

心如工畫師，能畫諸世間，
五蘊悉從生，無法而不造。

——覺林菩薩偈——

正覺

電子報

第 93 期

2013.08.01

非垢行，非净行，是菩萨行。

《维摩诘所说经》卷2

That which is neither defiled nor pure is the
Bodhisattva practice.

Vimalakirti Nirdeśa Sutra, Vol. 2

凡是有见闻觉知的心，一定会与净、垢两法相应：离净就落入垢一边，离垢就落入净一边。只要有六尘中的见闻觉知，就免不了像二乘圣者的取净舍垢，或如世俗人的取垢舍净。「非垢行，非净行」，当然是只有如来藏才能永远做到，因为祂离见闻觉知，所以无垢无净可说，这就是二乘法所不及之处。二乘法是以意识为中心而修的，一定会落在净行里面，不能说非净行。所以只有大乘菩萨行于非垢行、非净行中，远离垢与净两边；并且不是现在才如此，而是无始劫以来就已经如此；亲证这样的境界，才可叫作菩萨行。

《维摩诘经讲记》第四辑，页 2

Any mind that sees, hears, feels and knows will correspond to either the defiled or the pure dharma: If the mind leaves purity, it enters the defiled, and vice versa. So long as the mind sees, hears, feels or knows the six sense-objects, it will either choose the pure dharma over the defiled, as in the case of Two-Vehicle

saints, or choose the defiled dharma over the pure, as in the case of ordinary people. Only the Tathagatagarbha can forever remain in the state of neither defiled nor pure. As the Tathagatagarbha does not see, hear, feel or know, one cannot speak of being defiled and pure. This truth is beyond the scope of the Two-Vehicle dharma. Since the practice of the Two-Vehicle dharma centers on the conscious mind, it will inevitably fall into the pure practice and cannot be regarded as transcending purity. Hence, only the practice of Mahayana bodhisattvas is neither pure nor defiled; it transcends the extremes of being defiled or pure. Moreover, the Tathagatagarbha has had such properties for endless eons, not just for now. One must personally realize such a state to be able to claim that one is involved in the bodhisattva practice.

目录

正觉电子报第 93 期

导师法语	平实导师	1
中观金鉴（四十二）	孙正德老师	2
苍天有眼（八）	郭正益老师	16
见性与看话头（十九）	黄正幸老师	30
广论之平议（五十一）	正雄居士	42
救护佛子向正道（二十九）	游宗明老师	60
假锋虚焰金刚乘（五）	释正安法师	76
来正觉学佛对我的改变	林郁琪居士	94
我在一贯道十八年的反思	江正崇居士	104
人间最美是菩萨	觉鑫居士	119
公开声明		122
布告栏		125
正智出版社发售书籍目录		143
正觉赠书目录		153



~导师法语~

◎真正的佛法从来不世俗，却涵盖了世俗；从来不通俗，却又无比的通俗。因为真正的佛法不离世俗法，在世俗法中很清楚地显现了超俗的佛法，但却是无比胜妙。真正的佛法绝不通俗，可是却在种种世俗法中都能通达，这才是真正的通俗。

平实导师 著，《胜鬘经讲记》第一辑，正智出版社，2008 年 11 月初版首刷，页 269。

《中觀金鑑》

— 詳述應成派中觀的起源與其破法本質 —

孫正德老師



(连载四十二)

三、应成派中观主张眼等取境界依他起自性是胜义有

世尊宣说诸法依他起、依他缘之力而有，故说诸法生无自性性，已显说依他起之法无有自体性；无有自体性而需依止他缘之力方能出生、方能继续存在者，必有其生灭之法相，此生灭之法相即是依他起性所显法相，为显依他起相非为本来自在常住者，故说诸法有生相而非有自体能生之性，即是诸法生无自性性。世尊又说诸法由生无自性性故，说名诸法胜义无自性性，并非指诸法依他起性之无自性性为胜义，而是指于诸法依止他缘之力而有生灭法相之生无自性性中，能借众缘之力而兴造变生诸法之本识如来藏心体，于所幻化诸法之无自性性中，即显示了本识心体之本来无生体性，此本来无生之体性即是超越诸法生无自性性之胜义法性密意。如何得知此为

世尊所说之密意？因为世尊于《解深密经》说：「即缘生法，亦名胜义无自性性，何以故？于诸法中，若是清净所缘境界，我显示彼，以为胜义无自性性；依他起相，非是清净所缘境界，是故亦说名为胜义无自性性。」于缘生法中，若是清净所缘境界，无有依他起相之无自体性并远离我与我所等烦恼过失相貌者，方是本来无生心体之胜义法性；若是众缘聚合而有之无有自体性、非本来无生、非本来存在之依他起相诸法，则无有本来无生、本来自在之体性，即非胜义法性。因此，缘生法中有非依他起相但有自体性之本来无生胜义法性，以及非胜义法性之无自体性之依他起相诸法，不可说为一向异或无有异，而是和合似一、非一非异之中道性，故应将依他起性及遍计执性摄归本识的圆成实性中，才能说是世尊所说「即缘生法亦名胜义无自性性」之密意。

眼根能触外色尘境乃至意根能缘外法尘境，眼识能了别内色尘境乃至意识能了别内法尘境，皆是依仗众缘之力而有之法，正是世尊所说诸法依他起相之生无自性性，正是有生之法而无有自体性者，并非无自在之体性、亦不能生诸法者而可说此无自性之法为本来无生；如是之法生起后若已永断思惑而不受后有时，则是成为断灭后的空无，不可说为本来无生法；唯有真实法、常住法、恒住不坏、本来自己已在者，方可说为本来无生，是法常住法位而能生诸法，诸法灭尽而不受后有时，是法亦自独存而不堕断灭空故。世尊于《楞伽经》中已辨正而说，并非断灭后无自性者可说为无生，亦非待缘而有者可说为无生，然观眼等取境界自性皆是借缘而有者，如是无有自体性

之「生无自性性」者无有胜义法性，仅属于本具胜义法性之如来藏心体借众缘而生之依他起法相，不外于生灭法之范畴，不应认定为常住之结生相续识。而应成派中观月称、宗喀巴等人为成就其守护见闻觉知性为本住法性之立论，以免乐空双运、乐空不二之双身法理论意识境界，随于意识等六识之生灭性而遭破坏，乃不顾经中世尊显说明说之真心妄心差别法义，极力主张眼等依他起法性为不可摧破之胜义有法，更以曲解弥勒菩萨论意之手段而欲说服他人信受，背后之目的只是在于建立不离六尘见闻觉知之双身法之合理性、合法性。兹举实例证明如下，供大众判别：

若如菩萨地及决择分说依他起是胜义有者，云何《解深密经》说凡诸有为，皆非胜义。……不违之理，兹当解释，谓安立世俗及胜义有，有二理门，第一理门由名言增上建立有者，名世俗有，非是由彼增上安立，由自相有者，立为胜义有……又决择分云：「若诸名言熏习之想所建立识，缘色等想事，计为色等性，此性非实物有非胜义有，是故如此色等想法，非真实有，唯是遍计所执自性，当知假有。若遣名言熏习之想所建立识，如其色等想事缘离言说性，当知此性是实物有，是胜义有。」（注¹）

应成派中观师所惯用之手法，乃是于自宗所立已成自我矛

注¹ 宗喀巴著，法尊法师译，《辨了不了义善说藏论》卷2，大千出版社（台北），1998.3 初版，页 45-47。

盾的情况下，自己施設此矛盾之问，然后再引用菩萨之论予以随意扭曲转计，使未具慧眼者不能责难其已呈现之自我矛盾，达到模糊焦点、移花接木之目的。宗喀巴引用《解深密经》中世尊以三种无自性性密意所说之一切诸法无自性为究竟了义之法性，曲解世尊于三自性中显说之三种无自性性密意，却不能免于世尊以明显之圣教区别非胜义之法所说「若从因生应是有为，若是有为应非胜义」之预难，因为彼等应成派中观师正是认取从因而生之有为法依他起性之意识心，作为常住之胜义法性。因此，宗喀巴以为引用《瑜伽师地论》〈摄决择分〉中弥勒菩萨论述诸法中，胜义离言法性之清净所缘境界，即能证明彼等所妄想眼等取境界之有为法为「胜义有」，自认为能契合弥勒菩萨所说种智法义，以为如是即能避开世尊之预责。但《瑜伽师地论》第 74 卷〈摄决择分〉中所申论者，是彼等所曲解后之依他起为胜义有之意思吗？于此应当正解论文之义，以破除应成派中观攀缘附会之诡计：

决择分说：若是由取境界而了知境界相之熏习，以及经由了知境界相施設语言之熏习，因而建立之眼识、耳识、鼻识、舌识、身识及意识，此眼识乃至意识缘于色等事而摄取为所了知之境界相，因此计为有色之质碍性、受之领纳性、想之取境了知性、行之造作性及识之了别性，此色等性非实物有亦非胜义有，因为色等性乃是依于积聚相而有，是依于根尘触三法方便生起识及相应之心所法而有，因此经由取境了知所得色受想行识等法并非真实有，唯是遍计所执而有之自性，应当知道仅

是假立而有。倘若遣除取境了知以及语言熏习所建立之眼等六识之虚妄计着，即于所了知色受想行识等事有离言法性清净所缘境界，此离言法性非依于积聚相而有、不依于根尘触三法之方便而有、不依于根尘触而施設其自相，当知此不待所余、不依所余施設自相之法性，是实物有，是胜义有。（注²）

弥勒菩萨所阐释之胜义有，并不违背世尊于《解深密经》所说「若是有为应非胜义」之至教量，因为有为法皆是从因而生、待缘而有，也就是待所余而生并依所余而施設其自相，此乃有为法之根本法相；而胜义有所摄之诸法中离言真如法性，不是从因而生、待缘而有之有为法，更非仅遣除世俗语言施設建立之名言等有为法本性可以充当替代。例如五蕴中识蕴所含摄之眼识，必须借由眼根不坏为增上缘，意根作意为等无间缘，色尘现前为疏所缘缘，心所法现行运作为亲所缘缘，种子识阿赖耶识中之意识种子流注为因缘，四种缘具足以后眼识方得生起，故眼识之生起与存在，必待所余诸缘，也是从因而生之有为法；至于眼识之名，乃是由于依止于眼根摄取色尘境界而了别色尘内容，因而将此了别色尘而依止

注² 《瑜伽师地论》卷 74：「复次，云何当知色等想事、色等施設是假名有非实物有？谓诸名言熏习之想所建立识，缘色等想事计为色等性，此性非实物有、非胜义有。是故如此色等想法非真实有，唯是遍计所执自性，当知假有。若遣名言熏习之想所建立识，如其色等想事缘离言说性，当知此性是实物有、是胜义有，此中道理言论成立，如菩萨地应知。」（《大正藏》册 30，页 708，下 15-22。）

眼根之识称为眼识，故眼识能了别色尘、能见色之自相，乃是依于眼根、色尘而施設，并非不待所余、不依所余施設自相而能有其本然自在之法性。眼根之眼球、眼角膜、视神经等扶尘根若毀坏，或者头脑中掌管视觉之神经、视丘等胜义根结构毀损，则由于缺少增上缘而使四缘不具足，眼识即不得生起，眼见色、眼了别色尘之自相即不复存在。倘若遣除眼见色、眼了别色尘等名言施設以后，眼取境界、眼见色之自性仍须四缘具足方得成就，仍属依他起性之法相，故非实有常住之圆成实法性；若四缘不具足时，纵使遣除了眼根、眼识等名言施設，已了知眼识等名言施設之虚妄，眼识仍不能生起、不能存在，眼识功德仍不得成就；此乃依他起性诸法无有自性性之真实道理，故眼取境界、眼见色乃至遣除名言施設以后之眼取境界之自性，皆非自相有之法性，乃是世俗假立而有，仍属于非胜义法性，故又称为无胜义自性，这是月称、宗喀巴等人所不知者。

遣除「眼识」语言施設以后之眼取境界法相，为何仍不是胜义有？因为眼识于根尘相触之处生起以后，同时有与眼识相应之触、作意、受、想、思等遍行心所法生起，例如取境界相即是眼识之「作意、触、受、想、思」心所法功能，了别色尘之内容即是眼识之「欲、胜解、念、定、慧」等五别境心所法功能。而此眼识之取境界相了知与了别色尘之功能体性，并非依止于语言施設安立而有，除去语言施設安立以后，仍然为眼识与所相应心所法之取境界相了知与了别色尘依他起法相，与除去语言名相施設之前对照，体性并无丝

毫差别。例如耳聋者以及一切不懂人类语言，而眼根未曾损坏之畜生道有情，其意识觉知心中并无语言施設之「眼识」名相存在，而其眼识仍然具有同样取境界了知与了别色尘之待他缘而有、依他缘施設自相之依他起法性；眼识生起以后所具有之自性，仍属于和合而有，依止和合而有之自性予以施設眼见色等言说建立，故除去言说建立以后，眼见色之自性仍然是依他起性，仍是生无自性性所摄，并非如同宗喀巴所曲解「非由名言增上安立，由自相有者」，是故宗喀巴将此「生无自性性」所摄之依他起性有为生灭之识阴六识「立为胜义有」，是无智之说。眼见色之自性非由名言增上安立而有，然而却是从因所生、待缘而有、根尘触和合而有之有为法，故眼见色之自性非自相有、非胜义有，应成派中观师说之为胜义有，违教亦复悖理。眼识乃是待缘而有、从因所生，是依他起之法而非胜义有，更何况眼识生起以后与心所法功能所呈现之眼见色自性，正是依他缘施設而有之自相，如何可说眼等取境界性遣除言说以后为自相有、胜义有？

眼识以及眼识现行以后与心所法共同和合呈现之眼见色自性非自相有、非胜义有，耳识之耳闻声自性、鼻识之鼻嗅香自性、舌识之舌尝味自性、身识之身觉触自性以及意识之意知法自性，皆同样非自相有、非胜义有之法性，同属识阴所摄故，同是依他起性之生灭法故，若离根、尘二法借缘及如来藏因即不能存在故。总而言之，眼等六识见闻觉知性，皆是待他缘而有、依他缘而施設自相之依他起法性，眼等六识皆是从因而生之有为法，皆是世尊所楷定依他缘力而有生、无

自性性之非胜义法性。应成派中观始自天竺佛护，后由月称、寂天、宗喀巴继承以来，乃至今日之达赖、印顺等人，皆不能如实了知依他起相五蕴诸法之内涵，因此不能了知眼等能取六尘境界之自性亦是从因而生、依他起性之有为法，实质上已经违背了世尊之圣言教，也悖离了一切实证菩萨之现量真观；只为维护其所立以意识为常住本住法之邪见宗旨，只是为了掩护双身法六识境界不堕于依他起性之过失中，欲逃避眼、耳、鼻、舌、身非有本来自相则同样能取境界之意识亦不能免于被破斥之窘境，乃强词夺理而于名言增上安立及非名言增上安立等名相中耍把戏，炫人眼目而模糊焦点。至于名言增上安立之辨正，将于后续之遍计执性中申论，此处不预先赘言；但月称、宗喀巴等人欲以意识住于眼等取境界法性中，不住于缘眼等自性所安立无有能取境界之假名名言我，声称如是即已证得世尊所说法无我清静所缘境界，妄言能得圆成实性，妄称已经证得假名名言我无能取境界自性之无自性，自认为已破遍计执之法我执，全是虚妄想像之戏论。

清静所缘境界，如前所申论，乃是本来无生之本识心体本来具足清静自性之胜义真如法无我性，弥勒菩萨所说「若遣名言熏习之想所建立识，如其色等想事缘离言说性」之义，即是遣除眼识乃至意识取境界以及取境了知分别之虚妄性，其中本识心体显现境界而不取境界、不了知分别境界之真如离言说性，本来无我、无说、无示、无相，非名言所能增上安立，此清静所缘胜义真如法性即是世尊所说「于诸法中，若是清静所缘境界，我显示彼以为胜义无自性性」。由

于胜义真如法无我性，并非如同依他起相之无真实自性故，亦非待他缘而有、依他众缘施設自相和合而有之自性，故世尊特别显说胜义法性之无依他起自性法性；弥勒菩萨所申论之胜义有，即是同于世尊所说清淨所缘离言说性之胜义真如法性。应成派中观师宗喀巴等曲解佛意及弥勒菩萨之论意，欲以待缘而有及实质上无自性之法——六识自性——假说为本来无生具足真如法性之胜义自性，误以为破除无有能取与所取作用之假名安立我，则一切蕴处界有为法都可以成为胜义法性，期使双身法的六尘贪爱境界成为合于胜义的境界，其实已明显的墮于遍计执性中，不离依他起性。此处亦同时证明彼等确实具足缘于蕴处界而生之我见与我执中，大众皆可以世尊圣教之正知见加以检验故。

应成派中观师虽然滥用「一切法无自性空」之名相，实质上却又不许「一切法无自性空」；因为眼等取境界之作用，乃是一切陷于我见中者所不能弃舍者，属于凡夫异生恶见境界，佛护、月称、寂天、宗喀巴等人不能自外于此，更因此而深陷于遍计执中，故意扭曲依他起性、曲解胜义圆成实之事相与实证之正理，兹举例如下：

除于所破加不同简别之外，其于破事缘起法上唯遮所破之我，即安立为胜义谛者，两宗符顺，故立余胜义不应道理。……有法缘起与法性胜义谛，见有能依所依者，是于名言识前，非于根本无漏理智，故于彼前唯有法性，全无有法，而不相违。然于观察诸法自相实性，以

如何有为胜义有者，若无有法，则彼法性无力独立，故前宗说，若依他起缘起诸法自性空者，则圆成实亦无自相。此宗亦如是说。(注³)

应成派中观师维护其自宗之惯用手法，即是采用无意义的作为(注⁴)来取代有意义的作为，宣称已经完成有意义的作为而自称为实证者：彼等以名言增上安立作为所应破法，亦将非名言增上安立之依他起性五蕴简别为非可破法，对于所破之缘起法亦唯是遣除无有所破假名安立之我，认为假名安立我之能取所取自性不可得、假名安立之名言我无自性，则安立缘起法诸法之法性为胜义谛，宣称如是妄想而知者为证得法无我。纵然缘起法必须待缘而有、有生灭相，但彼等同于把头埋于沙中之鸵鸟一般，以为只要遮除缘起事无有所破名言施設我之无自性性，则缘起事之五蕴自性即成为有自相之胜义自性；这样的妄计与执取，完全违背世尊于阿含诸

注³ 宗喀巴著，法尊法师译，《辨了不了义善说藏论》卷3，大千出版社（台北），1998.3初版，页105-106。

注⁴ 增上安立于佛法中无必要破斥之名言，然后加以破斥，谓为已经否定虚妄法而有实证，即是无意义之作为。譬如水非实有，因缘生灭；将「水」一字之名言建立起来说为众生所执著之虚妄法，再加以破斥之后，认定「水」一名为虚妄法，而认定水是真实法，非缘生缘灭之法，如是而说为已经灭除虚妄法，证得真实法。然而水是生灭法，是应观灭者，才是知道水的生灭真相者；「水」的名字不需建立起来再加以破斥，因为建立及破斥之后，水仍是生灭法而不改其生灭性，故说应成派中观建立蕴等名言而加以破斥，取代蕴等生灭无常之观行，结果仍是不知蕴等生灭的愚人，即是以无意义之法取代有意义之法。

经、般若方广唯识诸经之圣言教。一切有为法无有真实自性，故为无自性空，此即是依他起诸法之生无自性性；依他起诸法是缘生法，是依他众缘之力而有，故一切缘生法无有一丝一毫可以脱离此依他起性之法相，应成派中观师却将如是依他起之五蕴建立为实有不坏法，而将指示五蕴而建立之「五蕴」一名建立为假我，宣称若已了知此名言五蕴我为假法，即是已破法我执，令有智者闻之不免啼笑皆非，只能怜悯彼等诸人之无知、造业。

彼等否定借众缘出生诸法之本识如来藏心体，仅于依众缘之力生起之缘生法事相所设名言加以遮破，仅于缘生法事相中建立世俗谛及胜义谛，不许别有本识如来藏心体之离言真如法性作为诸法之胜义，则等同于建立有生有灭之法为不生不灭法一样，将生灭法误计为常，这就是世尊所说愚痴无闻凡夫之我见相貌，名为常见外道。倘若依他起性诸法之缘生法性即是胜义法性，则彼法待缘未生时亦应是胜义无生，则待众缘之力而生之无有自生体性之一切生灭有为法，亦应是胜义无生，则难逃自相矛盾之窘境；然世尊于《楞伽经》中却开示说：「非无性无生，亦非顾诸缘，非有性而名。」很明显的，世尊不许有自体性之法可称为无生法，亦不许待众缘而有生之法可以称为无生法；无有自体性及待缘而有之法即是缘生法，则缘生法已属于有生之法，自然不许有无生之名；既然不能称为无生，就不是胜义法性，不应建立为胜义范畴之无生。但应成派中观之月称、寂天、宗喀巴、达赖、印顺等人，

对此竟然不知自省，竟然仍能迷惑当代自称有智之人，同堕其矛盾中，令人深觉不可思议。

不是胜义法性者，如何可称为胜义谛？但月称、寂天、宗喀巴等人外于世尊所传之佛法而自创非佛法，声称为最究竟佛法；彼等主张胜义谛与缘生法性是能依与所依，也就是胜义真如法性是依止于缘起法而有，这是其心颠倒、逻辑颠倒之说，也是严重的诽谤十方诸佛及一切如来所说之圣言教。唯有非待缘而有、非依他缘施設自相而本自存在之法，才是胜义法性，世尊于《楞伽经》如是开示：「远离诸因缘，亦离一切事；惟有微心住，想所想俱离，其身随转变，我说是无生。」缘生法皆不离因与缘，缘生法皆不离蕴处界事，缘生法皆不离想与所想；惟有随缘而生起诸法之本识如来藏心体方能本来自在，方能不依仗他缘、远离诸因缘而自在，亦能不与所生之蕴处界相杂相在故离一切事，于所生之蕴处界皆是清净所缘而无有想与所想，本识如来藏心体以其微细心行之法相住于法界之中，这个法身可以随着业因外缘而随其转变，或者出生人类五阴，或者出生欲界天人五阴，或者出生色界天人五阴，或者出生无色界天人四阴，或者出生三恶道五阴，确实可以随于业因众缘而有所转变，却又不改其性，正是「其身随转变」，才是世尊所说之本来无生法。唯有本来无生之法才有堪能成为缘生诸法之胜义，无生法第八识心体俱离想与所想，一向一味离言之真如法性遍于十二处、十八界中，真实、清凉、常不变异；如是胜义真如法性离一切事相、远离

诸因缘，才是胜义之真实道理，故称为胜义谛。宗喀巴否定缘生法之母法本识如来藏心体，当然是不知不证本识心体者，遮住其双眼、双耳，仅以其意识（即其所称与语言文字相应之名言识，再遮除语言文字相而住于离念灵知境界中）妄想唯有能取六尘境界之见闻觉知性而无有诸缘生法（住于离念境界而计着遮除语言文字相之缘生法五蕴即是胜义法性，即是无生，说如是无生故名空性），以如是虚妄想而宣称已证得无漏之根本无分别智。然世尊于般若经说胜义法性无见闻觉知者，亦无见闻觉知事（无生之法离一切事—离能取与所取—从来不了知六尘境界，既无暗昧亦无了了灵知），也就是说胜义法性离诸色、声、香、味、触诸尘事业而别有自己独特之全性，具有能圆满成就诸法之真实性；但月称、寂天、宗喀巴等人，都不顾世尊无上胜义法性之谆谆教诲，只为成全彼等自宗六识常住之邪见以维护其双身法之合法性，而争论说胜义法性无力独立，争论说胜义法性是依于缘生缘灭之五阴而有，故主张「依他起缘起诸法自性空者，则圆成实亦无自相」，其谤佛与谤法之心行、口行已显露无遗。若彼等应成派中观欲脱离谤佛、谤法之罪，应早日对外声明更正：彼等所弘并非佛法，彼等并非佛教宗派，所说之法乃是喇嘛教法，方能远离谤佛、谤法之大恶业；因为他们宣称自己所说之常见外道法是世尊所说，然世尊从来未曾如他们所说，佛法中亦未曾有他们所作之谬说，故其宣称所说为世尊所说、为佛教正法之时，即成就谤佛、谤法之大罪。如是证实已，所有正信佛子皆应摒除藏密应成派中观于佛教之外，真学佛人只欲修学佛法而不欲修学喇嘛教法故。

依他起之缘生诸法，自性空，无有真实自性，乃是《解深密经》中世尊宣说诸法生无自性性之一分胜义无自性性，因为依他起相诸法之所缘境界都在六尘中，不离三界流转境界，非是如来藏之清净所缘境界故，无有胜义自性故；由于依他起相诸法之无有胜义自性、无自性空，而其中却有本自无生却能作为其余二种自性之所依者，与其同时同处而恒常不断的运作着，故已显示了遍一切处、遍一切界中恒是一味胜义真如法无我性之圆成实性，此亦是《解深密经》世尊所说之诸法圆成实相。但月称、寂天、宗喀巴竟然否定世尊所说之至教，为维护其自宗所立眼等六识取境界自性为本住法性之邪见主张，欲使其与六识相应之双身法合理化，乃公然篡改佛法而妄说「依他起缘起诸法自性空者，则圆成实亦无自相」，不仅谤佛、谤法，更推翻了其开宗明义所说不许诸法有纤毫体性之自性，成为自律背反，则其所推举一切法空、一切法无自性之旗帜亦不支倒地，已成为砍斫彼等自宗辛苦所立之根本支柱故。（待续）

蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(連載八)

无法脱困于五阴境界而又无半分禅定——大妄语 密教佛

再者，日日淫欲的譚崔修行，是日日墮入于行阴的境界中，是行阴未断者，然而法界中会有行阴未断的佛吗？日日起淫欲念是堕不如理作意想，是想阴未断，然而法界中会有想阴未断的佛吗？于身行淫欲时，会有境界受、自性受，此即是受阴未断，然而法界中会有受阴未断的佛吗？以此淫欲受想而能清楚了知的意识心乃至意识细心来作为轮回中的主体，就是识阴未断，然而法界中会有识阴未断的佛吗？于此淫欲行中坚固执持此能行淫欲的色身就是色阴未断，然而法界中会有色阴未断除的佛吗？如是五阴俱在的标准凡夫，怎可大妄语而自称是佛？怎可污蔑极上尊贵的法界如来而说必会入小乘无余依涅槃而「灰飞烟灭」？

乃至此淫欲之想、之贪、之执著者，是连初禅都无法发

起，即使是方便生起轻微作意也是终究会退失初禅的；大家想一想，法界中会有连初禅都无法成就的佛吗？这唯有幻想中的「密教佛」会连色界凡夫所证得的最低层次的初禅都无法发起，真是可怜的大妄语人。

诽谤真如法身的永恒成为方便说——走在「一片究竟空无」的断灭见中的应成派喇嘛

即使日日保持淫欲行而说内心清净，假设这样违背佛说的极为无理的恶说法可行好了，而「证得佛身的密教佛」却连这一切「所知所觉所触所受」之法都是如幻生起的道理都不懂？哪里需要日日执取这淫欲行以为真实，以为可以靠淫欲而「趋吉避凶」而「不入涅槃」？以为佛说的「真如」是空口说白话？以为其必然无法自守其「不动如如」的自性？而当成就佛位时，「真如」就会因为证得涅槃而使自体灭除？只有完全不懂佛法的愚痴凡夫才会产生这么严重的无明。

谭崔密教人本不信受佛所说的法，当然也不信释迦牟尼佛，他自认为自己就可以决定什么时候成就「密教佛」。尤其应成派中观落入意识中的大恶见，如寂天这位恶论师干脆说：「空性」就是「空无」，佛法所说的一切都是「空无」，轮回是「空无」，涅槃也是「空无」，真如当然也是「空无」，法身也是「空无」，因为一切都没有自性。既然如此，继承这样恶见的宗喀巴又何必学佛？既然最后是成为「空无的密教佛」，却还要整天躲在密教坛场中奸淫未成年的信徒们的女儿？这是有恋童癖？还是有难以克制的性冲动而不得不犯下

「强制性交的刑事罪」？准备于世间入狱服刑？

即使是不接受寂天恶论师的空无一片的说法，而相信有法界实相心的谭崔密教人，也是于五阴中颠倒。既然你承认五阴虚妄，那为何又要坚持色身常住而妄想于色身上讨寻活计？喇嘛们以外道的军荼利瑜伽来强固色身以及性力，如此于交媾中想要保持个什么？那不断生灭的淫乐触觉难道真的犹如宗喀巴所说是常住不变之乐吗？宗喀巴打从出娘胎开始直到死前那一刹那，对自己的法界实相心在哪里都不知道，就只想着要天天忙着做爱？

谭崔密教人，你的法界实相心难道还需要你以三界中最极浊重的两根互入的淫欲行来维持？法界实相心还要以此因缘而得成就？这样的双身法哪里有「能生一切法」的实质？还要这样「后来产生的淫欲法」来倒过来回馈以维持「本来自在的法界实相心的成立」？这样无法「自身守其自性」的心，又是夜夜断灭的识阴六识心，哪里会是实相心？此「淫欲灌顶的大谎言」根本是如同骗财骗色的恶棍说得天花乱坠的大妄语，只有诽谤三宝的分，完全与佛法沾不上边。

当知正理：法界实相心即是法身，法身佛从无世间之身相可说，如何会有欲界众生的淫欲行？色界天的报身佛则是中性身，哪里会有密宗佛妄想的两根互入的淫欲行？在没有男女根的色界天中也是只可度化色界天的众生，哪里需要用到淫欲行？又如何能够实行淫欲行？示现于人间的应身佛出家前，虽

有嫔妃媵女无数，但却厌恶淫欲行¹，如是示现在家尚且厌恶

¹ 此中，特别说耶输陀罗，《过去现在因果经》卷2：【其人有女，名耶输陀罗……有如是德，堪太子妃……既至宫已，具足太子婚姻之礼，又复更增诸妓女众，昼夜娱乐。尔时太子恒与其妃，行住坐卧未曾不俱，初自无有世俗之意，**于静夜中，但修禅观。**时王日日问诸媵女：「太子与妃，相接近不？」媵女答言：「**不见太子有夫妇道。**】（《大正藏》册3，页629，中15-下4。）《过去现在因果经》卷2：【父王若复而责我言：「本要有子，当听出家；今未有子，云何而去？及出宫时，不启闻者？」汝可为我具启父王：「**耶输陀罗久已有身**，王自问之。】（《大正藏》册3，页633，下11-15。）这是说当初净饭王和释迦太子说好了，如果是有子的话，可以听任太子出家，因此出家后的太子以此而假设若是大王见责：「今天都还没有子嗣，怎么可以离去？即使是真的要出宫，为何也不肯禀白呢？」你车匿就代替我向父王说：「**耶输陀罗已经很久以来，就有身孕了**，请父王自行问之。」《过去现在因果经》卷2：【王闻此言，即便遣问耶输陀罗：「太子云汝久已有娠，实如此不？」耶输陀罗即答信言：「当于大王来此宫时，**太子指我，即觉有娠。**」王闻其语，生奇特心，忧恼暂歇，而自念言：「我前所以许令有子听出家者，七日之中，必无子理；转轮王位，自然而至；不谓七日未滿，而便有娠！」深自咎悼：「智慧浅短，所为方便，不能住之，轻作此约，重增悔恨：**太子神略，出人意料！**今日之事，亦复兼是诸大天力，我今不应责车匿也。】（《大正藏》册3，页635，下23-页636，上4。）所以以手指一指，就令耶输陀罗而有身孕，哪里有男女淫欲事呢？后来净饭王爱念情深，不欲独活，想要出外追寻太子，经王师和大臣劝阻：「太子本初生时，便能七步而说这是最后身，梵释天王皆现身随从，又有阿私陀仙人说太子于十九岁时必然出家，成就一切种智，今日预记之时已到，大王不应愁苦，若仍思念不已，我二人便前往找寻太子踪迹。」后净饭王便遣寻，二人虽觅得太子而不能移其心志，便议计留下五位聪明智慧、秉性忠直而释迦种性坚固者，伺察太子的行止，以为定夺。随从之懦陈如等五人乐意为之，后便成后来

淫欲行，何况出家！

又如经典所说，释迦牟尼佛于此世间已经「八千返」，如是于此三千大千世界示现过八千次的八相成道²，皆无淫欲行，也无入无余依涅槃。如是佛的法身、报身、应身都示现远离淫欲行，也不入无余依涅槃，请问哪一位佛教法师可以如密宗的魔比丘来说淫欲行可以成就佛身呢？哪一位佛教法师可以魔比丘的淫欲行来诽谤法界最尊贵的诸佛如来呢？

因此，一个又一个坚持淫欲行而说「佛」是因此而免于入无余依涅槃的大恶见人，于未来的异熟报处之中受苦时，若还不懂得忏悔诽谤如来的罪业，则难有出期。所以，一切佛门出家弟子应当秉持佛戒，莫要学谭崔密教的恶行恶见恶戒，这淫欲行不是你应受的恶见。

二乘人无真实入涅槃可说——也无趣入涅槃可说

所以简言之，佛法的实理是：

- (1) 「有余依涅槃」和「无余依涅槃」都是如来怜悯二乘人所给予的方便「涅槃」。
- (2) 二乘人实际是无法亲自实证「涅槃」。当然二乘人也没有「入涅槃」可说。
- (3) 他们永远只能够「往趣入」涅槃的方向前进，实际上，

于鹿野苑得度的五比丘。（上文见于此经卷2及卷3。）

² 《梵网经》卷2：「吾今来此世界八千返，为此娑婆世界坐金刚花光王座。」（《大正藏》册24，页1003，下16-17。）

也没有「趣入」可说。

- (4) 佛法所说的四种涅槃皆是由真如心第八识建立，即此每位有情皆有的如来藏心所显。
- (5) 佛陀所示现入灭的「大般涅槃」，阿罗汉入灭的「般涅槃」，也都是由第八识如来藏心的自住境界所显。
- (6) 菩萨于七住位便证得涅槃心，不用将自己的意识心灭掉，便能现证这法界实相心——如来藏。
- (7) 菩萨不会舍弃三界诸法，反而要亲证一切三界诸法的种种功德体性，此皆由如来藏所含藏的功能所成就。
- (8) 菩萨亲证一切诸法而证得一切种智，发起三界之不可思议的功德，以如来藏出生三界，如来藏即是此第八识。最后身菩萨明心见性之后，转自身之八识而成就「四智圆明」，因此而于一切诸法无有拘限。此乃大乘佛菩提之究竟果。
- (9) 大乘佛果所证，由菩萨因地所发起的「四宏誓愿」，度众生无尽，因此永不灭去前七转识，随现三世诸法不可思议。大乘佛果的真如心，即此菩萨因地的阿赖耶识、第八识，因此祂才是一切涅槃的来源，菩萨哪里有恐惧害怕实证涅槃的理由呢？

由于这大乘甚深之理探究起来，并非这里是这里所要解析的内容，因此，简单由小乘的两种涅槃来作说明，以证明宗喀巴这可怜的常见外道是完全随着他荒谬的密教祖师而人云亦云，完全无有一分简择能力的凡夫。

小乘人的两种涅槃皆无意识心的存在——以意识心为涅槃心的一分佛门常见弟子，你以何者定义为小乘的涅槃？

小乘的「有余依涅槃」和「无余依涅槃」里面没有意识心的安住，必须以意识心的灭除来作为基础，否则没有这两个涅槃可说。甚至要一切三界法都灭除之后，才说有「无余依涅槃」。所以，对于「无余依涅槃」来说，只有灭除「一切诸法」可说；在阿罗汉的「五蕴我」全都灭除之后，才有「无余依涅槃」的可能性，因此如何从「都灭除的法」来探论「趣入」？根本没有一个法存在的场面之中，哪里有真正的「趣入」可说？

要说「趣入」，也至少要说有一个法能够从这里到那里，往着那里的目标前进，因此说「趣入」；所以不论是意识心或是色身都好，至少要有一个「心」法抑或是一个「非心」之法继续存在而趣向涅槃中，这样才能说「有一个【法】正在趣入」，「这个【法】是从这生死的大海而趣入涅槃的彼岸」。然而小乘圣者没有证得实际之「法」，而是只能灭除一切三界之「法」；如此于阿罗汉位舍报而舍离色身时，也是直接将意识心灭除，而不是要意识心去执行一个「从这里到哪里」的进入涅槃中的任务。

无有阿罗汉于无余依涅槃界中——以涅槃实际理地中无有三界法而方便称小乘人证得涅槃解脱

二乘人的「无余依涅槃」中，没有一个三界法的存在，这代表说：当阿罗汉灭尽五蕴身时，已没有一个三界法可以「趣入」涅槃，才是真正进入无余依涅槃中。但如果有这样的三界

法—五阴中的任何一法—偷偷地跑进涅槃里，就代表这种说法者所以为的「无余依涅槃」中，还有「三界法的存在」，就违背了 佛陀所说要「灭尽三界法才能入无余依涅槃」之理，所以他们的说法是无法成立。

二乘阿罗汉必须把「想要趣入」涅槃的「一切诸法」都灭尽之后，才能说有「趣入」而在涅槃之中。那就要请问：已经都没有任何一法存在了，五蕴十八界全部灭尽了，请问哪里还有多余的「法」或「我」可以「趣入」涅槃？哪里还有任何的法、我可以代表「阿罗汉」？所以，「无有阿罗汉」存在之时是名「无余依涅槃」；必须阿罗汉永远舍弃「阿罗汉」的一切诸法，灭尽蕴处界全部而完全无我时才有「无余依涅槃」可说。

既然阿罗汉要舍弃「阿罗汉」的一切法，才促成了「趣入无余依涅槃」这件事情，由此就可以知道，「趣入」也是方便说。阿罗汉的灭尽犹如灯火熄灭，其中并没有任何一个构成「阿罗汉」的法是要听从修行者的命令而「准备」要到哪里去，根本没有「趣入」的事情，只有「灭法」、「消灭法」、「消灭一切法」的事情。因此绝非是要去哪里，绝非是要趣入哪里，所以「趣入」当然也是方便说。

二乘人永无涅槃可入——以佛大悲方便摄受而说有二乘菩提

所以，二乘人所以为的入涅槃，实际上申论起来，根本没有「入」涅槃，也没有「趣入」涅槃中的实际事情发生，这「趣入」向着涅槃、「入」涅槃的说法都不能成立，都是十方世界

诸如来为悲悯二乘人所施设的方便。因为二乘人根本找不到无余涅槃实际，你要他们往哪里「趣入」？所以他们只能根据佛语而说有涅槃，而说「趣入涅槃」。所以，问二乘圣人「无余涅槃中的境界」就如同问道于盲，因为他们从来无法亲证涅槃实际的境界。

二乘人在「有余依涅槃」时，是住在「灭尽定」的定境中，或是住在解脱于三界有的智慧境界中，仍不是真正的涅槃，因为这时仍有最后有存在着，并非真实的涅槃，但因为已断尽思惑而能不再接受后有了，死后就可以不再受生于三界中了，应说他是解脱了，因此诸佛要来作这样的施设方便。然而既然「无余依涅槃」之中，并没有意识心的存在，无法领受涅槃中不生不死的境界，哪里有亲证「涅槃实际」可说？

无有意识心存在的小乘涅槃现场——谁了知领受此涅槃实际

换句话说好了，譬如有人说自己「亲证」佛法，那总是要对所证境界清楚了知而不能迷糊吧？总不能说自己的意识心都不存在了，还要硬着头皮说自己有「亲证」？请问哪里是「亲」？自己的意识心都不现身了，谁是「亲」？没有自己的意识心，那又是谁得「证」？谁可代表唱言所「亲证」的内涵？因此，没有意识心存在的场合，如何可说「亲证涅槃」？故知二乘涅槃唯是 佛陀方便说有，以作为方便摄受二乘人的缘故。

而且，这些密教人将小乘涅槃和大乘涅槃搅和在一起，完

全不知道即使证得了小乘阿罗汉，也不会再行淫欲行。哪里还会还俗而重受世间的五欲？哪里还会如同凡夫去受用世间五欲？小乘阿罗汉尚且如此，何况是证得无上佛果的诸佛呢？由此可知像是宗喀巴之流，不懂得佛法正理，尚且未断我见，更是不知不证涅槃，如是无闻于涅槃正理的外道俗人，如何能够略说一分佛法中事？何况这样大肆编写《广论》，以所说的「淫欲境界而排除无余依涅槃」来作为他侵犯弟子的姊妹、女儿的借口？以恶说来奸淫女人而作为度众？来让自己免修真正「解脱于三界法」的二乘菩提？真是天晓得的大外道。

阿罗汉终不还舍法服而习白衣之淫欲行——小乘果证尚且如此，何况深邃之大乘果证

即使浅如小乘阿罗汉的证境，也是和宗喀巴所想的大相径庭。在《增壹阿含经》的象舍利弗尊者的故事中，当初他先证得五通，能与释提桓因共相议论，但未成阿罗汉果，有许多人误以为他已得阿罗汉果，后来象舍利弗决定还俗。他还俗后，阿难尊者看见象舍利弗在俗家时，身体靠在两位女人的肩膀上。佛陀后来告诉阿难：「象舍利弗不是阿罗汉。得证阿罗汉者，就算是再怎么样的因缘，『终不还舍法服，重回在家人的淫欲行』。七日后，他会再出家而成就无漏果。」后来果如佛言而成阿罗汉。

后来象舍利弗悟了阿罗汉果，为遮止他人的口业而现出神足通，飞在空中；世间大众看见这景象，便知道象舍利弗如今已确实远离了淫欲法而有神通，但不免困惑：修学到了阿罗汉

的人，还会舍弃法服袈裟，重回俗家的淫欲行吗？

象舍利弗便郑重告诉大家：「**没有阿罗汉会还舍法服，重回在家人的淫欲行。已经得到阿罗汉者，终不犯戒。我之前并不是阿罗汉，住于三果以内的人，才会因为往世的本缘而犯戒。大众当知，并不是有五通的修证，就可说是阿罗汉，像是五通仙人可以往生上界，但最后还是会沦堕回欲界。六通阿罗汉，则是真的可于无余涅槃界而般涅槃。**」最后，象舍利弗再次如佛所说而强调：「**无有阿罗汉会还舍法服，重回在家人的淫欲行。**」³

³ 《增壹阿含经》卷 46 (49 放牛品)：【尔时，象舍利弗还舍法服，习白衣行……阿难白佛言：「我念象舍利弗精进多闻……云何如今还舍法服，习白衣行……然此象舍利弗有大神力，威德无量，自念我昔曾见与释提桓因共论，云何今日习欲为恶？」世尊告曰：「如是！阿难！如汝所言，但非阿罗汉！夫阿罗汉者，终不还舍法服，习白衣行……象舍利弗却后七日，当来至此间，尽有漏成无漏行。……」尔时，象舍利弗却后七日，当至世尊所……象舍利弗比丘即得作沙门，寻于坐上得阿罗汉。尔时，象舍利弗着衣持钵，入城乞食，时有梵志便生斯念：「……吾今当向城中人民说此沙门瑕愆。」……象舍利弗飞在空中，告梵志曰：「无眼无巧便，兴意谤梵行，自造无益事，久受地狱苦。」……城中人民闻梵志诽谤，又闻象舍利弗说偈，各生斯念：「若当如梵志语者，然后现神足难及；又我等见还舍法服，习白衣行。」……众多人民问象舍利弗曰：「颇有阿罗汉还舍法服，习白衣行？」象舍利弗报曰：「**无有阿罗汉还舍法服，习白衣行。**」是时，诸人民白象舍利弗言：「阿罗汉颇由本缘而犯戒乎？」象舍利弗报言：「**以得阿罗汉，终不犯戒。**」……象舍利弗报曰：「**我先非罗汉也……今当说十一通。夫五通仙人欲爱已尽，若生上界，复来堕欲界。六通阿罗汉，如来弟子者，得漏尽通，即于无余涅槃界而般涅槃。】**」

所以，声闻法中的阿罗汉尚且不会再次亲近男女淫欲行，何况是证得无上佛果的不可思议的世尊，如何变成了藏密说的既不是小乘，也不是大乘，反而是要整天精修淫欲污垢行？这只有藏密凡夫被外道淫欲法熏习久了以后，凭着自己对于佛果的想象才可能如此主张。如是以大妄语而说自己是「即身成佛」了，又说自己是「法王」，如是违背佛陀告诫之人，死后如何可能没有果报呢？

退一步说，如果要断除淫欲，认清淫欲与思惟淫欲的过患是必要的，但藏传密教却独排众议，主张要直接加入体验这淫欲行，甚至说要师徒与众多明妃们轮番上阵真枪实弹的性爱才是最快速断除之法，妄言依此而能理解佛法的空性，却是永远没有与空性心第八识如来藏相应的一天。

喇嘛教主张以增强性爱贪着的手段来断除性爱，一如每日吸毒加深毒瘾而宣称可以借此断除毒瘾一般荒谬

如果用藏传密教的说法，来观察比对「吸毒」这件事，我们会发现世间法中是如何地帮助染上毒瘾之人，要如何才能断除他的毒瘾呢？有许多的方法可提供协助，但**就是不会有人教导有毒瘾者，要每天花上更多更长的时间来吸毒，想要去感觉吸毒是空幻不实，然后了解这空无之义就可以离开毒瘾。因为这样是铁定无效的盲目之举，只会加深毒瘾，永无断除之日。**谭崔密教所说的每天继续扩大淫欲的觉受就可以离开淫欲，不

（《大正藏》册 2，页 796，上 24 - 页 797，上 5。）

但违背圣教，而且根据染患毒癮的事情来观察，藏密如是所说也违背了世间法的事实。

譚崔密教以性空唯名的意识型态挂帅——既说无有真实自性而却一直往淫欲中追寻，到底要找些什么虚妄法？

佛陀说明了一切行为的决定都是由末那（意根）刹那不间断地作主，并非是单纯的由意识心的思惟而可以改变；而且藏传密教所想要证得的空性是想象中的无常空，并非是正统佛教在说明如来藏成就万法的体性名为空性，哪里是宗喀巴所以为的「空、空、空」呢？佛法中说的一切空并非空到最后空无一法，而是能生名色万法的第八识如来藏空无形色而有能生万法的自性，故名空性，不是宗喀巴等古今喇嘛们说的空无之性。喇嘛教对空性的体性就已经弄不清楚了，还想要于犯重戒的淫欲行中寻找空性，此不啻是缘木求鱼。而且，从寂天这位恶论师开始，就已经不认定空性是有真实的自在体性，因此，宗喀巴继承了这样的「性空唯名」的大恶见，他还能教导喇嘛教的弟子什么淫欲中的真实性？

透过现代科学来检验大脑的皮质，可以赫然发现吸毒本身已然造成大脑身根巨大的伤害，导致更强的毒癮出现。若是接着再作更多的吸毒，要求意识心从中来理解「吸毒是空无虚幻」，这样作很多的尝试以后，只会让身体大脑产生更多的毒癮需求，让患者更加的煎熬而不能自拔；因此试图从此多作淫欲贪行来求断除淫欲，不只是徒劳无功，更会加深淫贪。

贪欲更甚于毒瘾

佛陀斥责淫欲贪染行的恐怖，更甚于毒瘾，更甚于世间的
一切诸瘾，因为淫欲的诱惑会让人永远无法离开贪染行；因
此，没有任何一尊佛菩萨说过「从加深淫欲行中观察其空无形
色可以断除淫欲」，婆须蜜多帮助有缘人从行淫中获得解脱的
道理，却是在其中悟入离见闻觉知的第八识如来藏涅槃境界，
确认能受欲乐的五阴自己完全虚妄而断我见乃至思惑；喇嘛教
不此之图，反而勤求淫欲之觉受，每天都要贪求而误解为空
性，只会更加系缚于贪欲中而求出无期，完全绝缘于空性心
如来藏的实证。唯有乐爱淫欲的外道以及想要灭除佛教的魔王
才会这么无理地坚持，因为这些有情都知道：淫欲为道的说法
才是最容易破坏佛法的捷径。

世间人之所以尊敬修行人，是因为修行人真正身心清
净，不是如同白衣男女的淫欲行，所以离欲清静而得敬仰。
因此只要佛教的出家僧尼不再身心清静，如同世间在家男女
常常习于淫欲行，则世间人一见，就无法生起仰信，自然也
不会尊重佛教出家人；法师们纵使把佛法说得天花乱坠，再
也无善男信女，最后就如同印度密教一样，等待被时代淘汰
而终结。（待续）

見性與看話頭

黃正偉老師

(连载十九)

第六目 见性应该眼见为凭

《大般涅槃经》卷 25〈光明遍照高贵德王菩萨品〉云：【不见佛性而断烦恼，是名涅槃，非大涅槃。……若见佛性，能断烦恼，是则名为大般涅槃。】¹ 所以佛性是可见的，而且眼见佛性时，可以成就如幻观，减少很多执著与烦恼，当然应该眼见为凭。

平实导师引述《大般涅槃经》的经文来开示说：

卷 27 云：「若有菩萨具足智慧、福德二庄严者，则知佛性，亦复解知名为佛性，乃至能知十住菩萨以何眼见，诸佛世尊以何眼见。」所以佛性是看得见的。

卷 27 云：「佛性亦尔，一切众生虽不能见，十住菩萨见少分故，如来全见。」所以佛性是可见的。世尊又云：

¹ 摘录自 平实导师，《正法眼藏—护法集》，佛教正觉同修会（台北市），二版四刷，2007 年 12 月。以下皆同一书。

「复有眼见：诸佛如来、十住菩萨眼见佛性。」又云：「善男子！见有二种：一者眼见，二者闻见。诸佛世尊眼见佛性。」又云：「复有眼见：诸佛如来、十住菩萨眼见佛性。」

卷 28 云：「眼见者：谓十住菩萨、诸佛如来，眼见众生所有佛性。」卷 29 云：「嘴者喻于十住菩萨得见佛性。」卷 32 云：「善男子！众生佛性非有非无。所以者何？佛性虽有，非如虚空。何以故？世间虚空虽以无量善巧方便，不可得见；佛性可见，是故虽有，非如虚空。」卷 8 云：「迦叶菩萨白佛言：『世尊！佛性如是微细难知，云何肉眼而能得见？』佛言：『迦叶善男子！如彼非想非非想天，亦非二乘所能得知，随顺契经，以信故知。』」所以佛性虽然无形无相，却真实可以用肉眼看见。

佛子读经前应先辨明所读了义经是说真如？抑或是说佛性？或者是二者俱说？《金刚经、楞伽经、维摩诘经》是说真如，不是说佛性。《楞严经》中的「知见立知，即无明本；知见不见，斯即涅槃」也是说真如，不是说佛性。真如不可见，故云见无所见。佛性是真如之用，虽然无形无相，但可以见，也必须眼见为凭。欲眼见佛性，必须具备定力与慧力，二者兼具方可眼见。若向人道「佛性不可见」者，此人乃是闻见佛性，不是眼见佛性。

所以佛性是可以肉眼看见的，肉眼没有看见佛性而说他见性了，那是「闻见佛性」。何谓「闻见佛性」？《大

《般涅槃经》卷 27 世尊云：「复有闻见：一切众生，乃至九地，闻见佛性。菩萨若闻一切众生悉有佛性，心不生信，不名闻见。」卷 28 云：「闻见者：一切众生、九住菩萨，闻有佛性、如来之身。」闻见佛性的人，不知用何方法可以眼见佛性？亦不知须具备福德庄严与定慧庄严，方能以肉眼看见佛性。此师看不见的缘故，便说「佛性非肉眼所能见，故见同无见。」请诸佛子详查《大般涅槃经》，细加印证，即可明了。吾等当以佛之开示及经典原旨为依循，莫学此师违背经典而说「佛性不能眼见。」

佛性的看见，除了上面所举证的经文，依据 平实导师及游正光老师书中的说法，以及末学自己的体验，都必须眼见为凭。当见性的因缘成熟时，一旦眼根看见佛性了，接着一定会六根同时都可以看见佛性；平实导师这个开示是真实的，是亲证以后所说的，一切眼见佛性的人都同样住在这种境界中。当你眼见佛性时，会亲自看见佛性在六根中互通，没有遮障或障碍，这就是禅门中说的六根互通的另一种意思。有时禅宗祖师方便说成六神通，也就是佛性在六根之中都存在，六根之中都是同样的一种佛性。这种神通妙用不是五神通的功用，但是如果如果没有这种佛性妙用，五神通就全部无法生起及运作了。

佛性不是六识的见闻觉知性，因为六识的见闻觉知性是分成六种，六种自性并不相同；但是佛性在六根中都是同一种，不是分成六种；而且跟见闻觉知性等六种自性同时存在，所以祖师才说见性后就有六通，就是同一种佛性在六根中互相通

流，在六根中同时存在。末学是依据 平实导师书中的说法，再转述一遍；末学眼见佛性后，读到 平实导师书中这些开示以后，实地加以观察，也证明确实如此。

这种六通的意思，并不是指鬼神的五种神通，也不是三明六通阿罗汉的六神通。意思是说，十住菩萨眼见佛性时，肉眼能看见佛性，从耳、鼻、舌、身、意等五根也都同样能看见佛性；这时会看到佛性与六识的感觉、了知性，同在一起而不是六识的见闻觉知性，但也不离六根六识的见闻觉知性。不论怎么看，佛性和六识的感觉是混合在一起的，是可以在六根中都看见的。只要定力继续保持而不退失，这种眼见佛性的境界就会永远存在，不会退失。但是这种境界的实证，获得如幻观的现观，是要以看话头的深入修学而产生的定力为依据，才有可能成功。所以，想要眼见佛性的人，都必须具备看话头的功夫；因为见性时会发觉一个事实，就是眼见佛性时的看，与看话头的看是一模一样的。

第四节 看话头功夫之锻炼及检查功夫是否正确

平实导师度众二十年，教大家修学眼见佛性的妙法时，有时开示说：「空有慧力，不能明见。」除了因为眼见佛性时必须具备三种庄严以外，也是因为必须具备能够与眼见佛性相应的定力，所以 平实导师开示说：

若尚未知晓佛性总相义之人，只需具足动中定力及慧力，而又无毕竟障碍佛法之种子者，善知识只需明告佛性名义，禅者当下便得眼见佛性，了了分明，如观掌中

苹果。若已知晓佛性答案而不能眼见者，应将实况明告善知识，否则善知识必将只对此人引导悟得佛性答案，而不作勘验，直接认定为已见佛性。善知识若知此人已晓佛性名义而不能见，则必另作其他诸种方便善巧，而后详细勘验已否眼见？若仍不具看话头功夫者，当知其人尚无眼见佛性因缘，何以故？已见性之人皆知看话头与看佛性无二故，若具看话头功夫，能于动乱之中而不散失者，只须令知佛性名义，当下便能眼见分明，而无碍于肉眼天眼慧眼法眼之运作及觉受。

看话头功夫是否重要，一切真正眼见佛性的菩萨都知道，因为见性时一定会如实了解「看佛性的看与看话头的看是一样的」，末学才会特地提醒求见佛性的同修们注重看话头功夫的锻炼，以及留意看话头功夫是否正确。再由以下平实导师的开示中也可以明白，看话头功夫必须确实作好，将来才有可能在山河大地上眼见自己的佛性：

是故，累积多年之度众经验，发觉聪明伶俐之人较易明心（如果有善知识指示正确之方向），而较难见性；未曾作好定力及看话头功夫，便已先知佛性名义故。凡已先知佛性名义而后补修动中功夫者，后来虽有部分人能渐渐眼见分明，但已无有大部分之见性功德，其余部分人终不能眼见；故余常语诸同修云：「聪明人大多自认为较他人占便宜，却往往是：得便宜处失便宜。」聪明伶俐及多闻善辩，不足可恃，反成修道学法之障碍，务必切实做好看话头功夫，来日方有眼见佛性了了分明之

因緣。万勿多方求索佛性答案，以免功夫未成，先知答案而不能眼見，喪失眼見佛性之諸多功德正受。²

再引述 平实导师的看话头功夫，来强调求见佛性时应该重视看话头功夫的锻炼，与建立这个功夫的前方便：

……又余于一九八九年即已因看话头而常入见山非山境界；彼年夏日亦曾于某寺大殿禅坐共修时，因看话头而入见山非山境界；顿忘眨眼达二十余分钟。于彼境中唯一话头，眼虽睁而不见色，耳未闭而不闻声……乃至身居暑而不触热；闻磬声而后方知闻磬刹那之前悉不见色等，于彼刹那起，回复五尘相，觉眼干涩而不能闭，眼球已干燥故，须拉眼皮使泪水润湿方能开合。彼时有五六人眼见余之久未闭眼，而不知余于其中离诸五尘。此境中唯有话头正念，不触外境；然坐忘则不唯离五尘，亦失正念，谓之未到地定过暗，不能发慧。

……余多年来不断强调：「若未将无相念佛之念弄清楚，不能以此念而礼佛者，即使拜断了腰杆儿，也无法成就无相念佛及看话头功夫。」一旦找到了无相念佛之净念，其余锻炼功夫便无问题，只需按部就班练习即可成就。这些叮嘱，余每年上课中至少重复五六次提示。

至于应该如何来锻炼看话头功夫，来帮助自己将来具备眼见佛性所该有的定力呢？在《平实书笈》〈附录三〉，是由正

² 摘录自 平实导师，《平实书笈》，佛教正觉同修会（台北市），初版八刷，2011年4月。以下皆同一书。

觉同修会中一位不愿具名的师兄，他有亲自体验而为我们讲出来的内容，就是平实导师所指导的方法，可以提供大家参考，共同加强看话头锻炼动中功夫：

无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，既然俱足福德因缘参加禅三，在最后一个月的时间，该如何努力使看话头的功夫成片，而能眼见佛性，找到本来的面目？谨呈上后学参加禅三的心得经验，提供诸位莲友参考，祈望能有所助益，稍许尽到后学丝微心力，以报答无尽之师恩。

一、早晚的拜佛要确实、要诚心：时间为半小时或一小时，每一拜十分钟为适当。有妄想生起时，不要理它，重要的是看紧忆佛的念，观照妄念如同快要形成浮至水面的气泡，使它立刻消失，不要让它发展为连续的情节。每拜完，要发愿、忏悔及回向。（以下因与功夫无关，省略）

二、在静时：工作中如有闲空，坐下来眼睛找一个定点，话头就停在那里；在家中亦如是长时间的练习……。因为看佛性得用眼看……。当注视一个定点久了（五分钟十分钟）眼睛会酸或疲乏，则再换一个定点，如此轮换左右上下。总之要让自己的心，随着眼睛移动到任何的定点时都是话头，行住坐卧话头不失。最重要是功夫能成片，至少连续五分十分钟或半小时不中断的定力。需要与人交谈时，不时观照话头在吗？还是跟着对话时妄念跑了？要能一边讲话，而话头仍然执持不失。如此心更细，拜

佛更入心清涼，看話頭功夫作得越扎实上手，内心会有寂靜的法喜，会很舒服，觉得是一种享受。

- 三、在动中：动中的练习，应走到户外大马路、百货公司、菜市场等人多车多喧闹地方，去作功夫的加强。声音很吵，人影纷乱，但是内心的话头依然明历。视线在车群交叉过往的移动中，心仍安住于话头，也就是外缘内摄均等，仍是只见话头的焦点，而不被影像转走，心不在眼所摄取的景物上去分别大小车、颜色、声音的内容。都摄六根，净念相继，而净念就是单单纯纯的话头。请在这样的过程中，多花时间及精神去磨练体验，以后见性的觉受才会强，功德受用才会大。

禅三前十天应把工作暂且放下、或请假；其实如果生死心很迫切的话，到此时真的是食而无味、如丧考妣般，整个人如行尸走肉，应该也无心于工作上的事了。这时的疑情是自然的出现，不是刻意用脑筋去想出来。不过别把心力浪费在疑情上，因为禅三有老师的机锋及善巧，可以帮助我们悟入，还是要在外缘内摄的定力上多用功；疑情可以把它导入为了生死大事的助缘及决心。

- 四、禅三期间在户外寻看佛性时：最好看移动的竹叶，因为质轻，所以风一来、摆动的幅度大，较易相应。寻看佛性时，心要放轻松，还是用看话头的功夫，内心参究的疑情及话头不要绷太紧，视线轻松定在

动的竹枝叶上。眼睛如果累了，暂移动一下，再转回来回到功夫上；福德因缘俱足时，一念相应便看见了，那时你就会抱着老师大哭或大笑了。

平时道场如有可以服务大众的机会，更要发心去作；护持正法的功德，不仅可以消自己业障，更能增加福慧。

对于看话头的功夫，末学再诚恳补充一些说明。诚如平实导师的教诲，在静坐、静态中虽然也可以锻炼定力，大概都会落入定境中，很难住在话头境界中，往往看不住话头而入定去了。如果是想要看见佛性，一定不许参话头，只要纯粹看话头，不许生起疑情，以免眼见佛性时必须具备的三种庄严还没有具足时，就先参得佛性的内涵，这一世便再也看不见佛性了。平实导师也常常对求见佛性的同修们开示说，想要看见佛性的人，应该在动态中看话头，一念相应时才容易看得见佛性。如果想要以禅定的境界来看见佛性，除非已经有平实导师的禅定实证功夫，否则看话头时最好别看静的东西。如果是下雨天或是晚上，无法出门去看话头，正在拼功夫时不得不留在家里，或在院子里看静态的植物花草等，也还有特别的看法，末学不便公开说明，因为这已经涉及法主弘法指导的职权了。

平实导师也常常吩咐说，话头一定要往外看，不可以收在心里，也不可以定在身体的任何一个部位，这也是想要看见佛性的人，在作看话头功夫时必须注意的一点。平实导师开示说：

若不锻炼看话头功夫，以此方法向心中直看下去者，看到驴年亦看不见佛性，便会学月溪法师以为悟后的知觉

就是佛性，便会跟着他一样说道：「悟后见闻觉知变为佛性。佛性非肉眼所能见，故云见无所见。」却成诽谤正法、诽谤《大般涅槃经》、诽谤世尊。明心是见无所见，见性则须眼见为凭，《大般涅槃经》中世尊已再三明示。以此修定之法欲求明心见性，无异缘木求鱼，曹洞宗默照禅之所以迅速没落者，其故在此。³

因为默照禅的修法，与定相应，如果能定下心来，大多会入定，看不见话头。但是若要明心，以及想要眼见佛性的人，都应远离默照禅，要以看话禅的方法修禅，才有实证般若禅的希望，也就是明心。

如果开悟明心后想要进而眼见佛性，当然更要看话头；否则定力再好也没办法看见佛性，何况没有定力的人，更不能见。而且，想要看见佛性的人，看话头的功夫必须长期锻炼，历经一些过程而到达某一个层次，那时配合其他二种庄严，才有可能亲眼看见佛性。在这段作功夫期间，就只是单纯看话头，都不想别的，话头的境界会自动演变转进；演变的情况是正确的，或是错误的，就必须请教善知识，别自己盲修瞎练，除非没有善知识住世了。求见佛性而锻炼看话头功夫的人，必须长期锻炼，不可能速成。单纯看话头的时间，因人而异；快的人，要二、三年；慢的人，可能要五、六年；是要长期累积起来的，不能够短期间一、二个月每天从早到晚锻炼，平常却

³ 摘录自 平实导师，《生命实相之辨正》，佛教正觉同修会（台北市），初版 13 刷，2009 年 6 月。

都不作功夫。而且，看话头的功夫，还必须配合无相念佛的功夫，必须每天一、二小时专心礼佛，专作无相念佛功夫才行，否则看话头的功夫不会增长，作功夫的期间就必须再增加很长。这也是看话头求见佛性的人，必须注意之处。

对于纯看话头而求见佛性的人，话头要往外看，如微风吹动的树叶、花、流动的河水、游来游去的鱼、蠕动的虫、飞跃的昆虫、人来人往、猫狗的活动，都是看话头的好对象；但不可放在身体的某一处，更不可与呼吸联结，要单独的看住话头，功夫才会深入；看时只要话头在就好，心要松，别太紧，话头较易成片。

如果已经会看话头了，也看了半年、一年了，还没有明心而想要明心，要以话头寻找如来藏了，就得开始参话头。关于看话头与参话头的区别，平实导师早已开示过了：

参话头与看话头之间的差别，在于参话头有一个疑情在，一面看「念佛是谁」的话头，但心里怀疑思索，究竟念佛的是谁，心里虽无「念佛是谁」这四个字的形象或声音，但是我们一直安住于「念佛是谁？」这个意思里面，这样子叫作参话头。需有一个疑在。看话头如无疑情，是在修定。如果坐下来看话头，看久了就会入定；如果有个疑在看话头，疑情持续伴随话头存在，谓之参话头。所以二者之差别，在于有无疑情及寻觅思惟的作用。

参话头和思惟思想有什么差别？思惟思想就是运用语言文字，用一句连接一句的话，在作分析，那叫作思惟

思想。参话头是要有定力，而不必透过语言文字，就能够有思惟之作用在，我们称之为思惟观——直观。所以看话头时，有一个疑情在，谓之参话头。参话头时常常会灵光一现而出现一个答案，我们能够不运用语言文字，就可以去分别对错，并且知道为什么对或错，均不必经由语言文字，这功夫就叫作思惟观——直观。⁴

以上说的锻炼看话头功夫的方法，以及参话头的方法，即是平实导师指导的方法。但是过程中可能会有许多状况，有些是应该不理会的，但也不必特地舍弃；有些是应该舍弃的，不可以继续深入；有些是正确的，是对眼见佛性有帮助的，应该继续增长。这些都要有过来人指导，才会走得正确与快速。不要自以为是，盲修瞎练，免得将来出麻烦。

在这一节更深入说明看话头、参话头等功夫的锻炼，也更详细说明破本参的看话头与破重关的眼见佛性，所作的功夫有所不同之后，对于见性境界退失的人，究竟应该如何补救的问题，也需要提示一下。平实导师有开示过：见性境界如果退失而看不见佛性的人，只需要继续每天固定一小时时间，补修动中定力无相念佛就行了。主要是每天在礼佛之中忆佛，保持无相念佛的清净念都不中断，以礼佛的方式继续凝聚定力。当定力渐渐回复时，眼见佛性的境界又会随着定力而渐渐回复过来，又可以在一切事物上眼见自己的佛性，也可以在一切有情身上看见他们的佛性和自己的佛性。（待续）

⁴ 摘录自 平实导师，《悟前与悟后》上册，正智出版社（台北市），改版八刷，2011年9月。

广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载五十一)

第七目 昏沉与掉举

《广论》365~366页说：「掉举如《集论》云：『云何掉举？净相随转，贪分所摄，心不静照，障止为业。』此中有三：一. 所缘，可爱净境。二. 行相，心不寂静向外流散，是贪分中趣境爱相。三. 作业，能障其心安住所缘。于内所缘令心住时，由贪色声等之掉举，于境牵心令不自在，贪爱散乱。如《悔赞》云：『如缘奢摩他，令心于彼住，惑索令离彼，贪绳牵趣境。』宗喀巴抄录《集论》所说的掉举法义（案：宗喀巴所举《集论》与cbta中《大乘阿毗达磨集论》卷1〈1 三法品〉：「何等掉举？谓贪欲分，随念净相，心不寂静为体；障奢摩他为业。」文字有异），想要以此来铺陈后面《密宗道次第广论》双身法的合理性，但是这样的开示正好证明自己落入掉举的过失中。宗喀巴举《集论》所说「净相随转」者，乃谓众生无明而有的颠

倒见，众生总是把不净的欲界五尘当成清静，于是随逐不舍众生所认为的「清静相」，想要见、想要闻、想要嗅、想要尝、想要触，或忆恋过去的乐受美好境界；由此使心不寂静故，能障碍修止，是为掉举；乃一分贪所摄。

把不净而说为清静，贪欲而说不贪，这类的颠倒见于异生凡夫中，乃是很普遍的现象，于修学假藏传佛教四大派的密宗行者中，更是到处可见，虽名为修行者，本质却是个异生凡夫，宗喀巴就是最典型的例子，他一方面在《广论》中举《集论》说「所缘，可爱净境」，就是众生随逐的欲界五尘，不可贪取随转，于可爱净境起贪会障碍修止，应令心缘奢摩他而修止；欲界五尘本来不清净，但宗喀巴于《密宗道次第广论》中却认为欲是清静的，因此于《密宗道次第广论》之中广弘男女淫欲的双身法，在《菩提道次第广论》也鼓吹大家应该修学《密宗道次第广论》，从这里也可了知宗喀巴的说法是自相矛盾的。

宗喀巴在《密宗道次第广论》中说要取欲界贪，不许舍弃男女爱欲，乃至要长时勤修双身法，于《密宗道次第广论》中处处可见这类男女邪淫双身法的文字，下面举例说明之。于密灌顶中云：「先供物请白者，以幔帐等隔成屏处，弟子胜解师为金刚萨埵，以具足三昧耶之智慧母，生处无坏（女阴无有染疾缺损），年满十二等之童女，奉献师长。」「将俗女身观空之后，生天女身，先应加持金刚（男性生殖器）莲花（女性生殖器），而入等至（男女同时达到性高潮境界）。」「传密灌顶法者，次从莲花取其金刚（从女阴中取出阳具），以大指无名指取摩尼

宝（以二指拿取男性龟头）。」「次明妃从定起（女离开性高潮境界），不着衣服，于莲花中取甘露滴（于女阴中取出男女混合后的淫液），如是置彼口中（置于受密灌顶的弟子口中，令弟子食之），彼亦如而上而饮（明妃也将交合后产生之淫液同样饮之）。」如是等等都是极其粗重淫秽不堪的欲界贪淫之法，如是欲界最低等的贪若不能舍，如何能离欲界生？如何能引发离生喜乐定的初静虑地的实证？如是，宗喀巴一方面于《菩提道次第广论》说应修清净远离掉举，在论中也鼓励大众最后应修密宗道，而在《密宗道次第广论》却又反其道说应于欲引发贪，并保持贪，而说贪欲性本空，故也无贪可言；真是名符其实的口中说空，却行在有中的大骗子。当宗喀巴等人行贪欲行时，心必定已掉散高举，焉能离贪？说法自相矛盾，自己掌嘴时都不知觉痛，真愚痴人也！

六根本烦恼所析分出的二十个随烦恼中，掉举与散乱，二法有何不同？【掉举者，谓令心于境，不寂静为性，能障行舍、奢摩他为业，由忆昔乐事生故。】又《集论》卷 1 说：【何等掉举？谓贪欲分，随念净相，心不寂静为体，障奢摩他为业。】¹ 散乱者，《大乘百法明门论解》卷 2 说：【散乱者，令心流荡为性，能障正定，恶慧所依为业。】² 又《集论》卷 1 说：【何等散乱？谓贪瞋痴分，心流散为体。】³ 总明二论所说：掉举就是心缘于六尘境界时，不能寂静安止，掉

¹ 《大正藏》册 31，《大乘阿毗达磨集论》，页 665，上 25-27。

² 《大正藏》册 44，页 50，上 6-7。

³ 《大正藏》册 31，《大乘阿毗达磨集论》，页 665，中 6-7。

举能障碍止——定的修习，相对于散乱而说掉举不障碍观；散乱则是对于诸所缘境，令心流荡，障碍正定的发起，因为是恶慧所依故，无有观慧，又《成唯识论》卷6中说：【掉举、散乱二用何别？彼令易解，此令易缘。虽一刹那解缘无易，而于相续有易义故。】⁴ 窥基菩萨在《成唯识论述记》卷6：【述曰：下论主答。掉举举于心，境虽是一，令俱生之心、心所解数转易，即一境多解也；散乱之功，令心易缘别境，即一心易多境也。】⁵ 所以《成论》论文之中所说的「彼」是指掉举，「易解」是说意识念念变异转易，不断的掉散，心不得定，令知解转换更易，心不寂静，即自心胡思乱想，一心多解的意思；「此」是指散乱，「易缘」是说随境相转变，于境界相不断攀缘，不断更易所缘境，是一心缘多境的意思。散乱是心驰散流荡，恶慧所依为其业用，故易因邪知邪见邪思惟而造恶业；掉举则是心不寂静，障碍止为业，虽皆属大随烦恼，但显然有差别。

已说掉举与散乱之别，那么掉举与恶作又有何关系？《瑜伽师地论》卷11〈本地分〉中开示掉举与恶作合为五盖之一盖，称为掉悔盖：【掉举者，谓因亲属寻思、国土寻思、不死寻思，或随忆念昔所经历戏笑欢娱所行之事，心生諠动腾跃之性。恶作者，谓因寻思亲属等故，心生追悔。】⁶ 此处

⁴ 《大正藏》册31，页34，下10-12。

⁵ 《大正藏》册43，页461，下3-6。

⁶ 《大正藏》册30，页329，中28-下2。

虽是以出家众而说，其实广解之亦可涵盖在家众，理同如一故。也就是说：「为何我要离开亲友、离开家园？为何我年少就出家不待年老？为何我要令亲友悲伤？或忆念过去戏笑等事，心生掉举，后生悔恨，悔恨就是恶作。」根本论〈本地分〉的意思，主要是说因掉举而生起悔恨，故不能得止；故恶作是因，悔体是果；为对先前所作的事业，产生厌恶之后才追悔，故悔是因恶作才产生的。再从另一个角度来说：修止者，当心住于一境时，忽而贪烦恼现行生起一个妄念，因末那识并无证自证分，不知已经住于妄念中，意识彼时若未起证自证分返照，也未证知自己已在妄念中，因此意识与末那就随顺妄念攀缘下去而不休止，这就是掉举；一段时间后，意识忽然起了证自证分而觉察正处在掉举妄念中，因而了知自己在妄念中随妄念而转，于是心生懊恼，这就是悔恨。大部分的凡夫行者，心生掉举时总是连带生起悔恨，这是修止最大的障碍。

心生掉举是初修止者极稀松平常之事，但重要的观念是心中不能再更生悔恨，否则就辗转掉悔不停了。譬如《瑜伽师地论》卷 11〈本地分〉说：

除先追悔所生恶作，此恶作缠犹未能舍，次后复生相续不断忧恋之心，恶作追悔，此又一种恶作差别。次前所生非处恶作及后恶作，虽与掉举处所不等，然如彼相腾跃喧动，今此亦是忧恋之相，是故与彼杂说一盖。⁷

⁷ 《大正藏》册 30，页 329，下 14-19。

经常追悔，就是经常恶作；譬如作恶以后心生恐怖，也后悔自己曾经造作了那些恶事，成为恶作；有恶作之后又辗转追悔，如是忧恋腾动，恶作追悔不断循环。攀缘追忆之心即是掉，恶作之心即生追悔；既掉又悔，心如何能止息？故说有掉有悔，心如猿猴，不能得止；所以应当要有正知见能速回归正念，这样有掉无悔才是真正懂得修止观者，如《修习止观坐禅法要》卷1云：

悔者，悔能成盖。若掉无悔，则不成盖。何以故？掉时未在缘中故。后欲入定时，方悔前所作，烦恼覆心，故名为盖。但悔有二种：一者、因掉后生悔，如前所说。二者、如作大重罪人，常怀怖畏，悔箭入心，坚不可拔。

至于意识心住于定中无掉亦无悔，并非菩萨真正所希愿处，因为那只是禅定境界，与般若之实证无关故。是故，悔是恶作，其障止更甚于掉举，此点宗喀巴不知，但学者必定要知。

再者，悔恨之悔与忏悔之悔所代表的意涵是不一样的，忏悔是已犯过失或是违犯菩萨戒等等正戒，不论重罪、轻罪悉皆不覆藏过失，心怀惭愧，发露悔过（忏是发露，悔是后不复作），自净其意，永不复作，乃是与惭、愧等善心所相应故。如《大般涅槃经》卷19说：

智者有二：一者不造诸恶，二者作已忏悔。愚者亦二：一者作罪，二者覆藏。虽先作恶后能发露，悔已惭愧更不敢作。……（中略）……覆藏者漏，不覆藏者则无有漏；

发露悔过，是故不漏。若作众罪，不覆不藏，以不覆故罪则微薄，若怀惭愧，罪则消灭。⁸

而掉悔盖的悔，是在修止的过程中因掉举所起的悔恨，是恶心所，故说二种悔不同，学者也应当了知。

至于《广论》只提到掉举而未提恶作，乃因宗喀巴以为掉举是二十随烦恼之一，是贪心所，是不善法，而以为恶作之法非烦恼所摄故；但恶作属不定法，不定是善或恶、无记等性，宗喀巴于此实无所知。譬如《广论》366页说：「问：由余烦恼从所缘境令心流散，及于所余善缘流散是否掉举？答：掉是贪分，由余烦恼流散非掉，是二十随烦恼中散乱心所。于善缘流散随其所应，是善心心所，非一切散皆是掉举。」由《广论》所说可知宗喀巴对烦恼等等心所法的无知。因为，由贪所生的散乱随烦恼还是散乱而非掉举，况且《集论》也说散乱是贪、瞋、痴所摄，而不是宗喀巴所妄想的将贪排除在外说「贪分所摄的散乱为掉举」；再者，就算真的会因为「善缘」而生散乱，那也还是烦恼心所法而不是善心所法，怎能妄说「于善缘流散随其所应，是善心心所」！宗喀巴不知有掉举总随恶作，有恶作必有掉举，故此二合说为一盖之理；而且悔较之于掉更能障止。然而真修止观的人，会生掉举之法并非由世俗贪烦恼所生；由世俗贪烦恼而生掉举的人，是凡夫人所修的止观，并不是菩萨所修之止观，下当广明。

⁸ 《大正藏》册12，页477，下2-18。

《瑜伽师地论》卷第 11〈本地分〉说：【复次，于诸静虑等至障中，略有五盖，将证彼时，能为障碍。】此五盖中掉举与恶作合为一盖，掉举是贪烦恼所摄，是二十随烦恼之一；而恶作是属于五十一心所法中列为第六类的不定法。《大乘百法明门论开宗义记》卷 1 说：【不定四者：一、睡眠，二、恶作，三、寻，四、伺。开曰：此第六位不定四也，于善染等皆不定故，非如触等定遍心故，非如欲等定遍地故，故此四种立不定名。】四种不定法——睡眠、恶作、寻、伺，论中说：「于善染等皆不定」，「善」者是指十一种善心所，是善性；「染」者是指六种根本烦恼与二十种随烦恼，则非善性；即此四不定法于善、不善及无记并没有决定性；以恶作（即悔）为例，譬如追悔过去所作恶事而思图改过，悔即属善性，惭愧等善心所相应故；若追悔过去所作善事而生贪瞋等烦恼时，譬如有人布施后生悔，悔即属恶不善性；追悔过去所作非善非恶事，悔即属非恶不善性，虽非恶法仍有无记异熟法导致继续流转生死故；是故，因造恶之悔产生的掉，不全是贪分所摄，宗喀巴对此是没有正确理解的。又说「非如触等定遍心故」，四不定法又不同于触、作意、受、想、思等五遍行心所法，八识心王一定能与五遍行心所法全部相应，四不定法只能与意识相应故。又说「非如欲等定遍地故」，四不定法又不同于欲、胜解、念、定、慧等五别境心所法，一定能遍三界九地，四不定法只能在欲界才全有故，不遍色、无色界；色、无色界中人不会悔，亦无有眠（色界天人无需睡眠法，其

色身内无脏腑，无受用抔食，唯禅悦为食，已离睡眠盖。)但寻与伺二法虽不遍色界、无色界，此唯是方便说；所谓无寻无伺是指对五尘不起心动念、不思察觉分别，但于无寻无伺中，仍有意识缘于定境法尘之了知相，非无知、无分别。故寻与伺二法于色界中亦有非无，唯是定境法尘中之寻伺，故称初禅地为有觉有观，又称有寻有伺；二禅等至位以上称为无觉无观，又称无寻无伺。因此，将「悔、眠、寻、伺」等四法立为不定法，而此四不定法皆与奢摩他及毗钵舍那有关，学者不能不知，更不可盲从宗喀巴误会佛法后所曲解猜测的妄说。

以上是依据正法而说的，但宗喀巴在《广论》这段文字中所说：「问：由余烦恼从所缘境令心流散，及于所余善缘流散是否掉举？答：掉是贪分，由余烦恼流散非掉，是二十随烦恼中散乱心所。于善缘流散随其所应，是善心心所，非一切散皆是掉举。」意思是：「问：由于其他的烦恼从所缘的境界令心流散，以及对于其他的善缘所产生的流散是否是掉举？答：掉举的意思是指贪求射精快乐的部分，若是由其余为了引生最强烈、最长久乐触而产生的烦恼，只是流散而不是掉举，是二十随烦恼中的散乱心所。于乐空双运的善缘上面流散只是随其所应，属于善心心所，并非一切流散皆是掉举。」这才是宗喀巴这段语意的真正意思，老实学佛的人若只从他的文字表义上面来论辩他的止观说法正讹，便无法搔到他的痒处。宗喀巴认为凡是为了引生乐空双运中的最强烈觉受、最长久乐触而产生的心境流散，都不属于掉举，因为这是善心

与善心所，不该认定为恶心所，就不该定义为掉举。可见宗喀巴对这些法是完全不了解的，或者虽有了解，但为了宣扬双身法是佛法的立场，不得不如此解释。

接着，再来说昏沉。《广论》367页说：「沉没有二，谓善与无记。昏是不善或有覆无记，唯是痴分。」宗喀巴把昏沉分为二法切割开来，而说昏是不善或有覆无记，沉是善与无记。然而，此说并无经论根据。事实上藏经中有根本论之称的《瑜伽师地论》卷第11〈本地分〉中说：

昏沉者，谓或因毁坏净尸罗等随一善行，不守根门，食不知量，不勤精进，减省睡眠，不正知住而有所作；于所修断，不勤加行，随顺生起一切烦恼，身心昏昧，无堪任性。⁹

论中圣 弥勒菩萨说，昏沉是指破清静戒等毁坏任一善行，乃因不守根门、食不知量，不勤行精进等等，不能正知正住，于所应修断之烦恼，不勤修加行而随顺一切烦恼的生起，身无堪任于身心自在性，导致身心昏昧。所以昏与沉都是随烦恼的痴分所摄，都是不善性，不应拆解。是故昏与沉应合说为一句。再举《成唯识论》证明昏沉乃为一法，卷6：【云何昏沉？令心于境，无堪任为性；能障轻安、毗钵舍那为业。】如前根本论中所说，依种种原因，导致意识心于所缘境不能堪任，为昏沉的体性；昏沉能障碍轻安及观为业用，也就是修止

⁹ 《大正藏》册30，页329，中18-21。

时不易成就。故昏沉皆是不善性，非如宗喀巴所言沉是善与无记，昏是不善与有覆无记。宗喀巴根本不懂得何谓有覆无记的第七识意根，云何有覆又无记！第七识意根因不与别境欲、胜解、念、定心所相应，唯具极少分的慧，故于六尘境是极昧略的，说为无记；有覆之意是指其无始劫来恒共与四大烦恼——我见、我爱、我慢、我痴相应。然昏沉是指意识心时时处于昧暗状态，不同于睡眠，可说为愚痴故，于诸法都无堪任，是大随烦恼之一。

又沉者不能解说为睡眠，而此处所说心所法中的睡眠，也不是指眠熟无梦之睡眠；无梦之睡眠是意识已经断灭了，此时只有意根对法尘起作用，其余六识相应的一切法都不起作用。《大乘百法明门论》中说睡眠是不定法，如同前说不定法于善、恶、无记没有决定性，只有意识与之相应，而且睡眠这个法只有在欲界中才有。《成唯识论》卷7说：

眠谓睡眠，令身不自在，昧略为性，障观为业。谓睡眠位，身不自在，心极暗劣，一门转故，昧简在定，略别寤时。令显睡眠非无体用，有无心位假立此名，如余盖缠，心相应故。¹⁰

论中所说「一门转」的意思是：当意识于睡眠位时只缘内门（法尘）一门，有别于清醒位（寤时）六识可缘内尘多门。「昧简在定」，「简」是区别、说明，「昧简在定」的意思是：在

¹⁰ 《大正藏》册31，页35，下14-18。

区别或说明睡眠位之意识所住的暗昧境界，不同于安住在定中意识的止观境界。「略别寤时」，「寤」是清醒时，「略别寤时」意思是：睡眠之法生起时身心无堪任性，处于昏沉状态之意识无法如清醒时能缘诸境界而作分别。由此显示，睡眠一法还是有其体性（唯眠熟时意识才完全断灭），在昏沉位中还是有意识心在运作，故说「非无体用」，来显示睡眠之法；另外将眠熟无梦时意识断灭之无心位，假立为睡眠位以别于其他无心位。由《成唯识论》的开示可知，不定法之睡眠，并不只是只有一般人所认知的有梦时之睡眠，更不是单指意识断灭时之睡眠；凡是能令身不自在且觉知心极暗略，就称之为睡眠，例如将眠与将醒之时，此点学者也应知。

圣 弥勒菩萨说昏沉与睡眠合为一盖，若昏昧至极则睡眠必定生起故。如《瑜伽师地论》卷第 11〈本地分〉说：

睡眠者，谓心极昧略。又顺生烦恼，坏断加行，是昏沉性；心极昧略，是睡眠性；是故此二，合说一盖。又昏昧无堪任性，名昏沉；昏昧心极略性，名睡眠。由此昏沉生诸烦恼、随烦恼时，无余近缘如睡眠者，诸余烦恼及随烦恼，或应可生，或应不生，若生昏昧睡眠必定皆起。¹¹

句中所说「昧」为暗昧，「略」为简略；昏沉一起，昧略即生，于所缘境即刻昏暗不明，故说昏沉与睡眠合为一盖，能障毗

¹¹ 《大正藏》册 30，页 329，中 22-28。

钵舍那。宗喀巴只知昏沉可障毗钵舍那，而不知睡眠同样障毗钵舍那，乃至认为非烦恼所摄故。宗喀巴不知，但是学者不能不知。

接着《广论》367页又说：「诸大经论皆说除遣沉没，思佛像等诸可欣境及修光明相策举其心，故心暗境晦及心力低劣，皆应灭除。双具所缘明显与策举之力，唯境明显及唯心澄清非为完足。掉举易了，唯沉没相诸大经论多未明说故难了知，然极重要，以易于彼误为无过三摩地故，应如修次所说从修验上细心观察而求认识。」但是，「思佛像等诸可欣境，及修光明相策举其心，可除遣沉没。」此段文句中宗喀巴没有说明诸大经论所指为何？但圣 弥勒菩萨在根本论《瑜伽师地论》之〈本地分〉中有提到「光明相」的相关文句，却从未提到「思佛像等诸可欣境，可除遣沉没。」这应是宗喀巴自己所编造者！或者宗喀巴为了铺陈后面《密宗道次第广论》中所强调，密宗行者得要观想双身佛像成就，才可行各类谭崔灌顶等双身法。因此〈本地分〉中只提到光明相，但就其文句内容来说，宗喀巴依旧是错解圣 弥勒菩萨之文意。

若就宗喀巴此段文字中所说：「掉举易了，唯沉没相诸大经论多未明说故难了知，然极重要，以易于彼误为无过三摩地故，应如修次所说从修验上细心观察而求认识。」其隐晦而不为外人所知之真意为：「在双身法的长时间乐空双运时，若有贪求射精之乐的掉举心行时是容易了知的，然而在乐空

双运时间久了以后易于落入沉没相的事情，诸大经论多未明说故难了知，然而这件事极重要，因为这时的沉没境界很容易被乐空双运者误认为是没有过失的三昧境界的缘故，应该如同修行次第所说而从修证体验上面细心观察而寻求对其中昏沉境界的认识。」读者了解宗喀巴《菩提道次第广论》中隐晦而说的止观密意以后，便容易了解他所说止观、掉散、睡眠等解释，为何会错得这么离谱的原因了，因为他所解释的止观、掉散、睡眠等法义，都不是正统佛教中说的这三法的法义，而是在乐空双运时间维持很久以后应该如何防止昏沉而睡着了，也应该如何防止贪求射精之乐而在心中生起掉散。

然而真正佛法止观中说的防止昏沉与掉散，意涵与宗喀巴所说截然不同，如《瑜伽师地论》卷 11〈本地分〉说：

问：昏沉睡眠盖以何为食？答：有黑暗相，及于彼相不正思惟多所修习，以之为食。问：此盖谁为非食？答：有光明相，及于彼相如理作意多所修习，以为非食。明有三种：一. 治暗光明，二. 法光明，三. 依身光明。治暗光明复有三种：一. 在夜分，谓星月等；二. 在昼分，谓日光明；三. 在俱分，谓火、珠等。法光明者：谓如有一随其所受、所思、所触，观察诸法；或复修习随念佛等。依身光明者：谓诸有情自然身光。当知初明，治三种暗：一者夜暗，二者云暗，三者障暗，谓窟宅等。法明能治三种黑暗：由不如实知诸法故，于去来今多生

疑惑；于佛法等亦复如是，此中无明及疑俱名黑暗；又证观察，能治昏沉睡眠黑暗，以能显了诸法性故。¹²

圣 弥勒菩萨说，要使昏沉睡眠盖不增长，则要有光明相，及于光明相如理作意并多修习¹³。譬如，学禅定之人处在黑暗相中修止观易起昏沉睡眠，而欲除昏沉睡眠则必须以光明相。什么是光明相？以现象界来说，有夜间的星星、月亮，白昼的太阳，乃至火及明珠（今时则有电灯）等光，能照亮夜间、白昼及窟宅等之黑暗，此是肉眼即能见之光明。另外尚有非肉眼所见的法光明，以菩萨法来说，法光明是指如来藏所显之光明，以及实证如来藏所产生出来的般若智慧、地上菩萨无生法忍智慧，乃至佛地一切种妙智等智慧，非凡夫所能知见；《瑜伽师地论》说「法光明」能治三种黑暗，已证得法界实相之菩萨，能如实知世间的五蕴十八界诸法及世出世间法如来藏，是菩萨之法光明，能对治无明黑暗；又证悟菩萨如实知前际、中际、后际，是菩萨之法光明，能对治多世以来的疑惑黑暗；又菩萨如实知佛法之解脱道与佛菩提道之修证行门，依之修行能够成就解脱果乃至成佛，如是种种都是菩萨的法光明。

此外《瑜伽师地论》又说什么众生的「法光明」？谓：所触、所受、所思，是属于心所法之遍行，能与八识心王相应，如是能够观察诸法，即是一一众生的法光明。《瑜伽师地

¹² 《大正藏》册 30，页 330，上 21-中 7。

¹³ 案：能滋养增长昏沉睡眠盖的法，就是昏沉睡眠盖的食，修学熏习彼法是为彼食，反之则为非食。

论》又说，众生能修习「随念佛等」也是法光明；「随念佛等」就是随念三宝及施、戒、天等的功德，就是六念法；心随于念佛等功德，数数思惟忆念，也能对治昏沉睡眠之黑暗。或是随念法、僧的功德，或是随念施、戒、天的功德，都可以专注在这些法上面而对治昏沉睡眠盖。最后《瑜伽师地论》说的「依身光明」是说诸有情的自然身光，须具天眼功德者才能见到；譬如证悟菩萨身上显有金光，那是智慧之光明；证得禅定者身上显有白光，则是禅定光明等等；又众生各具有世俗慧，或悟道者具般若慧，虽然都是智慧光明，然而却各不相同，这也是依身光明。

又〈本地分〉中所说「随念佛等」，是随念佛、法、僧、施、戒、天等诸功德而有之法光明，非如宗喀巴所说「思佛像等可欣境及修光明相策举其心，故心暗境晦及心力低劣，皆应灭除。」宗喀巴认为思惟有形相的佛像等令人欣乐的美好境界就可对治昏沉黑暗；这是宗喀巴的虚妄想，思惟有形相的佛像，或画或铸或雕等等，或回忆过去的可欣境，乃至思惟密宗的双身像等，这些都是与贪相应的妄念，都是境界贪的虚妄想，反而更易生起沉掉，此由《密宗道次第广论》所说的第四喜大乐不离沉掉而必须广设方便对治，即可证实之。

关于光明相，假藏传佛教——密宗黄教的祖师宗喀巴还另有解释，例如他在《密宗道次第广论》卷3说：

此当如胜菩提论师所说，从月及咒放种种光，光芒皆有所修天像，遍虚空界，化为大供养云，供养一切诸

佛。又从所化大云降甘露雨，息灭地狱火焰令彼安乐天。像光明次皆收回入，于自心月轮。修成尔时本尊，而起与自不异之慢，是为色天。灭地狱苦是例，亦可息灭余有情苦。

宗喀巴说：从观想出来的月轮及持咒进而观想都各能放光，再观想光中有观想出来的天身形像广大遍满虚空界，由这个天身形像变化出大供养云来供养双身像的诸佛。再从观想出来的大供养云中降下甘露雨，甘露雨可熄地狱火，地狱火熄成安乐天，天像回收光回到自心月轮，自成本尊，再于本尊生起「佛慢」¹⁴，慢生起时即成为色界天。上述假藏传佛教——密宗的观想过程全都是荒诞无比的虚妄想，若如此妄想即能成就色界天禅定境界等，则众生不必每天静坐辛苦勤修止观，也不必辛苦修除盖障（特别是修除男女间的贪欲盖），更不必谈除掉举与昏沉；因为只要借由观想，一切法皆可成就。而如此荒诞不经的假藏传佛教——密宗四大派之幻想密法，在正法已经明白广破此邪法的今天，竟然还有人信受不疑、执迷不悟，可见此类人真是愚痴至极，已无可救药；因为此诸密法都是自己妄想，自以为真；而听了就信受不作思惟简择还努力去观想修习者，则更是加倍的愚痴，于此邪法中毒已深，难可救拔。再说，假藏传佛教——密宗四大派的行者观想（其实应该称为**幻想**才对）出来心中的「甘露雨」，若果真能熄灭地狱火，则地狱中必定

¹⁴ 佛断尽一切无明烦恼，因此不可能有「佛慢」，只有凡夫假冒的藏密活佛，才会主张有所谓的「佛慢」。

早已空无苦受众生，那么 地藏王菩萨如今还继续待在地狱作什么？地狱已空，大愿 地藏王菩萨的愿已成就，早就该成佛去了。再说观想之法若能除灭「余有情苦」，则雪域之地，自有达赖五世王朝以来，争战不断、百姓生离死别且暂不说，光是人民生活贫苦而不能富饶，都由历代达赖搜刮导致；奇怪的是，既然观想出来的就是真的，历代达赖喇嘛只要自己观想出无量的金银财宝就真的会拥有，又何必想方设法在百姓身上极尽搜刮之能呢？这要如何自圆其说呢？（待续）

救護佛子向正道——(二十九)

論釋印順說——

於兩聖一宗之談不能無所疑

游宗明 老師



两圣即是 龙树菩萨与无著菩萨，一宗是指欧阳竟无将唯识与中观判定同属一宗，「不能无所疑」是释印顺个人的怀疑。释印顺怀疑什么呢？怀疑 龙树与无著两圣所说是不一样的，怎么可以说是同属一家之谈？这是释印顺对欧阳竟无老居士的质疑。他在《无争之辩》中说：

欧阳老以学鸣，愿一寻其所学。欧阳老传：「龙树、无著，两圣一宗」。然龙树学以无自性故缘起，若有自性如毫厘许者，则缘起不成。无著学则若一切法都无自性，则缘起不成；以由自相安立故，亦胜义有。二圣立说之所依，如何可一？龙树言三世，不离过、未有现在。无著则现在是有的，依之假立过未。言世俗，龙树则心境都无自性，于假名则皆有。无著则依他心有，遍计境无。言胜义，龙树谈但空，则诸法无自性；不但空则现空无碍。无著理智见真非不但，因空所显异但空。龙树、无著之学纲，吾不敢言明；圣人之学，亦未敢言达。然于两圣一宗之谈，不能无所疑。¹

¹ 释印顺著，《无争之辩》，正闻出版社（台北），1992.3 修订一版，页 102。

释印顺认为：「龙树学以无自性故缘起，若有自性如毫厘许者，则缘起不成。无著学则若一切法都无自性，则缘起不成。」所以觉得两者立宗根本相反，欧阳竟无怎么说「两圣」同为「一宗」？

释印顺不懂两圣所说毫无差别，一是中观、一是唯识，二者皆不离本具自性的第八识如来藏而说，故会有所疑。释印顺说：「以诸法为有这自性的，即是执著诸法自性有的有见，也就是与性空宗对立的有宗。」² 这是说执著「诸法有自性」和执著「诸法无自性」的互相对立；从表面看来释印顺还真振振有词，自以为有理。其实是他不懂。如果释印顺是对的，也就是说如果两者是互相对立、水火不容的，那欧阳老居士就说错了。如果释印顺的说法是正确的，那表示佛法还不完整，还有争论，那就要请问释印顺：「到底两圣哪一个对，哪一个不对？」若只有一方对，则另一方就不能称为圣者了。然两圣一宗至今犹是，地位不曾动摇，可见此中有释印顺所不知的法义值得我们来探讨。

释印顺在《中观论颂讲记》中说：

凡是存在的，无一不是缘生的。所以说：「未曾有一法，不从因缘生」。凡是从因缘生的，无一不是空无自性的。实有的缘生法，决定没有的。所以说：「是故一切法，无不是空者」。³

² 释印顺讲述，演培记录，《中观论颂讲记》，正闻出版社（台北），1992.1 修订一版，页 465。

³ 同上注，页 471。

释印顺虽坚执一切法无不是空者，又怕众生因执「一切法空」而落入恶取空，故又云：

《般若经》的中心思想，在悟一切法无自性空，离种种妄执。但不得性空的实义者，信戒无基，妄想取一空，以为一切都可不必要了。不知佛说性空，重在离执悟入，即离不了三学；假使忽略戒行，定慧而说空，决是「恶取空者」。从体悟说：性空离相，不是离开了缘起法，要能从日常生活中去体验。所以，穿衣、吃饭、来往、安坐，无不是正观性空的道场！佛将开示般若的真空，所以特先在衣食住行的日常生活中，表达出性空即缘起，缘起即性空的中道。⁴

「自性」是专门术语，指法体、法性、本体，或译自体，含有自己有、自己成的意义，实在的本体、本源等⁵。

⁴ 释印顺讲述，演培 续明记录，《般若经讲记》，正闻出版社（台北），1992.3 修订一版，页 25。

⁵ 《中观今论》：「缘起是无自性的，甚么是自性呢？自性（svabhāva）是专门术语，如《壹输卢迦论》说：『凡诸法体、性、法、物、事、有，名异义同。是故或言体，或言性，或言法，或言有，或言物，莫不皆是有之差别。正音云私婆婆，或译为自体（的）体，或译为无法有法（的法），或译为无自性（的）性』。所举的名字虽很多，而意义是同一的。所谓体、性、法、物、事，皆即是『有』的别名。但它又说：梵语的私婆婆，或译为体、法、性。依梵语说：婆婆（bhāva）即是『有』。此字，什公每译为法，也或译为物。《般若灯论》也有译作体的。『有』前加 sva，即私婆婆，即自性的原语。或译自体，含有自己有、自己成的意义，是自己规定自己的。凡是法，即有其特殊的形态与作用，其所以有此形态与作用，依自性说，即是自己

「缘起」是指因缘和合而有，因缘散坏而灭，缘生缘灭的万法，无不坏之永恒体性，故说缘起无自性，缘起不成。释印顺说自性是实在的本体，而他否认实有自性的法体存在，说一切法都是缘起，要从缘起当中去观性空，而说性空即缘起，缘起即是性空的中道。他不知法体自性与缘起性空是同时存在而和合运作的，有情众生若无能生万法的各自的自性存在，就不可能会有蕴处界等诸法出生；一定是有能生万法的自性存在，才能由此法借缘而生起诸法，才能说是真正的缘起法。若无这个自性存在而借种种诸缘来生起诸法，那么缘起诸法可就是无因唯缘而生起的了，那么释印顺弘扬中观时，他究竟记不记得 龙树说过的「诸法不自生，亦不从他生，不共不无因」的中论偈？当他否定有情各自都有的能生诸法的自性存在而单独推崇缘起法时，正是 龙树《中论》里所破斥的外道所说「诸法从他生，共生无因生」，然而释印顺显然不懂这个道理，自己堕入其中竟还没有发觉。他否定自性、推崇缘起，而说「自性与缘起是不容并存的」，这已使他完全落在现象界诸法中，说的都是一派戏论的胡言胡

如此的。此自性的另一特性 (prakṛti)，什公译为性，意义为本源的性质，即本质或原质。所以，自性是自己如此的，也是本来的性质如此的。如哲学上所说的实在、本体、本元等，皆与此自性的含义相合。」(释印顺著，正闻出版社(新竹)，2000.10 新版一刷，页 64-65。)《中观今论》：「要明了『自性』一语的意义，请听萨婆多部所说。如《大毗婆沙论》卷 1 说：『如说自性，我、物、自体、相、分、本性，应知亦尔』。萨婆多部的学者，把自性、我、物、自体、相、分、本性看成同一意义」(同前出处，页 65。)

语。释印顺有这种不合逻辑的错误想法，难怪他为了推广缘起性空之法就要努力把法体本具的自性消灭掉，也难怪他自始至终不承认有法性本体的存在。释印顺说：

若依中观的看法，自性与缘起，是不容并存的。有自性即不是缘起的，缘起的就不能说是自性有的。因为，若法要由众缘和合而现起，即依众缘而存在与生起；承认由众缘现起，即等于承认是作法。「作」，就是「所作性故」的作，有新新非故的意义。若主张有自性的，即不能是所作。因为自性有即自有的，自成的，自己规定着自己的，这如何可说是作法？缘起是所作的，待它的；自性是非作的，不待它的。二者是彻底相反的，说自性有而又说缘起，可说根本不通。佛说无常，即显示缘起是作法，否定了自性的非作性；凡是缘起即是和合的，如补特伽罗是依待五蕴等而假立的，所以佛说诸法无我，即否定了自性的不待它性。无常无我的缘起论，即说明了诸法的无自性。⁶

释印顺在此为自性与缘起作一个定义，他说——有自性即不是缘起的；反之，缘起的就不能说有自性的。自性有即自有的，自成的；缘起是所作的，待它的；自性是非作的，不待它的。二者是彻底相反的，说自性有而又说缘起，可说根本不通，所以自性与缘起是不能并存的。这就是释印顺自认为「掷地有声、无人可以破之」的说法。如果这种说法可以成

⁶ 释印顺著，《中观今论》，正闻出版社（新竹），2000.10 新版一刷，页 68-69。

立，那学佛还真是头痛伤脑筋的事，因为 龙树与无著两位圣者看来只有一位是圣者了，学人便只能选其一了。

释印顺的盲点在于不知道自性与缘起的真实义。真懂缘起的人一定不敢否定实有自性的法体。《六祖坛经》说：「何期自性能生万法！」，什么样的法具有自性而能生万法？就是具本来性、自性性、清净性、涅槃性的第八识如来藏，一切万法都是如来藏借缘而生起，如此才能称为真正的缘起法，这才是缘起的真实意涵。若无自性，就不可能借缘来生起诸法。自性虽然能生万法，但也必须借助于诸缘才能出生诸法，不能全部从自己直接出生；自性既然能生万法，为何自性与缘起是不容并存的？这就像愚人主张美丽的画与画布是不容并存的一样荒谬，没有画布就没有画可说，自然是应该并存的。当然你可以画在树叶上或石头上，但树叶和石头还是你的画布；换言之，如来藏有能生万法的自性，这个如来藏又称为空性，能生诸法的自性即是如来藏的自性，有此能生万法才有缘起诸法，缘起诸法虽然都无自性，但不能离开如来藏而独自出生及存在，因此缘起诸法必是与如来藏的自性同时存在而不悖的，所以可以说「自性与缘起是不容并存的」。

释印顺认为「无自性」不是什么都没有，「无自性而有缘起法」这是他的宗旨，因此他在《中观今论》中说：「大乘根本中观宗等，从空相应的缘起义，了知一切法都是无自性的，无自性不是什么都没有，无自性而缘起法还是可以建立的。⁷」

⁷ 同上注，页 262。

若说「无自性不是什么都没有，无自性而缘起法还是可以建立的。」这种自相矛盾不知所云的说法在释印顺的书处处可见，以此来笼罩人。释印顺自己也知道「无」中生有这种说法难以成立，明明缘起诸法确是无自性的才对；因为有自性的法应该是可以不与万法为侣而独存的；否则就变成「诸法有自性」，那岂不是砸自己的脚？所以他才会说「此自性应该是独存的」⁸ 这一点倒是被他猜中了，只可惜他心不得决定，被六识论等邪见无明所笼罩，因此他根本不懂他自己为何会猜对，也不知道自己错在哪里，因此他说：

一切从因缘生的，无论是前后关系的因缘生，或同时关系的因「缘生」，就可知诸法是「无性」的。无性，就是无自性。自性，这一名词，有自有自成的意义。实在的，应该是不依他而自有的，也应该独存的。⁹

释印顺是很聪明的，书看多了也会知道，天地间的道理——「假必依实」，也就是一切法不可能无中生有，不可能莫名其妙凭空冒出个缘起法出来，因此他说：

经部与瑜伽论者，禀承那「假必依实」的天经地义，所以不能说一切无自性空而必须说「自性有」的，假有的可空而自性有的不可空。《解深密经》也这样说：「云何诸法遍计所执相？谓一切名假安立（假名），自性差别

⁸ 《中观论颂讲记》：「凡是自性有的，推究到本源，必是实有、独存、常住的。」（释印顺讲述，演培记录，正闻出版社（台北），1992.1 修订一版，页 456。）

⁹ 释印顺著，《成佛之道》，正闻出版社（新竹），1999.6 修订一版，页 340。

乃至为令随起言说。云何诸法依他起相？谓一切法缘生自性」。在论到有自性与无自性时，即说：「此由假名安立为相，非由自相安立为相，是故说名相无自性性」。这分为假名安立与自相——即自性安立：假名安立的，无自性、空；自相安立的，即是有自性了。追求事物中的根元，看作实在的，依此而成立世出世一切，都是「自性」论者。¹⁰

「假必依实」是说缘生法的蕴处界等法必须依实有法才能生起及存在，缘起法则是在显示真实法借缘生起蕴处界等法的过程；所以缘起法（假）必依于自性有（实）的如来藏而存在，不可能缘起法是独自出生、独自存在的。此自性有（如来藏）是本来就有，法尔如是，不是修行后才有，这一点很难令释印顺相信理解与接受。

释印顺虽然批评自性有，但也认为不能用自性空来破缘起诸法，而缘起法显示出来各种缘生法又不能说不空，否则他的缘起法论述就不能成立了。因此他说：

称等也这样说：如说空，唯为寻求自性，不能说自性空而可以破缘起诸法，但缘起法不能说不空。缘起即是无自性的缘起，所以也即是空。若说性空为空，而缘起不空，即是未能了解不生不灭等的深义。所以八不的缘起，可简括的说：以胜义自性空为根本，即以第一义而说八不；胜义不离世俗一切法，即一切法而显，所以通

¹⁰ 释印顺著，《中观今论》，正闻出版社（新竹），2000.10 新版一刷，页 67。

达真俗皆是不生不灭的，这才是八不的究竟圆满义。¹¹

释印顺知道「以第一义而说八不」，却不知道这个八不的第一义其实就是胜义自性——离言自性；此胜义自性不是因缘所生之法，不是蕴处界之法，是不与万法为侣而能独存，却也是能生万法而与万法同存的第八识如来藏；只因释印顺否认第七识、第八识¹²而去相信喇嘛教（假藏传佛教）的六识论，因此他不承认具有八不中道的如来藏，而把形容如来藏中道性的「八不」拿来说八不就是缘起法，可是缘起法岂能离第八识如来藏独存？又岂能永远处于中道？阿罗汉入无余涅槃时就只余本际如来藏独存，而不是缘起法独存，缘起法所说明的缘生法五蕴六入十二处十八界都已经被阿罗汉灭尽了才能入无余涅槃，所以缘起法就不可能独存。

六祖说如来藏有其自性，能生万法，所以称为自性；自性即是法性，即是诸法之本体；本体对凡夫来说虽然是一种思想、想象，凡夫外道因为无法亲证而只能想象就成为玄学；但等到证悟时就知道这是真实法义，不是想象中的思想，是可以亲证而检验的。释印顺佛经看多了，多少也会知道不能没有本体的思想，但遗憾的是他读不懂经典的意思，因此他说「一切法是以无自性为自性」：

¹¹ 同上注，页 97。

¹² 《佛法概论》：「佛教后期，发展为七识说，八识说，九识说。佛的区别识类，本以六根为主要根据，唯有眼等六根，那里会有七识、八识？」（释印顺著，正闻出版社（新竹），2004.4 新版二刷，页 109。）

诸法，指一切法。空相作空性解。性与相，佛典里没有严格的分别，如实相、实性，译者常是互用的。空相——空性，即一切法的本性、自性，一切法是以无自性为自性，自性即是无自性的。¹³

释印顺对佛法名相纠结不清，对名相定义的解释错误得很严重，自己胡乱解释，使得读他的书之人，根本不知道佛法的真实义在哪里？他把空相当作空性解释，把无自性当作有自性，这个错误何止十万八千里？

「一切法的本性」即是法性，法性者即是自性，自性即是真如菩提心之体性，也就是有其自性能生万法的第八识如来藏，六祖说「何期自性能生万法」，此「自性」即是指如来藏，是有能生万法之自性的，而非万法自身有自性；若是释印顺说的无自性，那就是什么功能都没有，怎能说是有自性？既是有自性存在，怎能说这个自性就是无自性？释印顺应是读佛经时脑袋转不过来而变成「经呆子」了，才会胡言乱语。至于空相则是在说六根、六尘、六识十八界及辗转出生的万法都是缘生法，由这些缘生法来显示缘起性空的道理；证悟者都可以现前观察到第八识的所在以及如何出生诸法，也可以观察如来藏以自己的自性如何与蕴处界和合运作而显现出的中道性。如来藏所出生的蕴处界万法才叫空相，空性（法性）与空相是绝对不相同的；空性能生空相，空相不离空性，二者是不一不异的。

¹³ 释印顺讲述，演培·续明记录，《般若经讲记》，正闻出版社（台北），1992.3 修订一版，页 184。

空相乃是依他而起的缘生法，不能自生，是如来藏借缘而生起的法，是无自性的；如来藏才有自性，祂所出生的蕴处界等缘生法，以及借由这些缘生法而显示的缘起法及种种万法都是无自性的，都是空相的，怎么可以说「自性即是无自性的」？如来藏若无自性则不能出生缘起法，故自性不是无自性的。空性即如来藏法性，空相是如来藏所出生的蕴处界法相，空性不是空相，释印顺把「空相作空性解」是颠倒错误的。

这当中的道理，其实平实导师早就说明得很清楚了，于《平实书笈》云：

法性者真如菩提心之体性也，犹如《维摩诘经、如来藏经、楞严经》等所说真心体性，谓离见闻觉知、本性清净、远离人我而能随缘应物之菩提本心体性，是名法性。¹⁴

又于《大乘无我观》云：

在二乘法中，只要有亲证解脱道的善知识指导，几乎是每一个人都可以借意识的思惟，在身、口、意当中，去体证、去现观十八界法虚妄，因此而断除我们对这个五蕴、十二处、十八界的空相的误计，不会将蕴处界法中的某一法——譬如离念灵知心——误认为实有；可是大乘法却不是只有讲二乘法的蕴处界的空相，除了二乘所讲的「空相」以外，也讲「空性」。空性就是我们大家都有的真如正理的本体：我个人有这个理体，

¹⁴ 平实导师著，《平实书笈》，佛教正觉同修会，2006，页76。

你身上也有你的真如本性，这个叫做「空性」。大乘佛法的困难，就在于这个空性的触证非常困难，这个空性真如的触证，也就是禅宗讲的明心——开悟。¹⁵

佛法的法义是极其严谨而甚深微妙的，空性心体的实证是极其困难的，没有实证之人靠意识思惟想象是怎么想都想不通的，所以就会有如释印顺所说的「空相即是空性」的误谬产生。如果空相即是空性，则整个佛法的妙义都不见了，问题不可谓不严重！

简单地分辨：空相即是缘起所生诸法——缘生法，此皆无自性，都是空相；空性即是如来藏心本体具有能生诸法的自性，空性就是真如正理的本体。

若说「缘起性空的法性是如实存在的」，则是因为有如来藏的法性如实存在才有缘起性空法的如实存在。因此有自性的法性与无自性的法相是同时并行存在的，诸法缘起性空无自性，如来藏能出生缘起法而说祂有自性，两者当然并存，不相违背；从法性说有自性，从法相说无自性，所以龙树与无著两位菩萨所说都对，互不相违，二者都是圣者而非凡夫，也同样都宗本于一个实相心如来藏：无著依如来藏能生万法的自性而说中道，龙树依如来藏在万法中运作时不堕二边而说中道，从来都无矛盾或冲突，本来是一家而非两派；只有释印顺自己不懂而误解才会心里有所疑，其实两圣一宗之说是无可动摇的。从这个正知见来读龙树菩萨的《中观论颂》：

¹⁵ 平实导师著，《大乘无我观》，佛教正觉同修会，2009，页8。

诸法不自生 亦不从他生 不共不无因 是故知无生
如诸法自性 不在于缘中 以无自性故 他性亦复无

现象界中的一切诸法都不是自己能出生自己，也不是诸法之中的甲法能出生乙法，也不是甲法合乙法就能共同出生丙法，也不能没有能出生万法的第一因而有万法的出生。此「因」不在因缘法的蕴处界中，因为蕴处界的法都无自性，万法都是从第一因如来藏中出生。但此第一因不是外道所说的第一因，外道「第一因」都是意识所想象的，乃是第六识妄心的思惟，不同于如来藏第八识真心是真实存在永不坏灭。释印顺所说的缘起法，是只要父精母血及四大就能出生蕴处界，成为诸法共生蕴处界，违背 龙树所说的「诸法不共生」的训示；释印顺又认为只要有各种助缘就能出生蕴处界，否定能生诸法的根本因，又违背 龙树说的「诸法不无因生」的训示。《华严经》云：「若人欲了知，三世一切佛，应观法界性，一切唯心造。」此中所谓「心」即是第八识，而非第六意识心。意识是因缘所生之法并无自性，了知意识是虚妄的才能断我见。意识既然是虚妄的，则「一切唯心造」的「心」，当然不可能是意识心，是能出生诸法的如来藏心。

至于 无著菩萨所说「若一切法都无自性，则缘起不成。」并非释印顺所说的「无自性不是什么都没有，无自性而缘起法还是可以建立的。」而是从世俗谛来讲，金有金性，铁有铁性；从现代物理学来讲，九十六种元素就有九十六种法性，四大极微亦各有其法性，方便称为自性；若没有这些自性，一切因缘所生诸法的功能则不能成立，但此方便而说的自性并不

是如来藏能生万法之自性，不可混为一谈。

学佛最重要的是不要执著见闻觉知为真实我的自性，释印顺虽然知道而说：

佛说此十二处，主要的显示空无自性。从根境和合而起识，根与境都是缘生无自性，无不皆空。常人于见色闻声等作用，以为因我们内身有此见等的实体——我。这是不对的，如必有此见等实体，不从因缘，那应该常能见色等，不必因缘了。在不见境的时候，此见在内，应见自己，而实则不是这样的。见色闻声等作用，必要在能取的根与所取境和合而后起，可见执见闻觉知为我，极为错误，而应知眼等空无我了。¹⁶

但六识论的释印顺跟喇嘛教（假藏传佛教）一样，执著意识是不灭的，以为意识再细分、极细分，即到下一世去，这正是他所说「执见闻觉知为我，极为错误」的人，自语相违之严重不可言喻。既知道「从根境和合而起识，根与境都是缘生无自性，无不皆空。」为何又主张意识不空？佛法讲缘生无自性，无不皆空，就是要破执意识为真实、不空、真常实体之人；但释印顺却搞错了方向，用破意识的法，拿来破如来藏；用形容如来藏不生不灭的语言文字，拿来形容缘起法，牛头逗马嘴而说：

其实，涅槃即诸法实相，不是离一切法的生灭，另有这

¹⁶ 释印顺讲述，演培 续明记录，《般若经讲记》，正闻出版社（台北），1992.3 修订一版，页 190-191。

真常不变的实体。不过常人不见诸法实相，佛才对虚说实；说生灭应舍，涅槃应求。如从缘起而悟解空性，那就无自性的缘起生灭的当体，本来即是不生不灭的。体达此无自性生灭的空性，也就是实证不生灭的涅槃了。何曾别有涅槃可得？涅槃是不生不灭的，寂静离戏论的，一切学者都能信受；但大抵以为离一切法而别有。所以，现在说：「无生亦无灭，寂灭如涅槃」。寂灭是生灭动乱的反面。不要以为涅槃如此，一切生灭法不如此；佛法是即俗而真的，即一切法而洞见他的真相，一切法即是寂灭如涅槃的。这里说如涅槃，是以一般小乘学者同许的涅槃，以喻说实相的。依性空者的正见，诸法实相寂灭即涅槃，不止于「如」呢！¹⁷

释印顺想要解释「无自性的缘起生灭的当体，本来即是不生不灭的。」自己「误」解空性而胡说「悟」解空性，自露马脚。所谓「缘起生灭」既然有生灭，就不能说它不生不灭；不生不灭就是不曾有过生灭的本来无生。释印顺说「缘起生灭的当体，本来即是不生不灭的。」他应该举出什么是缘起生灭的当体？而证明它是不生不灭的。「缘起生灭的当体」就是缘起生灭，如果有个不生不灭的「当体」，则此「当体」就可以破「缘起生灭」，表示「缘起生灭」这个法不能包括「当体」，因为「当体」不是缘起生灭，「当体」是不生不灭的。释印顺

¹⁷ 释印顺讲述，演培记录，《中观论颂讲记》，正闻出版社（台北），1992.1 修订一版，页 336-337。

这样说法，叫作自立宗，自破宗。释印顺如果心地老实，不是想把佛法灭了而崇奉密宗喇嘛教，则他佛经看这么多，应该知道若没有「当体」的不生不灭是不可能有缘起法出生的；他只要回归佛教的八识论，了知当体即是第八识如来藏，则他在思想上的问题就解决了，剩下的就只是能证或不能证的问题，他将会成为具有正知正见的凡夫僧，一定不会像现在这样犯下谤佛、坏法、破僧的大恶业。这就是说世间法不可能凭空而有，一定是「假必依实」，这个「实」就是如来藏当体，因有此「实」，故说佛法是真实法，不是虚妄的生灭法，然后才能有缘起性空的法可以观察、实证。兹举 平实导师《楞伽经详解》云：

一切法皆是生灭法，然于大乘贤圣观之：一切法既皆从自心如来出生显现，则一切法之生灭皆是于自心如来中生灭，生已灭已，其实皆不离自心如来，而自心如来之体未曾有生有灭，故令一切法于自心如来体上幻生幻灭；如是依无生法忍而观之，其实一切法本皆不生，故亦无灭。¹⁸

可见不能离开第八识如来藏而说缘起是不生不灭的，有自性的如来藏出生了缘生法而显示出缘起法，而因缘和合的万法都是无自性的，所以有自性的如来藏与无自性的缘起万法是同时存在而不对立或互相矛盾的。因此说 龙树菩萨与无著菩萨两圣一宗是正确而不必疑惑的。（待续）

¹⁸ 平实导师著，《楞伽经详解》第八辑，正智出版社，263页。

假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說—

—釋正安法師—

(连载五)

索徒等喇嘛教徒此类言论，实际等同于「主张一念不生时即是成佛」的六识论常见者，落于外道恶见断常二见之中。当年错悟的卧轮禅师亦宣说「对境心不起」同类恶见，已遭六祖惠能破斥。诚如克勤祖师所云：「若向脚跟下，一念不生全体显露，则净裸裸、活鱖鱖。」¹ 祖师的意思，并不是说意识一念不生时，即是空性真心的显见，而是说当意识练到一念不生时（编案：其实是净念相继），在这个参禅的关头时节，福德因缘成熟的学人，便能够在一念相应之下，证得那个本来就一念不生而非修行后才一念不生的第八识真如，是现观与五蕴自己相随自在的真如心第八识；一见之时即是全见，全体显露而不是只见牛尾才见牛后腿那样一分分逐渐看见全体，所以一见之下更无拖泥带水，当下现证全体真心净裸裸、活鱖鱖，是第

¹ 《大正藏》册 47，《圆悟佛果禅师语录》卷 6，页 738，中 13-14。

八识真如心本来就没有任何贪瞋而自性清淨、不假修行，也是时时刻刻运行不断而「活鱗鱗」的，不是想象之法，所以才一见之下就看见第八识真如心的本来自性清淨万德庄严，这不是落在意识境界中可以思惟而知或模仿得来的。

所以，祖师说：「**恍或思量拟议即没交涉，所以道一念不生前后际断即名为佛。**」² 倘能于意识一念不生时，意识前际断时，一念相应，得证本来自性佛真如心，即名为佛，成为相似即佛位，仍未到分证即佛位，亦非究竟即佛位的圆满佛位；「若也涉思量，作计校分能所作知解，则千里万里。祖师门下直教见须实见、悟须实悟、证须实证。」³ 「十方同聚会，个个学无为，此是选佛场，心空及第归。大丈夫俱决烈志气，慷慨英灵，踏破化城直截承当。外不见有一切境界，内不见有自己，上不见有诸圣，下不见有凡愚。净裸裸赤洒洒，一念不生桶底剔脱」⁴；当意识一念不生时，心地细腻而易于参禅了，一念相应时得证实相本来面目，一时得见实相法界真如心，十八界相灭，桶底剔脱，于是祖师继续说：「**岂不是心空，到个里还容棒喝么？还容玄妙理性么？还容彼我是非么？**」⁵ 「**但能上无攀仰下绝己躬，外不见大地山河，内不立闻见觉知，直下摆脱情识，一念不生，证本地风光，见本来面目。**」⁶ 是

² 同上注，卷 13，页 774，下 7-8。

³ 同上注，下 8-11。

⁴ 同上注，卷 8，页 749，上 3-7。

⁵ 同上注，上 7-9。

⁶ 同上注，卷 9，页 751，下 17-20。

故，祖师言：「**要会么？直是一念不生方有少分相应**，所以先师道：直须是命根断始得。」⁷ 这是离见闻觉知的第八识真如境界，所以说「外不见大地山河，内不立闻见觉知。」不落入意识情解之中，也是永远一念不生而不是有时起念、有时离念的意识境界，所以说「**直下摆脱情识，一念不生。**」这不是索徒等喇嘛们所堕意识见闻觉知始终都不离六尘的凡夫境界所能猜测臆想的。

大慧祖师亦云：「颠倒有三：自言为知解所障是一，自言未悟甘作迷人是一，更在迷中将心待悟是一。只这三颠倒，便是生死根本。直须一念不生颠倒心绝，方知无迷可破、无悟可待、无知解可障。如人饮水冷暖自知。久久自然不作这般见解也。但就能知知解底心上看，还障得也无？能知知解底心上，还有如许多般也无？从上大智慧之士，莫不皆以知解为伴侣、以知解为方便，于知解上行平等慈、于知解上作诸佛事，如龙得水，似虎靠山，终不以此为恼。只为他识得知解起处。既识得起处，即此知解。」⁸ 以此知解的意识，识得自身知解起处「便是解脱之场、便是出生死处。既是解脱之场、出生死处，则知底解底当体寂灭。」真心第八识本自不生不灭，是故「知底解底既寂灭，能知知解者不可不寂灭。」意识因为转依第八识真如的境界，故亦当体寂灭无生，才是真正的实证空性。但这样实证的过程中，都得依赖意识熏

⁷ 同上注，卷 12，页 769，中 24-26。

⁸ 《大正藏》册 47，《大慧普觉禅师语录》卷 26，页 921，上 23-中 5。

习正知正见及事先修学参禅的基本定力作为因缘，才能得证；若无意识修学参究者，终究没有实证之一天。索徒等喇嘛教徒们显然不知以上的参禅知见，妄说意识分别心乃是证悟的障碍，在如此严重缺乏正知正见的情况下，说他们能懂空性，岂非大笑话？岂非大妄语？故知，索徒等喇嘛教徒们真是不信佛语、不懂佛法、不证佛法、不信教言的妄说佛法者。索徒等喇嘛教徒妄说佛法，破坏佛法，罪过！罪过！

又，喇嘛教徒们之种种言论，落于意识贪爱境界，龙树菩萨于《大智度论》卷 18 破斥其说：

问曰：「汝言外道观空，观空则舍一切法，云何言不舍一切法故，无有实智慧？」

答曰：「外道虽观空而取空相；虽知诸法空而不自知我空，爱着观空智慧故。」⁹

略译：

有人问曰：「菩萨也同意外道能观于空义，那么，能观于空义的外道就应该是能断舍一切法的人，为何菩萨会说外道实际上没有断舍一切法，并且是无有真实智慧的人呢？」

论主答曰：「外道虽然能观于空义，然而执取空相为实有法；也就是说，外道虽然知道一切法无有实性、空无所有，然而却不知道：了知而错执于有空相的自己，

⁹ 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 18，页 191，下 15-19。

也是无常的空相。之所以会产生出这样的妄想，是因为外道们贪爱于自己的意识分别觉知能力，不知道能观的意识自我也是无常空，以及贪爱自己对于空相见解智慧的缘故。」

也就是说，这种把无所有的空相当成是一种灭相存在，而不愿意放弃的想法，其实正是意识极度贪爱于自我以及六尘的一种表现，根本没有舍离对意识自我及六尘的贪爱。所以说，喇嘛教徒们都是六识论者，都落在意识的贪瞋痴所行境界中而不自知。不自知我见未断而落入意识及意识所知的空相之中，却又自傲高慢，不肯虚心的向有智者学习，不信于智者所开示佛经的圣言量与圣教量，欲以恶慧凡夫的愚痴顽劣、贪染爱着于六尘的意识心性，争竞于诸佛菩萨的妙慧开示，真是愚痴、恶慧众生种类。索徒等喇嘛教徒如是慢心高涨、破坏佛法，罪过！罪过！

另外，索徒等喇嘛教徒们如今懂得弘法要能够比较顺利，最好是把不光彩的男女双身修法遮掩起来。较有危机意识的喇嘛教四大教派，为了避免引起更多的丑闻事件会重伤自己教派在华夏的生存空间，有的赶紧与男女双修划清界线，公开改称乐空双运的真实意义是指明空双运，双身修法那是左道密宗，不是真正伟大的密宗喇嘛教。而达赖喇嘛则是因为已经在国内说太多了，也在国外公开演讲中明说许多内容了，如今自己书上也写得清清楚楚，想赖也赖不掉，干脆承认，而以密宗喇嘛教祖师们的说词来推托搪塞，说什么

女根代表智慧、男根代表方便，两者结合产生的大乐乃是光明空性的显现，说此能够使人证悟空性之类的骗人兼骗鬼的话。而索达吉在这方面也说得不少了，如今也是无法遮丑的。

因为前文已说喇嘛教徒们根本就连小乘世俗谛的佛法与世间法都不懂，乱说一通，也没有声闻果中的任何证量，连声闻初果证量都无，是连意识的生住异灭无所有性都不知道的凡夫，龙树菩萨更严厉的斥为是贪瞋痴等无明深重的外道众生，因此说索徒等喇嘛教徒们的双身修法成佛理论是骗人骗鬼的话。其实龙树菩萨真的没有说错，喇嘛教的双身修法，贪乐于淫欲境界，双人、三人甚至多达九人轮座杂交、行淫共乐，明确记载于宗喀巴《密宗道次第广论》的「后密灌顶法门」：

讲经等所传后密灌顶，谓由师长与自十二至二十岁九明等至，俱种金刚注弟子口，依彼灌顶。如是第三灌顶前者，与一明合受妙欢喜；后者，随与九明等至，即由彼彼所生妙喜¹⁰。

略译：喇嘛教经典里所传授的后密灌顶法，所谓慧灌顶，是指喇嘛教上师将自己与九位少女明妃，从十二岁至二十岁各一位，一一等至（一一交合同时达到性高潮）作完双身修法之后，将所流出的男精与女液混合后的液体搜集起来，是具足九位明妃与喇嘛上师的混合液，注入弟子的口中，名为慧灌顶。也就是说，在为弟子作第三灌顶之前，上师喇嘛要先与一位少女明

¹⁰ 宗喀巴著，法尊法师译，《密宗道次第广论》，妙吉祥出版社，1986.6 初版，页 399-400。

妃交合生起大乐而射精；然后再次第与其余八位少女明妃交合而生大乐，一一射精与明妃女液混合以后搜集起来的液体，称为「俱种金刚」，来为弟子作慧灌顶的仪式。

在《深入藏地：徒步西藏十万公里纪实》中，曾经作为喇嘛教上师明妃的朱巴佛母，接受作者的访问说出自己的经历：

「我刚才讲的『密灌顶』仪式，藏密各派均有书本记载和规定，其程式和我经受的几乎一模一样。下面我讲『慧灌顶』，这种仪式也是按密宗规定进行的。当小姑娘和大金刚鲁巴入定（性交¹¹）时，鲁巴的弟子朱巴跪在幔外，心里观想着大日如来（编案：观想密宗的大日如来抱着明妃交合受之模样）。当大师完成入定（编案：性高潮射精）之后，立即拉着小姑娘的手走出幔布。这时，大师用拇指和无名指在小姑娘的莲花（编案：生殖器）中取出红白二珠（编案：红白二珠叫作俱种摩尼宝）。大师口念『金刚持为我佛子灌顶』和一大段《金刚曼经》，再念俄那钵底至尊咒语，之后把摩尼宝放入弟子口中，让弟子咽下。」「什么？红白摩尼宝？」我（著者）很惊讶，「哎呀，为什么搞密灌顶时，一定要求选用12、14、16岁的女孩呢？」「这才保证是处女，在处女的莲花里才能取出红珠呀！」佛母进一步解释说。「咽下？」佛母说：「当然，咽下之后，大师把『大定』之后的小姑娘亲手置于弟子手中，然后手执金刚杵（编案：上师喇嘛手执

¹¹ 编案：性交达到性高潮

自己的生殖器)放于弟子头顶, 口里念道『诸佛为证, 将伊授汝』, 告诫弟子遵从密修仪轨, 不得追求世俗淫欲, 否则不成正果打入地狱。授明妃礼毕, 令弟子如法修持『和合(性交)大定』。弟子一面入定体验大乐, 大师在一旁指导。直到大师满意, 认为合乎义理为止。」从此小基米雅成了朱巴的明妃。她的全名叫朱巴·基米雅佛母。¹²

另外, 宁玛派的祖师莲花生是这样对空行母伊喜·措嘉开示的:「他(她)必须是不滥交的人, 除非他(她)已经获得通达自在; 而且在生活细节上很注重整洁干净。寻觅到这样的一位伴侣, 将会成为道上的助伴, 但这样的众生在西藏却很罕见。应该要像是曼达拉娃公主这样的人才行。」¹³

事实上, 这种淫秽不堪的男女双身修法, 与佛教正法三乘菩提的修证完全沾不上边, 纯属落入识阴我所境界中的外道法, 修得再怎么高明也都与佛法的修证无关, 这最初是印度教民间的湿婆神性崇拜思想, 后来喇嘛教为与 佛陀正教争胜, 因此入篡佛教凡夫之中并与其结合, 以双身法内容来套用佛法修证的名相而全面曲解佛法名相, 并广以种种佛法实证名相诱引信众, 让信众误以为这也是佛教的一支。喇嘛教

¹² 古子文著,《深入藏地: 徒步西藏十万公里纪实》, 北京中国社会科学出版社, 2002.6 初版, 页 33-43。http://blog.udn.com/hgz88888/2741129。

¹³ 娘·让·尼玛·沃瑟·却旺上师、贝玛·列哲等人取藏, 江翰雯、孙慧兰中译,《莲师心要建言: 莲花生大师给予空行母伊喜·措嘉及亲近弟的建言辑录》, 橡树林文化, 2011.3 初版 3 刷, 页 91。

早期的祖师们，包括印度与西藏，观其教义，如上所说连声闻解脱道里的初果功德都没有，就别说是佛菩提道里的实证了；喇嘛们又不懂于世间法相，乱说佛法，根本是贪瞋痴等无明深重的凡夫，竟敢于自夸更胜 佛陀，习性更是骄狂糜烂。他们身为喇嘛教高座法师时，不仅没有能力分辨教义的对错，又放任自己的贪欲习性增长，轻信自己凡夫「意」的所闻所知，错认双身修法能成大乐佛道，因此大力鼓吹，上至国王下至信徒共入罗网，任由贪瞋痴等无明邪见蔓延滋长，遂至天竺晚期佛教亡于密宗手中，最后再被回教军队将外道化的假佛教密宗消灭。密宗假佛教后来流窜到中国已经千年，被达赖喇嘛努力广传之后，今日更是积重难返，早已到了正统佛教无力收拾的地步。要知道，这种了知双身交缠的觉受，不管喇嘛教徒们说得多么的天花乱坠、冠冕堂皇，其实质就是意识分别了知于六尘乐受，堕入识阴我所的觉受境界中，双具我与我所，不离于识阴的能知与所知等境界觉受，根本不是佛法说的实相不二离于六尘的寂静境界，住在其中时时刻刻强烈了别淫乐觉受的强弱而以身行照顾着，自然也不是无分别的境界，当然也不是小乘人证初果的否定识阴六识及我所的离于能、所境界，更不是大乘佛法证悟者的般若所行的不落入六尘的无分别慧的境界。

这种双身交缠的境界，不讳言的说，不过就是欲界凡夫的淫欲乐受境界而已，乃是欲界里具有深重烦恼因果的境界，愈是爱恋不舍于双身修法，就愈是烦恼无明，就愈不能解脱于欲界的下三道轮回；因为欲界焰摩天以上天界有情就

已没有男女二根双身交缠的爱染，越往上的欲界天众对男女的爱恋就更淡薄，他化自在天人男女眼睛只需对视，就已满足于情欲的爱染；而色界有情都是中性身，绝对无有双身交缠的染污境界。因此喇嘛教徒说修此双身法，得能出离三界生死或成佛，纯粹只是胡说八道、荒诞不经的痴人贪欲无明妄想而已。当今的喇嘛教徒中，如果有真心办道者，于今之计，只有全面弃舍一切喇嘛教的教义修学，彻底割舍一切藏语密宗喇嘛教之教义，避开一切盘根错节的所有纠结葛藤，彻底依止于真正藏传佛教觉囊派他空见大中观的如来藏妙义，完全依止于印度与中土全面承认的佛法大修行人玄奘菩萨等所翻译的汉语佛典，倚之修学，在依法不依人、依智不依识、依义不依语、依了义经不依不了义经的大原则下，追随于世出世间智者修学佛法。这是当今唯一能够让人从凡夫境界，快速进升到实证般若的佛教贤圣境界的方法，舍此之外别无他途。若是继续修学喇嘛教以意识为中心的常见外道境界，或是继续修学源于印度假佛教密宗的双身法识阴境界，结果就将如龙树菩萨所言的，成为爱着观空的贪瞋痴无明深重外道轮回众生。

《金剛般若波羅蜜經》，世尊而說偈言：【若以色見我，以音聲求我，是人行邪道，不能見如來。】¹⁴

永明延壽禪師在《萬善同歸集》言：

¹⁴ 《大正藏》冊 8，頁 752，上 17-18。

只学虚头，全无实解，步步行有、口口谈空，自不责业力所牵，更教人拨无因果，便说饮酒食肉不碍菩提、行盗行淫无妨般若；生遭王法，死堕阿鼻，受得地狱业消，又入畜生饿鬼，百千万劫无有出期。……

若不去淫，断一切清净种；若不去酒，断一切智慧种；若不去盗，断一切福德种；若不去肉，断一切慈悲种。三世诸佛同口敷宣，天下禅宗一音演畅，如何后学略不听从，自毁正因反行魔说？只为宿熏业种，生遇邪师，善力易消、恶根难拔，岂不见古圣道：见一魔事如万箭攒心，闻一魔声如千锥札耳，速须远离，不可见闻。各自究心，慎莫容易。¹⁵

太虚法师晚年在《中国现时密宗复兴之趋势》中说：

妄称为活佛之喇嘛辈，则日非杀生不饱，且谓由杀生可令解脱。呜呼！此非印度杀生祠神之外道耶？若然者，则彼喇嘛应先互相杀害以成解脱，或迷着盲从者应先请喇嘛杀而食之，何尚腩颜食息人间也？噫！长此以往，密法之真制未窥，妙果未获，而佛制祖规之尊严扫地，遗害人心，深堪危惧！¹⁶

密宗喇嘛教的自续派中观和应成派中观观点相左，两派都声称自己对于龙树菩萨的中观的理解是唯一正确的，因此而吵

¹⁵ 《大正藏》册 48，《万善同归集》卷 3，页 993，中 16-下 8。

¹⁶ 收录于《太虚大师全书》册 7，《法藏：法界圆觉学》，页 2881-2882。

得不可开交。密宗应承派中观的代表人物——月称，是黄教宗喀巴最为推崇的印度应成派『中观』大师，宗喀巴亲自著书《入中论善显密义疏》讲解月称的《入中论》，乃至月称的邪著《入中论》是黄教必学的『五部大论』中最核心的论著。但月称同样是六识论者，也是奉行双身法乐空双运的外道见者，他因此在邪著中公开的否定 佛陀所讲的唯识经典，以免自己所修的双身法与应成派中观无法立足。

然而太虚法师早就看穿他了，在太虚法师所著《阅〈入中论〉记》中说：【则知《入中》破他，但为舌辩游戏，无当正悟！乐着内争，卒难独占全胜，徒令外道乘隙，尽灭佛法，故诸佛子应不为此！】¹⁷

太虚法师在《论即身成佛》第二部分中，破斥密宗即身成佛理论，说：

定执其肉身能现佛相为即身成佛，则诸精灵妖怪亦能现此种之神异。……天魔等亦能现佛相、菩萨相。若以其身现佛即是成佛，则此魔应是佛，能现佛相故，……此等谬执，混同魔、外，学佛者不可不破。¹⁸

虚云老和尚亦于 1943 年在重庆慈云寺开示说：

近年密宗，在中国风行，以为特长处，能发种种神通变化。可是闲时不烧香，急时抱佛脚，是不成的。虚

¹⁷ 收录于《太虚大师全书》册 16，《杂藏：书评》，页 86。

¹⁸ 收录于《太虚大师全书》册 7，《法藏：法界圆觉学》，页 2868-2869。

云化食人间，中外地方，差不多都到过，我是凡夫，没有神通，不会变化，所以不敢吃肉，亦不敢过分用度。一般不明佛法者，未忘名利，求通求变，存此妄想，非邪即魔。……我看见很多的人，吃素半世，学密宗即吃肉，实可悲痛，完全与慈悲心违背。孟子都说：「闻其声，不忍食其肉。」何况为佛弟子也？取他性命，悦我心意，贪一时之口福，造无边之罪恶，何取？何舍？何轻？何重？每见出家释子吃肉的也不少，我的嘴不好，叫我讲，我就无话不说，望大家共勉之。¹⁹

圆瑛法师破斥藏传四大派假佛教，亦说：

此种妄言惑众，分明贪求肉食，不能持戒，反美其名曰：「食他即是度他。」自作教他，遗误众生，定招恶报！甚有多年茹素念佛之人，被其所惑，而至开荤，密功未成，净戒先破，诚为可惜，岂不痛哉！此为余所不赞同也。

《楞严经》云：「我灭度后，末法之中，多此鬼神，炽盛世间，自言食肉得菩提路。」

又云：「汝等当知，是食肉人，纵得心开，似三摩地，皆大罗刹，报终必沉生死苦海。」²⁰

¹⁹ 参考自无名小站网志：<http://www.wretch.cc/blog/kc4580455/13716954>，2012/9/14 下载。

²⁰ 参考自无名小站网志：<http://www.wretch.cc/blog/kc4580455/13784148>，2012/9/14 下载。

弘一法师在「定邪箴」里亦破斥藏传红、白、黄、花等四大派假佛教，说：

以「婚姻杂配、男女荒淫、荒唐怪诞」为饵，以吸徒众，强为救世之宗教师，是「邪」。……以「自杀、他杀、杀众生、食众生肉」并以符咒为「被食众生」作救渡之宗教师，是「邪」。²¹

文人李敖先生也曾发掘真相而说：

特殊性？有的，可惜是见不得人的一面吧？西藏宗教是佛教的一支，走向妖魔化的一支，只要一看所谓藏传艺术就明白了，那些恐怖的唐卡、造像、法器、骷髅头、降魔杵等等，无一不是下等宗教妖魔化的把戏，这种下等宗教能够启发文明人什么？只是从你们美国无知作秀的大明星开始，带头变花样、搞宣传噱头、炒作西藏秀，认为空虚的人生可以从世界屋脊的西藏得到慰藉，真是胡扯，西藏的下等宗教能教文明人什么？所以，信宗教，信到西藏人的宗教头上，在宗教上打西藏牌，根本是无知妄作、根本是上了当。至于在政治上打西藏牌，倒是源远流长。因为世界列强没有人愿意看到中国完整、强大，所以一直要把中国分裂，分裂成七块八块，外蒙古脱离中国独立，就是美国、苏联、英国的杰作，西藏也是如此。问题是西藏

²¹ 参考自无名小站网志：<http://www.wretch.cc/blog/kc4580455/13767225>，2012/9/14 下载。

成为中国的领土，已经上千年了，即使达赖喇嘛在一九五一年确认有关和平解决西藏的协议时，也公开承认西藏是中国领土。怎么能够让它脱离呢？英国会让苏格兰脱离吗？美国会让夏威夷脱离吗？所以，根本不发生不是中国领土的问题。现在，连达赖都不谈西藏独立的问题了，他只谈人权问题了。……谈人权问题是对的，可是，达赖喇嘛他能谈吗？查查记录吧。查查达赖喇嘛统治西藏的记录吧。在档案中，竟有为达赖喇嘛念经祝寿，「下密院全体人员须念忿怒十五施食回遮法，为切实完成该次佛事，须于当日抛食，急需湿肠一副、头颅两颗、各种血、人皮一整张」的血淋淋要求，这样一个达赖喇嘛……西藏是全世界残余的最神权统治的地区，事实上，达赖喇嘛是最落伍、最黑暗、最迷信神权统治的代表，所谓「西藏人民的历史与遗产」，其实正是这种丑恶统治的护符。说「解放西藏」、为西藏争取自由吗？首先该做的，乃是该打破这种最落伍、最黑暗、最迷信的神权统治，才是当务之急。但是，从七世纪的吐蕃政权开始，到二十世纪的达赖政权为止，西藏人民，完全笼罩在奴隶制与精神奴隶制的统治之下，又何来自由与解放？更何来人权？其实，人权这题目，并不复杂，可是扯到达赖喇嘛头上，就复杂起来了，因为完全弄拧了。²²

²² 李敖著，《阳痿美国》，李敖出版社，2011.2 初版 15 刷，页 546-548。

另外，再从事行修证断除烦恼方面来说，小乘观贪等烦恼如矛刺心，大乘观贪等烦恼如幻无实，云何喇嘛观三界最下欲界之男女贪等烦恼如同大乐？一切色界天人皆观之为恶之境受，喇嘛教却敢称言此种乐空双运如同佛乐境界，说出此种诽谤三宝的言论，真是无知无明的恶慧种类众生。因为小乘行者智慧不够广大，因此不能现观于一切法的无我性，只能从小乘佛法的世俗谛层面上来观一切法的生住异灭性。是故，小乘行者为除断烦恼障，就必须对于六尘境相生起厌离割舍的作意心态，修练种种六尘境观以为修道助缘。譬如说，为离于色相贪爱烦恼故，修习于腐尸不净观、人相白骨观；为离于声相、香相、味相、触相、法相等贪爱烦恼故，修习于初禅等现起诸禅定；为离于识蕴等贪爱烦恼故，修习于四圣谛观来断除我见；为离于受蕴等贪爱烦恼故，修习凡触于六尘就当成是矛刺于心的作意，现起极不欲乐触于六尘境相之心态。

大乘行者智慧广大殊胜，则不如是，不以小乘观离十八界法相之修法来断除烦恼无明，而是转依于真心第八识之不生不灭、涅槃寂静之真如体性，随顺于六度般若无分别慧之修法断除烦恼无明。也就是说，大乘佛法的这一山，远远的要高广于小乘佛法的那一山，六尘境相在小乘行者眼中，是可厌的、是不欲乐的，但是在大乘行者的眼中，六尘境相是无生性的、是无实性的、非可恶亦非可乐的，因为是从真如境界来看待这些世间境界。这是实相法界的境界，连阿罗汉们都不懂，何况落入识阴我及识阴我所的淫欲贪着而无法证

得声闻初果的索徒等喇嘛们，云何能知？竟敢大放厥词评论已经实证这二者而弘扬出来的正觉如来藏妙义。菩萨是观于自心的种子流注，来断除自身对于六尘境相的妄想贪爱执著。菩萨若是对于六尘境相起一念贪爱，皆落妄想执著中，修道进程相对的就会延迟而缓慢，因此菩萨处于人间五欲境界中而不染欲，乃至发起初禅……等，远离欲界贪爱。

《大方等大集经》卷 34 佛云：【我说声闻法，为断贪欲心，示五阴诸入，及十八界空。】²³

《楞严经》佛云：

阿难！云何摄心、我名为戒？若诸世界六道众生，其心不淫，则不随其生死相续。汝修三昧，本出尘劳；淫心不除，尘不可出；纵有多智、禅定现前，如不断淫、必落魔道：上品魔王，中品魔民，下品魔女。彼等诸魔亦有徒众，各各自谓成无上道；我灭度后，末法之中多此魔民，炽盛世间、广行贪淫，为善知识，令诸众生落爱见坑，失菩提路；汝教世人修三摩地，先断心淫，是名如来先佛世尊第一决定清净明诲。……（中略）……是故阿难！若不断淫修禅定者，如蒸沙石欲其成饭，经百千劫，祇名热沙；何以故？此非饭本，石沙成故。汝以淫身、求佛妙果，纵得妙悟，皆是淫根，根本成淫；轮转三途必不能出，如来涅槃何路修证？必使淫机身心俱

²³ 《大正藏》册 13，页 233，下 12-13。

断，断性亦无，于佛菩提、斯可希冀；如我此说名为佛说，不如此说即波旬说。²⁴

索徒等喇嘛教行者不依佛教，但依自身凡夫意识之种种妄想，贪爱于种种六尘境受。所倡言之乐空双运无上大法，一心一念念兹在兹只在双修。如此极度贪修于下级欲界男女色身之六尘境相，数数现起种种爱欲乐贪境受，而说修双身能得解脱；更为双修数数食肉以养精力，实是堕大邪见，障自菩提，断人慧命之行。喇嘛教如是之种种言教，违于修道理见、违于修道事行、违于佛教圣量，落大恶见，堕大妄语，诽谤三宝，破坏佛法，扰乱社会，败坏风俗。罪过！罪过！（待续）

²⁴《大正藏》册 19，《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 6，页 131，下 15-页 132，上 2。



一、在法上的乐

自从深入学佛以来，人生确实变得比以前「无趣」，以跟我同年龄那些正值青春年华的 7 年级生来说，我现在过的生活真的是有够无趣的吧！因少了世间人所喜爱的基本娱乐——到处逛街游玩吃吃喝喝、KTV 唱歌、夜店饮酒狂欢；虽然我也有自己所喜欢的世间娱乐。

但是对我来说，在佛法的修学上用功才是真正感到乐此不疲的事情，因为法乐无穷啊！能

真正的在「法与次法」上提升自己的道业才是最重要的，那些大部分人所乐爱的，都一定会有过去、消失的时候，不可能有持续不断的快乐。但是，在佛法道业上所作的事却是可以影响生生世世的，而且不用等到下一世，今生就可以马上体验到，把**无相念佛拜佛**所修的动中定力运用到日常生活上来，那是一种极细的乐；以**无相念佛**的方式拜佛是一种极细相的乐，是一种在法上的意乐，与粗相的那种快乐刺激觉受是完全不同的。真的非常难说明形容，也唯有一起修学的同参道友才能体会吧！所以，在修学菩萨法的阶段才真的叫作知音难寻啊！

二、我的人生转折点

回想起这二年多来开始在正觉同修会上课、修学佛法以及之前在加拿大读书时的情形，是因为妈妈和爸爸的关系，现在才会进入正觉上课。看着这一年多来我心境的成长，真的改变非常多。人心真的好无常喔！想想我在加拿大读书的那段期间，经常沉溺于五欲中（财、色、名、食、睡，或色、声、香、味、触）渐渐爱化妆，穿着时髦打扮自己；又爱听音乐，偏爱节奏强的电子音乐，咚兹咚兹的电子音乐曾经是最爱的；曾经也很喜欢跟朋友去 KTV 唱歌、夜店跳舞，喜欢大家一起 chill 嬉笑的感觉，然后喜欢逛街 shopping 吃吃喝喝到处游玩；也曾经谈过轰轰烈烈的恋爱，那种世间情原以为可以一起相伴到老死。

可是自从 2010 年 7 月返回台湾进入正觉上课后，这些娱乐好像渐渐地从我人生字典抹去，越来越淡薄，而且有些娱乐也已经不存在了。上课了大约一年左右的时候，透过我亲教师（老师）的教导以及日常生活中一遍又一遍的观行，我发现自己变得越来越不爱，也不想去听以前曾经爱的音乐，也对唱歌跳舞、逛街、化妆、戴假睫毛、游山玩水没什么兴趣了。也不像以前一样，都会不定时的去寻找有什么即将上映好看的电影、电视影集。现在上课已经两年多了，又发现自己的心境有了另一种不同的转折，渐渐了解到作任何事情不单单只是为了自己的兴趣意乐，主要还是为了要以「摄受众生」为前提。而很多以前觉得开心快乐的事情，现在仔细想想，根本不是真的快乐，而都是在苦中作乐罢了！快乐永远是短暂，苦才是长久的，但众生就是喜欢追求那一瞬间的乐，而换来永久的苦痛不

自知，自己不知道！这就是我们众生的「无明」。

现在的时间用来读 平实导师的书，做义工工作，拜佛（无相念佛）锻炼动中定力一念相续的功夫，还有看话头（要准备我以后的参话头），帮忙妈妈分担家事。目前的义工工作有英文翻译，去外面广发破斥密宗邪法的救人文宣 DM，以及参与助念和有时的告别式弥陀法会活动等等来培植我的福德。现在的人生非常充实以及无限法喜，觉得这就是我今生最重要的事情——在正法上用心！而且也只有正觉才可以学到真正的佛法了。每天的时间好像都不够用似的；利益众生、推广佛法就是我的兴趣、志向。

三、佛菩萨的加持

我之所以那么顺利如愿以偿的进入正觉修学真正的佛法，还有一个特大原因！就是在加拿大时，因为后来有一些不如意的事，好想回台湾跟父母家人聚在一起，就开始每天晚上固定的跪在佛菩萨面前（当天假如在外面，没有佛像的话就面对着窗户），念大悲咒然后向佛菩萨祈求，加被让弟子我能够顺利回台湾然后到正觉上课（因为都会在电话中听妈妈说关于正觉的殊胜，现在唯一的大善知识、大菩萨示现在地球上就只有平实导师了，要把握此生难得的机会）。就这样每天跪着跟佛菩萨讲，希望弟子我也能有机会修学真正的佛法，然后念大悲咒，即使当天晚上非常的累也一定要念！这已经变成我每天晚上的功课了！（遇到困难痛苦的时候，也有边哭边跪着求。）

每次回想起来，眼眶都会有点湿湿的……因为现在能那

么顺利在正觉上课，真的都要感谢佛菩萨的安排！这一路上我真的好感谢 观世音菩萨这样大慈大悲，释迦牟尼佛对弟子我的指引，以及诸佛菩萨如此的保佑加被小小一个弟子我，真是非常感恩，无法用言语来形容。真的也是有求必应！因为是亲自走过来的，所以那种感恩佛菩萨的心以及要好好修行的心很强烈。

所以大家假如遇到什么事情需要排解的，真的都可以去向观世音菩萨祈求喔！念大悲咒也是非常感应的！祈求的时候要诚心的跪在佛像或者佛卡前！觉得我今生就是要这样一直在末法时代唯一的正法道场（有在教导了义如来藏妙法的道场）里用心护持；将此深心奉尘刹，是则名为报佛恩。

四、意识心的虚妄

我那班的亲教师说，众生最依赖意识，因不让自己的意识消灭，所以在**六识**上面不停的用心（**眼、耳、鼻、舌、身、意**）。每天不停的寻觅如何去爱自己的眼、耳、鼻、舌、身、意，如何去把握住眼、耳、鼻、舌、身、意，如何去贪爱这眼、耳、鼻、舌、身、意。殊不知，我们的**六根**（眼根、耳根、鼻根、舌根、身根、意根）、**六尘**（色尘、声尘、香尘、味尘、触尘、法尘）、**六识**（眼识心、耳识心、鼻识心、舌识心、身识心、意识心），这**十八界**（ $6 \times 3 = 18$ ）都是虚妄不实而且无常变异的。我们生生世世离不开轮回生死的根源，就是无法把这**十八界**断除掉，无法不贪爱自己的六识身。而世俗上所谓的「要把握当下」、「把握现在」、「要把握自己」，就是生生世世必须要轮回生死的原因。十八界要如何断

除？就是先要**断我见**！**断我见**是什么？**我见**就是认为五阴（色、受、想、行、识）**十八界**是真实为「我」的见解，认为**十八界**自我是常住不灭的。**我见**中最难断的就是「意识常住」这个邪见，以为意识是常住不灭的，然后对意识这虚妄心的错误认知，导致学佛无量世以来不能断我见、身证初果。

一般人以为灵魂（就是我们的意识心）是可以带到下一世的，但是仔细想想，假如意识心能带到下一世，我们不就可以记得我们上一世所发生的事情吗？可是显然的，我们完全记不得前世的自己在干嘛，所以不是灵魂（意识心）在操控！所以就有一个不生也不灭的**真实心**执存着那些种子，从上一世带来这一世然后再下一世，生生世世都在，即使到成佛了也一样——**如来藏**一直都在。就是靠祂才有现在正在读这篇文章的你。那个心就是我们原本就有的**离语言文字形象且不分别**（意识心是最爱分别）的真实常住**第八识心如来藏**。所以我们其实总共有八颗心，**眼识心、耳识心、鼻识心、舌识心、身识心、意识心、意根**（就是俗称的潜意识）¹、**如来藏**（真心）。我们就这样仰赖着**八识心**而运作。但是完全不晓得我们的**眼、耳、鼻、舌、身、意**其实都是靠这**第八识真实心**而能出生的。爸爸和妈妈只是一个借缘，借着父精母血才有现在的我们；但是最主要，还是要靠自己的**第八识如来藏心**出生我们，才有能见、能闻、能嗅、能

¹ 编案：一般所说的潜意识并不全是佛法中所说的第七识末那，乃是混合末那及意识的层面。然为让一般大众容易理解，故有时方便说第七识末那为潜意识。

尝、能觉、能知的我们，因为如来藏出生一切法。十八界法都是如来藏（真心）所生。

五、学佛的目的

在正觉还学到了，学佛原来就是要打破这个「无明」。学佛最重要就是要去现前观察与了解什么是妄心？什么是真心？如何去观察虚妄心与真实心的不同？为什么祂是虚妄心？为什么祂是真实心？学佛不是只学到皮毛而已，还要学到它的骨和髓，就是其中的意涵，不是只有依文解义佛经上的内容就可以的。因为依文解义是表面的功夫而不是真实理解其含意。佛陀是究竟解脱轮回之苦，已经远离种种诸恶道，学佛就是要未来也能有机会成佛，成就无上的佛果，而不会继续再轮回生死受苦，这就是初学佛的原因。

学佛要去观察了解我们的烦恼（观行，观察我们的十八界是如何运作的），而不是一再逃避不接受烦恼。因为烦恼就是我们的五阴（色、识、受、想、行），吃饭、刷牙、穿衣、开车、洗衣服等都是我们的烦恼。所以六祖大师说：「佛法在世间，不离世间觉。」所谓的世间就是我们的五阴。不是叫我们远离尘嚣在山上一个人打坐修「一念不生」除烦恼，反而要我们在各种烦恼里面和各种爱瞋及不爱不瞋的活动中去体会。就是要在烦恼中才能证得菩提心（修到「一念不生」并不是开悟明心）。因为菩提心（第八识如来藏）就在于烦恼当中。所以佛经上有一句话：「菩萨不断烦恼证菩提。」前提是要有正确的知见，有正确知见在学佛法中是非常重要的。因为正确的知见能带领我们打破「无

明」，一步步走上成佛之道。

但是，当今佛教界又有谁会教我们这些呢？又有谁有方法能教我们这些？

非得要有过来人（**断我见**、找到真心的**明心者**）才能教我们如何断除我见、找到那真实不灭的常住心如来藏。佛陀说：「**断我见**是学佛人首要的当务之急。」而当今唯有正觉同修会由 萧平实导师所带领的大乘胜义僧团，才能够教导我们这些断我见，以及如何证得真实常住心的法，如何明心与眼见佛性。

目前心里的大愿望是能早日断我见并开悟明心，证悟这个如来藏真心！想当年我在加拿大的时候还曾经想要剃头出家，结果没有如愿，现在才知道原来**真正的出家是出三界的家！**是心出家而不是身出家而已。**心出家、出三界的家就要证悟明心！**套一句佛经中《金刚经》的说法，「所谓如来即非如来，是名如来」。平实导师说：证悟真心的人要套什么进去都说得通！那我想这句：「所谓出三界即非出三界，是名出三界。」也可以说得通吧（虽然目前还没有明心）！

那我还是不改初衷，现在的大愿望就是要出家——出三界之家，证得那个**真正出三界家的真实如来藏心**，然后转依于祂继续修行！

六、用无相念佛、忆佛来改变自己

而我们如何利用佛法来改变自己的态度？如何利用佛法来对待人与人之间的相处？其实最有效的方法，就是接受。「忍

耐」并不会让自己舒畅，反而有时候还会让你更压抑、更难过，只有「接受」才会让自己安心而且舒畅。佛法中六度的其中一度「忍辱」就是安忍，安忍就是接受现在的情况，懂得如何接受不如己意的事才是需要学习的地方。当然，在尝试接受的情况下，脑中还是会**轻轻带着忆佛的念**，而这时候「**无相念佛忆佛**」就发挥功效了！就是在生活上有功德受用。会让你产生一种**定力**，像是有一条隐形的绳子轻轻的拉住你，使你的心不会在不顺己意之下有太大的起伏，有点悬崖勒马的意思。

更妙的是，你会在当下静静的看着这个世界的纷纷攘攘，可是不会被外在的喧闹所影响，不会随着自己的逆心到处摆动。就仿佛这一切不如意的事根本就不算甚么，因为不管怎样已经无所谓了，佛菩萨都在身边护佑着我；虽然身是处在动态中，内心却是无比平静，看着这个情绪稍稍起来又看着这个情绪缓缓下去，忆佛的念还在吗？还在。

所以「无相念佛拜佛」真的是在行住坐卧中都会产生作用的，是培养动中定力最好最快的方法。深深发觉原来定力并不一定只有在静中才可以培养。在遇到事情发生的时候表现最明显！应该是只有自己感受最深。

每天都会利用**无相念佛**的功夫来拜佛，拜的时候把心静下来，培养无语言文字形象而只有一个**想「某一尊佛菩萨」的念**，无文字形象，就这样专心的忆佛、想念着某尊佛菩萨。在拜佛的时候，虽然一开始会有很多很多的妄念，但是拜的时候只要这样想：所有的事我都交给佛菩萨，自己不操烦，

就只有一个忆佛的念头就好。练会无相念佛功夫后，我当下就确定了，这真的就是如佛经《楞严经》的「大势至菩萨念佛圆通章」法门所讲的！

大势至菩萨念佛圆通法门里面说：

十方如来，怜念众生，如母忆子；若子逃逝，虽忆何为？子若忆母，如母忆时，母子历生、不相违远。若众生心，忆佛念佛，现前当来、必定见佛，去佛不远；不假方便，自得心开。如染香人，身有香气；此则名曰香光庄严。我本因地，以念佛心，入无生忍；今于此界，摄念佛人，归于净土。佛问圆通，我无选择；都摄六根，净念相继，入三摩地，斯为第一。

真的有如经文所讲的一样，无相念佛可以念到「都摄六根，净念相继」，就是在动态和静态中与人闲谈中，皆能无相忆佛念佛而一念相续不断、净念相继。所以这个**无相念佛**真的太棒了！每个人一定都可以做得到，就看他对佛有没有信心，对自己有没有信心，肯不肯去练**无相拜佛**、要不要去练**无相拜佛**功夫而已！这完全符合佛经中所讲的一样。心里对佛、对平实导师有着无限的感恩。可是无相念佛虽然棒，前提还是要懂得**持名唵佛法门**²。因为持名念佛法门是无相念佛的前方

² 编案：林师姊因为先学持名唵佛入手，后来才学习无相念佛，因此以她自己的例子来说持名念佛为其前方便。但是修学无相念佛而能净念相继者，有许多种的方便法门，不一定透过持名唵佛为前方便，端看各人相应的入手处为何，详细内容各禅净班亲教师会依各人状况而施設善巧方便。

便！不管是无相念佛或者持名念佛，可挑选其中一尊佛或菩萨来念：阿弥陀佛、释迦牟尼佛、观世音菩萨、大势至菩萨或地藏王菩萨等等。如有兴趣可参考 平实导师所著的「无相念佛」、「如何契入念佛法门」和「念佛三昧修学次第」等书。<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/book1001/book1001.htm>，以及来正觉同修会共修上课。

俗话说：「好东西要跟好朋友分享。」我想以自己的经历以及在正觉同修会学佛的过程分享给大家，因此撰写此文！希望且诚心的祈愿我所认识的一切有缘人，以及一切众生都能一起同沾法益，一起归命三宝、修学佛法、早证菩提！也愿能与一切有缘人共成佛道。阿弥陀佛！

我在一貫道十八年的反思

—江正崇—



十八年对一个四十几岁的人而言，无疑是其最精华与最辉煌的岁月，而我的这段岁月就大部分奉献在一贯道的道场里。这些日子里，个人历经结婚生子、事业的冲刺等等，在一贯道道场上也历经「清口茹素」、「舍身办道」、「开设佛堂」与「开荒下种」（出国开荒办道）。所以，个人无论是在家庭或者是在一贯道的道场上，可说是皆已完成一个阶段性的任务。在这些时日，我曾经期盼自己能终老于一贯道；甚至祈愿到老时，还能拄着拐杖到佛堂讲课等等。然而如今，这些期盼已不复存在！这些愿望也已不能再实现！只因为自己对生命的实相与未来的修行方向已有重新认识，与其将生命尽付于对佛法不能知亦不能证的未来，倒不如切切实实地待在正法道场，即使是默默而无闻也都有利益。换言之，一个非正法的道场，绝不会是我终其一生安住之所。因终老于正法道场是我所盼，安住于正法道场是我所愿。于是，我选择离开待了多达十八年的一贯道……。

为什么离开呢？只因「它」不是正法道场！在人天善法里，你可以在一贯道道场尽情的挥洒；但在正法义理上，「它」则是处处矛盾而窘状尽露的。然而，对一位致力投身于这种道场的我来说，何尝不是痛苦？何尝不是不舍？但「长痛不如短

痛」，岂可为了短暂的不舍，而舍弃了长久的法身慧命。所以，决定舍下对一贯道多达十八年之缘，毅然决然的安住在一个于佛法可实证的正法道场——正觉同修会。对于这样的决定并非偶然，乃历经半年多的沉思辨析与痛苦抉择，这中间的过程是冲突挣扎的、是痛苦与不舍的。冲突挣扎的是原本信受「无生老母是真心本性」的信仰被摧毁，顿时的失望与茫然，既不愿放弃多年来所坚持的信念，却又明知这是一条不可实证之路；痛苦的是要离开多年来一起同修共同办道的道亲们，往日于一贯道道场上的相聚嬉笑将不复存在；不舍的是这些心地淳厚的道亲们，身陷一个对佛法不知、不证的道场漩涡中而不自知，不免令人感叹惋惜而心生不舍！

然而对于一贯道，我依然是心存感激的。「它」在修学佛法上接引了后学的初机，对于这一点后学是铭感于心的。也因为在一贯道中，对于人天善法的努力修学与履践，以致累积了福德方得值遇正法，才能有足够的智慧去发现一贯道的法义是不如理、不如法的，这说来还真的有点讽刺。但不论如何，对于这样一个人天善法的道场，后学是肯定的、是感激的。但在生命的实相上，后学却是被它误导了，甚至深植于心，以致需耗费时日方得以厘清。此部分即是后学亟于阐述，也亟于与后学有一样烦恼的道亲们能皆得受益，进而摆脱对一贯道的情执系缚，迈向真正解脱与实证佛法之路！因此，后学将就一贯道认为天地万物主宰，甚至被视为「真心本性」的「无生老母」部分，来诉说这段历程的煎熬与反思。（注：其实，这中间也包括「关、诀、印」三宝心法，但后学此部分之叙述已收录于正觉同修会结缘

书《迈向正觉》〈一〉，故于此不再赘述。）

后学自小即认为自己的生命是独特的，甚至对于自我的存在是好奇的。所以，一直坚信在生命中一定有一个主宰，「祂」掌管了我的生死、我的命运、我的未来等等。而在一个因缘际会里，后学于大学时代受同学邀约进了一贯道，在其课程的学习中，知悉此世间有一天地万物主宰，唤之「明明上帝」（亦即无生老母或无极老母）。这样的观念无疑的与后学相应，后学不是就在寻找一个生命的主宰，一个永恒不变的东西吗？加上入道不久，所听闻的课程，皆以佛学概念为基础，后学即是于此时建立起对佛学名相的认识（现在回想起来，很多的解释是穿凿附会的，非为佛法之正确知见）。反倒是很少接触到一贯道传统的说法，譬如众生皆为「无生老母」分灵而来，原胎佛子与「无生老母」分离于三山坡上，理天的殊胜妙境等等诸如此类的话。尤其后学对于「众生皆是无生老母分灵」之说更是不以为然，但后学皆认为那是为了方便教导一般大众，让他们易于接受这个「先天大法」的方便法门，反正法门无量，又何必拘泥于何种形式。就是这样错误的知见让后学吃足了苦头，因为自认为有点学识，可以不必用此种粗糙的方式被接引而沾沾自喜，殊不知这就是「慢」，以致在往后的修学过程中增加了障道因缘，让听闻正法的因缘时节也跟着延后。

回想当时，后学刚进一贯道即接触佛法经典，尤其是盛行的《心经》、《金刚经》及《六祖坛经》，更是后学常常读诵之典籍。甚至与前贤们在讨论道义时，常会听闻到有关「如来藏」、「自性」、「第八识」、「开悟明心」等之名相，虽说无

法去理解其真实义，但对这样的词句是不陌生的。而且也略微知悉「如来藏」即是吾人之真心本性，只是不晓得「开悟明心」即是要证得此「如来藏」！就因为这样的缘故，后学于一贯道修学期间，心中常常有一个想法：「无生老母会不会就是如来藏？」以当时后学手边的书籍皆遍寻不着有如此之记载，故也无从求证，但就后学所知当时有这样想法的道亲不止后学一人，包括一些一起同修共办的前贤。是以在一贯道中，后学若听闻有道亲对佛经不理解或者不重视，心中即会生起一丝的贡高心，无形中自认为是上根器人而将上述之道亲归类为中根器人，甚至为下根器人。现在回想起当时的心态真是惭愧，自己对佛法也是不知、不解、不证，只是比别人多读了一点佛经，竟然生大我慢而藐视其他前贤，后学对当时的贡高心态深表忏悔！

但由于有这样的错误知见，当时对于一贯道中不如理的「道义」说法，也就自动将之划归为是为一般中、下根器的道亲而说的，与自己是不相干的。只要自己守住「无生老母就是真心本性」的信念，其余的皆可以将之合理化，如此内心的信念方不致被干扰而不能「诚心抱守」。因此在后来听到有讲师在讲述《佛说观弥勒菩萨上生兜率天经》时，即自然的将一贯道的「理天」视同兜率陀天，而不会怀疑。该经文即如是载云：

尔时，优波离亦从座起，头面作礼而白佛言：「世尊！世尊往昔于毗尼中及诸经藏，说阿逸多次当作佛，此阿逸多具凡夫身未断诸漏，此人命终当生何处？其人今者虽复出家，不修禅定，不断烦恼，佛记此人成佛无疑，

此人命终生何国土？」

佛告优波离：「谛听！谛听！善思念之，如来应正遍知，今于此众说弥勒菩萨摩訶萨阿耨多罗三藐三菩提记，此人从今十二年后命终，必得往生兜率陀天上。」¹

一贯道的道亲自认为是当来下生 弥勒尊佛的眷属，所以此段 释迦牟尼佛授记 弥勒菩萨往生兜率陀天之记载，该名讲述之讲师即认定一贯道的「理天」就是兜率陀天，而后学也不疑有他的加以认同。现在知道这是多么不伦不类的比喻啊！这个荒谬的肇因就是来自于错误的知见与对一贯道的情执，才会没有智慧去分辨这中间的差异性，否则当时就该生疑了。因为一贯道对「理天」的传统说法是不涉及兜率陀天的，只说「理天」是跳脱于三界外而存在的天，但兜率陀天明明是在欲界第四层天（依旧在三界内），而三界外根本就无一物存在，只有非三界法的如来藏独存，又怎会有个「理天」的存在？由此可见一个错误的知见，影响自己的法身慧命是多么的严重，要不然于当时就该起一丝怀疑，努力去探讨为何会有如此差异之说法了！

再者，后学于 2003 年接触到 平实导师的著作《心经密意》后，对于什么是如来藏开始有点轮廓了，也知道要「开悟明心」就是要证得如来藏真如心。后学多年来心中的结终于得以打开，但当时的心中还自认为是「天道弟子」，尚不知要皈依真正的佛、法、僧三宝，因此就以附会的方式将如来

¹ 《佛说观弥勒菩萨上生兜率天经》（《大正藏》册 14，页 418，下 4-13）

藏套在「无生老母」身上。自己很天真的认为：「一贯道说『无生老母』是生天生地生万物、不生亦不灭，这不就是如来藏的功能与体性吗？」所以，后学当时对于「无生老母会不会就是如来藏？」的疑问自以为得到了解答，也就更巩固内心的想法：「原来咱们一贯道是有『法』的，而且是跟正觉同修会平实导师所讲的是一样的。」心中相当的雀跃，甚至到处去跟道亲们分享这样的看法。唉！这是多么愚蠢的行为啊！这样的作法根本就是盗法行为，根本就是在破坏正法，除了增加自己障道的因缘，也妨碍了他人的法身慧命，每当忆及此事，心中不免忏悔再三。

就因为自己的「慢」，加上对一贯道的情执，才会将一贯道书籍《皇母训子十诫》中，对于「无生老母」会忧伤原始佛子沦堕人间的邪说，竟然给予合理化，认为那是种方便善巧，否则一般学识不高之众生如何信受。而自己也愚蠢到可以把一个有血、有泪，思念人间儿女的「无生老母」视为清净无为、无形无色的如来藏！而这样不如法的举动不止一樁，只要是没有正知见，如此的事件就会层出不穷。诚如后来后学于 2005 年又在一个机缘下读到一贯道书籍《天道佛音》，该书第 61 页对于「法身」、「自性」、「心」、「无生老母」即有如此之记载：

法身，法界，自性，佛性，真如，实相，本体，一本，第一义空，毕竟空，妙明真心，一真法界，一实境界，全体大用，不生不灭，本地风光，父母未生前之本来面目，菩提，大圆满觉……等都是一心之异名。「心」即是无始无终之「时间」和无内无外之「空间」，所「合

同」而成之灵明觉性。「心」即「无量寿」，「心」即「无量光」，「心」即「无生老母」²。

无疑的，此书将「无生老母」视为「心」、「法身」、「本来面目」、「自性」等等，这样的说法不也与后学当时的想法一致吗？甚至认为一贯道中也是有「开悟」之法的，可能也不乏「开悟」之人，不然怎会写下这样的训文，也并没去观察那个「灵明觉性」只是识阴六识的知觉性。接下来，该书第 71 至 72 页对于「无极理天」也这样的写着：

法身即无极理天；菩提自性。放诸弥六合，卷之退藏密，大而无外，小而无内，无远弗届，无微不入，非垢非净，非方非圆，非青非黄，人人本有，个个具足，三世诸佛，蠢动含灵，皆同此身。此身非言可说，……法身乃宇宙万象之体，诸法缘起之源，十方诸佛之母，无量功德之根，无量智慧之心，无量妙行之本，天地万物以生，日月运行以成，有情无情以存，千经妙理难宣，万典奥义难诠，不画、唯佛觉，不言、唯圣明，名大道名上天，曰真如曰中庸，曰菩提名实相，尊曰无生老母，天言无极理天。³

从这两段引文来看，「无极理天」的涵义竟然也等同「无生老母」、等同「法身」，并于文中采用儒、道、释三家的讲法来阐述其「真义」。但这样的说法，曾深深的打动后学当时

² 《天道佛音》第一册，页 61。

³ 同上注，页 71-72。

的心里，多少年来在一贯道中修学，也曾于此书中几乎得到了所有的答案，而且也自认为符合 释迦牟尼佛的圣教，这是多么令人喜悦之事。但这样美好的天真想法，没多久就被 平实导师的法语所戳破了！想当初，后学自从读了 平实导师的著作后，就开始喜欢去广阅 平实导师的著作，也包括正觉同修会的结缘书（这让后学后来结下了进入正觉同修会修学佛法的因缘）。在这些著作与结缘书中，后学会常常看到 平实导师对于「无生老母」的辨正，说「她」是没有断我见的凡夫……等语。后学当时刚看到时，只认为 平实导师不了解我们一贯道，不了解我们「三宝」心法和「无生老母」的真正涵义而已。但一再的恭读 平实导师的著作，也就是一再的接受正知见的熏习，平实导师对于「无生老母」的辨正让后学心中开始起烦恼。当时心中是如此作意着：「难道平实导师所讲的『心』与一贯道所讲的『心』是不同的吗？」「如果不同的话，那么我这么多年来来的修学是搞错了？」而后学对于 平实导师所讲的法是信受的，但又不舍自己多年的修学累积，就这样心中产生了质疑、懊悔而有点踌躇不前。再经过些许时日，后来决定姑且相信 平实导师所说的，暂时就认定「无生老母」是没有断我见的凡夫，再来好好的审阅一贯道的法是否真的连我见都没有断？

说也奇怪，当后学心得决定如此做的时候，居然一下子就瞧出问题的所在了。一贯道书籍《天道佛音》虽将「无生老母」视同法身、自性，也就是如来藏，但这样的作法是不同于一贯道传统的。翻开其所谓「仙佛」所作的训文，皆于临坛批完镇

坛词（提名诗）后言其乃「奉母慈谕」及「隐身已参皇母驾」或「进门早叩皇母颜」，加上《皇母训子十诫》中载有：

自从那交子会气数已到 为母我命七佛治理坤干(页 12)

问母我至何时方把家还 母言答三期末大开普渡(页 13)

难的我无生母悲声大放 思一思想一想泪如雨浇(页 29)

从以上这些载文来看，「无生老母」明明是一个有血、有泪的「母亲」，而且是有为的，会指派的，甚至是可以被参叩的对象。也就是说，一贯道认为不生不灭的「无生老母」是有五阴的有情，是以意识思惟为永恒不灭的本体，这才是一贯道一直以来对「无生老母」真正的意涵。所以，这样以意识（识阴）为本体的「无生老母」，当然是我见未断，怎么会是不生不灭、不垢不净的如来藏真如心呢？这跟当时后学所信受的如来藏法是有违背的，那后学为何竟将此问题视而不见呢？哦！原来是后学对一贯道情执的缘故，以致在涉猎佛教经典以后，就很自然地将所学的如来藏名相转嫁在「无生老母」身上，以便合理化内心错误的认知；再者是私心在作祟，当时的后学心中一直不愿承认自己以前所学的法是有问题的，因为怕一旦承认错了，那么这十几年来在一贯道所努力经营的修持与名闻，不就尽付流水一无所有。原来这才是后学被遮障的地方，所以会以情执的心态去粉饰，让这么严重的问题没办法显现出来。

另外，当时后学也开始对以往所推崇的《天道佛音》加以审慎详阅，经一再的阅读，心中也是觉得怪怪的，但又说不上来。不过经由对「无生老母」是以意识为永恒的本体一事，已

足以令后学认定一贯道的法与平实导师所说的法是不一样的，根本就不是释迦牟尼佛所传的法。经过这样的认定后，心中的疑云顿时消却，更加坚定自己要离开一贯道的决心，终于在2006年投入可实证如来藏的道场——正觉同修会。但这段时日心中的牵扯与反思，让后学花了半年多的时间，此中的痛苦煎熬与懊悔，只有过来人才了解个中之滋味。不过这样的惨痛过程是值得的，只有彻底让以前的自己死掉，才可能有未来的自己重生。让自己重新接受佛学的洗礼，重新整理再出发，如此眼前的一切才是康庄大道！

就因为这样的坚决走下去，在进入正觉同修会五年后（即2011年），以前对《天道佛音》感觉怪怪的地方竟然霎时间迎刃而解。经过五年的正知见熏习，也稍具拣择之能力，当再拾起这本书参阅时，竟然可以看出当初所没有拣择出来的种种错误的地方。譬如该书中即记载有芸芸众生共一如来藏之说法，如：

佛云：「不移半步到西方」言此也。又云：「心净即佛土净」亦言此也。故理天处处皆是，尔在理天，他在理天，我在理天。尔有理天，他有理天，我有理天，共一理天，言说难诠，唯觉可登。⁴

万物本来一体，宇宙间之一切，都属真理之一体，同有一个生命，共属一个存在。虽然万物间有差别相，但那只是表征，只是这一体表现出来之属性。⁵

⁴ 《天道佛音》第一册，页72。

⁵ 同上注，页94。

此书认为你、我「共一理天」，故处处是「理天」，而且「万物本来一体」，是「共属一个存在」。再根据先前所说的「无生老母」或「无极理天」即是「法身」、即是「如来藏」，那不就是在宣誓：「所有的众生与『无生老母』共一本体。」这样的说法就符合了「众生是『无生老母』分灵而来」的一贯道传统说法！不过，这样会产生极严重的问题，因为所有众生共属一个存在，也就是与「无生老母」共同存在于同一个本体，那么一旦所有的众生没有成佛、没有成道回到「理天」的话，「无生老母」不就成了不圆满、不完整的「残灵」吗？然而，却又说「无生老母」是不生不灭的，那又怎会是残缺的呢？所以此书的前后说法是自我矛盾的。

假若又说所有众生本在「理天」，众生就没有回不回「理天」的问题，所以「无生老母」没有残缺的问题。既然如此，那「无生老母」又何必「三期末大开普渡」，要度所有的原胎佛子回归「理天」呢？不是又自我教义矛盾吗？如果又说是「无生老母」指派明师，让众生了解人人本有一「无极理天」，众生才可以依此「理」而修，依此「理」而个个圆满、个个成道。并坚持「无生老母」本身是具足圆满的、不生不灭的，与众生成不成道是无关的。则个个众生的「无极理天」与「无生老母」应该是各自独立的，因为要如此才说得通，否则「无生老母」就会变成残缺的。但这样的说法，显然又与「无生老母」分灵的传统说法有冲突，违背「万物本来一体」之理，为什么会这样呢？

为什么此书与一贯道的道义没办法前后贯串呢？原来，此

书常会引述佛教的名相，让人误以为「它」是符合 释迦牟尼佛的圣教量，但在没有引述的部分则无法跳脱一贯道传统说法的窠臼，因为 释迦牟尼佛的圣教量本就与一贯道的道义不同，本就无法以附会的方式来将两者贯串在一起，以致产生前后不联贯的现象。这也凸显出一贯道对佛法的不知、不解、不证，虽采用其名相，却不知其真实义。更显露一贯道之道义没有自我完整之义理，方有此自我矛盾之事发生；而这类说法自我矛盾之现象，普遍存在于一贯道的所有书籍中。

再者，此书曾言「法身即无极理天」，这与后学当时认为「理天就是兜率陀天」的想法也是冲突的，然因当时情执作祟，竟让这么大的差异从身边闪过。如今再辨析已是六年后的事，可见情执会遮障了择法眼，让一个可以「惊醒」的机缘给错失掉了。而诸如此类之事件，其实又有一桩让后学失之交臂，如该书之第 34 至 35 页与第 98 至 99 页各别记载着：

佛说心地，乃说二空，（人空、法空），无缘生义。二空不悟，人之识心，造善恶业，故有升沉，而其真心本来不动，识心为累，枉受轮回。

心地之工夫，乃是由明心见性之智慧，使得心地不受一切妄念之污染。……这工夫之最紧要处，就在于先要能「觉」，能「觉」之后，妄念自然不染，即使有烦恼也会转成菩提，否则没有智慧（觉）而要断妄念，结果任何现象都变成妄念，草木皆兵，不妄也狂矣！⁶

⁶ 《天道佛音》第一册，页 34-35，页 98-99。

如此似是而非的概念充斥于整本书中，让当时没有正知见的后学无从分辨其对错。如今这些字句明明白白的呈现在眼前，让后学对以前所犯的过错有再次澄清的机会。如引文中所言，其所谓的「明心见性」之智慧就是「使得心地不受一切妄念之污染」，以及「能『觉』之后，妄念自然不染」。当时后学初看时并没有察觉到有问题，而且当时已在阅读平实导师的书籍，已慢慢在接受正知见的熏习，所以认为证悟后的确是要转依如来藏来断除烦恼，与该书说的相同啊！殊不知这是天大的错误，浑然不知该书是将真心本性与意识觉知心混为一谈！如今再审阅已不同以往，已可清楚的看出该书是要把妄心修成真心，是想要把识阴六识修成第八识真如心，所以才言莫使人、法二空之「心地」不受一切妄念染污，此论述即同于《六祖大师法宝坛经》记载神秀大师所言之「身是菩提树，心如明镜台，时时勤拂拭，勿使惹尘埃。」此偈一直是一贯道道亲朗朗上口的，且深以为戒的，但却不知自己所修之法竟然是此偈之写照，而疏略了六祖慧能大师所言之「何期自性本自清静，何期自性本不生灭，何期自性本自具足，何期自性本无动摇，何期自性能生万法。」可见该书不认为其「心地」是本来自性清静的，所以才要透过「明心见性」的智慧来得到清静，若依此修而想要有所证悟，就如同龟毛兔角般之虚幻。因为这样的道义根本就违背释迦牟尼佛「本来自性清静涅槃」之圣教量，也背离一贯道道亲所尊崇的慧能大师的圣言量，这不禁令后学为大道亲扼腕，亦深感叹息！

抚今忆往，由于当初对一贯道的情执与没有正知见，不知

道所谓的「方便说」也不可以背离「真实说」而另立施設，否则会让自已掉入泥沼中而无法自拔。如后学即是活生生的例子，因为情执缘故，为合理化内心的认知，将不如理的说法视为方便说；因为没有正知见，无从拣择辨析一贯道道义本身的矛盾，错将谬讹视为真实说，所以遮障了自己学习正法的因缘，也让自己在无形中违犯了不少盗法与破坏正法的过错，后学皆于此深深的忏悔。然而会犯下这样的过错，皆肇因于没有善知识的教导，以致师心自用而产生邪知见，如今得遇正法道场——正觉同修会值世，真正的善知识 平实导师与诸位亲教师教导正确的佛法知见，后学才能重新认清生命的实相为何，才能知悉修学佛法的次第，也才能让自己进入可知、可解、可证之佛法奥妙殿堂。如此经由正确知见的熏习，让后学能重新检视过往，也才有能力去对以往的错误加以分辨与忏悔，以避免障道因缘之增上。

后学在一贯道多达十八年期间，感谢一贯道的接引初机，让后学对于修道有了初步的认识；感谢一贯道的「愿立」⁷，让后学可以轻易的「清口茹素」；感谢一贯道的人天善法，让后学有累积福德之机会。因为有了这些，后学才能累积福德而得以听闻正法，甚至进而受了菩萨戒，这林林总总，后学铭感于心。然而私情不得扰于法情，假相不得立于实相，后学致力于追求生命的实相，人生又有多少十八年？对无始劫而言，十八年又何期的轻微，因此对于正法的把握是要及时的，否则一

⁷ 于一贯道中，习惯将「愿」字写成「愿」，代表「原来的心」。「愿立」乃指所立下的「愿」，如「清口茹素」即是其中一「愿」。

犹豫即会蹉跎。因此离开一贯道，进入正法道场学法是符合实相正义的。情执会障碍法身慧命，错误知见会认理不清，要进入正法道场（当今即是正觉同修会）学习，接受善知识的教导，如此方不致重蹈后学之覆辙，延误了自我之法身慧命。期盼所有道亲皆具择法眼，共迈成佛之道！

愿一切道亲回向正法！

愿一切道亲归命真正三宝佛、法、僧！

愿一切道亲成为菩萨成就无上菩提！

祈愿一切众生皆得成佛！

阿弥陀佛！

后学 江正崇 敬呈

2011/11/15



2011年4月29日的清晨，小弟与我一起送女儿到学校后，又续将我送至西站。进入候车大厅，看了看手表，6:20，而火车是7:45发车，心中暗自微笑——这样心急沉不住气，似乎不是我的风格。

稍坐，与同行的觉东短信联系，得知觉东亦已早至，遂于餐厅与觉东会合，并享用觉东为我点好的早餐。稍顷，电话铃响，是正春师兄已到，我与觉东的车票尚在师兄手中，未及我说出话来之时，觉东已经冲出餐厅，旋即手持两张车票笑回。从速用过早餐赶到检票口时，正春师兄仍在，并予我《无相念佛》一书（准备结缘之用）及《坛经辨讹》光碟。感恩道谢后与觉东一起检票上车。

随着火车的缓缓移动，月台向后退去，心也似乎飘动起来，九个月前梦中的那张清晰的面容在头脑中不断地闪现，迫

切之情愈烈。

收回的目光掠过觉东，于觉东邻座前的小桌处蓦然止住——《楞严经讲记》第七辑心下诧异；顺势抬眸，更惊诧的是读书之人——好美的一个女人！这种美，远不止于那姣好的面庞与五官以及其完美的组合！那是灵性之美！不，不止，是神韵之美！这个女人，可以如波澜不兴的湖水般沉静地坐在那里持书而读，寂然不动。但这种美所具的气场，却足令周遭喧闹变静雅、躁恼变清凉，粗犷亦趋于轻淡。这种美，不是世俗可拟，亦不会因岁月而渐褪色。反之，随着时间的流逝，会愈久弥浓！一向自视甚高的我，面对这个女人，不禁心生欢喜、敬爱之情——这种美，是我之向往；这个女人，正是这种美最好的诠释！

似乎没有陌生与距离感，三人自然而然地畅聊起来，何因何时何处而起，已是不得而知，记忆中只是一路畅聊直至终点沪站，内容几乎全是与修学佛法有关。从自己寻求真正佛法的漫漫路程及其中的辛苦与感慨，到几近崩溃、放弃，于观世音菩萨像前哭诉、祈请明示正法所在之处后，回北京即找到归处；从《无相念佛》等平实导师的著作，聊到了修学佛法的次第、自己修学的过程与体会；佛法是有修有证的，要定慧双修、等持方能有所成就；一直一直地倾谈着，不知疲累、不知口渴！感受着那分欲将己之所有倾囊授与我们初学之人的菩萨心肠，心中的感动与感恩，已是无法张口用语言表述！感恩佛菩萨的护佑，感恩正春师兄的安排，让我和觉东得与师姊相邻而坐，方有此幸得此善法缘！注目于这张美得令我震撼的面

容，耳中享受着那柔和甜美沁入心田的语音，心中感叹着那闪着聪慧光芒的双眸显现的善良与纯净！真真是目不暂舍！暗自思忖：电影电视中，若由师姊来扮演 观世音菩萨，神形兼俱，当最为合适！菩萨——在我的心中，真实地渐趋成形！我的颈椎不好，师姊多次让我闭目靠背休息一会儿，但只是转眼之间我又会睁眼坐起攀谈，有问不完的问题、听不完的开示。师姊笑说：「别着急，休息一会儿吧！以后的路还长，有机会的。」但兴奋之情仍无法安静下来，「相见恨晚」应最恰当用于此吧！

期间，有一位站在过道间的小伙子，侧倚着座位靠背，一直盯视着我们，并仔细倾听我们的谈话。我心下有些担忧，便渐渐降下音声，不想让其听到。哪知这小伙子随着我声音的渐弱而渐渐俯下身来，最后，终于忍不住开口相问了。面对这小伙子的问话，师姊一如对我与觉东一样，耐心而慈悲地回复，愈聊愈深入、投机。看着眼前的情景，我的心中，一阵阵暖流涌动，有些东西在融化；同时，又有东西在逐渐升华！小伙子开心且感恩，说出了自己的苦衷与迷惘，明确地表示信受佛教正法，却苦于不知该如何去做。师姊与这有缘小伙子互留了联系方式，并承诺若有任何需要都可直说不必客气，我亦取出正春师兄所送《无相念佛》相赠，结缘于他！结此善缘，皆很宽慰，暗暗诚祈诸佛菩萨护佑正法能久住人间、广利有缘之人。

火车缓缓入站，心却如帆初升，未来的路有了方向——只待前行！





公開聲明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。」

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报【编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今】，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。





佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會于台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉行的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了**法毗奈耶**（法戒），鑄成**虧損法事**的大惡業，是為**虧損如來**。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並予以公布之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以

外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所「悟」及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于「弘法」过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成

立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往<http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站<http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加PDF档案格式之版本，PDF档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「佛教正觉同修会全球资讯网」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智书香园地」网站<http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2013 年下半年禅净班，将于十月同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净班三个月内仍可报名。

禅净班，系以「无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。」并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、12、13；十楼15、16；五楼18、19；二楼20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:30～11:30、下午14:00～17:00。预定2013下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2013/10/26（周六）开始上课，时间是：每周六下午14:00～16:00。

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路286、288号10楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:30～11:30。预定2013下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2013/10/24（周四）开始上课，时间是：每周四晚上19:00～21:00。

新竹讲堂：新竹市东光路55号2楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。预定2013下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2013/10/25（周五）开始上课，时间是：每周五晚上19:00～21:00。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段666号13楼之4、4楼、4楼之1、4楼之2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。预定2013下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2013/10/26（周六）开始上课，时间是：每周六上午9:00～11:00。

台南讲堂：台南市西门路四段15号4楼、3楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00，周六下午14:00～16:00、晚上19:00～21:00。预定2013下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2013/10/28（周一）开始上课，时间是：每周一晚上19:00～21:00。

高雄讲堂：高雄市中正三路45号5楼、4楼、3楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。预定2013下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2013/10/26（周六）开始上课，时间是：每周六上午9:00～11:00。

香港讲堂：中文地址：香港新界葵涌大连排道 21-33 号，宏达工业中心 7 楼 10 室（葵兴地铁站A出口步行约 10 分钟）电话：（852）23262231。英文地址：Unit 10, 7/F, Vanta Industrial Centre, No.21-23, Tai Lin Pai Road, Kwai Chung, New Territories。禅净班：周六班 14:30～17:30，该班已

额满，不再接受报名。新班已于六月二日开课，仍接受报名中。

美国洛杉矶共修处：原于洛杉矶市东方约 16 英里（20 公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91798, U.S.A。电话：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午 10:00~下午 17:30。每周六播放台北讲堂讲经所录制之DVD：下午 13:00~15:00 原播放《金刚经宗通》播放完毕，于 2012 年 4 月 7 日同一时段播放《妙法莲华经》。**2012/5/12（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是每周六下午 15:30~17:30。**

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授《妙法莲华经》：2009/8/4 开讲，时间 18:50~20:50。座位有限，请提早入座以免向隅！

详解 释迦世尊与诸佛如来示现成佛于人间，为有缘众生「开、示、悟、入」诸佛所知、所见、所证的法界实相之正理，为说唯一佛乘之真实义，揭示真实佛法唯有成佛之道，不以声闻、缘觉的解脱道化城为究竟；阐释二乘菩提之解脱道只是从唯一佛乘中析出之

方便道，不能令众生成就佛道，只有圆满佛菩提道的实相般若及一切种智才能成就佛果。本经含摄一切佛法，将人乘之道、天乘之道、声闻解脱道、缘觉解脱道、佛菩提道收摄于妙法莲华如来藏中，令佛教成佛之道在此经中收摄圆满，是故此经深妙而宽广；平实导师以浅白易懂之语句及实例、譬喻加以演说，令闻者易得解义；欢迎已发成佛大愿、有心实证佛菩萨实相智慧之学人，共同参与此殊胜法会听讲。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上

之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北讲堂将于 2013/8/11（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

八、台北、新竹、台中讲堂将于 2013/9/15（日）& 台南、高雄讲堂 2013/9/8（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缦衣准时参加。

九、2013 年下半年禅一日期，台北讲堂为 8/4、8/18、9/1、9/22、9/29，共五次。桃园、新竹、台中讲堂为：8/18、9/29，各二次；台南、高雄讲堂为 8/18、10/6，各二次。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2013/7/1（周一）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十、2013 年下半年禅三第一梯次于 10/11（周五）～10/14（周一）举行，第二梯次于 10/18（周五）～10/21（周一）举行；2013/7/1（周一）开始接受会员报名，2013/8/20（周二）报名截止，2013/10/3（周四）、2013/10/7（周一）开始分批寄发禅三录取通知。

十一、2013 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/7、9/1、11/3。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

十二、台北讲堂将于 2013/12/29 (日) 办理三归依暨五戒大典，欢迎求受三归依及五戒之正信佛教徒报名参加，敬请事先于本会各地讲堂报名。于正法道场中求受三归依及五戒，将是您未来于大乘法中证悟的正因；并由 平实导师担任三归依及五戒之证明师，更使您与大善知识结下殊胜的法缘，敬请把握此难得的机会。另外，本会专为台湾本岛以外地区，且无法亲自参加本会所举办归依法会之佛弟子，办理通讯归依（全年皆可申请）欢迎无法亲自前来台湾归依的大众申请，共结殊胜法缘。通讯归依注意事项详见成佛之道网站：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book0-9/book999-12.htm>。

十三、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 250 元。

十四、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明

与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十五、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十六、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为密教部之重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相及善恶业果报实现因果律的原理，并说明五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求实证第一义谛正法。

十七、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽

之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十八、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十九、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售价 250 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏

者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

二十、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价280元。自2007年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社录制的CD公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于2011年4月1日在各大唱片行、CD店上市，（正智出版社及各地讲堂都不贩售）。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

CD第三辑定名为〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于2012年5月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美

解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。

第三辑出版后不再录制CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，售价新台币 200 元。

《我的菩提路》第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，售价 250 元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十三、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，第九辑将于 2013 年九月底出版，每辑售价仍维持成本价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十四、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，每册 250 元。本书讲述的要旨如下：

「三界唯心，万法唯识」是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在〈正觉电子报〉连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十五、平实导师讲述的《童女迦叶考》将于 2013/08/31 出版，每册 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作说谎，更是末法时代高声大呼「大乘非佛说」的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十六、平实导师讲述的《人间佛教》，将于《金刚经宗通》出版完毕后二个月（2013/11/30）出版，定价 300 元。本书的内容，系：

「大乘非佛说」的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考

证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出「释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物」，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着「学术」的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张「大乘非佛说」的谬论，这些人以「人间佛教」的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论「人间佛教」的议题，证明「大乘真佛说」。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十七、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，将于《人间佛教》出版后（2014/1/31）开始次第出版，每辑售价仍维持成本价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十八、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

二十九、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

三十、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二

万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

三十一、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

三十二、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**社团法人台北市佛教正觉同修会**」；银行帐号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明「**护持道场**」。



正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2013/07/18

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑** 重拈 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司
免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠
本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一~四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，
本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书
中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留
完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出
版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错
误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、
辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元

12. **宗门正义**—公案拈提 第六辑 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心经密意**—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**—公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**—兼评「选择本愿念佛」 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记**—平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
17. **优婆塞戒经讲记**—平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
18. **真假活佛**—略论附佛外道卢胜彦之邪说 (对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士(岳灵犀) 著 流通价 140 元
19. **阿含正义**—唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 250 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪玩味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因

此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟，请直接向各市县乡镇之 CD 販售店购买，本公司及各讲堂都不販售。每盒各附赠二张购书优惠券。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟，于 2012 年五月下旬公开发行，请直接向各市县乡镇之 CD 販售店购买，本公司及各讲堂都不販售。每盒各附赠二张购书优惠券。〈禅意无限〉出版后将不再录制 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 250 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元

30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 成本价 250 元

31. **达赖真面目**—玩尽天下女人

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

32. **喇嘛性世界**——揭开藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著 200 元
33. **藏传佛教的神话**——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
34. **金刚经宗通** 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 优惠价 200 元
已于 2012 年 6 月出版第一辑（以后每二个月出版一辑）
35. **空行母**——性别、身分定位，以及藏传佛教。
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元 已于 2012/8/1 在各大书局上架。
36. **末代达赖**——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
37. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 成本价 200 元
38. **第七意识与第八意识？** 平实导师述 每册 250 元
39. **黯淡的达赖**——失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
40. **童女迦叶考**——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。
平实导师 著 定价 180 元
41. **人间佛教** 平实导师 述，定价 300 元
将于《金刚经宗通》出版完毕后二个月出版
42. **实相经宗通** 平实导师述 共七辑 每辑成本价 200 元
俟《人间佛教》出版后二个月出版，每二个月出版一辑
43. **佛法入门**——迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 200 元
44. **藏传佛教要义**——《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
45. **广论之平议**——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
46. **中观金鉴**——详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质 正德老师著
于正觉电子报连载后结集出版之 出版日期、书价未定

47. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
48. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 正元老师著 出版日期未定
49. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 200 元 出版日期未定
50. **八识规矩颂**详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
51. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
52. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
53. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理
正德老师著 出版日期未定 书价未定
54. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
55. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定
56. **阿含讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
平实导师述 约二辑 每辑 200 元 出版日期未定
57. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元 出版日期未定
58. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
59. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 200 元 出版日期未定
60. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
61. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
62. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
63. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
64. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

65. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提
正德老师著 出版日期未定 书价未定
66. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
67. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
68. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
作者未定 出版日期未定
69. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
70. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
71. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
72. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
73. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
74. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
75. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
76. **十法义**—论阿含经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
77. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

****密宗四大教派修雙身法，是假藏傳佛教****

总经销：飞鸿国际行销股份有限公司

23158 台北县新店市中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售点：

1. **全台连锁经销书局：**三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2. **台北市：**佛化人生 罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 士林区大东路 86 号 书田文化 石牌路二段 86 号

书田文化 大安路一段 245 号 书田文化 南京东路四段 137 号 B1

人人书局 大直北安路 524 号

3. **新北市：**阿福的书店 芦洲中正路 233 号 (02-28472609)

金玉堂书局 三重三和路四段 16 号 来电书局 新庄中正路 261 号

春大地书店 芦洲中正路 117 号 明达书局 三重五华街 129 号

一全书店 中和兴南路一段 10 号

4. **桃园市县：**桃园文化城 桃园复兴路 421 号 金玉堂 中坜中美路 2 段 82 号

巧巧屋书局 芦竹南崁路 263 号 内坜文化图书城 中坜忠孝路 86 号

来电书局 大溪慈湖路 30 号 御书堂 龙潭中正路 123 号

5. **新竹市县：**大学书局 新竹市建功路 10 号 联成书局 新竹市中正路 360 号

诚品书局 新竹东区信义街 68 号 诚品书局 新竹东区力行二路 3 号

诚品书局 新竹东区民族路 2 号 垫脚石文化书店 新竹中正路 38 号

金典文化 竹北中正西路 47 号 展书堂 竹东长春路 3 段 36 号

6. **苗栗市县**：建国书局 苗栗市中山路 566 号

万花筒书局 苗栗市府东路 73 号 展书堂 竹南镇民权街 49-2 号

7. **台中市**：瑞成书局、各大连锁书店。

兴大书斋 台中市国光路 250 号 咏春书局 台中市永春东路 884 号

参次方国际图书 大里大明路 242 号 文春书局 雾峰中正路 1087 号

仪轩文化事业公司 太平中兴路 178 号

8. **彰化市县**：心泉佛教流通处 彰化市南瑶路 286 号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号（04-8338485）

大大书局 民权街 33 号（04-8381033）

溪湖镇：联宏图书 西环路 515 号（04-8856640）

9. **台南市**：宏昌书局 台南北门路一段136号 博大书局 新营三民路128号

丰荣文化商场 新市仁爱街286-1号 艺美书局 善化中山路436号

志文书局 麻豆博爱路22号 宏欣书局 佳里光复路 214号

10. **高雄市**：各大连锁书店、瑞成书局

政大书城 三民区明仁路 161 号 政大书城 苓雅区光华路 148-83 号

明仪书局 三民区明福街 2 号 明仪书局 三多四路 63 号

青年书局 青年一路 141 号

11. **宜兰县市**：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号（039-534909）

12. **台东市**：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号

13. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销飞鸿公司。

14.大陆地区请洽：

香港：乐文书店（旺角西洋菜街62号3楼、铜锣湾骆克道506号3楼）

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

商品部：范清洁

厦门市湖里区悦华路8号外图物流大厦4F（邮编：361006）

电话：0592-2230177 0592-5680816 传真：0592-5365089

（台湾地区请拨打86-592-2230177 86-592-5680816）

网址：JKB118@188.COM

15.美国：**世界日报图书部** 纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

16.国内外地区网路购书：（书籍简介、直接联结下列网路书局购书）

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

三民网路书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品网路书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来网路书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂网路书局 <http://www.kingstone.com.tw>

飞鸿网路书局 <http://fh6688.com.tw>

附注：（1）请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司02-28344822，并来电02-28316727、28327495确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，

书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。(3) 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。(4) 邮购：邮政划拨帐号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**(7) 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

佛教正觉同修会

赠阅书籍 目录

2012//10/31

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元
附录: 平实导师著〈略说第九识与第八识并存...等之过失〉
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠 回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 释正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
(已无存书之较早各期，不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远感趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远感趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大讲题：一为「三乘菩提之意涵」，二为「学佛的正知见」。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元，回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题：一为「三乘菩提之念佛法门」，一为「学佛正知见(第二篇)」，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片，工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者，请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

- 39.喇嘛性世界—揭开藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
- 40.藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
- 41.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
- 42.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 25 元
- 43.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 10 元
- 44.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读「密续」之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 10 元
- 45.魔界转世 张正玄居士著 回邮 10 元
- 46.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 10 元
- 47.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
- 48.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 30 元
- 49.系念思惟念佛法门 蔡正元老师著 回邮 10 元
- 50.广论三部曲 郭正益老师著 回邮 20 元
- 51.邪箭吃语—从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论—反击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理。
陆正元老师著 俟《正觉电子报》连载后出版
- 52.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- 53.真假禅宗—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- 54.雪域同胞的悲哀—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。
释正安 法师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

成佛之道 网站：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑～第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

****密宗四大教派修雙身法，是假藏傳佛教****





正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

网址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

订阅：<http://post.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(626) 965-2200 & 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：台北市佛教正覺同修會

邮政划拨帐号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印◎

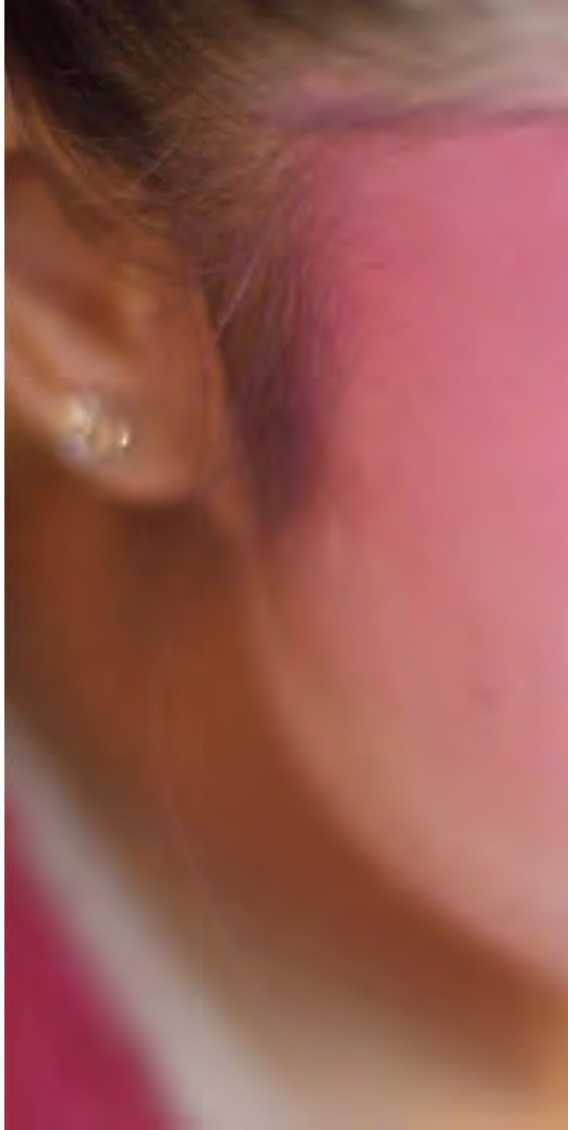
2013 年 8 月 1 日网路电子版出刊

初版七〇〇〇册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



正覺