



正覺

電子報
第 137 期

2017.09.29

十方佛土中，唯有一乘法，
無二亦無三，除佛方便說。
但以假名字，引導於衆生；
說佛智慧故，諸佛出於世。
唯此一事實，餘二則非真；
終不以小乘，濟度於衆生。
佛自住大乘，如其所得法，
定慧力莊嚴，以此度衆生。
自證無上道，大乘平等法；
若以小乘化，乃至於一人，
我則墮慳貪，此事爲不可。

In all the Buddha-lands in the ten directions,
There is only the Dharma of the single vehicle,
Not a second or a third,
Except what Buddhas teach by skillful means.
Buddhas use provisional expressions
To lead and guide sentient beings;
They all appear in this world
To teach their Buddha's wisdom.
Only this is real,
The other two are not;
Buddhas do not ultimately liberate sentient beings
Through a lesser vehicle.
Buddhas themselves abide in the Great Vehicle,
In accordance with the Dharma they have attained.
Adorned with concentration, wisdom, and powers
They liberate sentient beings with the Great Vehicle.
Buddhas have self-realized the unsurpassed path,
The impartial Dharma of the Great Vehicle;

If I used a lesser vehicle to liberate
Even one person,
Thus would I begrudge—
And this could never happen.

The Lotus Sutra

Translation of the scriptural passage referenced Gene Reeves' *The Lotus Sutra: A Contemporary Translation of A Buddhist Classic* (Boston: Wisdom Publications, 2008), 88-89.

這一段偈裡面已經明白地說明，十方諸佛剎土的本質都是唯一大乘，也就是唯一佛乘。佛乘，當然不可能是聲聞乘，不可能是緣覺乘，一定不可能只成就阿羅漢果或緣覺果。譬如我們說「佛法」時，就表示不是「聲聞法、緣覺法」；如果所修學的是佛法，就表示它是可以使人成佛之法，也表示那是諸佛所證的法。如果他所修學的是只能成就聲聞或者緣覺的果位以及智慧，那就不能夠叫作佛法，那只能叫作聲聞法、緣覺法，因為它不能使人成佛。

《法華經講義》第三輯，頁 59

These verses state clearly that the essence of the Buddha-lands in the ten directions is the one and only Great Vehicle—the Buddha Vehicle. Given that it is named the Buddha Vehicle, it is certainly not the Hearer

Vehicle or the Solitary-Realizer Vehicle, and it certainly would not lead only to the fruition of arhatship or pratyekabuddhahood. In the same vein, when we talk about the “Buddha Dharma,” we are not talking about the Dharma for the hearers or solitary-realizers. If it is the Buddha Dharma that we are cultivating, this Dharma understandably leads to the attainment of Buddhahood, as it is the Dharma realized by all Buddhas. If the Dharma we cultivate can only bring us to attain the fruition and wisdom of hearers or solitary-realizers, this Dharma cannot be called “Buddha Dharma.” It can only be called the Śrāvaka Dharma or Pratyekabuddha Dharma.

目錄

正覺電子報第 137 期

涅槃(三十九)	平實導師	1
般若中觀(三十九)	游正光老師	22
救護佛子向正道(七十三)	游宗明老師	45
為報師恩，當求正法(十三)	慶吉祥居士	61
正覺教團弘法視頻文字稿		
四聖諦總說(下)與四聖諦之苦聖諦(一)	余正文老師	82
菩薩妙陀羅尼	葉正緯老師	91
公開聲明		102
法義辨正聲明		106
中國佛教復興訪談報導		111
佈告欄		115
正智出版社發售書籍目錄		138
正覺贈書目錄		148



涅槃

——平實導師——

(連載三十九)

第五節 近波羅蜜多、大波羅蜜多

第二大阿僧祇劫——近波羅蜜多，第三大阿僧祇劫——大波羅蜜多。

以下《仁王護國般若波羅蜜多經》卷上〈菩薩行品 第3〉¹的經文，是解說菩薩行的第二大阿僧祇劫及第三大阿僧祇劫的大略修行次第，於下逐段列舉並語譯之。

經文：

復次，信忍菩薩，謂：歡喜地、離垢地、發光地，能斷三障色煩惱縛；行四攝法：布施、愛語、利行、同事；修四無量：慈無量心、悲無量心、喜無量心、捨無量心；具四弘願，斷諸纏蓋，常化眾生，修佛知見，

¹《大正藏》冊8，頁836，下6-25。

成無上覺；住三脫門：空解脫門、無相解脫門、無願解脫門。此是菩薩摩訶薩從初發心至一切智諸行根本，利益安樂一切眾生。

語譯如下：

【復次，依證真如而且通達的見地而信入，已有無生法忍的菩薩，是說：歡喜地、離垢地、發光地，這三個位階的菩薩們修完第三發光地應證的所有功德時，能斷除煩惱障、業障、報障層面的色法煩惱繫縛；在這三地心中，要修行四攝法：布施、愛語、利行、同事；也要修習四無量心：慈無量心、悲無量心、喜無量心、捨無量心；還得具足四宏誓願，斷除貪欲、瞋恚、掉悔、睡眠、疑等五蓋的繫縛而具足四禪八定，並且必須常常教化眾生，進修佛法知見，將來成爲無上正等正覺；常住於三解脫門：空解脫門、無相解脫門、無願解脫門。這三地心是菩薩摩訶薩從初次發起無生法忍之心而到達一切智的各種修行的根本，能利益安樂一切眾生。】

初入歡喜地中，已能確定自己捨壽後不會有中陰身生起，平時也都有初禪身樂自娛，而不思欲界中的男女細滑觸及香美飲食、悅耳音聲……等，於佛道次第已經了然於心。於初地滿心位證得猶如鏡像的現觀，所見六塵悉皆是自心如來之所現像。二地滿心位已能自己改變內相分，自行決定何時要改變任何部分的三界愛習氣種子，證得猶如光影的現觀。三地心中已可改變他人的內相分，但不許作，以免捨壽後下墜地獄；於第三地發光地的修行圓滿了，此時具足四禪、四空定、四無量心、五神通，能證滅盡定而不證。於三地滿

心位證得色陰盡的境界，從此時開始，於無月無星烏雲密布的暗夜、密室中，雖無燈光照明，目光所見室中及山野皆如同白晝，已不受色陰所限制，不再被色塵境界明暗所侷限²。此時入定光明無量，也能以三昧樂意生身來往十方世界，為有緣人說法而度眾生，身在此地而能觀聽意識在他方世界利樂有情的說法音聲猶如谷響。

經文：

復次，順忍菩薩，謂：焰慧地、難勝地、現前地，能斷三障心煩惱縛，能於一身遍往十方億佛刹土，現不可說神通變化，利樂眾生。

語譯如下：

【復次，隨順於無生法忍的菩薩，是說：焰慧地、難勝地、現前地，能夠斷除煩惱障、業障、報障方面的心煩惱繫縛，當他修完這三地應修應證的一切法而成為現前地滿心位時，能夠於此一身之中化現諸多意生身，普遍前往十方億佛的清淨國土中，示現不可具足說明的神通變化，利樂廣大眾生。】

第四地菩薩依無生法忍創觀安立諦四聖諦，智慧光明熾盛猶如猛焰；滿心位所見三界一切有情都由自心如來所生，故於十方三界中處處受生，悉如水中月一般無二，證得如水中月現觀。五地依無生法忍重觀安立諦四聖諦，使世俗諦智與第一義諦智交互融合於真如智中，並依此五地無生法忍而

² 詳見《楞嚴經講記》，此處容略。

精修引發靜慮、安住靜慮、辦事靜慮，增益三昧樂意生身之功德；若於三地滿心仍未發起意生身者，至五地滿心位亦得發起，變化意生身於諸世界廣度有緣人，證得變化所成現觀。六地心中以無生法忍創觀因緣法，至六地滿心位，斷盡緣覺所未能斷之習氣種子，此地滿心位之現觀為似有非有的現觀，遍見自己所化現之化身於十方世界利樂有情時，都是似有而非有，不真亦不假；此時亦證得受陰盡境界，請詳《楞嚴經講記》所說，此不贅述。

經文：

復次，無生忍菩薩，謂：遠行地、不動地、善慧地，能斷三障色心習氣，而能示現不可說身，隨類饒益一切眾生。

語譯如下：

【復次，依本來無生之法而得忍的菩薩，是說：遠行地、不動地、善慧地，能斷除煩惱障、業障、報障方面之色法、心法的習氣，而能示現不可思議的無數無量意生身，隨於各種類有情的因緣而饒益一切眾生。】

六地滿心位證得似有非有的現觀，已到受陰盡的境界，覺知心來去無礙，這時已經可以預備離開三界萬法的最後聯繫而開始遠行了。轉入第七地時就名為遠行地，此時三界愛習氣種子隨眠即將斷盡，於三界境界即將究竟遠離了，於佛法中可以真的開始遠行了，故名遠行地。此位菩薩仍有想陰習氣種子未斷盡，仍住於想陰區宇之中，未能究竟脫離三界

愛之習氣種子隨眠；直到七地滿心位，證得念念入滅盡定的境界，煩惱障習氣種子隨眠已經斷盡，對解脫於三界愛之習氣種子隨眠已經具足方便善巧，於度化有情也具足方便善巧，因此而得**想陰盡**境界，滿足七地心。此時想陰習氣種子滅盡而名爲**想滅**，從此以後眠而無夢，名爲無夢無想境界。此位不論是有記業之夢或無記業之夢，悉皆已斷；此時煩惱障、業障、報障方面的色法心法一切習氣種子隨眠已經斷盡，能示現不可思議的無數無量意生身，隨於各種類有情的因緣而饒益一切眾生，可以轉入第八地了。當七地菩薩成就想陰盡境界時，已滅除了融通妄想，證得一個現觀，就是一切所見都如乾闥婆城——猶如海市蜃樓，都只是自心如來光影之所反映，永遠不會再有融通妄想的境界出現了。關於證得**想陰盡**而滅除融通妄想的境界，請閱《楞嚴經講記》中的說明，此處容略。想陰盡時，念念入滅盡定，寂靜極寂靜，爲防此菩薩不慎而入無餘涅槃，諸佛一時授手，傳予引發如來無量妙智三昧，令其不入涅槃，轉入第八地中。

第八地是不動地，不再名爲近波羅蜜多，已轉入第三大阿僧祇劫中開始更加深入行於成佛之道，已進入第三大阿僧祇劫的菩薩行道過程，稱爲大波羅蜜多。這時要修願波羅蜜多，因此八地菩薩爲了幫助眾生成佛，應該持續不斷地修習願波羅蜜多；同時在心中不斷地觀察三界一切無記異熟種子的真實法性，都是非有非空的中道妙理。如是深細現觀以後，對於三界世俗法中的一切事都能明辨而了達，以此緣故，成就覺法自性性意生身，於相於土皆能自在變化。到此時，八

地菩薩爲了化度有情同成佛道，必須恆常不斷地精修慈悲心，發起極大願心而願度有情，便因這個緣故而名爲願波羅蜜多。這時以四宏誓願攝受眾生永無終盡，所攝受眾生已極廣大，由此時開始，距離佛地已經不遠了，因此而立名爲大波羅蜜多。八地菩薩因爲攝受眾生演說微妙佛法時辯才無礙，假使有已經親證眞如之菩薩得以聽聞，皆得畢竟不退於所聞、所證，因此又立名爲眞實波羅蜜多。

第九地菩薩是善慧地，應該成就的波羅蜜多名爲力波羅蜜多。這個力波羅蜜多，略說有無等波羅蜜多等五十種，廣說無量。九地菩薩皆修童子行，出家住於閑靜遠離之處，以正智深細觀行而了達三界一切有情心行之黑業、白業果報，已多分證得處非處智力，是故能爲諸菩薩演說不同層次之相應法，令皆各得相應而能幫助各階位菩薩們實證大乘法的各種深妙義趣，能令諸階位菩薩安住於三種涅槃，其善慧智力無一有情可比，因此名爲力波羅蜜多，成爲九地滿心菩薩。九地菩薩以正智慧眼照見五蘊空寂之理，普能捨棄身命以利眾生，法執之斷除更爲徹底，以此緣故，力波羅蜜多名爲大波羅蜜多。

九地出家菩薩如是成就力波羅蜜多，能行力波羅蜜多，能降伏天魔、摧壞一切外道，具足種種福德、智慧之故，於一切佛法無不一一實修，於一切諸佛境界無不一一證見。如是九地滿心菩薩能以神通力：【用一毛端舉瞻部洲，或四洲界，或大千界，乃至十方無量殑伽沙等世界，還置本處而無所損；或以神力，於虛空中取種種寶施有情類；能於十

方無邊世界，諸佛說法無不聞持。不見能行及所行法，無二、無別、自性離故。】³ 以此緣故，成就種類俱生無行作意生身，圓滿四無礙辯而能利樂一切菩薩，於菩薩眾中具大威德力、大神通力。

八地至十地菩薩都無三界有記法之一切習氣種子隨眠，已在七地滿心位斷盡故；所餘應修習的一切法都屬於所知障方面，所應修習者都是無記性的種子異熟範疇，目的是為滅盡行陰習氣種子；而行陰習氣種子並無善惡性可言，都屬於無記法。如是修學而期滅盡無記性的異熟種子變異，方能斷盡變易生死。

經文：

復次，寂滅忍者，佛與菩薩同依此忍，金剛喻定住下忍位名為菩薩，至於上忍名一切智。觀勝義諦，斷無明相，是為等覺；一相無相，平等無二，為第十一一切智地。非有非無，湛然清淨，無來無去，常住不變，同真際、等法性，無緣大悲常化眾生，乘一切智乘來化三界。

語譯如下：

【復次，寂滅忍的道理是說，諸佛與菩薩眾都是同樣依止於這個寂滅忍，在這個金剛喻定中而住於下忍位的人就稱為等覺、妙覺菩薩；到達上忍的時候就是成佛了，名為一切智。

³ 《大正藏》冊 7，頁 925，下 1-6。

此時能具足現觀勝義諦，斷除了所知障所攝的無明相，就可以名為等覺菩薩（等覺的最後位即是妙覺）；若是已經完全住於一相，永無任何有為相了，世間與出世間已經平等無二，就是第十一位的一切智地。這時非有非無，湛然清淨，無來無去，常住不變，同於真實際、等於真如法性，無緣大悲而永遠度化眾生，乘駕一切智的大車乘來度化三界有情。】

然而初入法雲地或住地心的十地菩薩，仍有應該達成的修證內涵，《大般若波羅蜜多經》卷 54〈辯大乘品 第 15 之 4〉：

菩薩摩訶薩住第十法雲地時，應圓滿十二法。何等十二？一者、應圓滿攝受無邊處所大願，隨有所願皆令圓滿。二者、應圓滿隨諸天、龍、藥叉、健達縛、阿素洛、揭路荼、緊捺洛、莫呼洛伽、人非人等異類音智。三者、應圓滿無礙辯說智。四者、應圓滿入胎具足。五者、應圓滿出生具足。六者、應圓滿家族具足。七者、應圓滿種姓具足。八者、應圓滿眷屬具足。九者、應圓滿生身具足。十者、應圓滿出家具足。十一者、應圓滿莊嚴菩提樹具足。十二者、應圓滿一切功德成辦具足。善現！菩薩摩訶薩住第十法雲地時，應圓滿如是十二法。善現當知！已圓滿第十法雲地菩薩摩訶薩，與諸如來應言無異。⁴

圓滿了這十二法以後，即應進入等覺位中，由於這個緣故，上引《仁王護國般若波羅蜜多經》卷上〈菩薩行品 第 3〉

⁴ 《大正藏》冊 5，頁 304，中 18-下 2。

的經文中，將十地菩薩與等覺、妙覺、如來同列為寂滅忍的金剛喻定中，這是從十地滿心位所證得的真如境界而說的，但十地法雲菩薩應修應證的境界就如同此段經文中所說，亦如《華嚴經》〈十地品〉中所說，都只是略說，不應認為如是修證即是具足十地滿心之所應修。

又，識陰習氣種子都是指前六識的存在與運作，恆欲了知六塵境界中的一切法，無有不欲了知之時；轉入等覺位以後，則是對五蘊及真如一切法上之法執習氣應予修斷，故以百劫修相好，無一時非捨命時，無一處非捨身處；如是百劫專修福德，直到最後身菩薩妙覺位一生補處，下來人間明心見道而成佛時，法執全部斷盡了，識蘊六識恆欲了知一切法的習氣種子方才滅盡。此時的六識心已不再有恆欲了知六塵的法執，說為**識陰盡**，方是究竟成佛之時。這時便是金剛喻定的上忍成就，圓滿具足了寂滅忍；這時才是具足而圓滿現觀一切法非有非無，湛然清淨，無來無去，常住不變，同於真實際、等於真如法性，名為證得佛地真如，無緣大悲而永遠度化眾生，乘駕一切智大車乘而來度化三界有情的究竟佛地。

《仁王護國般若波羅蜜多經》卷上〈菩薩行品 第3〉又說：
善男子！諸眾生類一切煩惱——業異熟果二十二根，不出三界，諸佛示導；應、化、法身亦不離此。若有說言「於三界外，別更有一眾生界」者，即是外道大有經說。⁵

⁵ 《大正藏》冊8，頁836，下25-29。

語譯如下：

【善男子！所有眾生之類的一切煩惱——因業而受生成就異熟果等二十二根，不會超出於三界之外而存在，諸佛都是如此開示訓導的；諸佛的應身、化身、法身也同樣不會離開三界而可以親見。若是有人說「於三界之外，還另外有一個更殊勝的眾生界」的時候，這就是外道的大有經中所說，而不是法界中真正的事實與佛法。】

經文：

大王！我常語諸眾生：「但斷三界無明盡者，即名為佛。」自性清淨，名本覺性，即是諸佛一切智智；由此得為眾生之本，亦是諸佛菩薩行本……⁶

語譯如下：

【大王！我時常告訴所有眾生：「只要斷除三界無明淨盡的人，便稱之為佛陀。」自性本來清淨，名為本覺性，就是諸佛一切智的智慧；由這個本覺性的實有及恆存，才能夠作為眾生生死輪迴的根本，同時也是諸佛菩薩修行證道的根本……】

如前第三節舉經中所說：「諸菩薩摩訶薩依五忍法以為修行，所謂：伏忍、信忍、順忍、無生忍，皆有上、中、下三品；於寂滅忍則是只有上、下品，名為菩薩修行般若波羅蜜多。」伏忍法位中有三品心：下品十住習種性，應修

⁶《大正藏》冊8，頁836，下29-頁837，上3。

證「內遣有情假緣智」；中品十行性種性，應修證「內遣諸法假緣智」；上品十迴向位道種性，應修證「遍遣一切有情諸法假緣智」。信忍法位中亦有三品心：下品極喜地，中品離垢地，上品發光地。順忍法位中亦有三品心：下品焰慧地，中品難勝地，上品現前地。無生忍法位中也有三品心：下品遠行地，中品不動地，上品善慧地。最後的寂滅忍法位只有上、下二品心：下品第十法雲地，上品第十一等覺、妙覺地，過此即是究竟成佛之時。

第六節 諸佛的常樂我淨

常、樂、我、淨，是諸佛才有的境界，不是菩薩境界，更非聲聞緣覺境界。為何說之為常？所知障的隨眠，在煩惱障的習氣種子已先斷除淨盡的七地心時，繼續進修十度波羅蜜多的最後三度「願、力、智」三個波羅蜜多以後，無始無明也就是所知障的隨眠如果也完全斷盡了，那就成佛了。因為如果沒有斷盡所知障的一切隨眠，三界無漏有為法的了別習氣是不可能斷盡的，他必須繼續依止這種無漏有為法的習氣才能繼續受生於三界中，就是依止「願波羅蜜多」的修習而受生於三界中繼續行道。如果第八識中所有的有為法，所相應的全都是清淨的，沒有一絲一毫的無漏有為法習氣相應，這時就表示：第八識含藏的所有種子永遠不會再變異改易了，究竟清淨了。就好像是提煉黃金：黃金已經提煉到究竟清淨的時候，就不用再提煉它，因為永遠不會再變化它金體的性質了。

煩惱障的習氣種子隨眠，若想要斷盡的話，只有悟後修

學一切種智，一直到究竟了知煩惱障的內容時，也就是究竟了知三界法中的有漏習氣種子時才能辦到；要以這個前提繼續在第三大阿僧祇劫的大波羅蜜多中修行，否則永遠都不可能進而斷盡所知障的隨眠。這時自然會繼續進修，最後斷盡所知障隨眠，到這個時候，作意自動了別無漏有為法的習氣也都斷盡了，才算是成佛了。

到了佛地時，爲什麼說這個第八識叫作「常樂我淨」？因爲煩惱障中的分段生死的煩惱現行，已經在二大阿僧祇劫以前入地時就斷盡了，早已具足二乘聖人的有餘及無餘涅槃。然後起惑潤生，或者當時已證頂品三果而留惑潤生，轉入初地修菩薩道；而其煩惱障所攝的有漏習氣種子隨眠，也在一大阿僧祇劫前滿足七地心時斷盡了，然後依止三界無漏有為法習氣與八地的大願而繼續受生於三界中。如今又經一大阿僧祇劫的修行，所知障的一切隨眠斷盡了，這時把最後一分無漏有為法習氣隨眠也斷盡了，不會隨時想要了別各種六塵境界，如來藏中的種子就永遠都不再變異了，就沒有變易生死了；這是由於所知障的無明隨眠也都全部斷盡了，永遠不可能再受熏增進了。既然如來藏內含的種子已經永遠不再變異了，心體與種子都是常住而不變異的，所以這時的祂叫作佛地真如，名爲眞常——真正的常，已經超越中道的「非常亦非斷」的境界了。

常樂我淨才是諸佛境界，是故成佛之時必須斷盡五陰習氣種子；這些習氣種子有三界愛相應之習氣種子，也有並非三界愛之無漏有為法了別習氣種子。菩薩修到七地滿

心位，必須將三界愛相關之習氣種子斷盡；以此緣故，三地滿心菩薩必須證得色陰盡境界，六地滿心菩薩必須證得受陰盡境界，七地滿心菩薩必須證得想陰盡境界。八地以後也一樣要修斷無記性諸法的習氣隨眠，所以十地滿心菩薩必須證得行陰盡境界，諸佛必須證得識陰盡境界。然而，七地滿心前所應斷盡的色、受、想陰等習氣種子隨眠，是有關三界愛微細現行的習氣種子；一旦斷盡，則佛世所見諸大阿羅漢之微細習氣種子的現行狀況，將會永遠消失不存。

到八地以後則要開始斷除非關三界愛之習氣種子，所斷乃是行陰與識陰之習氣種子，純屬無記性的異熟種子等生滅法；此時已無色陰、受陰、想陰之習氣種子隨眠故，其行陰、識陰於一切法中的運行，純屬無漏有為法的種子，此時都無善惡性而仍然在六識生起之時欲見、欲聞、欲覺、欲知，於諸法好奇之心仍在，非如諸佛都無好奇之心，純依悲願而起作意了知三界一切世間有情無情諸法。

必須達到五陰習氣種子隨眠全部斷盡之境界，一切異熟性種子完全不會再有生滅轉易之事了，此時所知障所攝過恆河沙數一切上煩惱已經完全滅盡，方能使第八無垢識所含藏一切種子恆常而無變異，從此以後第八識內外俱常而無變異，方能名之為真常。第八識心內外皆常而無變異了，種子永遠不變時即是斷盡變易生死之佛地境界；此時第八識改名無垢識，所含藏之一切法種都能運用自如了，方能名之為真樂。如是自在運用而無種子生滅了，已非五陰無常、苦、空、無我的境界，而是真我無垢識含藏的一切功能差別全部現行

而能大用了，方得名為真我。由如是真我大用的緣故，已離分段生死、變易生死，一切種子純淨無雜，方得名為真淨。如是常、樂、我、淨，才是一切諸佛常住而無變易生死苦的大智慧境界，智慧、福德二俱圓滿無缺，十號功德具足圓滿了，方是十號具足的諸佛究竟境界。

以此緣故，入地之後必須依十度波羅蜜多繼續進修，十地之中各有所應修證之無生法忍，故應同時開始斷除煩惱障所攝的習氣種子；直到第七地滿心位，斷盡三界愛的習氣種子，方能轉入第八地，開始第三大阿僧祇劫的修行。所謂斷除三界愛的習氣種子，即是有關三界愛諸煩惱中的微細習氣功能差別，都應該全部斷除。阿羅漢們只是斷除三界愛的現行，使自己超越於三界生死，不再受生於三界中，因此而離開了三界生死的痛苦；但這只能斷除分段生死而不能斷除變易生死，只是斷除三界生死的現行而非斷除三界愛的習氣種子，所以畢陵尚慢、須菩提尚瞋、難陀仍愛親近女眾、迦葉聽聞菩薩奏樂而隨之起舞、大迦葉常與紫金光比丘尼等五百女眾同聚一處……等，都是三界愛的習氣種子作祟，因此而使慧解脫、俱解脫大阿羅漢們在因緣會聚時，仍有貪瞋等微細行為出現。雖非實犯，而仍有不恰當的行為出現，但無損於大阿羅漢、菩薩摩訶薩之果證；若欲出離三界生死時，都無障礙，捨壽後必能取無餘涅槃。

這些習氣種子的斷除，是指《楞嚴經》中所說的色陰盡、受陰盡、想陰盡境界，是已經完全突破色陰區宇、受陰區宇、想陰區宇了。這些都是菩薩入地後必須開始修除的，要在七地

滿心位前斷盡，才能進入八地心中；但這時仍有無漏習氣存在，即是《楞嚴經》中說的行陰區宇、識陰區宇，仍等待菩薩斷盡。七地滿心菩薩證得念念入滅盡定的不可思議境界，將會警覺諸佛；而諸佛都不會任他直接取無餘涅槃，這時將由一位與他因緣最深的佛陀來傳授給他引發如來無量妙智三昧，他就不會在七地滿心位念念入滅盡定的證境中即時捨壽進入無餘涅槃；因為這時他爲了將來要成佛的緣故，必須轉依於三界法的無漏習氣而繼續受生於三界中；但三界愛的習氣種子已經斷盡了，不可能受生於三界中了，所以他改依「願波羅蜜多」的修習方能繼續受生，但已斷盡三界愛的習氣種子了。

當八地心菩薩繼續進修後，要到十地滿心位才能突破行陰區宇的限制。接著轉入等覺地繼續進修後，百劫之中應修的福德圓滿而使法執習氣斷盡後，觀察因緣下生人間成佛時，變易生死斷盡而使識陰區宇突破，證得識陰盡的境界；此時可以六根互通，一一識、一一心所都可獨立運作，六根都可以發起其餘諸根的功能差別；此時第八無垢識也可以生起五別境心所法及善十一心所法，這些都非妙覺菩薩之所能想像與猜測，如是方能成爲究竟佛。

第七節 具足四種涅槃方能成佛

一生補處菩薩即是妙覺菩薩，下生人間之後，出家修行明心之時大圓鏡智生起，眼見佛性時成所作智生起；此時妙觀察智與平等性智都同時圓滿了，便能圓證無住處涅槃，不住生死亦不住涅槃，利樂有情永無窮盡，永遠不入無餘涅槃。

但無餘涅槃中其實並無任何一法可得，涅槃本是第八識獨存之非境界故；是故 世尊依第八識獨存之非境界施設阿羅漢滅盡後有時為無餘涅槃，依阿羅漢未入無餘涅槃時尚有寒熱饑渴等苦而施設有餘涅槃，也依菩薩所證第八識本來性、自性性、清淨性、涅槃性而施設本來自性清淨涅槃，再依佛地所證具足三種涅槃而且斷盡習氣種子隨眠及所知障一切隨眠與無漏有為法習氣隨眠，永遠不住生死亦不住涅槃的非境界，施設究竟解脫的佛地無住處涅槃。總之，具足這四種涅槃時方得成佛，然而成佛時所見涅槃本際之中迴無一法可得，是故 世尊於《大般若波羅蜜多經》卷 328〈巧方便品 第 50〉中如是開示：

「善現！如是！如是！如汝所說。佛以甚奇微妙方便，為不退轉地菩薩摩訶薩遮遣諸色顯示涅槃，遮遣受、想、行、識顯示涅槃。佛以甚奇微妙方便，為不退轉地菩薩摩訶薩遮遣眼處顯示涅槃，遮遣耳、鼻、舌、身、意處顯示涅槃。佛以甚奇微妙方便，為不退轉地菩薩摩訶薩遮遣色處顯示涅槃，遮遣聲、香、味、觸、法處顯示涅槃。佛以甚奇微妙方便，為不退轉地菩薩摩訶薩遮遣眼界顯示涅槃，遮遣耳、鼻、舌、身、意識界顯示涅槃。佛以甚奇微妙方便，為不退轉地菩薩摩訶薩遮遣色界顯示涅槃，遮遣聲、香、味、觸、法界顯示涅槃。佛以甚奇微妙方便，為不退轉地菩薩摩訶薩遮遣眼識界顯示涅槃，遮遣耳、鼻、舌、身、意識界顯示涅槃。佛以甚奇微妙方便，為不退轉地菩薩摩

訶薩遮遣眼觸顯示涅槃，遮遣耳、鼻、舌、身、意觸顯示涅槃。佛以甚奇微妙方便，為不退轉地菩薩摩訶薩遮遣眼觸為緣所生諸受顯示涅槃，遮遣耳、鼻、舌、身、意觸為緣所生諸受顯示涅槃。佛以甚奇微妙方便，為不退轉地菩薩摩訶薩遮遣地界顯示涅槃，遮遣水、火、風、空、識界顯示涅槃。佛以甚奇微妙方便，為不退轉地菩薩摩訶薩遮遣無明顯示涅槃，遮遣行、識、名色、六處、觸、受、愛、取、有、生、老死愁歎苦憂惱顯示涅槃。」

「佛以甚奇微妙方便，為不退轉地菩薩摩訶薩遮遣布施波羅蜜多顯示涅槃，遮遣淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多顯示涅槃。佛以甚奇微妙方便，為不退轉地菩薩摩訶薩遮遣內空顯示涅槃，遮遣外空、內外空、空空、大空、勝義空、有為空、無為空、畢竟空、無際空、散空、無變異空、本性空、自相空、共相空、一切法空、不可得空、無性空、自性空、無性自性空顯示涅槃。佛以甚奇微妙方便，為不退轉地菩薩摩訶薩遮遣真如顯示涅槃，遮遣法界、法性、不虛妄性、不變異性、平等性、離生性、法定、法住、實際、虛空界、不思議界顯示涅槃。佛以甚奇微妙方便，為不退轉地菩薩摩訶薩遮遣四念住顯示涅槃，遮遣四正斷、四神足、五根、五力、七等覺支、八聖道支顯示涅槃。佛以甚奇微妙方便，為不退轉地菩薩摩訶薩遮遣苦聖諦顯示涅槃，遮遣集、滅、道聖諦顯示涅槃。」

「佛以甚奇微妙方便，為不退轉地菩薩摩訶薩遮遣四靜慮顯示涅槃，遮遣四無量、四無色定顯示涅槃。佛以甚奇微妙方便，為不退轉地菩薩摩訶薩遮遣八解脫顯示涅槃，遮遣八勝處、九次第定、十遍處顯示涅槃。佛以甚奇微妙方便，為不退轉地菩薩摩訶薩遮遣空解脫門顯示涅槃，遮遣無相、無願解脫門顯示涅槃。」

「佛以甚奇微妙方便，為不退轉地菩薩摩訶薩遮遣極喜地顯示涅槃，遮遣離垢地、發光地、焰慧地、極難勝地、現前地、遠行地、不動地、善慧地、法雲地顯示涅槃。佛以甚奇微妙方便，為不退轉地菩薩摩訶薩遮遣五眼顯示涅槃，遮遣六神通顯示涅槃。佛以甚奇微妙方便，為不退轉地菩薩摩訶薩遮遣三摩地門顯示涅槃，遮遣陀羅尼門顯示涅槃。」

「佛以甚奇微妙方便，為不退轉地菩薩摩訶薩遮遣佛十力顯示涅槃，遮遣四無所畏、四無礙解、大慈、大悲、大喜、大捨、十八不共法顯示涅槃。佛以甚奇微妙方便，為不退轉地菩薩摩訶薩遮遣無忘失法顯示涅槃，遮遣恆住捨性顯示涅槃。佛以甚奇微妙方便，為不退轉地菩薩摩訶薩遮遣預流果顯示涅槃，遮遣一來、不還、阿羅漢果顯示涅槃。佛以甚奇微妙方便，為不退轉地菩薩摩訶薩遮遣獨覺菩提顯示涅槃。佛以甚奇微妙方便，為不退轉地菩薩摩訶薩遮遣一切智顯示涅槃，遮遣道相智、一切相智顯示涅槃。佛以甚奇微妙方便，為不退轉地菩薩摩訶薩遮遣一切菩薩摩訶

薩行顯示涅槃。佛以甚奇微妙方便，為不退轉地菩薩摩訶薩遮遣諸佛無上正等菩提顯示涅槃。佛以甚奇微妙方便，為不退轉地菩薩摩訶薩遮遣一切若世間若出世間、若共若不共、若有漏若無漏、若有為若無為法顯示涅槃。」⁷

換句話說，佛地已於一切法都無所著，不論是三界有、三界有習氣種子隨眠，三界有異熟無記種子，一切悉斷而無所著，是故諸佛十號有名無所著；而此無所著，是必須四種涅槃具足證得方能成辦。這個無所著的境界，是修得的結果而不是法門，不該以此作為修行法門而想要實證無所著的境界，否則即是倒果為因。

由本書中所說四種涅槃的實證原理來看，顯然阿羅漢並不是佛，但諸佛一定可以稱為阿羅漢，因為阿羅漢所證的二種涅槃，初地菩薩已經具備了；只是因為入地時依十無盡願增上意樂而起受生願，所以其第八識不像阿羅漢一樣改稱為異熟識，仍然如同凡夫一樣繼續稱為阿賴耶識；但若不能堅持到底而想要入涅槃時，初地心以上菩薩都是隨時可以斷盡思惑而在捨壽時入無餘涅槃的；因為初地菩薩都已斷盡思惑而起惑潤生，並非不能斷盡。初地心尚且如是，何況繼續進修十度波羅蜜多二大阿僧祇劫的諸佛，焉能未證聲聞聖者的二種涅槃？當知諸佛在成佛前的二大阿僧祇劫之前便已是阿羅漢了，何況現在成佛而不能稱為阿羅漢？但阿羅漢只知聲

⁷ 《大正藏》冊 6，頁 682，上 17-頁 683，上 5。

聞解脫道的二種涅槃，對於三賢菩薩所證本來自性清淨涅槃則毫無所知，也無法臆測，更何況能知、能證初地心的涅槃？當知更無能臆測佛地無住處涅槃之絲毫，是故諸佛皆得名為阿羅漢，阿羅漢不得名為佛陀。（待續）

導師法語

- ◎ 真正出家的功德和利益，應該從解脫道親證的真實面，以及佛菩提道親證的實相上面，來說出家的利益和功德，這才是真正的出家功德。所以出家，在大乘法中說的是出三界之家，不是出世俗之家，因此才會有初地後及三賢位的許多賢聖示現在家相，卻是大乘法中的僧寶，名為勝義菩薩僧。

平實導師 著，《維摩詰經講記》第二輯，正智出版社，2008年元月初版首刷，頁 194-195。



般若中觀

游正光老師

(連載三十九)

第五節 如來藏不是阿賴耶識？

筆者又在書上及網路上，也常看見有人認為如來藏是清淨的，阿賴耶識不是清淨的，因為阿賴耶識祇有雜染，所以主張「如來藏不是阿賴耶識」。又譬如有人認為如來藏與阿賴耶識是二個不同的心，而且是如來藏出生了阿賴耶識，所以主張「如來藏能生阿賴耶識」，或者說「真如出生阿賴耶識」。又譬如有人認為「如來藏是常住法，阿賴耶識是生滅法」，乃至主張：「如來藏是常住法，阿賴耶識是可滅之法，所以如來藏不是阿賴耶識。」以上這些說法到底正不正確、到底如不如法，將是本節所要深入探討的地方。在這裡，大略分為四項來加以說明。

第一項，如來藏、阿賴耶識都是佛所說的真心、法身，而有情的真心、法身是獨一無二的，以此證明：如來藏、阿賴耶識是同一個心，不是兩個不同的心。首先舉示經文來證明如來藏是有情的真心，也就是有情的法身。《佛說不增不減經》中世尊開示說：

甚深義者即是第一義諦，第一義諦者即是眾生界，眾生界者即是如來藏，如來藏者即是法身。¹

甚深的義理就是真心第一義諦，第一義諦離六塵見聞覺知，本性清淨。如果想要找到真心第一義諦，不能離開眾生法界去找，因為離開眾生法界就無法找到真心第一義諦；眾生法界就是如來藏，如來藏就是法身。經中已經很清楚開示：如來藏就是第一義諦、眾生法界、有情的法身。既然如來藏是有情的法身，也就是自心如來，當二乘無學命終之時，滅盡自己的蘊處界而入無餘涅槃，剩下的當然就是涅槃本際獨處於極寂靜境界，這也就是大乘禪子透過見聞覺知心，所要找的那個從本以來離見聞覺知的本來自性清淨涅槃，更是未來果地究竟清淨的無垢識。

如是在在證明如來藏就是有情因地的真心、法身，也是未來果地的無垢識，祂既不是佛門凡夫所說的外道神我、梵我，也不是佛的方便說，更不是虛無飄渺、不可知、不可證的言說施設，祂真實存在、如如不動，可為菩薩所親證。又譬如玄奘菩薩在《成唯識論》卷3中也有開示說：每一位有情都有第八識如來藏，只是從不同角度或是依於不同階位的差別而施設了種種不同的名稱。譬如名之為心、所知依、種子識等等，能普遍執持一切世間、出世間、世出世間諸法種子的心體，這些名稱通於一切階位。又譬如名為阿賴耶識，能攝藏一切分段生死所攝之雜染法故，執藏我見、我愛等煩

¹ 《大正藏》冊16，頁467，上16-19。

惱種故，這個體性是說凡夫異生、三果以下的二乘有學及八地以下菩薩才有，四果無學及八地念不退位以上菩薩則無，已經斷除阿賴耶識能藏、所藏、我愛執藏之體性故；所以菩薩證悟明心以後，一直到入地，已斷除分段生死雜染煩惱，有能力證無餘涅槃，但依十無盡願而留惑潤生，因此七地滿心前仍然稱為阿賴耶識。又譬如名為異熟識，因為能引生分段生死所攝的善業、不善業異熟果報的緣故，並且因為異熟識仍然有異熟性的生滅和無記法的現行的緣故，此名通一切有情，包括凡夫、二乘、諸菩薩在內，但不包括如來地，因為如來地已經沒有異熟生滅和無記法的現行故。又譬如名為佛地無垢識，最極究竟清淨諸無漏法所依心體，此唯如來才有，因為菩薩、二乘、異生凡夫仍然有有漏法種可以受熏，並不是最極善淨之第八識無垢識的緣故，所以 玄奘菩薩舉契經之開示說：「如來無垢識是最極清淨無漏法界，已斷盡煩惱障現行、習氣種子隨眠以及所知障，而能與大圓鏡智相應。」從《成唯識論》中 玄奘菩薩的開示可知：第八識有種種名，而這些名稱只是從不同角度或在不同階位所施設表示出不同的意義，都是指同一個心，不是多個不同的心體。所以在在證明：阿賴耶識是有情的真心、法身無疑。²

從上面的分析可知：如來藏是有情的法身，阿賴耶識也是有情的法身，由此可以證明：如來藏就是阿賴耶識。

² 欲知此中深細勝妙的義理，學人可以恭閱 平實導師所著《真假開悟》中精闢詳實的開示。

第二項，如來藏、阿賴耶識是七轉識的俱有依，可以證明：如來藏就是阿賴耶識，是同一個心。首先證明如來藏為七轉識的俱有依，佛在《楞伽阿跋多羅寶經》卷4〈一切佛語心品〉中開示：【甚深如來藏，而與七識俱；二種攝受生，智者則遠離。】³ 經中開示：甚深極甚深的如來藏，與七轉識同在一起，因而有能攝與所攝這二種攝受產生，有智慧的人應該要如實地認清能攝與所攝的虛妄性而遠離之。經文已經清楚開示：如來藏與七識心同在一起，包括如來藏本身總共八個識的和合運作，才能夠藉著如來藏所出生的五根身去接觸外五塵，由如來藏變現內六塵相分，再由如來藏所生的七轉識見分去作種種分別，因此有了能攝取與所攝取的二種攝受現象出現，眾生就在能攝與所攝當中作種種的虛妄分別，眾生能攝取的心虛妄分別所攝取的諸法，這些都是虛妄法，不是真實法，所以說智者應當要遠離能攝與所攝，以及把種種虛妄分別當作真實所依，這樣的人才是佛所說有智慧的人。

接下來談阿賴耶識是七識的俱有依，如《成唯識論》卷4中開示：【阿賴耶為依，故有末那轉；依止心及意，餘轉識得生。】⁴ 如上所舉 玄奘菩薩於《成唯識論》中開示：依止於阿賴耶識，所以有意根末那識的運轉；依止真心阿賴耶識以及意根末那識，其餘的意識及眼、耳、鼻、舌、身等六

³ 《大正藏》冊16，頁510，下13-14。

⁴ 《大正藏》冊31，頁20，下22-23。

轉識方得生起。玄奘菩薩已經很明白開示：阿賴耶識為七轉識所依止的心體，七轉識都是阿賴耶識所生。

如前已說如來藏是七轉識的俱有依，今舉示阿賴耶識也是七轉識的俱有依，在在證明：如來藏就是阿賴耶識，是同一個心，不是二個心。由於如來藏阿賴耶識與七識心的和合運作而有能攝與所攝的功能差別現起，而眾生虛妄分別執以為實，因而妄造種種善惡業，使得第八識有能藏、所藏、我愛執藏之阿賴耶性顯現，導致眾生在三界中受種種苦而無法出離。

第三項，如來藏、阿賴耶識都是指稱眾生無始以來本性清淨的常住真心，也可以證明：如來藏就是阿賴耶識，是同一個心。首先證明如來藏是眾生本性清淨的真心，佛在《大乘理趣六波羅蜜多經》卷1〈歸依三寶品 第1〉開示：

眾生悉有如來藏，三寶於是現世間；一切有情入佛智，以性清淨無別故。佛與眾生性不異，凡夫見異聖無差；一切眾生本清淨，三世如來同演說。⁵

經中開示：各個有情身中都有一個唯我獨尊的如來藏，佛、法、僧三寶於是出現於世間；一切有情雖然本自具足如來智慧德相，然而想要證得佛的智慧，首先要先證得本性清淨、不分別六塵的如來藏，才有可能次第修行而證得。佛的法身無垢識與有情因地的法身如來藏本性沒有差異，都是那麼的

⁵ 《大正藏》冊8，頁868，上7-9。

清淨，凡夫所見有染、有淨、有差異，證悟的賢聖所見則沒有差異；一切眾生如來藏本性都是清淨的，過去諸佛、現在諸佛、未來諸佛同樣演說這個自性清淨的如來藏法。經中已經很明白開示：因為有本性清淨的如來藏，三寶於是在世間出現；眾生經由聞思修學甚深微妙如來藏法，未來緣熟時可以證得本性清淨的如來藏，逐漸啓發自心如來所含藏種種微妙功德的智慧，而成爲大乘勝義菩薩僧，次第邁向究竟佛果。

接下來談阿賴耶識也是眾生本性清淨的真心，例如契經曾開示：阿賴耶識是爲諸佛如來清淨種性，於凡夫位恆被種種雜染法所熏而不斷流轉，使得眾生在三界生死當中輪迴不已。菩薩親證阿賴耶識後，開始有了般若智慧，以此般若總相智爲基礎來進修後得智、道種智，乃至究竟圓滿一切種智；而菩薩悟後轉依祂不會六塵的清淨體性，歷緣對境汰換七轉識染汙種子，漸次斷除煩惱之現行與習氣種子隨眠以及所知障，乃至未來成就最極清淨的佛地無垢識，第八識自體與因地凡夫位時的阿賴耶識一樣清淨，因爲第八識真心恆常寶持這樣清淨的體性而沒有差別。由此可知：眾生於因緣熟時可以親證阿賴耶識，乃至最後可以成佛，都是因爲阿賴耶識本性清淨的緣故，如果不是阿賴耶識本性清淨而能積集諸法種子，菩薩根本不可能藉此證般若後之轉依來歷緣對境汰換七轉識染汙種子，乃至最後福慧究竟圓滿而可以成佛。⁶

⁶ 學人欲知此中深妙的真實義理，敬請恭閱 平實導師所著《燈影》書中的精闢開示。

從上述的分析可知：如來藏是眾生本性清淨的真心，阿賴耶識也是眾生本性清淨的真心，可以證明如來藏就是阿賴耶識，都是指同一個心。因為如來藏阿賴耶識本性清淨而且具足一切無漏有為功德力的緣故，眾生才能依之而修行，不僅可以成為大乘的勝義菩薩僧，乃至未來可以成為四智圓明的究竟佛。

第四項，如來藏、阿賴耶識都能出生萬法，而能出生萬法的根本心只有一個，可以證明：如來藏就是阿賴耶識，是同一個心。首先證明如來藏能夠出生萬法，例如 佛在《佛說不增不減經》的開示：

舍利弗當知：如來藏未來際平等恒及有法者，即是一切諸法根本；備一切法，具一切法，於世法中不離不脫真實一切法，住持一切法，攝一切法。⁷

如來藏在無盡的未來際也如同過去、現在一樣平等平等，而且是恆常地能夠與一切三界有的種種法相觸及，所以如來藏即是一切三界有諸法的根本；祂具備世出世間所有的一切法種，能夠藉緣出生一切法，世間的一切法，包括五陰世間及器世間的種種諸法，都是由祂變現出來的，所以世間有情所見的一切法與如來藏不離也不脫；不離是說諸法不能離開如來藏而有，不脫是指諸法都是由如來藏變現出來的。如來藏在世間諸法中運行時也是不離不脫真實法界的一切法，祂住持一切法，攝持世出世間一切法，如實變現一切法讓有情可

⁷ 《大正藏》冊 16，頁 467，下 7-10。

以現前領受。佛已經很清楚地開示：世出世間一切法都是由如來藏變現出來的，所以如來藏是萬法的根源，不能外於如來藏而有萬法出現，因此緣故，如來藏是萬法的第一因，再也沒有任何一法可以超過如來藏。如果有人不懂如來藏真實義理，看見真善知識說如來藏是萬法的第一因，就誣謗真善知識為第一因外道、邪因外道，那他就是不懂佛法的毀謗三寶者。

接下來談阿賴耶識也是萬法的根源，彌勒菩薩在《瑜伽師地論》卷 51 開示：

云何建立阿賴耶識雜染還滅相？謂略說阿賴耶識是一切雜染根本。所以者何？由此識是有情世間生起根本，能生諸根根所依處及轉識等故；亦是器世間生起根本，由能生起器世間故。⁸

論中說：如何建立阿賴耶識雜染體性的還滅相？大略的說，阿賴耶識是一切雜染法的根本依。為什麼？因為有阿賴耶識的緣故，才能藉緣出生有情的五陰世間，包括出生五根的扶塵根、勝義根及七轉識等等；也是共業有情所共同變現之器世間的根本，因為阿賴耶識能夠藉著共業有情的業力等各種因緣力變現器世間，作為有情的依止處而於其中生活受報。彌勒菩薩已經很清楚地開示：阿賴耶識能出生有情的五陰世間及器世間等，所以阿賴耶識是萬法的根源，不能離開阿賴耶識而有眾生的五陰世間及器世間等的存在。

⁸ 《大正藏》冊 30，頁 581，上 25-28。

從上面分析可知：如前已說如來藏是萬法的根源，今又證明阿賴耶識也是萬法的根源，而萬法的根源必定只有一個，所以如來藏就是阿賴耶識，是同一個心，不是二個心。因為有如來藏阿賴耶識的關係，才有眾生的五陰世間、器世間及諸法等的出現。有情因為有五陰世間及器世間等法存在，下焉者（諸異生）造作種種善惡業，在三界輪迴生死而受種種苦；中焉者（聲聞、緣覺）得以熏習及修證二乘解脫道，未來得以滅盡自己的蘊處界而入無餘涅槃；上焉者（菩薩）得以熏習及修證佛菩提道，窮盡三大無量數劫之修行後，可以成就四智圓明的究竟佛果。

從上面四項分析可知：不論是從有情的法身、一心有八個識、本性清淨的常住心、諸法之所從來等方面探討，都可以證明：如來藏就是阿賴耶識，是同一個心，不是二個不同的心，祂是常住法，不是生滅法。

此外，其他諸多經論更明說如來藏就是阿賴耶識，例如《大乘理趣六波羅蜜多經》卷 10〈般若波羅蜜多品 第 10 之餘〉的偈頌：「賴耶妄熏習，隱覆如來藏，修習純熟時，正智方明了。……猶如金在礦，處石不堪用，銷練得真金，作眾莊嚴具。……如來無垢識，永斷諸習氣，清淨智圓明，賢聖所歸趣。」⁹ 世尊說阿賴耶識由於無始來七識心的虛妄熏習所染，因而隱覆了如來藏的清淨性，這就已經明說如來藏就是阿賴耶識；而寡聞少慧者，或是執偏斜不正的聰明伶

⁹ 《大正藏》冊 8，頁 911，下 28-頁 912，上 21。

俐者，是無法了知藏識就是阿賴耶識的道理，只有修習正知正見純熟了以後，有了正智才能夠親證而明瞭。如來清淨的無垢識，其實也就是能生有情五陰世間的阿賴耶識，譬如金礦與真金那樣，真金的外觀、形狀雖然與金礦不同，可是真金是金礦透過種種人爲加工銷燦鍛鍊而成的，而它的本質在金礦中時仍然是真金並沒有改變，只是需要經過冶煉的過程才能得到，所以說要到佛地究竟斷除二障才能顯發無垢識的一切功德。從世尊的開示可以證明：如來藏就是阿賴耶識。有情因地的阿賴耶識（譬如金礦），雖不是如佛地的無垢識（譬如真金）一樣的究竟清淨，因爲阿賴耶識含藏著七轉識的染汙種子，但是如果能夠如實地歷緣對境汰換染汙種子（譬如金礦經過種種人爲冶煉），未來可以如佛陀一般究竟清淨無礙。由此可知：如來藏就是阿賴耶識，因地的阿賴耶識本體，其實也是未來果地的無垢識，都是同一個心、本性都是清淨的；而所差別的是，因地阿賴耶識所含藏的七轉識種子有染汙，並不是清淨的，而佛地的七識心則是究竟清淨的。

又譬如《大乘本生心地觀經》卷3〈報恩品 第2〉，佛陀開示如來藏就是阿賴耶識的至教：

鈍根小智聞一乘，怖畏發心經多劫，不知身有如來藏，
唯欣寂滅厭塵勞。眾生本有菩提種，悉在賴耶藏識中；
若遇善友發大心，三種鍊磨修妙行，永斷煩惱所知障，
證得如來常住身。¹⁰

¹⁰ 《大正藏》冊3，頁305，上11-15。

二乘聲聞、緣覺相對於大乘菩薩而言，其根性比較劣鈍、智慧比較狹小，聽聞到行菩薩道是要經過三大無量數劫的精勤修行後才能成佛，而且二乘人也不知道自己身中如來藏沒有生死，因而畏懼生死輪迴苦，於捨壽後即滅盡自己的蘊處界而入無餘涅槃，不再於三界現身意。一切有情本有的菩提種，都在阿賴耶藏識中；如果有機會遇到真善知識解說大乘法，得以發大菩提心，志求無上正等正覺，透過身口意三行的磨鍊而修種種微妙行，未來可以永遠斷盡煩惱障、所知障等二障，而證得佛地的常住法身無垢識。

又如《入楞伽經》卷7〈佛性品 第11〉：【大慧！阿梨耶識者，名如來藏，而與無明七識共俱，如大海波常不斷絕身俱生故。】¹¹《入楞伽經》卷8〈剎那品 第14〉：【大慧！言剎尼迦者名之為空，阿梨耶識名如來藏，無共意轉識熏習故名之為空，具足無漏熏習法故，名為不空。】¹²《大乘起信論》：【心生滅者，依如來藏故有生滅心，所謂不生不滅與生滅和合，非一非異，名為阿梨耶識。此識有二種義，能攝一切法、生一切法。】¹³ 諸經論中佛菩薩的開示已經很清楚：每一位有情身中的「藏識」——如來藏就是阿賴耶識，祂能攝一切法、能生一切法，含藏一切法種（包括本有的一切菩提種、無明有漏法種等在內），能令異生性有情輪迴生死，或者二乘人斷除分段生死而得以解脫於三界入無餘涅槃，乃至菩

¹¹ 《大正藏》冊16，頁556，中29-下2。

¹² 《大正藏》冊16，頁559，下1-4。

¹³ 《大正藏》冊32，頁576，中7-10。

薩斷除煩惱障及所知障等二種障，證得最極究竟清淨法身無垢識。

綜合上面所說：如來藏就是阿賴耶識，是同一個心，不是二個心，祂不僅是有情的真心，能生有情五陰世間及器世間，祂是萬法的根源，而且是本性清淨的常住法，不是如佛門外道所說「如來藏不是阿賴耶識」、「如來藏是常住法，阿賴耶識是可滅之法」、「真如、如來藏能出生阿賴耶識」等等，這些說法都是錯誤的邪說，完全違背經典中佛菩薩的開示。更有甚者，有人斷句取義地舉示經文片段文字所說「如來藏識不在阿梨耶識中」¹⁴，故意執言取義，因為慢心堅固不肯被善知識攝受，甚至只是為反對而反對，而主張如來藏不是阿賴耶識，誣謗如來藏與阿賴耶識是二個不同的法，誣謗阿賴耶識不是真心，誣謗阿賴耶識是可滅之法。像這樣恣意妄解的執言取義，乃至是為反對而反對的行為實不可取，非唯耽誤自他道業，實乃毀謗三寶而下墮三塗之因，真乃愚癡人也。事實上經中佛語明白開示：如來藏不在阿梨耶識中，就是表示如來藏就是阿梨耶識，所以才接著說「是故七種識有生有滅」而不是說「八種識有生有滅」，因為阿賴耶識是第八識也就是如來藏故；這就譬如說有一個裝著水的玻璃杯

¹⁴《入楞伽經》卷7〈佛性品 第11〉：「大慧！如來藏識不在阿梨耶識中，是故七種識有生有滅，如來藏識不生不滅；何以故？彼七種識依諸境界念觀而生，此七識境界，一切聲聞辟支佛外道修行者不能覺知；不如實知人無我故，以取同相別相法故，以見陰界入法等故。」《大正藏》冊16，頁556，下11-12。

又稱之爲水杯，所以說「水杯不在玻璃杯中」但「水在玻璃杯中可以倒出來」，難道要因爲說「水杯不在玻璃杯中」，就違背事實而否定玻璃杯就是水杯嗎？而且 佛在《入楞伽經》中已經明說「阿梨耶識者，名如來藏」，而阿梨耶識就是阿賴耶識，就是 佛說的法身，也是有情的真心；這就可以證明：如來藏、阿賴耶識都是指同一個心，不是二個不同的心。如果有人故意扭曲事實、執言取義、爲反對而反對，誣謗如來藏與阿賴耶識不是同一個心，如是造作謗法之三塗惡業，要再生爲人乃至能值遇正法已不知是多少阿僧祇劫之後的事了，徒然使自己成佛時程大大延後不知凡幾，真的很可惜、可嘆，也更令人感慨與無奈。

第六節 一心僅有六個識？第八識爲妄心、妄識所攝？

在佛門內外常有人主張：一心僅有六個識，就是眼、耳、鼻、舌、身、意等識陰六識；尤其是信受喇嘛教應成派中觀者，不承認有第七識、第八識的存在，認爲意識才是真心，譬如宗喀巴主張：【非自宗許，離六識外，別有異體阿賴耶識。】¹⁵ 由於六識論者否定真心阿賴耶識的緣故，又怕別人評論他們是斷見外道，故反執意識心爲常住法，所以宗喀巴又說：「意識，爲一切染淨法之根本。」又譬如曾拿過「諾貝爾和平獎」的達賴喇嘛第十四世，否定七、八二識，另行建立意識細心及意識極細心，他主張：【在此我們將意識分

¹⁵ 宗喀巴大師造，法尊法師譯，《勝集密教王五次第教授善顯炬論》，方廣文化事業有限公司（台北市），1995.5 初版 1 刷，頁 387-388。

為三層次：粗、細、與最細意識。如我們較早所討論過的，心智越粗糙的層次，對身體的依賴越多。越細微的依賴越少，而最細的層次則是獨立於身體之外的。我們的這種最細意識叫做明光、明光心。因為具有這最細意識做為根源，經由與大腦、神經元、感覺器官的交互作用，才產生心智的較粗層次。在佛學中，意識的粗層次是細明光現出的性質；而對你們，就科學上來說，那通常是本自大腦，這其中有很大的區別。正如所有心的較粗層次都由最細意識產生，它們終究會融入最細意識，所以它就像是所有心智較粗層次的根源。】¹⁶ 提出如是謬說，不僅成為佛所說的常見外道，並且他還認為真心在虛空之中，同於虛空外道。又譬如釋印順法師不承認有七、八二識存在，認為七、八二識只不過是意識的細分而已，認為意識細心才是常住法，所以他主張：【大乘學者所說的第七識、第八識，都不過是意識的細分。】¹⁷ 又說：【這集起心，與唯識學上的本識，幾乎無從分別。但切勿以為這就是第八識；第八識，要別立第七末那後，才開始成立。這經為量者的細心說，只可說是瑜伽派賴耶思想的前驅（與《解深密經》說相近）。細心說的發展，是從六識到七識，從七識到八識。】¹⁸ 乃至他還

¹⁶ 傑瑞米·海華，法蘭西斯可·瓦瑞拉編，靳文穎譯，《揭開心智的奧秘》，眾生文化出版有限公司（台北市），1996/6/30 初版，頁 273。

¹⁷ 釋印順著，《佛法概論》，正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷，頁 109。

¹⁸ 釋印順著，《唯識學探源》，正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷，頁 83。

認為「一切法都是緣起性空，都是性空唯名而已」，所以他主張：【深觀自我的緣生無自性，悟入我我所一切法空；從這性空一門進去，或者見空，或者達到空有無礙。龍樹說：『以無所得故，得無所礙』。所以無論鈍利，一空到底，從空入中道，達性空唯名的緣起究竟相。】¹⁹ 又譬如慧廣法師認為第八識是佛的方便說、是妄心，所以他主張：【第八識在大乘學理上是存在的，但那是虛妄的存在，轉識成智後即無第八識的現象，第八識便消滅了，唯存真如、圓成實性，思議不及、言說不得，離存在與不存在二邊。】²⁰ 甚至更妄言：【第八識是妄心，是根本無明。】²¹ 上面所舉的種種說法到底正不正確，將是本節要深入探討的地方。

在這裡，首先引用三乘經典聖教來證明：一心共有八個識。在初轉法輪的阿含部經典中，譬如《中阿含經》卷 54〈小品 第 2〉已經明確地說有第七識意根：

緣眼、色生識，生識已，說眼識；如是耳、鼻、舌、身，緣意、法生識，生識已，說意識。²²

¹⁹ 釋印順著，《中觀論頌講記》，正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷，頁 26。

²⁰ 慧廣法師著，《禪宗說生命圓滿》，解脫道出版社（高雄縣），2004/12 初版 1 刷，頁 206。

²¹ 慧廣法師著，〈眼見佛性的含義〉，《僧伽雜誌》，第 12 卷第 4 期總 48 期，2003/7/20 出版，頁 3-10，或參考慧廣法師著，《禪宗說生命圓滿》，解脫道出版社（高雄縣），2004/12 初版 1 刷，頁 149-173。

²² 《大正藏》冊 1，頁 767，上 29-中 2。

佛開示：緣於眼根、色塵出生的識，稱之爲眼識。同樣的道理，緣耳根、聲塵出生的識，稱之爲耳識；緣鼻根、香塵出生的識，稱之爲鼻識；緣舌根、味塵出生的識，稱之爲舌識；緣身根、觸塵出生的識，稱之爲身識；緣意根、法塵出生的識，稱之爲意識。由 佛的開示可知：眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識，名爲識陰六識，再加上意根，所以識陰六識連同意根，一共有七個識存在。然而這七轉識總不能無因而生、無因而有，所以別於七轉識之外，必定還有一個真實心存在，也就是第八識，祂出生了七轉識，與七轉識和合運作，如 佛在《雜阿含經》卷 6 的開示：

是故，諸比丘！諸所有色，若過去、若未來、若現在，若內若外，若麤若細，若好若醜，若遠若近，彼一切**非我、非異我、不相在**，如是觀者是名正慧；受、想、行、識，亦復如是。²³

佛開示：諸位比丘！對於所有的色陰，不論是過去的色、未來的色、現在的色，或是內色、或是外色，或是粗色、或是細色，或是好色、或是醜色，或是遠色、或是近色，這種種的色都不是真實我、也都不異於真實我，種種的色與真實我同時同處而不相離，但也不是相互混雜而融合爲一，故名不相在。如果能夠這樣現前觀察而出生的智慧，才是正確的智慧；不是這樣正確觀察所得的見解，名爲邪慧。其餘受、想、行、識等四陰也是這樣的道理，都不是真實我，也不異

²³ 《大正藏》冊 2，頁 42，中 18-21。

於真實我，也都與真實我同時同處和合運作，而不相互混雜爲一，同樣是與真實我不相在。世尊教導弟子們要對五陰一色受想行識一包括七轉識在內，要作很詳細的觀察，觀察五陰都不是真實我，也不異於真實我，五陰我與真實我兩者同時同處和合運作而不相在。因爲五陰乃是因緣所生法，都是生滅無常之法，所以五陰不是真實我；然而五陰都是從真實我出生，也是真實我的一部分，離於真實我則沒有五陰之任何一法可以單獨存在，所以五陰不異於真實我；非真實我的五陰與真實我兩者同時同處和合運作又不相混雜，所以稱爲不相在。由此可知 佛在初轉法輪的《雜阿含經》中已經開示：外於五陰、外於七轉識等一切法，還有一個與一切法不相在的真實我存在，這個真實我，就是涅槃本際第八識如來藏，祂與五陰我、七轉識我和合運作似一；由此可以證明確實有八個識存在，只是二乘人信受而不親證此涅槃本際，所以 佛不對二乘人說真實我之詳細內涵與義理。然而，二乘人由於聽聞佛語開示有涅槃本際真實常在，故經過思惟觀察四聖諦、十因緣等法之後，確信入無餘涅槃並不是斷滅空，還有一個真實清涼的法存在，因此而斷三縛結，成爲**法眼淨**²⁴ 的

²⁴ 《增壹阿含經》卷 13〈地主品 第 23〉：【時，王將四十億眾，男女圍繞，便詣燈光如來所。到已，頭面禮足，在一面坐；及四十億眾，各共禮足，在一面坐。是時，如來與父王及四十億眾漸說妙論，所謂論者：施論、戒論、生天之論，欲爲穢污，漏不淨行，出家爲要，獲清淨報。爾時，如來觀眾生意，心性柔和，諸佛如來常所說法「苦、習、盡、道」盡與彼四十億眾廣說其義，即於坐上，諸塵垢盡，得法眼淨。】《大正藏》冊 2，頁 610，上 1-9。

初果人；乃至於寂靜處，譬如樹下、山洞等等，再作更詳細思惟及深入觀察，或能於當天晚上、或者隔天等等即可斷除五上分結成阿羅漢，於捨壽時滅盡自己的五陰十八界，不再出生於三界，永處於無餘涅槃——唯本際獨存之極寂靜的非境界中，就算是十方諸佛也都找不到祂了，這也是 佛陀所說三法印當中「涅槃寂靜」的道理。

佛在初轉法輪已隱說有涅槃本際—第八識如來藏—真實存在，在二轉法輪時更是明確地開示第八識真實存在，而且還用了種種不同名稱來指稱祂，如《小品般若波羅蜜經》卷 1〈釋提桓因品 第 2〉開示：

爾時舍利弗作是念：「菩薩當云何住？」

須菩提知舍利弗心所念，語舍利弗：「於意云何，如來為住何處？」

舍利弗言：「如來無所住，無住心名為如來。如來不住有為性，亦不住無為性。」

「舍利弗！菩薩摩訶薩亦應如是住，如如來住，於一切法非住、非不住。」²⁵

經中舍利弗與須菩提的對話中，很清楚告訴大眾：眾生都有一個無所住的心，名為無住心，也稱之為「如來」，也就是第八識如來藏；祂不住有為，也不住無為，於一切法都無所住。雖然無住心於諸法都無所住，名為非住；可是這個無住心所出生的七轉識，於諸法卻有所分別、有所住，所以名為非不

²⁵ 《大正藏》冊 8，頁 540，中 20-26。

住；合此二名故說非住非不住。這告訴大眾：

一者、經中已明白開示第八識的存在，名無住心；再加上七轉識，所以一共有八個識，正與初轉法輪所隱說八識論正理互相輝映。這個無住心就是初轉法輪所說「非我、非異我、不相在」的**真我**，也就是二轉法輪所說「無所住而生其心」的無住心，只是 佛用不同名相、不同角度來詮釋法的多種功德而已，其實都是指同一個心；因為這個無所住的第八識真心具足無量無邊的功德性用，這是凡愚眾生所難以了知的，所以 佛陀才不厭其煩地用了很多善巧方便來開示教導，目的就是要讓眾生能瞭解 佛陀所說第一義諦的真實義理，這樣眾生在聽聞之後，經過正確地思惟整理，才能如實理解佛法義理而有所受益。如果無法正確思惟整理而理解其中法義，就算讀完整部的《大藏經》很多遍，也只不過是「鑽他故紙」，要待「驢年去得」²⁶ 然終不可得，因為依舊不懂 佛在經中所說真我一無住心—第八識的道理。

二者、這樣的說法，也與本書第三章第五節所說「空性心與空相兩者之間的關係非一非異、不一不異」的義理互相輝映。悟前如果能夠掌握上面所說「非我、非異我、不相在」這三個重點，則不僅不會被惡知識所誤導而走上與佛法相背的外道法中，而且悟後如果能夠靈活運用這三個重點，則於二轉法輪的般若經典很快就會通達。為什麼？因為二轉

²⁶ 福州古靈神贊禪師於行腳時遇百丈禪師開悟後，想回報受業師恩德的一段公案，詳見《景德傳燈錄》卷 9，《大正藏》冊 51，頁 268，上 10-27。

法輪般若諸經所說的內涵，不離空性心與空相以及兩者之間的關係，其中差別端看是站在空性心的立場，或者是站在空相的立場，或者是站在兩者間之關聯性的立場來說。譬如說，以「發菩提心」爲例，站在空性心的立場來看待時，由於空性心於諸法都無所知、無所著，所以根本沒有所謂發菩提心之事可說；若是站在空相的立場來看待，在現象界中，確實有眾生發菩提心等事存在而不是沒有；如果站在兩者間之關係的立場來看待，現象界諸法依於諸入不會的空性心而同時同處存在，因此則說有情非發菩提心、非不發菩提心。如果是心性敏銳的人，看到這樣的說法，應該就會有所警覺：這不正與初轉法輪所說「非我、非異我、不相在」的道理一樣嗎？所以說，只要能把握這些重點，再慢慢去閱讀及思惟二轉法輪經典，相信你的智慧就會有所增上，而且這智慧與日增上的速度，將會如世間人所說的讓人「士別三日，刮目相看」。

接下來說，三轉法輪唯識經典中直接開示一心有八個識，如《入楞伽經》卷 8〈剎那品 第 14〉：

大慧！言善不善法者，所謂八識。何等爲八？一者、阿梨耶識，二者、意，三者、意識，四者、眼識，五者、耳識，六者、鼻識，七者、舌識，八者、身識。²⁷

佛已經很清楚地開示：一心共有八個識，其中阿梨耶識也就是第八識—阿賴耶識—如來藏；意，就是意根，也就是第七

²⁷ 《大正藏》冊 16，頁 559，中 22-25。

識、末那識；以及識陰六識。因為有這八個識的和合運作，
才會有欲界、色界、無色界的存在，也才有大眾所了知的諸
法出現，而為眾生所領納及受用，這也是佛法所說「三界唯
心、萬法唯識」的道理。也就是說，眾生所了知的諸法，要
透過八個識和合運作才能出生、才能顯現，外於第八識如來
藏就沒有三界有情及諸法等法的存在。

從上面所舉 佛於初轉、二轉以及三轉法輪所說的種種真
心的別名，都是指同一個心體——第八識如來藏，而經中有
時又以阿賴耶識一心通說八識心王，那就函蓋眼識、耳識、
鼻識、舌識、身識、意識、意根末那識以及第八識如來藏。
其中的第八識如來藏就是一切有情的真心，是不生不滅、能
生萬法的常住心，而所出生的前七識是妄心、是可滅之法，
本來就是第八識如來藏的局部體性，為第八識如來藏所攝，
故說八個識和合運作似一，這也是禪師所說「一心唯通八識」
的道理。由此可知，若是主張「一心有六個識」、「第八識為
妄心、妄識所攝」、「第八識是可滅之法」等等，都是不正確
的說法。

正信的佛弟子們都知道，不應該對 佛所說的第一義諦實
相法「若增、若減」。若增的意思是說，有於佛法好思惟研究
或學術訓詁者，或為名聞、或為利養就自以為是地提出「佛
法創見」，而將 佛所說的八識論正理恣意妄增而過於八識心
王。譬如有人主張：外於第八識真如心還有第九識、第十識，
乃至有無量識存在等等。如果善知識所開示的「第九識」是
指已斷盡分段生死而捨阿賴耶識名的真如心稱之為菴摩羅識

(亦名白淨識、清淨識、異熟識等等)；或說「第十識」是指斷盡二種生死的佛地眞如心無垢識，本質還是第八識眞如心，只是依不同的修證階段施設的不同名稱，乃至方便稱之爲「第九識」或「第十識」，這樣的說法才是正確而沒有過失的。但是，如果誤解聖教而妄想別於本來性淨涅槃第八識眞如心之外，另有第九識、第十識等的存在，而與第八識不是同一心體的法存在，那就有無量過失。譬如有人主張：【佛說諸心識，或六或七或八或九……開闔不定，端視所接引眾生之根性，不應執以爲實。】²⁸ 如此說法，同時雙具增益執與損減執的「若增、若減」雙重過失，既主張六識論邪說，又誤認爲可以別於八識之外，還有第九識等存在，完全違背世尊所說一心唯有八識的正理，那是會有無量過失存在的，因爲可以由這一個根本過失，不斷地衍生出許多過失，以致有無量無邊的過失存在，必然使得自己與佛菩提道越走越遠。至於「別於第八識之外還有第九識乃至無量識存在」之邪說的過失，限於篇幅無法一一詳細說明，欲知詳情，請參閱平實導師所開示的〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉²⁹ 一文

²⁸ 爲網友羅丹所說，詳見：<http://iexwhy3s.com/forum//index.php?showtopic=2126&hl=%A6%F2%BB%A1%BD%D1%A4%DF%C3%D1&st=15>，擷取日期：2012/9/4。羅丹是藏密遍德仁波切的弟子，與多人合著《佛法與非佛法判別》一書來毀謗正覺同修會，其中諸多邪見已被明白居士所破斥，並由正覺教育基金會編輯爲口袋書，名爲《外道羅丹的悲哀》共三冊。

²⁹ 此文爲平實導師所著，收錄於正德居士著，《學佛之心態》一書的附錄四中，佛教正覺同修會（台北），2009.12，三版五刷，頁161-336。

即可了知。

若滅的意思是說，譬如有人主張：「一心只有六個識，八個識是佛的方便說，不是究竟說。」如是主張一心僅有六個識，與佛所開示一心有八個識截然不同；此諸人等又爲了避免「與佛陀說法不同」之斥，遂將佛陀所說的第七識、第八識自創新意而攝歸於意識，故妄稱之爲第七意識、第八意識，或有總稱之爲意識細心者，或分別稱之爲意識細心、意識極細心等，作出種種不如理的虛妄建立。但不論他們如何將七、八二識加以妄解及建立，都不出意識心的範疇，仍爲意識心所攝，顯然不符合佛說一心有八個識的聖教。爲什麼？因爲世尊在《雜阿含經》卷9曾開示：【諸所有意識，彼一切皆意法因緣生故。】³⁰ 也就是說，不管是什麼樣的意識，都是緣於意根觸法塵而由第八識所出生的生滅法。譬如喇嘛教行者在雙身法中覺受性高潮時遍全身樂受的粗意識；或者證得禪定者進入二禪以上等至位中已無五塵喧鬧的細意識，乃至入於非想非非想定中已不反觀自己的極細意識等等，都是藉意根、法塵爲緣而由第八識如來藏所出生的法，還是生滅法，不是常住法。由於釋印順及達賴喇嘛等這些人主張一心僅有六個識，將佛所說的八識論正理，曲解成六識論邪說；將佛所說的真心第八識虛妄建立成妄心、妄識，或者將第八識妄說成虛相法，這都是將世尊的聖教損滅了。

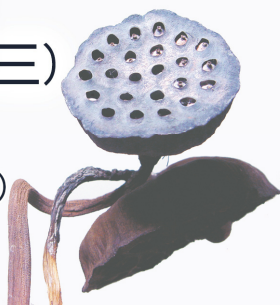
(待續)

³⁰ 《大正藏》冊2，頁57，下20-21。

救護佛子向正道——(七十三)

論釋印順說禪者—— 兼談「滅相不滅」之謬誤(下)

游宗明 老師



佛法講一切法空必定是依於第八識空性心如來藏真實常住而說，舉凡一切否定第八識如來藏而說一切法空者皆非佛法，是墮於無因論的斷滅見外道說。第八識如來藏本來自在，無生無滅性如虛空，是出生三界一切空相諸法的空性真心，祂不是三界中的法；空性心有真實體性，與三界生滅諸法無常故空的空相截然不同，二者的定義是涇渭分明、不可混淆的，不可如釋印順錯亂顛倒地說「空與涅槃，都是其中的一名，而歸於一切法空」，而將一切法空的空相與如來藏的空性等同一說。「空(性)」與涅槃都是指同一心體，也就是萬法出生的根源第八識如來藏，只是以不同層面來解說祂的體性就施設不同的名稱；而「一切法空」是指三界諸法緣生緣滅之無常空的法相，這是三乘行者皆應觀行之內涵；而「一切法空性」則是將一切法攝歸空性心，而說諸法其實皆是空性心的一部分，這唯是菩薩行者之所知見。釋印順不解佛法真實義故，其說法不唯含糊籠統並且是處處錯會，原因就在於他斷喪佛法之根本而主張斷滅論、無因論的一切法空，如是成就謗法惡業猶無知無覺，又更廣造論議而以此錯誤的「成佛之

道」來誤導眾生，對眾生法身慧命之戕害是既可怕又深遠啊！

空性就是中道心，此中道心是離於生滅、有無等等二邊而說中道，是真實的涅槃中道，不是指在事相上取其中間而說的中道。釋印順窮其一生鑽研佛學，卻不信受第八識如來藏妙法，終其一生之所說都落在藏密應成派中觀六識論的無因論邪見中，因此才處處錯解佛意，譬如他說：【緣起法即空（性），而空（性）只是假名。所以緣起即空，離有邊；空只是假名（空也不可得），離無邊；緣起為不落有無二邊的中道。】¹ 這種斷滅空的戲論說法，正突顯出釋印順完全無法理解空性離於有無二邊的中道正理。因為在釋印順等六識論者看來，現象界生滅的緣起諸法有就是有、無就是無，要怎麼離於二邊？而且明明是有生有滅，怎麼會是無生無滅？無為法又怎麼會是三界有的根本？空就是沒有，就是無法，沒有就是沒有，怎麼又說是真實有？這團葛藤始終纏繞著釋印順，而堅執意識細心不滅的邪見，使得他對佛法永遠無法如實理解，結果他就只能穿鑿附會、恣意妄想而說出種種荒唐的言論；推究其癥結就在於他只相信西藏密宗應成派中觀的六識論，不肯回歸信受 佛之八識論聖教。

六識論者否定第八識如來藏的存在，必定是連我見都無法斷除，如何能證入涅槃？因為不信受涅槃即是本際第八識如來藏，則涅槃就成了不可知不可證的玄想，所以釋印順所謂的涅槃就成了戲論，譬如他說：【突破了這種煩擾、差別、

¹ 釋印順著，《空之探究》，正聞出版社，2014年10月重版二刷，頁237。

束縛的有爲生滅，在無可形容、無可名稱中，即稱之爲不生不滅的無爲涅槃。這本是中道行的成果，然依此爲正覺所覺的法界而說，無爲又成爲究竟的理性。】² 他這段話的意思，其實是說並非真的有「涅槃心」這個無爲法存在，而是只要不執著有爲生滅諸法爲真實有，覺悟緣起性空後繼續慈濟眾生就是中道行，涅槃僅是假名說罷了。然而，有爲生滅法之緣起性空是無常法，佛法中具有涅槃體性的是真實法，如《雜阿含經》卷 2 開示：【我說彼識不至東西南北四維上下，無所至趣。唯見法，欲入涅槃；寂滅、清涼、清淨、真實。】³ 此涅槃真實法即是第一義諦，三乘菩提皆依此涅槃心而有，若不依涅槃正理而說者就不是佛教；涅槃即是阿賴耶識如來藏，也就是第八識的種種別稱之一。涅槃中無一法可得，因此說涅槃非有非無，具足無量中道義；也就是說，涅槃是本來中道，而不是經意識思惟有所取捨之「中道行的成果」。所以，修學佛法一定是依八識心王之正理而修，六識論乃心外求法的斷、常外道邪見，全無是處，依之修學終歸唐捐其功，永遠無法成就三乘菩提的任何果證！

釋印順對禪宗行者的明褒暗貶，最主要是因爲禪宗公案他讀不懂，而讀不懂的原因就是他沒有親證涅槃真心，因爲他把禪宗所證之標的——第八識真如心——否定了，當然不論他如何研究佛法都無法觸及第一義諦正理，更遑論能證得第八

² 釋印順著，《中觀今論》，正聞出版社，2015年3月修訂版二刷，頁27。

³ 《大正藏》冊2，頁9，上23-25。

識而體驗祂的真實性與如如性，這就是不證真如的結果。本來一般學佛人未證真如乃平常事，並不妨礙外門修六度行，只要信受佛語、信受有第八識如來藏真實存在，跟隨真悟善知識努力精進不懈，總有一天會水到渠成，因緣條件具足而自然能親證真如。然而釋印順不這樣想，他認為憑他的聰明才智，怎麼有可能不知道真如？怎麼可能讀不懂禪宗公案？因此他就認為禪宗【歡喜在象徵的，暗示的，啓發的形式下，接引學人，表達體驗的境地。語句越來越平常，也越來越難解。變為自成一套——說不完的公案（後人又在這裡參究，說是說非）】⁴，其言下之意就是說：禪宗公案無非是禪宗行者故弄玄虛所弄出來的一些無頭公案，所以讓人讀不懂罷了；釋印順於是又去鑽研西藏密宗的外道法，而發現從蓮花生到宗喀巴，講來講去也不過是六識而已，也照樣有本來面目、如來藏、阿賴耶識等名相，於是就認同應成派中觀的六識論邪見，而且大膽地否認第七識、第八識，如此先把佛教的根本斬斷，再將佛法的八識論正理以六識論外道邪見取代並廣為弘揚，使其徒眾同墮本質為斷常二見的外道邪見中。

可嘆的是，釋印順為免他人質疑與譏諷為斷見外道，於是又創造出「滅相是不滅的」這個妄想邪說⁵，他認為緣起諸法滅了之後的這個「滅相」，是永遠不會再有生滅的，既然

⁴ 釋印順著，《中國禪宗史》，正聞出版社，2016年7月修訂版一刷，頁373。

⁵ 《空之探究》：「心生起了，就有滅相，這滅相卻是不滅的。滅相是不滅的，所以問：那就真如那樣的住嗎？是真如那樣的，卻不是常住的。」
釋印順著，《空之探究》，正聞出版社，2014年10月重版二刷，頁172。

說這個「滅相是不滅的」，那當然就是真如了，因為有生之法必定有滅，不生的法才是不滅的，而且唯有真如是不生不滅的法。又，所謂「不滅之法」當然就是常住的，但釋印順卻又說這「不滅的」滅相「不是常住的」，完全是自相矛盾，還要以「意識細心不滅」、「滅相不滅」等妄想真如之惡邪見來取代佛法的八識論聖教；可悲的是，他這些虛妄想的大「創見」，在平實導師出世弘法之前，竟無人知其錯謬，或有能力而出來予以檢點辨正，這也是他成為台灣佛教界所謂的佛學泰斗，而風光不可一世的原因。好在台灣學佛人善根福德淳厚，終能感得具勝妙道種智的再來菩薩平實導師出世，擊正法幢、顯真實義，證明了釋印順所謂的「滅相不滅」不是真如，並糾正他眾多邪見的錯謬所在，也真的應驗了當年慈航法師的預言。〔編案：慈航法師曾說自己雖然無能為力來破斥釋印順，但以後自然會有人來對治釋印順的邪說。〕

真如是第八識如來藏真實而如如的體性，有時亦方便指稱第八識心體為真如；第八識心體恆而不審，於六塵如如不動其心而不起分別，所以從來都不作主，是本來自在、無生無滅的真如心。因為無生才能無滅，有生則一定有滅，所以無生無滅的心才是永恆常住的真心，而三界緣起諸法都一定是有生有滅，故佛法中講的「不生不滅」一定是在講涅槃寂滅的第八識如來藏，又稱為本來自性清淨涅槃。此涅槃心有七種性自性等等真實自性，故能出生三界一切萬法，這就是佛法所說的不可思議涅槃，所以說涅槃是佛教所說的宇宙萬有所依之世出世間根本大法，法界中無有一法能超過於涅槃，這個涅槃就是禪宗行者所證悟之佛心——第八識真如

心。然而，釋印順一生研究佛法，思前想後、找來找去可就是找不到聖教所說的這個真如心在哪裡？於是便妄自曲解佛法經義，而說「緣起的寂滅性」即是真如，例如他在《中觀今論》〈中論爲阿含通論考〉中說：【不生不滅，據《阿含經》義，指無爲法而說，無爲法是不生不住不滅的，無為即涅槃寂滅，即緣起的寂滅性。】⁶ 這就是他以無因論的緣起性空來創見「緣起法的滅相是不滅的，這即是緣起的寂滅性，也就是無爲法真如」等邪說，卻推說其理論根據爲《阿含經》。然而阿含諸經中說的是「諸法無我」、「涅槃寂滅」，也就是說，生滅不住的緣起諸法都是沒有真實我性的空相法，沒有寂滅自性可言，事實上只有被釋印順所否定的涅槃本際—緣起諸法的根本因—第八識涅槃心才具有寂滅性；因此，否定了第八識來說無爲法就成了戲論涅槃，其本質即是無因論的斷滅空邪見。佛法是要依 佛所說而建立，不可以如釋印順般自己隨便亂說、胡亂創見，否則即成就了謗佛、謗法的極重惡業，學人萬勿輕忽。

三界萬法都要依附於此根本因第八識如來藏，才能有生滅的現象，三界諸法不能自己無因無緣而生，亦不能自己無因無緣而滅；三界一切法既無真實自性，在現象界中滅了就是滅了，滅了就是不存在了，也就是空無了，怎麼可以恣意創造發明「滅相卻是不滅的」這種謬論，把已經空無不在的已滅之法，別立意識相應的「滅相」，硬說這個法已經不存在的滅相是不可滅的，所以將此「滅相」指稱爲真如？而所謂

⁶ 釋印順著，《中觀今論》，正聞出版社，2015年3月修訂版二刷，頁23。

的「滅相」就是三界萬法出生後終歸壞滅，滅已成爲什麼都不存在的空相，而此緣起性空的滅相就算能爲意識心離開語言文字所領納而存在意識心中，然而意識亦爲生滅之法且終歸壞滅，而彼存在意識心中的「滅相」又豈能不滅？釋印順虛妄建立的「滅相」，顯然與第八識如來藏不生不滅能生萬法的體性迥異；所以說，滅相不是眞如，本來不生不滅的第八識如來藏才是眞如。把「生」消滅了的滅相還是攝屬於生滅法的虛妄性，既不眞也不如，只有如來藏是本來無生也永遠無滅、眞實而如如，這才能叫眞如；所以眞如不是滅相，眞如是不生不滅的第八識如來藏。

《雜阿含經》卷 2：「有因有緣集世間，有因有緣世間集；有因有緣滅世間，有因有緣世間滅。」這告訴我們：世間萬法的生與滅，都要有「因與緣」；而此「因」即是根本因——第八識如來藏眞如心體。所以說，三界萬法皆無自性，是依因藉緣而起的生滅之法，皆是由不生不滅的常住心第八識藉緣所生；「生滅」就是有生必有滅，所以生滅之法就不會是不生不滅的中道，因爲生是一邊，滅也是一邊；而眞如之中沒有生也沒有滅，這才是真正的涅槃中道。當菩薩親證眞如後，能現觀祂無量無邊的中道體性，這才是真正的「中觀」——中道的觀行。然而釋印順卻主張把「生」滅了而建立的「滅相」就是不滅的，然後說它是眞如，顯見他不僅沒有佛法上的正確知見，而且連世間的基礎邏輯觀念都是錯誤的，因此他所說的「中觀正義」必然是既不正也沒有眞實義，其論述當然是完全背離佛法的錯謬邪說！就因爲他信受、弘揚的是藏密應成派中觀六識論的無因論邪見，所以他所說之法全盤錯

誤，可嘆他卻又著作等身而享譽佛教界，故而誤導無數隨學者同墮邪見深坑，其影響之深遠及罪業之深重實在難以稱量！

佛說涅槃離「一異、俱不俱、有無非有非無、常無常」等四句，這是在告訴我們此涅槃心—第八識如來藏—具有不生不滅、不來不去、不一不異……等無量恆離兩邊的中道體性；此涅槃心不是思惟所能知，祂的自住境界是「言語道斷、心行處滅」，非語言文字所能到達，然而這意思卻不是說沒有涅槃可以實證。如果把涅槃心第八識如來藏否定掉，那麼一切佛法都將成爲戲論，所以說釋印順是把整個佛法的根都挖斷了。

又如釋印順在《中觀論頌講記》⁷中說：

涅槃即一切法的如相，如幻如化而畢竟空寂，無一毫取相可得。那裡是生死以外，別有個實在的安然快樂的涅槃，可以到達、證入？不過為了引誘眾生遠離妄執，佛才方便說有涅槃。（頁 269-270）

然而，法界中只有一個法是真實法，即是佛法中說的涅槃勝義諦，如果否定了真實法涅槃心的存在，則一切緣生諸法皆成無因而生，所以說釋印順這樣的主張，顯然同於無因論的外道見。爲什麼說此勝義諦是真實法？因爲祂具有常住不滅、能生萬法的真實體性，是故稱爲真實法；此真實法就是第八識如來藏，一切法都由這個涅槃中道心藉緣而生顯，所以說一切法沒有真實自在的體性，因此經中說「一切法如幻如化」；然而，將這一切法攝歸於涅槃心第八識來看時，一切

⁷ 釋印順著，《中觀論頌講記》，正聞出版社，2014年11月修訂版二刷。

法其實也都是屬於真心的一部分，故經中有時又說「一切法畢竟空寂」，然而這是一切勝義菩薩不共二乘之所證。因此，涅槃本際是真實存在的，依之而有的四種涅槃都是真實可證的。但是釋印順卻說涅槃如幻如化，不是真實法而無法親證，他更無根毀謗 佛陀而說：「不過爲了引誘眾生遠離妄執，佛才方便說有涅槃。」

顯然地，廣弘六識論邪見的釋印順就是主張涅槃並非真實有，如同他在《性空學探源》一書中將「煩惱畢竟不生，名爲涅槃」扭曲說成「煩惱決定不生曰涅槃」，也就是把「煩惱畢竟不生」的第八識如來藏的自性，曲解爲「煩惱決定不生」的意識所安住境界，並說：【涅槃是依現實生死之否定而建立的；從生死實事之有，到涅槃之滅，經過的這回事情不能說沒有。等到生死不起，一切歸無，當然不會再有涅槃的實體。】⁸ 這就是否定第八識如來藏的存在所產生不能理解經論所說真義，而成爲無因論邪見的荒謬說法。前引《雜阿含經》佛陀的開示，已經證明涅槃是真實法，而此真實法是不墮一異、有無等等的中道實相法，超越意識的思惟，但祂卻是真實存在而可以實證的，所以說涅槃是真實法。佛法的不可思議就是在開示悟入這個真實法——涅槃如來藏——的正知見，祂就是法界中唯一的真實理。

禪宗行者追求的是證悟本來自性清淨涅槃，而涅槃是

⁸ 釋印順著，《性空學探源》，正聞出版社，2000年10月新版一刷，頁227-228。

畢竟寂靜的，可是釋印順卻說涅槃的寂靜是方便假說，又說佛地的無住涅槃是大乘法建立的，言下之意就是指佛的所證其實與阿羅漢相同，例如他在《中觀論頌講記》中說：

《華嚴經》說：『生死非雜亂，涅槃非寂靜』。可見生死本來寂靜，本無繫縛相可得。我們所以有生死繫縛，不過是我們錯誤的認識所造成。反之，涅槃不離萬有，何嘗如有所得者所想像的寂靜！對眾生妄見生死的雜亂，所以方便假說涅槃的寂靜；從究竟實相義說，如「何有」種種「分別」：是生死，是涅槃，是繫縛，是解脫呢？大乘法建立的無住涅槃，初意也不過如此。

（頁 271）

涅槃的意譯就是寂滅，是離於生死、離於對雜亂與寂靜等六塵諸法的了知；然而一切生死諸法都是由此涅槃心所生顯，所以菩薩悟後將一切生死有為諸法攝歸所證的涅槃心體來看時，現觀不能離於涅槃而有生死，生死與涅槃其實非一非異，而本來就沒有生死的涅槃心體卻又是諸入不會而離卻一切諸法的，涅槃的寂靜只是意識心的了知，對涅槃心而言並無所謂雜亂或寂靜等一切法的存在；因此，只有親證此涅槃本際的菩薩從轉依現證量的立場才可以說「生死非雜亂，涅槃非寂靜」。涅槃之中雖然沒有生死，但是生死諸法卻都是由涅槃心所生，都是祂的部分體性，所以只有能如此現觀的真悟菩薩才可以說「生死本來寂靜」。然而眾生有生有死，對沒有親證涅槃本際的人來說，卻怎麼會是寂靜的？因此，妄取緣起性空即是涅槃而誤以為這樣在生死中即已是涅槃，否定涅槃

心如來藏真實有的釋印順說：「可見生死本來寂靜，本無繫縛相可得。」不過是他的虛妄想像罷了，只能用來籠罩無知盲從之人！釋印順又說：「涅槃不離萬有，何嘗如有所得者所想像的寂靜！」他這種說法正是以自己的見取見邪思來月且真悟者的正智，殊不知證得涅槃不是有所得法，涅槃也不是「想像的寂靜」，涅槃的寂靜不是現象界相對待的寂靜，而是真實的絕對寂靜，此涅槃寂靜非境界法故，絕不是意識思惟想像能得。再說，佛地的無住處涅槃不是釋印順所說以「生死本來寂靜，本無繫縛相可得」而建立的，更不是大乘法或者誰能夠施設建立的，而是諸佛斷盡二障煩惱與習氣隨眠及斷盡二種生死的功德，所顯示不住生死亦不住涅槃的不可思議境界，唯佛乃能了知，但卻仍是依於因地的本來自性清淨涅槃而有。然而釋印順卻如是否定大乘法，否定涅槃心的存在，也否定佛地無住涅槃的真實功德，分明是斷盡善根的一闍提愚癡人。

佛教與密教的教理行門是完全背道而馳的，釋印順說清朝皇帝：「順治、康熙、雍正……都有佛教的信行，雖然這都是禪宗的。」（《我之宗教觀》〈中國的宗教興衰與儒家〉頁 48）但是事實上，清朝歷代皇帝多數是崇拜密教的，他們將喇嘛教當成佛教，並且排斥及打壓正統佛教的弘傳，譬如雍正就曾經穿著喇嘛服讓畫師畫了一張像，顯見他對喇嘛教的崇奉。他當了人王還想當法王，自身墮在離念靈知六識論邪見，而以意識心取代第八識如來藏妙法，還寫了一本《揀魔辨異錄》專門批判禪宗諸真悟者，如是等同於主張喇嘛教的六識論邪

說為佛教正法；他自墮於邪魔之屬，卻反來誣謗真悟賢聖，復以其政治威權來大力宣揚六識論邪說，使得真善知識難以出世弘傳八識心王正法，佛教在他手上幾乎就要名存實亡了。雍正不僅以悟者自居，而且在其所編撰之《御選語錄》⁹中，對諸真悟賢聖多所誹謗與批評，例如他嚴詞訶斥德山宣鑒這位以訶佛罵祖聞名，慣以德山棒為機鋒的禪師說：「如德山乃從來歷代推崇之古錘，而除一棒之外，詳細搜求其垂示機緣，卻無一則可採，不過會得個本無言說之理，不被天下老和尚舌頭瞞地位耳，未踏向上一著在。」乃至他更譏毀大悟徹底、有深妙道種智的大慧宗杲禪師說：「如妙喜，乃數百年望重海內之人，其《武庫》、《全錄》朕皆詳細披閱，其示語機緣中一無可取，其拈提古德處亦間有透脫之論，而支離謬誤處甚多。觀此，則非具真知見者，亦乃認得個本來微光，用解識學問勉強擴充之所致，非實透關之侶。」雍正自以為是開悟者，但如果他是「踏向上一著」的開悟者，怎麼可能不知道密教教義根本就是外道邪說而不是佛法？又怎麼會不懂德山、大慧等諸真悟禪師悟得了什麼？由其《御選語錄》中皆選錄禪宗錯悟祖師之語錄而讚揚之，選錄真悟祖師之語錄而否定之，即可了知雍正必定是以離念靈知為真心，實乃錯悟之人。自恃皇帝威權的雍正，不僅未悟言悟，還嚴詞訶斥、毀謗真悟的賢聖，並藉其權勢來廣弘

⁹《新纂卍續藏》冊 68，頁 523，下 1-頁 749，上 10。所引兩段分別出自：頁 600，上 18-21、中 4-9。

外道邪法，打壓弘傳正法的善知識，其罪彌天矣。真正的禪宗行者所悟是正法眼藏，以慧眼就能看出喇嘛教的錯謬而知其不是佛教，如果雍正皇帝是真悟者，自能分辨禪師語錄之正訛，亦必然信受真悟之祖師開示，更不會把喇嘛教當作佛教而成就破法的極重惡業。然而釋印順卻在《佛教史地考論》中說：【清順治及雍正帝之參禪有得，爲之弘護，是故晚明至盛清，佛教頗有起色。】¹⁰ 釋印順如是認同雍正，顯見他也是以喇嘛教所主張的意識心爲真心，以喇嘛教爲佛教，同屬愚癡至極之人。

清朝政府不唯壓制禪宗正法之弘傳，而且是對佛教整體都有諸多的打壓和限制；釋印順對此也知之甚詳，因此他在《我之宗教觀》中說：【「僧道，不得於市肆誦經托鉢，陳說因果，聚斂金錢，違者懲罰」。「若有官及軍民之家，縱令妻女於寺觀神廟燒香者，笞四十，罪坐夫男。無夫男者，罪坐本婦。其寺觀神廟住持及守門之人，不爲禁止者，與同罪」。依此《大清會典》的律令來看，僧眾（道流）不但被迫而不干於民，不出戶牖，不得遊行教化，而且還嚴厲的取締婦女們到寺廟進香禮拜，營爲宗教生活。佛教與道教，完全被封鎖在山門以內。……自認爲精通中國文化的乾隆帝，他公開的表示，同意儒家的觀點，「釋道是異端」；「在國家則爲游民」。】（《我之宗教觀》頁 48-49）佛法中的出家

¹⁰ 釋印順著，《佛教史地考論》，正聞出版社，2000年10月新版一刷，頁90。

人本來就應該守戒清淨，也不應無故擾民，根本不該也不必施設《大清會典》的律令來制約；然而，一來是當時諸多假僧偽道危害民眾，因而引起許多嚴重的社會問題；再者，統治者有其政治因素的考量，因此清朝政府才會頒布法令來管制僧人及宗教活動。不過，再多的規定恐怕也難以限制本來就是政治組織的喇嘛教，因此喇嘛教的寺院另有理藩院管理；也就是說，清廷一方面對喇嘛教多所禮遇，另一方面又說「釋道是異端」而不斷打壓正統佛教，因而導致正統佛教漸趨衰微，並且逐漸被喇嘛教所取代，同時也造成清朝政治的日趨腐敗而至衰亡，對於正統佛教更是遺毒至今。

喇嘛教所謂的僧人是以三昧耶戒為依歸，根本不具佛教的三歸依戒體，連佛弟子都算不上，當然更不是佛教的僧人；至於信受密教甚至修學密法的佛教僧人，則是佛教僧眾中毀壞三歸依戒的異端，是「獅子身中蟲」，既已失去僧格，當然就不在僧數。然而，那些把喇嘛誤以為是佛教僧寶的糊塗人，都是因為不具佛法的正知見，沒有擇法眼，才會把密宗喇嘛教當作佛教，把喇嘛當成佛教中的僧人，乃至於因而受騙破戒，甚至造下三塗惡業，實在可憐。所以說，修學佛法一定要有擇法覺支，然而若沒有正確知見就沒有正確的擇法覺支，因此建立正知見是修學佛法的首要；而親近真正的善知識則是建立正知見的根本，所以經中才會說「親近善友為第一」。要有佛法正知見才能判斷十方大師說法之對與錯；要有般若智慧才能判斷諸方大師所悟之正與訛；然而要發起般若智慧就必須開悟明心，而參禪正是開悟的不二法門。開悟而


確實轉依真心之後，依於所發起的般若智慧才能夠破邪顯正、摧毀魔說，顯示出真正的佛法；這時候自有慧眼而不會如瞎眼阿師把西藏密宗當作是佛教的一支，也能從各方面來為學人辨正清楚「西藏密宗是喇嘛教，根本就不是佛教」的道理。

真正的佛法僧三寶是莊嚴清淨的，喇嘛教卻崇拜男女交合的雙身「佛」像，而且新聞報導中也經常有喇嘛性侵婦女的犯罪事件，但這是因為喇嘛教的教義就是靠淫樂「即身成佛」，而且要以男女交合的雙身修法為行門，而這樣的邪淫雙身修法絕對不是佛法。自元代以後傳統佛教漸趨衰落，然而毀敗佛教的其實是密教而不是宋代所興起的理學，可是釋印順不說密教之過，而說：「理學精神在政治上的成功，重要是一切宗教的排斥，養成了中國知識分子的非宗教傳統。」（《我之宗教觀》頁 50）甚至還說「理學者要壓倒異端——佛道」（《我之宗教觀》頁 52），其實這是釋印順在模糊真相的說法，因為佛教不是由於理學家的反對就會衰敗的，而是 佛陀早已開示過「獅子身中蟲」的譬喻，是因為披著佛教外衣的密教，以李代桃僵的手段漸次取代佛教，再加上掌握了政治的力量推波助瀾，才會導致正統佛教的衰亡。

總之，真悟的禪宗行者是佛門砥柱，而佛法之所以會滅沒，主要還是因為眾生福薄智淺，信受修學喇嘛密教等的外道邪見惡法，故而不能相應 世尊的真實法教，難以感得真悟禪宗祖師再來人間住持正法；世界上若沒有真正明心開悟的禪宗行者住持正法，就會因為正法的失傳而使得佛教逐漸滅

亡。〔編案：即使大菩薩再來住持正法，那些過去世與邪法深結法緣的人，也仍與菩薩所說的正法不能相應。〕歷史上明心開悟之禪宗祖師多受今人恭敬景仰，乃至未開眼的錯悟禪師都有人恭敬讚歎、信受推崇；然而昔時真悟的大善知識乘願再來之時，威儀行止、智慧證量更勝舊時，但卻經常被無知傲慢者所輕賤，殊不知善知識正是古德之再來。

禪宗行者破參了才知道荷擔如來家業不是簡單的事，而且現代比於古時更爲艱辛；因爲從元朝皇帝崇拜信奉喇嘛教以來，歷經明末到清朝全期的統治者，幾乎都是崇拜信奉喇嘛教，因此喇嘛教可說是已逐漸取佛教正統而代之，大眾多以爲西藏密宗即是佛教；例如藏經的編修者就無擇法眼而將眾多密續都編入《大藏經》中，西藏密宗儼然已成功地變裝成爲佛教的一支，並且還擅長政治勢力的操控，而有凌駕於其他宗派之勢。然而，六識論邪見是西藏密宗的教義，它怎麼會是八識論正法的佛教？可嘆眾生的邪見積習既深且廣，有如修行道上的荊棘險阻漫山遍野，真悟的禪宗行者要披荊斬棘救護眾生，就必須復興佛教、弘揚八識論正法才能續佛法脈。佛教是中華傳統文化的奇葩，一定要復興起來，不但要重新在中國開花結果、繁榮昌盛，更應發揚光大以利益全世界；所以禪宗行者的使命是艱鉅的，但展望未來則是光輝燦爛的，「**佛法長興，正法久住**」，這就是禪宗行者唯一的願望，而且更要使命必達，這正是禪宗行者令人禮敬、讚歎、愛戴的禪門宗風！（待續）



《為報師恩，當求正法》

慶吉祥居士

(連載十三)

諸佛法身常住，釋迦世尊應身雖滅，而報身常住色究竟天為地上菩薩說法，化身佛亦常於世間利樂有情而為眾生之所感應，豈可說不再與世間相關？這是釋印順無明顛倒的虛妄說法，他既不承認佛有「三身」，而在人間只是應身的示現，更不相信十方世界同時有無量諸佛於各自佛土度化眾生、利樂有情。這些都是法爾存在的事實，絕不是後人編造的「傳說」：

印順的人間佛教思想，……不承認阿彌陀佛、藥師如來、觀世音菩薩、文殊師利菩薩、普賢菩薩的存在，……印順也不承認 彌勒尊佛如今正在兜率天弘揚佛法，不承認 釋迦的報身 盧舍那佛正在色究竟天弘揚一切種智佛法，認為只有人間才有佛法，所以主張人間佛教，除此以外，別無佛教可言，所以不相信《阿彌陀經、琉璃光如來本願功德經、華嚴經、楞伽經、如來藏經……》等，認為這些經典都是佛滅後的弟子們創造結集而成的。所以，他的人間佛教是一心要將佛教偏

限在人間，一心要將佛教侷限在此娑婆世界的地球上，一心要將佛教侷限在這兩千五百年間，不承認諸大乘經所說「佛教存在廣大深廣十方世界」的說法，……他只承認歷史上的釋迦佛，不承認有別的佛，不承認有十方世界諸佛的存在。這種邪思，在他的著作中，處處顯示出來。¹

印順於其《妙雲集……》等諸多著作中，主張唯有四阿含真是佛口親說，認為大乘諸經非是佛口親說，而是佛滅後由弟子們所共同創造、而後結集成書者，故非佛口親說。由如是邪見，便不信受佛身滅已、轉入報身常住色究竟天說一切種智之大乘經佛語。印順於其書中主張：釋迦滅已、如灰飛煙滅，實無報身佛仍在天界說法。如是之言，完全悖於阿含諸經所說；阿含經中曾言佛之「解脫色」，謂諸佛有「解脫色」常住不壞，利樂有情永無窮盡；大乘經中亦說諸佛有三種意生身及莊嚴報身，常住十方三界利樂有情；……如是解脫色，具載於三乘諸經中，阿含分明現在，云何印順不之信耶？²

原始佛法的《阿含經》裡面已經有十方諸佛、有菩薩，不是像印順法師所講的說：「原始佛教裡面不說大乘，不說十方佛、不說第七識第八識。」³

¹ 平實導師著，《佛教之危機》，佛教正覺同修會，2013年1月三版七刷。

² 平實導師著，《狂密與真密》第一輯，正智出版社，2013年8月初版十四刷。

³ 平實導師著，《我與無我》，佛教正覺同修會，2016年12月初版二十

由於釋印順在著作中否定了 佛在人間滅度之後，轉入報身於色究竟天宮常住，而為諸地上菩薩宣說「種智」妙法；又否定十方世界有無量的佛國淨土，諸佛於彼國土為諸有情說種種法；如此否定天界及十方佛國（淨土）也有佛法，將佛教局限於地球人間，並作種種曲解而淺化、俗化，不僅是誣謗了大乘佛法的真義，也違背了原始佛教（四阿含）的實錄。釋印順最嚴重的根本問題，就在於他否定了「法身常住」，譬如他又說：

因為佛入涅槃，不再與世間發生關涉了。佛教極大多數的個人，都有失去「覆護」、「依怙」的感傷。這一內心的感傷，是異常深刻的。為了這，「法身不滅」，「法身常在」，就被明顯的提示出來。（《初期大乘佛教之起源與開展》頁 160）

佛法中所說的諸佛法身是指佛地的第八識——無垢識，然而釋印順否定第八識的存在，他認為所謂的「法身」並不是真實法，只是依於 佛入滅後有佛法遺留人間而說，其內容不外乎——（結集的）經法與戒律、無漏五蘊（意指五分法身，然而釋印順卻又錯解其真實義）、如法修行的佛弟子——又認為這三種「法身」⁴ 與一般信眾缺乏密切的關係：

五刷。

⁴ 釋印順著，《如來藏之研究》，正聞出版社，新竹，2016 年 8 月修訂版一刷，頁 20-22。第二章/第一節 如來與法身：【自釋尊涅槃以後，如來不再見了，由於信仰及歸依的虔誠，永恆懷念，被解說為與如來藏為同一內容的法身（dharma-kāya），漸漸的在佛教界發展起來。一、……

生身外別立法身，對僧團內的青年初學，社會的一般信者，懷念佛陀，內心的依賴感，是不易滿足的。於是在佛陀遺體、遺物、遺跡的崇奉中，「本生」、「譬喻」、「因緣」的傳說中，引起另一類型的佛身常在說。（《初期大乘佛教之起源與開展》頁 164）

「法身不滅」、「法身常在」、「佛有三身」本是法界的事實⁵，卻被釋印順否定了，甚至更妄想編派而說成：「是爲了

如來在世，以法、律利益眾生。法與律長在人間，如依法、律修行，也就是見佛的法身了。二、……經上說：舍利弗（Śāriputra）阿羅漢的無漏五聚，並不因涅槃而消滅，那麼佛的五無漏聚——「五分法身」，當然也「法身不滅」了。「白法所成身」，名爲法身，約無學無漏的功德法說。三、……只要佛弟子能如法修行，那麼佛的法身，就常在人間而不滅。因爲有如法的修行者，就有如法的證見者，就有「見法即見佛」的。法身呈現於弟子的智證中，即是「法身常在而不滅」（如沒有修證的，法身就不在人間了）。這一充滿策勵與希望的教授，勉大眾如法修行，比後代的法身常住說，似乎有意義得多！】

⁵ 平實導師著，《念佛三昧修學次第》，佛教正覺同修會，2016年8月初版二十七刷，頁94：【一般人以爲二千多年前，出現在我們這個世界的釋迦牟尼佛才是真正的佛。以爲祂入滅了，現在沒有佛了，錯了。入滅，是色身入滅，法身常住，那裏有入滅呢？應身入滅之後還有報身；報身有三十二大人相，八十種隨形好，每一種隨形好有八萬四千種光，每一種光又有八萬四千種好，無法想像。天界裏面的天主、天人便以爲報身就是佛，但這個報身也不是真正的佛。真正的佛是真如，可是真如不可見，這不可見的真如才是真正的佛。】法身就是第八識如來藏，諸佛菩薩與一切眾生都有各自獨一無二的法身如來藏，此如來藏無始以來乃至於盡未來際，真實常住，永不生滅，故稱爲法身常在（不生不滅）；眾生依此而能修學三乘菩提，成阿羅漢乃至

滿足對佛的依賴感及撫慰大多數初學與一般信者，因佛入涅槃而頓失依怙的傷感。」釋印順認為：由於前述的三種「法身」之說層次較高、攝機較窄，於是又從佛之「遺體、遺物、遺跡」的崇奉以及「本生、譬喻、因緣」的「傳說」創造出「另一類型的佛身常在說」；而且他認為這是從抽象的「法身」回到具體的「生（色）身」的一種另類思想，並且引生了多種不同的看法：

佛之所以為佛，是無漏五蘊的法身。色身，不過依之而得無上菩提吧了。生前雖有神通，但神通力也不及無常力大。『增壹阿含經』說：「我今亦是人數」。佛是人，是出現於歷史的，現實人間的佛。這一人間的佛陀，在「本生」、「譬喻」、「因緣」的傳說中，有的就所見不同。……過去生中的無量修行，大因緣應該得大果報，對於這一理論上的矛盾，『大智度論』提出了二身說——法性生身與父母生身。法性生身是真實，父母生身是方便，這樣的會通了這一矛盾。如佛的空鉢而回，及有病服藥，解說為「是為方便，非實受罪」。……懷念佛陀，而不能滿足宗教上的情感，青年大眾們，在不自覺中，引出佛身常在的信仰，……「壽量無邊際」，是佛身常在的根本論題。「色身無邊際」，是佛的無所不在。「威力無邊際」，是佛的無所不能。「一剎那心了一切法，一剎那心相應般若知一切法」，是佛的無

成佛；諸佛依此如來藏（法身）而有報身與應化身。

所不知。「佛化有情無厭足心」，是佛一直在關懷眾生，無休止地能濟度有緣的眾生。無所不在，無所不能，無所不知，而又永恒常在的佛，這樣的關懷眾生，利益眾生，就足以滿足信眾宗教情感上的需求。我從佛法得來的理解，神只是人類無限意欲的絕對化。……神是隨人類的進步而進步，發展到最高神，那神就是永恆的；無所不在，無所不知，無所不能。絕對的權力，主宰著一切，關懷著人類的命運。……所以，大眾部系的理想佛，是將人類固有的宗教意識，表現於佛法中。可說是一般宗教意識的神性，經佛法的淨化，而表現為佛的德性。這真是「人同此心，心同此理」；也應該是，無始以來，人類為無明（愚昧）所蔽，所表現出的生命意欲的愚癡相。總之，這樣的佛陀，不但一般宗教意識充實了；「本生」、「譬喻」、「因緣」中的佛與菩薩，與現實人間佛的不調和，也可以解釋會通了。不過理想的佛陀，雖說是神的佛化，而到底經過了佛法淨化。……現實人間的佛陀，是重視早期的經、律。理想的佛陀，是重視晚起的「本生」、「譬喻」、「因緣」，主要是偈頌。……「本生」、「譬喻」、「因緣」是「傳說」，大抵因通俗宣教而盛行起來。展轉傳說，傳說是容易變化的，愈傳愈多。不知是誰為誰說（推尊為佛說），代表了一般佛教的群眾傾向。偈頌是創作，是各部各派的文學家，取傳說或讚佛法僧而創作的。……偈頌是文藝的，文藝是長於直覺，多少有點誇張，因為這才能引起人的同感。……於是無所不在，

無所不知，無所不能——這些超現實的佛陀觀，適應一般宗教意識的需要，在文頌者的歌頌下，漸漸的形成。
(《初期大乘佛教之起源與開展》頁 166-172)

在這段文字裡，釋印順認為「佛陀」有兩種：

1. 現實人間的佛陀(父母生身)：早期的經、律(原始佛教)所說，如《增壹阿含》所說「我今亦是人數」，是歷史、人間的佛——空鉢而回、有病服藥，不能免於無常。這是釋印順所願意相信而承認的「人間佛」。

2. 理想的佛陀(法性生身)〔編案：印順錯解論文，《大智度論》卷9：【佛有二種身：一者、法性身，二者、父母生身。】此「法性身」函蓋自性身及受用身；因為釋印順不信佛語，不解大乘經論的真實義，竟誣謗為後人所創的「理想佛」。〕：晚起的「本生」、「譬喻」、「因緣」(大乘佛法)，主要是偈頌，是傳說(因通俗宣教而盛行)、文藝(直覺、誇張，引人同感)——無所不在、無所不知、無所不能，永恆常在地關懷、利益眾生。釋印順說之為「神的佛化」，而「神」又是「人類無限意欲的絕對化」，因此，他認為「理想佛」的思想其實是「人類為無明(愚昧)所蔽，所表現的生命意欲的愚癡相」，也就是說，釋印順對「究竟佛」及「神」(天人)的存在，都是不知、不解也不信受的。

釋印順於《佛法概論》中又云：

大乘法中說：菩薩初得無生法忍——這雖是慈悲相應的，約智證空性說，與聲聞平等，即可稱為得阿耨多羅三藐三菩提，可說成佛了。究竟圓滿的佛陀，不外乎淨

化人性，擴展人的德能而達到恰好處。這才是即人成佛的佛陀，實現於人間的佛陀！

在大乘法的展開中，佛陀觀到達無所不知，無所不能，無所不在，絕對無限的佛陀。在從現實人間的佛陀說，這是多少可以考慮的。佛陀雖因久劫修行，有廣大的世俗智，自發的勝義智，但無所不知，無所不能，無所不在，實難以從現實的佛陀中得到證明。反之，無所不知，無所不能，無所不在，佛也決不因此而稱為佛陀。人間世——只要是現實存在的，即是緣起的存在，緣起是有相對的特性的，不能無所不在，無所不能，無所不知。佛陀觀的發展到如此，因為佛法的普及民間，從信徒歸依佛陀的心情中發展出來。自釋尊入滅，在時空的演變中，信眾意欲——知識、能力、存在的無限欲求，不能滿足於適應當時人間的佛陀，這才想像佛陀為無所不知，無所不能，無所不在，而為任何時代、環境、信眾所不能超越的，推尊為圓滿的，絕對的。這是理想的，是自我本質的客觀化。一般宗教，幻想此為外在的神；而正見的佛弟子，即知這是自心的佛，是自我——意欲本質的客觀化。⁶

釋印順說：「菩薩初得無生法忍——這雖是慈悲相應的，約智證空性說，與聲聞平等，即可稱為得阿耨多羅三

⁶ 釋印順著，《佛法概論》，正聞出版社（新竹），2003年4月新版二刷，頁269-270。

藐三菩提，可說成佛了。」這也就證明了，釋印順認為證得無生法忍的菩薩與聲聞阿羅漢只有慈悲與否的差別，他們的智慧與證境皆與佛平等，都算是「成佛了」！因為釋印順認定「空性」為「性空唯名」，否定有真實的空性心可證，如是否定了大乘佛菩提，也誤會要依空性心才得以建立的解脫道；所以，釋印順的說法就是：任何人都不必斷我見我執，也不必明心見性，只需「淨化人性，擴展人的德能」就能成為「究竟圓滿的佛陀」。因此，他認定「現實的佛陀」是在人間存在的，是有血有肉的所以真實；然而「理想的佛陀」只是後人依自心信仰所想像創造的，是繪聲繪影的傳說。所以釋印順否定有常住的真實法，認為一切的存在，皆不需要有根本因，而是憑空就能藉緣生起諸法；又說這樣的緣起諸法具有相對性，所以不可能有所謂的無所不在、無所不能、無所不知的究竟佛！而且釋印順認為：若違背於他這個無因論的緣起法則，而「神化」佛陀，即是「自我——意欲本質的客觀化」。因此釋印順接著又說：

知識、能力、存在，緣起的一切，永遠是相對的。這並非人間佛陀的缺陷，這才是契當真理。雖說是相對的，但無論佛陀出現于甚麼時代，什麼地方，他的知識、能力、存在，必是適應而到達恰好的。佛陀的絕對性，即在這相對性中完成！⁷

⁷ 釋印順著，《佛法概論》，正聞出版社（新竹），2003年4月新版二刷，頁270-271。

釋印順說 佛的「知識、能力、存在」一切都是「緣起的」，都受到「緣起法相對特性」的局限，所以不能「無所不在，無所不能，無所不知」，然而釋印順這個說法大有問題。首先，無所不在的是法身佛不是應身佛，法身是絕待的常住法，一切的緣起生滅之法，都須依於不生滅的常住真實法——第八識如來藏——才能存在，而釋印順否定了常住法身——第八識，以為經中所開示的法身功德體性，即是示現無常有為的應身佛所有，以此來質疑「法身常住」的聖教，真是錯亂！況且，諸佛永不入無餘涅槃，而以諸法的生顯來利樂有情永無窮盡，即使佛陀應身示現入滅也還有報身、化身存在，所以說「諸佛常住」乃真實語也。再者，緣起諸法有生滅等相對性，這不抵觸於究竟佛的無所不知、無所不能、無所不在等不可思議功德！二者既無因果關係，也沒有絲毫矛盾，佛之應身無妨示現有生、有滅，也無礙其無所不知、無所不能！釋印順以凡夫心而說：人有局限性，而佛也是人，所以佛不可能無所不在、無所不知、無所不能；換言之，釋印順是以無明凡夫的境界來揣度 佛境，以為自己不能「無所不知」，佛就不可能「正遍知」；又認為有飲食、睡眠乃至現有病苦的應身佛等同凡夫，卻不信這只是 佛陀為了度化五濁眾生而作的示現，殊不知色界天人就已無飲食、睡眠及病苦了，若示現在諸上善人聚會一處的淨土成佛，則不須有病苦等示現，這正是諸佛無所不知、無所不能的證明與展現，豈是無智凡夫能少分思議者。

但是，仍有學人信受釋印順這些無智的說法，且對他這

兩種錯謬的佛陀觀作進一步的整理與解說；例如弘誓學院專修部教師釋德憶在碩士論文⁸中云：

現實的佛陀觀是以世間的釋迦牟尼佛為本的，有三世諸佛思想，卻無現在二佛並立、十方多佛之說；念佛的功德法身，以證見緣起法性空寂為見佛「得法身」。隨著釋尊的入滅，而有了大乘佛教理想的佛陀觀，佛陀是色身無漏，有了新的法身常在之說，在思想的演變中，佛身已由二身、三身、四身演變到十身。佛陀在世時，早有過去諸佛之說，追溯釋尊成佛的因緣，而有「本生」、「譬喻」、「因緣」中傳出佛陀的過去宿行，三世十方諸佛之說也因此而陸續成立。（頁143）

這與釋印順所說相同。釋德憶在該碩論的第五章/第二節：〈人間佛教佛陀觀的思想內涵〉中說：

印順法師……以人間正見的佛陀觀與出世正見的佛陀觀兩者融然無礙，是佛陀觀的真相。言下之意，佛陀觀可分人間正見的佛陀觀與出世正見的佛陀觀，正確的佛陀觀內涵是具人間正見的「佛在人間」與出世正見的「即人成佛」。……人間佛教「以人為本」、「佛在人間」是確立世間正見的佛陀觀。「即人成佛」的人菩薩行可說是出世正見的佛陀觀，也就是說遠離俗見，正知就此人身來成佛，這是入世正見的佛陀觀；

⁸ 廖淑珍（釋德憶），〈當代臺灣佛教的佛陀觀及其宗教實踐〉，玄奘大學宗教所碩士2002。http://handle.ncl.edu.tw/11296/ndltd/18458888642513866967

探索佛陀的佛格，以菩薩道的發心與實踐，作為見佛功德法身的體驗，如此才能把握出世（不是天上）正見的佛陀觀。兩者融然無礙，是人間佛教佛陀觀的真相。（頁 88-96）

從這段文字可歸納出：1.人間正見：佛在人間（以人為本），諸佛皆出人間，就此人身（對象）而於人間（地點）成佛。2.出世正見：即人成佛（人菩薩行），探索佛格，以菩薩道發心與實踐而見佛功德法身〔編案：彼等認為證見緣起法性空寂即是見佛，人菩薩行的實踐就是在體驗佛的功德法身，所以釋證嚴接受宇宙大覺者這個封號，就不足以為怪了。然而諸佛功德法身皆以第八識為體，印順派學人一致否定第八識的存在，又豈能得見佛功德法身，當知皆是妄想錯會！〕。彼等妄以這兩種「正見」的融合無礙，即是「正確」的「人間佛教」佛陀觀，釋印順及其徒眾所要「建立」與「成就」的，就是這種人間（人本、人格）佛陀，因此就誑言「看見佛陀在人間」。然其成佛的理論與方法是：

在人性中也含攝一分佛性，藉著人的特性可引發成佛的可能性，所以唯有充分的將人的佛性擴充、淨化，透過這樣的淨化究竟，人人可以即人成佛，到達一切眾生皆成佛道。（頁 90）

而且認為成佛的唯一處所是人間（穢土），當一切眾生皆淨化成佛，即可轉人間為淨土，因此，不必欣羨、亦不須求生其餘佛國淨土：

人間佛教的佛陀觀是佛在人間成佛的，在此土成佛，當然以實踐人間淨土為修行的目標。眾生為何欣羨他

方淨土呢？……人間淨土是人間佛教的理想，成佛在人間，明白的說就是在穢土成佛。（頁90-91）

釋德憶又依釋印順之說，以「契機」與「契理」來談人間佛教的佛陀觀——契理的根本佛法與契機的現實適應：

人間佛教……是契理的根本佛法，也是契機的現實適應。契理的根本佛法代表原始佛教的教義，是以人為本的；契機的現實適應代表大乘佛教的行解，是人菩薩行的菩薩道，……菩薩是在現實人間，隨緣普利眾生的。所以人間佛教本於原始佛教純樸之教義，擷取大乘佛教高遠的行解而確立其佛陀觀。因此，人間佛教佛陀觀與原始佛教佛陀觀在「以人為本」的基礎上並無不同，但又不完全等同大乘佛教理想的佛陀觀。（頁88）

釋印順等人創造了「佛陀觀」的戲論，而彼所謂「現實」的佛陀觀，是人本人間的人菩薩行；至於其所謂「理想」的佛陀觀，則是佛本佛果的不可思議行。因此釋德憶也學著說：

「佛在人間」的佛陀觀是依《阿含經》與初期大乘經而說的。人間佛教佛陀觀並不論及理想的佛陀觀議題，因為理想的佛陀觀在現實的佛陀中是難以得到證明的。從理想的佛陀觀起源來看，現實與理想有著極大的差距。因為在時空坐標的演變中，佛陀的面貌在佛弟子對佛陀的永恆懷念中，所呈現的是圓滿的、絕對的，於是釋尊在人間的一切都是示現之說。從根本佛教來看，理想其實是生命意欲的表現，也就是「自我本質的客觀化」。在這樣的前提下，人間佛教並不論及理想

的佛陀觀。(頁 89) 大乘佛法的佛陀觀，由於重於菩薩與佛陀的果德，將理想的佛陀觀極度發揮，佛陀成爲「無所不能」，「無所不在」，「無所不知」，成了不可思議的佛。(頁 93)

(釋印順) 他所推崇的是釋尊本行的菩薩道，也就是**中期佛教**以「緣起性空」思想體系的菩薩道。菩薩的真精神是來自龍樹所說的，如《印度之佛教》自序中所言：

1. 三乘同入無餘涅槃而發菩提心，其精神爲『忘己爲人』。
2. 抑他力爲卑怯，「自力不由他」，其精神爲『盡其在我』。
3. 三阿僧祇劫有限有量，其精神爲『任重致遠』。菩薩之真精神可學，略可於此見之。(頁 94-95)

因此人間佛教的佛陀觀就是人菩薩行形象。行踐從平實處做起，只問耕耘，自然成就的，成佛是「因果必然」的結果，至於何時成佛，是時節因緣條件下必定會成就的。因爲如果悲願深而**得無生忍**，就是體悟甚深之涅槃，所以不說久成、速成的時間問題。有這樣的認知，就是世間正見的佛陀觀。(頁 95)

這裡提到「釋尊在人間的一切都是示現」、「生命意欲的表現」、「自我本質的客觀化」、「中期佛教的緣起性空」、「三乘同入無餘涅槃」、「自力不由他」、「得無生忍」、「悟甚深之涅槃」……，這些看似華麗的泛說，若要釐清其內涵，須進一步探討詳察與分析辨正，這裡暫且擱置。

然而，釋印順以這種「現實」與「理想」二分其所謂「佛陀觀」的創見邪思謬想，卻被某些法師與學者所信受，乃至

如釋昭慧者，更加碼論析釋印順所說而將「佛陀觀」分成五種，而其中第四種「佛出人間說」較受釋印順的推崇與肯定：

依本生談的啓示，要怎麼看待佛陀呢？「正確的佛陀觀，是證無生法忍菩薩，斷煩惱已盡。」無生法忍，表示已於無生滅諸法實相信受通達，無礙不退，幾乎和阿羅漢有同樣的解脫境界，而且還「成佛斷習」，在修成佛道的長遠時劫之中，連習氣也已斷除了。「這無生法忍菩薩，雖然隨機益物，但成佛還是在人間。」因此導師特別提到《增一阿含》的聖教量：「諸佛世尊，皆出人間，不在天上成佛也。」認為「《阿含經》如此說，初期大乘經也如此說。正確的佛陀觀，是不能離卻這原則的。」……所以他總結而言：佛在人間，三寶在人間，我們應把握佛法的人間性，而不要被神教迷昧，將心眼拉到天上去了。⁹

⁹ 〈佛陀觀的種類〉—妙雲集導讀（十九）—《妙心雜誌》83期，2004.9.1。
<http://www.mst.org.tw/magazine/magazine/satamegha/83%E4%BD%9B%E5%9C%A8%E4%BA%BA%E9%96%93-4.htm>

釋昭慧所謂的其他四種「佛陀觀」是：1.俗見說：只強調色身的「無常壞滅」，而忘了二乘聖者涅槃之後，尚有「五分法身不滅」，這就未免有所偏執了。2.示現說（天上成佛及其背景）：譬如《大智度論》將佛身分為法性生身和父母生身。前者真實無漏，後者有漏。此外，為什麼有色究竟天成佛的說法？為什麼有將佛陀從人間拉到天上的轉變？這應有文化與心理的背景(包括：對應於婆羅門教的天界理想；佛弟子對人間成佛的信念不夠充足，認為應以天身成道或先往生他方淨土得不退轉再說；對佛陀的深切懷念而將佛陀「天神」化；以偈頌撰

釋昭慧認為這五種「佛陀觀」，除了「佛出人間說」的現實佛陀觀是正確而為釋印順所肯定的之外，其餘「示現說」、「天上請法說」及「分身無量說」或可歸為理想的佛陀觀，是屬於天上成佛的，因此不是「正確的佛陀觀」，當然不被「人間佛教」的信仰者所接受。然而，釋昭慧並不曉得她所作「佛陀觀」的分類，是不如理而沒意義的，是未能如實信解經論所導致的謬說；釋昭慧作此分類的目的，只為了凸顯印順派主張「佛出人間說」是唯一正確的，而相對地質疑其他說法，譬如：對於所謂「從人間拉到天上」的成佛觀，讓人間的八相成道成了「示現」，以及「人間佛陀要向天上的盧舍那佛請教」……，這些被釋印順及釋昭慧錯解及扭曲的聖教，都是信受「大乘非佛說」邪見的釋印順等學人所不能理解的。因此，只能將此類大乘法教歸為天神化的文藝及傳說¹⁰，這也是釋印順信受喇嘛教應成派中觀六識論邪

寫的佛傳之文藝誇大)。3.天上請法說：釋尊從「人天教主」，轉而向摩醯首羅天的盧舍那佛請教，這是極其弔詭的現象。5.分身無量說：依於菩薩以悲心度眾的特質，進一步擬想，證無生法忍乃至成佛，既已獲證廣大神通，必分身無量以利益種種眾生。

¹⁰ 然而，藍吉富〈天界的大乘佛教〉一文，探討了大乘佛典中天界佛教的相關內容，而列舉出下列事實：【(一) ……天界的大乘佛法，自有一番興盛繁榮的景象。有無量數的天人發菩提心、行菩薩道。有無量數的天人證得無生法忍。有無數天人蒙佛授記、或受佛付囑護持佛法。而且，佛與大力菩薩也常上昇天界說法。……(二) 在三界諸天之中，參與佛陀說法大會的，以欲界與色界天人為主。……(三) 天界佛教，未見有出家制度。……(四) 天眾可以到人間聽佛、菩

見而演變之後，所一以貫之將佛法「割離其他有情界，孤取此人間人界，落人本之狹隘」的思想謬誤。

又如元弼聖在〈原始佛教的佛陀觀〉¹¹云：

薩說法。佛、菩薩也會到天界為天眾說法。可見天界眾生學佛的場域較人間眾生寬廣。……（五）……天界眾生在學佛場域中的活動，似乎是男女平等的。……（六）天界眾生中，對大乘佛法有深入看法、能夠與菩薩眾討論佛法深義的，頗有其人。甚至於有位登十地菩薩的大梵天。……天界的佛法水平是不會低於人間的。（七）大乘佛典中，也有若干專為天人宣說的經典，……（八）除了佛陀之外，文殊菩薩與天界大乘佛法的弘揚，也有甚為密切的關係。……因此，說「天界不宜修學佛法」，似乎與上述現象相互矛盾。……依佛教經論所載，在六道之中，與人間的修習佛法關係密切、而且可以相互交流的，就是天界的眾生。……「來人間成道或弘法的佛陀，都是從天界下降的。」天界在佛法弘傳過程中的地位，於此可以窺見端倪。……由於兜率淨土在天界，可見，天界也有人類可以往生修行的理想處所。……天眾可以是人間佛教徒的護法神……天人也可以向人間眾生傳授佛法……「天界可以幫助人間佛法廣宣流布」……拙文的目標，是先釐清一些有關天界佛教的基本概念，也希望使讀者能更清晰地瞭解佛陀被稱為「天人師」的緣由。……】藍教授文中所提示的這些經典證據，正可以駁斥釋印順「人間佛教」畫地自限而認定天界沒有佛法的錯謬看法，除非有人繼續無知的主張「大乘非佛說」並且否定阿含諸經中已有為天眾說法等事實。（2014年10月9日，慈濟大學宗教與人文研究所專題：大乘佛典中的天界佛教 <http://www.religion.tcu.edu.tw/?p=863>）

<http://www.mst.org.tw/Magazine/magazinep/The%20Rest/144-%E5%A4%A9%E7%95%8C%E7%9A%84%E5%A4%A7%E4%B9%98%E4%BD%9B%E6%95%99.htm>（文刊《妙心雜誌》第144期，2014.11.1）

¹¹ 元弼聖，〈原始佛教的佛陀觀〉，《圓光佛學學報》第五期，2000.12，頁

釋迦牟尼佛入滅後，佛弟子由於對佛陀永恆的思念，努力追求可以取代釋迦牟尼佛的具體佛陀；後來的彌勒佛、阿彌陀佛、藥師佛乃至毗盧遮那佛，都是在這種信仰力量的推動下，所慢慢產生的，形成了佛陀觀的系列開展。……本文即以《阿含經》和《律藏》為線索，從「歷史的佛陀觀」和「理想的佛陀觀」兩面，探究佛陀在原始佛教文獻中所呈現的形象。

由於信受釋印順的邪說，因而在前提的錯誤（大乘經教是對佛陀永恆的思念）與預設的成見（佛陀觀有「歷史的」和「理想的」兩面）之下，接下來的推論（限定以部分《阿含經》與《律藏》為線索）與結論，也就步步皆錯而成了言不及義的戲論：

雖然佛臨入滅時一再告誡弟子以後當以「法」和「律」為師，當「自歸依」勿「他歸依」。但源於人類內在的宗教渴望以及對佛的永恆思念，佛陀崇拜的方式大致上有兩種發展：一者努力追求可以取代釋迦牟尼的具體的佛陀；二者則是對同一佛陀，區別有「色身」與「法身」的不同。前者是「佛陀觀」的論題，後者則是「佛身論」的內容。《阿含經》中已有三世佛的思想，有過去七佛以及未來的彌勒佛。彌勒菩薩被稱為一生補處菩薩，現住於兜率天，即將在五十六億年

117-140。http://ccbs.ntu.edu.tw/FULLTEXT/JR-BJ010/bj97030.htm
或參考其博士論文〈從「佛陀觀」看中國佛教思想之開展〉，文化大學哲學所，2000。http://ndltd.ncl.edu.tw/cgi-bin/gs32/gsweb.cgi/login?o=dnclcdr&s=id=%22089PCCU0259003%22.&searchmode=basic

後於此世界成佛，這種未來佛的思想，某種程度彌補佛陀入滅的缺憾，時間雖然久遠，卻讓眾生能有一個歸依、嚮往之處。在這未來佛之後，慢慢有了來世他土佛的思想產生，亦即此土必須在五十六億年後才會再有佛出世，為求早日見佛聞法，於是就把希望寄託在此三千大千世界之外的他土，祈求藉由今世的修行果滿，來世可以往生他方的佛世界，東方妙喜國的阿閼佛和西方極樂世界的阿彌陀佛即是其中的代表，相對於三世佛的思想，這又可稱為他方世界現在有佛的思想，一從時間，一從空間，尋求另一佛來取代釋迦牟尼，作為人們仰信的對象。在來世他土佛的信仰後，又產生了十方遍滿佛的思想，如《華嚴經》的毘盧遮那佛（Vairocana），像日光遍照十方，即使是在現在，於此世界，也有佛存在。後來，《涅槃經》中所講的「佛性」，如來藏經典中的「如來藏」，或許都可以看作是十方遍滿佛所演化而來的內在佛思想。以上即是佛陀觀在印度發展的概要。……在原始佛教文獻中，釋迦牟尼佛是一個活生生的人，透過理智斷盡煩惱，並遊化各地說法，教導弟子如何理性的面對自己的煩惱以達到解脫。……然自佛入滅起，隨著佛弟子對佛的永恆懷念日增，佛陀越是被理想化，到大乘佛教經典出現，佛陀的形像有了巨大的轉變，壽命長遠乃至無量，身長高大甚於天神，神足凌空不再需要托鉢洗足，佛愈來愈信仰化、理想化，成為信仰的對象。

元弼聖這裡所舉：此土未來佛（當來下生彌勒尊佛）、他土

現在佛（東方妙喜國阿閼佛、西方極樂世界阿彌陀佛）、「十方遍滿佛」（華藏世界毘盧遮那佛）〔編案：「十方遍滿佛」是元弼聖不解聖教，加上受釋印順邪思之誤導而自創的說法；聖教中其實是指諸佛的不可思議功德力能遍滿十方，譬如《大方廣佛華嚴經》卷 6：「毘盧遮那佛，能轉正法輪，法界諸國土，如雲悉周遍。十方中所有，諸大世界海，佛神通願力，處處轉法輪。」〕等等，都是於經有據的事實，而且是釋迦世尊三轉法輪的四十九年中，已曾具說無遺的內容；釋印順及元弼聖等人也知道「《阿含經》中已有三世佛」，並不是唯有大乘經中才有，卻不肯信受佛語而稱之為「思想」，只因爲大乘經典的集結較晚於二乘經典，便錯誤推論而誹謗大乘經典是佛陀入滅之後，由於佛弟子的宗教渴望，以及對佛陀的永恆思念，所發展出來的崇拜方式，只爲了彌補「佛滅而失怙」的遺憾；於是以信仰及想像而編造了「理想佛」的形象，以及這些未來佛、他界佛，乃至十方多佛。於是將佛經中的「實錄」，虛化爲信眾的「傳說」；這種虛構性的推論與誹謗性的結論，是對釋迦世尊（真語者、實語者、如語者、不誑語者）的不信，也是對結集經典之佛弟子（包括佛世時同歸依佛座下熏修正法的聲聞、緣覺、菩薩三種性弟子）的誣衊；因爲大乘法教絕不是佛入滅後，由後世佛弟子根據阿含經典（原始佛教）而信仰化、唯心化的玄學創作（非佛說）；十方諸佛也不是後世信眾「爲求早日見佛聞法，於是就把希望寄託在此三千大千世界之外的他土」而用來取代釋迦牟尼佛的幻想；釋迦世尊福慧具足圓滿的「形象」更不是後世弟子理想化、神格化的誇飾塑造；乃至於「佛性」、「如來藏」更不可誣爲「十方遍滿佛所演化而來的內在佛思想」。

因爲，第八識如來藏是真實可證的，而且是不可思議的存在，既是十方三世一切證悟菩薩及諸佛所親證、轉依乃至究竟清淨的根本識，也是生顯（世出世間）一切萬法的根本因，絕不是「演化而來的內在佛」，更不是意識思惟所得的「思想」。釋印順及其追隨者，以不具信凡夫之臆想而執著於欲界人間的「具體」而「活生生的人」作爲「真實佛」唯一的判準，也就是以人間「應化身」的釋迦世尊爲歷史真實，而不信有真如「法身」與莊嚴「報身」。因此，釋印順等人不接受「示現」說，也不承認「佛身無漏」說，於是就割裂了佛的三身，而偏取人間五蘊的應身，並且還特別強調應身釋迦牟尼佛亦有飲食、睡眠等事，而說佛亦是凡夫身，並以此定義其「人間佛陀」的主張，乃至成爲後來「看見（印順）佛陀在人間」的範式。（待續）





三乘菩提概說

四聖諦總說(下)與四聖諦之苦聖諦(一)

余正文老師開示

http://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a06/1754-a06_003

各位菩薩：阿彌陀佛！

我們這一集要繼續來跟各位分享上一集還沒有結束的「**四聖諦的總說**」，我們繼續來說明：**何謂四聖諦**。

我們上一集有講到，所謂四聖諦，就是苦諦、集諦、滅諦還有道諦。諦的意思，就是真義、實義、如義、不顛倒義、絕虛妄義；所謂的四聖諦，是聖者所見真實的義理。四聖諦更有它的重要性！四聖諦有什麼重要呢？四聖諦它是讓我們修學解脫道，能夠趣向於解脫、趣向於涅槃最主要的一個方法；所以《阿含經》裡面才會說，世間一切善法，皆為四聖諦所攝。

因為從二乘菩提來說，三界一切法都是攝入四聖諦當中，一切法都不離開色受想行識五蘊，乃至於十二處、十八界等法；如果離開了蘊處界，就沒有一切法可說了。由蘊處界的具足，進而輾轉出生了一切法，這二乘四聖諦中的苦聖諦，說的都是蘊處界的內容，不曾外於蘊處界等世俗法；所

以，二乘四聖諦中的苦聖諦，也是由蘊處界的內容來開演出來的，所以從來沒有外於蘊處界這樣子的一個世俗法；那也是在說蘊處界都是緣起法〔編案：緣起所生法〕，五蘊的自性都是生滅無常的，十二處跟十八界亦終歸壞滅〔編案：意根唯在入無餘涅槃時滅〕，其性本空，並沒有一個常住的本體，所以無有常住不壞的真實性。身心以外的一切法，都是緣於蘊處界而輾轉生起的，而蘊處界正是令眾苦具體實現的藉緣，這些都納入了苦聖諦當中，所以緣蘊處界而生的一切法，當然也得要攝入苦聖諦當中了。苦聖諦之上更有苦集諦，還有苦集滅諦，也就是說，苦聖諦上面有苦集諦，苦集諦之上更有苦滅諦與苦滅道諦。〔編案：基於苦聖諦，而更進一步說明眾苦所集的道理，以及滅苦的原理與方法。〕所以，二乘法當中說一切法都是攝入在苦聖諦當中，都是依苦聖諦而發展出苦集諦、苦滅諦、苦滅道諦；而世間最善之法，其實都不出苦諦、苦集諦、苦滅諦、苦滅道諦。所以說：【無量善法，彼一切法皆四聖諦所攝，來入四聖諦中，謂四聖諦於一切法最爲第一。】（《中阿含經》卷7）

又，二乘菩提還有大乘法中的四聖諦有什麼差異呢？我們在講四聖諦的時候，大部分都只是偏向於二乘菩提來談四聖諦，但是大乘法中有沒有說四聖諦呢？大乘法當中一樣有說四聖諦，所以四聖諦並不是只有二乘菩提中才有的，其實四聖諦是通三乘菩提的。

大乘法又是依什麼來講四聖諦呢？大乘法是依實相法界，也就是依實相法的如來藏心爲體，以如來藏爲中心，依

實相般若而說蘊處界緣起性空〔編案：緣起所生法其性本空〕的四聖諦；並且進一步修學如來藏所含藏一切種子的智慧，而成就一切種智，而成就佛道。但是，二乘法則只是依著蘊處界的緣起性空來說四聖諦，純依世俗法蘊處界的立場來觀察蘊處界的無常故苦，苦故無我，無我故空。所以，二乘與大乘四聖諦其最主要的差別是：二乘的四聖諦是依於蘊處界的緣起性空，也就是依於世俗諦（依於俗諦）來說明蘊處界諸法是無常，無常故苦，苦故無我，無我故空的這樣子的一個「五蘊空相」的道理。〔編案：二乘四聖諦於「五蘊空相」的觀行，也必須要依於信受實相法空性心—涅槃本際—的真實存在才能成就。〕但是，大乘是依著法界實相，依著如來藏（依著出生萬法的本源）這一個心體來談四聖諦，而且是依著實相般若來說蘊處界緣起性空的四聖諦，透過依著如來藏心體為中心（轉依如來藏心的體性為中心），去觀蘊處界緣起性空的四聖諦，透過這樣子的一個過程，來修學佛菩提道所要完成的一切種智（完成諸地菩薩的道種智）。這是大乘四聖諦與二乘四聖諦最主要的差異。〔編案：此部分較詳盡的解說，學人可以請閱平實導師所著的《大乘無我觀》、《宗通與說通》等論著。〕

四聖諦在二乘法當中，以及在大乘法當中，都是這麼的重要，所以四聖諦在佛法的修行過程中，是非常重要的一个法；我們現在就正式地進入說明四聖諦之一一諦的內涵。

我們首先來說明何謂苦聖諦。什麼是苦聖諦呢？苦是三界中生滅無常的有漏有為法。那為什麼會稱之為聖諦呢？「苦」每個人都知道苦，有的人因為求不得苦，有的人因為生

活困難而感覺到苦，這些同樣都是苦，但是這些苦是不是聖諦呢？爲什麼佛弟子所認識到這樣子的苦才叫作聖諦？爲什麼一般眾生所知道的苦不是聖諦呢？這個苦於眾生來說的話，有於苦不知不覺者（有的人根本不知道他是在苦裡面），有的人於苦中卻作樂想，根本不知道他就是在苦裡面；凡夫外道也有凡夫外道所知道的苦，凡夫外道所知道的苦大部分都是離不開於我所的苦，也就是離不開對於財、色、名、食、睡等求而不得的苦，大部分都是離不開這些苦；而聖者有聖者所知的苦，這個聖者所知的苦才能叫作苦聖諦。所以，如果不能如實地了知苦的內涵，不能如實地了知苦的生起的原因，不能如實地了知如何去滅這個苦，不能如實地了知如何去修學滅苦這樣子的一個修行道理，這樣就不是聖者的所知；這樣所知的苦，是有苦而沒有諦——只有苦而沒有聖諦。所以，不是說知道苦就是聖諦，一般人所知道的苦，其實是知苦而沒有聖諦。

《瑜伽師地論》裡面這麼說：【唯諸聖者於是諸諦同謂爲諦，如實了知，如實觀見；一切愚夫不如實知，不如實見，是故諸諦唯名聖諦。】¹（《瑜伽師地論》卷 27）彌勒菩薩在這裡就講得非常清楚了，說只有聖者在諸諦當中（只有諸聖者——諸修行的聖者，在四聖諦：苦、集、滅、道諸諦當中），如實地觀見，如實地了知，這樣子才能夠同樣稱爲是「諦」。是諸聖者在苦、集、滅、道的修行過程裡面，如實地了知苦，如實地了知了

¹ 《大正藏》冊 30，頁 434，下 26-29。

苦的內涵，如實地了知了苦生起的原因，如實地了知這個苦生起的原因如何的去滅除，如實地了知如何的去修行；要這樣子的如實了知、如實觀見，這樣才能夠稱為諦。彌勒菩薩又說：「一切愚夫不如實知，不如實見，是故諸諦唯名聖諦。」所以，一切愚夫他是不如實知、不如實見的。諸諦之所以名為聖諦，必須要如前面所說，如是聖者，是如實了知、如實觀見的，所以知道苦不一定是有聖諦。所以說「苦」，有於苦不知不覺者，有凡夫外道所知的這樣子的苦；但是，四聖諦當中所說的聖諦是聖者所知的「苦」，聖者所知的苦才叫作苦聖諦，如果不是聖者所知的苦，這個就不名為聖諦。

所以，什麼叫作苦聖諦呢？苦聖諦它是四聖諦當中的第一個聖諦，因為苦、集、滅、道這四聖諦，是必須先要對於苦聖諦的如實了知，才有辦法往前再去探究這個苦所集起的原因，乃至於想到說如何的去滅苦，甚至於去探究如何的去實行；所以，苦聖諦是四聖諦的第一個聖諦。對於苦聖諦如實知、如實見三界六道的苦報，也就是說，必須要如實知、如實見三界六道的苦報的內涵；如果不是如實知、如實見三界六道的苦報的內涵，就不能夠成為聖諦。那些三界六道的苦報，都是在有情世間和器世間中，也就是去了知我們這個三界六道的苦報，都是因為有這個有情世間還有器世間，都是由於業煩惱的勢力而生，因為業煩惱的勢力而起，這個世間就是受苦的地方，這個世間全部都是苦性，所以就叫作苦，就叫作苦聖諦。

那麼苦聖諦的內涵有哪些呢？這些三界六道一因為有

情世間、器世間是由業煩惱所感生六道一的苦報，最主要的是有哪些內涵呢？這些苦聖諦的內涵，最主要的有生苦、老苦、病苦、死苦、怨憎會苦、愛別離苦、所求不得苦，有這七種苦；而生苦、老苦等等生老病死、怨憎會、愛別離、所求不得這七種苦，這七種苦合起來而說，它的根源其實是因為五陰而來的，是因為眾生執著於五蘊，所以這個根源是因為五陰熾盛而來的，因此稱為五陰熾盛苦。所以，前面的七種苦，再加上因為執著於五蘊的這個五陰熾盛苦，合起來就是所謂的「八苦」。這個就是眾生輪迴於六道當中所受的八種苦果。

這八種苦果，我們就從生苦開始來探討。那什麼叫作生苦呢？什麼叫作生苦——是什麼為「生」的這個苦所逼迫？「生苦」第一個就是因為「生為眾苦所逼」，也就是說「生」這個法它是眾苦所逼的；第二個，生這個法是「餘苦所依」。所以「出生」的這個法，它是眾苦所逼，它也是餘苦所依。

那何謂出生的這個法它是眾苦所逼呢？因為我們在母胎當中，要經過十個月的時間，在內熱煎煮的狀況之下身形漸成，就住在生臟的下面，熟臟的上面，受到生臟跟熟臟的夾壓，這樣子猶如夾壓地獄（堆壓地獄）一樣，更受種種不淨物的逼迫，就猶如在夾山地獄一樣；所以在母胎當中（處於母胎當中），因為內熱煎煮的關係，所以猶如處於地獄中。這種狀況下，母親要是喝一杯熱湯的話，如是灌注其身，就令胎兒像是入到熱滾滾的湯鍋裡面去；那母親只要喝一杯冷水的話（喝一杯冰冷的水），那胎兒的身體就猶如受寒冰切體；當母親飽

食之時，又迫逼身體痛不可言；當母親飢餓的時候，因為腹中了了（空空），所以胎兒就像倒懸著一樣（像倒掛著一樣）受苦無量；乃至於到足月的時候，當要出生之時，因為業風催促，頭下向產門，因為頭往下向產門，又如兩石夾山，猶如夾山地獄；在出胎以後，又因為冷風觸身，苦痛甚於刀針刺灸，難以言喻——胎兒剛出生的時候，因為皮膚非常細嫩，只要有微細的這樣子的冷風接觸身體，或是說有粗重的東西接觸到身體的時候，就猶如刀針（刀刺、針灸）刺痛著他的身體，那是難以言喻的。

第二個，生是餘苦所依。生為什麼是餘苦所依呢？因為有了這個身體的出生以後，所有其他的老苦、病苦、死苦都會接踵而至；也就是說，老、病、死苦是因為我們有這個身體出生以後，才會緊接著有老苦、病苦還有死苦。所以，生苦不僅僅是說「生」的自體是苦。也就是說，生苦它的道理，不單單是說你出生的這個自體是苦；而且它也說，因為由生而引起的種種身心上的苦受，這個都叫作苦，這個都是屬於生苦所攝。也就是說，除了你自體出生的這樣子的苦以外，加上因為你出生了以後，所引生的這樣子老苦、病苦、死苦，這樣子的諸苦接踵而至；因為這樣子的諸苦接踵而至，所以說它是餘苦所依。因此，生苦是包括「生」自己的苦，也包括所引生之其他的苦。

接著我們再來說明一下：什麼叫作老苦呢？老苦也是有兩個道理：一個是增長的意思，一個是壞滅的意思。

「老苦的增長」的意思是什麼樣的道理呢？也就是說，當

我們眾生由少至壯，也就是說當我們出生以後，從有生命開始，從少至壯，由壯至衰，氣力漸漸地羸弱，舉止動靜不得安寧；舉止動靜不得安寧，所以讓你這個「老」逐漸地、慢慢地增長；因為你增長，而造成了這樣子的一個「老」，這樣子的一個「苦」，這個就是因為增長所得來這個老苦。

第二個是壞滅。「老苦的壞滅」的義理是在什麼地方呢？那是因為我們由盛趨衰而來，因精神耗滅，所以生命力日漸短促，逐漸地到達毀壞的一個階段。所以我們人從出生以後，經歷了嬰孩位，經歷了幼童位，經歷了少年位，而至於中年位、老年位，乃至於到耄耋位、耄熟位，這個色身由原來的強盛這樣子的一個階段，一直到衰弱的階段，慢慢地頭髮白了，牙齒也掉落了，由原來盛壯的色身，慢慢逐日地衰弱下來；身形也慢慢地變得彎曲了，雙腿也慢慢地變得不聽使喚了，身體也變得粗重，而且呼吸的氣息也慢慢地急弱、慢慢地上揚；走路的時候，身體也慢慢地沒有辦法非常平穩，只能夠靠著拄拐杖來走路；逐漸地肌肉慢慢地萎縮，皮膚也慢慢地鬆垮了，不但皺了而且全身老人斑也多得像麻子一樣；這個時候五根漸漸地在毀壞，而且慢慢地趨於成熟爛壞，我們的顏面色澤也慢慢地變得醜惡，這就是老。

也就是說，我們經過了這樣子的一個增長，經過了這樣子的一個壞滅的過程，讓這個色身逐漸地趨向於熟爛（趨向於透熟、爛壞），這就是老的一個過程。那在這個時候，我們全部的色身，都承受了老的痛苦，也覺知到這個「老」這樣子的痛苦，因為覺知心也跟著領受了老的痛苦，老的痛苦是色身

跟心理同時在領受，而且是全面性的領受；乃至色身跟心理共同生起了強烈的熱惱，這個熱惱、憂戚、憂悲惱苦，全面地領受著老的痛苦，這個就是「老」最主要的一個現象。也就是說，老是因為我們爛壞以後（成熟而爛壞），由我們的色身跟我們的心理共同地在感受，同時地、全面地領受了這樣子的強烈的熱惱；因為色身跟心力的壞滅，所以引起了憂悲惱苦，這個就是老的痛苦。

今天我們先跟各位分享到這個地方，下一集我們繼續再跟各位講苦聖諦。

阿彌陀佛！





http://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a13/2557-a13_003

各位菩薩：阿彌陀佛！

今天我們繼續跟大家講佛典故事。有一些菩薩也許是今天才剛開始看到這一集，所以我們先跟大家說明，我們會說這個部分的內容，主要是因為我們從一個佛典故事來說的。

這個佛典故事說到的是：有一個人他想要學一種咒，這個咒語不僅能夠傷害他所恨的人，並且也會傷到他自己；但他對這樣的咒語，不僅心裡沒有生起懼怕，反而急切地想要得到這個咒語；他只要能夠傷害對方，即使會傷到自己也在所不惜。這個故事裡面有提到「咒」（也叫作陀羅尼）這個字，所以我們就針對這個「陀羅尼」，一路給大家講下來。

上一講次，我們看到從《般若經》裡面談到了各式各樣的陀羅尼，已經超越了原本陀羅尼是關於記誦的這個方式而已，它也有包含說：如何理解、如何忍辱，乃至於如何能夠觀行諸法不生的一面。我們上一次有講到，將這個陀羅尼精

簡再精簡到最後的時候，會收斂到《大智度論》裡面講到的一種方式。

《大智度論》裡面有說，從「阿」開始到最後的「荼」，當時的梵語體系有四十二個字是根本的字母〔編案：《大智度論》乃是針對「陀羅尼」而說這些字音是「根本」，因此這四十二字音不必然與現今學界所普遍認定的梵文字母一致。以下談到四十二字之「根本」時，亦依《大智度論》之原意而說。〕，從這四十二個根本字，可以組合成當時的梵語〔編案：陀羅尼〕。這種的陀羅尼，就是用這四十二個根本字，來把佛法裡面需要大家常常關注的義理，把它貫注在裡面。

比方說，我們上次講的四十二個字裡面，首先開始的就是「阿」這個字：當我們把一切法不生、或者是無生忍所需要知道的義理，跟它所需要觀行的標的，這些事情全部都把它集合總結在這個「阿」裡面。那麼一旦你把它總結在這個「阿」裡面的時候，因為「阿」這個字在梵語裡面它是一個根本的字，所以換句話說，當你用這樣子的方式去把它總結在「阿」這個字裡面的時候，當你聽人家說話（就是聽人家說梵語的時候），你如果聽…聽…聽…，如果這個人說的話裡面有說到「阿」這個字，然後你聽到了之後，因為你之前已經很謹慎、很用功地把「阿」這個字跟一切法不生的義理，把它聯結起來了，所以當你聽到人家講話出現「阿」這個字根的時候，你就能夠隨時地提醒自己要能夠觀行一切法不生的狀況。所以，以這樣來說的話，你就相當於只要能夠跟人家說話，甚至是自己自言自語的時候，都能夠因為對「阿」的敏

感性〔編案：這也就是唯識百法裡所說的「作意」〕，所以你會常常去提醒自己要深入觀察一切法不生的義理，乃至於說要深入對一切法不生的種種的境界加以觀行。這個就是一種修行的方式——透過「阿」這個字的修行方式。〔編案：這裡所舉的例子，是透過「阿」的單一字音作為誦習法義的方便法，以下「羅」、「波」兩字音之修持舉例亦同。至於更深廣的陀羅尼，則是透過四十二字音的組合，將經文的義理連貫起來，以方便記誦修持整段經文所蘊含的義理。〕

那這四十二個字裡面，除了「阿」這個字，當然 龍樹菩薩也舉了其他的字的例子，比方說「羅」這個字，它所代表的意思就是一切法清淨離垢的意思。所以換句話說，如果你在跟人家交談的時候，聽到「羅」這個字根的時候，就能夠提醒您要如實去觀行一切法皆是清淨離垢。

又譬如說「波」這個字（第三個字「波」），那就是一切法歸於第一義，第一義當然就是如來藏的義理。所以當你在聽到一切人的說話當中，出現了「波」這個字根的時候，那你就來反觀：到底目前的境界跟如來藏的關係是什麼？如何能夠回歸到第一義？

所以按照這樣的方式，從「阿」開始總共有四十二個字，每一個字都是賦與它一種佛法的義理，這個我們把它叫作字的陀羅尼。這個部分，顯然從剛才我們談到的五百陀羅尼〔編案：前一講次所說〕，到現在這個所謂的字的陀羅尼，很顯然的，這已經是精簡再精簡的一種學習方式。不過我們要提醒大家的就是：這個純粹是一種的總持，它就是一種方法，幫助你學習的方法。因為，當時以梵語這四十二個字為〔編案：陀羅

尼〕根本字，所以用這四十二個字；現在你如果想要從這四十二個字再能夠衍生陀羅尼的話，那恐怕就不是那麼恰當了。

因爲，比方說我們現在說的話，在台灣叫國語，在大陸叫普通話，這個話裡面並不是以這四十二個字當作一切字的根本；又比方說，如果是說英文的人，他更是不見得會以這四十二個字爲一切字的根本。所以當你如果把這四十二個字——龍樹菩薩講的這段話——把它當成是一個真理一樣，然後這個字（每一個字）儼然就變成一個神聖的字眼，完全都不能改變的話，顯然這樣你就誤會了陀羅尼的意思。因爲，陀羅尼它就是一種總持的方法，是要適應當時梵語的情境，所以才有了這四十二個字。

如果，按照今天來說的話，你可能就會按我們今天的國語（或普通話）的發音方式，來發展另一套的陀羅尼，這樣子對大家的修行才更有用處不是嗎？所以對於 龍樹菩薩在這一段講的四十二個字，我建議大家不要把這四十二個字根，當成說這四十二個字各自有它的神聖，所以說一個字都不能改！〔龍樹菩薩〕不是這個意思。因爲，學佛法是要學它的義理，而不是學這些字。〔編案：這也是「依義不依語」的道理〕

那除了這個之外，接下來我們再看看，在《瑜伽師地論》裡面也有談到陀羅尼，不過在《瑜伽師地論》裡面這個部分的講法，是 彌勒菩薩專門爲了菩薩而說陀羅尼，其實這個立場跟 龍樹菩薩是完全一致的。因爲之前的講次裡面，我們曾經跟大家說 龍樹菩薩有說：聲聞人因爲學的法，只是爲了要自己度自己；所以相對來講，他要解脫的、要學的法就相對

單純得很多，所以聲聞人不需要講求什麼樣的方法。可是菩薩就不一樣了，菩薩因為要在三大阿僧祇劫裡面自度度人，要學的法太多太多了，所以菩薩一定要有階段的目標，一定要有良好的方法。所以《瑜伽師地論》在這個部分也有特別強調；這一部分談到的，叫作**菩薩妙陀羅尼**¹。菩薩妙陀羅尼之所以強調菩薩，就是因為這是菩薩所需要，這是菩薩所特有的。這一個部分可分成四個部分：一個叫**法陀羅尼**，一個叫**義陀羅尼**，及**忍陀羅尼**、**咒陀羅尼**；每一個部分，彌勒菩薩都有特別講說這個就叫菩薩的法陀羅尼、菩薩的義陀羅尼……，每一個陀羅尼前面都會冠上菩薩這兩個字，來強調這個是菩薩所當學的陀羅尼。

那所謂**菩薩的法陀羅尼**，就是針對一切的佛法能夠憶持不忘，這個比較像是我們前面講的五百陀羅尼裡面的**聞持陀羅尼**。

菩薩的義陀羅尼講到的，是對一切佛法的義理能夠分辨而不會忘失，那這個部分也像是前面我們講的**分別陀羅尼**；不過這部分的義陀羅尼，就像我們之前在跟大家解釋分別陀羅尼跟聞持陀羅尼，顯然義陀羅尼它所牽涉到的境界，可能就是要比法陀羅尼更為深入、更為勝妙。

¹《瑜伽師地論》卷 45〈菩提分品 第 17〉：「云何菩薩妙陀羅尼？當知如是妙陀羅尼，略有四種：一者、法陀羅尼，二者、義陀羅尼，三者、咒陀羅尼，四者、能得菩薩忍陀羅尼。」《大正藏》冊 30，頁 542，下 16-18。

第三個叫作**菩薩的忍陀羅尼**，請大家注意到這裡面談到的忍陀羅尼，彌勒菩薩強調的是安住於法的實相，這個部分跟前面我們講的音聲陀羅尼有很大的不一樣。因為前面談到的音聲陀羅尼，主要是對他人的言詞聲音能夠不喜不瞋；可是這邊的忍，談到的卻是安住於法的實相。這也就是告訴大家：所謂的忍這個字，在佛教的修行裡面，不僅僅是不生氣而已。其實所謂的生不生氣這個部分，都只叫作世間忍，或者是眾生忍的範圍裡面。

那麼安住於法的實相這個部分，它有更多的部分是在法忍的層次裡面，這個部分是一般的學佛人比較難去關注到的點。怎麼說呢？我們說一般的學佛人，在剛學佛的時候，以大部分的狀況來說，大家都是希望，我來學佛了之後，我們都希望透過佛菩薩幫我們，希望能夠指點迷津，或者希望佛菩薩能夠指導看如何能夠讓生意作得更好，或者能夠讓小孩更聽話，或者能夠讓自己運途更順遂……。甚至也有許多人，在學佛的過程中，雖然沒有明確地談到說要求富貴或求什麼的，可是他卻非常重視「佛」有沒有來給他摩頂，他有沒有見到「佛」的身像等等，這個叫作感應的層次。

有一類型的人就是非常地希求感應；那麼這一些人可以說是剛學佛的時候；在剛開始學佛的人裡面，是有不少像這類型的人的。那麼這一種的這個狀況，我們從眾生的根性來說的話，我們也不能不接受地說：眾生本質上就是如此。但是，如果您現在在電視機前面，聽到了我這樣說明之後，也希望多少能夠給您一點建議，那就是說：學佛不是在希求

這一些的事情，學佛其實追求的是無上的解脫跟無上的菩提；所以您如果用到處希求的心態去學佛的話，那麼您在學法的過程中，就會處處（甚至是說常常會）遭遇到遮障。這也就是說，真正的佛法是不會跟眾生談希求的這些事情、談欲求的這些事情；實際上要指導眾生的，反而是希望眾生透過 佛陀的開示之後，能夠自己主動地來離開這些欲求，離開了這些不切實際的妄想，這個才是學佛人真正要學的。

所以，學佛所學到的佛法，顯然跟世間人所期盼的指點迷津、富貴長壽……這些事情，實際上是背道而馳的，所以才說佛法背俗。這個部分如果您聽到了這一點，希望您能夠（多少能夠）把它記在心裡面。換句話說，佛法的本身是非常清淨的，佛法也不是跟你談神通的這些事情；佛更不會一天到晚地在你面前示現給你看，然後告訴你說：你學得多好、多棒！這些其實都是著了神鬼道的境界去了。佛法的本身是很清淨、很單純的，它剛開始入門的時候，就是要從我們身體、我們自己的行住坐臥裡面，要從我們的蘊處界裡面去觀行，然後破除對我相的執著，接下來再進一步尋求開悟明心，這個才是真正的佛法。

所以，如果談到菩薩的忍陀羅尼這件事情的話，因為 彌勒菩薩講到的是安住於法的實相，所以對於一切還沒有開悟的菩薩們來講，您是不會知道如何安住於法的實相；但是在您還沒有開悟明心之前，我們多少也可以學著如何去行菩薩的忍陀羅尼，這個您就不妨把我剛才的勸誡把它記在心裡。真實的佛法不是講神通，不是講一天到晚指點迷津，也不是

講感應，其實它是很平實的，就是要讓我們解脫於煩惱，並且將來讓我們開悟明心用的〔編案：也涵蓋了菩薩五十二位階的成佛之道的修行〕。如果您能夠信受這一點，也就可以說您有趨向於菩薩的忍陀羅尼了。

那當然就是說，另外一個要給大家的建議，就是因為佛法跟一般人所認知到的世間法有很大的差別，所以真正的佛法，絕對不會像一般的世間法這樣子廣為大眾所歡迎擁戴。因為，一般的眾生都是具足了貪瞋癡的，那麼這一些的眾生，大家所愛樂的法，就如同大家在演藝圈裡面所看到的粉絲追逐明星一樣；如果是這樣子的話，你可以想像到，這樣子所講的「佛法」，一定不是真正的佛法。〔編按：因為佛法背俗，真正的佛法講求的是如何離五欲、離繫縛，不會是一般世間人所喜歡聽的。〕

從另外一方面來說，真正的菩薩看到眾生這樣追逐世間法，而不曉得要來佛法中正確地努力的時候，菩薩因為不忍於眾生苦的關係，所以一定會出來呼籲大家、教導大家，要學習真正的佛法。可是這個時候，總難免就會碰到原先在世間法上既得利益者的抵制，所以菩薩常常不得不出來進行法義辨正。也就是菩薩經常會講出來（或者寫出來），說哪些人講的法不對，哪些人講的法有問題，什麼才是正確的佛法等等。那麼這一類型的法義辨正，主要的範圍都是在跟大家談什麼才是真正的佛法，不是在談身、口、意行。所以這個法義辨正，跟一般人的守不守口德（有沒有口德）這件事情，是完全不一樣的。

可是有許多的學佛人，往往看到菩薩不忍於眾生苦，而

出來法義辨正的時候，世間人往往都會覺得這個菩薩沒有「口德」，可能是修行不夠。可是大家請聽我的勸哦！因為在看這件事情的時候，你一定要看這個菩薩出來，他是在作法義辨正呢，還是在隨便批評人家行為上的過失。如果是後者的話，你可以說這個人沒有口德；可是如果是前者的話，法義辨正是無關對方的行為過失的，他講的純粹是告訴眾生什麼才是真正正確的佛法；所以他是基於大悲心，才會願意承擔，然後出來作法義辨正的。對於這點來說，也請大家要能夠安忍，如果您能作到這樣的話，我們也說您在這方面，已經有趨向於菩薩忍陀羅尼了。

接下來，再來跟大家講的是最後一個（彌勒菩薩講的最後一個）叫作**菩薩的咒陀羅尼**²。這個咒陀羅尼講到的部分，就是菩薩由等持自在而宣說，能除有情災患之章句，令彼章句皆悉神驗無所唐捐。這個部分，諸位菩薩看到了彌勒菩薩的講法之後，有沒有覺得很熟悉啊！因為，菩薩的咒陀羅尼開始講到了能除有情災患，這裡就表示說，這一類型的陀羅尼，它的目的是在透過一些方法，能夠有效地幫助有情解除災患；而這個所謂的方法，是透過名相跟章句把它串聯起來。比方說，一句話或是好幾句話把它串聯起來以後，那這個章句，當你去唸誦這個章句的時候，它就能夠有所神驗，能夠

²《瑜伽師地論》卷 45〈菩提分品 第 17〉：「云何菩薩咒陀羅尼？謂諸菩薩獲得如是等持自在，由此自在加被，能除有情災患諸咒章句，令彼章句悉皆神驗；第一神驗無所唐捐，能除非一種種災患，是名菩薩咒陀羅尼。」《大正藏》冊 30，頁 542，下 26-頁 543，上 1。

除掉有情的災患，然後說無所唐捐。

各位不妨先想想看，就是說這一句 彌勒菩薩的開示（咒陀羅尼的開示）裡面，請問大家有沒有注意到這一項陀羅尼的本身，也是由名詞跟章句串聯起來的。然後這些章句是由誰所宣說的呢？顯然這些章句是由想要去解除有情災患的菩薩所宣說；而這些菩薩又怎麼能夠宣說這些章句呢？是因為有等持自在的關係。換句話說，菩薩（如果一個修證有成的菩薩）他具有深入的定力，然後他由這個定力，也發起了一些神通的話，那麼他就能透過這個神通去幫助某一個有情，去解除他的災患。

所以，這裡面的意思有幾個義涵。我們先說菩薩絕對不會爲了自己而去修習這些神通，除非是爲了地上菩薩修持的增上，如果不修、不具足哪一個神通，你就不能夠過得了〔編案：不能夠完成那個位階的修證〕；比方說三地要再往前的修證，那個時候你就不得不修神通。可是除這個之外，菩薩都不會爲了自己而修持神通；只有一個狀況，就是爲了——特別是爲了要解除有情的災患，所以他會破例再去修習一些神通。〔編案：三地菩薩除了應該修證的無生法忍之外，還須加修四禪八定、四無量心及五神通，具足修證這些法與次法之後，才能發起三昧樂意生身，方能成辦三地滿心猶如谷響之現觀。例如平實導師於《燈影——燈下黑》中開示：【若欲成滿三地心者，必須親證猶如谷響之現觀，否則不能成滿三地心；爲成滿三地心故，必須有意成身，方能作此猶如谷響現觀，方能成辦三地滿心位功德，是故三地菩薩修完三地之無生法忍慧時，不得不隨順法行而修證四禪八定、五神通……等。】此諸義理除

了。在《燈影——燈下黑》書中有詳細的開示以外，於《宗通與說通》以及《大乘無我觀》等書中亦有勝妙的開示，請讀者自行請閱即可了知。]

那另外就是說，這些章句其實就是跟我們印象中的咒語還挺像的，因為我們印象中的咒語，也都是持誦了這些咒語之後，它都有一些的效用；而這一些效用，顯然就是幫我們解決困難用的，所以這個部分確實是跟我們印象中的咒語很像。而這些咒語它的本質，都是由於菩薩所宣說出來的，所以真正能夠解除有情災患的，是菩薩的威神力，而不是章句本身擁有什麼神奇的力量。我再說一次：咒語的本身，像這個菩薩咒陀羅尼能夠神驗，其實是由於菩薩的力量，而不是由於這個咒語有什麼樣特殊之音聲的神奇力量。所以如果有人認為說，一個咒語它的文字、它的寫法或是它宣說的方式，有什麼特別神奇的大力量，那顯然就是誤會了咒語的本義了。

剩下的內容，我們在下一個講次繼續來跟大家宣說。

阿彌陀佛！



公開聲明

緣由： 有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：
「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗
禪宗正法。」

說明： 1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故
作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告
的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常
見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的
內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證
明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相
同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不
同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門
中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，
始從 1989 年開始弘揚至今將屆二十年了，始終一貫
不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助
許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才
是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報【編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今】，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通，也都免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言(唯除發言前已得對方允許)；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月

法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識眞如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷污 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性言語行爲，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行爲，則必玷污 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之爭論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以


爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與**平實**作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，**平實**必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是**平實**所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，**平實**已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見**平實**，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被**平實**評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約**平實**，**平實**難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 **蕭平實** 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸 世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在臺灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

一、《分享學禪智慧 開示佛法精義》（中國傳統文化復興之一）

中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

hototp.a/big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

二、《走進台灣佛教正覺同修會》（中國傳統文化復興之二）

中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http://pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html

三、《弘揚中華文化傳統特色佛法》（中國傳統文化復興之三）

新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html

四、《菩薩救護眾生 分享學佛要領》（中國傳統文化復興之四）

大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正園**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http://topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm（光明網）

五、《淨化心靈 迎接 2015 年》

中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：

中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm

中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm

中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-3-12

http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm（中國網）

http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527_518659894.html（央廣網，即中央人民廣播電台）

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c_127813077.htm

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

http://gongyi.china.com.cn/2015-08/07/content_8139102.htm

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來(第一集) 正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來(第二集) 第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來(第三集) 真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>



佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以

外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行為亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。（編案：本會

一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。）

- 二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

- 三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2017 年下半年禪淨班，將於十月下旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨班開課三個月內仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、新班開課時間：

台北講堂：台北市承德路 3 段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁，電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21；B1 樓 22，23；B2 樓 24，25），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:30~11:30、下午 14:00~17:00，單週六晚上 17:50~20:50、雙週六晚上 17:30~20:30。2017 年下半年新開設的禪淨班將於 2017/10/21(週六)、2017/10/23(週一)開課，時間為：每週六上午 9:30~11:30，每週一晚上 19:00~21:00。歡迎擇一報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:30~11:30，雙週六晚上 17:30~20:30。2017 年下半年新開設的禪淨班將於 2017/10/23(週一)開課，時間為：每週一晚上 19:00~21:00，歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，雙週六晚上 17:30～20:30。2017 年下半年新開設的禪淨班將於 2017/10/18(週三)開課，時間為：每週三晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。2017 年下半年新開設的禪淨班將於 2017/10/23(週一)開課，時間為：每週一晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週三、四、五晚上 19:00～21:00。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。2017 年下半年新開設的禪淨班將於 2017/10/20(週五)開課，時間為：每週五晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:30～

20:30、雙週六晚上 17:30~20:30。2017 年下半年新開設的禪淨班將於 2017/10/19(週四)開課，時間為：每週四晚上 19:00~21:00，歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00，單週六下午 14:00~17:00、雙週六下午 16:30~19:30。2017 年下半年新開設的禪淨班將於 2017/10/18(週三)開課，時間為：每週三晚上 19:00~21:00，歡迎報名參加共修。

香港講堂： ☆已遷移新址☆

九龍觀塘，成業街 10 號，電訊一代廣場 27 樓 E 室。（觀塘地鐵站 B1 出口，步行約 4 分鐘）電話：（852）23262231。英文地址：Unit E, 27th Floor, TG Place, 10 Shing Yip Street, Kwun Tong, Kowloon。2017 年下半年新開設的禪淨班將於 2017/10/22(週日)開課，時間為：單週日下午 14:30~17:30，歡迎報名參加共修。

《妙法蓮華經》詳解：平實導師講解。以台北正覺講堂所錄DVD放映，自2016年11月起調整為每週六19:00~21:00播放；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

美國洛杉磯共修處：原於洛杉磯市東方約 16 英里（20 公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之工業市，已遷往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA

91789, U.S.A。電話：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修時間：週六上午 10:00～下午 18:00。自 2016/10/1 起，每週六下午 13:30～15:30 播放台北講堂講經所錄製之《佛藏經》DVD。2017/10/21 (週六) 開設新的禪淨班，隨時接受報名插班，上課時間是：每週六下午 16:00～18:00。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學組；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全省每週二晚上講經時間——目前平實導師開始講授《佛藏經》：自 2013/12/17 開講，時間是 18:50～20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會聽講。

詳解 釋迦世尊於《佛藏經》中所開示的真實義理，更爲今時後世佛子四眾，闡述 佛陀演說此經的本懷。真實尋求佛菩提道的有緣佛子，親承聽聞如是勝妙開示，當能如實理解經中義理，亦能了知於大乘法中：如何是諸法實相？善知識、惡知識要如何簡擇？如何才是清淨持戒？如何才能清淨說法？於此末法之世，眾生五濁益重，不知佛、不解法、不識僧，唯見表相，不信真實，貪著五欲；諸方大師不淨說法，各各將導大量徒眾趣入三塗，如是師徒俱堪憐憫。是故，平實導師以大慈悲心，用淺白易

懂之語句，佐以實例、譬喻而為演說，普令聞者易解佛意，皆得契入佛法正道，如實了知佛法大藏。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/07 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓）座位寬敞舒適，並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《佛藏經》，再次演示「此經」深妙義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心一第八識如來藏一妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩

提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

- 七、台北、新竹、台中講堂將於 2017/10/1（日）上午 08:50 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。
- 八、台北、新竹、台中講堂於 2017/11/19（日）& 台南、高雄講堂於 2017/11/5（日）上午 09:00 將舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。
- 九、2017 年下半年禪三第一梯次於 10/6（週五）～10/9（週一）舉行，第二梯次於 10/13（週五）～10/16（週一）舉行，第三梯次於 10/27（週五）～10/30（週一）舉行；2017/7/1（週六）開始接受會員報名，2017/8/8（週二）報名截止，2017/9/25（週一）、2017/9/28（週四）、2017/10/2（週一）開始分批寄發禪三錄取通知。
- 十、2017 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期為：7/2、9/3、11/5。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）

十一、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十二、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十三、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十四、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版

社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、

七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十五、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十六、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一

義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十七、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十八、黃正倖老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

十九、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自

2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十一、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱—禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。

《我的菩提路》第二輯於 2010 年 4 月出版，定價 300 元。

《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元，本書的內容，係：

凡夫及二乘聖人所不能實證之大乘別教般若菩提——本來自性清淨涅槃，於現今末法之世，並非只有極少數人能聞、能證，您若願意修學，也一樣有證悟的機會；今摘錄本會郭正益老師以及前現代禪副宗長張志成等人所撰寫的親證如來藏之見道報告，以及一篇本會已經七年未見的眼見佛性報告，總計二十一篇；以此見證宗門正法仍然絲縷不絕，而且正在廣利學人，以利菩薩心性的學人發起求悟般若實相之大信心。這些已經見道的學員們，遍於社會各階層中，都能不受學歷限制，所悟悉皆相同無謬，已證明法界實相之證悟不因學歷高低、更不因世俗身分地位差異而有不同，更為末法時代求悟般若之學人指出光明的正途。本書中的二十一篇報告，敘述各種不同的見道因緣與過程，是參禪求悟者必讀之佳作。

二十三、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十四、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十五、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大

乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十六、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意

跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行爲；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十七、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版完畢，考慮印書、流通成本的增加，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，

求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十八、平實導師講述的《法華經講義》共二十五輯，本書為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，利益今時後世廣大的學人；第十五輯將於 2017/9/30 出版，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微

細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

二十九、張善思居士的《次法》已於《正覺電子報》連載完畢，即將由正智出版社正式出版，全書分上、下二輯，已於 2017/6/30 出版，每輯售價新台幣 250 元。內容係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的內容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

三十、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十一、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。該開示內容並無講稿，乃是當場本於慈悲智慧發自深心而說。經同修們錄音整理為文字檔，已刊載於「正智書香園地→平實導師→導師行誼→四川超薦法會主法和尚開示」欄中，亦可一睹。

三十二、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成

重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站——網址：

<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>

點選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」，網址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

三十三、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2016 年已經是連續第五年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴大辦理雪中送炭活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣八百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生等，實際受惠者接近 5600 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的雪中送炭活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、正覺教育基金會官網之報導。

三十四、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

三十五、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勦力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施為上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號為 19072343，戶名為「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號為 046001900174 臺灣銀行 民權分行，因護持項目甚多，為求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2017/09/17

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且涵蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元

12. **宗門正義—公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心經密意—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意** 平實導師述 300 元
14. **宗門密意—公案拈提 第七輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道—兼評「選擇本願念佛」** 正德老師著 200 元
16. **起信論講記—**平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記—**平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛—**略論附佛外道盧勝彥之邪說 (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士 (岳靈犀) 著 流通價 140 元
19. **阿含正義—**唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1.主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2.以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及

疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。3.正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元

24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 300 元

25. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元

26. **鈍鳥與靈龜**—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗

平實導師著 共 458 頁 售價 350 元

27. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

28. **真假外道**—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見 正光老師著 200 元

29. **勝鬘經講記**—兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元

30. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 售價 300 元

31. **明心與眼見佛性**—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說

正光老師著 共 448 頁 售價 300 元

32. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。

內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。

33. **達賴真面目**—玩盡天下女人

白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元

- 34.喇嘛性世界——揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思等人著 200元
- 35.假藏傳佛教的神話——性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200元
- 36.金剛經宗通 平實導師述 共9輯 每輯三百餘頁 售價250元
- 37.空行母——性別、身分定位，以及藏傳佛教。
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價250元
- 38.末代達賴——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價250元
- 39.霧峰無霧——給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價250元
- 40.第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」
平實導師述 每冊300元
- 41.黯淡的達賴——失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊250元
- 42.童女迦葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價180元
- 43.人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價400元
- 44.實相經宗通 平實導師述 共八輯 每輯250元
- 45.真心告訴您——達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價250元
- 46.中觀金鑑——詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分為上、中、下三冊，每冊250元
- 47.佛法入門——迅速進入三乘佛法大門，消除久學佛法漫無方向之窘境
○○居士著 將於正覺電子報連載後出版 售價250元
- 48.藏傳佛教要義——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊300元
- 49.法華經講義 平實導師述 共二十五輯 每輯300元
已於2015/05/31起開始出版，每二個月出版一輯
- 50.西藏「活佛轉世」制度——附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價150元

51. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元
52. **真心告訴您(二)**—達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
53. **次法**—實證佛法前應有的條件
張善思居士著 分為上、下二冊，每冊 250 元
54. **廣論之平議**—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
55. **末法導護**—對印順法師中心思想之綜合判攝 正慶老師著 書價未定
56. **菩薩學處**—菩薩四攝六度之要義 陸正元老師著 出版日期未定
57. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
58. **印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、
佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
59. **中國佛教史**—依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
60. **中論正義**—釋龍樹菩薩《中論》頌正理
孫正德老師著 出版日期未定 書價未定
61. **中觀正義**—註解平實導師《中論正義頌》
○○法師(居士)著 出版日期未定 書價未定
62. **佛藏經講記** 平實導師述 出版日期未定 書價未定
63. **阿含經講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定
64. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
65. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
66. **成唯識論略解** 平實導師著 五~六輯 每輯 300 元 出版日期未定
67. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
68. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定

69. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
70. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
71. 《釋摩訶衍論》平議—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
72. **正覺發願文**註解—以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
73. **正覺總持咒**—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
74. **涅槃**—論四種涅槃 平實導師著 出版日期未定 書價未定
75. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
76. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
77. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
78. **三德**—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
79. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
80. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
81. **四緣**—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
82. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
83. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
84. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

總經銷：飛鴻 國際行銷股份有限公司

23158 新北市新店區中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-8218-6688（五線代表號）

Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售：

1. 全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店

敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面

3. **新北市**：春大地書店 蘆洲區中正路 117 號

4. **桃園市**：御書堂 龍潭區中正路 123 號

5. **新竹市**：大學書局 東區建功路 10 號

6. **台中市**：瑞成書局 東區雙十路 1 段 4 之 33 號

佛教詠春書局 南屯區永春東路 884 號

文春書店 霧峰區中正路 1087 號

7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號

8. **高雄市**：政大書城 苓雅區光華路 148-83 號

明儀書局 三民區明福街 2 號

青年書局 苓雅區青年一路 141 號

9. **宜蘭市**：金隆書局 中山路 3 段 43 號

10. **台東市**：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號

11. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷飛鴻公司

12. 大陸地區請洽：

香港：樂文書店

旺角店：香港九龍旺角西洋菜街 62 號 3 樓
電話：(852) 2390 3723 email : luckwinbooks@gmail.com
銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓
電話：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓
(郵編：361004)
電話：0592-5061658 (臺灣地區請撥打 86-592-5061658)
E-mail：JKB118@188.COM

- 13.美國：**世界日報圖書部** 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

- 14.國內外地區網路購書：(書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書)

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到(本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍)若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3)

若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購(共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價(戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員)都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元(第一年初加入時才需要繳)，年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽 103 台北市承德路：三段 267 號 10 樓(捷運淡水線 圓山站旁)。請書時間：週一至週五為 18：00~21：00，第一、三、五週週六為 10：00~21：00，雙週之週六為 10：00~18：00 請購處專線電話：2595-7295 分機 14(於請書時間方有人接聽)。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑(尙未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍)：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：JKB118@188.COM
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

<http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/>

[2014-06/19/content_32714638.htm](http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm)

<http://pinpai.china.com.cn/>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *

* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

1. 無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
2. 念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
3. 正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
4. 真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
5. 生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
6. 如何契入念佛法門 (附: 印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 3.5 元
7. 平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
8. 三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤)
9. 三時繫念全集—修正本 (長26.5cm×寬19cm) 回郵 40 元
10. 明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
11. 邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
12. 菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
13. 甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
14. 我與無我 平實導師述 回郵 20 元
15. 學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 35 元
附錄: 平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
16. 大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
17. 佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄: 公案拈提六則)
平實導師著 回郵 25 元
18. 燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 35 元
19. 護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 35 元
20. 淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈 回郵 25 元
21. 辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元
22. 假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元
23. 入不二門—公案拈提集錦 第一輯 平實導師著 回郵 20 元
(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則, 合輯為一冊流通之)
24. 真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 釋正安法師著 回郵 35 元

25. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 35 元
26. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 30 元
27. **眼見佛性**—駁慧廣法師**眼見佛性的含義**文中謬說 游正光老師著 回郵 25 元
28. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯 平實導師著 回郵 20 元
 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之)
29. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 25 元
30. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
 —依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬 平實導師著 回郵 35 元
31. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
 (已無存書之較早各期，不另增印贈閱)
32. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師著 回郵 3.5 元
33. **遠惑趣道 (一)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯 回郵 20 元
34. **遠惑趣道 (二)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯 回郵 20 元
35. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 游正光老師著 回郵 10 元
36. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟 (一)**
 由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
 有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精
 關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被
 外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(製作工本費 100
 元，回郵 25 元)
37. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯 (二)**
 總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見(第二
 篇)」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法
 門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西
 方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正
 知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(一
 套 17 片，工本費 160 元。回郵 35 元)
38. **佛藏經** 燙金精裝本 每冊回郵 20 元 正修佛法之道場欲大量索取者，
 請正式發函並蓋用關防寄來索取。 (2008.04.30 起開始敬贈)

- 39.喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 40.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 41.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 20 元
- 42.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 25 元
- 43.導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 44.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 10 元
- 45.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 10 元
- 46.一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 47.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編 回郵 10 元
- 48.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編 回郵 25 元
- 49.邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 30 元
- 50.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 51.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定
- 52.假鋒虛焰金剛乘—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。
釋正安 法師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載**正覺電子書**或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

**** 假藏傳佛教修雙身法，非佛教 ****



正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<http://post.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會
或作者同意，不得轉載或刊印◎

2017年9月29日 網路電子版出刊

初版 7000 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺

