

正覺

電子報
第 89 期



2013.04.01

不二是菩提，離意、法故。

《維摩詰所說經》卷 1

The non-duality is the *bodhi*, for it is free from the perceptive mind and the mental object.

Vimalakirti Nirdeśa Sutra, Vol. 1

如來藏出生了能取的覺知心與所取的六塵，可是祂不在這裡面相應或取著，所以祂才是絕待的，這才是不二之法，不二之法才是真菩提心；事實上，由於真實心如來藏不落在意與法兩邊，不落在意與法之中，所以祂才是真菩提心，所以，不二是菩提，離意、法故。

《維摩詰經講記》第二輯，頁 262

Tathagatagarbha creates both the perceptive mind (the grasper) and six sense-objects (the grasped), yet it neither corresponds to nor attaches to them, and is thus beyond duality. Only this is the non-duality dharma, which is thereupon the true *bodhi* mind. In fact, the true mind Tathagatagarbha does not fall in either one of the perceptive mind and the mental object, nor does it fall in these two, and hence it is the true *bodhi* mind. Therefore, the non-duality is the *bodhi*, for it is free from the perceptive mind and the mental object.

A Discourse on the Vimalakirti Nirdeśa Sūtra, Vol. 2, p.262

目錄

正覺電子報第 89 期

童女迦葉考(六)	平實導師	1
中觀金鑑(三十八)	孫正德老師	12
蒼天有眼(四)	郭正益老師	28
見性與看話頭(十五)	黃正倬老師	45
廣論之平議(四十七)	正雄居士	61
救護佛子向正道(二十五)	游宗明老師	77
假鋒虛焰金剛乘(一)	釋正安法師	94
菩薩的教育	張善思居士	115
臺灣之旅	劉覺明居士	133
公開聲明		137
佈告欄		140
正智出版社發售書籍目錄		156
正覺贈書目錄		164



童女迦葉考

— 考證童女一名之意義 —

— 平實導師 —

(連載六)

第九章 鳩摩羅應意譯為「童女」

佛教《本生經》的內容，當然可以確定是 佛陀親說的，因為不但是經典中常有 佛陀往世本生事跡記載，於第一次結集的聲聞解脫道四阿含中，以及同屬第一次結集的律部經典、雜藏之中，也同樣有 佛陀往世事跡的記載，當然確屬可信的。但這些都是第一次結集所成的聲聞法經、律、雜藏中的記錄，具有極高的可信度；而南傳佛法所承繼的聲聞部派佛教方才出現的小部《本生經》中，穿插著某些弟子專有的本生談，不是附屬於 佛陀連帶關係下的聖弟子本生談，其可信度確實應該打折扣。

一般而言，佛學學術研究的公論是：佛陀的本生故事，到了後來聲聞部派佛教時代才得到各部派共同的支持與宣揚。其主要原因不外是由於去佛日遙，佛弟子們對 佛陀的懷念愈強

烈，因此本生談越傳越多，漸漸的爲了配合日漸衰微的南傳解脫道的弘揚，不得不創造了一些本生譚，將佛世有名的菩薩變造爲聲聞人。但因爲某些菩薩的身分特殊，是依菩薩戒爲正解脫戒而不樂兼受聲聞戒，所以在佛世就已示現在家相而出家，並不披剃而不現聲聞僧相，即難以引用於弘傳聲聞法的事相上，當然必須加以變造。然而變造之時當然必須編造本生譚來說服信眾，由此緣故，本文主人翁「鳩摩羅迦葉」，就由童女、菩薩的本質，被改變爲童子、聲聞比丘，然後編造成童女母親出家而出生童子迦葉的故事，來說明《弊宿經》中的「童女迦葉」所說的「童女」其實只是姓氏而非性別身分的表徵。這個被編造出來的故事雖然生動而偉大，卻是與史實不符的假故事，也是內容自相矛盾的謬說。所以南傳佛法的小部《本生經》內容，並非全然正確無訛的，當然不許引作考證上最正確的依據。

關於鳩摩羅之意義，究竟應譯爲童子或童女？應有明確的經文證據來作最後的判定。若有了經文中最後的判定依據，則南傳小部《本生經》中這個部分的疑訛，即可宣告澄清；此後，關於鳩摩羅迦葉是否爲童女的爭議，即可永遠不必再論了。今就此一主題，提出二個部分來說明；在這二個部分的經文義理都研究明白以後，即可確定鳩摩羅二字的意義確爲「童女」。這二個部分，其一爲考究「舍那」的意義，其二爲考究「鳩摩羅」的意義。

一、舍那的考究：舍那，亦譯爲商那；義爲胎衣、自然衣，或譯爲草衣，皆屬依義實譯者。

據《佛祖統紀》卷 5：

三祖**商那和修**尊者，王舍城長者子也。過去世為商主，路見辟支佛身嬰重病，即為求藥治療；見其衣極弊惡，奉妙氈衣。辟支佛（不受施）言：「此**商那衣**（或翻草衣。西域有九枝秀草，若羅漢生，則此草生於淨地之上也），以此出家成道，故當著此而入滅也。」即飛空作十八變，便取涅槃。商主悲哀，積諸香木闍維舍利，起塔供養：「願我來世功德威儀及以衣服，如今無異。」由斯願力，於五百世身中陰，恒服此**商那衣**。最後身衣從胎俱出，隨身增長；出家變為法服，具戒變為九條，因名商那和修。¹

《付法藏因緣傳》卷2：

商主悲哀啼哭哽咽，積諸香木而用闍毘，收集舍利起塔供養，因發誓曰：「願我來世值遇聖師，復過於是；使我所有諸功德聚，威儀法式及以衣服，如今此聖等無有異。」由斯願力甚大雄猛，處於母胎著**商那衣**，乃至與身俱共增長。出家受戒得道涅槃，是**商那衣**未嘗離體，因即號曰**商那和修**。²

又《阿育王傳》卷4：

迦葉自念：「如來是我大善知識，當報佛恩。報佛恩者，所謂佛所欲作、我已作訖：以法饒益同梵行者，為諸眾生作大利益，示未來眾生作大悲想，欲使大法流布不絕；為無慚愧者作擯羯磨，為慚愧者作安樂行。如

¹ 《大正藏》冊49，《佛祖統紀》卷5，頁171，中10-20。

² 《大正藏》冊50，《付法藏因緣傳》卷2，頁303，下8-15。

是報恩皆悉已竟。」重作思惟：「我極年邁，身為老壞；臭爛之身，甚可厭惡。」涅槃時到，尊者迦葉以法付囑阿難而作是言：「長老阿難！佛以法藏付囑於我，我今欲入涅槃，以法付汝，汝善守護。」阿難合掌答尊者言：「唯然受教。」時王舍城有一長者生一男兒，合衣而出，衣名**商那**，即名此兒為**商那和修**；以漸長大，將入大海。迦葉語阿難言：「商那和修發意入海，得寶來還，欲作般遮于瑟。若作會已，汝度令出家，以法付囑。」³

又《阿育王傳》卷4：

阿難語言：「汝已作財施，今可作法施。」問言：「尊者欲使我作何等法施？」尊者答言：「於佛法中出家，是名法施。」商那和修答言：「爾。」阿難即度令使出家，為受具足，乃至為作白四羯摩（應服法衣等）；商那和修言：「我本生時著**商那衣**，我今盡形受持此衣。」⁴

又《景德傳燈錄》卷1：

第三祖商那和修者（正宗記云：梵語商諾迦，此云自然服，以生時身自有衣也。洪覺範《志林》云：謂僧伽梨衣，與雲巖同也。而傳燈曰：自然服，即西域九枝秀草，名未詳），摩突羅國人也，亦名**舍那婆斯**，姓毘舍多。父林勝，母憍奢耶，在胎六年而生。梵云**商諾迦**，此云自然服，即西域九枝秀草名也；若羅漢聖人降生，則此草生於淨潔之地。和脩生時，瑞

³ 《大正藏》冊50，《阿育王傳》卷4，頁114，中1-15。

⁴ 《大正藏》冊50，《阿育王傳》卷4，頁115，中12-18。

草斯應。昔如來行化至摩突羅國，見一青林枝葉茂盛，語阿難曰：「此林地名優留茶，吾滅度後一百年，有比丘商那和脩，於此地轉妙法輪。」後百歲果誕。和脩出家證道，受慶喜尊者法眼。⁵

舍那衣，多譯為商那衣，本屬同一法，但音譯差異爾。如是已明「舍那、商那」之意，謂「舍那」即是隨胎而生之自然衣，故又名為胎中衣（非是醫學上所言之胎胞薄膜——胎衣），謂有特別因緣之人，出生之時不使閑雜人等得見其私處也。已明舍那之意義，則下一部分之經文可解，自知鳩摩羅之真實義也！

二、鳩摩羅的考究：鳩摩羅應譯為童女。

據《佛所行讚》卷1〈處宮品〉：

父王見聰達，深慮踰世表；廣訪名豪族，風教禮義門，
容姿端正女，名耶輸陀羅，應嫂太子妃，誘導留其心。
太子志高遠，德盛貌清明，猶梵天長子。

舍那鳩摩羅，賢妃美容貌，窈窕淑妙姿，瓌艷若天后；
同處日夜歡，為立清淨宮，宏麗極莊嚴。⁶

語譯如下：

淨飯父王看見悉達多太子非常聰明、智慧通達，但是唯恐太子出家而深思及憂慮，遠超過世間父母的思慮；因此就廣泛的尋訪名門豪族之中，有著好門風、好家教並且是懂得禮儀而具有忠義心性的人家，探求他們家中有沒有極具容貌姿色而長

⁵ 《大正藏》冊 51，《景德傳燈錄》卷 1，頁 206，下 25-頁 207，上 5。

⁶ 《大正藏》冊 04，《佛所行讚》卷 1，〈處宮品〉，頁 4，中 22-下 1。

得端莊的待嫁女兒，後來找到一位這樣的女子，名為耶輸陀羅。

她應該嫁給悉達多太子而成爲太子妃，淨飯王就向她的家人誘導，使他們留心這件事而不要隨意嫁了女兒。太子的志向很高大深遠而不在世法上面用心，道德殊特強盛而外貌生來就很清晰明朗（輪廓分明），看起來就好像是大梵天的長子一般。生來就有自然衣（舍那）遮蔽身體的童女（鳩摩羅），成爲賢慧的太子妃而具有很美的容貌，身體苗條而且具有淑女氣質的美妙威儀，看起來如同玫瑰一般的艷麗，簡直就像天后一般；她與太子同在一起而每天從早到晚都享受著歡樂的時光，父王爲了要讓太子忘記出家修行的事，便爲他們建造一座很清淨的宮殿讓他們居住，還把這個清淨的宮殿建造得很宏偉，而且莊飾得非常莊嚴。

由以上經文的語譯，已經證明鳩摩羅之意爲未婚的童女而非童子；也說明悉達多太子的妃子耶輸陀羅是生來就有天然衣的，她嫁給太子之前則是童女之身。若有人仍然主張應譯爲童子、兒童，那麼在這首讚偈中的鳩摩羅，又應該如何翻譯呢？難道要把耶輸陀羅譯爲男性的童子嗎？而且，生來就擁有自然衣的人，顯然不是悉達多太子；因爲悉達多太子是很分明的馬陰藏相，不是被自然衣遮蔽著的。這位生來就有自然衣一胎胞之衣一遮蔽私處的女人，尙未出嫁而待字閨中，當然一定是童女一未經人事的清淨女人一鳩摩羅；而且這個女人是嫁給悉達多太子當妃子，當然鳩摩羅只能翻譯爲童女，不許譯爲童子。

如是，鳩摩羅之意已明，即是童女之意而非童子也！當最古的《阿含經》傳入漢地時，迦葉菩薩被誠實地特地翻譯爲童女迦

葉時，當然是指稱她尚未出嫁而且已是出家人，並且是受持童貞菩薩戒的出家女人。當她出家之後在第一轉法輪時期已經實證阿羅漢果了，在 佛陀開始第二轉法輪時，她又因為多劫以來勤行菩薩道而證得地上菩薩的果位以後，當然有資格率領大乘比丘遊行人間弘化。這不但是平實所熟知的佛世弘化事相，也是在大小乘諸經中許多地方都可以尋得蛛絲馬跡的，除非是不知道佛世弘化事相而一味迷信南傳聲聞佛法的新學菩薩。

已證阿羅漢果以後，初聞大乘佛法而證得地上果位的菩薩們，都不可能是初學佛法不久的人。佛世初學佛法而證得大乘賢位第七住般若根本智的阿羅漢們，也都不是修學佛法短短數劫的新學菩薩，而是已經修學大乘佛法很多劫的菩薩了！只是尚無福德及因緣證悟般若罷了！當他們悟入般若的因緣成熟了，感得 佛陀降生人間而初轉法輪時，當然都會先親證阿羅漢果；但是 佛陀絕對不會因為他們已證得解脫果而停止度化他們成佛的預定任務，於是第二轉法輪幫助他們證悟實相、生起般若智慧，然後才会有這些人可以在娑婆世界繼續住持成佛之道正法；而那些久已跟隨 佛陀實證大波羅蜜多的十地、等覺等大菩薩們⁷，又可以隨同 佛陀繼續在娑婆世界的其他星球示現受生成道轉法輪，廣度有緣人。這才是 佛陀度眾的真相，這絕對不是那些小根小器的聲聞凡夫們所能稍微絲毫了知的事。

同樣的，鳩摩羅迦葉—童女迦葉—多劫行道，勤求佛道，本非聲聞人；但聲聞人一心要將其攝入聲聞羅漢數中，不樂見其為菩薩；今由以上證據，已經很清楚的證明這個事實了！但

⁷ 譬如 文殊、普賢、維摩詰、龍女、童女迦葉……等菩薩。

是聲聞凡夫是很難接受這個真相的，而佛世的阿羅漢們卻可以接受這個真相，因為他們不但已在佛座下悟入般若了，後來也因為 佛陀的說明而知道各人往世久已修學佛道的真相了！因此，當他們某些人參與聲聞人大迦葉所結集的四阿含諸經時，不免會堅持說：「率領五百比丘遊行人間的迦葉尊者是童女——鳩摩羅。」因為他們都領教過大菩薩童女迦葉的智慧了；雖然童女迦葉的智慧無法與童子 文殊師利相提並論，但卻不是此世初悟般若仍在三賢位中的阿羅漢們所能臆想猜測的，即使後來入地了，一樣是無法揣測童女迦葉智慧的，所以童女迦葉是所有迴小向大的阿羅漢們所尊敬的。主持結集四阿含的大迦葉，對於少數參與結集的已悟般若的阿羅漢們，他是無法狡辯這個事實的；因為他對某些參與四阿含結集的迴心阿羅漢們的般若智慧，都已無法臆測思量的了，怎能提出反對意見？

童女迦葉為什麼不是後代聲聞凡夫們口中的聲聞人呢？因為她已是久劫修行菩薩道了！並且那些想要把她拉入聲聞僧中的人們，也不能不承認她是修習童子行的菩薩，並非聲聞僧。若是聲聞僧，是不應被稱呼為童子行、童貞行的。

先說童女迦葉的久修菩薩行事跡，仍以他們所信受的小部經典印證之：

小部經典五——二四四

五三二 鳩摩羅迦葉

十萬劫之昔，世間導師出，巴多穆塔拉，濟世之勇者；
我為婆羅門，為知通吠陀，日中休息時，徘徊見奉佛；
說明四諦理，覺含天弟子，稱讚大眾中，巧說者第一；

爾時我心喜，招請施如來，種種彩色布，莊嚴飾假屋。
有德寶光佛，弟子處其中，七日間飲食，種種上味供；
我以多彩花，供佛與弟子，平伏佛足下，願求其地位。
彼時勝牟尼，世之悲愍者，一心希望者，佛爲如是言：
「如此鉢頭摩，最勝再生族。柔順如柔樹，喜極且喜多，
大眼表增喜，熱意於我教。平伏我足下，一人喜還來，
巧說者利益，**彼願求此位**。十萬劫之後，出生甘蔗族，
有名瞿曇者，大師在世間。於彼佛法中，得爲後繼子，
鳩摩羅迦葉，大師之弟子。彼施美花布，及依施寶珠，
彼爲善巧說，於中第一者。」思願其善業，捨身往帝釋。

在小部經典如是經文中，已經顯示童女迦葉是久修菩薩行而非修習聲聞行的人，證明她十萬劫以來都是勤修菩薩行的人。若是勤修聲聞行的人，親承 德寶光佛而作七日大供，欲實證阿羅漢果，只要一世即可成辦，不須繼續修行十萬劫以後才證阿羅漢果。而且她被 德寶光佛授記時，說是欲求**佛位**而非聲聞果：「**彼願求此位**。」此位是指 德寶光佛自住的位階，證明十萬劫前的迦葉是想要求證 德寶光佛的地位，不是只求聲聞果的羅漢果位。這也證明她是久學菩薩行的大菩薩，並非聲聞人，當然絕對不會以獲得羅漢果爲滿足。既然如此，十萬劫後，身爲證量極高之大菩薩，在 釋迦牟尼佛之世，以不受聲聞戒的童女出家身而率領五百比丘遊行人間，又有什麼可疑之處，爲何必須強行扭曲而改變她的性別身分？因爲，在大乘法中，從來不以性別及出家、在家身分來定位階的，只看證量是在五十二位階中的哪一位階來判定的。既然她的證量極高，

以在家相的童女身分出家而不受聲聞戒，如是率領五百比丘遊行人間，在大乘法中是合乎教理與事實的，又是世尊在世時就已經存在的史實而被結集記入《阿含經》中，又有什麼必要加以篡改呢？所以說，只有聲聞凡夫不能安忍如是史實，才有必要加以編造故事而篡改之。

次言，迦葉菩薩不修聲聞行而修習童貞行，故名「童迦葉、童子迦葉」。呂凱文先生既言童女為姓氏之說，但有時又說迦葉為童子行者，當知即非聲聞比丘也，聲聞比丘從來不許稱為童子故，童子、童女是大乘法中不受聲聞戒的出家菩薩專有通稱故。迦葉多劫以來既非聲聞比丘，始終都是菩薩行者，本即與聲聞僧的身分無關，又何必一定要改變她的性別身分而強行指稱她是比丘身呢？並且，這不但有如上的小部經典作證，也是另有南傳小部經典為證的，由南傳小部經典的記載中也可以證實迦葉是童貞行的菩薩僧，不是聲聞僧：

七四 鬱多羅天宮

「恰如集聚天眾之〔帝釋〕善法堂，汝此天宮輝煌立於空中。
汝具足神通有大威神……乃至……光耀十方。」

「天子今受童子（鳩摩羅迦葉）問，……乃至……云何得此業果耶？」

「我於世間人中時，我為〔奉事〕年少帕耶西王，我得財而施捨，敬愛於持戒者。」

「我心存歡喜恭敬，行飲食之大布施。」

「因此我有如是容色……乃至……我之容色耀十方。」

攝頌：

二在家、果實施者、二住家施者、食施者麥番、次有二
耳環、帕牙西。第六品

由以上後出的南傳小部經典的記載中，也可以證明鳩摩羅迦葉自始至終都是修習童貞行的人；在聲聞法中的所有童貞行者都必須領受比丘戒或比丘尼戒，也都不被稱為童貞行者，都被稱為比丘或比丘尼，故童女迦葉從來都不曾屬於聲聞僧。既然如此，一再地狡辯說童子迦葉是男性而非女性，一再的狡辯說鳩摩羅是童子而非童女，一再的狡辯說童女是姓氏而非身分表徵之稱呼，其實已無意義，何不回歸該經中所說的本識法的實證，而發起般若實相智慧及無餘涅槃中的本際智慧，來得更有意義？

若能親證本識心的所在，即能發起般若實相智慧，側身於菩薩僧數之中，未來之世必將成佛無疑；若能確信 佛陀所說本識實存不滅的正理，則能於外、於內都無恐怖，方能確實斷除我見乃至進而斷除我執，成為真正的阿羅漢，得出三界生死苦，何樂不為？豈如無智愚人昧於實智而屑屑於表相、斤斤於文字耶？唯能謂之為愚不可及也！

本文到此，已告圓滿；誠祝有心於聲聞解脫道者，皆由此文而離愚昧，斯可真入解脫道中實證解脫果；更祝有心於佛菩提道者，皆由此文而生智慧，確信親證本識者方能真入佛門而階菩薩僧中。審能如是，則不枉平實寫作此文之辛苦也！

（全文完畢）

《中觀金鑑》

— 詳述應成派中觀的起源與其破法本質 —

孫正德老師



(連載三十八)

二、斷煩惱障者尚未成就佛道

西藏喇嘛教藉著諸多佛法表相，將彼等得自外道（天竺坦特羅密教）的六識論邪法及雙身法，粉飾成相似佛教之餘，不僅無解脫法道及成佛法道之實質內涵，而且又缺乏佛法基本知見及愚於煩惱與智慧的情況下，以世俗凡夫之心量而致力鼓吹佛教界，應於男女雙身合修之大貪中追求大樂之淫欲享受，欲以世間不離諸苦之淫樂境界，來褻瀆諸佛世尊離分段生死苦、離變易生死之常樂我淨佛果境界。例如索達吉之弟子釋智誠法師與邱吉彭措所造之《般若鋒兮金剛焰》中這麼表白：

本基光明如何折射成貪等煩惱，在密續中有著深入論述，於此不予介紹。普通讀者只需了知，越猛烈的煩惱心，越是本基光明較高程度的能量投射就可以了。（除此

之外，難道還能找出一個更加合理的終極能量源嗎？）儘管從始發到終點，在無序的“輪迴背景輻射”影響下，混入了一些雜亂的干擾信號，但通過大乘佛教頂尖的“濾波”、“還原”妙法，我們仍有足夠的把握將它認出來。正是有法法性的微密關係和圓活無礙的大乘精神，提供了即煩惱妄心而直接悟入心性大樂光明的機會。這個機會，在無上瑜伽中最沒被浪費。（註¹）……藏傳佛教對出離心的重視，從《大圓滿心性休息》、《普賢上師言教——大圓滿前行引導文》、《菩提道次第廣論》、《解脫莊嚴寶大乘菩提道次第論》等法要中，可以很明顯地看出來。在傳統上，一名合格的密法行者，必定長期系統地熏修過暇滿難得、壽命無常、輪迴過患、因果不虛等前行引導，從而在內心深處對整個三有輪迴生起強烈出離心，了達一切有漏法均不離苦苦、變苦和行苦的本性。在有效壓伏了自相貪執心（包括男女情欲）的前題下，複以大悲菩提心和甚深實相正見攝持，並且嚴格按照殊勝竅訣行持，密宗的雙運法，當然和外道邪術、世俗淫樂有著本質區別。對如此顯而易見的區別茫然無知，並不是很體面的事。

有什麼理由能說明，凡夫欲貪和佛地大樂毫無關係呢？非常明顯，要證明此點，無異於證明世俗和勝義、有法和法性是絕對割裂的他體實法。這顯然是大乘佛法所不

註¹ 釋智誠、邱吉彭措著，《般若鋒兮金剛焰——探悉顯密佛法真義兼破蕭平實師徒邪說》，下冊第8章〈如意自在〉第2節—大樂的秘密，頁1358。

允許的。既然有聯繫，那又憑什麼斷定這種奇妙的聯繫毫無價值，不能為大乘行人的“瀘波”、“解凍”事業做出關鍵性貢獻呢？

雙運法的特色，是在樂觸強烈之際逆觀其本解之法性，穿透煩惱現相直接安住大樂智慧本面。被認識了本面的欲貪，和完全隨虛妄現相而轉的欲貪，就像已化為水的冰和堅硬未化的冰一樣，名字雖然沒變，但實質卻霄壤有別。

除了想當然地將有漏煩惱排除在有法法性對應關係之外，謗密者的另一伎倆，就是將已攝歸法性本面的煩惱，和無有方便攝持的自相煩惱混為一談。一個排除，一個混淆，給咱們佛教界添了多少亂子！（註²）

由於彼等西藏喇嘛教傳承於應成派中觀以意識為常住法之宗旨，認取領受五塵時之意識心見聞覺知性，作為常住不壞之真實自性；乃至宣揚雙身法無上瑜伽時，更認定五蘊自身及五蘊所擁有之淫樂我所為常住法，然而這正是凡夫我見存在之根本原因；然而一切欲界有情之欲愛煩惱亦正是建立於此意識，由於顛倒認取意識之見聞覺知性為真實自性，進而增長對五蘊及我所之貪愛；而此意識生起及存在之時，必然會與欲界五欲相應而發起、增長、染著。索達吉師徒於否定法界實相心本識如來藏阿賴耶識以後，落於**能量外道**之窠臼中，以為只要意識心於淫欲境界中發起大貪之猛烈煩惱心，進而於男女雙身

註² 同上註，頁 1361～1362。

和合中追求身觸之至極樂受，認為當時意識心領受此等身觸樂受時即是找到能量之源頭——意識心所發出之能量投射（企圖混淆佛法名相而說為見到佛性、見性成佛）。彼等認為能夠於身觸之樂中找到能量之源頭，猛烈之大貪煩惱心即是觸動點，因此而說淫觸的大樂與大貪不可互相排斥，若斷了欲界淫欲貪愛，則不能領受四喜之大樂。這樣赤裸裸地顯示藏密「大師、活佛」的異生凡夫心境，正是落入彌勒菩薩論述煩惱雜染相貌時所說「諸煩惱纏未離自地煩惱欲者，自地現起」之欲界凡夫。索達吉師徒眾人，全都未離自地欲界煩惱而極力追求淫樂的最大樂觸，無一日不思念雙身法中的最大樂觸，正是住於欲界愛的最粗重煩惱中，未斷稍離如是欲界最粗重貪愛故。如是住於欲界地中，每日使其自地欲界煩惱欲現行而樂意每日與異性合修雙身法，想要每日住在樂空雙運、樂空不二的淫樂境界、意識境界中，尚不能與色界相應，遑論解脫於五蘊我及觸知斷盡所知障之成佛智慧。

意識心與欲界淫欲之貪愛心所法相應以後之染污心行，正是未離欲界愛貪欲所現起之煩惱行相，具足了五蓋與無明蓋；但索達吉等人在具足五蓋及無明中，卻抄襲了大乘佛法名相，於極度無知之中狂言意根、法塵為緣所生意識心之見聞覺知性，即是大乘自在不滅之精神，妄說覺知心處於雙身法最大樂觸猛烈欲貪中即可直接悟入而成佛。如是藏密無知師徒，是無法捨離欲界男女細滑身觸樂受之最重繫縛者，絕無可能到達色界初禪離生（離欲界生）喜樂之境界，更不能到達二禪定生喜樂之境界，何況能到達三禪離喜妙樂、四禪捨念清淨不動之樂？

即使有人能證得色界禪定樂受境界，已非欲界凡夫所能到達，但還是屬於三界中之流轉境界，仍非已離三界生死，云何月稱、宗喀巴、索達吉師徒等欲界具縛者，可以主張彼等凡夫欲貪能與已解脫三界繫縛之常樂我淨佛地境界產生關聯？彼等於五陰世間、五陰熾盛之苦，尚不能瞭解其內涵，亦不能見其過患，仍不能生起深心厭離，故墜落於識陰及色受想行陰之我所樂空雙運境界中，一切所作皆是著於生滅相、苦相、染污相、煩惱相之「世間有」事相中，於此等世間事恆有願求而不斷貪求、不斷造作，不但違背了空、無相、無作之三三昧解脫行相，更不能與諸行無常（認取無常之意識心及見聞覺知性為本住法性）、諸法無我（認取諸法聚合而有之意識心明瞭分為能持種、入胎之常住細意識我）、涅槃寂靜（意識心與見聞覺知性皆是一期生死中之因緣所生法，非不來不去、非不生不滅、非不增不減、非不垢不淨之本來無生法）三法印互相印證。如是時時貪求欲界境界之藏密師徒，竟然口口聲聲說是修學出離心、重視出離心，顯然心口相違、名實不符。

很明顯的事實是：索達吉師徒一切作意，皆是對於世間盛事、欲界五欲六塵生起願樂，彼等假說一切修密法者已經長期的熏修暇滿難得、壽命無常、輪迴過患、因果不虛等，說此等人方能實證雙身法即身成佛境界；然而此等內涵的實修若皆屬實，依正信佛弟子而言，都能了知僅是止於信根之培植階段，距離成佛之道仍極遙遠，且與三乘菩提之實證背道而馳，彼等不應說為已有成佛之資糧。若就菩薩五十二階位而言，此等次法之圓滿修集，僅屬於十信位之外門修集福德資糧過程，尚且無有堪能斷除我見，尚無堪能對治一切煩惱之能力。應成派中

觀，從佛護以來到月稱、宗喀巴、達賴乃至今時之索達吉師徒，由彼等所說、所作，都很明顯的證明仍皆未斷我見，亦未能離欲而證初禪，全部無有堪能對治欲界最粗重之淫欲煩惱，皆為欲界之煩惱障所嚴重覆蓋，其中也同時存在著彼等可能於無量劫以後，經善知識教導之因緣才可知之所知障的繫縛；索達吉師徒卻強言彼等密法行者於男女欲貪中有著強烈之出離心，自稱已經壓伏了欲界地煩惱欲愛之貪執，宣稱於彼等密宗之男女和合雙運中，能證得佛地大樂法性而見性成佛。如是說法，顯然是睜眼說瞎話；明明是每日極力追求第四喜—全身生起淫樂觸覺—欲界最重貪愛，全無絲毫出離欲界之心意，亦無絲毫出離欲界之身行，竟然將出離心每日掛在嘴上欺騙世人。推究彼等所說**出離欲貪**之內容，則是想要常住於全身淫樂覺受之中而不貪求射精之樂受，認為能控制而不射精，不貪射精之樂即是已出離欲界貪愛；強詞奪理、指鹿為馬、顛倒黑白者，莫此為甚。故藏密應成派中觀之佛護、月稱、寂天、阿底峽、宗喀巴、達賴、索達吉師徒等人，全都是口說出離心而實際上是極度貪著，完全沒有出離心的心口不一者，也是極力瞞騙世人之公然說謊者。

如是而言出離心、成佛，純屬空中樓閣、畫餅充饑；此空中所畫之餅乃是不可見、不可受用，純屬妄想籠罩他人，與事證、理證、教證完全不相符合。何以故？世俗諦與勝義諦雖然非是絕對割裂之他體實法，然而倘若受到無明等煩惱所遮障，否定真實心體如來藏阿賴耶識之存在，而純粹沉淪於世俗五陰我法中，認取虛妄不實之五陰自性為真實法性，以意識心所領

受一切六根觸六塵之身覺境界，皆屬世俗法之五陰法性，全然無關世俗諦，更無關於勝義諦。縱然能夠斷除五陰我見，斷除三界愛煩惱之現行與隨眠，所證得之解脫仍屬世俗諦範圍之滅除五陰苦法，所證只是聲聞道之解脫果，仍然無關大乘佛法之勝義諦所證法性；更何況具足欲界煩惱繫縛之所有藏密應成派中觀徒眾，連世俗諦所說無常生滅五陰「我」之內涵都不明白，全都墜落於五陰我所欲界淫觸中，卻奢言凡夫欲貪粗重淫樂境界可以相等於佛地常樂我淨之佛性，奢言彼等藏傳「佛教」極重視出離三界輪迴之苦，妄言極重視出離心，皆屬虛妄想像、大言不慚、誑騙世人之狂妄行舉。

五陰之法性乃是由本識如來藏阿賴耶識聚合眾緣所出生者，由於一切眾生皆有如來藏，故一切眾生悉有佛性。眾生以意識心所領受六根觸六塵之身覺及識陰之見聞覺知性，世尊說此等為凡夫隨順佛性；而未入地菩薩—十住菩薩—所眼見之真實佛性，並非識陰六識之知覺性；凡夫因為受到無明等諸煩惱所覆蔽，故皆不能得見。十住菩薩親證本識如來藏阿賴耶識之所在，並以肉眼見到無形無色、清淨無染、無色塵相、無苦樂相、無五陰相之佛性，同時以意識心領受如來藏心體於六塵不動之本覺法性，世尊說如是見到佛性者為未入地菩薩之隨順佛性，尚且不是已入地菩薩之隨順佛性境界，更不屬佛地圓覺之隨順佛性。而此十住菩薩眼見佛性之基礎，必須先證得本識如來藏心體之所在，以緣於本識不與六塵相應之智慧，以及本識了知七轉識心行之本覺性等根本無分別智，現觀本識於無分別中能廣分別之智慧為基礎，進修定力及大福德以後，緣熟時方

能眼見佛性而圓滿十住心。

此時菩薩雖然意識心仍然與貪等煩惱相應而起身口意行，然而現觀本識心體僅是了知七轉識心行卻不作主，處處隨順七識心而生現諸法，本識心體自身之清淨法性仍未曾受到煩惱之遮障而未曾不自在，第八識本識之真如法性，則是藉祂自己所生的世俗法蘊處界而顯示出來，故說「煩惱即菩提，勝義因世俗而顯，無為藉有為而顯，有為法從無為法中生」，並非藏密邪法所說「貪等煩惱心行本身即是菩提、即是勝義、即是無為」。而眼見佛性定力尚未退失之十住菩薩，僅需微風拂面，僅需蚊子輕輕踩過，即能以意識心領受本識心體之本覺法性；亦能在僅需微動一念之狀況下，隨心所欲而於一切有情身上眼見自他之佛性，亦能於一切無情眼見自身之佛性，如是能於六根及山河大地皆見佛性之現量境界，方是見性之實證，並非只能在淫樂中眼見；而此佛性仍是第八識如來藏之本覺性，並非六識對淫樂中六塵之領受了知。眼見佛性者之意識自身，雖然有時會隨著定力退失而暫時不能繼續眼見佛性，暫時失去眼見佛性之現量境界（但隨著憶佛拜佛動中定力之增強以後，仍可再度領受現量境界），而意識對於實證本識心體本覺法性之智慧境界卻不因定力退失而退失；不需如同索達吉師徒所說「在樂觸強烈之際……穿透煩惱現相（在遍身淫樂之第四喜強烈覺受之時，觀察樂觸無形色故是空性，正受大樂時，並無煩惱生起而穿透煩惱出現之相）」；因為第八識之本覺法性——佛性——一向不在六塵中運作，一向不與苦受、樂受、捨受相應；既不與六塵相應而不觸知淫樂之覺受，則能一向不與煩惱相應，從來不與五陰法性及

煩惱攪合在一起，又何需藉雙身法中，經由六塵而有的強烈樂觸來穿透煩惱顯現？當修雙身法者之意識心全然住於貪等心行所引之淫欲身行樂觸中時，縱然同時生起意識明瞭分之細意識我作為常住我，樂觸之身覺境界是細意識我本住法性之想法，然而此「我」僅是名言所稱，此「名言我」無自性等應成派中觀之宗旨思想，本質上全都屬於世俗諦中五陰人我法性之內容，與大乘本識心體本住法性之勝義諦法義全然無關，是故索達吉師徒這樣自作聰明而隱語描述的雙身法，所顯露的就是無明覆蔽而墜落於欲界我所中，也是彼等全然不識佛性之最佳寫照，何況能如十住菩薩而眼見之。

而淫欲相應貪，乃是一切正信佛弟子於聽聞、思惟正法以後，初始進入解脫道及佛菩提道之正修行時所必須對治伏除者，索達吉師徒竟大言不慚地說男女和合處於淫欲大貪之「無上瑜伽」（註³），是最能夠讓本覺法性穿透煩惱而現相之機會，豈但不是佛法中所說的佛性，本質上已是外道邪術、世俗淫樂、大增生死輪迴之煩惱；彼等對於此點茫然無知，是非常不體面的事，卻仍不知應予以覆藏，反而詳細廣為宣示，令其凡夫我見之異生本質分明顯露，也為佛教界增添了極多不可細數之亂象，成就了以外道法取代正法的破法行為；如是不知己過，反而強詞奪理數說舉發真相之菩薩，以法賊之外道身而指責實證正法者為外道，其心顛倒至此，真是可悲！

今再舉彌勒菩薩之教導如下，供彼等應成派中觀之隨學者

註³ 此名相亦是竊取彌勒菩薩所造《瑜伽師地論》中之瑜伽用語。

建立正知見：

又隨次第已說三支，謂聞正法圓滿、涅槃爲上首、能熟解脫慧之成熟；如是三支廣聖教義，謂十種，除此更無若過若增。又此三支當知即是修瑜伽因緣，何以故？由依此次第，此因此緣，修習瑜伽方得成滿，謂依聞正法圓滿，涅槃爲上首，能熟解脫慧成熟故。

云何修習對治？當知略說於三位中有十種修習瑜伽所對治法。云何三位？一在家位，二出家位，三遠離閑居修瑜伽位。云何十種修習瑜伽所對治法？謂在家位中於諸妻室有婬欲相應貪，於餘親屬及諸財寶有受用相應愛，如是名爲處在家位所對治法。由此障礙，於一切種不能出離，設得出家，由此尋思之所擾動爲障礙故，不生喜樂。如是二種所對治法，隨其次第修不淨想、修無常想，當知是彼修習對治。又出家者，於出家位中，時時略有四種所作……又於遠離閑居方便作意位中，當知略有四種所治。(註⁴)

略釋上舉論文如下：「隨著次第已經說明了含攝修所成地七支中之三支，所謂無染污說法及遠離憍傲、輕蔑、怯弱、散亂等過失而聽聞正確的佛法，圓滿了如是正行；唯求真實涅槃法，不爲名聞恭敬利養而聽法修道；於世間法諸增上盛事已無願心，爲欲斷除諸惡趣法而生正願，爲修習對治斷除諸惡趣法之所有善法、爲修習對治一切煩惱所有善法、爲欲

註⁴ 《大正藏》冊 30，《瑜伽師地論》卷 20，頁 389，下 23～頁 390，中 2。

證得對治果及自心令得清淨，以成就解脫慧使之成熟。依如是三支而廣說聖教義理，共有十種，除此以外，更無過於此者或其他增法。又此三支應當知道就是修習觀行而得解脫之因緣，爲什麼呢？由於依止此三支之次第，以此三支爲因、爲緣，修習觀行得解脫時才能夠成就圓滿，就是所謂依止正說法、正聞法之圓滿，以真實、不生不滅、不來不去、不垢不淨、不增不減之涅槃爲上、爲首要，由於修習善法對治煩惱等能夠成熟解脫之智慧已經成熟的緣故。

如何是瑜伽師所應修習及對治？應當知道略說於三位中有十種修習觀行得解脫所應對治之法。所說三位是指哪三位？一者是在家位，二者是出家位，三者是遠離世間法諸盛事而獨居修習止觀位。哪十種是修習觀行得解脫者所應對治之法？是說，在家位中，對於妻室所產生淫欲相應之貪愛，對於妻室以外之親屬及資財寶物則因受用而有相應之貪愛，此兩種貪愛乃是在家位中修習觀行求解脫者所應對治斷除者。由於對妻室淫欲之貪愛與眷屬、資財受用貪愛之障礙，對於一切煩惱種子都沒有堪能可以出離；假設能夠出家修行，由於受到此種淫欲貪愛與資財等受用貪愛之反覆思念所擾動而障礙修行的緣故，所以對出家應修之法不生喜樂。像這樣的二種貪愛，修行者所應對治之法，應該隨其次第來修斷；先於妻室之淫欲貪，以修不淨想而對治之；再對眷屬資財之受用貪愛，以修無常想而對治之，應當了知這就是對二種貪愛來修學熏習對治之法。又出家之人在出家位中，大略來說，時時都應以四種所應作之事修，來對治懶惰懈怠、

對治我見、對治飲食愛味貪、對治於世間種種樂欲貪愛……又於遠離世間盛事而獨居之方便作意位中，當知大略有四種所應對治者……」

瑜伽一詞直譯為相應，乃是指以般若智慧或者以五蘊非常、是苦、是不淨法、非真實我之解脫道智慧，於意識心所行之境界中觀察揀擇：何者是障礙身心解脫之貪等煩惱繫縛，於該煩惱繫縛處，以應理之無我智慧解縛斷繫以求出離、遠離，以依止、證得真實涅槃為最上首而與解脫相應，即是解脫瑜伽；或依實相之實證而觀察了知，法界實相之內容及世俗萬法之所從來、之所從去，證實「**三界唯是如來藏一心，萬法唯是八識心王所生所顯**」，如是與實相般若相應而名為實相瑜伽；由與實相相應故，引生無上般若種智妙慧，如是修習對治、觀行而成就無上之涅槃之法的相應行，方得稱為瑜伽行（註⁵）。而於進行如是修習對治之前提，乃是要具備正說法或者正聞法之條件：不驕慢狂傲自大，不以自己之有限心量揣度甚深無上之佛地智慧境界，亦不妄想認為自宗所學能超越諸佛的境界；不輕蔑無境界、無所得而遠離三界境界之菩薩藏正法，亦不輕蔑能於邪見亂流中排除眾議而能弘揚菩薩藏正法之善知識；不自輕蔑眾生能於菩薩藏正法之修證，亦不對自己修證菩薩藏正法之能力妄自菲薄。

註⁵ 在最後身菩薩位示現於人間，開悟明心而使異熟識轉成無垢識，引生大圓鏡智；再於夜後分明星出時眼見佛性而引生成所作智，同時具足上品妙觀察智、平等性智，導致四智圓明而成佛；如是最後明心與見性的相應法，方可名為無上瑜伽，不是密宗淫樂相應的下墮法可以名為無上瑜伽。

彌勒菩薩說要能夠遠離驕慢貢高的雜染、輕蔑的雜染而熏聞正法，以涅槃爲上首而修學習行所應對治之法，如是具足修習三乘菩提，解脫及實相瑜伽才能夠成滿；依如是瑜伽行之正義，不論出家位或者在家位，對於妻室之淫欲相應貪與資財眷屬之受用貪愛，都是必須對治而降伏或斷除之煩惱。如今觀察應成派中觀古今諸師，始從佛護、月稱、寂天，中如阿底峽、宗喀巴，末如今時之達賴、索達吉等師徒，卻反其道而行，於自身之修持及弘法之時，皆極力著墨於淫欲之極至大貪，將此修學佛法解脫道或者佛菩提道必須伏除對治之欲界最極重煩惱，反轉過來大力推崇而視爲到達佛地之常樂我淨之最佳機會，與解脫道及佛菩提道都不能相應——不得瑜伽，卻謊稱爲無上瑜伽。彼等盜用佛法「無上、瑜伽」名相之餘，更將解脫道及成佛之道之根本如來藏正法，完全否定，全力剷除，以外道法中墮於常見惡見的意識生滅心，及世俗邪淫貪欲之雙身法五陰我所覺受全面取代佛法，籠罩尚無擇法眼之世俗凡夫、初機學人，滿足其追求最高無上之虛榮心態；如是具足貢高我慢及輕蔑雜染，以外道法取代佛教正法之人，既不能正說佛法，也不能正聞佛法，必定不能成熟善根，不能成熟解脫智慧，永遠不可能進入涅槃爲首之正法殿堂，這樣冠以佛法名相的外道法義理論與實修內容，實質上與成佛之道的「瑜伽」意涵全然無關，故知彼等應成派中觀所用之「瑜伽」名詞皆與佛法中之觀行、對治、得解脫毫無關聯。

任何一法生起時，不寂靜相自然隨之而起；由於此不寂靜法之生起而有不寂靜之身口意三行相續運轉，這就是煩惱之自

性，即是煩惱之法相；生起淫欲之念而於此念生起作意，並思量而有所作，即是因隨眠所繫而起者，乃是隨順煩惱境界而現前者，是數數熏習之勢力所發起者，已是與欲貪煩惱相應之不寂靜意所行；後又引發尋伺覺觀之口行與身行造作，亦皆是不寂靜之煩惱行相，藏傳密宗之雙身法即是不寂靜相中之最劇烈者。被雙身法第四喜之淫欲貪愛煩惱所纏，隨著欲界男女法相存在之境界而現前，時時生起希望而追求、而造作，就是煩惱之自性；其猛烈相更能夠牽引學戒者毀犯正法戒之學處，能夠牽引藏密行者生起最粗重煩惱相，一世極力修學之後必然無法超越欲界，反而將出生於夜叉、羅刹等苦趣中或三惡道苦趣中，是求升反墮之愚癡行爲。索達吉師徒另一個伎倆，就是自創「法」與論說，自行解釋「法」之義涵而將此欲界最重煩惱中之覺知領受，曲解歸屬爲無漏法，聲稱此淫欲大貪已攝歸法性本面之煩惱，已不同於一般世俗煩惱之自相，故自稱彼等每日廣行淫欲大貪是合「法」的，如是大言不慚宣稱彼等淫人妻女的師徒亂倫行爲，合乎佛法精神及戒律。

煩惱之本質乃是與覺知心意識等七轉識相應，而產生不寂靜與熱惱之作用，受到淫欲貪等煩惱所纏縛著，其覺知心等七轉識都不能自在、不能出離，故受到纏縛繫著者乃是七轉識；如是繫著於欲界最重貪染之中者，即與出離心背道而馳。而平常生活中之見聞覺知已是五陰三界有之法性，受到煩惱纏縛之七轉識，處於見聞覺知中已然是染污之有漏法，故見聞覺知性不是常住不滅之真實法性！更何況附屬於依他起性之識陰六識見聞覺知心而有的雙身法樂觸境界，當然是依附於依他起性

的**我所貪愛**了；落入**我所貪愛**之藏密應成派古今一切中觀師，連五陰所擁有的**我所**都無法了知，更何況能了知五陰自我之虛妄？故說藏傳佛教的喇嘛們根本沒有修學佛法的基礎，廣作淫人妻女惡業而捨報受生以後遠不如世俗凡夫，是故捨壽時若能不墜落三惡道中已屬萬幸，何況能妄想實證解脫、實證佛果，而言能與解脫及實相相應而自稱為無上瑜伽？

若是已經證悟本識如來藏而未斷煩惱障之在家菩薩，與妻室或者夫婿行非梵行而履行同居之義務時，於彼境界中都能同時現觀自心如來不與貪欲等煩惱相應；自心如來隨順七轉識之心行而運轉時，恆時處於寂靜清涼涅槃之中，不於六塵相應故不領受苦樂等受，故永遠無貪、無求；亦能同時現觀意識心與貪欲煩惱相應，住於欲塵中領受了知而不斷起心動念，具足了熱惱相與不寂靜相。三賢位菩薩於如是境界中觀行而能了知：貪欲仍然是煩惱，七轉識覺知心受到此煩惱所纏而於境界不得自在；自心如來雖然隨順七轉識之心行而使七轉識相應之煩惱得以成就，自心如來卻不與如是煩惱相應；六塵境雖然是自心如來藉緣所現，而自心如來卻不了知其相，恆於如是境界中自在、清涼、寂靜。如是觀行之菩薩，將七轉識覺知心轉依自心如來本來清淨之真如體性，於自心如來清淨之真如體性中，現觀一切法不垢不淨、不生不滅，何有煩惱可言？何有能繫縛與所繫縛可言？然而七轉識覺知心卻深深了知貪欲煩惱應當降伏乃至斷除，證知不能解脫此煩惱繫縛者是七轉識，而不是第八識自心如來，由是而發起實相般若無上智慧。

藏傳佛教密宗古今應成派中觀諸徒眾，企圖以淫欲煩惱攝

歸於「法性本面」，奢想能夠排除於煩惱障之外，以淫欲之欲界鉤鎖而鉤住沉浸於欲界愛中之有情及自身，並以即身成佛之「佛」名籠罩眾生，同時迷惑自己，使此妄想施設之假佛成爲藏密行者及自身幻想之標的，狂言彼等於男女行淫和合「雙運」法中猛烈大貪中之強烈樂觸，了知所受四喜之樂與無自性空之非常住法之細意識我同在，妄想有著這樣的「大樂智慧」就是已將欲貪化解了。這正是具縛凡夫以堅固我見虛妄想像之非因計因、顛倒想之戲論境界，與佛法中之正知見、能對治、所修所證與法界實相之法性完全無關，正是迷於法界實相、迷於解脫道而與佛地無上瑜伽完全不能瑜伽—完全不能相應—的愚癡人。唯一可以找到之關聯，就是彼等所墮之「境界」乃是佛法中所說：所「受」是欲界凡夫之無明繫縛境界，所「行」乃是引生欲界苦趣惡趣之煩惱雜染諸行，所得之「果」乃是永遠沈淪欲界三惡道之不可愛異熟果，完全處於煩惱障所障之異生位中。如是全無能力斷煩惱障者，竟然大談能斷煩惱障，乃至能斷煩惱障習氣種子隨眠而成就佛地果德，如同癡人說夢，毫無可信之處。(待續)



蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(連載四)

第四節 佛教的真密

我們來省察佛教所說的「密」，到底其實際的內容為何？
依照經典來說：

- (1) **小乘典籍隱含大乘一佛乘的密意**：如來於教授時，依圓音演說妙法，而聲聞緣覺種性者便於當下證得小乘果；如是說小乘法，亦能夠讓有緣的大乘菩薩行者可以發菩提心，各各實證諸法，這大乘人所能聽得出來的法旨，對於凡夫與小乘人來說，就是密意。
- (2) **般若典籍所說的密意**：由於第二轉法輪時期開始以後，聲聞緣覺等小乘人開始聽聞般若經典，不能究竟瞭解旨趣；所以《瑜伽師地論》說這《般若經》有密意，就是大乘學人與不迴心大乘的小乘聖凡都無法瞭解的法界實相，和諸法於空無有自性¹，難以會通。

¹ 《瑜伽師地論》卷 73：【問：「世尊依何密意說：『一切法皆無有二？』」

- (3) **方廣唯識典籍所顯示的「心、意、識」的密意**，是法界中的**最大祕密**：如《解深密經》，如來是要闡述這「心、意、識」的極大祕密，說明小乘人無法理解的阿賴耶識，如來說：「我於凡愚不開演，恐彼分別執爲我」²，因爲「阿賴耶識」就是「如來藏」，本來實相無有言說，無形無色，沒有絲毫五陰我的自性，爲方便眾生契入，因此以種種名相名言施設：「阿賴耶識」、「真心」、「真如」、「我」³……等，此爲法界密意之真實開示。
- (4) **一佛乘的密意**：如《法華經》說 如來只說此一佛乘，最上乘，唯一佛乘、唯一大乘，只有這一聖道，更無有別乘，因此《勝鬘經》、《楞伽經》以及大乘諸經闡述這道理，從尙未破除所知障、尙未斷除有漏與無漏的習氣種子、尙未圓證法無我，還沒有離開變易生死來說二乘法不是究竟法；亦如《法華經》說聲聞緣覺乘爲一佛乘密意之方便施設。
- (5) **諸佛顯示的無量無邊功德藏的祕密**：如《華嚴經》所說，甚深廣大不可思議之功德，即使同在逝多林一處，聲聞等大阿羅漢如舍利弗、大目犍連、摩訶迦葉，都不能見到、也不

答：「即依如是所說五事，由俗自性說無自性，由別別相說有自性。」】（《大正藏》冊 30，頁 702，中 13-16）

² 《解深密經》卷 1〈3 心意識相品〉：【阿陀那識甚深細，一切種子如瀑流；我於凡愚不開演，恐彼分別執爲我。】（《大正藏》冊 16，頁 692，下 22-23）

³ 如《阿含經》中說：色陰「非我、不異我、不相在」，乃至識陰「非我、不異我、不相在」中所說的「我」。

能聽聞到 如來爲菩薩宣演《華嚴經》時的不可思議境界⁴。

⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 60〈39 入法界品〉：【爾時，世尊在室羅筏國逝多林給孤獨園大莊嚴重閣，與菩薩摩訶薩五百人俱，普賢菩薩、文殊師利菩薩而爲上首……如是等菩薩摩訶薩五百人俱。此諸菩薩皆悉成就普賢行願……以大光網照法界故。及與五百聲聞眾俱，悉覺真諦，皆證實際……於諸佛所永斷疑惑，於佛智海深信趣入。及與無量諸世主俱，悉曾供養無量諸佛，常能利益一切眾生……起於大願，不斷佛種，生如來家，求一切智。時，諸菩薩大德、聲聞、世間諸王并其眷屬，咸作是念：……爾時，東方過不可說佛刹微塵數世界海外有世界，名「金燈雲幢」，佛號：「毘盧遮那勝德王」，彼佛眾中有菩薩……南方……西方……北方……如是十方一切菩薩并其眷屬，皆從普賢菩薩行願中生……如是等一切菩薩滿逝多林，皆是如來威神之力。于時，上首諸大聲聞——舍利弗、大目犍連、摩訶迦葉……迦旃延、富樓那等諸大聲聞，在逝多林，皆悉不見如來神力、如來嚴好……亦復不見不可思議菩薩境界、菩薩大會……菩薩諸行圓滿。如是等事，一切聲聞諸大弟子皆悉不見。何以故？以善根不同故……以是因緣，諸大聲聞不能見、不能知……不能分別；是故，雖在逝多林中，不見如來諸大神變。」（《大正藏》冊 10，頁 319，上 6-頁 323，上 22）這經文顯示了〈華嚴法會〉有多會，於人間的逝多林開演聖教時，有五百大菩薩與五百聲聞眾與會，又有無量世間諸王以及其眷屬與會，然而上首的諸大聲聞——舍利弗、大目犍連、摩訶迦葉等諸大聲聞，也是同樣在逝多林，卻都看不見這法會而無法參與。這代表說，世間之以爲的小乘聲聞是不能與會大乘正真法義，「五百大菩薩」與「五百聲聞眾」和「無量世間諸王與眷屬」則現於〈華嚴法會〉，代表說菩薩之示現，爲利益諸世間，是所以同處於聲聞大眾之中，同處於世間在家俗眾之中，而方便說爲「聲聞」與「無量世間諸王與眷屬」。上首聲聞也是大菩薩遵循佛旨而示現爲聲聞，以方便顯示聲聞之過失，會失去參與聖教法會的大利益；這中的示現，可見於這之後的註釋 6 之顯示的《大方廣如來不思議境界經》卷 1 的聲聞示現的經文。

- (6) 諸佛行化之祕密行：佛陀受用馬麥、頭痛、受人謗、竹穿腳背等十事⁵，這是屬於佛的顯示方便，屬於佛的行化祕密。如來本已不再受業，而爲了救護眾生，因此於行化之時，作種種的方便示現，令大眾對於業報心生警惕，息滅諸惡業。
- (7) 諸佛常法之助化世間的祕密：當一尊佛出現於世間，其他諸佛不會刻意長時變化出如來身而一起出現，而是在必要時以菩薩身來相佐助化，這是諸佛相佐助化現前如來的祕密行⁶。

前五種即是五時三教的祕密，華嚴時、阿含時、般若時、方廣唯識時、法華時的五時說法；而後兩者，則是顯示諸佛不可思議的祕密行。

⁵《佛說大乘造像功德經》卷2：【大王！我於世間現於如是眾患事者，欲示眾生業報不失，令生怖畏，斷一切罪，修諸善行，然後了知常身、法身壽命無限，國土清淨。大王！諸佛如來無有虛妄，純一大悲，智慧善巧，故能如是種種示現。】（《大正藏》冊16，頁795，中11-16）

⁶《大方廣如來不思議境界經》卷1：【時，有十佛刹微塵等十方諸佛，爲欲莊嚴毘盧遮那道場眾故，示菩薩形，來在會坐，其名曰：觀自在菩薩、文殊師利菩薩、地藏菩薩、虛空藏菩薩、金剛藏菩薩、維摩詰菩薩、善威光菩薩、滅諸蓋菩薩、寶手菩薩、大慧菩薩、普賢菩薩，如是等菩薩摩訶薩，而爲上首。復有無量千億菩薩，現聲聞形，亦來會坐，其名曰：舍利弗、大目犍連、須菩提、羅睺羅、阿若憍陳如、摩訶迦葉、優波離、阿那律、離婆多、阿難、提婆達多、跋難陀等，而爲上首，皆已久修六波羅蜜，近佛菩提，爲化眾生，於雜染土，現聲聞形。】（《大正藏》冊10，頁909，上18-29）

當後世的譚崔密教來臨時，所談論的咒語、儀軌，和印度教的召喚鬼神術並沒有兩樣，獨特的是加上了這性愛瑜伽，讓事情變得更加的走樣。如此的譚崔密教的祕密被曝光時，和佛教的上述七種密意迥然不同。譚崔性愛行者們是如何侵佔了佛教？他們是如何成功的呢？

佛陀的大小乘之法差別與鳩佔鵲巢的譚崔金剛乘

首先，學術界對於印度的宗教歷史作了深刻的研究，他們無法認同譚崔密教所謂的「金剛乘」和本師 釋迦牟尼佛的佛教「大乘」法有任何的關聯，基本上，譚崔密教和佛法僧沒有可以聯結之處。

在印度所出現的譚崔密教的文字，就是滲入佛教的教義，這成爲譚崔教 **Tantric Buddhism**，根據國外學者 Paul 對於印度宗教的研究，大致上推論這時間是西元三世紀開始出現於印度，一直延續到十二世紀⁷。

如果從中國佛教典籍的翻譯來看，大致則可以從陀羅尼密咒的出現，來當作印度婆羅門教滲入佛教的開端；那最早傳入中國的密典是從支婁迦讖翻譯的典籍開始，等於從西元二世紀末⁸，如《長阿含經》卷 12：【爾時，世尊欲降其幻僞虛妄之

⁷ “Although the first Tantric Buddhist texts appeared in India in the 3rd century and continued to appear until the 12th century” http://en.wikipedia.org/wiki/Tantric_Buddhism，這是 *Buddhist Thought : A Complete Introduction to the Indian Tradition*, 2nd Edition 的說法。（擷取日期：2012.09.18）

⁸ 《佛說佉真陀羅所問如來三昧經》卷 3：「說呪曰」。（《大正藏》冊 15，頁 367，上 2）

心，故結呪曰……】⁹。

西元三世紀 230 年，竺律炎翻譯明咒八首的《摩登伽經》，支謙也譯出《佛說無量門微密持經》、《七佛神呪》等密咒典籍¹⁰。其中，佛陀對於世間咒語的態度是譴責的¹¹，然而咒語並沒有

⁹ 《大正藏》冊 1，頁 80，上 9。

¹⁰ 陳士東，《唐密源流略講》：「密宗出現在中國，大約是在西元三世紀前葉，邱陵老先生說是約在三國漢獻帝到晉惠帝之間。據佛教史書載，西元 230 年竺律炎在揚都譯出載有明咒八首的《摩登伽經》（二卷）；同時三國的東吳譯經家支謙，也譯出《佛說無量門微密持經》、《七佛神呪》、《八吉祥神呪》、《華積陀羅尼神呪》等密咒典籍。由竺、支二人所譯的典籍比較來看，支謙的譯經所涉密咒成份更爲顯著，所以有人認爲他當爲最早的漢譯密典人。」（擷取日期：2012.09.18）<http://www.wretch.cc/blog/vadjra/3767596>

¹¹ 《長阿含經》卷 14：【如餘沙門、婆羅門食他信施，行遮道法，邪命自活：召喚鬼神，或復驅遣，種種禳禱，無數方道，恐熱於人，能聚能散，能苦能樂，又能爲人安胎出衣，亦能呪人使作驢馬，亦能使人聾盲瘡癩，現諸技術，叉手向日月，作諸苦行以求利養，沙門瞿曇無如是事。如餘沙門、婆羅門食他信施，行遮道法，邪命自活：或爲人呪病，或誦惡呪，或誦善呪，或爲醫方、鍼灸、藥石，療治眾病，沙門瞿曇無如此事。如餘沙門、婆羅門食他信施，行遮道法，邪命自活：或呪水火，或爲鬼呪，或誦刹利呪，或誦象呪，或支節呪，或安宅符呪，或火燒、鼠嚙能爲解呪，或誦知死生書，或誦夢書，或相手面，或誦天文書，或誦一切音書，沙門瞿曇無如此事。如餘沙門、婆羅門食他信施，行遮道法，邪命自活：瞻相天時，言雨不雨，穀貴穀賤，多病少病，恐怖安隱，或說地動、彗星、月蝕、日蝕，或言星蝕，或言不蝕，方面所在，皆能記之，沙門瞿曇無如此事。如餘沙門、婆羅門食他信施，行

這樣就停止它攻堅的腳步，一樣可以在後來的大乘經典找得到，也就是說，咒語之滲入佛教已經是無孔不入。

然而這外道咒語的巔峰是《蘇悉地經》，這部密教行者的自由創作，幾經修改，已經將印度教的精髓也帶入了佛教。至於到了《大日經》編纂的年代，密教行者已經不能僅僅滿足於密咒的流傳而已，這類譚崔密教典籍開始將佛教的 佛陀本尊外道化；這目的絕非是要如《華嚴經》的 毘盧遮那佛來闡釋法界的真實義，而是要藉《華嚴經》中 毘盧遮那佛的名義，準備提高密教的地位，準備要在佛教內創立一個可與佛教分庭抗禮的典籍——這部《大日經》系列的典籍大概是於七世紀大幅度地崛起。

日本的研究學者又更進一步說明譚崔教所主張的「金剛乘」的說法，大致是在西元八世紀¹²。當《金剛頂經》系列的典籍完成，這最後灌頂的儀軌都已經全然文字化、典籍化、儀軌化，因此譚崔密教已經完成了對佛教百分百的公開教戰手冊，正式對佛教資源展開最終全面實質的掠奪。

遮道法，邪命自活：或言此國當勝，彼國不如，或言彼國當勝，此國不如，瞻相吉凶，說其盛衰，沙門瞿曇無如是事。諸比丘！此是持戒小小因緣，彼寡聞凡夫以此嘆佛！】（《大正藏》冊1，頁89，中24-下19）

¹² “scholars such as Hirakawa Akira believe that the Vajrayana probably came into existence in the 6th or 7th century, while the term Vajrayana first came into evidence in the 8th century...Because Hinduism influenced Vajrayana, further research into Hinduism is necessary.”

（擷取日期：2012.09.18）http://en.wikipedia.org/wiki/Tantric_Buddhism

譚崔人如是直接高舉自己創造的偽佛教的教法，詭稱其超越一佛乘，超越了本師 釋迦牟尼佛在歷史上所顯揚的「三乘菩提」：聲聞緣覺乘的小乘 Hinayana，佛菩薩乘的大乘 Mahayana。在推翻了 佛陀教誨的同時，他們提出了大日如來的金剛乘，以陽具的勃起狀態名為金剛，以女陰名為蓮花，以姪欲灌頂作為快速成佛的修行，完成魔族顛覆佛法的「姪欲行」，而將佛教改頭換面成為一個百分之百服膺性交修行的新興教派。

譚崔密教秉持著譚崔性愛理念，透過祕密儀軌來實現個人的性愛之旅，將印度教的壇場、儀軌、真言，全面拿到佛教裡面來，改頭換面一下，包裹著佛教名相而自成一個體系，這個新創立的教法，就說是「祕密大乘」¹³，從此開始了從實質上全面取代佛教的行動；然而密教行者卻不能瞭解佛教真正大乘的祕密——上述所說的七種祕密，也遠離 佛陀所說「聞、思、修、證」的內涵。

最後密教偽稱一個新時代的「金剛乘」Vajrayana 已經來臨，以它自由創作的性交修行典籍，試圖來誇大超越 佛陀所宣演的《華嚴經》、《法華經》、如來藏經典、方廣唯識經典、般若經典等大乘經典 Mahayana Sutra。這「金剛乘」Vajrayana，等於譚崔人心目中的「譚崔乘」Tantra-yana，也可說是印度婆羅門教流入佛教的「真言乘」Mantra-yana，因此唐朝也稱當時的密宗為「真言宗」。Mantra，是真言之義。

¹³ 《最上大乘金剛大教寶王經》卷 2：【又復問言：「云何分別祕密大乘？」菩薩告言：「彼瑜伽顯密二教曼拏羅有二十種，皆悉得名祕密大乘。」】（《大正藏》冊 20，頁 547，下 24-26）

在 佛陀初降人世之時，許多修行人想要追尋一個「永恆」，又同時是「寂靜」、「清涼」、「殊勝」、「解脫」，稱之為「涅槃」；當時他們已經透過修持，而瞭解到身心的清淨而可以證得禪定，而在禪定中發現，還有深入而更為廣闊的禪定境界，以及相應的天界，因此他們誤以為這相應的禪定法就是修行的最高境界，以為這些禪定境界就是「涅槃」。等到他們聆聽 佛陀所宣演的正理時，才瞭解到他們所證的各種禪定境界並非是究竟之法，而以天界作為輪迴中的安止休歇處也都是錯誤的見解，這樣仍不能脫離輪迴之苦。依循 佛陀的教示，藉由對「五蘊」諸法的檢驗、對「五蘊我」來作檢查，可以清楚的瞭解自己並沒有證得不生不死的「涅槃」，之前自己將禪定境界認定的涅槃全都不是真正的涅槃¹⁴。在 釋迦如來一代時教的教誨之中，才能瞭解真正的涅槃之法，這都必須依於 如來所說的四種涅槃，而又都回歸這唯一大乘 Mahayana 的法教。

小乘法 Hinayana 說的解脫道是從大乘法中析出，看似自成一個體系，講授的內容在表面上和大乘法 Mahayana 的經典似乎有很大的出入，但這只是凡夫僧眾與居士們的誤會；從實

¹⁴《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 10：【是人墜入五涅槃論：或以欲界為正轉依，觀見圓明，生愛慕故；或以初禪性無憂故，或以二禪心無苦故，或以三禪極悅隨故，或以四禪苦樂二亡，不受輪迴生滅性故；迷有漏天，作無為解：「五處安隱，為勝淨依。」如是循環五處究竟，由此計度五現涅槃，墮落外道，惑菩提性。】（《大正藏》冊 19，頁 153，上 17-23）以有漏的天界作為自心的依止，以為是永恆。

證的智慧來比對、觀察時，實質上是完全相契相合而無違背的，只是解脫智慧的內涵有深廣與淺狹的差別而已。佛陀在《阿含經》總共一千五百餘部解脫道經典中，引導、開示了許多的大乘法，像是：「如」、不同於「六識」的「識」、「識與名色」相俱、能夠「入胎、住胎、出胎」的「識」、「能陪伴名色成長以至於一期名色的年老與結束」的「識」、作為「名色的根本、因、緣」的「識」、能夠「出生名色」的「識」。而「名」本身就函蓋了識陰六識，這《阿含經》在此所特別強調的「識」是截然不同於小乘人所瞭解的識陰等六個「識」的範圍；這不是抱持著六識論觀點的小乘人所可以解釋清楚的，而卻吻合大乘法的根本正理。

也就是說，小乘法是無法獨立於大乘法而存在的，如果硬要將小乘法抽離而獨自成爲一個外於大乘法的體系，則勢必要將《大藏經》中小乘經典中的所有大乘法理全部刪除，是否要將佛陀對小乘人開示的大部分法義予以剪除？明明就是佛陀的開示，只是因爲自己無法接受大乘法，就想要重新編修《大藏經》來切合自己的私心？所以，如印順法師之流的人，乾脆就捨棄了《大藏經》，自行認定《阿含經》有哪些法才是屬於「真正」的解脫道，而將那些小乘法再轉稱爲大乘的佛菩提道，這樣自行編輯他所喜歡的小乘之理；如是的心態與行爲哪裡像是一位真正服膺三寶法教的修學人呢？哪裡可以被所有已圓頂受戒而誓言維護大乘法義、救護眾生的佛門出家眾來依循與稱頌呢？

小乘人以「解脫」三界法作為宗旨，在瞭解了三界中的「五陰相續是苦」的原因之後，積極地滅除「這五陰身為真實我」的見解，再來滅除因為五陰身而有的「雜染與貪愛」，斷盡我執、我所執，身心清淨而不取後有，滅了諸苦的緣，因此不再生死輪迴，不會有後世苦的再次出生，以「將滅止生」的權巧方式來成就不受後有輪迴的解脫行。

然而，滅去了這「生生滅滅」的輪迴貪愛與無明，由於這貪瞋癡性的終止而導致這輪迴的謝幕，卻是和真正的「本來無生之法」的親證沒有關係，這樣的修證只是修行以後由於「不受後有」而獲得的無生，是修得的無生，不是本來就無生，不是本自無生，不是大乘法中所說的真正的無生之法。

在輪迴的過程之中，一切相貌的起落和消長，都是架構於生滅的結構中，因此它們本身不是我們在成佛之道中所要探尋的「無生之法」——不是「本來就是無生無滅之法」；二乘解脫道中所滅的這些貪瞋癡是可滅之法，和從無始以來就本自存在、就無所變異、就無所動搖、就已經圓滿具足一切法的「本來無生無滅之法」，真的是不可以道里計。

小乘人沒有斷除煩惱障的習氣種子，也沒有斷除所知障隨眠，也沒有證得大乘法無我，故也沒有斷除變易生死，因此他沒有辦法成就佛道，最多可以成就阿羅漢果。

如來為了二乘人而施設小乘涅槃，二乘人在活著尚未捨壽時，正思惟趣入「真無相界」，證得「有餘依涅槃」；當他捨報時，正思惟趣入「真無相界」，入「無餘依涅槃」。

然而實際上，這涅槃法，二乘人並無有真正之「趣入」可說；因為小乘聖者所證得的解脫，必須以意識心的斷滅消失，來作為趣入涅槃的必要條件¹⁵。因此，涅槃之中，沒有存在一個可證入涅槃的覺知心，沒有一個意識心可以自證、作證、自作證來說明他正在無餘涅槃之中。而進入小乘的無餘依涅槃之後，如果還說有意識心存在，就必定違背 佛陀三法印的教誨。

因為小乘人絕對信受 佛陀的聖言量而相信有涅槃，因此能夠於內於外皆無恐怖，即無法根據各小乘聖者的證量而無有恐怖；因為一切的小乘聖者只能往「趣入」無餘依涅槃而行，而無法知道「已經入於」無餘依涅槃之中的境界。在無餘依涅槃之中無有意識心的情形下，在涅槃中，「誰」為「了知」？「誰」可以「思惟」？「誰」還是「我」？因此，佛陀在開演大乘法時，便多次開宗明義說，二乘人執取無餘依涅槃，是背棄佛果，這樣的作法是毫不可取的愚昧行徑，說為焦芽敗種——他們的佛菩提芽已焦、已敗。

大乘法 Mahayana 則將小乘經中之所隱覆抑或是很細微的

¹⁵ 小乘者進入無餘依涅槃是要滅除十八界法，因此對於三界中自我，也是要全然斷除。一般人所產生的認同的「自我」，最大的部分就是意識心。如是能夠產生自覺的意識心，能夠返照自身的意識心，能夠產生認同感的意識心，這意識心正是十八界法之一；入無餘涅槃時，十八界法都要全滅，意識心當然也是要滅盡。如果無餘涅槃的境界中還有十八界法的存在——即使只剩下意識一界，對於小乘聖人來說，就是代表這輪迴的體性還是存在，因此就無法進入無餘依涅槃，就是凡夫。

真正佛意予以廣大宣說¹⁶，以「如來藏真心」綜貫 佛陀的一代時教。這是諸佛一貫宣說的教法，第二轉法輪時期，於般若部的經典中說真如；進入第三轉法輪時期，於如來藏真正密教的經典中說如來藏，於唯識諸學經典中說阿賴耶識、異熟識、無垢識。乃至在許多經典中將此如來藏真心與六識的能生所生的關係加以說明，以及明示第七識意根為末那識，總說萬法唯識而以八識心王來闡明一切世間出世間法。最後於《法華經》說諸佛都是同一教法，唯一佛乘就是這大乘法，而為鈍根眾生則是依權巧來開展二乘方便教理，至於第一時的《華嚴經》中則說一真法界，頓說如何成佛的圓滿教理。

因此，整個佛法的體系，就是以八識心王的具足而來開演這一切諸法實相的佛菩提道，令一切有情含識如實修行以後究竟成佛。眾生因地的真心——阿賴耶識，就是未來悟後修行到達佛地時的真心——無垢識，其心體都是同一個第八識，而不是凡夫眾生所以為的六識心或第六意識；因為識陰六識或意識，不論其為粗心、細心，全都只能存在一世而無法去到三大阿僧祇劫後的成佛之時。

第八識「真心」依照所說理的內涵而有許多各自不同的名稱：真如、阿賴耶識、如來藏、實相、實相心、一法界、法界

¹⁶ 在小乘經《阿含經》中的許多經典，本是聲聞人聽聞 如來演繹大乘經以後結集下來的經典，但已失去大乘經中的法義而只剩下小乘解脫道的法義；這是因為他們聽不懂大乘經中所說「本來無生」的聖教，由於聽聞之後沒有勝解而失去了念心所，無法像菩薩們一樣具備念心所而結集出真正的大乘經。

實相、一真法界、無垢識、如、無心相心、非心心、涅槃本際，這都是如來闡釋這可貴的真心時，於中所作的種種權巧施設的名稱，方便從種種不同的面向來說明第八識的體性，幫助更多的佛弟子們可以從不同的面向契證第八識真心。

因為眾生墮於兩種見解，一個是「色」（物質）以及依止於色的種種執受，另外一種則是依於這「諸相」以及「名」（名：心識的種種法）的分別言說戲論的習氣執受，如來便作如是種種分別言說的施設方便，來詮釋這無形無相的實相，讓眾生方便契入而瞭解真實義。

這個真實心能出生一切有為法、無為法、世間法、出世間法，並且顯示四種涅槃，所以佛法之中，有這麼多的教法來闡揚其殊勝之理。此真實心統攝諸佛妙法，稱為大乘、一佛乘、佛菩薩乘，沒有更超越其上的殊勝理，因為這個真心是萬法的本源，也是諸佛成佛的最終憑藉。又可以度眾生成就佛道，所以弘揚第八識修證的成佛之道就稱為「無上」之「乘」——無上乘，又稱為「唯一大乘」。這是唯一的大乘法，除此之外，沒有其他祕密大乘可說。而我們推究所謂祕密大乘的法義與實修內容時，發覺全部都是欲界中的淪墮之法，既不能出離欲界，更不能出離色界、無色界；至於祕密大乘的實修及所證，可就與萬法本源的實相法界如來藏心的取證完全無涉，與佛法三乘菩提的實修絲毫都扯不上關係，全無大乘的本質，連二乘菩提的本質也都完全沒有。

佛法本自圓滿，一切世間的眞言、咒語，世間諸法之總持，都在五地菩薩位便要修學圓滿；入地菩薩必須瞭解一切攝受眾

生的種種方便，在能夠取證無生法忍之前，便要能有佛法的「總持」在身，能夠貫串佛法的脈絡，這個總持就是第八識如來藏心。在十地菩薩被授證「法王子」位之前，要於九地菩薩位成滿一切出世間法的各類「總持」，理路與教法的貫串必須在言辭與樂說上面都能通達無礙。

佛陀的教法是公開宣演，以適合一切有情的根器普能熏習而能周遍圓滿教導，除了實證的內涵以外，無更有祕密之可說，讓一切有緣的有情一步一步抵達佛位，成就殊勝佛果。

因此，回過頭來觀察「金剛乘」Vajrayana—譚崔人士心目中的「譚崔乘」Tantra-yana—金剛乘，其本質是疊床架屋又將佛法變得支離破碎的凡夫乘、外道乘，當他們自稱為祕密大乘及佛法中的密教時，在實證的菩薩們面前如何能自圓其說？他所要說的一切法，都不超過世間法—而且只是欲界法—的範疇，至於其想要探究而始終探究不成功的殊勝法要，都是函蓋於根本般若入門之法；這更是菩薩於入地之前都能瞭解無礙，卻是所有譚崔人所無法臆測及實證的，因此他們如何說可以和佛教大乘法並行？乃至於宣說他們的欲界貪愛之法是在大乘法之上？

而且，密教瑜伽士由於不能理解大小乘法的表相差別，還很不幸地完全誤會了般若的意旨。從譚崔人的「金剛乘」所弘揚的內容來看，最後還是執取意識心—特別是身識—的覺受境界，完全具足識陰境界受的生滅性，從而否定法界實相而維繫自己心中堅固的斷滅見；或是另外一種譚崔人轉從意識心與其所行境界中而妄說法界實相，具足意識想像的清淨境界而不

離識陰境界相，如是維繫其堅固的常見邪思。金剛乘譚崔人的這兩者，皆嚴重違背了解脫道最基本的斷三縛結內涵，聲聞初果的解脫正理都無法達到，更無法稍稍觸及大乘法所說的實相法界，如何與大乘行者明心見性之理相應？乃至如何能與諸地菩薩的無生法忍相應？

密教瑜伽士在無法通盤接受佛法，又無法清楚闡釋佛理時，便忙著以絢麗的佛果來吸引人，在密續中一再地強調透過秘法，可以「即身成佛」。在與欲界法的境界和合時，最終以男女姪欲行，作為實證秘法的手段；與此淫樂領受的同時，以想像的空性之法而說此清淨無染的意識心就是所證，有時則是覺察意識心是虛妄不實而說覺察空幻之理便是所證，一口咬定這就是佛教說的佛果的修證，或說至少也是入地的菩薩果。

如是密教瑜伽士在紛亂無明的眼盲之中，繼續他的輪迴生死的外道旅程；雖然熏聞佛法中說意識心虛妄及大乘實相，然而卻永遠將焦點放在意識心上，而且高推識陰境界中的淫樂為最高的報身佛的快樂，落入識陰的我所之中；這些境界與識陰覺知心，不論喇嘛教的譚崔教義將此認定為實相或者是虛相，其所探討的內涵都非關乎於大乘的第一義諦；自身的理路尚且是如此紛亂，又如何有正確的三乘菩提法的行門可供學人依循？更遑論及實證？

後世的學佛人慧眼未開，能力不及而看不見佛身，因此，這些譚崔人要如何化不可能為可能，就是唯有以佛門四眾信受經典而不敢誹謗的角度來切入，因此編纂偽造佛教典籍便成為

唯一的途徑。而且這偽造的行爲不易被人揭穿的重要關鍵，是大乘佛法非常的深奧而難以理解，眾生只能看到文字表相，無法親證實質，也就沒有智慧加以辨別。

當譚崔人要讓這些假佛法的譚崔法轉變成爲佛教裡的典籍，得要從世間人所認得的佛法表相的名詞來加以著手，也就是要將譚崔法門的所有相關的境界全部套上佛法的名詞；所以他們要大力地包裝佛教殊勝莊嚴的實證與法義上的所有名相，因此他們也要涉獵與熏聞佛教的典籍。(待續)

見性與看話頭

黃正偉老師

(連載十五)

第五目 參話頭時應注意的知見

學會看話頭了，也知道參話頭時應該注意到的一般知見了，接著應該討論參話頭求明心時，應該放在自己心中的重要知見。知道這些重要知見，求明心時才會比較容易一些，否則就沒有機會開悟明心了。在這裡，末學列舉 平實導師已經寫出來的現成重點，以供所有正在參話頭的佛弟子參考。平實導師在《生命實相之辨正》〈略述以定為禪之現象〉中說：

古來多有大知識以證得定境為悟者……反多方非毀真悟者無所得、無境界之真解脫或無生忍為非悟。以定境之有所得法、有境界法而誹謗正法……以現在學佛弘法之善因而得將來地獄惡報，令人悲憫。……特為此類人概要說明今時人以定為禪之各種層次……若能……自解前非，亦教他人遠離以定為禪，從頭再參，方可遠離地獄重罪。此生若有悟處，便可永離三惡道，最遲者七次人天往返，亦得究竟解脫，不亦樂乎？

茲略述以定爲禪之十種層次於下：

1. 散亂攀緣心：以日常生活中或課誦中能知能觀之心爲真心。
2. 以法定心：以數息、念佛、憶佛、觀心、內觀，或其他方法攝心而定住之心爲真心。
3. 常寂常照：以一念不生時常寂常照之靈知心爲真心。此境界猶有觀照寂照，不離知也，猶是妄心。此中有十餘種定境變化，皆幻而不實，執即著魔。
4. 遍滿虛空：於一念不生常寂常照之中，定心擴散，便以出現遍滿虛空境界之心爲真心，不離有所得有境界法，仍是妄心。
5. 身心統一、內外統一、時空統一：在欲界定中捨棄覺知，便入此境界。皆在未到地定中，是定非悟。
6. 初禪善根發：於未到地定中，忽發起身樂而入初禪，亦是定境非悟。此定有四種不同：進分、護分、達分、退分。從頭部發起者，十有九人退失此定。
7. 虛空粉碎：此亦初禪中之定境覺受，不久即失，非是證悟。修定者應捨身樂，續修二禪。
8. 大地平沉：仍屬初禪定境，已接近二禪前之未到地定。欲界定之末期亦可能出現此定境。若於初禪中證此境界，不久之後發起微細身樂。此樂微細常住，非如善根初發後粗樂之必須提心方有樂觸。
9. 無覺有觀三昧：捨微細樂觸，續深入定境及除性

障。坐中對外境無覺，對心境有觀，此是二禪前之未到地定。

10. 無覺無觀三昧：精進修習無覺有觀三昧而能長時間安住者，捨觀便入二禪。此定境雖離覺觀，似無所有，仍非證悟般若，不離境界故。

以上乃個人修定之體驗，皆屬禪定有境界法、有所得法，非般若禪、祖師禪，不能發起智慧。若以證得上開一種或多種定境之心而自以為悟者，乃是錯悟，是以定為禪。¹

讀者參話頭時，如果能對以上所說的內容詳細閱讀、理解、思惟，然後才開始進入參話頭的階段，開悟明心的希望才會比較大。如果想要更深入理解其他內容，請直接閱讀平實導師著的《生命實相之辨正》全書。最重要的是不可落入離念靈知中，近代最常看見的錯悟者，大多是落入離念靈知中。這是與常見外道相同的落處，同樣是意識境界；而且現在還是有許多人繼續堅持離念靈知就是真如，就是如來藏。平實導師根據自己親證的現量及聖教量、比量，說明離念靈知是意識境界，不是禪宗祖師開悟時所證的境界，過了看話頭階段而進入參話頭階段的參禪者，應該遠離意識的境界，不要錯將意識認作真如心。所以平實導師說：

實際上，離念靈知卻完全不符合佛說的第八識真心的

¹ 摘錄自平實導師，《生命實相之辨正》，佛教正覺同修會（台北市），初版十三刷，2009年6月。

體性，這是因爲：離念靈知的境界與了別境界的五種心所有法完全相應故。佛所說的第八識真心如來藏，卻是從無始劫以來，一向都不曾與別境的五種心所有法相應。

譬如離念靈知心喜歡長住於定境中，一直都想要住於定境中，這就是別境心所有法的「欲」心所。又譬如離念靈知心住於定境中時，對定中境界能了知，也了知這境界與以往曾經進入的定境相同，這就是別境心所有法的「勝解」心所。又譬如定中的離念靈知心往往忽然想起某件事，所以會打妄想，這就是別境心所有法的「念」心所；又譬如離念靈知心住在初禪定境中時，忽然憶起曾經常常住在此境界中，這也是別境心所有法的「念」心所。又譬如離念靈知心能長時間的制心一處，安住於定境中，這就是別境心所有法的「定」心所。又譬如離念靈知心在二禪等至位中，常常因爲忽然生起一個妄念，因此而退回初禪中；乃至在第四禪等至位中，常常因爲一個妄念（根本不知這個妄念是什麼意思，只是心中有一念閃過），就已經退回第三禪中，呼吸及脈搏復又生起，這就是別境心所有法的念心所。

又譬如離念靈知心住於定境中時，能了知定中境界，並且不起語言文字而作分別取捨，能離語言文字而觀察分別：應該轉進，或者依當時的定境繼續前進；這就是五種別境心所有法的「慧」心所。離念靈知心既然與了別境界的五種心所有法完全相應，此五種心所有法既是離

念靈知心的心所有法，那就已經可以完全證實：離念靈知心即是意識心。²

中國禪宗的禪，開悟時是證得般若智慧，擁有實相般若，所以禪宗的禪是般若，不是禪定，這也是學禪的人應該注意的正知見。平實導師曾開示說：

般若禪與禪定之修法不同，應有揀擇：近代常有人學已故月溪法師所教之法參禪，教人向心中黑暗深坑直看，認為看到最後突然嘩的一聲，就會打破無明，就會看見佛性。殊不知打破無明看見佛性須用參禪的方法。禪是般若智慧，不是修定，不應使用此種修定的方法向心中直看，因為能看的心與所看的境都不離意識境界。以此修定之法修行，不論修得如何深入，都不離意識境界，即使能修得四禪八定，依舊不離意識境界。欲會末那識猶不可得，何況覓得本心阿賴耶識？³

參禪時別理會妄想、妄念，只管以話頭參究，能夠如實參話頭，只要護持了義正法的福德因緣足夠，慧力經由正知見的熏習以後也成就了，當開悟的時節因緣到來時，就只是一念相應，自然會找到自己的如來藏，可以現前觀察如來藏心的真如法性，就是真正的開悟者。從此以後，不論誰在亂說法，誰是真悟的大善知識，讀者自己就能判斷出來，不必末學再多講什麼了。

² 摘錄自 平實導師，《佛教之危機》，佛教正覺同修會（台北市），三版六刷，2009年9月。

³ 摘錄自 平實導師，《生命實相之辨正》，佛教正覺同修會（台北市），初版十三刷，2009年6月。

第五章 明心與見性雜說

第一節 看話禪與默照禪的比較

依據 平實導師在《鈍鳥與靈龜》書中的考證，在 大慧宗杲與天童宏智正覺捨壽後大約六十年，默照禪已經淪落為離念靈知意識境界；原因是繼承天童山住持正法的虎丘紹隆禪師的弟子，由於所承接的山頭是天童宏智正覺住持的山頭，就同時弘揚默照禪法；虎丘禪師是 大慧宗杲的師兄，他的徒弟前往天童住持時，也是由 大慧宗杲鼎力支持才能順利弘法；但因為同時弘揚宏智正覺的默照禪，於是六十年後就落入意識境界中，不再有宗門的實證妙理者可以住持正法。

平實導師開示說：宏智正覺的默照禪，是要學禪的人默照五陰、十八界法全部都是虛妄法，以這種默照觀察的方法，把五陰、十八界的生滅性當作默照之標的，並不是默照識陰意識有無語言妄念。等到默照久了，觀察出五陰、十八界確實是生滅的假我，然後還是要參禪求悟第八識如來藏，不是以默照心中有沒有語言妄念作為主旨。這時已經如實默照，確認陰界入的每一陰、每一界、每一入，全部都是生滅虛妄以後，再於離念境界中，細心尋找不屬於陰界入所攝的空性如來藏。這樣修習默照禪，才能開悟；但是也不容易開悟，不如看話禪容易開悟。

平實導師在書中還舉證說，宏智正覺禪師也是因為公案參究而開悟的，並不是用默照離念的方法開悟的；而且他一生為人開示時，所說的開悟內容也是證如來藏；這些都證明宏智正

覺所悟的同樣是如來藏，與 大慧宗杲一樣；但是他沒有眼見佛性，不曾講過關於眼見佛性的開示，大慧宗杲則講過眼見佛性的開示。所以，看話禪與默照禪，都同樣要證得第八識如來藏，才能說是開悟。從實證的經驗來說，也是要找到如來藏的所在，才能真正瞭解般若諸經中所說真如的真義；這時候對《心經》、《金剛經》已經能真正理解了，才能說是初步通達般若，生起實相智慧，有了根本無分別智。天童宏智正覺既然不是用默照的方法開悟的，他所悟的也同樣是第八識如來藏，當然悟前默照的目的，是要培植定力，以及觀照五陰、十八界的生滅虛妄；否定五陰、十八界自我以後，再求悟如來藏的所在，如此才是天童山宏智正覺禪師所弘揚的默照禪的真義。

但是以默照的方法求斷我見，以及求證如來藏，都是很困難的；因為靜坐默照的方法，都不容易和如來藏相應，很難開悟。反觀 大慧宗杲禪師座下開悟的人很多，是因為看話禪比較容易和如來藏相應。以此緣故，鍛鍊看話頭功夫，以看話禪的方法參禪求悟，當然是最好的求悟方法。但這樣一來，就得要鍛鍊看話頭的功夫，也得要深入瞭解看話禪的意涵。

學禪的人，看話頭的功夫必須持續不斷，功夫才能成熟。我們看法鼓山聖嚴法師對看話禪的說法：

根據大慧宗杲的自述，關於看話禪的功用是：「但將妄想顛倒底心、思量分別底心、好生惡死底心、知見解會底心、欣靜厭鬧底心，一時按下，就只按下處，看箇話頭。有僧問趙州，狗子還有佛性也無？州云無。此一無

字，乃是摧破許多惡知惡覺底器杖。」⁴

聖嚴法師認為 大慧宗杲所說看話禪的功用是：只要把妄想顛倒的心，思量分別的心，喜好生存而厭惡死亡的心，能知能見而能理解體會各種事物的心，欣樂安靜而厭煩吵鬧的心，全部都一時按下不管，就在這個按下不管之中，專心看一個話頭。有一個僧人請問趙州：「狗子有沒有佛性呢？」趙州禪師回答說：「無」，就單單看住這一個「無」字，就是可以使人摧破許多惡知惡覺的工具或杖子。這是 大慧宗杲禪師的開示，顯示了看話禪的本質，就是不要落入離念靈知中，也不許落入話尾中；單單看個「無」，只要我見斷了，對如來藏心體性的正知見也建立了，看到有一天，不知不覺之間突然從口中「無」了出來，就悟得如來藏了。大慧宗杲禪師座下，就有弟子是這樣悟得如來藏的。但聖嚴法師卻落入意識境界中，不曾悟得如來藏阿賴耶識心，反而在書中公開否定阿賴耶識心，說應該把祂滅掉。問題是他還沒有證得第八識心，連這個識在哪裡都不知道，他有什資格說要滅掉祂？更沒有資格宣稱他已經滅掉阿賴耶識心。而且這個心是金剛心，整部《金剛經》都說此心，說是不可壞的金剛心，才會稱為《金剛經》。連諸佛都無法滅掉祂，聖嚴法師又如何能滅掉金剛心如來藏？

大慧宗杲於抨擊「默照邪禪」的同時，不但教人只要看個

⁴ 同上註，聖嚴《法鼓全集光碟版》第四輯 第三冊〈禪的體驗 禪的開示〉。參考網址：

<http://down3.bushasheng.org/%B5%E7%D7%D3%CA%E9%BC%AE/%B7%F0%BD%CC%B2%D8%B5%E4%BC%AF/%B7%F0%D1%A7%C2%DB%BC%AF/%B7%A8%B9%C4%C8%AB%BC%AF/MDDC/HTML/0403T.HTM>

「無」，有時也提倡「狗子」、「佛性」等看話頭的用功方法。這是以看話頭的方法，來摧破學禪者在覺知心中的思惟及世間法裡的情執，以免落入意識境界中。這樣可以使參禪的人，在行住坐臥中專心看話頭的情況下，在突然間自然悟得第八識如來藏。當參禪人悟得如來藏時，自然會以自己和眾生同樣都有的如來藏，互相比對，看出一切有情各自的如來藏，同樣是真實與如如，智慧就打開了。從此以後，看一切有情時，平等一如；也親眼看到一切有情的如來藏，都與有情自己的蘊處界不即不離，就知道自己的五陰有生死，不是真實不壞的真我，而自己的如來藏永遠不壞，才是真實的自我，就證得自在的境界。這就是看話禪容易開悟的原因，卻是聖嚴法師完全不知道的事實。

因此，看話頭才是最好的參禪方法，默照禪是悟前默觀五陰的自己虛妄不實，是假我、無我；也是悟後修行靜心的方法，可以默照自己如來藏的眞如性，轉依這個眞如，使煩惱漸漸減少而清淨下來。但默照禪並不是參禪人適合用來參禪的好方法，因為默照禪的弘揚者天童宏智正覺禪師，也不是在默照之中開悟的，而是在禪師的公案與機鋒的指點下開悟的。

默照禪的倡導者天童山宏智正覺禪師，是六祖慧能禪師法脈傳承下來第十四世，他的師父是丹霞子淳禪師，他的開悟過程如下：

十一歲得度於同郡淨明寺本宗，十四歲得戒於晉州慈雲寺智瓊，十八歲出游諸方，訣其祖曰：「若不發明大事，誓不歸矣！」……邑尹見師英拔，因以所執扇示之曰：「爲我下一轉語。」師應聲援筆書偈其上，尹大喜爲請

憑以行。渡河之洛，坐夏於少室山；日擷蔬茹供給病僧，蔬且盡，則採藥苗繼之。游龍門，遇鄉僧，挽師同歸，師曰：「出家行腳，本為參尋知識，了生死事。鄉關非所懷也。」腰包徑至汝州，香山成枯木一見，深所器重。一日聞僧誦蓮經，至「父母所生眼，悉見三千界」，瞥然有省。急詣丈室，陳所悟，山指臺上香合（盒）曰：「裏面是甚麼物？」師曰：「是甚麼心行？」山曰：「汝悟處又作麼生？」師以手畫一圓相呈之，復拋向後。山曰：「弄泥團漢，有甚麼限？」師云：「錯！」山曰：「別見人始得。」師應喏、喏。丹霞淳禪師，道價方盛，師乃造焉。霞問：「如何是空劫已前自己？」師曰：「井底蝦蟆吞卻月，三更不借夜明簾。」霞曰：「未在，更道。」師擬議，霞打一拂子云：「又道不借。」師忽悟，作禮。霞云：「何不道取一句子？」師云：「某甲今日失錢遭罪。」霞云：「未暇打得爾，且去。」時二十三歲矣。⁵

由以上這個公案中，證明天童宏智禪師也是在禪師的指引下，於現成公案中開悟的，不是在靜坐中默照而開悟的，當然更不是默照離念的覺知心境界。宏智正覺禪師著有〈默照銘〉及〈坐禪箴〉等文章，只是教導徒眾默照妄想而遠離妄想，使覺知心練成制心一處的功夫，然後開始參禪；不是要教人默照有沒有妄想雜念，不是教人要修成離念靈知境界，這樣才是宏智正覺所提倡的默照禪的門風。

⁵ 摘錄自《宏智禪師廣錄》卷9。佛光大藏經/3/禪藏/佛光大藏經編修委員會主編，佛光出版社。

有的善知識不知道這個關節，這樣子說：所謂默照禪，用正覺自己的話來解說，就是端坐清心潛神，默遊內觀，徹見諸法的本源，無纖毫芥蒂作障礙，廓然忘像，皎然瑩明。如他在〈默照銘〉裡面說：「默默忘言，昭昭現前，鑒時廓爾，體處靈然。」又在〈坐禪箴〉裡面說：「不觸事而知，不對緣而照。」這都顯示了默照禪的特徵。以上的說法，其實是沒有如實瞭解宏智正覺提倡默照禪的用意。天童悟的既是如來藏，當然不是講默照時的離念靈知意識心；因為他說默照到最後應該默照到的心，是「不觸事而知，不對緣而照。」不觸事就是不接觸到事相諸法的心，也就是不觸六塵中的任何一法，卻仍然有六塵以外的知，才是「不觸事而知」，這只有如來藏離六塵見聞覺知才能作得到。不對緣是不面對三界六塵境中的任何所緣，「不對緣而照」是不面對三界六塵境中的任何所緣的心，卻能默照六塵外的諸法，這也不是離念靈知心辦得到的，當然也是只有如來藏才能作得到。因此說天童宏智在〈默照銘〉裡面說：「默默忘言，昭昭現前，鑒時廓爾，體處靈然」，是講用功時的意識境界，沒有夾雜一絲一毫的妄想，這時心地微細而且敏銳，才能找到心行微細的如來藏心，所以天童正覺又在〈坐禪箴〉裡面說：「不觸事而知，不對緣而照。」這都顯示了默照禪的特徵。這表示默照禪的修學，必須證得「不觸事而知，不對緣而照」的如來藏時，才是實證了默照禪的開悟內容；懂得這個道理，才能夠說「這都顯示了默照禪的特徵」。

大慧宗杲是極力排斥默照禪的，他曾經答覆陳季任，在書信中說：

近年以來，有一種邪師說默照禪，教人十二時中是事莫管，休去歇云，不得做聲，恐落今時。往往士大夫為聰明利根所使者，多是厭惡鬧處，乍被邪師輩指令靜坐，卻見省力，便以為是；更不求妙悟，只以默然為極則。⁶

大慧宗杲禪師又在答劉彥修的書信中說：【有般杜撰長老……教一切人如渠相似，黑漆漆地緊閉卻眼，喚作默而常照。】⁷ 大慧禪師破斥默照禪時，宏智正覺禪師還在世，仍在弘揚默照禪；但大慧禪師仍繼續破斥，直到後來與宏智正覺結成莫逆之交時，知道宏智正覺的所悟跟自己一樣，也知道默照並不是他教人用來開悟的方法，只是教人調心而已，以便靜心以後參禪時可以專心用功；或者在開悟後用來對治攀緣心，使心調伏下來，不會退入意識境界中。宏智正覺的默照用意，其實與達摩大師的壁觀默照相同，都是悟後坐靜的方法，並不是悟前參禪所用之法，才会有少室山靜坐九年的故事留下來。

鄧克銘如此說：

儘管宗杲這樣批判默照禪，正覺所主張的「廓爾而靈，本光自照；寂然而應，大用現前」（《宏智禪師廣錄》卷一）默照禪法卻也非常盛行。關於默照禪的淵源，應是始於菩提達摩以「壁觀」為安心的法門，《續高僧傳》中並且說明壁觀的相貌說：「捨偽歸真，凝住壁觀，無自無他，凡聖等一，堅住不移，不隨他教，與道冥符，寂然

⁶ 摘錄自《大正藏》冊 47，《大慧普覺禪師語錄》卷 26。

⁷ 摘錄自《大正藏》冊 47，《大慧普覺禪師語錄》卷 27。

無爲。」《傳燈錄》也說他「面壁而坐，終日默然，人莫之測，謂之『壁觀』婆羅門。」所以後世有壁觀禪之稱。其後玉泉神秀也令大眾住心觀靜，長坐不臥。又當時禪德都說：「欲得會道，必須坐禪習定。」但慧能卻說：「道由心悟，豈在坐也。」到他的弟子南岳懷讓更說：「磨磚既不能成鏡，坐禪豈得成佛耶？」《燈錄》對於系出慧能的洞下諸師，也只記載了許多機緣，所以正覺的默照禪，大概是上承達摩的壁觀禪，把它和一般禪家所樂道的「迴光返照」相結合而發展成功的。⁸

但這種說法不符合事實，達摩大師的壁觀並不是修禪的用功方法，只是在等待被度的弟子前來；因為達摩大師是悟了以後才來中土，不是來中土少室山坐禪以後才悟的。而且達摩大師所悟的也是如來藏，不是靜坐求離念的境界；因此交付四卷本的《楞伽經》給二祖慧可作為印證，而《楞伽經》是專講如來藏心的，不是講天童以後的錯悟禪師所「悟」的離念靈知心。從達摩傳給二祖慧可大師，歷代相傳而到六祖時也是如此，所以北宗的神秀禪師靜坐求離念的禪法，後來也被六祖慧能大師破斥。

以默照的方法修禪，想要悟得真如，大多沒有機會開悟，所以天童宏智正覺的本山弟子難以悟入，他死後還得由虎丘紹隆禪師的弟子應菴禪師前往住持；大慧禪師聽到這個消息，特地寫了文章證明應菴禪師是證悟者，還把他從克勤大師得自

⁸ 摘錄自網站資料：〈第十二講 南宋的佛教〉聖嚴《禪門修證指要》〈默照禪〉。參考網址：<http://getychen.myweb.hinet.net/buddha/b12.htm>

五祖法演、白雲守端的楊歧方會禪師祖衣，託人轉贈給應菴禪師，證明虎丘禪師的弟子應菴禪師是真正開悟者，以便他順利弘法。可是應菴住持正法於天童山，因為天童宏智正覺一生弘揚的是默照禪，他也不能不混合著弘揚；由於看話禪的功夫不容易鍛鍊，默照的方法很容易練成，大眾比較喜歡容易修的默照禪，後來漸漸都只學默照禪的簡單法門，想要悟得如來藏便越來越困難，因此導致天童山的如來藏了義正法，不過數代，只傳了六十年就失傳了。

宏智正覺禪師闡揚默照禪，目的是讓大眾把攀緣心、生滅心休歇下來，然後可以小心而細緻地參禪，終於能夠悟得與默照時了了分明的離念靈知心同時存在的如來藏；所以默照時的離念靈知，不是他要弟子們安住的境界。譬如他曾經自己講述默照禪說：

大休大歇底，口邊醜生，舌上草出，直下放教盡去。洗得淨潔，磨得精瑩，如秋在水，如月印空。恁麼湛湛明明，更須知有轉身路子；轉得身時，別無面孔教爾辨白；無辨白處，卻昧不得。箇是徹頂透底、窮根極源時節。千聖萬聖，無異蹊轍，妙在回途，借路著腳，明中有暗，用處無迹；百草頭，鬧市裏，飄飄揚身，堂堂運步，自然騎聲跨色，超聽越眺，恁麼混成，方是衲僧門下事。心本絕緣，法本無說，佛佛祖祖不獲已，向第二義門，有問答機警，就其間，別撥一等鈍漢。所以德山道：「我宗無語句，亦無一法與人。」元是人人自到自肯，始有說話分。但直下排洗妄念塵垢，塵垢若淨，廓然瑩明，

無涯畛，無中邊；圓混混，光皎皎，照徹十方，坐斷三際。一切因緣語言，到此著塵點不得；唯默默自知，靈靈獨耀，與聖無異，於凡不減。元只是舊家一段事，何曾有分外得底，喚作真實田地？怎麼證底漢，便能應萬機，入諸境，妙用靈通，自然無礙矣。⁹

這是藉默照而想要達到看話頭（萬花叢中過，片葉不沾身）的境界，但是困難度極高，不如看話頭容易鍛鍊。宏智正覺這段話中也開示說：並不是離念靈知、湛湛明明時就是開悟，還得要知道轉身的路子；懂得轉身的路子，會得第八識如來藏的時候，才是真正的開悟；那時如來藏「圓混混，光皎皎，照徹十方，坐斷三際。一切因緣語言，到此著塵點不得；唯默默自知，靈靈獨耀，與聖無異，於凡不減。」這才是宏智正覺弘揚默照禪的用意。

但是學禪的人往往誤會他的意思，把默照的功夫當作是應該實證的開悟境界，就是以指為月，現代人說的「抱著指頭當月亮」。後來傳到日本的默照禪，最聞名的人是道元禪師；他教人「只管打坐」的方法，是承襲了默照禪的遺風，依舊不免落入意識境界中，成為離念靈知境界。由此證明 大慧宗杲批評默照的功夫為邪禪，真是言之有物；因此宏智正覺終其一生，都不曾反駁過 大慧宗杲禪師。原因是他以默照禪的法門所度的人，都會落入離念靈知意識境界中。大慧宗杲禪師晚年曾經這樣破斥說：

⁹ 摘錄自《宏智正覺禪師廣錄》卷6。佛光大藏經 / 3 / 禪藏 / 佛光大藏經編修委員會主編，佛光出版社。

士大夫爲塵勞所障，方寸不寧帖；便教他寒灰枯木去，一條白練去，古廟香爐去，冷湫湫地去，將這箇休歇人。爾道，還休歇得麼？殊不知，這箇猢猻子不死，如何休歇得？來爲先鋒，去爲殿後底，不死，如何休歇得？此風往年福建路極盛，妙喜（大慧禪師自稱）紹興初入閩，住（妙喜）菴時，便力排之，謂之斷佛慧命。¹⁰

大慧禪師說，離念靈知是出生時最先出現的心，也是死後離去時最後斷滅的心；這種心是生滅心、虛妄心，時時刻刻攀緣不停，想要把生滅法休歇下來是不可能的，才會說：「殊不知，這箇猢猻子不死，如何休歇得？來爲先鋒，去爲殿後底，不死，如何休歇得？」由於這個生滅心休歇不得，於是落入這個生滅的離念靈知之中，自認爲開悟以後，下座辦事時，又有許多妄想出生了，又覺得自己離開悟境了。聖嚴法師就是這樣，想要這個與六塵及妄想相應的覺知心、離念靈知，修成永遠不起妄想，永遠離開六塵，是永遠都不可能的事情。默照禪的修行，會落入這種意識覺知心的境界中；但是真正懂得看話禪的人，開悟時卻不會落入離念靈知一念不生之中，而是淨念相繼或者話頭相續的境界；心中連一點語言文字都沒有，比離念靈知更加離念、更加澄明，卻能直接看住話頭，不容易落入意識的離念靈知境界中，自然很容易開悟證得如來藏。（待續）

¹⁰ 摘錄自《大正藏》冊 47，《大慧普覺禪師語錄》卷 17。

廣論之平議

—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議

正雄居士

(連載四十七)

第三目 住所緣時應如何修

《廣論》350頁說：

如世尊言，修瑜伽師有四所緣，謂周徧所緣、淨行所緣、善巧所緣、淨惑所緣。周徧所緣復有四種，謂有分別影像、無分別影像、事邊際性、所作成辦。就能緣心立二影像，初是毘鉢舍那所緣，二是奢摩他所緣。言影像者，謂非實所緣自相，唯是內心所現彼相。由緣彼相正思擇時，有思擇分別故，名有分別影像。若心緣彼不思擇住，無思擇分別故，名無分別影像。

文中所說的種種所緣是出自《解深密經》，詳細說明則於根本論〈聲聞地〉中。聲聞地的瑜伽師有四種所緣：周徧所緣、淨行所緣、善巧所緣、淨惑所緣。在本章的前一節中已約略敘述周徧所緣，其中有奢摩他所緣的無分別影像，毘鉢舍那所緣

的有分別影像，此外具所緣的則爲事邊際與所作成辦。然而從《解深密經》文中可以了知，禪定之法不是只修奢摩他所能得，也不是只修毘鉢舍那所能得，必須兩者相互運作，才能證得禪定，是故前述之止觀是修禪定之法，不是般若；若是修習般若，雖然亦不離止、觀之法，然其內容卻不同於世間禪定的止、觀內容。

宗喀巴說：「言影像者謂非實所緣自相，唯是內心所現彼相。」此處文句依佛菩薩的開示所說，難得地他沒有以喇嘛教之邪見添油加醋，曲解經論而胡亂解說來誤導學人。但宗喀巴雖然是依論而依文解義，但是他必定不能知其中道理，因爲他否認有第八識如來藏故，而一切所緣都從如來藏中出生，都是如來藏所現的影像故。不論是般若或禪定的止觀，所緣的影像都是由第八識如來藏所含藏的有爲法種子流注，於內相分中如影顯現，謂之法塵，然後由末那識從如來藏中引出意識種子流注於法塵上，於是意識就在法塵上作分別或無分別，而成就止觀之法。然而，宗喀巴否定有第八識如來藏，將永遠都不可能知道「唯內心所現彼相」的意思。

《廣論》351 頁說：

如云唯爾更無餘事，是盡所有事邊際性，如云實爾非住餘性，是如所有事邊際性。其盡所有性者，謂如於五蘊攝諸有爲，於十八界及十二處攝一切法，四諦盡攝所應知事，過此無餘。如所有性者，謂彼所緣實性真如理所成義。就果安立所作成辦，謂於如是所緣影像，由奢摩他毘鉢舍那，作意所緣，若修若習若多修

習，遠離粗重而得轉依。

所謂「事邊際」是指世間一切法的極限，世間一切法無能超越此極限者。以世俗諦來說，蘊處界諸法輾轉函蓋一切世間法，而此蘊處界諸法是依因、緣而生，本性是空；一切世間法無過於此者，如是超越世間法時即謂之盡所有性，又稱世俗諦。以勝義諦來說，真實如來藏則非世間法，為出世間真理而能出生一切世間法，世間、出世間法無過於此者，即謂之如所有性，又稱勝義諦。世間蘊處界諸法緣起性空即是世俗的事邊際，出世間如來藏法是勝義的事邊際，也是理之所歸。先前說過《解深密經》乃菩薩法，菩薩未證得空性心如來藏之前，只有世間的智慧，只能緣蘊處界之世間法，對於《解深密經》中說的如來藏深妙大法是不能絲毫瞭解的；未悟菩薩如此，聲聞、緣覺聖人也是如此，更何況是具足凡夫性而否定《解深密經》中所說第八識正義的宗喀巴等喇嘛教祖師！

《廣論》中說：【如所有性者，謂彼所緣實性真如理所成義。】這句話抄自聖 彌勒菩薩《瑜伽師地論》卷 77：【如所有性者，謂即一切染淨法中所有真如，是名此中如所有性。】¹ 根源自《解深密經》中 世尊對 彌勒菩薩之開示。只有第八識如來藏才具有真如實性，菩薩證得空性心如來藏，才能開始真實了知如來藏的真如法性；《解深密經》以及根本論中所說真如的真實法性，講的正是第八識阿陀那識，也就是阿賴耶識、真如心、如來藏……的體性。宗喀巴既然否認有第八識如來藏，不許有阿賴耶識心體存在（實際上當他正在否定阿賴耶

¹ 《大正藏》冊 30，頁 725，中 16-17。

識心體時，他的阿賴耶識心體仍然在他的五蘊身中運作不斷，不會因他的否定而不存在)，連實證都不可能，他又怎能了知如來藏心體的眞如法性呢？因爲沒有了常住不滅的眞如心阿賴耶識，並且否定第八識的緣故，則一切法皆墮斷滅空中，成爲斷見者；如是六識論者只好回頭把意識的離念靈知心，拿來當作實性眞如，以意識的境界說爲實性眞如理所成義，又成爲常見外道見，才能與他所提倡的雙身法樂空雙運識陰境界相應，這就離般若實相智慧太遠了。由此可知宗喀巴所說的如所有性之內容，只是抄錄自菩薩大論的文字而已，他所說的解釋其實毫無意義，因爲與法界事實違背故。

「所作成辦」者，宗喀巴於《略論》說爲「得身心輕安」，但事實非如是也。「所作成辦」者，如〈聲聞地〉中說²，於奢摩他、毘鉢舍那努力精勤修習所緣的影像，於觀行諸影像所有作意皆得圓滿了；因圓滿故便得轉依，而使粗重的欲界煩惱悉皆息滅；煩惱息滅故，就超越了欲界進入初禪的境界，於初禪影像中的所知事，就生起了有分別或無分別的現量智慧。譬如，證得初禪的行者，能於初禪等至、等持所行境界，得有、

² 《瑜伽師地論》卷 26：【云何所作成辦？謂修觀行者於奢摩他、毘鉢舍那，若修、若習、若多修習爲因緣故，諸緣影像所有作意皆得圓滿；此圓滿故，便得轉依，一切麤重悉皆息滅；得轉依故，超過影像，即於所知事，有無分別現量智見生。入初靜慮者，得初靜慮時，於初靜慮所行境界；入第二、第三、第四靜慮者，得第二、第三、第四靜慮時，於第二、第三、第四靜慮所行境界；入空無邊處、識無邊處、無所有處、非想非非想處者，得彼定時，即於彼定所行境界。如是名爲所作成辦。】（《大正藏》冊 30，頁 427，下 8-19）

無分別的現量智慧；證得二、三、四禪的行者，能於二、三、四禪等至、等持所行境界，得有、無分別的現量智慧；乃至次第證得空無邊處、識無邊處、無所有處、非想非非想處的行者，能於彼定所行境界得現量智慧；這樣就稱為所作成辦。如是具足得四禪八定時，於四禪八定中所行的境界已得現量的智慧，名為世間止觀所作成辦。前面說的周遍所緣是緣總相，另有如〈聲聞地〉所說的有淨行所緣、善巧所緣、淨惑所緣，如是等所緣之事後當敘說。

《廣論》353 頁說：【有緣塊石草木等物而修定者，自顯未達妙三摩地所緣建立。】有所緣即是毘鉢舍那有分別影像法，有分別是意識的法性；意識是能緣，只要意識心了知自己已住於一境而作安止的分別作意，也能得定。如宗喀巴等喇嘛教行者，緣男女雙身合修時的細滑樂觸覺受，專心行淫追求「強力感覺」而住彼境界專心領受，表面來說雖然也像得「定」，但這卻是欲界中最低下的粗重境界，連欲界定都無法證得，因為欲界愛粗重煩惱未降伏故；也因為是染污相應法故，永遠無法藉用雙身法而進證未到地定。所以宗喀巴也不必譏笑緣於塊石的別人，不應嘲笑別人未能得妙三摩地；因為宗喀巴自己所緣雙身修法的欲界最低層的淫樂境界，同樣也是自顯未達妙三摩地的所緣建立。反而緣塊石草木等之修定者，雖是無記性尚能證得未到地定而不墮惡趣；而宗喀巴等緣男女雙身法的欲貪而建立的短暫假定之心，只是專心領受淫樂，不但是粗重的惡趣業，也是師徒、同學乃至六親亂倫的極重惡業，來世不復生為人身。

《廣論》同頁又說：

又有說於所緣住心，皆是著相，遂以不繫所緣無依而住，謂修空性。此是未解修空之現相。當知爾時若全無知，則亦無修空之定。若有知者，為知何事？故亦定有所知；有所知故，即彼心之所緣，以境與所緣所知，是一義故。是則應許，凡三摩地皆是著相，是故彼說不應正理。又是否修空，須觀是否安住通達實性之見而修，非觀於境有無分別，下當廣說。又說安住無所緣者，彼必先念「我當持心，必令於境全不流散」，次持其心。是則緣於唯心所緣，持心不散，言無所緣與自心相違。故明修定諸大教典，說多種所緣，義如前說，故於住心之所緣，應當善巧。

宗喀巴的意思是說：「又有一種人認為『心有所緣境界而安住其心就是著相』，就說應當不繫於所緣的境界，什麼都不想的無所依而住，就說那是在修空性。這種人是不瞭解修空性現前法相的人。因為如果那時完全沒有知，那也就沒有修空性之定。如果有知，是知什麼事呢？所以，於所緣事一定有所了知；有所了知的緣故，那就是那個能了知的心的所緣，因為境界與所緣以及所知是同一個法的意思。如果確實是這樣，那就該接受三摩地也都是著相，所以那種人所說的道理是不相應正理的。」宗喀巴又說：「是否修空性，要看是否安住通達實性的見解而修，而不是看他在境界上有無分別，這在後面會詳細解說。再說安住於無所緣者，他必定要先起念『我應當攝持此心，一定要讓心安住於境界上都不散

亂』，然後接著才持心。如此就是緣於純屬自己覺知心所緣的境界且持心不散，若說這樣是無所緣，是與自心境界在實際上相違。因此明瞭修定有關的經論聖教，也說有多種所緣，義理就是如前所說，所以對於安住心的所緣，應當知其善巧方便。」以上是前引宗喀巴之言說的語譯。

由上可知，宗喀巴把修欲界定之法，作為其修空性之法，這是第一點錯誤；又把定境當作定力來解釋，這是第二點錯誤。以第一點錯誤來說，宗喀巴才是真正不瞭解空性的人。空性之真實義是諸法空相中有真實之體性，總說為空性，也就是依第八識空性心而說空性、空相，而此空性心是眾生無始以來就有的，乃是本來自性清淨涅槃的體性。然而宗喀巴誤認為空性是修所得的法，是故要以「修空之定」及「通達實義之見」來修禪定，此話顯示宗喀巴不懂空性之意涵，也不懂禪定的修法，是誤導眾生之語。因為宗喀巴不知道空性即是如來藏心的體性，是眾生本有的，空性心本來已在大定中，從來不出亦不入，不是修定才得的。又空性心能生一切法，是真實有，故說妙有真空、真空妙有，不是虛無飄渺之空無，也不是緣起性空之斷滅，故說空性本具真實義，所以空性不是修後才得到的，這是宗喀巴所不知道的。

又「通達實義之見」以宗喀巴的說法（宗喀巴於後文中所說），簡單的說就是五蘊是由眾緣和合而成，所以緣起是有；然眾緣滅時五蘊則滅，所以是自性空，因此五蘊是緣起有、自性空；推而廣之，一切法莫不如此，他認為這就是二無我義之清淨正見，也正是宗喀巴所認為的「通達實義之見」的意思。但是

宗喀巴否定第八識如來藏、否定八識論而主張六識論，因此他所謂的「通達實義之見」就是如同斷見外道的撥無因果、作用，因此以六識論來說五蘊緣起性空、自性空，必定會墮入斷見外道的邪見深坑之中，所以宗喀巴所說的空性並不是真實義，仍然不外於蘊處界等生滅有為法的範疇。然而，諸經論所說的空性，卻是在指稱第八識如來藏心體其性本來空寂，而如來藏心體不是緣起法，是自性實有而本體猶如虛空，無始來本然存在而無滅，既然無滅則永無生，是本來無生之法，故不須藉修行方有空性出生；如來藏心體即是本來自性清淨涅槃的空性心故，因此說如來藏非修而得；但以眾生無始劫來，於三界中與煩惱相應而造作染污性的身口意業，是故自性清淨的如來藏心體中才會含藏與七識妄心相應的雜染種子，因為種子有染汙而等待修除故說非不修而得清淨；所以，依於本來自性清淨的空性心如來藏而成立之三乘涅槃、佛地功德，都是非修非不修的中道體性。

又宗喀巴所謂的空性之定也必定是有所緣，雖與別人所說不繫所緣之定在文字描述上有所不同，但是所證得的定境卻同樣是有所緣的，所以他沒有立場破斥別人的定是有所緣，因為他自己與所破對象屬於同一墮處；《密宗道次第廣論》卷 22 云：

如是了知脈風空點生成要義，若以專注彼等瑜伽，令風點得調柔，雖能依界流注回返引生四喜之三摩地，復有安樂明了無分別而莊嚴，然尤當依彼方便而修決擇無我義之清淨正見。若不爾者，唯修彼三摩地，不能度脫三有。如《菩提心釋》云：「若不知空性，終非解脫依，愚

夫常流轉，六道三有獄。」以是當入靜室修無我義。³

宗喀巴此意是說：如果瞭解了脈氣風動、空性明點生成的義理，然後緣於脈風空點專注的修無上瑜伽雙身法，讓心安住這個方法上，使呼吸得到調和柔順，如此則能使「界」（精液）洩出後又再吸回腹中，於此不斷合修而導引界（精液）的流動過程中終於能忍住不射精⁴，希望能夠生起雙身法第四喜的遍身樂受，宗喀巴認為這就是證得空性三摩地。於此自以為是的「三摩地」中安住而一念不生，說這樣就有安樂、明了、無分別的明光心⁵，再以此淫行快樂境界中的覺知心來修決擇無我

³ 宗喀巴著，法尊法師譯，妙吉祥出版社（台北），1986.6 初版，頁 606。

⁴ 如達賴喇嘛說：【在無上瑜伽中，有講到**喝酒、吃肉**的問題，而這是與**男女結交有關係的**。其中談到最主要的問題，就是**男女的結交問題**，也就是**雙身**的問題。以瑜伽者來講，如果他是男性，他所依的就是佛母，瑜伽者若是女性的話，那她所依的就是佛父。也就是說佛父佛母是互相依靠的。爲什麼呢？因爲經由**身軀的結交**之後，粗分的意識和氣流會慢慢的緩和下來，漸漸的消失了！而爲了使達到最究竟的目的，所以他**必須產生大樂才有辦法**，爲了能**永恆的保持這個大樂**，所以他的**精液絕對不能漏出**，一滴都不能漏出，他有辦法運用這個精液！假使他在**行雙身法時，將精液射出來**，那他必須要有辦法**一滴不漏的收回**，否則就是違背了梵行，就是犯了大罪。】〈達賴喇嘛和中國佛教訪問團之問答〉，記錄／理成，刊於《達香寺法訊——利生》，1998.1 出刊（27 期）第二版。

⁵ 如達賴喇嘛說：【在夢中射精的研究可能很重要。以明光（clearlight）升起的觀點看，只有在一種情況下——在死亡的一刻——才是圓滿地產生。不過，有其他四種情況，明光會以粗略的形式出現：打哈欠、打噴嚏、進入睡眠或昏厥、**性高潮的時刻**。】杰瑞米·海華法蘭西斯可·瓦瑞拉編著，靳文穎譯，《揭開心智的奧秘》，眾生文化出版有限公司（台北），1996.6.30 初版，頁 146-147。

義之清淨正見。宗喀巴認為如果只修雙身法樂受的三摩地，不修無我義，則不能解脫，因此要於安靜的密室合修雙身法時，必須同時修無我義。

宗喀巴透過邪淫的雙身修法，說淫樂感覺無形色所以是空，說覺知心在樂受中專注於樂受而不了知自己、不執著自己，也都不分別種種法，只專注在樂受中而說為無我，說如此而修大樂光明即是佛法般若所說的無分別境界，說如此即能證得空性定；但這分明只是欲界中最粗俗的兩性愛貪，不離兩根交合而有的粗重煩惱！宗喀巴所說的這種空性也不是佛法中說的空性如來藏金剛心，只是識陰六識的覺受境界，不離六塵境界；一旦離開六塵覺受境界時，這種假空性可就如同龜毛兔角一樣不存在了；而宗喀巴所說的這種無分別境界卻又是「明了」自己住在「強力感覺」的「安樂」中，顯然仍是強力分別的境界而自以為是「無分別」的實相般若境界。如是不倫不類的邪淫外道法竟說為佛法，真是使藏傳佛教蒙羞；也使正統佛教出家人被世人懷疑有否暗中在修雙身法，更讓所有修學密宗的出家人蒙羞。

不論宗喀巴所緣的是氣脈中的風動或空點（明點），雙身修法都是絕對不能證得欲界定的，遑論色界的初禪。而空性也不是由於粗淺的在兩性愛貪中思惟樂受與覺知心空無形色，就可以說是已證無我性的空性，就說是能證得無我義；因為樂受與覺知心正是識陰我及受陰我故，正是落入六塵境界中的五陰我，具足眾生我，不可能是無我，所以說宗喀巴等喇嘛教祖師們嚴重的曲解了無我義。真實無我性的空性只有第八識如來藏

心，法界中絕無第二法可以名為無我性的空性心；如來藏是本來就無三界我性的空性心，這種無我性與空性是眾生本來就有，不是修行了以後才有。如果按假藏傳佛教（喇嘛教）的《菩提心釋》所說：「若不知空性，終非解脫依，愚夫常流轉，六道三有獄。」此偈正是宗喀巴《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》全文主要宗旨落處之寫照，宗喀巴等諸喇嘛們正應該依此偈深自反省。

又宗喀巴說「以境與所緣所知是一義故」，雖然從字義上可以這麼說，但是從內涵來說則稍有不同；因為，必須有能緣之心才能有所緣之境，要有能知之心才能有所知之境，宗喀巴其實不懂這種顯境名言的真義。又能緣與所緣、能知與所知，對象都是六塵中的境界；境界者是六塵相分，此相分則有外相分與內相分之別，而宗喀巴從來都不知道有內相分（整本《廣論》未提有內相分之內涵），故知宗喀巴所說的境、所緣、所知，都是外相分，而且還是錯認的「外相分」。而能緣、所緣或能知、所知，對象都是內相分的六塵的境界，內相分的六塵卻都是由如來藏藉外相分六塵而變現出來的，所以內相分的五塵攝歸色陰中，而相對應於五塵的法塵也攝歸法處所攝的色法中；由於十八界中的六塵屬於內相分境界，由這個境界而有所緣、所知，而能緣的覺知心識陰（含意識）與境界、所緣、所知同樣是由自己的真如心如來藏所出生，全都屬於自己，如是而說「以境與所緣所知是一義故」，才是佛法正理；若如宗喀巴落入外六塵境界而說「以境與所緣所知是一義故」，則是自欺欺人之談，尚且不符世間邏輯，更不符合他所援引的根本論〈聲聞地〉

中的論文真義，遑論能契合實相般若智慧？

宗喀巴若如實了知有內相分，就不會再認定意識心或識陰六識是常住法了，就會知道男女雙身法淫樂中的觸塵與法塵都是由如來藏變現出來的，也全部屬於識陰的境界，就不會再廣弘雙身法的止觀了；因為雙身法的止觀不但違背〈聲聞地〉中所說的解脫道正理，也從來不曾觸及法界的實相，都是以如來藏所生的意識作為根本心、為能緣心，而且是以由如來藏變現出來的內相分為所緣境的；只有能生意識、能生六塵的如來藏，才是萬法的本源，才是一切法界的實相。

外相分是物質世間所現的五塵，為共業眾生阿賴耶識所感生，由四大聚合而成。有情之眼……等五識都是心，心非物質故不能觸物質的五塵，所以五識心不能見、聞、嗅、嚐、觸外五塵，只能觸真心如來藏依外相分變現出來似有質境的內相分五塵，是五識所屬的如來藏識所變現故，也是如來藏所出生的五識才能觸知；意識對法塵的了知，也是一樣的道理；是故眾生無始劫以來，一一世的六識心從未見聞外相分的五塵、法塵境界。內相分者，乃是自心如來藏，依於五扶塵根映照外相分的五塵境，而由如來藏於自身五勝義根處，變現出與外相分一模一樣的似有質境的五塵境相，屬於內相分，不是外五塵；加上於內相分的五塵上顯現的法塵，是為內相分六塵。外、內相分不同，前者是有物質、佔有空間而存在於器世間中，後者似有物質又非是物質而不佔空間的六塵，是顯現在眾生頭腦（勝義根）內；內相分六塵才是眾生六識所能見、能聞、能嗅、能嚐、能觸、能知的境界相；這樣的境界相與所緣、所知同屬一心如來藏所生，才能

說「是一義」，是從如來藏的立場來說是一；若是依宗喀巴所墮的識陰六識心，以及六識心對此六塵或對外六塵的所緣、所知而言，則是相對待之法，絕無可能是一，故說宗喀巴誤會大乘佛法非常嚴重，他連依文解義都作不到，所以才會把解說如來藏境界的經文解釋成第六意識或識陰六識的境界。

又謂所緣境相者，除了如上所說外、內相分之外，尚有能緣的見分七轉識取六塵境相分，才能成就所緣境相，如是能緣心於所緣境而了知所緣境的功能，即是唯識增上慧學中說的顯境名言；若無顯境名言之功能，即不可能在心中出現所緣境。眾生之所有妄想、妄念，皆是緣於見分與相分，故見分七轉識之行相也是意識所能返緣的，意識能返緣自己所行之境界故；意根若與意識相隨時亦能藉意識而了知自己，意根若離意識，即無此功能。又七轉識的見分可再細分為三：一、前六識取六塵境相，以及意根獨存時能少分取法塵相，此等功能謂之見分；二、第七末那識及意識能檢擇自己之所見而安住於定中或六塵中，謂之自證分；三、意識本身不論定中、定外，都能反觀檢查自己是否真的安住定中或攀緣於六塵中，確認自己正在定中或六塵中，如是反觀來自我檢查的功能，謂之證自證分；故說前六識具有見分，末那識與意識具有見分、自證分，其中意識獨有證自證分，此三種能見總說為見分。由於有六塵境相，又有見分，才能了知境相的內容，根本論〈本地分〉中稱之為所知義，即是四種所緣境事，故說：「遍滿所緣境事、淨行所緣境事、善巧所緣境事、淨惑所緣境事」⁶，皆如前說。

⁶ 《瑜伽師地論》卷 26：【云何所緣？謂有四種所緣境事。何等為四？一

因此，境與所緣及所知，可以說是同一聚法，但細解之則有不同的意義在內；宗喀巴對此是絲毫都無所知的，他所說的種種法就不免誤導眾生。

宗喀巴又說：「當知爾時若全無知，則亦無修空之定。」其義是說修空性之定必有所知，所知境就是修空性之定境；譬如第四喜（宗喀巴妄說此為第四禪）的樂受境界，是意識專注一境的行淫境界受用，意識心安住於淫行樂受境界中而不想離開，宗喀巴認為這樣極為專注時就是「定境」；但是若入於此種定境，或雖不入此種定境而心中對此境界中的樂受有所喜愛，就會成為修習四禪八定的障礙；因為初禪的發起，最主要是以遠離淫樂的貪愛等欲界之繫縛作為發起的要件，故名離生喜樂定；意思是已經遠離欲界生而發起胸腔中的清淨樂了，於貪淫的不淨樂已經遠離了。況且菩薩求證空性心時，需要的是定力而不是要定境，才能參禪尋覓空性心如來藏的所在，開悟明心而證得第八識如來藏時才能現觀如來藏心空無形色而有能生蘊處界萬法的自性，才是真正的實證空性而發起實相般若智慧；若入定境中都不尋思分別了，就無法參禪而證空性心了，當然更無法獲得對於空性心的決定作意，般若定（空、無相、無願三三昧）就永遠不能證得，所以菩薩修道時，需要的是定力而不是定境。所謂定力是不著語言、文字、音聲、形相，不論動中、靜中都了知所緣之淨念，此淨念相續的功夫就是定力，有此定力時能入定而不進入定境中，可用來參禪尋覓空性心如來

者遍滿所緣境事，二者淨行所緣境事，三者善巧所緣境事，四者淨惑所緣境事。】（《大正藏》冊 30，頁 427，上 22-24。）

藏。菩薩依此定力易得初果，因為定力有助於蘊處界空相的現觀而能斷三縛結故；菩薩依此定力也易得初禪，因為性障較易壓伏故；菩薩依此定力也能幫助證得空性心如來藏，因為有了定力時，覺知心較為細膩，故容易證悟。

又宗喀巴文中舉例反駁他人所說：「是則應許，凡三摩地皆是著相，是故彼說不應正理。」既然宗喀巴有提到「著相」的問題，我們來檢視一下宗喀巴所弘之六識論、雙身法是否著相？其實「著相」正是聖 彌勒菩薩說應遠離者。根本論〈本地分〉說：【何等著相？謂不守根門等四⁷，如前應知。是鈍根性，是愛行性，多煩惱性，不如理思，不見過患，又於增上無出離見。對治如是應遠離相。】⁸ 遠離相本是修定者應奉行之事，但著相卻是修喇嘛教之「性愛定」所必要的法，與佛法中的修定相背，乃至與只修禪定的外道法修定相背；喇嘛教的修定是從緣於男女和合雙身像之觀想開始，其間透過種種修法，直到真正入密後要實修雙身法，在雙身法的所有前後整個修習過程中，從視覺乃至觸覺感受，以及意識誤認為這就是證空性或成佛的境界時，所得的樂境與誤解空性的認知，皆是有我而嚴重著相的；若真無我而且不著相，則不能成就藏傳佛教（喇嘛教）的觀想中脈、觀想頭頂上的上師與空行母交合、觀想本尊廣大形色、觀想上師與空行母交合而流注淫液為自己灌頂；乃至與異性上師、異性之喇嘛教同學合修雙身法時的第四喜樂空不二境界，都是必須攀緣種種不同的境界相，而不是遠

⁷ 四謂：不守根門、食不知量、初夜後夜不常覺寤勤修觀行、不正知住。

⁸ 《大正藏》冊 30，《瑜伽師地論》卷 11，頁 334，上 15-18。

離、不是離相的。

由此可知，宗喀巴說的「凡三摩地」是指於欲界中「樂空雙運」專注淫樂感受時的一心不亂專心受樂的境界，他自稱為三摩地；但宗喀巴不知修定力者，意識所緣是沒有語言、文字、音聲、形相、符號等，乃是無相的；況且二禪等至以上，前五識已捨，於五塵境界都無覺無觀，只有意識安住於定中的法塵，是故不著五塵境界相；這是色界境界，雙身法的樂空雙運淫欲境界是執著於欲界淫之相中，不可能到達色界境界，當然不是初禪與二禪的境界。至於其中定境止觀所緣的影相，是如來藏所生的定境法塵，以降伏攀緣習氣的意根作意，使意識於定境中而作了別，不緣於五塵，如是住於有覺有觀、無覺有觀或無覺無觀境界中，成就各種三摩地；並非如喇嘛們那樣使意識攀著於某一影像上安住不動，而說就是入於定境，而可說為三摩地。若是實相般若的三摩地，則是意識證知第八識如來藏的眞如境界中離一切六塵覺觀，這樣的三摩地才是佛法中說的「金剛三昧」——金剛三昧，因為這種境界相是本來如是而且永遠不可被毀壞的；其餘有關禪定的三摩地，全都是三界世間法而非《楞嚴經》及諸經所說的「金剛三摩地」。但因為宗喀巴說的止觀二法，都是以喇嘛教的雙身修法而修的，必須貪著於淫樂境界的覺受，是故一定要著相——執著男女欲中「強力感覺」的六塵相，否則即無可能修習雙身法的樂空雙運。若是必須著相才能修成所謂的「三摩地」的止觀，那一定不是眞正的佛法。（待續）

救護佛子向正道—(二十五)

論釋印順之識與名色

游宗明 老師



「識」與「名色」是學佛者一定會見到的名相，如果弄不清楚的話，那學佛就不知道佛法的內容是什麼？錯解的話，就會南轅北轍，找不到方向。專有名詞有它的定義，不能不按照經論而自己胡亂解釋；誤解、錯解將會害人法身慧命，後果嚴重；所以法師是不容易當的，更何況是當導師，那更責任深重！釋印順被此前的台灣佛教界尊為導師，然而他對佛法名相的誤解很嚴重，例如他對「識與名色」的說法實在違背經論，誤導眾生！

釋印順在《唯識學探源》說：

「根境和合生識」，在不懂佛法的人，它不但不覺到唯識的意趣，還會誤解佛法是唯物的。但在緣起支的認識論裡，認識的主因是識，緣識才有名色、六入、觸。這就是說：所認識的對象（名色），要因主觀的識，才能存在。反之，名色的消失，也要識滅以後才能徹底的滅盡。¹

¹ 釋印順著，《唯識學探源》，正聞出版社，2002.3 修訂二版，頁 36。

「根境和合生識」，此「識」必定是六識。譬如眼根觸色塵而有眼識，耳根觸聲塵而有耳識等，如是意根觸法塵而有意識。意識有了知、分別的作用，但前五識也有了知、分別的作用，只是了知與分別的作用有廣狹差別而已；如果意識離開了前五識及六塵，就不能在人間了知、分別人間諸法了，所以釋印順說「認識的主因是識」，可見釋印順把「識」解釋為意識。

「認識的主因是意識」，以凡夫的智慧從表面上看來好像沒錯，其實並不正確；意識是因緣所生的，意識是有所緣、有所依而有的，意識的俱有依是第七識意根和第八識如來藏，沒有第七識、第八識就沒有意識產生，所以想要有認識的意識需要第七識、第八識為主因，意識不可能單獨存在。有意識才能認識是沒錯，但意識是因緣所生，以意根和法塵為緣而由第八識這個主因所出生，這樣講才有萬法唯識的意趣，對於為什麼「根（六根）境（六塵）和合生識（六識）」也能解釋清楚，這樣才是佛法。

釋印順說「緣識才有名色、六入、觸。」

五色根簡稱為「色」。（五色根即眼根、耳根、鼻根、舌根、身根，合稱為色；在唯識增上慧學中，則是加上六塵合稱為色。）

受、想、行、識四陰合稱為「名」。

釋印順把「識」作「意識」解，就會變成：

「緣意識才有名色、六入、觸。」

這是誤解佛法，這種解釋是嚴重錯誤的。

當名色還沒有出生的時候，哪來意識可以去了別認識？依印順的說法是，還沒有色陰時就能有意識存在了；那麼意識就

成爲入胎出生名色的識，那他入胎、住胎時都應該知道自己是怎麼製造色身的；然而現見不能，可見印順對佛經法教的認知有著極嚴重的錯誤。

意識是被生的法，意識是意根作意而被如來藏所生之法，釋印順卻反過來說：「因爲意識才有名色、六入、觸。」這是顛倒說，意識本身即是在「名」之內，是「名」中的識陰所攝之法，當名色未生之時並無意識可認識了知；而更重要的是意識不能出生「受想行」三陰及祂本身歸屬的識陰，如果意識可以出生意識自己，就成爲「自己出生自己」的過失，這個部分龍樹菩薩早就破斥過——諸法不自生。四陰皆從如來藏出生，意識自己都不能出生祂自己的意識，何況受想行與識陰？

我們可以發現釋印順最大的錯誤是把「緣識才有名色、六入、觸」的「識」當作意識，他犯下這個大錯誤的原因，是因爲他否定第七識意根與第八識本識的存在所導致的。在十因緣法中說的「識緣名色，名色緣識²」這裡的「識」都不是意識，此「識」就是本識、藏識，本識即是第八識如來藏。中國字的識就是指心，第八識是心，所以稱爲識。「心、意、識」在二乘法中，可以方便解釋爲意識心的過去、現在、未來，也可以像大乘法第三轉法輪諸經一樣解釋爲：第六意識、第七末那識、第八如來藏識。假如硬要把「心、意、識」解釋作唯有意識而沒有第七識、第八識，那就是釋印順這種主張唯有六識之人才會有這種說法，可是這種說法是誤導眾生、毀謗佛法的行爲，千萬小心謹慎才好。

² 《大正藏》冊 30，《瑜伽師地論》卷 9，頁 321，中 8-9。

佛法是有因果的，不能像學術思想一樣，認為「我要創新思想有何不可？」當然不可，不可的原因是後果嚴重，不可的原因是佛法不可能有創見；不可能有創見的理由是：佛法的內涵不可能有人能超越 佛陀的智慧，因為 佛陀是無上師，是 世尊，所謂「一切所有我盡見，天上天下無如佛。」佛是無上正等正覺，沒有這個基本認識想要學佛法就很難，貢高我慢一大堆如何學得進去？自以為他現在就成佛了，他還會跟佛學嗎？像西藏密宗喇嘛教那些上師、活佛，自稱他們成就的佛是金剛佛、報身佛（抱身佛），比顯教的佛更高一級，如此狂妄自大根本不把 佛陀看在眼裡，那他們就從此之後應該自稱喇嘛教才正確，不要再稱為「藏傳佛教」，這樣才是名正言順；不過喇嘛教也知道改為喇嘛教後，他們就沒有佛教徒的財源供他們揮霍了。

釋印順說：

從識緣名色，和識滅則名色滅的定律，作認識論的觀察時，那所認識的一切，很容易解說為是自心所現的意象。如不能正解依彼者不離彼而亦不即彼起的緣起論，那末唯識的思想，是會很自然的從我們心裡出現。³

「識緣名色」的「識」乃是第八識如來藏，而「識滅則名色滅⁴」，此「識」卻是第六識意識心，兩者不可相提並論。釋印順如此認「識」不清而來解釋佛法，真是毫釐有差、天地

³ 同上註，頁 36-37。

⁴ 《大正藏》冊 1，《中阿含經》卷 21，頁 562，下 28。

懸隔！識滅則名色滅，是說意識滅則眼界及十七界皆滅，而不是第八識滅。十八界滅而第八識不滅，這就是阿羅漢入無餘涅槃的「境界」——本際；如果連第八識也滅了，那就成爲斷滅見者，非佛法了。由此證明「識滅則名色滅」的「識」一定是意識。出生名色的本際識是永遠不會、也無法壞滅的，所以解說這個識的經典就稱爲《金剛經》，因爲這個識的體性猶如金剛而不可壞。

「自心所現」的意象，講的就是三界唯心造，此心是如來藏而不是意識心；意識能現什麼出來？祂的功能只是了別、認識，不能出生名色及世界。緣起法探討「此有故彼有」，都是依蘊處界法作觀行，但緣起法不等於唯識；現象界是蘊處界及諸心所法，有八識心王的萬法唯識才有緣起法，不能離開唯識而說有緣起法。所以釋印順說：「『因心所生』的唯識思想，在唯識學者看來，是根據緣起論而建立的。確鑿有據，不消多說的了。」⁵ 乃是胡說八道，根本亂講。沒有八識心王具足，緣起法於我何有哉？先有唯識學所說的如來藏，然後才能出生名色，才有緣起法的建立；不是先有緣起論的建立然後才有唯識，這樣講才正確；否則就成爲先立緣起法的理論，就能從這個理論出生名色，再看出緣起法的存在，真是荒謬。「因心所生」的「心」即是真心如來藏，不是意識心。唯識的「識」即八識心王，唯識祖師云：「說一心，唯通八識。」除了前六識之外，還有第七識及第八識，得第八識真實常住，一切萬法才能有所生——出生緣生、緣起法。

⁵ 同上註，頁 37。

釋印順說：

初入母胎的心識，也具有五蘊，不唯是精神的活動。沒有名色，入胎識是無從立足的。不過在新生命的最初發現上，有取識的忽爾現前，為新生命的開始，所以特名為識支。這識是微細的心識，還是粗顯的心識？龍樹在《智論》說有細心，這識支應該指微細心識。他與唯識家所說的阿賴耶相近，但此唯重視他的結生，相續，執取根身；至於阿賴耶的重於受熏、持種，那就非性空者所必要的了。⁶

釋印順說「沒有名色，入胎識是無從立足的。」是顛倒說。名色是入胎識所出生的法，是有生之法，有生則有滅，故名色是生滅法，不是常住法。入胎識則是不生不滅、不來不去的常住法，具足了《心經》所說的體性，這樣看來到底是沒有入胎識就沒有名色？還是沒有名色就沒有入胎識？一目了然。阿賴耶識就是第八識如來藏，有人說阿賴耶識不是如來藏，那麼阿賴耶識是不是第八識？⁷ 第八識絕對不是「微細意識」，意識再怎麼微細都還是意識，依舊是意法因緣生的有生有滅法。修行不是要把粗意識修成細意識，再修成微細意識，這只是修養的意識境界；修行也不是要把意識修成無妄想而變成第八識，意識不可能變成第八識，不然佛說八識就會變成七識；八識論才是正確的佛法，七識論跟六識論一樣都是外道

⁶ 釋印順講述，演培記錄，《中觀論頌講記》，正聞出版社（台北），1992.1 修訂一版，頁 529。

⁷ 《楞伽經》中佛說：【阿梨耶識者名如來藏，而與無明、七識共俱。】

法，西藏密宗喇嘛教都是六識論者，他們爲了要顯示比正統佛教更高而創立之九識論、十識論，同樣是外道論，根本不是佛法。八識論乃是佛所說的生命實相，不增一識也不減一識，也就是生命唯一真理；祂不是外道用意識的思想，亂猜、亂想所能想像出來而能說明正確的。因爲第八識超越意識境界，不是意識思惟就能了知的；若非佛來人間，這個世界將無人知道人有八識，而且證悟第八識；故說佛法甚深極甚深，無佛不能了知。

若懂得阿賴耶識（如來藏）的體性而說祂爲細心並無不可，但把意識的微細分拿來當作阿賴耶識則不可。阿賴耶識才能結生、三世相續、執取根身，意識不能保存業種、無明種故不能結生，也不能執取根身。意識若是結生相續識，就是能收存業種的心，三惡道那些有情就可以自己把往世的惡業種子丟棄，就可以立即回來人間，三惡道有情就應該已經全部消失了，可見意識不是結生相續識。意識若能執取根身，不說長生不老，百年不病總可以吧？然而事實上意識無能爲力。釋印順說「至於阿賴耶的重於受熏、持種，那就非性空者所必要的了。」釋印順就是這類六識論邪見的性空者，他主張緣起性空爲一切法的本源，緣起性空是因緣法，因緣生、因緣滅，此有故彼有，當因緣散壞的時候就一切法空無所有了，故稱爲性空，不必有收藏有記業種、無記業種的第八識，成爲無因有緣就能出生名色有情的邪見者，落入外道無因論中。性空之法當然無法受熏、持種，又怎能出生名色而生起各類有情？唯有能受熏、持種的第八識如來藏，才能

出生緣起法，然後有一切萬法；此如來藏有恆常不變異的體性稱為空性，空性如來藏就是入胎識，才是凡夫眾生真正的結生相 續識；入胎識不可能具有五蘊的特質，如果細心是有五蘊特質的，那就一定是意識或其變相，這個意識及其變相永遠都是意法因緣生，就不是能生名色的第八識空性心。

剛受孕的時候名色只有第七識意根與受精卵，根本還沒有大腦，怎能有意識？若要講入母胎的心識，只能說是第七識、第八識而不能說是第六識，此世的意識於死後入胎時必定斷滅故，不能去到下一世；事實如此，自己可以現觀，不容狡辯。意識若不斷滅，應該在胎中會覺得很悶，也會知道自己是怎麼製造出名色的，而且每一個人也都會記得你上一世是誰？那可天下大亂。

釋印順於《寶積經講記》說：

識：泛稱一切生死的因緣，是煩惱與業。約這一生來說，新生命開始最初的一念心，名為識。四、名色：依人類的胎生來說：識是父母精血結合的最初心。依之而引起生理的（色）、心理的（名）開展，在六根未成就位，名名色。五、六入：新譯六處，即六根，為六識生起的所依處。胎兒漸長，有眼、耳等六根相現，名六入。⁸

五蘊現前而有煩惱與業，能了知的是意識，釋印順說新生命開始最初的一念心即是意識，他把意識來泛稱一切生死的因

⁸ 釋印順著，《寶積經講記》，正聞出版社（台北），1992.2 修訂一版，頁111-112。

緣並不妥當；正死位時意識就斷掉了，在中陰身具足時才會重新生起，入胎以後就永遠斷滅了，如何能作生死的因緣？而下一世的意識則是憑下一世的五色根作所緣緣而生的全新意識，不是這一世的意識往生過去的，才不記得這一世的種種。煩惱種子、業力種子都儲藏在第八識如來藏裡，當業力現前的時候都是六識在領受而不是如來藏在領受；如來藏是生死的因緣，但祂不是新生命開始最初的一念心，因為如來藏無始無終，沒有最初的一念心可得；釋印順說入胎後最初的一念心，當然還是意識，卻是入胎四、五個月後粗具五色根時，才能出生這一念心，證明意識不是結生識。「識是父母精血結合的最初心。」印順此說，表示他的最初心是要藉父母精血才能出生而成爲一世裡的最初心，他就應該承認自己說的這個識是生滅心，因為是藉緣而生，有生則必有滅，成爲生滅法。所以入胎時心以及入胎後的最初心，全都是第八識；此「識」乃是藏識與末那識去投胎、住胎而不是意識。所以釋印順在此講「識」到底是第八識還是第六識？他自己根本搞不懂，弄不清楚，跳來跳去，好像唱片不斷地跳針一樣，真懷疑那些自認爲讀懂印順書的人到底真的懂嗎？連釋印順自己都不懂自己說的法了，讀的人還會懂嗎？自稱讀懂《妙雲集》的人其實就是不懂佛法者；懂佛法的人來讀，就知道釋印順根本不懂佛法，不懂又愛講就會亂講。

釋印順說：「在六根未成就位，名名色。」也是亂講。因爲正常人在世俗生活中六根成就圓滿，也還是稱爲名色；十八界中的六識與意根都稱爲名，六塵與五色根都稱爲色，合稱名

色；五陰中的色陰是五色根及六塵，也都稱爲色，其餘受想行及識陰等六識合稱爲名，也還是合稱名色。剛入胎時的色只是受精卵，意識還無法出現，此時的名即是意根，還是合稱爲名色。印順不懂，還喜歡強出頭，寫書誤導當代的大法師們，害他們跟著不能理解佛法，禍害不淺。

釋印順還會咄咄逼人地問：

心生種種差別法生，確是《阿含經》以來的決定說。這與唯識學的依識立境，「諸識所緣，唯識（心）所現」不同。這是說：由於無始來的妄想心，所以造業受果，生死流轉。心就是那樣的如幻如化，那樣的虛妄顛倒。在幻化虛妄中，織成幻化虛妄的三界六道，生死不了。如以爲一定有心可得，是真是實，那不妨打破沙盆問到底，心是什麼？怎麼樣有的？什麼時候開始有的？一連串的推求觀察，而心是了不可得。通達心無所得，就能現證真性，解脫自在！⁹

釋印順自以爲可以叫你啞口無言地問道：「心是什麼？怎麼樣有的？心是什麼時候開始有的？」那無妨以他的文字來回答他：「父精母血結合後，最初開始的一念心，就是心的開始。」那是什麼心？當然是意識心。只有六識論的釋印順自以爲精通佛法，卻不知道意識是從什麼時候開始有的？意識在懷孕六、七個月的時候就有了微細的意識，較早的人會提前在四、五個月開始有了微細的不圓滿意識，什麼都不懂；要能真

⁹ 同上註，頁 180-181。

正表達意識，那是出生以後的事了。

印順問：「心是什麼？」

心就是八識心王，若要講一心，那就是如來藏真心而函蓋了前七識，非意識妄心。所以懂得唯識的祖師云：「說一心，唯通八識。」

印順又問心是「怎麼樣有的？」

如來藏心乃是無始以來本自存在，不是怎樣有的，因此不懂第八識、第七識的六識論者釋印順，才會問出心是「怎麼樣有的？」問題，因為他以爲心只有前六識，但是經典上說：「意、法緣，生意識。」此法義《阿含經》都有記載，意根接觸法塵而由如來藏出生意識，這法義是誰說的？當然是世尊所說，除了佛陀有誰能說出生命實相的奧秘？不要說過去的人類，就算現代科技這麼發達，科學家、醫學家還是不知道意識是怎樣有的？因為連意根在哪裡都找不到，也不懂法塵是怎麼來的，更何況是如來藏？這部分不是靠思惟研究能得的，所以唯佛能說。

釋印順在《寶積經講記》說：

心念處是：眾生的顛倒，莫過於執著心識爲常住不變的。這雖是婆羅門教以來的老執著，也實是眾生的通病。所以修行者，隨「順心相」，觀心識如流水、燈燄，剎那生滅無常。¹⁰

¹⁰ 同上註，頁 164。

釋印順以為執著有如來藏識常住不變是婆羅門教的老執著，可是他的字裡行間所講的卻是意識心行，把意識當作藏識是釋印順一生學佛最大的錯誤。心念處是指意識心行，不是藏識。「觀心識如流水、燈焰，剎那生滅無常」，此「心識」即是觀意識心，不是觀藏識。把無常的意識指認為結生相續的識，那到底是誰在執著意識？當然是釋印順自己呀！正確的佛法都說意識是虛妄的，只有六識論的釋印順以及信奉喇嘛教的人，才會把意識當作常住不變的心。也許有人反駁說：「哪裡有？印順也有說無始來的妄想心呀！」無始來的是真心藏識，藏識從來無妄想，何來妄想心？只有意識才會妄想，才是妄想心，可是意識不是無始以來就有的，意識是每一世都是新出生的，不是從過去世往生過來的同一心。名色還比較容易講清楚，對於「識緣名色，名色緣識」，釋印順至死都還弄不明白，這都是自以為知而不信佛語聖教的結果，這也是印順最大的悲哀！

由於古代用字精簡，十二因緣法中的六識用一個「識」字指稱；十因緣法中講到第八識的「識緣名色，名色緣識」，也是用一個「識」字指稱；十因緣法中講到「齊識而還」的第八識，也只是一個「識」字；所以有的人會產生誤會，以為「識」就只是意識，別無他義，這是六識論者粗淺智慧的狹隘思想；實證八識論的人就會去判斷前後文字而思惟是在講意識或是第八識，六識論的人不相信還有第七識、第八識，也不懂名色所說的十八界法中已經顯示有第七識意根了，結果就會用六識論去解釋八識論的三乘佛法，當然不通而錯誤連連。

釋印順說「識」是有認識作用的心識當體

這裡所說的「識」是「識緣名色」、「名色緣識」、「緣識有名色」之「識」，也就是「若識不入母胎者，有名色否？」的「識」，即是「入胎識」。正常人的名色是指十八界全體，十八界中的名是六識加上意根第七識，色是六塵及五色根；意根是無色根而非印順說的腦神經有色根，意根是無始劫以來就不斷跟著第八識如來藏入胎、住胎的識，是會在每一世死後投胎住胎的心，所以不是有色根的腦神經。如果意根是像印順說的腦神經，那是說不通的，因為印順前世死後來投胎到這一世時，並沒把前世的腦神經割下而帶來塞入他母親的子宮中。釋印順說「識與名色，是主觀客觀的對立」¹¹，釋印順把此中之「識」解釋為六識之認識論，所以說識與名色是主觀客觀的對立。入胎識就是第八識，然而釋印順不相信有第七識、第八識，可是他又說「入胎識是不通於六識的」¹²，釋印順不能自圓其說的矛盾就在這個地方，他這種自相矛盾的地方有很多。入胎識既然不通於六識，那入胎識當然外於六識，非六識即無認識論可言，既無認識即無主觀與客觀之對立，無認識就不可以說是「有認識作用的心識當體」！意識才可以稱之為有認識作用的心識當體，然入胎識不是意識，他把六識或第六識的功能作用拿來套入第八識是錯誤的。

六識緣名色而有觸，然六識緣名色同時亦緣阿賴耶識，阿

¹¹ 釋印順著，《唯識學探源》，正聞出版社（台北），2002.3 修訂二版，頁 21。

¹² 釋印順著，《唯識學探源》，正聞出版社（台北），2002.3 修訂二版，頁 20。

賴耶識亦緣六識，否則六識即成無因有緣而起。佛於四阿含諸經中，一再說五蘊有無常生滅，然而十八界法，眼識等六識是心，還有意根亦是心，總共有七識，此七識乃「名色」之「名」所攝。由此七識及色身六塵故有受想行蘊，合稱「名色」。名色七識必須緣另一識，方能於三界六道現行運作；「名色」中之七識心若離所緣之另一識，則不能現行運作，是故佛於偏說二乘法之阿含諸經中說「識緣名色、名色緣識」。名色之「名」中既已有六識及意根等七識，而此「名」與「色身」復同緣別一「識」，則此所緣之「識」，不是第八識入胎識又有哪一識？所以「名色緣識」之「識」一定是第八識。

釋印順說「名色要依識為緣」¹³並不正確，不正確的原因是說釋印順「依識為緣」是依第六識而非第八識。名色二法具足十八界，十八界中已有七識，所以名色之中已經有七個識；具足七識的「名色要依識為緣」，這個被名色所緣的識不就是第八識了嗎？印順自己說了還不知道，豈不是無知、無明？名色是要依於入胎識而有，則入胎識為根本因而不是名色之緣而已。相對而言，「因」指內在的特性，「緣」指外在的「力用」。「因」指一件事物生起的主要條件，「緣」則為輔助條件，所謂緣散則滅。就是說，宇宙間每一事物的生滅，必須具備某些條件。每一事物的存在，也必須與其他事物有著互相的關係和關聯。「因」，是守恆不滅的。所以「因不自滅，不論時間久暫，遇緣則起現行」。就是說，因果貫通於三世，「因」自己不會消

¹³ 同上註。

滅。不管過了多少時間，哪怕經過了百千萬劫，只要遇到「緣」，馬上就會「和合」而化生出新的事物。

「認識作用的心體」最主要的是意識，意識在一般人看來好像是本來就有的心識，卻不知道祂是「意、法為緣」所生，當意根需要了別法塵時，第八識同時出生了意識。意識是剎那間斷的，我們的一念有九十剎那，一剎那有九百生滅，所以意識並不是常住不滅的；意識有了別性的認識作用，但祂卻不是第八識，第八識心體沒有意識對六塵境界之認識作用，故不可以說名色所緣的「識是有認識作用的心體」。

釋印順說「識與名色，是主觀客觀的對立」，七識及色身稱為「名色」，如此名色之外的「識」就不是七識中的意識或某一識了。七識之外唯有第八識，而第八識與七識並沒有主觀與客觀的對立，第七識意根的體性就已經如刀不自割——不反觀自己了，更何況是第八識，祂和祂所生的七轉識一向和合運作從來沒有對立。若說「第八識須有名色才能存在」或是「須有名色才能出生」，則是錯誤的，第八識不須有因緣對立，因祂不是因緣和合所生之法，而是可以單獨存在之法——那時就是無餘涅槃，是絕對待的。第八識是法爾如是，沒有誰能出生祂，也沒有誰能消滅祂。釋印順被宗喀巴《廣論》的六識論誤導了，不懂這個最重要的佛法，結果都用第六識來取代第八識，整個佛法就被他破壞變成支離破碎了¹⁴。可以把第八識稱為細心，卻不可以用第六識的細心、極細心來取代第八識。

¹⁴ 印順的師父太虛大師說印順把佛法割裂成支離破碎了。

釋印順說「識支是識」¹⁵，然識支不是只有六識，佛對識支的定義，在十因緣法與十二因緣中是有所不同的，在說明正常人的名色時，也會從不同的面向而說，不一定相同的，印順把 佛陀解說六識或藏識的不同說法全都混為一譚，才會不懂佛法。六識論的釋印順把識支全部當作六識，所以說「識是有認識作用的心識當體」¹⁶，《辨唯識性相》云：「當知眾生於三界萬法中執為我、我所，而起計著，假立名言，安立自性及差別相，是為偏計所執相。又依他起者，當知一切法依緣而生，此有故彼有，此生故彼生，其所述十二因緣中，當知識支則舍八識，皆依他起所攝。」¹⁷

釋印順之錯在於對佛法名相的解說含混籠統，胡亂解釋，用六識論去解答八識論是永遠無法通達的，而且都是錯誤的。佛法乃微妙甚深之無上法，一字之錯有可能是五百世狐狸身，何況像印順這般直接否定三乘菩提根本的第八識，故不可不慎。中國字有其極限，如「識」字，你要說明是第八識、入胎識、識支或是識蘊、六識、意識，都必須依前後文字來分辨清楚才能解說明白。如果說「識是有作用的心識當體」你就很難說出他有何錯誤，偏偏釋印順加上「認識」兩個字；如果他說「意識是有認識作用的心識當體」也沒錯，可是入胎識就沒有對六塵的認識作用了。釋印順不知道佛法甚深微妙的道理，原

¹⁵ 釋印順著，《唯識學探源》，正聞出版社（台北），2002.3 修訂二版，頁 20。

¹⁶ 同上註，頁 21。

¹⁷ 佛教正覺同修會台南共修處法義組著，《辨唯識性相》，佛教正覺同修會，2008，頁 179。

因在於他不相信有八識；不相信有第八識的結果就會把佛法解釋錯誤，後果可畏。後果之所以可畏就在於讀其書的人本來是想要修學佛法，結果都被他誤導了，誤導之後所修所行都背離佛法，如何能夠成佛？所以印順弘法的結果是戕害了眾生的法身慧命，罪業不輕，因此說誤導別人是很可怕的。（待續）

假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說

—釋正安法師—

(連載一)

楔子

天外一筆

舞一生懷疑自己在作夢。

眼前景象，還真的很像是夢中才會出現的場景。

在我眼前有三道門。第一個門上貼著一張 A4 大小的紙張，上面寫著：「世間好夢。」心中「咦！」的一響，呂洞賓黃粱一夢的故事浮上心頭。

於是往左一步去看那一張貼在第二道門上的紙張，寫著甚麼呢？只見上面寫著：「萬座金山不堪比擬。」真有黃金？

第三張紙上，寫著：「超級危險。」紙張周圍看得出來塗了一層厚厚金漆，超級危險四個字還用粗體紅色的麥克筆用星星圖案加強效果性的框了起來。

感覺起來，就像是要我作選擇的樣子。但是，只能選一扇門走進去嗎？還是允許我不滿意時還可重選？

沒有人回答我的疑問，一點暗示都沒有。

嗯！這是楚留香困境，在書裡他好像是開了那扇紅色門的樣子，不記得了。不過也沒差，因為古龍寫到這裡就把書完結了，誰知道楚留香接下來怎樣了？

那麼，幹嘛我要來玩這個遊戲？

空中突然掉下三個字：「趕快選」。還來不及看清楚這些字是從哪裡出現的，它們就統統不見了。實在很詭異。

旁邊突然有人出聲說：「我選中間那個門。」

我轉頭望向出聲的方向，我看見白色，也許是淺灰色，原來是一個穿著像是學佛人所穿的那種叫作居士服的人。

另一個方向此時出現一個穿西裝的中年男人，手上戴著大大顆的鑽石錶。中年男人說：「最危險的地方就是最安全的地方，我選那個超級危險門。」

呵呵呵，那我呢？難道……難道……冷靜冷靜，不能慌不能慌，千萬不能慌亂，先搞清楚狀況再說。

「冒昧請問，你是誰？為什麼在這裡？我……我又為什麼會在這裡？那些門又是怎麼回事？」我問那個穿居士服的人。

「妳好，我是稻草人。有關妳問的問題，其實是很深的問題，一言難盡。」

「甚麼？喔……所以你是知道答案的。那麼，請你告訴我吧！」

「妳不懂嗎？門只是一種象徵，表示妳目前正遇到的難題，或是心中所愛欲的東西，同時也顯示出妳這個人的人格特質。」說話的是那個不靈不靈西裝大叔。

「象徵？人格特質？大叔！麻煩你說果語（國語）！」

「妳要是不懂，跟我選就對了。冒險越大報酬越大。」

我心中不以爲然：死得更快吧！我把眼光投向稻草人，希望稻草人能夠告訴我答案。

稻草人好像我家的阿肥——那隻肥貓——聽懂我的話一樣，他看著我的臉，很誠懇的對我說：「舞一生！跟他去——不可，會倒大楣。第一個門，無益。」

「爲什麼？」我問稻草人。

「呂洞賓。輪迴。三界有。煩惱。」

「呂洞賓我懂，但是，爲什麼第一個門是輪迴、三界有、煩惱？」

「名、利，阿堵物。煩惱來源。」

可是我缺錢啊！我心中正這樣想時，突然發現稻草人似乎一副看我朽木不可雕也的表情。咦！我心中一驚，難道稻草人知道我銀行有存款二十萬元的事。是我看錯了嗎？

「今才知，免驚。佛祖保佑你。」

我只能一臉傻笑。

「妳聽稻草人的，是可以啦！不過，如果妳把三十萬元來投資我的選擇，妳會得到更多更好的回報。相信我的專業，是最好的選擇。」大叔開口說。

「大叔！你的專業是什麼？」好啦！我知道你們都知道我在想甚麼。

「甚麼大叔！小孩子沒禮貌！妳要稱呼我批咒無敵大師。」

「被揍無敵大師？那是甚麼？」被人揍很光榮嗎？大叔的腦袋壞了？

「批咒是指我會教人念咒，批閱神咒賜福有求的人，幫助他人解脫煩惱。」我是不是看錯了？大叔的眼珠好像發出了奇異的光芒。只見大叔口中喃喃自語，向第三扇門走去。注意去聽，大叔唸著：「嘛尼嘛尼·嘛尼嘛尼·嘛尼嘛尼。」大叔是在唱歌嗎？「money·money·money」。

我轉回頭去看稻草人。稻草人似乎只是隨意站在那裏，可是給人的感覺很溫暖、好安詳的樣子。跟大叔給人的感覺不一樣。大叔透著一種怪怪的金屬味道。

我跑向稻草人，拉著他的手說：「稻草人！我跟你走。」好奇怪，稻草人也是大叔，但是怎麼感覺好像我慈祥的阿嬤呢？

三個門突然間統統不見了。然後出現了一個很大的平台，看不到邊。

稻草人走向那一個大平台，我亦步亦趨跟著上去。

我們站上平台之後，忽然間我甚麼都看不見。然後一個恍惚，我看見了清澈的天空，一朵雲都沒看到，只是純淨湛藍。我們到了一個新的地方，這裡的地面都是平的，四邊曠野，一望無際，金光閃閃。咦，好像是黃金。我蹲下來，用手去敲地面。「稻草人大叔！真的是黃金欸！」我猜我的眼睛一定一閃一閃亮晶晶的。這個地方感覺真好，心情超好的。跟對了。

「舞一生，餓嗎？」

「嗯。」

「吃甚麼？」

「臭豆腐、義大利麵、泰式酸辣湯。」

「油炸。高熱量。腐蝕性。」

好神奇，稻草人的話剛說完，臭豆腐、義大利麵、泰式酸辣湯，連同碗筷湯匙統統放在一張平整、大小適中的桌子上，出現在我的面前。我還在想怎麼沒有椅子時，就有一張椅子出現在桌子後面，樣式還是我喜歡的古典巴洛克風格。

「大叔！你呢？你要吃甚麼？」

「妳是吃精神物質，我不用。」

「神經物質是甚麼？」一邊說話，一邊我已經坐在桌前，準備大快朵頤。

「是精神物質，不是神經物質。」

「那是甚麼？好吃嗎？」

「好的就好吃，壞的就難吃。」

沒想到大叔也會說笑話，還以為大叔很嚴謹。太好了，缺點就是話不多。

「妳慢吃，我走了，吃完鳥會來。」

啥？我還來不及問話，稻草人大叔不見了。我急著大叫：「大叔！大叔！」隨即空中出現大叔的聲音：「不用怕，聽得見妳叫，我會來。妳需要，吃東西先。」

好吧！吃飽再說，反正我很餓。不過，這食物可真好，就跟我以前吃過的最好吃味道一模一樣。吃飽滿足後，在安詳寧靜的氣氛中，睡意來臨，我就睡覺了。

脖子痠了、手也痠了，於是我醒過來，發現自己處在一個很大很漂亮的房間裡。映入眼前的，是一隻有好多顏色的鳥，紅、橙、黃、綠、藍、靛、紫，我數了一下，他身上的顏色跟彩虹一樣，有七種顏色。

「哇！你好漂亮。」

「謝謝！」一個很好聽的脆亮聲音。

我從椅子上驚訝的跳了起來。鳥會說話？我聽錯了嗎？我轉頭看看四周，沒有看見有其他人。

「醒了！要開始上課了。」很好聽的脆亮聲音就在眼前響起。

「你會說話？」

宇宙邊陲的地球人類，智識不夠，煩惱深厚，總是大驚小怪。「對！是的，這裡的鳥都會說話。我是七彩阿咪托，我是妳的初期指導老師，目前妳有甚麼問題的話，都可以問我。」

「稻草人在哪裡？」我先壓下心裡的驚訝。

「他很忙，宇宙到處去接人。妳找他有甚麼事？」

「這裡是哪裡？」

「喜洋洋世界。」

我心裡嘀咕著，羊咩咩世界？那不是卡通嗎？嘴上問著：
「我為什麼在這裡？」

「甚麼為什麼！妳忘記自己死了嗎？亂七八糟，甚麼卡通世界。喜洋洋世界用妳生前的語言來說，叫作極樂世界。」

然後我就想起來了。在醫院裡爹地跟媽咪有請和尚幫我作佛教歸依儀式，那個和尚跟我說過極樂世界的事，還問我想不想去。嗯！我是有答應要去。難道因為這樣的緣故，我現在是在極樂世界嗎？

「沒錯。不過，也不是誰想來就可以來呦！妳是因為心地善良，又沒作過甚麼大惡事，最重要的是，妳沒有誹謗過佛法的緣故，所以你想來這裡才來得成。地球上的人，絕大部分是來不成的。」

「是我運氣好嗎？」

「不是運氣好，是妳相信佛法的緣故。」

「那麼稻草人大叔是黑白無常囉？」

「真是，甚麼黑白無常。他可是觀世音菩薩。沒有黑白無常，那是地球人類自己編的故事。」

我嚇了一大跳。觀世音菩薩！那可是從小就知道的，那是高高在上、在雲頂上的大菩薩。稻草人大叔是觀世音菩薩！啊！糟糕了！我對稻草人大叔太隨便了。我慘了！我慘了！對不起！對不起！我錯了，請原諒我。

「嗯，有慚愧心，很好。觀世音菩薩他知道了。他要我跟妳說：沒關係，要妳好好學佛。」

我心中放下了一塊大石頭，接著我懷疑了起來：「你真的是鳥嗎？」

不笨嘛！果然是有善根的大乘種性。「爲妳生前辦歸依的那位和尚不是有對妳唸過《阿彌陀經》嗎？裡面不是有說嗎？」

「你是阿彌陀佛的化身？」

「是的，所以我的名字才叫七彩阿彌陀。」

「啊！是，沒錯。那麼……對了，那個不靈不靈大叔是誰？他爲什麼不跟我們走？他不知道稻草人大叔是觀世音菩薩嗎？那個極度危險的第三扇門後面是甚麼？」

「門？妳看見的是門啊！每個人最先看到的事物其實不太一樣，因人而異。既然你看到的是門，那麼我們一個一個說清楚它們所代表的意義吧。先說第一扇門！這個門叫煩惱門，又叫作名利門。指的就是世間人、有情從出生至死亡一生中混吃混玩，煩惱不斷，然後死掉再重新投胎過新的一生的意思。」

嗯，沒錯。我家的阿肥也有煩惱，每次把牠丟在家，牠就亂亂叫，一副哀戚煩惱的表情。

「第二個門，叫作涅槃門，又名為修道門。指的是瞭解到人生的意義，不在追求名與利上，而是在追求離開煩惱痛苦的生命智慧上；有這樣體認的人，就會開始學習修道，如果能夠遇上佛法開始修學，將來就會獲得離於煩惱痛苦的清涼涅槃解脫境界。」

那麼，稻草人大叔；不對，是觀世音菩薩；帶我走的是第二個門，那我會得涅槃了。

「大概就是這樣，目前妳就這樣理解吧。慢慢的在這裡快樂地住下去，妳就會懂了。第三個門叫陷阱門，又叫作邪教門。指的是人間裡的詐騙集團，專會說謊害人的人。一般人是誰碰上了誰就倒楣，所以才叫作陷阱，只有頭腦清醒又不貪圖名利的人能夠避開他們。」

「不靈不靈大叔是詐騙集團？」

「正是。妳生前住的地方，是宇宙中公認的，魔氣很重的一個地方。妳說的那個不靈不靈，不是大叔，他是被心魔所操控的惡人，專門詐騙摧毀人的智慧光明。」

「類似吸血鬼嗎？」

「不是，但是他們比吸血鬼更壞、更邪惡，對人造成的破壞性也更大。」

「世上真的有吸血鬼嗎？」

「吸血鬼是人間有情自己想像發明的東西，因為很久以前地球上古代生物會吸血，吸過人血，因此被地球人祖先稱為

是吸血鬼。他們其實並不屬於鬼族有情。這就像地球人有的會吃豬血糕，豬也可以因而把人類叫做吸血鬼。」

「真的有鬼？」

「極樂世界沒有，但妳來的地方有很多鬼。鬼族也是一種生命體，他們其實很可憐，處境也很淒慘，人類竟然會怕他們，這種情況其實很好笑。」

「爲什麼？」

「妳的基礎不好，所以問題真多，」七彩阿彌陀把頭伸向空中轉一轉，然後繼續說：「因爲鬼族缺福報，所以沒得吃，卻又餓不死，所以很慘。人間的人可以幫助他們，所以他們會跟人間的人合作，一起謀生。那個不靈不靈大叔，他的名字叫賈德，就是專門跟鬼族打交道合作的人。」

「真的？」

「我不會騙妳。給，賈德的檔案在這裡。」在我面前的桌上應聲出現了一張紙，一摸之下不是紙，竟然是一個 A4 大小的全彩螢幕。哇，極樂世界竟然是超高頻科技世界。

「那是爲了配合妳的認知程度，才會出現的工具。妳還沒有發覺這裡是只要妳想得到的東西，如果妳的福德足夠兌換的話，一念就會出現的現象嗎？」

欸！好像還真的是這樣。「那如果福德不夠呢？」

「福德不夠的人來不了極樂世界，能來的人每一種事物最少都有基本款可用，不用擔心。請先點選螢幕上的第二點〈賈

德的思想來由背景〉。」

隨即，我觀看了一陣子的聲光影像歷史剪貼重點介紹。讀者如果想先知道影像簡報內容，請見本書第二章之〈印藏喇嘛教發展與思想史簡史〉。

「所以，賈德是一個喇嘛教的喇嘛嗎？難怪他會要我稱呼他甚麼無敵大師。」

「地球上之所以會出現喇嘛教，最大的原因是，此一劫內地球那裡的人類絕大多數是無知、無明、貪得無厭的緣故，意思是說，頑劣邪惡智慧的人很多，善人好人很少的意思。地球上有一派心理學家，發現了這種現象，把人類這種情況稱為邪惡心理學理論。那門學問，專門觀察研究親子與人類之間的各種相處關係；簡單的說，父母親對子女的慈愛干涉，在雙親無知的情況下，實質上只是一種奴役現象的溫和版本而已。這種人與人之間的奴役現象，在古代人類史上最為明顯，近代工業化後的資本階級制度裡，老闆與員工之間的關係，也根本不考慮慈愛關懷的因素。爲了人類自身的利益，即使滅絕其他的物種生命，也不當一回事。他們的結論是，人類之間就算是最善意的關懷，其實也只是一種自我執著的投射，由於缺乏智識的緣故，往往將自身的無知判斷加諸於對方身上，雖然不具有惡意卻具有惡意的實際本質結果。當中最壞最惡劣的，是指偽善政客與貪商財團，因爲他們掌控著最好與最多的資源，造起惡事來，相對的也就更爲廣大多端。喇嘛教的出現，本質上即是這些惡人邪惡心態的投射產物。」

「不能運用神力把喇嘛教消滅嗎？」我宇宙大王型的說。

「表面上的惡人是殺不死的。喇嘛教既然是生物集體邪惡心態的投射產物，想要完全消滅它，即是意謂著把這類惡性特質絕對滅絕的意思。事實是，就算把全體人類的生命用非常手段能夠一時盡滅，對於消除集體邪惡心態的目的，也根本沒有任何成效可言。因為集體邪惡心態會在新一輪的星球主宰有情身上重生。」

「像殭屍病毒一樣咬來咬去嗎？」

「妳在地球上電視電影看太多了。殭屍病毒是地球工業大國在軍事項目上，邪惡心態代表性的一種投射產物。然而，殭屍病毒不管有多厲害，只能摧毀生命體的神經肉體結構一世而已，喇嘛教的破壞威力則相對要巨大得太多了。喇嘛教經由灌輸洗腦的方式，將最大邪惡思想根植入於生命體的發動元基上，這種現象，類似於電腦裡的根主程式一樣，每次重新一開機，就會被啟動，這種邪惡心態立刻就主宰著這個生命體往後進一步的一切發展，生生世世。因此，喇嘛教的邪惡破壞性，要比擬的話，是屬於生生世世級的超級絕命大病毒。」

「殺不死嗎？」

「果然妳聽不懂。總之，菩薩們的意圖，雖然是想要消滅喇嘛教，但並不是指要摧毀生命體的意思，而是要滅除生命體的邪惡思想，使他們變成真正的佛教。妳說的病毒，也是一種生命體，牠也有思想；病毒的所作所為，也是遵從思想的決定而行動的。所以，重點是在於思想的正確性與否的問題，而不

是在生命形態上的表現。佛法中，把正確的指導思想，叫做正知正見。正確的思想，才能導致正確的結果。」

「所以是教育問題？」

「沒錯，所以佛陀才有人天教主、天人師的稱號。」

「喇嘛教爲什麼不對？」

「因爲喇嘛教不是真的佛教，它是僞佛教，它的教義也是僞佛法。所以，學習喇嘛教不可能解脫煩惱，卻會生生世世受到煩惱迫害，因爲喇嘛教的教義，會讓學習的人產生邪惡的思想，被鬼神侵入，最後導致惡意的實際本質結果，會掉入可怕的煩惱中。」

「可是，我家阿肥就沒有宗教信仰，牠不也過得很好？」腦海中浮出阿肥的肥嘟嘟喵喵叫的模樣。

「熱鍋上的螞蟻，一開始也不煩惱。沙漠中的無知遊客，對遠方正在襲來的殺人沙暴也不害怕。冰原霸主北極熊，對氣候變遷也毫無準備。前地球霸王恐龍族，對隕石一無所知。這些現象說明一件事：世間智識不高的生命體，包括絕對大多數的人類在內，對於事物的事實真相是不知道的。喇嘛教所說的一切，都在世間法的範圍內打轉，都沒有離開世間的得失與爭論鬥爭現象的本質；換句話說，沒有離開世間現象的緣故，一直都在煩惱中打轉，越學越迷信。去年才被妳收養的地球寵物阿肥貓，上一世也是一隻貓，幾萬世以來都是貓；牠在地球上到處去投胎，有一世在埃及還曾經被當成是神，被禁錮的供奉著。下一世牠就可以變成人了，不過，會

出生在非洲，一個貧窮人家的孩子。所以事實是，至今為止，阿肥沒有一世過得很好。」

「真的？」

「我不會騙妳。給，阿肥的檔案在這裡。」七彩鳥跳到我的右手邊，用他的鳥嘴咚咚咚的敲著桌上的電腦平板螢幕。

「啊……，……，……，真的欸！」我轉頭，眯著眼看著七彩鳥：「每個人都有檔案嗎？給我看看我的。」

「非法問題。不行，時候未到。」

「甚麼時候可以給我看？」我拼命在平板螢幕上用指頭亂按亂動。一點反應都沒有。接著，螢幕整個變黑。啊，關機了。怎麼這樣？

七彩阿彌陀抬起頭，湛藍的眼睛一直看著我，一言不語。

「好啦！這個問題當我沒問。」

「好了，說結論。當今地球道德日漸淪喪，人類之中重視高尚情操之人越來越少，打死不吃虧的人越來越多，自以為是的惡慧種類越來越多，所以人間三門中的第三門，邪教門，也會越來越多，因此將遇害而遭到大煩惱的人也會越來越多。人類如果不修道，不學解脫法，不學真實義佛法，那麼，不管是只活了一分鐘還是活上一萬年，其生存意義都是一樣的，都是在煩惱中牟取生活，不可能離於煩惱。念佛求生極樂世界，是很簡便能夠解脫煩惱的法門，不過，仍然要求學人要做善事，修集福德，並且最好是有佛法基本的信願

行正知正見，才能往生過來。舞一生！妳能夠來此極樂世界，所憑靠的就是歸依三寶，以及累積了深厚福德的緣故。正知正見的部分，雖然在這裡可以補修，不過相對的，會比妳在地球上學要慢上很多很多倍。所以觀世音菩薩才會叮嚀妳，要妳好好學。」

「我爸、我媽、阿嬤跟阿肥要怎麼辦？不學佛的人要怎麼辦？」

「妳可以托夢告訴他們，勸他們學佛。另外，地球上一直以來，都有發大願心的菩薩繼續在那裏教導佛法，救護眾生。只要眾生有福德、有因緣的話，就會遇到菩薩們，修學到真實義佛法。不過，絕大多數的人類是無知又貪財的，又沒有福德作為依憑，難！難！難！尤其是演藝圈的人，很迷信鬼神的感應力量，由於無知於真實義佛法的廣大威德力量，因此有很多的人被喇嘛教騙去信奉鬼神、祭拜鬼神。」

「所以，演藝人員沒有大腦？」

七彩阿彌陀又用他湛藍的眼睛一直看著我，一言不語。

「知道啦！這個問題也當我沒問。」

「其實眾生很可憐，對生命真相是很無知的，尤其是生活在西藏的人，自古以來一直被邪教門所誤導，所以才會千年以來不斷被騙上當。演藝圈的人，是因為電視電影報導宣傳的緣故，使他們特別明顯，並不是說一般人就沒有被騙上當的事。」

「對喔！地球上的電視三不五時就有喇嘛性侵教徒的事

情，被爆料出來。」咦！我說地球上，看來，我跟七彩鳥一樣，已經變成地球以外的第三者了。唉！我變成外星人了。阿肥外星貓，哈！哈！哈！

「無知就是不知道，因此有可能被誤導；但是，只要有機會學到正知正見，就會變成覺醒而了知。笨蛋則是傻傻地、死死地繼續相信對方的話，不管對錯；即使遇到有人提醒，他還是仍然堅持到底，一路走到黑，最後掉入大痛苦煩惱中才覺醒而了知上當了。所以，知道與不知道，會產生完全不同的結果。」七彩鳥的頭抬得高高的，在光線的照耀之下，七彩羽毛輝映著一圈圈的光影，非常漂亮。

「好吧！我們現在要作什麼？」我決定要好好學佛，要托夢去勸我爸、我媽、阿嬤跟阿肥：要學佛，來極樂世界團圓。

正當那時，地球上的阿肥，雖然少了舞一生的關愛眼神，不過大抵上牠還是幸福的，大禍臨頭的日子還看不見呢！倒是阿肥貓會亂想：「人類存著一大堆紙張¹在銀行裡，不能吃又不能玩，一大堆人拼死拼活的累積，不知道要作什麼？好好的食物也不吃完，倒掉一大堆當垃圾或是給豬吃，難道很好玩？然後生產一大堆會噴火死人的玩意兒互相炸來炸去，人類的腦袋壞了嗎？還是在太陽底下舒服地睡懶覺愜意多了，醒來把臉擦乾淨，一天多美好。我只要煩惱食物來源就好了，反正人類生產後會亂丟，到處有得吃，免煩。不過，夏天被人類搞

¹ 紙幣。

得越來越熱，冬天也越來愈冷，很煩呢！什麼？喔！你說我阿肥也有煩惱，也會輪迴六道受苦。是啦！是啦！不過我阿肥還是比你好，我至少不存那勞什子的紙張，也不拿炸藥亂炸同類，我還能優哉游哉的曬太陽哩！人類啊，果然是笨蛋。」

最後，筆者跳出來說結論。眾生的一生，以人來說，一生遭遇大抵與三門理論脫離不了關係。百年三萬六千天，不在煩惱裡就是在病中，這跟有錢無錢無關，只跟大家都有煩惱有關，不修行就永遠別想能夠脫離煩惱門之累。想離於煩惱，那就與學佛修道解脫門有關了。但是，如今人心不古，沒有多少古意人，反而常常可見社會鬥爭、詐騙集團作案的新聞報導。修行宗教界不務正業者也很多，歪說邪說、世俗化娛樂化亦多，亂說佛法引人入邪道也多；想修行，一不小心就會走錯路，這就跟陷阱門有關了。不修行，永處於煩惱門；想修行，錯入陷阱門，反而更多煩惱，那你說：「我老實念佛就好了。」問題是，沒正見，一定會走錯路；一走錯路，就掉入陷阱門。明明世間裡有個正覺同修會，既不跟世間人收學費，也不搞世間名利，而且還是 釋迦牟尼佛欽點的大菩薩住持，帶領著一些實義菩薩，就只盡心盡力教人真實義解脫佛法，從來不求名聞與利養，世間人只要肯去學，就只有好處，沒有壞處。但世間人就那麼傻，怎麼不肯去呢？

關於喇嘛教的惡慧邪見教義，五、六百年來世間的再來大悲心菩薩們，一直想要把它給導正過來；甚至在 佛陀的安排之下，親身生到西藏去走了幾趟，可惜眾生福薄、娑婆世

界魔氣太重，在西藏地區的弘法導正計畫，最終還是失敗了。現今的十四世達賴喇嘛也實在無明可笑，根本趕不上其先輩祖師，前幾年說要轉生成女眾，後來大概發現這種講法不符合佛弟子的身分，趕緊改口。後來又說不再轉世了。然而，此說更形荒謬，因為佛法中的菩薩，正是生生世世不離世間，在三界裡與眾生相處，利他自利來度化有情，才能完成佛道的修證過程，豈有放棄轉世不顧眾生法身慧命的菩薩呢！達賴十四世此說，有放棄佛弟子身分的嫌疑，更亂說佛法的教義，也造成喇嘛教無以自處的難堪困境。由此觀之，達賴十四世乃是沒有正知正見的無明惡慧凡夫佛弟子而已，連世間智慧都不夠，只見亂說佛法而不見其有任何佛法的解脫證德可言的緣故。

想學佛法，離於一切煩惱，兩件事最重要：福德與智慧。累積福德，要自己腳踏實地去作，一步一步功不唐捐的完成，無法投機取巧；喇嘛教說的用唸咒來累積的方法，那都是假的，根本不可能，只是自我催眠誤以為真。那是利用人性不勞而獲的僥倖心態來詐騙人心的手法，千萬小心不要上當，真相是：供養喇嘛時不許用觀想的，要用真正的紙幣。佛法智慧的修學，則以正知正見最為重要，所以諸佛菩薩的一些開示，往往會特別針對惡慧邪知邪見的部分加以顯示說明，目的正是為了讓佛弟子能夠清楚認識種種的惡見邪見；了知真相即能自由，即能遠離種種修道陷阱的侵擾，順利而快速的成就佛道的修證過程。玄奘菩薩即因此故而說：「若

不摧邪，難以顯正。²」所以，歷史上有記載的菩薩，在人間行化時，都會破邪顯正，佛法戒律中也有提到佛弟子有教化惡人輩的責任。譬如，當年 佛陀世尊曾經遍到各大城市，對於外道六師所宣講的妄想邪見進行摧邪顯正的大悲行爲，救護無數眾生遠離邪知邪見，證得殊勝的解脫佛法。目連尊者爲了弘揚佛法更遭到婆羅門外道用瓦石打死，龍樹菩薩一生摧邪顯正弘傳佛法；其弟子提婆菩薩一生弘傳如來藏妙義，亦行摧邪顯正弘傳佛法，乃至被佛門外道派人刺殺亦不退此正行；玄奘菩薩大弘佛法摧伏中印二土種種妄想邪見，回國後更以無遮大會公開徵求辯論法義的方式摧伏外道，令當時佛門所有人信服；六祖惠能禪師亦評判了臥輪禪師等人的妄想邪見，黃檗禪師認爲大唐國內無禪師，以此語句評判當代的錯悟大師；趙州禪師八十猶行腳，親自去摧伏各界妄想邪見；宗杲禪師一生摧伏默照禪離念靈知邪見；真正的藏傳佛教大師篤補巴與多羅那他生在西藏，也都盡其一生摧伏密宗四大派邪知邪見。

然而，外道與非佛弟子卻都因爲怕被識者檢點與揭穿謊言的緣故，因此會利用人性息事寧人與鄉愿的心態，以和平共處爲藉口，利用民眾對於佛法的無知，迎合民眾求利與喧鬧的愛好，來矇蔽與誤導社會大眾的觀感，使得真實義佛法遭到打壓、不能弘傳；甚至還將真實義佛法加以世俗化，曲解亂說，

² 《大正藏》冊 31，《成唯識論》卷 3，頁 12，下 18-19。

譁眾取寵。這樣的態勢若增長的話，最後將會導致真實義佛法消失於人間。而佛法在人間的消失，就標示著善法在人間的消失，那麼，國家與社會都將產生動盪與苦難，人民將會活得更痛苦，菩薩是最不願意看到這種情況發生的，所以，菩薩們都會遵照 佛陀的教示，在人間對於邪知惡見進行摧邪顯正、護持正法、救護眾生的工作。相似佛教的邪知惡見對於真實義佛法、國家安定性，與社會和諧度都具有嚴重的破壞力，一切國家官員、善心人士與佛弟子對此都應有深刻的體認與警覺。

針對這些邪說而作辨正，筆者根據查證可得，《般若鋒兮金剛焰》有不同版本，網路上有 9 個章，分上中下 3 冊；紙張印刷只有 8 章，分上下 2 冊。然而此書異於尋常通例，書後並沒有出版社及版權宣告，當然也沒有 ISBN 號碼或中國宗教類書籍的書號，雖同為簡體字版本，章節名稱也有所不同。這樣的書籍，既是沒有載明出版單位的書，可以將它歸類為「匿名無主書籍」，這與台灣信奉密宗六識論的外道一羅丹等人一是同樣的作法³，這類「匿名無主書籍」，並不敢寫明自己詳細的出版資訊、地址以及版權宣告，只敢躲在網路及暗處偷偷印

³ 以羅丹等人為名拼湊網路文章而成一本《佛法與非佛法判別》，這本不是書的書在台灣流通，書中沒有版權資訊，這類書籍屬於「匿名無主書」，表示不敢負責也沒有正式出版。但是邪見錯謬甚多，本會明白居士已經針對當中邪見，寫作文章破斥在《正覺電子報》連載，並結成口袋書《外道羅丹的悲哀》多冊，免費流通，以導正視聽。欲請閱此小冊者，可以至正覺同修會各地講堂免費索取，或來信索取。

書，內容都是以惡意、扭曲事實的方式來攻擊別人，顯然佛門內以及佛門外的外道手法，都是一致的見不得人的手法。既然是這樣版本不定又不負責任的出版品，我們將只選擇其中重要邪見的部分加以破斥，較小的邪見就不擬討論，節省一些篇幅；又《般若鋒兮金剛焰》書名太長，爲了節省版面空間，因此本文以「匿書」之名而指述辨正之。（待續）

菩薩的教育

聽平實導師講《妙法蓮華經》

張善思

一、前言：

平實導師從2009年10月宣講《妙法蓮華經》到今天（2012年10月多）已經三年了，還在宣講中。《法華經》的內容真的是非常感人！佛說：「一切眾生都是過去父母，未來諸佛。」而我們要報答三寶的恩德，要報佛恩、師恩、父母恩還有眾生恩。所以末學決定撰文，把聽聞平實導師宣講《法華經》的心得與大眾分享。佛陀說聽聞《法華經》隨喜的功德勝過布施一切眾生無量無數的珍寶，以及教導無量無數的眾生成為阿羅漢。因此末學為看到此篇有緣的您介紹一下《法華經》，只要您心中生起隨喜功德，這樣您的功德就無量無邊了，而這樣才是真正報答眾生的恩情吧！看完後您也可以跟親朋好友介紹，並且也勸他們來聽平實導師講演《妙法蓮華經》，或將來閱讀平實導師所著述的《法華經講義》。

《法華經》的內涵就是包含十方三世的成佛之道，成佛之道的根本在於我們每個眾生都各自有**第八識——如來藏**，在《

法華經》中 世尊稱之為「妙法蓮華」或「此經」；我們自己的第八識如來藏含藏了我們所造的一切善惡業種，並且也**能夠出生一切妙法**。

而菩薩道必須要在充滿淤泥、汙濁的人間，才能快速完成；因為人間具足六根、六塵、六識這十八界等一切法，在人間才能具足修集一切種智以及一切福德。這淤泥汙濁的人間，剛好可以滋長我們的佛道，當我們修行的養分，就像是蓮花的成長需要淤泥的不淨土地才得完美成長。而 佛是福德和智慧修集圓滿，成佛之道就是要修集福德和智慧，要攝受無量眾生一起學佛，因此行菩薩道是要度一切眾生，也必須大多時間在人間才快速。

而如來藏就像蓮花一樣出淤泥而不染，祂又能出生一切萬法（妙法），因此此經稱為《妙法蓮華經》，簡稱《法華經》，就是在講成佛之道，當我們成佛時就是花開結果的時候。

二、聽聞《法華經》功德無量，更何況為人分別演說

所以當我們聽聞到《法華經》隨喜的時候，代表我們種下了將來必定會走向佛道乃至必定會有成佛之種子，因此聽聞《法華經》生起隨喜的功德是非常大，無量無邊大的；究竟有多大呢？請看 佛陀怎麼開示。

佛陀說在 如來滅度後，假如有人聽聞《法華經》之後很歡喜，然後他跟自己的父母家人、親戚朋友們說明《法華經》，這些人聽了很歡喜再去跟某甲說，某甲聽了很歡喜又再去跟某乙說，這樣一直輾轉下去到了第五十輪。這個第五十輪之人聽到

《法華經》，然後很隨喜，那功德有多大呢？佛陀用了一個譬喻，假如有四百萬億乘以無量數世界的所有六道眾生，他們想要什麼，我們就布施給他們什麼，並且我們用無量無數充滿世間的金銀珍寶來布施給他們，這樣布施到他們八十歲後，再教這麼多無量無數的眾生成為俱解脫的阿羅漢，這樣的功德真是超級無敵大的！但 佛陀說第五十輪聽聞到《法華經》隨喜的功德，大過上述的功德。¹

¹ 《妙法蓮華經》卷 6〈隨喜功德品第 18〉：【爾時佛告彌勒菩薩摩訶薩：「阿逸多！如來滅後，若比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，及餘智者若長、若幼，聞是經隨喜已，從法會出，至於餘處，若在僧坊、若空閑地，若城邑、巷陌、聚落、田里，如其所聞，為父母、宗親、善友、知識，隨力演說。是諸人等，聞已隨喜，復行轉教；餘人聞已，亦隨喜轉教。如是展轉至第五十。

阿逸多！其第五十善男子、善女人，隨喜功德，我今說之，汝當善聽。若四百萬億阿僧祇世界，六趣四生眾生：卵生、胎生、濕生、化生，若有形無形、有想無想、非有想非無想、無足二足四足多足，如是等在眾生數者，有人求福，隨其所欲娛樂之具皆給與之；一一眾生與滿閻浮提金、銀、琉璃、車磔、馬瑙、珊瑚、虎珀，諸妙珍寶及象、馬車乘，七寶所成宮殿樓閣等。是大施主，如是布施滿八十年已，而作是念：『我已施眾生娛樂之具，隨意所欲，然此眾生，皆已衰老年過八十，髮白面皺將死不久，我當以佛法而訓導之。』即集此眾生，宣布法化，示教利喜，一時皆得須陀洹道、斯陀含道、阿那含道、阿羅漢道，盡諸有漏，於深禪定皆得自在，具八解脫。於汝意云何，是大施主所得功德寧為多不？」

彌勒白佛言：「世尊！是人功德甚多，無量無邊。若是施主，但施眾生一切樂具，功德無量，何況令得阿羅漢果！」】《大正藏》冊 9，頁 46，中 27-下 23。

佛陀接著在《妙法蓮華經》卷6〈隨喜功德品第18〉說：佛告彌勒：「我今分明語汝，是人以一切樂具，施於四百萬億阿僧祇世界六趣眾生，又令得阿羅漢果，所得功德，不如是第五十人聞法華經一偈隨喜功德，百分、千分、百千萬億分不及其一，乃至算數譬喻所不能知。阿逸多！如是第五十人展轉聞法華經隨喜功德，尚無量無邊阿僧祇；何況最初於會中聞而隨喜者，其福復勝，無量無邊阿僧祇，不可得比。」²

有的人可能會懷疑，真的有那麼厲害嗎？但 佛在《大般若波羅蜜多經》中也說了教導一位眾生發趣往佛道，勝過十方世界眾生都成爲獨覺辟支佛，因爲一個眾生發心當菩薩，那世間的佛法就會延續下去，這將會導致無量眾生得到利益。《大般若波羅蜜多經》卷135〈校量功德品第30〉：

憍尸迦！若善男子、善女人等教化十方各如殑伽沙等世界諸有情類皆令安住獨覺菩提，所獲福聚不如有人教一有情令趣無上正等菩提。何以故？憍尸迦！若教有情令趣無上正等菩提，則令世間佛眼不斷。³

佛在《優婆塞戒經》卷1〈集會品第1〉中也說：

善男子！外道斷欲所得福德，勝於欲界一切眾生所有福德。須陀洹人勝於一切外道異見，斯陀含人勝於一切須陀洹果，阿那含人勝於一切斯陀含果，阿羅漢人勝於一

² 《大正藏》冊9，頁46，下23-頁47，上2。

³ 《大正藏》冊5，頁733，下7-11。

切阿那含果，辟支佛人勝於一切阿羅漢果；在家之人發菩提心，勝於一切辟支佛果。⁴

發菩提心的人都還沒有實證佛菩提的見道位智慧，已經勝過一切定性聲聞阿羅漢或辟支佛。關於此段經文，平實導師也曾開示過：

經中不是有個典故嗎？徒弟揹著行囊在阿羅漢後面走，他想著、想著就突然發起大心：「我要行菩薩道，我要救度一切眾生！」這阿羅漢正好是三明六通的大阿羅漢，他想：「我這徒弟竟然敢發大心，我這個師父卻做不到，這個徒弟真的是菩薩。」就趕快把行囊拿過來自己揹，不敢讓菩薩徒弟揹。可是這徒弟跟著大阿羅漢走著、走著，腳累了，心想：「走路就這麼辛苦了，還要行菩薩道？那真的太苦了！我看還是修聲聞解脫道就好了。」大阿羅漢馬上就知道了，隨即又把行囊還給徒弟揹了。從這裡就知道：發菩提心真的不容易啊！……⁵

由此可知，發成佛之願真是功德無量！而成爲定性聲聞阿羅漢或辟支佛將來就入無餘涅槃了，平實導師說這樣等於白度了，所以我們要廣度眾生發菩提心！因此聽聞《妙法蓮華經》後隨喜功德無量！是因爲這樣我們就等於種下發起菩提心的種子了，那更何況爲人解說乃至認真依此修行呢？

⁴ 《大正藏》冊5，頁733，下7-11。

⁵ 平實導師著，《優婆塞戒經講記》第一輯，正智出版社，2009年2月初版四刷，頁82。

所以 佛在《妙法蓮華經》卷6〈隨喜功德品第18〉中說：
【阿逸多！汝且觀是，勸於一人令往聽法，功德如此，何況
一心聽說、讀誦，而於大眾為人分別、如說修行？】⁶ 既然
功德那麼大，因此末學決定書寫成文為大眾分享。

三、百福莊嚴、攝受眾生

我們都知道修行的目的就是將來要成佛，平實導師也常教
我們學佛就是要當菩薩！就是要度眾生。記得 平實導師常常
教導我們《勝鬘經》中說的「攝受佛土即是攝受眾生。」我
們利益眾生就是在攝受自己的佛土，平實導師說每一個人成
佛時，一定有兩大等覺菩薩（如釋迦佛的文殊菩薩、普賢菩薩），還
有一位一生補處菩薩（如彌勒菩薩），還有許多的十地、九地、
八地、……乃至初地菩薩，還有無量無數的三賢位菩薩，及其
他聲聞弟子眾們。因此拉拔眾生，有大悲心是很重要的，要常
繫念於有緣眾生。

至於我們要怎麼樣度眾生，怎麼才能道業增上呢？有一
次 平實導師提到了百福的修行，《妙法蓮華經》卷6〈法師功
德品第19〉：【十方無數佛，百福莊嚴相，為眾生說法，悉
聞能受持。】⁷

平實導師仔細說明了百福應該要怎麼修，導師說修百福與
我們有切身利害的關係，百福修久了可以讓我們改頭換面、換
骨易髓；一個人修百福久了、習慣後就再也不是暴戾之人，別

⁶ 《大正藏》冊9，頁47，上20-23。

⁷ 《大正藏》冊9，頁50，中9-10。

人再也不會覺得他不好或不清淨，而會覺得他非常的安詳！平實導師還說一個人努力修行百福兩年，這個人說話就不會酸溜溜的，也不會諂媚和嫉妒別人，甚至別人一提到他就會覺得他是位大菩薩！因此他的修行是沒有惡緣的，道業進展將會神速。

當一個人百福修久了，性障的消除是非常快速的，這一生取證三果不為難事，將來要在彌勒菩薩成佛時被授記、入地也不難！因此這個百福跟我們行菩薩道的人有切身利害關係，但百福的道理拿到別的地方講就沒什麼意義了，因為一般的眾生聽不懂也不想做。因此末學僅寫給觀看此篇的有緣菩薩們！

《優婆塞戒經》卷1〈修三十二相業品第6〉：【菩薩摩訶薩修一一相，以百福德而為圍遶，修心五十，具心五十；是則名為百種福德。】⁸

關於百福，平實導師在《優婆塞戒經講記》第二輯132-133頁中的解釋如下：

如何是百福德呢？佛說「修心五十，具心五十」，共有一百，這就是百種福德。也就是說，修三十二相業時，不管是修哪一項，任何一項都有修集的行門和方法；當你在修這個行門時，雖然只是修其中一項，但是在這個項目中要先起五十種的思惟：「我怎樣可以讓這個色身、道器清淨？如何可以讓我的七識心清淨、調柔？」這樣思惟過五十種。以這五十種修行方法確定可以讓身根及七識心調柔清淨以後，心中要生起五十種法的每一

⁸ 《大正藏》冊 24，頁 1039，上 4-6。

個決定思。……

爲什麼講一個大人相就要有五十思？這五十思是從哪裡來的？意思是說，當我們在人間修三十二相業，在修其中的一相業時都要以十善業道來修；如果離開了十善業道就不可能修了，所以還是要回歸最基本的、最粗淺的十善業道上面來修。可是十善業道共有十種：貪瞋癡意業三種、口業四種、身業三種，這就是十種。十種惡業都不造，並且反過來行善，這就是十善業道。在這十善業道中，每一種都要生起五種的思惟：譬如說身行三業的殺、盜、淫業中，以殺業來說，我們要生起五種不造殺業的思：離殺思、勸道思、讚美思、隨喜思、迴向思。一個不殺之業就有五種思，十善業道各有五思，所以就有五十思，這個決定思就是修心五十。有了修心五十，加以確實履踐完成的具心五十，便成就了一個大人相的百福德，所以說：「修心五十、具心五十，名爲百種福德。」⁹

在論典中的《阿毘達磨大毘婆沙論》¹⁰ 也有介紹這百福的

⁹ 平實導師著，《優婆塞戒經講記》第二輯，正智出版社，2006年9月，初版二刷，頁132-133）

¹⁰ 《阿毘達磨大毘婆沙論》卷177：

【問：「如契經說佛一一相百福莊嚴。何謂百福？」

答：「此中百思名爲百福。何謂百思？謂如菩薩造作增長足善住相業時，先起五十思，修治身器令淨調柔，次起一思正牽引彼，後復起五十思令其圓滿。譬如農夫先治畦壟，次下種子，後以糞水而覆溉之；彼亦如是，如足善住相業有如是百思莊嚴，乃至頂上烏瑟膩

十種思，稍微白話解釋一下，百福就是百思，也就是菩薩在造作增長具足各種善業的時候，要先有五十個思，讓自己色身和道器清淨調柔，接著再起五十個思讓這個善業更圓滿！……其實就是每一個善業，我們都要先有五種思惟，就是離殺、勸導、讚美、隨喜、迴向這五種思惟。

平實導師教導我們，我們做一個善業也要勸導眾生離開殺業，並且勸導眾生往佛道邁進，並且要愛語讚美眾生，而且面對有功德的菩薩時我們也要心生隨喜，說話不能酸溜溜的，並且最後要把這個善業迴向給眾生早成佛道。

做完這個善業後，我們事後回去還要檢討，因此還要有五種思惟，也就是**加行淨、根本淨、後起淨、非尋所害、念攝受**。例如我們要想剛我這樣布施有沒有什麼地方做不好或講不好的？該怎麼改進呢？這就是加行淨的思惟。再來我們要檢討自己的動機有沒有清淨，是否爲了世間利益或是想要得到對方的好感呢？這就是根本淨的思惟。如果是因爲想要展現自己很厲害那就是根本不清淨了！而「後起淨」就是我們之後爲對方所做的事情，有沒有考慮到自己的世間利益，還是完全是爲了對方。

沙相業亦復如是。由此故說，佛一一相百福莊嚴。」

問：「何者是五十思耶？」

答：「依十業道各有五思，謂依離殺業道有五思。一、**離殺思**，二、**勸導思**，三、**讚美思**，四、**隨喜思**，五、**迴向思**。謂迴所修向菩提故，乃至正見亦爾，是名五十思。有說依十業道各起下、中、上、上勝、上極，五品善思如雜修靜慮。有說依十業道各起五思，一、**加行淨**，二、**根本淨**，三、**後起淨**，四、**非尋所害**。五、**念攝受**。」】《大正藏》冊 27，頁 889，下 8-23。

「非尋所害」就是說我們行善業時，自己是否轉依如來藏而不落入五陰中，是否有落入意識心的尋伺覺觀之樂；如果能夠轉依如來藏的清淨體性那就是「非尋所害」。「念攝受」就是說我們心念是要攝受對方成就佛道，而非私心地執著對方，想把對方拉成自己的世間眷屬不放。

因此我們做善業前以及之後都要有這十種思惟，這樣做久了福德就會越來越圓滿，道業就會越來越增長，而我們布施行善業時不是爲了讓眾生覺得我們很厲害，不是爲了愛現或是想讓對方離不開我們，行善布施時也隨時轉依如來藏，不落入五蘊當中，不落入我相、人相、眾生相而觀察三輪體空，這樣根本清淨讓我們的心越來越清淨，修行越來越好。

末學簡單的論述就寫那麼多了，但是平實導師的講解又比末學的介紹精采萬分，內容更加豐富無數倍。我們只能期待導師講演的《法華經講義》趕快出書，不過要記得：現在還沒講完，有空的人還是要每次都來聽經，修行才會進步！福德才會增長。末學也隨喜讚美正在看此篇文章的您，想必您一定是久學菩薩，並以此功德迴向給您及一切眾生早成佛道。

四、調柔慈悲度有情、早日入地被授記

平實導師宣講《法華經》讓我們感到最振奮的地方，就是導師說我們將來在彌勒菩薩成佛時至少都會成爲阿羅漢，甚至現在明心的菩薩將來可能會被授記成佛而入初地。被授記成爲地上菩薩欸！這是多麼偉大的事情！導師說只要我們開悟明心後在這末法時代的九千年努力護持正法累積廣大的

福德，將來就有機會被 彌勒佛授記成佛而入初地。

有的人可能會懷疑「真的嗎？」我們來看 佛陀在兩部經中講到 彌勒佛在龍華三會時，所度的阿羅漢弟子們都是 釋迦世尊的遺教弟子。

《佛說彌勒下生經》卷1：【此名為最初之會，九十六億人皆得阿羅漢，斯等之人皆是我弟子。】¹¹

《增壹阿含經》卷44〈十不善品第48〉：【阿難當知，彌勒佛第二會時，有九十四億人，皆是阿羅漢，亦復是我遺教弟子，行四事供養之所致也。又彌勒第三之會九十二億人，皆是阿羅漢，亦復是我遺教弟子。】¹²

龍華三會是 彌勒佛教導我們聲聞法讓我們成為阿羅漢，龍華三會以後接著 彌勒佛還會教導我們般若，讓我們開悟明心，以及後來會宣說唯識種智之法，乃至最後會講《法華經》，宣講《法華經》時一定會授記許多福德足夠入地的大阿羅漢們。由此可知我們真的要努力拼一拼！還沒有明心的菩薩也要加緊腳步！就差那麼一點，一定要繼續努力喔！而 釋迦世尊宣講的《法華經》中也提到了諸大阿羅漢們被授記的情況，有的大阿羅漢是還要供養三百萬億諸佛之後才能成佛¹³，有的阿羅漢還要供

¹¹ 《大正藏》冊 14，頁 422，中 29-下 2。

¹² 《大正藏》冊 2，頁 789，上 25-28。

¹³ 《妙法蓮華經》卷 3〈6 授記品〉：【我此弟子摩訶迦葉，於未來世當得奉觀三百萬億諸佛世尊，供養恭敬尊重讚歎，廣宣諸佛無量大法。於最後身得成為佛，名曰光明如來。……】《大正藏》冊 9，頁 20，中 27-下 1。

養「三百萬億乘以那由他¹⁴」諸佛之後才能成佛¹⁵。而有的大阿羅漢只要再供養二萬八千億諸佛之後就可以成佛了¹⁶。

不知您有沒有發現供養諸佛數字的差異？「三百萬億乘以無量數的諸佛」跟「二萬八千億諸佛」，不只一百五十倍喔！怎麼差那麼大呢？平實導師說這是因為有的菩薩他的脾氣比較大，瞋的習氣比較重，眾生會跟他比較疏遠，所以需要花比較多時劫來消除這樣的性障。

而平實導師又說像是會比較早成佛的大迦旃延，因為他無瞋、無慢、善良、好相處，心性很好都不跟別人計較，並且很努力修福，用所有的資財去供養佛。在佛滅後也用全部的資財以七寶去供佛舍利，也因為大迦旃延對人都很好，不起瞋，所以當他的弟子都很快樂，因為他都沒罵過人，平常也不會愛出頭，很無我無私的付出奉獻，被羞辱也不會生氣

¹⁴「那由他」代表無量無數的意思，是天文數字。

¹⁵《妙法蓮華經》卷3〈6授記品〉：【爾時世尊知諸大弟子心之所念，告諸比丘：「是須菩提於當來世，奉覲**三百萬億那由他佛**，供養恭敬尊重讚歎，常修梵行具菩薩道。於最後身得成爲佛，號曰名相如來。」】《大正藏》冊9，頁21，上16-20。

¹⁶《妙法蓮華經》卷3〈6授記品〉：【爾時世尊復告諸比丘眾：「我今語汝，是大迦旃延於當來世，以諸供具，供養奉事**八千億佛**，恭敬尊重。諸佛滅後各起塔廟，高千由旬，縱廣正等五百由旬，皆以金、銀、琉璃、車磔、馬瑙、真珠、玫瑰、七寶合成，眾華、瓔珞、塗香、末香、燒香、繒蓋、幢幡，供養塔廟。過是已後，當復供養**二萬億佛**，亦復如是。供養是諸佛已，具菩薩道，當得作佛，號曰闍浮那提金光如來。」……】《大正藏》冊9，頁21，中17-25。

，完全奉行四攝法來度眾生，這樣福德修的越來越大，所以很快就成佛！

另外最快成佛的是阿難尊者，阿難菩薩再供養六十二億諸佛就可以成佛了¹⁷！是所有大阿羅漢中最快的！平實導師說這其實是有原因的，因為阿難跟釋迦牟尼佛是同時發心行菩薩道的，他行菩薩道的時劫最久！加上他對眾生又很好，最多情，不會故意傷害別人，常常幫助眾生，所以他成佛的時候國土有二十千萬億恆河沙諸菩薩，佛壽命無量千萬億阿僧祇劫。也因為他常常替別人向佛陀去求情，如佛陀的姨母當初想要出家，但是佛陀不答應，而經過阿難努力求情後才可以，所以現在的比丘尼都要感謝阿難！另外加上阿難尊者生生世世又很努力護持法藏，所以最快成佛！

因此平實導師說護持法藏非常重要，有經典等聖言量繼續存在，眾生才會信受；法藏是正法弘傳的依據，就像我們正覺同修會平實導師所悟的，就跟經典上符合：開悟是要證悟

¹⁷《妙法蓮華經》卷4〈9 授學無學人記品〉：【爾時佛告阿難：「汝於來世當得作佛，號山海慧自在通王如來，應供、正遍知、明行足、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛、世尊。當供養六十二億諸佛，護持法藏，然後得阿耨多羅三藐三菩提；教化二十千萬億恆河沙諸菩薩等，令成阿耨多羅三藐三菩提。國名常立勝幡，其土清淨，琉璃為地。劫名妙音遍滿。其佛壽命無量千萬億阿僧祇劫，若人於千萬億無量阿僧祇劫中算數校計，不能得知。正法住世倍於壽命，像法住世復倍正法。阿難！是山海慧自在通王佛，為十方無量千萬億恆河沙等諸佛如來所共讚歎，稱其功德。」】《大正藏》冊9，頁29，下3-16。

第八識如來藏，般若經中的真實心——空性心。因為有法藏，所以正覺同修會都無法被佛門外道給駁倒！所以護持法藏的功德非常非常的大！而現在的《大正藏》有很多偽經，像是六識論或密宗雙身法的經典也混進去，所以我們要好好努力把這些偽經給去除掉，並且努力護持法藏。因為護持法藏就是攝受眾生、攝受佛土。

而平實導師也常在講經時或書中跟我們提示了入地的條件，在《勝鬘經講記》第三輯第114-117頁：

等到入地所需的**相見道位的般若智慧**具足了，應該算是入地了，可是爲什麼還沒有入地呢？這就有問題了，於是你還得要去探討，到底自己爲什麼還不能算是大乘法中的聖人？智慧已經很好了，可是脾氣仍然很大，看見了漂亮的珠寶還是喜歡得不得了，看見了所有漂亮的女眾還是心中一直想盯著看。若是女眾，這時若遇到了白馬王子也免不掉要多看幾眼；細加探究以後才發覺到自己有一點問題在：原來是沒有做到**性障永伏如阿羅漢**。所以具備了入地的最粗淺的一分無生法忍以後，你要做的事情就是要永伏性障如阿羅漢，那就是說你要把五蓋除掉。五蓋都除盡以後，你突然發起了初禪了；加上原來明心而斷我見、斷三縛結，在修除五蓋的過程當中，成爲薄貪瞋癡，所以在發起初禪之後，就成爲心解脫的三果人了，同時成爲大乘通教菩薩的三果人，已能永伏性障如阿羅漢了，入地的條件才算又完成一件了。在尚未清楚以前，開始探究這個問題時，就是與見道位的上

煩惱相應了；正式進入探究階段時，就與覺知心常常相應而成爲起煩惱了。

可是問題又來了，這時候自我檢查一下：爲什麼好像還不算是真的初地菩薩呢？問題出在哪裡？於是你又與上煩惱相應了，又開始探究了，這時它又變成起煩惱了！所以你還會發覺到一點：原來自己入地的福德還不夠。這入地的福德要在一世中修集起來是非常困難的，假使往世修了很多，這一世相差不多，那麼只要全心全力去修集福德，那就具足福德了。入地所需的福德要怎麼修才能最快成就？並不是要你把家產變賣得到三、五億元，全部捐出去護持正法。那個福德不夠大。你別以爲說：「你蕭老師專門講大話，護持三億元的福德你還嫌小，不然要三十億元嗎？」但我告訴你：三百億元我也還是嫌小。

最大的福德就是出來弘法，但是有一個前提：**弘揚正確的法**，可別弘揚錯誤的法，而且完全不貪世間法回報。否則不但沒有積成福德，反而是大傷福德，因爲傷害了眾生的法身慧命。出來努力弘法十幾年、二十幾年，甚至如果很年輕就悟了而出來弘法，三、四十年下來，入地的福德就差不多了，因爲弘法的福德是最大的。我們前幾回也講過：**度一萬人成爲俱解脫的阿羅漢**，不如**度一個人悟入菩薩法而成爲菩薩僧**，所以這個福德是最大的。

當你檢查以後，認爲入地的大福德已經有了，入地應該有的初分無生法忍也有了，性障的永伏如阿羅漢你也有

了，可是看看自己的心量好像還不是很大，根本就不像個初地菩薩，作事、弘法都畏首畏尾，也不敢把正法如何加以住持弘揚，器量太小了，顯然不像個初地菩薩，所以就不能成為初地菩薩。這表示雖然具足這三個福德了，可是還欠臨門一腳，這個臨門一腳就叫作**增上意樂**。因為願不夠大就無法入地，想要入地，**十無盡願**很重要；是十種盡未來際要永遠繼續不斷實行的大願，永遠不許中斷的。……

這十種無盡願，你若能夠在佛像前懇切地發出來，你的心量就夠大了，成為佛法大器了。這時你發覺說，你具備了三個條件以後，又有這個增上意樂，器量變得很大了，那你就自然而然成為入地菩薩了，……從此以後心中大喜而無所畏懼，不再有什麼貪求來利益自己，完全是為眾生的法身慧命去著想，生生世世都會如此作。¹⁸

這些道理，在講解《法華經》時也有談到，由此可知我們明心之後努力具足般若別相智的智慧，還要努力修百福及消除性障如阿羅漢，並且累積護持正法、弘揚正法的廣大福德；我們每一世如果都很年輕時就修學正法、護持正法，這樣在末法的九千年當中不斷累積福德，法滅盡後追隨平實導師一起到彌勒內院去聽聞彌勒菩薩說法，這樣努力化長劫入短劫，相信我們到彌勒下生成佛時，一定可以入地的，末學相信導師絕不虛言，而我們應該也要好好努力

¹⁸ 平實導師著，《勝鬘經講記》第三輯，正智出版社，2009年6月，初版二刷，頁114-117。

達到這個偉大的目標。

五、我深敬汝不敢輕慢，汝行佛道必當成佛

聽完 平實導師宣講《法華經》的〈常不輕菩薩品〉，末學應該也要學一下 常不輕大菩薩，末學至誠禮拜讚歎行菩薩道的佛門四眾們！以及正在觀看此篇文章的菩薩您！orz…orz…orz…（頂禮）並且高聲唱言：「我深敬汝等，不敢輕慢。所以者何？汝等皆行菩薩道，當得作佛。」

常不輕菩薩是 釋迦牟尼佛的前身，常不輕菩薩在無量數劫前遇到佛門四眾時就是這樣對他們禮拜讚歎；當時若是增上慢的佛門四眾，遇到 常不輕菩薩這樣頂禮讚歎時，他們會誹謗、罵詈 常不輕菩薩，乃至以杖木瓦石打擲之。但 常不輕菩薩遭受這樣的屈辱卻從來不起瞋，只是避開走遠，仍然高聲唱言：「我不敢輕於汝等，汝等皆當作佛。」經中提到當時誹謗、打罵 常不輕菩薩的佛門四眾，遭遇兩百億劫都無法遇到佛法僧三寶，然後還有千劫的時間在阿鼻地獄中受苦。這些過去誹謗打罵 常不輕菩薩的眾生，終於到了無量億劫後的 釋迦牟尼佛時代，在 佛座下聽聞《法華經》，這是多麼久的時劫啊！多麼久的三惡道痛苦！也許愚魯的末學，就是在過去生誹謗過 常不輕菩薩，但我們仍被 釋迦世尊所度，平實導師說因為我們在佛世時就值佛聞法了，所以今生才有因緣可以學正法乃至開悟明心。而誹謗、打罵 常不輕菩薩的眾生終究還是被 常不輕菩薩所度，所以今天誹謗 平實導師乃至打罵我們的眾生，將來都會被 平實導師乃至我們所度的。

六、結語

寫到這裡，末學感到佛菩薩與平實導師的慈悲！我們學佛就是要當菩薩！而平實導師所領導的正覺同修會就是要教導眾生正確的佛法，教導我們成為「種性尊貴」的菩薩，菩薩道有五十二個階位，我們一步一步向上邁進，希望能早日成佛，因此本篇文章取名為「菩薩的教育」，代表了平實導師這位大菩薩給我們的教育，也代表了我們正覺的教育就是要當菩薩。希望此篇文章能夠利益無量眾生，不管是台灣各地的同修們，以及我們過去世的父母家人、兄弟姐妹們——也就是生在大陸、香港、乃至海外的菩薩眾們。也希望能利益不管是已悟、未悟的菩薩們，我們大家一起努力！願都能夠早證菩提、早日眼見佛性乃至早日入地、早日成佛。

最後末學以偈頌曰：

明心見性通般若，具足圓滿三賢位；
末法萬年常護持，等待月光菩薩來。
五十二年共患難，法滅隨師生兜率，
彌勒菩薩見歡喜，智慧加持道種智；
佛前降生於人間，萬年先結眾生緣，
待得龍華三會時，初轉法輪成羅漢，
最終世尊說法華，蒙佛授記入初地。
吾等應當發此願，常報佛恩眾生恩。

末學 善思 合十敬上



去臺灣，我們在盼望已久下，終於達到了心願。在 3 月 18 號下午，我們在溫嶺火車站出發了，第二天在福州乘飛機到臺北機場，在導遊的帶領下，我們住進了熱海飯店。

3 月 20 號下午我們到臺北講堂報到，到講堂下車的時候，我看到義工菩薩們對我們非常熱情接待，那九十度的鞠躬，一聲 阿彌陀佛，使我感到非常的慚愧，我們學佛這麼多年，連個基本的禮儀都沒有做好，我感到我們做的遠遠不夠。後來有義工菩薩把我們帶到講堂門口分批乘電梯到了 10 樓講堂，在講堂門口我看到 韋陀菩薩，在知客的指導下先向 韋陀菩薩問訊，再入講堂禮佛三拜，就座後環視講堂裡面感覺很莊嚴；在東瞧瞧西看看的期待中驀然聽到一句溫柔又親切的話「你們回家了！」我聽到非常激動，終於見到夢寐以求的 平實導師，

平實菩薩摩訶薩，我心想：我見到平實導師了，我終於見到了。在講堂平實導師開示說：「在九百年前，你們都跟著我學佛，現在終於回家了，團聚了！」我的熱淚就出來了。聽平實導師講完《法華經》開示後，又有老師安排我們這幾天的課程。當天晚上我們回飯店，我怎麼也睡不著，可能是激動吧！腦子裡常常想起平實導師這一句「你們回家了」。

21 號上午我們乘車到了講堂，聽蔡老師講戒律，蔡老師講得很嚴肅，使我聽了對受菩薩戒更加謹慎。到了晚上我們聽了人家的懺悔，把以前犯了十重戒對眾懺悔，懺悔掉以後不再犯就沒事了。

22 號我們又來到講堂，聽白老師講戒律，白老師講得很幽默，講了：犯戒是菩薩，不犯戒是外道。菩薩犯了戒，你只要肯懺悔，不要再犯，只要不犯十重戒都可以懺悔；聽了白老師的話我終於放下心來，到晚上我就在諸佛菩薩前至誠發露懺悔，等懺悔完以後我也輕鬆多了。

23 號上午我就懷著喜悅的心情去聽蔡老師講戒律，那天上午輕輕鬆鬆聽完課，下午提問，聽了提問後我也有很多很多的啓發，很多事我們都沒有想到的，通過提問我知道了。到了晚上老師說明天去參觀祖師堂，那天晚上我又睡不著。

24 號一大早我就起床，天下著小雨，我們坐車一路念佛，唱著讚，到了祖師堂；在祖師堂下車，一眼看到了這現代化建築的祖師堂，非常雄偉。那時義工菩薩頭戴笠帽，身穿雨衣，早就在等著我們的到來。我們在義工的引導下走進了祖師堂，

在祖師堂的大殿上看上去雄偉和莊嚴，那大殿都是現代化設計的。我們坐在大殿裡面聽白老師開示，白老師介紹佛像的設計，是按過去佛、現在佛、未來佛設計的，右邊還有祖師爺聖像。聽了白老師開示後，我們在大殿吃中飯，飯後我們在祖師堂自由參觀，在祖師堂門口，很多人跟白老師合影。我回到車上，覺梨看到祖師堂後山上就是一尊臥佛，我一看真的是臥佛啊！我看到好山、好水、好景色，還有雄偉莊嚴的祖師堂，我心情非常激動，我今天來到佛國了。在回程的路上我們非常高興和喜悅，一路唱著讚、念著佛到了講堂。在講堂，義工菩薩教我們穿縵衣，在晚上親教師說明天要受戒了，我們非常高興。

25 號的上午我們終於等到盼望已久的這一天，我們懷著非常激動的心情來到了講堂，在講堂門口簽到；由菩薩們安排，我安排在 10 樓講堂，在 平實導師進講堂的時候，我們都熱淚盈眶，口唱著：善哉解脫服，鉢吒禮懺衣，我今頂戴受，禮佛求懺悔。當 平實導師把縵衣傳給我時，我好像在哪裡見到過一樣，那慈悲的臉，當我拿到縵衣後，我穿上縵衣恭恭敬敬禮佛三拜，後來 平實導師開示戒相與戒體，到晚上 平實導師開示由各人提問。可是我沒有這緣分，時間太短了，我無法提問，這次受戒我們圓滿完成了。

26 號我們返回家鄉的路，我們五點就起床，五點半就出發了，我們懷著難忘的心情離開了臺灣。我在想 平實導師再見，親教師、各位老師、義工菩薩們再見了！平實導師、親教師、老師、義工菩薩們！我還會再來的，我們期盼 平實導師

早來大陸開壇，爲我們初學佛子講經開示，度有緣眾生。

我們受戒之後，我一定不忘諸佛菩薩、平實導師、親教師，還有很多老師和義工菩薩的辛苦，寬師父的栽培，我一定多看大乘了義的經書和平實導師的論文和講記。我要勤修六度萬行，早斷我見，斷三縛結，早日明心見性度一切有緣眾生，作一個究竟清淨的菩薩，阿彌陀佛！

眾生無邊誓願度 煩惱無盡誓願斷
法門無量誓願學 佛道無上誓願成

劉覺明

2012年4月12日





公開聲明

緣由： 有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：
「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗
禪宗正法。」

- 說明：**
1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。
 2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。
 3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。
 4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報【編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今】，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通，也都免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。





佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會 平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由 平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背 世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背 世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以

外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱爲本會上述文字所說之離會者，或冒稱爲平實導師早期所度弟子，皆僞稱已被平實導師印證爲悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱爲平實導師好友，已被平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成爲大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼—確實尚未明心—故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。（編案：本會一

向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。）

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw/> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版爲了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2013 年上半年禪淨班，將於四月同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨班三個月內仍可報名。

禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫。」並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話(共修時間方有人接聽)、新班開課時間：

台北講堂：台北市承德路3段277號9樓等——捷運淡水線圓山站旁，電話：總機：02-25957295（分機：九樓10、11、12、13；十樓15、16；五樓18、19；二樓20、21），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:30～11:30、下午14:00～17:00。預定2013上半年新開設的禪淨班已經開始接受報名，本期新班2013/4/24（週三）以及2013/4/25（週四）開始上課，時間是：每週三晚上19:00～21:00和每週四晚上19:00～21:00；學人可斟酌自己方便的時間，擇一報名參加共修。

桃園講堂：桃園縣桃園市介壽路286、288號10樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:30～11:30。預定2013上半年新開設的禪淨班已經開始接受報名，本期新班2013/4/24（週三）開始上課，時間是：每週三晚上19:00～21:00。

新竹講堂：新竹市東光路55號2樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:00～11:00。預定2013上半年

新開設的禪淨班已經開始接受報名，本期新班2013/4/29（週一）開始上課，時間是：每週一晚上19:00～21:00。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段666號13樓之4、4樓、4樓之1、4樓之2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:00～11:00。預定2013上半年新開設的禪淨班已經開始接受報名，本期新班2013/4/24（週三）開始上課，時間是：每週三晚上19:00～21:00。

台南講堂：台南市西門路四段15號4樓、3樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:00～11:00，週六下午14:00～16:00、晚上19:00～21:00。預定2013上半年新開設的禪淨班已經開始接受報名，本期新班2013/4/27（週六）開始上課，時間是：每週六下午14:00～16:00。

高雄講堂：高雄市中正三路45號5樓、4樓、3樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:00～11:00。預定2013上半年新開設的禪淨班已經開始接受報名，本期新班2013/4/26（週五）開始上課，時間是：每週五晚上19:00～21:00。

香港講堂：☆已遷移新址☆

香港講堂已於2021年遷移新址：

香港新界葵涌打磚坪街93號 維京科技商業中心 A座18樓

電話：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

美國洛杉磯共修處：原於洛杉磯市東方約 16 英里（20

公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之工業

市，已遷往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA

91789, U.S.A。電話：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。

共修時間：週六上午 10:00～下午 17:30。每週六播放台

北講堂講經所錄製之DVD：下午 13:00～15:00 原播放

《金剛經宗通》播放完畢，於 2012 年 4 月 7 日同一時段

播放《妙法蓮華經》。2012/5/12（週六）開設之禪淨班，

隨時接受插班，上課時間是每週六下午 15:30～17:30。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學組；或於各講堂新開設

的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

- 五、全省每週二晚上講經時間——目前 平實導師正在講授《妙法蓮華經》：2009/8/4 開講，時間 18:50～20:50。座位有限，請提早入座以免向隅！

詳解 釋迦世尊與諸佛如來示現成佛於人間，為有緣

眾生「聞、示、悟、入」諸佛所知、所見、所證的法

界實相之正理，為說唯一佛乘之真實義，揭示真實佛法唯有成佛之道，不以聲聞、緣覺的解脫道化城為究竟；闡釋二乘菩提之解脫道只是從唯一佛乘中析出之方便道，不能令眾生成就佛道，只有圓滿佛菩提道的實相般若及一切種智才能成就佛果。本經含攝一切佛法，將人乘之道、天乘之道、聲聞解脫道、緣覺解脫道、佛菩提道收攝於妙法蓮華如來藏中，令佛教成佛之道在此經中收攝圓滿，是故此經深妙而寬廣；平實導師以淺白易懂之語句及實例、譬喻加以演說，令聞者易得解義；歡迎已發成佛大願、有心實證佛菩薩實相智慧之學人，共同參與此殊勝法會聽講。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。其餘各地講堂每週二晚上，亦有台北講堂所錄製講經之DVD播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心一第八識如來藏一妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩

提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在電子報中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

- 七、台北、新竹、台中講堂將於 2013/4/7（日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。
- 八、台北、新竹、台中講堂將於 2013/5/5（日）&台南、高雄講堂 2013/5/19（日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。
- 九、2013年上半年禪三第一梯次於4/12（週五）～4/15（週一）舉行，第二梯次於4/19（週五）～4/22（週一）舉行；2013/1/1（週二）開始接受會員報名，2013/2/19（週二）報名截止，2013/4/4（週四）、2013/4/8（週一）開始郵寄禪三錄取通知。
- 十、本會將於2013/5/12（週日）同步台北、台中、台南及高雄講堂，2013/5/11（週六）於大溪正覺祖師堂，舉辦佛曆2557年浴佛節法會。法會於上午九點開始，期間恭誦《浴佛恭德經》，當日灌沐如來像活動則持續至下午五點。歡迎正覺佛子擁躍攜眷參與盛會，現場領受莊嚴肅穆的氣氛，一嘗如來正法之芬芳，亦期待一切有緣佛子光臨法會現場，沐浴如來聖德芳香。

十一、2013年上半年正覺祖師堂開放參訪日期爲：1/6、2/10、2/11、2/12、3/3、5/11、5/12。（詳細參訪途徑請參閱本報第41、42期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會爲大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）

十二、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏爲所悟標的，都非以意識離念靈知作爲證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞無根毀謗善知識而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 250 元。

十三、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確爲不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十四、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本經爲禪門照妖

鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十五、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本經為密教部之重要經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相及善惡業果報實現因果律的原理，並說明五十種魔擾與邪見內容。具大心之四眾佛弟子，亦可藉此書所揭示的經中妙義熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，得以進求實證第一義諦正法。

十六、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確的指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書

中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十七、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十八、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售價 250 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十九、正智出版社錄製的CD名為〈超意境〉(第一輯)，是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本CD可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請

在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，每片售價280元。自2007年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社錄製的CD公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於2011年4月1日在各大唱片行、CD店上市，（正智出版社及各地講堂都不販售）。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

CD第三輯定名為〈菩薩底憂鬱—禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於2012年5月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製CD，特此公告。

二十一、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於2007年4月出版，全書三百餘頁，售價新台幣200元。

《我的菩提路》第二輯亦於2010年4月初出版，售價250元，本書的內容，係：

凡夫及二乘聖人所不能實證之大乘別教般若菩提——本來自性清淨涅槃，於現今末法之世，並非只有極少數人能聞、能證，您若願意修學，也一樣有證悟的機會；今摘錄本會郭正益老師以及前現代禪副宗長張志成等人所撰寫的親證如來藏之見道報告，以及一篇本會已經七年未見的眼見佛性報告，總計二十一篇；以此見證宗門正法仍然絲縷不絕，而且正在廣利學人，以利菩薩心性的學人發起求悟般若實相之大信心。這些已經見道的學員們，遍於社會各階層中，都能不受學歷限制，所悟悉皆相同無謬，已證明法界實相之證悟不因學歷高低、更不因世俗身分地位差異而有不同，更為末法時代求悟般若之學人指出光明的正途。本書中的二十一篇報告，敘述各種不同的見道因緣與過程，是參禪求悟者必讀之佳作。

二十二、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，第七輯將於 2013 年五月底出版，每輯售價仍維持成本價新台幣 200 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十三、平實導師講述的《人間佛教》，將於《金剛經宗通》出版完畢後二個月（2013/11/30）出版：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行為；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。平實導師 述，定價 300 元。

二十四、平實導師講述的《實相經宗通》共七輯，將於《人間佛教》出版後（2014/1/31）開始次第出版，每輯售價仍維持成本價新台幣 200 元。本書的內容係：詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十五、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

103 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

二十六、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。

二十七、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的

名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站——

網址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
點選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」，網址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

二十八、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

二十九、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電花費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勦力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「社團法人台北市佛教正覺同修會」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行 民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2013/02/23

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。
比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司
免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈
本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 成本價 200 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，
本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書
中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留
完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出
版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯
誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、
辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 流通價每輯 140 元
12. **宗門正義—公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心經密意**—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300 元
14. **宗門密意**—公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**—兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記**—平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元
17. **優婆塞戒經講記**—平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元
18. **真假活佛**—略論附佛外道盧勝彥之邪說 (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士 (岳靈犀) 著 流通價 140 元
19. **阿含正義**—唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 250 元
20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。**1.**主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。**2.**以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。**3.**正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘，請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘，於 2012 年五月下旬公開發行，請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。〈禪意無限〉出版後將不再錄製 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 200 元

24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 250 元

25. **鈍鳥與靈龜**—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗

平實導師著 共 458 頁 售價 250 元

26. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價各 200 元

27. **真假外道**—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見 正光老師著 200 元

28. **勝鬘經講記**—兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價 200 元

29. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 優惠價 200 元

30. **明心與眼見佛性**—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說

正光老師著 共 448 頁 成本價 250 元

31. **達賴真面目**—玩盡天下女人

白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元

32. **喇嘛性世界**—揭開藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人著 200 元

33. **藏傳佛教的神話**—性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元

34. **金剛經宗通** 平實導師述 共 9 輯 每輯三百餘頁 優惠價 200 元

已於 2012 年 6 月出版第一輯（以後每二個月出版一輯）

35. **空行母**—性別、身分定位，以及藏傳佛教。

坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元 已於 2012/8/1 在各大書局上架。

36. **末代達賴**—性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
37. **霧峰無霧—給哥哥的信** 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 成本價 200 元
38. **第七意識與第八意識？** 平實導師述 每冊 250 元
39. **黯淡的達賴**—失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
40. **人間佛教** 平實導師 述，定價 300 元
將於《金剛經宗通》出版完畢後二個月出版
41. **實相經宗通** 平實導師述 共七輯 每輯成本價 200 元
俟《人間佛教》出版後二個月出版，每二個月出版一輯
42. **佛法入門**—迅速進入三乘佛法大門，消除久學佛法漫無方向之窘境
○○居士著 將於正覺電子報連載後出版 售價 200 元
43. **廣論之平議**—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
44. **中觀金鑑**—詳述應成派中觀的起源與其破法、凡夫見本質 正德老師著
於正覺電子報連載後結集出版之 出版日期、書價未定
45. **末法導護**—對印順法師中心思想之綜合判攝 正慶老師著 書價未定
46. **菩薩學處**—菩薩四攝六度之要義 正元老師著 出版日期未定
47. **法華經講義** 平實導師述 每輯 200 元 出版日期未定
48. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
49. **印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定。
50. **中國佛教史**—依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
51. **中論正義**—釋龍樹菩薩《中論》頌正理
正德老師著 出版日期未定 書價未定
52. **中觀正義**—註解平實導師《中論正義頌》
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

53. **佛藏經講記** 平實導師述 出版日期未定 書價未定
54. **阿含講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 200 元 出版日期未定
55. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 200 元 出版日期未定
56. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
57. **成唯識論略解** 平實導師著 五～六輯 每輯 200 元 出版日期未定
58. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 200 元
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
59. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
60. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
61. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
62. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
63. **正覺發願文** 註解—以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
64. **正覺總持咒**—佛法之總持 正園老師著 出版日期未定 書價未定
65. **涅槃**—論四種涅槃 平實導師著 出版日期未定 書價未定
66. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
67. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
68. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
69. **三德**—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
70. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
71. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
72. **四緣**—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
73. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
74. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
75. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

**** 藏傳佛教修雙身法，非佛教 ****

總經銷： 飛鴻 國際行銷股份有限公司

231 台北縣新店市中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-8218-6688(五線代表號) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售點：

1. **全台連鎖經銷書局：**三民書局、誠品書局、何嘉仁書店、敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

2. **台北市：**佛化人生 羅斯福路 3 段 325 號 5 樓 台電大樓對面

士林圖書 士林區大東路 86 號 書田文化 石牌路二段 86 號

書田文化 大安路一段 245 號 書田文化 南京東路四段 137 號 B1

人人書局 大直北安路 524 號

3. **新北市：**阿福的書店 蘆洲中正路 233 號 (02-28472609)

金玉堂書局 三重三和路四段 16 號 來電書局 新莊中正路 261 號

春大地書店 蘆洲中正路 117 號 明達書局 三重五華街 129 號

一全書店 中和興南路一段 10 號

4. **桃園市縣：**桃園文化城 桃園復興路 421 號 金玉堂 中壢中美路 2 段 82 號

巧巧屋書局 蘆竹南崁路 263 號 內壢文化圖書城 中壢忠孝路 86 號

來電書局 大溪慈湖路 30 號 御書堂 龍潭中正路 123 號

5. **新竹市縣：**大學書局 新竹市建功路 10 號 聯成書局 新竹市中正路 360 號

誠品書局 新竹東區信義街 68 號 誠品書局 新竹東區力行二路 3 號

誠品書局 新竹東區民族路 2 號 墊腳石文化書店 新竹中正路 38 號

金典文化 竹北中正西路 47 號 展書堂 竹東長春路 3 段 36 號

6. **苗栗市縣：**建國書局 苗栗市中山路 566 號 萬花筒書局 苗栗市府東路 73 號

展書堂 頭份鎮和平路 79 號 展書堂 竹南鎮民權街 49-2 號

7. **台中市：**瑞成書局、各大連鎖書店。

興大書齋 台中市國光路 250 號 詠春書局 台中市永春東路 884 號

參次方國際圖書 大里大明路 242 號 文春書局 霧峰中正路 1087 號

儀軒文化事業公司 太平中興路 178 號

- 8.彰化市縣：心泉佛教流通處 **彰化市**南瑤路 286 號
員林鎮：墊腳石圖書文化廣場 中山路 2 段 49 號 (04-8338485)
大大書局 民權街 33 號 (04-8381033)
溪湖鎮：聯宏圖書 西環路 515 號 (04-8856640)
- 9.台南市：宏昌書局 台南北門路一段136號 博大書局 新營三民路128號
豐榮文化商場 新市仁愛街286-1號 藝美書局 善化中山路436號
志文書局 麻豆博愛路22號 宏欣書局 佳里光復路 214號
- 10.高雄市：各大連鎖書店、瑞成書局
政大書城 三民區明仁路 161 號 政大書城 苓雅區光華路 148-83 號
明儀書局 三民區明福街 2 號 明儀書局 三多四路 63 號
青年書局 青年一路 141 號
- 11.宜蘭縣市：金隆書局 宜蘭市中山路 3 段 43 號
宋太太梅鋪 羅東鎮中正北路 101 號 (039-534909)
- 12.台東市：東普佛教文物流通處 台東市博愛路 282 號
- 13.其餘鄉鎮市經銷書局：請電詢總經銷飛鴻公司。
- 14.大陸地區請洽：
香港：樂文書店（旺角西洋菜街 62 號 3 樓、銅鑼灣駱克道 506 號 3 樓）
- 15.美國：世界日報圖書部 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202
- 16.國內外地區網路購書：
正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>
(書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書)
三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>
誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>
博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>
金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>
飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附註：(1) 請盡量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱共修現況表。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表）。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！** (7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽 103 台北市承德路：三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18：00～21：00，第一、三、五週週六為 10：00～21：00，雙週之週六為 10：00～18：00 請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 3.5 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長26.5cm×寬19cm) 回郵 40 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
- 12.菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
- 13.甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
- 14.我與無我 平實導師述 回郵 20 元
- 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 35 元
附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
- 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 25 元
- 18.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 35 元
- 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 35 元
- 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈 回郵 25 元
- 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元
- 22.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元
- 23.入不二門—公案拈提集錦 第一輯 平實導師著 回郵 20 元
(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之)
- 24.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 釋正安法師著 回郵 35 元

- 25.真假開悟—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵35元
- 26.真假禪和—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵30元
- 27.眼見佛性—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵25元
- 28.普門自在—公案拈提集錦 第二輯 平實導師著 回郵20元
 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之)
- 29.印順法師的悲哀—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵25元
- 30.識蘊真義—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
 —依《成唯識論》及《唯識述記》正義,略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬 平實導師著 回郵35元
- 31.正覺電子報 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
 (已無存書之較早各期,不另增印贈閱)
- 32.現代人應有的宗教觀 蔡正禮老師著 回郵3.5元
- 33.遠惑趣道(一)—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯 回郵20元
- 34.遠惑趣道(二)—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯 回郵20元
- 35.確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護 游正光老師著 回郵10元
- 36.正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)
 由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8片,MP3 一片,共9片。有二大講題:一為「三乘菩提之意涵」,二為「學佛的正知見」。內容精闢,深入淺出,精彩絕倫,幫助大眾快速建立三乘法道的正知見,免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(製作工本費100元,回郵25元)
- 37.正覺教團電視弘法 DVD 專輯(二)
 總有二大講題:一為「三乘菩提之念佛法門」,一為「學佛正知見(第二篇)」,由正覺教團多位親教師輪番講述,內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧,以及學佛應具有的正確知見,可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人,得以把握往生,更可令學人快速建立三乘法道的正知見,免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(一套17片,工本費160元。回郵35元)
- 38.佛藏經 燙金精裝本 每冊回郵20元 正修佛法之道場欲大量索取者,請正式發函並蓋用關防寄來索取。(2008.04.30起開始敬贈)

- 39.喇嘛性世界—揭開藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 40.藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 41.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 20 元
- 42.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 25 元
- 43.導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 44.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 10 元
- 45.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 10 元
- 46.一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 47.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編 回郵 10 元
- 48.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編 回郵 30 元
- 49.繫念思惟念佛法門 蔡正元老師著 回郵 10 元
- 50.廣論三部曲 郭正益老師著 回郵 20 元
- 51.邪箭噬語—從中觀的教證與理證，談多識仁波切《破魔金剛箭雨論—反擊蕭平實對佛教正法的惡毒進攻》邪書的種種謬理。
陸正元老師著 俟《正覺電子報》連載後出版
- 52.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 53.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 54.雪域同胞的悲哀—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。
釋正安 法師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- ★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。
- ★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 103 台北市承德路 3 段 277 號 9 樓

台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

成佛之道 網站：<http://www.a202.idv.tw/> 正覺同修會已出版之結緣書籍，多已登載於「成佛之道」網站，若住外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會贈閱書籍者，可以從本網站閱讀及下載。書局版之《宗通與說通》亦已上網，台灣讀者可向書局洽購，成本價 200 元。《狂密與真密》第一輯～第四輯，亦於 2003.5.1.全部於本網站登載完畢；台灣地區讀者請向書局洽購，每輯約 400 頁，賠本流通價 140 元（網站下載紙張費用較貴，容易散失，難以保存，亦較不精美。）

**** 藏傳佛教修雙身法，非佛教 ****



正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：103 台北市承德路三段 277 號 9 樓

網址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<http://post.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(626) 965-2200 & 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會
或作者同意，不得轉載或刊印◎

2013 年 4 月 1 日網路電子版出刊

初版七〇〇〇冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺