

正覺

電子報
第 114 期



2015.07.01

世尊！我從今日乃至菩提，若見捕養衆惡津儀及諸犯戒，終不棄捨；我得力時，於波波處見此衆生應折伏者而折伏之，應攝受者而攝受之；何以故？以折伏攝受故，令法久住；法久住者，天人充滿、惡道減少，能於如來所轉法輪而得隨轉，見是利故救攝不捨。

《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》

World-Honored One! From now until I attain Buddhahood, when I see those involved in harmful occupations related to hunting or raising animals, or committing other offenses against the precepts, I will never forsake them. When I obtain extraordinary power, I will subdue those who should be subdued and embrace those who should be embraced wherever I see such sentient beings. Why? Because by subduing and embracing them, one brings about the enduring presence of the Dharma. When the Dharma endures, devas and humans shall flourish and the evil destinies shall diminish in number, as they can go along with the Dharma wheel that is turned by the Tathagata. For these benefits, I shall never cease saving and teaching those sentient beings.

*The Lion's Roar of Queen Srimala, the single-vehicle great expedience, the corrective and extensive Sutra
[Srimaladevi Simhanada Sutra]*

要使正法久住，就必須廣設方便，來折伏邪見者、攝受正見者。折伏邪見者，是讓他們不再謗法；攝受正見者，是讓他們可以證悟；這樣一來，正法就可以久住。所以身為菩薩一定要作兩件事：第一就是破邪顯正，折伏邪見者；第二是廣開修行之門，度化有正見的有緣人可以悟入，這樣正法就可以久住。

In order to ensure the enduring presence of true Dharma, it is necessary to devise multiple kinds of expedient means to subdue those with erroneous views and embrace those with correct views. Subduing those with erroneous views is to stop them from defaming the true Dharma; embracing those with correct views is to awaken them to True Reality. In so doing, the true Dharma can prevail over an extensive period of time. Therefore, bodhisattvas must commit themselves to two acts: the first is to subdue people with erroneous views by refuting false concepts and highlighting the correct Dharma; the second is to expand the venues for Buddhist cultivation and enable those with correct understanding and right conditions to achieve awakening. Doing so will secure the enduring presence of true Dharma.

目錄

正覺電子報第 114 期

涅槃(十六)	平實導師	1
般若中觀(十六)	游正光老師	16
蒼天有眼(二十九)	郭正益老師	25
廣論之平議(七十二)	正雄居士	40
救護佛子向正道(五十)	游宗明老師	46
一佛所化世界	高正齡老師	70
受菩薩戒心得	覺琴居士	107
公開聲明		115
法義辨正聲明		119
中國佛教復興訪談報導		124
佈告欄		126
正智出版社發售書籍目錄		148
正覺贈書目錄		158

- 茲因稿擠本期《假鋒虛焰金剛乘》及《次法》停刊一次



涅槃

—平實導師—

(連載十六)

於《宗門正道》446 頁亦說：

當鍛鍊覺知心，使生**定力**；定力生已，心轉細膩，復須熏習正確之佛法知見；具知見及**定力**已，即可參禪覓心——尋找自己本已離念之第八識**真心**。一旦撞著觸著**真心**，無妨妄心真心並行，從此自通二轉法輪般若諸經，不須人教；從此便可隨善知識修習種智，亦自能知假善知識所說唯識之錯謬所在，便於諸方大師之已悟未悟，心無疑惑，是名疑見斷。

於同書 481 頁亦說：【「念佛到境空心寂時」，本應探究實相，已有**定力**故；徐居士卻令人需「了了分明」，返墮意識心中，非智者也。】

同書 496 頁亦說：

復次，欲求眼見佛性，須具三法，佛所明言：**定力**、**慧**

力、福德莊嚴（詳《大般涅槃經》）。但有一緣欠缺，余亦莫能助之：豈如徐居士等未具看話頭定力者所能見性？徐居士目前尚不會無相念佛功夫故，會無相念佛者方能看話頭故，能看見「話之前頭」者必會無相念佛故。

同屬公案拈提的《宗門正義》60 頁中說：【若人欲悟般若，必須先有求悟之心；有此心已，方有動機修學參禪應有之定力，方有動機聞熏參禪應有之正知見。】

於《宗門密意》82 頁中說：【復有一種人亦不肯面對事實：自己久在真悟禪師座下而不能悟，咎在自己之慧力、定力、福德未具，卻不肯承認自己因緣未具足。】

同書 149 頁說：

平實多年來，不斷勸說諸方大師：應當殷勤進修基本定力，應當建立正知正見，應當早日勤求證悟如來藏，達成禪宗開悟明心之基本目標；後又於書中示以悟後進修之內容及次第。

同書 371 頁中說：

平實說真實言：欲證得上開初地菩薩之境界者，必須依「佛菩提道」之次第而進修之，不可躐等而行。謂須親於大乘佛法聞熏聞修，建立正知見，並修習十善業道，具足十信位功德；然後始入初住位中廣修布施，成就初住滿心功德；次入二住位中勤學戒法，嚴持戒法，成就二住位功德；復入三住位中修習忍法，能忍眾生惡心惡行（非謂破壞佛教正法之惡行），能忍聞所未聞

深妙正法，不致生起誹謗之心，方得成就三住位功德；次入四住位中聞熏正精進之法義，遠離邪精進，成就四住位功德；復入五住位中進修基本之禪定功夫（譬如未到地定、無相念佛、看話頭功夫），成就五住位之功德；然後入六住位中，熏修解脫道真義而作觀行、以斷我見，進修般若實義，聞熏如來藏體性等正知見，聞熏參禪之方向與方法，如是具足六住位之功德已，方能證悟明心——親證如來藏。

平實於《阿含正義》套書中，亦曾說明定力之重要性，例如 155 頁中說：

如是無量數劫累世修集極廣大福德，要須性障極輕微（已除煩惱障異生性與所知障異生性），已具足性種性與道種性；要須基本定力發起，要須深心發起十無盡願而力行不輟，要須悟後承事大善知識修學不已，然後始能證之，然後能了知成佛之道內容與次第，得入初地，故名極難。

於同書 1239 頁說：

定解脫中，只有一種是滅盡定的真實解脫，其餘都只是解脫於欲界刺、聲刺、覺觀刺、喜刺、出入息刺……等，不是說修定可以得解脫三界生死；但是定力可以伏住我執，所以修定可以助成滅盡定的取證，故亦因此而方便名為定解脫。在已斷我見的前提下，證得定解脫中的初禪時（背捨未到地定），可以成為三果人；若無斷我見的前提，發起禪定時則與解脫三界生死輪迴

的實證無關，只能說是解脫於下界境界的定解脫罷了，都仍在三界生死之中。

復次，於《起信論講記》第一輯 18 頁中亦有說：

不要老是怪親教師：「我來了這麼久了，怎麼都還沒有消息。」不要怪親教師，要怪自己，一定是自己福德不夠、**定力**不夠、慧力不夠，才會悟不了。

第二輯 123 頁中說：

言歸正傳，因此而說本覺相—菩提—不是從外來的，是眾生各人本來都有的；因為不是從外面來的，不是因修行而得來的，是本來就有的，所以本覺是依附於真心而從來不生的，所以它不會壞掉；見性也一樣，不可以因為現在**定力**退失了、看不見了，就說這個佛性現在消失了；那麼未來再補足**定力**時又看見了，那是從哪個地方再取來佛性裝進你心中的呢？所以才說現在重新再有佛性？當然不是這樣的。

同書 245 頁中說：

終於有一天遇見了一位真正能教人修習禪定功夫的善知識，修得一些**禪定功夫**，或者發起初禪，或者發起二禪，終於有了基本的**定力**，可以進修般若智慧了，可以將這個**定力**用來助益參禪而證悟般若。但是初禪與二禪的定境，對參禪證悟的幫助不大，所以我們是以動中**定力**的進修為主，不在初期教你修習靜中的初禪、二禪定境（作者按：初禪定境往往是在動中發起

的，多數不在靜坐時的定境中發起)；所以我們教導無相念佛的動中定，作為參禪證悟的助力。

於《起信論講記》第三輯 125 頁中說：

然而這類我執種子是很難修除的，只有長時間修足四禪八定，而使這種俱生我執已經完全被定力所降伏，才能在斷除我見的當下就能取證無餘涅槃；這就是古時已具足四禪八定的外道們，當他們聞佛說法而斷我見時，就當場證得俱解脫果而成為聖弟子。

證明定力對證道者的助益與必要性。又於同書 139 頁中說：

但是語言文字不斷的人，定力很差，很難悟入，所以我們施設無相念佛，幫助你降伏煩惱、制心一處而容易參禪明心，目的並不是為了與妄念、妄想對抗。

復於 274 頁中說：

其實不是這樣，得要觀察過去世和這一世的狀況，判斷學人所熏習的慧力夠不夠？定力夠不夠？信力夠不夠？然後還要觀察他的福德。因為唯一佛乘的菩薩想要證悟大法，必須要具足福德才能證悟，並不是只有信力慧力和定力就可以證悟了。

《起信論講記》第四輯 63 頁中也說：

所以《大般涅槃經》中佛說：「十住菩薩雖見佛性，猶未了了；以首楞嚴三昧力故，能得明見。」原因就在這裡，所以，你一定要有定力，而且必須是修習看

話頭—無相念佛首楞嚴定—的基本定力；沒有這個基本定力，我再如何的幫忙，也是沒有用的，一樣看不見。

同書 64 頁亦說悟後仍須繼續進修定力：

當你在六住滿心位證得真如心性而轉入七住位了，接下來漸修福德、定力、慧力而到十住初心，努力求見佛性，最後終於眼見佛性而滿足十住心，進入初行位了，這時雖然只是少分見，但是已經取得真如法身的中品用的功德了，所以就一定會深信真如法身，就會確認如來身無去無來、無有斷絕；這時候所確認的如來身，就函蓋體與用二法了。

同書 72 頁中亦說：

見性的人在見性後的第一要務就是保持**定力**不退，以免眼見佛性的境界失去；但是有的人事務很忙，沒辦法繼續保持**定力**，所以必需強行規定，讓他繼續禮佛作功夫，先保持**定力**一段時間，讓他經歷很長時間的眼見佛性階段的體驗與領受。

於《起信論講記》第五輯 159 頁說：

我們印行的全部書中，從來都說：「想入無餘涅槃的話，一定要把十八界法，包括意識覺知心全部減掉。」但是卻一直都這麼說：「想要證悟般若的話，得要以具有**定力**的覺知心意識，來證得另一個從來都不打妄想的第八識真如心，是真心如來藏與意識覺知心並存運作。」

同書 328 頁也說定力的重要性：

有些人破參明心的時候，可能會覺得明心跟做無相念佛的功夫、做看話頭的功夫，似乎無關。確實是無關，但是也不能說無關；因為沒有定力的時候，心很散亂而粗糙，根本無法在參禪的法上用功，哪有可能破參明心、悟入實相？所以《大般涅槃經》說：「先以定動，後以智拔。」眾生的根本煩惱是牢不可拔的，得要先用定力把煩惱搖動、搖鬆，才好拔除；就好像一根很堅固的木樁，釘在地上牢牢不動；你想要拔掉它，絕對拔不動的；聰明人就先搖它，左搖右搖、前後搖動，把它晃動一段時間，它就鬆弛了，再拔時就起來了。同理，眾生的無明煩惱根深柢固，很難拔除；不如先叫他修定；修定的功夫就是用制心一處功夫，把心猿意馬繫縛在法上，綁久了自然就乖了，不會再到處攀緣種種法，才能專心一意用我們所教的智慧來參禪，才能破參明心而打破無始無明，才能同時斷除見惑煩惱；這就是「先以定動，後以智拔」的道理。

同書 329 頁說：

身心輕安的受用以後，專心一意的參禪時，就很容易悟了；當你有定力，能夠專心一意參禪，包括所有微細的部分都不會放過，就容易悟入。心細的人，去到禪三時會發覺說，原來主三和尚的一舉一動都是禪，終於他發覺了；其實等到他們發覺到的時候，其實都已經太晚了，都是累了很久、辛苦很久，最後破參明心時才發覺到這一點。但是能發覺到這一點的人，就

表示他的心真的夠細了，所以每一個很微細的機鋒都可以領受到。所以想悟入般若禪的人，一定要先修止，要有能力讓自己的覺知心制心一處而不攀緣外塵。

同書 331 頁亦說：

因為事實確是這樣，所以在般若的修證以前，一定要先修**定力**，基本的**定力**具備了以後，你才有辦法明心；心很粗糙的人，是無法破初參的；因為**定力**發起了，你的心已經比以前細膩了，才有可能找到心真如而破參。

同書 332 頁說：

禪就是這樣子，佛菩提道就是這樣子，所以才會教你先修**定力**，用**定力**把煩惱根搖動、搖動，鬆動了以後再用智慧來把煩惱拔掉。所以先要教你修習基本的**定力**，使覺知心能夠制心一處、專心不搖動。

求悟者為何必須先有**定力**，同書 345 頁中如是說明：

為什麼會有這個現象呢？這是因為他的**定力**還沒有發起來，這是指導老師的問題，沒有方便善巧對治他的睡眠蓋。這種人修什麼法門最容易對治呢：無相念佛！當你無相念佛很純熟的時候，一上座就不會被瞌睡蟲障住；睡眠蓋嚴重的人不能修打坐的靜中功夫，他只能修動中的功夫；所以有睡眠蓋的人修我們這個法門不會有障礙，去學打坐，他就沒有辦法修，上座時不是在打坐，而是坐著睡覺。

想要證得三果功德的人，必須有未到地定作基礎才能進修，

才能在離欲時發起初禪而得實證三果，所以在 347 頁中說：

初禪的發起固然主要是把五蓋除掉，但是還要具備未到地定的功夫，並不是單把五蓋除掉就可發起初禪。什麼樣的未到地定功夫可以發起初禪呢？如果你把無相念佛的功夫做得很好，時時刻刻都在憶佛的念當中，這個定力就夠你入初禪了；有這個功夫而仍然入不了初禪，是因為性障五蓋所障。

平實於《勝鬘經講記》第五輯 122 頁則說：

這意思是說：來正覺修學三乘菩提，不管是哪一乘的菩提法，想要修學時，親教師交代你的其他注意事項，你也要遵守、也要修學。如果你的老師指示：「你要把性障修除，也要修集福德，還要修習**定力**。」那麼這幾個部分就是次法了，這些法可以幫助你親證三乘菩提。

123 頁也說明定力是見道的實證基礎：

可是在證這個法以前，必須具足次法才能證得這個正法；次法就是修除性障、修集資糧、**修習定力**；這些次法能幫助你證得正法。

於《楞伽經詳解》第八輯 153 頁中說：

離念靈知心既然晨晨從自心如來而出現，出現之前實無此心，則知離念靈知心本無今有、乃是有來者，不離來相；夜夜眠熟無夢時復斷，則是有去者；有來有去者，則非佛所宣示不來不去之實相法……未修無相

念佛法門之前，未得此淨念相繼境界故，故仍是有來有去之法；必須以此**定力**，藉由禪宗觀行之法，而覓得**第八識自心如來已**，現見自心如來從無始劫以來本不曾來，故盡未來際亦將永遠不去，如是修證者，方是親證不來不去者。

於《優婆塞戒經講記》第三輯 11 頁中說：

可是有的人都不衡量自己：「我來同修會應該檢點自己的慧力夠不夠？我的福德夠不夠？我的性障消了沒？我的**定力**有沒有？我的信力具足了沒有？我對於這如來藏有沒有信力？萬一讓我證得，我會不會退轉？」都沒有衡量信力夠不夠，一心想著：「我來了就是要求悟啊！」

《優婆塞戒經講記》第四輯 36 頁中說：【一般菩薩是慧多而定少，所以來到我們同修會的第一步就是修習基本**定力**——無相念佛、**看話頭**，要讓你定慧等持。】

同書 268 頁說：

全球去找找看，有誰寫書出來可以證明他已經證得如來藏而說是開悟了？都沒有啊！都是落在意識境界中，你想要開悟就只有到正覺來了，當然要認知：開悟不是容易的事。既然如此，一次悟不了，那就再努力，檢討自己悟不了的原因：是盜法心態的問題？是福德的問題？性障的問題？**定力**的問題？慧力的問題？原因很多。

這也說明，正覺同修會自始至終都主張要有未到地定的**定力**

才能求開悟，符合根本論中的開示。《優婆塞戒經講記》第五輯 135 頁也說：

斷欲的人，離欲而不起貪的人，只要無相念佛的功夫很好，就可以發起初禪；因為無相念佛的功夫很好時，可以入**未到地定**。有了**未到地定**，又離欲界貪，初禪就自然發起了，**真實超離惡覺觀**，也叫作**離生喜樂地**。但這個離生不是離三界生，是離欲界生，這就是修禪定。可是很多人不知道初禪修證的原理，每天在未到地定中耗時間，有時入定三天三夜才出定，但是初禪始終證不得，就是因為他沒有離欲界貪，所以未到地定功夫儘管很好，初禪永遠不現前。

《優婆塞戒經講記》第八輯 145 頁說：【初禪不難得：初禪之所以難得，大多在於性障，不在定力。無相念佛的**定力**只要很好，再把性障除了，初禪就自動出現了，所以初禪不難得。】

於講解般若智慧金剛三昧的《楞嚴經講記》第三輯 312 頁，平實說：【精進禪三快到了，恐怕**定力**不夠，於是每天努力拜佛，能每天努力拜佛就可以一心不亂，所以定力沒問題。】

於第九輯 56 頁中也說：【也就是說，如果想要快速「自得心開」，**定力**與正知正見的建立都非常重要，而這兩個部分卻是要假借各種方便來建立起來。】

於第十輯 35 頁中說：【經由正確知見的熏習以及**定力**的

鍛鍊，再生起疑情參究時，突然遇到某一個適當的因緣，自然就破參明心了。】

同書 81 頁中說應該有定力相應才能真實證悟：

這其實還是意識心，這可就好比修定所得的離念靈知更差，因為他只有前念與後念中間的短暫一、二秒鐘離念，連**基本定力**都沒有。這樣觀察，就可以知道他們都不是真實證悟。

《金剛經宗通》第八輯第 9 頁也說：

因此，我們教大家修學無相念佛，轉成看話頭的功夫；我們只規定要有動中看話頭的純熟功夫，有這種動中的**未到地定**功夫就行了。如果要規定先證得初禪的條件，我看大乘了義法就無法傳下去了。

以上所載談到定力之文字，多為套書中之所說，單本書中所說者僅於開頭列出《宗通與說通》一段文字為證，其餘諸多單本書中所說雖多，例如《大乘無我觀》……等，則不一一列舉。之所以必須如是不厭其煩列舉這麼多的講經記錄中的開示作為證據，是因為近年會中某師誣謗平實近來改變說法：以前沒有要求必須定力才能證悟，現在改為要有定力才能證悟。為免讀者或會中四眾誤會，是故不厭其煩列舉以上眾多證據，證明正覺同修會打從一開始弘法之最早期，甚至是正覺同修會尚未成立以前的個人弘法時期，便已要求必須修練定力才能求悟的事實；也藉此證明，若無定力者，縱使善知識幫助得悟以後，他仍然會因為惡因緣而導致退轉，

證明他是沒有真如心的證轉功德。

這是因爲若無定力，悟後不得受用，對於觀行所得無法生忍，即等於未悟；其所謂之悟只是知識而非實證，屬於世尊所已指斥的「乾慧」。以無定力支持其所悟內涵而不能忍，致令觀行所得之智慧境界不能成爲自己所轉依的境界，則其觀行所得智慧不能恆時運轉，故非實證者，即應收回以前對他所作的開悟印證。由是故說，必須有各該實證解脫果或實證大乘見道、實證大乘無生法忍必須相應之定力作爲支持，所證方爲真實，否則即無法證轉，皆是「乾慧」知識而非實證，並非實修定力後所作之觀行而無法成功轉依故。以此緣故，正覺同修會初始弘法之時，即要求所有學員必須有深厚之無相念佛動中修來之功夫，並且必須再轉爲看話頭之深厚功夫，方始錄取參加禪三，助其證悟。最早期「悟入」者有多人並未經由禪三報名之審核（當時所有人皆得參加禪三，隨即助其證得真如），導致後來一一退轉，大多由於定力不足所致，亦有未修次法伏除性障即予引導悟入真如所致。由此緣故，隨即開始審核其性障之伏除、定力之強弱、福德之多寡……等，然後方始助其證得真如，退轉之現象隨即消失。

這都是正覺同修會成立之前的個人弘法時期，即已不斷經歷之事實；然而，平實如是作爲，終究只是一己之見解，未覓得經論依據之前，不得明言：「證悟三乘菩提者必須有定力作爲依持方能實證。」如是原則，於此以前實不便公然明言，只能依此見地於度眾時實行之。是故正覺同修會中之學員們，於會中修學三乘菩提之時，必皆要求深厚之看話頭

功夫，以其屬於動中修得之未到地定故，如是要求及實行之後，得有次法支持而得漸漸上進，終不退轉。大乘真見道之證真如，依正覺同修會規矩之施設，認為必須有未到地定之定力（極純熟的無相念佛功夫或看話頭功夫），而使其證真如之智慧轉依成功，方能安忍於第八識之真如境界，則悟後方能得忍，不必也不欲別求其他證真如之想像境界，方是第七住之位不退菩薩。二十餘年來如是作為，即是主張必須有未到地定作為支持之實例。

又如相見道位完成時，至少必須有頂級三果（中般涅槃）之解脫果實證作為支持，也就是必須已除五蓋性障而有不退失之初禪具足圓滿發起，其已具足之相見道位智慧及解脫功德始能證轉，能證轉之後始能入地。若還沒有各解脫果、大乘無生智慧果應該相應之不同層次定力支持，而竟倡言實證者，皆不能外於因中說果之大妄語業。

如是之理，本應於初始弘法之時即大力宣說之；然而一時未能覓得經論依據，不能冒然大舉而說，以免少聞寡慧學人甫聞平實之語，隨即毀謗又增口業，只能偶爾方便略說，並如是要求會中所有學人。後因增上班中傳授《瑜伽師地論》至卷 53，見論中有如是言：「又復依止靜慮律儀（初禪乃至四禪）入諦現觀，得不還果，爾時一切惡戒種子皆悉永害。若依未至定（未到地定）證得初果，爾時一切能往惡趣惡戒種子皆悉永害，此即名為聖所愛戒。」以此緣故，以此為據而於增上班課程及講經時明確說之，不意竟有會中某老師言：「導師最近講法已稍微在修正法義，說要有未到地定功夫才能

說已證初果。親教師以前依講義教導學員這部分有誤，我第一個要對學員眾懺悔。宗門見道與教門見道不同……」云云，視我會中禪淨班教材要求必須有動中定力之內涵為無物，而此教材是所有親教師授課時都必須教導給學員者，該親教師當然應知教材中這些規定與內容，竟然還作彼說，真屬顛預之人也。

以此緣故，特將拙著諸書中語句摘錄臚列如上，證明余於初始弘法之時即已主張：必須有基本定力方有悟緣，若無定力即無悟緣，勉強助其實證之後皆無法轉依成功——證而不能運轉，即非真實證轉者，久後不免退轉，是故後來退轉時即應說彼並非真實證悟者。平實二十年來如上開示之文獻俱在，皆屬事實，並非遲至 2013 年方才開始有如是說；於今如是舉證而消弭其邪見，冀能使其懺悔而滅其口業。至於其所言「宗門見道與教門見道不同……」等妄語，平實已於《宗通與說通》中詳實解說，該師仍未能讀懂，實屬憾事，本會將另行私下處理之。〔編按：該親教師已於 2014 年 8 月的親教師會議對眾懺悔。〕

如是舉證，說明「斷三縛結應證應轉」之「證初果」者，必須有未到地定支持，方能轉依成功而獲得證轉之功德，成為實證之初果人而非因中說果。如是正理，一切學人皆當在意，依此檢視自己之實證果德方可開口言己所證；否則皆不免大妄語業，來世必入三塗，學人於此應須知之。（待續）



般若中觀

游正光老師

(連載十六)

接下來談涅槃可分為幾種。佛曾開示：涅槃有四種，那就是有餘依涅槃、無餘依涅槃、本來自性清淨涅槃，以及無住處涅槃；其中二乘人只能證得前二種涅槃，不證後二種涅槃，菩薩則必須親證四種涅槃才能成就佛道。

首先談的是二乘人所證的二種涅槃。二乘人斷盡了我見、我執、我所執成爲四果人，於捨壽後，蘊處界等法不再於三界現起了而成爲無餘涅槃，名爲證涅槃或入涅槃；未入無餘涅槃前的阿羅漢，平常生活中仍然有冷熱飢渴等微苦所依，名爲有餘依涅槃。又譬如三果人斷了五下分結，未來已經決定可以取無餘涅槃，因此不再還來此世，如第二章第一節中所說，這樣的涅槃，佛亦稱之爲有餘依涅槃。從這裡可以了知，二乘人可以證二種涅槃：無餘依涅槃及有餘依涅槃，並且阿羅漢於現法中能自知自作證：「生死已盡，梵行已立，所作已辦，不受後有。」於捨壽後，於自我不再生起一念而滅盡蘊處界我入無餘涅槃；三果的阿那含於人間捨壽後，不再還來此世，於中陰階段或往生色界天乃至無色界天後般涅槃。

又，當二乘四果人捨壽後，將自己五陰滅盡「入無餘涅槃」，不再於三界出現，但他有證涅槃嗎？這也是學佛人應該了知的部分，否則就會誤會無餘涅槃的真實義，而不接受真善知識教導，反而接受邪師的說法，就會導致自己與三乘菩提的實證絕緣，學人於此不可不慎。筆者在此分兩點來說明：第一點、阿羅漢將自己的五蘊、六入、十二處、十八界滅盡，不再出生三界中任何一法，名為證無餘涅槃，正如《大智度論》卷 32 所說：【無餘涅槃名阿羅漢捨此五眾，更不復相續受後五眾，身心苦皆悉永滅。¹】龍樹菩薩所說的五眾² 就是五蘊，因為阿羅漢捨了自己的五蘊身，不再出生後有身，不會再有後世身生死苦的現象出現，所以身心之苦永滅；由此可知：所謂的無餘涅槃，就是阿羅漢滅了自己的五蘊，不再有三界之任何一法於涅槃中出現，不會有後有身出生於三界，就是二乘人入涅槃、證涅槃。

第二點、當阿羅漢滅盡自己的五陰，當然也包括滅盡自己的識陰在內，而識陰六識是六根與六塵接觸後才出生的法，合此六根、六塵、六識，名為十八界。其中的意識界能分別諸法，才有吾人了知諸法以及受用諸法，進而出生種種苦、樂、不苦不樂受等心行。也就是說，當五陰十八界中的根、塵、識具足時，才能有自我的存在、才知道自己是否在受種種苦、樂、不苦不樂等受，可是阿羅漢一旦滅盡自己的五蘊、滅盡自己的十八界而入無餘涅槃（所滅的十八界諸法當然

¹ 《大智度論》卷 32〈序品 第 1〉，《大正藏》冊 25，頁 301，上 16-18。

² 「五眾者：色、受、想、行、識。」《大智度論》卷 36〈習相應品 第 3〉，《大正藏》冊 25，頁 324，中 1。

也包括了意識在內)，這時已無意識來分別了知自己是否存在，更無意識來覺知自己是否入涅槃、證涅槃，如此又有誰證知涅槃呢？顯然沒有嘛！所以說，阿羅漢入無餘涅槃只是方便說，實質上並沒有阿羅漢在涅槃中證涅槃。不僅如此，龍樹菩薩在另一部著作《十二門論》中也提出同樣的義理如下：【此五陰滅，更不生餘五陰，是名涅槃。五陰本來自空，何所滅故說名涅槃？又我亦復空，誰得涅槃？】³ 龍樹菩薩在《十二門論》中主張：此五陰滅，不再出生後有的五陰，只剩下無餘涅槃本際獨存，處於極寂靜的境界中，就是無餘涅槃。也就是說，五陰本來就是因緣和合所生之法，是虛妄法；因此，滅了五陰後連能分別了知諸法的意識也滅了，意識我空無所有，還有誰證涅槃呢？由此可知：龍樹菩薩所闡述的無餘涅槃，就是二乘人滅盡自己的五陰十八界，無有蘊處界任何一法存在之極寂靜的境界，也是佛說三法印當中的涅槃寂靜，入了無餘涅槃以後就算是佛也無法找到祂。從上面的說明可知：無餘涅槃就是阿羅漢滅盡自己的蘊處界，無有一法存在，包括意識我在內都不存在，只剩涅槃本際如來藏獨處於極寂靜的無境界之境界中。所以說，阿羅漢雖入無餘涅槃根本沒有證涅槃，所以說阿羅漢證涅槃只是佛的方便說而非究竟義。以此緣故，如果有人不懂阿羅漢入無餘涅槃的真實道理，卻號召徒眾將真善知識為宣說涅槃真實義理所著作的書籍收集起來而回收、燒掉，這就表示他對真實佛法是無所了知的，應該要好好地加強佛法知見才是。又譬如有人主張「保持清清楚楚、明明白白的意識心不滅，就是證涅槃」，

³ 《十二門論》卷 1，《大正藏》冊 30，頁 160，中 9-11。

這就證明了他的說法是錯誤的，因為他想要保持意識不滅而入無餘涅槃，表示他所想像的無餘涅槃中十八界法至少還有三個法（意根、法塵、意識）存在，十八界中只要有任何一法存在那就不是究竟寂靜，何況有三個？還有意識我存在就不能解脫，當然不是寂靜而是慣鬧了，並且也是違背 佛在《阿含經》中所說涅槃寂靜的道理。

接下來談菩薩所證四種涅槃，也就是：有餘依涅槃、無餘依涅槃、本來自性清淨涅槃以及佛地的無住處涅槃；要說明這四種涅槃的證得，就要從菩薩道的五十二階位開始談起。菩薩於十信位，對於佛開示有一真如心存在，祂是一切有情本來具足不生不滅的真心，能出生萬法等等信受不疑，如此必須經過一個大劫乃至一萬大劫方能圓滿十信位，然後才能轉入十住位的初住位中，開始外門廣修六度萬行。於初住位修布施、二住位修持菩薩戒，乃至六住位修般若，凡此皆須依止真善知識的教導，於聞熏觀行見道所應具備的佛法正知見，以及修集福德資糧等次法圓滿後，轉入六住位繼續遵循真善知識之教導，精勤修習看話頭的定力功夫，看話頭的功夫純熟而能發起疑情參究，並於因緣成熟時一念相應破參明心，找到這個一切有情各自本有的真心如來藏，能夠轉依而不退進入七住位，這就是七住位菩薩開悟所證的本來自性清淨涅槃，是為菩薩所證第一種涅槃。這個本來自性清淨涅槃的四種體性，就是指第八識如來藏的本來性、自性性、清淨性、涅槃性。

所謂本來性，就是說如來藏無始劫以來就存在，你不修

行祂在，名非修；雖然不用修行祂本來就在，但如果你不透過參禪方式去找，是無法找到祂的，當然你也就無法證明祂真實存在，更無法藉著修行來改易祂所含藏染汙的種子，令得漸次清淨乃至究竟清淨，故名非不修。所謂**自性性**，就是說如來藏有真實的體性，譬如祂有五法、三自性、七種性自性、七種第一義、二種無我等等體性，這些體性將於第九節到第十一節再詳細說明。祂真實存在，並不是虛無飄渺而不存在的虛妄言說或生滅無常法，明心證真的菩薩能夠一一親證而了知祂的體性。所謂**清淨性**，就是說真心如來藏隨順七轉識於六塵中運行，而祂自身卻不分別六塵，不於六塵起任何貪染、喜厭以及取捨，祂本身離見聞覺知、離覺觀的清淨體性。所謂**涅槃性**，就是說有生死是輪迴，沒有生死是涅槃，而如來藏從本以來沒有出生過，所以不會死，未來也永遠不會被消滅，因此不生不滅就是祂的涅槃體性。合此四種自性，名為本來自性清淨涅槃。

這個本來自性清淨涅槃，唯有菩薩才能親證稱之為開悟明心，二乘人是無法證得的，所以當菩薩演說本來自性清淨涅槃甚深微妙法時，二乘聖人不僅讚歎，而且還認為菩薩真的不可思議。又菩薩證得本來自性清淨涅槃後，可以現前觀察自他有情真心如來藏的運作，再加上諸佛菩薩真善知識的攝受，得以進入七住位不退，接續而轉入八住位，於內門廣修六度萬行，乃至圓滿十住位、十行位、十迴向位。並於十迴向位即將滿心時，不僅應斷五下分結，有能力不還來此世而般涅槃，親證有餘涅槃；而且還能斷盡五上分結，有能力

可以取證四果慧解脫阿羅漢證境而於捨報時證得無餘涅槃，是為菩薩所證第二及第三種涅槃。為什麼菩薩在入初地前可以證有餘涅槃及捨報有能力入無餘涅槃？這是因為初地菩薩在入地前已經通過修道永伏性障如阿羅漢，已經發起初禪並斷了五下分結，已經具有頂級三果人的解脫智慧，可以證有餘涅槃，如 佛在《增壹阿含經》卷 7 開示：【彼云何名為有餘涅槃界？於是比丘滅五下分結，即彼般涅槃，不還來此世，是謂名為有餘涅槃界。】⁴ 佛開示：菩薩在初地入地心前斷了五下分結，可以證有餘涅槃，於捨壽後，最利根的菩薩三果人是可以中般涅槃的，也就是在中陰身階段有能力可以取證無餘涅槃；又菩薩於入初地時，已有能力斷五上分結，成為菩薩四果慧解脫阿羅漢果，捨壽時可以取證無餘涅槃；但是不論是菩薩三果、向四果，或者是菩薩四果，入地前發了十無盡願的緣故，願力使然而故意留惑潤生入初地繼續在利益眾生的菩薩道修行，為了無生法忍道種智的修證而不入無餘涅槃。所以菩薩於十迴向滿心時已經有能力可以取證二種涅槃：無餘涅槃及有餘涅槃。只是菩薩不會去取證無餘涅槃，會故意留一分思惑以潤未來生，不畏生死諸苦願意繼續取得五蘊身來行菩薩道，而轉入初地修行。

又菩薩到了三地快滿心時，要進修四禪八定、四無量心、五神通，成為俱解脫的大阿羅漢，隨時可以取證無餘涅槃而不取證，仍然繼續留一分思惑以潤未來世生，繼續在無生法忍的道種智上用心。到了六地滿心時必須取證滅盡定，是更

⁴《增壹阿含經》卷 7〈火滅品 第 16〉，《大正藏》冊 2，頁 579，上 14-17。

有資格入無餘涅槃而不入，仍然留惑潤生，爲了無生法忍的道種智轉入七地繼續菩薩道的修行。又七地滿心時，菩薩可以念念入滅盡定，於行住坐臥當中之每一念都在滅盡定中，比六地滿心菩薩所證得滅盡定更加勝妙而不可思議，當然更有資格入無餘涅槃；這樣的智慧與定力，不是六地菩薩所能想像，更不是二乘的俱解脫大阿羅漢所能想像。由於七地滿心的菩薩心非常寂靜的關係，因此起了涅槃貪，想要入無餘涅槃；這時，諸佛爲了不讓已歷經兩大阿僧祇劫好不容易圓滿七地的菩薩入無餘涅槃，而斷了菩薩廣度眾生及斷了菩薩成佛的機緣，於是出現在七地滿心的菩薩面前，傳授七地滿心的菩薩一個三昧，叫作**引發如來妙智三昧**；這個三昧可以引發佛地的無量無邊智慧，因此菩薩樂於繼續修學而不入無餘涅槃，轉入八地、九地、十地的修行。於十地修行圓滿後，菩薩道業方面再也沒有任何一法可以修學，就轉入等覺位於百劫專修福德，爲圓滿成佛所需的三十二大人相及八十隨形好等福德圓滿相，所以百劫之中菩薩不管是內財，或者是外財，統統都可以布施出去，直到百劫修集福德圓滿後成爲妙覺菩薩，護持如來的弘化事業；當如來示現滅度前，即被授記爲當來下生成佛的一生補處究竟位菩薩，上升兜率天上繼續住持正法利樂有情。在兜率天上，於眾生得度因緣快成熟的時候，事先派遣菩薩們誕生人間，傳授眾生一些佛法名相及知見，先爲眾生建立未來可以親證三乘菩提的因緣，這也就是世尊尚未誕生於人間之前，就已有一些菩薩先來扮演外道而提出所謂阿羅漢、佛等名稱，只是眾生無法了知及證得，當然也不會知道這是妙覺菩薩善巧方便的安排，不僅作爲接

引有緣眾生的機緣，而且也可以成就自己的佛道。後來妙覺菩薩誕生人間，於菩提樹下明心見性，成爲四智圓明的究竟佛後，不僅有真正的佛法出現人間、可以實證，而且最後身菩薩也證得最後一個涅槃：無住處涅槃，既不住生死，也不住涅槃，涅槃心無垢識能與二十一心所有法（五遍行、五別境、善十一）相應，所以佛地的每一識、每一心所有法都能獨立運作，隨緣赴感靡不周，並依初地前所發的十無盡願，繼續利樂有情無有窮盡。

從上面分析的內容可知：一者、二乘人僅能證二種涅槃：有餘涅槃及無餘涅槃；菩薩不僅證得二乘所證的二種涅槃，而且還證得二乘所不能證的另外二種涅槃：本來自性清淨涅槃與成佛時的無住處涅槃；所以菩薩的證境遠遠高於阿羅漢，完全不是阿羅漢所能思議的。二者、二乘人是不願發菩提心的，唯有菩薩才願意發這個成就無上正等正覺的大心。三者、二乘人都是要入無餘涅槃，菩薩則永不入無餘涅槃；因爲菩薩如果入了無餘涅槃，他不僅無法利樂眾生，而且也無法成佛。四者、菩薩能夠深觀二乘所證的無餘涅槃本際，其實就是菩薩所證的本來自性清淨涅槃，只是沒有五陰十八界的任何一法存在之極寂靜的境界；那樣的境界，是二乘人無法親證及思議的，因爲二乘人入無餘涅槃，十八界皆滅，已經沒有意識存在了更別說觀察自己是否入無餘涅槃，也沒有意識可以觀察自己是否在無餘涅槃中，當然更沒有辦法親證無餘涅槃中是何境界；但是二乘聖人相信佛語開示，相信無餘涅槃還有本際存在，並不是斷滅空，所以願意滅盡自己的蘊處界而入無餘涅槃。

菩薩則不然，菩薩可以現前觀察自己的本來自性清淨涅槃，是沒有五陰十八界任何一法的法相存在的極寂靜境界，而且是自己智慧所證的現量境界，然後以此智證現量境界為基礎，來觀察別有情是否與自己一樣沒有差別。這樣以現量、比量觀察的結果，不僅發現一切有情本來自性清淨涅槃與自己沒有差別，同樣都是沒有五陰十八界法相的極寂靜境界，而且也發現自他有情的五陰當下就在自己的本來自性清淨涅槃中，從來沒有外於這個本來自性清淨涅槃。像這樣親證本來自性清淨涅槃極寂靜的境界及所發起的智慧境界，都是二乘阿羅漢所無法想像以及思議的境界，乃至窮盡十方世界將所有二乘阿羅漢們的慧力、定力與神通聚集起來，也是無法了知，因此二乘阿羅漢在菩薩面前只能口掛壁上，完全沒有說話的餘地，老老實實地聽菩薩開示。即使二乘阿羅漢沒有一個敢強出頭，菩薩還是會藉機說法，如同維摩詰菩薩對佛陀的十大弟子說法一樣，讓所有聲聞阿羅漢們都不敢與維摩詰菩薩對話。因此，如果還有人主張「阿羅漢就是佛」、「阿羅漢親證本來自性清淨涅槃」等等說法，那都是錯誤的說法，表示他根本不懂佛法。(待續)

蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析
—— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(連載二十九)

十六金剛菩薩之三——「射殺一切如來」的虛妄想

這部密續說：「金剛弓菩薩以金剛箭來射殺『一切如來』。」然而這法界實際是如何呢？

- (1) **譚崔密教與不敬三寶**：在密續中，佛教「一切如來」的地位遠遠不及「密教毘盧遮那佛」，也得不到密教人的尊重；因此，編寫密續的譚崔人虛構出「密教毘盧遮那佛」進入虛幻不實的「三昧耶」，完全是不安好心，卻是要受到密法灌頂的「密教金剛菩薩」作出種種對付佛教「一切如來」的「驚世駭俗」之法，例如此處「金剛菩薩」直接拿起弓箭來「射殺如來」；到底這是要照顧「一切如來」，還是要屈辱「一切如來」？還是要與會學人一起修學如何「射殺如來」？

當知「金剛菩薩」乃至任何有情造此五逆惡業時，

就會生身直接下地獄，果報極為嚴峻而無可輕忽；然而密教人不學佛法，沒有這根本知見，也就不足為奇。所以，密教人從無敬信三寶，甚至抱持著對如來久久無法平息的恨意，所以才會編纂出如是對「一切如來」放肆無禮之情節；而真正學佛人對如來都是畢恭畢敬，哪裡可能有如是造作五逆地獄業的惡行呢？

- (2) **表徵之法與上位下位**：即使有人意圖遮掩而說「殺害一切如來」只是表徵之法，實際上並沒有發生真正殺害的事情。然而，文中用到「殺」的字眼，會讓學人意念不清淨，就是意圖引導學人犯下殺佛的罪業，這就是「根本罪」；文字描述「手上拿起武器」就是教導眾生如何施行殺佛，這則是屬於「方便罪」；所以即便沒有真正殺害而無法說「成已罪」成立，但前兩者罪業仍然俱在，何況密續在此扮演教唆者，其罪過更重於受到指使的密教學人。

這樣於「一切如來」前作此「以下犯上」的弓箭瞄準殺害的舉動，已經超越了無禮的層次，也直接曝露譚崔密教是如何地輕視佛教諸佛。在「密教佛」的授意下，「密教金剛」於此眾會中而對「一切如來」無法無天，這也可看出密教編纂者對佛教「一切如來」是多麼地恨之入骨，才会有筆下的「密教金剛菩薩」以「除之而後快」的心態來對待佛教「一切如來」的無禮情節，因此，如是「密教佛」與「密教菩薩」又怎麼可能是佛教的佛菩薩呢？

密續處心積慮如是描述，即是讚揚這些金剛菩薩的修行是在佛教「一切如來」之上，以「密教為上位者」的心態來對「下位者」之「佛教一切如來」盡情地輕慢；密續編纂者將密教法會變成了批鬥佛教大會，確實展現了其爭強鬥狠的風格，而與佛法之慈愛眾生大異其趣。

- (3) **密法與諸佛法身**：即使這文的目的只是在強烈表達所證得的「密法」遠比「一切如來」的果證還要殊勝，因此密法所修證的法器超越「一切如來」，所以其功德於理上可以殺害「一切如來」。然而，諸佛如來已圓滿無上佛果，因此莫說是「金剛箭」，就是「金剛刀」、「金剛劍」，也無能傷害如來；縱令密教使用今日科技而有「金剛原子彈」、「金剛氫彈」、「金剛威力最強核子彈」，也無法傷到諸佛的一個毛孔，就是全天下的密法都加總起來，縱使全天下之法都合起來，也不能撼動諸佛如來一分衣角，諸佛如來還是一樣自在而聞風不動；請問如何加害呢？如來早已不受任何業果酬對之事，哪裡會發生因果倒轉違逆而有譚崔人要的「殺害如來」的事情呢？

再者，諸佛如來以法身為身，法身無形無相；請問要如何加害呢？法身根本與六塵不相應，更何況是武器兇器呢？請問如何安置這個「殺」字呢？

即使是佛世的提婆達多示現教唆王子害佛，也是為要於此間襄助本師釋迦牟尼佛的正教，所以佛經後來說提婆達多實際是大菩薩，是為顯示造作「出佛身血」的五逆惡罪者必定直墮阿鼻地獄，所以擔任佛世的「逆

行菩薩」而下墮地獄，如是警惕世人不可誹謗聖教，不可詆毀如來，哪裡有真的「殺害如來」的事情呢？以此比對這密續，兩者全然不同，密教威脅佛教「一切如來」的「金剛菩薩」不但不受到果報，而且還繼續輪番上陣來屈辱佛教三寶，這樣如何教導眾生來崇隆三寶呢？

十六金剛菩薩之四——「一切如來善哉」的虛妄想

這密續提到：「金剛喜菩薩以這『金剛喜善哉相』來歡悅『一切如來』。」然而，法界實情是：

- (1) **如來善哉與密教法門**：如來對於某件事或對某人予以允可讚歎時，會說「善哉！善哉」；然而密教卻以為這句話呈現了不可思議的密法？真是令人不清楚作者的意圖。所以，必須以密教自始至終就是將「金剛菩薩」放在佛教「一切如來」之上的角度來思惟，才容易理解這個橋段「『金剛喜善哉相』來歡悅『一切如來』」的真正含意。這是說「密教金剛菩薩」對佛教「一切如來」大加讚賞而點頭微笑，表現出「善哉！善哉」的認可神態，「一切如來」看了之後，內心感覺受到「上位者」的重視而心生歡喜。

請問一切學佛人，這密續所表演的短劇是否搞錯了方向？「善哉！善哉」是有嘉勉對方的味道與含意，然而，菩薩本身是處於修學位，哪裡可以此「上位者」的心態來對「究竟位」的諸佛表達「善哉！善哉」呢？如此成何體統呢？

- (2) **真實佛法**：再者，如來從來如如不動，於一切境界都無有動搖，如何會因為「菩薩」的稱讚而感覺到「歡愉喜悅」呢？而且，金剛菩薩又不是此法會上的法主，又不是據師子法座，如何可對佛教「一切如來」作出不合自己身分的舉動而說「善哉！善哉」呢？所以情形應該倒過來才對，應該是「一切如來」對「金剛菩薩」予以斥責或說「善哉！善哉」，如此才是佛法。

以密續編纂者的心意來說，「密教佛」直接指使「金剛菩薩」無禮對待佛教「一切如來」，所以默許發生於「一切如來」身上的「屈辱」事件，而且繼續進入這 16 個詭異的「三昧耶」與出生「密教金剛菩薩」侮辱「如來」的戲碼，這樣「佛佛不相尊重」以及「漠視如來無上佛果」的場面已經嚴重背離了佛法平等的真諦，已然棄捨了佛教無上正等正覺的追求，如此還可能是真實佛法嗎？

當密續如是編纂「密教佛至上」的情況時，後來的密教金剛上師還可能會尊敬佛教三寶嗎？當然不會。所以，藏密大殿的正中央處如何肯安置諸佛如來？當然要安置本尊以及藏密祖師，因為這些金剛上師才是他們密教的真正傳承者；在他們心目中，各各金剛上師都勝過佛教「一切如來」。所以，「一切如來」尚且看不上眼，何況是佛教「一切菩薩」？何況是佛教「一切在家出家之學人」？以「一切如來」所究竟的「佛法」，至此而遠遠不及「密法」，如何可以讓學密人看得上眼呢？所以，密教自始至終並不歸依佛法僧三寶，而是以金剛上

師爲歸依處，因此藏密被稱爲「喇嘛教」是有道理的，因爲一來、他們不是佛教，二來、「喇嘛」就是「上師（金剛上師）」的意思，這金剛上師才是這些人的所愛。

十六金剛菩薩之五——

「摩尼寶安置在自己的灌頂處」的虛妄想

這密續提到：「金剛藏菩薩以『金剛摩尼』來安置在自己的灌頂處。」然而法界實情是：

- (1) **十地菩薩與灌頂**：先說灌頂，諸佛如來灌頂十地菩薩時，並不是出現了一顆摩尼寶珠的虛妄想，而是諸佛如來從遠處放出大光明而來灌頂，諸佛如來也無須「往詣（前往）」到目前這位十地菩薩所在的道場處。諸佛如來於一切法自在，法界皆從自心流出，所現光明即能施行佛事，這就是前面說過的灌頂之理。密續卻依據凡夫所猜測：一定要「十方諸佛」先走到「菩薩」所安住的「道場」，再現起諸「受用身」，然後再來「講話」；這些都是以凡夫所行境界來測度如來，皆是不明理之人。而且在這光明灌頂十地菩薩法王子之外，再自行編造其他灌頂而自說以「金剛摩尼寶」放在自己的灌頂處，這就是漫說灌頂而無關於佛法了。
- (2) **密教摩尼寶珠與性暗示**：密教譚崔修行以「男女行姪」的欲界法當作「密教終極灌頂」，密教認爲只要精進「姪欲」，更多貪慾行就可止息內心的貪慾；如是悖反佛法離欲行，無視於諸佛智慧光明灌頂，而以三界中最下界

的淫慾境界編派為殊勝的密教「無上灌頂」成佛之法。

密教以「金剛杵」描摹為男根，此地的「摩尼寶」即是男根性器的前端，這「將『金剛摩尼寶』安置在自己的灌頂處」就是說明以性愛主題作為密教灌頂，如此墮於欲愛纏縛而自說解脫。

十六金剛菩薩之六——

「金剛日照耀一切如來」的虛妄想

這密續提到：「金剛日菩薩以手上的這個『金剛日』來照耀『一切如來』。」然而法界實情是：

- (1) **金剛太陽與如來**：密教菩薩拿著太陽（金剛日）來照耀佛教「一切如來」？譚崔人的說法始終都和佛法第一義諦無關，皆是於膚淺境界中打轉而令人難以理解。以欲界來說，天主所住的宮殿光明就遠遠勝過世間日正當中的太陽，如是欲界天一層一層天上去，光明越加不可思議；然而這些光明卻與諸佛如來光明完全無法相較，如來光明遠勝過三界中一切光明。因此，這位「密教菩薩」以他所得的「金剛太陽」來對佛教「一切如來」努力照耀，豈不是以世間螢火之光來照耀「如來」殊勝耀眼的光明呢？此舉猶如以卵擊石的意義何在呢？
- (2) **奪目光明與如來**：所以，密教編纂者本意是要顯示這密教菩薩手中的「金剛太陽」是難以想像地耀眼奪目，因此會讓「一切如來」覺得「刺眼不舒服」，弄得「張不開眼」。密教人在無知於如來殊勝光明功德的情況下，

編纂出這樣乏味而又無理的情節，猶如深海小蟲處於周遭永久黑暗的環境中，從無見過光亮，卻說自身光明勝過日月一樣的無知與傲慢。

十六金剛菩薩之七——

「安立一切如來於布施波羅蜜」的虛妄想

這密續提到：「這金剛幢菩薩以『金剛幢』來安立『一切如來』於檀（布施）波羅蜜。」然而法界實情是：

- (1) **如來具足無量波羅蜜**：如來具足無量波羅蜜而且究竟無上，每一個波羅蜜法都是究竟修證圓滿，無過其上，無勞一位還墮於外道虛妄想中的小小「密教菩薩」來替如來設想安立任何一個波羅蜜法。諸佛對於諸法的領略遠遠超越一切菩薩與其他有情，任何有情對於法的理解都無法與如來等量齊觀。因此，密教施設「密教菩薩」來替「一切如來」安立任何一個法門，乃至安立波羅蜜法，這都是不如實知如來功德果位而產生的妄想。

當知《大寶積經》說：「如來成佛時，得到四種他者無法超過之法，第一就是諸佛如來無依無受，沒有眾生可於如來面前說：『我可以說出如來所從未聽聞過的法』。第二就是諸佛如來無依無受，因此也沒有任何眾生可於如來前自說其法而加以立論。」¹

¹《大寶積經》卷43〈尸波羅蜜品 第7〉：「成佛之時，復得四種他無過法，何等為四？一者、諸佛如來無依無受，所以者何？無有眾生於如來前能發是言『我為如來說未聞法』，乃至一句；若能說者，無有

所以，如來於一切法究竟圓滿無上，沒有任何一位眾生可以說出如來所不瞭解的法，如是說法、立論尚且不行，更何況要替「一切如來」再行安立已然圓滿親證的「布施波羅蜜法」呢？

- (2) **十波羅蜜與無量波羅蜜**：密續編寫者在此安立這布施波羅蜜後，竟然沒有再找一位密教菩薩來接續其他五度波羅蜜的安立？而且，佛法十地聖位菩薩的修學是十波羅蜜多圓滿，因此假如密教真的要替「一切如來」安立波羅蜜法，那是否也要其他九個波羅蜜一起具足，否則此處單獨安立布施波羅蜜法的目的何在呢？而且，究竟波羅蜜多實際是無量的，那是不是應該還要有無量位密教菩薩來替佛教「一切如來」安立波羅蜜呢？
- (3) **圓滿修證之處**：當年密教不空將「佛教」說為「波羅蜜大乘」，自說其密教是「真言大乘」，就是將波羅蜜法切割於密教之外；可是當他翻譯這部密續時，卻要對「圓滿波羅蜜法」的「佛教一切諸佛如來」來安立「布施波羅蜜」？這就是暗喻佛教「諸佛如來」修持波羅蜜法不夠圓滿，所以才會位於「密教金剛菩薩」之下而受其「恩典」重新安立「布施波羅蜜」；以布施波羅蜜是如此，其他的波羅蜜莫不如是。這些不懂不學不修不證波羅蜜法的密教人整日想的卻是如何對波羅蜜法究竟圓滿親

是處！二者、諸佛如來無依無受，所以者何？無有眾生於如來前如法立論，乃至一句；若立論者，無有是處！」（《大正藏》冊 11，頁 252，中 6-12）

證的諸佛如來教導安立波羅蜜法，也就是暗示佛教學僧應該放棄佛法（波羅蜜法）的修學而轉向密教直接修持密法，以免成佛後，還要重新於密教金剛菩薩處受熏密法以安立波羅蜜。

佛法正義中，波羅蜜多即是到彼岸之法，而「彼岸」即是「此岸」，而實際理地根本無岸無海可得，這真心如來藏不知六度，不會六度……，如是般若波羅蜜多之正理甚深極甚深，密教人難以理解，又如何替任何一位有情來安立波羅蜜法？何況要替所證圓滿的「一切如來」來安立波羅蜜法呢？

十六金剛菩薩之八——

「如來微笑」的「三昧耶」虛妄想

這密續說：「金剛喜菩薩以『金剛微笑』來令『一切如來』愉悅。」然而，法界實情是：

- (1) **微笑意旨何在**：如來對某件事情很高興，是要顯示首肯這件事情，因此說「如來微笑」，但也不會說這成爲密續這裡所說的「金剛微笑」法門而具備不可思議的功用，就算是一定要有「微笑」，也應該舉出有什麼事使得「密教金剛菩薩」覺得應該要表示「微笑」，否則意旨何在呢？而且，常人對此「微笑」本就熟稔而無有更須熏習的必要，何況是如來呢？如何說有一位「密教菩薩」在那裡顯示「金剛微笑」，這是要教導如來如何展現這「金剛微笑」嗎？這有何意義可說呢？

而且，如來於一切無受，唯有捨受（不苦不樂受）相應，如何以密教的「微笑」之法而說令「如來」感到愉悅呢？

所以，這裡的「金剛微笑」和之前的「金剛菩薩」的「善哉！善哉」有著同樣的意思，現出「微笑」也代表著給與對方認可的意味。因此，可推斷密續編寫這「金剛菩薩」是以「上位者」的身分來微笑而認可這「下位者」的佛教「一切如來」，因此「一切如來」感覺受到重視而心中「愉悅」；這編寫的劇情充分顯現出密教對佛教無有恭敬之心。

- (2) **欲界愛與微笑**：若是將「微笑」回歸到密教男女性愛主題，即是「密教金剛菩薩」教導已離欲的佛教「一切如來」這「男女彼此兩情相悅的微笑」，讓佛教「一切如來」感到愉悅；如同有的欲界天人是以前後兩人雙眼對視而成就欲事，有人是以微笑來成就欲事一樣，這裡的「微笑」就代表了男女欲愛的意思，這就是當初編纂密續的密教人的想法。

密教如是以自身所纏縛的性愛主題來看待證得無上正等正覺的諸佛如來，還編纂出此番不倫不類於如來面前顯示愛欲之微笑的劇情，一切正信弟子如何看待這密教呢？

十六金剛菩薩之九——「蓮花開敷」的虛妄想

這密續提到：「金剛眼菩薩以『金剛蓮花』作如同蓮花

的開敷的姿勢，觀察貪染本身清淨，無有染著的自性。」然而，法界實情是：

- (1) **不垢不淨與真心**：大菩薩久遠以來已然親證法界實相，瞭解這實相是由自心如來藏所成就，而如來藏本心從來無有染著，本來離開清淨與污垢，不與六塵相會；所以，《心經》說：「不垢不淨。」大菩薩瞭解一切想、一切受，都是虛妄不實，都是由如來藏所生所成就，然而如來藏自心在成就這些意識心的受與想的同時，並沒有染污，也不因此而有清淨可說，祂還是永遠保持祂不取著境界的自在體性，並沒有因此而有一分的動搖，祂還是如如不動。

菩薩遠在初次證悟自心如來藏心體時，就應該體認這無有染著與無有清淨的道理，不會到了這法會時節再來體悟或顯示這道理。

貪染不能如譚崔密教人以爲的是清淨法；然而佛法之所以可貪染是清淨，這是因爲證悟者親證此貪染法是由真心如來藏所含藏種子所現起的功能性；所以從真心如來藏的角度來觀察，不論產生於三界的境界是善是惡，都還是真心功能體性的體現，本身離開一切染淨，所以貪染中有真如所行清淨，貪瞋癡諸法都是如此真如清淨，又說有貪真如、瞋真如、癡真如，都是依於如是真心如來藏所行境界之正理。然而密教不解這其中的道理，卻執取男女性愛主題，便會落於意識心的境界中，這樣貪染還是貪染，沒有絲毫清淨可說。

(2) **蓮花與金剛杵之相合**：密教之所以編纂這「金剛蓮花」是有其意涵的，因為「金剛杵」和「蓮花」在密教中是男女相對的生殖器之密碼，因此「蓮花」要作出「開敷」的姿勢，是用來形容這女子的女根，根據之前「金剛手菩薩」的「增進（勃起挺前）」其「金剛杵（男根）」的姿勢，這「增進」就是向前，宋朝的翻譯是「勇進」的姿勢，由這二譯來體會，就是勇猛地前進其「金剛杵」，以此形容密教行者「男根」勃起準備作愛。此處「金剛蓮花」則擺出「蓮花開敷」姿勢，用來比喻密教人坦蕩蕩地露出「蓮花女根」來接納勃起男根「金剛杵」往前進入，這赤裸裸而毫無遮掩的交歡就是密教所謂無有染著的「密教之道」。

密教四大性愛部族

在十六位被出生和灌頂的金剛菩薩中，大都以其所受灌頂法器於佛教「一切如來」面前耀武揚威，而有三位則不如此，他們是「金剛手菩薩」與其金剛杵、「金剛藏菩薩」與其金剛摩尼、這裡的「金剛眼菩薩」與其金剛蓮花。金剛杵是「金剛手菩薩」用來擺出「增進（勃起往前）」的姿勢，金剛摩尼是「金剛藏菩薩」放在自身受男女性愛主題灌頂處，金剛蓮花是「金剛藏菩薩」用來擺出「開敷」的姿勢。

其中的「金剛杵」和「蓮花」就是比喻為男女二根，而「金剛摩尼」是比喻這密教灌頂是由男子之男根前端來引發²，即

² 俗稱「龜頭」。

是說明要作真正的密教「金剛羯摩」，即男女兩根互入，而成辦男女性愛之事，這就是密教三昧耶所行的性愛灌頂法，與佛法之法王子灌頂和世間灌頂都大異其趣。

密教譚崔法不能捨離男女翻雲覆雨之姪欲行，如果密續不能直接寫出這相關內容，就是要加入上述的「密碼」，再以「即身成佛」誑騙當年印度佛教出家眾；所以，密教必然演變成私下傳法的祕密教，佛寺出家初機學人便往往因為無知好奇而被誘惑，最後行男女欲而破佛戒，卻自以為還有密教「金剛上師」擁護，還有自身所受的「三昧耶」功德可以遮護其過失，如此一生淪墮於譚崔密教之中。

在金剛智所翻譯的密續裡，依照密教之部落族群的分法，將十六位金剛菩薩歸類，依照出場的順序，以四位分爲一組，依次分爲「金剛部」、「寶部」、「蓮花部」、「羯摩部」，這四個部族代表著擁護譚崔密教性愛主題的不同部族。

「金剛手菩薩」是「金剛部」的第一位代表，「金剛手菩薩」有時在密續中稱爲「金剛薩埵」、「金剛阿闍黎」、「持金剛」，有時稱爲「大持金剛」。在密教一直強調「金剛」而全面「金剛化」的情況下，即是以「金剛手菩薩」手持的「金剛杵」附會爲男根，以行男女欲來當作是密法灌頂，這「金剛」部族有其男根手印以及真言。「金剛手菩薩」在金剛化之前是「密教普賢菩薩」，所以兩者可視爲同一位。

「寶部」則是以「金剛藏菩薩」的「摩尼寶」來顯示男子男根性器的前端，代表男子行譚崔之房中術，這「摩尼寶」

部族也有相對應的男子性器官前端之手印以及真言。

「蓮花部」則是以「金剛眼菩薩」作為第一位代表，這「蓮花」就是女子的女陰，因此「蓮花」與「金剛」相對，這男女二根的密碼昭然若揭。「觀世音菩薩」就是「金剛眼菩薩」，因此蓮花種族部落就是由「密教觀世音菩薩」帶領，所以也由此發展出密教女陰手印以及真言。

「羯摩部」則是以「金剛毘首菩薩」為首來以「羯摩金剛」（羯摩金剛杵）住於「男女姪欲」的「巧業平等不二」，「羯摩」是含有「業行」的意思，即是進行翻雲覆雨之男女雙修法。這密教「羯摩」部族的手印就是男女二根和合的手印。如是四部的意旨非常清楚，這四大性愛部族的手印待未來再行介紹。（待續）

廣論之平議

—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議

正雄居士

(連載七十二)

《廣論》457~458 頁說

破除之理，亦非如以錘擊瓶，是於無令起知無定解。若定解無，即能遮遣執有亂識。如是以理成立，亦非如種發芽先無新生，是於如是法起決定智，知其如是。迴諍論云：「雖無能破語，其無亦能成立，然此語云無，令解非令除。」自釋中云：「雖無汝語，若無之滅亦本成立，何為更說一切諸法皆無自性，汝說彼語有何作為。此當為釋說一切法皆無自性，非由此語令一切法成無自性，然說諸法皆無自性，是令了解破無自性。譬如天授原未在家，有云家有天授，有於無彼說云其無，此語非令天授成無，唯顯天授家中非有。如是說云，諸法無性，非由此語令其諸法成無自性，然一切法皆無自性。諸愚眾生，為無明蔽增益自性，如於幻士愚其原無士夫實體，唯為令解自性非有。故汝說云，若性非有，即無語言，不假語言，自性非有亦極成立。」

說無自性此語何爲。此諸言說皆不應理。」此說極顯，當如是知。

宗喀巴說要破除諸法有自性，是以決定智作確定的瞭解諸法是「無」，他並再引《迴諍論》作說明。

然而，《迴諍論》的原文是說：【汝言語法別，此義我今說，無法得說語，而我則無過。】

聖 龍樹菩薩的解說如下：

譬如屋中實無天得，有人問言有天得不？答者言：有，復有言：無。答言無者，語言不能於彼屋中作天得無，但知屋中空無天得。如是，若說一切諸法無自體者，此語不能作一切法無、自體無，但知諸法自體無體。若汝說言，若無物者則不得言法無自體，以無語故，不得成法無自體者，義不相應。

語譯如下：「譬如屋內本來沒有天得（人名），有人問屋內有天得嗎？有人回答說：有，又有人答說：沒有。回答沒有的人，知道屋內確實沒有天得，雖然「無」這個字只是語言文字，並不能造成屋內沒有天得的事實，但是說「無」的音聲或文字，卻可以讓人知道屋內確實沒有天得。」

這個意思是說「語言文字」和「法的本身」是有區別的，回答有或回答無都只是語言音聲，二者本質上其實都是一樣並無不同，乃至與諸法的本身是有或無並沒有關係的，語言音聲是爲了讓人能瞭解諸法的本身而施設的方便，是必須依附於法的本身才有存在的相對意義，所以語言音聲當然是不

可能破除法的有或無。因此，從嘴裡說出「無」的音聲，只是要讓他人知道所指涉的標的是「無」而已，沒有辦法改變該標的之諸法實際上的有或無，倘若本來就沒有那個法的存在，就不能說那個法無自體，由於無這個語言是不能夠片面的成立某個法無自體的，是故聖龍樹菩薩說之為「義不相應」故。同樣的道理，從嘴裡說出「無自性」的音聲，並不能說就是諸法無自性的本身。這個道理，早在《解深密經》中佛陀就已經說過：【善男子！我終不說以無自性性，取無自性性；然無自性性，離諸文字。】也就是這個意思。

宗喀巴說：「破除之理，亦非如以錘擊瓶，是於無令起知無定解。若定解無，即能遮遣執有亂識。如是以理成立，亦非如種發芽先無新生，是於如是法起決定智，知其如是。」這是先入為主的觀念，先決定法無自性，然後再說法有自性不對。既然已確定法無自性，就沒有有自性的法可以破了，宗喀巴說要破，不是多此一舉了嗎？譬如說，家中已經沒有天授（提婆達多）這個人了，是表示已經沒有所謂的「提婆達多的家」了，那麼不論如何描述說明「提婆達多的家」這個不存在的法，都沒有任何實質的意義；所以，若說空無有物者，物既然不存在，又如何能顯示有無此物的自性呢？所謂法無自性者，必須是有這個法，才能顯示此法的無自性。無自性的法只是表示此法有生有滅，不能自在亦不能作主的體性，所以法無自性不能代表無法；因此，不論執著所生法有自性或無自性，煩惱都無法止息，若有無俱泯則煩惱不生。所以，無自性不能當作「無自性生」來解釋，更不是要破有

自性成爲無自性，更不能說諸法無自性，即代表世出世間一切法無自性。諸法的有自性與無自性，都是諸法的一體兩面，不能單說諸法有自性或單說諸法無自性，不論諸法有無自性都必須依於本有、自在、不生不滅的阿賴耶識，才能說諸法的有、無自性。

復次，若要了知諸法無自性，確實也就像以錘擊瓶這麼簡單，如宗喀巴講的這句話：「是於如是法起決定智，知其如是。」便可以了。但問題是，這個決定智是般若智慧，必須以般若智慧了知諸法是從阿賴耶識所生，所生之法終究都是會滅的，沒有真正自己的體性，才說諸法無自性。而不是像宗喀巴說的「是於無令起知無」。前面已經說過，「無」的音聲與無自性的法，是聖龍樹菩薩說的「義不相應」。而只說一聲「無」，就能破諸法有亂，這不是有般若智慧者之所言說。所以聖龍樹菩薩說「語法別」，是依於《解深密經》中佛所說：

善男子！我終不說以無自性性取無自性性。然無自性性離諸文字，自內所證不可捨於言說文字，而能宣說。是故我說般若波羅蜜多，能取諸法無自性性。

無自性性的音聲，不能決定無自性性的諸法，其間必定得由般若智慧的抉擇，然後再透過語言音聲的解釋，才能顯現無自性諸法。然而宗喀巴否認有阿賴耶識，又哪來的般若智慧可作抉擇呢？

《廣論》459 頁說

如是以正理破，若是由破倒執，為欲引發無倒定解者，當以正理破何心之境耶。總所破分別，雖無邊際，然以何顛倒分別而為一切過失之根本，當先明彼破其所執之境。若能破彼則一切過失悉遮遣故。經說貪等諸餘對治，是一分之對治，說無明對治是一切之對治。無明即是一切過失之根本，如明顯句論云：「佛依二諦說，契經等九部，就諸世間行，於此廣宣說。其為除貪說，不能斷瞋恚，為除瞋故說，亦非能盡貪，為斷慢等說，彼不壞餘垢，故彼非廣徧，彼皆無大義。若為斷癡說，彼盡壞煩惱，諸佛說一切，煩惱皆依癡。」何者為癡，謂執內外諸法由自相生，增益自性之心，此為無明。

宗喀巴說：「彼非廣徧，彼皆無大義。若為斷癡說，彼盡壞煩惱。」宗喀巴此處所說的前「彼」是指除癡以外的貪等煩惱，後「彼」是指癡煩惱。又說：「當先明彼破其所執之境。若能破彼則一切過失悉遮遣故。」這句的「彼」是指無明（癡煩惱），他說破了無明則一切煩惱皆悉盡壞。以上是宗喀巴的說法。

然而，癡煩惱雖是廣徧，但是不能說破了癡煩惱，貪等煩惱就沒了，這種說法證明宗喀巴確實不知道什麼是無明。所謂「破」是打開的意思、是了知的意思，還不算是真的滅除。所謂無明者，是於法界之真實相第八阿賴耶識的體性不如實知乃至完全不知，而要破除無明就必須要先具備「明」的基礎。佛菩提道所謂明者即是明心，明了自己的一真心—

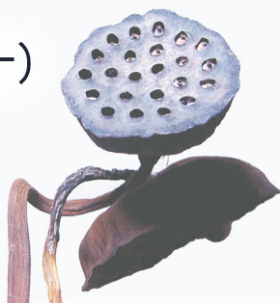
即是觸證自心如來藏阿賴耶識的意思。明心之後的真實義菩薩般若慧頓開，現前觀察一切法皆由此有自性的阿賴耶識所生，因此明心開悟稱之為打破無始無明，然後再以般若智慧為基礎，修除無量無邊的無始無明上煩惱，至佛地才能盡除無餘。未入地之前，一念無明貪瞋癡……等煩惱障種子隨眠不斷，入地之後於歷緣對境中方能漸斷，於七地滿心入八地時才斷盡。此於「中士道之平議」中已說，不再重複。

又宗喀巴說：「何者為癡，謂執內外諸法由自相生，增益自性之心，此為無明。」這是無因論的說法。如果按照宗喀巴所說的意思，那應該就是說諸法由無自性生，但是無自性本是諸法所顯示的現象，無自在，無體性，「無自性」者自身都無能保住，如何能生諸法？何況所顯示的無自性其本質是無常空，若無常空法能生諸法，那豈不是諸法都憑空而生，宗喀巴的說法名之為「戲論」也不足以形容他的荒謬性。所以，能生諸法必須由有自性的阿賴耶識所生，內法如是，外法亦復如是，而且阿賴耶識的自性更無所謂有無增益自性，法爾如是不增不減故。由此可知，六識論的宗喀巴否定了第八識，當然就不知真心，不證般若空性，所以他說：「當先明彼破其所執之境。若能破彼則一切過失悉遮遣故。」是毫無意義的。（待續）

救護佛子向正道一(五十)

論釋印順的入胎識

游宗明 老師



前言

人類以及所有胎生有情都是經由投胎而出生的，這個事實大家都知道。但是，到底是怎樣去投胎的，要不要有入胎識才能投胎，而那些化生的有情眾生有沒有入胎識，這些問題則不一定大家都知道。「入胎識」這是有心學佛者必定會遇到的一個大問題，這個問題若不能圓滿正確的理解，則學佛的道路就會茫無頭緒，乃至勤苦一世地精勤修學，仍然是沒有目標、沒有方向、沒有方法。遙想唐朝聖 玄奘大師當年去天竺取經，其中最重大的原因之一，就是要探究到底有沒有入胎識？而探究入胎識的目的，就是要知道生命的實相，當然也就是要釐清到底人有幾個識？是六個識、七個識、八個識、或九個識、十個識？這問題在當時也是個大問題，歷經十九年後，玄奘菩薩取經回來明確地告訴大家，佛說：「唯有八識！」就這短短幾個字，卻是他用生命歷經險難才印證取回的真理。玄奘菩薩當時在佛學冠天下的印度那爛陀寺，被尊稱為最有智慧的「第一義天」，隨後光榮歸國之時，皇帝帶領文武百官及百萬老百姓迎接於途，舉國歡迎讚歎聖僧；就這樣，玄奘菩薩把 釋迦牟尼佛最重要的「真唯識量」法義傳

入中國，奠定了正法的根基——八識心王。然而到了今天的佛教又是如何呢？在平實導師出世弘揚釋迦世尊降生娑婆所演示之八識心王的如來藏正法之前，乃至平實導師出世弘法之初期，您敢對人講：「人有八個識嗎？如來藏才是佛法的真實義嗎？阿賴耶識才是真心嗎？」若您回答：「敢！」則您就是位令人敬佩的菩薩！但除此之外還得要再請問您：第八識是入胎識嗎？很多人於此有所疑惑，釋印順也不例外。我們就先從他的著作來探討，看看釋印順心裡是怎麼想的，他說：「因為入胎識是不通於六識的；說六識，一定是指認識六塵境界的了別識。」¹ 入胎識既然不是六識，那當然是第七識或第八識了，可是他卻又說：「佛的區別識類，本以六根為主要根據，唯有眼等六根，那裡會有七識、八識？」² 追隨釋印順的學人難道不會察覺到他說的法令人無所適從嗎？他這樣講您不會傻眼嗎？為文著作前後互相矛盾、說法立論七顛八倒的人，您還要繼續相信他嗎？接下來，我們先來看看釋印順怎麼說，但這還真的需要有般若智慧才能來辨正釋印順所認知的入胎識到底是哪個識。

釋印順書中對入胎識的看法

一、不承認有入胎識的部分

1、釋印順在《中觀論頌講記》中說：

《解深密經》說：「於六趣生死，彼彼有情，墮彼彼有

¹ 釋印順著，《唯識學探源》，正聞（台北），1992.3 修訂二版，頁 20。

² 釋印順著，《佛法概論》，正聞（新竹），2003.4 新版 2 刷，頁 109。

情界中，或在卵生，或在胎生，或在濕生，或在化生，身分生起。於中最初一切種子心識成熟……」，也就是這個意思。初入母胎的心識，也具有五蘊，不唯是精神的活動。沒有名色，入胎識是無從立足的。³

釋印順如果完全信受《解深密經》中的佛語開示，依照常理來說，釋印順這段話應該是承認有入胎識的，可是他偏偏又要說：「初入母胎的心識，也具有五蘊，不唯是精神的活動。沒有名色，入胎識是無從立足的。」然而一般正常人都應該能理解及證實，剛懷孕受胎的受精卵位時，乃至三、四個月大的胎兒怎可能會有具足的五蘊？若沒有具足的五蘊又怎會有精神活動呢？學佛人應該都知道五蘊就是色蘊、受蘊、想蘊、行蘊以及識蘊，其中的色蘊是指物質的色法，也就是「名色」之中的「色」是指有形質的物質；其餘的「受、想、行、識」四蘊都是屬於心法，也就是釋印順說的「精神活動」，但這個「精神活動」現代的醫學也已經證實，必須要等到胎兒發育到五、六個月大時，腦部一勝義根一已經粗具雛形才能開始有少分的作用。所以，入胎的初期是沒有釋印順所謂的「精神活動」存在，這個階段的「名」也就是物質色法以外的心法，就只有第七識一意根一末那識而已；況且釋印順書中所引用的《解深密經》卷 1〈心意識相品 第 3〉這段開示，釋印順還是一貫地只攫取他自己想要的部分，並且加以曲解用來證明他自己的謬論。事實上，這段經文中的

³ 釋印順講述，演培記錄，《中觀論頌講記》，正聞（台北），1912.1 修訂一版，頁 528-529。

佛語開示，在釋印順用刪節號省略的後續經文中，明確地說「此識亦名阿陀那識」、「亦名阿賴耶識」也就是第八識如來藏，更明說：【由此識，色、聲、香、味、觸等積集滋長故。廣慧！阿陀那識爲依止，爲建立故，六識身轉，謂：眼識、耳、鼻、舌、身、意識。此中有識，眼及色爲緣生眼識，與眼識俱隨行，同時同境有分別意識轉。有識，耳、鼻、舌、身及聲、香、味、觸爲緣，生耳、鼻、舌、身識，與耳、鼻、舌、身識俱隨行，同時同境有分別意識轉。】⁴ 佛陀如此詳細的不斷開示，依於阿陀那識十八界中的五塵才能積集滋長，才有五色根能出生成長，也才能出生及運轉六識身，也就是「精神活動」。所以，懷孕初期的胎兒並沒有具足的五蘊，當然也不會有精神活動，然而釋印順卻說「沒有五蘊入胎識是無從立足的」，所以實質上依釋印順所說，就變成入胎識得要以五蘊爲所依才能存在了，而不是本來自在不生不滅的涅槃本際如來藏。

2、佛教後期，發展爲七識說，八識說，九識說。佛的區別識類，本以六根爲主要根據，唯有眼等六根，那裡會有七識、八識？大乘學者所說的第七識、第八識，都不過是意識的細分。古代的一意識師（見《攝大乘論》），以意識爲本而說明諸識，以爲意識對外而了別五塵時，即爲一般所說的前五識；意識又向內而執取根身。這向內而執取根身的，即等於一般所說的阿陀那識。此意識爲本的意識，應爲從意而生的意識，不

⁴ 《解深密經》卷1〈心意識相品 第3〉，《大正藏》冊16，頁692，中18-24。

只是六識中的意識。⁵

事實上，六識以外只有一細識。這細識攝持一切種子，叫它爲心；它攝取種子爲自我，爲六識的所依，就叫它爲意。⁶

從上所舉這兩本書中所說的內容，可以證明釋印順就是六識論者，而且是個精神紊亂的六識論者，因爲頭腦沒有嚴重錯亂的六識論者，譬如釋印順所說的「一意識師」，也只會說「意識是不滅的」這種謬論，不可能說出「意識出生意識」或「意識爲意識的所依」這麼「瞎」的說法，因爲那是違背一切世間法的道理，世間沒有任何一法能自己出生自己！而且，釋印順在他的《攝大乘論講記》中雖然說「六識以外只有一細識」，但以釋印順的立場來看此細識不會是第七識，因爲釋印順不承認有第七識，如果他承認有第七識，那他就成爲七識論者了，那樣又會跟前舉他在《佛法概論》中說的道理產生精神分裂式的錯亂，雖然釋印順確實常常犯這種過失。所以，釋印順說的細識，不管怎麼細其實就是意識，因此，六識論者釋印順所說的：「事實上，六識以外只有一細識。」本質上也發現到六識本身是不能持種的，六識是不能自己出生自己的，但不能信受另有一個第八識阿陀那識（阿賴耶識）的真實存在，僅能想像有一個細識是意識的所依，其實不是事實，因爲真正的事實是佛所說的八識。

3、說「心意識三」的教典，不獨是大乘有之，小乘教中

⁵ 釋印順著，《佛法概論》，正聞（新竹），2003.4 新版 2 刷，頁 109。

⁶ 釋印順講述，演培·妙欽·文慧記錄，《攝大乘論講記》，正聞（台北），1992.2 修訂一版，頁 60。

也有，所以這是大小乘的共教（有人作本論科判，把它看為大乘不共教，是一個大錯誤）。不過大小乘對它的解釋，迥然不同。大乘說它就是一切種子識，小乘卻不然，所以這裡需要說明小乘不說心是賴耶與阿陀那的理由。因為阿陀那與阿賴耶，是「深細境所攝故」。《三十論》說它是「不可知」的，《解深密經》說它是「甚深細」的，這不是小乘人的淺智所能認識，所以佛對小乘也只單單說名心，不說它就是阿賴耶或阿陀那的一切種子異熟識。⁷

六識論者的釋印順根本就不懂三乘佛法，他正是披如來衣、食如來食、說如來法的破如來法魔民。二乘法所說的心意識三，其實是指意識心的過去、現在、未來的三世差別相，也就是心、意、識三者說的都是意識。而大乘法中依於第八識所說的心意識三，則是指第六識、第七識以及第八識。八識論的教典所說的是三乘佛法的根本，這並不是大乘所獨有，而是二乘解脫不可缺的依止，佛對小乘所說的解脫道，仍然是依八識心王而施設的聲聞法教。這也正是受釋印順誤導的學人，或是自詡為客觀的佛學學術研究者的盲點，不知三乘佛法一切言說都只是指月之指，三乘學人都應該在經論的語言文字所要告訴我們的義理上琢磨用心，而不是在語言文字上鑽研比較；這樣才不會落入「依語不依義」的過失中，更應該頭腦清醒地簡擇符合佛語的真善知識所說法教，才不會落入「依人不依法」的盲目迷信中。

⁷ 同上註，頁 61。

4、賴耶，在本論中，雖都在與染種融合上講，是剎那生滅；但它的真相，就是離染種而顯現其實本來清淨的真心。真諦稱之為不生滅的解性梨耶，並非剎那生滅。本論在建立雜染因果時，是避免涉及本識常住的，但與《成唯識論》，連轉依的本識，還是有為生滅不同。⁸

釋印順在《攝大乘論講記》裡錯誤的解釋說阿賴耶識是剎那生滅，又說真諦法師稱之為不生滅的解性梨耶（阿賴耶識），並非剎那生滅；還自以為是地說《攝大乘論》在建立雜染因果時，是避免涉及本識常住的，甚至汗巖說《成唯識論》連轉依的本識還是有為生滅不同。其實，《攝大乘論》所說的阿賴耶識就是《成唯識論》的本識，本來就是同一個第八識，就像釋印順未出家前名叫「張鹿芹」，出家後叫「釋印順」，也有人會稱呼他的別號「盛正」，或是稱為「印順法師、印順長老、印老、印公、師父、師公……」，甚至還有人會稱他「印順導師」哩，難道這些名號都不是同一個釋印順本人？釋印順自己尚且有這麼多的名字稱呼，竟然不許第八識有不同的名稱，難道不同的名稱就是不一樣的？他這種想法真讓人難以理解。釋印順說還是有為生滅不同，事實上會這樣說的原因是他自己想要避免涉及本識常住的問題，然而這個根本識本來就是恆而不審的常住著。因為阿賴耶識本來就是一非生滅、非不生滅—的中道體性，非生滅是說祂自體恆常自在無生無滅，也就是本來自性清淨涅槃；阿賴耶識的非不生滅

⁸ 同上註，頁 80-81。

則是在說——祂所含藏無量無邊的善惡染淨一切種子不斷流注、生滅變異，不停地運作；這與第八識心體恆常自在並不衝突，更不是指心體本身剎那生滅。況且如同《成唯識論》卷3也說：「第八識雖諸有情皆悉成就，而隨義別立種種名，謂或名心。由種種法熏習種子所積集故。或名阿陀那，執持種子及諸色根令不壞故。……或名阿賴耶，攝藏一切雜染品法令不失故。」⁹是故諸佛菩薩所說都是法同一味沒有衝突的，只是說法的角度與義理的淺深不同罷了，學人千萬不要被釋印順的六識論外道邪見所誤導，而斷送自己的法身慧命，甚至跟著他的說法而隨口枉造毀謗三寶的大惡業。

5、我們應該曉得阿賴耶識與雜染諸法同時「更互為因」的「道理」。由阿賴耶識為種子，生起雜染諸法的現行，這就是「阿賴耶識為雜染諸法因」；在同一時間，雜染諸法的現行，又熏成賴耶識中的種子，那又是「雜染諸法亦為阿賴耶識因」了。……

【附論】同時更互為因的理論，經部師是不承認的，大乘唯識家與經部師熏習說的不同，也就在此。有部主張三世實有，所以它說一切法的自體，在未來原都是存在的，不過須待助緣引生罷了，這就是他們的因緣論。唯識家不同意，認為現在有這樣的因，才可得這樣的果，過去未來都不實在，因果是同時的。這不同的理論，都由於時間觀念的差異。¹⁰

⁹ 《成唯識論》卷3，《大正藏》冊31，頁13，下7-14。

¹⁰ 釋印順講述，演培·妙欽·文慧記錄，《攝大乘論講記》，正聞（台北），

從上舉引文的內容，清楚地顯示釋印順對於佛法的無知，雖然他自稱研究佛法六、七十年，不斷地在語言文字上努力鑽研，但卻嚴重錯解這些語言文字所要告訴我們的佛法義理。而他在書中舉出《攝大乘論本》中說的「阿賴耶識與雜染諸法同時『更互爲因』的『道理』」，根本就不是釋印順所解說的意思！論中所說的義理是：阿賴耶識含藏有情過去世所熏習的雜染諸法種子，因爲有這些雜染諸法種子不斷地現行，所以才有雜染諸法的出生，因此有情就不斷地造作雜染諸法回熏如來藏阿賴耶識中的種子，如果眾生成就阿羅漢果，捨壽時能滅盡十八界諸法，則阿賴耶識就不再於三界世間現行，也就是此第八識無餘涅槃的無境界之境界，因此論中說阿賴耶識與諸雜染法「更互爲因」。釋印順還說「由阿賴耶識爲種子」，但一切諸佛菩薩都說「阿賴耶識執持諸法種子」，從來沒有說阿賴耶識爲種子；就好像「一杯水」大家都知道是杯子裝著水，不會有人說杯子就是水，只有釋印順才會那樣說，但奇怪的是竟然還有人相信他說的！釋印順更汗巖說經部師不懂「更互爲因」的道理，又說唯識家不懂「熏習」的道理，其實都是釋印順自己不懂，佛菩薩之所開示只是從不同的角度來宣說佛法的義理，都是依於第八識—阿賴耶識—如來藏而宣說，並沒有不同，只有釋印順這種不懂佛法的人才會說有所不同，所以他才會在解說更互爲因的道理時，特別將「道理」二字用括號凸顯標示出來，表示他並不認同的意思。釋印順還認爲有部主張三世實有，與唯識家的

1992.2 修訂一版，頁 82-83。

時間觀念有不同的理論，但這些都只是釋印順他自己不如理作意的虛妄想，其實真實佛法的實證者對時間觀念並無不同，是因為有過去所造的因，所以才有現在的果；因為有現在這樣造作的因，所以未來因緣成熟的時候就會有應當受的果。然而，過去的已經過去了，而未來的還沒有到來，所以從現在來說，過去未來都不是真實存在，生命只是活在當下這個剎那的時間裡；但是，如果沒有過去就沒有現在，沒有現在也就沒有未來，這種時間觀念，不論經部、有部或唯識家，其實都是一樣的。

6、先解說諸識：玄奘傳的唯識學，總是說八識；但《中邊分別論》說「根」、「塵」、「我」、「識」的四種；《莊嚴論》說六種；本論說十一識；或多或少，開合沒有一定。初期的唯識學，是把萬有歸納成幾類，這幾類攝盡萬有，而這都是識所顯現以識為自性的，所以建立種種識。奘（編案：應為玄奘之漏字）傳的唯識學，把萬法中常人所看為能分別者，建立為識，再拿這識去解釋一切。¹¹

這個釋印順完全符合太虛大師對他的評價：「將完整的佛法搞得支離破碎！」釋印順不懂佛法又不願聽他「師父」太虛大師的教誨，恣意錯亂解說經論，斷章取義乃至斷句取義，東拼西湊曲解論義，就是為了配合他的謬論而如此膽大妄為，絲毫不在乎謗佛、謗法、謗僧的無間惡業。譬如他毀謗的《中邊分別論》卷上〈相品 第 1〉是這樣說的：【有者，

¹¹ 同上註，頁 181-182。

謂虛妄分別有故；無者，謂能執所執無故。及有者，謂於虛妄中有真空故，於真空中亦有虛妄分別故，是名中道義者。謂一切法非一向空，亦非一向不空；如是等文不違般若波羅蜜等。如經說：「一切法非空非不空。」如是已說虛妄分別有相、無相竟，今當次說其自體相。故說偈言：「塵根我及識 本識生似彼 但識無有彼 彼無故識無」似塵者，謂本識顯現相似色等；似根者，謂識似五根於自他相續中顯現；似我者，謂意識與我見無明等相應故；似識者，謂六種識；本識者，謂阿黎耶識；生似彼者，謂似塵等四物。】此中 天親菩薩的開示很清楚地也是依於「本識」第八識—阿賴耶識—如來藏而宣說，這跟聖 玄奘菩薩的開示並沒有不同啊！只是從不同的角度來說明，本識與諸法的關係，所以 天親菩薩論中說：「如是已說虛妄分別有相、無相竟，今當次說其自體相。」唯識學是 佛在三轉法輪時所說八識心王妙法，玄奘大師從天竺學成回國後也為大眾揭示——佛說的唯有八識，但釋印順還是不相信，認為聖 玄奘傳的唯識學，總是說八識；更誤導追隨他的徒眾乃至初學佛者，信口開河地說《中邊分別論》說有四種，《莊嚴論》說六種，《攝大乘論本》說十一識；或多或少，開合沒有一定。佛弟子們都感恩戴德於聖 玄奘大師辛苦取經回國的偉大功勞，但在釋印順的眼底看來不值一文錢，佛法的根本也就是最重要的八識心王法義，釋印順竟然認為可以或多或少，開合沒有一定？而且他竟然還披著僧衣，真是太不可理喻了！

7、佛教是有多心論和一意識論兩派的。在小乘學派中，
都是討論六識的一體與別體；就是本論也還在六識上

立論（也可以看作七心現行）。但把這思想引申到唯識學中，就轉化為八識差別或一體的思想了。¹²

所謂的「一意識論」前面已經辨正過不再贅述，而佛法就是說明宇宙萬有生命實相的真實道理，也就是一切法皆如來藏，且廣說有八識心王「眼、耳、鼻、舌、身、意識、末那識意根、真心阿賴耶識」，略說則有三「真識（阿賴耶識）、現識（意根末那識）、分別事識（前六識）」，但全都是依於如來藏而開演，一切法都不外於這個根本識如來藏。佛教自古以來都是遵循世尊教誨的八識論，真理就只有一個，不可能有兩派。因此說釋印順不懂佛法，完全是以他自己虛妄的猜測臆想，因而產生種種錯誤的認知與說法，絲毫沒有冤枉他！而釋印順所執著的細意識常住的論點，其實就是六識論，而六識論是外道邪法，不是佛法。

以上是略舉釋印順於著作及說法的書籍中，所主張的入胎識其實是要依止五蘊才能存在的細意識，而本質上否定有真實存在的第八識是入胎識的部分，以及簡略的辨正說明；接下來再看看釋印順又說有入胎識的部分，雖然他對入胎識的認知與解說是錯誤百出、自相矛盾的。但為避免本文篇幅過大，故於此僅作為前述釋印順否定有入胎識部分的對比，證明釋印順的說法顛三倒四，其餘錯謬之處於此暫且不多作論述辨正，待後時因緣再予以評破。

二、承認有入胎識的部分

¹² 同上註，頁 213-214。

- 1、釋印順在《唯識學探源》第 20 頁 2 行說：「因為入胎識是不通於六識的；說六識，一定是指認識六塵境界的了別識。」
- 2、初生的心識，含有自我的生命愛，所以經中或稱之為「有取識」，本頌說是識著。因「有」這「識著」入於母胎的關係，在母胎中，心色和合的有情，就漸漸的「增長」「名色」。這就是說：由入胎識執持父精母血而成為有生命的肉體，有機的生物。¹³
- 3、四食，是佛陀深細觀察而揭示的，都是人世間明白的事實。四食不但有關於現在一期生命的延續，即未來生命的延續，也有賴於意思食與識食來再創。如人類，總是希望生存，願意長此延續下去。這種思願的希欲，雖或是極微細的，下意識的，不必經常顯著表現的，但實在是非常的堅強熱烈。到臨死，生命無法維持時，還希圖存在，希圖未來的存在。一切宗教的來生說，永生天國說，都是依著這種人類的共欲——「後有愛」而成立的。有情的生死相續，即依此愛相應的思願所再創，所以說：「五受陰是本行所作，本所思願」（雜含卷 10·260 經）。同時，有取識即與取相應的識，在沒有離欲前，他是不會停止執取的。捨棄了這一身心，立刻又重新執取另一身心，這即是入胎識的執取赤白二滯為自體。如獼猴的跳樹，放了這一枝，馬上抓住另一枝。此有取識

¹³ 釋印順講述，演培記錄，《中觀論頌講記》，正聞（台北），1992.1 修訂一版，頁 529-530。

的執持，是「攬他爲己」的，即愛著此自體，融攝此自體，以此爲自，成爲身心統一而靈活的個體。¹⁴

- 4、名色既是有情身心組織的總名，當然要追問它從何而來？從父精母血的和合，漸漸發達到成人，其中主要的原因，不能不說是識。識是初入母胎的識，因識的入胎，名色才能漸漸的增長、廣大起來。不但胎兒是這樣，就是出胎以後少年到成人，假使識一旦離身，我們的身心組織立刻要崩潰腐壞。這是很明顯的事實，所以說名色以識爲緣。再看這入胎識，倘使沒有名色作它的依託，識也不能相續存在（沒有離開物質的精神），也不能從生命的潛流（生前死後的生命），攔入現實的生命界。這不但初入胎是如此，就是少年、成人，也每每因身體的損害，使生命無法維持而中天，所以又說「名色緣識」。這識與名色的相互關係，正像《大緣方便經》所啓示的：

「阿難！緣識有名色，此爲何義？若識不入母胎者，有名色不？答曰：無也。若識入胎不出者，有名色不？答曰：無也。若識出胎，嬰孩壞敗，名色得增長不？答曰：無也。阿難！若無識者，有名色不？答曰：無也。阿難！我以是緣，知名色由識，緣識有名色。我所說者，義在於此。阿難！緣名色有識，此爲何義？若識不住名色，則識無住處；若無住處，寧有生老病死憂悲苦惱不？答曰：無也。阿難！若無名色，寧有

¹⁴ 釋印順著，《佛法概論》，正聞（新竹），2003.4 新版 2 刷，頁 73-74。

識不？答曰：無也。阿難！我以此緣，知識由名色，緣名色有識。我所說者，義在於此」。¹⁵

- 5、唯識學中，以入胎識作前提，因入胎識所藏的種子，漸漸的生起根身，就是「因心所生」的唯識。它是根據十二緣起中的識支，和從識到名色、六入的過程。瑜伽派的唯識學，注重在業感的果報識。不但《成唯識論》引「識緣名色，名色緣識」，和「有色根身是有執受」，「有異熟心，善惡業感」，證明它的阿賴耶識，是異熟報主和根身的執受者；《顯揚聖教論》，更明白的引識支來證明阿賴耶，像論卷一說：「云何知有此識？如薄伽梵說：無明所覆，愛結所繫，愚夫感得有識之身。此言顯有異熟阿賴耶識。又說：如五種子，此則名為有取之識。此言顯有一切種子阿賴耶識」。

「因心所生」的唯識思想，在唯識學者看來，是根據緣起論而建立的。確鑿有據，不消多說的了。¹⁶

- 6、唯識學說眾生有八識，這神識即係第六意識，非是第八阿賴耶識。我們見人悶絕或昏迷過去，似乎已經死亡，其實還有第八識在執持。第八識若一旦脫離軀體，生命便告結束，絕不可能復活。所以此處說神識受報的情景，純屬意識的活動作用。¹⁷

¹⁵ 釋印順著，《唯識學探源》，正聞（台北），1992.3 修訂二版，頁 18-19。

¹⁶ 同上註，頁 37。

¹⁷ 釋印順講述，妙峰·常覺記錄，《藥師經講記》，正聞（台北），1992.2 修訂一版，頁 163-164。

7、此中所說的俱生神，也即是眾生的第八識；所謂記錄善惡罪福，便是八識的熏習作用。一切種子，不管善的惡的，或是無記性的，都熏習在八識田中。

有時自己都記憶不起，而它卻受熏而並不失去。一舉一動，做善做惡，都留下一個不可磨滅的印象，在自己的八識庫藏中；沒有化爲現行前，永遠保存在那裡，到將要死亡的時候，就會完全顯現出來。¹⁸

8、心體第三，若離阿賴耶識，無別可得。是故成就阿賴耶識以爲心體，由此爲種子，意及識轉。何因緣故亦說名心？由種種法熏習種子所積集故。

引「心意識三」之教，本意在證明阿賴耶可名爲心。沒有說心是賴耶以前，先把意建立起來，可說是旁論，這裡才算討論到主題。「心體第三」，是從識意心的次第逆數上去，心體是在第三。這第三的心體，和識、意二者的意義既不相同，故「離阿賴耶識」，就「無別」的心體「可得」。這樣，就「成」立「阿賴耶識以爲」第三的「心體」了。即「由此」諸法的功能性的阿賴耶識「爲種子」，第七染污「意」及前六「識」才得依之而「轉」起。若不建立第三心體爲種子，則意及識，皆無轉變現起的可能了。有人要問：第八識既名爲阿賴耶，爲什麼「亦說名心」呢？阿賴耶識，「由種種法熏習種子所積集」，所以也叫心；心就是種種積集的意思。能熏習的轉識與本識俱生俱滅而熏成諸法種子的時候，阿賴耶能

¹⁸ 同上註，頁 165。

爲諸法種子積集的處所；也因諸法的熏習而賴耶因之存在，所以叫它做心。

【附論】心是一切種子心識：從種子現起的，是染末那與六識。心、意、識，不是平列的八識，是一種七轉。這不但在這心、意、識的分解中是這樣，所知相中說阿賴耶識爲種子，生起身者（染意）及能受的七識。安立義識段，說阿賴耶是義識（因），所依（意）及意識是見識。十種分別中的顯識分別，也是所依意與六識。總之，從種生起（即轉識，轉即是現起）的現識，只有七識，本識是七識的種子，是七識波浪內在的統一。它與轉識有著不同，這不同，像整個的海水與起滅的波浪，卻不可對立的平談八識現行。《攝論》、《莊嚴》與《成唯識論》的基本不同，就在這裡。

真諦說：染末那就是阿陀那，這是非常正確的。末那是意，意是六識的所依。「阿陀那識爲依止爲建立，六識身轉」，這不是六識的所依嗎？本論說阿陀那是賴耶的異名，它執持色根，執取一期生命的自體。攝取自體，世親說就是攝取一期的自體熏習。我們應該注意，染末那也是緣本識種相而取爲自我的。¹⁹

- 9、復次，聲聞乘中亦以異門密意，已說阿賴耶識，如彼增一阿笈摩說：世間眾生，愛阿賴耶，樂阿賴耶，欣阿賴耶，憙阿賴耶；爲斷如是阿賴耶故，說正法時，恭敬攝

¹⁹ 釋印順講述，演培·妙欽·文慧記錄，《攝大乘論講記》，正聞（台北），1992.2 修訂一版，頁 58-60。

耳，住求解心，法隨法行。如來出世，如是甚奇希有正法，出現世間。於聲聞乘如來出現四德經中，由此異門密意，已顯阿賴耶識。於大眾部阿笈摩中，亦以異門密意，說此名根本識，如樹依根。化地部中，亦以異門密意，說此名窮生死蘊。有處有時見色心斷，非阿賴耶識中彼種有斷。²⁰

- 10、佛陀「由此」四種賴耶，已經「異門」開「顯阿賴耶識」。可見阿賴耶識，並不單是大乘的，小乘學者，似乎也不能不承認賴耶的存在。²¹

復次，阿賴耶識與彼雜染諸法同時更互為因，云何可見？譬如明燈，焰炷生燒，同時更互。又如蘆束互相依持，同時不倒。應觀此中更互為因道理亦爾。如阿賴耶識為雜染諸法因，雜染諸法亦為阿賴耶識因，唯就如是安立因緣，所餘因緣不可得故。

賴耶與種子的一異，已如上說。所熏的能生的「阿賴耶識」，與能熏的所生的「雜染諸法」，它們「同時更互為因」的關係，又怎麼「可」以「見得」呢？論舉兩個譬喻來說明：「譬如明燈」，燈中的火「焰」與能生火焰的燈「炷」，二者發生相互的關係。從炷「生」火焰，火焰焚「燒」燈炷，這生焰燒炷的作用是「同時更互」為因的，不能說誰前誰後。「又如」一「束」乾「蘆」，「互相依」賴，互相住「持」，才能豎立「不倒」。不

²⁰ 同上註，頁 62。

²¹ 同上註，頁 63-64。

論拿去那一部分，另一部分就不能單獨的豎立了。它們相依相靠的作用，是「同時」的，也不能說它前後異時。從這種事實的比喻，我們應該曉得阿賴耶識與雜染諸法同時「更互為因」的「道理」。由阿賴耶識為種子，生起雜染諸法的現行，這就是「阿賴耶識為雜染諸法因」；在同一時間，雜染諸法的現行，又熏成賴耶識中的種子，那又是「雜染諸法亦為阿賴耶識因」了。這本識與轉識更互為因的關係，不能說它是異時的。所以唯識家「唯」從這本識種子與轉識互相為因的關係上，「安立因緣」的道理。除了這真正的因緣，其「餘因緣」是根本「不可得」的。其它或者有時也稱之為因緣（如異熟、俱有、同類、相應、遍行五因，也叫因緣），那不過是方便假說而已。²²

- 11、本論是肯定的主張：真妄是可以同在的，如覺與不覺的不離，真如與無明展轉相熏等，都是同一道理。在生滅的業識心中，可以有真心和方便心的現前。在唯識學中，真心與方便心，是第六第七識所起；業識心是第八識。在不離業識心的起滅中，有真心和方便心的存在，名證發心。菩薩雖已分證法身，但以業識心的存在，所以還不能達圓滿而究竟的地步。²³

結論

我們從以上所舉釋印順著作中的論點可以證明，主張六

²² 同上註，頁 82-83。

²³ 釋印順著，《大乘起信論講記》，正聞(新竹)，2000.10 新版 1 刷，頁 336。

識論的釋印順，當他在解說經論卻又無從曲解之時，是不得不承認有入胎識的，但實質上他骨子裡是根本就不接受這個第八識—入胎識—如來藏的，因為他依文解義所說的入胎識仍然是第六識的意識境界。譬如釋印順於《唯識學探源》一書中說：【據常識的自覺的經驗，六識是生滅無常的、間斷的。像悶絕、熟睡無夢，都覺得當時沒有心識的活動。拿聖教來說，無想定、滅盡定、無想定、都稱為無心。無心的有情，似乎是釋尊所認可的。但從另一方面觀察，就有完全不同的見解。有情，就是有識，心識的活動與生命，是不可分離的。假使有無心的有情，試問這離卻心識的身體，與死人、草木，有什麼差別？佛教只許動物是有情，有生命，不承認草木也是有情，如不從有無心識著眼，草木與動物的有無生命，又憑什麼去分別？經上雖說滅受想定是無心定，但也說入滅受想定的「識不離身」；所以，有情必然是有心的。悶絕等僅是沒有粗顯的心識，微細的意識還是存在，只是不容易發覺罷了。相續的細心，就在這樣的思想下展開。】²⁴ 很明顯地，釋印順就是將意識再分割出一個細意識心，拿來套用在經論中開示的第八識如來藏阿賴耶識上，想要以六識論邪見來取代八識論正法；雖然他在講解經論時不得不說：「因為入胎識是不通於六識的；說六識，一定是指認識六塵境界的了別識。」所謂認識六塵境界的了別識，也就是分別事識（前六識），主要指的即是意識。但是六識論者所說的入胎識當然唯有第六識，然而入胎識卻是不通於六識的，所以釋印順等六識論者

²⁴ 釋印順著，《唯識學探源》，正聞(台北)，1992.3 修訂二版，頁 48-49。

永遠也找不到入胎識。而他的本質是否定七、八二識的，所以他才會有：「佛的區別識類，本以六根為主要根據，唯有眼等六根，那裡會有七識、八識？大乘學者所說的第七識、第八識，都不過是意識的細分。」這樣荒謬的說法。由此可知，釋印順永遠無法找到第八識入胎識在哪裡，因此就只能從意識心中，再去生出一個意識細心用來作為常住的真心，仍然墮在常見外道見中無法出離。

又由於釋印順只相信六識論邪說，因此用意識的細分、極細分來取代佛說的第七識、第八識，最後就學西藏密宗一喇嘛教一把第七識、第八識明確地否認掉，結果他的法身慧命以及他修學佛法的根就被他自己砍斷了。

或許有人會質疑：怎麼可以確定釋印順所說的入胎識應該是第八識而不是第七識？這個問題確實也得好好地釐清。釋印順說：「由入胎識執持父精母血而成為有生命的肉體，有機的生物。」²⁵ 能夠執持父精母血這個受精卵的識，一定是第八識一如來藏一才有這個大種性自性能執持物質色法的功能，而不是第七識。第七識叫作末那識，也就是意根，意根的體性是恆審思量，就是除了入無餘涅槃才會斷滅以外，祂是永遠都存在而且是能夠處處作主的心，也就是那個作決定的自我。雖然意根是作決定的心，但是由第八識所執行的因果律卻不是意根所能決定的，假如意根的你可以決定自己投胎的處所，那你當然選擇有最好條件的那對父母，不可能

²⁵ 釋印順講述，演培記錄，《中觀論頌講記》，正聞（台北），1992·1 修訂一版，頁 529-530。

會去選一個貧窮困苦的家庭投胎，那世間就不應該有生於窮困家庭的孩子，當然也不會有三惡道眾生，甚至不應該有人間存在，因為大家都生天去了。因此，第七識意根若是入胎識，對於下一世的果報與應該要去何處入胎是可以自己作主的，然而事實卻是意根完全無法作主，所以祂雖然也能去到未來世，但祂並不是入胎識。

然而，爲什麼釋印順明明知道經論中說入胎識是六識之外的識，他卻仍然執意要否認有七、八識？這可說是他不信佛的結果。而釋印順不信佛也罷了，偏偏他又是要靠佛教而得到名聞利養的人，他自以爲聰明蓋世又愛著書立論，錯解佛法又非常嚴重地誤導眾生；雖然遇到了真善知識出來指正他的錯誤，他也不願改邪歸正，寧願做一個謗佛、謗法、謗僧的獅子身中蟲，完全不顧慮後世將墮入三惡道的可怕。他只相信六識論，所以他以爲死後要去入哪個胎是可以由他自己作決定，這正是他最大的妄想！他不知道有很多事他根本就作不了主，乃至六識論的一神教所謂的「上帝」也作不了主，譬如這個世界每幾秒鐘就餓死一個人，標榜「神愛世人」又是「全能的上帝」卻袖手旁觀，這也是德雷莎修女要合理質問上帝的地方，她該問問「上帝」不斷地創造這些人出來，然後再殘忍地餓死他們是什麼意思！難道全能的上帝沒有能力把荒地、沙漠變良田嗎？所以，德雷莎修女會說她合理的懷疑上帝的存在。釋印順雖然披著僧衣，卻不能認知到學佛的首要條件就是要學正知正見，一旦發現知見有偏差、錯誤就應該要立刻改正。世間人皆非聖賢，因此有錯誤的認知是在所難免的，但只要能虛心改過修正也就無過失可說了，並

且智慧福德還會跟著增長，何樂而不爲？如果，明明就是錯誤了卻死要面子，到死都不肯改正，那說他是在學佛就完全沒有意義了，只徒然造下誤導眾生的惡業，是爲愚不可及的無明眾生。

人是因入胎而出生的，誰也不能例外，故入胎識真實存在不可否認，然而有人說大藏經中找不到入胎識，所以佛教沒有入胎識；這是讀不懂經文義理的人錯誤的認知。譬如《阿含經》中說「識不入胎」，這個識當然就是在講入胎識！所以佛於阿含經典中就有說入胎識，假如用六識論來解讀一定是說不通的；又說：「識不入胎有名色生不？」這裡的識就是指第八識（入胎識）。第八識不入胎的話，會有名色（身心）出生嗎？當然是不可能！若說此識是意識，但意識不能去投胎，因爲受精卵時尚無意識現起，譬如種子尙未發芽長大成樹，就不能稱它爲樹。以下略舉大藏經中開示有入胎識的經論：

- 1、名色何緣？識緣名色，此是答。阿難：「識不入胎有名色生不？」世尊：「無也。」阿難：「識入胎不出，有名色集不？」世尊：「無也。」阿難：「若嬰兒識斷壞非有，彼有名色增長廣大不？」世尊：「無也。」阿難：「無一切識者，有名色不？」世尊：「無也。」以是，阿難以因緒緣名色。阿難！若識緣名色，如向所說，以是故說。²⁶
- 2、初入胎識，是名色因緣。識、名色在胎中，此中雖有六入，未成就、未可用故，未得名字。²⁷

²⁶ 《舍利弗阿毘曇論》卷 12，《大正藏》冊 28，頁 609，上 5-11。

²⁷ 《大智度論》卷 90，《大正藏》冊 25，頁 696，下 24-26。

- 3、《長阿含經》卷 12：「世尊說法又有上者，謂識入胎。入胎者，一謂亂入胎、亂住、亂出，二者不亂入、亂住、亂出，三者不亂入、不亂住而亂出，四者不亂入、不亂住、不亂出。彼不亂入、不亂住、不亂出者，入胎之上；此法無上，智慧無餘，神通無餘；諸世間沙門、婆羅門無能與如來等者，況欲出其上。」²⁸
- 4、《大方等大集經》卷 24〈聖目品 第 6〉：【如是眾生過去愛取，名為無明；過去業有，名之為行；初入胎心，名之為識。歌羅羅中，初色四陰名為名色。】

然而就算信受經論之所說而認同有入胎識，那更重要的問題在於把哪個識當作入胎識？前五識及第六意識都是會間斷、會壞滅的心；第七識除非是入無餘涅槃，否則祂永遠都不會斷滅，但祂是第八識如來藏所生的，而且入胎的因果業種並不是由意根所執藏而可以選擇決定的，所以只有恆而不審的第八識如來藏才是入胎識。過去世、今世所造善惡、染淨一切業種，全都收藏在第八識如來藏裡，因為有這些種子的業力與染汙的意根才有力量去入胎，所以第八識如來藏就是入胎識。（待續）



²⁸ 《長阿含經》卷 12，《大正藏》冊 1，頁 77，上 11-17。

從一佛所化世界 略論「宇宙大覺者」

—高正齡老師—

前言

浴佛節是我們佛教很殊勝的一個日子，是釋迦如來為令後世學人能快速累積求證無上菩提的廣大福德，故而施設此浴佛的方便法門，教導眾生應該以此浴佛的功德來供養如來，當然這也是佛弟子們所應當修行的功德之一。在《浴佛功德經》中如來教導眾生，於後世以灌沐佛像的方式來供養如來，修集福德；由於世尊降生人間之時，有二龍王以清淨水¹

¹《過去現在因果經》卷 1：「爾時夫人，既入園已，諸根寂靜；十月滿足，於二月八日日初出時，夫人見彼園中，有一大樹，名曰無憂，花色香鮮，枝葉分布，極為茂盛；即舉右手，欲牽摘之；菩薩漸漸從右脇出。于時樹下，亦生七寶七莖蓮花，大如車輪；菩薩即便墮蓮花上，無扶侍者，自行七步，舉其右手而師子吼：『我於一切天人之中最尊最勝，無量生死於今盡矣，此生利益一切人天。』說是言已，時四天王，即以天繒接太子身，置寶机上；釋提桓因手執寶蓋，大梵天王又持白拂，侍立左右；難陀龍王、優波難陀龍王，於虛空中，吐清淨水，一溫一涼，灌太子身一身黃金色有三十

從天而降灌浴悉達多太子身，後世佛弟子遂於每年 4 月 8 日佛陀誕生之日灌沐悉達多太子身像，以此憶念 如來的殊勝功德，及感念 如來示現人間教化眾生的無邊恩德。由此浴佛的功德可以使眾生現世受富貴、得安樂、無病延年；所求諸事，皆得順遂；親友眷屬，都能得到安隱；永遠不會生在八難²之

二相，放大光明，普照三千大千世界—天龍八部亦於空中作天伎樂，歌唄讚頌，燒眾名香，散諸妙花，又雨天衣及以瓔珞，繽紛亂墜不可稱數。」（《大正藏》冊 3，頁 625，上 20-中 7）

²《增壹阿含經》卷 36〈八難品 第 42〉：「爾時，世尊告諸比丘：『凡夫之人不聞不知說法時節。比丘當知，有八不聞時節，人不得修行。云何為八？

若如來出現世時，廣演法教，得至涅槃如來之所行，然此眾生在地獄中，不聞不覩，是謂初一難也。

若復如來出現世時，廣演法教，然此眾生在畜生中，不聞不覩，是謂第二之難。

復次，如來出現世時，廣說法教，然此眾生在餓鬼中，不聞不覩，是謂此第三之難也。

復次，如來出現世時，廣演法教，然此眾生在長壽天上，不聞不覩，是謂第四之難也。

復次，如來出現世時，廣演法教，然此眾生在邊地生，誹謗賢聖，造諸邪業，是謂第五之難。

復次，如來出現世時，廣演法教，得至涅槃，然此眾生生於中國，又且六情不完具，亦復不別善惡之法，是謂第六之難也。

若復如來出現世時，廣演法教，得至涅槃，然此眾生在於中國，雖復六情完具，無所缺漏，然彼眾生心識邪見：無人、無施、亦無受者，亦無善惡之報，無今世、後世，亦無父母，世無沙門、婆羅門等成就得阿羅漢者，自身作證而自遊樂，是謂第七之難也。

復次，如來不出現世，亦復不說法使至涅槃者，又此眾生生在中國，六情完具，堪任受法，聰明高才，聞法則解，修行正見：便有物、

處，常得修學佛法，永離種種苦本；亦可不再生為女人之身，速能成就無上正等正覺。³ 經中，如來還教導大家，應當如何起造佛像及安奉舍利塔，即使只是在小小的有如棗子般大小的舍利塔中，安置猶如芥子般細小的佛舍利都可以。⁴

由經中 佛陀所教導有關建造佛像的開示來看，佛陀的目的並不是要後世弟子們建造如何昂貴精美的佛像，而是應該「隨己力能，至誠殷重」，見像如見佛現前示現般地恭敬尊重。既然浴佛的目的是在令眾生能現世得富樂，後世不生八難，不受女身，早成正覺；那麼在浴佛時，應該有的作意是憶念 佛陀的教導，了知、體會 佛陀讓眾生灌沐佛像的本意，不應該錯解 佛的本意，以至辜負了 佛陀的教導。

筆者今作此文，乃緣於**慈濟功德會**多年來以明顯的比丘尼形像為藍本，將之雕刻出來而稱為所謂的「宇宙大覺者」之雕像，作為該團體信眾浴佛節所浴的「佛像」，本文將從佛

有施、有受者，有善惡之報，有今世、後世，世有沙門、婆羅門等修正見，取證得阿羅漢者，是謂第八之難，非梵行所修行。是謂，比丘有此八難，非梵行所修行。』」（《大正藏》冊 2，頁 747，上 8-下 7）。

³《浴佛功德經》：「善男子！由作如是浴佛像故，能令汝等人天大眾，現受富樂，無病延年；於所願求，無不遂意；親友眷屬，悉皆安隱；長辭八難，永出苦源；不受女身，速成正覺。」（《大正藏》冊 16，頁 800，中 24-28）

⁴《浴佛功德經》：「若男子、女人、苾芻五眾應造佛像。若無力者，下至大如麩麥，造窠觀波形如棗許，刹竿如針，蓋如麩片，舍利如芥子，或寫法頌，安置其中。如上珍奇，而為供養，隨己力能，至誠殷重，如我現身，等無有異。」（《大正藏》冊 16，頁 800，上 12-16）

教的世界觀及佛的名號，來分辨這個所謂「宇宙大覺者」雕像的稱號，及其背後可能隱含的意思是否如理、如法！以期能使大眾更能瞭解浴佛的真實意義，不要錯解、錯用更不可自創「佛號」，進而更能瞭解 佛的功德。

一、宇宙

對於世界的相貌，自古以來有很多人都以為就只有人類居住的這個空間；至今仍有很多人不能相信除了人類所居住的這個地球外，還有其他星球一樣有「人」居住著，只是目前人類以科技方法尚無法觀察到，也無能力與他們聯繫溝通。在中國，宇宙一詞最早出現於《莊子》一書，書中解釋這個名詞說：「上下四方曰宇，往古來今日宙。」也就是指空間與時間。但是，對於宇宙的空間到底有多大、時間有多長久，並未進一步說明。然而，以現代科學的觀點來看，宇宙是由空間、時間、物質和能量所構成的統合體。科學界認為宇宙是有年齡的，並且是由物質所組成的，從初生成開始一直到目前它還在持續膨脹擴大中。但是，科學界對宇宙的瞭解，純粹地就只能在人類可見的物質上面來作分析猜測，對於宇宙的大小以及形成的時間長短尚且都沒有定論，更完全沒有能力觀察到生命的本源。事實上，科學界可以說完全不知道宇宙包含了哪些層次的有情眾生，以及對於這些有情各別形成了什麼樣的生存世界，也完全不知道。

佛經裡對這個有情世界的說法為「十方有無量無數的佛世界」，並且常常是以超過恆河沙數的恆河所有的沙數總和之數量，來譬喻十方佛世界之無量無邊，譬如《金剛般若波羅

蜜經》卷1說：「須菩提！於意云何？如一恆河中所有沙，有如是等恆河，是諸恆河所有沙數佛世界，如是寧為多不？」⁵ 經典中告訴我們，一佛所化的世界稱為一佛刹、一佛國土，也稱一個三千大千世界（也就是指一個銀河系）；因此佛法裡所描述的世界相貌，以娑婆世界為例來看，不是僅僅地球這個星球有生命存在以及活動，還包含了所有我們已知、未知的其他太陽系星球世間，乃至十方無量無邊的佛世界。由此來看，顯然佛教的世界觀、宇宙觀不是只有一個佛所化的世界，更不是只有小小地球一隅，是包括十方所有佛所化度的無量無數三千大千世界。因此佛法中所說的十方世界，相較於現代科學界所知道或能觀測得到的宇宙更廣大，這也顯然不是現代科學界所能理解或臆想得到的。

而一佛刹的一個三千大千世界，是指一個由三次方「千」的小世界所形成的世界，如《長阿含經》卷18〈閻浮提州品 第1〉所載：「如一小千世界，爾所小千千世界，是為中千世界。如一中千世界，爾所中千千世界，是為三千大千世界。如是世界周匝成敗，眾生所居名一佛刹。」⁶ 意思是說猶如一千個小世界所成的小千世界，如此一千個小千世界，名為一個中千世界。又像這樣的中千世界，如此一千個中千世界，稱為一個三千大千世界。但是一個小千世界有多大呢？同經所載：

佛告諸比丘：「如一日月周行四天下，光明所照，如是千世界，千世界中有千日月、千須彌山王、四千天下、

⁵ 《大正藏》冊8，頁751，中21-24。

⁶ 《長阿含經》卷18〈閻浮提州品 第1〉，《大正藏》冊1，頁114，下5-8。

四千大天下、四千海水、四千大海、四千龍、四千大龍、四千金翅鳥、四千大金翅鳥、四千惡道、四千大惡道、四天王、四千大王、七千大樹、八千大泥犁、十千大山、千閻羅王、千四天王、千忉利天、千焰摩天、千兜率天、千化自在天、千他化自在天、千梵天，是為小千世界。」⁷

從經文來看：一個小千世界包含一千個日月及與其相關的範圍，依此則可推算出一個佛刹或者說一個三千大千世界有十億個日月⁸；由此亦可知一日月為一太陽及月亮所周行的範圍。則以目前地球所在的娑婆世界銀河系來看，此銀河系僅為宇宙無量星系中的一個星系，而地球所在的太陽系只是此銀河系中的一個恆星星系，也就是說太陽系只是一銀河系中百萬個小千世界中的一個小世界而已，而地球又只是這個太陽系（小世界）中的一個行星。如此，太陽系中的地球與整個宇宙來比較顯然是極其渺小，就是說娑婆世界中的這個地球，只是整個十方無量佛世界中一個極微小的小世界中的一個星球。

慈濟團體多年來舉辦浴佛節的活動時，是以所謂「宇宙大覺者」的半透明塑膠雕像作為所浴之「佛像」，而此雕像大多數人都能看得出來乃是以證嚴法師的形像來雕塑的，除了證嚴法師的身形像貌之外，尚有一個地球的模型，整座雕像

⁷ 《長阿含經》卷 18〈閻浮提州品 第 1〉，《大正藏》冊 1，頁 114，中 25-下 5。

⁸ 一個小千世界為 1000 個太陽系世界，中千世界 = 千個小千世界 = 1000*1000 太陽系世界，大千世界 = 千個中千世界 = 1000*1000*1000 = 10⁹ 個太陽系世界

就是證嚴法師一手持鉢、一手伸出狀似加持摸觸地球的模樣。依據網路查得的資料：此雕像創作源自慈濟花蓮靜思堂內的講經堂佛像「佛陀灑淨圖」。「佛陀灑淨圖」以佛陀不捨地球人間，以慈悲與智慧廣度眾生，為藝術創作核心理念。而立體版的「佛陀灑淨圖」又稱之為「宇宙大覺者」，創作核心理念則是依證嚴法師的希望：「我們的佛像是能夠表達『人間佛教』理念的『現代佛陀』。」⁹ 設計雕塑而成。又「佛陀灑淨圖」或「宇宙大覺者」的意思則是說：

佛陀左手持鉢代表智慧，裝著智慧法水要洗滌眾生的煩惱，右手撫摸地球代表慈悲。末法眾生垢重，加速地球被破壞的速度，導致天災人禍不斷，佛陀不忍地球受毀傷，不忍眾生受苦難，不斷的倒駕慈航來度化人心。疼惜撫摸地球，膚慰眾生，灑淨地球。¹⁰

「佛陀不忍地球受毀傷，不忍眾生受苦難，不斷的倒駕慈航來度化人心。疼惜撫摸地球，膚慰眾生，灑淨地球。」這樣的說法，意味著雕像中的那個人，就是不斷地「倒駕慈航」來地球人間示現的「佛陀」，而這個「宇宙大覺者」雕像又是以證嚴法師的身形像貌雕塑而成的，如果這不是證嚴法師自認自己就是「倒駕慈航」來示現的佛陀，應該也是釋證

⁹ 參見部落格文章〈慈濟佛陀灑淨圖〉：

<http://blog.udn.com/Luke822/4069738>（2014/8/7 擷取）

參見 袁姚姚著之〈宇宙大覺者〉一文，刊登於《慈濟月刊》490 期
<http://web.tzuchiculture.org.tw/?mm=261>（2014/8/7 擷取）

¹⁰ 同上註之〈慈濟佛陀灑淨圖〉。

嚴及慈濟團體刻意創造出來讓人聯想——證嚴法師是倒駕慈航的「佛陀」。因此，依常理就可以推測出慈濟及證嚴法師塑造出這個「宇宙大覺者」，其背後目的就是想要讓大眾相信釋證嚴是倒駕慈航的佛陀，而且還是適應「人間佛教」的「現代佛陀」。因此慈濟不斷地在推行的環保菩提，保護地球等等作為，顯然也和釋證嚴這位「現代佛陀」的「示現」有關。然而，若說真正要避免地球受毀傷，並不是單從地球環境的改善就能避免，因為器世間的變化是隨眾生心而轉變的，所以是要從所有生存於這個地球的眾生（尤其是人類）所相應種子的清淨來改變它，譬如《維摩詰經》所說「心淨則佛土淨」¹¹，要從能感應地球這個生存環境的根本來淨化，也就是眾生心如果清淨則世界也隨之轉變為清淨，如此才能真的改善地球環境。然而，任何一個世界都有成、住、壞、空的現象，佛陀不可能不知道這個道理，所以 佛陀即使倒駕慈航來地球降生，也不是因為不忍地球受毀傷，或是為了疼惜地球，更不會是為了灑淨地球而降生。況且 佛陀並沒有不斷倒駕慈航來地球度化人心，也不可能為了灑淨地球的環境而一再示現於地球，顯然這是牽強附會而欲自圓其說之一廂情願的說法。

¹¹《維摩詰所說經》卷上〈佛國品 第1〉：「如是！寶積！菩薩隨其直心則能發行，隨其發行則得深心，隨其深心則意調伏，隨意調伏則如說行，隨如說行則能迴向，隨其迴向則有方便，隨其方便則成就眾生，隨成就眾生則佛土淨，隨佛土淨則說法淨，隨說法淨則智慧淨，隨智慧淨則其心淨，隨其心淨則一切功德淨。是故寶積！若菩薩欲得淨土，當淨其心；隨其心淨則佛土淨。」（《大正藏》冊 14，頁 538，中 26-下 5）

諸佛示現在人間乃爲了一大事因緣而示現，如《妙法蓮華經》卷1〈方便品 第2〉云：

諸佛世尊唯以一大事因緣故出現於世。舍利弗！云何名諸佛世尊唯以一大事因緣故出現於世？諸佛世尊，欲令眾生開佛知見，使得清淨故，出現於世；欲示眾生佛之知見故，出現於世；欲令眾生悟佛知見故，出現於世；欲令眾生入佛知見道故，出現於世。舍利弗！是爲諸佛以一大事因緣故，出現於世。¹²

諸佛乃是爲眾生而來開佛知見、示佛知見，使眾生得以悟佛知見、入佛知見，降生人間的目的是來救度眾生能了知三界無安猶如火宅，了知三界無有一法是恆常不壞的，但有一不生不滅、永恆不壞的生命本源、常住心體能出生這些三界一切法，讓眾生進而能解脫生老病死等種種苦，讓有緣的眾生能證悟佛的所知、所證，未來也都能夠成就究竟解脫，圓滿大菩提果。但是諸佛世尊會示現於人間必有一個條件，就是此世界的眾生得度因緣¹³成熟了，才會降生示現；釋迦如來降生於人間，同樣也是爲了這一大事因緣而來，當世尊化緣

¹² 《大正藏》冊9，頁7，上21-28。

¹³ 《過去現在因果經》卷1：「爾時善慧菩薩，功行滿足，位登十地，在一生補處，近一切種智，生兜率天，名聖善白；爲諸天主，說於一生補處之行；亦於十方國土，現種種身，爲諸眾生，隨應說法；期運將至，當下作佛，即觀五事：一者、觀諸眾生熟與未熟；二者、觀時至與未至；三者、觀諸國土何國處中；四者、觀諸種族何族貴盛；五者、觀過去因緣，誰最真正應爲父母。」（《大正藏》冊3，頁623，上24-下2）

圓滿就示現大般涅槃¹⁴。因此 佛陀不會一再示現在地球這個小世界中，釋迦如來所化度的娑婆世界，還有許許多多其他的小世界，當眾生得度因緣成熟了，佛就會示現受生於彼世界；而且 世尊於地球的化緣已經圓滿，並且留下了最重要的三轉法輪之「法舍利」，讓後世學人於佛法的修證上有所依循與驗證，並且在末法時期法滅之前，一個有著 佛陀法舍利的小世界中，只需有一位地上菩薩來教化眾生就綽綽有餘了，因此 佛陀當然不會一直受生於此世界；如此除了悲憫世間，欲令眾生了知世間無常，而能生起厭離之心，也可以令眾生發起人身難得、佛法難聞的稀有心，而精進修行¹⁵。因此，慈濟所說：「佛陀不斷的倒駕慈航來度化人心。疼惜撫摸地球，膚慰眾生，灑淨地球。」乃是刻意製造出來的虛妄言說，讓人有不當的聯想，也是不瞭解佛意之說，更是曲解佛意之說，於法、於理都說不通。

其實 佛陀有種種的神妙功德，可以變化無量無邊的身相

¹⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 46〈佛不思議法品 第 33〉：「佛子！諸佛世尊有十種無量不思議圓滿佛法。何等為十？所謂：一切諸佛一一淨相皆具百福；一切諸佛皆悉成就一切佛法；一切諸佛皆悉成就一切善根；一切諸佛皆悉成就一切功德；一切諸佛皆能教化一切眾生；一切諸佛皆悉能為眾生作主；一切諸佛皆悉成就清淨佛刹；一切諸佛皆悉成就一切智智；一切諸佛皆悉成就色身相好，見者獲益，功不唐捐；一切諸佛皆具諸佛平等正法；一切諸佛作佛事已，莫不示現入於涅槃。是為十。」（《大正藏》冊 10，頁 245，中 27-下 8）

¹⁵ 《大乘本生心地觀經》卷 4〈厭捨品 第 3〉：「諸佛出現起悲愍，欲令眾生厭世間，汝今已獲難得身，當勤精進勿放逸。」（《大正藏》冊 3，頁 307，下 5-7）

來示現，當然不能將某一形像框定為佛的形象；而且能夠具有究竟佛的這種功德，是需要福德與智慧圓滿才能顯現出來的，並不是任何一位眾生隨意說說就能算數的。而以悉達多小太子身像來浴佛，實有其不為一般人所知的深意在，如《太子瑞應本起經》卷上所載：【到四月八日夜明星出時，化從右脇生，墮地即行七步，舉右手住而言：「天上天下，唯我為尊。三界皆苦，何可樂者？」】¹⁶ 然而，不瞭解這種情況的眾生及慈濟學人，就跟著一起恭敬沐浴所謂的「宇宙大覺者」，猶如一般人未深入瞭解遍佈大街小巷的民間宮廟裡是供奉什麼神明，就跟著拿香一起拜一般，這就名之為迷信。而實際上在佛法中什麼是「大覺者」，證嚴法師是否有資格被稱為「宇宙大覺者」，下文當說。

細看這座雕像中的宇宙顯然只有這個地球的範圍，是否意味著證嚴法師本人，或者慈濟功德會認為整個宇宙只有地球這個範圍？若是，則他們會狹隘地提倡「人間佛教」，乃至其師已故的釋印順法師說的「人菩薩行」也就不足為奇了。因為，他們認定地球就是整個宇宙，則整個宇宙所有的佛法都在地球，也就是只有看得到的人類才能修行，才能在人間行菩薩行，未來只要不入涅槃，就是在行菩薩道。可見釋印順、釋證嚴師徒二人對此觀點確實有志一同，也難怪釋印順法師有一本潘煊為他寫的傳記，名為：《看見佛陀在人間——印順導師傳》的書，來默認自己已成佛了；證嚴法師則踵隨其後而有「宇宙大覺者」的雕像來讓其信眾灌沐，自詡為是

¹⁶ 《大正藏》冊 3，頁 473，下 1-3。

宇宙—地球—的大覺者，而明示、暗示自己如同諸佛一般是自覺、覺他的聖者。果真此時此世界有他們這二尊「佛」，豈非人類之福？但是這二位「佛」往昔可曾被諸佛或釋迦如來授記過？可有為眾生開示了什麼樣的佛法來利益眾生？未來他們的「佛法」將如何傳承下去？如果不是這樣，那證嚴法師及慈濟團體為何可以默許信眾們稱其為「宇宙大覺者」？因為，姑且不論慈濟團體所知或所相信的世界到底有多大，單以「大覺者」來稱證嚴法師即陷證嚴法師於大妄語業而渾然不知。或許慈濟會辯解說：「『宇宙大覺者』只是他們用來表示上人（證嚴法師）如同佛陀一樣的有智慧、悲憫世界眾生及地球環境。」但是如此辯解將更陷證嚴法師於大妄語業，因為佛的智慧只有諸佛才能說相等，天上天下無人能及、無人能相提並論，何況是未真實證悟的凡夫所可以僭稱的。然而不論慈濟如何辯解，以證嚴法師形像雕塑而成的「宇宙大覺者」作為浴佛時的「佛像」，況且又說這是三節合一有意義的日子（註：佛誕日、母親節、慈濟日）。因為：【慶祝母親節是宏揚孝道；慶祝佛誕節是感恩慧命成長，慶祝慈濟日是要讓慇勤精進，在人生道上完成人格；人格成，佛格也成。天天是母親節，要盡孝道；天天是佛誕節，要感恩；天天是慈濟日，要精進，懂事、懂理，更重要的是要身體力行。】¹⁷ 原來慈濟天天是佛誕節，目的只是為了感恩。事實上慈濟真正感恩的對象是雕像所指的釋證嚴，而佛陀指示弟子們浴佛主

¹⁷ http://www.tzuchi.org.tw/index.php?option=com_content&view=article&id=586%3A2009-05-08-04-03-26&catid=81%3Atzuchi-about&Itemid=198&lang=zh（2014/8/7 擷取）

要是爲了讓大眾能培植學佛的福德與善根，並不僅是爲了讓我們感恩，佛陀來人間示現最重要的目的是讓眾生可以出離三界生死之苦，希望每一眾生都能成爲實義菩薩、能夠弘傳佛法，讓真正佛的正法可以久遠留傳，如此 佛陀來人間才有意義。又，如果真要感恩 佛幫助我們法身慧命的出生與成長，必須是所修、所行的法都是依照 佛所說的來做，才能使「法身」出生，才能有「慧命」可以成長。

而「人格成，佛格也成」這句話是有問題的，一般所謂的人格是指人的品格，包含這個人面對人、事、物、環境等等所顯現出來的態度，也就是這個人所獨有的個性。而所謂「人格成」表示這個人的個性是符合成爲人的心性，不像畜生那樣凶暴、不知長幼，沒有倫理觀念等等非人格的行爲；至於在佛法中所說的三毒——貪、瞋、癡等，只要未離三界生死的眾生，就必定多分少分具有這三毒的心性。所以，雖然能夠成爲人並且具有人的品格，但他的煩惱仍然存在著，連我見都斷不了，更不要說他的智慧、解脫等功德，那就更是付之闕如了。成佛是已經完全斷盡這些相應的煩惱，也就是所謂的一念無明以及無始無明盡斷，更不會有貪、瞋、癡；如此，人格與佛格之間實有天壤之別，怎能說能夠成爲一個人，而每天精進，懂事、懂理，身體力行，在人生道上完成人格，就能夠完成佛格，如此豈不意味著所有世間聖者已有完美的人格，就可以說他們完成佛格了？事實上，三界六道十種法界皆有其「格」，眾生造作什麼樣的善惡業行，未來就相應六道中的差別果報，也就是成就六道中所相應的：地獄

格、餓鬼格、畜生格、人格、天格或是修羅格；即使是人世間法中也有種種差別，不能如此簡略地信口開河，譬如：小學格是中學格的基礎，中學格是大學格的基礎，大學格是碩士格、博士格的基礎，若依慈濟所說的邏輯觀念，那就是「小學格成，博士格也成」，相信任何稍有世間法上的判斷力者，都不會接受這種邏輯觀念的。人格與佛格之間的差異，相較於小學格與博士格之間的差異，以一顆灰塵與整個銀河系之間的差異來作譬喻都尚且不足以表達，其間差異無量無邊難可盡數，怎能如此妄說「人格成，佛格也成」呢？佛陀有三大無數劫修行而成就的三十二大人相、八十種隨形好的功德，更有十力、四智圓明、四無所畏、十八不共法¹⁸等無量功德，如果有任何一項不圓滿具備，就不能成佛。因此，在人間道上完成人格，畢竟只是成爲一個人應有的基本行誼，而成佛須經過無量數劫的精進修行六度波羅蜜，甚至十度萬行才能成就。如果妄想一生努力行善就能成佛，這就如同一個人平常都不讀書、不用功，不向著目標去努力具足應有的條件，而只是天天幻想著有朝一日能夠當大學教授一樣，是一點資格都沒有！

如此師徒二人都自稱成佛了，然而不知這兩位「現代佛」，可有二千五百多年前在此世界示現成佛的釋迦如來之功德及智慧？是否也是十號具足？而釋印順這位前佛是否有

¹⁸《梵摩渝經》：「四無所畏、八聲、十力、十八不共法、三十二相、八十種好，不足一事者亦非佛矣。吾今以具，無一不足，故號爲佛。」（《大正藏》冊1，頁885，中17-19）

爲「宇宙大覺者」證嚴後佛授記過？正法、像法、末法各住世多久？幾會說法？各度多少弟子？這些都是我們所關心的問題，因爲諸佛都會爲下一位紹繼佛位的一生補處妙覺菩薩授記，這是諸佛責無旁貸的責任。又且如果真有佛陀示現於人間，我們也應該前往聆聽法音以便能證果得解脫。但是觀乎慈濟及證嚴法師所行及所說之法，皆不符諸佛所行、所說，顯然這位「宇宙大覺者」，若不是高估了自己的果證，就是跟她師父一樣，太希望擁有成佛名聲讓世人恭敬了，所以才會允許信眾們稱其爲「宇宙大覺者」，以此來自稱成佛，顯示「慈濟佛國」的成就；這實在不得不讓人聯想到與其相同作法的喇嘛教，也是有眾多的「活佛」、「法王」以及喇嘛教的佛國「烏金淨土」一般。

又其所謂的「人間佛教」，僅相信世界就是這個地球或者只相信唯有人間才有佛法流傳；這樣會有兩個過失：沒有其他佛世界，也沒有其他地方有佛法。實際上經論中經常出現「十方三世、十方世界」，顯示東西南北上下等十方都有無量無邊的佛刹，一一佛世界各有一佛住持。又經中也說天帝釋有善法堂，經常爲天人們演說佛法；也常常有天人會來禮拜佛陀，或請法、供養、讚佛，這就可見確有天人存在，也必定有「天界佛教」。除此，諸佛常法更是爲眾生開示：施論、戒論、生天之論，表示人是可以因爲修善業而生天的；釋迦如來的莊嚴報身 盧舍那佛目前也在色究竟天宮中說法，當來下生的 彌勒尊佛（一生補處的妙覺最後身菩薩）也還在欲界的兜率陀天說法，因此可以確知娑婆世界除了有此界這個地球人

道眾生外，還有天界世間也有佛法，以及諸天天人也在修學佛法，更有其他無量無邊的諸佛世界。

慈濟將整個宇宙的一切限縮在地球人間，實在窄化、淺化了佛法，如此等於變相將欲界六道眾生削去了天道、阿修羅道，而若又不信有地獄、餓鬼道，則不說十法界不能成立，光是欲界的六凡業道就不完整了。這樣窄化的佛法，可就連一神教都不如了，至少一神教還相信有一個天主這個天界有情的存在，他們的信徒未來也還希望生到天堂去享福，同時也害怕墮入地獄受苦。而慈濟的信眾們努力布施行善，卻連生天的機會都不敢指望，誠可哀憫。如此窄化後的佛法，必將使佛法被淺化，原有方便析分的五乘法——人乘、天乘、聲聞乘、緣覺乘、佛乘，將只剩下人乘；天乘、聲聞、緣覺、佛乘等法，由於沒有三界可以解脫，就沒有人可以因為修行而超越欲界、色界、無色界；也沒有三界相對應的法可以去實證，那麼未來也將永遠不可能有真正的菩薩，更不會有人可以成佛，則佛說的解脫道及佛菩提道都將消失於此世界，此過失誠然大矣！

二、覺者

什麼是覺者？《佛說華手經》卷6〈求法品 第20〉云：

舍利弗！如來慧者，正覺究盡，無有錯謬，故名佛慧。是佛智慧，無邊無量阿僧祇劫求之乃得，故名爲覺。舍利弗！何故如來名爲覺者？一切眾生長寢生死，若過、若沒，不能通達，唯有菩薩獨能覺悟，故名覺者。

又舍利弗！正覺諸法故名覺者。¹⁹

在這段經文裡 佛對舍利弗尊者的開示大意是說：「舍利佛！如來的智慧乃是真正的覺悟，窮究到底沒有涯際，沒有錯誤謬失，所以名為佛的智慧。如此的佛的智慧，是因為經由無量無邊阿僧祇劫的修行，精進不懈地求取才能得到的，所以名為覺。舍利弗！為什麼如來稱為覺者？一切有情眾生，長劫以來一直都是在三界生死中沉睡而不能醒悟，或時上生、或時下墮，不能通達諸法無我的真實義，只有菩薩能夠了知覺悟真實法的法性，所以名為覺者。舍利弗！由於能真正覺悟種種法，所以名為覺者。」

而《大智度論》卷 65〈諸波羅蜜品 第 44〉中則說：「佛，秦言覺者、知者。何者是？所謂正知一切法、一切種，故名覺。」²⁰ 在秦地（中國）佛稱為覺者或智者。如何才能稱為覺者、智者呢？所謂正確了知一切法、一切法的功能差別，所以名為覺。

又《大乘起信論》卷上云：

言覺義者，謂心第一義性離一切妄念相。離一切妄念相故，等虛空界，無所不遍，法界一相，即是一切如來平等法身；依此法身，說一切如來為本覺。以待始覺立為本覺，然始覺時即是本覺，無別覺起。立始覺者，謂依本覺有不覺，依不覺說有始覺。又以覺心源

¹⁹ 《大正藏》冊 16，頁 172，上 6-11。

²⁰ 《大正藏》冊 25，頁 521，下 25-26。

故，名究竟覺；不覺心源故，非究竟覺。²¹

由上所舉經論之開示可以知道，覺者的意思是指能夠覺知了悟真實法的人（也就是真實義菩薩），或者能夠正知一切法、具足一切法功能差别的智慧而得究竟的菩薩，則稱為佛。所謂的「覺」指的是說「真實心祇有第一義的體性，遠離一切的妄念相」，這是「覺」的真正義理。真實心祇遠離一切妄念相的緣故，就像虛空界那樣無所不遍。而五蘊、十八界、十法界等一切法界歸結到根本就只有一相，也就是一切如來的平等法身——真實心如來藏，依此法身如來藏心離一切妄念相而出生、建立、執持、運行一切法而說一切如來為本覺。以相待於始覺，建立本覺這個名稱。然而始覺所悟的也仍然是這個本覺，沒有別的感覺生起。建立始覺則是說依於自心如來的本覺而說有眾生的不覺，由於不覺，所以有眾生第一次覺悟到自己的本源心而說為始覺。又因為諸佛究竟覺悟、完全了知自心的本源故，名為究竟覺；又因未能徹底覺悟自心本源故，說為非究竟覺。因此，覺者至少是指能親證諸法實相，具有能現前觀察真實法相貌的人才能稱為覺者。真實法相貌則是指第一義諦真實法——如來藏——阿賴耶識，祇的自性遠離一切妄念相，不了別六塵中任何一法。²²

又大覺者在根本論《瑜伽師地論》中，彌勒菩薩如此開示：「世尊往昔未成佛行菩薩道時，示現種種沒有方便善巧

²¹ 《大正藏》冊 32，頁 585，上 7-14。

²² 此中深妙殊勝之真實義理，請讀者請閱 平實導師述著之《起信論講記》第一輯，正智出版社出版，請洽各大書局及網路書局請購。

的精進，行種種極難行的苦行，而遮斷不能證得遍知一切法；由於施設了種種劬勞，於佛道上便減劣精進之心，退失於善法，如是停止不進，又隨順諸外道師等修學，便被漂溺。後來在菩提座上，因為捨棄這些不善巧的邪精進，所有善法又能增長，由於對這些善法不得少為足的緣故，更不向外求外道邪師的教導，無師自己修得三十七菩提分法，而證得無上正等正覺，故名為大覺者。」²³ 由 佛陀及諸菩薩的開示可以知道，大覺者是指佛，唯佛才能稱為大覺者。而宇宙中既然有無量無數的佛刹世界，各個佛刹也必定都有唯一的大覺者住持著佛法，如同此娑婆世界有清淨法身毗盧遮那佛，圓滿報身 盧舍那佛，以及千百億化身 釋迦牟尼佛，應化示現於各個小世界度眾一樣，十方諸佛不論法身，或者以報身及應化身示現，諸佛之功德都是一樣的平等平等，沒有高下、大小、強弱……之分，只有應眾生的根性、

²³《瑜伽師地論》卷 18：【世尊依昔示現修習菩薩行時，所有最極難行苦行，非方便攝勇猛精進；又依示現坐菩提座，非方便攝勇猛精進，斷遍知故，說如是言：「天！汝當知我昔如如虛設劬勞，如是如是我便減劣；如如減劣，如是如是我便止住；如如止住，如是如是又被漂溺；與此相違，應知白品。」此中顯示修苦行時，非方便攝勇猛精進，名曰劬勞。行邪方便，善法退失，名為減劣。既知退失諸善法已，息邪方便，說名止住。捨諸苦行，更求餘師，遂於嚙達洛迦，阿邏茶等邪所執處隨順觀察，故名漂溺。復於後時坐菩提座，棄捨一切非方便攝勇猛精進，所有善法遂得增長。如如善法既增長已，如是如是於諸善法不生知足，不違止住，於所修斷展轉尋求勝上微妙。既由如是不知足故，遂不更求餘外道師，無師自然修三十七菩提分法，證得無上正等菩提，名大覺者。】（《大正藏》冊 30，頁 378，上 13-中 1）

福德不同而有不同的示現。所以，覺者與大覺者只是菩薩與佛的是否究竟覺悟自心如來的差別，佛與佛之間並沒有大小之別，諸佛都是各自所化之佛土的唯一大覺者。

因此，慈濟團體以「宇宙大覺者」來稱呼證嚴法師，本質上已經不只是「暗示」證嚴法師已經成佛，而是公開宣稱證嚴法師已成「佛」了。然而，這位宣稱已經成佛的「宇宙大覺者」竟然會不知道意識心是生滅的，不能永遠存在的嗎？或者證嚴法師這位「宇宙大覺者」，只是爲了誘使無知的眾生於捨壽後作器官捐贈而說：「意識（靈魂）卻是不滅的。」²⁴ 還是她真的不知道意識是會斷滅的，不但日日斷滅，於捨壽後終將永滅，而將這意識心當作一般世俗人所謂的靈魂，所以如此妄說？然而不論證嚴法師是真的不知，或者只是爲了誘引信眾參與器捐，嚴格來說這些都是欺騙眾生的行爲，而妄將生滅法的意識心說爲不生滅而可永遠存在的心，則又爲自己增添一筆妄說佛法（也就是謗佛）而誤導眾生的罪業。並且如此說法正顯現出證嚴法師並未斷我見，連聲聞初果的見地都沒有，更不用說大乘法的開悟明心，屬於不覺本覺而墮在意識妄覺中的凡夫，竟然敢說自己是「宇宙大覺者」！如此乃是世間最嚴重的增上慢者，也屬於菩薩十重戒中的大妄語罪。

慈濟團體若果真承認證嚴法師是他們的歸依師，應當趕

²⁴「其實生是死的開頭，死是生的起點，對佛家來說，軀體雖然終歸敗壞，**意識（靈魂）卻是不滅的**，我們實在不必害怕死亡。」（證嚴法師開示，靜思書齋編撰，《生死皆自在》，慈濟文化出版社（台北），2007.5 初版 36 刷，頁 111。）

快幫證嚴法師消除掉這樣的罪業，除了不要再稱其為「宇宙大覺者」之外，更應速速對傳播迅速、無遠弗屆的網路世界，以及信徒、社會大眾明白地公開宣示，澄清證嚴法師不是「宇宙大覺者」並且沒有成佛，並對造成信徒及社會大眾的誤解表達道歉的意思，公開呼籲大家不要有這樣的聯想或認知，並且此後也不應該再以這種比丘尼的雕像用來當作浴佛節灌沐的佛像，應當回歸正道，以悉達多太子出生時的相貌來作浴佛的佛像。而證嚴法師本人也應該就此事公開對信徒及社會大眾作個說明，不要讓信眾及社會大眾再存著先前的錯誤想法，如此才可能消除妄說佛法誤導眾生的罪業，及未證言證的大妄語業。

三、佛具足十號

每一個學佛人都該知道佛十號具足，隨念每一佛號都有其功德，《菩薩善戒經》卷3〈菩提品 第8〉中說：

如來具足十種名號。所謂：如來、應供、正遍知、明行足、善逝、世間解、無上士調御丈夫、天人師、佛、世尊。無虛妄故，名為如來；良福田故，名為應供；知法界故，名正遍知；具三明故，名明行足；不來還故，名為善逝；知二世間故，名世間解：一者國土世間、二者眾生世間；能調伏眾生身心惡故，名無上士調御丈夫；能為眾生作眼目故，能令眾生正知正法，正義正歸，為諸眾生廣說義故，能壞一切煩惱苦故，能破眾生疑網心故，開示諸法甚深義故，一切善法根本故，是故名為天人之師；知善法聚、不善法聚、非

善非不善法聚，是名為佛；壞魔波旬故，能得難得如來身故，名婆伽婆。²⁵

既然諸佛都具足十號，證嚴法師以「宇宙大覺者」明示、暗示來自稱成佛，則應當也要具備諸佛這十號的一切功德，也都應當能如《瑜伽師地論》中 彌勒菩薩所開示：信眾應能憶念證嚴法師有此十號隨念功德²⁶，也可以有如《文殊師利問經》中 佛所開示的功德能夠利益眾生：

佛告文殊師利：「若能專念如來十號，佛於彼人常在不滅，亦得當聞諸佛說法，并見彼佛現在四眾，增長壽命、無諸疾病。」²⁷

意思是說：如果有人能夠專心憶念如來十號，佛永遠在這位念佛人心中，也就是這個念佛人可以時時有憶佛之念相繼不斷，也可以聽聞諸佛說法，所憶念之佛也會示現在四眾之中，另外還能增長壽命，沒有種種疾病。但是，在此就必須請問慈濟及證嚴法師：「不論信眾念或唸這位『宇宙大覺者』，可有如是功德顯現出來？」如果沒有，那到底是 佛陀以及彌勒菩薩開示有誤，或者是這所謂的「宇宙大覺者」實際上並不具有佛十號中任一名號的功德，所以無法有隨念功德顯現出來？顯然我們應該相信 釋迦如來及彌勒菩薩的開示：佛具

²⁵ 《大正藏》冊 30，頁 976，上 23-中 7。

²⁶ 《瑜伽師地論》卷 38〈菩提品 第 7〉：「又諸如來略有十種功德名號隨念功德。」（《大正藏》冊 30，頁 499，中 18）

²⁷ 《文殊師利問經》卷下〈囑累品 第 17〉，《大正藏》冊 14，頁 506，下 14-17。

足十號，而對慈濟所說的「宇宙大覺者」這個名號之內涵，卻完全沒有這些功德，也難怪正信的佛弟子們會持懷疑的看法：這名稱是慈濟團體所創造出來的，而且其內涵與諸佛三大阿僧祇劫修行圓滿成就的任何一名號的少分功德都沒有。

慈濟的信眾們，請您對自己誠實地體會一下，您唸這位「宇宙大覺者」多少日子了，可否會有什麼樣的念佛功德產生，可曾讓您聽聞「證嚴宇宙大覺者」說過與諸佛所說的相同的法？舉例來說，諸佛說的是**命終時意識將滅**，五陰六識之中從來沒有任何一法可以從這一世轉到未來世去，只有讓眾生死此生彼的業異熟果報會等著眾生去承受²⁸。慈濟的信眾們，您是要相信釋迦如來所說的**命終時意識將滅**，還是要相信證嚴法師所說「**意識卻是不滅的**」呢？請您用理智態度去想一想，您過去已往生的眷屬或朋友們，他們可曾在往生後再跟您聊過一句話？因為只有意識才會運用語言來和別人溝通，而您的眷屬或朋友往生之後，前世的意識已經斷滅了，下一世投胎後所出生的意識已經是新的意識，新的意識並不認得您，所以無法再連接過去世的記憶而運用語言來和您對談敘舊。再說如果意識是不滅的，那麼您是否記得過去世的任何一件事？應該都沒有！因為，這正是佛所說的**命終時意**

²⁸ 《佛說大乘流轉諸有經》：「至命終時意識將滅，所作之業皆悉現前。譬如男子從睡覺已，憶彼夢中所見美女影像皆現如是。大王！前識滅已，後識生時，或生人中，或生天上，或墮傍生餓鬼、地獄。大王！後識生時，無間生起；彼同類心，相續流轉，分明領受所感異熟。大王！曾無有法，能從此世轉至後世，然有死生業果可得。」（《大正藏》冊 14，頁 950，上 20-27）

識將滅，意識在命終時是一定會斷滅而不復存在的，意識不可能投生去到下一世，所以我們才無法了知自己過去生的一切，因為今生的意識是今生才藉這個全新的色陰果報身而新出生的意識，祂並沒有參與過您過去世的任何一件事情，不論是生老病死，或是喜怒哀樂。又，前後兩世的色身是不同的，所以藉由不同的色身所現起的意識心當然也就不一樣，這才是諸佛所說的佛法——**意識是會斷滅的**，與證嚴法師所說的「**意識卻是不滅的**」是全然不同的。

再說，佛的十號中並沒有「宇宙大覺者」這個名號，如果慈濟認為「宇宙大覺者」的稱號是佛十號中的一個，那要請教慈濟：這個稱號是符合諸佛十號中的哪一號，或者這只是「現代佛陀」所獨有的稱號？還請慈濟及證嚴法師為眾生分辨細說。

四、佛佛平等平等無差異

《瑜伽師地論》卷 38〈菩提品 第 7〉彌勒菩薩說：「一切如來，一切功德，平等平等，無有差別，唯除四法：一者壽量、二者名號、三者族姓、四者身相。一切如來，於此四法有增減相，非餘功德。」²⁹ 論中 彌勒菩薩開示十方三世一切如來，不但如來本身法性平等，其法性所顯功德也是平等平等，沒有差別；但是，現象上有四種法是有差別的，這四法就是：一、諸佛所示現的壽量，會因為所示現之世界眾生福報的差異而有不同，如娑婆世界此時眾生壽命只有百歲左

²⁹ 《大正藏》冊 30，頁.500，上 20-23。

右，則 釋迦如來示現於此世界的壽量就只有八十歲；而極樂世界 阿彌陀佛的壽量則是無量壽，因為有很多眾生往生到那裡後，必須留在蓮花宮殿（蓮苞）裡很長時間，不能很快花開見佛，所以 阿彌陀佛與極樂世界有情的壽命都很長久。二、諸佛的名號也會因為祂在因地發心及所成就佛國淨土的差別而有不同。三、不同族姓的有情都有可能成佛，所以佛出生的族姓也會有所不同。四、身相不同，如極樂世界 阿彌陀佛的身相與此世界 釋迦如來的身相就不一樣，因為相應的眾生心量不同，所以佛示現的身相也就會有不同。但是諸佛其餘的所有功德都是平等平等，沒有差異。因此，如果證嚴法師已成佛了，那麼證嚴法師一定可以分辨出自己與十方諸佛在這四法上的差異，以及與十方諸佛平等平等無有差別的功德。在此只請問證嚴法師您與 釋迦如來在這四法上的差異何在？平等平等無有差別的功德何在？很明顯可以知道，證嚴法師及慈濟團體一定都無法說明，因為佛的功德只有諸佛才能具足了知，尚未成佛的等覺、妙覺菩薩也都無法具足了知，何況是連我見都未斷的凡夫眾生，哪有辦法分辨得出來呢？

五、一佛世界不會同時有二如來示現成佛

在一個佛世界（一個銀河系）不會同時有二尊佛出世，因為一尊佛的出世就已經能夠令一個三千大千世界的有情得到佛法上的利益，且能讓因緣成熟的有情精進用功修行而不會懈怠。況且諸佛示現入滅則可使眾生珍惜佛陀出現的因緣，不會因為佛可以長時住世而生放逸不知精進，這些道理在 彌勒菩薩的根本論中都有開示。《瑜伽師地論》卷 38〈菩提品 第 7〉：

決定無有一佛土中有二如來俱時出世，何以故？菩薩長夜起如是願，隨令增長：「我當獨一於無導首諸世界中，爲作導首，調伏有情，令脫眾苦，令般涅槃。」如是長夜所起大願，隨令增長，攝受正行，得成滿故，無二如來於一世界，俱時出現。又一如來，於一三千大千佛土，普能施作一切佛事，是故第二如來出世無所利益。又一如來於一佛土出現於世，令諸有情成辦自義極爲熾盛，極爲隨順，何以故？彼作是思：「一切世間唯一如來，更無第二，若於此土化事已訖，或往餘方，或入滅度，我等何從當修梵行？我等何從當聞正法？」如是思已，發起深厚欲勤精進，速修梵行，速聞正法。若一佛土多佛出世，彼於所作，不能速疾，故一佛土一佛出世。³⁰

所以一佛土決定只有一尊佛住世，如果有第二尊佛出現，不但不能多利益眾生，反而讓眾生對佛不起尊貴難值遇之想，就不會精進修學佛法，所以不能更加令眾生在道業上快速增上。因此，一佛世界有第二尊佛的出現，那是違反諸佛常法的。

再者，釋印順法師於 2005 年 6 月 4 日捨壽，而慈濟團體則於 1994 年開始設計「宇宙大覺者」，直到 2001 年才達到「上人」（註：慈濟稱證嚴法師）的理想，這顯示證嚴法師在其師釋印順法師尚未捨壽前就已開始在塑造自己成佛的雕像，也顯示證嚴法師在釋印順法師還在世時就已經認爲自己也成佛了，因此才會設計雕塑這一尊「宇宙大覺者」，並且近年來都是以

³⁰ 《瑜伽師地論》卷 38〈菩提品 第 7〉，《大正藏》冊 30，頁 500，上 3-18。

「宇宙大覺者」讓信眾於浴佛節時灌沐，這就與 彌勒菩薩在根本論中的開示有所違背，而且還是在一佛世界中的一個小世界（地球）同時有二佛出現於世。〔編案：更不可思議的是「印順佛」及「證嚴佛」都同時在這地球上的蕞爾小島—台灣—「成佛」！〕既然釋印順前佛未「入滅」，則後佛怎麼可能就成佛了呢？這不是又與諸佛住世弘法有所不符？因為諸佛示現成佛，其所弘法都必定有正法、像法、末法之別，釋印順與釋證嚴間「佛位」的紹繼顯然是忽略了這一點，在釋印順前佛未「入滅」之時，釋證嚴後佛就已經急著昭告天下她已經成佛了，這與諸佛的八相成道³¹，示現成佛並不相符，卻是與喇嘛教眾多的「活佛、法王」雷同，顯然他們這樣的「佛」也是自己封的，沒有實質的功德存在。又諸佛的正法期至少在示現入滅後也應持續一段時期，如 釋迦如來於此娑婆世界示現成佛、入滅，正法住世 500 年³²；若釋印順與釋證嚴真是兩尊佛，則其正法住世未免太短、太沒威德了，由此也可看出他們師徒

³¹ 《佛說十地經》卷 8〈菩薩法雲地 第 10〉：「復次佛子！菩薩住此法雲地中，於一世界處觀史多天宮為首，降下入胎住生、出家成道，受請轉大法輪，歸大涅槃，隨所應度有情意樂，示現種種一切佛事，若二若三乃至如上諸世界中所有微塵，復過此數無量百千俱胝那麼多諸世界中處觀史多天宮為首，乃至示入大般涅槃，隨所應度有情意樂，示現種種一切佛事。」（《大正藏》冊 10，頁 570，上 12-19）

³² 《中阿含經》卷 28〈林品 第 5〉：「阿難！若女人不得於此正法、律中，至信、捨家、無家、學道者，正法當住千年，今失五百歲，餘有五百年。」（《大正藏》冊 1，頁 607，中 8-10）。又《賢劫經》〈千佛興立品 第 21〉則說：「正法存立五百歲，像法存立亦五百歲。」（《大正藏》冊 14，頁 50，下 22）

這兩位「佛」的福德並不太好，沒有足夠的福德資糧來利益遺法弟子弘揚其法，且不說彼等有無智慧，單以福德來看，這樣的「佛」實在不能說是福慧兩足尊。

六、不能女身成佛

在《瑜伽師地論》中 彌勒菩薩又進一步開示說：

又非女身能證無上正等菩提，何以故？一切菩薩於過第一無數劫時，已捨女身，乃至安坐妙菩提座，曾不為女。一切母邑，性多煩惱，性多惡慧；非諸稟性多煩惱身、多惡慧身，能證無上正等菩提。³³

此段論文中 彌勒菩薩說：「並不可以女人身成就無上正等正覺，是什麼緣故呢？一切菩薩在佛道修學過程的三大無量數劫中，於第一大無量數劫圓滿時就已經永遠捨棄女身，乃至最後身菩薩成佛安坐妙菩提座的期間，也都不曾有示現女身者。因為一切女性，心性多煩惱，本性多不善智慧的緣故。並不是心性多煩惱、多惡慧的女人身，能夠證得無上正等菩提。」釋證嚴又違犯了這一條佛法正理，諸佛從來都不以女身成佛，因為女性心性多煩惱、多惡慧的緣故。而且在《妙法蓮華經》中雖有開示龍女成佛的聖教記載，但在龍女菩薩成佛之前，仍先示現轉女身為男身，然後才安坐妙菩提座示現成佛的事例。經中，舍利弗懷疑龍女所說的即將可以成佛，而說女人身多諸垢穢，不能成為法器，如何可

³³ 《瑜伽師地論》卷 38〈菩提品 第 7〉(《大正藏》冊 30，頁 500，上 23-27)

以成就無上正等正覺？又說女身也會成爲梵天、帝釋、轉輪聖王、魔王及佛身的障礙，所以不相信龍女即將可以成佛。實際上龍女是在顯示《妙法蓮華經》的微妙不可思議功德，因爲文殊師利菩薩於龍王宮中一直在爲龍族們開示《妙法蓮華經》，龍女由於勤加精進修行此經的緣故，故而能夠速得成就佛道。³⁴ 如果證嚴法師要說她和龍女一樣，那麼就要請證嚴法師來說說看，這龍女菩薩所勤加精進修行的此經之功德。因此要問證嚴法師：您知道此經有些什麼功德嗎？顯然證嚴法師是開不得口的，因爲會說「意識卻是不滅的」這種阿師，也就是否定或不知道此經存在的人，那又如何能知道此經一如來藏一有什麼功德呢？如果不知道此經之功德，釋證嚴法師就不能夠說您可以成佛，也不可以說您與龍女一樣可以轉女身爲男子然後成佛。

七、前佛授記後佛——娑婆當來下生 彌勒尊佛

³⁴ 《妙法蓮華經》卷 4〈提婆達多品 第 12〉：【時舍利弗語龍女言：「汝謂不久得無上道，是事難信。所以者何？女身垢穢，非是法器，云何能得無上菩提？佛道懸曠，經無量劫勤苦積行，具修諸度然後乃成。又女人身猶有五障：一者、不得作梵天王，二者、帝釋，三者、魔王，四者、轉輪聖王，五者、佛身。云何女身速得成佛？」爾時龍女有一寶珠，價直三千大千世界，持以上佛，佛即受之。龍女謂智積菩薩、尊者舍利弗言：「我獻寶珠，世尊納受，是事疾不？」答言：「甚疾。」女言：「以汝神力，觀我成佛復速於此。」當時聚會，皆見龍女忽然之間變成男子，具菩薩行，即往南方無垢世界，坐寶蓮華，成等正覺，三十二相、八十種好，普爲十方一切眾生演說妙法。】（《大正藏》冊 9，頁 35，下 6-19）

佛在《賢劫經》中為弟子們開示了娑婆世界於此賢劫中有千佛出世，及千佛之佛號名稱，乃至其出生種性、父母、幾會說法、正法、像法、末法各有多久等等。依世尊開示賢劫第一尊佛為拘留孫如來，次為拘那含牟尼如來，第三尊為迦葉如來，第四尊為本師釋迦如來，接下來是賢劫第五尊佛慈氏如來，經中對當來下生彌勒尊佛作了以下的記說，佛陀如是開示：

慈氏如來所生土地，城名妙意，王者所處。其佛威光，照四十里；梵志種，父名梵乎，母字梵經，子曰德力；侍者曰海氏，智慧上首弟子號慧光，神足曰堅精進。佛在世時，人壽八萬四千歲。一會說經九十六億，二會九十四億，三會九十二億，皆得阿羅漢。舍利并合共興大寺，正法存立八萬歲。³⁵

又在《佛說彌勒下生成佛經》中，以佛陀對舍利佛的答覆，我們可以確認這個娑婆世界當來下生佛之聖號為慈氏如來：

如是我聞：一時薄伽梵在王舍城鷲峯山上與大苾芻眾俱。爾時大智舍利子法將中最，哀愍世間，從座而起，偏袒右肩，右膝著地，合掌恭敬而白佛言：「世尊！我今欲少諮問，願垂聽許。」

佛告舍利弗：「隨汝所問，我當為說。」

時舍利子即以伽他請世尊曰：「大師所授記，當來佛下

³⁵《賢劫經》卷7〈千佛興立品 第21〉，《大正藏》冊14，頁50，下23-29。

生，彼號爲慈氏，如前後經說。唯願人中尊，伽陀重分別，彼神通威德，我今樂欲聞。」

佛告舍利子：「應至心諦聽，當來慈氏尊，爲汝廣宣說。……」³⁶

另外在《妙法蓮華經》中，則是透過十方來至法華會中的諸佛答覆諸佛弟子的方式確認：釋迦牟尼佛所授記次後作佛的是 彌勒菩薩。《妙法蓮華經》卷 5〈從地踊出品 第 15〉：

爾時諸佛各告侍者：「諸善男子！且待須臾，有菩薩摩訶薩，名曰彌勒，釋迦牟尼佛之所授記，次後作佛；以問斯事，佛今答之，汝等自當因是得聞。」³⁷

由這些經文中可以很清楚看到：諸佛之常法，前佛必會授記次後紹繼佛位的下一尊佛是誰，而 釋迦如來於諸多經典中授記此賢劫的下一尊佛是 彌勒佛——慈氏如來，也就是一般所熟知的當來下生 彌勒尊佛。這已經很清楚宣示：在此娑婆世界下一尊成佛者，是現在住於兜率陀天彌勒內院的 彌勒菩薩！因此在 彌勒菩薩成佛前，娑婆世界不會有第二尊佛出世，唯有 彌勒如來才是接續 釋迦如來於娑婆世界住世教化之佛。佛陀如此明確開示，就是在告知一切有情「釋迦如來與慈氏如來的中間，不會有其他任何一佛於此娑婆世界示現成佛」！這個開示非常重要，所以 佛陀才會這樣不厭其煩地再三叮囑，一者是要避免無知眾生爲了名聞利養或任何原

³⁶ 《大正藏》冊 14，頁 426，上 6-19。

³⁷ 《大正藏》冊 9，頁 41，上 9-13。

因，恣意僭稱已經成佛而妄造此三界中最嚴重的無間地獄之妄語惡業，再者是要讓眾生有所依據、有所警覺，不但可以不被邪說欺誑，而且不會跟隨妄言成佛的大妄語業者同墮三塗，大家都依據 佛陀的開示來作簡擇，更可以讓那些妄稱已成佛者的大妄語業不會具足成就，未來世的地獄業果就不會那麼嚴重。

如今慈濟團體高捧證嚴法師為「宇宙大覺者」，證嚴亦自認為是宇宙大覺者，而讓信眾以自己的雕像於佛誕節時灌沐，如此公然違背 佛陀於諸經中的授記，真不知到底證嚴法師心中有沒有 佛陀存在？有沒有把 佛所說經典當作真理來熏習、思惟？或者證嚴法師是否從來都不讀佛經？否則為何會如此漠視 佛所說的一切聖教？於此更要再問問證嚴法師，難道您都不擔心有朝一日會面臨有智慧信眾的質問，而屆時您將無以答覆的窘境嗎？您出家數十年來，一直以慈悲心救護眾生的生老病等苦，可見您也是個頗具菩薩心性的人；既然已出家又以慈濟眾生為志，則應再努力讓與您有緣的眾生，能從您這裡得到佛法上的利益，讓他們不但可以得到慈濟有形的金錢或物質的幫助，更能夠從慈濟這裡得到佛法上的利益，也就是引領、教導他們，讓他們有正確的佛法知見，正確的宇宙觀，對真實「佛」的一切事理有正確的認知與理解；不要讓他們誤解佛教就和一般世間的行善團體一樣，只是在幫助眾生免除生活上的困苦；或者把世界說為地球這一個小小的範圍，只要歡喜地行善就是行菩薩道。這樣的結果會導致大眾對真正深妙的佛教教義無法信受，更不可

能理解，永遠只會停留在人天善法以下，永遠無法超越人天善法而觸及到法界實相，這樣就只會不斷輪迴於三界生死苦中無法出離。這是因為他們被錯誤的教導，認為在世間行善就是在行菩薩道，未來就能成為菩薩，乃至成佛；而這個錯誤認知的源頭，就是來自於您證嚴法師以及慈濟功德會淺化了佛法，將佛法侷限在地球人間，認為世界只有欲界人間，沒有欲界的天界，更沒有色界、無色界，也沒有其他的諸佛世界。這麼嚴重的後果您及您的弟子們要如何承擔？您口口聲聲說「以慈濟眾生為志」，又如何忍心讓弟子們也來承擔這個共業呢？而對於眾生受到您的誤導，又該如何將他們救轉回來呢？

也要請證嚴法師及慈濟團體的各位執事及志工們，好好思惟這個問題：佛道如果只是在人間行善救濟這麼簡單，何需三大阿僧祇劫的修行³⁸才能成就？又何需釋迦如來以人天至尊之身而屈就下降人間示現成佛前後三轉法輪，施設方便次第來為眾生宣演的成佛之道卻僅是行善救濟、守護地球

³⁸ 《大方等大集經賢護分》卷5〈囑累品 第17〉：「爾時世尊告尊者摩訶迦葉、尊者舍利弗、尊者目犍連、尊者阿難及賢護菩薩、寶德離車子、商主長者、星德長者子、偉德摩納水天長者等，五百人眾并餘諸天、世人、四部眾等言：『迦葉！我今以是三大阿僧祇劫修成阿耨多羅三藐三菩提法，付囑汝等，如是等義一切世間所不能信，何以故？如來所說修多羅，最勝微妙，第一甚深，於當來世能與一切眾生阿耨多羅三藐三菩提。是故我今慇懃囑汝，汝當聽受，汝當讀誦，汝當憶持，汝當思惟，汝當修行，汝當開發，汝當廣宣，汝當解釋，汝當盡善，汝當流布，勿令斷絕。』」（《大正藏》冊13，頁897，中19-下2）

呢？如果佛法是這麼粗淺，那麼世間任何一種宗教都可以說是佛法了！因為他們在世間所做的慈善事業並不會比慈濟還要少，那他們不是更可以說是在行菩薩道了嗎？然而如果這樣認為，只是將深妙難以思議的佛法與世間善法等同齊觀，不但自降格調貶抑佛法，更是將深妙的佛法置於無人信受、讓人輕賤、誹謗的處境，無法真正的以佛法來利益眾生，無法讓人實際修學、證果；甚至還會讓佛法因此而被世間善法淹沒，使世尊的正法因此快速滅沒，這可真是無比大的罪過，證嚴法師及慈濟團體您們能擔得起這樣的罪業嗎？您們口口聲聲說「人間佛教」，何不轉個思惟方式，將「人間佛教」轉化成在人間遵行佛陀真實的教化——大乘佛法，從最基礎的十信位開始，落實佛菩提道五十二個階位的教化於人間，引導眾生進入真實的佛法殿堂——找到生命本源，次第修學乃至成佛；而不是將佛教侷限、淺化、世俗化，說只有人間才有佛教、只有人類才有佛法；更不是說只要行善就是佛教了。

結語

世界無邊廣大，雖然我們現在還不能具足了知世界到底有多大的，但是由釋迦如來在經中的開示，也可以知道十方各有無量無數的佛刹，我們不應該以自己的狹小智慧來揣測尚無法觀察到的狀況，更不應該將世界限定在我們所能觀察或了知的有限範圍內，如此才不會喪失更進一步對世界實際情況的瞭解，也不會因此而懷疑佛所說的一切法。佛所說的法，以我們現在的智慧只能體驗到很小很小的一部分，絕大

部分都是還無法了知的，甚至連想都想不到的，因此不應該否定有其他世界的存在。如果連佛說有三界世間的聖教都否定了，那麼就會如同慈濟將宇宙侷限在地球一般，函蓋整個三界最殊勝的佛法就不能成立了，那不只是支離破碎，而根本就稱不上是佛法了。因為解脫道的修證，要能夠不貪愛三界一切法，能夠斷捨三界一切境界，才能出離三界；而佛菩提道的修行，也必須具足了知、親證三界一切法才能圓滿；如果沒有三界，這佛法就只成為世間空言戲論了。

成佛是需要經過三大無量數劫的精進修行，在這過程中必需經過五十二個階位的實修與履踐，才能次第完成，而每一階位的完成又有其相應的智慧及解脫功德出生及顯現；因此，若有人認為自己達到某一個位階，就應當依據經典中佛菩薩所說的聖教，如實檢驗該位階相應的實證智慧及所應斷的煩惱與解脫功德是否出生了，否則很容易成為自我膨脹的增上慢，而產生未證言證的情況，則在修行上於己於他都無利益。

多年來，慈濟團體以證嚴法師的樣貌形塑「宇宙大覺者」雕像，甚至當作佛像來讓信徒灌沐、參拜，此舉不論在表面或實質上就是在宣示證嚴法師已成佛了。經由本文上來的說明，相信讀者已經很清楚知道，成佛要有成佛的條件，成佛也要具備佛的功德，成佛也要能像十方諸佛一樣十號具足；成佛更需要有能夠利益一切眾生，讓眾生循著 佛陀的教導而能親證生命實相的法教及實證證量，讓學人未來也可以依著佛的法教而廣修六度、十度萬行，漸次成滿成佛所應具備的

智慧及福德，也就是讓眾生未來也能夠如諸佛般成就佛道，永遠不入涅槃，永遠利樂眾生。證嚴法師如果認為自己是「現代佛陀」，也同樣應該會有這些功德、智慧可以顯現出來，以及可以令眾生據以修行成就無上正等正覺的教法，若沒有這些功德及佛法來教導眾生，而明示、暗示自己是佛陀，就是造就了大妄語業，捨報後果報令人為之憂悲。

又，佛道之修行不是只要歡喜地做善事，救濟眾生的生老病等苦，或者做各種的環保、醫療等等世間的事業就能稱之為「菩提」，這些最多只算是世間善法，或者只能說是人天善法，本質上都與佛所說的三乘菩提不相干。所謂的「環保菩提、醫療菩提……」這類看似風光的名詞，只能說是將佛法的名相套用在他們所做的世間善業上，以此來讓人錯計佛法的內涵就是這麼簡單、這麼世俗，很容易懂、也很容易做到；然而若想要以此知見及作為求得解脫或行菩薩行證得三乘菩提，是永世不可得的。這種狀況就會讓人聯想到喇嘛教的作為，就是將佛法的名相套用在喇嘛所說的外道法上，說什麼「灌頂、紅菩提、白菩提、無上瑜伽……」等種種看似高深莫測的美麗名詞，本質上卻是與佛法完全悖離的；所不同者只是：一個是用佛法名相包裝世間善法，一個是用佛法名相包裝世間不善法。以慈濟事業組織的規模，以及證嚴法師塑造給一般世間人的印象而言，接引眾生長養對三寶的正信這是大功德；若造成眾生對三寶的誤會而生起煩惱這又成為大過失，慈濟團體應善於觀察這些已經存在的特點，好好教導這些信眾及世間人，相信要引領他們修學簡單、正確的

基礎佛法應該是很容易做到的事，如此既可利益眾生，也不會有未證言證、未得謂得的大妄語業的造作。而且這只需簡單的把錯誤觀念轉變了就可以，何苦為了一個虛妄不實的「宇宙大覺者」名號而賠上一生努力行善、救濟眾生的福德，未來恐怕只能在三惡道中受用這些福德，那就實在太可惜了。





「云何如日？譬如日輪出現之時，一切黑闇悉皆除滅；菩薩智日亦復如是，顯現之時，一切眾生無明黑闇悉皆除滅。」此次臺灣之行，真實見證了《華嚴經》中所說真實不虛，我的心在澎湃起伏！一定要寫一寫我的學佛過程。

在未接觸正覺以前，自己對學佛、佛法不太了知，哪些法是正確的，哪些法是不正確的，也很模糊。時常跟同修們去寺院拜佛、作佛事等等，平時在家裡唸佛號、誦經；可時間久了，發覺在寺院裡有一些同修說話的內容我都没興趣。譬如一天到晚說什麼感應、神通、看事、折紙元寶還債之類的話，我心裡頭就納悶著，這些與佛法有什麼關係嗎？我們想要往生西方極樂世界，真的能去嗎？怎麼寺院裡沒有講經解說佛法的「法會」？心裡有疑問也不敢問出家師，問同修們也都不瞭解。就這樣，一天天在家裡唸佛，心情還是常常不好，煩惱也常常生

起。可每天都堅持給佛菩薩上香，跪在佛菩薩像前祈求，讓弟子能遇上真善知識，能真正的學佛。「法在哪裡，怎麼找？」「能傳給我正確佛法的人，他們是什麼模樣？」心裡總七上八下沒有著落，於是我向佛菩薩謙恭、誠心地祈求；感恩佛菩薩真的加持了我啊！有一天去市場買菜，經別人介紹，我認識了學大乘法의 師兄姊，他們領我去了白師兄家，見了面談了些真正佛法的道理。臨走時給了我一本《無相念佛》和一本《禪淨圓融》，接著我又進入共修學習班學習，就這樣踏上學習大乘了義正法之路，開始邁向正覺！

此後，時常有師兄姊幫助、啓發，我也主動閱讀 平實導師的書籍，經過不斷地努力使我有轉變，了知一些學佛的目的、佛法的內涵等等。在去年年底喜訊傳來，鄂師兄說可以開始報名到臺北受上品菩薩戒了，大家聽後非常喜悅，真叫人高興啊！很多同修已經報名，我還在考慮自己的知見和定力功夫和師兄們比，差得太遠；還有自己已經是六十出頭的人，怕老伴兒、女兒不同意，所以沒有報名。可心裡一直沒有放下這樁事，天天在想：「如果明年不去，那要等到什麼時候呢？爲什麼不去呀？」後來，正占師姊知道了，說：「不要有顧慮，有困難我們幫你解決。」就這樣，聽了師兄姊講述菩薩戒的精神、內涵，又讀了 平實導師開示的《優婆塞戒經講記》，還有《梵網經》菩薩十重四十八輕戒的內容，我清楚瞭解受持菩薩戒的益處，決心已下，一定要報名去臺北見 平實導師，求受上品菩薩戒！報名以後，回家就當沒事一樣，一直沒有和老伴、女兒說這事兒。春節過後，時間飛快到了 3 月份，離出發

去臺北受戒只剩幾天了，這時我才跟家人說要出去旅遊。老伴兒和女兒也沒說什麼，只是囑咐我路途遙遠，出門在外好幾天，自個兒要小心點兒。就這樣受戒沒有障礙，也給我增加了信心（可我也沒對家人說實話，只說是去南方）。

出發去臺北的日子到了，當天上午 10 點左右，在師兄姊們的關照下，我和同行的師兄姊們乘車到達機場；下午 3 點由導遊陪同，我們這團 30 幾位師兄姊一起搭上飛機直飛臺北。大約晚上 6 點左右就到達桃園機場，出海關後有導遊（許先生）接我們乘上旅遊大巴。一路我們都很歡喜，經過大約一個小時的車程，到了預定的賓館安頓下來。就這樣，大家帶著喜悅之心，帶著見平實導師求受上品菩薩戒的渴望，一路順利到達祖國的寶島——臺灣。

到台灣後第一天的行程，因為在去臺北講堂之前還有一點兒空檔時間，導遊就帶我們去了趟故宮和蔣介石的陽明山故居，可我們根本沒有心思觀看這些風光。直到團長張師兄說：「走吧！」於是我們大夥兒趕緊上車，直奔臺北講堂。一路上，導遊給我們介紹臺灣如何好，我都沒有心思去聽，因為心裡只想早點到達講堂，早點見到平實導師、親教師。時間一分一秒地流逝，終於到了正覺講堂，心裡還真的有些發酸——終於有緣能見到平實導師、親教師了——心裡的感受不知該怎麼說，努力讓自己靜下心來，才能平靜地進入講堂，義工菩薩引導我們有秩序地到二樓就坐，晚上聽平實導師講解《妙法蓮華經》的真實義理。

第二天一早，我們又來到講堂，大家領到自己的上課證，

在講堂依序坐下，我們這一團是由親教師 章老師來給我們上課，講解菩薩十重戒。佛法也是心法，是磨練心性的妙法。修學大乘了義佛法要求明心開悟，因為修學佛法必須要親證、實證！想當菩薩，要由心性決定，戒行更不能馬虎，菩薩戒教我們如何在世間與眾生同事利行。學作菩薩首先修學六度：布施、持戒、忍辱、精進、禪定、般若，並且要對治貪、瞋、癡等習氣，慎護身、口、意行。我們在世間法上，不論行、住、坐、臥都不斷地在造作業行，所以要受戒、持戒才可以對治乃至修除煩惱。戒是 佛制定的，親教師也說明了什麼是法毗奈耶。通過受戒、持戒，而改往修來，改變心性，去除貪、瞋、癡等煩惱，這樣修行才能有進步。

《梵網經》菩薩戒有十重四十八輕，而且是一受永受盡未來際的，有受而無捨，菩薩戒相是 佛陀依於法界實相而制定的，戒是以如來藏的法性為依止的；想要成為菩薩就必須受菩薩戒。同時也了知三聚淨戒，都是在教我們和眾生相處，去學、去做、去行，利益他們，饒益一切有情。

親教師教導我們，受了菩薩戒以後，有些事情，不應做就不能做，做了就犯戒；該做的而不去做也是犯戒，這點我才剛剛了知。想想親教師們的慈悲，爭分奪秒地給我們灌送甘露法語，真的好辛苦！看著老師們笑容慈祥的面容，我應學習實義菩薩。菩薩戒相有十重四十八輕，受戒後若是再違犯了，不但有性罪還要加上戒罪，所以菩薩起心動念都必須要注意，如果根本、方便、成已三者具足違犯，則所犯戒罪即成上品圓滿。學做菩薩就要有擔當，不能死守戒相，要為眾生不惜犧牲自

己，符合社會道德公益的事相，我們也該學會遵守，凡此種種應當謹記於心！

很快地這樣就過完了第一天的課程，次日又來到講堂，看到范老師、戴老師、助教老師及義工菩薩們，每一位的言行舉止都讓我們初學者讚歎景仰。看見他們和藹可親的態度，讓我們這些長途跋涉的學人有真正回到家的感覺，他們不辭辛勞面帶笑容為我們排疑解難，給予一切方便，給予一切關愛，從他們身上，無不顯示出正覺教團菩薩的威儀，這些都非常值得我們學習，隨喜讚歎，真難以忘懷！晚上，我們在佛菩薩像前發露懺悔，身心更是得到清淨。

受戒前一天上午，在臺北講堂由義工菩薩作示範，教大家穿海青、搭縵衣，他們手把手地教我們怎樣穿、脫，真是無微不至的關懷，對我們的慈愛，跟親人一樣，只有親眼見到、親身經歷才能體會到，無法用言語完整的表達！下午乘車去正覺祖師堂，在那裡能見到白老師，真是高興啊！渴望著，快點到祖師堂。等進了祖師堂，哇！好清涼、好莊嚴！見到了佛菩薩像和祖師像，我和大家一一去禮拜、發願。白老師來了，他親切地和我們招呼後，帶我們一起唸誦四宏誓願，後來開始給我們隨緣講法。久仰白老師的講課很輕鬆殊勝，確實，他的和藹樂觀也給我們帶來喜悅，我靜靜地聽著，心一下子就被攝受住了。白老師講了受戒與持戒，我們一定要瞭解，**戒能防非止惡**。因為眾生有習氣在，如法持戒才能不造作惡行，我亦如是，好行善道，不自放逸，持戒到彼岸。**持戒可以避免我們在修學佛法上出現障礙**，因為在修行當中，我們稍不注意，就會

犯錯。今天，來自祖國各地的師兄姊們，千里迢迢飛到臺北，共聚正覺講堂，求受上品菩薩戒，未來必定可以親自驗證見道、修道之功德。

白老師講了很多方法和注意的事項，讓我們可以對照如實、如法的去作，讓我們的功德果報更加殊勝。也講了布施、持戒、忍辱……等六度之行，善護身、口、意，認清善惡，一切業行以意為先導，守意當如龜善方便，以殼自藏六，謂可無患。若有不慎造作違犯戒行之事，當深自懺悔，自責其心後不復作！

受戒當天上午 10 點鐘，我們到正覺講堂去受上品戒。到達講堂以後順序簽到，並在二樓就坐。法會開始，唱誦爐香讚，禮拜迎請諸佛菩薩，禮拜 釋迦世尊、彌勒、文殊、普賢、觀世音等菩薩，這時講堂裡有很多受戒戒子都在哭泣，我也哭了，淚如雨下無法自己。

當 平實導師步入二樓講堂授贈縵衣時，剎那間我的心在劇烈跳動，到底是什麼原因？是喜悅！是感恩！我哭了，真的哭了！（寫到這兒，心還是會有些酸楚）見到 平實導師，就像見著了久別的父母親人，見到 平實導師好像就更親近了 佛陀一大步那樣；和藹可親、平易近人、慈悲眾生的 平實導師，為我們不辭辛苦、勞累，引領我們邁向究竟解脫的佛菩提之路，教導我們應有的正法眼藏，廣結善緣，攝度眾生，成就自他佛國淨土的大事。

平實導師給我們親手傳授縵衣時，我又一次哭了，想到從今日起，受了上品菩薩戒，穿上這身解脫服，護持著我們在修

學解脫道、佛菩提道的路上得以快速前進，今天，是此生最難忘的大喜之日！

回憶往昔，我的學佛之路根本就不知道在哪裡？是平實導師、親教師和師兄姊們的幫助，使我對人生的深遠奧秘有了了知，認識到佛法雖然是無量無邊，但只要跟對了善知識，一步一步、扎扎實實地走下去，終究能夠到達究竟的彼岸，所以充滿信心、希望。發願改往修來，利樂眾生，我要如實去作、去學！

今生能遇上正法，能見到平實導師，真是幸運！還有多少人生活在火宅的痛苦之中，乃至沉溺於淪墮三塗的邪法之中，不知正確的佛法知見與方向，只趕集般地跟著眾人往各處寺院燒香拜佛、求財問事，只看表相，盲目地追隨有名的大師增長邪知、邪見。我們無始劫來痛苦地生死輪迴，如果受夠了，要回頭解決生死苦的問題了，真心想要學佛的佛弟子們，千萬不要拘於表相上，應該回到佛陀所告誡的正路來修學，要做到：**依法不依人，依義不依語，依智不依識，依了義經不依不了義經**；這是我們每一位佛弟子都應有的認知。

我和師兄姊們一樣喜悅又不捨的心情，帶著對平實導師、親教師及義工菩薩們的感念，帶著美好的回憶，帶著深深種植於八識田中善法因緣的種子，登上了返程的飛機。很快地飛機回到家鄉的機場了，有師兄姊們開車來接我們，大夥兒一路平安到家。進家後，心裡又在想該怎樣和老伴說這趟是去了臺灣，這時老伴問我海南氣候如何等等，問我看見海了嗎？我說：「見到了太平洋和日出。」老伴兒說：「不對，太平洋是

在國外，不是國內。」這下子說漏了，我遲疑了一下，老實對他說：「對不起！我瞞著你去了臺灣，沒有去海南。向你認錯，懺悔！」老伴聽了以後並沒有發火，反而問了些臺灣的風土人情等等。看來是自己多慮障礙自己，自己想得太多了；看不到家人和周圍人的長處，只是看對方的缺點，看人家的錯誤，其實明明對方是正確的，自己卻反過來對人家發火，引起人家的煩惱。所以我們學佛人，更應看到你的家人、眷屬的優點長處，每一位眾生也就是有情，都是各自的如來藏所生，祂含藏眾生無始劫來所造作的一切身、口、意種種業行，如果今生你遮障了他，未來他就必定會來障礙你，因果本來如是。有時候他們也是你的助緣，我們的成就也都有他們的一分功德存在，因此大家要好好珍惜、關愛你的家人、眷屬，關愛你身邊的人，只要這個善緣不斷，總有一天他們必定能和我們一起來學佛——學正法！

受戒課程幾天的時間很短，一晃眼就已過去，回來後面對家人、面對眾生，總覺得自己好渺小，卻也好幸運，能獲得這上品菩薩戒體隨身功德，也發願能夠跟隨大家一起來把正法的種子傳播出去，讓正法的種子在眾生心裡扎根，使他們能早日具足因緣，回到佛法中三乘菩提的修學正道上來。

戒如明日月，照亮我們每一位受戒的菩薩，前途光明；戒能幫助我們對治那些五欲六塵的染污；戒如大船，能度脫我們到達涅槃彼岸。

菩薩戒子覺琴 合十

2013.04.03



公開聲明

緣由： 有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：
「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗
禪宗正法。」

- 說明：**
1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。
 2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。
 3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。
 4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報【編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今】，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通，也都免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言（唯除發言前已得對方允許）；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月

法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識真如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷污 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性言語行爲，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行爲，則必玷污 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之諍論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以


爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 **平實** 導師的帶領下，大力弘揚 **世尊** 第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更勦力於 **21** 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸 **世尊** 正道。經過近 **20** 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 **如來** 所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在 **台灣** 地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成DVD影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合DVD影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://www.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出四輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

一、《**分享學禪智慧 開示佛法精義**》（中國傳統文化復興之一）

中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉** 老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕** 先生。訪談報導網址：

http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

二、《走進台灣佛教正覺同修會》（中國傳統文化復興之二）

中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http://pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html

三、《弘揚中華文化傳統特色佛法》（中國傳統文化復興之三）

新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html

四、《菩薩救護眾生 分享學佛要領》（中國傳統文化復興之四）

大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http://topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm（光明網）

五、《淨化心靈 迎接 2015 年》

中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：

中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm

中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm

中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主題，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：**余正文**老師及**余正偉**老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-3-12

http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm



佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本

會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成爲大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同

修們鑑明。（編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。）

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw/> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2015 年上半年禪淨班，已於四月下旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨班開課三個月內仍可報名。

禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、新班開課時間：

台北講堂：台北市承德路 3 段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁，電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:30~11:30、下午 14:00~17:00，單週六晚上 17:50~20:50、雙週六晚上 17:30~21:30。2015/4/25（週六）、2015/4/27（週一）新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間為：每週六上午 9:30~11:30、每週一晚上 19:00~21:00，歡迎擇一報名參加共修。

桃園講堂：桃園縣桃園市介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:30~11:30，雙週六晚上 17:30~21:30。2015/04/27（週一）新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間為：每週一晚上 19:00~21:00。歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，雙週六晚上 17:30～21:30。2015/4/22（週三）新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間為：每週三晚上 19:00～21:00。歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～21:30。2015/04/27（週一）新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間為：每週一晚上 19:00～21:00。歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週四晚上 19:00～21:00。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。2015/4/24（週五）新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間為：每週五晚上 19:00～21:00。歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:30～20:30、雙週六晚上 17:30～21:30。2015/4/23（週四）新開設的禪淨班已經開

始上課，尚可接受報名插班。時間為：每週四晚上 19:00～21:00。歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六下午 14:00～17:00、雙週六下午 16:30～20:30。2015/4/22 (週三) 新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間為：每週三晚上 19:00～21:00。歡迎報名參加共修。

香港講堂：

中文地址：香港新界葵涌大連排道 21-33 號，宏達工業中心 7 樓 10 室（葵興地鐵站 A 出口步行約 10 分鐘）電話：(852)23262231。英文地址：Unit 10, 7/F, Vanta Industrial Centre, No.21-33, Tai Lin Pai Road, Kwai Chung, New Territories。禪淨班：單週日班、雙週六班已經額滿，不再接受報名。2015/4/26 (雙週日) 新開設的禪淨班已經開始上課，歡迎報名參加共修。時間是：每個月的雙週日 14:30～17:30。

《妙法蓮華經》詳解：平實導師講解 以台北正覺講堂所錄製 DVD，每逢雙週六 19:00～21:00 及單週日 19:00～21:00 放映；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

美國洛杉磯共修處：原於洛杉磯市東方約 16 英里（20 公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之工業

市，已遷往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789, U.S.A。電話：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修時間：週六上午 10:00～下午 17:30。每週六下午 13:00～15:00 播放台北講堂講經所錄製之《妙法蓮華經》DVD。2015/1/10(週六)開設之禪淨班，隨時接受插班，上課時間是：每週六下午 15:30～17:30。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學組；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全省每週二晚上講經時間——目前 平實導師開始講授《佛藏經》：自 2013/12/17 開講，時間是 18:50～20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會聽講。

詳解 釋迦世尊於《佛藏經》中所開示的真實義理，更爲今時後世佛子四眾，闡述 佛陀演說此經的本懷。真實尋求佛菩提道的有緣佛子，親承聽聞如是勝妙開示，當能如實理解經中義理，亦能了知於大乘法中：如何是諸法實相？善知識、惡知識要如何簡擇？如何才是清淨持戒？如何才能清淨說法？於此末法之世，眾生五濁益重，不知佛、不解法、不識僧，唯見表相，不信真實，貪著五欲；諸方大師不淨說法，各各將導大量徒眾趣入三塗，如是師徒俱堪憐憫。是故，

平實導師以大慈悲心，用淺白易懂之語句，佐以實例、譬喻而為演說，普令聞者易解佛意，皆得契入佛法正道，如實了知佛法大藏。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五、第六講堂在地下一樓、二樓，為開放式講堂，不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，自 2014/10/07 開始（每逢週二晚上）已經開放第五講堂，詳細說明公告於正覺官方網站。將來第五講堂若已滿坐，再開放第六講堂（地下二樓）。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《佛藏經》，再次演示「此經」深妙義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心一第八識如來藏一妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山

頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、台北、新竹、台中講堂於 2015/7/26（日）& 台南、高雄講堂於 2015/7/12（日）上午 09:00 將舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

八、台北講堂將於 2015/8/9（日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

九、2015 年下半年禪一日期，台北講堂為 8/2、8/16、8/30、9/6、9/20，共五次。桃園、新竹、台中講堂為：8/16、9/6，各二次；台南、高雄講堂為 8/16、10/4，各二次。以上各講堂禪一日期均為週日，自 2015/7/1（週三）開始接受學員在各班櫃台知客處報名。

十、2015 年下半年禪三第一梯次於 10/9（週五）～10/12（週一）舉行，第二梯次於 10/16（週五）～10/19（週一）舉行，第三梯次於 10/30（週五）～11/2（週一）舉行；2015/7/1（週三）開始接受會員報名，2015/8/18（週二）報名截止，2015/10/1（週四）、2015/10/5（週一）、2015/10/21（週三）開始分批寄發禪三錄取通知。

十一、2015 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期為：7/5、9/6、11/8。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公

告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）

十二、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對 大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與 大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十三、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十四、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語

業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十五、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據

世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十六、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十七、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正

智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十八、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十九、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

二十、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越

意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十二、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱—禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。

《我的菩提路》第二輯亦於 2010 年 4 月初出版，定價 300 元，本書的內容，係：

凡夫及二乘聖人所不能實證之大乘別教般若菩提——本來自性清淨涅槃，於現今末法之世，並非只有極少數人能聞、能證，您若願意修學，也一樣有證悟的機會；今摘錄本會郭正益老師以及前現代禪副宗長張志成等人所撰寫的親證如來藏之見道報告，以及一篇本會已經七年未見的眼見佛性報告，總計二十一篇；以此見證宗門正法仍然絲縷不絕，而且正在廣利學人，以利菩薩心性的學人發起求悟般若實相之大信心。這些已經見道的學員們，遍於社會各階層中，都能不受學歷限制，所悟悉皆相同無謬，已證明法界實相之證悟不因學歷高低、更不因世俗身分地位差異而有不同，更為末法時代求悟般若之學人指出光明的正途。本書中的二十一篇報告，敘述各種不同的見道因緣與過程，是參禪求悟者必讀之佳作。

二十四、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十五、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十六、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事

實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十七、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人

物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行爲；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十八、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版完畢，考慮印書、流通成本的增加，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證

實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十九、平實導師講述的《法華經講義》共二十五輯，本書爲平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，爲利益更廣大的學人，自 2015/5/31 出版第一輯後，每二個月再出版一輯，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分爲藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分爲三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是爲有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特爲末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，

開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

三十、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十一、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。該開示內容並無講稿，乃是當場本於慈悲智慧發自深心而說。經同修們錄音整理為文字檔，已刊載於「正智書香園地→平實導師→導師行誼→四川超薦法會主法和尚開示」欄中，亦可一睹。

三十二、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站——

網址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
點選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」，網址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

2013 年歲末寒冬，鑑於 2012 年冬日在北部透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，今年在台灣南、中、北六大都會區擴大辦理雪中送炭活動，並改為直接發放紅包現款，總金額達到 600 萬元。詳情請見正覺同修會、正覺教育基金會官網之報導。

三十三、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

三十四、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電花費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩

皆戮力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行 民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

※本期（第 114 期）電子報因為稿擠，故部分連載之稿件或篇幅略做調整，《假鋒虛焰金剛乘》以及《次法》本期停刊乙次，造成讀者的不便特此致歉。



正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2015/06/07

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元

12. **宗門正義—公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心經密意—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意** 平實導師述 300 元
14. **宗門密意—公案拈提 第七輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道—兼評「選擇本願念佛」** 正德老師著 200 元
16. **起信論講記—** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記—** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛—略論附佛外道盧勝彥之邪說** (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士(岳靈犀) 著 流通價 140 元
19. **阿含正義—唯識學探源** 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1.主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2.以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因

此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。3.正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元

24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 300 元

25. **鈍鳥與靈龜**—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗

平實導師著 共 458 頁 售價 350 元

26. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

27. **真假外道**—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見 正光老師著 200 元

28. **勝鬘經講記**—兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元

29. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 售價 300 元

30. **明心與眼見佛性**—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說

正光老師著 共 448 頁 售價 300 元

31. **見性與看話頭** 黃正倖老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。

內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。

32. **達賴真面目**—玩盡天下女人

白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元

33. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思等人著 200 元

34. **假藏傳佛教的神話**——性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
35. **金剛經宗通** 平實導師述 共 9 輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
36. **空行母**——性別、身分定位，以及藏傳佛教。
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元
37. **末代達賴**——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
38. **霧峰無霧——給哥哥的信** 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
39. **第七意識與第八意識？**——穿越時空「超意識」
平實導師述 每冊 300 元
40. **黯淡的達賴**——失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
41. **童女迎葉考**——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
42. **人間佛教**——實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
43. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
2014 年 1 月 31 日出版第一輯，每二個月出版一輯
44. **真心告訴您**——達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
45. **中觀金鑑**——詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分為上、中、下三冊，每冊 250 元
46. **佛法入門**——迅速進入三乘佛法大門，消除久學佛法漫無方向之窘境
○○居士著 將於正覺電子報連載後出版 售價 250 元
47. **藏傳佛教要義**——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
48. **法華經講義** 平實導師述 共二十五輯 每輯 300 元
已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯。
49. **西藏「活佛轉世」制度**——附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元

50. **廣論之平議**—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
51. **末法導護**—對印順法師中心思想之綜合判攝 正慶老師著 書價未定
52. **菩薩學處**—菩薩四攝六度之要義 陸正元老師著 出版日期未定
53. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
54. **印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
55. **中國佛教史**—依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
56. **中論正義**—釋龍樹菩薩《中論》頌正理
孫正德老師著 出版日期未定 書價未定
57. **中觀正義**—註解平實導師《中論正義頌》
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
58. **佛藏經講記** 平實導師述 出版日期未定 書價未定
59. **阿含經講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定
60. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
61. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
62. **成唯識論略解** 平實導師著 五～六輯 每輯 300 元 出版日期未定
63. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
64. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
65. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
66. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
67. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

68. **正覺發願文** 註解——以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
69. **正覺總持咒**——佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
70. **涅槃**——論四種涅槃 平實導師著 出版日期未定 書價未定
71. **三自性**——依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
72. **道品**——從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
73. **大乘緣起觀**——依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
74. **三德**——論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
75. **真假如來藏**——對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
76. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
77. **四緣**——依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
78. **空之探究**——印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
79. **十法義**——論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
80. **外道見**——論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

總經銷：飛鴻 國際行銷股份有限公司

23158 新北市新店區中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-8218-6688（五線代表號）

Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售：

1. **全台連鎖經銷書局：**三民書局、誠品書局、何嘉仁書店、敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

2. **台北市**：佛化人生 羅斯福路 3 段 325 號 5 樓 台電大樓對面
士林圖書 士林區大東路 86 號 人人書局 大直北安路 524 號
3. **新北市**：春大地書店 蘆洲中正路 117 號 明達書局 三重五華街 129 號
一全書店 中和興南路一段 10 號
4. **桃園市縣**：誠品書局 桃園市中正路20號遠東百貨地下室一樓
金石堂 桃園市大同路24號 金石堂 桃園八德市介壽路1段987號
諾貝爾圖書城 桃園市中正路56號地下室 金義堂 中壢市中美路2段82號
墊腳石文化書店 中壢市中正路89號 巧巧屋書局 蘆竹南崁路263號
來電書局 大溪慈湖路 30 號 御書堂 龍潭中正路 123 號
5. **新竹市縣**：大學書局 新竹建功路 10 號
誠品書局 新竹東區信義街 68 號 誠品書局 新竹東區中央路 229 號 5 樓
誠品書局 新竹東區力行二路3號 墊腳石文化書店 新竹中正路38號
金典文化 竹北中正西路 47 號 展書堂 竹東長春路 3 段 36 號
6. **苗栗市縣**：
萬花筒書局 苗栗市府東路 73 號 展書堂 竹南鎮民權街 49-2 號
7. **台中市**：瑞成書局、各大連鎖書店。
詠春書局 台中市永春東路 884 號 文春書局 霧峰中正路 1087 號
8. **彰化市縣**：心泉佛教流通處 彰化市南瑤路 286 號
員林鎮：墊腳石圖書文化廣場 中山路 2 段 49 號 (04-8338485)
9. **台南市**：博大書局 新營三民路 128 號 藝美書局 善化中山路 436 號
宏欣書局 佳里光復路 214 號
10. **高雄市**：各大連鎖書店、瑞成書局
政大書城 三民區明仁路 161 號 政大書城 苓雅區光華路 148-83 號
明儀書局 三民區明福街 2 號 明儀書局 三多四路 63 號
青年書局 青年一路 141 號

11. **宜蘭縣市**：金隆書局 宜蘭市中山路 3 段 43 號
宋太太梅鋪 羅東鎮中正北路 101 號 (039-534909)
12. **台東市**：東普佛教文物流通處 台東市博愛路 282 號
13. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷**飛鴻**公司
14. **大陸地區請洽**：
- 香港**：樂文書店
旺角店：香港九龍旺角西洋菜街 62 號 3 樓
電話：(852) 2390 3723 email : luckwinbooks@gmail.com
銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓
電話：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com
- 廈門**：廈門外圖臺灣書店有限公司
地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓
郵編：361004
電話：0592-5061658 (臺灣地區請撥打 86-592-5061658)
E-mail：JKB118@188.COM
15. **美國**：**世界日報圖書部** 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202
16. **國內外地區網路購書**：(書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書)
- 正智出版社 書香園地** <http://books.enlighten.org.tw>
三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>
誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>
博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>
金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>
飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到(本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到)

書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購(共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價(戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員)都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元(第一年初加入時才需要繳)，年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽 103 台北市承德路：三段 267 號 10 樓(捷運淡水線 圓山站旁)。請書時間：週一至週五為 18：00～21：00，第一、三、五週週六為 10：00～21：00，雙週之週六為 10：00～18：00 請購處專線電話：2595-7295 分機 14(於請書時間方有人接聽)。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑(尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍)：

1. 廈門外國圖書公司：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：JKB118@188.COM
2. 電子書：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『正覺電子書』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『正覺電子書』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

[http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/
2014-06/19/content_32714638.htm](http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm)

<http://pinpai.china.com.cn/>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *

* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 3.5 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長26.5cm×寬19cm) 回郵 40 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
- 12.菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
- 13.甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
- 14.我與無我 平實導師述 回郵 20 元
- 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 35 元
附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
- 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 25 元
- 18.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 35 元
- 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 35 元
- 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈 回郵 25 元
- 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元
- 22.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元
- 23.入不二門—公案拈提集錦 第一輯 平實導師著 回郵 20 元
(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之)
- 24.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 釋正安法師著 回郵 35 元

25. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 35 元
26. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 30 元
27. **眼見佛性**—駁慧廣法師**眼見佛性的含義**文中謬說 游正光老師著 回郵 25 元
28. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯 平實導師著 回郵 20 元
 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之)
29. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 25 元
30. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
 —依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬 平實導師著 回郵 35 元
31. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
 (已無存書之較早各期，不另增印贈閱)
32. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師著 回郵 3.5 元
33. **遠惑趣道 (一)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯 回郵 20 元
34. **遠惑趣道 (二)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯 回郵 20 元
35. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 游正光老師著 回郵 10 元
36. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟 (一)**
 由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
 有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精
 關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被
 外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(製作工本費 100
 元，回郵 25 元)
37. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯 (二)**
 總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見(第二
 篇)」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法
 門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西
 方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正
 知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(一
 套 17 片，工本費 160 元。回郵 35 元)
38. **佛藏經** 燙金精裝本 每冊回郵 20 元 正修佛法之道場欲大量索取者，
 請正式發函並蓋用關防寄來索取。 (2008.04.30 起開始敬贈)

- 39.喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 40.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 41.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 20 元
- 42.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 25 元
- 43.導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 44.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 10 元
- 45.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 10 元
- 46.一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 47.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編 回郵 10 元
- 48.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編 回郵 25 元
- 49.邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 30 元
- 50.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 51.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定
- 52.假鋒虛焰金剛乘—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。
釋正安 法師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 103 台北市承德路 3 段 277 號 9 樓

台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

成佛之道 網站：<http://www.a202.idv.tw/> 正覺同修會已出版之結緣書籍，多已登載於「成佛之道」網站，若住外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會贈閱書籍者，可以從本網站閱讀及下載。書局版之《宗通與說通》亦已上網，台灣讀者可向書局洽購，成本價 200 元。《狂密與真密》第一輯～第四輯，亦於 2003.5.1.全部於本網站登載完畢；台灣地區讀者請向書局洽購，每輯約 400 頁，賠本流通價 140 元（網站下載紙張費用較貴，容易散失，難以保存，亦較不精美。）

**** 假藏傳佛教修雙身法，非佛教 ****



正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<http://post.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會
或作者同意，不得轉載或刊印◎

2015 年 7 月 1 日網路電子版出刊

初版 8000 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺