

正覺

電子報

第 113 期

2015.06.01

世尊！我從今日乃至菩提，
若見孤獨幽繫疾病種種厄難
困苦衆生，終不暫捨，必欲
安隱；以義饒益令脫衆苦，
然後乃捨。

《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》

World-Honored One! From now on, until the attainment of Buddhahood, if I see sentient beings who are lonely, incarcerated, diseased, troubled, and afflicted by various misfortunes and hardships, I will not forsake them for even a moment, and will commit to their security and tranquility; I will leave them only after having benefited them through the Dharma and liberated them from all their sufferings.

*The Lion's Roar of Queen Srimala, the single-vehicle great
expedience, the corrective and extensive Sutra
[Srimaladevi Simhanada Sutra]*

因此，究竟的饒益，一定要透過法義上的饒益；而四攝法的布施、愛語等等，只是一個方便，所以最後還是要回歸到佛法中。因此菩薩行四攝法時，應當方便置眾生於佛法中；這就是以義饒益，使他們不但此世可以得脫眾苦，而且在未來世也可以離開眾苦；要能使他們得脫眾苦之後，你才能捨棄他。如果你不能如此饒益他們，就不許捨棄他們。

《勝鬘經講記》第一輯，頁 150-151

Therefore, the ultimate benefit is certainly the benefit which comes through the Dharma (lit. the meaning of the Dharma). The practice of the four methods of embracement – giving, using loving words, and so forth – is only an expedient method. Eventually one must go back to the Buddha dharma. When a bodhisattva practices the four methods of embracement, he or she should expediently guide sentient beings to live by the Buddha dharma. This is the delivering of benefits through the meaning of Dharma, which relieves sentient beings from all sufferings not only in this life but also in future lives as well. Unless the bodhisattva can benefit them as such, he or she should never forsake them.

A Discourse on the Srimaladevi Simhanada Sutra,

Vol. 1, pp. 150-151

目錄

正覺電子報第 113 期

涅槃(十五)	平實導師	1
般若中觀(十五)	游正光老師	18
蒼天有眼(二十八)	郭正益老師	32
廣論之平議(七十一)	正雄居士	47
救護佛子向正道(四十九)	游宗明老師	63
假鋒虛焰金剛乘(二十五)	釋正安法師	75
次法(十八)	張善思居士	89
這件衣—真難穿！	正勝居士	105
佛典故事選輯		117
公開聲明		120
法義辨正聲明		124
中國佛教復興訪談報導		129
佈告欄		131
正智出版社發售書籍目錄		152
正覺贈書目錄		162



涅槃

——平實導師——

(連載十五)

《長阿含經》卷 12：

或有外道梵志作是說言：「沙門釋子有不住法。」應報彼言：「諸賢！莫作是說：沙門釋子有不住法。所以者何？沙門釋子，其法常住，不可動轉，譬如門闕常住不動，沙門釋子亦復如是，其法常住，無有移動。」

語譯如下：

【有時候會有外道修清淨行的人這樣子說：「出家修行的釋迦牟尼佛弟子們有不住而歸於斷滅的法。」應該回報他們這樣的話而向他們說：「諸位賢者！不要講出這樣的話：出家修行釋迦牟尼佛弟子們有不能常住的一切法空的法教。這是爲什麼呢？出家修行的釋迦牟尼佛弟子們，他們所證的法是常住的，是不可動轉的，就好像門框一樣常住不動；出家修行的釋迦牟尼佛弟子們也像是這樣子，他們所證的法是常住不壞的，是永遠都沒有移易或動轉的法。」】

又如《中阿含經》卷3〈業相應品 第2〉說：

身生不善、口行不善、意行不善無明行、漏、煩熱、憂感，彼於後時不善無明行滅，不更造新業，棄捨故業，即於現世便得究竟而無煩熱，**常住不變**，謂聖慧所見、聖慧所知。

《中阿含經》卷4〈業相應品 第2〉也如此說：

復次，更有現法而得究竟，無煩無熱，**常住不變**，是聖所知、聖所見。云何更有現法而得究竟，無煩無熱，**常住不變**，是聖所知、聖所見？謂八支聖道，正見乃至正定，是爲八。是謂更有現法而得究竟，無煩無熱，**常住不變**，是聖所知、聖所見。

同樣是開示說，色陰滅盡、識陰六識及意根滅盡後，不復出生後世一切粗細意識有以後，獨有諸法本母的第八識——**出生名色的識**——獨自存在而無六識、六塵等任何境界時，成爲**常住不變**的涅槃絕對寂靜境界，才是真正的無生。

以上所舉阿含部的經文中都說，證得無生的聲聞聖者，都同樣是不再有後世的五蘊存在，都是「不受後有、我生已盡」的斷盡我執境界，這才是二乘聖者所證的無生。

至於大乘菩薩依佛菩提道所證的無生，則是**本來無生**的第八識自住境界，稱爲本來自性清淨涅槃，是無始劫以來本就不曾有生的常住心境界，是本就不住於六塵及任何煩惱境界中的寂靜心，是本無煩惱的清淨心；是如此絕對寂靜而又能夠依於業種來出生有情五陰身心的無住心，陪同五陰在三

界中運作不斷，而祂自己卻是本來無生無死的涅槃。如是親證者即得稱之為親證本來自性清淨涅槃，即是親證大乘無生法的大乘賢聖。如是正理，於拙著諸書中所說已多，即不於此重贅。至於諸佛的無住處涅槃，仍然是依此第八識心轉滅其中含藏的一念無明及無始無明，將其中的一切種子究竟清淨以後，能與大圓鏡智、成所作智相應時，此心中的一切種子（一切功能差別）都可以由意識、意根、前五識、第八識各各自由運作；從此開始不住於分段生死、變易生死之中，但亦不住於無餘涅槃之中，即稱之為無住處涅槃，則非等覺位、妙覺位菩薩之所能知。如是綜說無生，謂無生之境界並非斷滅空無之境界，而是**常住不變**，也是**寂滅、清涼、真實**的常住境界。

由於無生不是斷滅空，不是將滅止生，所以應該先認知除了五陰以外，每一個有情都同樣有常住法；有這樣的認知作基礎來修行，才有可能真的斷我見、證初果。因此《阿含經》中也說到每一個人都有不老、不病、不死者，如是認知，方是正求涅槃之正道。《增壹阿含經》卷 12〈三供養品 第 22〉：

爾時，世尊告諸比丘：「有三法甚可愛敬，世人所貪。云何為三？所謂少壯，甚可愛敬，世人所貪。無病，甚可愛敬，世人所貪。壽命，甚可愛敬，世人所貪。是謂，比丘！有此三法，甚可愛敬，世人所貪。」「復次，比丘！雖有此三法，甚可愛敬，世人所貪，然更有三法，不可愛敬，世人所不貪。云何為三？雖有少壯，然必當老，不可愛敬，世人所不貪。比丘當知，

雖有無病，然必當病，不可愛敬，世人所不貪。比丘當知，雖有壽命，然必當死，不可愛敬，世人所不貪。是故比丘！雖有少壯，當求不老，至涅槃界；雖有無病，當求方便，使不有病；雖有壽命，當求方便，使不命終。如是，諸比丘！當作是學。」爾時，諸比丘聞佛所說，歡喜奉行。

不老、不病、不死，才是真正的無餘涅槃境界；但意識心不論粗細，例如密宗四大派的樂空雙運覺知心意識，是極粗意識；亦如台灣釋印順法師所說的「真如」直覺，其實是假真如，仍然是粗意識；若是從初禪到無所有處定中的意識，屬於細意識；非想非非想定中不返觀自己的意識則屬極細意識，也仍然是三界中法，不能外於老、死，故有壽算。由是之故，必須超越於五陰、十八界之外，永遠不再受生而不再有後世意識等法，才是真正的聲聞涅槃。

親見如來者皆是菩薩而非聲聞，謂親見如來即是已證第八識真如，故名親見如來，諸佛如來悉以第八識真如為本故。如是之人，雖見五陰無常、苦、無我、空，然見此空非斷滅，有如來常住身，名為「見佛」，世尊說如是之人「成大沙門」。例如《增壹阿含經》卷 24〈善聚品 第 32〉明載：

是時，世尊漸與說法，所謂論者：施論、戒論、生天之論，欲為不淨，漏為是大患，出家為要。是時，世尊以知小兒心開意解，諸佛世尊常所說法：苦、集、盡、道，是時世尊盡與彼長者子說。是時，長者子即

於座上，諸塵垢盡，得法眼淨，無復瑕穢。是時，長者子即從座起，頭面禮足，白世尊言：「唯願世尊聽受出家，得作沙門。」世尊告曰：「夫爲道者，不辭父母，不得作沙門。」是時，長者子白世尊言：「要當使父母聽許。」世尊告曰：「今正是時。」

爾時，長者子即從座起，頭面禮足，便退而去……是時，長者子父母各共嘆息而作是言：「今正是時，隨汝所宜。」是時，長者子頭面禮足，便辭而去。往至世尊所，頭面禮足，在一面立。爾時，彼長者子白世尊言：「父母見聽，唯願世尊聽使作道。」爾時，世尊告舍利弗：「汝今度此長者子使作沙門。」舍利弗對曰：「如是。世尊！」爾時，舍利弗從佛受教。度作沙彌，日日教誨。

是時，彼沙彌在閑靜處而自剋修，所以族姓子出家學道，剃除鬚髮，修無上梵行者，欲得離苦。是時，沙彌即成阿羅漢，往至世尊所，頭面禮足，白世尊言：「我今已見佛聞法，都無有疑。」世尊告曰：「汝今云何見佛聞法而無狐疑？」沙彌白佛言：「色者無常，無常者即是苦，苦者是無我，無我者即是空，空者非有、非不有，亦復無我。如是智者所覺知；痛、想、行、識無常，無常者是苦，苦者無我，無我者是空，空者非有、非不有，此智者所覺知；此五盛陰無常、苦、空、無我、非有，多諸苦惱，不可療治，恒在臭處，不可久保，悉觀無有我，今日觀察此法，便爲見如來已。」世尊告曰：「善哉！善哉！沙彌！即聽汝爲大沙門。」

由此可以證實，此經本屬大乘經，但聲聞聖者聽聞之後結集所成，卻只能收入聲聞解脫道經典之中，歸屬於阿含部類。此經中的沙彌自稱已經「見佛」，又說「空者非有、非不有，亦復無我」，顯然是實證第八識真如的境界，一切已證真如者必皆同此見地故。又此沙彌最後說五陰無常、是苦、無我、不可久保以後，又再次強調說：「今日觀察此法，便為見如來已。」不是以面見應身如來 釋迦佛作為見如來，而是「觀察此法」作為「見如來已」，很顯然是以親證第八識真如作為已見如來。這是菩薩之所證，分屬大沙門，而在聲聞解脫道中結集聖典的阿羅漢等人，竟然依舊稱呼如是大沙門為沙彌，由此可見他們對大乘法無智，亦顯示他們不懂大乘法妙理。然而由此阿含部經典的明載，亦可證明滅盡五陰之後無餘涅槃之中並非斷滅空，仍有「如來」、仍有「佛」恆存，因此這位沙彌被 世尊讚歎為「大沙門」。

這是本來無生之法，已不是聲聞解脫道中說的滅盡五陰以後，不再有後世五陰出生的將滅止生以後的無生，而是本來無生之法。由此證明不迴心的聲聞聖者們，在佛世是同時與聞大乘經典的；只因未證大乘妙法，對 世尊演示的大乘妙法沒有勝解，因此不能具足念心所，導致所憶念的這部經典就只有與解脫道相關的內涵，無法具足結集此經的全部內涵。由此亦可證明，不論是聲聞解脫道中所證的涅槃，或是大乘菩薩們所證的涅槃，都不是斷滅空，本質都是本來無生的涅槃；差別只在於聲聞人是從所滅的五陰來看無生，以致成為將滅止生；而菩薩從滅盡五陰之後無餘涅槃中的本際第

八識真如來看無生，則是本來無生；所以聲聞聖者所證的無生是滅盡五陰之後不再出生來世五陰而說無生，菩薩所證的無生是再加上證得「如來」而親見無餘涅槃中的「如來」本來無生。這便是大乘與小乘所證無生的差異處。

第四章 聲聞涅槃之證轉

第一節 自我檢驗——應證轉之內涵必有定力相應

於三乘菩提之證果時，若無定力相應，則其智慧不能證轉，只是乾慧而無證果之實質，以此緣故，平實於成立正覺同修會之前的共修期間，發給禪淨班諸親教師所用之教材中，已經明確要求諸師於講授禪淨班初級、中級、高級等三個階段之課程中，應訓示諸學員修學定力，於課程中要求要有無相念佛及看話頭純熟之動中定力相應，才能證果以及證悟不退。由如是緣故，必須教導無相念佛動中功夫，練成動態中的未到地定功夫。此定力可以確定及保證其見道智慧得以證轉之功德，成為真正的初果人及明心不退的七住菩薩，不是僅有見道的乾慧知識。其中的部分綱要內容如下：

1. 必須修動中定：無相念佛、看話頭。
2. 「四依大士、六通菩薩，說法度人，定為首要。末代相承，說法教授，自不修定，身無內道，出言即便破人修定，世人顛倒，實可哀哉。」並講解欲界定、未到地定。
3. 「到達此階段前之漫長修持，其目的在減少執著、增強定力，攝取知見。定力、知見具足，便知轉折和方向。層層

轉折升進後，禪就出現了。大要而言，即是『攝心爲戒，因戒生定，因定發慧』，大乘無漏慧之現前即是禪。」

4. 「若開悟後悟境退失，應修定力（動中功夫：看話頭），定力若強，悟境永不退失，即可參究『如何是佛性？』」
5. 「第四目 參究牢關：思惟修：配合所閱經典，於定中思惟：識得真心本性，要脫生死……」

除此以外，每年精進禪三的報名表中，親教師的審核項目中也有一項定力的考核，要求親教師應審核報名參加禪三者之定力；這是因爲若無定力支持，不能降伏煩惱，心仍剛強難調，則見道後無能成功轉依於斷三縛結的觀行智慧，也無能成功轉依於明心後所證的第八識眞如境界。不能轉依如來藏之眞如境界，則其證眞如之功德即不能證轉，證眞如之功德不能現前，必然會發生否定真正眞如境界而欲另覓想像中才有的眞如境界之現象發生。徵之於 2003 年楊先生由於不具備定力而無法轉依第八識眞如境界，是故余教導其親證之眞如境界無法證轉，乃公然否定第八識之眞如法性，倡言另有眞如法性可證，並狂言眞如出生阿賴耶識如來藏；此即是對大乘見道功德不能證轉之人，不能安於第八阿賴耶識之本來自性清淨涅槃者，不肯認取阿賴耶識之眞如法性。凡此，皆因不肯如實親修無相念佛功夫，以致未曾發起動中定力，以致無法與所觀修的眞如智慧相應所致；由此可見，欲證聲聞涅槃者，於實證前先修定力之重要性。

《大寶積經》卷 57 云：【若人無定心，即無清淨智，不

能斷諸漏，是故汝勤修。】在根本論《瑜伽師地論》卷 53，彌勒菩薩也說：

又復依止靜慮律儀¹，入諦現觀得不還果，爾時一切惡戒種子皆悉永害。若依未至定²證得初果，爾時一切能往惡趣惡戒種子皆悉永害。此即名為聖所愛戒。³

這是由妙覺菩薩當來下生 彌勒尊佛的明確開示，三果人至少必須有初禪具足實證的定力作基石，才能支持斷除五下分結的功德，才能證轉三果人的解脫智慧與解脫正受；而初果人的見地與解脫正受，也要有未到地定的定力作基石，才能支持斷除三縛結的智慧與解脫正受，否則對於「惡戒種子」及「往惡趣惡戒種子」，都是不能永害的。因為沒有相應定力的人，觀行所得智慧都只是乾慧而無實質，未來仍會因為惡因緣而使密宗的三昧耶邪戒對他產生影響，轉入密宗修學以致破戒而下墜三惡道中；或者空有初果智慧而屬乾慧，在名聞利養等惡因緣誘惑之下，仍會為了世間利益而故謗賢聖、妄謗正法；或是被世俗法五欲所誘惑而引生趣向三惡道的種子，違犯重戒而導致下墜三惡道中。由此可知，藉由次法的修學而發起定力，先調伏剛強心性而後求證涅槃的重要性。

定力的重要性，在於定力可以伏惑；當學人有了正確的觀行智慧時，若有能夠伏惑的定力時，斷結的轉依及證真如

¹「依止靜慮律儀」，謂證得具足圓滿的初禪而不退失，於諸威儀中皆依止初禪等持位的功德而住，非指定境。

²「依未至定」，是依止未到地定的等持位定力而住，非指定境。

³《瑜伽師地論》卷 53，《大正藏》冊 30，頁 590，下 1-5。

的轉依都能成功；若無定力作為助緣，則斷三縛結及證真如以後，縱有智慧，也將只有乾慧而不能轉依成功。是故善知識幫助其實證以後，見道之內涵對他而言只是知識，其見道之功德無法證轉，即非真實見道之人；未來將會繼續在見道之內涵（譬如二乘見道的斷三結及大乘見道的證真如）上面，不斷地產生疑問而糾纏不清。《大般涅槃經》卷 31〈師子吼菩薩品 第 11〉也有如是開示：【善男子！如拔堅木，先以手動，後則易出；菩薩定慧亦復如是，先以定動，後以智拔。】⁴ 要先有修定過程而獲得定力以後，剛強難調的心性先被定力降伏了，然後再以智慧證轉才能如實斷除結使。以此緣故，平實於弘法初期發行的《無相念佛》及《禪一悟前與悟後》中如此主張，於隨後相繼出版的諸書中也不斷地有相關的各種開示，並非近年才開始要求會員們要有基本定力，例如平實主張證悟之各種條件中，有一項是必須有基本的定力——未到地定；在《優婆塞戒經講記》第六輯 85 頁說：「你證悟的福德夠不夠，就看你對正法的護持。當然護持有很多種，而見道資糧也有很多種：定力、慧力……等。」這是公元 2005 年底所說之法義。

在更早的 2000 年出版的《宗通與說通》181 頁亦曾說明：

學人欲求明心——入大乘別教真見道位，必須心細，如來藏行相微細，非諸粗心大意之人所能明證故。為諸學人見道明心故，當先令彼勤修基本**定力**，時時住

⁴《大般涅槃經》卷 31〈師子吼菩薩品 第 11〉，《大正藏》冊 12，頁 548，中 6-8。

於一心不亂淨念相繼之境，而不妨礙世間諸行。

同書 185 頁亦有是說：

因緣不具者，大約有五：一者信力未足，謂是人熏習佛法以來，時劫尚近，於十信位之菩薩六度萬行，尚未圓成；於三寶所，信未具足，未能遠離外道知見，未能遠離外道歸依，是名信力未足。二者定力未充，謂是人心浮如海浪，攀緣如猿猴，不定如意馬，性燥如猛火，昏沉如冬蛇，不能四時住心一境、離諸攀緣、專心向道，是名定力未充足。三者慧力未足，謂是人熏習佛法以來，一向喜樂人天有為福報，於大乘菩提心不喜樂。

並非近年方作是說。

又，平實此世證悟之前已確定必須有未到地定為依持，見道方得有用，否則將無見道功德；由於平實悟前有此主張，因此認同李元松先生對未到地定的同樣主張，此事亦已載於書中：

以前有一位大法師，私底下跟我說：「你啊！不要腳踏兩條船；腳踏兩條船，到後來會掉進水裡。」那時候他以為我在跟現代禪學法，因為那時候我還沒有破參，還在苦參之中；但我覺得李老師有一本書《與現代人論現代禪》，我認同他在書中的一句話說：「學禪的人要先能夠於未到地定得自在。」由於當時我認同他這一句話，所以就託人買了兩本，拿去他們寺院裡送給二位出家的好友，結果反而被他們打了小報告，

所以我就被大師訓話了。(《金剛經宗通》第八輯，240 頁，此是依據 2008 年春天公開講經所說整理成文。)

平實於《維摩詰經講記》中亦有不少地方提及證悟前應有定力，主張必須先修學未到地定的定力，成就看話頭功夫，然後方能求悟。在《維摩詰經講記》第一輯 213 頁說：

精進的結果，開始學禪，可是剛開始不懂什麼叫作禪，結果學到定去了，那個禪定也很好嘛！終於開始修禪定，也證得初禪或未到地定了，五住位就圓滿了。後來想一想：「禪定再怎麼修，還是外道境界，還是不能出離生死。」他想一想：「我還要更精進。」可是要精進什麼呢？精進學般若智慧啊！所以他開始學般若，就表示他開始進入六住位了。

此亦說明，希求證悟之人，應該在悟前先證得未到地定。

平實此世悟後也仍然認為必須有定力，才能幫助學人證悟。《維摩詰經講記》第四輯 185 頁說：

在我們這個時代弘法，你必須從禪定開始，因為你如果不從禪與定開始，就無法度人，所以一開始就講禪與定。可是我們當年開始講禪時很麻煩，因為在講禪時大家聽不懂：到底你在講什麼？所以我們不得不停下來，教大家修學定力，所以改講無相念佛；因為參禪得要先會看話頭，可是話頭弄不懂，如何能參禪？本來我們是先教定，希望大家都有定力了，應該就可以看話頭了，沒想到還不行；所以《小止觀》講完了，

大家也修練禪定很久了，接著講禪時大家還是聽不懂，只好再施設個方便，中途講無相念佛，鍛鍊大家的定力而不是定境，然後才講禪，終於才有人會看話頭，後來終於有人能夠悟入般若。

證悟之前必須先有定力，所以《維摩詰經講記》第三輯 120 頁說：

但是菩薩證這三解脫門時，仍然不樂非時而求，非時而求的人一定不是菩薩。假使有人在大環境未成熟時，在自己的福德、定力、慧力都未成熟時而求證三解脫門，那就是非時而求。非時而求一定會產生煩惱，所以每天學佛修法時修學得很痛苦，到最後仍然一事無成。

又如《維摩詰經講記》第四輯 250 頁說：

那樣的精進，為什麼還找不到呢？因為心地還很粗糙，他無法感覺到自己身上有個如來藏；一定要心細了，漸漸有點感覺了：「我身上好像有個如來藏。」可是在哪裡呢？還是不知道；心細下來然後繼續再參，最後終於才能找到。既然還得要心夠細，當然得要修得基本的禪定功夫，所以還得要為他講定，特別是動中相應的定力。可是光有這五個就能悟嗎？也不行！因為方向錯了就永遠都找不到，所以還要教他一些般若的道理，讓他具足正知見。這樣六度具足了，聞熏完成了，眾生才有能力親證如來藏，所以要具足為他解說六度波羅蜜。六度波羅蜜講解完了，六個條件都如

實勤修具足了，不證如來藏也難，不起般若智慧也難，因為一定會有一天證到如來藏。

《維摩詰經講記》第六輯 36 頁也說：「怕的就是知見、**定力**與福德不具足，就難以悟入了。」以上都是講經時公開講過而整理下來的。

不但如此，更早之前的公案拈提諸書中，已曾同樣主張必須先有定力才能求悟的開示。例如《宗門正眼》138 頁說：

若學禪底人不重知解、不重分析者，則將永遠無證悟之因緣也！所以者何？謂證悟之人，最重要之事即是聞熏正確之知見，而後始是修學見道所須之**基本定力**也！

200 頁中也說：

如是離語言文字之觀行，平實名之為思惟觀，即是《瑜伽師地論》所說之「無相分別」也，乃是意識覺知心所有之功能，乃是禪宗破參者所應具有之**基本定力**。

於《宗門法眼》131 頁亦說：

這能思、能見、能覺、能觀之心乃是前六識，於眠熟昏迷等五位中斷，是生滅法，既非真心亦非佛性。佛性雖不離見聞覺知之性——與六識見聞覺知之性同時同處運作，但非六識之見聞覺知性；若無**定力**、慧力、大福德，即不能眼見，便將能見、能思、能覺、能知之心認作佛性，便道佛性即真心，此名「凡夫隨順佛性」；有**定力**……者方能眼見佛性，名為「未入地菩薩

隨順佛性」；初地以上菩薩眼見佛性離於覺照障礙，名爲「已入地菩薩隨順佛性」。

同書 201 頁說：

平實今世未離胎昧，以致初學佛時亦曾被此位名師誤導，親近修學六年，無有發明，只是出現了許多從未學過的證境——出現許多定境，亦出現往世所修之定法而自行增長了**定力**，卻都與此師所說迥然而異，亦是此師之所未知者。後來索性退休在家專事參禪，仍依此師之法勤修十九日夜，發覺依其禪法而修者，竟然是前無所證標的、現無觀行應有之知見、後無應得之智慧。如是檢討確定之後，即予捨棄，自己釐清方向與知見：知道禪宗的禪法貴在教人尋自真心，見自本性，便揚棄此師所授知見；於家中歷經十九日之晝夜苦參而放棄其法之後，第十九日下午改用自己釐清之後所得知見，憑藉自己自修而得之**定力**，方才破參。

同書 203 頁中說：

然而此師出道弘法以來，往往破斥他人以定爲禪，眾人便不疑他亦是以定爲禪；殊不知此師非唯以定爲禪，並且連修定最基礎之未到地定功夫亦無，連宗門禪參究之前應先修得之看話頭功夫，一樣付之闕如，何有悟緣？

同書 288 頁明確提及三果人必須先有未到地定，然後發起初禪方能實證三果功德：

又如三果人之離執，亦是由智慧而得；譬如二果人之貪瞋癡已薄，欲取三果解脫，於是深入觀行，現觀欲界五塵諸法悉皆虛妄不實，亦能令人沈淪生死而無有了期，於是下定決心斷除欲界愛；經由如是欲界法之觀行而生厭心，樂離欲界境界，於是以其**未到地定**之制心一處功夫，自然發起**初禪**而得遠離欲界貪愛，於是五下分結斷，成三果人。

同書 360 頁則說明參禪人必須有定力：

參禪人不可將意識修入「六處不知音」境界，謂如是境界只是二禪或以上禪定之等至位離五塵境界，仍處於意識境界中，非是宗門禪證悟般若實相之智慧境界；反須於修成**定力**——**看話頭功夫**——之後，將這具有**定力**功德的意識覺知心，不入定境中住，投入聲色一切六塵境中，尋覓與靈知意識同時存在的「六處不知音」之真心；萬勿將能知六塵之妄心意識遠離五塵而住，誤以為悟。(待續)

導師法語

◎三德是只有佛地才能具足的，就是法身德、般若德、解脫德的圓滿；菩薩是分證而尚未圓滿。二乘聖人全然沒有法身德，也沒有絲毫的般若德；至於解脫德，雖然已經證了，但也只是有餘解脫，仍然不具足解脫德。

平實導師 著，《勝鬘經講記》第二輯，正智出版社，2009年元月初版首刷，頁 299。





般若中觀

游正光老師

(連載十五)

從上面分析可知：聲聞、緣覺（或獨覺），都是曾供養諸佛培植善根福德，並聽聞諸佛開示而熏習等等，今世才能成就二乘菩提。二乘菩提尚且如是，更不用說上於二乘菩提的佛菩提，菩薩更需要經歷比二乘人更多的諸佛，乃至經歷恆河沙數諸佛親承供養，未來才能成就佛菩提，這告訴大眾：菩薩要成佛，一定要經過三大阿僧祇劫的修行才能成就。經典開示如下：

一切諸佛盡三阿僧祇劫修菩薩行，盡具足五分法身、十力、四無所畏、十八不共法，盡度無數阿僧祇眾生入於泥洹。¹

經中開示：菩薩從初發菩提心開始，一直到成佛為止，要經歷三大阿僧祇劫的菩薩道修行才能成佛，這告訴大眾：菩薩要經歷三大無量數劫，斷盡煩惱障、所知障、培植無量無邊福德、修學無量無邊的法、啟發無量無邊智慧、廣度無

¹《大方便佛報恩經》卷 6〈優波離品 第 8〉，《大正藏》冊 3，頁 160 下 28-頁 161 上 2。

量無邊眾生等等，才能成爲四智圓明的究竟佛。

然而，菩薩經過三大無量數劫成就佛道的速度有快有慢，有的菩薩過得很緩慢，需要完完整整地經過三大無量數劫才能成就，而不是像有些菩薩很精進、很有智慧，了知成佛之道的次第及內涵，也能夠了知佛菩提道的難行道、易行道²，積極快速地圓滿菩薩道——位階所需的福德與智慧，將三大阿僧祇劫加以縮短，加快速度來完成成佛所需要的三大阿僧祇劫。譬如：有的人將一個大劫的修行用一劫的時間來修行，這樣來過三大阿僧祇劫。有的人將一個大劫的修行用半劫的時間來修行，這樣來過三大阿僧祇劫。或者有人以一年、一月、一日、一時等的時間來完成一個大劫來修行，以此縮短三大阿僧祇劫的時間。乃至有人更以一牟呼栗多、臘縛、怛剎那、剎那³的時間來完成一個大劫來修行，更快速地縮短三大阿僧祇劫的修行時間，像這樣將三大阿僧祇劫時程加以縮短——化長劫爲短劫⁴，得以迅速成就自己佛國淨

² 詳見 平實導師所著《禪淨圓融》一書所述的難行道與易行道。

³ 「謂百二十剎那成一怛剎那，六十怛剎那成一臘縛，此有七千二百剎那。三十臘縛成一牟呼栗多，此有二百一十六千剎那。三十牟呼栗多成一晝夜。」《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 136，《大正藏》冊 27，頁 701，中 8-11。以一天 24 小時來計算，一剎那約等於 0.0133 秒，其速度非常快，無法想像。

⁴ 「觀世自在菩薩白佛言：『世尊！世尊幾阿僧祇劫，斷彼諸過？』佛言：『觀世自在！三大阿僧祇劫：無量時、無量月、無量半月、無量夜、無量晝日、無量念、無量剎那、無量無寐多、無量羅婆劫，斷彼諸過；應知。』」《深密解脫經》卷 5〈聖者觀世自在菩薩問品 第 10〉，《大正藏》冊 16，頁 684，下 1-5。

土。所以三大阿僧祇劫的時程，是從佛法的實際取證來講的，不是從時間上來講的；時間上的三大阿僧祇劫，只是對性障很重而且又鈍根的人所說的一種形容。⁵

最後作個結論：菩薩成佛所需要的時間是三大無量數劫，但是有的菩薩可以化長劫為短劫，加快自己成佛時間，這也是菩薩不可思議的地方。

第八節 結論

從本章第一節到第七節分析的結果，可知三乘有共道與不共道。共道的部分，就是三乘同觀蘊處界虛妄，親證人無我智，所以都有解脫德。不共道的部分，就是菩薩發菩提心、行六度波羅蜜多，並透過參禪的方式，真見道明心親證法身乃至見性，有了法身德，以及證得法身德以後發起總相智之般若智慧，名為般若德。因為有了法身德、般若德，所以能夠打破一念無明之見一處住地煩惱、無始無明，可以證明菩薩沒有斷盡煩惱而證菩提。又菩薩現前觀察法身離見聞覺知，了知真妄和合運作，轉依法身本來無生之體性而證轉，於真見道後在欲、行欲、持菩薩戒，不斷地與眾生廣結善緣，不斷地摧邪顯正來累積自己的福德，並修除自己的異生性，得以圓滿別相智，進入見道通達位的初地。在諸地進修無生法忍道種智，分別證得諸地所應有的智慧以及修集所應有的福德，乃至於等覺位百劫專修福德，來圓滿成就菩薩的三十

⁵ 平實導師著，《楞嚴經講記》第十二輯，正智出版社有限公司（台北市），2011/9/30 初版首刷。

二大人相、八十種隨形好。於百劫修集福德圓滿後，上升兜率天上，於因緣成熟時下生人間，示現以手按地明心，夜睹明星而眼見佛性，成爲四智圓明的究竟佛。如是次第經過三大無量數劫後，斷除了分段生死及變易生死，將自己法身所含藏染汙的種子汰換清淨，乃至究竟清淨不再變異，成就四智圓明的究竟佛果。

此外，菩薩最後成佛時有一百四十種不共佛法，譬如佛有三十二大人相、八十種隨形好、四一切種清淨、十力、四無畏、三不護、大悲、無忘失法、三念住、永害習氣及一切種智（後三種前已說）等，都是不共二乘，如果要說明將耗費很多篇幅，因此請讀者自行參閱《瑜伽師地論》卷 49、50，在此不多作說明。然而這些不共法，除非你已經明心，已有明心真實現量境，如實了知 佛所說的菩提心真實不虛，以及有現量境爲基礎，來比量思惟整理，再加上真善知識詳細解說，更加相信 佛所說一百四十種不共之法真實不虛。然而此一百四十種不共佛法，乃是菩薩經歷三大無量數劫修行才能成就的功德，明心菩薩僅極少分了知而已。這樣的境界，不是筆者目前所能了知的境界，因爲這些功德已遠遠超過筆者所知所證的範圍，只好將這些法種深深地藏在自己的如來藏裡，猶待未來多生多劫一一去開發顯示及成就。

又《大方便佛報恩經》卷 6 也明說三乘的差異之所在，可以證明阿羅漢不是佛：

（優波離）問：「若佛知而能說，聲聞、緣覺依知而能說，何不稱佛耶？」

答曰：「不爾！佛知、說俱盡，二乘知、說於法有所不盡。復次，佛解一切法，盡能作名，二乘不能。復次，佛得無邊法，能無邊說，二乘不能。復次，有共不共，二乘所得共，佛所得不共。聲聞所得，三乘同知；中乘所得，二乘共知；唯佛所得，二乘不知，獨佛自知。」⁶

優波離向佛稟白：「如果佛將所知的法詳盡地告訴聲聞、緣覺，二乘聲聞、緣覺依佛所知如實而說，聲聞、緣覺為何不能稱為成佛呢？」佛告優波離：「二乘聲聞、緣覺依佛所知如實而說，還是不能被稱為佛，因為佛所知、所說都已經究竟，二乘所知、所說法沒有究竟。又佛究竟了知一切法，能夠依眾生根性詳細加以說明，二乘不能。又佛所得法無量無邊，於一法能演說無量法，二乘不能。又三乘有共道與不共道，二乘所得之共道僅是解脫德，佛不僅有解脫德，而且佛有法身德、般若德，這法身德、般若德不共二乘。聲聞所知的解脫德，三乘同知；緣覺所知解脫德，佛、緣覺是共同知道的；佛所得法，為聲聞、緣覺二乘所不共，只有佛獨自了知。」由佛的開示可知：佛對一切法，包括了世間法、出世間法、世出世間法究竟了知，二乘僅對世間法、出世間法了知，對世出世間法無法了知。由於二乘人於所知法仍有不足，不像佛究竟了知，所以阿羅漢無法被稱為佛，最主要的原因，佛有法身德及般若德，這是不共二乘的，導致其所修、所斷、所證的與二乘人大不相

⁶ 《大方便佛報恩經》卷 6〈優波離品 第 8〉，《大正藏》冊 3，頁 155，上 19-26。

同。一個是成就二乘的阿羅漢、辟支佛，未來要滅盡蘊處界入無餘涅槃；一個是菩薩所修的佛菩提道，未來可以成就佛地的種種功德，永遠不入無餘涅槃，不斷地利樂有情無有窮盡。所以說，佛是阿羅漢，早已斷五上分結故；阿羅漢不是佛，未斷三界愛習氣種子隨眠、所知障故，更何況佛還有二乘人所沒有的一切種智、福德等，所以 佛般涅槃後，無有一位阿羅漢敢紹繼佛位。因此緣故，如果佛門中有人主張「阿羅漢就是佛」、「阿羅漢的解脫之道就是菩薩的成佛之道」等，那都是不正確的說法。又譬如有人主張「菩薩根本不需要明心見性，只要在人間不斷地行菩薩道，未來就可以成就佛道」、「二乘人見道，能通達法身，證無生法忍」等等，那是不如理作意的說法。又譬如有人主張：「第八識是不可知、不可證，如果有人主張第八識可知、可證，那是玄學，不是義學。」提出這樣的說法，不承認有第八識存在，是為斷見外道說法。又譬如喇嘛教應成派中觀⁷行者明知 佛說有

⁷ 喇嘛教有二個中觀派，一為自續派中觀（亦名自立量派），一為應成派中觀（亦名隨應破派）。自續派中觀是由天竺的清辨論師所創立，並由弟子寂護加以弘揚。此派於辯論時，先立自宗看法，再用自宗看法來辯破他宗。這一派承認六識外，還有第八識如來藏存在，是為一切有情的真心，可是他們無法證得，遂以意識心來取代第八識，成為 佛所說的常見外道。而應成派中觀是由天竺的佛護論師所創立，並由弟子月稱、寂天，以及現在的達賴加以弘揚。此派於辯論時，不立自宗，專破他宗。這一派僅承認有六識，不承認有第八識如來藏存在，認為一切法都是緣起性空，成為無因唯緣的斷見外道。又怕被人評破為斷見外道，反執意識心為真心，認為意識是一切染淨法之根本，迥異於 佛說：第八識、如來藏是一切染淨法之根本，成為 佛所說的常見外道，所以應成派中

第八識存在，卻故意否定第八識的存在，認為一切法緣起性空、認為一切法性空唯名，但又怕別人說之為斷見外道見，反執意識心為常，說意識是一切染淨之法的根本。因此應成派中觀具足了斷常二見，誤導眾生極為嚴重，不僅使得自他有情未來要受苦無量，而且未來無量劫後，自己有因緣得以轉生人間修學佛法時，將會有種種障礙出現，因而障礙自己佛菩提道及解脫道修學，不能不慎！

綜合上面結果可以證明，佛法有二個主要道：解脫道及佛菩提道，佛菩提道包含了解脫道，所以大乘法函蓋二乘法，大乘法是小乘法的基礎，不能外於大乘法而有小乘法。能作如是觀，是為正觀、正說，不如是觀，名為邪觀、邪說。因此緣故，在佛門中，如有出家在家二眾主張「小乘法是大乘法的基礎」，或說：「大乘是依此聲聞極果的正覺境界——涅槃，得無生法忍，不把他看作完成，進而開拓出普度眾生的無盡的大悲願行。」⁸ 甚至說：「在印度，無論是部派佛教還是大乘的中觀或瑜伽學派，莫不依《阿含》為根本聖典，而給予高度的尊重。」⁹ 等等，你就知道他們都說錯了，不僅錯得非常離譜，而且還將佛法弄得支離破碎，誤導眾生非常嚴重。

在佛法中，錯說佛法就是異於佛說，名為二說，亦名為

觀具足常見與斷見外道見，乃至達賴喇嘛第十四世認為真心在虛空，不在一切有情身中，又成為佛所說的虛空外道。

⁸ 釋印順著，《中觀今論》，正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷，頁 28。

⁹ 釋昭慧著，《如是我思》第二輯，法界出版社（台北市），1993/2/初版，頁 74。

毀謗如來，未來果報非常嚴峻，不能不慎，如《增壹阿含經》卷 9 開示：

聞如是：一時佛在舍衛國祇樹給孤獨園。爾時世尊告諸比丘：「有此二人，於如來眾而興誹謗。云何為二人？謂非法言是法，謂法是非法，是謂二人誹謗如來。復有二人不誹謗如來。云何為二？所謂非法即是非法，真法即是真法，是謂二人不誹謗如來。是故，諸比丘！非法當言非法，真法當言真法。如是，諸比丘！當作是學。」爾時諸比丘聞佛所說，歡喜奉行。¹⁰

經中開示：將佛的正法說成非法，將不是佛法的說成佛法，名為二說，名為毀謗如來，這樣的果報，不是任何人所能承受的。因此，佛弟子們應該依照佛的開示：只要是正法就說是正法，要是非法就說是非法，不應有和稀泥及鄉愿的心態，也不應賣人情，更不應該顛倒說，而將正法說成非法，將非法說成正法，以免造就謗法之重罪，未來的果報就非常嚴重。又譬如《中阿含經》卷 59 也開示如下：

於是尊者阿難與拘薩羅王波斯匿所共論者，盡向佛說，叉手白曰：「我如是說，不誣謗世尊耶？真說如法，說法次法，不於如法有過失耶？」世尊答曰：「汝如是說，不誣謗我，真說如法，說法次法，亦不於如法有過失也。阿難！若拘薩羅王波斯匿以此義、以此句、

¹⁰ 《增壹阿含經》卷 9〈慚愧品 第 18〉，《大正藏》冊 2，頁 592 下 29-頁 593 上 8。

以此文來問我者，我亦為拘薩羅王波斯匿以此義、以此句、以此文答彼也。阿難！此義如汝所說，汝當如是受持。所以者何，此說即是其義。」¹¹

經中開示：佛弟子與人論法後，都會向 佛陀稟白今天與誰論法，以及論法的內容為何，最後一定會向 世尊稟白：「我這樣說如法嗎？有沒有誣謗世尊？」佛陀依照弟子所說內容判斷，如果是正確的話，就會開示：「這樣是如法說，沒有誣謗世尊。」如果所說不是正確的，佛陀就會開示：「這樣是不如法說，是誣謗世尊。」這告訴大眾：凡是說法與 世尊相同，就是如實說、如法說，沒有誣謗 世尊。如果所說法與 世尊顛倒，就是不如實說、不如法說，就是誣謗 世尊，他誣謗 世尊顛倒說、不清淨說，此罪不輕啊！這樣的重罪，未來可是要付出極大的代價，如《大般若波羅蜜多經》卷 544 開示：

爾時善現便白佛言：「諸有聰明善男子等，聞佛所說謗正法人，於當來世久受大苦，應善護持身語意業。所以者何？勿我由此語惡業故，惡趣、人中長時受苦。世尊！造作增長壞正法業，豈不由習諸惡業耶？」佛告善現：「如是！如是！於我正法毘奈耶中，當有愚癡諸出家者，彼雖稱我為其大師，而於我說甚深般若波羅蜜多毀謗、拒逆。善現當知！若有毀謗甚深般若，則為毀謗無上菩提。若有毀謗無上菩提，則為毀謗一切智智。若有毀謗一切智智，則為毀謗佛、法、僧寶。」

¹¹ 《中阿含經》卷 59 〈例品 第 4〉，《大正藏》冊 1，頁 799，中 14-23

若有毀謗佛、法、僧寶，則便攝受無邊罪業。若有攝受無邊罪業，則便攝受無邊苦報。」¹²

經中 佛開示：凡是毀謗甚深般若波羅蜜多，亦即毀謗 佛的正法，就是毀謗無上菩提、毀謗一切種智、毀謗佛、法、僧三寶，將有無邊罪業攬身，未來要受無邊苦報。所以身為佛弟子，應該謹記善現菩薩與 世尊的對話，「應善護持身語意業」，如法、如理、如實而說，莫造毀謗三寶之業，以免惹禍上身，未來要承受非常不可愛異熟果報。

第三章 涅槃的內涵

第一節 涅槃定義及種類

前一章已說明菩薩與二乘人所證最大不同的地方，就是菩薩找到真心如來藏，親證二乘人所不知、不證的涅槃本際。既然二乘人尚且無法證得涅槃本際，等而下之的凡夫更不可能證得。接下來這一章探討菩薩所證的涅槃到底是什麼？涅槃可分為幾種？涅槃有哪些真實體性及自性？因此本章將分十一節來加以說明：第一節說明什麼是涅槃？第二～三節探討禪宗祖師所證的真心與涅槃有什麼關係？第四節揭示覺囊派的他空見就是如來藏見。第五～八節分析涅槃究竟有哪些真實體性，讓菩薩願意經歷三大無量數劫來成就佛道？第九～十一節略說涅槃有哪些自性？

¹² 《大般若波羅蜜多經》卷 544〈地獄品 第 7〉，《大正藏》冊 7，頁 801，中 14-26。

首先談的是，什麼是涅槃？在佛門中有很多大法師、大居士，包括邪淫外道的坦特羅「佛教」的行者，對涅槃的定義有諸多誤解。因此，如果不對涅槃定義加以闡釋，不僅無法使學人了知涅槃的真實義理，而且學人即使窮盡多生多劫的精進努力，也還是無法親證涅槃，乃至還可能被混充佛門的常見、斷見、邪淫等外道見所誤導，而誤入三乘菩提的修學歧路，繼續不斷地在三界中輪迴生死而無法出離。

什麼叫作涅槃？所謂涅者不生，槃者不滅，涅槃就是不生不滅。也就是說，祂從本以來沒有出生過，未來也不會消滅，這樣的涅槃才是真正不生不滅的法。在佛法中，常用「無始劫以來」來形容，也就是從「沒有開始的劫數」以來，來形容眾生輪迴生死所經歷的時間已經非常非常地久遠；這表示涅槃從本以來沒有出生過，故名「不生」；既然是不生，當然也就不會有所謂的「滅」，故名「不滅」；合此不生與不滅的體性，所以涅槃亦名為不生不滅。

了知涅槃不生不滅後，再來觀待世間所有的法，都是有生有滅的法，都不是不生不滅的法。譬如以喝水為例，本來並沒有喝水這件事，因為口渴，才有喝水這件事情發生；喝了水以後，口渴的現象解除了，不需要再喝水了，喝水這件事也就消失了。因此可知：喝水這件事有出生的時候、有消滅的時候，乃是有生有滅之法，不是不生不滅的法。同樣的道理，譬如有人透過打坐來讓自己保持一念不生，在未打坐前，心思散漫無法一念不生，所以一念不生的現象還沒有出現；後來透過打坐，終於可以一念不生，所以一念不生的現象就

出現了；待下坐後，因為又開始不斷攀緣六塵、不斷分別六塵，導致心思散漫，而無法繼續保持一念不生，所以一念不生的現象就消失不見了。由此可知：藉由打坐為緣，讓意識心專注一境，一念不生的境界才能出現；然於下坐後，因為攀緣及分別六塵導致心思散漫，一念不生的現象又消失了，所以一念不生這個現象，不是從本以來不生不滅的法，它是有生有滅之法。又譬如有人認為：「能夠長時保持清清楚楚、明明白白，就是證得不生不滅的法。」然而，他在清醒時可以保持清楚明白而不昏昧，因此清楚明白的現象出現了；可是一旦進入眠熟位，當他睡著了就無法再保持清楚明白了，所以清楚明白的現象就不見了；唯有待他睡醒之後，能夠清楚明白之意識心出現了，這個清楚明白的現象才會再度出現。這就可以證明：清清楚楚、明明白白之心，並不是不生不滅法，是有生有滅的法。以此類推可知：世間所有的一切法，都是藉緣而生的法，本身是有生有滅的法，當然不是不生不滅的法，既然不是不生不滅的法，當然不可能是涅槃。

又這個不生不滅的涅槃心，是一切有情因地的真實心如來藏，也是未來果地的無垢識，祂的體性是清淨的，如《大乘理趣六波羅蜜多經》卷 1 開示：

眾生悉有如來藏，三寶於是現世間。一切有情入佛智，以性清淨無別故。佛與眾生性不異，凡夫見異聖無差。一切眾生本清淨，三世如來同演說。¹³

¹³ 《大乘理趣六波羅蜜多經》卷 1〈歸依三寶品 第 1〉，《大正藏》冊 8，頁 868，上 7-10。

經中開示：每一有情身中都有一個唯我獨尊的如來藏，於是佛、法、僧三寶在世間出現了。每一有情都有如來的智慧德相，祂不在六塵分別，體性是清淨的。佛的無垢識與每一位有情因地身中的如來藏，體性都是那麼清淨沒有差異，可是凡夫所見有染、有淨、有差異，諸賢聖菩薩所見平等無差。一切眾生的如來藏本來就清淨，過去諸佛、現在諸佛、未來諸佛同樣演說這個自性清淨的如來藏法。佛已經很清楚開示：一切有情因地的如來藏與佛地的無垢識一樣，本來就清淨，沒有差異，所以菩薩明心時，可以現見自他有情的如來藏都是清淨的體性而沒有任何差別；可是凡夫有情非但無法看見自他有情如來藏清淨體性，卻只看見自他有情各自的五陰身有染、有淨、種種差別。譬如，地獄有情雖然在無間地獄受苦無量，但是聖人所見彼地獄有情的如來藏，依然是分明顯示祂的清淨體性，不會因為有情在無間地獄受苦而不顯現。可是，凡夫所見卻都只在現象上，就像 佛陀在經中的開示：

無間地獄其中罪人，舉目所見，但見惡色；耳有所聞，但聞惡聲；鼻有所聞，但聞臭惡；身有所觸，但觸苦痛；意有所念，但念惡法¹⁴。

又譬如凡夫只見餓鬼道眾生，身體焦黑、肚大如鼓、餓火中燒、咽細如針，常常要忍受沒有食物、飲水等飢渴之苦；可是聖人所見彼等有情如來藏分明顯現祂的清淨性，不因為

¹⁴《長阿含經》卷 19〈地獄品 第 4〉，《大正藏》冊 1，頁 125，上 20-23。

在餓鬼道中受飢渴之苦而不顯現。又譬如凡夫看見傍生道有情與餓鬼道的眾生一樣，每日為食物、飲水而煩惱；而聖人所見彼傍生道有情的如來藏不理會食物、飲水等煩惱，還是頭角崢嶸地全體顯現祂唯我獨尊的清淨體性，與佛無異。又譬如凡夫見人類有情在造惡時全都不清淨，可是聖人看見彼等人類有情的如來藏仍然是清淨的，不因為彼等在造惡而不顯現。又譬如凡夫所見欲界天人，總是耽著愛欲六塵境界享受天福，可是聖人所見欲界天人的如來藏，如影隨形地分明顯露祂不分別六塵清淨體性，乃至諸佛身上的無垢識、菩薩身上的異熟識或者阿賴耶識，所顯現的清淨體性仍然與眾生因地的如來藏一樣而沒有差別。由此可知：每一有情的如來藏都是本來清淨的，不會因為彼有情造善、造惡等而消失不現（待續）

蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(連載二十八)

密教的金剛喜菩薩的重複的虛妄想

唐朝不空的譯本還有一個嚴重的劇情錯誤，升級金剛化的二位菩薩卻「合而為一」，成為同一位密教菩薩。這可能是當年印度密教編寫劇情的疏失，因此十六菩薩轉化升級為「金剛菩薩」，反而只剩下十五位。宋朝施護的翻譯則是變本加厲，有三位「大菩薩」最後統統變成「金剛喜菩薩」。唯有唐朝金剛智在另外一部密續的翻譯中，避過了這個問題。

合為一體的虛妄想

在這段密續文字說：「許多小小的日輪進入密教世尊心中，聚合（和合）在一起，成為一個大日輪，然後離開密教世尊心。」然而，法界事實是：

- (1) **色如何進入心**：密續編纂者安排許多的小日輪前往進入「密教毘盧遮那佛」心中，然而世間談到要前往何處，

必先說有一個處所，辨明其所在，然後再看其方位距離，然後再行前往。但密教毘盧遮那佛的心又不是處所、又無方所，如何前往呢？這心不是物質，又不佔據空間與位置，既非色法，與色法不相在，如何說進入呢？又「心」是無形無相，如果可以容得色法進進出出，色法反而比心更自在，把心當作是沒有任何功能的虛空可以任憑色法移來移去，此心就應如虛空一般無有法性，這樣如何是真實佛法呢？

(2) **和合相聚與妄計**：如來能顯出世間法和世間法，能夠於有為法和無為法一切究竟圓滿，無須出現這些色法跑來跑去而再來聚合，可以直接變現巨大的大日輪。而會發生如這密續情節之種種複雜之法，才能出現這大日輪者，全數都是僅止於譚崔人的想像。而且，聚合成為一個大日輪的意義何在？這全然是譚崔密教迎合世人所執取的巨大廣大之想，所以墮入「聚合物體成為巨大的色法」的妄計中。而下一目中，密續編纂者會以此巨大法器來對佛教「一切如來」進行示威，這樣於「諸佛」面前耀武揚威而讓不明就裡的人以為密法勝過佛法，密教佛菩薩勝過佛教佛菩薩，這樣才是他真正的目的，詳細的內容等到下一目次，再來說明。

(3) **聚合（和合）一體與金剛名相的妄想**：當知佛法中，「金剛心」就是諸佛的無垢識，菩薩因地的如來藏，並非是密續到處所安置的「金剛」之法。密續在此則將這些聚合而成的大日輪密教法器等等有為法也都冠上「金剛」

之名，這就是於世間形體生起執取想，本身也墮入以「名言為實際」的妄執中。如果還想導入密教「性愛主題」的「金剛」來取代佛法的「金剛心」，就是以聳立的「金剛」暗示勃起的男根來進行性愛以取代佛法修行，這樣則更是於虛妄中建立虛妄。

安住於月輪的前後左右的虛妄想

這段密續文字說：「這些被變現出來的密教菩薩，最後都會到『一切如來』的月輪或其前後左右安住。」然而，法界事實是：

- (1) **月輪心與色陰妄計**：密教菩薩會到「一切如來」的月輪去安住？如果這「如來心」的形狀可以描繪出來，那純粹是虛妄想。「妄心」本身沒有實體，沒有形體，哪裡還有「月輪」可說？既然沒有「月輪」，哪裡還有可以月輪的前後方所方位可說？所以這些密教菩薩被出生了之後，還要住於「一切如來」的月輪或前後左右的方位，這樣的編纂出來的密教書籍根本與大乘義理嚴重違背。
- (2) **密教的曼荼羅與妄計**：密教即使明白自心和物質的差異，但是因為他們已經習慣以物質的觀點來作思惟想像，方便他們繪製曼荼羅。於是將自己的妄心假扮成爲月輪的形狀，將「心」予以物質形體化以後，再將被「密教如來」所出生化現的「密教大菩薩」們都依照這個「月輪物質」的方位來安住，因此產生了很奇特的位置：月輪、右月輪、左月輪、後月輪、前月輪，然後根據「右左後前」的順序依次將各出場順序的菩薩排列，這就是

密教曼荼羅壇場畫像的奇異景觀。

然而，真實佛法中，真如不是有爲法的物質體性，真如心完全沒有方所，因此並無有前後左右之方位可以安立。當密教以「月輪觀」比擬爲佛法的真如時，並不信受真如從來圓滿而無有陰晴盈缺，此真如並不是如同月輪有其物質之體性，所以這密續執取月輪而作種種妄計，都是墮於「色陰究竟真實」的妄想中。

這裡密續的敘述也同時顯示「一切如來」也成爲密教的部眾之一，安住於法會的一個角落，後來被這十六位出生的密教菩薩團團圍住，然後接下來，這些密教菩薩在接受「密教毘盧遮那佛」的金剛灌頂後，便搖身一變，成爲不可一世的「密教金剛菩薩」，各各就再也對「一切如來」不假顏色，毫不客氣；其中的細節留待下個目次再來說明。

第六目 十六位「金剛級菩薩」的虛妄見

金剛手菩薩誕生的虛妄想

在法會一開始，第一位被「密教毘盧遮那佛」所變現出來的密教菩薩是「普賢菩薩」，這位「菩薩」所持的「法器」是由法會上的「密教毘盧遮那佛」或原來的「密教普賢大菩薩」所變現的，這法器是用來代表這位「密教菩薩」的功德。以金剛智所翻譯的《金剛頂瑜伽中略出念誦經》，則此「法器」是由「密教毘盧遮那佛」來引發變現¹。而唐朝不空和宋朝施

¹《金剛頂瑜伽中略出念誦經》卷1：「即是彼世尊以爲普賢月輪，出以

護的譯本則是由「密教普賢菩薩」所引發，這中間略有不同。

這被變現出來的「密教普賢菩薩」又經過「金剛灌頂」後而成爲「金剛手菩薩」，而接下來的法會中，他會準備灌頂法器以讓「密教如來」出生其他十五位密教大菩薩的出現時，再藉由這灌頂法器的授與與灌頂而轉變爲「密教金剛等級菩薩」。根據唐朝不空的譯本和宋朝施護的譯本，可以製作出一個從第二位「密教菩薩」到第十六位「密教菩薩」的表格。這密續有時稱「金剛手菩薩」爲「持金剛」，有時說「金剛手」，可以參詳這表格。

	金 剛 菩 薩	唐朝譯本變現 「菩薩的法器」者	宋朝譯本變現 「菩薩的法器」者
2	不空王大菩薩	金剛手	具德金剛手
3	摩羅大菩薩	持金剛	具德持金剛者
4	歡喜王大菩薩	持金剛	具德持金剛者
5	虛空藏大菩薩	持金剛	具德持金剛者
6	大威光大菩薩	金剛手	具德持金剛者
7	寶幢大菩薩	持金剛	具德持金剛者
8	常喜悅根大菩薩	持金剛	具德持金剛者

淨治一切眾生摩訶菩提心已。」(《大正藏》冊 18，頁 227，下 15-17)
這部密續的體例和不空、宋朝施護所翻譯的並不同，但其中「誕生」這十六位菩薩的翻譯則可以參酌。

	金 剛 菩 薩	唐朝譯本變現 「菩薩的法器」者	宋朝譯本變現 「菩薩的法器」者
9	觀自在大菩薩	持金剛	具德持金剛者
10	曼殊室利大菩薩	持金剛	具德持金剛者
11	纔發心轉法輪 大菩薩	持金剛	具德持金剛者
12	無言大菩薩	金剛手	具德持金剛者
13	一切如來毘首 羯磨大菩薩	持金剛	具德持金剛者
14	難敵精進大菩薩	金剛手	具德持金剛者
15	摧一切魔大菩薩	持金剛	具德持金剛者
16	一切如來拳 大菩薩	持金剛	具德持金剛者

十六段落：出生大菩薩的虛妄想的結構

透過表格，可以瞭解譚崔密教想像的佛教菩薩轉成密教金剛菩薩的過程，更加理解密教上述十六位菩薩出生的異想世界邏輯；「金剛手菩薩」手中的「金剛杵」代表能變現出生一切諸法，他的金剛杵法器是他金剛化的前身「密教普賢菩薩」所變現的，其他十五位金剛菩薩的法器就再由他「金剛手菩薩」來變現，等於暗示「金剛杵」就是一切諸法本源，因為「金剛杵」即是密教性愛主題中的男根的緣故。底下先

簡化這十六位金剛菩薩出生與成就的過程：

1	密教如來入「A 菩薩三昧耶」
2	密教如來在「A 菩薩三昧耶」出生「A 菩薩」
3	「金剛手菩薩」變現「B」法器給密教如來。 (第 1 位的 B 法器則由密教普賢菩薩所變)
4	密教如來將「B」法器給「A 菩薩」
5	密教如來令「A 菩薩」金剛灌頂而成為「A 金剛菩薩」
6	「A 金剛菩薩」對「一切如來」使出「B」法器的作用

上述所說的過程又繁複又無有道理，以 B 法器來說，「密教世尊」何必要假手「密教金剛手菩薩」而才能得到這 B 法器，何必如此分工而多此一舉呢？難道他自己不能直接變現嗎？除了間接傳達這「密教普賢菩薩」以及其金剛化的後身「密教金剛手菩薩」是非常重要的性愛主題角色外，並無法看出這一定需要他人來變現法器的道理何在？

底下的表格是 A 金剛菩薩和 B 法器，以及法器之作用，含有唐朝和宋朝的翻譯本：

	唐朝譯本之 密教金剛菩薩	唐朝譯本之 法器	唐朝譯本之 法器作用
1	金剛手菩薩	金剛（金剛杵）	金剛安自心，持 增進勢

	唐朝譯本之 密教金剛菩薩	唐朝譯本之 法器	唐朝譯本之 法器作用
2	金剛鉤召菩薩	金剛鉤	鉤召一切如來
3	金剛弓菩薩	金剛箭	殺一切如來
4	金剛喜菩薩	金剛喜善哉相	歡悅一切如來
5	金剛藏菩薩	金剛摩尼	安自灌頂處
6	金剛光菩薩	金剛日	照耀一切如來
7	金剛幢菩薩	金剛幢	安立一切如來於 檀波羅蜜
8	金剛喜菩薩	金剛微笑	悅一切如來
9	金剛眼菩薩	金剛蓮花	如開敷蓮花勢， 觀察貪染清淨無 染著自性
10	金剛慧菩薩	金剛劍	揮斫
11	金剛場菩薩	金剛輪	令一切如來安立 不退轉
12	金剛語菩薩	金剛唵誦	共一切如來談論
13	金剛毘首菩薩	羯摩金剛	安立一切如來羯 摩平等處
14	金剛慈友菩薩	金剛甲冑	被（披）一切如來

	唐朝譯本之 密教金剛菩薩	唐朝譯本之 法器	唐朝譯本之 法器作用
15	金剛暴怒菩薩	金剛牙器械	安自口中，恐怖一切如來
16	金剛拳菩薩	金剛縛	縛一切如來

	宋朝譯本之法器	宋朝譯本之法器作用
1	金剛杵	金剛杵安自心間，作勇進勢
2	金剛鉤	普召一切如來
3	金剛箭	向一切如來作摩囉事
4	金剛喜像	向一切如來作金剛善哉歡喜之相
5	金剛摩尼寶	安自灌頂處
6	金剛日相	普遍照耀一切如來
7	金剛幢	安立一切如來於施波羅蜜多
8	金剛笑相	於一切如來作大歡喜
9	金剛蓮華	妙開敷，即貪清淨，以自性無染，善觀察故，乃遍觀察
10	金剛劍	向一切如來作揮斫相

	宋朝譯本之法器	宋朝譯本之法器作用
11	金剛輪	安立一切如來不退轉性
12	金剛唵誦像	與一切如來談論
13	羯摩金剛杵	安於自心，即安立一切如來住巧業性
14	金剛甲冑	於一切如來作勝被甲
15	金剛大牙器杖	安自口中，向一切如來作恐怖相
16	金剛縛	於一切如來作妙縛相

這些出生的密教菩薩將世間器物當作是密教法器，以此與「一切如來」酬對而作出種種令人匪夷所思的舉動，比如將法器當成「兇器」而來恐怖「一切如來」，或是拿起弓箭射殺「一切如來」，或是以刀劍對「一切如來」猛力揮舞，乃至拿著繩索將「一切如來」當成犯人來捆縛。密續在此出現這些對諸佛不恭敬的情節，完全不提及任何法義，倒像是演出一幕鄉野傳奇的鬼怪故事。下面將一一介紹這十六位奇怪的密教金剛菩薩。

十六金剛菩薩之一——「舞弄金剛杵」的虛妄想

- (1) **密教普賢菩薩與密教金剛手菩薩**：第一位誕生的「金剛菩薩」是由被密教冒用名諱的「普賢菩薩」而成的「密教金剛手菩薩」。「密教普賢菩薩」和「密教金剛手菩薩」

在密續最常被稱為「本尊」，所以密教學人修學「本尊相應法」而讓自己變成和這兩位本尊一模一樣，以為如此可獲得本尊的功德。透過《金剛頂經》此處的說明，就可以知道這兩者實際就是同一人；佛教等覺菩薩被描寫成必須再經過金剛灌頂而轉變成密教金剛菩薩，其中「金剛化」的關鍵就是「金剛手菩薩」的「金剛杵」。由此可見，密教為了抬舉自身，不惜扭曲佛法的菩薩階位，而於等覺菩薩之上，再行架構一層子虛烏有的「金剛菩薩」；為了增加說服力，密續便冒用《華嚴》法會上帶領眾菩薩而且是「等同三世佛」的「普賢菩薩」名諱來扮演此處等覺菩薩的角色。

- (2) **金剛杵的迷思**：這「金剛手菩薩」舞弄著手上被灌頂授與的「金剛杵」，洋洋得意地揮舞，以此顯示密教對「金剛杵」的迷戀。當知諸佛莊嚴法會即使要顯示菩薩的功德證量，也不會請一位與會者在法會上表演如何舞弄一隻金剛杵，而將其對金剛杵的喜悅之情當成是佛法，如此不但不莊重而且不成體統。再者，諸佛身旁侍衛的金剛力士也都各自帶有金剛杵，這樣稀鬆平常的器物為何是密教灌頂的重要之法，而且刻意舞弄於法會上呢？真正佛法的灌頂是光明灌頂而出生智慧，而密教的灌頂卻是只能給與世間物品，兩者相較真是雲泥之別；因此不禁令人要問這「金剛杵」所代表的意涵到底是什麼呢？
- (3) **金剛杵舉起前刺與蓮花開敷的和合姿勢**：這位「金剛手菩薩」又將金剛杵平舉，擺出「往前勇進刺出」的「姿

勢」，這所代表的是密教性愛主題的男根勃起，特別作出這姿勢是有含意的，因為接下來的十五位「金剛菩薩」中，有一位會作出「蓮花開敷（女陰潤澤）」的姿勢來與他的「金剛杵勇進（男根勃起）」的姿勢相合，一者打開，一者前進，兩者即為「金剛杵」與「蓮花」的結合——「杵蓮相合」，這就是《金剛頂經》的性愛密碼。難怪當初印順法師看到密續的典籍時，他說他一看就知道這到底是在說什麼內容，於是不滿的他便在其著作中，對此密教性愛主題之法大加抨擊。

密教金剛手菩薩之所以毫無顧忌而在法會中舞弄自身的金剛杵，即是顯揚自身男根而沉醉於性愛遐想中，這暗示了密教性愛集會的場面將會是多麼地褻瀆三寶，如何可能是佛教法會呢？

十六金剛菩薩之二——「鉤召一切如來」的虛妄想

這部密續提到：「金剛鉤召菩薩以『金剛鉤』來鉤召一切如來。」然而，法界實情是什麼呢？

- (1) **印度教祭祀與鉤召鬼神**：印度教在祭祀時，以咒語召喚鬼神降臨壇場，與鬼神打交道而祈求獲得福德。佛教則不仰仗鬼神，無求於鬼神幫助，而是以實證般若智慧來透徹世間皆有其因果，每人的業因都由自心如來藏所執持，因此遭受之業果也必然分毫不差，所以無須怨天尤人，這一切都是自心所感召的現量，都是由此一切平等的真如心所現起的。

密教則於因果不能如實瞭解，便會想去召喚鬼神，「召喚」本身還有客氣禮請的味道，然而這密續的「鉤召」則有「拘提」犯人到案的意味；這是說當鬼神並不順著召喚者的意思而前來時，印度教就以「鉤召法」強迫鬼神而不得不前來供其差遣。

- (2) **如來與鉤召法**：佛法中並沒有鉤召法，如來教導弟子必須視有情如自身父母而加以尊敬，又如自己獨子而生起愛憐，於一切眾生平等敬重慈愛，所以沒有如是拘提犯人的鉤召法來對待眾生。密教則將印度鉤召鬼神之法變成密法，甚至以「一切如來鉤召三昧耶」來鉤召「一切如來」，真是令人匪夷所思。法界中無人的威德可勝過「一切如來」，如何可用低下而不順佛法的鉤召法想超越駕馭「一切如來」呢？密教在此以對待「一切如來」宛若「囚犯」的筆法，可以讓大家明確了知：密續皆非佛法，密教絕非佛教。

再者，密續以為這金剛杵的棍子可以出生萬法，出生這裡的「金剛鉤子」，並以為這金剛杵之法是超越諸佛所證的無上正等正覺，以性愛主題的男根金剛杵勃起為究竟，將僅限於欲界中的性愛而出生子息當作是「譚崔」的生生不息，如同印度教崇拜女陰「婆伽」說這可以出生萬法一樣，密教在此說男根「金剛（金剛杵）」於性愛灌頂中來出生萬法，出生當今密教的徒子徒孫。

- (3) **鉤子出生諸佛的妄想**：鉤子本身也是器物之類，哪可說來出生什麼法呢？但密續在此就像是之前的「金剛杵」

出生「諸佛」，這裡的鉤子卻也來出生「諸佛」？密教如是於色法顛倒，當知不論是「金剛杵」還是「鉤子」，兩者都是物質之法，不能出生任何有情，何況變現出萬德莊嚴的「諸佛如來」呢？當知色法不能出生心法，不能出生三界一切法，這一切諸法都是真心如來藏所生所現，不是任何一個色法之所能為。所以密教於「金剛杵」與「鉤子」作其出生「佛身」的妄計，還是墮於色陰之不如理作意妄想。

- (4) **鉤召如來與對如來的敬意**：即使要請「一切如來」到法會現場，菩薩應該以廣大神通力到十方世界去禮請，如何會有此密續將「一切如來」當作是犯人般加以鉤召拘提到案的方式呢？而且，「一切如來」已在現場，還要動用外道鉤召法的用意是什麼？是要顯示外道法究竟而佛法不究竟嗎？

再者，只要譚崔人喜歡，佛教「一切如來」都可以被他們鉤召，有如呼喚奴僕一般；那沒事時，是否就直接揮手叫「一切如來」回去？猶如「呼之即來，揮之即去」，這譚崔外道對佛法的敬意何在呢？

密教以鉤召法拘提「諸佛如來」，曝露出譚崔密教人不信佛法僧三寶，反而以此毀辱三寶而自鳴得意，以為在佛教如來之上而睥睨萬法，讓自身外道法發光發熱，所以密續中充斥著許許多多的印度教的信仰崇拜，如髑髏崇拜、召喚鬼神、煙供、火供等外道信仰與儀軌，反而對佛法正義置之不顧，卻稱這樣李代桃僵的自身也是歸

屬於佛教。

在這樣無禮又無理的「鉤召一切如來」之劇情編纂下，充分顯露出譚崔人的品味與格調，不知道學密而卻自稱學佛的人看過這通篇「視如來為寇讎」的情節後，心中有何感想？

- (5) **成佛與鉤召**：如果這「鉤召法」比起諸佛四智圓明還厲害，諸佛如來還會不由自主而被這「鉤召法」所驅迫，這樣佛法就不是法界中最究竟無上之法；然而，如來證得最上究竟之佛果，沒有一法可以超過而來拘限諸佛如來。密教如同夏蟲不可語冰，他們就是無法從心中生起一點點對三寶的信仰，所以才會如同五逆惡人以惡行對付「一切如來」。

即使假設「諸佛如來」可被鉤召，那魔王外道是否應該修學此「鉤召法」，不就可以順利毀滅佛教？何必辛苦地帶領魔子魔孫來到人間和 佛陀打對台呢？世間人是否也不用修學他法，而只要學會這鉤召法就可以了？是否以為學了之後，「一切如來」就必須乖乖到我面前來，如同鬼神供我差遣而增長我的世間利益呢？所以，如是與印度教合流的鉤召法可能是佛法嗎？（待續）

廣論之平議

—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議

正雄居士

(連載七十一)

第八目 《廣論》所破自性差別

《廣論》452頁說：

有作是言，所破自性具三差別，一自性非由因緣生，二時位無變，三不待他立。如中論云：「自性從因緣，出生則非理，若從因緣生，性應成所作。若性是所作，云何應道理。自性非新作，及不觀待他。」若許芽等內外諸法有如是性，中觀諸師雖亦須破，然於此中明所破者，是當明其所破根本，由破彼故，須於相續生中觀見，證法無性。諸有為法是因緣生及有變壞，自部諸師皆共極成，對彼不應更成無性，彼亦應達諸法無性。有是等過，故彼豈是不共所破。雖中觀論多難彼云：「若有自性，應不待因緣及不變等。」是就能徧說彼過失，非就所破當體而明。

「有作是言」者，謂有些藏密喇嘛教的宗派提出這樣的疑

問說：「所破自性只有三種差別不是很廣，一是自性不是因緣所生，二是自性不因時間與空間而改變，三是自性不須要等待他法而建立。」並引《中論》證之。宗喀巴答辯說：「譬如苗芽等由內外因緣生而說有自性，則是中觀師亦應破除者，但是不但要破苗芽有自性，還要於苗芽種子相續中生起中觀見，以證得苗芽之法性無性，非只在『自性從因緣，出生則非理』的當體上去破除，這就是中觀應成派不共一般宗派所要破的。」

然而，《中論》所說的是本來無生的阿賴耶識，阿賴耶識有其自性，不是從因緣所生；阿賴耶識所生的蘊處界諸法，才是因緣所生。宗喀巴如同他自己所破的「有作是言」者一樣，都墮於世俗見中，只見世俗法無自性，卻不見其相續中之自性，如前說種子苗芽相續的例子。宗喀巴無能力說明於無自性的苗芽等如何生起中觀見，而說要證得法性無性，豈不是空談！唯有阿賴耶識不生不滅、不垢不淨、不增不減……，不墮兩邊，不在中間，是絕對的中道，這才是中觀正見。蘊處界諸法都是阿賴耶識所生，所以是阿賴耶識的一部分，故說諸法與阿賴耶識不一不異；是故，蘊處界諸法必須依於阿賴耶識才能說不墮兩邊，這樣才是中道，才是中觀正見。宗喀巴等六識論者否認有阿賴耶識，因此所見世間諸法，必定是有生有滅、有垢有淨、有增有減……不是墮有邊就是墮無邊，不是《中論》所說的中觀之道。

《廣論》452 頁說：

又勝義有及真實有並諦實有，亦應不由因緣生等，然

彼非是勝義等義。譬如於瓶雖徧無常，然非無常即是瓶義，雖立大腹等爲瓶之義。如是若勝義有等，雖應許爲無方分法，然非無方分法即根本所破，以彼唯是宗派妄執不共假立，此執非諸有情繫縛生死之本故。

諸法無自性者，是諸法所顯示的體性是無自在性，是沒有自己真實不壞的體性，都是虛幻無實故說爲無自性；所以無自性的法是世俗法，不是勝義法。宗喀巴否認有阿賴耶識，把諸法生滅無常的無自性說爲勝義，由此可知宗喀巴完全不瞭解什麼是勝義法。所謂勝義法即是涅槃法，涅槃就是諸法的「實際」，此「實際」是常恆不滅的第八識—如來藏—阿賴耶識，才能說爲勝義。涅槃即是阿賴耶識不生不滅的本質，阿賴耶識真實有祂的無世間性的自性，不由因緣生，非自他共生，本來自性清淨涅槃，故說阿賴耶識即是涅槃，即是勝義諦。

宗喀巴說：「勝義有及真實有並諦實有，亦應不由因緣生等，然彼非是勝義等義。」宗喀巴破「有作是言」者所說「勝義有、真實有、諦實有應不由因緣生」，他說勝義有等不是因緣生就不是勝義的意義了；換句話說，宗喀巴認爲的勝義有、真實有、諦實有就是因緣生了，那勝義法與世俗法就沒有差別了，這也難怪宗喀巴會把勝義法含攝在世俗法之內，把勝義法視爲世俗法之一，將生滅不實的五蘊法當作是五佛之體也就見怪不怪了。然而，如果真是像宗喀巴所說，那就沒有出世間法了；沒有出世間法，那麼二乘人修斷煩惱也沒有涅槃可證，菩薩修滅分段生死、變易生死也沒有佛果可得，若果真如是，學佛就沒有意義了。所以這是宗喀巴自

己不懂「勝義」的真實義理，勝義有、真實有、諦實有不由因緣生，才是勝義的真實義。他所舉的瓶本來就是世俗法，以瓶作例子其實是譬喻失當，沒有什麼意義。不過，他說：「瓶是無常，無常不就是瓶，然瓶無常再加上肚子大等等就是瓶。」雖然宗喀巴不知能生瓶的因緣，然而難得的是，此處宗喀巴竟然能知道這個世間簡單的邏輯，不像他一貫的顛預無知習性，還能知道瓶除了無常及肚大外還有其他因素，不然就連孕婦都是瓶了。可是宗喀巴又自認為說：「若勝義有等，雖應許為無方分法，然非無方分法即根本所破。」然而，勝義是涅槃法，方分是色法，兩者都是依於阿賴耶識而說真實有，但宗喀巴的意思卻是把四大極微變成無方分、無自性，說是勝義無，然而他自己不知極微有方分，雖說極微是不生不滅，但是要依於眾生的阿賴耶識才能顯現於世間，不是妄執假立名言有的法。

《廣論》452 頁說：【又雖抉擇彼無自性極善修習，然於無始無明妄執全無違害，即使究竟現證彼義，然終不能遣除俱生諸煩惱故。】此乃佛法的外行人所說的外行話。宗喀巴前面說過，抉擇諸法自性是正理所破，而這裡又變成了修道所破，宗喀巴還說：「雖然抉擇諸法無自性要善修習，然而於無始無明的虛妄執著全無危害，即使能究竟現前證得諸法無自性，終究不能破除俱生煩惱。」如宗喀巴的理論要破無始無明的虛妄執著，當然還早得很呢！我見未斷，空性未證，而奢談破無始無明？門兒都沒有！

其實，宗喀巴根本就不知道什麼是無始無明，無始無明

雖然是凡夫眾生本來就存在的無明，但是凡夫、二乘及不具正知見或尚未起念欲證真實的新學菩薩，都未能與之相應。所以，無始無明不會妨礙一般凡夫修證四禪八定，也不會障礙二乘人滅除煩惱障而入無餘涅槃，更不會阻礙凡夫菩薩求悟證真，所以無始無明對於還沒有想要證悟真心如來藏的人來說，是感受不到它的存在的。但是，菩薩證悟真實後會發現，我已經證得真實了，佛也是證得同樣的這個真實，那為什麼我還不是佛？然後，或深入經藏尋求答案，或是聽聞真善知識的教導，才會發現原來還有無量無邊的上煩惱無明未斷，於是漸漸發起想要斷此上煩惱無明的作意，菩薩道行者這時候，才開始與更多、更廣、更深細的無始無明上煩惱相應了。所以，無始無明會妨礙眾生成佛，卻不會妨礙解脫分段生死而入涅槃。因此，菩薩得於悟後才有能力開始次第修除無始無明的上煩惱，直到佛地才能全部除盡，也就是說想要成佛就必須是菩薩，就必須要知道無始無明如何破除，其中無量無邊的上煩惱是什麼，不但要有救護眾生的悲願，還要有想要破除一切無始無明上煩惱的念頭，這才是能啟動我們三大無量數劫的成佛之道的關鍵。

《廣論》453 頁說：【若爾論師如前所引，說非新作及不待他為自性相，此說為就觀察門耶抑為許有如是性耶。說彼即是諸法法性，即於彼上立為自性，非是新作非依仗他。】宗喀巴所說的其他宗派「有作是言」者認為：蘊處界諸法的自性「說非新作及不待他為自性相」。彼「有作是言」者所認知的世俗法自性「非新作、不待他」卻是不對（因為世俗蘊

處界諸法皆是是新作、是待他的)，但是宗喀巴表面上雖然說不認同其他宗派，然而他骨子裡還是認同世俗法的眼等自性是「非新作、不待他」，所以他與自己所破的其他宗派「有作是言」者，在本質上根本沒有什麼差異；由所舉宗喀巴的《入中論釋》所說即可證明。如云：

彼性是有，入中論釋云：「論師許有如是差別行相性耶，世尊依何增上廣說，隨諸如來出不出世，諸法法性恆如是住，有彼法性。所言法性，此復云何，即此眼等自性。眼等自性復爲何等，謂彼非新作性無待於他。離無明翳智所證性爲有此耶，誰云其無。彼若無者爲何義故，諸菩薩眾修習波羅蜜多諸道，爲證法性。故諸菩薩發起如是多百難行。」并引經證而善成立。

宗喀巴一向的主張：「勝義、世俗皆無自性」，這裡卻又說「彼性是有」，結果所承認的諸法有自性，卻仍然與所破的墮處相同。他本質上是錯解了自性的意思了，真實自性的意思是指勝義法—阿賴耶識—真實有其自在的體性，依於阿賴耶識的自性而說世俗法有自性、非有自性，所以真實法有自性的意思是指「非新作、不待他」的本來無生自在之性；宗喀巴若說眼等世俗法有非新作、不待他的自性，然而現見世俗法都是本無今有屬於新作亦是待他緣而有，怎能說眼等因緣所生的世俗法是非新作、不待他！如是將眼等生滅無常法的自性計執爲具有阿賴耶識真實有之體性，正是落在增益執的常見外道見之中！

所謂新作就是：本來沒有後來藉因緣出生了才有，謂之新作；不待他者就是：本來就在的，不須等待其他因緣就能自己存在的，謂之不待他。蘊處界諸法都是所生法，所生法都是本來沒有，後來出生了才有，很顯然就是新作的；蘊處界諸法都必須具因與緣，才能有生住異滅的現象，也很顯然是待他的；蘊處界諸法既是新作也是待他，因此才說為無自性，這是世間性的無自性，而不是勝義無自性。又蘊處界諸法的自性相，是由含藏在阿賴耶識中蘊處界諸法的種子現行而顯現，一一種子皆有其各自的功能差別，因而生出了各自不同體性的諸法；而蘊處界諸法的種子是阿賴耶識心體所具有的功能體性之一，因為阿賴耶識心體與所具有的勝義自性非新作也不待他，所以很顯然的，蘊處界諸法依於阿賴耶識來說，當然也就是非新作也不待他，故說為有自性。因此，依於阿賴耶識，眼識才有能見之性、耳識才有能聞之性、鼻識才有能嗅之性、舌識才有能嚐之性、身識才有能觸之性等等；所以說蘊處界諸法，必須是依於阿賴耶識而說無自性非無自性，是中道體性，這樣說才對。也由此可知蘊處界諸法的有自性或無自性都不能破除，要破除的是其非真實非勝義而不是破除其具有世間性，如果破除了蘊處界諸法的世間性，世間就無一法可得了。

《中論》所說的「自性非新作及不待他」，不是指蘊處界諸法，而是說阿賴耶識所有自性是無始以來即本自具足的，不是以後才有的，也不是待他因緣而生的。由於阿賴耶識有無量無邊的眾多自性，因此才能生出種種不同的諸法；諸法

所呈現的自性，都是來自於阿賴耶識所含藏的諸法種子，故說諸法的自性即是阿賴耶識的自性，兩者是一體的兩面，不能分割，宗喀巴等六識論者否定了阿賴耶識，當然也只能否定諸法的自性而以邪見所生之無自性當作其最高宗旨。又諸法是新作、待他，是由阿賴耶識所生，是依於所生法虛妄的本質說為無自性，宗喀巴否定阿賴耶識當然也就會徹底誤解了諸法的無自性。因此宗喀巴主張諸法無自性與無自性生，就是等同石女、兔角，故說宗喀巴為具足常見見與斷滅見的邪見論者，是完全正確一點也不過分的。

宗喀巴完全否定了諸法的自性，似乎又自認不妥，所以他又另創「自性有畢竟無」的歪理，自法顛倒，強詞奪理，如《廣論》455 頁說：

言新作者，謂先無新生之所作性。不待他者，謂不待因緣。色等諸法，於二自性，悉不成立。故於法性所立自性，為見彼性而修諸道，所修梵行非空無義。又說畢竟不許諸法有自性體，與今忽爾許有自性二不相違。入中論釋云：「奇哉錯誤，若已不許少許實事，忽許自性非由新作不觀待他，汝乃專說互違義者，茲當宣說。汝未了知此論意趣，此論意趣謂說眼等緣起本性，愚稚異生所能執取。若彼即是彼法自性，其性顛倒，為證彼故而修梵行，則空無義。由非即彼便是自性，故為見自性，修淨梵行則有義利。此復我由待世俗諦，說非新作及不待他。若性非是愚夫所見，此為自性亦應正理。僅以此故勝義非事，亦非無事。此即

自性寂靜性故。」此中有事無事，如前宣說二邊時說，謂自性有及畢竟無。

宗喀巴說色等諸法「非新作、不待他」二自性悉不成立，他的意思是色等諸法是新作、是待他，所以是無自性。無自性原本是其主張，但是現在又說：「於法性所立自性，為見彼性而修諸道，所修梵行非空無義。」可知宗喀巴自己也承認，必須見諸法有自性，修梵行才不會空無意義。宗喀巴又怕他人責難，說他「前主張諸法無自性，現又說諸法有自性，如此說話語無倫次，自語相違」，所以他只好再編造理由說諸法有自性與無自性二語不相違，如云：「又說畢竟不許諸法有自性體，與今忽爾許有自性二不相違。」說來說去都是他的自說自話，前後顛倒、邏輯錯亂卻不承認。

前已說過，所謂自性非新作、不待他，是指阿賴耶識的自性，不是蘊處界諸法。如果要說蘊處界諸法是非新作、不待他，則必須依於阿賴耶識所具有的諸法種子功能來說才不悖世、出世間的正理。因為蘊處界諸法為阿賴耶識所生，以此阿賴耶識的種子依才有蘊處界諸法的功能自性，蘊處界諸法功能自性即是來自於阿賴耶識的種子功能性，故說蘊處界諸法與阿賴耶識不一不異，不能胡亂切割而說的緣故。宗喀巴不懂這個道理，才會說：「此復我由待世俗諦，說非新作及不待他。若性非是愚夫所見，此為自性亦應正理。」此說正是宗喀巴將蘊處界世間性的無自性當作是勝義無自性所導致的結果，所以宗喀巴承認諸法非新作、不待他自性亦應理，卻無法光明正大說出來，僅能躲躲藏藏又不知所以然地

說「自性有及畢竟空」這種模稜兩可之糊塗語。

《廣論》455 頁說

如是決擇諸法無微塵許自性實體，此由自性所空空性，於色等法差別事上，此為能別法。故於一心之境，有彼二事，非為相違。由其未能遣二相故，此空是為假勝義諦。若修能達無性正見，現證彼義實無自性，現似有性一切亂相於彼悉遣。故此現證法性之智，不見色等。如是之法及法性，於彼慧前二皆非有。故立彼二為法及法性者，是就其名言識立。由是因緣，勝義諦者，是於寂滅一切自性戲論之上，更離無性現似有性一切戲論，而為安立。故許彼有，豈須許有自性自體。

宗喀巴前主張諸法無微塵許自性的實體，隨後在此處又說色等法是有差別事，是可以辨別之法；所以他認為說一心有空境與有境二種事，宗喀巴還說空有這兩者不相違，其實按照宗喀巴所說的正是相違。譬如宗喀巴所認定的「一心」，即是能處處作分別色等諸法的意識心，然而意識心在睡眠無夢時就會斷滅，也就沒有意識來了別境相故說為無事，當清醒時有分別有作用，就有意識來了別境相故說為有事。所以，有事與無事兩者是不能同時存在的，此二者是相互違背的，故宗喀巴所說：「故於一心之境，有彼二事，非為相違。」是不能成立的。縱然在意識清醒位時，分別色等法有差異體性，又能抉擇色等法無有真實體性，是因緣所生法而無自性，這

樣的一個意識心有這兩事之境界，雖然沒有互相違背，仍然屬於無常空的智境而不是勝義空的空性智境，此點正是宗喀巴的無明所在。

所謂勝義諦者，是指真實存在的阿賴耶識，佛法中並無所謂的假勝義諦，假勝義諦是宗喀巴自己所發明的外道說法；如果要以假亂真的話，則宗喀巴自己所說的無自性即是勝義諦，正是以假亂真。因為，宗喀巴等六識論者所說的諸法無自性，只是世俗的蘊處界諸法所顯示之世間無自性體性，那只是世俗法，連世俗諦都不是，何況說是勝義諦。譬如，依於第八識如來藏為因，說意識是有生、有滅的法，故說意識無自性，無自性故空，如此依於如來藏不滅而說諸法無自性空，才不會落於斷滅見，這樣才能說是世俗的真諦，但卻還不是勝義真諦。所以意識無自性空，也不能稱為假勝義諦，因為世俗就是世俗，勝義就是勝義，無所謂真假故，如果說有真假的方便施設，那又如何能稱為「諦」呢？如果要說什麼是假勝義諦，則是宗喀巴所言之外道邪論為假勝義諦，正如宗喀巴自己說的：「由其未能遣二相故，此空是為假勝義諦。」六識論者所執取的意識如此，其餘諸法無自性空，亦復如是。所以「假勝義諦」之名，乃是宗喀巴自己發明的名詞，也只能用來矇騙迷信、誤信無因論的喇嘛教信徒們，都在世俗法的諸法無自性上作諸戲論。

宗喀巴又說：「若修能達無性正見，現證彼義實無自性，現似有性一切亂相於彼悉遣。」這更是在亂說。因為，依阿

賴耶識所生的諸法，本來就沒有自己的體性，因此諸法的無自性的正見雖要經過熏習修行後才得到的，但是卻得要能善於分別世間性的無自性與勝義的無自性，那才是真正有用的無性正見。菩薩以般若智慧來觀察諸法，了知諸法是有生滅，因而顯示諸法沒有自己自在的體性；但是含藏在阿賴耶識中的諸法種子，各有各的體性，阿賴耶識所出生的諸法有變異、有作用、有見聞覺知等等體性，雖然在現象中有生有滅，但卻是不生不滅的阿賴耶識心體所執藏的種子自性的自體相續，並不是宗喀巴所說「彼義實無自性，現似有性」，因為是宗喀巴自己否認有阿賴耶識，當然不會懂得諸法無自性與有自性，是一體的兩面不能分割，因為全部都是阿賴耶識的體性故。

第九目 《廣論》的修道所破與正理所破

《廣論》457 頁說：

總所破事略有二種，謂道所破及理所破。初如辯中邊論云：「於諸煩惱障，及以所知障，此攝一切障，盡此得解脫。」謂煩惱及所知二障。此所破事於所知有，此若無者，應一切有情不加功用而得解脫故。

此處宗喀巴說：所要破除的事有二種，一是修道所破，二是正理所破。修道所破是在破除煩惱障與所知障，正理所破是破除邪執與執有自性。

首先來說「修道所破是在破除煩惱障與所知障」，《辯中

邊論》卷上說：【已說諸煩惱，及諸所知障，許此二盡故，一切障得解脫。】世親菩薩開示的偈頌，說的是完全破除煩惱障與所知障得究竟解脫，那是指佛地的境界。所謂解脫，可以有多種層次來作解釋，譬如：降伏欲界的煩惱證得色界定，捨報後可以生色界天，這叫作欲界解脫。降伏色界的煩惱證得無色界定，捨報後可以生無色界天，這叫作色界解脫。二乘人斷除三界煩惱，能出離三界的生死繫縛，這叫作三界解脫。二乘行者之修道所破也只是破除煩惱障，未能破所知障；菩薩道行者則雙破煩惱障與所知障，這樣才能得究竟解脫，才能成佛。

然而宗喀巴錯誤解釋《辯中邊論》的論意，他說：「此所破事於所知有，此若無者，應一切有情不加功用而得解脫故。」意思是說：「這個所要破除的二障在所知上是真實有的，如果這不是真實有的話，那一切有情就不需加功用的去修行而本來就能解脫。」前已說明煩惱障就是三界惑，也就是指一念無明。而所知障是指無始無明，就是對於第一義諦的這個如來藏法的所在還有無明，進而對第八識無量無邊的功德有不知的地方，因為不知故說無明。所以，不論是煩惱障的一念無明，或者是所知障的無始無明，都不是真實有的法，只是因為於解脫乃至成佛造成障礙所以假名施設為「無明」，不是真的有事或有個東西是「無明」。乃至破所知障更不是要把已存在的所知有諸法破除成為一念不生的所知無，若所知已無者於世間法則一切無所能知，那他要如何能生起智慧破除煩惱證得解脫呢？因此，《辯中邊論》世親菩薩

說的所知障是無始無明，不是如宗喀巴說的諸法所知有事，破除所知障即是破除所知有，更不是成爲所知無；因爲宗喀巴否定了第八識的存在，當然就不可能觸證空性阿賴耶識，也就無有絲毫般若的智慧，當然是無法了知菩薩破除二障得究竟解脫成佛的道理故。

至於《廣論》說理所破是破除邪執與執有自性者，譬如《廣論》457頁說：

理所破者，如迴諍論云：「又有於化女，起實女邪執，以化而破除，今此亦如是。」自釋中云：「若有士夫，於自性空變化婦女，謂是實女而起邪執，邪執彼故遂起貪愛。次有如來或如來弟子變一化身，以此化身遮彼邪執，如是我語空如變化，於一切法無性本空，等同化女，遮遣邪執爲有自性。」此說邪執爲所破事，及彼所執實有自性亦爲所破，故有二種。然正所破厥爲後者，以破顛倒心須先破彼所執境故。

《迴諍論》是聖龍樹菩薩所造，主要是在世俗緣起性空來說世俗諸法是沒有自體性的，但是要依於世俗諦來證得真實。如云：【我依於世諦，故作如是說，若不依世諦，不得證真諦。】龍樹菩薩又說世俗一切諸法皆空，但另外有個有自體的法不在三界一切法中，如云：【如是我前說，一切法皆空，我義宗如是，則不得有過。若別有自體，不在於法中，汝慮我故說，此則不須慮。】龍樹菩薩又說有自體性的法不是因緣生，是因緣生的法才是空，而此處所說的空是指空相，

不是空性。如云：【若彼有自體，不須因緣生，若須因緣者，如是得言空。】是故《迴諍論》所說的，是世俗諦無自體，勝義諦有自體，但是必須依非因緣所生的，有自體性的，不生不滅的這個空性心來說。

宗喀巴舉 龍樹菩薩的《迴諍論》語句來破除邪執與有自性，但是宗喀巴不懂《迴諍論》中所開示的內容恰好就是在破除宗喀巴等六識論外道的邪執與無自性。《迴諍論》所說的是眾生不知世俗諸法如幻化，把世俗法執為實有，如論云：【如或有丈夫，妄取化女身，而生於欲心，此義亦如是。】這是譬喻，佛菩薩以語言音聲教化眾生；語言音聲本來空無自體性，但必須透過虛妄的語言音聲來傳達真實的義理，才能讓眾生證得真諦。就如同心中生起了幻化的婦女身像，並不是真的有這位婦女，卻對這樣的幻化婦女身像生起愛欲心，這就好像凡夫眾生對於虛妄不實的因緣生諸法，認為是真實有而生起欲愛的心一樣，那些虛妄執取的諸法也像是幻化婦女身一樣，並不是真實的。所以聖 龍樹菩薩說此譬喻的目的，是說眾生終歸要證真諦才能夠真的除斷無明，而要證真諦還是得借這個虛幻不實的世俗法，不然就不能夠證得真諦，正如 龍樹菩薩所說：【我依於世諦，故作如是說，若不依世諦，不得證真諦。】此處宗喀巴提起《迴諍論》，故筆者先作約略解釋，以後當再解說。

勝義諦阿賴耶識有自體性，世俗諦緣起性空無自體性，本來如是。而宗喀巴說要破諸法有自性，則首先要認同諸法

有自性，才有諸法自性可破，但是破了諸法有自性成爲無自性，卻仍然不是真諦的勝義無自性，則又違背《迴諍論》所說：「若不依世諦，不得證真諦。」所以宗喀巴想要拿來作爲引證的《迴諍論》，正好是用來打宗喀巴自己的嘴巴。所以無因論的宗喀巴，否定了真實有的阿賴耶識，乃至說要破諸法有自性成爲諸法無自性，真的是七顛八倒不合道理的說法。(待續)

救護佛子向正道—(四十九)

論釋印順說禪宗是不明 不白的法門

游宗明 老師



今時佛教的法門被分爲八個宗派，乃至說有八萬四千法門，但其實佛法只有唯一佛乘。佛陀當時的教導，都是從施論、戒論、生天之論，欲爲不淨，上漏爲患，出離爲要的次第，讓眾生得以滿足各種次法的修道基礎（福德資糧），進而能夠精進修習而得以出離生死煩惱。也就是從聞、思、修、證來勤修戒、定、慧三無漏學，以息滅貪、瞋、癡等毒，作爲用功的方法；其中的「禪」法是最特殊，也是最重要的一個方法。「禪」這個字是由梵文的「禪那」音譯而來，意爲「靜慮」、「思惟修」、「定慧均等」……，它是指經由奢摩他（又譯爲止、定、禪定、善心一境性……的精神集中安住狀態）與毘鉢舍那（即有次第而且如理的思惟觀察）互相增長的過程；它是佛教中很重要而且是很基礎的修行方法，所以被稱爲三無漏學之一，也是大乘六度波羅蜜之一。但是，禪宗所謂的「禪」非謂狹義的修證「四禪八定」的「禪定」，而是指廣義的靜慮，有了制心一處止觀的靜慮能力以後，將六度波羅蜜的第六度般若一作爲思惟與觀察的對象，引導菩薩學人參究具有般若空性的心，證悟本來自性清淨涅槃心如來藏。

又佛教有宗門與教門之分，教門是諸佛菩薩所開示的經

論，宗門則是以實證教門所指示的「佛心」第八識如來藏為宗旨，禪宗「開悟明心」所悟的就是如來藏，所明的就是這個佛心，所以禪宗又稱佛心宗。在中國，禪宗始於菩提達摩，興盛於六祖慧能，中晚唐之後成為漢傳佛教的主流，也是漢傳佛教最主要的代表象徵。只有大乘佛法才能說是佛教的正法，因為大乘佛法的內涵包括了二乘菩提的解脫道與大乘的菩薩道；而三乘菩提的根本就是如來藏，禪宗的開悟就是實證如來藏，所以禪宗可以說是實證佛教的精髓，如果禪宗的法義不彰，那麼佛教就會因為缺乏實證而逐漸步入衰亡。

中國禪宗的發展，從菩提達摩來到中國開始，直到慧能大弘禪宗之後逐漸發展為五宗七派；南宋初年，臨濟宗 大慧宗杲禪師提倡話頭禪，唐宋期間是為禪宗的鼎盛時期。到了元朝，皇帝崇拜喇嘛教，乃至到了清朝的皇帝也是崇奉喇嘛教，以此「佛心」為宗實證真正佛教的禪宗沒落以後，正統佛教已經被喇嘛教取而代之，故而大乘佛教的實證與實修就淹沒不彰了。雖然禪宗起源於印度，但是傳入中國之後，徹底融入了中國文化而成為大乘佛教的主要宗派；然而，因為禪的根本宗旨與精神從未改變，禪宗在天竺從 佛陀傳至達摩，達摩再從印度傳到震旦，乃至今天的台灣正覺同修會，禪宗的法始終如一，禪門佛子依然護持佛教正法，弘揚三乘菩提而邁向正覺。

這個接引了無數智者，也被無數智者所推崇的禪宗無上妙法，在釋印順眼裡，卻視禪宗為不明不白的法門。因此我們有理由相信，釋印順是真的不懂禪宗，也因為不懂禪宗，

連帶著也就不懂佛教，才會以佛教界泰斗之名，卻將佛教信眾帶入萬劫不復的喇嘛教邪法裡面。

釋印順在他的《中國禪宗史》裡這樣說：

禪者重自心體驗，憑一句「教外別傳」，「師心不師古」，對如來經教的本義，自己體驗的內容，也就越來越晦昧不明了！¹

釋印順講完了這一句之後，他更變本加厲，態度越來越激烈，表達了他對於無上法門的無比憤懣，而更毀謗禪宗是「畸形的佛教」²。在釋印順眼裡，禪宗甚至變成了小乘法，因此說：**【禪宗是「自利急證精神的復活」。**】³（本已該死的「自利急證」，這才是釋印順對於小乘的真實看法。）釋印順還認為禪宗的本質是無解脫的外道玄虛，他這樣說：**【會昌以下的中國禪宗，是達摩禪的中國化，主要是老莊化，玄學化。】**⁴ 所以，釋印順認為禪宗的歷代祖師傳承是假造的：**【憑藉想像，編造法統】**⁵；也就是他認為禪宗各個支脈的傳承都是假造——傳說（還有「傳出」等，釋印順最喜歡的幾個「妙詞」，屢用不爽。釋印順眼裡的佛法，幾乎都是「傳說」）：

達摩以來禪師們的事迹，起初都是傳說，由弟子或後人記錄出來。

¹ 釋印順著，《中國禪宗史》，正聞（台北），1994.7 八版，序頁 8。

² 釋印順著，《華雨集 第五冊》，正聞（新竹），1998.12 初版 3 刷，頁 150。

³ 釋印順著，《無諍之辯》，正聞（台北），1992.3 修訂一版，頁 186。

⁴ 釋印順著，《中國禪宗史》，正聞（台北），1994.7 八版，序頁 8。

⁵ 同上註，序頁 5。

傳說是不免異說的：傳說者的意境（或派別）不同，傳說時就有所補充，或有所修正與減削。

傳說的多樣性，加上傳說者聯想而來的附會，或爲了宗教目的而成立新說（也大抵是逐漸形成的），傳說更複雜了。

從傳說到記錄，古代的抄寫不易，流傳不易，後作者不一定抄錄前人，或故意改變前人的傳說。

古代禪者的傳記，是通過了傳說的。……

佛法（禪）不但不是考據所能考據的，也不是理論所能說明的。⁶

由上舉內容可以證明，禪宗在釋印順眼裡是那麼的一文不值，簡直可以丟入垃圾桶而毫無用處了。爲什麼佛門中禪和子千辛萬苦努力追尋如來心法的禪宗，看在釋印順眼裡卻是如此不堪？到底是釋印順真的不懂，或是禪宗真的是無用的玄學？

然而，禪是義學不是玄學；因爲禪是可以實證的，不是談空說有的清談理論而已。禪所追求的是實證如來藏的法義，此法義即是一切宇宙萬法的真實理，簡稱真理；所以祂不是空談之玄學，而是一切法的真實義，是可以實證的，所以稱爲義學。但是，這個真實義非常難以瞭解，難以瞭解的原因是如來藏超越了意識思惟的所知，也被稱爲言語道斷，心行處滅，非語言文字所能到達，所以用思惟想像是想不出如來藏到底是什麼？也就因爲這麼困難，沒有實證如來藏卻

⁶ 同上註，序頁 6-7。

自作聰明的釋印順當然無法想像，因此釋印順就乾脆把祂否定掉，認為只要沒有禪宗所說的如來藏這個東西，他就不必傷腦筋擔心他的「佛學泰斗」寶座被人推翻。所以他就毀謗禪宗是畸形的佛教，說禪宗是自利的小乘急證精神的復活，說禪宗是達摩禪的中國化、玄學化等等，把禪宗說成一無是處，意思就是叫你不要學禪宗啦。但是，禪宗真的是釋印順所說的這樣嗎？其實不然！

學佛之人都必須嚴守不妄語戒，也就是非真實的事不可妄言說有或者說無，普通的世俗人就有這種德行了，何況是學佛人乃至是出家的「僧寶」！但是，釋印順就是敢大膽恣意地說禪宗歷代祖師的傳承是假造的：憑藉想像，編造法統。釋印順認為禪宗各個支脈的傳承都是假造，都是傳說，甚至在釋印順眼裡實證自心如來的大乘佛法，可以說幾乎都是「傳說」。釋印順說：【達摩以來禪師們的事迹，起初都是傳說，由弟子或後人記錄出來。傳說是未免異說的】、【古代禪者的傳記，是通過了傳說的】、【佛法（禪）不但不是考據所能考據的，也不是理論所能說明的。】這就是釋印順對禪宗的理解，所以他認為禪宗是不明不白的法門。然而，釋印順所說的禪宗傳承，那最多只是禪宗各派師徒傳承延續的記錄，並不是真正的禪宗法脈，而且只有符合 佛陀所說之正確法義的修學方法才是佛法中的法門；所以禪宗的法脈傳承，只有依於 佛陀來此娑婆開、示、悟、入的這個不可思議的如來藏妙法，才能說是禪宗的法脈傳承，也才是佛法的傳承。只有法義正確無訛，才能證明傳承正確，否則即使是有簽名、蓋章乃至

頒發證書、法院公證的這種傳承，但卻看不到真實的法義傳承，那這種傳承在佛道的修行路上是完全沒有絲毫用處的。

蔡日新在其所著《中國禪宗的形成》中說：

對於中國禪宗的起源與發展，已經有一套比較完善的傳統說法，而且這套說法也廣為教內所認同：那便是以「拈花」為禪宗之濫觴，以達摩東渡為中國佛教禪宗之伊始，大抵禪宗史料的編纂者都具有攝一大藏教而入禪的器度，因為在宗門源流的考訂上，「七佛」與「西土二十八祖」之說，已成為禪門法嗣之定論。從較早的《祖堂集》到北宋時的《景德傳燈錄》皆主此說。

禪宗的初祖是摩訶大迦葉尊者，著名的「拈花公案」幾乎成了叢林中公認的美談。論述禪宗者不明「拈花」，似乎也有一些離經背祖之嫌，但若據實考證，這「拈花公案」似還有一些令人難以全信之處。在禪宗的幾種重要的典籍裏，諸如《祖堂集》、《景德傳燈錄》、《五燈會元》中的〈迦葉傳〉，都沒有提到「拈花公案」。南宋時悟明編《聯燈會要》，在卷一的〈迦葉傳〉中始錄入「拈花公案」。云：釋尊於靈鷲山登座，當其拈花默然之際，大眾俱不解其意，惟獨摩訶迦葉破顏微笑，世尊乃當眾宣言：「吾有正法眼藏，涅槃妙心，無相實相，微妙法門，不立文字，教外別傳，付囑摩訶迦葉。」⁷

⁷ 蔡日新著，《中國禪宗的形成》，雲龍出版社（台北）。2000.3 初版 1 刷，頁 14-15。

當知禪宗是真實有，因為禪宗歷代祖師的傳承都是確有其人，在中國的禪宗祖師更是斑斑可考，不容否認！反對者大多質疑拈花公案到底是真有這回事，或是禪宗祖師編造的故事？其實這個公案是真是假，古人應該早已問過了，只是古代信息、交通種種不便，所以開悟者稀少難逢，要找到一個開悟者那是很不容易遇到的，所以不容易證明公案的真實存在；今天正覺同修會有幾百個開悟者，隨便找一個來問有沒有這回事，他一定說確實有。或許釋印順或他的徒眾又會質疑說：佛離我們這麼久遠，你又沒有親眼看見，怎麼能證明有這回事？答案其實也很簡單，很真實！因為，若沒有這回事，就不能證明大迦葉菩薩有開悟而能夠傳承這個不立文字的微妙涅槃妙心法門。

禪宗的傳承都是以心印心，文字記錄上的傳承當然會有人因私心自用而造假，不但自以為可以得個開悟者的尊貴身分，又可以留下號稱是某宗某派第幾代祖師的美名，更可以此獲取更多的名聞利養，還能留名後世，像這樣的傳承才是虛假的傳承；這種虛假無實的傳承不只是古代才有，而且現代也有。在台灣埔里這個地方就有間「大廟」，住持還沒有開悟，而他的大名早已鐫刻在所謂的歷代傳承祖師名榜裡，用來昭告天下讓人觀賞，令有識之士看了不免為他搖頭嘆息。諺云：「虎死留皮，人死留名。」世間這名利兩字也不是憑出家表相就能放下的。爭名、好利、造假本來就是世間人的劣根性，所以釋印順無法考證清楚傳承的問題，那也不是奇怪的事。為什麼不是奇怪的事呢？因為，政治權力的黑手也會伸入禪門，利用佛教來鞏固政權。

如《中國禪宗通史》中云：

這種禪法，在禪宗史上罕見，無以名之，暫稱其為「雍正禪」。總之，雍正直接干預禪宗內部事務，以帝王的身份扮成當代大禪師，消除禪宗叛逆者的成分，把它完全納入服從和服務於王權需要的軌道。隨著清政權的鞏固，禪宗再也不能恢復自己獨立的特色了。⁸

可見凡夫身的清朝雍正皇帝，想要靠政治權力而自稱為大禪師的事實來看，結果當然就是「佛法（禪）不但不是考據所能考據的，也不是理論所能說明的」了。可是以心印心的真正禪宗傳承，卻是可以經得起考驗的，釋印順自己亦說：「禪法是不可能沒有傳受的。」⁹ 中國禪宗的法脈從 世尊到達摩，再到六祖慧能、大慧宗杲，乃至到今天的正覺同修會，所有的禪宗證悟者，不論名聲大小始終都是一鼻孔出氣，沒有兩樣，這才是真正的禪宗傳承。

佛法中的「禪」不是講四禪八定，而是佛心宗的這個「佛心」，所謂通達佛心者是能宗通、說通我們的身心、宇宙、山河大地等等一切萬法的緣起，這個緣起才是世俗所稱的真理。佛法所說的唯一真理就是禪宗之所證—三界萬法的根源—第八識如來藏心。禪宗若亡，則佛法殊勝而不同於外道的這個真實理的實證就滅失不見了，所以禪宗是佛教存亡的支柱，其重要性可以說是：**禪在佛教在，禪亡佛教亡**，佛教界

⁸ 杜繼文·魏道儒編著，《中國禪宗通史》，江蘇古籍出版社（江蘇），1995.2 初版 2 刷，頁 585。

⁹ 釋印順著，《中國禪宗史》，正聞（台北），1994.7 八版，頁 74。

諸先進們千萬不可以等閒視之。今觀釋印順對禪宗的汗巖，根本就毫無道理，而且是完全說不通的。如此恣意地信口誹謗禪宗，還能被佛教界部分人士尊稱為「泰斗」，這也真是古今奇聞中的一項世界紀錄，也難怪他的「上人弟子」後來會「被」稱為「宇宙大覺者」了；近代佛教界的這些「奇聞異事」還真讓人眼花撩亂、難辨正邪，禪宗法脈之不彰對佛教界的不良影響可見一斑。

「禪」傳到中國後可以中國化，但絕不會老莊化，因為老子、莊子的思想理論連禪的邊也沾不上！而且，禪從 佛陀拈花、迦葉微笑之後，兩千五百多年來一直拈著、笑著，直到今天禪的本質始終沒有改變，而且即使去到無盡的未來依然一絲一毫都不會變。但是，若無視微笑反更譏笑，如釋印順之流者，未來的無量世可就真的是笑不出來了。禪門是非常嚴峻的法門，稱為教外別傳的無門之門，若不是 佛陀不辭辛勞親身下來人間教導佛弟子，行者想要入得禪門？門兒都沒有！佛法歷來都是因善知識的傳授而不令斷絕，不是像密宗所說神祕地口耳相傳喇嘛教所謂的「無上大法」，喇嘛教的這個「無上大法」是連世間法上最簡單的邏輯檢驗都無法通過的。而禪宗所謂非語言文字的教外別傳的傳承，則是指這個以心印心的禪法法脈；所印證的宗旨，就是這個不生不滅、不垢不淨、不增不減……永遠都不會改變的「佛心」，所以禪宗以心印心的法脈傳承當然就不會錯誤。而且，這個世界上只要有一位真正的開悟者存在，佛教的正法就得以延續，即使是末法時代，這個世間的佛法還是不會滅失，「禪」的重要性與尊貴性由此可知。

禪宗是大乘佛法，大乘行者就是行菩薩道想要成佛的人，不怕三大阿僧祇劫的勤苦修行，所以禪宗當然不是釋印順所說的「自利急證精神的復活」。只有小乘行者才害怕生死輪迴之苦，畏懼度眾生的辛勞之苦，因而只想要自利急於求證解脫生死，想要入無餘涅槃；釋印順對於小乘、大乘不清楚而亂下判語，實非公平之論。

禪宗的所修是普賢行之菩薩五十二階位成佛過程中最關鍵實證般若的修行，爲了完成四宏誓願，所以永不入無餘涅槃，因此根本就沒有自利急證的問題。禪宗的所學是三乘菩提都要修學，禪宗的存在其實也是保障二乘法的存在，如果沒有禪宗，今天聲聞人走錯了路，就無人能出來導正其錯處。譬如，想要證初果就必須斷我見、斷三縛結；而斷我見就要知道五陰是虛妄的、意識等十八界法是虛妄的，否則就斷不了我見。直到今天還有自稱是「大師」、自認是「大覺者」的凡夫說意識是不會斷滅的，這種說法完全違背 佛陀的教誨，也證明他無法證得初果解脫，這也只有禪宗的實證者能夠據理給予當頭棒喝。爲什麼大乘禪宗有這個深妙智慧呢？因爲禪宗的實證者他有三德：**法身德**、**般若德**以及**解脫德**，有這三德當然就有深妙的大智慧來住持二乘的解脫道，更能邁向菩薩的佛菩提道，如此才有完整的佛法。

二乘聖者只得解脫於三界生死的解脫德，沒有般若德和法身德。世尊拈花、迦葉微笑就是幫助大乘行者，於參禪因緣成熟時，一念相應慧而真見道開悟明心，找到三界萬法所依身的第八識真心如來藏，也就是證得了法身而有了初分的法

身德，就有法界實相的般若智慧出生，所以有了初分的般若德和法身德；而大乘的初分解脫德除了具有二乘解脫德之外，還有二乘所不共的部分；那就是菩薩證得法身以後，轉依所證之第八識如來藏，再從如來藏的立場來看三界萬法時，觀察到三界萬法皆從此第八識如來藏而生；而一切有情在有生死的當下就已經住於無生死的涅槃解脫境界中，從來不會外於如來藏而能存在及運作，這就是證悟菩薩所證不共二乘之初分的解脫德。禪宗最殊勝的地方就是能參禪開悟明心，從此就有了般若智慧，才能真正進入佛門廣修六度萬行，同時也能知道諸方大師所說佛法的對錯，從而令佛教正法不會斷絕，所以禪宗被稱為佛心宗，能引導佛教學人走入正途，無有差錯；因此禪宗是佛教的導首眼目，禪宗若亡，佛教也會跟著滅亡。

佛教的精髓就是禪，有了禪，整個佛教的經教宗旨就出現了，禪的勝利如倚天寶劍，不但能分辨諸方大師說法的對錯，也能對經教的內涵深入瞭解，更能對禪宗公案心領神會，了知它的真實義理。禪不但不是不明不白，反而是非常清楚地引導佛教的修學者，朝向正確的方向，是修行者不可或缺的指南針。沒有禪的指導，佛教會變成徒有表相的末法時代，整個佛教都將失去成佛的方法和方向，成為盲修瞎練而徒勞無功。為何禪有如是功德？因為禪是可以實證的義學，不是空談之玄學。釋印順把佛所說的實相法界以及能實證的禪宗說為畸形，把稀有難得行菩薩道之禪者貶為是戲論清談的玄學者，所以釋印順說禪宗是畸形的佛教。然而禪宗雖然難懂，卻不是畸形的佛教，乃是能治療六識論等畸形佛教的正法整

形者，禪宗能把被附佛外道寄生而變形的佛教，再度矯正成爲真正的佛教，這就是禪宗的功德力用。

雖說禪門有三關，但只要通過明心開悟真見道這第一關，就有非常犀利的擇法覺支，能分辨正法或邪見，一清二楚。爲什麼會這樣？因爲有般若智慧顯發出來。這個般若智慧一出現，就有能力辨別各方大師說法的對錯，絲毫不差。而且還會告訴你，是錯在哪裡？爲什麼錯？理由是什麼？證據何在？如何才是正確的？能用現量、比量、聖教量等來舉證說明，所以禪宗對佛教來說非常重要。

禪宗乃是能帶領佛教不被外道化、淺俗化的領頭羊，況且真正的禪宗，不是只講禪門法脈，而是能入於整個完整佛教內涵的金鑰，禪宗所引領的是三乘菩提，而非只有禪宗一門；佛教所謂八宗共弘，對真正的禪者—菩薩—來講，就是唯一佛乘，無二亦無三。所以，今天正覺同修會肩擔著復興中國佛教的重任，就是對整個佛教的復興，而沒有宗派的分別。雖然禪宗歷代祖師的傳承歷史很重要，但有沒有比真正開悟證得「佛心」來得重要，如果眼光如豆只想復興本門宗派，那就無法承擔復興佛教的重任。中國佛教不論哪一個正信的宗派，都會承認禪宗獨具隻眼，可以成爲人天眼目，有了禪宗證悟後的智慧與正知見，要修學哪一宗都不會成爲盲修瞎練而徒勞無功，所以禪宗是正法的領導者，其地位非常的重要，絕對不能容許釋印順等六識論者汙衊與毀謗。(待續)

假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說

—釋正安法師—

(連載二十五)

第三節 探究「般若經教」緣起，顯明喇嘛教不是佛教

《大般若波羅蜜多經》卷3云：

爾時，世尊知諸世界：若天魔梵、若諸沙門、若婆羅門、若犍達縛、若阿素洛、若諸龍神、若諸菩薩摩訶薩眾住最後身紹尊位者，若餘一切於法有緣人、非人等，皆來集會。便告具壽舍利子言：「若菩薩摩訶薩，欲於一切法等覺一切相，當學般若波羅蜜多。」

時，舍利子聞佛所說，歡喜踊躍，即從座起，前詣佛所，頂禮雙足，偏覆左肩，右膝著地，合掌恭敬而白佛言：「世尊！云何菩薩摩訶薩欲於一切法等覺一切相，當學般若波羅蜜多？」佛告具壽舍利子言：「舍利子！諸菩薩摩訶薩，應以無住而為方便，安住般若波羅蜜多，所住、能住不可得故。諸菩薩摩訶薩應以無

捨而爲方便，圓滿布施波羅蜜多。施者、受者及所施物，不可得故。諸菩薩摩訶薩應以無護而爲方便，圓滿淨戒波羅蜜多，犯、無犯相不可得故。諸菩薩摩訶薩應以無取而爲方便，圓滿安忍波羅蜜多，動、不動相不可得故。諸菩薩摩訶薩應以無勤而爲方便，圓滿精進波羅蜜多，身心勤、怠不可得故。諸菩薩摩訶薩應以無思而爲方便，圓滿靜慮波羅蜜多，有味、無味不可得故。諸菩薩摩訶薩應以無著而爲方便，圓滿般若波羅蜜多，諸法性、相不可得故。」

一切法不離「如」法界，般若波羅蜜多亦不離「如」法界。佛陀以法住法位、法不離如（一切法不離於實相本母），而開演一佛乘乃至三乘法教，於《大般若波羅蜜多經》中更自說「般若法教」緣起之因，即是「於法有緣的一切有情皆來集會」，顯示善根福德因緣成熟之人，才能夠信受、修學此甚深般若波羅蜜多法教。

接著 佛陀開示：「諸菩薩摩訶薩，應以無住而爲方便，安住般若波羅蜜多，所住、能住不可得故。」此處即是 佛陀隱覆密意而開示法界實相的真實義諦，所要開示的對象正是親證般若波羅蜜多實智境界的菩薩行者，所以名之爲「菩薩摩訶薩」，若非已實證此般若密意的菩薩，則不能理解 佛陀密意宣說的第一義諦實相義理，那就枉費 佛陀辛苦老婆地開示般若諸經了。是故，依諸佛菩薩之所教導，能「無住」者即是常住法界的第八識，因爲除了這個常住法界的根本識能具有住無所住的體性之外，其他一切諸法皆有所住，而且

都是住於此法界實相之中。因此，這段經文中 佛陀開示的意旨是說：「諸大菩薩們，是安住於實相無相的法界本母中所出生之般若波羅蜜多智慧，來修證佛菩提道，因此才能夠了知所親證的一切法，平等覺悟一切相。轉依於般若波羅蜜多的智慧境界，思惟觀察一切諸法相，所住、能住俱不可得，於布施乃至所行六度般若波羅蜜多中，了知施者、受者及所施之物俱不可得，犯、無犯相不可得，動、不動相不可得，身心勤、怠不可得，有味、無味不可得，諸法性、相不可得；菩薩摩訶薩們有此般若波羅蜜多智慧的緣故，了知一切法真如一相、平等空相、寂靜無生，因此能夠次第修證圓滿菩薩道，修學一切菩薩道種智。所以，一切菩薩欲於一切法等覺一切相，當依於無住實相法界，修學親證一切般若波羅蜜多。」

這個涵義，龍樹菩薩於《大智度論》卷 1 緣起義釋論中說：

一切眾中最為上，稽首真淨大德僧；
一心恭敬三寶已，及諸救世彌勒等；
智慧第一舍利弗，無諍空行須菩提。
我今如力欲演說，大智彼岸實相義，
願諸大德聖智人，一心善順聽我說。

問曰：佛以何因緣故，說《摩訶般若波羅蜜經》？諸佛法不以無事及小因緣而自發言，譬如須彌山王不以無事及小因緣而動，今有何等大因緣故，佛說《摩訶般若波羅蜜經》？

答曰：佛於三藏中，廣引種種諸喻為聲聞說法，不說

菩薩道，唯《中阿含本末經》中，佛記彌勒菩薩：「汝當來世當得作佛，號字彌勒。」亦不說種種菩薩行。佛今欲為彌勒等廣說諸菩薩行，是故說《摩訶般若波羅蜜經》。復次，有菩薩修念佛三昧，佛為彼等，欲令於此三昧得增益故，說《般若波羅蜜經》，如《般若波羅蜜》〈初品〉中說：「佛現神足，放金色光明，遍照十方恒河沙等世界，示現大身清淨光明，種種妙色滿虛空中。佛在眾中端正殊妙無能及者，譬如須彌山王處於大海。諸菩薩見佛神變，於念佛三昧倍復增益。」以是事故，說《摩訶般若波羅蜜經》。

於《般若波羅蜜》中自說：「我神德無量，三界特尊，為一切覆護，若一發惡念獲罪無量，一發淨信受人天樂，必得涅槃果。」復次，欲令人信受法故，言：「我是大師，有十力、四無所畏，安立聖主住處，心得自在，能師子吼，轉妙法輪，於一切世界最尊最上。」復次，佛世尊欲令眾生歡喜故，說是《般若波羅蜜經》，言：「汝等應生大喜，何以故？一切眾生入邪見網，為異學、惡師所惑，我於一切惡師邪網中得出，十力大師難可值見，汝今已遇。我隨時開發三十七品等諸深法藏，恣汝採取。復次，一切眾生為結使病所煩惱，無始生死已來，無人能治此病者，常為外道惡師所誤，我今出世為大醫王，集諸法藥，汝等當服。」是故佛說《摩訶般若波羅蜜經》。復次，有人念言：「佛與人同，亦有生死，實受飢渴寒熱老病苦。」佛欲斷彼意故，說是《摩訶般若波羅蜜經》，示言：「我身不可思議，

梵天王等諸天祖父，於恒河沙等劫中，欲思量我身、尋究我聲，不能測度，況我智慧三昧，如偈說：『諸法實相中，諸梵天王等，一切天地主，迷惑不能了；此法甚深妙，無能測量者，佛出悉開解，其明如日照。』

龍樹菩薩於論首緣起的讚佛偈中，開宗明義即已隱覆說明了法不離如的般若波羅蜜多實相法界真實義理。以稱讚諸佛為真淨者，即是說明法界實相常住義，因為一切大德僧是十八界法之相，而十八界法之相是無我無性義，即是空相法，是依於「如」法界才能生顯的法相。因此，空相法非是真淨者，因為空相法乃是無常法，無常法者本質上無可說言是淨非淨，若堅執空相法有不滅義，即成外道常見論，或亦同時為無因而能生法，滅後即成空無的斷見論。因此故知，真淨者是指那不變無倒義的自性常住清淨者，也即是指那一切眾生本具的法界實相心。而已究竟轉依此不變無倒的常住清淨法界故，佛陀的十八界法相亦是清淨無倒常住不變。

另外，龍樹菩薩所言「真淨」，與一般所言之「淨」義有所不同，真淨所顯義理富含極度甚深勝義佛法教理，是只有唯識經論才能夠述說開演的甚深教理。簡單地說，即是「心性本淨，客塵所染」義。深義者，意指初地菩薩果位，煩惱的現行已經永遠伏除如阿羅漢，唯習氣種子流注，亦可方便讚稱為淨；七地滿心菩薩已去，煩惱障隨眠已盡能念念入滅盡定，可謂極淨，然而尚有所知障上煩惱等變易生死種子流注；唯有佛地果位之功德，一切二障種子永盡無餘，是為無上真淨者，因此有法身常、樂、我、淨的無上殊勝功德。即以此

理故，佛陀開示：「**我神德無量，三界特尊，為一切覆護。**」

以 龍樹菩薩在《大智度論》卷首說，稽首於 彌勒菩薩，可知 龍樹菩薩是極為尊崇彌勒法教，而彌勒法教即是後世所謂的唯一識法教。是故，龍樹菩薩必定如同諸佛菩薩們一樣，唯說一心如來藏法教，依於法界實相而教化於一切有緣眾生。

又此岸者，指三界生滅的世間，即是指一切生住異滅的虛妄法相；相對來說，所謂彼岸者，即是指無生無滅常住無倒的實相法界。而眾生中唯一的無倒無變異實相，就是一切眾生本具的法界實相心。又實相者，即是真實法、無倒法、不變異法、自在法、不可思議法，故知 龍樹菩薩所開示的法理，是完全符合般若波羅蜜多經教裡 佛陀所開演的甚深微妙常住法界之般若實相法義。

以「佛即是法界」的緣故，佛陀開示：「**我身不可思議，梵天王等諸天祖父，於恆河沙等劫中，欲思量我身、尋究我聲，不能測度，況我智慧三昧。**」故知 佛說的「**我身**」即是指真常之法界實相心，所謂：「**諸法實相中，諸梵天王等，一切天地主，迷惑不能了；此法甚深妙，無能測量者，佛出悉開解，其明如日照。**」因此，佛陀所說「**我身**」絕非意指一般眾生之虛妄五蘊身，而是實相法界不可思議身，即是法身，也就是諸法實相，而此實相法界之甚深法義，唯佛能開解而無遺漏，一切菩薩依佛所教，精進修學方能多分少分了知，其餘一切人天凡愚迷惑不解。

此外，佛陀開示的般若波羅蜜多經教，亦有破邪顯正的

內涵存在。其實不只是在般若波羅蜜多經教裡有破邪顯正的開示，三轉法輪的諸多經教裡，佛菩薩們也都有諸多破邪顯正的勝妙開示，有的地方更是直接指名道姓的破斥邪見。諸佛菩薩們的心意唯是良善的、是具足大慈大悲的，此諸破邪顯正的開示，正是為救護眾生而不畏眾難之大慈大悲的體現。例如《大智度論》前舉 佛言：

汝等應生大喜，何以故？一切眾生入邪見網，為異學、惡師所惑，我於一切惡師邪網中得出，十力大師難可值見。

一切眾生為結使病所煩惱，無始生死已來，無人能治此病者，常為外道惡師所誤，我今出世為大醫王，集諸法藥，汝等當服。

佛欲斷彼意故，說是《摩訶般若波羅蜜經》，示言：「我身不可思議，梵天王等諸天祖父，於恒河沙等劫中，欲思量我身、尋究我聲，不能測度，況我智慧三昧。」

是故，佛陀為救護眾生離於一切惡師邪網，為諸有緣開示「如」法界的諸法實相法義，以及幫助眾生除滅無始以來種種煩惱結使的緣故，故而說是《摩訶般若波羅蜜經》。是為 佛說般若經教的緣起。

佛陀為令有緣眾生能夠住於無所住的「如」法界第一義諦智慧之中，修習覺了一切法相智慧的緣故，而說《摩訶般若波羅蜜多經》。因此，般若經教即是教導佛弟子實證諸法實相—**如法界**—如來藏的教理。以 佛陀乃真實語者，故說《摩

訶般若波羅蜜多經》真實；以《摩訶般若波羅蜜多經》真實，故說如來藏真實常住之聖教真實不虛，是一切菩薩所應熏習及修證的。然而，密宗喇嘛教信徒卻不信佛語、不信真實義經教，堅持無有常住實相如來藏法，堅持一切諸法緣起性空，堅執妄想而與諸佛諍、與諸法諍、與諸勝義僧諍，由於喇嘛教的教義與 佛陀教導之正法相違，顯見喇嘛教確實不是佛教。

第三章 佛陀所說三乘教義不容密宗喇嘛教誹謗

第一節 三乘一乘佛法真義

《思益梵天所問經》卷 3，佛云：

無量智慧光，知諸法實相，無聞無障礙，是行菩提道；
是乘名大乘，不可思議乘，悉容受眾生，猶不盡其量。
一切諸乘中，是乘為第一。如是大乘者，能出生餘乘。
餘乘有限量，不能受一切。唯此無上乘，能悉受眾生。
若行此無量，虛空之大乘，於一切眾生，無有慳吝心。

三乘佛法，實為一乘（實乘）佛法。諸佛菩薩為方便救護眾生的緣故，因此以四悉檀的方式開演說法教化學人，是故有羊車、鹿車以及大白牛車作為三乘菩提之喻；正法輪、有上法輪、無上法輪；以及小乘阿羅漢有教、大乘中觀空教、無上唯識空有教，其中所含攝之無量無邊佛法，皆為開顯一真法界之諸法實相義理。法教之內涵，則由淺入深、由狹漸廣；由小乘入大乘，從有量入無量；由可思議入不可思議、由四聖諦因緣觀之二乘涅槃法入常樂我淨的大般涅槃法。佛

法雖有三乘之差別，然實即一真法界從無變異，唯是實相涅槃一佛乘法；事上隨於眾生根器而施設雖有諸法之世俗法相，然實諸法依於實相無生無滅，唯是實相無相一乘佛法。

因此，所謂三乘佛法，即是唯一佛乘、唯一實相，即真如法界一切法性。《解深密經》卷 2 及《瑜伽師地論》卷 76 中皆云：

勝義生菩薩復白佛言：「世尊初於一時……雖是甚為希有，一切世間諸天、人等，先無有能如法轉者。而於彼時所轉法輪有上有容，是未了義，是諸諍論安足處所。世尊在昔第二時中，唯為發趣修大乘者，依一切法皆無自性無生無滅……以隱密相轉正法輪；雖更甚奇甚為希有，而於彼時所轉法輪……是諸諍論安足處所。世尊於今第三時中，普為發趣一切乘者，依一切法皆無自性無生無滅、本來寂靜、自性涅槃、無自性性，以顯了相，轉正法輪，第一甚奇最為希有；于今世尊所轉法輪無上無容，是真了義，非諸諍論安足處所。」

略釋：

勝義生菩薩回答佛說：「世尊！您於鹿野苑初轉法輪時期，所教授的四聖諦、三十七道品……等佛法，乃是世間人所難以聽聞到的甚為稀有之法教；此娑婆世界的三界一切諸天及一切人等，在您宣講此殊勝法教之前，無有人能夠如理如實的證轉解脫道（阿含期）的佛法。」解脫道的二乘小法尚且不能如實了知，當然更無人能夠教導眾生法界實

相的一切法理；佛陀於初轉法輪時期所宣演的阿含解脫道佛法，並不算是甚深微妙的佛法，因為在阿含時期的法教之上，還有更勝更上而能夠完全包容含攝阿含時法教的勝義佛法；也就是說，以一切究竟完備的佛法角度來看阿含時佛法，阿含時法教是尚未完全開顯的了義佛法。後世的佛弟子們，如果只站在阿含時佛法的立場，以如是未完全開顯的了義阿含時佛法，認為就足以代表整個完備的一切佛法義理的話，那他就不能會通於第一義諦佛法與世俗諦佛法之間的種種義理；那麼，彼此之間對於佛法中種種安立法相的名言就不能認同，如此一來，就會引起後世的凡夫弟子們，各自站在不同的立場，以種種片面的見解來解釋佛法，進而形成所謂的偏頗、片面佛法見解，最後就會引發這類無明凡夫的種種對於佛教法義諍論的現象。因此 勝義生菩薩說：「世尊！您初轉法輪的解脫道佛法，並不是甚深微妙的究竟了義佛法。」

又，世尊在阿含時法教之後接著開示的般若時大乘法，正是爲了那些福德、善根已經成熟，發起菩薩性而願意信樂修學大乘法義的弟子們所慈悲宣演的法教。第二轉法輪時期所開示的般若法教，是宣演依於法界實相常住的第八識如來藏心爲因爲緣，而展轉出生的一切諸法都無實性、無生無滅的深妙理趣，解說不一不異的般若中道教理。世尊當時是以引發弟子們的般若智慧爲主，因此開示說法也就著重於解說一切諸法的真如法性：性相空寂、無證無知、無形無相、平等性相，諸法空相……的道理。所以對於一切諸法背後的所依，真實能令佛法不同於斷見論、常見論的第八識如來藏

心，也就沒有顯說也沒有詳細地多作說明。因此說，世尊是以隱覆說法的方式，來說明法界實相實為一切諸法的真實所依，來宣演甚深微妙的諸法實相般若經教法義。般若經教所說法義，隱說開示法界實相常住不滅，一切諸法皆依於此實相心而不生不滅，卻展轉為緣有生有滅而顯現於三界之中，並且因為一切眾生的一切業種法相全都含藏在此一法界實相心中，因此得令佛法不落於緣生性空的斷滅論中，真正能夠扶持阿含法教不落斷見論與常見論中。般若經教甚深微妙，所顯三界一切法空、因緣和合、無生無滅的真如平等法性，勝妙過於阿含時法教所說之五蘊、十八界、無常、苦、空、無我等法相；因此，般若時宣說的佛法是比阿含時佛法更奇更妙，更為稀有的正真了義法教。只是，世尊當時仍是隱覆法界實相心如來藏而說，只略為顯示與言說，並沒有顯說並深入詳細地開演此一**真法界**的自相體性內容。後世佛弟子們，如果善根不夠、福德不足就會錯會般若，離於法界實相而言說一切法空，就會認為無有一**真法界**的真實存在，因此錯執一切皆無；如此一來，就會落於斷滅見中，甚至還會反過來與正法諍論勝負。因此 勝義生菩薩說：「般若經教中所開演的般若法義，尚還留有足以引起法義爭議的處所存在。」

世尊於第三轉法輪時期，開演甚深最勝之究竟了義法教，包含了一切種智甚深般若法義的唯識經教，正是為了一切善根福德具足不失，已經發起大乘佛菩提心不退的佛弟子們，開示演說此最深勝義的究竟了義佛法，即是依於一切法皆無自性、無生無滅、本來寂靜、自性涅槃、無自性性等等

的法義；以顯明的方式宣說法界實相真如心第八識如來藏的種種自性法相，教導菩薩實證諸地道種智，轉第一甚奇最爲稀有的正法輪教義。所以 勝義生菩薩說：「世尊！如今您在第三時教（《解深密經》）裡所開示的唯識法教，是屬於最上的法義，再沒有比唯識法教更高更妙的佛法了。唯識法教是真正最勝了義的甚深微妙無上佛法，是完全沒有可供爭議論點的佛法究竟了義法教。」

《唯識二十論述記》卷上 窺基菩薩亦云：

如來說教，總有三時。初於鹿苑說阿笈摩，有四諦教，破我有執。次於鷲嶺說大般若，空二取教，破法有執。雖空有教，能離斷常，然未盡理會於中道。後於七處八會方說三界唯心，雙離有空，契中道教，即是《花嚴》、《解深密》等：「空心外二取，破初有執；有內識一心，遣後空見。」故今此論正處中道，是第三時勝義教也，如《解深密》、《瑜伽》等說。

窺基菩薩開示說：世尊說法教化弟子，總共可以分爲三個時期：最初於鹿野苑，爲聲聞弟子們開示阿含經教，破除有情眾生執著「有五蘊我」的虛妄想，開演無常等四諦法教。其次，於靈鷲山所說法教乃開演大般若諸經，說明不生不滅的空性實際理地中三界一切法空，無有能取與所取故諸法皆空之實相法理，除遣認爲世間諸法實有的錯誤執著，令善根福德成熟的弟子們，有因緣能夠證入離於二取的這個一切諸法背後所依的法界實相常住空性心。因此，總結來說，雖然大乘般若空教與小乘阿含有教，兩者都能夠離於無有實義的斷

見與常見；然而，兩者的法教也都未能究竟佛法的真實義，於法界實相真如心的種種中道體性教理僅能止於通達，而在實證種智的理路上還沒有完全開顯出來。只有在第三轉法輪時期，世尊於七處的八會說法，才開示三界唯心、萬法唯識，空性真如第八識心離有、空二邊，開演真心法界無量無邊自性，符契中道實相教理，即是第三時究竟勝義的唯識法教也；譬如《華嚴經》與《解深密經》等經典中所明白開演的唯識勝義內涵：「空性的法界真實心所出生的七轉識無自性空，無能取與所取之體性，破除於初轉法輪中證解脫果者將十八界法相執為實有的虛妄想；繼而演說實有常住內識一心真如；最後明說實相法界三性三無性的勝義，遮遣佛弟子落入般若空性諸法空相的空執中。」

佛法唯一實乘，因觀眾生根器的緣故，諸佛遂演為三乘法教，然皆不離此一乘實相，所謂法界實相心一根本識一真實如來藏。故云「學小乘迷小乘故小教滯，學大乘迷大乘故大乘壅」，因此往往將完整的一乘佛法切割得支離破碎，殊不知三乘法教皆依佛心初衷，欲令眾生證入本自具足的一心實相。然眾生不明此理，以致迷壅佛法經教言句，起無義戲論而妄執空有。

眾生根器因為有善根福德之厚薄與心量大小之懸殊的緣故，於此一乘實相般若自性不能如實親證，故起中觀與唯識之執而互諍；對於中觀見解產生錯謬，對於唯識真義迷頭不解，是故互相爭競。此一情況，實為無明眾生以妄想而虛妄分別自心，所產生的無可奈何現象。諸佛菩薩大慈大悲，普

願救護一切有情得入正見、離於邪執，進而能夠親證法界實相發起般若實智，乃至到究竟處大般涅槃得大休歇、大安樂。因此，佛陀繼阿含經教之後，為令大善根器福德具足的菩薩種性弟子們能夠發起般若實智，因此隱覆密意而開示一切萬法有所依所緣之本母「根本因」：所謂法界、實相、本際、涅槃、真如、空，或說無相、無願、無作、無生、無滅……。說明一切萬法皆以此法界實相心為因而出生與顯現，眾生無明虛妄為緣而分別其中，起意造作種種善惡諸有之業，以此因緣故有無量諸法的生滅現象；這個法理也即是「諸法因緣生，諸法因緣滅；我師大沙門，常作如是說」的真實諦理。（待續）



次法—施論、戒論、生天之論

—張善思居士—

(連載十八)

第五節 如何讓身邊有一大群護法善神

第一目 鬼神處處有一行善之人—善神護祐

俗話說：「中國人怕鬼！西洋人也怕鬼！世界上的人都怕鬼。」也只有修行人真的不怕鬼！俗話又云：「平常不做虧心事，半夜不怕鬼敲門。」其實鬼神並不可怕，不過就是六道眾生中的鬼道眾生罷了。鬼神也跟我們一樣都有第八識如來藏，他們也曾經當過人，因為造作不善業力的關係，所以就投生到鬼道中了。

一般人死後都會出生中陰身，作為投胎轉世的媒介。如果，往生者因為太執著於生前的眷屬、錢財等等不能放捨，而在死後的七七——四十九天之內沒有去投胎的話，那就只能淪為鬼道眾生了，也就是一般民間信仰所供奉的「祖先」。所以，有些旅館或飯店的鬼故事中，也有不少是真的，因為有旅客死在那邊沒有去投胎，又沒人幫他超度或供奉，所以變成流連該處的鬼道眾生了。這種現象 平實導師在講經時以及在書上剛好有提到，請看《楞嚴經講記》第十四輯 157 頁：

就好像一個健康的人，本來能跑能跳能說話，可是睡

覺時被魔鬼壓住身體，也就是常常有人遇到的鬼壓床。常常有人好端端地住在大飯店中，沒想到那個房間以前死過人，那個死人落入鬼道中沒有離去，因為沒有人為他超度，所以就與鬼同住一個房間裡。以前我曾經去台南住在一位同修家裡，他的祖先還在鬼道中沒有重新受生為人，所以夜半都還在房子裡走動；不過我們相安無事，因為他很善良，我也很善良（眾笑……），所以大家相安無事，也因為過去世都沒有結過怨。

可是有的鬼不分青紅皂白，那就是惡鬼；他才不管是誰住進來，也不管房客往世有沒有和他結怨，他認為：「這是我的地盤，你住進來干擾到我，我就要捉弄你。」於是就把房客壓在床上，讓房客動彈不得，這就是「魘人」，也就是被鬼壓在床上的意思。這時，那個人睡在床上，手腳都好好的，但就是不能動，這就是世俗人講的鬼壓床。

佛陀說一切地方都有鬼神。佛在《長阿含經》的開示：不論是人們居住的房舍、屋宅或是山河大地，乃至一切國家、城市、村莊都有鬼神；所以有山神、海神、湖神、河神、江神、樹神、花神、草神……，也有各地的城隍爺、土地公等等鬼神。而且，每個人生下來都有鬼神在旁邊守護，但如果壞事做多了就沒有護法神守護了，那隨時都可能會被鬼神欺負或干擾的。如果，一個人行善乃至修行當菩薩，那就會有非常多的護法神在保護，就像是國王會有百千人保護著他一般。

接著我們來看佛經的開示內容，《長阿含經》卷 20〈忉利天品 第 8〉：

佛告比丘：「一切人民所居舍宅，皆有鬼神，無有空者；一切街巷四衢道中，屠兒市肆及丘塚間，皆有鬼神，無有空者。凡諸鬼神皆隨所依，即以爲名；依人名人，依村名村，依城名城，依國名國，依土名土，依山名山，依河名河。」

佛告比丘：「一切樹木，極小如車軸者，皆有鬼神依止，無有空者。一切男子、女人初始生時，皆有鬼神隨逐擁護。若其死時，彼守護鬼攝其精氣，其人則死。」

佛告比丘：「設有外道梵志問言：『諸賢！若一切男女初始生時，皆有鬼神隨逐守護，其欲死時，彼守護鬼神攝其精氣，其人則死者。今人何故有爲鬼神所觸嬈者？有不爲鬼神所觸嬈者？』設有此問，汝等應答彼言：『世人爲非法行，邪見顛倒，作十惡業；如是人輩，若百若干乃至有一神護耳。譬如群牛、群羊，若百若干一人守牧；彼亦如是，爲非法行，邪見顛倒，作十惡業，如是人輩，若百若干乃有一神護耳。若有人修行善法，見正信行，具十善業；如是一人有百千神護。譬如國王、國王大臣，有百千人衛護一人，彼亦如是。修行善法，具十善業，如是一人有百千神護。以是緣故，世人有爲鬼神所觸嬈者，有不爲鬼神所觸嬈者。』」

白話略釋：

佛陀告訴比丘說：「一切人民所居住的房舍屋宅，都有鬼神居住其中，沒有任何一所舍宅是沒有鬼神的；一切的街道巷弄及十字路口，屠宰場、市集及山丘墳墓堆中，也都有鬼神居住其中。這些鬼神都以所依止的處所為他的名字；譬如依附於人則以此人為名，依附村落就以村落為名，依附城鎮就以城鎮為名，依附國家就以國家為名，依附土地就以土地為名，依附山岳就以山岳為名，依附河川就以河川為名。」

佛陀又告訴比丘說：「一切的樹木，即使樹幹像車軸那樣細的樹，也都有鬼神依止其上，沒有哪棵樹是空著的。一切人不論是男是女剛出生時，就都有鬼神跟隨守護。當人快死的時候，守護他的鬼神就會把他的精氣攝走，屆時這個人就死了。」

佛陀再告訴比丘說：「如果有外道的修行人問你們說：『各位賢人呀！若是一切的男女剛生下來的時候，都有鬼神跟隨守護，死的時候，守護的鬼神就把他們的精氣攝走，他們才死。如果真是這樣的話，現在有的人為什麼會被鬼神騷擾？有的又不會被鬼神騷擾呢？』如果他們這麼問的話，你們就應該這樣回答說：『世間人有造作不如法的身口意行者，他們是非不分、邪見顛倒，造作十惡業行；像這一類的人，或是百人、或千人，才會有一位神來守護他們而已。那就譬如像是一群牛或一群羊，有上百頭或上千頭，才由一個人來看守放牧；那些造惡的人也是一樣，造作非法的行為，邪見顛倒，行十惡業，這種人成千上百，才有

一位神來守護他們。如果有人修行善法，知道是非善惡，有正確的知見，行十善業；像這樣的人，單單他一個人就會有千百位的善神守護他。這就譬如國王及大臣，有成千上百的衛士來衛護他一般，造作善行的人也像那樣。修行善法，造十善業的人，他一個人就有百千位善神來守護他。因為這樣的緣故，世間人就會有被鬼神騷擾的，也有不被鬼神騷擾的差別。』

由此可知，我們應該要行善持戒，如此就會有很多護法神隨身守護！請讀者接著看下去。

第二目 三歸依、五戒、菩薩戒可得大量護法神護祐

佛陀說只要歸依三寶、發菩提心，就會有 36 位護法神護祐著我們¹；若持五戒（不殺、不盜、不邪淫、不妄語、不飲酒）的話，每一戒各有五位護法神護持，這樣就有 25 位護法神了²！所以，若受持三歸及五戒，就會有 36 加 25 總共 61 位的護法神

¹ 《佛說灌頂經》卷 3：【佛言：「梵志！汝能一心受三自歸已，我當為汝及十方人，勅天帝釋所遣諸鬼神，以護男子女人輩受三歸者。」梵志因問佛言：「何等是也？願欲聞之，開化十方諸受歸者。」佛言：「如是灌頂善神，今當為汝略說三十六。】」（《大正藏》冊 21，頁 501，下 24-28）

² 《佛說灌頂經》卷 3：【佛語梵志：「是為三歸五戒法也！汝善持之勿有毀犯。」說已，梵志因白佛言：「世尊說言若持五戒者，有二十五善神，衛護人身在人左右，守於宮宅門戶之上，使萬事吉祥。惟願世尊為我說之。」佛言：「梵志！我今略演，勅天帝釋使四天王，遣諸善神營護汝身，如是章句善神名字，二十五王其名如是。】」（《大正藏》冊 21，頁 502，下 7-13）

守護。所以，如果想要有很多護法神守護，那就要受三歸依和五戒，如果能夠再受持菩薩戒那就更好了！因為 佛在經典上說受三歸依就會有 36 位護法神來護持³，若受五戒則每一戒又有 5 位護法善神，總共就是 25 位善神守護著受五戒的人。

因此，受了三歸依及五戒就會有 36 加上 25 總共是 61 位的護法神護持了；如果還能再受菩薩戒（十重戒、四十八輕戒）那護法善神就更多了。佛弟子若修行越好則護法善神就越多，當然護法神的層次也越高。所以還沒受三歸依或五戒的人，每年十一、十二月快來正覺講堂歸依和受戒吧！

另外經典中也提到，如果發心當菩薩，就會得到比轉輪聖王還要多一倍的護法神守護，可知那護法神一定是超多的！

《瑜伽師地論》卷 35〈發心品 第 2〉：

最初發心堅固菩薩，略有二種發心勝利：

一者、初發菩提心已，即是眾生尊重福田，一切眾生皆應供養；亦作一切眾生父母。

二者、初發菩提心已，即能攝受無惱害福。

由此菩薩成就如是無惱害福，得倍輪王護所守護；由得如是護所護故，若寢、若寤、若迷、悶等，一切魍

³ 《佛說灌頂經》卷 3：【佛語梵志：「是為三十六部神王，此諸善神凡有萬億恒河沙鬼神，以為眷屬陰相番代，以護男子女人等輩受三歸者。……」梵志又白佛言：「世尊以賜三自歸法，天帝遣善神三十六大王護助我身，已蒙世尊哀愍救度。今更頂禮請受法戒。」佛言：「善哉！梵志汝當淨身口意，懇惻至心敬受法戒。」】（《大正藏》冊 21，頁 502，中 12-20）

魍、藥叉、宅神、人非人等不能饒害。

如果受了菩薩戒之後，還努力護持正法乃至證悟明心可以行深般若波羅蜜，那護法神更是多得不可想像！甚至會得到欲界六天、大梵天王的禮敬，乃至得到十方一切如來的護念。如《大般若波羅蜜多經》卷 346〈堅等讚品〉說：

佛告善現：「若菩薩摩訶薩能如是行甚深般若波羅蜜多，非但常為諸天帝釋、大梵天王、諸世界主之所禮敬，是菩薩摩訶薩亦為過此極光淨天、若遍淨天、若廣果天、若淨居天及餘天眾常所禮敬。」

「善現！是菩薩摩訶薩能如是行甚深般若波羅蜜多，亦為十方無量、無數、無邊世界一切如來、應、正等覺常所護念。」

《大般若波羅蜜多經》卷 428〈鞞堵波品〉：

復次，憍尸迦！若善男子、善女人等怖畏怨家、惡獸、災橫、厭禱、疾疫、毒藥、呪等，應書般若波羅蜜多大神呪王，隨多少分香囊盛貯，安寶筒中恒隨逐身，供養恭敬、尊重讚歎，諸怖畏事皆自銷除，天龍、鬼神常守護故。憍尸迦！譬如有人或傍生類入菩提樹院，或至彼院邊，人非人等不能傷害。何以故？憍尸迦！過去未來現在諸佛皆坐此處證得無上正等菩提，得菩提已施諸有情，無恐、無怖、無怨、無害身心安樂。安立無量無數有情，令住人天尊貴妙行；安立無量無數有情，令住三乘安樂妙行；安立無量無數有情，

令現證得或預流果、或一來果、或不還果、或阿羅漢果；安立無量無數有情，令當證得獨覺菩提，或證無上正等菩提。如是勝事皆由般若波羅蜜多威神之力，是故此處一切天、龍、阿素洛等皆共守護，供養恭敬、尊重讚歎。當知般若波羅蜜多甚深經典隨所住處亦復如是，一切天、龍、阿素洛等常來守護，供養恭敬、尊重讚歎，不令般若波羅蜜多有留難故。

因此，如果有人怕鬼的話，那就要當菩薩努力布施行善，努力護持正法乃至實證般若，這樣身邊的護法神就會越來越多的！或者是好好唸佛或唸〈正覺總持咒〉⁴。但記得千萬不要唸六字大明咒，這「唵嘛呢叭咪吽」其實是男女雙修的邪淫咒語，六字大明咒源自喇嘛教密續「經典」中的《大乘莊嚴寶王經》，而這部經其實是偽經，是西藏喇嘛教徒眾們所編造的；所以此咒絕非觀世音菩薩說的咒語。請讀者詳閱正玄教授所著的《俺矇你把你哄——六字大明咒揭密》⁵一書；另外正覺電視弘法「學佛釋疑（二）」第33、34集⁶中，正鈞老師也詳細說明此部偽經《大乘莊嚴寶王經》諸多錯謬之處，

⁴ 正覺總持咒：【五陰十八界，涅槃如來藏，般若道種智，函蓋一切法。一切最勝故，與此相應故，二所現影故，三位差別故，四所顯示故，如是次第現。具足解脫道，及佛菩提道，求正覺佛子，一切應受持。】

⁵ 全文下載閱讀點：<http://foundation.enlighten.org.tw/book/17>

⁶ 淨業學人家裡能不能供「唵嘛呢叭咪吽」的條幅？（上）—學佛釋疑二第33集 <http://www.enlighten.org.tw/dharma/9/33>

淨業學人家裡能不能供「唵嘛呢叭咪吽」的條幅？（下）—學佛釋疑二第34集 <http://www.enlighten.org.tw/dharma/9/34>

證明此「六字大明咒」的來源是偽經，絕對不是 觀世音菩薩所說的咒語，也請讀者自行上網收看或閱讀。

若是誦唸六字大明咒，就會招感那些愛樂男女雙修的夜叉、羅刹們來親近，使得我們修行上不得清淨！因此我們具正信的佛弟子，應該要誦念的是〈大悲咒〉、〈楞嚴咒〉，或是〈正覺總持咒〉。而且誦持〈正覺總持咒〉的許多菩薩們都有不可思議的感應，例如他們在遇到靈異事件或鬼神道眾生干擾時，誦唸〈正覺總持咒〉之後大都能平安無事，這也證明我們在誦持某咒時，護持此咒的天龍八部護法神部族，都會來守護我們。

平實導師也說過，當我們修行越好，身邊的護法神修行也會跟著提升，如果我們開悟明心了，我們的護法神菩薩眾也會跟著開悟。因此我們要好好的修行，爲了自己也爲了身邊的護法神菩薩眾們，讓大家一起努力在佛道邁進！

第六節 吃素不殺生、天下殺生與我無關

古德云：「千百年來碗裡羹，冤聲如海恨難平；欲知世上刀兵劫，但聽屠門夜半聲。」這首偈的意思是說，自古以來我們碗盤裡面的眾生肉，都是許許多多的眾生被殺害而來的，因此那些被殺眾生的怨恨哀嚎聲就像大海一樣難以平復；所以如果想要知道世間會有那許許多多的刀兵劫（像是各種大大小小的戰爭）的因緣，我們只要聽聽半夜屠宰場裡，殺豬宰羊等種種的悲慘哀嚎聲音就可以知道了。

第一目 琉璃王滅釋迦族的故事

接著我們來看一則佛典故事，這則故事說明了因為過去世殺魚而造成今世戰爭導致釋迦族被滅的因緣。這是發生在兩千五百多年前 佛陀在世時，佛陀親族—釋迦族—的一件血淋淋的故事。在許多經典如《增壹阿含經》卷 26〈等見品〉中皆有記載。

這個故事的起因是憍薩羅國的波斯匿王，他年輕時因為希望與釋迦族的公主通婚，於是他命令釋迦族送一名公主入宮和親。釋迦族暗自違命，由摩呵男長者家中的一位美貌的婢女假扮成公主，那位婢女也就是後來波斯匿王的大夫人——茱利夫人；茱利夫人與波斯匿王生下了王子——毘琉璃。後來，琉璃王子長大回到母親的釋迦族故鄉卻遭受族人羞辱，才知道她母親是婢女的真實身分，因此心中怨恨著釋迦族，發下惡願希望長大繼位後能夠報仇。後來他登上王位成為琉璃王率兵攻打釋迦族，佛陀還阻擋了二次，但仍舊無法阻止此業力的牽引；並且琉璃王還殺死了他的兄長祇陀太子，只因為沒幫著他去滅釋迦族人。

《法句譬喻經》中也有提到這個故事，從前 佛陀在舍衛國時，波斯匿王的次子琉璃，於二十歲時領兵將父王罷黜，自立為王。有一惡臣名為耶利，慫恿琉璃王說：「大王！當初您身為皇子，到迦毘羅衛國學習，受到釋迦族人的辱罵。那時，大王曾發誓說：『若當上國王，必報此仇！』現在我們兵強馬壯，正是報仇的時候。」於是琉璃王在惡臣的佞言挑撥之下，便興兵攻伐迦毘羅衛國。

佛陀聽到消息後，當然知道這是迦毘羅衛國釋迦族人共

業的果報即將成熟，但因為悲憫釋迦族人，更為了憐憫琉璃王的緣故，於是 佛陀獨自來到琉璃王軍隊必經的路上等待，並且刻意選在路邊一棵枯樹下靜坐。琉璃王遠遠地就看見 佛陀，於是立即下車頂禮 佛陀，問道：「佛陀！這前方不遠處就有顆枝葉繁茂的大樹可以為您遮陽蔽日，為何您要選擇在這棵枯樹下坐呢？」佛陀回答：「你說的沒錯，但是親族之蔭，更勝餘蔭。」琉璃王聽出 佛陀的弦外之音，深受感動，心想 世尊為了親族尚且在此示現，那我還是退兵回國好了。

就這樣連續三次出兵，前兩次琉璃王帶兵攻打迦毘羅衛國時，途中都遇到 佛陀端坐在枯樹底下，所以琉璃王只好下令回兵。但是 佛陀知道釋迦族共業的果報是無可避免的，所以也就沒有再去阻止了。⁷

⁷《增壹阿含經》卷 26〈等見品〉：【爾時，眾多比丘聞流離王往征釋種，至世尊所頭面禮足在一面立，以此因緣具白世尊。是時，世尊聞此語已即往逆流離王；便在一枯樹下，無有枝葉於中結加趺坐。是時，流離王遙見世尊在樹下坐，即下車至世尊所，頭面禮足在一面立。爾時，流離王白世尊言：「更有好樹，枝葉繁茂，尼拘留之等，何故此枯樹下坐？」世尊告曰：「親族之蔭故勝外人。」是時，流離王便作是念：「今日世尊故為親族；然我今日應還本國，不應往征迦毘羅越。」是時，流離王即辭還退。是時，好苦梵志復白王言：「當憶本為釋所辱。」是時，流離王聞此語已復興瞋恚：「汝等速嚴駕，集四部兵，吾欲往征迦毘羅越。」是時，群臣即集四部之兵，出舍衛城，往詣迦毘羅越征伐釋種。是時，眾多比丘聞已，往白世尊：「今流離王興兵眾，往攻釋種。」爾時，世尊聞此語已，即以神足往在道側，在一樹下坐。時，流離王遙見世尊在樹下坐，即下車至世尊所，頭面禮足在一面立。爾時，流離王白世尊言：「更有好樹，不在

所以，當目犍連尊者聽到琉璃王又集兵要去攻打迦毘羅衛國，憐憫著那些釋迦族人，於是向 佛陀稟白說：「現在琉璃王要去攻打迦毘羅衛國，我希望以四種方便來救護迦毘羅衛國的人：一是將人民安置於虛空中，二是安置在大海中，三是移至兩座鐵圍山之間，四是安置到他方大國中，令琉璃王不知他們的去處。」

佛陀告訴目犍連尊者：「雖然你有神通力可以安置迦毘羅衛國的人，但眾生有七件事是無法逃避的，就是生、老、病、死、罪、福和因緣，所以即使你欲以神通力解救迦毘羅衛國

彼坐，世尊今日何故在此枯樹下坐？」世尊告曰：「親族之塵勝外人也。」是時，世尊便說此偈：「親族之蔭涼，釋種出於佛，盡是我枝葉，故坐斯樹下。」是時，流離王復作是念：「世尊今日出於釋種，吾不應往征，宜可齊此還歸本土。」是時，流離王即還舍衛城。是時，好苦梵志復語王曰：「王當憶本釋種所辱。」是時，流離王聞此語已，復集四種兵出舍衛城，詣迦毘羅越。是時，大目乾連聞流離王往征釋種，聞已，至世尊所頭面禮足在一面立。爾時，目連白世尊言：「今日流離王集四種兵往攻釋種，我今堪任使流離王及四部兵，擲著他方世界。」世尊告曰：「汝豈能取釋種宿緣，著他方世界乎？」時，目連白佛言：「實不堪任使宿命緣，著他方世界。」爾時，世尊語目連曰：「汝還就坐。」目連復白佛言：「我今堪任移此迦毘羅越，著虛空中。」世尊告曰：「汝今堪能移釋種宿緣，著虛空中乎？」目連報曰：「不也，世尊！」佛告目連：「汝今還就本位。」爾時，目連復白佛言：「唯願聽許以鐵籠疏覆迦毘羅越城上。」世尊告曰：「云何，目連！能以鐵籠疏覆宿緣乎？」目連白佛：「不也，世尊！」佛告目連：「汝今還就本位，釋種今日宿緣已熟，今當受報。」爾時，世尊便說此偈：「欲使空為地，復使地為空，本緣之所繫，此緣不腐敗。」】（《大正藏》冊2，頁690，下26-頁691，中16）

的苦難，他們還是無法逃脫於過去所種下的罪業果報。」

目犍連尊者聽了 佛陀開示後，還是不忍迦毘羅衛國的人民受到迫害，於是運用神通力將四、五千人放至鉢內，舉至虛空當中安置，希望能幫助他們躲過此劫難。後來琉璃王攻伐迦毘羅衛國，殘殺了三億⁸ 人民。

戰事結束後，目犍連尊者前往精舍，沾沾自喜地稟告 佛陀：「當琉璃王攻打迦毘羅衛國時，弟子承佛威神力，將迦毘羅衛國四、五千人安置於虛空當中，解救了他們。」佛陀問目犍連尊者：「你已經去看過鉢中的那些人了嗎？」目犍連尊者回答：「還沒有。」於是佛陀說：「你先去看看他們吧！」

目犍連尊者以神通力將鉢從虛空中取下，結果看到裡面的人全都已經死亡，不勝悲泣地稟告 世尊：「鉢中之人均已死亡殆盡，我雖欲以神通力要救護他們，仍無法免除他們的宿世罪業。」佛陀慈悲地告訴目犍連尊者與大眾：「生、老、病、死、罪、福和因緣這七件事，即使是佛陀、菩薩聖眾、神仙道士，隱形分身也都無法逃脫。」並說偈言：「非空非海中，非隱山石間，莫能於此處，避免宿惡殃。眾生有苦惱，不得免老死，唯有仁智者，不念人非惡。」

世尊說完此偈，座上無數聽眾，因聽聞 佛所說之無常法要深感悲戚，個個專心思惟 佛陀的開示，不久即證得須陀洹果。⁹

⁸ 古印度的「億」這個單位可能是指現今「十萬」的數目。

⁹ 《法句譬喻經》卷2〈惡行品 第17〉：【昔佛在舍衛國精舍之中，為諸天人說法。時國王第二兒名曰琉璃，其年二十，將從官屬退其父王，

佛陀後來授記琉璃王和他的軍隊在七天後全部都會死亡，後來果真如同 佛陀的授記：琉璃王與他的軍隊在阿脂羅河大河邊遊憩時，夜半遇上暴風雨全都被大水淹沒而死。¹⁰

伐兄太子自禪為王。有一惡名曰耶利，白琉璃王：「王本為皇子，時至舍夷國外家舍，看到佛精舍中，為諸釋種子所呵，罵詈無有好醜。爾時見勅：『若我為王，便啓此事。』今時已到，兵馬興盛宜當報怨。」即勅嚴駕引率兵馬，往伐舍夷國。佛有第二弟子名摩訶目捷連，見琉璃王引率兵士伐舍夷國以報宿怨，今當伐殺四輩弟子，念其可憐便往到佛所，白佛言：「今琉璃王攻舍夷國，我念中人當遭辛苦，我欲以四方便救舍夷國人：一者舉舍夷國人著虛空中，二者舉舍夷國人著大海中，三者舉舍夷國人著兩鐵圍山間，四者舉舍夷國人著他方大國中央，令琉璃王不知其處。」佛告目連：「雖知卿有是智德，能安處舍夷國人，萬物眾生有七不可避。何謂為七？一者生，二者老，三者病，四者死，五者罪，六者福，七者因緣。此七事，意雖欲避不能得自在。如卿威神可得作此，宿對罪負不可得離。」於是目連禮已便去，自以私意取舍夷國人知識檀越四五百人，盛著鉢中，舉著虛空星宿之際。琉璃王伐舍夷國，殺三億人已引軍還國。於是目連往到佛所為佛作禮，自貢高曰：「琉璃王伐舍夷國，弟子承佛威神，救舍夷國人四五百人，今在虛空皆盡得脫。」佛告目連：「卿為往看鉢中人不也？」曰：「未往視之。」佛言：「卿先往視鉢中人眾。」目連以道力下鉢，見中人皆死盡，於是目連悵然悲泣愍其辛苦，還白佛言：「鉢中人者今皆死盡，道德神力不能免彼宿對之罪。」佛告目連：「有此七事，佛及眾聖神仙道士，隱形散體皆不能免此七事。」於是世尊即說偈言：「非空非海中，非隱山石間，莫能於此處，避免宿惡殃。眾生有苦惱，不得免老死，唯有仁智者，不念人非惡。」佛說是時，座上無央數人聞佛說無常法，皆共悲哀念對難免，欣然得道速須陀洹證。」（《大正藏》冊 4，頁 590，下 27-頁 591，中 7）

¹⁰ 《增壹阿含經》卷 26〈等見品 第 34〉：【是時，流離王聞世尊所記：

佛陀也說明了釋迦族被滅的過去世因緣：因為「久遠以前，在羅閱城中有一個捕魚的村落，村中有個大池塘，裡面有很多的魚。當時食物缺乏，大家都非常的饑饉，有一天城裡的人決定將池中的魚全都撈來吃掉，所以全城不分男女老幼都聚集於池邊捕捉。那時村裡有一個小孩雖不捕魚，也沒有傷害那些魚的性命，但他見到魚兒被捕殺在岸邊，心裡非常的歡喜而笑著（也另有一說是拿著棒子朝最大條魚的頭上敲了三下）。當時的大魚就是現在的琉璃王，他所帶領的軍隊就是當時的魚群，羅閱城裡的人就是現在的釋迦族，而那個頑皮的小孩就是佛陀的前世，雖未捕殺那些魚，卻也因見魚被殺心生歡喜而笑，故今患頭疼（或敲魚頭三下而頭痛三天）。」¹¹ 而當初有兩隻大魚在即將被殺時互相討論說：

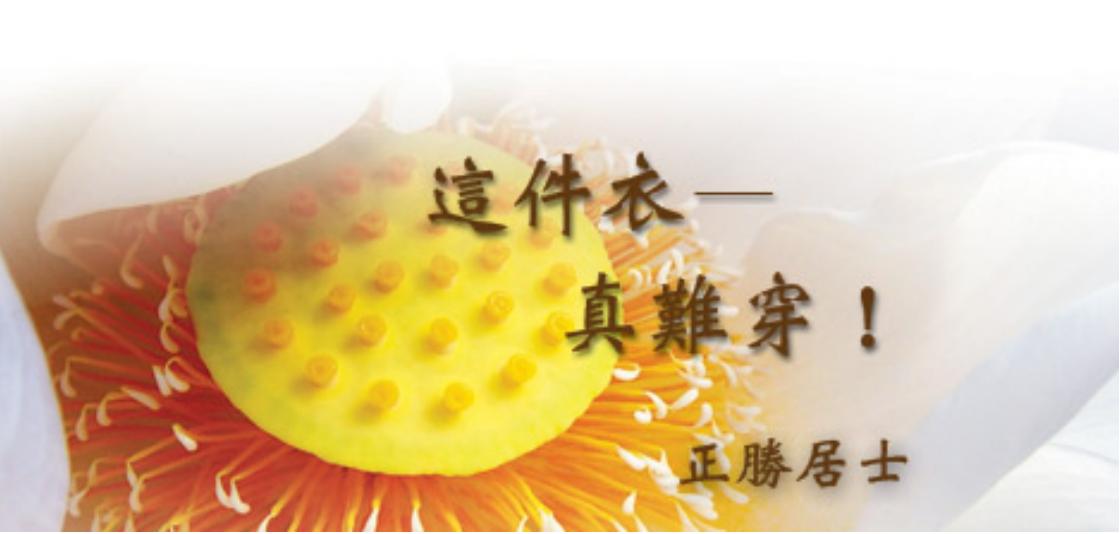
「流離王及諸兵眾，却後七日盡當消滅。」聞已恐怖，告群臣曰：「如來今以記之云：『流離王不久在世，却後七日及兵眾盡當沒滅。』汝等觀外境，無有盜賊、水火災變來侵國者，何以故？諸佛如來語無有二，所言終不異。」爾時，好苦梵志白王言：「王勿恐懼，今外境無有盜賊畏難，亦無水火災變；今日大王快自娛樂。」流離王言：「梵志當知，諸佛世尊，言無有異。」時，流離王使人數日，至七日頭，大王歡喜踊躍，不能自勝。將諸兵眾及諸婬女，往阿脂羅河側而自娛樂，即於彼宿。是時，夜半有非時雲起，暴風疾雨，是時，流離王及兵眾盡為水所漂，皆悉消滅，身壞命終，入阿鼻地獄中。復有天火燒內宮殿。爾時，世尊以天眼觀見流離王及四種兵為水所漂，皆悉命終，入地獄中。」】（《大正藏》冊2，頁693，上18-中6）

¹¹ 《增壹阿含經》卷26〈等見品第34〉：【諸比丘白世尊言：「今此諸釋昔日作何因緣，今為流離王所害？」爾時，世尊告諸比丘：「昔日

「我們今天無緣無故被這群人捕殺來吃，未來世有福德的時候，一定要報復這群人。」其中一隻大魚是琉璃王，另外一隻魚就是後來勸琉璃王攻打釋迦族的大臣。（待續）



之時，此羅閱城中有捕魚村。時，世極飢儉人食草根，一升金買一升米；時彼村中有大池水，又復饒魚。時，羅閱城中人民之類，往至池中而捕魚食之，當於爾時，水中有二種魚：一名拘瓊，二名兩舌。是時，二魚各相謂言：『我等於此眾人先無過失，我是水性之虫不處平地，此人民之類皆來食噉我等，設前世時，少多有福德者，其當用報怨。』爾時，村中有小兒年向八歲，亦不捕魚，復非害命。然復彼魚在岸上者，皆悉命終；小兒見已，極懷歡喜。比丘當知，汝等莫作是觀。爾時羅閱城中人民之類，豈異人乎？今釋種是也。爾時拘瓊魚者，今流離王是也；爾時兩舌魚者，今好苦梵志是也；爾時小兒見魚在岸上而笑者，今我身是也。爾時釋種坐取魚食，由此因緣，無數劫中入地獄中，今受此對。我爾時坐見而笑之，今患頭痛如似石押，猶如以頭戴須彌山。所以然者，如來更不受形，以捨眾行，度諸厄難，是謂；比丘！由此因緣今受此報。諸比丘當護身、口、意行，當念恭敬、承事梵行人。如是，諸比丘！當作是學。」爾時，諸比丘聞佛所說，歡喜奉行。】（《大正藏》冊 2，頁 693，中 13-下 9）



這件衣——
真難穿！

正勝居士

學佛緣起

兒時從記事起，總是感知家母每年都要生病且病期沉長；猶記起當時端水於病床前侍奉母親的情景，一雙小手顫顫悠悠地捧著水碗，畏步前行，踮起雙腳、展臂、抬頭目光專注地送水碗予母前。身子虛弱的母親總是會說些鼓勵和疼惜的言語，她用無奈、虧欠的眼神目視著我，嘴角擠出一點微笑。

長大一些後的我，就開始尋找解決母親病苦的方法，結果總是令人失望。母親就這樣被病痛之苦折磨三十多年了，在這分孝心的驅使下也尋覓鬼神道的幫助。

1991 年開始工作後，經濟獨立了；而且自己又是駕駛員，隨著活動範圍擴大，也接觸到了寺廟和一些佛教歌曲，感覺自己樂於親近寺廟、愛聽佛教的唱誦，心裡甚是喜愛。並希望從中能尋求到幫助讓我解決母親的疾患，寺院後續給

我郵寄了一大包學佛的基礎書籍，也由此因緣使我步上學佛的旅途！

但隨後我卻成爲不受寺院歡迎的人，因爲去寺廟時總愛和他人交流（其實是抬槓）！因爲他們說的總是不能讓我真心地接受。同時自己也感覺學佛不能就是開法會時吃吃喝喝就叫「法喜」充滿吧？我在家不愛幹活，爲家務事上總是「欺負」媳婦，搞得家庭不和睦。到寺廟我卻樂於幹活，洗碗、做飯、掃地、參加唱誦等法事活動都很積極。自己也覺得學佛不應該是這樣吧！唱完了也不知道是啥意思？糊里糊塗！學佛也不應只是作好人好事吧。若如此，那「雷鋒」¹豈不也是佛了？就這樣疑惑了幾年也未能解決。

正信起源

2006年6月參加一個法會，歇息期間諮詢身邊的一位老人學佛的事情，他介紹我認識了一位師姊，並拿到《無相念佛》這本書。隨後師姊又給了我一包書，但不幸的是（往昔曾造作的不善業力影響吧！）看到是「蕭平實『居士』」這幾個字時，內心對「居士」這兩個字心中就生起疑惑。隨後請教了一位出家的比丘尼，其言：「這是外道，不能看……」，並沒收了那位師姊送我的書。隨之我生起煩惱，感覺學佛咋還這樣？咋還這麼麻煩？什麼邪呀正的？很是煩惱了一陣！無奈

¹ 雷鋒簡介：中國人民解放軍，被視爲共產黨革命象徵、全心全意爲人民服務的楷模，大陸並定3月5日爲雷鋒紀念日。

的我只能跪在 觀世音菩薩聖像前求菩薩幫助！

而事後我卻告訴師姊說那些書「弄丟了」來搪塞而過，接下來我就不太愛理那位師姊了。就這樣大約過了一年的時間，在這期間總是接到那位師姊的短信：「師兄道業可有進步」？搞得我很是煩惱！這時候我又去求 觀世音菩薩！而且也發心要救度那位師姊。然後我就熟讀了《金剛經》、《心經》、《六祖壇經》等經文，並且堅持讀誦《地藏經》600多遍！有了上述讀經文的功德來墊底吧，我就回頭翻看《念佛三昧修學次第》，看得甚是緩慢。在這期間我又求佛菩薩，求祂們救救我：「我該怎麼辦？」

結果，有一次晚上作了一個夢，夢到了我過去世師父，我師父他端坐在二樓，只是看到一個人的輪廓影像，始終沒看清他長什麼樣？當時的我只是傻哭、特傷心，嘴裡叫著他的名字「大珠」師父；我哭醒後，趕緊爬起來特意看看時間，凌晨三點多。（事後我把這事告訴了滄州的一位阿姨）

這個夢讓我一直牽掛著，上班後趕緊上網查查「大珠」是誰？搜尋的結果是「大珠和尚」，並且還查到其所寫的《大珠和尚頓悟入道要門論》這本書，隨後在家也翻到了這本書；然後感覺我是應該要這樣學的！看《大珠和尚頓悟入道要門論》看得很歡喜，但不知其所以然！

隨後再看《念佛三昧修學次第》，看到其中的一句念佛就是「以妄止妄」，感覺這位「居士」（平實導師）說的有道理！

我並且給前期那位師姊打電話，交流了一陣，而且也對她表示感謝，我說我給您磕三個頭（當時我衝著其方位，三叩首）！從此邁向了修行的正途！

受菩薩戒的艱辛

從三年前開始知道可以受「菩薩戒」這事，諮詢了往來的交通旅費後就有些猶豫不決了，回家後也給家人說了我想去受戒這事兒，當時家人就不高興了，所以就作罷！有幸我在上海見到了會裡的義工菩薩；請求義工菩薩代為詢問：「能不能在內陸傳授菩薩戒？」並敘述了一些自己的現狀，表示最好能在內陸傳授菩薩戒，可以利益更多佛子。

此後爲了受菩薩戒的事，有一次在與家人交流時沒有達成己願而產生煩惱，結果我還把茶几給掀翻了。就這樣好事多磨，期間也遇到一些菩薩要給我資助旅費，有的菩薩要給我 5000、10000 元人民幣，我都謝絕了！但也很欣慰，暗自慶幸自己過去世結過善緣！我堅信自己的福德因緣，同時也堅信佛菩薩的呵護，佛菩薩不會不管我的；就等因緣成熟吧！

隨後，有一次再看 平實導師講解的《楞嚴經講記》時，看到〈楞嚴咒〉的奇妙功德，那麼神奇。於是我就發願每天誦一遍〈楞嚴咒〉迴向家人和自己：能夠早日受上品菩薩戒。

還真是神奇，不久後，一天早上家人告訴我說：「昨晚夢中有一人告訴我，要我去受菩薩戒！」我說：「好呀！那我

們報名吧！」就這樣填了報名表。

期盼

因為可以去受戒啦，就天天盼望著接下來申辦到臺灣的每一道手續和日期。啥時間辦簽證？啥時間……扳著手指頭算著。等到可以辦簽證了，又擔心別不合格吧？遭到拒簽可就麻煩了，胡思亂想！等辦完簽證通過了，甬提多高興了，看啥都歡喜，都美，心裡美得不能形容！開心！好開心喲！就是在這先緊張後開心中等待著受戒的日子到來！天天作迴向，迴向諸位辦簽證的同修都順利過關，求佛菩薩加持往來順利，無諸災患！

受戒歷程

第一天到臺灣已是晚上了，休息一晚後，次日上午有半天的遊玩時間，因為下午才報到。於是好心的導遊帶著我們轉了幾個景點，走了一遭後才深深體會到「走馬觀花」的感覺——心不在焉！總是催促大家快些走！

報到的時間一到，一群人上了觀光車，真有歸心似箭的感覺，閉著眼想著「正覺會是個啥模樣」？

這時車上有人說話：「看！到了。」我驀然地抬起頭來，沒目標地用兩隻眼睛掃描，在哪？突然看見一位移動的身影，穿著的背心上印著兩個字——正覺。哦！到了！此時內

心莫名的沉靜，瞬間又思緒萬千，追思幾年來的努力不就是爲了今天嗎？（本來早該來了，因自己福德因緣不具足才拖到今日。）

也不知是怎樣邁的步，內心五味雜陳；低頭向「正覺」走去。聽到有人說：「菩薩您辛苦啦！歡迎您回家！」並深深地向我鞠躬！我手無舉措，木然地回應著。繼續前行，同樣的話語，同樣的禮儀溫和而平靜的神態，撫平著我萬千思緒的內心。哎！真是到家了！此時感覺每一個人都是那麼的親切，好像有什麼事要向他們傾訴，但又無從說起，感覺就是捨不得離開每一位菩薩。繼續前行，游離於寸許之間回眸尋思，我看到一位同來的師兄已經是淚流滿面！此時的我不知爲何是那樣的平靜，從未有過的感覺！都有點發木了！

見到「請跟我來」的指示牌時，感覺挺有趣！也感到正覺的菩薩用心良苦，義工菩薩們微笑服務著前來受戒的學子，令我等歡欣鼓舞！

上到樓梯間總能看到九十度鞠躬問好的菩薩——慈祥的臉龐洋溢著溫馨！

十樓講堂感到簡潔明亮、樸實無華——內心覺得修行的地方就應該是這樣！

晚上安排聽 平實導師他老人家講《妙法蓮華經》，就這樣期盼著暮色垂落！等待中突然感到人群騷動！哦！是他老人家來佛前上香！

短短的幾句經文，他老人家演繹著歷史的重顯，妙法層出不窮，珠璣重落玉盤。妙法味道濃厚，我無能力轉述，只能說冷暖自知！兩個小時的時間瞬間流逝，老人家要下座了！大家對法的「饑蟲」才剛剛勾起；但也只能戀戀不捨地離開講堂，回旅店歇息！

次日早上，下車後緩步來到四位年齡頗長的長者面前，她們一字排開站立著，華髮垂耳，溫文爾雅笑容可掬，她們內心真誠的喜悅我是心領神會；此時我想問問她們的年齡，剛一開口眼淚就飽含眼眶，無奈的我只好仰頭注視著天空，控制著情緒，我感覺到自己胸腔深深地起伏，鼻息聲沉長。這就是我的親人呀！只因隔陰之迷木然相對，歡喜卻不知所由，頓感淒涼與悲傷自己渺小力弱。親人呀！

再想想其他的眾生，一世的努力，財力、人力、物力的投入；換來的卻是一個悲哀的結果——全都帶不到下一世去，不論眷屬還是世間財富，更感悲哀淒涼。

走上菩薩道「這條路」慎重而智慧的抉擇實屬不易，同時覺得我有義務和責任來承擔這些事情，為盡棉薄之力。思緒的瞬息變化，控制不了的淚水終於突破眼眶順著腮幫子滑下，雙手捂住淚水朦朧的雙眼，抽泣聲也止不住而逐漸增大。旁邊的長者安慰著我，說：「好了，到家了。……」隨後的話語就再也聽不清楚了。此時的我如同迷途多年的游子終於找到回家的路了，感傷地轉身撲向一位長者的懷中放聲大

哭，我雙手抱住她任憑眼淚狂瀉而下。最後還勞動了四位長者，在一番勸說撫慰下，情緒略有恢復平靜，才帶著淚水邁開步伐向講堂走去。

接下來的幾天課程與行程，是親教師戒律的講解和參觀正覺祖師堂，並聽聞白老師的開示。下面我就來談談我自己對這次受戒所見所聞的感想！

開始學習後，只記得每次的課後都有一位義工菩薩重複同樣的話語：「請諸位說話聲音小一點，讓身邊的聽到就好！」結果可想而知——習氣真的很難改！可是那位義工菩薩還是每次重複著：「請諸位說話聲音小一點，讓身邊的聽到就好。」言語真誠無有煩躁和不耐，感覺這位義工菩薩就像是看顧小孩子的保姆一樣，照顧著大家。事後我反觀自己在家庭中、在工作中的表現，任何事說不過三次就急躁了、不耐煩了。我為啥會這樣呢？我為啥沒有耐心呢？平時總覺得自己差不哩！通過義工的身教、言教使我感受到差得還遠著哩！當下生起慚愧心！為此，今後也要落實自己的身、口、意行，向義工菩薩們學習。菩薩的到來使眾生起歡喜心！從義工菩薩們的身上充分體現這句話的內涵！為此我向您們致謝、致敬！

回到家中我也確實這樣安住了！感覺很受用，煩惱減少了！例如，到家後就接到考題：家人生我的氣了，兩天沒搭理我。我該做飯就做飯、該洗碗就洗碗，客客氣氣說話，即

使對我指責，我也是和顏悅色如此履踐，效果很好，趨於好的方向發展，不像前期都讓我搞得一團糟，不歡而散。再如，以前工作中一件事說上三遍，若不執行就情緒煩躁，現在通過向那位說話柔和真誠的義工菩薩學習後，感覺自己受益很大，心能平靜下來，也不急躁了，按部就班快樂無比！這就是「攝受」吧——義工菩薩對我的攝受！

這也說明我現在會「賺」了！為未來世賺取經費吧！哈哈！跟高手「下棋」快樂無比，知見的轉換就使我火熱的心境逐漸清涼！同時感覺到其實也沒有好壞之分，只是智慧的高低差別而已，或許自己認為不好的事情從智者的眼裡卻是好事！例如：上述義工菩薩每天面對我們這些嘈雜的境界相時，從安忍上講也是好事，轉化染污變清淨，若無我等的勾牽，豈有其後續的安忍轉化？其實都是互相攝受，慢慢會發現其實都是自己內心的境界差別，您將感謝所有的「有情」，也將為一切眾生付出豪情，深入修學回饋給一切有情！其實這些逆增上緣更是修行道上強大的推動器。

這些義工菩薩每天來得比我早，回去得比我晚！說話得體、沒有造作，軟言細語、和藹可親！他們對我的影響也表現在我回到家以後的言行，早起為媳婦做早餐，晚上為媳婦做晚飯，沒有不情願的思緒，反而快樂無比！原來勞動（為他人付出）是很快樂的一件事情！

最後一天是受菩薩戒，我早早起來，特意洗個澡、刮了

鬍子，換上一身乾淨的衣服！

十點鐘佛前大供，當「爐香讚」的偈頌初起，我就哽咽地唱不出來，眼淚嘩嘩地流！真的感覺到佛菩薩的誠意和殷切的期盼，期盼迷途的「眾生」早日回歸正途！佛菩薩真的是「誠心實意」、「殷切教誨」！

隨後 平實導師他老人家傳授上品菩薩戒時，殷切的囑咐、殷切的期望，大家情不自禁失聲痛哭一心懺悔自己往昔的過錯！

從他老人家手中接過縵衣時，我很是高興也很平靜，臉上洋溢著笑容——我心裡確實驕傲了一下，我從今天開始就是菩薩了（雖然我還不是見道的菩薩）！

隨後搭縵衣，當縵衣在手臂間展開的一瞬間，身感毛髮聳立異常激動！感覺到穿這件菩薩衣的艱難程度，那可不是「小鼻子、小眼睛」的人穿得了的。

記得年初正月 14、15 日去滄州西邊一個村莊發學習資料，當日颯著西風，氣溫都在零下，初春午後暖陽融化了積雪，踩在泥濘的道路上，褲管上甩的都是泥；去到廁所裡大便壘累成堆，小便橫流無處下腳；見此情景當下就產生退心。為此下午情緒低落，在攤位前隨意的發著佛學資料，歇息期間拿出每天要課誦的〈楞嚴咒〉讀起來，當讀到讚佛偈中「五濁惡世誓先入」這句時，我停了下來回思今天的內心變化，

頓感 釋迦世尊無比的可貴，頓感 釋迦世尊無盡的恩德，頓感 釋迦世尊的無私無我，頓感 釋迦世尊的慈悲大願，於是對諸佛菩薩的感恩之心油然而生起，諸佛菩薩真是不容易！慚愧心生起，譴責自己就這點困難就產生了退心，太不應該啦，也太「小鼻子、小眼了」吧！

晚上到了住處，吃著剩飯、生菜；睡在窗戶、牆壁漏風的床上，用棉衣蓋住腦袋，思考著會裡的親教師及 平實導師強調「修除性障起聖性」、「菩薩種性」這兩句，心裡越咂摸味道越濃！再想想和我一起來的胡阿姨，她老人家 60 多歲，半年前才做了心臟支架，她來的這兩天，每天都在露天的大殿裡，上、下午循循善誘勸導大家學佛，她老人家從不顧慮自己的身體，想到這裡我對自己竟然會生起「退心」很是羞愧。

這件菩薩衣很難穿，穿起它是承載著責任、承載著使命、承載著「孝心」！這可是盡未來際的這個「無盡大願」的延續！

這件菩薩衣很難穿，穿起它，您要去迎接面對各種的「屈辱、怨恨、嫉妒……！」

這件菩薩衣雖然很難穿，但穿起這件衣可以改變您人生的態度，改變未來的命運！真的是能消災延壽呀！只有穿起這件菩薩衣，您才能邁向成佛之道！

這件衣只有菩薩穿得！（夜深了快 12 點了，就此收筆了！）

感謝您—平實導師—救度眾生的菩薩摩訶薩！您是此界眾生佛道的燈塔！

感謝所有要感謝的菩薩道侶——諸位親教師及諸位義工菩薩！

南無本師 釋迦牟尼佛！

南無 觀世音菩薩摩訶薩

南無 大勢至菩薩摩訶薩

南無護法 韋馱尊天菩薩摩訶薩

南無清淨大海眾菩薩

菩薩弟子 付正勝 合十





人身難得甚於盲龜浮木¹

《雜阿含經》卷 15：

如是我聞：一時，佛住獼猴池側重閣講堂。

爾時，世尊告諸比丘：「譬如大地悉成大海，有一盲龜，壽無量劫，百年一出其頭；海中有浮木，止有一孔，漂流海浪，隨風東、西；盲龜百年一出其頭，當得遇此孔不？」

阿難白佛：「不能，世尊！所以者何？此盲龜若至海東，浮木隨風或至海西、南、北，四維圍遶亦爾，不必相得。」

佛告阿難：「盲龜浮木，雖復差違，或復相得。愚癡凡夫漂流五趣²，暫復人身，甚難於彼，所以者何？彼諸眾生不行其義³，不行法⁴，不行善，不行真實⁵，展轉殺害，強

¹ 《雜阿含經》卷 15，《大正藏》冊 2，頁 108，下 6-20。

² 五趣：趣，趨向之意。五趣是指眾生依所造善惡業而感應趣向之處所，又稱五道，即天道、人道、畜生（傍生）道、餓鬼道、地獄道五種；另阿修羅遍布五趣，故又稱六道。

³ 義：有世間正義、出世間正義、世出世間正義，唯世出世間正義才是真實義。詳盡之義理法要讀者可參閱與請購正覺同修會、正智出版社出版之相關書籍。

⁴ 有世間法、出世間法、世出世間法，各有依循之軌則。詳盡之義理法要讀者可參閱與請購正覺同修會、正智出版社出版之相關書籍。

者陵弱，造無量惡故。

是故，比丘！於四聖諦⁶當、未無間等者，當勤方便，起增上欲，學無間等。」

佛說此經已，諸比丘聞佛所說，歡喜奉行。

語譯：

我阿難是這麼聽說的，有一時間，佛陀住在獼猴池側重閣講堂。那時，世尊告訴比丘們說：「就好像當廣大的大地都變成大海時，有一隻瞎了眼的烏龜，牠的壽命有無量劫那麼長，但是牠卻只能每隔一百年才能浮出頭到海面上一次；而在大海中有一塊浮木，浮木上有一個洞孔，隨著海浪在大海中四處漂流，隨風無定所地忽東忽西，而這每百年才能浮出海面的盲龜，牠的頭能不能遇得到這塊浮木而從洞孔鑽出頭來呢？」

阿難稟白 佛陀說：「不可能的呀！世尊！爲什麼這麼說呢？這隻盲龜若是游到了大海的東方，而浮木卻隨著風漂流到海的西面或南面、北面等四周圍繞著，也是不一定能

⁵ 真實：法界真實理，即實相法界亙古常存不滅，方爲真實。

⁶ 四聖諦：苦聖諦、苦集聖諦、苦集滅聖諦、苦集滅道聖諦。四聖諦是聲聞菩提之主要入道，依此而能知苦、斷集、證滅、修道，成就聲聞四果之解脫功德。

大乘佛菩提之四聖諦則是依於第八識如來藏而說苦集滅道，所欲成就的乃是佛道上極其微細之苦聖諦、苦集聖諦、苦集滅聖諦、苦集滅道聖諦，其內涵不唯煩惱障見思惑現行的斷除觀行，還有煩惱障所攝習氣種子的觀行滅盡，此諸內涵甚深極甚深，與聲聞所說之內涵不可相提並論。

相遇得到的。」

佛陀告訴阿難說：「瞎眼的盲龜與海上的浮木，雖然相互之間差距何其遙遠又互相違逆，要碰上是很困難的；但經過久遠以後終究還是有機會相遇的。可是愚癡昏昧的凡夫眾生在五趣中輪轉漂流不能止息，希求暫時得到人身的機會，與盲龜值遇浮木孔的機會相比，是要困難上百千萬倍的。為什麼這麼說呢？因為那些愚癡昏昧的凡夫眾生們的身口意行一向都不依止正義而行，不依隨正法而行，不信因果不行善法，不依世出世間的真實理而行。因此他們彼此之間總是輾轉相互殺害，這一世你殺我來，下一世換我來殺你；或是強大的欺凌弱小的，不斷地造作無量無邊惡行惡業的緣故，就會很快地下墮三惡道中難有出期，再回到人間受身為人就是長久劫之後的事了。

所以，比丘們啊！你們在苦集滅道四聖諦法中，如果對四果解脫作意即將無間等的人，或是對四果解脫作意還沒有獲得無間等的人，都應當精進殷勤以種種方便，發起增上的欲樂之心，不間斷地修學四聖諦等法，轉去諸縛，才能究竟到達無間等的境界。」

佛陀說完此經，比丘們聽聞了 佛陀所說的法義，都歡喜地信受奉行。





公開聲明

緣由： 有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：
「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗
禪宗正法。」

說明： 1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故
作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告
的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常
見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的
內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證
明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相
同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不
同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門
中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，
始從 1989 年開始弘揚至今將屆二十年了，始終一貫
不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助
許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才
是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報【編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今】，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通，也都免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言(唯除發言前已得對方允許)；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月

法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識眞如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷污 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性言語行為，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行為，則必玷污 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之爭論？可見彼等諸人只是藉此行為，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以

爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸 世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在 台灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成DVD影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合DVD影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://www.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出四輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

一、《分享學禪智慧 開示佛法精義》（中國傳統文化復興之一）

中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 余正偉老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。訪談報導網址：

http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

二、《走進台灣佛教正覺同修會》（中國傳統文化復興之二）

中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 蔡正禮老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。訪談報導網址：

http://pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html

三、《弘揚中華文化傳統特色佛法》（中國傳統文化復興之三）

新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 孫正德老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。訪談報導網址：

http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html

四、《菩薩救護眾生 分享學佛要領》（中國傳統文化復興之四）

大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 張正園老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。訪談報導網址：

http://topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm（光明網）

五、《淨化心靈 迎接 2015 年》

中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生，訪談報導網址：

中國網 公益中國 公益人物訪談：何正珍老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm

中國網 公益中國 公益人物訪談：章正鈞老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm

中國網 公益中國 公益人物訪談：孫正德老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主題，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-3-12

http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm





佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本

會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成爲大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同

修們鑑明。（編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。）

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw/> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2015 年上半年禪淨班，已於四月下旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨班開課三個月內仍可報名。

禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、新班開課時間：

台北講堂：台北市承德路 3 段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁，電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:30~11:30、下午 14:00~17:00，單週六晚上 17:50~20:50、雙週六晚上 17:30~21:30。2015/4/25（週六）、2015/4/27（週一）新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間為：每週六上午 9:30~11:30、每週一晚上 19:00~21:00，歡迎擇一報名參加共修。

桃園講堂：桃園縣桃園市介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:30~11:30，雙週六晚上 17:30~21:30。2015/04/27（週一）新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間為：每週一晚上 19:00~21:00。歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，雙週六晚上 17:30～21:30。2015/4/22（週三）新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間為：每週三晚上 19:00～21:00。歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～21:30。2015/04/27（週一）新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間為：每週一晚上 19:00～21:00。歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週四晚上 19:00～21:00。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。2015/4/24（週五）新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間為：每週五晚上 19:00～21:00。歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:30～20:30、雙週六晚上 17:30～21:30。2015/4/23（週四）新開設的禪淨班已經開

始上課，尚可接受報名插班。時間為：每週四晚上 19:00～21:00。歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六下午 14:00～17:00、雙週六下午 16:30～20:30。2015/4/22 (週三) 新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間為：每週三晚上 19:00～21:00。歡迎報名參加共修。

香港講堂：

中文地址：香港新界葵涌大連排道 21-33 號，宏達工業中心 7 樓 10 室（葵興地鐵站 A 出口步行約 10 分鐘）電話：(852)23262231。英文地址：Unit 10, 7/F, Vanta Industrial Centre, No.21-33, Tai Lin Pai Road, Kwai Chung, New Territories。禪淨班：單週日班、雙週六班已經額滿，不再接受報名。2015/4/26 (雙週日) 新開設的禪淨班已經開始上課，歡迎報名參加共修。時間是：每個月的雙週日 14:30～17:30。

《妙法蓮華經》詳解：平實導師講解 以台北正覺講堂所錄製 DVD，每逢雙週六 19:00～21:00 及單週日 19:00～21:00 放映；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

美國洛杉磯共修處：原於洛杉磯市東方約 16 英里（20 公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之工業

市，已遷往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789, U.S.A。電話：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修時間：週六上午 10:00～下午 17:30。每週六下午 13:00～15:00 播放台北講堂講經所錄製之《妙法蓮華經》DVD。2015/1/10(週六)開設之禪淨班，隨時接受插班，上課時間是：每週六下午 15:30～17:30。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學組；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全省每週二晚上講經時間——目前 平實導師開始講授《佛藏經》：自 2013/12/17 開講，時間是 18:50～20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會聽講。

詳解 釋迦世尊於《佛藏經》中所開示的真實義理，更爲今時後世佛子四眾，闡述 佛陀演說此經的本懷。真實尋求佛菩提道的有緣佛子，親承聽聞如是勝妙開示，當能如實理解經中義理，亦能了知於大乘法中：如何是諸法實相？善知識、惡知識要如何簡擇？如何才是清淨持戒？如何才能清淨說法？於此末法之世，眾生五濁益重，不知佛、不解法、不識僧，唯見表相，不信真實，貪著五欲；諸方大師不淨說法，各各將導大量徒眾趣入三塗，如是師徒俱堪憐憫。是故，

平實導師以大慈悲心，用淺白易懂之語句，佐以實例、譬喻而為演說，普令聞者易解佛意，皆得契入佛法正道，如實了知佛法大藏。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五、第六講堂在地下一樓、二樓，為開放式講堂，不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，自 2014/10/07 開始（每逢週二晚上）已經開放第五講堂，詳細說明公告於正覺官方網站。將來第五講堂若已滿坐，再開放第六講堂（地下二樓）。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《佛藏經》，再次演示「此經」深妙義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心—第八識如來藏—妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩

提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、台北、新竹、台中講堂將於 2015/6/14（日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

八、台北、新竹、台中講堂於 2015/7/26（日）& 台南、高雄講堂於 2015/7/12（日）上午 09:00 將舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

九、2015 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期為：7/5、9/6、11/8。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）

十、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十一、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十二、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十三、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細

闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十四、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並

指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十五、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十六、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠

離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十七、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

十八、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

十九、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中

偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱—禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十一、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。

《我的菩提路》第二輯亦於 2010 年 4 月初出版，定價 300 元，本書的內容，係：

凡夫及二乘聖人所不能實證之大乘別教般若菩提——本來自性清淨涅槃，於現今末法之世，並非只有極少數人能聞、能證，您若願意修學，也一樣有證悟的機會；今摘錄本會郭正益老師以及前現代禪副宗長張志成等人所撰寫的親證如來藏之見道報告，以及一篇本會已經七年未見的眼見佛性報告，總計二十一篇；以此見證宗門正法仍然絲縷不絕，而且正在廣利學人，以利菩薩心性的學人發起求悟般若實相之大信心。這些已經見道的學員們，遍於社會各階層中，都能不受學歷限制，所悟悉皆相同無謬，已證明法界實相之證悟不因學歷高低、更不因世俗身分地位差異而有不

同，更爲末法時代求悟般若之學人指出光明的正途。
本書中的二十一篇報告，敘述各種不同的見道因緣與過程，是參禪求悟者必讀之佳作。

二十二、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。
本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十三、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法爲因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第

八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十四、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是

緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十五、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行為；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證

明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十六、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版完畢，考慮印書、流通成本的增加，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十七、平實導師講述的《法華經講義》共二十五輯，本書為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，為利益更廣大的學人，自 2015/5/31 出版第一輯後，每二個月再出版一輯，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證

道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

二十八、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

二十九、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基

金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。該開示內容並無講稿，乃是當場本於慈悲智慧發自深心而說。經同修們錄音整理為文字檔，已刊載於「正智書香園地→平實導師→導師行誼→四川超薦法會主法和尚開示」欄中，亦可一睹。

三十、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站——

網址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
點選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」，網址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

2013 年歲末寒冬，鑑於 2012 年冬日在北部透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，今年在台灣南、中、

北六大都會區擴大辦理雪中送炭活動，並改為直接發放紅包現款，總金額達到 600 萬元。詳情請見正覺同修會、正覺教育基金會官網之報導。

三十一、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

三十二、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電花費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勸力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行 民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2015/1/1

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。
比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止期限。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元

12. **宗門正義—公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心經密意—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意** 平實導師述 300 元
14. **宗門密意—公案拈提 第七輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道—兼評「選擇本願念佛」** 正德老師著 200 元
16. **起信論講記—**平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記—**平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛—略論附佛外道盧勝彥之邪說** (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士(岳靈犀) 著 流通價140 元
19. **阿含正義—唯識學探源** 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1.主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2.以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因

此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。3.正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元

24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 300 元

25. **鈍鳥與靈龜**—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗

平實導師著 共 458 頁 售價 350 元

26. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

27. **真假外道**—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見 正光老師著 200 元

28. **勝鬘經講記**—兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元

29. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 售價 300 元

30. **明心與眼見佛性**—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說

正光老師著 共 448 頁 售價 300 元

31. **見性與看話頭** 黃正倖老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。

內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。

32. **達賴真面目**—玩盡天下女人

白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元

33. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思等人著 200 元

34. **假藏傳佛教的神話**——性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
35. **金剛經宗通** 平實導師述 共 9 輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
36. **空行母**——性別、身分定位，以及藏傳佛教。
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元
37. **末代達賴**——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
38. **霧峰無霧——給哥哥的信** 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
39. **第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」**
平實導師述 每冊 300 元
40. **黯淡的達賴**——失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
41. **童女迎葉考**——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
42. **人間佛教**——實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
43. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
2014 年 1 月 31 日出版第一輯，每二個月出版一輯
44. **中觀金鑑**——詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分爲上、中、下三冊，每冊 250 元
45. **佛法入門**——迅速進入三乘佛法大門，消除久學佛法漫無方向之窘境
○○居士著 將於正覺電子報連載後出版 售價 250 元
46. **藏傳佛教要義**——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
47. **法華經講義** 平實導師述 每輯 300 元
俟《實相經宗通》出版完畢後開始逐輯出版，大約 25 輯。
48. **廣論之平議**——宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
49. **末法導護**——對印順法師中心思想之綜合判攝 正慶老師著 書價未定

50. 菩薩學處—菩薩四攝六度之要義 陸正元老師著 出版日期未定
51. 八識規矩頌詳解 ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
52. 印度佛教史—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
53. 中國佛教史—依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
54. 中論正義—釋龍樹菩薩《中論》頌正理
孫正德老師著 出版日期未定 書價未定
55. 中觀正義—註解平實導師《中論正義頌》
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
56. 佛藏經講記 平實導師述 出版日期未定 書價未定
57. 阿含經講記—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定
58. 寶積經講記 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
59. 解深密經講記 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
60. 成唯識論略解 平實導師著 五～六輯 每輯 300 元 出版日期未定
61. 修習止觀坐禪法要講記 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
62. 無門關—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
63. 中觀再論—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
64. 輪迴與超度—佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
65. 《釋摩訶衍論》平議—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
66. 正覺發願文註解—以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
67. 正覺總持咒—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定

68. **涅槃**—論四種涅槃 平實導師著 出版日期未定 書價未定
69. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
70. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
71. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
72. **三德**—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
73. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
74. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
75. **四緣**—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
76. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
77. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
78. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

總經銷：飛鴻 國際行銷股份有限公司

23158 新北市新店區中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-8218-6688（五線代表號）

Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售：

1. **全台連鎖經銷書局：**三民書局、誠品書局、何嘉仁書店、敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

2. **台北市**：佛化人生 羅斯福路 3 段 325 號 5 樓 台電大樓對面
士林圖書 士林區大東路 86 號 人人書局 大直北安路 524 號
3. **新北市**：春大地書店 蘆洲中正路 117 號 明達書局 三重五華街 129 號
一全書店 中和興南路一段 10 號
4. **桃園市縣**：誠品書局 桃園市中正路20號遠東百貨地下室一樓
金石堂 桃園市大同路24號 金石堂 桃園八德市介壽路1段987號
諾貝爾圖書城 桃園市中正路56號地下室 金義堂 中壢市中美路2段82號
墊腳石文化書店 中壢市中正路89號 巧巧屋書局 蘆竹南坎路263號
來電書局 大溪慈湖路 30 號 御書堂 龍潭中正路 123 號
5. **新竹市縣**：大學書局 新竹建功路 10 號
誠品書局 新竹東區信義街 68 號 誠品書局 新竹東區中央路 229 號 5 樓
誠品書局 新竹東區力行二路3號 墊腳石文化書店 新竹中正路38號
金典文化 竹北中正西路 47 號 展書堂 竹東長春路 3 段 36 號
6. **苗栗市縣**：
萬花筒書局 苗栗市府東路 73 號 展書堂 竹南鎮民權街 49-2 號
7. **台中市**：瑞成書局、各大連鎖書店。
詠春書局 台中市永春東路 884 號 文春書局 霧峰中正路 1087 號
8. **彰化市縣**：心泉佛教流通處 彰化市南瑤路 286 號
員林鎮：墊腳石圖書文化廣場 中山路 2 段 49 號 (04-8338485)
9. **台南市**：博大書局 新營三民路 128 號 藝美書局 善化中山路 436 號
宏欣書局 佳里光復路 214 號
10. **高雄市**：各大連鎖書店、瑞成書局
政大書城 三民區明仁路 161 號 政大書城 苓雅區光華路 148-83 號
明儀書局 三民區明福街 2 號 明儀書局 三多四路 63 號
青年書局 青年一路 141 號

11. 宜蘭縣市：金隆書局 宜蘭市中山路 3 段 43 號
宋太太梅鋪 羅東鎮中正北路 101 號 (039-534909)
12. 台東市：東普佛教文物流通處 台東市博愛路 282 號
13. 其餘鄉鎮市經銷書局：請電詢總經銷飛鴻公司
14. 大陸地區請洽：
- 香港：樂文書店
旺角店：香港九龍旺角西洋菜街 62 號 3 樓
電話：(852) 2390 3723 email : luckwinbooks@gmail.com
銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓
電話：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com
- 廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司
地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓
郵編：361004
電話：0592-5061658 (臺灣地區請撥打 86-592-5061658)
E-mail：JKB118@188.COM
15. 美國：世界日報圖書部 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202
16. 國內外地區網路購書：(書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書)
- 正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>
三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>
誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>
博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>
金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>
飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到(本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到)

書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購(共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價(戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員)都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元(第一年初加入時才需要繳)，年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽 103 台北市承德路：三段 267 號 10 樓(捷運淡水線 圓山站旁)。請書時間：週一至週五為 18：00～21：00，第一、三、五週週六為 10：00～21：00，雙週之週六為 10：00～18：00 請購處專線電話：2595-7295 分機 14(於請書時間方有人接聽)。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑(尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍)：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：JKB118@188.COM
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

[http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/
2014-06/19/content_32714638.htm](http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm)

<http://pinpai.china.com.cn/>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

*** 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 ***

*** 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 ***

- | | | |
|------------------------------------|---------------------------------|-----------------|
| 1.無相念佛 | 平實導師著 | 回郵 10 元 |
| 2.念佛三昧修學次第 | 平實導師述著 | 回郵 25 元 |
| 3.正法眼藏—護法集 | 平實導師述著 | 回郵 35 元 |
| 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 | 平實導師著 | 回郵 3.5 元 |
| 5.生命實相之辨正 | 平實導師著 | 回郵 10 元 |
| 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) | 平實導師著 | 回郵 3.5 元 |
| 7.平實書箋—答元覽居士書 | 平實導師著 | 回郵 35 元 |
| 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 | 平實導師編 | 回郵 80 元 |
| | (精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤) | |
| 9.三時繫念全集—修正本 | (長26.5cm×寬19cm) | 回郵 40 元 |
| 10.明心與初地 | 平實導師述 | 回郵 3.5 元 |
| 11.邪見與佛法 | 平實導師述著 | 回郵 20 元 |
| 12.菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 | 正燦居士著 | 回郵 20 元 |
| 13.甘露法雨 | 平實導師述 | 回郵 20 元 |
| 14.我與無我 | 平實導師述 | 回郵 20 元 |
| 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 | 正德老師著 | 回郵 35 元 |
| | 附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉 | |
| 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 | 平實導師述著 | 回郵 20 元 |
| 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 | (附錄:公案拈提六則) | |
| | 平實導師著 | 回郵 25 元 |
| 18.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) | 平實導師著 | 回郵 35 元 |
| 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 | 正圓老師著 | 回郵 35 元 |
| 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 | 正德老師著 | 由正覺同修會購贈回郵 25 元 |
| 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應 | 正覺同修會 台南共修處法義組 著 | 回郵 25 元 |
| 22.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應 | 正覺同修會 台南共修處法義組 著 | 回郵 35 元 |
| 23.入不二門—公案拈提集錦 第一輯 | 平實導師著 | 回郵 20 元 |
| | (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之) | |
| 24.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 | 釋正安法師著 | 回郵 35 元 |

25. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 35 元
26. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 30 元
27. **眼見佛性**—駁慧廣法師**眼見佛性的含義**文中謬說 游正光老師著 回郵 25 元
28. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯 平實導師著 回郵 20 元
 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之)
29. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 25 元
30. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
 —依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬 平實導師著 回郵 35 元
31. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
 (已無存書之較早各期，不另增印贈閱)
32. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師著 回郵 3.5 元
33. **遠惑趣道 (一)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯 回郵 20 元
34. **遠惑趣道 (二)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯 回郵 20 元
35. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 游正光老師著 回郵 10 元
36. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟 (一)**
 由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
 有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精
 關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被
 外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(製作工本費 100
 元，回郵 25 元)
37. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯 (二)**
 總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見(第二
 篇)」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法
 門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西
 方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正
 知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(一
 套 17 片，工本費 160 元。回郵 35 元)
38. **佛藏經** 燙金精裝本 每冊回郵 20 元 正修佛法之道場欲大量索取者，
 請正式發函並蓋用關防寄來索取。 (2008.04.30 起開始敬贈)

- 39.喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 40.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 41.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 20 元
- 42.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 25 元
- 43.導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 44.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 10 元
- 45.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 10 元
- 46.一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 47.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編 回郵 10 元
- 48.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編 回郵 25 元
- 49.廣論三部曲 郭正益老師著 回郵 20 元
- 50.邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 30 元
- 51.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 52.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定
- 53.假鋒虛焰金剛乘—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。
釋正安 法師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 103 台北市承德路 3 段 277 號 9 樓

台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

成佛之道 網站：<http://www.a202.idv.tw/> 正覺同修會已出版之結緣書籍，多已登載於「成佛之道」網站，若住外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會贈閱書籍者，可以從本網站閱讀及下載。書局版之《宗通與說通》亦已上網，台灣讀者可向書局洽購，成本價 200 元。《狂密與真密》第一輯～第四輯，亦於 2003.5.1.全部於本網站登載完畢；台灣地區讀者請向書局洽購，每輯約 400 頁，賠本流通價 140 元（網站下載紙張費用較貴，容易散失，難以保存，亦較不精美。）

**** 假藏傳佛教修雙身法，非佛教 ****



正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<http://post.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

嘉義講堂 (05) 231-8228

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會
或作者同意，不得轉載或刊印◎

2015 年 6 月 1 日網路電子版出刊

初版 8000 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



正覺