



正覺

電子報

第 143 期

2018.12.28

迦葉！當知如來是諸法之王，若有所說皆不虛也。於一切法，以智方便而演說之，其所說法皆悉到於一切智地。如來觀知一切諸法之所歸趣，亦知一切衆生深心所行，通達無礙；又於諸法究盡明了，示諸衆生一切智慧。

《妙法蓮華經》

You should know, Kaśyapa, that the Tathāgata is the king of the Dharma. Nothing he teaches is untrue. He preaches all the teachings with wisdom and skillful means. All that he teaches leads to the state of omniscience. The Tathāgata sees and knows the destination of all dharmas and understands without hindrance the deepest mental activities of all sentient beings. Moreover, having the most thorough understanding of all dharmas, he reveals to sentient beings his all-encompassing wisdom.

The Lotus Sutra

Translation of the scriptural passage is based upon the rendition of Gene Reeves, *The Lotus Sutra: A Contemporary Translation of a Buddhist Classic*, (Boston: Wisdom Publications, 2008), 159.

所以，凡是示現成佛在人間說法，一定要把佛菩提的內涵具足宣演了以後，才算是已經圓滿了化度的因緣，才可以示現入涅槃。難道諸佛都沒有智慧可以判斷說：什麼時間該怎麼說法，然後到什麼時候把整個化度的因緣給圓滿嗎？不可能啊！所以，主張「大乘非佛說」的人，不但是不懂大乘法，更是凡夫，因為一定也是不懂羅漢法，所以還應該叫作愚癡人！

《法華經講義》第六輯，頁 274-275

Therefore, any Buddha who manifests his attainment of Buddhahood and preaches the Dharma in the human world must reveal and expound all contents of the Buddha Bodhi to complete his mission of guiding and liberating sentient beings; only then can he display the entering of nirvana. Could it be possible that a Buddha does not have the wisdom to determine what to teach on what occasion and when his teaching as a Buddha is complete? This is, of course, impossible! Therefore, those who assert that “the Mahayana teachings were not taught by the Buddha” not only do not understand the Mahayana teachings, but also are merely unenlightened ordinary beings. They certainly do not understand the teachings regarding the path to attain arhatship, so they should also be called “fools.”

A Discourse on the Lotus Sutra, vol. 6, pp. 274-275.



～導師法語～

- ◎ 只有菩薩才有能力維護佛教正法的高廣大城，才有能力護持諸佛的正法，因為他們有大智慧的緣故，而且也有佛的威神建立的緣故。威神建立是講佛所護念，如果沒有佛所護念，菩薩往往不能成就諸法。菩薩能夠作獅子吼，也就是說高聲宣演佛的菩提大道，並且對於誤導眾生的邪法能夠加以澈底的破斥，排除於佛門之外，這就稱為獅子吼。

平實導師 著，《維摩詰經講記》第一輯，正智出版社，2007年11月初版首刷，頁60。



目錄

正覺電子報第 143 期

般若中觀(四十五)	游正光老師	1
正覺總持咒略釋(三)	張正園老師	22
救護佛子向正道(七十九)	游宗明老師	42
為報師恩，當求正法(十九)	慶吉祥居士	57
正覺教團弘法視頻文字稿		
◎四聖諦之苦滅道聖諦(二)	余正文老師	77
◎微妙比丘尼	郭正益老師	85
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		95
公開聲明		102
法義辨正聲明		106
中國佛教復興訪談報導		111
佈告欄		115
正智出版社發售書籍目錄		139
正覺贈書目錄		148



般若中觀

游正光老師

(連載四十五)

第二節 明心不是七住菩薩？是初地菩薩，乃至成佛？

常聽到佛門中有人主張：「明心是初地菩薩，不是七住菩薩，因為玄奘菩薩在《成唯識論》說過，見道就是初地菩薩。」又有人誤會六祖「一悟即至佛地」的說法，主張「悟了就是佛」，譬如惟覺法師主張：「明心見性，見性成佛。」¹又譬如喇嘛教行者主張：「在男女性高潮當中產生快樂覺受，並觀察此樂受無形無相，能夠這樣，就是即身成佛。」至於他們的說法到底正不正確，將是本節所要深入探討的地方。

如同以往，還是舉示經文來說明，因為經文是最好的照妖鏡，能夠用來簡擇所謂的善知識說法到底如不如法？到底正不正確？首先要說明的是：明心僅是七住菩薩，不是初地菩薩，更不是一悟就是佛，如《菩薩瓔珞本業經》卷上開示：

¹ 參見中台山網址：<http://www.ctworld.org.tw/turn/lecture/b013.htm>，擷取日期：2012/9/26。

諸善男子！若一劫、二劫乃至十劫，修行十信得入十住。是人爾時從初一住至第六住中，若修第六般若波羅蜜，正觀現在前，復值諸佛菩薩知識所護故，出到第七住，常住不退。自此七住以前名為退分。²

佛說信位菩薩修行歷經一劫、二劫乃至十劫，信心得以具足圓滿後，從十信位轉入十住位。在初住位到第六住位中，開始外門修菩薩六度，必須圓滿第六度般若波羅蜜的熏習，並且經由參禪去尋找真心，於般若正觀現在前時，才得以由第六住位轉入第七住位。也就是說，菩薩應當依止真善知識，跟隨真善知識熏習正確的佛法知見及參禪的能力與方法，去參究生命的實相到底是什麼，才能於見道的福德、慧力、定力等次法條件具足下，在因緣成熟時一念慧相應，正真的般若實相觀行顯現在眼前，找到了一切有情各自生命的主體——實相心如來藏阿賴耶識。此時還要再加上有因緣值遇及信受諸佛、大菩薩或真善知識的攝受與護念，才能真正成爲七住位不退的菩薩。在此之前，皆名為有退分的菩薩。從佛的開示中可以清楚知道：新學菩薩要先對三寶具足信心，得以圓滿十信位以後，才有可能轉入十住位中行菩薩六度萬行；並且於六住位依止真善知識的教導，建立佛法的正確知見，六度熏習圓滿後，才有可能正確地去參禪，也就是用見聞覺知的妄心去找本來離見聞覺知的真心——阿賴耶識，這

² 《菩薩瓔珞本業經》卷上〈賢聖學觀品 第3〉，《大正藏》冊24，頁1014，中29-下5。

就是禪宗祖師所說「要用妄心去找真心」的道理。如果學人沒有這方面的正確知見，卻來嘲笑真善知識所說真妄和合識（阿賴耶識）³的道理是錯誤的、是不如法的，顯然有如下過失存在：一者、正好顯示他的佛法知見非常的淺薄甚至偏邪，不懂什麼是真實佛法。二者、顯示他執著貪愛有見聞覺知的境界，不喜歡真心的沒有見聞覺知境界，所以跟真善知識及真實義佛法都不相應。三者、如果他是被惡知識邪教導，或者是為反對而反對的增上慢人，因此無法接受真善知識的說法，甚至毀謗真善知識不如法，那麼他今世不僅與證悟無緣，而且也成就了毀謗正法及真善知識的重罪；除非他至誠如法的懺悔，才得免於來世苦報，並且要努力去圓滿具足明心見性所須具備的資糧，未來才有可能證悟。

又，菩薩於參禪中因緣成熟時，一念慧相應找到阿賴耶識，也就是經中所說：**正觀現在前**。如果不是正確的般若觀行現在前，所找到的（現前觀察到的）一定會落在五陰當中，而五陰是有境界法，與沒有境界的阿賴耶識完全不同。為什麼？因為菩薩實證的是人我空、法我空所顯示之真實理體，能現觀真心實際理地無有一法可得——沒有眾生我以及現象界諸法能夠存在，這樣才符合《心經》的開示：真心的自住境界無六根、六塵、六識，也沒有四聖諦、十二因緣等法存在，是絕對寂靜的非境界。又，菩薩正觀現在前時，可以現前觀

³ 真妄和合識係指阿賴耶識，如《大乘起信論》卷1：「不生滅與生滅和合，非一非異，名阿賴耶識。」

察真心祂真實存在而又如如不動，與一般所認知的見聞覺知心完全是南轅北轍，因為對於六塵，真心是沒有見聞覺知、沒有境界的，覺知心則是有見聞覺知、有境界的，兩者體性完全不同。

又，菩薩於一念間正確的般若觀行現在前而找到真心阿賴耶識，就是禪宗所謂的開悟明心，這是頓悟不是漸悟，如《大寶積經》卷 111 開示：【生死無邊際，常住於實際，一念慧相應，生死無疲倦。】⁴ 經中已經很清楚開示：證悟明心只是在一剎那間，因智慧相應就頓悟了而已，並不是漸悟。

不僅《大寶積經》如是開示，《楞嚴經》卷 10 也如是開示：【理則頓悟，乘悟併銷；事非頓除，因次第盡。】⁵ 佛陀的開示指出：理上的證得是只有頓悟的，於頓悟時，只是找到真心的所在而將我見更確實地斷除；然而還有要在事修上一一除斷的煩惱須對治，才能次第將我執、我所執等煩惱及習氣漸漸斷除盡淨。從 佛的開示可知：從來只有頓悟與漸修，理上的證得並沒有所謂「漸悟」這件事。因此，凡是主張開悟明心是漸悟的人，這個人一定沒有證悟，他只是透過意識思惟去想像及猜測證悟這件事，不同於真悟菩薩的頓悟是親證真心之所在，可以現前觀照真心阿賴耶識真實與如如的真如法性，而不再將五陰我（特別是意識我）當作是真實我。又，菩薩真見道找到真心第八識阿賴耶識、自心如來時，也

⁴ 《大寶積經》卷 111，《大正藏》冊 11，頁 624，下 19-20。

⁵ 《楞嚴經》卷 10，《大正藏》冊 19，頁 155，上 8-9。

就是找到《金剛經》所說離一切相的金剛心，這個心體就是一切有情因地及果地的真心，只是因地時其心體內仍然含藏有七轉識相應的雜染種子；所以，並不是明心見性就成佛了，猶待菩薩悟後起修，必須要次第將一念無明及無始無明所函蓋的無量無數煩惱一一去除，才能斷盡分段生死以及變易生死而成佛。

或許有人會質疑，六祖慧能大師不是也提出：「若識自性，一悟即至佛地。」⁶他不就是主張菩薩悟了就是佛嗎？因此，筆者有必要將六祖的說法解釋清楚，不然今世及後世還是會有很多人橫生誤解，認為悟了就是佛。六祖慧能大師曾說「若識自性，一悟即至佛地」，這只是方便說，不是究竟說，為什麼？因為這是理上的說法，也就是同於六即佛的道理中的相似即佛；況且 佛在《菩薩瓔珞本業經》中開示：悟了不過是七住菩薩而已，後面還有三十五個階位須要修行。亦即菩薩悟了，僅是找到了真心如來藏，雖然已斷了我見，卻還有我執、我所執等煩惱及習氣隨眠以及無始無明塵沙惑要斷除，如是必須再經過將近三大無量數劫的修行，斷除分段生死、變易生死以後，才能成為四智圓明的究竟佛。

所以，並不是悟了就是佛，因為七住菩薩悟得真心時，他的七轉識仍然有染汙性，還必須要多劫歷緣對境去汰換、去轉易染汙種子為清淨種子，同時分分斷除所知障隨眠；唯有當最後身（妙覺位）菩薩於菩提座上明心及眼見佛性，斷除

⁶ 《六祖大師法寶壇經》，《大正藏》冊 48，頁 351，上 25。

了最微細的一分二障後，才能究竟成佛。因此，六祖慧能大師所說的「一悟即至佛地」，乃是指菩薩一念慧相應而親證自心如來時，證實這個自心如來就是一切有情因地的真心，也是未來果地無垢識的心體，因地與果地都是同一個心體，沒有差別；真正的差異只是，因地的自心如來雖然本性清淨，但是還含藏有七轉識相應的染汙種子，並不是如佛地無垢識一樣完全的究竟清淨，猶待菩薩歷緣對境去汰換清淨；直至二障究竟清淨了，才能成爲佛地的無垢識。所以說，六祖慧能大師提出「一悟即至佛地」的說法，乃是在理上的方便說，不是理事圓融的究竟說；唯除最後身菩薩才能一悟即至佛地，譬如 釋迦世尊授記：於五億七千六百萬年後，下生人間的最後身妙覺 彌勒菩薩，將於菩提座上明心及眼見佛性而成佛，這時才是事上究竟的一悟即至佛地；其餘階位的菩薩，都不可能一悟即至究竟佛地，只能說他悟到因地的真心，而這個因地真心的心體內還含藏有七轉識相應的染汙種子（煩惱及習氣隨眠），以及無始無明隨眠，猶待菩薩分分去轉換或斷除清淨，直至二障究竟清淨才能成爲佛地的無垢識。

又，當菩薩找到真心阿賴耶識、自心如來時，如果是久學菩薩，久劫以來已經數數熏習佛法正知見的緣故，對於所找到本來無生的阿賴耶識能夠安忍，再加上真善知識的護念攝受，故能心得決定而不改易，轉依真心而住，成爲七住位不退菩薩。如果是新學菩薩，因爲往世以來熏習正知見不過百劫、千劫不等，對真心阿賴耶識本來無生的體性尚未具足信心，當他找到阿賴耶識時，可能有下列二種情形發生：第

一種、心裡懷疑，但是因善根淳厚故，經過真善知識的詳細解說、加以攝受後，便能心得決定而不再有任何懷疑，成爲佛所說的位不退菩薩。第二種、心裡不僅懷疑，而且一直無法接受所現觀的事實，即使經由真善知識的詳細解說後，勉強接受真善知識的說法，可是他心裡還是有疑未除，導致般若智慧無法出生；經過一段時間以後，由於我見未能如實斷除故，疑惑又漸漸增長，對真心本來無生的體性還是無法接受，不能轉依阿賴耶識的真如法性，便無法轉入內門修學菩薩六度萬行，只能繼續在外門修菩薩六度萬行，成爲佛所說的退分菩薩；或者有人因此完全退轉於佛菩提，只在世俗法上用心，與凡夫俗子一樣；乃至更有甚者，毀謗真善知識不如法等等，已經給自己造下難以抹滅的罪業。所以說，即使有真善知識的教導，證悟本身仍是一件困難的事，這也是參禪行者十有八九無法證悟的主要原因；而就算能夠觸證，對於真心本來無生的體性能不能安忍與接受，這又是另一件事，因爲這個真心恆離六塵見聞覺知、從來不在六塵上作分別，祂與一般所認知的不離六塵見聞覺知、於六塵廣作分別的覺知心不同，因此，菩薩縱使找到了真心，也還要有真善知識的護念攝受，才不會退轉於佛菩提，而得以成爲七住位不退菩薩，否則就會成爲佛所說的退分菩薩，這也就是《菩薩瓔珞本業經》中開示的「除了正觀現在前，還要有諸佛菩薩善知識的攝受，才能真正成爲七住位不退菩薩」的道理。

此外，玄奘菩薩在《成唯識論》卷 9 中所開示真見道的內容，與《菩薩瓔珞本業經》中所說「正觀現在前」的道理

完全一樣：【一、真見道，謂即所說無分別智；實證二空所顯真理，實斷二障分別隨眠。】⁷

玄奘菩薩開示：所謂的眞見道，就是眞實親證人我空、法我空所顯示的眞實理，不僅斷了一念無明之見一處住地煩惱（我見），也打破了無始無明而發起了根本無分別智。玄奘菩薩已經很清楚告訴大眾：所謂眞見道就是明心，也就是菩薩親證人、法二空的眞實理體——第八識眞心，是用慧眼親自觀見無形無相的眞心所顯之眞如性——眞實存在而如如不動。如果祂不是眞實存在，明心的菩薩如何能「正觀現在前」而親證祂，以是能夠發起總相智，乃至悟後起修而漸次發起後得智、道種智、一切種智呢？如果祂不是如如不動，明心的菩薩如何會現觀到祂對六塵都不動其心、恆離見聞覺知呢？由此可知：玄奘菩薩在《成唯識論》中所說眞見道的內涵，與《菩薩瓔珞本業經》中說的「正觀現在前」是一樣的，在在證明：開悟明心而轉依成功的菩薩就是七住位不退菩薩。不僅如此，《心經》也證明了《菩薩瓔珞本業經》、《成唯識論》中菩薩眞見道的內涵，只是很多人不知道而已，《心經》開示如下：【觀自在菩薩行深般若波羅蜜多時，照見五蘊皆空，度一切苦厄。】⁸

說明如下：菩薩接受眞善知識的教導，建立了眞心第八識本來自在的正確知見後，加以深入觀行及參究，並於證悟

⁷ 《成唯識論》卷 9，《大正藏》冊 31，頁 50，上 6-7。

⁸ 《般若波羅蜜多心經》，《大正藏》冊 8，頁 848，下 6-7。

的因緣成熟時，一念慧相應，頓悟本來自性清淨涅槃的真心如來藏阿賴耶識，因而生起了智慧到彼岸的深般若波羅蜜多。菩薩證悟後，現前觀察到這個本來自在的真心，祂的實際理地是寂靜的，沒有任何一法存在，同時卻不妨礙事相上有種種法出現，而這些法（包括五蘊、六入、十二處、十八界以及其餘諸法等）都是以真心如來藏為因，是藉著種種緣而從如來藏阿賴耶識出生與顯現的，諸法本身都是生滅、虛妄不實的法。菩薩如是了知蘊處界及諸法等法盡皆虛妄，因而轉依真心，從實際理地無有一法存在來看待世間種種法，根本就沒有任何苦厄可言；為什麼？因為真心不會六塵故、無有對六塵之苦樂憂喜捨受故，當然沒有任何苦厄可言；所以，當菩薩轉依了沒有任何苦厄的真心，當然能度脫一切苦厄。從這裡可以了知：菩薩證悟明心——找到本來自在的如來藏阿賴耶識，從真心實際理地本來無有一法來觀照五蘊十八界及諸法等都是虛妄的；雖然在世間示現有種種苦厄，可是菩薩轉依真心無所得的體性，所以沒有任何苦厄可言。如果不是證悟明心的菩薩，如何能照見真心的實際理地本來無一物？又如何「照見五蘊皆空」，因而「度一切苦厄」呢？能這樣雙照而發起解脫與智慧的功德，才是真正的觀自在菩薩，而這樣的證境，不是二乘人所能了知的境界，為什麼？因為三乘雖然同有解脫德——解脫於三界生死的功德，可是二乘人沒有菩薩的法身德——能現前觀察真心真實存在而如如不動的功德，以及般若德——由親證真心而發起般若實相智慧的功德；因為這樣的緣故，雖然二乘人可以解脫於三界生死而說

度過了一切苦厄，但那是灰身泯智，是用「將滅止生」的方法——將自己的蘊處界滅盡——而說度了一切苦厄。而菩薩親證並轉依真心後，根本不需要像二乘人一樣灰身泯智，更不需要用「將滅止生」的方法來滅盡自己的蘊處界，因為就在蘊處界示現有苦厄的同時，菩薩就已經度過了一切苦厄，沒有任何苦厄可言。由上面的分析可知：《心經》已說明菩薩證悟明心的內涵及功德——包含法身德、般若德以及解脫德在內。像這樣的道理，如果沒有經過破參證悟者的解說，一般人根本不知道《心經》到底在說什麼，只能用意識思惟來依文解義，乃至旁生誤解，以為說觀自在菩薩就只是觀世音菩薩的別稱而已。

玄奘菩薩在《成唯識論》卷 9 中也開示：必須圓滿真見道及相見道二種見道，才能成為初地菩薩；菩薩悟了，只是真見道七住位明心而已，不是初地菩薩，更不是悟了就是佛：

加行無間，此智生時體會真如，名通達位。初照理故，亦名見道，然此見道略說有二：一、真見道，謂即所說無分別智；實證二空所顯真理，實斷二障分別隨眠；雖多剎那事方究竟，而相等故，總說一心。……二、相見道，此復有二……真見道後方得生故……前真見道證唯識性，後相見道證唯識相，二中初勝，故頌偏說。前真見道，根本智攝；後相見道，後得智攝。⁹

⁹ 《成唯識論》卷 9，《大正藏》冊 31，頁 50，上 4-中 17。

玄奘菩薩開示：菩薩實證真如後，透過長劫不間斷的加行，等到具足生起般若的別相智慧時，再來觀行體會真如（這時他所證得的真如智與真如平等平等），名為通達位菩薩。因為這是菩薩最初頓悟而觀照到第八識真實理的緣故，所以叫作見道，然而見道的內涵大略可分為二種：第一種是真見道，也就是菩薩明心（證真如）而生起了根本無分別智，實證人我空、法我空所顯示之真實理，發起了般若智慧而斷除了煩惱障與所知障中意識相應的分別隨眠；雖然親證第八識真如後還要經過很多個剎那（很多天乃至很多年不等）的觀行才能心得決定，真見道這件事才能究竟成就，但所觀的真如法相前後剎那都是平等平等的緣故，總合起來說為真見道位的一心。……第二種是相見道，此中的觀行內涵略說又有二種（深觀非安立諦三品心及安立諦十六品心）……相見道的智慧是在真見道之後（依於次第觀行）才能出生的……前面的真見道是菩薩親證真如的唯識性（真如是真心第八識在所生萬法上所顯現出來的真實識性），後面的相見道是菩薩親證萬法唯識的種種法相；而真見道與相見道這二種，以前面的真見道較為殊勝的緣故，所以唯識三十頌特別提出來說明。前面的真見道，為根本無分別智所攝；後面的相見道，為後得無分別智所攝。從玄奘菩薩的開示可知：一定要具足真見道及相見道兩者以後，才能成為通達位（初地入地心）菩薩，不是悟了就是初地菩薩；悟了，只是明心真見道的七住位菩薩，僅有根本無分別智而已，尚未發起後得無分別智，不是已經圓滿根本無分別智及後得無分別智的初地菩薩；猶待真見道的菩薩去圓滿相見道的後得無分別智，並具足入地的其他條件後，才能成為初地菩薩。

玄奘菩薩在《成唯識論》同卷中隨後又再次開示，一定要具足真見道及相見道，才能成爲初地菩薩：

菩薩得此二見道時，生如來家、住極喜地；善達法界，得諸平等，常生諸佛大集會中；於多百門已得自在，自知不久證大菩提，能盡未來利樂一切。¹⁰

由玄奘菩薩的開示可知：要具足真見道及相見道，才能成爲初地通達位菩薩，不是悟了就是初地菩薩。因此，如果有人主張「明心是初地菩薩，不是七住菩薩」、「悟了就是佛」、「見性成佛」等等，顯然都不是正確的說法，也將有下列過失：一者、佛在《菩薩瓔珞本業經》及諸經中所開示明心是七住位菩薩的聖教，將被他否定而篡改爲初地菩薩，如是誣衊佛說爲虛妄語，因而成就毀謗世尊的大惡業。二者、佛所施設，菩薩明心以後，七住一直到初地前所應修證之二十四個階位不見了，使得菩薩明心後，無法依此進修到初地，則不但入地應有的福德與智慧無法具足圓滿，也違背玄奘菩薩的開示，爲什麼？撥無相見道位故；而菩薩若無法具足別相智階位應有的智慧與福德，便無法於未來成爲通達位的初地菩薩。所以說，凡是主張「明心就是初地菩薩」、「悟了就是佛」、「見性成佛」，乃至「於男女性高潮時產生遍全身快樂覺受，並觀察此覺受無形無相，就能成爲報身佛」等等荒誕不經說法的人，必然是錯會明心之標的及內涵，乃是佛所說心外求法之外道。

¹⁰《成唯識論》卷9，《大正藏》冊31，頁50，下14-17。

又，很多佛弟子對根本無分別智、後得無分別智這二個名相的內涵不瞭解，因此，在這裡稍微解說一下。所謂的根本無分別智，就是七住菩薩明心真見道所發起的般若智慧，亦名總相智，它包含意識的初分下品妙觀察智——能夠概略地觀察真心之真如法性的勝妙智慧，以及意根的初分下品平等性智——以妙觀察智的基礎，觀待別別有情與自己一樣，都有一個唯我獨尊而且於六塵如如不動的真心存在，以是生起一切有情平等的智慧作意。雖然真悟菩薩發起了總相智的妙觀察智及平等性智，可是才開始初分下品轉而已，下品智還沒有具足圓滿，所以要先去圓滿具足下品智的功德，這時候就要進修相見道的後得無分別智，亦名後得智、別相智。也就是要以總相智為基礎，進一步去觀修真心有種種不同之中道法相，它包括了真心的種種體性，例如：不生不滅、不垢不淨、不增不減……，還要觀察真心所生六根、六塵、六識等等諸法的虛妄性，以及真心與蘊處界諸法等法兩者之間的關係是非一非異等等，有種種不同層面的中道內涵，需要菩薩——去體悟、去領會，如是去圓滿別相的智慧。於別相智圓滿後，下品妙觀察智與下品平等性智才具足圓滿，才能完成菩薩第一大阿僧祇劫所應有的般若智慧，才可能成為初地菩薩；別相智沒有具足圓滿前，不可能成為初地菩薩。這分明告訴大眾：悟了，僅是七住位菩薩，要具足圓滿真見道的總相智及相見道的別相智，才可能成為初地通達位菩薩。所以，不是悟了就是初地菩薩，更不是悟了就是佛。〔編案：入地的條件，除了非安立諦三品心的圓滿，還必須完成大乘四聖諦四行觀十六品心或九品

心，證阿羅漢果，再起惑潤生；並且要具足入地所須的廣大福德，十無盡願的增上意樂清淨，以及發起初分無生法忍。這個相見道位的加行修證及入地前所修之四加行的內涵，平實導師在《涅槃》¹¹ 上、下冊中有詳細勝妙的開示，學人自行請閱便能了知。]

第三節 不能用父母所生肉眼看見佛性？

在佛門內外都有人主張：「不可能用父母所生肉眼看見佛性。」或者有人主張：「佛性無形無相，怎麼可能看得見？」又譬如慧廣法師主張：「佛性就是見聞覺知性。」¹² 或者有人爲了到底是肉眼看見佛性，還是慧眼看見佛性，起了爭執，甚而毀訾誣謗 佛陀所說不如法；諸如是等說法到底正不正確，將是本節所要深入探討的地方。

首先要談的是：明心與眼見佛性（簡稱見性）是二件事，不是一件事，而且明心與眼見佛性所證得的智慧境界及果位也大不相同。明心是指菩薩找到真心阿賴耶識本體之所在，可以慧眼現前觀察祂真實存在而且對六塵境如如不動，因而發起了下品的妙觀察智與平等性智，如實轉依真如之體性而住，成爲七住位不退菩薩。眼見佛性則是指菩薩親眼看見真

¹¹ 平實導師著，《涅槃》上冊，正智出版社，2018年7月；《涅槃》下冊，正智出版社，2018年9月。

¹² 編案：慧廣法師著，《禪宗說生命圓滿》，2004/12 初版。正光老師已於《明心與眼見佛性》一書中，對慧廣法師的說法加以辨正剖析，證明慧廣法師說法錯誤。

心阿賴耶識的作用，眼見自他的五蘊身心及山河大地虛妄，因而成就十住菩薩的如幻觀。從這裡就應該了知，明心與見性是二件不同的事，不是同一件事：

一者、明心是找到真心阿賴耶識本體，見性是眼見真心阿賴耶識自身的作用；前者是以慧眼觀見本體，後者是以肉眼看見本體的作用。然而作用不能離開本體而有，所以體用兩者的關係非一非異；猶如燈與光一樣，本體是燈，作用是光，兩者是不同的，故名非一；然而光不能離開燈而有，光其實是燈的一部分，故名非異，合起來稱為非一非異。

二者、明心是找到各自本有的阿賴耶識心體，這個心體本身離見聞覺知，所以明心所親證的不是境界法，是無所得法。眼見佛性是親眼看見阿賴耶識自身見分的作用，它不是見聞覺知，但又不離見聞覺知，所以見性雖是有境界的法，但同樣是無所得法，然而卻與明心所證的無境界、無見聞覺知完全不同。

三者、明心是為七住菩薩，還必須要轉依成功始名位不退菩薩，大多為斷三縛結之菩薩初果人；眼見佛性是十住滿心位菩薩，大多是薄貪瞋癡的菩薩二果人，是明心證真之後，圓滿十住位的修證內涵才證得的果位，與明心時所證的七住果位不同。

因為有以上這三種差異，可以證明：明心與見性是兩個不同的法，前者是親證阿賴耶識本體，是親證無境界、無覺

觀之法，轉依真如後成爲七住位不退菩薩，所相應的解脫道位階大多爲菩薩初果；後者是眼見阿賴耶識本體的作用，所見是有境界法、是非覺觀而不離覺觀之法，爲十住滿心位菩薩，相應的解脫道位階大多是菩薩二果；而且，明心與眼見佛性皆如實親證者，才能現觀如來藏心體與佛性兩者之間的關係是非一非異。

或許有人會質疑，禪宗祖師不是講明心見性嗎？那不就是講明心與見性是同一件事嗎？爲什麼你說明心、見性是二件不同的事？爲什麼你說的與禪宗祖師說的不一樣？會有這樣的質疑也很尋常，因爲禪宗典籍所記載一千七百多則公案（其中包含了證悟、解悟與錯悟者的公案），而在真悟的祖師中，證悟明心者比較多，眼見佛性的祖師極爲稀少；「眼見佛性的祖師，據禪宗歷史所記載，找不到一打人，是非常少的」¹³，因此有些證悟明心的祖師常將明自真如本心、見自真如法性（不是《大般涅槃經》講的眼見佛性），說爲明心見性，同樣是指明心這件事，然而如是古時真悟祖師及弟子們口耳相傳的正見，卻被歷代無知者混淆而眾口鑠金地延傳下來，使得後世的佛弟子們多誤認爲明心與見性是同一件事。實際上真正明心且眼見佛性的菩薩都能以現量觀見明心與眼見佛性本來就是二個不同的法，不應該視爲同一個法。因此，有智慧的學人聽見善知識解說明心見性時，應該要能分辨這是在指同一件

¹³ 平實導師著，《楞嚴經講記》第一輯，正智出版社（台北市），2009/11/30 初版首刷。

明心的事，還是指明心與眼見佛性兩件不同的事，以免滋生不必要的誤解，甚至因而毀謗真善知識不如法而造下大惡業。

接下來談可不可以用肉眼看見佛性？如同以往，還是引經據典來加以說明：

迦葉菩薩白佛言：「世尊！佛性如是微細難知，云何肉眼而能得見？」佛言：「迦葉善男子！如彼非想非非想天，亦非二乘所能得知，隨順契經，以信故知。」¹⁴

迦葉菩薩向佛稟白：「世尊！佛性真的很微妙深細，真的很難讓人了知，為什麼菩薩可以用父母所生肉眼而看見佛性？」佛告訴迦葉菩薩：「迦葉善男子！就好像二乘聖人，縱使修得了非想非非想定，但是仍無法了知非想非非想天的境界，二乘阿羅漢們，是因為隨順契經所說，相信佛語的開示而知道非想非非想天的境界相（因為並不是如實所見非想非非想天的現量境界，同樣的，尚未眼見佛性的菩薩也是因為相信佛語的緣故，因而知道可以用父母所生肉眼看見佛性）。」雖然佛只是用譬喻來答覆迦葉菩薩的提問，可是從迦葉菩薩與佛的對話當中，已經很清楚告訴大眾：佛性雖然無形無相，可是因緣成熟的菩薩就可以用父母所生肉眼而親眼看見佛性。

筆者曾在網站上看見有人針對這段開示曲解而說：「佛只是用譬喻答覆而已，並沒有親口告訴大眾可以用肉眼看見佛性。」當你看見或聽到這樣的說法，一定會覺得很荒唐，

¹⁴《大般涅槃經》卷8〈如來性品 第4〉，《大正藏》冊12，頁412，中7-10。

因爲這些人將 佛所說可以眼見佛性的開示直接否定，不僅是拿自己的法身慧命來開玩笑，而且還成就謗佛、謗法的極重惡業，真的是很大膽也很愚癡。爲什麼這些人敢否定 佛的開示呢？有下列幾種可能的原因：一者、有文字障故，讀不懂 佛所說的真實義理，因此任意否定肉眼可見佛性的事實。二者、知道 佛說肉眼可以看見佛性，但是不相信，因此當真善知識提出可以用父母所生肉眼看見佛性時，因爲不信受而反對，就否定說不能用肉眼看見佛性。三者、在網路上可以用網名或匿名答覆，別人根本不知道到底是誰提出來的，因此有些比較大膽的愚癡人，只是爲反對而反對，便否定可以眼見佛性的事實。不論是上面三種情形中的哪一種，都是成就毀謗正法等極重罪，他的阿賴耶識都會如實執持他否定肉眼可見佛性的有記業種，不論是明著公開否定，或者暗中否定，祂統統執持著，一點也不會失去，未來因緣成熟時，就要承受這極不可愛的異熟果報，只是到那時候想補救也來不及了。因此，有智慧的人應該秉持 佛的開示，如實信受且依教奉行才是，要相信真的可以肉眼看見佛性，而不是剛強難化，甚至故意毀謗不能眼見佛性的聖教。

既然已經知道可以肉眼看見佛性，那到底是見個什麼，也有必要略加說明。所謂眼見佛性，就是親眼看見阿賴耶識的作用分明顯現，亦即菩薩能透過父母所生肉眼而親見第八識見分的運作；佛性不是見聞覺知，但不離見聞覺知。眼見佛性的當下，不僅能看到自己及別別有情之佛性的真實運作，而且也看見自他的五蘊身心與山河大地都虛幻不實，因

而成就如幻觀¹⁵。如是，一切有情悉有佛性，而唯有十住以上菩薩可以眼見，如《大般涅槃經》卷 27 中開示：

爾時師子吼菩薩摩訶薩白佛言：「世尊！若一切眾生悉有佛性如金剛力士者，以何義故，一切眾生不能得見？」

佛言：「善男子！譬如色法，雖有青黃赤白之異、長短質像，盲者不見；雖復不見，亦不得言無青黃赤白、長短質像。何以故？盲雖不見，有目見故；佛性亦爾，一切眾生雖不能見，十住菩薩見少分故，如來全見。十住菩薩所見佛性，如夜見色；如來所見，如晝見色。善男子！譬如瞎者見色不了，有善良醫而為治目，以藥力故得了了見；十住菩薩亦復如是，雖見佛性不能明了，以首楞嚴三昧力故，能得明了。」¹⁶

師子吼大菩薩向佛稟白：「世尊！如果一切眾生都有佛性，如同金剛力士總是隨身護衛著應身佛一樣，那是因為什麼緣故，一切眾生無法看見佛性？」佛言：「善男子！就好像物質色法雖然有青黃赤白的差別，以及長短方圓等等不同的形像，可是瞎眼的人卻無法看得見。雖然瞎眼的人

¹⁵ 現觀：「世界身心完全虛幻，唯有佛性與第八識心體真實不虛，一切根身器界悉皆如幻……。」平實導師著，《燈影一燈下黑》，佛教正覺同修會（台北市），2009/9 初版 3 刷。

¹⁶ 《大般涅槃經》卷 27〈師子吼菩薩品 第 11〉，《大正藏》冊 12，頁 525，中 7-18。

看不見物質之顯色、形色等等法相，可是不能說物質色法沒有青黃赤白及長短方圓等等法相。爲什麼這樣說呢？因爲眼盲的人雖然看不見，但是眼根正常的人就能看見的緣故。眼見佛性也像是這樣的道理，一切眾生雖然不能眼見佛性，十住菩薩卻可以看見佛性的少分功德，而如來對於佛性的功德則是全部親見。十住菩薩的眼見佛性就如同在晚上看見物質諸色一樣，不是看得很清楚；如來的眼見佛性則如同白天見物一樣，非常清楚分明。善男子！如同瞎眼的人無法看見種種色塵，可是如果有醫術精湛的醫生爲他治療，透過藥物的力量，就可以讓他的視力恢復而看得很清楚。十住菩薩眼見佛性也是同樣的道理，雖然能夠親眼看見佛性卻不能很清楚明了，若是依於首楞嚴三昧的定力，就得以清楚明了地看見佛性。」佛的開示已經告訴大眾：十住菩薩可以肉眼看見佛性，只是所見不是很清楚分明，唯有以佛眼所見佛性才是究竟的完全清楚。既然 佛宣說十住菩薩可以肉眼看見佛性，則十住以下菩薩當然無法眼見佛性，更不用說二乘人及凡夫可以眼見佛性。

又，一切有情如果想要眼見佛性，需要具足三個條件才能眼見，那就是要有看話頭的功夫（動中定力）、眼見佛性應有的正知見及慧力，以及眼見佛性應有的廣大福德。所謂看話頭的功夫，就是要有隨時都能夠看住話的前頭之定力，並且能將所看話頭的境界演變及差異看得清楚，未來才有機會眼見佛性；如果沒有很深厚的看話頭功夫，就無法眼見佛性，這是因爲佛性非常微細，如果沒有定力來莊嚴，尙且無法看

住話頭，當然無法看見話頭的轉變以及所產生的差異，更不用說能夠眼見佛性了；如果經過鍛鍊而有了綿密的看話頭功夫，未來就有機會眼見佛性清楚分明。然而，縱使已經親證而能夠清楚看見佛性，後來因為某些因素，譬如不再繼續保持定力，使得定力退失了，所見的佛性就會變得模模糊糊，乃至完全看不見；但是雖然看不見佛性了，可是已知道如何眼見，因此只要再將定力具足起來，就能夠又清楚地看見佛性。從這裡可以證明：眼見佛性必須要有定力作為莊嚴才能眼見分明，如果沒有定力就無法看見佛性。（待續）

正覺總持咒略釋

—張正園老師—

(連載三)

接下來要說明諸行無常、苦、無我的道理。爲何說「諸行無常」呢？因爲身口意諸行都要以五色根及識陰爲緣才能生起及存在，而五色根及識陰六識心尙且是無常之法，依五色根及識陰六識而有的身口意行，又如何能是常住不滅的？即使像藏密喇嘛黃教始祖宗喀巴，在他的《菩提道次第廣論》及《密宗道次第廣論》等著作中，堅持主張說樂空雙運淫樂境界中的喜樂覺受，以及領受樂覺的意識心都是俱生而常住的，但是一切有智慧的學人都可以現前觀察而證實：樂受與覺知心卻都是有生有滅之法，而且樂受還必須藉由身行、口行（覺觀）、意行的不斷運作，才能持續現起而存在；身口意行如果暫時停止或滅除了，宗喀巴所謂的俱生樂就消失了，所以樂空雙運中的淫樂覺受與意識心，都絕對不是宗喀巴所以爲的常住不壞之「空性」。有智者可以從現量及比量上確知：不論是身行、口行或意行都沒有常住不變的體性，證明聖教所說「諸行無常」至誠不欺。

爲何說「諸行是苦」呢？意思是說，諸行無常，無常則苦，因爲不是自己能隨心所欲掌控的，即使心中很想要保持

現前身口意的樂行不斷、不壞也不能如願，所以說諸行是苦。這也是說，眾生的種種行經常會與苦受相應，所以時常有痛苦的行陰存在著，難得有快樂的行陰持續存在；而且，即使有快樂樂受的行陰能一直存在而不中斷，也仍然是在識種剎那流注的變異境界中，終究無法常住不變，不是涅槃寂滅之樂，仍然是行陰的無常之苦，所以說諸行是苦。

又爲什麼說「諸行無我」呢？這是說，有色眾生的身口意行都要由色陰與識陰六識來共同成就，或至少是由獨頭意識與色陰來共同成就的，而色陰與識陰本是因緣所生之法，要藉色陰與識陰爲緣才能存在的諸行當然更是緣生之法；依因藉緣而生的身口意諸行，當然是因緣散壞之時就一定會壞滅的法，所以說身口意行都不可能是常住之法，沒有常住不壞的真實我之自性，因此諸行當然是無我性的，故說諸行尙且不可依恃何況貪愛？

第四節 識陰

如何是識陰呢？佛陀在《增壹阿含經》卷 28 中說：【彼云何名爲識陰？所謂眼、耳、鼻、口、身、意，此名識陰。】譯成白話文的意思是：【那是什麼法而被稱爲識陰呢？就是一般所說的眼、耳、鼻、口、身、意等六個識，這六個心就稱爲識陰。】

由這一段經文的開示，就可以很清楚知道：在二乘解脫道中所說的識陰，是指眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識這六個心；而意根則是識陰六識出生所依的緣，也是意識

的所依根，因此阿含諸經中都說意根是「根」而不強調意根是「識」，所以識陰就是眼識乃至意識等六個心，意根並不攝在識陰之中。

《增壹阿含經》卷 28 中，佛陀說到五盛陰苦的時候，曾經說：【云何名爲識？所謂識：識別是非，亦識諸味，此名爲識也。】也就是說，只要是能了別是非、能了別種種法味的覺知心，都是識陰所攝的識。例如在專心一志而離語言文字時，能了別苦樂、對錯，或是能了別食物的味道、藝術的韻味，乃至能了別佛法義理的離念靈知心；或如喇嘛教徒在雙身法中，無語言文字妄想而能領受淫行樂觸的覺知心；又譬如正當專心聽法時，心中遠離一切妄念，雖然都沒有生起任何言語，卻已能分別法味的靈知心；這些都是「識諸味」而與種種法味相應的心，正是識陰中的意識心。又比如正當專心聽聞某大法師說世間法時，此時離念靈知心中雖無語言文字生起，卻仍然能識別此大法師有時說錯了，這正是能「識別是非」的識，同樣是識陰所攝的意識心。離念靈知既可存在於貪著五塵的欲界境界中，也能存在於清淨梵行的境界中，乃至在離五塵的二禪以上等至位中也都有，而在喇嘛教雙身法的淫行之中，覺知淫樂的心行則是極低層次的離念靈知，所以同樣是離念靈知，卻有清淨與染汙、粗糙與微細等的不同；然而，這些都只是粗細意識的差別而已，都是識陰所攝的意識，正是有生有滅的虛妄法。

離念靈知心雖離語言文字，仍能了別苦樂及是非，這正是識陰所攝的意識，不出識陰六識之外，而意識覺知心這種

離語言妄念時亦能了知五塵的離念靈知性，正是意識的心所法，爲想陰所攝，佛說「想亦是知」故；當意識心離念而對六塵了了分明時，不論這離念境界的時間有多長，都仍然可以了然明辨六塵境界，不會因爲離念就失去了知性，所以動中定修得很好的人，在路上行走時，雖然一直都處在離念的狀態而沒有任何妄想生起，卻仍然可以了知路上的狀況，絕不會失去了知性而全無分別，所以不會跌入水溝或撞上牆壁、行人、車子等等，因爲了知的當下就已分別完成的緣故。因此，這離念靈知心當然不可能是諸入不會的真實心、實相心，絕不可能存在於無有六塵的涅槃境界中；而且識陰所攝的意識心，不論是有念或離念，都是藉意根、法塵爲緣而從如來藏中出生的，絕對不可能是不生不滅的真心。因此，假使有人繼續執著離念靈知心是常住的不生滅心，這個人一定是未斷我見的凡夫外道。

識陰六識心的自體與自性，都是藉根與塵爲緣而從入胎識如來藏中出生的，都是屬於所生法，既然是所生法，當然就不可能是常住的真實心，更不會有常住的自性；如果有人繼續堅執離念靈知心，或執著離念的知覺性爲常住而不生滅的真心或實性，這種人就是未斷我見與我所見的凡夫。學人若想真的斷除我見、我所見而預入聲聞解脫之聖流，就應該先建立正知見，並實際觀行而確認識陰六識的緣生性、可滅性、必滅性，進而現觀離念的知覺性就是識陰的自性，是攝屬於識陰的心所法，也就是依附於識陰才能存在的我所，若離了識陰，心所法就不可能存在，然而有色眾生如果離了色

陰，識陰也不可能生起；經由這樣如實現觀而能心得決定的緣故，我見、我所見才能確實斷除。

平實導師在《阿含正義》中教誡：

世俗人及未悟菩提的修行者，同樣存有五陰實有不滅的我見，最常見的是存有識陰常住不滅的我見，卻都會自以為已斷我見了。但是這個我見極為難斷的原因，都是由於不善了知識陰的內涵所致；不善了知識陰內涵的原因，則是由於不懂得如何選擇善知識。不能善選真正善知識的原因，則有別因：或因情執難斷，是故明知所隨之師是假名善知識，卻寧可繼續信受與追隨；或因智慧不夠，無法檢查所隨善知識的說法是否正確；或因封閉心態，不想進一步了知真善知識與假善知識的差別；或因過慢、增上慢，自認為修證高超，對任何善知識都不服氣；或因為顧慮名聞、利養、眷屬，誠恐修正原有邪見以後，將使徒眾了知自己先前所謂的悟都是錯悟，導致名聞、利養、眷屬的流失；或因愛樂面子，一切以維持面子為重，所以明知自法有誤時，仍然不肯改變，不樂重新觀行而無法斷我見。由此種種緣故，拒絕接受後出的真善知識開示的正法，繼續落入識陰、想陰之中，難可出離。¹

五陰實有不滅的我見，最難斷除的部分是執識陰及受想

¹ 平實導師著，《阿含正義》第二輯，正智出版社有限公司（台北市），2016年11月初版七刷，頁366-367。

行陰爲「我」的邪見，而這四陰都是名色中的「名」所含攝之心與心所法，因此，想要斷除我見，當然必須先深入理解「名」中四陰的內涵；而想要瞭解「名」中四陰的內涵，則應該先瞭解五陰的緣生相及其生起的次第等等，如此才能實際理解「名」中四陰的真實內涵，我見及我所見才可能如理作意的滅除，而成爲預入聖流的初果人，然後才能進入解脫道的修道位中，漸次修除對於自我以及我所的貪愛與執著，漸漸邁向四果慧解脫的境界。

第五節 識陰不能去到後世

多數學佛人將「實證涅槃」高懸爲未來無量世的目標，當代某些未斷我見的大法師、大居士們，也常常自稱已證得涅槃的境界；然而，涅槃的證得是以什麼作爲它的境界相呢？這是一切學佛人所應該知道的，否則恐皆難免犯下大妄語業。

解脫道所證涅槃有二，所謂有餘依涅槃與無餘依涅槃；要能滅盡對五陰十八界之執著，方能證得有餘依涅槃，方能於捨壽時滅盡五陰十八界而入無餘依涅槃；若有一陰一界未能滅盡者，即不得入無餘依涅槃。若執取五陰十八界中任何一法爲常住不壞者，皆是未斷我見之人，皆是未見道之凡夫，尚且不是斷三縛結的初果人，何況能是證得有餘依涅槃的阿羅漢？何況能滅盡五陰十八界而進入無餘依涅槃？所以學人若想要實證涅槃，先得探究五陰十八界的內容，並且要信受 世尊所說五陰十八界都是生滅法的開示；要能先斷除我見等三縛結以後，才有可能漸次修行取證二果、三果，乃至斷盡我執而取證四果，方能實證有餘涅槃與無餘涅槃。

因此，五陰的內容，正是想要斷我見而入聲聞見道位的人必須先瞭解的；本章前面四節中，已經對五陰「色、受、想、行、識」的內涵作了精要的說明，相信讀者們只要詳細思惟觀行，就能漸漸如實瞭解五陰的真實內容²。除了了知五陰的內容之外，還要如實了知並且信受佛菩薩的聖教：滅盡五陰十八界者並不是斷滅空，尚有涅槃本際獨存故，名為無餘涅槃；先信知此理之後，才能具備正知見而確實斷除我見。

又，欲證得無餘涅槃者當滅想陰，莫墮想陰所攝的離念靈知之中；當知：若能滅除對想陰（了知）之執著，即能滅除識陰六識而得解脫；茲舉述 世尊在《中阿含經》中的開示作為說明：

我聞如是 一時，佛遊舍衛國，在勝林給孤獨園。爾時世尊告諸比丘：「優陀羅羅摩子，彼在眾中，數如是說：『於此生中，觀此、覺此，不知癱本，然後具知癱本。』優陀羅羅摩子，無一切知，自稱一切知；實無所覺，自稱有覺。優陀羅羅摩子如是見、如是說：『有者，是病、是癱、是刺；設無想者，是愚癡也！若有所覺，是止息、是最妙，謂乃至非有想非無想處。』彼自樂身，自受於身；自著身已，修習乃至非有想非無想處，身壞命終，生非有想非無想天中。彼壽盡已，復來此間，生於狸中。」

² 平實導師於《阿含正義》中對五陰有更詳細的說明，請有興趣的讀者自行恭閱，若能依之如理思惟、如實觀修，必能讓您在此世實證初果，乃至親證解脫道極果。

「此比丘正說者：『於此生中，觀此、覺此，不知癰本，然後具知癰本。』云何比丘正觀耶？比丘者：知六更觸、知習、知滅、知味、知患、知出要，以慧知如真，是謂比丘正觀也。云何比丘覺？比丘者：知三覺（三受）、知習、知滅、知味、知患、知出要，以慧知如真，是謂比丘覺。云何比丘不知癰本，然後具知癰本？比丘者：知有愛滅，拔其根本，至竟不復生，是謂『比丘不知癰本，然後具知癰本』。癰者，謂此身也：色麤四大，從父母生；飲食長養，衣被、按摩、澡浴、強忍，是無常法、壞法、散法，是謂癰也。癰本者謂三愛也：欲愛、色愛、無色愛，是謂癰本。癰一切漏者，謂六更觸處也：眼漏視色、耳漏聞聲、鼻漏嗅香、舌漏嘗味、身漏覺觸、意漏知諸法，是謂癰一切漏。比丘！我已爲汝說癰、說癰本；如尊師所爲弟子起大慈哀、憐念愍傷，求義及饒益、求安隱快樂者，我今已作。汝等亦當復自作：至無事處山林樹下、空安靜處，宴坐思惟，勿得放逸；勤加精進，莫令後悔。此是我之教敕，是我訓誨。」佛說如是，彼諸比丘聞佛所說，歡喜奉行。（《中阿含經》卷 28《優陀羅經》）

白話語譯如下：【我親自聽聞到這樣的開示 那個時候，佛陀遊行於舍衛國，在勝林給孤獨園。當時世尊告訴比丘們說：「鬱頭藍弗他在大眾之中，有很多次這樣子說：『於這一生中，如果能夠觀察這個法、覺知這個法，那麼他本來不知道生死癰瘡的根本，經過這樣觀察以後就能具足了知生死癰瘡的根本了。』鬱頭藍弗其實並沒有了知一切

法的智慧，卻自稱他已經了知一切法了；其實他對解脫無所覺悟，卻自稱已有所覺悟。鬱頭藍弗是這樣的見解、這樣子說的：『三界諸有，就是生死病、就是生死的癱瘓、是解脫者心中的尖刺；假使把想也滅除而沒有了了知的話（想亦是知），那個人是愚癡人啊！如果一心不亂但是仍然能有所覺知，那他就是止息了煩惱，是最勝妙之法，這就是說證得初禪乃至非有想非無想處的禪定境界。』鬱頭藍弗自己愛樂於色身及三想身（了知苦樂捨受的覺知心），自己受用著色身及三想身；就這樣子執著於此等身之後，修習初禪乃至非有想非無想處的禪定境界，在身壞命終以後，就往生到非有想非無想天中。他將來在非非想天的壽命結束以後，還會再次生來這個人間，那時他將出生為貓狸類的旁生之中。」

「佛法中比丘正說的道理則是：『於這一生中，觀察這個法、覺悟這個法，原來不知道生死癱瘓的根本，觀察以後就能漸漸具足了知生死癱瘓的根本了。』如何是比丘的正觀呢？比丘的正觀就是：了知六塵是如何被接觸與領受的，了知六識對六塵的熏習以及種子積集的道理，了知滅除熏習六塵、積集種子的道理，了知六塵中的種種韻味，了知領受六塵的熏習會產生什麼過失而會引發生死的種種災患，了知出離六塵的熏習、遠離六塵的種種法要；以這些觀察所得的智慧而如實的了知，這就是我說的比丘之正觀。如何是比丘的覺？比丘所覺的是：了知三覺的內容（也就是指三受：苦受覺、樂受覺、捨受覺），了知三種受覺的熏習及種子積集的道理，了知應該如何滅除三種受覺的道理，了

知三種受覺的韻味，了知眾生貪著三種受覺的韻味而引生的過患，了知出離對三種受覺生起貪著的法要；以這種觀察的智慧而如實的了知，這就是我說的比丘之正覺。如何是比丘原來不知道生死癱瘡的根本，觀察之後就具足了知生死癱瘡的根本？比丘所證的境界是這樣的：了知自己對三界有的貪愛已經滅除了，已經把貪著後有的根本拔除了，確定以後絕對不會再度出生對三界有的貪愛了，這就是我說的『比丘原來不知生死癱瘡的根本，觀察之後就具足了知生死癱瘡的根本』。我所說的癱瘡，是說我們這個色身：這個由粗重物質色法所合成的四大之身，是藉父母的助緣而出生的；要由飲食來滋長養護，還需要有衣被、按摩、澡浴等的維護，更要常常強忍種種不可愛的境界觸；這個色身是無常之法、必壞之法、將會離散之法，這就是我說的生死癱瘡。而生死癱瘡的根本就是三種的貪愛：對欲界的貪愛、對色界的貪愛、對無色界境界的貪愛，這就是我說的生死癱瘡之根本。我所說癱瘡就是一切有漏的意思，是說六種塵境被接觸與覺受的處所：眼之漏就是喜歡看到色塵、耳之漏就是喜歡聽聞到聲塵、鼻之漏是喜歡嗅到香塵、舌之漏是喜歡品嚐各種的味塵、身之漏是喜歡身體的種種觸塵、意之漏是喜歡保持在不斷了知六塵諸法的了了靈知境界中，這就是我說生死癱瘡中的一切有漏法。比丘們！我已經為你們說明了生死的癱瘡，也解說了生死癱瘡的根本；就如同世間尊師所為弟子們生起大慈哀、憐念愍傷，尋求正道及饒益，以及尋求安隱快樂的事情，我釋迦牟尼如今已經為你們作了。你們也應當接著自己去作

這件事情：去到沒有喧擾的地方，譬如山林中、大樹下、空無他人的安靜處所，自己靜坐而深入地思惟我剛才所說的法義，不可以放逸；要勤勞的精進觀行，不要讓自己將來產生後悔。這就是我給你們的教導與敕令，也是我給你們的訓示與教誨。」佛陀這樣子說了這些法，那些比丘們聽聞佛陀所說的法義以後，歡喜的奉行。】

由上述 佛陀對於解脫道的開示，很清楚的可以知道：如果落入把色身當成真實有的邪見中，就是不能遠離生死癱瘓的人；如果落入識陰六識心中，執取離念靈知心或是了了靈知之性為真實法，就是不能出離生死癱瘓之根本的人，因為執著識陰六識之離念靈知性，正是不離對三界的貪愛；或者如外道自性見者，落入識陰六識的自性中，不願遠離對六塵中苦樂捨受的覺知，這也是落入妄覺中，不能遠離生死癱瘓；這些人修行的知見與方法，都與解脫道修行的正見相違背。一般的修行人多認為處在六塵中而能了了靈知就是證悟了生命實相，殊不知這了了靈知的境界，正是識陰六識的境界；在六塵中的能見之性、能聞之性、能嗅之性、能嚐之性、能覺之性，乃至能知之性，其實都是識陰六識的自性，若是主張見聞覺知性是恆常自在的體性，而執之為常住不壞法，亦是落入三種覺受當中，不離苦樂捨等三種的覺知，正是自性見外道。佛陀在上述經文中，不斷地強調色陰及識陰就是生死癱瘓，愛著色陰或識陰六識在苦、樂、捨受中的所有了知性，都是屬於三界愛所攝，即是生死癱瘓的根本。學人如果想要遠離生死癱瘓，就應該斷除對於色陰及識陰六識等的愛著；

如果想要斷除生死癱瘡的根本，就應該要斷除對於苦、樂、捨等覺受的執著而遠離對三界的貪愛；而且離念靈知正是想陰中的想所攝——佛說「想亦是知」故，執著離念靈知不離對三界的貪愛，正是生死癱瘡的根本，是應該斷除的。因此，禪門中一切執著離念靈知及落入自性見中的人，若能於 佛陀的開示如實了知，且如理作意地詳細思惟與觀察，確實斷除對於離念靈知心或離念靈知性的執著，就能斷除我見，遠離生死癱瘡的根本，否則要取證聲聞初果，就是緣木求魚了。

學佛人之所以不能斷除我見的最主要原因有二：一者、不曾親近真正的善知識，以是不曾聽聞正確的佛法，不具正知見故，無法有如理作意的思惟與觀行，當然就不能趣向 佛所說的「法」與「次法」。二者、自身又沒有如實理解四阿含等經典的智慧，無法如實了知五陰虛妄的所有內涵，才會將識陰六識或其中的意識當作真實心，乃至將識陰見聞覺知的識性誤認為是常住不壞之法，當然連我見都斷不了，何況能斷除我執！而大乘真實義菩薩親證且轉依如來藏後所發起的智慧，卻是連已斷盡我執的聲聞四果阿羅漢都不能知、不能證的，所以說這種連取證阿含解脫道初果都不可得的少智寡慧學人，又如何能知阿羅漢所不知不證的大乘真見道智慧呢？所以一切學佛人當前首要之務，就是要深入瞭解實證初果所應觀修的五陰一凡夫五盛陰一的內涵，才能確實觀行斷除我見、疑見等三縛結。惟有確實斷除我見——不是未斷而自己誤以為已斷，才不會誤認識陰的變相為真心如來藏，才有可能在未來緣熟時親證如來藏，並且能如實轉依而獲得大

乘真見道的智慧與功德。我見不斷的人永遠都是極難親證如來藏的，縱使與真善知識有緣，能得其加被幫助而在斷我見之前親證如來藏，卻由於我見尚未確實斷除，久後仍會生疑而返墮識陰中的意識心，再度誤認及執取意識為常住的不生滅法，我見未斷而自以為已斷我見，不僅會錯誤地認為自己是道業增上，乃至會造就誹謗勝義三寶之極重罪。

由是緣故，一切學佛人不論修學的是南傳佛法（解脫道）或北傳佛法中的二乘阿含解脫道，乃至北傳的大乘佛法，都必須確實理解五陰的內容，要瞭解五陰——特別是意識——都只能存在一世，不能去到後世，確實是有生有滅之法；並且還要信受有貫通三世的本住法第八識涅槃本際存在，我見才有可能確實斷除。如若不然，則我見難斷；若始終斷不了認取識陰是常住法的邪見，則二乘解脫道的初果尚不可得，何況解脫道的極果——阿羅漢果呢？更遑論大乘見道——親證如來藏了！有智慧的您，當深思再三！

第六節 五陰的緣起

五陰是如何生起的呢？尊者舍梨子在《中阿含經》裡曾作如是開示：

「諸賢！世尊亦如是說：『若見緣起，便見法；若見法，便見緣起。』所以者何？諸賢！世尊說：『五盛陰從因緣生：色盛陰，覺、想、行、識盛陰。』諸賢！若內耳、鼻、舌、身、意處壞者，外法便不為光明所照，則無有念，意識不得生。諸賢！若內意處不壞者，外

法便為光明所照而便有念，意識得生。諸賢！內意處及法、意識知外色法，是屬色陰；若有覺，是覺陰；若有想，是想陰；若有思，是思陰；若有識，是識陰。如是觀陰合會。諸賢！世尊亦如是說：『若見緣起，便見法；若見法，便見緣起。』所以者何？諸賢！世尊說：『五盛陰從因緣生：色盛陰，覺、想、行、識盛陰。』彼厭此過去、未來、現在五盛陰，厭已，便無欲；無欲已，便解脫；解脫已，便知解脫：生已盡，梵行已立，所作已辦，不更受有，知如真。諸賢！是謂比丘一切大學。」尊者舍梨子所說如是，彼諸比丘聞尊者舍梨子所說，歡喜奉行。（《中阿含經》卷7第30經《象跡喻經》）

此段白話語譯如下：【「諸位賢士！世尊也這樣說過：『如果確實看見了五陰是如何從和合眾緣而生起的，就看見了法性；如果看見了法性，就看見了緣起法的真義。』為什麼這樣說呢？諸位賢士！世尊說：『熾盛的五陰是從因緣和合中出生的：包括了色盛陰，以及受、想、行、識盛陰。』諸位賢士！假使身內的耳、鼻、舌、身、意等諸處所毀壞了，身外的諸塵境界便不會被心的光明所照觸，也就不會有想要了知諸塵境界的念頭生起，當然意識等覺知心就不能出生了。諸位賢士！假使身內的意處不毀壞的話，外面的諸塵就會被光明所照觸，意根就會生起想要了知這五塵的念頭，意識覺知心就可以出生了。諸位賢士！身內的意處及法塵、意識所了知的身外有色諸法，是屬於色陰所攝；如果因為接觸五塵而出生了覺受，那就是受陰；如果因此而有了覺知心對五塵的了知，那就是想陰；如果六識心有了知造作

等心行繼續存在著，那就是行陰、思陰；如果因為想要了別五塵而有了眼識乃至意識等六識，那就是識陰；應該要像這樣來觀察五陰是如何地和合而聚集在一起的。諸位賢士！世尊也是這樣說的：『如果確實看見了五陰是藉眾因緣和合而生起的，就看見了法性；如果看見了法性，就看見了緣起法的真實義。』爲什麼這樣說呢？諸位賢士！世尊說：『五盛陰是從因與緣的和合而出生的：所謂色盛陰，受、想、行、識盛陰。』聖弟子們因爲現觀五陰是和合生起的、現觀了五陰的虛妄，所以就厭棄過去、未來、現在所有的五盛陰；厭棄了五盛陰以後，心中就沒有想要永遠保有五陰的欲求了；對五陰沒有欲求以後，便獲得了解脫的功德；獲得了解脫的功德以後，便知道真正解脫的境界是：後有的出生已經斷盡，此世應修的梵行已經建立，於解脫道中所應該作的事情都已經成辦了，不會再接受後有了，並且對自己親證的這個事實很真實地知道。諸位賢士！這就是我所說一切比丘們都應受學的大道理。」尊者舍梨子所說的道理就是這樣，那些比丘們聽聞了尊者舍梨子的所說，都歡喜地奉行。】

事實上，想要看見緣起的真實理，是很困難的；二乘聖人其實只能看見緣起的表相，而不能看見緣起法的真實相。爲什麼這樣說呢？因爲二乘聖人只看見了緣起法中假號法的部分，只知道五陰都是因緣和合所成之法，例如識陰所攝的六識，是因爲有五色根與五塵相觸爲緣，以及有意根與法塵相觸爲緣，才能夠在人間生起；乃至這六識心的運作，也都是必須有五色根、意根與六塵作爲運作時的所依緣而同時運

轉，識陰六識才能夠出生與運作，所以識陰六識都沒有真實的自在體性。二乘聖人就是因為有這樣的現觀，並且信受 佛說有涅槃本際不滅，才能斷除我見乃至斷盡我執，而不再執著識陰六識等為常住不壞的真我。可是二乘聖人雖然信受卻不能現觀因緣法的真實緣起——十二因緣法中「齊識而還，不能過彼」的根本識，所以二乘聖人對於五根與意根是從何處生起而能夠存在的？內六入的六塵（含定境法塵）又為何能夠生起及存在？藉意根與法塵為緣而出生的意識，又是從哪裡生起的？出生意識的根本識在哪裡？……等這些問題，都不是二乘聖人所能真實了知及現觀的，因為他們只能看見十二因緣觀的表相，只能看見諸法為「此有故彼有」的因緣所生起之法，他們看不見這個甚深的真實緣起，所以智慧是很淺狹的。例如在初轉法輪的小乘解脫道時期，阿難尊者尚未聞熏到大乘法，有一天他思惟了十二緣起法之後，就去向 佛稟告：「世尊您說緣起法甚深難解，但是在我看來，十二緣起法很淺、很容易了知。」於是就被 佛陀當面制止：「阿難！你不要這麼說！十二緣起法甚深、極甚深！緣起甚深的真實道理並不是你所能知道的。」講的就是這個道理。

如果是已實證的大乘菩薩來看「若見緣起，便見法；若見法，便見緣起」，則呈現出更為深廣的不同層次，因為菩薩是從真實法如來藏的功德來現觀緣起法：現觀五色根及內六塵都是由如來藏本識所出生，現觀識陰六識都是如來藏藉根塵相觸為緣而出生，現觀十二因緣法的一一支皆不能外於根本識如來藏而存在，眾生就是因為有如來藏而能有生死的流轉。所以菩薩所看見的是緣起法的真實相，是將十二有支

都攝歸於如來藏的角度來看緣起法的；而聲聞、緣覺則只能從根塵相觸為緣而出生識陰六識等等事相上來現觀，他們都看不見真實理的法相，所以他們不能看見識陰六識是如何藉著意根與法塵為緣而從如來藏中出生的。因此，「若見緣起，便見法；若見法，便見緣起。」同樣這一句佛語開示，菩薩與聲聞、緣覺所領會和現觀的，卻是迥然不同，聲聞、緣覺聖人都會將這句開示中的「法」字解釋成世俗諦法，而菩薩則是將這個「法」字依照 佛陀所開示的真實義來解釋為勝義諦如來藏；而這個緣起法的甚深真實義理，世尊在《雜阿含經》中演說十因緣與十二因緣觀的關聯時，早已經隱覆密意而說，只是二乘聖人不能如實了知罷了；如同在大乘經典《維摩詰所說經》中的讚佛偈說「佛以一音演說法，眾生各各隨所解；普得受行獲其利，斯則神力不共法」，這就是具體的例證；所以大乘經典被聲聞羅漢結集以後，都會變成二乘解脫道的經典，其原因也就在此。

由上所述可知，真實證悟如來藏的真實義菩薩，依現觀而證知：緣起諸法絕對不是無因唯緣就能生起的，必定是有因、有緣才能生起，並且這個「因」指的不是因緣法中的所緣因，而是萬法生起的根本因如來藏，其他的種種助緣，譬如山河大地、四大物質、無明以及外緣的父精母血等等，全部都只是緣而已。而一神教臆想上帝是諸法的根本因、第一因，完全不知實際上如來藏才是真正的第一因，而且這一切眾緣都是從第一因如來藏中出生的一一助緣或外緣諸法都是已經先從自、他有情的如來藏中出生了，然後才能成為助緣，第一因如來藏才能間接或輾轉藉之出生其餘諸法。如果世間

萬法只要有助緣就能出生，而不須要有根本識第一因，那麼因果律就無法實現了，世間的因果必將錯亂而無法如實對現；因此，否定根本因第八識而主張「唯緣無因」就能出生萬法的應成派中觀師，都是心外求法的無因論外道。

平實導師於《阿含正義》中也曾經開示：【「一切法的生起，都必須有因、有緣才能生起，獨因而無緣，或者獨緣而無因，則不能生起任何一法。但緣是生滅有爲的虛妄法性，因才是從來無生、後亦不滅的真實法性。這裡講的因，不是講因緣法中的所緣因；因緣法中的緣因，是將前一法作爲後一法出生的助因：緣於前一法才会有後一法的出生，所以後法緣於前法而生起，前法是後法所緣的因，簡稱爲緣因，其實仍屬於緣法；但因爲是後法出生的緣，所以前法成爲後法的所緣因。譬如因生而有老病死，生即是老病死的所緣因；以前若無生，則今便無老病死。因無明而有身口意行，前世若無無明，則不會入胎，則不會有此世的身口意行；由是故說無明爲行的緣因，但無明只是三行的緣，以無明爲緣因而有此世的三行；但身口意三行其實仍以能出生身口意的入胎識爲根本因、第一因，無明只是三行從入胎識出生的藉緣。然而若無無明，就不會有三行的出生，三行的出生仍以無明爲緣因；雖爲緣因，但仍只是前後相因的助緣而已，並非真正的因。

萬法出生的根源，才是萬法出生的真正因；但若只有因—入胎識—而無其他的助緣（所緣因及所依緣），萬法也無法具足出生。這樣說明，可能仍然有些人無法理解真義；

譬如人們三行的出生，必須以緣因（無明）為緣，也必須有助緣、所依緣（山河大地、父母、有情、物資等）為緣，才可能有人們的三行出現；但是若缺了真實因（萬法的第一因、根本因）的入胎識進入母胎中製造了色身，尚且不可能有此世的胎身，何況能有此世的識陰六識等？何況能有此世的離念靈知心、性？更何況能有三行的存在與運作？故說因緣並不是真實因，只是助緣，所以稱為緣因，或稱為因緣（後法所緣的因）。只有能使眾生出生的法，只有能藉眾緣而出生離念靈知心、出生識陰六識（含意識）的心，才能說是萬法的因。

萬法的因，必定是永住法、常住法、不間斷法、不生滅法、無間等法；若不是永住法而是生滅法，當這個因有時斷滅、有時間斷而非無間等法，正當暫時斷滅時即無心可以持種、亦無心能持種種法，則所有法應當都將減盡無餘，則不該仍會有眠熟之後醒來而能繼續執持前一日所造業種、所熏諸法種子的功能，應該昨日所造一切善惡業種，所熏習的一切善不善法種、一切有漏有為法種、一切無漏有為法種，全都失去無餘。譬如離念靈知心，祂若是持種者，當祂夜晚眠熟而告斷滅之後，祂所執持的一切法種，都將因為祂的斷滅不在而告喪失無餘，或者被遺失而由尚在清醒位中的他人意識心所執持。然而現見祂斷滅之後，第二天重新出生之時，昨天熏習及造作的業種並未被他人所持有；原來所認識的家人也仍然認識，沒有因為眠熟斷滅之後而失去原有的記憶種子，顯然一切法種都仍然存在而沒有減失或遺失。既然離念靈知心是夜夜都會眠熟而中

斷的，而祂熏習造作的一切種子又都仍可在祂明天出生時繼續保有，可見必定另有一心執持所熏諸法的法種及所造的善惡業種；那個能執持一切種子的心，當然必定是常住性、永住性而永遠不曾剎那間斷過的心。只有從來不曾間斷過的無間等心，才會是永遠不曾出生的心；永遠不曾出生的心，才會是以後永遠不會暫斷、斷滅的心。也只有這種心，才可能出生萬法而讓人觀察到萬法的緣起。如此觀察緣起法的人，才是能如實看見真實法性的人。】³

由以上的開示就可以了知，二乘聲聞人聽聞了大乘法義的經典以後，由於對大乘法沒有勝解的緣故，無法成就對大乘法的念心所，所以結集經典時，一定會將開示大乘佛菩提的法要結集成二乘解脫道的經典。因此，雖然二乘聖人已經有實證解脫的功德了，卻仍然只能「方便說」他們是已經「見法」的人，因為他們其實未曾實證諸法的真實理體，無法現觀諸法是從何處生起的？他們只是因為信受佛說「萬法由本識出生」的至教，故能成就解脫道的功德；而真實證悟的菩薩則是如實親見一切法的真實緣起，就是一切法都由入胎識直接、間接、輾轉出生的，所以菩薩才是能真正親見緣起的人。如果沒有常住的真實法永住不易其性，就不可能會有藉緣而生起的種種法；能現觀此一事實的人，才可以說他是真實親證法性的人；所以世尊說「若見緣起，便見法；若見法，便見緣起」就是這個意思。（待續）

³ 平實導師著，《阿含正義》第二輯，正智出版社，2016年11月初版七刷，頁376-379。

救護佛子向正道——(七十九)

論釋印順說龍樹無著
二聖立說之所依如何可一

游宗明 老師



釋印順將大乘佛法割裂為「性空唯名、虛妄唯識、真常唯心」三系，他說：「這三系，有時會使人迷惑，不免有互相乖角的情形。」¹ 釋印順還恣意將 龍樹菩薩、無著菩薩歸類為「性空唯名、虛妄唯識」論者，他在《無諍之辯》² 中說：

然龍樹學以無自性故緣起，若有自性如毫釐許者，則緣起不成。無著學則若一切法都無自性，則緣起不成；以由自相安立故，亦勝義有。二聖立說之所依，如何可一？(頁 102)

又說：「我是以性空唯名論為究竟了義的，……」(《無諍之辯》頁 137)

然而他的師父太虛法師卻二度為文批評：【印順法師……似因莊嚴「獨尊龍樹」之主見，將大乘時代揉成離

¹ 釋印順著，《成佛之道(增注本)》，正聞出版社，2001年5月新版一刷，頁370。

² 釋印順著，《無諍之辯》，正聞出版社，2014年1月修訂版一刷。

支破碎，殊應矯正。】（《太虛大師全書》³ 冊 25，頁 48-49）【而冀不以「獨尊龍樹」，乃前沒馬鳴而後擯無著，揉成支離破碎也！】（《太虛大師全書》冊 25，頁 59-60）學人看到這師徒二位的不同說法，若自己無擇法眼，又沒有值遇到真正的善知識，必定會茫然而不知道哪一個才對？從釋印順的說法看來好像佛法所說並不一致，似乎有互相衝突與矛盾的問題，其實這是釋印順自己無法如實理解經論所說的真實義理，但這是釋印順的問題，不是佛法有「互相乖角」的問題。

釋印順說「龍樹學以無自性故緣起，若有自性如毫釐許者，則緣起不成」，這是釋印順誤解 龍樹菩薩所說的真實義，故而將緣起所生諸法的世間自性與實相心的真實自性混為一譚，而撥無根本因的無因論謬說。然實則 龍樹菩薩所說的是：緣起所生諸法都沒有常住不壞的真實自體性，都是由具有真實自性的根本因—常住法第八識如來藏—藉種種緣而生、而顯乃至壞滅，是依於根本因的真實自性而說諸法無自性，這才是 龍樹菩薩所說「諸法無自性」的正理；若無根本因第八識的真實自性，則緣起所生諸法尚且不能出生及存在，而彼「諸法無自性」又如何能建立？緣起所生諸法都是藉種種緣才能生起，其所藉諸緣也同樣是緣生之法，緣生之法既不能自己出生自己，當然也不能出生他法，既然沒有能生的自體性，則共同和合也不可能出生任何一法！所以，必然是有一個能出生諸法的根本因存在，否則諸法豈不皆是無

³ 釋印順編，《太虛大師全書》光碟版。

因而起？因此，聖 龍樹菩薩開示的是「諸法不自生，亦不從他生，不共不無因，是故知無生」的八識論正理，不是釋印順撥無根本因的一切法空、性空唯名之謬論。釋印順不能理解般若經論所說「諸法無自性」的真實義，他不知道諸法無自性的現象必須要依於有真實自性的根本因才能存在，而他否定了根本因第八識真實自性的存在來說諸法無自性，誤以為現象界諸法藉「緣」而「起」的現相，就是法界的真實相，落入諸法無因唯緣就能出生的無因論外道見，卻還栽贓嫁禍聖 龍樹菩薩的真實中觀等同於他的性空唯名之謬論，他將聖 龍樹菩薩歸為性空唯名論者，「以性空唯名論為究竟了義」，太虛法師因而說他「獨尊龍樹」，誤會大矣！聖 龍樹菩薩所說的性空是函蓋了空性與空相的，是依於實相法—第八識—空性心而說性空，釋印順卻是撥無空性心如來藏的存在而說性空，其本質實為頑空、斷滅空，正是聖 龍樹菩薩所破斥的外道見；釋印順不解 龍樹菩薩所說的真實義，「獨尊龍樹」卻成了「誣謗龍樹」，誠可哀憫！

從現象界來看，金有金的自性、銅有銅的自性，石頭的自性顯然不同於美玉的自性，如何能否定說這些世間自性都不存在？佛法從來不會否定諸法世間自性的存在，佛法說的是這些世間自性都是由能生萬法的根本因第八識如來藏藉種種緣而生、而顯，所以說諸法的世間自性都是依他而起之法，並沒有真實自在的體性；然而釋印順否定了有根本因能生諸法的真實自性，主張一切法都無自性，他又如何能解釋諸法這些世間自性的存在？所以釋印順試圖以被他判為「不了義」

的「虛妄」唯識論來安立世間自性的存在，他說：「無著學則若一切法都無自性，則緣起不成；以由自相安立故，亦勝義有。」然而釋印順不知道 無著菩薩說的是：一切法皆是依於勝義心第八識的真實自性而有；也就是說，世間諸法都沒有真實的自在體性，是勝義心一根本因第八識—含藏攝持著諸法的種子，才能藉種種緣而有世間虛妄生滅的識陰六識等一切法的生起、存在以及運作，所以，緣生諸法世俗有的自相都是依於他法—根本因及種種藉緣—而有，是依於真實法第八識的圓成實自性，才能有諸法的依他起自性存在，如果沒有了第八識勝義心，則一切法都不能存在了，當然就「緣起不成」；這究竟了義的真實唯識正理才是 無著菩薩之所說。而釋印順否定了真實勝義—一根本因第八識，何來「勝義有」可說？釋印順否定第七識、第八識的存在，把經論中所說的一切「自性」全部都安到現象界緣生諸法的頭上，不知不解 無著菩薩是依勝義心第八識來說一切法的自性與自相；沒有了勝義心第八識，則緣起諸法根本不能出生，焉有其自性與自相可說？釋印順不但否定了真實勝義—一第八識持種心，他還自行建立假名勝義—一細意識，誣謗說「無著的時代，細意識持種」⁴；然而一切粗細意識皆是意識，必須藉意根、法塵相觸為緣才能由第八識出生，是虛妄生滅的轉識所攝，如何能是持種的真心？無著菩薩分明開示持種的真

⁴ 釋印順著，《印度佛教思想史》，正聞出版社，2016年9月修訂版一刷，頁277。

心是第八識種子識，故說：【轉識能持種子，不應道理。】（《顯揚聖教論》卷 17）釋印順不能如實理解 無著菩薩所說的真實義理，妄把 無著菩薩謗為「不了義」的「虛妄」唯識論者，不但誤會了 無著菩薩對三自性的闡釋，更不信不解唯識經論中所說的三自性與三無性都是依於真實法第八識而說，沒有了第八識如來藏則三自性都不能存在了，哪裡還有勝義有或三無性可說？釋印順如是誤解聖教中「勝義有」的真實義，當然他所謂的「勝義有」就唯有名言了，只是臆想空談而毫無實義，而他所謂「究竟了義」的「性空唯名論」也無非是他一己虛妄想的謬見。

聖教中所說的依他起自性，是在講現象界諸法這些各不相同的自性，都是依因藉緣才能現起，這是世俗法的自性，而這些世俗自性，不是 龍樹菩薩、無著菩薩或六祖所說的第八識如來藏「能生諸法」的這個真實自性；法界中只有一個法具有能出生萬法的自性，這個具有真實自性的法就是涅槃妙心——第八識如來藏。只要把佛法所說這些「自性」的真實義理了別清楚之後，就知道 龍樹、無著「二聖立說之所依」果然相同而沒差錯，所依的都是涅槃心如來藏故。釋印順對 龍樹、無著「二聖立說之所依，如何可一」會有所懷疑，就是因為釋印順否定第八識如來藏的存在，他把世俗法的緣起自性與涅槃心如來藏能生萬法的真實自性混為一譚，如此嚴重誤會佛法的真實義理，當然對「二聖立說之所依，真實唯一」不能起信，殊不知佛法之所說雖然有淺深狹廣的差別，但是從來就是法同一味，絲毫沒有「互相乖角」的問

題，釋印順的「大乘三系」卻將完整的成佛之道「揉成支離破碎也」！

對於般若經論中所說的「諸法無自性」，以及方廣唯識經論中所開示的「三自性」與「三無性」，釋印順都不能如實理解，他認為聖教中有時說諸法有自性，有時又說諸法都無自性，是「互相乖角」而「使人迷惑」的，他始終無法理解龍樹菩薩、無著菩薩「二聖立說之所依，如何可一」？原因就在於他是用六識論來解釋佛法，他否定了佛法的根本——第八識如來藏，當然無法理解「二聖立說之所依，真實唯一」的正理。六識論者不具足了知五陰十八界的真實內涵，他們連意識是生滅法都渾然不知，何況能夠知道還有一個處處作主的第七識意根存在？更奢談能知實相心涅槃如來藏！五陰十八界是現象界，涅槃如來藏是實相法界，現象界諸法的緣起性空必須依於實相法界的存在才能成立，實相法界則是要藉現象界諸法才能在三界中運轉，這就是聖教「識緣名色、名色緣識，猶如束蘆，乃至命終，相依而轉」的道理；所以，名色等緣起所生諸法並不是唯有所緣因而無根本因就能生起及存在的，因為所緣因也是因緣所生故，根本因則是不生不滅的本住法，本住法才具有能生諸法的真實自性。因此，根本因第八識與緣起所生諸法兩者是主從關係併轉於三界中的，必須要依這個法界的真實相來理解及闡釋諸法有自性或無自性才有意義，否定了第八識如來藏而說諸法有自性或無自性都是言不及義的戲論；要能信受有萬法本源第八識真如心的存在，信知諸法之所依唯一真如，無二、無三，才能夠

理解「二聖立說之所依，真實唯一」的道理。

佛法的所依與所宗，即是第八識如來藏這個真實理體，上從諸佛，下至歷代真悟祖師，莫不親證這個唯一的實相，乃至定性聲聞雖然不能證得這個實相，也必須信受 佛說無餘涅槃有「本際」不滅，不是斷滅空，因信受有這個涅槃本際的根本識存在，才能實證解脫果；所以，如果有人不相信眾生都有八識心王，那他就不能稱為佛教徒，遑論能有佛法三乘菩提的實證。宇宙萬有皆以第八識如來藏為所依，這個法爾如是之真理，遍十方三世都不會變易，不是你要相信或不要相信的問題，而是相信也好，不相信也好，就唯有第八識如來藏才是能生萬法的真實理體；這個真實理體不是想像出來的東西，而是可以親自實證的法體，而唯有諸佛以及隨佛修學而親證的諸大菩薩才能教導我們如何實證祂，這就是佛教不同於世界上其他宗教最主要的地方。釋迦世尊示現於世間的唯一大事因緣，正是要為我們開示這個法界的真實相，使我們能悟入這個法界的真實相，乃至究竟證得一切種智，成就福德與智慧都究竟圓滿的佛果；因此，佛雖應眾生根性而施設有三乘菩提的法教，實則唯一佛乘，而二乘解脫道的修證內涵則為大乘佛菩提道所含攝，不同的地方是二乘聖者信受但不能證得這個法界實相，智慧是淺狹的，不能成就佛道。唯有大乘佛教能夠清楚明白地指出法界的真實相，一切真悟者都能證明這如實不虛的佛法正義，而且也唯有大乘佛教才能函蓋出離三界生死的二乘解脫道法，因為無餘涅槃只是第八識如來藏獨住的境界故，所以，佛法所說二諦的義理就是真

實的道理；因此，不但 龍樹菩薩、無著菩薩二聖同一所宗，所有正信的佛教徒莫不同一所宗，此宗即是本識如來藏；古來中國佛教雖然因修行法門的不同而分宗立派，但是唯一的真實宗旨皆是如來藏，這個佛法的八識論正義始終如一。

密宗喇嘛教也自稱是佛教，但喇嘛教四大教派（不論是錯認種種虛妄法為真心第八識的紅、白、花三派，或是認取意識為真心而否定有第八識的黃派）本質上都是六識論的外道見，都是盜用佛法名相來包裝外道法，以此來誑騙世人，無知者卻將喇嘛教當作佛教的一支；密宗入篡佛教正統由來已久，學人被六識論的外道邪見誤導既久且深，所以佛教的藏密化已經成了佛教的最大危機⁵。例如信受密宗應成派中觀六識論邪說的釋印順，甚至主張大乘非佛說，妄想要把第七識、第八識砍掉，他在《佛法概論》⁶中說：【大乘學者所說的第七識、第八識，都不過是意識的細分。】（頁109）如是否定佛法的根本，復又自行建立虛妄的細意識為常住法，將導徒眾走向應成派中觀之無因論斷常外道邪見，完全悖逆佛教、背離佛道，真是愚癡至極之人，被徒眾高捧為佛教界的導師卻不辨正訛，其影響之深廣、破法罪業之慘重，實在難可想像！

第八識如來藏阿賴耶識不是意識的細分，這是釋印順等六識論者最難以信受理解的地方，六識論者不知不信第七

⁵ 佛教的藏密化，已使佛教陷於危急存亡之關頭，欲知詳情者，請恭閱 平實導師著，《佛教之危機》。

⁶ 釋印順著，《佛法概論》，正聞出版社，2003年4月新版二刷。

識、第八識的存在，以是連二乘解脫道的法義都錯解錯會，卻還自以為解了大乘經教而廣造邪論，以彼等所誤會之小乘法來破壞大乘法，使得隨學者都無有實證三乘菩提之因緣，乃至造下毀謗三寶及大妄語等等極重惡業；如是破壞三乘菩提正法而嚴重誤導眾生之人，諸如古時的安慧、般若趨多、月稱、阿底峽、宗喀巴、克主杰，乃至今時的釋印順等人，皆是增上慢之地獄種性者。例如《大乘廣五蘊論》的作者安慧論師，據稱是世親菩薩的弟子，竟然會不知道第八識阿賴耶識是出生識蘊的根本識而不是識蘊所攝，他竟把出生識蘊的阿賴耶識當作阿賴耶識所生識蘊中的一個識，當然是錯解世親菩薩所造《大乘五蘊論》的真實義了⁷，而會產生這種根本錯誤的原因，是他完全沒有佛法的正確知見，顯然沒有證悟第八識如來藏阿賴耶識，才會說真實識阿賴耶識為虛妄的識蘊所攝，釋印順信受此邪說而把第八識當作意識的細分，他們都不信不解第八識阿賴耶識是出生意識等識蘊的根本識、真相識——識蘊是眼耳鼻舌身意等六識的功能差別，而意識等六識皆是藉根塵相觸為緣而由第八識所生；被生的子法如何能函蓋出生識蘊的母法——第八識阿賴耶識？況且，如果第八識為有生有滅的識蘊所攝，當阿羅漢捨壽滅盡五蘊十八界入無餘涅槃時，涅槃豈不是成為斷滅空？而阿含諸經在在開示無餘涅槃不是斷滅境界，有涅槃本際不滅！是

⁷ 安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬，平實導師在《識蘊真義》中有詳實之辨正，學人只要依書中正義如實觀行，必能斷除三縛結而取證初果，乃至進而有大乘見道之因緣，敬請讀者恭閱。

故證明第八識不是生滅的識蘊所攝，根本識第八識即是不生不滅的涅槃本際故。安慧論師如此毫無證量並且完全不懂佛法之人而被稱為大師，本質其實只是個凡夫，不但錯解世親菩薩的《大乘五蘊論》，還將自己的論著名之為《大乘「廣」五蘊論》，莫不是想要顯示他比世親菩薩更有智慧？而釋印順及喇嘛教諸師也都信受及推崇安慧論師之邪說，而跟著誹謗說阿賴耶識是生滅法，乃至造諸謬論來廣弘六識論邪見，譬如釋印順在《大乘廣五蘊論講記》序文中說：

世親菩薩有個弟子叫安慧，就依著世親菩薩這一部《大乘五蘊論》，稍微增加幾句、補充幾句，有的地方加個解釋，使意義更明顯一點，大家可以容易瞭解一點。這樣子，安慧菩薩就造了這一部《大乘廣五蘊論》，上面加個「廣」字。這部論……與《大乘五蘊論》本質是一樣的，稍微講得詳細一點。⁸

哀哉！此諸增上慢人如是相繼成就地獄重罪而毫不自知，乃至釋印順有幸值遇真善知識平實導師出興於世，悲心懇切為他詳釋、舉證、辨正其錯謬之處，卻仍未見他於捨壽前有公開懺悔之舉，完全不畏後時長劫苦果，分明是不信因果之人，癡慢若此，良可浩嘆。

真正的佛教不管依行門差別而被後人分為多少宗派，但所宗者一定是八識論正理，否則就不能稱之為佛教，這八識論正理是三乘菩提皆不可改變的根本宗旨；西藏密宗之所以

⁸ 釋印順著，《大乘廣五蘊論講記》，印順文教基金會，2011年3月初版。

被正信的佛弟子稱為外道，就是因為藏密的教義是在真實心第八識如來藏之外，另外尋求建立真實法，背離了佛教的根本所宗，因此，釋印順等人把喇嘛教當作佛教就是一個嚴重的錯誤。真正的藏傳佛教在西藏也出現過，可惜被達賴五世藉政治手段消滅了，造成今天的藏密學人都只能學到六識論外道法，還誤以為喇嘛教就是佛教。好在近三十年來，有平實導師帶領正覺二會破邪顯正，學人正知見不斷提升，例如在《緬懷遠去的覺囊派——當年藏傳佛教中唯一的正法》⁹這篇網文中說：

在諸多藏傳佛教建築物裡，唯一讓老衲看得順眼的就屬這棟覺囊派寺廟建築物。但是這樣的建築物在康藏地區已經很少見，是非常珍貴的宗教歷史文物。覺囊派的寺廟是弘揚大中觀——他空見重要地方，也是西藏佛教歷史中，唯一符合佛教了義正法的宗派。

文中並且摘錄《廣論之平議》的內容供養讀者，以及「送給依然在覺囊派中修學的藏傳佛教的學人們，回顧歷史，遠離邪見，回歸正法，早證菩提！」與讀者共勉。此文所說所引確是金玉良言，令人讚歎！可見已經有越來越多的人知道「喇嘛教不是佛教」，真正的藏傳佛教只有被達賴五世消滅的覺囊派。

平實導師在《狂密與真密》中說：

古時西藏密宗之黃教，復以自己之邪見而謗覺囊巴為

⁹ <https://www.meipian.cn/9o4seq>

謗法者，而後指示薩迦派與達布派，以打殺之手段將覺囊巴信徒加以殺害及驅離西藏，然後做出種種曲解覺囊巴教義之行爲，將覺囊巴之他空見加以曲解論述，改寫改刻其伎藏書版，復以政治手段強迫未隨多羅那他法王出亡之覺囊巴信徒及寺院改宗黃教；如此完全消滅覺囊巴，致令藏人修學了義法之機會完全喪失，復又墮入西藏密宗四大派之邪見中，迄至於今。(頁 426-427) ……覺囊巴之「他空見中觀」如來藏法，歷經黃教達賴五世時起之多世篡改，曲解法義，以黃教誤會後之觀點而改易之，今時欲再尋覓覺囊派正確之他空見中觀如來藏法，已難可得也。(頁 654)¹⁰

然而，釋印順不但錯認六識論的藏密喇嘛教各派爲佛教支派，更認同密宗黃教宗喀巴所主張意識爲常住真心的邪說，所以他否定第八識如來藏的真實存在，否定弘傳如來藏妙法的覺囊派，他將開示如來藏的相關經典判爲「眞常唯心」系，說【多拉那他……爲西藏覺囊巴派 (Jo-nañpa)，是眞常唯心論者】¹¹，又誣謗如來藏同於外道神我，譬如他在《成佛之道》中說：

如來藏說，佛說的經典不少，會使人生起一種意解：在生死眾生，或眾生心中，有如來那樣的體性存在，而具足智慧德相，或說相好莊嚴的。這與印度的神我

¹⁰ 平實導師著，《狂密與眞密》第二輯，正智出版社，2015年10月初版七刷。

¹¹ 釋印順著，《永光集》光碟版，頁100。

說，很接近。所以西藏的覺囊巴派，就依十部大乘經——如來藏說教典，成立神我體系的大乘佛教。(增注本頁 384)

如是誣謗第八識如來藏同於「印度的神我說」，誣謗弘揚第八識如來藏正法的覺囊巴派是「神我體系的大乘佛教」，誣謗大乘非佛說，真是末法時世不解如來無上真義而破佛正法的魔比丘。

不承認八識論如何能稱為佛教徒？臺灣近三十年來，由於平實導師出興世間來弘揚第八識如來藏妙法，才有今天許多學佛人的佛法知見水平之建立與提升，乃至就連六識論的達賴喇嘛等人也不得不開始講如來藏，雖然四大教派的喇嘛們所講的如來藏都是錯會，卻也顯示出「第八識如來藏妙法才是佛教正統」的正知見已為越來越多的學人所信受，使得在本質上仍是六識論外道的喇嘛教諸多上師都不得不說說「如來藏」，企求能繼續籠罩信徒；然而，除非喇嘛教棄捨六識論邪見及樂空雙運等邪謬行門，轉而信受八識論正理並修學真正的解脫道與佛菩提道，否則終究是破佛正法的附佛外道，永無實證三乘菩提的因緣。雖然一切尚未明心的正信學佛人都還不知道如來藏在哪裡，但是這並不妨礙外門修學菩薩六度萬行，只要信受八識論正法，他就是真正的佛教徒，隨學於真善知識就是走對了路，就會逐步邁向正覺；反之，信受六識論者，縱使身披僧衣、飽覽經論、著述宏富，終究是佛所訶責的「獅子身中蟲」，成就了破佛正法、戕害眾生法身慧命的極重惡業，未來長劫的不可愛果報難可思議，即

使無量劫後能再生而爲人，乃至有幸得以值遇諸佛出世，終究是連順忍都不可得，實堪憐憫！世尊悲憫眾生故，於《佛藏經》中舉實例教誡：

舍利弗！破諸如來阿耨多羅三藐三菩提，其罪甚重，不爲輕也。大劫若燒，是四惡人及六百四萬億人，從此阿鼻大地獄中轉生他方，在大地獄，何以故？舍利弗！重罪具足，其報不少。……久久雖免地獄苦惱，得生人中；於五百世從生而盲……舍利弗！是諸人等，如是展轉乃至我今，於其中間得值九十九億佛，於諸佛所不得順忍。何以故？佛說深經，是人不信，破壞違逆、謗毀賢聖持戒比丘，出其過惡，起破法業因緣，法應當爾。舍利弗！汝且觀之，誹謗聖人，不信聖語，受是無量無邊苦惱，不得解脫。¹²

所以，學佛之前一定要先把「什麼是佛教」、「什麼是佛法」認識清楚，才不會走錯路、投錯門，否則徒勞無功還算事小，若是不慎以護法的善心卻成就破法的惡業，導致後時難可承受的無量無邊苦惱果報，可就無比慘痛了。然而，許多人都宣稱是佛教徒卻正訛不辨、盲修瞎練，這就是沒有先把佛教的基本正義搞清楚；譬如喇嘛教紅教的諾那上師說過一句「名言」：【金剛經所說的正是大密宗的境界。】¹³ 這種自欺欺人的荒謬言論，如果具有佛法正知見就絕對不會被

¹² 《大正藏》冊 15，頁 795，中 14-下 9。

¹³ <http://maitiriya888.pixnet.net/blog/post/359011199-諾那金剛上師開示錄>

籠罩而信受之，因為《金剛經》所開示的是有情各個本有不生不滅的常住金剛心——恆離六塵見聞覺知的空性心第八識如來藏，而諾那所謂「大密宗的境界」卻是指修得密教無上瑜伽雙身法中第四喜的淫樂境界，可見《金剛經》所說的絕對不是諾那說的「大密宗的境界」，諾那的「大密宗的境界」是貪淫的外道境界故，是不離識陰的見聞覺知，乃至具足五陰境界的虛妄生滅法故，密教卻妄稱修學這種「大密宗的境界」能使人即身成就報身佛，以之誑騙無智學人。一切學人應知：密宗喇嘛教的雙修密法是不可告人之狂密、穢密，不是佛法所說的真密、無上密——如來藏之密，想學佛教的真實密法就要到弘傳 世尊正法的佛教道場去學，莫要讓附佛外道及相似像法所欺誑。可嘆釋印順就是不信佛語，不信第八識如來藏真實可證，才會誤信喇嘛教的六識論邪說，不相信龍樹菩薩、無著菩薩之所說從來就與諸佛菩薩法同一味，不信不解大乘佛法「立說之所依」始終唯一，乃至三乘菩提「立說之所依」亦實則為一的真實道理，才會認為佛法有演變，並且將大乘佛法割裂為三系，甚至誣謗大乘非佛說，成就毀謗三寶等極重罪，未來長劫難出地獄諸苦，乃至無數劫後回到人間尚有盲聾瘖啞等種種餘報，實在令人哀憫；祈盼一切學佛人以爲殷鑑，莫造破法惡業才好。（待續）



《為報師恩，當求正法》

慶吉祥居士

(連載十九)

「圓寂」：示寂、入滅、般涅槃……，這個詞語的義涵較為複雜，如《佛光大辭典》「圓寂」條云：

梵語 parinirvāna 之意譯。舊譯滅度、入滅。音譯般涅槃。……圓滿諸德，寂滅諸惡，故稱圓寂，後世轉而稱僧徒之死。又作歸寂、示寂、入寂。與涅槃、遷化、順世、歸真同義。即捨去有漏雜染之境，歸入無漏寂靜涅槃界之謂。亦指離生死之苦，全靜妙之樂，窮至極之果德。¹

維基百科則云：

圓寂，佛教用語，涅槃的另一個漢語譯名。這個譯名由玄奘創造，採用諸德圓滿、諸惡寂滅之意²。現今佛

¹ https://www.fgs.org.tw/fgs_book/fgs_drser.aspx

² 互動百科云：「福慧二嚴做到圓滿無缺（圓），三惑煩惱徹底清除，二種生死完全度脫（寂），永遠不再被煩惱生死所困擾，回復『圓』

教出家僧侶過世，多稱為圓寂，因此它也被當成死亡的同義語。……「圓寂」一詞，在日常中文使用中，漸漸變得與佛教的「涅槃」概念有所不同，而更加偏向「死亡」一詞。比如，人們常稱僧尼去世為圓寂，以恭維其已經達到「悟道解脫」的最終目標。³

若就四種涅槃⁴的本義來看，唯「無餘依」涅槃是五蘊身敗

明『寂』照的本有心體，而獲到一種純善純美的莊嚴解脫。……要之，圓寂也就是指得『圓明寂照之真心』。因為它——真心——本具一切功德（圓），永離一切煩惱（寂）故。成佛即證此真心，故涅槃並非諸佛的專有品，不過凡夫一向為夢想所蒙昧，因此不能證得。」
http://www.baik.com/wiki/%E6%B6%85%E6%A7%83&prd=button_doc_entry

³ <https://zh.wikipedia.org/wiki/%E5%9C%93%E5%AF%82>

⁴ 詳見 平實導師著《邪見與佛法》：【大乘的解脫有四種涅槃：本來自性清淨涅槃、共二乘的有餘涅槃和無餘涅槃、加上只有佛地才有的無住處涅槃。這是大乘所修證的四種涅槃解脫。……有餘涅槃和無餘涅槃是共二乘，本來自性清淨涅槃和無住處涅槃是不共二乘，這是二乘人所不知道的。大乘的解脫果兼具人無我和法無我，所證得的人無我是本來自性清淨涅槃。無住處涅槃也是一樣，祂非修得非不修得。】《宗通與說通》：【解脫果之四種圓寂，第一第四唯在大乘佛菩提智之所證得，中二通於三乘；……最後身菩薩……人間受生，長大出家，示現修行，最後一夜頓斷久遠劫來故意所留一分極微細煩惱障，及頓斷最後一分極微細所知障，金剛喻定現前，究竟成佛，「住於」無住處涅槃，四種圓寂成滿，利益有情永無盡期，是名大慈大悲大雄大力無上正等正覺——十號具足之人天導師。】平實導師著《涅槃》（上冊）：【大乘涅槃的真實義差別，大略而說總共有四種：第一、本來自性清淨涅槃，是說第八識在一切法運行的法相之中所顯示出來的真如之理，雖然一切法中有著種種客塵雜染，但是第八

壞滅盡（不再生顯其功能），意根亦隨之斷滅（唯本際第八識獨存），眾生以為這與一般的死亡（去世）相似，而不知無餘依涅槃是諸法滅盡不再受生，迥異於一般死亡而後有相續流轉；而另三種涅槃則與死亡無關（非以滅盡諸法而立）；因此，若以「涅槃」作為（凡夫、外道）捨報的代稱，是極不恰當而有過失的。

識如來藏的本性清淨，具備了無數無量的微妙功德；如來藏無始劫之前乃至現在，一向都是無生無滅而無雜染，湛然無塵猶若虛空一般，一切有情平等平等而同樣都有這樣的如來藏，時時顯示著真如法性；如來藏和祂所顯示出來的真如法性，與三界一切諸法是不一不異的，遠離一切法運行相貌中的一切分別；尋思之路來到如來藏真如的境界中就斷絕了，名言之道來到如來藏真如的境界中也全部斷絕了；這個如來藏妙真如理是唯有真實諦的聖者自己內心的所證，祂的自性本來寂靜滅盡的緣故，所以名為涅槃。第二、有餘依涅槃，這是說，二乘聖者所證的這個涅槃其實即是如來藏真如出離了煩惱障的現行，雖然還有冷熱、痛癢、饑渴等輕微苦惱所依的五蘊尚未滅盡，然而能夠障礙出離三界生死的煩惱障已經永遠寂滅了，所以名之為涅槃。第三、無餘依涅槃，是說這個如來藏的真如法性已經出離三界生死的痛苦，導致生死的煩惱既然已經滅盡了，所餘下的冷熱、痛癢、饑渴所依的五蘊也已經滅盡了，種種三界中的苦惱永遠寂滅而不再生起了，所以名之為涅槃。第四、無住處涅槃，這是說，如來藏的真如法性出離了所知障，由於大圓鏡智等四智圓滿而生起的大智慧以及大悲心，猶如鳥之雙翼常恆不離互相輔助的緣故，由此緣故而不住於分段生死及變易生死之中，也不住於有餘、無餘涅槃之中，利樂無量有情而窮盡未來際，永遠不會有進入無餘涅槃的時候；這樣證轉運用而恆常寂滅的緣故，名之為無住處涅槃。一切有情全部都有第一種本來自性清淨涅槃，只是未能實證而名之為二乘愚人或是博地凡夫……。】

也就是說，涅槃是圓寂（圓滿寂靜）之意，圓寂不是捨報的代名詞，而是親證二乘涅槃的定性阿羅漢，捨報入無餘涅槃，或已證本來自性清淨涅槃的真實義菩薩，捨壽可方便用此圓寂名相稱之；一般法師與居士都不該濫用，否則有誤犯或故犯大妄語的過失⁵。也就是說，二乘人至少得要證得阿羅漢果，捨報時才能說是圓寂——入（無餘）涅槃；菩薩則絕不入無餘涅槃，菩薩摩訶薩捨壽而稱為圓寂乃方便說⁶。二乘聖人的圓寂，是滅了我執以後，捨報時把六根、六塵、六識都滅盡了，成為無餘涅槃，但這是有始而不究竟的圓寂；菩薩則是在萬法崢嶸中證得本來圓滿寂靜的真實涅槃心⁷，直至佛地乃具足四智圓明而成滿四種圓寂。因此，實證圓寂必與解脫相應，而目前的佛教界，卻常聽說某比丘、長老、大德、乃至某居士，於某日某時「圓寂」了，但若考察他生前的言行，卻並未實證任何相應於圓滿寂靜的解脫果或菩薩位，仍在三界生死中流轉；因而彼等此世的異熟果報結束時，只能用一般凡夫之捨報或去世來昭告世人，若為了世俗的虛榮而隨意套用「圓寂」之名，成就了自他大妄語之業，那是得不償失了。聖嚴法師曾云：

圓寂，也就是得大圓滿的不生不滅。凡夫稱為「壽終死亡」，如來叫作「入滅」。……很多高僧大德、比丘、比丘尼往生的時候，後人給他們一個很好聽的名詞叫

⁵ 平實導師著，《阿含正義》第四輯，正智出版社，2007年2月。

⁶ 平實導師著，《金剛經宗通》第四輯，正智出版社，2012年12月。

⁷ 平實導師著，《勝鬘經講記》第二輯，正智出版社，2009年3月。

「捨報圓寂」；其實還沒有到無漏、無學，只是一時間捨了此生的果報，不應叫作圓寂⁸。

因此，他對釋印順的悼念文中也只說：【印順長老以百齡高壽，捨報往生於六月四日……。】⁹或許可說是用詞嚴謹，有學者的風範。然而，對自己的身後事，他則吩咐要「簡約」，辦成一場莊嚴的佛事，靈堂只掛一幅輓額「寂滅為樂」，且有偈曰：【無事忙中老，空裡有哭笑，本來沒有我，生死皆可拋。】¹⁰這些遺言、遺偈，似乎是為了讓信眾們感覺：這是一位得道高僧的從容辭世。因此，法鼓山方丈釋果東如是發文：【我們的人生導師，我們的法身父母聖嚴師父，已於2009年2月3日16時捨報圓寂。】又說【今天，師父示現如來如去的自在……。】¹¹弟子的讚仰之詞，呼應

⁸ 《絕妙說法—法華經講要》139，法鼓2002-01-01

<http://ddc.shengyen.org/mobile/text/07-11/139.php>

⁹ 二〇〇五年六月四日寫於美國東初禪寺，《法鼓雜誌》187期

<https://www.ddm.org.tw/maze/187/page1.asp>

¹⁰ 《蘋果日報》〈聖嚴圓寂 享壽80〉2009年02月04日

<http://www.appledaily.com.tw/appledaily/article/headline/20090204/3136490/>

《自由時報》〈聖嚴圓寂 遺言「寂滅為樂」〉2009-02-04

<http://news.ltn.com.tw/news/focus/paper/277267>

¹¹ <https://blog.xuite.net/foonkok/hkblog/122631286>

聖嚴在遺言中表示，身後【不發訃聞、不傳供、不築墓、不建塔、不立碑、不豎像、勿撿堅固子】，【……務必以簡約為莊嚴，切勿浪費鋪張，靈堂只掛一幅書家寫的輓額「寂滅為樂」以作鼓勵】。

https://web.ddm.org.tw/main/news_in.aspx?mnuid=1757&modid=504&chapid=101&nid=1923

了聖嚴的言外之意，可謂巧妙。

無獨有偶，釋淨空也曾說：

釋迦牟尼佛久遠劫之前，已經契入福慧圓滿、清淨寂滅，這就是成佛。釋迦久遠劫就成佛，這一生到世間是來表演的，是來示現的，是來度化眾生的。賢首大師《心經略疏》裡頭說，「涅槃，此云」，此是中國，中國把它翻成「圓寂。謂德無不備，稱圓。障無不盡，名寂。」……活的時候沒有智慧，沒有福報，死了之後智慧、福報就滿足了嗎？這是誤會，很大很大的誤會。……必須活著證得，死的時候才能稱圓寂，才能說入般涅槃。¹²

從聖嚴與淨空這兩個例子可證明，熟讀經論者皆知「圓寂」乃三乘賢聖內在之證境，不可移作「捨報死亡」的同義詞，尤其不可隨俗套用於一切未斷我見、未證實相的凡夫僧俗。那麼，釋印順本人對圓寂的看法又如何？

涅槃是學佛者的最高理想，被稱為「一切聖者之所歸趣」。……唐玄奘譯為圓寂：圓是圓滿，是應有的一切功德都具足了；寂是泯寂，一切不良的成分都消散了。……出家人死了，一般都說某某和尚入涅槃，這實在太恭維了。如不斷煩惱而死去，一定是死生相續，怎能說入涅槃呢？當破了我見，斷盡煩惱，證入法性

¹² 釋淨空，《二零一二淨土大經科註》第 534 集，2013 年 12 月 8 日講於香港。<http://edu.hwadzan.com/djplay/1/12/1863>

時，名為得涅槃。涅槃是親切的體證了，……雖然身體有苦，而不致引起憂愁懊惱等心苦，這叫有餘涅槃，就是上文的「斷惑則得涅槃」。到最後死了，這個身心的組合離散了，不再引生新的自體，新的苦果，這叫無餘涅槃，也就是「業盡報息則入涅槃」。¹³

雖然釋印順不信不解大乘佛法「四種涅槃」的真實義，錯會無餘涅槃為斷滅空，但飽讀經論的他也略知：要「得涅槃」至少須「破了我見，斷盡煩惱」，死後才可稱為「入涅槃」；而「圓寂」則是圓滿一切功德、泯寂一切不良，其證境更難可思議；因此，一切未破我見、未斷煩惱的「出家人死了」，依然是「死生相續」，不可以「太恭維」地說是「入涅槃」，何況說是「圓寂」。既然如此，釋印順死後，其徒眾在訃告上曰「捨報示寂」¹⁴，謝啓則曰「圓寂」¹⁵，這是故意違背釋印順生前的論說？或是隨順他晚年對「看見佛陀在人間」的默認——暗示其修證已達圓滿泯寂的境地，或至少已「斷惑」而「業盡」？從前文的評析可知，釋印順一生未斷我見，甚且破壞佛教正法、誤導眾生的言行遍布於其言談與著作中，更默許其信眾尊之為「人間佛陀」，這樣的「出家人」，如何而可僭用「圓寂」以「恭維」之呢？且看釋印順臨終有何遺言與示現，當時媒體的相關報導如下：

¹³ 印順著，《學佛三要》，正聞出版社，2012年11月修訂版一刷，頁213-214，227。

¹⁴ <http://www.yinshun.org.tw/news-06c.htm>

¹⁵ <http://www.yinshun.org.tw/yuan-ji.htm>

印順法師彌留之際曾醒來，留下一句話：「不是這樣，不是那樣，一切法皆空」。¹⁶

印順導師一百歲收的弟子慧瑾法師表示，照顧印老的徒孫聽到印老睡夢中，還講著「不是這樣，不是那樣，一切法皆空。」這是印順導師最後的「中觀」法語。弟子們形容印順師公說話的語氣，好像在另一個世界說法。¹⁷

導師終於安然捨報，還留下頗耐人尋味的「不是這樣，不是那樣，一切法皆空」的珍貴法語。……依然是中觀思想的實踐與體證者：「不是這樣，不是那樣，一切法皆空」。花蓮回高雄的飛機上，我們與師父傳道法師說著聊著，我說：「師父，導師這種表現不是禪師的風格！」師父回應：「是的！這是道地的中觀！」我說：「很平實！」師父說：「嗯！」我想，瞻仰的信眾應該很能夠感受到這樣中觀、平實的道風，一如他生前。¹⁸

至少上述兩份報紙及丘敏捷的投書都披露了這三句話，應不是空穴來風，然而，幾天之後，就被自家人否認了：

¹⁶ 《自由時報》〈印順導師圓寂 年 101 歲〉2005-06-05。

<http://news.ltn.com.tw/news/life/paper/21004>

¹⁷ 《中國時報》〈法門巨將印順導師圓寂〉，簡東源/花蓮報導，2005.06.05。

<http://bbs3.nsysu.edu.tw/txtVersion/treasure/c196/M.1062099893.A/M.1193684003.R.html>

¹⁸ 邱敏捷，〈記一段與印老的因緣〉，自由電子報/自由廣場，94年6月7日。<http://old.ltn.com.tw/2005/new/jun/7/today-o5.htm>

又，〈自由評論網〉投書 <http://talk.ltn.com.tw/article/paper/21205>

印順導師日前圓寂，傳出他留下的最後話語為「不是這樣、不是那樣、一切法皆空」，其入門弟子多人昨日由釋昭慧代表，特別澄清：導師為人平實，說法不打啞謎，邏輯清楚且符合經驗法則，更不會故弄玄虛，該話語並非出自導師之口。……連她都無法理解「是哪樣」？這句話其實境界並不高，無中生有，在佛法中叫「惡取空」。……他（釋印順）強調的是一切如實，佛法講因緣，不談虛無，他的偉大和留給後人的絕不是無明的法語，而是慈悲和智慧。¹⁹

釋印順臨終時，是不是真有那三句彌留之言？若有，是什麼意思？若無，為什麼由最後照顧他的徒孫經由慧瑾法師傳出？而釋昭慧卻要出面「滅火」？同門之間所說又相互矛盾：釋傳道肯定這三句話是「道地的中觀」，釋昭慧卻反說這是「無明的法語」；丘敏捷說這「很平實」，釋昭慧卻說是「打啞謎」；孰是孰非，後來就沒下文了。然而，恰如釋昭慧所云，這三句話「境界並不高」、是「惡取空」、是「無明的法語」，這與釋印順生平所主張與弘揚的思想，是前後呼應、一以貫之，是對佛法三乘菩提真義的誤解與割裂，尤其他所推崇（獨尊）的應成派中觀，更是源於印、藏兩地的無因論、斷滅論外道邪見，他依此而建立的「性空唯名」等「大乘三系」，自是錯誤百出，嚴重地悖逆於佛所說般若諸經及

¹⁹ 轉載自《中國時報》，林倖妃台北報導，94年6月12日。

<http://www.hongshi.org.tw/special.aspx?code=9E0C5A4974E7C88D5216C28592A93DF3>

龍樹《中論》的本義：

譬如印順法師於《空之探究》頁 206 云：「西藏所傳的，是後期中興的龍樹學。……後期的龍樹學，以『一切法空』爲了義說，是一致的；但論到世俗的安立，不免是各說各的。」然而西藏的中觀，爲印順法師所服膺者乃應成派中觀；此派之中觀思想嚴重扭曲龍樹菩薩中論意旨，……此謂龍樹所造《中論》乃依第八識體性而闡釋之，應成中觀則否定七識八識，違背佛旨而別立意識細心爲涅槃實際，如是邪見已於《中論》預破，而月稱寂天等人猶墮其中，乃竟自謂其中觀見是龍樹學，可笑至極。……龍樹《中論》之意旨，絕非一切法空，乃以第八識之中道體性而說中觀。印老不解龍樹意旨，依後期龍樹學（月稱、宗喀巴之《入中論》、《入中論善顯密意疏》）而認同「一切法皆空」爲了義說，嚴重誤解龍樹《中論》意旨，墮於斷見之中。雖然口說中道中觀，卻不能自外於斷見，與外道無別。……大中小品《般若經》所說般若中道，絕非一切法空，龍樹《中論》所說，更非一切法空。二乘法之緣起觀，若離阿賴耶識（名色緣識之識）——否定阿賴耶識，則非緣起正觀，則同斷見外道之緣起觀，無有勝妙之處，亦非佛說之緣起法。²⁰

也就是說，釋印順的「應成中觀見」，悖異於佛教之中觀，

²⁰ 平實導師著，《宗通與說通》。又，平實導師於《楞伽經詳解》一至四輯中，已舉不少例證以辨明應成中觀的錯誤，讀者逕閱可知。

因此，不能將錯就錯地稱之為「道地的中觀」及「中觀思想的實踐與體證者」；相反的，「如是應成中觀師徒輩等，皆為無明所罩」²¹。因此可說，且不論釋印順臨終前有沒有說過這三句話，觀其一生誤解佛法而廣弘「一切法空、性空唯名」等思想，確如釋昭慧所說是出於無明的「惡取空」；這樣的出家人，雖著作等身、徒眾繁多，然其思想自始至終違背佛意，所言皆在破壞真實義三寶，如何能有佛法的證量而當得起「圓寂」兩字的稱揚？然而，印順徒眾卻不能深入佛法的「義學與實證」，無以明辨其師一生的功過是非，而只是彼此以世俗心互相標榜地辦安葬會、追思會、紀念會：

導師圓寂後，我們為他更衣。我將他雙手彎起交疊於腹肚，左手已經安穩放著，右手卻總是向身側滑下——那姿態，讓我好震撼！這不就是「佛陀灑淨圖」中，佛一手持鉢、一手灑淨撫慰地球的形象！這是導師最後給我的教示。²²

入殮前要向亡者說法，但是放眼現今，實在沒有人可

²¹ 平實導師著，《宗通與說通》。又，關於應成中觀思想的邪謬，可參考陸正元老師著，《邪箭嚙語》〈第五章 藏傳佛教應成派之「緣起性空」中觀見背離佛法解脫道及佛菩提道〉

<http://www.enlighten.org.tw/book/25/5>

²² 《慈濟月刊》第 463 期〈我思·我師·人間導師〉，講於 2005 年 5 月 25 日至 6 月 22 日。<http://www.tzuchi.org.tw/2017-11-30-06-51-34/2017-11-30-06-52-08/2017-08-23-06-27-53/item/12986-%E6%88%91%E6%80%9D%E2%80%A7%E6%88%91%E5%B8%AB%E2%80%A7%E4%BA%BA%E9%96%93%E5%B0%8E%E5%B8%AB>

為導師說法，因此只是依導師自己所說過的話……綴一「不去西方不往東，亦不想住兜率宮，但願再來娑婆界，生生世世化有情」的偈頌而已。……茶毗法會進行到最後，在印海長老唱舉火法語：「法性湛然本不生，生滅盡在因緣中，緣生緣滅悉如幻，生滅滅已證無生」後，一聲「燒！」……若真正希望能讓導師的法身慧命永在人間，則應該要效法導師為正法、為佛教、為眾生的願行。²³

這兩則記事，其一暗示釋印順如「灑淨地球的佛陀」，其二認為釋印順的智慧獨步²⁴天下而無人可為他說法（為亡者開示），這又是何等的僭越與狂妄呢？

以上，由於佛教名相被世俗化，圓寂一詞已被無知者廣泛地濫用來指稱僧人之死——不論其生前有德無德或有證無證。但奇怪的是，現代人對於政治界或社會上位高權重者之

²³ 〈印順導師圓寂法會報導〉，《福嚴會訊》第7期。

http://www.fuyan.org.tw/Fuyan%20Journal/fu007_eBook.pdf

²⁴ 蕭金松：「印順導師在學術方面是獨步古今，目前來講很難找到第二位像他一樣……把佛教看得那麼清楚、全面而且深入。」《弘誓雙月刊》62期，〈現場採訪報導〉。<http://www.hongshi.org.tw/writings.aspx?code=4D4FA57714212A1EFFAA700413C77097>

第三屆海峽論壇·印順導師佛學思想學術研討會論文徵稿函：「印順導師……對印度佛學全面深入的研究、對大乘佛教三系的判分、對中國禪宗史之疏解等，均見解獨到，迥異流俗，在海內外佛教學術界都可謂是獨步天下……。」2011年03月29日

http://fo.ifeng.com/faxun/detail_2011_03/29/5433491_0.shtml

死，卻不稱為崩或薨²⁵；由此可見，當今部分佛教道場似乎比一般世間媚俗者更在乎虛名。這不是在對「名相」應用的吹毛求疵，而是因為印順學派對佛法的認知，僅止於「名相」文字而不及於「實義」，且多半是望文生義地意識推想而已，既不依聖教量也沒有現量的根據，也就是以凡夫外道見來解釋及使用佛法的各種名相，卻不相應於經論所說的本質與深義。若說是隨俗而轉、人云亦云，這在一般佛門四眾或可放過，但對於號稱「佛教導師」「一代宗師」「佛學博士」「淹通佛法」「精通三藏」「佛教大思想家」「佛國瑰寶、法門巨將」「遊心法海七十餘年」「不違反佛法的本質，從適應現實中，振興純正的佛法」「以智慧深廣、學識淵博、著述宏富而享譽當今世界」……的印順法師，則是矛盾與諷刺的。若他不知這些名詞（導師、上人、圓寂、人間佛陀、宇宙大覺者……）有特定的內涵，且相應於特定的位階而不可僭越，則是寡聞少知；若他是明知而故作，或隨情而默認，則是狂妄與僭越。因此，筆者為了導正視聽，必須根據經論詳作說明，如此，縱然不能扭轉教界學界不求實證、專務虛名的風氣，至少也留個見證，讓後人知所辨別，不至於因無知或誤解而重蹈覆轍。

第四章、人間佛教的真與假

就在慈濟大愛台播出「**佛在人間——緬懷印順導師**」之

²⁵《禮記·曲禮下》記載：「天子死曰『崩』，諸侯曰『薨』，大夫曰『卒』，士曰『不祿』，庶人曰『死』。」

後，網路上以〈人間佛教之開創者——緬懷印順導師〉為題，貼出一篇文章：

印順導師為太虛大師門徒，是近代著名的佛教大思想家，其所倡導之「人間佛教」與太虛大師宣揚之「人生佛教」影響佛教界甚巨。……

法鼓山聖嚴法師提倡「人間淨土」亦受導師的影響，在其著作中陳述其法鼓山所提倡的人間淨土，便是人間佛教的全面推動與普遍落實。聖嚴法師恢弘氣度對導師的推崇使得人間佛教更廣為世人所接受。

佛光山釋星雲法師自述追隨太虛大師腳步，倡導「人間佛教」，此舉也讓人間佛教更深植人心。不過這應是「人間佛教」一詞已被大眾接受後的追述，太虛大師在他的著作裡談論的皆是「人生佛教」，提「人間佛教」這個詞鳳毛麟角，星雲法師的著作中也未曾提及印順導師對他的影響。不過就世俗的看法「人生佛教」或「人間佛教」也不需要太深究，都是佛學巨擘提出改革佛教利濟眾生的好事。²⁶

「就世俗的看法『人生佛教』或『人間佛教』也不需要太深究」，就因為對當時太虛大師為何是提出「人生佛教」，而非「人間佛教」的道理不能了知，使這種想法在佛教界似乎已成為一種常識，也是多數學者們研究提出的看法：

²⁶ 〈人間佛教之開創者——緬懷印順導師〉

<https://blog.xuite.net/dharma0101/blog/414693090>

「人間佛教」，及其相關理念，例如「人間淨土」等，乃由太虛法師（1890~1947）首倡，經印順法師（1906~）的深化，而大行於目前臺灣的**新佛教**。

在臺灣，除了印順以外，開展人間佛教最早的，當屬佛光山。……星雲也在《心甘情願》一書當中，明白說到：我之所以提倡人間佛教，乃遵照太虛大師「人成即佛成」的理想。……

證嚴在她為數甚多的出版品當中，並沒有明白表示她是「人間佛教」的追隨者。但她也說：學佛者切莫以為脫離人間才有佛法，其實離開人間就無佛法可聞可修。無始以來一切的佛菩薩都是在人間成就道業。……她是印順少數剃度弟子之一，因此，說她是印順「人間佛教」的嫡傳，似不為過。

而法鼓山開山長老——聖嚴（1930~），也是在臺灣提倡「人間佛教」的一位法師。他在《人間淨土》一書中，曾說：……慈濟功德會於幾年前，曾推出「預約人間淨土」的運動，佛光山也在闡揚人間佛教，以及其他僧俗大德的佛教人間化，這些均與受到印順導師的思想啟發有關。足見聖嚴也是受到印順的影響，而推動「人間佛教」。

以上這幾個佛教團體，基本上是大陸傳統佛教的延續；另外還有一些出自臺灣本土的佛教新興團體，例如**昭慧法師**所創辦的「生命關懷協會」、**宏印法師**所發起的「佛教青年會」、推動佛教環保運動不遺餘力的臺南妙心寺住持**傳道法師**，也都是「人間佛教」的實際

推動者。他們在臺灣佛教界，甚至整個臺灣社會，都具有一定程度的影響。²⁷

從這裡看到，以釋印順為主的「人間佛教」思想，幾乎全面籠罩了臺灣佛教界，以最具影響力的四大山頭，就函蓋了其中三個；再加上幾個活動力旺盛的新興團體，乃至越來越多的個別寺院、佛學團體，也多直接或間接的信受、奉行人間佛教的理念，成爲一種新時代的佛教主流、代表，乃至新佛教。²⁸ 大陸版的人間佛教，則說是直承太虛大師，由趙樸初加以發揚，雖然趙樸初也接觸了釋印順的相關理念，但在社會背景與處世態度上仍有不同。黃夏年云：

趙樸初的人間佛教思想，是在中國社會主義社會這個

27 楊惠南，〈「人間佛教」的經典詮釋——是「援儒入佛」或是回歸印度？〉，《中華佛學學報》第 13 期(2000)，頁 480-481。

<http://buddhism.lib.ntu.edu.tw/FULLTEXT/JR-BJ001/93595.htm>

28 鄧子美、毛勤勇，〈趙樸初與星雲的人間佛教理念及實踐〉：「人間佛教已成爲當代海峽兩岸佛教的主流，正日益展現出它所繼承的東方文明在 21 世紀的強大生命力和無可限量的前景。」

<http://enlight.lib.ntu.edu.tw/FULLTEXT/JR-MAG/mag148671.pdf>

〈趙樸初與「人間佛教」〉：「二十世紀上半葉，太虛大師和印順法師提出了『人生佛教』、『人間佛教』的理念，經過半個多世紀的傳播和弘揚，人間佛教已經蔚爲潮流，成爲當今中國佛教界最有影響力的一面旗幟，產生了深遠的影響。自二十世紀下半葉起，在中國大陸、中國臺灣和香港，出現了許多高揚人間佛教思想的佛教團體和組織，以各種形式探尋著實踐人間佛教的新路子。」（中國佛教協會《會務通訊》第 47 期）

<http://www.sxlfcs.com/luntan/ShowArticle.asp?ArticleID=315>

現實環境下提出的，與太虛和印順所在的社會環境是不同的。……趙樸初繼承了太虛人間佛教的思想，同時又超越了太虛的人生佛教和人間淨土思想，也拓寬了印順的「佛在人間」的思路，所以趙樸初的人間佛教思想更具有可操作性和現實性。²⁹

又如，蔣九愚云：

由於樸老緊緊把握住和平與發展這一當今世界主題，立足於建設有中國特色社會主義的偉大現實，著眼於「宗教是文化」的寬廣視野，從而他的人間佛教理論卻有別於太虛、印順之處，……有學者評論道：「趙樸初

²⁹ 黃夏年，〈趙樸初居士「人間佛教」思想體系初探〉。

http://www.cssn.cn/zjx/zjx_zjyj/zjx_fjyj/201405/t20140506_1149101.shtml
又，楊曾文，〈趙樸初人間佛教思想試論〉，歸納了六個要點：「1、強調愛國愛教，團結進步，走與社會主義社會相適應的道路；2、將佛教勸善止惡的戒規和倫理規範——五戒、十善及大乘菩薩四攝、六度等進行現代詮釋，使之與社會公德、公民道德建設和思想教育相會通，在社會主義精神文明建設中發揮積極作用；3、強調佛教必須關心現實社會，自覺地以建設『人間淨土』為己任，造福社會，利益人群，為社會主義現代化建設這一『莊嚴國土、利樂有情』的崇高事業而努力奮鬥，積極奉獻；4、繼承和發揚中國佛教優良傳統，主要有『農禪並重』、『注重學術研究』和『國際友好交流』三大傳統；5、佛教必須『續佛慧命』，傳承正信正法，保持組織的純潔性，為此必須加強自身的信仰、道風、人才、教制、組織五大建設，並且不斷發展佛教的文化和教育事業；6、維護法律尊嚴、人民利益、民族團結、社會和諧，維護祖國統一。」
<http://www.liaotuo.org/fjrw/jsrw/yzw/110045.html>

的最大貢獻是把提倡人間佛教放在整個中國佛教的指導地位，強調了人間佛教思想的普遍意義。這是太虛當年未能做到的，由此也進一步觸及了太虛想解決而未能解決的人間佛教與中國化佛教各宗派的關係問題。」³⁰

整體而言，兩岸三地的「人間佛教」議題，似已成為 21 世紀佛教不可逆轉的思潮或運動，教界、學界都須正視其實質內涵、關注其現實需求、評估其未來發展：

特別從上世紀七八十年代以來，中國海峽兩岸的佛教團體和人士都在遵循面向現實社會的人間佛教的基本思想將佛教向前推進，雖然他們對人間佛教的具體理解和解釋存在差異，出現不盡相同的人間佛教理論和實踐模式，然而皆有利於從整體上豐富和發展中國佛教的人間佛教思想，對中國佛教今後的發展必將產生深遠的影響。³¹

又如，正澄法師云：

人間佛教不但是二十世紀中國佛教智慧的結晶，也是當今世界佛教的一大潮流。……隨著人間佛教理論與實踐探討的持續深入，人們必將對它有更全面和更深

³⁰ 蔣九愚，〈趙樸初人間佛教的理論特點及其時代精神〉，江西社會科學 2004.9。 <https://wenku.baidu.com/view/1f6facf7f61fb7360b4c65ae.html>

³¹ 楊曾文，〈趙樸初人間佛教思想試論〉。

<http://www.liaotuo.org/fjrw/jsrw/yzw/110045.html>

刻的認識，它必將會以更多契理契機的生動形式，在現代社會展現其高度的適應性和強大的生命力，為人們帶來更多的好處，為現代社會作出更大的貢獻。³²

近年來「人間佛教」被普遍的詮釋與推廣，且傳播於海外，一時之間，成為佛教界最發燒、最普及的議題，學術界也群起研究、評論，且幾乎一面倒地肯定與推崇，這可說是近代佛教「各立山頭、互相競爭」的一個例外或奇蹟。然而，在一片肯定與期待的聲浪下，「人間佛教」的理念與行持真的完美無瑕，可以「代表」乃至「代替」傳統佛教嗎？若深入觀察這些眾聲喧嘩的論述之相似性，或可一言以蔽之，就是「實證上的失落、世俗化的興盛」；而這個特徵與弊病，經過「人間佛教」的包裝與強化，就似乎更順理成章，成了當代佛教的共業與共識。若依「佛之明法，與俗相背；俗之所珍，道之所賤；清濁異流，明愚異趣」³³ 的開示，重新省察「人間佛教」的內涵，及其之所以風靡當代的原因，則頗有令人憂思的發現：

臺灣佛教的「興盛」……背後，也存在許多問題和困境，主要表現在：佛教事業的過度世俗化、商業化，教義思想的貧弱，修證體驗的貧乏，社會批判意識的淡漠等等，這種內在貧乏而外在興盛的局面久而久之

³² 正澄法師，〈趙樸初與中國的人間佛教〉

<http://www.zgfy.cn/zjj/zgfx/fy/zdeslq2008n/2012/04/09/155920944.html>

³³ 《羅云忍辱經》，《大正藏》冊 14，頁 769，下 22-23。

對臺灣佛教的發展將會產生極為不利的影響。一、蓬勃發展的佛教事業世俗化、商業化，與佛教根本精神的背離……。二、佛教經濟泡沫與山頭主義……。³⁴

筆者也支持「人間佛教」作為新時代弘揚佛法的一種方便，但前提必須嚴格地依據 佛陀所說三乘菩提、三轉法輪的真實義，也就是以實證第八識如來藏為核心的全面而整體的佛法，不能有任何的限縮、割裂與扭曲，或者過於遷就現實而淪為世俗化、商品化乃至外道化，而喪失了佛法的本質與功能。若發現其根本知見與學佛心態有問題，則須重新檢視，依據經論以顯明正法，破斥其謬邪，雖似排眾議而唱反調，然其存心在於清淨佛門、救護眾生。印順學派的「**人間佛教**」就是一個錯解佛法、窄淺佛法、誤導眾生的例子，可作為當代及未來復興佛教、回歸正法的反面教材。因此，筆者藉由揭發、批判釋印順隱藏在「**人間佛教**」思想中種種離經說法、自創新義的邪思、邪見，讓學佛人有所警覺而遠離之；並重新定義「人間佛教」的正確內容，以如來所說的真實佛法為背景，令廣大學佛人依 佛所教而信受奉行，於世出世間俱得其利；這才不會辜負了 釋迦世尊降生人間、辛勤說法，欲普令眾生離苦得樂、解脫成佛的本懷。（待續）



³⁴ 〈淺析當代臺灣佛教之困境〉 <http://www.qnfj.org/article/1098.html>



三乘菩提概說

四聖諦之苦滅道聖諦(二)

余正文老師開示

http://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a06/1753-a06_009

各位菩薩：阿彌陀佛！

我們今天要繼續跟各位來探討的還是四聖諦的苦滅道聖諦。

我們上一集講到苦滅道聖諦的這個道，佛因為這樣子開示了三十七道品（包括八正道）的正理，就是爲了要幫助佛弟子們修行。遵循著這些法要，努力去實踐，就可以漸漸地趣向於涅槃解脫。所以，苦滅道聖諦的這個道，其實就是趣向於涅槃解脫之道。上一集也說到，三十七道品裡面的四念處，四念處又叫作四念住，就是所謂的身念處、受念處、心念處還有法念處，也就是身念住、受念住、心念住還有法念住。我們透過四念處的修行，來對治我們四種顛倒：第一個就是透過我們身念處，就是身念住，來對治淨顛倒；透過受念處，也就是受念住，來對治樂顛倒；透過心念處，又稱爲心念住，來對治常顛倒；透過法念處，又稱爲法念住，來對治我顛倒。

我們修這四念處觀，就是在對治上面的這四種顛倒。因為凡夫眾生不明法界真實相，而以世間的無常為常，對諸苦執為樂，在無我這個當中執為有我，於不淨執為淨，所以必須要修習這個四念處觀來對治這四種顛倒。上一集講到這邊。

四念處為何又稱為四念住呢？為何四念「處」又稱為「住」？這個「住」是什麼道理呢？這是因為四念處乃是以慧為體，也就是說，我們透過身念處等等這四種法，從身念處等這四種法去觀察；身等四法是所觀境，而慧是心的能觀，由慧能令念住境，也就是說，讓我們的這個能觀的心因這個慧，而能夠住於身念處、受念處乃至於這個法念處，令心能夠安住於這個境界，能住於這個境界仔細地去思惟、去觀察。也就是說，透過這樣的慧力，讓我們的念心所在這個慧所觀境能夠銘記不忘，就是透過我們念心所在慧心所觀察的境界能夠憶持住而不忘掉，這個就是由慧令念住於境。透過這樣子的一個觀行，透過這樣子的一個思惟，所以，因為在慧立念住，也就是說以慧心所、以慧為體來建立這個念住，所以又叫作念住。

那什麼叫作**四正勤**呢？我們講完四念處以後，再來探討什麼叫作四正勤。這四正勤又叫作四正斷，另外一個名字就叫作四意端。那四正勤，很多的人都經常在唸這樣子的句子，但是不知道這個就是四正勤，不知道這個就是四正斷，也更不知道這個就是四意端。為什麼四正勤稱為正勤？為什麼四正勤又稱為四正斷？為什麼又會稱為四意端？我們後面再來作一個詳細的說明。

我們現在先來說明一下：四正勤它的內容是怎麼樣的一個法呢？四正勤就是說：於已生惡不善法，為令斷故，精勤修習，也就是說，於已生惡為令斷除故精勤修習；另外一個就是，於未生惡不善法，為令不生故，精勤修習，也就是說，對於還沒有生起的這個惡法，要想辦法遏止讓它不會生起，精勤修習讓這個惡法不會生起；令它能夠斷除，令它不生起。第三個是：於未生善法，為令生故，精勤修習，也就是說，對於還沒有生起的善法必須要讓它（令它）生起，為了令這個善法能夠生起，必須要精勤的修習。第四個是：對於已生善法，為令增長故，精勤修習，也就是說，對於已出生的善法，要讓它增長廣大，為了讓這個已出生的善法增長廣大，必須要精勤的修習。所以簡單地說，四正勤就是我們經常在說的，「已生善令增長，未生善令生起；已生惡令斷除，未生惡令不生」，這個就是四正勤。令惡法斷除或是說令惡法不生，或說讓善法生起或是讓善法增長，在這四個法上面精勤修習，這個就叫作四正勤。

然後為什麼這個法又稱為**四正斷**跟**四意端**呢？那它為什麼叫作**正勤**呢？因為我們必須要一心正意勤修，所以又叫作**正勤**；也就是說，必須要「端正心意，精勤修學」這四個法，所以它又叫作**四正勤**。因為透過這精勤的修習，透過這樣精勤的修學，能夠除掉懈怠，能夠斷除眾生懈怠的心，所以這個四正勤又叫作**四正斷**。為什麼又叫作**四意端**呢？因為四正勤的修習必須要發於「意處」，所以又叫作**意端**。也就是說，四正勤的修習你要得到真正的成果，四正勤的修行你要得到

真正的成就的話，必須是發於意處，也就是說，必須從意根與意識的這個法去對治它；也就是說要對治我們的意行，而不是只在表面上去斷惡、表面上去止惡、表面上去生善、表面上去增長你的善法，而是必須要真正的從意處去依教奉行。也就是說，你必須要心誠，而且必須要正意，能夠真正的接受這樣子的法，而去改變自己的行爲，而去增長自己的善法；這樣子的行爲是發於意處的，所以這個就叫作**四意端**，因爲這樣的修學是來自於意處的這個根源，所以它又叫作**四意端**。

我們現在說明完了四意端之後，要再說明什麼叫作四如意足。那何謂四如意足呢？**四如意足**又叫作**四神足**，四神足包含了欲如意足，還有精進如意足，還有心如意足，另外一個叫作思惟如意足。精進如意足又叫作勤如意足，也就是四正勤的勤，所以精進如意足又叫作勤如意足，而心如意足又叫作念如意足，思惟如意足又叫作觀如意足。

這四者爲什麼叫作如意呢？這四者爲何稱爲如意？因爲在前面的四念處當中如實修習、觀行的智慧，又在四正勤中精勤修持，由於精進的緣故，所修定力、慧力皆得增長，而且心得決定，可以使得定慧均等，所願皆能成辦，以這樣子的緣故就稱爲如意足。也就是說，這個四如意足是因爲我們在前面說的四念處當中，也就是說在我們這個身念處，還有法念處等等這樣的法裡面，在這個四念處當中，如實的去修習觀行的智慧，去對治前面所說的四種顛倒；進而又在四正勤當中精進的修持，也就是說在「未生惡令不生，已生惡令斷除；未生善令生起，已生善令增長」的四正勤—四正斷—

四意端當中，努力的去修學，精進的修持；因為在四念處、四正勤當中，精進修持的緣故，由於這樣精進的緣故，所修定力跟慧力都能夠同時的增長，因為這樣定力跟慧力同時增長，而且更重要的是因為心得決定，這個定力其實不只是禪定的定，這個定力其實最主要指的是心得決定的定；也就是說，透過精進的緣故，讓定力、慧力皆得增長所以心得決定性，心得決定所以使得我們的定慧都能夠均等，因為定慧均等地修行的緣故所願皆能成辦；那也就是因為所願皆能成辦的緣故而立這個名，所以它就叫作如意足。也就是說所願皆能夠滿足，皆能夠如意成辦，能夠如意滿足，這個就是四如意足因何而立名的道理。

也就是說，這個四如意足是因為欲（希求）力的緣故引發定起，就是因為欲如意足，依欲（希求）力修欲如意足的緣故，所以引發了定起，而稱之為欲神足，所以欲如意足又稱為欲神足。再加上因為勤（精進）力的緣故，因為勤（精進）力的緣故所以引發了定起，引發定起以後這個就稱為勤如意足。再接著因為念（心）力的緣故，因為念（心）力的增長所以引發了定起，那因為引發定起以後這樣子就稱為念如意足。第四個是因為觀（思惟）力的緣故，因為觀力也就是說這個思惟力的增長所以引發定起，因為這樣子所以稱為觀如意足。也就是說，四如意足為什麼會稱為如意足？為什麼會稱為神足？就是因為欲（希求）力的緣故引發定起，因為欲、勤、念、觀這四種力的緣故，也就是說，因為希求、精進，還有心念，還有思惟力的緣故，因為這四種力引發了定起；因為這四種

力引發定起以後，就發起了欲神足，還有發起了勤如意足，發起了念如意足，發起了觀如意足。

這樣子的如意足爲什麼又稱爲神足呢？神足是不是我們一般所稱的神通呢？這個神足其實並不只是像我們一般所說的五神通那種神通，這個是神通妙用！「神」雖然指的也是神通，卻妙用難測，所以才稱這個就是神足，所以才稱如意足叫作神足。但是，因爲如我們身依足而立，也就是說，這個如意足是指要引發欲神足，或引發勤神足……，要引發這四種神足，必須就像我們的身體是依腳而立，必須依腳而立，這四種如意足必須要透過欲、勤、念、觀這樣子的四種力的修行，所以這四種力就是我們所依止要完成的神足，完成如意足的最主要依止的地方。所以必須要依這樣殊勝的定力，也就是說透過欲、勤、念、觀，這樣子引發殊勝的定力；這個殊勝的定力，就是我們對於這個智慧，對於慧心所，對於解脫道的智慧，乃至於佛菩提道的智慧，引發殊勝的、決定性的定力，這個是真正殊勝的定力。所以，這個定力指的並不只是所謂禪定的定力，這個是因爲慧所發起的，所以是因爲這個欲、勤、念、觀所引發，而發起了這樣子的定力，滿足了欲如意足，還有勤如意足，還有念如意足，還有觀如意足。所以，就是因爲這樣子殊勝的定力能夠引發神通妙用，所以就稱爲神足；也就是說，因爲能夠這樣子引發欲、勤、念、觀這樣子的一個神通力。

那這個部分當然是有更深層次的部分，這個神足的部分，因爲我們時間的關係，沒有辦法在這個地方作詳細的說

明；只能夠依著二乘解脫道的部分來講這個四神足，來講這個四如意足；事實上，這個大乘佛菩提道對於四如意足的說明，是更為詳盡而且更為深細的。我們因為有這四種這個如意足的緣故而引發定起，所以就稱為四神足。所以，四神足的這個稱呼，它的來源就是因為有這個欲、勤、念、觀這四種力來引發定起，所以它就稱為四神足。我們現在把這個四神足的道理已經說明完了。

緊接著我們要說明什麼叫作**五根**，什麼叫作**五力**。何謂五根？何謂五力呢？五根指的是信根、精進根、念根、定根，還有慧根；五力就是依止著五根，也就是依止著信根、精進根、念根、定根、慧根所發起的力量，所以五力就稱為信力、精進力、念力、定力，還有慧力。也就是說，信、進、念、定、慧五根，它能夠產生信、進、念、定、慧五種力量—五種修學佛法精進的力量—那是因為來自於有信根、精進根、念根、定根，還有慧根。

所以，**大乘佛弟子**要當聞熏佛法的緣故，所以修學十信（這十信的這個信根，這個十信的信根其實並不是因修得來的，此世十信的信根是本來就具有的）〔編案：廣義來說佛弟子此世信根雖然不是因修得來的，然而如來藏本自具有信的功能差別，是要由熏習力才能使信根顯發乃至具足圓滿，所以也不是不修就能有信根的生顯〕。我們修學十信以後，因為十信滿足而產生信力；因為信力出生的緣故，所以從仰信諸佛菩薩的解脫以及智慧境界，也能夠慢慢的信任自己，也因為能夠修、能夠證而心嚮往之，嚮往與諸佛菩薩一樣能夠因為透過修行而證解脫乃至於成佛的這樣子的智

慧，所以心嚮往這樣子的境界而精進修學，這樣子的話，就逐漸的與精進根相應了。也就是說，我們透過本來已經具有的信根，那「信根」爲什麼我們說信本來具有，可是爲什麼有的人沒有辦法起信呢？因爲那就是被無明遮障住了，所以信根沒有辦法發起，所以說信其實是本來具有的。所以是透過因爲信根而相應於信力，因爲信力生起的緣故就跟精進根相應；那跟精進根相應以後，慢慢的就能夠生起了四正勤的修學，能夠依於四正勤，而能夠時時修、恆時修，以時修、恆修而不捨的緣故，所以依著精進根而生起了精進力。那生起了精進力以後，就能夠真實的知道諸法空相，現觀蘊處界空，以觀蘊處界空的緣故，所以能夠了知二乘法乃是依現象界有爲法而說空，這個法它並不是究竟的，那就慢慢地輾轉進入了大乘的修學，聞熏諸法實相，也就是說般若空性，因爲久修不捨，所以最後終究能證了空性如來藏。這個就是因爲由於我們從這個信力，一直到生起了跟精進根相應，乃至於生起精進力，慢慢進入真實修行的一個階段。

今天時間已經到了，我們五根的部分就先跟各位菩薩分享到這邊。我們下一集會針對五根、五力再作一次詳細的說明，再把我們的苦滅道聖諦作一個完整的結束，就先作一個說明（預告）。

今天就跟各位分享到這邊。

阿彌陀佛！





http://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a13/2564-a13_010

各位菩薩：阿彌陀佛！

我們今天來繼續講個佛典故事，這是一個微妙比丘尼的故事。

當波斯匿王過世之後，琉璃王即位，那時候搞得民不聊生，因此豪門的婦女，她們發起了出家的念頭，總共有五百人；她們就決定捨棄貪、瞋、癡，然後捨棄了富貴的夫家，或是捨棄自己的家庭，最後來到佛寺（佛門中）出家了。

可是她們雖然想要斷除自己的貪、瞋、癡，卻很難作到，大家感覺到這樣不是辦法，於是她們就去找出家比較久的比丘尼來求教。其中她們找到的第一位（偷羅難陀比丘尼），給她們的勸告竟然是叫她們要還俗；因為這位比丘尼看到這麼多豪門婦女，她們的僧服及鉢都非常好，所以她想：「她們如果還俗的話，那接下來這些東西可不就都是我的了嗎？」這樣三衣一鉢等等就可以變得有很多。所以她就跟她們講，她

怎麼說呢？她說：「妳們就回家去吧！因為妳們家裡面那麼富貴，妳想布施就能布施，妳想要護持就能護持，妳這樣不是可以隨意自在！何必一定要出家呢？」也就是說，她叫這五百位比丘尼不用再刻意要斷除貪瞋癡。這五百位比丘尼她們聽了以後，心裡面很難過，她們想：「好不容易出家，怎麼會是這樣的說法呢？」但自己的修行不好也無可奈何，她們就再去找第二位。

這第二位，就是故事中所說的微妙比丘尼。微妙比丘尼就跟她們勸告說：「妳們應當捨離男女的貪欲，要想：『男女的貪欲會破壞妳的今生以及未來世，讓妳的未來世會更加的痛苦。』」她就說出自身的例子：她這一輩子是一個長者的女兒，家裡面也是很富貴；可是等到她嫁人以後，就發生了一連串不可思議的事情。這事情是什麼呢？當她嫁人時，她丈夫是一個梵志，也就是一個修行的人；嫁過去（生了長子）以後，後來她夫家的父母都過世了。有一次，她正要待產的時候，她想：「我是不是該……（因為在古時候生產是很有危險的）。」所以她跟先生要求，帶著她跟一個兒子，還有肚子裡面這個小孩，回娘家去待產，免得說到時候這中間會遇到什麼事情，然後至少也能夠見父母一面。

古時候的印度，聽說也多是要回娘家來待產的。然後，不知怎麼的，在這路程中她到了樹下休息就生產了；毒蛇聞到生產的這種血腥味就引起一陣騷動，騷動之後就竄出來，那時她先生剛好在熟睡中，不意就被毒蛇咬死了！然後接下來呢？她雖然很難過，可是還是要繼續（堅持下去），路程繼續

要走呀！在回她娘家途中，因為要過一條大河的時候，剛出生的這個小孩和旁邊這個大兒子她沒有辦法兼顧，於是她就擔著小的先過去，後來大的自己跟著要過河的時候，就被水沖走了；等到她趕去救的時候，再轉頭一看，小的又被狼群叼走了，她當場就昏過去了，真是非常非常的痛苦啊！等到（醒來後）上路繼續要往前走；後來又聽說（人家跟她講）她父母一家大小都死了！為什麼呢？發生了火災，然後就是沒有人能活下來。

後來，在這種情況下幸好有人收留了她，於是她又有機會再嫁；再嫁的這位也是一個梵志修行人。可是有一次，她剛好也是要生產，正在生產的時候，她的先生從外面回來，從外面要進門的時候，因為門鎖上了，所以她先生就敲門；可是她當時沒有辦法去應答，而她先生也酒醉了，不知道是發生什麼事，直到最後她生產完畢，好不容易才撞開門以後，她先生問她這個事情是為什麼；聽了以後，不但沒有對小孩子的出生而非常喜悅，反而是非常生氣；因為酒醉的人又在瞋怒之中，就作了很不理性的事情。他作什麼事情呢？把他的孩子（他自己的兒子），把他煮來吃啊！而且還強迫這個微妙比丘尼（那時候她是還沒出家）也要吃；她不吃的時候就被痛打，所以被迫只好吃下她兒子的肉，這真是慘絕人寰的事情。所以她就想了想：「我為什麼會遇到這樣的先生呢？我到底造了什麼孽呢？這個情況下我一定要趕快逃離。」因此她就逃了出去。

逃出去以後，就遇到另外一位，剛好是他的老婆死了，

他在那裡就在看守，每天在這個墳墓場所，而她剛好走到這裡，於是最後相互憐憫，因此她就再嫁給這位新的丈夫；可是好景不常，很快這丈夫又死了！死了以後本來也沒事，但卻發生另一件事情——當地的習俗，說先生死了是要殉葬的。要殉葬什麼呢？就是他喜歡的人，他喜歡的就是他老婆嘛！所以她要一起殉葬。簡單來說，就是活埋啦！後來活埋以後，她想這下完了！結果很幸運地，剛好盜賊他們來挖那個墳墓，想要盜取看看這些新葬的墳墓裡面，有沒有些名貴的東西；結果挖開來以後，怎麼挖出一個活人來呢？看她長得很端正，因此盜賊的這個賊帥，就又娶了她。

結果世間的事就是沒有好的，爲什麼？一樣那句話：好景不常。這個盜賊，終於有一天失手被捕了，隔沒多久（在被捕以後）被處斬了；處斬以後，賊人最後把他的屍首偷盜回來，因爲他們是作這行的。你想偷盜回來就好了嗎？沒有！他們還是要根據當地的風俗，讓他心愛的這個夫人跟他一起殉葬。所以這真的是太悲慘了！因此她就第二次被活埋到墳墓裡面，她想這下是真完了。過了三天後，有一群狼犬牠們來找屍體吃，就挖挖挖，最後不小心就把她挖了出來；被挖出來以後，她就想：「我爲什麼命運這麼悲慘呢？沒有一個好的官人可以收留我呀！我決定了，還是要仰仗如來。」聽說如來是大智慧者，是大解脫者，所以她就決定出家。可是她這個時候（埋了三天）衣服都破破爛爛，而如來就帶著阿難現身去救度她了；後來她也很順利就成爲四果阿羅漢！

那她此生的故事緣起到底是怎樣呢？她最後說（因爲如來

告訴她或是她自己也能夠曉悟，因為她自己修學佛法以後有神通也可以知道），過去生她因為嫉妒，嫉妒誰呢？嫉妒小妾，因為她沒有辦法生小孩。所以，小妾有一個孩子，然後她就暗中把這小孩害死。她用一根針來針對這小孩，把它刺進去頭裡，然後神不知鬼不覺地把那根針沒入到這小孩的頂門裡面，所以也沒有人知道到底這小孩發生了什麼事？最後小孩日漸消瘦就死了。死了以後呢，這小妾就懷疑凶手是她，心想：「一定是！只有這個大老婆才會害死我的小孩。」所以找她來對質。對質的時候，這位微妙比丘尼的前身（前世）就發了毒誓，她的毒誓怎麼發呢？「如果我有作這檔事，讓我每一輩子，或是我先生會被毒蛇咬死，讓我小孩被水沖走，讓我小孩被狼群叨走，而且我會被活埋，而且自己吃自己的小孩，乃至我父母一家大小都因火災死光光。」就這樣來詛咒自己。「妳怎麼可以來謗我呢！」而且她還自己振振有辭：「妳怎麼可以這樣誹謗我呢！」不要說每一輩子了，就算是只一輩子，這樣是不是很難受呢？因此她這一生就遇到這樣的果報，閃都閃不掉，因為過去生（造業後）所發的毒誓，這個業報要怎麼受，自己都已經把它規畫好了。

一般的情況下是說，你不發這種沒有意義的惡誓願，這樣的話，如來藏會根據各種的因緣作最後處理〔編案：如來藏會隨緣任運對現因果律〕；可是當自己把自己的果報說出口、就是會完全的成就，所以就會在人間遇到這樣不如意的事情。不過我們還要再說，有的人對這因果不瞭解，我們要先在這裡說明：因為殺害眾生〔編案：尤其是殺人〕的果報是墮三惡

道，三惡道的日子會比剛才說的更為痛苦；然而生死之間，在人間有許許多多是生死離別的苦與親愛離別的苦，所以這還是有一些不同。所以更痛苦的日子，她實際上當初在三惡道受報的時候已經受過了；她以自己所造的三惡道業身來受報，只是她在得到人身了以後，還是要償還業債而得到這樣的業報。

那為什麼微妙比丘尼她可以得到 佛陀來迎接她，最後得證這羅漢果位呢？因為在過去世的時候，她有一輩子是作一個長者的夫人，有一次，她看到一個證得緣覺果的人進入城裡面來乞食，她看到這位修行人以後，覺得心生歡喜，於是就來供養他；這緣覺人也很好心，他吃完以後就現出十八種神變。因為他想這長者的夫人，對他這麼有信心，所以他決定攝受她；而長者的夫人看到這情況，就更加的歡喜；在更加的歡喜之下，她就發了一個誓願，這誓願是什麼呢？「希望讓我未來世可以證道，可以得到像這位修行人一樣的道果。」所以她的迴向發願是這麼的好。雖然許多人並不懂迴向發願是什麼？這位夫人所作的這個就是迴向發願；迴向發願就是用你的福德來發願作什麼樣的事情，而希望它能夠成就。因為她接觸到的是佛法的修行人，所以她這個解脫果就勢必會成就，乃至於她如果發願讓自己可以得到如來的果位，那當然在未來世她也會成就；所以這一生她見到 如來，還可以成就阿羅漢道，就是這個原因啊！所有因果是完全不會錯謬的。

可是微妙比丘尼說到這裡，還是要再警惕在場的五百比

丘尼，她說：「即使是如此，我今天已經成爲阿羅漢了，已經成就四果，已經證道了；可是，每天早晚都有一支熱鐵針，就如同我當初害死那個小孩所作的，從我頭頂上插入，然後一直穿透我全身，最後從腳底出去，每天歷歷不爽地讓我承受這苦果。」她的過去生，就是那輩子，能夠值遇佛法，然後也能夠聽聞，最後能夠在這一生證果，正因爲當初的歡喜心，才能夠有今生真正的修學，所以歡喜心是非常的重要；然而她過去生害過人，一樣要讓她這一生，在成就道果以後，一樣要來受報。所以我們要警惕！而且她這一生，雖然嫁了這麼多位丈夫，可是卻沒有真正如意的，都是生死別離，或者是這一位丈夫他的品性不好。所以淫欲中的夫妻之愛，實際上是沒有真正可樂的地方。我們千萬不要像前一位比丘尼所說，讓自己貪愛這樣的男女的愛欲，在夫妻中過著生死流離的日子，那樣絕對是會痛不欲生的。五百比丘尼聽了微妙比丘尼這樣親身經歷的故事以後，大家心裡面都爲之悚然，全都嚇了一大跳！大家再怎麼樣都不會再起男女的淫欲心了，所以這五百位比丘尼也很順利地就成就了阿羅漢果。

所以，今天我們看到世間人所發的毒誓，尤其是許多人愛作一些無聊的事情——什麼斬雞頭啦，然後以傷害別的眾生的性命，然後要來證明自己是清白的，可是這種事情是沒有意義的，而且是愚笨的行爲，也是迷信的行爲。因爲好求自己的面子，而不考慮到將來會受的果報；雖然這一生即使不會受到那些果報，可是未來生總有一世會得到這業的果報，這樣又何苦來哉呢？因爲自己都知道自己說的話是假

的，那爲什麼還要說呢？這樣的妄語，只會讓如來藏把這個將來所要成就的果報先把它預定下來，而且自己還要到三惡道去受報。三惡道受的報叫正報，那痛苦更超過這個餘報，因此發這種毒誓，就更沒有意義了。

所以，我們來看看世間的這些種種的痛苦，由於貪欲而讓我們泯滅了許許多多人們正常的人性，所以應當要想：即使說父母能夠疼惜我們，家長愛憐我們，乃至於說有自己的好眷屬，然後有自己好的子女，可是這世間的種種貪愛是沒辦法久遠的，它們都是在生死別離中所產生的。沒有哪一對眷屬，他們會無量世一直作爲夫妻的，這些事情從來在法界中不會存在。那你真正愛的人到底在哪裡呢？那如果你說：「反正我就隨便愛就好。」可是我們說隨便愛，那可以說你在投胎的時候，你有那麼肯定你出生的時候，是男還是女嗎？你會是男生還是女生？那是不一定的啊！因此，你要的是異性戀嗎？可是你自己本身都沒有真實性別，你根本不知道自己會是男人還是女人，那你到底要愛誰呢？所以沒有真正的所愛是可以真實存在的，因爲連自己是什麼都不清楚；這還不清楚的話，那我們可以用一個現代的公案來看看，這公案不是禪門的公案，是現代的一個故事。

英國有一個業餘的橄欖球員，他名字好像叫 Chris¹。他

¹ 資料出處：<http://www.appledaily.com.tw/appledaily/article/international/20111110/33804507/> 資料擷取時間：2017/06/03

有一次作後空翻傷到他的脖子以後中風〔編案：腦部出血〕，中風以後昏迷；他那時候已經有一個很要好的未婚妻，兩個人是準備結婚的。可是等到他醒過來以後，就發生一件很奇怪的事情；因為他受傷的時候傷到了腦部，從那以後，他再也不喜歡這個女人了，他只喜歡男人；所以，最後他當然也沒辦法跟他未婚妻在一起了，因為他後來就變成了一個同性戀。而且他本來是很喜歡運動的，可是他後來卻非常討厭運動，於是他從 120 公斤降到 69 公斤，然後非常注重自己的外貌；他後來還找一位男人，然後兩個人在一起。可是他說什麼呢？他說他對於過去都不在乎，他必須要對於目前的這種感覺來負責。

我們來看他的例子就可以知道，連現實存在的也沒有真實性。因為他只不過是腦部受一點影響以後，他的性向、喜好就整個轉變了，那他到底喜歡的是男還是女？沒有一定。如果哪天他再次受傷呢？他再受傷一次，會不會他又轉回異性戀呢？因此，他只不過是他色身的一個傀儡——只不過受到他這個色身的勝義根（大腦這地方）的俘虜驅迫而已。所以沒有真正的一個是他所愛的可說啊！因為他連自己要追求的是什麼，他都不確定，他也沒辦法作決定。

但是，還有人在這個世間倡導邪教，這邪教是什麼呢？他希望能夠跟更多的女性來作愛，然後不用負任何的責任；可是我們大腦它很奇特，它有一個價值判斷的中心，這是在大腦皮質區裡面可以發現到的〔編案：額葉是認知思惟判斷等的功能區〕；當我們作的事情是損及他人的，不論自己怎麼樣虛偽

地稱說：「這樣的雙修，可以讓對方的道業提高。」可是這個價值判斷中心還是本乎職責，〔編案：因為心中知道其實是在自欺欺人，所以身體就有反應。〕會送出各種壓力的荷爾蒙而讓身體不好；如果這個人能夠悔改，他也知道自己是已經錯了，這個皮質區就會改變，就會產生很好的東西，讓他身體可以優遊自在，不再受困於自己不好的變化，而作出種種非梵行邪淫的行爲。所以我們對於愛欲這個方面，這種貪求男女的欲望，應當要有一個節制。這也是微妙比丘尼的故事要告訴我們的。

今天我們就講到這裡。

阿彌陀佛！



嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自 1998 年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卍續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於 1984-1986 年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中

之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】² 第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】(頁65)

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第(廣)論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「**創新**」的自創「**佛法**」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「**喇嘛教**」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在 2015 年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎婬欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子婬婬相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。我今度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

⁴ 《大正藏》冊 19，頁 151，中 1-9。

皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而 2016 年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典

籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就的是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期為後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要是佛教的典籍，方能作為佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪為「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而轟正法幢、擊大法鼓，二十年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識論的種種錯謬及過失，目的正是為了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》

更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因為學術研究者之需求，方便作為研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」……等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報【編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今】，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位統戰對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通，也都免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言(唯除發言前已得對方允許)；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月

法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識眞如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷污 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性言語行爲，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行爲，則必玷污 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之爭論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以


爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與**平實**作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，**平實**必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是**平實**所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，**平實**已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見**平實**，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被**平實**評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約**平實**，**平實**難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 **蕭平實** 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸 世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在臺灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

- 一、《**分享學禪智慧 開示佛法精義**》（中國傳統文化復興之一）
中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
hototp.a/big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm
- 二、《**走進台灣佛教正覺同修會**》（中國傳統文化復興之二）
中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
http://pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html
- 三、《**弘揚中華文化傳統特色佛法**》（中國傳統文化復興之三）
新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html
- 四、《**菩薩救護眾生 分享學佛要領**》（中國傳統文化復興之四）
大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
http://topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm（光明網）
- 五、《**淨化心靈 迎接 2015 年**》
中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：
中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師
http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm
中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師
http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm
中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師
http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-3-12

http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm（中國網）

http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527_518659894.html（央廣網，即中央人民廣播電台）

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c_127813077.htm

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

http://gongyi.china.com.cn/2015-08/07/content_8139102.htm

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來(第一集) 正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來(第二集) 第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來(第三集) 真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已

依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行為亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。（編案：本會一

向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。）

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw/>網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw/>點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/>下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2018 年下半年禪淨班，已於十月中旬

同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨新班開課三個月內仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、新班開課時間：

台北講堂：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21；B1 樓 22，23；B2 樓 24，25），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～17:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。2018/10/20（週六）新開設的禪淨班已經開始上課，2019 年 1 月底前尚可接受報名。上課時間為：每週六下午 14:00～16:00，歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。2018/10/22（週一）新開設的禪淨班已經開始上課，2019 年 1 月底前尚可接受報名。上課時間為：每週一晚上 19:00～21:00，歡迎

報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。2018/10/19（週五）新開設的禪淨班已經開始上課，2019 年 1 月底前尚可接受報名。上課時間為：每週五晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。2018/10/22（週一）新開設的禪淨班已經開始上課，2019 年 1 月底前尚可接受報名。上課時間為：每週一晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。2018/10/20（週六）新開設的禪淨班已經開始上課，2019 年 1 月底前尚可接受報名。上課時間為：每週六上午 09:00～11:00，歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電

話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六下午 14:00～16:00，週六晚上 17:30～20:30。2018/10/22（週一）新開設的禪淨班已經開始上課，2019 年 1 月底前尚可接受報名。上課時間為：每週一晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六下午 13:30～19:30、雙週六下午 16:30～19:30。2018/10/20（週六）新開設的禪淨班已經開始上課，2019 年 1 月底前尚可接受報名。上課時間為：每週六上午 09:00～11:00，歡迎報名參加共修。

香港講堂： ☆已遷移新址☆

九龍觀塘，成業街 10 號，電訊一代廣場 27 樓 E 室。（觀塘地鐵站 B1 出口，步行約 4 分鐘）電話：（852）23262231。英文地址：Unit E, 27th Floor, TG Place, 10 Shing Yip Street, Kwun Tong, Kowloon。2018/10/20（週六）新開設的禪淨班已經開始上課，2019 年 1 月底前仍可接受報名。上課時間為：單週六下午 14:30～17:30，歡迎報名參加共修。

每週六 19:00～21:00 及每週日 19:00～21:00 播放台北講堂所錄製 平實導師開示之《妙法蓮華經》DVD，同週次播放相同內容；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

美國洛杉磯共修處：原於洛杉磯市東方約 16 英里（20 公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之工業市，已遷往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789, USA。電話：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修時間：週六上午 10:00～下午 18:00。自 2016/10/1 起，每週六下午 13:30～15:30 播放台北講堂所錄製 平實導師開示之《佛藏經》DVD。2017/10/21（週六）新開設的禪淨班已經開始上課，隨時接受報名插班，上課時間是：每週六下午 16:00～18:00。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全省每週二晚上 平實導師開講的《佛藏經》已經講授圓滿。自 2017/12/19 開始宣講《大法鼓經》，時間是 18:50～20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

詳解 釋迦世尊宣演《大法鼓經》之因緣及真實義理，闡釋如何「此經」能拔今時後世佛子四眾之三毒箭？又諸凡愚外道為何不能堪受此經？於此末法惡世，菩薩行者應如何精勤道業？法滅之後菩薩應如何抉擇往生去處？平實導師以道種智的深妙智慧，開顯「信大方廣」的菩薩功德，詳釋「非法亦法，法亦非法」之真諦，更深入說明此經如何

名之爲「大法鼓」，又如何才是真正的「法鼓」，以及正法住世的最後八十餘年，月光菩薩弘揚此經，爲諸眾生再擊大法鼓的種種因緣。敬邀佛子四眾親臨法筵，聽聞平實導師以正法槌擊大法鼓、吹大法螺，同沐如來不可思議的聖教法雨，領受三毒箭拔除之快意。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此爲配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下一樓，爲開放式講堂，自2014/10/07開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於2017/9/12開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓）座位寬敞舒適，並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之DVD播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《大法鼓經》，再次深入演示「此經」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，爲求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心一第八識如來藏一妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正

道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

- 七、全省各地講堂將於 2019/1/13（日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及緞衣準時參加。
- 八、台北講堂將於 2019/2/10（日）上午 08:50 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。
- 九、2019/1/29（週二）～2019/2/11（週一）為本會年假，全部共修課程均暫停，2018/2/12（週二）恢復共修。新春期間正月初一～初七 9:00～17:00 開放台北講堂，方便會員供佛、祈福及會外人士請書。
- 十、2019/2/5 正月初一上午 9：00 台北、台中、嘉義、台南、高雄各講堂將同時舉辦《金剛經》法會及拜願，歡迎同修及眷屬攜伴參加。
- 十一、2019 年上半年禪一日期，台北講堂 1/20、1/27、2/17、2/24、3/3、3/17，共 6 次。桃園、新竹、台中、台南、高雄講堂為：1/20、2/17、3/17，各三次；嘉義

講堂爲：2/17、3/17。以上各講堂禪一日期均爲週日，從 2019/1/1（週二）開始接受學員在各班櫃台知客處報名。

十二、2019 年上半年禪三第一梯次於 4/5（週五）～4/8（週一）舉行，第二梯次於 4/12（週五）～4/15（週一），第三梯次於 4/26（週五）～4/29（週一）舉行；2019/1/1（週二）開始接受會員報名，2018/1/26（週六）報名截止，2019/3/25（週一）、2018/3/28（週四）、2018/4/1（週一）開始郵寄禪三錄取通知。

十三、2019 年上半年正覺祖師堂開放參訪日期爲：1/6、2/5、2/6、2/7、5/4、5/5。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會爲大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）

十四、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏爲所悟標的，都非以意識離念靈知作爲證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十五、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可

以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十六、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十七、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區字的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》

是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據 世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十八、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三

果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十九、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

二十、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

二十一、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

二十二、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十三、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十四、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱—禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十五、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第二輯已於 2010 年 4 月出版，定價 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元，本書的內容，係：

我的菩提路第四輯：由陳晏平等人著。中國禪宗祖師往往有所謂「見性」之言，所言多屬看見如來藏具有能令人發起成佛之自性，並非《大般涅槃經》中如來所說之眼見佛性。眼見佛性者，於親見佛性之時，即能於山河大地眼見自己佛性，亦能於他人身上眼見自己佛性及對方之佛性，如是境界無法為尚未實證者解釋；勉強說之，縱使真實明心證悟之人聞之，亦只能以自身明心之境界想像之，但不論如何想像多屬非量，能有正確之比量者亦是稀有，故說眼見佛性極為困難。眼見佛性之人若所見極分明時，在所見佛性之境界下所眼見之山河

大地、自己五蘊身心皆是虛幻，自有異於明心者之解脫功德受用，此後永不思證二乘涅槃，必定邁向成佛之道而進入第十住位中，已超第一阿僧祇劫三分有一，可謂之為超劫精進也。今又有明心之後眼見佛性之人出於人間，將其明心及後來見性之報告，連同其餘證悟明心者之精彩報告一同收錄於此書中，供養真求佛法實證之四眾佛子。

二十六、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十七、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬

法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十八、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉

菩薩爲聲聞僧，以及扭曲迦葉童女爲比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十九、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認爲這些別有用心的日本佛學考證的講法爲天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行爲；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發

生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

三十、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版完畢，考慮印書、流通成本的增加，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

三十一、平實導師講述的《法華經講義》共二十五輯，本書為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，利益今時後世廣大的學人；第二十二輯已於 2018/11/30 出版，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分爲藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分爲三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是爲有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特爲末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥爲曠古未有之大說也。

三十二、平實導師最新著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二冊，每冊各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每冊各 350 元。上冊已於 2018/07/31 出版，下冊已於 2018/9/30 出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十三、張善思居士的《次法》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全書分上、下二輯，每輯售價新台幣 250 元。內容係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差

別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

三十四、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十五、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。該開示內容並無

講稿，乃是當場本於慈悲智慧發自深心而說。經同修們錄音整理為文字檔，已刊載於「正智書香園地→平實導師→導師行誼→四川超薦法會主法和尚開示」欄中，亦可一睹。

三十六、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站。網址：

<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>

點選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」，網址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

三十七、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2018 年已經是連續第七年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴大辦理雪中送炭活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣八百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生等，

實際受惠者接近 5600 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的雪中送炭活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、正覺教育基金會官網之報導。

三十八、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

三十九、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勦力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行 民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。



正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2018/10/20

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且涵蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元
12. **宗門正義—公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心經密意**—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300 元
14. **宗門密意**—公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**—兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記**—平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記**—平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛**—略論附佛外道盧勝彥之邪說(對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士(岳靈犀)著 流通價 140 元
19. **阿含正義**—唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1.主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2.以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 3.正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。
23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元
24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 300 元
25. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元
26. **我的菩提路** 第四輯 陳晏平等人合著 300 元
27. **鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**
平實導師著 共 458 頁 售價 350 元
28. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
29. **真假外道——破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見** 正光老師著 200 元
30. **勝鬘經講記——兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解**
平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
31. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 售價 300 元
32. **明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉** 文中謬說
正光老師著 共 448 頁 售價 300 元
33. **見性與看話頭** 黃正倬老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。
內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。
34. **達賴真面目——玩盡天下女人**
白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元
35. **喇嘛性世界——揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗** 張善思等人著 200 元
36. **假藏傳佛教的神話——性、謊言、喇嘛教** 正玄教授編著 200 元
37. **金剛經宗通** 平實導師述 共 9 輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
38. **空行母——性別、身分定位，以及藏傳佛教。**
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元
39. **末代達賴——性交教主的悲歌** 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元

- 40.霧峰無霧—給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
- 41.第七意識與第八意識？—穿越時空「超意識」
平實導師述 每冊 300 元
- 42.黯淡的達賴—失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
- 43.童女迦葉考—論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
- 44.人間佛教—實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
- 45.實相經宗通 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
- 46.真心告訴您(一)—達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
- 47.中觀金鑑—詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分為上、中、下三冊，每冊 250 元
- 48.藏傳佛教要義—《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
- 49.法華經講義 平實導師述 共二十五輯 每輯 300 元
已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯
- 50.西藏「活佛轉世」制度—附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
- 51.廣論三部曲 郭正益老師著 定價 150 元
- 52.真心告訴您(二)—達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？
—補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
- 53.次法—實證佛法前應有的條件
張善思居士著 分為上、下二冊，每冊 250 元
- 54.涅槃—解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上下冊 各 350 元
- 55.假鋒虛焰金剛乘—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》
釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
- 56.廣論之平議—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定

57. **救護佛子向正道**—對印順法師中心思想之綜合判攝
游宗明老師著 書價未定
58. **菩薩學處**—菩薩四攝六度之要義 陸正元老師著 出版日期未定
59. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
60. **印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
61. **中國佛教史**—依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
62. **中論正義**—釋龍樹菩薩《中論》頌正理
孫正德老師著 出版日期未定 書價未定
63. **中觀正義**—註解平實導師《中論正義頌》
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
64. **佛藏經講記** 平實導師述 出版日期未定 書價未定
65. **阿含經講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定
66. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
67. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
68. **成唯識論略解** 平實導師著 五～六輯 每輯 300 元 出版日期未定
69. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
70. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
71. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
72. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
73. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
74. **正覺發願文**註解—以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
75. **正覺總持咒**—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
76. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定

- | | |
|------------------------------------|------------------|
| 77. 道品 —從三自性說大小乘三十七道品 | 作者未定 出版日期未定 |
| 78. 大乘緣起觀 —依四聖諦七真如現觀十二緣起 | 作者未定 出版日期未定 |
| 79. 三德 —論解脫德、法身德、般若德。 | 作者未定 出版日期未定 |
| 80. 真假如來藏 —對印順《如來藏之研究》謬說之平議 | 作者未定 出版日期未定 |
| 81. 大乘道次第 | 作者未定 出版日期未定 書價未定 |
| 82. 四緣 —依如來藏故有四緣 | 作者未定 出版日期未定 |
| 83. 空之探究 —印順《空之探究》謬誤之平議 | 作者未定 出版日期未定 |
| 84. 十法義 —論阿含經中十法之正義 | 作者未定 出版日期未定 |
| 85. 外道見 —論述外道六十二見 | 作者未定 出版日期未定 |

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

總經銷：飛鴻 國際行銷股份有限公司

23158 新北市新店區中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-8218-6688（五線代表號）

Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售：

1. 全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店
 敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局
 諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. 台北市：佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面

3. 新北市：春大地書店 蘆洲區中正路 117 號

4. 桃園市：御書堂 龍潭區中正路 123 號

5. 新竹市：大學書局 東區建功路 10 號

6. **台中市**：瑞成書局 東區雙十路 1 段 4 之 33 號
佛教詠春書局 南屯區永春東路 884 號
文春書店 霧峰區中正路 1087 號
7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號
8. **高雄市**：政大書城 苓雅區光華路 148-83 號
明儀書局 三民區明福街 2 號
青年書局 苓雅區青年一路 141 號
9. **宜蘭市**：金隆書局 中山路 3 段 43 號
10. **台東市**：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號
11. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷飛鴻公司
12. **大陸地區請洽**：
- 香港**：樂文書店
 旺角店：香港九龍旺角西洋菜街 62 號 3 樓
 電話：(852) 2390 3723 email：luckwinbooks@gmail.com
 銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓
 電話：(852) 2881 1150 email：luckwinbs@gmail.com
- 廈門**：廈門外圖臺灣書店有限公司
 地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓
 (郵編：361004)
 電話：0592-5061658 (臺灣地區請撥打 86-592-5061658)
 E-mail：JKB118@188.COM
13. **美國**：世界日報圖書部 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
 洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202
14. **國內外地區網路購書**：(書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書)
- 正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>
 三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>
 誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>
 博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>
 金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>
 飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附註：(1) 請盡量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽 103 台北市承德路：三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18：00～21：00，第一、三、五週週六為 10：00～21：00，雙週之週六為 10：00～18：00 請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. 廈門外國圖書公司：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：
<http://www.xibc.com.cn/>
2. 電子書：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『正覺電子書』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『正覺電子書』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

<http://pinpai.china.com.cn/>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *

* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 36 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 52 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 76 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 31 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 26 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 52 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長26.5cm×寬19cm) 回郵 52 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 31 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 36 元
- 12.甘露法雨 平實導師述 回郵 36 元
- 13.我與無我 平實導師述 回郵 36 元
- 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 52 元
附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 36 元
- 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 52 元
- 17.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 76 元
- 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正園老師著 回郵 76 元
- 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈回郵 52 元
- 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 52 元
- 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 76 元
- 22.入不二門—公案拈提集錦 第一輯(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十
則,合輯為一冊流通之) 平實導師著 回郵 52 元
- 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說
釋正安法師著 上、下冊回郵各 52 元

24. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
25. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
26. **眼見佛性**—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
27. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
28. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
29. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。

—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯阿慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元

30. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
(已無存書之較早各期，不另增印贈閱)
31. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師著 回郵 31 元
32. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
33. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
34. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 游正光老師著 回郵 31 元
35. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟 (一)**

由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(製作工本費 100 元，回郵 52 元)

36. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯 (二)**

總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見(第二篇)」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(一套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元)

37. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

38. 假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
39. 隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
40. 學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 52 元
41. 導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 31 元
42. 淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 31 元
43. 魔界轉世 張正玄居士著 回郵 31 元
44. 一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 31 元
45. 博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編印 回郵 36 元
46. 意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
47. 邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
48. 真假沙門—依佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
49. 真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美

元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載[正覺電子書](#)或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

**** 假藏傳佛教修雙身法，非佛教 ****



正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<http://post.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印◎

2018 年 12 月 28 日 網路電子版出刊

初版 6500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



正覺