



心學

電子報

第102期

2014.06.01

爾時維摩詰謂衆菩薩言：「諸仁者！云何菩薩入不二法門？各隨所樂說之。」會中有菩薩名法自在，說言：「諸仁者！生滅爲二。法本不生，今則無滅；得此無生法忍，是爲入不二法門。」

《維摩詰所說經》卷2

Then Vimalakirti said to all the bodhisattvas, “Bodhisattvas! What does it mean by bodhisattvas entering the dharma-gate of non-duality? Please speak freely.” Bodhisattva Dharmêśvara [Bodhisattva with Mastery in Dharmas] in the congregation said, “Bodhisattvas! Arising and ceasing are two dharmas. The Dharma is inherently non-arising, so there is no ceasing. Those who realize and rest in the non-arising dharma hence are the ones who have entered the dharma-gate of non-duality.”

因為法本來不生，法就是如來藏，是以不生滅的如來藏來函蓋生滅的蘊處界一切法，所以說一切法不生；因為一切法彙歸如來藏時，一切法就是如來藏。法本不生，現在就無滅，得到這個無生法而能安忍，就是入不二法門了，所以說菩薩是不二法，聲聞是二法。

《維摩詰經講記》第五輯，頁 62

Because the Dharma is inherently non-arising, the Dharma is Tathagatagarbha, and the Tathagatagarbha that is neither arising nor ceasing includes all dharmas of arising-and-ceasing aggregates, sense-fields, and sense-realms, it is said that all dharmas are non-arising; it is because when all dharmas collect and return to the Tathagatagarbha, all dharmas are Tathagatagarbha. The Dharma is inherently non-arising, so it is non-ceasing, either. The one who has realized this non-arising dharma and is able to patiently persevere with it is hence said to have entered the dharma-gate of non-duality. Therefore, the dharma of bodhisattvas is non-dualistic while the dharma of sound-hearers is dualistic.

A Discourse on the Vimalakirti Nirdeśa Sutra, Vol. 5, p. 62

目錄

正覺電子報第 102 期

涅槃(五)	平實導師	1
般若中觀(四)	游正光老師	18
蒼天有眼(十七)	郭正益老師	34
廣論之平議(六十)	正雄居士	46
救護佛子向正道(三十八)	游宗明老師	65
假鋒虛焰金剛乘(十四)	釋正安法師	77
次法(七)	張善思居士	92
從一貫道到正覺	蔡正承居士	105
我們回家了	正欣居士	115
佛典故事		121
公開聲明		123
佈告欄		127
正智出版社發售書籍目錄		146
正覺贈書目錄		156



涅槃

—平實導師—

(連載五)

第四節 求證涅槃者應學之次法

《長阿含經》卷 10：

佛告比丘：「三法聚者，一法趣惡趣，一法趣善趣，一法趣涅槃。云何一法趣于惡趣？謂無仁慈，懷毒害心，是謂一法將向惡趣。云何一法趣于善趣？謂不以惡心加於眾生，是為一法將向善趣。云何一法趣于涅槃？謂能精勤修身念處，是為一法將向涅槃。」

「復有二法趣向惡趣，復有二法趣向善趣，復有二法趣向涅槃。云何二法趣向惡趣？一謂毀戒，二謂破見。云何二法趣向善趣？一謂戒具，二謂見具。云何二法趣向涅槃？一謂為止，二謂為觀。」

「復有三法趣向惡趣，三法向善趣，三法向涅槃。云何三法向惡趣？謂三不善根：貪不善根、恚不善根、癡不善根。云何三法向善趣？謂三善根：無貪善根、無恚善

根、無癡善根。云何三法趣向涅槃？謂三三昧：空三昧、無相三昧、無作三昧。」

「又有四法趣向惡趣，四法向善趣，四法向涅槃。云何四法向惡趣？謂愛語、恚語、怖語、癡語。云何四法向善趣？謂不愛語、不恚語、不怖語、不癡語。云何四法向涅槃？謂四念處：身念處、受念處、意念處、法念處。」¹

這是要求學人在斷除我見、三縛結之前，應先降伏異生性；是應先把心性調整改變，深信因果以後才能真的修學涅槃解脫之道。若是不信行善生天、造惡下墮三惡道的因果，這種人即使已具足了知解脫道初果實證的法與實證內涵，觀行也完成了，仍然不可能證得初果，依舊是凡夫。

求證涅槃者應學之次法另有經典開示，如《長阿含經》卷 10 說：

「又有八法向惡趣，八法向善趣，八法向涅槃。云何八法向惡趣？謂八邪行：邪見、邪志、邪語、邪業、邪命、邪方便、邪念、邪定。云何八法向善趣？謂世正見、正志、正語、正業、正命、正方便、正念、正定。云何八法向涅槃？謂八賢聖道：正見、正志、正語、正業、正命、正方便、正念、正定。」²

同樣是要先深信因果，願意捨離邪行，更願實行八種正行而修八正道。若沒有在兩大前提下用功實修，縱使知道所斷三

¹ 《長阿含經》卷 10，《大正藏》冊 1，頁 59，中 19-下 11。

² 《長阿含經》卷 10，《大正藏》冊 1，頁 59，下 27-頁 60，上 4。

縛結的內容，也觀行完成了，依舊是凡夫，因為他一定不會有正定與正念；沒有正定與正念的原因，則是不肯修習正志、正語、正業、正命，於是沒有正方便實斷三縛結，他所知道的內涵只是知識而非履踐，不能使他證得初果，更別說是阿羅漢解脫三界生死之果報。

又，不離五蓋而求證涅槃解脫者無有是處，《長阿含經》卷 12 說：

若外道梵志作如是問：「何樂自娛，沙門瞿曇之所稱譽？」諸比丘！彼若有此言，汝等當答彼言：「諸賢！有五欲功德，可愛可樂，人所貪著。云何為五？眼知色，乃至身知觸，可愛可樂，人所貪著。諸賢！五欲因緣生樂，當速除滅。猶如有人故殺眾生，自以為樂；有如此樂，應速除滅。猶如有人公為盜賊，自以為樂；有如此樂，應速除滅。猶如有人犯於梵行，自以為樂；有如此樂，應速除滅。猶如有人故為妄語，自以為樂；有如此樂，應速除滅。猶如有人放蕩自恣，自以為樂；有如此樂，應速除滅。猶如有人行外苦行，自以為樂；有如是樂，應速除滅。猶如有人去離貪欲，無復惡法，有覺有觀，離生喜樂，入初禪；如是樂者，佛所稱譽。猶如有人滅於覺觀，內喜一心，無覺無觀，定生喜樂，入第二禪；如是樂者，佛所稱譽。猶如有人除喜入捨，自知身樂，賢聖所求，護念一心，入第三禪；如是樂者，佛所稱譽。樂盡苦盡，憂、喜先滅，不苦不樂，護念清淨，入第四禪；如是樂者，佛所稱譽。」

若有外道梵志作如是問：「汝等於此樂中求幾果功德？」應答彼言：「此樂當有七果功德。」云何爲七？於現法中，得成道證；正使不成，臨命終時，當成道證；若臨命終復不成者，當盡五下結，中間般涅槃、生彼般涅槃、行般涅槃、無行般涅槃、上流阿迦尼吒般涅槃。諸賢！是爲此樂有七功德。諸賢！若比丘在學地欲上，求安隱處，未除五蓋，云何爲五？貪欲蓋、瞋恚蓋、睡眠蓋、掉戲蓋、疑蓋。彼學比丘方欲上求，求安隱處，未滅五蓋，於四念處不能精勤，於七覺意不能勤修，欲得上人法、賢聖智慧增盛，求欲知欲見者，無有是處。³

又，針對法與次法的關係，次法修習時的次第性，都應當了知然後實行，方能實證涅槃；不是未修次法、未伏五蓋的人直接修習觀行之法便可以實證初果解脫。例如《中阿含經》卷10〈習相應品 第4〉說：

我聞如是：一時，佛遊舍衛國，在勝林給孤獨園。爾時，世尊告諸比丘：「若比丘無慚無愧，便害愛恭敬；若無愛恭敬，便害其信；若無其信，便害正思惟；若無正思惟，便害正念正智；若無正念正智，便害護諸根、護戒、不悔、歡悅、喜、止、樂、定、見如實、知如真、厭、無欲、解脫。若無解脫，便害涅槃。若比丘有慚有愧，便習愛恭敬；若有愛恭敬，便習其信；若有其信，便習

³ 《長阿含經》卷12，《大正藏》冊1，頁75，上5-中9。

正思惟；若有正思惟，便習正念正智；若有正念正智，便習護諸根、護戒、不悔、歡悅、喜、止、樂、定、見如實、知如真、厭、無欲、解脫；若有解脫，便習涅槃。」佛說如是。彼諸比丘聞佛所說，歡喜奉行。⁴

若無慚無愧，則不起恭敬心，於法於師悉皆不敬，只欲得法，並非解脫道的親身履踐者；於是得法過程中只對得法的事有興趣，於事師之道、學法之基礎悉皆棄之不顧，便使「護諸根、護戒、不悔、歡悅、喜、止、樂、定、見如實、知如真、厭、無欲、解脫」等法悉皆不能成就，於是了知觀行內容與所得智慧之後，只成爲知識而無解脫功德，永世不得涅槃解脫而自以爲已得涅槃解脫，輕視一切人乃至其師；此類人都不免未證謂證、未得言得，來世不得繼續生於人間，誠可憐憫，是故應當於此告知欲求實證涅槃解脫之學人。

又，不得單修一法便得涅槃，須次第具足進修方得，是故《中阿含經》卷2〈七法品 第1〉說：

尊者舍梨子則於晡時從燕坐起，往詣尊者滿慈子所，共相問訊，卻坐一面，則問尊者滿慈子曰：「賢者！從沙門瞿曇修梵行耶？」答曰：「如是。」「云何賢者，以戒淨故，從沙門瞿曇修梵行耶？」答曰：「不也。」「以心淨故、以見淨故、以疑蓋淨故、以道非道知見淨故、以道跡知見淨故、以道跡斷智淨故，從沙門瞿曇修梵行耶？」答曰：「不也。」

⁴ 《中阿含經》卷10〈習相應品〉第4，《大正藏》冊1，頁486，上7-19。

又復問曰：「我向問賢者從沙門瞿曇修梵行耶？則言『如是』。今問賢者以戒淨故從沙門瞿曇修梵行耶？便言『不也』。以心淨故、以見淨故、以疑蓋淨故、以道非道知見淨故、以道跡知見淨故、以道跡斷智淨故，從沙門瞿曇修梵行耶？便言『不也』。然以何義，從沙門瞿曇修梵行耶？」答曰：「賢者！以無餘涅槃故。」

又復問曰：「云何賢者，以戒淨故，沙門瞿曇施設無餘涅槃耶？」答曰：「不也。」「以心淨故、以見淨故、以疑蓋淨故、以道非道知見淨故、以道跡知見淨故、以道跡斷智淨故，沙門瞿曇施設無餘涅槃耶？」答曰：「不也。」又復問曰：「我向問仁，云何賢者以戒淨故，沙門瞿曇施設無餘涅槃耶？賢者言『不』。以心淨故、以見淨故、以疑蓋淨故、以道非道知見淨故、以道跡知見淨故、以道跡斷智淨故，沙門瞿曇施設無餘涅槃耶？賢者言『不』。賢者所說爲是何義？云何得知？」

答曰：「賢者！若以戒淨故，世尊沙門瞿曇施設無餘涅槃者，則以有餘稱說無餘；以心淨故、以見淨故、以疑蓋淨故、以道非道知見淨故、以道跡知見淨故、以道跡斷智淨故，世尊沙門瞿曇施設無餘涅槃者，則以有餘稱說無餘。賢者！若離此法，世尊施設無餘涅槃者，則凡夫亦當般涅槃，以凡夫亦離此法故。賢者！但以戒淨故，得心淨，以心淨故，得見淨，以見淨故，得疑蓋淨，以疑蓋淨故，得道非道知見淨，以道非道知見淨故，得

道跡知見淨，以道跡知見淨故，得道跡斷智淨，以道跡斷智淨故，世尊沙門瞿曇施設無餘涅槃也。」⁵

追隨 世尊修學諸法之目的是要求證涅槃解脫生死，但是求證涅槃而解脫生死以前，卻是必須先具備求證之條件，即是與該解脫層次相應的次法應當先修學圓滿，然後才能實證所欲證的該層次的涅槃法；換句話說，必須先因「心淨故、見淨故、疑蓋淨故、道非道知見淨故、道跡知見淨故、道跡斷智淨故」，「道跡」是指親身如實履踐，實修解脫法時才有「道跡知見淨」及「道跡斷智淨」的實質，才可能證得 世尊所施設的無餘涅槃，實證之後才能了知為何 世尊要以有餘涅槃來稱說無餘涅槃。爲了避免了知涅槃法的內容以後成爲知識而無解脫正受，失去應證的涅槃功德，一切學人都應該先修習與各個涅槃層次相應的次法，然後才付諸於實修而作觀行；如是觀行完成時才會有所證涅槃的解脫功德，否則空知涅槃真義又有何用？必無解脫功德正受故，不能如實履踐涅槃境界故。

又，欲證涅槃解脫者，必須先學次法及八正道法，《中阿含經》卷 38〈梵志品 第 1〉亦如是說：

於是，鬚闍提異學即從座起，偏袒著衣，叉手向佛，白曰：「瞿曇！我今極信沙門瞿曇！唯願瞿曇善爲說法，令我得知此是無病、此是涅槃。」世尊告曰：「鬚闍提！若汝聖慧眼未淨者，我爲汝說無病、涅槃，終不能知，

⁵《中阿含經》卷 2〈七法品〉第 1，《大正藏》冊 1，頁 430，中 24-頁 431，上 4。

唐煩勞我。鬚閑提！猶生盲人，因他往語：『汝當知之，此是青色，黃、赤、白色。』鬚閑提！彼生盲人頗因他說，知是青色，黃、赤、白色耶？」答世尊曰：「不也！瞿曇！」「如是，鬚閑提！若汝聖慧眼未淨者，我為汝說無病、涅槃，終不能知，唐煩勞我。鬚閑提！我為汝說如其像妙藥，令未淨聖慧眼而得清淨。鬚閑提！若汝聖慧眼得淨者，汝便自知此是無病、此是涅槃。」⁶

若於次法具足實修者，慧眼清淨（具足正見）已，即能自知無病、涅槃，故世尊隨後即說：「鬚閑提！若汝聖慧眼得淨者，汝便自知此是無病、此是涅槃。」世尊在在處處宣示說，必須先具足實修種種次法，使身心能適應於涅槃解脫境界後，方可實修涅槃法，然後始能親證涅槃，否則都只是空有涅槃智慧而無解脫受用，名為凡夫。

凡是欲證聲聞涅槃而不得力的人，應當修四念處觀；若是五蓋重而不得力的人，應先以五停心觀對治，然後實修涅槃以後方能獲得解脫受用，是故《雜阿含經》卷 24 說：

彼以賢聖戒律成就，善攝根門，來往周旋，顧視屈伸，坐臥眠覺語默，住智正智。彼成就如此聖戒，守護根門，正智正念，寂靜遠離，空處、樹下、閑房獨坐，正身正念，繫心安住。斷世貪憂，離貪欲，淨除貪欲；斷世瞋恚、睡眠、掉悔、疑蓋，離瞋恚、睡眠、掉悔、疑蓋，淨除瞋恚、睡眠、掉悔、疑蓋。斷除五蓋惱心，慧力羸、

⁶《中阿含經》卷 38〈梵志品 第 1〉，《大正藏》冊 1，頁 672，下 4-15。

諸障闕分、不趣涅槃者，是故內身身觀念住，精勤方便，正智正念，調伏世間貪憂；如是外身、內外身，受、心、法法觀念住，亦如是說。是名比丘修四念處。⁷

這就是說，聞熏涅槃的道理而直接觀行的人，若未先以四念處或五停心觀降伏攀緣心，改變貪染、瞋恚、愚癡的心性，他所觀行出來的結果都只是世間人對出世間涅槃的知識，不會獲得解脫正受，其實並沒有實證涅槃而誤以為實證涅槃，捨壽後的去處很令人擔憂。所以 世尊開示說：應該先「善攝根門」，以「正智」安住其心；應該先成就聖戒「守護根門」，在寂靜處坐，遠離世間諸法而使自己「正身正念，繫心安住」令心得住；還要「斷世貪憂，離貪欲，淨除貪欲；斷世瞋恚、睡眠、掉悔、疑蓋，離瞋恚、睡眠、掉悔、疑蓋，淨除瞋恚、睡眠、掉悔、疑蓋」。這些條件具足時，五蓋已經修除而發起初禪，或者已經降伏五蓋而獲得未到地定了，但還不是實證涅槃，得要修四念處觀：觀身不淨、觀受是苦、觀心無常、觀法無我。令自己的身心得以如是安住不動之後，再以四聖諦深觀，方能真實斷三縛結，得初果涅槃——七次人天往返而得解脫。由此可知次法的重要性。

又，唯有遇到直心之人，善知識方得傳授涅槃之路，例如《長阿含經》卷 8 如是說：

復有五法，謂減盡支：一者、比丘信佛、如來、至真、等正覺，十號具足。二者、比丘無病，身常安隱。三者、

⁷ 《雜阿含經》卷 24，《大正藏》冊 2，頁 176，中 7-18。

質直無有諛諂，能如是者，如來則示涅槃徑路。四者、自專其心，使不錯亂；昔所諷誦，憶持不忘。五者、善於觀察法之起滅，以賢聖行，盡於苦本。⁸

必須先瞭解諸佛是十號具足者，十號的內容應該先有瞭解；還須身心正常調適於出世間法，所謂「身常安隱」，其心「質直無有諛諂」，善知識方得傳授涅槃之法令其正式觀修。觀修之後能否實證，則要依其是否「自專其心，使不錯亂；昔所諷誦，憶持不忘」而定；然後得要「善於觀察法之起滅」而了知蘊處界等諸法悉皆生滅無常，然後「以賢聖行，盡於苦本」，才是實證涅槃而得解脫之時，否則終究只有乾慧而無實質，何有涅槃的實證與解脫功德正受？涅槃解脫之理雖然已知，對他而言終究只是知識而非實證，若是自言證果，捨壽後即告墜落三惡道中。

知道世尊不斷強調次法重要性的原理了，可以開始實修了，那麼是誰可以實證呢？二乘涅槃解脫的非境界，是否必須出家以後方能實證？其實不然，當你在次法上的修習已經圓滿了——實證涅槃的條件具足了，這時只要有正智，願依四聖諦八正道正理而修，皆可證得聲聞四果，非唯出家人，是故《雜阿含經》卷12明載云：

佛說此經已，阿支羅迦葉遠塵離垢，得法眼淨。時，阿支羅迦葉見法、得法、知法、入法，度諸狐疑，不由他知、不因他度，於正法、律心得無畏，合掌白佛

⁸《長阿含經》卷8，《大正藏》冊1，頁51，中14-20。

言：「世尊！我今已度，我從今日，歸依佛、歸依法、歸依僧，盡壽作優婆塞，證知我。」阿支羅迦葉聞佛所說，歡喜隨喜，作禮而去。時，阿支羅迦葉辭世尊去不久，為護犢犍，牛所觸殺，於命終時，諸根清淨，顏色鮮白。爾時，世尊入城乞食。時，有眾多比丘亦入王舍城乞食，聞有傳說：「阿支羅迦葉從世尊聞法，辭去不久，為牛所觸殺，於命終時，諸根清淨，顏色鮮白。」諸比丘乞食已，還出，舉衣鉢，洗足，詣世尊所，稽首禮足，退坐一面，白佛言：「世尊！我今晨朝眾多比丘入城乞食，聞阿支羅迦葉從世尊聞法、律，辭去不久，為護犢牛所觸殺，於命終時，諸根清淨，顏色鮮白。世尊！彼生何趣？何處受生？彼何所得？」佛告諸比丘：「彼已見法、知法、次法、不受於法，已般涅槃，汝等當往供養其身。」爾時，**世尊為阿支羅迦葉授第一記。**⁹

這就是說，只要先世學法之時，次法已經先具足了，初聞世尊演說正法之時，色身雖未出家，亦能實證涅槃，成為心出家而非身出家的佛弟子，捨壽時便能出離三界生死苦，阿支羅迦葉即是現成的例子。所以，一切在家修行的佛弟子，也不必妄自菲薄，只要努力修行而把次法具足圓滿了，聽聞如實無誤的涅槃法以後自己觀行實修，亦能實證涅槃。但是次法的具足與否，不是自己說了就算數，得要依照世尊諸經

⁹ 《雜阿含經》卷 12，《大正藏》冊 2，頁 86，中 3-23。

中的聖教，一一檢驗五蓋的伏除，必須觀察已伏或已除¹⁰而且無誤以後，才能確定，這是末法時代所有修學聲聞涅槃的人都必須特別留意之處，以免誤犯大妄語業。以下各節開始略說次法，所謂「施論、戒論、生天之論、欲爲不淨、上漏爲患、出要爲上」。

在這一節的最後，要特別提示的一點是：必須先修五停心觀而獲得未到地定。若不能隨修一種或二種以上，獲得未到地定者，縱使具足觀行斷我見等內容而了知三界我之虛假，則其五蓋尚未降伏，仍不能如實斷除我見，則三縛結具足存在，自謂已斷我見、已斷三縛結，都無實義；因爲他所觀行而得的結果只是乾慧而無初果解脫之實質，不是真的斷我見證初果。必須先有降伏自心已得安忍之定力，然後如實觀行而斷三縛結，方能如實忍於斷煩惱所得的智慧，才是真正的初果實證者。猶如三果的實證者必須有初禪具足的定力作支撐，才能超越欲界而生於色界天中的道理相同，這是所有求證聲聞涅槃的四眾學人都應先知的正理。

第五節 施論

次法總共有三論三法：「施論、戒論、生天之論，欲爲不淨，上漏爲患，出要爲上。」三論中的首論即是布施之論——布施的因果正理，對於想要實證解脫果的人而言，是最基本的條件。如果心中不信布施以後必然會發生的此世後

¹⁰ 依見道修道而言五蓋之伏除，已伏者必得未到地定，已除者必定發起初禪。

世因果，他心中只是慳貪於欲界法而成爲世俗人，拔一毛以利天下而不爲，或者雖然富有卻只願以微少及粗劣之物布施，這種人仍然貪著於欲界法，一定不會有想要求出三界生死的堅強意願；因爲他連最粗重的欲界法都不肯捨棄，都還落在我所的執著中，何況能夠捨棄較輕的色界法及最輕的無色界法？更何況要他捨棄五陰自己而證涅槃？即使他有跟著大眾在修學解脫之道，也只是附庸風雅而學，並非真的想要求出三界生死諸苦；這是因爲他對欲界境界仍有極大的貪愛，怎麼可能願意實證放捨三界一切諸法及放棄自我的涅槃果？若是想要勉強幫他取證聲聞涅槃而爲他解說四聖諦、八正道等法，他聽了以後都只成爲知識，都不可能是真正的解脫道妙法，因爲他都沒有如實履踐的能力。在這樣的背景下說法及聞法，對於善知識與他，雙方都無意義，也只是浪費了說法者的寶貴光陰，所以只要爲他講「施論、戒論」而到「生天之論」也就夠了。至於是否有因緣繼續爲他宣講「欲爲不淨、上漏爲患、出要爲上」的三種次法，就得觀察他以後的因緣了。若是涅槃正法解脫道正理——演述四聖諦、八正道乃至不受後有等法義，可就不必了。學人在這個道理上面必須如實理解及完全信受，也願意如實履踐，否則所謂的求出三界生死，終究只是空言，不過是附庸風雅而沒有實證的可能；將其修學解脫道的各種行，說之爲熏習對於聲聞涅槃的信心而非能證之人，允爲恰當。

所謂的「施論」是說布施的因果，屬於十善業道的範圍。布施的人在未來世可以獲得世間資財上的福德，由於已有這個

福德，可以用來迴向聲聞菩提的實證，乃至迴向緣覺菩提、佛菩提的實證，所以經由布施所獲得的福德，可以成爲實證三乘菩提的資糧。

至於布施的最基本因果，猶如《優婆塞戒經》卷 5〈雜品〉第十九之餘中，佛如是說：

如爲身命耕田種作，隨其種子獲其果實，施主施已亦復如是，隨其所施獲其福報。如受施者受已，得命、色、力、安、辯，施主亦得如是五報；若施畜生得百倍報，施破戒者得千倍報，施持戒者得十萬報，施外道離欲得百萬報，施向道者得千億報，施須陀洹得無量報，向斯陀含亦無量報，乃至成佛亦無量報。¹¹

布施時有三種要義必須了知：施主、福田、施事。假使三者都殊勝，所獲未來世的福德無量無邊，不可思議。上一段經文中所說者，即是較量福田之殊勝或下劣；若人布施時即是種福田，所種福田越殊勝，未來世獲得的福果也就越殊勝；所種福田若不殊勝，未來世獲得的福果也跟著下劣。譬如受施者已經接受布施了，施主就能在未來世獲得五種福果，使他壽命增長而不短壽，色身康泰而不會一生病痛纏身無法遠離，也能獲得從事營生之時所必須的氣力，一生際遇安和利樂，言語方面也能與人正常論辯而不會有語言上的障礙；這五種福果，在下一世中會跟著他，猶如影子隨逐於人一樣不會失去。這種福果，依 世尊的開示，若施於無力回報

¹¹《優婆塞戒經》卷 5〈雜品〉第 19 之餘，《大正藏》冊 24，頁 1058，下 1-8。

施主的畜生時，來世可得百倍之報；若是施於持戒者，來世可得十萬報；若是施於外道法中遠離欲界貪愛而證得初禪的人，來世可得百萬倍福果；若是施給即將證得聲聞初果的佛弟子，來世可得千億倍之報；若是施給聲聞法中的初果人、菩薩法中的證悟者，乃至施給現前之佛，來世都是得到無量倍之福報。

這種布施的世間因果，若不信受，表示他對解脫道出世間法尚無法信受，對解脫果也一定無法信受，為他演述解脫道的四聖諦、八正道，都是沒有意義的。此類人若是自稱已得初果、已經開悟，都是大妄語人；若是自稱祖師再來，都已造下異生業，來世必在三惡道中；因為凡是有因緣斷三縛結證初果的人，以及證初果以後明心開悟的人，都不可能不信布施的因果。懂得布施因果的人，絕對不會求受他人供養世間財物；若有人宣稱已得阿羅漢果，而竟繼續飲酒、抽煙、求五欲之樂，未來世必在地獄，出期遙遠，是具足異生性之人，何況能是阿羅漢？

若是福田不殊勝，而施主殊勝，所獲得的果報亦是無量無邊；若是所施殊勝，譬如以勝妙法布施於有緣人，或以廣大資財普遍布施於一切貧窮者而不分別高下，所獲得的果報亦是無量無邊；若是布施時以少量財物布施於良福田、善福田，譬如布施給外道離欲而證初禪者，來世得百萬倍果報；若是布施時以少量財物布施給初果人或證悟不退之菩薩，未來世都得無量無邊之福報。此外還有至心施、自手施、信心施、時節施、如法求財施，以及布施時應注意的其他不同事

項等，都會影響布施的因果，使布施的福果大為增加或大為減少；如是布施因果之細節，請詳閱拙著《優婆塞戒經講記》，此處不復重贅。

乃至有人布施以後獲得未來世下墮的惡因果，譬如布施給專門利用雙身法淫人妻女的邪教，使邪教更有資財勢力而可大力推廣邪法，使人間殘害眾生、淫人妻女的惡行更加擴散；或如布施給否定大乘法者，或如布施給大乘法中專門以常見、斷見等外道法，來取代佛門正法的弘法者，必使世尊破斥的相似像法更加擴散而抑制了義正法的流傳，都會在未來世獲得惡果，未來多世將與惡法相應而逐漸下墮於三惡道中。這是由於不如法的布施，在未來世必定得惡果，所得果報必與所布施的內涵相應而不相捨離，他想要以布施所得小劣福果相應於正法的實證，必將遙遙無期，這是一切努力勤作布施的佛弟子所必須留意之處。當然，布施之論並非只有上面所說的內涵而已，其中的因果與變異相很廣；本書的內容既非以布施的因果為主，關於布施的種種事相以及所將產生的種種福果上的變異相，在本書中不再詳加說明；想要深入瞭解的佛門四眾，可以請閱拙著《優婆塞戒經講記》細讀，自能知之，此處從略。（待續）

導師法語

- ◎ 真學佛法的人是應該安於寂寞、忍於寂寞；佛法修得好的人，他是樂於寂寞、享受寂寞的。因為法樂無窮，怎麼會想到說要到處去攀緣，覺得去攀緣真的是沒意思，因為講來講去都是三界中的事，對佛菩提道來講實在沒有營養，它無法增長你的佛菩提道；所以懂得寂然，才是真懂佛法的人。

平實導師 著，《維摩詰經講記》第一輯，正智出版社，2007年11月初版首刷，頁158。



般若中觀

游正光老師

(連載四)

到了四地，成爲四地入地心菩薩，同時也進入受陰區宇¹的修除範圍中。菩薩爲了成就四地滿地心的功德，開始修學四事：一者、主修精進波羅蜜多。二者、繼續修學四地無生法忍的道種智，對大乘四聖諦十六品心的粗相進行創觀，亦即修集四地的增上慧學²。三者、繼續斷除所知障微細隨眠，以及微細的煩惱障習氣種子隨眠。四者、隨緣修集法布施的功德，示現化身，於他方世界廣度有情，以圓滿四地所需要的福德。於這四事修集圓滿時，成就一種現觀：如水中月，現觀：自己之如來藏已能由自己之緣故而化現眾多化身；是故便由於他方世界中諸多有情之與己有緣者之心想故，而令自己之如來藏

¹「又如三地滿心能在暗夜中清楚看見一切色塵，色陰已盡而轉入四地了，但是這時的佛性還是只能在見上起用，仍然不能生起其他的作用，還無法突破受陰的限制，所以叫作『受陰區宇』，也就是還沒有突破受陰的境界。」（平實導師著，《楞嚴經講記》第十四輯，正智出版社（台北市），2012.2.24 初版2刷，頁158。）

²「云何菩薩覺分相應增上慧住？謂諸菩薩（指四地菩薩）以世間淨智所依，等持爲所依止，為覺諸諦，於正念住等三十七菩提分法妙簡擇住。」（《瑜伽師地論》卷47〈住品 第4〉，《大正藏》冊30，頁553，中23-26。）

能於彼等眾生心中各各化現一化身，便如水中之月一般無二。³ 因為親證水中月現觀的緣故，成為四地滿心菩薩。四地滿心菩薩如同三地菩薩一樣，為了修證無生法忍的緣故，故意留惑潤生，轉入五地繼續修學。

到了五地，成為五地入地心菩薩。菩薩為了成就五地滿心的功德，開始修學四事：一者、主修禪定波羅蜜多，圓滿辦事靜慮等三種定學。二者、繼續修學五地無生法忍的道種智，對大乘四聖諦十六品心的細相再一次進行觀察，亦即重觀，修集五地的增上慧學⁴。三者、繼續斷除所知障的微細隨眠，以及微細的煩惱障習氣種子隨眠。四者、繼續隨緣修集法布施的功德及度化他方世界有情，以圓滿五地所需要的福德。於這四事修集圓滿時，成就一種現觀：變化所成，現觀：所施一切法皆是自心藏識變化所成；觀察有情所受一切法施，利樂充滿，然彼所受法施而現之般若慧，亦是彼自心藏識之變化所成；復觀察自身為利樂有情故，於諸世界示現化身，其實亦是自心藏識變化所成。菩薩如是現觀，即得通達七真如，證得無差別真如——生死涅槃實無差別。⁵ 因為親證變化所成現觀的緣故，成為五地滿心菩薩。五地滿心菩薩如同四地菩薩

³ 平實導師著，《燈影——燈下黑》，佛教正覺同修會（台北市），2009.9 初版 3 刷，頁 229。

⁴ 「云何菩薩諸諦相應增上慧住？謂諸菩薩（指五地菩薩）覺分簡擇為所依止，於諸諦中如實覺住。」（《瑜伽師地論》卷 47〈住品 第 4〉，《大正藏》冊 30，頁 553，中 26-28。）

⁵ 平實導師著，《宗通與說通》，正智出版社（台北市），2011.5 初版 12 刷，頁 168-169。

一樣，爲了修證無生法忍的緣故，故意留惑潤生，轉入六地繼續修學。

到了六地，成爲六地入地心菩薩。菩薩爲了成就六地滿地心的功德，開始修學四事：一者、主修般若波羅蜜多。二者、主修六地的增上慧學⁶，對大乘十二因緣一一有支深入觀察，以成就六地無生法忍的道種智。三者、繼續斷除所知障微細隨眠，以及微細的煩惱障習氣種子隨眠。四者、繼續隨緣修集法布施的功德及度化他方世界有情，以圓滿六地所需要的福德。於這四事修集圓滿時，成就一種現觀：似有非有，現觀：於變化所成之他方世界中自己極多化身，加以觀行，證知皆是自己所變；雖然在事相上實有可見，爲他方世界之證得神通境界之佛子所能親見，然而此有絕非真實有之法，似有而非有，非有情亦非無情，純是自己阿賴耶識之所化現，是故於五地滿心位及六地住地心中所有之變化所成現觀境界全無所著。⁷ 因爲親證似有非有現觀的緣故，不僅成爲六地滿心菩薩心，而且心地清淨脫離定障，自然證得滅盡定⁸ 以及成就受陰盡⁹ 之功德。六地滿心菩薩如

⁶ 「云何菩薩緣起流轉止息相應增上慧住？謂諸菩薩（指六地菩薩）於諦能覺增上力故、簡擇顯示由無智故，苦及因起，簡擇顯示由有智故，苦及因滅住。」（《瑜伽師地論》卷 47〈住品 第 4〉，《大正藏》冊 30，頁 553，中 28-下 2。）

⁷ 平實導師著，《燈影——燈下黑》，佛教正覺同修會（台北市），2009.9 初版 3 刷，頁 237。

⁸ 「何等想受滅（滅盡定）？謂已離無所有處欲（四空定中的無所有處定），超過（三界）有頂，暫息想，作意爲先故，諸不恆行心、心所（前

同五地菩薩一樣，爲了修證無生法忍的緣故，故意留惑潤生，轉入七地繼續修學。

到了七地，成爲七地入地心菩薩，同時也進入想陰區宇¹⁰的修除範圍中。菩薩爲了成就七地滿地心的功德，開始修學五事：一者、主修方便波羅蜜多。二者、繼續修學七地無生法忍的道種智，對十二因緣流轉門、還滅門再作細觀。三者、繼續斷除所知障微細隨眠，以及最微細的煩惱習氣種子隨眠。四者、繼續隨緣修集法布施的功德及度化他方世界有情，以圓滿七地所需要的福德。五者、勤求無相觀，遠離作意加行。於這五事修集圓滿時，成就一種現觀：**如犍闍婆城**¹¹。

六識及其心所有法)滅，及恒行一分心、心所(意根的五遍行的受、想心所有法)滅。」(《大乘阿毘達磨集論》卷1〈三法品 第1〉，《大正藏》冊31，頁666，中6-9。)

⁹「突破受陰的限制，覺知心就可以離開色身『返觀其面』，從色身之外來看自己的臉；這時的覺知心不再被受陰限制，不會再被繫縛在色身之中，可以在身外『去住自由，無復留礙』。這就是『受陰盡』的境界。」(平實導師著，《楞嚴經講記》第十四輯，正智出版社(台北市)，2012.2.24 初版2刷，頁165。)

¹⁰「仍然沒有破除想陰境界對自己的限制，既然還有想陰，也就是還有對了知性的自我執著習氣種子存在，是說菩薩對於想陰—了知性—的習氣種子還沒有斷盡，所以有時還會處於對人間六塵的了知性當中，還沒有完全脫離想陰的區宇。」(平實導師著，《楞嚴經講記》第十四輯，正智出版社(台北市)，2012.2.24 初版2刷，頁281-282。)

¹¹「如犍闍婆城者，日初出時，見城門、樓櫓、宮殿、行人出入，日轉高轉滅。此城但可眼見，而無有實，是名犍闍婆城。」(《大智度論》卷6〈序品 第1〉，《大正藏》冊25，頁103，中1-4。)

因為親證如犍闍婆城現觀的緣故，不僅想陰盡¹²，而且也成為七地滿心菩薩。

由於七地滿心之菩薩念念入滅盡定¹³，不僅想陰盡，而且每一念、每一剎那都在滅盡定中，所以心中非常寂靜，與六地滿心菩薩證得滅盡定不同：一者、六地菩薩於打坐中尚須作意加行後，才能證得滅盡定，並非如七地菩薩於一切行中，不一定要打坐，隨時隨地可以念念入滅盡定。二者、七地菩薩三界愛煩惱習氣種子隨眠完全除盡，六地菩薩尚有微細一分沒有斷除，所以六地菩薩無法想像七地菩薩念念入滅盡定的境界為何，當然覺得七地菩薩念念入滅盡定的境界不可思議；而七地菩薩能了知六地菩薩為何無法如七地菩薩一樣，可以念念入滅盡定，只因為七地菩薩已經完全斷除三界愛習氣種子隨眠，能夠遠離一切諸法有無相¹⁴，這也是上地能知下地境，下地不知上地境的道理。三者、七地菩薩於念念入滅盡定當中，八個

¹²「到達『想陰盡』境界的人，不論平常休息假寐或者晚上睡覺時，都不會再住於夢境中；不會再作夢了，當然也就不再有夢中的了知，這就是『想陰盡』的境界。」（平實導師著，《楞嚴經講記》第十五輯，正智出版社（台北市），2012.4.4 初版 2 刷，頁 101。）

¹³「解脫月菩薩言：『佛子！菩薩齊何等地能入滅（盡）定？』金剛藏菩薩言：『佛子！菩薩從第六地能入滅定，今住菩薩第七地中，能於一心剎那中趣入滅（盡）定，而不應言於滅作證。』（《佛說十地經》卷 5〈菩薩遠行地 第 7〉，《大正藏》冊 10，頁 557，中 21-24。）

¹⁴「大慧！諸菩薩摩訶薩於七地中念念入滅盡定，以諸菩薩悉能遠離一切諸法有無相故。」（《入楞伽經》卷 7〈入道品 第 9〉，《大正藏》冊 16，頁 554，下 15-17。）

識仍具足，其三昧樂意生身仍然可以到十方世界供養諸佛及廣度他方世界有緣眾生，而六地菩薩入了滅盡定，三昧樂意生身就不見了，這是因為六地菩薩入滅盡定時，前六識已消失不見，意根心所有法中的五遍行僅剩下觸、作意、思三個心所有法在運作，滅了受、想這二個心所有法，所以無法發起三昧樂意生身。因為這樣的道理，六地菩薩無法想像七地菩薩念念入滅盡定的證量，誠為不可思議。

同樣的道理，七地菩薩證得念念入滅盡定，也與聲聞、緣覺的阿羅漢以及辟支佛證得滅盡定不一樣：一者、七地菩薩每一念都能進入滅盡定，而阿羅漢及辟支佛則須從初禪開始，經過二禪、三禪、四禪等等，最後才能轉入滅盡定，也就是說，阿羅漢及辟支佛仍需透過次第加行，才能轉入滅盡定，不能像七地菩薩於一切行隨時隨地可以念念入滅盡定。二者、阿羅漢及辟支佛在滅盡定中，七轉識當中的前六識已消失不再現行，意根也僅剩下三個心所有法；可是七地菩薩每一念、每一剎那都在滅盡定中，八個識之每一識都有五遍行配合運作，所以不會像阿羅漢及辟支佛一樣，第七識僅剩下三個心所有法在運作。三者、七地菩薩煩惱障習氣種子隨眠已經斷盡，所以能夠念念入滅盡定。阿羅漢及辟支佛僅斷除我見、我執、我所執，也就是斷除三界愛有漏的現行¹⁵，沒有斷除煩惱障的習氣種

¹⁵「大慧！聲聞辟支佛不能念念入滅盡定，以聲聞辟支佛緣有為行（緣於斷除種種三界愛之有為行而）入滅盡定，墮在可取能取境界。是故聲聞辟支佛不能入七地中念念滅盡定。以聲聞辟支佛生驚怖想，恐墮諸法無異相故，以覺諸法種種異相、有法無法善不善法同相異相

子隨眠，更沒有打破無始無明，雖然阿羅漢及辟支佛與七地菩薩同樣證得滅盡定（無生法忍、福德等暫不談），可是阿羅漢及辟支佛無法思議七地菩薩念念入滅盡定的境界。四者、七地菩薩能夠證得念念入滅盡定，如同六地菩薩一樣，是透過無生法忍而證得，不像阿羅漢僅是透過斷除三界愛中的定障而證得。這樣的道理，不但已超過六地菩薩所證滅盡定的境界，更遠遠超過阿羅漢及辟支佛所證的滅盡定，所以聲聞、緣覺的阿羅漢及辟支佛根本無法思議六地菩薩滅盡定的境界，更不用說能思議七地菩薩念念入滅盡定的境界了。

由於七地菩薩證得念念入滅盡定的緣故，成就一種現觀，名如**犍闍婆城**，心非常、非常寂靜的關係，因此起了涅槃貪，想要入無餘涅槃。這時，佛知道有一位七地滿心菩薩想要入無餘涅槃，爲了使七地滿心菩薩不入無餘涅槃而斷了廣度眾生的機緣，於是出現在這位七地滿心菩薩面前，勸請七地滿心菩薩不要忘了入初地前所發的十無盡願，並傳授七地滿心菩薩一個非常殊勝的三昧，叫作**引發如來妙智三昧**¹⁶，這個三昧能夠引發佛地無量、無邊、無數算數譬喻也不能及的三昧，勝過七

而入滅盡定，是故聲聞辟支佛不能入七地中念念滅盡定，以無善巧方便智故。」（《入楞伽經》卷 7〈入道品 第 9〉，《大正藏》冊 16，頁 554，下 17-25。）

¹⁶「復次，佛子！菩薩如是行此第八不動地時，安住本願力所持已，即於如是法門駛流，蒙諸如來覺悟勸導。是時，諸佛授與**引發如來妙智**。」（《佛說十地經》卷 6〈菩薩不動地 第 8〉，《大正藏》冊 10，頁 559，下 5-8。）由於佛傳授七地滿心菩薩**引發如來妙智三昧**，能夠引發諸佛無量、無數、無邊智門，亦名**引發如來無量妙智三昧**。

地菩薩以前所修學的種種三昧，因此七地滿心菩薩樂於修學而不入無餘涅槃，因而轉入八地修行，也完成菩薩第二大阿僧祇劫修行，進入第三大阿僧祇劫中。

到了八地，成爲八地入地心菩薩，同時也進入行陰區宇¹⁷的修除範圍中。菩薩爲了成就八地滿地心的功德，主修願波羅蜜多、一切種智、八地所應修集的福德、斷二種愚癡：於無相作功用愚癡、於相自在愚癡¹⁸，因而證得如實覺知諸法相意生身¹⁹，成爲八地滿心菩薩，能夠於相、於土自在，隨意變現

¹⁷「這時菩薩所見的行陰『同生基』，正是三界有情的『浮根、塵究竟樞穴』；就只能暫時住在這種觀察所知的境界中，目前還無法突破，所以名爲『行陰區宇』，也就是行陰的境界範圍。」（平實導師著，《楞嚴經講記》第十五輯，正智出版社（台北市），2012.4.4 初版 2 刷，頁 114。）

¹⁸「於第八地有二愚癡：一者於無相作功用愚癡，二者於相自在愚癡，及彼龐重爲所對治。」（《解深密經》卷 4〈地波羅蜜多品 第 7〉，《大正藏》冊 16，頁 704，中 22-24。）

¹⁹「大慧！何者如實覺知諸法相意生身？謂菩薩摩訶薩於八地中觀察覺了，得諸法無相如幻等法，悉無所有，身心轉變，得如幻三昧及餘無量三摩跋提樂門，無量相、力、自在、神通，妙華莊嚴，迅疾如意，猶如幻夢、水中月、鏡中像，非四大生，似四大相，具足身分；一切修行得如意自在，隨入諸佛國土大眾；大慧！是名如實覺知諸法相意生身。」（《入楞伽經》卷 5〈佛心品 第 4〉，《大正藏》冊 16，頁 540，中 27-下 6。）又如實覺知諸法相意生身，亦名如幻三昧力自在神通意生身，「此是八地菩薩所得如幻三昧意生身……亦由世尊傳授『引發如來無量妙智三昧』之功德加持，如實覺知諸法相已，成就八地如幻三昧；依此三昧力而得自在神通意生身。已如實覺知諸法相者，方能證得如幻三昧；已得如幻三昧者，即能證得此意生身。證此意生身者，

定果色而為眾生所受用，因而轉入九地繼續修學。

到了九地，成為九地入地心菩薩。菩薩為了成就九地滿地心的功德，主修力波羅蜜多、一切種智、九地所應修集的福德、斷二種愚癡：於無量說法、無量法句文字、後後慧辯陀羅尼自在愚癡以及辯才自在愚癡²⁰，開始修學四無礙辯：法無礙、義無礙、詞無礙、樂說無礙，名為四無礙。因為九地菩薩滿心時圓滿成就四無礙辯，得無量無邊陀羅尼門，演說妙法，利樂有情無有窮盡，因而斷除意根俱生一分微細所知障，證得種類生無行作意生身²¹，成為九地滿地心菩薩，因而轉入十地繼續修學。

到了十地，成為十地入地心菩薩，由於十地菩薩仍有一分微細所知障俱生障礙，使得十地菩薩於諸法尚未完全自在，令

於相於土皆得自在，但起作意即能任運變現，無須加行，非如七地菩薩變相變土時尚須加行，非能任運。」（平實導師著，《楞伽經詳解》第四輯，正智出版社（台北市），2006.8 初版 4 刷，頁 2。）

²⁰ 「於第九地有二愚癡：一者於無量說法、無量法句文字、後後慧辯陀羅尼自在愚癡，二者辯才自在愚癡，及彼龐重為所對治。」（《解深密經》卷 4〈地波羅蜜多品 第 7〉頁 704，《大正藏》冊 16，中 24-27。）

²¹ 「大慧！何者種類生無作行意生身？謂自身內證一切諸法，如實樂相法相樂故，大慧！是名種類生無作行意生身。」（《入楞伽經》卷 5〈佛心品 第 4〉，《大正藏》冊 16，頁 540，下 6-8。）又種類生無作行意生身亦名妙相莊嚴聖種類身：「此謂九地菩薩之莊嚴報身也，亦名種類生無行作意生身，簡稱變化身，能隨意變化不同種類之有情身相而度眾生；此是九地菩薩至究竟佛地所皆有之出世間果報。」（平實導師著，《楞伽經詳解》第四輯，正智出版社（台北市），2006.8 初版 4 刷，頁 2。）

十地菩薩大法智雲無法現起，因此主修智波羅蜜多、十地所應修集的福德、斷二種愚癡：大神通愚癡、悟入微細祕密愚癡²²。於十地快滿心的時候，大寶蓮花王宮殿自然現前；當十地菩薩進入大寶蓮華王宮殿後，放光照耀十方世界，並從十方諸佛腳下進入。十方諸佛知道有一位十地菩薩即將滿心，因此十方諸佛不僅眉間放光，共同遙爲此十地菩薩灌頂，使得十地菩薩大法智雲現前，成爲十地滿心菩薩，亦名受職菩薩、法王子，而且諸佛還發動九地以下諸菩薩眾皆來圍遶十地菩薩，設大供養，於瞻仰此菩薩時，也蒙佛放光加持而各獲百萬諸三摩地。

由於十地滿心菩薩蒙佛放光加持，成就大法智雲，不僅行陰盡²³，因而進入識陰區宇²⁴的範圍，而且所應學的法已經圓滿，所欠缺的僅是成爲究竟佛時所應有的福德而已，因此轉

²² 「於第十地有二愚癡：一者大神通愚癡，二者悟入微細祕密愚癡，及彼龐重爲所對治。」（《解深密經》卷 4〈地波羅蜜多品 第 7〉，《大正藏》冊 16，頁 704，中 27-29。）

²³ 「如何叫作『行陰盡』呢？現在到了『行陰區宇』之中，已經知道三界一切有情的『同生基』（當然這只是目前階段的所知，還不是十地菩薩的所知），也能觀察清楚各種境界中的行陰了；接著如果能把行陰的習氣種子全部斷除，就破盡行陰習氣而成爲『行陰盡』了。」（平實導師著，《楞嚴經講記》第十五輯，正智出版社（台北市），2012.4.4 初版 2 刷，頁 117。）

²⁴ 「已發現了一切有情最極幽秘的受生根由，但仍然沒有正式開始斷除識陰境界中的一切習氣種子，所以還無法立即成佛；這時的境界就稱爲『識陰區宇』，也就是識陰習氣種子尚未斷盡的境界。」（平實導師著，《楞嚴經講記》第十五輯，正智出版社（台北市），2012.4.4 初版 2 刷，頁 277。）

入等覺位，於百劫專修福德，爲了成就菩薩的三十二大人相及八十種隨形好等福德圓滿相，所以無一時非捨命時，無一處非捨身處，不管是菩薩的內財（性命、身體等），或者外財（名利、錢財、眷屬等）統統可以隨時布施出去。這樣整整一百劫專門修集福德，圓滿後轉入妙覺位，成爲某一位如來的旁侍，護持如來的弘化事業；當如來即將示現滅度前，此妙覺菩薩即被授記爲當來下生成佛的一生補處菩薩，上生兜率天上繼續住持正法利樂有情。於示現成佛之因緣快成熟時，事先安排菩薩們下生人間，以圓滿自己示現成佛的因緣，並於因緣成熟時下生人間。然後於菩提樹下，一手按地明心，上品妙觀察智、上品平等性智、大圓鏡智現前；夜睹明星眼見佛性，成所作智現前，不僅識陰盡²⁵，而且也成爲四智圓明的究竟佛，完成第三大阿僧祇劫的修行，並依初地前所發的十無盡願，繼續利樂有情無有窮盡。

由上面說明可知：佛菩提道須經過十信、十住（七住明心、十住眼見佛性）、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺等五十二階位，如是經過三大阿僧祇劫，才能成就佛道。因此身爲佛弟子們應該以釋迦世尊所說的成佛之道五十二個階位，以及各階位中應該修證的內涵作爲依據，如實修行，未來才有可能明

²⁵ 「因執著於識陰六種不同功能差別，所以佛性就被六根的功能所侷限了。假使能銷磨對識陰六種功能的執著，銷磨到『識陰盡』時，妙真如性—佛性—就不再被全部侷限了；那時佛性就能以六根中的任何一根，開始顯現六識的分別功能。」（平實導師著，《楞嚴經講記》第十五輯，正智出版社（台北市），2012.4.4 初版 2 刷，頁 295。）

心、見性，乃至圓證大菩提果，成為四智圓明的究竟佛。如果不依照 釋迦世尊所施設的菩薩法道來修行，改以聲聞解脫道的修行而想要成就佛菩提果，永遠不可能成功；不但如此，甚至將會偏離佛菩提道而走上常見外道、斷見外道，乃至密宗邪淫外道之歧路上，與佛菩提就越走距離越遠了。

然而在佛門中，有出家人、在家人竟提出完全違背 釋迦世尊成佛之道的說法，譬如有人主張：「阿羅漢的解脫道就是菩薩的成佛之道」、「阿羅漢就是佛」等，你一聽到這樣的主張，就知道：他根本不懂解脫道及佛菩提道的次第及其關聯性，才會提出此荒謬的主張。又譬如坦特羅佛教²⁶（如今的假藏傳佛教等四大派亦名密宗、喇嘛教）行者主張：「透過男女兩根交合所引生性高潮遍全身快樂的覺受，並觀察此快樂覺受無形無相，今生今世可以成就報身佛境界」，你聽了一定要知道，那不是 釋迦世尊所說的成佛之道，是魔所說的成魔之道，是用

²⁶「從國際學術界使用『密教』這一概念的一般情況來看，密教的指稱有廣狹兩種：廣義上指稱印度教和佛教共同具有的所謂左道教派，具體指印度教的濕婆教派、性力教派和毗濕奴教派以及佛教的密宗，以性力思想、女神崇拜、瑜伽修行、秘密傳授為主要特徵。狹義上指稱晚期佛教教派，與小乘和大乘兩大教派相對應，以口誦真言、手結印契、心作觀想的三密為修行特點。前者一般以坦特羅教（Tantrism 或 Tantricism 或 Tanrikism）稱呼，主要在西方學術界使用；後者一般以密教（Esoteric Buddhism 或 Buddhist esoterism）稱呼，主要在東方學術界使用。」〔呂建福著，《中國密教史（一）—密教的起源與早期傳播》，空庭書苑（台北縣），2010.2 一版 1 刷，頁 9。〕其中坦特羅有時亦名怛特羅，音譯的關係。

來誤導眾生向下沉淪的邪知邪見，不是無上瑜伽，而是無下瑜伽，沒有比這個更會讓眾生下墮了。又譬如有人主張：「一悟即至佛地」，那也不是正確的說法，爲什麼？因爲菩薩明心而悟得自心如來時，只不過是七住位的菩薩而已，還要經過二又三十分之二十三大大阿僧祇劫之修行時劫，才能成佛，不是悟了就是佛；唯除最後身菩薩，在菩提樹下明心及見性，才成爲四智圓明的究竟佛外。所以說，禪宗祖師主張「一悟即至佛地」，乃是鼓舞人心的方便說，不是究竟說。又譬如有人主張「明心見性成佛」，你也該知道，這樣的說法，如同「一悟即至佛地」的說法一樣，都不是正確究竟的說法。

此外，佛門有**唯識五位**²⁷（資糧位、加行位、見道位、修道位、究竟位）及**四種波羅蜜**²⁸（遠波羅蜜多、近波羅蜜多、大波羅蜜多、圓

²⁷ 「何謂悟入唯識五位？一、資糧位，謂修大乘順解脫分；二、加行位，謂修大乘順決擇分；三、通達位，謂諸菩薩所住見道；四、修習位，謂諸菩薩所住修道；五、究竟位，謂住無上正等菩提。」（《成唯識論》卷9，《大正藏》冊31，頁48，中11-15。）其中通達位爲初地菩薩所住的見道位，它包括了真見道及相見道二種，具足這二種見道圓滿，方能往初地的通達位邁進。又修道位，亦名修習位。

²⁸ 「此十因位有三種名：一名遠波羅蜜多，謂初無數劫，爾時施等勢力尚微，被煩惱伏，未能伏彼，由斯煩惱不覺現行。二名近波羅蜜多，謂第二無數劫，爾時施等勢力漸增，非煩惱伏而能伏彼，由斯煩惱故意方行。三名大波羅蜜多，謂第三無數劫，爾時施等勢力轉增，能畢竟伏一切煩惱，由斯煩惱永不現行，猶有所知微細現種及煩惱種故未究竟。」（《成唯識論》卷9，《大正藏》冊31，頁52，中9-17。）又遠波羅蜜多之所以稱爲「遠」，乃是與大菩提果距離非常遙遠的緣故。近波羅蜜多之所以稱爲「近」，乃是與大菩提果距離比較近的緣故。大

滿波羅蜜多)的說法。所謂唯識五位，就是從十信位一直到五住位滿心的資糧位、六住位滿心的加行位、七住菩薩明心一直到十迴向位滿心後的入地心見道位(包括真見道、相見道及通達位)、初地住地心到等覺位的修道位，妙覺到佛地的究竟位。如果再將唯識五位加以濃縮，成爲四種波羅蜜多，一者、遠波羅蜜多，乃是第一大阿僧祇劫的十信、十住、十行，一直到十迴向滿心後的初地入地心爲止。二者、近波羅蜜多，就是第二大阿僧祇劫的初地住地心開始，一直到七地滿心爲止。三者、大波羅蜜多，乃是第三大阿僧祇劫的八地、九地、十地、等覺位。四者、圓滿波羅蜜多，乃是妙覺及佛地，所以佛菩提道必須經過三大阿僧祇劫之十信、十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺五十二階位，也是經過唯識五位、四種波羅蜜多，才能成就佛道，這就是佛菩提道被稱爲大乘最主要的原因，因爲大乘的法大、心大、願大、成就大的緣故，不像二乘人最快一生就可以取證無餘涅槃，這是因爲二乘的法小、心小、願小、成就小的緣故；所以菩薩要得到大乘法，以及成就大乘法究竟位的大菩提果真的很不容易，要經過多生多劫聽聞正法，始能信入，乃至能思惟、修習、親證及圓滿大乘法才能成就，如《大薩遮尼乾子所說經》卷 10 開示：

文殊師利！此妙法門，人多祕掌，置經函中、諸庫藏中。

波羅蜜多之所以稱爲「大」，不僅是與大菩提果距離非常近，而且能夠廣度眾生的緣故。等覺菩薩，仍然有所知障微細隨眠未究竟故，直到佛地方究竟斷，方能圓滿波羅蜜多，因此妙覺(等待時節因緣成佛)到佛地，名爲圓滿波羅蜜多。

何以故？以無法器不應得種無上善根故。何以故？文殊師利！此妙法門難信、難行、難量故。文殊師利！凡所有人宿無善根，曾聞大乘生疑毀謗，是故聞此無上法門不能生信、不能得入。文殊師利！後末世中法欲滅時，聞此法門能生信者、能推求者、能解入者，文殊師利！汝知此人已曾供養過去無量無邊諸佛，善行諸行，乃能信入此大乘門。²⁹

佛開示：要聽聞大乘法真的很不容易，因為大乘法難信、難行、難思量故。既然想要成就信根、信力尚且需要一個大劫，乃至有人需要一萬個大劫才能完成，更何況想要明心、見性，乃至得大菩提果，若非菩薩種姓、若非經過久劫修行的人，如何能信入、證得及圓滿成就佛菩提道？又如果有人對釋迦世尊開示的大乘法能夠信受，乃至能如實修行及證悟者，表示這個人已於無量佛所種諸善根，才能進入大乘法門修行，非是小根小器的二乘行者所能比擬，更不是凡夫所能比擬的了。所以說，菩薩種姓真的很尊貴！不僅《大薩遮尼乾子所說經》如是說，《金剛經》也如是開示：

佛告須菩提：「莫作是說。如來滅後，後五百歲有持戒修福者，於『此』章句能生信心，以『此』為實，當知是人於一佛、二佛、三四五佛而種善根，已於無量千萬佛所種諸善根。聞『是』章句乃至一念生淨信者，須

²⁹ 《大薩遮尼乾子所說經》卷 10〈信功德品 第 12〉，《大正藏》冊 9，頁 365，中 9-18。

菩提！如來悉知悉見是諸眾生得如是無量福德，何以故？是諸眾生無復我相、人相、眾生相、壽者相。」³⁰

《金剛經》已經很清楚開示：若有眾生對於《金剛經》裡面的一句一偈能生信心，認為一切有情的真心是真實存在的，這位眾生已經不是在一佛、二佛、三四五佛種善根，而是在無量千萬佛所種諸善根，才會相信 釋迦世尊在《金剛經》開示的大乘法。這樣的人是久學菩薩，不是新學菩薩；如果是新學菩薩、善根不夠的人，不會相信 世尊開示的大乘法，乃至有人不信而毀謗 世尊的說法。譬如仿冒佛教的坦特羅佛教行者主張：「透過男女行淫的方法及技巧，所引生性高潮之樂空雙運、樂空不二，不需要經三大阿僧祇劫，僅此一生一世可以成就報身佛境界，這樣的法，比釋迦世尊所說的成佛之道更快、更勝妙。」佛弟子們都知道，在行淫時性高潮所產生的遍身樂受，以及能觀察、能夠覺知樂受的心，乃是受陰與識陰所攝，也不離六塵中的觸塵與法塵，落入欲界層次中，其中的心與境本身都是被生的法，都是生滅法，無一是常住法，怎麼會是 釋迦世尊所說的真實法呢？所以當坦特羅佛教行者提出這樣主張時，有智慧的你一聽到這樣的說法，就知道那是滿口的荒唐言，根本不是佛法，誤導眾生非常嚴重。（待續）

³⁰ 《金剛般若波羅蜜經》卷1，《大正藏》冊8，頁749，上27-中5。

蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(連載十七)

眾多親附譚崔密教的台灣佛教法師

三十年來，喇嘛教的團體在台灣有如同雨後春筍不斷冒出來，從都會區到窮鄉僻壤，無孔不入，許多人被譚崔密教、喇嘛教弄得昏了頭，去參拜譚崔密教之傳人——假「藏傳佛教」、「喇嘛教」，將喇嘛廟當成佛寺，原本莊嚴清淨的佛殿，參雜著譚崔密教的猙獰鬼神、明王忿怒尊、羅刹夜叉示現的雙身佛像；信眾在虔誠頂禮中，忙著與譚崔密教結下未來世下墮淫欲境界的因緣。再加上各種打著新時代修學「佛法」的團體，也尊崇譚崔性愛密法而堅稱那也是佛教，從「國際能量」、「奧修」一直到「無上（無下）瑜伽」，琳琅滿目地衝擊這地狹人眾而善心的台灣小島民眾。

誤以為出家人所說所作的就是對的：佛教出家法師們若是學養俱優，就應該和信眾公開說明譚崔性交宗教就是密教的本質，然而竟能知道以後卻寧可冷眼旁觀。而淨空法師

竟還敢公開讚歎譚崔性交宗教的假藏傳佛教是真正的佛教，還用「博士班」來比喻邪淫的密宗為佛教的高級課程；自己明明已經知道密教有男女雙修的姪欲法，是所有出家眾絕對不能作的，但這位「名師」還是堅持要讚歎這群姪欲者，支持他們繼續待在佛門中。

這些人雖然到佛教出家，是不清楚佛教歷史嗎？是不清楚喇嘛教的本質嗎？是不清楚譚崔密教的本質嗎？是不清楚「歡喜佛」的本質嗎？是不清楚「即身成佛」的本質嗎？都不是！統統清楚，可是最致命的是他們不肯信受 佛陀的誠實語。

當這些披著袈裟的出家法師，聽到了、也見到了 佛陀的殷重叮嚀：「末世有到我佛門中出家的魔比丘、有僭越我如來法王名號的僧人、有自稱上人的僧眾、有大口喝酒喫肉的僧眾、有食用糞尿的僧眾、有破壞佛戒而以姪欲相傳的法於僧眾中流傳，這些僧眾都是魔比丘。」他們心裡是不以為然？或是捨不得在家人的五欲？

當瞭解在西藏，「喇嘛」就是「上人」的意思，也瞭解「仁波切」就是「人中寶」的意思時，我們就應該瞭解 佛陀說的「魔比丘」是什麼樣的人了；在看到喝酒喫肉，破壞清淨律儀的「上人、仁波切」時，還不能意會 佛陀的告誡嗎？

當 佛陀說：自稱「法王」之舉就是僭越如來名號，那為何還有佛教法師去歸依現今的「新法王」呢？難道他們無法檢別 如來所痛心疾首的姪欲法傳承就是鼎鼎大名的「喇嘛王朝」嗎？如此，還有人於 如來所痛斥的姪欲，竟然還睜眼說

瞎話：「這（姪欲法）是報身佛的境界」，這樣豈能無愧於身上所穿的袈裟？

將「佛教矮化成顯教」的佛教法師——千古罪人

台灣許多經過佛學院修學的法師，聽受印順法師誹謗如來的言語，由是比起在家學人還不如，甚至見到了達賴喇嘛受到諾貝爾的光環照耀的世俗表相，還要上前親近。

然而，在台灣寶島，卻不會讓歷史上印度佛教寺院「密教興而佛教滅」的覆滅過程重新上演，因為關於這一代時教的法運，如來已經開啓過金口了！如來的真實語、不二語告訴我們：如來的「正法時期」是 500 年，「像法時期」是 500 年，「末法時期」是 10,000 年，這樣總共是 11,000 年。現在距離 佛陀示現涅槃的年代大約是 2,500 多年，也就是說，佛陀的「末法時期」還有大約 8,500 多年。

在這長久的時間裡，密宗不會於每個時代都大獲全勝；但如果台灣佛教寺院都接受密宗的論調，也接受「男女相互姪欲也是佛法」的說法，那台灣佛教就不免滅亡了。這件事情真的會發生嗎？假設「全部都接受」的情況不會發生，但如果大多數的台灣佛教僧侶接受這「譚崔密教的姪欲法也是佛法」，那台灣佛教還是等同「實質滅亡」。

然而，即使許多的台灣佛教僧侶對譚崔密教心有戚戚大加認同，我們這群菩薩行者卻不會坐視這「仿冒佛教」滅佛的慘劇發生，因為 佛陀所預記的末法一萬年，也還沒有到了應該結束的一刻；因此，奉勸台灣佛教界諸位僧侶莫以為肆

無忌憚地與密教姦緣勾搭是沒有果報。

我們這群菩薩行者已經從印度、中國，如今轉生到了台灣；假使被密宗所逼再行東進，就只有葬身於太平洋了！雖說菩薩不畏懼生死，但未法的法運既然不該斷送於此際，就沒有開放給藏密喇嘛教淫魔一族的空間！魔族本來於天界過得日子好好的，何必來破壞佛教？世間之人修學佛法，本來羨慕清淨解脫，如何可與譚崔密教的姦欲法合流同污？

檢討起來，許多台灣佛教法師投身於密宗陣營，如白雲法師、海濤法師是密教上師，他們直接帶頭來影響台灣佛教界。又如已經走了的南懷瑾，生前也是所謂的密教上師。加上星雲法師無所忌憚地引入密法，宣示禪、淨、密三修，公然倡導淫魔宗喀巴的《廣論》；在迎佛牙時，浩浩蕩蕩的行列中，大刺刺地以密教喇嘛為首。而星雲法師的門徒心道法師在北部開設靈鷲山，將印度姦欲雕塑的廟宇 Khajuraho 的 Kandariya Mahadeva temple，公然放入其「世界宗教博物館」¹，其心態是唯恐天下不亂？福智里仁團體以日常法師的錄音帶作為基礎，不斷地在台灣各地開展密教《廣論》的研習班，以建立密教群眾的基礎；又舉辦營隊來糾集教育界的老師，意圖增廣這學習的族群，卻又縮頭縮尾始終不敢將《廣論》後二章的止與觀等雙身法教授給徒眾；他們永遠只教半部《廣論》，

¹ 將違反印度教梵行傳統的變種姦欲廟宇——坎德里雅濕婆神廟 Kandariya Mahadeva temple 當作是印度教的代表，作為觀光旅遊景點，印度人應該可以同意，但要說以此來代表印度教，恐怕大多數的印度人都無法苟同。

是什麼心態？

還有，淨空法師因為其老師是信奉密教，所以一直為密教撐腰，發表出各種匪夷所思的言論，證明他是不懂三乘菩提為何物；再加上台灣佛學界的學術研究者對此諱莫如深，個個抱持鄉愿心態、閃爍其詞，或是直接說有這個「男女雙修法」來推波助瀾。聖嚴法師當年在紐約與達賴喇嘛會談，夤緣達賴而號稱是「世紀會談」；而達賴喇嘛接受民間邀請來台，並開演灌頂法會。民間對密宗無知，因此也讓姪欲的西藏雕像登堂入室在故宮博物院舉辦展覽。以上的種種怪象，都讓「密教姪欲法是佛法」的暗示語意，在台灣始終保持不墜。

切斷譚崔密教的臍帶——宣告台灣佛教進入一個禁止姪欲法的自清年代

所以，若想要改變這個局面，顯然沒有更好的辦法，就是台灣的佛教寺院必須自己振作加以改變：由表相的改變，進入實質的改變；就是和「密教的姪欲法」切割，就是切斷譚崔密法聯結佛教的臍帶，也不和支持男女姪欲、支持譚崔密法的道場、僧侶再有來往，不再有任何的糾葛，佛教必須自清以免古時外道化以後滅亡的故事重演。

出家僧人戒律的鬆弛導致了「法」的式微：佛陀叮嚀我們要「以戒為師」，但今日竟然有出家法師認為出家人實行姪欲也沒什麼不對，而且淨空法師還說：「這（姪欲法）是佛的境界。」² 如是直接誹謗 如來的言論代表了戒律嚴重的廢弛。

² <http://blog.udn.com/bluest1937/3009855> 淨空法師，《和諧拯救危機》系

更嚴重的是，現代某些大法師覺得外道法也沒有什麼不好，主張佛教和外道都是世界一家，與外道法沆瀣一氣。甚至有人私下以為譚崔雙身淫樂邪教的那種境界，也和佛的最終境界沒有差別；但像淨空法師那樣直接公開出來主張，確實是少有。這些法師同樣不再理會佛典的教誨，甚至公開禮拜譚崔密教「上師」；難道以為向姪欲靠攏，也是佛法？

這麼多的佛教法師們每一位都應該知道，佛陀當年已經破斥這些婆羅門，拆穿種種迷信。他們也閱讀過關於「印度佛教史」的書籍與文章，在他們的心目中，認為譚崔密教就是傳承自印度婆羅門的性力派（實際上是由於 5M 教派的左道教派）。也就是說，當他們在佛學院的時候，是已經自認為很清楚密教的底細了，那為什麼還要向如今的譚崔密教的繼承人藏密喇嘛們靠攏呢？

然而如前所說，這譚崔密教的誕生實際上是溯源於天魔波旬對抗佛教而產生的顛覆佛教的行為，並不是因為女神信仰（被一般人誤解為「性力派」）的關係。基本上，女神信仰強調生生不息的力量、寬容的母愛，但不會因此而導致了反婆羅門傳統的異端出現，也沒有譚崔密教是憑藉著這性愛的異端而隨後崛起的情事。

如前所說的反對傳統的婆羅門教的梵行清淨的教派——真正的性力教派——5M 左道教派 Vāmācāra 是在西元七世紀到十一世紀茁壯發展，這是由於違反婆羅門教傳統的《往世書》

出現於世間，猶如《密續》的出現而顛覆佛教一樣，這類帶有譚崔性愛傾向的《往世書》也帶來了 5M 左道教派 Vāmācāra 在這麼長的時間的發展與茁壯，整個崛起的聲勢與發展和譚崔密教顛覆佛教的時期相當。

在末法時期的發端，魔族的使命就是要完全顛覆佛教，佛教的發源地印度大陸首當其衝，當時印度人心丕變，傾心於譚崔性愛的思潮，傾向於姪欲法的《往世書》；以及眾多闡揚姪欲的《密續》的出現，使得醉心於姪欲的大眾得到了強大的支撐的力道。

因此，這譚崔密教的誕生，一切都是肇因於天魔無法容忍佛教的發展而造成的自發性行爲；這些魔族來到人間，依照他們的本願來到佛寺出家，伺機而動，讓大眾開始熏習他們所編纂的《密續》，促使佛教僧侶開始向姪欲法傾倒。在同時，還有些魔族也裡應外合，於佛寺之外，編纂了這些反婆羅門傳統的《往世書》，來令大眾傾倒於姪欲法而蔚成社會風氣，讓信受婆羅門教義的普羅大眾聞嗅這姪欲的腥味；等到實踐輪座儀軌的 5M 左道教派 Vāmācāra 崛起後，更讓一切都變得不可收拾，也讓還決心留在此世界的菩薩行者感覺印度人心丕變，因此不得不對印度大陸心灰意冷，決定東行來到震旦華夏。

目前所發現的事實是譚崔密教有很大的自主性，他們這群人有旺盛的鬥志，也願意閱讀深奧的佛經，來作為編纂密續的參考；而且他們也窮盡心力在許多大乘經典中加上莫須有的密教咒語，不厭其煩地重新抄寫編纂卷次浩繁的佛經，藉機摻雜

他們編造的密續到大藏經中。因此，他們所下的工夫之深，真的是令人咋舌，然而這卻是用錯了心。

回到台灣佛教法師身上，對於譚崔密教的來源，即使之前都不瞭解這實際的根由，至少也確認這絕對不是佛法，不是純淨的法，連大多數的世俗宗教都比這男女雙修清淨太多了。然而，這些台灣佛教法師還是選擇默默的接受藏密為佛教的一支，讓藏密的雙身法在台灣各處滿天飛舞。

容忍譚崔密教踩踏到佛殿的台灣佛教僧尼——是在修持忍辱行？還是放任密教的姪欲法坐大？

這些法師們也比對過現今的藏傳佛教法會，充斥著婆羅門教的種種迷信和儀軌，從火供護摩、鬼神崇拜、明王雕塑、金翅鳥（孔雀明王）崇拜、血肉祭祀、酒類供養、將鬼神當作諸佛召喚前來、拿死人的頭蓋骨當作是尊貴的法器，還有上師的糞尿作為甘露，林林總總怪異行為真是世間難得一見的外道迷信總彙。然而這時換成我們不能明白：到底這群台灣佛教出家法師心裡在想什麼？以上所說亂七八糟的東西從來沒有得到如來的讚許，這些佛教法師卻是硬要拿來當作是佛教裡的寶物？當人家都踩到寺院裡面來，都將他們的外道住所宣稱為佛寺、佛教道場時，這群法師竟然還是悶不吭聲，個個都像悶葫蘆一般？我們真的不明白。

現代佛門眾所聞名的大法師們，不能理解自己年少出家，努力精進以後，卻為何會成為佛陀所斥責的外道，甚至不能相信自己的修行還不如外道。

佛陀示現於世間之前，有多少印度人實踐了「放下」？他們離開家庭親人、配偶眷屬，拋棄田地、房舍、牛隻、財產，整個放下來出家修行，可是如來說他們依舊是外道。他們修學「不起一念」、「沒有妄想」，離開慾望而發憤精勤證得四禪八定，超越現在佛門的所有學法僧、大法師們，然而如來還是不客氣地說他們還是外道。

時光換成今日，這些佛門所謂的「名師」卻斤斤計較「自我的眷屬」、「自我的名望」，這樣連和佛世前的外道的「放下」來相提並論都很困難？如果滿口說道「一念不生」即是開悟，卻連色界天的根本禪定都沒有，甚至連未到地定的修證原理都不懂，又哪裡可以和佛世前的外道的「無覺無觀」的色界禪定來相比呢？

如果比起外道還不如，卻還一直洋洋得意地自我宣揚，這樣不是玷污如來僧衣的可憐人嗎？將聖教塗抹上一層又一層的污垢，誤導學人一起走入常見外道法中，甚至誤導學人走入性交外道密宗的險惡歧途，自他相害而不知警覺，真是令人悲憫。

對法的不理解導致信受譚崔法王的自我吹噓：佛法的浩瀚深邃也代表說「明眼人」之不易出生，連三乘菩提基本佛法的知見都不懂時，說者和聽者一起虛應故事假名為學佛，不免上下交相賊，在離開第一義諦和二乘解脫道的日子中空過此生，還造下了邪淫的最重罪。譚崔密法由喇嘛們發揚光大，將未斷我見的凡夫升級成為「法王」，輕易擄獲了注重表相的台灣現代大法師們的心；有的法師們不斷地將佛教

自我矮化，將原本清淨的佛門大殿讓給「歡喜佛」、「忿怒明王」，卻不知經典中本就一直存在著佛菩提道的出路。

讓路給喇嘛的台灣佛教僧尼——是想要成就喇嘛至上的王國來創造中國宗教歷史？

把寬廣的正統佛教大道禮讓給喜愛性交的喇嘛教，接納這些外道進入佛門中，不但矮化了諸佛如來，也矮化了佛門，還誤以為自己的惡行是護法。在讓出佛法大道給予喇嘛一起奔馳的同時，視同棄守，更不可能抵禦喇嘛教邪法無孔不入的強烈入侵，台灣佛教難道就此崩潰，而將成為「喇嘛至上的王國」嗎？

佛陀所預記的末法時期早在千年前就應驗了，然而淨空法師還大言不慚地說：「這（姪欲法）是佛的境界」，如是不淨說法、破壞正法，這都是如來所預記的魔比丘之屬；佛門僧人應當思惟：如果佛教是要修學這姪欲法，那和修煉下體而心裡自以為清淨的外道行者，區別何在？一邊貪著姪欲姦淫他人妻女卻說自己心裡是清淨者？喇嘛教這樣顛倒的想法及行為，卻是被這些穿著佛教僧衣的名師所推崇。

當無有簡擇正法能力的佛教法師們，漸漸升格為「佛教名師」，掌握更多的佛教資源時，必然也更無有反省的空間。若繼續任由這些「名師」繼續誤導大眾，真正的佛法將被邊緣化、淺化、外道化，譚崔密教蠶食鯨吞印度佛教的慘劇將重現於台灣。

佛門僧侶從不知道何去何從，到不信受如來的囑咐

如是許多名師、學僧對於自己的修行何去何從，在焦慮茫

然之中，誤認了佛法，看輕了佛法。事實上，經過印順法師主張六識論、主張阿羅漢即是佛、主張聲聞解脫道即是佛道的邪見書籍教導薰陶後，現代台灣學僧的特色是對於信受 如來的部分予以保留，對於 佛的一切總是抱著懷疑，更不信「誰可以成爲無上正等正覺」，心中會設想「如來已經永滅而不會復生」，因此佛經「僅供參考」，無法服膺信受。

新時代的台灣學僧，是佛教歷史上的天之驕子，卻是佛教歷史上最爲茫然徬徨的一群；因爲不明白自己的根器，抱持的是二乘心，所想的是二乘行，所顯現的是凡夫性，卻修持著已變質爲外道法的假名二乘法，自以爲是在修學大乘佛法。

然而有人自暴自棄，他可能想說：「即使假藏傳佛教四大派都是譚崔教，又有什麼關係？反正最後有問題的是喇嘛，不是我。即使我私底下作的姪欲等事是錯誤的犯戒行爲，我也還是個佛教出家法師，也有功於佛教，總不會到地獄去吧？」如是等人將 如來的囑咐，當成是「恐嚇」，認同釋印順所說「地獄只是聖人施教方便而說」的謬論，誤以爲地獄在實際上並不存在，因此有恃無恐，還以爲業果永遠不會發生在他的身上，完全忘記了出家時所受的是「**不姪**」戒，不只是不許邪姪而已。

如此類人信受密宗及釋印順邪教導的緣故，導致他們被掀出學密的底牌時，還是寧可信受譚崔密教的雙身法樂空雙運，不再信受 佛陀的教導，心裡堅持：「我說譚崔密教就是佛教，而顯教就是遜色於密教。」

這些人的心中，不相信佛，不相信法，也不相信大乘勝義僧，反而去相信譚崔假佛、譚崔邪法、譚崔邪行的喇嘛僧，將自己信受的「佛教」貶抑成「顯教」，不論是主張「天人合一」還是「樂空雙運」，對於姪欲性交的陷阱，都不願脫困，也不驚惶，反而隨之起舞。

有的法師跟隨魔比丘喇嘛們，甚至成爲修學譚崔密教的魔比丘，和女弟子一起性交，墮落成了現代佛教歷史上的譚崔法師，成爲古印度偽佛教興盛時期的譚崔密法一樣的假沙門。

所以，我們已經清楚，向藏傳佛教四大派—密教、譚崔密教、喇嘛教—靠攏的僧侶，都是譚崔密教僧，都是譚崔法師，如同古時滅亡天竺佛教的怛特羅佛教一般，表面是佛法，骨子裡卻是譚崔教愛樂性交的血肉，流動著都是不折不扣的譚崔血液，唉！這些譚崔佛教法師！（待續）

廣論之平議

—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議

正雄居士

(連載六十)

宗喀巴於《入中論善顯密意疏》又說：【問：《釋菩提心論》云：「如由近磁石，其鐵速動轉，彼鐵實無心，似有心顯現。如是阿賴耶，非實似有實，若時去來動，爾時取後有。如木在大海，無心亦動蕩，如是阿賴耶，依身而動轉。」此說阿賴耶識能取後有，當如何釋。答：彼論說：唯破離心外境，不破內心有自性，說唯心者，是為遣愚夫於一切空起恐怖故，非真了義。諸瑜伽師許轉依心，清淨有自性，唯是各別內證之境。破彼執時，彼便難云：若心不實，則從前世來生現世，及從現世趣於後世，動轉作用皆不應理。為答此難，說如鐵與木，雖實無心，而似有心亦能轉動。如是阿賴耶雖非實有，亦現有去來動作，似有實體。故非許有如餘論所說有自相之阿賴耶識。】¹

¹ 宗喀巴造論，法尊法師譯，《入中論善顯密意疏》卷7，（原稿：世界佛

是說有人責難宗喀巴說：「若阿賴耶識不真實存在，則過去世來到現世，現世去到未來世，生死的輪轉等等變異就毫無道理了。」宗喀巴依《釋菩提心論》回答：「就如同鐵靠近磁石，鐵就轉動，鐵是無心看似有心；又如木頭在海中飄流，木頭無心卻能動蕩。同樣的道理，說有阿賴耶識能顯現過去未來轉動也是這個道理，是依於這個五陰身而似乎有心在動轉的體性，其實並非真實有這個心。」因此《釋菩提心論》說有阿賴耶識，不是如同大乘經論所說真實有阿賴耶識之心體。還說：「《釋菩提心論》是破除愚夫說有外境，不破除愚夫說有內心，是爲了害怕愚夫們，聽到了一切法空就生起恐怖，而拒絕學佛。因此，阿賴耶識之說不是真正的了義法，只是『方便說』而已。」這是宗喀巴的回答。

《釋菩提心論》是西藏喇嘛教中未斷我見的蓮花戒所造，論中說有阿賴耶識但其實還是依身而轉的意識。此論中以「鐵與木頭實無心似有心」爲例，而說阿賴耶識也如是依身而動轉故「非實似有實」，這是將意識所顯現的部分功能說爲阿賴耶識的例子。然而事實上是：鐵依磁石才能動轉，木頭依波浪才能動盪，而色身也要依阿賴耶識所執藏的等流種、異熟種，才有前際、中際、後際的推動轉換；不是鐵、木頭乃至色身有心、無心，而是因爲它們都有其根本因存在，才能運轉動盪。阿賴耶識能夠讓根身有前、中、後際的變換，正如《解深密經》卷1說：【廣慧！此識亦名阿陀那識，何以故？

學苑漢藏教理院，成都西部印務公司代印），大乘精舍印經會，1979.6.30 印行，頁14。

由此識於身隨逐執持故。亦名阿賴耶識，何以故？由此識於身攝受藏隱，同安危義故，亦名為心。】²

阿賴耶識的異名阿陀那識，由過去世來到現世，由現世去到未來世，世世都隨逐根身而執持故；因眾生不斷的造作三業，造業所形成的業習氣種子儲存在阿賴耶識中，成為異熟種子，等到緣熟了就會感召後世的異熟果報，進而導致後世的各類等流種子持續運轉。所以《解深密經》說：「此識於身攝受藏隱」、「此識於身隨逐執持」，是故經中所說阿賴耶識當然是真實有，而不是如宗喀巴答說：「如是阿賴耶雖非實有，亦現有去來動作，似有實體。故非許有如餘論所說有自相之阿賴耶識。」更不是如宗喀巴答說：「唯破離心外境，不破內心有自性；說唯心者，是為譴愚夫於一切空起恐怖故，非真了義。」此乃是宗喀巴不懂真實佛法加上喇嘛教之欺誑本質的緣故，方有之謬說。

前段所舉宗喀巴於《入中論善顯密意疏》中曲解經論義理，毀謗菩薩藏主要教法的阿賴耶識非真實有，於此再舉出他又更進一步的利用蓮花戒寫的《釋菩提心論》，而作不如理的自問自答，來加重他自己謗法、破法的罪業。宗喀巴說：

若謂，雖不許有自相之阿賴耶識，可許離六識身，別有如幻為一切染淨法之種子識。曰：若許有如是阿賴耶識，則亦應許唯由阿賴耶識習氣成熟，現似色聲等境，別無外境。然彼論（《釋菩提心論》）云：「由知知所

² 《大正藏》冊 16，頁 692，中 14-17。

知，離所知無知，如是何不許，無能知所知。」此說外境內心，有無相等，若無一此，余一亦無。當知與本論所說：「心境二法，勝義俱無，名言俱有，於二諦中，俱不可分有無之別。」義理相同。故無外境，唯有內識，非是龍猛菩薩所許。既離意識不許異體阿賴耶識，則所言阿賴耶者，是總於內心明了分，特於意識立為阿賴耶。以是破心有自性，答他難時，說心雖非實，能作所作皆應理故。許能取後有之心是意識故。復許意識，是一切染淨法之所緣故。³

《入中論善顯密意疏》中宗喀巴說：「如果有人說，雖然沒有真實自相的阿賴耶識，但是外於此六識身，那麼總該有一個似乎可以成為一切染淨習氣種子所依的種子識吧？」宗喀巴答說：「《釋菩提心論》與本論（《入中論》）所說義理相同，內心與外境於勝義諦來說都是無實，然於世俗諦說是假立名言而說有，所以在世俗諦與勝義諦中，都不可作有無的分別。心境二法都是空，如許內心有而外境無，則與龍猛菩薩所說相違。因此說有阿賴耶識，也是總攝覺知心內心中能夠明瞭外境的功能而說有阿賴耶識，其實所說阿賴耶識就是意識。因此答此問是心境似有實無，能作的意識與所作的業，也是似有實無，因此意識能取後有是應理，意識是一切染淨法所緣（而能出生後世有染有淨的名色諸

³ 宗喀巴造論，法尊法師譯，《入中論善顯密意疏》卷 7，（原稿：世界佛學苑漢藏教理院，成都西部印務公司代印），大乘精舍印經會，1979.6.30 印行，頁 14-15。

法)。」這就是宗喀巴的回答。宗喀巴否認有阿賴耶識，說緣生法的意識能取後有，說意識是染淨法之所依。現在要問問宗喀巴：「睡眠無夢及昏迷時意識跑去哪裡了？正死位時意識又跑去哪裡了？入無想定、滅盡定時意識還能存在嗎？」如果宗喀巴答說：「意識都在。」那整個三乘經典全部要廢除而重新改寫，釋迦世尊辛辛苦苦開示了四十九年的佛法，所說都將成了虛妄語。如果宗喀巴答說：「意識全滅了！」那麼宗喀巴就該自打嘴巴，自作懺悔說了「意識不滅」的虛妄語。到底是佛說的意識心生滅不住的道理正確？還是宗喀巴違於現量可知意識生滅的魔說正確？只要稍有世俗慧的人，自可如理判斷而無須多解。

睡眠無夢或悶絕昏迷時意識完全斷滅，此乃正常人均能觀察體驗之事，也是現代所有醫師都了知，而且是常常為人指陳的現量事實；意識已斷滅不在，故無法了別內外境，也無法分別記憶意識斷滅前所作的事。也許宗喀巴等六識論者會狡辯說：「睡眠無夢時意識如果斷滅，則睡前與睡醒時的意識應是不相關聯，醒時應不復記憶睡前的事，而現見復能延續睡前意識所作的事，因此意識沒有斷滅。悶絕昏迷時也是一樣。」這個錯誤的想法乍看似乎言之成理，然而事實上卻是自相矛盾衝突、問題重重。因為，有生有滅的識陰六識各有其不同體性，譬如眼見色、耳聞聲乃至意知法；這六個識，只要識存在，牠的功能作用就一定在，決不會有識還存在卻沒有作用的現象。所以若不能見色，就知道眼識已經斷了；不能聞聲，就知道耳識已經滅了；若不能了知法塵，當然意識就是已經不

在了。所以當有人發生嚴重意外時，醫護人員會詢問或檢查患者，看看他的「意識還在不在」？如果已經不能正常應對，但還能作出反應時，就會說他「意識不清了」，譬如醉酒或使用藥物者也常常能看見有這種狀況；如果已經完全沒有辦法相應了，無知無覺時就會說他已經「沒有意識了」，當然也就是說他的意識已經斷滅了，證明意識不是宗喀巴宣稱的不生滅心。既是生滅心，當然不可能是出生名色等染淨法的真實心，不可能是宗喀巴說的「一切染淨法的根本」。

既然意識已經斷滅了，那為何醒來之後還能有睡著以前的記憶？因為睡眠無夢意識斷滅時，意根與阿賴耶識都不離色身！我們從出生後有記憶開始，所作一切分別事及所造的諸業的習氣種子，可以方便說都是暫時儲存於勝義根中，而不是儲存在我們的意識心中；當睡眠無夢時意識斷滅了，沒有了意識就不能作分別及記憶的事情。於熟睡時當意根忽然察覺到法塵有大變動，或睡飽而將要甦醒時，由於意根之了別慧很低劣，沒有辦法分別法塵，於是由意根作意，而促使阿賴耶識內的意識種子現行，意識才又重新生出來。雖然睡前的意識已斷滅，但睡前所記憶事暫時存於勝義根處，因此由於意根的作意，重新生起的意識才能於勝義根處所顯現的法塵境連接上已斷滅的昨天睡前之最後意識的所知，於是新意識又繼續作分析辨別以及記憶；因此新意識復能分別記憶睡前之事，這也是意識的等無間緣。悶絕昏迷時也是同樣的道理，除非勝義根（頭腦）受損，前後意識連接不上，就說他是失去了記憶。因此睡眠無夢時意識即斷滅，不是如宗喀巴所認為的意識相續不斷，否則

就不應該有「忘記了或一時想不起來」的情況發生，當然更不會有睡眠這個法了。

宗喀巴等應成派中觀的六識論者，或許又會再狡辯說「因為大腦退化」所以會忘記，但是這樣就又可以證明「我們這一世的意識心是必須依於此世的勝義根方能生起以及運作的」，怎麼能夠說「意識為入胎而取後有的心，能出生勝義根等有根身」呢？當然不能把意識建立為一切染淨法的根本。宗喀巴的主張就是說，意識能取後有的勝義根，然後再依此勝義根來出生意識心自己；這樣的邏輯不通的錯亂說法，就像是說「一隻雞生了顆蛋，再從這顆蛋中孵出自己」一樣的荒謬。如果不是像宗喀巴這樣愚癡又荒謬的六識論者，他仍然會落入唯物論的斷滅見中，因為將會成為「意識心由勝義根所出生」，落入龍樹所破的「他生」邪見中，也同時落入「物能生心」的邪見中。而勝義根乃是色法四大物質所組成，此世的勝義根本無今有、終將壞滅，彼時意識亦將隨之壞滅故。復次宗喀巴說：「許能取後有之心是意識故。復許意識，是一切染淨法之所緣故。」意思就是：「正死位意識不滅，可延續中陰，再次入胎。因此取後有之心即意識。」但宗喀巴又錯了！佛菩薩開示之經論所說的正理是：正死位時，此生意識斷滅，尚有意根及阿賴耶識存在。當死亡之時意根已經接受此世色身即將壞滅，不可修復的事實，故而有決定捨此身根之作意，於是此世暫存於勝義根中所有有記諸業種，及所聞熏的一切無記性等流種，於意識斷滅前全數轉存於阿賴耶識中，成為異熟、等流種。又意根之決定作意此色身已不堪使用，決意捨

離此世的色身，阿賴耶識就依於意根的作意及所造業種的勢力，以第八識的造色功能製造出中陰身，作為前世轉生後世的中介身。由於意根對自我的貪愛執著很強盛，並且刹那刹那不斷攀緣而欲知一切境界諸法，然而意根的了別慧很低劣，沒有能力分別了知與未來世父母相應的境界相，依末那識意根欲了別境界相之作意，故阿賴耶識不斷引生出中陰身的意識種子，中陰身的意識就能作簡單了別及相應於生前之記憶等事。直到意根與阿賴耶識入胎後，中陰身消失了意識才斷滅，此時與前世相應的意識就完全斷滅了。直到入於母胎中六個月後，全新五勝義根開始有作用了，下一世全新的意識才再度生出，但已不是前世的意識所往生過去，因此完全不記得前一世的事情。因此意識會斷滅，決不能作為來往前中後際的主體識，意識只能作現世的分別記憶識而已。

然而，若依三界一切法之根本因——阿賴耶識為基礎，以三界有為法所顯現的現象來看：「取後有之心是意識，復許意識是一切染淨法之所緣。」卻是正說。因為，一切法皆阿賴耶識所生，而阿賴耶識無取無捨、隨緣任運，才能有三界六道一切善惡染淨諸法；而意識有善惡、有貪愛，故有取、有捨，有取有捨故而造就善、惡、無記諸業引生後有，因此說意識為一切染淨法之所緣，才能符合十二因緣法中說的「識緣名色、名色緣識」正理。這也再一次證明祖師所開示的：「正人說邪法，邪法即為正；邪人說正法，正法即為邪。」絲毫不假！是故，否定了第八識如來藏的宗喀巴、月稱、蓮花戒等六識論者，其所說法必墮斷常兩邊，不入中道，不得中觀，就只是外

道對佛法加以臆測而產生的邪說、邪論。只有依於第八識如來藏為基礎，所主張的一切法才能符合法界實相，才能合乎邏輯而經得起現量上的驗證，因緣果報才能成立而沒有例外，因此正邪之間的差異也就昭然若揭了。

宗喀巴的《入中論善顯密意疏》說：

滅是依所滅法生，故是有事。顯句論中以聖教正理成立此義。初引聖教，如十地經云：「生緣老死。」死即所死有情之滅，說彼是以生緣而生。又云：「死亦有二所作，一能壞諸行，二作無知相續不覺之因。」此說死能作二種事。既說死由因生，復說死生無明，故滅亦應有能生因，及能生果。此雖是說相續之滅，第一剎那於第二剎那謝滅，理亦相同，故亦顯示第一剎那為第二剎那謝滅之因。由是當知，有情之生與死，（粗無常）及第二剎那不住與已不住（細無常）立不立為有事，是否由因所生，一切相同。⁴

又宗喀巴所造《辨了不了義善說藏論》中說：「又不許阿賴耶識亦無過咎，謂業感異熟須經長時，然第二剎那其業即滅，從已滅法不能生果，故許阿賴耶識為業果所依，然無自相能立有事，安立已滅為有事法，亦即應理，故不須許阿賴耶識」⁵ 同論又說：「入中論云：由許非滅自性有，

⁴ 宗喀巴造論，法尊法師譯，《入中論善顯密意疏》卷 7，（原稿：世界佛學苑漢藏教理院，成都西部印務公司代印），大乘精舍印經會，1979.6.30 印行，頁 9。

⁵ 法尊法師譯，大千（台北），1998.3 初版，頁 172。

故無賴耶能有此，有業雖滅已經久，當知猶能生自果。」⁶

應成派中觀者認為「滅」是有為法，故說「滅」後仍能有作用；但事實上，滅是依於有為法的壞盡消失而不存在的空無時稱之為「滅」，就像是「兔無角」是因為確實可見牛、羊、鹿等有角，故而相對說兔無角，並不是真的有某物或某法是「兔無角」，「滅」也像這樣是因為有為法壞滅而施設建立，並非實有。又如同虛空，是依於有物質的色法存在才相對施設有所謂的虛空，而不是真的有某個色法物質能被叫作虛空，當然不能說虛空是有為法啊！所以，若說「滅」是有為法，就如同說「兔無角、虛空」都是實有的有為法、都是有作用的真實有法一般，那就是愚癡無明的胡亂說法者。

但宗喀巴卻認為：「滅是依所滅法生，故是有事。」亦即「滅相不滅」而成為實有不壞法的意思；亦就是說第一剎那造業，第二剎那業即已滅，但滅相不滅，經過長時間還能感果，所以不需要有阿賴耶識受持業種即能憑空感得業報。宗喀巴等六識論者否認有阿賴耶識，但是為了建立死生相續不致落入斷滅，因而安立「滅」為有事法——可出生後有的因。其實真正有事法者，乃是不生不滅之法，才能說是有事法；如果滅法是「有事」，則不滅的法應是無事，於理是說不通的。再者十二因緣中的「生緣老死」，宗喀巴說：「死即所死有情之滅」，如果真是這樣，那麼眾生要入無餘依涅槃可就簡單了，根本不必修學解脫道，只要死了就能出三界，因為滅有

⁶ 同上註。

情之法就是滅盡五陰十八界的無餘涅槃法，那麼世間眾生應當就會越來越少，一期生死之後就全部都在無餘涅槃中了。

然而現見有情眾生流轉生死無有休息，怎能妄說「死即所死有情之滅」！十二因緣的「生緣老死」，是說有生必定有老死，老死必緣於有生；十二因緣環環相扣流轉不息，而有情的死並不是滅，而是下一期生死的開始。正死位時五色根及前六識雖滅，但尚有意根與阿賴耶識繼續運作不滅而出生中陰身，故說有情未滅。因此，十二因緣中的「死」乃是眾生流轉生死中的一個環節而已，無論生或死均依阿賴耶識的常恆而在無盡的生命相續中循環上演，所以「死」不能說為有情之滅；滅者已無法故，不能說空無之法還能出生後世因、又能生果。因此，宗喀巴說業果是造業後第二剎那，業隨即滅，但卻能由已壞滅不存在的法延生而出生果報，是完全說不通的。

又宗喀巴所造《辨了不了義善說藏論》還說：

若於世俗亦破自相，而能安立無性因果，非但雙於二諦，易除常斷二見，即不許阿賴耶識，亦能安立業果系屬。入中論釋云：故如是於二諦中俱無自性，非但遠離常斷二見，諸業已滅雖經久時與諸業果而相系屬，不須妄計阿賴耶識相續，及不壞得等，亦皆應理。言是故者，謂承前說從無自性，生無自性，不許阿賴耶識，雖亦須律最後死心及初生心不成等難，月稱意謂由知此理，餘亦易了故未解說，今恐文繁，茲亦不述。⁷

⁷ 法尊法師譯，大千（台北），1998.3 初版，頁 172-173。

宗喀巴說：「若於世俗亦破自相，而能安立無性因果，非但雙於二諦，易除常斷二見，即不許阿賴耶識，亦能安立業果系屬。」於勝義、世俗二諦說一切法都無自性，這是外道無因論者的說法，宗喀巴竟然也會信受奉行。譬如意識是依眾多因緣才能生起的法，有生的法必定會斷滅，不離斷常二邊。宗喀巴等六識論者，否定阿賴耶識而說意識無自性，既然是無自在性則不是常住之法，而他卻又堅執意識常住不滅，說他能遠離斷見，那根本是不可能的；因此宗喀巴說意識常住不滅，實質上是墮於兔無角的斷見外道中。又宗喀巴等執意識無自性，說無自性即是無生，然而依他起性的意識永遠生滅不停，怎麼能夠說為無生呢？怎能說為能安立業果繫屬的心呢？因此又墮於牛有角的常見外道中。所以，若沒有「有自在性而無五陰我性」的阿賴耶識為因，而說一切法無自性，必墮常斷二邊。故宗喀巴說：「不許阿賴耶識，亦能安立業果系屬。」純屬無知及欺騙之語。

真正能遠離斷常二邊者，唯有一法，即是阿賴耶識非斷非常的中道體性。阿賴耶識本體無始以來本自無生，本自無生故永不滅；本來自性清淨涅槃，永不變異，常住不斷滅是阿賴耶識的自性，故說阿賴耶識有其自性，不是無自性的名言施設。又阿賴耶識所含藏的有漏、無漏法種，現行、熏習、落謝而生生滅滅，變異無常，故種子是無常性；透過種子的運作，使眾生能造業亦能感果，這是阿賴耶識所含藏種子的自性，也不是無自性。因此，依於有自在性的阿賴耶識，而說常與無常是一體的兩面，是恆常兼攝常與無常二邊，而阿賴耶識自體永遠不

墮於這二邊，所以不能單說是斷，或獨說是常；斷與常都是阿賴耶識所顯而不能分割，故說阿賴耶識非斷非常，由此實證及現觀的緣故方能遠離斷常二見。如果不依阿賴耶識而說離斷見常見，就是真正的斷常二見外道。必須依於阿賴耶識的非斷非常，才能安立業果繫屬。

宗喀巴學月稱論師說：「故如是於二諦中俱無自性，非但遠離常斷二見，諸業已滅雖經久時，與諸業果而相系屬，不須妄計阿賴耶識相續，及不壞得等，亦皆應理。」宗喀巴自己認為：「既然二諦無自性，斷常見無自性，則因果無自性，造業也無自性；故造業第二剎那，所造之業即已消失，但是無自性故，業滅經久猶能生自果。」宗喀巴真的是胡言亂語，不幸的是聰明一世的釋印順，竟然也信受他這種胡說而寫造《妙雲集》來誤導眾生。

由此可知，宗喀巴不懂什麼是業。於實相法來說，業是無自性，因為業是有生有滅的緣故；如果以世間法來說，業還是有其體性，有善業、惡業、無記業等。業是一種習氣，一種慣性，一種勢力。當有情造了業，其習氣勢力即留存下來而不會消失，必須待因緣成熟感生果報後才會消滅或滅失。宗喀巴卻說造了業第二剎那即滅，然而滅已即是無法，空無一法時又怎能再感果？一定要有感果的主體執藏著業種，未來才能感果；顯示一切業種都一定要有執藏者，否則一切業種都會散失不存，或是流散於虛空中隨機而報，成為善有善報、善有惡報……等四句，使因果律不能成立而違背三界世間的因果律定量，所以宗喀巴說造了業第二剎那業即消失，是不對的。

又《廣論》120頁宗喀巴曾經說：【已造之業不失壞者。謂諸已作善不善業，定能出生愛非愛果。】並引《毘奈耶》及《阿笈摩》證之謂：【假使經百劫，諸業無失亡，若得緣會時，有情自受果。】是故造了業，已成的業經百劫都不會壞滅，怎麼可以說造業後第二刹那業即滅。而宗喀巴前自說：「已造之業不失壞」，現又說：「造業第二刹那即滅」，說法顛倒前後矛盾，不能自圓其說。又月稱論師之《入中論》卷2說：「有業雖滅已經久，當知猶能生自果。」⁸ 意謂無阿賴耶識受持業種及異熟種子，亦能生自果，這是無因論者所說的邪見，一點道理都沒有。因此，若說沒有阿賴耶識含藏諸業種子，而說業果能相繫屬，是必墮斷、常二見之說法。

再說業種感得異熟果後，果報完成時彼業種才是真的滅了（不是如宗喀巴說的，造業後第二刹那業即滅），業的勢力滅後不會第二次再感異熟果，一業種只能感生一次異熟果報。但是，眾生阿賴耶識中有無量無邊不可思議之各類異熟種子，以及不斷新造的異熟種子，待緣感果；這些待緣感果之業種，都收存在阿賴耶識中。能收存如是無量無邊的眾多異熟種子者唯有阿賴耶識，故唯有阿賴耶識自相才能安立「有事」，意識生滅心則無此功能，持種者必須是不生滅的堅住法故。再說，業種感生異熟果後，第二刹那業種即滅，但是此異熟所引生的等流習氣亦無量無邊，也同時存於阿賴耶識中，所以才有眾生於眾同分中各有不同習氣的顯現，又能成爲未來異熟報體之因，這也是依阿賴耶識自相安立「有事」，同樣是意識沒

⁸ 法尊法師譯，新文豐（台北），1990.12 一版3刷，頁124。

有辦法作到的。因此宗喀巴說，無阿賴耶識自相能安立「有事」，又另安立已滅而不存在的法為「有事法」，同樣是一點道理都沒有。

宗喀巴又說：「不許阿賴耶識，雖亦須律最後死心及初生心不成等難，月稱意謂由知此理，餘亦易了故未解說，今恐文繁，茲亦不述。」也就是如果有人責難說：「若不承認有阿賴耶識，那要如何安立死亡時的最後心及出生時的最初心，來解說死生等事？」因為，否定了如來藏阿賴耶識就根本無法自圓其說，所以月稱論師也只好推說「由知此理，餘亦易了」，避開了自己應該解說之責任，宗喀巴當然也就隨順著說：「今恐文繁，茲亦不述。」因為宗喀巴也自知無法答覆這個問難，所以就自己先用這樣推託之詞想要含混過去。蓋造業感果的道理，雖然甚深極甚深，只有佛才能究竟了知，外道凡夫是完全不能如實瞭解的，菩薩也只能略知多分、少分而不究竟，但是不管瞭解多分、少分乃至究竟，都一定是依於第八阿賴耶識而說，這是不可否認的事實，因為這是法界定量。

於十二因緣法業種感果的流轉中，生愛能取後有的道理，必俱因與緣才能成辦。現舉一例略說之：譬如某人於前世初次殺害一有情，殺業成就，此惡業成為異熟種子，收存於阿賴耶識中。然而此人由於其他善業種子勢力較強，故先感善果的關係，所以此生再度受生為人；但此人之阿賴耶識中，已存有該殺業種子，如果此人今生信佛持戒，不再造作殺業，則前世所造收存於阿賴耶識中的殺業種子，以無增上緣故，是人此生歿後殺業種子尚不會感招異熟果報，以無助

緣故。但是，此異熟種子仍舊在阿賴耶識中保留而不會滅失，亦即此人造作殺業的惡業習氣及一分等流習氣仍在，只是不顯現而已。反之，如果此人今生不信佛、不持戒，因阿賴耶識中有造作殺業的等流習氣存在，由於具緣及習氣所熏而再度殺害另一有情，成就第二個殺業的異熟及等流種子，收存於阿賴耶識中，此異熟種子亦將於未來世，待因緣成熟時感生異熟果。又此二度造作的殺業所成就的等流習氣，亦為首次殺業的增上緣，能堅固乃至增強首次所造殺業的勢力，故能令該殺業異熟種子感果的時節因緣更早成熟。如果，此人今生因殺業習氣所熏繼續造作殺業，所造殺業的異熟種子，累積越來越多，不但每個種子都會增長熏習的勢力，於未來世感招異熟果，而且造作殺業的等流習氣不斷增強，熏習首次乃至其後殺業的異熟種子，而使異熟種子一次次熏習更加堅固，尤其會使首次殺業的異熟種子最為堅固；乃至熏習圓滿，增上緣具足，此人歿後就下墮惡趣。此是貫穿前今後三世因果的道理，三世的熏習因果是如此，二世熏習的因果也是一樣。上說造業感果的道理也就是「**現行熏種子，種子生現行**」，然此中必定有阿賴耶識為諸種子所依故，必須是以阿賴耶識含藏的諸業異熟種子為因，以及阿賴耶識含藏的等流習氣種子為緣，緣緣增上而成就異熟果報體，意識是沒有這個功能的。

《入中論善顯密意疏》說：

《中觀心論》亦破阿賴耶為如實言。智藏論師許有外境，故亦不許阿賴耶識。即破外境之唯識師，亦有許不許阿

賴耶識之兩派。不許外境之蓮花戒論師亦云：「唯此意識，有與餘生結生相續之功能，如云：『斷善根與續，離染退死生，許唯意識中。』」此引俱捨為證。故靜命論師，亦必不許阿賴耶識。無畏論師意亦相同。雖云：余大乘經說有阿賴耶識，亦唯舉其名，未釋其意。審其文義，亦不許彼離六識身別有異體。且彼宗亦是許外境者，故是於意識上假立彼名也。⁹

以上宗喀巴所舉證的論師，悉皆屬於承襲佛護、清辨等論師邪見謬論的中觀應成派者，或是否認有阿賴耶識的凡夫；或者是中觀自續派雖然承認有阿賴耶識，但皆是把意識當作阿賴耶識的人。而蓮花戒也是清辨的後代傳承者¹⁰並不是真實證悟真如心的修行者，都是以意識當作阿賴耶識或毀謗阿賴耶識的人；而他所引證的《俱舍論》乃是世親菩薩早年弘揚小乘法時所造之論，世親菩薩後來受到無著菩薩的救護，深心懺悔毀謗大乘佛法的罪過而宗奉大乘後，所造論著都是在弘揚如來藏正法，世親菩薩才是真正的唯識實證真如者。蓮花戒偏頗的引用世親菩薩之早期論著，實有毀謗及侮辱世親菩薩之罪過。而蓮花戒之師靜命論師，會無知的否認阿賴耶識就更不用說了，其人最後喪命於馬蹄之下，靜命的妹夫

⁹ 宗喀巴造論，法尊法師譯，《入中論善顯密意疏》卷7，（原稿：世界佛學苑漢藏教理院，成都西部印務公司代印），大乘精舍印經會，1979.6.30印行，頁15。

¹⁰ 蓮花戒承襲自寂護也就是靜命論師，寂護承襲自智藏，智藏承襲自清辨。（參考查證《中華佛教百科全書》、《佛光大辭典》、《中國大百科全書》等書籍資料。）

即是被公推為西藏密宗雙身法的祖師蓮華生，主張無因論之緣起性空說者，最後走入意識中邪淫雙身法，正是此類人之一貫傳統。

前說諸法無自性性，是依於阿賴耶識而說，如宗喀巴等若只說緣起性空，卻否認有阿賴耶識，則成斷滅見。阿賴耶識本體無生無滅，本來寂靜，是圓成實勝義無自性性。但祂卻含藏著無量無邊有漏、無漏法種及業種，此法種、業種能生世間一切萬法，故也不能說全無自性。《楞伽阿跋多羅寶經》中佛說：阿賴耶識具有遍計執、依他起、圓成實等三性自性，有名、相、妄想、正智、如如等五法，有集性自性、性自性、相性自性、大種性自性、因性自性、緣性自性、成性自性等七種性自性，復有心境界、慧境界、智境界、見境界、超二見境界、超子地境界、如來自到境界等七種第一義，復有人法二無我。¹¹ 因此之故，阿賴耶識是眾生六道輪迴的所依，是阿羅漢入涅槃的所依，是菩薩修道成佛的所依；是眾生日常生活行、住、坐、臥的所依，是眾生五蘊十八界的所依，是世出世間百法、千法、萬法乃至無量法的所依，如是等等無邊自性，無可言盡。故言阿賴耶識自性，能顯示諸法無自性亦非無自性性之中道體性。

最後，引聖 彌勒菩薩說阿賴耶識真實有之大論，為宗喀巴所不能狡辯者來供養大眾。《瑜伽師地論》卷 51 說：

¹¹ 學人欲知如上所列五法、三自性、七種性自性及七種第一義之正理及內涵，敬請至各大書局及網路書店，請閱正智出版社出版 平實導師所著之《楞伽經詳解》第二輯。

由八種相證阿賴耶識決定是有，謂若離阿賴耶識：依止執受，不應道理；最初生起，不應道理；有明了性，不應道理；有種子性，不應道理；業用差別，不應道理；身受差別，不應道理；處無心定，不應道理；命終時識，不應道理。¹²

若言此八種相能離阿賴耶識而有，不應道理！如是聖 彌勒菩薩親自所說，明白記載於論中，是不可否認的事實；若否認乃至誹謗阿賴耶識非真實有，即是誹謗三寶，學佛人應特別謹慎自己的身口意行才是。（待續）

¹² 《大正藏》冊 30，頁 579，上 20-25。

救護佛子向正道—(三十八)

論釋印順之記憶與業力 存在哪裡？

游宗明 老師



人類在這個世界上，最有用的資財不是高科技技術，也不是前人的歷史經驗，更不是人文心理等等的學問與技藝，而是在我們切身問題上最重要的「佛法」。雖然不修學佛法的人依舊能夠正常的在世間生活，這也就是祖師大德所說的「日用而不知」，但是這個「佛法」對我們來說仍然是最重要的，只是一般人無法了知罷了。有些人對佛法不屑一顧，以為學佛只是迷信、沒什麼用，卻不知道學習正確的佛法才是最有用、最實用的學問¹。不學佛的人眼光短淺，所見唯有一生，不知有前生，不見有後世；這是由於他不知道若有前生，則前生的記憶是存在哪裡？如果有後世，那死後這一世的記憶又是存在哪裡？這是唯有佛法才能解答的大問題。所以，學佛對每一個人來說，其實都是非常重要的。知道有三世，就會知道有因果，相信有因果，那至少就不敢為非作歹，可以避免墮落三惡道受苦；至於想進一步求生天享福，或修解脫

¹ 案：筆者所說的「佛法」是指究竟的了義佛法，而不是指世間的表相佛法；雖然學佛是實修實證的修行，而不只是學問，但為了讓讀者容易理解，權且以「學問」而稱述之。

道離苦，或行佛菩提道成佛，那就都是有希望的，可說人生光明，前途燦爛，故說學佛是非常殊勝的。

學佛首先要面對的一個問題就是：往世的記憶存在哪裡？這個問題若不能回答，則學佛很容易就變成一種迷信；我們學佛首先就是要破除迷信，若學佛反而變成迷信，那就冤枉來學佛了！所以，這個問題必須首先解決。釋印順在《唯識學探源》中說：

拿業力來說，業是不是無常？業是無常，纔生即滅的，那又怎能說業力經百劫、千劫都不失呢？倘使業依舊存在，那又怎麼可以說諸行無常？就是存在，存在在那裡？在過去？在現在？在內？在外？從這三世的相續，業力的任持，作進一步的觀察時，這流動的生命觀，自然會覺到它的深奧難知，有加以理論說明的必要。又像記憶問題，也同樣的引起了佛弟子的注意。眼根發識，認識了青黃等色。但這眼根、眼識，都刹那的減去，後來的根識，早不是見青見黃的根識，那又怎能記憶從前所見的色呢？就是說：在一期的生存中，身心組織在變化中有它相當的安定不變性，所以能夠記憶。但佛法所說的記憶力，是有記憶前生以及很遠很遠的可能。身心早已徹底的變化，怎樣還會記憶呢？這記憶與業力的任持，問題是相同的。這困難而又嚴重的問題，需要理論的說明，是何等的迫切！²

² 釋印順著，《唯識學探源》，正聞（台北），1992.3 修訂二版，頁 46。

釋印順這個問題問得很尖銳，卻是問得很好，同時也是他自己終其一生都無法解答的問題；如果不能肯定而正確地回答這個問題，那表示他的學佛過程還在摸索階段，尚未找到佛法的核心。釋印順認為：「佛教思想的發展與分化，與一個嚴重而急待解決，就是業果相續的輪迴問題有關。」³ 其實業果相續的輪迴問題 佛陀早就於四阿含中講過了，然而佛若不講，天下人又有誰能解答這個大問題？所以說，天上天下無有如佛者，唯有是天人師的 佛世尊才能回答。這些問題不是佛教後來的思想發展所能回答的，因為一切人的智慧畢竟不可能超越 佛陀；至於釋印順一類佛教思想的分化者，那就更無法解釋這個輪迴相續，記憶與業力存在哪裡的問題了。

釋印順認為：「要說明三世輪迴，必然建立一個常存的自我（靈魂），有了恆常不變的自我，才有作者與受者可說。從前生到現世，現生到後世，像人從這間屋子出去，進入那間屋子一樣。天、人、畜生的轉變，和舞台上的演劇員，忽而仙風道貌，又忽而裝叫化子一樣。」⁴ 這是一般外道的想法，也是大多數人在先人的錯誤教導下的想法。因為所說的這個「靈魂」並不是常存的真實自我，所謂的靈魂其實是中陰身，也就是人死後尚未投胎去到下一世，在這中間爲了投胎用的五陰（身），這個「靈魂」至多只能存在七個七，也就是四十九天，所以靈魂不是常存的自我。許多人以為冤魂、怨鬼可以不去投胎而只保有靈魂，這是錯把鬼道的五陰身當

³ 同上註，頁 44。

⁴ 同上註。

作是中陰身（靈魂）了，世人往往就是這樣誤解的。既然沒有一個恆常不變的「靈魂」，那麼三世輪迴的基礎顯然不能建立在靈魂上。

釋印順自己理不清楚還質問說：「業是不是無常？業是無常，纔生即滅的，那又怎能說業力經百劫、千劫都不失呢？倘使業依舊存在，那又怎麼可以說諸行無常？」如果諸行不是無常，而佛說諸行無常，那釋印順的意思是不是指責佛說錯了？但是現見一切諸行都是生滅法，凡是生滅法就一定是無常，所以佛不會說錯，是釋印順自己搞錯了佛法大意而胡亂質疑。這問題是出在釋印順不懂業是什麼？所以才會這樣質疑說業是不是無常？事實上，業力是非常、非無常的，不可以說業力是只有常，或是說業力只有無常。當業力遇緣成熟時，顯現出來讓造業者受報，然後這個業力就消失了，當然說之為無常；但是若業力潛伏百千劫，未能遇緣而顯現的時候，當然就一直都在而方便說之為常。這裡面有一個重要的根本問題，就是為什麼業力會於今生刹那不停地顯現，同時又會有未顯現受報的業力經百千劫而不失？這背後就是因為有常住的如來藏能隨緣任運與記持不失，讓眾生有這一世的業力果報，也有未來無量世的業力果報。有些人不相信因果，就是因為他看不到這一世所作所為的果報，他不知道今生所作所為的善惡染淨業因，就是他下一世或未來世的果報，因為是異世而熟的果報，今生當然看不見；同樣的，今生可以當人類而不是當畜生，這也是往昔所造作的業報。

釋印順是反對建立一個恆常不變的自我——靈魂，這種思

想是正確的，然而他卻墮入常見外道中。那麼，是哪一種人會有這種思想？就是認為「意識是永恆不滅」的人，認為意識的粗心或細心是永恆常存而可以去到下一世的人，這種思想的創建者就是六識論的常見外道（包括喇嘛教以及其他的常見外道也全都是這類的思想），而這類邪見的信從者，正是釋印順自己和他的盲從追隨者。我們可以用釋印順所說的言論來證明喇嘛教六識論的錯誤，這也是釋印順相信六識論而必然會產生的錯誤。釋印順在《唯識學探源》中說：

釋尊教法的特點，像三法印所說的「諸行無常」，無常所以是苦、是無我。世間的一切現象，都在一息不停的變化，沒有一些恆存不變的東西。像人類從生到死的一期生命，雖現出相對的安定，其實就是一剎那——最短促的時間，也在生滅變化之中。因此，外道所執的即蘊、離蘊的神我，從佛教的見地看來，根本出於顛倒，要徹底否認它的存在。⁵

外道所執之我即是五蘊，外道之神我還是五蘊，以意識為神我當然也是五蘊（不離五蘊）。就算釋印順以意識細心作為可以輪迴三世的我，也還是五蘊，不離識蘊；佛早說過了，再怎麼細的意識還是意識，六識論之人除了意識之外還是意識，意識是五蘊中的識蘊所攝，意識不能自外於五蘊，所以釋印順說「離蘊的神我」不通，神我即意識，意識不能離蘊故，永遠不可能有「離蘊的神我」。而五蘊皆空，故由此可以判斷

⁵ 釋印順著，《唯識學探源》，正聞（台北），1992.3 修訂二版，頁 45。

業力要存在意識或意識細心中是不可能的。

釋印順想用破外道所執的即蘊、離蘊的神我，拿來破如來藏「神我」，把外道的神我套在如來藏頭上，藉以否認如來藏的存在；但他不知道外道所執的即蘊、離蘊的神我，其本質上跟釋印順自己一樣都是意識，所謂「離蘊的神我」只是一種邪見引生的思想，並非法界中的事實；而意識是識蘊中的第六識，如來藏乃出生識蘊的第八識，不屬於識蘊，兩者根本不可相提並論。

釋印順說：「又像記憶問題，也同樣的引起了佛弟子的注意。眼根發識，認識了青黃等色。但這眼根、眼識，都剎那的滅去，後來的根識，早不是見青見黃的根識，那又怎能記憶從前所見的色呢？」釋印順這個問題在國小的生理相關課程中已有答案了，就是醫學、科學上說的記憶在大腦裡。至於「但佛法所說的記憶力，是有記憶前生以及很遠很遠的可能。身心早已徹底的變化，怎樣還會記憶呢？這記憶與業力的任持，問題是相同的。」這是三世業力的記憶，大腦無此功能，乃是記存在第八識如來藏裡。如果是記憶在大腦裡，那人死後火化了，大腦不存在了要如何記憶？又如何能把記憶轉到未來世去？而此生的大腦也只是方便說能記憶今生之事，前世的事，此生的大腦並沒有經歷，也無法記憶，所以無量的過去世行為都是記存在如來藏裡稱為業力，而如來藏是持種識，能執持業種及造色的法種，才能夠出生下一世的五蘊身心讓有情受報。如來藏即是阿賴耶識，《楞伽經》中世尊說祂有造色功能而能出生五蘊身心；此心又能執

持業種故名阿賴耶，將能造作五蘊身心的種子及業種帶到未來世去；至於末那識即是第七識意根，而意根不能持身持種，也沒有造色功能，不能像佛光山的《佛學大辭典》一樣把意根譯作第八識如來藏，應當依止聖 玄奘大師翻譯作第八阿賴耶識才正確。

釋印順在《唯識學探源》中說：

窺基《異部宗輪論述記》，有關於勝義補特伽羅的解說：「有實法我，能從前世轉至後世。……但是微細難可施設，即實我也。不同正量等非即蘊離蘊，蘊外調然有別體也」。

照這樣說，勝義補特伽羅，就是諸法真實自體的實法我。既不是蘊外別有，該是即蘊的吧！諸法自體，固可以稱為實法我，但它是各各差別的，是否可以建立為統一性的勝義我呢？窺基的解說，還有商榷的餘地。⁶

窺基大師的解釋並不需要再商榷的，這個「實法我」就是如來藏，如來藏是真實法，不是虛妄想像之法故稱實法我。如來藏能攜帶業種從前世轉至後世，是微妙難可了知的。十八界都是虛妄的，唯有空性的如來藏真實不滅、不變異，稱為實我。釋印順認為一切法都是緣起性空，怎麼會有一個實我的法常恆存在？緣起性空的法中當然不會有一個真實我，然而佛法並非只說緣起性空的這個三界有為法而已，還有最勝妙的第八識如來藏無上大法；但釋印順由於無法實證第八識

⁶ 釋印順著，《唯識學探源》，正聞（台北），1992.3 修訂二版，頁 60。

如來藏，也知道識陰六識都是生滅法，在否定如來藏而導致進退失據的情況下，不得不建立細意識作為實我，有時則說實我即是直覺，指稱禪宗所悟即是直覺，同樣落入識陰所攝的意識中，使他至死都無法斷除我見，依舊進退失據。

又，釋印順不知道證悟如來藏的人都是在斷我見的前提下才有可能證悟的，斷我見者不會以意識或意識細心為我，而是依止 佛所開示的涅槃本際第八識心，這才是佛法最勝妙的真實義。真實法義所在哪有商榷的餘地？如來藏不是蘊處界中之法，因為蘊處界諸法皆從祂而生，所以祂當然不在蘊處界中。釋印順說：「照這樣說，勝義補特伽羅，就是諸法真實自體的實法我。既不是蘊外別有，該是即蘊的吧！諸法自體，固可以稱為實法我，但它是各各差別的，是否可以建立為統一性的勝義我呢？」釋印順把能生諸「蘊」的如來藏當作被生的「蘊」是錯誤的，是邏輯矛盾的。

釋印順接著說：「諸法自體，固可以稱為實法我。」則是大錯特錯，諸法都是因緣生，四阿含諸經中 世尊處處說為緣生緣滅之無常法，故說苦、空、無常、無我，釋印順怎麼可以稱為常住不壞的實法我？不通之甚！釋印順還問：「是否可以建立為統一性的勝義我？」五蘊皆空故蘊處界中無有實我可得；而如來藏能出生五蘊故稱為勝義我，此法義從 佛說法至今仍可實證，乃至盡未來際都不會改變，從來都是一致性的，又何須所謂的「統一」？釋印順卻還再問：是否可以建立為統一性？

研究佛學的學術界標榜創新、創見而以之為勝，然而誰

能夠新建立而創新佛法？事實上真正的佛教、佛法是永遠不會有創新、創見的，因為佛說的法本來就已經圓滿了，才能成佛來為眾生說法；若成佛後所說的法還可以被創新，就表示這尊佛其實還沒有成佛。然而釋迦如來明明已經成佛了，所以凡是能夠創新、創見的絕對不是佛法，以有變異故；有創見就表示還不圓滿，未來難免又有新的創見，那麼想要成佛根本就是遙遙無期。天底下就唯有喇嘛教（假藏傳佛教⁷）的「佛法」常有創見、創新的佛法出現，其實都是騙人的把戲。譬如他們的「岩傳」可以突然自稱從岩石中讀出蓮花生藏在岩石中的法，而有了創見、創新的法、新的咒語，那也就表示未來還會再看看需要些什麼說法，就會設計些更新奇古怪的方法藏在岩堆中，不久再讓它出現，當然就會是「與時俱進」而創見、創新個沒完沒了，成佛之道也就永遠無法在實質上親證。

佛法之所以難學，就是在於難信、難證，若佛說的話都不相信，那要學佛就很難了；所以眾生光是一個信位的具足，就要經過一大劫或一萬大劫，才能圓滿十信位而開始真正修學佛法。識陰等六識都只能存在一世，所以有隔陰之迷，若無如

⁷ 真藏傳佛教是覺囊巴一派，提出他空見、大中觀見，弘揚釋迦如來的第八識如來藏妙義。達賴喇嘛率領的黃、紅、白、花等四大派都反對世尊的第八識妙法，改以識陰境界的雙身法取代之，又以意識取代第八識而弘揚應成派、自續派中觀。由於這四大派的般若中觀及雙身法都落入識陰中，故反對世尊的第八識正教，自立為密教而與正統佛教之正法互相拮抗，處處崇密抑顯，卻打著藏傳佛教的旗號欺騙佛教界，故名假藏傳佛教。

來藏真實常住不滅，可以記持無量往世造作的身口意業業力，則過去世所造作的善業、惡業、淨業等種子，要記存在哪裡？過去世的所學要記在哪裡？這是一個探究生命實相者最切身的問題，也是最難回答的問題，卻又是最容易回答的問題。相信 佛的開示的人就會回答是記在如來藏裡，就對了；不信佛者便如釋印順與達賴喇嘛等外道，任他們怎麼想、怎麼推敲都無法有正確答案，因為這是唯證乃知的，超越人類意識思惟的部分，叫作不可思議！所以，釋印順想要用可思可議的意識去想像、去函蓋不可思議的部分，當然就只是他自己的虛妄想。所以釋印順不相信有 阿彌陀佛、極樂世界，也不信有地獄的存在而不信有地獄道有情，竟說地獄只是聖人的施教方便施設，這是可以想見的，因為他不相信 佛說的話，就如同他不相信 佛說有如來藏一樣，認為都是後人想像出來的。然而除了如來藏有此功能之外，意識等識陰六識再加上第七識意根，不論誰也無此能力呀！所以我們還是用他自己寫的文字給他作為回答：

《大涅槃經》說如來藏名為佛性，佛性就是真我。真我，不像外道所計的神我（所以說無我），是「不即六法（假我與五蘊），不離六法」的大我。這佛性真我，與犢子部的不即五蘊不離五蘊的不可說我，彼此間關係的密切，誰能加以否認呢！再把《大般若經》和《大涅槃經》綜合起來看：《般若經》雖以不可說藏為勝義空性，但勝義空性，真常論者不就解說為如來藏實性嗎？如從法空所顯的實性去理解，中道第一義空與佛性，畢

竟是一而二二而一的。再進一步說：不可說我不但與大乘的諸法實性有關，我們倘肯聯想到「我說如來藏，以爲阿賴耶」（見《密嚴經》卷下）的經文，那不可說我與阿賴耶的關係，也自然會注意而不忽略的吧！⁸

如來藏又稱爲眞如，因爲祂有眞實性與如如性；其實，釋印順只要照著經典依文解義來講就不會出錯，如來藏也名爲佛性，就是眞我，就是勝義空性，就是中道第一義空，即是如來藏實性；這個實性就是如來藏，祂有能夠記持往昔無量世的身口意行的種子，而成爲未來世業力的眞實性，祂不是虛妄想像的法，也不是意識想像中的一種臆想或思想，而是佛教所說的眞實法義，也就是宗教界所想要探究或猜測的唯一眞理。

阿賴耶識即是如來藏，祂出生了五陰，使我們有大腦可以記憶今生的事，我們才能在世間生活；如來藏有七種性自性的功能，能夠記持過去無量身口意造作後成就的業種，成爲業力而流轉三世，所以如來藏是眞實法，乃是「眞實唯識」，不是釋印順所說的「虛妄唯識」。唯識學所說的內容，不是只講虛妄唯識，還有眞實唯識，以眞實唯識來表顯七轉識的生滅性等，才能成立虛妄唯識門的法義，所以虛妄唯識是以眞實唯識爲依止才能建立。所謂眞實唯識即是指第八識如來藏，如來藏是佛法核心，是佛法最極重要的眞實法，也是三乘菩提一切法教的根本；若把如來藏否認掉了，那麼往世的記

⁸ 釋印順著，《唯識學探源》，正聞（台北），1992.3 修訂二版，頁 58-59。

憶與業力，三世如何輪迴，因果業報的問題，都將無法建立。所以釋印順身為出家法師，卻不承認有第七識、第八識⁹，因此他就是佛說的獅子身中蟲，是對佛法的最大破壞者，難怪他學佛法學那麼久了還不知道記憶與業力要存在哪裡。
(待續)

⁹ 釋印順於《佛法概論》中說：「佛的區別識類，本以六根為主要根據，唯有眼等六根，那裡會有七識、八識？大乘學者所說的第七識、第八識，都不過是意識的細分。」（正聞（新竹），2003.4 新版 2 刷，頁 109。）

假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說

—釋正安法師—

(連載十四)

索徒們更顛倒是非的將筆者揭發他們乃是執無法界實相的斷滅論者，所以反過來無根毀謗筆者是執於斷滅見的人。索徒們說：

假如「空性」真會成爲持戒、行善的障礙的話，那也只有「人也空、財也空、妻也空（夫也空）、一切最後都會成空」、「可是一切法空、一切法緣起性空以後，就是沒有法嘛」的「蕭氏斷見空」才堪當此重任。（「匿書」 p.1445-1446）

顯見，喇嘛教徒們的心態，確實是彎曲不直而極不誠實的，筆者所說的「人也空、財也空、妻也空（夫也空）、一切最後都會成空」與「可是一切法空、一切法緣起性空以後，就是沒有法嘛」，都是在敘述索徒等喇嘛教徒們落入執空的斷滅見裡的事實，而喇嘛教徒們卻不曾反省於自己亂說佛法的

過失，反而妄說來污衊筆者落入斷滅見裡。筆者對於佛法的見地，是佛經裡所說的不思議眞常法界本體，是平實導師的慈悲大恩傳授給筆者如來所說的眞實義佛法，這不思議眞常法界教義，也就是禪宗所說的無位眞人。喇嘛教徒們卻故意栽贓扭曲，妄說同修會專門教人外道斷滅論，企圖混淆視聽讓人誤解，然後在一片混亂中渾水摸魚，根據彼等從大破壞中獲得大好結果的理論，才能方便弘傳喇嘛教的工作，從而獲得名聞及攫取利養的目的。因爲要維護既得利益不致斷絕或減少，乃至太迷信於喇嘛教所說的法義，因此就不畏懼於誹謗佛法、誹謗賢聖僧的嚴重因果。只爲了奪得世間無常又短暫的一世名利、權勢及地位而已，就不擇手段一切破壞佛法的事業都敢去作，毫不畏懼死後以百劫計算的三惡道恐怖惡受；這樣的喇嘛教徒，真是愚癡，真是無明，誠可憐憫又令人悲慟。

關於喇嘛教引以爲傲的大空性法義，以喇嘛教徒們自己的話來作說明，即是指：

了義的中觀無生大空性，乃是並破有爲、無爲等一切妄執，從而開顯「無所依」、「不可得」的離戲實相。（「匿書」p.767）

最終的結論是：要持種，要成爲所熏，唯識宗需要的恰恰是一個生滅無常的有爲法阿賴耶識。（「匿書」p.908）

然而，佛陀早已經破斥過這種詭辯式的應成派論式了，在《別譯雜阿含經》卷 11 裡云：

如是我聞，一時佛在王舍城迦蘭陀竹林。爾時，長爪梵志往詣佛所，在一面坐而作是言：「如我今者，於一切法悉不忍受。」佛告長爪梵志：「汝於諸法悉不忍者，見是忍不？」長爪復言：「如此之見，我亦不忍。」佛告長爪梵志：「汝若不忍如是見者，何故而言：我於諸法，悉皆不忍。」……長爪梵志復作是念：「汝所言我，已斷是見，已棄是見，譬如人吐便於諸見，無有次第，不取不生。」佛告長爪：「若如是者，多有眾生同汝所見，亦復如是論者。諸有異道沙門、婆羅門若捨是見，更不受異見，是名少智，極為尠薄，亦名愚癡。梵志當知！世間眾生皆依三見：初言我忍一切、第二言一切不忍、第三言我少忍少不忍。賢聖弟子觀察，初見能起貪欲瞋恚愚癡，常為如是三毒纏縛，不得遠離，能生患害，能生結使，不得解脫……。」爾時，尊者舍利弗出家半月，侍如來側，以扇扇佛。于時如來為說斷於離欲之法時，舍利弗如是觀察諸法無常，即便離欲證成，棄捨諸見，無生漏盡，心得解脫。長爪梵志於諸法中，得法眼淨。如上所說，既得信心，即白佛言：「唯願世尊聽我出家。」爾時，如來即聽出家，既出家已，懃修精進，得阿羅漢道。¹

喇嘛教徒們的智慧，實在是連原先未悟菩提的外道長爪梵志都比不上，長爪梵志一聽到 佛陀問他：「那你一法不立的這一

¹ 《別譯雜阿含經》卷 11，《大正藏》冊 2，頁 449，上 4-中 27。

法立不立？」時，馬上就知道自己確實是錯了。就是因為長爪梵志有了警覺，後來再經過虛心受教於 佛陀的種種開示之後，終於能夠證得初果、得法眼淨，進而精進證得阿羅漢道。今索徒們如果早已了知此經中之佛意，卻還是照樣在佛法論辯之中使用一法不立之邪見，那就是欺負藏地及世間一切善良之人，則其心太可議，非佛弟子。若是不知而為者，則屬孤陋寡聞，連阿含經教亦不了知之人。在連阿含經教所述之極淺聲聞法亦不了知的情況下，誇口大言：「密宗的『大清淨見』，則在他空如來藏基礎上對現分作了更為勝妙的推究和運用，較大乘顯宗（『九乘次第』中的第三級『菩薩乘』）更勝一籌。」（「匿書」p.696），則更顯其喇嘛教的我慢、心不質直、言語詭曲、欺誑心態、與虛妄不實的本質，更是淪喪了原本可以成為佛弟子的資格。

又，喇嘛教徒落於 佛陀所說的最粗重的一種空執見裡，還不自知。竟反過來污讟筆者落於空執見裡。《楞伽阿跋多羅寶經》卷 1 佛云：

云何彼彼空？謂於彼無彼空，是名彼彼空；大慧！譬如鹿子母舍，無象馬牛羊等，非無比丘眾；而說彼空，非舍、舍性空，亦非比丘、比丘性空，非餘處無象馬；是名一切法自相——彼於彼無彼；是名彼彼空。……彼彼空者，是空最麤，汝當遠離。²

略釋：彼彼空是什麼意思呢？是說對於某一個事物，於某處

² 《大正藏》冊 16，頁 488，下 20-26。

沒有看見它的存在，就認為彼於其他的一切處、乃至認為一切諸法也是不存在的，這樣的論斷就是彼彼空見，也就是彼空—彼彼空—彼彼一切都空。大慧菩薩！譬如說鹿野苑裡的鹿子母屋舍中，雖然沒有象馬牛羊等動物的存在，但是住有比丘。然而，卻因為沒有看見馬牛羊等動物的緣故，就說沒有鹿子母舍、說鹿子母舍的自性是空，也強說比丘也不存在、比丘自性也是空，更錯誤的認為其他地方也都沒有象馬，妄稱空即是一切法的自相。「見彼一法是空相，就認為其餘的彼彼一切皆是空無」的這種說法，名為彼彼空的邪見。看到沒有象馬，就撥所有一切是空無，這是最粗糙的空執惡見，佛弟子應當要遠離。（筆者案：《辯中邊論》中，彌勒菩薩等聖有開示，說這個「彼」法實際上真實不虛，就是指本識——第八識如來藏。對於《辯中邊論》的釋義，請見下一章節的說明。）

佛法所說的彼彼空惡見，是指見彼彼諸法都認為是空相，然後就歸證說一切法都無實性，包括將法界實相如來藏亦說為都無實性。換言之，佛弟子中凡是自己不能親證於法界實相如來藏，復又不信諸佛菩薩說有真實不虛的法界實相如來藏者，是落於彼彼空之人即非佛弟子。今觀索徒們所說的種種言論，譬如：

因為緣起是假立、虛幻的法，其實質正好是空性。（「匿書」p.839）

所謂的「無自性」，是事物本來的真實性。（「匿書」p.829）

緣起性空的真義是說明萬法在顯現的同時當體即空。

（「匿書」p.807）

中觀宗的緣起性空，不但不承許任何實法，反而是實法、實執的有力對治。（「匿書」 p.807）

只有破除了一切法的實有，包括如來藏或阿賴耶識的本體實有，中道才有可能現前。（「匿書」 p.782）

顯見，索徒們宗奉的喇嘛教應成派思想，正是落於 佛陀所開示「彼彼空者，是空最麤，汝當遠離」而不自知；卻反而移花接木的妄加誹謗，說：

再從蕭先生的諸多文章中摘取一例，以令大眾更進一步理解先生眼中的中道或曰空究竟是何景觀。先生曾把如來的解脫空理解成如『人去樓空的村莊、枯竭的河川、瓶中無水，並非沒有了村莊河川瓶子，由於其中已經虛無了，所以說是空。』依憑《楞伽經》的論證，我們就可以知道他所謂的『解脫空』與說經堂裏沒有人、馬上沒有牛一樣，都是最低劣的一種空。（「匿書」 p.783-784）

事實是，平實導師文中開示所說之「人去樓空的村莊、枯竭的河川、瓶中無水」，所指的是阿羅漢的人無我涅槃境界，是用這些比喻來說明滅盡五蘊十八界，不再現行於三界之「我生已盡、不受後有」的自在解脫境界。索徒們不懂此開示的真實法義，反而汗巖此真實義為彼彼空惡見，只是更突顯出索徒們不但對於真實義佛法的無知與無明，更顯示了他們師徒都只是未斷我見的凡夫而已。又，索徒們所引之「牛無馬性馬無牛性，非無自性」，則是佛在《大乘入楞伽經》中的開示，是在說明：「一切諸法亦復如是，無有自相而非

有即有，非諸凡愚之所能知。」的諸法非有非無的實相甚深道理，跟此處經文所說的彼彼空法義涵義，亦恰好相反。因此，簡單的說，喇嘛教的不立一法應成派中觀六識論教義，即是 佛陀所破斥的彼彼空惡見。索徒們的引文是錯引以後又加上錯說，只突顯出其對於般若智慧的完全無知情況而已。至於索徒們責於筆者在事相上，將鹿子母舍比丘住處錯說為是鹿舍，指出筆者文字上的錯說之處，筆者今於此處敬謝索徒們的訂正說明並且加以公開改正。³

喇嘛教另外還有一個很有名的詭辯例子，就是他們總愛誇口：「喇嘛教是直接從佛地的身口意行起修，起始最為殊勝，因此能夠快速成就佛果，非是顯宗慢速三大阿僧祇劫才圓能比。」此類言論在喇嘛教的書籍中比比皆是，所說大意悉同此說，密宗信徒幾乎沒有不知者，筆者即不必一一舉證，以免讀者厭煩。

其實此話，乃是增上慢大妄語業，因為妄說佛法的喇嘛教徒們，是連佛法的世俗諦法義都會錯說、亂說的無明凡夫，對

³ 編案：鹿苑之鹿子母舍，是鹿子與鹿母所住之處所，或是比丘之住處，亦或曾是鹿子母所住後為比丘所入住，其實難以考證而也無須考證；因為鹿舍只是作為譬喻之用，不是作者所要表達的法義重點，智者應在法義的內涵上用心，而不是在譬喻的事相上著眼。如果只會在事相上琢磨者，就像是有人用黃金鉢盛滿「大香、小香……」等穢物製成的「甘露丸」攙合了砒霜等毒物，愚癡者只看到金光閃閃的黃金鉢，也不管裡頭裝的是污穢劇毒就大口大口地扒著吃，這樣的人必定死在句下，法身慧命當然就無有出生的因緣。

於中道般若實義則更是毫無正見、證量可言的愚癡眾生，是根本就不知道如何修證成佛次第法門之外道，不只是凡夫而已。作此種自誇不慚的言說，就猶如是連加減乘除四則運算都還不熟練、還會算錯的小孩，也像是還在用砂子煮飯、玩家家酒遊戲階段的小孩，卻誇口說他能夠製造火箭升上太空，是一樣的荒謬可笑。索徒們是連 佛陀都敢說之為只是空法顯現的暫有假像而已的無明凡夫：

法界在暫時上有佛、眾生、涅槃、輪迴等等的差別法（「匿書」 p.623）

和佛佛無礙一樣，生佛之間的暫時差異，亦為虛幻空寂的假像（「匿書」 p.1123-1124）

如果如來藏自性實有，那麼眾生成佛時，定會出現同等數量的各自獨立的實體佛尊。而每位佛尊，又都是與勝義法界無二融即的，如是則應成存在無數別別獨立的法界等過失。（「匿書」 p.689）

對於佛法的認知如此嚴重錯誤的人，而且還去誤導眾生，實在沒有資格冒稱為佛弟子，是我見未斷以致連聲聞初果的證德都沒有的凡夫，竟敢狂言說他能懂佛地起用的身口意境界，還能教人起用佛地的身口意境界；如是種種壞佛、謗佛之言論，有識之人都應速疾遠離。因為，違反諸佛所說空性佛法的緣故，說眾生無有真實常住自性法身的緣故，不知佛說佛地境界是常、樂、我、淨，利樂有情永不入滅的緣故。故知，喇嘛教的教義根本不是佛法，其狂妄自稱為是最殊勝的佛法，只顯示出其附佛法外道的本質而已。

如此無明深重的喇嘛教徒們，更妄說佛法之無分別的教義：

正是爲了幫助修行人強力打破淨穢分別、悟入離戲實相，密宗才要求享用五肉、五甘露（「匿書」p.1334）

酒肉等東西在現象上講，就是有清淨與不清淨的差別，但在本性上，酒肉與我們覺得比較清淨的蔬菜等一樣都清淨的，所以，在勝義諦中，一切法都沒有清淨與不清淨的差別。如果執著於酒肉等，不管在名言中還是在勝義諦中，若認爲它們的本性究竟是不清淨的即爲犯戒。（「匿書」p.1335）

如果依於喇嘛教教義來修行的話，那麼，喇嘛教徒們用餐時應該吃屎尿腐屍，也應跟吃山珍海味是一樣的滋味而沒有分別才是，因爲喇嘛教義說要在意識境界中沒有分別也沒有執著的緣故；那爲何只見喇嘛們，餐餐大口吃著講究烹調方法的狗豬牛羊等等眾生肉，卻不見他們吃狗屎、豬糞、牛羊屎尿？所以，佛法可以像他們這樣解釋的嗎？當然不行！因爲佛說的不分別清淨或不清淨的事，是指第八識如來藏的境界而不是索徒們誤會的意識境界中的事。又，以因明來說，以吃喝酒肉來作爲打破淨穢分別的原因，可以成立嗎？受用酒肉可以用來作爲悟入離戲實相的成因嗎？應該是只有神智不清、精神失常的人才會認爲可以！又，在因明上，酒肉跟蔬菜都是屬於無常所作法，是世俗法，說受用世俗法而能變成無執的勝義諦，沒有這樣的宗、因之間的關聯性。又，會執著清淨不清淨的是人，酒肉蔬菜自身沒有執著可言，因此人吃酒肉蔬菜跟執不執著，也

沒有任何的宗、因之間的關聯性。如果不認同此說，那麼不就是說，吃酒肉的人或是吃蔬菜的人都能夠不執著的意思，也都是證得勝義諦的解脫聖人的意思。那麼，世間一切人，甚至是畜生類也吃肉或是蔬菜，那不就到處都是解脫的聖人了！佛法可以是這樣解釋的嗎？當然不行。故知，喇嘛教徒們根本不懂佛法無分別教義的意思，大言不慚又加上貪愛女色酒肉，不知因果可畏，因此就竄改佛法、亂說佛法，然說推給 佛陀，誣謗是 佛陀親口所說的。具足從現量、比量、聖教量等三量來說，佛法的無分別義，一向是只能就勝義諦層面來說的法義，在世俗諦的層面上是不可能無分別的。最淺顯的比喻就是，誰都認得自己的父母或是親友，而不會把街上的陌生人認作是父母或是親友。就算是在般若層面上來說，世間一切諸法的解釋，亦都要兼顧真俗兩面而說，如此才是佛法所說的中道實相義理，大家都知道的著名開示就是《金剛經》裡的名句：「如來說世界非世界，是名世界」、「一切法者即非一切法，是故名一切法」，一切法在最後還是「名一切法」、「名世界」。換言之，佛法在世俗相上，是不壞世間法相的，是在世間法相上來說法度脫眾生的，是教導有情不離世間而證菩提的真實教義的；以此緣故，一切賢聖都在世俗法中悟得同時存在的實相法界阿賴耶識，現觀阿賴耶識所顯現出來的真如法性，才能真懂般若諸經所說第一義諦中的無分別正義。反觀於喇嘛教的言論，否定了阿賴耶識真如心，還宣稱證得無分別境界，真是違心之論卻又不知道自己所說屬於違心之論，愚癡到這樣的地步猶不自知。由此證明，索徒們對於佛法教義不分真俗、雜會亂

說，妄自尊大，更顯見其為附佛法外道的不實虛妄本質。另外，佛制戒律遮止弟子不應飲食酒肉，有其深刻涵義。因為，酒會亂性並起貪著，繼而犯下種種過失。世間因為酒後駕車發生的眾多損傷人命的交通事故，或是醉後之人大亂民宅甚至警局之事層出不窮，已為明證。再者，菩薩不應吃肉，顯現的含意則是善護眾生、慈愍有情的積極展現。食肉者心性不柔軟，大多殘忍好殺，與眾生多結惡緣，眾生不可能樂於親近。反之，不食肉者心性柔軟，慈憫樂施，眾生喜見。菩薩不食酒肉，眾生樂意親近，眾生樂見，菩薩即能廣度有情，利他自利。這些道理，在經中處處開示，因此，佛弟子不應食酒肉，喇嘛教徒卻是明知故違。

今依喇嘛教徒所說「空性無實」教義，以因明論式方式，來說明喇嘛教妄說佛法第八識如來藏無實有性，顯其虛妄不實的非佛外道本質。喇嘛教徒們說：

千方百計地在大乘佛法中安插實法，怎麼看，也是件苦差事。（「匿書」p.768）

緣起是假立、虛幻的法，其實質正好是空性，又因為是空性，才能產生出萬法。（「匿書」p.839）

蕭氏「中道觀」實際是千方百計地抵制離戲空性、徹底墮入實常戲論的外道意志。（「匿書」p.744-745）

把如來藏劃入「世俗諦」，並無絲毫不敬之意，不過是強調只要是顯現、就必定無實性空的大自空精神而已。（「匿書」p.657）

萬法當體即空的大乘無生妙義。(「匿書」p.995)

因此喇嘛教對於第八識的立論因明式，可立為：

宗支：第八識如來藏非實體法。

因支：是空性故、是所取法（名言施設）故。

喻支：世俗諦法，如色（五蘊一切法）。

先論宗支。宗支之宗前陳：第八識如來藏。依喇嘛教的教義，說第八識如來藏無實體，認為只是一個名詞，則教理上違反於三轉法輪諸經所說「實有涅槃之體、實際、法界、第八識如來藏、非心心、無心相心、真如心，不生不滅心常住，為一切法出生之因，諸法實相」等的定義。事修上亦違反一切親證第八識如來藏智者之現量：「現觀如來藏的不生不滅性、真如心真實不虛、為一切法生因、是諸法實相。」是故，喇嘛教所立宗支不能成立，即成無有實義，只是妄想戲論而已。也就是說，喇嘛教的宗前支是喇嘛教自己的妄想說法，說第八識如來藏無實體，與諸經中說「如來藏為出生五蘊十八界等萬法的根源」大不相同，與佛法真實義全無共識。因此，喇嘛教所立宗支之宗前陳，根本不是佛法，而要以此宗支與佛法論辯，就成為無意義的行為，一者完全不符合因明軌範故，二者所陳述的對象不同，必然會成為各說各話而無交集故。譬如，立因明三支為：宗：聲是無常；因支：所做性故；喻支：如瓶。此是佛教對聲論師所立的因明三支，此立式中之宗前陳：「聲」，為雙方共許共識，而宗後陳：「無常」，其義非常，亦為雙方所共許。而當宗前陳與宗後陳放在

一起成爲宗支時，即是論敵雙方所對辯問答處。並且，因明三支中之因支與喻支，論敵雙方也都必須要極成同意才行。如此軌則之下的因明三支，才算完備，雙方對辯時才不會有不定因與喻過濫的情況出現，也才能盡量避免各說各話，沒有交集的情形。今喇嘛教對佛法第八識如來藏的定義，是爲性空無所有，與佛教諸經中所說「第八識如來藏是實有法」不同，那麼，喇嘛教此宗前支：「第八識如來藏」，在論敵雙方極成不成，不一致共許的情形下，欲與佛法對辯，實無意義，亦不符合因明極成有法之軌範。因爲宗之前、後陳，論敵雙方都必須要極成共識才行，也就是說，喇嘛教徒必須要許「第八識如來藏爲實體法」此說成立，如此一來，宗前陳與宗後陳雙方才能極成共識，雙方對辯才有意義。因此喇嘛教所立因明三支，可修正爲：

宗支：汝之第八識如來藏非實體法。

因支：是空性故、是所取法（名言施設）故。

喻支：世俗諦法，如色（五蘊一切法）。

再論宗支。其實一切佛弟子不應立此宗，因爲犯比量相違過、自教相違過、自語相違過、能別不極成等過失故，換句話說，佛法經論說有一切法所依的涅槃實體法界空性，本來自在真實，亦有十方一切佛真實存在故；雖然自己目前尚不能親證，獲得現量，然而亦絕對不應該違反於經教等所說的至教量、聖言量、比量等，而妄說妄立第八識如來藏非實體法義。立此宗義者，絕對不是佛弟子。而且，當喇嘛教應成派中觀師否定第八識的實存時，是以「第八識不存在」爲

宗支，不論其所建立之因支與喻支爲何，都必須提出一切有情生命究竟從何法中出生說明，否則提出一切法空論點時就會落入「斷見」之譏，或是反過來落入「常見」外道之譏；但這卻是喇嘛教中所有應成派中觀師都無法自圓其說的大過，才會有宗喀巴提出「意識是結生相續識」而指認意識能出生五陰、十八界，卻是大錯一場，分明落入身見（我見）之中，永遠逃不出去。不過，此處我們權且不論是否能立此宗，僅就喇嘛教徒的說法來論。此因支之宗前陳：「第八識如來藏眞常義」，與宗後陳：「非實體法義」，既然都爲論敵雙方所承認極成，那麼，此因明宗支即能成立。

接著論因支。若因支要能成立而不是無義語的話，所立之因支，亦必須論敵雙方要共許極成，並且雙方都得共許它具有宗支之宗前陳的屬性。今觀喇嘛教所立之因支（喇嘛教對空性的定義），是爲「性空、無所有」之義，與佛教所說「有實體、是實相」之義不同；因此，論敵雙方不得極成共許因明因支軌範。喇嘛教的因明三支，再可修正爲：

宗支：汝之第八識如來藏非實體法。

因支：是所取法（名言施設）故。

喻支：世俗諦法，如色（五蘊一切法）。

所改立的喇嘛教因支，雖然與佛法具有極成共許了，然而，喇嘛教因支的因依「所取法（名言施設）故」，與雙方所共許極成的「第八識如來藏實體」這個宗前支，有不定過。也就是說，「所取法與名言施設法」不能支持「如來藏實有」這個宗前陳上，因爲經教說如來藏出過三界法、出過能取所取、

自能立、本來自在故、非施設法相故，亦違反於智者所證如來藏實有之現量。因此，喇嘛教所立因支，不符合因支遍是宗法性與異品遍無性之軌範，不能成立，有現量相違過、比量相違過、至教相違過、自語相違過，因此無有實義，過在不定量，只是妄想戲論而已。

最後說於喻支。喇嘛教所立喻支，違於雙方極成共許所立之宗前支，並且經說第八識如來藏真實不虛，不生不滅，為一切法因，出過三界法、自能立、本來自在故、非施設法相故。色法非是真實不虛，非是不生不滅，非為一切法因，非是出過三界法、非是自能立、非是本來自在故、是名相故。是故，喇嘛教所立喻支亦不能成立，無有實義，只是妄想戲論而已。

是故結論，喇嘛教所立因明三支，都無實義，不能成立，淪為妄想。所由至此，都是因為修學因明論辯之法而不懂內明，以致妄說第八識如來藏非是實相亦非實有的緣故。

由此佛教因明的論說，亦可清楚的發現，喇嘛教的教義根本不是佛法；喇嘛教所說皆非實相，都是虛相法而無有真實義法，既已否定佛法所說有法界實相第八識涅槃實體的存在，卻又攀緣依附於佛法，妄說喇嘛教亦證第八識如來藏，則與自身所說否定之語自相唐突，只是企圖混淆視聽，以此言論引誘藏地乃至全球無知信眾等，毀壞自他慧命，共入未證言證、誹謗三寶的大惡業中，陷入無明火坑之中。由此顯見索徒等喇嘛教徒不知佛法、妄說佛法、亂說佛法的本質，罪過罪過。（待續）



次法—施論、戒論、生天之論

—張善思居士—

(連載七)

第四目《地藏經》聖女爲母修福、供佛的故事

不僅 佛陀孝順父母，大菩薩們也是如此，其中最有名的就是 地藏菩薩摩訶薩。佛陀—悉達多太子—出生沒多久，母親摩耶夫人就往生到天上，因此 佛陀孝順母親的方法就是到天上爲母親說法。《地藏菩薩本願經》的因緣就是 佛陀在忉利天爲母親說法，在場來了無量億的眾生，其中包括不可說不可說數目的十方一切諸佛及諸大菩薩，還有一切無量億的天龍鬼神，還有他方國土的一切神、一切鬼王……等。這些無數諸佛和無量眾生，都是 地藏王菩薩過去、現在以及未來所度的眾生。

經文中提到 地藏王菩薩過去無量劫以前某一世，曾經是一位聖女，當時她的母親往生了，她擔心母親因爲造惡業會往生到三惡道去。這位聖女想要找到她母親往生的去處，於是變賣家產供佛修福，並且在家非常誠心地憶佛念佛和求佛。後來已經示現入涅槃的 覺華定自在王如來親自來安慰她，並且用威神力加持這位聖女到地獄去，在地獄中有一位無毒鬼王菩薩很慈悲地帶這位聖女到處參觀。《地藏菩薩本願經》卷 1〈忉利天宮神通品 第 1〉中云：

聖女又問大鬼王曰：「我母死來未久，不知魂神當至何趣？」鬼王問聖女曰：「菩薩之母，在生習何行業？」聖女答曰：「我母邪見，譏毀三寶。設或暫信，旋又不敬。死雖日淺，未知生處。」無毒問曰：「菩薩之母，姓氏何等？」聖女答曰：「我父我母，俱婆羅門種。父號尸羅善現，母號悅帝利。」無毒合掌，啓菩薩曰：「願聖者却返本處，無至憂憶悲戀。悅帝利罪女，生天以來，經今三日。云承孝順之子，為母設供、修福，布施覺華定自在王如來塔寺。非唯菩薩之母得脫地獄，應是無間罪人，此日悉得受樂，俱同生訖。」

白話翻譯如下：

聖女又問大鬼王（無毒）說：「我母親死了還沒幾天，不知道她的魂神現在在哪裡？」無毒鬼王問聖女道：「菩薩，您的母親活著的時候，她曾作過些什麼善或惡的事嗎？」聖女回答說：「我母執著邪見，常常譏笑、諷刺、毀謗三寶。雖然有時因為勸說，暫時相信一下，過不久就又不信、不敬三寶了。現在雖然死了沒幾天，但也知道她現在應當投生在什麼地方。」無毒鬼王再問聖女：「菩薩的母親姓什麼，叫什麼名字呢？」聖女回答說：「我父我母都屬於婆羅門種姓，父親叫尸羅善現，母親叫悅帝利。」無毒鬼王聽了以後，知道聖女的母親已因為聖女供佛念佛的力量而生天了，所以很恭敬地合掌告訴聖女說：「聖女啊！您可以放心地回去了，不必再憂愁悲傷地深切思念您的母親了。因為這位悅帝利罪女逝世後來到地獄，現在生天已經過了三天的時間，說是多虧有個孝

順的孩子，為她在覺華定自在王如來佛前上了供養、修了福，虔誠地憶念覺華定自在王如來。所以，不但菩薩的母親當時脫離了地獄之災，就連在這無間地獄裡一同受苦的一切罪人，也在這同一天裡解脫了地獄之苦，生到善道中受樂了。」

由這個故事我們就可以知道，我們為已往生的父母供佛、修福，如此都可以利益到往生者。受菩薩戒的人更應該如此，例如《梵網經》卷2中也說：【若父母兄弟死亡之日，應請法師講菩薩戒經律，福資亡者得見諸佛，生人天上；若不爾者犯輕垢罪。】

意思是說，在父母往生後七七四十九天內，我們都應該努力為父母修福；當然，若能在父母生前就勸他們布施行善、修學佛法，讓父母未來世的福報越來越好，那就更好了！

第五目《地藏經》光目女的故事

佛陀在《地藏經》中還講到地藏王菩薩過去生的一個故事：

在過去無量無數劫之前，有一尊佛出現在世間，佛名為清淨蓮華目如來。這尊佛的壽命長達四十劫。在佛涅槃後的像法時代裡，有一位羅漢，到處以自身福德來度脫眾生。在他教化眾生的過程中，遇到了一位女人，名字叫作光目。這位光目女準備了許多最美好的食物來供養這位羅漢。羅漢就問她：「妳發心供養我，有什麼願望？」光目回答說：「我在母親往生的日子，布施資財為她植福，不知我母親投生到什麼地方去了？」羅漢憐憫她的孝心，為她入定觀察，看見光目女的母親墮落到惡道中，正在受極大的苦。羅漢就問光目說：「妳

母親活著的時候都造了些什麼業啊？令她現在在惡道裡受極大的痛苦。」光目回答說：「我母生前有個壞習氣，專門喜歡吃魚啊、鱉啊這類東西，而且特別喜歡吃魚子、鱉蛋之類的東西。所吃的魚鱉和牠們的小魚小鱉非常多，或是炒、或是煮，放縱地大吃大嚼，所以這一輩子所吃掉的生命有成千上萬啊！尊者啊！請您慈悲憐憫，您是否知道有什麼方法可以救度我母親呢？」羅漢憐憫她，想方設法勸光目說：「妳應當至誠心地、懇切地憶念清淨蓮華目如來，同時雕塑、彩畫這尊佛的形像。這樣，無論是活著的人或往生者，都可以獲得好報。」¹

光目女聽完之後，馬上把自己家中心愛的東西變賣了，用這些錢財來塑畫清淨蓮華目如來的形像，同時又用種種供品來供養佛像，並且又以極大的恭敬心，悲泣瞻視禮拜清淨蓮華目如來。忽然在半夜中，夢見佛莊嚴的金色身，如同須彌

¹ 《地藏菩薩本願經》卷 1〈閻浮眾生業感品 第 4〉：佛告定自在王菩薩：「一王發願早成佛者，即一切智成就如來是。一王發願永度罪苦眾生，未願成佛者，即地藏菩薩是。復於過去無量阿僧祇劫，有佛出世，名清淨蓮華目如來，其佛壽命四十劫。像法之中，有一羅漢，福度眾生。因次教化，遇一女人，字曰光目，設食供養。羅漢問之：『欲願何等？』光目答言：『我以母亡之日，資福救拔，未知我母生處何趣？』羅漢愍之，為入定觀，見光目女墮在惡趣，受極大苦。羅漢問光目言：『汝母在生，作何行業？今在惡趣，受極大苦。』光目答言：『我母所習，唯好食噉魚鱉之屬。所食魚鱉多食其子，或炒或煮，恣情食噉。計其命數，千萬復倍。尊者慈愍，如何哀救？』羅漢愍之，為作方便，勸光目言：『汝可志誠念清淨蓮華目如來，兼塑畫形像，存亡獲報。』」（《大正藏》冊 13，頁 780，下 12-28）

山那樣高大，金色的光芒，燦爛輝煌，放大光明，佛開口告訴光目說：「妳母親不久後就會生在妳家裡，出生後，才剛能覺得冷、覺得餓時，馬上就會開口說話。」²

過不久，光目女家裡的一個婢女生了一個孩子，還不到三天就會說話，稽首悲泣告訴光目說：「生死都受業力因緣所支配，各人所造的業，果報都得自己承受。我是妳往生的母親，自從死後，很久以來處在黑暗的惡道中，自從離開妳以後，一直墮在大地獄中受苦。承蒙妳供佛、念佛的福力，才能在今天投生到這裡，但也只能作一個下賤之人，而且壽命很短，只有十三年，死了以後還得墮入惡道中去。妳有什麼辦法可以使我免受惡道之苦呢？」光目聽了這嬰兒的話以後，知道這嬰兒就是她的母親轉世，因此更加悲痛，哽咽地哭著說：「妳既然是我母親轉世，應當知道妳自己是犯了什麼罪，造了什麼業，才會墮入到惡道中去的呀？」婢女的孩子說：「因為犯了殺生以及毀謗、惡罵的罪才受這苦報。正是因為妳用供佛、念佛的福力來救度我，我現在才能暫時出來，否則的話，我是不可能離開惡道，還得等罪報滿了才行呢！」光目又問道：「地獄裡的罪報情形又是怎樣的呢？」嬰兒說：「罪苦的事情，我不忍心說出來，何況就算是百千年也很難

² 《地藏菩薩本願經》卷 1〈閻浮眾生業感品 第 4〉：光目聞已，即捨所愛，尋畫佛像，而供養之。復恭敬心，悲泣瞻禮。忽於夜後，夢見佛身，金色晃耀，如須彌山，放大光明，而告光目：「汝母不久，當生汝家，纔覺飢寒，即當言說。」（《大正藏》冊 13，頁 780，下 28-頁 781，上 3）

說完。」³

光目聽了這話之後，悲痛地大哭，對著虛空發願說：「願我的母親能永遠脫離地獄，在十三年之後，一切重罪皆消滅，永遠不再經歷三惡道。十方一切諸佛啊！請您們慈悲憐憫我，能同意我為母親所發的廣大誓願。如果我母親永遠脫離三惡道、以及下賤的人身、甚至脫離女人之身永劫不受的話，今日在清淨蓮華目如來像前發願：願我從今日以後，乃至未來百千萬億劫當中，所有的世界、一切地獄以及三惡道中的罪苦眾生，我都發誓要救濟、超度他們，使他們永遠脫離地獄、餓鬼、畜生等三惡道。不僅如此，還要使所有的罪苦眾生統統都成了佛以後，我才最後證菩提而成佛。」⁴

³ 《地藏菩薩本願經》卷1〈閻浮眾生業感品 第4〉：其後家內，婢生一子，未滿三日，而乃言說，稽首悲泣，告於光目：「生死業緣，果報自受。吾是汝母，久處暗冥，自別汝來，累墮大地獄。蒙汝福力，方得受生。為下賤人，又復短命，壽年十三，更落惡道。汝有何計，令吾脫免？」光目聞說，知母無疑，哽咽悲啼，而白婢子：「既是我母，合知本罪，作何行業，墮於惡道？」婢子答言：「以殺害毀罵二業受報。若非蒙福，救拔吾難，以是業故，未合解脫。」光目問言：「地獄罪報，其事云何？」婢子答言：「罪苦之事，不忍稱說，百千歲中，卒白難竟。」（《大正藏》冊13，頁781，上3-14）

⁴ 《地藏菩薩本願經》卷1〈閻浮眾生業感品 第4〉：光目聞已，啼淚號泣，而白空界：「願我之母，永脫地獄。畢十三歲，更無重罪，及歷惡道。十方諸佛，慈哀愍我，聽我為母所發廣大誓願：若得我母永離三塗，及斯下賤，乃至女人之身，永劫不受者，願我自今日後，對清淨蓮華目如來像前，却後百千萬億劫中，應有世界，所有地獄，及三惡道，諸罪苦眾生，誓願救拔，令離地獄惡趣、畜生、餓鬼等。如是

發了這個廣大誓願之後，就聽到清淨蓮華目如來告訴她說：「光目，妳能發大慈悲心，為妳母親發這麼大的願心。我以佛眼來觀察，妳母親在十三年壽命結束後，轉世便成為修行清淨道的梵志，壽命為一百歲。再過這一期壽命之後，就會往生到無憂國土，壽命不可計算的劫數。在這漫長的日子裡勤修佛道，最後終能成佛，同時也度無量無數，有如恆河沙那麼多的天界及人界眾生。」⁵

佛陀告訴定自在王菩薩說：「當時，那位用神通福力來度化光目女的羅漢，就是現在的無盡意菩薩；光目女的母親，就是現在的解脫菩薩；而光目女呢？就是現在的地藏王菩薩啊！在過去久遠的時劫中，都是這麼慈悲憐憫，發起超過恆河沙那麼多的大願，來廣度眾生。在以後遙遠的未來世中，倘若有那些不願行善、專門作惡的男子、女人，還有那些不信因果的、邪淫妄語的、挑撥離間的、惡言傷人的，甚至是誹謗大乘者，造作這些惡業的眾生，必定會墮落到惡道中。但如果能有緣遇到善知識，勸他在一念間歸依地藏王菩薩的話，那這些眾生，就都能得到解脫於三惡道的果報。如果至誠懇切地歸依和禮敬地藏王菩薩，瞻仰讚歎同時還能用種種

罪報等人，盡成佛竟，我然後方成正覺。」（《大正藏》冊 13，頁 781，上 14-23）

⁵ 《地藏菩薩本願經》卷 1〈閻浮眾生業感品 第 4〉：發誓願已，具聞清淨蓮華目如來而告之曰：「光目！汝大慈愍，善能為母發如是大願。吾觀汝母，十三歲畢，捨此報已，生為梵志，壽年百歲。過是報後，當生無憂國土，壽命不可計劫。後成佛果，廣度人天，數如恆河沙。」（《大正藏》冊 13，頁 781，上 23-28）

香、鮮花、種種衣服、種種珍寶、或是各種飲食來供養、奉事菩薩的話，未來百千萬億劫中，可以常常生在天界裡享受殊勝的快樂。假若天福享盡了，下生到人間來，還能在百千劫中在人間當帝王，能回憶起宿命和了知自己過去的因果。定自在王，這位地藏王菩薩有這麼不可思議的大威神力，能廣泛利益一切眾生。你們這些菩薩們，應當牢記我現在所說的這部經，廣泛地宣傳、流通這部經。」⁶

在看完了地藏王菩薩過去生那麼偉大的孝順故事之後，我們可以理解到，當一位菩薩施主的心越慈悲、心量越大，那他的果報也將會越殊勝，更可利益廣大無量無邊的眾生。因此，下一節我們將會為大家介紹大福從心生，也就是從「施主的殊勝」來探討布施的果報。請您繼續輕鬆地閱讀。

第五節 施主的殊勝——大福從心生

上一節我們說到布施的對象，也就是「福田殊勝」果報

⁶ 《地藏菩薩本願經》卷1〈閻浮眾生業感品 第4〉：佛告定自在王：「爾時羅漢福度光目者，即無盡意菩薩是；光目母者，即解脫菩薩是；光目女者，即地藏菩薩是！過去久遠劫中，如是慈愍發恆河沙願，廣度眾生。未來世中，若有男子、女人不行善者，行惡者乃至不信因果者，邪淫妄語者，兩舌惡口者，毀謗大乘者，如是諸業眾生，必墮惡趣。若遇善知識，勸令一彈指間歸依地藏菩薩，是諸眾生，即得解脫三惡道報。若能志心歸敬，及瞻禮讚歎，香華衣服，種種珍寶，或復飲食，如是奉事者，未來百千萬億劫中，常在諸天受勝妙樂。若天福盡，下生人間，猶百千劫，常為帝王，能憶宿命因果本末。定自在王，如是我說，地藏菩薩，有如此不可思議大威神力，廣利眾生，汝等諸菩薩，當記是經，廣宣流布。」（《大正藏》冊13，頁781，上28-中14）

就殊勝的道理；而這一節我們要從「施主的殊勝」來說大福從心生。也就是說，菩薩因為開悟明心證得法界實相後不落兩邊而行於中道，並且以大悲心來修福布施；菩薩作這樣的布施，雖然所布施的物品與他人相同，但是福德卻會隨著菩薩心的優劣而不同。譬如，舍利弗布施給佛一鉢飯，而佛陀把這一鉢飯布施給狗，請問這兩個人誰得的福德比較多呢？答案是佛陀布施給狗的福德比較大。雖然狗是貧窮田，但是因為佛陀是最上的功德田，所以施主的殊勝會讓果報更加殊勝，這就是「大福從心生」的道理。如《大智度論》卷32〈序品 第1〉中云：

菩薩摩訶薩知諸法實相無取無捨、無所破壞，行不可得般若波羅蜜，以大悲心還修福行；福行初門，先行布施。菩薩行般若波羅蜜，智慧明利，能分別施福；施物雖同，福德多少隨心優劣。

如舍利弗以一鉢飯上佛，佛即迴施狗而問舍利弗：「汝以飯施我，我以飯施狗，誰得福多？」舍利弗言：「如我解佛法義，佛施狗得福多。」舍利弗者，於一切人中智慧最上，而佛福田最為第一，不如佛施狗惡田得福極多。以是故，知大福從心生，不在田也。如舍利弗千萬億倍，不及佛心。

問曰：如汝說福田妙故得福多，而舍利弗施佛不得大福？
答曰：良田雖復得福多，而不如心；所以者何？心為內主，田是外事故。

所以大福由心生，自己修行越好來作布施，那果報就越大，就像經典上常提到 佛說祂自己布施給舍利弗，跟舍利弗布施給 佛，那還是 佛陀所得的功德比較大！⁷

所以我們應該要具備大慈悲心來作布施，以布施行來利樂眾生，接引眾生一起成就佛道；這個布施及接引眾生而引生的福德，也是我們實證三乘菩提的福德資糧。

第一目 迴向成佛——讓福德暴漲無量倍的方法

您知道福德要怎麼累積才會比較快嗎？如果自己的力量很小，布施的財物或能力又有限，那要怎麼樣用少善根而得到無量的果報呢？平實導師以 彌勒菩薩的《瑜伽師地論》中的道理來教導我們，《瑜伽師地論》卷 45〈菩提分品 第 17〉中說：

云何菩薩方便善巧，令諸有情以少善根感無量果？謂諸菩薩方便善巧，勸諸有情，捨微劣物乃至最下唯一麩團，施鄙穢田乃至蠢動傍生之類；作是施已，迴求無上

⁷《優婆塞戒經》卷 5〈雜品之餘〉：

若施畜生得百倍報，施破戒者得千倍報，施持戒者得十萬報，施外道離欲得百萬報，施向道者得千億報，施須陀洹得無量報，向斯陀含亦無量報，乃至成佛亦無量報。

善男子！我今為汝分別諸福田故，作如是說：得百倍報至無量報。若能至心生大憐愍、施於畜生，專心恭敬施於諸佛，其福正等，無有差別。言百倍者，如以壽命色力安辯施於彼者，施主後得壽命色力安樂辯才，各各百倍乃至無量，亦復如是。是故我於契經中說：「我施舍利弗，舍利弗亦施於我；然我得多，非舍利弗得福多也。」（《大正藏》冊 24，頁 1058，下 4-16）

正等菩提。如是善根，物、田雖下，由迴向力感無量果。

意思是說，菩薩要勸導眾生常行布施，即使用很少又很微劣的東西來作布施，甚至只以一小塊麵糰那麼少的東西來布施，而且又是布施給很下劣的福田像是螞蟻之類的畜生；這麼少劣物品的布施作完之後，只要把功德迴向求願成就無上正等菩提，也就是迴向求願自己能夠早日成就佛道；布施的物品還有布施的對象雖然都很下劣，可是透過迴向的力量卻可以使自己未來世獲得無量的果報。

也許有人會懷疑，真的有那麼好嗎？別懷疑！因為佛是實語者、不誑語者，佛從來不曾欺瞞眾生。那是因為布施果報功德的勝劣是依於——施主、所施物和福田這三者的勝劣差別來決定。

也就是說，如果布施的物品越殊勝，果報也就越殊勝。如果布施的對象「福田」是殊勝的，也就是受施的一方修行層次越高，那布施的果報也就越大。例如釋迦牟尼佛在過去世還是凡夫的時候，曾經布施飲食給辟支佛（解脫的聖者），所得果報就是無量劫都當轉輪聖王。又譬如，佛世「天眼第一」的大阿羅漢阿那律尊者亦復如是，過去生也曾因供養辟支佛而於九十一劫中受諸快樂，在天上當天王，或在人間當大國王乃至轉輪聖王，這個故事我們在第二節中曾經說過。還有一個是施主勝——就是布施的人他自己的修行越好，布施所得的功德也會越好。例如同樣的東西，如果以佛陀布施給阿難，跟阿難布施給佛陀，兩相比較；那佛陀布施給阿難的功德就會大很

多，因為 佛陀是施主勝。

從這裡我們就知道，當一個人把布施的功德迴向早日成就佛道時，就表示這個人的心早就已經是菩薩了，因為他決定要行菩薩道，所以發起菩提心；發了菩提心就是菩薩，就變成施主勝，所以即使布施的財物很少，布施的對象也很差，可是因為施主勝就能夠讓他的果報無量無邊！

從經典中我們看到有人布施給辟支佛，就能夠得到無量劫當轉輪聖王的果報，那個人還沒有將功德迴向要成佛，只是福田勝就可以獲得如此殊勝的果報，更何況如果我們努力護持正法，又將功德迴向成就佛道，那福德一定是無量無邊不可思議的！辟支佛雖然是解脫道中的聖者，但是 佛陀說在家之人發菩提心，勝於一切辟支佛果。⁸

所以我們護持正法的果報，那可是要勝過供養辟支佛無量倍的欸！因為佛教的正法，是可以教導眾生行菩薩道乃至成就佛果的究竟法道。佛在《大般若經》中常說，度一個人成為菩薩，勝過度一萬個人成為阿羅漢，更何況正覺同修會所弘傳的世尊正法，還可以幫助眾生開悟明心乃至眼見佛性，甚至還可以入地成為真正的不退轉菩薩呢！

⁸ 《優婆塞戒經》卷1〈集會品 第1〉：「善男子！外道斷欲所得福德，勝於欲界一切眾生所有福德。須陀洹人勝於一切外道異見，斯陀舍人勝於一切須陀洹果，阿那舍人勝於一切斯陀舍果，阿羅漢人勝於一切阿那舍果，辟支佛人勝於一切阿羅漢果，在家之人發菩提心，勝於一切辟支佛果。」（《大正藏》冊24，頁1035，中6-12）

因此，我們以後所有護持正法的功德，包括所有布施和修行的功德，都要迴向自己能夠早日成就佛道，同時也要迴向所有眾生能夠早日成就佛道，這樣的果報就會像下列公式一樣：

施主 × 所施物 × 福田 = 果報。

施主殊勝 × 所施物殊勝 × 福田殊勝 = 果報一定很殊勝。

如果所施物又很殊勝，是三乘菩提勝妙的佛法布施，那這三者相乘在一起，福德就是無量無邊乘以無量無邊再乘以無量無邊了；這樣經過迴向成就無上正等菩提之後，我們將來就可以得到無量無邊不可思議的殊勝果報。

也許有人會提出質疑說：「這樣不是太在意果報了嗎？」其實不然！因為我們若要行三大阿僧祇劫的菩薩道，就是需要福報好，才有充裕的資糧來行道；譬如說一個人想要救濟貧苦，最好是自己要先很有錢。所以平實導師教導我們說：如果我們未來世可以得到很好的果報，那不是可以有錢又有閒來幫助眾生嗎？如果我們也能把這樣的方法來教導眾生，讓眾生也可以有很好的福報，這樣你的弟子們未來世也都有錢有閒，能夠好好行菩薩道來利樂眾生。這樣就有很多人都發起菩提心要當菩薩，然後就能廣度無量的眾生，而且大家福報都越來越好，這豈不是一件很美好的事情！

因此，大家以後都要把修行功德迴向成就佛道，也要教導眾生將布施和修行的功德迴向早日成佛，這樣我們未來世的弟子福報都會很好，修行也就比較順遂，如此一來，也會使我們自己的佛道更加順利，能夠早日圓成佛菩提果的修證。（待續）

從一貫道到正覺

— 蔡正承 —

從懂事以來就喜歡看書，有時到寺廟拜拜都會找一些因果書，因為是故事性質，淺顯易懂，又有警示的意味，每次看了就會提醒自己不可以作惡，是會有果報的。也自以為是如故事中人一樣是好人，自以為自己不會作壞事，善有善報。對家裡的信仰並不是很清楚，應該算是道教吧！逢年過節媽媽都會帶我們到廟裡去拜拜，末學也喜歡，大概覺得拜拜能保平安吧！依稀記得小的時候身體很差，曾經給過 觀世音菩薩作義子，當時就會有一個紅色的香火，上面印著 觀世音菩薩五個字，給你掛在脖子上，表示你是 觀世音菩薩的義子，也不知道為什麼就很高興，也覺得很光榮。家裡也曾經短暫供奉過 觀世音菩薩，媽媽說要早晚供茶、供香，末學也很高興的做。

第一次接觸一貫道是在 17 歲外出工作時，公司一位女同事說要帶我去拜拜，那位同事是吃素的，個性很平和，末學就跟她去求道；其實沒有特別的印象，只知道要記得佛堂名字，點傳師、引保師的名字，還有求道日，說是將來會用到，至於三寶完全不記得，之後也沒再接觸。後來回到家裡，發現媽媽也改信一貫道了，家裡也安了佛堂，而媽媽也吃素了。有一位一貫道點傳師常常會到家裡來，要我們兄弟姐妹去一貫道聽

課，可是沒人想去；禁不住點傳師多次的遊說，媽媽也希望我們去上課，後來就順從媽媽的意思去上了一段時間，至於上課講些什麼，完全不記得了，之後末學就結婚了。

結婚後組織小家庭，夫妻兩人都上班，因為學歷不高，都是作最基層的工作。薪水也不高，但因為省吃儉用，欲望不多，生活算小康；尤其父母的疼愛，生活上也很順利。本以為這種情況會這樣一直下去，但是好景不常，爸爸因為照顧生病的阿嬤，直至阿嬤往生，辦完喪事，爸爸跟著就生病了。檢查之後才知道得了肺癌，住進林口長庚醫院，由兄弟姊妹輪流照顧。剛開始爸爸很樂觀，因為他相信主治醫生，完全交給醫生，認為醫生一定會治好他的，家人也相信。後來再檢查時，肺部已經完全黑掉。有一次正好只有後學跟爸爸在病房，醫師跟一位護士小姐叫我出去一下悄悄的說：父親的生命只剩三個月了。後學聽了一時不知所措，當場哭了出來，不知道該如何告訴父親，因為不知道如何面對死亡，哭紅了眼睛不敢回病房，直到心情稍微平復一點才回到病房。父親問「有什麼事」，後學答「沒有什麼事」，以別的話搪塞過去，其實父親有看到醫生叫我出去，也起了疑心，但也沒有再問下去。家人不知道要如何面對，也不敢告知實情，因為對於生命怎麼來的、死亡是如何都一無所知，因為無知而心生恐懼。

為了父親的病，就開始求偏方，當時弟弟聽說什麼電解水可以治療癌症，就裝了電解水機，給父親喝。姊姊聽說桃園有一間 觀世音菩薩廟很靈，我們就一起去求 觀世音菩薩，同時也捐了錢，祈求 觀世音菩薩庇佑，就把希望寄託在 觀世音菩

薩身上，以為這樣就萬無一失了。但是父親還是沒有起色，又記得媽媽以前有說過，當初家裡要安一貫道佛堂時，父親堅持要把祖先牌位也安在佛桌上，在一貫道來說聽說是不可以的，因此而得罪了仙佛吧？所以才會生這個病。

而父親的病漸漸嚴重，媽媽也六神無主時，道親們就認為要讓父親求道，或許就可以到老母那裡去。當時沒有多想，就把病重的父親抬到三樓佛堂，父親平日就不信受一貫道，看得出父親很不樂意。求道的過程眼睛都沒有張開，為求心安，硬是讓父親求道。就這樣父親於恐懼不安又不甘心中往生了。對於疼愛我們的父親，不能讓他好好的度過最後日子，這是後學跟家人的痛，也是心中的遺憾！喪禮辦得很莊嚴，也有作一次很大法會，但是對於父親往生到哪裡了？不知道！沒多久夢到父親，他穿了一身的白衣白褲，在一扇大鐵門前無力的站著，門後一片漆黑，不說一句話。那是什麼地方啊？當時心裡有些疑問，求了道是到那樣的地方嗎？這是1995年的事，整整一年，無法從悲痛中走出來。也對於觀世音菩薩為何沒有保佑父親，耿耿於懷。想到觀世音菩薩就哭，不敢到竹蓮寺去拜拜，以前在竹蓮寺拿的一本《白衣神咒》，封面有觀世音菩薩的聖像，有空閒時就唸大悲咒，對著經本上的聖像合十禮敬，以此為寄託。

再與一貫道結緣是在西元2000年時，婚後幫忙家計，在科學園區工作。做了7年的大夜班，跟同事處得還不錯，主管也很好。一切都很順利時，每個月換工作，再換了新工作，是一人獨立作業，需要經過QC檢驗的工作。在被抓到錯誤時，

就要開單，而且會影響考核、還會扣錢、還會連累四班的評比。當時上級主管很重視這個，非常緊張，越緊張就越出錯，一出錯檢驗人員就開口罵人，另一個同事就跟著罵，兩人輪流，毫不留情的罵人；而一晚上不只驗一批貨，被退貨是自己理虧，只有陪笑臉，兩人還是很不客氣的罵人。跟領班反應過，但是領班也沒轍。每天上班都是如此，提心吊膽的，因為跟上面反應無效，沒人幫忙。又需要這份工作、又害怕犯錯、又要被罵，就開始失去自信。休假在家裡就會一直哭，還想過要輕生。而一想到要上班就哭，也不敢告訴家人，回去看媽媽時也不敢說。平日不頂嘴的個性，竟然開始頂嘴，口氣又不好。末學的媽媽覺得很奇怪？就問我要不要去參加一貫道的二天法會，因為無緣由的對媽媽發脾氣，有點後悔，也想從中找到可以紓解的方法，就答應去參加了。

法會第一天原來就是聽不同的講師講不同的題目，第一天聽課到一半時，有一個人突然走進佛堂來，原來說是仙佛來借竅。大家好像都很期待，道親們都很興奮，原來是八仙之一的漢鍾離大仙來了，依照慣例會叫班長起來。很奇怪的是，這位大仙說的話（講什麼不記得了）正好說中我的心事，心情就好起來。還有大仙還會批訓文，而且編成一首歌，對於從來沒有見過借竅的我，很稀奇。第二天法會快結束時，就講「信愿行證」，要我們參加班員立愿。因為兩天聽下來講善法、孝道、持齋的意義、尊師重道，也講因果，又有仙佛借竅的加持，也覺得似乎有道理。因為心情似乎好了，信心也有了，就立了二個愿，因為都說要行功了愿啊，重聖輕凡、財法雙施兩個愿。

法會結束後就開始上一系列的課，是從至善班的後段開始學習，上課內容都是講人天善法，孝道、五戒、十善，也講因果，就是善有善報、惡有惡報，上課結束就有水果可以吃。點傳師和幫忙辦事的人都和藹可親，臉上掛滿笑容，殷勤的勸你多吃一點。尤其講持齋吃素，不再跟眾生結惡緣，又對身體好，從小不太吃肉的我，很快的就立清口愿，吃素了，這是在一貫道最大的收穫。之後爲了行功了愿，初一、十五只要有休假就到佛堂去幫忙、獻供，有法會就去幫忙。也一直希望學到什麼，只要有學習的機會就參加，因爲要行功嘛！點傳師們都會說：這樣就是行功了愿、這樣作就有功德。也相信一指點開玄關竅，一人求道九玄七祖都升天等等說法。從來沒有深思就沒疑問，所以就很積極的去參與各種活動。其中有一、兩位講師會講到六根、六塵，又講人有八個識，有一個真心如來藏——阿賴耶識，跟平日所說的人天善法很不同，又會聽到許多不同的名詞。意識是審而不恆、意根恆審思量，第八識恆而不審，因爲都聽不懂，只有作筆記，回去再看三次，還是不懂。後來那個講師就沒有再講課了。

因爲實在很好奇，就去書局買了一本《唯識十二講》，講五位百法，很多名相的解釋，但是關係是什麼？倒是對書的封面的一首偈：「浩浩三藏不可窮，淵深七浪境爲風，受熏持種根身器，去後來先作主公。」特別有感覺，但什麼是「淵深七浪境爲風」？什麼是「去後來先作主公」？更加想要瞭解。有一次買書時遇到一位女店員，跟她聊起想看唯識的書，她就介紹寬謙法師講的《唯識三十頌》的 DVD。拿回去聽了以後，

只知道一切法都是空，緣起性空，覺得法師是以十二因緣法來解說唯識學的，但是解釋的不清楚，反而更迷糊。也有看過印順法師的書，因為鈍根，實在不知道他在講什麼，一本書沒看幾頁也就放棄了。偶而拿到一本《金剛經》，經中說：

若當來世，後五百歲，其有眾生得聞是經，信解受持，是人則為第一稀有；……須菩提！當來之世，若有善男子、善女人，能於此經受持讀誦，即為如來；以佛智慧，悉知是人、悉見是人皆得成就無量無邊功德。

又說：

須菩提！若有善男子、善女人，初日分，以恆河沙等身布施；中日分，復以恆河沙等身布施；後日分，亦以恆河沙等身布施；如是無量百千萬億劫以身布施，若復有人聞此經典，信心不逆，其福勝彼，何況書寫、受持、讀誦、為人解說。須菩提！以要言之，是經有不可思議、不可稱量無邊功德，如來為發大乘者說，為發最上乘者說。

若有人能受持、讀誦、廣為人說，如來悉知是人、悉見是人；皆得成就不可量、不可稱、無有邊、不可思議功德……。

後學讀到這裡真的也覺得不可思議，布施恆河沙數的功德，還不如只要受持、讀誦就有不可思議的功德，佛是實語者、不誑語者，那當然要誦啊！（根本不瞭解經典意思，也只會讀誦）就開始每天誦一遍《金剛經》，這樣經過一段時間，有一次一

貫道慈恩佛堂開一天班，因為有一個關於夢境的問題，在請教一位講師時，林師兄從旁聽到，看我好像有很多問題不解，就偷偷地拿了四本書給末學。四本書其中有一本是《大乘無我觀》副標題是《悟前與悟後別說》，拿回家一看，裡面竟然是講真心如來藏，這不就是我一直想要知道的。書中又把悟前所須的次第，六個條件講得很清楚，從信力、定力、慧力、慢心的消除、還要有福德、加上正知見這六個條件。從來沒有看過這樣的書，很高興，也很驚訝！而一貫道道場說是釋、儒、道、耶、回五教合一，但是沒有佛法的本質，只有仙佛的名字。光是定力的培養，一貫道道場也沒有教過，這本書還沒看完，就覺得這就是我要的。

後來有另一位林師兄問後學和一位師姊要不要去聽聽看，二話不說，正好有休假，就這樣進入了新竹正覺講堂。到三樓進門一看，好莊嚴喔！感覺很清淨，完全不同於一貫道道場的熱鬧，各自禮了佛就找一個位置坐下，安靜的等待上課。每週二又有講經，正好是講《金剛經》。後學以前有讀過一本解釋《金剛經》的書，以為就是那樣照字面上解釋的。但在聽經中震撼的是，原來「此經」就是如來藏，經名《金剛般若波羅蜜經》就是講我們的真心如來藏有如金剛般不可壞，真是聞所未聞，外面從來沒有人說這個法。一貫道道場上也有說過「明心，找真心」這個名詞，實際上要怎麼找，也許是讀了正覺的書以後學著講的，也沒有確切的方法，就這樣決定報名週六早上的禪淨班開始上課。

後學工作是在科學園區半導體公司，四班二輪，工作兩天

休息兩天，每個月會有兩天不能上課，覺得很可惜！後來都把特休假儘量安排在星期六，這樣就不會缺課太多。但是週二聽經，就不願錯過，晚上下班趕到講堂時約八點，能聽一點也好，因為這個法實在太妙了。蔡老師講課也很生動活潑，講世間法也跟外面道場不一樣，有時會講到一貫道不如理的地方。雖然已經開始信受這個法了，但是對於曾經待過的道場，會有一絲莫名的衝動想要維護，剛開始聽了心裡有點不能接受，後來漸漸的瞭解法的內容，就慢慢接受了。

要離開一貫道也不是一下就決定的，但是不離開就會跨兩邊，而且再回去聽一貫道的法，已經沒有味道，開始坐不住，就更不想要回去。但是礙於之前負責一貫道新民班的職責，又無法馬上就走，後來林師兄叫我直接不要去了，不會有影響。點傳師知道了，就對媽媽施加壓力，媽媽是很愛面子的人，又是虔誠老道親，每次回娘家，媽媽總是會說：「某某點傳師說什麼」，「某某人又在唸你爲什麼這麼久沒看到人」，又說：「作人不可以這樣，人家對你那麼好，也該回去看一下！」……等。不只這樣！每週六上課，林師兄總會帶來一貫道那邊對我們負面的說法，說某人要約談我們這些人，好像我們是犯了罪的人一樣，要受到審判，每次聽了心情就很差。一開始覺得這法很勝妙，只是來聽法的，還沒有決定什麼。而一貫道的反應是促使自己要很快的抉擇，決定要在正覺講堂安住，因為我就是學這個法，一貫道裡沒有，他們的一指超生也是不可能的。沒有福德、定力，智慧就無法生起，就找不到真心。因為佛法是可以證得的，這也是到正覺講堂上課才知道的，也因為

來正覺講堂上課，才對於生死有正確的知見：一切都是如來藏，造善造惡種子都收藏在如來藏裡。生從何來？死從何去？都是這個「此經」——如來藏，一切造善造惡之業種，都是如來藏所收藏，因緣成熟後，果報就現前。

上課時蔡老師也有說過，一個人會不會得癌症，其中一個因果，就在捨壽後要入胎到哪一對有緣父母時，就已經決定了下一世有沒有癌症。另外一個原因也是有科學的根據，癌是身體自我保護的功能，當身體毒素無法排出時，癌細胞就會把毒素變成不正常的細胞。對於父親得癌症，先天、後天的影響都有可能，又業果的現前，以勢力大者先報；如果今生造的善業多，累積善的勢力大，未來世就先得善果。但因果關係極為複雜，唯佛能知。一貫道仙佛降罪之說法，令人心生恐懼。佛菩薩大慈大悲不忍眾生受苦，而發願救護眾生，若真的是慈悲的佛菩薩，豈有降罪之說。再者求道後可以天榜掛號，地府抽丁。要到天界去需要掛號嗎？只要行十善，不造十重罪，如來藏自會收集業種，在你捨壽後就可以到欲界天去享受。但是在天界福報用完了就會下墮到三惡道，就要重新再來過，不知道過多久才會再得人身。而人身難得，一貫道也常說，又怎麼可以白費這人身呢？如此重要的事，一貫道都沒明說，忍心讓那些善良無知又忠心的道親下墮嗎？

在正覺講堂學到的、得到的說之不盡，正知見的建立、無相念佛定力的鍛鍊、次法的學習、如何解脫斷我見、六度次第的內涵，都是可以從中學習，而後可以實證的。這麼幸運的事，

讓我們遇到了，真心感謝佛菩薩慈悲加持，也感謝 平實導師
這個大善知識出世弘法，救護我們這些沈淪在生死大海的眾生。
若不是 平實導師，我們也不知道假藏傳佛教喇嘛是修雙
身法，殘害眾生之法身慧命，而且還打著佛教的名號，用佛教
的資源，真是令人生氣。在正覺講堂真的學到了很多，要如何
報這大恩，只有多作義工發破密傳單，讓世人都知道。祈願正
法能夠久住，假藏傳佛教能夠早日瓦解，願能生生世世護持正
法，甘為正法所用。

南無本師 釋迦牟尼佛

南無大悲 觀世音菩薩

佛弟子 蔡正承 頂禮合十

A photograph of two people walking away from the camera on a path through a sunlit forest. The scene is bright and hazy, with tall trees and a large tree trunk on the right. The overall mood is peaceful and hopeful.

我們回家了

— 正欣 —

此生此世的我，生在佛國的邊地，離佛國正法很遠，真是不幸。但是我能聽聞到平實導師的了義正法，還是很幸運的。在前年，我們學習小組，計師兄得到平實導師為他們傳授了上品菩薩戒。他回來後，給我們傳達了經過。我聽了後，真是又激動，又惋惜。我沒有去受戒，心裡想：真是無緣啊！

就在去年的下半年，我們又聽說，明年又有機會，可以受上品菩薩戒。甘願承當作菩薩，努力提高知見，增長智慧度眾生。

在我沒接觸到平實導師正法之前，是在淨空法師的學習小組學佛；一句佛號唸到底，讀一本《無量壽經》；只知道唸佛，讀《無量壽佛經》。每天早起，晚上，不論多晚，就算沒有時間，也要完成讀經唸佛的功課，而且很精進，天天如此。

就在我不知道怎樣才能進展的時候遇上了善知識，佛友——計正生師兄與張正珍師姊；張師姊給我指明了一條光明大道——大乘第一義諦正法。給我介紹了平實導師的《無相念佛》與一些平實導師的書，使我走上這一大乘法。我認

定了跟 平實導師學第一義諦如來藏正法。

計師兄與張師姊爲我們介紹 平實導師的書，使我們得以抄近路，都找到了無相念佛的念。提高了知見，找到了回家的路。使我從心裡感恩他們倆的苦心，爲我們犧牲個人的一切。

在我聽到計師兄、張師姊說明年年初要傳授菩薩戒，而且是上品菩薩戒，要抓緊拜懺。先是拜八十八尊佛，天天堅持拜懺消業障。

我總是在想：我是一位業障深的人。現在透過讀 平實導師的書，才認識到這都是殺業。我過去還犯過偷盜業等，這些都是過去多劫所留下來的貪瞋癡的惡習。

現在聽聞到了正法，看了 平實導師的書《優婆塞戒經講記》裡，提到 平實導師有一次誤帶了一支筆回家，轉天趕快還回寺院的故事，而我也是這樣犯過錯的人，因此一定要在 佛前求懺悔。但不論怎樣拜懺，可是心裡總是有陰影，一塊大石頭壓著，得不到輕鬆。一晃過去無數光陰，我一直都在堅持拜懺、懺悔。

就在今年，一月十七日這天，通知我們去辦出入境證，我真是高興。還聽到計師兄和張師姊說要先拜三千佛懺消業，也給 平實導師減輕爲我們捎業。我這個犯了罪業的人，要受 平實導師傳上品菩薩戒，一定要拜佛、消業障。

回家後，我就抓緊拜佛，《三千佛懺》第一輪，我是兩天拜一千，第五天拜完了第三千。當時拜佛時，腰痠背痛，咬牙堅持；第二輪，我就一天拜一千，連拜了兩天（兩千）；第三天，

也就是正月十五這天清晨，夢見了平實導師，是那樣的慈祥可愛，就像老相識一樣，只可惜所說的話，還沒有聽清楚就醒了。真想回到夢中，只可惜再也接不上了；也只有等到了受戒時，再見平實導師了。我就下決心多拜佛，求減輕平實導師為我們揹業。

我在等通知的同時，每天堅持拜三千佛懺，又拜了兩輪；每拜一百，就懺悔一次；就這樣，腰也不痠、背也不痛了，也感覺到輕鬆了。這時大喜訊來了：機票已經買好了，是先到北京乘直飛到臺北的飛機去見平實導師。真是讓我喜出望外。我再也睡不著了，想著、盼著這天的願望終於實踐了。

到了臺北，我們喜悅的心情真是無法形容，無法入睡。第二天來到了台北正覺講堂。第一眼見到了義工菩薩，他們各個都是和藹可親。第一句話就是「歡迎你們回家、阿彌陀佛」。他們任勞任怨，辛辛苦苦多日為我們這些大陸來的佛子做準備。為了我們這樣辛勞，卻沒有任何怨言。真是讓人感動，太感人了。我們和他們這些大菩薩比起來，真是無法可對比。從這一點上，我們就要改正不足的地方，向他們學習。我心裡就想：我要作菩薩，我要發菩提心，我要弘揚正法，我要度眾生。

在沒來臺北之前，計師兄給我們講，不要太感情化了，控制點。我想我一定要控制自己，好好看看我們的平實導師。等到平實導師就要進我們的講堂時，幾百號人摒住了呼吸，靜得就好像沒有人一樣。平實導師來了，就在那一剎那的時候，我再也控制不住了，哭了出來。平實導師走上台第一句話就是：「歡迎你們回家，你們都是我的家人。」真是太可親，太可敬

了。而且和我在夢中夢見的一模一樣，我真是太高興了。我已經提前見到了 平實導師，見到了我們的家長——平實導師。

轉天，我們聽了章正鈞和范正雯兩位親教師為我們講十重四十八輕戒。如何做到不殺，不盜，不邪淫，不妄語，不酗酒，不說在家出家菩薩罪過，不自讚毀他，不故慳，不故瞋，不謗佛法僧三寶……等。平實導師則為我們宣講了：「聲聞戒是依止戒相，菩薩戒則是戒心；起心動念就犯戒（意行有染故），當作而未作也是犯戒（不能勇猛救護眾生故）。」菩薩真不是人當的，可我們必須當好，跟隨 平實導師披荊斬棘摧邪顯正，救護佛子向正道。

我們學完了戒條，而且給我們留了足夠的時間來懺悔。頭一個懺悔的是未悟言悟的大妄語業罪，同修們勇於上前懺悔。我看到、聽到真是無比的激動。為他們而感動，激發我幾次熱淚盈眶，不能自己。我們每個人都寫了懺悔書，按次序在菩薩與佛前求懺悔，我也一樣得到了救護。

我痛哭著懺悔無始劫以來的習氣與業障，在佛菩薩前發誓言：「自責其心，永不復作」，找回了我的清淨心。心中一塊大石頭、大包袱終於落地了，我好輕鬆啊！是 佛，是 平實導師，是各位大菩薩挽救了我。我可以輕裝上陣了，投入到 平實導師正法大家庭裡來，為如來家業貢獻自己一份微薄的力量，弘揚正法。

明天就是要受菩薩戒的日子了，我真是難以入眠。我只有想佛、憶念佛盼到天明。平實導師為我們傳授縵衣，真是我們

這些內地來的佛子做夢都不敢想的事，就要實踐了。我高興、我激動，而且還特別的緊張，唯恐我的業大而障道。我只有想佛、念佛、憶佛，求佛加被，一定要圓滿大願。願受上品菩薩戒後，承擔如來家業，為平實導師找回失散的家人，弘揚佛法，學習平實導師的書，提高智慧。

激動人心的時候到了（向傳戒和尚三拜）（頂禮十方一切三寶），我努力控制自己不要哭，可我真是實在控制不住自己了。我見到親人了，我回家了。無始劫來的習氣，犯了罪的孩子能得到了懺悔，能得到平實導師和各方菩薩的諒解。佛不捨棄我，我的後悔，我的慚愧心，我的自責都全數湧了上來，我能不痛哭嗎？我心裡暗下決心，發四宏誓願：「眾生無邊誓願度，煩惱無盡誓願斷，法門無量誓願學，佛道無上誓願成。」未來際中，「願消三障諸煩惱，願得智慧真明了，普願罪障悉消除，世世常行菩薩道。」

我們受了四不壞信戒，（歸依十方一切世尊，歸依諸佛了義正法，歸依十方大乘賢聖菩薩僧，歸依三聚十重菩薩無盡戒。盡未來際，頂戴受持四戒，受四宏誓願戒，受三聚淨戒，正受攝律儀戒，正受攝善法戒，正受饒益有情戒。）平實導師為我們幾百名內地來的佛子傳授縵衣，不顧個人的辛苦勞累，真是激動感謝！讓我無法形容。想要明心，首先要斷我見；平實導師為我們這些內地來的佛子作了開示，參加此次受戒的人，利根者聽後能斷三縛結。首先斷我見，即是聲聞法中初果人所斷的我見。凡夫誤認為意識覺知心為常住不壞的法，佛門外道認為長久安住在「一念不生境界中」錯認離念靈知心是真如。他們認為清清楚楚、明明白白

的意識心可以入住涅槃，這是不符合 佛說而落入我見中的。

四阿含中，佛說：「諸所有意識，彼一切皆意、法因緣生。」這個靈知心細意識是靠意根與法塵為緣而出生的，是有生有滅的法，怎能以這個生滅法去入住不生不滅的涅槃中呢？解脫道四果證的無餘涅槃，是連第七識意根都不存在了，還有哪個意識會入這無餘涅槃呢？真實寂靜涅槃是不生不滅、不來不去的（本來自在涅槃，無出也無入），不是靈知心；意識心是第六識，不是這第八識真如（涅槃皆因第八識真如而顯）。

平實導師為我們講解之後，我們還能執著靈知心是真我嗎？我見就斷了！平實導師真是太慈悲了，太仁慈了，是我們的大恩人。您救濟了全世界的佛子邁向正道，我們一定不辜負您的厚愛與教導，多讀您的書，提高知見，早斷我見，修學正法，親證菩提，早日明心見性，早成佛道，廣度眾生，圓滿菩提大願，救護佛子向正道，皆共成佛道。

菩薩戒弟子 正欣

2012 年 4 月 28 日





三歸五戒功德

長者父以金錢雇女令受持五戒生天緣

爾時，舍衛國中有一長者，名曰弗奢，生二女子，一者出家，精進用行，得阿羅漢；一者邪見，誹謗不信。父時語此不信之女：「汝今歸依於佛，我當雇汝千枚金錢，乃至歸依法、僧，受持五戒，當與八千金錢。」於是便受五戒。不久之頃，命終生天，來向佛所，佛為說法，得須陀洹。

比丘問言：「此天女者，以何業行得生於天？」

佛言：「本於人間，貪父金錢，歸於三寶，受持五戒。由是因緣，今得生天，重於我所，聞法得道。」¹

語譯如下：

在佛世，舍衛國之中有一位長者，名字叫做弗奢，他生了二位女兒，其中一位出家，在修行上精進用功，證得阿羅漢果；另外一位女兒有邪見，乃是誹謗三寶、不信三寶的人。這位父親弗奢告訴不信三寶的女兒說：「妳如今歸依於佛陀，我將付給你一千枚的金錢；乃至可以歸依於法寶及僧寶，又受持五戒的話，我將另外給與你八千枚金錢。」這位原來不信三

¹ 《雜寶藏經》卷 5 (CBETA, T04, no. 203, p. 474, b2-13)

寶的女兒便受持了三歸及五戒，就不再誹謗三寶了。在不久之後，她生命終了，捨壽生在欲界天中，想起自己是因爲在人間時歸依、受戒，今天才能生天享福，而來到 佛陀所在之處晉謁，佛陀就爲她說法，當下即得證初果須陀洹。

有比丘向 佛陀請問：「這個天女，她以什麼樣的業行，得以生於欲界天呢？」

佛陀就告訴這位比丘說：「這位天女本來生於人間，雖然是貪父親的金錢，因此而歸依於佛法僧三寶而不再誹謗三寶，並且受持了五戒。由於這樣的因緣，如今得以生欲界天中，也因爲想起生天的因緣而到我釋迦牟尼佛所，聽聞我說法以後，即證得解脫道的初果。」





公開聲明

緣由： 有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：
「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗
禪宗正法。」

- 說明：**
1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。
 2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。
 3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。
 4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報【編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今】，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通，也都免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。





佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以

外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成爲大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尙未斷我見、尙未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尙無慧眼——確實尙未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。（編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成

立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。）

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw/> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版爲了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2014 年上半年禪淨班，已於四月同步

開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨班三個月內仍可報名。

禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫。」並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話(共修時間方有人接聽)、新班開課時間：

台北講堂：台北市承德路 3 段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁，電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～17:00。**2014/4/28(週一)以及 2014/4/25(週五)**新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間是：每週一以及週五晚上 **19:00～21:00**；學人可斟酌自己方便的時間，擇一報名參加共修。

桃園講堂：桃園縣桃園市介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30。**2014/4/25(週五)**新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間是：每週五晚上 **19:00～21:00**。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚

上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00。2014/4/26（週六）新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間是：每週六早上 09:00~11:00。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00。2014/4/23（週三）新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間是：每週三晚上 19:00~21:00。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00，週六下午 14:00~16:00、晚上 19:00~21:00。2014/4/25（週五）新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間是：每週五晚上 19:00~21:00。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00。2014/4/28（週一）新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間是：每週一晚上 19:00~21:00。

香港講堂：

中文地址：香港新界葵涌大連排道 21-23 號，宏達工業中心 7 樓 10 室（葵興地鐵站 A 出口步行約 10 分鐘）電話：

(852)23262231。英文地址：Unit 10, 7/F, Vanta Industrial Centre, No.21-23, Tai Lin Pai Road, Kwai Chung, New Territories。禪淨班：單週日班 14:40~17:40 已經額滿，不再接受報名。2014/4/26 新開設的（雙週六）禪淨班已經於 4/26 開課，尚可接受報名插班。時間是：每個月的雙週六 14:30~17:30。

《妙法蓮華經》詳解：平實導師講解 以台北正覺講堂所錄製 DVD，每逢雙週六 19:00~21:00 及單週日 19:00~21:00 放映；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

美國洛杉磯共修處：原於洛杉磯市東方約 16 英里（20 公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之工業市，已遷往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789, U.S.A。電話：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修時間：週六上午 10:00~下午 17:30。每週六下午 13:00~15:00 播放台北講堂講經所錄製之《妙法蓮華經》DVD。2012/5/12（週六）開設之禪淨班，隨時接受插班，上課時間是：每週六下午 15:30~17:30。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學組；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全省每週二晚上講經時間——目前 平實導師開始講授《佛藏經》：自 2013/12/17 開講，時間是 18:50~20:50；歡

迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會聽講。

詳解 釋迦世尊於《佛藏經》中所開示的真實義理，更爲今時後世佛子四眾，闡述 佛陀演說此經的本懷。真實尋求佛菩提道的有緣佛子，親承聽聞如是勝妙開示，當能如實理解經中義理，亦能了知於大乘法中：如何是諸法實相？善知識、惡知識要如何簡擇？如何才是清淨持戒？如何才能清淨說法？於此末法之世，眾生五濁益重，不知佛、不解法、不識僧，唯見表相，不信真實，貪著五欲；諸方大師不淨說法，各各將導大量徒眾趣入三塗，如是師徒俱堪憐憫。是故，平實導師以大慈悲心，用淺白易懂之語句，佐以實例、譬喻而爲演說，普令聞者易解佛意，皆得契入佛法正道，如實了知佛法大藏。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此爲配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五、第六講堂在地下一樓、二樓，爲開放式講堂，不必任何證件即可隨意進入聽講，預計八月開放，屆時歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師最近宣講的《佛藏經》再次演示「此

經」深妙義理，機會難得不可錯失。座位有限，敬請提早入座以免向隅！註：古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理，平實導師用了四年半的時間，以二百二十一講的詳細演繹，次第開演「此經」，並於 2013/12/17 講述圓滿，未來亦將整理成書，利益更廣大的學人；此書預計 25 冊，將於《實相經宗通》出版完畢後擇期出版。

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚 釋迦佛於經中開示之法界實相心—第八識如來藏—妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找 平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在電子報中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、台北講堂將於 2014/6/15（日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

八、台北、新竹、台中講堂於 2014/7/27（日）& 台南、高雄講堂於 2014/7/13（日）上午 09:00 將舉行菩薩戒布薩，已

受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

九、2014 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期爲：7/6、9/7、11/2。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會爲大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）

十、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對 大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與 大慧宗杲禪師同以第八識如來藏爲所悟標的，都非以意識離念靈知作爲證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞無根毀謗善知識而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 250 元。

十一、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確爲不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十二、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十三、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本經為密教部之重要經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相及善惡業果報實現因果律的原理，並說明五十種魔擾與邪見內容。具大心之四眾佛弟子，亦可藉此書所揭示的經中妙義熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，得以進求實證第一義諦正法。

十四、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確的指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關

於因緣觀，也有極爲詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十五、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十六、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售價 250 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十七、黃正倖老師的《見性與看話頭》已於〈正覺電子報〉連

載完畢，並於 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價 300 元。

十八、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，每片售價 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

十九、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱—禪意無限〉，亦以

公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十一、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，售價新台幣 200 元。

《我的菩提路》第二輯亦於 2010 年 4 月初出版，售價 250 元，本書的內容，係：

凡夫及二乘聖人所不能實證之大乘別教般若菩提——本來自性清淨涅槃，於現今末法之世，並非只有極少數人能聞、能證，您若願意修學，也一樣有證悟的機會；今摘錄本會郭正益老師以及前現代禪副宗長張志成等人所撰寫的親證如來藏之見道報告，以及一篇本會已經七年未見的眼見佛性報告，總計二十一篇；以此見證宗門正法仍然絲縷不絕，而且正在廣利學人，以利菩薩心性的學人發起求悟般若實相之大信心。這些已經見道的學員們，遍於社會各階層中，都能不受學歷限制，所悟悉皆相同無謬，已證明法界實相之證悟不因學歷高低、更不因世俗身分地位差異而有不同，更為末法時代求悟般若之學人指出光明的正途。本書中的二十一篇報告，敘述各種不同的見道因緣與

過程，是參禪求悟者必讀之佳作。

二十二、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 200 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十三、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，每冊 250 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的

第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十四、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，每冊 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十五、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，

定價 300 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行為；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道

發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十六、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，第四輯將於 2014/7/31 出版，考慮印書、流通成本的增加，每輯售價調整為新台幣 250 元。本書的內容，係：詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十七、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

103 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

二十八、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使

此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。

二十九、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站——

網址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
點選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」，網址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

2013 年歲末寒冬，鑑於 2012 年冬日在北部透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，今年在台灣南、中、北六大都會區擴大辦理雪中送炭活動，並改為直接發放紅包現款，總金額達到 600 萬元。詳情請見正覺同修會、正覺教育基金會官網之報導。

三十、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

三十一、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電花費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勦力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施為上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號為 19072343，戶名為「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號為 046001900174 臺灣銀行 民權分行，因護持項目甚多，為求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2014/05/28

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。
比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 成本價 200 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 流通價每輯 140 元

12. **宗門正義—公案拈提** 第六輯 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心經密意—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意** 平實導師述 300 元
14. **宗門密意—公案拈提** 第七輯 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道—兼評「選擇本願念佛」** 正德老師著 200 元
16. **起信論講記—** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元
17. **優婆塞戒經講記—** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元
18. **真假活佛—略論附佛外道盧勝彥之邪說** (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士(岳靈犀) 著 流通價 140 元
19. **阿含正義—唯識學探源** 平實導師著 共七輯 每輯 250 元
20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1.主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2.以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因

此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。3.正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘，請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘，於 2012 年五月下旬公開發行，請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。〈禪意無限〉出版後將不再錄製 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 200 元

24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 250 元

25. **鈍鳥與靈龜**—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗

平實導師著 共 458 頁 售價 250 元

26. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價各 200 元

27. **真假外道**—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見 正光老師著 200 元

28. **勝鬘經講記**—兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價 200 元

29. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 優惠價 200 元

30. **明心與眼見佛性**—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說

正光老師著 共 448 頁 成本價 250 元

31. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，即將出版。

內文 375 頁，全書 416 頁，定價 300 元

32. **達賴真面目**——玩盡天下女人
白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元
33. **喇嘛性世界**——揭開藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人著 200 元
34. **藏傳佛教的神話**——性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
35. **金剛經宗通** 平實導師述 共 9 輯 每輯三百餘頁 優惠價 200 元
36. **空行母**——性別、身分定位，以及藏傳佛教。
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元
37. **末代達賴**——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
38. **霧峰無霧——給哥哥的信** 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 成本價 200 元
39. **第七意識與第八意識？** 平實導師述 每冊 250 元
40. **黯淡的達賴**——失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
41. **童女迦葉考**——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
42. **人間佛教**——實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 300 元
43. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯成本價 250 元
2014 年 1 月 31 日出版第一輯，每二個月出版一輯
44. **佛法入門**——迅速進入三乘佛法大門，消除久學佛法漫無方向之窘境
○○居士著 將於正覺電子報連載後出版 售價 250 元
45. **藏傳佛教要義**——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
46. **中觀金鑑**——詳述應成派中觀的起源與其破法、凡夫見本質
孫正德老師著，即將出版，出版日期、書價未定
47. **法華經講義** 平實導師述 每輯 250 元
俟《實相經宗通》出版完畢後開始逐輯出版，大約 25 輯。

48. **廣論之平議**—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
49. **末法導護**—對印順法師中心思想之綜合判攝 正慶老師著 書價未定
50. **菩薩學處**—菩薩四攝六度之要義 陸正元老師著 出版日期未定
51. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
52. **印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
53. **中國佛教史**—依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
54. **中論正義**—釋龍樹菩薩《中論》頌正理
孫正德老師著 出版日期未定 書價未定
55. **中觀正義**—註解平實導師《中論正義頌》
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
56. **佛藏經講記** 平實導師述 出版日期未定 書價未定
57. **阿含講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 250 元 出版日期未定
58. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 250 元 出版日期未定
59. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
60. **成唯識論略解** 平實導師著 五～六輯 每輯 250 元 出版日期未定
61. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
62. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
63. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
64. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
65. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

零售：

1. **全台連鎖經銷書局：**三民書局、誠品書局、何嘉仁書店、敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

2. **台北市：**佛化人生 羅斯福路 3 段 325 號 5 樓 台電大樓對面

士林圖書 士林區大東路 86 號 人人書局 大直北安路 524 號

3. **新北市：**春大地書店 蘆洲中正路 117 號 明達書局 三重五華街 129 號
一全書店 中和興南路一段 10 號

4. **桃園市縣：**誠品書局 桃園市中正路20號遠東百貨地下室一樓

金石堂 桃園市大同路24號 金石堂 桃園八德市介壽路1段987號

諾貝爾圖書城 桃園市中正路56號地下室 金義堂 中壢市中美路2段82號

墊腳石文化書店 中壢市中正路89號 巧巧屋書局 蘆竹南崁路263號

來電書局 大溪慈湖路 30 號 御書堂 龍潭中正路 123 號

5. **新竹市縣：**大學書局 新竹市建功路 10 號 聯成書局 新竹市中正路 360 號

誠品書局 新竹東區信義街 68 號 誠品書局 新竹東區力行二路 3 號

誠品書局 新竹東區民族路 2 號 墊腳石文化書店 新竹中正路 38 號

金典文化 竹北中正西路 47 號 展書堂 竹東長春路 3 段 36 號

6. **苗栗市縣：**建國書局 苗栗市中山路 566 號

萬花筒書局 苗栗市府東路 73 號 展書堂 竹南鎮民權街 49-2 號

7. **台中市：**瑞成書局、各大連鎖書店。

詠春書局 台中市永春東路 884 號 文春書局 霧峰中正路 1087 號

8. **彰化市縣：**心泉佛教流通處 彰化市南瑤路 286 號

員林鎮：墊腳石圖書文化廣場 中山路 2 段 49 號 (04-8338485)

9. **台南市：**宏昌書局 台南北門路一段 136 號 博大書局 新營三民路 128 號

藝美書局 善化中山路 436 號 宏欣書局 佳里光復路 214 號

10. **高雄市**：各大連鎖書店、**瑞成書局**

政大書城 三民區明仁路 161 號 政大書城 苓雅區光華路 148-83 號
明儀書局 三民區明福街 2 號 明儀書局 三多四路 63 號
青年書局 青年一路 141 號

11. **宜蘭縣市**：金隆書局 宜蘭市中山路 3 段 43 號

宋太太梅鋪 羅東鎮中正北路 101 號 (039-534909)

12. **台東市**：東普佛教文物流通處 台東市博愛路 282 號

13. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷**飛鴻**公司

14. **大陸地區請洽**：

香港：樂文書店 (旺角西洋菜街 62 號 3 樓、銅鑼灣駱克道 506 號 3 樓)

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

商品部：范清潔

廈門市湖裡區悅華路 8 號外圖物流大廈 4F (郵編：361006)

電話：0592-2230177 0592-5680816 傳真：0592-5365089

(臺灣地區請撥打 86-592-2230177 86-592-5680816)

網址：JKB118@188.COM

15. **美國**：**世界日報圖書部** 紐約圖書部 電話：7187468889#6262

洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

16. **國內外地區網路購書**：(書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書)

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表）。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽 103 台北市承德路：三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18：00～21：00，第一、三、五週週六為 10：00～21：00，雙週之週六為 10：00～18：00 請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑：

1. 廈門外國圖書公司：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：JKB118@188.COM
2. 正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『正覺電子書』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『正覺電子書』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

佛教正覺同修會 <http://www.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *

* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- | | | |
|------------------------------------|---------------------------------|-----------------|
| 1.無相念佛 | 平實導師著 | 回郵 10 元 |
| 2.念佛三昧修學次第 | 平實導師述著 | 回郵 25 元 |
| 3.正法眼藏—護法集 | 平實導師述著 | 回郵 35 元 |
| 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 | 平實導師著 | 回郵 3.5 元 |
| 5.生命實相之辨正 | 平實導師著 | 回郵 10 元 |
| 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) | 平實導師著 | 回郵 3.5 元 |
| 7.平實書箋—答元覽居士書 | 平實導師著 | 回郵 35 元 |
| 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 | 平實導師編 | 回郵 80 元 |
| | (精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤) | |
| 9.三時繫念全集—修正本 | (長26.5cm×寬19cm) | 回郵 40 元 |
| 10.明心與初地 | 平實導師述 | 回郵 3.5 元 |
| 11.邪見與佛法 | 平實導師述著 | 回郵 20 元 |
| 12.菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 | 正燦居士著 | 回郵 20 元 |
| 13.甘露法雨 | 平實導師述 | 回郵 20 元 |
| 14.我與無我 | 平實導師述 | 回郵 20 元 |
| 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 | 正德老師著 | 回郵 35 元 |
| | 附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉 | |
| 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 | 平實導師述著 | 回郵 20 元 |
| 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 | (附錄:公案拈提六則) | |
| | 平實導師著 | 回郵 25 元 |
| 18.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) | 平實導師著 | 回郵 35 元 |
| 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 | 正圓老師著 | 回郵 35 元 |
| 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 | 正德老師著 | 由正覺同修會購贈回郵 25 元 |
| 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應 | 正覺同修會 台南共修處法義組 著 | 回郵 25 元 |
| 22.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應 | 正覺同修會 台南共修處法義組 著 | 回郵 35 元 |
| 23.入不二門—公案拈提集錦 第一輯 | 平實導師著 | 回郵 20 元 |
| | (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之) | |
| 24.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 | 釋正安法師著 | 回郵 35 元 |

- 25.真假開悟—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 35 元
- 26.真假禪和—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 30 元
- 27.眼見佛性—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵 25 元
- 28.普門自在—公案拈提集錦 第二輯 平實導師著 回郵 20 元
 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之)
- 29.印順法師的悲哀—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 25 元
- 30.識蘊真義—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
 —依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬 平實導師著 回郵 35 元

31.正覺電子報 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
 (已無存書之較早各期，不另增印贈閱)

32.現代人應有的宗教觀 蔡正禮老師著 回郵 3.5 元

33.遠惑趣道(一)—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯 回郵 20 元

34.遠惑趣道(二)—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯 回郵 20 元

35.確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護 游正光老師著 回郵 10 元

36.正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)

由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
 有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精
 關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被
 外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(製作工本費 100
 元，回郵 25 元)

37.正覺教團電視弘法 DVD 專輯(二)

總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見(第二
 篇)」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法
 門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西
 方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正
 知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(一
 套 17 片，工本費 160 元。回郵 35 元)

38.佛藏經 燙金精裝本 每冊回郵 20 元 正修佛法之道場欲大量索取者，
 請正式發函並蓋用關防寄來索取。(2008.04.30 起開始敬贈)

- 39.喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 40.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 41.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 20 元
- 42.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 25 元
- 43.導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 44.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 10 元
- 45.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 10 元
- 46.一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 47.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編 回郵 10 元
- 48.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編 回郵 25 元
- 49.廣論三部曲 郭正益老師著 回郵 20 元
- 50.邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 30 元
- 51.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 52.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定
- 53.假鋒虛焰金剛乘—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。
釋正安 法師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 103 台北市承德路 3 段 277 號 9 樓

台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

成佛之道 網站：<http://www.a202.idv.tw/> 正覺同修會已出版之結緣書籍，多已登載於「成佛之道」網站，若住外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會贈閱書籍者，可以從本網站閱讀及下載。書局版之《宗通與說通》亦已上網，台灣讀者可向書局洽購，成本價 200 元。《狂密與真密》第一輯～第四輯，亦於 2003.5.1.全部於本網站登載完畢；台灣地區讀者請向書局洽購，每輯約 400 頁，賠本流通價 140 元（網站下載紙張費用較貴，容易散失，難以保存，亦較不精美。）

**** 假藏傳佛教修雙身法，非佛教 ****





正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<http://post.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會
或作者同意，不得轉載或刊印◎

2014年6月1日網路電子版出刊

初版七〇〇〇冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺

