



正覺

電子報

第 141 期

2018.06.29

(佛告舍利弗：)「若有衆生從佛世尊聞法信受勤修精進，求一切智、佛智、自然智、無師智、如來知見、力、無所畏，愍念安樂無量衆生，利益天人、度脫一切，是名大乘。菩薩求此乘故，名為摩訶薩，如波諸子為求牛車、出於火宅。」

《妙法蓮華經》

[The Buddha said to Śāriputra,] “If there are living beings who, following the Buddha, the World-Honored One, hear the Dharma and receive it in faith, who apply themselves and make great effort, seeking all knowledge, Buddha wisdom, natural wisdom, the wisdom that needs no teacher, as well as the Tathagata’s insight, powers, and fearlessness, and who pity and comfort innumerable living beings, enrich human and heavenly beings, and liberate them all, they will be called the followers of the Great Vehicle. Because bodhisattvas seek this vehicle, they are called great enlightened beings [*mahāsattvas*]. They are like the children who came out of the burning house in hopes of getting an ox carriage.”

The Lotus Sutra

Translation of the scriptural passage is based upon the rendition of Gene Reeves, *The Lotus Sutra: A Contemporary Translation of a Buddhist Classic*, (Boston: Wisdom Publications, 2008), 117.

「佛智」還有一個代表名稱，叫作一切種智，也就是八識心王一切功能差别的智慧，這一切功能都函藏在如來藏裡面，所以又稱為如來藏的一切種子的智慧。這一切種智大概可以分為四種，就是大圓鏡智、妙觀察智、平等性智、成所作智。剛剛明心的時候是什麼智？是法界體性智，是因為你證得法界體性了。法界以什麼為體性？以如來藏為體性。

你證得如來藏了，你就有了法界體性智。由這個法界體性智，你才有下品妙觀察智與平等性智的初分。像這樣繼續進修，具足了大圓鏡智等四種智慧，才叫作佛智。

The other name of “Buddha wisdom” is “knowledge-of-all-aspects (*sarvākārajñatā*),” that is, knowledge of all the different functions of the eight consciousnesses. Since these functions are stored within the *tathāgatagarbha*, this knowledge is also referred to as the knowledge of all the seeds (*bīja*) contained within the *tathāgatagarbha*. The knowledge-of-all-aspects can be generally divided into four categories: the great perfect mirror wisdom (*mahadarsajñana*), the wisdom of specific knowledge (*prataveksanajñana*), the wisdom of equality (*samatajñana*), and the wisdom of achieving activities (*krtanusthanajñana*). When you have just awakened to the True Mind, what kind of wisdom have you acquired? It is the wisdom of the essential nature of the dharma-realm (*dharmadhātusvabhāvajñāna*), because what you have realized is the essential nature of the dharma-realm. What is the essential nature of the dharma-realm? It is the nature of the *tathāgatagarbha*.

Once you have realized the *tathāgatagarbha*, you will possess the wisdom of the essential nature of the dharma-realm. From having acquired this wisdom, you will also attain the low level wisdom of specific knowledge and an elementary portion of the wisdom of equality. When these four kinds of wisdom have been fully attained through continuous cultivation, they will be collectively referred to as “Buddha wisdom.”

A Discourse on the Lotus Sutra, vol. 5, p. 38

目錄

正覺電子報第 141 期

我的菩提路四-序言	平實導師	1
般若中觀(四十三)	游正光老師	9
正覺總持咒略釋(一)	張正園老師	21
救護佛子向正道(七十七)	游宗明老師	34
為報師恩，當求正法(十七)	慶吉祥居士	52
正覺教團弘法視頻文字稿		
四聖諦之苦滅聖諦(上)	余正文老師	76
大光明王發菩提心	郭正益老師	85
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		93
公開聲明		100
法義辨正聲明		104
中國佛教復興訪談報導		109
佈告欄		113
正智出版社發售書籍目錄		136
正覺贈書目錄		146

導師法語

- ◎ 即使是真的證得初禪遍身發境界，所以身中出生了色界天身而有樂觸，也仍然是虛假的法相，都不離身行，都是修證解脫道的人們應該了知的法相；所以對色陰行陰深入觀行而實際瞭解，是修學解脫道的初步功課。

平實導師 著，《阿含正義》第四輯，正智出版社，2007年2月初版首刷，頁 1066-1067。



《我的菩提路》

第四輯

平實導師 序

禪宗真旨即是實證第八識如來藏，般若之實證關鍵亦在親證第八識如來藏。此如來藏者亦名阿賴耶識，亦名異熟識，佛地易名為無垢識（菴摩羅識：清淨識）。此識廣有多名，例如《楞伽阿跋多羅寶經》卷4〈一切佛語心品之4〉云：

如是，大慧！「我」於此娑呵世界，有三阿僧祇百千名號，愚夫悉聞，各說「我」名，而不解「我」如來異名。大慧！或有眾生，知「我」如來者，有知一切智者，有知佛者，有知救世者，有知自覺者，有知導師者，有知廣導者，有知一切導者，有知仙人者，有知梵者，有知毘紐者，有知自在者，有知勝者，有知迦毘羅者，有知真實邊者，有知月者，有知日者，有知主者，有知無生者，有知無滅者，有知空者，有知如如者，有知諦者，有知實際者，有知法性者，有知涅槃者，有知常者，有知平等者，有知不二者，有知無相者，有知解脫者，有知道者，有知意生者。大慧！

如是等三阿僧祇百千名號，不增不減。此及餘世界，皆悉知「我」，如水中月，不出不入。彼諸愚夫不能知「我」，墮二邊故，然悉恭敬供養於「我」，而不善解知辭句義趣，不分別名，不解自通，計著種種言說章句，於不生不滅，作無性想，不知「如來」名號差別。¹

此眾生各有之自內我方是真我，方是真正之造物主、上帝、大梵、創世主、大梵天王、祖父、道、諦、神、古仙人……，禪宗名之為本來面目、本地風光；然自無始劫來悉無蘊處界等三界我性，是故其體常住而無間斷，乃至無始以來未曾剎那間斷，乃能依因果業力創造各各有情之蘊處界，及以有情受報之器世間，得令有情世世受報又造新業而生死不斷；具真實體性故其體不空，無三界有性故無形無色而名為空，如是雙具空與不空，空而有性故名空性，方是真實而常住不壞之自內我；如是眾生各各本有之自內我又名「如來」，又名為「我」，以顯示其異於三界中非有真實性之蘊處界等無我性。

而此有情各自本具之真實自內我空性，於七地以下名為阿賴耶識，八地以後捨阿賴耶名，改稱異熟識，佛地獨名無垢識；非如蘊等剎那生滅不可久住，而有能生萬法之自性故，名為空性。例如《入楞伽經》卷 8〈剎那品 第 14〉說：【大慧！言剎尼迦者，名之為空；阿梨耶識名如來藏，無共意轉識熏習故名為空，具足無漏熏習法故，名為不空。】² 是

¹ 《楞伽阿跋多羅寶經》卷 4，《大正藏》冊 16，頁 506，中 4-24。

² 《入楞伽經》卷 8，《大正藏》冊 16，頁 559，下 1-4。

故第八識如來藏又名空、空性、不空，因為無形無色而又能生萬法，故非單名為空，又說不空。此如來藏空性，在禪宗名之為父母未生前的本來面目、本地風光、莫邪劍、佛、法、佛法大意、石上無根樹、繫驢橛、花藥欄、綠瓦……等無量名，皆是指此識如來藏。

凡我佛子欲入般若實相境界者，皆必須親證此識、知其所在，然後能觀其真實而如如之常住不壞金剛法性與其種種自性。當知此識性如金剛永不可壞，是一切法所依，亦是三乘菩提之根本依。若無此識，尚無三界有情，何況有一切法？故說此識為三界萬法之根本，世界之成住壞空悉依此識，是故禪宗六祖悟得此識後說：「何期自性能生萬法。」實證之諸佛與諸菩薩的現觀悉皆如此，無可置疑；唯有凡夫生疑乃至誤會，以不解故唯憑臆想猜測，故有種種謬說。

例如昔時聖嚴法師說應該要滅除阿賴耶識才能證悟，應係被香港已故月溪法師著作所誤導；聖嚴當眾演說之後還整理成文字落實於書中，不唯成就謗法大罪，同時誤導廣大學人，其過不可謂輕。所以者何？謂若能滅如來藏阿賴耶識者，豈非故謗如來說法虛妄耶？如來於前後三轉法輪諸經中都說阿賴耶識名如來藏，性如金剛永不可壞；亦說此識是一切有情生命之根本，亦說三乘菩提依此識如來藏而建立。今觀聖嚴法師主張應滅除阿賴耶識心，豈非公然謗佛妄說法耶？

若阿賴耶識心體可滅或實不存在，即無能生生出生有情之五陰者，此見豈非同於斷見外道？如是邪見，世尊早於經

中預為破斥，不料末法時世名聞四海之大法師仍墮入其中，隨釋印順踵後謗法、謗佛，亦可嘆也！例如《入楞伽經》卷 2〈集一切佛法品 第 3 之 1〉明載：【大慧！若阿梨耶識滅者，此不異外道斷見戲論。】³ 故說聖嚴法師與釋印順邪見嚴重，更以書籍流通誤導眾生，成就謗佛謗法重罪；彼二人者俱屬名聞當代之大師，乃竟無知若此，誠可嘆也！又，若欲滅阿賴耶識心體，前提必是先找到此心所在，否則焉能滅之？觀乎聖嚴一生，連阿賴耶識自性都無所知，顯示其未曾證得阿賴耶識所在，更何況奢言滅之？而所言盲從月溪法師，主張應滅阿賴耶識方得證悟，都成戲論。

又觀乎喇嘛教外道於網絡上公開貼文，誣謗平實為「阿賴耶外道」者，更覺可笑；謂平實若是外道者，則親證第八識而成佛之諸佛如來及諸菩薩，豈非同屬外道？則自達摩西來，慧可、僧璨、道信、弘忍，乃至唐朝玄奘以及慧能之後的所有證悟祖師，悉成外道矣！寧有是理乎？然而彼諸祖師皆是實證般若或種智之賢聖，同皆實證阿賴耶識心體而發起般若智慧乃至道種智故，所證之根本同皆第八阿賴耶識心體故。由此事實亦顯見喇嘛教純屬外道而於佛法知見付之闕如，若究其咎，則仍當歸責於佛門諸大法師，顯示彼等弘法護教之能力大有不足之處，都未稍窺大乘見道之門，唯能縱令喇嘛教外道謗第八識如來藏，始終默認而不予究責或無智得以論證其謬。深究其原由，肇因諸大法師自身亦不知三乘

³ 《入楞伽經》卷 2，《大正藏》冊 16，頁 522，上 20-21。

菩提皆依如來藏阿賴耶識方得建立，更不知一切有情及宇宙時空亦依如來藏方得生住異滅所致。

如是無知於《佛藏經》所說之無名相法如來藏，於佛法中無絲毫證德，而求名聞利養，廣作營運以成就世間大名聲時，所說諸法同於外道而稱為佛法、名為佛說，本質實屬謗佛、謗法之破戒比丘，已破菩薩十重戒故，是謗三寶者故；而彼等諸大法師都不醒覺自身已是具足大惡業之破戒比丘，亦不檢討自身是否具有佛所許可廣受利養之實質，而盲目營造世間名聲以求廣大眷屬及隨之而來種種利養，亦不問後世極不可愛異熟果報之恐怖，亦可悲矣！如來曾訶責謗法、謗菩薩藏之破戒比丘，謂其造罪非輕。〔編案：《佛藏經》卷2〈淨戒品之餘〉明載：【舍利弗！如是罪惡比丘為是諸天所知惡賊，白衣無異，而受供養、迎送、禮拜、合掌、恭敬。弊人愚癡猶如死屍，所著衣服皆是偷得，鉢中所食皆是盜取，無人與者，乃至少水亦是盜得。舍利弗！破戒比丘所至之方，若至東方、南西北方，皆是偷地而行，何以故？是人所有威儀行法，皆是偷盜假竊所作，行立坐臥來去視瞻，屈伸俯仰著衣持鉢；今但略說身口意業，有所施作皆是偷賊；若有剃是人髮，為剃賊髮。舉要言之，破戒比丘有所施作皆是賊作，舍利弗！弊惡比丘乃至大小便利澡手，皆是賊法；何以故？舍利弗！閻浮提內，皆是國王及諸大臣、人民所有，及屬非人，是惡比丘於中為賊。舍利弗！若王大臣於惡賊所，不望功德，不言等我，不言勝我。破戒比丘著聖法服，於是人所望得功德，是故聽使止住國土；若知其惡，乃至唾地亦復不聽；是故舍利弗！弊惡比丘動身所作皆是賊作，名為常賊、大賊、立幢相賊，打害一切世間人者。何以故？無惡不作故。

是故，舍利弗！是惡比丘於諸一切天人世間爲是大賊。】⁴ }

然阿賴耶識是一切有情各自悉有，其體性本來具足一切法，各依自身業力而生一切有情五蘊、四蘊之身，世世生死不斷，此識方是有情各自之真「我」；然因其性本來無有蘊處界我性，故名無我；無始以來本自存在、法爾而有，故名無生。而此阿賴耶識如來藏，無始以來悉被愚癡有情內執爲自我，或外推於造物主、大梵天王……等，其實皆是各自有情之真實自內我，是故 如來憫諸有情無智而在緣熟時下生人間示教利導，冀諸有情同得解脫。

始從《我的菩提路》第一輯於 2007 年問世，第二輯隨後於 2010 年與讀者見面，又經七年始有第三輯問世。今過一年，再梓行第四輯於人間，藉以彰顯 如來遺法迄今依然可證，非屬玄談或思想而已，盼得鼓舞佛門清淨守戒、修福、除性障、勤修正知見、已修定力之佛子們，因此發起效法賢聖之心，同以荷擔如來家業爲己任，進而求證此識如來藏，冀能與平實一同復興久已衰落之中國佛教，誠乃報佛恩、國恩、父母恩、眾生恩之大行也。

若是身穿僧衣而暗中修習雙身法，已喪失戒體而不只是佛門外道，已經是地獄種姓；若是公然否定第八識心，並且書之以文、梓行書籍，廣泛流通而嚴重誤導眾生者，已是謗菩薩藏者，根本罪、方便罪、成已罪都具足了，成爲一闍提人，《楞伽阿跋多羅寶經》中具說。如是之人，來世報在無間

⁴ 《佛藏經》卷 2，《大正藏》冊 15，頁 792，中 4-25。

地獄中，受苦七十大劫以後才能往生餓鬼道；再經多劫受苦之後才能往生畜生道中，再經多劫受盡種種痛苦以後才能回到人間，前五百世中盲聾瘖瘂、五根不具。久後終於能有機緣得聞如來藏妙法時，由於往世邪見種子尚未懺除，於是又造毀謗如來藏勝法的大惡業，於是又重新墮落三惡道。如是循環不斷，終而復始，直到無量劫後懺除外道邪見種子，方能不再淪墮三惡道中；然後久修佛菩提道，終始無數劫而歷事九十九億佛之後，終究不得實證，即使「順忍」亦不可得，如是果報之事實具載於《佛藏經》等諸經中，尚可查驗。

而我佛門一向多有外道邪見流傳者，究其原因，則是三乘菩提難可得證，以是緣故心外求法自以為是，乃至被附佛外道誘惑而致淪落雙身法中以為快速成佛，皆坐正知見不足及實證菩提之信心不足所致；今者四度出版《我的菩提路》以為明證，末法時期廣大佛弟子中或有大心者，當生「佛何人斯？菩薩何人斯？祖師何人斯？有為者亦若是」之心，則能發起大心求證佛菩提道，勤心熏習正知見以遠離外道邪見，亦了知正法知見不同於表相佛教的所在，如是即可遠離外道惡見及凡夫知見，並能快速證得解脫果、佛菩提果。

大乘佛法之證悟般若，絕對不許外於大乘聖典法教；若有人外於大乘聖教之開示，言其所悟「雖異於教門，然亦是大乘證悟」，當知其人即是佛門中之外道，所悟必定已經異於宗門之悟，同於常見外道法，然不能自覺而誤以為悟。所以者何？謂宗不離教、教不離宗：先有宗門之證悟，然後有所說法而集為經，或造諸論，即是聖教；故依聖教所說而悟入

者，必定同於宗門所悟；故宗門所悟內涵，亦必定同於聖教中之所說，是故《楞伽經》卷 3〈一切佛語心品之 3〉說「宗通及說通」，又說：「宗及說通相，緣自與教法；若見善分別，不隨諸覺想。」必得遠離意識覺想境界，不墮常見外道知見中。此是佛門一切學人都須了知的正見，願我佛門一切學人普能建立此一正見，庶乎此世來世得有見道因緣，幸哉！

不論是大乘、二乘中之弘法師，若確實證悟而且依經據論檢查無誤了，若當代無人誤導眾生同犯大妄語業時，只需弘揚正法即可，不必摧邪顯正；但若見有當代大法師正在大妄語業中，也同時誤導座下弟子同犯大妄語業時，則不應獨善其身，為救被誤導之佛弟子及誤犯大妄語業之大法師，應將彼等錯悟之大名聲法師所說錯誤法義加以辨正，由此摧邪之作為即可顯示正法異於邪法之處，可免被誤導之眾生繼續墮於大妄語業及破法共業中，亦救彼諸大法師捨壽前對眾懺滅大妄語罪，方屬深生悲憫之大悲心菩薩。

佛子 平實 敬序

2018 年春分 於松柏山居



般若中觀

游正光老師

(連載四十三)

第四點、從意識的體性來說明。《宗鏡錄》卷 52 永明延壽禪師如是說：

審而非恆，即第六雖審思量而非恆，故不名意也。¹

第六意識的體性能夠作詳細地思惟、歸納、分析、整理，可是祂審而非恆，不同於具有恆審思量體性的意根。譬如剛躺上床尚未進入睡眠狀態之前，意識與前五識還在共同運作而作種種的分別，這時候的意識仍是五俱意識。當末那接受身體確實累了應該入睡時，就不再作意於六塵的了知，於是有情方得進入眠熟位。雖然意識在眠熟位中沒有現行，可是末那仍然剎那剎那在接觸法塵，並且於眠熟一段時間後，又再度促使意識現行而進入作夢的階段；在此前五識不現前的階段，獨頭意識不接觸外五塵所映現的法塵相，僅接觸業種流注的內法塵相分而作種種分別。獨頭意識不僅能對夢中五塵境界的粗相作分別，而且也能作細相分別；睡眠中這樣作夢

¹ 《大正藏》冊 48，頁 723，上 11-13。

的階段，科學家稱之為**快速動眼期**（Rapid Eye Movement，簡稱REM）²。意識於夢境中分別一陣子之後，末那又會決定要休息，而不作意意識繼續現行，於是意識就又消失不見了。像這樣，在眠熟時意識消失、作夢時意識出現，於睡眠過程中不斷地交替進行，一直到醒來為止。從這裡可以看出，剛躺上床時，五俱意識仍然在分別，可是一旦進入眠熟位，意識以及前五識都斷了；休息了一段時間後，末那又會作主而促使阿賴耶識流注現行意識的種子，於是獨頭意識現起。這樣的情形，一個晚上大約會有四到五次不斷地重複發生，直到天亮，意識與前五識又再度現行配合運作及分別。像這樣，意識有時在、有時不在，在在都證明：意識不是常住法，所以永明延壽禪師才會說意識不是意根，因為意識的體性雖審而非恆。既然睡著無夢時如是，其他悶絕等無心位時亦復如是，在在證明意識非恆，是生滅法而不是常住法。

從以上四個面向的分析可知：意識是被生的法，有種子流注現行的生滅現象，祂能分別法塵，且體性是審而非恆；如是在在證明：意識是生滅法，不是常住法。縱使意識修行清淨而成為最究竟、最清淨的佛地意識，也不可能變為佛地的第八識——真如無垢識。為什麼？因為第六識與第八識的體性不同，第八識無始劫以來就在，是不生不滅的常住法，祂的體性是恆而非審，所以祂不論在什麼時候，譬如前面所

² 參見維基百科網址：

<http://zh.wikipedia.org/wiki/%E5%BF%AB%E9%80%9F%E5%8B%95%E7%9C%BC%E6%9C%9F>，擷取日期：2012/9/20。

說的眠熟等無心位，祂都恆常自在而不分別六塵，不會像意識在任何一个無心位中都是斷滅的，因此意識永遠不可能取代第八識而變成佛所說的真心。假設意識修行清淨後可以變成真心，那就表示這個真心是修而後有的所生之法，而所生的法必是可滅之法！像這樣有生有滅的「真心」，本質上與常見、斷見外道所說的沒有差別。

接下來，開始檢討所謂的「善知識」其主張到底正確不正確。譬如有人主張：「靈知的意識心，不論是有念靈知心，或者是離念靈知心，就是真如佛性。」試問：在眠熟位，這個靈知心還能清清楚楚知道自己在睡眠的境界中嗎？正常人都可以親自驗證那是不行的啊！因為，不論有念或離念的靈知心，其所知都不外於六塵境，在眠熟位中意識已經斷了，連自己都不存在了，更何況還能知道自己是否在「眠熟」的狀態？因此可以證明：所謂的靈知心，不論是有念靈知心，或者是離念靈知心，都為意識心所攝，祂不是常住法。

又譬如有人主張：「斷際靈知心就是真心，也就是上一個念過去了，下一個念還沒有生起，在這二個念的中間保持靈知狀態，這樣的靈知心，就是佛所說的真心。」試問：前一個念頭落謝，後一個念頭會不會不間斷地出現？當然會啊！既然會出現，未來也會消滅嘛！如是前後念不斷生住異滅的流動，證明所謂的「斷際靈知心」本身也只是依附於前後念的靈知心而施設，仍然是不外於生滅法，又怎麼會是佛所說的常住不變異之真心呢？

又譬如有人主張：「在男女交合達性高潮的時候，產生了快樂的覺受，觀察此樂受無形無相，就是可以成就樂空雙運、樂空不二的即身成佛之法。」一問：於男女交合性高潮時產生快樂的覺受，是不是本無今有的法？是！它是本無今有的法，因為未交合前沒有此行姪的快樂覺受，是在男女行姪達性高潮時才有的，既然有生必當有滅，因此覺受這姪樂的心還是生滅的意識心，不是從本以來不生滅的真心第八識。二問：如果在男女交合性高潮時，被人敲一記悶棍而昏死過去，那還會有所謂快樂的覺受、樂空雙運、樂空不二存在嗎？顯然沒有嘛！因為意識已經斷了，不僅快樂的覺受沒有了，而且是連了知此快樂覺受無形無相之覺知心自己都沒有了，怎麼還能覺知自己在快樂覺受中，以及覺知快樂的覺受無形無相呢？既然意識都斷了，那還能成就喇嘛教自以為是的樂空雙運之報（抱）身佛境界嗎？顯然是不能嘛！由此可知：屬於快樂覺受的受陰，以及覺知受陰無形無相的識陰及想陰都是生滅法，不是從本以來無覺受、無覺觀的真心第八識。

又譬如有人主張：「能夠見聞覺知的心，譬如能知飢渴、寒熱、或瞋或喜的心，就是佛性。」試問：當悶絕的時候，還有知嗎？還能知飢渴、寒熱、或瞋或喜嗎？顯然不能！如果有人硬說在悶絕時還有知，顯然他連世俗人的世間智慧都沒有。為什麼？因為世間人都還知道，在悶絕時意識已經不存在而無所能知了，自詡學佛之人反而不知道，智慧反而比世俗人差，這不是在造毀謗三寶的愚癡行為嗎？

又譬如有人主張：「師父說法、諸位聽法的這念心，能

夠清清楚楚、明明白白，就是真心。」試問：在重度麻醉中，這個能說法及聽法的心還能處於清清楚楚、明明白白的狀態嗎？顯然不行！因為已經受麻醉劑藥效控制，處於暗無覺知的狀態中，眼耳等五識及意識都滅了，怎麼可能還聽得見？還能清清楚楚、明明白白地分別呢？由此可以證明：「師父說法、諸位聽法的這念心」有生有滅為識陰所攝，不是真心。

又譬如有人主張：「對境不分別，但了了常知，那就是真心。」一問：當一念不生對外境不分別的時候，有沒有知？有知！否則就不會知道自己處於一念不生；但是，對這一念不生的自己有所了知，就是已經分別完成了，否則就無所知，又怎麼可以說自己「了了常知」卻對境沒有分別呢？如果沒有分別又怎麼能夠「了了常知」呢？自己說法前後顛倒都無所覺，還睜著眼說瞎話呢！二問：在正死位時，還有一念不生嗎？顯然沒有啊！因為意識都已經斷了，連一個念也沒有，自己已經滅了怎麼可能還知道自己一念不生呢？又怎麼知道自己「對境不分別」呢？由此可知「對境不分別，但了了常知」這樣矛盾的說法，雖然錯得離譜卻仍是意識心所攝而不是真心。

又譬如有人主張：「放下一切攀緣的心，就是真心。」一問：當你自認為沒有攀緣執著、一切都放下了的時候，「放下一切」這個法到底放下了沒有？顯然沒有！仍然還有「放下一切」這個法存在，否則怎麼能知道自己已經放下一切了呢？二問：在世間人的認知裡，死人最能放下，因為人死了世間一切法都不得不放下，連五陰自己也得放下，那麼死人

就應該證得真心了，是不是？顯然不是嘛！三問：當身體突然覺得不適而昏厥了，那時你還能攀緣執著嗎？顯然不能！那你是放下一切了，但證得真心了沒？顯然沒有嘛！因為連能知、能放下的自己都不在了，又如何能夠證得真心？由此可知：「放下一切攀緣的心」仍然是有煩惱、有生滅的心，仍然為意識心所攝，不是從本以來就沒有攀緣執著的真心。

又譬如有人主張：「當下的心就是真心。」一問：當下這一念心會不會過去？當然會過去。既然會過去，當下這一念心是生滅法，怎麼會是從本以來不生不滅的真心？二問：在無想定，或者在滅盡定中，還有當下這一念嗎？顯然沒有啊！因為意識不在了，連當下這一念也沒有了，怎麼會是佛所說的真心呢？

綜合上面的分析可知：佛門內外都有法師、居士、仁波切們妄想把生滅不已的意識心修行清淨變成真心，殊不知妄心從本以來就是妄心，縱使修行到究竟清淨，也不可能變成真心；為什麼？一者、意識是會斷滅之法，不是常住法，不像第八識真心是從本以來就在的常住法；所以縱使盡三大阿僧祇劫之修行，最多僅能將意識修行到究竟清淨成為佛地最極清淨的意識，但絕不可能將意識修行清淨就變成佛地的無垢識。二者、假設真的如同這些「善知識」所說，能夠將意識修行清淨而變成真心，那是不是就表示佛所說的八識論錯了？佛法是不是要改成七識論、六識論才對？為什麼？因為如果修行清淨的意識就是真心第八識，那就是不相信佛所說的八個識，而變成只有七個識或六個識了！這樣的說法完全

違背佛經中一心有八個識的聖教。由此可知：凡所有意識，不論牠是什麼相貌，是粗意識、細意識、極細意識也好，或者是各種意識的變相也罷，包括有念靈知、離念靈知、斷際靈知、能觀的心、當下的心、放下的心等等，都是藉意根、法塵相接觸，而從第八識如來藏所出生的法，是生滅法，不是常住法，永遠不可能取代第八識成爲真心。縱使將意識修行究竟清淨了，成爲佛地最極清淨的意識，也不可能取代佛地的無垢識。學人應該於此淆訛處分辨清楚，否則若墮入佛所說的常見、斷見乃至邪淫外道中，再回頭已是無量劫以後的事，真的是不堪回首！

又，筆者在《續藏》中看見有人開示要捨識用根³來修行，也看見有佛門中的法師、居士們在網路上教導學人要用「捨識用根」的方法來修行，至於他們的說法到底正不正確，將是本節後續所要深入探討的地方。有佛法正知見的學人都知道，三界諸法都必須以阿賴耶識爲因，藉著八識心王的和合運作而生顯，而且還要有根塵觸等種種緣，才能從阿賴耶識流注六識種子，然後藉著現起的識陰六識作種種分別，才有眾生所了知的諸法出現；也就是說，要以阿賴耶識爲因，配合六根、六塵、六識多分、少分的和合運作，才有一切世出世間諸法的顯現與了知。譬如因爲有情要在世間生活，所以必須先要有山河大地等器世間的成就，而且要能夠適合有

³《楞嚴經指掌疏懸示》：「謂識心分別能障真定，故以盡破識心爲宗；破非徒破，意在令其捨識用根，故以極顯見性爲趣。」《萬續藏》冊24，頁161，中17-18。

情居住及生活時，有情才會在這個世間出現及生活。然而器世間的成就，是共業有情的如來藏依業力而共同變現出來的，如果不是由共業有情的如來藏共同運作而變現出來，根本就不會有器世間的出現。而且縱使器世間已經出現了，還是要經過一段時間的運作，等到能適合有情居住及生活的環境出現，有情才會轉生來此世間生活及受報。譬如我們這個地球，就是這地球的所有共業有情之業力所共同驅動而形成的一個地方，初形成時人類並無法居住，因為是處於熔融的狀態中，地球表面非常熱，不適合有情生活；經過一段很長的時間後，等到地球表面冷卻了，而且海洋、陸地、植物、水、空氣等等客觀因素都適合了，才會有人類、傍生等各類有情在此出生、顯現及生活、受報。又譬如現代人所使用的煤礦，就是遠古時代的植物因為地層變遷等因素，導致許多植物被埋在地表之下，經過長久埋藏在地殼之下，隔絕了空氣以及受到壓力和溫度等條件下作用而形成，後來被人類發現而挖掘使用。如果不是共業有情的業力驅使，使得器世間得以成就，並且變化到適合人類等有情居住，就不會有眾生出現，乃至不會有人類可以使用的煤礦等物資來取暖、發電及照明等等現象出現；所以說，一定先要有器世間的形成並且適合居住，才会有眾生於此器世間生活、受報。

經中記載，器世間住劫初始有人類出現，是由於光音天的天人天福享盡而出生於此地，因此而有了人類出現⁴。而

⁴《長阿含經》卷6：「天地始終，劫盡壞時，眾生命終皆生光音天，自然化生，以念為食，光明自照，神足飛空。其後此地盡變為水，無

欲、色二界之有情必然具足五陰身，而色身是名色這個五陰身中的色，是阿賴耶識藉著四大長養而成的，這個色身也就是五根身，包括五根的扶塵根及勝義根；名則是包括了意根以及五陰中的識陰（六識）、受陰、想陰、行陰在內。阿賴耶識藉著自己所出生的五根身，去接觸共業有情所共同變現之器世間外五塵，再如實變現為內六塵；因為有六根與六塵相接觸的緣，識陰六識就出現了，就能夠分別諸法，所以才有眾生所了知的諸法出現，這些諸法包括了食衣住行、音樂、藝術、電腦、火箭等等所有一切諸法。所以說，眾生能夠了知諸法，必然是依於第八識如來藏為因，在與所生的六根、六塵、六識和合運作之下，才能有諸法為有情所了知與領納；如果沒有具足這六根、六塵、六識，那就是殘缺不全的人，譬如植物人、聾人、盲人等等。

從上面的分析可知：有情能夠了知諸法的存在，以及了知諸法名相的內涵，必然是根、塵、識配合運作而有，如果少了根或塵其中一項，識根本無法被第八識如來藏出生而現

不周遍，當於爾時，無復日月星辰，亦無晝夜年月歲數，唯有大冥。其後此水變成大地，光音諸天福盡命終，來生此間。雖來生此，猶以念食，神足飛空，身光自照，於此住久，各自稱言：『眾生！眾生！』其後此地甘泉涌出，狀如酥蜜。彼初來天性輕易者，見此泉已，默自念言：『此為何物？可試嘗之。』即內指泉中，而試嘗之，如是再三，轉覺其美，便以手抄自恣食之，如是樂著，遂無厭足；其餘眾生復效食之，如是再三，復覺其美，食之不已，其身轉麤，肌肉堅鞏，失天妙色，無復神足，履地而行，身光轉滅，天地大冥。」《大正藏》冊 1，頁 37，中 28-下 14。

行，這是因爲識陰必須依附根、塵等緣而有，不能離開根與塵而有識陰的出現及存在，這可以證明：提出「捨識用根」這種說法的人根本就不懂佛法！爲什麼？因爲，五色根唯能接觸五塵，沒有識心的作用，而意根的了別慧極差，如果沒有意識的配合，有情根本無法正常生活。再者，如果意識捨了前五識，則是住於未到地定過暗或二禪以上等至位中，只能安住於不觸五塵的定境之中，若不出定又如何能正常生活及修行呢？如果是捨了意識則前五識也不會現行，那就是眠熟、悶絕、正死位、無想定、生無想定、滅盡定、重度麻醉等無心的狀態，有情又如何能在世間正常生活及運作呢？在世間運作尚且不能，又如何了知世出世間種種諸法呢？所以說，提出「捨識用根故以極顯見性爲趣」這類說法的人根本就不懂佛法，乃是心外求法之人。

會有捨識用根的主張出現，主要是彼等根識不分，復又主張接觸境界時要保持一念不生，誤以爲一念不生時就是無分別的緣故，因而落入常見外道當中，譬如慧廣法師曾提出：**【當我們的五根接觸到五境時，不要進入第六識的分別。（「捨識用根」的識，是指第六識），只要用前五識的認知就好。前五識是沒有分別的，只是單純的了知外境。心態單純，有利於修證佛法。】**⁵ 他的意思就是單純用六根來接觸外境，不要用第六識去分別，能夠這樣就能保持一念不生。可是他卻

⁵ 參見慧廣法師，2010 冬季禪七，相見便是有緣，網址：
<http://a12com.com/2010/20101225.htm>，擷取日期：2016/5/20。

全然不知：一者、有情能夠了知外境，是要透過六根、六塵、六識的和合運作而成就，有根、塵等緣的具足配合，識陰現起才能了知六塵境（包括「一念不生」的定境法塵），而了知就是已經分別完成了，怎麼可以說根塵觸三和合之後，六識現起卻不分別呢？分別乃六識必然存在的功能，也就是說六識存在的當下必定有所分別，若無分別則表示該識必定已經斷滅不在了。更何況意識是五識現起的俱有依之一，五識現起時意識必定存在，而且是與五識和合運作；在五識了別的當下意識就同時也了別了，世間不可能有前五識知而意識不知的境界，況且意識若不現行，何來五識之現起呢？這種「法師」竟然連最基本佛法的道理都不懂，顯然他的佛法知見是非常的淺薄，也是極度偏差的，才會說出如此的荒唐語。二者、如果他們「捨識用根」的說法能夠成立，那就是在指責 佛的說法錯了！爲什麼？因爲 佛明明說要根塵識三和合運作才能了知外境，而「見自本性」就是要由有分別的意識心去親證本來就不分別的真心，但他們卻主張要「捨識用根」來修證無分別的真心，這樣的說法顯然是指責 佛的說法錯了。可是有正知見的佛弟子都知道，根與識有各自不同的功能差別，「識」的作用就是了別，譬如《增一阿含經》開示：【云何名爲識？所謂識，識別是非，亦識諸味，此名爲識也。】又如《成唯識論》卷 1 云：【識謂了別，此中識言亦攝心所。】所以不論是「五識的認知」、或者說五識「只是單純的了知外境」，其實都是已分別完成，不是沒有分別的；爲什麼？因爲「識」現起時必定伴隨心所有法運作而產生了別作用，而 佛

就是教導我們用意識的分別性去尋找無分別的真心，佛當然不會說錯法，顯然是他們說錯了！否則依彼等「捨識用根」的法理來說，一切「植物人」在他們所說的法中，應該是修證最高的不是嗎？三者、如果捨棄了六識的運作，又如何能夠知道外境的種種內涵呢？這個道理如同睡著無夢等位，六識都滅了，連自己都不知道了，又如何知道外境存在呢？既然連外境都不知道了，又如何在世間了知諸法而在世間生活及運作呢？由此可以證明：提出「捨識用根」乃是非常荒唐的主張，所說的根本不是佛法，而是外道法。（待續）

正覺總持咒略釋

—張正園老師—

(連載一)

楔子

五陰十八界，涅槃如來藏，般若道種智，函蓋一切法。
一切最勝故，與此相應故，二所現影故，
三位差別故，四所顯示故，如是次第現。
具足解脫道，及佛菩提道，求正覺佛子，一切應受持。

(平實導師——2000/9/28)

第一篇 緒論——佛法之總持

什麼是正覺？所謂正覺：「正」是正確、正真、不邪曲，「覺」是覺照、覺悟，亦即正確、正真而不邪曲的覺悟，名之為「正覺」。於佛法中之正覺方得名為菩提，此中包括三乘菩提的正覺：聲聞菩提、緣覺菩提解脫道之正覺，大乘通教菩薩佛菩提道以及別教菩薩佛菩提道之正覺等。總合而說即是攝歸為三乘菩提的正覺——聲聞菩提、緣覺菩提與大乘菩提；然此三乘菩提皆總攝於唯一佛乘菩提，即是佛菩提。又此三乘菩提皆依第八識如來藏無始以來本有的，離見聞覺知

而覺照一切法的功德—**本覺**—而有，或說為本來自性清淨涅槃，然因所悟（現觀）之內涵各有深淺廣狹之不同，故而有三乘之差別；如同《金剛經》中之開示「一切賢聖皆以無為法而有差別」，即是此意。覺悟聲聞菩提者，即成聲聞聖者；覺悟緣覺菩提者，即成緣覺辟支佛；覺悟佛菩提者，即成賢聖菩薩乃至究竟佛。是故，唯有依此三乘菩提而修而證者，方可說為「正覺」，外此三乘菩提者皆不得正覺。

聲聞菩提解脫道所修斷之內涵，即是大乘所說的一念無明所函蓋之四種住地煩惱——見一處住地煩惱、欲界愛住地煩惱、色界愛住地煩惱、有愛住地煩惱。所謂「見一處住地煩惱」即是「我見」，謂一切凡夫眾生誤計色身為我，或誤計能知能覺的靈知心為常住不壞我，或誤計受、想、行為我等；由於我見不斷故，導致有情輪迴生死，在三界生死海中流轉，頭出頭沒，受盡一切苦楚不得出離，而與三界二十五有諸有情眾生互為眷屬。佛陀以大慈憫故，示現受生於人間，八相成道而度眾生，為令眾生解脫生死苦惱，於是有三藏十二部經之先後開演。為了讓眾生得以斷除我見、證得解脫果，故先有解脫道之宣說，令諸眾生得以親證解脫，並能了知外道常見、斷見之虛妄不實，乃有四大部阿含傳世，此即為初轉法輪 佛陀為眾生建立五蘊、六入、十二處、十八界等法，一一說明分析諸法的虛妄無常，令諸學人聞 佛音聲，依教觀修而得證解，斷除我見乃至我執，成須陀洹乃至阿羅漢，證有餘涅槃、無餘涅槃是為聲聞菩提。然而，四阿含諸經中所言的解脫之道，是含攝在大乘佛菩提道中；佛菩提道之實證

內容含攝解脫道之內涵，此乃 佛陀於三乘諸經中俱皆如是宣說者。單修二乘菩提解脫之道者不可能成佛，唯知解脫而不解般若與種智故；一切修學成佛之道的聖者，必定兼攝阿含解脫道與般若中觀、唯識種智大菩提道故；如是具足三乘菩提之修行者，方得名為大乘佛菩提道之菩薩行者。

緣覺菩提覺證之因緣，乃依十因緣及十二因緣之思惟觀行而得覺悟成辟支佛者；或有因見黃葉離枝飄落，便悟世間無常而成辟支佛者；或有因見他人之老病死，便悟色身及覺知心無常而成辟支佛者；或有因……等種種不同之助緣而成辟支佛者；然而此等皆屬表相，其背後之實質則是往世觀修佛菩薩所教授之因緣法，而在此世緣熟時發起宿世種子方得實證。由於學人根器及願的差別，因此，無佛之世辟支佛出，各由別別觀行而成獨覺，所證緣覺菩提亦有淺深不同；在這種情況下，緣覺（獨覺）菩提的實證，有因思惟而證得者，也有因觀行而證得者，但都不是依於聞聽法音而悟入，此是不同於聲聞菩提之處。緣覺菩提所思惟觀行之內涵，雖然不異於聲聞菩提之蘊處界苦、空、無常、無我、諸法因緣而起其性本空，乃至十因緣以及十二因緣等等，然以偏於因緣觀者為多；又因其不由他聞，乃自行思惟觀行而覺證，因此獨覺的智慧大多深利於僅修四聖諦解脫道的聲聞行者。若於佛世時經由 佛陀教導因緣法而悟入緣覺菩提者，則也通稱為聲聞，以仍是由於聞 佛音聲而得證入的緣故。

佛菩提也就是大乘菩提，或名為大菩提。依之修行能成就佛果，故名佛菩提；由於成佛時劫久遠，於世世行菩薩道

的過程中，得以自度以及廣度眾生的緣故，故名大乘菩提。佛門四眾弟子於初轉法輪證得解脫果已，世尊復為宣說佛菩提道之般若實相智慧，遂有般若諸經之宣說實相心。佛弟子證得如來藏已，依此實相心作諸中道之觀行，即得漸次發起般若實相之智慧，此為第二轉法輪般若實相正理。佛陀為令四眾弟子繼續邁向成佛之道，於四眾弟子所證般若實相智慧之基礎上，更益以一切種智——宣說八識心王諸法，示以成就一切種智修行之道；所謂十地菩薩所修四攝、十度等等佛菩提道之內涵，令諸菩薩次第增進，乃至未來究竟成佛——具足一切種智而發起四智圓明無上智果，成就佛地清淨法界；此乃第三轉法輪方廣諸經所說唯識增上慧學也。如是，函蓋此三轉法輪諸經所說解脫道及佛菩提道，方得名為成佛之道。又，此大乘菩提至高無上、究竟無比，不共二乘故名大菩提；大乘菩提所具足實證之四種涅槃，函蓋二乘菩提——二乘菩提乃是大乘菩提的局部內涵——是故名為大菩提。

由於二乘定性無學只能以解脫道度化眾生，而且唯於捨壽前隨緣度眾，捨壽時必入無餘涅槃，十八界俱滅故，窮未來際不再受生，故不能盡未來際度化眾生成就佛道；而且其化度之眾生能出三界者數量亦極有限，以法小及所度眾生少故，因此說為小乘菩提而不名大乘菩提。大乘菩薩若得證悟，不論悟後是否已證有餘涅槃，皆必依於大悲心而發起世世受生之大願，永不入無餘涅槃，不惟世世自度，亦復以此教人轉度有情；如是直至成佛能度無量眾，故名大乘菩提。又，一切菩薩成佛後，應身示有滅度而入涅槃，然其三十二相莊

嚴報身永不入滅，恆爲十方諸地菩薩宣說種智，盡未來際無有窮盡，所度眾生其數無量，故名大乘菩提。

佛菩提具足一切智與一切種智，一切智是解脫果，共有十智：世俗智、法智、類智、苦諦智、苦集諦智、苦滅諦智、苦滅道諦智、知他心智、盡智、無生智，此十智乃是一切三乘無學通有；通教有學、無學依此建立，顯示解脫果修證之位次，此法通於三乘菩提皆有，故名通教。二乘菩提唯證解脫果，而大乘菩提於解脫道之修證俱通此果，故大乘菩薩依此通教解脫果之修證，亦有四向、四果之分位，並非別教只侷限於五十二位階的分位而已。具足一切智之十智乃二乘菩提之極果，無過於阿羅漢與辟支佛之解脫境界；三乘無學之無餘涅槃皆同一境，解脫道的修證無過其上者。

一切種智則是佛菩提果，乃是八識心王一切種子（界——功能差別）之智慧，菩薩在觸證如來藏的見道基礎上，循序修學而歷經三賢位之般若總相智、別相智，通達見道內容進入初地後，漸次修證般若唯識種智——八識心王一切種之智慧——唯識百法明門、千法明門、萬法明門等等。一切種智修證圓滿，變易生死斷盡而圓成究竟佛果；一切種智尚未圓滿之前皆名爲道種智。如是一切種智之修學，唯大乘佛菩提有，不共二乘定性聲聞、緣覺。大乘法道除了依於通教解脫果來顯示修證的位次外，還依於佛菩提果之修證，別於通教之外建立菩薩的五十二階位，函蓋凡夫及六種賢聖菩薩性——十信凡夫性、十住習種性、十行性種性、十迴向道種性、十地聖種性、等覺性、妙覺性；如是菩薩道的修證位階及次第，

是依於佛菩提果之修證而建立，此佛菩提果之修證乃不共二乘，故名別教。

佛菩提道之真實義者，謂一切有情各自本有之如來藏，以及如來藏與所生七識心王和合運作而生顯之色受想行四蘊等世間乃至出世間一切法。此佛菩提道甚深極甚深，難證極難證，行者若欲入佛菩提智，必先求遇真善知識，隨學修習以建立正確知見，並求親證自身本有之阿賴耶識心體所在；行者若得一念相應而頓悟入理，方能悟後起修，漸次發起般若實相智慧，歷經三賢位之般若總相與別相智慧的具足修證，而發起初分道種智入通達位中；再依之次第漸修親證如來藏中所含藏一切種子的智慧，地地轉進增上無生法忍，同時修集無量福德，不僅斷除思惑而具足二乘解脫道果證，更進而斷盡變易生死，如是前後歷經三大無量數劫，福德與智慧都究竟圓滿方能成就佛果。於如是三大無量數劫修行成佛之道的過程中，必須同時斷盡煩惱障之現行與習氣種子隨眠以及所知障隨眠，不僅要具足二乘解脫道的修證，更要斷盡二乘無學聖人所不能斷之習氣種子隨眠及所知障隨眠以後，方能圓滿究竟佛道；如是正理，一切行者皆應了知。

如上略說三乘菩提之差別，當知此三乘菩提之修證，皆須以第八識如來藏為依歸，若無真實心如來藏之本覺，則無三乘菩提可修可證，也沒有究竟佛道可成。然此三乘菩提之內涵不僅甚深微妙，更是浩瀚廣大無有邊際，復又錯綜複雜難解難證，學佛之人每每望之卻步，不知從何入手。平實導師為慈憫今世、後世一切有緣之佛弟子，乃於公元 2000 年秋

天，將佛法三乘菩提內涵之總持，以世親菩薩的《大乘百法明門論》為根本架構，誦出此男女老少皆能琅琅上口之〈正覺總持咒〉，將三乘菩提之梗概以總持的方式呈現，期能以簡易之文句，為諸學人建立起正確、完整而全盤性的佛法正知見，令諸有情於修學佛法時，能繫念於心而易於修學得不忘失。

總持又叫作咒，咒又稱為陀羅尼。基本上，咒是有次第性的呈現其所欲顯示之法義內涵，所以持咒的目的並不是教人修定，而是要讓人了知及憶持法要不忘失的意思。平實導師在《大乘無我觀》中有這樣開示：

每一首咒都是一個總持——但護法神的感應咒語除外——一個咒裡面，每一句拆成兩字一組或者一個字一組，或者三個字一組不等；每一組就是一個法門，一個法門就是代表一部經。所以你把咒文整個誦出來以後寫下來，其中第一句可能就有三部經，你就把第一部經誦出來，誦完再誦第二部，再誦第三部；第一句誦完，再依同樣的方式誦第二句的每一部經。所以陀羅尼咒又叫作總持咒。¹

所以，總持咒是屬於總持智的顯現，也是總相智，都是攝屬於法智。平實導師曾經開示：

法智是總持智，也是總相智。譬如二乘菩提解脫道的法智，是說五蘊空相、十二處空相、十八界空相，這是緣起性空的法智。又比如四聖諦、四念處的觀行，也是

¹ 平實導師述，《大乘無我觀》，佛教正覺同修會，2011年11月。

屬於總相智，都是法智所攝。或如修行時的實踐法門——八正道，以八正道而含攝緣起性空的法智，這則是屬於總持智，總持智是將法智編成偈頌而容易記憶，以總持智含攝法智的法相總體。二乘法如是，大乘法的般若和種智亦復如是；若將般若或種智中的許多法相編成總持，而且能每天至少誦唸一遍，就可以保持不忘，這也是法智的一種。由於法智的總持是智慧的一種，所以在誦唸時會發出智慧光明，鬼神或具有天眼通的人都可以看見，因此邪鬼惡神遇見了唸咒不斷的人，怕被持咒之人的光明所照耀而感到痛苦，就會趕快遠離；而護法善神看見唸咒所顯現的光明時，則是樂於為光明所照耀，以及依於自己護法本願的緣故，因此就前來親近，當然也就不會容許邪神惡鬼來為害持咒的人了，這也是後來有人專門持誦咒語藉以趨吉避邪的道理所在。因此「咒」就是總持諸法的偈頌，總持咒就是法智中的一種，專門用來記持諸法。

〈正覺總持咒〉即是以如是總持的方式，將三乘菩提的梗概用七十個字，五字一句，總共十四句，貫串起來成為易於憶持的陀羅尼，使有情眾生能藉由誦持的功德而種下修學正法之因緣，於他日緣熟值遇正法時，得以相應而進入正法中修習佛菩提道。綜合而說，〈正覺總持咒〉前面四句：**【五陰十八界，涅槃如來藏，般若道種智，函蓋一切法。】**主要是在說無我法的真義——人無我與法無我；乃是分別從二乘法與大乘法的角度來顯示無我法。

所謂無我法者，分爲人無我與法無我二種。二乘法的「人無我」，是純粹從觀察蘊處界諸法虛妄不實入門，觀察蘊處界諸法皆是幻起幻滅，並無常恆不壞之自體性，而名之爲「人無我」。蘊處界即是眾生之人我故，蘊處界中之一一法，除了意根以外，皆是易起易斷之法；而意根亦是可斷之法，故皆不得謂爲真實有我也。二乘之「法無我」者，亦悉以蘊處界之人我爲中心而作觀行，現觀由人我所衍生之諸法皆無有實我存在其中，現觀如是諸法之無我性，名爲「法無我」；然推究二乘法無我所說者，其實未曾稍離蘊處界之人我而說，故於大乘法中仍名之爲人無我。

大乘法雖然亦依二乘法而說如是無我，然將如是二乘法所說法無我之內涵攝在大乘人無我內，是由於悉皆不離陰界入我而說諸法無我故。大乘菩提是由親證自心真實法如來藏，現觀如來藏之無我性、本來性、常住性、清淨性、涅槃性，此等無我觀非是從蘊處界而觀陰界入等之無我，而是從如來藏之法性現觀祂的無我，故名真實之法無我。復觀蘊處界及一切有爲法，悉皆由此第八識自心如來藏直接、間接或輾轉而出生，現觀此等諸法實無有一法爲具有真實自體而能恆存之常住不壞者，故非有我，是名法無我。

〈正覺總持咒〉後面十句：**【一切最勝故，與此相應故，二所現影故，三位差別故，四所顯示故，如是次第現。具足解脫道，及佛菩提道，求正覺佛子，一切應受持。】**此中前五句是唯識學中的總持，函蓋百法明門；是在說這個實相心如來藏含攝一切世間和出世間法，而這唯識五位百法是依次

第而呈現的，更是由於這八識心王（一切眾生心）才能輾轉而有世間與出世間一切法。因此，這五位百法具足函蓋能使有情斷盡分段生死，得以出離三界輪迴的解脫法門；也具足函蓋能使眾生斷盡變易生死的大乘成佛法門。所以這後四句是表示，總持咒的前九句所含攝之佛法範圍，並勸勉佛弟子們依之修學；亦說明欲求成佛之道者，無一人能外於如是修學內涵。因此而說〈正覺總持咒〉具足解脫道與佛菩提道，是一切欲求正覺的佛弟子們所應信受奉行。以下先就這五位百法略作說明，使行者能先建立一個概略的知見。

【一切最勝故】是指一切有情的八識心王。因為前七識都是從阿賴耶識出生，所以這八識心王都歸結於一心阿賴耶識。三界所有的一切法，眾生所能運用的、每天在受用領納的一切法——我們所知道的一切法、受用的一切法——全部都是從這八識心王和合運作輾轉而有的。這八識心王是一切法中最為殊勝的，若無八識心王則無有一法可得，所以稱之為——一切最勝故。

【與此相應故】「此」是指八識心王。這一句是說與八識心王相應的觸、作意、受、想、思等五遍行心所法，欲、勝解、念、定、慧等五別境心所法，以及十一個善法、六個根本煩惱法、二十個隨煩惱法、四個不定法等，總共五十一個心所有法；這五十一個心所有法，是由八識心王相應才能現行出來的；依於阿賴耶識心體的現行識，以及阿賴耶識所執藏意根種子的流注，意根就能促使阿賴耶識在心王、心所的配合下，變現許多法相出來。這五十一心所有法與八識心王

或多分或少分相應，雖然各不相同，要皆不離於八識心王，因此說——與此相應故。

【二所現影故】「二」是指一切最勝的八識心王，以及與八識心王相應的五十一心所法。由於八識心王有這些心所有法，再配合無明、過去世的業種，以及此世父母的緣，四大元素的緣，所以才有色身以及六塵等十一種色法的出現；包括修定以後變現出來的一類法處所攝色，以及七地菩薩加行後所能變現出來的色法、八地菩薩不用加行就能變現的色法等等。這些都是由八識心王與五十一心所有法的和合運作才能夠顯現出來——包括我們的色身、五塵及法處所攝色——所以說這十一個色法叫作——二所現影故；意指這十一種色法，乃是八識心王及其相應之五十一個心所法共生而顯示出來，只是暫時存在之影像，幻有、幻滅故名爲影。

【三位差別故】由「一切最勝」的八識心王，「與此相應」的五十一心所有法運作，顯現出——有我們的色身以及我們所接觸到的六塵等十一種色法——這樣的影像；由八識心王與五十一心所有法而變現出十一個色法，再由這十一個色法配合八識心王與五十一心所有法的運作，在這三位七十法中或多分或少分的法相互配合運作下，就有得、命根、眾同分、異生性、名身、句身、文身、生、老、住、無常、流轉……等二十四個心不相應行法的出現。因爲這二十四個「心不相應行法」是由前三種分位法的差別組合而產生，而且這二十四個法與我們的覺知心不直接相應，也因爲它們是三位諸法或多或少的配合，而顯現有時間、空間、勢速、相應……等的

差別，所以名爲——三位差別故。

【四所顯示故】有了前面四位法的運作，就能夠顯示出六種無爲法——虛空無爲、擇滅無爲、非擇滅無爲、不動無爲、想受滅無爲、真如無爲等；這六種無爲法都是依附於自心藏識的真如性、涅槃性而建立的。這七轉識都是在第八識心體的表面來來去去而有生死的流轉，眾生卻不知其虛妄；如果能夠透過修行，把七轉識的我見、我執以及我所的貪著降伏乃至全部斷除，就能證得相應的無爲法，讓第八識所含藏的無爲法性顯現出來。在還沒有把這些導致輪轉生死之有漏有爲的煩惱斷盡以前，第八識含藏的無爲法性其實還是具足存在的，所以這六種無爲並不是修得的，卻也不是不修行而能證得；譬如虛空無爲（本來自性清淨涅槃）就在眾生身中恆常顯現，只是因爲二乘愚人及凡夫眾生沒有明心開悟而被無明遮障了，所以都不曉得。因此說，這六種無爲法，是前面之「一切最勝故，與此相應故，二所現影故，三位差別故」這四位九十四法所顯示出來的，所以六無爲法就稱爲——四所顯示故。

【如是次第現】這五位百法的現行是有其次第性的——要依八識心王爲最先，由八識心王的存在才有五十一心所有法相應而出生；由八識心王和五十一個心所有法，這二位法合起來共同顯現出十一種色法，但所變生的身根、六塵等色法，都如影像般的出現，而非真實自在。再由心王、心所、色法三位總合起來，依此三個分位諸法或多分或少分的差別配合，而有二十四個心不相應行法的產生；復由前四法——心

王、心所、色法及心不相應行法而顯示出六種無爲法來；因此說這五位百法是有次第性的從八識心中輾轉出生和顯示出來的。

【具足解脫道，及佛菩提道，求正覺佛子，一切應受持】

這五位百法所包括的九十四種有爲法與六種無爲法，函蓋了一切世間與出世間法，佛菩提道及解脫道皆悉含攝其中。因此〈正覺總持咒〉闡述佛法的真實義理，是以實相心如來藏爲核心，顯示如來藏本體的本來自性清淨涅槃體性，以及其心體中所含藏之無量無邊染淨諸法種子，如何經由無量劫之修行，滅盡三界分段生死無明，斷盡藏識中一切煩惱障之習氣種子，以及斷盡所知障之一切隨眠、斷盡變易生死而成爲究竟佛之歷程。同時也舉示出這八識心王一切眾生心，如何能含攝世間與出世間的一切法，又如何能夠顯示大乘的眞正義理，因此而說〈正覺總持咒〉即是**佛法之總持**。

想要成就佛道的人，全都不能外於此〈總持咒〉的內容而修學；一切佛子若善根深厚、性障微薄、福慧具足，得緣值遇此〈正覺總持咒〉時，請千萬不要輕易放過，宜應細細思惟此中所演述之正眞法義。如是，不僅可以爲自己建立起正確的三乘菩提解脫道知見，更可進而深入探究成佛之道、明心證眞，復可經由三賢位之修行、進至初地修學百法明門，更而進求二地千法明門、三地萬法明門……之現觀與親證，如是累劫次第進修而至成就究竟佛果，是故當略說〈正覺總持咒〉——佛法總持之大意，以利今時後世之廣大學人。（待續）

救護佛子向正道—(七十七)

論釋印順之宗教觀(上)

游宗明 老師



釋印順將佛教與「耶教」、「回教」、「印度教中的吠檀多派」歸屬於同一類，誣謗佛教是同於「自我宗教」外釋印順在他的《我之宗教觀》¹ 中說：【我是佛教徒。「我之宗教觀」，是以佛教的見地來看宗教，……不要聽到宗教就以爲是迷信，大家應以諒解的同情去了解他，或者進一步的去接受他。】（《我之宗教觀》，頁 1）釋印順說自己「是以佛教的見地來看宗教」，然而佛教中三乘菩提的見地皆因實證而有，都是在信受實有常住不滅、能生萬法的涅槃本際——第八識如來藏——的前提之下，次第真修實證解脫果乃至佛菩提果後才有見地可言。但是，從釋印順的諸多著作中，卻完全看不到修學佛教三乘菩提的根本——第八識涅槃本際的正知見，那樣如何能夠住於「佛教的見地」來看宗教？釋印順自稱是「佛教徒」卻不信佛語，否定第八識如來藏真實存在，因此他所謂「佛教見地」的「宗教觀」顯然與佛教無干，壓根兒就不是佛教，而是披著佛教外衣的六識論外道！凡是外於實相

¹ 釋印順著，《我之宗教觀》，正聞出版社，2011 年 10 月新版四刷。

心——第八識如來藏——而想建立宇宙人生道理的宗教——包括喇嘛教及釋印順等等打著佛教名號的六識論假佛教，其本質就是迷信！是「迷昧」於法界實相的真實存在，「信仰」外於第八識能有真實法存在的邪見。我們身為正信的佛弟子，雖可「以諒解的同情去了解他」，但絕對不可「進一步的去接受」那些迷信的邪謬教導。

從佛教實證者的見地來看，佛教以外的宗教都沒有真實而究竟的「宗」可說，他們都是在實相心之外去建立真實法，所以才稱其為外道；而釋印順雖然自詡為佛教徒，但是他所寫的《我之宗教觀》以及其他著作，卻同樣都沒有談論到佛教所「宗」的真實義，甚至處處違背佛說，而與外道無異。因為，沒有以真實義為宗的宗教，即使也會勸人為善，卻因為昧於實相而無法不落入迷信；因此，雖然釋印順及喇嘛教徒都口口聲聲說信受佛教，但是他們卻不知不信 佛陀所教導的真實宗義，甚至以六識論外道邪見來毀謗佛教的所宗——第八識如來藏，如是不信不解佛教所宗之內涵，還竊取佛法的名相來欺誑眾生，正是寄生於佛教的「獅子身中蟲」，這就是迷信邪見的佛門外道與附佛外道之具體代表。

有真實義的宗與教，必定是教不離宗、宗不離教——教門所說的義理都是依宗門所證的實體而說，而這是唯佛教方有，只要行者依循真善知識教導的次第而如實履踐，就能於三乘菩提有所實證而發起見地進入證信；所以，只要相信佛教真實的宗與教，就不會墮於迷信。這樣講也許有人會認為是在自讚毀他，然而這只是要告訴大家一個事實：從是否能

真實解脫三界生死諸苦的立場來說，沒有以真實義為宗的宗教其實都是迷信，唯有信受真實義才有正信；但這並不是在世間相上說沒有佛教見地的人就都是迷信，譬如有人雖不求解脫於三界生死諸苦，但是他相信有因果的存在，乃至相信佛說持守五戒不犯來世可以再保有人身，若加修十善業道就可以往生欲界諸天，因此不敢造作大惡業，並且樂於行善布施多作好事，以求未來世可以繼續當人或生天享福，雖說這類人還不能實證三乘菩提而解脫於生死，但是當他對於佛法僧三寶已經生起仰信，而開始修學人天乘等次法時也就不能說他是迷信，因為他信受佛語、信受三寶、信受第八識如來藏真實法，所以是正信。也就是說，外於第八識如來藏而追求真實法的宗教，其所「宗」的都非常恆真實，僅是想像出來之虛妄法，因此說之為迷信。為何否定佛教的所「宗」——第八識如來藏——就是迷信？因為，祂是有情生命唯我獨尊的唯一實相，是宇宙萬法的本源，三界一切法莫不是由祂所生，祂是真實可以親證的；所以說舉凡外於第八識如來藏而建立萬法根源的一切信仰皆為迷信，以妄想非真實故。

世界上有很多宗教都想要建立萬有本源作為宗旨，但卻都是以自己想像建立的假法為所「宗」而說之為真實法，然後依己之想像為宗建立其宗教，於是世間就有許多宗教出現；大家都堅持自己的所宗是真理，於是就有了宗教間的矛盾與紛爭。然而，這些爭論的根源就在於到底是誰創造宇宙與生命的不如實知卻又各執己見。從佛教實證者的見地來看，把某一位有情（譬如：大梵天、上帝、老母娘等等）施設建立

爲能生萬物的主宰，以之而爲所宗，這正是那些外道他們共同的錯誤。因爲，一切有情皆由自心如來出生，就連上帝都是由他自己的如來藏所生，被生的他又如何能出生萬物？因此，外於第八識如來藏而建立任何的「造物主」，都是妄想建立，也是不可驗證的，都只是人們虛妄想像出來的，而且不同的宗教雖主張不同的「造物主」，然而本質上卻是相同的，同樣都是虛妄建立之假有法的緣故；再者，這些「造物主」都還有「人」的脾氣，所以都要人懾服於他，若不相信、不服從，他就會生氣而給予「懲罰」，因此要這些宗教間有真正的和諧是不可能的。只有正信的佛教不會爲了「唯一的真神」之虛位而跟其他宗教爭戰，所以真正的佛教可以跟其他任何宗教和平共處，但卻不會同流合汙，虛假地去附和乃至接受他們的錯誤見解；因爲佛教的所宗是三界世間的真相，是每個眾生各自都有的唯我獨尊的涅槃妙心，這萬法真正的根源才是佛教的所宗，祂是本來就在而不是用想像創造出來的，正所謂「佛語心爲宗」——佛所開示的這個第八識如來藏妙真如心才是佛教之所宗。

釋印順說：

唯有人類，由於知識的開發增長，從低級而進向高級；宗教也就發展起來，從低級而不圓滿的，漸達高尚圓滿的地步。這種從淺而深，由低級而高級，與一般文化，及政治的進展，都表示著平行的關係。如政治，從酋長制的部落時代，到君主制的帝國時代，再進到民主制的共和時代。宗教也是從多神的宗教，進步爲

一神的宗教，再進展為無神的宗教。(《我之宗教觀》，頁2)

釋印順認為宗教是隨著人類知識的增長而發展起來的，「是從多神的宗教，進步為一神的宗教，再進展為無神的宗教」。然而這種「宗教會隨著時代演進而變化」的觀點，並不是佛教的宗教觀；世間宗教之所以會有「發展」而變來變去的，就是因為不是以實相作為所宗，而這樣的宗教永遠不可能「達高尚圓滿的地步」，所以世間宗教會有無盡的演變而永無圓滿之時，因此說釋印順的宗教觀是世俗而虛妄的臆想；所以探討「一神的宗教」有沒有比「多神的宗教」更進步，其實是言不及義的戲論。佛教以實相為宗，教義是究竟而圓滿的，從來不曾也永遠不會有演變，這才是佛教的真實宗教觀。至於釋印順所謂最高層次的「無神的宗教」，他說：【佛教是否定了神教，我教，心教；否定了各式各樣的天國，而實現為人間正覺的宗教……佛教是無神的宗教。】(《我之宗教觀》，頁17) 這種偏頗又自以為是的觀點，正是釋印順「人間佛教」謬想的顯現，殊不知佛教說的是無「造物主的大我神」而不是無「天神、鬼神」，佛教否定的是心外求法的外道見，並不是否認有諸神及「各式各樣的天國」存在，反而是只有佛陀清楚地告訴世人各種不同層次天人、天國的差異，也包括各類鬼神的種種差別相，所以怎麼能夠這樣毀謗佛陀而說佛教是「無神的宗教」！更不能因為佛教徒不歸依一切外道神祇就說佛教是「無神的宗教」！是因為這些神祇他們大都仍在三界中隨業流轉而無法出離，譬如有人持戒行善而上生諸天為天神，有人修福卻也作惡而下墮鬼道成為鬼神，一切因

果報應絲毫不爽，正因為個個有情皆有能含藏業種的如來藏心，才使得有情隨所造諸業而流轉於三界六道；唯有歸依三寶、修學佛法才能解脫於三界生死乃至漸次趣向佛道，這才是正確的佛教觀點。

因此，佛教固然不以神的境界或神的國度為所宗的目標，但是佛教從來不曾否定有諸天神、鬼神等的存在，佛對三界諸「神」的一切是具足了知的，聖教中對三界二十五有的詳盡開示即可為證；而釋印順卻毀謗說「佛教是無神的宗教」，真是豈有此理！由此釋印順更大膽地認定佛教唯此人間有，不信 佛陀開示天界乃至他方世界也同樣有佛教，更不相信有第八識如來藏而主張一切法空，他這樣的邪見正與一般斷滅見的無神論者相類，而 佛在經中也譴責過這類惡取空的增上慢人是壞法者，如《楞伽阿跋多羅寶經》卷 3 中開示：【寧取人見如須彌山，不起無所有增上慢空見。大慧！無所有增上慢者，是名為壞。】² 可嘆釋印順不信不解佛語而處處錯說佛法，除了斷絕自身以及其追隨者實證三乘菩提的因緣外，未來長劫還有破佛正法、誹謗賢聖等等嚴重惡業之極不可愛異熟果報等著他一一去領受，有智者實應引以為鑑，萬勿輕忽！

釋印順又說：

宗（證）與教，出於《楞伽經》等，意義是不同的。
宗，指一種非常識的特殊經驗；由於這種經驗是非一

² 《大正藏》冊 16，頁 499，中 4-6。

般的，所以有的稱之為神秘經驗。教，是把自己所有的特殊經驗，用語言文字表達出來，使他人了解、信受、奉行。如釋迦牟尼佛在菩提樹下的證悟，名為宗；佛因教化眾生而說法，名為教。我們如依佛所說的教去實行，也能達到佛那樣的證入（宗）。所以，宗是直覺的特殊經驗，教是用文字表達的。依此，凡重於了解的，稱為教；重於行證的，名為宗。這樣的宗教定義，不但合於佛教，其他的宗教，也可以符合。（《我之宗教觀》，頁3）

釋印順說「釋迦牟尼佛在菩提樹下的證悟，名為宗」，這句話字面上是正確的，但問題的重點是釋印順認為佛所證悟的宗是什麼？他說：「宗，指一種非常識的特殊經驗；由於這種經驗是非一般的，所以有的稱之為神秘經驗。」釋印順既然說宗是證悟，卻又以「神秘經驗」為宗，那麼釋印順顯然以為佛所證悟的就是神秘經驗；然而，宗教界所謂的特殊經驗、神秘經驗都是暫時性的有境界法，既無法確知其發生的原因，也多半是無法預測及掌控的，這就表示所謂的「神秘經驗」其實就是無法如實了知的被動經驗，而且顯然也都是有生有滅的虛妄法，那又如何能成其為「宗」？因此，釋印順這種說法根本就完全背離佛陀所證入的宗義，這也顯示出他對佛的所悟毫無所知，全然只是想像和猜測，因為他不信有第八識如來藏而主張細意識常住，墮於生滅空相的三界諸法之中猶不知，成為雙具斷常二見的佛門外道，既然否定了佛法的核心及根本，他所說的當然盡是戕害眾生法身慧命的

惡見邪語。

其實宗教所應該要探究的是：爲什麼會有這些神祕經驗？神祕經驗背後的真相爲何？有情是怎麼來的？世間是怎樣有的？爲什麼人會有不同的命運？六道眾生是怎樣出生的？……人人都活在這些疑惑（也就是無明）之中，就是因爲不知道諸法從何而有，所以這些疑惑就成爲神祕，要破除人們各種無明的宗教就應該去探究這些問題；因爲要破除對三界諸法的無明唯有依止法界的真實相才能成辦，唯有依止於以法界的真實相爲「宗」的法教才可能破除一切無明。換言之，所謂「宗」其實就是真理的異名，因此 釋迦牟尼佛在菩提樹下所證悟的名爲宗，這「宗」不是什麼「直覺的特殊經驗」，而是 佛陀究竟圓滿證悟了生命的實相、宇宙的真理，這才是佛法之所宗。此宗——實相心第八識如來藏——一切有情本有，雖然不是唯佛能證，卻是唯有依佛所教如實奉行的佛弟子才能在因緣成熟時證悟，所以「我們如依佛所說的教去實行」，歷經三大阿僧祇劫，圓滿菩薩道五十二位階的修證內涵，就能真正究竟「達到佛那樣的證入（宗）」——成爲福慧兩足的三界至尊、人天導師，這才是佛教所宗的真義。可嘆只作佛學研究的釋印順不但從未「依佛所說的教去實行」，還誤會 佛之所宗同於外道的神祕經驗，甚至否定 佛陀的真正所宗——第八識如來藏，成就謗佛、謗法的極大惡業，實在是愚癡至極之人。

佛教所說的證悟從來只有一個標的——就是第八識如來藏，所以佛教的所宗即是第八識如來藏，祂是三乘菩提的根

本，也是 釋迦牟尼佛慈悲來人間示現成佛的一大事因緣。如經云：

舍利弗！云何名諸佛世尊唯以一大事因緣故出現於世？諸佛世尊，欲令眾生開佛知見，使得清淨故出現於世；欲示眾生佛之知見故，出現於世；欲令眾生悟佛知見故，出現於世；欲令眾生入佛知見道故，出現於世。³

佛陀的所知所見就是具足圓滿的宗門（自宗通），佛陀把祂的所知所見教示給大眾，讓大眾能夠有所依循而次第修學與實證，那就是具足圓滿的教門（說通），所以《楞伽阿跋多羅寶經》卷3云：

三世如來有二種法通，謂說通及自宗通。說通者，謂隨眾生心之所應，為說種種眾具契經，是名說通；自宗通者，謂修行者離自心現種種妄想，謂不墮一異、俱不俱品，超度一切心意意識，自覺聖境界，離因成見相。一切外道聲聞緣覺墮二邊者所不能知，我說是名自宗通法。……我謂二種通，宗通及言說；說者授童蒙，宗為修行者。⁴

也就是說，佛是依於具足圓滿的自宗通而觀機逗教，施設種種教門並傳授修行的正知見，其目的並不只是要讓人用意識

³ 《妙法蓮華經》卷1〈方便品 第2〉，《大正藏》冊9，頁7，上22-27。

⁴ 《楞伽阿跋多羅寶經》卷3〈一切佛語心品〉，《大正藏》冊16，頁503，上19-中1。

思惟去「了解的」，而是爲了行者能依之實修親證而通宗，當然這教門的開示與宗門證悟的內涵必定是相符相契，所以說宗門與教門是互相含攝而不可切割的，這才是《楞伽經》所說的宗與教；而佛依於宗門證悟之內涵所開示的教門函蓋三乘菩提法道，所以說，一切教門只有深淺廣狹的差異而不相違逆；因此，只有錯悟以及否定第八識如來藏的愚癡凡夫，才會說出「宗（證）與教，出於《楞伽經》等，意義是不同的」如是支解佛法的胡言亂語。

釋印順把佛教真實的宗與教，跟外道所主張虛妄的宗與教混爲一譚，結果就是貶抑佛法等同外道法，把佛教所宗的根本——第八識如來藏——給否定了，佛法的勝妙處就不見了。可見釋印順根本不信不解佛教的所宗與所教，才會以爲佛教跟外道一樣是會演變的，是從低級宗教逐漸演變成的高級宗教，由此證明他於佛法的無知已達無可救藥之地步，竟不知佛教既然是「佛」之所教，而諸佛都是依無師智而成就無上正等正覺的，因此若說「佛教是演變來的」就等於在誣謗釋迦佛其實沒有成「佛」；況且，佛教如果會演變，那就表示永遠沒有究竟佛可成，那又哪來的「佛」教？這也證明釋印順就是不信佛語，才會主張「大乘非佛說」，而說出大乘經典是「後人編造出來的」這種誑妄語，成爲斷盡善根的一闍提人，還誤導無知的迷信眾生也成就謗佛、謗法的極重惡業，實在令人悲嘆。學佛人當知，大乘經典的所說才是真正的成佛之道，實證真如之法唯大乘經典所說故，如果單依阿含解脫道經典修學，則最多只能成就阿羅漢果，而真正的阿羅漢都知道自

己還沒有成佛，這也就能證明大乘經典一定是 佛陀親口所說，因為唯有 佛陀才能說出究竟圓滿、無上勝妙的**成佛之道**。

釋印順將佛法貶抑為世俗宗教，他認為佛教的所宗與外道相類，才會說「宗是直覺的特殊經驗……這樣的宗教定義，不但合於佛教，其他的宗教，也可以符合」，他又說：

即如低級的宗教，信仰幽靈鬼神。這種幽靈鬼神的信仰，其初也是根源於所有的特殊經驗而來。又如猶太教、基督教所信仰的耶和華，也是由於古代先知及耶穌的特殊經驗而來。基督徒在懇切的祈禱時，每有超常識的**神秘經驗**，以為見上帝或得聖靈等，這就等於是宗。加以說明宣傳，使人信受，就是教。（《我之宗教觀》，頁 3-4）

釋印順說佛教的宗就等於外道的神秘經驗，只要加以說明宣傳使人信受就是教，這分明就是誣謗佛教為外道的邪說。世俗宗教各有不同的所宗，釋印順將其統稱為神秘經驗，然而任何的神秘經驗之特性，顯然都跟佛教所宗的唯一真理完全不相符合，佛教之所宗是真實而可以親證的萬法本源，任何眾生不論知與不知、證或未證，都同樣有此常住實相心——第八識如來藏——這才是佛教所宗的唯一真理，外道的「見上帝或得聖靈等」既不能「等於是宗」，卻仍然不能外於此宗而有；佛教就是要教導眾生如何次第修行而證悟此宗——涅槃妙心，以及悟後如何轉依自心如來的清淨體性，乃至地地轉進而具足證得及顯發真心所含藏的一切功德力用，圓滿成就

以無垢真心爲宗的究竟佛果，這才是 佛之所教，又豈是如釋印順將外道法滲入佛法中「加以說明宣傳，使人信受」之邪教導可相提並論的。

世俗宗教所信仰的神祇各有不同，然而法界的實相卻是唯一，只要親證眞如就能以慧眼現前觀見此「宗」其實在自他一切有情身中時時分明顯露而無有懷疑，所以從來都是外道與 佛諍，佛不會、不須、也不會與外道諍，因爲 佛之所教就是唯一的眞理。然而釋印順始終分不清佛教與其他宗教的根本差異所在，他不知道世俗宗教——不論是他所謂的「低級宗教」或「高級宗教」——所有的「特殊經驗」、「神秘經驗」皆不離有生有滅的識陰及六塵境界，而佛教所證悟的「宗」卻是不生不滅、離六塵見聞覺知的常住眞心第八識如來藏，此二種宗義分明風馬牛不相及，釋印順卻穿鑿附會地將之相提並論、等同視之，在在證明他對佛教的「宗」全然落於臆想猜測，甚且根本不具佛法基本的正知見。學人當知，第八識如來藏才是佛教宗門一念相應時頓悟明心的**標的**，對於一切眞悟的菩薩而言，眞心分明而現成，平凡而實在，汝豈不聞祖師云「不會如金，會得如屎」，何嘗有特殊、神秘的經驗可言？佛教的宗是義學不是玄學，義學是可以實證的，玄學則是渺茫而不可實證的**神秘空談**，豈容釋印順如此混淆而等同視之。雖然民間信仰或信鬼或信神，各有其所宗，也都有一些所謂的特殊經驗、神秘經驗，但不論是怎樣特殊而神秘的經驗都是識陰相應的境界，都不是出生萬法的根源，所以都不是佛教所說的宗。

釋印順說：【如佛教徒的悟證，以及禪定的境界，見到佛菩薩的慈光接引等，都是以真切的信願，經如法修持得來。】（《我之宗教觀》，頁4）學佛要以真切的信願及如法的修持才能於佛法有所實證，這是正確的，但是前提必須信受佛法的根本——第八識如來藏真實，依於此正知正見才是如法修持；如果相信釋印順說的，以為開悟就是「證得神秘經驗」，認定細意識常住、如來藏是外道神我，那就連想要斷我見取證初果都不可得，想開悟明心無非是緣木求魚。「佛教徒的悟證」不是神秘經驗，而「禪定的境界」乃至「見到佛菩薩的慈光接引」，這些也都是生滅有為之法，無論其境界如何美妙都不是佛法之所宗；佛法宗門的證悟標的是第八識如來藏，祂是無境界、無所得的本住法，非三界有法，是五陰十八界等三界一切法之所從生的本源，這才是佛所說的宗。一切心外求法者若不回歸而依止佛的八識聖教來修學，必然無法探究到這生命萬物的本源，只能如釋印順般墮於情解想像的「非常識的特殊經驗」、「神秘經驗」等覺知心所行境界中，而與實證佛教所宗之萬法本源——第八識如來藏——全然無涉。

釋印順又說：

宗教決不是捏造的、假設的。心靈活動的超過常人，起著進步的變化，又有何妨？宗教徒的特殊經驗，說神說鬼，可能有些是不盡然的，然不能因此而看作都是欺騙。各教的教主，以及著名的宗教師，對於自己所體驗所宣揚的，都毫無疑惑，有著絕對的自信。在宗教領域中，雖形形色色不同，但所信所說的，都應

看作宗教界的真實。即使有與事實不合的，也是增上慢——自以為如此，而不是妄語。（《我之宗教觀》，頁4）

釋印順不知道「心靈活動」再怎麼「超過常人，起著進步的變化」，都只是有生有滅的識陰境界，既然不是常住法，則不可能「真實」，釋印順卻要人將這些虛妄的所宗所教都看作「真實」，這正顯示出他是認妄為真。釋印順否定真心第八識的存在而建立細意識常住，然而意識的生滅性是一切有智者都可以現觀的，聖教中也明白開示「諸所有意識，彼一切皆意法因緣生」，因此，以六識論為「宗」的釋印順等邪見者之所「教」，顯然都是「捏造的、假設的」，只有真正的佛教之所宗才是唯一的真實。佛法的「宗」不是什麼神祕經驗，而是宇宙萬法的根源，也就是出生有情身心和世界萬物的主體；這個出生萬法的根源，不是想像出來的，而是確實可以實證的真心——第八識如來藏，故佛教以祂為宗；佛法的「教」即是教導大眾實證此真理的方法，也就是以第八識如來藏為根本，來闡釋成佛之道的完整修證內涵與次第的正知正見。所以說，佛教的宗與教是要真修實證的，這不是其他宗教之所能「行證的」，不但是釋印順所謂「低級的宗教，信仰幽靈鬼神」無法知道生命實相的真理，就算一神教徒所謂的「見上帝」或「得聖靈」，也同樣與實證萬法本源無關。再說，假如上帝真的是萬物的主宰，德雷莎女士就應該要問問他：為什麼要在貧瘠而生存困難的地方一直創造出嬰兒，讓他們在出生後又因飢荒而飽受痛苦折磨至死？德雷莎一生努力救護飢餓病苦的人們，歷經六十年卻沒有辦法減少印度的痛苦與

死亡，她難道不會覺得這樣的造物主真的很殘酷與無聊？事實上，絕對沒有任何一位有情是造物主或宇宙主宰，世間一切都如 佛陀所說：「有因有緣集世間，有因有緣世間集；有因有緣滅世間，有因有緣世間滅。」也就是說，眾生都是由各自的如來藏隨因緣及業種而出生，所生活的器世間則是由共業有情的如來藏所共同變現，一切果報都是如來藏如實對現因果律的結果，這才是法界的真實道理。真理是可以實證而現觀的，也是任何人都可以重複驗證的——只要依據如實的教導而修而行，因此一切真悟者都能時時現前照見常住心真實而如如的法性；然而外道的「特殊經驗」、「神秘經驗」（釋印順稱之為「宗」）卻都是暫時出現而終歸消亡的生滅法，不論「各教的教主，以及著名的宗教師」再怎麼「有著絕對的自信」，終究無法時時住於「神秘經驗」中，更無法讓隨學者——都能親自驗證；所以說外於佛教的一切宗教其所宗都不是真實法，他們所主張的「真理」都是各自思惟想像而無法客觀實證的，釋印順卻要大眾將這些外道（包括他自己這個披著僧衣的外道）之「所信所說」，都「看作宗教界的真實」，這種顛預無知的說法對一切人都無有利益，只會誤人法身慧命罷了！

佛教教人「諸惡莫作，眾善奉行」，有人說：「一神教的教義也是勸人為善、莫作惡事，所以宗教都是一樣的。」這是許多人都認同的說法，以為宗教只是所宗不同而有不同的「上帝」，而釋印順也說【一切宗教都是有助於人類的】（《我之宗教觀》，頁3），顯然他也以為佛教和勸人行善的其他宗教一

樣，但他這是不懂佛法的凡夫外道見。若說有佛教所宗的「上帝、造物主」也不會是任何一位有情，而是人人本具的實相心第八識如來藏，而其他宗教卻都是外於萬法本源——第八識如來藏——來建立其宗，皆不離常見或斷見等邪見，這是不可否認的事實；因此佛教是能讓人出離三界生死乃至究竟成佛的法道，而其他宗教卻連正確的世間相都無法如實了知，更不能出離三界生死流轉之苦。又譬如許多宗教都有所謂的神祕經驗，但是佛教從來不講神祕經驗，佛教講的是「現法成就」，也就是說，一切佛法都是可以經由修行而親證及現觀的，宗門之所證並非如其他宗教的「神祕經驗」，那些「神祕經驗」不但無法以言語說明清楚，更無有方法次第而讓追隨者們都能獲得相同的「神祕經驗」，然而一切真悟者其實都有能力說出所證的內涵，只是若非行者自己親證而能如實現觀者，縱然探得密意也難免錯會而自以為是，既無法轉依也就完全無法發起般若實相智慧而無功德受用，乃至有人因此而造下大妄語或毀謗三寶等極大惡業。因此，佛陀告誡要善護密意以免成就虧損如來、虧損法事的極重罪，所以祖師們都遵循佛的教外別傳——利用禪法來幫助有緣的菩薩悟入。再者，外道的行善與佛教「眾善奉行」之內涵也有不同，佛陀是依於對因緣果報的具足了知而施設了種種教誡，外道卻無法如實了知因果，故其所行「善」的層面是淺狹的，甚至是以惡為善之非戒取戒的錯謬主張，譬如「獻牲畜為供物」（《聖經》）就是許多外道宗教所共有的邪法，而佛所教導的則是：【一切眾生無始生死，生生輪轉，無非父母兄弟姊妹。猶如伎

兒變易無常，自肉他肉則是一肉，是故諸佛悉不食肉。】⁵ 所以說，佛教與其他宗教是迥然不同的，這是一切學佛人都應該要有的正確知見，莫要像釋印順那般顛預籠統、正訛不辨，盡以邪說來誤導眾生則罪過大矣。

釋印順還說「即使有與事實不合的，也是增上慢——自以為如此，而不是妄語」，這樣恣意妄說佛法、妄解佛法名相的義涵，實在令人啼笑皆非。既然所說「與事實不合」當然就是妄語，即使是因為「自以為如此」而不是存心想要騙人，也只是沒有妄語業的「根本」，但是仍然有「方便、成己」的事實；況且「增上慢」是指「未得謂得，未證謂證」，這是大妄語，而且是罪在地獄之業。佛在《楞嚴經》卷 6 中已明白教誡：

若大妄語，即三摩提不得清淨，成愛見魔，失如來種：所謂未得謂得，未證言證。或求世間尊勝第一，謂前人言：「我今已得須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢道、辟支佛乘、十地、地前諸位菩薩。」求彼禮懺，貪其供養。是一顛迦銷滅佛種，如人以刀斷多羅木，佛記是人永殞善根，無復知見；沈三苦海，不成三昧。⁶

又譬如《佛藏經》卷中開示：

⁵ 《央掘魔羅經》卷 4，《大正藏》冊 2，頁 540，下 23-26。

⁶ 《楞嚴經》卷 6，《大正藏》冊 19，頁 132，下 1-8。

舍利弗！當爾之時，閻浮提內多是增上慢人，作小善順便謂得道，命終之後當墮惡趣；何以故？是人長夜自謂得道，亦復稱說他人得道，冒受聖人所供養事，是人於諸天人世間爲大惡賊；如是癡人聞說第一實義，驚疑怖畏如墮深坑……舍利弗！增上慢者皆是魔黨助成魔事，咸共譏訶無生滅法。⁷

可嘆釋印順竟絲毫不知自己就是 佛所訶責的增上慢人，還以邪謬的見解來誤導眾生同犯大妄語業，愚癡至此誠可哀憫。
(待續)

⁷ 《佛藏經》卷中〈淨戒品之餘〉，《大正藏》冊 15，頁 790，中 8～頁 791，上 22。



《為報師恩，當求正法》

慶吉祥居士

(連載十七)

釋證嚴的師父釋印順所承襲的藏密應成派中觀思想，乃是雙具常見與斷見的「六識論」外道邪說，他們全然不懂也不信受 佛陀所說——貫通三轉法輪聖教的核心——**第一義諦——第八識如來藏**，因此成了無修無證的佛法門外漢，乃至於成就了破壞三寶、誤導眾生等重大惡業而不自知。釋證嚴信受釋印順依此六識論邪見而建立的人間佛教¹，當然就跟著不信有如來藏可證，不信有極樂世界，不信有地獄……，且她近年來已不安分於世間法上教人為善、推廣慈善濟貧的事業，將原本奧妙深廣的佛教法義「淺化、世俗化、學術化」且是外道化了，這是在造作破壞 佛陀正法，促使正法失傳與衰滅的嚴重過失與惡業。

證嚴法師既認同釋印順「人間佛教」的思想，且所說所

¹ 釋印順的人間佛教與佛菩提道的差異，請詳見 平實導師著，《人間佛教》，正智出版社，2014年3月，書中的詳盡開示。

作偏在世間慈善，不僅於佛法的三乘菩提無所修證，甚至對佛法的基礎知見也無所確知，才會不斷地求取有漏的世間法，譬如她多年來廣作國際化的慈善事業以求取諾貝爾和平獎的光環，追求世間的名利地位而落入五欲等外我所之中，與佛教的法道相違背；她甚至對佛經妄加解說，譬如在《心靈十境》中，望文生義的詮釋菩薩十地的理趣與修證，將凡夫境界妄稱為初地聖者乃至佛地境界²。幸有深具道種智的聖位菩薩予以辨正而挽救之：

證嚴法師者，乃是不學無術之人：根本未曾知解佛菩提之般若智慧，乃至參禪破參所須之功夫與知見俱無，未曾破參明心，未證自心如來藏，尚且未入菩薩七住位中，竟敢妄言十地菩薩之修證，暗示大眾：自身實已是初地以上之菩薩。復又未曾知解二乘菩提，根本未斷我見，未入聲聞初果，亦不具大乘別教六住菩薩之功德，而言能知能解佛菩提道之十地境界者，未之有也！故其《心靈十境》書中所言十地境界者，乃是癡人說夢之言，唯得言為夢話爾！（《佛教之危機》，頁 274-275）

正覺對慈濟釋證嚴的批判與辨正，乃站在弘護佛法及救護眾生的立場，出於善意的規勸，切願慈濟信眾能回歸佛教正法；因為眾生無始以來的生死輪迴，都曾互為親眷，彼此有恩有緣，真善知識又豈能見彼誤導信眾，相將入火坑卻不予

² 詳釋證嚴著《心靈十境》對菩薩十地境界的描述。

救護？每個人在過往無量劫中，都曾犯下無數罪過、造作無量惡業，乃至五逆十惡、毀謗三寶，而淪墮於三惡道中；證嚴法師今生有幸而得人身，且發心出家，雖因釋印順的誤導而偏離正法，但卻有值遇真善知識出興於世的福德因緣，只要肯信受善知識苦口婆心的勸導，就有改「邪」歸「正」的契機：

慈濟功德會如果想要離開這種將佛教世俗化的破壞佛教的惡業，就必須研求三乘菩提，就必須教導信眾：「行善之餘也應修學三乘菩提親證之道，應每日將行善的功德迴向親證三乘菩提。」不應再認同印順的人間佛教的世俗化邪見，應該教導信眾趕快遠離印順的人間佛教的邪思。（《佛教之危機》，頁 57）

這是善知識至心懇切之言，也是由於感念四重恩而惜眾生如赤子，故而為有心學佛的證嚴法師及慈濟信眾們的未來無量劫生死，所設想的一條正確的出路。祈願在佛菩薩慈力護念加持之下，能令證嚴法師幡然悔悟，迴心向道，並引領廣大的慈濟信眾歸入三乘菩提的正法中；如此，過去、今生乃至未來無量劫之慈善濟貧的福德，才有了勝妙的歸宿——不僅仍有世間的福報，還成為修習正法、成就道果的資糧，這才是證嚴法師對自己、對信眾、對社會、對她的師父釋印順，乃至對佛門、對三寶，最正確、最圓滿的報恩³。請釋證嚴

³ 關於正覺同修會針對證嚴法師的法義辨正與善言規勸，詳細內容可參閱：平實導師著，《隨緣》，佛教正覺同修會，書中論述。及游正光老師著，《真假外道》〈第二章：將佛法世俗化、淺化的證嚴法師〉，正智出

趕快回歸佛教正道、回歸三乘菩提正法，別再誤導信眾，否則辜負信眾的禮拜、崇敬、供養、護持，未來長劫多世的不可愛異熟果報，將來就悔之已晚了。

以下，再從佛教義學的幾個方面來辨正慈濟「宇宙大覺者」相關思想的不如理、不如法⁴。

1、宇宙

【慈濟團體多年來舉辦浴佛節的活動時，是以所謂「宇宙大覺者」的半透明塑膠雕像作為所浴之「佛像」，而此雕像大多數人都能看得出來乃是以證嚴法師的形像來雕塑的，除了證嚴法師的身形像貌之外，尚有一個地球的模型，整座雕像就是證嚴法師一手持鉢、一手伸出狀似加持摸觸地球的模樣。依據網路查得的資料：此雕像創作源自慈濟花蓮靜思堂內的講經堂佛像「佛陀灑淨圖」。「佛陀灑淨圖」以佛陀不捨地球人間，以慈悲與智慧廣度眾生，為藝術創作核心理念。而立體版的「佛陀灑淨圖」又稱之為「宇宙大覺者」，創作核心理念則是依證嚴法師的希望：「我們的佛像是能夠表達『人間佛教』理念的『現代佛陀』。」設計雕塑而成。又「佛陀灑淨圖」或「宇宙大覺者」的意思則是說：佛陀左手持鉢代表智慧，裝著智慧法水要洗滌眾生的煩惱，右手撫摸地球代表慈悲。末法眾生垢重，加

版社，2009年2月。

⁴ 以下論述節錄及改寫自高正齡老師著，《從一佛所在世界談宇宙大覺者》，佛教正覺同修會，2015年8月。

速地球被破壞的速度，導致天災人禍不斷，佛陀不忍地球受毀傷，不忍眾生受苦難，不斷的倒駕慈航來度化人心。疼惜撫摸地球，膚慰眾生，灑淨地球。】（《從一佛所在世界談宇宙大覺者》，頁 8-10）

這樣的說法，暗示了這座雕像的那個人，就是不斷地「倒駕慈航」來地球人間示現的「佛陀」，而這個「宇宙大覺者」雕像又是以證嚴法師的身形相貌雕塑而成的，這或許是證嚴法師自認的，又或是慈濟團體刻意讓人聯想釋證嚴就是「倒駕慈航」示現的「佛陀」，且還是個適應「人間佛教」的「現代佛陀」。因此，慈濟持續推行的環保菩提，保護地球等作為，顯然也與釋證嚴這位「現代人間佛陀」的「示現」有關。

然而，若真要避免地球受毀傷，並不是單從地球外在環境的改善即可，因為器世間是隨眾生心而變化的，要能「保護地球的環境」，就得從一切生存於這個地球的眾生（尤其是人類）心所相應種子的淨化來改變，如《維摩詰經》所說「心淨則佛土淨」⁵，要從能感應地球這個生存環境的根本來淨化，也就是眾生心如果清淨了，則世界也將隨之轉變為清

⁵ 《維摩詰所說經》卷上〈佛國品 第 1〉：「如是！寶積！菩薩隨其直心則能發行，隨其發行則得深心，隨其深心則意調伏，隨意調伏則如說行，隨如說行則能迴向，隨其迴向則有方便，隨其方便則成就眾生，隨成就眾生則佛土淨，隨佛土淨則說法淨，隨說法淨則智慧淨，隨智慧淨則其心淨，隨其心淨則一切功德淨。是故寶積！若菩薩欲得淨土，當淨其心；隨其心淨則佛土淨。」《大正藏》冊 14，頁 538，中 26-下 5。

淨，如此才能真的改善地球環境。然而，任何一個世界都有成、住、壞、空的現象，佛陀不可能不知此理，所以 佛陀若倒駕慈航來地球降生，也不是爲了不忍地球受毀傷，或爲了疼惜地球，更不是爲了灑淨地球而降生。況且，這個娑婆世界有超過百億個以上的人間（地球），佛陀並沒有不斷倒駕慈航來地球示現的歷史記錄與因緣，因此「慈濟團體」的這種辯解，是牽強附會、一廂情願的說法。

諸佛乃爲了要開、示佛的知見，令眾生能悟、入佛的知見⁶，以此一大事因緣而降生人間；釋迦如來是觀察此界眾生得度之因緣成熟了，才來此受生，轉大法輪，說勝妙法；當化緣圓滿就示現大般涅槃，而留下了最重要的三轉法輪之「法舍利」，讓後世學人於佛法的修證上有所依循與驗證；並且在末法時期法滅之前，一個有 佛陀法舍利的小世界中，只須一位地上菩薩來住世教化眾生就足夠了。因此，釋迦世尊不會再三示現受生於同一個小世界中〔編案：事實上也沒有哪個小世界的眾生會有那麼大的福報，能感得佛陀再三地示現降生。〕；況且，這樣的示現「生身」入滅，是爲了警醒眾生「世間無常、四大皆空」，並發起人身難得、佛法難聞的稀有心，而

⁶《妙法蓮華經》卷1〈方便品 第2〉云：「諸佛世尊唯以一大事因緣故出現於世。舍利弗！云何名諸佛世尊唯以一大事因緣故出現於世？諸佛世尊，欲令眾生開佛知見，使得清淨故出現於世；欲示眾生佛之知見故，出現於世；欲令眾生悟佛知見故，出現於世；欲令眾生入佛知見道故，出現於世。舍利弗！是爲諸佛以一大事因緣故，出現於世。」《大正藏》冊9，頁7，上21-28。

厭離五陰，精進修行⁷。因此，慈濟「佛陀灑淨圖」所說，乃是刻意製造的虛言，讓人有不當的聯想，也是不解佛意的曲怪之說，於法、於理皆說不通。

佛陀有種種神妙功德，可化現無量無邊的身相，當然不能以任何一種形像來框定；然而諸佛福德、智慧究竟圓滿的功德，卻不是任何眾生能顯現的，也不是任何人以己意所能思惟、議論；且諸佛若示現為三界至尊的佛身，必是具足圓滿三十二相八十種好，而傳統上以悉達多小太子的身像作為浴佛的聖像，實有其深意，如《太子瑞應本起經》卷上：

到四月八日夜明星出時，化從右脅生，墮地即行七步，舉右手住而言：「天上天下，唯我為尊。三界皆苦，何可樂者？」是時天地大動，宮中盡明。梵釋神天，皆下於空中侍。四天王接置金杌上，以天香湯，浴太子身。⁸

悉達多太子出生時所說的這個「我」，即是一切眾生各自本有的如來藏心；而釋迦如來於菩提樹下示現成佛之際又云【一切眾生具有如來智慧德相】⁹，同樣是說眾生這個「本來、自性、清淨、涅槃」的如來藏真我，本自具足一切法的

7 《大乘本生心地觀經》卷4〈厭捨品 第3〉：「諸佛出現起悲愍，欲令眾生厭世間，汝今已獲難得身，當勤精進勿放逸。」《大正藏》冊3，頁307，下5-6。

8 《大正藏》冊3，頁473，下1-3。

9 《大慧普覺禪師語錄》卷16，《大正藏》冊47，頁878，中20-21。

功能差別，與如來地「常、樂、我、淨」的無垢識是同一個第八識心體；這是每個眾生各自具有而無上尊貴的「真我」，故稱「天上天下，唯我獨尊」。《華嚴經》云【心、佛及眾生，是三無差別】¹⁰，這「心」也就是在說四聖六凡一切有情——不論是見道聖者或是異生凡夫——皆同樣具有的如來藏心——第八識——因地又名阿賴耶識，也就是佛地的無垢識。¹¹ 佛陀降生人間就是要為眾生開、示，令眾生悟、入，這個「唯我獨尊」的如來藏真心，所以才出興於世。因此，「我今灌沐諸如來，淨智功德莊嚴聚，願彼五濁眾生類，速證如來淨法身」的意義¹²，就是隨喜讚歎如來的無量功德莊嚴，並發願同證這個諸佛與眾生本無差別的如來藏——涅槃妙心、清淨法身、真如佛性，實證此心是為入佛道內門之基礎而能勤修大乘佛菩提，廣作無量無邊佛事，教令一切眾生「皆發無

¹⁰ 《大正藏》冊 9，頁 465，下 29。

¹¹ 正覺教團法界弘法，正文老師演述，《三乘菩提之學佛釋疑》（三）第 37 集，〈佛教說眾生平等，佛與眾生有無差別？〉（上）
http://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a11/2443-a11_037

又佛教正覺同修會，台南共修處法義組著，《假如來藏》：「若論本來自性清淨法身，乃『心、佛、眾生，三無差別』，故說不可說異。然而若論如來功德法身，佛與眾生何止相差十萬八千里？故曰不可說一，如此方是『不可說一、不可說異』之真正義理。」佛教正覺同修會（台北），2006 年 8 月初版二刷，頁 153。

¹² 《浴佛功德經》：「我今灌沐諸如來，淨智功德莊嚴聚，願彼五濁眾生類，速證如來淨法身；戒定慧解知見香，遍十方刹常芬馥，願此香烟亦如是，無量無邊作佛事；亦願三塗苦輪息，悉令除熱得清涼，皆發無上菩提心，永出愛河登彼岸。」《大正藏》冊 16，頁 800，下 1-5。

上菩提心，永出愛河登彼岸」¹³。然而，不瞭解這些內涵的眾生及「慈濟人」，卻盲從於敬沐所謂的「宇宙大覺者」，正是不知所以而「拿香跟拜」，如此就名之為——迷信。

再看這座雕像中的宇宙，也只是這個地球；若釋證嚴與慈濟人認為所謂的宇宙就是地球，佛法也只在地球有，而且只有人類能修行，也只能在地球行菩薩行，那就符應了釋印順所倡導矮化、俗化、人本化的「人間佛教」及「人菩薩行」的主張，以此「即人成佛」的錯誤觀念來修行，則所成就的也是凡夫外道法的「人間佛陀」。這就是為什麼釋印順敢以《看見佛陀在人間》的傳記名稱來默認自己「成佛」，釋證嚴也踵隨其後自立「宇宙大覺者」的雕像來讓信眾膜拜灌沐，自詡為自覺、覺他的聖者。若此時此世界真的有此二「佛」並世，豈非人類之福？然此二「佛」往昔可曾被諸佛或釋迦如來授記？可曾為眾生開示了什麼樣的佛法？未來他們的「佛法」是如何傳承？這些都是成佛必要的前提，若佛陀開

¹³《大乘理趣六波羅蜜多經》卷1：「眾生悉有如來藏，三寶於是現世間；一切有情入佛智，以性清淨無別故。佛與眾生性不異，凡夫見異聖無差；一切眾生本清淨，三世如來同演說。其性垢淨本無二，眾生與佛無差別；空遍十方無分別，心性平等亦復然。……當知第一法寶即是摩訶般若解脫法身。復次，慈氏！應知第二法寶者，謂即戒、定、智慧諸妙功德，所謂三十七菩提分法，……以修此法而能證彼清淨法身，當知此即第二法寶。」《大正藏》冊8，頁868，上7-中24。菩薩證悟此根本心如來藏後，於一切時中，皆能現前觀見此無我之清淨法身恆常顯現其真實而如如的體性，因此能有中道的觀行，而發起般若波羅蜜多——諸法實相的智慧。

示的經典中無有關於此二「佛」名號等內容的明確記載，則彼二「佛」即是妄自建立並僭稱「成佛」。

慈濟人或許辯解說：「宇宙大覺者」只在表示釋證嚴如佛陀一樣的有智慧、悲憫眾生及地球。但是，佛陀的智慧只有諸佛才能與之相等，餘如等覺、十地菩薩皆不能及，至於十地以下諸菩薩，以及辟支佛、阿羅漢等就相距更遠了¹⁴；何況是未斷「我見」的凡夫，那就是作夢也難以想像，又豈可妄自尊大、僭用尊號？且不論慈濟人如何辯解，就其以釋證嚴像貌而塑成之「宇宙大覺者」作為浴佛的「佛像」，又說是三節合一的日子（佛誕日、母親節、慈濟日）：

在人生道上完成人格；人格成，佛格也成。天天是母親節，要盡孝道；天天是佛誕節，要感恩；天天是慈濟日，要精進，懂事、懂理，更重要的是要身體力行。¹⁵

依此文所說，釋證嚴將這三個節日合一，又擴大為每天都

¹⁴ 《無量義經》〈說法品 第2〉：「善男子！是則諸佛不可思議甚深境界，非二乘所知，亦非十住菩薩所及，唯佛與佛乃能究了。」《大正藏》冊9，頁386，下7-8。

《法華經》〈方便品 第2〉：「唯佛與佛，乃能究盡諸法實相。」《大正藏》冊9，頁5，下10-11。

《佛說無量壽經》卷下：「如來智慧海，深廣無涯底，二乘非所測，唯佛獨明了。」《大正藏》冊12，頁273，中7-8。

¹⁵ 慈濟全球資訊網：http://www.tzuchi.org.tw/index.php?option=com_content&view=article&id=586%3A2009-05-08-04-03-26&catid=81%3Atzuchi-about&Itemid=198&lang=zh，擷取日期：2014/8/7。

是，表面上是一種鞭策與提醒——勉勵大眾每天都在這三節的意義（慈濟定義為盡孝、感恩、精進）下生活，而實質上卻是讓佛陀的尊貴性以及「浴佛節」的殊勝紀念性都被消解、模糊了；而且，若每天都在過節，就等於沒有了節日的特殊性及象徵性，那也就沒有於特定日子施設節日及進行相關活動的必要了，那慈濟又何須每年舉辦所標榜之「三節合一」的活動來灌沐「宇宙大覺者」？再從另一方面來看，這又何嘗不是將「佛誕日」世俗化而等視於母親節及慈濟日的作為？

其實，慈濟人感恩的是那個雕像所代表的釋證嚴；而佛陀教令弟子們浴佛，不只是爲了讓人感恩，乃是爲了讓大眾藉此培植學佛的福德與善根，目的是爲了讓眾生能出離三界生死之苦，能成爲實義菩薩，能弘傳佛法，讓正法可以久遠住世、普遍弘傳，如此 佛陀來人間示現八相成道才有殊勝難得的意義。況且，若真的感念佛恩——啓發我等法身慧命的出生與成長，則必須所修、所行皆如實依佛之教誨，才能得見「法身」現前，也才有「慧命」可以成長。

至於說「人格成，佛格也成」（人成即佛成）這句話是有問題的，因爲「人格」與「佛格」何止天壤之別，豈可等而視之！一般所謂的人格就是人的品格，而人之所以爲人，就是有不同於旁生等惡趣有情的特質，所謂「人之異於禽獸者幾希」，這微小的差別就在於身爲人所應有的心性，也就是儒家所提倡的倫理等德行；然而，成就「人格圓滿」的凡夫眾生，依然是具足佛法所說的根本煩惱——包括貪、瞋、癡等三毒——而受諸苦惱，唯有佛法才能教導眾生如實了知、觀察並

斷除這些我見、我執等各種煩惱而解脫於三界生死，這些道理是遠比儒家的思想以及西方的人本心理學都更深刻、更細微的內容！因為這些根本煩惱都含藏在每個人的內心深處，遇緣現行而隨時影響著人們的身口意行，這是不具佛法正知見的一般人無法察覺及對治的，即使是世間聖者亦然；縱然以儒家存心養氣或化性起偽之類的功夫，也不能有效觀行及斷除這些煩惱，頂多只能成就「人格」完美的世間聖者，卻無法幫助眾生斷我見，更遑論成佛。因此，所謂的「人格成」只是生而為人且作人的格完成，這樣最多也只能說是「人上人」之世間聖賢，但他的三毒煩惱依舊存在，既斷不了「我見」，出不了「三界」，更不必奢談大乘菩提的解脫功德與實相智慧。然而，「佛格」卻是要經歷三大無量劫來圓滿菩薩道五十二位階的修行才得以成就的，諸佛都是完全斷盡一念無明所含攝的一切粗細煩惱與無始無明上煩惱（煩惱障與所知障/見思二惑與塵沙惑）¹⁶，當然不會有貪、瞋、癡的現行與睡眠；因此，人格與佛格截然不同，差別極大，豈可妄說在人道上完成人格，就等於成就佛格？其實，四聖六凡這十法界各有其「格」，眾生造作了何種善惡業行，就會相應於六道的果報差別，因而有地獄格、餓鬼格、畜生格、人格、天格或修羅格，不可無知地錯亂因果而混淆視聽。即使以世間法為例來看，也不會說「小學格成，博士格也成」，更何況是

¹⁶ 正覺教團法界弘法，正源老師演述，《三乘菩提概說》第 104 集，〈二種無明的究竟斷盡〉

http://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a06/1703-a06_104

差距甚遠乃至不可思議的「人格」與「佛格」呢？佛陀圓滿具足三十二大人相、八十種隨形好、十力、四智圓明、四無所畏、十八不共法等等無量無邊功德¹⁷，這是久經如恆河沙數阿僧祇劫勤修一切世出世間法乃得成就，豈是世間聖賢一世一縱使其典範能流傳百代，亦終歸於無常磨滅一的「人格者」所能比擬？

既然釋印順與釋證嚴師徒二人都自稱成「佛」了，卻不知這兩位「現代佛」，可有二千五百多年前釋迦如來之功德及智慧？是否也十號具足？而釋印順這位前「佛」曾否為「宇宙大覺者」釋證嚴這後「佛」授記？彼等之正法、像法、末法各住世多久？幾會說法？各度多少弟子？而這些都是必須說明的重點，因為，為下一位紹繼佛位的補處菩薩授記，是諸佛的常法，不可能遺漏。但是，觀乎慈濟及釋證嚴之所行、所說的內容，皆不符應於諸佛應有之身口意行的示現，顯然這位「宇宙大覺者」，若不是錯會了自己的果證，就是踵隨其師竊取「佛」之令名以博取世人之恭敬，並宣示「慈濟佛國」的成立；這也讓人聯想到西藏喇嘛教之眾多「活佛」、「法王」以及諸多的「喇嘛佛國」淨土〔案：如「烏金淨土」、「空行淨土」等等〕，都只是虛有其名而無實質的戲論誑言。

又此「人間佛陀」所倡導的「人間佛教」，將廣大無邊

17 《梵摩渝經》：「四無所畏、八聲、十力、十八不共法、三十二相、八十種好，不足一事者亦非佛矣。吾今以具，無一不足，故號為佛。」《大正藏》冊 1，頁 885，中 17-19。

的宇宙限縮於地球，將遍十方三世的佛法侷限於地球人間；這樣狹隘的見解有兩個過失：一者，撥無十方諸佛國土；再者，無有其他世間能有佛法。然而，經論中每云：十方三世一切佛，一佛教化一世界（一個銀河系）；如《佛說阿彌陀經》數云：【如是等恆河沙數諸佛，各於其國，出廣長舌相，遍覆三千大千世界，說誠實言……。】¹⁸ 顯示了東西南北上下等等十方，都有無量無邊諸佛刹土，一一佛世界都各有一佛住持。¹⁹ 而經中也說：帝釋天有「善法堂」，常為天人演說佛法，釋迦世尊亦曾於善法堂中為母親說法²⁰；況且佛住人間之時，亦常有天人來禮拜 佛陀，或請法、供養、讚佛，處處都可證明確有天人，也必有「天界佛教」。此外，諸佛常為學人開示「施論、戒論、生天之論」等，表示人可以因為修種種善業而生天受樂；世尊的莊嚴報身目前也仍住於色究竟天宮為諸地菩薩說法，當來下生 彌勒尊佛（一生補處的最後身妙覺菩薩）也在欲界的兜率陀天說法……，這些都說明了此娑婆世界除了地球人間之外也有其他太陽系的人間，還有諸多天界也有佛法得以聞熏修學；更有他方無量無邊的

¹⁸ 《大正藏》冊 12，頁 347，中 20-22。

¹⁹ 編案：每個銀河系只會有一尊佛住世，下一尊佛的降生必定是前佛的正法、像法、末法都已過去，佛陀的法舍利已經滅沒久遠之後了；而更多的時劫是無佛出世的，所以能值遇諸佛或生於像法乃至末法，仍有佛陀正法住世的時劫，是極為稀有難得的，並且需要有廣大的福德因緣才能相應乃至親證。

²⁰ 《大唐西域記》卷 4：「昔如來起自勝林，上昇天宮，居善法堂，為母說法。」

佛世界存在，若不信佛語聖教之開示者，是爲外道、非佛弟子。若如釋印順與釋證嚴師徒，將佛法限縮在地球人間，等於變相地削去了天道、阿修羅道，若又不信有地獄、餓鬼道，則欲界的六凡業道就已不完整，何況合四聖法界而成的十法界，當然亦不能成立了。彼等師徒這般窄化、淺化了的佛法，甚至不如一神教，一神教至少還相信有天上的父（上帝）與墮落的天使（魔鬼撒旦）等別道有情的存在，其信徒也希望死後可以生天堂享福，也害怕下墮地獄受苦；而慈濟的信眾們一輩子布施行善，卻連生天的希望也不敢有，誠可哀憫。如此，必將使得佛法中方便施設的五乘法只剩下最粗淺的人乘，而天乘、聲聞、緣覺、佛乘等法皆被割棄，因此既無三界可解脫，亦無實相可親證，那也就永不可能有真正的二乘學人及菩薩行者，更無人可以成阿羅漢，遑論能成佛；如是佛所說的解脫道及佛菩提道將不再被此界人間所知，則彼等所成就的謗佛破法之過失大矣！

2、覺者

什麼是覺者？《佛說華手經》卷 6〈求法品 第 20〉云：
舍利弗！如來慧者，正覺究盡，無有錯謬，故名佛慧。
是佛智慧，無邊無量阿僧祇劫求之乃得，故名爲覺。
舍利弗！何故如來名爲覺者？一切眾生長寢生死，若過、若沒，不能通達，唯有菩薩獨能覺悟，故名覺者。
又舍利弗！正覺諸法故名覺者。²¹

²¹ 《大正藏》冊 16，頁 172，上 6-11。

《大智度論》卷 65〈諸波羅蜜品 第 44〉說：【佛（秦言覺者、知者），何者是？所謂正知一切法、一切種，故名覺。】²² 又《大乘起信論》卷上云：

言覺義者，謂心第一義性離一切妄念相。離一切妄念相故，等虛空界，無所不遍，法界一相，即是一切如來平等法身；依此法身，說一切如來為本覺。以待始覺立為本覺，然始覺時即是本覺，無別覺起。立始覺者，謂依本覺有不覺，依不覺說有始覺。又以覺心源故，名究竟覺；不覺心源故，非究竟覺。²³

由上所舉經論可知，覺者乃是能夠覺知了悟真實法的人（也就是真實義菩薩），或者能正知一切法、具足一切法功能差别的智慧而得究竟的菩薩，則稱為佛。真實心第一義的體性，是恆離一切妄念相，如虛空界而無所不遍。是故，五蘊、六入、十二處、十八界，乃至十法界等一切法，歸結根本都只有一相，就是一切如來的平等法身——**真實心如來藏**，依此法身如來藏心離一切妄念而出生、而建立一切法，故說一切如來為本覺；這是相待於始覺，而立本覺之名。然而，始覺所悟的也是這個本覺，並無別的真实心可覺起。依於自心如來的本覺而說有眾生的不覺，由於無始以來的不覺，所以眾生第一次悟自本心而說之為**始覺**。又因諸佛究竟覺悟——完全了知自心本源故，名為究竟覺。因此，所謂覺者，至少是要能

²² 《大正藏》冊 25，頁 521，下 25-26。

²³ 《大正藏》冊 32，頁 585，上 7-14。

親證諸法實相，能現前觀察真實法——如來藏——阿賴耶識法相的人²⁴，才能稱為覺者。又《瑜伽師地論》卷 18 云：

世尊依昔示現修習菩薩行時，所有最極難行苦行，非方便攝勇猛精進；又依示現坐菩提座，非方便攝勇猛精進斷遍知故，說如是言：「天！汝當知我昔如如虛設劬勞，如是如是我便減劣；如如減劣，如是如是我便止住；如如止住，如是如是又被漂溺；與此相違，應知白品。」此中顯示修苦行時，非方便攝勇猛精進，名曰劬勞；行邪方便，善法退失，名為減劣；既知退失諸善法已，息邪方便，說名止住；捨諸苦行，更求餘師，遂於喞達洛迦、阿邏茶等邪所執處隨順觀察，故名漂溺。復於後時坐菩提座，棄捨一切非方便攝勇猛精進，所有善法遂得增長；如如善法既增長已，如是如是於諸善法不生知足，不違止住，於所修斷展轉尋求勝上微妙；既由如是不知足故，遂不更求餘外道師，無師自然修三十七菩提分法，證得無上正等菩提，名大覺者。²⁵

依經論的開示可知，唯佛才能稱為大覺者。宇宙中既然有無量佛刹（無量三千大千世界），各佛刹也只能有唯一的大覺者住持佛法，如同此娑婆世界有清淨法身 毗盧遮那佛、圓滿報身 盧舍那佛、以及千百億化身 釋迦牟尼佛應化示現於各個

²⁴ 此中深妙殊勝之義理，請參閱 平實導師著，《起信論講記》第一輯，正智出版社，2014 年 2 月。

²⁵ 《大正藏》冊 30，頁 378，上 13-中 1。

小世界以度眾生；而且十方諸佛之功德皆平等平等，無高下、大小、強弱……之差別，唯應眾生之根性、福德而有不同的示現。因此，慈濟以「宇宙大覺者」來稱呼釋證嚴，即是公開宣稱釋證嚴成「佛」了。然而，這位「大覺者」竟然不知意識心是生滅法，不能永存不壞，竟於著作中說「意識（靈魂）卻是不滅的」²⁶，不論釋證嚴是無知或爲了誘引信眾「捐贈器官」，這些話已成就妄說佛法（謗佛、謗法）及欺騙眾生的罪業。如此說法亦顯示釋證嚴連解脫道初果向的正知見都沒有，就不可能斷我見，何況是大乘佛菩提道的開悟明心，是墮在意識妄覺的凡夫，卻敢自認是「宇宙大覺者」，真不知未來長劫三塗苦果之可怖！

3、諸佛具足十號

學佛人若略有佛法常識，即知佛具足十號，譬如《菩薩善戒經》卷3〈菩提品 第8〉：

如來具足十種名號。……無虛妄故，名爲如來；良福田故，名爲應供；知法界故，名正遍知；具三明故，名明行足；不來還故，名爲善逝；知二世間故，名世間解：一者國土世間、二者眾生世間；能調伏眾生身心惡故，名無上士調御丈夫；能爲眾生作眼目故，能令眾生正知正法，正義正歸，爲諸眾生廣說義故，能壞一切煩惱

²⁶《生死皆自在》頁111：「對佛家來說，軀體雖然終歸敗壞，意識（靈魂）卻是不滅的，我們實在不必害怕死亡。」慈濟文化出版社，2007.5初版36刷。

苦故，能破眾生疑網心故，開示諸法甚深義故，一切善法根本故，是故名爲**天人之師**；知善法聚、不善法聚、非善非不善法聚，是名爲佛；壞魔波旬故，能得難得如來身故，名**婆伽婆**。²⁷

經論所開示佛的十號中並沒有「**宇宙大覺者**」這個名號，這不免讓人質疑：「**宇宙大覺者**」只是釋證嚴這位「**現代佛陀**」所自創而獨有的稱號；而浴佛節時，釋證嚴既以「**宇宙大覺者**」之稱謂來讓信眾灌沐她的塑像，那就應具足諸佛十號的一切功德，並以此利益一切眾生：「若能專念如來十號，佛於彼人常在不滅，亦得當聞諸佛說法，并見彼佛現在四眾，增長壽命、無諸疾病。」²⁸今以此反問慈濟人：「您憶念這『**宇宙大覺者**』，可有如是功德之顯現？」次問慈濟人：可曾聽聞此「**大覺者**」說過與諸佛平等之法？例如，諸佛皆說：命終時意識將滅，五陰六識皆去不到未來世，只有業異熟果報等著眾生去承受²⁹。慈濟人是該信受釋迦世尊所說的「意識有生有滅」，或信受證嚴所說「意識卻是不滅的」呢？從佛經的開示及有情生命現象的事實來說，人往生後此

²⁷ 《大正藏》冊 30，頁 976，上 23-中 7。

²⁸ 《文殊師利問經》卷下，《大正藏》冊 14，頁 506，下 15-17。

²⁹ 《佛說大乘流轉諸有經》：「至命終時意識將滅，所作之業皆悉現前。譬如男子從睡覺已，憶彼夢中所見美女影像皆現如是。大王！前識滅已，後識生時，或生人中，或生天上，或墮傍生、餓鬼、地獄。大王！後識生時，無間生起；彼同類心，相續流轉，分明領受所感異熟。大王！曾無有法，能從此世轉至後世，然有死生業果可得。」《大正藏》冊 14，頁 950，上 20-27。

生的意識就永遠斷滅了，而重新投胎後藉緣再出生的五陰，已是全新的色身與意識（包括前五識），所以後世的意識不記得前世事，這就是所謂的「隔陰之迷」。今生的意識是藉由全新的色陰果報身而出生，不曾參與前世的任何事，也不能投生到下一世，所以一般人都不了知過去世的生老病死、喜怒哀樂。意識若是不滅的，將如何解釋隔陰之迷？釋印順云：

「既受胎陰……從迷入迷者多」，也許這就是隔陰之迷的一種解說吧！……陰是五陰——五蘊。我們的身心自體，佛分別為五陰：色陰、受陰、想陰、行陰、識陰；眾生在生死中，只是這五陰的和合相續，沒有是常是樂的自我。這一生的身心自體是前陰，下一生的身心自體是後陰，前陰與後陰，生死相續而不相同，所以說隔陰。³⁰

釋印順對「隔陰之迷」的理解，大致上依文解義似乎也無大錯，可既然前陰與後陰不相同，那是誰在生死的現象中相續？當然是不生不死的根本識，也就是第八識如來藏。然而釋印順否定了貫通三世的第七識與第八識存在，則前後世的五陰身心要如何生死相續現起？後世五陰又豈能自生乃至無因而生？而且意識心為識陰所攝，既然「沒有是常是樂的自我」，其自意妄想「意識細心不滅」的主張顯然不能成立。況且，如果「意識細心」能前後世相續，又哪有「隔陰之迷」

³⁰ 釋印順著，《華雨集》第四冊〈中國佛教瑣談：隔陰之迷〉，正聞出版社（新竹），1993年4月初版，頁182。

的現象？釋印順是要認同「孟婆湯」的神話嗎？顯然釋印順始終不曾察覺他的這些說法是自相矛盾的！所謂的「隔陰之迷」就是因為前後世的五陰——包括一切粗細意識——是不同的，而有貫通三世能生五陰的第八識存在，因此才有前世五陰造業、後世五陰受果（異作異受）的生死相續。所以，此世的意識於往生後是永遠斷滅的，因而有隔陰之迷；若有宿命通（報得或修得），例如三明六通之大阿羅漢，雖能知過去生種種事（於過去多世或少世無隔陰之迷），若迴心大乘再次受生於人間，仍不免隔陰之迷，須是三地滿心以上發起三昧樂意生身的菩薩才能永離胎昧³¹。由此亦可證明，有情必具有貫通三世而能含藏一切法種的心識存在。然而，釋證嚴卻同樣不懂聖教所說，也來自創新解：

心識靈魂捨此投彼，從「此」到「彼」的過程就是「陰」。「此生此世也會有『隔陰之迷』——如記憶會隨著時間淡化、消失；也有人以清淨心發善念，但之後受外境引誘，心靈愈益迷茫、不斷造業，終至迷失在欲海之中。這都是『迷』，障蔽了清明的智慧。」³²

我們有隔陰之迷，活生生的現在，都由不得自己，何

³¹ 學人若想深入瞭解「胎昧」及「隔陰之迷」的問題，可請閱 平實導師著，《宗通與說通》，正智出版社，2011年5月。

³² 釋證嚴上人開示於2012年3月16日，《慈濟月刊》545期，〈釋證嚴上人衲履足跡〉

http://www.tzuchi.org.tw/index.php?option=com_content&view=article&id=9139%3A2012-07-04-02-13-38&catid=63%3A2012-07-04-02-13-38&Itemid=349&lang=zh

況捨此身，靈魂脫體時，這念的無明一動，無明緣行、行緣識，那個行，他就跟著它走去，靈魂很笨，在八識，這八識裡還是很糊塗的識，不管你做好的，做不好的，都藏在這第八識，第八識叫做藏識，第八識就是什麼東西堆積最多，要倒出去的時候，就是堆積最多的它會先出去，這由不得自己。³³

(1) 從「此」到「彼」的過程就是「陰」——也就是「心識靈魂」去投胎後，到來世出生的整個過程就是「陰」。雖然說這個過程也是「陰」，但「過程」卻只是「行陰」，而非「隔陰之迷」所說的「五陰」，可見她是不知此「陰」是指五陰（蘊），而以爲是陰暗、無知之義，所以才說：「此生此世也會有『隔陰之迷』——如記憶會隨著時間淡化、消失……。」如此解釋，也就證明了她認爲這過程是暗無覺知的，也就是她以爲意識於此時僅是失去記憶的暗無覺知，並不是不存在了，所以她才說「意識卻是不滅的」。釋證嚴所說的捨此投彼的「心識靈魂」指的就是現在能覺知的意識，也就是她所說「卻是不滅的意識」。但是，佛陀的聖教都說意識在入胎時隨著中陰消滅就完全滅了，她後來又改口說「靈魂很笨，在八識，這八識裡還是很糊塗的識」，顯然她是妄想著失去記憶暗無覺知的意識，就是可以入胎的第八識，但她這種種說法都是錯誤的。再說「靈魂」乃是民間信仰及外

³³ 衲履足跡—20131102 恆持諸善法·長養諸善根

<http://neptuner.666forum.tw/t7196-topichhttp://www.daai.tv/daai-web/master/content.php?id=36549>

道（包括藏密）所說的生命之實體，但那大都是對中陰身的誤認；雖然釋證嚴也說到第八識，卻無知於第八識真心的體性，甚至不知第八識這個「名相」的內容是什麼？不知佛法所說的「三界唯心，萬法唯識」之第八識，並不是世俗所說的靈魂或中陰身！³⁴ 釋證嚴無知地將民間信仰與佛法名相亂湊，既不符於事實，也悖離了佛法。

（2）此生此世也有「隔陰之迷」——這樣的說法更顯示釋證嚴因為不知陰是五陰，所以衍生出第二層、第三層乃至無量的誤解，才會認為說：同在此生亦有隔陰之迷，如記憶的淡化、消失，或善念的退轉、迷失。然而這都只是今生同一個五陰的問題，前後的「記憶」與「善念」雖有變化，卻仍在同一期壽命、同一個五陰身之內，並非生死之「隔陰（隔世）」，釋證嚴的這種說法，完全是錯解文義的虛妄聯想。依佛法的正知見來看，所謂隔陰之迷主要是指：

此世識陰非即來世識陰，故云隔陰；由隔陰故有胎昧，不復能憶前世事，故名隔陰之迷。³⁵

《雜阿含經》卷 9 開示：【眼因緣色，眼識生。所以者何？

³⁴ 學人若想深入了知「靈魂」以及「輪迴的主體——第八識如來藏」的差異及關係等等問題，可在正覺官網

http://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a07/1863-a07_122，收看由正禮老師所宣講的：《三乘菩提之學佛釋疑（一）》第 122 集，〈佛教相信靈魂的實在嗎？〉有詳實的開示。

³⁵ 平實導師著，《宗門正道》，正智出版社，2012 年 8 月。

若眼識生，一切眼、色因緣故。耳聲因緣、鼻香因緣、舌味因緣、意法因緣意識生，所以者何？諸所有意識，彼一切皆意、法因緣生故。是名比丘！眼識因緣生，乃至意識因緣生。】³⁶ 也就是說，識陰六識都要藉根塵相觸為緣才能由根本因第八識如來藏出生；當人類的五色根（眼耳鼻舌身）因死亡或損壞而不堪用了，六塵相分不能再生起了，則「識陰」也隨之不能現起而消滅了。識陰乃隨眾生的根身而有，也就是要有「眼等五色根與五塵相觸」，還必須有「意根觸法塵」才能由第八識如來藏流注識陰的種子而出生，因此，識陰是「依他起性」的，不能自在、常住。此世的色身毀壞之後，識陰六識因為五色根已不能運作而必然消失，這一世的五陰身就死亡了；重新投胎、再世為人之後，新的色陰已與前世非一，識陰也就隨之不同，是故必不能憶知過去生的一切內容，這就是佛法所說的「隔陰之迷」³⁷，所以釋證嚴說「同一世中也會有隔陰之迷」實在是荒謬絕倫的說法。由此亦可知，意識在正死位及其他四種無心位（眠熟、悶絕、無想定、滅盡定）是必定斷滅³⁸的，釋證嚴於此全無所知而亂說「意識卻是不滅的」，豈可自稱為「宇宙大覺者」？（待續）

³⁶ 《大正藏》冊 2，頁 57，下 18-22。

³⁷ 真心新聞網：探討達賴十四世關於轉世認證的公開聲明－第四則：輪迴的真相與隔陰之迷 <http://www.enlighten.org.tw/trueheart/409>

³⁸ 「意識於五位中必滅，謂於眠熟時、悶絕時、正死時、無想定時、滅盡定時。……是故意識非是常住不壞之法。」平實導師著，《狂密與真密》第一輯，正智出版社，2013 年 8 月。



三乘菩提概說

四聖諦之苦滅聖諦(上)

余正文老師開示

http://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a06/1750-a06_007

各位菩薩：阿彌陀佛！

我們上一集已經跟各位分享過了苦集聖諦。我們講到，苦集聖諦是眾生對於內六處、外我所、外六塵、六界產生了黏膩、產生了愛染，因為產生了這樣的一個愛習、苦習，所以產生了這樣的一個聚集眾生這種種苦的緣故，所以這個叫作苦集聖諦。我們這一集將要進到苦滅聖諦。

所謂苦滅聖諦指的是什麼呢？苦滅聖諦的「滅」指的是什麼呢？我們從《大乘義章》的這樣一段論文裡面，看這邊是怎麼說：

外國涅槃，此翻名滅。滅煩惱故，滅生死故，名之為滅；離眾相故，大寂靜故，亦名為滅。¹

也就是說，眾生經由修行，滅盡了煩惱，斷除了意識、意根的執著性，捨壽之後不必再因業的勢力，而在三界六道中繼

¹《大乘義章》卷 18，《大正藏》冊 44，頁 814，中 26-28。

續地受生來酬償業果，僅剩下如來藏獨存的境界，這個就稱為涅槃〔編案：無餘涅槃〕。所以，滅的意思是滅煩惱、是滅生死，煩惱滅、生死滅就是涅槃；這個涅槃是離眾相的，它是大寂靜的。（這個「涅槃」我們後面會再跟各位詳細地說明：涅槃之意思在什麼地方？何謂涅槃？依大乘來說有哪四種涅槃？依二乘來說，二乘人所依止的是哪幾種涅槃？）從這樣的這個角度來看的話，我們所知道的這個所謂的「滅」，其實就是在滅除煩惱！就是要滅除煩惱，當煩惱滅盡了以後，這樣子就是涅槃的境界，這就是涅槃的意思。

我們來看一下，滅聖諦中這樣子的滅，它指的是否在滅除煩惱？《瑜伽師地論》裡面是如何說呢？《瑜伽師地論》裡面 彌勒菩薩云：

問：何等法滅故名滅諦耶？答：略有二種：一、煩惱滅故，二、依滅故。煩惱滅故，得有餘依滅諦；依滅故，得無餘依滅諦。²

彌勒菩薩他說的意思是說什麼呢？這是說：「有人問：是什麼法滅的緣故，所以稱為滅諦呢？（是因為什麼法滅了，所以這個苦滅聖諦的這個滅稱為滅諦呢？）彌勒菩薩答說：大概來說有兩種，第一種是因為煩惱滅，第二種是因為依滅的緣故。（那什麼叫作煩惱滅呢？這個我們後面再說明。）因為煩惱滅的緣故，所以得了有餘依的滅諦；因為這個所依滅的緣故，得無餘依的滅諦。」其實這主要是在說我們二乘的兩種涅槃，「有

² 《瑜伽師地論》卷 68，《大正藏》冊 30，頁 674，上 11-13。

餘依涅槃」跟「無餘依涅槃」。一者是煩惱滅盡，但是還有過去業力所感生之所依身未滅，名之爲有餘依涅槃；也就是說，煩惱已經斷盡了，但是還有過去業力所感生的這個五蘊身還沒有滅，這個叫作有餘依涅槃。第二個，也就是說所依滅得無餘依滅諦；所依滅得無餘依滅諦這個意思就是說，因爲由過去所感生這樣子的所依身也滅掉了，也就是說，因爲煩惱滅盡了以後，過去所感生的這樣子的五蘊——這樣子的五蘊身，這樣子的這一世酬償果報的這個身體——這個五蘊身，也已經滅盡了、已經再沒有留下來的了——無有遺餘，稱之爲無餘依涅槃。

這樣子上述的兩種涅槃，這個是三乘共通的教理；這兩種涅槃是通於二乘，也通於大乘的。但是依大乘來說涅槃又是哪四種呢？這就是說，大乘一樣講有餘依涅槃，也有無餘依涅槃；但是大乘法更說本來自性清淨涅槃，還有一種無住處涅槃。那我們就一一來爲各位說明一下，大乘法所說的四種涅槃。

大乘所說的四種涅槃，第一個就是本來自性清淨涅槃。什麼是本來自性清淨涅槃呢？那是依著第八識如來藏，在生死流轉當中恆常顯現其體恆常住、隨緣任運、不貪不厭、不生不滅、不來不去、不垢不淨這樣子的一個如來藏自住的中道境界。也就是說，如來藏恆處於自性清淨涅槃的境界裡面；雖然在生死流轉當中如來藏出生了五陰十八界，與五陰十八界和合運作，但是祂恆常顯現祂的體性：常住不變的體性、隨緣任運的體性，不貪不厭、不生不滅、不來不去、不垢不

淨……的涅槃中道性，這個就是在說本來自性清淨涅槃。也就是說，依著這樣的道理，前面所說的有餘依涅槃跟無餘依涅槃，並不能外於自心如來藏而說有這個涅槃的境界；也不是說外於自心如來藏（為涅槃本際）的修證，而能說有一個涅槃的實證。也就是說，無餘依涅槃跟有餘依涅槃，其實還是依著自性清淨涅槃來施設安立的，如果沒有自性清淨涅槃這樣子的一個如來藏本體的話，有餘依涅槃跟無餘依涅槃就形同戲論了。

緊接著我們來說：何謂有餘依涅槃？有餘依涅槃就是如我們前面所說的，它是依著如來藏中分段生死煩惱現行之斷除；也就是說，依著如來藏中含藏的分段生死煩惱之現行的斷除，斷除以後但是還未捨壽而入無餘涅槃之前，施設為有餘依涅槃之名。但這個也是不能外於自心如來藏而說有「有餘依涅槃」，因為要依如來藏的本來自性清淨涅槃境界，才有辦法將「尚未滅除餘苦所依的五蘊」說之為有餘依涅槃。

第三個叫作無餘依涅槃。那什麼叫作無餘依涅槃呢？無餘依涅槃就是說：聖眾的七轉識已經修除了分段生死的煩惱種子，令煩惱種子不再現行，所以在捨壽的時候，能夠令意根的這個我滅除，而能夠令如來藏不再出生中陰身〔編案：現般涅槃〕；或者在中陰身壞滅以後不再受生（將中陰身與中陰階段的這個十八界法滅除），只留下如來藏無形無色、離一切覺觀，也沒有思量，也不再出現於三界當中，永無一切三界行苦，而成就了中般涅槃。因為這樣子的緣故，所以依如來藏所處的這樣子的境界來說，這個就是無餘依涅槃；也是說，依著

如來藏的本來自性清淨涅槃之涅槃境界，而說滅除諸苦所依之五陰的這個狀況叫作無餘依涅槃。所以，不管是有餘依涅槃或是無餘依涅槃，其實都必須要是依著如來藏所處的（自處的）本來自性清淨涅槃的境界，才有辦法來施設這個有餘依涅槃跟無餘依涅槃。

第四個是大乘特有的一個這樣子的佛地的涅槃，那就是**無住處涅槃**。什麼是無住處涅槃呢？無住處涅槃指的是依自心藏識來說，也就是依自心藏識來說佛地的第八識已經斷盡一切生死的現行與隨眠。所以，無住處涅槃一樣是依著佛地的無垢識、依著佛地的第八識——佛地真如，來談這個無住處涅槃；那是因為佛地的第八識已經斷盡了分段生死的現行，成就阿羅漢所證的有餘依與無餘依兩種涅槃（而且進而斷盡了煩惱障的習氣種子隨眠），永離變易生死（也斷盡了無始無明一切隨眠），智慧究竟圓明。如來藏滅除了阿賴耶識名以及異熟識名，改名為無垢識，這樣子才叫作佛地真如；而在一切境界當中，於一切法、於一切有情，都能夠真實而如如。佛地的無垢識於一切境界、於一切法、於一切有情，悉皆真實而如如，這個就是佛地的無垢識、佛地的無住處涅槃。這樣子的佛地的真如，因為已斷盡了分段生死以及變易生死的緣故，所以永遠不住在生死中；但是，因為斷盡了所知障——無始無明隨眠的緣故，現觀一切法唯是自心真如所生，唯是自心真如所現，現觀一切法（現觀一切無為法），也是自心真如所顯，涅槃就是無垢識的真如自性的緣故，由於如是親證的緣故，滅盡了涅槃貪，故而能令諸佛永不入無餘涅槃的境界中；因

爲這樣子不住生死，也不入無餘涅槃，所以佛陀無垢識這樣子的一個證量、這樣子的一個境界，稱爲是無住處涅槃。這就是大乘的四種涅槃。所以，大乘的四種涅槃是函蓋了本來自性清淨涅槃，也函蓋了有餘依涅槃、無餘依涅槃以及無住處涅槃。其中的有餘依涅槃跟無餘依涅槃是共於二乘的，因爲二乘也同樣能證有餘依涅槃與無餘依涅槃；但是二乘人他並沒有辦法證悟真如本心（沒有辦法證悟如來藏），因爲他們只是在五蘊空相上面去作思惟、去作觀察，而斷除了分段生死的煩惱，所以唯能取證有餘依涅槃與無餘依涅槃。但是，大乘菩薩是依著本來自性清淨涅槃的這個如來藏體來修學，所以能夠親證如來藏本自的境界——遠離於三界六塵萬法的境界，名爲如來藏本來自性清淨涅槃；乃至依止著這個本來自性清淨涅槃，地地往前進修而證有餘依涅槃與無餘依涅槃，乃至於圓滿佛道（成就佛道），而成佛地的無垢識，證佛地的無住處涅槃。這就是大乘的四種涅槃。

苦滅聖諦是滅煩惱、是滅生死，是由生命（流轉）的還滅以趣向於涅槃。也就是說，苦滅聖諦目的就是爲了要滅除煩惱、要滅除生死；滅除煩惱、滅除生死就是要讓生命還滅，要讓生命還滅以趣向於涅槃，那四聖諦其實就是緣起的另一種表達。四聖諦法其實是緣起法的另一種表達，也分成流轉還有還滅兩種緣起觀。那說流轉，什麼是流轉呢？在四聖諦裡面，哪一部分是在說明流轉的法呢？流轉的法就是前面兩者，也就是苦聖諦跟苦集聖諦，這個是說生命的流轉，這個就是講六道的輪迴。因爲有苦跟苦集，所以會有生命的流轉；

因為生命的流轉，所以會讓眾生輪迴三界六道永無窮盡，這個就是四聖諦裡面說流轉的這個聖諦（瞭解流轉法的道理）。那還滅的部分是在指什麼呢？還滅的部分就是在指後面兩者，也就是說還滅的部分是在指苦滅聖諦，還有苦滅道聖諦。還滅的意思就是讓生命還滅，讓生命還滅以後就趣向於涅槃；想要趣向於涅槃，就必須要讓生命還滅，要讓生命還滅就必須要滅生死，滅生死就必須要滅煩惱。而想要滅煩惱是應該要滅哪些東西呢？

我們也來看一下，《中阿含經》卷7裡面的《分別聖諦經》是如何的開示。這篇《阿含經》裡面有這樣子的開示：

諸賢！云何愛滅、苦滅聖諦？謂眾生實有愛內六處：眼處，耳、鼻、舌、身、意處。彼若解脫，不染不著，斷捨吐盡，無欲、滅、止沒者，是名苦滅。³

這個意思就是在說：「諸賢啊！如何是愛滅、苦滅聖諦呢？這個是說眾生確實有貪愛內六處。哪內六處呢？就是眼根、耳根、鼻根、舌根、身根、意根這內六處。他們如果解脫了，不愛染、不執著六根，斷除以及捨棄了六根愛，把對六根的愛著吐盡了，對六根沒有貪愛了，對六根滅了貪愛，已止息而不再貪愛了，讓六根的貪愛已經沒有辦法繼續存在的話，這個就是苦滅了。」也就是說，把對六根的愛著吐盡了，對六根沒有了貪愛、滅了貪愛，全都止息而不使貪愛繼續存在的話，這個就是苦滅。

³ 《中阿含經》卷7，《大正藏》冊01，頁468，下19-22。

《中阿含經》裡面又開示要如何知道苦滅了呢？就是說：

云何知耶？若有不愛妻、子、奴婢、給使、眷屬、田地、屋宅、店肆、出息財物，不爲所作業；彼若解脫，不染不著，斷捨吐盡，無欲、滅、止沒者，是名苦滅。彼知是愛滅、苦滅聖諦。⁴

這個意思就是在說：「如何才是真的知道苦滅了呢？如果有人心中不再貪愛妻、子、奴婢、僕人、眷屬、田地、屋宅、店肆、孳息財物，不爲這些而在心中造作貪愛的意業；他們如果解脫了，不貪染也不執著，斷、捨、吐盡了貪愛執著，心中沒有欲望、消滅了這些欲望、止息消失這些欲望的話，這個就叫作苦滅，他們知道這個就是愛滅、苦滅的真實道理。」

接著又如何說呢？又說：【如是外處更樂、覺、想、思、愛亦復如是。】⁵ 也就是說，「同樣的，對於外六塵的觸、覺受、了知、思量、貪愛，也是像這樣子斷除的」。又繼續作這樣子的開示：

諸賢！眾生實有愛六界：地界，水、火、風、空、識界。彼若解脫，不染不著，斷捨吐盡，無欲、滅、止沒者，是名苦滅。⁶

這個意思就是說：「諸賢啊！眾生確實有貪愛六界。哪六界

⁴ 《中阿含經》卷7，《大正藏》冊01，頁468，下25-28。

⁵ 《中阿含經》卷7，《大正藏》冊01，頁468，下28-29。

⁶ 《中阿含經》卷7，《大正藏》冊01，頁468，下29～頁469，上2。

呢？就是地界，水、火、風、空、識界。他們如果解脫了，對六界不愛染、不執著，斷、捨、吐盡了對六界的貪愛與執著，心中不再對六界有欲求，息滅對六界的欲求（止息了對六界的欲求——止息六界的欲求、消失了六界的欲求），這個就叫作苦滅。」

又說：

諸賢！過去時是愛滅、苦滅聖諦，未來、現在時是愛滅、苦滅聖諦，真諦不虛，不離於如；亦非顛倒，真諦審實。⁷

這個意思就是說：「諸賢啊！過去時的貪愛與執著滅了，就是愛滅、苦滅聖諦，未來、現在時的貪愛與執著滅了，就是愛滅、苦滅聖諦，真實的道理絕不虛妄，也不離於如，而且不是斷滅；也不是顛倒的想法，真實道理已詳細的審查確實。」

今天因為時間的關係，先跟各位分享到這邊，下一集再繼續跟各位分享苦滅聖諦。

阿彌陀佛！



⁷ 《中阿含經》卷 7，《大正藏》冊 01，頁 469，上 8-11。



http://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a13/2562-a13_008

各位菩薩：阿彌陀佛！

我們今天要講的佛典故事是「**大光明王發菩提心的故事**」。

有一次，如來在世間開演法會，大眾心裡面就想：如來是怎樣的因緣而發起菩提心，然後最終成佛示現於人間呢？是時，阿難心裡面知道大家所想的問題，於是他就整理衣衫，然後上前問佛。佛就說出這一些原因〔編案：發起菩提心的原因〕，是在娑婆世界的一些因緣等等，我們現在就來說明。

在過去無量阿僧祇劫的時候，有一個國王他叫作大光明王。那時候，鄰國送來一頭很莊嚴的大白象，這頭大白象非常的健壯年輕，於是大光明王就將這頭白象交給象師（以前象師是專門來馴服大象的）；等到馴服好的那一天，這頭大象已經很聽話了，於是就昭告國人，國王就騎上這頭大白象，非常雄糾糾氣昂昂的樣子，大眾看了也非常地歡喜。於是，大光明王就騎著這頭大白象，然後步出城門往野外慢慢地走去。

由於象師完全沒有預料到會如此〔編案：在馴服大象時所有的狀況〕，所以就發生意外事情了。因為這頭年輕的大白象突然看到許多的母象，牠們聚在蓮池的地方正在進食；牠因年輕氣盛，然後就隨著牠的情欲，牠就發情了。於是，牠就開始追逐這群母象，這群母象看到牠追過來以後，就捨棄蓮池上的這些食物，然後就開始逃跑；由於這頭大白象牠體力很好，因此牠便開始發足狂奔，才一下子大家都趕不上了，眼看著就要跑進森林裡面了。

這時候，國王的王冠、衣服，還有所有的一些裝飾、一些瓔珞全部都已經掉了，甚至打碎了，頭髮也亂成一團，他已經完全不知道該怎麼辦；在後面的人也想：「國王大概會一命嗚呼啦！」因為他們根本也不知道這大白象會跑去哪裡。眼看著牠就要跑進森林裡面了，森林裡面樹枝、大樹更為交雜，想必這次性命是難保了！於是國王說：「我命休矣！怎麼會這樣呢？」然後就向著象師大聲地問：「接下來要怎麼辦呢？」象師就跟他講：「大王！前面會跑進去森林裡面，您記得看到有大樹枝靠近的時候，您就死命地抓住那些樹枝，千萬不要放手！這樣您就可以脫離這隻大象了。」等到國王看見迎面有一根樹枝，就勇猛一跳地抓住了，就順利脫身了，而象師也在前面不遠處跟著下來。

象師回頭後，看到國王整個神色都非常的落寞，看起來也非常的憂傷，全身衣服都破碎了，而且身上受的傷也不斷地流血，不過還好都只是皮肉之傷。因此他〔象師〕想，國王會不會是在擔心這頭大白象的事，因此就上前告慰：「大王！

您不需要有苦啊！不用擔心那頭大白象。這隻象跑不遠的，牠一定吃不慣外面的飲食，外面的水都那麼髒、那麼混濁，牠想一想之後就會回來了；所以要等牠情欲消退以後，牠就不會再去對那些母象作種種的思念，等回到宮中以後，我們再用好的飲食來餵牠，那這樣牠就可以安住了。」結果他沒有想到，實際上在國王心裡面已經是非常的萬念俱灰了。怎麼說呢？國王他說了一句話：「我再也不需要你和這頭大象了！我差點就命喪於此，我怎麼還會想那頭大象要不要回來呢？」國王這麼說了以後，這時候這象師也不知道該說什麼，他想：「不然，就等到那頭大象回來再說了。」這時候，其他的大臣遠遠地被拋在後頭，他們想大王這回鐵定被害死了；他們沿途拾起了掉落的王冠、破碎的衣服，還有依這些血跡，然後循著大象所跑的這個足跡，慢慢地最後就找到了國王，就趕快騎著別頭大象回宮。

果然，在外面的這頭大白象，牠已吃不慣野外的飲食，而且牠的情欲也很快地就消退了；於是牠就開始思念當初被豢養在宮廷中美味的飲食，牠想到以後，很快地就回到皇宮裡來了。象師看見了之後，很高興這頭大白象終於知道該回來了，於是他趕快去報告國王，他說：「大王啊！這頭大白象牠回來了，希望大王您可以過去看看，我現在已經把牠調教好了，牠的身體一樣健壯。」結果，大王又說了：「我之前就跟你講了，我不需要你，也不需要這頭大象了！」因為說話的口氣是這麼冷淡，象師就說：「大王！假如是如此，您不需要我，也不需要大象，是不是還可以請您看一

下我到底是怎麼樣來馴服、調教大白象的呢？」於是國王就說：「好啊！不然我就看看你到底是怎麼馴服這頭大象的。」

國人聽說象師準備教導或顯示調教大象的方法，於是當天就蜂擁雲集在會場上，想來看看並一睹究竟。等到國王坐定位之後，象師就領著這頭大白象進入會場，而且已命令旁邊的工匠師做了七顆的大鐵丸，這大鐵丸做好後要用烈火把它燒烤；就在一旁燒起來，並燒到整個滾燙、整個通紅，但大家並不知道，到底這個鐵丸是要做什麼？原來它是馴服大象所用的一個工具，就是當大象不聽話時那就可以用這個工具。

可是這時候，象師又想到一件事情：因為看來大王好像已完全不想再要這隻大白象了，如果這七顆大鐵丸牠吞下一定會死，但到時候大王應當又會反悔。那我是不是該再替這隻大白象來求情呢？於是他又再跟國王說：「大王！這隻大白象寶，牠是轉輪王才應該有的寶物，是不是今天可以顧念牠只犯了這個小過失，請您就赦免牠、不要捨棄牠，牠是一個難得的寶物啊！」可是這位國王他已經鐵了心，他回說：「當初你沒有馴服好，你沒有把牠調教好，就不應該叫我來騎牠。如果牠真的馴服好了，又怎麼會發生之前那件事情呢？害我命都差點掉了！我以後再也不需要你還有這頭大象了，你不用再多說了！」這時候象師就接續說：「大王！您是不需要我，但這大白象未免太可惜了，因為這大白象是很難得的……。」結果話還沒有說完，這時國王已勃然大怒，就馬上斥責他說：「你給我滾遠一點！」在斥責以

後，兩邊的侍衛都一起上前，於是象師就只好起身，而淚水馬上就流下來；他敬愛的大王再也沒有親疏之分，心裡瞋恨這隻大白象，也瞋恨他，所以他就往後告退，眼下看著這頭大白象就要沒命了。

與會的大眾，本來是歡歡喜喜要來看怎麼樣馴服大象，結果看起來好像不是如此，顯然大王是要牠一命嗚呼！因此，大家知道了接下來將會發生的事情以後，心中不免悲痛，於是看著大象，也看著象師會怎麼作。於是象師就以手勢來告訴這頭大象：「你就把這些鐵丸吞下去吧！國王沒有要原諒你。如果你不吞下，我就用鐵鉤把你的腦子鉤破。」大象雖然不懂人話，可是牠知道馴象師的意思，因此牠想：「我再怎麼樣，也只能把這個熱鐵丸吞下去了，因為如果要讓我腦子被鐵鉤鉤破，我實在是更沒有辦法忍受。」牠又動了一念，想要向這個大王求情，於是牠前面兩條腿就跪了下來，並且流出眼淚向大王求饒——乞求饒牠一命。

然而，國王還在氣頭上，看了一下，沒有什麼特別的感覺，很快地頭就偏向另外一邊。這時候，象師眼看如此大勢已去，於是就斥責這隻大象：「你為何到了現在還不肯吞下這些鐵丸呢？」大象又再看看四周的人們，牠想：「這下真的沒有誰可以來救我了。」於是心下一凜，心一橫於是就用鼻子拾起這些熱鐵丸吞入口中。一下子，這些鐵球就進到腹部，腹部就直接焦爛，之後馬上又掉落到地面上，而且還是非常的火燙，還是熱度非常的高。

在場的大眾，看到這樣活生生的慘劇，都不免感到哀戚。

這時候，國王果然大驚失色，馬上就後悔了，他想：「怎麼會這樣呢？」因此就召象師來問話：「這頭大象怎麼會這麼乖、這麼調順呢？你命令牠做什麼，牠就做什麼。那當初跑進森林裡面時，牠為什麼完全是那樣地不受控制呢？這到底是怎麼一回事呢？」

這時候，天上的淨居天人知道大光明王正是該發起無上菩提心的時機了，於是他們就施用神力，令象師跪著回答說：「小的只能夠調伏大象的色身，但是沒有辦法究竟調伏牠的心。」大王就問：「那你說到底世間有誰可以調伏這個色身，又可以調伏這個心呢？」這位象師就回答說：「有的！有佛世尊祂能夠調身，也能夠調心。」

這時候，大王聽到佛的稱號非常的震驚，然後全身毛髮豎立，他說：「你說的佛到底是世間哪一種種性出身的呢？我為什麼都不知道呢？」這時候象師就回答說：「佛是兩種種性出身的：一個是智慧，一個是大悲（就是大悲心）。祂精勤地修學六波羅蜜，能夠度過生死之海，等祂福德智慧圓滿之後就成佛了；成佛之後已經調伏自己的身心，也能夠調伏世間一切眾生的身心。」於是國王聽了又驚又喜！可以知道佛這個法，他無始以來熏習的佛種這時候就成熟了。

於是他趕緊回宮，然後用香湯來澡浴，再穿著上新的衣裳，這時候他步上高樓的樓閣，向四方來作禮，禮敬並且對眾生發起了大悲心。於是他燃燒名香發起廣大誓願，他說：「願我所作一切的種種功德，都迴向我將來能夠成就佛道；將來我成佛的時候，已可自調伏身心，也可以調伏眾生的身

心。如果有任何一位眾生，他必須要我到地獄裡面一起受苦與之陪伴，然後能夠利益於他，這樣我會直接入這地獄，絕對不會有所猶豫；即使受盡地獄種種的無量無邊痛苦，我也不會捨棄我今天在此所發的廣大無上菩提心。」說完之後，大地爲之六種震動，虛空之中百樂相鳴，無量諸天人他們現身於虛空之中，然後讚歎說：「如汝所作，大王！您不久之後決定可以成就佛道。願您成佛之後可以來度化我們，讓我們一樣可以得到這清淨法，讓我們一樣可以熏聞您在法音宣流時所說的清淨之法，讓我們於菩提決定有分。」

所以，本師 釋迦牟尼佛說：「今天我能成就如來果位，就是往昔因爲有這頭大白象的緣故〔編案：大光明王即是佛陀的前身〕，從這樣我知道了要如何（應該怎麼作），知道調身之外還要調心，於是我發起了廣大誓願，發起了道心。」與會大眾聽到 如來過去生的求願，他們有的人就因此而證得了阿羅漢果，有人發起了無上道心，也有人發願來出家。

這故事告訴我們：我們只要決定好應當怎麼樣邁向佛道，而不用顧慮是不是會有許許多多的因緣或環境的因素；而能夠想要成就佛道，他就不論是大小的因緣，都應該會從發菩提心這樣來作起。

何謂發菩提心？像是世間的人他會想：最近發生空難，那些死傷的人他們非常可憐，我們是不是可以用錢財或是佛法，替他們造福作功德來迴向。然而菩提心則超過這個，因爲菩提心它不是供養十方無量無邊世界一切眾生，甚至說整

整一大劫給他們有房子、車子、錢財，甚至一切食衣住行等優渥的環境這樣可以比擬的。

若你說，那我們如果在教導這樣十方無量無邊的所有眾生，然後是教導他們五戒十善，這樣是不是可以比擬呢？不行的！法慧菩薩曾經在《華嚴經》¹ 說過：即使是教導他們在長遠的時劫裡面，無量無邊的這個世界所有的眾生，經過百劫、甚至千劫，不斷教他們五戒十善，讓他們未來可以得到好的果報；甚至教他們修學四禪、四無量心、四無色定；乃至於說，讓他們得證聲聞初果、二果、三果、四果；乃至得到緣覺果，在這種情況下都沒有辦法比得上發這樣的無上菩提心。因為，一切諸佛初發心的時候，並不是只爲了這樣來救護眾生入於一切人天之道，或入於聲聞、緣覺之道而發心；而是要讓如來種性不斷，能夠讓大家究竟成佛、究竟安樂，這才是發菩提心的真實義理！

我們今天就說到這裡。

阿彌陀佛！

¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 17〈初發心功德品 第 17〉，《大正藏》冊 10，頁 279，中 1-11。



嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自 1998 年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卍續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於 1984-1986 年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中

之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】² 第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】（頁65）

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第（廣）論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「**創新**」的自創「**佛法**」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「**喇嘛教**」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在 2015 年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎婬欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子婬婬相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。我今度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

⁴ 《大正藏》冊 19，頁 151，中 1-9。

皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而 2016 年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典

籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就的是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期為後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要是佛教的典籍，方能作為佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪為「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而轟正法幢、擊大法鼓，二十年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識論的種種錯謬及過失，目的正是為了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》

更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因為學術研究者之需求，方便作為研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」……等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報【編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今】，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通，也都免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言(唯除發言前已得對方允許)；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮鑒

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月

法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識眞如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷污 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性言語行爲，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行爲，則必玷污 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之爭論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以

爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與**平實**作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，**平實**必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是**平實**所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，**平實**已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見**平實**，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被**平實**評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約**平實**，**平實**難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 **蕭平實** 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸 世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在臺灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

一、《分享學禪智慧 開示佛法精義》（中國傳統文化復興之一）

中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

hototp.a/big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

二、《走進台灣佛教正覺同修會》（中國傳統文化復興之二）

中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http://pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html

三、《弘揚中華文化傳統特色佛法》（中國傳統文化復興之三）

新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html

四、《菩薩救護眾生 分享學佛要領》（中國傳統文化復興之四）

大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正園**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http://topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm（光明網）

五、《淨化心靈 迎接 2015 年》

中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：

中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm

中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm

中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-3-12

http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm（中國網）

http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527_518659894.html（央廣網，即中央人民廣播電台）

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c_127813077.htm

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

http://gongyi.china.com.cn/2015-08/07/content_8139102.htm

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來(第一集) 正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來(第二集) 第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來(第三集) 真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已

依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行為亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。（編案：本會一

向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。）

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw/> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2018 年上半年禪淨班，已於四月中旬

同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨班開課三個月內仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、新班開課時間：

台北講堂：台北市承德路 3 段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁，電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21；B1 樓 22，23；B2 樓 24，25），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～17:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。2018/4/18（週三）新開設的禪淨班已經開始上課，7 月 18 日前尚可接受報名。時間為：每週三晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。2018/4/18（週三）新開設的禪淨班已經開始上課，7 月 18 日前尚可接受報名。時間為：每週三晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，

共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，雙週六晚上 17:30～20:30。2018/4/23（週一）新開設的禪淨班已經開始上課，7月23日前尚可接受報名。時間為：每週一晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。2018/4/18（週三）新開設的禪淨班已經開始上課，7月18日前尚可接受報名。時間為：每週三晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週三、四、五晚上 19:00～21:00。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。2018/4/23（週一）新開設的禪淨班已經開始上課，7月23日前尚可接受報名。時間為：每週一晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，

週六下午 14:00~16:00，單週六晚上 17:30~20:30、雙週六晚上 17:30~20:30。2018/4/21（週六）新開設的禪淨班已經開始上課，7月21日前尚可接受報名。時間為：每週六下午 14:00~16:00，歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00，單週六下午 14:00~17:00、雙週六下午 16:30~19:30。2018/4/20(週五)新開設的禪淨班已經開始上課，7月20日前尚可接受報名。時間為：每週五晚上 19:00~21:00，歡迎報名參加共修。

香港講堂：☆已遷移新址☆

九龍觀塘，成業街 10 號，電訊一代廣場 27 樓 E 室。（觀塘地鐵站 B1 出口，步行約 4 分鐘）電話：（852）23262231。英文地址：Unit E, 27th Floor, TG Place, 10 Shing Yip Street, Kwun Tong, Kowloon。2018 年上半年新開設的禪淨班已於 2018/4/29(週日)開課，時間為：雙週日下午 14:30~17:30，歡迎報名參加共修。

每週六 19:00~21:00 及每週日 19:00~21:00 播放台北講堂所錄製 平實導師開示之《妙法蓮華經》DVD，同週次播放相同內容；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

美國洛杉磯共修處：原於洛杉磯市東方約 16 英里（20

公里)處華人聚集聖蓋柏谷(San Gabriel Valley)之工業市,已遷往新地址:825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789, USA。電話:909-595-5222 & (626) 454-0607。共修時間:週六上午 10:00~下午 18:00。自 2016/10/1 起,每週六下午 13:30~15:30 播放台北講堂所錄製平實導師開示之《佛藏經》DVD。2017/10/21(週六)新開設的禪淨班已經開始上課,隨時接受報名插班,上課時間是:每週六下午 16:00~18:00。

報名表可向本會函索,或於本會官方網站下載:

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後,請郵寄本會教學組;或於各講堂新開設的禪淨班上課時間,逕至現場報名。

五、全省每週二晚上平實導師開講的《佛藏經》已經講授圓滿。自 2017/12/19 開始宣講《大法鼓經》,時間是 18:50~20:50;歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人,攜眷共同參與此殊勝法會,聞熏勝妙的無上大法。

詳解 釋迦世尊宣演《大法鼓經》之因緣及真實義理,闡釋如何「此經」能拔今時後世佛子四眾之三毒箭?又諸凡愚外道為何不能堪受此經?於此末法惡世,菩薩行者應如何精勤道業?法滅之後菩薩應如何抉擇往生去處?平實導師以道種智的深妙智慧,開顯「信大方廣」的菩薩功德,詳釋「非法亦法,法亦非法」之真諦,更深入說明此經如何名之為「大法鼓」,又如何才是真正的「法鼓」,以及正法住世的最後八

十餘年，月光菩薩弘揚此經，為諸眾生再擊大法鼓的種種因緣。敬邀佛子四眾親臨法筵，聽聞平實導師以正法槌擊大法鼓、吹大法螺，同沐如來不可思議的聖教法雨，領受三毒箭拔除之快意。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/07 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓）座位寬敞舒適，並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《大法鼓經》，再次深入演示「此經」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心一第八識如來藏一妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努

力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

- 七、台北講堂於 2018/7/8 (日) & 新竹、台中、台南、嘉義、高雄講堂於 2018/7/1 (日) 上午 09:00 將舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。
- 八、台北講堂將於 2018/8/12 (日) 上午 08:50 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。
- 九、2018 年下半年禪一日期，台北講堂為 7/29、8/5、8/19、8/26、9/2、9/23，共六次。桃園、新竹、台中、台南、高雄講堂為：7/29、8/19、9/23，各三次；嘉義講堂為 8/19、9/23，共兩次。以上各講堂禪一日期均為週日，從 2018/7/2 (週一) 開始接受學員在各班櫃台知客處報名。
- 十、2018 年下半年禪三第一梯次於 10/5 (週五) ~ 10/8 (週一) 舉行，第二梯次於 10/12 (週五) ~ 10/15 (週一)，第三梯次於 10/26 (週五) ~ 10/29 (週一) 舉行；2018/7/2 (週一) 開始接受會員報名，2018/8/7 (週二) 報名截止，2018/9/24 (週一)、2018/9/27 (週四)、2018/10/1

(週一) 開始郵寄禪三錄取通知。

十一、2018 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期爲：7/1、9/2、11/4。(詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會爲大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。)

十二、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏爲所悟標的，都非以意識離念靈知作爲證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊(四百餘頁)，只售新台幣 350 元。

十三、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確爲不共二乘聖人之智慧(二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界)。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十四、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本經爲禪門照妖

鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十五、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至 命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，

以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據 世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十六、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十七、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十八、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十九、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

二十、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉(第一輯)，是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越

意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十二、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱—禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007

年 4 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。

《我的菩提路》第二輯已於 2010 年 4 月出版，定價 300 元。

《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯將於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元，本書的內容，係：

我的菩提路第四輯：由陳晏平等人著。中國禪宗祖師往往有所謂「見性」之言，所言多屬看見如來藏具有能令人發起成佛之自性，並非《大般涅槃經》中如來所說之眼見佛性。眼見佛性者，於親見佛性之時，即能於山河大地眼見自己佛性，亦能於他人身上眼見自己佛性及對方之佛性，如是境界無法為尚未實證者解釋；勉強說之，縱使真實明心證悟之人聞之，亦只能以自身明心之境界想像之，但不論如何想像多屬非量，能有正確之比量者亦是稀有，故說眼見佛性極為困難。眼見佛性之人若所見極分明時，在所見佛性之境界下所眼見之山河大地、自己五蘊身心皆是虛幻，自有異於明心者之解脫功德受用，此後永不思證二乘涅槃，必定邁向成佛之道而進入第十住位中，已超第一阿僧祇劫三分有一，可謂之為超劫精進也。今又有明心之後眼見佛性之人出於人間，將其明心及後來見性之報告，連同其餘證悟明心者之精彩報告一同收錄於此書中，供養真求佛法實證之四眾佛子。

二十四、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智

出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十五、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完

畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十六、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十七、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，

定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行為；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存

在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十八、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版完畢，考慮印書、流通成本的增加，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十九、平實導師講述的《法華經講義》共二十五輯，本書為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，利益今時後世廣大的學人；第十九輯已於 2018/5/31 出版，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於

諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

三十、張善思居士的《次法》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全書分上、下二輯，每輯售價新台幣 250 元。內容係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。

本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的內容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

三十一、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十二、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。該開示內容並無講稿，乃是當場本於慈悲智慧發自深心而說。經同修們錄音整理為文字檔，已刊載於「正智書香園地→平實導師→導師行誼→四川超薦法會主法和尚開示」欄中，亦可一睹。

三十三、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站。網址：

<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>

點選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」，網址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

三十四、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2018 年已經是連續第七年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴大辦理雪中送炭活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣八百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生等，實際受患者接近 5600 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。

正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的雪中生炭活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、正覺教育基金會官網之報導。

三十五、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

三十六、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勸力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行 民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2018/05/13

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且涵蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元

12. **宗門正義—公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心經密意—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意** 平實導師述 300 元
14. **宗門密意—公案拈提 第七輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道—兼評「選擇本願念佛」** 正德老師著 200 元
16. **起信論講記—**平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記—**平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛—**略論附佛外道盧勝彥之邪說 (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士 (岳靈犀) 著 流通價 140 元
19. **阿含正義—**唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1.主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2.以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成

真菩薩。3.正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路**第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元

24. **我的菩提路**第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 300 元

25. **我的菩提路**第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元

26. **我的菩提路**第四輯 陳晏平等人合著 300 元

27. **鈍鳥與靈龜**—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗

平實導師著 共 458 頁 售價 350 元

28. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

29. **真假外道**—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見 正光老師著 200 元

30. **勝鬘經講記**—兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元

31. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 售價 300 元

32. **明心與眼見佛性**—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說

正光老師著 共 448 頁 售價 300 元

33. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。

內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。

34. **達賴真面目**—玩盡天下女人

白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元

35. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思等人著 200 元

36. **假藏傳佛教的神話**——性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
37. **金剛經宗通** 平實導師述 共 9 輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
38. **空行母**——性別、身分定位，以及藏傳佛教。
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元
39. **末代達賴**——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
40. **霧峰無霧——給哥哥的信** 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
41. **第七意識與第八意識？**——穿越時空「超意識」
平實導師述 每冊 300 元
42. **黯淡的達賴**——失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
43. **童女迦葉考**——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
44. **人間佛教**——實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
45. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
46. **真心告訴您(一)**——達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
47. **中觀金鑑**——詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分爲上、中、下三冊，每冊 250 元
48. **藏傳佛教要義**——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
49. **法華經講義** 平實導師述 共二十五輯 每輯 300 元
已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯
50. **西藏「活佛轉世」制度**——附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
51. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元
52. **真心告訴您(二)**——達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？
——補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元

53.次法—實證佛法前應有的條件

張善思居士著 分爲上、下二冊，每冊 250 元

54.涅槃—解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上下冊 各 350 元

預定 2018/09/30 出版上冊，11 月底出版下冊

55.廣論之平議—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著

約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定

56.末法導護—對印順法師中心思想之綜合判攝 正慶老師著 書價未定

57.菩薩學處—菩薩四攝六度之要義 陸正元老師著 出版日期未定

58.八識規矩頌詳解 ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定

59.印度佛教史—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、
佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定

60.中國佛教史—依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定

61.中論正義—釋龍樹菩薩《中論》頌正理

孫正德老師著 出版日期未定 書價未定

62.中觀正義—註解平實導師《中論正義頌》

○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

63.佛藏經講記 平實導師述 出版日期未定 書價未定

64.阿含經講記—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。

平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定

65.寶積經講記 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定

66.解深密經講記 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版

67.成唯識論略解 平實導師著 五～六輯 每輯 300 元 出版日期未定

68.修習止觀坐禪法要講記 平實導師述 每輯三百餘頁

將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定

69.無門關—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定

70.中觀再論—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定

71. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
72. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
73. **正覺發願文**註解—以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
74. **正覺總持咒**—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
75. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
76. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
77. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
78. **三德**—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
79. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
80. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
81. **四緣**—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
82. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
83. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
84. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

總經銷：飛鴻 國際行銷股份有限公司

23158 新北市新店區中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-8218-6688 (五線代表號)

Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售：

1. 全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店

敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. 台北市：佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面

3. 新北市：春大地書店 蘆洲區中正路 117 號

4. 桃園市：御書堂 龍潭區中正路 123 號

5. 新竹市：大學書局 東區建功路 10 號

6. 台中市：瑞成書局 東區雙十路 1 段 4 之 33 號

佛教詠春書局 南屯區永春東路 884 號

文春書店 霧峰區中正路 1087 號

7. 彰化市：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號

8. 高雄市：政大書城 苓雅區光華路 148-83 號

明儀書局 三民區明福街 2 號

青年書局 苓雅區青年一路 141 號

9. 宜蘭市：金隆書局 中山路 3 段 43 號

10. 台東市：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號

11. 其餘鄉鎮市經銷書局：請電詢總經銷飛鴻公司

12.大陸地區請洽：

香港：樂文書店

旺角店：香港九龍旺角西洋菜街 62 號 3 樓

電話：(852) 2390 3723 email：luckwinbooks@gmail.com

銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓

電話：(852) 2881 1150 email：luckwinbs@gmail.com

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓

(郵編：361004)

電話：0592-5061658 (臺灣地區請撥打 86-592-5061658)

E-mail：JKB118@188.COM

13.美國：**世界日報圖書部** 紐約圖書部 電話：7187468889#6262

洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

14.國內外地區網路購書：(書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書)

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到(本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍)若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有

一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購(共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價(戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員)都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元(第一年初加入時才需要繳)，年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽 103 台北市承德路：三段 267 號 10 樓(捷運淡水線 圓山站旁)。請書時間：週一至週五為 18：00~21：00，第一、三、五週週六為 10：00~21：00，雙週之週六為 10：00~18：00 請購處專線電話：2595-7295 分機 14(於請書時間方有人接聽)。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑(尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍)：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

<http://pinpai.china.com.cn/>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *

* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 3.5 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長26.5cm×寬19cm) 回郵 40 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
- 12.菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
- 13.甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
- 14.我與無我 平實導師述 回郵 20 元
- 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 35 元
附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
- 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 25 元
- 18.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 35 元
- 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 35 元
- 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈 回郵 25 元
- 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元
- 22.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元
- 23.入不二門—公案拈提集錦 第一輯 平實導師著 回郵 20 元
(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之)
- 24.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 釋正安法師著 回郵 35 元

25. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 35 元
26. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 30 元
27. **眼見佛性**—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵 25 元
28. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯 平實導師著 回郵 20 元
 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之)
29. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 25 元
30. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
 —依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬 平實導師著 回郵 35 元
31. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
 (已無存書之較早各期，不另增印贈閱)
32. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師著 回郵 3.5 元
33. **遠惑趣道 (一)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯 回郵 20 元
34. **遠惑趣道 (二)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯 回郵 20 元
35. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 游正光老師著 回郵 10 元
36. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟 (一)**
 由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
 有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精
 關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被
 外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(製作工本費 100
 元，回郵 25 元)
37. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯 (二)**
 總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見(第二
 篇)」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法
 門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西
 方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正
 知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(一
 套 17 片，工本費 160 元。回郵 35 元)
38. **佛藏經** 燙金精裝本 每冊回郵 20 元 正修佛法之道場欲大量索取者，
 請正式發函並蓋用關防寄來索取。 (2008.04.30 起開始敬贈)

- 39.喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 40.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 41.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 20 元
- 42.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 25 元
- 43.導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 44.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 10 元
- 45.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 10 元
- 46.一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 47.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編 回郵 10 元
- 48.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編 回郵 25 元
- 49.邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 30 元
- 50.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 51.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定
- 52.假鋒虛焰金剛乘—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。
釋正安 法師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載**正覺電子書**或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

**** 假藏傳佛教修雙身法，非佛教 ****



正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<http://post.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印◎

2018年6月29日 網路電子版出刊

初版 6500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



正覺