



正覺

電子報

第 99 期

2014.03.01

法不可住；若住于法，是则
住法，非求法也。

《维摩诘所说经》卷2

The dharma dwells nowhere; if one dwells in the
dharma, then one is not seeking the dharma.

Vimalakirti Nirdeśa Sutra, Vol. 2

我们修学佛道无非就是想住于佛法中，可是想住于佛法中就不是住于佛法中；因为想住于佛法中的心，就是有住的心住于法中，不是真实法，因此你必须要寻找一个不住于佛法中的心。

《维摩诘经讲记》第四辑，页 96

We learn and practice the way to Buddhahood to dwell in the Buddha dharma only and nothing else. However, attempting to dwell in the Buddha dharma is deviating from the Buddha dharma; for the mind intending to dwell in the Buddha dharma is exactly the one that dwells in the dharma, and the mind dwelling in the dharma is not the true dharma. Therefore, you have to look for the mind that does not dwell in the Buddha dharma.

A Discourse on the Vimalakirti Nirdeśa Sūtra, Vol. 4, p. 96

目录

正觉电子报第 99 期

涅槃（二）	平实导师	1
般若中观（一）	游正光老师	17
苍天有眼（十四）	郭正益老师	32
广论之平议（五十七）	正雄居士	42
救护佛子向正道（三十五）	游宗明老师	58
假锋虚焰金刚乘（十一）	释正安法师	66
次法（四）	张善思居士	82
菩萨戒法会之感应 与功德受用	杨明哲居士	96
从一贯道走出来的心路历程	杨秀华居士	104
2012 年 3 月菩萨戒受戒心得	正宇居士	116
佛典故事		122
公开声明		126
布告栏		129
正智出版社发售书籍目录		148
正觉赠书目录		158



涅槃

—平實導師—

(连载二)

第二目 外道四种涅槃

《楞伽阿跋多罗宝经》从另一个层面，说有四种外道涅槃：

复次大慧！诸外道有四种涅槃，云何为四？谓性自性非性涅槃、种种相性非性涅槃、自相自性非性觉涅槃、诸阴自共相相续流注断涅槃，是名诸外道四种涅槃；非我所说法。大慧！我所说者，妄想识灭，名为涅槃。¹

平实前于《楞伽经详解》第五辑第 135 页的语译如下：「复次大慧！诸外道有四种涅槃，云何为四？此谓第一、『诸法有自性』之非性涅槃；第二、『种种相有自性』之非性涅槃；第三、『觉察自相自性非性』涅槃；第四、『五阴自共相相续流注断』涅槃；如是名为诸外道之四种涅槃；非我释迦牟尼所说正

¹ 《楞伽阿跋多罗宝经》卷 2 〈一切佛语心品〉，《大正藏》册 16，页 496，上 16-20。

法。大慧！我所说者，乃是妄想识灭除，名之为无余涅槃。」

这意思是说，外道所知而讲解出来的涅槃有四种，其实都只是想象之所得，并非真实可以解脱三界生死之涅槃。外道所说的这四种涅槃，都只是各种外道想象出来之后，自以为是的涅槃，并非 释迦如来所说的解脱生死的正法。世尊所说的解脱三界生死的涅槃，其实是妄想性的六识已经永远灭除了，自然能使第七识意根也跟着灭除，死后不再受生于三界中，永远不受后有，因此解脱于三界生死，这就是 世尊所说的无余涅槃。

种种外道修行人，对于无余涅槃产生了种种的误解，归纳起来大约有四种。佛门往往有未悟三乘菩提的学人，同样对涅槃产生了种种的误解，所以常常会有一些人以乡愿的心态公开地说：「你说你的法，我说我的法，咱们何必互相评论谁说的对、谁说的错？」然而当大家细读诸经以后，常常会读到：世尊说法时，总是再三地提示外道对涅槃的邪见而加以分析辨正，说明其错误之处。世尊乃三界导师，人天至尊，何必与那些知见粗浅的外道一般见识而为难外道？甚至于很多次跟随在六师外道脚跟之后，遍至当时各大城市一一破斥六师外道的邪见？其实原因很单纯，就是借着破除邪见等说明，可以使闻法的大众有所比较而能快速了解佛法涅槃与外道涅槃的差异处，于是就能建立正知正见而不会在听闻正法知见以后又产生偏差，不但容易实证所修学的三乘菩提中的某一种，也保证自己在实证以后不会再退转回凡夫位中，更可避免退转了还自以为是更加提升或增上。

正是由于这样的原因，人天至尊的 释迦世尊愿意纡尊降贵，不辞劳苦以双足一步又一步行脚，遍到当时天竺各大城市，一一举示六师外道的涅槃邪见，据理破斥之；正因 世尊如此双举正邪二方的说法加以分析比较，使佛法三乘菩提的正义很容易显示明了，于是当时佛门四众及新度的有缘人，可以很容易证得二乘涅槃。摧邪及显正并行的弘法方式，可以快速增益佛门四众弟子的道业，迅速取证三乘菩提中各自应证的涅槃。世尊如是亲身躬行，古时的 玄奘菩萨也是同样的说法：「若不摧邪，难以显正。」于是造作《成唯识论》广破邪见。但不幸的是，被弟子 窥基劝谏而改变为不指名道姓，如是隐匿妄说法者的姓名而作法义辨正，以求当时佛教界的「和谐」，于是大家读了《成唯识论》以后，都不知道论中所破斥的邪法是谁所弘扬的，导致已经被《成唯识论》破斥的邪法及相似像法仍可继续兴盛；后来 窥基眼见如此，便在造作《成唯识论述记》时，一反自己以前求和谐的主张，反而刻意指名道姓，将《成唯识论》中隐名而说的外道姓名一一在《述记》中指出，然后辨正法义而摧破外道邪说，欲令正法得以彰显。正觉同修会摧邪显正的用意，同样在于帮助学人快速取证三乘菩提而证涅槃，冀能因此而使了义正法久住人间。

玄奘菩萨在天竺时也是由于这个缘故，遍历诸国论辩法义，降伏许多排斥大乘法的六识论声闻凡夫及诸外道，使部派佛教余绪的六识论声闻僧人狂焰一时大为收敛；后来戒日王更为 玄奘菩萨在曲女城，设立无遮大会广破外道。当时 玄

英菩萨立量「真实唯识」，世称「真唯识量」，无人能破。正觉同修会出世弘法五年之后，眼见诸方大师非法言法、法言非法，不断抵制第八识正法，因此被迫开始摧邪显正，揭糞八识论正理，弘扬第八识如来藏妙理，同时举示严重误导学人的假善知识邪说加以比对及辨正，另一用意同样是为了帮助学人了知相似像法的错误所在，得以快速回归正法，早日证得三乘菩提中各自应证之涅槃。

若是了义正法的真义不能彰显，相似像法却广为流传，其结果就是正法开始灭没，《杂阿含经》卷 32 中，世尊已有如是开示：

如是，迦叶！如来正法欲灭之时，有相似像法生；相似像法出世间已，正法则灭。譬如大海中，船载多珍宝，则顿沉没；如来正法则不如是，渐渐消灭。如来正法不为地界所坏，不为水、火、风界所坏；乃至恶众生出世，乐行诸恶、欲行诸恶、成就诸恶，非法言法、法言非法；非律言律、律言非律，以相似法句味炽然，如来正法于此则没。²

这意思是说，如来正法之灭没，不会像船只载了太多货物以后顿时沉没，而是「渐渐消灭」的。消灭的过程，是因为恶众生出世投入佛教正法中，乐于行种种恶事，譬如喜爱淫人妻女而以外道双身法取代佛法等，所以「成就诸恶」；接着还有许多人在佛门中作了很长久、很不好的事，就是「非法言

² 《大正藏》册 2，页 226，下 6-13。

法、法言非法；非律言律、律言非律」，于是佛教正法开始被相似佛法的像法所取代；例如有人把意识境界以及意识自身，妄称为明心之标的，大力鼓吹为正法，犹如现代佛教常常有人公开主张说：「离念灵知就是真如，见闻知觉性就是佛性。」这就是世尊说的「非法言法」，因为这只是意识与识阴的内我所，并非世尊所说的正法；而且是证声闻涅槃的圣者同声一气弃如敝屣的五阴生灭法，却被他们说为最上乘、最胜妙的正法，这就是以相似像法取代了义正法；当他们的邪法势力渐渐扩张，正法将会因此而渐渐损减而至灭失。

又如有人把了义正法第八识妙义指称为外道神我，把大乘妙法佛性正义指说为外道自性见，即是「法言非法」；看起来他们的指称与所说法义很像是佛法，也很像是正在摧破邪说护持正法，但实际上并非真正的佛法，只是相似的像法；正法却被他们破斥为外道法，正是「法言非法」，于是正法即被这类相似像法逐渐取代，渐渐损减最后灭失。三如有人将密宗男女双修的三昧耶戒说为正戒，并高推为比正统佛教更高级的戒法，规定已受密灌的出家在家所有弟子们，必须每天与异性（最好是与许多不同的异性）行淫而获得乐空双运的境界，宣称这是最高级的即身成佛大戒，同时宣称这才是真正在度众生成佛；但其实只是会令人来世下堕三恶道的「非律」，而他们却宣称这是最重要、最高层次的戒律，自称是比世尊所制的佛戒更高的戒律，据以推翻佛戒，即是「非律言律」，于是许多出家人被迷惑而开始与女信徒暗中精修双身法；乃至比丘与比丘尼生了子女继续出家「弘法」，继承寺院

及「弘法」大业，都主张密宗的非佛戒比世尊制定的佛戒层次更高；全属「非律言律」，正法在这第三种情况下又悄悄消减一大半了。

四如有人将声闻道中比丘尼众所应遵守的八敬法，公开主张应予废弃，言为非律，认为这是不符合现代声闻教团的出家女众戒律，这就是「律言非律」。也有人从来不重视菩萨戒，侧重声闻出家戒，竟然以大乘出家僧人之身分，公然主张声闻律是**正解脱戒**、菩萨戒是**别解脱戒**，高推声闻律为大正戒而贬抑大乘律为次要小戒，这也是「律言非律」，于是正法就在这种情况下，又被渐渐消减。最后则是在「非法言法」的密宗双身法乐空双运的逐渐推广下，在双身法全面被佛教徒——特别是出家众——认同以后，正法就全部归于灭没。所以正法被消灭时，不是一时便灭，而是「渐渐消减」以后才是最后「灭没」；佛法被这些恶人渐渐消减而非一时便灭的事，都是世尊在世时已经简要预记的，如是明载于《阿含经》中。犹如天竺佛教被从印度教中渗透进来的坦特罗（谭崔）双身法渐渐消灭一样——在双身法的坦特罗假佛教被回教军队消灭以前，当时的佛教只剩下外壳像佛教，但是内里都已经全面外道化了；就好像虫体还完好如初，但内部已经由寄生蜂所主宰，最后出生的是寄生蜂，才会有螟蛉子名词；而现今的喇嘛教、古天竺的坦特罗（谭崔）佛教，就是正统佛教的螟蛉子，实质上是由外道继承佛教的整体，这就是佛学学术界一致认定的「密宗入篡佛教正统」的历史事实。如今这种戏码在中国地区，已经又重新上演三百年了；台湾则是三十年

前就已经开始了，才会有平实上来所说四种消减佛法终至灭没的事情发生。不但如此，密宗更借西洋政治势力之运作，捧高未断我见的达赖喇嘛，拿达赖作筹码，想要与中国换取政治利益；达赖便借机乘势大肆推广密宗相似法，谎称为佛教正法而流行于全球各地；久而久之积非成是，洋人一旦提及佛教，便认为是附佛法外道的密宗，于是洋人的观念就成为「佛教即是密宗，密宗就是佛教」，佛教正法在密宗假借佛法名词大肆推广之后，如今又再次面临危急存亡之关头了。也就是说，相似像法弘传多了，就没有正法存在，所以天竺晚期佛教实质上是密教化以后就已经不存在了，不是等到回教军队消灭天竺的坦特罗性交假佛教以后才消灭的。

因此说，正法的消灭，是从「恶众生出世」潜入佛教中出家「乐行诸恶、欲行诸恶、成就诸恶」渐渐开始的；然后继续有佛教的法师们「非法言法、法言非法；非律言律、律言非律」，长期处在这种情况下，大家竞相以胜妙语言文字共同推广相似像法，信受者越来越多，大家共同排挤如来藏正法而误以为是在护持正法，导致真正的、了义的正法难以弘传；而相似像法却大大地弘传起来，这就是世尊说的「以相似法句味炽然」，到处充满了相似像法而淹没了正法，于是如同世尊预记的「如来正法于此则没」。验证于天竺佛教灭于密宗性交（坦特罗）假佛教之手，并验证于现代佛教又再次即将灭于密宗性交假佛教之手，证明世尊的预记完全正确：「譬如大海中，船载多珍宝，则顿沉没；如来正法则不如是，渐渐消灭。」天竺的正法也是经过一段长时间的相似像法扩大推广以后，经过了

这个像法时期的推广，使相似佛法的外道法得以假借佛教名义推广开来，然后全面转为外道法才终于渐渐灭没的。如果大家对此都有警觉，愿意时时留意是否有恶众生在推广令人下堕的恶法，大家共同努力将恶法逐出佛门；再一起注意相似像法是否正在流行，是否能够渐渐消减它，共同努力预防相似像法在佛门中广大流行开来，那么正法将会渐渐回归于坚固久住的状态，使正法可以继续常住人间而广利人天，广大佛弟子们的法身慧命也得以巩固及增长。

世尊也曾说明过去佛的正法灭没事实，警觉我们要预防相似像法的兴起及流行：

阿难！然灯如来，有于二百五十万亿声闻弟子大众集会。如来灭后，法住于世经七万岁；末后十年，诸比丘等不生敬信，无惭愧心，营理世务乐于诸业，所有持疑不相咨问，各恃己能互生憍慢，恒聚非法诸恶知识不善之人以为朋友，共相狎习，围绕游从。是等痴人，行不纯故，使彼如来佛法僧宝，速疾隐没不现世间，所有经书悉皆灭尽。³

这是说，然灯佛入灭以后，正法住世七万岁，到了最后那十年时，比丘们对正法不生敬信，也失去惭愧心了，于是投入世间法中经营生意、教导大众学习世间法等等；在法上面如果心中有疑问时，又不肯互相讨论，都觉得自己最行而看不起别的比

³ 《佛本行集经》卷4〈受决定记品 下〉，《大正藏》册3，页671，中24-下2。

丘，各人心中都有很强的懦弱心，而且又经常聚集一些造作不合佛法事行的恶知识或心行不善的人，经常与这类人亲近而不分彼此了；到了那个时候，由于所有比丘众的心行不单纯的缘故，然灯佛的三宝就快速地隐没，人间再也看不见三宝了，连经书也都没有人重视而散失灭尽了。

所以，凡我佛门学人都应该认同摧邪显正之说法者，当善知识摧灭邪说而彰显正法时，一则可以使大众快速建立正知正见，普能快速远离对于涅槃的邪见，二则可以使大众多劫来的冤亲债主一切有缘众生，大家一样得以快速同成佛道。由此可见，相似像法的推广与扩大流行，永远都会是正法灭没而导致大众都无法实证涅槃的主因；然而相似像法与正法非常相似，所说意味也非常相像，令人难以辨别，大众往往误以为就是正法，误以为本质相同只是说法不同而已。其实正法与相似像法之间，有很大的差别，但是一般学人都是难以分辨的，有赖真善知识广为举例辨正说明，大众才能避开岔路而能实证涅槃。

除了上面所举的世尊圣教以外，还有解经第一的大阿罗汉迦旃延说的偈，同样可以证明相似像法的广大流行，会导致正法的灭没，大众想要实证三乘菩提中的任何一种涅槃，也就遥遥无期了；所以大众如果看见真善知识借着摧破邪说而彰显正法时，应该心生欢喜加以赞叹，而非以乡愿的心态要求善知识说：「你说你的法，他说他的法，大家都是佛教徒，河水不犯井水，佛教界要和谐。」因为这样的说法，其实是违背世尊圣教，也违背世尊亲自破邪显正的示现，也是促使了义正

法渐渐消减终至灭没的最主要原因。所以《佛使比丘迦旃延说「法没尽偈」百二十章》卷1如此开示：

正法在于世，终不自没尽；因有像法故，正法则灭尽。
譬如海中船，贪重故沉没；佛法斯亦然，利养故灭尽。
背经及圣典，以此为正法；以法违于律，以非作法义。
诸邪见异学，五通诸学士，不能毁法义，及所兴布施；
其从释迦文，因佛作沙门；当毁于正法，令法至灭尽。⁴

假使佛门有人信乐五神通等世俗法，让他们进入佛门中出家、修学、弘法，就会把正法导向渐渐灭没的方向去。这是说，他们将以相似像法取代佛教原有的正法，并以世俗法的五神通作为最重要修证；当佛门四众渐渐被他们影响了以后，正法就会逐渐被他们灭亡了。假使有善知识出面摧破这些进入佛门示现比丘相的外道邪见，指出他们落处而加以举例辨正时，佛门四众正应欢喜赞叹，而不是以乡愿心态要求善知识停止摧邪显正；因为善知识摧邪显正的结果，是使我们远离邪见而能快速建立正知正见，不久之后得以实证涅槃。

于《楞严经》中，世尊已举外道五现涅槃邪见而破斥之，于《楞伽经》又举出这四种外道涅槃邪见而破斥之，这是在实际上市列举佛法中的涅槃正理而比对外道涅槃的错误所在，必定可以使学人迅速了知涅槃的正理；知道以后就比较容易修证，再也不会被相似像法误导而进入歧途。若不将外道或佛门凡夫大师们错说的涅槃，拿来与真正的涅槃互作比对而辨正之，而

⁴ 《大正藏》册49，页11，上21-中2。

只从正理说之，大众终难生起择法觉分，对于涅槃的真实正理终究无能如实理解。由于这个道理，在此说明摧破邪说而显正理的重要性，一切学人都可以借着破斥邪见比对正法的义行，轻易建立实证涅槃前所应有的正见。以下的说明是世尊在《楞伽经》中从别的层面破斥的四种外道涅槃。

「性自性非性涅槃」：「性」字是指诸法，「性自性」是指诸法的自性。有许多外道这样子误会而认为说，诸法虽然各有自性，但是诸法的自性都是「非性」，因为都是无常之法，最后终究归于坏灭；由于一切法的自性都是「非性」，终究不免要归于坏灭，就认为诸法坏灭以后即是涅槃。这其实是断见论者所认知的涅槃见解，也就是说，断见外道受持断见论，他们普遍地观察一切诸法，寻觅诸法永不毁坏的自性真如时，最后确定诸法中永不毁坏的自性真如，是所有修行者永远求不可得的，一切诸法全都是缘起性空而在最后归于断灭空，于是就认定「一切法自性非性」作为涅槃；也就是认定一切诸法都没有常住不坏的自性，主张一切法最后灭坏以后成为断灭空的时候，就称为涅槃。

像这样的邪见，三十年来普遍存在于台湾佛教界中，并不是只在断见外道中存在。例如释印顺主张一切法缘起性空，认为一切法缘生缘灭而归于空，以空作为涅槃，所以主张「灭相真如」，绝不承认无余涅槃的本际之中确实有第八识如来藏常恒而不生灭。这是认为五阴最后归于断灭，是以一切法空作为涅槃，同于断见外道错认「性自性非性涅槃」，成为断见外道邪见的同路人。

然而涅槃绝非释印顺所说的一切法空，一切法空的见解其实正是断灭见；但无余涅槃中既不是断灭空，也不是仍然还有三界法，因为已无三界有（一切粗细意识都是三界有）；由于这个缘故，佛陀于四阿含诸经中的圣教，不许比丘们这样说：「如来涅槃后无，如来涅槃后有。」（详见《杂阿含经》卷5第106经）。佛陀也不许比丘们这样说：「漏尽阿罗汉，身坏命终，更无所有。」（详见《杂阿含经》卷5第104经）。这就是说，无余涅槃虽然是「五蕴十八界一切法空」，然而却是依于常住而绝对寂静的第八识如来藏，才能有「五蕴十八界一切法空」可言，但蕴处界灭尽以后而「不受后有」的无余涅槃中，却不是断灭空，因为还有第八识离见闻觉知、离六尘而独存。

所以，一切佛弟子都不许外于第八识如来藏这个本际，来主张蕴处界一切法空，否则无余涅槃将会成为断灭空，与断见外道合流；就会成为三界有情的蕴处界生命，全都是无因有缘而虚妄生起，也都会成为无因唯缘而虚妄消灭；所以有智慧的佛弟子都不应该像释印顺一样，错将「一切法自性无性」误认为无余涅槃。应该回归世尊圣教所说：涅槃的建立，其实是依一切有情五阴身心之所从出的第八识根本心而建立、而施設，不应该将有情五阴身心以外的「一切法非性」——一切法空或一切法缘起性空——而说为无余涅槃，因为有情的五阴身心以外的一切法自性都与无余涅槃中的非境界无关；一切有情五阴身心的缘起性空而归于断灭空，也与无余涅槃中的非境界无关，因为当他们否定涅槃中的本际识时，已经是断灭空而不是无余涅槃了。

「种种相性非性涅槃」，这是其中的第二种外道涅槃见。这是由于误会不生不死的涅槃，落入**后有**中，从三界的境界相中观察，错误地认知欲界定、未到地定及四禅、四空定中的境相，没有真实不坏的法性，终究要回归于消灭后的空无，把这些境界相中断后的灭相当作涅槃；然后为了恐惧落入断灭空，又回头把这些定境中的觉知心（粗意识、细意识、极细意识）错认为常住不坏，把这些境界中的觉知心错认为涅槃的主体。这种外道涅槃见，与第一种不同；第一种外道涅槃见，是从人间来认定一切法的自性全都是无常生灭，以断灭空作为涅槃；这一种却是依于定境，也就是从极粗糙的欲界定出发，往上检查到四禅、四空定的境界相变异而虚妄，是检查三界的境界相没有实质不变的不生不灭法性，改以觉知心对于三界种种境界相都无所著，认为这就是涅槃，落入后世觉知心继续存在的后有之中，不是真正不生不死的涅槃。

涅槃中是没有变异相的无生无死的无境界的境界（非境界），欲界定虽极粗浅，但仍不免有入有出等变异现象；往上看待未到地定和四禅、四空定等，也同样是有入有出，都不能外于入定、出定的变异现象；同样是入定时就有定相存在，出定时就使定相消失了，都没有常住而不变异的法相，本来不该立为涅槃。从表相上来看，外道的说法似乎有理；但是这种三界中的定相只是觉知心所住的境界相，外道所说的这种涅槃，尚不能触及觉知心意识的虚妄，全都落入三界相之中，所说的涅槃当然仍是依外相而说涅槃，不能触及不生不死的涅槃实证。

这一些三界中的定境，确实是有种种定相中的境界差异；始从欲界定，上至非想非非想定，都同样是定境，都有境界相；然而都是由粗入细而重重转变，其中的各种定相也都是各自别异。既然都属于世间禅定而不外三界中的境界相，也都同样是有入有出的定相，都是有为法，也都不离刹那、刹那的变异相，这都是因为所有世间禅定的境界相，全部都依于觉知心意识而有的缘故，是由意识心修习禅定而住在各种定境的境界相中；但意识觉知心却是仰仗色阴五根才能从第八识中生起及存在，而色阴五根及意识觉知心又都同样依靠意根与阿赖耶识才能生起及存在，当然都是有变性而不是常住的不生不死的涅槃境界。色阴五根及意识觉知心既然都是依他而起，生起来以后也是念念变异，不是如如不动的常住法，全都是有为法；由于这个缘故，觉知心所住的种种定相的自性当然也全部都是有为变异的法相；有智之人细加思惟以后就知道意识所住的这些境界相，全都没有常恒不变不坏的真实自性。外道们看见这些定相的自性都没有真实不坏的自性，反过来观察意识觉知心可以自由出入种种定境，可以自由安住于种种定相之中，于是就主张说：各种三界相的自性并没有常住不坏的法性，而觉知心永远不会坏灭，就认为住在种种定境法相中的觉知心即是涅槃心，即是涅槃境界。《楞严经》所说的外道五现涅槃，早已把这一类外道涅槃含摄在内而破斥之。

「自相自性非性觉涅槃」，这是第三类错会涅槃的外道。这是说，有一种外道是观察初禅到四禅的各种定相中的自性，全部都是变异无常；然后继续观察这四种定境中的觉知心自

性，同样也是变异不定而且无常，不是常住而不会中断的真实法。这类外道有这样的智慧，双观禅定境界中的境界相，及定境中的觉知心自性，这二法都同样是「非性」，也就是同样都无常而不能常住不断，名为「非性」，所以称为观察「自相自性非性」；这一类外道这样双观以后就生起了这样的觉知，把灭掉定相又灭掉定中觉知心的定境当作涅槃境界，但是又恐怕堕入断灭空中，所以并不舍弃色阴，以这种境界当作涅槃。像这样「觉悟」而误会涅槃的人，修得初禅到四禅的全部定境以后，住在第四禅的等至位定境中，再把自己的识阴觉知心全部灭除，留着四禅中的色阴不灭，当作就是涅槃的境界，这就是世尊说的「自相自性非性觉涅槃」的外道。

这种外道想要入涅槃时，就进入第四禅的等至位中，再灭掉四禅中的觉知心自己，色身不坏而误以为是进入无余涅槃中。其实只是进入四禅后的无想定中，在无想定中没有觉知心存在，也不会有意识心再来觉知六尘或定境中的法尘；这虽然是很寂静的境界，因为已无觉知心及六尘而真的寂灭了，然而这并不是不生不死的涅槃，因为他们的身见还没有断除的缘故，还无法舍弃色阴的缘故。由于还没有断除身见的缘故，在无想定中有时还是会再因为意根的执著而导致一念心动，于是意识觉知心就重新生起，又回堕于四禅定境中，仍不离四禅定境中的境界相。这类人如果没有遇到善知识开示，误以无想定中就是涅槃，死后就会进入无想定中，然后受生于无想天中，那时依旧是五阴俨然，仍然是在轮回之数，依旧不是进入涅槃之中；或是后来在四禅天中重新以涅槃想而灭除意识心，以为

是进入「涅槃」中，仍然留着四禅天身继续存在，这其实仍然是无想定的非境界；若不中夭，等到五百大劫后重新生起意识觉知心时，大多是下堕于三恶道中，这就是第三类外道所堕的「自相自性非性觉涅槃」。虽然这类外道们自称为「觉悟」涅槃了，其实是错误的觉悟，不是真正的觉悟涅槃。

「诸阴自共相相续流注断涅槃」，这是《楞伽经》说的第四类错会涅槃的外道。这种外道又分为二种，第一种是认定五阴坏灭的境界为涅槃境界，第二种是认定觉知心不动时就是涅槃境界。第一种譬如佛门中刚刚开始学习解脱生死轮回的人，学到后来误以为修行者死后断灭时就是涅槃，因为他们观察看到人死亡后，五阴消灭了，所以五阴的功能差别不再相续、不再流注现行，就以为这样即是涅槃；然而这其实不是涅槃，因为他们不知道仍然会继续再出生后有，死后仍然会继续受生而转到未来世的五阴中，使得五阴的各项功能继续流注现行。第二种人是说，有许多佛门中的外道以及依附佛法的外道，误以为觉知心存在而不起妄想、不动心时，就是觉知心的相续流注已经断灭了，说这就是涅槃。然而却与事实相反，正因为觉知心不断地现行，使得意识的功能继续不断地流注而相续不绝，不可以误会了就说不起妄想时意识功能的流注就已经断灭了。（待续）



般若中觀

游正光老師

(连载一)

第一章 佛法二主要道次第—— 解脱道及佛菩提道

第一节 概说

本书所说的般若中观，乃是明心以后，三贤位菩萨对第八识真如与五蕴、六入、十二处、十八界及其他诸法之间所作种种不落空有两边的中道观行；也就是说，七住菩萨明心证真如以后，一直到初地之前所作种种转依真如而不落空的一边，或者不落有的一边，或者不落于空有二边的观行。这样不落两边永远处于中道的观行，才是真正的中道观行，名为般若中道观，简称为般若中观，也是本书命名之所在。这样的般若中观，乃是第七住以后的三贤位菩萨所作的般若观行。

然而，菩萨要有般若中道的观行，必须先求明心证得真如后才能成就，否则永远处于虚无飘渺的想象中，永远对佛所说的般若中观有诸多臆测，他所认知的中观与佛所说的般若中观，在名言表相上看似很相像、很接近，只能名为相似

中观，但终究不是佛所说的般若中观，乃是用自己意识思惟想象而得的中道观，只是一个闻慧、思慧、修慧阶段的知见，存在于自己的意识中的一个概念而已，不是自己亲证真心如来藏所能现前观察的般若中道观。因此，本书所说的内涵，是以三贤位菩萨亲证般若的立场，来叙述真心如来藏——真如——的种种中道法，也是以实证般若的立场，住于中道来看待蕴处界、诸法及三乘菩提¹，来叙述蕴处界、诸法、三乘菩提与真如种种的中道内涵，更是三贤位菩萨明心甚至见性证得总相智（亦名根本无分别智）后，以此为基础，来看待如来藏与蕴处界及诸法之间，有种种中道的诸法法相存在，以及看待真心如来藏与三乘菩提间种种中道的关连性存在。

由于明心的菩萨对第八识真如种种中道的内涵渐渐了知，因而发起了少分的别相智（亦名后得无分别智），继续进修而于具足圆满别相智后，同时具备断除分段生死的能力而成为初地菩萨，并于修道位进修道种智，地地增上而于无生法忍能作种种现观，使得菩萨增上戒学、增上定学、增上慧学、十度万行不断增上，最后得以断尽变易生死而圆成一切种智的究竟佛果。所以，本书所要谈的范围，主要是以证真如后的三贤位菩萨所作种种中道观行为主，有时也会牵涉到圣位菩萨道种智的知见，但那是以三贤位菩萨所证的总相智、别相智为基础，并以经典为依据来思量、比量圣位菩萨的证境

¹ 三乘菩提就是声闻菩提、缘觉菩提、佛菩提，将于第一章中分节加以说明，但不论是哪一种菩提，最后都汇归于佛菩提，也就是三乘汇归于唯一佛乘的佛菩提，无有余乘若二、若三。

及智慧，则是意识思惟所得的知见，并不是三贤位菩萨自己亲证地上菩萨之现量境而发起的智慧以及见地，与地上菩萨的智慧及见地仍然有很大的距离，不可等量齐观，更不可以此自满而障碍自己的佛菩提道修行。

既然菩萨想要有般若中道的观行，必须先明心证真如以后才有可能成就，因此，应该先要探究什么是明心乃至见性？它含摄哪些范围等等？知道以后，学人在佛菩提道上，才能如实修行、如实亲证，才不会走向修行歧路，而与佛菩提越来越远。所谓明心见性，乃是明自本心，见自本性，也是禅宗证悟祖师所说「亲证真心如来藏之所在」。菩萨于亲证如来藏后，可以现前观察自他有情第八识心的真如性，这就是玄奘菩萨在《成唯识论》卷9所说的真见道：

加行无间，此智生时体会（初地）真如，名通达位。初照理故，亦名见道，**然此见道略说有二：一、真见道**，谓即所说无分别智，实证二空所显真理，实断二障分别随眠；虽多刹那事方究竟，而相等故总说一心。……**二、相见道**，此复有二……**真见道后方得生故……前真见道证唯识性，后相见道证唯识相。二中初胜，故颂偏说。前真见道根本智摄，后相见道后得智摄。**²

² 《成唯识论》卷9，《大正藏》册31，页50，上4-中17。由于笔者经常引用经文、论文，乃至引用他人说法，为了让读者很快了知重点之所在，所以在关键字上用粗体字来表示。同样的道理，笔者一整套书都是运用此原则来加以阐述，读者以此来类推即可了知，以避免赘叙而扩大篇幅。

玄奘菩萨所说的见道，可分为二种：真见道及相见道。真见道就是指大乘行者于定力、慧力、福德等因缘具足圆满，一念慧相应而亲证真如，也是玄奘菩萨所说的证唯识性——亲证二空（人我空、法我空）所显示的真如体第八识心，如实现观第八识如来藏的真如性³、如实现观自他有情真如心体所显现的真实如如法性无二无别，因而发起般若的总相智，名为根本无分别智。这样的智慧，是菩萨真见道后所能粗观的实相境界；因此而发起的般若智慧，不共二乘圣者。菩萨以此根本无分别智为基础，进修相见道位之现观真如心有种种不同的中道法相，现观别有情与自己的真如心所显示的种种中道法相无二无别，名为「证唯识相」，因而发起了一分后得无分别智，乃至继续进修具足圆满后得无分别智而入圣位、阶于初地。由此可知：一者、于真见道证得法身真如心，也就是菩萨「证唯识性」，现观自他有情的法身真如心真实存在，都是唯我独尊能生万法，也都是平等平等，因而发起了根本无分别智；然后以此智慧为基础，如实现观自他有情的如来藏有种种中道法相，因而发起了相见道的别相智；依此别相智继续深观而具足了知诸法空相，皆属八识心王所生、所显，如实转依真如而断尽思惑终得入地。菩萨如果没有真见道的根本无分别智作为基础，必然不会有后来的别相智可证、可得。如果没有证得别相智而进修圆满般若别相智，更不可能有后来的道种智可证、可得，更何况能证得一切种智？以此缘故，玄奘菩萨才开示：相

³ 指真心有真如性——真实存在与如如不动的体性，分明显现，没有不显现的，能为明心的菩萨所觑见。

见道的后得无分别智是「真见道后方得生故」。可以证明：菩萨先要明心证真如而发起般若智慧，于后才能作真如心所显示的「万法唯识」及种种中道法相的般若观行。二者、见道位就是真见道及相见道，两者具足圆满后才能成为玄奘菩萨在《成唯识论》卷9所说通达位的初地菩萨：

菩萨得此二见道时生如来家，住极喜地；善达法界，得诸平等，常生诸佛大集会中，于多百门已得自在，自知不久证大菩提，能尽未来利乐一切。⁴

玄奘菩萨已经很清楚告知：不是明心证真如的真见道时就是初地菩萨，菩萨明心时只不过是真见道而已，只是在佛菩提道上刚刚注册、刚刚入门而已，还有很多法尚未了知及通达，还没有圆满具足别相智，见地仍未满足，犹待真见道菩萨对如来藏中道法相的种种别相，一一深入了知以后才能对诸法真如通达而无所障碍，乃至可以了知地上菩萨的修道次第及内涵；并于定力、智慧、福德等圆满具足后，才能成为通达位的初地入地心菩萨。所以菩萨悟后有了根本无分别智，在佛菩提道中，仅是真见道的菩萨而已，还有相见道的后得无分别智需要熏习及亲证。待相见道位中的所有别相智圆满具足，于诸法真如通达后，才能成为初地入地心菩萨；若不是双具真见道及相见道之见道位圆满者就不是初地菩萨，更不是悟了就是佛，唯除最后身菩萨证悟。以此缘故，在佛门中，如果有人主张：「悟了就是初地菩萨」、「明心见性即是成佛」，将会有很多过失存在，

⁴ 《成唯识论》卷9，《大正藏》册31，页50，下14-17。

不仅异于 佛所施設菩薩五十二階位的次第及內涵，而且也走上修行的歧路，因而障礙及延遲自己修行佛菩提道之時期，也難免由於大妄語而下墜三塗，不但不能入地、不能成佛，更將導致戒法中說的「三位十地一切皆失」的恐怖後果，不能不慎！

如前面所說的真見道，就是證真如——親證如來藏的真如性，有智慧能夠現觀萬法皆因第八識真如連同所生七轉識而有，名為證唯識性——祂真實存在，能生萬法而且如如不動。相見道就是菩薩現觀如來藏有種種不同中道的法相，如實轉依真如，名為「證唯識相」，祂永遠不落空、有之一邊而同時含攝兩邊，祂本來就是處於中道。因此，菩薩於真見道後，才能了知 龍樹菩薩所說的八不中道——不生亦不滅、不常亦不斷、不一亦不異、不來亦不出⁵，乃至有無量雙不的中道義。

又 玄奘菩薩曾開示：「二中初勝，故頌偏說」，所謂的「二」，就是指真見道及相見道，以這二者所發起的智慧來作比較，真見道的根本無分別智較相見道的後得無分別智來得殊勝。為什麼？一者、菩薩如果沒有先明心證唯識性，根本不可能有後來證唯識相可得，因為菩薩於真見道證唯識性發起根本無分別智以後，才有相見道的後得無分別智可得，所以後得無分別智不能離開根本無分別智而有、而存在，故說根本無分別智較後得無分別智殊勝。二者、以真見道的功德力為基礎，才可以圓成相見道的後得無分別智，乃至未來可以進修地上菩薩的道種智，最後圓成一切種智成為究竟佛；所以說，後得無分

⁵ 《中論》卷 1 〈1 觀因緣品〉，《大正藏》冊 30，頁 1，中 14-16。

别智不能离开根本无分别智而有，故根本无分别智较后得无分别智殊胜。以此缘故，明心真见道的证真如确实很重要，也很殊胜，它是菩萨在佛菩提道上一个很重要的分水岭，可以内门广修六度，或永远停在外门广修六度，正是于此分野。明心证真如不仅可以让菩萨发起根本无分别智，而且未来可以让学人获得后得无分别智、道种智，乃至一切种智，所以玄奘菩萨才会在《成唯识论》颂中，特别提出真见道较相见道殊胜之道理。

从上面的说明可知：一者、想要有般若中道观的证量，先要亲证真心如来藏的真如性才有可能成就，才能从外门广修六度万行转入内门广修六度万行，否则永远在外门广修六度万行，永远处于凡夫位，不名真见道菩萨，无法进入真见道位开始内门修行六度，更不用说未来可以成为初地菩萨乃至成为究竟佛。所以说，菩萨明心见性真的很重要，它可以让凡夫菩萨成为真实义菩萨、菩萨僧、胜义僧，不论身是在家、出家。二者、既然明心见性真的很重要，当然要探求明心见性到底含摄哪些范围，这也是本书所要探讨的重点之一，将会于后面章节中分别加以说明。菩萨在佛菩提道的修行中，如果对明心见性的内涵没有正确认知，乃至悟错了，都将会使自己的修行走偏，因而走上与佛菩提道完全悖离的常见外道、断见外道，乃至邪淫外道法中，再回头已经是很久以后的事了。三者、菩萨亲证真如心如来藏后，其所处的菩萨位阶，以及与二乘声闻、缘觉或者独觉⁶有何关联与差异，也是本书所要探讨的重点之

⁶ 独觉生于无佛之世，常乐寂静，独自修行，自己觉悟因缘法，于舍寿后，

一。如果不加以探讨及详细说明此中关联与差异，不仅学人在佛菩提道的修行上仍将窒碍难行，无法前进，而且也会因为误会解脱道就是佛菩提道，将错误的解脱道知见来误导众生，危害众生大矣！

基于上面三点所说，有必要将整个佛菩提道的次第与内涵详细说明，使得学人得以清楚了知：佛法到底有哪些次第与内涵？它的实证对象是什么？佛教为什么会与其他宗教有很大的差别？这些差别到底是什么？……等。以此缘故，本节将略为说明，并于后面三节一一详细说明，避免众生因为误会三乘菩提的内容，产生似是而非的知见，将佛法浅化、窄化、世俗化、外道化，使得世间人认为佛教与其他宗教一样，都只是劝人为善，并没有什么特别之处。佛在《央掘魔罗经》曾开示：

我说道者，说何等道？**道有二种：谓声闻道及菩萨道。**彼声闻道者谓八圣道，菩萨道者谓一切众生皆有如来藏。⁷

佛已经很清楚开示：整个道次第与内涵可分为二个主要道——二乘声闻、缘觉的解脱道及菩萨修学的佛菩提道，这就是一般佛弟子所认知的三乘菩提，却是坚持六识论邪见的声闻凡夫所不懂的正理。声闻道所说的是四圣谛等法之法道，缘觉道所说的是十因缘、十二因缘等法之法道，菩萨道所说的是一切众生都有真心如来藏之法道。虽然佛已经开示有二个主要道，这二个主要道，到底各有哪些内涵？各有什么关联性？各

入无余涅槃。

⁷ 《央掘魔罗经》卷 4，《大正藏》册 2，页 539，下 5-7。

断了哪些结使？各证了哪些果位？等等，也是佛弟子们所必须知道的内涵，才不会因为误会这二个主要道之内涵，而使自己在三乘菩提之任何一个菩提的修证多走了许多冤枉路。

然而在目前的佛教界，能够将佛法的二个主要道很详细加以铺陈，除了经典及正觉同修会出版的著作以外，没有别人及著作有如此详细记载，因此，本书将援引经典及正觉同修会所楷定的二主要道来加以叙述及说明，让学人能够很清楚知道二主要道、三乘菩提次第、三乘菩提内涵、三乘菩提关联性，为佛弟子们建立佛法的正知见，以减少摸索时间，未来可以迅速成就自己的佛国净土。

在详述二主要道、三乘菩提之前，先对解脱道与佛菩提道的定义加以解说，让学人能够很清楚知道什么是解脱道？什么是佛菩提道？以及这二个主要道所涵盖的范围有哪些？有哪些是修行上所必须闻思修证的？然后学人可以依自己的根器及种性，选择自己所要走的菩提道：是声闻菩提？是缘觉菩提？还是佛菩提？当学人有了正确抉择之后，才能在自己所选的菩提道路中，正确地闻熏、断结、证果，才不会在三乘菩提的任何一个菩提当中多走了冤枉路，乃至走上岔路，成为佛所说的常见外道、断见外道，乃至宗喀巴应成派假中观的邪淫外道，还自以为走的是正确的解脱道、佛菩提道。

所谓解脱道，就是二乘的声闻与缘觉解脱三界的法道，是二乘人观察自他有情蕴处界虚妄，因而断除了见惑及思惑，也就是断除我见（又名萨迦耶见）、我执、我所执的（一念无明）烦

恼的现行，因而断除了分段生死，愿意灭尽自己的蕴处界，愿意自我消失，不再于三界中显现身意，永远不再有生死轮回苦，永远解脱于三界，像这样的法道，就是声闻解脱道。因此，在解脱道中，修证者是二乘人——声闻与缘觉；所观察的标的，就是自他有情的蕴处界的生灭无我性，于观察自他有情的蕴处界虚妄后，将自己的我见、我执、我所执断尽，于舍寿时，愿意灭尽自己的蕴处界，愿意自我消失而入无余涅槃，成为永远寂静的境界。由于第八识真如无形无相，以及无余涅槃是没有三界中的任何一法、没有三界中的任何心行存在，所以二乘人入无余涅槃，从此在三界中消失不见，就算是诸佛也无法找到祂。

所谓佛菩提道，就是菩萨最后成就四智圆明究竟佛的法道，也就是学人经历菩萨五十二阶位，于十信位对佛、法、僧开始产生信心乃至发菩提心，并圆满具足十信位应有的功德后，转入十住位开始行菩萨六度万行，于七住明心证如来藏、十住眼见佛性，乃至次第成就十行、十回向、十地、等觉、妙觉各个阶位的功德。最后身之妙觉菩萨于兜率天上，事先安排菩萨们下生人间，传授及建立有关佛法知见，并于成佛之因缘成熟时，下生人间，于菩提树下以手按地明心，妙观察智、平等性智、大圆镜智现前；夜睹明星眼见佛性，成所作智现前，成为人天至尊的佛陀；并依此土众生的根性，演示三乘菩提，最后圆满汇归于唯一佛乘来广度众生。由此可知：修证佛菩提的人是菩萨，不是二乘声闻、缘觉，所观察的标的，是与有情蕴处界同时同处和合运作的第八识真如心。菩萨不仅能够亲证

袍，而且于亲证真如心以后所发起的般若总相智慧（根本无分别智）为基础，进修相见道的别相智、地上菩萨的道种智，乃至成就一切种智终得成佛。

由上面分析可知，解脱道涵盖的范围有二种：小乘的声闻菩提、中乘的缘觉菩提，合此二种菩提，名为二乘菩提。佛菩提名为大乘菩提，乃是菩萨从初发菩提心，一直到成佛之法道。这三种菩提——声闻菩提、缘觉菩提、佛菩提，就是经论所说以及大众所熟悉的三乘菩提，也是 释迦世尊诞生人间说法四十九年，欲成熟有情所说的二种主要法道。由此可知：这三乘菩提的次第及内涵非常重要，可以使学人从凡夫位次修证成为阿罗汉，或者成佛的最大分野，因此想修学三乘菩提的学人不能不深入了知。因此缘故，将于本章第二节到第四节，分别叙述声闻菩提、缘觉菩提、佛菩提的内涵，以及这三乘菩提各断了哪些结使？各证得了哪些果位？第五节则将叙述三乘菩提的关联，最后将三乘菩提汇归于一乘菩提，那就是佛菩提。

第二节 声闻菩提

所谓声闻菩提，就是声闻人闻佛音声之法教开示，知有涅槃本际不灭，观察了悟四圣谛等解脱正理，因而断了见惑、思惑，死后入无余涅槃的菩提分法；也就是说，声闻是以四圣谛为主旨，四念处为观行法门，乃至八正道为实行方法，因此断了三缚结（我见、疑见、戒禁取见），成为初果须陀洹，乃至断尽五上分结（色界贪、无色界贪、掉举、慢、痴），成为四果的阿罗汉，

舍寿后就可以入无余涅槃，永远在三界消失。由于声闻人听闻佛的音声开示，观察自他有情蕴处界，以及觉悟蕴处界虚妄而断了我见、我执、我所执，舍寿后入无余涅槃之菩提法，名为声闻菩提。由此可知：声闻闻佛音声法教，因而断了烦恼障的现行——见惑、思惑，但不断烦恼障习气种子随眠——不断三界爱的烦恼障习气，也不断无始无明随眠所知障，由于畏惧未来世再受生死之苦，以及受生后可能因为自己的无明再度现起而造下恶业，而不断枉受生死轮回之苦；因此心得决定终不改易，愿意于舍寿后自我消失，愿意将自己的蕴处界灭尽，不再于三界现身意。

这样的人，包括出家人及在家人，名为定性声闻人⁸。为什么？因为定性声闻人惧怕生死轮回苦，但相信佛语开示，知道入无余涅槃以后并不是断灭空，还有无余涅槃的本际存在，

⁸ 声闻可分为定性的声闻人（不回心的声闻人）、回心大乘的声闻人（包括由菩萨示现的声闻人，亦名菩萨声闻）。定性声闻人，是指有一类声闻种性人，畏惧生死轮回苦，心得决定终不改易，于舍寿后入无余涅槃，永不再于三界现身意。回心大乘的声闻人，乃是示现声闻相的人，听闻佛语开示，知道大乘法非常殊胜微妙，因此舍声闻小法，趣向佛菩提的大乘法，这包括由菩萨示现的声闻人，乃是菩萨过去无量劫前曾明心过，这一世示现声闻相，喜乐大法，不喜闻二乘法，本质仍然是菩萨种性人，这可从《法华经》卷3〈授记品〉可以证明：释迦世尊座下有许多声闻弟子，尤其是佛的十大弟子，都是菩萨示现声闻相，本质仍然是菩萨僧，因为往昔多生多劫跟随 释迦世尊修行，今世示现声闻相，于 世尊 讲《法华经》时，被 佛授记，未来多少劫以后可以成佛，佛号、佛国名称各为何、寿命多久、三乘弟子各多少人、正法、像法、末法各多久等等。

不是舍寿后不受后有就成为什么都没有的断灭空，所以于此生此世很精进地修行，将自己的我见、我执、我所执断尽，于内无恐惧（知道有个无余涅槃本际存在真实不灭）、于外无恐惧（愿意将虚妄的自我消失、愿意将自己的蕴处界消灭），舍寿时入无余涅槃，成为无余涅槃本际独处于都无六尘的极寂静境界中。由于声闻阿罗汉舍寿后可以入涅槃，名为证涅槃。又声闻人依佛所说的四圣谛等法修行，究竟这些法的真实内涵是什么？声闻人依这些法究竟断了哪些结使？证了哪些果位？等等，有必要加以说明，才不会使学人因为对声闻解脱道无知及错会而多走了许多冤枉路，乃至妄称已经成佛成圣而陷于万劫不复的地步。

所谓四圣谛，乃是苦圣谛、苦集圣谛、苦集灭圣谛、苦集灭道圣谛，亦名为苦圣谛、集圣谛、灭圣谛、道圣谛，简称为苦、集、灭、道，乃是声闻人观察自他有情五蕴、六入、十二处、十八界都是刹那刹那生灭不已的虚妄法，所以是无常，无常是苦，苦是空，空是无我，简称为无常、苦、空、无我，因此断了三缚结，成为初果须陀洹；乃至断了五上分结，成为四果的阿罗汉，于舍寿时愿意自我消失、愿意将自己的蕴处界消灭而入无余涅槃。

声闻人观察苦圣谛的苦，就是在三界六道轮回中所受的种种苦，这些苦可分为三苦、八苦。所谓三苦，就是苦苦、坏苦、行苦。苦苦，是由于苦这件事本身即是苦，名为苦苦。例如疼痛饥寒本身即是苦事，不是乐事，故名为苦。又因为生病，所以要看医生、吃药、打针；这种因为生病之苦事，而引生另一

种要看医生、吃苦药、打针疼痛的苦，名为苦苦。又各种乐受或舍受的境界终究会消失不见，本身是生灭法，不是常住法，名为坏苦。然而，从苦苦到坏苦之间，有种种行存在，不论是身行、口行、意行，同样都有种种时间与空间的转换过程出现，这一切行都是刹那刹那变异不停，不能久住，名为行苦。譬如从生病是苦开始，中间看医生吃药、打针，到最后身体恢复健康，最后有了健康的乐受等，都有一段时间与空间转换过程出现，以及在这一段转换过程中有种种行存在，不论是身行、口行，或意行，并且经历苦苦、坏苦的阶段过程中，念念变异不住，名为行苦。由此可知：三苦都是有生有灭的变异法，本身是虚妄法，不是常住法。

所谓八苦，就是生苦、老苦、病苦、死苦、爱别离苦、怨憎会苦、求不得苦、五阴炽盛苦。前四苦：生老病死苦，乃是大家所熟知的苦，既然是所出生的法，未来必定会坏灭，所以不是常住法。可是世间人无知，认为人出生了，应该要快乐才对，所以世间才会有庆生这个法出现，希望在出生之日加以庆祝。可是出生了，就已经开始渐渐步上死亡阶段，所以有生必有死，没有人可以长生而不死的，于是世间有生苦及死苦的出现。然而在生苦与死苦之间，免不了要老、免不了要病，所以老苦与病苦也跟着出现了。由此可知：生老病死苦都是无常变异法，本身是无常、是苦、是空、是无我。所谓爱别离苦，就是无法与亲爱的人在一起，须分离两地，乃至死别的苦，譬如因为战乱、台风、地震、水灾、火灾、车祸……等事发生，导致与亲爱的人必须生离或死别，这样的苦就是爱别离苦。怨憎

会苦，就是原本应该与亲爱的人在一起，可是却与不喜欢的人、讨厌的人在一起的苦，譬如仇人相见，分外眼红；以及与怨家在一起，因而非常苦恼，这就是怨憎会苦。求不得苦，就是所求不遂所引生的苦，譬如小孩想买电动游戏来玩，便向父母要钱，可是父母不给，因所求不得而有吵闹、发脾气，种种之痛苦就不断产生。又譬如肚子饿了，可是身上没有钱买食物来充饥所产生的苦。诸如此类，于所求不遂所产生的苦，名为求不得苦。五阴炽盛苦，众生因为有五种阴（色阴、识阴、受阴、想阴、行阴）聚集在一起，能遮盖众生的智慧而说有无明，也使得众生有种种苦出现而不断地受苦，也是前面七种苦聚集所产生的苦，导致众生五阴生生不断出生及受苦。这八种苦，也都是刹那无常变异之法，不是常住法。声闻人了知世间一切法不离三苦、八苦之种种苦，能使人在三界六道当中不断地轮回、不断地受苦，这是世间真实的道理，也是世间不变的真理，名为苦圣谛。（待续）

蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(连载十四)

如来斥责那些喝酒吃肉大快朵颐而且无耻淫欲的出家人，正是喇嘛之流

如来说：

善男子！见到了色阴销灭，受阴清楚明白，在这样的境界之中，明白了悟而获得虚明清净的体性，结果突然产生一个念头，归向永灭。拨无因果，一向入空，这时空心现前。甚至心里起了一切最后都是法空，一切都是断灭的见解。如果这位行者省悟了，这是因为色阴的消失所带来的感受，而误以为断灭；因此这样理解之后，就没有过失，知道这并不是真正的圣证；如果仍抱持这个想法当作是圣解，则就会有空魔来控制他，让他的心意受到控制，因此他就开始诽谤持戒的人，说这样是小乘人，辩说菩萨了悟这诸法就是空

幻无有真实，因此何必更有持戒，也无犯戒可说；这样的人常常于那些信受他的在家弟子们前面，大肆饮酒作乐，将有情的血肉大快朵颐，而且对于男女各种淫秽行放肆妄行，毫无忌讳，因为魔力的缘故，所以摄受那些弟子们不生起疑窦困惑，当这样鬼神于心控制很久之后，就会吃食屎尿，如是的人认为酒肉都是空幻不必执取，做什么，本来就都是空。如是破坏如来的律仪，令从学信受者误入其罪，因此就会失于正受教导，当从如是的业行而沦坠堕入三恶道。¹

如来说这样惑乱于空见的人，世间也有如是之人，不是因为修证好，而是跟随邪师的邪教导而以为一切皆空之后，便放浪形骸，不在乎自己的所作所为是否违背戒律。

喇嘛们说吃肉本身不但没有违背任何的出家戒律，还妄说可以来超度它们。如果是如此，那天底下的蟑螂、蚊子、臭虫、跳蚤、蚂蚁，岂不更加可怜，更需要救度？为何喇嘛不肯发起慈悲心，来吃这些有情，来救度它们呢？显然喇嘛们吃肉不是

¹ 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 9：【又彼定中诸善男子见色阴销，受阴明白，于明悟中得虚明性，其中忽然归向永灭，拔无因果，一向入空；空心现前，乃至心生长断灭解；悟则无咎，非为圣证；若作圣解，则有空魔入其心腑，乃谤：「持戒名为小乘，菩萨悟空，有何持犯？」其人常于信心檀越饮酒啖肉，广行淫秽；因魔力故，摄其前人不生疑谤，鬼心久入。或食屎尿，与酒肉等，一种俱空；破佛律仪，误入人罪；失于正受，当从沦坠。】（《大正藏》册 19，页 149，上 11-19）

由于慈悲而吃，只是贪口腹之欲。

喇嘛们与女众弟子弄出这么多的淫欲风波，从密勒日巴一直到宗喀巴，淫欲对于这群看似出家人的喇嘛，已经是司空见惯而习以为常了，但这样的行为合乎哪一条正统佛教出家戒律呢？

如来于《楞严经》法会上，直接斥责有人吃食粪尿，而藏密喇嘛用大便和小便来制作所谓的「甘露丸」，为何要直接愚昧到合乎如来的预记呢？是怕拥护正法的佛弟子看不出来吗？

如来斥责这些显扬自己证量如何如何威吓者，却是自赞肉身成佛而且以男女二根淫欲来说是菩提涅槃的出家人，喇嘛们乐于双身法而淫欲承继谭崔密法，正是如来所指责之人

如来说：

这时，天魔得到方便，便飞过来，附在这个人的身上，然后张口说话，讲经说法。这个人开始时，并不知道有天魔附身，还自以为得到无上涅槃的道果，因此有人来这位被附身之男子的地方求法，这时他便敷座来说法，身上自然显露威神，来摧折并且降伏来求法的人，令这些在他座下的人，虽然还没有听闻到法，可是心里自然心诚悦服。

这样的人误将佛涅槃菩提法身，说成是现前在我肉

身，就是成就不可思议的法身，而这样父父子子，一代一代递相次第而出生，说这样就是法身永远常住不绝，唱说现在此地人间就是佛国净土，没有另外的净居天的净土以及金色相诸佛。如此笼罩学人，便忘失之前所学的佛法；身命归依如是者，欢喜说这是从来没有得过的。这样愚昧诸人、迷惑说者是为大菩萨。而推究这个恶心人，破坏如来的清净律仪，暗地里自恣贪欲，嘴巴喜欢说：「眼耳鼻舌都是净土；而男女二根就是菩提涅槃真正的处所。」而无知者却愿意信受如是污秽下贱之语。²

即使是今天喇嘛林林总总「非佛法」的行径出现，这都是如来于《楞严经》所预记破斥的，说如是者将「男女二根」当作是「涅槃菩提」，所以谭崔密教、喇嘛教凸显男女双修，施設男性精液与女性淫液为「红、白菩提」心，以男女裸体相见，说男根「金刚杵」和女根「莲花」两者「和合」后，就可达到甚深的境界，「菩提心」流出到外面而「红白相会」；

² 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷9：【尔时天魔候得其便，飞精附人、口说经法；其人先不觉知魔著，亦言自得无上涅槃，来彼求元善男子处敷座说法，身有威神摧伏求者，令其座下虽未闻法，自然心伏：「是诸人等将佛涅槃菩提法身，即是现前我肉身上父父子子递代相生，即是法身常住不绝。」都指现在即为佛国，无别净居及金色相；其人信受、忘失先心，身命归依、得未曾有；是等愚迷、惑为菩萨。推究其心；破佛律仪、潜行贪欲，口中好言：「眼耳鼻舌皆为净土，男女二根即是菩提涅槃真处。」彼无知者，信是秽言，此名蛊毒魔胜恶鬼年老成魔恼乱是人。】（《大正藏》册19，页150，上2-13）

请问这「密物」的流出和世间的淫液一样，这样是清净法吗？最后自己也要和「明妃」在「一起」和合，而成为密教快速灌顶成就的「密教佛」。

请问一位男众僧侣和一位明妃女子，私下一起在坛场，这「和合」要来作什么？成的是什么「佛」？对于物质的虚幻想无法认清，不能离开对于三界中的种种攀缘、种种追求，即使成「佛」以后，对这些三界法的追求并没有比世俗凡夫稍减一分，请问有这样的「佛」吗？

因此追求性爱而专注于交媾中体验的外道，便将这个男女交合淫欲的房中术，重新包装，加入般若的「空义」名相，以及禅定中的「乐触」名相，从中而创造出三昧耶戒。

因此，此世间自称是「佛」的人，都是 佛陀所正告诫的凡夫，从卢胜彦的「莲生活佛」，李洪志的「我有无数的法身」³、「汉地佛经我也不看的」⁴，和「我们法轮世界（比极乐世界）更大，层次更高，也就是更远」⁵，来蔑视佛法的附佛外道；一直到谭崔密教、密宗的证得无上道的「即身成佛」的佛，都是 佛陀所指责的一阐提；而跟着修学的人，就是 佛陀所指的「愚昧而迷信」的人。

如来已说下一尊佛是 弥勒佛，中间没有其他诸佛于此娑

³ 李洪志，《法轮大法：悉尼法会讲法》，页 78。（相关法轮功的附佛外道的资料可以下载 PDF 档案查阅 <http://big5.falundafa.org/falun-dafa-books.html>）

⁴ 李洪志，《转法轮法解》，页 132。资料可以同上检索。

⁵ 同上，页 174。

婆世界出世成道，然而当有人说他已经成佛时，世间还有这么多人趋之若鹜，愚痴的程度也真是令人觉得可悲可悯！这些人看的是佛经佛语，想的竟是外道法，同样是将 佛陀说的话放在一旁。

如来破斥那些以世界第一佛、初始佛来作乱佛法的 谭崔密教以及喇嘛教

如来说：

如此虚妄的人，口中常说：「十方的一切众生都是我所出生的，乃至一切诸佛都是我所出生的，我出生了诸佛，我出生了世界，我是本初佛，是一出来就自然是佛，本来就是佛，是世界的第一尊佛，不必任何修行，我本来就是佛。」

像是这样的人，是由自在天的天魔，派遣他的眷属，像是遮文荼或是四天王毗舍童子之中还没有发菩提心的人，把清虚的明净境界给予这些人，借机食用他们的精气。或者有人不因大师如来的圣教而修，这样的修行人往往亲自观见这类鬼神，自称是「执金刚菩萨」可以给予你长寿性命，结果便示现出绝世美女的身躯，要一起来与这类人乐于贪欲行乐，结果一年半载不到，已经肝脑枯竭，精气散尽。⁶

⁶ 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 9：【口中常说「十方众生皆是吾子，我生诸佛，我出世界；我是元佛，出生自然，不因修得。」此名住世自在天魔，使其眷属如遮文荼及四天王毗舍童子未

谭崔密教发展到了最后，发展了先天下而有的世界第一佛：「初始之佛」——「阿里不达」，宣称这个「喇嘛教自设的初始之佛」出生一切众生、诸佛，乃至不需要修行而本来就是佛，其实与一神教创世主、造物主之说，堕处一致⁷。当世间

发心者；利其虚明，食彼精气。或不因师，其修行人亲自观见，称『**执金刚**』与**汝长命**，**现美女身**、**盛行贪欲**；未逾年岁，肝脑枯竭。』（《大正藏》册 19，页 151，上 20-26）

⁷ 佛陀如前所说，于《首楞严经》毫不留情的破斥这「**我是元佛，出生自然，不因修得**」的说法。如果法界中的第一尊佛是本来就成佛，不必修行而得，就会迅速思惟度化众生，则于第二刹那便能摄受一切有情，便能化现与有情同类或更多的同类身，于各有情尚未有法子与其他任何一位有情相互感业之前，便得以无穷变化度化究竟方便之法，让世间各有情全部得第一尊佛之方便摄受教化而归于不可思议的佛土，再无其他报处染业互感。佛与佛都有无量智慧功德，究竟了知未来一切诸法，于过去、现在、未来皆无遮障。所以，法界一切有情便应因此一一归于三宝，迅速成就佛道，无有恶趣。然而，现在尚且有恶趣，所以必然没有这样「**出生自然、不因修得**」的「**元佛**」。又虽如来藏是本无所修，但所含藏诸有情的七转识的识种杂染不堪，因此必须发起菩提心，悟后继续修道，时劫久远以后才能成佛。佛在《优婆塞戒经》卷 1〈1 集会品〉说：「**发菩提心，故名菩萨。若有说言：『一切众生有菩萨性者』是义不然！何以故？若有性者，则不应修善业因缘，供养六方。善男子！若有性者，则无初心，及退转心。**」』（《大正藏》册 24，页 1034，下 8-11）佛说一切众生本来就没有菩萨性，如果有者，就不用修集善根因缘，便能自动走向佛道。若有者，也不会是目前有初发心，以及退转的现象发生。连菩萨性都非本有，尚须经由修集善业因缘才能发起菩萨性，然后修行才能发起菩提心；由此可知，一切众生都必须修学而后方得菩提，因为一切众生无始以来本就都是凡夫故。因此，法界中必然有经历修学过程才成就的第一尊佛，抑或是一起发心修行成就佛果的同

人喜欢推崇唯一的真神时，谭崔密教则说「世界初始第一本生之佛」——「阿里不达」，意图将本师 释迦牟尼佛贬抑下去，因为一切诸佛都应该来自于本初佛的教导，又巧妙地安排这本初佛终日进行淫欲法，这难道不是将正统佛教的胜义与戒律推翻，想要自创一个新兴宗教吗？

谭崔密教主张「不用修行就直接是佛」的「阿里不达」本来就是「佛」的说法，这和「本来就是唯一的真神」的外道见，有何区别？

这「阿里不达」出生一切有情众生，和一神教能够出生一切有情的神祇，从西方世界的上帝、阿拉，到东方世界的梵天主、大自在主、老母娘、婆罗门教的大梵天创造一切世间与有情，有何差别？

佛陀在《楞严经》中说这类创造「本来是佛的世界第一佛」的说法，就是天魔的说法，请问你是要信受 如来说，还是要转头信受凡夫外道建立的这个「本初佛」？

抑或信受「本初佛」以降而努力发展「本初佛」的藏密喇

一时期的如来，这是毋庸置疑。结论是：一者、有修道成就的第一尊佛，绝不修而自然成就的天然佛。二者、以大藏经中所描述的时节久远的遣辞用字来看，关于第一尊佛暂时并没有确切的说法，也没绝对的意义，最重要的道理还是凡夫们必须经由修行以后才能成佛，没有不必修行而本来就已经是佛的道理。因此，藏传密教说的「密教本初佛——普贤王如来是本来佛」——「不用修行就是佛」的说法是虚妄说，违背佛法的三乘菩提；因此说藏传密教如此说法是大妄语，信受者当有省而改之，以免同受共业。

嘛教的各个宗派？谭崔密教所伪造的典籍，这个「假的毗卢遮那佛」出现的场景中，还对「一切如来」来加以训话，请问诸佛道同、佛佛平等的情况下，这个训话是要回到「我是世界最超级的佛」的慢心一类的想法吗？

谭崔密教的密续典籍中，由他们所捏造假的「毗卢遮那佛」来告诉「一切如来」，说他要宣讲「一切如来」所不知道的法；然而若真是「如来」者，必然能够于过去现在未来三际无碍，一切时、一切地、一切事、一切法……等都能究竟了知，所以称为证得无上正等正觉。然而佛佛平等，如何还会有一尊「佛上佛」？他是违背了佛法而自证「更无上的正等正觉」吗？所谓的「无上」，就是没有「更上」，而称为「无上」，如何还有密教这尊「阿里不达」佛的概念呢？

佛于一切法都究竟了知，如何还有「密教佛」想要说的其他诸佛都不了知的法，这必然违背佛法而自说，显然不是佛法。

连没有一切种智的大阿罗汉都可以知道八万大劫前后的事情，为何一切智慧无少无缺的如来，到了谭崔密教的说法，却要变成受控于这位「假的毗卢遮那佛」，还变成了「不是无上正等正觉」而仍然对某些法有所不知？这样的谭崔密教所创造的假佛，从「超佛」、「佛上佛」，还一直到「世界本有的第一佛」，还要来「出生所有的佛」，结果这一切编纂的话语，佛陀早在他们自由创作之前，都已经于法会中破斥过了，请问你的感想呢？

其中被密教人所看到的「执金刚菩萨」就是「密教金刚手菩萨」，就是密教号称「一切诸佛」的「增上主宰」⁸的「奇特菩萨」，如是违背佛法之说法，就是密教所津津乐道的密法。
(待续)

⁸《大般若波罗蜜多经》卷 517〈21 空相品〉：【既思惟已，作是愿言：「我当精勤无所顾恋，修行六种波罗蜜多，成熟有情、严净佛土，令速圆满疾能证得一切智智，**我佛土中诸有情类得无主宰**，诸有所作皆得自在，**乃至不见主宰形像，亦复不闻主宰名字，唯有如来、应、正等觉以法统摄，名为法王。**。】（《大正藏》册 7，页 642，下 17-23）至于想要在「密教五方如来」的口号下，来主宰「佛教之诸佛如来」的「执金刚菩萨」也不是「菩萨」，是密教所说的「密教金刚手菩萨」，自己乱说法而言：「一切如来增上主宰」、「如来主宰」，于一切如来之上，而为「大主宰」，这是密教部的密续的说谎通例。

广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载五十七)

第五节 总结《广论》别学奢摩他

《广论》392~393页说：

故修无上瑜伽观行师，虽不必生缘所有粗静行相毗钵舍那，及彼所引正奢摩他，然必须生一正奢摩他。初生之时，亦是生起、圆满二次第中初次第时生。总应先生正奢摩他，次即依彼或由粗静行相毗钵舍那，渐进诸道乃至有顶，或由无我真实行相毗钵舍那，渐行五道而趣解脱或一切智，是佛教中总印所印。故随修何种瑜伽皆不应违越，是谓总显依奢摩他趣上道轨。

学人若不知道宗喀巴说的止与观都是依双身法来讲的，将不可能读懂他这一段文字主要的意涵。此段《广论》所言约略说明如下：《广论》说的奢摩他品有三，首先总应先生正奢摩他，

第二再依正奢摩他修世间毗钵舍那，最高可修到三界有之顶非想非非想处；或依一切法空的「无我」正奢摩他修出世间毗钵舍那，然后次第圆满资粮道、加行道、见道、修道、无学道等五道，而得解脱或得一切智。第三就是假藏传佛教——密宗四大派的重点处，说：修无上瑜伽双身修法的瑜伽师，不必辛苦地修世间法四禅四空定的毗钵舍那，及引生毗钵舍那的正奢摩他；但必须生起另一「正定」，此「正定」生出时，就是生起、圆满二次第中之生起次第。

且不论宗喀巴说话一向颠倒，此处更是在前文中一再强调说「奢摩他引生毗钵舍那，才能得解脱」，后文却又说不必修奢摩他、毗钵舍那，只要修假藏传佛教——密宗四大派的「正定」就可以完成止、观了。如此，则按宗喀巴《密宗道次第广论》修所谓「正奢摩他」者，就不必如根本论〈声闻地〉所说「为了修奢摩他心一境性而修九种住心」，不必「以六力及四种作意，成就九种住心」；也不必修毗钵舍那四种慧行（正思择、最极思择、周遍寻思、周遍伺察）的心一境性；也不必透过奢摩他、毗钵舍那七种作意，得到最后的加行究竟果作意而证得身心轻安正三摩地。总归一句话，只要专修假藏传佛教——密宗四大派的双身法就够了！其他的佛教法门都可以丢弃的。

按假藏传佛教密宗四大派的修行次第是先修下三部，即事部、行部、瑜伽部，此三部属于修无上瑜伽的生起次第。事部、行部属于瑜伽部双身修法的前行作业，譬如教导徒众礼佛、供养、设坛城等等。瑜伽部则正式开始为实修双身法而修，从观

想佛像令境像明显开始，修天瑜伽观想自身为广大天身，成就能诵咒者，修金刚念诵（持咒）得语金刚三摩地，由咒语生风力（宝瓶气）能任运引导界（界是暗指精液）等。然后修习无上瑜伽，就要开始结合明妃双修，起拙火溶化菩提心，生三空智，证得意金刚三摩地，圆满现证双运，成就佛地（喇嘛教的淫乐欢喜佛境界）。以上略述是《密宗道次第广论》所教导的喇嘛教男女双修的修行法，与佛法修证都没有关联，只是套用佛法的名词而说。

《密宗道次第广论》卷 4 说「如是从修天身，乃至住声（咒语）持心，由遮命力之风（宝瓶气）加行，即由缘火、缘天身等，众多粗细所缘心专住力，能得如〈妙臂请问经〉所说坚固住分，及于身心生胜喜乐，发生身心调柔轻安。尤以久修风加行力及缘火力，引生乐暖，依此发生有力安乐光明无分别定。」假藏传佛教密宗四大派观想有形相的天身，及念诵有声相的咒语，想要证得三摩地；然而这种音声、形相却是修真正四禅四空定等三摩地者所必须舍离者，假藏传佛教密宗四大派却拿来当作奢摩他的正修方法，此修习法与禅定法门背道而驰，又如何能得禅定呢？

又观想之法常会乐而忘蜀，是妄想所摄，此乐绝非禅定之喜乐，更非是身心轻安，怎能说是身心胜喜乐、身心得轻安呢？又修脉气明点（风力）及拙火，乃是外道修炼气功健身之法，与佛法修证无关；但假藏传佛教密宗四大派，用观想脉气明点之运行作为菩提心，此点又不及外道气功炼身者，故说假藏传

佛教密宗四大派之法，连外道的健身之道都不如也。且观想明点等法也与禅定的修证完全无关，连禅定的边都沾不上，何况是无分别智的决定心？而说能得般若中的无分别定，皆是假藏传佛教密宗四大派的虚妄想；此部分前已破之，就不再赘述。又假藏传佛教密宗四大派之无上瑜伽双身修法，乃是欲界最下等、最粗重之淫欲贪；淫欲之贪着不除，绝不能证初禅、不能入上界，连初禅都证不到¹，故说无上瑜伽双身修法，能得大喜乐，能得身心轻安，都是欺人之语；所能得到的只是男女间的淫乐以及加重沉沦下界的欲望，都与佛法修证无关。

从这里可以得到一个结论，就是整本《广论》以占去一半篇幅来说的奢摩他与毗钵舍那，只是一个诱引学人堕入密宗道的幌子，既没有禅定上的作用，更没有什么佛法上的作用。宗喀巴抄录这么多的经论，曲解在先，最后又全盘否定掉，说其实不需要修显教这些法（虽然他已将显教经典中的法义全面误解了），只要直接修假藏传佛教密宗四大派「正定」的无上瑜伽男女双身修法，就能成佛。宗喀巴如是欺骗众生的手法，真是奸巧的算计；无知众生被骗了还感恩不尽，还尊称他为「大师、至尊」；末法时代就是有这么多愚痴颠倒的人。

《广论》398页最后说：

经及广释论善说修定轨，因文简直故狭慧未能解，反谓此经论无无分别教，不于有处求无处求谓得，尚且

¹ 密宗说的初禅只是双身法淫乐境界中的第一种，自称为初禅而笼罩大众，不是四禅四空定中的初禅。

未能辨内外定差别，况能善分辨小乘及大乘，显教与密教三摩地差别，见此故显说大论修定法。久习大论友莫舍自珍宝，而取他假石愿识宝自有，佛见除汝学别无教授义，赞闻住林乐愿观察彼义，无分别止道修法与修量，未得善了解劬劳修定师，尚须依智者如实知修法，否则暂休息于教损害小。慈尊无著论所说修止法，为圣教久住故今略解释。

此段文字是《广论》奢摩他品的结尾语，正好可以作为宗喀巴给自己所下的评论。

谓《解深密经》等诸了义经典，及根本大论《瑜伽师地论》等，文辞都很简明扼要；宗喀巴等尚未证得空性者，智慧力低劣，不能如实了解经论义理，反而说此经论没有宣演于一切法中无分别的如来藏法义，违背论中多处宣演第八识如来藏无分别性等教义的事实。宗喀巴等密宗信徒，不于真实如来藏实有处来求证有如来藏能生万法的实相境界，却偏偏在缘起性空一切法空之无因论、断灭见来求法，而妄说已证得空性，事实上永远也无法证得生命实相。宗喀巴尚且不知清净的修定之法与染污下堕之淫欲法是截然不相容的，何况能知佛法与外道法之差异，又岂能奢言分辨三乘菩提中大小乘的差别。宗喀巴不但不懂三乘佛法，就连世间禅定之法也是茫然无知，譬如观想根本就不存在的幻像、沉溺于邪淫乐触境界等等喇嘛教的邪法，把它当作佛教禅定来修；自己未能分辨内、外教之分别，却指责他人不知内、外教的差别。宗喀巴又不知二乘人是以世俗谛的智慧作观察来修四禅八

定，而大乘人是依于如来藏而出生的般若慧来修四禅八定，所以他是懂四禅四空定的修证原理与境界，又无法分辨大小乘之差别，错将五阴当作实有法，是个我见未断的凡夫；宗喀巴更不知道显教修止观，并不只是为了得世间的四禅八定，而宗喀巴说的禅定又不是世间禅定的初禅等境界；而他对于世间四禅八定中的止观并无所谓的出世间毗钵舍那法的事实，他自己对此无知却又振振有词的指称别人不懂禅定止观。事实上宗喀巴只知道修无上瑜伽双身修法，当作是禅定也当作是佛法，所知所见混乱不堪，只知道能得假藏传佛教密宗四大派双身法所谓的三摩地，而误认为如此即是佛法的实修；如是悖离经论的邪谬见解，误导后世佛门学人修学禅定、解脱道及成佛之道至为严重，故末学不得不根据佛菩萨经论的本义来评破之，以免后世学人继续被他误导而走入歧途。

宗喀巴又把专注于双身修法的淫乐境界，标榜为假藏传佛教密宗四大派所谓的禅定，并说之为佛法的禅定，等于是以假宝石欺瞒为真宝石，后来连自己也认假宝石为真的，继续这种自欺欺人的行为；佛若见他如此颠倒的修定法，见他没有其他真实教授内涵，而他只会称赞「于闲静处乐修无上瑜伽双身修法」，见他执意识觉知心乐于观察双身修法与乐空不二的「无分别止」之修量，见他未能真实了解圣 弥勒等众菩萨之辛劳，一定会悯念其无知。有智之人应当劝请宗喀巴等假藏传佛教密宗四大派行者，必须依止于有真正证量之修定师、修慧师，如实了知修定法、修慧法，才能真知定慧二门中大不同的止观；再不然的话，就要劝请宗喀巴的传承者干脆休息、封口、止身、

定意不修，如此于圣教才不会再作损害。如今末学为了圣教久住故，根据圣 弥勒菩萨所说及圣 无著菩萨笔录的根本大论中的真实义，著文公平论议宗喀巴《菩提道次第广论》的邪说，以免后世学人再被误导。即以此功德，回向一切有缘阅读者，悉皆发起正真道意，早得见道而入佛真实义门，位在实义菩萨胜义僧数中。

第八章 《广论》别学毗钵舍那之平议

第一节 般若前说

第一目 《广论》把静虑误为慧度

《广论》400~401 页说：

唯由其心 | 境性奢摩他者，智不能净，亦不能灭愚痴黑暗，故当寻求达真实性无我空义，定解智慧。……

又此真实，是诸度中慧度所证，非静虑等所能通达。莫于静虑误为慧度，更须生慧。如《解深密经》云：「世尊！菩萨以何等波罗密多，取一切法无自性性？观自在！以般若波罗密多取。」

宗喀巴虽说：「莫于静虑误为慧度」，然宗喀巴自己正是把静虑误为慧度的愚人。毗钵舍那乃是修习禅定的观行法门，宗喀巴严重错解毗钵舍那法义，以为毗钵舍那法就是般若波罗蜜，所以他所造的《广论》特别要学后二波罗蜜多，就认定奢摩他是禅定波罗蜜多，毗钵舍那是般若波罗蜜多，故说为六波罗蜜

多之后二波罗蜜多；如此严重的错解佛法，误认静虑为慧度，这样还被徒众们称为大师，宗喀巴如地下有知，难道不觉汗颜吗？再观他所说的般若，又与诸大经论背道而驰，以其所叙述的般若内涵完全是断见、常见的外道法故；而其自法又没有所依，也没有明确的宗旨，自认是不立自宗却又专破他宗，事实上却又建立五阴及触尘法尘常住的恶见而弘扬双身法，自己坠入外道常见中而破斥别人，口里挂着如是应成而说种种虚妄法，还敢冒充佛教而自称为应成派中观。更甚者，是以佛教的名义来弘扬印度教性力派学说与行门，执六识论邪见否定八识心王正法，欲把正法连根拔除，然后世学人没有般若智慧作拣择而盲从附和，以致正法犹如一条将断不断的悬丝般岌岌可危。

前章已辨正宗喀巴对于毗钵舍那的误解，今就其所说的般若内涵来作探讨；「只有一境性奢摩他，不能灭愚痴黑暗。」这是宗喀巴于书中说的，然而实际上是宗喀巴的一境性奢摩他与一境性毗钵舍那，都不能灭除愚痴黑暗，最多只能算是修世间四禅八定的法²，是没有办法灭除烦恼而出离三界的³。又宗喀巴说「应当寻求无我空义」，并引《解深密经》来说明。《解深密经》中佛说：「以般若波罗蜜多取一切法无自性性。」宗喀巴就截取佛说的只字片语来解说无自性，而说：「一切世间法、出世间法都是无自性，无自性就是空，空者即是

² 编案：事实上宗喀巴等喇嘛教的双身法根本无法离欲，故连粗浅的欲界定也无法证得，根本算不上禅定的境界。

³ 编案：宗喀巴等喇嘛教的法连我见也无法断除，何况说能灭烦恼乃至出三界。

无我，无我才是真实空的意思，因此要寻求真实无我空义才是究竟法，此真实无我空义是由慧度来证得。」接下来就以无自性、无我空、般若来探讨宗喀巴的「真实无我空」是不是真实了义说。

第二目 诸法无自性

《解深密经》卷4说：

观自在菩萨复白佛言：「世尊！菩萨以何等波罗蜜多，取一切法无自性性？」佛告观自在菩萨曰：「善男子！以般若波罗蜜多，能取诸法无自性性。」「世尊！若般若波罗蜜多，能取诸法无自性性，何故不取有自性性？」「善男子！我终不说以无自性性，取无自性性。然无自性性，离诸文字，自内所证，不可舍于言说文字而能宣说；是故我说般若波罗蜜多能取诸法无自性性。」⁴

无自性的法本来就没有自己的真实体性，必须依众多因缘而成立，是无常生灭的法；因此「无自性」的意思，是「诸法不能自己作主，不能说要生、自己就生，不能说要灭、自己就灭，它没有自己真实的自在体性，必须依于有真实自在体性的阿赖耶识，以及阿赖耶识所生出的诸缘，才能建立或消灭」。譬如蕴、处、界诸法皆无自性，是依他起性，依一因与多缘才能生起；当众多缘中的任何一缘不存在时，此等诸法即变异坏灭，法灭了就成为空无。因此无自性的法不是常住不灭的法，所以佛才说诸法无自性，以无自性故说为

⁴《大正藏》册16，页707，中18-26。

诸法空相。而宗喀巴却把诸法空相，说为无我空义，说为常住不灭的法；也就是把蕴、处、界诸法的空相倒说为空性，说为究竟法，扭曲教理来支持他所执著的双身法下坠境界，严重误会《解深密经》的意思。

再说宗喀巴也学着说胜义无自性，其实无自性的法只能在世俗名言上说，如果不承认胜义是真实有的法，而硬将无自性法说为胜义法，那就成为无因论了。为什么这样说呢？因为无自性是本住法所生的诸法显示出来的，其体性是无，所以才说此法无自性，无自性法必须依于实有法才能成立，实有而本住的自在法若不成立，也就谈不上法的自性了；譬如花香是花的自性，花香是依花而有，若没有花，花香就不存在了，是一样的道理。既然宗喀巴论中主张胜义无自性，意思就是他必须同意胜义无自性必依胜义法才能存在，那么就要问问他：应成派中观的胜义法在哪里？这个问题宗喀巴必须回答：「胜义法就是空性。」若再问他：「空性是什么？」则他必然只会回答：「缘起性空。」⁵ 结果还是回到世俗名言上，依旧坠入生灭性的五阴等世俗法中，于胜义法沾不上边。然而，没有胜义法又哪来胜义无自性？宗喀巴如是主张「胜义无自性」，岂不成为一切皆断灭而空无所有了吗？所以说，主张胜义无自性却又

⁵ 编案：宗喀巴等应成派中观者，以否定第八识阿赖耶识故，彼等所主张之「缘起性空」本质上是十八界法的「缘生性空」。而世尊在阿含诸经所说「缘起性空」，是在说明：诸法是借第八识阿赖耶识为缘起的根本因，再加上众缘和合而有诸法的缘生缘灭，此被出生的诸法生灭无常，无自在体性故，其性本空。

否定根本因阿赖耶识的应成派假中观师宗喀巴等人，本质上即是无因论者。

因此当知，无自性的法必须建立在有真实自性的法上，才能说诸法无自性。有真实自性的法只有阿赖耶识，佛说阿赖耶识为三种自性所依之真如心体，此三种自性就涵盖了一切法。此三种自性即是：遍计所执性、依他起性、圆成实性；依此三性实体阿赖耶识的无分别自性，不了别自己所显示之三性而说三性为无自性性，才能说是诸法无自性。

诸法无自性，如《解深密经》卷2说：【胜义生当知：我依三种无自性性密意，说言一切诸法皆无自性；所谓相无自性性、生无自性性、胜义无自性性。】⁶「一切法无自性」，这句话是有根据而不能随便乱说的，佛说必须根据三种无自性性密意才能说一切法都无自性。此处有个重点，为什么佛说「无自性」三个字之后还要加一个「性」字，成为「无自性性」四个字；又为什么「无自性性」之后又再加上「密意」两个字，成为「无自性性密意」，这是值得探讨的。「无自性性」的前「性」是表示诸法没有自己的体性，说为空；后「性」是表示这没有体性的体性，也还是有其体性，不能说为空无。所以「诸法无自性性」一语带双关，意思是诸法无自性亦非无自性。至于「密意」的意思是隐密的，不能公开宣讲出来的，必须是由学人自己参究而悟出来的，这才能称为隐密，或称为密意，而这个法就是阿赖耶识。因此佛说：「我依三种无自

⁶《大正藏》册16，页694，上13-15。

性性密意，说言一切诸法皆无自性。」的意思就很明白了，佛以依于阿赖耶识而有的三种自性，转依于阿赖耶识的无分别性所显示出来的三种无自性性，而说一切法无自性，就是这个意思。依此无自性性密意，才能说一切法无自性；反过来说，若不依阿赖耶识的无分别性来说无自性性密意，就不能说一切法无自性，否则就成为无因论的断灭见。宗喀巴不依无自性性密意，否定了阿赖耶识的无分别性而说一切法无自性，是违背佛说：「我依三种无自性性密意，说言一切诸法皆无自性。」是故，宗喀巴所说正是无因论的断灭见说法。

无自性性密意 佛说有三种：

一、诸法相无自性性：

善男子！云何诸法相无自性性？谓诸法遍计所执相；何以故？此由假名安立为相，非由自相安立为相，是故说名相无自性性。⁷

相无自性性是遍计所执性的末那识所显示出来的，是把依于阿赖耶识所生的依他起之诸法计为实有，并贪着依他起的五阴诸虚妄法，而处处作主执取不能舍弃；依此误计执著而指称为遍计执性，这个遍计执性只是一个假名安立的法相，并不是有自己常住的法相，是故说：遍计所执的法相自身并无自性性，谓之诸法相无自性性。

修学道种智的菩萨能现观：凡夫众生依于依他起相生

⁷ 《解深密经》卷2，《大正藏》册16，页694，上15-18。

灭无实的法，却妄想计着不能放舍，由是而生起五蕴身心大苦，因而了知原来是遍计所执自性的缘故。以遍计所执自性故，而执五蕴为我，生起我贪、我瞋、我痴、我慢等等烦恼。菩萨如实了知遍计所执自性，是遍计所执的末那识所显示出来的妄想自性，是依阿赖耶识所生的依他起性的五阴等诸法而假有；又遍执意识所缘的所有境界为真实有，是假名安立为相，是故遍计执性并没有自己真实常住不灭的法相。故菩萨如实了知遍计执的法相虚幻无实，没有自己真实常住不灭的法相；此相皆是依于不生不灭的阿赖耶识所生的依他起性诸法而显现，皆摄归于阿赖耶识的自性所以没有生，没有生所以没有灭，无生无灭所以本来寂静，本来寂静则自性涅槃；所以说遍计所执自性是依于阿赖耶识能生诸法而说相无自性性。

二、诸法生无自性性：

云何诸法生无自性性？谓诸法依他起相；何以故？此由依他缘力故有，非自然有，是故说名生无自性性。⁸

生无自性性是依他起性的前六识所显示出来的，是依于阿赖耶识而生，有生必有灭，生灭无常。因此，依他起的因缘所生法，缘生缘灭，没有自己真实的体性，非自然而有，必须依根本因如来藏及众缘方生，并非本来就自在之法，所以说依他起自性是依于阿赖耶识而说生无自性性。

⁸ 同上注，上 18-20。

三、诸法胜义无自性性：

云何诸法胜义无自性性？谓诸法由生无自性性故，说名无自性性。即缘生法，亦名胜义无自性性；何以故？于诸法中，若是清净所缘境界，我显示彼，以为胜义无自性性；依他起相，非是清净所缘境界，是故亦说名为胜义无自性；复有诸法圆成实相，亦名胜义无自性性；何以故？一切诸法，法无我性，名为胜义，亦得名为无自性性；是一切法胜义谛故，无自性性之所显故，由此因缘，名为胜义无自性性。⁹

胜义法即是真实义般涅槃法，《解深密经》所说的诸法胜义无自性性，范围函盖很广，因为胜义法函盖一切世俗法的缘故。生无自性性之诸法是缘生法，本来就是阿赖耶识所生的世俗法，而缘生诸法与阿赖耶识不一不异，所以缘生诸法当然也是摄属于阿赖耶识的部分体性；阿赖耶识本来自性清净涅槃，故借缘生诸法显现如来藏含有无漏有为法种子，当然亦是显示清净无我、无我所的涅槃境界，所以说为胜义无自性性。又依他起相虽然是有漏有为法，不是清净所缘境界，然而依他起诸法生灭无常，无常故空，空故无我；此依他起的诸法仍然是必须依于不生不灭的阿赖耶识而有，所以也摄归于阿赖耶识本来寂静的自性，本来寂静则自性涅槃，如是本来清净而住于无分别身心境界中，则亦无胜义可言，故

⁹ 同上注，上 20-中 1。

也说为胜义无自性性。

又阿赖耶识含藏着遍计执性的有漏有为法种子，及依他起性的有漏、无漏有为法种子，所以阿赖耶识能生出前七识及所相应之一切法，因此阿赖耶识既圆满又真实而有其自体性，能圆满出生及坏灭诸法而成就世间、出世间、世出世间万法，故说为圆成实自性，不能像宗喀巴一般妄说祂是无自性。但又为何说圆成实自性是胜义无自性性呢？是因为圆成实性是阿赖耶识法无我性所显示出来的自性而非真如心之本体，阿赖耶识一切时法性安住无为，以无为故所以无生无灭，一切杂染悉不相应，而阿赖耶识非在世俗十八界法中，是世出世间胜义谛，本体清净涅槃而能生三界一切法，故由清净心体从不认知自身所具胜义自性而观，则亦无胜义可言，所以说阿赖耶识所显示出的无我圆成实自性也是胜义无自性性。

《解深密经》卷2也说：【若诸菩萨能于诸法依他起相上，如实了知遍计所执相，即能如实了知一切无相之法；若诸菩萨如实了知依他起相，即能如实了知一切杂染相法。】¹⁰ 菩萨若能在十八界法的依他起相上，如实了知遍计所执相，就能了知所执身心不是真我，所生诸烦恼相也是有生有灭非真实法，则能如实了知一切法所依的无相真实法。又菩萨能如实了知诸法皆缘生而有，依他而起，无自行存在之法性；又观一切缘生而有之诸杂染相法，皆由

¹⁰ 《大正藏》册16，页693，中25-28。

本识心体以清淨体性所摄持所变生，本摄归清淨心体所有，而此本识心体本来清淨而永住于无分别的境界中，由此而观一切法也没有诸杂染相，也无胜义相可言，因此说一切法为胜义无自性性。

上说胜义无自性性函盖相无自性性与生无自性性，此三性无自性性是遍计所执性、依他起性及圆成实性三性自性所显示出来的，而遍计所执性与依他起性亦为圆成实性的一部分，而圆成实性又是阿赖耶识在依他起性及遍计执性中所显示出来的圆满成就诸法的体性，所以依于阿赖耶识而说遍计所执、依他起、圆成实三性本来无生无灭，本来自性清淨涅槃，这是佛依阿赖耶识三种自性而说三性无自性性，说言一切诸法皆无自性性。（待续）

救護佛子向正道—(三十五)

論釋印順說我們的善行 到底能有多大意義

游宗明 老師



「我們的善行到底能有多大意義！」這是他的《佛法概論》97 頁第一行的一句話，釋印順著作之餘，突然心血來潮，感慨「善行到底能有多大意義」而有此驚人一問，令人大吃一驚；論口气，就像當今敢於胡作非為的青少年，撇嘴睥睨地問你，瞧你如何回答？電視上報導說，這些飆車族隨便砍你一刀是不必有理由的，也許他的內心正是想要問你這句話呢！或有人說這些問題青少年有何善行？可是，這世界上還是有大批的行善者，「他們的善行到底有多大意義？」這您應該去問證嚴法師才對。其實不必問她，而是應該請她來看她的剃度師父釋印順是怎麼說的：

我們的善行到底能有多大意義！如善行、惡行僅招致內心的安慰與苦痛，這過於虛玄！如作惡者以惡行為快心的，豈非即大可以作惡！所以人類必須行善，不可作惡的價值肯定，都不是這些所能說明的。特別是行善而遭遇不幸時，想以子孫、社會、內心來安慰，決難以滿足一般的要求。¹

¹ 釋印順法師著，《佛法概論》，正聞（新竹），2003.4 新版 2 刷，頁 97。

所有行善的人如果看到这些言论，肯定心中会凉了半截，而释印顺泼的凉水还不只如此，他在同一页的前句强调说：「而且，地球会毁坏，此地球的人类社会也要一切过去，我们的善行到底能有多大意义！」善心不坚固的人听了，肯定全身都会冰凉！以后也不想再行善了，因为行善以后没有未来世的善报。

为什么要行善？其实佛法中有更深的意义在里面，这跟世俗凡夫的行善是有所不同的；可是释印顺对佛教所说「善行」的真实内涵并没有太多的说明，他只是说：「惟有三世业感说，能说明现在行为与遭遇的不一致。『善恶到头终有报，只争来早与来迟』。」² 一般人也许会把未来世的善恶报应都交给老天爷，但是听到释印顺说「父子间显然没有必然的关系」³，心中还是无法释怀，仍然要再问你：「我们的善行到底能有多大意义？」用「父子之间显然没有必然的关系」来隐喻善恶报应间的因果关系，他这种说法并不正确。况且，释印顺用「瞽瞍生舜，尧生丹朱」⁴ 来证明父子之间没有必然关系，无法服人。瞎子生的孩子不一定是瞎子，这是常识，因为事实如此所以是常识，但不能说他们父子之间没有必然的关系，若没有关系怎么会出生为他的儿子？无论儿子聪明、贤善、不肖，最有关系的当然是父母，不管是好关系、坏关系都是有关系，怎能说没有关系？释印顺说出这种话实在是没常识。

² 同上注，页 97。

³ 同上注，页 96。

⁴ 同上注，页 96。

现在行为与遭遇的不一致是事实，因为不可能抢人家的钱，走出去马上被车撞死；就算抢劫银行而急着逃跑，未看见来车而被撞死，若不是意外，这大多是过去世的业果现前，前因后果不可混为一谈。可是释印顺又说：「现生行为与境遇的不必一致。」若为人和善、与世无争，则境遇安祥有何不能？有何不可？而说现生的行为与境遇不必一致？俗话说夜路走多了就容易遇到鬼，意思就是说，小偷当久了就容易被抓去关，偷窃的现生行为，常常会有被关的境遇，这是很一致的，所以「不必一致」的「必」应该去掉。「现在行为与遭遇的不一致」就已经让人对为善得福、为恶得祸产生怀疑了，更何况「现生行为与境遇的不必一致」，那就更令人产生「我们的善行到底能有多大意义？」的疑问。因为「不必一致」的意思，就是你行你的善，而未来世得到的不一定是快乐的善果，也有可能是痛苦、悲哀的恶果，这是什么因果律？太可怕了，释印顺说的因果律等于没有因果，就好像他认为地狱不是实有一样，令人难以接受。

释印顺说：「特别是行善而遭遇不幸时，想以子孙、社会、内心来安慰，决难以满足一般的要求。」行善而遭遇不幸，是说他过去生行恶而今生行善，却受到过去生恶行的业果而遭受到不幸的事，释印顺的文章不讲清楚是容易让人误会的。可是要他讲清楚学佛者善行的目的在哪里，则是强彼所难。释印顺根本不知道学佛人的行善与凡夫的行善，其目的是大不相同的。释印顺一直在凡夫行善的事项里面绕来绕去，不曾触及修学佛法的菩萨们行善的心态与目的，所以才会说「想

以子孙、社会、内心来安慰，决难以满足一般的要求。。」凡夫不知道是因为有过去世的恶行，所以今生虽行善也会遭遇不幸，但只要继续行善，未来世终会有可爱的善果出现；而菩萨的善果，最主要的就是成就佛菩提果的资粮，而不是只想要得生天享福的果报。凡夫的善行是有漏福报，能够生天享福，但福尽则堕；菩萨则不求生天享福，只想要在人间利乐一切有情，继续累积福德直到成佛，把善行变成能成佛的资粮，这才是有智慧的人。能够把有漏有为法的善行，变为无漏有为法的福德，这才是学佛者所要到达的目标，否则光用人天福报，就要大家「尽可尽自己的努力以向上，不必因现在遭遇而动摇为善的决心。」⁵ 是不究竟的，也是没有说服力的。释印顺以不究竟的善行结果当然无法具足回答：「我们的善行到底能有多大意义？」当然也是他自己无法解开的疑惑。

菩萨的善行与凡夫善行，其动机与目的是有所不同的，就算与阿罗汉也是不相同；阿罗汉只是随缘行善，他一心只想要入无余涅槃，一旦入无余涅槃，则善行的未来世可爱果报也就跟他无关了。凡夫认为行善之家必有余庆，除了自己得好名声之外，也为了家族兴旺、子孙发达，故而努力为善，这个无可厚非。若大家都行善，则一村、一国都会福报增长，人民善根增长，自然就能风调雨顺，国泰民安，何乐而不为？统治者若是喜欢这种情形，表示他很有福德，很会治国，这是凡夫所向往的理想世界。

⁵ 同上注，页 97。

若是宗教家则劝人行善以生天国，是行善者自己得大利益，这也不能说他不对，但这些都是凡夫、外道行善的愿望；若是学佛人则有更深远的期待，而不是这些满足人类五欲的想法而已，佛法之所以不同于外道凡夫，就是有更崇高的目的，在鼓舞着他累世行善而不望回报，迥异于凡夫的想法。若不讲佛法，则这些期盼已足以满足凡夫的欲望，若谈到佛法，则释印顺说「我们的善行到底能有多大意义？」还真是大哉一问也。善行不但能满足上面所说的凡夫愿望，还能转为成佛的资粮，这才是菩萨善行的最大意义，这个意义绝对不是释印顺所说「阿罗汉就是成佛」的邪见能说得通的；阿罗汉就是不想要三大阿僧祇劫广修六度善行来成就佛道，所以他要赶快灰飞烟灭的入无余涅槃，他的善行是不能跟菩萨相比的，而且他也不想要这些善行，所以不可以说阿罗汉是成佛。菩萨想要成佛，所以用无边善行来广修福德，所以菩萨的善行一定有很大的意义，印顺的怀疑只是显示他对菩萨道的无知，以及他对因果律的不信受。

那么，成佛之后还要修善行么？从佛陀为眼睛看不见的僧人穿针线，可见得成佛了还是不舍善行。如此看来，佛法中善行的目的就是要成佛和利乐众生，善行若不能用来成就佛道和利乐众生，则善行能有多大意义？变成行善只是为了后世享福而已，其实意义不大；不但不大，后面还会跟着一个可怕的后果——即是未来世福报享尽会堕落三恶道的后果。因为，凡夫在人间享受大福时不见得身口意都不犯恶行，恶行的果报即是三恶道，这是凡夫外道们都未曾想到的不可乐后果。佛法的

珍贵也就在这个地方，同样是行善，不只可以作为成佛的资粮，乃至究竟成佛跟可以用来生天享福而已，而且福尽则堕，这两个结果相差太大了。释印顺写《妙云集》、《成佛之道》却完全没有成佛的方法，又不信因果与三界六道之法界事实而否定地狱的存在，所以他说的行善是没有多大意义的。如果有人不相信，那就不妨从他否定地狱的存在去加以思惟，也不妨从最粗浅的断我见、断三缚结证初果，来探讨他的书中所说能不能达到这个目的？想要六识论的释印顺等人断我见，就像要砍掉他们的头一样，他们就是不愿意。释印顺不知道只有把六识论的头砍了，回归八识论这个正知见的头无人能断，一切善行转入八识论的基础，才有可能转依如来藏实相法界的三轮体空，那么行善就会有很大的意义，那光明灿烂就不是凡夫可以想象的了。若不能如是，坚持六识论的人是永远不可能为善而不执著的，释印顺从阅读经论中也知道这个道理，而在《般若经讲记》中说：「但善行也不可取着，取着即转生戏论——『法爱生』，而不能悟入无生。」⁶

释印顺又于《摄大乘论讲记》中说：

无我执恒行的过失：有漏位的有情，于「一切时」中，不管他起的是「善不善无记心」，都有「我执现行」「可得」。如凡夫在修布施持戒善行的时候，都要执有自我，说我能布施，我能持戒等。这恒行的我执，一定

⁶ 释印顺讲述，演培·续明记录，《般若经讲记》，正闻（台北），1992.3 修订一版，页 52。

在染污的末那中。因为当意识起善心时，在善恶不俱的定义下，当然不会从意识上生起我执来。若真的没有末那，那祇可说「唯不善心」生起的时候，「彼」我执「相应」，故「有我我所烦恼现行」；「非善无记」心生起的时候，有这我我所执了。「若」建「立」了染污末那，那么在六识的善心无记心中，就可以有「俱（时而）有现行」的我执。「非」王所「相应」的「现行」，也不违善恶不俱的定义。这样，方不会有善无记心中没有我执的「过失」了。⁷

此处可见释印顺对到底有没有意根末那识，心中还在怀疑，所以说「若真的没有末那」，但是没有末那识，睡着无梦时就成为断灭空了，怎么还会有我所我执？又怎么能够重新醒过来？所以他不得不又说「若建立了染污末那」。其实末那识每个众生都有，不是信佛的人才需要为他们「建立」有末那识。意识能分别布施、持戒，有了末那识就有我，而说我能布施，我能持戒。由此可知释印顺在《佛法概论》中说：「那里会有七识、八识？大乘学者所说的第七识、第八识，都不过是意识的细分。」⁸ 否认有第八识和第七识末那乃是最严重的谤法行为；因为等于是否定了 佛陀所说的十八界法，也等于间接否定了 佛陀演绎的声闻菩提解脱道了。所

⁷ 释印顺讲述，演培·妙钦·文慧记录，《摄大乘论讲记》，正闻（台北），1992.2 修订一版，页 53-54。

⁸ 参见释印顺著，《佛法概论》，正闻（新竹），2003.4 新版 2 刷，页 109。

生法的六识心是不能到下一世去的，只能存在一世，所以才会有隔阴之迷存在；若否定了第七末那识意根，再加上他的思想是一切法空，则死后成为一无所有的断灭空，善行对他这种人来说到底能有多大意义？不问可知。故佛法绝对不是六识论，只要不是六识论者，愿意接受第七识意根的存在，也愿意接受可灭的意根末那识背后还有一个第八识如来藏存在，那么他来学佛，其善行就会有很大的意义！（待续）

假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說—

—釋正安法師—

(连载十一)

第六节 佛法因明

下面略从佛法因明的角度，来论说喇嘛教妄说无有第八识实体法。《瑜伽师地论》卷 13 云：

云何闻所成地？谓若略说，于五明处，名句文身无量差别，觉慧为先，听闻领受，读诵忆念；又于依止名身、句身、文身义中，无倒解了，如是名为闻所成地。何等名五明处？谓内明处、医方明处、因明处、声明处、工业明处。¹

《瑜伽师地论》卷 38 云：

若诸菩萨求因明时，为欲如实了知外道所造因论是恶

¹ 《大正藏》册 30，页 345，上 18-23。

言说、为欲降伏他诸异论、为欲于此真实圣教未净信者，令其净信，已净信者倍令增广。²

《瑜伽师地论》卷 72 云：【何等名为唯出世间正智？谓由此故，声闻独觉诸菩萨等通达真如，又由此故，彼诸菩萨于五明处，善修方便，多住如是一切遍行真如智故，速证圆满所知障净。】³

《摄大乘论释》卷 8 云：【若菩萨依本智，作利他事，谓正说三乘、三藏及五明等义，常无偏倒相违。】⁴

《显扬圣教论》卷 6 云：【诸菩萨以世出世智，于五明处精勤学时，由遍满真如智多现在前故，速疾证得所知障净。】⁵

《大乘庄严经论》卷 5 云：

菩萨学此五明，总意为求一切种智，若不勤习五明，不得一切种智故。问：别意云何？答：解、伏、信、治、摄为五，五别求，如其次第学。内明为求自解学，因明为伏外执学，声明为令他信学，医明为所治方学，巧明为摄一切众生。⁶

《解深密经》卷 4 云：

² 同上注，页 503，上 4-7。

³ 同上注，页 696，上 7-11。

⁴ 《大正藏》册 31，页 207，下 7-8。

⁵ 同上注，页 507，上 23-25。

⁶ 同上注，页 616，上 11-15。

若诸菩萨远离增益损减二边，行于中道，是名为慧；由此慧故，如实了知解脱门义，谓空无愿无相三解脱门；如实了知有自性义，谓遍计所执、若依他起、若圆成实三种自性；如实了知无自性义，谓相生胜义三种无自性性；如实了知世俗谛义，谓于五明处；如实了知胜义谛义，谓于七真如；又无分别离诸戏论纯一理趣多所住故；无量总法为所缘故，及毗钵舍那故，能善成办法随法行。⁷

因此，佛法因明的教理，是应该包含在佛法五明的架构之内的，是菩萨所应修学的五明之一种，是在菩萨已经进入内明，具有般若无分别慧之后，依此「觉慧为先」然后次第学，才是应当如理修学的法门。换句话说，佛法因明不是用来求悟的法门，也不是用来帮助他人证悟的法门，乃是诸佛菩萨为救度众生故，「为欲如实了知外道所造因论是恶言说、为欲降伏他诸异论、为欲于此真实圣教未净信者，令其净信，已净信者倍令增广」⁸，而能自利利他的一种方便善巧法门。所以，因明是用来帮助众生对正法生起净信、具足净信的法门，也是为了如实了知不依于第八识而造作的外道恶言说因论，更是为了依于亲证第八识而发起的般若无分别慧来降伏各种外道异论；并不是像陈那论师与法称论师等人所宣说的：「因明论是一种自悟悟他入于佛道的学问，学人因此应努力的对因明理论建立起一种完美无缺的论式结构，期望

⁷ 《大正藏》册 16，页 706，下 11-20。

⁸ 《瑜伽师地论》卷 38 〈8 力种姓品〉，《大正藏》册 30，页 503，上 4-7。

以此论支结构来摧伏他论令入佛智的法门。」譬如陈那论师于《因明正理门论》云：「略说宗等及似，即此多言说名能立及似能立，随其所应，为开悟他，说此能立及似能立。为自开悟，唯有现量及与比量。⁹」

那么，为何说光有因明之学的聪慧，尚不足以能令学人发起中道般若无分别智呢？这是因为，佛弟子如果没有内明般若无分别智的话，不要说对于大乘般若中道实相的义理不能了知，对于大乘佛法的世俗谛义理也不能真知其中的分际。而不具内明的佛弟子、不了知大乘佛法世俗谛义理的佛弟子，更不能了知已经实证般若无分别智的佛弟子之智慧，是不能够「如实了知外道所造因论是恶言说」依据的法理，也不能够「降伏他诸异论」、亦不能「于此真实圣教未净信者，令其净信」，更无法让「已净信者倍令增广」。除此之外，不具内明智慧的佛弟子，除了种种的自利利他诸行不能成就之外，更危险的是，说法者自己在无意之中会犯下误导他人、不如实说法、诽谤三宝等过失而不自知。这其中的关键是在于，对佛法所说的空义，不具内明智慧的佛弟子是极为容易就会犯下误会的过失；误会了佛法是在说一切法皆是空无所有、缘起性空的学问。这种现象，只要是真正具有内明的佛弟子，他能亲证而了知佛法是说「三界一切法都依于第八识如来藏才能借缘生起而其性本空」的法义，绝非是说涅槃之体无所有的断灭论，更能避免错认佛法是一切法缘起性空无所有。证据就是，外道

⁹ 《大正藏》册 32，页 8，下 2-4。

正理派的因明学似乎也很发达，然而，其所说法理仍然是毫无实义，没有证得出三界的解脱功德可言。犹如喇嘛教的索达吉等人宣示精通因明学，但在已有内明实证的菩萨面前，所说法义的错谬处依然无法借因明学来获得胜辩，与外道精通因明学者一样不免要被内明菩萨们指正。

这是因为五明中的内明之学，主要是在一切法的世俗谛相上来作**名、义、自性、差别**的思惟观行，以及**有、无、有上、无上**种种方面的开示。因此，在《解深密经》里，佛陀才会将五明之学划归为世俗谛之理，因为因明只是论辩的方法，不是菩萨们所证实相的内涵。然而，证悟般若而具有内明的菩萨，却能因为修学于此五明之学，转而深入体会自身所证的般若中道智慧，迈向道种智的修证道路，渐断所知障无明种子，成办一切种智「法随法行」的智慧，善知一切法各自之自性、体相、业相、法门、因果、有上、无上种种道种智的智慧。是故才说，菩萨应先求般若无分别智——证内明发起根本无分别智，后入五明之学，广增益之，成办自利利他之行。

以陈那论师所著《观所缘缘论》来看：

外境虽无，而有内色似外境现，为所缘缘。许眼等识带彼相起，及从彼生。¹⁰

根功能与前境色，从无始际展转为因；谓此功能至成熟位，生现识上五内境色，此内境色复能引起异熟识上五

¹⁰ 《大正藏》册 31，页 888，下 19-20。

根功能。根、境二色与识一异或非一异，随乐应说。¹¹

陈那论师说眼识带色相起，并且色相能够出生眼识，此违佛说空性心第八识（异熟识）才是十八界一切法出生的根本因，也违背证悟第八识者的现观现量。又陈那说五根与五尘无始以来展转为因、根的功能能够出生内尘相，而内五尘相又能引生五根功能出生，再加上前说眼识是为色尘所生；由此观之，陈那与安慧一样，错会佛法，妄说眼识为眼根、色尘所生，这种谬说早已在龙树菩萨所造《中论》说「诸法不自生、**不共生**、不无因生」的开示中破斥过了；陈那论中又妄说根、尘能够展转互生，也违背龙树在《中论》说的圣教。陈那这样的妄说佛法，犯有种种过失，早为玄奘菩萨等之广破。¹²既然陈那对于十八界法理与空性心第八识（异熟识）等分际是不清楚的，那么，他所演说的佛法教理，就不具有充分的可信度，是不能依止的，最多只能作为修学参考或是历史文件。玄奘菩萨之所以翻译陈那所著之《因明正理门论》与商羯罗主所著之《因明入正理论》，主要的原因，是把因明论式可以如何操作的学问介绍入华，以为证悟菩萨在学习佛法因明学、《瑜伽师地论》因明法门时，有一过往实际操作说明以为参考。另一方面，也为印度因明之学问等留下历史资料，以供后人作为定夺对错的重要证据。

因明学确实有其局限性，这是因为在因明论式之中，不管

¹¹ 同上注，页 889，上 5-9。

¹² 详细说明请参阅平实导师所著《识蕴真义》第六章中之辨正。

是五支作法，还是三支作法，在喻支的部分都必须明确地举出比喻物件，来支持所辨因支与所立宗支的论述；如此一来，非世间之物的出世间法或是种种的无为法，就难以因明论式来举出有一相同的比喻物件。而且因明学的轨范里，除了必须举出与宗义相同的比喻物件之外，还必须确认无有任何一个相反的、不同性质的异喻存在。这个因明学之因三相轨范「**遍是宗法、于同品定有、于异品遍无性**」¹³，其目的就是为了要让因明论式不会有任何的不定因、相违因等出现，而能够破坏自宗所建立摧伏他论的宗义，以免会有导致自宗堕于负处的情况出现。因明学在这样的轨范之下，除了一切世俗法的对辩之外，最多就只能达到提出世俗谛二乘佛法的层面，来辩破外教的五蕴为真实我的言论，这也是因明学为何会被划入世俗谛法的原因。我们只要看这些因明论书中最常被举出的种种论式，即可发现这个事实。在这些论式里，宗支若不是立说是常，就是立说无常；譬如，声论师立宗「声是常」、佛教徒立「声无常」；声论师立「声是勤勇无间所发」¹⁴、胜论师立「内声是无常」等等。因支的部分，往往就是建立为：「所作性故」、「无常性故」、「所量性故」、「所闻性故」、「勤勇无间所发性故」等等；喻支则建立为：「瓶」、「闪电」、「虚空」、「极微」等等。由此可见，因明学确实是只能在世俗谛的名义自性差别法的层面上，来作为一种辩破摧伏他论的法门无疑，不涉及内明的实证，不是用来实证佛法般若的法门。

¹³ 《因明入正理论》卷 1，《大正藏》册 32，页 11，中 6-7。

¹⁴ 同上注，页 12，上 3-4。

如果我们先不管论敌双方对于因明三支的体、依等极成、不极成之共识问题，仅依于佛法而把禅宗的公案改为因明论式，将可更清楚的看出，因明学难以达到令学人悟入般若中道的世俗谛层面性质。窃以赵州禅师的「狗子有无佛性」公案为例，来看这个公案的第一种组合：

宗：狗子有佛性。因：佛说一切有情皆有佛性。喻：如人。

宗：狗子无佛性。因：狗性异于佛性。喻：如人。

现在将此公案第一组，与原来的公案比照来看。原本赵州禅师回答学人们「狗子有无佛性」的请问时，一是答「有」，另一则是答「无」；然而，不管赵州禅师答有还是答无，答案都对，都是「如何是佛」、「佛法大意」……的正确答案。很明显的，狗子无佛性这个宗义与狗子有佛性的宗义，这两个因明论式是完全对立的。换句话说，因明论式不能帮助学人对于佛法有任何深入的了解，更无法实证，因为不依于第一义谛的因明论式，在第一义中就只是戏论的缘故。以赵州禅师来讲，他不管你什么五支、三支因明论式，只答个「有」字或答个「无」，就能令学人在一刹那间证得实相，发起般若中道智慧而开始理解内明。这是世出世间法的奇特之处、厉害之处、不可思议之处、殊胜之处，连出世间法的二乘菩提实证者都无法了知。再看这个公案的第二种组合：

宗：狗子是常。因：有佛性。喻：如人。

宗：狗子是常。因：无佛性。喻：如人。

这个公案第二组中之狗子是常因明论式，以世俗层面的因明轨范来讲，是绝不可能成立的，原因是具犯因明三相轨范故。然而，对于大乘禅法来说，赵州禅师这个公案是绝对正确的。除了这个有字、无字答案之外，尚可把这三支说为是：「宗：狗子是常。因：吃粥去、喝茶去、洗碗去、打你三十棒、胡饼、竹篋……。喻：如人。」此等公案，在因明轨范下皆不能成立；但在实证的禅宗法门里却是比比皆是，此类教外别传的公案是上从世尊、下至历代真悟禅师常所使用，皆能令学人证悟实相，入不二门，现起般若智慧而理解内明。

如果要说能从第二转法轮经教来立因明论式：

宗：如来与众生非一非异。

因：皆是空性故。

喻：缺支。

为何说此论式会缺喻支呢？这是因为在因明轨范里，喻品还必须排除宗支的前陈，所谓宗的前陈——「如来与众生」，如此才能避免出现不定因，导致辩论双方各说各话，不成辩体的缘故。是故，此论式喻支从缺。又，此因不能遍符合于宗义，因为依言说论辩来看「非一非异」到底是在说什么样的宗义并不明确。又例：

宗：一切法非一非异。

因：虚幻无常性故。

喻：缺。

因为喻支必须排除一切法为例的缘故，所以立此宗则喻支从缺。另外，喇嘛教喜欢立说的「一切法无实无自性的自空」宗义，其实不算是二转法轮的般若经教法理，只能算是初转法轮的世俗谛理，因为二转法轮的法理，主要是在一切法与法界实相空性心之间的非一非异自性、差别上的探讨，而不是在蕴处界一切法其自性上的无常、苦、空、无我等法理上的言说教导。所以说，因明论式不能支援于二转法轮的法义，无法成立有效的三支因明论式，唯除已证内明而有妙智的菩萨。当然，还有其他的种种因明论式过失，这里仅举显而易见的一种，作为说明因明论式必然会有的局限性。这也就是为什么 龙树菩萨与提婆菩萨虽然也应用因明法门来辩破外道的执论，然而却不怎么遵守因明轨则的原因。其实，一切证悟的禅宗祖师，都不拘泥于因明轨则；只要随意看看公案语录就能发现到一堆这样的言教，前文中也已举证不少。之所以会有这样的现象，当然就是因为因明论式本身有世俗谛局限性的缘故。简单的说，因明论式仅适合对敌论辩，若用这个因明论式来教导学人的话，不好用又很麻烦，一不小心还会被诽谤说论主落于负处，到那个时候，还真的是有理说不清了；所以，因明学只是用来帮助学人远离邪见、产生净信之用，不能用来使人实证佛法。

那么，如果试着从第三转法轮教理来立因明论式，又会如何呢？譬如：

宗：第八识空性如来藏有实体。

因：一切法生因故。

喻：从缺。¹⁵

若从反面来立，

宗：汝之第八识如来藏无实体。

因：名言故。

喻：瓶（义同五蕴法）。

此二论式中前一论式缺喻支故论式不成，达不到想要摧伏外道错执立论的目标。世俗谛中允许极微与虚空方便说为常法之喻，然而极微与虚空都不具有一切法生因故的因义，是故此喻支从缺。后一论式，将色法喻为第八识如来藏违于经说，经说空性法界不生不灭出过三界法，所以此论式亦不得成立。因此，依世俗谛而想为第三转法轮立因明式，与想为第二转法轮立因明式一样难以成就，这是因为内明的出三界法与世出世间法能够充分有余的涵盖一切因明法门，而因明法门却不能涵盖内明出三界法与世出世间法的缘故。因明法门无法在世俗谛的层面上，依据三相论法，推导出有一胜义谛实相法界的存在，这就是因明法门最大的局限所在之处。

因明法门除了对出三界法与世出世间法不能涵盖之外，还有一种状况因明论式也无法应付，那就是「我就是不信你」

¹⁵ 案：一般而言，此处虽说喻支从缺，但菩萨依然能立此喻；譬如：水流、波浪、水影必须依水体而生故。然此，唯有已证内明菩萨，方能如实立此喻支。

之类的恶慧种类言说。尽管他无理又辩不过你，但是他可以不上台露脸，因此他就没有堕于负处的负担，并且还可以用各种诡辩、无中生有、李代桃僵，或者干脆乱说一通、无止尽地另立新题目，甚至利用诽谤污蔑的方法来制造烟雾，采取乌贼战术、和稀泥一般，搅浑一池净水，让无知的信众在纷乱吵杂的情况之下无所适从，最后错选而盲目崇信于无有实义的恶慧知见种种教导。譬如说，因明界所流传的那个笑话：「有人说森林里有老虎，警察去捉，最后捉到一只兔子；逼供之下，兔子承认自己是老虎，于是证实了森林里有老虎。」幸好现在是民主时代，不然他还可以使用武力镇压或是暗杀的方式，来达成「尽管你是辩赢了，你又能如何？」的局面，根本不管法义的对错，只要实现「成王败寇就行了」的结论就胜了。然究其实，这些无义的言说，都只是在世间世俗法的成住坏空等法相上打转而己，根本触摸不到佛法出世间解脱层面的法理。

玄奘菩萨当年所立之真唯识量因明论式：

宗：真故！极成「色不离于眼识」。

因：自许初三摄，眼所不摄故。

喻：犹如眼识。

玄奘菩萨的真唯识量因明论式，完全符合因三相的轨则，是以极成「境外无识」、「色不离眼识」的真唯识量义。于天竺一十八天的无遮大会，数十万众无人能提出异议驳倒一言，也显示出玄奘菩萨因明功力的深广。然而，不得不提出说明的是，

此完美无瑕的因明论式，确实是在世谛蕴处界名义自性差别的法相上显现，而隐藏在十八法界背后的无位真人则难以显现；亦因此故，因明学并不能够让敬佩 菩萨高深智慧的学人得以证悟实相而发起般若智慧。这跟 玄奘菩萨的一切高深胜妙智慧无关，纯粹只是因明法门本身乃世谛层面之方法的局限所形成的现象而已。不过，也正是因为 玄奘菩萨具有高深广大因明智慧的缘故，才能使得当时天下的佛弟子们普遍具有了正知正见，极成「境外无识」、「色不离眼识」的真唯识量共识，更令流传中国之大乘佛法达到前所未有的兴盛高峰局面，也能不抹煞因明论式所具有的摧伏他论的功德业用。这当然也就是玄奘菩萨翻译《因明入正理论》与《因明正理门论》入华，要令学人亦能得窥因明论式临场用法的根本原因了。

玄奘菩萨所立之

宗支：是现量、是正教量、是真实的缘故，色境不离眼识即是正义。

因支：我佛法中说色尘相是根、境、种子三法因缘出生眼识中之境法相的缘故，因此眼识不摄受于色境相。换句话说，眼识与色境非一故、不相离故，因此才能看见色尘，真实成就色不离识正义。

喻支：譬如眼识，显见色境不离于眼识，若离眼识则无色境可言。

玄奘菩萨之所以立这个真唯识量的立论，主要是为了辨破当

时印度佛教圈内势力很大的小乘正量部所主张的「心外有境」论。菩萨所用论式中的宗支，所使用的正是**现量与正教量**，其中义理乃是指向，在小乘经中 佛陀即已一再开示的道理：「缘眼及色，生眼识，三事共会」¹⁶ 乃至「意、法为缘生意识」¹⁷ 的教理；一切实证初果菩提的佛弟子，都能现量正观于此如实教理。因此，菩萨所立最初宗支已是如实的真理，因此称名为真故。所立因支，则是提出自宗佛法教义所说之「缘眼及色，生眼识」的法理，因此说为自许，也为了简别出外道所说的种种不如理妄论的缘故，因此说为自许。换言之，除非正量部学人不承认自己是佛弟子，不然正量部的佛弟子也是要同意佛经正教量所说「缘眼及色生眼识」的真实极成教理。更何况，只要是真实证得初果的佛弟子，那就都只会认同于菩萨所立论式，不会否定，更无异议。唯有既无实证，复不信受佛语经教之人，才有疑议。最后，喻支举出所喻眼识，所谓眼识生时不离色相的现观现量与佛法正教量义，完整呈现因明三支论式，极成色不离识之真唯识量法理。并且因为 玄奘菩萨立论真实的缘故，所以五天竺诸国佛弟子与外道等诸人，在一十八天的无遮大法会中，无有一人能够提出异议辩倒菩萨一言，而菩萨亦借此大大复兴佛法于印度诸国。

后世的佛弟子既无实证，复对佛法经教无有正确的见解，因此妄对 菩萨**真唯识量**之立论发起种种虚妄评论，其本

¹⁶ 《中阿含经》卷 28，《大正藏》册 1，页 604，中 2-3。

¹⁷ 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 3，《大正藏》册 19，页 117，中 10。

质上但有言说都无实义。譬如有说：「宗支说极成，乃是自比量，非是共比量，因支说自许亦是如此。」有说：「喻支如眼识等，不为小乘所许，有不成过。」有说：「因为是自比量的缘故，起不到破他的作用，只能自救。」……这些种种的批评，经由笔者以上对于玄奘菩萨立义的说明，与小乘经教「缘眼及色生眼识」法理等的解释，诸位读者已当清楚这些批评者，正是既无实证，复对佛法经教无有真实意解之人。因此就不懂玄奘菩萨于宗支里所用「**极成**」言说乃是针对外道所立，不是对菩萨众或是具有正知见的真正佛弟子们所立，因为根、境、种子三法因缘出生眼识的佛法教理，是一切佛弟子可亲证现观而得的现量，况且更无疑义的，此亦是佛陀金口所说的教理，佛弟子众亦共许如是正理；因支中所立的「**自许**」文字，亦显此意。事实上，因为正量部弟子虽然有听闻「缘眼及色生眼识」佛法教理的知见，然而因为欠缺福德的缘故，当然也是没有实证初果功德的缘故，才会妄想认为离于心识之外有实境诸法相的存在，所以才需要玄奘菩萨立此因明论式来加以提醒显示，并教导正量部及后世学人对于佛法的无知盲点之处。是故，应知这个「缘眼及色，生眼识，三事共会」乃至「意、法为缘生意识」的佛法教理，自始即是一切佛弟子所应共许的宗论。是故，说此佛陀正法是「自比量、小乘所不许、有不成过」的人，正是属于既无实证，复对佛法经教无有真实意解之人。如是之人，所说种种虚妄言论，不能采信。

另外，玄奘菩萨说的色不离识之真唯识量因明三支论

式，所用三支言语在表面上看来，引用的是六根、六尘、六识等小乘教义；然而，在菩萨众眼中，却又是另一番离言语名相的甚深般若教理。所谓小乘于三支中，只见六识、只见六根、只见六尘，复又不知此十八界虚幻不实法相所显出的真如法相教理。菩萨于三支则非唯见六识、六根、六尘，更见如来藏法界实相，见真如无生之十八界法相。因此，在菩萨心中，除了极成小乘色不离识之现相界解脱道教理之外，亦是极成色不离识的真唯识量，即是唯识真实不虚之大乘如来藏教理。各位读者若对笔者以上所说的简要法理，有所疑惑而想要如实了解的话，还请大家亲到正觉同修会来学习 释迦世尊所传授的正法，定能亲自证明而如实了知，更无疑义了。（待续）



次法—施論、戒論、生天之論

—張善思居士—

（连载四）

第二目 迦旃延尊者教导老妇人把贫穷卖出去

从前面的故事我们可以发现，菩萨布施财物后得到富裕的果报之后，主要还会教导众生佛法以及行菩萨道，因为如此才能够真正的利益到众生，这个法则我们也可以在其他的菩萨身上看到。

在《贤愚经》中有一个故事：

这是发生在佛世时候的阿梨提国中，那时彼阿梨提国之中，有一个财宝多饶的大长者，但是这个大长者心性乃是慳贪暴恶，根本无有慈愍之心。有一位年老可怜的老妇人，她是这位大长者家中的奴婢，日夜都奔忙被这长者使唤，没有一刻休息的时间，如果一有做错什么小事就要被鞭打，非常的可怜瘦弱、她是衣不蔽体，而且也都没有吃饱来应付她消耗的体力，这样年老困悴，想死也死不得。

有一次她拿着瓶子要到河边装水，想着自己年老困顿，生不如死，于是痛哭了起来。这时 佛陀的十大弟子，「论议第一」的大迦旃延尊者刚好来到了这个地方，迦旃延尊者就问这位老

妇人说：「老太太啊！您为何那么的伤心难过呢？」老妇人说：「尊者！我那么年老又要长时来作这苦役，加上自己又那么贫穷，衣食都缺乏，想死也不能死，所以在这边哭泣。」于是迦旃延尊者就跟老妇人说：「你既然那么贫穷，为什么不把贫穷卖出去呢？」老妇人问说：「贫穷可以卖吗？谁要来买贫穷呢？」尊者回答：「贫穷真的是可以卖出去。」就这样，老妇人与大迦旃延尊者同样问答来往三次。

老妇人心想：如果可以把贫穷卖掉，我一定要问尊者如何做，要用什么方法来卖？于是就问说：「大德尊者！贫穷该怎么卖呢？」迦旃延尊者回答：「如果你真的想要把贫穷卖出去，就随我所说而回答：『是的，我愿意！』」迦旃延尊者又说：「首先你先沐浴清净。」老妇人洗澡清净后，尊者又告诉她：「你应该要布施。」老妇人回答说：「尊者！我那么贫穷，身无分文、乃至些许丝毫的完物都没有，即使手中有这个瓶子，也是大长者的，我该怎么布施呢？」尊者这时就把自己的钵拿给老妇人，并且说：「你拿这个钵去取一些清净的水。」于是老妇人就如尊者所教，取了清净的一钵水供养了迦旃延尊者。尊者很慈悲地接受，并且为她祝愿，接着教导她要持斋吃素，最后教她念佛的种种功德。然后又问她：「你有固定的住处吗？」老妇人回答：「没有！因为都要一直做事，如果今天在磨坊工作，当天即在磨下卧眠；如果今天的工作是舂米、炊煮来作使，当天就在那个地方休息卧眠；或者有时作完了而无事的话，就睡在粪堆旁。」

尊者说：「你回去要好好地持守您的心念，恭敬勤劳地

为主人做事，千万别生起瞋恚嫌恨之心，自己伺候大长者及诸大家直到他们睡着后，你安静小声地打开门进到室内，在室内铺设清净的草座，然后你静静地思惟念佛、观佛，不要生起恶念。」老妇人听了就回去，按照尊者的教导而实践，在后半夜的时候她就命终往生到忉利天了¹。

第二天大长者早起发现老妇人死了，很生气地说：「这个奴婢平常都不会进入屋宅中，怎么今天却死在这里？」于是就请人用草绳绑住老妇人的脚，把她的遗体拖到森林中丢弃。这时在忉利天中，有一个天子有五百天女作为他的眷属，宫殿非常华丽庄严。这位天子福报享尽、寿命结束了，而这时老妇人就接替他的位子，生天成为天子。在天道中，如果利根的天人会知道自己出生为天人的因缘，钝根的人只知道享乐。

老妇人生到天中与五百天女享乐，不知道自己出生天界的因缘。这时「智慧第一」的舍利弗尊者，正好也在忉利天中，知道这个天子生天的因缘，于是就问他说：「天子！你自己是什么福德因缘生在此天当中吗？」对方答言：「不知。」于是舍利弗尊者用神通让他看见自己生天的福德因缘，原来是来自迦旃延尊者的帮助。于是天子就带着五百天女一起来到了这个森林，散花烧香、供养老妇人的死尸。

很多天人的光明普照着村庄和森林，长者与大家看见了这些变化都觉得很奇怪，不知道事情的由来为何，于是所有人呼

¹ 欲界的第二天，又称三十三天，天主就是释提桓因，也就是道教所说的玉皇上帝。

朋引伴地前来此林中观看，看见许多天人在供养这个老妇人的尸体。大家就问天人说：「这个奴婢又丑又污秽，在世生存的时候没有人喜欢看见她，何况她今天已经死了。是什么缘故诸位天人要供养她呢？」这时这位老妇人转生的天子就详细地说明了生天的因缘，说完后就带着五百天女一起到迦旃延尊者的处所。这时迦旃延尊者就为诸天人们，广说许多佛法，所谓：「**施论、戒论、生天之论，欲不净法，出离为乐。**」这时这位天子与五百天女，断了三缚结得法眼净成了初果人，然后就飞回到天宫。此时在会中听闻到此法的大众们，各各道业增上，乃至有人得到了四果阿罗汉，皆非常欢喜，顶戴奉行，敬礼而去。²

² 《贤愚经》卷5〈26 迦旃延教老母卖贫品〉：迦旃延教老母卖贫品(丹本为三十七)

如是我闻：一时佛在阿梨提国。时彼国中，有一长者，多财饶宝，慳贪暴恶，无有慈心。时有一婢，晨夜走使，不得宁处，小有违失，便受鞭捶，衣不蔽形，食不充体，年老困悴，思死不得。时适持瓶，诣河取水，思惟是苦，举声大哭。时迦旃延，来至其所，问言：「老母！何以悲泣懊恼乃尔？」白言：「尊者！我既年老，恒执苦役，加复贫穷，衣食不充，思死不得，以故哭耳。」迦旃延言：「汝若贫者，何不卖贫？」母言：「贫那可卖？谁当买贫？」迦旃延言：「贫实可卖。」如是至三，女人白言：「苟贫可卖，我宜问方。」即言：「大德！贫云何卖？」迦旃延言：「审欲卖者，一随我语，答言唯诺。」告言：「汝先洗浴。」洗已告言：「汝当布施。」白言：「尊者！我极贫困，如今我身，无手许完纳，虽有此瓶，是大家许，当以何施？」即授钵与，「汝持此钵，取少净水。」如教取来，奉迦旃延。迦旃延受，寻为呪愿。次教受斋，后教念佛种种功德。即问：「汝有住止处不？」答言：「无

俗话说：「给他鱼吃，不如教他怎么钓鱼。」意思是说我们给众生钱财，不如教他们怎么获得钱财的方法；菩萨道也是同理可证，我们布施众生钱财，不如也教众生布施。从这一篇「老妇卖贫」的故事我们可以发现，菩萨布施时还会教导众生佛法，就像迦旃延尊者也教导了老妇人要布施，让老妇人有福报生天，并且又再度教导他「施论、戒论、生天之论，欲不净法，出离为乐」，使他们道业增上，甚至得到了解脱的果位。

也。若其磨时，即磨下卧，舂炊作使，即卧是中，或时无作，止宿粪堆。」迦旃延言：「汝好持心，恭勤走使，莫生嫌恨，自伺大家一切卧竟，密开其户，于户曲内，敷净草座，思惟观佛，莫生恶念。」尔时老母，奉教而归，如勅施行，于后夜中，即便命终，生忉利天。大家早起，见婢命终，恚而言曰：「此婢恒常不听入舍，今暮何故，乃于此死？」即便使人，草索系脚，拽置寒林中。时彼天中，有一天子，五百有天子以为眷属，宫殿严丽。尔时天子福尽命终，此老母人即代其处。生天之法，其利根者，自知来缘，钝根生者，但知受乐。尔时此女，既生天中，与五百天子娱乐受乐，不知生缘。时舍利弗，在忉利天，知此天子生天因缘，问言：「天子！汝因何福生此天中？」答言：「不知。」时舍利弗借其道眼，观见故身生天缘由迦旃延；即将五百天子，来至寒林，散花烧香，供养死尸。诸天光明，照耀村林，大家见变，怪其所由，告令远近，诣林观看。见诸天子供养此尸，即问天曰：「此婢丑秽，生存之时，人犹恶见，况今已死。何故诸天而加供养？」彼时天子具说本末生天因缘，即皆回诣迦旃延所。时迦旃延为诸天人广说诸法，所谓施论、戒论、生天之论，欲不净法，出离为乐。尔时彼天及五百天子，远尘离垢，得法眼净，飞还天宫。时诸会众，闻此法已，各获道迹，乃至四果，莫不欢喜，顶戴奉行，敬礼而去。（《大正藏》册4，页383，下29—页384，中19）

第三目 听闻佛法的功德比赚几百亿还重要

由上一篇故事，我们可以知道布施除了未来果报好，在人间富裕或生天享福外，重要的是我们还要听闻佛法熏习正知见，然后继续依照佛法的教导行布施之法，乃至证得解脱果及佛菩提果；因此听经闻法的功德很大，获得的利益是超越世间一切事物的，所以我们应该也要排除万难来听 平实导师讲经，因为大菩萨在世间弘法很难得，如果我们错过了那就太可惜了。

而 佛陀也说听闻《法华经》的功德无量³，福德超过布施给无量亿世界的无量众生。这是真的！我们要相信佛语！如果您还不相信的话，末学再举一个《杂宝藏经》的故事，故事的大意如下：

在佛世的时候，佛陀的姨母大爱道比丘尼想要供养 佛陀一件自己亲手织的金缕衣，佛陀想要让姨母得大功德，于是告知她供养僧众就等于是供佛了，因为供养众僧的福田，乃是广大无边，因此劝姨母大爱道比丘尼将此金缕衣供养僧宝。所以

³ 《妙法莲华经》卷 6〈18 随喜功德品〉：

佛告弥勒：「我今分明语汝，是人以一切乐具，施于四百万亿阿僧祇世界六趣众生，又令得阿罗汉果，所得功德，不如是第五十人闻法华经一偈随喜功德，百分、千分、百千万亿分不及其一，乃至算数譬喻所不能知。」

「阿逸多！如是第五十人展转闻法华经随喜功德，尚无量无边阿僧祇；何况最初于会中闻而随喜者，其福复胜，无量无边阿僧祇，不可得比。」（《大正藏》册 9，页 46-页 47，上 2）

大爱道比丘尼次第供养僧团的上座，但大家都不敢收！后来只有弥勒菩萨接受了。弥勒菩萨穿着金缕衣走在路上，因为他有三十二大人相，紫磨金色身，所以众生都争着来观看他，但没有人来供养饮食。后来有一位穿珠为业的师傅看到众人没有要供养弥勒菩萨，于是跪请弥勒菩萨到家中，亲自供养弥勒菩萨饮食。弥勒菩萨用完斋后，这时穿珠师就铺设了一个小座位坐着，请求弥勒菩萨为他说法。

弥勒菩萨有四辩才力，为他说种种妙法，穿珠师听了非常高兴、无有厌足！刚好这时有一位长者要嫁女儿，要雇用穿珠师帮他宝珠缝上新娘服，以十万金钱当作酬劳！穿珠师当时听法正听得很专心，于是就跟对方说晚点再去；但长者很急，派人三次要求穿珠师，但因穿珠师很认真听法而都拒绝了。所以长者生气了就把手上的十万金钱拿走。穿珠师的妻子知道这件事后就生气地骂穿珠师说：「你为什么不花那么一下子的时间去帮忙穿珠来赚十万金钱，竟然在这边听道人说法呢？」穿珠师听了心里面起了烦恼，弥勒菩萨知道他心中的不满，于是就问他说：「你能不能跟着我回到寺院中？」对方答言：「能。」于是弥勒菩萨就带他往僧坊中去了。

然后弥勒菩萨就问上座大阿罗汉们说：「如果得到十万金的金钱跟听闻佛法比，哪个功德比较大？」结果上座的憍陈如尊者跟他说：「你布施给一位持戒的人一碗饮食就胜过得到十万金钱，更何况是认真地听佛法，那功德更大超过百千万倍。」

他们又问第二上座阿罗汉，对方说：「布施一个持戒人一碗饭胜过得到十万台车子中装满那么多的金钱，更何况是认真听法一段时间！」他们又问第三上座阿罗汉，对方答言：「布施一个持戒人一碗饭胜过十万个房舍装满那么多的金钱，更何况是认真听法，那功德更大超过百千万倍！」

又问了第四上座，对方说：「布施一个持戒人一碗饭胜过得到十万个国家中装满那么多的金钱，更何况是认真听法，那功德更大超过百千万倍！」

弥勒菩萨带着这个穿珠师，就这样一个接着一个地请问诸上座大阿罗汉，乃至最后问到阿那律尊者，阿那律尊者跟他说，「如果有人得到遍满四天下那么多的金银财宝，也不如布施一位持戒人一碗饭，更何况是认真听闻佛法！」

于是 弥勒菩萨接着就请阿那律尊者讲他自己过去世有关这个布施法义的本生故事，让这位穿珠师了解。

我们由此可知，听经闻法的功德是非常大的，尤其是听闻正法！所以我们应该要想尽办法空出时间来听 平实导师的周二讲经⁴，就算您赚几百亿美元的生意也比不过遍满四天下的金银财宝吧！因此听闻 平实导师讲经比较重要！几百亿美元对地球来说，不过只是一点点的财富！（全球一年的GDP—生产总

⁴ 平实导师每周二晚上于正觉同修会台北讲堂宣演大乘经典，全省各讲堂每周二晚上亦播放 平实导师讲经的 DVD，不限听讲资格。

各地讲堂地点与播放时间，读者可于《正觉电子报》书末〈布告栏〉单元的公告资讯查询。

值一是 50 兆美元左右) 而且只能暂时享用一世。

究竟布施供养一位持戒比丘一碗饭, 这功德有多大呢? 是不是真的胜过得到四天下那么多的金银财宝呢? 请继续看《杂宝藏经》⁵ 这个阿那律尊者的本生事迹。

⁵ 《杂宝藏经》卷 4〈大爱道施佛金缕织成衣并穿珠师缘〉：

昔佛在世, 大爱道为佛作金缕织成衣, 费来上佛, 佛即语言:「用施众僧。」大爱道言:「我以乳铺长养世尊, 自作此衣, 故来奉佛, 必望如来为我受之。云何方言与众僧也?」佛言:「欲使姨母得大功德。所以者何? 众僧福田, 广大无边, 是故劝尔。若随我语, 已供养佛。」时大爱道, 即持此衣, 往到僧中, 从上座行, 无敢取者。次到弥勒, 弥勒受衣, 即着入城乞食。弥勒身有三十二相, 紫磨金色, 既到城里, 众人竞看, 无与食者。有一穿珠师, 见诸人等无与食者, 即前跪请, 将至家中, 与弥勒食。弥勒食讫, 时穿珠师, 以一小座, 敷弥勒前, 求欲听法。弥勒有四辩才力, 即便为说种种妙法。时穿珠师, 愿乐听闻, 无有厌足。

先有长者, 将欲嫁女, 雇穿珠师, 穿一宝珠, 与钱十万。当此之时, 彼嫁女家, 遣人索珠。时穿珠师, 听法情浓, 不暇为穿, 即答之言:「且可小待须臾之顷。」已复来索, 乃至三返犹故不得。彼长者瞋, 合其珠钱还来夺去。穿珠师妇, 瞋其夫言:「更无业也, 须臾穿珠, 得十万利, 云何听此道人美说?」其夫闻已, 意中恨恨。尔时弥勒, 知其恨恨, 即问之言:「汝能随我, 至寺以不?」答言:「我能。」即随弥勒, 往僧坊中, 问上座言:「有人得金满十万斤, 何如欢喜听人说法?」憍陈如言:「假使有人得金十万, 不如有人以一钵食施持戒者, 况能信心须臾听法, 复胜于彼百千万倍。」于是又问第二上座, 上座答言:「设复有人得十万车金, 亦不如以一钵之食施持戒者, 况复听法欢喜, 经于时节。」又复问于第三上座, 上座答言:「若有人得十万舍金, 亦复不如施持戒人一钵之食, 况复听法?」又问第四上座, 上座答言:「若其有得十万国金, 亦复不如施持戒人一钵之

食，况复听法，百千万倍。」

如是次问乃至阿那律，阿那律言：「有人得满四天下金，犹故不如施持戒人一钵之食，况复听法？」

弥勒答言：「尊者说言有施比丘一钵之食，乃至胜得满四天下金，云何如是？」

尊者答言：「以自身为证，忆念往昔九十亿劫，有一长者，有其二子，一名利咤，二名阿利咤，恒告之言：『高者亦堕，常者亦尽，夫生有死，合会有离。』长者得病，临命终时，约勅儿子：『慎莫分居。譬如一丝不能系象，多集诸丝，象不能绝。兄弟并立，亦如多丝。』时彼长者，嘱诫子竟，气绝命终。以父勅故，兄弟共活，极相敬念。后为弟娶妇，生活未几，而此弟妇语其夫言：『汝如彼奴。所以者何？钱财用度，应当入客，皆由汝兄，汝今唯得衣食而已，非奴如何？』数作此语。尔时夫妇，心生变异，求兄分居。兄语弟言：『汝不忆父临终之言？』犹不自改，数求分居。兄见弟意，正便与分居，一切所有，皆中半分。弟之夫妇，年少游逸，用度奢侈，未经几时，贫穷困匮，来从兄乞。其兄尔时，与钱十万，得去未久，以复用尽，而更来索。如是六返，皆与十万。至第七返，兄便责数：『汝不念父临终之言，求于分异，不能乃心生活，数来索物；今更与汝十万之钱，从今已往，不好生活，重复来索，更不与汝。』得是苦语，夫妇二人，用心生活，以渐得富。兄钱财丧失，以渐贫穷，来从弟乞，其弟乃至不让兄食，而作是言：『谓兄常富，亦复贫耶？我昔从汝，有所乞索，苦切见责，今日何故，来从我索？』兄闻此已，极生忧恼，自作念言：『同生兄弟，犹尚如此，况于外人？』厌恶生死，遂不还家，入山学道，精勤苦行，得辟支佛。其弟后亦以渐贫穷，遭世饥馑，卖薪自活。时辟支佛，入城乞食，竟无所得，空钵还出。时卖薪人，见辟支佛空钵出城，即以卖薪所得稗粃，而欲与之，语辟支佛言：『尊者能食粗恶食不？』答言：『不问好恶，趣得支身。』时卖薪人，即便授与。辟支佛受而食之，食讫之后，飞腾虚空，作十八变，即还所止。时卖薪人，后更取薪，道见一兔，以杖撩之，变成死人，卒起而来，抱取

第四目 佛典故事：阿那律布施得九十一劫富裕快乐

接续着刚刚的佛典故事，佛陀十大弟子中「天眼第一」的阿那律尊者以自己为证，用宿命通回忆起：

九十一劫以前，有一位长者生了两个儿子，长子名叫利咤，次子名为阿利咤，他时常告诫儿子们：「高处的东西总有一天会往下堕，而拥有的东西终归会失去，有生必有死，有聚必有离。」

一天，长者因病即将往生，临终前嘱咐两个儿子：「你们千万不可分居，好比一条丝线无法移动大象，必须聚集众多丝线，才能将大象移动；兄弟和合，就像多条丝线聚集，才

薪人项，彼取薪人，种种方便，欲推令去，不能得离，脱衣雇人，使挽却之，亦不得离；展转至暗，负来向家，既到家中，死人自解，堕在于地，作真金人。时卖薪人，即便截却金人之头，头寻还生，却其手脚，手脚还生，须臾之间，金头金手满其屋里，积为大**積**。邻比告官：『此贫穷人，屋里自然有此金**積**。』王闻遣使，往覆捡之。即到屋里，纯见烂臭死人手头。其人自捉金头，来以上王，便是真金。王大欢喜：『此是福人。』即封聚落。从是命终，生第二天，为天帝释，下生人中，为转轮圣王、天王、人王，九十一劫，不曾断绝。今最后身，生于释种，初生之日，四十里中，伏藏珍宝，自然踊出。后渐长大，兄释摩男，父母偏爱，阿那律母，欲试诸儿，时遣语无食。阿那律言：『但担无食来。』即与空器，时空器中，百味饭食，自然盈满。设以四天下金，用为乳哺，不足一劫，况九十一劫，常受快乐。所以我今得此自然饮食，适由先身施此一钵之食，今得此报，上至诸佛，下至梵天，净持戒者，皆名持戒。」

时穿珠师，闻是语已，心大欢喜。（《大正藏》册 4，页 470，上 14-页 471，上 25）

能产生力量。」这样告诫二子之后就往生了，长者往生后，兄弟俩遵照父亲的遗嘱，相亲相爱地一起生活，可是弟弟阿利咤结婚后，妻子时常跟阿利咤说：「你就如同你哥哥的奴才，因为家中的钱财用度、待人接客，都是你哥哥在负责，而你就只是有得吃、有得穿而已，什么事都作不了主，跟奴才有什么两样？」阿利咤妻子时常这样说，然而这样的话听多了，阿利咤就心生变异来向哥哥要求分家，哥哥对阿利咤说：「难道你忘了父亲临终前的嘱咐吗？」但阿利咤还是坚持己见，哥哥只好将财产分成两份，各自生活。

分家后的阿利咤夫妇，好逸恶劳，生活奢侈，没有多久就将财产用光了。于是阿利咤到哥哥家中借钱，利咤看在兄弟的情面上，借了十万钱给阿利咤；但过没多久，阿利咤将钱花光了，又跑去向哥哥借钱，就这样来来回回借了六次。到了第七次，利咤便对阿利咤说：「你没有遵照父亲生前的嘱咐，不仅要求分家，分家后又不专心经营，致使家产败光，数次来向我借钱。这是我最后一次借钱给你，如果你不好好努力，我不会再借钱给你了。」

阿利咤听完利咤的话，回去后果然用心经营，没有多久就变得很富有，可是利咤却渐渐贫穷起来。后来利咤要向阿利咤借钱时，阿利咤不仅不借钱给利咤，乃至也不请利咤吃饭，并且对他说：「你这么富有，也会有贫穷的一天？以前我向你借钱时，你是怎么说的，是很严厉的告诫我，而你今天怎么会来向我借钱？」利咤听到这样的话，非常伤心悲恼，想想兄弟都如此无情，更何况是外人？因此产生厌离心，没有回家

而直接入山学道，精进苦行，最后证得辟支佛果。

后来弟弟阿利咤又渐渐贫穷，并且遇到饥馑荒年，只好入山砍柴，以卖柴维生。一天，证得辟支佛果的哥哥入城托钵却空钵而返，正好被阿利咤看到。阿利咤想要将卖柴所得的米饭供养他，于是问：「尊者可以吃粗糙的食物吗？」辟支佛回答：「只要能够支持这个色身修行，食物的好坏都没有关系。」于是阿利咤便将米饭供养给这位辟支佛，辟支佛吃完后跃身虚空，现十八种神通后即回去自己的住处。

后来阿利咤再进入山中去砍柴，路上发现一只兔子，他用木杖去拨弄它时，兔子却变成一具死尸，突然的站起来，并且从背后抱住阿利咤的脖子。阿利咤用尽各种方法都无法摆脱这具死尸，乃至脱下衣服或者雇请人帮忙摆脱，都无法达到摆脱的目的，最后到了晚上天黑了，因此只好背着死尸回家。一回到家，死尸主动解开而落地，变成一具金人，阿利咤将金头砍下后，又马上长出一颗金头，斩其手脚，手脚也马上生出来，才一下子的时间，金头、金手就堆满了整间屋子。

隔壁邻居看到这样的情形，便将此事报告国王。国王听了，即派遣使者前去察看，没想到看到的却是腐臭的死人头、手；可是，只要是阿利咤自己拿来献给国王的，便又成为真金。国王看到这种情形非常欢喜，知道阿利咤是个有福报之人，于是赐给阿利咤一些土地、聚落。阿利咤命终之后，往生到欲界第二天为帝释天王，之后又下生人中为转轮圣王、天王、人王，这样的福报历经九十一劫而不曾断绝。如今则是阿利咤最后一

生投生于释迦族，名为阿那律，刚刚出生的那一天，当时方圆四十里内所伏藏的珍宝皆自然涌出。阿那律长大后，有一天母亲为了测试这儿子，即告诉他家中已无食物；阿那律听了，便叫人取空的容器来，没想到一拿到阿那律面前，自然盈满饭食百味。这一切都是由于阿那律过去生曾供养辟支佛，因此感得九十一劫常住快乐，饮食不虞匮乏的果报。

由这个故事我们应该要知道，听闻佛法是比赚几百亿还重要的！平实导师也说过：「如果有一天佛陀召见我们，就算我们当时有能赚几千亿的大生意也要暂时搁下，一定要先去见佛；因为能值遇佛、或供养佛的机会很少，那功德是无量无边的！」供养一位持戒人就胜过拥有四天下的财富，更何况是供养如来呢！而现在 佛陀虽然不在，但仍然有 平实导师这样的大菩萨在宣说正法，希望有智慧的您千万不要错过。（待续）



菩薩戒法會之感應與功德受用

—揚明哲居士—

《金剛經》云「凡所有相皆是虛妄」，「感應」是根觸塵之后所出生的境界法，依于五蘊而有，非實修者所關注的修行標的。然而誠如正德老師著作《真假禪和》所述，大乘佛菩提道之修證，不僅要能夠脫離于三界貪愛與煩惱之系縛，更要能不壞法性而見法証法、不壞五陰而証涅槃。感應與其引發的受用是法性的一部分，是佛的功德，今經由《正覺電子報》分享，希望能略報佛恩。

2009年2月15日，赴台北講堂參加平實導師所授菩薩戒。法會之后歸途持續兩小時的純淨檀香味，引人入勝；因為這是身旁多位戒子同時體驗之勝妙境界，且持續的時間甚長，足以重復地確認無誤。對於工程背景出身的末學而言，訝異于看似無中生有的現象，其背后正昭示着人們，奉為圭臬的科學知識其實存在很多盲點，唯一勉強拼湊出的解釋：「或許是持戒清淨而散發戒香的護法神，正護送這一車新受戒菩薩返回台中。而佛菩薩慈悲，讓這群受戒的弟子體會戒德香的勝妙，幫助堅固菩提道心。」

以下是末學在禪淨班2009年2月份敬呈給林偉仁親教師

之「用功记录表」，其内容如下：

一、受菩薩戒纪要：因为俗务忙加上车程，前一晚大约只睡了3个小时左右，便经大批义工之协助由台中搭游览车前往台北讲堂。大家很快便安定入座，随后的程序也非常顺利。要先随喜义工菩萨们的付出，由此不难看出他们花了很大的精力在筹备与策划工作上。虽然在同修会内学法，不鼓励探讨意识觉知心所感应之各式各样的境界（因为是生灭法），但我个人浅薄的学佛经验来说，这过程却是很值得提笔记上一段。

二、每一次参加法会，总有一个疑问围绕着我，为何有些人会哭？不会哭的我只能常常自责慢心深重！！但这次终于体会不同，从「炉香乍爇 法界蒙熏……」开始就涕泪直流。当时虽然同时用意识心思惟，并能理解往昔造无量恶业，今天蒙佛力加持可以顺利正受菩萨戒；但从另一个层面来观察，心中却很明白，意识并不是涕泪直流的原因。（不像演员需先想一件伤心事，据此才开始演悲伤戏那种过程。）

三、因为很少有机会到台北讲堂，随着家母等人一同上楼礼佛，刚到九楼 佛前，感觉这空间的气场清澈明净，好像气化之水晶般，敬畏这高能量而不敢靠近。对照自己吃五谷杂粮，无论如何洗涤都是相形污秽，只好赶紧收摄念头一心礼佛。

四、传戒法会结束下楼时已经有一群义工菩萨，在楼下恭喜与送行，大伙合十回礼。在马路上升游览车时，开始注意到一阵阵非常纯净的檀香味飘来，完全不像一般常接触浊重之檀香味；上游览车后檀香味更浓，旁边的人也有闻到，我试着闻手、

衣服、口罩……到处都是；到湖口休息站时，还特地向司机求证确认车上没有檀香类芳香剂。纯净的檀香味足足持续两小时，直到返抵台中讲堂才散去。过去闻到类似的檀香味，都是一下就过去了，甚至不确定是否自己弄错了；但与同车学员比对之后，这是千真万确的异象。

五、受菩萨戒是非常殊胜的因缘，仅仅在此世与众生的一个小过节，若没有处理圆满都可以障碍十几年，更别说往昔所造诸恶业。深刻体会这些增上的机缘，唯有在佛力的加持与师长的提携之时方能掌握住，光靠自己跨不过去的。

因为生平不曾经历过这么多异象，于是安排小参向亲教师报告。亲教师听完末学的报告之后，在小参室笑咪咪但很平静地对我说：「那很好啊！恭喜!!」或许是宗门风格所熏习的正信与善根定力吧，当时同车同行顶多只是轻声提一下，看不到雀跃之表情；隔着走道那边义工车长，也只是尽责地交代事项，或转身看着前方，一句多余的话都没有。

哦！经历这一切，大家却都这么安静，反观只有末学攀缘境界，心中高兴不已，无怪乎定力进步缓慢。回想一路走来，同修会对于传授菩萨戒之慎重，可由亲教师在课程中之导引一窥端倪。首先必须是正归依三宝的佛教弟子，再经详细解说戒的内涵、导引对众（均为已破参之菩萨）忏悔，再鼓励学员斟酌个人因缘受菩萨戒。对照同修们的安定，心中得到结论：在正法道场，上述异象之体验，应该是很平常的情况。因此渐渐放下这份喜悦，只是每周期盼着亲教师何时发「菩萨戒证书」。

回想在台北受戒当天，刚好台中几位同行都在第二、三、四讲堂受戒，不曾到访第一讲堂，于是返回台中前，有人提议到九楼见识一下，末学乃跟随而去。在没有预期、没有作意的情况下，敬呈亲教师报告中所描述那场景即是末学对第一讲堂的唯一印象。

同年底，为帮家父结殊胜法缘，替他报名三皈依。在法会结束时，心中系念台北讲堂气场绝伦，准备循惯例礼佛后再离开；但是踏入九楼第一讲堂之后，景象却是迥然不同。心想：难道讲堂最近整理装修？上一回菩萨戒法会后上九楼讲堂礼佛，只见希达多太子像立于桌上，四面以木制扁型栅栏圈围起来；但今天栅栏不见了，偌大高耸的大殿换成都市大楼的一层，水晶般气场变成庄严氛围；感觉上几乎来到另一地方。

回想当时同一时间心中有一个图像，一直觉得佛的巨大右脚（光脚板约2米高）迭现于木制栅栏上，于是一直想着：「佛陀脚不会刺刺的吗？」所幸禅净班两年多来已经养成好习惯——礼佛三拜，虽然惊奇却没有愣在佛前而忘记行礼，等到最后一拜起身，发现义工菩萨正赎回供品。此时檀香味弥漫于整个讲堂，随着受戒菩萨下至电梯一直到马路上等待着游览车时仍一路弥漫着。在承德路上虽然自然风不断地吹着，檀香味却不曾消散，反而是一阵阵涌出，不知从何而来？

再一次踏入台北讲堂已经事隔十个月，这时才倏然明白，原来除了檀香之外，受戒当天还蒙佛力加持亲见另一胜妙景象。这种感觉非常奇特，而其过程如同夜间的梦境一般，意识

觉知心当下认为那情境是真实的，但一般人都知道晚上睡觉作梦；然而那时却是大白天，并且醒着作梦。因为不必先入睡再作梦，所以场景几乎是一瞬间就看到了，只是大白天睁开眼睛居然也能作梦？真不可思议，但历历分明事实如此。相较于「睡眠之梦」是朦胧、跳跃；而「睁眼之梦」是清晰、连续，再回到现实之后记忆仍十分鲜明。

后来正智出版社于 2009 年 11 月出版《楞严经讲记》¹ 第一辑。数月后开始阅读，过去末学未曾接触过《楞严经》，但从经名介绍开始顺着看到第 259 页时，其经文如下：

佛告阿难：「汝我同气，情均天伦，当初发心，于我法中见何胜相？顿舍世间深重恩爱？」阿难白佛：「我见如来三十二相胜妙殊绝，形体映彻犹如琉璃，常自思惟：『此相非是欲爱所生，何以故？欲气粗浊，腥臊交遘，脓血杂乱，不能发生胜净妙明紫金光聚。』是以渴仰，从佛剃落」。

此时我头皮发麻，是啊！对呀！这不就是与我所见完全一样。阿难尊者的描述就是当时心里的直接反应，但经文中用字却更贴切。见到这种气场，当下就该觉得自惭形秽，且能立即

¹ 编案：平实导师著作《楞严经讲记》，深细演绎 佛陀于《楞严经》中开示宣演之深妙法义：真心如来藏、佛性实证与内涵、五阴十八界之存在与运作等；并将成佛之道的次第与内容作了详细注解，同时亦解答了宇宙的起源。实为当今欲知、欲解、欲证佛菩提道学子们不容错过之巨作。全套共十五辑，已由正智出版社出版发行，读者可至各大实体书局或网路书局购阅。

经由对比而断定自己在五欲中厮混，绝对到不了那种清澈的境界。阿难尊者用「形体映彻犹如琉璃」描述，而末学用「气化之水晶般」形容；因为感觉冷冽清澈如水晶一般，会动如气化一般：有如围绕离子、电浆等高能量威德力。那气场让末学觉得自己渺小且像蛆一般污秽，就算杨玉环、潘安再世，一样摄归于欲气粗浊、腥臊交遘、脓血杂乱，在这里丝毫抬不起头。看到这样的法相，确实能「顿舍世间深重恩爱」。世尊无须开口，便能以身上法相为众生说法，心中既赞叹又羡慕阿难尊者能从佛剃落出家修行。

众生习惯于这一世的五阴身所产生的觉受，但光靠意识思惟想从中转变是很困难的。例如肚子饿得叽哩咕噜，对于桌上美食如何能将其视为臭秽？最钟意的帅哥美女当前如何能看成丑陋？若非佛力加持，开我眼界得见清净妙相，靠自己的力量绝对无法想象万物之灵「人类」竟然是那副污浊的样子。

但这样描述或许不容易体会，换个角色比喻：有只蟑螂选美大赛冠军的蟑螂，我会觉得它美吗？让它天天陪伴如何？有只蛆供养美食给我，我乐于受用吗？这样换立场就容易体会了，因为那根本就是不同层次的生物。只要经历这种感觉，自然流露景仰，对世尊的一切赞颂都不再觉得肉麻。想想看世尊何等悲心，为度众生愿意在五浊恶世示现成佛。于是末学深刻明白，众生供佛的物资，无论是奇珍美馔、宫殿楼宇，全都是欲界产物，依表相而有，或许唯有至诚之心勉强可以超脱这物质的束缚。

另一方面，有些众生受限于意识思惟，致力将佛「人格化」、「神格化」或等而下之「世俗化」，其内容都归于方便说，采行众生所能理解的方式铺陈。若严格探究之，末学个人认为如此说法已经走味，失去描述佛陀时该有的精准性，因为佛陀境界高不可测，佛只能是「佛格化」。同样的，所谓「佛慢」、「佛争一炉香」的论述，这仍然是凡夫意识推理下的产物。由观察后的觉受来说，经常看到苹果左边被虫咬一口、右边烂一块、果核黑掉了，能想象这样的状况能够发生在一个晶莹剔透的钻石上吗？这样天真的推理，完全无法与现观契合。

平实导师所著《楞严经讲记》总共为十五辑之巨作。《楞严经》卷1经文中，佛第一句话、阿难第一次白佛，就如此生动地描述见佛的感觉，末学几乎是一字一震动目瞪口呆地看着这段经文。若不曾身历其境，描述时将着墨于他处，因此《楞严经》不可能是伪经。只觉得佛陀已预告末学：此经真实、可贵。接下来每一辑都要仔细研读，将可获得大法益。这世上若有人想维护自己私利，或仅以粗浅的意识无法想象就否定这部经，那绝对是值得怜悯的人。

而平实导师开演《法华经》，经文里处处是不可思议的境界，如〈从地涌出品〉、〈如来寿量品〉、〈如来神力品〉……，此时心中已经笃定：此等绝非宗教神话。因为今日科学只是一种受局限且微观的学问，是被框在特定因缘条件之下（譬如世间境界）所发展出来的法尘。据此而对经典作出批判，难以脱离凡夫的世间视野，尚难一窥出世间道声闻菩提，何况世出世

间道的佛菩提，离佛菩提道恐将日远了。

这世界上有各种产品安全认证机构，如美国的 UL、欧盟共同市场的 CE Marking。随手一瓶矿泉水，上头标示着 GMP（优良产品制造标准）品质标章，对消费者而言，依赖这些认证，即使不懂生产检验技术、不曾参观工厂、不认识各阶级员工，也能安心受用。因此经历这层体验，深深觉得自己今生何其有幸，能在平实导师座下「证」（正）受菩萨戒时，因为这是至尊至贵的娑婆世界法主——释迦牟尼佛——亲临正觉讲堂「认证」的千佛大戒。由此妙相在讲堂示现之因缘，末学深信正觉法脉源自于释迦如来，平实导师是被佛认证的大乘胜义菩萨僧；而末学在此熏闻正法，因缘具足而受菩萨戒，则是幸运地一同被认证走在正确的佛菩提道上。



從一貫道走出來的 心路歷程

楊秀華



我从十来岁便离开父母到外县市求学，学校毕业也同时获得一份工作，即离开父母由南部乡下只身北上工作，因此成为尔后生活与生存的基础。但是举目无亲又相当年轻更显得无助，虽然后来成立了自己的小家庭，角色身分的扮演也变得多重性。除了忙碌的工作之外，还要兼顾着家庭、养育、教育小孩，甚至于又是要母兼父职……。以及为了报答父母养育之恩必须要协助娘家改善生活，并且做了一些安排与照顾，之后各种的境界也逐渐浮现出来，都要一一去面对与解决。虽然无助但也算坚强勇敢，凡事很会忍耐亦很相信因果，所以不喜欢抱怨也不想增加娘家父母的担心，可是会思考人怎么会那么的苦？怎么会有那么多的烦恼？曾经有一段时间在道教庙宇拜拜，像一般世俗人一样拿香跟着拜，求家人平安……等，但是

烦恼依旧未改善。一晃眼，时间过得很快，已经由少女到了中年，历尽沧桑，一直就想着人生那么的苦，便起念想学修行，看看是否可以转变命运？但又苦于周边无学佛的同事或亲朋好友，自己又不知门路。

终于有一天正在庙宇拜拜的时候，糊里糊涂的被接引进入一贯道。当时对于宗教真的没有概念、没有拣择的能力与智慧，误认为这样子就是要开始学修行了（现在回想起来内心真是五味杂陈）。求道之后基于某些因素，刚开始并没有积极参与，倒是点传师关怀道亲的态度很积极，经过好几年之后，她锲而不舍劝请的精神让我实在不好意思再推托，才去参加课程修学。有一次参加他们一天的法会，那时他们所称呼的「三才」被借窍扶乩，指称「济公活佛老师」临坛，点传师们就围绕在「仙佛」座椅周边七嘴八舌的问事情。当时正是 SARS 侵袭台湾人民期间，疫情相当严重；因为我在医疗单位工作，不免忧心如此聚会恐怕会扩大传染，接引后学进入一贯道的点传师很关心，拉着我至「仙佛」面前请他开示；点传师向「仙佛」说明后学在医疗单位工作，希望「仙佛」能给与保佑。于是「仙佛」对着后学指点说：在医疗单位工作是危险场所，希望我能够吃素食（当天便决定开始吃素食，这倒也是在一贯道的收获），便可以度此难关，嘱咐未来要学习「世间法、出世间法」，当时自己很纳闷，听不懂所说意思；但现场人多，便没有详细追问，于是就把这几个字记下来。后来请教了几位佼佼者的前贤，当时却无人能回答此问题，由于没有得到答案，令后学颇为失望；但是对于这一件事就此烙印在后学的心里，燃起了尔后一定要找

到这几个字所代表的意思是什么的念头。

当时，一直听不到何谓世间法、出世间法的具体内容，又不知朝哪个方向去寻找，加上工作忙碌，便暂留在一贯道之中修学，年复一年（现在回头去想，那时候是自己值遇正统佛法的福德资粮、因缘未具足）。在这期间所学到的大部分是儒家纲常伦理、五伦八德……等的人天善法。虽然人天善法是次法，但是我个人认为也很重要，也应该要学、要实际履践。至于一贯道道义内容，所听闻、所领纳的既不多、不深也不广。在一贯道期间个人也很发心作义工，例如：护持「道场」、参与环境清洁打扫，偶而参办道务，初一、十五或大典供品准备、访视道亲、义务开车接送点传师或者道亲，乃至至于轮流留守有形有相的公共佛堂……等。

开始吃素食也吃得很有欢喜心，佛堂另有安排专题传授持斋的意义，才略知内涵不只吃素食而已，包括的范围很广泛，便要求自己必须朝被教导的方向去努力学习，修正一切身口意行，注意起心动念、去脾气、改毛病……等。所以，一路走来随喜赞叹一贯道接引初机学人的功德，毕竟它是我想学修行一个缘起的地方。它成就了我吃素食以及让我领受到一件重要的事情，虽然是一句话但很受用，似乎在提示什么？自己也想了解更多找答案，便告诉自己于此生中一定要遵照「仙佛」的指示，寻找到什么是世间法、出世间法。（后学进入佛教正觉同修会修学之后，终于知道答案，世出世间法就是菩萨大法¹）。

¹ 何谓世间法：人从一出生就要开始学习生存，譬如说：尿布湿了、肚子

饿了怎么办？哇哇大哭！之后就有人会帮忙处理，乃至于此生结束这一辈子中间在世间求学、谋生活的一切技艺与方法、如何正确的获得资财妥善运用与管理、如何插花与欣赏、一切的发明与制造……等，这些是属于无关善恶的无记业之世间法；又如存好心、做好事、学习人伦五常、如何孝养父母与师长、兄友弟恭、如何正确的做人处事、如何改善人际关系、关怀弱势、慈济贫困、环保护生等，是属于人天善法的有记业之世间法（相反地，若造作种种不善的身口意行，便是属于相应于恶业的世间法）；若不乐于欲界的种种境界，深觉财、色、名、食、睡五欲乃粗重烦恼而想远离，进而修习种种离欲之法，包括共佛法及外道法的禅定的修行，自初禅至四禅。甚至也有已证得四禅的修行人，想要离开色界的系缚，进而修习四空定的禅定，这些也都属于世间法，是色界、无色界的世间法。以上种种的法皆堕于三界，与五蕴十八界相应，是生灭无常之法，名为世间法。

何谓出世间法：即出离世间之法，简单的说就是涅槃之法。涅槃既不属山河大地的「器世间」总体或其中任何一法，也不是有情身心的「五阴世间」总体或其中任何一法。除了涅槃是出离世间之外，所有一切法皆堕于世间中，因而说涅槃是出世间法。因为涅槃的境界不在三界之中，不堕在五蕴、六尘、六根、六识等十八界之中，是离三界、离五蕴之法。佛法三乘菩提的觉悟标的皆是以这个出世间法「涅槃」为根本依止而有差别。其中二乘解脱道的内涵，即是世尊教导佛弟子借由四圣谛、八正道、因缘法的修习能断尽我见、我执，次第成就声闻初果乃至四果阿罗汉。由于对世间法的贪爱系缚皆已断除，自知自作证已能不受后有，故能出离三界分段生死苦，故说所作已办、梵行已立、我生已尽、不受后有，舍报后灭尽三界一切世间法而入无余涅槃，不再有后世的五阴、十八界的世间法继续出生，故说是出世间法。

相对于二乘声闻缘觉的修证，大乘佛菩提道的菩萨亦以出世间法的「涅槃」为修证的根本，所不同的是大乘菩萨额外所证出世间法的「涅槃」，却不似二乘人须灭尽一切世间法、舍报后灭去五阴身心、不再三界中出生，方能入的「无余涅槃」，而是在世间法同时存在时便能证得的。菩萨

一直到了进入正觉，当聆听蔡正礼老师的第一堂课就让我很震撼了，自问在一贯道这么几年之间为什么都没有听过这些法义呢？随即起个念头，只要自己在一贯道的执事告一个段落，便要舍离这个道场。加上也曾梦想有一天能够成为一位救护、利乐一切有情众生的真实菩萨，只要有机缘便会朝这个方

除了修证二乘涅槃，另外所证得的「涅槃」法是本来就一直存在的、且不曾断灭，其自性清净寂灭，非修行得来的，称作「本来自性清净涅槃」。无论是二乘人所入无余涅槃或大乘菩萨所证本来自性清净涅槃，皆是依第八识阿赖耶识如来藏心体来说涅槃是出世间法，因为不生不灭、不增不减、不垢不净、不来不去、不断不常、离于两边的涅槃性本来就是空性如来藏的体性，出世间法的「涅槃」即是法身真如如来藏之别名，涅槃乃依真如不受生之现象而立名，非离如来藏而有涅槃可证。二乘圣者所入无余涅槃实则为灭除五阴十八界等世间法后，独存如来藏自住的境界。也即是菩萨所证得的出世间法的「本来自性清净涅槃」的境界，而菩萨却不必灭除身心之世间法便能证得。

进一步的来说，虽然说五阴、十二处、十八界是虚妄不实无常的世间法，但因为一切世间法皆是由如来藏出生，故依如来藏来看，世间法是非真亦非假，全都属于如来藏心体的一部分，所以阴处界入虽然都是虚妄生灭的，实际上却都是如来藏依自己的妙真如性而出生的，本来就属于如来藏的妙真如性中的一部分。菩萨证悟后并且能知道世间法是如何出生，了知「你这个身体、觉知心是怎么来的？」这就是探究亲证生命的实相源头，从此以后便能依善知识的教导摄受开始内门修行，学习如何经过三大阿增祇劫的菩萨修行，才能成佛……等。故说如来藏名为世出世间法。后学才疏学浅，谨能依平实导师的法语简要分享世间法、出世间法，其他有关于法义的部分，后学尚无资格亦无能力来叙述，敬请包涵。衷心的祝祷！道亲们都能早日回归正教正法正道来修学，共同早日成就佛菩提道，这是后学的心愿。

向去努力，是以心得决定，有朝一日必定会离开而投入正法道场修学佛法。更何况正法难值遇、大善知识难值遇，以及为了让自己的修行与学佛的水平可以提升，因此离开一贯道就成了最后必然的选择！

在这期间，也曾听说一贯道施設所谓立十条大愿是成佛的踏脚石的说法，但其实与真实道理差远矣！完全不知成佛的内涵是什么。虽说人人终究皆可成佛，但谈何容易！（正觉同修会编印的书籍有平实导师详细铺陈的制表可供参考，必须要生生世世行菩萨道，修行三大阿僧祇劫方可成佛。）一贯道为了笼罩道亲，在立这十条大愿后，接着誓词说「愿受天谴雷诛」，意即若违反此十条大愿，便要受到上天的惩罚。但在我心里始终相信，若是你所修学的是菩萨正法，佛菩萨应该是会加持、会护念的才对，而不会要有情众生去遭受「天谴雷诛」的。所以，一贯道不应该施設这样的「立愿」去系缚道亲，让道亲们心生恐惧，即便有人为了追求正法，也有可能因发过如此的誓愿而不敢离开一贯道。但如果是这样的话，不就是有过失了吗？那这样遭谴的施設会有效吗？这是值得商榷的！

一贯道的「传道者」有时是会这样子告诉道亲的：点传师「点道」只是代表而已，其实是「济公活佛老师」亲自在点，求道仪式中会有很多「仙佛」来护坛，是很庄严、惊天动地的时刻；并说曾经有阴阳眼的人看到此种境界（通常阴阳眼是指民间信仰中的一种通灵的特异功能，代表能看见鬼魂等其他他人看不见的现象存在，阴阳眼有不少人是相信的）。如此的说词是要让求道人相信他们是殊胜的，大部分的人也真的是会信以为真（后学也是过来

人)。但是道亲们可能不知道，那只是一种鬼神感应的境界法而已。后学在此正心诚意的为道亲们提出来请问：阴阳眼所看到的仙佛是真的呢？还是由什么鬼魂假借而出的境界呢？这样的境界怎么样才能证明看到的「仙佛」是真的呢？如果真是有证量的佛菩萨来示现，何以所说的内容与佛经之中所说的有如此大的差距呢？佛菩萨为何对一贯道的道亲从不用其它方式来示现，却只有经常地在一贯道的道场中降乩呢？更何况这种「仙佛」的降临或者阴阳眼所见的所谓殊胜的境界，到底与生死解脱的出世间法有何相关？真正有心想要修学佛法的话，并不在于追求境界，而是要追求实相智慧，对不对？只有三乘菩提佛法的智慧才能令人出离生死、解脱轮回之苦，除此之外，无论任何再胜妙的境界法，都不能做到。恳请一贯道的道亲们如实如理的思惟这些问题，不要轻易就被误导了。也希望一贯道的「传道者」不要用这样的境界法来系缚着道亲们，而是能够教导正确的法义来引导道亲们了解如何才是真正的解脱生死，那才是比较重要、比较殊胜的法。

当初接引后学入一贯道的点传师曾向一些道亲们精神喊话，譬如说：乱跑到红阳期²的佛堂上课会被勾出天盘³……

² 所谓「红阳期」是一贯道自行施設而违背真实道理的错谬说法，是为向信徒显示其传道的正当性，指称代表佛教的「红阳期」已经过去，现在是代表一贯道「白阳期」的时代。但口口声声尊佛的一贯道，作法上竟然是排斥释迦世尊而禁止信徒亲近佛法道场、皈依三宝，也自外于十方三世如来佛国净土及如来开示有世界悉坛之三界境界，自行新创所谓「理天」，其中境界乃堕于欲界而实为孤立于十方法界之外的幻想国度，

等。但想想这些说法如理吗？诸佛菩萨皆不舍一切众生，众生只有得度与不得度因缘之差别，岂会轻易就被「勾出天盘」呢？点传师不知道如此作法是眷属欲及情执太重，这是会障碍道亲们使修学正法的机会丧失，这是会害己又害人的，这是有过失的；因为点传师们不知 释迦牟尼佛仍是这娑婆世界的教主，仍在色究竟天宫为大菩萨们说法呢！所以祂不是过去的佛，而是现在的佛，所以劝请道亲们不要被误导了喔！而且 弥勒菩萨也是被 释迦牟尼佛所授记的，佛号是当来下

作为其信徒往生的去处，所说的理天境界却又只是欲界里的境界，令人感到错乱。事实上一贯道是剽窃儒、道、释……等五教的经论，但却不作义理的深入理解及奉行实修；另一方面却又教导信徒不能承认五教，只是表面地尊崇五教中的圣人，但又将 佛菩萨混杂于外道世间贤者与诸鬼神之中，并列为一贯道的「仙佛」众。此等观念及作法，实际上即是公然窃盗其他宗教的教义，而且全然不知佛法三乘菩提修证内涵及次第，因而作出贬损 佛菩萨的证量的荒唐事。更严重的事，为了摄受信徒，一味的以鬼神扶乩（其实大多是装神弄鬼）代言五教圣人的方式来迷惑人。而一贯道所谓「掌道盘」或「掌天盘」的说法，也是不符事实，更不符合经典中如来的开示，有智慧的人不该将这种说法附会于 世尊的示现成佛后摄受众生的正法、像法、末法时期。更何况一贯道上下对于三界中色界、无色界的境界毫无知悉或者严重错解，导致一贯道所研习的法中皆不出欲界之法，竟有凡夫擅自妄言记说某尊 佛现在掌「天」盘、某尊 佛现在不掌「天」盘的主张，全都落入欲界天的有漏法中，岂不无稽？再观一贯道最高教主老母娘的境界仍堕于欲界之中，偏又主张老母娘出生超越三界无上正等正觉的 如来，如何能令人信服？

³ 依后学浅见可能是说，因一贯道教导其信徒们已所谓「天榜挂号、地府抽丁」，却因后来退道（离开一贯道），往生以后进不去「理天」，所以才担心被「勾出天盘」。

生 弥勒尊佛。

另外是个人经历过的事，点传师一直劝我要将家里的佛堂改成一贯道的模式，但当时觉得不是很方便，又刚好手指出了一点小小问题，有位道亲就把这件意外联结起来，就警告说：「护法神在处罚才导致手指的问题，你要赶快去忏悔说明原因，为什么还未改设？一直在拖延。」可是我个人认为，如果护法神是正神，一定是慈悲的，保护人都来不及了，怎么会不明究理就随意处罚人呢？所以，我相信，护法神若是正神，是不会危害众生有情的，除非是饿鬼道众生才会令众生恐怖。如经文记载：《正法念处经》卷 16〈4 饿鬼品〉：

受鬼身已，于不净处啖食不净，常患饥渴，自烧其身。若有众生行不净者，如是饿鬼则多恼之，自现其身，为作怖畏而求人便，或示恶梦令其恐怖。游行冢间，乐近死尸，其身火燃，烟焰俱起。若见世间疫病流行死亡者众，心则喜悦；若有恶咒，唤之即来，能为众生作不饶益，其行迅疾，一念能至百千由旬，是故名为疾行饿鬼。凡世愚人，所共供养，咸皆号之，以为大力神通夜叉。如是种种为人殃祸，令人怖畏，乃至恶业不尽、不坏、不朽，故不得脱。⁴

上段经文略释如下：如是贪爱悭吝的众生，受生鬼身果报之后，生长秽恶不净之处，以此秽恶不净物为食，而且时常感受饥饿口渴，由于咽喉如细针无法进食的缘故，使得饥

⁴《大正藏》册 17，卷 721，页 96，中 5-16。

渴痛苦的感受如火一般自焚其身。假使有无明的众生，喜欢行不清净业者，这样的饿鬼就容易近身带来许多的烦恼，并且让人见到他的相貌，令其害怕、恐惧而产生畏惧，进而唆使人来替他办事，如果这个人不听从的话，就在睡眠的时候，示现凶恶的梦境，令人感到害怕。这种饿鬼通常都喜欢在坟墓间游荡，并且喜欢见到死尸，他的身体就好像是燃烧的火焰一般，正在活动的时候，烟雾和火焰同时都会升起（如同俗称魂火），当他们遇见世间人，因为流行疾病而病死的人数众多的话，他们就会因此而获得喜悦。假使有人用毒咒或咒术来咒请鬼神办事，他们也都相当配合呼之即来，能为众生带来种种障碍或是干扰。他们的行动相当快速，一个动念就能到百千由旬，所以称之为「疾行饿鬼」。世间愚痴之辈，最乐意攀附他；请来供奉，并且都很恭敬的尊称他为某某神，因为大众都以为所供奉的就是「大力神通夜叉」；其实不然，只是鬼道众生而已。这样的鬼道众生作如是种种使人病殃灾祸，让人感到恐怖和畏惧；由于长期一直造恶业的缘故，使得在饿鬼道受报的时间无有尽期，坚固不坏，受报的时间加长，由于这样的缘故，终究无法获得出离和解脱。

因此，离开一贯道后专心在佛教正觉同修会修学本师 释迦牟尼佛之遗法佛菩提道——大乘菩提成佛之道及二乘菩提解脱道（二道并行进修，以外别无佛法）。因为宗旨很明确，就是教导成佛之道，教的行门功夫方法方向当然要正确才能达到宗旨。且这个因缘时节正好有大善知识住世弘扬正法在教导正确的佛法知见，当然不能错失修学正法的因缘，在此也诚恳的劝

请及呼吁道亲们能回归正教、正知见、正法的道场来修学。因为佛教佛法的修学是有次第的、可以实证的、不是迷信的、不是怪力乱神的，以及有正知见与拜佛动中定力功夫的锻炼后，烦恼减少了。我记得第一次跟蔡老师请法时（小参），我说我什么都不懂，第一次接触佛教，老师很亲切的鼓励我说：「没关系，是张白纸最好，只要依照教授的课程按部就班的精进用功就好，不用跟别人比较，安住下来好好修学最重要。」一晃眼已近五年了，进入正觉之后已归依三宝、已受菩萨戒、亦参与多项义工的行列，护持正法的弘扬永续不断，同时也感念大善知识的慈悲，因悲愍众生而摧邪显正，却还要遭人唾骂，真是不舍。

我个人有此福报难得值遇，佛教正觉同修会之大善知识平实导师带领着许许多多的亲教师正在弘扬大乘了义正法——是菩萨大法、成佛之道，真的很胜妙，如人饮水，冷暖自知，当然要善于把握机会珍惜此殊胜的因缘。建请有心要学佛法的道亲们尽早回归到正教正法正道来修学，才是理性与智慧的选择。在此提醒道亲前贤们不要被相似佛法所误导，为了自己的法身慧命，要做一个聪明人勇敢给自己一次机会，若知道有正法可学，却因为情执而甘愿继续留下来被误导，那是很可惜的一件大事。

最后，后学至心忏悔：在一贯道后期，由于拗不过人情而接下担任讲师一职，曾经练讲少许几堂课，虽依一贯道资料照本宣科而说（毕竟是外道法），难免会担心内容有错误而造成过失自觉惭愧。入正觉同修会修学后曾对佛菩萨求忏悔，祈求佛

菩萨原谅弟子未学佛法正法之前所造的业，后学也深深的相信，自己是佛菩萨的庇佑与怜念才能从外道法中被牵引出来，而成为佛教大乘清净正法道场中的佛弟子。

以上简要叙述后学如何从一贯道走出来修学大乘正法（它是世出世间法）的心路历程，希望借此同沾法益。诚恳吁请诸位道亲们，若要学佛法可以不用绕冤枉路，直接进入人间唯一的佛教大乘清净正法道场——正觉同修会修学，这是一条捷径。

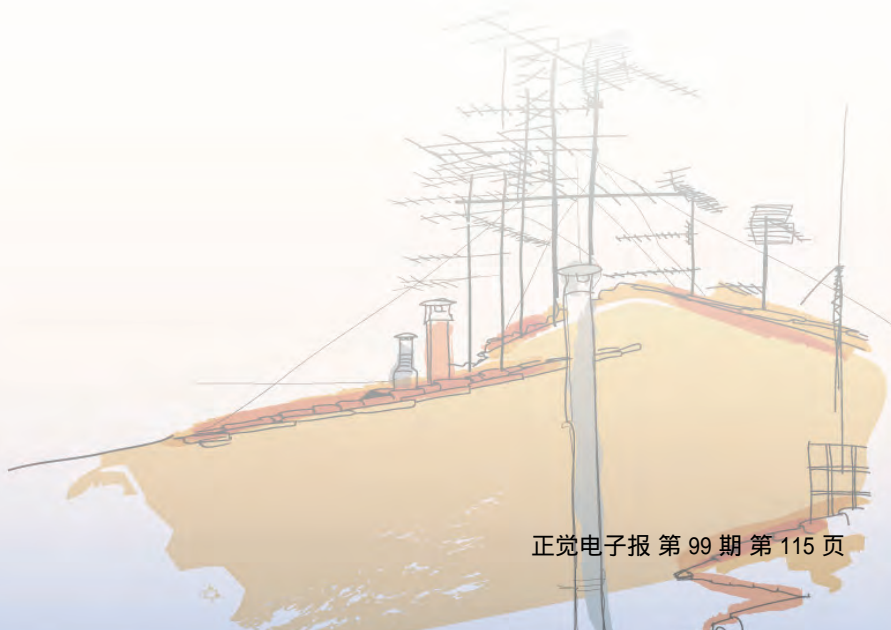
南无本师 释迦牟尼佛

南无本师 释迦牟尼佛

南无本师 释迦牟尼佛

后学 杨秀华 合十

2011.10.23





2012年3月菩薩戒 受戒心得

—正字—

2011年底看到通知，说2012年3月又将举办菩萨戒受戒了。如今转眼已经顺利受戒归来，回头总结，有不少内容值得总结和省思，亦有不少感慨值得记录：

第一阶段：办理手续

由于两岸关系的特殊性，每年办理赴台手续，都是一件不容易的事情；少数地区开放了自由行，有的地区仍存在颇多限制性政策。因此每个省分办理赴台的手续都不尽相同。

由于先前的一些因缘，末学几位位准备赴台受戒的出家师和在家师兄多有联系。因此在接到报名通知后，末学就受托于各位师兄，让末学全权负责大家的手续办理事宜。

由于地处边疆，属于少数民族和多种宗教的区域，赴台手续的办理面临诸多困难，从与旅行社的接洽到团队内的协调与

通知，从各项工作的衔接到实施政策的变通，从起初觉得是小事情的信心满满，到险些没有办理成功，直到最终敲定出行计画，在此过程中能时常感受到诸佛菩萨的护念，以及正霞师姊的无微不至关怀。

在前期办理的一个阶段，末学由于面对困境而信心不足，打算「随缘，不行就等下次」的时候，正霞师姐妹对末学说：「受持上品菩萨戒的机会，无量世来难得值遇，能花钱解决的问题就全力解决。钱能再挣，这样的机会不是随时都有。有些师兄等待多年，眼看即将成行，却身患癌症而往生。」正霞师姊在关键时候向末学提醒人生无常，激发了末学的更坚定且勇于承担的责任心。

这个小团队总共才七人出行，办理手续就面临了诸多的问题。这么些年，大陆同修赴台受上品菩萨戒的对接工作，都有正霞师姊负责，要协调联络那么多地方，可以想象需要付出多少心血和智慧。深深感恩正霞师姊多年来的不辞辛劳。

总结第一阶段的心得：能获得大家的信赖，又有机会为正法做更多的事情，末学十分感恩和欣喜。坦诚的说，五阴的小小自我一开始还为这样的小小殊荣感到骄傲。随着整个前期办理过程的推进，末学越来越深刻的体会到：承担更多更重要的工作，需要更多的付出与更强的承载能力。如果为了五阴短暂的小满足，而忽略了自我的承载能力和奉献意义，越大的「机会」搞不好就给大家带来越大的风险。在处理具体事务时，有的时候需要发扬民主，广泛采纳意见、调研资讯；有的时候，也需要合适的人勇于担当决策、推进。在处理人际

摩擦时，也要尽力换位思考、多沟通、多包容、多忍让。

第二阶段：赴台

一旦出行，大家就是一个临时的僧团了。末学被委任为这团的团长，负责大家的出行能顺利达成。末学在本团内年纪最小，被委任为团长可以说是战战兢兢。末学要深深感谢本团成员的信任和支持。

在总结第一阶段的经验之后，末学认为，真正的谦虚和勇于承担是不矛盾的。既然大家信任，那么就勇于奉献和思考，关键时候不能半推半就，一定要尽力协助团队成员，力争圆满完成受戒之行……。

头一天，航班经由香港，晚上终于到达台北了。才一到达台北，末学就感觉到大家激动的心情都纷纷涌上了心头。特别想到几位值遇正法后出家十余年的老人家，此时此刻心情一定特别的不平静吧……。

第二天下午，大家终于来到了这个魂牵梦绕，朝思暮想的地方——正觉同修会讲堂。一下旅行车就听到台北的义工菩萨用台湾口音的普通话对我们热情的招呼道：欢迎回家！

末学顿时热泪盈眶……，所有旅途带来的困乏，陌生城市的距离感和生为社会人的虚伪，瞬间随着眼泪一逝千里，烟消云散，多么想拥抱眼前的所有同修道友呐……。

第三阶段：受戒前的学习

接下来的几天，我们认真的向正圆老师和杨老师学习了菩

萨戒十重四十八轻的内涵。亲教师深广的世出世间智慧让我们如饮甘醇、如食美珍、如沐春风。很多时候，只寥寥数语就释怀了我们心头搁置良久的法义困惑。佛陀制定菩萨戒时处处为了保护菩萨戒子，保护僧团和合的慈悲智慧用心和安排，也令末学再三折服。

几天时间里，所有签到、排队、用餐、交通、疏散及忏悔、供佛等环节，义工菩萨都为我们安排的有条不紊。为了我们能圆满受戒，不知道有多少义工菩萨付出了辛劳的汗水，亦不知道平实导师和亲教师深思细虑了当中多少的细节和因缘……。

第四阶段：亲见 平实导师及受戒

完成了几天的戒相及持戒精神的学习，终于要正受菩萨戒了。在受戒仪轨中，当数次呼喊出「南无本师释迦牟尼佛」的时候，都感觉全身毛发耸立，时常不得不专门克制自己激动的情绪。直到亲手从平实导师手里接过缙衣，末学忍不住喊了一声「导师」的时候，泪水从眼眶中奔涌出来，完全无法抵挡和克制。自己仿佛是一个受了极大委屈的小孩见到了失散多年的父母，只想随着性子放声大哭。

碍于面子和公共场合的威仪，不得不一次又一次强制让哭声哽咽在喉咙不向外放。一天下来，脖子肌肉竟然十分酸疼。

其实冷静下来想想，平实导师何尝不是自己法身慧命的父母啊！

第五阶段：离别

最后一天晚上，平实导师亲切地面见了每一层楼的学员，给大家做离别前的叮咛和开示。末学坐在距离几米远的地方，每每想到自己朝思暮想的平实导师就在自己面前的时候，就忍不住想要靠近平实导师，想要看清平实导师的每一个表情和眼神，更想要听清楚并尽力领会平实导师每一句话的开示及开示背后的深意。

多么想就这样天天都能听到平实导师的开示啊！在欣喜自己能如此近距离亲近平实导师之余，更多的是自责和遗憾。自责自己为何福德如此浅薄，不能如台湾诸多亲教师和师兄一般，能常常亲近大善知识。遗憾相聚、相逢时光甚短。

平实导师啊！不知道下次和您亲见，又要等到多久以后……。

第六阶段：立誓

平实导师常教导：「对诸佛菩萨恩情最大的回报和供养，就是努力的为正法做事，为众生做事，同时努力增上自己的道业。」

受戒归来，末学刚好满三十岁。三十而立，能立于平实导师所传授的上品菩萨戒之下；能立于世尊及平实导师所宣扬的正义红莲花之下；能立于末法之世与大乘胜义僧的殊胜因缘之下；能立于上求佛法，下化众生的誓言之下；末学唯有感恩涕零诸佛菩萨的安排和护念。借此三十而立之机，末学愿从此将对诸佛菩萨，对平实导师深重殷切的思念和感恩，对同

修会诸亲教师及义工菩萨的感恩，化作精进修学及付出的动力。末学立誓：「愿生生世世舍生忘死，永不离正法，不离菩萨道；愿将所有身心交由佛菩萨及平实导师安排。众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断，法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成。」

南无本师 释迦牟尼佛！

南无 十方一切佛！

南无 平实菩萨摩訶萨！

正字合十

2012年4月





佛典故事選輯

婆罗门从佛索债缘¹

《撰集百缘经》卷4〈4 出生菩萨品〉：

佛在舍卫国祇树给孤独园。尔时世尊将诸比丘，入城乞食，至一巷中，逢一婆罗门，以指画地，遮不听去，而作是言：「汝今要当与我五百金钱，尔乃听过；若不与者，不听佛过。」尔时世尊与诸比丘，默然而住，不能前进。

乃至上闻，国主瓶沙及波斯匿王，毗舍佉释种及福楼那等，各赍珍宝种种财物与婆罗门，然不肯受。时须达长者²，闻佛世尊为婆罗门而作留难，住而不去，即取金钱五百与婆罗门，乃听佛过。

时诸比丘，见是事已，白佛言：「世尊！有何因缘，乃有如是见遮留难，不听佛过？」

尔时世尊告诸比丘：「汝等谛听！吾当为汝分别解说。乃往过去无量世时，波罗奈国有王，名曰梵摩达多，时王太子，字曰善生，将诸亲友游戏观看。路逢一人，共辅相子携菹博

¹ 《撰集百缘经》卷4〈4 出生菩萨品〉（三六），《大正藏》册4，页220，中18-下14。

² 须达乃舍卫国给孤独长者之本名，祇园精舍之施主。

戏³，赌五百金钱。时辅相子负彼戏人五百金钱，寻从债索，不肯偿之。时王太子语戏人言：『若彼不与，我当代偿。』时辅相子自恃力势，后竟不偿。从是以来，无量世中，常为戏人，从我债索。』

佛告诸比丘：「欲知彼时王太子者则我身是，彼时辅相子者今须达长者是，彼时戏人者今婆罗门是。是故汝等凡负债者，不可抵突冒而不偿，乃至成佛不脱此难。」

尔时诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。

语译：

佛陀在舍卫国祇树给孤独园。那时 世尊带领着比丘们，正准备进入城里去乞食，当他们一行人来到一条巷道中时，路上遇到一个婆罗门，这个婆罗门用手指在地上画了一条线，指着地上的线不让 世尊等人过去，而且他还这么说着：「你今天得要给我五百金钱，我才会让你通过；你若不给我，我就不会让佛陀你过去的。」这时 世尊与比丘们只好静默地停驻在那里，不能再往前进了。

这件事很快地传闻开来，甚至惊动了瓶沙国王及波斯匿

³ 擲菹博戏，「擲菹」同「擲蒲」，古代类似掷骰子之类的游戏，也就是一种赌博游戏。如：菹酒（擲菹和饮酒）；菹博（擲菹）；菹戏（擲菹之戏）。博戏是古代的一种赌输赢胜负的游戏，是古人游戏活动中比较特殊的一种形式，它不仅通过游戏来满足娱乐的需求，而且游戏的结果要以钱财来兑现。因此这种游戏方式实质上是一种具有赌博色彩的游戏。

王，连毗舍佉释种及福楼那族等人知道了。大家都各自带着珍奇瑰宝种种财物，想来送给婆罗门，好让 佛陀等人不再被留难，但是这婆罗门却都不肯接受大家的财宝。那时，须达长者也听闻到 佛世尊被婆罗门为难，挡住去路而无法前进的事，他就取了五百金钱来送给婆罗门，婆罗门收下之后就不再为难 佛陀，并让 佛陀一行人经过而继续往城里去。

当时跟随 佛陀的比丘们看见了这整件事的过程，就禀白佛陀说：「世尊！是什么样的因缘果报，这婆罗门竟然以这种方式来留难遮止世尊您，不让您经过呢？」

这时 世尊就告诉比丘们说道：「你们要仔细认真地听着啊！我释迦如来就为你们分别解说这个因缘。这是在过去无量世时，有一波罗奈国的国王，名叫梵摩达多，当时的王太子名字叫作善生。有一天，王太子率领众亲友们，出去游玩嬉戏观看种种游乐，路途中遇到一个人，正与辅相大臣的儿子在一起玩赌博的游戏，赌注是五百金钱。这时辅相的儿子赌输了，欠了那赌博的戏人（博戏人，即郎中）五百金钱，那博戏人一直向辅相的儿子索讨他所应给的赌债，但辅相的儿子却不肯偿还而在那里僵持着。这时王太子善生看到了，就告诉那博戏人说：『如果那辅相的儿子不给你钱，我就来代替他偿还好了。』当时的辅相儿子仗恃着自己的威势之力，到最后终究还是没有偿还所欠的金钱。但自从那个时候以来的无量世中，这个博戏人也世世都常成为博戏人，并且都常对着我索取赌债。」

佛陀接着告诉众比丘弟子们说：「你们要知道当时的王太子就是我释迦如来的前身，那时欠钱而不还的辅相儿子也就是今天的须达长者，而那位博戏人就是今天挡住我去路的婆罗门啊！所以，你们当知一切事的发生必有前因与后果，对于自己的身口意行不可不慎。如果有任何亏负他人的钱财债物或承诺，千万不可以抵赖或搁置而不偿还，因为话说出口就成愿，即使将来成佛了，还是不免会遭逢此留难的。」

当时诸比丘们听闻了 佛陀所说的教导之后，都欢喜地信受奉行。





公開聲明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤
禅宗正法。」

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报【编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今】，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。





佈告欄

- 一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊「应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法」的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了**法毗奈耶**（法戒），铸成**亏损法事**的大恶业，是为**亏损如来**。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以

外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所「悟」及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于「弘法」过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成

立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站 <http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「佛教正觉同修会全球资讯网」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智书香园地」网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2014 年上半年禅净班，将于四月同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净班三个月内仍可报名。

禅净班，系以「无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。」并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、12、13；十楼15、16；五楼18、19；二楼20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:30～11:30、下午14:00～17:00。预定2014上半年新开设的禅净班将于四月下旬开始上课，欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路286、288号10楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:30～11:30。预定2014上半年新开设的禅净班将于四月下旬开始上课，欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路55号2楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。预定2014上半年新开设的禅净班将于四月下旬开始上课，欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段666号13楼之4、4

楼、4楼之1、4楼之2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。预定2014上半年新开设的禅净班将于四月下旬开始上课，欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段15号4楼、3楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00，周六下午14:00～16:00、晚上19:00～21:00。预定2014上半年新开设的禅净班将于四月下旬开始上课，欢迎报名参加共修。

高雄讲堂：高雄市中正三路45号5楼、4楼、3楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。预定2014上半年新开设的禅净班将于四月下旬开始上课，欢迎报名参加共修。

香港讲堂：

中文地址：香港新界葵涌大连排道 21-33 号，宏达工业中心 7 楼 10 室（葵兴地铁站 A 出口步行约 10 分钟）电话：(852)23262231。英文地址：Unit 10, 7/F, Vanta Industrial Centre, No.21-23, Tai Lin Pai Road, Kwai Chung, New Territories。禅净班：周六班 14:30～17:30 及周日班 14:40～17:40，两班皆已额满，不再接受报名。新班已经开始接受报名，将于四月下旬开课。

《妙法莲华经》详解：平实导师讲解，以台北正觉讲堂所

录制 DVD，每逢周六 18:40~20:40 及周日 19:00~21:00 放映；欢迎会外学人共同听讲，不需出示身分证件。

美国洛杉矶共修处：原于洛杉矶市东方约 16 英里（20 公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91798, U.S.A。电话：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午 10:00~下午 17:30。每周六下午 13:00~15:00 播放台北讲堂讲经所录制之《妙法莲华经》DVD。**2012/5/12（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是：每周六下午 15:30~17:30。**

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师开始讲授《佛藏经》：自 2013/12/17 开讲，时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜法会听讲。

详解 释迦世尊于《佛藏经》中所开示的真实义理，更为今时后世佛子四众，阐述 佛陀演说此经的本怀。真实寻求佛菩提道的有缘佛子，亲承听闻如是胜妙开示，当能如实理解经中义理，亦能了知于大乘法中：如何是诸法实相？善知识、恶知识要如何简择？如何

才是清淨持戒？如何才能清淨說法？于此末法之世，眾生五濁益重，不知佛、不解法、不識僧，唯見表相，不信真實，貪著五欲；諸方大師不淨說法，各各將導大量徒眾趣入三塗，如是師徒俱堪憐憫。是故，平實導師以大慈悲心，用淺白易懂之語句，佐以實例、譬喻而為演說，普令聞者易解佛意，皆得契入佛法正道，如實了知佛法大藏。

本課程不限听讲資格，本會學員凭上課證進入台北第一至第四講堂听讲，會外學人請以身分證換證進入听讲（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五、第六講堂在地下一樓、二樓，為開放式講堂，不必任何證件即可隨意進入听讲，預計九月開放，屆時歡迎會外學人從側面階梯直接進入。其餘各地講堂每周二晚上，皆有台北講堂所錄制讲經之DVD播放，都不必出示身分證，歡迎學人前來听讲同沾法益。平實導師最近宣讲的《佛藏經》再次演示「此經」深妙義理，機會難得不可錯失。座位有限，敬請提早入座以免向隅！古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理，平實導師用了四年半的時間，以二百二十一讲的詳細演繹，次第開演「此經」，并于2013/12/17 讲述圓滿，未來亦將整理成書，利益更廣大的學人。

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛于

经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北、新竹、台中讲堂于 2014/3/9（日）& 台南、高雄讲堂于 2014/3/16（日）上午 09:00 将举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。

八、台南、高雄讲堂 2014/3/30（日）& 台北、新竹、台中讲堂将于 2014/4/6（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

九、本会 2014/3/23（日）上午 09:00，将于台北讲堂举行菩萨戒传戒大典，由具道种智之菩萨法师平实导师亲自传戒。《菩萨瓔珞本业经》云：「诸佛菩萨现在前受，得真实上品戒。」有缘佛子当把握此殊胜之因缘，求受此上品菩萨戒。受戒资格为：已正受三皈依之佛弟子，并于本会禅净班中完整听受菩萨戒内容之学员。

十、2014 上半年禪一日期：台北讲堂为 1/26、2/16、3/2、3/16、3/30，共五次；桃园、新竹、台中讲堂为 3/2、3/30，各二次；台南、高雄讲堂为 3/2、4/6，各二次。以上各讲堂禪一日期均为周日，从 2014/1/1（周三）起开始接受学员在各班知客处报名。

十一、2014上半年禪三：第一梯次于4/11（周五）～4/14（周一）举行，第二梯次于4/18（周五）～4/21（周一）举行；2014/1/1（周三）开始接受会员报名，2014/2/18（周二）报名截止，2014/4/3（周四）、2014/4/7（周一）开始邮寄禪三录取通知。

十二、2014 年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/31、2/1、2/2、3/2、5/10、5/11。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！**真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。**）

十三、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 250 元。

十四、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十五、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十六、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为密教部之重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相及善恶业果报实现因果律的原理，并说明五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求实证第一义谛正法。

十七、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出

版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十八、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十九、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售价 250 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

二十、黄正幸老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，即将出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。敬请期待出版日期。本书内文375页，全书416页，预定3/1出版，定价300元。

二十一、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价280元。自2007年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十二、正智出版社录制的CD公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于2011年4月1日在各大唱片行、CD店上市。平

实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十三、公案拈提CD第三辑定名为〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于2012年5月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制CD，特此公告。

二十四、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于2007年4月出版，全书三百余页，售价新台币200元。

《我的菩提路》第二辑亦于2010年4月初出版，售价250元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，

总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十五、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十六、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，每册 250 元。本书讲述的要旨如下：

「三界唯心，万法唯识」是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各

都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十七、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，每册 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼「大乘非佛说」的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教

史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十八、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，定价 300 元。本书的内容，系：

「大乘非佛说」的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出「释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物」，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着「学术」的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张「大乘非佛说」的谬论，这些人以「人间佛教」的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾

经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论「人间佛教」的议题，证明「大乘真佛说」。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十九、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，第一辑已于 2014/1/31 出版，考虑印书成本的增加，每辑售价调整为新台币 250 元。本书的内容，系：详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

三十、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十一、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

三十二、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

2013 年岁末寒冬，鉴于 2012 年冬日在北部透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效卓著，今年在台湾南、中、



北六大都会区扩大办理雪中送炭活动，并改为直接发放红包现款，总金额达到 600 万元。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

三十三、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

三十四、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**社团法人台北市佛教正觉同修会**」；银行帐号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明「**护持道场**」。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2013/12/19

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司
免费调换新版书。免附回邮，亦无截止期限。（2007 年起，每册附赠
本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，
本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书
中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留
完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出
版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错
误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、
辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元

12. **宗门正义**—公案拈提 第六辑 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心经密意**—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**—公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**—兼评「选择本愿念佛」 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记**—平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
17. **优婆塞戒经讲记**—平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
18. **真假活佛**—略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**—唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 250 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪玩味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因

此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟，于 2012 年五月下旬公开发行，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。〈禅意无限〉出版后将不再录制 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 250 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元

30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 成本价 250 元

31. **见性与看话头** 黄正幸老师 著，即将出版。

内文 375 页，全书 416 页，定价 300 元

32. **达赖真面目——玩尽天下女人**

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

33. **喇嘛性世界——揭开藏传佛教谭崔瑜伽的面纱** 张善思 等人著 200 元

34. **藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教** 正玄教授编著 200 元

35. **金刚经宗通** 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

2013 年 9 月已全部出版完毕。

36. **空行母——性别、身分定位，以及藏传佛教。**

坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元 已于 2012/8/1 在各大书局上架。

37. **末代达赖——性交教主的悲歌** 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元

38. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解

游宗明 老师著 成本价 200 元

39. **第七意识与第八意识？** 平实导师述 每册 250 元

40. **黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖**

正觉教育基金会编著 每册 250 元

41. **童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。**

平实导师 著 定价 180 元

42. **人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提** 平实导师 述，定价 300 元

43. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑成本价 250 元

2014 年 1 月 31 日出版第一辑，每二个月出版一辑

44. **佛法入门——迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境**

〇〇居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 250 元

45. **藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版** 平实导师 著 上、下册

仅在大陆流通 每册 300 元

46. **广论之平议——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议** 正雄居士著

约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定

47. **中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质** 正德老师著

于正觉电子报连载后结集出版之。出版日期、书价未定

48. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定

49. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 正元老师著 出版日期未定

50. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 250 元

俟《实相经宗通》出版完毕后开始逐辑出版，大约 25 辑。

51. **八识规矩颂**详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定

52. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定

53. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定

54. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理

正德老师著 出版日期未定 书价未定

55. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

56. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定

57. **阿含讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。

平实导师述 约二辑 每辑 250 元 出版日期未定

58. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 250 元 出版日期未定

59. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版

60. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 250 元 出版日期未定

61. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页

将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定

62. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定

63. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定

64. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

65. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

66. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提
正德老师著 出版日期未定 书价未定
67. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
68. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
69. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
作者未定 出版日期未定
70. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
71. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
72. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
73. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
74. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
75. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
76. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
77. **十法义**—论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
78. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

****密宗四大教派修双身法，是假藏传佛教****

总经销：飞鸿国际行销股份有限公司

23158 台北县新店市中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售点：

1. **全台连锁经销书局：**三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2. **台北市：**佛化人生 罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 士林区大东路 86 号 人人书局 大直建安路 524 号

书田文化 大安路一段 245 号 书田文化 南京东路四段 137 号 B1

3. **新北市：**阿福的书店 芦洲中正路 233 号 (02-28472609)

春大地书店 芦洲中正路 117 号 明达书局 三重五华街 129 号

一全书店 中和兴南路一段 10 号

4. **桃园市县：**诚品书局 桃园市中正路20号远东百货地下室一楼

金石堂 桃园市大同路24号 金石堂 桃园八德市介寿路1段987号

诺贝尔图书城 桃园市中正路56号地下室 金义堂 中坜市中美路2段82号

垫脚石文化书店 中坜市中正路89号 巧巧屋书局 芦竹南崁路263号

来电书局 大溪慈湖路 30 号 御书堂 龙潭中正路 123 号

5. **新竹市县：**大学书局 新竹市建功路 10 号 联成书局 新竹市中正路 360 号

诚品书局 新竹东区信义街 68 号 诚品书局 新竹东区力行二路 3 号

诚品书局 新竹东区民族路 2 号 垫脚石文化书店 新竹中正路 38 号

金典文化 竹北中正西路 47 号 展书堂 竹东长春路 3 段 36 号

6. **苗栗市县：**建国书局 苗栗市中山路 566 号

万花筒书局 苗栗市府东路 73 号 展书堂 竹南镇民权街 49-2 号

7. **台中市**：瑞成书局、各大连锁书店。

咏春书局 台中市永春东路 884 号 文春书局 雾峰中正路 1087 号

8. **彰化市县**：心泉佛教流通处 彰化市南瑶路 286 号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号（04-8338485）

9. **台南市**：宏昌书局 台南北门路一段 136 号 博大书局 新营三民路 128 号

艺美书局 善化中山路 436 号 宏欣书局 佳里光复路 214 号

10. **高雄市**：各大连锁书店、瑞成书局

政大书城 三民区明仁路 161 号 政大书城 苓雅区光华路 148-83 号

明仪书局 三民区明福街 2 号 明仪书局 三多四路 63 号

青年书局 青年一路 141 号

11. **宜兰县市**：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号（039-534909）

12. **台东市**：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号

13. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销飞鸿公司

14. **大陆地区请洽**：

香港：乐文书店（旺角西洋菜街 62 号 3 楼、铜锣湾骆克道 506 号 3 楼）

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

商品部：范清洁

厦门市湖里区悦华路 8 号外图物流大厦 4F（邮编：361006）

电话：0592-2230177 0592-5680816 传真：0592-5365089

（台湾地区请拨打 86-592-2230177 86-592-5680816）

网址：JKB118@188.COM

15.美国：世界日报图书部 纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

16.国内外地区网路购书：(书籍简介、直接联结下列网路书局购书)

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

三民网路书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品网路书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来网路书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂网路书局 <http://www.kingstone.com.tw>

飞鸿网路书局 <http://fh6688.com.tw>

附注：(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。(2) 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。(3) 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。(4) 邮购：邮政划拨帐号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会

费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。（6）**尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**（7）若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

佛教正觉同修会 <http://www.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

佛教正觉同修会

赠阅书籍 目录

2013/12/20

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元
附录: 平实导师著〈略说第九识与第八识并存...等之过失〉
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠 回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 释正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
(已无存书之较早各期，不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大讲题：一为「三乘菩提之意涵」，二为「学佛的正知见」。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元，回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题：一为「三乘菩提之念佛法门」，一为「学佛正知见(第二篇)」，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片，工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者，请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

39. **喇嘛性世界**—揭开藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
40. **藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
41. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
42. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
43. **导师之真实义** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
44. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读「密续」之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 10 元
45. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
46. **一贯道与开悟** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
47. **博爱**—爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
48. **意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 30 元
49. **系念思惟念佛法门** 蔡正元老师著 回邮 10 元
50. **广论三部曲** 郭正益老师著 回邮 20 元
51. **邪箭吃语**—从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论—反击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理。
陆正元老师著 俟《正觉电子报》连载后出版
52. **真假沙门**—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
53. **真假禅宗**—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
54. **假锋虚焰金刚乘**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。
释正安 法师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

成佛之道 网站：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑~第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

****密宗四大教派修双身法，是假藏传佛教****



正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<http://post.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(626) 965-2200 & 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：台北市佛教正覺同修會

邮政划拨帐号：19072343


户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印◎

2014 年 3 月 1 日网路电子版出刊

初版七〇〇〇册



解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺