慧燈
電子報
第63期
人間佛教(十三)
中觀金鑑（十二）
邪說囈語(十)
仍是慈悲一片
—425世紀法鑑紀實（四）
2010.11.01

佛告阿難：如汝所言，吾恒說三乘之行；過去、將來三世諸佛，盡當說三乘之法。

《增壹阿含经》卷 41

The Buddha tells Ananda: As you said, I always teach the practices of three-vehicles; all the past, present and future Buddhas should teach the dharmas of three-vehicles.

Increased by One Agama Sutras, Vol. 41

只要把意根与意识的自我执着灭除了，死后就可以不再出生意识，也不必再保留意根的存在，就可以解脱生死。

《阿含正义》第一辑

As long as the self-attachments of mind-root and mind-consciousness are eliminated, the mind-consciousness will not be born any longer after death, even the existence of mind-root will be needless, and thereupon liberation from birth and death will be accomplished.

The Correct Meanings of the Agama Sutras, Vol. 1

正觉电子报第63期

本 期 目 录

1	人间佛教(十三)	平 实 导 师
21	中观金鉴(十二)	孙正德老师
41	邪箭呓语(十)	陆正元老师
59	广论之平议(二十一)	正 雄 居 士
79	庐山风心开见佛理事一心的真实面(一)	何承化老师
91	信者恒信，不信者恒不信(一)	卞达证居士
103	仍是慈悲一片425世纪法筵纪实(四)	编 译 组
117	迈向正觉	陈 舒 如
123	正法的衰灭与久住	佛典故事选辑
129	般若信箱	
133	公开声明	
136	布告栏	
150	正智出版社发售书籍目录	
158	正觉赠书目录	

（连载十三）

第三节　具足三德方能成佛

接着我们来讲「具足三德才能成佛」。如果已经具足三德了，当然就有三身、四智，那就是已经成就一切种智的究竟佛了。成为究竟佛是依靠一切种智，一切种智是指了知一切种子的智慧，那么一切种子是收藏在哪里？种子又名功能差别，又名为界，而我们的无明种子、业种、六根、六尘、六识的功能差别，也就是所有的种子，究竟收藏在哪里？是在我们各人的如来藏里面。当我们证得如来藏以后，就可以去观察如来藏自己的功能，并且也可以观察如来藏含藏了我们的哪一些种子？这样一步一步进修，三大阿僧祇劫修过了，所有的种子您已经都能具足理解了，都具足实证了——您对所有功能都可以具足运用了，那么就有了一切种智；有了一切种智时就是

成佛了，三德便具足了，那时您的三身具足了、四智也圆明了，您就是已经成就一切种智的究竟佛。一切种智还没有具足圆满证得时，就称为道种智，属于诸地菩萨的无生法忍；而这三德，如果不依如来藏，就没有三德可以实证了！这已经在刚才说明过了。如果不是有法身如来藏，那您如何能证得如来藏而有法身德呢？因为连法身都不存在了，而五阴十八界又是虚妄法，是会坏灭的，那么这一世死后，下一世的五阴十八界又要从哪里生出来？当然，生灭法一定要依靠不生灭法才能存在啊！这就是哲学上以及佛学学术研究中所说的「假必依实」的道理。

所以 佛陀说：有为法是依无为法才能存在的，而无为法就是如来藏！如来藏是一切法的所依，所以称为法身。如果没有如来藏，就没有二乘菩提可说，因为二乘菩提是依蕴处界的缘起性空来观察的，具足现观了蕴处界的缘起性空，才能断除我见、断尽思惑，所以缘起性空观是依蕴处界而有的；可是，蕴处界却又依如来藏而有，佛在《阿含经》说：这个「识」—如来藏— 来入胎、住胎，才会有色身，才会有人类的蕴处界[47]。没有蕴处界的出生、存在与无常，就没有缘起性空观可以实证；所以事实上，二乘圣人所证、所修、所观行的缘起性空观，还得要依这个法身如来藏才有，因此他们的解脱德还是要依附于如来藏。

那么般若中观更是如此啊！因为般若讲的是法界的实

[47] 编案：详平实导师著《阿含正义》中所举述的阿含部经文。

相，中道的观行就是在观行如来藏的中道性；意识是不符合中道性的，因为意识有时清净了，是落到清净一边；有时贪染了，却又落到染污一边，所以意识不符合中道性。但如来藏永远是中道性，而一切诸法的根源也是如来藏，般若所说的全都是法界的实相；一切诸法的功能就统称为法界，而一切诸法功能的实相就是如来藏，一切诸法全都离不开如来藏，离了如来藏就没有任何法存在了。证得如来藏时，就会生起法界实相的智慧——就是般若智慧，就有了般若的功德，所以般若德也是依如来藏而有，这在大乘法中称为「开悟」所得的智慧。而法界实相的开悟，只有一种，没有两种，也就是明心。明什么心呢？明常住心、明万法根源心，不可能是明意识心，也不可能是明意识的离念境界。因为意识心是生灭法，它不具足三德，连一德也无，所以三德依如来藏而有。

假使能够证得缘起性空法，成就四果解脱，也只是证得解脱德的少分，并不具足解脱德。如同刚刚我们所说的「阿罗汉能入无余涅槃，但是不知道无余涅槃中的境界是如何？」可是，菩萨明心了就可以如此现观：当五阴十八界不在的时候即是无余涅槃，剩下如来藏自己，那是什么境界？所以，佛法是在人间就可以实证的，不必要到天界去才可证，也不必要五阴死灭了才说是证得佛法，是现前当下佛法就已具足的。这样来修学佛法，你就可以修得很快乐；因为你有法身德，有解脱德，也有般若德。

当你来这里听我讲「人间佛教的真实义」，如果你已经明心的话，你可以一面看着自己是在涅槃境界中。当你在前往台

南文化中心的路上，也许口渴了，买了一杯冰淇淋，在计程车上就吃了起来：「欸！很好吃！又香又甜。」可是在这享受冰淇淋时节的当下，无妨仍是涅槃，心想：「哎呀！学佛真是快乐啊！」可是如果你是学**罗汉**，譬如：阿罗汉去托钵，在路上他只能看着前面一丈以内的地上，不许东张西望；到了人家门前振锡而立，当人家送出饭菜来时，却不可以去分别那饭菜好不好吃。当人家送饭菜出来时（尤其出来的是女主人），那就不能瞧着人家的脸。可是菩萨却没关系，菩萨当面看着，可是心无邪念；当面看着人家女主人时，却仍然是住在涅槃中；人家布施完了，菩萨要为施主祝愿，因此就很欢喜的祝愿，祝愿施主未来世福德无量、菩提早成。这样自然地摄受对方进入佛菩提道，却是心中依止于涅槃境界，无所谓贪染或离染可说。这样才是学佛，而不是像罗汉一般，得要灭了五阴以后才算是住在涅槃中。

证道的菩萨学佛时总是学得快快乐乐的，不必每天时时刻刻与语言妄念对抗，那真是学得很痛苦。学佛学得不快乐，都是因为还没有证得法身，因此就没有证得三德、没有功德受用；也就是说他没有真的进入佛门，才会学得不快乐；或是错把学罗汉当作是学佛，所以学得痛苦。诸位看看我们这一场演讲，是我们台南共修处的同修们辛苦去筹备出来的，他们忙得不得了，大家身体都很累，但是却忙得非常快乐；因为他们于三德都有所证，或者是已经知道自己即将实证三德了。

你如果想要获得这三德，希望可以快快乐乐的学佛，那你就得要设法实证如来藏——禅宗所讲的开悟明心，也就是

进入大乘的见道位中。当你进入大乘的见道位以后，你会更辛苦，但是也会更快乐；因为，进入了大乘佛法的殿堂——进入了佛家，你将会发觉：「唉呀！好多的珍宝都是要送给我的。」确实都是要给你的，你要一直不断地把它们搬回你家中；哪个家呢？你心中这个家。佛都不吝惜，都准备好了，要让你尽量搬回家；可是搬得愈多就愈辛苦，但是搬得愈多也就愈快乐啊！就好像世俗人经商贸易，生意愈好就愈累，简直累得一塌糊涂；然而钱却赚得愈多，心中就愈快乐。大乘法就像是这样，正因为是有这三德的受用，因此殊胜庄严受用无边。

好！三德既然离不开如来藏，那你若是想要得到三德，其实很简单——你只要证得如来藏就够了！这时就有初分的三德了。证如来藏的时候，不单只是证如来藏哦！同时也是初果人，因为一定会同时断除了三缚结。声闻初果人不知道你的三德，你却知道声闻初果人断三缚结的一切见地，菩萨的可贵就在这里。因此，你如果想要快快乐乐的学佛，就应该走上学佛的路，别走上学罗汉的路。而且诸佛与诸罗汉的智慧证量及解脱证量，那是天差地别的；您自己应该想一想：是要学得很快乐而很有智慧、具足解脱二种生死呢？或是要学得不快乐，而智慧远不如诸佛，又只能解脱分段生死呢？

那么，接着再来说：纵使能够证得缘起性空的法，其实也只是解脱德的少分而已，不能具足解脱德。这就是我刚刚讲过的，成为阿罗汉却还不知道本来自性清净涅槃是什么？可是你一旦明心了，当场就可以把本来自性清净涅槃从

四个面向来现前观察、证实它：是不是本来性？是不是自性性？是不是清净性？是不是涅槃性？这都是阿罗汉们所不知道的。所以说：如果要修学佛法，下至修学罗汉法—即使不修学佛法而只修罗汉法—也都必须依八识论来修。如果不依八识论来修，那是连罗汉法都修不成的，连初果都无法证得。

大家就当场来检验看看我这个说法有没有道理，假使否定了第八识如来藏，又确实有能力观察五阴十八界的缘起性空，将会产生什么结果？这五阴十八界，我们拿十八界来说，也就是六根、六尘与六识。这六根里面有个意根，意根是无色根，是意识的所依根；它也是心，不是物质，不是色法。那么其余的五根：眼、耳、鼻、舌、身根，都是有色根；这五个有色根又分成扶尘根与胜义根。胜义根就是我们的头脑，包括大脑、小脑、延脑，整个头脑就是五胜义根的集合体；我们外面所看得见的：眼如葡萄、耳如荷叶、鼻如悬胆、舌如偃月，身体则是像一个肉桶！这些叫作扶尘根，是五根中的扶尘根，而五根的胜义根都集合在头脑里面，这些是色法根。所以，六根中有五个有色根，还有一个心根叫作意根——意识心所依之根。有了六根以后，接着还有六尘——色、声、香、味、触、法。当六根接触六尘的时候，如来藏就生出了六个识——眼、耳、鼻、舌、身、意等六个识。这六个识加上你的意根——心根，请问：这时是有几个识呢？是七个识啰！而这七个识全都摄归**名色**的名之中。好！阿含部的经文中很明确的告诉我们：现象界中，我们的五阴十八界中已经有七个识。如果否定了意根，意识就不能现起了，那还能修阿含解脱道吗？

而且，否定了意根就是把阿含解脱道推翻了，不信受《阿含经》所说的八识论法义，观行时一定会偏差，又怎能确实断我见呢？根本就无法实证罗汉道，何况能证佛道？所以不该否定第七识。现前可以证实的六识之中的意识，还得要依意根的存在及配合运作才能出生，因为意识是意法因缘生嘛！

这样子，总共有七个识了！可是佛说：还要有另一个识入胎，才能有色阴出生，然后才能有眼等六识心出生。佛陀问阿难说：「如果这个识不入胎，能有名色吗？」名已经函盖意识等六识了。阿难尊者回答说：「不行。」佛陀又说：「如果这个识入了胎，随即又出胎，母胎中的婴儿名色能增长吗？」阿难尊者答：「不行。」佛陀又说：「这个识入胎以后出生了名色，婴儿身体具足，离开母胎而出生了；然后这个识就离开婴儿了，那婴儿会继续成长吗？」阿难尊者说：「不行。」可是，名与色函盖了十八界，名与色里面已经有五色根以及七个识了，因为意根也包含在名之中，而六识也包含在名中；佛陀又说另外还有一个识入了母胎，才能出生了名色；这样子，阿含中不就是讲八个识了吗？当代那些南传佛法的人们，竟然还跟随着印顺法师在主张六识论，说第七、八识都是由第六意识中细分出来的，那不是心想颠倒了吗？

以上所说的，都是圣教量里面的记载，白纸黑字分明写着，并不是我萧平实杜撰的。而且，只有北传阿含这么说吗？不然！南传的《尼柯耶》—南传的阿含—也是如此说的，那还是八个识啊！那么大家想想：如果阿含声闻法—罗汉法—是主张只有六个识，那他们会想：「阿含中说：入无余涅槃时

是要把五阴十八界全部灭尽的，那我将来舍寿时想要入涅槃，一定要把五阴十八界都灭尽。然而我的六个识都灭了，却没有第七识可灭；可是阿含圣教中说意根也要灭掉，那我不是应当要找到意根再来灭？那我何时才能找到意根？我又不信有意根，那我何时才能证涅槃？」因为他们认为只有六个识，这时他们就无法断我见啰！因为他们会恐怕将来入了涅槃以后成为断灭空。

那么阿罗汉也一样，在成为阿罗汉之前，一定会先考虑到一点：我把自己断灭了以后，入了无余涅槃中，是不是断灭空？阿罗汉一定会把这个顾虑提出来问。这个问题若是由凡夫所问的，佛陀就会把它当作无记的问题来处理；但是若由证果圣者提出来问时，佛陀可就不把它当作无记来处理了！佛陀说：涅槃是**真实**、寂灭、清凉、**常住不变**。既是真实，又是常住不变，当然无余涅槃不是断灭空。佛陀说阿罗汉证得的涅槃一样是**真实**，也是**常住不变**；可是无余涅槃中没有六尘、没有六识、也没有六根，所以是绝对寂灭，其中没有任何的五阴我、十八界我存在，当然也就不可能有烦恼，所以说它是清凉。那么，这样讲解完了，诸位就了解了：必须认定人人都有八识，才愿意灭掉意根与识阴等六识而入涅槃；这时全然都无十八界我了，却仍然不是断灭空。所以，如果你想要修证佛法乃至修证罗汉道，都必须要承认：一切正常的人都有八个识，否则你连罗汉道都无法修——连声闻法都无法修；因为在断我见的时候是要把十八界全部否认的，是要能现前观察十八界的每一界都是虚妄法。如果是六识论者，显然是无法断我见

的！因为，把六识给否定了以后——从阿含圣教中也知道入涅槃时是要灭掉六识全部的，那时将会成为断灭空，心中当然不愿意证果是这样证的，当然就无法确实断我见，而初果也就不可能证得了。那时假使还自称是证果的人，那就是大妄语！你想：有人愿意在修行成功以后成为断灭空吗？我跟诸位报告：连断见外道都不愿意成为断灭空。他们嘴里说断灭、无后有，实际上他们还是很喜欢下一辈子自己继续存在——深心中是期待自己还会往生到下一世去的。

所以，如果是六识论者，在二乘法中也无法修出成绩来，连断我见都不可能；当他们想要断我见的时候，一定会考虑到入涅槃时将会成为断灭空啊！那就不得不在坚持六识论的同时，又去施设一个意识的细心常住不灭的说法。然而他们说意识细心是从意识细分出来的，却不属于意识所摄，这不是世间最颠倒的人吗？因为这是连世间法的逻辑都讲不通的说法。所以，六识论的应成派中观师，不论是印顺法师或达赖喇嘛，不得不再去施设一个意识的细心或极细心常住不灭，认为入了涅槃以后，意识极细心还存在不灭，正好是回到八识论的逻辑中，却是永远无法懂得真正的八识论，永远无法实证初果的证境而继续否定第七、八识，所以说这些人正是欲学罗汉却违背罗汉道的愚痴人。

然而，问题是：意识的细心是不是意识？意识的极细心是不是意识？这是他们最大的问题。事实上，意识的细心是意识，意识极细心也还是意识，而且 佛陀曾说：「**诸所有意识，彼一切皆意、法因缘生。**」既然一切意识都是以意根与

法尘相触的因缘而出生，当然一切意识都是生灭法；从至教量及证果者的现观来看，都是不可推翻的至理。然而那些主张六识论的人，依循阿含圣教，就算是修到后来想要入涅槃时，或者在欲证初果位而想要否定六识的全部时，就不免要在知见上落入断灭见，也不免要在实证上落入断灭空；否则就必须强词夺理，当然那时心中也知道自己的说法是强词夺理；那么他们修学及弘扬人间佛教的理想是无法成就的，一定会被有智慧的声闻证果者或证悟的菩萨所破斥。

当他们继续坚持六识论时，在人间佛教中—在人间不论怎么样努力修学佛法—都必然是无法成就的，因为本质已经是断灭空，连自己都不会信受而只能假装信受；这样疑见萦绕不断，怎能实证罗汉道？当然是连初果都无法证得的。所以说，若是不承认八识论，那么在声闻道中也是无法修行成就的。因此，修学解脱道—学罗汉—若是想要成就的话，不论是想要证初果乃至阿罗汉果，都必须要先信受八识论。因为，从阿含圣教中已经证明：**阿含罗汉道，不论南北传的圣典记载中，都是八识论的正理，从来都不是六识论的歪理**。修学南传佛法的人们，都必须要信受阿含圣典中所说的「**取阴俱识**」、「**入胎出生名色的本识**」；这个入胎出生名色的本识，是时时摄取五阴而与五阴同在一起的第八识，也就是本识、入胎识；承认了这个第八识，才有可能远离断灭见，才有办法断我见，才有办法把十八界的虚妄性观行清楚之后承担下来，于是初果就证得了；否则是无法承担的，一定是连我见都断不了的。

乃至加修四禅八定、三明六通而成为大阿罗汉了，也仍

然必须要信受八识论，否则他就无法成为阿罗汉，一定会退回凡夫位中；因为他不可避免的要去探究：**入涅槃以后是不是断灭空？**这是所有须陀洹、所有二乘法中修证者，在观行蕴处界缘起性空的过程当中，一定无法避免而会碰触到的问题，绝对不可当作无记的问题来处理。因为，解脱道的修行是在现观蕴处界的缘起而性空，既然一切诸法都是缘起性空，又跟断见外道有什么差别呢？这当然要先探究清楚！如果没有探究清楚而想要断我见、想要否定六识自己全部，绝对是不可能的；因为他将会碰触到断灭空的见解或境界，这就是印顺派的学人不得不新发明意识细心（细意识、细心、微细意识）常住说[48]、灭相真如常住说的由来，也正是印顺派的所有学人无法断我见、证初果的根本原因。所以在凡夫位中想真修解脱道的人，一样是要承认八识论的，必须远离六识论的邪见。至于修学佛菩提道—学佛—的人也是一样，都必须承认有八识、依止八识论正见；否则绝对不可能证得第八识如来藏，将会只证到第六识；然后认定第六意识（或细意识、极细意识）是最终心、不坏心，于是我见便根深柢固的盘在他深心之中；取证声闻初果，当然是遥遥无期的。

第四章　释印顺人间佛教 与 佛菩提道之差异

我们接着要进入到第四章来说明：印顺法师的人间佛教

---

[48] 印顺于《唯识学探源》页 49 说：【经上虽说灭受想定是无心定，但也说入灭受想定的「识不离身」；所以，有情必然是有心的。闷绝等仅是没有粗显的心识，**微细的意识还是存在，只是不容易发觉罢了。相续的细心，就在这样的思想下展开。**】

思想本质，跟佛菩提道的正理有什么差异？这个题目很重要。如果不能理解他的「人间佛教」本质与佛菩提道所说的人间佛教有什么差异，那么就无法离开印顺法师弘传的邪见，也就永远无法离开六识论的断灭本质。此外，提出人间佛教的主张时，应该解说他提出人间佛教的缘由；不能只引经中「诸佛终不在天上成佛」一句话，就否定了天界佛教、诸方世界佛教存在的事实，却始终讲不出「诸佛唯在人间成佛」是依什么利益、什么原因而这么讲、这么做，也讲不出诸佛为何要教导菩萨们常在人间修菩萨道的原因。而我们将会在今天把其中的某些比较直接的原因加以说明。至于较为间接的原因，由于时间不够，就不作说明了！

第一节　菩萨散处人间各种行业中——僧衣能使人证悟？

在第四章的第一节中先说：菩萨散处于人间各种行业中。这一节的子题是说——僧衣能不能使人证悟？

菩萨散处于人间的各种行业中，上从出家为僧、示现离欲的比丘、比丘尼，中如国王、高官、富贾，下如贩夫走卒乃至淫女，都可能有菩萨住于其中；他们都是已经证得佛菩提果的人，但是却不一定身穿僧衣。如果僧衣能使人证悟，那可就太好了，大家都要为此兴奋鼓掌，然后都去买了件僧衣在佛前供养，供养以后撤下来，把头发剃光了，去加受比丘、比丘尼戒，自己把僧衣穿上去，就一定可以证悟了。但是，不论证悟佛菩提或证悟罗汉道，都不是靠僧衣，而是靠「心」。只有「心」才能使人证悟三乘菩提，而什么样的心能使人证悟呢？是要具有正知正见的心，才能使人证悟三乘菩提。这个正知见，大家

一定要先建立起来；若没有正确的观念，所学的佛法将会跟着偏差，因为一定会蔑视未穿僧衣的真善知识，落入僧衣崇拜中，永远只会跟着某些尚未证悟的僧人修学，而蔑视（排斥）未穿僧衣或者虽穿僧衣而说法与一般出家人不同的善知识；因为一般僧人多数是尚未证悟三乘菩提的，那么他只认定身穿僧衣的人而追随修学一世之后，仍然还是茫无所措，而且也将会学得很痛苦——不论他是学佛或学罗汉都一样。所以，常常有人学佛学到后来，事业不顺，家庭闹革命，跟亲属的关系都变得很疏远；因为他们学法时始终无法入门，而且花了很多时间而忽略了家庭及事业，后来就导致学法、家庭、事业，三者全都出了问题。

因此，如果真的想要学佛，就一定要有正确的修行知见与方法，在实证上就不会有大困难；也可以有时间照顾到家庭与事业，然后一生就可以快快乐乐的学佛，并且家庭和乐、事业顺利；当然也不会白来这一世，更不会像印顺派那些人学得那么痛苦。我想，诸位都不愿意白来这一世，也都不愿意痛苦的学佛而使家庭及事业受到负面的影响，并且更不乐意在痛苦的学佛过程中，却一世都无法实证丝毫。大家都希望能快乐的学佛，并且很快乐的实证，这应该是人同此心、心同此理啊！

在这个心态下，平实得要先借着 善财大士五十三参的内容，举证出来让大家了解：依心来修学，才能快快乐乐的实证，别再落入僧衣崇拜中。我已经穿了二千四百多年的僧衣了，从上一世就下定决心：假使不是必要，我未来世将不再穿着僧衣，效法 善财大士一般修习菩萨的童子行，不再落

入僧衣崇拜中；以心为归，来实修菩萨道。善知识的五十三参，使 善财童子从凡夫位到达等觉位，是在一世之中完成的；如果有这样的机会，诸位愿意不愿意来修童子行？我想应该大家都愿意。也许女众们会这么说：「童子行，我没办法修。」那你们来世也可以修童女行，一样可以五十三参之后成佛啊！而且，来世是否还是女人身？也是不一定的。所以我想，你们应该也是愿意这样修的。童子、童女，是大乘法中的两种出家人，譬如 文殊童子、普贤童子、迦叶童女；大乘法中还有另外两种出家人，是比丘、比丘尼，这就是大乘法中的四种出家人。再加上在家人，大乘法中就有五众；而在家人又有男女性别的差异，这就有六众了；为了出家的缘故，当然也会有沙弥……等众。但是，在 善财大士的五十三参里面，大乘法中的童子、童女、比丘、比丘尼，全部都有。我们就依 善财大士的五十三参来略谈菩萨们：

【讲义文稿】 文殊师利菩萨为善财童子开示云：【善哉！善哉！善男子！乃能发阿耨多罗三藐三菩提心，求善知识，亲善知识，问菩萨行，求菩萨道；善男子！是为菩萨第一之藏，具一切智，所谓**求善知识，亲近、恭敬而供养之**。是故善男子！应求善知识，亲近、恭敬，一心供养而无厌足，问菩萨行：云何修习菩萨道？云何满足菩萨行？云何清净菩萨行？云何究竟菩萨行？云何出生菩萨行？云何正念菩萨道？云何缘于菩萨境界道？云何增广菩萨道？云何菩萨具普贤行？】[49]

---

[49]《大方广佛华严经》卷 46〈入法界品第 34 之 3〉

讲记：　由这一段等觉菩萨的开示，可以知道修学佛法的首要，第一步就是寻觅善知识；找到了善知识以后，第一步骤就是要亲近，总不能距离于三千里之外而想要跟善知识学法。亲近之后则是要作供养，供养之后得要奉承。奉承，就是侍奉与承事。（不过这在我们正觉同修会中不一定通用，因为我们正觉同修会中的善知识并不接受供养，除非身现出家的童子相、童女相、比丘相、比丘尼相。）亲近、供养、奉承之后，接着还要在法义上求问；也就是说，要从善知识那里把解脱道弄清楚，把佛菩提道弄清楚，把见道应该有的知见、方法与次第弄清楚，当然也要把追求见道功德前应该有的心态、次法、资粮、条件弄清楚，然后跟着善知识修学，不久之后，佛法就可以有成就啦！

接着，平实在此要教导大家依成佛之道的内涵来观察。大乘法中的善知识有不同的层次，大略来说有六个阶段，这六个阶段可以分为五十二阶。六个阶段讲的就是十信、十住、十行、十回向、十地、等觉等六个阶段，然后就成为妙觉、如来了。但是这六个阶段，可以细分成五十二个阶位，也就是从十信位的初信位开始，一直到最后的等觉位，这就是所有菩萨取证佛果前必须经历的所有阶位。《华严经》所说的 善财大士五十三参，就是成佛之道所应修学的五十二个阶位；在这五十二个阶位中，总共要参访五十三位善知识；如果能够一一亲历而参学，就能具足佛法。善财大士是大福报的菩萨，一生之中具足五十二阶位的善知识，所以能进入 弥勒菩萨的大宝楼阁中，获得了大宝楼阁中所有的佛法珍财，成为

等觉大士；而他是修童子行的，是大乘法中示现在家身相的出家人，所以就被称为 善财「童子」。

讲到这里，也许有人想：「唉呀！你讲的是《华严经》，可是人家都说《华严经》是后人假造的。」但是在我们正觉同修会中却不认为是假的。譬如说，有八个字是诸位耳熟能详的：「三界唯心、万法唯识。」当你明心的时候，你确实可以观察三界一切有情都同样是有这个心啊！不论是欲界、色界、无色界的有情，全都同样是由这个心来成就的，再也找不到有别的人（或者心）可以成就三界的有情了。而你也可以现前观察：万法都从八识心王和合运作而出生的，确实是万法唯识。这都是可以实证及现观的，怎么说它是伪经呢？只有受持六识论邪见的人才会说它是伪经，因为他们读不懂而无法相信《华严经》中的说法；但是在我们正觉同修会里，《华严经》中所说的法是可以实证的，所以《华严经》绝对不是伪经，并且《华严经》中的法义函盖了一切佛法，具足解说成佛之道的次第与内容。若是没有《华严经》所说的全部法义，成佛之道就不具足了；因为欠缺了成佛的过程与内容，没有具足五十二位阶的次第与内容可以依循修习而成佛了！那么这样一来，就是在指责 佛陀还没有完成化缘，应该重新再来受生一次，把未讲的成佛之道次第与内容都具足讲解完毕以后，才可以离开这个星球再去别处度化众生。而我们也已经在前面讲解过了：南北传诸经所讲的阿含罗汉道，确实是无法使人成佛的。

《华严经》中讲解五十三参，但是 善财童子的五十三参，总共参访了五十二阶位的善知识，这些善知识遍布于人间的各

种阶层之中，或者在家、或者出家、或者贵为国王、宰官（专门判罪犯剁脚后跟的执法者）。平实在这里谨依《六十华严》善财大士所参访的善知识，举而示之。这五十三参中的善知识，甚至也有身分卑贱至当妓女的；而这些善知识们—也就是说这些菩萨们—在世间法中的身分是随缘的，并不确定或执着一定要现哪一种身相；所以真正在修学佛道的时候，不可以依表相来观察。

那么平实就依《六十华严》善财大士所参访的善知识，大略举出来说（只举出他们的身分与名称就好，参访请法的过程与内容就不说了）。在十信位中，善财大士初参**比丘**功德云、第二参**比丘**海云、第三参**比丘**善住、第四参良医弥迦、第五参长者解脱、第六参**比丘**海幢、第七参优婆夷休舍、第八参仙人毗目多罗、第九参婆罗门方便命、第十参**童女**弥多罗尼。**童女**弥多罗尼即是大乘法中的出家人，专修**童女**行。在五十三参中所有的**比丘、比丘尼**，当然也都是大乘法中的出家人（相上有别于童男、童女菩萨，乃现声闻相），不是二乘法中的出家人，是学佛而非学罗汉的。

再来是 善财大士参访的十住位菩萨：第十一参**比丘**善现、第十二参**童子**释天主、第十三参优婆夷自在、第十四参长者甘露顶、第十五参长者法宝周罗、第十六参长者普眼妙香、第十七参国王满足、第十八参国王大光、第十九参优婆夷不动、第二十参外道随顺一切众生。

在十行位中，第二十一参长者青莲华香、第二十二参海师自在、第二十三参长者无上胜、第二十四参**比丘尼**狮子奋

迅、第二十五参淫女婆须蜜多、第二十六参长者安住、第二十七参**童子**等觉菩萨 观世音（特地示现者）、第二十八参**童子**正趣菩萨（也是示现）、第二十九参天人大天、第三十参道场地神名为安住。

再来是十回向位：第三十一参夜天婆娑婆陀、三十二参夜天甚深妙德离垢光明、三十三参夜天喜目观察众生、三十四参夜天妙德救护众生、三十五参夜天寂静音、三十六参夜天妙德守护诸城、三十七参夜天开敷树华、三十八参夜天愿勇光明守护众生、三十九参林天妙德圆满、四十参**童女**释迦瞿夷。

善财大士所参访的十地菩萨们是：第四十一参佛母摩耶夫人、四十二参三十三天正念天王中的天女天主光、四十三参**童子**师遍友、四十四参**童子**善知众艺、四十五参优婆夷贤胜、四十六参长者坚固解脱、四十七参长者妙月、四十八参长者无胜军、四十九参婆罗门尸毗最胜居士、第五十参之**童子、童女**名为德生、有德。至于等觉位的善知识，是第五十一参**比丘** 弥勒、第五十二参**童子** 文殊师利、第五十三参**童子** 普贤。

好了！这样介绍完了以后，诸位可以来分析及了解了：这五十三参中，现声闻相的出家菩萨总共有七位，其中六位是比丘、一位是比丘尼，这六位身穿僧衣而示现声闻相的比丘菩萨中，前五位的比丘，有四位比丘还在十信位中、一位比丘是十住位中的第一住初住位，都还没有明心。但是有一位比丘尼证量蛮高的，她已经到了十行位中的第四行了！也就是说，她已经明心而且是眼见佛性（眼见佛性者是第十住位），

然后再往上进修到第四行位；破邪显正的事情，对她而言已经是轻而易举的事了，所以她的证量已经很高了。最后一位现声闻相的菩萨比丘则是 弥勒菩萨，他是因为在僧团中代佛摄受声闻人的缘故，所以示现比丘相。

那么再来看看现童子相、童女相的出家菩萨（出家修童子行、童女行，才称为童子与童女）像 文殊师利、普贤都称为童子，善财大士也称为童子；可是 维摩诘菩萨就不称为童子，因为他示现为在家相而住在自己家中，也有妻女，所以他不是出家人而是在家人。在大乘法中出家而修童子行、童女行，他的出家身分，在外观上是与在家菩萨一样的，并不容易分辨出来；大家也可以看到经中的记载，文殊、普贤、观音、势至等人，都是穿着华丽、庄严，佩戴璎珞、宝钏、宝冠，而且都留着飘飘长发。我们想要回复佛陀时代的大乘寺院气象，所以我们正觉祖师堂将来会有四位常住：三位是比丘，一位是童子。[50] 将来正觉寺建好了，这个规模当然将会扩大，寺中的常住人员将会有童子、童女、比丘、比丘尼等四众，全部都是菩萨僧，要使佛世的大乘气象重新恢复过来。（待续）

50 编案：平实导师依据演讲当时正觉祖师堂常住人数说明，后来人数有陆续调整中。

～导师法语～

◎ 所以一切出家菩萨都应该以菩萨戒为最重要的依止，而不是依声闻戒为主要的依止；应该认定菩萨戒为正解脱戒，而声闻戒所摄的比丘戒与比丘尼戒只是别解脱戒，不是正解脱戒；因为所修的是成佛之道，是菩萨道；而成佛之道是靠菩萨来弘传，不是靠声闻圣人来弘传。……只有以菩萨戒为依止而出家或在家修行弘法，可以使人成佛，而菩萨戒的精神就是教导大众要修学一乘道。

平实导师 著，《胜鬘经讲记》第一辑，正智出版社，2008 年 11 月初版首刷，页 230。

◎ 对于解脱道的修证，一定要恪遵 佛嘱，确认本识的存在（不必一定亲证），才能远离断、常二见的妄想境界。

平实导师 著，《阿含正义》第四辑，正智出版社，2007 年 2 月初版首刷，页 1034。

（连载十二）

三、意识非离蕴之别体

应成派中观认为意识是离蕴之别体——离五蕴而有；若有质疑应成派中观堕于断见者，彼等即主张意识之一分明了分即是阿赖耶识，言此阿赖耶识乃是由意识之一分明了分（细意识）所假名而说，主张细意识具取后有及与余生结生相续之功能；因此彼等心中所知之阿赖耶识是假名而说，本质仍然是意识细分出来的，不脱意识范畴，不离意法因缘生的生灭自性。因此，应成派中观守护生灭性的细意识，欲使之成为不可摧破之本住法；甚至不惜自违前语，故有时说细意识并非意识所摄，乃离蕴而有。但在实证上，他们所说的细意识却只是离念灵知的异称而已，仍然是粗意识。彼等推崇、宝爱的细意识唯是离于表义名言位之取境心，虽离表义名言，犹自将此住于显境名言中

之意识心（离念灵知）认作常住法，将此意识所有之「想」心所法认为彼等自宗所许之胜义空性——细意识；此将于下一节辨别无分别法时申论之，此处暂略。

总结来说，倘若细意识仅是以意识细分之一分假名而说，无有真实心体，则彼等所谓之本住法细意识，本质上仍是生灭性的意识心；认定有生有灭的意识心为常住的本住法，即堕于虚妄法中，不离常见与断见：细意识与外道五现涅槃见中所说的欲界离念灵知并无二致，故堕常见中；若入涅槃时，意识所摄之一切粗细意识皆必须灭除，则堕断见。而应成派中观一向不许离于意识外别有异体称为阿赖耶识，但在本质上却又认为细意识乃是离于五蕴之外另有别体，故应成派中观主张此细意识不随于诸蕴之生灭而毁坏，反成自语相违，事实昭然，无可抵赖。因此，宗喀巴这么说：

> 假立之理（补特伽罗唯于蕴假立），如分别炽然论云：「我等于名言中，亦于识上设立我名，谓识是我，取后有故。」又说于身及诸根上亦假立故。次引经说，如依支聚假立名车，如是依蕴设立有情……其能立理，谓**能取蕴者即说为我**，识取后有故立识为我，此师**不许阿赖耶识**，故**取身之识许是意识**。
>
> 世间名言无观察者，义如前说，此宗安立补特伽罗之理，以于**离蕴别体**及于唯蕴聚等安立补特伽罗，定非世间名言义故。（注[1]）

注[1] 宗喀巴著，《辨了不了义善说藏论》卷 4，大千出版社，台北，1998 年 3 月，第 156 页，163 页。

宗喀巴于《辨了不了义善说藏论》中所说上文之义，语译如下：

「有情只能依于五蕴假立的道理，就好像《分别炽然论》中所说：『我们应成派中观于世俗言说中，也是于意识能取境之细意识心假立我之名称，而说细意识是真我，此细意识能够结生相续而摄取后有的缘故。』同时又说于身及眼等诸根也假立为我故。又引经文所说，就像依木柴各支合聚而假立其名为车，同样的依于五蕴而假立为有情……其能够假立的道理，也就是说能摄取五蕴者就说为真我；由于细意识能够摄取后有而结生相续，因此缘故而建立细意识为真我；这佛护、月称等中观派论师都不许有阿赖耶识的存在，因此他们所说摄取身根的识就是意识」。

「世间的名言所说种子生苗芽者，就像先前说的（都是没有经过观察此生苗芽为从自生或他生等而说），我们这个应成派中观宗所安立有情的道理，由于是在离蕴而有的别体，以及于纯粹依蕴集聚合的五蕴上面来安立有情，这种道理决定不同于世间人所说的真我纯属名言而无实质意涵的缘故。」

应成派中观的佛护、月称、宗喀巴等论师，都是不许离于意识别有异体阿赖耶识存在者；又同时主张从意识细分出来的细意识是离识蕴而有，处心积虑要将摄属于识蕴中之意识妄立为不生不灭、能持身根及取后有结生相续之识；这是将意识出生之众缘中之意根与色蕴及诸法反说为被意识所生之法，自相矛盾。况且诸蕴是意识出生之助缘，本就先于意识而存在，若

无诸蕴先存在，意识就不可能出生；如今应成派中观却颠倒说：能生意识之诸蕴是意识所生，由意识摄取而存在。甚至于对我见所缘之我，都说不是五取蕴，故不许缘于五取蕴而生我见，却又另创一个缘于蕴聚而安立之有情人我，以及另一缘于离蕴别体之有情法我，取代本有而可实证的阿赖耶识心；以此施设建立之实质上不存在的有情法我，来摄取有情人我，因此说能取蕴者为我，妄想意识能生、能取后有名色，所以建立意识为真实我，这是彼等能立与所立之逻辑。从宗喀巴这一段文字的演述，可以看出古今一切应成派中观之传承者严重的缺乏佛法知见，连最基础的阿含解脱道——五蕴我与无我、五蕴空的道理，全都一无所知；对于四阿含解脱道圣教中所说，五取蕴、五取蕴我之实质内涵，全不理会而仅取名相更曲解之，这正是我见凡夫所堕之见取见与邪见的典型例子。

五取蕴所说乃是色取蕴、受取蕴、想取蕴、行取蕴、识取蕴，能取种种法故；由于意识觉知心缘于五取蕴而生起「我在色中、色在我中，我在受中、受在我中……」等邪见，以为意识自心能见、能闻、能觉、能知，取此见闻觉知相为自我，自认为常住不坏，转而取余诸蕴为我所有，这就是缘于五取蕴所生之我见。于五取蕴中取见闻觉知心相为我的是意识，执着五蕴而住于五蕴中者也是意识；但是能执持五蕴者却不是意识，因为意识乃是于五根触五尘、意根触法尘时，由意法为缘方得生起，意识乃借根尘方能生起之生灭心，生起之后亦必须依附六根六尘或意根法尘方能存在之心，既是附属而存之心，尚且不能遍于五根触五尘之处，又有何能力、功德执持身根？

身根都无法执持又如何能够执持五蕴？故能执持五蕴者，必定是入母胎与羯罗蓝和合之识，而意识于入胎时已舍中阴身之微细五根，必然随着中阴身灭而同时断灭，故意识不能入住母胎中，不是结生相续之识，于此节之开头已充分辨正。

凡属入母胎与羯罗蓝和合之识，得要是一切种子识，有亲生自果之功能差别者方得为和合识，此识就是本识如来藏阿赖耶识（异熟识）；以有大种性自性故，方能执持羯罗蓝（受精卵）而与之和合，方能执取母血中的四大而将羯罗蓝造成色身五根，方有亲生自果之功能差别，故能亲生蕴处界；反观五蕴乃是本识执取羯罗蓝而造色方生，一切粗细意识皆摄在五蕴中的识蕴内，乃是本识阿赖耶识幻化所生，故意识不可能是与羯罗蓝和合之本识。由本识阿赖耶识恒住而且有大种性自性，故本识能够执持五蕴使之增长乃至变异及坏灭，但是本识不于所生之五蕴妄执有我与我所；而第八识本识于阿赖耶识位及异熟识位皆属无记性故，无记性者方得如实将业种之内涵变异成熟而实现一切果报故。意识既是由本识所生之五色根及意根、六尘为缘，方得生起，焉能返过来执持五色根、意根、六尘而说为能取五蕴之别体？故说应成派中观是自生颠倒而又无慧自省己过之邪见。

我见也不是缘于本识而生，乃缘于色受想行识诸蕴计着为实有的见解，是由于无明而错认五取蕴实有而生我见，故我见缘于五取蕴而生。古今所有应成派中观师都不知五取蕴皆非实有自体之法，乃是因于虚妄计着而分别五取蕴为我与我所；**四阿含解脱道圣教中，世尊说一切我见皆缘于五取蕴而生故**。若

有亲证本识如来藏阿赖耶识（异熟识）者，能够现前观察与领受本识之功德法时，也不会因此而分别本识为世间我，因为现观本识与五取蕴和合运作之每一刹那，皆是不作主、恒随顺于七转识之作意，如实显现六尘境而不取不舍，全无五蕴我的自性，每一刹那皆以其真如无我性无微不至的摄持有根身，以成熟果报；如是非唯不生我见，反而必然断除妄以五取蕴为真实我之我见，故说我见不缘于本识阿赖耶识而生。

亲证本识以后，相较于意识心自我之虚妄不实而更深入现观五取蕴自我的虚妄，意识心也同时领受到本识之无我真如法性及真实不坏性，所生之智慧乃是人无我以及法无我，因此说我见不是缘于真实无我之本识而生。于此，应成派中观所有随学者皆应体认清楚，彼等应成派中观师所主张我见之所缘是细意识我，即是因为细意识我从来都有我相的缘故；凡有我相者皆是五蕴中之法，不可妄将细意识我排除于五蕴法之外而另立为常住之别体。倘若常住之本住法具有蕴我（意识我）之相，而需要种种遮遣才能得到无我之法相，则此无我相绝非真实本有，而是由于所作之法然后方有；则此无我相乃是有生之法相，不是本来无我之法相，则未来意识灭时，此无我相即随之而灭，即非真实无我。又应成派中观如此之无我相，其实于诸法中并非全然如如不动，仍有从意识心中细分出来之细意识故，仍属意识所摄而不外于识阴我；又应成派中观师承认意识为生灭法时，以别立之意识明了分为真实法，自称为已断我见，实质上仍然堕入意识中，未断我见；如是以不可知、不可证之细意识自称为离蕴真我，非唯尚未脱识阴范畴，反而更增

我见，堕入想象之细意识自我中，成为想象之法，即非是如；既非真实，又非如如，即非真如，故非真如法性，非真正的无我，不能称为真如。是故凭空想象建立而仍有我相之细意识无有真如法性，乃是五蕴所摄之有生有灭法，这才是大乘佛法断我见者应有之正知见。

如今应成派中观师佛护、月称、宗喀巴等人，将佛法如是混淆而说，在未能亲证本识如来藏阿赖耶识（异熟识）的情况下，不能于经中世尊所说第一义谛法义如理作意思惟之，却极力否定第一义谛法阿赖耶识之存在，另外妄计与本识阿赖耶识完全不同之细意识心欲取代之，欲将阿赖耶识的功德摄入细意识中，企图使自宗不堕于断见中，结果却反堕意识我见中，因此处处违背圣教量与理证，凡有所说无不处处显露其具足我见与见取见，具足妄想颠倒；复又极其自动的将自身之邪谬写成文字，用以质难他宗他派而披露于佛子眼前，自无检点之智慧而妄行评论他宗他派，不仅招来历代贤圣之辨正，未来恐将难免渐趋没落。如今经由实证中观者加之以法义辨正，已褪下其名相粉饰与攀附大乘之外衣，彼外道本质已无所遁形。

又应成派中观缘于五蕴之和合相，安立补特伽罗人我（即是彼等所谓之初分补特伽罗无我），以实质归属于五蕴中识蕴所摄之意识心，说为离蕴别体而安立为补特伽罗法我（即是彼等所谓之微细补特伽罗无我）。按照这样的理论，有两法同时皆称为补特伽罗（有情），也就是由五蕴和合相而说为有情，又计着有不生不灭之细意识可与余生结生相续而取后有，说此细意识为假说有情。色等五蕴虽实物有，但以因缘所生法故，是生灭法，非真

实有；缘于五蕴和合相所假说之有情，也仅是假名而非实有；而月称、宗喀巴所说能取后有、能摄取五根身之「意识」应当不是生灭法，彼等又主张此一离蕴别体之意识可以假说为有情，认为此细意识之有情一名是假说，却形成必定有被称为有情之实体法存在。然而，世尊于经中说一切有情都非实有，指的是被称为有情（补特伽罗）之五蕴色心虚假不实，由因缘所生故，无自体性故，是被本识出生、被本识执持之法故。世尊这么说：

> 我观身心犹如幻梦，中无有实，念念衰老，其息出已更不复入。由善恶因随业受报，是身无常速起速灭，是身虚假终不久停。如是身中无我我所、无有情、无命者、无养育者、无士夫者、无补特伽罗者、无作业者、无童儿者；如是等相本来空寂，犹如虚空，亦如泡沫。常应念念作如是观，一切恐怖皆得解脱。（注[2]）

无补特伽罗者也就是说无数取趣者，补特伽罗又称为数取趣者故，意谓于现法中造作诸多引生后有之业，导致趣生于酬偿业报之人趣、天趣、傍生趣……等处。补特伽罗、我、有情、命者等，皆是缘于五取蕴色心假名而说；五取蕴身心中无有实法，无常、生灭、变异、不住，因此说五取蕴身心中无补特伽罗（无数取趣者）、无我、无命者、无有情等。然而应成派中观亦于其所主张能取后有之离蕴别体意识安立为补特伽罗（有情），显然与佛所说不符，盖任一有情都将变成有二有情故：

注[2] 大正藏第三册，《大乘本生心地观经》卷 6，第 318 页上。

既有虚妄五蕴之即蕴有情，同时又有另一离蕴之真实有情故。假如应成派中观之传承者强辩说，彼等所说之补特伽罗与佛所说补特伽罗相同，那就应该每一有情都是只有一补特伽罗，应非离蕴而可假名建立另一有情（能出生有情之本识离见闻觉知，并无蕴我之有情体性，不应称为有情），那么该能取后有之细意识就应摄属识蕴，非离蕴之别体。既摄属识蕴，即属于无常虚假而非真实之本住法，那么意识就不是能与余生结生相续之识，就不是能住胎造色之识，就不是五蕴之所依而不能摄持五蕴；意识于中有入胎后必随中有坏灭而灭故，来世意识并非此世意识故。

倘若应成派中观传承者又主张说「彼等能入胎结生相续之识，乃是意识之一分明了分，与识蕴中之意识体性不同」，那么该意识细分而出之一分意识（细意识）应是无记性；倘若如是，该意识应于出生时即是无记性；然而不论何种状况下的意识都是有善、不善、无记等三性随时转换不停，该意识不论如何细分之，所分出之任何细意识亦应同样俱有此三性；故若谎说从意识分出之细意识是无记性，理不应成。又假设彼等主张「补特伽罗人我是缘于五蕴和合相而假说安立，与离蕴别体能取后有细意识所安立之补特伽罗是一非二」，理亦不成，何以故？离蕴别体则应无身，应无蕴相，即无能在六尘中觉知之心相，亦应无造业相；无身、无蕴相、无觉知相、无造业相之法而称名为我、补特伽罗（有情），不应道理；不能与诸苦乐受、烦恼法、清净法相应故，违背世尊圣教所说有补特伽罗行布施持戒等业，有身有蕴之补特伽罗方得造作诸业故。因此，有情乃是缘于五蕴色心而假说，每一有情都是唯一有情，都没有同时拥有二补特伽罗，故宗喀巴主张有一离蕴别体可以另行

安立为能取后有之细意识有情法我，不应道理。

四、意识不是一切染净法种之所依所缘

宗喀巴又主张（细）意识是一切染净法之所缘，明确指称细意识是执持一切染净法**种子**之真实不坏心；然而此说不当，谓意识心不论粗细，皆不可能成为一切染净法种子之所依心。假设宗喀巴所主张之理得以成立，犹如第八识本识为一切染净法种子之所缘，亦即不仅我见、贪等染法应当缘于细意识我而生，即便无生智、空智、一切种智等清净法亦应当缘于细意识我而生，乃至我见、贪等染法亦应是缘于细意识而断除，才可说细意识是一切染净法之所缘。然应成派中观佛护、月称、宗喀巴等传承者，自始至终都是以意识之一分明了分，也就是以意识离于表义名言而能取境或能返观时，说为细意识，视为能贯穿三世、不生不灭之实相心，所以主张（细）意识能够结生相续、能够取后有身、是一切染净法种子之所缘。本节所说叙述至此，已检验其意识乃至细意识结生相续、取后有之道理不应成立之处，接着应再检验其所说意识成为一切染净法种子所缘之道理应否成立及其过失。

一切染净法，各有种子位与现行位。种子名为功能差别，在尚未现行的种子位中并无作用，于现行位中方能使其作用产生出来。一切染净法于种子位，都由无记性心执持；若非无记性心即不可能执持种子，必有善恶性及分别性而能检择善恶业种子，即使三恶道有情异熟果报不能成立故，由此故说一切染净法种子唯缘于无记性心，不能缘于有记性心。唯识一切种智增上慧学中亦说，唯有不分别善恶之无记性心方能持种，即是

唯识学中所说「恒而不审」之第八识本识如来藏心。当一切染净法种子从如来藏心中现行以后，即与具有分别性之有善有恶之有记性心相应，此等心即是意识等六识心（于此暂且不论意根，与一切染净法种子之执藏无关故，宗喀巴不说意根是一切染净法种子之执藏者故），是故意识现行时，恒与善、恶、无记等三性相应，无有不缘善、恶、无记位之一切染净法时。然而一切染净法之种子位及现行位，应成派中观师都不明确界定，含糊而言；宗喀巴主张（细）意识是一切染净法之所缘而说为「能与余生结生相续」之心，其意已明确指称细意识是执持一切染净法**种子**之心；以此缘故而建立意识心为常住不坏心，方能使其所弘扬之男女双身合修之淫乐触觉乐空双运意识境界，得以建立为佛法。然而意识心不论粗细，亦不论细至何种程度，终究不能成为一切染净法种子之执持者，极细意识仍属意识故，必与现象界中已经存在之三恶道有情受苦事实相违背故。

所缘之法，是由能缘之法缘之而说，例如色尘境是眼识及意识所缘之法，眼识及意识能够摄取色尘境并予以分别，故色尘境成为眼识及意识之所缘、所取；声尘及耳识等余尘与余识，同理可知。六尘是识阴六识生起的所缘缘，若无六尘，则六识即不能生起；这六尘是六识心外之法，是相对于六识心而由六识所摄取了别的对象，并非己心所有之法，与己不亲，是故名为「*疏所缘缘*」。心所法是识所缘之自内功能，是识心所有的功能差别，是识心自己本身的功能；六识心都缘于自己所有的功能差别才能运作，这种内缘自己所有的功能差别之所缘，与己极亲，就名为「*亲所缘缘*」（心所有法亦简称为心所法）。

例如意识能忆持所曾经历过之境界，就是意识念心所之法相；意识于所观之境界能专注一缘，就是定心所之法相；意识于所观之境界，能简择其为如理或不如理，就是慧心所之法相（这些心所法都是意识的亲所缘缘）。同样的道理，意识于所观之五取蕴，以慧心所加以观察时，由于无明而不如理作意，执为实我与实有我所，不知此等五取蕴都属生灭有为之法，这种将我执为实有的见解就是恶见之首——-萨迦耶见（我见）之法相，而此我见与意识完全相应，现见宗喀巴等应成派中观师之觉知心意识都与此我见相应故，故说染污心所法我见是意识心之所缘，而此我见属于染法，摄属现行位而非种子。当意识经过熏习佛法正知见，破坏了无明而能如理思惟并观察五取蕴是一大苦蕴，是因缘所生法而有无常过失，无有坚牢相；其中无有真能主宰者，了知意识觉知心自我不能常住，现法中夜夜都于眠熟时即暂时断灭，故五取蕴无我，无我故空；故五蕴空、无我之空智是清净法，也是意识之所缘，如是清净法仍属现行位故为意识之所缘。

一般而言，应说一切染净法为意识之所缘，意识为能缘者，一切染净法为所缘；相对而言，一切染净法若不缘于意识心，其**种子**即无从生起，即无一切染净法；然而若是就果说因，亦说意识为一切染净法之所缘。若是从意识细分出来之细意识，果真是能与余生结生相续之真实我，则应不为一切染净法现行时之所缘，唯应执藏一切染净法**种子**，不与一切染净法之现行相应；而细意识亦将始自无量劫前即不缘于一切染净法，于今现在及流转至无量劫后，仍将不缘于一切染净法，方能建

立为能执持一切染净法**种子**之心，方能建立为能与余生结生相续之真实我、非蕴我。如是不缘于现行位之一切染净法，不为一切染净法所缘而运作不辍之无记性心，观察于八识心王时，则唯有第八识本识阿赖耶识方有如是体性，方能成为一切染净法**种子**之所缘；反观意识心，不论粗细（最细意识为非想非非想定中之极细意识），都不可能执持一切染净法之**种子**，故说意识不是一切染净法种之所缘，不可能成为能与余生结生相续之真实我。然宗喀巴指称意识为一切染净法（**种子**）之所缘，显非事实；既违教证，亦悖理证。

复次，意识虽为一切染净法之所缘，但意识及其所缘一切染净法之**种子**，都必须另有所缘（所依存）的如来藏才能存在，才能生起现行而与意识相应；能取六尘诸法的意识及其所取的一切染净法种子，若无另一所缘的如来藏识，则意识自身与所取的六尘境界及一切染净法种子，即不可能存在、出生及现行，则能取此等诸法的意识能取之心，亦不可能生起及存在；所以说，一切染净法皆是意识之所缘，意识是能缘、能取之心；能取六尘中的一切境界法、一切染污法，故亦能舍一切染污法而取种种清净法；而能取的意识及意识所取的一切法，都必须同时有另一共同所缘之法，而此共同所缘之法—**如来藏本住心恒时存在而不断运作**—方能流注意识及一切染净法种子而源源不绝地现行。但如来藏本住心不仅绝无意识能取之自性，亦无意识所取的六尘自性、染净法自性，远离能取与所取而常住不断的运作不辍，方能使能取的意识及所取的一切法、一切境界继续存在，意识方得成就能取功能，方得成就所取与所舍而

成为一切染净法之所缘；是故意识为能取之假有心，并非常住而离取舍之心，即非远离能取、所取二边之万法所缘本住心，即非一切法之共同所缘；是故应成派中观说意识是一切染净法种之所缘，道理不应成。

再者，倘若意识是一切染净法种之所缘（所依存），意识即应当是一切种子识；一切种子识能持一切染净法种，才可说是一切染净法之所缘。而意识若是一切种子识，应当就是能与余生结生相续之识，应是能取羯罗蓝而造后世色身，成为执持后有身之本住识，是能亲生后世异熟果而酬偿业报者；然而经过前面之种种检验，已经证明意识欲成为结生相续之识，完全无所堪能；因为意识仅有一期生死之存续故，不能持异熟法种去至后世故；也因为意识夜夜眠熟时断灭，所持异熟法种必将散失故。纵然应成派中观月称、宗喀巴等人强辩而以细意识我假说为阿赖耶识，但细意识仍然是意识所摄，属于识蕴中意法为缘所生之生灭识，故其所说细意识永远不是阿赖耶识；阿赖耶识也不是依六识中之某一识所假说者，而是能出生六识的本住法，能生之法不可能从所生之法中细分而有，是故应成派中观主张持种心细意识是从意识中细分而有，既违逻辑亦悖圣教。兹举经论所说，帮助被应成派中观所误导之学人建立正确知见：

诸仁者！阿赖耶识恒与一切染净之法而作所依，是诸圣人现法乐住三昧之境；人天等趣、诸佛国土悉以为因，常与诸乘而作种性，若能了悟即成佛道。诸仁者！一切众生有具功德威力自在，乃至有生险难之处，阿赖耶识恒住其中作所依止；此是众生无始时界，诸业习气能自

增长，亦能增长余之七识，由是凡夫执为所作能作内我。（注[3]）

略释经文如下：「诸仁者！阿赖耶识从无始劫以来，恒常不断的执持一切染净法种，作为一切染净法的依止，一切染净法依止于阿赖耶识而得以增减、消长，此阿赖耶识的境界就是诸多大乘圣人现前实证佛法以后，乐于安住的三昧境界（诸亲证阿赖耶识之圣者于现法中安住转依于阿赖耶识的三昧法乐之境界）。人天等五趣六道有情的亲生自果酬偿业报，都是以阿赖耶识为根本因；十方诸佛昔为菩萨时，都因亲证阿赖耶识而发起般若实相智慧，次第修证，断除阿赖耶识性、断除异熟识性，最后成为纯善净之无垢识，成就含摄凡圣同居土、方便有余土、实报庄严土、常寂光净土之国土，这些修证也都是以阿赖耶识为因，才能成就。阿赖耶识心体乃是佛所说一相一味法—**解脱相离相灭相、究竟乃至一切种智**—之法体，具足声闻、缘觉、如来种性等种子，三乘圣人依阿赖耶识心体而熏习长养成为声闻、缘觉、菩萨，都依阿赖耶识心体执藏的种子而发起，所证的二乘涅槃解脱果位或大乘涅槃菩萨果位，皆依于此一相一味之道、之行迹而证得，所以阿赖耶识心体含藏的一切种子，永远都能作为三乘圣人种性之所依乃至佛位极果亦是依阿赖耶识心体而证得无上安隐涅槃。倘若菩萨能够了知并悟入此阿赖耶识之一相一味法，即能次第修证成就佛道。诸仁者！一切众生无论生至欲界诸天、色界诸天，而具种种庄严及威德之正报及自在受用之依

注[3] 大正藏第十六册，《大乘密严经》卷 2，第 737 页上。

报，乃至生于傍生、饿鬼及纯苦之地狱等险难之处，阿赖耶识住于众生身中恒不间断，执持一切种子而作为彼等苦乐五蕴之依止，永不遗弃。这个阿赖耶识是众生自无始劫以来即已存在之诸法种子的根源，众生依阿赖耶识流转生死所造的善恶业及种种无记业熏习而增减的习气种子，都由阿赖耶识心体收藏，才能经由熏习而增长，也才能增长其余七个识的功能或习性；正因为这个缘故，所以凡夫众生将阿赖耶识的种种功能差别，错认为所作及能作的意识心自己的内我功能。」

经中世尊说阿赖耶识是一切四圣与六凡众生之出生及存在之根本因，说阿赖耶识心体是无始劫以来就存在之根本法界，常恒而不曾间断，能执持一切染净法种而能亲生自果酬偿业报，以此缘故能令众生在三界六道中或生或死、轮转不已；然于众生轮转生死之中，识体本具解脱相、离一切烦恼系缚相、本来无生之寂灭相，是一切种子识故，亦是究竟佛地圆满一切种智之法体；菩萨于因地修行时若能够具足正知见，并悟入阿赖耶识而次第修证，转依阿赖耶识之一味一相真如法性，断除阿赖耶识性及异熟性，具足一切种智时即可成就佛道。阿赖耶识是能亲生蕴处界法的心体，而识蕴含摄于蕴处界法中，意识更属识蕴所摄，如何可将被生的意识之一分假说为能生意识的阿赖耶识？这是对于能生与所生妄生分别而产生的颠倒之见。意识是所生法，阿赖耶识是能生法，能生法方能含摄所生法，所生法的意识不可能含摄能生法阿赖耶识，故不可说能生的阿赖耶识含摄在所生的识蕴意识中。

又细意识是假说而有者，不是常恒不断的真实之法；一切粗细意识都不是真实法，当然不能执持各类法种，有何功德体性能成为众生之无始时来界？（无始时来界：无始劫以来的功能差别）如何能有功德「常与诸乘而作种性」？故阿赖耶识不是应成派中观师月称、宗喀巴等人所妄计由意识之一分所假名而说者。阿赖耶识是无始劫以来本自无生、本有无始常恒不断而能生蕴处界万法者，是十八界法的生因，意识要依它才能生起及存在；它也是三界六凡四圣之因，是一切种子识，它才是一切染净法之所依，才是一切法的共同所缘，意识亦必须同时缘于阿赖耶识的功德才能生起及存在。意识是随着蕴处界法之生起而有，随着蕴处界法之坏灭而无，是没有自体性、不自在之法，不能持业种、不能结生相续，故意识、细意识乃至极细意识，皆不是染净法种之所依与所缘。

凡夫执能作与所作为内我，并非直接缘于阿赖耶识心体之真如法性功德，而是缘于阿赖耶识心体所生积聚而有之五根身、七转识为自内我，也执着阿赖耶识的种种功德为自内我，但却不知阿赖耶识的所在与功德，日用而不知。凡愚之七转识，因为无明所遮障，不能如实了知因为有阿赖耶识作为依止方得有五取蕴之法相与自性，而于五取蕴执取为真实而生贪爱，因此于五取蕴生起我与我所见，这就是缘于五取蕴所生之我见，然而并非如应成派中观所误解「我见之所缘是离蕴之别体阿赖耶识我（彼等称为细意识我）」。阿赖耶识心体不即是五蕴亦非离于五蕴存在虚空，阿赖耶识心体与所生之五蕴不即不离、非一非异，乃是阿罗汉、辟支佛所不可思议的，更非古今

未断我见的所有应成派中观诸传承者所能想象与思议的，故彼等无法确实理解世俗谛解脱道，更无法理解第一义谛佛菩提道，当知绝对无法理解二道之间的异同所在；当他们主张世俗谛与胜义谛是一体之异分的同时，为免于落于五蕴中之过失，又主张细意识乃是离蕴之别体，已明显堕于自相矛盾之难处了。

当来下生成佛的弥勒菩萨于《瑜伽师地论》中说：

> 阿赖耶识与诸转识作二缘性：一、为彼种子故，二、为彼所依故。为种子者，谓所有善、不善、无记转识转时，一切皆用阿赖耶识为种子故。为所依者，谓由阿赖耶识执受色根，五种识身依之而转，非无执受。……由此识是有情世间生起根本，能生诸根、根所依处及转识等故，亦是器世间生起根本。（注[4]）

即将成佛的妙觉位菩萨弥勒，他所说的这一段论文，语译如下：「阿赖耶识具有给与五蕴、七转识作为二缘的自性：第一、这是因为阿赖耶识含藏着七转识种子作为七转识出生因缘的缘故，第二、阿赖耶识心体于七转识出生后作为七转识运作时所依之等无间缘的缘故。作为七转识种子的意思，是说所有会与善心行、不善心行、无记性心行的转识（前七识）运转之时，一切的运作全部都是由阿赖耶识执藏的一切功能来运作的缘故。阿赖耶识作为五蕴、七转识所依的意思，是说由阿赖耶识来执受五色根，然后眼等五识及五色根身体，再依阿赖耶识心体的各种功能而运转，阿赖耶识心体并非全

注[4] 大正藏第三十册，《瑜伽师地论》卷 51，第 580 页中。

无执受。……由于这个阿赖耶识是有情世间（五蕴）生起的根本，它能出生五色根、能出生五色根所依的处所（意根），以及出生六转识等法的缘故；不但如此，阿赖耶识也是器世间生起的根本。」

当来下生成佛的弥勒菩萨，亦说阿赖耶识是有情世间生起之根本，有情世间即是五蕴世间，五蕴中之色蕴——眼、耳、鼻、舌、身五根，识蕴——眼、耳、鼻、舌、身、意识，六识相应之受、想、行（思）蕴，以及五色根所依处——意根末那识，皆是由阿赖耶识直接、间接乃至展转而生起。意识之现行是由意根的作意，从阿赖耶识所执持之意识种子流注而生；假如意识分出之一分细意识是一切种子识，则应是执持一切法种之心，则意识应该是细意识之一分，应说意识是从细意识中分出，而不应说细意识是意识之一分明了分。实质上意识或者细意识皆是阿赖耶识所生五蕴世间之一法，摄属识蕴，不可能成为识蕴自己之生缘，否则即有「自生」之过失；细意识既是意识所生，摄属识蕴中法，也不能成为识蕴以及意根运行之所依缘，所以细意识非但不是一切染净法之所缘，更不是一切染净法之所依，仍属识蕴及意识所摄故；是故月称、宗喀巴等主张意识之一分明了分是阿赖耶识，不应道理；子乃母所生，不可翻说母为子法中之一法故。

眼等五识依阿赖耶识所生之五色根而转，由于阿赖耶识执受五色根故，眼等五识方能生起及运转；倘若阿赖耶识不执受五色根，则五色根随即成为尸体而不能运转，则五识即不再依于彼尸体现起，此乃现象界中众所周知之常识。倘若意识或者

细意识是一切种子识而可名为阿赖耶识，说是一切染净法之所缘，则意识或者细意识应能够生起有情之五蕴世间，并且执受五色根，则有情应于眠熟无心位之意识不现前时成为尸体。但现象界中有情却于夜夜意识断灭时沉睡，因五色根不坏而朝朝复于意识与五识俱现前时而醒来，故应知执受五色根者不是意识或者细意识。因此应成派中观师月称、宗喀巴等主张意识或者细意识是一切染净法种之所缘、是能取后有之识、是能与余生结生相续之识，道理不应成。（待续）

邪箭囈語

--破斥藏密外道多識喇嘛《破魔金剛箭雨論》之邪說

（连载十）

—陆正元老师—

第三目　真实心如来藏有无量名

一切有情众生皆具此心，如来藏心即是众生法界之根源，不但众生流转三界是由于它的功能德用，三大无量数劫后能够究竟成佛也是因为有它。世尊在三转法轮诸经中，随众生因缘、根器，为隐覆密意而开演甚深如来藏妙法，并嘱咐佛弟子应遮止外道盗法坏法者窃取破坏。世尊以各种不同的角度，以及因它的无量功德体性而来称名此第八识——如来藏心为：心、识、界、入胎识、所知依、非心心、不念心、菩萨心、无住心、无心相心、自性清净心、阿赖耶识、异熟识、庵摩罗识、无垢识、如、真如、实际、本际、涅槃、有分识、穷生死蕴、如来藏、藏识、真相识、爱阿赖耶、乐阿赖耶、欣阿赖耶、喜阿赖耶、如来、我、真我、阿陀那识、种子识、净无漏界、密严土、法身、法性、不生之性、成佛之性……等；如是等无量名皆是指此同一识，即是如来藏根本心，不可因为它有许多的

名称，便说为是有许多心；世尊种种善巧方便指说，就是要让诸菩萨能够于证悟后转依而体验此根本识之无边功德。

所以**多识喇嘛**等说：【历代唯识学家列举唯识说佛经根据只举出「六经」「十一论」。「六经」是《解深密经》、《华严经》、《楞伽经》、《厚严经》、《大乘阿毗达磨经》、《如来出现功德经》。】（《破论》p.016）那些**多识**所谓的唯识学家其实与**多识**自己一样，都是 佛所诃责之「依语不依义」的人，因不懂佛法中最胜妙的唯识种智之学，又要假装是大师，将完整一贯之三乘佛法切割得支离破碎！如 世尊于《大乘本生心地观经》卷 3 中开示的偈言：

真如妙理绝名言，唯有圣智能通达，非有非无非有无，非不有无离名相，**周偏法界无生灭，诸佛本来同一体。……诸善男子真实观，名为诸佛秘要门，若欲为佗广分别，无智人中勿宣说，一切凡愚众生类，闻必生疑心不信；若有智者生信解，念念观察悟真如，十方诸佛皆现前，菩提妙果自然证。**……钝根小智闻一乘，怖畏发心经多劫，**不知身有如来藏，**唯欣寂灭厌尘劳。众生本有菩提种，**悉在赖耶藏识中；**……**法身体遍诸众生，万德凝然性常住，不生不灭无来去，不一不异非常断；法界遍满如虚空，一切如来共修证，有为无为诸功德，依止法身常清净。法身本性如虚空，远离六尘无所染；法身无形离诸相，能相所相悉皆空。**[1]

[1]《大正藏》(CBETA, T03, no. 159, p. 304, a21-p. 305, b3)

经文之义理略解如下：【真如本体的微妙义理，并非仅是凡夫意识思惟的名相言说，此绝名言的离言自性，唯有已实证之圣人的智慧才能够通达。**它的本体无形无色，非肉眼能见，故说是非有；但它的真如无为体性及无量的功德性，却是证悟菩萨之慧眼及法眼能现观与体证的，故说是非无；**未能实证的凡夫无法知此非有无、非不有无而离于名相的实相；它是周遍于四圣六凡所有法界，**一切众生无不各各有此一真实心，无始以来即法尔如是常住，所以不生；尽未来际亦复如是不坏，所以不灭；过去、现在、未来三世诸佛之真心，从本以来就具有如是相同一味的清净无漏体性。……一切善男子若能如实观见此一真实心之体性，这就是称为十方诸佛成佛之道的秘密法要之门。**若要为其他众生广为分别而详细深入的解说此心体性时，**应该谨记：在执着邪见而无足够佛法智慧的人当中，切不可为其宣说！这是因为所有的凡夫及二乘愚人等，在听闻之后必定心生怀疑而无法信受；**若是善根深厚且有智之人，闻之则欢喜信受并能胜解，于念念之间不断的观察、体悟此心之真如清净无漏体性，悟后再依此真实心而转依，这样如理转依次第而修，菩提妙果必将自然次第证得圆满。……如果是钝根或者小智的二乘人，听闻此唯一佛乘之佛菩提道，得要经过三大无量数劫的精勤修行方得成满，就不禁心生恐怖及畏惧，不敢发起求取实证无上正等正觉的菩提心。**这都是因为不知不证自身中的第八识如来藏心，**唯是欣乐无余涅槃的寂灭无苦之性，而厌恶尘劳生死之苦。**一切众生本自具足的佛菩提种子，都是蕴藏在各自**

的阿赖耶识、或称藏识之中。……法身如来藏自体是遍诸众生各自的五蕴中，本身具足无量无数的功德性，乃是万德庄严而又清净无染，从来与六尘境界不相应，本性是法尔常住，即是不生不灭，又因其无形无色，当此世五蕴从法身如来藏中出生时，法身如来藏本来就在，因此不能说它有来；当此世寿尽往生他处时，法身如来藏也不会因此而坏灭，故不能说它有去。**它出生了五蕴但非即是五蕴**，不可说它与五蕴是一；但五蕴由它出生而执受之，离了五蕴也找不到它，所以说是不异。若说它是常，奈何其中所含藏之种子不断流注变异；若说有断，偏偏轮转三世相续不绝业果不失，都是由于它的体恒常住因缘故。它遍于一切众生的根、尘、识等有为法界，但却**无形无色、性如虚空、含容万法**。三世一切如来共所同证的法要，不管是有为法及无为法，乃至种种的功德，都是依止法身如来藏常住清净的体性而修而证。然此真如法身是本来自在却性如虚空，无形无相而离种种相，它的心体**从来远离六尘境界，不曾染着**。**此**真如**法性身**乃是**无形色亦离于一切**三界有为有漏的法**相**，它所出生的能缘见分及所缘相分悉皆是无常性空的，而它自体即是离能、所二相的本来空性心。】

由上经文如实略解可知，世尊依自身所实证真实理宣说法教，经文中之开示从来不离此一根本心而说**众生皆有常住法身**，此根本心又名**真如、如来藏、阿赖耶识、藏识……**等无量名。它无形无相、离诸分别，具有八不中道义，以及真如法性、有为、无为诸功德。显示 佛所说法前后一贯，绝无矛盾，皆

为自心所证真实现量境界，非如藏传佛教外道慧眼未开而恣意想象等未实证者所妄言可破。然而，经中却又多处告诫：**应该谨记「在执着邪见而无足够佛法智慧的人当中，切不可为其宣说」。**这是因为凡夫及二乘愚人等众生听闻之后必定生疑、无法信受，反而将此无我性之真实心当作是「萨迦耶见、我见」所缘的意识心，甚至谤无菩萨藏法，造下破法谤法之大恶业，则至可怜悯。但如藏传佛教中观应成派等无智诸师，却只能依文解义，诽拨第八识而说为一切法无自性、缘起性空，未得解脱反造无间地狱之恶业，实在可悲至极。

多识喇嘛辩称：【第八心与佛心（如来藏）在《楞伽经》和《瑜伽师地论》中讲得很清楚：如来藏是无为法，阿赖耶识是有为法；如来藏是无漏清净法，第八识是有漏染法；如来藏是常法，阿赖耶是无常法。所以，如来藏真如心和第八阿赖耶识有本质上的差别，不能混为一谈。如《楞伽经》说：一、真如识，如来藏也；自性清净心也；离生灭相之真心也；二、现识，名藏识，与无明和合而生染法之识体也，即阿赖耶识也；　三、分别事识，名转识，缘现识而所生之眼识等六识也。】（《破论》p.081～082）

多识喇嘛无智又忒大胆，在此又再次习惯地将自己的错误言论栽赃给佛菩萨，意图让人误以为上述之言论是佛经中的开示语；如此不断移花接木而谤佛、坏法之愚痴作为，都不怕未来世长劫地狱尤重纯苦之异熟果报，真是不信因果之外道！我们先来看 世尊经中之开示：【佛说如来藏，以为阿赖耶；**恶慧不能知：藏即赖耶识。如来清净藏，世间阿赖耶，如金**

与指环，「展转」无差别！】[2]

世尊于此段经文说得十分清楚：知见偏斜错误而有恶慧的人不能了知，这个清净如来藏就是世间的阿赖耶识，此二者就像金子与金子所打造的指环，虽于展转变化中其本质并无丝毫的差别。经文中说得如此分明，**多识喇嘛**却再三误认为如来藏不是阿赖耶识，**多识**若不是文字障严重到无以复加，就是恶意曲解毁谤 世尊圣教。再对照下段《胜鬘经》经文，大众就会更为清楚：

> 胜鬘夫人说是难解之法问于佛时，佛即随喜：「如是！如是！自性清净心而有染污，难可了知。**有二法难可了知：谓自性清净心难可了知，彼心为烦恼所染亦难了知。如此二法，汝及成就大法菩萨摩诃萨乃能听受，诸余声闻唯信佛语。**」[3]

对照此段经文，即可明白 世尊之意：**第八识如来藏阿赖耶识心体**——即此所说之「自性清净心」难可了知；**第八识如来藏阿赖耶识于因地中却藏有七转识之染污种子**——即「彼心为烦恼所染」亦难了知；此是已证悟而成就大法的大菩萨实证现观境界，诸声闻众虽未能实证现观，但亦信受佛语而不生毁谤。唯有如**多识喇嘛**等藏传佛教六识论的外道凡夫执着意识常住不灭，与常见外道合流者，不但未曾实证第八识如来藏阿赖耶识，未断我见也全无般若智慧，故不信受佛说，才胆敢如此违

---

[2]《大乘密严经》卷 3 (CBETA, T16, no. 681, p. 747, a17-20)

[3]《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》卷 1 (CBETA, T12, no. 353, p. 222, c2-7)

背佛语，胡乱割裂佛法，说什么「如来藏是无为法，阿赖耶识是有为法；如来藏是常法，阿赖耶是无常法」诸如此类荒唐至极无智诽谤之语。

在世亲菩萨所造之《大乘百法明门论》中，已很清楚的显示阿赖耶识首先出生七转识，此八识心王是一切法中之最殊胜者，八识心王展转出生了心所有法、色法及三位差别的心不相应行法，在上述四位九十四种有为法之运作中，却也同时显示出六种无为法的体性。藏传佛教诸师都是六识论者，执着意识为常住不坏心而与常见外道合流；诳言懂得最究竟的佛法，事实上却不但不懂得唯识，就连 世尊于般若经中处处隐说如来藏阿赖耶识「非有为、非无为；非常、非无常」的语句也全然不懂，即使上述经中明文指称如来藏即是阿赖耶识心体的圣教，都还读不懂，还无知地切割第八识为两个心，而说出「如来藏是常法，阿赖耶是无常法」，说出「如来藏是无为法，阿赖耶识是有为法」的无知言语[4]。**多识**与达赖等藏传佛教喇嘛们，乃至最粗浅的解脱道断我见智慧都没有，因此主张意识常住不坏，因此大力维护意识所住的乐空双运邪淫境界，还大言不惭的毁谤根本心，也不怕在此丢人现眼，泄漏了落入常见的藏传佛教外道们不懂佛法的底细。

多识喇嘛接着又伪造《楞伽经》经文之内涵，欲来证明如来藏非阿赖耶识；但是就连粗浅之二乘法都尚且无法了解

---

[4] 关于如来藏阿赖耶识心体双具有为与无为的功德，请详阅本会著作《灯影—灯下黑》、《真假开悟》、《辨唯识性相》、《假如来藏》四书之辨正。

的多**识喇嘛**，又是极力否定如来藏实存的凡夫，哪能懂得达摩祖师为中国禅宗二祖悟得如来藏后印心所用之《楞伽经》呢？如《楞伽阿跋多罗宝经》卷 4 中，佛言：【大慧！善不善者谓**八识**。何等为八？谓**如来藏名「识藏」，「心」：意、意识及五识身**，非外道所说。】[5] 此处已可对照出，卷 1 经文：【大慧！略说有三种识，广说有八相。何等为三？谓真识、现识及分别事识。大慧！譬如明镜持诸色像，现识处现亦复如是。】[6] 佛这里所说的识可略分为三种识，广说有八相——就是指众生的八识心王。其中如来藏、识藏，就是阿赖耶识，亦称为心，即是卷 1 所谓的「真识」；「意」指的是意根，又称末那识、第七识，亦即卷 1 所说的「现识」；意识及前五识即是「分别事识」，此为明显可知者[7]。

若再细说其内涵，是指真识阿赖耶识犹如明镜持诸色像而离分别，能依外五尘如实对现内五尘境相分，而自身却离于境界之分别，以离分别故不作主，必须别有能作主之识促其现境，此则末那之功也，故意根末那又名为现识。阿赖耶识能在五胜义根处现起内相分五尘及法尘。此处法义深妙广大，碍于篇幅有限，读者欲知其详，可请阅 平实导师之《楞伽经详解》

---

[5]《大正藏》(CBETA, T16, no. 670, p. 512, b6-8)

[6]《大正藏》(CBETA, T16, no. 670, p. 483, a15-18)

[7] 关于《楞伽经》中所说的「真识、现识、分别事识」，详细解释及辨正，请阅 平实导师著作：《楞伽经详解》、《起信论详解》、《灯影—灯下黑》、《识蕴真义》第 13 章。又请详见本会著作《辨唯识性相》59~83 页及《假如来藏》305~415 页。

第二辑中之详述，当可明了。

但此段 世尊之开示，唯具道种智者方能明了其内涵，非是**多识**等藏传佛教喇嘛所能了知分毫的。凡愚不知自己所见之六尘境，其实只是自己犹如明镜现像的如来藏——阿赖耶识所变现的六识见分，贪着于同为阿赖耶识所变现的内相分六尘罢了。**多识喇嘛**不知己之所见永远都是自心内的影像，从来不曾见过外在的世界，却执着阿赖耶识所变现之意识我及六尘境为真为实，正是颠倒见的凡夫，却在此妄言现识为阿赖耶识。在此诚挚的劝告**多识**及诸喇嘛们：切莫效汝藏传佛教诸祖伪造、扭曲、妄解经文之愚行，因如此作为即是谤佛、坏法之举，当知未来世之果报可畏啊！

第二节　因为有如来藏，世间才有因缘果报之存在

藏传佛教诸师无般若慧，只能看见事物的表相，如同无知幼童用肉眼只看见水面上的十分之一的冰山，却绝不承认水面下存有未看见之十分之九的部分，故**多识喇嘛**于书中广作无智言论，自曝其短。如**多识**言：

> 既然佛教认为无造物神，也无原本神我，那么情器从何而生呢？如《入中论》说：「经说众生从业生。」 世亲《俱舍论・业品》云：「世别由业生。」如果说「识是生命的本源」的话，那么十二因缘的顺序应该是由「识」开始，为什么将「识」排在「无明」和「行业」的后面呢？既然「识」是「本源」，有「识」就应该有生命转世，不应依赖「无明」和「行」（造业），解脱也不应断

烦恼与业。既然烦恼行业是生命转世和解脱轮回的主要因素，「识」（无论第六识或第八识）如何成为生命的本源呢？（《破论》p.177～178）

如《楞严经》卷 1 中 世尊开示：众生由于不明了自己的本心是「**无始菩提涅槃元清净体**」，不能知是由此根本心为因，与所出生之七转识妄心等八识心王，直接或辗转出生之蕴处界及其余诸法，虽现生灭去来，但其实本是如来藏常住、妙明、不动、周圆、妙真如性，无论是迷、是悟、是死、是生，皆了无所得，正因为如同**多识喇嘛**一样无知于此，故于性真常中求于去来。

由于根本识中所含藏之无明烦恼种，以及所造之业种与根本识之异熟体性，方有未来世之异熟果报。若无此无始劫来一直存在、不生不灭之根本识，那倒要请问**多识**等藏传佛教诸喇嘛：各个有情之业种及无明种倒是存在何处？莫非是存在于虚空之中？或是自然而有？若如是，那就正是 佛所诃责之虚空外道及自然外道；如此则又如何可能因果不错乱，还能「假使经百劫，所作业不亡；因缘会遇时，果报还自受」呢？

并且如来藏心具有圆满成就世间法及出世间法之体性，故世尊说之为「圆成实性」，如 世尊于《大乘阿毗达磨契经》中云：【无始时来界 一切法等依 由此有诸趣 及涅槃证得。】[8] 对于这一偈颂，玄奘菩萨于《成唯识论》卷 3 则开示：

「界」是因义，即**种子识**无始时来展转相续亲生诸法，

[8]《成唯识论》卷 3（CBETA, T31, no. 1585, p. 14, a11-14）

故名为**因**；依是缘义，即**执持识**「无始时来」与「一切法」等为依止，故名为**缘**。谓能执持诸种子故，与现行法为所依故，即变为彼及为彼依；变为彼者，谓变为器及有根身；为彼依者，谓与转识作所依止，以能执受五色根故，眼等五识依之而转。又（种子识如来藏）与末那为依止故，第六意识依之而转；末那意识转识摄故，如眼等识依俱有根；第八理应是识性故，亦以第七为俱有依，是谓此识（种子识如来藏）为因缘用。「由此」有者，由有此识；「有诸趣」者，有善恶趣；谓由有此第八识故，执持一切顺流转法，令诸有情流转生死，虽惑业生皆是流转，而趣是果，胜故偏说；或诸趣言通能所趣，诸趣资具亦得趣名。诸惑业生皆依此识，是与流转作依持用。「及涅槃证得」者，由有此识故，有涅槃证得；谓由有此第八识故，执持一切顺还灭法，令修行者证得涅槃。[9]

兹依玄奘菩萨于《成唯识论》卷 3 中之论文语译并略释如下：【（无始时来界）偈中所谓「界」即是「因」之义，即是说**种子识**（阿赖耶识如来藏）**从无始劫以来展转相续、亲生三界一切诸法，所以称为诸法的根本因。**（一切法等依）偈中所谓「依」则是「缘」之义，即是说执持识（阿赖耶识又名阿陀那识，即执持识的意思）从无始劫以来即是平等的作为一切法的依止，故名为「缘」；因为它能执持诸种子，作为三界一切现行法的所依故，因此变现器世间及有根身，以及作为七

[9] CBETA, T31, no. 1585, p. 14, a17-b12

转识现行时的依止，以它能够执受五色根，所以眼等五识可以依五色根而运转；阿赖耶识又作为末那识的依止，所以第六意识才能依末那识而得运转。第七识末那及第六意识都属于转识所含摄的缘故，它们两个的关系就如眼等五识是依俱有依的五色根才能运转一样。第八识的真实理应该是识性而非物性的缘故，当它在三界现行时亦以第七识末那作为它现行的俱有依缘，这就是在说明第八识作为一切法的「因、缘」的功德性用。（由此有诸趣）偈中的「由此」是说，由于有此第八识及其所藏三界有一切种子；「有诸趣」是说有三界中的善恶趣。因为有此第八识如来藏的缘故，能执持一切随顺流转法的有漏种子，而让诸有情不断在三界中流转生死。虽然惑、业、生都是流转，然而所出生的诸趣是果报，诸趣果报的实现是顺流转法中最特胜的缘故，所以在阿赖耶识的各种功德中偏说「由此有诸趣」而强调之；或者「诸趣」亦可说是能趣及所趣，于义理也是可以通的，而往生于诸趣以后的依报资具（如器世间）也是可以名之为诸趣。但其实诸惑、业、生诸杂染种子都依此第八识才能发生及存在，这个第八识就作为惑、业、生继续流转时的依持使用。偈中说的「及涅槃证得」，是说由于有此第八识的本来自性清净涅槃之缘故，修行者才会有涅槃可以证得；也就是说由于有此第八识的缘故，才能执持一切顺还灭法的无漏种子，使修行者所修所证功不唐捐，能因此而证得涅槃。】

由 世尊及玄奘菩萨的开示，我们知道：因为一切有情众生从无始以来就都有此一不生不灭、相续不断的种子识如来

藏，它含藏一切诸法种子，能亲生诸法，所以称作一切有为诸法的根本因。世尊示现于最后身菩萨位初生人间之时，东西南北四方各行七步而说是言：【一切世间，唯我独尊！唯我最胜！我今当断生老死根。】[10] 即已示现有情众生皆有此一无生灭老死、唯我独尊之根本心。因为第八识如来藏能生有情的有根身及器世间，故名为「**因**」；它又是一切法出生后的依止，故亦名为「**缘**」。世尊于经中不断宣说诸法因缘生，但其实当中之意涵极深，非凡夫所知；乃至证悟的菩萨亦只能了知少分，必须随诸佛及上地菩萨修学，至佛地方能究竟圆满了知一切因缘法。如阿含部《人本欲生经》有这个例子：

> 贤者阿难白佛：「如是我为独闲处，倾猗念：『如是意生，未曾有，是意、是微妙；本生死，亦微妙中微妙，但为分明易现。』」佛告阿难：「**勿说是分明，易知，易见。深，微妙**，阿难。**从有本，生死；是阿难：从本，因缘生死**。如有不知、不见、不解、不受，令是世间如织机蹑撰往来，从是世后世，从后世是世，更苦世间居，令不得离世间。如是因缘，阿难！可知为深，微妙。从有本，生死，明亦微妙。」[11]

---

[10] 《佛本行集经》卷 10〈9 私陀问瑞品〉：【复次，大师！童子初生，无人扶持，住立于地，各行七步，凡所履处皆生莲花，顾视四方，目不曾瞬，不畏不惊住于东面，不似孩童呱然啼叫，言音周正，巧妙辞章而说是言：「一切世间，唯我独尊，唯我最胜，我今当断生老死根。」】(CBETA, T03, no. 190, p. 699, a10-15)

[11] 《人本欲生经》卷 1 (CBETA, T01, no. 14, p. 241, c25-p. 242, a9)

语译如下：【贤者阿难向佛禀白：「如是，我自己在独闲处，从心中倾出快乐的想念：『如是意识与意根的生起乃是未曾有法，这个意识与意根，是微细而胜妙的；依于三有的根本而出现的生死，也是微妙法中的微妙法，但这却是分明易现的啊！』」佛陀这时就告诉阿难说：「万勿说这些法是分明，容易知解、容易照见。其实这是非常深奥，非常微妙的，阿难。众生是从三界有的根本而有生死的；这就是我说的，阿难：从三界有的根本，于是有因有缘而轮转生死。如果有人不了知、不证见、不胜解、不信受这个道理，那就会使这个三界世间的有情如同织布机的梭一样蹑撰往来不停，从这一世到后世，从后世再一世一世流转，再三经历苦恼的三界世间居止，令众生不得出离世间生死苦。如是微妙的因缘正理，阿难啊！应该可以知道乃是非常深奥，非常微妙。从三界有的根本才能借缘而起种种生死，这种明达的智慧亦同样是甚深微妙的。」】

当阿难独自思惟因缘法时，认为因缘法是很分明的、容易了解及实证的，如在目前明瞭易见。但是 世尊则严正告知阿难尊者说：【勿说是分明，易知，易见。深，微妙，阿难！**从有本，生死**。是阿难：**从本，因缘生死**。如有不知、不见、不解、不受，令是世间如织机蹑撰往来，从是世后世，从后世是世，更苦世间居，令不得离世间。如是因缘，阿难！可知为深，微妙。从**有本，生死，明**亦微妙。」】[12] 这都是因为此根本心之心行微细难知，唯有七住位以上之证悟菩萨方才初

[12]《人本欲生经》卷 1 (CBETA, T01, no. 14, p. 242, a3-5)

步了知，乃至佛地方得究竟圆满了达，此非二乘圣者及凡夫之境界。这个涅槃的本际如来藏，它不但执持众生无明烦恼之顺流转法种子，众生因此能造作一切善恶业；并能执持此业种而出生世世的异熟果报身心，使得众生流转三界六道而受报，此诸因果丝毫不爽；但也因为它本身即具「本来自性清净涅槃」之体性，所以也能执持顺还灭法，让众生能依之修行而证得涅槃，一切依佛正教而修三乘菩提者，所行功不唐捐，绝不虚度。然而这个三界有的根本因——第八识如来藏，是「深、微妙」的，从这个三界有的根本因出生未来世的名色而有生死的道理，也是很深奥而微妙的；假使有人除掉了不知根本因的无明而生起「明」了，这个「明」也是极深奥而微妙的。

以上所举经文中所说，此第八识如来藏借缘生起三界一切流转还灭法的因缘观，乃是甚深极甚深，很难以理解的。阿难尊者当时虽然因为亲证以后作了现观，因此觉得很分明而易知易见的；但是 佛陀却说这其实不是分明而易知易见的法义，不该因为自己亲证而现观出来了，就说是分明、易知、易见。这个道理，于另一部经中 佛告阿难尊者说：十二因缘法之光明乃是甚深难解，千万不要自以为很简单。例如《长阿含经》卷 10：【尔时阿难在闲静处作是念言：「甚奇！甚特！世尊所说：『十二因缘法之光明甚深难解。』如我意观，犹如目前。以何为深？」于是阿难即从静室起，至世尊所，头面礼足，在一面坐，白世尊言：「我向于静室默自思念：『甚奇！甚特！世尊所说〈十二因缘法之光明甚深难解〉，如我意观，如在目前，以何为深？』」尔时世尊告阿难曰：「**止！止！勿作此**

言！十二因缘法之光明甚深难解。阿难！此十二因缘难见、难知，诸天、魔、梵、沙门、婆罗门，未『见缘』者，若欲思量、观察、分别其义者，则皆荒迷，无能见者。」】[13] 至于**多识喇嘛**所迷惑不解的十二因缘，究竟应该以什么为本源？是「无明」抑或第八「识」？世尊于《阿含经》中便说得很清楚了，却是**多识喇嘛**从来不曾读过的；即使如今读了，料想他还是不能理解而依旧没有「明」。例如《杂阿含经》卷 12 第 287 经中，世尊即如是说：

> 尔时世尊告诸比丘：「我忆宿命未成正觉时，独一静处，专精禅思。作是念：『何法有故老死有？何法缘故老死有？』即正思惟生，如实、无间等：生有故老死有，生缘故老死有。如是，有、取、爱、受、触、六入处、名色；『何法有故名色有？何法缘故名色有？』即正思惟，如实、无间等生：识有故名色有，识缘故有名色有。我作是思惟时，**齐识而还，不能过彼**；谓缘识名色，缘名色六入处，缘六入处触，缘触受，缘受爱，缘爱取，缘取有，缘有生；缘生，老、病、死、忧、悲、恼苦，如是如是纯大苦聚集。」

世尊于此经中先开示十因缘法的现观，让座下声闻弟子能够依佛至教而推知必有本识存在，明说一切有情的「名色」身心都是由本识（阿赖耶识如来藏）出生的；不论是谁，向上追溯名色的根源时都只能追溯到这个第八识如来藏为止，如果再向前追

---

[13] CBETA, T01, no. 1, p. 60, b1-12

溯时，可就没有任何法可得了，因此 世尊说「齐识而还，不能过彼」。这样确定一切法（包含名色）全都是从本识如来藏中出生以后，随即继之以现观十二因缘法来断无明；所以十因缘法与十二因缘法有其必然之关联性，并且有其不可分割性，于实证上也有其前后次第性。此部分深细法义，平实导师于《阿含正义》第五章（第二辑及第三辑）有十分详尽之说明。于此诚恳建议**多识喇嘛**：与其抱着藏传佛教六识论、双身法等邪见来荼毒众生，造大恶业，不如将时间用来恭敬阅读全套七辑之《阿含正义—唯识学探源》，因为至诚阅读真善知识之正知见，如实胜解而依教奉行，方有可能因此迅速断除我见、证解脱果，进而真能迈向佛道。**多识喇嘛**若是真的有识、多识，夜深人静时则当为后世异熟果报及当世的道业而善加思量啊！（待续）

導師法語

◎ 因为有如来藏离见闻觉知，对一切法不知不见而独存于灭尽十八界以后的无境界的境界中，所以使得二乘圣人舍寿后所入的无余涅槃，永远不会成为断灭境界，也不会坠入常见外道的五现涅槃中。如来藏有此大功德力，护持二乘菩提，令诸常见、断见外道，永世不能攀缘及否定；实证者也可以因此而常住解脱果证中，永不退还世间常、断见中。

平实导师 著，《阿含正义》第四辑，正智出版社，2007 年 2 月初版首刷，页 1064。

◎ 所以佛道的修行不是嘴巴说：「我今生一定听老师的，我一定要到初地。」不是嘴巴讲的就算数，而是要剑及履及，真的无法投机取巧的。

平实导师 著《维摩诘经讲记》第一辑，正智出版社，2007 年 11 月初版首刷，页 136。

（连载二十一）

第二节　四圣谛

《大般涅槃经》卷 35 佛说：

何谓苦谛？有八苦故，名曰苦谛；云何集谛？五阴因故，名为集谛；云何灭谛？贪欲瞋痴毕竟尽故，名为灭谛；云何道谛？三十七助道法故，名为道谛。

世尊最初在鹿野苑为五比丘说此四谛法门：知苦、断集、证灭、修道。五比丘因而当场解脱生死束缚，证得阿罗汉，故说四圣谛为声闻乘观行的法门。佛于大乘经中也曾同样开示更为胜妙的大乘四圣谛义理，故声闻解脱道也是大乘行者的共法。又，谛者，真实不虚；圣者，圣人所知所证，故言四「圣谛」；为凡夫众生所不知不证也，此亦不共凡夫外道的真理。

第一目　苦圣谛

苦圣谛谓有八苦：生、老、病、死、求不得、怨憎会、爱别离、五蕴炽盛苦。或谓三苦：苦苦、坏苦、行苦。或谓六苦：逼迫苦、转变苦、合会苦、别离苦、所希不果苦、粗重苦。或谓二苦：世俗谛苦、胜义谛苦。此种种不同的苦，皆相互含摄。其中苦苦：谓身心之苦。坏苦：谓一切法坏灭之苦。行苦：谓诸行无常，刹那变异之苦。逼迫苦：谓住出胎之苦。转变苦：谓老病死苦。合会苦：谓怨憎会苦。粗重苦：谓五取蕴苦。世俗谛苦：谓生苦、老苦、病苦，乃至求不得苦，亦即世间所了知之苦；胜义谛苦：谓由圣人证之有漏诸行皆苦，有漏诸行皆不离五取蕴故，不离五阴炽盛故。如要广知苦相，当阅《瑜伽师地论》所说有一百一十苦。此中种种苦，总归一苦：谓五蕴炽盛苦，为不知不解意识及意根之心行无常苦故；心行若不断，则有变异，有变异则是苦，是行苦。

此诸行苦，凡夫外道悉皆不知，宗喀巴、达赖喇嘛更不知，唯真实证悟者方能知之。如宗喀巴等人，误以知觉心安住于一念不起之境界中，以此欲界定中之一心不乱意识境界，当作是灭尽十八界的涅槃境界，悉堕行苦之中。宗喀巴及达赖喇嘛更以为双身法淫触境界是大乐，以为受乐时一念不生就是报身佛的涅槃境界，不知那是苦中作乐、乐中有苦，都不离行苦。宗喀巴……等不知此一念不起之境界，都是意识觉知心之粗心及细心所摄，皆不离意识境界之行苦，安住于此境界是不可能了生死的，因为这正是生死流转法。

意识之最细境界，莫过于非想非非想处定，然此定中仍有一念不生之心行不断；若知意识行苦、少分知意根行苦者，得断意识心行及意根受想而入灭尽定；若知意识行苦、不知意根行苦者则断意识心行而入外道无想定。如宗喀巴等以思惟猜度之意识离见闻觉知境界为涅槃，正是细意识境界，本质无非是非非想定境界故；以意识离语言妄想境界为涅槃，是意识粗心境界，本质是欲界六尘中的粗意识境界故；以乐空双运时专心领受淫乐的离语言妄想境界为涅槃，则是欲界中最极粗重的意识境界，是畜生道因故；故说宗喀巴等藏传佛教喇嘛们，都是不解意识行苦的凡夫，我见具在。

又如纯修世间禅定住于四禅及四空定者，尚有细意识在，却仍不知意根何在。如果证四禅者以四禅天身为常想，灭却意识而作涅槃想时，即成为入无想定；彼时意识灭故无见闻觉知，妄为已证涅槃，却堕入意根与色阴之行苦中而不知，因为尚有意根心行不断故。

又如俱解脱之阿罗汉入灭尽定，尚有意根住于此定（即「灭受想定」）中，触、作意、思三个心所之心行未断，虽不触外境，但还未离行苦，只方便说暂出三界。必须舍寿入无余涅槃，灭尽意识、意根与色身，不再受生，不再有意识与意根，十八界尽断，不更续生，方名永离行苦，以意识、意根灭已永不复现故。

又菩萨已证声闻菩提，已证如来藏，已知意识、意根心行；以大悲心故，能离行苦而不离，留惑润生，发受生愿，

世世常在三界中自度度他乃至成佛。能如是知，如是见，如是为人宣说者，方可名为已知大乘苦圣谛者。

至于《广论》中所说的「苦圣谛」，只在世间苦上着墨，自始至终皆言不及义，不能了知定中定外一切能知能觉之心皆是识蕴，不知末那识及意识心行，不知意识的觉知性一念不生时仍是刹那生灭而不离行苦。故《广论》中虽言「行苦」之名，其内涵却非圣者所证知、所宣说之行苦。《广论》166 页说：

> 此由先业烦恼自在而转，故名为苦，及为能发后烦恼种所随逐，故名为偏行粗重所随。如是若起乐受，贪欲增长；若起苦受，瞋恚增长；苦乐俱非，随粗重身，则于无常执为常等，愚痴增长。其中贪欲，能感当来于五趣中生等众苦；瞋，于现法起忧戚等，于后法中感恶趣苦；痴，于前二所感二苦，随逐不舍。故于乐受应观为苦，灭除贪欲；于诸苦受，应作是思，此蕴即是众苦因缘，苦从此生。

《广论》从五蕴炽盛文字上思惟，却不知意识与意根都摄在五蕴中，也不知意识与意根之念念生灭，而有三受引发之想蕴，而有爱、离、舍心行，因此才有贪、瞋、痴三苦，皆是意识及意根之心行，都不离行蕴之含摄。此意识、意根心行非常微细，非一般凡夫众生所能知晓。菩萨行大乘道，必须先断我见、继而证悟阿赖耶识，并且转依阿赖耶识的真如法性，透过现观阿赖耶识的功德而产生的智慧，才能深入知晓意识行苦乃至意根行苦。堕入六识论的藏传佛教应成派中观

宗喀巴等人，不知五蕴行苦的道理，正是我见未断的凡夫，怎能称为佛教大师呢？

《瑜伽师地论》卷 34 说：

> 复作是念：我于今者，唯有诸根，唯有境界，唯有从彼所生诸受，唯有其心，唯有假名我、我所法，唯有其见，唯有假立此中可得，除此更无若过若增；如是唯有诸蕴可得，于诸蕴中，无有常恒坚住主宰，或说为我，或说有情，或复于此说为生者、老者、病者及以死者；或复说彼能造诸业，能受种种果及异熟，由是诸行皆悉是空，无有我故，如是名为由无所得行趣入空行。

此是圣 弥勒菩萨依阿赖耶识的无所得，来观行五蕴的空相，而说诸行苦皆空。又说：【复作是念，所有诸行与其自相，及无常相、苦相相应；彼亦一切从缘生故，不得自在；不自在故，皆非是我，如是名为由不自在行入无我行。】此亦是圣 弥勒菩萨从阿赖耶识真我，来观一切行都是缘生相、无常相、苦相，由诸行皆不自在而趣入大乘无我行。

菩萨证悟阿赖耶识之后，应该转依阿赖耶识之真实性、如如性，名为证真如、转依真如；透过对阿赖耶识的本来性、自性性、清净性、涅槃性的观行，以现观意识、意根乃是无常、苦、空、无我，来对治凡夫众生把意识及意根始终虚妄的体性，认知为常、乐、我、净的四颠倒，《瑜伽师地论》卷 55 说：【何故于苦谛为四行观？答：为欲对治四颠

倒故；谓初一行对治初一颠倒，次一行对治次二颠倒，后二行对治后一颠倒。】亦即以观无常来对治意识及意根的常颠倒，观苦来对治意识及意根的**乐、净**二颠倒，观空、无我来对治意识及意根的**我**颠倒。因此转依阿赖耶识本来自性清净涅槃的观行，了知意识及意根行苦，而行菩萨正道，才算是大乘行者。并不是如藏传佛教宗喀巴、达赖……等人否认大乘佛菩提道的主体第八识阿赖耶识，而嘴巴却说：「我是大乘，我是超越大乘的金刚乘。」徒有嘴巴高声而说，连小乘的断我见都无法实证，更没有大乘法的实证，并无实质的意义；凡有所说，只是笼罩众生的妄想邪说，有智者都可以依 佛陀圣教及理证的现观加以检验，知道《广论》的颠倒处而唾弃之，唯有愚痴迷信又无智者方会信受。

第二目　苦集圣谛

什么是苦集？谓：众生执着五尘境，于顺逆境中起爱憎，于身口意造诸业行，聚集诸异熟果报种子，而生后有。若此生积集很多恶业种子，下一生则会堕三恶趣；若积集很多善业种子，下一生则会生人天善趣。然此善恶业的行为，皆名聚集轮回苦种，是名苦集圣谛。修道人若不了知定中定外能知之心，是刹那生灭；复不了知意根及意识是念念无常，执意根为真实我，故喜爱处处作主；执意识觉知心为真实我，而喜爱了了分明，都是堕入苦集的凡夫。又如宗喀巴、达赖等人，认为藏传佛教双身法淫乐中一念不生的意识心及淫乐触觉都是常住法，贪爱淫乐中的境界，即是「集欲界爱住地烦恼苦」的异生俗人；他们又认为乐空双运中的意

识无形无相，将贪淫的意识妄执为无我的空性，即是聚集「欲爱住地烦恼苦」之人；尚不能稍知色界爱与无色界爱，何况能断此二种爱而出生死？反之，若能全部了知三界一切境界中的意识都是虚妄性、缘生性，则为如实知「苦集圣谛」者。

阿赖耶识心体内所含藏的烦恼共有五种：见一处住地烦恼、欲界爱住地烦恼、色界爱住地烦恼、无色界爱住地烦恼、无明住地烦恼。一为见惑，二三四为思惑，此四烦恼合称一念无明；第五为无始无明，唯菩萨随佛修学后所知、所破、所断，二乘圣人不知。

一念无明又称烦恼障或事障，又称为起烦恼，会障碍众生解脱三界生死，也会障碍成佛；无始来与见闻觉知心刹那刹那不断的相应。其中见惑，在菩萨断我见或证悟如来藏时顿断，而思惑必得在阿罗汉、辟支佛或八地菩萨位才能断尽（编案：其实初地菩萨就已断尽思惑，但因十无尽愿所持故，为继续在三界中利益众生故，为欲断除尽净习气种子故，因此故意留惑润生而不断尽最后一分思惑，以此为世世相续受生的所依缘，而于修道位中广行圣种性的菩萨行，因此推迟至七地满心位才断尽最后一分思惑及烦恼障所摄之习气种子，并非地上菩萨不能断尽思惑）。见、思惑断已，永不复起，此时意根末那已不再执第八识为自内我，已舍除阿赖耶性故，说彼因地第八识阿赖耶识已断阿赖耶名，唯余异熟识名，或改名为庵摩罗识，然尚有无始无明法我执在，尚有所知障所摄之无记异熟性之法不知故，其第八识不能称为无垢识，所以尚不能称为佛。

无始无明也称为所知障或理障，又称为上烦恼或尘沙惑，也就是不明白阿赖耶识体性及所藏一切种子内涵的意思；只有大乘才知有此法应断，不共二乘。无始无明，无始以来不与见闻觉知心相应，菩萨寻求法界实相时，才开始相应，但还未能打破它；在初次明心时才打破它，在悟后起修时才开始渐断，直至佛地才能断尽。一般出家、在家众都误会所知障的意思，新竹凤山寺的《广论》团体更是如是，指导法师如此开示说：「所知障就是世间学问学得太多，所知太多，会障碍学佛。」这是与圣严法师的堕处一样，都是误会以后作出错误的解释。所知障的正确意思是说：众生从无始以来轮回生死，头出头没，不知有真如、佛性；学佛已，闻有真如佛性，却不知不证阿赖耶识非空非有之中道实相，因此不能生起般若慧；即因于真如佛性之真实理有所障碍，对法界实相无所知，不能理解法界实相而对佛菩提的修证产生障碍，故名所知障。是对法界所知不足而成障，故名所知障；以所障者乃法界实相的真实理，故又名理障。所知障能障碍有情成佛，但不障碍有情解脱三界生死；所以二乘圣人已能解脱三界生死，不再轮回，但仍有所知障，对法界实相仍无所知。

这里有一个问题，问：「无始无明，无始以来即存在于众生第八识心中，为何不显现？必须等菩萨开始探讨法界实相时才显现？为何必须等菩萨初次明心时，才与证悟菩萨之见闻觉知心相应，才真的了知无始无明？」答：「无始无明其实一直存在与显现，只是众生心一直不相应。也

就是众生无始劫以来一直堕于无始无明的范畴之中，众生是住于此无始无明之中而无所了知，故众生心一直不相应此无始无明，一直在三界中轮转不停；乃至二乘人亦无法相应，唯有众生（菩萨道行者）心中起疑想要探究法界的真实相时，他才发现自己无始劫来都不知，都无明于法界实相，因此才与此无始无明相应，这时他才开始走入打破无始无明的修行之路；要待真实证悟了法界实相心后，才正式打破无始无明，破除一分无始无明。因为菩萨悟后般若智慧顿开，自己思量为何尚未具足佛地功德？因此开始悟后起修的路，去完成三贤位的相见道功德，这时若有因缘遇到地上菩萨的开示，因此可以闻熏此尘沙惑上烦恼的法要，才有因缘一分一分相应于无始无明所摄的上烦恼内容，乃至能够少分的开始断除上烦恼，于是依《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》卷 1 说：【是故无明住地积聚，生一切修道断烦恼、上烦恼；彼生心上烦恼、止上烦恼、观上烦恼、禅上烦恼、正受上烦恼、方便上烦恼、智上烦恼、果上烦恼、得上烦恼、力上烦恼、无畏上烦恼。如是过恒沙等上烦恼，如来菩提智所断，一切皆依无明住地之所建立。】悟后转入相见道位修行圆满成通达位后，在入地后的修道位中还有二十二愚、十一种所治过，以及无量无数上烦恼待断除，皆因对佛地果德有愚有惑而有所应对治待修；因为其数无量无边喻如尘沙一般，故又称尘沙惑。是故，菩萨悟前不知如何破除无始无明，悟后才了知还有甚多所知障内涵待修待破，知无始无明唯障碍成佛，

不障碍出离三界生死，于是才开始分分断除所知障，至佛地才断尽。」若以研习《广论》的在家、出家众目前的状况来说，因尚未证悟实相心如来藏故，无始无明的问题可暂且搁置，不需了解它，因为破无始无明不是他们目前的要务，一念无明所摄的我见俱在故；因此必须先求断除意识常住不坏的我见，先断三缚结而证初果更为重要；不可依照凡夫宗喀巴所写的《广论》而胡乱解释或宣说它；否则一旦造成了诽谤正法的大恶业，那时可就是吃不完、要兜着走了。

接着来说一念无明的四种烦恼。第一种烦恼「见一处住地烦恼」，是说对五蕴身心妄执为实有，或对涅槃实相误解。此烦恼又分为五种恶见：萨迦耶见（我见、身见）、边见、邪见、见取见、戒禁取见。此五种恶见，菩萨证悟明心时断，唯除打探密意而只知明心表相名义者。

观诸藏传佛教应成派中观如宗喀巴、达赖、印顺……等，未亲证空性如来藏故，没有般若智慧；他们误认意识不起一念，不着一切法，即谓为离有无二边，谓为般若中观；实则不然，因为应成派中观乃是六识论邪见，他们否定第八识如来藏，妄认为意识不起一念时就是中道实相，其实还是意识心，仍是生灭法；因为他们否定第八识如来藏，认为一切法空、一切法缘起性空，同时因为否定法界实相心第八识如来藏，故堕于无边、断边；又恐被讥为断灭，所以又回头主张有生有灭的意识为一切法所依，而说意识常住不灭，于是又回堕于有边、常边。应成派中观师宗喀巴、达赖、印顺等人双堕有无二边，可见彼诸人等尚未见道，而自称已证空

性，那是欺人也是自欺之语。所谓的「大师」宗喀巴尚且如此，那么号称应成派中观在台湾的继承者《广论》团体，显然连声闻初果是什么都搞不清楚呢！更别说是大乘见道。

又藏传密宗喇嘛教根本就是「索隐行怪」的外道法，他们承袭印度教性力派邪说，把双身修法套用佛法名相当成佛教的正统妙法，说之为「无上瑜伽、大乐光明、乐空不二、大手印、大圆满」；这样的淫欲双身法经由莲花生传入藏地后，又把藏人传统民间信仰的习俗——苯教的鬼神崇拜，吸纳为「藏传佛教」中的「护法神」，这已是双重的外道见；这样集欲界最低下的淫欲双身法加上鬼神崇拜信仰的「藏传佛教」，却号称是超胜显教的法，其实根本不堪检验；如果依此修学能够证悟，则世间应无凡夫，皆已是圣人了。但我们现见台湾、大陆乃至国外的一切活佛、喇嘛、上师、仁波切，各各都宣称成为「活佛」，实质上却是我见俱在的凡夫异生，由此可知莲花生、宗喀巴、达赖喇嘛及一切「藏传佛教」大小活佛、上师、仁波切，都是假借佛法名相而笼罩学佛人的外道。

至于在台之凤山寺《广论》团体，认同一神教的教理，认同一神教教主为佛法中所定义的圣人；又认同儒家思想为优于佛法，认同孔孟亦为佛教中有修证的圣人；此等都是外道见，同于一贯道，也都是邪见（参阅凤山寺日常法师《福智教育园区理念》小册）。又《广论》团体，把世间做生意赚钱之事，也列为出家人应做的佛法之事业，违背出家人所受的比丘戒等，这也是邪见。又凤山寺《广论》团体认为，末法时期没

有证悟这回事，不可能证悟；又说没有极乐世界 阿弥陀佛……等邪见一大堆，竟然还说是正法，然而追随他们修学《广论》的信众们竟都不知道这个真相，真是令人悲哀。以上种种皆因寺院主持人日常法师本身未断我见又未证悟般若，无法教导四众弟子修学开悟之法，又信受外表包装为佛法的藏传佛教六识论的外道见，因而误导众多弟子产生如此诸多的邪见，致使见一处住地无明不能断除，下至声闻初果都无法证得。

一念无明的第二种烦恼「欲界爱住地烦恼」，是说欲界人天对于五尘境及五尘所引生出之诸法贪着不舍。诸如宗喀巴于《密宗道次第广论》公然描述，亦于《菩提道次第广论》的止观二章中隐晦描述的两性双身修法，这个乐空双运即是典型的欲界爱住地烦恼；宗喀巴又说必须每日十六小时与异性精进合修双身法，使藏传佛教喇嘛们全都贪着于世间男女淫欲之乐而不肯弃舍；这不但是出家人贪在家法，当他们依照宗喀巴的教导，旦旦而伐勤修双身法者，其实已是邪淫深重而成为欲界中最粗重的贪着，佛说此为畜生相应之种性。然而喇嘛们又与比丘尼、母、女、姊妹，甚至畜生女都可以勤修双身法，这又是地狱种性的邪行，这些都是典型的极粗重欲界爱住地无明。新竹凤山寺日常法师很清楚知道《菩提道次第广论》后半部的止观，全都是乐空双运的贪淫法，故终其一生都不对在家众解说其中的止观；至于他是否有对出家众关起门来加以解说或实修，则非吾人所知，不便评论。

又如达赖喇嘛不持佛戒，贪食众生肉，说素食害他生病[1]；这不但是邪见，也是欲界的味贪，落入味尘贪着之中，证明他未断我所的贪爱。又如凤山寺《广论》团体，表面上说是利益众生，骨子里却是利用免费义工来经营商店，以此不公平竞争的手段，与经营小商店的民众争利；如此违背出家戒，以不正当的手段大赚众生钱财，却提供给达赖喇嘛们广弘双身法；实质上他们已不是真正的出家人，已经转型为企业财团，这也正是欲界贪中的贪财。还有，他们宁愿相信鬼神的帮助，以求色身康泰……等，也都是欲界贪。《瑜伽师地论》卷 10 说：【欲爱云何？谓欲界诸行为缘所生，于欲界行染污希求，由此能生欲界苦果。】圣 弥勒菩萨已很清楚的说明，有情若是在欲界中，以身口意行而贪求欲界爱乐，必将导致世世生在欲界中，受报欲界中的种种苦果。在《广论》中，宗喀巴经常断章取义地引用《瑜伽师地论》来作辅助说明，而自己却还堕于欲界贪爱苦果中；可见宗喀巴并没有如实理解《瑜伽师地论》之真实义，只是假借《瑜伽师地论》的名义来取信及笼罩众生。

一念无明的第三种烦恼「色界爱住地烦恼」，是说修学禅定之人，如果有初禅的有觉有观境界，或无觉有观的境界，或有二禅以上无觉无观的境界，色身尚在，因而对此四禅天的定乐及境界，生起贪着不舍的烦恼，死后将会生到色

[1] 达赖喇嘛著，周加才让译，《平和与和平》
http://www.angelfire.com/poetry/lama/。
http://www.fosss.org/fengfeng/YueKan/FoChengShiJie/FoTuoSu/Index.html
http://www.readersdigest.ca/mag/2004/05/dalai_lama.html

界天中，引生色界中的苦恼，这就是色界爱住地烦恼。如果修学禅定之人，还在初禅前的未到地定以下，则无此烦恼现行，仍有微细欲界烦恼故。一定要进入初禅等至位，才离欲界烦恼而有色界最粗的定乐感觉；此种乐触的感觉，只有自己亲身体验，无法用语言来形容。但初禅的乐触境界，会障碍二禅以上无觉无观的禅定修证，所以仍是烦恼；乃至二禅以上至四禅，仍有色身在，同样有色界境界的贪爱及定乐的行苦烦恼，都是会障碍解脱道的修证，使人无法超越色界境界，都属于色界爱住地烦恼。

一念无明的第四种烦恼「无色界爱住地烦恼，又称有爱住地烦恼」。无色界虽然没有色蕴，没有欲爱，也没有色蕴贪爱，但是还有受、想、行、识四蕴；有此心行存在就是三界「有」中的无色有。能知此常寂常照的心还在，执着寂照心的常住不坏，就是无色界的「有爱」。执着此四空定中的觉知心，就不能解脱，就是有爱住地烦恼。

又烦恼生成之因，《瑜伽师地论》卷 8 说：

> 烦恼因者，谓六种因：一、由所依故，二、由所缘故，三、由亲近故，四、由邪教故，五、由数习故，六、由作意故，由此六因起诸烦恼。

故知烦恼之因，圣 弥勒菩萨说有六种：

一、「所依故者，谓由随眠起诸烦恼。」如果新竹凤山寺《广论》随学人，如同宗喀巴、达赖喇嘛、印顺法师等人一样，一概否认有阿赖耶识，就不可能知道阿赖耶识

内含藏染污随眠[2]种子，是烦恼生成的缘因，却是依于根本因阿赖耶识心体而存在；由于不知道根本因阿赖耶识，也不知道是由于染污的随眠种子不断的流注现行，才有染污的七转识运作，于是三界烦恼就这样生起。若不知不证阿赖耶识，就无法了知烦恼种子随眠存在的事实；所以学佛人，一定要触证阿赖耶识，并且观行它无量无边的功德性，转依它的清净性，才有可能断除佛菩提道中应断的烦恼。

二、「所缘故者，谓顺烦恼境界现前。」烦恼的生成是以阿赖耶识中随眠的种子为因，以七转识的运作等为缘，才有烦恼境的产生；然后七转识又再缘此烦恼境，烦恼就这样不断生出来。因此，对于五蕴十二处十八界的种种运作的观行是很重要的，是所有想要证得中士道的《广论》随学人所应知晓的；但是《广论》中却又未曾有相关五蕴十二处十八界诸法运作与观行的只字片语开示，因为连宗喀巴自己都不懂，如何能教人断烦恼呢？

三、「亲近故者，谓由随学不善丈夫。」由这里就知道以正见简择善知识的重要，前已说过，不再赘述；近朱者赤，近墨者黑，是一定的道理。宗喀巴及《广论》随学人等，同以意识作为一切染净法之根本，已违背佛菩萨的圣言：阿赖耶识随眠种子为烦恼生起之因。由此可知

[2] 随眠的意思，不是在睡眠中；是说粗重烦恼、不清净的种子，眠藏在阿赖耶识心田中，遇缘才会现行。

宗喀巴是恶知识，处处曲解佛菩萨的圣教，将各种佛法名相，代之以外道法来教导众生，而新竹凤山寺的日常法师接踵仿效之；跟随这种恶知识学习，只会加重萨迦耶见，加重我见、我执及欲界爱等无边烦恼，永远不可能解脱。有智者应该远离此类不善之假名知识，免成误导众生的共业。

四、「邪教故者，谓由闻非正法。」藏传密宗喇嘛教的法义理论与行门，都是从外道法中搜罗过来的，都是索隐行怪的荒诞古怪行门，是邪教而非佛法，却挂着「藏传佛教」的名号来笼罩众生；而所有《广论》的随学者若一一听闻实修之，必然徒增烦恼，哪能解脱？这都是由于邪教导而闻熏非正法所导致。

五、「数习故者，谓由先殖数习力势。」众生因为不断的串习充斥邪见、恶见的两种《广论》——《菩提道次第广论》及《密宗道次第广论》，以及诸多藏传密宗喇嘛教的邪说邪论，受熏于大小喇嘛等恶知识所传的外道邪见法，都是烦恼生成与增长坚固之因。随后若听闻正法时即不能接受，而继续受持藏传密宗喇嘛教外道法义及行门；究其原因，都是由于以先数数熏习而产生的势力所致。若想远离邪见，亲证佛教三乘菩提，首先就应该赶快停止熏习邪见。

六、「作意故者，谓由发起不如理作意故。」六识论的应成派中观师，譬如宗喀巴、印顺等人误以为意识常住不灭，于无常妄执为常，于空相妄执为空性，种种不如理

作意，皆是三界烦恼生成之因。宗喀巴把此烦恼六因等文字，录之于《广论》书中，却不知圣 弥勒菩萨所说此六因的内涵，正好是针对宗喀巴等否定阿赖耶识含藏染污随眠种子为烦恼之根本因的这一类人而说；然而宗喀巴却全然不知而抄录于自己的《广论》中，无异是自打嘴巴。

《广论》172 页说：

又如阿兰若师云：『断除烦恼，须知烦恼过患、体相、对治、生因；由知过患，观为过失，计为怨敌；若不知过患，则不知为怨敌。故如《庄严经论》及《入行论》所说思惟。』又云：『若贪瞋等，随一起时便能认识，此即是彼，他今生起，与烦恼斗。』须如是知。

宗喀巴之《广论》，不循菩萨佛菩提道及声闻解脱道之正理与正途，不教人先断三缚结及降伏性障，而一味依凭自意妄想来思惟烦恼生起次第，思惟烦恼生起之因，思惟烦恼之过患；如果光是思惟，而不用观行，也都是纸上谈兵，一无是处，何况是不如理作意的妄想而作的思惟。再说要与烦恼斗，如果没有相当的定力与慧力，要凭什么与烦恼斗？更何况「与烦恼斗」这样的方式，乃是石头压草，根本没有办法断除烦恼，显然宗喀巴自己都没有办法断除烦恼，而他所说应断的烦恼，又正是他在双身法上努力要修而主张为不可断、不应断的。至于他所说的「常住的意识、一切染净法所依的意识」，正是我见根源，也正是他倡议应该断除的；但

他口说笔书应该断除意识我见，却又教导大众要认取意识是常住不灭的，一再的增长及坚固自他的我见，不断的加强自己及众生的欲界爱住地烦恼乃至有爱住地烦恼（无明及四住地烦恼），成为心想颠倒的愚痴人。

上说四种住地烦恼。以新学菩萨来说，后二种住地烦恼尚非急迫性，因为新学菩萨尚不必涉及三果解脱及禅定修习的缘故；也因为见一处住地烦恼未断，无法确实断除后面三种修所断烦恼故。所以新学菩萨应先行断除三缚结，证初果；所谓三缚结就是指见惑烦恼中的萨迦耶见、戒禁取见、疑见，此三必须先行断除，才能具足断除见惑而证得初果。《成唯识论》卷 6 说：【萨迦耶见，谓于五取蕴执我、我所，一切见趣所依为业。】婴孩愚人执色身为真我，未见道之凡夫执见闻觉知心为真我，错悟之人执灵知心一念不生时为真我，六识论的应成派中观师则是执意识离念时为真我，与诸凡夫无异；又执意识不着名相、不着自己时即为中道，此等皆为萨迦耶见所摄，未破我见。此中最具代表者，便是藏传密宗喇嘛教的宗喀巴等人，不但执色身为我，也执受想行识为我；既执色身不坏，则贪着欲界五欲不舍；执灵知心不灭，则灵知心起见，种种烦恼生起，无法断萨迦耶见，永远无法证得初果，遑论大乘见道。

三缚结之二为疑见，《大乘百法明门论解》卷 1 说：【疑者，于诸谛理犹豫为性，能障不疑、善品为业。障善品者，以犹豫故，善不生也。】二乘人修学四圣谛，而实证

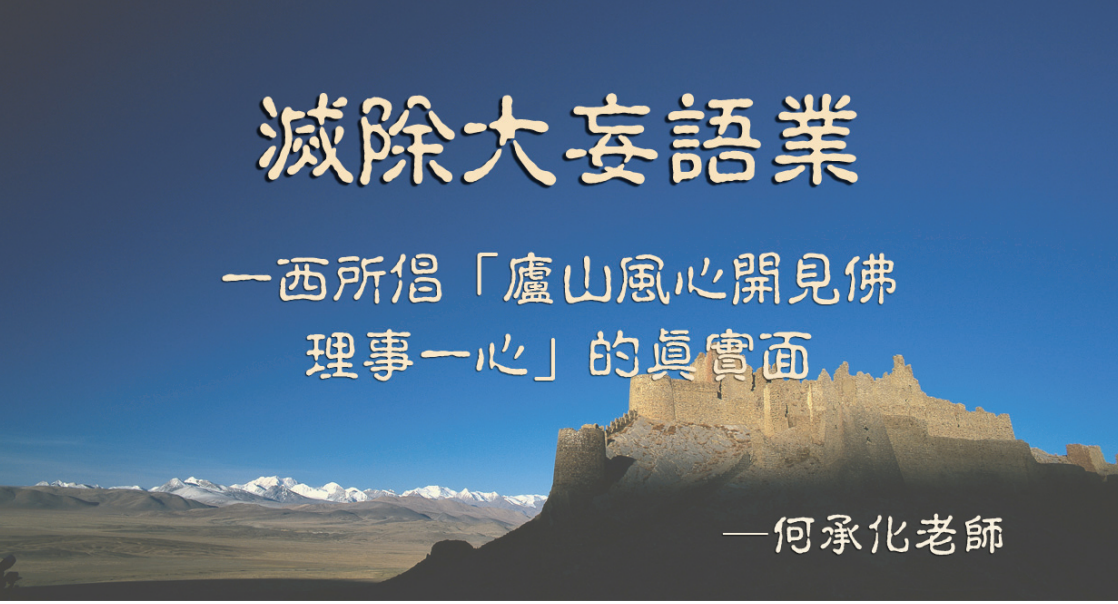
五蕴身心之虚幻不实，我见断故不疑于法、不疑于师，是为初果断疑见。若修学十二因缘法，则证实五蕴十八界皆悉缘起性空，于蕴处界空相决定不疑，亦名断疑见。菩萨修学大乘法，亦须先由四加行实证蕴处界之空相，证得之后对蕴处界之虚妄不实，心中决定不疑，是为初果人所断疑见。菩萨证得初果之后，复熏习空性心如来藏之正理知见及参禅之行门，并且于参究中一念相应而实证空性心如来藏，从此远离生灭、断常、一异、来去、增减……等二边妄见；证知如来藏之中道体性，决定不疑，此为菩萨断除大乘见道时应断之疑见。此外 佛又于大乘经中说断疑见者「于诸方大师不疑」，当诸方大师讲法时，从其所说或著作中，就可知晓此位大师落处为何？有无证得初果？有无开悟般若？对他们的佛菩提修证及声闻道断三结境界，都能明确了知，不再有所怀疑，也称为菩萨断疑见。

三缚结之三为戒禁取见，《成唯识论》卷 6 说：【戒禁取，谓于随顺诸见戒禁及所依蕴，执为最胜，能得清净，无利勤苦所依为业。】凡夫外道我见疑见未断，致生不如理作意之邪见而成为非戒取戒。譬如外道持水戒、火戒、牛戒、狗戒、食自落果戒、不语戒、裸身戒、常坐不卧戒……等，以为依之可得解脱；或如藏传密宗喇嘛教诸大小活佛、喇嘛、上师、仁波切等，妄认以为双身修法可以成佛，还违背佛戒而自行施设了「藏传佛教」独有的「三昧耶戒」，这是标准的戒禁取见，仍属非戒取戒。如宗喀巴在《密宗道次第广论》中说：

如离贪欲罪，三界更无余；如是离贪欲，汝终不应为。**汝受用欲事，但行无所畏；食五肉五甘露**，亦护诸余誓；不应害众生，不应弃女宝〔不应舍弃明妃女人〕，不应舍师长〔不应舍弃密宗之师长〕，三昧耶难违〔双身法之三昧耶戒不可违背〕。[3]

由此可以知道宗喀巴主张密宗行者不可离淫欲，并且应该受用淫欲及明妃女人，为修外道性力派的双身法，因此说「不应弃女宝」；又教彼弟子莫因为「受用女人、可能破戒」而畏惧，还吩咐不许远离贪欲，离念欲的行为终究「不应为」；此乃严重毁破佛戒的恶行，但是藏传密宗喇嘛教却外于佛戒而施设了「三昧耶戒」，自认为此戒乃超越一切佛戒；因为宗喀巴规定说，这个双身法的三昧耶戒难以违背，所以藏传佛教的师徒们便恣情的努力修双身法，乃至乱伦杂交都在所不惜，这是很典型的戒禁取见，由此证明宗喀巴是未断戒禁取见的凡夫。藏传佛教喇嘛上师们所设的戒禁取非常之多，或如行诛法、怀法等，同以极秽物为上妙品供「佛」等，都属于不如理行；或如凤山寺《广论》团体，作广大供养于鬼神，祈求色身健康及所属里仁商店……等企业生意兴隆等，都是外道戒禁取见。（待续）

[3] 宗喀巴著，法尊法师译，《密宗道次第广论》，妙吉祥出版社 1986.6.20. 精装版，页 409。



（连载一）

缘起：

今有一师自号「一西」（以下简称一西），领众念佛共修，彼于网路及书中撰述所倡主要理念，首为：

> 有缘佛子勤用功，理事一心庐山风。常忆念佛、入事一心；心开见佛，入理一心；理事不二，真能念佛。让圆顿教法，得以彰显，第一义，得以弘扬，此等精进佛子决定上品生西。

又在其印刷流通之《念佛圆通章解行法要》一书封底写着：

> 发现常有持名念佛人渐入「忽略现实，或相似一心，或不思善不思恶，或见山不是山」初步能分别、所分别不起之念佛功夫，正是令「心」佛「开」显，眼「见」佛「性」之因缘时节，反而不知所措！却乏过来人、家里人指导，令心开见佛……

一西以自己是「不假方便自得心开、见佛后，不久蒙广钦老和尚于睡梦中举示第一义……」自得明心见性的过来人自诩，且言遂「悲心流露」表示能为人指导明心见性，并为信受追随他的学人印证。他为人印证明心见性的速疾，更是令人艳羡，如一学人于 2006 年 3 月 5 日参加共修，6 月 3 日即被印证明心，6 月 28 日再被印证见性，一西将这些学子的「见道」报告，印刷出版流通并公布于网站上为证，如此理念行之于念佛、禅修法门中，令人动容。

但观其所说佛性的知见，却是以如来藏的清净本性为述说，而其所谓的「见性」则是落在六识、六根的自性上，不是真实眼见佛性，亦非禅宗重关的亲证，更不符《大般涅槃经》见性的经教。平实导师为救护这位早期于其座下修学的行者，再三「令」[1] 笔者与其沟通及对其劝说：「不要自害害人造下大妄语业」。但一西皆置若罔闻，不肯自省过失所在，不以正法为念，不以随学学子的法身慧命为念，只为坐拥「师」名，一方面表现不与人争之圣者假像，另一方面却私下诋毁自己的根本传承师，以掩饰自身法义的错谬。

与一西修学的行者，都是单纯善良的念佛人，有许多更与

---

[1] 此「令」字真难用于 平实导师的行止，但用「请托」、「拜托」，笔者又似有坐大之嫌，遇到没架子的老师，连用字都难。因为在同修会十余年来，从未听过 平实导师「命令」人做事或「要求」人做事，总是请托之语如：「麻烦您帮忙……辛苦你了……又要请您帮忙了……谢谢你啊……」等，以诚挚的心与弟子们相待，对同修们毫无师长的气势、样态，宛如同辈间相处的对话。

如来正法有甚深因缘，也正因为如此，平实导师才会再三要笔者与一西沟通，盼能灭除其大妄语及误导众生的重业。

一西是笔者初入大乘行门的启蒙师，笔者亲近一西修学将近十年，如今欲公开检点其错误，雅非所愿。然而，也由于多年亲近随学的缘故，对一西所说是否如实，是否真是「不假方便自得心开见佛」，他所印证的明心见性是否如实，以及是否已误导令学人犯下大妄语业，了解总是比较多些。既然已经多次私下劝谏无效，为了救护一西和他的随学者，只有公开检点一途了。

大乘了义正法，报恩不在世俗人情，而在道情。是则是，非则非，不可是非不分的将佛法修证正道系缚在人情世故中。大慧普觉禅师开示：

> 宁以此身碎如微尘，终不以佛法当人情。决要敌生死，须是打破这漆桶始得，切忌被邪师顺摩捋，将冬瓜印子印定，便谓我千了百當！（《大慧普觉禅师语录》卷 30）

若明知师未证言证，并以错误知见为众生引导，予以错误印证，断众生法身慧命，而不提出检点说明，不仅有愧一生行门，更有愧佛恩、师恩、众生恩。笔者身为曾受一西启发之恩的学子，不能坐视不问，更不得不为此文。

今分五个部分来说明：

一、由笔者随一西修学的过程，来检视一西见道的真相。

二、平实导师为救护一西，再三要笔者对其劝说的过程。

三、解析说法的淆讹及一西书中明心见性知见的混沌笼统处。

四、略谈一西见性引导方向的错谬。

五、由一西认同并大力流通《静老说的话》一书，可知所倡「庐山风心开见佛理事一心」中理事一心方向与实证的错误。

但祈佛菩萨护佑一西及其随学者，能摒弃世俗情面，而以正真法要为依归，莫以人情为要。

一、笔者随一西修学的过程：

1、一西是否真的自参自证明心见道？

笔者在 1990 年参加中信局佛学社共修，晚上社团安排法师教禅，后来是由 平实导师受邀教导禅修。因家庭的关系，笔者无法参加晚上的禅修，只能参加省城隍庙中午时段的念佛共修。刚开始是由几位学佛资深的社团干部轮流带领大家念佛，后来大都由一西来领众，他以往生净土为大愿，并发愿要将弥陀四十八大愿讲四十八次。

后来一西随 平实导师修学后，则开始教导大家无相念佛、拜佛的行门。他对 平实导师恭敬护持，求法用功认真。在省城隍庙二楼佛堂，早晨尚未开始上班前，或没有领众共修的中午，都常可看到他用功拜佛的身影；他当时是一位真诚、恳切的修行人，也让许多人视为修行模范。我每次看到老师都这么用功了，反观自己却如此懈怠，内心都感到好惭愧。

一西除了带领念佛外，也要求我们每天忆佛要能连续十八个小时以上，这对我而言是一个一直无法突破的难关，因为忆佛的净念总是会断，内心非常的自责，觉得自己业障好重，也被已见道的某师姊数落：「没因缘就是没因缘，下辈子再说。」那段学习的过程，可说是在不断流泪追悔的黑暗时光中度过，因此更加没有信心契入无相念佛的行门。

后来有位师姊送给笔者一篇 1989 年所写、阐述无相念佛行门的文章，篇末作者具名为「果絜献曝」。师姊并未告知此人是谁，但这篇文章却让我怀疑无相念佛应是「果絜」所开始提倡的，我想「果」字辈的应都是农禅寺的人，因此特地跑到农禅寺希望求见这位「果絜师父」，但寺方表示并无此人；我生性不好多问，故而作罢。此事未再问与他人，除了参考这篇文章用功之外，只继续随着一西修学。

因一西用功的阅读经教，又在 平实导师的教导指引下，于 1992 年底知悉大乘见道的密意，并书一见道报告上呈 平实导师[2]。目前一西所领导的团体，在书上、在网站上都公开宣传其自得心开而非由师引导的见道过程，完全不符合事实，乃是公然欺骗、笼罩众生的谎言：

> 民国七十九年老师（编案：指 1990 年的一西，以下同）开始积极投入忆佛念佛之行门。（期能自利后得以利益佛子），经约两年之努力，终于有幸于佛菩萨之加被下，不假方

[2] http://www.a202.idv.tw/a202-big5/BOOK1003/book1003-5.htm《念佛三昧修学次第》〈念佛心得报告——我一见你就笑〉篇。

便，自得心开（心佛开显）见佛（亲见佛性），于心开见佛之当下，以往读过之大乘主要了义经文，自然涌出，般若正观现前，并自一一点头印可，原来如是，（诸如心经、金刚经、六祖坛经、圆觉经、楞严经等）觉明在前，禅悦心涌，犹如出栅之雄狮，原来称念佛名即是「狮子吼」，举手擎拳乃如来神掌，即是事理一心；何故以往皆不知？……不久老师于睡梦中蒙广钦老和尚（此时已往生）举示第一义：「由东向西跳跃而去，未发一语」，……后又蒙放紫金光之妙觉菩萨以四句偈法谕：「贤劫众生根器……当为众生说法……」等，值本会开山法师上果下麻比丘尼拟闭关修行，遂于阿弥陀佛前抓签求佛赐示后，推荐一西老师担任本会讲师……

（http://www.inlotus.org/teacher.htm）

整段文字表征一西的见道过程是自参自证「**不假方便**自得心开、见佛」，见道后并有广钦老和尚的印证和妙觉菩萨对他明心见性的佐证及「委以大任」，笼罩学子之意图昭然可见。

平实导师刚出道弘法时，觉得自己参得那么辛苦，希望别人不要像他参得那么辛苦。因此，对于弘扬了义法「热切老婆」[3]，并未警觉到学子见道因缘是否具足与见道后转依的困难。在他的心中，每个人都是大乘种性的菩萨，总希望人人都能和他一样的见道，所以经常以各种手法来引导学人，老婆到「不悟也

[3] 平实导师的热切老婆依旧没变，已是一种无作意习性，只是现在总是尊重着学子见道的因缘时节，以最适合学子目前因缘的方法来教导而不明讲。

想办法把他弄到开悟」的程度，由于 平实导师热切、学子恳切，所以只要能说出总相的密意就算过关（印证明心与见性）；甚至在最后结束精进禅三前，凡是参不出来的人，就叫到一边明讲。

可惜的是，这些早期的学人轻易得法，悟后往往慢心转盛，不能深切体证，将 平实导师的慈悲导引，认作是自己的功夫成就而起增上慢，不愿深切的去体证，以致真妄二心仍无法厘清，智慧见地无法发起。更有甚者以自己世间地位、学历、气势胜于待人平和无架子的 平实导师，在未得传承师的授可下，便自主一方，为人印证明心见性。而一西更公开谎称，自己是「不假方便，自得心开（心佛开显）见佛（亲见佛性）」有意让人误认他是自参自证明心见性，更再托以广老「梦中印证」、妙光菩萨法谕，并将不实言论公布在网站上，意欲广纳信众，并言自己是过来人、家里人，可指导心开见佛（明心见性）来笼罩心性良善的念佛人。一个否定师承的人、谎言欺瞒众生的人，岂能算是具格的佛弟子？

2、推崇宣称有神通的静老：

在一西被印证明心见性没多久后，大约是 1996 年前后，告诉我们有一位证量极高的菩萨在护念着我们这个星球，一西以「老人家」来称呼他。一西上课经常告诉我们：

他老人家已经来人世间很多次，都是在暗中護佑大家。

（并以一次风灾的发生，幸好有他帮忙，才没让灾情扩大来说明。）

老人家总是在设法让众生的苦难减至最轻，让众生可以过比较好的日子，他能帮助众生，信愿行念佛往生西方

极乐世界。

老人家能时常来去西方极乐世界及其它佛国、其它星球、六道之间，到处游走，随缘帮助众生。[4]

一西在每个共修处都极为推崇静老，并且发放〈静老开示录〉；当时一西是笔者的亲教师，他的说法我尊重，于是那时每天拜佛，除礼拜回向一西、平实导师外，也一定礼拜回向静老，感谢他对这个地球及学子们的护佑。

但是有关静老「神迹」的事，我总有不解。太多的宗教「大师」用这样的手法来招揽信众，是真是假难以判定，能用这个来衡量证量的高低吗？世尊的修学见道过程清楚明确，而静老对于他是怎样的修学过程？如何往来他方世界？如何帮众生往生？……等，并没有明确的说明，尤其是如何能违背因果律则，让该有的灾难不发生，更是让我疑惑！

《增壹阿含经》卷 26 记录着，世尊年老时，琉璃王要灭释迦族，虽然 世尊曾经三次在琉璃王必经的地方默坐，示意同族之悲，让琉璃王三次退兵，但释迦族最后还是被灭了；目犍连尊者用神通企图挽救五百名释迦族，也没有成功。世尊的威德，目犍连尊者的神通，也难以干预因果，没有消抵释迦族被灭的业力，而「静老」何以能干预全台百姓该受的因果业力？难道静老的威德神通远超过 世尊？（编案：后来经平实导师一一

[4] 现在这些话语已由追随他的人整理成《静老说的话》一书流通，也发布在网路上。http://tw.myblog.yahoo.com/012345-6789，然此静老说的话是否有淆讹，法义是否正确，将于后文述说。

证实都是虚假捏造的。）而一西行者上课时，经常的、反复的述说静老的那些不可思议的神迹与证量，那崇仰的神情与语气，至今记忆犹新；真正在法上指导他、提携他的 平实导师是很少提起。因此早期笔者对静老虽有疑，但尚在依人不依法，对师不疑的层次，也是跟着崇敬着静老；对 平实导师印象并不深。所以当有法师说 平实导师的无相念佛有问题时，笔者是不自量力，抱着踢馆的、救护的心态去上 平实导师的课。

3、一西是否真破参的疑惑？

一西除推崇静老神迹、证量外，也认同静老对法义的见解。当正觉讲堂说静老主张真如心住于头部的说法是错误的，一西却告诉我：「静老主张『**真如住于头部**』的见地并没有错，有《大般涅槃经》『**头为殿堂，心王处中**』为教证。」一切真悟明心的人皆知，第八识心王遍一切处，不可能是住于某处，他这样的主张也与《金刚经》的「应无所住而生其心」明显冲突。一西曾是我的亲教师，我不太敢怀疑他的说法，只能回答：「这与我所亲证的不同，我要查一下经典。」《大般涅槃经 》卷 1 是这样写着：

> 诃责家法，自观己身如四毒蛇；是身常为无量诸虫之所啖食；是身臭秽，贪欲狱缚；是身可恶，犹如死狗；是身不净，九孔常流；是身如城，血肉筋骨，皮裹其上；手足以为却敌楼橹，目为窍孔，头为殿堂，心王处中。如是身城，诸佛世尊之所弃舍，凡夫愚人常所味着，贪淫瞋恚愚痴罗刹，止住其中。

这是以四字一句为翻译，先形容己身的不净「如四毒蛇；是身常为无量诸虫之所啖食；是身臭秽，贪欲狱缚；是身可恶，犹如死狗；是身不净，九孔常流；」再说己身的外形「是身如城，血肉筋骨，皮裹其上；手足以为却敌楼橹，目为窍孔，头为殿堂」，接连着说「心王处中」，则是指八识心王处在自己色身之中。

一西未贯穿前后文的义理，显然是先预设立场，由简单的断句中自取其义。若亲证实相者，不但不会错解经典，还能阐扬出经典未显说的真实义。我查证后，回电话给一西，告知断句的问题，他仍回答：「不能说真如不住头部啊！」但真如不是一西及静老所说的只住于头部，而是遍十二处、遍全身的。其实，说住、说不住都有过失；我本不善辩，当时也刚破参没多久，他又是我的亲教师，我不适宜再回什么话，只能「哦！」来结束对话了。

之前有同修曾告诉我一西的见道，尤其是见性有问题，只是解悟。因见性这关并不容易勘验，且我不愿对自己师长的见道起疑；但一西对「真如住于头部」的认知与辩解，让我对其见道的体证与功德受用，产生了极大的疑惑；如果明心都有问题了，那他的见性一定不可能真切。虽然他学习了唯识经论，上课时能引经据典，说的精采，若未能真实体证，犹在算沙数宝之列。尤其对真心的认知都出问题，见地未起，慧眼未具，明心的身心如幻观必无法发起，又常常推崇静老虚假的奇异言说，则一下就落到门外去了，故可推定一西的明心见道顶多只是依于善知识或经典言语的解悟，不是真实亲证，所以才

会产生总相智未能通透的过失，而身心如幻观未能成就，更不可能真实见性，成就广妙的（依十住位位阶，相待于七住位而言）世界如幻观。

其次要补充的是，一西在离开正觉同修会后，于他处再度出来领众共修时，曾向大众说明：「有人说真如住于头部，这个说法是有问题的。」[5] 所以，事实上他也知道静老的见道是错误的，但却不对随其修学的学子明说是谁所主张的。不仅如此，仍将《静老说的话》一书运用懿莲念佛会而四处流通；只要有人向懿莲念佛会请书，一定随同寄上《静老说的话》这本书。用一个假言有神迹的人来垫背，用这样的欺瞒心态来弘扬念佛法门，愚弄善良的念佛人，如何能说是「期能自利后得以利益佛子」的修行人？（待续）

[5] 这是 96 年 11 月，由懿莲念佛会公布在 http://inlotus.multiply.com/网站上之上课的录音，现已撤除，但仍有录音光碟继续流通。

導師法語

◎ 学佛最大的盲点或困扰，就是不能如实理解佛菩提道与解脱道有什么关联；所以学佛学了十几年、二十几年，乃至印顺法师游心法海到死亡为止七十余年，仍然不能了知佛菩提道与解脱道的异同。

平实导师 著，《胜鬘经讲记》第一辑，正智出版社，2008 年 11 月初版首刷，页 6。

◎ 五阴只有一世，可是还有一个如来藏，还有一个第七识意根，这样贯串三世因果，那我这一世辛苦的努力修行，所证悟的这一些法种，死了以后都会在我心中带到未来世去；来世的五阴虽不是这一世的五阴，但我还是可以借这些法种再萌芽、再增长，终究可以成就佛果，这个根本因才是最重要的。

平实导师 著，《胜鬘经讲记》第三辑，正智出版社，2009 年 3 月初版首刷，页 136。

（连载一）

前言：

净土法门为古今以来极重要的佛法修学法门之一，佛教历来高僧大德如印度之 马鸣菩萨、龙树菩萨、世亲菩萨；以及中土之 窥基菩萨、慧远大师、延寿大师、莲池大师；乃至近代之广钦老和尚、印光大师、李炳南老居士等，都信仰净土法门，教人念佛发愿往生西方极乐净土。近代台湾之印顺法师对于净土的研究论述也颇多，主要和本文直接有关的，如 1951 年冬，讲于香港青山净业林的〈净土新论〉，1953 年讲于台北善导寺的〈念佛浅说〉。这二篇讲文后来和 1955 年的〈求生天国与往生净土〉、1962 年讲于慧日讲堂的〈东方净土发微〉、〈宋译楞伽与达摩禅〉、〈东山法门的念佛禅〉，合辑成《净

土与禅》一书；另外相关的文献还有 1963 年的〈往生净土讲记〉，和 1980 年的《初期大乘佛教之起源与开展》等，可以得见印顺法师对于净土问题的关心，前后长达近三十年之久。

本文主要从〈净土新论〉与〈念佛浅说〉二文中之内容，来探讨印顺法师净土思想的矛盾；就其中两极不相容的说法，并佐以当时的时空背景，来探讨释印顺法师（西元 1906～2005 年，以下简称印顺）对于 阿弥陀佛与西方极乐净土的存在，究竟采取什么观点以及所产生的影响。

一、两极矛盾不相容的净土观点

（一）印顺认为「西方净土与太阳崇拜有关，佛法本无此说」

印顺在 1951 年冬，于香港青山净业林讲〈净土新论〉，其中说道：

> 仔细研究起来，阿弥陀佛与太阳，是有关系的。印度的婆罗门教，有以太阳为崇拜对象的。佛法虽本无此说，然在大乘普应众机的过程中，太阳崇拜的思想，也就方便的含摄到阿弥陀中。这是从那里知道的呢？一、《观无量寿佛经》，第一观是落日观；再从此逐次观水、观地、观园林、房屋，观阿弥陀佛、观音、势至等。这即是以落日为**根本曼荼罗**；阿弥陀佛的依正庄严，即依太阳而生起显现。「夕阳无限好，祇是近黄昏」，这是中国人的看法。在印度，落日作为光明的归宿、依处看。太阳落山，不是没有了，而是一切的光明，归藏于此。明天的太阳东升，即是依此为本而显

现的。佛法说涅槃为空寂、为寂灭、为本不生；于空寂、寂静、无生中，起无边化用。佛法是以寂灭为本性的；落日也是这样，是光明藏，是一切光明的究极所依。二、《无量寿佛经》（即《大阿弥陀经》）说：礼敬阿弥陀佛，应当「向落日处」。所以，阿弥陀佛，不但是西方，而特别重视西方的落日。**说得明白些，这实在就是太阳崇拜的净化，摄取太阳崇拜的思想**，于一切——无量佛中，引出无量光的佛名。[1]

印顺既言 阿弥陀佛含摄太阳崇拜的思想而说「佛法本无此说，然在大乘普应众机的过程中，太阳崇拜的思想，也就方便的含摄到阿弥陀中。」从这段的讲法，显然印顺是不信受大乘经典对于诸佛的存在以及诸佛净土的描述，而说「佛法本无此说」；亦即大乘经中所说的 阿弥陀佛，在此段印顺书中，却说是从「太阳崇拜的思想」而来，暗示 阿弥陀佛的存在乃是子虚乌有。但是我们从现仍可稽的藏经之中发现，世尊在诸经中对 阿弥陀佛的相关开示非常的多，阿弥陀佛（无量寿佛）乃是大乘经典常常谈到的极重要的一尊佛，而求生极乐世界（安乐世界）也是大乘佛法中一门极为重要的法门。因此印顺这样的说法就暗中将大乘佛法归类于「非本来的佛法」，也就是印顺欲暗示大众「大乘法非佛法」，这是他暗示「大乘非佛说」的明显例证。再从印顺于《初期大乘佛教之起源与开展》的书中说：【从「佛法」而发展到「大乘佛法」，主要的动

[1] 释印顺著，《净土与禅》，正闻出版社（台北），1992 年，页 22～23。

力，是「**佛涅槃以后，佛弟子对佛的永恒怀念**」。】[2]

这就很明显地证实印顺否定大乘法，因此他诬指弥陀净土乃是「摄取太阳崇拜的思想」就是理所当然了。印顺认为大乘佛法乃是后代佛弟子对 释迦佛的永恒怀念而演变发展出来的。但是大乘法早在 佛陀时代就有了，其实《阿含经》已经很明确地说有三乘法，例如：

> 佛告阿难：「如汝所言，吾恒说三乘之行；过去、将来三世诸佛，尽当说三乘之法。」[3]

此三乘法即是：声闻乘、缘觉乘与大乘法。因此，我们可以说：对于《阿含经》，印顺也是不信受的。因为这些 佛陀开示乃是记载于《阿含经》中的事实，印顺却可以睁眼无见而予以忽略否定；但印顺纵有生花妙笔，终究也无法回避「**诸佛有无说三乘法**」的核心问题。世尊鉴于众生根器的不同，五浊众生福德不足，不能尽受大乘之法，遂于一佛乘而分别说为三乘；于初转法轮时，为小乘声闻说四圣谛、八正道、十二因缘，观五蕴如怨贼、观诸界如毒蛇、观内六处如空聚，这样如实思惟观行而得出离三界，解脱生死。让许多众生确实能够实证解脱道的初果乃至四果的证量，而能让更多众生起信于佛法之实证。初转法轮后，复于二、三转法轮时为回小向大的小乘声闻及大乘菩萨宣说无量无边大乘之功德，让此回小向大的声闻弟

---

[2] 释印顺，《初期大乘佛教之起源与开展》十刷，正闻出版社（新竹），2003，「自序」页 3。

[3]《大正藏》册 2，《增壹阿含经》卷 41，页 773，上 24～26。

子及诸菩萨种性的菩萨众，能够了知法界实相的内涵与成佛之道的进修次第，进而能于行菩萨道中，成就诸波罗蜜的现观实证，最后得成究竟佛道的圆满实证。

如 佛陀在《妙法莲华经》卷 2 说：【初说三乘引导众生，然后但以大乘而度脱之。】[4] 因此，大乘佛法实乃唯一究竟成佛之道，二乘法只是应众生根器的方便权说；真正佛法的究竟义乃是佛菩提道之大乘法，佛陀为引导二乘种性众生，因此从大乘法中析出解脱道的部分来为二乘种性众生宣说，最终还是要以成佛之道的大乘法来度脱众生，证得离苦得乐的究竟成佛之道，这也是印顺自己所承认的 世尊弘法纪实，印顺焉可颠倒说大乘经典对于诸佛的存在以及诸佛净土的描述为「佛法本无此说」？这不是佛弟子应有的说法，可知印顺虽然披着佛门僧伽黎而显现比丘相，实质上只是佛门内披着僧衣的外道凡夫。

至于印度本有的婆罗门教，对于太阳的崇拜，是根源于「世界有一大梵而来，因为大梵是成就日月山河等之造作主，又是一切有情罪福之主宰，因此广阔衍生的诸所有成就皆是大梵，太阳也是大梵。」如《五十奥义书》说：

> 诚然，彼太阳者，外在之「自我」也。内在之「自我」则为生命气息。内在「自我」之运行，（醒，睡）乃由外在「自我」之运行而度量者。（日，夜。）……（此）运行云云者，于是有云：「彼太阳内中之黄金神人，视我如金，彼即此安于内心莲花之上而食食物者也；」……

[4]《大正藏》册 9，《妙法莲华经》卷 2，页 13，下 13～14。

诚然，大梵之态有二：一有相者，一无相者。是有相者，非真实也。是无相者，乃为真实，乃为大梵。是大梵者，即光明也。是光明者，即是太阳，太阳以「唵」声为其自体。彼自分（其身）为三，「唵」声三音（即阿，乌，门）。以是而此世界万物，经纬交织其中也。故曰：「诚然！太阳即此『唵』声！」故人当如是思维，如是而自与之和合矣。[5]

显然印度《五十奥义书》是直接说太阳上面有神人居住，神人即是大梵；然而这和 阿弥陀佛净土所说不同，佛于经中说：【又，舍利子！极乐世界净佛土中，佛有何缘名无量寿？舍利子！由彼如来及诸有情，**寿命无量无数大劫**；由是缘故，彼土如来名无量寿。舍利子！无量寿佛证得阿耨多罗三藐三菩提**已来经十大劫**。】[6] 因此极乐世界 阿弥陀佛（无量寿佛）乃是寿命无量无数个大劫，而我们现在看到的太阳也只是这个娑婆世界的一个星球而已，于这个大劫（编案：贤劫）中才有出生目前我们地球上看到的这个太阳，并且 阿弥陀佛成佛以来已经十个大劫了，远早于古印度太阳崇拜者思想，所以往生极乐净土的法门早就已经在十方佛国弘扬着，甚至连这个地球的古老先民于此娑婆存在而有太阳崇拜之前，阿弥陀佛就已经在十方世界度化众生了！如经中说：【阿难！东方如恒沙界，一一界中如恒沙佛。彼诸佛等各各称叹阿弥陀佛无量功

---

[5] 徐梵澄翻译，《五十奥义书》，中国社会出版社（北京），2007，页 307～308。

[6]《称赞净土佛摄受经》卷 1 (CBETA, T12, no. 367, p. 349, b29-c4)

德，南西北方四维上下诸佛称赞亦复如是。】[7] 所以印顺推论说：信受 阿弥陀佛极乐净土的法门为「摄取太阳崇拜信仰」，此乃不负责任的猜想，亦是不懂佛教经典内涵的凡夫众生，同样是对世间逻辑不懂的人。因为往生极乐世界弥陀净土的行门，早于十劫前就在十方佛国世界进行着，甚至到未来无量无数劫后，仍然继续接引众生，而娑婆世界中的小千世界中的这个小太阳，却只能存在一劫。

乃至娑婆世界二千多年前示现成佛的 释迦牟尼如来亦即宣说此一法门，岂有早于地球上古印度「太阳崇拜」十个大劫的弥陀净土的行门，会参考仅能存在一劫的「太阳崇拜信仰」而修改「摄取」成为弥陀净土法门？证明印顺之说法真是荒唐与无智。不仅如此，这个太阳系的太阳到了最后将灭时，也就是这个大劫（贤劫）灭后，极乐世界的阿弥陀佛（无量寿佛）的净土法门仍然会继续于其他十方无量世界弘扬着，所以求往生阿弥陀佛净土的行门，不应归于对太阳的崇拜。

而且 阿弥陀佛也不是太阳神抑或太阳中的神人，难道 佛于经中赞叹 阿弥陀佛以光明特胜，就可以认定说他是太阳神崇拜？这样张冠李戴的乱凑，岂是学佛人应有的行谊！假设印顺所说为真实，依此逻辑，阿閦佛国位在东方，而东方正是太阳的升起处，那是不是更应该说 阿閦佛国是太阳神的发源处？而 药师琉璃光佛也位在东方，是不是要说成太阳神的发源处有两个？本师 释迦牟尼佛也是被赞叹光明显赫如日，这

[7]《大宝积经》卷 18 (CBETA, T11, no. 310, p. 97, c19-22)

样是不是也要说本师 释迦牟尼佛就是太阳神？佛弟子就是拜太阳神的迷信众生？印顺也在他的书中说：「东方净土为天界的净化，这是非常明显的。」[8] 又将东方 药师佛之净土与天界国土相类比，这样是不是也要说东方 药师佛之净土是天国崇拜？印顺想方设法暗中贬抑诋毁大乘净土法门，这样的企图是非常明显的。

至于《观无量寿经》的十六观，分别为：一日观、二水观、三地观、四树观、五池观、六总观想一切楼树池等、七华座观、八佛菩萨像观、九遍观一切色想、十观世音观、十一大势至观、十二自往生观、十三杂想观、十四上品生观、十五中品生观、十六下品生观。其中前六观是观 阿弥陀佛为受生于极乐世界众生所化现的种种极乐净土之依报庄严，次七观是观极乐世界的佛菩萨种种色相殊胜，后三观是辨明三辈九品往生。这十六观的最初观，乃是以此地球众生可见的落日影像，借其不很刺眼的日影来不断地观想，建立观想的能力；其次以此地球可见之水，澄清透明，再观水凝结成冰，内外晶莹映澈，来观想极乐世界的琉璃地；乃至总观想等，皆是借此地球可见之实物为譬喻及工具，方便学人专心系念，而得心定。故经上 佛说：「其智者以譬喻得解。」[9] 这是诸佛常法，乃是以譬喻的方式来说明观想念佛求生极乐世界的种种法要，而不是以所观想的内容作为往生极乐世界的实证，当然不该把首观的作功夫行门方便的日观，当作是弥陀信仰的实际。

---

[8] 印顺，《净土与禅》，页 144。

[9]《杂阿含经》卷 43 (CBETA, T02, no. 99, p. 315, c19)

例如日观，只要不是生来就眼盲的人都可见日，眼能见日是因为有心，有心便可以想；因此，对于初机学人请他来观想落日最为容易入手，这只是十六观中最简单易学的观想法门，根本与太阳崇拜无关，故印顺之说乃是否定弥陀净土的附会之词。印顺故意打击净土行者的信心，因此说：【所以，阿弥陀佛不但是西方，而特别重视西方的落日。说得明白些，**这实在就是太阳崇拜的净化，摄取太阳崇拜的思想**，于一切——无量佛中；引出无量光的佛名。】[10] 其实《观经》中的十六观乃是透过这十六观来成就往生极乐世界的法要，而不是印顺诬指的太阳神崇拜。十六观当中的日观乃是行者于傍晚太阳即将下山之时，面对太阳来观想，先闭目想日；如果所观想的影像模糊不见了，就张眼略看一下，再闭目继续观想，直到所观的心中日轮分明且心不动摇；再令心细观所想落日之庄严殊胜，直到无论闭眼或是开眼，心中所观想之落日，皆能清楚分明，此即日观成就。

这是借着每个人现前可见的落日来培养定力，降伏攀缘的习惯而使得观想念佛法门容易成就。因为学人若修学日观较易入手，当观想成就时，自然能对 世尊所说生起信心而心不疑惑；再依序进修较难的水观、地观……等，这样对于观想念佛就能更为得力增上；乃至修到第三观地观成就时，就能灭除八十亿劫生死之罪。因此，对于执着有相的人，观想念佛乃是很好的灭罪修定的修行法门。但是，印顺对于《观经》的见解，倒是论述得很「**奇特**」，他竟把观想落日的初方便，说成是「**根**

[10] 《净土与禅》页 22。

本曼荼罗」，又说：「阿弥陀佛的依正庄严，即依太阳而生起显现。」

「曼荼罗」即「曼陀罗」，在阿含经典中只有称指「曼陀罗花」，在声闻部派则出现「坛场」[11]之意，但是在大乘经典中，绝大多数也称指「曼陀罗花」；《佛说阿弥陀经》曾提及「曼陀罗」，但还是指「曼陀罗花」[12]。「曼荼罗」[13]一词作为其他的意义而广被使用，乃是在修双身法的藏传佛教密宗的密续中很普遍出现，主要是为了修无上瑜伽双身法用

---

[11] 例如，《根本说一切有部尼陀那目得迦》卷 3：【佛言：「不应随处洗钵濯足。汝等当知，若洗钵处应可涂拭作小水坛。」时诸苾刍作圆曼荼罗，居士见已，咸作是言：「诸释迦子供养于日。」世尊告曰：「不应圆作。」时诸苾刍作曼荼罗形如半月。居士复言：「苾刍事月。」佛言：「坛有二种：一如稍刃，二如瓮形，或可随彼水流势作；若作日月形曼荼罗者，得恶作罪；若为三宝随何形势，悉皆无犯。」】(CBETA, T24, no. 1452, p. 425, a25-b4)

[12] 《佛说阿弥陀经》卷 1：「彼佛国土，常作天乐，黄金为地，昼夜六时天雨曼陀罗华。」《大正藏》册 12，页 347，上 7～8。

[13] 「梵语 mandala，西藏语 dkyil-vkhor。又作曼陀罗、曼咤罗、漫荼罗、蔓陀罗、曼拿罗、满荼逻、满拿啰。意译坛、坛场、轮圆具足、聚集。印度修密法时，为防止魔众侵入，而划圆形、方形之区域，或建立土坛，有时亦于其上画佛、菩萨像，事毕像废；故一般以区划圆形或方形之地域，称为曼荼罗，认为区内充满诸佛与菩萨，故亦称为聚集、轮圆具足。在律中，亦有为避不净，而在种种场合作曼荼罗者。据大日经疏卷四载，曼荼罗有种种意义（下略）」摘录自慈怡主编《佛光大辞典》「曼荼罗」。（编案：《佛光大辞典》的编辑者不知《大日经》乃是坦特罗（谭崔）佛教时期密宗僧人长期集体伪造的假经典，后来被「藏传佛教」喇嘛教援引为男女双身法实修的经典依据，其实是伪经，非佛教中经典）。

的；而《观经》中根本不曾提及「曼荼罗」或「曼陀罗」，印顺擅自将《观经》中之日观等观想法门与藏传佛教喇嘛们修双身法的「曼荼罗」观想法门联结；但两者观想的目的与内容都完全不同[14]，印顺却故意联结，这显然是十分不适当且居心叵测的作法。

印顺又说：「阿弥陀佛的依正庄严，即依太阳而生起显现。」阿弥陀佛竟然必须依太阳才能生起显现它的依正庄严，这样太阳反倒成了诸法的实相了。果若印顺所说可以成立的话，当行者做水观时，印顺应该这样说：「阿弥陀佛的依正庄严，即依水而生起显现。」如此「水」又成了诸法的实相，或者印顺是否又要说「阿弥陀佛与水神崇拜不无关系」了。以此类推，接下来的地观、树观、池观、总观想，是否皆应成为诸法的实相或弥陀信仰的起源？如此一来，实相或起源即成多个，岂不混乱？可见印顺此说的逻辑并不如理，只能证明印顺因为无法实证，所以根本不信 阿弥陀佛真实有，也证明印顺根本不信受 释迦牟尼佛所开示的至教量。但是印顺却假佛教法师之外表，居心叵测地否定 佛于经中的开示，真乃狮子身中虫。（待续）

[14] 有关《观经》所说观想法门与藏传佛教修双身法的观想法门差异，平实导师已于《佛教之危机》页 20-27 中开示甚多，请读者请阅之。

～导师法语～

◎大乘菩提的修证，是以一切种智为中心的；一切种智的修证是诸地大菩萨的事，并非三贤位菩萨已开悟时的般若实相智慧所能实证的，所以一切种智的修证非常困难。因此 佛陀必须为弟子们施设方便，所以就有三贤位所修证的般若实相智慧，在原始佛法的第二转法轮时期宣演开来，那就是第二转法轮的般若系列经典，同属原始佛法。

平实导师 著，《胜鬘经讲记》第一辑，正智出版社，2008 年 11 月初版首刷，页 30。

◎究竟的饶益，一定要透过法义上的饶益；而四摄法的布施、爱语等等，只是一个方便，所以最后还是要回归到佛法中。因此菩萨行四摄法时，应当方便置众生于佛法中；这就是以义饶益。

平实导师 著，《胜鬘经讲记》第一辑，正智出版社，2008 年 11 月初版首刷，页 150。

（连载四）

法音宣流篇

命题立意

平实导师此次开示长达五个多小时，论述的内容既深且广，仅就所闻内容管窥其要以陈，不足之处必多，欲得开示全貌，唯能期待他日演讲实录连载及付梓。

平实导师此次开示以「**穿越时空—超意识**」为主题，而以——「**第七意识？第八意识？**」为副题展开演述，揣其用意主要在破斥千百年以来，佛门内外之凡夫外道法师、论师所一贯执以为是的「意识常住」之常见，与「一切法空」之具足常断二见者所生之无因论。平实导师复以破除此种恶见为缘，同步引导众生回入正道——信受如来藏为出生万法的本源，为真正能贯串三世、超越时空的真实常住心体。从主标题「穿越时空——超意识」可以看出，本次演讲的目的非常明确，亦即：能够「穿越时空」的，一定是「超越意识心」的不生不灭之法，决非属生灭境界的「意识」；而副标题「第七意识？第八意识？」中的两个问号，则是针对很多佛教大师的邪见—认定第七识、第八识都是意识的细分—提出破斥并

予以辨正，以确立佛说「第六识—意识」、「第七识—意根—末那识」、「第八识—如来藏—阿赖耶识—阿陀那识—异熟识—无垢识—真如……」，六七八等三个识，其实是不同的三个心体，各有其不同之体、性、相、用，而非诸邪师因于不知不见「别有意识以外之心体」，而以粗、细意识为常住法，而以粗细意识境界为解脱、为涅槃。

诸邪师在「以意识为本住法体」及「第七、第八识都是意识支分」的谬见前提下，故意称第七识、第八识为「第七意识」、「第八意识」；或是如印顺法师依五阴无因生的六识论而引生的「缘起性空」、「一切法空」之综合概念（实属意识相应亲所缘缘五十一心所法中，根本烦恼所摄之五种恶见），于否定「第七识、第八识为别于意识之心体」，而说「哪有第七识、第八识」后，复因自己无以界说第七识、第八识之属性，故转而说「第七识、第八识都是意识的细分」；复因否定「第七识、第八识」后自知违理，无以说明五阴出生之所由而成为无因唯缘论者，亦无以解释因果轮回之所依体，乃于他处复以「意识细心」判为有情轮回因果之主体，与宗喀巴《菩提道次第广论》中的邪见如出一辙。彼以如是手法，欲将三界中具「恒」性的第七识（恒审思量性），以及永不生灭的恒常心第八识（恒而不审性），彻底从佛法中铲除，说之为意识的局部，如是以「恒」法之第七、第八识，判摄为「断续生灭法」意识之所生法，名之为「第七意识」、「第八意识」，违反最基本的世间逻辑。当今诸山大师所说，皆不离前举误谬，其等而下之者，乃至如藏传佛教密宗以世间最下贱的乱伦邪淫双身法，分属色阴识阴受

阴行阴所摄之生灭法，高置于佛法之上，而号称「无上瑜伽」，行男女双身邪淫修法，以「乐空双运」、「轮涅不二」、「大乐光明」等种种意识心、心所相应境界为宗旨目的而弘传，如是完全悖离、破坏佛法圣教。

意识非常住法

平实导师从几个面向来证明意识非常住法，是一世即灭的法，故决非可穿越三世超越时空的心（法）：

一、从至教量、现量、比量说明意识的生灭性

平实导师举证北传与南传阿含诸经至教量，再根据现量、比量，说明意识的生灭性，证明意识非金刚心，无法穿越时空。超越时空的心，即是宇宙的根源；科学家、哲学家等人一直想要找寻宇宙的起源，但是只有万法的根源，才是宇宙的起源。想要了知超越时空的心，先要确定人类有几个心，这一定要超越意识才能证得。

・现量证知意识生灭性

从宿命通、禅定境界中才能了知前世的事，就可以知道，意识一定只能存在一世；譬如睡一觉醒来还能记得昨天的事，因为是与昨天的意识联结为一体的，虽然眠熟时中断了，但是可以在同一个色阴中继续生起而联结起来，成为同一世的意识心；如果意识能够常住不坏，就一定能够连贯三世，犹如眠熟中断后重新再生起而与前一天联结，应该能记得过去世的事。可是从现量体证与比量观察来说，眠熟、闷绝、死亡中，意识

都不在，所以意识不是常住的；虽然同一世中可以每天联结而成为同一世的意识心，却不能入住母胎中而不能去到下一世来联结这一世，证明意识不是常住不坏法。但是意识死后入胎时就永远断灭了，不能去到下一世，却还有意根（第七识）与如来藏（第八识）在，所以意根与如来藏不会也不可能是从意识中细分出来的。入胎后下一世新的意识须待五根具足后才能现起，故意识非常住法。在解脱道中，如果想要证得阿罗汉必须要现观三界中一切意识都是生灭的，除了要断除欲界爱之外，还要断除色界爱、无色界爱，才能证得慧解脱。

·举示圣教量证明意识生灭性

平实导师说明南北传佛法都从意识的有灭、有生、无常等，来说明意识不是常住法，都说是借**根、尘、触**才能出生的法，经中至教多处说：「*诸所有意识，彼**一切**皆意法因缘生*。」更举示南传尼柯耶至教量中的经文曾说五阴灭尽就是灭苦，落在意识中的人就是与魔相应的人。北传阿含中亦曾说无想定、灭尽定是「*无心位*」；大乘经论则说意识于**眠熟、闷绝、正死、无想定、灭尽定**等五位断灭，显然 佛已明说意识非常住法，各大山头诸大法师不应再主张意识是常住法。

·从阿含经证明人类有八个识

《阿含经》说有一个入胎识，能够执持受精卵，借父精母血之缘投胎，入胎识又摄取四大（地、水、火、风）成长，出生五根，连同原来的意根六根具足之后，才出生六识，所以六识加上末那识意根、入胎识，总共有八个识。

平实导师又举示《阿含经》中「非我、不异我、不相在」的教证，说明听讲时不打妄想，清清楚楚、明明白白的识阴六识，非我、是假我，但是又不异我，同时同处和合运作。因为，识阴六识是生灭虚妄的，入无余涅槃时意根亦断灭，但涅槃不是断灭空，所以背后一定有一真我存在，即是第八识。此外，阿罗汉入无余涅槃时，必灭尽五阴十八界，此中包括六识界的意识，与六根界的第七识意根，既然六、七识皆灭尽，若无第八识本识存在，则无余涅槃就会成为断灭境界，若以断灭境界为涅槃，则成断见外道见。

二、破斥外道「意识常住」之谬见

平实导师说，不能穿越时空的人，佛门内外比比皆是，都是因为将意识认作常住法；所以若想要穿越时空，就必须先判别邪见，确认意识是生灭法，远离意识境界，才能证得能超越时空的心。

・以为意识心可以住于不分别境界

一般大小法师，常要学人「**以意识心住于不分别境界**」，而不知分别正是意识的相、用，只要了知的当下就已经分别完成，不论有否语言文字出现。因此，不可能以意识住于不分别，由此足见这些法师广泛的对意识体性的误解，以为一念不生就是不分别，并以一念不生的境界作为修行之标的，甚至思欲执此境界而超越生死。殊不知一念不生的最高境界也就是非想非非想之境界，非想非非想定中的觉知心同样只能存在一世，仍在三界生死中，绝非解脱境界。

·六识论之错谬

第六识可否函盖第七识、第八识？欲探讨穿越时空的金刚心，必要认定八识论为了义正法，要认定六识论为常见外道法。意识乃是所生法也是本无后有之法；既是本无后有的有生之法，则意识心体当然是生灭法，未来必定会坏灭，不能去到未来世中，因为有生之法在将来必定有灭，不能外于这个定律。既然意识不能去到未来世中，既是有生有灭的生灭法，绝无可能是常住法、实相法，当知绝无可能是万法的根源；既非万法的根源，又是由意根、法尘为缘而出生的法，又怎能反过来出生所依根的第七识意根呢？而法尘是在五尘上所显现的法，但五尘与法尘都是从第八识中出生，法尘又是意识出生的借缘，所以意识其实也是借第八识所生的法为缘而出生的，如此，意识怎能反过来出生第八识？又怎能妄说「第七、第八识都是从第六意识中出生而细分出来的」？既然第七、第八识都不是从意识出生而细分出来的，又怎能将「先于意识存在」的「第七识、第八识」说成「第七意识、第八意识」？又怎能附属于第六意识心体？如果第七识、第八识等于第六意识，又何必区分第七识、第八识呢？坚称第七、八识都是第六意识中细分出来的法师与居士们，即是迥异于佛说，俱属于「新说创见」，都是落入识阴的「自性见」或落入「无因唯缘」的「断灭论」中。

平实导师复分别从六、七、八识各自不同的体性功能，来区分说明此三识之不同。第八识如来藏的体性**恒而不审**，无始

劫以来从不生灭，亦从不与六尘境界相应，却能随缘任运。第七识末那的体性**恒审思量**，遍计所执而时时作主；第六意识的体性**审而不恒**，能审知三界万法，却会于五无心位中断灭，所以不恒；但是意识断灭的同时，却有如来藏执持身根、意根末那识恒审思量，但意根只有微劣的了别性，当法尘有重大变化的时候，意根才会作主决定而令第八识如来藏流注意识种子，此时意识方才现起来了别外境；由此证明六、七、八识各有自己独特的体性，不能互相取代，所以此三识决不相同，由此证明意识不可能细分出体性不同的第七识意根、第八识如来藏。

·自性见外道、五现见涅槃外道之错谬

四阿含中有「外道」之名相，意为「心外求法」者，并非骂人的话。平实导师对种种外道，做了详细的分类解说，先分为二大类：一是自性见外道，一是五现见涅槃外道。自性见外道有二种，一是落入六识的自性中，认为这个自性是常住法，以六识自性能攀缘外法作为常住。另一种是落入内我所中，以识阴六识能见、能闻、能触、能觉……之性当作是佛性，但其实这是六识的心所法：五遍行（触、作意、受、想、思）、五别境（欲、胜解、念、定、慧）。或有佛门外道说证如来藏就是自性见，但如来藏能生五阴色身，可贯穿三世，还会去到无量世，与意识只有一世不同，故佛门外道此说是谬非真。

第二类外道是五现见涅槃外道。有五种错误的见解，认取欲界中的识阴六识，当作是常住法。或是分别认取初禅到四禅的境界，当作是涅槃，但这些都是意识境界，每一世的意识都

只能存在一世，所以不是涅槃，不能穿越时空。

其一，认取欲界中的识阴六识，当作是常住法。这是以为在五欲中自在的心就是涅槃心。例如：修双身法时，乐空双运有乐触，但又现观这个乐与能取都空，能如此看待，就说是证得涅槃。此说在《阿含经》和《尼柯耶》中，世尊都曾经破斥过。

其次，三种分别以初禅到三禅的境界，当作是涅槃；但这些都是意识境界，意识只能存在一世，所以不是涅槃，不能穿越时空。最后一种，以住于第四禅的息脉俱断而舍念清净的境界，认作涅槃境界，同样是落入一世住的意识境界中，不能穿越时空，不是不生不死的涅槃境界。

外道所证的涅槃是意识境界，是有生灭的法，故名五现见涅槃。阿罗汉不必证如来藏，灭尽五阴十八界后「入」无余涅槃，但却无法见到涅槃本际，故言阿罗汉无法穿越时空。而证悟的菩萨现见自己与他人的如来藏所在，现见如来藏可穿越时空，从古至今无人能坏，本来而有，法尔如是，不生不死即是涅槃，故为中道，是谓证得涅槃。唯有菩萨因为证得如来藏，始能穿越时空，一步一步迈向佛果；而二乘人不证如来藏，外道错证涅槃，都无法穿越时空。

・于第七识意根说为「第七意识」之谬：

第七识意根之体性与第六识意识完全不同，一般人对意根的认知不明，平实导师明言其体性即是「恒审思量」，亦即是「时时处处作主」，唯恐大众仍不清楚，特举例说明：「当

一个东西向你丢过来时，你的身体就会自然的闪避，这个闪开的决定就是意根作的决定」。此是 平实导师首次公开对众如是清晰明言意根体性，让大众对于比意识更难了知的意根稍能了解，其实 平实导师于此同时也显示了意根的俱生我执的染污体性。

如前述第七识意根属十八界法，虽然无始以来恒依于如来藏而存而行，于众生位，状似不生不灭常住法，然修行解脱道之阿罗汉欲究竟解脱于分段生死时，必须断灭意根才能入无余涅槃，因此意根显然可灭，非不可灭之常住法。

意根体性为「恒审思量」，于一切时依于法尘现境作主，若意根能于因果、生死作主，以其俱生我执与思量体性并行，必选择善处出生，如此则不可能有三恶道之众生，盖众生必选择人天善处出生免受苦报，此与法界现象不符。

意根之「恒审思量」性若同时为本住法、执持万法种子，则一切恶业种必经思虑而决定不取；一切善种必经思虑而决定取之。如此，则一切众生唯善报无恶报，亦无苦果、不须解脱，亦不须成佛，则三乘佛法亦皆无用。因此，意根必非本有常住持种之心体。因意根实非持种心，而是能熏之心，乃有能熏善、恶法于所熏之第八识如来藏之功能，使之成恶种、善种，故而有三界众生生死轮回。

意根因其俱生我执与恒审思量体性，故恒时于善恶法依于**我执法执**作主，结果必落入有漏之善、恶、无记法中而轮回三界六道生死；若能依于佛之至教，认清自身染污、非常，离于

我法二执，则解脱于有漏，趣向涅槃。因此，意根是三界众生染净的转捩点，有情轮回涅槃的枢纽。

如前述《阿含经》所说意识之出生：「诸所有意识，彼一切皆意法因缘生。」此已明言意识之出生，系以「意根」、「法尘」两者为缘，若没有意根的决定作为前导，意识不可能自动出现；世尊也特地以「所有」及「一切」二个名词函盖所有意识、一切意识，强调没有一种意识可以外于意根及法尘二缘而出生，所以不论是多么微细的意识，仍然是要依第七识意根与法尘作为借缘，才能从如来藏中出生，不是可以自己独立存在的常住心。因此，在大乘法中也说意根是意识的「俱有依」，也就是说意根是意识存在的先决条件，且与意识同时并行运作，不断的导引意识起现行。因此，意根永远都走在意识之前，从生起的次第而言，意识是后于意根的所生法，不可能由后所生法意识而能生出前法意根，印顺所说「第七识是意识的细分」，是其自创的说法，完全违背圣典，故印顺派的法师们说意根为「第七意识」，亦属无稽。

后记

由 平实导师破除「意识、意根为常住法」之谬见，故知应成派中观建立第八识为意识细分，而说之为「第八意识」，自然无法成立；而第八识常住法若不立者，则佛法必成外道断见论。真正学佛的人，为立常住法，须知虚妄法与常住法之体性差别，亦须知否定常住法第八识之过失，始有缘断除我见，入于无漏道：

如来藏有多名：阿赖耶识、异熟识、所知依、种子识、阿陀那识、非心心……，因为它的体性微细难证，所以《解深密经》卷 1 中说：

阿陀那识甚深细，一切种子如瀑流，

我于凡愚不开演，恐彼分别执为我。

印顺法师及诸山头大师，因为无法证悟它，所以干脆加以否定，如此便可避开别人质问「法师是否有开悟」的问题。但是将如来藏于佛法中铲除后，只能回到以意识为本住法的常见外道说法，否则必定落入外道断见中；然而经论中说意识于「眠熟、闷绝、正死、无想定、灭尽定」等五位断灭，断灭即中断或永断之意思；若中断，即已表示意识非常住法，非常住法则不可能出生五阴，不得不回堕生灭性的意识境界中，建立意识细心常住说而成为常见外道；若永断，复如何生起？不能无因，所以只好另立「意识细心」，或如达赖喇嘛另立「意识极细心」为意识生起之因。这二种论述，一方面违反经论、毫无根据，一方面也违反现实境界常识，更违反其所立自宗「一切法空」之说。

「知是菩提」——了众生心行故；「不知是菩提」——六入不会故。「菩提心」——如来藏之双俱知与不知，显示出如来藏之八不中道体性，亦突显其异于一切心意识之必然落于一边；如来藏之难知难证，决非意识心寻思之所能得。当今所有以意识心为菩提心者，皆属误解菩提心，所说环保菩提、医疗菩提……乃至做好事、说好话等，皆与穿越时空的菩提心修证

无关，皆非佛法。欲证得此菩提心者，唯有「入佛正法」——进入正觉讲堂始有因缘。

平实导师深知诸山大小师及藏传佛教密宗、印（顺）昭（慧）学派宗徒，以己所建立之谬见践踏佛法，完全背离圣教，假佛法之名而弘传外道法，从来故意不说或无能说真实佛法，为己身一世名闻利养而不惜出卖三宝。平实导师为挽救末法众生故，故须摧毁其谬论，为佛教界树立正知见。盖佛法之宗旨为大乘经论所说「三界唯心、万法唯识」之究竟义理，然此「心」此「识」之为如来藏正理，长久以来辄为大名声的凡夫僧误解为意识心；亦为如「印昭学派」宗徒及佛门内外之空见外道者，诬赖为梵我神我外道而完全予以推翻。殊不知诸法本源如来藏义理，深妙不可思议，超越意识寻思境界，亦非意识寻思可得；纵使难知难证，然诸菩萨可知可证；证此，则佛菩提实证有道；离此，则佛菩提永不可得；故究竟通达此如来藏之德用及所藏一切种子智慧的实证而圆成佛道，为佛法之终极标的。如来藏之重要性，无有一法可与伦比，而今所有佛教内外法师、论师，齐力共为破坏如来藏正教之大恶业，若无善知识救护，佛法之濒灭指日可见。

平实导师以大智、大悲、大愿力，于此佛法危急存亡之秋，而作此法布施，其目的在于为令众生真实了知「第六意识」、「第七意根」为虚妄法、生灭法，「第八如来藏」为真实法之道理，欲令闻法者确实体认此三法之体性差别，断除众生因受邪师误导所执「色身为我」、「识阴为我」（主要为意识）、「五阴为我」之我见，舍「妄」归「真」（「妄」即前六识及第七识意根等

七转识，「真」即真实心如来藏）。为令众生了知有情轮回生死与意识、意根、如来藏之关系；为令众生了知「意识虚妄」，得以当下或来日断我见入解脱道，亲证初果见道位；为令众生舍离一切法空之无因论或以意识相分之恶见为常住法；为令众生舍除非常计常而修诸佛法，以免落入「煮砂欲成饭」之错乱修习中，永世不得出离。

要而言之，平实导师于此次胜会，针对南台湾而普摄十方众生之公开演说佛菩提道正法，兼述解脱道要义；一方面希望已经修学佛法多年而仍无法掌握佛法要义及修行路径者，能建立正知见，远离不如法之盲修瞎练而徒劳无功。第二方面期使未入佛门或已入佛门而对佛法生起欣乐者，则建立其正知见，从根本上对邪说免疫，使未来学佛之路，无有障碍险阻。第三方面对已受诸山大小师影响之佛弟子，重新建立其正知见，使其迷途知返，归家有路，免于菩提道之冤枉路，更免因信受印顺、昭慧、四大山头、藏传佛教密宗等邪说毒害、随顺毁谤三宝而堕入三恶道。第四方面亦摄受正信善根具足之佛弟子，于听闻之时或于他日，能因信受正法而正见解脱、正观般若，乃至无量劫中地地增上成就究竟佛道。

总之，此一殊胜之法会，必欲使有缘众生，于此百千万劫难值难遇之真善知识 平实导师出世弘化期间，因 平实导师之大智、大悲、大愿、大行，亲蒙最胜妙之利益而不空过；故于此次法会中，不仅普摄初机学人入于人天乘免受三涂苦；钝根者则度之以声闻、缘觉正法，使之了知二乘菩提，能知能见解脱实义；利根者则为说大乘了义究竟正法，令发起菩提心，入

佛圣道；可谓三根普被，无有不度之者。说一法而能令一切当机众生受其利益，于今举世无有等者。平实导师此次弘法之内涵深广而微妙，此次盛会之因缘殊胜而奥妙，本文所能表达者，百千万亿不及其一。以众生有幸蒙此殊缘，乃法界盛事，不可无记；泥犁闭路，兆民有庆，故汇众怀而勉强为之记，亦是感动满溢之所不得不为矣。佛教中兴的时节，有我们亲身参与，不枉此生红尘一回！（全文刊载完毕）

后学出生在北部制作砖块窑场的单纯家庭，父母亲不仅单纯、善良、老实，每天为了生活、为了养育孩子努力的工作打拼，而且对祖父母的至孝及身体力行，成为子女们学习的好榜样。在成长过程中，我是五个姊弟当中体弱多病的一个，让父母亲煞费苦心。从小就深深体会到，也能感受父母亲对自己无私的付出与照顾的辛劳，故而从小到大，是长辈眼中，听话且孝顺的乖乖女。在求学阶段，可以说是平安顺利。到了职场，更得到老板的赏识，把一家店面的生意都交给我来打理。有一天，在店里地上捡到小小一张千手千眼大悲 观世音菩萨的画卡，心里莫名的欢喜，当时的我，只是个二十出头的小女生。

结婚后，先生回中部创业，而我仍然继续留在台北工作，乃是因为当时的工作单纯、忙碌的上班生活，而且收入颇为丰富的，故舍不得辞掉工作。有一天晚上突发奇想，把千手千眼大悲 观世音菩萨画卡背后的大悲咒加以背诵，记忆中，大约三个小时就会背诵了，从此自己经常在上班或任何时候默念大悲咒。当时，家庭和先生都无任何宗教信仰，自己也没有特别的机会接触任何宗教，只觉得默念大悲咒让我很欢喜。

这样过了三年，有一天上班时间，眼皮一直跳个不停，而

且是从来没有发生过这样不寻常的跳动，心中有不祥的感觉。突然间，接到外子来电，说婆婆在下班途中发生车祸，当场就往生了。当时只有五十多岁的婆婆，才刚刚办完她最小的儿子，也就是我小叔的婚事，家里的人都还在喜庆欢乐中，竟然不到一个月，她就往生了。家中在一个月内，不仅办喜事，而且也办丧事，因此对人生初次感到无奈及无力感，也让人体会到无常速度变化之快，真的让人措手不及。无奈及无力感的是，人为什么无法掌控自己的生与死？无常的是，上一刹那家人还在欢乐中，下一刹那就已经天人永隔了；而且无常每分每秒都随时随地绕在身边，快得让人措手不及，也让人无法调适。

婆婆的丧事由外子的大表哥全权处理，他当时在佛光山担任委员，邀请了很多的出家师父来帮婆婆往生助念。在四十九天之内，全家发愿茹素，还为婆婆诵了多部的经典回向给她。第一次接触佛教团体，第一次读诵经典，让我对经典中的佛国净土心生仰慕，不仅让我深深感动，也让我心生惭愧。感动的是，佛菩萨的大慈大悲、不厌其烦的度众生；惭愧的是，自己每天汲汲营生，不知生死大事、不知无常随时到来、不知何时能像佛菩萨那样的大慈大悲及有智慧。由于婆婆的往生示现，让我能接触、读诵大乘经典；带了师父结缘的《阿弥陀经、金刚经、地藏菩萨本愿经、观世音菩萨普门品》，回到台北继续工作上班；利用下班回家的时间，反复读诵四本经典，心中更加对佛菩萨仰羡不已。

一年过后，由于家中双亲的催促，夫妻不能这样为了赚钱而分隔两地及不生小孩，故我辞掉了工作，搬来台中与夫家同

住。自己因为气候、环境等的不同，身心都不是很适应，故而产生身体上的种种不适，是医院的常客。先生的同事看我如此，告诉我去打坐，看看会不会让身体强壮些。先生带着我到离家不远的中台山的台中精舍，两人一起开始报名参加精进共修，但因先生事业忙碌就此中断了。身为家庭主妇的我，继续利用白天的时间，常常到精舍帮忙。在精舍中，厨房的工作最需要人手，是因为厨房里都是年纪较年长的妈妈、阿嬤们，因此心中不舍，故而每次到精舍，就会往厨房里帮忙，而且也做到了精舍的香积组组长。

精舍每次上课或消灾、超荐法会都需要准备上百份以上的便当与午餐，所以几乎天天都要张罗上百份的饮食。在当时，对一个三十岁，又几乎没有下过厨房的我，是一个很大的挑战，但是在大家的分工合作之下，也能得心应手完成了。当时精舍的师父看我很乖、又肯发心，常常都会请我帮忙打扫师父们的寮房。每当中台山的住持和尚惟觉法师要来，就特意要我打扫大和尚的寮房以及准备餐点；但偏偏餐点都准备好了，和尚的寮房也打扫干净了，大和尚都没有来。在当时，精舍的师父以及师兄、师姊都觉得我怎么跟大和尚这么没有缘分；当时的我也觉得，自己真是没有福报，不能供养大和尚。

那时的我几乎每天就家里、精舍两头跑，天天都很忙碌。但在忙碌当中，自己就利用下午大家休息的时间，到大殿内读诵佛典。那时候，心中常常生起一些疑问，为什么自己每天读诵的佛典，如《金刚经、楞严经、法华经》等，都是有读没有懂？经中各各如此殊胜的佛国净土，我要如何才能到达？什么

时候才能到达？为什么佛是佛、我是我，总是没有交集？我要如何才能成为佛呢？我要如何才能契入佛心呢？诸如此类，心中的疑惑一直无法得到解答，让我困惑不已。

有一天，提起心中的疑问，恳请精舍的住持慈悲开示释疑，得到的答案是：「你可以的！如果你每天在大寮工作累了，可以到大殿打坐用功、休息。」当时住持给的这个答案，我还是如同往常一样，不仅仍然读不懂经文，而且心中的疑惑还是无法释疑；因此把心中的诸多疑问向佛问去，求佛加持冥佑开智慧，让我能读得懂经文，让我能够遇到解决心中疑问的贵人。日复一日，这样经过了三年，自己怀孕了，也算是高龄产妇；我仍然到精舍厨房帮忙，做一些挑菜、洗菜较为轻松的工作；挺个大肚子一样参加往生助念，以及参加精舍主办的八关斋戒。生产后，由于要照顾幼儿，所以留在家中，从此就中断到精舍上课及帮忙。

这样又过了四、五年安稳的家庭生活，小女儿也已经四、五岁了。有一天，哄小女儿入睡，她稚嫩的小脸充满了疑惑问我一些问题：「妈咪！我为什么是我？不是别人？」「为什么我是你的女儿，不是隔壁张妈妈的女儿？」「我以后会长得像你一样大吗？为什么大家都会长大？」「如果我死掉了，会不会变成小狗？如果变成小狗，我还会不会认得你？」……一连串的疑惑写满了童稚的脸庞，让我无法回答小女儿一连串的为什么？这一些疑惑，一直以来，就在自己心灵的深处深深的触动着，对生从何来？死又何去？对生命的无知一直感到疑惑而且恐惧，让我觉得，四、五年前接触的佛典，

应该可以让自己及小女儿的疑问得到解答吧！

佛真的不辜负人，慈悲的安排住在我家对面的一位菩萨来指点我；他告诉我：有一个佛教正觉同修会可以依止，而 平实导师所著的书籍，对佛菩提道的修行次第，不仅深入浅出，而且可以让人明心开悟而迈向成佛之道。当时的我，不疑有他，欣喜若狂的到台中的瑞成书局将 平实导师所著的书籍全部都请回家；还依书后的邮局信箱附回邮，把佛教正觉同修会的结缘书全部要了来，并且划拨善款助印。书请来之后，一心恭读 平实导师所著的书籍，并依书后的地址找到了在台中的共修处，从此依止共修，没有后悔过。

由于 平实导师及亲教师所教授的正知正见，我才能一窥经中的真实意旨。例如《杂阿含经》卷 12 云：

> 谓缘生故，有老、病、死、忧、悲、恼、苦。此等诸法，法住、法空、法如、法尔，**法不离如、法不异如**，审谛、真实，不颠倒。

由经中得知，原来所有一切生、老、病、死、忧、悲、恼、苦等等诸法都**不离如、不异如**，这里所谓「**如**」，也是 佛于大乘经典及 平实导师著作当中所提的本际、真如、非心心、第八识、持身识、阿赖耶识、无垢识、如来藏；它是一切法的根源，依此根源，五蕴身心才能不断出生、存在、运作、毁灭。这时才知道：生死皆从「**如**」来，它是不生不灭的、真实存在的，它所出生的五阴世间、器世间则是会断灭的，从此对心中的疑惑才得到释疑。又如《杂阿含经》卷 9 云：

尊者阿难复问：「为**缘意及法生意识**不？」答曰：「如是！」尊者阿难复问：「**若意缘法生意识**，彼因彼缘为常？为无常？」答曰：「无常！」尊者阿难复问：「若因若缘生意识，彼因彼缘无常变易时，**意识**住耶？」答曰：「不也。」

原来我们这个能知能觉的**意识心**不是常住本来自在的心，需要借助于众缘才能生起、才能作用。所以小女儿心中的疑惑：「如果我死掉了，会不会变成小狗？如果变成小狗，我还会不会认得你？」如今才得解答，因为意识心如果众缘变异了、如果死亡了，就不在了、就灭了。如果未来世因与缘具足了，又有一个全新的意识从「**如**」出生了，所以才会变成张三、变成李四或者变成小狗，都不认得了。（编案：意识只能存在一世的圣教与解说，详情请阅平实导师著《阿含正义》，正智出版社出版，请至各大书局请购。）

小女儿及自己心中的诸多疑问，在此佛教正觉同修会找到了答案。同修会 平实导师以及诸亲教师平铺直指的向上一路，因此后学在诸佛菩萨与善知识摄受下，于佛菩提道能够幸福、安稳的一步一脚印，迈向正觉之路，穷未来际无怨无悔。阿弥陀佛！

正法的衰灭与久住

《杂阿含经》卷 32 第 906 经 [1]：

如是我闻　一时佛住舍卫国祇树给孤独园。尔时，尊者摩诃迦叶住舍卫国东园鹿子母讲堂。晡[2]时从禅觉，往诣佛所，稽首礼足，退坐一面，白佛言：「世尊！何因何缘？世尊先为诸声闻少制戒时，多有比丘心乐习学；今多为声闻制戒，而诸比丘少乐习学？」

佛言：「如是！迦叶！命浊、烦恼浊、劫浊、众生浊、见浊，众生善法退减故，大师为诸声闻多制禁戒，少乐习学。迦叶！譬如劫欲坏时，真宝未灭，**有诸相似伪宝出于世间**，伪宝出已，真宝则没。如是！迦叶！如来正法欲灭之时，有相似像法生；相似像法出世间已，正法则灭。」

「譬如大海中船，载多珍宝，则顿沉没；如来正法则不如是，渐渐消灭。如来正法不为地界所坏，不为水、火、风界所坏；乃至恶众生出世，乐行诸恶，欲行诸恶，成

---

[1]《杂阿含经》卷 32 第 906 经(CBETA, T02, no. 99, p. 226, b25-p. 227, a1)

[2] **晡**：申时，即午后三时至五时。《广韵・模韵》：「晡，申时」。（节引自《汉语大字典》）

就诸恶。**非法言法、法言非法；非律言律、律言非律；以相似法，句味炽然，如来正法于此则没。**」

「迦叶！有五因缘能令如来正法沉没，何等为五？若比丘于大师所，不敬不重，不下意供养；于大师所，不敬不重，不下意供养已，然复依猗而住。若法、若学、若随顺教[3]、若诸梵行大师所称叹者，不敬不重，不下意供养而依止住，是名迦叶：五因缘故，如来正法于此沉没。」

「迦叶！有五因缘令如来法、律不没、不忘、不退。何等为五？若比丘于大师所，恭敬尊重，下意供养，依止而住。若法、若学、若随顺教、若诸梵行大师所称叹者，恭敬尊重，下意供养，依止而住。迦叶！是名五因缘如来法、律不没、不忘、不退。是故！迦叶！当如是学：于大师所，当修恭敬尊重，下意供养，依止而住。若法、若学、若随顺教、若诸梵行大师所赞叹者，恭敬尊重，下意供养，依止而住。」

佛说是经已，尊者摩诃迦叶欢喜随喜，作礼而去。

语译如下：

如是我闻　一时 佛陀住在舍卫国祇树给孤独园。那时尊者摩诃迦叶住在舍卫国东园林中的鹿子母讲堂[4]。有一天，尊

---

[3] **随顺教**：《瑜伽师地论》卷 28：「云何随顺教？谓所说教无倒渐次。」(CBETA, T30, no. 1579, p. 437, a21)

[4] **鹿子母讲堂**：位于中印度舍卫国，系鹿母毗舍佉嫁与弥伽罗之子时，施舍价值九亿钱之嫁衣，为佛所造之大讲堂。

者迦叶在午后时，从禅坐中出定，起身前往 佛所在的林园，向 佛行了最恭敬的头面接足礼，并退坐在一旁。尊者摩诃迦叶向 佛禀白：「世尊啊！是什么样的因缘和缘故？您先前为那些声闻比丘制定的戒律很少时，多数的比丘都能够心乐住于修学正法；如今为比丘们制定的戒律增加了很多，比丘们却反而不能乐住于正法的修习呢？」

佛告诉迦叶尊者说：「因为是这样啊！迦叶！是因为五浊，也就是命浊、烦恼浊、劫浊、众生浊、见浊，造成众生修学善净法的根器渐渐退减之缘故，所以大师佛陀虽然为诸声闻弟子们制定施设种种清净的戒律防护，可是能依戒奉行而且乐于修学的比丘却变得很少啊！迦叶！这就譬如世界劫末将坏之时，虽然真实的宝物尚未灭失，却已经有许多相似的、伪造的假宝出现于世；当相似的伪造假宝陆续出现而数量庞大以后，真正的宝物就会渐渐被数量庞大的伪造假宝所掩没了。正是因为这样的缘故！迦叶啊！如来的正法将要灭没之时，就会有『相似佛法』出现于世间广泛流传；一旦『相似佛法』出现在世间而普遍推广以后，正法就会渐渐地灭失了。」

「譬如说，在大海中航行的船只，所载的珍宝过多时，当珍宝超过船身的负荷量时，船只必定一下子就沉没；但是如来的正法却不会因为正法太多而一下子就沉没，只会因为正法渐渐地消失而导致法船消灭。如来的正法不会因为大地的变动而毁坏，也不会因为水、火、风灾的侵蚀所坏失；当人们的心性开始转变后也不会消灭，乃至于最后有邪恶的众生出现于世，喜欢造作种种恶事，想要造作种种恶事，以至于成就了种种的

恶业，如来正法都仍然不会被毁坏灭尽。但是，当许多佛弟子将**相似佛法**坚持说是如来正法[5]，同时把如来正法毁谤倒说成了非法、邪法、非佛所说法[6]；将外道假冒佛法所施设的戒律假称是佛陀所施设的戒律，来误导众生去行持这些非佛陀所设之戒律[7]；对于如来施设的清净戒律，反而诽谤说是非佛所制戒，而主张应该废除；当未来世的佛弟子像这样以『相似佛法』来鱼目混珠，并且投众生所好，以大量的语句写作数量庞大的相似佛法书籍，使人间到处充斥着误导众生的邪说邪论，将相似佛法炽燃兴盛的广泛宣扬，如来的正法就在这样的情形下渐渐灭没了。」

「迦叶啊！有五种因缘显现出来，就能令如来的正法沉没，是哪五种原因呢？譬如身披僧衣的比丘们，对于实证佛法的大师[8]不能虔诚恭敬，也不尊重大师，又不能弃舍憍慢，不能低下心来至诚专意地供养大师；比丘们像这样对大师不能恭

---

[5] 例如：藏传佛教密宗喇嘛教假冒「佛教」名义，施设三昧耶戒——**常时修双身法中乐空双运一念不生，不能停止懈怠，否则犯戒**。这是标准的「非法、非律」说为「正法、正律」。

[6] 例如一分学术界人士鼓吹「大乘非佛说」，或者如释印顺鼓吹「西方极乐世界是太阳神思想的净化」，这些说法都是「法言非法、律言非律」的「相似佛法」。

[7] 例如藏传佛教的无上瑜伽双身法三昧耶戒——十四根本堕，即是非律言律，实际上乃是外道戒，本质上属于地狱业、畜生业的邪行。

[8] **大师**：《瑜伽师地论》卷 82：「谓能善教诫声闻弟子一切应作不应作事，故名大师；又能化导无量众生令苦寂灭，故名大师；又为**摧灭邪秽外道**出现世间，故名大师。」(CBETA, T30, no. 1579, p. 759, b10-14)

敬，不肯尊重，不能弃舍憍慢，也不愿意低下心来供养大师，然而却还能依于初禅的身猗境界而得远离五欲安住其心，此时佛教正法一时还不会消灭。若是对于大师教授的真实正法，或者是应该学习的正法，或是随顺佛道而不颠倒的教导[9]，或者是一切修学清净行的大师所称扬赞叹的清净行，佛弟子们都不愿意恭敬，不愿意尊重，对大师也不肯低下心来奉侍供养，又无法离欲而获得初禅的猗触身乐而精修清净行，就只是依止于这样的世俗境界而安住，这就是我所说的，迦叶啊！有五个因缘的缘故，如来的正法会在这五种情形普遍发生时慢慢沉没掩灭。」

「迦叶！有五种因缘能令如来的正法、正戒律仪不会灭没、不会被忘失、更不会让佛弟子于正法退转。是哪五种因缘呢？如果比丘们对于大师能够恭敬、能够尊重，诚心诚意谦卑下心地供养大师，依止大师而修学、而安住；或者是对于大师所宣说的正法，或是对于大师所说应该修学的各种次法，或是对于大师所说随顺佛法的不颠倒教授，或是对于一切修习清净梵行的大师们所称赞的清净行，都能够恭敬，也加以尊重，也对大师诚心诚意谦下地供养，又能依止于大师而修学、而安住；迦叶！这就是我所说的五种因缘，能使如来的正法和正戒律仪不会灭没，也不会被忘失，更不会让众生于正法退转。因为这个缘故，迦叶！应当要如是修学：于大师的所在，应当随从并且勤于修学如何恭敬、如何尊重等法，也要诚心诚意谦下

---

[9] **随顺教**：《瑜伽师地论》卷 28：「云何随顺教？谓所说教无倒渐次。」(CBETA, T30, no. 1579, p. 437, a21)

地供养大师，这样依止大师而修学、而安住。并且对于大师所宣说的正法，或者大师所说应该如何学习的次法，或者大师所教授的不颠倒的随顺佛法的次第，或者一切修习清净行的大师所赞叹的人，都应该恭敬与尊重，并且诚心诚意谦下地供养，应当如此依止下来而修学、而安住。」

佛说完这部经，尊者摩诃迦叶欢喜踊跃并随喜赞叹，向 佛顶礼后离去。

✉一、净念相续的“净念”是什么意思？是不是没有念的那个念，这样说可能不太正确，它和“不问有言、不问无言”，“世尊踞座不语”应该是一样吧！

答：1. 净念相续乃是有个忆佛、想佛的念头在心中持续不断，乃是有内涵的，这是离语言相、文字相、形相而持续忆佛的清净念，并非心中都没有念的一念不生。从修定的知见来说，凡是缘于一切语言相、文字相、佛号声相、形像相，都属于妄念；以离开语言相、文字相、佛号声相、形像相之施设来忆佛、想佛，这个忆佛、想佛的念头，是清净的；因为佛不受诸相所系缚，佛是解脱的、清净的，这样以所施设无相忆佛、想佛的念就叫作净念。如果这个净念有时被打断，然后再继续，叫作净念断续；即使只是中断一秒钟、两秒钟，也只能称为净念断续，不能称为净念相续。《楞严经》〈大势至菩萨念佛圆通章〉大势至菩萨云：「都摄六根，净念相继，得三摩地。」意思是说，想要入念佛三摩地，不但要都摄六根不向外攀缘，还得要有净念，并且相继不断；而不是一念不生就能入三摩地。

2.【外道问 佛：「不问有言，不问无言。」世尊据坐不语。外道礼拜云：「世尊大慈大悲，开我迷云，令我得入。」】这是 世尊教外别传中的一则公案；意思是说，有外道来问世尊「如何是佛法大意」，世尊据坐不语，外

道因此拨云见日，得以悟入佛法真义，所以外道欢喜礼拜世尊而后离去。但是，外道悟入之关键，只有真悟者明白其中密意；未悟者或错悟者，往往误会此外道所悟是一念不生，其实误会大了！其中密意不许言宣，亦不许公开授人，必须各人自参自悟；否则即是违犯法毗奈耶，也是亏损法事、亏损如来。但参究悟入极难，大德欲知其中淆讹，欢迎加入正觉同修会禅净班的课程，来熏修正知见，进而累积见道应有的福德资粮与功夫，假以时日，见道因缘成熟，磕着撞着，一念相应，恍然大悟，方能了知此中诸佛心印！

✉二、成佛以后如来藏阿赖耶识会改名，那么成佛后的第八识与未成佛前的第八识如来藏有没有差别？

答：您的问题问得很好，您既然知道「成佛以后如来藏阿赖耶识会改名」，从这里就显示出成佛后的第八识无垢识与未成佛前的第八识如来藏是有差别的。等觉菩萨的第八识异熟识与佛地的第八识无垢识尚有很大的差别，更何况是凡夫众生的阿赖耶识；所以说，成佛后的第八识与未成佛前的第八识如来藏不但有差别，而是有很大的差别。如果没有差别，那众生现在就是佛了，但我们都很清楚的知道「众生是众生，佛是佛」，只有未断我见的愚痴凡夫如达赖喇嘛与诸藏传佛教修行者才敢僭称为佛，或自认优于佛或上于佛，导致凡夫的活佛满山遍野；也只有未断我见的印顺法师，才敢接受愚痴弟子的虚捧而自我陶醉，接受弟子把他自己的传记加上副书名：「看见佛陀在人间」。

可是，经中说：「众生本来成佛，生死涅槃犹如昨梦。」《华严经》也云：「心、佛及众生，是三无差别」，很显然成佛后的第八识与未成佛前的第八识如来藏似乎是没有差别才对，那这样究竟是有差别还是没有差别呢？

正确的说法应该是**非有差别非无差别**。非有差别者谓：一切众生乃至佛地之第八识如来藏同具本来性、自性性、清净性、涅槃性之真实体性。非无差别者谓：成佛后的第八识与未成佛前的第八识如来藏所含藏的种子有很大的差别，非无差别。

故契经 佛云：「佛说如来藏，以为阿赖耶；恶慧不能知，藏即赖耶识；如来清净藏，世间阿赖耶；如金与指环，展转无差别。」这就是说：「佛陀所说的如来藏，也就是阿赖耶识；只有那些具有邪恶智慧的人，才会不知道如来藏就是阿赖耶识。修行至佛地时，如来藏才是完全清净的无垢识，在一般世间凡夫中，只能说是阿赖耶识；这两个名词的区分，就如同黄金与指环一般，两者都是同一种黄金物品，黄金展转加工变成指环，但黄金与指环都是同一金体，却是本来就没有差别的。」换言之，找到黄金才能制造金指环，但金指环仍然是黄金，可不是制作指环后就不是黄金了；同理，找到阿赖耶识才能修净所藏一切杂染种子，转成佛地真如的无垢识，但无垢识仍然是阿赖耶识心体，只改其名不改其体。故不论是金体或是指环，其实都仍然是黄金之体并无差异，故名『无差别』；然而指环是由黄金打造而成，所显之功能及现象与

原来的黄金金块已经不一样，故名『展转』。

也就是说，就其本体（心体）来说，其实是无差别的；虽然本体（心体）是无差别，但成佛之后所显发的功德作用法相与未成佛前是有很大的差别。故一切众生乃至佛地都是以此本来自性清净涅槃的如来藏为八识心王之本体，这个心体犹如黄金之体，不管黄金打造成指环、臂钏，或打造成瓶盘等器，其本质都仍然是黄金，如是名为非有差别。然而本质虽然都是黄金，可是指环、臂钏、瓶盘等器之外相与功用，则与金体之外相毕竟是不同的，世尊举出金与指环的外相差别而体无异，比喻一切众生第八识心体相同无异，而七识心等法之种子流注法相不断的变异，直至佛地唯带旧种方不变异，犹如由黄金打造成庄严之金饰器皿。众生从因地至佛地，因第八识如来藏所含藏的七识心等法种不同而有不同名称，未断分段生死之前称为阿赖耶识；断除分段生死，唯留变易生死时称为异熟识；进断二障随眠及一切习气种子者即是佛地无垢识。因每一个阶段第八识如来藏所含藏的种子都有差别，故其功德作用法相亦有很大的差别，故说成佛后的第八识与未成佛前的第八识如来藏非无差别。

公開聲明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。」

说明： 1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今已逾二十载，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。

6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。

一、本会在台湾与美国，除了本布告栏第四项所列共修处外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非经过本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意辨明；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。又，本会 平实导师至今仍未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有人都应在本会举办的禅三精进共修中，才会由 平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背 世尊「应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法」的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背 世尊告诫，严重违犯了**法毘奈耶**（法戒），铸成**亏损法事**的大恶业，是为**亏损如来**。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，**冒称**为本会上述文字所说之离会者，或**冒称**为 平实导师早期所度弟子，皆**伪称**已被 平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为 平实导师好友，已被 平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所「悟」及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的**老母娘**——丝毫不知声闻僧及**老母娘都未断我见亦未明心**，显然他们尚无慧眼—确实尚未明心—故无智慧检验声闻僧及**老母娘未断我见亦未明心**之事实，概属附佛法外道。如是之人又于「弘法」过程中，公然支持落入我见而被 平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中 世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，

或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往http://post.enlighten.org.tw/ 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站http://www.a202.idv.tw/ 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw
其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw
通讯皈依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加PDF档案格式之版本，PDF档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「正智书香园地」网站http://books.enlighten.org.tw/ 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2010 年下半年禅净班，已于十月同步开设新班，**三个月内仍可报名插班**，共修期间：二年六

个月（**费用全免**）。

禅净班，系以『无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。』并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、12、13；十楼15、16；五楼18、19；二楼20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19：00～21：00，周二晚上18：50～20：50，周六早上9：00～11：00、下午14：30～16：30。**2010/10/20（周三）以及2010/10/21（周四）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是每周三晚上19：00～21:00和每周四晚上19：00～21：00；**学人可斟酌自己方便的时间，择一报名参加共修。

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路286号10楼，电话：03-3749363，共修时间：周一晚上19：00～21：00，周二晚上18：50～20：50，周六早上9：30～11：30。**2010/10/20（周三）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是每周三晚上19：00～21：00**。

新竹讲堂：新竹市南大路241号3楼，电话：03-5619020，共修时间：周一、三、四、五晚上19：00～21：00，周二晚上18：50～20：50，周六早上9：00～

11：00、下午13：00～15：00。**2010/10/25（周一）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是每周一晚上19：00～21：00**。

台中讲堂：台中市五权西路二段666号13楼之4，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上19：00～21：00，周二晚上18：50～20：50，周六早上9：00～11：00、下午13：00～15：30，周日晚上19：00～21：00。**2010/10/22（周五）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是每周五晚上19：00～21：00**。

台南讲堂：台南市西门路四段15号4楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四晚上19：00～21：00，周二晚上19：20～21：20，周六下午14：00～16：00、晚上19：00～21：00，双周六上午9：00～12：00。**2010/10/23（周六）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是每周六下午14：00～16：00**。

高雄讲堂：高雄市中正三路45号5楼等，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上19：00～21：00，周二晚上18：50～20：50，周六早上9：00～11：00。**2010/10/25（周一）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是每周一晚上19：00～21：00**。

美国洛杉矶共修处：位于洛杉矶市东方约 16 英里（20 公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，

已迁往新地址：17979 E. Arenth Avenue #B,City of Industry, CA 91748, USA。电话：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午 10：00～下午 17：30。每周六播放台北讲堂讲经所录制之DVD：下午 13：00～15：00 播放《金刚经宗通》。**2009/10/24（周六）禅净班新班正式开课，随时接受插班，上课时间是每周六下午 15：30～17：30**。

报名表可向本会函索，或于「成佛之道」网站下载：http://www.a202.idv.tw/a202-big5/doc/form/download-new.doc 填妥报名表后，请邮寄本会教学组。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授《妙法莲华经》：开讲时间 18：50～20：50 座位有限，请提早入座以免向隅！

详解 释迦世尊与诸佛如来示现成佛于人间，为有缘众生「开、示、悟、入」诸佛所知、所见、所证的法界实相之正理，为说唯一佛乘之真实义，揭示真实佛法唯有成佛之道，不以声闻、缘觉的解脱道化城为究竟；阐释二乘菩提之解脱道只是从唯一佛乘中析出之方便道，不能令众生成就佛道，只有圆满佛菩提道的实相般若及一切种智才能成就佛果。欢迎已发成佛大愿、有心实证佛菩萨实相智慧之学人，共同参与此殊胜法会听讲。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要

求)。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并振兴绍继衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、各地讲堂将于 2010/11/14（日）上午 09：00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缦衣准时参加。

八、台北讲堂将于 2010/12/12（日）上午 09：00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

九、2010 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/11、7/25、8/15、8/29、9/12、9/26、10/24、11/14、11/28、12/12、12/26。

（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的藏传佛教假名出家众恕不接待！）

十、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 250 元。

十一、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十二、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语

业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十三、平实导师的《楞严经讲记》第七辑将于 2010 年 11 月底出版，每辑售价新台币 200 元，共计十五辑圆满。本经为密教部之重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求实证第一义谛正法。

十四、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十五、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十六、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉(第一辑)，是以 平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

（预告：〈超意境〉第二辑名为〈禅意无限〉，将于 2011 年初夏出版，平实导师已选取书中偈颂写成中国童谣风格及吉尔特民谣风格……等曲子，将与他人所写不同风格的曲子，共同录制，谨先预告。〈禅意无限〉出版后将不再录制CD，特此公告。）

十七、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，售价新台币 200 元。

《我的菩提路》第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，售价 250 元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——

本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

十八、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会
103 台北市承德路三段 277 号 9 楼
Taipei　Taiwan

◎敬告大陆地区读者：因为大陆 **部分地方政府** 认为台湾地区佛法是「**境外**」佛法，非属**中国**佛法，故常常加盖「**不许进口**」字样而退回本会邮寄给大陆同胞的赠阅书籍；尤以闽南地区最常被大陆厦门海关退回，不知厦门海关现在是否仍然如此，或是已经承认台湾是境内了？请各自向厦

门海关查询确定后，再由本会另行寄赠。

十九、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

二十、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百零二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址如下：
http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm
因有一些海外、大陆同修捐款，故刊登捐款仪式的照片征信如下：

正觉教育基金会执行长：张公仆（左五）

佛教正觉同修会监事主席：余书伟（左六）

教育部官员：政务次长—吕木琳(右四)・国教司司长—杨昌裕(右三)

社教司司长—朱楠贤(右二・总务司司长—刘奕权(右一)

二十一、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

二十二、本会道场弘扬 如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本

会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**社团法人台北市佛教正觉同修会**」，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利，而免延宕，划拨时请统一注明「护持道场」。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2010/10/07

1. **宗门正眼**—公案拈提 第一辑 重拈　平实导师著　500 元
   因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止期限。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融**　平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书，详见换书启事）
3. **真实如来藏**　平实导师著　400 元
4. **禅—悟前与悟后**　平实导师著　上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼**—公案拈提 第二辑　平实导师著　500 元
   （2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解**　平实导师著　全套共 10 辑　每辑 250 元
7. **宗门道眼**—公案拈提 第三辑　平实导师著　500 元
   （2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉**—公案拈提 第四辑　平实导师著　500 元
   （2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通**—成佛之道 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页　成本价 200 元
10. **宗门正道**—公案拈提 第五辑　平实导师著　500 元
    （2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑**　平实导师著　西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且函盖藏密的所有秘密及其错

误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页　每辑全书约 400 页　流通价每辑 140 元

12. **宗门正义—**公案拈提 第六辑　平实导师著　500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意—**心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元

14. **宗门密意—**公案拈提 第七辑　平实导师著　500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

15. **净土圣道—**兼评「选择本愿念佛」　正德老师著　200 元

16. **起信论讲记—** 平实导师述著　共六辑　每辑三百余页　成本价各 200 元

17. **优婆塞戒经讲记—**平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

18. **真假活佛—**略论附佛外道卢胜彦之邪说（对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正） 正犀居士（岳灵犀）著 流通价 140 元

19. **阿含正义—**唯识学探源　平实导师著　共七辑　每辑 250 元

20. **超意境—**公案拈提 CD。以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文，作成不同曲风之超意境歌曲。在聆听优美歌曲时，请同时阅读内附之印刷精美说明小册，可以领会超意境的证悟境界；未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。　每片 280 元

21. **我的菩提路**第一辑　释悟圆、释善藏法师……等人合著　售价 200 元

22. **我的菩提路**第二辑　郭正益、张志成等人著　售价 250 元

23. **钝鸟与灵龟—**考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

24. **维摩诘经讲记**　平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

25. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见　正光老师著 200 元

26. **胜鬘经讲记—**兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

27.**楞严经讲记**　　平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元
2010.09.30 出版第六辑（每二个月出版一辑）

28.**佛法入门**—迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境。
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版。售价 200 元

29.**明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说
正光老师著 于正觉电子报连载后结集出版之。书价未定

30.**广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定

31.**中观金鉴**—详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质 正德老师著
于正觉电子报连载后结集出版之。 出版日期、书价未定

32.**末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄　正庆老师著 书价未定

33.**金刚经宗通** 平实导师述 俟整理完毕后出版之。

34.**菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义　正元老师著　出版日期未定

35.**法华经讲记**　平实导师述　每辑 200 元　出版日期未定

36.**八识规矩颂**详解　○○居士 注解　出版日期另订　书价未定

37.**印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说　正伟老师著　出版日期未定　书价未定。

38.**中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论　○○老师 著　书价未定

39.**中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理
正德老师著　出版日期未定　书价未定

40.**中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》
○○法师（居士）著　出版日期未定　书价未定

41.**佛藏经讲记**　平实导师述　出版日期未定　书价未定。

42.**阿含讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
平实导师述　约三辑　每辑 250 元　出版日期未定

43.**宝积经讲记**　平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元 出版日期未定

44.**解深密经讲记**　平实导师述 约四辑　将于重讲后整理出版

45.**成唯识论略解**　平实导师著　五～六辑　每辑200元　出版日期未定

46.**修习止观坐禅法要讲记**　平实导师述　每辑三百余页 优惠价200元
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定

47.**无门关—**《无门关》公案拈提　平实导师著　出版日期未定

48.**中观再论—**兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定

49.**轮回与超度—**佛教超度法会之真义。
〇〇法师（居士）著　出版日期未定　书价未定

50.**《释摩诃衍论》平议—**对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
〇〇法师（居士）著　出版日期未定　书价未定

51.**正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提
正德老师著　出版日期未定　书价未定

52.**正觉总持咒—**佛法之总持　正圜老师著　出版日期未定　书价未定

53.**涅槃—**论四种涅槃　平实导师著　出版日期未定　书价未定

54.**三自性—**依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
作者未定　出版日期未定

55.**道品—**从三自性说大小乘三十七道品　作者未定　出版日期未定

56.**大乘缘起观—**依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定　出版日期未定

57.**三德—**论解脱德、法身德、般若德。　作者未定　出版日期未定

58.**真假如来藏—**对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定　出版日期未定

59.**大乘道次第**　作者未定　出版日期未定　书价未定

60.**四缘—**依如来藏故有四缘　作者未定　出版日期未定

61.**空之探究—**印顺《空之探究》谬误之平议　作者未定　出版日期未定

62.**十法义—**论阿含经中十法之正义　作者未定　出版日期未定

63.**外道见—**论述外道六十二见　作者未定　出版日期未定

总经销： 飞鸿 国际行销股份有限公司

231 台北县新店市中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688（五线代表号）Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售点：

1.全台连锁经销书局：三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2.台北市县：

佛化人生 **北市**罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 **北市**士林区大东路 86 号 书田文化 **北市**石牌路二段 86 号

书田文化 **北市**大安路一段 245 号 书田文化 **北市**南京东路四段 137 号 B1

人人书局 **北市**北安路 524 号 秋水堂 **北市**罗斯福路三段 333 巷 14 号

永益书店 **北市**木栅路一段 57-8 号 金玉堂书局 **三重**三和路四段 16 号

来电书局 **新庄**中正路 261 号 春大地书店 **芦洲**中正路 117 号

3.桃园市县：桃园文化城 **桃园**复兴路 421 号 金玉堂 **中坜**中美路 2 段 82 号

巧巧屋书局 **芦竹**南崁路 263 号 内坜文化图书城 **中坜**忠孝路 86 号

来电书局 **大溪**慈湖路 30 号 御书堂 **龙潭**中正路 123 号

4.新竹市县：大学书局 **新竹**建功路 10 号 联成书局 **新竹**中正路 360 号

诚品书局 **新竹市**民族路 2 号（sogo 百货）诚品书局 **新竹市**信义街 68 号

垫脚石文化书店 **新竹市**中正路 38 号 金典文化 **竹北**中正西路 47 号

展书堂 **竹东**长春路 3 段 36 号

5.苗栗市县：建国书局**苗栗市**中山路 566 号 万花筒书局**苗栗市**府东路 73 号

展书堂 **头份**和平路 79 号 展书堂 **竹南**民权街 49-2

6.台中市县： 瑞成书局、各大连锁书店。

兴大书斋 **台中市**国光路 250 号 咏春书局 **台中市**永春东路 884 号

仁和书局 **神冈**神冈路 66 号 参次方国际图书 **大里**大明路 242 号

仪轩文化事业公司 **太平**中兴路 178 号

7.彰化市县：心泉佛教流通处 **彰化市**南瑶路 286 号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号（04-8338485）

大大书局 民权街 33 号 （04-8381033）

溪湖镇：联宏图书 西环路 515 号 （04-8856640）

8.南投县：文春书局 **雾峰乡**中正路 1087 号

9.台南市县：吉祥宗教文物 **台南市**公园路 595-26 号

宏昌书局 **台南**北门路一段 136 号 禅馥馆 **台南**北门路一段 308-1 号

博大书局 **新营**三民路 128 号 丰荣文化商场 **新市**仁爱街 286-1 号

艺美书局 **善化**中山路 436 号 志文书局 **麻豆**博爱路 22 号

10.高雄市：各大连锁书店、**瑞成**书局

政大书城 **三民区**明仁路 161 号 政大书城 **苓雅区**光华路 148-83 号

城市书店 **三民区**明吉路 9 号 明仪书局 **三民区**明福街 2 号

明仪书局 三多四路 63 号 青年书局 青年一路 141 号

11.宜兰县市：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号（039-534909）

12.台东市：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号

13.其余乡镇市经销书局：请电询总经销飞鸿公司。

14.大陆地区请洽：

香港：乐文书店（旺角西洋菜街 62 号 3 楼、铜锣湾骆克道 506 号 3 楼）

青年出版社（北角渣华道 82 号 2 楼）

各省新华书店、方广邮购书店（请详见：〈敬告大陆读者〉文）

15.美国：世界日报图书部：纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

16.国内外地区网路购书：

正智出版社 书香园地 http://books.enlighten.org.tw

（书籍简介、直接联结下列网路书局购书）

三民 网路书局 http://www.sanmin.com.tw

诚品 网路书局 http://www.eslitebooks.com

博客来 网路书局 http://www.books.com.tw

金石堂 网路书局 http://www.kingstone.com.tw

飞鸿 网路书局 http://fh6688.com.tw

附注：1.请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。 2.因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。 3.若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。 4. 邮购：邮政划拨帐号 19068241。 5.正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。 **6.尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！** 7.若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00 请购处专线电话：25957295-分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

正智出版社有限公司在台湾印行的各种书籍中，《真实如来藏、禅

净圆融》二书，已由宗教文化出版社，在大陆印行流通出版了。《真实如来藏》定价人民币 18.8 元、《禅净圆融》定价人民币 10 元，已在全国各省市的新华书店上架流通了。

《禅—悟前与悟后》一书，在更早之前，授权与四川大学出版社印行，现在也已经出版了，售价人民币 28 元。

以上三书，大陆读者可径向各省市新华书店或其他书店指名购阅。若书架上已售出而无书籍者，请向书店柜台订购。凡是已经在大陆出版之书籍，既可由各地书局买得，则正觉同修会将不再购赠或寄赠，敬请大陆读者们鉴谅。

若您所在的县市还没有设立新华书店，亦无其他书店可以订购，亦可向中国国际图书贸易总公司〔图书部〕订购。各书店若欲订货者，请填妥「图书征订单」，直接向该公司传真订货，征订单格式请从成佛之道网站或该公司网站下载。又：正智出版社其余书籍，凡尚未在大陆出版者，未来将委托中国国际图书贸易总公司，在大陆经销流通，敬请读者注意正式销售日期，详情请径洽该公司〔图书部〕：

TEL. 010-68433191 68433189

FAX. 010-68412048 68415917

E-MAIL. ts2@mail.cibtc.com.cn

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 http://www.a202.idv.tw

正智出版社 书香园地 http://books.enlighten.org.tw

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

佛教正觉同修会　　赠阅书籍　目录　2010/06/21

1.**无相念佛**　平实导师著　回邮 10 元

2.**念佛三昧修学次第**　平实导师述著　回邮 25 元

3.**正法眼藏—护法集**　平实导师述著　回邮 35 元

4.**真假开悟简易辨正法&佛子之省思**　平实导师著　回邮 3.5 元

5.**生命实相之辨正**　平实导师著　回邮 10 元

6.**如何契入念佛法门**（**附:** 印顺法师否定极乐世界）平实导师著　回邮 3.5 元

7.**平实书笺**—答元览居士书　平实导师著　回邮 35 元

8.**三乘唯识**—如来藏系经律汇编　平实导师编　回邮 80 元

（精装本　长 27cm　宽 21cm　高 7.5cm　重 2.8 公斤）

9.**三时系念全集**—修正本　（长 26.5cm×宽 19cm）　回邮 40 元

10.**明心与初地**　平实导师述　回邮 3.5 元

11.**邪见与佛法**　平实导师述著　回邮 20 元

12.**菩萨正道**—回应义云高、释性圆…等外道之邪见　正灿居士著　回邮 20 元

13.**甘露法雨**　平实导师述　回邮 20 元

14.**我与无我**　平实导师述　回邮 20 元

15.**学佛之心态**—修正错误之学佛心态始能与正法相应　正德居士著　回邮 35 元

附录：平实导师著**《略说八、九识并存…等之过失》**

16.**大乘无我观**—《悟前与悟后》别说　平实导师述著　回邮 20 元

17.**佛教之危机**—中国台湾地区现代佛教之真相（附录：公案拈提六则）

平实导师著　回邮 25 元

18.**灯　影**—灯下黑（覆「求教后学」来函等）　平实导师著　回邮 35 元

19.**护法与毁法**—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圜老师著 回邮 35 元

20.**净土圣道**—兼评**选择本愿念佛**　正德老师著 由正觉同修会购赠 回邮 25 元

21.**辨唯识性相**—对「紫莲心海《辩唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应

正觉同修会 台南共修处法义组 著　回邮 25 元

22.**假如来藏**—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应

正觉同修会 台南共修处法义组 著　回邮 35 元

23.**入不二门**—公案拈提集锦 第一辑　平实导师著 回邮 20 元

（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之）

24.**真假邪说**—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 正安法师著 回邮 35 元

25.**真假开悟—**真如、如来藏、阿赖耶识间之关系　平实导师述著　回邮 35 元
26.**真假禅和—**辨正释传圣之谤法谬说　正德老师著　回邮 30 元
27.**眼见佛性—**驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说　正光老师著　回邮 25 元
28.**普门自在—**公案拈提集锦 第二辑　平实导师著　回邮 20 元
（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之）
29.**印顺法师的悲哀—**以现代禅的质疑为线索　恒毓博士著　回邮 25 元
30.**识蕴真义—** 现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬。　平实导师著　回邮 35 元
31.**正觉电子报**　各期纸版本　免附回邮　每次最多函索三期或三本
（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）
32.**现代人应有的宗教观**　正礼老师著　回邮 35 元
33.**远惑趣道（一）—**正觉电子报般若信箱问答录　第一辑　回邮 20 元
34.**远惑趣道（二）—**正觉电子报般若信箱问答录　第二辑　回邮 20 元
35.**确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护**　正光老师著　回邮 10 元
36.**三乘菩提 DVD 光碟**　由正觉教團多位亲教师共同讲述录制
DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大讲题：一为「三乘菩提之意涵」，二为「学佛的正知见」。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。
制作工本费 100 元，回邮 25 元
37.**佛藏经** 烫金精装本　每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者，请正式发函并盖用关防寄来索取。
（2008.04.30 起开始敬赠）
38.**西藏文化谈—**耶律大石先生著　正觉教育基金会印赠　回邮 20 元
39.**随 缘—**理随缘与事随缘　平实导师述　回邮 20 元
40.**学佛的觉醒**　正枝居士著　回邮 25 元
41.**导师之真实义**　正礼老师著　回邮 10 元
42.**浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读「密续」之达文西密码
吴明芷居士著　回邮 10 元
43.**魔界转世**　张正玄居士著　回邮 10 元
44.**一贯道与开悟**　正礼老师著　回邮 10 元

45.**博爱**—爱尽天下女人　　正觉教育基金会编　回邮 10 元

46.**意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文　正觉同修会编　　回邮 30 元

47.**第七意识与第八意识**—第七、八识有可能是意识吗?

平实导师述　俟《正觉电子报》连载完毕后出版

48.**邪箭呓语**—从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论—反击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理。

正元老师著　俟《正觉电子报》连载后出版

49.**真假禅宗**—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗

附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证

附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显

正伟老师著　俟《正觉电子报》连载后结集出版

50.**雪域同胞的悲哀**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。

王心觉居士著　俟《正觉电子报》连载后结集出版

51.**真假沙门**—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义

正礼老师著　俟《正觉电子报》连载后出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会　103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

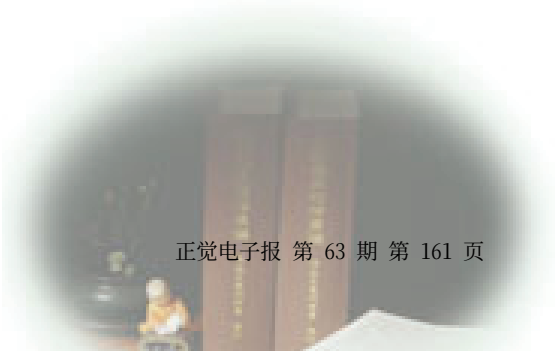
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。　★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。 邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

成佛之道 网站：http://www.a202.idv.tw/ 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。 书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑~第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赠本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

＊＊藏传佛教修双身法，非佛教＊＊



正觉电子报

发　　行：台北市佛教正觉同修会

编　　辑：台北市佛教正觉同修会编译组

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

网址：成佛之道 http://www.a202.idv.tw

订阅： http://post.enlighten.org.tw

书香园地：http://books.enlighten.org.tw

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295（总机）

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 561-9020

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

美国洛杉矶共修处

(626) 965-2200 & 454-0607

◎免费赠阅，有著作权，非经本会或作者同意，不得转载或刊印◎

2010 年 11 月 1 日网路电子版出刊

初版六〇〇〇册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。

目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。