



正覺

電子報

46

2008.01.28

波阿陀那識能生六種識，所謂眼耳鼻舌身意識身。

《深密解脫經》卷 1

The Adana consciousness can generate the six consciousnesses, namely the eye, ear, nose, tongue, body and mind consciousnesses.

The Sutra of Profound and Mysterious Emancipation, Vol. 1

所有的法界，其實都只是一界，也就是如來藏法的功能差別，名為如來藏法界，這就是一界的意思。換句話說，三界中的一切法，不論是無漏有為法或無漏無為法，都是依如來藏法界而有；若沒有如來藏法界，尚且不可能出生色陰，何況能由如來藏配合色陰而出生六塵？當然就更不可能有識陰等意識六心的出生與存在了！

《阿含正義》第五輯

Actually, all dharma-realms are only one realm, i.e., the functional discrimination of Tathagatagarbha, named the dharma-realm of Tathagatagarbha, and this is the meaning of a single realm. In other words, the very existence of all dharmas in the three realms, whether they are flawlessly conditioned dharmas or flawlessly unconditioned dharmas, depends on the dharma-realm of Tathagatagarbha. Without that, there would be no birth of the form-aggregate, not to mention the six sense objects, which are generated by the Tathagatagarbha in coordination with the form-aggregate, and therefore it is all the more impossible to have the birth and existence of the six consciousnesses of the consciousness-aggregate.

The Correct Meanings of "The Agama Sutras", Vol. 5

正覺電子報第46期

本期目錄

- | | | |
|-----|-----------------------|------|
| 1 | 隨緣(三) | 平實導師 |
| 24 | 明心與眼見佛性(七) | 正光居士 |
| 39 | 淺談-菩薩悟後轉依如來藏與
發起慈悲 | 正源居士 |
| 43 | 學佛的覺醒(十一) | 正枝居士 |
| 53 | 廣論之平議(六) | 正雄居士 |
| 63 | 正覺祖師堂安座大典(下) | 編譯組 |
| 71 | 滅除大妄語業(一) | 編譯組 |
| 89 | 般若信箱 | |
| 92 | 佈告欄 | |
| 106 | 正覺贈書目錄 | |





—2005年10月 講於正覺新竹講堂成立時

(連載三)

第三章 事隨緣緒說

在第三章中，我們要談到事相上的隨緣。事相上的隨緣說起來，當然不免牽涉到當代諸方道場法義正邪的事相上問題，雖然有一點兒敏感，但是我希望諸位能安下心來把它聽完，再看看我說的有沒有道理，然後自己回去以後好好思惟、求證，最後再作下最好的抉擇，因為這個抉擇可能是你這一世中最重大的一個抉擇！你是否能轉入正法中，並且能真修實證而有修行的結果出來？就看你這一次的抉擇。所以，諸位假使是第一次聽我說法，請你暫時安下心來聽聽看，假使聽得不歡喜、不高興，因為評論到你的師父，也請你先安下心來，繼續的嘗試

理解看看，去嘗試做一個如理作意的分別，等到全部聽完了，再看看我說的有沒有道理，最後再作抉擇。

「事隨緣」講的是意識心的隨緣，都屬於意識心在事相上的隨緣，不屬於如來藏（不屬於理體）的隨緣性，也就是說，隨順於當前事相上的因緣而安住下來。但是真正學佛的人，是應該順於世俗之緣而安住呢？或是應該有正確的抉擇而遠離假相佛法的因緣？是否應該隨順於真正佛法的因緣？在我們學佛的過程中，是應該隨順於善法緣而安住？或是隨順於惡法緣而安住？這些事情很重要，因為會影響到我們這一世的佛法修學是否唐捐其功？乃至是否學法、護法的事情做了以後，卻成爲破法、謗法的事！以下我們將會逐一詳細的說明。

第一節 世俗人之隨緣

我們先來談談世俗人的隨緣。世俗人遇到比較困難的事情時，常常會說：「隨緣啦！」這話諸位很常聽見，特別是聽到老人家這麼說。但這是對於世俗境界仍然有所愛，只是知道自己不容易獲得，所以不積極求取而已。這種隨緣的人，大略說來有六種：

第一種人：心無所貪而隨順世緣。也就是說，他對於世間法的財物或任何利益，都不會積極的營取，只是被動的隨順於因緣而獲取。世間有沒有這種聰明人？（大眾回答：「有！」）有啊！他們對於世間財，不會積極去求；但是緣熟了，該他得了，

他也不客氣的賺進來。只要不是經由非法的手段去得到，而是緣熟了，該他得了，他就自然得到了，這叫作事相上的隨緣。

第二種人：對飲食隨緣。他不積極去貪求美食，遇到有好食物也無妨多吃一點；如果沒有好食物，他也不會發脾氣或是心中不悅。如果執著很重的人，他往往會發脾氣：「妳今天煮的是什麼菜？」就罵起來了，那就不是隨緣了。妳可以告訴他：「偶然煮得不好吃，請你要隨緣一點！因為我們在家中做家事和炒菜也很辛苦！」那如果是個不隨緣的人，他就會大發雷霆。

第三種人：隨緣得善名。他不積極謀取善名，換句話說，他對於世間的好名聲不會刻意去追求；追求好名聲，一般都是有錢、有權之後開始追求的，想要成為「善人」，所以花錢或者以權位來收買好名聲。但是有的人雖然也喜歡好名聲，卻不會刻意去營謀，只是隨順因緣而成就，那也是屬於意識心事相上對好名聲的隨緣取得。

第四種人：不積極謀取美眷或廣大眷屬。他生來就喜歡熱鬧，喜歡身邊永遠有一大群人追隨著，所以出家以後，也會弄個大道場，度來許多許多弟子一天到晚包圍著他，這就是眷屬欲。如果是世間人就希望娶一個漂亮的妻子，或者是嫁一個英俊的先生，然後求子女成群、兒孫滿堂。古人的觀念是如此啊！他認為這樣就是有福啦！這就是貪求美眷及廣大眷屬之欲。可是，有的人他雖然有所貪，但他不會刻意用手段或方法去做，

而是隨順因緣去成就四代同堂、五代同堂等等，那也是一種事相上的隨緣。

第五種人：隨順因緣而不積極謀取權位。譬如最近有電視新聞報導的「隨緣法」，說的是挾菜的隨緣。你們若有每天收看電視新聞，應該會看過這則報導，這只是幾個月前的事。有人對謝先生說：「終於輪到您當行政院長了！」就講出謝先生以前說過的隨緣挾菜的言論來：「好菜如果還在對面人那邊，我去挾它就不太方便；但菜盤總是會轉動，轉到我面前時我就輕易的挾到了。」所以他不與別人力爭，而隨順因緣，終於也輪到他當行政院長了〔編按：演講當時，謝長廷先生正擔任行政院長〕。他這樣做，就是世俗法的隨緣，真是世間法中的聰明人。

第六種人：他喜歡安逸的生活。有些人刻意去隱居山林，不想在世俗法中跟世人混在一起；雖然生活過得清苦一點，但是他心中覺得很安逸。可是，這個安逸是經由刻意選擇而來的，而隨緣的人雖然也喜歡山林幽隱的境界，但他不去貪求；若是因緣成熟了，他就去過那種生活，那也是事相上的隨緣。

第二節 外道之隨緣

再來談談外道的隨緣。對出世間法的修行，外道或佛門外道們，都不會積極探究他的師父所說法義是否為究竟法，只是隨緣而樂著於人間或天界的享樂境界。這種隨緣外道很多，不

但經中多有記載，而且現在的印度仍然是如此，仍有許多外道苦行者，一直隨緣於苦行。又例如道教的練精化氣、練氣化神、練神還虛，只求長生不老，卻不想去檢討轉變原來的修行方法，完全不知道有更勝妙的佛法超勝境界，或者只貪愛天界的享樂境界。又例如一神教外道，他們一心只想生到欲界中的天堂去做上帝永遠的奴僕，永生永世當奴僕而只爲了過著物資充裕的享福的生活。當我們告訴他們說還有更勝妙的解脫境界時，他們也不想探究，不想轉變，不想上進。這些都是事相上的隨緣，我們都稱之爲「外道的隨緣」。

第三節 佛教學人之隨緣

談到佛教學人的隨緣，這部分又可以分成兩大類來說：信心具足者與信心不具足者。

第一目 信心不具足者的隨緣

他們的隨緣心態大約可分爲三種：

第一種人：他因爲不知道佛法的義理，產生的一種隨緣心態。他想：「我只要跟著原來依止的師父去聽聞熏習就好了，因爲不管到哪個道場去，教導的永遠都是苦、空、無我、無常，最多就是四聖諦、八正道、十二因緣，沒有別的法了！到哪都一樣，所以就隨緣吧！」他就這麼決定來隨緣。這種隨緣的人非常多，不在少數。因爲他們對自己的信心不具足，認爲：「要證初果那是多麼困難，要明心開悟更是難上加難，

所以我就隨緣吧！」這就是事相上的隨緣。

第二種人：是對自己不具信心，他認為自己根器太差，不可能親證解脫、也不可能證得實相，所以就隨著目前的因緣而住。當別人說：「你講的不對喔！因為現在有個正覺同修會，可以幫人家斷我見、斷三縛結；也可以幫人家開悟明心、證得實相。我們一起去學好不好？」他說：「唉呀！你去學吧！我不可能啦！我這麼笨！根器這麼差！隨緣吧！」對自己完全沒有信心，這就是第二種沒信心的隨緣者，隨於無信心的緣。所以，雖然他認為：「某個善知識應該是真的善知識，應該真的可以幫人開悟，但是我去了也沒有用，因為我的根器太差了，隨緣吧！」可是，當一個人認為自己根器差的時候，那他一定是根器很差；當一個人開始轉變，認為自己的根器可能不是很差，那他就不是很差；當他認為自己的根器應該還可以，他就真的還可以；經過真正了義法熏習一段時間後，他認為自己應該可以開悟，他就真的可以開悟。所以，根器是依什麼來說呢？依於他對自己以及對善知識所說法義的認知，來決定他的根器優劣，這就是心想事成嘛！可是，當他覺得自己根器不夠時，就會產生這樣消極性的隨緣心態。因此，可能善知識就正好住在他的隔壁，可是他認為自己是沒有因緣的，因此就隨順於沒有因緣的緣而錯失了機會，而這種現象也是很常見的。假使信心夠，善知識自然有許多善巧方便可以幫助他，最怕的是對自己的信心不足，所以隨緣於正法之外。

第三種人：是對於了義正法仍然住持於人間的事情不能生起信心，因此他不認為人間真的還有善知識，就不想去尋求真正的善知識，就隨順於目前的因緣而安住了。這種事情其實也是很常見的，所以在這個年代，如果不是有很多人不斷的去說明、去證實了義正法確實仍然存在於人間，那麼眾生就不可能會相信正法仍然在人間。以台灣而言，假使不是二十年前經由法鼓山、十年前經由現代禪去告訴大家真的可以開悟，我想，今天我出來弘法也不容易被人信受；雖然，他們的開悟終究是意識心的境界，確實是悟錯了！但是他們接引初機的功能，以及他們促使眾生信受人間仍然有了義正法住世的功德，是不可抹殺的；假使不是因為他們開始大聲疾呼，特別是現代禪的大聲疾呼：「開悟是可能的！證果是可能的！」那麼今天我們正覺同修會出來弘揚證悟實相的正法，將會事倍而功半。所以必須先有人為眾生說明正法仍然在人間，確實可以親證；隨後再由真正的善知識跟著出來弘法，才可能被廣泛的接受。

雖然，我們出來弘法，也不是一開始就廣泛的被接受，而是這兩、三年才開始被接受，以前大家都是抗拒，但這不是沒有原因的；因為，我們的法跟別人都不一樣，當別人都把意識心施設種種不同的境界相、種種變相，譬如說「一念不生」、譬如說「意識心放下一切」、譬如說「意識心清楚明白」、譬如說「前念已過、後念未起時，中間此時一剎那的離念靈知」……等；他們施設了許多意識心的變相境界，還說那就是

證悟境界時，我們卻說那些人都對，而是要找到另一個和意識心同時並存的第八識才叫做開悟。那麼，當眾人都說「**意識離念就是開悟了、意識放下一切就是開悟了**」，我們卻說是意識之外另有一個同時俱存的第八識心，才是開悟的標的，就因為我們這樣揭發了真相，當然會遭受他們的攻擊。

假使有別的道場也跟我們一樣，主張證悟如來藏第八識才是開悟的境界相，那我們遭受攻擊的可能性就會大為降低；但可惜的是目前尚無其他真實證悟的道場，所以我們至今仍然沒有別的道場奧援、沒有別的知音，所有錯悟者的攻擊當然會繼續只針對我們，因為其餘的道場都和他們一樣落在意識心境界中，所以我所有的知音就是你們大家！沒有別人！（大眾熱烈鼓掌……）當你們找到如來藏的時候，你們都是我的知音，由你們來為我證明：**「如來藏是確實可證的、阿賴耶識是確實存在的。」**但是，不可以要求別的道場認同我們的說法，因為那等於要求他們公開否定自己嘛！**「是可忍！孰不可忍？」**所以那是不可能的。因此，我們弘法以來的前十年是一直都被抵制，直到這兩年才開始漸漸被佛教界接受，但這是正常的現象。不管什麼道場，不論他們如何大力的否定，最後還是不得不接受我們的看法與實證，因為意識或意根都是十八界所含攝的。現在，我們已經經過三次窩裡反的考驗（外人是沒有能力來考驗我們的，頂多只能無理的或在誤會我所說法的基礎上來妄責我們，根本沒有意義），在經過三次窩裡反的嚴重考驗以後，更證明

我們是法真實、所證也真實，所以現在才漸漸被接受了。特別是在二〇〇三年初的那一次窩裡反的重大考驗，那是想要從根本上把我們全面推翻的，但我們仍然絲毫不動、穩如泰山！這也直接為會外錯悟者、未悟者，證明我們的正法不但了義，而且勝妙，所以佛教界反而因此對我們有更大的信心了，終於開始接受我們了。

但是在我們被接受之前，佛教界學人對於證悟、對於正法住持在人間，會有信心，不可避免的要說：「前人弘揚禪宗的功德不能抹殺。」雖然他們後來被證明都是悟錯了，但是那個功德仍然是存在的，因為他們建立了當代佛弟子證悟的信心；只要他們把悟錯的事實加以修改，功德就會具足了！所以，當眾生對於「正法繼續住持於人間」這一點沒有信心時，他就會產生事相上的隨緣，而說：「現在已經沒有真正開悟的法了！我們大家都隨緣隨分學法吧！不必努力再去尋找真正開悟的善知識了！」這就是對於正法的住世不具信心而產生的隨緣心態。

第二目 信心已生的佛教隨緣者

佛弟子的第二類隨緣者，是信心已經生起了，可是他們也有不同的隨緣心態。他可能會誤認為自己不是隨緣者，他會自認是一個精進的修學者、求法者。為什麼會這樣呢？明明他是隨緣於停滯階段而不精進的，可是他卻認為自己是精進的。我們就來談談看，這類人有七種的不同：

第一種人是：誤信他自己原來追隨的師父或老師對大眾的籠罩之詞，就隨緣安住於那種不可能開悟或者錯悟的「開悟」境界中，自我陶醉而不想進一步去尋求真正的見道智慧境界。譬如說：十幾年前有一位大師常常說：「不求開悟的人才能開悟，你心裡求開悟就不能開悟了！」也許諸位知道這是誰講的。這個說法是有大問題的！假使你不求開悟，怎麼可能會去學禪？假使你不求開悟，你學禪做什麼？假使你不求開悟，你會有尋找第八識真實心的疑情生起嗎？假使你不求開悟，怎能有機會一念相應而觸證到如來藏？可是直到現在，仍然有許多入繼續信受他所講的錯誤道理，每天就只是打坐求一念不生，卻不求開悟！可是，他們心中其實很想開悟（大眾都笑……），而他們卻都只是在等待，等待開悟的境界自己出現，這就是祖師們斥責的「將心待悟」啦！當他們正在等待開悟的時候，絕對不會處心積慮去尋覓他自己的真實心——如來藏，所以他就沒有開悟的機會了！可是，還有很多人相信這種錯誤的說法而安住下來，那也是一種隨緣者。

第二種有信心的佛教隨緣者是：誤信自己的老師是證悟者，隨緣安住於錯悟境界中而不思簡擇。講到這裡就要得罪人了！譬如星雲、證嚴、聖嚴、惟覺，都同樣以意識心來作為實相心，他們的那些徒眾們錯誤的信受了，就隨順於錯悟的因緣而安住下來了！星雲法師寫了許多有關於禪的書，但是，每當書中有談到開悟內容時，他就又會使用化名，叫作「佛光禪

師」。因為自古以來沒有一位禪師叫作「佛光」，而首次出現佛光禪師的名號，就只有在現代的台灣；可是你們去看這位佛光禪師所說的悟境，他講的是什麼？都是在世間法上，都沒有談到斷我見、斷我執或者證悟如來藏，從來都沒有！這樣的「佛光禪師」自稱為開悟，根本與禪宗的開悟無關。然而，仍有許多人信受而安住下來，還自以為悟，不想再去尋求真悟的機緣，這就是有信心的第二種隨緣者，隨順於「佛光禪師」的錯誤認知而安住下來。

星雲法師又不斷地主張：「西藏密宗也是佛教，喇嘛教也是佛教的宗派。」他絕不承認喇嘛教是外道，為什麼他要這樣主張？當然跟他修學西藏密宗的法有關係嘛！這就導致他的那些隨學者，也會跟著認定西藏密宗的樂空雙運中的覺知心就是實相心。那麼大家信受了，就會跟著他這樣安住下來，繼續認同藏密的邪淫外道法，將來都可能跟著他走上暗中合修藏密雙身法的邪路，成就破法毀戒的重罪。當佛光山的徒眾們被人家指責「都還沒有破參」，他們去向道場中的法師們說：「人家說我們都不是真的開悟，說我們教的不是證悟如來藏，所以都是悟錯了，那我們以後該怎麼辦？」當信徒中有人這麼講的時候，那些法師或其他信徒們往往會說：「隨緣啦！師父教什麼就學什麼啦！」這也是一種隨緣嘛！但因為這樣的隨緣，他們證悟的機會從此就不存在了！因為他們永遠隨順於星雲法師的邪法因緣。

又譬如聖嚴法師（我這一世的三歸師父、一千年前的師兄），一千年前他就懷疑，這個疑，到現在一千年了還在疑，還是不肯信受阿賴耶識就是如來藏，我們就說他是「一疑千年」。他總是說：「講自己已經開悟的人，就是沒有開悟。」然後過了五分鐘、十分鐘以後，他會故意繞回來說：「師父我，從來都沒有說我有開悟。」那這樣，到底他有沒有悟？他有沒有犯大妄語？用「我從來都沒有說我開悟了」來對應「講自己已經開悟的人就是沒有開悟。」，這叫作「方便大妄語」。他總是說：「你要一切都放下啦！不要求悟啦！一切放下了以後就是開悟了。」因為他認為心中不起一念時就是開悟了！心中不再掛念所有事情時就是開悟了；所以，他認為當心中想要開悟時就是起念了，那就不在「悟境」中了！可是就算他能放下一切之後，到底開悟了沒有？答案是：沒有！因為他仍然落在緣生法的意識心中，與常見外道並無差異。

在這一期《法鼓雜誌》登出來，說他選任了首座；「首座」在證悟的道場中，一定是開悟了才能當首座，並且是開悟者中品質最好的才能當首座（我到現在還不敢選任首座，還是把它空著；在過去世我有很多世都不當住持，一直都當首座）。那現在問題來了：他本身是沒有悟的，可是他說已經印證了十二個人明心見性〔編案：就像正在讀幼稚園的小朋友來認可研究生的博士論文一樣的荒謬！〕，那我們要公開問他：「到底你印證這十二個人明心見性，明心時是明什麼心？見性又是見什麼性？」這就有問題啦！他

一定不敢正面在文字上回答的，只能顧左右而言他。我們如今也不得不講話了，因為他既然把方便妄語轉成公開妄語而公開的講出來，也落實於文字了，這就必須要提出來討論了！自古以來，禪宗叢林的門風一向都是如此；辨正諸方老宿開悟的真假，是禪宗叢林古來的規矩，不是現代才有這種規矩的。

凡是自認為開悟的禪師，都必須接受天下所有證悟者的檢驗，所以禪門中自古有一句很有名的話，一直流傳到現在，我們還常常拿來講：「入門須辨主，當面分縑素。」「縑」就是黑色、黑衣，「素」就是白色、白衣。這話的意思是說：「凡是叢林禪師，一旦進得門來，必須要先分別清楚：『你有主或無主、我有主或無主？你是黑衣或白衣、我是黑衣或白衣？』」雙方都要互相分別檢驗、要辨識清楚，不能含糊籠統。這叫作「入門須辨主」！所以，凡是禪師開門接引諸方，必須要接受來人入門辨主，入門以後雙方相互辨主過了之後，就當面分清楚：你是白衣或是黑衣？我是白衣或是黑衣？悟錯了就是無主孤魂，於法上其實是無憑無藉的，那就是白衣；不論他身穿如何高貴的九條大紅袈裟，頂上掛著價值好幾百萬元的琥珀唵珠，也仍然是白衣，只有真悟的人才是黑衣。任何禪宗道場的堂頭和尚都不能躲避這個義務，這是禪門古來的宗風，一向如此，不是現在才這樣，達摩大師也把這個道理寫在他的論著中。

雖然，我們還沒有這樣去做，我們只是在書上「辨主、分縑素」，我們還沒有當面去做。但假使哪一天我選了首座以後，

比較有空了；或者完全退下來，就有很多空閒了，可以到處去雲遊諸方道場，那我可就要「入門辨主、分縊素」了。禪門古風本來如此，進了禪門時都要分辨堂頭和尚：「你是有主、無主？你是白衣或是黑衣？」當然，我進到別人的山門時也要接受堂頭和尚的考驗：「我是有主、無主？黑衣、白衣？」假使無主——還沒有證得身中主——那麼即使身穿黑衣也仍然是「白衣」；假使證得身中主了，即使身穿白衣也是叫作「黑衣」。所以，真實佛子不是二乘聖人，真實佛子是菩薩；證悟的菩薩們通達了般若，不管他穿什麼衣服，甚至有菩薩穿著花花綠綠的衣服，在當高級妓女，她也仍然是真正的佛子，這叫作「生如來家」！在大乘法中，本來就是這樣定義「黑衣」或「白衣」的；這個規矩既然是禪宗叢林的古風，今天聖嚴法師在文字上公開說他印證了十二個人明心見性，我們現在可就要公開的請問了：「您明心是明什麼心？」聖嚴法師您把如來藏、阿賴耶識否定了，還說應該把祂丟棄；可是佛說：「阿賴耶識名如來藏，與七識共俱。」顯然「祂」是開悟般若時必須親證的標的，但是您卻說：「阿賴耶識是生滅法，應該丟棄。」連阿賴耶識如來藏也要消滅掉，那請問您是明什麼心？又問：「您既然還沒有證得阿賴耶識，那麼您又如何能丟掉祂？」還沒有證得祂，就不可能丟掉祂；在沒有證得祂，又無力丟掉祂的情況下，又如何能符合您自己所謂開悟的標準？

請問諸位八識心王的道理：人類總共只有八個識，沒有超

過的、也沒有減少的，除非是五色根壞掉的殘障者，比如說：他生來眼根就有問題，是個天生的瞎子，那你就少了眼識。正常人總共有八個識，當他把最根本的阿賴耶識否定了以後，剩下識陰六識及意根等七個識，而這七個識，能說哪個是真實心嗎？不能欸！因為這七個識都是從如來藏中出生的。既然如此，把如來藏否定了以後，只剩下六識以及意根，而這些法都是有生之法而且是可滅的，因為阿羅漢入無餘涅槃時，這七識心全都滅掉了，只剩下如來藏成為涅槃的本際。當他把如來藏否定了以後，他明心時是明什麼心？當他否定了第八識的存在以後，顯然他所能明的心只有七識中的某一個識了，那他顯然是落在生滅性的七轉識中，他自己的開悟顯然是錯誤的！他在錯悟的情況下印證弟子們明心，當然就成為無效的印證了！

那麼見性的部分，佛性是什麼？佛性的名義他知道嗎？不知道！就算知道了，佛性的眼見，他有見到嗎？沒有見到！就算他見到了，但佛性的本質是什麼？由什麼來構成？他也不可能知道。像這樣子，他自己沒有見性，而印證弟子們見性，當然也是成為無效的印證了。所以，他的明心見性之印證都是無效的！我這樣子公開宣示以後，可以預料到的是：仍然會有他的許多徒眾們繼續相信他，然後就隨順錯悟的因緣而安住下來。也許有人會對他的某些信徒們說：「我們要不要去正覺看一看？聽說真的可以開悟，聽說他們悟的是如來藏，跟我們師父講的這個覺知心不一樣欸。」「唉！隨緣啦！」這種人

很多，聽了就說：「隨緣啦！」隨順於目前的惡法緣而安住下來，這也是隨緣啊！可是這個隨緣，不能幫他在法上有所悟入，而只能落在意識心上，永遠隨緣的追隨流轉下去。

假使聖嚴師父不開口對別人說他開悟了，無妨只是繼續當凡夫而已；既然開口說他悟了，而「前人領解其意」，他面前的人聽了知道他講的意思是說：「聖嚴師父開悟了，他成為聖人了。」那他將來的果報就堪慮了！所以我們還是必須要拈提他。因為，他一個人下墮還比較沒關係，可是千百人跟著他大妄語而下墮，問題就很嚴重了！如果我們不知道詳情，那也無話可說；可是當你知道內情卻不說，那你就有責任了！因為你沒有慈悲心：明知道這些人犯了大妄語業，你能為他們說明而不說明、不救護，還有隨緣的讓他們將來受苦報，這叫作「居心叵測」，所以我們還是必須要說那種隨緣是錯誤的。

又譬如惟覺法師說：「清清楚楚，明明白白，處處作主，就是真如佛性。」他這句話是海峽兩岸學佛人普遍聽過的開示，因為他把這句招牌話印在雜誌中到處寄，已經不是只有他們中台山裡的徒眾才知道的了！那現在問題來了：這個「清清楚楚，明明白白」就是對六塵的了知啊！對六塵了知時，就一定是有五個別境心所法在運作，並且因為對六塵的了知、領受，產生了苦、樂、捨受，就會有善十一或六根本煩惱及二十個隨煩惱跟著產生而伴隨著，會與這些心所法相應的當然是意識心，所以清楚明白的心顯然就是意識。但是他又加上一個「處

處作主」，能作主的就是思量性的心嘛！所以：這個喜歡、這個討厭！我要繼續、我要遠離！這個作決定的心就是意根；而意根是普遍計度的心，藉意識的覺與知而不斷地思量一切法；因為祂的了別慧非常差，所以須藉著六識而不斷的了別諸法，去做事以及取捨。而清楚明白的意識心是依他起性的心，必須依於處處作主的意根、五色根及六塵為緣才能出現，是依於他法為緣才能從如來藏中出生的虛妄法，所以惟覺法師是把依他起性的意識、前五識，再加上遍計執性的意根，合起來作為真如佛性，與常見外道一樣。

雖然他對禪法比較有知見，懂得應該找一個真心，可惜仍是悟錯了！但是他的問題卻比聖嚴法師還嚴重，因為聖嚴法師說他只傳法脈給十二位法師，也說曾經印證了某些在家弟子明心見性，但是畢竟人數上比惟覺法師印證的少了很多；可是惟覺法師卻已經印證好幾百人「開悟」了，當然全部都是因中說果；而那些人卻個個都自以為悟，並且在外對別人說他們開悟了，已經犯下大妄語業了！所以，他所戕害的佛弟子，數目是很多的。可是當有人跟他們那些徒弟講：「蕭平實說：師父為我們印證所開悟的真如佛性，都是意識與意根，說我們已經成為大妄語了。我們要不要改弦易轍，去正覺學學看？」得到的回答是：「啊！隨緣啦！師父這麼說，我們就這麼跟啦！不會錯啦！」這也是隨緣啊！這個隨緣到底是有智慧還是沒智慧？很值得大家去探討，這就不能默然或者冷漠的對待他們

了；當我們知道有人落在錯悟的境界裡面，成爲因中說果、未悟言悟者，我們是否應該有悲心來救護他們？當他們的那些信徒在隨緣於常見外道法，在隨緣於錯悟的大妄語業時，所隨的緣又正是外道常見法的惡緣時，我們是不是要跟著隨緣而擺著不予理會？或者我們應該努力去救護他們？教導他們能夠真正的悟入而免除大妄語業？這是我們大家都要思考的問題。

第三種人：誤信己師所說爲真佛法，隨於現前惡緣而安住。這第三類信心已生的學佛人如何隨緣呢？譬如說：他錯誤的認知他師父所說的是真正的佛法，所以就隨順於現前的惡緣而安住下來了。譬如，藏密行者隨順於藏密的邪法因緣而安住。說到藏密的邪法，我們先把自續派中觀暫時放下不談，因爲自續派中觀的行者雖然也認同如來藏，也宣稱已經證得如來藏，但是所證如來藏落處都跟台灣四大名師的落處一樣，同樣是意識心。我們接著會說到印順法師的部分，這裡也暫時不談；先說西藏密宗黃教的應成派中觀，首先把藏密的法義簡單的分爲兩個要點來說明：第一就是「**雙身法**」，第二就是「**一表千里**」。

「**雙身法**」爲什麼不是佛法？因爲它跟佛法完全無關！它其實只是印度教外道中的性力派世俗法而已，藏密的天竺時期祖師，吸收了印度教的「**雙身法**」，就在佛教中弘傳了起來；並且高推爲佛教中的最高級勝法，他們認定「**雙身法**」中一心不亂而專心領受淫樂的境界，是三界中一切宗教的最高境界。可是印度教的**本質**是什麼？印度教中的性力派**雙身法**，本質類

似中國人講的「生生不息」的道理啊！因為兩性的交合可以使人類生生不息，可以使人間有情生生不息，就把它認定為實相了！這就是印度教中的性力派學說的本質，所以印度教的廟裡是崇拜性器官的，廟外都可看到一個石磨，中央插著一根直柱，意義可想而知。那麼西藏密宗是從印度教的性力派移植到中國來的，那時印度佛教已經衰亡了，佛教研究者把那時的佛教叫作「坦特羅佛教」；可是坦特羅佛教其實已經不是佛教了，只是空有佛教的外殼而已，它已經把佛教的內容全部改變為印度教的性力派法義與行門了，只剩下寺廟與佛教僧人的表相，所以其實坦特羅佛教並不是佛教，已經是外道了！

西藏人就是從坦特羅佛教中學習而移植到西藏去的，因為披著佛教的外衣，就被稱為「藏傳佛教」，其實應該叫作「喇嘛教、坦特羅佛教」，不該叫作「藏傳佛教」。西藏密宗所傳的種種法義與行門其實都不是佛教，他們的看法是正當在淫觸達到最高的樂受時（他們分為四喜——把淫觸樂受分為四個層次，最高層次就是第四喜的全身遍樂境界），就是在第四喜的境界當中，同時反觀這個受樂的覺知心是空、是無色而且無形相的，這樣就是證得「空性」；而這個空無色質、無形相的覺知心，以及受樂境界的保持不失而同時存在，這就是西藏密宗講的「樂空雙運」。他們認為「樂空雙運」時的覺知心境界就是報身佛的快樂果報，所以他們認為：「釋迦牟尼佛證的如來藏，沒有見聞覺知，而我們證得的這個『樂空雙運』，有快樂的果報，所以是『報身』」

的佛，所以比你們顯教更高。」但其實真相是什麼？他們是把最下賤的粗重貪淫之法拿到最清淨的法上方，再套上去說：「我是最高的！」其實那只是外道法，與佛法完全無關。所以我對「樂空雙運」、對「雙身法」的定義，叫作「世俗淫樂的閨房享受法」，最多只是世俗行淫的技術，只可以稱為「世俗閨房技術」而不是佛法。這完全不是佛法，應該把它趕出佛教，除非他們西藏密宗願意把那個外道法捨棄，回歸到佛教的根本法義上面來！這是西藏密宗最主要的一個過失。

另外一個過失，我們叫它作「一表千里」。世間人常常爲了在世間法上夤緣，或是爲了利益而攀親引眷、攀親引戚：「這位某甲是我老婆的表姨的表哥的表嫂的表姊的……」這樣一直攀緣上去，往上扯了十幾代以後終於是親戚了！像這樣，「我的表哥的表姊的表什麼的表什麼的表什麼……」一直表下去以後，終究是可以攀上親戚關係的，所以叫作「一表千里」。這一表之後，全天下無非親戚。西藏密宗也是一樣用表的，不過這個表不是說表姊、表親那個表，而是「代表」。譬如說喇嘛們弄個密壇，在密壇放上六樣東西，就叫它作「六度波羅蜜」；擺十二個物品上去就叫它作「十二因緣」，把一個咒寫在一個轉輪上面，轉起來就代表在「轉法輪」，所有的一切都是用「代表」的。

西藏同胞之所以不能懂得佛法，問題也出在藏密這個「一表千里」上面。依這個代表的原理，他們宣稱自己也有證得如

來藏，可是他們所證的如來藏也是用代表的：他們觀想從頂輪到海底輪是一根豎立的中脈，在這根中脈裡面觀想出一個細小的明點（男性就觀作白色的明點叫作「白菩提心」，女性則觀作紅色的明點叫作「紅菩提心」；因為男性精液色白，女性經血色紅），把這個「明點」用來代表「如來藏」，而不是第八識心體如來藏阿賴耶識。他們就這樣胡搞，全部的佛法實證都可以用代表的，所以說他們真的是「一表千里」，不管什麼佛法都可以用代表的。

譬如他們修「誅法」，大陸有許多喇嘛都在修誅法想要誅殺我啊！但都不能成功，原因有兩個：第一、他們派遣來的鬼神（喇嘛教的護法神）是層次非常低的鬼神，都是些山精鬼魅等類，來到佛門時根本就進不了門，連最外圍的護法神都過不了，何況是裡面威德更大的護法菩薩！當然無法誅殺我。第二、因為他們仍是「一表千里」，弄一堆麵粉團，然後在一塊木板上捏成一個人形的模樣放在地上，然後唸了一些咒語、跳了一些所謂的金剛舞（其實就是鬼神舞啦！你看他們的「護法金剛」個個不都是羅刹鬼神嗎？不都是山精鬼魅嘛！）跳著鬼神之舞，然後拿一把刀在地上的麵粉人脖子上，一刀劃作兩段，就「代表」是誅殺完成了！結果他們誅殺了多少個蕭平實呢？很多啊！但蕭平實本尊如今還好好在這裡說法（大眾都笑……）。那都是「一表千里」，根本毫無用處，因為他們誅殺的那個麵粉人根本不是蕭平實嘛！那個麵粉人怎能代表蕭平實而成為真正的蕭平實呢？所以他們修行的問題就是出在「一表千里」以及

「**雙身法**」。這些都是與佛法完全無關的東西，卻拿進佛法裡面來說他們是佛法，而且還自我高推是最究竟的，但其實完全無關佛法，只是外道的淫樂技術及外道妄想法而已。

他們最重要的秘密底細就是「**雙身法**」，而我把它揭穿了以後，他們至今仍然無法反駁。因為他們認為：假使男性喇嘛與女弟子上床射精之後，再把它吸回肚子裡去就不算犯戒了！可是我斥責說：「你吸回去以後是吸回膀胱去，不是回到原處，所以你吸回去以後還是撒尿排掉了，根本就沒有用。所以不論你們有沒有能力在射精之後再吸回去，都沒有意義，都同樣是犯重戒，不因為射精以後能再吸回去就不算犯戒。」他們至今都不敢、也不能反駁，因為事實確實如此。而且說句不客氣的話，現在有哪位喇嘛能夠再吸回膀胱內？連一個人也沒有！藏密這個重新吸回去的法門，我三、四百年前就搞過了，經由實證而證明都是虛妄想，誰也瞞不了我的！所以今天被我揭發以後，他們沒有任何一個理由或證據可以推翻我的說法；因此「**雙身法**」根本與佛法完全無關，能重新吸回去的功夫也與佛法證量完全無關。而他們「一表千里」的含意，其實也都跟佛法無關；譬如他們說的菩薩十三地，也是從中脈的觀想來定義十三地，是以中脈觀想的十三種幻想境界，來代表初地到佛地的十三地修證。唉！那跟佛法有什麼關係？都與無生法忍完全無關。

所以說西藏密宗純然是外道法，只是以佛法名相來包裝而

冒充佛教罷了！可是他們的信徒若有人知道了，提出來商量說：「我們西藏密宗的佛法既然不是佛法，那我們該怎麼辦？是不是要改弦易轍，另外想辦法去找善知識來修學啊？要不然我們這一生就空過了！」可是他們的信徒中十人會有九個說：「隨緣啦！跟著上師喇嘛修法就好了！」這樣的隨緣，是隨順什麼緣呢？是隨順外道法之緣，就這樣安住下來；然後一輩子作個附佛外道，死後希望生到烏金淨土去。但是，所謂的烏金淨土是什麼淨土？其實是羅刹、夜叉的果報土啦！從下輩子開始就當羅刹、當夜叉，就跟著他們飲酒食肉、貪愛淫觸。你說他們可憐不可憐？（大眾答道：可憐！）真的可憐啊！可是他們自己都不覺得可憐啊！他們就是喜歡這樣、樂於這樣啊！那就是我們應該怎樣去救護他們迴入正道的地方了。所以這種隨緣，是障礙自己的道業，也是支持邪法的，這種隨緣是非常不好的。（待續）



明心與眼見佛性

—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」
與「明心」之非〉文中謬說
正光居士

(連載七)

綜合上述可知，不論是理證、教證、知見、定力、慧力、福德、斷煩惱等各方面，都可以證實明心與眼見佛性兩者是截然不同的層次，所以**明心**是找到具足成佛之性的第八識心體，是看見第八識心體所顯示能出生萬法的真實性、看見第八識於六塵萬法中始終如如不動之性，名為證真如；但**眼見佛性**是眼見由第八識直接出生的見分，外於六塵運作，而在六塵境界上分明顯現，是見第八識的見分，不是明心時證得第八識的作用，也不是明心時證得第八識的真如性，故兩者是不同的法。

又自古以來的禪宗證悟祖師，絕大部分是明心，只是證悟第八識心體名為證真如；僅有極少數人——不到一打——能夠眼見佛性。因此絕大部分的證悟祖師並不知眼見佛性的境界與內容，常以眼見第八識具有成佛之性而方便說此明心為見性，遂稱之為「見性」，其實只是明心見道也。這也就是「親見有

情悉皆具足成佛之智慧德性」，絕非 佛在《大般涅槃經》所說親見第八識見分之眼見佛性也，因此明心與見性兩者是截然不同的法。

正因為明心與眼見佛性是兩個不同的法，一個是親證第八識本體、作用、真如性，另一個是眼見第八識的見分，由此可以明確證實第八識心體及其佛性都不只是名言，而確實是有心體及其本覺性，也才会有祂獨有的見分可以被菩薩眼見。今合此明心所證的第八識心體，以及眼見佛性所見的第八識見分，名為不二法門，何以故？心體與其作用，以及心體的見分作用，是二個法也，故非一；但心體的作用不能離開心體而有，心體的見分作用也不能離於心體而有，故非異；非一亦非異故，說為不二法門，亦名不落兩邊的中道性。

又明心的時候，親證第八識本體，其體性猶如虛空，名為第八識的空性；眼見佛性的時候，眼見第八識見分在六塵上所顯現的總相作用，名為第八識的有性，合此二性，名為「空中妙有」，亦名不二法門。由於慧廣尚未明心，我見也具在，根本不懂 佛所說的不二法門，也不懂 平實導師所詮釋的不二法門。慧廣既然我見都還具足存在，明心的證境也未獲得，率眾到吳登貴居士家中想要採取密意，當然更不懂明心者都無法想像的眼見佛性境界；像這樣我見具足而未明心，亦未見性的凡夫，竟以自己誤解 佛所說的不二法門，來誣責完全符合 佛說的 平實導師，謗之為「把不二、無住、無念、無相的禪宗，

誤導到有二、有相，走向心外求法的岔路上，並引唯識學、曲解唯識學來佐證他所說，對有名望、不符合他所說的佛門法師居士，大肆批評攻擊，說他們是常見外道、斷見外道。如此的毀壞佛法，卻自說在護法」，慧廣真是顛倒說啊！

說法如實的人出來辨正法義，依照阿含中 佛陀開示的定義，不屬於批評、攻擊、諍論；凡是說法不如實的人，還反過來批評說法如實的人，他自己卻正是批評、攻擊、諍論。凡落在意識離念靈知心中的人，就是常見外道，是未斷我見的凡夫，並無資格評論別人；若不落在意識心中，但卻否定第八識心體，使得滅盡蘊處界以後成為斷滅空的人，就是斷見外道；觀之 平實導師所評論的諸大法師、大居士等人，實無一人能自外於上面所說的常見與斷見中；不幸的是慧廣也正好落在其中，具足斷、常二見而不自知，所以被評論的諸大法師、大居士都不敢光明正大的寫文章出來回應 平實導師，以辨正法義；然慧廣未被 平實導師拈提評論，卻因為與諸大法師、大居士同一所墮，本來未證謂證的事實被正確法義**間接**的揭穿了，就安忍不住，先以種種化名在網站上對 平實導師的法義提出種種諍論攻擊；又再化名以電子郵件提出自己的看法，因為是以化名而非本名所做故，被置之而不答，他就誤以為別人無法回答他的質疑，於是就大膽寫出文章，於《僧伽雜誌》中公開發論 平實導師的法義，以為可以吐一口怨氣而博得好名聲，才有正光苦口婆心的《眼見佛性》一書回應而出版。如

今他又寫文章繼續狡辯，連心體與性用都弄不清楚，誤將依附於心體的性用反說是主體，而將主體反說為依附之法，只會如此主客易位而講出顛倒之說；並且連如何是護法與毀法的事實真相都弄不清楚，卻以常見及斷見的邪見，反而來要求平實導師改掉佛所說的三乘法中的根本識，要求平實導師依止他的六識論邪見、依止他的常見——改以意識離念時為常住心，否則就要死纏濫打而不休止，完全不怕有智之人讀後笑掉大牙，也不怕別人對他以毀法之事說為護法之事加以哂笑。

又十年來，本會所印行出來的結緣書籍，在在處處都證明平實導師全然是為了延續佛的宗門法脈不墜，才挺身而出摧邪顯正。因為平實導師出世弘法以來不曾收受任何錢財或美色的供養，一直都是出錢、出力而且奉獻深妙智慧，來利益眾生，不像慧廣是身披僧服而接受供養，四事全缺，都要依賴信徒布施。但慧廣在全受供養以後，卻是身披僧服來推翻釋迦世尊所弘傳的第八識根本法；完全不同於平實導師四事都自己籌措、不受供養，全心全意為正法付出而不求名利、不求恭敬；這樣才是真正的在「護法」，而不是「毀壞佛法」。反觀慧廣自身已落離念靈知心，正好與常見外道完全相同；又說六識的自性是常住不壞的佛性，同時成為自性見外道，與自性見外道完全相同；然後再以此等錯誤知見撰文來評論平實導師所弘揚世尊最究竟了義的第八識如來藏正法，這根本不是在「護法」，而是在誤導眾生落入常見外道的邪見中，正是在造

作「毀壞佛法」的大惡業，因為慧廣是以常見外道法取代如來的第八識正法。像這樣以常見外道邪見來「毀壞佛法」的罪行可不輕歟，慧廣豈能不速加反省趕快回頭啊！

最後，針對這一章，作個總結：如《大般涅槃經》中佛的開示，可以用父母所生肉眼眼見佛性，而且十住菩薩見佛性少分，由於佛性微細故，所以需要有首楞嚴三昧力才能眼見佛性。當眼見佛性時所見，是看到第八識直接出生的見分，外於六塵運作，而在六塵境界上分明顯現，是第八識在六塵外運作時的見分。由於這是明心之人都無法想像猜測的，何況是尚未斷我見的凡夫慧廣，對他而言，眼見佛性的境界當然是不可思議的。眼見佛性時，能見自他有情的佛性，乃至在無情上也能眼見自己的佛性；這個佛性雖不是見聞覺知，但也不離見聞覺知，是與見聞覺知同時同處而有境界的法，在所見的六塵境界上顯現。祂在一切境界上顯現，但絕不會是慧廣所說的定境、幻境、觀落陰及夢境等境界法；見性的境界，連已明心的菩薩都無法想像臆測，何況是未斷我見亦未明心的慧廣，當然更無法想像與猜測了。

像平實導師處處演述三乘菩提及拈提諸方大師，不為名、利，都是為了拯救所有被有名的法師、居士們所誤導的佛弟子能夠回歸佛的正法；都是為了延續佛的法脈而摧邪顯正，這樣才是真正的在「護法」。救人回歸解脫道及佛菩提道的正法，當然不是在「毀壞佛法」；反觀慧廣將常見外道法、

自性見外道法取代佛門正法，又將佛門證悟者所說曲解以後再加以栽贓批評、攻擊，用來破壞 佛的正法，用來誤導眾生，這不是在「護法」，而是在「毀壞佛法」。

因為慧廣書中的第五章～第七章文章內容非常相近，也一直都是落在意識境界中，沒什麼差異性；若分章節辨正，將導致整個辨正內容支離破碎與不斷的重複，因此正光於此範圍不分章節，統一匯歸在一起辨正。

慧廣云：【五、明心是觸證阿賴耶識？

「明心開悟者，必須經過參禪過程而引發一念慧相應，親自觸證阿賴耶識本體，〔正光案：多了標點符號：「，」〕以及現觀阿賴耶識，在自他有情色蘊中如何運作，也必須〔正光案：應為「需」〕親自現觀一切有情的阿賴耶識，〔正光案：多了標點符號「，」〕有真實性與如如性而證得真如。〔正光案：應為「…等等；」〕
（二一四頁）

「所謂破本參，就〔正光案：多了「就」一字〕是找到自己身中的阿賴耶識（此真識有多名：真心、如來藏、異熟識、阿賴耶識、無垢識、如、真如、本際、實際、我、心……等多名。〔正光案：應為「，」〕」（二一三頁）

我看過蕭團體中的一些明心報告，我不否認，有些可能是悟到真心。但悟與證是不同的。證時身心脫落，「迴脫根塵，靈光獨耀，體露真常」，對此再無懷疑，亦無可修可證，

無佛可成、無衆生可度。此後凡有作為，但是隨緣應物，如夢中人行於夢中事，沒有實在的我人，祖師所以說作夢中佛事、度夢中衆生，含義在此。

但悟只是明白，妄想執著、我見我執，未必全然脫落，因此，悟後的引導就很重要了，當蕭平實先生以衆生妄識、以漸修為架構而建立的唯識學為依據，來引導悟後行持，問題就出現了。

我們來看，當正光先生說「明心開悟者，必須經過參禪過程而引發一念慧相應，親自觸證阿賴耶識本體」，會出現什麼問題呢？

阿賴耶識就是第八識，就是妄心的根本，就是無始無明。緣由無始以來，無明與佛性混合，背覺向塵，雖有覺性卻不得說為真心、真識，只能說是真妄和合識。但在蕭團體的論說中，卻是真妄不分，說阿賴耶識就是真識、真心、真如，如正光先生所寫那樣。

試問：如果第八識是真心，唯識還說轉識成智做什麼？見到第八識、阿賴耶識就可以了，何必轉識成智？「轉識成智」是中國唯識祖師玄奘在《八識規矩頌》中寫的，難道玄奘說錯了？

所以禪宗的明心見性，絕對不是明白到阿賴耶識。明白到阿賴耶識只是明白到妄心根本，也就是明白到根本無明，

然後把根本無明的空空洞洞，看做真心，說它「離見聞覺知，離思量性，從不作〔正光案：應為「做」〕主、從來不於六塵境界中取相分別、從來〔正光案：少了「都是」二字〕無我性、從來（正光案：少了「都是」二字）遠離一切六塵境界。〔正光案：應為「等，」〕」（二一三頁）

景岑禪師說：「學道之人不識真，只為從來認識神，無始劫來生死本，癡人換〔正光案：應為「喚」，慧廣纂改此字，然而此一宇之差可謂天地懸隔！〕作本來身」（景漣傳燈錄卷十）正是說此。

他們說明心破本參「就是找到自己身中的阿賴耶識」。那麼，能找者是什麼？阿賴耶識是找到的，那便是心外之物，心外之物如何是你自己？阿賴耶識在身中，那麼身死阿賴耶識也就烏有了，這如何會是不生不滅的真心？唯有妄心才是在身中，隨身一起死亡。所以，蕭團體的明心其實是明白了妄心根本，客氣點說，是找到了真妄和合識。

由於阿賴耶識是真妄和合識，於妄方面，他們能「現觀阿賴耶識在自他有情色蘊中如何運作」，能現觀、能見及如何運作，當然是妄心了。妄心才有形，真心連真亦是假立，方便稱呼而已，它無名稱無形相，非有為法，如何觀它？如何見到它？何況還有運作？禪宗所說明心見性，只是如指指月，引人入門，並非還有能見所見，而是即明即心、即見即性，如人飲水，冷暖自知，言說不得、思議不及。

但由於阿賴耶識是真妄和合識，於真方面，便感受到它的「真實性與如如性」，「離見聞覺知，離思量性，從不作主、從來不於六塵境界中取相分別、從來無我性、從來遠離一切六塵境界」。而會起念要現觀阿賴耶識「真」的部分，以證真如。

但話說回來。見有妄有真，〔現觀阿賴耶識在自他有情色蘊中如何運作，也必須親自現觀一切有情的阿賴耶識，有真實性與如如性而證得真如〕，雖說是「親自觸證阿賴耶識本體」，其實所證並非真心、真如。

如前所述，「真心」一詞只是方便稱呼而假名安立，實際上，真心無名稱無形相，非有為法；見得真心時，無能見所見，那裡還有真與妄呢？

就如天親菩薩《佛性論》卷一所說：「佛性者，即是人法二空所顯真如」。佛性就是真如，真如因人法二空而顯露。於人法二空證悟真如時，自然亦無人我、自他、能觀所觀，否則不名證真如。所以，禪宗二十三祖鶴勒那傳法偈說：「認得心性時，可說不思議，了了無可得，得時不說知。」〔景德傳燈錄卷二〕

可知真心不是用找的，不是如正光先生所說：「真心與妄心並行，應該以生滅法的離念靈知妄心，去尋覓每〔正光案：少一字「一」〕個人都有，而且是與妄心同時存在並行的真

心阿賴耶〔正光案：少一字「識」。〕（二六八頁）

或者，如蕭平實先生所說：

「是故，一切禪宗求悟之人，悉當了知：一切人皆同是八識心王並行運作者，前七識永是妄心，唯有第八識心方是真心也。是故一切求悟之人，皆當以六七識妄心之見聞知覺性、之思量性，不令減失，不令住於不能分別之狀態中，而以如是本來即能分別、即能思量之見聞知覺性，用來分別自身之真心何在？」〔宗門密意公案拈提第七輯〕

以分別而得的，便是分別中物；以妄心找到的，還是妄心，如何會是真心？蕭團體中明心者找到真心後，然後還有真心、妄心兩個心並行運作。請問，這是什麼真心呢？我們是要相信被公認的古代出家祖師所說法，還是相信當今在家人所說？

蕭團體中所以會如此，這都源於他們見到的是真妄和合的阿賴耶識，不是真心，從而衍生出有真心、妄心兩個心，倡說明心開悟者妄心依然存在，而能真心與妄心並行運作的錯誤知見。

因此，蕭團體的明心並不是禪宗所說的明心見性，禪門中人幸勿為其所誤；也希望蕭團體中人能認清事實，勿以自己證得的阿賴耶識，認為便是證得禪宗所說真心。

六、蕭氏的常見

蕭平實先生在序文中說：

「然而今時平實已經證明：在理證上，如來藏實有，亦可令人親證之……。佛確實曾在四阿含諸經中說過有如來藏、有第八識存在。〔正光案：應為「，」〕」（二一頁）

蕭平實先生出有一本書《真實如來藏》，極力肯定如來藏、第八識的真實有。換言之，蕭氏的學說就是建立在如來藏實有、第八識真實上面。如果第八識不實，如來藏非實有，他們所修證的「眼見佛性」、「明心」就崩塌了。

其實，說有什麼是真實的，執著不放，非此不可，就是佛教所說的「常見」；而這個真實的第八識（阿賴耶識），可以親證，觀看到它的運作，可以「眼見佛性」（見分），那麼，它們便是所見，也就是心外之物。蕭氏的「眼見佛性」與「明心」，見到的都是心外之物、修證到的都是心外之物，這便是心外求法。心外求法，佛教就稱為「外道」。所以，蕭平實先生毫無疑問是「常見外道」。

有常見而又心外求法，便是標準的凡夫，如此，蕭氏自稱證到聖位，是大乘勝義僧，便是大妄語，後果堪憂。

唯識學本來就是站在俗諦（凡夫）上來談種種虛幻有，自然第八識亦不可能是真實。不然，唯識學何必談轉識成智？當第八識轉成智後，叫做大圓鏡智，不再叫做阿賴耶識。這在中國唯識大師玄奘所著《八識規矩頌》中，寫得浪

清楚，稍有佛學常識的佛教徒，也都知道這個道理，何以蕭氏一定要執取第八識是真實、是真心，而與佛教界爭論不休？雖然識智如波與水，但修行要的是水——貪瞋癡止息、生死輪迴止息，而不是波——貪瞋癡、煩惱不息。

不但「識」不是真實，不可執取，「智」又何嘗可以認為真實而執取？當你認為它是真實時，此真實已妄，何況還執取不放。所以，唯識學談到「三性三無性」，其中「圓成實性勝義無性」，就是在闡釋這個道理。

「圓成實性」就是指圓滿、究竟、真實的自性，又叫真如、真心、法性等。為什麼「圓成實性」是「勝義無性」呢？因為，它是圓滿、究竟、真實的，自然離開一切虛妄相，沒有妄想執著，它無形相名稱，不能執取。當你認為它真實，你就已經離開它了，此真實已非真實。

真如尚且如此？何況凡夫妄心的第八識，含有能藏、所藏、我愛執等三藏，怎麼會是真實而可以執取呢？第八識在大乘學理上是存在的，但那是虛妄的存在，轉識成智後即無第八識的現象，第八識便消滅了，唯存真如、圓成實性，思議不及、言說不得，離存在與不存在二邊。

再說如來藏，「如來藏」是指凡夫身中的佛性〔非見分〕而言，意思是：衆生本有佛性，但為無明煩惱所障，猶如如來藏在身中而不知，所以叫做如來藏。在纏名如來藏，出纏

名法身，〔真如在煩惱中，謂之如來藏，真如出煩惱，謂之法身〕，這是佛教徒普遍都有的常識，蕭氏如何一定要執著如來藏是真實？莫非永永遠遠停留在凡夫身中？

由於蕭平實先生錯誤的執取阿賴耶識，認為第八識是真實、認為如來藏是真實，墮入常見邪受而不知。對不認同第八識或如來藏是真實者，便說他們是斷見，而真正開悟見性者，卻被說為常見。幾年來，如此批評乃至謾罵佛門出家法師，造作惡口業而不思因果可怖，卻反說別人在造惡業。真是佛說可憐憫者！

七、蕭氏的我慢

「我慢」的產生，其實是源於「我」，心中有「我相」。從蕭平實先生以及他的學生的見道報告、明心報告、見性報告文章中，很清楚的可以看到，他們有能證、所證，自己明心了、看見佛性了。

有能證、所證，便是未離凡夫的我相。有我相，也就會有人相、衆生相、壽者相，於是，有我、有你、有他，世間凡夫相，無不具足。我明心了、我見性了，你還未明心、還未見性，你不懂、沒資格跟我談，我慢貢高就出來了。

再加上蕭團體的「明心」與「眼見佛性」，是自行註冊成專利，不是佛教禪宗所說的明心見性。一般人不向他們學習，是無法得到他們的「明心」與「眼見佛性」的。而佛教

界幾乎所有開悟、見性的出家、在家大德，在他們眼中，都不是明心見性，都被批評成常見外道或斷見外道。只此一家，別無分號，他們的傲慢因而更貢高了。

從蕭先生的講演或文章中，從被印證明心或見性的學生言談中，隨處可見這種我相傲慢，其程度有時已到了飛揚跋扈，超出正常人應有的心態。

有能證、所證，此證已非真；我、人、衆生、壽者四相具足，更不可能解脫。這點，《圓覺經》卷一已說的很清楚：「善男子，末世眾生不了四相，雖經多劫勤苦修道但名有爲，終不能成一切聖果。〔正光案：慧廣少了：「是故名爲正法末世，」九個字〕何以故？認一切我爲涅槃故，有證有悟名成就故。」

要了解此中原因，請自行觀看《圓覺經》淨諸業障菩薩章。如有不懂，請看一些祖師及當代法師大德註解，日後蕭氏可能會講解《圓覺經》，以符合他的學說，有智慧的人應該詳加比較，避免被迷惑。】

正光辨正如下：

慧廣修學印順所宗的藏密應成派中觀邪見，認定六識論而否定第七、八識；他一直不相信阿賴耶識（第八識）就是佛所說的真心，並說之爲妄心、妄識，以生滅法的意識離念靈知心，取代經中所說的根本心第八識如來藏，成爲謗佛毀法的一闍提人；因在《楞伽經》中佛說毀謗第八識的人就是謗菩薩藏的

惡人，謗菩薩藏的人是一闍提人——斷善根人——捨壽後必定下地獄，所以正光必須爲他說清楚，藉此來拯救他以及追隨他的佛弟子。爲了使慧廣及其跟隨者不再妄謗阿賴耶識第八識是妄心、妄識，成就毀佛、謗法之事實，因此正光引經據典並輔之以實例來說明這個阿賴耶識第八識就是 佛所說的真心，說明如下：（待續）

淺談-菩薩悟後轉依如來藏



與發起慈悲

—正源居士

二〇〇七年十一月三日台北講堂讀書會中，有幾位明心的菩薩提到悟後轉依如來藏「空、無相、無願」的「寂滅清淨性」後，會有無法發起菩薩慈悲的疑惑。末學惟恐部分有這種疑問的菩薩長時無法釋懷，以致影響佛道修學，故不揣孤陋，謹以個人一點體會，提出來與大家共同探討。

菩薩明心後既然找到如來藏而有所轉依，理應轉依如來藏心體的全部。所謂如來藏心體的全部，不是只有祂「空、無相、無願」的「寂滅清淨性」，更重要的是祂「鑑機照用」的無漏有爲性。

參禪人常說：「明心證空，見性證有」，但如來藏的有性卻不是只有「佛性」而已。以明心的人不待進一步眼見佛性，就能在明心後一方面看到如來藏於六塵不起分別的空寂清淨性，另一方面更可看到祂無時無刻、無私無我地配合著

七轉識運作，乃至可觀察祂無時無刻、無私無我地配合著器世間在運作的無漏有為性，也就是祂所出生無漏有為及配合七轉識所產生有漏有為的種種法。所以經中說「不住無為、不盡有為」，這正是如來藏全面體性的寫照——心體雖有著清淨無為的體性，但卻不會住在其中成為無有作用法的「空無」；祂還有著不盡不斷種種無漏有為法的體性，只是這一切的有為法不是一定都在三界六塵世間。所以，從這裡來看：菩薩明心後如果只轉依如來藏的清淨空寂體性，其實是有所偏的！或者說這樣的明心菩薩是還有著三界六塵的執著——深層意識還執著於三界六塵的有，惟恐被三界六塵所轉，而要轉依如來藏的空性；這跟聲聞阿羅漢的執著外境實有，恐再被外境所轉而繼續輪迴生死，故急於入無餘涅槃求解脫的心態，嚴格來說並沒有太大的差別！

說到這裡，可以進一步來談談「菩薩發起慈悲」的問題。玄奘菩薩在《成唯識論》卷第十中說：

平等性智相應心品：謂此心品觀一切法自他有情悉皆平等，大慈悲等恒共相應。

所謂「菩薩從大悲中生」，而真正的慈悲須緣於對「眾生平等」的深刻體驗。但如何說「眾生平等」？唯有從眾生各個本具，在聖不增、在凡不減的如來藏，才能說眾生平等。如果只看一切眾生的五陰，必有美醜、高矮、胖瘦乃至聰明愚癡，如何說其平等？假使要強詞奪理而說：「一切眾生終歸寂滅，

沒有一衆生不寂滅，所以衆生平等。」那這種灰身泯智的平等，如何能讓人生起慈悲心來？只是，一般菩薩雖然依明心發起的初品少分平等性智，能現見一切衆生的根本平等所在，卻要如何進一步轉爲三大阿僧祇劫救度衆生的大慈大悲？這應該就是讀書會當天那幾位明心菩薩提問的疑惑所在。

首先末學認爲：那還是要回到前述如來藏的無漏有爲性來觀察。前面說如來藏無時無刻、無私無我地配合著七轉識運作，乃至無時無刻、無私無我地配合著器世間在運作；我們不妨現前觀察一下，這本身不就是最大的「慈悲」嗎？因爲祂恆是這樣無時無刻、無私無我地在爲「衆生」做事，從某個層面來看，不正是「無緣大慈，同體大悲」嗎？這個「慈悲」的心性〔註¹〕也是明心的菩薩應該要同時轉依的才對！否則將只是部分轉依，並不圓滿。

其次，還要靠明心發起的初品少分妙觀察智，去觀察衆生之所以會有種種苦，就是因爲不知不證本有涅槃解脫的生命實相——如來藏，卻認生滅不實的五陰爲常、爲我，執著不捨，讓各自如來藏含藏無數染污種子，終致世世現行不斷，恆於三界流轉生死，輪迴不已，才會受種種苦。菩薩觀察至此，因而興大慈悲，爲衆生說第一義諦法，令得有因緣證悟實相，度脫生死輪迴，真正拔除苦痛，得究竟安樂。這

¹ 註：未成佛之前，以如來藏的無記性來說，當然不會生起慈悲，慈悲應該只與意識相應。此處但就如來藏無時無刻、無私無我的隨緣性，來比量爲「慈悲」。

才是菩薩大慈悲的真正意義，也是真正慈悲發起之所由。菩薩也依此悲願而「留惑潤生」，世世受生，繼續救度眾生，繼續佛菩提道的修學。當然菩薩斷盡思惑後，到了七地念念入滅盡定，如來藏中連最後一分得以「留惑潤生」的思惑種子都滅盡了，也應當會入無餘涅槃的；所以要靠 佛加持的「引發如來無量妙智三昧」，才能入八地繼續進修直到成佛，那則是另一個問題了。由是緣故，證悟如來藏以後，應該對如來藏的無漏無爲性及無漏有爲性，作全面的轉依，自然不會偏空而忽略了祂鑑機照用、隨緣應物的大功德，就不會偏在祂的虛空無爲、眞如無爲而趣向灰身泯智的本來涅槃部分，就會發起大悲心而想要救護眾生，想要接引眾生同入佛菩提道。





(連載十一)

聖嚴法師：您是哪一位文殊菩薩的傳承？

索甲仁波切：龍欽巴，也就是寧瑪巴的傳承，這一派是從蓮花生大士所開始的，主要的教法傳承是大圓滿，跟禪也有關係。

聖嚴法師：在印度是不是沒有大圓滿這樣的修持？

索甲仁波切：不，在印度並不是沒有大圓滿法，而是非常祕密地傳承。像無垢友上師，還有吉祥獅子上師，他是從中國來到印度的，還有文殊友上師，以及其他許多上師都是，只不過都是很祕密的。

以印度一般的教法來說，如大乘思想早期發展時也算是祕密的，而金剛乘更為祕密，大圓滿則是更加祕密的傳承了。例如龍樹菩薩，他是偉大的大乘導師，但在祕密傳承中，他是金剛乘的上師，也是大圓滿的傳承者。他是蓮花生大士

的老師之一，可說是大圓滿傳承中八位偉大的大師之一。

略說：我們來看看他們所說的「大圓滿法」是什麼內涵：
【紐舒龍瀟（Nyoshul Lungtok）是近代最偉大的大圓滿傳承上師之一，曾經親近他的老師貝珠仁波切達十八年之久……。貝珠仁波切仰臥在地上正在修一種特殊的大圓滿法。他把紐舒龍瀟叫來：「你說過你不懂心要嗎？」

紐舒龍瀟從聲音中猜測這是一個特別的時刻，期望的點點頭。

「實際上沒有什麼好知道的，」貝珠仁波切淡淡地說，又加了一句：「我的孩子，過來躺在這裡。」紐舒龍瀟挨著他躺了下來。

於是，貝珠仁波切問他：「你看到天上的星星嗎？」

「看到。」

「你聽到佐欽寺的狗叫聲嗎？」

「聽到。」

「你聽到我正在對你講什麼嗎？」

「聽到。」

「好極了，大圓滿就是這樣，如此而已。」

紐舒龍瀟告訴我們當時發生的事：「就在那一剎那，我心裡篤定地開悟了。我已經從『它是』和『它不是』的枷鎖解脫出來。我體悟到本初的智慧，空性和本有覺察力的純然統一。我被他的加持引到這個體悟來，正如偉大的印度上師

撒惹哈（Saraha）所說：『上師的話已經進入他的心裡，他看到真理如觀手掌中的珠寶。』」 在那個當下，一切都各得其所；紐舒龍漣多年來的學習、淨化和修行終於瓜熟蒂落。他證得了心性。貝珠仁波切所說的話並沒有什麼特殊、神祕或不可思議；事實上，這些話再平常不過了。但話語之外，傳達了別的東西。他所透露的正是萬事萬物的本性，也是大圓滿法的真義。】（索甲著作之《西藏生死書》第 205~207 頁）

索甲所說的大圓滿法跟禪、空性一點關係都沒有。他所說的大圓滿法是以上師所說的看到、聽到，當作是證悟空性，說是開悟了。所謂看到、聽到、嗅到、嚐到、觸到、知到，這些皆是前六識的見聞覺知性，是六識妄心的作用；這是以見聞覺知心當作真實我，作為空性，卻不知能見、能聞、能嗅、能嚐、能觸、能知，全都是六識心的作用；這些能覺、能了知之心是會斷滅的，它不能恒常不滅。我常對有緣人說，只要依《心經》來作為準則就夠了！若能契合《心經》所說的般若法義，那就是佛所說的；若不能契合的話，對不起！說得再好聽，也不是真正開悟者。因為能見、能聽、能覺、能知之心等，能夠一直都不生不滅嗎？請問：「你睡著了，你還能見嗎？還能聽嗎？不能見、不能聽，就表示會斷滅；會斷滅的，那可以說是不生不滅嗎？既然不是不生不滅，怎麼會是真心？如何能說是空性？怎麼可以說大圓滿法是開悟的法？」顯然密宗大圓滿法是落在意識生滅境界中。佛子們！我們為什麼能見？

佛在經上說的夠多了，比如說：「根塵觸生眼識，乃至意識。」這就是說，譬如眼能見色，是有眼根接觸了色塵之處，產生了眼識，你才能有能見之心，而說你看到了色塵；其他的耳、鼻、舌、身、意識也是相同的道理。這些能見、能聞、能嗅、能嚐、能觸、能了知之心，都是由如來藏所生，所以 佛在《楞嚴經》中八還辨見，已說得清楚：能見之性、能聞之性、能嗅之性、能嚐之性、能觸之性、能覺能知之性，都是依六識而有，還是六識之性；而六識須依六根、六塵為緣方能由如來藏所生，你才能有見聞覺知，本非單由因緣所生、亦非單由自然性所生，皆是由如來藏藉因緣而自然所生。六識既然皆是所生之法，非是空性，而第八識空性不就是無生，所以不生不滅，故第八識真心非斷非常：自體常住故非斷，所含藏之六識種子常常生滅變異故非常。

《心經》真是好用，能通的話，只要一句話就夠了；您可以用此經中任何一句話來簡擇諸方大師所說的話是不是真悟。如果您還沒有證悟也沒有關係，您可先在語言文字上來瞭解，看看大師所說的內容是否與《心經》上所說的義理相符合，不能符合時就是不對。佛法的義理，對就是對，不對就是不對，沒有人情可說。

末學有一回與法鼓山的信眾談及佛法，有位師姊她說：「聖嚴師父哪裡會錯，只是說法不同而已，您說您的，他說他的，都是一樣的啦！每個人有每個人的看法，不能說看法、說法

不同就說是錯。」我對她說：「佛法就是不同，是與世俗法相背離，所謂路有千條，真理只有一個，法義一定要與經典相符合，否則就是錯了。」我就舉聖嚴師父所說的開悟是：「只要放下一切，就是開悟。」與《維摩詰所說經》中所說的：「諸煩惱是道場，知如實故。」「不斷煩惱而入涅槃」完全不同，她說：「經上是這麼說的嗎？我會再好好的來看看經典內容。」

《維摩詰經》上所說的：「諸煩惱是道場。」不用先斷煩惱即可證菩提。《六祖壇經》也說：【「煩惱即是菩提，無二無別。若以智慧照破煩惱者，此是二乘見解、羊鹿等機。上智大根，悉不如是。」簡曰：「如何是大乘見解？」師曰：「明與無明，凡夫見二。智者了達，其性無二。無二之性，即是實性。實性者，處凡愚而不減，在賢聖而不增，住煩惱而不亂，居禪定而不寂；不斷不常，不來不去，不在中間及其內外；不生不滅，性相如如，常住不遷，名之曰道。」】禪宗大師明明說煩惱即是菩提，不必斷除思惑煩惱、我所煩惱，即可證得菩提，為什麼聖嚴師父卻說要放下一切攀緣妄想，無煩惱時才是開悟？二者差異在哪裡？佛子們務必要弄個水落石出。在般若了義正法上，說法方式儘可不同，但是般若法義絕不可偏離經典涵義，只要有一絲一毫的淆訛不同，就不能說「反正都是一樣」，這裡面其實是大不一樣的。如果說「性空」與「空性」，字都一樣，有什麼關係？關係可大著呢！空性與性空雖然只是前後次序之差，您把空性解說成性空，佛法就被您

說成斷滅空了，佛法法脈就被您說斷了，可見有多麼嚴重。您如果要早日親證菩提，就要依四弘誓願，發心廣度一切有情眾生；若想要做到眾生無邊誓願度，不想虛耗此生，那您就必須依法不依人，對於法義一定要去作深入探討，不可人云亦云。對於法義的說明，我也曾多次寫信給聖嚴師父，依據經典一一說明：聖嚴師父所說的法，是哪裡有問題，哪裡與經典所說不符合……等。但是苦口婆心、忠言逆耳，故都沒有辦法獲得聖嚴師父的認同，只好放棄再寫信；改以著書，公開法義之正訛給佛子們了知，讓佛子們了知自己追隨的師父所說之法、所學的法是哪裡有問題，希望能早日覺醒而修學第一義諦法，莫再一盲引眾盲的誤導眾生了。

藏密所謂大圓滿的開悟就是看到、聽到，與不學佛法的世俗人完全相同，看來大家都不用學這麼多佛法了！因為大家都有能聽、能看的心，世俗人也同樣認為能看能聽的心就是真心，死刑犯被處決時也說：「二十年後又是一條好漢。」都是同樣的覺知心；所有世俗人，走到大馬路上，不全是看到車水馬龍，聽到的不都是車聲吵雜嗎？那大家不都大圓滿開悟了嗎？真是太簡單了！好極了！但有這樣的事嗎？大家想一想，在《心經》中對於真心的體性，不是說明得很清楚嗎？祂的體性是無眼、耳、鼻、舌、身、意等六根，無眼識乃至無意識界，真心不屬五蘊、六入、十二處、十八界內，真心是離見聞覺知的；《大方等大集經》也說：「一切諸法無作無變、無

覺無觀，無覺觀者名爲心性。若見眾生心性本淨，名知法住。」都是明白的告訴我們：真心是離六塵、離見聞覺知的，既然是離見聞覺知，如何能看到、聽到？再說，能嗅、能嚐之心，只在欲界有，如果你生到了色界天去，沒有了鼻根與舌根（鼻、舌之勝義根），也就沒有了香塵與味塵，所以鼻識與舌識也沒了，並不是遍於三界一切境界中都能自在的存在。因此，能看、能聽、能嗅、能嚐、能覺、能了知的心都是妄心；意識妄心在五位：眠熟、悶絕、正死位、無想定、滅盡定會中斷；而能聽的一念心，當你睡著了就斷滅，會斷滅的法就是生滅法。如果所悟的心是意識心、是生滅心，怎麼可以說是開悟？但是聖嚴師父與索甲都落在識陰六識的境界中，都未斷我見，怎能悟得第八識如來藏？禪宗的開悟是要悟到真心第八識，祂是離見聞覺知、不生不滅的，找到這不生不滅的心才是悟到真心，才能說是悟到空性。

聖嚴法師：什麼叫作「認證」？

索甲仁波切：……當上師顯示、介紹給你的時候，在那個當下是無心的，而能認證的是妙觀察智，是五智之一的妙觀察智的認證。

我記得我的一位上師說過，如果心不在那裡，如果處於無心的狀態，誰能認證空性呢？能認證的其實是我們的「本覺」。

略說：一下子說能認證的是第六識妙觀察智，一下子又說

能認證的其實是我們的「本覺」，但是本覺並非第六識所有的，而是第八識所有的，到底是第六識或是本覺在認證？聖嚴師父！如果是真正的證悟菩薩，絕對會了知索甲的落處；真正開悟菩薩，必能了知如何來認證開悟的境界，如果還在猶疑不確定，能說是真正開悟嗎？證悟空性，是親證到第八識如來藏空性，而第八識空性是離念相的。在《大乘起信論》說：「所言覺義者，謂心體離念。離念相者，等虛空界，無所不遍，法界一相，即是如來平等法身。依此法身，說名本覺。」所以本覺的體性是遍十二處、遍十八界而且是永遠離開一切念相的，離念相的第八識本覺，無法了知本身。因為離見聞覺知，所以古德禪師才會說不知的心是最親切的。本覺第八識無覺無觀，既然是無覺無觀，本覺就無法來認證「本覺」自己，卻能了知眾生心而任運不斷的配合眾生心來運作；如同人是無法看到自己的頭，必須借助其他工具才能看得到。因此真正的覺悟，是在有情身中有一個會起念相的見聞覺知心，用此覺知心去尋覓同時有一離念相的第八識真心，找到了就是開悟明心。覺知心與真心二者是同時在運作，如同電燈，必是有電有燈，二者同時存在才有作用；有電無燈，或有燈無電，都是無法生起照明作用的；離念相的真心與有念相的覺知心，也是同時和合運作的。證悟是以有念相的妄心，來覓得本來就離念相的第八識，當你覓得了第八識如來藏時，而說你證悟了，這才是真正的開悟。是以妄心自己為工具，要用妄心自己來參禪，要以自己來證得本來就在的第八識——永離見聞覺知的真正本覺。

這才是禪宗所說的破初參——「始覺位菩薩」的覺悟。第八識擁有的本覺不是像覺知心一樣出生以後才有，是不生不滅的，是無始劫以來就已經有的；更不是修行後，把意識心變成無所用心時的無心，這是把沒有妄想煩惱的意識心當作本覺，這只是欲界中的一念不生境界，最多只是欲界定，連未到地定或初禪都算不上，何況能說是禪宗的開悟明心；而且這只是修來的有生之法，本覺則是本來就在的，不是後來修成的。

而這本覺非是索甲所說：「在過去的念頭已滅，未來的念頭尚未生起時，中間是否有當下的意識，清新的、原始的、即使是毫髮般的概念也改變不了的，一種光明而純真的覺察？是的，那就是本覺。」也非是頂果欽哲所說：「如果你是在一個不變的狀態中，那就是本覺。」（索甲著作之《西藏生死書》第 210 頁）。他們都是隨使用一個經論中的名相來籠罩人，用本覺名相來使人覺得他們懂得經中的法義，但經或論中的本覺，始終都是指第八識如來藏的作用，不曾說過是意識覺知心的作用。

《大乘起信論》說：「如凡夫人，前念不覺、起於煩惱，後念制伏、令不更生；此雖名覺，即是不覺。」而索甲所說的本覺，是在覺知心中過去的念頭已滅，未來的念頭尚未生起時的狀態中，在《大乘起信論》中明明說出：**這不是本覺**。更明確的告訴我們說，這時的靈明覺了一念不生，其實是不覺、是凡夫所知的妄覺。因為離念靈知心，雖然是「一種光明而純

真的覺察」，在此狀態之中，無語言文字、清清楚楚、明明白白，但還是意識妄心，而不是第八識的本覺，仍不是真心如來藏空性；妄心才會覺察，真心第八識無覺無觀，故不會在六塵中覺察。本覺也不是索甲講的不變，如果是完全不變的話，佛地第八識真如，如何能與五遍行、五別境、善十一等心所法相應？如何能無功運行而了知一切有情心行？而索甲與聖嚴師父也將永遠不能成佛了，因為本覺如來藏中含藏的染污種子將永遠不會改變為清淨的種子，那麼凡夫就永遠不可能成為阿羅漢或成佛了，精進修行亦將無用。因此不可以說：「我們的心只是安住在純淨、本有不覺察力的不變狀態中，那就是本覺」（索甲著作之《西藏生死書》第 210 頁）。藏密所說的大圓滿法根本是意識心之法，完全是在意識心中著眼於有念無念之法，與常見外道的見解完全相同，豈可說是開悟之法，那是違背佛說之法。（待續）

廣論之平議

—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議

正雄居士

(連載六)

第八目 道位次第

阿底峽《菩提道燈論》說：「如是修真性，漸得暖等已，當得極喜等，佛菩提非遙。」（《菩提道次第廣論》附錄）如上已知密宗應成派中觀的所謂「空性」，即是一切法空，這其實不能說為「空性」，應當說為「空相」。「空相」者是說有相法的五蘊空、十八界空，一切法空，即是《心經》所說的「是諸法空相」。而「空性心」只有一法，只指如來藏本識而言。而密宗否定如來藏之法，卻說想要證得真正的空性心，那是緣木求魚。

又阿底峽說：「如是修真性，漸得暖等已，當得極喜等。」以其未證悟實相的身分來說，他這是顛倒說。煖等四加行位的證得只是六住位菩薩，只能說是順解脫分與順決擇分圓滿，此時只能說已經具備了證空性心的條件而已，必須再依善知識臨門一腳幫助，才觸證空性心如來藏。證空性心後，還要歷經十

住、十行、十迴向位圓滿才能登見道圓滿位之極喜地。入地後還要地地增上，至十地、等覺位、妙覺位圓滿，才說圓滿佛菩提。所以從菩薩證空性心開始計算到成佛，還要約二又三分之一阿僧祇劫的時間待超度。又阿底峽所說的修真性，是暗喻雙身修法中的六識知覺性；「漸得暖等已」，是說拙火已經開始生起，生起次第即將圓滿時；「當得極喜等」，是暗喻即將獲得雙身法中的淫樂喜悅，「等」字是暗喻初喜乃至全身遍樂的第四喜。然而佛菩提之路是很遙遠的，不是藏密以外道雙身法的意識境界所能到達的，也不是藏密以雙身法的身樂覺受可以成佛的，故即「身」成佛的說法是荒誕不經的，因為成佛是在心而不在身；假使以雙身法的樂空雙運意識境界，再努力進修無量無數的阿僧祇劫以後，仍然只是意識境界的身樂覺受，從來不能涉及實相境界，不能涉及實相心的心境界，永遠都進不了三賢位中，何況入地？更別說是成佛了！

聖 彌勒菩薩《現觀莊嚴論》論中，曾提到加行四法——即**煖法、頂法、忍法及世第一法**。四加行在佛法修學次第上，佔有很重要的地位，在未證空性心——未開悟明心——之前，學人必須先成就此四法，否則無法趣入佛法大門，不可能成為三賢位中的第七住位菩薩。密宗上師、仁波切、格西、喇嘛、「法王」等人，任意解釋此四法，以自設的四種加行法來取代真正的四加行，都違背聖 彌勒菩薩論中所說正理，都不可能獲得煖等四位成就。譬如《密勒日巴全集》中，密勒日巴解釋

說：「所謂四加行：十萬大禮拜、十萬上師咒、十萬金剛薩埵百字咒以懺悔、十萬供養曼陀羅或曼達。」（百字明咒的意義也是雙身法）白教上師陳健民說：「四加行的內容，一個就是皈依、一個就是禮拜、一個就是百字明、一個就是供曼達。」又《大樂光明金剛乘大手印》所說的四加行：「一·皈依、發菩提心，從此成為佛子、大乘行者。二·供曼達，這是累積福德資糧的方法。三·觀想金剛薩埵及念誦百字明，這是清淨業障的方法。四·上師相應法，這是獲得上師加持的方法。」宗喀巴《皈依發心儀觀行述記》中說四加行：「一·皈依發心，二·金剛薩埵百字明或三十五佛懺，三·供曼陀羅，四·上師瑜伽。」上師瑜伽則是每天觀想上師與自己交合，或是觀想上師與明妃在自己頭頂上的虛空中交合，所出不淨物從自己頭頂灌入中脈頂輪，然後下降至海底輪引生淫根的樂受。

以上所舉密宗的四加行，都是以佛法的名相為外表，骨子裡都圍繞在雙身修法上轉，正是假名佛法的外道。真正佛法的四加行，是修學者開悟破參前最重要的知見與修行方式，因為修習四加行圓滿後，因緣成熟一念相應明心證真，學者就可以證入真見道「唯識性」中，進而悟後復能現觀修證相見道而了知「唯識相」中的種種法的相貌，因而證解確實有阿賴耶識的存在，因現觀而知道一切法都是阿賴耶識所生，了知萬法唯識的真義。「萬法唯識」，就是講阿賴耶識能生顯一切萬法的意思，也就是說三界一切萬法都是由真心如來藏阿賴耶識所生所

顯；但是密宗古今上師都不實修親證阿賴耶識，往往以觀想中脈內的明點取代阿賴耶識心體，應成派中觀更是極力否定阿賴耶識的真實存在，當然不可能實證阿賴耶識實相心，更不可能現觀一切法都是八識心王和合運作而從阿賴耶識心中出生，就不可能了知萬法唯識所述的真實義理，所以他們都是唯識學的門外漢，卻空言懂得唯識學、卻極力貶抑唯識學；若是真懂唯識學的人，都是雙具虛妄唯識的七轉識內容及真實唯識的第八識內容，都能現觀七轉識的虛妄，也都能現觀第八識的真實與如如性，怎會否定第八識？又怎會以觀想所生的明點來取代第八識？故說密宗都是不懂唯識學的凡夫外道。

四加行有四個層次：**煖位、頂位、忍位、世第一法**，四位修習圓滿就可證得「**所取空**」及「**能取空**」，我見已斷除了，已經成就聲聞初果的見地，成為聲聞解脫道中的初果聖人了，這是也具足了大乘見道資糧，待一念相應時即能親證法界實相阿賴耶識如來藏，就可得入第七住的不退轉住菩薩真見道位；如是親證實相的見地，三乘菩提中的疑見全部斷已，以後縱使有大名聲惡知識籠罩或勸說，也都不會再退轉此種見地。

要修習四加行成就而無礙於參禪的進展，必須具備五個條件：一·**護法勇猛心**，護持正法無所畏懼；二·**捨心**，在正法團體布施、護持不斷；三·**功夫**，有動中的基本定力；四·**正知見**，有正確的禪法知見；五·**無慢**，漸除障道慢心等性障。以上五個條件得要在日常生活的身口意行中不斷的熏習，使心

與解脫相應，熏習圓滿時稱之為「順解脫分」。然後繼續加功用行，就能證得「所取空」及「能取空」，此是為「大乘眞見道明心證眞」作準備，這階段的過程就是明心前的四加行。

四加行又稱為四善根，隨順正法的熏習，趣近見道的成就，在疑惑中得決定心，具足正知正見、具足擇法眼，能決擇諸方善知識是否已斷我見，能決擇彼等所說法義是否能使人確實斷除我見，所以四加行又稱「順決擇分」。四加行的修習，必須在五蘊、十二處、十八界相空中取「四尋思」，即思惟「名、名義、名義自性、名義自性差別」；四尋思若能觀行徹底，則得「四如實智」，確實斷除我見，親證聲聞初果或大乘通教初果。

四加行的觀行，可分四個階段作觀行。一·**創觀**：就是首次觀察之意。是觀照到能取的七轉識，以及所取的名、義、自性、差別，都是所生法，虛妄不實；並經由聞法而知悉五蘊之名、義、自性、差別，都是由阿賴耶識所變現的，也都是人爲施設的假名。如是觀行，就會發起般若的聞慧與思慧，對如來藏真實的體性，及五蘊、十二處、十八界的虛妄，有初步的瞭解，因這樣的現前觀察，依「明得定」而發「下尋思」，現觀所取六塵皆是所生法，無常空，非真實有，思慧生起了，與大乘見道有一分相近了；如同鑽木取火時，煙尚未起時已有熱煖之相，稱為「煖相」。二·**重觀**：就是再次深入觀察的意思，對末那的遍計所執性設法瞭解，對於所執取六塵境界的名、義、自性、差別深入思惟所取的六塵境界都是緣起性空，體會

到一念不生之靈明覺知心是假的，是意識心，是緣生法，依「明增定」而發「上尋思」，如是再次深入現觀「所取一切法空」，如此觀察四尋思到達頂點，是世人所能了知的最究竟觀察，稱之為「頂相」。三·經過創觀及重觀，就會依「印順定」發起「下如實智」，有下如實智就有「順決擇分」，印證決定能觀的五蘊不是真實有，隨順於此而不動搖，已經確認能取的六識心都是所生法，都是無常空，故知五蘊、十二處、十八界諸法中，並無一法是真實常住的我；但是尚未找到真心故，所以無法印持能取心七轉識確實是空，故於此能取空的觀行只能成為順樂忍，是為「忍相」。四·證印順忍後，再深入觀察能取的六識心與所取的六塵境界的自性差別，深入確認能取與所取皆是無常故空；譬如睡眠無夢時，六識斷滅，對五塵境及法塵境不知不覺，因而印證能取的六識是虛妄不實，因此能取的六識是空；再深入觀察所取的六塵境界，證實六塵確實要依五色根、意根、外六入才能出生與存在，深入觀察，無所不至而了了能知所取一切境界皆空而不實。由此觀察前六識、六塵都沒有常恆不滅的自性，因此從日常生活中就可證知覺知心的意識不能到未來世，因而證得能取與所取皆空。

之後再作更深入的觀察，六識的生起有三個條件：有生滅的五色根、六塵、末那識，其中若有一條件不具足，六識就不能生起；譬如眼根壞了眼識就不能生起，其他五識也是一樣。因此六識的生起是依他起，有依他性就會依他滅，不是自在

性。又五根對五塵而生法塵，意根對法塵而生意識，意識對法塵詳細了別之後，而使意根生起遍計所執性，也就是我執，因此意根的我執也是間接依他起，非自在性。因此，在忍位中對所取空已了知接受，接著就印證受、想、行、識都是無常性，於此位中，心心無間而不曾懷疑自己所觀察之「能所取俱空」，如此依「無間定」發起「上如實智」，就能雙雙印證所取能取都是空，而成就世間凡夫異生位第一無上之法，故名「**世第一法**」，我見確實已經斷除了，三縛結已不再存在了。以上四階段觀行圓滿，已證初果而不會再落入蘊處界我之中，已近真見道的緣故就可以修學大乘禪宗的法門，參禪求證法界實相，直到因緣成熟時一念相應而破參開悟的時節到來；一旦破參而確定不移了，就成為不退轉的七住菩薩，入大乘真見道位。

阿底峽說：得「煖」等已，可證得初地等，這是錯誤的說法。依據《成唯識論》的開示，證得能取與所取二空後，還在六住滿心位，尚須明心悟真，成為第七住菩薩；然後眼見佛性，成就世界身心如幻的現觀，則圓滿第十住位；再歷經親證實修十行、十迴向位應有的功德與現觀，如是三十心圓滿才能登地。然後從初地入地心開始，地地增上十地無生法忍智，如此地地增上，歷經二大阿僧祇劫才能成佛。因此佛菩提的路，於一般凡夫來說是非常遙遠的，但是如果按照佛菩提道次第漸修，復有真正的善知識指導，而不是依止假名善知識，不走錯路、歧路、迴路，依大善知識所開示戒慧直往超劫精進的別教

法道，還是可以快速到達佛位；若依密宗的修法而不捨，始終都在色身的樂觸上用功而說即「身」成佛，唯有下墮三塗的機會，連欲界都超脫不了，更談不上證解脫、證實相，來世也將失去人身，無數阿僧祇劫以後仍然不能成佛。

阿底峽說：「如是修真性，漸得煖等已，當得極喜等，佛菩提非遙。」如果按照密宗的道位次第與行門來說，佛菩提果是絕對無法到達的。如何說呢？當菩薩明心悟真之後，悟後發起般若實相智慧，進修般若別相智圓滿，復修學親證諸地無生法忍而直到佛地，必定要修學唯識道種智，唯識道種智才是真正的增上慧學，道種智圓滿時名為一切種智，證得一切種智了才算是圓滿佛地的一切智智。而密宗諸師，否定三轉法輪的唯識諸經，說唯識諸經是不了義，妄說是鈍根人所學，譬如宗喀巴《密宗道次第廣論》第八頁如是說：「此諸補特伽羅之道，即是趣向一切種智之大乘也。波羅蜜多大乘，其道總體唯有爾許。此就見解分別有二，謂中觀師及唯識師。然波二師非可說其乘有不同，故乘唯一。由於實義有盡未盡，故知前是利根，後是鈍根。此般若波羅蜜大乘，正為中觀師宣說；其唯識師，為波所兼攝庸常之機耳。」由此可知密宗宗喀巴等人根本不懂大乘法義內涵與道次第，也誤會中觀與唯識分位差別的正義，由於藏密歷代諸師（覺囊派部分祖師除外）無法實證中觀與唯識，宗喀巴承襲邪見且自己錯解、生慢，對於唯識師不屑一顧，瞧不起唯識師，說之為鈍根；他說大乘成佛的根據

是一切種智，又說波羅蜜多大乘的修學目的——道的總體也是唯有一切種智；但是他不知道中觀修學到最徹底時只是般若的總相智與別相智，無法成就一切種智，當然不能成佛；更何況連真實的中觀都無法親證的宗喀巴，否定了本識如來藏以後絕無可能親證如來藏而發起中道觀行的境界，如此胡言亂語，如何能知中觀圓滿後所應修的唯一識種智妙法；他也不知唯識師所修的唯一識正理，乃是中觀成就以後才能實修的一切種智，他不知唯識師所修證的正是成佛所憑藉的一切種智；諸地菩薩都是純依一切種智而修，修的都是如來藏所含藏的一切種子的智慧，就是無生法忍的智慧，名為道種智；道種智修學圓滿了，就是佛地的一切種智；種智之學唯有利根者乃能親證之，此非凡夫異生與愚昧的二乘聖者所知，乃至亦非大乘別教中初悟淺悟者所能知，然而此等修學種智而智慧深妙的諸地菩薩，在藏密凡夫外道宗喀巴的眼中卻是鈍根者，真是顛倒至極的世間狂妄異生也。

宗喀巴將一切種智所依的如來藏否定了，就永遠都無如來藏所含藏的一切種子可修證了，當然無法成佛，但他卻仍想成就佛地的一切種智。而且宗喀巴所宗的應成派中觀，又是無因論一切法空的斷滅空，滅盡蘊處界以後已成為斷滅空，然後又恐懼墮入斷滅空中，再度執取五蘊為真實不壞之常住法，建立雙身法第四喜樂觸的即「身」成佛外道妄想理論，故是兼具斷見與常見的外道邪見，是遠離般若波羅蜜多大乘道，因此永遠

也無法證悟空性心，故無法觀察唯識性，無法進入大乘見道位中，無法親證中道觀行的真實理；因此，宗法「藏密應成派中觀」的宗喀巴，對中觀實無所證，對唯識學亦因嚴重誤會而毫無所知，更何況對成佛之道的內涵與次第能夠瞭解？因此之故，他只好瞎編淫穢不堪的《密宗道次第廣論》來替代唯識增上慧學，專在色身相應的淫根樂觸上廣作文章。宗喀巴當然知道「應成中觀」這個過失必墜入無因論的斷滅見中，只好回頭建立意識心，說是常住的，以免落入 佛所訶責之外道斷滅空中；這樣一來，其違 佛所說，高舉本質為印度教性力派的外道見，妄說為「秘密金剛乘」，以之高推為更勝於大乘者，如此建立意識的常住說，才可以使藏密雙身修法樂空雙運的樂觸境界得以成立，因為樂空雙運不但是色身境界，也是意識的境界，所以宗喀巴仍然對樂空雙運極為愛樂，認為是究竟法，妄說是修成報身佛的究竟法，其實都是我見等一念無明及無始無明妄想。（待續）



法會進行到一半時，由於風太大的緣故，室外觀禮區有一個投影布幕被風吹倒，導致信號傳輸中斷，只能聞聲不見影像，還好負責的義工菩薩們處理得宜，雖然畫面中斷了一陣子，但並不影響大眾參與安座法會的安祥與喜悅的心情，仍舊全心在法上用功。隨著 平實導師與維那莊嚴的梵唄聲中，師母不時慈悲地巡視、關心各樓層的情況。

法會無比殊勝，其中 平實導師更是廣開方便，為與會菩薩開示無相懺悔的真實義理，使眾菩薩們得以實相懺悔之法而獲無上功德受用，更顯得 平實導師悲願宏深。在安座大典進行的同時，仍舊有許多義工菩薩們不停的忙碌著。尤其是香積組負責齋食的義工們，打從清晨四點就開始忙著煎煮炒炸……料理昨日已洗切處理好的各種食材，還用好幾個大鍋同時不停的煮飯，總計共用了五百斤左右的白米。早上九點時已開始分五條包裝線同時進行打包盒餐及裝箱的工作，而廚房火頭依然馬不停蹄的炒著菜，一直打包到十一點多；總

共裝了一千六百零八個盒餐，供應參與盛會的菩薩們享用。雖然有很多執事義工無法全程參與法會，但卻無私又歡喜的做好負責的工作，全心協助、護持法會的順利進行，又一次修集了不少次法功德。

由於天氣非常晴朗，室外觀禮區觀禮的來賓，雖然搭有棚子遮擋烈日、加上風扇散熱，但在氣溫一直升高下，有一些菩薩不敵悶熱而體力不支，義工菩薩們趕緊幫忙照護，並請事先由行政組安排具有醫師資格的同修菩薩們給予協助，以舒緩身子不適；症狀較重的則躺在臨時醫務室的床上休息，症狀較輕的就坐在椅子上休息，義工們不時的遞上加了鹽巴的沙士飲料給身體不適者，使其得以補充水分舒緩不適；稍有好轉但仍需要休息的，就移到一樓護三男寮或二樓的護三女寮中休息，整場法會大約有十位菩薩陸續被送進臨時醫務室休息。幾位懂中醫的師兄（大多有中醫師執照），主動一起來幫忙，並不時在現場留意是否有人身體不適，以提供即時的協助與照護。

正覺菩薩僧團可真是臥虎藏龍、人才濟濟，平時學員菩薩們都在道業上用功，但當有需要時，一呼百應，各類人才皆有，任何狀況都能迎刃而解，無須煩憂。就以祖師堂的興建為例，除了鋼筋水泥之結構、牆面及窗牖，委由工程公司施工外，其他工作皆由正覺勝義僧團之菩薩們親力親為，從藍圖設計、建築結構、法規研究、監工、水電、冷氣空調、

裝潢設計、木工、櫥櫃，乃至庭園設計、施工、植栽、養護……等，一一都是正覺菩薩僧團的菩薩們合力完成，在在都示現著菩薩的無量智慧方便善巧。

法會於十一點五十五分圓滿結束。大眾稍事休息，與會學員及來賓們享用午齋，並準備下午一點二十分召開的會員大會。

會員大會——

下午的會員大會準時開始，平實導師慈悲開示，略述大意如下：「正覺同修會今天能有這番局面，不是我個人所預期規劃的，而是因為早期部分有私心的人，藉由他們私心所做的因緣，所以能在無私心的多數同修們努力下，才有了承德路的正覺講堂；也因為大家的發心護持，使得我們有能力籌建這個禪三道場。講到功勞，我沒有功，而只有勞，『勞』是指辛勞以及一天天的老（諧音）。而這一切的功，也要歸給克勤大師及諸佛菩薩。因為觀世音菩薩要我別再攀緣（指在硬體設施廣大的「小法道場」中做各種義工），才能做真正弘法的事業；而克勤大師對我之恩，甚深難報，即使今世為弘揚正法的所有作為，以及現在的造像供奉，都不足以表達我對其景仰感恩之意。至今只要一思及此，我的頭髮仍舊會因感動而豎起，雖然不知克勤大師目前發願投生到何處護法弘法？但為報佛菩薩與祖師恩德，同修會就需要有更多的證悟者，來擴大同修會正法的威德力。千

年以前克勤祖師就囑咐要有更多證悟者，正法才有力量。因此我很努力弘法度人，當時證悟者中出家的菩薩有五十幾位，在家的菩薩有一、二百位，如今證悟者比之當時還更多，可謂學風日淳。而從過往的一千多年以來，一脈相承直到今日，在座諸位中有往世已證悟者，只因未離胎昧而暫時忘了；多數人則是修集了許多福德因緣，有緣在此世首次悟入。在此末法時代，我們想要把祖師家風再建立起來，需要大家共同的努力。希望能將正法弘傳的根基從一千年再延續到三千年，這需要有很多證悟的人，才能共同完成。即將繼續籌建的正覺寺，並非是主要的目標，這只是提供一個場所——提供大家種福田的場所，也是爲了想要完成正覺藏，所需的工作場所。這個地方是大家培植福德之處，因爲有了足夠的福德，才能夠開悟；大家在此處共同把功德完成——完成正覺藏，那麼就能有持續的功德力，繼續增上佛道。而在世間法上種福田，是世間的福德；若不小心種到毒田，像是西藏密宗一類，那就會得到毒果。我們大家一起合作，擎起正法大纛，將我們大家的修法福德綁在一起，這就好像滾雪球一樣，如此福德、功德的累積才會快，而不是自己一個人奮鬥，一個人奮鬥要到何時才能完成呢？」

接著 平實導師說有三件要報告的事項，大意如下：「第一件、感謝諸位對正法的護持，利益更多的人。第二件、

希望大家如理事長所說，努力精進。在幾千萬年後，我們不只要參加彌勒菩薩成佛時的龍華三會說法，在彌勒尊佛隨後宣講大乘法時更要參與其中。龍華三會是初轉法輪，為聲聞人而說，為令證阿羅漢果，我們一起參加，是為莊嚴道場；而在第二轉法輪、第三轉法輪時，需要很多人來輔佐及護法，這就要倚重諸位，而非外面的那些我見未斷的人之所能為。所以諸位要一世又一世的精進，到彌勒菩薩下生人間成佛時，才能輔佐彌勒尊佛度化眾生；這是大乘種性的佛弟子才能做得到，而不只是為了參加龍華三會。因為外面那些人是會趕著參加的，屆時會有很多的佛弟子需要大家幫忙接引，這就要靠諸位了！諸位可不要小看自己，每一個人都很重要，都要準備為彌勒菩薩所用，為能協助此賢劫千佛中的第五佛彌勒尊佛說法而準備，所以諸位不要妄自菲薄。我們這些釋迦世尊的遺法弟子，將來都要再繼續協助彌勒菩薩。大家能在這一世有這麼好的因緣下相聚，希望都能夠在道業上迅速增長、突飛猛進，將來能夠為彌勒尊佛所用，這是我今天報告的第二件事。第三件事、就是……。報告完畢。」

平實導師風趣幽默的報告完第三件事，大家報以熱烈的掌聲及笑聲，感謝平實導師的慈悲嘉勉！緊接著進行會務報告，並進行新任理監事開票、計票工作。

參觀、禮佛、就路返鄉：

於會員大會結束後，爲了能讓所有會員與來賓都有機會參觀正覺祖師堂的內部設施、瞻仰聖像及禮敬佛菩薩，福田組特別安排解說引領人員，引領會員及來賓參觀，大眾分批次，由五組義工菩薩引領，義工菩薩一邊引領一邊詳細的解說。由於考慮路途的遠近，所以參觀的順序是高雄講堂來的菩薩優先，再依次爲台南、台中、新竹、台北。遠道而來的菩薩們，拖著疲累的身子參觀，但心中卻法喜躍動不已，帶著終於有了自家禪三道場的喜悅，帶著盡未來際護持第一義諦了義正法的大願，陸續的踏上了返鄉歸途。

有位台中班的師姊第一次來到祖師堂，經歷整個法會進行的過程、看到所有執事義工自動自發對正法的努力護持，只能用感動來形容。她也是第一次看見平實導師本人，對平實導師的印象是：覺得平實導師肩上的擔子很重，引發了她想早日明心破參的決心，如此才能夠協助、分擔平實導師所肩負如來家業的重責大任。有此大願，乃因平實導師的慈悲、智慧及威德力所攝故；也是這位師姐的福報夠大，此生能值遇出世弘法的再來菩薩平實導師，還能在其座下聽聞正法。能值遇大善知識出現於世，能隨大善知識修學第一義諦者，都是已於過去無量劫，於無量千萬佛所種諸善根。如今現前法緣如此殊勝，豈能當面錯過？

當法會結束，義工菩薩們最後清潔環境的時候，有位師

姐隨口而說：「今天忙上忙下送盒餐，兩條腿痠累的不得了。」一旁的師姐則告訴她說：「今天能有這個殊勝的機緣做此義工，是種大福田的大好機會，有些人想做還沒機會呢！能有這個機會就要努力的去做，這樣想就不會覺得累了！」這就是菩薩之所當為，色身雖然疲累，但能有愈多眾生於法上得益，正法就能綿長的延續下去；同時又能累積學法必須有的次法——福德，攝受自己的佛國淨土，如此一舉數得之事，去哪裡找？所以義工菩薩們都是越做越歡喜，能在正法中種福田，道業的成就、圓滿就會更迅速。

結語——

安座大典圓滿結束，我們何其有幸，躬逢此千載難逢的勝會，親炙 平實導師的悲願、親聆 平實導師的開示，參與復興了義正法的大業。每每思及能追隨 平實導師、親教師及正覺的勝義菩薩僧團，心中都覺得好高興！願不捨眾生，永不入無餘涅槃；菩薩道這條路雖漫長，但絕不孤單。

祈願

正法廣揚久住世間，平實導師法體康泰，摧邪顯正護法順暢，弘法利生一切無礙。

誓願

追隨 平實導師救眾，生生世世行菩薩道，荷擔如來世尊家業，成佛利眾無邊無際。

普願

眾生皆能遠離邪見，得證宗門無上妙法，菩薩道上廣行悲願，莊嚴佛土普皆成就。

最後以「安座大典儀軌」封底所印的偈語來做總結：

所謂道場，即非道場，是名道場，諸佛菩薩皆住此。

南無本師 釋迦牟尼佛！

南無大悲 觀世音菩薩摩訶薩！

南無當來下生 彌勒菩薩摩訶薩！

南無 大勢至菩薩摩訶薩！

南無護法 韋馱尊天菩薩！

南無 克勤圓悟菩薩摩訶薩！

南無 平實導師菩薩摩訶薩！

南無正覺海會眾菩薩！



滅除大妄語業

—編譯組

(連載一)

緣起：

許大至 君（現改法名：許一西，或名：一西行者，後文以「許師」簡稱）於 1990 年起受學於 平實導師，於本會草創期曾由本會派任於友會擔任親教師職；如今已離開同修會六、七年了，自彼時起即已不再參加本會所有悟後進修之課程。許師目前於桃園縣懿蓮念佛會、佛恩寺等處，傳授與本會所弘相同之無相念佛、憶佛拜佛法門，接引虔誠的淨土初機學人；彼雖已離開本會而私下弘揚憶佛念佛之淨土法門，然本會六、七年來都予隨喜；實因末法時期，若非善根深厚且福德具足之久學菩薩，欲學大乘宗門了義究竟正法，實屬甚難，何況能修；若能有更多學子透過修學無相念佛之憶佛拜佛法門，速得淨念相繼一心不亂，往生極樂淨土後進修佛菩提道，亦是增上之良途。故本會從未因為許師離會後隱瞞師承，在外教

導無相念佛法門而對其有絲毫的責難與阻攔，會內上下普皆隨喜之。而許師於懿蓮念佛會、佛恩寺等處授課時，亦同時爲人印證明心與「見性」。若許師所證真實，縱未親承師命許可即在會外弘法，此舉雖於己德有損，實屬個人行爲；而其所傳知見、內涵與方法若屬正確，本會仍將一本初衷而隨喜之，未曾稍責分毫。但若所傳的知見、內涵與證境內容屬於誤導眾生者，本會即有糾舉說明之責，非唯得以免除許師自身大妄語業，亦免更多眾生受其誤導而共造大妄語業。而以良善之學佛心，誤造未證言證、未得言得之大妄語業，此類戕害眾生法身慧命之行爲，絕非真正佛弟子應有的作爲。

許師早期曾在本會明心，但後來改信靜老開示的邪說，向學員開示：「真如心住於頭部、成佛以後真如心要與佛合併。」亦曾於電話中親向平實導師主張此一道理，平實導師當時已於電話中勸誡說明其法之大過失。而且如此見解大違明心者之理證現量，亦與經論聖教量大相違背，若執此二說爲真實者，則其明心之見地即有重新勘驗之必要；若以惡因緣而退失明心之見地或所悟非真者，雖已曾了知禪宗明心之密意，然無真實證悟的見地，慧眼已歿，故無法簡擇此二主張之過失而信受之，已是返墜我見之中，雙違理教事實；若繼續以此邪見來傳授學人甚而印證爲明心，必將誤導眾生共犯大妄語業！至於眼見佛性的部分，許師從未親證《大般涅槃經》中所說的十住菩薩眼見佛性之證量，故其對學人開示與引

導眼見佛性之作法，定屬誤導學人之舉。因為許師自己都沒有真實眼見佛性，何況能夠幫人見性與勘驗之？於六、七年前就已經由平實導師多次告知許師彼未眼見佛性之事實，亦有多位真實眼見佛性的菩薩與彼對談時驗知其未曾眼見佛性，並都已善意告知其見性不真，頂多只是解悟佛性名義而已。然許師不服，強說自己已見性，徒戀「見性者」令名與學人之恭敬。此乃平實導師早期弘法時勘驗經驗不足，以為諸弟子與自己之定、慧、福德同等具足，故早期許多學員自認已經眼見佛性者，平實導師以己例彼而未加以詳細再三勘驗，便予以認可。此即是以己例他的過失，實因自參自悟未有師承告誡勘驗學人之事相，故而犯此過失，早已在多冊書中及講經說法時多次公開懺悔改過。後時皆詳細審諦觀察學人見性之三資糧因緣是否具足，若無十足把握，絕不輕易出手引導學人見性，以免如同早期弘法經驗欠缺之時，早計成熟而抹煞學人此生眼見佛性之因緣；由此緣故，近數年來舉辦多期禪三雖有多人報名見性，卻未錄取一人，何況有人能親證眼見佛性時伴隨而生的身心世界如幻現觀？實因審諦觀察學人此三資糧欠缺甚多，有以致此。

然早期勘驗草率的經驗，平實導師於今仍然時時謹記於心、耿耿不忘，對於悟後進求見性者，皆步步為營不敢大意，實以保護學員的法身慧命為考量。

然許師自始即不認為其見性不真，不信受根本上師的勸

告，仍在繼續引導學人錯誤的眼見佛性，更將受其錯誤引導解悟而未能眼見之學人見性報告張貼在網路上，師徒共同成就大妄語業。如此戕害學人法身慧命，錯引無辜學子成就未證言證、未得言得之大妄語業，豈是已知事實真相之菩薩所能視而不見者？經由長達多年、多次的懇切勸告，此一年餘以來更委請何老師以電話溝通，後因許師不再接聽電話，故由本會教學組改以書信溝通，也都被置之不理；其後多次再發之函件也都被拒收而退回。2007年12月19日，平實導師顧念過往的師徒情誼，委請何老師再以電話商請道場主人吳師姊轉告許師，請其從網站上撤下錯誤的見性報告，以免自誤誤人，此事即是善了，各無後語，然仍遭拒絕。時至今時，許師仍不改其未證言證、未得言得及誤導眾生同入大妄語業中的行爲，繼續在網站上張貼其所引導之學人錯悟的見性報告（其名爲「心開見佛」，觀其內容仍以明心、見性之證悟者身分示人，亦同時使用「明心、見性」的字眼！）。既已數年多次主動溝通請其改正，本會已善盡通知更正之義務，實屬仁至義盡；許師既無絲毫改過之意願，故本會將所寄發之書信內容於本電子報及網路上公開發佈，並且將開始在本電子報中陸續破斥其所弘傳之明心與見性的錯誤內容，藉以拯救身受其害之學人，期望能使彼等眾人如法懺悔所犯大妄語業，並預防再有學人繼續被其誤導而成就大妄語業。

本電子報將於本期開始陸續刊出針對許師（許一西、一西行

者) 的錯誤知見一一加以舉證破斥。並將本會通知許師之書信內容，逐期公佈出來，以拯救不知實情的無辜學子，得以免除被人誤導而共造大妄語業之風險。本會通知許師之書信時程，表列如下：

次數	通知日期	聯絡者/聯絡方式	備註
1	2006/11 月間	何老師以三次電話溝通，請許師修正網站資料。	略
2	2007/1/12	何老師於電話中告知許師，其見性有誤，尙未眼見佛性，並請其修正網站上之見性報告。	自此以後，許師拒聽電話
3	2007/1/13	何老師以書信傳真告知其見性不真，並請湯師兄代為轉達給許師。	附錄一
4	2007/1/14	何老師於親教師會議中報告與許師溝通的情形，平實導師指示給他時間改進，要何老師繼續溝通。	附錄二
5	2007/5/25	何老師再次去函許師，通知其見性不真，並且請其改正網路上錯誤的見性報告。	附錄三

6	2007/6/6	何老師第三次去函通知許師，告知其見性不真，並且請其改正網路上錯誤的見性報告。	附錄四
7	2007/7/28	經由本會教學組去函許師，請其在一個月內撤除網站上錯誤的見性報告。	附錄五
8	2007/11/3	教學組第二次去函許師，請其自行撤除網站上錯誤之見性報告。	附錄六
9	2007/12/5	教學組第三次去函許師，再限其十日內撤除網站上錯誤之見性報告。	附錄七

略論許師「成佛以後的真如要與佛合併」之說的過失：

一者、若合併之說屬實，則真如心應是有生有滅之法；然真如心乃不生不滅，豈是生滅之心？若言「真如心是生滅的心」，這種認為真心有生有滅的見解則與斷滅論者相同，屬斷見外道說。則知所證的「真心」即非真心也，乃是返墮意識或意根之變相的生滅法中，絕非實證真如心故。

二者、若是真如心修到成佛時可與佛之真如心合併，真如心就變成有增有減、有變異的虛妄法，則其所說的真如心定是虛妄性的，此說違教、悖理。

- 三者、佛地真如無垢識乃常樂我淨，新佛與前佛的真如心體若應合併的話，那就不是常樂我淨了，因為有增減故，有變易故，非常故，非究竟故。
- 四者、若能合併，則佛地常樂我淨即不成就，因此，各人一切所修所證皆因為合併而滅失，與斷見外道所主張的離第八識而說緣起性空的惡見即無差別，成為損減執及增益執，乃落入兩邊的邪見，非證悟菩薩之見地；證悟菩薩非斷滅論者，離二種執故。
- 五者、若言：「成佛以後自己真如心體併入前佛而滅失，唯留前佛的真如心體。」審如是，十方世界應只有一尊佛，經中所說無量無邊佛世界，無量無邊諸佛如來，豈不成為虛妄說？經中聖教量既是佛真實語、如實語，唯有世俗法中的癡人才會不信受佛語，證悟的菩薩豈不信受佛語耶？
- 六者、若真如可以合併，那是在因地時就該合併呢？還是唯在果地合併？若因地即可合併，一人成佛時大家都合併就一起都成佛了，那還有成佛之道必須弘傳而可修可證嗎？若言果地才能合併，果地已經成圓滿究竟佛了，合併有何益處？於己有利？於他有利？其實皆無利益，故合併說不應道理。
- 七者、設使前佛的真如心體能與新成佛的真如心體合併，那因地眾生的真如心體可合併否？若言因地時心體不能合併，《楞嚴經》所述「因地發心與果地覺之心」為

同為異耶？同一心體故，不生不滅故，豈有「唯果地真如心體能與佛合併，因地心體不能與佛合併」之道理？若言因地真如也能合併，那眾生何須修行，更不需施設菩薩修行果位，只要有一人成佛，後面的人都不須勤修成佛之道了，因為都可以且必須要與前佛合併，何須再修行成佛呢？多此一舉啊！

八者、若因地真如可與佛合併，修行何益？豈需三大無量數劫之修行？請佛直接來合併眾生即可；且現已有佛了，都應該合併了，還需要招攬信眾講經說法或唸佛嗎？若成佛以後的果地真如才能與佛合併，那麼成佛已經是果地了，究竟圓滿了，為何還需要合併呢？為何需要多此一舉？已成之佛還需要再合併耶？前佛必須合併了才算是成佛耶？

九者、若言「是眾生需要合併」，那為何現見還有六道輪迴，還有地獄、餓鬼、畜生、天、人等眾生在輪迴生死，難道大慈大悲的已成之佛能合併六道眾生卻不願意合併嗎？這樣能利益眾生的事情為什麼佛不做呢？實因合併說乃是妄說，不符合法界因果的正理。

十者、若言「諸佛成佛後需要與前佛合併」者，此說非理，因為諸佛各有圓滿具足的大功德、大神通、大能力，難道還會有缺陷而需要不斷與後佛合併耶？若有缺陷，豈是圓滿、成佛耶？

十一者、若言「成佛後真如要與前佛合併之」，請問：「你

的真如心體已消失否？」若言「與佛合併後消失」，那真如心乃是有增減法，有生滅性故，有違《心經》所說「不增不減」；若合併後仍存在而不消失，「合併」即不能成就，爲什麼還要合併呢？或是單獨一尊佛不能起大用？得要諸佛的真如合併爲一大真如才能起大用嗎？審如是，則成佛時顯然尚未圓滿，豈有此理？已成佛時豈無慈憫眾生的無量無邊自他受用功德，而仍需與前佛合併？因此合併說不應道理。

十二者、若成佛後真如就必定與前佛合併，則眾生界將會有增減而違背聖教；眾生將愈來愈多人修行成佛，並且又都與前佛合併了，這樣一切眾生的第八識心體將愈來愈少。審如是，《佛說不增不減經》將要改寫了，因爲經中說：「眾生界不增不減故。」

十三者、若真如能合併，亦表示可以分割也，可分合之心必定有生滅、有增減、有變異，非不生不滅也，然真如心本非生滅心故；真如心具足生滅法及不生不滅法，真如心若爲生滅法，豈能具不生不滅法性？無有生滅本質之真如心卻可以具有生滅性而能與前佛合併，此說不通。

十四者、若真如心可以互相合併，也就表示亦可以分割，那與在美國已過世的有名大法師所說：「人的真如是一萬隻螞蟻的真如所合併的，鯨魚乃是一萬個人的真如所合併成的。」邪見一致，捨報後恐致沈墜，不可

不慎。此說有違《心經》與《佛說不增不減經》的教證，亦違實證者的現量觀察。

十五者、若言「真如與前佛可合併」，又與一貫道、神道通靈者所說的：「人的原靈由無極老母娘分靈下來而成的，最後要回收與『母娘』合併為一個圓滿的『靈』，名之為『收圓』。」同於外道。如此外道邪見的冷飯，乃是具正信的佛弟子所棄；許師應是有智者，豈可信受初機學人都摒棄的外道見耶？

十六者、若許師堅持說：「修行成佛後真如要與前佛合併。」請問：「合併前是已成佛耶？合併後才是成佛耶？」若言：「合併前已成佛了。」請問：「成佛以後要多久才會與前佛合併？哪個時間點合併？成佛那一剎那後馬上合併？或是多剎那後合併？或是轉法輪後合併？或是般涅槃前合併？或是般涅槃後合併？」但不管在哪個時間點合併，都是有大過失。既然都已經是佛了，合併有何大用？佛佛平等故，豈需要合併耶？合併前是二佛，合併後是滅掉一佛，佛豈有滅耶？若有滅者，豈是佛地常樂我淨耶？非常樂我淨豈是佛耶？如此說法與「成佛」自宗相違故。

十七者、若言：「成佛後下一剎那馬上與諸佛合併。」審如是者，佛地四智圓明等諸多功德亦成妄說；若一念相應慧現前明心，後夜分目睹火星眼見佛性，明心見性具足已，下一剎那隨即與前佛合併，那麼成佛的自受

用、他受用功德亦即隨之消失。如此，經中所說諸佛成佛之功德俱成戲論耶？故合併說不應道理。

十八者、若言：「**合併前已經成佛，要看因緣而決定合併時機，通常是還沒有合併，但最後還是要合併的。**」此說亦有過失，請問 釋尊成佛要到何時才算因緣成熟而應與前佛合併耶？菩提樹下一念相應成道時合併？上升忉利天說法時合併？鹿野苑轉法輪時合併？轉法輪後合併？還是般涅槃前合併？般涅槃後合併？不管何時合併皆有大過，因為 釋尊所度化弟子名為「**釋子**」，未來 彌勒尊佛所度化弟子名為「**慈子**」，「**釋子、慈子**」豈成無義贅詞耶？合併成爲一佛了，何必再建立另一佛名耶？阿彌陀佛也該與前佛合併了，豈不多此一舉？故合併說不應道理。

十九者、若言：「**合併前是已成佛者。**」顯然前佛、新佛俱是佛也，既然俱是佛，何須合併耶？是什麼道理需要合併？若無道理，豈非戲論耶？

二十者、若言：「**合併前還不是究竟佛，要與前佛合併以後才是究竟佛者。**」此說亦有大過失，請問 釋迦牟尼佛二千五百多年前成佛時，十方諸佛派諸菩薩來頂禮、問訊、請法豈不成爲無義？因為，尙未合併故，非究竟佛故，不得名為佛世尊如來無上正等正覺故。然 釋迦牟尼佛二千五百多年前已經成佛，故名 釋迦牟尼「佛」；若改言非佛者，實乃謗佛，謗佛者不善。

二一者、若合併前此新佛是究竟佛，佛地有無量無邊大功德故，三身四智圓明、十力、四無所畏、大悲三念、十八不共法……等種種無量無邊的功德，設許能夠且必須合併，那合併後這些功德消失否？亦或者不消失而俱在？或使前佛威德增大？

二二者、若言：「合併後這新佛的功德消失，唯留前佛功德。」審如是，那成佛有何用處？前佛已經具足功德故，何須眾生努力三大無量數劫的精進修行成佛？成佛之道豈是妄說？又新成之究竟佛功德會因合併而滅失，那豈有需要合併耶？於眾生來說，佛之功德滅失會有何利益？愈多尊佛就有愈多功德來利益更多眾生，這不是更好嗎？因合併會減損功德故，何須合併以損德？故合併說乃虛妄想，不應道理。

二三者、若言：「合併後新佛所修所顯佛地功德不失，唯真如心體與前佛合併之，前佛功德增大增長而常存利益眾生。」此說亦有過失故，因為此說若真實，前佛即永遠不能稱為無上正等正覺，因為過去所成的一切佛之功德都未臻圓滿故，有缺陷故，可增大增長故。然佛名無上師，名無上正等正覺故，究竟圓滿故。若言新佛「唯滅心體，不失功德」，則新佛及合併前的前佛，功德應皆永世未臻圓滿，因為未來還會有新佛成就繼續合併故，則過去、現在、未來永遠都不應有一尊佛是功德圓滿故，則「所有佛」都不得名為「無上」

正等正覺。然事實不是這樣，諸佛都是究竟圓滿故。故合併說不應道理。

二四者、若言：「成佛後真如心必與前佛合併」，審如是者，諸佛世界盡成虛妄，成佛之道亦成戲論，已非究竟法故，此種說法等於否定十方諸佛世界，許師當亦不必鼓勵學人求生西方了，何須再推廣持名、觀想、觀像、憶念阿彌陀佛呢？何必「一心一意生西」而立名「一西」呢？據此，合併說若可成立，淨土諸經是否皆需改寫？因為皆不真實故。然淨土諸經俱是佛親口所說，乃十方諸佛世尊普皆讚歎的彌陀淨土勝法，乃是三根普被的極樂世界，是大慈大悲阿彌陀佛的四種淨土，乃真實存在而可讓眾有情往生得利者。如此合併之說有違淨土法門自宗，不應道理。

二五者、若言：「成佛後真如與前佛合併後，真如心體滅失，但所修所證的佛地功德俱在，其功德性常存而利益無量眾生，名之為常樂我淨。」審如是，此說違理，功德法性豈有離於心體而能獨存耶？不管是所生性與所顯性之法，皆須依於心體而生、顯，豈能無體而獨存其性，世出世間無此道理，亦與現量事實不符故。若強言「功德真的可以離心而獨存」，此真愚癡人也，世俗凡人都知道「不能無中生有」，證悟的菩薩豈會有此邪見耶？

二六者、若言：「真如可以合併」者，那二乘人求證解脫，

皆成無義，因為成為斷滅論者，真如心體可滅故，無餘涅槃唯存真如心體故，但真如心體卻是可滅之法，無斯道理。不僅二乘解脫無義，大乘成佛之道亦成無義，最終成佛將會因合併而永滅真心，與一貫道及斷滅見者同。故合併說不應道理。

二七者、真如心體乃是持種的心，若成佛後真如心應與前佛合併，那請問：「**真如心體被合併後，而其所持無漏法種是否還在？若在，由誰來持？**」若由合併後的真如心持，那顯然種子有增減，然從經教與理證俱知種子無增減，故此合併說不應道理。

二八者、若言：「**合併後，佛之真如與衆生都有緣，因為新佛有緣種子的加入，故合併說可以成立。**」此說非理，有違「不增不減，不生不滅」之聖教。

二九者、諸佛都是究竟圓滿，唯帶舊種，不受新熏，若合併說成立者，則前佛非佛也，因為尚且要熏習此一「**合併法**」也，不應道理。

三十者、若言：「**合併後新成佛的真如、種子俱滅失，唯留前佛的無漏種子利益衆生。**」審如是，那修行成佛的目的與作用是什麼？只是滅掉自己嗎？那樣與斷滅外道何異？阿羅漢都還有第八識真如獨存之無餘涅槃，成佛豈不如阿羅漢？成佛豈成為斷滅見耶？故合併說不應道理。

三一者、心體無形無相要如何合併？前七識都無法合併了，

更何況是真實如如的第八識心體能夠合併耶？此愚癡語，不應道理。

三二者、若成佛後真如必須與前佛合併，請問：「**第一個最先生成佛者應與誰合併？**」因無前佛故，若言：「**第一尊佛不用合併。**」審如是，何須後成佛者一定要合併？此不應理。

三三者、若合併之說為真，請問：「**阿羅漢的真如心要不要合併？應與誰合併？**」難道只有佛的真如心需要合併而斷滅之，阿羅漢的真如心不需要合併斷滅耶？若阿羅漢的真如心不須合併，是各自獨存嗎？或是斷滅耶？若是應合併，則與前後佛之合併而斷滅有何不同？若阿羅漢應與佛合併，豈非阿羅漢已成佛耶？若阿羅漢不是成佛，能符合您所主張的合併之說耶？或是您與印順一樣的邪見，認為阿羅漢就是佛耶？此種無智之主張，有智者是不應信受。

三四者、若合併說為真，也就是目前應當只有一尊佛的真如心存在，其他後成佛者的真如心都因合併而消失了，那這一尊佛的佛號為何？唯 阿彌陀佛耶？釋迦牟尼佛耶？或是元始尊佛耶？哪一尊佛才是原始的佛呢？是何聖號呢？那淨土行者隨便念一尊佛都是只去極樂耶？十方世界已無別的佛世界嗎？或者有其它佛世界？那該如何決定要往生去極樂還是琉璃光佛土呢？因為 阿彌陀佛與 藥師佛的真如心已合併故，十方世

界則是只有一真如一佛，那往生何方國土有何差別呢？又何必獨弘西方淨土呢？因此，合併說非實，乃虛妄想故。

三五者、若言：「你們還沒有成佛，你不知道成佛真如合併的道理。」審如是，請問您成佛了嗎？您之真如合併說主張的依據為何？是依據聖教而說呢？是依據實證而說呢？還是想當然爾之說？若依聖教而說，請舉出聖教證據（藏密等偽經勿舉），聖教皆說真如乃金剛心，體如金剛故，不可毀壞故，不增不減故，哪有聖教有此真如合併之說？若依實證而說，此實證必定能夠通過經教的檢驗，是與現量、理證、聖言量相符合，必定能夠通過反覆的檢驗，然合併說經不起三量之檢驗。若是「想當然爾」而舉此合併說，那是虛妄想，不提也罷，切莫以虛妄想來籠罩學人，誤導學人之因果極重故！

三六者、若言：「那是佛地不可思議的功德，下地菩薩無法了知。」審如是，此種說法意即佛地境界唯佛開示乃能得知，或者於經教中有開示說明之。若是前者，豈非您所推崇的某老已成佛耶？若是某老乃佛之化現，其書中所述，與般若實相相違，與經中所示種智相違，甚至連斷我見的基本知見都與之相違，彼連我見都沒有斷，豈有「沒有斷我見、沒有明心」的佛耶？（藏密所號稱的活佛不算，他們根本不是佛，屬畜生、餓鬼、地獄三惡道種性故）。故知某老非佛所化現，只是一個凡夫的修

行人而已，如此胡亂開示佛地境界，許師您竟然會相信，且經多人提醒勸告，仍繼續堅執信受某老所說「成佛後真如與佛合併」，這樣您的智慧見地何在？懇請您冷靜思考之，祈請您以經教之理證及聖言量再三反省檢驗之。

三七者、若言：「合併說那是佛地不可思議的功德，下地菩薩無法了知。」由此之故，若非您已成佛，則您所舉合併說必是由於經教所示，當有經教依據，煩請舉出證明之，若真實為佛之開示，必然異常殊勝，有必要利益大眾故，但切勿斷章取義錯解佛意，更勿舉示藏密的偽經。若無聖言量而屬臆想，豈不與古今野狐相當？

三八者、若真如要與前佛之真如合併，則世尊所說「天上天下、唯我獨尊」就成無義，得要改為「天上天下、唯前佛獨尊」，我將滅絕，被合併故。

三九者、若言：「能與佛合併後，且不消失自己的真如，而成為一集合佛。」此說亦有過失，因為此說是意味「佛乃是一個集合體」，乃是依他起性，是聚集法，假施設法耶？此與外道認為：「真心乃是一切種子的集合體，只是一個如同倉庫的集合體，只是假施設法故。」審如是，那成佛豈不成虛妄想？成佛豈是虛妄耶？如此邪見豈是一個證悟者所應有的見地？故合併說不應道理。

四十者、若言：「成佛以後自己的真如心與前佛合併只是聚

在一起，原來的真如沒有減失，而成為一個集合體，故不增不減。」此說非理，亦屬無義。審如是說，一群佛地真如聚在一起有何用處？一群真如「合併」在一起，就像不同的國家合併成爲一個大國家，但是各自統領的國土還能稱爲不增不減嗎？那是世俗人的施設說，非實相境界。若是假施設語句，而沒有合併之實，只是「在一起合作」卻名爲「合併」，則「合併」一詞即成無義語，若無義語者則爲戲論，那開示「真如合併說」即是野狐籠罩學人之詞，野狐之說非如實語，於己於他有何利益可說？無利眾生故，非真實故。

四一者、若言：「合併後乃是一集合體」請問：「集合前名之爲佛，集合後的整體亦名之爲佛，兩佛是同是異？」若同，那佛有增減耶？若異，自宗合併說即成無義也。故合併說非如理說，不應道理。（待續）





般若信箱



☒、何謂業障，業障能維持多久？共業與別業又如何解釋？

答：業障通常指的乃是因為過去、現在的種種業行熏習勢力與果報現行，而對於修學佛法的增上產生了障礙，名之為業障。但業障未必是惡業，有時善、無記業亦成業障；因為，會障礙佛道修行增上的皆是業障。有時候善業障礙佛道的增上更為嚴重，例如有人應修解脫出離三界之法或成佛的法道，但是卻愛樂貪著後世人天善法的可愛異熟果報，再加上邪見的誤導，因此一世努力地行人天善法而布施行善，卻不圖解脫與成佛的宏大志願，更因邪見的誤導而輕視毀謗大乘成佛之道，誤認為「努力行人天善法就能成佛」，此乃善業障礙佛道增上之例，此亦是業障的一種。又如有些新學菩薩，初發菩提心欲成就佛道，然因過去世於聲聞法中熏修很久，所遇的都是聲聞種性之師，轉棄大乘法而唯修二乘解脫道，這對欲修佛菩提道的學子來說，也是業障的一種；而這個部分的法義 平實導師也在《起信論講記》第四輯當中，有開示 馬鳴菩薩所說的：「若遇惡緣或時退墮二乘地故」之理。故在正覺發願文中「不遇聲聞緣覺師，願我得遇菩薩僧」，此乃是真修佛道者一個很重要的志願，因此退墮二乘地也是業障的一種。所以業障的種類有很多，除了前面所說的專修善法是業障、退修

二乘解脫道是業障（對於想要修學成佛之道卻被人以解脫道取代而說為成佛之道者來說），還有更多乃是惡業纏身連善法、二乘法都無法增上修行，這些都是業障的一種。平實導師在《優婆塞戒經講記》第八輯當中有更詳細開示：業是如何來的？如何是業障？並且當中開示往世與今世的差異，無記業以及有記業中善惡品的差別，說明身口意行對於業與道之影響，作罪與無作罪之間的差別，淨果、雜果……等諸多有關的法義，欲發心成就佛道者，務必對於業、道……等種種法義了知清楚，此處篇幅有限，不便一一說明，請各位菩薩至全省各地實體書局請購《優婆塞戒經講記》第八輯拜讀之。

再者，對於「業障能維持多久？」這得看個人是用什麼樣的心態與作法來面對處理，有的人於無量數劫都無法擺脫業障的束縛，有的人乃是超劫精進的菩薩，卻是以一剎那一剎那的時程來度脫業障，這也是《解深密經》當中世尊開示超劫精進的重點，實際要領就是平實導師書中所說：「證悟之後得要轉依如來藏的自性清淨涅槃，使覺知心轉依於如來藏的眞如體性來安住，然後來轉變意識和意根以往的慣性，轉變成功以後，往世和今世學法前所造作熏習的不良慣性力量消失了，那麼業就是轉了！」「身口意行修正了以後，心性的習慣被改變了，業就開始轉變。」因此，如理作意的思惟加上身口的履踐，要擺脫業障的束縛就不是難事，若有大心勇猛精進的菩薩種性學

子，甚至將業障的現行轉為成就佛法利眾的緣因與增上緣，修學佛菩提道者，於此五濁惡世是因緣很多且容易具足的，故道業增上較他方世界快速，此轉依義亦是業力業障的轉變之要點，也是業障能夠維持多久的關鍵。

「共業、別業」主要乃是相應的問題，業果現行的同時，雖同一事件或者事物，然各人因為業種、業緣的同異，當中所領受亦有同有異，因此而說有共業與別業，這當中的差別牽涉到許多深廣的層面，主要看各人在造業的同時，身口意行、作無作與根本、方便、成己的輕重差別，而有非常多的差異面貌，更有因為所造善惡業的對象為何，凡愚賢聖等福田的不同亦有共別的差異。這個部分若要詳知，唯佛能夠究竟具足了知，因唯佛具足了知一切的因果，諸菩薩因為所證智慧的高低而能多分少分的了知。

佈告欄

一、本會在台灣與美國，除了本佈告欄第四項所列共修處外，別無其他分會或道場，若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非經過本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意辨明；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。

又，本會平實導師至今仍未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有人都應在本會舉辦的禪三精進共修中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、透明化的原

則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。」]

二、《正覺電子報》已於二〇〇六年九月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw/> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊皈依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱(免附回郵)，本會將按期寄贈。本報網路版爲了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，更爲方便不同需求之讀者 43 期起同時發行 HTML 及 PDF 檔案兩種格式，PDF 檔案版面樣式與平面版(紙本)電子報相同，敬請讀者連結「正智書香園地」網站下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2007 年下半年禪淨班，已於十月同步開設新班，即日起開始接受報名，共修期間：二年六個月（費用全免）。

禪淨班，係以『無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫。』並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、新班開課時間如下：

台北講堂：台北市承德路 3 段 277 號 9 樓——捷運淡水線圓山站旁，電話：總機 02-25957295（分機：九樓 10、11；十樓 15、16；五樓 18、19），共修時間：週一至週五晚上 19:00~21:00、週六下午 14:30~16:30。傳真：02-25954493。2007/10/29（週一）新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。上課時間是每週一晚上 19:00~21:00。

桃園講堂：正在籌設中。（目前桃園縣有人冒稱為本會之道場，與事實不符！）

新竹講堂：新竹市南大路 241 號 3 樓，電話：03-5619020，共修時間：週一、二、三、四、五晚上 17:00~21:00 以及週六早上 9:00~11:00。2007/10/24（週三）新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。上課時間是每週三晚上 19:00~21:00。

台中講堂：台中市五權西路二段 666 號 13 樓之 4，電話：04-23816090，共修時間：週一、二、三、四、五、六晚上。2007/10/29 (週一)新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。上課時間是每週一晚上 19:00~21:00。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓，電話：06-2820541，共修時間：週二、三、四晚上、週六。2007/10/25 (週四)新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。上課時間是每週四晚上 19:00~21:00。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、二、三、五晚上。2007/10/24 (週三)新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。上課時間是每週三晚上 19:00~21:00。

美國洛杉磯共修處：位於洛杉磯市東方約 16 英里 (20 公里) 處華人聚集聖蓋柏谷 (San Gabriel Valley) 之工業市，地址：15949 Kaplan Ave, City of Industry, CA 91744-3110, USA。電話：(909)989-1081 或 (626)454-0607，傳真：(909)944-3328。共修時間：週一晚上 19:00~21:00、週六上午 10:00~下午 17:30。每週六播放台北講堂所錄製講經之 DVD：下午 13:00~15:00 播放《維摩詰所說經》、2007/4/7 起上午 10:00~12:00 播放《勝鬘經》。目前禪淨班，隨時接受插班上課，上課時間是每週六下午 15:30~17:30。

報名表可向本會函索，或於「成佛之道」網站下載：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/doc/form/>，填妥報名表後，請郵寄本會教學組；若郵寄時間來不及者，可將報名表直接在初次上課時當面繳交該班親教師。

五、全省每週二晚上講經時間——目前 平實導師正在講授《金剛經宗通》：開講時間 18：50～20：50 座位有限，請提早入座以免向隅！

如來藏為三乘菩提之所依，《金剛經》是專講如來藏本來自性清淨涅槃體性的經典，若能證悟如來藏，即可證得本來自性清淨涅槃而發起實相般若智慧，成為實義菩薩，脫離假名菩薩位。平實導師特以宗通的方式宣講，上上根人於聽經時可能證悟如來藏而進入實相般若智慧境界中，可以確實證解般若系列諸經的密意，遠離意識思惟所知的表相般若凡夫境界；中根人可以藉由聞熏《金剛經宗通》，使參禪方向正確的建立起來，未來必有悟處。歡迎有志禪悟、有心實證菩薩實相智慧者一起來聽講。

平實導師講授此經時，總有極生動而深入的開示，有緣之禪和極易因之悟入「此經」！是故此經講授圓滿後，宗通部分將不會整理成文字發行，只將其中勝妙的事說與理說部分整理成文而發行，以免諸方不求真修實證之佛學研究者於文字相上鑽研，死於句下而叢生誤解，乃至造諸不善

又誤導眾生。若諸學人親臨法會聽授而得一念相應者，是為福德因緣具足之菩薩。歡迎親臨法會同享法益，本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北講堂、新竹講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解）。其餘各地講堂每週二晚上，亦有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件。《金剛經宗通》講授圓滿後，將接著開講《妙法蓮華經》，敬請留意開講時間。

- 六、2008/1/31(週四)~2008/2/13(週三)為本會年假，全部共修課程均暫停，2008/2/14(週四)恢復共修。正月初一上午 9:00 舉辦新春法會 持誦金剛經及拜願。新春期間正月初一~初七 9:00~17:00 開放台北講堂，方便會員供佛祈福及會外人士請書。
- 七、台北講堂將於 2008/2/16(週六)上午 8:30 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。
- 八、台北講堂將於 2008/03/30(週日)上午 9:30 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶海青及縵衣參加。（其他地區誦戒時間請逕詢所屬講堂）
- 九、2008年上半年禪一日期，台北講堂為 2/17、2/24、3/2、3/9、3/16、3/23，共六次。新竹講堂、台南講堂、高雄講堂為 3/2、3/23，各二次。台中講堂為 3/16、3/23，共二

次。以上各講堂禪一日期均為週日，2008/1/1 (週二)開始接受學員在各班櫃台知客處報名。

十、2008年上半年禪三第一梯次於 4/11(週五)~4/14(週一)舉行，第二梯次於 4/18(週五)~4/21(週一)舉行。2008/1/1(週二)開始接受會員報名，2008/2/19(週二)報名截止，2008/4/2(週三)開始分批寄發禪三錄取通知。

精進禪三，係『以克勤圓悟大師及大慧宗杲之禪風，施設機鋒與小參、公案密意之開示，幫助會員剋期取證，親證不生不滅之真實心——人人本有之如來藏』。每年舉辦兩期，共四梯次；平實導師主持。僅限本會會員參加禪淨班共修期滿，報名審核通過者，方可參加。

十一、2008 年上半年正覺祖師堂開放參訪日期為：1/12、1/13、1/26、1/27、2/9、2/10、2/23、2/24、3/8、3/9、3/22、3/23、4/26、4/27、5/10、5/11、5/24、5/24、6/14、6/15、6/28、6/29 (詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪)。新春期間正月初一~初五 9:00~17:00 開放參訪。(本會為大乘清淨道場，對修持外道法的藏密假名出家眾恕不接待！)

十二、平實導師著《鈍鳥與靈龜》，已於十一月出版，考證古今錯悟者對 大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與 大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，

可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞無根毀謗善知識而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊，只售 250 元。初版售完後，將改版為上下二冊，每冊各 180 元。

十三、《維摩詰經講記》第一輯已出版了，本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防無意之間產生了大妄語業，亦可藉此經中的法義修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。本書共六輯，每輯只售 200 元。

十四、平實導師著《阿含正義》第七輯，已於九月初由正智出版社出版，售價新台幣二百五十元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，全套共有七輯，請至三民、誠品、博客來、金石堂等網路書局訂購及全省正智出版社書籍流通點（本佈告欄第二十二項所列）或各大書局請購。本書的內容，係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確的指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀

的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十五、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》第八輯，已於十月初由正智出版社出版，售價新台幣二百元，請至三民、誠品、博客來、金石堂等網路書局訂購及全省正智出版社書籍流通點（本佈告欄第二十二項所列）或各大書局請購。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十六、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，每片售價 280 元。自二〇〇七年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。（預告：〈超意境〉第二輯，將於 2008 年底出版，平實導師已選取書中偈頌寫成中國童謠風格及吉爾特民謠風格……等曲子，將與

他人所寫不同風格的曲子，共同錄製，謹先預告。第二輯出版後將不再錄製 CD，特此公告。）

十七、正智出版社出版之《我的菩提路》已於四月出版，全書三百餘頁，售價新台幣 200 元，請至三民、誠品、博客來、金石堂等網路書局訂購及全省正智出版社書籍流通點（本佈告欄第二十二項所列）或各大書局請購。本書的內容，係：

凡夫及二乘聖人所不能實證之大乘別教般若菩提—本來自性清淨涅槃，於現今末法之世，並非只有極少數人能聞、能證，您若願意修學，也一樣有證悟的機會；今摘錄正覺同修會中釋悟圓、釋善藏等二十餘位親證如來藏之同修所撰寫的見道報告，使當代學人得以見證宗門正法仍然絲縷不絕，而且正在廣利學人，以利菩薩心性的學人發起求悟般若實相之大信心。這些已經見道的學員們，上從大學教授，下至小學畢業者，他們所悟的悉皆相同無謬，已證明法界實相之證悟不因學歷高低、更不因世俗身分地位差異而有不同，更為末法時代求悟般若之學人指出光明的正途。本書中的二十餘篇報告，敘述各種不同的見道因緣與過程，是參禪求悟者必讀之佳作。

十八、大陸地區讀者，欲購買正智出版社書籍者，可洽香港

樂文書店（旺角店）——旺角西洋菜街 52 號 2 樓（852-23903723）

樂文書店(銅鑼灣店)——銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓(852-28811150)

青年出版社——香港北角渣華道 82 號 2 樓(852-25657600)

大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

台北市佛教正覺同修會

111 台北郵政信箱 73-80 號

Taipei, Taiwan

◎敬告大陸地區讀者：因為大陸部分地方政府認為台灣地區佛法是「境外佛法」，常常加蓋「不許進口」字樣而退回本會郵寄給大陸同胞的贈閱書籍，尤以閩南地區最常被大陸廈門海關退回，不知廈門海關現在是否仍然如此，或是已經承認台灣是境內了？請各自向廈門海關查詢確定後，再由本會另行寄贈。

十九、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

二十、本會發行之結緣書，雖然花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施為上」，歡迎佛子四眾護持，廣種此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號為 19072343，戶名為「台北市佛教正覺同修會」，劃撥時請註明「助印結緣書」。

二十一、正覺電子報第 45 期平面版〈般若信箱〉（問二答），第 81 頁第 1 行所刊載之：【這裡面的說明，有些是未悟的人所能理解的，有些則是真正開悟的人才能理解的，有些則是眼見佛性的人才能理解的，也有一些是已入地菩薩隨順佛性以後才能理解的。……】；應更正為：【這裡面的說明，有些是未悟的人所能理解的，有些則是真正開悟的人才能理解的，有些則是眼見佛性的人才能理解的，也有一些是已入地菩薩隨順佛性以後才能理解的。……】，特此更正。

二十二、正智出版社所出版之書籍，為方便及利益更多佛子，增設下列各大書局之流通點，讀者可就近到各流通處請購。

正智出版社書籍流通點如下：

佛化人生佛教圖書文物中心	台北市羅斯福路三段 325 號 6 樓-4	02-2363-2489
士林圖書佛教文物流通處	台北市士林區大東路 86 號	02-2881-9587
書田文化書局（大安店）	台北市大安路一段 245 號	02-2707-4900
書田文化書局（石牌店）	台北市北投區石牌路二段 86 號	02-2822-4316
書田文化書局（寧安店）	台北市南京東路 4 段 137 號 B1	02-8712-0601
致用書局	台北市民權西路 40 號	02-2521-7323
人人書局	台北市北安路 524 號	02-2532-0667
永益書店	台北市木柵路一段 57-8 號	02-2236-9553
金玉堂書局	台北縣三重市三和路 4 段 16 號	02-2981-1665

來電書局（新莊店）	台北縣新莊市中正路 261 號	02-2990-3130
春大地書店	台北縣蘆洲市中正路 117 號	02-2281-9327
金隆書局	宜蘭市中山路三段 43 號	039-323-678
金典文化廣場（桃園店）	桃園縣桃園市復興路 421 號	03-333-1280
巧巧屋書局	桃園縣蘆竹市南崁路 263 號	03-322-8935
金玉堂文具批發廣場	桃園縣中壢市中美路 2 段 82 號	03-426-5805
御書堂文具圖書	桃園縣龍潭鄉中正路 123 號	03-409-2965
來電書局（大溪店）	桃園縣大溪鎮慈湖路 30 號	03-387-8725
聯成書局	新竹市中正路 360 號	03-534-0008
古今集成	新竹市中正路 16 號	03-521-8272
大學書局	新竹市建功路 10 號	03-573-5661
金典文化廣場（竹北店）	新竹縣竹北市中正西路 47 號	03-552-0082
展書堂（竹東店）	新竹縣竹東鎮長春路 3 段 36 號	03-595-9333
展書堂（頭份店）	苗栗縣頭份鎮和平路 79 號	037-681038
展書堂（竹南店）	苗栗縣竹南市民權街 49-2 號	037-476299
建國書局	苗栗縣苗栗市中山路 566 號	037-321277
萬花筒文具批發廣場	苗栗縣苗栗市府東路 73 號	037-358251
興大書齋	台中市南區國光路 250 號	04-2287-0401
佛教詠春書局	台中市南屯區永春東路 884 號	04-2384-6662
仁和書局	台中縣神岡鄉神岡路 66 號	04-2562-1843
參次方國際圖書有限公司	台中縣大里市大明路 242 號	04-2481-6635
文春書局	台中縣霧峰鄉中正路 1087 號	04-2333-2748
儀軒文化事業有限公司	台中縣太平市中興路 178 號	04-2275-2388
心泉佛教流通處	彰化市南瑤路 286 號	04-725-1368

聯宏圖書文化廣場	彰化縣溪湖鎮太平里西環路 515 號	04-2275-2388
宏昌書局	台南市北門路 1 段 136 號	06-228-2611
禪馥館	台南市北門路 1 段 308-1 號	06-228-8032
吉祥宗教文物	台南市公園路 595-26 號	06-251-2109
博大書局	台南縣新營市三民 12-8 號	06-632-6865
豐榮文化商場	台南縣新市鄉仁愛街 286-1 號	06-501-4415
東普佛教文物流通處	台東市博愛路 282 號	089-351-619
香港-樂文書店(旺角店)	旺角西洋菜街 52 號 2 樓	852-2390-3723
香港-樂文書店(銅鑼灣店)	銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓	852-2881-1150



佛教正覺同修會 贈閱書籍 目錄

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
- 6.如何契入念佛法門 (附：印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 3.5 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長 27cm 寬 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 回郵掛號 40 元 (長 26.5cm×寬 19cm)
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
- 12.菩薩正道—回應義雲高 釋性圓.....等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
- 13.甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
- 14.我與無我 平實導師述 回郵 20 元
- 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德居士著 回郵 35 元
附錄：平實導師著《略說八、九識並存……等之過失》
- 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
- 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄：公案拈提六則)
平實導師著 回郵 25 元
- 18.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 35 元
- 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 35 元
- 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈 回郵 25 元
- 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元
- 22.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元

23. 入不二門—公案拈提集錦 第一輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵20 元
24. 真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 正安法師著 回郵35 元
25. 真假開悟—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 35 元
26. 真假禪和—辨正釋傳聖之謗法謬說 正德老師著 回郵 30 元
27. 眼見佛性—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 正光老師著 回郵25元
28. 普門自在—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 25 元
29. 印順法師的悲哀—以現代禪的質疑為線索 恒毅博士著 回郵25 元
30. 識蘊真義—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬 平實導師著 回郵 35 元。
31. 正覺電子報 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本。
32. 現代人應有的宗教觀 正禮老師 著 回郵 3.5 元
33. 遠惑趣道—正覺電子報般若信箱問答錄 回郵 20 元
34. 淺談器官捐贈應注意事項 正光老師 著 回郵 10 元
35. 真假外道—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見。尚未出版。
36. 隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 俟正覺電子報連載後出版。
37. 第七意識與第八意識—第七、八識有可能是意識嗎？
平實導師述 俟正覺電子報連載完畢後出版。
38. 邪箭噬語—從中觀的教證與理證，談多識仁波切《破魔金剛箭雨論—反擊蕭平實對佛教正法的惡毒進攻》邪書的種種謬理。
正元老師著 俟正覺電子報連載後出版之。
39. 密宗印象—《藏密問答錄》讀後記。
高夫先生著 俟正覺電子報連載後由正覺教育基金會購贈。
40. 真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證

附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯

正偉老師著 俟正覺電子報連載後結集出版 回郵未定

41. 雪域眾生的悲哀—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。

王心覺居士著 俟正覺電子報連載後結集出版。

42. 真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義

正禮老師著 俟正覺電子報連載後出版。

43. 末法導護—對印順法師中心思想之綜合評論

正慶老師著 將於正覺電子報連載完畢後出版 回郵未定

44. 佛法入門—迅速進入三乘佛法大門，消除久學佛法漫無方向之窘境。

○○居士著 將於正覺電子報連載後出版。

45. 中觀再論—印順《中觀今論》謬誤之平議。 正光居士著 出版日期未定

46. 輪迴與超度—佛教超度法會之真義。

○○法師（居士）著 出版日期未定 回郵未定

47. 《釋摩訶衍論》平議—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議

○○法師（居士）著 出版日期未定 回郵未定

48. 正覺發願文註解—以真實大願為因 得證菩提

正德老師著 出版日期未定 回郵未定

49. 正覺總持咒—佛法之總持 正園老師著 出版日期未定 回郵未定

50. 涅槃—論四種涅槃 平實導師著 出版日期未定 回郵未定

51. 三自性—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。

作者未定 出版日期未定

52. 道品—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定

53. 大乘緣起觀—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定

54. 三德—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定

55. 真假如來藏—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定

56. 大乘道次第 作者未定 出版日期未定 回郵未定

57. 四緣—依如來藏故有四緣。 作者未定 出版日期未定

58. 空之探究—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定

59.十法義—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定

60.外道見—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 111 台北郵政信箱 73-80 號

函索書籍者請寄郵政信箱，勿寄承德路正覺講堂，並請寫明郵遞區號，以免遲延；台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

成佛之道 網站：<http://www.a202.idv.tw> 正覺同修會已出版之結緣書籍，多已登載於 成佛之道 網站，若住外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會贈閱書籍者，可以從本網站閱讀及下載。書局版之《宗通與說通》亦已上網，台灣讀者可向書局洽購，成本價 200 元。《狂密與真密》第一輯~第四輯，亦於 2003.5.1 全部於本網站登載完畢；台灣地區讀者請向書局洽購，每輯約 400 頁，賠本流通價 140 元（網站下載紙張費用較貴，容易散失，難以保存，亦較不精美）。



正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：103 台北市承德路三段 277 號 9 樓

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02)25957295 (總機)

新竹講堂 (03)5619020

台中講堂 (04)23816090

台南講堂 (06)2820541

高雄講堂 (07)2234248

美國洛杉磯共修處 (909)595-5222

◎免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印◎

2008年1月28日網路電子版出刊

初版五〇〇〇冊



解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以超群絕倫的擔當，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自渡渡他，終能圓滿究竟的佛果。