



函 覺

電子報
第 142 期

2018.09.29

（佛告舍利弗：）「如波長者，初以三車誘引諸子，然後但與大車，寶物莊嚴、安隱第一，然波長者無虛妄之咎。如來亦復如是無有虛妄，初說三乘引導衆生，然後但以大乘而度脫之。何以故？如來有無量智慧、力、無所畏諸法之藏，能與一切衆生大乘之法，但不盡能受。舍利弗！以是因緣，當知諸佛方便力故，於一佛乘分別說三。」

《妙法蓮華經》

[The Buddha said to Śāriputra,] “Just as the elder at first attracted his children with the three carriages and afterward gave them just one great carriage decorated with jewels, which was the safest and most comfortable carriage, he is not guilty of falsehood. So it is with the Tathāgata: there is no falsehood in first guiding sentient beings with the three vehicles and afterward liberating them with just the single Great Vehicle. Why? Because the Tathāgata has the Dharma storehouse of immeasurable wisdoms, powers, and fearlessnesses. He can give all sentient beings the teachings of the Great Vehicle but not all are able to receive it. For this reason, Śāriputra, you should understand that the Buddhas use the power of skillful means to adapt the one Buddha-Vehicle into three.”

The Lotus Sutra

Translation of the scriptural passage is based upon the rendition of Gene Reeves, *The Lotus Sutra: A Contemporary Translation of a Buddhist Classic*, (Boston: Wisdom Publications, 2008), 118.

這意思就是說，其實本來沒有所謂的三乘菩提，三乘菩提是方便說；可是你如果不施設方便來分別演說，直接就演說大乘佛法，眾生聽不懂啊！他們沒有辦法瞭解。所以演說三乘菩提之目的，其實是要給大家獲得唯一佛乘究竟成佛的內涵；只是因為眾生一時無法瞭解，眾生也正在恐懼生死苦，所以要分成三乘來演說。但是教導而使眾生修學三乘菩提之目的，最後還是想要給眾生得到最勝妙、至高無上的唯一佛乘。

This means that originally there is no such thing as the Three-Vehicle Bodhi. The Three-Vehicle Bodhi is but an expedient teaching. If the Buddha did not apply skillful means to expound the Great Vehicle in three distinct ways but taught the Great Vehicle straightaway, it would be incomprehensible to sentient beings. The purpose of teaching the Three-Vehicle Bodhi is to help sentient beings understand the contents of the ultimate Buddhahood in the one and only Buddha-Vehicle. But because sentient beings are unable to grasp this teaching and are fearful of the suffering of cyclic birth-and-death, the one Buddha-Vehicle was adapted into three vehicles. Yet, the ultimate purpose of teaching sentient beings to learn and practice the Three-Vehicle Bodhi is to enable them to receive the most wondrous and unsurpassed one and only Buddha-Vehicle.

目錄

正覺電子報第 142 期

般若中觀(四十四)	游正光老師	1
正覺總持咒略釋(二)	張正園老師	17
救護佛子向正道(七十八)	游宗明老師	45
為報師恩，當求正法(十八)	慶吉祥居士	61
正覺教團弘法視頻文字稿		
◎四聖諦之苦滅聖諦(下) 與 苦滅道聖諦(一)	余正文老師	77
◎佛陀為母說法	郭正益老師	86
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		94
公開聲明		101
法義辨正聲明		105
中國佛教復興訪談報導		110
佈告欄		114
正智出版社發售書籍目錄		138
正覺贈書目錄		148

導師法語

修道位的過程中，是任何一件事情都算是修道，從這時開始，不會在心裡面想著說：為自己去策劃或謀算什麼事物。此時所想的全部都是衆生以及佛教，心中沒有設想別的事。其他的事情他都不牽掛，所以到這個時候才算是已經開始出生修道位中所斷的一切煩惱。

平實導師 著，《勝鬘經講記》第三輯，正智出版社，2009年3月初版首刷，頁37。





般若中觀

游正光老師

(連載四十四)

第六章 三乘歧路（二）

第一節 禪定就是般若？見道須依四禪才能證入？

佛門中多有「以定為禪」者，例如惟覺法師主張「打坐能夠坐到一念不生，真心就會現前」¹，或者有祖師主張「打得念頭死，許汝法身活」²，或者有人將參話頭過程中「見山不是山、見水不是水」³的境界當作是禪宗的開悟等等。

¹ 釋惟覺，《六祖壇經》〈定慧品〉，《中台山月刊》第 108 期，2007/12 初版，頁 14。或參考：<http://www.ctworld.org.tw/turn/sutra/016.htm>

² 《念佛警策》卷 2，《萬續藏》冊 109，頁 744，上 13。「打得念頭死，許汝法身活」，就是主張不要讓念頭生起，只要保持一念不生的狀態，就是開悟。又譬如有人主張只要能夠保持一念不生一分鐘、二分鐘、半小時、一小時、半天，乃至一天以上等等，是為小悟、中悟、大悟，乃至大悟徹底的境界；這其實都是落在意識境界當中而不知。

³ 《五燈會元》卷 17〈吉州青原惟信禪師〉：「上堂：老僧三十年前未參禪時，見山是山，見水是水；及至後來親見知識，有箇入處，見山不是山，見水不是水；而今得箇休歇處，依前見山祇是山，見水祇是水。大眾！這三般見解是同是別？有人緇素得出，許汝親見老

提出諸如是等主張的人，都是誤認為禪定就是般若、般若就是禪定，所以彼等在舉辦禪一、禪三、禪七等禪坐會中，都以打坐為主，認為只要能夠坐到一念不生的境界，就是禪宗所謂的開悟；乃至有人主張「見道須依四禪才能證入」⁴，竟然也有法師、居士們附和這樣的外道說法！至於他們的說法到底正不正確，將是本節所要深入探討的地方。

所謂打坐，就是以「七支坐法」⁵來靜坐，將意識心收攝，不讓意識心到處攀緣，使意識心能夠專注於一境，這也是佛法中所說的心一境性。一般人如果功夫好的話，可以發起欲界定，此時心中無語言文字，能夠一念不生，卻很清楚知道自己在打坐、知道自己專注一境而沒有其他念頭出現（其實仍然有微細念頭，只是自己未察覺而已），乃至下座後，可以安住於欲界定的粗住境界，沒有任何語言文字而了了分明；然而這樣的境界仍是不離六識對六塵有覺有知的境界，因為「了了分明」就表示已經分別完成了。如果有人能夠再更深入定

僧。」《萬續藏》冊 138，頁 670，上 8-12。

⁴ 為網友羅丹所說。羅丹是藏密遍德仁波切的弟子，與他人合著《佛法與非佛法判別》來毀謗正覺同修會，已被明白居士破斥，並為正覺教育基金會編輯為口袋書，名為《外道羅丹的悲哀》，共三冊，廣為流傳。

http://books.enlighten.org.tw/zh-tw/g/g-name/405-g01_053

⁵ 七支坐法，指的是手、足、背、肩、舌、口、眼七個位置的動作：1. 雙足結跏趺坐；2. 手結法界定印；3. 脊背挺直，腰挺，放鬆；4. 雙肩平正，放鬆；5. 舌尖略抵上顎；6. 口閉；7. 眼睛微張，閉八分，開二分，視線落在前方。參見維基百科網址：<http://zh.wikipedia.org/wiki/%E7%A6%AA%E5%9D%90>，擷取日期：2012/9/25。

境而進入未到地定的深定，譬如未到地定過暗，此時雖離五塵覺觀，亦不覺知自我存在，其實仍然沒有離開定境法塵，依舊是意識所行境界，而末那也仍然在接觸與分別法塵。如果有人能夠降伏性障，於欲界貪愛不再執著，尤其是對男女欲的貪愛不再眷念，因而發起了初禪，不論是遍身發，或者從會陰發起而水平地往上運運而動（乃至具足），或者從頭頂發起而往下運運而動（但多不能具足），而這些都是識陰（主要的還是意識）所行身覺境界，不離諸塵覺觀。或者有人住於初禪等持位，胸腔中有樂觸境界出現，那也是識陰所行身覺境界〔案：人間證得禪定者於等持位中仍具足六識，若是生於色界之天人則無鼻舌二識〕。或者有人能捨離初禪的有覺有觀三昧境界，進入二禪前的未到地定——無覺有觀三昧中，此時仍然有色、聲、觸及法塵存在，仍為識陰所行境界。或者有人能從有覺有觀、無覺有觀，進而得以證入二禪等至位的無覺無觀三昧（相對於初禪有覺有觀三昧中仍有三塵境界而言，二禪已離五塵覺觀，故名無覺無觀），但此時仍然有定境法塵存在，還是不離識陰（意識）境界。或者有人住於二禪等持位中而有心喜湧動之樂，仍然是識陰所行的叢鬧境界。或者有人能夠從二禪轉入三禪前的未到地定，進而轉入三禪等至位的無覺無觀境界中，也仍然有定境法塵存在而不離識陰（意識）境界。或者有人能夠轉入三禪等持位中而身心俱樂，其身心之樂雖比初禪之身樂、二禪之心喜更加微細，為世間至樂，三界中再也沒有比這個更為殊勝的快樂境界，但也仍是識陰所行境界。或者有人能夠從三禪轉入四禪前的未到地定，進而轉入四禪等至位而無覺無觀、息脈俱斷，不僅捨清淨而且念也清淨，成就世間真實禪

定⁶，但仍然有微細的了知，還是不離意識的識陰境界。或是有人能夠於四禪中滅掉意識而入無想定，也還有末那識及不壞的身根存在，仍然不是無餘涅槃的境界；或者有人能由四禪依序轉入四空定之空無邊處定、識無邊處定、無所有處定，乃至有能力進入意識已不反觀自己是否存在的非想非非想定中，亦仍然有微細定境法塵及意識心存在，例如 佛在《楞嚴經》卷 1 中開示：【縱滅一切見聞覺知，內守幽閑，猶為法塵分別影事。】⁷ 仍然是叢鬧而不寂靜的意識所行境界，仍然不是 佛所說第八識真心的涅槃寂靜境界。為什麼？因為不論是欲界定乃至一切禪定（初禪以上方為禪定），都是意識心經由離惡不善法以及離五塵的攀緣與貪愛，而漸次證得的各種境界，都不離定境法塵乃至具足六塵境界，不離識陰六識與末那等妄心的所行境界，都是有入有出、本無今有的法，所以是生滅法，不是從本以來不會六塵的第八識真心。

第八識真心從本以來離六塵見聞覺知，不在六塵上分別，對任何境界都不動心、如如不動，這是與世間禪定迥異的那伽大定，如大慧普覺禪師開示：「那伽常在定，無有不定時。」⁸「那伽」是指大龍，也就是指第八識真心；祂從本以來不在六塵起分別，對任何境界都如如不動，一切時都在定中，祂從來不出定、入定，卻沒有一刹那不在那伽大定中。

⁶ 《釋禪波羅蜜次第法門》卷 5，《大正藏》冊 46，頁 515，下 5。

⁷ 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 1，《大正藏》冊 19，頁 109，上 10-11。

⁸ 《大慧普覺禪師語錄》卷 17，《大正藏》冊 47，頁 884，下 3-4。

這個那伽大定不通一切世間禪定，也不通世間禪定所相應之定境和神通妙境。當菩薩證得第八識真心時，只是般若智慧在意識心中生起而已，真心祂不會起任何念，更不會說：「我已經悟了，變得很有智慧，遠遠超過凡夫菩薩了。」祂不會起這樣的念，因為祂從無始劫以來對六塵都不分別、如如不動，祂的真如性過去無量劫如是，今世如是，未來無量劫亦復如是。像這樣不分別六塵的體性，與意識心隨時隨地在六塵境上起種種分別的體性迥然不同。

又，禪定乃是有所得法，譬如證得初禪遍身發⁹時，色界天身乃一時具足現於欲界身中，並且可以心眼看見自己色界天身的表面猶如一層透明薄膜，這層薄膜遍於全身而且有毛孔內外相通，一一毛孔都會有觸樂產生（欲界身與色界天身相接觸及摩擦所產生的樂觸），因而有身樂出現。天身之中如雲如霧，無有五臟六腑及淫根，輕安空廣，無諸粗重。然而，這樣的境界是經由離欲所引生的有所得法，依舊不離生滅性的諸塵境故、不離識陰境界故。而在真悟菩薩證得初禪時，現觀真心如實配合顯現色界天身的境界相，也同樣不會分別色界天身的種種內涵，所以祂沒有任何境界可言。正如《心經》的開示：真心實際理地沒有六根、六塵與六識，也沒有四聖

⁹ 平實導師著，《狂密與真密》第二輯：「成就初禪天身，身中如雲如霧（較白霧濃、較晴時高空白雲淡），而無五臟六腑及淫根，皮膚猶如極薄之保鮮膜，而有毛細孔；毛細孔內外相通，一一孔皆有樂觸。此皆由心眼見之，非由肉眼見之。此後隨時隨地皆有樂觸現於胸腔，自得其樂。」正智出版社（台北市），2011/9 初版九刷，頁 591。

諦、十二因緣等等境界可言；既然沒有任何境界可言，表示真心無所得，所以才會說：因為真心「無所得」的緣故，當菩薩證悟此無所得心後，就能「遠離顛倒夢想」而成爲勝義菩提薩埵，也就是菩薩摩訶薩。由此可知：禪定是妄心所行境界，是有所得法，不是無所得法；真正的無所得法是一切有情的真心——第八識如來藏，兩者的體性完全不一樣。

所謂般若，是指法界實相的智慧；般若的具足圓滿就是一切種智，其內涵則函蓋三乘菩提的一切智慧。聲聞菩提智慧，乃是聲聞人在相信佛說無餘涅槃中有本際獨存、非斷滅空的前提下，透過四聖諦、四念處觀、八正道等法的熏修，將我見、我執、我所執斷盡，能夠於內於外皆無恐怖，在捨壽時知道自己的蘊處界將會滅盡而入無餘涅槃的智慧。緣覺菩提智慧，乃是緣覺人透過十因緣以及十二因緣的思惟觀行，確知有一個出生名色的根本識存在，而能將見惑、思惑斷盡，知道捨壽時自己的蘊處界將會滅盡而入無餘涅槃的智慧。佛菩提智慧則函蓋二乘解脫道以及不共二乘的實相般若，乃是菩薩經由六度正知見的熏修，進而透過參禪找到常住不滅的真心第八識，因而發起般若總相智，並以總相智作爲基礎，歷三大阿僧祇劫漸次進修別相智、道種智，最後將煩惱障及所知障一一斷除無餘，具足圓滿一切種智，方能成就究竟佛果。所以說，三乘菩提的智慧皆是依於信受乃至親證法界實相心而有，乃是出世間法、世出世間法的智慧，可以讓人出離三界生死輪迴，乃至圓成無上正等正覺，這與修證禪定的世間智慧迥然不同；世間禪定無法讓人了生脫死，

無法讓人解脫出離三界，仍然是讓眾生繼續在三界生死中輪迴不已，所以禪定與般若是不一樣的。從禪宗典籍裡，唐朝懷讓禪師與馬祖道一禪師的一段對話，也可以證明禪定不是般若：

開元中有沙門道一（即馬祖大師也）住傳法院，常日坐禪。師知是法器，往問曰：「大德坐禪圖什麼？」一曰：「圖作佛！」師乃取一磚，於彼庵前石上磨。一曰：「師作什麼？」師曰：「磨作鏡。」一曰：「磨磚豈得成鏡耶？」「坐禪豈得成佛耶？」一曰：「如何即是？」師曰：「如人駕車不行，打車即是？打牛即是？」一無對。師又曰：「汝學坐禪爲學坐佛。若學坐禪，禪非坐臥；若學坐佛，佛非定相，於無住法不應取捨。汝若坐佛，即是殺佛；若執坐相，非達其理。」一聞示誨如飲醍醐。¹⁰

馬祖道一身爲沙門，掛單在傳法院中，每天坐禪。懷讓禪師知道馬祖道一是菩薩種性，所以前往傳法院問馬祖道一：「大德坐禪在求什麼？」馬祖道一回答：「求作佛！」懷讓禪師於是拿了一個磚頭，就在庵前的石頭上磨啊磨。馬祖道一覺得很奇怪，就問懷讓禪師說：「禪師在作什麼？」懷讓禪師回答：「要磨成鏡子。」馬祖道一說：「磚頭豈能磨成鏡子？」懷讓禪師就回答：「坐禪豈能成佛？」馬祖道一問：「什麼才是成佛的正確方法？」懷讓禪師回答：「譬如有人駕駛牛車，車不走，是打車子才會走呢？還是打牛才會走

¹⁰ 《景德傳燈錄》卷5，《大正藏》冊51，頁240，下18-28。

呢？」馬祖道一當時語塞無法應答。懷讓禪師又接著說：「你說學坐禪是爲了學坐佛。然而如果是學坐禪，真正的禪，並不是以坐臥的方式來論斷；如果是學坐佛，真佛無形無相，既沒有固定的法相，禪和子於此真實無住之法就不應該有任何取捨。如果你是學坐禪成佛，就是殺卻成佛的慧命；如果你執取有禪坐的法相，於真正的禪便無法通達。」馬祖道一聽了，猶如醍醐灌頂一般，當下知道自己錯了，不應該將修定當作參禪，將禪定當作是般若。

從上面懷讓禪師與馬祖道一的對話當中，已經很清楚明白地告訴大眾：**禪定不是般若，般若不是禪定**。因爲禪定是讓意識心專注於一境，不讓意識心到處攀緣，讓意識保持清明狀態；般若則是親證第八識真實心後所漸次發起的實相智慧，乃是一念相應而能轉依不退所引生的智慧境界，與禪定的境界迥異，所以兩者大不相同。雖然兩者的證得都與意識心有關，但前者是專注在定境上而不是尋求親證真實心，不能發起實相般若智慧；後者則是由於親證真實心而發起實相般若智慧，是安住於沒有境界的境界，這樣的智慧境界，不是阿羅漢窮盡神通與智慧所能了知，更何況是等而下之的凡夫外道所能了知。因此，沒有正知見的凡夫錯將禪定當作般若也是很平常的事，因爲他們沒有能力分辨禪定與般若之間的差異，或者是被人錯誤教導，才會將禪定當作是禪、當作是般若。所以，常可看見有很多法師於所舉辦的禪一、禪三、禪七當中，要求徒眾萬緣放下只管打坐到一念不生的狀態，這就猶如枯木寒灰、冷水浸石頭一樣，如是不具參禪的正知見，

又有何機會發起疑情而去參究，乃至能證悟般若而發起實相智慧呢？像這樣總是將意識心處於一念不生當中，就無法透過意識起疑情去參禪——無法去尋找本來離見聞覺知的如來藏阿賴耶識，這正是禪宗祖師所說的**黑山鬼窟裏作活計**¹¹、**古廟香爐**¹²，都不離**枯木裏龍吟**，**猶帶喜在**¹³、**髑髏裏眼睛**，**猶帶識在**¹⁴等種種我見未斷的凡夫境界，又怎麼可能成為證悟的菩薩摩訶薩呢？說難聽一點，正如禪宗祖師所說：「猶未夢見在！」借用克勤圓悟禪師曾說的：**想證悟，還早呢！**

又譬如從道虔禪師與石霜慶諸禪師首座弟子的對話當中，更可以證明禪定不是般若：

瑞州九峯道虔禪師，福州人也，嘗為石霜侍者。洎石霜歸寂，眾請首座繼住持，師白眾曰：「須明得先師意

¹¹ 《佛果圓悟禪師碧巖錄》卷3，《大正藏》冊48，頁166，中11-12。

¹² 《圓悟佛果禪師語錄》卷5，《大正藏》冊47，頁733，下21。古廟香爐表示誤以為保持一念不生的狀態就是開悟。

¹³ 《大慧普覺禪師語錄》卷7，《大正藏》冊47，頁839，中25-26。枯木裡怎麼還會有龍在叫？這是譬喻意識我仍未死透，所以悟後意識仍然一直處在心喜狀態，故稱猶帶喜在。甚至常有人主張要用一念不生之心入無餘涅槃，主張在無餘涅槃中，要保持意識清楚分明具在。可是佛開示：無餘涅槃是十八界皆滅，無有一法存在，包括意識及意根的自己也不見了，只剩下涅槃本際第八識獨處於極寂靜境界中；所以證悟禪師才會提出這類說法，指說他們的主張非分。

¹⁴ 《大慧普覺禪師語錄》卷7，《大正藏》冊47，頁839，中26。「髑髏裏眼睛」譬喻我見未斷，意識我還沒有死透，使得意識我之眼睛還在髑髏頭裡咕嚕咕嚕地轉動，故稱猶帶識在。

始可！」首座曰：「先師有甚麼意？」師曰：「先師道：『休去歇去，冷湫湫地去，一念萬年去，寒灰枯木去，古廟香爐去，一條白練去。』其餘則不問，如何是『一條白練去』？」首座曰：「這箇祇是明一色邊事。」師曰：「元來未會先師意在。」首座曰：「你不肯我那？但裝香來，香煙斷處，若去不得，即不會先師意。」遂焚香，香煙未斷，首座已脫去。師拊首座背曰：「坐脫立亡即不無，先師意未夢見在。」¹⁵

九峯道虔禪師是福州人，曾為石霜慶諸禪師的侍者。於石霜慶諸禪師遷化後，大眾推舉首座擔任住持，九峯道虔禪師對大眾說：「要先明得先師石霜禪師的宗門意旨，我才同意他擔任住持。」首座問：「先師的宗門意旨是什麼？」九峯道虔禪師說：「先師曾說：『休去歇去，冷湫湫地去，一念萬年去，寒灰枯木去，古廟香爐去，一條白練去。』其他種種我就不問了，只問一件事，如何是『一條白練去』？」首座說：「這只是讓我們明白一念不生的一色境界之事（也就是要有禪定功夫）。」九峯道虔禪師說：「原來首座只懂得禪定的功夫，不懂得先師的宗門意旨是什麼。」首座說：「你不肯我？那你裝香來，在香煙斷滅之前，如果我無法捨脫此身，那我就不是不懂先師的宗門意旨。」於是取火焚香，就在香煙還未斷時，首座就已經坐脫立亡了。九峯道虔禪師撫摸著首座的背說：「坐脫立亡的功夫你是有啦！可惜的是，

¹⁵ 《教外別傳》卷 14，《萬續藏》冊 144，頁 347，上 3-11。

你還是不懂先師的宗門意旨是什麼。」從上面的公案可以證明：禪定不是般若智慧。爲什麼？因爲首座雖然有四禪以上的禪定功夫，可以隨時坐脫立亡，可是仍然不懂石霜慶諸禪師所證悟之般若爲何，所以才會以定爲禪，認爲禪定就是般若、般若就是禪定，誤會真是大矣！

又，開悟明心這一關並不一定要有初禪以上的禪定力，但是至少要具有**欲界未到地定**¹⁶的定力；行者必須有定力來輔助，明心時才能悟得深、體驗得深，於菩薩七住果位必定不會退轉，轉依能成功故、其慧能證轉而非乾慧故。如果如彼等所說禪定就是般若，那麼禪宗典籍所記載的證悟禪師們，應該個個都有禪定的證量，然而實際上有幾個具有禪定證量呢？顯然沒有幾個！因爲他們都是以一念相應慧而證悟般若，並不是因禪定而開悟，更不是處於一念不生的禪定境界當中能開悟的，這表示：禪定與般若是二件事，不是一件事，不可混爲一譚來相提並論。

¹⁶ 平實導師曾大略開示如下：「不論是要證聲聞初果或菩薩初果乃至真見道不退轉，都必須要有欲界未到地定；如果沒有欲界未到地定，行者於完成斷我見的觀行乃至觸證真如時皆無法證轉，徒具乾慧，未來必定退轉。而參禪需要動中的定力，靜中修得的未到地定，下座後定力就慢慢散了，難起作用；無相憶佛拜佛則是動中定的鍛鍊，如果無相念佛或看話頭的功夫很好，時時刻刻淨念相繼，就有了動中的未到地定，參禪才容易悟入；而且這樣的定力已足以讓行者發起初禪，只要能伏除五蓋。再者，所謂未到地定過暗是處在暗無覺知的失念狀態；而『見山不是山』雖然也離五塵境，譬如睜著眼睛看話頭，眼根、耳根等仍有接觸到外境，但意識心已遠離五塵境而沒有看到、聽到，可是在此境界中仍有話頭正念在，與過暗的邪定不同。」

佛門中的大法師、大居士們應該要思惟：「如果禪定就是般若的話，菩薩六度是不是變成菩薩五度？這樣的主張到底有沒有違背世尊的說法？」顯然地，這樣的主張與佛說相違，因為如果沒有布施乃至禪定〔案：在見道前所應修學的禪定度內涵是熏習禪定的正知見以及證得未到地定〕等前五度的圓滿，根本不可能有能力及因緣具足熏修後面的第六度般若波羅蜜。也就是說，佛法的修證是有次第性的，前五度的修學與履踐是爲了第六度的修學與圓滿，如果沒有具足外門第六度般若正知見的熏習及四加行斷我見觀行內涵，就不會有後面七住位菩薩的明心見道；所以說，禪定不是般若，般若不是禪定。更何況，雖然參禪與禪定的本質皆爲靜慮所攝，但是二者的內涵不同，參禪是行者具備定力及正確知見後，處於寂靜的地方專精思惟觀行五陰十八界爲何虛妄，思惟有一真實不虛妄心，祂離六塵見聞覺知、與五陰虛妄我和合運作等等真實道理；要能夠先這樣的聞熏思惟及建立起參禪的正知見，才能進一步去參究、尋覓真心的所在，如此才有可能明心乃至見性。

所以定力只是參禪的工具，是真見道所須的一個工具及前方便的修學過程，不是真見道的標的；般若真實心才是真見道的標的，定力只是明心見性所須具備之次法中的一部分，般若才是明心見性的法，必須次法圓滿後，才有後來的法的證得，所以禪定與般若不能混爲一譚。縱使有人藉著禪定力量可以很深入參究，乃至因而進入見山不是山、見水不是水的境界，智慧依然沒有辦法發起，仍然需要於見道所應具備的知見、定力及福德等資糧條件都具足後，才能於緣熟

時以一念相應慧證得般若真實心，而不是單靠禪定就能證得般若。因此，凡是主張「打坐能夠坐到一念不生，真心就會現前」、「禪定就是般若」、「見山不是山、見水不是水的境界，就是開悟境界」等等，有正知見者都一定很清楚地知道：他的佛法知見是錯誤的。

在此先作個結論：禪定是有所得法，是通外道凡夫的世間法，無法讓人了生脫死；而般若是無所得法，可以讓人超出三界乃至成就三乘菩提的究竟果；二者的修證內涵完全不一樣，所以禪定不是般若、般若不是禪定。因此，凡是主張「打坐到一念不生，真心就現前」、「打得念頭死，許汝法身活」等等，都是錯誤的說法，與般若無關，根本經不起諸經論的檢驗；既然經不起檢驗，當然是言不及義的戲論，有何真實可言？所以說，如果沒有跟對善知識來建立正確知見，將會走上三乘菩提的歧路，而與三乘菩提越離越遠。

又有很多人（包括佛門中的法師及居士們），認為見道一定要有甚深的禪定功夫，乃至主張要有四禪才能明心見性，至於他們的主張是否正確，是本節後續所要深入探討的地方。譬如有人誤會 玄奘菩薩在《成唯識論》卷 9 中的開示，援引論文而欲以之證明：見道須要有四禪才能證入，殊不知誤會大矣！論文如下：

菩薩起此煖等善根，雖方便時通諸靜慮，而依第四方得成滿，託最勝依入見道故。¹⁷

¹⁷ 《成唯識論》卷 9，《大正藏》冊 31，頁 49，下 10-12。

說明如下：大乘通教菩薩成俱解脫，或者二乘俱解脫聖者迴心大乘別教中，為求證取佛菩提真見道之般若智慧，先要完成四加行之煖、頂、忍、世第一法；雖然已有方便傍修四禪八定證量作為真見道之助益，然而以第四禪等持位中所成就大乘見道之菩提果最為圓滿，此乃是因託第四禪而見道時，現觀最為深廣勝妙的緣故，所以四禪定境是證入佛菩提最殊勝的所依境界。玄奘菩薩已經很清楚開示：已經有四禪以上禪定證量者，當依四禪悟入般若最為圓滿勝妙，下三禪證境沒有第四禪那麼圓滿殊勝。為什麼？這是因為於第四禪境界中止觀均等而能定慧等持故，意識心不偏於空寂，也不偏於觀慧，所以很容易發起智慧；而四空定中多止無觀，沒有觀慧故不應於四空定中參究，是故諸佛都是以第四禪等持位作為最後身菩薩明心見性成佛時所依的境界相。由此可知，玄奘菩薩主張的是：如果有禪定作為助伴則為見道的殊勝因緣之一，可以使菩薩見道位的般若智慧迅速次第通達圓滿而發起進入初地通達位所需的初分道種智，乃至最後身菩薩必依四禪而究竟圓滿成就大菩提果；論中並沒有主張一定要依第四禪才能見道明心。

又，如果彼等主張可以成立，略說彼有下面過失存在：一者、佛在《菩薩瓔珞本業經》之開示，將被他們推翻掉。為什麼？因為佛在《菩薩瓔珞本業經》中並沒有開示七住位菩薩真見道時一定要有第四禪的定力故¹⁸。此外，佛在《大

¹⁸《菩薩瓔珞本業經》卷上：「是人爾時從初一住至第六住中，若修第六

《大方廣佛華嚴經》中的開示也會被彼等推翻，爲什麼？因爲《大方廣佛華嚴經》中 佛曾開示菩薩三地修諸禪定¹⁹ 故，如果彼等主張是正確的，表示要在三地心修得四禪後才能真見道，使得 佛在《菩薩瓔珞本業經》等諸經中開示七住菩薩即得真見道成爲虛妄語。然而 佛所說的都是如實語，從來沒有虛妄語，從沒有欺誑眾生故，顯然彼等主張非理。爲何他們會有這樣的主張出現？最主要原因是他們不懂得戒定直往及戒慧直往的差別。戒定直往菩薩主要是依戒、依定修行而前進，在真見道前多已有禪定證量，乃至具足四禪八定之證量，所以於後來明心真見道後，依所證禪定力之功德，使得菩薩的般若智慧可以經由深入的體驗以及現觀而迅速增長乃至能很快轉入初地。戒慧直往菩薩則是依戒、依慧而行，於真見道後，不以禪定爲主修，而是在智慧上面用心，所以三地快滿心時才修諸禪定、四無量心、五神通等法，圓滿三地菩薩之所應證，因而發起意生身而能到他方世界廣度眾生，這點可以在《大方廣佛華嚴經》中開示三地快滿心菩薩才開始修四禪八定等法來證成；這就是戒定直往及戒慧直往菩薩的最大差別。二者、如果彼等主張可以成立，則古時很多禪宗證悟祖師都應該沒有真見道，因爲他們沒有實證四禪的緣故。

般若波羅蜜，正觀現在前，復值諸佛菩薩知識所護故，出到第七住，常住不退。」《大正藏》冊 24，頁 1014，下 1-4。

¹⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷 27〈十地品 第 22〉：「菩薩行大海，難動不可盡，發心出世間，得入於初地，二地淨持戒，三地修諸禪，……。」《大正藏》冊 9，頁 577，下 20-22。

可是在禪宗典籍當中，明明記載許許多多禪宗祖師們，沒有禪定而真見道，譬如六祖慧能本是不懂禪定的樵夫，有何禪定證量可言？然而六祖慧能法師卻是禪門證悟者所公認的開悟祖師；如果他們的說法可以成立，是不是也要主張六祖慧能沒有悟？所以說，主張「見道須要有四禪才能證入」的說法是完全不如法，而其心態也非常可議，因為將會誤導眾生走上佛菩提道的歧路，乃至誤導新學菩薩退失於佛菩提。

（待續）

正覺總持咒略釋

—張正園老師—

(連載二)

第二篇 五陰十八界概說

第一章 五陰總說

五陰的「陰」是遮蓋的意思，是說有五種法能遮蓋眾生發起解脫的智慧光明，使眾生無法出離生死；五陰又名五蘊，蘊是聚集的意思，五蘊是說這五種法都是由眾法聚集而成的假合之法；這五種法就是色、受、想、行、識。以下舉述 世尊在《中阿含經》中的開示作為說明：

諸賢！若內眼處壞者，外色便不為光明所照，則無有念，眼識不得生。諸賢！若內眼處不壞者，外色便為光明所照，而便有念，眼識得生。諸賢！內眼處及色、眼識，知外色，是屬色陰；若有覺，是覺陰；若有想，是想陰；若有思，是思陰；若有識，是識陰。如是觀陰合會。《中阿含經》卷7第30經《象跡喻經》）

白話語譯如下：【諸位賢者！如果內眼處（眼勝義根處）毀壞了，身外的色塵便不被光明所照，就不會有想要見色的念

頭出現，眼識就不能出生。諸位賢者！如果內眼處沒有毀壞，外色塵便會被光明所照，心中就會有想要見色塵的念頭出現，眼識就能出生了。諸位賢者！藉由內眼處及色、眼識，就能夠了知外面的色塵，這是屬於色陰；如果因為見到色塵而有了覺受，這就是覺陰（受陰）；如果有了想（對境界的了知，乃至思惟、思想），這就是想陰；如果有了思的決定力而生起了身口意的各種行為，這就是思陰或行陰；如果有了了別六塵的識，這就是識陰。要像這樣來觀察五陰的和合聚會。】

這段經文的意思是說：眼根是色陰，同時眼識所見的色塵也是色陰所攝；在內眼處不壞的情況下，由於眼根接觸色塵的因緣，而使眼識得以出生；眼識即是識陰中的第一個識。同樣的道理，藉耳、聲相觸為緣而出生了耳識，這是識陰中的第二個識；鼻香、舌味、身觸，乃至意根、法塵相觸為緣而生意識——識陰中的第六個識。當五色根與識陰和合運作而觸五塵時，出生了覺受與了別，這就是覺陰；覺陰又名受陰，因為有五色根及識陰中前五識直接的苦、樂、捨等三受的緣故。由於有了五識對五塵直接覺受了別的覺陰，意識與五識緣於同樣的境界中隨即加以了知，如是在意識尚未生起語言文字之想法前已完成的了知，是為想陰，也就是意識覺知心對五識所觸五塵境界的了知，這是意識對五識的了別最先有的想陰；隨後再生起苦、樂、捨受的了知，而對這三受的了知也是想陰所攝，佛說「想亦是知」故；乃至更進一步，在意識覺知心中生起語言文字的思惟、想法，也都屬於想陰。

思者（行陰）謂六識了知六塵後，生起「思」心所一決定執取或捨離該塵境一當思心所繼續存在不斷，對六塵的取捨就有了決定性的作用，故名思陰；思陰又名行陰——決定的本身就是心行，而決定之後還會有其他心行的現起，這也都是心的行陰；乃至進一步產生了口行與身行，也都是行陰所攝。

如是，由於色陰與識陰的和合運作，就有受、想、行陰的不斷生起與運作。而色陰——十八界法中的五色根、五塵以及法處所攝色，都是依因藉緣才能出生的因緣所生法，緣生之法未來必定會緣散而壞滅，當然是無有真實自體性的虛妄法；然而，人間有情的識陰必須藉由虛妄性的色陰為緣才能生起，故知識陰六識也都是虛妄不實的；至於受陰、想陰、行陰則都是藉由虛妄的色陰與識陰為緣才輾轉生起的，是故更加虛妄不實，所以說五陰都是虛妄不實的。又，五陰是由色、受、想、行、識等五法聚合而成，既是聚合而成之法即是本無今有的所生之法，既是所生之法就必定有壞滅之時，無有常住不壞之性，故說五陰不是本住法；當後時此世五陰出生的種種緣開始散壞，此世的五陰就必然會壞滅，所以說五陰是暫住之法，不是常住法；是有生有滅的有間等法，不是無生無滅的無間等法。既然五陰都是暫時而有的生滅法，有生有滅即是無常，無常則苦，苦故無有真實我性，故說五陰無我。

第一節 色陰

第一目 色陰的定義

所謂色陰，是由地、水、火、風、空以及動轉的能量所組成；而這些組成色身的物質，並不是只在色身中才有，在身外也是同樣存在的。世尊在《中阿含經》開示：

諸賢！云何五盛陰苦？謂色盛陰，覺、想、行、識盛陰。諸賢！云何色盛陰？謂有色：彼一切四大及四大造。諸賢！云何四大？謂地界，水、火、風界。諸賢！云何地界？諸賢！謂地界有二：有內地界，有外地界。諸賢！云何內地界？謂內身中，在內所攝堅、堅性住，內之所受。此爲云何？謂髮、毛、爪、齒、麤細皮膚、肌肉、筋、骨、心、腎、肝、肺、脾、腸、胃、糞，如是比，此身中，餘在內所攝堅、堅性住，內之所受；諸賢！是謂內地界。諸賢！外地界者，謂大是、淨是、不憎惡是。諸賢！有時水災，是時滅外地界。諸賢！此外地界極大、極淨、極不憎惡，是無常法、盡法、衰法、變易之法；況復此身暫住，爲愛所受？謂不多聞愚癡凡夫而作此念：「是我、是我所，我是彼所。」多聞聖弟子不作此念：「是我、是我所，我是彼所。」……

諸賢！云何水界？諸賢！謂水界有二：有內水界，有外水界。諸賢！云何內水界？謂內身中，在內所攝水、水性潤，內之所受。此爲云何？謂腦髓、眼淚、汗、涕、唾、膿、血、肪、髓、涎、膽、小便，如是比，此身中，餘在內所攝水、水性潤，內之所受；諸賢！是謂內水界。諸賢！外水界者，謂大是、淨是、不憎惡是。諸賢！有時火災，是時滅外水界。諸賢！此外

水界極大、極淨、極不憎惡，是無常法、盡法、衰法、變易之法；況復此身暫住，爲愛所受？謂不多聞愚癡凡夫而作此念：「是我、是我所，我是彼所。」多聞聖弟子不作此念：「是我、是我所，我是彼所。」……

諸賢！云何火界？諸賢！謂火界有二：有內火界，有外火界。諸賢！云何內火界？謂內身中，在內所攝火、火性熱，內之所受。此爲云何？謂暖身、熱身、煩悶、溫壯、消化飲食，如是比，此身中，餘在內所攝火、火性熱，內之所受；諸賢！是謂內火界。諸賢！外火界者，謂大是、淨是、不憎惡是。諸賢！有時外火界起，起已，燒村邑、城郭、山林、曠野，燒彼已，或至道、至水，無受而滅。諸賢！外火界滅後，人民求火，或鑽木截竹，或以珠燧。諸賢！此外火界極大、極淨、極不憎惡，是無常法、盡法、衰法、變易之法；況復此身暫住，爲愛所受？謂不多聞愚癡凡夫而作此念：「是我、是我所，我是彼所。」多聞聖弟子不作此念：「是我、是我所，我是彼所。」……

諸賢！云何風界？諸賢！謂風界有二：有內風界，有外風界。諸賢！云何內風界？謂內身中，在內所攝風、風性動，內之所受。此爲云何？謂上風、下風、腹風、行風、掣縮風、刀風、躋風、非道風、節節行風、息出風、息入風，如是比，此身中，餘在內所攝風、風性動，內之所受；諸賢！是謂內風界。諸賢！外風界者，謂大是、淨是、不憎惡是。諸賢！有時外風界起，

風界起時，撥屋、拔樹、崩山，山巖撥已便止，纖毫不動。諸賢！外風界止後，人民求風，或以其扇，或以哆邏葉，或以衣求風。諸賢！此風界極大、極淨、極不憎惡，是無常法、盡法、衰法、變易之法；況復此身暫住，爲愛所受？謂不多聞愚癡凡夫而作此念：「是我、是我所，我是彼所。」多聞聖弟子不作此念：「是我、是我所，我是彼所。」……

諸賢！猶如因材木、因泥土、因水草覆裹於空，便生屋名。諸賢！當知此身亦復如是：因筋骨、因皮膚、因肉血纏裹於空，便生身名。（《中阿含經》卷7第30經《象跡喻經》）

以上 佛陀開示的經文語譯成白話之後就更容易瞭解了：【諸位賢士！什麼是五盛陰之苦呢？這是說：色陰熾盛，覺、想、行、識陰熾盛。諸位賢士！什麼是色陰熾盛？就是說有了色陰：一切地、水、火、風以及這四大所成的色身。諸位賢士！什麼是四大呢？四大說的就是地界以及水、火、風界。諸位賢士！如何是地界？諸位賢士！所謂地界有二種：有身內的地界，有身外的地界。諸位賢士！什麼是身內的地界？這是說我們身中，在身內所攝持的堅硬成分以及堅硬的體性，在我們自己內身之中，被我們的色身所受持的物質。這說的是什麼呢？是說髮、毛、爪、齒、粗細皮膚、肌肉、筋、骨、心、腎、肝、肺、脾、腸、胃、糞，像這一類，以及在我們這個色身中，其餘所未說到的，具有堅硬與堅硬性的組成物質，在色身內被受持著

的；諸位賢士！這就是所謂的內地界。諸位賢士！所謂外地界是說色身以外的地大、是清淨的地大、是不會生起憎惡之心的地大元素。諸位賢士！有時世間出現了水災，這時就會毀滅外地界。諸位賢士！這個外地界極為廣大、極為清淨、絕對不會生起憎惡心的，但它也是無常之法、是會滅盡的法、是會衰敗的法、是會變易的法；何況我們這個色身只是短暫安住於一期生命之中，又是被我們的貪愛所受持著？當然更是無常變易之法。這意思是說：不曾多聞正法的愚癡凡夫們，心中會生起這樣的想法：「色身中的地界即是我、外地界即是我所擁有的，我也是外地界所依止的。」多聞的聖弟子們就不會生起這樣的想法：「色身中的地界即是我、外地界便是我所擁有的，我是外地界所依止的。」……

諸位賢士！如何是水界？諸位賢士！所謂水界有二種：有內水界，有外水界。諸位賢士！什麼是身內的水界？這是說在我們的身中，在身內所攝持的水分以及水大的滋潤體性，這些就是被我們身內所受持的水性物質。這說的是什麼呢？是說腦髓、眼淚、汗、涕、唾、膿、血、脂肪、骨髓、涎液、膽汁、小便，像這一類，以及在我們這個色身中，其餘身中所攝持的一切水性物質以及水大的滋潤性，而為身內所受持著的；諸位賢士！這就是所謂的內水界。諸位賢士！所謂外水界是說身外的水大、是清淨的水大、是從來不會生起憎惡之心的。諸位賢士！有時世間發生了火災，這時就會毀滅了外水界。諸位賢士！這個外水

界極爲廣大、極爲清淨、絕對不會生起憎惡心的，但它也是無常法、是會滅盡的法、是會衰敗的法、是會變易的法；何況我們這個色身只是短暫安住，又是被我們的貪愛所受持著？當然更是無常變易之法。這意思是說，不曾多聞妙法的愚癡凡夫們，心中會生起這樣錯誤的想法：「身中的水界就是我、外水界就是我所擁有的，我也是外水界所依止的。」多聞妙法的聖弟子們不會生起這樣錯誤的想法：「身中的水界就是我、外水界是其所擁有的，我是外水界所依止的。」……

諸位賢士！什麼是火界呢？諸位賢士！所謂火界有二種：有內火界，有外火界。諸位賢士！什麼是身內的火界？這是說在我們的身中，在身內所攝持的能生起溫暖、火熱的物質以及所產生的熱性，在身內被我們所攝持的都是。這說的是什麼呢？是說色身的溫暖、色身的火熱、身中的煩悶、身中使人強壯的溫暖以及消化飲食的作用，像這一類，在我們身中一切的溫暖與火熱性及所攝的生熟物質，是我們色身內所受持著的；諸位賢士！這就是所謂身內的火界。諸位賢士！外火界是說身外的火大、清淨的火大、不生起憎惡心行的。諸位賢士！有時這外火界會生起火，火生起之後就會燒掉村邑、城郭、山林、曠野，燒掉那些以後，或者燒到道路、或者燒到有水的地方，由於沒有東西可以再燒於是就滅了。諸位賢士！外火界滅了以後，人們想要求火來使用時，或者鑽木、砍竹來求火，或者以火珠、燧石來求火。諸位賢士！這個外火界是廣大的、是極

爲清淨的、是從來都不會生起憎惡心的，也是無常之法、是會滅盡的法、是會衰敗的法、是會變易的法；更何況我們這個色身只是短暫安住，是被有情的貪愛所攝受的？這是說，不曾多聞妙法的愚癡凡夫們，心中會生起這種想法：「身中的火界就是我、外火界是我所擁有的，我是外火界所依止的。」多聞的聖弟子們不會生起這種想法：「身中的火界就是我、外火界是我所擁有的，我是外火界所依止的。」……

諸位賢士！什麼是風界呢？諸位賢士！所謂風界有二種：有內風界，有外風界。諸位賢士！什麼是身內的風界？這是說在我們的身中，在身內所攝持的空氣以及動轉的體性，我們身內所受持的氣體及能動轉的體性。這是在說什麼呢？這是說向上的動轉力、向下的動轉力、腹中的動轉力、身體的動轉力、向內收縮的動轉力、猛利傷害身體的體內動轉力、向上阻塞之力、不屬於腔道的動轉力、每一個肢節的動轉力、呼息出去的風、吸氣入內的風，像這一類，在我們身中，其餘在內所攝的空氣以及各種的動轉力等等，在色身中所受持的都是；諸位賢士！這是說內風界。諸位賢士！外風界說的是身外的空氣等風大物質、是清淨而無染汙的飄動性、是從來不生起憎惡心的。諸位賢士！有時身外的風界生起時，會撥倒房屋、拔起樹木、崩毀山巖，山巖撥崩以後風停止了，風大又纖毫不動了。諸位賢士！外風界停止以後，人們如果要求風的時候，或以他們手中的扇子，或以哆邏葉，或以衣服等等，來搖動而求

風。諸位賢士！這個風大法界很廣大、自性很清淨、從來不會生起憎惡的心行，也是無常法、是會滅盡的法、是會衰敗的法、是會變易的法；何況我們這個色身只是短暫安住，又是被貪愛所受持而不能長久存在？這是說，不曾多聞妙法的愚癡凡夫心中會生起這個想法：「風大就是我、風大是我所擁有的，我是風大所依止的。」多聞的聖弟子都不會這樣想：「風大就是我、風大是我所擁有的，我是風大所依止的。」……

諸位賢士！就像是因為有木材、有泥土、有水草共同覆蔽包裹了一部分的虛空，便有了房屋這個名詞。諸位賢士！應當知道我們這個色身也是如此：因為有筋骨、有皮膚、有肉血纏裹了一部分的虛空，便有了色身這個名詞。】

以上經文已經非常明白地指出：色陰是由地、水、火、風、空，以及動轉的能量所成就的。而地、水、火、風、空，都有內、外二種，也就是在色身內與色身外的區別。意思是說，組成色身的四大物質，也同樣存在於身外的器世間，並非只在色身中才有。而且，色身中的組成元素是無法維持長久的，因為有情貪愛執著於組成色身的種種法，所以這些色法就無法長時間保持不變的狀態而存在著；身外的五大，它們不是被有情的貪愛所聚集，雖然山河大地呈現出自然存在的狀態，似乎長久的存在著，但仍然是無常法、盡法、衰法、變易法。

由色陰的無常性可知，色身並不是有地、水、火、風、

空，再加上動能就能自然組成的；更不是由能識別六塵萬法的意識或處處作主的意根所能造。所以說色身是因緣所生之法，既然是依因藉緣才能生起的有生之法，當諸緣散壞時就一定會壞滅，因此說色身無常、色陰無常。然而，有情眾生不知道這個真實的道理，對色身沒有如實的認識，無量劫來世世執著色身為真實我而不能斷除身見，於是就被繫縛而流轉於欲界及色界之中，不能解脫於有色界的生死輪迴之苦；因為色法的這種遮障性，就如同黑雲遮蔽了太陽，使眾生看不見解脫生死的智慧光明，所以說內色身是色陰、外色法也是色陰。

第二目 色陰的生起

自古以來，人們對於有情的色身（內色陰）是由誰製造出來的，各種說法莫衷一是；有說是唯一的真神，有說是大梵天的，有的說是父母，有的說是冥性，也有說是四大組合而成……等林林總總，眾說紛紜。例如一神教認為人類是上帝創造出來的，可是不斷有人質疑：上帝在哪裡？誰能找到他呢？已經有許多哲學家認定：上帝只是人類虛構和想像出來的，所以近代流行一種說法：是人創造了上帝，而且上帝的「靈」也是無法被信徒們證實的；那麼，到底是誰製造了有情的色身呢？佛告訴我們這個事實是：有情各自本有的生命本體——第八識如來藏。而且 佛陀示現在人間就是要教導弟子們實證這個「創造有情色身的萬法本源」有情個個本具的根本心體第八識如來藏，學人只要依據佛菩薩的教導就可以

親證，祂是可以一再地被佛子們親證的，從古至今一切證悟者的所見都是如此，無可懷疑。何況就算真的有上帝，根據一神教「聖經」的記載來看，上帝的智慧境界頂多也只有欲界地居天的層次，並且上帝對欲界天境界的瞭解極為有限；既然上帝連色界境界都無所知，又如何能有出離三界生死的解脫智慧？更何況能證得法界的實相呢？上帝至今都不知道他自己的如來藏何在，而古今一切真悟的禪宗祖師，卻都能現觀而證實有情的色身及受想行識等五陰，全部都是由有情各自的如來藏阿賴耶識所出生。能生色身者必定是具有大種性自性的本住法，而上帝這個五陰卻是所生之法，顯然不具有大種性自性，如何能製造有情的色身？上帝連他自己的色身是怎麼來的都不知道，又如何能製造其他人的色身？

我們接著來探討大梵天、冥性等說法。大梵天是初禪天的天主，他是由於降伏了欲界五蓋而具足修得圓滿不退的初禪，加上行善修福所得到的果報，而被動性的被出生到初禪天中受報的；大梵天自身是被出生的，所以就沒有能生的自體性，當然也沒有能力來製造有情的色身。而冥性則只是外道所想像出來的一種觀念，是無法實證的；數論外道說冥性是製造我們的色身及覺知心的本源，但是他們所說之諸法出生的前後次第與內容，完全不符合現象界的事實與法界的正理，所以說冥性當然也不是能製造我們色身的常住法。那麼難道是四大極微所生的嗎？也不是！因為四大只是被用來製造色身的元素，四大既不是心，更不是有情，它自身也不能有任何作為，也無法主動製造出我們的色身。那麼，看來

應該是父母製造出我們的色身了？仍然不對！因為現見所有的父母，都不曾每天想著讓胚胎如何分裂發育來製造成胎兒，也不會施用各種方便來完成胎兒的頭頸手足、五臟六腑、眼耳口鼻，乃至淋巴血液、神經系統……等。如果有人說：「受精卵自然就會攝取養分來製造胎兒的色身，不必天神、大梵或是父母來操心，我們的色身就會自然而有了。」這樣說的人就是無因外道、自然外道。

那麼色陰究竟是如何形成的？佛陀在三乘經典中曾作過許多的說明，在此我們就以四阿含諸經中的開示來為大家解說。佛陀說：

「阿難！『緣識有名色』，此為何義？若識不入母胎者，有名色不？」答曰：「無也！」「若識入胎不出者，有名色不？」答曰：「無也！」「若識出胎，嬰孩壞敗，名色得增長不？」答曰：「無也！」「阿難！若無識者，有名色不？」答曰：「無也！」「阿難！我以是緣，知名色由識，緣識有名色。我所說者，義在於此。」

「阿難！『緣名色有識』，此為何義？若識不住名色，則識無住處。若無住處，寧有生老病死憂悲苦惱不？」答曰：「無也！」「阿難！若無名色，寧有識不？」答曰：「無也！」「阿難！我以此緣，知識由名色，緣名色有識。我所說者，義在於此。」（《長阿含經》卷10）

我們來將此段經文翻成白話就容易瞭解其中的真實道理了：【「阿難！我說『緣於入胎識而有名與色』，這是什麼道

理呢？如果這個『識』不進入母胎中的話，會有名與色的形成嗎？」阿難尊者回答說：「不會有的！」「如果這個『識』入胎以後就永遠都不出母胎的話，會有這一世的名色嗎？」阿難尊者回答說：「不會有的！」「如果這個『識』出胎以後，嬰孩的色身毀壞了，名色還能夠繼續增長嗎？」阿難尊者回答說：「不能夠增長了！」「阿難！假使沒有這個『識』的話，會有名色的存在嗎？」阿難尊者回答說：「不會有的！」「阿難！我釋迦牟尼就是因為這個緣故，知道名與色都是由這個入胎識出生的，緣於這個入胎識才能有名與色的存在。我所說『緣識有名色』的道理就在這裡。」

「阿難！『緣於名色而有入胎識』，這是在說明什麼道理呢？如果入胎識不住於名色之中（無色界則只有名），那麼入胎識在三界中就沒有可以安住的地方了。假如三界中沒有能讓祂安住的處所，難道還會有生老病死憂悲苦惱嗎？」阿難尊者回答說：「不會有了！」「阿難！如果沒有了名色，難道還能三界中顯示出有這個入胎識的存在嗎？」阿難尊者回答說：「不能的，三界中就找不到這個入胎識了！」「阿難！我釋迦牟尼正是因為這個緣故，知道入胎識是由於有了名色，才會在三界中顯現；由於眾生有了名色的緣故，所以才能顯現入胎識真實存在。我所說的『緣名色有識』，道理就在這裡。」】

這段經文中說「緣識有名色、緣名色有識」，這前一句「緣識有名色」是在說明：名（受想行識等四陰）以及色陰都是

入胎識所生的，是入胎識出生了名色等五陰；由此可知入胎識絕對不是意識，意識為名中的識陰所攝故，而且意識不能入胎，前世的意識在入胎時就永斷了；入胎識也不是指第七識意根，意根雖然能入胎，但是沒有大種性自性，無法攝取四大來製造色身；只有根本識第八識才具有大種性自性，所以入胎識就是第八識阿賴耶識。後一句「緣名色有識」是說，因為眾生恆內執我——貪愛執著本識的功德以為己有〔編案：二乘法中稱之為「愛阿賴耶」〕，因此根本識就被意根帶著不斷流轉受生而常駐在三界六道之中（使得這個根本識第八識如來藏一直在三界中運作顯現），不斷生顯諸法而不能獨住於無餘涅槃中，這就是聖教中說的「識緣名色、名色緣識」——根本識與名色相互為緣的意思。由此可知，色陰（五色根及五塵等法）都是由根本識入胎識所生，是因為根本識進入母胎以後，憑藉祂獨有而不共前七識的大種性自性，才能攝取母體所提供的四大所組成之各種營養成分來長養胚胎，並且依照各自的業種而製造出胎兒的色身；所以說，色陰是由入胎識阿賴耶識製造出來的，不是天神、大梵天、冥性、自然，也不是上帝的覺知心或有情的意識、意根能製造的。而且，假使因為受到外在因素的影響而毀壞了胎身，或是往世所造惡業業種現前的緣故，導致本識離開了，胎身就會開始毀壞而成為死胎，胎兒的名色就無法繼續增長，也就不會有此世的五陰圓滿出生。由 佛陀這段經文中所開示的真理，就可以證明五陰都是由入胎識——第八識如來藏——藉父母、四大等眾緣而出生的無常生滅之法。

然而這個入胎識無形無相，假如入胎識不依靠名（受想行識等四陰）或名色五陰作為所緣，祂就不會在三界中顯現及運作，而單獨存在於無餘涅槃中，所以 佛在大乘經中如此開示：定性阿羅漢滅盡諸法入了無餘涅槃以後，就算以諸佛究竟的大智慧及大威德力，也不可能再找得到這個阿羅漢的入胎識了；因為祂無形無色，當阿羅漢入了無餘涅槃以後，他的如來藏不再顯現任何的界（功能性）了，所以連諸佛都無法找到已入滅阿羅漢的入胎識了，三界中從此就沒有這個聖人的入胎識現行了，這就是 佛說「緣名色有識」的道理。入胎識只有在緣於名與色而於三界中駐留時，才能被找到；一切有情要想找到入胎識也是如此，都必須依於入胎識駐留在三界中，還要有意識分明的現前運作，才能由意識去找到入胎識。這個入胎識當然不是意根，因為意根不具有大種性自性；當然也不是意識，因為意識是靠意根觸法塵為緣才能出生的法；所以，這個與意根、意識同時同處的另一個識，當然就是第八識，也就是大乘經典以及南傳《尼柯耶》、北傳《阿含經》中所說的阿賴耶識、如來藏。行者如果停止了意識心的分別作用而不理會諸法的法相，或者意識暫時斷滅而進入眠熟位、無想定或滅盡定等無心位中，甚至入了無餘涅槃而不在三界中現身了，那就無法找到自己的入胎識了。所以，是入胎識出生了名色，而入胎識也必須緣於名與色，才能在三界中示現，如果離了名與色，是永遠都找不到這個入胎識的；這就是 佛所說「緣識有名色、緣名色有識」的真實道理。

第二節 受陰、想陰

經由前面第一節的概述，我們對色陰已經有了基本的瞭解，接下來繼續說明受陰與想陰。佛陀在《增壹阿含經》中云：【彼云何名為痛陰？所謂苦痛、樂痛、不苦不樂痛，是謂名為痛陰。】（《增壹阿含經》卷 28）語譯成白話如下：【那所謂的痛（受）陰是指什麼而稱為痛（受）陰呢？就是所謂的苦受、樂受、不苦不樂受，這就是所說的痛（受）陰。】意思是說，所謂的受陰就是：苦的覺受、樂的覺受、不苦不樂的覺受，乃至擴而廣之，由苦受所引生的憂受，以及樂受所引生的喜受，也都是受陰所含攝。

受陰又可分為二種：境界受與苦樂捨等覺受，也就是五遍行心所法中的受心所。平實導師在《識蘊真義》中開示：【境界受謂身根本有之苦、樂、捨受，即是尚未由覺知心、尚未由離念靈知心生起對此境界歡喜或厭惡之心行時所得之身根身識上所有覺受；苦樂捨受，謂身根身識觸痛塵已，轉由意識領受身根痛觸之粗相細相而產生苦覺、樂覺、不苦不樂覺（註：痛謂觸覺）。】¹ 眾生的這些覺受為何稱為受陰呢？「陰」的意思就是遮蓋，眾生由於不知覺受的虛妄不實，因而遮蓋解脫乃至真如實相智慧的出生，故稱之為受陰。為何說如是覺受虛妄不實？因為吾人的受陰必須藉由不壞的根身及識陰為緣，然後方得生起，換言之，如是覺受必須經由色陰與識陰的聚集才能成就，如果沒有色陰與識陰的聚集，

¹ 平實導師著，《識蘊真義》，佛教正覺同修會(台北市)，2013年6月初版四刷，頁368。。

就不會有身根身識的苦受、樂受、不苦不樂受可說，而如果没有苦受、樂受、不苦不樂受等三種受的聚集，就不能具足成就受陰。例如，人間的眾生如果單有其中一種或二種受，則其受陰就不完備，也就是有殘缺的殘障者；由此可知，受陰是由諸法聚積所成的蘊集之法，所以受陰又名爲受蘊，是藉色陰與識陰爲緣而由三種受所成就的緣故。如是，境界受與苦、樂、捨受等初受蘊已是聚積之法，隨後再經由意識覺知心的領受觀察所產生心理上的苦、樂、憂、喜、捨等受，則是依於五根、五識的初受蘊再輾轉引生出的覺受，如是等意識心中的覺受則屬於後受蘊，當然更是依於色蘊與識蘊才能成就的聚積蘊集之法。既然成就受蘊的色蘊與識蘊都是生滅無常之法，則依於色蘊與識蘊而有的受蘊，當然更是生滅無實之法，如是即可證知受陰（蘊）我虛妄不實。有智之人只要能如實觀行，就可以親自證實受蘊是依他起的無常變異之法，就不應再執著受蘊爲常住不滅我。

又，何謂想陰？佛陀在《增壹阿含經》中說：【彼云何名想陰？所謂三世共會，是謂名爲想陰。】（《增壹阿含經》卷 28）白話的意思是：【是什麼道理而被稱爲想陰呢？就是所謂能思索三世諸法，能把三世諸法共同合會起來思惟的，這就是所說的想陰。】

《增壹阿含經》卷 28 又說：【云何名爲想？所謂想者，想亦是知；知青、黃、白、黑，知苦、樂，故名爲知。】白話語譯如下：【如何名爲想陰？想陰所說的想也就是了知

的意思，了知青、黃、白、黑，了知苦、樂，所以想又名爲知。】

《中阿含經》卷 7 說：【若有想，是想陰。】白話語譯如下：【假使有了知，就是想陰。】或者說：【假使有在思惟、推想，就是想陰。】

《長阿含經》卷 8 云：【復有六法，謂六想身：色想、聲想、香想、味想、觸想、法想。】白話語譯如下：【又有六種法，是說六種了知的功能，也就是：對於色塵的了知、對於聲塵的了知、對於香塵的了知、對於味塵的了知、對於觸塵的了知、對於法塵的了知。】

阿含部《大集法門經》卷 2 云：【復次六想，是佛所說。謂色想、聲想、香想、味想、觸想、法想。】白話語譯如下：【另外還有六種了知，也是佛所說的法。這是指對色塵的了知、對聲塵的了知、對香塵的了知、對味塵的了知、對觸塵的了知以及對法塵的了知。】

《長阿含經》卷 13 云：【除去睡眠，繫想在明。】白話語譯如下：【除掉睡眠蓋的遮障，繫縛覺知心於清明的了知境界之中。】這意思是說，想要修證禪定的人，就應該斷除對於睡眠的貪著，並且應該把覺知心繫縛於清明了知的狀態，而不落入昏沉或掉舉之中。

《長阿含經》卷 17 云：【梵志！彼二禪想滅，三禪想生；以是故知，有因緣想滅，有因緣想生。】白話語譯如下：【梵

志！他在二禪中的了知已經減除了，三禪中的了知就出生了；由於這個緣故就知道，有因有緣才會使得某種境界中的了知性減除，也要有因有緣才會使得某種境界中的了知性出生。】

《雜阿含經》卷 8 云：【眼觸生想，耳鼻舌身意觸生想。】白話語譯如下：【眼根與眼識觸色塵而出生了對境界的了知，耳根與耳識、鼻根與鼻識、舌根與舌識、身根與身識、意根與意識觸聲塵乃至法塵而出生了各自對境界的了知。】

因此，想陰的範圍並不是只侷限在語言文字的思惟想法上，在《阿含經》中也說想陰就是覺知，也就是指六識在六根的配合下對六塵直接的了知，這種了知是在語言文字生起之前就已經完成的，不是等到語言文字生起以後才有。例如嬰兒剛出生時，都還沒有學過語言文字就已經了知出母胎時受擠壓的痛苦，所以他自然就會哇哇大哭；當嬰兒肚子餓了，也自然就知道肚子餓了而懂得哭鬧索食；嬰兒在父母的照顧下，自然能了知父母對他的關愛呵護，而且自然就知道父母是他最親密、最重要的人，並不需要誰來告訴他。這時的嬰兒都還沒有用語言文字思惟的能力，卻已經懂得這些事了，顯然還不會語言的嬰兒只要藉由接觸六塵就能夠了知境界，然而嬰兒也是有想陰（了知性）的，因此想陰並不只限定在語言文字上的思想功能而已；所以 佛陀在《阿含經》中明白開示說：「云何名為想？所謂想者，想亦是知；知青、黃、白、黑，知苦、樂，故名為知。」由此就可以證明，並不是在生

起語言文字的思想以後，才說是想陰。

想陰函蓋了識陰六識之五遍行心所法中的「想」心所，也就是能了知覺受的心所法；例如根身的苦受、樂受、不苦不樂受，可由覺知心所了知，這個了知的功能就名爲想；舉凡識陰六識所生起的知覺性皆是想陰所攝，因此經中說「想亦是知」。若是由想陰的知覺性而了知五塵以後，接著生起的苦、樂、捨等覺受，則已經不是想陰而是受陰所攝，但進一步再對這個受蘊所作的了知則又爲想陰所攝。因此，想陰的現起也是有次第性的，平實導師曾經開示：「境界受中之想蘊成就以後，方有六想身的出生，也就是：眼想、耳想、鼻想、舌想、身想、意想。六想身即是六識對六塵直接的了知性，也就是眼根眼識的見色之性、耳根耳識的聞聲之性……乃至身根身識的覺觸之性、意根意識的知法之性，總共有這六種知覺性，稱之爲六知性、六想性，這就是六想身，即是想陰。眾生因爲有這六種想（知），方能有離念靈知心或有念靈知心的六種見聞知覺性，然後才有靈知心、覺知心對於身根三種受之分別領受，因此而產生了順心、違心或是不順不違等覺受，也就是苦受、樂受、不苦不樂受；有此三受，然後意識覺知心才生起了種種語言文字妄想，想要離苦得樂，因此而有憂受或喜受的生起，然後有初機學人所知與語言文字相應的想陰。所以說這種有語言文字的想法，其實是後起而粗糙的，因爲若究其實，在尚未生起語言文字之前，領受身根苦、樂、捨受的知覺性，就已經是想陰所攝了，所以經中說『想亦是知』。爲何

說想陰一法也是積聚成蘊呢？因為想陰的了別性，乃是由色蘊、識蘊、受蘊之『觸』心所法具足以後，方能有『了知性』之『想』，因此說想陰也是積聚而成的蘊集之法，是由色蘊五根、識蘊六識以及意根等法所蘊集而成爲想陰，所以想陰亦名想蘊。想蘊爲什麼也是虛妄不實呢？因為想蘊的生起，必須先有色蘊、識蘊、受蘊三法，然後才有語言文字之想陰生起；或者必須先有色蘊、識蘊等二法，然後最初離語言文字之想蘊（知覺性）方能生起，隨後才有語言文字相應之想蘊在最後階段生起。色、識、受等三蘊既然虛妄，由此二蘊或者三蘊積聚而成之想蘊，當然必定更是虛妄，如是由諸法蘊集而成者，當知皆是虛妄不實終必壞滅之法，是故對於想蘊—了知性或見聞覺知性—不應執著。」

想蘊也是眾生輪迴三界生死的根源之一，因為有知有覺就不離苦樂捨等覺受，如經云：「有受皆苦。畢竟樂者，斷一切受，即是常樂。」故說有智者若欲究竟離苦，就應當捨離一切受；而想要捨離一切受者，就應當捨離六想身——離見聞覺知性；要捨離見聞覺知性，則必須滅除六識身；想要永滅六識身者，則必須要滅盡意識、意根的我見與我執；唯有滅盡意根處處作主的心性，我執方能斷盡，我執斷盡之後，才能於捨壽後不再受生於三界，意根因此永遠不再現起而入無餘涅槃；所以無餘涅槃中絕對沒有五陰十八界等任何一法可以存在，如是知見，行者當知。

第三節 行陰

何謂行陰呢？佛陀在《阿含經》中如是說：【彼云何名爲行陰？所謂身行、口行、意行，此名行陰。】（《增壹阿含經》卷 28）行陰可大略區分爲身行陰、口行陰、意行陰三種；而其中的每一種又都各有粗糙、微細、極微細等等的差別不同。譬如行走、奔跑、跳躍、碰撞，以及各種的體育運動等等，這些都屬於極粗糙的身行陰；又譬如坐著看電視、讀書、寫字等等，則屬於較細的身行陰。此外還有更細的身行陰，譬如眠熟之時色身不動，或是靜坐時身體不動，或者悶絕時的身體，乃至在三禪等至位中色身無有絲毫動搖等等，這些情況下則屬於極微細的身行陰。爲什麼說這些都是極微細的身行陰，而不是沒有身行了？因爲在這些狀況中，色身都還在繼續運作，譬如呼吸、心跳、脈搏、新陳代謝等等，如經中所說「出息入息名爲身行」，所以說此時仍然是有身的行陰存在。

至於粗糙的口行陰，譬如吟哦歌唱、喧嘩戲笑、開口叫罵等等，都屬於口行陰之粗者；而微細的口行陰則是指不形於外的口行，譬如在心中不斷以語言文字來愁憂思慮事情，或是用語言文字來思惟法義，或者在心中不斷默念佛號、咒語等等，這些行爲雖然都沒有形諸於外，仍然爲表義名言所攝，都是屬於口行陰之細者。此外還有更微細的口行陰，譬如心中雖然沒有生起語言文字，沒有思慮、愁憂等事，但是對六塵已經了了分明，這就已經是顯境名言所攝了，正是屬於口行陰中更細的部分，如經中說「有覺有觀名爲口行」故。而最微細的口行陰，譬如在四空定的非想非非想定中，意識心已經不返觀自己是否存在，卻仍然還有極微細的了知性

在，這也是口行，因為尚有這最微細的覺觀存在，故仍為顯境名言所攝，所以也是屬於口行陰。

意行陰通常是函蓋意根與意識的心行來說的，這在解脫道以及佛菩提道經典中，常常都有這樣的開示，只是在阿含諸經中是隱說。在阿含解脫道中，「意」通常是指意根，但是經中也常常把意根與意識合稱為「意」，而有時「意」字則是指五俱意識，也就是將意識與前五識同說而將識字省略；因此必須依照經文的前後文句所要表達的義涵來判定，不可一概而論、等視齊觀，否則往往會誤解經文原意。

什麼是粗糙的意行陰呢？譬如在喇嘛教雙身法的淫樂境界中，如果成就了第四喜所謂的「俱生大樂」，覺知心因而生起貪愛執著，乃至希望能永遠住在這遍身淫樂的狀態中，這就是覺知心攀緣而愛著於五塵的粗重行陰；又譬如在即將成就第四喜之最大樂受時，如果因為控制不當而射精，成為毀破密戒，意識心就會對自己起瞋，或者對「明妃、佛母」的配合不當起瞋，這類與貪瞋相應的意識心行也都是屬於粗重的行陰；又譬如緣於語言文字的意識心，如果被無明籠罩而不相信善知識的說法，堅持自己的邪見才是正確的，因而對宣揚正法的賢聖起瞋慢之心，這也都屬於極粗重的意行陰。細的意行陰，譬如欲界定、未到地定或初禪等至位中的離念靈知心，這類離念靈知心仍緣於四塵乃至具足六塵之覺觀，都是屬於意行陰之微細者。更微細的意行陰則是二禪乃至無所有處定的等至位中之意識心，這類意識心雖然對五塵都無

覺無觀，卻仍有對定境法塵的覺知及了別。意行陰之最細者，譬如外道入於無想定（無知定）中，這時六識都已經斷滅而不存在了，只剩下意根的心行還在運作（意行不論及第八識），此類意行即是凡夫界最微細的意行陰。俱解脫聖者則擁有三界中最微細的意行，也就是滅盡定中的意行，此時不僅意識已經斷滅而不現前了，就連意根也滅除了自身的受與想二個心所法，與凡夫所入的無想定大有差別，這就是三界中最微細的意行了。

意識心存在時必有意識的行，那就是意行陰所攝，而有念靈知、離念靈知都只是意識心的功能性與作用，必須有意識心存在，才会有靈知的性用存在，所以離念靈知其實只是意識或識陰六識的心所法。既然意識心的存在運作已是意行陰所攝之境界，何況離念靈知只是意識心覺觀的性用，當然更是行陰所攝的虛妄法——離念靈知正是前文中說的口行（覺觀）。而六塵存在時也是行陰所攝，同樣是屬於口行，因為六塵是口行一覺觀一所取的境界相，也是念念變異而無有恆常性，都不離壞苦與行苦，所以六塵的存在也是苦，是修證解脫道的行者同樣要滅盡的，否則就不能實證無餘涅槃的解脫功德。至於只有意根存在時的意行，雖然《阿含經》中並沒有明說，但是從滅盡定只是滅除意根的一部分心行，而入無餘涅槃則必須將五陰、十八界全部滅盡（也就是連意根也要滅盡）來看，顯然只要意根還存在就不是涅槃，就一定還有行陰沒有滅盡，所以說意根的行也是行陰所攝，雖然已經不是識陰所顯現的粗細意行陰了，但是仍應歸納在行陰的意行之中。

也就是說，只要還有第七識意根存在，那就一定還有意行；只要還在呼吸，那就是還有身行；只要還有一分覺觀在，那就不離口行（名言）。所以，《阿含經》中說滅除三行就成就了二乘涅槃而解脫於三界生死，因為滅除了身行、口行、意行，就表示五蘊、十八界全部都滅盡了，那就是入無餘涅槃了！這入滅的阿羅漢從此永離分段生死，即使窮盡最勝妙的天眼通，也無法看見他何時還會在三界中出現，因為他已經滅盡蘊處界而不再受生了！

又，三法印中「諸行無常」的行，同樣也是指身行、口行、意行，只要是行陰所攝之行都函蓋在內。《雜阿含經》卷12云：【緣無明行者，云何為行？行有三種，身行、口行、意行。】在這段經文中說：緣於無明而有行，行有三種，就是身行、口行、意行。這裡所說的行，指的則是十二因緣法中的行支；行支是專指有記業的身口意行而言，如果是無關於善惡業之無記性的身口意行，那就只是五陰中的行陰，不屬因緣法中的行支所攝。一切善惡業行，都不出身行、口行、意行三種，而這三種與善惡有關的行，都攝屬於五陰中的行陰，但是行陰還包含了無記性的身口意行，函蓋的範圍比行支寬廣，行者應該深入了知這其中的種種差別，以免尚未斷盡行陰卻自以為已斷，乃至因而造下大妄語業。

譬如《長阿含經》卷8中說：

彼天眼淨，觀眾生類死此生彼、顏色好醜、善惡所趣；
隨行所墮，盡見盡知。又知眾生身行不善、口行不善、

意行不善，誹謗賢聖，信邪倒見；身壞命終，墮三惡道。或有眾生身行善，口、意亦善，不謗賢聖，見正信行；身壞命終，生天、人中。行者天眼清淨，觀見眾生，乃至隨行所墮，無不見知，是為苦行第一勝也。

語譯成白話如下：【他的天眼清淨，能觀察各類眾生在此處死後出生在彼處、出生後的容貌是美好或是醜陋、隨所造善惡業而往生善趣或者惡趣；眾生隨著各自身口意行之善惡而落入的處所，他全部都可以看見而且全部都能了知。他還知道如果有眾生身行不善、口行不善、意行不善，誹謗賢聖，信受邪謬顛倒的惡見；這些眾生身壞命終之後，就墮落在三惡道中。或者有眾生身行良善，口行與意行也良善，從來都不會誹謗賢聖，知見正確而且信受奉行；他們身壞命終以後，就出生在天界或人道之中。由於行者的天眼清淨，能觀察看見眾生的死生美醜，乃至隨著各自所造善惡業而往生的趣處，他都沒有不能看見、不能了知的，這就是物質之法合成的四大之身苦行者中第一殊勝之人。】

這段經文中說「隨行所墮」，這裡的「行」指的就是有記業的身行、口行、意行，不包括無記業的身口意行。只要有記業的身口意行，都會隨著業的大小輕重等差異而隨緣受報。如果是對其他眾生沒有傷害也沒有利益的身口意行，則是攝屬於無記性的身口意行，那就不會影響善惡業報；譬如飲食睡眠、行來去止、大小便利、技藝學習、運動健身……等，這些無關善惡的事情，雖然會影響到個人此世的健康乃

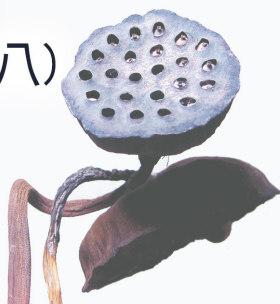
至未來世的世智辯聰，但是並不會改變捨報後將往生的處所，以及善惡業的果報酬償，因為無記業行並不會被異熟識收錄為善或惡的因果業種，從而改變善惡業的受報，所以無記業行雖然皆是五陰中的行陰所攝，卻都不屬於因緣法中的行支所攝，有記業行才同時是行陰與行支所攝。

以上對三行的闡述是為一般初學解脫道者的概略說明，至於更深入的法義則待來日有緣時再細說，因為此書是要以佛法總持，也就是以概論的方式，來為大眾建立正確的佛道知見。
(待續)

救護佛子向正道——(七十八)

論釋印順之宗教觀(下)

游宗明 老師



釋印順又說：

超脫外來束縛的宗教特性，就是神教，極端信仰順從的神教，也還是如此。對於自然界、社會界，或者自己身心的障礙困難，或祈求神的寬宥，祈求神的庇護、援助；或祈求另一大力者，折伏造成障礙苦難的神力。或者以種種物件，種種咒術，種種儀式，種種祭祀，求得一大力者的干涉、保護，或增加自己的力量。或者索性控制那搗亂的力量，或者利用那力量。這一切，無非爲了達成解除苦難、打開束縛，而得超脫自由的目的。……特別是佛教，釋尊提供「古仙人之道」，以完善的方法，消除自己身心的障礙，而達到徹底的超脫。(《我之宗教觀》，頁 11-12)

釋印順對宗教的理解都在世俗的事相上打轉：「祈求神的寬宥，祈求神的庇護、援助；或祈求另一大力者，折伏造成障礙苦難的神力。」這些是神教的信仰；用「種種咒術，種種儀式，種種祭祀，求得一大力者的干涉、保護」，這是密

教等鬼神道信仰的特色；雖然他們都想要藉此「解除苦難、打開束縛」，但卻是無法獲得絲毫的解脫，又哪來「超脫外來束縛的宗教特性」？釋印順卻將佛教的「超脫」與這些世俗宗教的「特性」相提並論，顯見他對釋迦世尊所教授的「古仙人道」¹ 根本就毫無所知。釋印順就是因為只作佛學研究而不肯真修實證，才會不知道真正有心修學解脫道及佛菩提道的人，必定不會在這些世俗法上用心，因為一切有正知見的學人都知道解脫是出世間法，以追求世俗法的世間心想要求證出世間法，那絕對了不可得；也知道解脫是要依於真修實證才能分分證得，乃至圓滿成就佛果才是真正的究竟解脫，絕不是靠「大力者的神力」而能得解脫的。因此，真正的佛弟子必然會完全信受佛語而依教奉行——不僅相信有第八識如來藏心，並且會真修實證來次第圓滿解脫果乃至菩薩果的所有內涵，因為唯有如此才真的能「達到徹底的超脫」。

釋印順把宗教分為三類：【一、自然宗教；二、社會宗教；三、自我宗教】（《我之宗教觀》，頁 18），他還說：

自我宗教，人類是要求自我生命的永恆，福樂，平等，自由，智慧，慈悲的。耶教，回教，佛教，印度教中的吠檀多派等，都著重於自我的淨化、完成，都屬於

¹ 此處限於篇幅故不作說明，讀者若欲了知世尊所傳的「古仙人道」，請自行恭閱平實導師著，《阿含正義》第三輯第五章第三節〈十因緣觀與十二因緣觀的關聯〉，書中有精彩詳實的解說。

此類。……佛教是無我的宗教，但緣起如幻的我，不但不否定，而且還依此以成立生命之流。自我，不但是心的，是心色的總和。所以稱為自我宗教，該括得更完備些。（《我之宗教觀》，頁 20）

釋印順將佛教與「耶教」、「回教」、「印度教中的吠檀多派」歸屬於同一類，誣謗佛教是同於「自我宗教」外道，但是釋印順也知道佛教講無我，他於是又試圖自圓其說而胡謔「佛教是無我的宗教，但緣起如幻的我，不但不否定，而且還依此以成立生命之流」，然而既然是無我，知道是如幻的假我，那就不是真實的常住法，怎麼又能「不但不否定，而且還依此以成立生命之流」？這正是怕落於斷滅的六識論凡夫自相矛盾的邪思謬想。

佛教說的是眾生所認取的蘊處界自我都是無常、苦、空、無我的虛妄法，而與五陰假我不相在的實相心——第八識如來藏——才是有情各各本有之無三界我性的真我，修學佛法的首要之務，就是要如實觀行蘊處界的虛妄性，要否定五陰自我才能確實斷除我見而取證初果；釋印順卻「不但不否定」，而且還妄想「依此以成立生命之流」，難怪他一生研究佛學卻連初果也取證不得。經中說「十不善中邪見罪重」，釋印順正是信受了喇嘛教應成派的六識論邪見，才會創造出種種謬論來戕害自他的法身慧命。再者，不論是「耶教」、「回教」或是「印度教中的吠檀多派」，都是神我論的常見外道，釋印順則是兼具斷常二見的異生凡夫，他們都是認取五陰的全

部或局部為真實自我，以能見聞覺知的六識心為我，乃至建立細意識為不滅的真我，而欲以此成就生死之流轉；就是因為認取意識是永恆不滅的，所以始終不能斷我見，不能無我就不能出離三界生死，更無法找到真我，這就是標準的常見乃至如釋印順、宗喀巴等兼具斷見的外道邪見。

世界上的宗教，只有佛教如實知道五陰虛妄，這一世的見聞覺知心不是永恆不滅的，但是蘊處界的背後卻一直都有無我性的真我存在，所以佛教是「我與無我」的宗教，不是「自我宗教」。不具正知見的凡夫誤以為無我代表死後就灰飛煙滅、一無所有，所以心有恐懼而把意識心抱得緊緊的，他們不知道意識這個假我，是依於意根觸法塵而由如來藏出生的第六識，而我們今生的識陰六個識都只有一期之生死，下一世入胎後就永遠斷滅了，只有第七識及第八識亙古以來一直都在，並且就算阿羅漢入無餘涅槃時把第七識也滅了，也仍有無生的真實法第八識常住不滅，這就是佛法不共外道的殊勝義理。無我的要義，就是要先信受有不生不滅的涅槃本際——第八識真我——存在，才能於內於外皆無恐怖，而不再把意識覺知心等虛妄法當作是真實且永恆不滅的真我。因為五陰都是緣生之法，因緣具足而生，因緣散壞而滅，有生之法必定有滅，所以說意識這個自我也是此生暫時而有的虛妄法，而本識藉未來世全新的眼耳鼻舌身諸根、色聲香味觸法諸塵等緣，才能有全新的六識現起，這是可以現前觀察的，因為法界的事實就是如此。

釋印順的宗教觀一再顯示出其佛法知見的嚴重偏差，更完全背離了佛教的真實宗教觀，把佛教與外道混為一譚，而這正是因為他把佛教的根本核心——無名相法第八識如來藏——給否定了，當然他凡有言說無非是在傳播錯誤的知見，如是一盲引眾盲，正信的佛弟子也只能感嘆：勝妙圓融的佛法豈是不具信之凡夫所能理解！釋印順否定第八識這萬法根源的存在，即便自稱是佛教徒，但本質也還是外道，彼之所說全無佛法的實質，盡是邪見，實在悲哀。釋印順及一神教徒都不知道宇宙並非任何造物主所能創造，而是由共業有情的如來藏所共同創造的；一神教以為上帝是永恆的而稱之為永生神，釋印順則是「要求自我生命的永恆」，他們都不知道有生就一定有滅、永「生」就一定永「滅」的道理。然而經云「三界無安，猶如火宅」，三界一切法都是有生有滅之法，沒有真實常住的體性可說，所以地獄眾生累劫長時受無量苦亦有報盡而出離地獄的一天，不是永遠都身在地獄中；同樣的，天人的福報享盡也仍然要下墮，不是生天之後就能永遠在天上安住；三界諸法莫不如是「無常故空、空故無我」，因此有生諸法的背後，必定有常住的真實法存在，而釋印順卻否定這個真實法——實相心第八識如來藏——而說「要求自我生命的永恆」，這樣無疑是欺瞞籠罩大眾的惡說邪見。眾生若不能依止真善知識修學，勤求佛法三乘菩提的實證，那就只能繼續被無明籠罩，而在三界六道中輪迴生死無有出期，所以菩薩精勤次第修學佛菩提道，直到有能力出離三界時，仍不捨眾生而繼續在人間受生，自利利他、教化眾生，這

是因爲菩薩心向大乘，要度一切眾生邁向成佛之道；但是定性阿羅漢就會入無餘涅槃，不願再來人間受生，所以永遠無法福慧具足圓滿而成佛。是故解脫道只是佛菩提道中的一小部分，雖說有三乘菩提而實唯一佛乘，這才是佛教的宗教觀。

那麼，爲什麼說唯有佛教才具有真實義的本質並且能使人實證？因爲只有佛教才知道宇宙萬法出生的真相而以之爲宗，並且有實證此宗義的教法；佛教以萬法本源—第八識如來藏—爲宗，而這個宗不是想像出來的，祂是法爾如是、本來自在的，學人可以經由已經實證之善知識的教導而同樣地親自證實祂的存在，所以佛教才有真實的宗與教。真實的宗不是神祕經驗，而是可以實證的真理；教就是 佛陀依於具足親證真實法之所有內涵而有的圓滿智慧，來教導大眾實證解脫乃至一切種智，所以佛法的修證是全面而有次第的，不應於佛教中分宗立派。然而信受喇嘛教應成派的釋印順，不信大乘是佛說，還恣意把大乘佛法切割爲「大乘三系」，亦如喇嘛教上師陳健民在《曲肱齋文二集》中說：

正見內容，在佛教各宗中各有不同。如：般若法性宗以空性爲正見；法相唯識宗則以萬法唯識爲正見；華嚴宗以事事無礙、一切圓融爲正見；……吾人密乘究以何爲正見耶？1. 以明空不二之正見爲修法身佛之自性。²

陳健民這種切割佛法成支離破碎的謬論，正和釋印順如出一

² http://www.yogichen.org/cw/cw02/cw02_2.pdf，頁 104。

轍，這也就證明他們完全沒有佛法的見地，不僅無法貫通整體佛法，實質上是連絲毫正見也無，不但恣意割裂佛法還混入外道戲論，甚至是用佛法名相來包裝他們的外道法，所以說釋印順及密宗四大派之所教都是邪見，與佛教的正見背道而馳，他們連正知見都不具備，更不要說有什麼見地了。然而釋印順與大小喇嘛們，卻不畏後世長劫三塗苦果，不斷打著佛教的名義來欺誑無知的眾生。

佛教不是一般有著迷信色彩的世俗宗教，而且佛教的真實義理並不是從經典、語錄等語言文字的學術研究、考證所能理解的，必須要信受佛語的教授而真修實證。譬如《親近釋迦牟尼佛》這本書提到：

蘇聯學者徹爾巴斯基 (Stcherbatsky) 在 1920 年代末所說的話，至今依然適用。他說：從歐洲以科學方式研究佛學以來，已過了一百年，然而我們對此宗教及其哲學的根本教義的了解，仍處在黑暗中。沒有任何宗教像佛教這樣，如此難以清楚明確地說明。³

時至今日又過了將近一百年而進入了 21 世紀，全世界的宗教菁英學者對於佛學的研究仍然處於黑暗中，仍然無法如實地了知佛教的所宗與所教到底是什麼。而這問題的癥結就出在他們沒有值遇或不願隨學於已親證佛教之所宗而發起見地

³ 髻智比丘著，釋見諦、牟志京譯，《親近釋迦牟尼佛》，橡樹林文化（台北），2015 年 7 月初版 5 刷，頁 8-9。

的真善知識，因此連對佛法的正確知見都沒有，當然更不能知道佛教的內涵是什麼。《楞嚴經》說，末法時期「此諸眾生去佛漸遠，邪師說法如恆河沙」，那些外道邪師其實是無法破壞佛教的，最可怕的是「獅子身中蟲，自食獅子肉」——也就是以出家法師之身相而說相似像法甚至是外道邪法，利用初機學佛人不具擇法眼，又往往有著僧衣表相之崇拜而不知簡擇的信受，如果真正的見道者不出來破斥其邪說，則佛教將因為相似佛法的昌盛，而讓難信難證的佛法真實義滅沒，佛教亦將因三乘菩提的失傳而快速滅亡！說法者為什麼會把佛法說錯而成為邪師？就是因為沒有具備佛法的正知見，遑論能有三乘菩提的見地，復因增上慢之心態而成就破佛正法、誤導眾生等極大惡業。

真正發願修學佛法的人，最重要的第一步就是親近真善知識來建立正確知見，學人若沒有正知見，縱然建寺造塔、供佛齋僧、布施持戒，乃至具足世間禪定，能感百鳥銜花獻、諸天齊供養，終究還是有漏的人天福報而已，跟佛法中的真實解脫並無交涉！等而下之者雖飽讀經論卻不解其義，乃至信受外道邪見而處處以邪思惟來妄解經論，反而益發遠離三乘菩提之道。學人要想實證出世間乃至世出世間的解脫智慧，就必定要具備實證三乘菩提應有的正知見，這是能夠見道與否所應有的前提，八正道中亦以正見為首，依於正見才能起正志、正語乃至正定，而正知見的建立則必須依止於真善知識才能獲得，所以說親近善知識實為學佛之首要；而通達三乘菩提乃唯一佛乘的聖位菩薩僧——如唐朝的 玄奘菩

薩以及今時的平實導師，更是此界人天之眼目，然而這樣的大菩薩善知識「出興世難，至其所難，得值遇難，得見知難」，有幸值遇之學人若能不為僧衣等表相所羈，而依法來抉擇真善知識，願意深心信受而隨學之，當知是人善根深厚，必有實證三乘菩提之因緣。

宗教信仰是人類社會中必定會發生的行為及現象，因為人有心靈的活動，所以會思考就有了觀察探究事物的能力，當然就會去思惟「我」從哪裡來？「我」是什麼？唯物論者說「我」是由一些物質元素所組合成的，但是這只是身體的物質組成，然而物不能生心，那麼這個心究竟是怎樣來的呢？這是唯物論者所無法思議的。我們的身心到底是怎樣而有的？這個謎團也只有佛教才能講清楚，並且能教人實證這個身心的本源，而不是追隨者只能迷信，所以佛教不同於只能作思惟想像的世俗宗教。眾生所認取的「我」就是五陰身心，而五陰為名色所含攝——四大物質所成的這個身體稱為色陰，受想行識等四陰則是名；所以，五陰身心就是眾生的自我，眾生因為有名色的存在及運作就說是有我。然而名色又是為何而有？這就要從佛法的十因緣觀來探究，佛說：「識有故名色有，識緣故有『名色有』。我作是思惟時，齊識而還，不能過彼。」這裡的「識」顯然不是名色中的意識，而是出生名色的根本識——第八識如來藏；所以十因緣法的「識緣名色、名色緣識」所說的是名色與第八識互相為緣——名色要依止於第八識才能出生、存在及運作，第八識則要藉名色的存在才會顯現出祂在三界中的運轉及其真如自性。

第八識具有大種性自性，所以能藉著所含藏的無明、業種等等作為緣而出生名色，當然我們身心出生的根源就是第八識；這是佛法最根本卻也是最深奧的心要，能夠信受這個真實法才能夠說他相信佛教，如果還能進一步深入法義去實修乃至實證，這樣的人他已經離開了宗教的迷信、仰信，而進入了解信乃至智信（證信）的階段，從此他就能漸次懂得真正的佛法，而且功德受用更是無量無邊不可思議。所以說，修學佛法一定要隨順於真善知識的教導，才不會盲修瞎練，甚至是一盲引眾盲，相牽入火坑。平實導師出興於世正是當今的真善知識，在這個邪師說法如恆河沙，佛教正法血脈幾欲斷絕的末法時代，就像苦旱中的及時雨一般，出興世間普降甘露法雨，幫助眾生打開智慧之眼，讓眾生有因緣親證 佛陀所傳的正法眼藏！平實導師目前每週二在正覺台北講堂演說《大法鼓經》，再擊 世尊大法鼓來破邪顯正振興佛教，這樣深入闡釋佛法宗本的勝妙教法才是具宗具教的真正佛教。

佛教的宗教觀是依於事實的宗教觀，那就是要告訴眾生第八識如來藏才是三界一切法之所從來的根源，而眾生對於意識覺知心的生滅無常性無知，因為無明而對意識或色受想行等生起貪愛與執著，這些永遠都是導致眾生不斷流轉生死的緣因；只有佛法能教人實證萬有的根源，也只有三乘菩提的實修實證才能解脫三界繫縛乃至成就佛道，而這真實的智慧及解脫功德唯有佛教才有，這是不共世間任何其他宗教的。雖然我們的意識覺知心是有生有滅的虛妄法，但是意識心卻正是修行的關鍵工具，因為意識有熏習諸法的能力，能

作思惟歸納、分析判斷……，因此，只要熏聞到正法時能生起信心，由於信受涅槃的真實義理，就能對五陰虛妄的道理加以深入思惟及觀行，有智慧能確認五陰自己的虛妄性而心得決定，斷除我見取證初果，乃至斷盡我執取證阿羅漢果，定性阿羅漢因此願意於捨壽時滅掉自我，盡未來際不再出生三界有，從此滅除了生死眾苦，不再輪迴三界生死；這才是實修解脫道的正理，能信受這個道理才有可能取證解脫果，假使不能接受這個真實的道理，那就無法出離生死。從平實導師在《阿含正義》第三輯中的開示，就可以清楚知道，否定識陰六識常住是實證三乘菩提的基礎：

求證解脫果者不但要否定識陰六識的虛妄性，要確實現前觀察識陰六識的每一心都是因緣所生法，都是無常性；還要現前證實六識的功能（又稱為六識身。功能亦名為身）都是緣生法，沒有常住不壞性；現前觀察就能了知這六識要在什麼情況下才能出生？才能存在？才能運作？於是就有智慧可以現前證實：這六識的功能就是六識的自性，六識的自性在阿含道中就稱六識身；而六識身是依六識心出生的，離於六識心就無法有六識身被吾人體驗到。而這六識都必須各有二法為緣才能出生，所謂根與塵二法為緣。而且這二法必須相觸，若二法不相觸，也不能出生識陰中的任何一識；識出生了，才能有識的自性出現。要能如此現觀，才是真實知道識陰內容的人；真實知道識陰內容的人，才有可能現前觀察到識陰要如何滅除。確認識陰滅除

方法的人，才有可能滅除識陰對自己的貪愛與執著，特別是對意識自己的貪愛與執著，這樣才有可能取證第四果解脫。所以滅除識陰就是滅苦，滅除識陰的方法就是滅除識陰苦之道，這就是滅識陰苦的道聖諦。……如果沒有識陰對解脫道的正確熏習、了別及思惟諸法，就無法觀行識陰的虛妄，就無法了斷自己。所以，識陰的苦、集、滅、道四諦，都是要由識陰自己來作的，不是由意根或真心本識如來藏來作的。當識陰六識在正確的聞熏、如理作意的思惟及觀行之下，確認自己是虛妄的，意根才願意接受識陰六識——特別是意識——的思惟與觀行的結果，我見與我執才有可能斷除。當意識因為先入為主的邪見影響，而對所聞、所熏的法理有所懷疑時，縱使說法的內容是完全正確的，意根也不會接受斷除我見的智慧，我執是一定會繼續存在的，捨壽時就一定無法取證無餘涅槃。當識陰——特別是意識覺知心——接受「自己必須斷滅，才能取證阿含道的極果而得解脫生死」的正理，必須是在如理作意的情況下聞熏、思惟、觀行而證實時，意根才會接受，才能滅除我執，死時才不會再有中陰身繼續出生，取證現般涅槃，才不會再度受生於三界九地中，才能真正取無餘涅槃。也就是說，當識陰六識——特別是意識心——確認自己及意根都是生滅法，也都是可滅法；也確認識陰六識的存在，正是苦的現象與事實；識陰六識若不滅除，三界苦就不可能滅除；

如此確認不疑而真的願意滅除自己時，才有可能現前證得識陰及五陰的苦、集、滅、道四種聖諦，真正獲得三界生死苦的解脫。這正是末法時代親證解脫果最困難的地方，因為世人總是珍愛自己的，沒有人願意自己斷滅；雖然已在經中讀過佛陀的開示，知道尚有涅槃本際不滅；也聽聞佛、菩薩講過尚有如來藏獨住於無餘涅槃中，常住不滅，所以無餘涅槃不是斷滅境界，可是世人仍然貪愛識陰自己、執著識陰自己，根本不願意讓自己斷滅；連一時短暫的斷滅都不願意，何況是死後斷滅而永遠不再有未來世的出生呢？不但世間俗人如此，連佛門中自稱已得阿羅漢道的大師們也都如此……。⁴

然而廣弘藏密應成派中觀六識論邪見的釋印順，既否定第八識如來藏的存在，又自搞創見而以意識所攝的意識細心來取代常住不滅的第八識如來藏，如此壞佛正法、誤導眾生之行徑，有何立場說「我是佛教徒。『我之宗教觀』，是以佛教的見地來看宗教」？唯有以清淨心至誠信受佛語的三寶弟子才堪稱為真正的佛教徒，而佛所教導的是：意識是有生有滅的因緣所生法，萬法的本源是常住的第八識如來藏；釋印順所說如此違背佛語聖教，顯然連信根都還不具足，對佛法的正知正見更是嚴重不足，如何能有佛教的見地可說？佛法見地

⁴ 平實導師著，《阿含正義》第三輯，正智出版社，2016年4月初版六刷，頁807-809。

的成就基礎是正確的佛法知見，沒有正確的知見就無法實證而有見地的產生；想要具有佛教的見地，最起碼也要實證聲聞初果斷我見的功德，這就要先實際觀行確認五陰十八界統統是藉種種緣而出生的虛妄法，無有真實不壞的自在體性；當行者依於所熏習的正知見，將五陰十八界如實地一一思惟觀行，確認五陰十八界都是緣生緣滅的無常法，完成所應思惟觀行的內容而確認無誤之後，還必須要能心得決定，也就是要確實接受觀行所得的結果，並且能轉依於所得的智慧而安住，那才是住於初果斷我見的「見地」之中，而這是必須在信受有常住不滅、能生萬法的第八識真實存在的前提下，才能於觀行之內容決定不疑而成就解脫果。所以說，六識論者是連解脫道初果都無法實證的，遑論大乘的明心見性，然而釋印順卻不但自稱有「佛教的見地」，乃至敢同意以「看見佛陀在人間」作為自己傳記的書名，其愚癡的增上慢心態可見一斑。

釋印順的宗教觀其實都只是在談世俗宗教，本質皆不離五陰自我，他還將佛教與世俗宗教等同視之，根本沒有談到「我與無我」的真正佛教，他所謂「最高的」宗教就是要求「自我完成」，這就證明他的我見具在，根本就是未斷三縛結的異生凡夫；譬如他說：

自然宗教，為人類意欲表現於自然界的，顯示了人類對於自然的態度。社會宗教，為人類意欲表現於社會界，顯示了人類的社會性。自我宗教，為人類意欲表

現於自己身心，而顯示了怎樣的傾向於身心淨化，自我完成。自我宗教是最高的，如傾向於個人自由與唯心，會逐漸漠視社會的意義。……所以佛教的人間性，人間成佛，才從自我宗教的立場，含攝得社會宗教的特性。（《我之宗教觀》，頁 21）

釋印順所謂的宗教，都不離「意欲表現」：「人類意欲表現於自然界的」、「人類意欲表現於社會界」、「人類意欲表現於自己身心」，然而這一切「意欲」都是意識與貪等煩惱相應之所行境界，而意識只有一期生死，受生後這一世的意識就永遠不存在了，如何還能繼續「表現」？所以，宗教所應該要探討的其實是：「人死了之後既然還有下一世而不是斷滅，那到底是有個什麼法永恆不壞而來成就眾生的生死流轉？」如果說人死了之後還會留下個意識（細意識、極細意識）能永恆不滅，有智者其誰能信？只有像釋印順、達賴、宗喀巴這種主張六識論的愚癡人，才會迷信這荒謬的說法，釋印順這種雙具斷常二見的宗教觀，顯然是錯誤而虛妄的外道邪見；所以一定要真正歸依佛教才能有正確而真實的宗教觀，否則必然都只是凡夫妄想的外道戲論宗教觀。若沒有正確的佛教之宗教觀，則最多也不過就是修集有漏的人天福業，縱使能證得世間禪定，終究還是不離三界生死流轉之苦，既說不上出三界了生死的二乘解脫，何況能行菩薩道乃至成佛，由此可知釋印順之宗教觀只是癡人說夢罷了！

佛教之所以不同於其他宗教，是因為佛教的所宗是真實

法第八識如來藏，唯有祂才是一切法出生的根本，學佛人必須要有這個正確的宗教觀，莫要像釋印順一般將佛教與世俗宗教混為一譚，否則必定是自陷於五里霧中，無有實證三乘菩提的因緣；而釋印順的宗教觀卻完全違背佛說，所以他根本沒有佛教的宗教觀。（待續）



《為報師恩，當求正法》

慶吉祥居士

(連載十八)

4、諸佛功德平等，一佛土無二佛同時住世，前佛必授記後佛

《瑜伽師地論》卷 38〈菩提品 第 7〉：

一切如來，一切功德，平等平等，無有差別，唯除四法：一者壽量、二者名號、三者族姓、四者身相。一切如來，於此四法有增減相，非餘功德。¹

十方三世一切如來法性平等，所顯功德也無差別；釋證嚴若已成佛了，必能舉示其與諸佛平等無二的功德，並可分辨其與十方諸佛在此四法上的差異。然而事實上，釋證嚴及慈濟團體對此都只能沉默。

其次，《瑜伽師地論》卷 38〈菩提品 第 7〉更開示說：
決定無有一佛土中有二如來俱時出世，何以故？菩薩

¹ 《大正藏》冊 30，頁 500，上 20-23。

長夜起如是願，隨令增長：「我當獨一於無導首諸世界中，爲作導首，調伏有情，令脫眾苦，令般涅槃。」如是長夜所起大願，隨令增長，攝受正行，得成滿故，無二如來於一世界，俱時出現。又一如來，於一三千大千佛土，普能施作一切佛事，是故第二如來出世無所利益。又一如來於一佛土出現於世，令諸有情成辦自義極爲熾盛，極爲隨順，何以故？彼作是思：「一切世間唯一如來，更無第二，若於此土化事已訖，或往餘方，或入滅度，我等何從當修梵行？我等何從當聞正法？」如是思已，發起深厚欲勤精進，速修梵行，速聞正法。若一佛土多佛出世，彼於所作，不能速疾，故一佛土一佛出世。²

一佛土（一銀河系）有一尊佛住世，即可圓滿彼土有情在佛法上的利益，普令因緣成熟者精進修行而不懈怠；而在住世有年之後示現入滅，則可使眾生起「甚難值遇」之想，珍惜有佛出世的因緣，而不至於輕忽放逸。因此，在這娑婆世界中的一個小世界（太陽系）其中地球上的臺灣小島，若同時有釋印順、釋證嚴二佛住世，必是違反諸佛常法的！然則，釋印順於 2005 年 6 月 4 日捨壽，而慈濟團體卻於 1994 年即已開始設計「宇宙大覺者」（只是到 2001 年才達到「上人」的理想），這顯示釋證嚴在其師釋印順還在世之時，就已自認成佛了；而且近年來慈濟都是讓信眾於浴佛節灌沐「宇宙大覺者」。既然釋印順這「前佛」尚未「入滅」，釋證嚴這「後佛」又怎

² 《大正藏》冊 30，頁 500，上 3-18。

能不次（超前）成佛？釋印順與釋證嚴師徒之「佛位」紹繼，竟然不須經歷正、像、末三時³之間隔，即如二日並出、二雄並峙，全然不符合佛法之教示，卻近於喇嘛教眾多「活佛、法王」同時出世而各領一方之異端；顯然這樣的「佛」都是自封的，毫無實證之歷程與功德，如何能稱為福慧兩足尊？

《賢劫經》云，娑婆世界於此賢劫有千佛出世，第一尊為拘留孫佛，次為拘那含牟尼佛，三為迦葉佛，四為本師釋迦佛，五為慈氏佛；並且在此經卷 7〈千佛興立品 第 21〉中，對當來下生彌勒尊佛還作了詳細的記說：【慈氏如來所生土地，城名妙意，王者所處。其佛威光，照四十里；梵志種，父名梵乎，母字梵經，子曰德力；侍者曰海氏，智慧上首弟子號慧光，神足曰堅精進。佛在世時，人壽八萬四千歲。一會說經九十六億，二會九十四億，三會九十二億，皆得阿羅漢。舍利并合共興大寺，正法存立八萬歲。】⁴又，《佛說彌勒下生成佛經》：【佛告舍利子：應至心諦聽，當來慈氏尊，為汝廣宣說。……】⁵《妙法蓮華經》卷 5〈從地湧出品 第 15〉：【有菩薩摩訶薩名曰彌勒，釋迦牟尼佛之所授記，次後作佛；已問斯事，佛今答之，汝等自當因

³ 教法住世之正、像、末等三期變遷。凡一佛出世則以其佛為本，立正法，像法，末法之三時。[https://www.buddhistdoor.org/tc/dictionary/details/%E6%AD%A3%E5%83%8F%E6%9C%AB](https://www.buddhistdoor.org/tc/dictionary/details/%E6%A D%A3%E5%83%8F%E6%9C%AB)

《賢劫經》卷 7〈千佛興立品 第 21〉云：「今我能仁所生土地，……正法存立五百歲，像法存立亦五百歲。」《大正藏》冊 14，頁 50，下 22。

⁴ 《大正藏》冊 14，頁 50，下 23-29。

⁵ 《大正藏》冊 14，頁 426，上 17-18。

是得聞。】⁶ 由這些經文可知：諸佛之常法，前佛必定授記紹繼佛位的下一尊佛，而諸多經典所記，賢劫的第五佛即是眾所周知的「當來下生彌勒尊佛」——現居於兜率陀天彌勒內院為眾說法，待因緣成熟下生人間圓成佛道的彌勒菩薩！因此，在釋迦牟尼佛示現入滅之後、彌勒菩薩成佛之前，娑婆世界不會有別的佛出世；也就是說，彌勒菩薩這尊未來佛是唯一接續釋迦如來於娑婆世界住世教化的佛！這是極其重要的知見，故而佛陀不厭其煩地再三叮囑，一者，為避免無知眾生為了名聞利養或其他原因而僭稱成佛，妄造三界中最極重罪（報在無間地獄）之大妄語業；再者，為令眾生有所依憑、有所警覺，能不被大妄語者所欺誑而同聲附和，則得免於同墮三塗。

乃今慈濟團體高捧釋證嚴為「宇宙大覺者」，釋證嚴亦默認而接受，於每年佛誕節讓廣大信眾灌沐其相貌的雕像，真不知釋證嚴心中作何思想？為何如此漠視佛所說之一切聖教？有朝一日，若有信受佛經、略知佛法的信眾對此提出質問，釋證嚴與慈濟智囊們又將如何答覆？

請釋證嚴以及慈濟的執事及志工們，認真地思惟一個問題：佛法若只是在人間行善積福、救濟貧病，又何須三大阿僧祇劫的修行才能成就？又何須釋迦如來以三界至尊而屈降人間示現成佛，並且前後三轉法輪，施設種種方便為眾生宣演成佛之道？因此，何不換個方向，將「人間佛教」轉成

⁶ 《大正藏》冊9，頁41，上10-13。

「在人間遵行佛陀的真實教化——大乘佛法」，從基礎的十信位開始，落實佛菩提道五十二個階位的次第修學與親證，如是地地轉進乃至成佛；而不是將佛教侷限、淺化、世俗化，妄說只有人間才有佛教、只有人類才有佛法，乃至妄說只要行善就是佛教。

結語

世界無邊廣大而我們所知極少，但經由釋迦世尊於經中的開示可知，十方皆有無量無數的佛刹，我們不應以一己狹小的智慧來揣測個人難以現觀的事實，更不應將世界侷限在我們目前所能觀察或了知的範圍內，才不至於錯過對宇宙真相如實瞭解的因緣，也才不會因此而懷疑佛所說的一切法。成佛之道須經三大無量數劫於菩薩五十二個階位的精進修行，才能究竟圓滿完成，而每一階位又有所相應的智慧及解脫功德之成就與顯現；因此，若有人自認已達某個位階，就應依據經典所說來如實檢驗，確認是否已圓滿此位階所應親證之內涵以及所應除斷的煩惱，以免淪為自我膨脹的增上慢，否則在修行上於自於他都無利益。

多年來，慈濟團體以釋證嚴的樣貌來塑造「宇宙大覺者」的雕像，甚至視為佛像來讓信徒灌沐、參拜，此舉在表面或實質上都是在宣示釋證嚴已經成佛了。雖然歷史上不乏以帝王的相貌來塑造佛像的例子，也只是世俗王權的擴張，縱使其中也有少分對佛教的信仰⁷，但終究不符合佛之所教。而

⁷ 汪娟，〈唐代彌勒信仰與政治關係的一側面——唐朝皇室對彌勒信仰的態

出家人理應比凡夫帝王更瞭解佛法，也更該懂得謹守分寸，豈可為虛名而僭越妄作？因此，史上未見有依某位僧人的相貌來雕塑作為佛像令人膜拜之例。然而，卻有任教於慈濟大學的學者為釋證嚴之特例作了如下的辯護：

如印順法師所說，「佛法」發展到「大乘佛法」，主要的動力是「佛涅槃以後，佛弟子對佛的永恆懷念」，基於這樣的永恆懷念，通過情感想像，於事相上有種種作為，塑造佛像即是其一。……慈濟所造的「人性化」佛像——「宇宙大覺者」，竟巧合的與證嚴法師身形接

度—）：「彌勒佛像的女性化，無疑是依據武則天的形象加以美化塑造而成的，這和北魏曇曜五窟依據帝王相貌來塑佛像一樣，可能是在強調『皇帝即如來』的觀念。也就是說，武則天不僅以彌勒自居（武曩就是彌勒），還要百姓如同信奉彌勒一般的信仰自己（彌勒就是武曩）。」《中華佛學學報》第4期，1991年，頁287-296。

http://www.chibs.edu.tw/ch_html/chbj/04/chbj0408.htm

陳華，〈王政與佛法——北朝至隋代帝王統治與彌勒信仰〉：「文成帝在復佛的同年，即『詔有司，為石像，令如帝身』。……兩年後，文成帝在首都平城的五級大寺中，『為太祖已下五帝鑄釋迦立像五，各長一丈六尺，都用赤金二萬五千斤』，更進一步地將北魏歷代帝王都納入造像之林。……這種依帝王相貌來塑佛像，實為北魏以前所無。這表示了北魏強調王政與佛法合一，也可能是要彰顯『皇帝即如來』的觀念。」《東方宗教研究》第二期，1988年9月，頁53-70。h

http://www.wuys.com/news/Article_Show.asp?ArticleID=8358

朱仕甄，〈三十二相·八十種好〉：「信徒流行以帝王容顏鑄造佛像，而且佛的身上穿戴華麗，甚或佩戴寶冠及瓔珞。」《典藏·古美術》1月號第220期。<http://paper.udn.com/udnpaper/POF0006/188518/web/#1>

近，但證嚴法師內心明白，這不是她，而是偉大的佛陀。……相對的，秘密大乘佛法（「密教」），佛像以大貪、大瞋形相示現，或有男女交合之「歡喜佛」（雙身佛）、或有暴戾駭人的「忿怒金剛」，以此為度眾手段，才更值得被反思，乃至於質疑和挑戰。……儘管仍有慈濟人把「宇宙大覺者」當成證嚴法師來拜，如此之「造神」有違法師本意，但弟子對師父的孺慕之情，延伸無限的想像和投射，亦當予以包容和尊重。畢竟那一個宗教沒有「造神」呢？達賴喇嘛不也被看成活佛、大成就者、觀世音菩薩轉世？……總之，「宇宙大覺者」可謂慈濟「佛教現代化」的一種開創，包括以「宇宙大覺者」、「渡眾大船師」、「人天大導師」等來指稱佛陀，也都是慈濟特殊用法（與佛之「十號」不同）。……「宇宙大覺者」是為表達「人間佛教」理念的「現代佛陀」，以無聲說法的方式，讓慈濟人體認「佛亦是人數」，要以「人」的身份來理解佛法、修學佛法。……佛教是奠基於四聖諦、三法印、緣起、空性、慈悲等核心教說開展而出，凡是任何（大乘）佛教典籍不觸及此，甚至與之違背，就是「不了義說」，甚至判為「外道」。……是不是中規中矩符合《造像經》所述才叫佛像呢？難道密教「雙身佛」亦依此經造出？⁸

⁸ 林建德，〈從佛像藝術談「宇宙大覺者」〉，《弘誓雙月刊》136期，2015年5月1日。<http://www.hongshi.org.tw/writings.aspx?code=8070DA1C540DDA2A9DD95C7B38517A6A>

這只是林建德個人爲力挺「宇宙大覺者」而表達的「粗淺看法」，既不是嚴謹有據的學術論文，更於理於教都與佛法相違，顯然不足以爲恃；且其思想立基於釋印順之臆說，包括誤解大乘佛教的興起是「佛涅槃以後，佛弟子對佛的永恆懷念」，以及由此延伸出的「人間佛教」、「即人成佛」等違背佛法實義的謬說（前文已有辨正）。若依釋印順與釋證嚴等人之立論，則大乘經典、佛像都是後世弟子「通過情感想像，於事相上有種種作爲」的自由創作，因而慈濟人理所當然以契機（現代化）、順俗（人性化）爲創作的標準，至於契理（相應於實際之理體）⁹與如法（隨順於佛陀之教法）的內涵則可被人爲隨意地調整與詮釋，也因此慈濟敢於在聖教開示的佛十號之外，又另創「宇宙大覺者」、「渡眾大船師」、「人天大導師」……等「慈濟特殊用法」，隨自意來「創作」稱號。且彼等將「四聖諦、三法印、緣起、空性、慈悲等」視爲佛法的核心教說，卻不信不證佛所說世出世間一切法的根本——第八識如來藏，反而將明白開示第八識的大乘經典判爲「不了義說」，甚至誣謗爲「外道」，這是何等無知狂妄之謬論！文中還再三舉示密教的達賴、歡喜佛等爲例，如是以附佛外道爲對比，可謂是取法乎下，自外於佛門！於是本已錯得離譜的

⁹ 俞學明，〈契理契機與人間佛教的未來〉：《妙法蓮華經》中所講的開示悟入「佛之知見」是佛之「大事因緣」，是「理」……（太虛云）是「佛陀所究竟圓滿覺知之『宇宙萬有真相』」……（釋印順說）所說的法，能契合徹底而究竟了義的。2009年06月29日「佛教在線」
http://www.fjnet.com/fj1w/200906/t20090629_126354.htm

事，又被這情義相挺的荒謬言論越描越黑、越補越大洞，顯出更多的矛盾與破綻！

經由上述的論證可確知，成佛有其必要而充足的條件，必須完整具備成佛應有的功德，十號具足、福慧圓滿……，才能說是成佛；所以，諸佛都能教導眾生成佛之道的完整內涵，讓有情能依循其教導的內容及次第而親證生命實相，乃至悟後於內門廣修六度、十度萬行，如是漸次成滿佛地所應有的智慧及福德，也能成就究竟佛果、廣利眾生。

因此，佛法的修行絕對不只是歡喜地作善事、救濟老病苦，或從事各種環保、醫療等世間事業就可稱之為「菩提」，這類活動只是人天善法的修集，是儒學與天神（上帝）等一般宗教信仰所能成就的極致，卻與佛法所說的三乘菩提不相干。所謂的「環保菩提、醫療菩提……」這類自創的世俗名詞，只是以佛法的名相套用在世間法的事業上，以此自抬身價、瞞人耳目，讓無知者錯計佛法的內涵只是這麼簡單、世俗、易懂，也易作到；然而，若妄想以如此知見及作為而希求解脫或證實相，那是永不可得的。這種掩耳盜鈴的行為，或許仿自印度密教及西藏喇嘛教，這些附佛外道從創教以來就慣於盜取佛法名相而套用在譚崔密教、西藏苯教等外道法上，將之搖身一變成了新的名目——金剛乘密法，乃至有「灌頂、紅菩提、白菩提、無上瑜伽……」等種種移花接木、胡拼亂湊的「**密教專用**」之術語，其本質則完全悖離佛法的真實義與可證性；所不同者只是：慈濟是用佛法名相來包裝其世間的種種事業營為，喇嘛教則是用佛法名相來包裝

淫欲等染污不善法。若以慈濟集團的「事業規模」，及釋證嚴給一般世俗人的印象而言，其接引眾多初機學佛人，使之培植對三寶的信根，本該有大功德；但慈濟妄說佛法等作為，卻對更廣大的社會人士以及信位的學人作了錯誤的示範。慈濟以「宇宙大覺者、心靈十境、慈濟大藏經、人間菩薩……」等種種言行施設，普令大眾對佛教三寶淺知、錯解，以致引生無邊煩惱及耽誤多劫法身慧命，於此已成就極大過失。故整體而言，其功遠不及其過，其德亦少於其患；慈濟團體應善察這些問題，而釋證嚴若能以餘生致力於改革，捨棄釋印順的人間佛教邪思，回歸 佛陀的三乘菩提正法，則將利己又利人，也才能讓慈濟集團真正成為在人間護持正法的功德會。最後，引一段網路上的報導作結：

慈濟爭議延燒，有網友在 PTT 貼文表示，慈濟近年來不斷造神，不但將花蓮靜思堂、台中慈濟園區等原本的釋迦摩尼佛壁畫改成證嚴摸地球的佛陀灑淨圖，還販售價值 33 萬元的證嚴雕像「宇宙大覺者」，痛批這是造神到近乎瘋狂反智的地步。

網友「oeoeoach」表示，慈濟 2009 年起每年花數億元善款，在母親節舉辦全球浴佛節，弄了幾千尊證嚴公仔，叫民眾浴佛拜這個雕像，其實是在偷渡證嚴成佛大典。¹⁰

¹⁰【自由時報】2015-03-04 17:37〔即時新聞／綜合報導〕

<http://news.ltn.com.tw/news/life/breakingnews/1247291>

然而，菩薩在「成佛之道」三大無量數劫的修行過程中，任何的無明眾、荒謬事等等狀況都可能遇上，行者何妨藉此對境而伏除性障及長養菩薩性，勝義菩薩更能藉此因緣而漸次了知一切眾生心，因為菩薩就是在度化無量眾生的過程中，一分一分的具足圓滿如來藏中含藏一切種子的智慧而究竟成佛的；所以才會有人痛批「造神到近乎瘋狂反智的地步」，不如就此因緣轉煩惱為佛事，努力救護眾生遠離邪見、回歸正法，願一切有情都能邁向真正的成佛之道。

3、圓寂？捨報？

釋印順若可稱為人間「佛陀」，那他所寫的《妙雲集》、《華雨集》……等，豈不要稱為佛經？然而諸佛只講經而不寫經，菩薩則依佛所說之經法而造論；而釋印順是菩薩嗎？他所寫的書是菩薩論嗎？都不是！因為他只承認他所謂的「根本佛教」四阿含諸經是佛親口所說，以阿含解脫道為成佛之法道，而大乘經典則被他曲解為「佛入滅之後，由弟子們所編寫的創作」，且他的三系判教，錯解二轉法輪的般若中觀為「性空唯名」而認同之，至於第三轉法輪的方廣唯識經典，則被他分裂為「虛妄唯識」與「真常唯心」二系，甚且誣謗此二系都是方便說，是不了義而不可依止信受的。這種判教是錯謬顛倒、指鹿為馬的邪說，猶如無源之水、無本之木，而這是因為釋印順所理解、宣說及弘揚的解脫道與般若中觀是錯誤的緣起性空，本質就是無（根本）因的斷滅論，是心（如來藏）外求法的外道邪見。這樣一位假名出家人，活了一百零一歲，命終之後，徒眾們如何為他發喪？各界的唁文內容又

是如何？

新竹福嚴精舍及台北慧日講堂開山住持^上印^下順老和尚，於民國94年6月4日（農曆4月28日）上午10時7分於花蓮慈濟醫院安詳捨報示寂。¹¹

印順導師圓寂年101歲——台灣佛教界尊為精神導師的印順法師，昨天上午圓寂於慈濟醫學中心。¹²

六月四日驚聞印公導師圓寂，人天眼滅，教界同悲，不勝哀悼！導師為共尊之佛教學者論師，對近代佛教貢獻巨大。¹³

印順導師以百齡高壽，捨報往生於六月四日，雖是人間佛教的損失，卻是他老人家一生功德的圓滿。……如今他老人家的色身，已進入歷史，他的智慧生命，將會與世常在，並將照亮全人類的心靈。我今以此悼念懷恩之心，祝福印順導師早日乘願再來。¹⁴

對釋印順的去世，各界用了幾個名詞：捨報、往生、圓寂、示寂。有人說：

¹¹ 訃告 <http://www.yinshun.org.tw/news-06c.htm>

¹² 《自由時報》〔記者楊宜中、蔡彰盛、陳維仁／綜合報導〕
<http://news.ltn.com.tw/news/life/paper/21004>

¹³ 星雲大師唁電 <http://www.hongshi.org.tw/special.aspx?code=54B736DF56D3A07EDE0E62635625CEEF>

¹⁴ 聖嚴長老，〈佛門星殞，人天哀悼〉。（轉載自法鼓山全球資訊網）
<http://www.hongshi.org.tw/special.aspx?code=54B736DF56D3A07EDE0E62635625CEEF>

近世以來，我國佛教界……有一種風氣：只要是僧人乃至有影響力的大居士去世，一律稱為「圓寂」「入滅」。只要是人死（不論善惡賢愚，內道外道）一律稱為「往生」。個人以為，此種說法，不但於教理無據，甚至可謂惡俗。圓寂及入滅，都是涅槃的意譯。四果聖者色身死亡之後，不再受後有，入無餘涅槃，可以稱為圓寂或者入滅。故而此種稱呼，只能用於公認的阿羅漢。如今凡是僧尼捨壽，都說是圓寂、入滅。……把這樣神聖崇高的名詞用來做人情，不但是惡俗，甚至可能涉及妄語，很可能有不善的果報。¹⁵

此文所說雖不全然正確，但提及佛教界於僧人去世「一律稱為圓寂或入滅」是於經教、義理都無根據的世間「陋習」，這個現象卻是值得重視並深入檢討的；尤其於此末法時代的佛教界，以弘傳相似佛法甚至外道邪見而冒稱活佛、法王、尊者、導師、上人、高僧……者，所在多有，幾於浮濫，這類佛門內外的仿冒者，生前備受世俗人的崇敬與供養，死後還享有越分的哀榮與推尊，這些名不符實的情況，雖相應於流俗乃至隨喜奉承之風氣，但於佛法中卻不免鄉愿自賊之過失。修行人理應三業嚴謹，不貪、不盜、不妄、不綺語……，於佛法名相不隨意曲解與濫用，佛弟子不僅應以此自我要求，對待教內人事亦不該苟且，這樣才能維持佛教門風的如理如法與清淨無諍。

¹⁵ 〈圓寂、入滅、往生〉。<http://www.gelupa.org/archiver/?tid-34196.html>

以下就先討論這幾個名詞的意義與適用性：

「捨報」：有情命終必定捨離果報之身，故命終亦可稱為捨報；對一般隨業受報而流轉於六道的眾生而言，即是指業報身一期生命的結束。如《根本說一切有部毘奈耶藥事》卷 15：【時師子王昇象頭上，擲身打彼蟒蛇，師子按足，象便命過，打彼蟒蛇，蛇亦即死，由蛇毒氣，師子身亡，三箇一時，並皆捨報。】¹⁶

「往生」：於此歿已往趣彼處受生；有時也特指往生彌陀淨土，如《佛學大辭典》云：【去娑婆世界往彌陀如來之極樂淨土，謂之往，化生於彼土蓮華中，謂之生。往生之言雖通於諸受生，而諸教所勸之行，偏在極樂，故常以為對於極樂之別名……。】¹⁷ 例如《法華經》卷 6〈藥王菩薩本事品〉曰：【於此命終，即往安樂世界，阿彌陀佛、大菩薩眾圍繞住處，生蓮華中寶座之上。】¹⁸ 《無量壽經》卷下曰：【諸有眾生聞其名號，信心歡喜，乃至一念至心迴向，願生彼國，即得往生，住不退轉，唯除五逆、誹謗正法。】¹⁹ 《觀無量壽經》曰：【若有眾生願生彼國者，發三種心，即便往生。】²⁰ 有人因此將往生與投生區分為：「往生」特指

¹⁶ 《大正藏》冊 24，頁 69，下 12-15。

¹⁷ 丁福保，《佛學大辭典》。<http://buddhaspace.org/dict/index.php?keyword=%E5%BE%80%E7%94%9F>

¹⁸ 《大正藏》冊 9，頁 54，下 1-3。

¹⁹ 《大正藏》冊 12，頁 272，中 11-13。

²⁰ 《大正藏》冊 12，頁 344，下 10-11。

仗佛慈力，捨報後得生於極樂世界或他佛淨土；「投生」則用於一般眾生死後，隨業受生於三界六道。但是這種說法太過狹隘而且與聖教開示不符，例如《大般若波羅蜜多經》卷 9 佛言：【舍利子！有菩薩摩訶薩宿住隨念智證通，能如實知十方各如殑伽沙界一切有情諸宿住事，所謂……從彼處沒來生此間，從此間沒往生彼處，如是狀貌、如是言說，若略、若廣、若自、若他，諸宿住事皆能隨念。】同經卷 105：【是善男子、善女人等永不墜墮一切地獄、傍生、鬼界，除乘願力往生彼趣成熟有情。】由經中「往生」一詞的用法可知，不惟淨土世界是「往生」，有情不論往趣何處受生都是「往生」。（待續）



導師法語

我們請經、演經時，絕對不能把翻譯者的功德給忽略掉，這也是飲水思源的心態。假使不是他幫我們翻譯了，我們今天不可能有這部經典可以為大家講解，而要等待當代或未來有另一個人能夠正確的翻譯，否則諸位就沒有因緣可以聽受；所以一定要把譯經者提出來，並且讚歎他。我們對譯經者要心存感恩。

平實導師 著，《勝鬘經講記》第一輯，正智出版社，2008 年 11 月初版首刷，頁 10。



三乘菩提概說

四聖諦之苦滅聖諦(下)與苦滅道聖諦(一)

余正文老師開示

http://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a06/1751-a06_008

各位菩薩：阿彌陀佛！

我們這一集要繼續來跟各位分享苦滅聖諦，也就是四聖諦的第三個聖諦。

上一集我們講到說，《中阿含經》裡面如是開示：

諸賢！過去時是愛滅、苦滅聖諦，未來、現在時是愛滅、苦滅聖諦，真諦不虛，不離於如；亦非顛倒，真諦審實。¹

這個意思是說：「諸賢！過去時的貪愛與執著滅了，這個就是愛滅、苦滅聖諦，未來、現在時的貪愛跟執著也滅了，這個就是愛滅、苦滅聖諦，這真實的道理是絕對不虛妄的，這個道理是不離於如的；（也就是說，這個苦滅——這個愛滅、苦滅的這個道理，是不離於真實而如如的這個真如本心的；離於真如本心來談滅的話，那個滅就是斷滅空；所以這個真實的道理是絕不

¹《中阿含經》卷7，《大正藏》冊1，頁469，上8-11。

虛妄也不離於如的，所以它不是斷滅空的。) 這個滅不是斷滅空，也不是顛倒的想法（不是說我們去虛妄地思惟，去思惟一個顛倒的想法），這個真實的道理必須要詳細地審查確實。」

所以，過去的貪愛，或是現在的貪愛，或是說未來的貪愛跟執著都滅了以後，這個就是愛滅、苦滅聖諦。但是，過去、現在、未來這樣子的貪愛跟執著滅了，是因為依於這樣子的「如」的道理，而不是說把蘊處界諸法的煩惱愛著滅了以後，什麼東西都沒有了；如果這個滅了以後而認為是什麼東西都沒有，這個就是斷滅空，這個就是落入了一切法空，這個也是修學佛法所必須要去正視的一個道理。很多人錯解了這樣子的道理，以為說一切法空、一切皆空這個就是真正的涅槃、真正滅的道理；但是，一切法空、一切滅，一切法空這諸法皆空這樣子的道理，其實是依於如來藏的真實，而說蘊處界諸法它是因緣所生法，所以這個法它是空的。當你把對於蘊處界諸法的執著，把它給滅了，滅了以後——對於蘊處界諸法的貪愛跟執著滅了以後，這個就是對於愛滅跟苦滅有真正的了知了，這個就是愛滅、苦滅聖諦。

所以《中阿含經》裡面又如是開示說：

合如是諦，聖所有、聖所知、聖所見、聖所了、聖所得、聖所等正覺，是故說愛滅、苦滅聖諦。²

「所以總合如是的真理（總合上面所說的真理），也就是說，前面所說對於五蘊十八界的這個愛著（這個貪愛執著）已

² 《中阿含經》卷 7，《大正藏》冊 1，頁 469，上 11-13。

經滅了，這樣子的道理，這個是聖人所有的，這個是聖人所知道的，這個是聖人所看見的，是聖人所了知的，是聖人所得到的，是聖人所共同正確覺悟的；因為這樣子的緣故，世尊說這個是愛滅、苦滅聖諦。」也就是說，這些蘊處界諸法滅了以後一對蘊處界諸法的貪愛執著滅了以後一這個就是愛滅、苦滅聖諦，蘊處界諸法滅是依於「如」這樣子的道理。蘊處界諸法滅與蘊處界諸法依於「如」這樣子的道理，這個是聖人所有的，是聖人所知道的，因為不管是二乘聲聞人或者是說緣覺，都知道佛所開示的道理；佛開示說我們眾生都有一個如，都有一個本際，都有一個所知依，是因於這樣子的本際，因於所知依，才能夠去說我們真正對蘊處界貪著的滅除，這樣子是說愛滅、苦滅的聖諦。

所以，我們從上面《中阿含經》裡尊者舍梨子開示的道理，我們可以歸納出來苦滅的方法。苦滅的方法：第一個，我們必須要先斷除、棄捨、吐盡我們對於六根的貪愛和執著，斷除了六根的貪愛，棄捨了對於六根的貪愛跟執著，吐盡了對於六根的貪愛跟執著；緊接著，必須要對我所的貪愛（譬如說對於妻、子、奴婢，或是僕人、眷屬、田地、屋宅、店鋪、孳息財物等等），也都應該在心中斷除了造作貪愛的這樣子的身口意業，必須要斷除造作這樣子的業，使心中沒有欲望，止息這些欲望；乃至於必須要對六塵的觸，對於六塵的覺受，對於六塵的了知，對於六塵的思量，對於六塵的貪愛，也都應該要徹底的斷除。更進一步，必須要斷除、必須要棄捨、必須要吐盡對於地界、對於水界、對於火界、對於風界、對

於空界、對於識界等六界的愛染跟執著；還必須要進一步對於過去的貪愛跟執著，對於現在的貪愛跟執著，對於未來的貪愛跟執著，都滅盡了、都吐盡了、都徹底地斷除了，這樣子就是愛滅、苦滅的聖諦。像這樣子的真理，是佛所開示的，也是聖人們所有、所知、所見、所了的，是聖人們所得到的、所共同正確覺悟的至理，這個就是究竟滅盡苦的真實道理。

所以，苦滅聖諦指的就是我們對於我所，對於六根，對於六塵，乃至於對於六界，乃至於對於過去的貪愛跟執著、對於現在的貪愛跟執著、對於未來的這些貪愛跟執著，都必須要滅盡了，都必須要斷盡了，都必須要棄捨，都必須要吐盡，這個才是佛所開示的苦滅聖諦真正的道理。這個道理是佛所開示的，是聖人們所了知的，所以稱它為聖諦。因為解脫的聖人們，依著佛的開示而這樣子的往前進修，去斷除對於六根、對於六塵，乃至於對於我所，乃至於對於過去、現在、未來的這些貪愛、執著捨棄的道理，就是苦滅聖諦的真正道理。

我們現在已經把苦滅聖諦的真正道理講完了，接著我們要正式地進入所謂的「苦滅道聖諦」。

那苦滅道聖諦當中的「道」是在指什麼呢？依著這個「道」而修會到什麼樣的境界呢？四聖諦當中的苦滅道聖諦它指的是什麼東西呢？這個「道」它是能通往涅槃之路，修行人如果想要證涅槃的話，必須要行於此「道」；這個道能夠讓修行

的人達到涅槃的境界，苦滅之道聖諦是四聖諦的第四聖諦，簡稱為道聖諦，就是這個道理。苦滅道聖諦這第四個聖諦之所以稱為道聖諦，就是說這個「道」它是能夠通往涅槃之路，修行的人必須要透過這樣的道才能夠到達涅槃的境界。我們前面所說的苦滅的狀況，對苦滅作了說明以及描述，是一切煩惱斷盡、一切苦斷盡，捨壽的時候可以滅盡五陰十八界，不再受生酬償業果，僅剩下如來藏獨存的涅槃境界〔編案：這是依解脫道來說的涅槃境界〕。但是，到達這個涅槃之果的「道」則是能通往涅槃之路，修行的人如果要證涅槃，必須要行於此道。所以，這一切的煩惱斷盡、一切苦斷盡，捨壽的時候可以滅盡五陰十八界，不再受生酬償業果，這個就是滅，就是苦滅；這個苦滅後只剩下如來藏獨存的涅槃境界，這個就是無餘涅槃。但這個是果，要如何達到這個果，就必須要透過這一個「道」來行，來施行、來落實下來，才有辦法能夠得到、得證這樣子的一個涅槃的果。

所以，苦滅道聖諦中這個道在《俱舍論》當中（在《俱舍論》卷 25 裡面）如是說：

道義云何？謂涅槃路，乘此能往涅槃城故；或復道者，謂求所依，依此尋求涅槃果故。解脫勝進如何名道？與道類同轉上品故，或前前力至後後故，或能趣入無餘依故；道於餘處立通行名，以能通達趣涅槃故。³

³ 《阿毘達磨俱舍論》卷 25，《大正藏》冊 29，頁 132，上 11-16。

所以這一段《俱舍論》裡面的論文，意思就是在說，由此「道」的緣故，能夠知苦、斷集、證滅、修道；因為這樣子的正理，能夠讓我們通達於涅槃，這個就是道諦。也就是因為涅槃路（道就是通往涅槃之路）通往涅槃之城，依於這樣子的道路，我們才能夠趣向於涅槃。

佛世尊在阿含諸經當中又開示了哪些可證涅槃之道呢？佛世尊在阿含諸經當中開示的可趣證涅槃之道非常的多，關於證涅槃之道的正理，佛世尊在阿含諸經當中最主要所說的第一個是「三十七道品」，並來廣說「八正道」的正理。三十七道品又叫作三十七菩提分，三十七菩提分又分為七種（也就是說三十七菩提分又分為七類）：第一個是四念處，第二個是四正勤，第三個是四神足，第四個是五根，第五個是五力，第六個是七覺支，第七個是八正道分。佛除了在三十七道品裡面講八正道分以外，更在阿含當中廣說八正道的正理，這個八正道所說的就是：第一個是正見，第二個是正志，第三個是正語，第四個是正業，第五個是正命，第六個是正方便，第七個是正念，第八個是正定。佛世尊開示三十七道品、八正道的正理是爲了什麼呢？就是爲了要幫助弟子們修行，幫助弟子們依循這些法要努力去實踐，就可以漸漸趣向於涅槃解脫。所以，三十七道品、八正道就是趣向於涅槃之道。（八正道的正理在下一主題當中，葉老師將會在八正道的單元當中，會對於八正道作詳細的說明；我們在這裡，僅針對前面所說的三十七道品的各種法作詳細的說明。）

三十七道品中我們說有四念處等等諸法。何謂四念處

呢？什麼是四念處，四念處又叫作四念住；它的內涵是什麼呢？就是身念處、受念處、心念處以及法念處四種法。這四種法又稱為念住。

所謂的身念處又叫作身念住，也就是觀身之自相為不淨，同時觀「身」之無常、苦、空、非我等空相，以對治見顛倒。也就是說，透過身念處的觀察來觀身不淨，觀自身之相是不淨之相；同時，透過這樣子的觀察，去觀察我們的色身乃是非常，它不是常住的，它因無常而苦，因苦故空，因空所以它是非我；所以透過這樣子的觀察，來對治對有我的執著，所以透過苦、空、無常、無我的這個共相，來對治對於淨相的顛倒。也就是說，眾生都對於自身的這個色身產生貪著、愛著，由於對於身念處的這個觀察，瞭解到說這個色身它是非淨的，所以能對治眾生這個淨顛倒。

第二個是受念處。受念處又稱為受念住，就是觀察眾生在欣求樂受當中反生苦的原因，而觀苦、空的共相來對治樂的顛倒。其實眾生都是以苦為樂，眾生處在八苦裡面都不知道是苦；這個就是我們前面在講八苦的時候說，有些眾生根本不知道苦，眾生處於苦境但根本不知道苦。那有的人能夠去觀察這個人生的苦，但是這個畢竟還是屬於凡夫與外道所觀察的苦；但是佛法層面所要觀察的苦，是必須要觀這些生老病死苦等這些苦，這些苦它的根源是來自於五陰熾盛的苦。這個五陰熾盛的五陰本身，因為它是因緣所生法，它是緣起性空的，它是依他起性的；從這樣子去觀察——觀察這樣子的苦、空的共相，來對治我們對於這樣子的苦，對於這

個「受」的這樣子的一個顛倒見（對於樂受的顛倒見），所以這個是對治樂顛倒，用這樣子的受念處來對治樂顛倒。

那什麼叫作**心念處**呢？心念處又稱為**心念住**。心念處的觀察方法是怎麼樣的一個方法呢？它就是透過觀能求之心乃是生滅無常的，並且觀其共相以對治「常」顛倒。也就是說，透過心念處的觀察，透過心念住的思惟，去觀察我們能觀、能求的這個意識心（能求的這個識蘊），這個覺知心是生滅無常的，透過這樣子的生滅無常來觀察他的共相。也就是說，所有的一切眾生都是執著這樣子的意識心——都是執著這樣子的生滅的、無常的這個意識心為常，以為這個意識覺知心是常住不滅的；所以必須要以這個觀心無常，來觀察自己的這個覺知心是無常的，別人或其他眾生及一切眾生的這個覺知心一樣是無常的，由觀這個共相來對治這個覺知心是常的這樣子的一個邪見。所以是透過心念處的一個觀法來對治常顛倒。

法念處又是觀察什麼東西呢？法念處又稱為**法念住**，也就是說透過觀一切法皆是因緣而生，這一切法都沒有自性〔編案：自在的體性〕，而且觀這些法的共相來對治「我」顛倒。也就是說觀諸法無我，一切法它並沒有自性的，這些蘊處界諸法並沒有自性，觀所有眾生所出生的這些一切蘊處界諸法都是因為因緣而生的，這些因緣所生法它是沒有自性的。所有一切法若說有自性的話，是有如來藏，它才有自性〔編案：因為有真實自性的如來藏，才能有依他起的世俗自性〕；但是如來藏的這些自性，又不是因緣所生法的這個自性，所以又說它為無

自性性，所以祂並沒有自性〔編案：如來藏沒有因緣所生諸法的三界我性，沒有分別自體擁有這些自性〕。法念處是透過對蘊處界諸法的觀察，觀察這些法它是沒有自性的，透過觀所有眾生執著因緣所生法，認為它是有自性，認為它是常住的，為對治這樣子的一個邪見，故說就是來對治對於我的顛倒，這個就是法念處觀。因為對於法念處（法念住）這樣子的觀察，所以得到這樣子的一個智慧。

為什麼修四念處觀是在對治這四種的顛倒呢？因為凡夫眾生不明法界的真實相，而以世間之無常為常，於諸苦執為樂，於無我中執為有我，於不淨執為淨，所以才會造成這樣子的一個錯誤的知見；所以必須要透過這樣子的一個觀行來對治，來對治於淨顛倒，來對治於常顛倒，來對治於樂顛倒，來對治於我顛倒；所得到的這樣的智慧，這就叫作四念處觀，能這樣子安住就叫作四念住。

那四念住為什麼稱為住呢？四念處為什麼又稱為「住」，這個道理是在什麼地方？我們在下一集再跟各位作分享。

今天時間已經到了，就暫時先跟各位分享到這邊。

阿彌陀佛！



http://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a13/2563-a13_009

各位菩薩：阿彌陀佛！

我們今天要講的是摩耶夫人的故事，也就是 **佛陀到忉利天為母說法**的故事。

佛陀有一年在結夏安居的時候，跟大眾說：「我今年是要到天上去結夏安居。想一起到天上的人就請跟我來，我是要去忉利天。」於是 佛陀就到忉利天去為母親說法。隨行者有許多的大阿羅漢，他們都用神通力就到天上去一同聽法、一起結夏。等到圓滿以後，就有人讚歎 如來，說 如來能夠在九十天中為母說法的大孝。佛陀就說：「我不只是這一生為母親說法，我過去生也是這樣來拔除我母親的苦難啊！在過往的時候，曾經有一隻獼猴王，牠帶領著許許多多的獼猴；有一次，一個獵人他帶著一張很厲害的網子，這網子一下子就捕捉了非常多的獼猴。這時獼猴王就趕快跟大家講：『不要擔心！不要擔心！我會救你們出來的。』這獼猴王就使用方法把這個網弄破，於是最後獼猴們就很快地

都逃出來了。在逃出來的過程中，有一隻老獼猴牠不小心掉落到深坑裡面，當這隻獼猴王發現牠的母親不見了，就四處去尋找；就發現牠的母親剛好掉在這深坑裡面，於是牠就召集大眾：『大家聽好！我們現在要把我母親救出來。』於是獼猴們同心協力，牠們就一隻抓著前一隻的尾巴，這樣一隻串著一隻，最後如同像是接龍一樣垂吊到深坑下，順利地將這獼猴王的母親救了出來。」然後，佛陀說完了這故事後，又說：「我過去生不斷地孝順父母，乃至於像這隻獼猴王一樣來救拔出我母親的苦難；而我就是當時那隻獼猴王，因為如是的孝順，所以才能夠在今天得到佛果。」

所以，我們今天看到世間的痛苦是難以說得完的，我們雖然能夠有心向於佛法，但我們的父母是不是會跟著來修學呢？我是不是應當要濟度我的父母也能夠得到佛法的安樂呢？佛陀在忉利天的時候，爲了強調度化母親的種種重要性，所以 地藏王菩薩也現身於忉利天，然後演說了一部很重要的經典，這甚至可以被稱爲是佛教的孝經（孝順父母的經典）；其中有說到了幾個故事，一個是婆羅門女的故事，一個是光目女的故事，而所救度的就是 地藏王菩薩在因地時候的母親。所以救度母親這件事情，是非常非常的重要！這就是聞名遐邇的《地藏菩薩本願經》，是中國歷代以來，幾乎在有人過世的時候，喪家都會誦唸的經典。因爲這部經典告訴我們許許多多存亡兩利的事情，以及如何能夠在生死之中來救度自己的父母；所以 地藏王菩薩就如是地現身於忉利天。

那我們再來說，忉利天人他們實際上都是化生的，他們

根本沒有入胎；既然沒有入胎〔編案：眾生沒有經歷懷胎、生產、哺育等等的辛苦，難以體會父母親的恩德〕，那爲什麼要特別對忉利天人來說這個法呢？這一點可以這麼說，因忉利天人他們有的很有善根，他們會願意繼續來學佛，而且他們以後也能到人間投胎繼續來聽法，所以他們一樣也有父母。所以，不因爲他們這一生都是化生〔編案：沒有入住出胎〕，將來就沒有入胎的因緣。而且忉利天人他們實際上是有一些報通（報通就是他正報所感應出來的這些神通力），他可以知道過去生的父母在哪裡；所以透過地藏王菩薩的教化，可以感動這些人。當他們知道說：我畢竟還是有過去生的父母啊！我是不是可以一直在天上這樣地享樂，而沒有顧念到我的父母？我前世的父母現在到底在哪裡呢？我的母親懷胎十月（在人間生我的時候），她受了多大的痛苦，今天她是不是也和地藏王菩薩因地時的母親一樣，曾經流落或是還流落在三惡道中，乃至於在無間地獄呢？所以，忉利天人就會因爲感念這個事情，而讓自己心生警惕，願意來學法。

甚至說忉利天人他們在天上，他們實際上跟地獄是暫時沒有緣分的，那地藏王菩薩爲什麼要說那麼多在地獄裡面攝受眾生的事情呢？爲什麼要說那麼多地獄的法相呢？那就是也要讓大家能夠警醒：現在雖然在三界中的果報非常殊勝，能在天上過著幸福快樂的日子，但這幸福快樂的日子也是不會永久的啊！因爲三界無安，將來你還是有淪落到各種地獄的可能啊！而且就算不會如此，難道你的父母、親人、眷屬、朋友等等，這些人就沒有在地獄中的嗎？難道就沒有師長，

他是曾經教誨過你的，然而因為種種的惡因緣，現在淪落在地獄裡面受苦的嗎？所以，即使是忉利天人他們暫時沒有地獄的果報，可是他聽了這些話以後，他會動容，他會開始反省。所以《地藏菩薩本願經》是在天界講的，不是在人間講的，就是要告訴這些天人。

然後《地藏菩薩本願經》會在世間傳誦，是因為這些故事非常強力地提醒我們孝順的重要性。因為，如果說你再來到人間，可是在父母他們命終以後，我們能夠作些什麼呢？一般人對於生死間的事是渺渺茫茫的；乃至儒家還說：這些事情是不可知道的。所以 佛陀說明了這些事情以後，讓 地藏菩薩現身來說明，並說得更加詳細。

那我們來看 地藏菩薩他怎麼說呢？即使說家裡面的人命終了，一切大大小小的眷屬還是可以來替他作植福的事情（那他就可以得到七分之一了）；所以我們在世間為他所作的廣大福德，亡者能夠領受七分之一。而且在婆羅門女的故事中，我們看到一件事情：在地獄中，他要先過第一重海，這第一重是一個惡海——不好的海。如果說亡滅的人在七七四十九天之內，眷屬們沒有一個人替他作任何一點的佛事來替他植福，來替他迴向，來替他唸誦經典，來作種種有利於亡者的事情，那他最後就會根據自己的業力來受報了；這亡者就會很痛苦地在第一重海裡面流轉。所以我們應當發起自己的悲心，就算是這個眷屬在世的時候跟大家相處不好，可是他畢竟人都死了，都已經過去了不應該再計較；應該想說：他目前可能在地獄中受苦，他有可能墮到地獄去，因為也不確定

他是不是還可以作人啊！那我們是不是應該幫忙他呢？所以應當作如是想。

更何況大部分的亡者，實際上他的眷屬都跟他是非常地要好，都會很難過；但就只是難過並沒有辦法令亡者受到利益，所以應當要遵照《地藏菩薩本願經》所說的，在四十九天之內儘量能夠茹素，儘量能夠來供養、布施，儘量來讀誦《地藏菩薩本願經》，來唸佛菩薩的聖號；用這樣的功德以及善因緣來迴向，至少讓亡者能夠得到七分之一的利益，這樣亡者就可以離開那樣的惡道。所以這個法既然幾乎是人間作子女者所免不了要遇到的，那我們是不是應當要來遵守、來遵從、來聽這個善法呢？乃至在親人臨命終的時候，我們就可以來作佛事了呢？

所以「助念」的法也是能從這部經典來廣說的，當一切眾生在臨命終的時候，只要他能夠聽到一句大乘經典的偈子，或是一小段話，這樣他都可以不會再墮入惡道。如果他能夠聽聞到一尊佛的名號，或是一位菩薩的名號；這樣的話，有孝順子女這樣作，他就能夠解脫，他的惡業就不會重到一定馬上得要到惡道去受苦。雖然將來這惡業可能還有殘餘的業種要受報，但總算是不墮三惡道，至少還能夠得到人身不是嗎？所以 地藏菩薩告訴我們：我們應當要為眷屬來助念啊！不要因為種種其他的原因，而作些不如理作意之想法。

所以，有助念的話就可以來救度這亡者，這樣是非常好的；乃至由於 地藏菩薩聖像的莊嚴，可以讓亡者感受到 地藏菩薩的光明，甚至 地藏菩薩就會來救度他們。因為 地藏

菩薩在過去生，他是光目女的時候，他就發了一個願，他發的願非常地驚天動地，所以使得大家都會非常讚歎，那就是我們所知的：「地獄不空，誓不成佛！」

而這個典故的由來，是因為他爲了母親，在他母親當初淪落到惡道，後來好不容易經過他爲母親設齋供僧以後終於回到人間；可是一生下來就是奴婢的小孩，活十幾歲以後就會死亡，在那以後又要墮入惡道。因此光目女非常地痛苦，所以他就發了一個大願。他怎麼說呢？他說：從現在開始經歷百千萬億劫之中，所有世界、應有世界（應有世界：我們用今天話也可以說，他所知道的世界，乃至許許多多的世界，應該有的世界），在這百千萬億劫之中，所有地獄眾生以及三惡道一切的眾生，他都誓願讓他們能得救拔，讓他們都能夠解脫；乃至讓這些人都能夠脫離地獄，最後都成就佛果。¹

那是否成就佛果跟光目女的關係是什麼呢？光目女說：「如果他們沒有成佛，有一個沒有成佛，我終不會成佛。」這就是有名的「地獄不空，誓不成佛」（而實際上是「三惡道不空，誓不成佛」）。這時間說到百千萬億劫，該有的世界、應有的世界，這是非常地、非常地驚人！所以，要救度這樣無量

¹ 《地藏菩薩本願經》卷 1〈閻浮眾生業感品 第 4〉：「光目聞已，啼淚號泣而白空界：『願我之母永脫地獄。畢十三歲，更無重罪及歷惡道。十方諸佛慈哀愍我，聽我爲母所發廣大誓願：若得我母永離三塗及斯下賤，乃至女人之身永劫不受者，願我自今日後，對清淨蓮華目如來像前，却後百千萬億劫中，應有世界所有地獄及三惡道諸罪苦眾生，誓願救拔令離地獄惡趣、畜生、餓鬼等；如是罪報等入盡成佛竟，我然後方成正覺。』」（《大正藏》冊 13，頁 781，上 14-23）

無邊的眾生，就像住我們身上的惡道中的眷屬還會少嗎？你說我們身上也有惡道中的眷屬？當然有啊！就是在我們身體裡面的一些細微的微生物，實際上牠們就是以我們的色身來當作山河大地。所以，實際上廣義來說，牠們也算是我們比較疏遠的眷屬，因為牠們生生世世都跟我們在一起，牠們的壽命短暫，死了以後又出生，一直以我們的色身當作肉山，或一直吃我們的這個血液，當作是血海，在這裡面過活。像這樣的眾生都是 地藏王菩薩當初發願所要攝受的眾生。

而且 地藏王菩薩為什麼現在還一直在地獄中，為無量無邊的眾生來說法呢？他為什麼不要到其他地方，等到大家回善道中再來說法呢？這跟他當婆羅門女時是有關係的。因為他當婆羅門女的時候，他發了一個願：願盡未來劫（也就是說包括一切時間），然後這些罪苦的眾生，我都能夠設方便令他們得解脫²。所以未來劫（盡一切的未來劫）；也就是說，就永遠沒有結束的時間點。在這種情況下，地藏王菩薩就會一直為眾生來說法，為地獄眾生、惡道眾生，只要是受到罪苦的眾生，地藏王菩薩就會盡其全力來為說法，讓他們能夠得到解脫。所以，我們今天才會看到 佛陀上忉利天來為母說法的時候，一定要說這部經典；因為為母說法、發廣大願，才是我們應該要作的。因為 地藏菩薩發了這種廣大願，所以能夠救度無量無邊的惡趣眾生。

²《地藏菩薩本願經》卷1〈忉利天宮神通品 第1〉：「婆羅門女……便於覺華定自在王如來塔像之前，立弘誓願：『願我盡未來劫，應有罪苦眾生，廣設方便，使令解脫。』」（《大正藏》冊13，頁779，上23-26）

乃至於說到這《地藏菩薩本願經》一開始宣講的時候，從十方來了非常、非常多不可說不可說的諸佛，出現於忉利天上，數都數不盡啊！所以叫作不可說、不可說，甚至用佛眼來觀看也是非常、非常的多。所以，我們今天來看這個事情，就能瞭解說我們應當發起道心，既然 佛陀說法、地藏菩薩說法，都是要我們發起不可思議的大心，不論我們生到世間的哪裡，菩薩都會給我們指示，告訴我們如何來救護眾生，如何來解脫我們父母的痛苦。由於我們孝順父母，所以將來也會敬愛孝順一切諸佛，也會孝順敬愛一切的眾生，讓他們都能夠得到解脫。

所以，我們應該這樣想：這樣的佛母，她本身也是不可思議！乃至於佛座下的眾多弟子，尤其是十大弟子，他們也都是非常傑出的菩薩；他們都已經修行非常久了，他們都是近於佛菩提的〔編案：指已進入近波羅蜜多或大波羅蜜多的聖位菩薩〕。近於佛菩提，白話一點的意思就是近於佛地，就是很快就能成佛了！但是爲了要攝受眾生，所以他們必須要在雜染土裡面現聲聞相；乃至於佛世的時候，許許多多的天龍八部，乃至人、非人等，在經典中說大家也都是大菩薩，實際上是沒有一位凡夫啊！所以我們應該感恩三寶不可思議的功德，在這三寶的正教裡面安身立命，爲佛法來護持這末法時期，繼續過完在賢劫這璀璨的菩薩行！

今天我們就講到這裡。

阿彌陀佛！



嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自 1998 年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卅續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於 1984-1986 年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中

之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】² 第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】（頁65）

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第（廣）論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「**創新**」的自創「**佛法**」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「**喇嘛教**」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在 2015 年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎婬欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子婬婬相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。我今度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

⁴ 《大正藏》冊 19，頁 151，中 1-9。

皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而 2016 年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典

籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就的是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期為後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要佛的典籍，方能作為佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪為「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而矗正法幢、擊大法鼓，二十年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識論的種種錯謬及過失，目的正是為了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》

更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因為學術研究者之需求，方便作為研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」……等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報【編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今】，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成爲大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通，也都免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言（唯除發言前已得對方允許）；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月

法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識真如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷污 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性言語行爲，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行爲，則必玷污 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之諍論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以


爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在平實導師的帶領下，大力弘揚世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在臺灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

一、《分享學禪智慧 開示佛法精義》（中國傳統文化復興之一）

中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 余正偉老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。訪談報導網址：

hototop://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

二、《走進台灣佛教正覺同修會》（中國傳統文化復興之二）

中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 蔡正禮老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。訪談報導網址：

http://a//pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html

三、《弘揚中華文化傳統特色佛法》（中國傳統文化復興之三）

新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 孫正德老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。訪談報導網址：

http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html

四、《菩薩救護眾生 分享學佛要領》（中國傳統文化復興之四）

大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 張正圓老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。訪談報導網址：

http://a//topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm（光明網）

五、《淨化心靈 迎接 2015 年》

中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生，訪談報導網址：

中國網 公益中國 公益人物訪談：何正珍老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm

中國網 公益中國 公益人物訪談：章正鈞老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm

中國網 公益中國 公益人物訪談：孫正德老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-3-12

http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm（中國網）

http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527_518659894.html（央廣網，即中央人民廣播電台）

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c_127813077.htm

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

http://gongyi.china.com.cn/2015-08/07/content_8139102.htm

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來(第一集) 正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來(第二集) 第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來(第三集) 真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已

依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼—確實尚未明心—故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行為亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。（編案：本會一

向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。）

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw/>網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw/>點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/>下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2018 年下半年禪淨班，將於十月中旬

同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨班開課三個月內仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、新班開課時間：

台北講堂：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21；B1 樓 22，23；B2 樓 24，25），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～17:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。2018 年下半年新開設的禪淨班將於 2018/10/20（週六）開課，時間為：每週六下午 14:00～16:00，歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。2018 年下半年新開設的禪淨班將於 2018/10/22（週一）開課，時間為：每週一晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：

03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，雙週六晚上 17:30～20:30。**2018** 年下半年新開設的禪淨班將於 **2018/10/19(週五)**開課，時間為：每週五晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**2018** 年下半年新開設的禪淨班將於 **2018/10/22(週一)**開課，時間為：每週一晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週三、四、五晚上 19:00～21:00，週六上午 9:00～11:00。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。**2018** 年下半年新開設的禪淨班將於 **2018/10/20(週六)**開課，時間為：每週六上午 09:00～11:00，歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:30～20:30、雙週六晚上 17:30～20:30。**2018** 年下半年新開

設的禪淨班將於 2018/10/22(週一)開課，時間為：每週一晚上 19:00~21:00，歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00，單週六下午 14:00~17:00、雙週六下午 16:30~19:30。2018 年下半年新開設的禪淨班將於 2018/10/20(週六)開課，時間為：每週六上午 09:00~11:00，歡迎報名參加共修。

香港講堂：☆已遷移新址☆

九龍觀塘，成業街 10 號，電訊一代廣場 27 樓 E 室。(觀塘地鐵站 B1 出口，步行約 4 分鐘) 電話：(852) 23262231。英文地址：Unit E, 27th Floor, TG Place, 10 Shing Yip Street, Kwun Tong, Kowloon。2018 年下半年新開設的禪淨班將於 2018/10/20(週六)開課，時間為：單週六下午 14:30~17:30，歡迎報名參加共修。

每週六 19:00~21:00 及每週日 19:00~21:00 播放台北講堂所錄製 平實導師開示之《妙法蓮華經》DVD，同週次播放相同內容；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

美國洛杉磯共修處：原於洛杉磯市東方約 16 英里 (20 公里) 處華人聚集聖蓋柏谷 (San Gabriel Valley) 之工業市，已遷往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789, USA。電話：909-595-5222 & (626)

454-0607。共修時間：週六上午 10:00～下午 18:00。自 2016/10/1 起，每週六下午 13:30～15:30 播放台北講堂所錄製 平實導師開示之《佛藏經》DVD。2017/10/21（週六）新開設的禪淨班已經開始上課，隨時接受報名插班，上課時間是：每週六下午 16:00～18:00。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學組；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全省每週二晚上 平實導師開講的《佛藏經》已經講授圓滿。自 2017/12/19 開始宣講《大法鼓經》，時間是 18:50～20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

詳解 釋迦世尊宣演《大法鼓經》之因緣及真實義理，闡釋如何「此經」能拔今時後世佛子四眾之三毒箭？又諸凡愚外道為何不能堪受此經？於此末法惡世，菩薩行者應如何精勤道業？法滅之後菩薩應如何抉擇往生去處？平實導師以道種智的深妙智慧，開顯「信大方廣」的菩薩功德，詳釋「非法亦法，法亦非法」之真諦，更深入說明此經如何名之為「大法鼓」，又如何才是真正的「法鼓」，以及正法住世的最後八十餘年，月光菩薩弘揚此經，為諸眾生再擊大法鼓的種種因緣。敬邀佛子四眾親臨法筵，聽聞 平實導師以正法槌擊大法

鼓、吹大法螺，同沐如來不可思議的聖教法雨，
領受三毒箭拔除之快意。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/07 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓）座位寬敞舒適，並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《大法鼓經》，再次深入演示「**此經**」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心一第八識如來藏一妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩

提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、台北、新竹、台中講堂將於 2018/9/30（日）上午 08:50 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

八、台北、新竹、台中、台南、嘉義、高雄講堂於 2018/11/11（日）上午 09:00 將舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

九、2018 年下半年禪三第一梯次於 10/5（週五）～10/8（週一）舉行，第二梯次於 10/12（週五）～10/15（週一），第三梯次於 10/26（週五）～10/29（週一）舉行；2018/7/2（週一）開始接受會員報名，2018/8/7（週二）報名截止，2018/9/24（週一）、2018/9/27（週四）、2018/10/1（週一）開始郵寄禪三錄取通知。

十、2018 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期為：7/1、9/2、11/4。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）

十一、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者

對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十二、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十三、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十四、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳

細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據 世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫

龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十五、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十六、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十七、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十八、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

十九、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈

一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十一、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱—禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第二輯已於 2010 年 4 月出版，定價 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元，本書的內容，係：

我的菩提路第四輯：由陳晏平等人著。中國禪宗祖師往往有所謂「見性」之言，所言多屬看見如來藏具有能令人發起成佛之自性，並非《大般涅槃經》中如來所說之眼見佛性。眼見佛性者，於親見佛性之時，即能於山河大地眼見自己佛性，亦能於他人身上眼見自己佛性及對方之佛性，如是境界無法為尚未實證者解釋；勉強說之，縱使真實明心證悟之人聞之，亦只能以自身明心之境界想像之，但不論如何想像多屬非量，能有正確之比量者亦是稀有，故說眼見佛性極為困難。眼見佛性之人若所見極分明時，在所見佛性之境界下所眼見之山河大地、自己五蘊身心皆是虛幻，自有異於明心者之解脫功德受用，此後永不思證二乘涅槃，必定邁向成佛之道而進入第十住位中，已超第一阿僧祇劫三分有一，可謂之為超劫精進也。今又有明心之後眼見佛性之人出於人間，將其明心及後來見性之報告，連同其餘證悟明心者之精彩報告一同收錄於此書中，供養真求佛法實證之四眾佛子。

二十三、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也

有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十四、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十五、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十六、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期

才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行為；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十七、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版完畢，考慮印書、流通成本的增加，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十八、平實導師講述的《法華經講義》共二十五輯，本書為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，利益今時後世廣大的學人；第二十一輯將於 2018/9/30 出版，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。

然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

二十九、平實導師最新著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二冊，每冊各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每冊各 350 元。上冊已於 2018/07/31 出版，預定 2018/09 出版下冊。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生

人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十、張善思居士的《次法》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全書分上、下二輯，每輯售價新台幣 250 元。內容係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

三十一、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十二、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。該開示內容並無講稿，乃是當場本於慈悲智慧發自深心而說。經同修們錄音整理為文字檔，已刊載於「正智書香園地→平實導師→導師行誼→四川超薦法會主法和尚開示」欄中，亦可一睹。

三十三、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五

千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站。網址：

<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>

點選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」，網址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

三十四、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2018 年已經是連續第七年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴大辦理雪中送炭活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣八百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生等，實際受惠者接近 5600 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的雪中送炭活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、正覺教育基金會官網之報導。

三十五、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

三十六、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勩力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法八台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行 民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2018/08/07

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且涵蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元

12. **宗門正義—公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起, 每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心經密意—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意** 平實導師述 300 元
14. **宗門密意—公案拈提 第七輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起, 每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道—兼評「選擇本願念佛」** 正德老師著 200 元
16. **起信論講記—**平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記—**平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛—**略論附佛外道盧勝彥之邪說(對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士(岳靈犀)著 流通價 140 元
19. **阿含正義—**唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞, 加上曲風優美的旋律, 錄成令人嚮往的超意境歌曲, 其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永, 殊堪翫味, 可供學禪者吟詠, 有助於見道。內附設計精美的彩色小冊, 解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊, 即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞, 並製作成超越意境的優美歌曲。 1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉, 描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間, 但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱, 非三賢位菩薩及二乘聖者所知, 此憂鬱在七地滿心位方才斷盡; 本曲之詞中所說義理極深, 昔來所未曾見; 此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲, 聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心, 詞、曲都非常優美, 難得一見; 其中勝妙義理之解說, 已印在附贈之彩色小冊中。 2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文, 作成各種不同曲風之超意境歌曲, 值得玩味、參究; 聆聽公案拈提之優美歌曲時, 請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊, 可以領會超越三界的證悟境界; 未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情, 真發菩提心而邁向求悟之途, 乃至因此真實悟入般若, 成

真菩薩。3.正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路**第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元

24. **我的菩提路**第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 300 元

25. **我的菩提路**第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元

26. **我的菩提路**第四輯 陳晏平等人合著 300 元

27. **鈍鳥與靈龜**—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗

平實導師著 共 458 頁 售價 350 元

28. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

29. **真假外道**—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見 正光老師著 200 元

30. **勝鬘經講記**—兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元

31. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 售價 300 元

32. **明心與眼見佛性**—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說

正光老師著 共 448 頁 售價 300 元

33. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。

內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。

34. **達賴真面目**—玩盡天下女人

白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元

35. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思等人著 200 元

36. **假藏傳佛教的神話**——性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
37. **金剛經宗通** 平實導師述 共 9 輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
38. **空行母**——性別、身分定位，以及藏傳佛教。
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元
39. **末代達賴**——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
40. **霧峰無霧——給哥哥的信** 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
41. **第七意識與第八意識？**——穿越時空「超意識」
平實導師述 每冊 300 元
42. **黯淡的達賴**——失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
43. **童女迦葉考**——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
44. **人間佛教**——實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
45. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
46. **真心告訴您(一)**——達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
47. **中觀金鑑**——詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分爲上、中、下三冊，每冊 250 元
48. **藏傳佛教要義**——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
49. **法華經講義** 平實導師述 共二十五輯 每輯 300 元
已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯
50. **西藏「活佛轉世」制度**——附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
51. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元
52. **真心告訴您(二)**——達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？
——補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元

53.次法—實證佛法前應有的條件

張善思居士著 分爲上、下二冊，每冊 250 元

54.涅槃—解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上下冊 各 350 元

55.廣論之平議—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著

約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定

56.末法導護—對印順法師中心思想之綜合判攝 正慶老師著 書價未定

57.菩薩學處—菩薩四攝六度之要義 陸正元老師著 出版日期未定

58.八識規矩頌詳解 ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定

59.印度佛教史—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、

佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定

60.中國佛教史—依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定

61.中論正義—釋龍樹菩薩《中論》頌正理

孫正德老師著 出版日期未定 書價未定

62.中觀正義—註解平實導師《中論正義頌》

○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

63.佛藏經講記 平實導師述 出版日期未定 書價未定

64.阿含經講記—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。

平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定

65.寶積經講記 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定

66.解深密經講記 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版

67.成唯識論略解 平實導師著 五～六輯 每輯 300 元 出版日期未定

68.修習止觀坐禪法要講記 平實導師述 每輯三百餘頁

將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定

69.無門關—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定

70.中觀再論—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定

71. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義

○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

72. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議

○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

73. **正覺發願文**註解—以真實大願為因 得證菩提

正德老師著 出版日期未定 書價未定

74. **正覺總持咒**—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定

75. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。

作者未定 出版日期未定

76. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定

77. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定

78. **三德**—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定

79. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定

80. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定

81. **四緣**—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定

82. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定

83. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定

84. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

總經銷：飛鴻 國際行銷股份有限公司

23158 新北市新店區中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-8218-6688 (五線代表號)

Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售：

1. 全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店

敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. 台北市：佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面

3. 新北市：春大地書店 蘆洲區中正路 117 號

4. 桃園市：御書堂 龍潭區中正路 123 號

5. 新竹市：大學書局 東區建功路 10 號

6. 台中市：瑞成書局 東區雙十路 1 段 4 之 33 號

佛教詠春書局 南屯區永春東路 884 號

文春書店 霧峰區中正路 1087 號

7. 彰化市：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號

8. 高雄市：政大書城 苓雅區光華路 148-83 號

明儀書局 三民區明福街 2 號

青年書局 苓雅區青年一路 141 號

9. 宜蘭市：金隆書局 中山路 3 段 43 號

10. 台東市：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號

11. 其餘鄉鎮市經銷書局：請電詢總經銷飛鴻公司

12.大陸地區請洽：

香港：樂文書店

旺角店：香港九龍旺角西洋菜街 62 號 3 樓

電話：(852) 2390 3723 email：luckwinbooks@gmail.com

銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓

電話：(852) 2881 1150 email：luckwinbs@gmail.com

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓

(郵編：361004)

電話：0592-5061658 (臺灣地區請撥打 86-592-5061658)

E-mail：JKB118@188.COM

13.美國：**世界日報圖書部** 紐約圖書部 電話：7187468889#6262

洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

14.國內外地區網路購書：(書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書)

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到(本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍)若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有

一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購(共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價(戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員)都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元(第一年初加入時才需要繳)，年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽 103 台北市承德路：三段 267 號 10 樓(捷運淡水線 圓山站旁)。請書時間：週一至週五為 18：00~21：00，第一、三、五週週六為 10：00~21：00，雙週之週六為 10：00~18：00 請購處專線電話：2595-7295 分機 14(於請書時間方有人接聽)。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑(尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍)：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

<http://pinpai.china.com.cn/>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *

* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 3.5 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長26.5cm×寬19cm) 回郵 40 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
- 12.菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
- 13.甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
- 14.我與無我 平實導師述 回郵 20 元
- 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 35 元
附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
- 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 25 元
- 18.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 35 元
- 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 35 元
- 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈 回郵 25 元
- 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元
- 22.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元
- 23.入不二門—公案拈提集錦 第一輯 平實導師著 回郵 20 元
(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之)
- 24.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 釋正安法師著 回郵 35 元

25. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 35 元
26. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 30 元
27. **眼見佛性**—駁慧廣法師**眼見佛性的含義**文中謬說 游正光老師著 回郵 25 元
28. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯 平實導師著 回郵 20 元
 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之)
29. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 25 元
30. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
 —依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬 平實導師著 回郵 35 元
31. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
 (已無存書之較早各期，不另增印贈閱)
32. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師著 回郵 3.5 元
33. **遠惑趣道 (一)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯 回郵 20 元
34. **遠惑趣道 (二)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯 回郵 20 元
35. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 游正光老師著 回郵 10 元
36. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟 (一)**
 由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
 有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精
 關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被
 外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(製作工本費 100
 元，回郵 25 元)
37. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯 (二)**
 總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見(第二
 篇)」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法
 門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西
 方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正
 知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(一
 套 17 片，工本費 160 元。回郵 35 元)
38. **佛藏經** 燙金精裝本 每冊回郵 20 元 正修佛法之道場欲大量索取者，
 請正式發函並蓋用關防寄來索取。 (2008.04.30 起開始敬贈)

- 39.喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 40.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 41.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 20 元
- 42.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 25 元
- 43.導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 44.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 10 元
- 45.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 10 元
- 46.一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 47.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編 回郵 10 元
- 48.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編 回郵 25 元
- 49.邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 30 元
- 50.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 51.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定
- 52.假鋒虛焰金剛乘—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。
釋正安 法師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載**正覺電子書**或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

**** 假藏傳佛教修雙身法，非佛教 ****



正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<http://post.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印◎

2018年9月29日 網路電子版出刊

初版 6500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺

