但是现在受了难得的上品戒，就要认真小心千万不要再犯重戒了。

平实导师讲到〈菩萨底忧郁〉这首词的因缘时，也强调佛菩提道最重要是福德。平实导师自己往前修并非不可能，但是想想应该先修福德才对。不解决藏传佛教的问题，平实导师很难忍心不顾那么多的佛弟子被误导而自己往前修；并且躲起来修是无法突破的，而是要累积更广大的福德；破藏传佛教的工作若完成，福德应该就够了。如果仅仅靠自己躲起来修行就可以前进，那佛菩提道就不需要三大阿僧祇劫了。菩萨生生世世有很多的眷属，相遇就会有很多的感触，而且很多眷属多世累积来的习气还是很难转变，才会有感而发，谱写出〈菩萨底忧郁〉。所以我们不要怀疑跟平实导师

过去曾是眷属，有很多人以前是平实导师的母亲、父亲、子女、妻子等等，但是平实导师不一定会讲出来。我们如果要想让大陆正法因缘早日成熟，首先就要遵守国法，不能作违背法律的事；努力把正法推广出去，坚持流通正法书籍，将来每个省都会有正觉讲堂的。把藏传佛教赶出佛教之后，平实导师本计画隐居三、五世，但是世尊不准，所以平实导师会继续出世弘法。那就是我们的大福气了，因为很可能藏传佛教密宗会在佛教中死灰复燃，需要平实导师继续来摧邪显正。隐居、喜欢山林是平实导师二千五百年来穿僧衣的习性未除，但菩萨不应避开世间的责任。平实导师谦虚的说他最近才想通，死心了，不应计画自己下辈子的隐居，应习惯留下来陪我们。平实导师还教导我们如何跟他早日相见：「好好护持正法，与我的缘结得很深，就会早点遇到我；比世间法供养更好的方法，就是你能用法供养来供养我，把护持正法的功德回向我们早日相见，定会成功！」

近 4 小时，一晃就过去了，平实导师还慈悲的一再延长时间，回答了很多同修的问题。比如求双胞胎的菩萨，可以发愿每一世生的都是菩萨；受菩萨戒就没有权利自杀了，都要为众生付出；道教的神灵都是护持正法的；印经最好用繁体字，因为简体字往往无法充分表达经中的真正义理；杀了某一类众生就多放生那一类的众生来挽救；在三贤位及四地以前，如果要发愿生生世世都保持童子身的话也很好，但是成佛会比较慢……。平实导师和蔼答问缓缓道来，详尽圆满，让每个提问者都感到平实导师无尽的慈悲，都不会触恼众生

说你这样不好不对，平实导师会说他自己会怎样作，尽量帮众生找到最圆满的解决方法。

最后 平实导师祝福大家戒体圆满，不但超越了三劫生死，长劫入短劫可以快速成佛；还再次老婆的叮咛大家：尽量不要起瞋！不管被如何排斥羞辱，都不要起瞋；宁可故贪也不要故瞋。《法华经》时期，佛陀授记弟子们成佛，最快的是迦旃延，最慢的是须菩提；因为迦旃延惜情，爱惜情谊就愿意帮助别人，从不骂人；而须菩提脾气大，常常骂人，骂人是很难摄受众生的，佛土就难以成就，大家都会怕他，跟他学佛会觉得很恐惧。所以如果你实在压不住而起瞋了，过几天气消了，就赶快和解赔罪，这样他才愿意跟你学佛。

2011年6月7日参拜正觉祖师堂，又是晴天。祖师堂占地虽不大，却清净庄严功能俱全，更是震撼全球的唯一选佛场，也是令魔宫一再震荡，让天魔心惊胆寒的地方。

住持菩萨僧白正伟老师，用他洒脱自在的身口意教导大家如何快快乐乐的学佛，举例清朝的一亿元大龙邮票：一个人拍卖得到，故意把它烧毁，这样他自己本来收藏的另一枚大龙邮票就变成无价的了。以此来说明我们每一个有情都是无价的珍宝！都不可以妄自菲薄，都是唯我独尊不可替代，都可以成佛。进入佛堂第一件事就是礼佛，先不跟其他人打招呼，礼佛加上六种作意也可以增大N倍的功德，那就是要想着 佛陀是大恩德主、大功德主、一切有情中最殊胜、十方空间最殊胜、三世最殊胜而难值遇，一切法都依止于 佛、都是由 佛开示的。

我们都受了上品戒，都是菩萨了，要有菩萨的格。菩萨被小狗咬了一口，会不会也去咬小狗几口呢？所以我们被人冤枉了，如果是为自己那就都不用解释，双方的如来藏都会记得。如果修证比自己差的人冤枉了自己，我们还计较就等于自己也变差了；如果被修证比自己好的人误会，那他亏欠了我们，下一世会加倍还；他下一世修证会更高，一定会想方设法帮我们明心的；而这一世只是争一口气，哪一个划算？

白老师把自己的座右铭教给了我们：关键在知见，多闻犹如阿难尊；成就在实践，精进效法 释迦佛。一切身口意行都要以智慧为前导。不论以前作了多少恶业都可以改往修来，善法让之缘熟，恶法让之缘缺。修七圣财可以带到下一世。受了菩萨戒，想不开悟都难，一定会开悟的。白老师在我们成佛时会到座下当弟子来护持我们，所以我们太懈怠时，他会来「踹」我们的——来督促我们进步。

佛菩萨最大的神通，就是安排最合适的因缘给我们，这其实也是最难的。佛菩萨比我们还要急，也不会亏待任何人；我们要赶快扩大心量，一直求佛加持，佛菩萨加了四大海的法水，如果我们用芭比娃娃的小杯子，能接到多少、受持多少呢？所以我们要用极大的碗来受持，还不能有漏洞的。做事情首先要考量是否对众生有利益？是否利益正法？是否利益僧团和合？最后才是对自己道业有利，不操心自己的道业，反而道业增长会更快。

白老师也会去极乐世界，极乐世界那么殊胜，为什么不去

呢？但是他会晚两天去。因为 释迦佛的愿是让它的末法弟子都能够参加 弥勒佛的龙华三会；而 弥勒佛的愿是只要参加龙华三会的弟子都可以证果；并值遇贤劫后面的九百九十五尊佛及星宿劫千佛；老师接着再护持之后的星宿劫千佛，而彼时极乐世界才过去二天，如果 世尊没有其他安排的话就往生极乐世界。真是太棒了！我也要发这样的愿！

白老师还教我们快速累积福德的方法：一定要意乐去做，心甘情愿，因为心殊胜，果报就会变大加重。如果后悔、不意乐，果报就会变小变轻了。所以要意乐学正法，意乐利益众生，意乐护持正法，意乐摧邪显正……常作不悔，专心做，乐喜作，立誓愿作，作后欢喜，这样果报就变成定业，善业确定还加重了。加行就要不违背戒律，慈悲喜舍的作，如理如法的作。最后还要心净、物净、田净，心殊胜累积的福德会超过田殊胜，随着我们转变身口意，心会越来越清净，果报也会越来越好。善净的果报一直加重，就会先受报，每一世都是这样，等到我们有能力时，以前的恶业可以一起来受报，而不会影响到我们道业了。

忏悔也是有智慧的，比如以前供养邪法的道场，要不要忏悔？要忏悔，也不要忏悔。为什么？因为善法和染法要分清楚，布施供养是善法，是不需要忏悔的；而供养藏传佛教喇嘛是愚痴无智，却要忏悔；这样分开就太清楚了，真是有智慧啊！

佛菩萨给我们安排的因缘一定是对我们最好的，但不一定

是我们喜欢的。我们都要感恩一切的逆境，就像磨刀石牺牲了自己，一直在消磨损耗，却磨出锋利光亮的宝剑；顺境反而像棉花，是磨不出文殊智慧剑的，就看我们自己是不是好铁。

白老师还有很多开示都很精彩，最后又教我们绝招：发愿。至诚心的发愿护持正法等等，把发愿的功德回向众生，最后还可以把发愿回向的功德再回向自己道业成就。只要我们努力护持正法，就是成就跟随平实导师的共业，平实导师写书弘法，我们就去发书；做的越多就越会绑在一起，意乐越强就绑得越紧，将来就会在一起，一定会相遇！乃至某一件事的共业有情，如果那一件事果报现行时，不会缺少任何一个人，大家的如来藏会感召在一起，会把那个漏掉的人找回来的；平实导师成佛时，我们也都会在平实导师座下，一个都不会少！

最后听闻平实导师讲解《法华经》。好想把时间拉长，两个小时变成二劫，可以多跟平实导师亲近，可以时时听闻沐浴平实导师的法雨。好在有平实导师的书籍法宝可以解渴，愿每一世都能跟随您、护持您，我要作个听话的乖孩子，再也不要跟您错过了！

依依不舍的离开，何日君再来？每个人都是满心欢喜，满载而归，都想赶快再回家来，多跟平实导师、菩萨们结缘再结缘，生生世世在一起，永永远远不分离。

再次至诚感恩平实导师、亲教师们和一切正觉的菩萨们。我们很快又会再见面的，每一世都会再次团聚，相伴九

千年，月光菩薩會……

一心頂禮本師 釋迦牟尼佛

一心頂禮大悲 觀世音菩薩

一心頂禮大慈 彌勒菩薩

一心頂禮護法 韋陀菩薩

一心頂禮 玄奘菩薩

一心頂禮 克勤圓悟菩薩

一心頂禮 平實導師菩薩

一心頂禮 親教師菩薩

一心頂禮 正覺海會眾菩薩

愚痴弟子 吳正一 頂禮

2011年6月17日



# 邁 向 正 覺

## 學 法 的 歷 程

— 盧武弘 —



童年在台南县关庙农村武术家庭长大，喜欢看布袋戏；国小时，晚上常听父亲在庭院讲演《彭公奇案》，脑中向往「老和尚元神出窍、三花聚鼎、五气朝元；梨山老母移山倒海，马玉龙之行侠仗义」；自然而然的对神仙、宗教有特殊的喜好和憧憬，常思索神仙总是凡夫做，怎样才能修练成梦幻神仙，难道仙风道骨本天性？还是要有特殊奇缘？为什么仅有少数的凤毛麟角？人从哪里来？先有鸡还是先有蛋？这些疑团始终萦绕脑海。小时候看的第一本书是《达摩传》，内容描述「天地浑沌初始，一团迷雾，破晓阴阳昼夜分明，一生两仪，有如蛋清与蛋黄之泾渭分明」（作者案：此段系当时读达摩传时，凭记忆的内容含意自行整合句子。），故事是人编造的，内容精彩；似有理，但不懂，仍然留下疑惑。

初中时，父亲教我背《白衣神咒》及《心经》；父亲没有释义，但依文解义念到「南无佛、南无法、南无僧……一切灾殃化为尘」及「观自在菩萨，行深般若波罗蜜多时，照见五蕴皆空，度一切苦厄」时，心里就觉得非常的舒畅，很容易的就能背诵；又家中供奉「西方三圣」，因而对「西方三圣」倍感亲切，空闲时就一直的默念，也开始阅读《佛说阿弥陀经》

的经文注解，这是学法的初缘。

高中时，习武已多年，总是认为练气强身只是短暂的，人老气衰死亡是自然现象，除非是梦幻神仙；而道术之符咒还得背写，无法如「老和尚」之运用自如，因此开始寻求练灵打坐，也积极阅读各法师、居士的经文解说、开示及法语集。

壮年上班时，公司陈董事长经常利用每三个月业务检讨会或部门主管会，灌输他的佛学思想，以提升干部们的思考能力和处事分析要领，受益良多；又赠我日本高桥信次所著作的《缘生之舟》全集与《生死的觉醒》，特别在《生死的觉醒》书中这样描述：『佛陀』降生示现修道、成佛、度众的过程；『佛陀』在尼连禅河沐浴后，坐在长满牧草旁的砂石地上，浑然陶醉于远处飘来的少女歌声：『琴的弦，转得紧，丝弦易寸断；琴的弦，调得松，弦音难为听；不松亦不紧，弦吟优美，妙音响天边』，解开六年来苦思不得其解之谜，并接受牧羊少女一钵鲜乳，离开了一切苦修的执著妄想，找回大自然昭示的中道修行。」般般如幕在眼前，感动得落泪，心想：「为什么我没有出生在『佛陀』的时代，追随『佛陀』；纵是石脑也要修成阿罗汉，不会像现在还是个初学凡夫，仍然在世间沉沦；当时还以为作者是「佛陀再世」，若不，怎能知道而写出闻所未闻如真的细节呢！

但他在书中说：「我们因双亲的缘而赐给我们躯壳（肉体舟），此肉体舟就是缘生之舟，是神佛为地上界所制造之舟，依着本能的方式与神佛的慈悲，由肉体祖先代代流传下来，佛教与基督教精神就在于解说舟子，即意识（灵魂）的

不生不灭、不增不减；灵魂同样以核为中心，有五个部分分身，这五个兄弟群各自修行，又相互指导……。」以前还认为是圣论，现在才知也是谬论。

1995 年赴星工作，每周六晚与同事到居士林听闻净空法师讲解《大乘无量寿庄严清静平等觉经》，该经乃净土五经原译本之汇集，法师常说：「佛教是『佛陀的教育』，非宗教，佛教是要众生了解、明白宇宙人生的真相，提倡发菩提心，一向专念阿弥陀佛为宗，往生极乐净土」及「一即是一切，一切即是一。」（案：进入正觉后，才知一即是「真相」）法师处事严谨，但对「真相、实相」并未解释清楚，仅言「真相就是事实真相，若事实真相摆在面前，我们看不到；佛能看到」，令学人以为真相乃吾人当前一念心性之强名，或云去除一念无明、缘起性空之解脱道。

2004 年冬，因外孙女介绍，到台中参加内观法门十天的禅修课程体验。其强调唯有实修才能解脱，而呼吸是踏上这个旅程的良好起点，是探讨自身实相的一个工具，专重自我内在的观行，以净化自我，达到解脱。在十天的体验中，出家师父带头禅坐，对初体验者而言，身体不堪忍受酸痛，半天落跑或改坐椅子者大有人在；禁语、素食，过午不食（初参加者例外）、防寒姜母汤……及服务义工、出家师父之慈悲周到，令参加者皆有深刻铭心的感受，闻不到宗教气味。与世无争的丛林生活，是个原始佛教解脱道的修行场所。若说南洋有个阿罗汉，我想非内观法门的葛印卡老师莫属；简朴严谨的实修，四大山头难望其背，并非讹语。但个人因兴趣不同，未深入。

2005年7月赴美探望女儿，偶然在大华超商佛经流通处，取得心地法门元音老人着的《佛法修证心要》，在其打七开示云：「心中心法是佛教密宗的一个很高深法门，属密宗九乘次第的颠顶——心髓部分。它不需要在外围兜圈子，如四加行、前行、生起次第、圆满次第等，而直接入正行、用印、咒，假佛力加持，打开本性、彻见真心……又其修证中，以禅定为根本，要坐到能所双亡，忽然一新、虚空粉碎，彻见灵知，才是证本来。」（作者案：书中文句非书中所写，而是在正觉熏习，投稿时的整合句。）当时不知「灵知」指的是什么，而知能所双亡的一念不生也是意识心分别的了知，属第六识的生灭法，并非不生不灭、不增不减的本来；心见性后才是修行的开始，应缘接物，历境练心，妄习净尽，才能十方圆融；这个原则，个人非常赞同。

2006年9月21日，妻之兄长老三往生之日，葬仪设在冈山；冈山的活佛素食馆及高南省道是必经之路，在往返或吃饭时，处处可见「2006年10月25日『第七识与第八识？』」与「2006年10月25日『无相念佛』」之佛学讲座标语。因曾阅读过平实导师之《无相念佛》一书，心仪甚久，希望有缘能探究、亲闻佛法，就这样正式与正觉结上了深远的法缘。至今二年来还是庆贺：自己真正的在熏习了义正法，是个人一生最大的成就与福报。

尾语：在个人数十寒暑学法的历程中，自以为：解脱就是成佛，缘起性空的空相就是宇宙真相。在进入正觉后，才知错得太离谱，原来解脱道与佛菩提道，是二也是一；因佛

菩提道函盖解脱道，一个是小乘自了汉，一个是大乘上求下化的成佛之道。在正觉正法的熏习下，比梦幻神仙更真实的证悟本来面目，有脉络可寻，是真实语；因众多师兄师姊已证明了这件事，希望有缘同修来正觉，共同修习了义正法，并在未来的生生世世中，成为同修道友，一起相互扶持，早日明心见性荷担如来家业，利益众生，直至成佛。



# 外道罗丹的悲哀

略评外道罗丹等编《佛法  
与非佛法判别》之邪见

明白居士

(连载十二)

## 四、罗丹为了挽回藏密被破斥难堪的窘境

### 用不实言语有根无根毁谤的方式诬赖 平实导师

身为萨迦派遍德仁波切弟子的罗丹，信奉藏密的六识论，而藏密六识论乃是常见外道见，佛法知见非常肤浅，所以经不起平实导师在《狂密与真密》一书四辑的摧邪显正，将藏密的本来面目——男女双身邪淫法——明白显示出来，使得藏密不再神秘可言，也使藏密喇嘛没有机会大大敛财、肆行邪淫、误导众生法身慧命，乃至造下未证言证、未得言得之大妄语等。罗丹为了挽回藏密六识论不如法的窘境，也为了挽回藏密邪淫本质被揭穿无所遁形的窘境，以狡诈不实言论有根及无根毁谤的方式来评论符合道种智的平实导师，实乃非常愚痴无智之举。为什么？因为佛都说，只要毁谤贤圣，不论用何方式，果报都难思议啊！譬如佛曾开示：

佛告阿难：「人生世间祸从口生，当护于口甚于猛火；猛火炽然能烧一世，恶口炽然烧无数世；猛火炽然烧世间财，恶口炽然烧七圣财。是故阿难！一切众生祸从口出，口舌者，凿身之斧、灭身之祸。」<sup>1</sup>

经中已开示：一切众生祸从口出，口舌者，凿身之斧、灭身之祸，能烧无数世，亦烧七圣财（信、戒、惭、愧、闻、施、慧），果报很严重，难可思议。又譬如 佛曾开示，要慎口业：

夫士之生，斧在口中；所以斩身，由其恶口。应毁者（称）誉，应（称）誉者毁；口为恶业，身受其罪。技术取财，其过薄少；毁谤贤圣，其罪甚重。百千无云寿、四十一云寿，谤圣受斯殃，由心口为恶。」<sup>2</sup>

经中已开示：不实说法，不如法说（包括有根、无根毁谤）名为谤贤圣，其罪甚重，虽是口造恶业，未来却由身受其罪无量劫之久，不可不慎！

又罗丹身为某论坛站长、版工的职权，经常将不利于自己的言论加以窜改、删除，以遮掩自己不如法的事实，以遮掩六识论荒谬的窘境。为什么？如果自己的法正确、自己的法真实，何须暗中做这种见不得人的勾当来窜改或删除他人言论？这明白表示罗丹早已知道自己的法不对、自己的法不如法，看到他人所说的法为正真、如法，为了遮掩自己不如法、错误的事实，为了挽回自己堕入负处造成面子难看的窘境，只好假借

---

<sup>1</sup> 《大方便佛报恩经》卷3〈论议品第5〉（CBETA, T03, no. 156, p. 141, a17-22）

<sup>2</sup> 《长阿含经》卷19〈地狱品第4〉（CBETA, T01, no. 1, p. 126, a19-26）

着某论坛站长、版工的职权，暗中做起见不得人、偷鸡摸狗的勾当，来暗中窜改或删除他人言论。然而罗丹在做这些勾当的时候，都没有察觉自己是在二说、自己在谤佛、在谤法，为什么？在四阿含经中记载，阿罗汉如果在外与人论法，都会回去向佛请示：这样说法有没有谤世尊？有没有谤如来？从这里可以了知：阿罗汉说法都不敢造次，也不敢违背佛说，深怕自己说法与佛颠倒而成就谤佛之过失，故于每次论法之后，必定回去一五一十请示佛陀，有没有成就谤佛之业。佛依照阿罗汉所说来判断，如果阿罗汉说法正确，则回答：「汝如是说、如是答，不诬谤我，汝说真实，说如法，说法、次法，于如法中而不相违，无争答也。」<sup>3</sup>

像阿罗汉与人论法，尚且向佛请示，都不敢有所造次而谤佛，却是连阿罗汉的证量也没有的罗丹身上充分显示其谤世尊、谤法之愚痴行，何其可悲啊！从这里可以了知，像罗丹自己处处违背佛说，自己又不深入检讨自己所犯二说、谤佛之过，反而假借某论坛站长、版工职权，暗中擅自窜改或删除他人言论，充分显示罗丹是一个心量狭窄、不直心的人，为什么？心量狭窄的人，乃是凡夫所摄，显然不是心大、愿大、行广大行的菩萨；不直心，显示心已委曲，具足凡夫种性，今世永无明心见性的机会。像这样心量狭窄、不直心的人，还能够一念相应慧亲见自他有情成佛之性吗？还能够列入菩萨僧数中吗？还能够发起根本无分别智（总相智）吗？还能够以根本无分

---

<sup>3</sup> 《中阿含经》卷 58〈哺利多品法乐比丘尼经第 9〉（CBETA, T01, no. 26, p. 790, a27-29）



别智进修相见道的后得无分别智（后得智）吗？还能进修地上菩萨应有的道种智，乃至圆成一切种智的究竟佛吗？心量广大的菩萨则不然，必然会为众生的法身慧命着想，不断的摧邪显正，来显示正法与邪法之差异，引导被误导的众生回归正法；自己也不断的为佛弟子们现身说法，宣说明心见性等众生闻所未闻法，使佛弟子们能够亲见自他有情真心运作，眼见自身及山河大地如幻等观行；乃至宣说诸地及成佛之道，让佛弟子们进修诸地道种智，将来可以圆成一切种智。所以说，心量狭窄、不直心的人，如罗丹等人，永远无法堪任心大、愿大、行广大行菩萨的重任，永远无法了知心大、愿大、行广大行菩萨的智慧及证量；唯除彼等改变心性，能够发起菩萨种性，不再心量狭小、不再心中委曲，未来才有机会明心见性，未来无量劫后才有机会圆成一切种智的究竟佛果；否则永远为凡夫所摄，依旧在生死海流浪而无法出离。

又菩萨知道直心乃是修学佛菩提道所需注意的「次法」（亦即修学某一法所应注意的种种事项），待圆满后，才有可能亲证明心见性的「法」；也知道菩萨若不如法说，所有身口意行之善恶性种子都会被第八识执藏，未来因缘成熟时，将受严峻的果报；所以菩萨「畏因」，会谨言慎行如法而说，避免种下因，未来遭受不如法苦果，正如经中佛的开示：「假使经百劫，所作业不亡，因缘会遇时，果报还自受。」<sup>4</sup>

因此「菩萨畏因」的结果，都会依经、依论如实、如法而

---

<sup>4</sup> 《大宝积经》卷 57（CBETA, T11, no. 310, p. 335, b14-15）

说。反观六识论的罗丹等人，佛法知见非常浅薄，也具足了凡夫性，不知自身佛法乃是常见外道见，也不依经、依论如实而说，反而振振有辞，用有根及无根毁谤方式，来诬赖真善知识平实导师不如法、是邪魔外道、法义有毒等等；也不畏佛在经中开示，评论真善知识未来应受的苦果；果真不畏造下未来无量世受三恶道苦果之因，真是「凡夫不畏因」的具体表征，何等愚痴啊！所以说，心量狭窄、不直心的罗丹无法堪任心大、愿大、行广大行菩萨的正知见，难怪具足凡夫种性的罗丹会有荒腔走板、不如法的糗事不断发生、不断重演；也难怪他人对罗丹荒腔走板、不如法的行为加以质问，罗丹无法自圆其说时，则偷偷摸摸的将他人的帖子加以窜改或删除；乃至恼羞成怒，封了他人的 IP（网际网路通讯协定），使他人无法发帖回应，以避免自己不如法、糗事广为人知，造成自己面子难看；而罗丹浑然不知种种不如法的心行，却已成就毁法之重罪。若以修学佛法、修集福德为先，却造下谤佛、谤法、谤贤圣，顿成断一切善根的一阐提人在后，岂不是成天下最大冤屈？因此，后学真诚希望罗丹这段「惨痛、壮烈」的现身说法，将来可以公开忏悔而能够让后来的佛弟子们引以为鉴，莫再重蹈覆辙、莫再重犯如此愚痴行！如此，也不枉费罗丹为佛弟子们示现提婆达多毁谤三宝之表相，作了一场非常可悲可泣的佛事罢了！然而罗丹可悲可泣的示现，分析如下：

一、罗丹如同提婆达多之不可思议菩萨示现，为什么？因为菩萨摩訶萨为了修大方便行接引众生，故意示现毁谤正法、故意示现毁谤善知识，故意示现下堕无间地狱受业报苦，使得

众生了知谤法、谤胜义僧的严重性，得以引以为鉴，不再毁谤正法、不再毁谤阿赖耶识为妄识、不再毁谤善知识为外道。因此缘故，罗丹如同提婆达多的示现，能够拯救许多人得以不再造下毁谤的恶业，使得有缘众生能够忏悔、发愿，未来能够明心见性，乃至地地增上，得以成就究竟佛道。然而罗丹如同提婆达多的示现，未来不免下堕无间地狱，可是在地狱中，若能殷重忏悔，将谤法、谤贤圣之事回转成代众生示现，也许可以犹如处在世间身心至乐之三禅乐，正如《大方便佛报恩经、大般涅槃经……》所说，名为不可思议啊！这样的结果，是后学最希望看见及期盼的。

二、罗丹不是如同提婆达多之不可思议菩萨示现，而是以一般凡夫身示现来毁谤正法、毁谤胜义僧，未来将下堕无间地狱受业报苦。可是罗丹这样的心行，如果能够使毁谤的人不再毁谤正法、不再毁谤胜义僧，并改往今来，努力弘扬世尊的正法，使得世尊正法能够永续留存。因为这样的结果，罗丹未来则有非常广大的福德，使得罗丹未来受地狱苦后，得以出生人间修学佛法，将比他人更容易、更迅速成就佛道，非是他人所能及。如果罗丹更能在地狱加以忏悔，忏悔自己毁谤正法、忏悔毁谤胜义僧的罪业，因此缘故，使得在地狱受苦的时间将大大缩短许多，未来得以出生人间，具有广大福德；以此缘故，得以迅速成就佛道。这样的结果，也是后学所乐见及期盼的。

三、如果具足凡夫种性的罗丹现在能够改易自己邪见，不再毁谤正法等，改而努力弘扬世尊正法，虽然未来或有、或

无无间地狱之苦，端视罗丹对正法弘扬努力程度而言。如果尽形寿努力弘扬 世尊正法，其护法净业大过谤法恶业，不仅得以免除地狱之业，而且还有可能如 世亲菩萨一样，于临终时，有邻近初地的证量出现；如果护法净业无法大过谤法之业，未来仍须在地狱受苦，不过在地狱受尤重纯苦果报的时间可以大大减少，不必长时在地狱受苦，得以迅速回到人间修学佛法，成就佛道。这个结果，也是后学所期盼的。

四、如果具足凡夫种性的罗丹仍无法改易自己邪见，继续无根毁谤正法等；乃至有人看了罗丹的毁谤文章，进而附和罗丹毁谤之行，将使罗丹的地狱业更加深重，更延长地狱果报的时程，也延后罗丹未来成佛之时间；这也是后学最不愿乐见的结果，因为这样的结果，乃是最差、最坏的结果，这不是身为精打细算的罗丹所应行的境界，也不是罗丹应有的心行。

以上后学一番细腻的分析，还望罗丹在夜深人静能够加以深思，这也是后学翘首企足、引以为盼的。

## 罗丹违背佛说造下毁谤三宝重罪

又罗丹所说完全违背佛说，也不如法，更为自己造下难以挽回毁谤三宝的重罪，未来世将受无量苦。为什么？佛曾开示：凡说法与佛颠倒，是为二说。四阿含经中都说「二说」即是谤佛故；因为二说，名不净说法，成就谤法故；因不净说法，毁谤贤圣不如法，成就毁谤贤圣故，如是具足毁谤三宝重罪，名恶知识，如 佛开示：

复有不净说法比丘，不解如来随宜所说，而为他人说

诸经中无我、无人、无众生、无寿命；而是人自以论辞说言：「有我、有人、有众生、有寿命。」即为谤佛、谤法、谤僧。谤三宝罪，诸天世人所不能知，唯佛乃知。舍利弗！是人亦名不净说法。<sup>5</sup>

又 佛开示：

舍利弗！置此阎浮提众生，若人悉夺三千大千世界众生命，不净说法罪多于此。何以故？是人皆破诸佛阿耨多罗三藐三菩提，为助魔事，亦使众生于百千万世受诸衰恼，但能作缚，不能令解。当知是人于诸众生为恶知识，为是妄语，于大众中谤毁诸佛。以是因缘堕大地狱。教多众生以邪见事，是故名为恶邪见者。舍利弗！我见、人见、众生见者多堕邪见，断灭见者多疾得道，何以故？是易舍故。是故当知，是人宁自以利刀割舌，不应众中不净说法。<sup>6</sup>

又 佛开示：

闻如是：一时，佛在舍卫国祇树给孤独园。尔时世尊告诸比丘：「有此二人，于如来众而兴诽谤。云何为二人？谓：『非法言是法，谓法是非法。』是谓二人诽谤如来。复有二人不诽谤如来。云何为二？所谓：『非法即是非法，真法即是真法。』是谓二人不诽谤如来。是故，诸比丘！非法当言非法，真法当言真法，如是，诸

---

<sup>5</sup> 《佛藏经》卷中〈净法品第6〉(CBETA, T15, no. 653, p. 794, a17-22)

<sup>6</sup> 《佛藏经》卷中〈净法品第6〉(CBETA, T15, no. 653, p. 794, c6-16)

比丘！当作是学。」尔时诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。<sup>7</sup>

又 佛开示：

须菩提白佛言：「世尊！以积集口业故，有如是破法重罪耶？」佛告须菩提：「以积集口业故，有是破法重罪。须菩提！是愚痴人在佛法中出家受戒，破深般若波罗蜜，毁訾不受。须菩提！若破般若波罗蜜、毁訾般若波罗蜜，则为破十方诸佛一切智；一切智破故，则为破佛宝；破佛宝故，破法宝；破法宝故，破僧宝；破三宝故，则破世间正见；破世间正见故，则破四念处，乃至破一切种智法；破一切种智法故，则得无量无边阿僧祇罪。得无量无边阿僧祇罪已，则受无量无边阿僧祇忧苦。」<sup>8</sup>

四部经典已经证明：说法与佛颠倒名为二说、不净说法，亦名谤三宝。如是具足毁谤三宝者，是名不善，为恶知识，亦名为愚痴人，不是有智慧的人；于寿命结束时，今世所造一切善恶业将会显现，如 佛开示：「至命终时，意识将灭，所作之（善恶）业，皆悉现前。」<sup>9</sup>

由于阿赖耶识将此人一世善恶业的记忆移转到阿赖耶识心体内，其过程犹如幻灯片一样，由上往下一格一格出现，在很短的时间完成了。此时意识心非常猛利，对于每一格善业、

---

<sup>7</sup> 《增壹阿含经》卷 9〈惭愧品第 18〉

（CBETA, T02, no. 125, p. 592, c29-p. 593, a8）

<sup>8</sup> 《摩诃般若波罗蜜经》卷 11〈信毁品第 41〉

（CBETA, T08, no. 223, p. 305, b2-14）

<sup>9</sup> 《佛说大乘流转诸有经》（CBETA, T14, no. 577, p. 950, a20-21）

恶业的记录都非常清楚、无所乏少；但也无能为力，因为那个时候，身不能动，口不能言，想忏悔都来不及，还有什么作为可言？待善业种、恶业种完成移转到阿赖耶识后，阿赖耶识开始舍身；其造大恶业者，从头部开始舍身，其舍身一分，就在地狱成就地狱身一分；其舍身少分，就在地狱成就地狱身少分；其舍身多分，就在地狱成就地狱身多分；一直到阿赖耶识完全舍身，地狱身十分就成就了。阿赖耶识舍身之过程，犹如步屈虫（有一种虫，于行走时，先安头足、次后足随，其形屈伸，间无断绝）一样，低昂时等，如秤两头。接着就在地狱受长劫的严峻果报，再回头，已经是无量劫以后的事了，如 佛开示：

须菩提！有菩萨摩訶萨多见诸佛若无量百千万亿，从诸佛所行布施、持戒、忍辱、精进、一心、智慧，皆以有所得故，是菩萨闻说深般若波罗蜜时，便从众中起去，不恭敬深般若波罗蜜及诸佛。是菩萨今在此众中坐，闻是甚深般若波罗蜜，不乐故便舍去。何以故？是善男子、善女人等，先世闻深般若波罗蜜时弃舍去，今世闻深般若波罗蜜亦弃舍去，身心不和，是人种愚痴因缘业种；是愚痴因缘罪故，闻说深般若波罗蜜皆毁；皆毁深般若波罗蜜故，则为皆毁过去未来现在诸佛一切智、一切种智。是人毁皆三世诸佛一切智故，起破法业；破法业因缘集故，无量百千万亿岁堕大地狱中。是破法人辈，从一大地狱至一大地狱，若火劫起时，至他方大地狱中生在彼间。从一大地狱至一大地狱，彼间若火劫起时，复至他方大地狱中生在彼间。从一大地狱至一大地

狱，如是遍十方，彼间若火劫起故从彼死；破法业因缘未尽故，还来是间大地狱中；生此间，亦从一大地狱至一大地狱受无量苦。此间火劫起时，复生十方他国土，生畜生中，受破法罪业苦，如地狱中说。重罪转薄或得人身，生盲人家，生旃陀罗家，生除厕、担死人种种下贱家，若无眼、若一眼、若眼瞎，无舌、无耳、无手，所生处无佛、无法、无佛弟子处。何以故？种破法业积集厚重具足故，受是果报。<sup>10</sup>

## 提供罗丹免除大恶业之法

如果罗丹等人想要免除如斯滔天大罪之正报及余报，后学依据契经所说，谨提供二种免除大恶业的方法参考：

一者，除非罗丹弃舍六识论的说法，回归佛所说的离见闻觉知的第八识，回归佛所说的不在六尘分别的如来藏、阿赖耶识，回归佛所说自性清净却含藏七转识染污种子的如来藏、阿赖耶识，效法世亲菩萨努力弘扬如来藏法，否则罗丹永远是佛说的可怜愍人，也是后学眼中极度愚痴无智、具足凡夫种性的众生。未来下堕三涂后，如是经历多劫再得人身，前五百世盲聋瘖哑，暗无觉知，不闻佛法；五百世后得有正常五根身听闻佛法后，仍必须非常努力修集福德资粮（最主要在正法团体努力行布施、作义工等）、闻思修证正知见，未来才有可能明心见性、入菩萨数；为什么？当其二说之时，已顿成一阐提

---

<sup>10</sup> 《摩诃般若波罗蜜经》卷 11〈信毁品第 41〉（CBETA, T08, no. 223, p. 304, b27-c26）



人，善根永断，已无任何善根可言，于回人间之后，必须非常努力培植正法福德，未来才有机会听闻正真佛法，未来才有机会听闻真善知识了义正法，未来才有机会在真善知识正知见熏习下，得以开悟明心，亲见成佛之性，乃至用肉眼而眼见佛性；否则会因为往昔毁谤习气种子未除，一听闻真善知识宣说真心离见闻觉知、真心不在六尘分别、真心自性清静，却含藏七转识染污种子等等，心不能安忍，愤而毁谤，再次下堕三涂，流浪生死，无有出期，何其可悲啊！因此奉劝罗丹赶快离开藏密六识论，赶快离开藏密荒谬的男女双身邪淫法，赶快公开忏悔、求见好相；并以直心来熏习正知见，勤求真善知识座下明心见性，未来才有可能消弭毁谤三宝的重罪。

二者，能够心生惭愧，勤修忏悔，纵使舍寿之前一直未见好相，其罪亦得减轻，暂入地狱即得解脱，如佛开示：

复有业，能令众生堕于地狱，暂入即出：若有众生造地狱业，作已怖畏，起增上信，生惭愧心，厌恶弃舍，殷重忏悔、更不重造；如阿闍世王杀父等罪，暂入地狱即得解脱。于是世尊即说偈言：「若人造重罪，作已深自责，忏悔更不造，能拔根本业。」<sup>11</sup>

毁谤阿赖耶识为妄识，以及毁谤弘扬如来藏、阿赖耶识微妙法的善知识，正是佛门中、三界中最重罪，其罪非轻故，为什么？因为如来藏是菩萨藏故，是一切法根本故，能弘扬如来藏法的人是真善知识故。佛曾开示：毁谤如来藏法名「谤菩

---

<sup>11</sup> 《佛为首迦长者说业报差别经》（CBETA, T01, no. 80, p. 893, c6-13）

萨藏」故，是一阐提人，善根永断故；如《楞伽经》所说，毁谤弘扬如来正法的人，即是毁谤贤圣；如《大乘方广总持经》卷1广说，未来将受无量苦。

又罪业的成就，可从三个层面来考虑，即根本罪、方便罪、成已罪，如佛开示：「善男子！是十业道，一一事中各有三事：一者根本、二者方便、三者成已。」<sup>12</sup>

如上所说，表示有三种罪，其罪有轻、有重，有智慧的人，让他只有根本罪，最多到方便罪，不会有成已罪。如地狱罪虽重，若只得根本，最多下寒冰、火热等地狱；如加上方便罪，则下红莲、大红莲、号叫、大号叫等地狱；如根本罪、方便罪、成已罪者都成就，则下无间地狱。譬如有根本罪、方便罪，但没有成已罪，也就是不曾向人毁谤阿赖耶识，其罪则轻，只需要佛前征求一人听闻发露忏悔（对首忏），并发愿护持如来正法而实行之，即可灭罪。若有根本罪、成已罪，但不曾施設方便毁谤正法及谤贤圣，虽是地狱罪，但不至于成为无间地狱罪，只需佛前征求四人听闻发露忏悔（对众忏），并发愿护持如来正法而实行之，即可灭罪。若是成就根本罪、方便罪、成已罪三罪，舍寿必下无间地狱受无量苦。而具足凡夫性的罗丹自身已成就三罪而不知，为什么？罗丹起心动念想毁谤如来正法及毁谤弘扬如来正法的真善知识 平实导师，已是根本罪具足；自己在网站上贴文，或者书写《佛法与非佛法判别》一书，邀请他人助写、助印成书流通，并上网张贴广为流传，方便罪具足；

---

<sup>12</sup> 《优婆塞戒经》卷6〈24 业品〉（CBETA, T24, no. 1488, p. 1067, a23-24）

因为纸本及网路流通，使他人借着阅读罗丹等人文章了知罗丹等人毁谤用意，成就毁谤如来正法及毁谤贤圣之罪业，成已罪具足。如是三罪具足，舍寿必入无间地狱无疑。唯除公开殷重忏悔、发愿极力护持如来正法，方能灭除一阐提重罪，免去无间地狱业；但仍须日日在佛前发露忏悔及护持正法的正行，且在临命终前见好相，一般地狱罪方得免除。若临命终前不见好相，已有公开忏悔及一生极力护持正法的正行，殷重忏悔亦复功不唐捐，能暂入地狱，甫受苦已，不久因心中大忏悔故，即出地狱，即得解脱。以上这个罪业定义、内涵及灭罪的道理，也是佛在《佛为首迦长者说业报差别经》、《优婆塞戒经》等经所说的真实义理，提供给罗丹等人参考。

以上后学种种说法，老婆至极无以复加，还望罗丹等人有空闲时，于寂静处省思再三后学所说，如此才是有智慧之人，如此才不是愚痴无智之人。也预祝罗丹未来能消弥毁谤三宝重罪，纵使临终前不见好相，但公开殷重忏悔及一生极力护持正法的正行，能暂入地狱，随即出离地狱，即得解脱。最后预祝罗丹未来能够明心见性，发起根本无分别智，入菩萨僧数中；再经闻思修证后得无分别智，具足见道功德而得通达，乃至进修道种智，圆成诸佛所需一切种智，成究竟佛，何不快哉！

南无本师 释迦牟尼佛！

南无本师 释迦牟尼佛！

南无本师 释迦牟尼佛！

（全篇完）



## 般若信箱

☒ 愚弟子关于修三摩地有下列两点不明之处，恳请导师慈悲开示，俾减愚弟子惶恐疑惑之心：

1. 修三摩地需要断夫妻正淫吗？亦即心与身俱不淫，如下列佛经所说？或是需要某一更深阶段才要断？《大佛顶首楞严经》卷六：【……汝修三昧，本出尘劳；淫心不除，尘不可出；纵有多智、禅定现前，如不断淫必落魔道。……若不断淫修禅定者，如蒸沙石欲其成饭，经百千劫，只名热沙。……汝以淫身、求佛妙果，纵得妙悟、皆是淫根，根本成淫；轮转三途必不能出，如来涅槃何路修证？必使淫机身心俱断，断性亦无，于佛菩提斯可希冀。】

2. 结跏趺坐一定要身心俱不淫？亦即要断夫妻正淫？不管是真正在修定或仅是看经书练腿功而结跏趺坐，都不能坐吗？否则会受魔侵吗？

以上疑惑，恳请导师慈悲解惑，若有佛经依据处，更请导师方便引述，愚弟子深心感恩！

答：1. 由大德的来信观之，您对三摩地或四禅八定的修习有很大的兴趣。然而，在禅定的修习过程中有许多岔路及转折，若没有已经实证的过来人教导，往往很容易误入歧途而不自知，造成盲修瞎练的后果。有关四禅八定的

修证资粮条件与转折要领，平实导师十余年前曾开示过《修习止观坐禅法要》，关于初禅的实证原理与境界，也已在《优婆塞戒经讲记》中讲过了，您可以参考；将来等正觉寺盖好后，因缘成熟便会重讲《修习止观坐禅法要》，教导大众修习禅定应该要有的注意事项与转进法要，因为禅定的实证，除了未到地定的实修方法以外，最重要的乃是五盖性障的伏除；在自己性障未除前，又不知道修禅定时应有的正知见的情况下，也无实证禅定的善知识指导而盲修瞎练，很容易出问题，故我们建议学员目前仍不宜自行修学禅定。

禅定的修习有其次第性，严格来说，证得最基本的初禅才能算是有禅定的证量。一般佛弟子在断我见后而实证初禅成三果人，此时初禅的境界又称「离生喜乐地」，是指已经远离了欲界地的受生、证得了色界初禅的有觉有观喜乐的境界。而证得初禅的条件之一是需要除性障，性障也就是一般所说的五盖，亦即贪欲盖、瞋恚盖、昏沉睡眠盖、掉悔（掉举恶作）盖、疑盖。此中最主要的贪欲盖指的是欲界众生对欲界中的色声香味触五尘的贪爱，尤其是对男女欲的细滑触的贪著，这是初禅发起的最大障碍，因为不能离贪欲盖故、性障未除故。因此，人间的修行禅定者若对男女淫欲仍有贪著，还执著于男女间的淫欲之乐，则初禅便绝对不可能现前。但要注意的是，此贪欲盖所要去除的，是对男女淫欲的贪著、执著之心，在家人并不需要断除其行为，但是却无心在淫行上面用心，因此在家菩萨

为了配合人伦与眷属履行夫妻义务，并不一定要断除夫妻间的正淫之行才能证得初禅，只是这样在家修行时，对于初禅的实证难度会增加非常的多。

离欲与正淫并不互相冲突，一位离欲的初禅人，其色身的功能仍然与正常人无异，若其配偶并未想要修离欲行，恐眷属对于佛法修行有怨言，则菩萨仍然可以被动配合眷属而有一般正常夫妻间的正淫之行；最后身菩萨及妙觉位的 维摩诘菩萨，在成佛前都还示现娶妻生子，可见是仍有欲行而无欲心，因为他们都是在二大阿僧祇劫前就已入地而离欲了，也在一大阿僧祇劫前就已断尽欲爱的习气种子了。准此，离欲是心离欲而非身离欲；至于是否真的离欲，是必须以初禅是否发起来作检验的。可是，在家的三果人虽然仍有正淫之行，但此离欲之人在未行正淫之前，不会起任何希求之心，由于配偶的需要而临时随欲而行，行后也不会再起任何忆念之心，已离欲故，知欲贪的过患故。

顺带一提，此男女淫欲之乐正是藏传佛教密宗喇嘛所最贪爱、最执著而不能远离的贪欲盖，因为他们心心念念都是在男女双修最高淫乐上面作意、观想，乃至正式行淫，甚至可以母女与师长或师长与畜生等乱伦行为。藏传佛教双身法是从来不离欲贪之心的，因此藏传佛教密宗行者是绝不可能证得任何禅定境界的；藏传佛教所谓的「佛教禅定」，其实都是在指男女淫合的双身法中「乐空双运」享受初喜到第四喜的淫乐境界，与真正的禅定实证离欲行的

修证无关，甚至是背道而驰。对于藏传佛教「索隐行怪」的荒唐行为，大德可以请阅平实导师所著《狂密与真密》一书举证与说明，即可了知藏传佛教密宗喇嘛法的真相及其修行方法的荒诞不经，证实所有喇嘛们都不可能发起初禅。

另外，禅定的修证并非唯佛法中才有，因禅定乃是通外道之法，也就是外道也有可能实证禅定之法、也有证得禅定之人；若离佛法的正知见的话，禅定则是摄属于世间法。但是，因为修习过程中会有许多境界相的出现，因此若无正确的知见及方法、又无实证禅定的善知识摄受及教导，则很容易因执著于境界法而无法转进，不能背舍下地境界，甚至贪著境界而与鬼神、五阴魔等相应而造成走火入魔、误入歧途的后果。而佛法中的禅定加行与实证，系依于断我见的智慧而修习，一般的修学次第，建议学佛人在断除我见以后，再透过禅定实证的加行增上力，进而能断除五下分结，乃至断除五上分结而实证解脱极果，因此禅定的实证过程中，不去贪求种种境界，这和外道所修的禅定有明显不同处。

若是为了与鬼神打交道或是为了修得神通而修习禅定，则非佛法中的禅定，不但无法解脱生死轮回，反而容易落入鬼神道或魔道，求出无期。因此佛法中的禅定的修证，至少要已经确实断了我见之后再来修习，才是安全保险的作法，因为已经能如实了知五阴的虚妄，不会再执著于种种境界或定境，便不会有魔扰的情况发生。大德既然有心修学禅定，即应修学佛法中的禅定，不应修学

外道禅定，则大德应以断我见、甚至开悟明心为首要；待断了我见后，努力伏除性障五盖的障碍，于因缘成熟且有善知识教导、摄受之时，再来修学禅定，自然能水到渠成，事半功倍。

欲证得初禅，除了伏除性障五盖这个条件之外，还必须具备未到地定的基本定力，也就是要有很深的未到地定的定力，这样实证的初禅才是稳固的，不然亦容易于实证后退失初禅的证境。对于定力的提升，可以依本会平实导师所教授的无相拜佛方式来锻炼，此无相拜佛功夫是最适合现代工作繁忙的修行人来学，也是最容易培养及提升「动中定力」的方法（请参阅《无相念佛》、《念佛三昧修学次第》、《如何契入念佛法门》等书）。有动中功夫的人容易跟初禅相应，因为初禅是有觉有观三昧，动中容易相应。因此，定力的锻炼并不一定要以打坐、静坐的方式为之。只要有了未到地定的定力，在性障消除之后，每天于行住坐卧之中，只需保持在净念相续的境界里，当因缘成熟时，初禅善根发随时随地都可能会忽然现前，不求自得。

但是，若欲更进一步证入二禅以上的禅定境界，则需更强的定力，通常以打坐的方式为之，因为二禅以上的等至境界已经是无觉无观三昧，若是想要进入等至位中而不是只要证得二禅定力，则必须于静中方容易离开对五尘的觉观，动中拜佛无法离开触尘故。

您所举之经文已经说明清楚：**【汝修三昧，本出尘劳；**



淫心不除，尘不可出；纵有多智、禅定现前，如不断淫必落魔道。】亦即贪求淫欲之心不除的话，那必定落入魔道之中，所以重点乃是「淫心」的断除，因此根本问题乃是淫欲的希求心。淫欲必定落入五阴身的执著之中，成就执取五受阴后有种子，所以经中才说：【汝以淫身求佛妙果，纵得妙悟，皆是淫根，根本成淫。】不唯《楞严经》如是说，在《别译杂阿含经》卷7：【佛告之曰：「聚落主！是故当知：一切种种苦恼之生，皆由于欲，悉因于欲，欲为根本。】<sup>1</sup> 欲界一切苦恼之出生原因都是因为欲，因此修证禅定主要是「断除男女欲之心」为根本。很多人努力在修证禅定，不知道在心下手，因此常常功败垂成，无法实证初禅的证境。大德若欲了解所引《楞严经》经文之意，平实导师所著《楞严经讲记》已经陆续出版中，书中对于《楞严经》经文的意涵有极为详尽的演绎及解说，大德届时可自行请购并详阅书籍内容，自可理解。

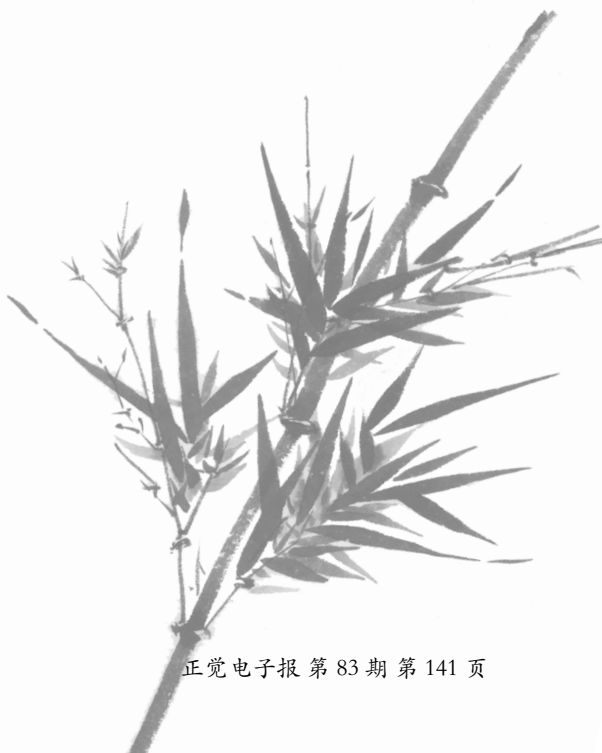
2. 至于大德所提问的第二部分，经由上述的说明，大德当可以了解：修定、看经书或练腿功而结跏趺坐，是不需要断夫妻正淫之行的。

而如前所言，只要有正确知见、正确的修行方法，是不会受魔侵扰的；修禅定者之所以会受魔侵扰，最主要的原因在于修行人的欲贪之心及智慧的不足而被无明笼罩，因为对境界有所贪求，所以希求感应等境界相；因为

---

<sup>1</sup> CBETA, T02, no. 100, p. 423, a16-17

对境界的虚妄不实不能如实地了知，才会执著于境界，鬼神或魔才有机会得以入侵。但阅读佛、菩萨开示的经论，应以恭敬心请阅，《金刚经》言：「若是经典所在之处，则为有佛。」经典是佛法身慧命开演之所。平实导师于《楞严经讲记》第三辑开示他读经时的恭敬：「破参后那两年，我很努力在阅读大藏经，每天至少要读六个钟头，都是在三楼佛堂中盘着腿恭敬地阅读。」每部经典都有菩萨、龙天护法的护持，因此只要恭心阅读，必得护念，不为魔扰。以上由编译组答复，供您参考，希望对您有所助益。





# 公開聲明

**缘由：** 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：  
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。」

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
  2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
  3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今已逾二十载，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
  4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。





## 佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會于台灣與美國，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毗奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公布之。除不許他們再參加本會

的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所「悟」及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼一确实尚未明心一故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于「弘法」过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成

立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往<http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站<http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

其他电子报等事务请寄：[service@enlighten.org.tw](mailto:service@enlighten.org.tw)

通讯归依查询请寄：[endeavor@enlighten.org.tw](mailto:endeavor@enlighten.org.tw)

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加PDF档案格式之版本，PDF档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「佛教正觉同修会全球资讯网」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智书香园地」网站<http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2012 年下半年禅净班，将于十月同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净班三个月内仍可报名。



禅净班，系以『无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。』并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

**台北讲堂**：台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、12、13；十楼15、16；五楼18、19；二楼20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00、下午14:00～17:00。预定2012下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期开二新班，一班于2012/10/29（周一）开始上课，时间是：每周一晚上19:00～21:00。另一班于2012/10/27（周六）开始上课，时间是：每周六上午9:30～11:30；学人可斟酌自己方便的时间，择一报名参加共修。

**桃园讲堂**：桃园县桃园市介寿路286、288号10楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:30～11:30。预定2012下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2012/10/29（周一）开始上课，时间是：每周一晚上19:00～21:00。

**新竹讲堂**：新竹市东光路55号2楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。预定2012下

半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2012/10/24（周三）开始上课，时间是：每周三晚上19:00～21:00。

**台中讲堂**：台中市南屯区五权西路二段666号13楼之4、4楼、4楼之1、4楼之2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。预定2012下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2012/10/29（周一）开始上课，时间是：每周一晚上19:00～21:00。

**台南讲堂**：台南市西门路四段15号4楼、3楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上19:20～21:20，周六下午14:00～16:00、晚上19:00～21:00，双周六上午9:00～12:00。预定2012下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2012/10/25（周四）开始上课，时间是：每周四晚上19:00～21:00。

**高雄讲堂**：高雄市中正三路45号5楼、4楼、3楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。预定2012下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班于10月下旬开始上课。

**香港讲堂**：香港九龙新蒲岗八达街3之5号 安达工业大厦2楼C座。（钻石山地下铁 A2 出口）电话：（852）23262231**禅净班**：周六班14:30～17:30，该班已额满，不再接受报名。新班将会另行择期开办。

**美国洛杉矶共修处**：原于洛杉矶市东方约16英里（20公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91798, U.S.A. 电话：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午10:00～下午17:30。每周六播放台北讲堂讲经所录制之DVD：下午13:00～15:00原播放《金刚经宗通》播放完毕，于2012年4月7日同一时段播放《妙法莲华经》。2009/10/24（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是每周六下午15:30～17:30。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授《妙法莲华经》：2009/8/4 开讲，时间 18:50～20:50（台南讲堂为 19:20～21:20）座位有限，请提早入座以免向隅！

详解 释迦世尊与诸佛如来示现成佛于人间，为有缘众生「开、示、悟、入」诸佛所知、所见、所证的法界实相之正理，为说唯一佛乘之真实义，揭示真实佛法唯有成佛之道，不以声闻、缘觉的解脱道化城为究竟；阐释二乘菩提之解脱道只是从唯一佛乘中析出之方便道，不能令众生成就佛道，只有圆满佛菩提道的实相般若及一切种智才能成就佛果。本经含摄一切佛法，将人乘之道、天乘之道、声闻解脱道、缘觉解脱

道、佛菩提道收摄于妙法莲华如来藏中，令佛教成佛之道在此经中收摄圆满，是故此经深妙而宽广；平实导师以浅白易懂之语句及实例、譬喻加以演说，令闻者易得解义；欢迎已发成佛大愿、有心实证佛菩萨实相智慧之学人，共同参与此殊胜法会听讲。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂听讲，会外学人请以身份证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身份证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北、新竹、台中讲堂将于 2012/9/9（日）& 台南、高

雄讲堂 2012/9/16(日)上午 09:00 举行菩萨戒布萨,已受菩萨戒之会员,敬请携带戒本、海青及缦衣准时参加。

八、台南、高雄讲堂 2012/9/23(日)&台北、新竹、台中讲堂将于 2012/10/7(日)上午 09:00 举行大悲忏法会,令学员忏除往昔恶业、清淨身心,恭请轮值亲教师主法。

九、2012 年下半年禅一日期,台北讲堂为 8/5、8/19、9/2、9/16、9/23,共五次。桃园、新竹、台中讲堂为:8/19、9/23,各二次;台南、高雄讲堂为 8/19、10/7,各二次。以上各讲堂禅一日期均为周日,从 2012/7/2(周一)开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十、2012 年下半年禅三第一梯次于 10/12(周五)~10/15(周一)举行,第二梯次于 10/19(周五)~10/22(周一)举行;2012/7/2(周一)开始接受会员报名,2012/8/21(周二)报名截止,2012/10/4(周四)开始分批寄发禅三录取通知。

十一、2012 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为:7/1、9/2、11/4。(详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告,非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清淨道场,对修持外道法的藏传佛教假名出家众恕不接待!)

十二、台北讲堂将于 2012/12/23(日)办理三归依暨五戒大典,欢迎求受三归依及五戒之正信佛教徒报名参加,敬请事先于本会各地讲堂报名。于正法道场中求受三归依及五戒,将是您未来于大乘法中证悟的正因;并由 平实导师担任三归依及五戒之证明师,更使您与大善知识

结下殊胜的法缘，敬请把握此难得的机会。另外，本会专为台湾本岛以外地区，且无法亲自参加本会所举办归依法会之佛弟子，办理通讯归依（全年皆可申请）欢迎无法亲自前来台湾归依的大众申请，共结殊胜法缘。通讯归依注意事项详见成佛之道网站：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book0-9/book999-12.htm>。

十三、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 250 元。

十四、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十五、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖

镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十六、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为密教部之重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相及善恶业果报实现因果律的原理，并说明五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求实证第一义谛正法。

十七、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书

中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十八、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十九、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售价 250 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助，是故参禅学子更应细读之。

二十、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证



悟因缘提早成熟，每片售价 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社录制的CD公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD店上市，（正智出版社及各地讲堂都不贩售）。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

CD第三辑定名为〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后将不再录制CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，售价新台币 200 元。

《我的菩提路》第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，售价 250 元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——

本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十三、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，第三辑将于2012年9月底出版，每辑售价仍维持新台币200元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十四、更正启事：

正觉电子报第71期〈般若信箱〉第121页倒数第6行，

原文：

【所以极乐五阴之出生，当依于极乐世界之依正二报而生，而非依于娑婆世界而生，故须借由此世之中阴身，才能托质于莲苞之中而被过度到极乐世界，然后等待花开之时才能灭此中阴而出生于极乐世界中。】有误。

今更正为：

【所以极乐五阴之出生，当依于极乐世界之依正二报而生，而非依于娑婆世界而生，故须借由此世之中阴身，才能托质于莲苞之中而被过度到极乐世界，故在莲花中托质而未至极乐世界前，就已灭此中阴而转成莲花化身。】

二十五、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

### 佛教正觉同修会

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

二十六、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

二十七、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>  
点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址：

[http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3\\_3.htm](http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm)

二十八、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

二十九、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**社团法人台北市佛教正觉同修会**」；银行帐号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明「**护持道场**」。

# 正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2012/08/16

## 1. 宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈 平实导师著 500 元

因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）

## 2. 禅净圆融 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）

## 3. 真实如来藏 平实导师著 400 元

## 4. 禅—悟前与悟后 平实导师著 上、下册，每册 250 元

## 5. 宗门法眼—公案拈提 第二辑 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

## 6. 楞伽经详解 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元

## 7. 宗门道眼—公案拈提 第三辑 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

## 8. 宗门血脉—公案拈提 第四辑 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

## 9. 宗通与说通—成佛之道 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元

## 10. 宗门正道—公案拈提 第五辑 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

## 11. 狂密与真密 一~四辑 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出

版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元

12. **宗门正义—公案拈提** 第六辑 平实导师著 500 元

(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意** 平实导师述 300 元

14. **宗门密意—公案拈提** 第七辑 平实导师著 500 元

(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **净土圣道—兼评「选择本愿念佛」** 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记—**平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

17. **优婆塞戒经讲记—**平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

18. **真假活佛—**略论附佛外道卢胜彦之邪说 (对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士(岳灵犀) 著 流通价 140 元

19. **阿含正义—**唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 250 元

20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词，加上曲风优美的旋律，录成令人向往的超意境歌曲，其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永，殊堪玩味，可供学禅者吟咏，有助于见道。内附设计精美的彩色小册，解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册，即赠送一片。】

21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词，并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉，描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，非三贤位菩萨及二乘圣者所知，此忧郁在七地满心位方才断尽；本曲之词中所说义理极深，昔来所未曾见；此曲系以优美的情歌风格写词及

作曲，闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心，词、曲都非常优美，难得一见；其中胜妙义理之解说，已印在附赠之彩色小册中。2.以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文，作成各种不同曲风之超意境歌曲，值得玩味、参究；聆听公案拈提之优美歌曲时，请同时阅读内附之印刷精美说明小册，可以领会超越三界的证悟境界；未悟者可以因此引发生求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟，于 2012 年五月下旬公开发行，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。〈禅意无限〉出版后将不再录制 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 250 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元
30. **明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说**  
正光老师著 共 448 页 成本价 250 元
31. **达赖真面目——玩尽天下女人**  
白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元
32. **喇嘛性世界——揭开藏传佛教谭崔瑜伽的面纱** 张善思 等人著 200 元
33. **藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教** 正玄教授编著 200 元
34. **金刚经宗通** 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 优惠价 200 元  
预定 2012 年 6 月出版第一辑（以后每二个月出版一辑）
35. **空行母——性别、身分定位，以及藏传佛教。**  
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元 预定 2012/8/1 在各大书局上架。
36. **末代达赖——性交教主的悲歌** 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
37. **佛法入门——迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境。**  
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 200 元
38. **广论之平议——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议** 正雄居士著  
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
39. **中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质** 正德老师著  
于正觉电子报连载后结集出版之 出版日期、书价未定
40. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解  
游宗明居士著 俟正觉电子报连载完毕后出版之。
41. **末法导护——对印顺法师中心思想之综合判摄** 正庆老师著 书价未定
42. **实相经宗通** 平实导师述 俟整理完毕后出版之。
43. **菩萨学处——菩萨四摄六度之要义** 正元老师著 出版日期未定
44. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 200 元 出版日期未定
45. **八识规矩颂详解** ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定



46. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定。
47. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
48. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理  
正德老师著 出版日期未定 书价未定
49. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
50. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定。
51. **阿含讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。  
平实导师述 约二辑 每辑 200 元 出版日期未定
52. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元 出版日期未定
53. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
54. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 200 元 出版日期未定
55. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元  
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
56. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
57. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
58. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义。  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
59. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
60. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提  
正德老师著 出版日期未定 书价未定
61. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定

62. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
63. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。  
作者未定 出版日期未定
64. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
65. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如观十二缘起 作者未定 出版日期未定
66. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
67. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
68. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
69. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
70. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
71. **十法义**—论阿含经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
72. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

## \*\* 藏传佛教修双身法，非佛教 \*\*

**总经销：飞鸿 国际行销股份有限公司**

231 台北县新店市中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

**零售点：**

1. **全台连锁经销书局：**三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、  
纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2. **台北市、新北市：**

佛化人生 北市罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 北市士林区大东路 86 号 书田文化 北市石牌路二段 86 号

书田文化 北市大安路一段 245 号 书田文化 北市南京东路四段 137 号 B1  
人人书局 北市北安路 524 号 一全书店 中和兴南路一段 10 号  
金玉堂书局 三重中和路四段 16 号 来电书局 新庄中正路 261 号  
春大地书店 芦洲中正路 117 号 明达书局 三重五华街 129 号  
阿福的书店 芦洲中正路 233 号

3.桃园市县：桃园文化城 桃园复兴路 421 号 金玉堂 中坜中美路 2 段 82 号  
巧巧屋书局 芦竹南崁路 263 号 内坜文化图书城 中坜忠孝路 86 号  
来电书局 大溪慈湖路 30 号 御书堂 龙潭中正路 123 号

4.新竹市县：大学书局 新竹市建功路 10 号 联成书局 新竹市中正路 360 号  
诚品书局 新竹东区信义街 68 号 诚品书局 新竹东区力行二路 3 号  
诚品书局 新竹东区民族路 2 号 垫脚石文化书店 新竹中正路 38 号  
金典文化 竹北中正西路 47 号 展书堂 竹东长春路 3 段 36 号

5.苗栗市县：建国书局 苗栗市中山路 566 号 万花筒书局 苗栗市府东路 73 号  
展书堂 头份镇和平路 79 号 展书堂 竹南镇民权街 49-2 号

6.台中市：瑞成书局、各大连锁书店。

兴大书斋 台中市国光路 250 号 咏春书局 台中市永春东路 884 号  
参次方国际图书 大里大明路 242 号  
仪轩文化事业公司 太平中兴路 178 号  
文春书局 雾峰中正路 1087 号

7.彰化市县：心泉佛教流通处 彰化市南瑶路 286 号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号（04-8338485）  
大大书局 民权街 33 号 （04-8381033）

溪湖镇：联宏图书 西环路 515 号（04-8856640）

8.台南市：吉祥宗教文物 台南市公园路 595-26 号

宏昌书局 台南北门路一段 136 号 禅馥馆 台南北门路一段 308-1 号  
博大书局 新营三民路 128 号 丰荣文化商场 新市仁爱街 286-1 号  
艺美书局 善化中山路 436 号 志文书局 麻豆博爱路 22 号

9. **高雄市**：各大连锁书店、瑞成书局

政大书城 三民区明仁路 161 号 政大书城 苓雅区光华路 148-83 号  
明仪书局 三民区明福街 2 号 明仪书局 三多四路 63 号  
青年书局 青年一路 141 号

10. **宜兰县市**：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号 (039-534909)

11. **台东市**：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号

12. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销飞鸿公司。

13. **大陆地区请洽**：

**香港**：乐文书店 (旺角西洋菜街 62 号 3 楼、铜锣湾骆克道 506 号 3 楼)

14. **美国：世界日报图书部** 纽约图书部 电话：7187468889#6262  
洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

15. **国内外地区网路购书**：

**正智出版社 书香园地** <http://books.enlighten.org.tw>

(书籍简介、直接联结下列网路书局购书)

**三民网路书局** <http://www.sanmin.com.tw>

**诚品网路书局** <http://www.eslitebooks.com>

**博客来网路书局** <http://www.books.com.tw>

**金石堂网路书局** <http://www.kingstone.com.tw>

**飞鸿网路书局** <http://fh6688.com.tw>

**附注**：(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到 (本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍) 若想要

早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。(2)因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。(3)若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。(4)邮购：邮政划拨帐号 19068241。(5)正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**(7)若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

**★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★**

# 佛教正觉同修会

## 赠阅书籍 目录

2012//07/28

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元  
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元  
附录: 平实导师著〈略说第九识与第八识并存...等之过失〉
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则) 平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应 正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应 正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元  
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 释正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。  
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本  
(已无存书之较早各期，不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远感兴趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远感兴趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大讲题：一为「三乘菩提之意涵」，二为「学佛的正知见」。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元，回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题：一为「三乘菩提之念佛法门」，一为「学佛正知见(第二篇)」，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片，工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者，请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

39. **喇嘛性世界**—揭开藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著  
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
40. **藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著  
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
41. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
42. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
43. **导师之真实义** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
44. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读「密续」之达文西密码  
吴明芷居士著 回邮 10 元
45. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
46. **一贯道与开悟** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
47. **博爱**—爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
48. **意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 30 元
49. **系念思惟念佛法门** 蔡正元老师著 回邮 10 元
50. **广论三部曲** 郭正益老师著 回邮 20 元
51. **第七意识与第八意识**—第七、八识有可能是意识吗？  
平实导师述 俟《正觉电子报》连载完毕后出版
52. **邪箭吃语**—从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论—反击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理。  
陆正元老师著 俟《正觉电子报》连载后出版
53. **真假沙门**—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义  
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
54. **真假禅宗**—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判  
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗  
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证  
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显  
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
55. **雪域同胞的悲哀**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。  
释正安 法师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。



★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

**函索书籍**请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

**亲自索阅**：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

**注**：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

**成佛之道 网站**：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑~第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

**\*\* 藏传佛教修双身法，非佛教 \*\***





# 正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

网址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

订阅：<http://post.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

电子信箱：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(626) 965-2200 & 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：台北市佛教正覺同修會

邮政划拨帐号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会  
或作者同意，不得转载或刊印◎

2012 年 9 月 1 日网路电子版出刊

初版七〇〇〇册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



本書的內容係：詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。全書九輯，每二個月出版一輯，優惠價每輯200元。

