

小山詩
優隨
道對
南鍾
願之
省上
鑒的
建寧
星翰
的神
明我
是元
授謝
而
從飽
細花
未與
江清

正覺

電子報

第 59 期

人間佛教(九)

明心與眼見佛性(十八)

中觀金鑑(八)

邪箭嚙語(六)

廣論之平議(十七)

略評一西行者的眼見佛性(一)

從現代禪到佛教正覺同修會

2010.06.29

阿賴耶識亦復如是，是諸如
來清淨種性；於凡夫位恒被
雜染，菩薩證已，斷諸習氣
，乃至成佛常所寶持。

《大乘密嚴經》卷 3

The Alaya consciousness has identical situation. It is the pure seed-nature of every Tathagata and is always defiled at the stage of ordinary people. After having realized it, bodhisattvas eliminate all habitual tendencies, and they always treasure the entity of Alaya consciousness even after having attained buddhahood.

The Mahayana Secret Magnificent Sutra, Vol. 3

從生滅或常住的體性，來定義內識與外識；凡是常住而被眾生一世所擁有的心，不會捨報後滅失而且可以到別的處所入胎受生、或去到天界受生而繼續存在的，祂能接觸外法而繼續存在，所以名為外識。祂被識陰所擁有，只是一世；而擁有祂的識陰六識在捨報時會滅失，但是祂不會滅失，將會去到另一處所受生而繼續存在。由於祂能觸外六塵而變生內六塵，不斷的在三界中繼續存在而不滅，所以就名為外識。擁有祂的識陰六識，只能存在一世，不能往生去到下一世，不能在下一世的他方處所繼續存在；由於識陰六識都不能觸及外六入，常住於五陰之內而且只能觸內六塵，所以名為內識。

《阿含正義》第五輯

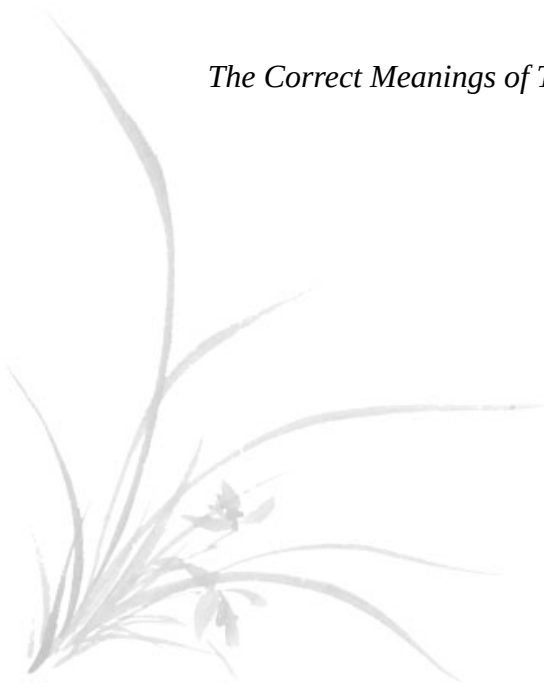
The internal consciousness or external consciousness is defined according to its arising-and-ceasing or everlasting nature, respectively. Any everlasting mind owned by sentient beings for one life time does not disappear after abandoning the karmic body, and it can give rebirth to another life by entering the embryo or give rebirth to another life in heavenly realm to continue existing. It can touch the external dharma and exists continuously, and is therefore named external consciousness.

It is for only one lifetime that the external consciousness is owned by the consciousness-aggregate. The six consciousnesses of the consciousness-aggregate, which own the external consciousness, will disappear at death; however, the external consciousness does not disappear, and it will give rebirth to another life to continue existing.

The external consciousness can touch the external six sense-objects and generate the internal six sense-objects, and continuously exists in the three-realms (tridhatus) and never disappears, so it is named external consciousness.

The six consciousnesses of the consciousness-aggregate, which own the external consciousness, can exist for only one lifetime, and cannot be re born in the next lifetime, i.e., it can not continue to exist in another place in the next lifetime. None of the six consciousnesses of the consciousness-aggregate can touch the external six entrances; the consciousness-aggregate always dwells in the five aggregates and can only touch the internal six sense-objects. Therefore, it is named internal consciousness.

The Correct Meanings of The Agama Sutras, Vol. 5



正覺電子報第59期

本期目錄

- | | | |
|-----|----------------|-------|
| 1 | 人間佛教(九) | 平實導師 |
| 27 | 明心與眼見佛性(十八) | 正光居士 |
| 42 | 中觀金鑑(八) | 孫正德老師 |
| 57 | 邪箭麤語(六) | 正元居士 |
| 75 | 廣論之平議(十七) | 正雄居士 |
| 94 | 略評一西行者的眼見佛性(一) | 正慶居士 |
| 111 | 從現代禪到佛教正覺同修會 | 雷京 |
| 123 | 公開聲明 | |
| 126 | 佈告欄 | |
| 140 | 正智出版社發售書籍目錄 | |
| 150 | 正覺贈書目錄 | |





(連載九)

【講義文稿】 又開示說：【老龐云：「但願空諸所有，切勿實諸所無。」只了得這兩句，一生參學事畢。今時有一種剃頭外道，自眼不明，只管教人死獃狃地休去、歇去。若如此休歇，到千佛出世也休歇不得，轉使心頭迷悶耳。又教人隨緣管帶、忘情默照，照來照去、帶來帶去，轉加迷悶，無有了期；殊失祖師方便，錯指示人，教人一向虛生浪死，更教人：「事事莫管，但只恁麼歇去。歇得來、情念不生，到恁麼時，不是冥然無知，直是惺惺歷歷。」這般底更是毒害，瞎卻人眼，不是小事；雲門尋常見此輩，不把做人看待。彼既自眼不明，只管將冊子上語，依樣教人，這箇作麼生教得？若信著這般底，永劫參不得。雲門尋常不是不教人坐禪向靜處做工夫，此是應病與藥，實無恁麼指示

人處。】²²

講記：「老龐曾經講過，」老龐就是龐蘊居士「『但願空諸所有，切勿實諸所無。』只要能夠了得這兩句，」也就是能夠很清楚知道這兩句話裡的真意，「一生參學事畢」禪宗門下的事就解決了，接下來就是進修一切種智。「現在有一種剃頭的外道，」你們看大慧宗杲對誤導眾生的假禪師罵得多兇！剃了頭的外道，講的是佛門中耽誤眾生慧命的常見外道諸「大師」們。「自己眼睛不清楚，只管叫人家死獃呆般地休去、歇去，如果像他所講的這樣休歇，休歇到將來賢劫一千佛全都出世完畢了，也還是休歇不了的，因為妄念還是會生起，反而會使得心頭迷悶。然後他們又叫人家說要隨緣管帶、忘情默照，」因為要照顧那個覺知心妄念不起，「隨緣管帶」是要這個覺知心不要起妄念，隨著各種事相不斷地管帶著覺知心不要起生妄念。「這樣照來照去、帶來帶去反而轉為更加迷悶，永遠都沒有一個了期；不論怎麼管帶、不管怎麼默照，妄念終究還是會有生起的時候，這樣真的是完全失掉了祖師的方便門，這樣錯誤的指示人，教人家一向都是虛度人生、浪擲生命，然後又來教人家說：『事事莫管，你只要這樣歇心，只管停歇下來就好。如果能歇得來、歇到後來是情念不生，到這個時候，』」他們說這樣歇到後來就情念不生，其實根本就不可能，「『到那個時候，可不是冥然無知，卻是惺惺歷歷清楚分明的。』可是像這樣說法、這

²² 《大慧普覺禪師法語》卷第 25

樣誤導眾生的人更是毒害，這種瞎掉他人慧眼、法眼的事情，這樣瞎掉人家的道眼，這可不是小事；雲門禪師平常若是看見有人這樣說法，不會把他當做人看待的，是一定要打他的。那一些人既然自己眼睛都沒有打開，只管將禪宗冊子上所說的話語，拿來依樣畫葫蘆教別人，像這個樣子怎麼能教人啊！」自己都不懂，那怎麼能教呢？「如果有人信著這一種大師而跟著去修、去參，那是永劫都參不出來的！雲門大師平常並不是不教人坐禪向靜處裡面作功夫，而是拿這個坐禪來應病與藥，但是教人家悟的卻不是這個東西，從來也沒有教人家這樣去坐禪、去悟這個休歇默照。」大慧宗杲就這樣寫在文字上面公然斥罵默照邪禪。

【講義文稿】 李參政項在泉南，初相見時，見山僧力排：「默照邪禪瞎人眼。」渠初不平，疑怒相半；驀聞山僧頌「庭前柏樹子」話，忽然打破漆桶，於一笑中千了百當，方信山僧開口見膽，無秋毫相欺，亦不是爭人我，便對山僧懺悔。此公現在彼，請試問之：還是？也無？²³

講記： 他又舉出李參政當例子，這些都是他回答人家的信，都是明明白白寫在文字上，從來不怕人家攻擊譏謗，也不怕人家來質問，他膽子夠大的說：「李參政最近在泉南，跟我大慧宗杲初相見的時候，看見我極力排斥默照邪禪，我罵說：『默照邪禪會瞎掉人家的慧眼。』他起初憤憤不平，又懷疑、又生氣；可是有一天，聽聞我以偈頌在解說『庭前柏

²³ 《大慧普覺禪師書》卷第 26

樹子』這個話的時候，他就突然間打破黑漆桶了。欸！一笑之中千了百當，就在這一笑之中他就悟了，這才相信山僧我（大慧宗杲）真的是開口見膽，說話都是直接的，不彎彎曲曲的，不騙人家的，沒有一絲一毫跟人家互相欺騙，也不是在跟別人互爭人我，所以他就跟我大慧宗杲懺悔。李參政這個人現在還在泉南，若是不信的話，可以親自去問問他：是不是如我所說的這樣？」欸！這口氣跟我滿像的哦！我也會說：你要是不信啊！那你去問誰！就是這樣，我敢公然寫在文字上。你看！他就明明白白的罵默照邪禪瞎人眼，還不只這樣三次、五次呢！

【講義文稿】 富樞密，頃在三衢時，嘗有書來問道，因而打葛藤一上，落草不少；尚爾滯在默照處，定是遭邪師引入鬼窟裏無疑。今又得書，復執靜坐爲佳；其滯泥如此，如何參得徑山禪？今次答渠書，又復縷縷葛藤，不惜口業，痛與剷除；又不知肯回頭轉腦、於日用中看話頭否？先聖云：「寧可破戒如須彌山，不可被邪師熏一邪念如芥子許在情識中，如油入麵永不可出。」此公是也！如與之相見，試取答渠底葛藤一觀，因而作箇方便救取此人。四攝法中，以同事攝爲最彊，左右當大啓此法門，令其信入；不唯省得山僧一半力，亦使渠信得及，肯離舊窟也。²⁴

講記： 大慧宗杲還罵過富樞密這個人：「富樞密不久以前還在三衢時，曾經寫信來問道，因此我就跟他打上了一堆葛

²⁴ 《大慧普覺禪師書》卷第 26〈答李參政別紙〉

藤，我真是落草不少；可是我雖然跟他說了許多，他還是照樣滯落在默照邪禪中，已經是被邪師引入鬼窟裡面，一定是這樣的，不必懷疑我這個推斷。如今又收到他寫來的書信，也還是繼續堅持說以靜坐為最好；看他這樣老是沈浸在那個爛泥坑裡面，到這個地步怎麼有可能參得徑山禪？」徑山禪就是指 克勤圓悟大師所弘傳的禪法，因為那個時候 克勤大師住徑山。「現在我又再一次答覆他的回信，還是要不斷地為他打葛藤，只好再一次不惜口業，把他那默照邪禪的錯誤邪見剷除掉；可是也不知道他肯不肯回頭轉腦、在日用中改為看話頭啊？」他要是肯改的話，就只要學書呆子每天回頭轉腦地「之乎者也」去看個話頭，也是可以開悟的啊！就是不知道他肯不肯回頭轉腦去看個話頭？「先聖曾經講過：『寧可破戒，就算所破的戒像須彌山這麼廣大，都不可被邪師熏進一念邪見，即使那個邪見像芥子那麼小藏在情識中都不可以，因為一旦熏進去了，就會像油被揉入麵團裡面去一樣，再也拔除不掉了。』」這話講的正是此公，」大慧宗杲說，這種糊塗人就是講富樞密，還指名道姓的罵呢！「如果你有機緣能夠跟他相見時，你就試著拿我答覆他的那些葛藤的內容先看一下，然後再為他說明，就用我答覆他的信中所說的葛藤，再為他講一講，施設個方便來救救這個人。」大慧宗杲雖然責罵富樞密，也還是為了救這個人，然後又交代：「在四攝法中，以同事攝的力量最強，您應當在他左右跟他同事，應當在他左右大大的打開這個法門，讓他信入；不但可以省得山僧我大慧宗杲一半的力

量，也可以使他信得及，就離開了默照邪禪的舊巢窟。」

【講義文稿】 近年以來有一種邪師，說默照禪，教人十二時中事事莫管，休去、歇去云「不得做聲，恐落今時」。往往士大夫，為聰明利根所使者，多是厭惡鬧處，乍被邪師輩指令靜坐，却見省力；便以為是，更不求妙悟，只以默然為極則。某不惜口業，力救此弊，今稍有知非者；願公只向疑情不破處參，行、住、坐、臥不得放捨。僧問趙州：「狗子還有佛性也無？」州云：「無！」這一字子，便是箇破生死疑心底刀子也！這刀子鞘柄，只在當人手中，教別人下手不得，須是自家下手始得。若捨得性命，方肯自下手；若捨性命不得，且只管在疑不破處捱將去，驀然自肯捨命，一下便了；那時方信，靜時便是鬧時底，鬧時便是靜時底；語時便是默時底，默時便是語時底。不著問人，亦自然不受邪師胡說亂道也！至禱！至禱！……應接時但應接，要得靜坐但靜坐，坐時不得執著坐底為究竟；今時邪師輩，多以默照靜坐為究竟法，疑誤後昆。山野不怕結怨，力詆之，以報佛恩，救末法之弊也！²⁵

講記： 他還在信中斥罵默照邪禪，怎麼罵呢？他說：「近年以來有一種邪師，專門講默照禪，都教人家在十二時中，」十二時是古代只有分十二個時辰，就是一整天的意思，「什麼事情都不要管，只要休去、歇去！還教人家不可以講話，因為一講話恐怕落到現在去了。以為只要不講話，這離念靈知

²⁵ 《大慧普覺禪師書》卷第 26〈答陳少卿〉

就不會落入現在。往往有很多士大夫，聰明利根的那一些人就很容易落在這裏面，他們大多是厭惡世間法喧鬧的地方，所以才剛剛被這種邪師教導，要他去靜坐，他就覺得這樣靜坐最輕鬆省事了，每天只要打坐就好；然後就自以為是，不再去追求怎麼樣可以開悟，而認為這樣每天默照，那就是禪宗裡的最究竟事了。我大慧宗杲今天不惜口業，這樣努力來挽救這種默照邪禪的弊端，因為我不斷地這樣做，所以如今才稍稍有一些人知道默照邪禪的錯誤；我希望你向這個疑情不破的地方繼續參究下去，行、住、坐、臥都不可以放捨。譬如有僧人問趙州：『狗子還有佛性也無？』趙州說：『無！』就從這一個字下手，這個字就是破生死疑心的刀子！可是這破生死疑心的刀子，它的刀柄是在每一個人自己的手中，別人下手不得，得要自己下手，」可是要下手時，應該怎麼下手呢？「須是自家下手始得，」也就是說必須要自己下手，如果離念靈知心這個邪見不能破，老是認定離念靈知心就是真實心，你自己不肯死掉，法身慧命就活不過來，「一定先要能死掉自我，然後才能活過來；」老是認定離念靈知心就是真心的話，你就沒辦法找如來藏了。這是有兩個原因：第一、方向會錯誤；第二、即使找到了如來藏，也會自己推翻掉，說這個不是，就想要再去找另一個跟離念靈知心一樣的真實心，那就永遠都悟不得，所以還得要自己下手。「如果能夠捨得性命，才能夠下得了手，」這個捨性命是什麼意思？就是把離念靈知心自己先否定掉，你這個性命捨得掉，你才有辦法去找如來藏；「如果這時還是捨不得性命，那也沒關係，只管在

疑情不破之處一直尋找；如果突然間肯捨命，你就知道，原來另外那一個離見聞覺知的祂才是如來藏，」這樣，一下子就解決了嘛！「到那個時候才會相信：原來在靜中的這個也就是笑鬧中的那個，笑鬧中的那個就是安靜時的這一個；原來講話的時候也就是默然時的那個，默然時的那個也就是講話時的這個。」這根本就不是離念靈知的那個心嘛！「這時也不須要去問別人，自然也就不會被邪師胡說亂道所籠罩啦！你可要這樣好好的用功哦！我是至誠的這樣祈禱哦！……應接一切人的時候，你只管就是應接；你想要靜坐，那就只管去靜坐，只是靜坐時不可以執著靜坐時的靈知心就是究竟心；現在的這一些邪師們，都是以默照靜坐作為究竟法，都是貽誤後時學禪的兄弟們啊！我大慧宗杲雖然是山野之人，但我不怕因為破邪顯正而與人結怨，所以我極力破斥邪法，用破斥邪見的護法行來回報佛恩，來救拔末法時候的種種異端邪說！」

【講義文稿】 玄沙云：「此事，限約不得，心思路絕，不因莊嚴，本來真靜；動用語笑，隨處明了，更無欠少。」今時人不悟箇中道理，妄自涉事涉塵，處處染著，頭頭繫絆；縱悟，則塵境紛紜，名相不實，便擬凝心斂念，攝事歸空，閉目藏睛；隨有念起，旋旋破除；細想纔生，即便遏捺。如此見解，即是落空亡底外道，魂不散底死人；冥冥漠漠無覺無知，塞耳偷鈴徒自欺誑。左右來書云云，盡是玄沙所訶底病，默照邪師埋人底坑子，不可不知也。舉話時都不用作許多伎倆，但行住坐臥處勿令間斷，喜怒哀樂處莫生

分別；舉來舉去、看來看去，覺得沒理路、沒滋味，心頭熱悶時，便是當人放身命處也！記取！記取！莫見如此境界便退心，如此境界正是成佛作祖底消息也！而今默照邪師輩，只以無言無說爲極則，喚作威音那畔事，亦喚作空劫已前事；不信有悟門，以悟爲誑，以悟爲第二頭，以悟爲方便語，以悟爲接引之辭。如此之徒，謾人自謾，誤人自誤。²⁶

講記： 前面罵的還不夠，所以還要繼續罵！於是大慧宗杲又如此說：「玄沙禪師曾經講：『這個事情，沒有辦法限定，沒有辦法約制；心思路絕的這個境界，不是用修行而莊嚴起來的，』」這真的不是用修行的方法一步一步累積上來的，「『祂本來就是真正寂靜的！這個真正寂靜、靜默的心，其實在動用語笑之處隨處明了，沒有一個地方不分明，從來就沒有缺少過。』」何必要你去用打坐修定的方法成爲離念靈知呢！「可是玄沙師備這個開示，現代的人都沒有辦法悟得其中的道理，所以就自己虛妄地在事相上涉入六塵中，於是處處染著，在每一件事情上都被繫絆住了；縱使自以爲悟了，但他們的悟仍是塵境分明，都離不開六塵境界，也是名與相並不相符、都不如實，然後他們就想要凝心，要把覺知心凝住不動，要把妄念都收斂了，甚至要把一切事情都歸於空無，然後把眼睛閉起來，再把眼珠子也藏好；如果有妄念生起，馬上就一個一個破除掉；一旦細想、妄

²⁶ 《大慧普覺禪師書》卷第 28〈答宗直閣〉

想才出生，就趕快把它壓住。像這種見解的人都是落於空無，都是墮於空亡的外道，也都是魂魄還沒有散掉的死人！落在那種冥冥漠漠、無覺無知裡面的境界，哪能叫做開悟啊！都像是把耳朵塞住了去偷人家的鈴鐺一樣，都是在虛妄的欺騙自己。您來信所說的正是那些錯誤的知見，都是玄沙師備禪師所訶責的禪病，都是默照邪師埋人慧命的深坑，你可不能不知道啊！所以你只要提起話頭就好：『趙州狗子無佛性？人們無佛性？無——』，你就把這『無』字舉出來。這不需要什麼伎倆，只要行、住、坐、臥不間斷，喜、怒、哀、樂的地方也不要生分別，這樣每天就是『無——無——』，舉來舉去、看來看去，覺得好像沒理路、沒滋味；然而看著這個話頭，看到心頭正當熱悶的時候，那就是你放身捨命處！」怎麼說呢？你正在心頭熱悶、正在參不出來，每天就是「無——無——無——無——無——」，就一直掛著「無——無——」，突然間人家來問你什麼事情？「無……」（聲音拉長）你就悟了啦！（大眾笑！）就這麼脫口而出你就悟啦。「記住啊！記住啊！千萬不要看見這種心頭熱悶參不出來的境界就退心，因為這種境界正好是你即將開悟的時候啦！你即將成佛作祖的消息到了啦！可是如今那一些默照邪師輩，都教人家無言無說，說這叫作禪門究竟境界，說這叫作威音王佛以前的事，又叫做空劫以前的事；他們都不相信有一念相應就可以開悟的法門，都認為開悟是騙人的，認為講開悟時就落到第二首去了，就認為禪師們教人開悟，都只是方便說；都說開悟只

是接引人家的方便話，是吸收徒眾的方便說法。像這一些人，都是欺騙別人又欺騙自己，耽誤別人也耽誤自己。」

所以看大慧禪師一直在斥罵默照邪禪，今天我一樣要斥罵默照邪禪，如今罵得夠不夠爽快啊？（大眾笑！）還須要罵得更多，眾生才能得救。可是今天多講半個鐘頭，時間又到了。（大眾笑！）雖然很希望有時間把它講完，但依照我準備的資料看來，可能還得要講上三、五個鐘頭，實際上時間確實不允許，我們就只好比照《真假開悟》一樣，把這些演講的內容由編譯組整理完成以後，再把檔案交給我，我再用語體文來補寫出來，所以以後還會出一本書，叫作《人間佛教》。可惜的是這個講題「人間佛教」的部分還來不及講，法會就已經該結束了！希望大家今天來到這裡聽完了，會有一些收穫；也歡迎今天第一次來跟我們結緣的所有的道友們，都能進入「正覺講堂」。進入正覺講堂以後，不必期待「兩年半以後一定可以參加禪三」，也不必期待「參加禪三一次就一定可以開悟」；要有長遠心，細水長流一步一步跟我們共修下來，兩年、三年中悟不了，十年總也可以悟得。也就是說：「悟」不在一時，不爭一時。因為過去無量劫以來被邪師誤導那麼久，都可以安分守己度過了，所以也不急在這三、五年；只要有長遠心來修行，遲早都會開悟的。即使這一世悟不了，不見得就是不好的事情；因為因緣還沒有成熟之前就先悟了，還有可能會造地獄罪呢？這在同修會中已經有第三批現成的例子了。所以要有長遠心，信心不退一直學下去，這就是大眾這一世可以證悟的保證，或者是下一世可以證悟的保證。但是，通常在正覺同修會中，學上

十年還不能開悟的²⁷，倒是很難找到這種人；所以我們很誠懇地歡迎大家一起來共修，一起來到正覺同修會中，用這一世的時間把一大無量數劫的修行時程過掉將近三分之一，這是我們可以幫忙的。

若是要你把成佛之道的第一大無量數劫全部過完，這個我不敢保證，因為那是進入初地的境界；想要過完第一大無量數劫，得要過去世累積的福德、因緣、慧力、定力都足夠了，才有辦法完成的。但是，一大無量數劫的三分之一中的十分之七，我們卻是可以幫忙的，因為一悟就進入十住位中的第七住了嘛！這個我們可以幫忙，當然也還要看各人的因緣。如果悟緣還沒有成熟，把你再鍛鍊兩年、三年以後再幫你開悟，這完全是爲了你的好處、爲了你的利益來考量。因為當你的悟緣還沒有熟的時候，我們就會希望你晚一點悟，將來「悟」的品質會好一點，悟了以後也不會退失而造下謗法的大惡業。這當然談不上刁難的問題，禪三的錄取條件與審核，有一些人認爲是在刁難；其實絕對不是，而是要觀察各人證悟因緣，藉各種方面的觀察，來確定各人在什麼時候證悟是最好的時機。甚至於有些人在禪三時已經差不多可以破參了，我們卻故意把他支開，讓他偏掉，是希望讓他下一回再來禪三時才破參，品質會好一點。事實上也有很多人在第二次或第三次破參時，反而高興地說：「好在我上一回沒有破參！」爲什麼呢？因爲，很明顯顯示出來，後來破參時的品質是很好的，是很通透的。所

²⁷ 這是 2005 年時所說。

以希望大家來正覺學法時要發長遠心，而我們也在這裏特地表示歡迎，希望大家都可以來正覺成為我的同參。當然得要悟了才會成為我的同參，若是還沒有悟，不算我的同參。而我們也願意幫助大家，願意在諸位悟緣成熟時幫助你開悟。可是在大家證悟的因緣還沒有成熟時，我們也絕對不作揠苗助長的壞事，一定會等候時節因緣成熟時再幫你開悟。正當時節因緣成熟時，即使你們不想悟，我還是一定要幫你悟，我們一向都是如此。我在這裏先跟大家表示歡迎，也謝謝諸位在我們台南講堂整整坐了五、六個鐘頭。其中有一些人是提早到的，那就坐了整整六個鐘頭，現在應該也覺得蠻辛苦的。在這裡，再一次表示歡迎的意思，也對諸位一起共同圓滿這一場說法的聚會，表示感謝之意，都因為諸位而使這個法會能夠圓滿完成，感謝大家！阿彌陀佛！（大眾鼓掌聲……）

大眾簡單做一個迴向！²⁸

士大夫學此道，不患不聰明，患太聰明耳！不患無知見，患知見太多耳！故常行識前一步，昧卻腳跟下快活自在底消息。邪見之上者，和會見聞覺知為自己，以現量境界為心地法門；下者弄業識，認門頭戶口，簸兩片皮，談玄說妙；甚者至於發狂，不勒字數，胡言漢語，指東畫西；下下者以默照無言空空寂寂，在鬼窟裏著到，求究竟安樂。²⁹

²⁸ 編案：第三次《人間佛教》演講，已於 2007 年 12 月在台南市立文化中心圓滿開示完畢。

²⁹ 《大慧普覺禪師書》卷第 29〈答李郎中〉

大慧宗杲禪師在答覆李郎中的覆函中的開示，語譯如下：【儒家讀書人中，凡是修學佛家這個宗門法道的人，他們的問題不是因為不夠聰明，反而是病在太聰明啊！問題不是由於沒有禪宗的知見，而是病在涉獵了太多禪宗的知見啊！所以，常行（「常行」是官位名稱）你雖然已經識得悟前的那一步，然而卻昧忽了自家腳跟下快活自在底消息。所有邪見中之較輕微者，總是把見聞覺知混和了所知的公案內容而會歸為真實不壞的自己，都把見聞覺知心的現量境界當作是禪宗的心地法門。層次較低者則是把落在業行中的識陰覺知心，錯認為禪宗的門頭戶口，以為覺知心就是禪宗所悟的入處，然後就播弄兩片嘴皮，每天向眾人談玄說妙。更嚴重的人乃至到了發狂的地步，從早到晚講個不停，無法計算他到底講了多少話，每天總是胡言漢語、指東畫西。若是下下根器的人，則是以心中默照妄念，壓抑心中妄念不起而遠離語言，住在空空寂寂的離念境界中，就這樣在鬼窟裏執著不放，想要如此求得究竟的安樂。】

昔藥山坐禪次，石頭問：「子在這裏作甚麼？」藥山云：「一物不為。」石頭云：「恁麼則閑坐也。」藥山云：「閑坐則為也。」石頭然之。看他古人，一箇閑坐也奈何他不得；今時學道之士，多在閑坐處打住；近日叢林無鼻孔輩，謂之默照者是也。³⁰

語譯如下：【以前藥山惟嚴正在坐禪時，石頭希遷禪師問

³⁰ 《大慧普覺禪師書》卷第 29〈答嚴教授〉

他：「你在這裏作什麼？」藥山答覆師父說：「我連一點點事物都不求。」石頭希遷聽了就說：「那麼就是閑坐了。」藥山惟嚴答覆說：「若是閑坐，那就是有所爲了。」石頭希遷認同了他的說法。你看他古人們，即使只是一箇閑坐，一樣是奈何他們不得；今時號稱學道的士大夫們，反而是多數人都停留在閑坐的方法上面了；最近這段時日，禪宗叢林裡的無鼻孔輩—法身慧命還沒有出生的人們—所說的默照法門正是這一類。】

既然以前面所舉揚的天童禪師證悟公案及開示語錄，證實天童禪師之證悟內涵仍然是如來藏——阿賴耶識心體，由此可知天童宏智禪師的所悟，與禪宗古來諸祖師的證悟內涵並沒有差別。然而證悟如來藏的方法，其實並非以默照禪爲好方法，爲何這麼說呢？是因爲默照之法會使大多數人與意識心及定境相應，所以想要以默照之法來證得如來藏，是非常困難的事。事實上，天童宏智禪師只是以默照之法，作爲徒眾們息滅攀緣心的手段，以便覺知心不攀緣而轉細了以後，可以長時間安住於參禪的過程中，將來參禪時也就容易悟入了。但是，尙未入室的天童山所有徒眾們都不知其中的道理，便將天童禪師公開教授的默照法門，認作是天童禪師真正悟得般若的方法，全都是錯會天童悟門的凡夫邪解啊！由於這個緣故，大慧宗杲禪師再三地責備天童山那些尙在門外的徒眾：竟然在不知天童宏智默照真意的情況下，就四處教人默照求悟。因此，就斥責爲默照邪禪。事實上，大慧宗杲的責備完全是事實而沒有一點點超過之處；也因爲這個

緣故，大慧宗杲曾如此開示曰：

而今諸方有一般默照邪禪，見士大夫爲塵勞所障、方寸不寧帖，便教他「寒灰枯木去、一條白練去、古廟香爐去、冷湫湫地去」，將這箇休歇人，爾道還休歇得麼？殊不知，這箇猢猻子不死，如何休歇得？來爲先鋒、去爲殿後底不死，如何休歇得？此風，往年福建路極盛；妙喜紹興初入閩住菴時，便力排之，謂之「斷佛慧命，千佛出世不通懺悔」。

彼中，有箇士人鄭尚明，極聰明；教乘也理會得，道藏也理會得，儒教則故是也。一日，持一片香來妙喜室中，怒氣可掬，聲色俱厲曰：「昂有一片香，未燒在，欲與和尚理會一件事。只如默然無言，是法門中第一等休歇處，和尚肆意詆訶；昂心疑和尚不到這田地，所以信不及。且如釋迦老子在摩竭提國，三七日中掩室不作聲，豈不是佛默然？毘耶離城三十二菩薩各說不二法門，末後維摩詰無語，文殊讚善，豈不是菩薩默然？須菩提在巖中宴坐，無言無說，豈不是聲聞默然？天帝釋見須菩提在巖中宴坐，乃雨華供養，亦無言說，豈不是凡夫默然？達磨游梁歷魏，少林冷坐九年，豈不是祖師默然？魯祖見僧便面壁，豈不是宗師默然？和尚因甚麼卻力排默照以爲邪非？」

妙喜曰：「尚明！爾問得我也是，待我與爾說！我若說得不行，卻燒一炷香，禮爾三拜；我若說得行，卻受爾燒香禮拜。我也不與爾說釋迦老子及先德言句，我

即就爾屋裏說，所謂：借婆帳子拜婆年。」

乃問：「爾曾讀莊子麼？」曰：「是何不讀？」妙喜曰：「莊子云：『言而足，終日言而盡道；言而不足，終日言而盡物。道物之極，言默不足以載；非言非默，義有所極。』我也不曾看郭象解并諸家註解，只據我杜撰，說破爾這默然。」

「豈不見孔夫子一日大驚小怪曰：『參乎！吾道一以貫之。』曾子曰：『唯。』爾措大家，纔聞箇『唯』字，便來這裏惡口，卻云：『這一唯，與天地同根、萬物一體，致君於堯舜之上；成家立國、出將入相；以至啓手足時，不出這一唯。』且喜沒交涉！殊不知：這箇道理，便是曾子言而足、孔子言而足，其徒不會，卻問曰：『何謂也？』曾子見他理會不得，卻向第二頭答他話，謂夫子之道不可無言，所以云：『夫子之道，忠恕而已矣。』要之：道與物，至極處，不在言語上，不在默然處；言也載不得，默也載不得。公之所說，尚不契莊子意，何況要契釋迦老子、達磨大師意耶？爾要理會得莊子『非言非默、義有所極』麼？便是雲門大師拈起扇子云：『扇子臉，跳上三十三天，築著帝釋鼻孔；東海鯉魚打一棒，雨似傾盆。』爾若會得雲門這箇說話，便是莊子說底、曾子說底、孔子說底一般。」渠遂不作聲。

妙喜曰：「爾雖不語，心未伏在；然古人決定不在默然處坐地，明矣！爾適來舉釋迦掩室、維摩默然，且看

舊時有箇座主，喚作肇法師；把那無言說處，說出來與人云：『釋迦掩室於摩竭，淨名杜口於毘耶，須菩提唱無說以顯道，釋梵絕聽而雨華，斯皆理爲神御，故口以之而默，豈曰無辯？辯所不能言也！』這箇是理與神忽然相撞著，不覺『到說不得處』，雖然不語，其聲如雷，故云：『豈曰無辯？蓋辯所不能言也！』這裏，世間聰明辯才，用一點不得；到得恁麼田地，方始是放身捨命處。這般境界，須是當人自證自悟始得，所以《華嚴經》云：『如來宮殿無有邊，自然覺者處其中。』此是從上諸聖大解脫法門，無邊無量、無得無失、無默無語、無去無來；塵塵爾，刹刹爾；念念爾，法法爾。只爲眾生根性狹劣，不到三教聖人境界，所以分彼分此。殊不知境界如此廣大，卻向黑山下、鬼窟裏默然坐地，故先聖訶爲解脫深坑，是可怖畏之處；以神通道眼觀之，則是刀山劍樹、鑊湯鑪炭裏坐地一般。座主家，尚不滯在默然處，況祖師門下客？卻道：『纔開口，便落今時。』且喜沒交涉！」尙明不覺作禮。

妙喜曰：「公雖作禮，然更有事在。」至晚間，來入室，乃問他：「今年幾歲？」曰：「六十四。」又問：「爾六十四年前，從甚麼處來？」渠開口不得，被我將竹篋劈脊打出去。次日又來室中曰：「六十四年前尚未有昂在，如何和尚卻問昂從甚麼處來？」妙喜曰：「爾六十四年前，不可元在福州鄭家。只今這聽法、說法一段

歷歷孤明底，未生已前畢竟在甚麼處？」曰：「不知。」妙喜曰：「爾若不知，便是生大。今生且限百歲，百歲後，爾待飛出三千大千世界外去，須是與他入棺材始得；當爾之時，四大五蘊一時解散，有眼不見物，有耳不聞聲；有箇肉團心，分別不行；有箇身，火燒、刀斫都不覺痛；到這裏，歷歷孤明底，卻向甚麼處去？」曰：「昂也不知。」妙喜曰：「爾既不知，便是死大；故曰無常迅速、生死事大，便是這箇道理；這裏使聰明也不得，記持也不得。我更問爾：『平生做得許多之乎者也，臘月三十日，將哪一句敵他生死？』須是知得生來死去處、分曉始得；若不知，即是愚人。」渠方心伏。從此，遂救他不坐在無言無說處，肯來這下做工夫；今日一會，同此聽法。須知：人人有此一段大事因緣，亙古亙今、不變不動；也不著忘懷，也不著著意；但自時時提撕，妄念起時，亦不得將心止遏。止動歸止，止更彌動；只就動止處看箇話頭，便是釋迦老子、達磨大師出來，也只是這箇。³¹

語譯如下：【到了今時，諸方山頭有一類默照邪禪在弘傳；他們看見讀書、當官的人們被塵勞所障，心中不安寧、不實在，便教導他們要「寒灰枯木去、一條白練去、古廟香爐去、冷湫湫地去」，把這些東西拿來教人止息塵勞，你們說說看：這樣子學禪，還能把落在塵勞中的覺知心給休歇下

³¹ 《大慧普覺禪師語錄》卷 17

來嗎？殊不知，這箇覺知心猢猻子不死，如何能使塵勞休歇下來？這個覺知心，入胎來這一世時是打先鋒的心——是祂想要入胎時才能入胎的；而這一世死時是色身與受想行陰先死，覺知心六識是最後才消滅的；這個入胎時打先鋒而死時殿後底覺知心不死，如何能使塵勞休歇下來？這種錯誤的學禪風氣，往年在福建那邊的禪路上是極為興盛的；我妙喜在紹興年間被謫遣而剛剛進入福建住菴時，便曾經極力排斥它，說那一類禪是「斷佛慧命，千佛出世不通懺悔」。

當時福建的默照禪法門中，有一箇士人名為鄭尙明，非常地聰明；他對經教中的法義都能理會得，道家的道藏也能理會得，至於儒家道理也一樣能理會得。有一天，他帶了一片香柴來到我妙喜的方丈室中，他當時的怒氣簡直可以用手捧出來給大家看，當時他聲音很大而且臉色很嚴厲地說：「我鄭昂有一片香柴，還沒有燒來供養過誰，我要以這一片香柴來與和尚理會一件事。我單單說這個默然無言，是佛法行門中第一等的休歇處，和尚你卻大力地隨意詆譏訶責；我鄭昂心中懷疑和尚你其實還沒有修到這境界，所以你心中信不過這個默照法門。且看釋迦牟尼佛在摩竭提國，三七日中掩著房門都不出聲音，這難道不是佛的默然？古時毘耶離城有三十二位菩薩各說不二法門，最後的維摩詰都無一句話，文殊菩薩卻讚歎祂真的懂不二法門，這難道不是菩薩默然？還有須菩提在巖中宴坐，無言無說，這難道不是聲聞默然？天帝釋提桓因看見須菩提在巖中宴坐，於是就如同下雨一般的從天上降下天華來供養，也是無言無

說的，這難道不是凡夫默然？又如達磨大師游歷梁國與魏國時，他在少林寺後山冷坐九年，這難道不是祖師默然？魯祖山的師祖禪師凡是看見僧人來參訪時，就面壁而背對來訪的僧人，這難道不是宗師默然？和尚你因為什麼道理卻大力排斥默照禪，把默照禪當作是邪道而說默照為非理？」

當時，我妙喜就回答說：「尚明！你向我所問的這些話也是有一些道理，等我慢慢為你解說吧！我如果說得不行，便反過來燒一炷香供養你，並且頂禮你鄭尚明三拜；我如果說得行，就接受你燒香與禮拜。我也不跟你說釋迦牟尼佛以及先德說過的語言，我且直接針對你家裏所有的內容來說，也就是一般人所說的：借來婆子所用的披肩，披在自己肩上莊嚴了以後，再來向婆子拜年。」

於是我就問鄭尚明：「你曾經讀過莊子嗎？」鄭尚明回答說：「這書，我為什麼不曾讀過？」我妙喜又向鄭尚明說：「莊子曾經說過：『所說的若是全部都能具足，那麼從早到晚所說的都是已經究竟說到真實的道理；若是所說總是缺三漏四而不能說到真實理，那麼從早到晚講了整整一天的結果，所說的無非都是落在事間物象上面，無法觸及真實的道理。道之理與物之象，若是想要敘述到最究竟的地步，單靠默而不言的方法，其實不單單是不足以載明道之理，甚至於連物之象也不足以清楚地說明的。因此，說法時必須非言亦非默——不該說時則不說、不該默時則不默，這樣子來為人說法時，所說的真義才有可能講到最究

竟的地步。』這可是你鄭尚明以前在儒家學法時所曾讀過的道家莊子的道理。我妙喜也不曾看過郭象的註解或是諸家的註解，我如今便只根據自己杜撰底道理，來說破你鄭尚明所說的這個默然。」

我就向鄭尚明說：「你難道沒看見孔夫子有一日大驚小怪地說：『曾參啊！我的法道是以一個重要的法理來貫串起來的。』曾子聽了就回答說：『是的。』鄭尚明你這個大老粗，纔聽聞到一句『是的』，便來我這裏惡聲惡口，卻向我這麼說：『只這一句〔是的〕，就足夠與天地同根、萬物一體，可以用來幫助君王成就超越於堯舜之上的功德；也足夠用來成家立國、出將入相；甚至於啓手動足之時，也都不出這一句〔是的〕。』你所說的其實都與正理不相干！你根本就不知道：孔老夫子所說的這箇道理，都是由於曾子所說能具足解說孔子的道理，也就是由於孔子所說都是具足解說儒學的道理；其餘的徒眾們都不會，卻再度提出來問：『這是什麼道理呢？』曾子看見他們理會不出來，卻不直接解釋，反而向第二頭答他們的所問，就說孔老夫子的道很深妙，不可以無言無說而使人瞭解，所以就用語言來說明：『夫子所說的道，不過就是以忠恕二字來貫串罷了。』我且爲你大略說明其中重要的理由：道理與物象這二個法，其最究竟之處，並不是在言語上，也不在默然處；言語也無法具足顯示，默然也無法具足顯示。你的所說，尚且不能契合莊子之意，何況想要契合釋迦老爸及達磨大師的真意呢？你莫非想要理會莊子的『不是言語亦非默然而

真實義有所究竟』麼？其實便是雲門大師拈起扇子時所說：『扇子面，跳上三十三天，直直地撞到天帝釋提桓因的鼻孔；在東海鯉魚身上打一棒，天上就下雨來，那雨就如同傾盆而下。』你若是能夠體會到這裡面的道理，那麼雲門禪師這箇說話，其實便是莊子所說底、曾子所說底、孔子所說底一般。」鄭尙明聽我這麼說了以後就不再說話了。

我妙喜老漢又向他說：「你雖不說話了，可是你的心尚未降伏下來，我是看得清楚的；然而，古人決定不在默然的境界中安坐，這道理，你也已經明白了啊！你剛才舉說的釋迦掩室、維摩默然，何妨看以前有一箇座主喚作肇法師，他把那個無言說的境界舉出來向大眾說：『釋迦老子掩閉房門於摩竭陀國，維摩詰菩薩閉嘴於毘耶離城，須菩提宴坐時自稱並無言說而顯示正道，釋提桓因及梵天等人都無所聞而歡喜降下猶如雨點一樣多的天華，這些都是由於正理與其心神相應而自然運作出來，所以口中便因為這個緣故默然無言，怎麼可以說他們是沒有法辯的能力？都因為法辯也無法把真實理等語言變成即是真實理啊！』這些賢聖的境界正是真理與覺知心忽然相撞著，不知不覺間就『到了說不得的地方』；這時所有賢聖們雖然都是口中不語，其實他們說法的聲音卻是大如響雷，所以說：『難道可以說是無力申辯？其實是申辯所不能到達的境界啊！』到了這個地步，世間的聰明辯才，想要拿出一點點來用都沒辦法；到得了那樣的田地時，才能夠說是可以放身捨命的地方。這樣的境界，必須是當事人自證自悟才算數，所以《華嚴經》

說：『如來的宮殿沒有邊際，覺悟這個法爾自然的人，才能住在其中。』這是從古以來諸聖人的大解脫法門，沒有邊際也沒有數量、沒有獲得也沒有所失、沒有默然也沒有言說、沒有去也沒有來；在每一個極微小之處是本來如此，在每一剎那之中也是本來如此；每一念之中是本來如此，每一法中也是本來如此。都只因爲眾生的根性狹窄下劣，不能到達三乘聖人的境界，所以才要爲大眾區分那個、區分這個。殊不知實相境界如此廣大，無智眾生卻向黑山下、鬼窟裏默然坐於有爲境界中，所以先聖訶責那種境界爲解脫深坑——是陷入自以爲解脫的極深坑塹中，正是禪門認爲最應該怖畏的地方；若是以神通或道眼來觀察那個境界，其實正好像是在刀山劍樹、鑊湯鑪炭裏坐著一般。講經說法的座主家，尚且不會停滯在默然的境界中，何況自稱是祖師門下客？卻敢說道：『才一開口，便是落在今時了。』其實都與禪悟無關！」那鄭尙明聽我說完了，不知不覺就禮拜我。

我妙喜又說：「你雖然是禮拜我了，然而後面還有事情等著你呢。」到了晚上，他又來進入方丈室，我便問他：「你今年幾歲？」鄭尙明說：「六十四歲。」我又問他：「你六十四年以前，是從甚麼處來到鄭家的？」他開口不得，被我用竹篋向他脊樑骨打去，鄭尙明便被我趕出方丈室外。第二天又來我方丈室中說：「六十四年前，都還沒有我鄭昂，爲什麼和尚你卻問我鄭昂是從甚麼處來的？」我妙喜就說：「你在六十四年以前，不可能是原來就住在福州鄭家，當

然是從別處往生過來的。只如目前你鄭昂這個能聽法、能說法的這一段歷歷孤明底覺知心，在六十四年前還沒有出生以前，畢竟是在甚麼地方？」他答覆說：「不知道。」我妙喜就說：「你對此若是不知，這便是『生大』。你這一生就暫且算是能活夠一百歲，一百歲之後，你若是等著想要飛出三千大千世界外去——想要離開三界生死，必須是把這個能聽法說法、能坐著離念的歷歷孤明的靈知心送入棺材以後才能做得到；正當那個時候，四大五蘊一時分解散失了，有眼而不能看見種種物，有耳而不能聽聞到聲音；還有箇肉團心在，可是分別的功能已經不能運作了；還有一箇身體在，但是被火燒、被刀砍時都不能覺知痛楚；到這個地步，你鄭尚明歷歷孤明底覺知心，卻是到什麼地方去了？」他答覆說：「我鄭昂也不知道。」我妙喜就說：「你既然這個也不知道，這便是『死大』；所以才說無常迅速、生死事大，便是講的這箇道理；到了這個地步，運用聰明也弄不清楚，想要再記住一生之所學也沒辦法了。我再進一步問你：『你一生寫出了許多之乎者也等文章，將來臨命終時，你能用哪一句來抵抗生死？』必須是清楚地了知生時是如何生來，而死後是死去何處，要弄得很清楚才可以；若是不知道生從何來、死往何去，就是愚癡人。」

那時他鄭尚明方才心伏。從此時開始，我就救出他來，使他不再每天坐於無言無說的離念境界中，並且肯來這法會下做功夫；今日這一場法會時，也和你們共同坐在這裡聽我說法。你們必須要知道：每一個人都有這一段大事因緣，從

最古的時候直到現在一直是不變也不動的；也不該把祂忘記了，也不該一直在想著祂；只需要時時刻刻記住話頭，別讓話頭丟了；當妄念生起的時候，亦不可以硬要將覺知心停止或壓抑下來。因為即使能夠停止了種種動心而歸於止，可是停止了動心以後，這個覺知心接著還會動得更厲害；你們只須在動和止的地方看箇話頭就行了，當你忽然遇見了祂，即便是釋迦老子、達磨大師現身出來爲你說，也只是這箇。】
（待續）





明心與眼見佛性

—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」

與「明心」之非〉文中謬說

正光居士

(連載十八)

慧廣把第八識如來藏認作是常見外道法，應是食了印順法師的藏密黃教應成派中觀六識論的邪毒，被誤導了還不知道。但常見外道法的常住心是意識——有念靈知與離念靈知，正好與慧廣完全相同，這已證明慧廣自己正是常見外道；第八識卻是出生意識心的如來藏，是阿含中 佛所說的本際、入胎識，是阿含中 佛說的「名色因、名色本、名色習」的入胎識如來藏，根本就與常見外道法的意識心完全不同。但是慧廣對自己住在常見外道法中的事實竟然完全不知，無力反省，反而誣衊已證實相而遠離常見外道境界的 平實導師是外道；這是以外道見來毀謗真實證悟佛法的賢聖，是顛倒想的凡夫在毀謗遠離顛倒想的證悟者；而慧廣的徒弟觀淨法師也是一樣，東施效顰的未來世後果，不是觀淨法師能輕易承受得了的。前述舉證的聖 玄奘菩薩論中已經明說：「然第八識雖諸有情皆悉成就，

而隨義別立種種名。」已經很清楚的告訴慧廣及觀淨，是「諸有情皆悉成就」，諸有情身中都本有阿賴耶識心體存在著，不是經由修行而轉變意識成就的；而且也是禪宗真悟祖師明心時所悟之標的，除非慧廣師徒二人想要全面推翻禪宗的宗旨。所以，真心是本來就與意識共同處在蘊處界中，是真心妄心並存的，是真妄和合的，而真心是本來就已存在的阿賴耶識如來藏，是本來就真的第八識心，不是修行以後才出現或轉變成功的；但慧廣與觀淨卻想要把妄心第六識意識，修行轉變成真心第八識如來藏，想要以意識離念靈知取代禪宗所悟的如來藏心阿賴耶識；就如同欲煮沙成飯永無成功之日一般，正是顛倒想。顛倒想的凡夫卻毀謗遠離顛倒想的人是錯悟者，在別人為他們提出說明以後，仍然不知道要反省，還繼續毀謗正法及賢聖，天下還有人比他們師徒二人更可悲的嗎？

《楞嚴經》中「真、非真恐迷」一句，慧廣與觀淨師徒都不懂，而且是比斷章取義、斷句取義更惡劣的斷字取義：他們只取「非真」二字，捨了「真」一字，才會說「阿賴耶識是妄非真」，於是就成為誤會佛法、曲解佛法的破法者了。他們又謊稱自己錯誤的說法是佛所說的聖教，又成為謗佛——因為佛確實不是像他們那樣說的，卻被他們無根毀謗為說法錯誤。這種為了謗賢聖而成為破法及謗佛的愚人，真可憐憫。他們也誤會經中所說阿賴耶識是生死根本的意思，才會說「第八識就是能令眾生生死相續的妄心根本」。雖然這個第八識阿賴耶識心確實體恆常住，但是心體內所含藏的七轉識種子仍有染污變異生滅，因此第八阿賴耶識當然是一切有情的生命實

相心，才能出生有情的蘊處界，才能使慧廣及觀淨有了此世的色身及覺知心；假使沒有阿賴耶識心體常住不壞，今天就不會有慧廣及觀淨二人的五蘊存在，還能由著他們繼續毀謗阿賴耶識如來藏嗎？還會有他們師徒二人未來無量世中的不可愛異熟果報嗎？因此才說阿賴耶識是眾生生死相續的妄心根本；因為他們師徒二人能夠毀謗阿賴耶識的妄心離念靈知，正是從阿賴耶識心中出生的，這難道不是他們二人生死相續的根本嗎？可惜的是他們錯會經中的真義了。然而，當他們捨壽前若能公開懺悔滅罪，並且證得心解脫而超越欲界，再斷五上分結成為阿羅漢以後，捨壽而入無餘涅槃時，那裡面卻仍然是阿賴耶識心體獨住，那時改名為異熟識而不再稱為阿賴耶識了，那時的無餘涅槃卻是常住不變的，仍然是阿賴耶識心體，那麼阿賴耶識心體究竟是「真」或是慧廣與觀淨所說的「妄」呢？由於阿賴耶識心體有能生萬法的真實體性，所生萬法緣起性空而阿賴耶識心體常住不壞，絕無一法可滅壞祂，何況能夠自壞？是故名「真」；可是如來藏心自體清淨無染之中，卻含藏著七轉識相應的染污的種子，並非究竟清淨，故又名「非真」，要修到佛地時才是究竟清淨，才能稱為常、樂、我、淨。故悟後尚待吾人歷緣對境轉換七轉識的染污種子使其清淨，得以斷盡二障成究竟佛，這都是慧廣與觀淨二人所不知的深妙法義。

如果因為祂體內含藏七轉識的染污種子，而說祂不是真心，然而遍尋三界法以後，卻又沒有另一個法可以像祂那樣常住，也沒有任何一法可以像祂那麼清淨，也沒有另一個法可以出生蘊處界，也沒有任何一法可以成為阿羅漢滅盡十八界以後

的無餘涅槃本際；而未來成佛時的真心無垢識，又正是現在這個第八阿賴耶識心體。將來成佛時的佛地真如，也是依止這個阿賴耶識心體所改名的無垢識，才能有佛地真如顯示出來。所以這個「真、非真」的道理—第八阿賴耶識體恆常住，體內含藏的種子有剎那剎那變異的事實—實在太勝妙又極甚深，如果不是實證及透過詳盡的說明，恐怕凡夫及阿羅漢愚人聽了都會產生迷惑，往往會誤以為意識心就是阿賴耶識心體；因為很難三言兩語就說清楚，所以 釋迦世尊常常不開示演說這個法，此即《楞嚴經》卷 5 所說正理：【陀那微細識，習氣成暴流；**真、非真**恐迷，我常不開演。】但慧廣與觀淨二人卻是斷字取義，比斷章取義、斷句取義更惡劣，成為最不老實的引用經文者。

又這個第八識阿賴耶識是真妄和合識，如《楞伽阿跋多羅寶經》卷 4 所說：【甚深如來藏，而與七識俱。】亦如《大乘起信論別記》卷 1 所說：【阿梨耶識名如來藏，而與無明、七識共。】在這些經論中既然都說阿賴耶識是真妄和合識，表示阿賴耶識是函蓋八識心王的，八識心王中有真心也有妄心，真心是第八識如來藏，妄心則是如來藏所生的七轉識，第八識如來藏與所生有染污的七轉識和合運作，因此八個識合名為阿賴耶識。由於真妄（染）和合運作才能成就阿賴耶識，故說阿賴耶識是真妄和合識；由此緣故，祖師說：「一心說，唯通八識。」《入楞伽經》也說：【寂滅者名為一心，一心者名為如來藏，入自內身智慧境界，得無生法忍三昧。】¹意思是說，得無生

¹ 《入楞伽經》卷 1〈請佛品〉

法忍的諸地菩薩所證的是阿賴耶識如來藏。《入楞伽經》中又說：「大慧！此如來心阿梨耶識如來藏諸境界，一切聲聞辟支佛諸外道等不能分別。」²意謂阿賴耶識是將來成佛時的如來心，慧廣、觀淨二人竟然全無所知而號稱為開悟者，豈非當代佛門笑話？然而想要實證阿賴耶識並不容易，一定要先清淨覺知心以後，對大乘勝法具足信心——十信滿足了，再進修布施、持戒、忍辱、精進、禪定、般若六度以後，才能證得，所以經中說：「是故大慧！諸菩薩摩訶薩欲證勝法如來藏阿梨耶識者，應當修行令清淨故。」³因此，參禪人若要尋找真心阿賴耶識心體，應當先清淨自心，並且已對大乘勝法如來藏阿賴耶識常住不壞的金剛性，已經心得決定而能永遠制心於此一見之中，生起定性了，然後再熏習般若智慧，才有可能真正參禪而得證悟阿賴耶識如來藏；正當參禪之時，必須透過妄心（主要是指意識）去尋覓本來就在而與妄心意識同時、同處配合運作的第八識；證得之後，可得二種結果：

第一、現觀這個真心如來藏本身無形無相，沒有處所，正如黃蘗禪師《傳心法要》卷1所說：【諸佛與一切眾生唯是一心，更無別法。此心無始已來，不曾生、不曾滅，不青不黃、無形無相，不屬有無、不計新舊，非長非短、非大非小，超過一切限量名言，縱跡對待。】所以這個真心本體絕對待，非常清淨，即是《楞嚴經》卷1所說的「無始涅槃菩提真心」——第八識。

² 《入楞伽經》卷2〈佛性品〉

³ 《入楞伽經》卷7〈佛性品〉

第二、這個第八識從來離見聞覺知、從來不作主、從來不思量，能夠對現五塵外境而變現內相分六塵境，並生起見分七轉識的見聞覺知性，由七識心見分在六塵境上廣分別，以此內相分與五色根接觸的外相分來連接外境，讓眾生在三界中生活而誤以為是真實接觸外境，因而對自我產生錯誤認知，誤以為自己（特別是對意識覺知心自己）真實常住，誤以覺知心自己是真實不壞而非虛妄法，因此妄造後有輪迴種子而無法出離，卻不知見分七轉識都是虛妄心，不知意識心從來不曾接觸外境，所以慧廣與觀淨二人才會錯將離念靈知心認作常住的真心。

由於阿賴耶識心體所出生的七轉識，對內六塵相分生起見聞覺知性及處處作主而執著，導致眾生輪迴生死；因此說七轉識，尤其是六、七二識，才是眾生輪迴生死的根本，也是《楞嚴經》卷1所說：「無始生死根本」。亦如經中所說：【復次大慧！依如來藏，故有世間涅槃苦樂之因，而諸凡夫不覺不知，而墮於空，虛妄顛倒。】⁴慧廣與觀淨二人，正因為不覺不知阿賴耶識心體所在，故墮於空，於是心中生起虛妄顛倒見，反而毀謗能使他們實證般若的阿賴耶識如來藏心。反過來說，若是追究會使慧廣、觀淨二人淪墮生死的七轉識的根源，卻發覺仍是從阿賴耶識心中出生的，所以才由這個現象來說「第八識就是能令眾生生死相續的妄心根本」，這正是慧廣與觀淨二人所不能知的真實義。

由於眾生不知生死的二種根本——無始涅槃菩提真心含

⁴ 《入楞伽經》卷8〈化品〉第15

藏了無始生死根本七轉識染污種子，不知阿賴耶識是真妄和合識——阿賴耶識含攝八識心王，所以妄造生死業而無法出離。由於慧廣的徒弟觀淨法師為無明籠罩，無法了知《楞嚴經》所說二種根本之差異，也無法證得無始涅槃菩提真心第八識，卻跟隨妄執離念靈知意識心為真實心的慧廣，錯亂修習，欲將此生滅性的意識妄心修成不生不滅的真實常住心，盡未來際永不可得：「猶如煮沙欲成嘉饌，縱經塵劫終不能得。」慧廣與觀淨師徒二人，都不知無始生死根本妄心七轉識之上，還有一個與之同時、同處配合運作的無始涅槃菩提真心第八識，妄謂第八阿賴耶識是妄心、妄識，成為心外求法者，與常見外道合流。

接下來談「心是體，性是用」的真實義。一切法的性用，都要由本體出生；譬如意識的別境心所法，使意識具有知覺之性，所以知覺「性」是意識心「體」之作用，若無意識心「體」存在，就無法有知覺「性」的作用存在，故說「心是體，性是用」。又能見之性乃是以眼識為體的自性，非是離眼識心體而有能見之性；能見之性既如此，能聞之性、能嗅之性、能嚐之性、能覺之性、能知之性亦復如是，正是耳識、鼻識、舌識、身識、意識等心體的自性，非是離耳識、鼻識、舌識、身識、意識心體而有其自性；一定是先有六識心體以後才会有六識的六種自性，有這六種自性出現以後才会有能見乃至能知的作用出現，才会有慧廣的離念靈知存在。這個道理就好像海水與波浪的關係，波浪是海水的自性，非是離開海水本體而有其波浪，也不是離開海水本體而有海浪的自性，因此海水與波浪的關係非一非異；所以 平實導師說「心是體，性是用」，意思

是說心是萬法之本體，心的自性即是心的作用，乃是正確的說法；但觀淨法師及其師慧廣「性是體、心是用」的說法則是體用顛倒，完全不如法，不僅違背唯識正理，也違背世間邏輯與常識。如是雙違世間法與出世間法，是常識不夠的人，怎能有智慧呢？觀淨法師在此邪見下，又有何資格評論他人所說正法為非法呢？

接下來談明心與見性是兩種不同的證量。凡是能夠明心與眼見佛性分明的人，都可以證實明心與見性兩者是完全不同的法、不同的證量。前者是無境界、無所得法，只有出生法界實相的智慧；而後者是有境界、無所得法，是對第八識的性用與種子能生起更微細深廣的了知。明心的人可以純依慧力及體驗照見其理，觸證祂真實存在，發現祂與蘊處界同時同處運作，而在蘊處界中分明顯現，完全配合七轉識的心行而運作，無有絲毫染污，非常清淨，是時時都可以現觀阿賴耶識的存在。

眼見佛性的人在看話頭功夫純熟下，以父母所生肉眼眼見佛性，因此緣故，眼見自己身心及山河大地虛妄，自然成就如幻觀。因此，能夠明心與眼見佛性的人，都可以證實明心證真與眼見佛性是二種不同的境界、不同的智慧與證量。但觀淨追隨慧廣而提出明心就是見性的說法，又是未斷我見的人，同樣落在離念靈知意識心中，實已證明觀淨法師如同其師慧廣，既沒有明心，更沒有眼見佛性，故說不出其中的差異。

如果觀淨法師不信受的話，正光提出幾個問題，有請觀淨法師一一回答；待你回應時，就知正光所言不虛。

一問：如果明心就是見性的話，禪門三關（本參、重關、牢關）是不是只剩下二關了？觀淨法師有沒有那麼大的能耐能夠改寫禪宗證悟祖師的說法？觀淨法師可以回答正光的提問嗎？（想必觀淨法師無此能耐！何以故？凡是墮入「意識境界分段計著生」的凡夫，凡是落入意識而未斷我見的人，如何能了知禪門一、二關明心與見性的真實義理呢？難怪觀淨法師會盲從其師慧廣，提出明心就是見性的謬論，難怪他會錯認意識心為真心，墮入常見外道見解中；又因未證得如來藏阿賴耶識心體，難怪會妄謂阿賴耶識是妄心、妄識了。）

二問：證悟的人，可以隨時現觀自他有情之真心運作，乃至可以在他人睡著時，現觀他人真心運作無有障礙，不知觀淨法師是否有此能耐作此現觀？大眾欲知。（想必觀淨法師也無此能耐，既然無法現觀自己第八識運作，又如何能現觀他人第八識運作呢？當然是講不出所以然的。）

三問：眼見佛性的人，都可以眼見自、他有情佛性，乃至在無情及有情身上，也可以見到自己的佛性；不知觀淨法師可否現觀自他有情佛性？能在山河大地上看見自己的佛性？並由所見佛性的真實而眼見山河大地的虛幻，成就身心及山河大地虛幻的如幻觀？（想必觀淨法師更無此能耐，何以故？明心尚且不可得，又如何能夠眼見更上於明心者所不能眼見的佛性呢？）

所以，從正光的提問當中，觀淨法師必定無法一一回答，也作不得任何手腳也。既然不知、不證明心及眼見佛性境界，

對明心與見性二者全都不知，卻跟隨慧廣妄論自己所不知的明心與見性，妄謂明心就是見性，未免太不自量力，也太無知了！

又觀淨法師也談到星雲法師，正光藉此機會略微說明，未來同修會中可能會有菩薩撰寫文章來破斥星雲法師如何將佛法世俗化、常見化、斷見化之種種事實。譬如星雲法師曾說：「有的人想要學禪，萬里迢迢的到處尋師訪道；其實，真正有慧根的人，當下即是。」⁵，從星雲法師的開示可以得知，星雲法師所認知的真心，其實就是意識心，與觀淨法師一樣，同墮離念靈知心中，也與 佛開示的真心完全顛倒，同於常見外道，故名常見外道。

又星雲法師不是用禪宗親證第八識所生的般若智慧來說禪，而是用自己意識思惟境界所得之世俗法來解釋禪宗公案，不僅將公案解釋得不倫不類，讓人啼笑皆非，更是將自己未悟的事實公布天下，讓天下人盡知星雲法師所說都是野狐禪也。此外，星雲還化名為佛光禪師，以未悟之身暗示自己已悟，寫在書中公開流通，已成就未悟言悟的大妄語業；在在處處都顯示出他的心行不正，全都與證悟者心性漸轉清淨的事實不符。

他又因為 平實導師對其他錯悟內容不指陳姓名的拈提，間接地顯示他的錯悟，又無法提出證悟的事實，無法為自己作有利的辨正，心中不能安忍，遂私下毀謗：「蕭平實是邪魔外道，其法有毒，跟隨蕭平實修學者將同墮地獄。」此亦被 平

⁵ 《星雲模式的人間佛教》，滿義法師著，天下遠見出版股份有限公司〔台北市〕，2005 年 8 月 25，第 356 頁。

實導師寫入公案拈提第七輯《宗門正義》中，多年來仍然無法回應、無法為自己提出法義上的辨正。但他並不改正未悟言悟的大妄語行爲，仍繼續私底下誹謗，以破戒之身成就及增長了毀謗大乘勝義僧的罪業，未來世將受長劫尤重純苦果報。因此緣故，平實導師評論他未悟，正光說他是將佛法世俗化的常見、斷見外道，都是如實語，一點都沒有冤枉他。所以，觀淨法師援引星雲來爲自己證明，是無智的作法；有智之人一定會援引真悟的人來作證明，觀淨法師卻盲目地援引錯悟者來爲自己證明，顯示他是沒有智慧的人。

觀淨法師也提到宣化上人，正光爲了回應辨正，只好也跟著談談宣化「上人」。以下宣化上人的開示都可以在網站搜尋到，其相關網頁已由正光複製保存，避免未來有人狡辯。譬如宣化上人在 1969 年 4 月 20 日至 7 月 27 日在美國加州三藩市佛教講堂講《六祖法寶壇經淺釋〈般若品〉第 2》如是開示：

【我們修道，是真空裡有妙有，不是什麼都不知道。要什麼都知道，還要什麼都不知道，明明瞭瞭，清清楚楚，就像「心清水現月，意定天無雲」的道理。】從上面的開示，知道宣化上人認爲明明瞭瞭，清清楚楚的心就是真心，與惟覺法師、聖嚴法師同墮入意識心中。又譬如宣化上人開示語錄（六）有關「妙道」的開示如下：

什麼是妙道？淺而言之，就是日常所行之道，我們天天所用的道、所行的道、所經過的道，都是很妙的。若不注意去研究它，便不知它的妙處。……我們一天所遇到的境界，這就是妙道。好像不吃飯肚子餓，爲什麼要餓？

這就是妙。吃東西就飽了，這也是妙。乃至穿衣服，或是喝茶，都是一樣的妙。如果不妙的話，爲什麼要去用它？就算用它之後，也不會長久，只是暫時而已。你說這不是妙嗎？

有人說：「啊！這個道理，誰都懂。」可是你所懂的是皮毛而不究竟，妙處就不知道了。爲什麼想吃好東西？這是個妙。爲什麼想穿好衣服？這是個妙。爲什麼想住好房子？這是個妙。

宣化法師認爲想吃、想穿、想住的一念心就是真心，墮入意識心及緣起性空中，不是禪宗祖師所謂「平常心就是道」，何以故？禪宗證悟的人，能夠在日常生活作務當中，親眼看見祂分明顯現祂的真如性；乃至眼見他人睡著時，他人的真如性也是一樣分明顯現，無有絲毫障礙；乃至不能一時一刻沒有祂，沒有了祂，吾人頓成死人，無法活在世間。然而從宣化法師種種開示可知，宣化法師所認知的真實心其實就是離念靈知意識心，不是佛所說不生不滅的真心。由於宣化法師一生持戒精嚴，但因爲錯說第一義諦，今時於了義正法上也免不了正光之拈提。

至於觀淨法師所提到的達賴、蓮花生、宗喀巴、密勒日巴等藏密外道諸師，皆非佛道中人，同樣是未斷我見的附佛法外道，故正光於此不另作評破；有興趣瞭解藏密外道真相的讀者，請閱讀 平實導師所著之《狂密與真密》第一～四輯，即可明瞭。觀淨若是想要藉此文章爲正覺同修會招來更多的敵

人，實無必要，因為這些凡夫法師與藏密中人都未斷我見，也都是正覺印行的書中曾經舉例辨正過的，與 龍樹的入地證量不可同日而語。

接著來談觀淨法師所說：「『自性三寶』是指親證無生者而言，不是凡夫就有自性三寶」之過失。所謂自性三寶，乃是指自性佛寶、自性法寶、自性僧寶。所謂「自性佛寶」是指真如心，是每一有情的根本心第八識，也是一切有情的生命實相心，心體自性清淨無雜染，與佛無二無別，這才是自性佛寶；這個道理，也正是 世尊誕生人間時所說：「天上天下，唯我獨尊。」的正理，以及在菩提樹下成佛時所說正理：【奇哉！一切眾生具有如來智慧德相，但以妄想執著，不能證得。】⁶指的正是第八識如來藏——自性佛，是本來就在的實相心。凡是證悟的人，都能認同 世尊這樣的開示，所以自性佛寶是一切眾生本自有之，只因妄想及執著，所以無法證得。

所謂「自性法寶」，是指這個自性佛寶能夠藉著種種緣而出生世出世間一切法及六種無為，乃是透過八識心王等和合運作之所生得及所顯得，不僅在世間可以顯現種種運為，也可以為吾人現前所領受及親證；舉凡這些法義，都從八識心王和合中出生，由諸佛傳授給有緣人，名為自性法寶。而這些道理若被寫在經中，就成為表相法寶。

所謂「自性僧寶」，是指這個自性佛寶從來離見聞覺知，不在六塵境起分別，從來不思量、也不作主，非常清淨。而這

⁶ 《指月錄》卷 1

個自性三寶，每一有情都本自具足，沒有不具足的；證得無生之人可以發現這個自性三寶是本有的，不是本無今有，正如《佛果圓悟禪師碧巖錄》卷 5 所舉龍牙禪師所說：【學道先須有悟由，還如曾鬪快龍舟，雖然舊閣閑田地，一度贏來方始休。】如此舊閣閑田地，無始本有而非修得；所以這個自性三寶的道理，是從無始劫以來就已存在，是本有的，不是一定要親證無生後才有；同時是每一個有情都本已具足，沒有不具足的，只需證悟而找到祂，不是將生滅性的意識變成的，而是本來就真實無生的。如是正理凡是修學禪宗一、二年的佛弟子都知道；身為出家多年、追隨號稱已悟的慧廣修學「禪法」的觀淨法師卻不知道，顯然觀淨法師的佛法知見有待建立。既然佛法知見尚待建立，當然無法依經典及證悟祖師開示作簡擇，卻跟隨未斷我見的慧廣，妄謂第八識、阿賴耶識是妄心、妄識，公然與諸經中 世尊的說法唱反調，實在是膽大妄為，真是拿自身的法身慧命開玩笑！

最後，針對觀淨法師所說做個總結：這個第八阿賴耶識就是佛所說的真心，正是諸佛成佛後的無垢識，是由因地的阿賴耶識心體修淨種子以後改名為無垢識，正是因地的阿賴耶識同一心體，因此禪宗的開悟明心就是找到第八阿賴耶識。祂自己的體性從本以來就是絕對清淨，卻含藏七轉識相應的染污種子，因此悟後尚待歷緣對境汰換染污的七識相應種子；能夠找到這個第八識如來藏，才能說是開悟明心；除此以外，不論何人自稱明心開悟，都是錯悟。眼見佛性就是用父母所生肉眼眼見阿賴耶識直接出生的見分，外於六塵運作，而在六塵中分明

顯現的總相作用，也是第八阿賴耶識心體的本覺性，函蓋了不可知之「了」，因此眼見佛性所見的佛性，不能外於第八識心體而有，依第八識如來藏而運行，與第八阿賴耶識非一亦非異，因此 平實導師所說「心是體、性是用」，說如來藏是體，佛性是如來藏的性用，完全符合佛說，也完全符合法界中的事實，也是法界中邏輯上的必然。觀淨既然與其師慧廣一樣落在第六意識心中，從來不知不證第八識，當然不知第八識的見分了；不知不見的人卻來評論已知已見的人，豈只是顛倒而已？根本就是狂妄自大。像這種世俗有智之人都不會犯的過失，自稱有出世間智的慧廣與觀淨二人，卻落在其中，而且還繼續在違犯，不肯改正，當然是沒有世俗智慧的人，更沒有出世間智慧。

又明心找到第八阿賴耶識時，發現祂的運作對象不是在六塵境界上，卻在蘊處界上分明顯現，祂是真實可證的。慧廣與觀淨師徒二人都無法證得，所以公開否定祂；連心體的所在都不知道，又怎能眼見心體的性用而看見佛性呢？所以觀淨與其師慧廣，才會妄謂阿賴耶識是妄心、妄識，提出「性是體、心是用」以及「明心與見性是同一證量」的顛倒見，完全違背 佛的開示，也與法界實相全然不符，所說完全不如法。因此，正光建議觀淨法師趕快捨棄如此大邪見，否則就會像慧廣一樣，不僅窮盡三大無量數劫生死以後，仍是生死凡夫一個，而且還成就毀謗勝妙法及大乘善知識重罪，實在是可怖可畏啊！

（待續）



(連載八)

五、緣於五受陰之我非業果之所依

未般涅槃前之五陰無常，剎那剎那生滅不住，故無有真實、自在、常住之實我體性，因此世尊說五取蘊無我與我所；五蘊既然非我與我所，何有真實我於五蘊之中——剎那各別生滅？故應成派中觀所立之宗、因、喻皆不得成就。月稱、宗喀巴、印順所執者，本質上乃是有一能作業之細意識我常住不滅，而此我不應剎那生滅前後自性各異，亦不應隨著五陰而無常、變異，否則業種應無所依；法界現見之因果律中，應有一被業種所依之常住我不隨五陰壞滅故。唯有能出生五陰，而自身是無覆無記性的心，才可能執持一切業種及實現因果律，實證所得的自心如來阿賴耶識正是如此；然意識心不論粗細，從來都是有覆有記性的心，不可能是執持善惡業種的心，故應成

派中觀師月稱、宗喀巴、印順等人，憑思惟想像而建立細意識常住不壞、是持種心，理不得成。

密宗應成派中觀師將生滅無常之細意識妄執為常住不滅法、為持種識、為因果實現者，不離識陰範疇，事實上已墮於我見、常見中了，故彼等極力維護自身之邪見：我見之所緣是依蘊假立之我，只要能證此細意識我之存在，安立其具無自性、自性空之無生而常住世間，即可滅我見而得解脫，繼續以意識受用貪愛五欲六塵。故不許世尊所說能被滅之「我」即是「我見」之我，不許「我見」緣於五取蘊而有；而這樣的細意識我只是假名施設，然後再推翻這個假名施設的細意識我以後，就自稱是已斷我見了。如同愚人假名施設虛空中有一飯之資，假想把那些飯吃完以後就自為吃飽了一樣，終究只是假名吃飽而仍然未進粒米，仍然是餓漢——依舊是未斷我見的凡夫。但世尊所說我見所緣之我，全都是五陰中法，不是想像建立的細意識我；可悲的是月稱、宗喀巴、印順等人所認為非屬五陰我的細意識我，仍然是五陰中的識陰所攝的意識心，不能超出意識心外，故其細意識我仍是五陰我所攝。佛說：「諸所有意識，彼一切皆意、法因緣生故」。五取蘊（五種能取三界諸法之蘊集法）都是所生法，識蘊中之眼、耳、鼻、舌、身、意識乃是根、塵、觸三法所生者，是無常、生滅、變異之法，並無常恆不變之自性，故五取蘊中無有能作名色、能作萬法之我，雖無能作名色萬法者而有業報，能作者實乃自心如來——能出生五取蘊之第八識如來藏。緣於五取蘊而妄執有一細意識實我能為業種所依之應成派中觀師月稱、宗喀巴、印順等人，

又如何能瞭解此等甚深之理？再舉示阿含部經文中世尊之開示略說之：

云何爲第一義空經？諸比丘！眼生時無有來處，滅時無有去處；如是，眼不實而生，生已盡滅，有業報而無作者；此陰滅已，異陰相續，除俗數法。耳、鼻、舌、身、意亦如是說，除俗數法。俗數法者，謂此有故彼有，此起故彼起；如無明緣行，行緣識，廣說乃至純大苦聚集起。又復，此無故彼無，此滅故彼滅；無明滅故行滅，行滅故識滅；如是廣說，乃至純大苦聚滅。比丘！是名第一義空法經。（註¹）

略釋經文義理如下：【如何是第一義空能貫穿一切法之經？諸比丘！眼處、眼入、眼觸生時，非從業來，亦非從四大或四大聚集之色而來，滅時亦非有去處可至；由於無明而產生貪愛，因貪愛所作故有業，有業故眼根、眼識出生；如是眼根、眼識不實而生，出生以後隨著貪愛又有所作，此眼根、眼識隨著業報之受盡而消滅，故眼根、眼識不實，故非實我，非能造作根、塵、識之能作者，故眼非作者而有業報；此眼根、眼識、色塵等五陰所攝法，隨著受報而使業種消滅以後跟著滅，又有來世不同的眼等諸陰由於此世新的業行而相續不實出生，如是觀察了知就能除掉誤認世俗可以計數之眼等諸法是真實常住的邪見。耳、鼻、舌、身、意也是同樣的道理：生無有來處，滅無有去處，不實而生，有業報而無

註¹ 大正藏第2冊，《雜阿含經》卷13，第335經，第92頁下。

有作者；如是清楚觀察以後，就除掉了「實有世俗可以計數法——五陰」等我見，不再落入五陰實有的惡見之中。世俗可以計數之法就是指因緣法中的「此有故彼有，此起故彼起」之法；由於有無明故造作有漏身口意行，由於有漏諸行而於現法長養眼等六識種子，以貪愛水滋潤後有六識之苦芽；由於後有六識種子之增長，現法之五陰壞滅後必有後世五陰名色之出生；名色出生後必定增長六入處；六入處增長時必定觸六塵，由於來自無明觸故不能正思惟，乃至領納覺受歸於自我，認定為真實而生貪愛；因貪愛故集取後有之苦因，導致現法中的名色出生，名色無常故必有老病死憂悲苦惱諸苦；又因不正思惟增長無明而有諸多有漏行，純大苦蘊之業報五陰如是聚集而起，於是生死不絕。又同樣的道理，若反過來觀察：「此無故彼無，此滅故彼滅」，能夠不顛倒而正思惟五陰無我，無明則滅，無明滅而不再貪愛五陰我與我所，有漏諸行即滅；有漏身口意行滅故，不再於現法中增長六識之苦芽；不再因觸而生受，因受而生貪愛，積集後有之苦因；無後有六識苦芽之增長，來世名色即不再出生；名色不再出生，純大苦蘊之五陰等法即滅。比丘！眼耳鼻舌身意生時無來處（來以前不是住在某處，是不曾存在的），滅時無有去處（滅後亦不是住在某處，是不復存在的），由於無明而有貪愛等諸有漏行積集苦蘊業報，現法五陰壞滅後，後有苦蘊業報的五陰等法相續而生起，其中無有作者，此有故彼有，此起故彼起的緣故。由於破除了無明，故斷除貪愛等諸有漏積集後有苦蘊之行，苦因滅了所以不再出生後世名色等法，純大苦聚即滅，

其中亦無有作者；此無故彼無，此滅故彼滅的緣故，這就是第一義空貫穿諸法的經典。】這是聲聞人聽聞大乘第一義空經而結集下來的大乘經典，只剩下聲聞法中的解脫道妙義，已經沒有大乘法中的第一義諦妙義了。但卻是可以使人斷除我見與我執的解脫道妙義。

五陰是因緣所生法，是生滅、無常變異之法，五陰對於自己、對於宇宙萬法，都不是能自主之作者，若有認取五陰之某一法為能作五陰、能作業者，此亦屬於緣於五取蘊而認取其中某一部分為常住不壞我之我見內涵。五陰既是所生法，不是能作者；又是此有故彼有，此起彼起之緣生法，是屬於不實而生之法，故說蘊處界空不是真實空——不是第一義空，仍是聲聞聖者所知的現象界中有生有滅之有為空、無常空，不符菩薩所證的第一義空。然應成派中觀師月稱、宗喀巴、印順等人，卻企圖於此五蘊等生滅法中建立識陰中的細意識為能作之常我，以便指稱為業種所依，才能與業果連繫整合而不違背現實中存在的因果律，以為如此就能避開「他所造業而我受果」之因果混亂邏輯，但此建立卻是不能成立而違背基本邏輯的妄想法——將本無今有的被生法建立為本有的能生法。如果五蘊法中有某一蘊、某一識是能造作萬法之實我而與業果相繫，則此「實我」必定非生滅法，必然是本住法，方能生五蘊，方能持種令業種不失不壞，則此「實我」必定是自在而非緣生法，亦必定是能主宰者。然依應成派中觀師所建立的細意識既仍然是意識，即是以所生法建立為實我，理本不成；而此「實我」既能主宰而又能分別苦樂善惡，則必能決定棄捨惡業種子，而

免受後世三塗苦之惡報；然而此細意識屬五陰所攝的「實我」，違背三界六道的現象法則，故應成派中觀師的月稱、宗喀巴、印順等人如是建立意識細心，作為因果律的持種及實行者，根本不能成立。因為，此「實我」既然是名色及善惡業種的執藏者，當然就會是因果律的作者、實行者；然而應成派中觀主張之「實我」細意識又是五陰中的識陰所攝之法，則必定有領受苦樂及分別善惡等之造業功能行相，一定不欲往生三惡道受苦，世間就不該有欲界三惡道的苦受眾生存在，然事實上卻有三惡道有情存在，故說這樣的立論不但違背邏輯，也違背三界六道的現象法則。而此細意識「實我」的實質就是五陰之行相，故此造業之「實我」必定是生滅法，所造之業種依止於此生滅法，則業種將隨著五陰的死滅而滅失，如是因果律即不能成就，同時也墮於斷見論者及常見論者之窠臼中。故應成派中觀師月稱、宗喀巴、印順等人，本質上已墮於薩迦耶見中，盡是於生滅有為的蘊處界無常空中論說有我、無我，或於此戲論邪見中論說我與業果，若不是落入斷見就是墮於常見中，又有何真實理可以與他人談論中道觀？更遑論寫書流通來教導他人修學中道觀？

蘊處界空之理不能貫穿一切法，蘊處界中的一一法（特別是指應成派中觀師所主張的細意識我）於分段生死之生滅期間（一期生死之壽命長短），都不能主宰（不是能作之我），更何況能執持業種？蘊處界（含細意識、極細意識等諸所有意識）都是被生之法，有生故有變異壞滅之時，當然不可能是持種心。蘊處界法是有增有減、有垢有淨、有取有捨之法：與六識心相應之雜染心所法

有增減之時，蘊處界即有垢淨之差別；於欲界、色界與無色界種子有增減之時，蘊處界法即有三界六道之差別，此種種差別皆非由蘊處界所攝的某一法（譬如細意識、極細意識）來主宰；蘊處界一一法之功能互異故，不能互相替代、不能出生自己，更不能出生其餘任何一蘊、一處、一界；是故凡是蘊處界所攝的任何一法，都不是能出生名色者，都不是能出生其餘任何一蘊、一處、一界者；宗喀巴、印順新創的細意識，及當代達賴十四世新創的極細意識，既然都是識蘊所攝之法而名為細意識、極細意識，當知都是生滅法；既是生滅法，都不是能持種之心，即不是能作諸法之我，更非業種所依之處；故說一切粗細意識都不能持業種，何況是依附於蘊處界的生滅無常所顯現之空無法性，當然更不能受持業種。既然蘊處界法本身及蘊處界空都不能受持業種至未來世，蘊處界空之理只是蘊處界緣生緣滅的一個現象，當然不是能夠貫穿一切法之第一義空。而應成派中觀師妄想於五蘊中建立某一我見所攝之我，成為業種所依者及業果相連繫者，本質上乃邊執見者之見取見所攝！見取見是以鬥諍為業，所以不許他人宣說正法，不許他人弘揚佛陀於四阿含所說「出生名色的本識阿賴耶識實存」的正理，故極力鬥諍弘揚如來藏法之一切賢聖所說非是正法，乃至彼等所援引的彌勒、無著、世親所說正法，皆在其鬥諍之列。

由於蘊處界法乃是此有故彼有、此滅故彼滅之法，非自在之法故不能受持業種；倘若蘊處界法就是一切法，再無他法（入胎出生名色的第八識），則因果業報即成為戲論，以無受持業種者因果必錯亂故。也由此證明蘊處界法不能含攝一切法，而蘊處

界法仍然被含攝於一切法中；是故蘊處界空是依附於蘊處界而有，仍應由一切法所含攝，應知蘊處界法空之理不能含攝一切法，不是諸法的本源；是故必有一非斷非常、不生不滅而能出生並含攝一切法者，方能如實依照所持之業種於緣熟時給與異熟果報，然後始能有三惡道有情之存在。此法必定各各有情別別而有，與有情之蘊處界法不一不異、和合似一，此法即是世尊於阿含中所說「非我、不異我、不相在」的無我性之如來藏真我，即是出生蘊處界之真我。密宗應成派中觀師都如同一切愚癡凡夫及未斷我見者一般，同於五取蘊中見我、異我（我所）、相在（諸蘊互相攝入安立為真實我與我所），世尊之多聞聖弟子皆不於五取蘊中見我、異我、相在（特指不建立五蘊中的某一法—譬如細意識—為常住真我而與五蘊相在、互異）；世尊又教導弟子應知色受想行識五蘊，一一皆「非我、不異我、不相在」，是名如實知，是名已斷解脫道無明。

世尊於四阿含諸經中已密意說有一與五蘊不一不異之法，此法絕對不是與五蘊一（見我）、異（異我）之法；一旦是一異之法，必然是相在之法，則將隨其生而有、隨其滅而空無；應成派中觀師月稱、宗喀巴、印順等人，緣於五取蘊而另立之細意識我亦如是，將隨著五取蘊生而有，隨著五取蘊之滅而空無。世尊說如實知五蘊非真實我，也就是說五蘊法本身不是第一義空之常住法（非本識如來藏）；如實知五蘊不異我，乃是指第一義空如來藏出生五蘊、執受五蘊，從無一刹那不執持，直到身壞命終；蘊處界一一法，皆是從第一義空如來藏藉自身所執藏之種子功能而出生，因此眼等並無常住之自性而無住處，

故說眼等生無來處；眼等滅後之種子仍歸於如來藏心所執持，並無自己常住之處所，故說眼等滅無去處；由此緣故，眼耳鼻舌身意（五陰）所造之業種，皆歸出生眼等五陰之如來藏所執持，五陰之眼等並無一法能持業種，故說空性心如來藏方是眼等之出生處、歸依處，眼等諸法並無自住之處。故《般若波羅蜜多心經》說：「色不異空，空不異色，受想行識亦復如是。」聖弟子亦應如實知五陰與如來藏不相在：空性心如來藏雖出生蘊處界諸法，然而如來藏本來無我，不執著所生之蘊處界爲我與我所，故雙具人無我與法無我之眞如法性；所出生之色陰乃是四大聚合而有，是物質之法，然如來藏卻非物質之法，故色陰不在如來藏中，如來藏不在色陰中；乃至識陰是根塵觸處爲緣而由如來藏所生之法，而識陰不在如來藏中，如來藏也不在識陰中，當五陰死時如來藏方與之分離，故五陰滅盡以後仍有第八識如來藏獨存，不會成爲斷滅空。所以《般若波羅蜜多心經》說：「空中無色，無受想行識；無眼耳鼻舌身意……乃至無意識界。」

如來藏空性不是緣於五取蘊假立之法，不是從有生之五取蘊中建立某一法爲眞實不壞之空性；如來藏有其眞實不虛的自性，並非應成派中觀師說的五取蘊無常空無之性而可稱爲空性。如來藏空性是可經由菩薩親證而現前領受之法性，如來藏具足了集性自性、性自性、因性自性、緣性自性、相性自性、大種性自性、成性自性等七種性自性，具足證得此七種性自性者，方能了知心境界、慧境界、智境界、見境界、超二見境界、

超于地境界、如來自到境界等七種第一義法（註²），所以第一義諦是指親證如來藏而現觀所得的法界實相的真實理，不是指蘊處界緣生性空的一切法空之理；而第一義心如來藏，能成就世間法、出世間法、世出世間法，一切世間、出世間法之理，無有能過於此者，故名第一義諦。如來藏能執藏一切業種故，緣於五取蘊之我見我執未斷的有情，以執藏雜染業種、酬引成就善惡業果之性質，而稱如來藏現行識為阿賴耶識，以其具有執藏分段生死種子之阿賴耶性恆時現行不斷故。雖名為阿賴耶識，仍然是同一具足七種性自性、七種第一義之如來藏心體，世間一切六道輪迴、善惡因果皆由此一雙具人我空、法我空之第一義空性心來成就而無有錯亂。阿賴耶識若於斷除我執而不再有執藏分段生死種子的有漏功能時，即滅掉阿賴耶識名，但仍餘異熟識名；斷盡分段生死以前的阿賴耶識亦名異熟識，非唯斷盡分段生死以後方名之，以不離變易生死故；若已斷盡異熟性而無變易生死種子，即除異熟識名，改名無垢識，即是佛地真如心；然而所謂滅阿賴耶識、滅異熟識者，唯滅其名而不改其體，仍然是第八識如來藏心。如是不斷不常之如來藏本識心，方能執藏生滅無常的五陰種子及業種，而使生死及因果得以如實報償而無錯亂，由是建立三界世間。

二乘修道者，厭離世間輪迴之苦，隨佛修習四聖諦、八正道等三十七道品法，斷除緣於五取蘊之我見與我執，滅除阿賴

註² 大正藏第 16 冊，《楞伽阿跋多羅寶經》卷 1，第 483 頁中。

解說請參考蕭平實，《楞伽經詳解》第二輯，正智出版社，台北，1999 年 11 月，頁 188 至 212。

耶識中所執藏能引分段生死輪迴之雜染業種，證得阿羅漢果；此位阿羅漢聖者之如來藏現行識，已經滅除了阿賴耶識性，此時以其尚有無記之異熟性卻不障礙出離三界生死，故說為滅阿賴耶識而餘名為異熟識，故阿羅漢捨報時不再出生五陰後有，其如來藏異熟識自住於自心境界而不再出生細意識、極細意識……等三界一切法，即是不與萬法為侶之無餘涅槃界，故聲聞解脫道出世間法亦是由第一義空性心如來藏而成就，由此本識心而不墮於斷滅戲論中。

菩薩修道者，歷經三大阿僧祇劫，從初信位至六住位之修行，由親證自心如來藏而進入七住位中，轉依如來藏之中道自性而成就中道觀，發起實相般若智慧；再次第進修增上慧學、增上戒學、增上心學，歷經八、九、十住位及十行位、十迴向位，進入初地證得初分道種智，名為生如來家；乃至地地增上而成就一切種智，方能成佛。菩薩之如來藏現行識於入八地時，斷除最後一分緣於五陰之我慢而改名為異熟識，已斷分段生死苦而且同時斷盡習氣種子，並且生起八地心之無生法忍道種智；菩薩之如來藏現行識於入妙覺位而成佛時，無記之異熟性完全滅除而度過變易生死，故成為純善淨之如來藏現行識，改名為無垢識；故佛世尊已出離世間境界，但為度化眾生而入世間教導佛弟子第一義諦世出世間法。佛亦教導畏懼生死之聲聞種性修學解脫道出世間法，此解脫道實證者所證的無餘涅槃境界，亦是依於第一義空性心如來藏而假名言說，實無無餘涅槃可說，所證無餘涅槃其實只是第一義空性心如來藏不出生五蘊，迴無六根、六塵、六識而獨住的絕對寂靜境界。故說能夠

貫穿一切世間、出世間、世出世間法者是第一義空法如來藏，不是因緣所生法之蘊處界無常空、斷滅空之空理；蘊處界無常空、斷滅空，只是蘊處界藉緣而起終歸斷滅的現象，並無實法，依生滅性的蘊處界故有，故不能成為無餘涅槃的所依，而無餘涅槃也不是蘊處界滅盡後的斷滅空。

有情所造業種由各自之第一義空性心如來藏阿賴耶識（異熟識）所持，此心本來不生不滅故，業種亦永不失壞，除了酬引報盡或業因之造作而感生的善惡蘊處界諸法有所增減，自心及含藏之種種無漏有為法種子（功能）並無增減。然而五取蘊中並無作者，皆非真實我故；五取蘊諸法無常、生滅而不自在，故皆非真實能主宰者；非主宰者故非五陰之作者，乃因無明故引生諸有漏雜染諸行，如是積聚後有之因，皆屬「此有故彼有，此起故彼起」，是生滅法。而第一義空性心如來藏阿賴耶識（異熟識）雖生蘊處界，亦仍非是作者，人我空、法我空乃是其本來之真如自性；既無人我亦無法我，何來作主之性而能造作諸行？祂是純依五陰所造作的業行而不加分別取捨的實現業果，故世尊說「有業報而無作者」。無我性之如來藏與有我性的五陰不一不異、不相在，正因為如來藏常住的緣故，業不失壞、果報不錯亂；也因為無我性之如來藏故，得立緣起法一支俗數法，這才是世尊所說之甚深緣起第一義空法。

如今應成派中觀師月稱、宗喀巴、印順否定如來藏阿賴耶識以後，妄想假立五陰中的意識我，或建立不可知不可證的假名細意識我，做為業種之所依，期望藉此建立而能夠與業果成立關係，不墮於斷見或因果錯亂的過失中。然而這樣假立識陰

所攝之細意識我，或假名建立之不可知的細意識，是否就是能貫穿一切法之第一義空法，而不墮於斷見、亦不墮於常見中？以下章節將再一一檢驗之。

《阿含經》中處處可見世尊於前經說，愚癡凡夫眾生緣於五取蘊行相而見有我與我所，又於後經說五取蘊非我、非我所，這樣的宣說絕對是正理，有何可以妨難之處？而受持六識論邪見的應成派中觀師月稱、宗喀巴、印順，不懂初轉法輪中之阿含解脫道法，如是虛妄辯稱：如果五受陰爲我見之所緣，則後經一切聖教說五受陰非我者，將有互相違難之過失。這只是他們堅持六識論邪見，導致誤會佛法而生起顛倒見，故有此說。月稱、宗喀巴等人，將世尊所說「一切有我者皆緣於五取蘊見我」，強說爲「一切有我者都是緣於依蘊而別行假立之我，而不是緣於五取蘊本身」；事實上，彼等所說依蘊假立而成爲因果律實行者之我，其實就是依於身見與我慢而建立；身見就是薩迦耶見、我見，是緣於五取蘊而產生者，但事實上五取蘊中無有常住之實我可以供彼應成派中觀師建立爲因果實行者之常住我。

彼等如此不顧經中對五受陰爲我見所緣真實義之分明解說，而企圖否定佛所說五受陰爲我見所緣之妙義，只是假藉佛法名相扭曲而說，不知或故意曲解經中真實義，主張依蘊假立之想像我才是我見之所緣。如是邪見之產生，不外乎以下幾個原因：

一、彼等即是世尊所說之愚癡少聞凡夫，不知不見五受陰的內涵，於五受陰見我與我所，貪取五受陰相，不肯直接否定

五受陰，依於五受陰而建立另一假說之我，作為我見之所緣，主張應斷此假立之我，主張如來藏正是依五陰所假立的我，妄稱「如來藏實存的我見」應該滅除，以此暗示「如來藏實存」的見解方是應斷的我見；謊稱如此斷除了五陰以外的假立我如來藏，即是斷除我見。他們一致認為應該保持五陰繼續存在，方能用五陰來繼續領受彼所愛樂之無上瑜伽四喜淫樂，方能使雙身法的身觸境界得以成立而不被賢聖所訶責。所以他們認為五受陰不是我見之所緣，謊稱出生五受陰的如來藏是假名施設法，謊稱如來藏我方是我見的所緣，所以極力破壞如來藏法，誣謗為外道意識境界的神我、梵我。

二、彼等否定緣於五受陰之我見，故彼等不需說明、也不需修學驗證與斷除緣於五受陰我見有關的一切佛法，所以他們從來不弘傳、不修學、不曾證得四阿含中所教導的解脫道，卻自稱已經實證聲聞、緣覺所證的解脫道，公然欺瞞佛教界，古今雷同都無所異。

三、彼等抱持著五受陰之我，不知不解五陰之世間我性與無常不住的無我性，更不知如來藏常住的真我性與迴無人我的人無我、法無我的真如法性，欲於五陰以外虛設另一不存在的「我」而說為我見之所緣，然後假說斷此假設之我見，自以為已斷我見；或以實存而彼等不能證之如來藏作為我見所緣之我，誤導世人應斷如來藏我見，自斷大乘見道之因緣；或藉如來藏我見之建立（譬如近代應成派中觀師謊稱如來藏是外道神我而應斷之），望之於世尊在般若、方廣及四阿

含諸經中所說出生五陰之無我性的如來藏我，企圖免除未知、未證如來藏本識之愚闇過失，企圖擺脫五取蘊無常生滅相之過失，繼續保有生滅無常的五取蘊作為真實不壞我，墮在我見中；再以生滅性的蘊處界緣起性空而攀附大乘，取代如來藏所顯第一義空之中道名相內涵，魚目混珠來欺瞞佛教界，遮掩其既墮於斷見又不離我見、常見之無因論本質。

應成派中觀師月稱、宗喀巴、印順所說緣於五取蘊另立之我，到底是何種法相？下一節中將予以檢討並徵其諸多自相矛盾之事實。（待續）

邪箭噬語

— 破斥藏密外道多識喇嘛
《破魔金剛箭雨論》之邪說
(連載六)

— 正元居士 —



第三目 以藏密式之因明惡意的曲解、錯亂的推論

一、**多識喇嘛**說：【否定六識就是否定涉及六識說的一切佛經的正確性，否定佛經的正確性就是否定佛祖的正確性。蕭平實上述的言論中反對的不是月稱和宗喀巴等人而已，而是六識說的創始人佛陀！所以，否定佛陀才是他們的真正的不可告人的目的。後面我們談到許多這類問題，因此，我們說蕭平實打著佛教旗號反佛教這句話並非無的放矢、誣蔑好人。】（《破論》p.021）

略評： **多識喇嘛**說：「否定六識就是否定涉及六識說的一切佛經的正確性，否定佛經的正確性就是否定佛祖的正確性。」這樣的說法乃是錯誤的，因為 佛陀於三轉法輪諸經中都是主張「八識論」的，是故應該否定六識論，才是正確的作法。佛很明確地否定六識論，先不說大乘的各部經典，光是說阿含部的經典就足以證明這一點了。佛在

阿含部經中都是否定「六識論」，處處開示六識都是虛妄的，教人應當捨離對六識的執著；甚至於開示說，要盡滅十八界而入涅槃，勸諭已經證得二乘解脫極果的阿羅漢們，捨壽後要滅除六識全部而入無餘涅槃，因此就可以證明 佛乃是否定六識論；**多識喇嘛**卻誣衊 佛陀是六識論者，意謂 佛陀沒有智慧而無法證得第八識如來藏，這是公然謗 佛。而**多識喇嘛**後面又說：「否定佛經的正確性就是否定佛祖的正確性。」但是我們看藏傳「佛教」的最高法王達賴喇嘛是怎麼否定「佛經的正確性」，進而「否定佛祖的正確性」，達賴喇嘛說：

佛陀有三次重要的轉法輪——傳統上，佛陀對弟子主要的三次佛法教示，傳統上稱為三轉法輪——**嚴格地說，這三次轉法輪所開示的法教是互相矛盾的——某些內容不相符合。**既然這些法教皆是佛親口所說，卻又互相矛盾，我們如何判斷何者為真、何者不真？如果我們根據經文的註釋來決定，那麼註釋的真實性又需要其他的考證資料。因此，最終的確認只有歸之於權威的推理——邏輯。這其中的一例是佛在某些經中說物有自性，而在另一經中說物無自性。你何所適從呢？唯一的方法是由推理獲致結論，而無法盡信經文的權威。因此大乘佛學學者將佛陀的法教分為兩類：意義確定的以及需要加以解釋的——亦即可從字面上瞭解、與不能就字面瞭解的。¹

¹ 杰瑞米·海華法蘭西斯可·瓦瑞拉 編著，靳文穎 譯，《揭開心智的奧秘》

這一段達賴的謗佛邪說內容，平實導師已於《宗門血脈—公案拈提第四輯》已詳細破斥過了²，此處篇幅有限茲不再舉全文，若欲詳細瞭解其中關節淆訛，敬請至書局請購拜讀，筆者僅舉其中慈悲警示供養大眾：

今觀達賴喇嘛不證三乘法義，未入大乘見道七住位之見地，而妄評佛之法教互相矛盾，實屬不當，來日有殃在。眾生出版社印行如此邪見謗佛謗法之書，不免謗佛謗法共業也，宜速補救。³

因此諸佛世尊唯以一大事因緣而出興於世，即為眾生開示悟入佛之知見而得一佛乘、一切種智，因視眾生之根器不同而施設三乘說法，依淺深次第「三轉法輪」而究竟圓滿，但自始至終都是宣說依如來藏心而有三界六道之流轉及四種涅槃成就之正理。因此三轉法輪諸經所開示的內涵都是一以貫之，唯是因聽法對象的不同，而於深淺廣狹的差異而已，非達賴喇嘛等藏密諸師所說的「前後矛盾」。而佛法的親證需要腳踏實地，但自部派佛教時起，一些未實證的愚癡無智凡夫，只能從經論字面上作所謂的「佛法研究」，所謂的「六識說」因而產生。自己誤會佛法、毀謗佛法亦罷，卻拉 佛陀當擋箭牌，恣意誤導眾生，其罪大矣！**多識喇嘛**惡意使用任意扭曲、栽贓的手段，說 佛

85.6.30 初版，眾生文化出版有限公司，頁 71-72。

² 平實導師，《宗門血脈—公案拈提第四輯》再版，正智出版社(台北市)，2005 年 5 月，頁 288-293。

³ 同上註，頁 290-291。

陀是六識說的創始人，這就是謗佛、謗法，實際上，佛乃是否定六識論者，佛除了否定六識論之外，佛亦是主張八識論的人天至尊，平實導師已出版七鉅冊之《阿含正義——唯識學探源》中已詳細說明此中正理，舉出許多阿含當中隱說第八識如來藏的聖教，這些證據都是歷歷在目，得知 佛陀乃是八識論的推崇者，此諸正理非外道喇嘛教諸師所可扭曲其義者，欲知此中義理的讀者自行請閱即可明瞭，本書自下一章起亦將對此加以解析辨正。

再如多識等藏密喇嘛破壞佛法根本、謗菩薩藏、誤導眾生，皆已成為佛所說之一闡提人；又主張「無第七、八識」，將最究竟了義之一切種智唯識真義，三轉法輪諸唯識經典毀謗為不了義法，將唯一佛乘、完整之三乘佛法任意割裂得支離破碎，實乃破壞佛法最嚴重者；又以性高潮之一心不亂名為等至，與佛所說解脫道、佛菩提道完全抵觸、背道而馳；且破毀菩薩重戒——雙身修法是故犯邪淫重戒之法，因此勸請早日補救，以免後殃。

而 平實導師早已證得佛法人、法無我之心髓，常住般若實相及道種智之法樂中，心行寂靜自在、向來不喜出頭。實因悲憫眾生，在表相佛法看似興盛的今時，由於諸多假名善知識將外道法當作佛法來弘揚而誤導眾生，故不忍眾生不斷下墮流轉生死，無人救拔，不得不挺身而出，摧邪顯正，振興佛陀正教。奈何末法時代群魔亂舞，見多數眾生尚無正知見故有機可趁，竟然作賊的喊捉賊，大膽的將真善知識誣謗為邪魔外道，真乃天魔波旬之魔子

魔孫之所作為也。因此**多識喇嘛**說：「打著佛教旗號反佛教」正是**多識喇嘛**自己的寫照，也是如**多識喇嘛**等藏密弘揚者的心聲與作為，而**多識喇嘛**卻是抖出自己乃是「無的放矢、誣衊好人」。所以，我們也可以由前文的許多證據，顯現出**多識喇嘛**的因明推論乃是膚淺的，他們只重形式的研究，不知內涵與前提，何以故？知見錯誤故，無有實證故，連前提都弄不清楚，因此有正見者都知道：「五明的成就，當以內明的親證為先」，由**多識喇嘛**文中例證可以證明真是如此。換個角度來看，也可以透過**多識喇嘛**於《破論》中的錯誤說法，讓筆者藉此一逆增上緣，與**多識喇嘛**共同完成一場法施佛事，也祈此法施利益眾生之功德，讓**多識喇嘛**能夠如同《中阿含經》中鬱毘羅迦葉最後發現真相時而承認自己乃是：「雖老猶生盲，邪不見真際」，由此生起慚愧心所，並能夠戮力懺悔已過，得見好相，進而能回歸佛教三寶正教之中，遠離藏密邪見惡行。

二、**多識喇嘛**說：【蕭平實又說：「第八阿賴耶識之理，甚深極甚深，『大阿羅漢尚且不知』，要待明心後方知，何況密宗師？」（《狂真密》275 頁）⁴

請讀者注意：說「第八阿賴耶識之理，甚深極甚深，『大阿羅漢』尚且不知」，「大阿羅漢」是佛的名稱之

⁴ **多識喇嘛**未如實摘錄 平實導師書中內容，意圖使讀者不能完整的思惟法義之正訛。《狂密與真密》第 275 頁原文為【第八識阿賴耶之理，甚深極甚深，不迴心之大阿羅漢、及迴心大乘而未明心之大阿羅漢尚且不知，要待明心後方知，何況密宗古今諸師師心自用、自意而解者，欲於第八識如來藏外別求如來藏，焉能證之？】

一，意思是說「阿賴耶識的甚深之理，連佛祖都不瞭解」。】（《破論》p.084）

【其次，按蕭平實的上述說法，大阿羅漢佛陀「尚未明心」，因為他說，「大阿羅漢（佛陀）明心後方知阿賴耶識甚深之理」。】（《破論》p.086）

【說「佛不知阿賴耶深理」，「佛未得『明心』」這樣的無恥謬論，竟然寫在書上公開宣揚，這不是反佛外道對佛法的公然歪曲誣譏是什麼呢？公開宣稱『大阿羅漢（佛陀）未證阿賴耶識甚深之理』，只有蕭平實及其徒眾中有多人證得『阿賴耶識甚深之理』這一條，就足以看清他們是什麼貨色。】（《破論》p.086～087）

略評： 平實導師於諸多著作中皆以正理說明解脫道與佛菩提道之差異，解脫道是 世尊爲了尚無力證得根本心阿賴耶識之二乘人所施設的法門，此二乘法只須依於如來法教正見，現觀證得蘊處界空即可依次進修，最終安住於滅盡十八界法之如來藏獨存的「境界」，而將此施設爲無餘涅槃，故此類人雖非凡夫，而 世尊亦稱彼爲二乘愚人。故已證二乘極果畢地的定性大阿羅漢雖能取證無餘涅槃，但在無餘涅槃中七轉識皆已滅盡，如何能了知及實際體驗如來藏之體性？故大阿羅漢於三德之中僅有解脫德，並無法身德與般若德，因爲後二者皆須依實證及體驗如來藏真實心之體性而有故。且其解脫德也只是解脫道之解脫德，對於佛菩提道的不可思議解脫，更無可想像。而大乘別教七住位之菩薩已實證第八識——阿賴耶識，除了實證蘊處界

空外，亦同時實證因地法身而具有般若智慧，三德雖未圓滿，但皆已同時初具。此後才能進入菩薩道之內門廣修六度萬行，依次進修直至成佛，所以佛陀當然不可能是**多識喇嘛**所毀謗的「尚未明心」者。

藏密外道誑謂他們所瞭解的顯教部理論，乃源自於部派佛教時期無修證的凡夫，一向認為大乘所證智慧同於二乘，認為佛陀智慧等同於阿羅漢，其間差異之處僅在於是否有發菩提心，如是論點顯示藏密諸師皆是佛法的門外漢！如達賴喇嘛說：【在佛所宣揚的八萬四千法蘊當中，最殊勝、至高無上的，應屬「般若經」……所謂的母、母親，指的便是這當中的所詮（所詮釋的內容）——證空性之智慧。之所以稱為母親，是因為這是大、小乘的共因。】⁵ 故以凡夫心認為經三大無量數劫方能修證圓滿之佛陀，其智慧僅等同於斷我見後最多七次人天往返即可成就的阿羅漢，這是無知而將佛陀的證量等同於阿羅漢，這也是誣陷佛陀、誹謗佛陀的業行之一，也是證明藏傳佛教的最高法王「達賴喇嘛」的無知。

平實導師之書中從未說過「佛不知阿賴耶深理」、「佛未得『明心』」之類的謗佛言語，**多識喇嘛**以藏密式的「因明邏輯」而作惡意之推論，自言「佛不知阿賴耶深理，佛未得『明心』」所以藏密諸師不知不證第八識就理所當然了，爲了自家逃避不證本心之過失而毀謗佛陀，卻將謗

⁵ 達賴喇嘛，《般若與佛道次第》，台北、福智之聲出版社，2005年6月二版，p.088。

佛之罪名轉嫁給 平實導師，正是同時犯了謗佛、謗法、謗勝義菩薩僧等毀謗三寶之最重罪，有識之士在旁也會替他感到腳底陣陣寒涼，只有不知道果報可怕的多識喇嘛不知輕重，尚於此洋洋得意、誇誇其談，天下人之愚癡者實無有過於此也。

況且，平實導師書中乃是說：【不迴心之大阿羅漢、及迴心大乘而未明心之大阿羅漢尚且不知】，這裡明明說「不迴心」及「已迴心而未明心」的大阿羅漢，所以這裡講的大阿羅漢當然不是指佛陀！究竟佛可以稱為阿羅漢，但是所有的阿羅漢可以稱為究竟佛嗎？多識喇嘛居然這樣簡單的邏輯也沒有弄清楚，智者以譬喻而解，我們且舉初級學生都知道的例子來看，就知道多識喇嘛的因明邏輯程度是如何：

例如某甲學生他是國文滿分、英文滿分、數學滿分……各科全部都是滿分，我們可以稱他「國文滿分」者，「國文滿分」乃是他的稱呼之一。但是其他人雖有「國文滿分」，也可以稱為「國文滿分」者，但是這些其他「國文滿分」者，雖然國文滿分，但是數學完全考零分，當然不懂數學的正確答案。懂得真相的人說，這些「不懂數學正確答案」的「國文滿分」者尚且不知數學正確答案，更何況那些全部零分者，怎麼知道數學考試的正確答案呢？這是如實的描述，有何過失？連初級學生都知道國文滿分未必數學、英文滿分，多識喇嘛居然連這個都不清楚，真是讓人驚訝這可以稱為「活佛、教授」，連這個前

提弄不清楚，居然以偏概全的錯解，這可真是領教了「藏傳佛教」的因明學，這樣的因明學，可稱為「跛腳因明學」，連對方白紙黑字的前提界定說明都弄不清楚，還洋洋灑灑的推論，真是讓有智者覺得可憐又可笑。再者，既然提到阿羅漢與佛，我們且舉一經來說，《方廣大莊嚴經》卷1：【如是我聞 一時佛在舍衛國，祇樹給孤獨園，與大比丘眾萬二千人俱，皆是大阿羅漢。】⁶藏經中經文的序分有很多都是如前所舉之引言，若如**多識喇嘛**所言是否當時就有一萬二千尊「佛」同時在舍衛國祇園中，那佛同樣也說「一三千大千世界，唯一佛住世弘化」以及「當來下生彌勒尊佛」，在**多識喇嘛**這樣「跛腳因明學」的眼中來論，佛豈不成了妄語？**多識喇嘛**如此謗佛之言論，不知他是因於對佛法的無知，還是爲了讓喇嘛教能繼續寄生在佛教中而蓄意的毀謗？不論是哪种情況，奉勸**多識喇嘛**速速公開懺悔，更於佛前〔編案：可不是藏密喇嘛教的「抱身佛」前〕二六時中殷重懺悔，若得見好相方可滅此謗佛重罪！因此從這樣的舉證可以知道，藏密喇嘛如多識等，這些「受過藏密顯密經論的正規教育」者，頂著「天堂寺第六世轉世活佛，大學教授，博士生導師」頭銜的「大修行者、學者」，展現給人的樣子看似精通佛法中的因明學，但從他這些話的邏輯錯誤，就可以看得出來他們的「正規教育」是多麼的不入流，連基本前提都弄錯，就世俗來說，簡單的邏輯都弄不清楚，這樣的「大學教

⁶ 《大正藏》（CBETA, T03, no. 187, p. 539, a7-9）

授，博士生導師」怎麼是國家未來主人翁之福呢？想想真是爲未來的學子擔憂。

第四目 斷章取義

接著我們再來看看**多識喇嘛**如何以斷章取義的方式來歪曲事實：

一、**多識喇嘛**說：【蕭平實不懂裝懂地說什麼：「涅槃只有一種，無有二、三。」請看我們如何封住常說瞎話的這張嘴。佛教涅槃不但有「二種」「三種」，甚至還有「四種」，聽我道來：小乘有兩種涅槃：一是有餘涅槃，二是無餘涅槃。

大乘有二種涅槃：一是「自性涅槃」，是指諸法常住不變的法性。二是「無住處涅槃」，即不二涅槃，是指諸佛的無上涅槃。】（《破論》p.350）

略評：我們來看看平實導師書中之原文是如何說的：【《大日經》又云：「復以定慧二手，作虛心合掌，屈二風輪，以二空輪絞之，形如商佉。頌曰：此名爲勝願，吉祥法螺印，諸佛世之師，菩薩救世者，皆說無垢法，至寂靜涅槃。真言曰：『（咒語，省略）』」（卷4）。如是而言證得涅槃者，顯然與《阿含經》中佛所開示之涅槃大不相同，不可言是佛教之涅槃，應是密宗獨有之「外道涅槃」也。然而出三界之無餘涅槃唯有一種，無有二三；今者密宗所發明之涅槃既異佛說，則知如是密宗「經典」非是佛法也。由如是故，密宗古今祖師證得涅槃已，皆墮於意識

境界，皆未斷除意識之我見，只成個「證得密宗涅槃之凡夫」外道。】⁷

筆者於本節第二目中已說明 平實導師七十餘冊書中處處闡釋四種涅槃真義，於此處也可以很清楚看到 平實導師於《狂密與真密》書中明明寫的是「出三界之**無餘涅槃**唯有一種，無有二三」，而非如**多識喇嘛**所蓄意誣指的「涅槃只有一種，無有二、三」。多識喇嘛是故意剪除這一句開示中的前四字，改變 平實導師的原意而加以誣告。多識喇嘛這種作為，已經不是斷章取義，而是更惡劣的斷句取義了！由此顯示多識喇嘛的心地是多麼歪曲不正，他的言語又有什麼可信度呢？

而密教祖師所造之《大日經》中，是以世間有相之法，說為可依之而證得寂靜涅槃。如是而言證得涅槃，當然與《阿含經》中 佛所開示之涅槃大不相同，實為藏密喇嘛獨有自創之「外道涅槃」！

藏密所說涅槃之內涵一向皆是模糊不清的，從來都是欲以意識進入仍有蘊處界之外道涅槃境界，與佛法滅掉全部蘊處界的聲聞涅槃完全不同，也與大乘如來藏的本來自性清淨涅槃完全不同。多識喇嘛既落入我見意識境界中，更未實證如來藏的本來自性清淨涅槃，當然亦無力在法義上作辨正，故而轉移話題，顧左右而言他；卻又不夠用功，用掐頭去尾的斷句取義惡行來假造證據，非學法者應有求

⁷ 平實導師著，《狂密與真密》第一輯，初版六刷，正智出版社，p.199。

真求實的作風，有違學術涵養。並且**多識喇嘛**也不知平實導師正是現今唯一能從各方面將四種涅槃闡釋清楚的大善知識，此中深妙義理就算集古今藏密喇嘛教諸師於一堂，經百劫戲論亦不可得知。**多識喇嘛**竟於此班門弄斧，也不怕明眼人拈提哂笑；欲求聞名，反而招來辨正而導致更加難堪的結果。

二、【蕭平實說：「密宗是心外求法，故是外道。」我們前面分析過，蕭平實所說的「外道」都是佛法，而他所說的「佛教」才是真正的外道。所謂「法」是指一切事物，如心法、色法等。蕭平實所說的「法」，若指皈依、發心、坐禪、智慧決擇等法，都屬心理活動，無法從「心外」去求，或離心別求。

凡是佛教的聞思修，都是心識活動。如果這類法都是「心外之法」的話，無心屍體也可以「求法了」。修法的都是有意識的活人，進行聞思修等意識活動，說「心外求法」純屬是無知的妄言。

蕭平實惡毒攻擊的主要對象之一是藏傳佛教的觀想佛身、觀想供佛等事，請問蕭道長：觀想是心外之法嗎？既然觀想是心理活動，非心外之法，那麼又為什麼說「密宗是心外求法」呢？】（《破論》p.353）

略評： **多識喇嘛**斷章取義、斷句取義的行為，於此再增一證。我們再來看平實導師開示的原文：【復次，密宗每言夢瑜伽中應修中脈內之喉輪，於喉輪中修觀想，及修頂上之上師觀想……等，其實皆與佛法無關；如此而言夢瑜

伽者，實無意義，非佛法也。而彼等所謂「釋迦佛曾說如是脈中種子字之觀想」者，其實是密宗古時祖師自己創造之「經典」中，假託為佛所說者，三乘佛法經典中，不說如是觀想種子字為佛法正修也。如是夢瑜伽之修行法門，初始已謬，加功進修之結果，當知必是外道境界；此謂彼等如是修法者，乃是外於自性真心而求佛法，名為心外求法，故名外道。是故學人欲求佛法者，當依佛菩提道及解脫道之正理而修，莫如是修夢瑜伽也。】⁸

由此可知，多識喇嘛掐頭去尾的把「外於自性真心而求佛法，名為心外求法，故名外道」這個定義隱覆起來，然後斷章、斷句取義而誣陷 平實導師。從多識喇嘛這裡的說法，也可以知道多識喇嘛他們所謂的「藏傳佛教」真是常見外道法；因為他們認為「自性真心」就是意識覺知心，所說的都無法觸及法界實相心如來藏，所談的都是識陰六識的境界——特別是行淫中的意識受樂境界，不但與常見外道完全相同，而且是遠不如常見外道的清淨梵行，全然是外於真實心而求佛法——心外求法，故名外道，根本就是佛說的外道見。

再者，多識喇嘛於書中言：【大乘的這兩種涅槃，並非密宗擅自捏造，而是出自《般若》諸經和彌勒《現觀莊嚴論》、《大乘經莊嚴論》、《瑜伽師地論》、《成唯識論》等。在此引一段《成唯識論》中的話，來揭穿蕭平實的假唯識論。其論云：「涅槃義別略有四種：一、本來自

⁸ 平實導師著，《狂密與真密》第一輯，初版六刷，正智出版社，p.208～209。

性清淨涅槃，謂一切法相真如理；……】」（《破論》p.351）

由多識喇嘛於上述這段話，應該表示多識喇嘛也承認諸經論中所說的「本來自性清淨涅槃」了！然而本來自性清淨涅槃正是如來藏的境界，多識喇嘛自己卻不斷地否定如來藏，已經顯示多識喇嘛完全不懂的真相了！於此筆者再恭錄《成唯識論》中被多識喇嘛所節引時忽略掉的部分，讓大家能完整的瞭解何謂「本來自性清淨涅槃」。

《成唯識論》卷 10：【涅槃義別略有四種：一、本來自性清淨涅槃：謂一切法相真如理，雖有客染而本性淨，具無數量微妙功德，無生無滅，湛若虛空，一切有情平等共有，與一切法不一不異，離一切相一切分別，尋思路絕名言道斷，唯真聖者自內所證，其性本寂故名涅槃。】⁹略譯如下：【涅槃的義理分別來說約略有四種：第一種稱作「本來自性清淨涅槃」，是指一切世出世法的真如理體；雖有客塵染污，但是其本性卻一直是清淨無染的；祂本身具有無量無數的微妙功德性；從無始以來即一直不斷地存在著，所以說祂不曾出生過，而且祂也是盡未來際都不會滅絕的；雖然如此，但祂卻是無形無色、猶如虛空一般；所有一切有情所具有的真如理體，都是平等無差，共皆具有真如性相的；一切世出世間法都是從祂出生，所以祂雖不就是一切法，但也不能說祂異於一切法；祂既無形色，當然離於一切相，祂

⁹ 《大正藏》(CBETA, T31, no. 1585, p. 55, b7-12)

本身從不與六塵境界相應，故也說其離於一切相、一切分別；祂既非意識心，當然無有意識處於六塵中之尋思體性，也不與六塵中之顯境名言、表義名言等相應，所以是絕對寂靜的；唯有真正的聖者能於自心中如實證驗、體驗祂的體性；祂的體性是自無始以來，本來就是這樣的寂滅性，並非是修行之後才得到的，所以稱祂為涅槃。】

多識喇嘛既舉《成唯識論》此段論文，心中應該很清楚 平實導師於諸書中所說的阿賴耶識自性真心，是完全符合 玄奘菩薩所述涅槃之真義的；而藏密喇嘛教諸師依於意識建立的六識論，卻是完全悖離 玄奘菩薩之論義的；並且是絕對不寂靜的，因為**多識喇嘛**所修的「報身佛」樂空雙運境界，是意識所住極為煩鬧、貪著的淫根觸塵境界，根本就不寂靜，與論中所說「其性本寂故名涅槃」的真義完全悖反。而且，本來自性清淨涅槃的清淨與寂靜涅槃，是本來就如此的，正是如來藏的境界；多識等密宗古今喇嘛們卻都是在意識覺知心上面修，想要把從來不離五塵、從來生滅的意識覺知心，修行變成本來寂靜、本來不生滅的本來自性清淨涅槃，真是異想天開，全然悖逆佛的聖教，完全違背**多識喇嘛**自己所援引的《成唯識論》，可見**多識喇嘛**是多麼無識了。平實導師諸書中都不斷地宣示這個正理，但**多識喇嘛**卻採用迴避的方式，故意略去 平實導師完整的說明：「外於自性真心而求佛法，名為心外求法，故名外道」，卻以斷章、斷句取義的方式，

胡扯一堆意識妄心之體性，還振振有詞的說這些都是心識活動。採用如此一般世間人都不會用的卑劣手法來斷章、斷句取義，像**多識喇嘛**這樣的「活佛」，於喇嘛教裡多如過江之鯽，他們的言行何有可信、可聞之處？

三、【蕭平實又說：「結手印，誦咒是鬼神所說法。」……既然「結手印」是鬼神所傳的法，那麼顯宗佛教的佛像手印也是「鬼神所傳」的法了。】（《破論》p.355）

【蕭平實說：「楞嚴咒，大悲咒等可以誦持。」既然密咒都是鬼神所傳之法，蕭平實自己也不就成了宣揚鬼神之法的外道了嗎？從「手印和密咒是鬼神所傳之法」的大前提推出：諸佛菩薩是鬼神，因為諸佛菩薩結手印。佛經是鬼神所傳，因為佛經中有咒語；佛陀是鬼神，因為佛陀既結手印，又傳有密咒的經典。】

（《破論》p.357）

略評： 平實導師書中原文乃如是說的：【《大日經》中之「大毗盧遮那佛」，隨後又說種種手印及種種真言，共有一三一種之多，……《大日經》中之「大毗盧遮那佛」，其實並非《華嚴經》所說真正之「大毗盧遮那佛」，乃是密宗祖師將鬼神所說法，妄攀為「大毗盧遮那佛」所說者，完全不是佛說之法也。「大毗盧遮那佛」既是報身佛，必說一切種智之法，豈有可能將常見外道法說為佛法？豈有可能將外道淫欲為道之法門說為最究竟佛法？密宗以此類外道見而攀緣佛菩薩之行爲，敗闕大矣！如是鬼神所說結手印、及依印而誦真言，欲求佛法

上之果證者，乃是大妄想也。】¹⁰非**多識喇嘛**斷章、斷句取義的說法。並且 平實導師於《狂密與真密》第一輯第 1 頁開宗明義即說：「本書所說之密宗者，乃謂今時弘傳於人間之密宗，非謂佛法中證得密意之秘密宗旨也。密宗之初始，本是藉諸密咒真言、藉助諸佛菩薩及護法龍天之力，以求達到世間之身心安樂，而免產生佛法修行上之障礙，是故初始唯有藉諸密咒求護法神護持之法與儀軌」，所以在同書 187 頁中說：「若欲持咒者，大悲咒、楞嚴咒……等可以持誦，以求減少修學佛法過程中之障礙，亦可藉楞嚴咒之持誦及深解《楞嚴經》意旨，而於定中或夢中蒙佛菩薩開示、證悟般若；或蒙佛菩薩安排，得遇真善知識，一生便得見道而證般若真旨。」前後說法何曾有絲毫矛盾之處？

莫非**多識喇嘛**中文程度太差，有待進修學習？否則如此淺易的白話文也讀不明白，所以對 平實導師所說：「《大日經》中之『大毗盧遮那佛』所說一三一種之手印及種種真言，乃是密宗祖師將鬼神所說法，妄攀爲『大毗盧遮那佛』所說者，完全不是佛說之法也。如是鬼神所說結手印、及依印而誦真言，欲求佛法上之果證者，乃是大妄想」的話都無法理解？而使用這種斷章又斷句取義的作法，也太低估了現代普羅大眾的知識水平，想用這種手段來誣陷 平實導師，真是無智之人。再者，連**多識喇嘛**等輩，號稱學佛多年也分不清真假手印、正邪密咒，所以

¹⁰ 平實導師著，《狂密與真密》第一輯，初版六刷，正智出版社，p.201～202。

平實導師揭發藏密喇嘛教魚目混珠之邪法，以救護學人，避免他們死後落入羅刹、夜叉等等鬼神相應之法中，更避免學人未來世淪墮三塗受苦無量，這是何等的重要且刻不容緩的工作，**多識喇嘛**卻來此胡亂的東拉西扯、大放厥詞、誤導眾生！（待續）



廣論之平議

——宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議

正雄居士

(連載十七)

至於眾生是如何感招地獄果報的呢？《楞嚴經》卷 8 有說：【眾生自業所感，造十習因，受六交報。】¹什麼是十習因？

一、**淫習交接**：此淫習乃是發於互相研磨，而研磨不休息，因此便生大猛火，暖熱相現前，故眾生彼此之間淫習相然，故招感地獄中便有鐵床銅柱等事；因此十方諸佛如來都觀此行淫是欲火，會焚燒修道成就的功德；而真修菩薩道者看到淫欲，心必遠離，觀此淫欲猶如火坑一般。此為貪著及廣修雙身法的西藏密宗師徒，應該特別警惕的，因為藏密無上瑜伽雙身法的三昧耶戒乃是藏密祖師自創的，不是佛戒。雙身法的修習更是嚴重的破戒行為，乃是師徒亂倫、母子亂倫、父女亂倫、人獸亂倫的；已受聲聞戒而與

¹ CBETA, T19, no. 945, p. 143, c4-5

任何人合修雙身法，或是已受菩薩戒而與配偶以外者合修雙身法，死後必下無間地獄。

二、**貪習交計**：貪求的習氣不止而互相交錯，彼此吸攬不止，就好像人的口鼻吸進冷空氣一樣，便有冷觸生起；因此眾生之間兩兩貪習交錯互計，故得感招地獄中有吒吒、波波、囉囉、青蓮、赤蓮、白蓮、寒冰等事；此為貪求供養、訛詐信施的人，好樂殺生的人，喜好食眾生肉的人，如達賴喇嘛等人所應該警惕的。因此十方諸佛如來都觀此多求即是貪水，而真修菩薩道者看到貪求，心必遠離，觀此貪求猶如毒瘴之海一般。藏密喇嘛所說「喜金剛的大貪是方便大樂」，正是此貪習交計之惡習，死後必下地獄；若是在家人，生前曾大力布施而有廣大福德，則死後先生魔天，然後下墮地獄。

三、**慢習交凌**：逞口舌之快相互對恃，如同一個人的口舌相互品味，於是有水的發起，奔流不息；眾生之間慢習相鼓而起，是故地獄中便有血河、灰河、熱沙、毒海、融銅灌吞等事感應而生。此為忝居上位而慢心嚴重之人必須注意的：明明知道自己未悟，卻以悟者身分接受檀越供養，甚而為信徒印證；此類增上慢者，慢習深重，而不肯虛心求教已經開悟的人，死後必墮地獄，這是凡夫大師們所應該警惕的。十方諸佛如來都觀眾生有此諸慢，都是因為無明而狂飲愚癡毒水，而真修菩薩道者看到慢習生起，心必遠離，見此慢障猶如溺於巨海之中，無力救拔一般。藏密喇嘛所說的「佛慢」即是慢習之具體表現。

四、**瞋習交衝**：因有瞋習相互忤逆衝擊，因此感應心熱發火，鑄氣爲金；故地獄中便有刀山、鐵牆、劍樹、劍輪、斧鉞、鎗鋸等等刑具；如同一個人含著怨殺氣習，故地獄中有情便以此刑具，作宮割、斬斫、剉刺、槌擊諸事。是故十方一切如來，觀此瞋恚，名爲利刀劍。眞修菩薩行者，見瞋現起，猶如避誅戮之刑一般的恐懼。藏密喇嘛所行「誅法」即是以瞋習欲降伏敵手，正是瞋習交衝之現行。

五、**詐習交誘**：眾生詐習相互交誘調引不住，這樣奸詐引誘，故地獄中便有繩索、絞鍊等等刑具；又一個人惡業增長，如水漫延田間，故地獄中有情便有杻械、枷鎖、鞭杖、撻棒諸事。因此十方一切如來，觀見姦僞詐習之行，同名讒賊也；而眞修菩薩行者，見詐猶如恐懼豺狼一般。藏密喇嘛諸多財神法的修習，都是違背布施因果的正理，此乃詐習交誘的具體表現。

六、**誑習交欺**：眾生由於互相欺誑，枉誣不止，因驕誑、欺騙、矇蔽，故地獄中便有塵土、屎尿等汙穢不淨物；如人處於隨風飛揚的塵沙中，各不相見，故地獄中有情便有沒溺、騰擲、飛墜、漂淪諸事。因此十方一切如來，見此欺誑，同名此爲劫殺，菩薩行者見誑習者，猶如踐觸蛇虺恐易被咬傷；然而藏密喇嘛動輒宣稱藏密的見修行果皆遠超勝於顯教，令眾生對 釋迦文佛所制正法教義，視爲非了義之方便法，此乃誑習破法的具體表現。

七、**怨習交嫌**：眾生之間怨恨嫌憎，故地獄中便有飛石、投礮、匣貯、車檻、甕盛、囊撲等等刑具；如同陰險的人捉抱牲

畜相吞之惡毒性，因此怨習之交嫌，故地獄中有情便有投擲、擒捉、擊射、拋撮諸事。因此十方一切如來，色目見怨之人，名違害鬼；真修菩薩道者，見此怨習，猶如渴飲鳩酒一般；而藏密四大教派寺廟，各擁廣大莊園農奴，並以高利貸控制農奴，乃至世代承受先祖債務，不得翻身，農奴怨習之深，無以復加。

八、**見習交明**：如薩迦耶見（我見、身見）、戒禁取見（不如理的施設戒禁，譬如藏密祖師施設的三昧耶戒）、邪見諸業，各執己見，互相是非，故地獄中便有王使、主吏、證執、文籍等獄吏文書；亦如路人來往相見，兩者發於違拒相返而見習交明，因此地獄中有情便有勘問權詐、考訊推鞠、察訪披究，照明善惡童子手執文簿辭辯諸事。因此之故，十方一切諸佛如來，色目惡見之人，同名見坑。諸真修菩薩道者，見此種種虛妄惡見、遍執，如同墜入極毒之壑中一樣；而藏密四大派祖師，未斷我見，卻說自己已證極果，又復施設種種不如理見習，例如每日必須實修雙身法，否則即是違背三昧耶戒誓，此乃見習熾盛的具體表現。

九、**枉習交加**：眾生之間誣告毀謗，故地獄中便有合山合石，碾磑耕磨等刑具；如同惡人逼迫善良之人，故地獄中便有押捺、槌按、蹙瀉、衝度諸事。未斷我見而誣謗證悟者是邪魔外道的人，以及未證實相而誣謗已證者是邪魔外道的人，對此應該特別注意。如此枉習交加相排，引生地獄惡業。因此十方一切諸佛如來，觀察眾生怨謗，同名讒虎；

菩薩見枉，猶如遭遇霹靂一般；然而今時藏密之師，無法與正覺同修會議論法義，遂枉誣 平實導師為蝦蟆精所變、人妖……等，此即枉習交加。

十、**訟習交誼**：眾生因覆藏的緣故，就有鑒見照燭，如同日中不能藏影；故有惡友、業鏡、火珠，披露宿業而對驗諸事。亦即眾生訟習交誼深重，明知自己悟錯了，卻繼續覆藏未悟言悟的大惡業；明知自己已經暗中修了雙身法，已經嚴重違犯聲聞戒的法師們，卻繼續覆藏嚴重邪淫的大惡業，不肯發露懺悔滅罪；這些人都應該設想死後即將來到的長劫尤重純苦異熟果報之可怖。因此十方一切諸佛如來，觀此眾生覆藏之習，同名陰賊。菩薩觀此覆藏，猶如頂戴高山之重而覆於巨海之深；今觀現時妄執藏密應成中觀見之出家比丘尼，不思依正理作法義辨正，而寧以黑頭訴狀蠻纏，全不遵 世尊所制出家戒律，以比丘尼身而於官府行訴訟者，干犯僧殘重罪；又一而再、再而三對上地菩薩及上座長老提訟，故已成波羅夷罪，已失比丘尼戒體，已成賊住比丘尼，此即是訟習交誼之明證。

於此十習因之後，佛又開示六交報的內涵，於《楞嚴經》卷 8 又說：【一切眾生六識造業，所招惡報從六根出。²眾生由六識造業，後時即由六根感果，就是六交報：

一、**見業惡報**：臨命終時先見猛火遍滿十方虛空，亡者神識即乘煙火墜無間地獄。見報發起有二種相，明見——能遍見

² CBETA, T19, no. 945, p. 144, a28-29

各種邪惡物體，生起無量害怕畏懼；暗見——寂然黑暗而不能見，生起無量恐慌。如是見火燒耳聽時，能爲鑊湯烱銅；見火燒鼻嗅時，能爲黑煙紫焰；見火燒舌味時，能爲焦丸鐵糜；見火燒身觸時，能爲熱灰爐炭；見火燒心意時，能生星火迸灑，煽鼓空界。

二、**聞業惡報**：臨命終時先見狂濤駭浪，沒溺天地，亡者神識隨波逐流入無間地獄。聞報發起亦有二相，能聽見者，則聽到種種喧鬧之聲，導致精神怖亂；聽不見者，則寂無所聞，處於幽魄沈沒之中。如是聞波注耳聞時，則爲責備之聲、詰難之聲；聞波注眼見時，爲雷、爲吼、爲惡毒氣；聞波注鼻嗅時，爲雨、爲霧，似灑諸毒蟲蛆螫而周滿身體；聞波注舌味時，爲膿、爲血，種種雜穢不堪；聞波注身觸時，爲畜、爲鬼、爲屎、爲尿般骯髒；聞波注意識時，爲電、爲雹來摧碎心魄

三、**嗅業惡報**：臨命終時先見週遭遠近毒氣充塞，亡者神識從地涌出，入無間地獄。嗅報發起亦有二相，鼻息通暢者受諸惡氣薰極心擾；鼻息不通者則悶絕於地。如是嗅氣衝鼻息時，或受質押或被踐踏；嗅氣衝眼見時，爲火、爲炬；嗅氣衝耳聽時，爲沒、爲溺、爲烱、爲沸；嗅氣衝舌味時，爲餒、爲爽；嗅氣衝身觸時，則身裂糜爛，爲大肉山，千瘡百孔，受無量蟲咋食；嗅氣衝意思時，則爲灰、爲瘡、爲飛砂走石，擊碎身體。

四、**味業惡報**：臨命終時先見世界被鐵網及熾烈猛炎所覆蓋，亡者神識倒掛於網下，入無間地獄。味報發起亦有二相，

吸氣時則結爲寒冰，凍裂身肉；吐氣時則化爲猛火，焦爛骨髓；如是味歷舌嚐時，受宰殺之苦；味歷眼見時，能爲熾燃金石；味歷耳聽時，能爲利兵刃；味歷鼻息時，能爲大鐵籠，彌覆國土；味歷身觸時，能爲弓箭弩射；味歷意思時，能爲飛熱鐵，從空雨下。

五、**觸業惡報**：臨終時先見大山四面來合，無有出路，亡者神識見大鐵城，火蛇、火狗、虎、狼、獅子，牛頭獄卒、馬頭羅刹，手執槍槊，驅入城門，向無間地獄。觸報發起亦有二相，合觸則合山逼體，骨肉血潰；離觸則刀劍觸身，心肝屠裂。這樣與業相合之觸報，觸歷身觸時，則爲審案處所；觸歷眼見時，爲燒爲熬；觸歷耳聽時，爲撞擊刺射；觸歷鼻息時，爲刮袋拷縛；觸歷舌嚐時，於舌爲耕鉗斬截；觸歷意思時，爲墜飛煎炙。

六、**思業惡報**：臨終時先見惡風吹壞國土，亡者神識被吹上虛空，旋落乘風，墮無間地獄。觸報發起亦有二相，無知覺則迷惑慌亂，奔走不息；有覺知則痛苦，無量煎燒，痛苦難忍。如是邪思結思時，能爲地獄處所；邪思結見時，能爲鑒證；邪思結聽時，能爲大合石、爲冰霜、爲土霧；邪思結息時，能爲大火車、火船、火檻；邪思結嚐時，能爲大叫喚，爲悔爲泣；邪思結觸時，身或大或小、或仰或臥、一日中萬死萬生。

許多眾生無明，不相信佛說有地獄，或者半信半疑，或者口說相信並且著書立說，但心中卻是不信，繼續引導廣大信眾

同墮三塗，如宗喀巴之《菩提道次第廣論》等；但爲了現前貪淫、利養等習，不思地獄業果報的真實存在，如是已成就十習因。又譬如宗喀巴等不斷三縛結，仍是一介凡夫，卻妄自尊稱爲大師、至尊；更誹謗第三轉法輪方廣諸經爲不了義；又妄說樂空不二的意識境界爲佛地真如境界等等；很明顯的，已成就了十習因，墮於純情之中，當然死後廣受六交報已無可避免。今以如是篇幅約略敘述地獄業報因果，是想要使隨學《廣論》諸邪見者，應如《廣論》97 頁引用彼祖師所說：【若生彼中，爾時我當何所作耶？我能忍乎？作是念已，作意思惟，必須令其腦漿炎熱，起坐悼慌，無寧方便，隨力令應發畏怖之心。此是切要！】

諸眾生地獄業報受完，罪業尙未了結，《楞嚴經》卷 8 又說：【後還罪畢，受諸鬼形】。地獄業報受盡而離開地獄以後，還要再受各種餓鬼報：一、貪物習氣（貪習），遇物成鬼，附著於物，名爲（魑）鬼。二、貪色習氣（淫習），遇風成鬼，附著於風，名爲魃鬼。三、貪惑習氣（詐習），遇畜成鬼，附著於畜，名爲魅鬼。四、貪恨習氣（怨習），遇蟲成鬼，附著於蟲，名爲蠱毒鬼。五、貪憶習氣（瞋習），遇衰成鬼，附著於人，名爲癘鬼。六、貪傲習氣（慢習），遇氣成鬼，附著於氣，名爲餓鬼。七、貪罔習氣（誑習），遇幽成鬼，附著於暗，名爲魘鬼。八、貪明習氣（見習），遇精成鬼，附著於精，名爲魍魎鬼。九、貪成習氣（枉習），遇明成鬼，附著於明，名爲役使鬼。十、貪黨習氣（訟習），遇人成鬼，附著於人，名爲傳送鬼。《楞嚴經》卷 8 又作結論說：【阿難！是人皆以純情墜落，業火燒乾，

上出爲鬼；此等皆是自妄想業之所招引；若悟菩提，則妙圓明本無所有。】³地獄惡業償盡了，才能上生到餓鬼道中，改受較輕微的苦受，不是直接就能轉生到人間。鬼道眾生皆是自心妄想所成，只要證悟如來藏，如實現觀真心如來藏體性，了知空性心之體性無所謂有無，鬼道惡業自然不現，就能離開餓鬼道。

《楞嚴經》卷 8 又說：【復次阿難！鬼業既盡，則情與想二俱成空，方於世間與元負人怨對相值，身爲畜生酬其宿債……】⁴原來鬼業報盡，罪業仍然未了，還要轉生到畜生道中當畜生，來償還過去所負的債務：附物鬼轉生爲畜生，則爲梟鳥類；附風鬼轉生爲畜生，則爲示現不祥徵兆之旁生類；附畜鬼轉生爲畜生，則爲狐狸類；蠱毒鬼轉生爲畜生，則爲蛇蠍毒類；癘鬼轉生爲畜生，則爲蛔蟻等寄生蟲類；餓鬼轉生爲畜生，則爲雞鴨豬羊供人食用的畜生類；魘鬼轉生爲畜生，則爲牛馬等勞役類；魍魎鬼轉生爲畜生，則爲示現好兆頭之旁生類；役使鬼轉生爲畜生，則爲溫和之畜類；傳送鬼轉生爲畜生，則爲寵物類。

《楞嚴經》卷 8 又說：【阿難！是等皆以業火乾枯，酬其宿債，傍爲畜生；此等亦皆自虛妄業之所招引；若悟菩提，則此妄緣本無所有。】⁵由此至教可知證悟空性心如來藏，轉依功德受用之大，受畜生報也可免了。

³ CBETA, T19, no.945, p.145, a6-19

⁴ CBETA, T19, no.945, p.145, a20-22

⁵ CBETA, T19, no.945, p.145, a20-b5

《楞嚴經》卷 8 又說：【復次阿難！從是畜生酬償先債，若彼酬者分越所酬，此等眾生還復爲人，反徵其剩……】畜生還債畢，才得恢復人身；如果當畜生時所酬之債超過應還之債，則轉生到人道中時，可以向對方索回超償之債。所謂償債，若超償者是有福德者，則是以財物或勞力清償；若超償者乃無福之人，反而下墮畜生償還所餘價值的債務，償畢債業即止。如果這期間，雙方有殺身命或食其肉，乃至微小之事，而形成互殺互誅時，就會繼續輪轉不休；除非有佛出世，或證得定力而生色界天，暫時中止酬償，否則不會停歇。

如是畜生宿債償畢，還生人身，則如下次第：梟類轉生爲人身，則爲頑劣之人；示現不祥徵兆之旁生類轉生爲人身，則爲愚癡之人；狐狸類轉生爲人身，則爲屠夫等凶狠剛愎之人；毒類畜生轉生爲人身，則爲平庸之人；蛔蟻蟲類轉生爲人身，則爲卑微之人；被食用畜生轉生爲人身，則爲柔弱之人；牛馬等勞役類轉生爲人身，則爲奴婢、長工辛苦勞動之人；候鳥類轉生爲人身，則爲依文隨規之人；示現好兆頭之旁生類轉生爲人身，則爲對世間法稍有聰明，喜樂得成之人；溫順寵物類轉生爲人身，則爲喜樂相互交通攀緣之人。

《楞嚴經》卷 8 說：【阿難！是等皆以宿債畢酬，復形人道；皆無始來業計顛倒，相生相殺；不遇如來不聞正法，於塵勞中法爾輪轉；此輩名爲可憐愍者。】⁶如此可知現今世間人，過去的宿債雖然已經償畢，才恢復人身；又值佛法尙存，

⁶ CBETA, T19, no.945, p.145, b9-29

本來應該努力尋求真善知識，聽聞正法，務求證悟，如此得人身方不唐捐。然而，卻因宿習堅固，執邪倒見，雖生中國如同邊地，諸根雖具卻性如騃啞，雖得人身，又造了十不善業，生殺不斷，復又輪墮，輾轉輪迴不休；除非聽聞到正法，又兼俱福慧資糧，得遇善知識應世說法，方能有因緣觸證如來藏而離開惡業及異生性，否則這些眾生都叫作可憐人。

《大般涅槃經》卷 11 說：【迦葉！世有三人，其病難治；一、謗大乘，二、五逆罪，三、一闍提；如是三病，世中極重，悉非聲聞緣覺菩薩之所能治。】⁷

《大般涅槃經》卷 19 說：【爾時王舍大城阿闍世王，其性弊惡，喜行殺戮，具口四惡，貪恚愚癡，其心熾盛；唯見現在，不見未來；純以惡人而為眷屬，貪著現世五欲樂故，父王無辜橫加逆害。因害父已，心生悔熱，身諸瓔珞妓樂不御。心悔熱故遍體生瘡，其瘡臭穢不可附近。尋自念言：「我今此身已受花報，地獄果報將近不遠。」爾時其母字韋提希，以種種藥而為傅之，其瘡遂增，無有降損。王即白母：「如是瘡者從心而生，非四大起，若言眾生有能治者，無有是處。」⁸又說：【「耆婆！我今病重，於正法王興惡逆害，一切良醫妙藥咒術，善巧瞻病所不能治。何以故？我父法王如法治國，實無辜咎，橫加逆害；如魚處陸，當有何樂？如鹿在弼初無歡心，如人自知命不終日，如王失國逃迸他土，如

⁷ CBETA, T12, no. 374, p. 431, b24-26

⁸ CBETA, T12, no. 374, p. 474, a27-b7

人聞病不可療治，如破戒者聞說罪過。我昔曾聞智者說言：『身口意業若不清淨，當知是人必墮地獄。』我亦如是，云何當得安隱眠耶？今我又無無上大醫演說法藥，除我病苦。」耆婆答言：「善哉！善哉！王雖作罪，心生重悔而懷慚愧。大王！諸佛世尊常說是言：『有二白法能救眾生：一慚、二愧。慚者自不作罪，愧者不教他作；慚者內自羞恥，愧者發露向人；慚者羞人，愧者羞天；是名慚愧。無慚愧者不名為人，名為畜生；有慚愧故則能恭敬父母師長，有慚愧故說有父母兄弟姊妹』；善哉！大王！具有慚愧。大王且聽，臣聞佛說：『智者有二：一者不造諸惡，二者作已懺悔。愚者亦二：一者作罪，二者覆藏。雖先做惡後能發露，悔已慚愧更不敢作，猶如濁水置之明珠，以珠威力水即為清，如烟雲除，月則清明，作惡能悔亦復如是。』王若懺悔懷慚愧者，罪即除滅，清淨如本。大王！富有二種：一者象馬種種畜生，二者金銀種種珍寶；象馬雖多，不敵一珠。大王！眾生亦爾，一者惡富，二者善富；多作諸惡，不如一善。臣聞佛說：修一善心，破百種惡。大王！如少金剛能壞須彌，亦如少火能燒一切，如少毒藥能害眾生；少善亦爾，能破大惡，雖名少善其實是大，何以故？破大惡故。大王！如佛所說：覆藏者漏，不覆藏者則無有漏；發露悔過，是故不漏。若作眾罪，不覆不藏，以不覆故罪則微薄，若懷慚愧，罪則消滅。大王！如水滲雖微，漸盈大器；善心亦爾，一一善心能破大惡。若覆罪者罪則增長，發露慚愧，罪則消滅；是故諸佛說有智者，不覆藏罪。善哉！大王！能信因果，信業信報；唯願大王莫

懷愁怖。若有眾生造作諸罪，覆藏不悔，心無慚愧，不見因果及以業報，不能諮啓有智之人，不近善友，如是之人，一切良醫乃至瞻病所不能治。如迦摩羅病，世醫拱手；覆罪之人，亦復如是。云何罪人？謂一闍提。一闍提者：不信因果，無有慚愧，不信業報，不見現在及未來世，不親善友，不隨諸佛所說教戒；如是之人名一闍提，諸佛世尊所不能治。何以故？如世死屍，醫不能治，一闍提者亦復如是，諸佛世尊所不能治。大王今者非一闍提，云何而言不可救療？」⁹

造了惡業以後讀此慚愧悔責之經文，心不起恐慌，那才真是一闍提之人。一闍提人，不信因果，不信有惡趣果報，不信有前後世，不依止善知識，不聽佛教戒，不作懺悔；如此之人，連佛也無法救治，一定墮阿鼻獄。阿闍世王殺父重罪，本應墮無間獄，但因能知前非且深切自責，並親自到佛的精舍，在佛前作發露懺悔，並發菩提心，結果重罪輕受。回頭來說，在台灣之宗喀巴《菩提道次第廣論》隨學者，對《廣論》修學次第，涉入還不很深，尚不知其次第之顛倒；且未研習奢摩他及毗鉢奢那二章的雙身法邪見；又未入金剛乘實地修學雙身法，對藏密之邪教、邪法仍然懵懵懂懂，還不構成如阿闍世王所犯之重罪；但是邪見惡業種子已經種下，此邪法即使現在不修，若不儘速回頭，將來緣熟一定會修！因此，應趁現在即將進入藏密之際，如同筆者一樣，速速尋覓真善知識，依真善知識教誡，天天作殷重懺悔等事，直至好相出現；並修學明心見性之法，以免除地獄業，這才是正途。

⁹ CBETA, T12, no. 374, p. 477, b15-p. 478, a3

第三目 等流果

五種果報中的異熟果說完，下面再說等流果等三種果報；五果的真實法義解說完了，方能辨正密宗如何篡改佛法中的五果正理。眾生由七轉識透過身口意的造業，就有習氣之產生；習氣是煩惱種子，儲存於阿賴耶識中。種子在阿賴耶識中不停的流注，而眼、耳、鼻、舌、身、意、末那及阿賴耶這八識心王中，各自的種子都是不斷流注的；而同類種子前後相續不斷，八識識種也都是如此無間的等流，因而有了世間的「顯境名言」，因而成就了世間法的種種果報，故名等流果。等流果必須有異熟生（異熟果報出生），才有等流果。

有情異熟正報生出後，依十種善惡業道的不同，而有不同的等流正報生出。《華嚴經》卷 35 說：

佛子！此菩薩摩訶薩又作是念，十不善業道，上者地獄因，中者畜生因，下者餓鬼因。於中殺生之罪，能令眾生墮於地獄、畜生、餓鬼，若生人中得二種果報：一者短命，二者多病。偷盜之罪，亦令眾生墮三惡道，若生人中得二種果報：一者貧窮、二者共財不得自在。邪淫之罪，亦令眾生墮三惡道，若生人中得二種果報：一者妻不貞良、二者不得隨意眷屬。妄語之罪，亦令眾生墮三惡道，若生人中得二種果報：一者多被誹謗、二者為他所誑。兩舌之罪，亦令眾生墮三惡道，若生人中得二種果報：一者眷屬乖離、二者親族弊惡。惡口之罪，亦令眾生墮三惡道，若生人中得二種果報：一者常聞惡聲、二者言多諍訟。綺語之罪，亦令眾生墮三惡道，若

生人中得二種果報：一者言無人受、二者語不明了。貪欲之罪，亦令眾生墮三惡道，若生人中得二種果報：一者心不知足、二者多欲無厭。瞋恚之罪，亦令眾生墮三惡道，若生人中得二種果報：一者常被他人求其長短、二者恆被於他之所惱害。邪見之罪，亦令眾生墮三惡道，若生人中得二種果報：一者生邪見家、二者其心諂曲。¹⁰

《瑜伽師地論》卷 9：

與等流果者，謂若從彼出來生此間人同分中，壽量短促，資財匱乏，妻不貞良，多遭誹謗，親友乖離，聞違意聲，言不威肅，增猛利貪，增猛利瞋，增猛利癡，是名與等流果。¹¹

如《瑜伽師地論》卷 38〈8 力種姓品〉中開示：【習不善故，樂住不善，不善法增；修習善故，樂住善法，善法增長。或似先業，後果隨轉，是名等流果。】¹²因此等流果有二類：一、種子前後自類相生，如同類因所引，果似因故。二、似先業，後果隨轉。前引《華嚴經》與《瑜伽師地論》卷 9 所說的，都是第二種等流果，乃後世生於人中，由於過去所造業因，於先業受報後，後果相似而轉。以殺業來說，報盡生於人中，除了壽量短促，多病纏身的等流果花報外；還有好殺之等流習氣，而繼續造作殺業的業行。以偷盜業來說，報盡生於人中，

¹⁰ CBETA, T10, no. 279, p. 185, c16-p. 186, a9

¹¹ CBETA, T30, no. 1579, p. 318, a14-18

¹² CBETA, T30, no. 1579, p. 502, b4-6

除了資財匱乏極度貧窮之外，還得遭受水災、火災、惡王、盜賊、惡子等五家分財之難，於財不得自在的等流果報；還有喜好偷盜的等流習氣，而繼續造作偷盜惡業的業行。以邪淫業來說，報盡生於人中，除了眷屬不睦或不能信任，或配偶有外遇的邪淫業之等流果外；還有自己仍有喜歡外遇，喜歡邪淫的習氣，而繼續造作邪淫惡業的等流習氣不停。以妄語來說，生於人中，除了會遭受他人的誹謗，或遭受他人欺騙的等流果報之外；這個人於今生仍是喜歡打妄語，喜歡欺騙別人的等流習氣。以離間語來說，報盡生於人中，除了眷屬不和彼此破壞，或得遇眷屬惡劣的處境，有此分等流果報現行，此人還有喜歡挑撥是非的等流習氣。以粗惡語、惡口來說，報盡生於人中，除了所聽聞的都是自己不想聽的話，自己所說的話都是引起爭論的等流果報；他於今生仍會因喜歡說粗惡語的等流習氣而造惡。以綺語來說，報盡生於人中，除了其所說皆得不敬重語，並且經常遭受他人損害，言無定實不為他樂的等流果報；還有這個人也喜歡損害他人，習於綺語業行的等流習氣。以貪欲來說，報盡生於人中，除了做任何事業都會虧損，卻是貪不知足，或常生貪心，自己貪懶不喜歡作事的等流果報；他還會有貪著無厭足的等流習氣現行。以瞋恚來說，報盡生於人中，除了經常遭受他人損害而無安隱心的等流果外，還有喜歡損害他人而無有慈心的等流習氣。以邪見來說，報盡生於人中，除了常常生於見解邪惡粗鄙，諂媚欺誑性格之家庭的等流果報之外；他還會有心常諂曲的邪見習慣，而繼續誹謗正法善士等的等流習氣。反之，則是十善業道的等流果報及等流習氣。此中先世業

引轉的等流果報，爲過去所造業之異熟果報遺勢所轉，若所受乃是惡業惡習，甚或障道因緣現行，知已當坦然領受之，並常常懺悔，急圖改過，應改變自己以往的習氣行爲。但是透過七轉識熏習善、不善、無記法，樂住於善、不善、無記法中，使得善、不善、無記法的勢力增長而成之等流，也就是一般人所講的等流習氣，這攸關未來世的異熟果報及等流果報，所以此分等流習氣的熏習與否，就相對的重要了。等流習氣不斷的熏習之下，惡者更惡，善者更善；當然惡者也可轉變成善者，善者也可轉變成惡者。所以，惡業等流習氣若不改，將永遠都不能入道及增上道業。若是善淨法的等流習氣，也可透過對七轉識的熏習，使得道業增上，如過去世努力護持正法、破邪顯正，此世看見眾生被邪師之邪見、邪教導所誤，更會起而振興佛教回歸正道，此乃勝善等流之業。又如諸證滅定者之聖道等流，諸佛菩薩之大悲等流、戒定慧解脫解脫知見等流，此亦勝善等流。

對於惡習惡業的等流習氣，我們該如何改變這不好的習氣，讓意根起心動念都是善性？亦即《成唯識論》卷5所說：**【若已轉依，唯是善性】**，於此首要之務就是親證聲聞初果並斷三縛結；三縛結之首爲我見，也就是薩迦耶見。由《廣論》中落入我見的說法，以及論中後半部止觀的雙身法，可知宗喀巴是未斷薩迦耶見之博地凡夫，而且是落入外我所而貪求女色的極重貪者。因欲界眾生都貪著色聲香味觸法等六塵，而爲了執著身我不受傷害，身我不死，以俱生等流，造作諸多不善業，執色身爲我，這是我見的一種。另外，如藏密應成派中觀，以意識心不執著名相，以此爲中道，以靈明覺知心起見，以意識

乃至意識細心、極細心爲常住不滅的真心，此也名爲我見，都是執取識陰中的意識爲常。三縛結之第二爲疑見，疑見者對正理、邪理、善知識、惡知識，無簡擇之能力而生狐疑，心不得決定；由於猶豫不決，就很容易錯認惡知識爲善知識，落於邪教、邪法之中而不自知。三縛結之三者爲戒禁取見，由於凡夫眾生不斷我見、疑見，而取外道不如理的戒法爲真實戒，妄求持此惡戒的功德能生天、證果，如持水戒、火戒、牛戒……等；或如《六祖壇經》所破斥的「住心觀淨，常坐不臥」，或如藏密以五甘露、五肉供「佛」，或以《廣論》止觀所說的金剛乘邪淫法爲大乘法，或如妄說「熟讀《廣論》就可以成佛」，或如新竹鳳山寺的《廣論》團體所經營的買賣求財事業，說是利益眾生的事業；或持藏密的三昧耶戒而修雙身法卻認爲不違佛戒……等，均屬於戒禁取見所生的惡知惡見。三縛結應依前說的四加行來斷之，依四尋思修四如實智，實證五蘊、十二處、十八界空相，由煖位、頂位、忍位而世第一法，如此斷除三縛結，就成爲大乘別教中的六住位賢人，也是聲聞教中的初果聖人，最多七次人天往返，即可得證解脫果。

然而二乘聖人已證得解脫，爲何還是被佛稱爲愚人？因爲，不知不證空性心如來藏——涅槃本際，般若智慧無法生起與開展故。所以，必須發起菩薩性迴小向大，修習大乘法而生起決定力、聞熏參禪知見、修集福德等，然後才能一念相應，觸證如來藏。證如來藏已，現觀十法界之空性心如實自在，從此遠離愚人之列，增長大乘佛菩提善淨業等流。因此，具信凡夫如此轉變知見熏習等流習氣，由不善轉成善，再由善轉成淨，

就能保證不墮三惡道了。二乘證解脫果的迴心聖人，也可以透過熏修大乘佛菩提的等流勢力，早日實證涅槃的本際。大乘三賢位的菩薩也可以透過等流習氣的熏習，努力的修除性障、護持正法，成就此世道業增上及未來世之可愛等流異熟果報。

（待續）

滅除大妄語業

——略評一西行者的眼見佛性——

——正慶居士

(連載一)

桃園懿蓮念佛會的指導老師——「一西行者」。他在該念佛會的官方網站，有作個人的自我介紹¹。茲節錄如下：

民國七十九年老師開始積極投入憶佛念佛之行門。(期能自利後得以利益佛子)，經約兩年之努力，終於有幸於佛菩薩之加被下，不假方便，自得心開(心佛開顯)見佛(親見佛性)，於心開見佛之當下，以往讀過之大乘主要了義經文，自然湧出，般若正觀現前，並自一點頭印可，原來如是，(諸如心經、金剛經、六祖壇經、圓覺經、楞嚴經等)覺明在前，禪悅心湧，猶如出柵之雄獅，原來稱念佛名即是「獅子吼」，舉手擎拳乃如來神掌，即是事理一心。

一西行者如是以無遠弗屆的網際網路公諸世人，昭告於

¹ 懿蓮念佛會「一西行者」介紹網頁：<http://www.inlotus.org/teacher.htm>

天下，自我介紹他是在佛菩薩之加被下，不假方便，自得證悟真心；除此之外，也自得眼見佛性。並述說他自得證悟真心、自得眼見佛性，在這一當下，隨即顯現諸功德受用，如他所說者：「以往讀過之大乘主要了義經文，自然湧出，般若正觀現前，並自一一點頭印可，原來如是，（諸如心經、金剛經、六祖壇經、圓覺經、楞嚴經等）覺明在前，禪悅心湧，猶如出柵之雄獅，原來稱念佛名即是「獅子吼」，舉手擎拳乃如來神掌，即是事理一心。」

桃園懿蓮念佛會官方網站的以上自述，一西行者說他的證悟真心、眼見佛性，是出自於：「一、『於佛菩薩之加被下』；二、『不假方便』；三、『自得』」的這三個條件而成就；這個自悟的說法，雖非如實說，筆者姑且置論；因為筆者關心的重點，不在於他是否違背事實，而是在於他有沒有真的證悟真心？以及有沒有真的眼見佛性？因為這牽涉到四點嚴肅課題：

- 一、他與他的學員有無犯大妄語業？
- 二、他與他的學員是否會因此而斷喪未來多劫法身慧命？
- 三、他與他的學員是否會因此導致身壞命終後的多劫三惡道地獄果報？
- 四、他與他的學員發願要往生彌陀淨土，是否會因此造成障礙而不能如願？

如果他與他的學員並沒有真的證悟真心、沒有真的眼見佛性，那麼他們在網際網路公布讓世人週知：「已證悟真心或眼見佛性了」。這樣的行爲，即犯了大妄語業，也將因此斷喪彼等多劫之法身慧命，在身壞命終後成就多劫三惡道地獄果報，也因此將遮障彼等往生彌陀淨土之善願。

因爲 佛陀教誡說：「未得謂得、未證言證，是大妄語，成一闡提」，例如《淨土資糧全集》卷4如是言：【楞嚴經曰：「如是世界六道眾生，雖則身心無殺盜淫，三行已圓；若大妄語，即三摩提不得清淨，成愛見魔，失如來種。所謂：『未得謂得，未證言證』；或求世間尊勝第一，謂前人言：『我今已得！』求彼禮懺，貪其供養，惑亂眾生，成大妄語。汝教世人修三摩地，後復斷除諸大妄語，是名如來先佛世尊第四決定清淨明誨；若不斷其大妄語者，如刻人糞爲栴檀形，欲求香氣，無有是處。」】又如《梵網經菩薩戒初津》如是言：【若人妄語，成愛見魔，失如來種；所謂：「未得言得、未證言證。」佛記是人，永殞善根，沉三苦海；如第四禪無聞比丘，妄言證聖，天報已畢哀相現前；謗阿羅漢身遭後有，墮阿鼻獄。】又如《楞嚴經要解》如是言：【是一顛迦，銷滅佛種。如人以刀斷多羅木，佛記是人，永殞善根，無復知見；沉三苦海，不成三昧。】一顛迦，即是斷善根者。貝多羅樹以刀斷，則不復活，喻大妄語人永絕善根，三苦三塗也。又如《梵網經直解》如是言：【妄語業者，以因、緣、法三事和合，任運成妄爲業，以致將來拔舌犁耕等苦果報也；所謂大妄語成，墮無間獄者。】

爲什麼犯大妄語業，將會有三惡道地獄的異熟果報？因爲這是報障的緣故，如 佛在《大般涅槃經》卷 11 之教誡：【報障者，生在地獄、畜生、餓鬼。誹謗正法及一闍提，是名報障。】

而爲什麼犯大妄語業，斷一切善根，將得「終不能發菩提之心」的果報？這個問題，佛在《大般涅槃經》卷 9 有作如是比喻：

譬如焦種雖遇甘雨，百千萬劫終不生芽，芽若生者，亦無是處；一闍提輩亦復如是，雖聞如是大般涅槃微妙經典，終不能發菩提心芽，若能發者，無有是處。何以故？是人斷滅一切善根，如彼焦種不能復生菩提根芽。復次善男子！譬如明珠置濁水中，以珠威德水即爲清，投之淤泥不能令清，是大涅槃微妙經典亦復如是，置餘眾生五無間罪、四重禁法濁水之中，猶可澄清、發菩提心；投一闍提淤泥之中，百千萬歲，不能令清、起菩提心。何以故？是一闍提滅諸善根，非其器故。假使是人百千萬歲聽受如是大涅槃經，終不能發菩提之心；所以者何？無善心故。

而未得謂得、未證言證，大妄語，即是誑妄說法；誑妄說法，即是攝屬誹謗正法，所說非佛正法教，而示人爲佛正法教故；是人最極惡，成極下根，是故 釋迦世尊預記當生地獄，亦不爲其轉法輪，故不攝受往生彌陀淨土，如 佛在《大佛頂首楞嚴經》卷 8 教誡：【（未來世界壞時）有謗大乘、毀佛禁戒、誑

妄說法、虛貪信施、濫膺恭敬、五逆十重，更生十方阿鼻地獄。】又如 佛在《大般涅槃經》教誡：【**最極惡者，名一闍提。**】又教誡云：【**極下根者，如來終不為轉法輪。極下根者，即一闍提。**】佛復於《佛說無量壽經》中開示 彌陀如來四十八大願之一：【設我得佛，十方眾生至心信樂，欲生我國，乃至十念，若不生者，不取正覺。唯除五逆、誹謗正法。】

五逆及誹謗正法者，是極樂淨土所不攝受之惡人。因此，一切佛弟子應當對這四點嚴肅課題給予正視，深信聖教、深信因果，不可怠忽。以是之故，筆者謹遵 釋迦牟尼佛對佛弟子之切囑：「應不惜身命護持正法，是故能令法寶不斷；見邪見者勸令正見；應勤救護惡見眾生，令超邪徑住正見；應勤摧伏外道邪論，不令異見損眾生。」因此筆者自當給予檢視，作為拔濟：希望能提醒彼等適時得到補救之機會，使彼等得以適時的作如法懺悔，以斷除此四過。

基於此，首先，應當節錄一西行者向眾人開示的「真心與佛性」之敘述，並節錄他對四位學員印證認可的「眼見佛性」之報告；之後，再條分縷析，給予評論，顯示正訛。至於四位學員被印證認可的「證悟真心」之報告，以及其他內容，均不予摘錄；因為本文之旨趣，唯意在評論一西行者的「眼見佛性」不實。

壹、一西行者對「真心與佛性」敘述內容之節錄與筆者略評他所謂的「眼見佛性」：

（壹）、節錄：

在桃園懿蓮念佛會官方網站有公開登載一西行者敘述「真心與佛性」內容，如〈九十六年度懿蓮念佛會超薦及消災法會記實〉²，茲節錄如下：

三、一西老師說法大要：……（八）心開見佛、生緣處處。

（1）真心：不生不滅、非色非心、無心之心、離心行的心、離心相的心、隨時都在，只因心太粗，所以見不到，日用而不知。體性是空-真空，真空才能起妙有，當知「舉足下足皆從道場中來」，道場就是真心，雖不入色、生〔按：應為「聲」。應是原作者一西行者誤植或幫其打字上網之人誤植〕、香、味、觸、法，卻能了眾生心行。禪宗裡有個打地和尚，每當有人來參，就以竹子在地上敲，扣、扣、扣、扣、會嗎？接著一西老師用雙手在空中揮動，只要心夠細、有定力、就能於「動作處見寂滅法」。

（2）佛性：三時繫念裏：「風吹寶樹千般樂，香浸池池四色花」，大般若經云：「不二之性即是佛性」，何謂不二之性：空有不二、內外不二、善惡不二、聖凡不二、不二就是一。六祖告訴我們：何其自

² 懿蓮念佛會《九十六年度懿蓮念佛會超薦及消災法會記實》

網頁：<http://www.inlotus.org/TIME1-11.htm>

性本自清淨，何其自性本不動搖，何其自性本自具足，何其自性本不生滅，何其自性能生萬法。佛性是在用上見，在六根門頭，所謂六根門頭祖師意。極樂世界蓮池蓮花香，青色青光、赤色赤光、黃色黃光，六根門頭可以見佛性。禪宗公案中「呼叫小玉原無事，只要檀郎認得聲」、「日高花影重，風暖鳥聲脆」，都是見性時節。

(貳)、略評：

由以上節錄之內容觀察，一西行者確實沒有真正「眼見佛性」。首先，他在引用祖語時，亦存有疏忽。他說：【「風吹寶樹千般樂，香浸池池四色花」、「呼叫小玉原無事，只要檀郎認得聲」、「日高花影重，風暖鳥聲脆」。】其實，這是錯誤語句，正確祖語是：【「風吟樹樹千般樂，香浸池池四色花。」「頻呼小玉元無事，只要檀郎認得聲。」「風暖鳥聲碎，日高華影重。」】不過，這個問題倒也無傷大雅，只是在「爲學」與「教學」上面有些疏忽而已，不構成在佛法修證上所說的「差之毫釐失千里」。限於篇幅，筆者僅於一西行者在「眼見佛性」的佛性上面之敘述中，選擇其中兩點問題比較重要的說法，給予簡評如下：

一、一西行者言：【大般若經云：「不二之性即是佛性」，何謂不二之性：空有不二、內外不二、善惡不二、聖凡不二、不二就是一。】

《大般若經》並無此「不二之性即是佛性」之語句的記載，這是一西行者的妄解而有的妄說；而且以他所認爲的「不

二之性」說是禪宗「眼見佛性的佛性」，並以「空有、內外、善惡、聖凡，皆不二；不二就是一。」來說明這是眼見佛性的佛性之現觀，即他所謂「見性時節」，他這個說法是錯誤的。他認為眼見佛性的佛性是「『空與有』同一合相無有差異、『內與外』同一合相無有差異、『善與惡』同一合相無有差異、『聖與凡』同一合相無有差異，乃至『煩惱性與涅槃性』同一合相無有差異」，認為佛性是一合相。他這個說法，證明他非但不是眼見佛性的人，甚至連眼見佛性的佛性意涵之正確知見都沒有。真正的眼見佛性人，或是有正確知見的人，不會有他那樣不如理的說法，因為佛性與空有、內外、善惡、聖凡、乃至煩惱涅槃這一切都相安無雜的，因為佛性不是一合相；證悟真心如來藏這個常住法者，纔知道所生的一切萬法是一合相，一合相是從如來藏這個常住法而生的。是故「不二就是一」並不是佛性，一西行者說「不二就是一」是佛性，顯然是個錯誤，由此證明他沒有眼見佛性，仍然無法進住第十住位中。³

他之所以會有這樣的錯誤，是因為迷信一位自稱能夠往來距離我們娑婆世界有十萬億佛國土之遙的極樂世界的老人，又說老人於他臨命終時能夠帶他去極樂世界，迷信了那個老人的邪教導，故而去相信彼老人所說的「『真如』是住在有情身的頭部」之邪說。不願意相信「真如是遍在有情身，包括手部、足部、眼部、頭部……等各部之全身」的釋

³ 一西行者他明心的部分仍有許多錯誤而無法實住第七住位的事實，於此暫且不論。

迦牟尼佛聖教量之教示；不願信受其親教師 平實導師多年來一而再、再而三、三而四的如是諄諄教導，不願意相信「是遍在五蘊、十二處、十八界一切法」的 釋迦牟尼佛聖教與其師 平實導師多年來不斷的如是諄諄教導。亦不願繼續深入平實導師關於真如現量的更深入教誨，反而信受一個「錯悟」卻自稱「深悟」的凡夫位老人謬說。如是不符合 釋迦牟尼佛證悟真心如來藏之現量，及後從現量覺海中流露出來的聖教量，因此他連明心的正確知見，在信受老人以後都出了問題，何況說他明心見道能明得真？因為認同『『真如』是住在有情身的頭部』，這是從如來藏的見地退轉而改以「意識」爲我，返墮我見之中，以致於他因此連證悟真心如來藏後，轉依真心如來藏之本淨性，返觀色受想行識五蘊空而出現的身心如幻之真實功德都沒有。其背後原因，都肇因於他迷信那位錯悟老人的邪教導；何況奢談更難、更深的眼見佛性之佛性的正確知見！何況奢談在更難、更深的眼見佛性之親證當下，即同時現起眼見世界如幻的真實功德成就！由是，錯把「馮京」當成「馬涼」，妄將七住菩薩如來藏性的「不二之中道性」及一切法性與「第一性」之關係的說明，強加於十住菩薩眼見佛性的佛性上。並說這個知見就是參禪要眼見佛性（見性）時的「時節」（時機、節骨眼），而他這樣的說法在真正眼見佛性者的眼前，即暴露出自己尚未真實「眼見佛性」的事實證據，他自己卻仍毫無所悉；因為他這個敘述，根本不是所謂的「見性『時節』」也。由此顯現一西行者對於真心如來藏與佛性的分際是完全無知的，也顯現一西行者的明

心見地確實「出偏」了，至於他所謂「眼見佛性」的實證境界，則是全屬想像揣測，並非實證者。

不二之中道性的如來藏性，是一切法性的第一性，因為「如來藏性」雙具「空」與「不空」二性之故，是故一切法是如來藏：如來藏遍一切法、含藏一切法、具足一切法、攝一切法、出生一切法，一切萬法非外於如來藏故、皆不離如來藏故；是故說一切法無有二法，故說「不二」，不二就是一合相，一合相就是不二，所以說「不二就是一」；這個「一」，就是一合相；一合相是如來藏所生的一切萬法，非離如來藏也。如 窺基大師《妙法蓮華經玄贊》說：【體性非空，因空所顯，空之性故；煩惱覆位，名不空如來藏。藏是覆隱，因性義故，故在煩惱纏裹之位名如來藏，出煩惱時名為法身；即此法身，因空所顯，空本性故，亦名空如來藏。】又說【真如（如來藏異名）中具恒沙佛法】。這種不二說法與如來藏之關係的意旨，一切大乘經典處處都是，何止《大般若經》？但是一西行者卻將其歸屬在眼見佛性的佛性名義上來說，並指導其學員以此而求眼見佛性，指為「見性『時節』」，卻不是在真心如來藏名義與現觀上來說，顯示他不僅不懂眼見佛性之正確知見，其實對真心如來藏的見地仍屬一知半解。然而，到底什麼是參禪證悟真心如來藏時的「明心『時節』」？如果有人來問，我也只能說：「萬徑人蹤滅，千山任我行。」會麼？若會得，鼻孔雙垂，眉毛八字；若會不得，一棒打去，再向伊道：「哭著回家找媽媽！」這時節，一西行者是不知道卻又會強以為知的。

佛性一詞，有兩個意思，一是指眾生的成佛之性，即如來藏、眞如、法身、阿賴耶識本有使人成就佛果的自性，是明心的人所知的；二是指《大般涅槃經》教示的眼見佛性之佛性，此即禪宗的破重關見性，必須肉眼親見爲憑，如此親見佛性故說眼見佛性。如《大慧普覺禪師宗門武庫》教示：

【菩薩人「眼見佛性」，須是眼見始得。】至於《大般若經》所說的「佛性」，不是指眼見佛性的佛性，而是指眾生如來藏所具足的成佛之性，亦即是法身、如來藏具有能使人將來成佛的體性，也就是一切法性的「第一性」；因爲一切法性都由此中出生的緣故，故稱第一性。一切法性由第一法性中來，是第一法性的現行法性，以是唯識種智聖教量故說種子（如來藏界及所含種種界）生現行，是故說第一法性含藏一切法性，故唯識種智聖教量說：「無始時來界，一切法等依；由此有諸趣，及涅槃證得。」因此，故說第一法性既不可思議、不可稱量、無數量、無等等，那麼一切法性亦是不可思議、不可稱量、無數量、無等等。因此「蘊處界一切法性」於此眞實「第一法性」中來看，無非都是緣起性空，都是如幻不實，因爲只是如鏡中之影像而已，剎那剎那生住異滅，似有非有，緣闕則無，故說「心及心所」皆不可得、「一切法性」不可得。而此眞法性（第一法性），雖遍一切法性，但非意識心行之所能到、非言語之所能到，又非可由如來藏自己來了知，又猶如虛空，故說此「第一法性」也如幻不實，也不可得。一切法性與第一法性既皆不可得，既皆如幻不實，於此故說一切法性與第一法性皆非實有；既非實有，故說無自性。

因此，聖教故說如幻菩薩於如幻菩薩道，方便善巧說如幻法，作如幻佛事，度如幻有情，令得第一如幻法性，令得如幻一切種智，成如幻法王。

如《大般若波羅蜜多經》卷第 587 如是教示：

「滿慈子！如是菩薩於有情類應起慈心，於諸有情心離憍慢，作如是念：『我當修學方便善巧，令諸有情一切皆得最第一性。所以者何？第一性者，所謂佛性；我當方便令諸有情皆得成佛。』如是菩薩於有情類皆起慈心，欲使有情一切皆得居法王位。此法王位最勝最尊，於法、有情俱得自在。是故菩薩摩訶薩眾應普恭敬一切有情，慈心遍滿無揀別故；如來法身，遍一切法。」時，滿慈子便問具壽舍利子言：「云何菩薩作如是念：『我當恭敬一切有情，我證無上正等覺已，教誡教授一切有情皆令證得最第一性，一切皆得居法王位。』如工幻師或彼弟子於四衢道，幻作大王及四種軍勇健難敵，此中幻王不作是念：『我今具有四種勇軍，勢力難敵。』四種幻軍不作是念：『我等一切皆屬大王，隨王意轉。』何以故？舍利子！此中一切若王若軍，皆非實有，都無自性，實有自性皆所不攝。如世尊說諸法如幻，一切有情亦復如是。既皆如幻，誰恭敬誰？誰復令誰得第一性、居法王位？說何等法？」舍利子言：「如是！如是！有情及法一切如幻，當知此中如幻菩薩恭敬一切如幻有情，方便善巧教誡教授，令得第一如幻佛性，居法王位，說如幻法。然諸菩薩

雖作是念，而於其中都無所執。若諸菩薩於諸法中少（稍）有所見，是諸菩薩非行般若波羅蜜多。若時菩薩於諸法中都無所見，是時菩薩不離般若波羅蜜多。如是菩薩方便善巧，雖行精進波羅蜜多教化有情令得成佛，而於諸法都無所見，謂不見有少分法性實能令他得**第一性**，亦不見有少分法性實能令他居法王位，**雖無所見而不退轉**。當知菩薩能著廣大精進甲冑都無所執，謂諸菩薩知法王位雖皆**如幻，都非實有**，而能精勤求趣不退。雖勤精進求趣佛果，而於諸法都無所見，雖無所見而不退轉。如是菩薩雖知天人阿素洛等皆悉敗壞，而於其中無敗壞想，達一切種皆如幻故。如是菩薩方便善巧，求證無上正等菩提，欲為有情說寂靜法，謂雖種種名句文身方便宣說一切法性，而法本性皆不可說。」

又如《大般若波羅蜜多經》教示：「一切如來應正等覺**所有佛性、如來性、自然法性、一切智智性**，皆是不可思議事、無有情類而能稱量、無有如實知其數量、無與等者，況有能過。一切法，亦不可思議、不可稱量、無數量、無等等。於一切法真法性中，心及心所皆不可得。」請讀者自行參閱《大般若波羅蜜多經》卷第 380〈不思議等品〉、卷第 311〈辦事品〉、卷第 443〈示相品〉、卷第 511〈不思議等品、譬喻品〉、卷第 547〈不思議等品〉、卷第 551〈善友品〉、卷第 561〈甚深相品〉中所說佛性、如來性，都是說第八識如來藏本具的使人將來得以成佛的體性，是指第八識心中具

足成佛所需的一切功德之種子，並非《大般涅槃經》中 佛所說的十住菩薩眼見佛性時所見的佛性；若非如此，則十住菩薩眼見佛性時應同時成佛而非只是第十住，亦應初地、十地菩薩眼見佛性時即是已成究竟佛了。由此證明，一西行者對於第八識心體具有使人將來成佛的體性（佛性），以及《大般涅槃經》所說十住菩薩眼見佛性中所說的佛性，並未分別清楚，原因即是在於「明心」後自以爲是，而且後來迷信錯悟者所說，以致出偏；又未眼見佛性而以識陰六識的自性當作是十住菩薩所見的佛性，顯然未能在山河大地上眼見自己的佛性，故非真正見性者；更爲人引導、印證而陷人於大妄語業中，這是誤人法身慧命，師徒共同成就大妄語業，實應儘速自救、救人，以免後患無窮。

二、一西行者言：【六祖告訴我們：何其自性本自清淨，何其自性本不動搖，何其自性本自具足，何其自性本不生滅，何其自性能生萬法。】

一西行者將六祖惠能大師見道時「現觀」如來藏所擁有的自性以後，向弘忍大師呈報的這五句話，歸屬在眼見佛性之佛性名義上來說，卻不說此是從真心如來藏自性之名義與現觀上來說；此亦是大謬，理由已如上文，茲不重述。

復次，《六祖大師法寶壇經》說：

三鼓入室，祖以袈裟遮圍，不令人見，爲說《金剛經》；至「應無所住而生其心」，惠能言下大悟「一切萬法不離自性」，遂啓祖言：「何期自性本自清淨，何期自性本不生滅，何期自性本自具足，何期自性本無動搖，

何期自性能生萬法。」祖知悟本性，謂惠能曰：「不識本心，學法無益。若識自本心，見自本性，即名丈夫、天人師、佛。」三更受法，人盡不知，便傳頓教及衣鉢云：「汝爲第六代祖，善自護念，廣度有情；流布將來，無令斷絕。聽吾偈曰：『有情來下種，因地果還生，無情既無種，無性亦無生。』」祖復曰：「昔達磨大師初來此土，人未之信，故傳此衣以爲信體，代代相承；法則以心傳心，皆令自悟自解。自古佛佛惟傳本體，師師密付本心。」

惠能大師當時所證悟的「(世俗)一切萬法不離(勝義)自性」，又說這個心的自性能生萬法，而佛性並不能生萬法；這個自性，五祖也已經明說是心體而不是說佛性，也就是一切萬法「離言義性，真實是有」的勝義自性，又名爲一切法性的第一法性。此如《瑜伽師地論》卷第 36〈真實義品〉當來下生彌勒尊佛的教誡教示說：【於色等想法，建立色等法名，即以如是色等法名詮表，隨說色等想法，或說爲色，或說爲受，或說爲想，廣說乃至說爲涅槃。於此一切色等想法，色等自性，都無所有，亦無有餘色等性法，而於其中色等想法「離言義性，真實是有」，當知即是勝義自性，亦是法性。】

這也就是唯心淨土，也就是(勝義)自性佛，也就是淨土學人喜歡說的自性彌陀(勝義)。而爲什麼說這個「(勝義)自性」叫做「土」呢？因爲「(勝義)自性」能生(世俗)一切萬法，(世俗)一切萬法不離「(勝義)自性」，猶如「土」能

生一切萬物，一切萬物不離「土」。爲什麼呢？這譬如說：在這世間的腳踏車、摩托車、汽車、電腦、印表機、影印機、電燈泡、收音機、紙張……等，不可思議、不可稱量、無數量、無等等的一切萬法，是從哪裡來的？無非是由我們的意識思惟、研究、設計、製造出來的，而這些意識思惟的種子（又名界，又名功能差別）又是怎麼來的？這些當然不是無中生有的，都是由我們勝義自性心海中而來的。如 佛說：【世間有種種界。】⁴；又說：【云何爲種種界：謂眼界、色界、眼識界；耳界、聲界、耳識界；鼻界、香界、鼻識界；舌界、味界、舌識界；身界、觸界、身識界；意界、法界、意識界，是名種種界。】⁵；而世間種種界，即來自眞法性（勝義自性）——這個阿賴耶識中所含藏的種種界，如當來 彌勒佛說：【依此一切種子阿賴耶識故，薄伽梵說：有眼界、色界、眼識界，乃至有意界、法界、意識界，由於阿賴耶識中有種種界故；又如經說惡又聚喻，由於阿賴耶識中有「多界」（或名「非一界」）故。】⁶；又如 玄奘菩薩說：【如契經說：一切有情無始時來有種種界，如惡又聚，法爾而有。】⁷。因爲這勝義自性心海（阿賴耶識如來藏）中有種種界，所以我們的意識才能夠有思惟力、研究力、設計力、製造力，也才能有這世間的腳踏車、摩托車、汽車、電腦、印表機、影印

⁴ 《長阿含經》卷第 10

⁵ 《雜阿含經》卷第 16

⁶ 《瑜伽師地論》卷第 51

⁷ 《成唯識論》卷第 2

機、電燈泡、收音機、紙張……等，不可思議、不可稱量、無數量、無等等的一切萬法出來，而讓我們的五陰受用。除此之外，也因為這勝義自性心海（阿賴耶識如來藏）有種種界，所以 釋迦牟尼佛才有「種種界智力（一切種智）」，能如實了知諸有情類無量界相。是故說：「（世俗）一切萬法不離（勝義）自性」，也就是《金剛經》中 釋迦世尊教示的：【一切諸佛，及諸佛阿耨多羅三藐三菩提法，皆從「此經」出。】「此經」，即勝義自性，即如來藏，即阿賴耶識心。（待續）



我出生於濁水溪畔窮鄉僻壤的雲林麥寮，父母皆目不識丁，務農維生，對兒女的教育卻極為重視，就是典賣了家產也要兒女讀書的那一種父母；在家人的期盼下，順利地考上嘉義女中、國立高雄師大國文系，也完成了國立台灣師大國文研究所四十學分班的進修學程。

在大學裡因一位室友（曾任嘉義香光寺第三任住持的明迦法師，目前任葛印卡台中內觀中心講師）熱心的引介，加入了校內的佛學社團——大慧學社；也開始到處逛

道場，諸如佛光山、法鼓山……等；也參加了水里蓮因寺懺公師父辦的大專學生齋戒學會，並歸依。這段時期算是個人與佛教佛法的結緣期；佛經看不懂，唯一感到親切的是《心經》和《寒山詩解》，以及一些禪宗祖師們的行事作略；雖然不懂，但心嚮往之！

大學畢業以後，分發到台中市崇倫國中當國文老師，在課堂上最喜歡與學生分享的是六祖慧能禪師悟道與繼承衣鉢的故事；另外就是一些看也看不懂的禪宗公案，但感覺其意境深遠，浪漫不拘，引人入勝！就這樣教書、結婚、生女，過著忙碌而又自覺有意義的生活！

學佛的真正轉捩點是在碰到現代禪李元松老師後，1992年現代禪台中龍樹會館成立，推出十個場次的演講——《禪的公案解析》，衝著對禪的一絲浪漫的好感，懾服於李老師身上散發出來獨特修行人的特質——誠懇、如實、謙卑、溫和、耐煩、常行普敬卻又不鄉愿；爲佛法不計功利的癡情傻勁，隨順因緣不強求，純粹地給予，對人沒有絲毫的主宰欲；一枝一葉總關情，卻又有扁擔橫挑不顧人，直入千山萬峰去的豪俠本色。面對有緣接觸的人，全拋一片心，給予希望，給予溫暖；卻又坦率直言；勇於接受別人的質問、考問、盤問。基於此，我加入了現代禪，先後擔任了台中龍樹會館共修會的總幹事、現代禪的服務組副組長，及密嚴共修第四組總幹事。我知道這是上師（在現代禪我們稱李老師爲上師）給我機會，希望我能在服務同修中學習。

原本不懂得什麼叫學佛修行的我，在李老師的引領下，開始懂得對生命方向有所省思，了解到人除了安居樂業外，求安身立命更是生命最核心的價值。而只要碰到對的老師、對的法，今生證悟就好像桌上拿柑一樣容易。難的是如何使自己成爲一個具格的佛弟子！

2001年8月，爲了更進一步地親近李老師學法，我從國中教職提早退休，帶著兩個女兒搬入李老師一手創立的台北象山修行人社區（號稱台灣第一座都市叢林）安住，把仍在高職教書的先生留在台中。

豐富的事物，只能熏習而無法學習。在社區每天都可以看見李老師，沐浴在李老師那發自修行人成熟人格展現的氛

圍中，就像是一座霧夜中的燈塔，一再照見自己身處幽暗不明的貪瞋癡，讓自己在潛移默化中反省、成長；在修行人社區也經常可以碰到一群有情有義、單純憨厚的妙好人¹。退休下來，我過著前所未有的悠閒、輕鬆、快樂的日子，每天運動流汗、吃喝、玩樂、法談、讀書、反省自己、聽李老師開示。李老師要我們活著做一個覺悟的人，死了往生彌陀淨土，並與我們相約將來在彌陀淨土相見！

李老師為了解決我們修行的罣礙，成立了現代禪小蜜蜂讀書會，希望引導下一代在享受現代物質文明的同時，也能熏習古典的中國文化和待人處事的道理，讓他們不致淪為純粹的「新新人類」！兩個女兒何其幸福，成了李老師教育呵護下的第一代小蜜蜂讀書會的成員，深受李老師道風的引導與熏陶，成為快樂、聰明、有品的人！

2003 年 12 月 10 日下午是個令人傷心的日子，李老師驟然往生，令我涕泗縱橫，有太多的不捨與悲傷，這世間從此少了一位可以引導我而且瞭解我、愛護我的長者。上人（在本願念佛法門，我們稱慧淨法師為上人）帶領著我們唸佛四十九天，那段時間「南無阿彌陀佛」六字聖號，陪著每一個現代禪的弟子度過沒有上師（李老師）的日子！

後來，現代禪似乎順理成章的歸入了慧淨法師的本願唸佛法門，我擔任了本願唸佛法門教團的服務組組長。想到像

¹ 編案：「妙好人」即是唸佛人，此名稱源自日本近代一位不識字的持名唸佛人。

我這種根器不是很好的人，從此不必辛辛苦苦的修行，只要一心稱唸彌陀名號，就必定往生彌陀淨土，而且去了極樂淨土不必修行就可以成佛。心想：有這麼便宜的事，這麼好的法門，應該大力推廣出去，以嘉惠於眾多的佛子，於是我下定決心盡形壽好好協助慧淨師父推廣本願唸佛法門。

2006 年，有一天我被通知開幹部會議，會議中慧淨師父宣布了一件令人震撼的消息，語意是：「領眾張志成師兄一家人離開本願念佛法門，也不再像以前那樣帶著計數器念佛了，他們投入蕭平實老師的門下。而蕭老師，上師並不認同……。」²隨後一位師姐舉手發言：「那今後，法門不同，不親不近。」從此很多師兄弟聽從慧淨師父的囑付的本願念佛法門的宗風，對志成師兄一家人採取敬而遠之的態度。而我心想：這麼好的師兄弟，認識他們也不是一天、兩天的事，他們也都是純情的念佛人，對教團出錢出力，對師兄弟有情有義，做這樣抉擇的背後，必有其充分的理由。會後就直接跑去他家問個清楚。

我問：「爲什麼以前批判蕭老師，現在卻投入蕭老師的門下？」

領眾志成師兄答：「平實導師是一位地上菩薩，我以前看不懂！」

我又問：「本願念佛法門的法義有問題嗎？」

領眾志成師兄續答：「部分與經典不符！……。」

² 案：本願念佛法門的宗風之一 —— 親近同門，切磋法義；若非同門，不親不近，防退失故。

我又問：「上師（李老師）對佛教界公開的懺悔啓事，教內眾說紛紜，有人說是方便說，有人說是如實說。師兄，您的看法呢？」

領眾志成師兄續答：「我所知道的上師（李老師），從來不說假話！」³

當時的我，也作這樣的理解；可是，心中卻又有另一個聲音上來：難道上師（李老師）的悲心與利益眾生的考量只侷限於現代禪的弟子，而不是整個佛教界的佛子？這與我一路跟來所親眼目睹上師（李老師）的心量與如實的行事風格是不一的！記得上師（李老師）曾說過：「我不屬於現代禪，現代禪也不屬於我！」上師（李老師）沒有想要保護什麼，上師（李老師）的精神，是真正的真理道上的勇士——他曾說：「不要保護真理，而要尋求自己的盲點。」如實是當時現代禪的家風，是現代禪的潛力！也是上師（李老師）的潛力！那麼出自於我們小根小器、我見我執的角度而對上師（李老師）公開的懺悔啓事的解讀，無乃是一大污衊與謗師？豈可不慎哉！

在教團第二度召集的幹部會議上，我問：「上人（慧淨法

³ 案：現代禪大多數的師兄弟都偏向認為李老師是真悟道者，因為自知時日不多，無法再引導弟子眾明心，環視教界，沒有一個山頭有修行，堪託付，念佛法門是一條比較安穩妥當而不容易被誤導的路。為了規導同修截斷猶豫，歸命淨土法門，專心稱名念佛。對於一個真正無我的人，為了弟子們的道業，放下此身、此名、此真理，亦是可以理解的事。所以認為對外公開的懺悔啓事，是權說而非實說。

師)！如果我們的法義無法接受教內的挑戰，又如何能避免外界的批判？又如何弘揚出去呢？如果上人(慧淨法師)是一家之說，志成師兄是一家之說，那我想請問的是：經論是怎麼說的？請問上人(慧淨法師)：您說去了極樂淨土不必修行，直接就可成佛；還有學聖道門的人往生彌陀淨土以後，都會被判入邊地。為什麼？可有經典的依據？」

慧淨師父：「有。經證在《無量壽經》阿彌陀佛十一願、二十二願！善導大師說……。妳對本宗的法要還不是很瞭解，要多加研讀！」

剛轉入本願念佛法門時，對法義的態度是：慧淨師父說了算！反正重點是念佛，更何況慧淨師父是上師(李老師)推薦的淨土宗善導流的專家。直到發現慧淨師父所講的淨土法義與志成師兄所講的法義有很大的差異，我才努力的把歧異處對照經典好好的比對了一番，發現志成師兄說的沒錯！但慧淨師父又那麼堅持，所以我辭去了淨土宗服務組長的工作，離開了本願念佛法門！

找了遠從高雄來現代禪參學的好友如錦作伴，去領眾志成師兄所參學的正覺同修會參訪看看。記得那天 平實導師正在開演《勝鬘經》，經文的每一字雖都認得，可是卻一句也聽不懂；但直覺道場莊嚴，真有修行的人很多，而且三個講堂一千多人的人潮，也確實令我歎為觀止！而 平實導師平凡、平實的行者風範，尤其是十方三世滂沱的菩薩悲心，更是深深的撼動著井底之蛙的我！

回去後想盡辦法策動好友（淨覺師、如錦），二姊的兒子（日晟）、媳婦（雅鶯），還有我的兩個女兒也來同班參學。記得那時正好二姊夫剛過世，慧淨師父為此開車遠從台南去虎尾，不眠不休的助唸兩天；如此恩情，使得日晟、雅鶯夫婦想離開教團的心略顯矛盾。腦海中突然閃過李老師曾開示過的一句話，我說：「上師（李老師）曾說：『佛法不賣人情。』慧淨師父於我們有恩，我們可以供養他，卻不可以拿個人的法身慧命去交換！」

兩個女兒，一個是國小的老師，一個是高中的物理老師，對宗教或修行也沒什麼概念與興趣；教書之餘的休閒活動是打電動、看漫畫。記得李老師曾說過：「留給兒女最珍貴的資產，是引導他們有接觸善知識的因緣。」既然平實導師是大善知識，無論如何也要把這珍貴的資產塞在她們手上才行！

我問兩個女兒：「聽說正覺的法很好玩，星期五我們去玩不同齡的，好不好？」

自此我們都加入了正覺同修會，從此邁向佛菩提道的修證之路。兩年多來，在陳正源老師、何承化老師的座下熏習，開啓了我對佛法的嶄新視野，對佛法正知正見的認知，開始呈跳躍式的成長，遠遠超越了過去三十多年學佛的總和。

在正覺同修會修學，始知佛法不是如自己以前錯誤認知的——只要證得阿羅漢，留惑潤生，不入涅槃，擴大悲心，行種種方便就可以成佛了。……我見我執的心是不清淨的，

也是令人痛苦輪迴的主因，修行就是把不清淨的心（我見我執）修清淨了，不再有無明的衝動，不要有此是真理、餘者爲非的心態（分別心），活在當下，做好眼前的事，人就解脫了，這就是學佛。

從來不知學佛乃是先要用能見聞覺知的意識妄心去參禪——找如來藏真心，等親證如來藏真心，般若正觀現前，然後轉依如來藏真心本來自性清淨、本來解脫、本來無我、本來無分別、本來一切具足、本來隨緣應物、本來慈悲的心體。接下來方能真正談到修除汰換如來藏中含藏的諸有漏習氣種子，而與上煩惱相應，更進而熏學一切種智智慧，累積更多更大的福德，乃能一步步邁向佛地。

自己以前對佛法的錯解與對修行次第的顛倒認知，真是大矣！在正覺同修會參學以後，才知道：凡有了別，即是我見，任其是清淨心亦然。而意識心，任其修得怎麼清淨，也仍然是意識妄心，絕對不會變成真心；真心是不必修的，只要去找到即可。祂是本自清淨、本無分別、本來隨緣的。完整的佛法是含括了佛菩提道與解脫道，只要悟得了佛菩提，二乘解脫道果其實是副產品，是自然垂手可得的；觀行斷我見，成就解脫果，只是佛法修學的一部分，而不是全部。二乘解脫道也必須依於第八識如來藏真心，方有真正的解脫道可修可證；若離第八識如來藏真心而談解脫，即同斷見外道；亦即無解脫道可言，也無佛菩提道可學，更遑論其他諸如科學、藝術、文學……等世間法可得。因爲如來藏才是萬

法的根源，萬法依祂而起啊！

目前雖然仍未證悟，但對諸方大師有悟、沒悟，已懂分辨。凡是不講如來藏、不講第八識的大師，就是沒有悟的大師，甚至於連斷我見都沒有。這是在正覺講堂修學佛教正法的初機學子如我，一個最粗淺的佛法基本認知。

自此，對佛法修證的全貌、修行的方向與次第，都能了然於胸，而且面對未來的學佛路——證悟真心如來藏，充滿樂觀篤定的期待。只因為碰到了對的法——如來藏妙法，對的老師——宣說如來藏妙法的地上菩薩 平實導師。我只管安心單純的做好一個具格的佛弟子該做的事，努力累積福德，跟隨 平實導師安排的親教師深入正法知見；時節因緣一到，證悟一事，就交給 平實導師費心了！而一切都在進行中，內心感受到的是從未有過的真正的安心、快樂與踏實。

這才真正體會到：學佛修行，精確的方向、正確的知見，是遠比精進的修行更為重要的！想想自己好像也很精進的學了將近三十多年的佛法，但也只是在佛門外面修六度萬行，培植見道的福德資糧耳。雖也算功不唐捐（因為畢竟是幸運的值遇了正法、值遇了真善知識），但人的一生有多少個三十多年呢？若碰不到真正的善知識，那豈不就要抱憾而終了嗎？而且也永遠觸及不了佛法的真正核心——第一義諦如來藏。

過去自己認為緣起性空義就是佛法的第一義諦，殊不知相對於真心如來藏，它只能算是世俗諦。以前對於張志成師兄在《成佛之道》的網站上被 平實導師列為附佛外道之一

事⁴，我心中有太多的不解。因為自己心中對外道的定義是：心外求法才叫外道，可是我們卻一直在修心（卻不知此心乃意識心，非真實心）呀！一直在探討諸法緣生緣滅的實相（卻不知它只是現象界的事實，而非實相法呀！），心想：「大概 平實導師不瞭解吧？」現在才知道，自己對佛法正知正見的理解是如此的膚淺無知！

我佩服志成師兄，真正是爲了道業，而沒有面子、自尊的問題。在他的身上，我似乎也看到了上師（李老師）某部分的影子；一個真正的修行人的風骨與智慧，沒有什麼要保護的，堅守做一個真理道上的勇士，對就對，錯就錯，光明磊落，高風亮節，隨時可以放下名利，拜善知識爲師，這就是修行人的風骨；放下的是表相的虛名，獲得的卻是實質的法益！這就是修行人的智慧！

我同時也深刻感受到 平實導師慈悲破邪顯正、救護眾生，絕不妥協、絕不鄉愿，千山我獨行，永不歇息的腳步，無限勇猛的菩薩心行！這樣的心行，不也是承襲自 佛陀的家風嗎？當年 佛陀出世弘法，不也是到處追著外道跑，破斥外道法，救護外道眾生回歸佛教正法，大迦葉尊者三兄弟不就是這樣被度化的嗎？這是 佛陀的悲心！我想 平實導師的悲心莫不也如此！曾聽過不少人抨擊 平實導師：愛批評人，就是連自己的師父也不放過，有失厚道，不夠慈悲。不明究裡的人，乍聽起來似乎會覺得有道理。但我記得李老

⁴ 編案：那是網站版工所爲，並非 平實導師所作。

師曾期勉我們的一句話：「吾愛吾師，吾更愛真理；正理昭然永在茲，當仁不敢讓於師。」我認為這才是對師父最大的報恩、對師門最好的回饋！有智慧、有肚量、真修行的師父不但不會生氣，而且會以有這樣的弟子為榮呢！

更何況我所理解的 平實導師所說的、所寫的，都是法義的辨正，而非針對個人的人身攻擊，動機純正，目的明顯——一心一意為了救護師父、救護眾生回歸佛教正法，以免未悟言悟，犯下大妄語業，以致死後淪墮地獄。這是菩薩的真慈悲，讓他無法鄉愿地坐忍 佛陀聖教衰、坐視佛法實相被曲解、眾生被誤導而噤聲不言！所以高舉大法幢，摧邪顯正，雖千萬人吾往矣！

一路走來，切身體認到：真正有智慧的學佛者，第一要務，真的是先要找到真正證悟的明師（而不一定是名師），求見道（開悟明心）。否則距離真正的學佛，還有一段很漫長的路要走，一生中可能永遠進不了內門修習六度萬行與般若種智的。

目前兩個女兒下班後的休閒活動也不再經常打電動、看漫畫了，每天或三十分、或一小時不等的無相拜佛、憶佛淬鍊定力，身心漸能或多或少輕安的安住在憶佛淨念中，粗重的煩惱也化解了不少；談論如來藏的法義是讓她們深感興趣的話題之一。她們都受了菩薩戒，同時也快樂的加入了同修會義工的工作，並且開始閱讀 平實導師的書；每週二晚上，聽 平實導師開演《妙法蓮華經》，每週三晚上，上何老師進階班的課，不曾缺席過，因為那是她們最期待、最享受的時

光，人也變得更陽光、更快樂。如何親證生命實相智慧的法義，正深深的吸引了她們這一代講求理性的年輕一族的好奇心，感受到她們所獲得正法的功德受用是不言可喻的。

一切的一切，完全是受惠於 平實導師大悲、大智、大雄力的引領，及陳老師、何老師兩年多來無私無我努力灌溉耕耘正知見的成果，而自己卻承受得那麼理所當然，全無一絲一毫的回饋，但卻又不必擔心；或許這就是菩薩行者，所散發出來的心行，才能給人這樣親切而安心的感受吧！

人生的際遇千千萬萬種，而我是個幸運的人，幸運在這個人生道業面臨抉擇的轉捩點，竟然得以走進了正覺講堂，碰到這麼勝妙的法，這麼好的 平實導師、這麼棒的菩薩僧團！

2009 年 9 月 29 日

雷京寫于台北象山修行人社區





公開聲明

緣由： 有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：
「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明： 1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今已逾二十載，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。

6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通，也都免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



佈告欄

一、本會在台灣與美國，除了本佈告欄第四項所列共修處外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非經過本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意辨明；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。又，本會 平實導師至今仍未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有人都應在本會舉辦的禪三精進共修中，才會由 平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背 世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背 世尊告誡，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。但經本會蒐集其書本或所說內容加以檢查之後，發覺都落入五陰之中，並非真悟；並且他們自稱證悟佛法以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的老母娘——絲毫不知老母娘既未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。此亦應知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。〕

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw/> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版爲了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41期起增加PDF檔案格式之版本，PDF檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「**正智書香園地**」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2010 年上半年禪淨班，已於四月同步開設新班，三個月內仍可報名插班，共修期間：二年六個月（費用全免）。

禪淨班，係以『無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫。』並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、新班開課時間：

台北講堂：台北市承德路3段277號9樓等——捷運淡水線圓山站旁，電話：總機：02-25957295（分機：九樓10、11；十樓15、16；五樓18、19），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18：50～20：50，週六下午14:30～16:30。2010上半年新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。本期新班有2010/4/26（週一）開始上課時間是：每週一晚上19:00～21:00以及2010/5/1（週六）開始上課時間是：每週六上

午9:00～11:00；學人可斟酌自己方便的時間，擇一報名參加共修。

桃園講堂：桃園縣桃園市介壽路286號10樓，電話：03-3749363，2009/10/24（週六）新開設的禪淨班已經開始上課。上課時間是每週六上午9:30～11:30。桃園講堂於2009/11/24起，每週二晚上18：50～20：50播放台北講堂所錄製講經之DVD：《妙法蓮華經》從第一講開始播放，歡迎學人就近前來聽講同霑法益。2010/4/26（週一）新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。上課時間是每週一晚上19:00～21:00。

新竹講堂：新竹市南大路 241 號 3 樓，電話：03-5619020，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18：50～20：50，週六早上 9:00～11:00、下午 13：00～15：00。2010/4/28（週三）新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。上課時間是每週三晚上 19:00～21:00。

台中講堂：台中市五權西路二段666號13樓之4，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18：50～20：50，週六早上9:00～11:00、下午13：00～15：30，週日晚上19：00～21：00。2010/4/26（週一）新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。上課時間是每週一晚上19:00～21:00。

台南講堂：台南市西門路四段15號4樓，電話：

06-2820541，共修時間：週一、三、四晚上19:00～21:00，週二晚上19：20～21：20，週六下午14：00～16：00、晚上19：00～21：00，雙週六上午9：00～12：00。2010/4/29（週四）新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。上課時間是每週四晚上19:00～21:00。

高雄講堂：高雄市中正三路45號5樓等，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18：50～20：50，週六早上9:00～11：00、下午14：00～16：00。2010/4/28（週三）新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。上課時間是每週三晚上19：00～21：00。

美國洛杉磯共修處：位於洛杉磯市東方約16英里（20公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之工業市，已遷往新地址：17979 E. Arenth Avenue #B, City of Industry, CA 91748, USA。電話：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。共修時間：週六上午10：00～下午17：30。每週六播放台北講堂講經所錄製之DVD：下午13：00～15：00播放《金剛經宗通》。2009/10/24（週六）禪淨班新班正式開課，隨時接受插班，上課時間是每週六下午15：30～17：30。

報名表可向本會函索，或於「成佛之道」網站下載：
<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/doc/form/download-new.doc>
填妥報名表後，請郵寄本會教學組。

五、全省每週二晚上講經時間——目前 平實導師正在講授

《妙法蓮華經》：開講時間 18：50～20：50 座位有限，請提早入座以免向隅！

詳解 釋迦世尊與諸佛如來示現成佛於人間，為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛所知、所見、所證的法界實相之正理，為說唯一佛乘之真實義，揭示真實佛法唯有成佛之道，不以聲聞、緣覺的解脫道化城為究竟；闡釋二乘菩提之解脫道只是從唯一佛乘中析出之方便道，不能令眾生成就佛道，只有圓滿佛菩提道的實相般若及一切種智才能成就佛果。歡迎已發成佛大願、有心實證佛菩薩實相智慧之學人，共同參與此殊勝法會聽講。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解）。其餘各地講堂每週二晚上，亦有台北講堂所錄製講經之DVD播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚 釋迦佛於經中開示之法界實相心—第八識如來藏—妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，振興已經衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉法義辨正之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有

的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在電子報中。然匿名隱址擾亂者恕不受理。

七、各地講堂將於 2010/7/11（日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

八、台北講堂將於 2010/8/1（日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

九、2010 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期為：7/11、7/25、8/15、8/29、9/12、10/24、11/14、11/28、12/12、12/26。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的藏密假名出家眾恕不接待！）

十、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞無根毀謗善知識而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百

餘頁），只售新台幣 250 元。

十一、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十二、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十三、平實導師的《楞嚴經講記》第四輯已於 2010 年 5 月底出版，第五輯將於 7 月底出版，每輯售價新台幣 200 元，共計十五輯圓滿。本經為密教部之重要經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及五十種魔擾與邪見內容。具大心之四眾佛弟子，亦可藉此

書所揭示的經中妙義熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，得以進求實證第一義諦正法。

十四、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確的指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十五、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無

受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十六、正智出版社錄製的CD名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本CD可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，每片售價280元。自2007年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

（預告：〈超意境〉第二輯，將於2010年底出版，平實導師又再選取公案拈提書中的偈頌，分別寫成中國童謠風格，及吉爾特民謠、台灣民謠、北管、鐵板說書、藝術歌曲等不同風格之曲子以外；並增寫新詞〈菩薩底憂鬱〉，以情歌風格寫曲，將與他人所寫國樂風格的曲子四首，共同錄製，預計今年年底錄製完成出版，謹先預告。第二輯出版後將不再錄製CD，特此公告。）

十七、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於2007年4月出版，全書三百餘頁，售價新台幣200元。第二輯亦於2010年4月初出版，本書的內容，係：

凡夫及二乘聖人所不能實證之大乘別教般若菩提——本來自性清淨涅槃，於現今末法之世，並非只有極少數人能聞、能證，您若願意修學，也一樣

有證悟的機會；今摘錄本會郭正益老師以及前現代禪副宗長張志成等人所撰寫的親證如來藏之見道報告，以及一篇本會已經七年未見的眼見佛性報告，總計二十一篇；以此見證宗門正法仍然絲縷不絕，而且正在廣利學人，以利菩薩心性的學人發起求悟般若實相之大信心。這些已經見道的學員們，遍於社會各階層中，都能不受學歷限制，所悟悉皆相同無謬，已證明法界實相之證悟不因學歷高低、更不因世俗身分地位差異而有不同，更為末法時代求悟般若之學人指出光明的正途。本書中的二十一篇報告，敘述各種不同的見道因緣與過程，是參禪求悟者必讀之佳作。

十八、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

103 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

◎敬告大陸地區讀者：因為大陸 部分地方政府 認為台灣地區佛法是「境外佛法」，非屬中國佛法，故常常加蓋「不許進口」字樣而退回本會郵寄給大陸同胞的贈閱書籍；尤以閩南地區最常被大陸廈門海關退回，不知廈門海關現在是否仍然如此，或是已經承認台灣是境內了？閩南讀者請

各自向廈門海關查詢確定後，再由本會另行寄贈。

十九、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

二十、平實導師爲悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。

二十一、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百零二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站——

網址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
點選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」，網址如下：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

因有一些海外、大陸同修捐款，故刊登捐款儀式的照片徵信如下：



正覺教育基金會執行長：張公僕（左五）

佛教正覺同修會監事主席：余書偉（左六）

教育部官員：政務次長—呂木琳（右四）·國教司司長—楊昌裕（右三）·社教司司長—朱楠賢（右二）·總務司司長—劉奕權（右一）

二十二、本會道場弘揚 如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電花費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆戮力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛

子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**台北市佛教正覺同修會**」，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利，而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。



正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2010/06

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。
比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司
免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本
公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元(第一版舊書可換新版書，詳見換書啓事)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁
成本價 200 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一~四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本
質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中
將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完
全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版
社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯誤

的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 流通價每輯 140 元。

12. **宗門正義—公案拈提** 第六輯 平實導師著 500 元

(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心經密意—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意** 平實導師述 300 元

14. **宗門密意—公案拈提** 第七輯 平實導師著 500 元

(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **淨土聖道—兼評「選擇本願念佛」** 正德老師著 200 元

16. **起信論講記—** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元

17. **優婆塞戒經講記—** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元

18. **真假活佛—**略論附佛外道盧勝彥之邪說 (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士 (岳靈犀) 著 流通價 140 元

19. **阿含正義—**唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 250 元

20. **超意境—**公案拈提 CD。以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成不同曲風之超意境歌曲。在聆聽優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超意境的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。

每片 280 元

21. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 200 元

22. **我的菩提路** 第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 250 元

23. **鈍鳥與靈龜—**考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗。

平實導師著 共 458 頁 售價 250 元

24. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價各 200 元

25. **真假外道—**破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見 正光老師著 200 元

26. **勝鬘經講記—**兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解。

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價 200 元 2008.12.1 開始出版

27.楞嚴經講記 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 優惠價 200 元

2009.11.30 開始陸續出版 每二個月出版一輯

28.佛法入門——迅速進入三乘佛法大門，消除久學佛法漫無方向之窘境。

○○居士著 將於《正覺電子報》連載後出版。售價 200 元

29.明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說

正光老師著 於《正覺電子報》連載後結集出版之，書價未定

30.廣論之平議——宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著

約二或三輯 俟《正覺電子報》連載後結集出版 書價未定

31.中觀金鑑——詳述應成派中觀的起源與其破法、凡夫見本質 正德老師著

於《正覺電子報》連載後結集出版之。出版日期、書價未定

32.末法導護——對印順法師中心思想之綜合判攝 正慶老師著 書價未定

33.金剛經宗通 平實導師述 俟整理完畢後出版之

34.菩薩學處——菩薩四攝六度之要義 正元老師著 出版日期未定

35.法華經講記 平實導師述 每輯 200 元 出版日期未定

36.八識規矩頌詳解 ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定

37.印度佛教史——法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定

38.中國佛教史——依中國佛教正法史實而論。 ○○老師 著 書價未定

39.中論正義——釋龍樹菩薩《中論》頌正理。

正德老師著 出版日期未定 書價未定

40.中觀正義——註解平實導師《中論正義頌》。

○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

41. **佛藏經講記** 平實導師述 出版日期未定 書價未定
42. **阿含講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約三輯 每輯 250 元 出版日期未定
43. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 200 元 出版日期未定
44. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
45. **成唯識論略解** 平實導師著 五～六輯 每輯 200 元 出版日期未定
46. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 200 元
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
47. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
48. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
49. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義。
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
50. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
51. **正覺發願文註解**—以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
52. **正覺總持咒**—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
53. **涅槃**—論四種涅槃 平實導師著 出版日期未定 書價未定
54. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
55. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
56. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定

57. **三德**—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
58. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議
作者未定 出版日期未定
59. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
60. **四緣**—依如來藏故有四緣。 作者未定 出版日期未定
61. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
62. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
63. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

總經銷：飛鴻國際行銷股份有限公司

231 台北縣新店市中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-82186688 (五線代表號) Fax.02-82186458、82186459

零售：

1. 全台連鎖經銷書局：三民書局、誠品書局、何嘉仁書店

敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

2. 台北市縣：

佛化人生佛教圖書文物中心	台北市羅斯福路三段 325 號 6 樓之 4	02-2363-2489
士林圖書佛教文物流通處	台北市士林區大東路 86 號	02-2881-9587
書田文化書局（大安店）	台北市大安路一段 245 號	02-2707-4900
書田文化書局（石牌店）	台北市北投區石牌路二段 86 號	02-2822-4316
書田文化書局（寧安店）	台北市南京東路 4 段 137 號 B1	02-8712-0601
人人書局	台北市北安路 524 號	02-2532-0667
秋水堂書局	台北市羅斯福路三段 333 巷 14 號 1 樓	02-2369-5999
金億堂書局（101 文具天堂）	台北縣三重市三和路 4 段 16 號	02-2981-1665
來電書局（新莊店）	台北縣新莊市中正路 261 號	02-2990-3130
春大地書店	台北縣蘆洲市中正路 117 號	02-2281-9327

3.桃園市縣：

桃園文化城	桃園市復興路 421 號	03-333-1280
金玉堂文具批發廣場	桃園縣中壢市中美路 2 段 82 號	03-426-5805
內壢文化圖書城	桃園縣中壢市忠孝路 86 號	03-433-5588
御書堂文具圖書	桃園縣龍潭鄉中正路 123 號	03-409-2965
來電書局（大溪店）	桃園縣大溪鎮慈湖路 30 號	03-387-8725
巧巧屋書局	桃園縣蘆竹鄉南崁路 263 號	03-322-8935

4.新竹市縣：

聯成書局	新竹市中正路 360 號	03-534-0008
大學書局	新竹市建功路 10 號	03-573-5661
金典文化廣場（竹北店）	新竹縣竹北市中正西路 47 號	03-552-0082
展書堂（竹東店）	新竹縣竹東鎮長春路 3 段 36 號	03-595-9333
博覽家	新竹復興路 73 號	03-522-6789
展書堂（竹東店）	新竹縣竹東鎮長春路 3 段 36 號	03-595-9333

5.苗栗市縣：

展書堂（頭份店）	苗栗縣頭份鎮和平路 79 號	037-681-038
展書堂（竹南店）	苗栗縣竹南鎮民權街 49-2 號	037-476-299
建國書局	苗栗縣苗栗市中山路 566 號	037-321-277
萬花筒文具批發廣場	苗栗縣苗栗市府東路 73 號	037-358-251

6.台中市縣與南投縣：瑞成書局、各大連鎖書店

佛教詠春書局	台中市南屯區永春東路 884 號	04-2384-6662
瑞成書局	台中市雙十路一段 4-33 號	04-2212-0707
仁和書局	台中縣神岡鄉神岡路 66 號	04-2562-1843
參次方國際圖書有限公司	台中縣大里市大明路 242 號	04-2481-6635

文春書局	台中縣霧峰鄉中正路 1087 號	04-2333-2748
儀軒文化事業有限公司	台中縣太平市中興路 178 號	04-2275-2388
翰生書城	d 縣埔里鎮樹人路 128 號	049-290-1060

7.彰化市縣：

心泉佛教流通處	彰化市南瑤路 286 號	04-725-1368
大大書局	彰化市中正路二段 407 號	04-838-1033
聯宏圖書文化廣場	彰化縣溪湖鎮太平里西環路 515 號	04-833-8485
墊腳石圖書文化廣場	彰化縣員林鎮中山路 2 段 49 號	04-885-6640

8.台南市縣：

宏昌書局	台南市北門路 1 段 136 號	06-228-2611
禪馥館	台南市北門路 1 段 308-1 號	06-228-8032
吉祥宗教文物	台南市公園路 595-26 號	06-251-2109
博大書局	台南縣新營市三民路 12-8 號	06-632-686
豐榮文化商場	台南縣新市鄉仁愛街 286-1 號	06-501-4415
藝美書局	台南縣善化鎮中山路 436 號	06-581-7716
志文書局	台南縣麻豆鎮博愛路 22 號	06-571-5436
文昭圖書社	台南市中區建業街 39-1 號	06-2153118

9.高雄市：各大連鎖書店、瑞成書局

瑞成書局	高雄市左營區孟子路 678 號	07-349-7799
政大書城(河堤店)	高雄市三民區明仁路 161 號	07-350-6716
政大書城(光華店)	高雄市苓雅區光華路 148-83 號	07-223-0786
城市書店	高雄市三民區明吉路 9 號	07-349-0485
青年書局	高雄市青年一路 141 號	07-332-4910
明儀書局(南倉店)	高雄市三多四路 63 號	07-269-1693

明儀書局(北倉店) 高雄市三民區明賢街 65 號 0 7 - 3 4 3 - 5 3 8 7

明儀書局(河堤店) 高雄市三民區明福街 2 號 0 7 - 3 4 3 - 5 3 8 7

10.宜蘭縣市：

金隆書局 宜蘭市中山路三段 43 號 0 3 9 - 3 2 3 - 6 7 8

宋太太梅鋪 宜蘭縣羅東鎮中正北路 101 號 0 3 9 - 5 3 4 - 9 0 9

11.台東市：

東普佛教文物流通處 台東市博愛路 282 號 0 8 9 - 3 5 1 - 6 1 9

12.其餘鄉鎮市經銷書局：請電詢總經銷飛鴻公司。

13.大陸地區請洽：

樂文書店(旺角店)——香港旺角西洋菜街 62 號 3 樓(852-23903723)

樂文書店(銅鑼灣店)——香港銅鑼灣駱克道 506 號 3 樓(852-28811150)

青年出版社——香港北角渣華道 82 號 2 樓(852-25657600)

各省新華書店、方廣郵購書店(請詳見：〈敬告大陸讀者〉文)

14.美國：世界日報圖書部：紐約圖書部 電話 7187468889#6262
洛杉磯圖書部 電話 3232616972#202

15.國內外地區網路購書：

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw/>

(書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書)

三民 網路書局 <http://www.Sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附註：1.請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。 2.因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。 3.若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱共修現況表。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表）。 4.郵購：郵政劃撥帳號 19068241。 5.正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。 6.尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！ 7.若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）請書時間：週一至週五為 18：00~21：00，第一、三、五週週六為 14：00~21：00，雙週之週六為 14：00~18：00 請購處專線電話：25957295-分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

正智出版社有限公司在台灣印行的各種書籍中，《真實如來藏、禪淨圓融》二書，已由國務院 國家事務宗教局 宗教文化出版社，在大陸

印行流通出版了。《真實如來藏》定價人民幣 18.8 元、《禪淨圓融》定價人民幣 10 元，已在全國各省市的新華書店上架流通了。

《禪一悟前與悟後》一書，在更早之前，授權與四川大學出版社印行，由四川省宗教局審核後，轉由四川省新聞出版局上送國務院新聞出版署、國家宗教事務局、中國佛協……等單位實質審查通過，現在也已經出版了，售價人民幣 28 元。

以上三書，大陸讀者可逕向各省市新華書店或其他書店指名購閱。若書架上已售出而無書籍者，請向書店櫃檯訂購。凡是已經在大陸出版之書籍，既可由各地書局買得，則正覺同修會將不再購贈或寄贈，敬請大陸讀者們鑑諒。

若您所在的縣市還沒有設立新華書店，亦無其他書店可以訂購，亦可向中國國際圖書貿易總公司〔圖書部〕訂購。各書店若欲訂貨者，請填妥「圖書征訂單」，直接向該公司傳真訂貨，征訂單格式請從成佛之道網站或該公司網站下載。又：正智出版社其餘書籍，凡尚未在大陸出版者，未來將委託中國國際圖書貿易總公司，在大陸經銷流通，敬請讀者注意正式銷售日期，詳情請逕洽該公司〔圖書部〕：

TEL. 010-68433191 68433189

FAX. 010-68412048 68415917

E-MAIL. ts2@mail.cibtc.com.cn

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

佛教正覺同修會 贈閱書籍 目錄

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
- 6.如何契入念佛法門 (附：印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 3.5 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長 27cm 寬 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長 26.5cm×寬 19cm) 回郵 40 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
- 12.菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
- 13.甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
- 14.我與無我 平實導師述 回郵 20 元
- 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德居士著 回郵 35 元
附錄：平實導師著《略說八、九識並存…等之過失》
- 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
- 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄：公案拈提六則)
平實導師著 回郵 25 元
- 18.燈 影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 35 元
- 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 35 元
- 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈 回郵 25 元
- 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元

22. **假如來藏**—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元
23. **入不二門**—公案拈提集錦 第一輯 平實導師著 回郵 20 元
(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之)
24. **真假邪說**—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 正安法師著 回郵 35 元
25. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 35 元
26. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 正德老師著 回郵 30 元
27. **眼見佛性**—駁慧廣法師《眼見佛性的含義》文中謬說 正光老師著 回郵 25 元
28. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯 平實導師著 回郵 20 元
(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之)
29. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 25 元
30. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬。 平實導師著 回郵 35 元
31. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
(已無存書之較早各期，不另增印贈閱)
32. **現代人應有的宗教觀** 正禮老師著 回郵 3.5 元
33. **遠惑趣道 (一)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯 回郵 20 元
34. **遠惑趣道 (二)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯 回郵 20 元
35. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 正光老師著 回郵 10 元
36. **三乘菩提**—電視弘法 55 集全部 DVD 一套九片 工本費 100 元 回郵 25 元
37. **佛藏經** 燙金精裝本 每冊回郵 20 元 正修佛法之道場欲大量索取者，
請正式發函並蓋用關防寄來索取。 (2008.04.30 起開始敬贈)
38. **西藏文化談**—耶律大石先生著 正覺教育基金會印贈 回郵 20 元
39. **隨緣**—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 20 元
40. **學佛的覺醒** 正枝居士著 回郵 25 元
41. **導師之真實義** 正禮老師著 回郵 10 元
42. **淺談達賴喇嘛之雙身法**—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 10 元

43.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 10 元

44.一貫道與開悟 正禮老師著 回郵 10 元

45.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編 回郵 10 元

46.三乘菩提 CD 光碟 由正覺教團多位親教師共同講述錄製
一套 8 片，總有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精闢，深入淺出，精彩絕倫，幫助弱視者快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可錯過。製作工本費 100 元，回郵 35 元

47.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編 回郵 30 元

48.第七意識與第八意識—第七、八識有可能是意識嗎？

平實導師述 俟《正覺電子報》連載完畢後出版

49.邪箭譬語—從中觀的教證與理證，談多識仁波切《破魔金剛箭雨論—反擊蕭平實對佛教正法的惡毒進攻》邪書的種種謬理。

正元老師著 俟《正覺電子報》連載後出版

50.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗

附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證

附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯

正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版

51.雪域眾生的悲哀—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。

王心覺居士著 俟《正覺電子報》連載後結集出版

52.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義

正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後出版

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 103 台北市承德路 3 段 277 號 9 樓

台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

成佛之道 網站：<http://www.a202.idv.tw/> 正覺同修會已出版之結緣書籍，多已登載於「成佛之道」網站，若住外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會贈閱書籍者，可以從本網站閱讀及下載。書局版之《宗通與說通》亦已上網，台灣讀者可向書局洽購，成本價 200 元。《狂密與真密》第一輯～第四輯，亦於 2003.5.1 全部於本網站登載完畢；台灣地區讀者請向書局洽購，每輯約 400 頁，賠本流通價 140 元（網站下載紙張費用較貴，容易散失，難以保存，亦較不精美。）

＊ ＊ 藏傳佛教修雙身法，非佛教 ＊ ＊



正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：103 台北市承德路三段 277 號 9 樓

網址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<http://post.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 561-9020

台中講堂 (04) 2381-6090

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

美國洛杉磯共修處

(626) 965-2200 & 454-0607

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印 ◎

2010 年 6 月 29 日網路電子版出刊

初版六〇〇〇冊



解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。