



中觀 電子報

電子報

第 62 期

人間佛教(十二)

中觀金鑑(十一)

邪箭囁語(九)

仍是慈悲一片

—425世紀法筵紀實（三）

2010.10.01

藏識住於身，攝藏諸種子。
遍持壽煖識，如雲覆世間。
業用曾不停，衆生莫能見。

《大乘密严经》卷 2

The store consciousness dwells in the body, collecting and treasuring every seed. It holds the life, warmth and consciousness pervasively like the cloud covering the mundane world. Its deeds and functions have never ceased, but sentient beings are unaware.

Mahayana Secret Sublime Sutra, Vol. 2

意识的能知之性，包含警觉、直觉之自性，其实正是意识觉知心的五遍行、五别境心所法共同运作出来的虚妄自性。大乘禅宗错悟者所谓的直觉反应，印顺法师自以为证悟真心的内容—直觉—其实都是七识心王共同运作下的心所法，都是生灭法。

《阿含正义》第一辑

The nature of knowing of consciousness, including the intrinsic nature of alertness or intuition, is actually an illusory nature which results from the collaboration of mental functions—five pervasive functions (*sarvatraga*) and five specific associates (*vinyata*) in the conscious mind. In fact, the so-called intuitional reaction said by those who get untrue enlightenment in Mahayana Chan School, and the intuition that dharma-master Yinshun took for the content of realizing true mind, are all the mental functions resulting from the collaboration of seven mind-king consciousnesses. Therefore, they are all arising and ceasing dharmas.

正觉电子报第62期

本期目录

穿越时空 —超意識



- | | | |
|-----|-------------------------|-----------|
| 1 | 人间佛教（十二） | 平 实 导 师 |
| 22 | 中观金鉴（十一） | 孙 正 德 老 师 |
| 38 | 邪箭呓语（九） | 陆 正 元 老 师 |
| 60 | 广论之平议（二十） | 正 雄 居 士 |
| 81 | 略评—西行者的眼见佛性（四） | 正 庆 居 士 |
| 102 | 仍是慈悲一片—425世纪法筵
纪实（三） | 编 译 组 |
| 118 | 迈向正觉 | 林 阿 密 |
| 133 | 仇伽离谤舍利弗等缘 | 佛典故事选辑 |
| 140 | 般若信箱 | |
| 142 | 公开声明 | |
| 145 | 布告栏 | |
| 159 | 正智出版社发售书籍目录 | |
| 167 | 正觉赠书目录 | |





(连载十二)

第二目 略说大般涅槃

关于大般涅槃的取证，总共有四种涅槃要修证；这就是说，必须要先亲证法界的实相——万法的本源。而蕴境界的缘起性空，纵使具足观行而证得罗汉果了，所观行的对象都只是生灭性的蕴境界；既是生灭法的缘起性空，不属于蕴境界根源的本住法，所以仍然只是虚相法，不是实相法，因此无法证得实相，当然就不会有般若智慧。断尽所知障的人，是经由亲证如来藏而证得法界的实相，然后一步一步进修，次第而进，总共历经了五十二个阶位，最后才能成佛。这个过程是要断尽所知障的，也是要同时断除一切习气种子的随眠，不再有习气种子随眠在第八识中了，这样修证三大阿僧祇劫才能成就四种涅槃。

佛地所具足的四种涅槃，诸位熟知的是阿罗汉所得的有余

涅槃、无余涅槃；这两种涅槃，菩萨在成佛的过程当中一样要实证，但是另外两种涅槃呢？却是只有菩萨与佛才能证的。譬如说菩萨明心了，他刚刚进入见道位了，就可以现前看见自己的如来藏、有情众生的如来藏，是能出生五阴的如来藏，是能出生十二处、十八界的如来藏；这个如来藏心是本来就存在的，不是有生的心，而是本来就在的心；它具有本来性——本来而有，法尔而有，不是被生的法；菩萨与诸佛也都找不到一个方法可以坏灭它，所以它的体性犹如金刚，永不可坏。这是实证了如来藏一法界实相一的本来性。

这位明心的菩萨，也可以同时现前观察这个如来藏是有自性的。因为它能出生五阴十八界，它还能出生山河大地、宇宙万有；明心的菩萨可以现前观察，证实如来藏确实有这些功德；所以说它是有自性的，不只是名言施设。当代有些名声响亮的大法师们胆子很大，把佛所传的如来藏否定了，说如来藏只是个名言施设，公开宣称没有如来藏这个心可证；但其实，如来藏是确实存在的，也是可以实证的，而我们正觉同修会中已经有很多人实证了。那么如来藏是有自性的，因为它出生了山河大地，出生了我们的五阴十八界，所以有自性；而这些自性也能由亲证如来藏的菩萨们，透过现前观察而证实它能生万法的自性。这样观察完了，就知道如来藏有两个体性了：一个是本来性，另一个是自性性。

可是，这个如来藏它还有第三个体性，叫做清净性。它永远都不会有贪染，永远不贪爱任何诸法，永远不被任何一法所染污，所以它有清净性。而它这个清净性不是修行以后才得来

的，它是本来就存在着清净性。这个清净性也是无法加以毁坏的，不论谁想要毁坏它的清净性，都是永远不可能成功的，这是它的第三个自性。它还有另一个本来就在的涅槃性；关于涅槃，不晓得诸位学佛以来有没有思索过涅槃的意涵？当阿罗汉入了无余涅槃，五阴十八界都灭尽，没有任何一法存在了，是不是断灭空——缘起而性空呢？佛陀在阿含中说过：阿罗汉们所证的涅槃是清涼、真实、寂静、常住不变。显然，无余涅槃中不是断灭空，所以不该单以缘起性空来解释无余涅槃。

那么，真实而常住不变的无余涅槃中究竟是什么？当阿罗汉受生到人间来，有了五阴十八界，具足人类五阴；当他后来修行而成为阿罗汉以后，舍寿时把五阴十八界全部灭尽，不再受生于三界之任何一处。当五阴十八界全部灭尽以后，他的如来藏还在单独存在一而不再去投胎，也不再受生于色界或无色界中，因此不再有五阴十八界，当然就不会再有生死了。所以，阿罗汉的涅槃是依他的如来藏不再投胎受生而施设的；因此，无余涅槃并不是真实法，无余涅槃是依阿罗汉的如来藏独住而不生一法之境界施设的。换句话说，你身中有如来藏，而你的如来藏本来就是不生灭的；不生、不灭就称为涅槃，无生、无死就称为涅槃；而不生也不死的境界，是灭掉了五阴的生死以后只留着不生灭的如来藏自住之境界。所以，阿罗汉的涅槃其实仍然是如来藏啊！可是这个如来藏不是阿罗汉入了涅槃以后才有的，而是还没有入涅槃，还在凡夫位的时候，或者你进入到贤圣位的时候，你身上本来就有如来藏，而你的如来藏本来就是不生不灭不生不死的，它自己就是涅槃。所以，如来

藏不论是在凡夫位或在贤圣位中，如来藏自己从来都是涅槃；当你明心成为菩萨而能现前当下观察如来藏本来存在的时候，你的如来藏还是依然不生不死，这就是涅槃，这就是如来藏的涅槃性。菩萨明心见道以后，现前观察如来藏具有本来性、自性性、清净性、涅槃性，把这四个自性合起来时就称为「本来自性清净涅槃」。这就是大乘别教三贤位的第七住位菩萨之所证，凡是不回心的阿罗汉都无法了知；阿罗汉无法证知这个涅槃，唯有菩萨才能证。

这个本来自性清净涅槃，是眼前就存在的，不是死后才有这个涅槃的。但是，有的大法师却在私底下这么说：「那萧平实所证的涅槃是现前就存在，那跟外道的现见涅槃还不是一样？」因为早就有人以斥责的口吻毁谤说：「如来藏是外道的神我。」也有人比较客气地拐个弯毁谤说：「如来藏富有外道神我色彩。」我想诸位都已经听过或读过这种说法，可能也已经听了几十年了！但是，事实上，如来藏与外道的神我一样吗？我们还是要探究一下，否则很容易就被误导。而我知道你们都是不愿意被误导的，因为你们一直都坐在这里听我说法；如果你愿意被误导的话，一定不会喜欢继续听我这一场演讲，一定会起身走人。我也在此先声明：你如果听到不喜欢的地方，可以马上起身就走人，我将会视而不见，不会冷嘲热讽。但是，如果你不愿意被误导的话，就一定要弄清楚：外道的神我、梵我，跟如来藏有什么差别？这一定要弄清楚，因为这跟你的道业有切身的利害关系啊！如果你想要修习的是实证的佛法，不是思想式的假佛法，所以不愿意被误导，那么这对

你来讲是一个切身利害的关系，一定要弄清楚。

外道的神我，是说有一个造物主—唯一的真神—他能出生一切有情，也能出生山河大地。但是根据他们的圣经记载，那个唯一的真神还是有我性的，是具足五阴体性而非离五阴体性的，可见那外道的神我，仍然是三界中的有情；而有情的五阴都是会坏灭的，只是时间的早晚差别而已。为何说外道的神我仍然是五阴的体性呢？因为，那个神如果不高兴了，便降下大水把众生淹死，只有他喜欢的那几个人可以不死。他如果不高兴了，起瞋心了，便降下大火把众生给烧死。所以外道的神我、大我，是跟我们人类的觉知心一样的，他们都脱离不了欲界贪与色界瞋的境界。这样的神我是什么心呢？当然是意识心。就是我们现前会分别善恶、会想东想西，也是会起贪瞋的心，也是有时候会厌离某些境界的觉知心，正是意识心，正是六识合成的识阴。可是如来藏心却是出生识阴六识的第八识真实心，又名阿赖耶识，是出生觉知心识阴、意识的离见闻觉知的心，那怎么会与外道神我的识阴相同呢？外道神我上帝，也是被他的第八识如来藏所出生的；上帝神我的识阴，也是被他的如来藏所生的；如来藏是能生，上帝神我是所生，能生与所生是相对的，而所生的神我是依附于能生的如来藏才能存在的，怎么可以说第八识如来藏跟外道神我识阴一样呢？我想，只有老糊涂或是别有居心的人，才会这么说吧！否则就是根本不懂佛法。

又有一种人说：「一切的有情都是大梵天所生，他是我们的天父。」外道有时则是尊称为祖父。大梵天就是初禅天的天

主，因为已经离开欲界爱，所以成为梵天；而他在人间时曾经修集大福德，他的初禅又是具足修证所成，因此生到初禅天时就成为大梵天，统率梵辅天与梵众天。可是《阿含经》中有记载，大梵天王有一天下来人间来向佛供养、请法，佛陀当着大家的面前问他说：「大梵天啊！大家都说世界与有情是你创造的，你说说看，是不是你创造的？」大梵天默然无语，因为他明知不是自己创造的，但他也不想被梵辅天与梵众天的天众们听到他否定的答复；被听到了，众天对他就不再崇拜了，他的威德就降低了，就不容易率领天众了。大梵天王第一次默然不答，佛又再一次问他，还是默然不答。最后佛说：「你得要说老实话哦！」他才不得不答复说：「其实山河大地跟一切有情不是我生的，可是众生要这么讲，我也没办法。」这就是实情啦！那么「大梵天」所知的是什么心呢？还是意识心等识阴六识。他也不知道有一个能创造他自己五阴的如来藏，他也不晓得啊！所以他无法生起实相智慧，还得要来人间向佛陀请法。那大梵天王的觉知心就称为梵我，这个外道的梵我既然是意识等六识心，就是识阴或者单说是他的第六意识，这当然也是由他的如来藏所生。那么，请问：「如来藏是不是等于外道的梵我？」当然也不是嘛！不论印顺法师等人把外道神我、梵我，解释成没有见闻觉知而不可知的，其实仍然只是狡辩，因为那将成为思想而非真实可证的法；既然不是可证的，只是他们创造出来的说法、思想，当然就不是佛法了！因为佛法是义学，是可以实证的，不是凭空想象的名相。

梵我既然是被大梵天王的如来藏所生，显然梵我与如来藏

是不同的法，显然如来藏不可能是梵我。而且，如来藏是离见闻觉知的，是能生的法；神我与梵我都是有见闻觉知的，都是所生的法，当然如来藏不可能富有外道神我、梵我的色彩。所以，不能因为无法证得如来藏，就把它否定掉，说它是外道的神我或是梵我；那是谤法的行为，也是用常见外道的意识法，去取代 佛陀所说最胜妙的万法根本如来藏。只要落入意识心中而否定如来藏，就不会求证如来藏，就永远都无法证得如来藏，那他所知的中观就会变成戏论，般若就会变成戏论而被他判定为性空唯名，而成佛所凭借的一切种智也一样会变成戏论——唯有名相而无种子等法可证；那么增上慧学—万法唯识的增上慧学—所说的一切种智，就会被他们改变成虚妄唯识论。可是，增上慧学的唯识学总共有两门：有真实唯识门、也有虚妄唯识门，二者是紧密关联的，不能够切割。而他们却是把最胜妙的真实唯识门切割了丢掉，只保留最差的部分——虚妄唯识门，而这样来主张「唯识是虚妄法」。其实他们都不该这么说，因为诸佛之所以能够成佛都是靠唯识学——一切种智。弥勒菩萨当来成佛时也一样是靠唯识学——一切种智，而诸地菩萨的无生法忍即是道种智——还没有修到究竟佛地时的一切种子智慧，而唯识学是大乘佛法中的增上慧学，绝对不是没有明心的人所能真修实学的。没有明心之前修习唯识学，只能够在意识上研究揣摩，只能够成就思想的层次，而不是义学的实证。而明心的菩萨所证得的本来自性清净涅槃，就是由于亲证第八识阿赖耶识而现观的；第八识即是唯识学中的真实唯识门所演述的妙义，意根与识阴等六

识才是虚妄唯识门所说的生灭法。

讲到这里，已经讲完三个涅槃了！阿罗汉所证的有余涅槃及无余涅槃，入地的菩萨也是要实证的。菩萨尚在第七住位明心的时候所证的是「本来自性清净涅槃」，可是依这个本来自性清净涅槃，进修到了初地满心时，是有能力可以取证有余涅槃、无余涅槃的，但是菩萨并不取证这个二乘涅槃，一直留着最后一分思惑而不断除；留到了三地满心时，四禅八定已经具足，也在一大阿僧祇劫以前就断我见了，当然是可以取证灭尽定而成就俱解脱果，可是菩萨仍然不取证俱解脱，还是保留最后一分思惑而继续进修无生法忍——精修佛菩提道中的一切种智；修到了六地满心时，若是不取证灭尽定，就无法往前修了，这时才勉强地取证灭尽定而转入第七地中。

接着，七地满心菩萨的证量是俱解脱的阿罗汉、三明六通大阿罗汉所不能知的「念念入灭尽定」，但是菩萨依然特地留着最后一分思惑。这时候，佛才会再来加持他进入第八地，然后继续发起大悲愿，在三界中继续利乐有情；一直进修到佛地时，如来藏中的一切种子都不再变异了，这叫作断尽变易生死。因为对于如来藏心中的所有种子都已具足了知，即是成就了一切种智；当他成就了一切种智的时候，就不再有分段生死与变易生死了，这时既不住于生死中（纯依大悲愿继续在世间利乐有情永无穷尽），却又不住于无余涅槃中，也就是到达无住处涅槃的境界了。这样，说诸佛具足了四种涅槃，这第四种涅槃就叫作无住处涅槃：不住于生死，也不住于涅槃中。所以成佛之后，不会永灭有为法而入住无余涅槃中，而是到处去示现成

佛，到处去利乐众生，永不休息。这是依初地入地时所发的十无尽愿来履行的大悲愿，这就是佛地所证的四种涅槃：有余涅槃、无余涅槃、本来自性清净涅槃、无住处涅槃。这个时候一切种智已经圆满了，自然就具足佛地的大圆镜智等四种智慧而成为究竟佛。佛陀的四种智慧：大圆镜智、平等性智、妙观察智、成所作智，是从第七住位所证的本来自性清净涅槃入手的，却是要长劫进修到一切种智圆满了，才能具足这四智的。那么具足了这四智才能具足四个涅槃，才能称为大般涅槃；而这个大般涅槃的具足，也是要从亲证如来藏为根本的大乘佛法以后，继续进修而次第实证无生法忍的道种智才能够完成的，所以仍然是依如来藏来修证大般涅槃。

在因地实证了如来藏，就能够有般若智慧生起，就有中道现观的实证。中观其实就是中道的观行，实证了中道的观行时名为证得中道，不再只是中道的观行位了，这时的中观已是中道的现观而不是观行；当你实证中道的现观时，虽然还只是三贤位而已，但已经可以称为菩萨僧了。证得如来藏，现观中道了，成为菩萨僧，已不在凡夫（僧）数了，那么成佛之道就正式展开了，接着进修以后你自然会渐渐知道成佛之道应该怎么走；所以从明心的时候开始，你已经知道将来必定可以成佛。然而成为阿罗汉以后却不知道要如何进修才能成佛，因为阿罗汉道的实证并不涉及法界实相如来藏的实证，而成佛所凭借的一切种智却是如来藏所含藏一切种子的实证，这却是要从实证如来藏心以后才能开始的，这就是说：「解脱道是无法使人成佛的，成佛必须要修学佛菩提道。」

第二节 佛法只有二主要道

想要实证佛法又能学得快乐，必须了解三德、实证三德。已实证三德者，即是以如来藏为中心而成为菩萨僧；由如来藏的进修而延伸成道种智——一切种智的分证，方是入地菩萨。

【讲义纲要】

一、略说佛菩提道所证三德：法身德、般若德、解脱德。

二、三德只有二主要道：三德皆摄属佛菩提道，其中之解脱德具足含摄二乘解脱道，谓断烦恼障之现行；亦断二乘圣人所不断之烦恼障习气种子随眠，非仅断见惑与思惑。

三、藏传佛教密宗（涵盖天竺坦特罗密教及西藏密宗）之本质：

1.宗喀巴的二种道次第广论，都是双身法。 2.密宗非但不能使人成佛，亦不能使人证得解脱果，连世间禅定、世俗神通都无法证得，更会使人沉坠三恶道，无量世流转生死、受诸苦痛。

我们接着进入第二节来说〈佛法只有两个主要道〉。再提示诸位：想要实证佛法又能学得快乐，你必须要先了解三德，要先实证三德。然而三德的实证，还是要以如来藏为中心，然后从如来藏不断地延伸出去，最后成就了一切种智时就是成佛了。这样去一步一步进修的人，才是菩萨僧，这已经不是声闻僧所知的了。

第一点，我们先来谈佛菩提道所证三德的大约内容。在这里没有办法讲得很详细，因为我们时间很不够；这时已经是两

点三十八分了，我们才讲这么一点点；后面有一些比较不重要的部分，我稍后将会只是读过一遍，不加以讲解，留待以后出书时再补作注解。因为这一节所讲的内容对诸位都非常重要，这可以让你建立整个佛菩提的架构出来；有了整个架构，你学佛时就不再茫然了！那时你将会知道学佛时应该要先从哪里切入？从哪里入手？然后一步一步去进修；听完以后你将会建立一个方向，也有了整个次第，你就知道学佛的路该如何走！

首先要略说三德。我们常常看见大陆拍摄的片子，其中有一出古装剧这样演出：清朝有个皇帝名叫乾隆，他很喜欢附庸风雅，也自称在学佛，想要让人觉得他好像很懂佛法的样子，所以他就把内眷侍者叫做三德子；文献记载他的祖父康熙也有一个太监内侍者，名称也叫作三德子；其实不论是哪个三德子，他们连一德也无。而康熙与乾隆皇帝呢？他们同样是连一德也无；因为清朝的皇帝们全都是精修藏传佛教双身法，全都落在意识境界中，当然是一德也无的。那我们且来说说这三德，等我讲解完了，诸位就会知道他们确实是没有三德。

先来谈法身德：阿罗汉不知道真正的法身，但他们自以为有证得法身，因为他们误会五法为身的真义了。法身是以五法为身，是哪五法呢？是戒身、定身、慧身、解脱身、解脱知见身，而这五法以什么为身？以如来藏为身。因为如果不是有着如来藏常住不坏，就不可能有这五法，那么如来藏也就不能称为法身了；因为若是没有如来藏，连五阴十八界都不可能存在了，何况能有这五分法身呢？所以戒、定、慧、解脱、解脱知见身这五法，都是以如来藏为身，所以法身就是如来藏。证得

如来藏的人，就知道这五法都要以如来藏为身，才能存在及作用。阿罗汉们也有声闻法中的五法：戒、定、慧、解脱、解脱知见，可是他们这五法所依的如来藏在何处？不回心的阿罗汉们并不知道，所以他们没有法身德。

大家都知道佛有三身：法身、报身以及应化身。法身就是佛的第八识——无垢识，还在因地时就称为阿赖耶识，又名如来藏；成佛的时候这个如来藏就改名为无垢识，这就是佛地的法身。佛的法身能够变生佛的庄严报身，在色究竟天宫解说一切种智，摄受诸地菩萨；那就是三十二大人相、八十种随形好，一一好又各有无量好的庄严报身，这是佛的第二身，称为报身。佛陀还有第三种身，称为应身及化身；应身是说它往世所度的徒弟们，在人间道业成熟的因缘时节到了，所以降神母胎，出生在人间，这就是应身，是感应我们大家道业成熟的因缘来生在人间。那么 世尊示现入灭以后呢，就以化身来感应有缘人，所以直到现在仍然还有很多人会梦见 释迦牟尼佛，或者在定中得到 佛陀的召见，这就是化身。

报身与应身、化身都依法身无垢识而出生，没有法身就不会有报身以及应身、化身；所以当你明心的时候，发觉自己有这个法身，也会发觉原来诸佛也是由这个法身所出生。明心后，你知道法身何在，也知道法身的功德性，知道法身在因地就已经有本来性、自性性、清净性、涅槃性了，那你就知道四种涅槃的本质都不是修来的。阿罗汉的涅槃也是本有的：只是把遮障涅槃境界的烦恼修除掉，而使原有的涅槃显现出来。那你明心后已经知道法身的所在了，这就是第一分的法身德；刚

明心的七住位菩萨就有了这个法身德，只是还不圆满而已。但是不回心的阿罗汉们并没有证得这个自性法身，所以他们就没有这个法身德啊！

明心的菩萨证得这个如来藏法身，就知道阿罗汉入了涅槃以后，原来还是这个如来藏自住的境界—绝对寂静—没有丝毫的六尘、六识，也不再出生任何一法，所以涅槃中是绝对寂静的。由此，菩萨就已知道「原来无余涅槃里面的境界就是这样」，他依自己现前当下的如来藏来看一看如来藏自己的境界—把和如来藏同在一起的五阴十八界自己排除掉，来观察自己的如来藏单独存在时的境界是如何？这时就会知道原来「阿罗汉入了涅槃之中就是那个境界」。所以，菩萨知道阿罗汉入了涅槃以后是什么境界，阿罗汉自己却不知道，因为阿罗汉们没有证得涅槃中的本际——如来藏；而阿罗汉入涅槃以后却是灭了自己，自己都不存在了，又如何能观察无余涅槃中的境界？所以，我从实际理地来说阿罗汉没有证得涅槃，原因是他们没有证得这个法身，所以他们没有法身德。

有了法身德，也观察到五阴是由如来藏所出生的，是与如来藏和合运作的，就可以现前观察如来藏与五阴不一不异，就能住于中道而不会落到一边去；不会像有些人说如来藏与五阴是一，也不会像有些人说如来藏与五阴是异；不论他们说一或说异，实际上如来藏与五阴永远都是不一不异，不会被改变。而如来藏与山河大地也是非一非异，因为山河大地也是从如来藏生，可是山河大地不等于如来藏。然后也可以观察这个如来藏—自己这个法身—一直都是不生也不灭，因为它无始本有，

没有一法能生它，只有它来生我们，所以它永远不会落到生的一边，也不落到灭的一边；远离生灭两边，当然就是中道了！

再观察这个如来藏不断也不常，因为如来藏这个心永远不会断灭，无始以来不曾断灭，你明心后也是永远无法找到它会断灭的时候，也没有任何一法可以断灭它。这时知道如来藏是不断的，而这不断并不是等于常；因为，外道所说的常其实都是无常，只是外道们并不知道；而这个如来藏也不是常，因为它有种子不断地在流注，种子不断流注也就是功能不断在出现；功能既然不断地出现，而功能不是常，是会演变的，所以又叫作非常；那就是说，如来藏心体不断，而心中所含藏的种子不常，同时具有不断亦不常的功德，成就了中道的正理，当然就离开断常两边了。

所以当你证得如来藏的时候，你可以从很多很多的面向去观察这个如来藏永远是中道性的。从此以后你不会再落在两边中的一边，或是具足两边而离开中道；永远是处于中道而兼顾到两边，可以不离开两边就处于中道；如果有人是要离开两边才能处于中道，那就不是真正的中道了，那就是悟错了，就是意识思惟所得而不是亲证中道。这样的中道观行实证所产生的智慧，就是实相般若智慧，这时就表示你明心以后已经有了般若德。这时，如果你是个画家，那么你画完一幅画，在落款的时候，可以写上二德子的名号，也可以刻一个「二德子」印章盖上去，你够资格了。

然后你再来观察现在生死之中有没有涅槃境界存在？你将会观察到：原来你正在生死轮回当下，已经是住在涅槃中

了！这可不是外道涅槃哦！因为这不是欲界中的境界，也不是初禅、二禅、三禅、四禅中的境界，这五种境界正是外道所误会的涅槃境界，称为五现见涅槃，都仍然是三界中的境界，都还没有超出无色界境界呢！而你所证的境界是如来藏自住的境界，是三界外的境界，从来都不是三界中的境界，从来不是五阴、十八界的境界，而且都不是想象的，它是你的自心现量。你可以观察：我在生死轮回当中，我的如来藏是涅槃的，是不生不死、是不断不常、是不生不灭的；我的如来藏自身是不来不去的，它本身就是涅槃，而我自己就住在如来藏中。说白一点，所有的有情都在自己的如来藏中生活，因此所有的有情都住在涅槃中，只是自己都不知道，都找不到涅槃。

这个涅槃的实证就是解脱，这解脱的功德是可以实证的，你可以现前观察到，这就是有了解脱德。阿罗汉入了涅槃的境界，那个无余涅槃中的境界，是在自己现前的五阴中就已经存在的，当你能够如此现观时，就说你已经有解脱德了。到这时，当你的画作画好了，可以落款的时候，就可以改个名字叫「三德子」，就把「三德子」的印章盖上去，你绝对够资格。清朝的皇帝如雍正、乾隆等人以及他们的侍者都是没资格的，因为他们连一德也无。

这样子，证了如来藏以后就有法身德、般若德、解脱德，这就是三德，只是不像诸地那么具足，也不像佛地已经圆满。但阿罗汉只有解脱德里面的极少分，因为入了无余涅槃以后，他自己五蕴已经全都不在了，怎么能知道无余涅槃里面是什么呢？而他们生前也无法现前看到眼前的无余涅槃中的境界，因

为他们都没有证得如来藏；而如来藏独住的境界就是无余涅槃的境界，所以阿罗汉们的解脱德是很不具足的，他们对涅槃的所知而产生的解脱德，根本没有办法与七住位菩萨的解脱德相提并论。可是七住位菩萨见惑断了，思惑却还没有断呢！就能够有这样的解脱德，是阿罗汉所不能知的。

当您具足了这基本的三德，次第进修以后，慢慢地你就会成佛（不能说快速成佛啦！只能说慢慢地会成佛），因为要三大阿僧祇劫。但是，三大阿僧祇劫的过程有快有慢，有的人一秒中就过一大劫，有的人修完一大劫才只过了成佛之道里的一秒钟，这是因人而异的，也就是长劫入短劫或是短劫入长劫的意思；这在《解深密经》中有说，现在我们且不谈它。（再次跟大家说明一下，如果中途想要去洗手，随时都可以离席。）

这意思就是说，三德是成佛的根本，而三德的根本却是如来藏，一定要亲证如来藏以后才能获得三德。可是这三德，把它们归类分析起来，却只有两个主要道：一个是佛菩提道，另一个则是解脱道。三德的解脱德之中的一小部分，就是罗汉道所修的解脱道；可是佛菩提道涵盖了三德的全部，而三德中的解脱德也具足含摄二乘人所修的解脱道果德（也就是断除种种三界烦恼一见思惑一的现行），并且进一步断除二乘圣人所无法断的烦恼障习气种子的随眠。所以，佛菩提道中所修的解脱道不是只有断见惑与思惑而已，同时还要断除烦恼障的习气种子随眠；这个是很困难的，这要花很长很长的时间，也就是要花掉将近二大阿僧祇劫才能完成，不是像阿罗汉的解脱道可以在一世中完成。因此，二乘圣人所证的解脱德只是三德中解脱德里

面的一小部分，而三德全部都是含摄在佛菩提道里面的；所以佛菩提道是具足二道的，也就是函盖二乘人所修的解脱道，以及大乘人所修的解脱道及佛菩提道。函盖了这二道，具足了这两个主要道的佛法实证以后才能成佛。而罗汉道只有修解脱道，并且罗汉道的解脱道所完成的解脱实证，还只是三德中之解脱德其中的一小部分而已。假使您已经确实了解了这些内容，您才有可能在这一世之中确实实证佛法，而不只是在外门熏习知见及修集资粮而已。

接着第三点，我还是要再一次的提醒诸位：「您愿不愿意被误导呢？」如果不愿意被误导，那接下来听到我所讲的内容，您就不要生起烦恼，因为您已经是不想被误导的人。可是自古以来，误导众生的事却是一直都存在着的，而误导众生最严重的则是西藏密宗，又叫作「藏传佛教」，其实是喇嘛教！为什么我要说藏传佛教是误导众生最严重的宗派呢？是因为他们的法—四灌—打从一开始的灌顶，就已经是用双身法的理念来为徒众们灌顶的。当藏传佛教的信徒跟喇嘛们做过结缘灌顶了，真的想要投入藏传佛教去修学时，那就要开始做第一灌了。在第一灌要正式开始时，为您灌顶的上师要先做观想，观想完成以后才为信徒灌顶；喇嘛要先观想头上有所谓的「佛父、佛母」拥抱交合，要观想交合已经达到至乐（性高潮）了，然后有了不净物质从「佛父、佛母」的下体流出，喇嘛们说那就是为您灌顶时必须的甘露；然后观想那个不净的物质流下来以后，从正在观想的喇嘛自己头顶顶门灌进去，然后再观想从喇嘛的尿道出来，再观想灌到受灌顶的徒弟顶门进去，这就

是密宗正式入门的第一灌——初灌顶。无比清净、出三界生死而不在三界法中的清净佛道，竟然需要这种欲界中的不净物来灌顶，这还能说是佛法吗？稍微有世间智慧的世俗人一听就知道这是不是佛教了！何况是已经真正在学佛的人，竟会相信这样邪淫而且下流的藏传佛教密宗，真是太荒唐了！

说明过了，接着要请问诸位：「您愿意或不愿意被作这种灌顶？」您如果不願意，就应该要很欢喜地说：「哎呀！还好，我没有上当！我今天终于知道内情了。」可是喇嘛上师在为您灌顶的时候，绝对不会把他观想的内容事先告诉您。这只是正式入门的第一灌，就已经是如此了！而他们修炼的拙火与气功，以及盘腿时的跳跃功夫，其目的也全是为了修双身法作准备的，是为了在以后与异性徒弟交合时可以住在长时间的淫乐中而不会泄精，才需要练这些功夫，其实这些功夫都与佛法的实修完全无关。第二灌的细节我们且不讲它，因为道理是一样的，不同的只是用年轻美貌的女人供养喇嘛，喇嘛就在密坛中与女人或女人们交合，然后收集全部不净物，放入弟子的口中，使密宗弟子生起淫欲所以心喜而生起乐受，这是第二灌的主要精神所在。然后第三灌时，女弟子就得跟喇嘛，男弟子就得跟女性上师真刀实枪上床实修啊！所以师徒乱伦是免不了的，犯重戒而下地狱，也只是时间迟早的问题罢了！至于第四灌，也就是跟那些师兄、师姊一起在密坛中轮座杂交——每一个人都要与在场的所有异性同修交合，而每一次交合时双方都要达到性高潮。这个真实的内容，可能是你们很多人不曾听过的，这表示您虽然修

学了藏传佛教密宗，但是还没有走到第二灌以上的阶段，那你就该庆幸说：「还好！我今天已经先知道了。」

以上是实修的部分，至于密宗的学理部分，我们也得要说一说。现在台湾与大陆都有很多人在修学宗喀巴的《菩提道次第广论》，其中所说的中观的理论都只是意识思惟所得的理论，而且都是以六识论的常见思想作为中道的观行内容，其实都与般若中道实证的观行无关，也与求证中道的观行全然无关，所以藏传佛教所说的显教理论部分，也全都是戏论而无关佛法的教义。并且，两岸所有修学宗喀巴《广论》的团体，他们都不讲论中止观的部分：他们都只讲前面的三个大单元，后面两大单元的「止观」部分全都不讲。不讲的原因只有两个：第一、教导者自己也不知道后面的止观在讲什么，因为语词很晦涩，有许多的密语，他自己也读不懂。第二种人呢，他是知道其中的意思，但是不敢讲；因为宗喀巴的《菩提道次第广论》，后半部—超过五分之二—的内容所说的止观，其中将近一半的篇幅也是双身法，而另一半的止观内容也是全都导向双身法——只是为其中的双身法来作准备的。可是，崇拜宗喀巴而盲目跟随修学广论的人，有谁知道这些内情呢？我们今天把它提出来，并不是诽谤，因为这是事实——藏传佛教密宗永远无法否认的事实；所以《菩提道次第广论》的止观内容，是知道的人不敢讲，而不知道的人无法讲。所以《菩提道次第广论》的弘传者，都只有讲前面三大单元，后面止观的部分都停下来不讲。

如果是宗喀巴的《密宗道次第广论》，那就从头到尾都是

明讲双身法；像这样的藏传佛教密宗，您愿意学吗？假使您受了菩萨戒，或是已受声闻戒而出家了，学了宗喀巴的两种《广论》以后，铁定要下无间地狱的，因为那是严重毁破十重戒的。假使你受了五戒，学了双身法，也是要下堕一般地狱的。如果一般人学了双身法而且与喇嘛上床实修了，那可是师徒乱伦啊！因为一定要经过第三灌的师徒合修乱伦阶段，才能继续深入修学藏传佛教密宗——第四灌轮座杂交——而与其他的异性同修一一合修，或是后来再个别邀约其他的密宗异性同修来合修双身法；但是还没有师徒上床合修而完成第三灌以前，是不许跟任何密宗异性合修的。但是第三灌——密灌，一定要师徒乱伦，一定要跟异性上师上床合修。如此一来，师徒乱伦以后，即使是不受佛戒的人，还是得下堕三恶道，因为这是三界世间法尔如是的因果律，谁都无法赦免谁；密宗施设了十四根本戒，想要逃避这种因果律，说得冠冕堂皇，说那样是在修证佛法而完全无罪，命终之后还是得要下无间地狱，谁也赦免不了他们，因为宣称能赦免他们的往世大修证的大法王们，都已经在地狱中了。

我想诸位听到这里，应该已经确实知道藏传佛教密宗的本质了！如果您还是不相信，回家以后可以把宗喀巴的两种次第广论，全都找来详细阅读研究。但是您先要有一把钥匙，我们把它简称为「达文西密码」，您阅读之前必须要先知道它书中的暗语意涵。比如说它讲金刚杵，那是讲男性的性器官；它讲莲花或者讲金刚铃，讲的是女性的性器官；讲宝珠时，有时是说男性的龟头，有时是说女性的阴蒂。依此类推，您这样把密

码套上去读宗喀巴的两种广论，其中的双身法内容就可以读懂了，不会再有丝毫的错误。譬如宗喀巴的二种《广论》中所说的种子，有时又称为「界」，却不是佛法唯识学中所讲的如来藏中所含藏的一切种子；他们讲的种子、界，就是指男性精液。你们这样把它套进去读，就能读懂其中的密意啦！我今天送给你们《广论》的达文西密码了（大众鼓掌……）。假使您手里没有《密宗道次第广论》，因为藏传佛教密宗常常有人辩称没有双身法这回事，所以我们已经把它贴上网作为证明了；您可以上「成佛之道」网站⁴⁶去读，或是下载来读；只要您把这个密码套上去，您就会读懂其中的秘密了。

《菩提道次第广论》，很多人手上都有，只是不知道其中的止观是在讲什么？它的止观部分，您也可以把这个达文西密码套上去读；用这密码一打开：「哎呀！原来宗喀巴在讲这个哦！」您就通了。那么，要不要继续再深入藏传佛教密宗修学呢？或者说，要不要让您的另一半继续学密呢？会不会因为杂交而染上爱滋病呢？您就可以自己下判断啦！作了正确的判断与决定，从此以后您就可以步上真正佛法的坦途了。（待续）

⁴⁶ 网址：<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/book2013/2013bi21/2013bi21.htm>



(连载十一)

第四章 藏传佛教应成派中观思想否定如来藏之主要论点

第一节 藏传佛教应成派中观以意识为结生相续之识

一、意识结生相续有诸多过失

应成派中观师月称、宗喀巴等不许缘于五取蕴生我见，乃是认取五取蕴能作用见闻觉知中之五识及意识自性为真实；所知之一切法性空，唯名言假立而能生作用，是藏传佛教应成派中观的主要邪见之一。若我见是缘于五取蕴，则能作用之见闻觉知亦属于五取蕴法之一，应予破斥；若断除此种缘于五取蕴之我见，则不能成立彼等乐空双运及性空唯名之邪见，故彼等必须极力维护离表义名言取境之意识心为本住法。（印顺法师将般若赋以性空唯名之判教，以及细意识不坏、灭相真如常住之说，皆源于

藏传佛教应成派中观这种邪见而生。)以下举示彼等所说予以佐证：

既离意识不许异体阿赖耶识，则所言阿赖耶者，是总于内心明了分，特于意识立为阿赖耶。以是破心有自性，答他难时，说心虽非寔〔实〕，能作所作皆应理故。许能取后有之心是意识故。复许意识，是一切染净法之所缘故。……不许外境之莲华戒论师亦云：「唯此意识，有与余生结生相续之功能，如云：断善根与续，离染退死生，许唯意识中。」此引俱舍为证。(注¹)

宗喀巴于《入中论善显密意疏》中推崇意识心能取后有，是一切染净法之所缘，又是结生相续之识；也就是主张意识是实相心，是持种住胎出生五阴之心，能为诸法的本源，是可贯穿三世之心，是可贯穿一切世间、出世间法之心。倘若真的如是，意识理当不生不灭，于一切时、一切位均不可暂断亦不可灭失，否则各类法种必定散失，因果必定混乱；亦应本无今有、无因而有之各类不符现象界之果报将随时出现于世人面前，然而事实现见不然。这是一切修学佛法者所应理智面对之问题，学般若者皆应该仔细一一检验之。首先检验意识果真是结生相续之识吗？结生相续之识应该有哪些条件，才能具有因果不混乱、果报体得以生起之法界功德？

心中有了第一个检验主题，回到宗喀巴所举莲华戒所说来加以检验。莲华戒举出《俱舍论》中「断善根与续，离染退死生，许唯意识中」三句偈，想要以此证明彼等主张意识具有与

注¹ 宗喀巴疏，法尊法师译，《入中论善显密意疏》卷7，成都西部印务公司代印，页15。

余生结生相续之功能的说法，是与《俱舍论》中所说相符的。藏传佛教应成派中观诸传承者一向的作法，皆是仅于经句中或者菩萨论着中断取彼等想要的部分，或者舍弃不利于彼等之主张者，不观察前后文之整体意涵，以断句取义的方式来粉饰及包裹自身与经、论完全不同之法义。兹摘录《俱舍论》中相关之论句如下：

断善根与续，离染退死生，许唯意识中；死生唯舍受，非定无心二，二无记涅槃；渐死足齐心，最后意识灭，下人天不生，断末摩水等。

论曰：断善、续善、离界地染、从离染退、命终、受生，于此六位，法尔唯许意识非余。所说生言应知，亦摄初结中有；死生唯许舍受相应，舍相应心不明利故，余受明利不顺死生。又此二时唯散非定，要有心位必非无心，非在定心有死生义。界地别故，加行生故，能摄益故，亦非无心有死生义，以无心位命必无损。若所依身将欲变坏，必定还起属所依心，然后命终，更无余理。又无心者不能受生，以无因故，离起烦恼无受生故。（注²）

世亲菩萨于尚未修学大乘法之前所造之《俱舍论》，观察断善根、续善根、离界地染、从离界地染而退时、命终时、受生时等六位中之意识心法相，阐述意识于此六位中之相貌，应当属于有心位，不当属于无心位；若此六位中属于无心位时，有种种过失等。造此论当时，世亲菩萨虽然还未信受大乘法，却不是主张意识心不灭而能够接续余生之结生相续者，但藏传

注² 大正藏第二十九册，《阿毗达磨俱舍论》卷 10，第 55 页上。

佛教应成派中观师还是误会了世亲菩萨的论意而断句取义。若是如同莲华戒、宗喀巴所局部引用而做的解释，想证明意识有结生相续之功能，世亲菩萨于论中就不应说「最后意识灭」。于有情临命终时必定有意识存在，方能转入正死位；若在灭尽定、无想定等无心位中，必定无法舍寿进入正死位中；而意识现前、进入正死位，最后意识还是坏灭而不存在了；死后必须如来藏出生中阴身时，意识才会在中阴身中重新现起；当有缘父母和合境界现前时，入胎之缘成熟了，仍必须有意识心存在才能入胎，但是入胎受生时前生的意识同时断灭，永远不再有现前的时候；以后出生而有的意识，已是依入胎而生的下一世五色根为缘所生的全新意识，已非此世的意识了。由此缘故，证实命终位及受生位，必定要有意识存在；然而正死位及正受生位，意识都已断灭而不现前了；这才是《俱舍论》中世亲菩萨所说的正理，莲花戒及宗喀巴都加以曲解而作错误的援引。意识既是会中断、会坏灭之心，就没有遍一切时都能作用的功德，故在正死位、正受生位、住胎位初期数月中，都不存在而无遍一切时作用的功德；既不存在，亦无遍一切时作用的功德，焉有能力作为联结余生而有结生相续之功德？也就是说，世亲菩萨当时虽然以小乘法之知见造《俱舍论》，却知道这些道理，所以论中没有丝毫之立论主张意识是常住法、是可以贯穿三世结生相续之识；他的偈与论中都是如此说的，只是莲花戒与宗喀巴二人都读不懂《俱舍论》，引证了此论以后却提出了违背世亲论意的说法，误导了后世密宗诸大法王及显教的印顺法师等人。

后来，世亲菩萨随着无著菩萨修学大乘法以后，对于意识结生相续之说法，也是予以破斥的，这个事实也证明藏传佛教应成派中观师们都误会了世亲菩萨偈与论的宗旨了。世亲菩萨于《摄大乘论释》中是这样解释无著菩萨所造的《摄大乘论》：

(无著菩萨) 论曰：若有于此非等引地，没已生时，依中有位意起，染污意识结生相续，此染污意识，于中有中灭；于母胎中，识（本识阿赖耶识）、羯罗蓝更相和合。若即意识与彼（羯罗蓝——受精卵）和合，既和合已依止此识，于母胎中有意识转；若尔，即应有二意识，于母胎中同时而转。又即与彼和合之识是意识性，不应道理，依染污故，时无断故，意识所缘不可得故（五色根尚未生起或圆满，故尚不能有六尘存在，故意识所缘之六尘仍不可得）。设和合识即是意识，为此和合意识即是一切种子识？为依止此识所生余意识是一切种子识？若此和合识是一切种子识，即是阿赖耶识，汝以异名立为意识。若能依止识是一切种子识，是则所依因识非一切种子识，能依果识是一切种子识，不应道理。是故，成就此和合识非是意识，但是异熟识，是一切种子识。

(世亲菩萨) 释曰：非等引地，即是欲界；没者，死也；染污意识，即是烦恼俱行意识。结生相续者，谓摄受自体。此染污意识，缘生有为境，于中有中灭。言和合者，识与赤白（受精卵或胎身）同一安危；若和合识即是意识，依此复生所余意识，是则一时二意识转，谓所依止和合意识，及能依止所余意识。又和合识是意识性，不应道

理，何以故？依染污故，时无断故。谓此意识贪等烦恼所染污，意为所依止，缘生有境故，是染污即此为依，名依染污；于此位中所依异熟不容染污，是无记故；此和合识常、无间断，任业转故。意识所缘不可得故者，意识所缘明了可得，所谓诸法；此和合识无有如是明了所缘，是故此识是意识性，不应道理。（注³）

无著菩萨于论中说「依中有位起，染污意识结生相续」，「结生相续」四字是指中有位时之意识，与舍报前之意识是同一个，是由于结使而转生到中阴身境界来，仍与生前所知联结而属于同一个意识；也与生前所造业因联结，因此说「染污意识结生相续」。综观无著及世亲菩萨所造的本论及释论中，都未曾言此意识可以住胎而与余生结生相续，故莲花戒与宗喀巴引作意识可以持种而指为未来世余生的结生相续心，用来证明意识是常住不坏的本住心，属于曲解附会之说。由于尚未证得解脱的中有境界染污意识仍有结使烦恼，也是与死前五色根中的染污意识记忆相联结，故中有位之有情认得舍报后已坏之色身及亲眷，经中世尊也说中阴「见所弃尸，云：此是我前生之身」，可以证明此一事实。无著菩萨论中最重要的反证是「此染污意识，于中有中灭」；世亲菩萨并且重引一遍，又特地加上说明：「此染污意识，缘生有为境，于中有中灭」，说此染污意识是缘于生有（生前的人间五阴）作为所缘的境界，转入中有而入胎以后就永灭了。意识虽然于中有位与生前的业及记忆可以结生相续，然而入于母胎时中有身即同时灭失，此

注³ 《摄大乘论释》卷3，大正藏第31册，第331页下。

染污意识即随着中有身灭而灭失；既然意识已灭，必定要待后世五色根具足的因缘才能圆满生起，故在住胎初期三、四个月中都无意识出生。因为，本识造色所成的五色根尚未圆满形成而不具备基本功能，故无六尘出生，此时虽有意根得以为缘，但仍缺乏六尘或具足的法尘为缘，意识仍然不能生起；在后世意识未能生起，而前世意识已灭之状况下，住胎之前期如何能有意识存在？不存在的意识，如何有能力承担结生相续之功德？如何能造色出生五色根？如何能出生五尘、法尘？如何能使意识存在？

又入胎以后，倘若是由前世意识与羯罗蓝和合者，必须是没有过失，才可说是由意识与余生结生相续。然而，从无著菩萨于论中所说及世亲菩萨之释义，都说与羯罗蓝和合者若是意识，不应道理；有诸多过失故。倘若入胎时是由意识与羯罗蓝和合，而不是由本识如来藏与羯罗蓝和合，则住于母胎时，名色就应该是依止住胎意识而转，由此住胎意识造色而出生眼、耳、鼻、舌、身、意识，就应该于处胎前期每天了了分明而知自己处于母胎中，亦应处胎后期及出生以后都有两个意识心同时运转：一个是诸法所依止而与羯罗蓝和合之入胎、住胎意识，另一为能依止住胎意识而被住胎意识所生之意识，如此则不应道理。

又与羯罗蓝和合之识倘若具有意识的体性，则该识即是意识，乃是染污意识，原已依止染污之意根故，我见、我执、贪等烦恼必定相应，并非无记性之异熟心，则不可能于母胎中安住而无烦乱；而此意识又是造色而能出生色身者，既能了知诸

法，则应能知如何造色，即应一切有情之色身皆是饱满庄严，不应有残缺不全、诸根不具足者；亦应都能清楚住胎而了知自己何时以及如何造色的全部过程，则应当所有人均无胎昧。然而，现见事实并非如此，故说与羯罗蓝和合而住胎造色之识绝非有记性之意识。故与羯罗蓝和合之识应是无记性之异熟识（本识阿赖耶识），方能无所偏党，不择善恶，如实依业种之内涵亲生诸般可爱与不可爱异熟果报，而为各各有情所各自承受，无可逃遁。故说此能持胎住胎、结生相续之识，若属有染污之意识，不应道理，引证不成。

又异熟识常，无有间断，性属无记而无偏党，方得受持一切善恶业种及无漏有为法种任运而转，实现因果律；于舍报转入中阴时，乃至中阴灭而入胎执取受精卵（也就是羯罗蓝）时都能任运而转，犹如长途急行之乘马者弃一乘一，从无间断；而意识于眠熟、闷绝、正死位、无想天（无想定）、灭尽定五位中同皆断灭故（注⁴），不是常无间断者，不能持业种及诸法种任运而转，故与羯罗蓝和合之识若具有意识性，不应道理，故说入胎之住胎识非意识。意识之所缘乃是因缘所生法之六尘境

注⁴ 《成唯识论述记》卷4，大正藏第43册，第355页下。

凡间断者，共经部师有五位故，谓即无心睡眠、闷绝、无想、灭定、无想异熟。其大乘中命终、受生闷绝中摄故，此等诸位转识不行，唯第八识相续不断。

《瑜伽师地论》卷13，大正藏第13册，第345页上。

分位建立者，谓除六位，当知所余名有心地。何等为六？谓无心睡眠位，无心闷绝位，无想定位，无想生位，灭尽定位，及无余依涅槃界位，如是六位，名无心地。

界，而若说此意识与羯罗蓝和合，又成为羯罗蓝所依止之识，则其所缘为业种与所摄取之羯罗蓝，其中无有意识出生必具之所缘六尘或具足的法尘境界可得，此意识即不可能存在，故莲花戒、宗喀巴主张与羯罗蓝和合之识是意识，不应道理。

假如该和合识就是意识，则此和合意识应为一切种子之所依止；也就是说，该和合意识所生之另一意识亦应同样是一切种子识。又若无一切种子识（如来藏异熟识）而唯有意识，则眼等十八界种子功能必不得现行，业果必不得实现。是故，若该和合识就是意识，又是持种识；该和合识住胎而出生了五色根及六尘时，于住胎后期将会另生一意识，该后期所生之意识亦应同样具有持种及造色功能，方得同名为意识；则一身具二意识，各能持种、各能造色，必将辗转出生无量过失，故说与羯罗蓝和合而住胎造色之识绝非意识，莲花戒与宗喀巴之主张不应正理。若说一切种子识不应由他而生，则与羯罗蓝和合之识就是一切种子识，那么此和合识就一定是阿赖耶识，经中世尊已说母胎中最初期是一切种子阿赖耶识与羯罗蓝和合并执受之。（注⁵）有异执者（譬如藏传佛教应成派、自续派等中观师）缘于见

注⁵ 《解深密经》卷1，大正藏第16册，第692页上。

于六趣生死彼彼有情，堕彼彼有情众中，或在卵生、或在胎生、或在湿生、或在化生，身分生起；于中最初一切种子心识成熟、展转和合增长广大，依二执受：一者有色诸根及所依执受，二者相、名、分别言说戏论习气执受。有色界中具二执受，无色界中不具二种。广慧！此识亦名阿陀那识，何以故？由此识于身随逐执持故。亦名阿赖耶识，何以故？由此识于身摄受藏隐、同安危义故。亦名为心，何以故？由此识，色声香味触等积集滋长故。

取见而以不同之名称主张和合识是意识，倘若说母胎中之和合识是意识，成为一切种子识之所依，则所依止之因缘不是一切种子识，能依之果识却是一切种子识，不应道理。因此说：**能够成就和合识功德者，只有一切种子识阿赖耶识**（异熟识），并非意识，莲花戒与宗喀巴之主张不应正理。

再者，若应成派中观师月称、莲华戒、宗喀巴等，声称彼所说者是细意识，此亦不应道理。若意识可有粗细多心，则眼等五识亦应各有粗细多心；若意识多心中之细意识能住胎，则眼识多心中之细眼识等亦应能住胎，六识体性相同故，同属假借根尘二法为缘生故，同属了境识故。如是，则应有六个细识能够各别与羯罗蓝和合，则与现量不合，全违正义，故其细意识说不应成立。故彼等所说之细意识实则仍应是阿赖耶识，只因彼等已经主张不许有阿赖耶识，故而改以异名细意识而称之，本质仍是阿赖耶识；彼等如斯违于经量、现量而增上建立具有阿赖耶性之细意识后，却又辩称没有阿赖耶识，借以回避自身尚未实证阿赖耶识的事实，诡辩自宗的法义胜善上妙，自高于显教及余诸宗；实则处处邪谬，本质上只不过是凡夫所思所说，都无胜善之处。

又一切粗细意识皆是意法为缘所生，绝无例外；世尊于阿含中说：【意、法因缘意识生，所以者何？**诸所有意识，彼一切皆意法因缘生故。**】^(注6)此中「诸所有意识」五字已含摄一

注⁶ 《杂阿含经》卷9，大正藏第2册，第57页下。

佛告比丘：「眼因缘色，眼识生。所以者何？若眼识生，一切眼色因缘故，耳声因缘、鼻香因缘、舌味因缘、意法因缘意识生。所以

切粗细意识，圣说一切粗细意识皆是意法因缘所生之有生法性，有生则必有灭，不是常而不间断者，不可能具有无记性之持种功德，亦不可能具有住胎造色之功德。意识依止染污之意根而转，必与我见、贪等烦恼相应，必定不属于无记性心，则不能忠实履行因果业种，亦不能无记而住胎。意识所缘者是所取之一切六尘境界，并非业种、身根与器世间，故意识不能胜任与羯罗蓝和合而被羯罗蓝所依止之使命，道理极成。主张意识心能与余生结生相续，不能免于无著菩萨「依染污故，时无断故，意识所缘不可得」三因之所破，故藏传佛教应成派中观所说堕于无量过失中，意识能与余生结生相续之说，理不应成。

二、意识之一分明了分 仍然是意识

月称、宗喀巴等不许意识以外另有一心体称为阿赖耶识，故主张意识心中有一分明了分，是离于语言文字而能取境者，将此意识中之一分功能立为阿赖耶识；也就是主张：阿赖耶识仅是由意识中之一分—彼等称为细意识—假名安立而说。故应成派中观以其虚妄想而说彼「细意识阿赖耶识」非实有，故无自性；却又说：虽然非实有，能作与所作皆得成立。这样的说法仍应该再予以检验：由意识之一分心相假名而说阿赖耶识，也就是彼等所说之细意识；此细意识能够持种入母胎与羯罗蓝和合，而被羯罗蓝所依止，是否理上可无过失？

月称、宗喀巴所说的细意识，是意识心中的一分明了分，这个明了分其实只是意识心的证自证分，属于意识心的五别境

者何？诸所有意识，彼一切皆意法因缘生故，是名比丘眼识因缘生，乃至意识因缘生。」

心所法所成就的功能，并非心体，如何能够建立为心呢？故不可建立为细意识。明了分既然只是意识心的五别境心所法的功能，不是心体，当然不具有持种、造色的功能，即无可能是结生相续的住胎识，亦无可能是与羯罗蓝和合之识，亦无可能制造五色根而使生死相续、结生相续，**心所法不能拥有大种性自性故**，唯有心体方能拥有大种性自性而能与色法羯罗蓝和合为一故；拥有大种性自性的心，才有能力造生色身及受持一切种子，才能成为结生相续的心故。

假如细意识能够入母胎成为和合识，它在未入母胎前就应具有与色法和合之功德，那么该细意识应该即是造身识、持身识，应是在意识出现之前就已存在，不该是由意识细分出来的，也因为人间意识是造身识入胎出生了五色根及六尘以后才能出生的生灭心。又细意识既然是由意识之一分假名而说，应该是同一意识心之体性，而世尊说诸所有意识皆意法因缘生；既是因缘所生法，必定随缘缺而灭，则中阴身入胎而使微细根身及意识断灭时，细意识亦应同时断灭，即无可能成为住胎识而与羯罗蓝和合而住，不可能成为结生相续而联贯三世的心。

又眠熟位称为无心睡眠位，也就是意识心断灭不现前，故而称为无心位。弥勒菩萨于《瑜伽师地论》中说：【若遇不生心因缘故，心则不生，名无心地……转识灭故，名无心地】（注⁷）。现法中，于眠熟无梦时，意识心缺意根作意之因缘故不现前，故吾人眠熟无梦时不觉不知；现代医学界研究者亦证明，人类每天之睡眠正常状况约有两小时之无梦沉睡期；既言

注⁷ 大正藏第30册，《瑜伽师地论》卷13，第345页上。

沉睡无梦，此时就连梦中之独头意识亦不现前；当意识不现前时，则从意识细分的细意识必定随着不现前。倘若细意识是和合识，则必是持身识；则于眠熟位中细意识不现前时，身根必定败坏，犹如寿命终了时本识不执受身根后随即烂坏一样。现见人人夜夜皆有睡着无梦的粗细意识皆不现前时，身根却不随着意识不现前而败坏，故知必定另有非意识所摄的识体是持身识，于眠熟、闷绝……等五无心位中，仍然持身令不败坏，故细意识不是持身识。

细意识既然于现法中已经证明不是持身识，不具有大种性自性的造色功能，则不能入母胎与羯罗蓝和合，故非和合识，故月称与宗喀巴所说错误；又意识于中有入胎时永灭，则附属于意识之细意识必然随着意识灭而同灭。倘若藏传佛教应成派中观诸传承者与修学者，主张「细意识与意识不是同一识体，故不随着意识灭而灭」，则彼等所谓入胎结生相续之细意识，必然是意识以外之另一识体，则不应主张此细意识是从意识中细分而出者，亦不应追随宗喀巴所说「离意识外无有异体名阿赖耶识」的邪见。所以，必定有阿赖耶识执持身根、业种入胎结生相续故，得使三世因果不混乱以及不堕于外道断见中。故知藏传佛教应成派中观师，只因不能亲证阿赖耶识而不信受佛语，另创细意识常住说，指称可以持业种入胎结生相续，由是当知其道理不得成立。

又，假如细意识是应成派中观师月称、宗喀巴等人所说住母胎中之和合识，说是能与羯罗蓝和合而造生色身之识，则此细意识必定是实相心，得以与余生结生相续故，能住胎造色而

出生万法故；倘若如是，能够细分出一分细意识之意识本体更应该是实相，因为月称、宗喀巴说细意识是由意识之一分明了分而有故；则实相有二，违背实相绝待之理，亦违背现量、至教量、比量。又意识既是实相，而意识乃是借意法为缘所生，故意根与法尘亦应是实相，意识由阿赖耶识心体借彼二缘所生故，意根及与意根相应之法尘皆先于此意识而有故，则实相应有四，更是违背实相绝待之理。引申据实而说，则五尘亦应是实相，法尘不离五尘故，法尘由五尘所显故；则五色根亦应是实相，五尘借五色根为缘而出生故；则成为实相众多，全违实相绝待、唯一之理；若真如是，则藏传佛教应成派中观所说，应有众多实相，皆是古今一切应成派中观师之所未知、未解、未说者，则实相不是唯一，违反三界唯心、万法唯识之圣教与理证。

又实相者必是常住不坏之法，持一切法种故，唯有无生亦无灭之法才是实相，意识自身及从其细分出来之细意识，皆非无生无灭之本住法，故知皆非实相心。又实相无相，亦须永无意识心相，方得称为无相之相，才是实相；今者应成派中观所说之细意识则有能取境之心相，具足三界心相，并非无相法，又是有生有灭可坏之法，夜夜眠熟时即告暂断，故意识及细意识不是实相。意识缘于有生之五尘而有色、声、香、味、触相，五根则有眼、耳、鼻、舌、身等色相，皆是有生有灭可坏之法，都不是实相之法，依于五根、五尘而起的粗意识、细意识当然更无可能是实相。无著菩萨与世亲菩萨早已于《摄大乘论》及《摄大乘论释》中，破斥此类误将阿赖耶识以异名立为意识

者；而宗喀巴一方面攀附无著菩萨为其理论车轴之一，然而却处处堕于无著菩萨所破之邪见中，其于佛法正见之无知与愚痴可见一斑。

倘若应成派中观师计着意识之一分明了分为细意识我，假名为阿赖耶识，而说此细意识我能持业种入胎与羯罗蓝和合而结生相续；则此细意识我既是由意识之一分细分而得，然意识摄属识蕴，为五蕴中法，则「细意识我」理当是即蕴我，仍属识阴所摄的生死法，无可狡辩。而识蕴无常，非常、非实有性，此建立之细意识即成生灭法，故应成派中观师此计不应道理。若说细意识我能持业种入胎结生相续，则此细意识我应是常住不坏之法；若我常者，无有变异，方是常法之相；而应成派所计着之细意识我倘若无变异，则将有其不应道理之处：一者，我是常，则我不应有生、老、病、死，不应此世是人、他世是天或者傍生等。二者，此我是常，必属异熟性、无记性，则于现法中不应随于爱、非爱境界而有苦、乐、喜爱、厌恶等变异受，也不应随于贪、瞋等烦恼而有心行之变异。此常我不应受喜乐所饶益，也不应受诸烦恼所染污，亦不应因饶益或染污而行任何如法之清净行、或者不如法之染污行，则于现法中当与染污行、清净行皆不能相应。既然如是，此细意识常我与当来世之可爱或不可爱异熟果报身，应皆无任何因缘，自能持种又能检查、简择故；因此应成派中观计着细意识我能持业种入母胎结生相续之说邪谬，道理极成。（注⁸）

注⁸ 此段辨正参考大正藏第30册，《瑜伽师地论》卷65，第659页上。

若说细意识我仅是假名而说，则同于缘诸蕴假立之即蕴我，此假立之即蕴我并非实有，非常、非一、非实有性，诸蕴无常故；此乃是一切修学佛教正法者首要断除之我见窠窟，号称最胜妙之应成派中观竟然无智而不能知此，令人深觉意外。若此细意识我是实有而非名言施设有，则应可实证；然应成派中观师始自佛护，中如月称、安慧、寂天，末如阿底峡、宗喀巴、印顺，都无人实证，无人能予以宣扬，显示彼等所建立之细意识为施设法而非实有法——性空唯名；既是施设法之纯属名言而非可以实证之法，即是假名施设之非佛法，即属戏论而非般若中道观。彼细意识我既非实有一—唯名无法，既非常住法、实有法，不可知亦不可证，就不是实相法，又怎能持业种入母胎与羯罗蓝和合，成为羯罗蓝之所依止而增长成就蕴处界诸法？因此，应成派中观师月称、宗喀巴等所妄计之细意识我说为常住法，所说不能成就；其谓细意识我能取后有、能结生相续，所说亦不能成就，道理极成。（待续）



邪箭囉語

—破斥藏密外道多識喇嘛

《破魔金剛箭雨論》之邪說

(连载九)



—陆正元老师—

第三章 藏传佛教外道不懂佛法中的真实秘密法教

世尊于二千五百年前，见此界的有缘众生努力求取解脱、探寻真理，福德因缘已臻成熟，乃至有人能证得非想非非想处定，然而却欠缺能够断我见、断我执的出世间智慧，故无法出离三界生死系缚，更无法实证现象界背后的真理——第八识阿赖耶识如来藏的本来无生无死涅槃境界。以是之故，应缘降生而示现八相成道、出世弘扬佛道，应众生之根器，三转法轮而有五时三教之示现，完整的教导学人有关宇宙¹及生命²根源之真实义理的奥秘——「三界唯心、万法唯识」，也就是指一切有情众生都有的真实心——第八识如来藏，以及依此「真实心」

¹ 宇——即空间，指东、西、南、北、上、下、东南、东北、西南、西北等十方；宙——即时间，指过去、现在、未来等三世，「宇宙」亦称为世间。

² 包括色法以及心法。

而能次第成就解脱道乃至佛菩提道，使有缘佛子皆能如说修证成就。

佛法虽然有八万四千法门，但所入、所证的真理永远只有一个，绝对无二无三，因此 世尊及十方世界诸佛所证必定是佛佛道同，无有差异，三贤十地以及等觉、妙觉位之菩萨，如当来下生 弥勒尊佛、文殊师利菩萨、普贤菩萨、观世音菩萨、大势至菩萨、地藏王菩萨、维摩诘菩萨、马鸣菩萨，以及 龙树菩萨、无着菩萨、世亲菩萨、玄奘菩萨等诸大菩萨，无非是于实证此一真实菩提心后，方能发起般若智慧，依次第于佛菩提道上精进，由实证总相智、别相智而渐至地上菩萨之道种智，所开示之佛法虽因各个菩萨之道种智证量而有深浅不同，但皆不离此一切有情众生各各本具之菩提心而说，故绝对不会有所背离之处，只有法的广狭深浅的不同，已明心见道得本觉智之三贤位以上的菩萨，乃至十方诸佛皆会认同此一事实。

最为愚痴障重的可怜者，应属福德因缘尚未圆熟之藏传佛教教学人，如达赖、**多识**……等六识论者，都属我见、我执坚固，于正法难遇、难信、难入，只能不断在外法上摸索，将见不得人之藏传佛教男女淫合的双身邪法当作秘密教法奉行及弘传；却对佛法中所说法界真相的真实秘密教无知，即使听闻真善知识法语之后³仍然如痴如盲无法理解诸圣法教，却又慢心深重，坚执阿底峡、佛护、月称、宗喀巴等凡夫之错误知见，扭曲 世尊开示之诸经意旨及诸大菩萨（包括圣龙树菩萨）之论意，误会偏执中观或唯识法义，妄加评论，更妄言无有本来自

³ 如 平实导师开示法语已流通十余年。

在的第八识真实心。如是论点分明是恶取空、无因论之断见外道，却又执着无常虚妄之意识心为贯穿（贯通连结）三世之根本，说【成佛不是意识的断灭，而是意识转为净识——即佛的遍知智体。】（《破论》p.290~291）可见多识喇嘛仍是具足断见及常见的外道凡夫。藏传佛教喇嘛们认为佛法的根本为「一切万法无自性」，却妄想透过虚妄之意识修学灌顶、观想、诵咒、五肉、五甘露、息增怀珠及修炼所谓的宝瓶、捷足、宝剑、遣使、遁地、隐身、如意树和国政等八大悉地，及沉溺于乐空双运等无自性的世间虚妄无常之法中，诳言能够迅速圆满福德智慧两种资粮而成就佛道，正是世尊呵责为「煮沙欲成嘉馔」之魔眷属者。

兹略整理佛法与藏传佛教外道法之根本差异处，对照比较如下：

一、A：三乘佛法皆是依世尊所亲证宇宙、生命及圆满成就三世因果的根本因——一切有情众生无始以来，各自皆有的第八识如来藏真实法而说、而建立。由于实证此「从来不分别六尘、却是世间万法根本」之如来藏，方能称为证得「根本无分别智」。

B：藏传佛教外道所依之中观应成派，则是否认第八识如来藏的存在，依于观察因缘所生诸法（外在现象）的虚妄、无自性而建立；因否定法界之根本因「第一义谛——如来藏」，故只能在外在现象上妄生情解而说为佛法，同于依「牛有角而建立兔无角」之观念，与一般世间学者以观察世间现象而建立的各种思想、主

义、原理、世间法则等等并无二致，所说皆言不及义（第一义谛），皆是世间戏论，与法界根本因实相般若之实证毫无关系故，其所谓证得「根本无分别智」皆属妄语、戏论。又因为藏传佛教喇嘛、上师、活佛们都找不到根本心，知道无法只依缘起性空建立三世因果，故执取意法为缘而生的生灭法「意识心」为真实不坏我，误认为意识可贯穿三世因果，正是深执与一般凡夫相同颠倒见的常见外道。

二、A：佛法之根本——第八识如来藏，指的是「背尘合觉」⁴本来自性清净涅槃的本觉心，向来远离六尘觉观，从来不与善恶、烦恼相应，常处大定、不出不入，执藏善恶业种、随顺因缘而出生众生应受之异熟果报，以致流转三界六道或成就解脱道乃至佛菩提道。

B：藏传佛教外道的根本——意识心，一向是合尘背觉，由意根、法尘相触才会出生，其本质是与六尘境界相应的生灭心，常与六种根本烦恼与二十种随烦恼相应，正是造作生死轮转尘劳的根本。故意识心绝非如来藏心，不能取代如来藏心；意识心是由如来藏展转出生之虚妄生灭法，且两者体性完全不同故。

三、A：二乘解脱道的次第是二乘人经由思惟观行，了知包括

⁴ 「背尘合觉」之真义，请详见 平实导师著《楞严经讲记》，并非与警觉不昧的觉知心妄觉相合，觉知心的离念灵知属于妄觉而永远不离六尘，与尘相合而非「背尘」。

色身、意识等五蕴十八界的虚妄无常苦空无我后，断除我见而证入初果；然后次第断除对我与我所的贪爱、执着，逐步远离并断尽思惑烦恼成为阿罗汉。舍报后不再现起蕴处界诸法，灭尽一切粗细意识，唯余无始来本不生灭之如来藏，永远处于无意识、无六尘境界的涅槃寂静中，称之为无余涅槃界。

B：藏传佛教外道的涅槃，却是指意识暂时不生起妄念、是有生有灭的欲界境界；虽口说意识是因缘所生、无自性，却完全不肯放舍意识我及六尘境界，要以意识我永享双身法欲界粗大淫乐，正是世尊诃责为流转生死之因的外道五现涅槃中最低层次的欲界外道见涅槃法；众生若依藏传佛教之法而修，不但无法断我见、无法真实解脱，反而将更坚固流转生死、难有出期，永远与涅槃的实证绝缘。

四、A：大乘佛菩提道的根本，是依于如来藏之真如体性；要以虚妄生灭的意识见闻觉知性，找到此不生不灭、不垢不净、不增不减、不来不去的真实心，才能生起中道实相的般若智慧，而能了知包括意识、意根、色身、器世间等万法皆由如来藏根本因而生；然后依此心之无我性及无量功德性，可于世出世间法的修证中，于内、于外皆无恐怖，始能放下对意识、意根等虚妄法的执着，由于证悟如来藏后转依如来藏的本来自性清净涅槃，并一一体证其中所含藏无量种子的功德，方能逐渐圆满成就解脱道及佛菩提道。所以，找到如来

藏之证悟菩萨，才能真正安住于如来藏之无我性、本来自性清净涅槃性，而次第成就总相智、别相智、道种智，乃至究竟一切种智。

B：藏传佛教外道因无法实证如来藏，故而加以否定；不知如来藏是因果成立之根本，不知般若智慧乃是要亲证如来藏才能生起；并且误会及浅化般若，谓般若只是说一切法无自性，所说同于断见外道的无常故空。又误以为众生颠倒见所知的世俗法为世俗谛，一切法空无自性为胜义谛，故在世间法「有」中知其缘起无自性时即自谓为已证中道。如是见解其实完全是落在世间法之戏论上，只是以一番扭曲转折之说词而自欺欺人罢了。究实而言，彼等不仅我见及我所见不断，而其所建立之一切「密法」亦皆只是依凡夫意识心之虚妄想像而施设的戏论境界，妄自以为只要不断强化意识意念所建立之自心妄想境界，即可将此虚妄法转变成真实法，与三乘菩提的实证全然无关。又因无般若智慧为依凭，恐惧意识在睡着及死亡等各种状况时会消失而无所依止，故妄想建立迁识法、中阴身救度法……等违背真实事理之荒谬修法，背弃真正的佛法修证；更欺诳众生说可以虚妄无常的气功、性交而「即身」成就佛道，或于死亡、中阴、转生时即可成就法、报、化三身。**多识喇嘛**等藏传佛教行者，自以为修学及受持依外道妄想所建立之「密法」、「金刚戒」等恶法，可不受恶业果报；然其所作所为皆只是愚不可及

又自误误人之举，不但无法成就佛道，终将因自家如来藏的如实反应所造业因，而于当来世自受三恶道之不可爱异熟果报。

本章将透过佛菩萨诸经论开示之正理，来检验达赖、**多识**等之邪见，让大众见识藏传佛教喇嘛们是如何极尽所能来歪曲佛教正法与正理，完全以各种外道法套用佛法名相来误导众生。读者细读本文后，将可明了佛法与藏传佛教外道法之间的截然不同；更祈愿今世后世之四众佛子，皆能因此而不再受骗上当。有心修学佛法者（包括藏传佛教诸学人），皆能不为藏密喇嘛教邪法所惑，得以顺利的成就佛道。

第一节 宇宙生命的实相——三界唯心、万法唯识

第一目 佛法、一切世出世间法的根本——如来藏

法界的根本真理、实相，只能够是独一无二的！世尊正是为了宣说此一究竟真实理而出兴于世，让众生可以依之成就解脱或佛菩提；绝非只是像哲学思想的学术理论，都是在意识心的现象境界上，透过意识思惟臆想而有各种支派及各自的学说。玄奘菩萨于西天及中土设无遮大会，矗「真唯识量」大法幢，无有能推翻者，只因其理正真如实故。平实导师于所著《真实如来藏》及其余诸书中，亦同样依此正理而宣说佛法所阐述的宇宙生命的实相，是故不论今时或后世亦皆无有能推翻者。

诸佛菩萨于诸经论中明说暗喻，无不处处直指真心，并说此真心如来藏是一切有情生命的根源，是一切有情所造善恶业因果的主体；已证悟而具慧眼者皆可亲见并体验此真如法性，

而此真如法性于一切处、一切时皆恒常自在，然无智之人却视之如盲，有眼不见。兹摘录下列数段 佛陀及弥勒菩萨所开示之经论，以证明世出世间法的根本、一切诸法的实相，就是本来自在的如来藏心——阿赖耶识。

首先举中观诸派所认同之般若部经典《佛说佛母出生三法藏般若波罗蜜多经》卷 12，世尊开示云：

复次，须菩提！如来因般若波罗蜜多故，如实了知无量无数众生离恚心。云何如来知众生离恚心耶？须菩提！所谓了知心法无二，从真实生！是故，如来因般若波罗蜜多故，能知无量无数众生如是离恚心。

已说明般若智慧之出生，是要如实了知所有一切众生皆有相同无二、从来不与瞋恚相应之「离恚心」，一切心法皆是真实存在的如来藏所出生的，并非仅是在说粗浅的因缘所生诸法无自性。

再如本缘部之《大乘本生心地观经》卷 8〈观心品第十〉中，佛如是云：

善男子！三界之中以心为主，能观心者究竟解脱，不能观者究竟沉沦。众生之心犹如大地，五谷、五果从大地生，如是心法生世出世善恶五趣、有学、无学、独觉、菩萨及于如来。以是因缘，三界唯心，心名为地。一切凡夫，亲近善友，闻心地法，如理观察，如说修行，自作教他，赞励庆慰。如是之人，能断三障，速圆众行，疾得阿耨多罗三藐三菩提。⁵

⁵ 《大正藏》(CBETA, T03, no. 159, p. 327, a21-29)

语译如下：【善男子！无论欲界、色界及无色界等三界之中一切法，都是以有情众生的根本心为主，能够如实现观体验此心者，则能得到究竟解脱的智慧；若不能如实现观此心者，终究只能继续沉沦、不得真实出离。众生的根本心就好像是大地一般，五谷、五果等都从大地而生，这个像大地般的心能够出生世间六凡法界的人天善趣及地狱、饿鬼、畜生等三涂恶趣，或是出世间四圣法界的有学无学声闻、缘觉、菩萨、如来。以此根本因缘，故说无论是欲界、色界或是无色界一切法之出生，都是因为这个根本心的缘故，故此心亦名为地。一切的凡夫众生，若能亲近善友，听闻此心地法门，如理作意的思惟观察，并能够如说修行；除自己修行外，并亦以此正知见教导有缘众生，给予赞叹鼓励、随喜安慰。像这样子修行的人，必定能断除三障烦恼，迅速圆满六度万行，很快就能证得无上正等正觉而成就佛道。】

世尊于《大乘本生心地观经》卷8中又说偈曰：【是知三界唯一心 心有大力世界生 自在能为变化主】⁶ 语译如下：【所以应当知道三界中之一切法，都唯是此一根本心之功能体性所成就的；此心有不可思议的强大功能体性，世界亦是由这个心所出生；它是自无始以来就自己一直存在着，由自在不灭而能成为三界世间及五阴世间成住坏空等变化的主宰。】《大方广佛华严经》卷10中，世尊开示偈云：【心、佛及众生 是三无差别】，所以无论是已证无上正等正觉的佛陀，或是十分低贱的三恶道有情众生，都同样具有这样的第八

⁶ 《大正藏》(CBETA, T03, no. 159, p. 328, a16-17)

识真实心，且其清净无漏无生无死之体性并无丝毫的差别。再如世尊于《大方广佛华严经》卷 19，所开示之大众均耳熟能详的偈语：【若人欲了知 三世一切佛 应观法界性 一切唯心造】语译如下：【若有人想要了达知晓，什么是过去、现在及未来一切诸佛的实质，那就应该以慧眼观察十方三世一切世界及一切有情法界的体性，都是唯由此一根本心所造的啊！】

当来下生 弥勒尊佛所说亦与 世尊相同无异，皆说阿赖耶识能生有情世间、器世间。如《瑜伽师地论》卷 51 开示：

云何建立阿赖耶识杂染还灭相？谓略说阿赖耶识是一切杂染根本。所以者何？由此识是有情世间生起根本，能生诸根、根所依处及转识等故；亦是器世间生起根本，由能生起器世间故；……又即此阿赖耶识，能持一切法种子故，于现在世是苦谛体，亦是未来苦谛生因，又是现在集谛生因；如是能生有情世间故，能生器世间故，是苦谛体故，能生未来苦谛故，能生现在集谛故，当知阿赖耶识是一切杂染根本。⁷

由 弥勒菩萨此段开示，亦可清楚了知第八识阿赖耶识既能出生五根、六处（五色根之胜义根及无色根之意根）及转识等五蕴十八界以及器世间，并能持一切法种子；既是现在受报身之主体，又是现在收藏业种、未来出生之生因，确实是一切万法的根本。

⁷ 《大正藏》(CBETA, T30, no. 1579, p. 581, a25-b9)

若为已证悟之菩萨，必能于自己身上观见自身如来藏之运作，依之发起实相般若智慧，必能了知三转法轮之经典绝无前后矛盾现象，因皆依「心、佛、众生三无差别」而能够出生器世间、有情世间、蕴处界一切诸法的如来藏之真实体性而说，非如藏传佛教外道皆是依意识想象施设建立之戏论，而胡乱依凡夫之臆想来割裂、破坏佛法，谤说世尊说法前后矛盾……等不如理作意之恶行。

第二目 藏传佛教是无因论之恶取空外道

如来藏法是一切如来最终秘密之教，但福德因缘不具足者本就难以承担、信受，故世尊于经中谆谆告诫，不得为不信受及求觅经文过失之外道，不得为因缘不成熟者解说如来藏所在之密意；因为福薄众生，闻之不信，定会开口毁谤，必将因此获得来世无量地狱纯苦罪报故。由此悲心因缘故，佛设立法毘奈耶（法戒）遮止诸证悟菩萨为缘不熟者说此如来藏法；唯有过去生已曾恭敬供养无量诸佛之大乘种性缘熟菩萨，乃可为说此如来秘密之藏之一乘教。

如《大萨遮尼乾子所说经》卷 10，世尊开示言：

「文殊师利！若有善男子、善女人，于后末世闻此经名，闻能生信，受持读诵，书写解说，书已尊重供养经卷；彼诸众生，应自念知，已于过去，曾见无量恒沙诸佛，供养恭敬恒沙诸佛。」……「当观众生有大乘根堪信受者，乃可为说，不得率尔不观而说。何以故？薄福众生，闻生不信，得罪无量故。阿难！此法门者，名为

如来真实功德、名为如来秘密之藏、名为如来纯净妙藏、名为如来法印之藏、名为如来心所护藏、名为如来现实信藏。是故阿难！汝当秘掌，莫卒宣说，除诸佛子、菩萨摩诃萨等。」……佛告阿难：「此妙法门，名为菩萨行方便境界奋迅法门，名为如来深秘密藏，名为如来具足功德，名为如来甚深境界，名为一乘，名为文殊师利所说经。」⁸

藏传佛教外道正是世尊早已预见之福薄、破法之人，中观应成派更是不断毁谤佛之无上甚深法教，说无如来藏根本识。如达赖喇嘛说：

西藏人一般认为，中观应成派的学说是佛教哲理的最高系统，而这个派别反对有所谓根本识的存在。……至于我的立场，则是驳斥根本识的存在。瑜珈行派之所以觉得需要提出不同心识分类这种的论点，并非因为他们具有稳固的推论基础或是实验佐证，而是因为别无他法，才会提出这种论点。……然而他们想要找到某种实存、可由逻辑定义的东西，这种尝试显然徒劳无功。这是根本上的错误，当我们如同应成派一般除去这个错误，就发现没有所谓经由分析还能找到即为自我的东西。我们舍弃想要找到什么的任务，把自身当作纯粹因为约定俗成而存在的东西。⁹

⁸ 《大正藏》(CBETA, T09, no. 272, p. 365, b18-c10)

⁹ 达赖喇嘛，《心与梦的解析》初版，四方书城有限公司，2004年12月出，页081~085。

有情「自身」仅是因为约定俗成而在的东西吗？不仅达赖喇嘛如此否定第八识阿赖耶识，藏传佛教诸活佛、喇嘛、仁波切等，亦是否定之而成为地狱种性的一阐提人；纵使藏传佛教中人随顺大小乘经典说有如来藏的圣教，而假说有如来藏，却是以观想所得的中脉里的明点取代 佛说的第八识如来藏，仍然是否定真正如来藏的地狱种性一阐提人。同样的道理，属于藏传佛教外道的多识喇嘛也说：【所谓「阿赖耶识是生命的本源」的说法是彻底的外道的谬论。佛教中从来没有生命有本源之说。因生命无本源，故说「无始时来」。……不承认生命有始，就不会犯无因论过错。故生命有始论、生命有本源说，都非佛教的观点。】（《破论》p.181～182）多识喇嘛又说：【如果把万物之本源说成是诸佛的阿赖耶识，那么，这和外道的「上帝创世说」或「神造万物论」有什么区别呢？】（《破论》p.051）多识喇嘛此说，显然又违背 世尊及当来下生 弥勒尊佛之圣教，因此多识喇嘛又说：【因为「阿赖耶识」纯属理论上的一个假识，不是实际存在，故在《唯识三十颂》中说「由假说我法。」如从感觉和知觉可以证明意识的存在，但无法证明第八阿赖耶识和第七末那识的存在。设立七、八识的理由也极不充分，而且与世俗经验相违。如把一切物质性的客观存在，视为阿赖耶识的外现，视为精神性的存在，是违背科学观点的。】（《破论》p.319～320）

阿赖耶识行相微妙，本来就只有七住位以上，慧眼已开之菩萨方能证悟此般若中道实相，而非二乘人及有八颠倒之凡夫所能亲见及理解。多识喇嘛等藏传佛教外道本就无足够福德因

缘能得证悟，不虚心忏悔求教也就罢了，却以肉眼凡夫知见振振有词来责怪 世尊及已证悟菩萨；天下竟真有如此不可理喻之「学佛人」，不亦怪哉！如同明眼人告诉一个瞎眼者，有太阳真实存在，结果这个瞎眼不见的人却说：「『**太阳、阳光**』纯属理论上的**一种假说，不是实际存在。**」经典中斥责如是类人：「如有生盲者，不见日月星，彼便如是言：无有诸色类。」¹⁰ 达赖、多识这些藏传佛教的喇嘛活佛们，因为自己没有实证根本识如来藏的慧眼，就径行否定根本识——第八识阿赖耶识，此乃否定佛教根本教法的地狱种性众生，亦是经典中所说生而眼盲的无智者。但是虽然如此，藏传佛教这些无智「生盲」者，虽然无目得见法界实相心故否定第八识阿赖耶识根本心；但是诸佛菩萨从不因为此类生盲无智众生不信而舍弃他们，反过来说明法界的正道而利益他们，如《大方广佛华严经》中开示：

复次，佛子！譬如日出世间，生盲众生未曾睹见。何以故？无肉眼故。佛子！此生盲众生虽不见日，亦为日光之所饶益；因日光故，而得饮食、资生众具，消除冷、湿，令体轻软，风、寒、痰、瘧、诸患悉除，安隐快乐；如来慧日出现世间，亦复如是，一切邪见、犯戒、无智、邪命生盲众生，未曾睹佛智慧日光。何以故？无信心眼故。佛子！生盲众生，虽不见如来智慧日光，然此众生，亦为如来智慧日光之所饶益；除灭四大一切诸苦，身体

¹⁰ 《添品妙法莲华经》卷3〈5 药草喻品〉(CBETA, T09, no. 264, p. 154, b26-27)

安乐，断一切烦恼、毒痛根本。¹¹

平实导师及正觉同修会诸菩萨们，亦是踵随诸佛菩萨的悲心而行，借藏传佛教及诸破法诽谤正法者（如多识喇嘛、达赖喇嘛及诸外道）的因缘，来证明根本识阿赖耶识的真实存在可证，因此出版百本以上书籍¹² 详加解说，利益这些人及广大众生。

再者，若依照**多识喇嘛**之说法，则世尊及当来下生弥勒尊佛皆是违背科学观点之人？或是说只要违背**多识喇嘛**所能理解的法，必定都是错误、不存在的呢？但是真正的科学观点乃是要符合三量事实的，亦即要符合至教量、现量、比量，但是我们看到藏传佛教诸大小活佛、喇嘛、仁波切等，所言所行单单以比量的推论来检查，即已矛盾百出，更不符合佛陀至教的开示，当然也不符合法界的事。**多识喇嘛**自己本身就是不符合事实的人，居然反过来否定诸佛菩萨圣言量，写这本《破论》来展现自己的错误，并且误导迷信藏传佛教邪见的广大信众，用大慧祖师所说：「此流如麻似粟，真是一盲引众盲，相牵入火坑，深可怜愍。」¹³

¹¹ 《大方广佛华严经》卷 34〈32 宝王如来性起品〉(CBETA, T09, no. 278, p. 616, b29-c11)

¹² 至出版日为止，已经超过百本书籍出版流通，欢迎读者至正觉同修会各讲堂请阅结缘书，或可至「成佛之道」网站下载。网址：
<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book0-9/book999.htm>
亦可至各大实体书局及网路书局请购局版书，相关书籍介绍，可连结「正智书香园地」，网址：<http://books.enlighten.org.tw/index.aspx>

¹³ 《大慧普觉禅师语录》卷 26 (CBETA, T47, no. 1998A, p. 921, b22-24)

再者，整本《破论》¹⁴之内容中不断执着意识，主张如来藏借根尘所生之意识可贯通三世，反而处处不间断地否定真实心如来藏阿赖耶识为法界的根本因，全然不知「因缘所生法」所指称之「因」，正是众生各各皆有之如来藏心，如世尊开示说：【大慧！善不善者谓八识。何等为八？谓如来藏名「识藏」，「心」：意、意识及五识身。非外道所说！】¹⁵而多识喇嘛却硬要毁谤佛说为外道说，说「无根本因阿赖耶识」而能有因缘所生法，正如同说没有母亲而可出生孩子，或者反说母亲是孩子所生，皆是荒谬无义之戏论。

再如多识喇嘛处处无智的说法，多识喇嘛说：

历代唯识学家列举唯识说佛经根据只举出「六经」。「六经」是《解深密经》、《华严经》、《楞伽经》、《厚严经》、《大乘阿毗达磨经》、《如来出现功德经》，其中译为汉文的只有前四种】（《破论》p.016）

多识又说：

如把一切物质性的客观存在，视为阿赖耶识的外现，视为精神性的存在，是违背科学观点的。唯识家作为唯识说根据的佛语——「三界唯一心」等，中观唯识各有各的解释。「唯心」的「心」，佛经中没有指明就是阿赖耶心，因此，在唯识宗内部也产生了「六识说」和「八识说」两派，持六识说者照样可以讲得通唯识之理。（《破论》p.320）

¹⁴ 为求简约「如实」省便，将此《破魔金刚箭雨论》简称为《破论》

¹⁵ 《楞伽阿跋多罗宝经》卷4(CBETA, T16, no. 670, p. 512, b6-8)

在此要提醒**多识喇嘛**：既然说「唯识说佛经根据只举出『六经』」，却又说「唯识家作为唯识说根据的佛语——『三界唯一心』等，中观唯识各有各的解释。」不觉已自语相违了吗？因为「三界唯一心」是出自本缘部之《大乘本生心地观经》卷 8，并非**多识喇嘛**所谓之「唯识六经」；三转法轮唯识系列诸经众多，岂只有**多识喇嘛**指称的唯识六经？乃至阿含诸经典中亦有多部经典乃是声闻人随同菩萨听闻唯识而结集成解脱道的经典，具慧眼法眼者读过阿含部这些经典，就知道符合唯识系列诸经所说的宗旨。且 世尊于《大乘本生心地观经》卷 8 明明说的是「心有大力世界生，自在能为变化主」的阿赖耶识如来藏心，**多识喇嘛**却故意和 世尊唱反调，说出「如把一切物质性的客观存在，视为阿赖耶识的外现，视为精神性的存在，是违背科学观点的」；这显然是谤佛的言论，乃是不善之恶口妄语，看来**多识喇嘛**心中是没有佛与正法的；而且**多识喇嘛**既然认为物质仅是客观存在，非阿赖耶识所变现，则必定亦认为意识不能作此神变，怎么却于此强辩说『唯心』的『心』，佛经中没有指明就是阿赖耶心，因此，在唯识宗内部也产生了『六识说』和『八识说』两派，持六识说者照样可以讲得通唯识之理。」莫非于此又要一再自违立场而说「意识能出生器世间」这般自相矛盾之语吗？再者，**多识喇嘛**口中所说的「唯识宗」亦是假冒的错悟者，并非真正的唯识宗实证者，最有名的如佛护、安惠、般若趣多、清辨……等。同样的道理，佛教中亦有假冒者，例如明明是性力派的印度外道谭崔思想贪淫者，却说为「藏传佛教」，这是标准「佛教界」

的假冒者。由此可知，藏传佛教喇嘛明明就是破坏佛法根本之恶取空、无因论外道，还能称作佛法中的比丘吗？

另外 马鸣菩萨于《大乘起信论》卷1中亦如是言：

云何立义分？谓摩诃衍略有二种：「有法」及「法」。言有法者，谓一切众生心；是心则摄一切世间、出世间法，依此显示摩诃衍义；以此心真如相，即示大乘体故；此心生灭因缘相，能显示大乘体相用故。所言法者，略有三种：一、体大，谓「一切法真如」在染在净性恒平等，无增无减、无别异故。二者相大，谓如来藏本来具足无量无边性功德故。三者用大，能生一切世、出世间善因果故，一切诸佛本所乘故，一切菩萨皆乘于此入佛地故。¹⁶

此非属多识喇嘛所谓六经、十一论之《大乘起信论》中，马鸣菩萨很清楚的开示说：大乘法的本体就是众生的如来藏心，具足无量性功德，能生一切世间及出世间之善恶因果，一切菩萨皆是乘此法而究竟成佛，绝对不是如多识喇嘛所妄言之会生灭的意识心。

多识喇嘛又说：

佛教认识论认为感觉和认识的产生必须具备三缘：一、等无间缘，即引起此刹那的前一刹那意识的存在，意识属于流注生，前面的意识若断流，此刻的意识也将无法产生；二、所缘缘，即引起感觉、意识的客观对象，如色、声等；三、增上缘，即主观感觉和知觉，如眼识、

¹⁶ 《大正藏》(CBETA, T32, no. 1666, p. 584, b22-c2)

耳识等当前意识。这三个条件缺一不可，如无所缘缘，如无色，眼睛便看不到色。实际上是无色眼识不生；无声耳识不生。（《破论》 p.194）

此处我们再举佛菩萨之经论，让大家再一次看看多识喇嘛所用之扭曲法义卑劣手法：

《大智度论》卷 32：

〈经〉〔《摩诃般若波罗蜜经》〕： 菩萨摩诃萨！ 欲知诸法因缘、次第缘、缘缘、增上缘，当学般若波罗蜜。〈论〉：一切有为法，皆从四缘生。¹⁷

《瑜伽师地论》卷 3：

又有四缘：一、因缘，二、等无间缘，三、所缘缘，四、增上缘。因缘者，谓种子；等无间缘者，谓若此识无间，诸识决定生，此是彼等无间缘；所缘缘者，谓诸心心所所缘境界；增上缘者，谓除种子余所依，如眼及助伴法望眼识，所余识亦尔。¹⁸

由上所举经论，可知一切有为法，皆从四缘生，而非仅是多识喇嘛所说的「三缘」，而且其中最重要的是因缘，即阿赖耶识及其心体中所含藏的七转识种子，如若无意识种子由如来藏含藏而流注出来，则意识根本无法出生。再者，必定有阿赖耶识从无始来绝无间断，持诸法及七转识种子一世一世受报现五阴

¹⁷ 《大正藏》(CBETA, T25, no. 1509, p. 296, b11-13)

¹⁸ 《大正藏》(CBETA, T30, no. 1579, p. 292, a1-6)

身（或者四阴身，如无色界），所以其余意识等诸识才能依此根本因及其他诸缘而不断有生灭现象出现。若是照**多识喇嘛**之中观应成派六识论所说的等无间缘，根本非是正理；意识等心是本身会生灭的识，即非自在之法，只能被动地随缘而生灭，绝不可能无因唯缘的发起与出生，否则即成为龙树菩萨《中论》所破的「诸法自生」的邪见。如今反问**多识喇嘛**：只能随因缘散失而灭失的法，还能够自己无中生有而再三地主动又出生？这分明是违背三量的无义语，也是无明凡夫的说法。都因为藏传佛教喇嘛们不断我见的缘故，才不断地在意识相应的中阴身救度法、迁识法等虚妄的想象法上用心，违背法界中的中阴境界的真相；也就是这些凡夫恐惧意识我消失之故，因此执着五阴中的某一阴（尤其是识阴中的意识）为我、我所，才能使意识与身识境界的男女双身修法理论成立。藏传佛教诸大小喇嘛及随学者都是这样的无明凡夫，也只有藏传佛教这种荒诞不经的坦特罗（谭崔）密教中，才会有如此荒谬的法义；非但不依止如来正法，还不断地盗用佛法名相移花接木为外道邪淫法，企图用掩人耳目的手法，逐步以外道法取代佛法，这正是佛教最大的危机！

由于达赖、**多识**上述所言皆背离佛法经论教理，故若达赖、**多识**所言为真，是否意味着 世尊、当来下生 弥勒尊佛及龙树菩萨所言为妄说呢？有智的学佛人当深思此中正理，所以达赖、**多识**等藏传佛教诸师所说所作，实是以外道法欲李代桃僵而入篡佛教正法之作为。故**多识喇嘛**举凡夫论师月称之语而辩称说：【故《入中论》说：诸法非是无因生，非由天神等

因生，非自他生非共生，故知唯是依缘生。这第一句破无因论，也是对萧平实伪造的「中观应成派是无因论」的谎言的最有力的反证。】(《破论》p.179)，欲借此来蒙蔽世人，让人误以为藏传佛教是「破无因论」者，就可以排除自己的主张是无因论之本质，这正是世俗俚语中所说「作贼的喊捉贼」；因此多识喇嘛这里的说法，可说是完全无意义之举；因为中观应成派主张「诸法『唯是』依缘生」，乃是否定法界的根本因如来藏阿赖耶识，而反说为非无因生，所说皆是狡辩之戏论，皆是自欺欺人之谈故。

但当藏传佛教诸喇嘛（如达赖及多识等辈），否定自身所依之根本识阿赖耶识时，其自身之阿赖耶识却还是保持自无始以来的清净平等而无我性，仍旧无怨无悔的服侍着那忘恩负义的达赖及多识等否定第八识阿赖耶识者；当然，在达赖及多识破佛正法、谤无菩萨藏时，他们各自的如来藏也会如实的记录、收藏着他们所造业种，待他们舍寿之后依其该受之异熟果报，出生达赖及多识未来的五蕴身在地狱中受长劫无边的苦报。然而，当他们未来世的地狱五蕴身大受苦恼时，他们各自的第八识如来藏自体仍然是清净自在，丝毫不受地狱中的五蕴六尘大苦恼，也不会抱怨达赖或多识拖累它得长劫陪着受苦的五蕴身而停留在地狱中。

禅宗三祖僧璨于所著《信心铭》中曾开示：【至道无难，惟嫌拣择；但莫憎爱，洞然明白；毫厘有差，天地悬隔！】这些藏传佛教外道喇嘛们不但狂妄无知，不懂佛法却强以为知，从一开始就对佛法的根本误会了、弄错了，接下来的当然

只有越偏越远，依之修行只恐难逃谤佛谤法、破佛律仪之恶业，以致下堕地狱如箭之迅疾啊！

世尊于《大宝积经》卷 110 中，严词强调第一义谛如来藏法，不得于不信者、不恭敬渴请者、求经文过失者及诸外道前说，否则即是亏损如来。世尊如是开示：

諸比丘！从今已往，于不信前勿说此经，求经过者慎勿示之，于尼干子、尼干部众诸外道中亦勿说之，不恭敬渴请亦勿为说。若违我教，亏损法事，此人则为亏损如来。諸比丘！若有礼拜供养此经典者，应当恭敬供养是人，斯人则为持如来藏。¹⁹

藏传佛教外道千年来不断谤佛、谤法、谤无如来藏根本识，欲研断佛法之根本所依；此举无异天魔波旬之魔子魔孙作为，将使得众生无从得证解脱道及佛菩提道，永远轮转于三界六道中。鉴于末法时期之正统佛教遭藏传佛教谭崔外道入篡，平实导师于此佛法命脉危若悬丝之际，挺身而出破邪显正以荷担如来家业，公开宣讲如何实证如来藏甚深法门，只为维护如来正法、救护被邪法毒害的众生，当然亦希望救护藏传佛教学人勿再继续造作此无间重罪。唯期见闻者皆能冷静思惟抉择，比对诸经论正义，因此能够幡然悔悟、痛改前非、回归佛教正法，远离藏传佛教谭崔邪淫法门，庶几能免长劫三涂恶道之苦。于此语重心长，只冀望**多识喇嘛**等藏传佛教诸人能静心慎思啊！（待续）

¹⁹ 《大正藏》(CBETA, T11, no. 310, p. 617, b12-17)



广论之平议

一宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载二十)

第二目 十二处

十二处为六根处及六境处；眼处、耳处、鼻处、舌处、身处、意处为六根处；色处、声处、香处、味处、触处、法处为六境处。为何要说处？《集论》卷 1 说：【问：何因处唯十二？答：唯身及具，能与未来六行受用为生长门故。】卷 2 又说：【处义云何？识生长门义，是处义。】前句是说：「为何只有十二处？是因为六根及六境的和合相触，能生出六识的缘故，不断熏习的结果，就能出生未来世的六识，因此就有生老病死……等轮回众苦。」后句是说：「何谓处？处是能生出识蕴的处所，即是识蕴现行时的处所。」

十二处各处内容将在十八界法中再说明，因为蕴处界各法悉不相滥故，如来分说此三门意趣稍有不同故。《阿毗达

磨俱舍论本颂》卷 1 说：【愚、根、乐三故，说蕴、处、界三。】为了不了解心法虚妄的众生，而说五蕴；譬如前面所说宗喀巴不知五蕴及五阴的意涵。为了不了解色法虚妄的众生，而说十二处；譬如宗喀巴不能理解乐空双运中的五尘虚妄，也不能理解乐空双运中的法尘虚妄，所以要解说六尘有处所，也是缘生法。若为心法与色法的虚妄均不了解的众生，则说十八界，譬如解说识蕴六识的虚妄性，这正是宗喀巴等密宗古今祖师都不了解的内涵。因为五蕴有心法四、色法一，十二处有心法二、色法十，十八界有心法八、色法十故（法处，心法色法各摄一分，此处将法处全部摄归于心法）。

第三目 十八界

界者为种子的意思，是说十八界法功能差别之界限。即十八界法由各自含藏在阿赖耶识中的种子而生起，一一界有各自种子的功能局限而不相越界。十八界总共有眼、耳、鼻、舌、身、意的六根界，色、声、香、味、触、法的六尘界，及眼、耳、鼻、舌、身、意的六识界。

一、六根界：肉体的眼睛形状就像「葡萄」，只是眼根中的扶尘根；而眼根不只是指眼睛的肉体部分，而是包含了眼扶尘根与眼胜义根；依外在可见的眼睛肉体领受外色尘，透过视觉神经（仍属扶尘根），传达外色尘到大脑中的视觉区（眼根的胜义根）中，才具有映照色尘境的功能。因此，眼根只是对境的器官而已，本身并无真正看见色尘、了知色尘的能力。

肉体的耳朵形状就像「荷叶」，是耳根的扶尘根。而耳根的胜义根不是指耳朵肉体部分，而是头脑中处理听觉的部分；我们之所以能够听到声音，是依耳朵（扶尘根）领受外声尘，透过听觉神经（扶尘根）传达到大脑听觉区（耳胜义根）中，才具有映照外声尘境的功能。因此，耳根只是能触声尘而已，本身并没有真正听闻声尘、了知声尘的能力。

肉体的鼻子形状就像「悬胆」一样，而鼻根不只是指鼻子的肉体部分，而是包含了鼻扶尘根与鼻胜义根；依鼻子的肉体（扶尘根）领受外香尘，透过嗅觉神经（扶尘根）的传达，嗅觉中枢（鼻胜义根）才具有能映照外香尘的功能，鼻根本身并无嗅闻了知香臭的能力。

肉体的舌头形状就像「偃月」（半弦月），舌根不只是指舌头肉体的部分，而是包含了舌扶尘根与舌胜义根；依舌头的肉体（扶尘根）领受外味尘，透过味觉神经（扶尘根）的传达，进入味觉中枢（舌胜义根），才具有能映照外味尘的功能，但舌根本身并没有尝味了知味尘的能力。

身体像个「肉桶」，身根不光是指身体的部分，而是说：依色身的身体（扶尘根）领受外触尘，透过触觉神经（扶尘根）传达外触尘到触觉中枢（身胜义根），才具有能映照触尘的功能，但身根本身并无领受了知触尘的作用。五色根又含有「积聚」的意思，因为五色根都是四大积聚所形成的。亦如身根是积聚地、水、火、风四大所造成的，具有全身三十六种不净物，所以称积聚。这不净物分成三部分；十二种外相

不淨：发、毛、指甲、牙齿、眼屎、泪、涎、唾、屎、尿、垢、汗。十二种內相不淨：肝、胆、脾、肠、胃、肾、心、肺、生脏、熟脏、赤痰、白痰。十二种身器不淨：皮、肤、血、肉、筋、脉、骨、髓、肪、膏、脑、膜。身根又含有「依止」的意思。因为身根是四肢骨骼，以及眼、耳、鼻、舌等根所依止的地方；同时也是五识的所依，因为五识所依的五根，都是依身根而有，因此又称依止。

五识所依的五根都属有色根，都同时有「扶尘根」与「胜义根」两种。扶尘根：是粗糙的四大所造，即是我们所见到的眼睛、耳朵、鼻子、舌头、身体等的肉体部分；由于它的粗糙混浊，扶尘而用，虚妄不实，所以称为扶尘根；扶尘根本体不会有发识的作用，它有接触外五尘的功用并可安住胜义根，使胜义根能映照外境。胜义根：是清净的四大所造，即是我们所称的感觉神经中枢，位于头脑内；因为是极细的四大所成，也隐藏在脑壳内。古时候，在一般情况下是肉眼所不能见的，它不受外垢尘污故是清净的，透过阿赖耶识的作用，能映照外相分成为内相分（内五尘），根、尘相触由阿赖耶识出生五识，所以说五根是五识的所依根。不论是扶尘根或胜义根，都是由阿赖耶识的大种性自性摄取地、水、火、风四大种所制造成的；五色根与阿赖耶识所造的内相分色、声、香、味、触五尘，合计十种色法，都是由地、水、火、风四大所造成，与依附于此十种色法之法处所摄众色，总称为色蕴，如《瑜伽师地论》卷 25：「谓言色者，即十色处及墮法处所摄众色，是名色蕴。」扶尘根能扶持胜

义根，是胜义根能正常运作之所依；而胜义根又能为增上缘而生起五识的活动，是五识之所依根；但二者都必须依附于身根之中。

以上所说前五根都是有色根，当知必定要以阿赖耶识入母胎为因，以父精母血及四大、饮食为缘，而得成长；既须依缘而生，则缘尽必灭，是有生有灭的法，毕竟是虚妄的；凡夫异生把此虚妄的色身当成真实自我，为护此虚妄的自我色身而起种种贪爱执着，以致在欲界中轮回不断，因此在学佛的初期，断身见是第一重要的。

意根又称第七末那识，它既是「根」，也是「识」。它是第六意识所依的根，所以称为「意根」。凡夫位的它，又恒常与我贪、我痴、我慢、我见四种烦恼相应，所以又称为「染污意根」。而且它无始以来还有恒常、审察、思量的极粗略了别与处处作主的功能；它恒内执第八阿赖耶识为我，并且能依意识的分别而作种种决断，能作主，所以也有识的作用，因此称为「第七末那识」。末那识直接由阿赖耶识所生出，不必借其他的心、心法为缘；是无始以来就与阿赖耶识同进同出，乃至未来成佛时也如是，除非是二乘定性声闻缘觉舍寿而入无余依涅槃，否则末那识永远不会消灭或暂时断灭，不同于意识的夜夜眠熟就会暂时断灭。

末那识有恒审思量的功能，前五识不恒常、也不思量，第六意识有分别及思量功能却不恒常（在眠熟等五位中会断灭故），第八阿赖耶识是恒常却永无思量，所以无始以来不曾作

主，也不曾对六尘加以了别。第六意识虽然对境界有分别了知的作用，但是无执取决定的功能，当意识认为应该执取时，最后下决定执取或不执取的仍然是末那识，所以只有末那识才有执取决定的功能。末那识心行非常微细，刹那、刹那作主而不间断，它的了别慧低劣，执着性强，遍计诸法为我、我所，是起惑造业之因。又末那识是无记性，不能作善恶性的分别，但是恒常内执阿赖耶识为自我、恒常外执色身及识阴六识为自我所用，是无明遮覆的有覆性，意识若不能了解我见我执的内涵，或了解以后不能证知这种我见我执的过失，就足以影响意识不愿信受自我的虚妄，导致无法证得声闻或大乘通教中的初果，除非意识能透过如理的思惟和现观来说服末那识。因此，在修行的过程当中，意识所扮演的角色，是很重要的工具，要靠意识不断的熏习善净法的知见，让末那识习于善净法、认同善净法，才不会使末那识对一切法普遍执取而造恶业，就不会堕落三恶道。在知见上了知自我虚妄之后，还要进一步如理思惟的现观修行，说服末那识断除我见，确实接受五蕴身心不是真我的正理，如此断除我见才能成为初果人；我见确实断除以后，才能再进一步证得菩萨见道位；若不断我见，即使证得或知道了第八识如来藏的密意，也会因无法安忍加以否定，而不能安住于第七住位中；因为亲证如来藏的同时，必须要有断我见的解脱功德存在；若无此分解脱德俱时而在，或无善知识的摄受，即使打探密意而知如来藏的所在，必无法心得决定，智慧也将无法生起，终将退失于菩提。

总而言之，宗喀巴厚厚的一本《广论》讲了一大堆「相似佛法」，却从来不提蕴处界虚妄的下士道声闻菩提的基本佛法知见，反而主张意识是常住不坏的真实心，要求藏传佛教——密宗喇嘛教学人跟随他认定意识常住不坏，不知如此正是牢牢的抱紧我见，永远绝缘于下士道声闻菩提的实证；一边却又要学人断我见、证得一切智智，高唱「断我见、证得一切智智」的口号，实无断我见的实质，那岂不是心口不一、缘木求鱼吗？宗喀巴自己连下士道的学理与实证知见都无，却高唱中士道、上士道，再贬抑自己所不知不证的显教，说不是究竟法，高推堕入我见中的乐空双运为最究竟佛法，使得已知内情的菩萨们觉得可笑。学佛是要基本知见及基本功夫先扎实，每一位阶都要实修实证，按部就班，不能遗漏、躐等，更不可能一步登天的；宗喀巴却在我见不断，也主张要认取生灭性的意识心为常住心的具足我见情况下，空言成就报身佛果，这样的《广论》整本书中的内容，只能说完全是戏论而非佛法。

二、六尘界：外相分色尘，是地、水、火、风四大所成，是眼根所对的境界；由于眼识与外色尘不能相触，因此外色尘必由阿赖耶识借眼扶尘根及意根为缘，摄入外色尘而据以变现成似色而非色的带质境的内相分色尘，显示在眼根的胜义根处，能让眼识生起，并且让眼识与意识来作辨别、分析。眼识所缘的是显色，如青黄赤白等等，是较粗的分别。意识所缘的色尘有四种，是较细的辨别分析：一是了别

显色的细相，如显色之明暗、深浅差异等等；二是形色，如长、短、方、圆、远、近、高、低、正、歪、粗、细等等；三是有表色，如行、来、去、止、屈、伸、俯、仰等等；四是无表色，如仪态、神韵、气质等等。

外相分声尘，也是四大所成，是耳根所对的境界；由于耳识与外声尘不能相触，因此外声尘必由阿赖耶识，利用耳扶尘根摄入外声尘，据以变现带质境的内相分声尘，显示在耳胜义根处，能让耳识生起，也让耳识与意识来作辨别、分析。耳识所缘的是直声；意识则缘比较细致的、有转折的、屈曲的声波，如有情的语声、吼声等，无情的风雨声等、有情无情共发的丝竹等声，又如赞美等悦意声、哭骂等不可爱声、不喜欢也不讨厌声等等。

外相分香尘，也是四大所成，是鼻根所取的境界；由于鼻识与外香尘不能相触，因此外香尘也须要由阿赖耶识借鼻扶尘根摄入外香尘，据以变成带质境的内相分香尘，显示在鼻胜义根处，能让鼻识生起，并让鼻识与意识来作辨别、分析。鼻识只缘香、臭、不香不臭境；意识则缘更深细的辨别分析，如舒适悦意的好香，如天然檀香等的俱生香，如线香、末香、多物和合的和合香，如石、水等非顺非违的平等香，如蔬果等生熟互变的变异香，如臭的粪、蒜等恶香等。

外相分的味尘，是四大所成，是舌根所对的境界；由于舌识与外味尘不能相触，因此外味尘要由阿赖耶识借舌扶尘根摄入外味尘，据以变成带质境的内相分味尘，显示在大脑中的舌胜义根处，才能让舌识生起，并让舌识与意识作辨

别、分析。舌识只缘粗的味道；意识则缘可不可意、俱生、和合、变异等等差别。味道综合的食物入口，首先感觉的是咸味，其次是甜味，接着是酸味，最后是苦味。这次第是和舌面味蕾的分布有关，舌缘、舌尖、舌根都能缘咸味，所以先尝；舌尖缘甜味，所以次尝；舌缘缘酸味，所以再次尝；舌的根部则缘苦味，因此最后尝。

外相分触尘，是四大所成，是身根所对的境界；由于身识与外触尘不能相触，因此由阿赖耶识借身根的扶尘根为缘，摄入外触尘，据此外触尘来变现成带质境的内相分触尘，显示在身根的胜义根处，让身识生起，也让身识与意识作辨别、分析。身识只缘触尘境；至于冷、暖、饥、渴、地、水、火、风、轻、重、苦、乐、涩、滑等等都是意识分析辨别结果。

法尘是意根、意识所取的境界，是阿赖耶识在前述五尘现起之处直接显现的。所以当有内相分五尘现起，必定有法尘依附于内五尘同时现起，以便意根触法尘而生意识。但是有时候，如梦中见分等所示现的法尘，是不需依外五尘而有，是依意根的需求，直接引出阿赖耶识的内相分五尘而显现出法尘；此时大脑中的六尘并不与外六尘联结，是不缘外六尘而独自现行的内相分。

上说的六尘界，总说即是相分，相分有二：外相分与内相分，皆是唯心所现的境界。外相分是器世间所现的六尘，为众生阿赖耶识共业所成。内相分则为有情各自阿赖耶识由六根对外境六尘，即于自心中如其所触、如实显现内六尘，

如人照镜，镜中如实显现人影一样，但镜子对自己映现的影像不会加以分别。似同外境的内相分虽是唯心所显，但仍需健全的五色根为依，若当五色根有了缺损，如盲聋喑哑痴呆等等，不能如实接收外尘境，所接收的外尘境被扭曲了，则阿赖耶识接收了扭曲后的外尘来显现的内相分，也会是扭曲的内相分境。由此可知有情无始以来从未接触过外境，所见所闻乃至所触，皆为自心所现，皆在有情内相分五尘上琢磨；凡愚不知此理，见一切山河大地，见一切人事物等等，都误以为真实见；其实是错了，其实都是只接触到自心如来藏所显现的内相分境界罢了。

三、六识界：六识界是说六识各个都有各自的功能差别、功能限制，各不相滥也不越界。六识即：眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识。

举眼识来说：所谓眼根触色尘，并非眼根真的看见了色尘，其实眼根是看不到色尘的，只能相对映照，却不能了别，只有眼识、意识才能真正的看见色尘。而眼识所见的色尘，也只是内相分的色尘，无始以来都未曾见到真正的外境色尘。

眼识的生出，是由于意根的需求，引出阿赖耶识中意识及眼识的种子，在眼根与内相分色尘触处不断的流注，意根缘于色尘上的法尘而产生了眼识与意识的辨别作用。其他耳识、鼻识、舌识、身识与意识的生起及辨别作用亦复如是。

故知内相分五尘生起时，同时有法尘显现，只有意根与意识才能触之；当意根触法尘时，在相触处引出阿赖耶识含藏的意识种子，不断的流注而产生意识对法尘的辨别分析作用；当五识了别五尘时，意识同时就了别五尘中的细相。当五识生起时，意识必定俱在，十八界于是俱足，万法就从此而生。

再说意识，当五识中之一或多识生起，意识必定俱起，因为意识也是五识的俱有依；此时的意识又称作「五俱意识」。意识有时也会离开五识而单独作用，称为「独头意识」，独头意识有二种：一为梦境中，前五识不现，唯有意根所缘的内相分法尘显现，意识现起于梦中受诸苦乐，为独头意识；二为二禅以上的等至境界，前五识不现，唯有意识独住于定境法尘中，不觉观五尘故名为无觉无观三昧，不与五识俱故名为独头意识。至于离念灵知心，并非全然无念，仍有许多意识的微细妄念在运作，以既知外五尘，必与五识俱，不得称为独头意识。

第四目 阿赖耶识

【大乘阿毗达摩契经中说：「无始时来界，一切法等依；由此有诸趣，及涅槃证得。】】¹是说众生之阿赖耶识，无始以来就已经存在运作无间，它是本来就在，非因缘生法，所以说它是无生；既然无生当然不灭，所以它不生不灭。它是一切万法之根源，万法由它出生；它是本来自性清

1 《成唯识论》卷 3 (CBETA, T31, no. 1585, p. 14, a11-14)

净涅槃，但又含藏分段生死所摄七识心相应的有漏法种及业种，因为它心体清净而含藏不净种子，所以说不垢亦不净。它与十八界法不即不离，却与一切法不相会而远离生老病死，从来无所得。它又具金刚体性，集十方诸佛之神力也无法坏灭任何一个众生的阿赖耶识心体一分一毫；而当你修行时把有漏法种断除一分的时候，无漏法种就跟着增长了一分，第八识内的种子一进一出却是相等的，没有增减，不多不少，并然有序，故说它不增不减；不来不去、不一不异的道理亦复如是，所以成就中道义。因此第八识真心阿赖耶识具足不生不灭、不垢不净、不增不减、不来不去、非一非异……等无量之中道体性，《般若经》主要说的就是此第八阿赖耶识心体及其体性，不是意识刻意离开两边而住，意识境界是生灭法，有生有灭，不是中道心。

阿赖耶识含藏着前七识一切善恶有漏业种子，让众生不离分段生死，所以它是能藏。而前七识所熏习的有漏业种，又回藏在阿赖耶识中，所以它又是所藏。阿赖耶识在众生未断我见之前，被末那识内执为自我，而阿赖耶识也执藏分段生死染污种子，故又名执藏。阿赖耶识具备此三藏的功能，有此阿赖耶性故，所以第八识阿赖耶识又称为藏识。

《维摩诘所说经》卷 1 说：【不观是菩提，离诸缘故。】又说：【知是菩提，了众生心行故。不会是菩提，诸入不会故。】这就是讲第八识真心阿赖耶识的体性；菩提心乃是真觉之心，是真心，即是阿赖耶识心。阿赖耶识不领

会一切人、一切世间、一切法，因为它无所见的缘故。它离见闻觉知，它离一切外缘；而不离见闻觉知，不离外缘的是妄心七转识。又说「知是菩提，了众生心行故」，众生即是七转识，阿赖耶识配合七转识和合运作无间；七转识需要什么，阿赖耶识就给什么，因为它是藏识故，执藏一切法种故，能现起诸法故。但众生日用而不知，总是执它为自内我，放不下对它的执着而造作诸有漏业；可是一旦被问到它在何处时，又都不知道。经中又说「不会是菩提，诸入不会故」，阿赖耶识无始来不见色、不闻声、不嗅香、不尝味、不受触、不知法，于六尘诸法都不知不会，因此是无记心；只有七转识才能体会六尘诸法，因此就成为有记心。大凡器世间无论有见（能见）或无见，有对（有质）或无对，无非从阿赖耶识所生所显；所以众生所见所闻乃至所触所知的六尘，均非真实，皆是阿赖耶识所显的内相分影像而已，觉知心从来不曾亲触外境五尘；所以说阿赖耶识是宇宙的根源、万有的本体。

阿赖耶识是诸法的根本识，前七识都是由它所含藏的种子辗转生出，刹那生灭变异，所以前七识又称为七转识。而阿赖耶识内的种子有进有出，乃种子的流注现行与落谢回熏；流出的染业种子，透过修行转变成为净业种子，再回流到阿赖耶识内含藏，渐渐的识内种子净多于染，最后成佛时都成为净。在入地以前染多于净，依重立名故称之为阿赖耶识；入地以后到八地之前，净多于染，称之为异熟识及阿赖

耶识（因故意留最后一分思惑以润未来世生的缘故，仍可称为阿赖耶识）；进入八地开始，已灭除故意保留的思惑，只余异熟识之名称，但仍有无记品及异熟品所摄之粗重种子生灭变异，未离变易生死，要到佛地才能断尽，方可改名为无垢识。如是，识名虽有阶段性不同，但本体都是因地的阿赖耶识心体，并无改变，只是内藏的种子改变而已。

藏传佛教应成派中观师宗喀巴等人，把佛说的阿赖耶识曲解为意识的支分，否认有阿赖耶识的存在，否认阿赖耶识能出生意识，宗喀巴之《胜集密教王五次第教授善显炬论》387～388页如是说：【如是摄行论说，佛为广大胜解者，说八识等令通达者，亦仅显示经有是说。非自宗许。离六识外，别有异体阿赖耶识。如圣派集密，说死有光明一切空心，为死心。从彼逆起近得心，为生心。彼二非是阿赖耶识。释菩提心论，虽说阿赖耶识之名。然义说意识，为一切染净法之根本。】² 明明三乘经典中都有说第八识，宗喀巴却还要强辩说，除了自宗所许的六识外，不许有第八阿赖耶识存在。又说生死流转的主体识不是阿赖耶识，第六意识才是生死流转的主体，才是一切染净法的根本。然而佛在《杂阿含经》卷9明明说得很清楚：【诸所有意识，彼一切皆意、法因缘生故。】也就是一切的意识，不管粗、细、极细的意识，都是意法因缘生，乃是有生而非无生，是生灭无常的缘生法；生灭无常的缘生法不可能出生他法，绝非诸法

2 宗喀巴著，法尊法师译，《胜集密教王五次第教授善显炬论》，方广文化，民84，页387-388。

的本源，宗喀巴居然还强辩说「意识为一切染净法之根本」；可见宗喀巴不但不懂《阿含经》，连我见都未断，未证解脱道的初果，根本就是一个凡夫异生；又否定法界万法本源的阿赖耶识，证明他也不懂《般若经》，未证法界的实相，不知中道的观行，更别说懂得唯识诸经「万法唯识、三界唯心」的道理。

但是经中又说：「名色由识生」。《中阿含经》卷 24 也说：【名色因、名色习、名色本、名色缘者，谓此识也。】名就是受、想、行、识等四蕴，色就是色蕴，合称为五蕴，此中之名已含摄七转识，意识当然已含摄在名中，显然不是名色之因，不许说为一切染净法的根本。出离母胎之后，此名色必须依于另一个识才能运作，故说此识即是名色之因、名色之根本，因为名色是由此识出生的，不是单凭父母四大之缘即能出生的；意识既是名色中的名所含摄，当然不是能生名色的此识，宗喀巴不应谎称为一切染净法的根本；而此识也必须借五蕴才能显现于三界中，此识别无他心，即是第八识阿赖耶识如来藏。四阿含中尚有多处隐说阿赖耶识为生死染净之本；圣 弥勒菩萨在《瑜伽师地论》³ 中也明说第八识是一切染净法之根本，在根本论卷 51 中说：【云何建立阿赖耶识杂染还灭相？谓略说阿赖耶识是一切杂染根本。】而且大乘经典也全都如是说。然而宗喀巴不解经意，未读或刻意忽略根本论，硬说意识为生死流转之本，

3 佛教界及学术界多称《瑜伽师地论》为佛法中的根本论。

说生灭性的意识心常住不灭，说生灭性的意识为染净法之本；殊不知意识乃生灭之法，在眠熟、闷绝、正死、无想定及灭尽定中必定断灭，断灭时当然不能再执藏一切染净法种了，怎能是一切染净法种之根本？若有人执意识常住不灭，即是常见外道见者，宗喀巴正是此一类人。宗喀巴又否定阿赖耶识，使无余涅槃成为断灭境界，因为入无余涅槃时必须灭除意识及意根故，十八界灭尽唯余如来藏自住境界故，所以宗喀巴他又是断见外道。

由此可证明《广论》作者宗喀巴，乃是未断我见者，未曾悟入大乘般若，未得大乘见道之见地，乃错会般若之凡夫，竟写出意识境界的《广论》来误导众生。宗喀巴又谤无如来藏阿赖耶识，而此识是菩萨藏的中心法义，《大乘入楞伽经》卷 2 说：【云何舍一切善根？谓：谤菩萨藏，言『此非随顺契经调伏解脱之说』，作是语时，善根悉断，不入涅槃。】菩萨藏中所说一切法都是在解说阿赖耶识如来藏，宗喀巴却谤无阿赖耶识心，正是谤菩萨藏的人；如是未悟凡夫的宗喀巴，诽谤三乘佛法根本之阿赖耶识心，依此经中佛语圣教，宗喀巴已成一阐提人，一切善根悉断，当年舍寿时早已下堕无间地狱，他所说的诸法怎能相信呢？而台湾新竹之凤山寺《广论》团体上下诸人，竟然还在天天祈求宗喀巴父子三「尊」（宗喀巴及其弟子达玛仁勤⁴、克主杰）早日降临台湾，领导他们进而修学密法；殊不知宗喀巴正在地狱受苦

4 即贾曹杰、嘉曹杰

当中，早已自顾不暇，哪有能力出生来台湾传授密法？除非修学《广论》诸人努力修学藏密之法，将来歿后到无间地狱与他相会，否则绝无他途可见到宗喀巴父子三「尊」也。

又印顺法师在他的著作《佛法概论》第八章 109 页也如是说：【佛教后期，发展为七识说，八识说，九识说。佛的区别识类，本以六根为主要根据，唯有眼等六根，那里会有七识、八识？大乘学者所说的第七识、第八识，都不过是意识的细分。】⁵105 页又说：【意的梵语，即「末那」（不必作第七识解），是「思量」义。】印顺法师的中心思想，是继承藏传佛教中的黄教六识论应成派中观邪见；他主动继承宗喀巴的六识论思想，一样不承认有第七、八识；他把七、八识否定后，又怕别人说他是断灭见，所以又建立了「明确的意识」或「细意识」，作为有情活动的根源，同样堕于宗喀巴等六识论的邪说邪见中。但不论意识再如何细，也无过于（四空定）无色界顶的非想非非想定（天）之细。因此，粗意识也好，细意识也好，都是佛说的意法为缘所生的意识，都是借意根与法尘相触作为外缘，以阿赖耶识中的意识种子为内因，才能生出意识。既然意识的出生有因又有缘，就是佛说的「因缘所生法」，当诸缘有所缺时，意识种子便无法从内因中流注出来而告断灭，所以意识是会断灭的，会断灭的法就不可能当作主体识而来往三世、常住三界中。佛教界的大老印顺法师，对此道理竟也不知，如同三岁小儿牙牙学语一般而写书讲说般若，真是不可思议。

5 印顺著，《佛法概论》，正闻出版社，民 87.1，页 105,109

第五目 十八界的运作

众生在日常生活当中，行住坐卧、吃喝拉撒……等，无非是十八界的运作，都是风大所转的生灭法。而学佛者想要证空性心，也一定要在十八界法的运作当中寻求才能证得，否则休想触证空性心阿赖耶识。新竹凤山寺教导《广论》的法师们，由于《广论》中不曾说过十八界法的内容，所以也就不教、不修十八界法之正理；他们对十八界法都无所知，而说要修证空性心，那是痴人说梦话；因为如实了知十八界的内涵，就会知道十八界都是三界中法，都是生灭无常之法，意识正好就在十八界中，已经证明意识是生灭法，因此一切教《广论》的人都不说明十八界的内容；以此缘故，不但无法实证般若而误会般若，甚至连粗浅的声闻解脱道都随之无法实证。由此可见《广论》作者宗喀巴，确实是未断我见也未证空性心之凡夫；他无法将自身证道之经历书之于《广论》中，也无法讲解十八界法的内容，因此他只能从古人的著作中东抄西录来作解释，实质上并无自己的见地，当然无法使人断我见，因为他自己也没有断我见。所以按照《广论》之次第修学者，也别妄想将来有证悟声闻菩提或大乘菩提之可能；《广论》师徒皆不知十八界法之运作故，俱不知十八界法的虚妄故；更无法从十八界法运作过程中，触证空性心如来藏。

至于十八界法在日常生活当中如何运作呢？前已陆续略说，也不能再作更详细的解说，因为牵涉到诸佛妙法之密意。佛有交代：佛法之密意不能泄漏予缘未熟者、外道、盗

法者、不信受因果者。泄漏密意就是亏损如来、亏损法事，触犯法毗奈耶，比犯十重戒更严重；其罪过之重，任何人均无法担当得起。如果学人要了解五蕴十八界诸法的运作，进而触证空性心如来藏，则必须亲自到佛教正觉同修会各处讲堂熏习佛法正知见；透过正知见的熏习与亲教师的教导，学人就可以于日常生活行住坐卧当中，现观五蕴十八界法的内容，亦能现观十八界法的运作乃是缘生缘灭；若有因缘则得断除我见，实证初果。了解十八界的虚妄以后，才能有智慧求证空性心如来藏，就会发起实相般若世出世间智慧；若要证空性心如来藏，当更进一步参禅，这样因缘成熟时，就会在某一个因缘中与空性心一念相应矣！是故古时禅师常讲「生缘处处」，就是这个道理。

日常生活中吃饭、走路、思考、回忆，就已函盖十八界法；推而广之，众生日常生活当中，任一作息悉皆如是，三界有情都是不离（不外于）十八界法。若有深入观行者，又可观察出，当前五识中任一识生起时，意识必定俱起，可见意识所缘的境界，乃是非常广大深细，因此使得凡夫众生会把意识当作常恒不灭的心；宗喀巴师徒及一切喇嘛们，却都不知意识的各种变相，也都不知一切意识的生灭无常性，不知一切意识的依他起性，所以错认意识为真实我。若对十八界有深入观察者，又从中可知，众生见闻觉知一向都只在自己内相分上运作，无始以来从未接触外六尘境；而众生颠倒，不知自己所见、所闻、所嗅、所尝、所触、所知诸法，都是

自心如来藏变现出来的内相分境界，误以为是接触到真实的外六尘境界，但其实都是自己游戏于自己如来藏变生的内相分中罢了。

又从中可知，意根是从无始劫来直至今日都不曾断灭，恒时审度而处处作主，可造善业也可造恶业，可堕三恶道也可修道成佛；但是意根的分别慧极低劣，只能依赖六识的分别来作为取舍的依据；而六识虽能细分别六尘，但却又必须依靠意根的引出与作意才能运作，两者辗转相互为缘；因此有情之六识若因眠熟暂断了，次晨还是会依意根的作意而再次生起继续运作，又在意根的主宰下继续造业。

又从中可知，阿赖耶识是十八界法的源头，六根、内外六尘、六识皆由它而生，故知十八界诸法都是有生有灭之法；而所生诸识皆是妄心，只有能生诸识的阿赖耶识是真心，是实相心。所谓证空性，就是要以所生的意识去证得能生诸识的真实不坏实相心阿赖耶识，方称为证空性。而不是如宗喀巴所说的，意识住于一念不生的境界，谓之证空性；也非如达赖喇嘛之《般若与佛道次第》（福智之声出版社）中所说的：【因为是缘起，所以是谛实有空；因为是缘起，所以只是分别安立的。所以凡是谛实有空，就一定只是安立的，并也是体性有空。此即是《般若心经》中所阐释的根本义理，所谓的「空性」指的也就是这个。】⁶ 达赖的大意

6 达赖喇嘛著，《般若与佛道次第》，一版一刷，福智之声出版社，民93，页58。

是说：缘起所生法是谛实有，是分别安立的，但是体性是空，这就是《心经》讲的主旨「空性」。由此可知达赖喇嘛所说的空性，就是一切法空，是断灭空、无常空，与佛说的空性如来藏完全不同；《广论》随学者对此必须了解，当依佛所说而修，不应依喇嘛所说而修。

为何要以这么多篇幅来说明蕴处界诸法呢？目的是要让研讨《广论》的学人了解，排除蕴处界诸法而不加以解说，拒斥十八界法而不加以观行的《广论》法义，修学再久都不可能断我见、断三缚结，更不可能证悟般若的，假饶百岁精进研讨《广论》，结果只是徒然浪费生命而无法活转法身慧命。（待续）

滅除大妄語業

—略評一西行者的眼見佛性—

—正慶居士

(连载四)

(参)、愿西于民国九十五年(2006)六月二十八日撰述

〈愿西心开见佛报告〉¹¹:

七、体究「什么是佛性？」

六月四日(周日)恩师给数个参佛性的话头,后学选择「什么是佛性?」也给予方向:(一)日高花影重,风暖鸟声脆。(二)百花丛里过,片叶不沾身。(三)出去散散步,六根门头去体会。

六月十日(周六)懿莲打佛一,恩师问怎么样?后学摇头不知道;师又再一次提示:(一)青色青光、

¹¹ 一西行者辑述《常忆念佛 自在解脱》一书〈第六章常忆念佛心开见佛报告·第三节 佛子 愿西心开见佛报告〉请见懿莲念佛会网站〈愿西心开见佛报告〉网页: <http://www.inlotus.org/Bigreport/REPORT1-5.htm> 案: 愿西 95/3/5 开始共修, 95/6/3 印证明心, 95/6/24 印证眼见佛性, 其神速, 自有佛教以来难得一见。

红色红光、蓝色蓝光、绿色绿光、白色白光。(二)日高花影重，风暖鸟声脆。中午到公园散步有一点点反应了，觉得两人同穿一支鞋走路，不即也不离；两人同吃一碗饭，有吃也是没吃。

六月十一日（周日）埔心佛恩寺上课，恩师为一病众讲授三皈依；后学下课后，回家静坐，在静中感觉在非常宽阔的处所，里面人山人海，万头钻动，恩师在为大众讲经说法，也讲授三皈依，后学只听到恩师的声音却见不到人（心情就像流浪异乡的孤儿很害怕很慌），就寻着声音绕了数圈，从最外围到中心，遇到恩师了，紧紧依偎在身旁（此时如孤儿遇到父母，百感交集），恩师变的很高，左手拿着麦克风，右手直直垂下正好摸着后学的头顶—摩顶垂手、受忏授记。

六月十二日（周一）不管在动静之时，仍然感觉在一处静坐，那里有种种胜境，又进入体究佛性的疑情了。

六月十七日（周六）懿莲上课，恩师善巧施设，丢下一串铃当，并道：「频呼小玉原无事，只要檀郎认得声。」但因缘未到，只相应到「五蕴皆空」，又退回疑情中。

六月二十四日（周六）上课前，恩师发现后学躲在疑情里越躲越深，即用引磬在后学耳边敲三段，才体会到：(一)花开见悟无生。(二)非见闻觉知、不离见闻觉知。(三)百花丛里过，片叶不沾身。上课

时，恩师讲授阿弥陀经要解讲义，念到「当知佛种从缘起，缘即法界，一念一切念，一生一切生，一香一华（花），一声一色，乃至受忏授记，摩顶垂手，十方三世，莫不遍融。故此增上因缘，名法界缘起，此正所谓遍缘法界者也」。恩师又善巧施设点妆数句：（一）溪声尽是广长舌，山色无非清净身。（二）风吹宝树千般乐，香浸池池四色花。（三）鶗鴂鸣鵠噪，无非最上真乘，如皓月西落，清净寂然。（四）自在在应万法而不住一法，光皎皎照诸境而了无一物。（五）海吞万派，水天一色；无罣无碍，自在自如。唉呀！就在这里嘛！终于相应「什么是佛性」了，频频点头，好想大笑一番，大声喊：「我找到了！」遗憾的是在上课中，不敢造次。

评论如下：

一、愿西引用祖语之疏误：愿西说「日高花影重，风暖鸟声脆」、「风吹宝树千般乐，香浸池池四色花」、「频呼小玉原无事，只要檀郎认得声。」这三句话不正确，应更正为「风暖鸟声碎，日高华影重」、「风吟树树千般乐，香浸池池四色花」、「频呼小玉元无事，只要檀郎认得声」。

二、愿西都在看话尾，没有看话头的实际功夫，何况进一步的参话头？而见山不是山的境界当然也就没有；不幸的是，这三者都是眼见佛性必备的条件，缺一不可，所以愿西事实上没有眼见佛性的时节因缘。

三、愿西所谓的眼见佛性，简直是儿戏一场，连做梦都梦不到：愿西于六月四日开始向一西行者那里选了「什么是佛性」来作话头，六月十日，中午到公园散步就说有眼见佛性的一点点反应出来了，他说：「觉得两人同穿一支鞋走路，不即也不离；两人同吃一碗饭，有吃也是没吃。」对于他说这些话，套用在眼见佛性上面，笔者只能说「门儿都没有」。愿西又说他六月十一日在家里静坐中感觉处在非常宽阔的处所，里面人山人海，万头钻动，一西行者很高，摸着他的头顶——摩顶垂手、受忏授记。在六月十二日的那一天，不管在动静之时，仍然感觉在一处静坐，那里有种种胜境，此时又进入体究佛性的疑情了。在六月十七日，一西行者丢下一串铃当，并说：「频呼小玉原无事，只要檀郎认得声。」他只相应到「五蕴皆空」，又退回疑情中。

在六月二十四日的那一天，一西行者用引磬在他耳边敲三段，他才体会到：花开见佛悟无生，非见闻觉知，不离见闻觉知，百花丛里过，片叶不沾身。后来，一西行者说：「当知佛种从缘起，缘即法界，一念一切念，一生一切生，一香一华（花），一声一色，乃至受忏授记，摩顶垂手，十方三世，莫不遍融。故此增上因缘，名法界缘起，此正所谓遍缘法界者也。」一西行者又接着说：「溪声尽是广长舌，山色无非清净身。风吹宝树千般乐，香浸池池四色花。鶗鳴鵠噪，无非最上真乘，如皓月西落，清净寂然。自在在应万法而不住一法，光皎皎照诸境而

了无一物。海吞万派，水天一色；无墨无碍，自在自如。」他听到了这里，就说眼见佛性了。他说：「唉呀！就在这里嘛！终于相应『什么是佛性』了，频频点头，好想大笑一番，大声喊：『我找到了！』遗憾的是在上课中，不敢造次。」

笔者要问：「何谓『终于相应什么是佛性』了？」又要再问：「何谓『就在这里』？」三要续问：「何谓『我找到了！』？」愿西就是以这三个说词被一西行者印证认可已经眼见佛性。实际上，他完全没有涉及到什么是眼见佛性的时节，何况能实际口说手呈眼见佛性的境界相？他在六月二十四日被一西行者印证认可已经眼见佛性，是否出于六月十一日在家静坐，在静定当中自己感觉看到一西行者向他摩顶垂手授记，而说给一西行者听，一西行者就泥于误信、迷信，误以为愿西必然是要眼见佛性的：因为愿西已经事前看到被我一西行者授记了。无论是否这样，笔者说愿西这个所谓的眼见佛性，纯粹是天上掉下来的礼物，是极危险的，不值一哂。相劝愿西：若有心要明心、见性，修学佛菩提道的话，还得先深信因果，笃信老实修行，不要弄那些惑人耳目的言语，这样于自己才好，于一西行者也好。在这之前，先把自己平淡下来，学学陶渊明「采菊东篱下，悠然见南山」闲静恬适自己一番，然后重新出发，这对自己才是好的。

(肆)、释直西于民国九十五年(2006)七月一日撰述

〈直西心开见佛报告〉¹²:

四、返美后之体究过程

(前略) 慢跑是每天早上的定课。二年多前，有一天，慢跑一段时间后，觉得脚跟慢慢轻起来，跑着不用力，身体轻松，以后每天保持着，所以更认为空、无相即是真心所显，而执着于空境，以为是已开悟之悟境，却不懂「有佛处不得住，无佛处急走过」之道理。老师的耐心善巧，要我再深入体验真心之体性、相用，切莫执着定境法尘为悟境，一天二十四小时中，从全身上下、内外去体验无心之心，无心相心，诸入不会，却了众生心行；最后终将我拽出来，摄末（但空）归本（实相），这是有、无明眼善知识指引的最大差别处。

老师说：「为了体验真实义，没甚么好怕的！」也常回想广老师父说：「过念头，好像过劫。」善知识在目前，因缘成熟，只需把握机会，朝向目标，一鼓作气，即可克期取证。弥陀经云：「若一日至若七日，一心不乱，即得往生极乐园。」否则，因缘一闪即逝，来生不知是那道群灵了。

¹² 一西行者辑述《常忆念佛 自在解脱》一书〈第六章常忆念佛心开见佛报告·第四节 佛子 直西心开见佛报告〉请见懿莲念佛会网站〈直西心开见佛报告〉网页：<http://www.inlotus.org/Bigreport/REPORT1-6.htm> 释直西剃度法号——释传直。

体究过程中，老师告诉我：「你的明心要悟得深入贴切，以后见性，也要好好地把关。」带着「日高花影重，风暖鸟声脆」的公案回美国，一头栽在里面体究佛性，连在飞机上也参，时间反而过了更快，不觉疲劳，一下子就要下飞机。平时，也就尽量减少日常的杂务。我的依止师父说：「怎么交待的事都忘记，连后院也不去，花草也不管了。」每天早上及黄昏去公园，融入「日高花影重，风暖鸟声脆」的境界中体究。

有一天下午去经行，走着走着，只觉得二脚丫在走。过后，打电话向老师报告，老师问我数句后说：「此是觉观，体究重点在定力上，不要落入定境。」我想老师要我舍末归本。又觉得身体与外境合一，老师说：「此是胜境而已，再进一步体究。」

有逼攢和教导，每次给一个般若知见去体验，如「百花丛里过，片叶不沾身」、「一花一菩提，一叶一净土」、「实相是染净不二，无相无不相」、「见无所见，空有不二」等。过了约二十天，在农历四月十五日做早课时，就入无我状态，离能缘心、所缘境，似有契入不二之境。之后报告老师，他说：「这方向对！」问我：「甚么是佛性？六根门头祖师意？」我终于可回答出来，但未完整、确定。老师怕我体会不够深入，于是交待说：「朝这方向去对缘历境，再进一步体验。下周来电，若是体验分明，才能过关。」故不像以前，被问总是结舌。

五、业障现前

可惜，考验时候到了，祸不单行，无端会肇事；因对老师所说的一段有关消灾拔荐的话，起了质疑而生遮障。过后赶快向他忏悔。但接着身体虚弱、不适当半个多月之久，我不敢吭声，未和别人讨论请教，也未看医生，怕因缘会被转掉。此期间每天生活几乎一样，但是向老师报告时，似乎忘了原有的正确体验。老师说：「你讲的与上回不同，变来变去，似是而非，好像散弓打鸟，空壳弹内没弹药，你知道吗？」我也六神无主，原来这是暗钝障。

老师逐渐开始以禅师之方式逼喝，但又像严父慈母，软硬兼施，内心有些恐惧再与老师打电话。但是，想到老师为了让我除障，才作如此教导，又想到当年广老师父的交待，还有背负众生未来的因缘，怎可因我的不能，而丧失有缘众生学法的因缘？于是又鼓起勇气再提报告。

此时意志薄弱，当被逼喝，偶尔想放弃参究；但有时，又觉得此时善知识逼攢也是最得力时，如父母适时扶助小孩一般。后来，老师建议我求观世音菩萨，助成开悟因缘。我不知如何求？故每天早晚回向：「愿消三障诸烦恼，愿得智慧真明了。」过几天，当老师第二次建议我求观世音菩萨时，我以掷铜板方式，请求菩萨指示，今后当（一）继续用自以为是之方式参-

不同意；（二）放弃体究，改为忆念佛至心开见佛-不同意；（三）悉听老师指导-同意。至此又回到死心踏地的心境，一心体究。

六、死心踏地，整装待发，全心投入参究，终于相应

再次与老师连络后，老师说：「再从日高花影重，风暖鸟声脆；百花丛里过，片叶不沾身去体会。」果如其然，菩萨加持、消业障。隔天，农历五月十五日，离上回老师差点应许的报告，正好一个月，当天做早课、念咒、赞佛、拜愿、全堂不再是空、无相而已，分明相应○○之○即是佛性，了知实相与无相的差异，终于相应清净无漏慧，契入○○○，真心本性，觉明在前，不即不离，无往生心，灵光独耀，迥脱根尘，不取不舍，离于一切的分别，于心无境，于境无心，百花丛里过，片叶不沾身，住于清泰故乡一日高花影重，风暖鸟声脆。妙矣哉！就这相应，有如天壤之别，豁然开朗，向老师报告。老师一听即知，很快即通过佛性、六根门头及公案等问答之检验。老师说：「以后不会再迷糊了吧！就是现前这一关把得紧，你往后多体验也更多保任。」不经这一遮障，那能刻骨铭心的体会心性。原来 佛菩萨、老师、众生同是一家人。承蒙老师题四句偈：「动舌扬古路，不堕悄然机，那知楞严咒，竟然持无持。」

评论如下：

一、释直西引用祖语之疏误：释直西说：「日高花影重，风暖鸟声脆」，这句话不正确，应更正为「风暖鸟声碎，日高花影重。」

二、释直西都在看话尾，看话头的实际功夫并没有成熟，何况进一步的实际参话头境界？更何况见山不是山的境界？这三个见性的条件不具足，所以不可能有眼见佛性的时节因缘到来，所谓的眼见佛性当然也成为无稽之谈。

三、把自己的法身慧命赌在迷信：释直西说【似乎忘了原有的正确体验。……后来，老师建议我求观世音菩萨，助成开悟因缘。我不知如何求？故每天早晚回向：「愿消三障诸烦恼，愿得智慧真明了。」过几天，当老师第二次建议我求观世音菩萨时，我以掷铜板方式，请求菩萨指示，今后当（一）继续用自以为是之方式参-不同意；（二）放弃体究，改为忆念佛至心开见佛-不同意；（三）悉听老师指导-同意。至此又回到死心踏地的心境，一心体究。】

这种以掷筭杯求神问卜的方式，而冀求眼见佛性，未免迷信得太过头了。自己又何德何能把握得住掷筭杯求神问卜时不会被鬼神假冒佛菩萨所戏弄？又如何有把握自己掷筭杯得到的不是纯粹机率？见性是何等丈夫行，成佛作祖岂是昏昧心行之事，如此作为，不免作贱佛、祖，儿戏文殊；那么的迷信与无助，怎么会是宗门参禅底人？怎么会有宗门参禅的实际功夫成就？怎么能得眼见佛性时节之

因缘到来？又怎么刚求神问卜后才过没几天就眼见佛性了？这样怎么说是已经眼见佛性底人？且仔细！莫以见性为易事才好。

四、眼见佛性以后还要多体验、更多保任，是自欺欺人：释直西在被印证认可证悟真心如来藏之后，一西行者叫她再深入体验（体会、领受）**真心之体性、相用**，如释直西说：【老师的耐心善巧，要我再深入**体验真心之体性、相用**，……最后终将我拽出来，摄末（但空）归本（实相），这是有、无明眼善知识指引的最大差别处。】而在眼见佛性这一关，亦复如是，一西行者也是一样叫她再体验（体会、整理）佛性。第一次，是在农历四月十五日这一次，也就是释直西说的：「老师差点应许。」第二次，是在农历五月十五日这一次，也就是释直西说的：「老师一听即知，很快即通过佛性、六根门头及公案等问答之检验。」

在农历四月十五日这一次，释直西这么说：【在农历四月十五日做早课时，就入无我状态，离能缘心、所缘境，似有契入不二之境。之后报告老师，他说：「这方向对！」问我：「甚么是佛性？六根门头祖师意？」我终于可回答出来，但未完整、确定。老师怕我体会不够深入，于是交待说：「朝这方向去对缘历境，再进一步体验。下周来电，若是体验分明，才能过关。】】这一段话，从眼见者的立场，笔者要质问的是：「佛性到底是怎么样的？这个问题，释直西为什么说『我回答得未完整、确定』？眼见佛性是一翻两瞪眼，正当参出来时，见即见，不见

即不见，是绝对不必体验整理的；而一西行者则告诉她再进一步体验，下周来电，若是体验分明，才能过关。」什么叫作未完整？难道她见的佛性有缺角？若真的有眼见，就是全体眼见，一见便见，没有完整不完整的事，除非没有真的眼见佛性，或者蒙眬而不分明。譬如前面所举桌上苹果之例，有眼见者，一见便了；若是睡眼惺忪，则不分明——视而不见，但是这个不能说是已经眼见了，因为若此时还不知道桌上真有苹果，怎么可以说眼见苹果了？但是一西行者却叫她体验（体会、整理）这个桌上的苹果（佛性），这很奇怪！因为要体会、整理，总要有实际被体会、被整理对象的存在，才得有体会、整理的问题，既然实际对象不存在或不确定存不存在，并未看见佛性，如何去体会、整理它，或交代学人说继续体会、整理它？所以，若未眼见或尚未眼见分明时，应该是说继续体究，而不是说继续去体验（体会、整理）或是进一步体验（体会、整理）。因为不知故，不知当然必须体察追究，如法官查案办案亦然。

而在农历五月十五日这一次，释直西说：【农历五月十五日，……向老师报告。老师一听即知，很快即通过佛性、六根门头及公案等问答之检验。老师说：「以后不会再迷糊了吧！就是现前这一关把得紧，你往后多体验也更多保任。」】既然已经眼见佛性了，怎么还叫人家说：「往后多体验（体会、整理）也更多保任。」眼见佛性以后真的还要再去多体验（体会、整理）与更多保任吗？难

道，不再去多体验（体会、整理）与更多保任，就再也看不见佛性吗？要多体验（体会、整理）个什么？何况要更多保任，是要更多保任个什么？难不成它会长脚跑掉？真的眼见佛性之人，你随时要看佛性都可以看得见，不会有看不见的事，除非你该有的动中定力退失了；不过这并没有关系，只要恢复该有的定力就可以重新再清楚的看见。所以，真的已经眼见佛性的人，是一点都不必再去体验（体会、整理）的，何况要「更多保任」这种事！见性后若说需要再去体验（体会、整理），或需要更多保任，或需要再去整理，这样的语句说法，不是真正眼见佛性的人。而释直西比丘尼提出眼见佛性的整个报告，也没有片言只字提到她怎么见，只提出那些所谓的「不再是空、无相而已，分明相应不二之性即是佛性……，日高花影重，风暖鸟声脆。」这都是被经转、被公案转；而且被一西行者印证认可见性，并交代她见性后要再去多体验、更要多保任，她也都毫无疑问，如木似石，这非是真正眼见佛性之人也。释直西若真的深信因果，真的感念三宝，真的感念四重恩，应该重新来过，依止真善知识，好好修学；改日如果慧力、定力、福德三具足，因缘成熟，不妨依止真善知识改参「出门老妪唤鸡犬，收敛蓑衣屋头晒。」末学语重心长，请善思念之！

又者，什么叫做保任？为普令读者知道这个名相之意涵，以便能够如实分辨他人语句与语脉正讹，故举例以示之，如《袁州仰山慧寂禅师语录》：【南塔光涌禅师北游谒

临济，复归侍师。师云：「汝来作甚么？」南塔云：「礼覲和尚。」师云：「还见和尚么？」南塔云：「见。」师云：「和尚何似驴？」南塔云：「某甲见和尚亦不似佛。」师云：「若不似佛，似个甚么？」南塔云：「若有所似，与驴何别？」师大惊云：「凡圣两忘，情尽体露，吾以此验人二十年无决了者；子保任之。」师每谓人云：「此子，肉身佛也。】又如《说无垢称经疏》卷第 3：【此无常，无强盛之灭坚牢之势刚健之力，衰朽还故，念念迅速，诳惑人故，不可保任，信之为常住也。又，欲界身无强，色界身无坚，无色界身无力，皆是朽故迅速，不可保信之法。】这都是在明心上面所作的保任，却是无关眼见佛性的保任。然而其中的智慧境界，绝非一西及直西所能臆测猜想。

五、释直西被经转、被公案转，而提到的几个言句，限于篇幅，笔者简略说之：

(一)、「**不二之性即是佛性**」：这是一西行者被经转后，取来给她的。经语原句是：【无二之性即是实性，我与无我性无有二。】¹³

(二)、「**相应清净无漏慧，契入寂光土**」：这句是被经教言句所转了。一个眼见佛性的人，应该口说手呈肉眼亲自见到的佛性之境界相，才可说是行家，因为眼见佛性是行家事。至于「**清净无漏慧**」，或「**无漏清净慧**」句，本就是「**寂光土**」之句，这是「**法性理地**」句，这个是

¹³ 《大般涅槃经》卷 8

第一义谛，是大乘人修学佛菩提道要入佛的知见必须证悟的，证悟之后才是在内门修学，佛说这才是它的真佛子，却只是明心现观应有的见地，与眼见佛性的现观所得境界不同；直西引此文句印证，一西也据此而为直西印证，显见师徒二人俱未眼见佛性，证据昭然。而这个最初的亲证——明心，也是难倒现代台湾四大山头的，因此他们都言不及第一义。不说今人，古时亦复如是，所以佛才说：【阿难！第一义者，汝等若欲捐舍声闻，修菩萨乘入佛知见，应当审观因地发心，与果地觉为同为异。】¹⁴又说：【因地不真，果招纡曲。】¹⁵

(三)、「无住生心」：这是《金刚经》句。这句话释直西取来证明说她已经眼见佛性，那是自欺欺人。这句话具足体性相用，但是不能取来作为已经眼见佛性的证明，至多只是明心的境界；如果取来代替见性的证明，只是让行家说你是外行人一个，只是暴露自己没有眼见佛性的事实出来而已。这句话，一西行者最喜欢取来说是见性时节了，释直西却也是有样学样，所堕皆同。但堕在何处？笔者上文已经说很多了，请自己审察就能知道。

何謂「无住生心」？《金剛般若波羅蜜經》云：【佛告須菩提：「于意云何？如來昔在燃燈佛所，于法有所得不？」「世尊！如來在燃燈佛所，于法实无所得。」「須菩提！于意云何？菩薩庄严佛土不？」「不也，世

¹⁴ 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷4

¹⁵ 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷6

尊！」「何以故？庄严佛土者，则非庄严，是名庄严。是故须菩提，诸菩萨摩诃萨应如是生清净心，不应住色生心，不应住声、香、味、触、法生心，应无所住而生其心。】】这句「无住生心」，也就是「庄严佛土者，则非庄严，是名庄严。」也就是「如来者，即诸法如义。」也就是 释迦世尊偈言：「若以色见我，以音声求我，是人行邪道，不能见如来。彼如来妙体，即法身诸佛，法体不可见，彼识不能知」的意涵，都是直指真心如来藏的自住境界，却不是眼见佛性者可以用来印证的经证；明心时早就以此印证过了，再引来印证一遍，仍然只能印证明心的内容，不能印证见性的内容，明心与眼见佛性不同故。

这句圣教，同时也是指出菩萨在生死流中应如何自处；此自处之道，如《金刚般若论会释》卷第 2 所说：【应生无所住心，住空住有皆不应故。释此所由云：若心有住，便是执着，非为真住真如理；住真如理中无所住故，发心亦应顺理无住。故无垢云：无住即无本，从无住立一切法。】又如《圆悟佛果禅师语录》卷第 16 教示：【《维摩经》：「依无住本立一切法。」《金刚经》：「应无所住而生其心。」古德云：「一切无心无住着，世出世法莫不皆尔。使有住则胶固，岂得能变通耶！日月住则无昼夜，四时住则失岁功。唯其无住乃所以流于无穷。是故住于无所住，所以转凡成圣，即无作无为无住妙用于万有中得大解脱。既达此意、见此

道，唯力行不倦，乃真道人也。】说的都只是明心而非眼见佛性的境界也。

(四)、「真心本性」：这句话也是不应取来作证自己已经眼见佛性，也不应看到圣教量有「本性」，就说这是「佛性」。举如《大乘本生心地观经》卷第3：【法身本性，如虚空，远离六尘无所染。】又如《大般若波罗蜜多经》卷第36：【是心非心，本性净故。……是心本性，非贪相应非不相应，非瞋相应非不相应，非痴相应非不相应，非诸缠结随眠相应非不相应，非诸见趣漏暴流轭取等相应非不相应，非诸声闻独觉心等相应非不相应。】又如《宗镜录》卷第3：【无始菩提，涅槃元清净体者，此即真心，亦云自性清净心。亦云清净本觉。以无起无生，自体不动。不为生死所染，不为涅槃所净，目为清净。此清净体，是八识之精元，本自圆明，以随染不觉不守性故，如虚谷任响，随缘发声，此亦如然。能生诸法，则立见相二分，心境互生，但随染净之缘，遗此圆常之性，如水随风，作诸波浪。】同样都是说真心的体性，并非《大般涅槃经》中眼见佛性所说的佛性。

(五)、「灵光独耀迥脱根尘」：这一句若定言必是眼见佛性的语句的话，那么神赞禅师为何说「好所佛殿，而佛不圣」一句？又下了「无声三昧」一句，试问：「灵光独耀迥脱根尘」一句，「好所佛殿，而佛不圣」一句，「无声三昧」一句，三句同或不同？切莫只看到「光」，就

说是佛性，如同上文所指出「生心」句。且看《景德传灯录》卷第 9：【福州古灵神赞禅师，本州大中寺受业后，行脚遇百丈开悟，却回本寺。受业师问曰：「汝离吾在外得何事业？」曰：「并无事业。」遂遣执役。一日因澡身，命师去垢。师乃拊背曰：「好所佛殿，而佛不圣。」其师回首，视之师曰：「佛虽不圣，且能放光。」其师又一日在窓下看经，蜂子投窓纸求出，师覩之曰：「世界如许广阔不肯出，钻他故纸，驴年去得。」其师置经问曰：「汝行脚遇何人？吾前后见汝发言异常。」师曰：「某甲蒙百丈和尚指个歇处，今欲报慈德耳。」其师于是告众致斋、请师说法。师登座举唱百丈门风，乃曰：「灵光独耀迥脱根尘，体露真常不拘文字，心性无染本自圆成，但离妄缘即如如佛。」其师于言下感悟曰：「何期垂老得闻极则事。」师后住古灵聚徒数载，临迁化，剃沐声鍾，告众曰：「汝等诸人还识无声三昧否？」众曰：「不识。」师曰：「汝等静听，莫别思惟。」众皆侧聆；师俨然顺寂。塔存本山焉。】

又《佛果圜悟禅师碧岩录》卷第 7 如是云：【雪窦颂云：看！看！（高着眼。用看作什么？骊龙玩珠）古岸何人把钓竿（孤危甚孤危，壁立甚壁立。贼过后张弓，脑后见腮，莫与往来），云冉冉（打断始得。百匝千重，炙脂帽子、鹘臭布衫），水漫漫（左之右之，前遮后拥），明月芦花君自看（看着则瞎。若识得云门语，便见雪窦末后句）。若识得云门语，便见雪窦为人处；他向云门示众后面两句，便与尔下个注

脚云：「看！看！」尔便作瞪眉瞪眼会，且得没交涉。古人道：灵光独耀迥脱根尘，体露真常不拘文字，心性无染本自圆成，但离妄缘即如如佛。若只向瞪眉努眼处坐杀，岂能脱得根尘。雪窦道：看！看！云门如在古岸把钓竿相似，云又冉冉，水又漫漫；明月映芦花，芦花映明月，正当恁么时，且道是何境界？若便直下见得，前后只是一句相似，瞪！垂示云：意路不到，正好提撕。言诠不及，宜急着眼。若也电转星飞，便可倾湫倒岳。众中莫有辨得底么？试举看。】

此中『『明月芦花』君自看』句，为什么说「看着则瞎」？为什么又说「若识得云门语，便见雪窦末后句」？试问：「灵光独耀迥脱根尘」句，「明月映芦花，芦花映明月」句，二者同或不同？又为什么在这个里头说是末后句？再试问：「青草青自青，白云白自白」这一句，又是什么时节？还曾涉及见性时节么？是故，莫被公案转。

(六)、「百花叢裏過，片葉不沾身」：这一句也不能当作你认为已经眼见佛性的佛性语句。若不信，试问：「木马游春骏不羈」，又是什么时节？婆須蜜尊者云：「心同虛空界，示等虛空法；證得虛空時，無是無非法。」

参、结语：

综合以观，一西行者尽被经转、尽被公案转，不曾覩见佛性。因此，不应教人如何「眼见佛性」，更何况是印证认

可他人「眼见佛性」；若不然者，腊月三十到来时，只恐不易承受。而且 释迦世尊曾有如是告诫，于《佛藏经》中云：【舍利弗！身未证法而在高座，身自不知而教人者，必堕地狱。舍利弗！如是因缘如来悉知，我诸弟子以种种门，种种因缘，种种诸见，灭我正法。】是故，如果真是佛弟子者，应信佛语教诫，应依教奉行，应信末法时期假名佛弟子倒行逆施现象的佛语教诫，而不应悖逆也。

桃园懿莲念佛会官方网站有公开登载《指导老师：一西行者介绍》¹⁶，一西行者作此说：「恐末法众生信解而乏行证，故自称『行者』。」又说他自己：「从小立志作『君子』。」若是君子，不宜作大妄语事，更不宜坐弟子成大妄语业；因此，一西行者应格外正视大妄语及害人大妄语之事。孔子说「君子」有九件事，须时时思之，哪九件事呢？《论语》说：「君子有九思：『视思明，听思聪，色思温，貌思恭，言思忠，事思敬，疑思问，忿思难，见得思义。』」此中的「疑思问」之含意，就是在说：君子者，其心行，理当是智者的态度，所谓「知之为知之，不知为不知」也。故而，遇有疑难，则要不耻下问；若闻有过，则知过应即时改过。此亦佛门修行之重要课题，所谓「时时勤拂拭，莫使惹尘埃」也。说到此句话，神秀（605~706）其人，可说是一位很好的模范。神秀的模范在哪里？就是在他自知没有证悟大乘法道，因此纵使他已跻身于皇帝国师了，然而仍旧一本初衷，终身未尝聚众开堂讲演佛法，默默然直到死去。

¹⁶ 懿莲念佛会「一西行者」介绍网页：<http://www.inlotus.org/teacher.htm>

但是也有不幸的，这个不幸，就是佛门的坏模范。这是他的弟子，叫做普寂（651~739）；普寂在神秀死后，继为皇帝国师，但他却过不了虚名关，过不了他人的恭敬关，而自己僭称第七祖起来了，追尊其师神秀为禅宗正统的第六祖，大开法筵，使得当时中国北方尽归信其法，以为那是大乘法道之正宗，死后他也被皇帝追敕赐以「大照禅师」封号，大享世俗之盛名。

然而，这个虚名，换来后世的果报且暂置不论，他却换来后世佛门弟子对他的嗤之以鼻，骂其败坏佛门；不只如此，在当代，当他晚年时，便即有六祖慧能大师（638~713）的弟子神会大师（668~760）北上，对他这一等流类，极力的作摧邪显正；甚至，到后来，迫不得已，神会大师又于唐玄宗开元二十年（732）设无遮大会；后来，又于唐玄宗天宝四年（745）撰《显宗记》，其目的，无非是「不忍圣教衰，不忍众生苦」，而欲扭转世人远离神秀、普寂的邪见而回归正见的缘故。在当时极为艰难的环境中，所幸神会大师终能如愿，使得有智的佛弟子终于能够重回正见上来，譬如一代大诗人、士大夫王维（699~759）即是；他先受学于普寂十年，后遇上神会大师，即舍去原义而改学神会大师法道，这是历史惨痛的教训。是故，在这邪见横流的末法时期，吾人不可不引以为诫也！于是正庆此文也就不得不作，《正觉电子报》于此文也就不得不刊载了！（全文完）

仍是慈悲一片

——425「穿越時空—超意識」
世紀法筵紀實

編譯組 採訪彙整

(连载三)

万众齐聚篇

425 大乘巨舰在诸方菩萨护航下，巍然耸立于高雄巨蛋码头上。期盼的日子到了！四方宾客奔驰于航空、铁路、公路等运输网上，或搭乘讲堂所安排的交通工具，或各自呼朋引伴前往。甚至有远从海峡彼岸、从地球彼端，不辞千里之遥的舟车劳顿，只为寻找生命的原乡、法身的安歇之处。

不畏浮云遮望眼，自缘身在最高层

犹忆去年的9月1日，正觉学子们，曾怀着「风萧萧兮巨蛋寒，菩萨一去兮不复返」之壮志，立于巨蛋「达赖万人『祈福』会」会场四周。不畏酷阳，不畏邪教喇嘛威胁挑衅，或跪、或蹲、或立的静静拉着一张张「修双身法的喇嘛教不是佛教」布条，高举「达赖双身法比天灾还可怕」看板，怀着「破邪显正」之大愿，以调柔的身口意行与公权力的执法者——警察，以及不知喇嘛教真面目的与会大众结下正法因缘。高举大乘之法帜，竖立显扬于密教四周，如日方中，致令喇嘛教真面目无所遁形；正觉人柔中的刚韧、慈中之悲愿，展现无遗。

时空转变，2010年的4月25日，距正觉佛子「破邪显正」义举之七个月后，「正法」大纛再次飘扬于高雄巨蛋四周与上空，广场前万头攒动，笑容洋溢；生生世世与正法有缘的人，四面八方纷纷涌赴正法胜宴。吹大法螺，击大法鼓，诸佛海会悉遥闻，有缘众生云来集，告知人天，正法巨舰即刻破浪出航了。

宽阔的广场上，旗海飘扬，一长列深蓝色帐篷搭成的报到处，上挂着「台北」、「台中」、「0800」等等不同牌子，迎接佳宾报到。「阿弥陀佛！您从哪里来？」「台北。」学人随即就被引导到台北来宾报到处报到。一张座位单送到来宾手中，接着又被导引前往会场大门入口。「阿弥陀佛！您的入场券请交给我。」「您的座位单？」「从台北来的贵宾，请往四楼走！」又指引来宾到登梯处，就这样轻松俐落地办完报到手续上楼就座。一如往昔台北讲堂举办归依、受戒等法会仪式或会员大会时，义工菩萨们亲切而从容不迫的招呼；而今，虽然场景转换扩大，但广场上一样的亲切，一样的从容不迫，一样的俐落有序，报到的菩萨一样轻松温暖地入场。只要正法在哪里，「正法」的庄严就在那里。

登舰待发

循着巨蛋圆弧线，身着唐装的义工菩萨，分别立于不同出入口，串成一条法筵璎珞。不必引颈张望，菩萨们主动趋前招呼，引导着来宾入舱就座，以待开航。踏入素雅清净的巨大客舱，多日期待的兴奋与一路的奔波，马上安顿下来。从会场外依循指引多条排队的人龙，到场内已然就座的众多来宾，会场

内外只见喜悦沉静的笑容，导引义工柔和亲切的招呼，未闻见聚集千、万人时通常会有的喧闹与攒动；一抵达旗海飘扬、人群井然的高雄巨蛋，便即印象深刻。「正觉发愿文」乐曲传入耳际，抚平行走红尘中的扰攘，清凉在身，寂静在心，恍如置身台北周二正觉讲堂。

会场前方并立三幅巨大萤幕，欢迎字辞闪烁耀动。由四楼低头俯瞰，恰似三面山壁围绕讲坛迤逦而立，阶梯式座位犹如一畦畦梯田，层层迭起，一区区分立。在义工菩萨引导下，各区宾客自不同入口处，依序鱼贯而入。远远望去，有如一条条「细流」涓涓流下，渐渐地盈满一畦畦梯田。

环顾浩大的场面，感慨犹如排山倒海而来；正觉教团的会员，全台的总数约略四千，即使全数出动，也只能填满会场的小部分；而跨越浊水溪南下开疆辟土渐至高雄，也不过近几年的事；记得 425 筹备期间，张老师有一次谈及当年只身入高雄「险境」弘法，而今万人法会眼见已成，那一天张老师激动的心情话语，犹历历触动心弦；想必这二十年中间的筚路蓝缕，张老师最是点滴在心。是什么力量得以汇聚今日的万人相见？若不是正法的威德之力，并感召正觉佛子至心追随、舍身弘护，何能如此？亦足见正觉的正法已威胁到邪法的生存空间（但造成他人压力的原因并非正觉教团，而是正法的威德力；何况那也不是正觉弘法之目的，而正觉教团只是希望所有的佛弟子都回归到正法里面，不要破坏正法，也不要宣扬邪见、邪法！）。

猗欤盛哉，说法之会

平实导师曾经提到，一般人多以为参加法会，是唱诵经忏，殊不知「说法之会」才是法会的真实义，而且重点是要「有正法可说」。《贤愚经》卷第3〈大光明王始发道心缘品第16〉：

尔时，世尊在舍卫国祇树给孤独园，与诸四众、诸王、臣民，前后围绕，供养恭敬。……尊者阿难知众所念，即从坐起，整衣服，前白佛言：「今此大众，咸皆有疑：『世尊本昔从何因缘发大道心？』唯愿说之，广利一切。」佛告阿难：「善哉！善哉！汝所问者，多所饶益！谛听、善思，当为汝说。」时大会寂静无声，风河江水，百鸟走兽，皆寂无声！于是大众，天龙鬼神，悚然乐闻，一心观佛。

试着想象这样的场景：【有一天，世尊在舍卫国祇树给孤独园，与一群比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，还有各国国王、大臣、民众，大家前前后后围绕着世尊，恭敬的礼拜供养。……阿难尊者了知众生心里的疑惑，就从座位上站起来，把身上衣服整理好，走向前对佛说：「世尊啊！今天在这里的大众，多数都有这样的疑惑：『世尊在最早以前，是因为什么样的因缘，而发起广大求道的心愿的？』祈请世尊能够宣说，庶可利益一切有情众生。」佛陀就对阿难说：「善哉！善哉！这是一个很好的问题，可以利益许多的众生！你们要专心的聆听，并且好好的思惟，我即将叙说给你们听。」听了佛陀的话，大会场里一时寂静无声，连风声、流水声，各种禽鸟、走兽，通通都安静下来，会场里静得连根针掉下来都听得到！在场的大众，天龙鬼神，都凝神专注，想要听

佛宣说，大家专心致志的看着佛陀。】¹

如此庄严肃穆的场景，在佛经里比比皆是；每阅读至此，不免掩卷思惟，无限钦迟向往！得与诸上善人、天龙鬼神共聚一堂，礼拜供养 佛陀，敬聆教益；还有诸大弟子代为启请发问，利乐广大众生，这是何等的殊胜！但不知当时的我在哪里？是否亦有这样的福报，得与盛会？

平实导师宣讲《维摩诘所说经》时，说：「每一世的当场，你都会觉得没什么，会觉得往世的什么才有什么。」这句好像绕口令的开示，引得听讲的大众都笑了起来。再仔细思惟，轻松的话语里，其实隐含着深意啊！平实导师接着说：「千万不要看轻你每一世学法的因缘！」

经中说到：「善男子！为此众会，现妙喜国无动如来及诸菩萨声闻之众，众皆欲见。」²往昔 平实导师周二开讲「《金刚经》宗通」之时，为我们生动示现禅宗祖师之门庭与宗风；如今开讲《妙法莲华经》带领我们穿越时空，重现 世尊当年说法景况；我们在此闻法，平实导师岂不正是「为此众会」，老婆心切，为着与会的我们斩魔除邪，条分缕析，宣讲大乘胜妙法义。如此的圆融无碍，金声玉振，发聋而振聩，一只只金毛狮子不也正是从这样的引领熏习下，诞生茁壮，担负起摧邪显正的重任！

¹ 《正觉电子报》第 11 期〈大光明王发菩提心的故事〉

² 《维摩诘所说经》卷 3 〈12 见阿闍佛品〉(CBETA, T14, no. 475, p. 555, b16-18)

巨舰出航

～娑婆末法智光现，艨艟巨舰八识论；
穿越时空威德力，楷定正邪超意识！～

虽然有一些人路上耽搁，还没有赶到现场，但是为了准时起见，演讲正式于下午 1 点开始。护持弘扬正法的亲教师群及四位金刚护法菩萨，双手合十，依序自后台走出，各自就位肃立。主持人中正大学叶经纬博士入场，字正腔圆地以口语开场，说：「平实导师本人不喜欢世间的盛名，本无意公开演讲；以南部地区修学大乘了义法的人愈来愈多，为利益众生故，因而办此次大型公开演讲。」扼要介绍这场「超意识」演讲的因缘及要旨。

「欢迎平实导师！」浑厚之声甫一出口，万众同时起立，热烈地鼓掌欢迎。

「各位菩萨请坐……」，接着 平实导师说，因为每次演讲都很想给大家最多东西，所以总是说得太细太多，时间总是不够用，今天希望在最后一个小时内留一些时间给大家提问。

平实导师说：「想要亲证超越时空的恒常心，我们愿不愿意被误导去认取意识？」（大众答：不愿意！）因为意识只有一世，不能去到未来世。但是这个能穿越时空的超意识虽然很难证，但有人指导，是有可能证到的；所以在今天听闻、如理作意之后，一定会有很大利益；虽然对于第一次听闻的人，内容会有一点深，」但是 平实导师安慰大家：「只要能安忍下来继续听，一定会有很大收获的。各位如果能够不抗

拒今天所讲的法义，耐心听闻，随闻入观，有可能实证解脱道的初果，并可以《阿含正义》作印证。」法音一出，五个小时行程一路奔驰，平实导师没有离座，没有中场停歇，也没有喘口气的中断，只是偶尔举起讲坛上一小杯的茶水润润喉。正法的威力，巨舰化为飞梭，飞过万里江山与历史长河，演述从古到今乃至未来，万古不变的佛法真理。

讲台四角坐了四位护法金刚，全程精神奕奕，眼光梭巡审视，不曾稍歇；而亲教师群则以「随师弘化」的态势，45 度角的排开就座，正如护法金刚般坐于舞台两侧，于长达五个小时的过程中完全危坐不动，显现正觉教团的定力之殊胜，也展现菩萨异于常人的威仪，产生震慑外道的作用，使心怀不轨的有心人士不敢稍越雷池一步；也昭示电视弘法的法师确实都是正觉亲教师，以征信于大众。

此次演讲采用三个巨幅银幕，以 power point 的电脑投影画面，配合演说内容，不断显示演说主题、次题、佛法名相、法义解说与辨正……等相关资料，务令与会听众能够完整吸收，也让初机学人不会因为误听导致错解佛法义理，同时也能方便听众即席作笔记。如是运用现代电脑影音科技而行佛法的弘传，化导众生入于解脱道与佛菩提道，完全不同于过去纯粹口述的演讲模式，足以看出 平实导师与制作群义工菩萨的用心；一切的用心都是要让与会的菩萨能够彻底了解佛法义理的内涵，如是身体力行，正是菩萨无漏有为法的典型范例。

一路上，不怕行程太长，身体疲累，只怕演说得不够细腻而未尽其要。密密麻麻的听众们也珍惜分分秒秒听法的因缘，

全场安静无声的凝神专注倾听，不肯轻易离开座位，深怕疏漏了什么重要法义；无论是否闻所未闻法，其中必定会有许多人开始改变他们的人生观、宇宙观、价值观，而重新建构生命思维，甚或调整生命方向，渐渐迈向成佛之道。而这转机都是因于 平实导师示现人间，劬劳身心、致力弘法始能开启；也是所有与会者的辛勤策划及参与，才能成就。想到这么多人在短短的一天之中，即将有可能破除无始劫以来的愚昧昏暗，开始迈入实证解脱于生死烦恼的束缚，生命品质从此将完全改观，着实令人不禁欢喜而动容，欣庆而热泪盈眶。从法会开始一直到现场问答结束，除了极少数第一次听闻胜妙佛法而无法领纳者，以及到了下午五点钟，为了赶搭正觉列车的菩萨提前悄然离席外，大都法喜充满、坚持到底的盛况，似乎重演着九百多年前正法弟子拥护 大慧宗杲大师的历史场景，也显示大乘正法的历久不衰与菩萨无尽愿行的永无终止。

时间逼近五点钟，小小铃声响起，提醒加速进度。为能准时开始「自由发问」时段，但要说的内容又太多太长，于是只好化繁为简，摘要取髓，加速前驱，引导众生「从巴峡穿巫峡，下襄阳向洛阳。」小小铃声又再响起，然而 平实导师话尚未说完，「对不起！可以再给我十分钟结束演讲吗？」台下雷动掌声，回报台上讲者的请求。

针锋相对

～竹杖芒鞋轻胜马，谁怕？～

17：10，自由发问时间到了。之前，义工菩萨捧着透明盒

子，眼观四面耳听八方，来来回回奔驰于走道间，收集各方提问单。此刻，亲教师捧着汇集四方意见单的透明箱，走到讲坛上，如同世间摸彩般，伸手进入透明箱中，公开随意抽取，并当场念出题目，请 平实导师解答。平实导师回答二题以后：「这二题是正觉学员发问的题目，再把手伸进去些，提问单搅匀些，让会外人士意见，也有表达的机会。」于是亲教师手再更往下伸，转圈的动作加大。

抽出一张提问单：「若六识论是自性见外道，那佛陀、龙树菩萨是自性见外道吗？」如 平实导师所希望，第三张提问单，是会外人士的单子，上面有三个题目环环相扣，平实导师当场举出经教及开演此问题中的关键处，很详细的说明回答这个问题，并且以子之矛攻子之盾，尖锐犀利令人倒抽一口气。当下 平实导师开示的内涵，犹如引天上黄河之水，精神抖擞，理要意赅，侃侃而谈。对方挥舞的巨刃，都被四两拨千金一招招轻松地破解了，让大家了解原提问者所提问题的落处，并对于此问题有着更为深入的了解。（编案：这些答问的精彩内容，将来整理为文字后，都会在正觉电子报中一一连载。）继之，抽出二张意见单，平实导师说：「容易解答的问题，留在般若信箱中回答。再找找！希望出现精彩的问题，以期一路远来聆听四小时的演讲，不虚此行。」心中暗暗地冀盼着，再一次展现高手交锋的精彩。由于将近结束时间，也由于一再抽不出高难度的挑战，只能择一较具挑战的问题而回答。

虽然现场答问只有短短的一小时，但 平实导师雷霆万钧的威德力，淋漓酣畅的陈述，化为众人心中千里快哉风。

赋归

～客心洗流水，余响入霜钟～

18:10，「谢谢！」「谢谢！」一串致谢之辞中，大乘巨舰回程靠岸了，五个小时「超意识」之旅结束了。众人起身鼓掌，欢送 平实导师下座离场，掌声久久不歇，直至 平实导师身影消失。

「台北来的菩萨……」「台中来的菩萨……」一串串声音随之响起，义工菩萨们引导宾客踏上归途。走出座舱，巨蛋落地玻璃，不知何时换上高雄暮景，天色青黑，灯影荧荧。会场外圆廊、广场，义工菩萨举着一面面「潮州」、「台北」等牌子，四方前来的佛子，在牌帜下依序排列等待搭车赋归，秩序俨然。

夜幕低垂时分，高铁新左营站等候的队伍中，一个白发皤皤背负行囊、手挂拄杖的老太太，突然打破队伍沉寂，对着前面同伴，轻轻地说：「不入正觉，不闻正法，枉活此生啊！」言毕归于沉寂，队伍也归于沉寂。沉寂中，不禁感慨万千。在现今佛教界，多是落入人间善法、一念不生，或离念灵知意识之我见境界的环境中；正觉同修会无疑是一股正法清流，淘分清浊、涤荡人心，平实导师更是目前全球难觅之真大善知识，《大方广佛华严经》〈入法界品〉云：

我当亲近彼善知识。善知识者，是成就修行诸菩萨道因，是成就修行波罗蜜道因，是成就修行摄众生道因，是成就修行普入法界无障碍道因，是成就修行令一切众

生除恶慧道因，是成就修行令一切众生离惱慢道因，是成就修行令一切众生灭烦恼道因，是成就修行令一切众生舍诸见道因，是成就修行令一切众生拔一切恶刺道因，是成就修行令一切众生至一切智城道因。何以故？于善知识处，得一切善法故；依善知识力，得一切智道故。善知识者，难见难遇。³

诚如经中善财童子所言「善知识者，难见难遇。」唯善知识能教导众生真实正确之佛法：意根意识我虚妄，唯有超越意识境界，能穿越时空之如来藏才是真实我，是一切法之真实因。依如来藏才有菩萨道可行，依如来藏才能成就修行至彼岸的功德，依如来藏才能摄化众生；正因为如来藏含藏一切诸法种子的功能差别之德用，所以如来藏能成就一切法，因此如来藏是法界（法的功能差别）的真实因；换句话说，必须由众生如来藏之共业种子共同出生器世间，复由众生各自之如来藏出生每个人之五阴身，使得众生得以安住生活于此世界，才有一切诸法之展现；正因为如来藏是一切法界之真实因，故能普入法界无障碍道，而唯有了知如来藏所含藏之一切种子功能差别，才有一切种智之修证乃至成就佛道。唯有令众生远离「五阴我是常住法」之恶慧邪见，才能真正「无我」，真正离开因我所起之种种惱慢，灭除识阴我、我所之烦恼，舍除我见、我执，不复造作生死业因。若能接受意识心是会断灭之心，并详实观察五阴之虚妄，即能断除我见，成为解脱道的初果人，开始离开生死暗流。

³ CBETA, T10, no. 279, p. 361, b25-c7

为何「断除我见」对于真正想要修学佛法之学子如此重要呢？因为，若是认定意识心为真实心，即便能修伏欲界五欲境界乃至色界天境界之贪爱，最后证入四空定之非想非非想定，仍是落入意识境界，只是此时意识不反观自我，自以为无我，其实仍有我。即使此世舍寿后，往生至非想非非想天中，寿量具足八万大劫之后仍会堕落，因所修福业已于八万大劫享尽，大多剩下恶业，只好堕落至三恶道。因此，即便证入四空定，仍在三界境界中，不能解脱，由意识境界不能穿越时空，皆不离三界境界故。然而若是断除我见，则戒禁取见亦复随断，不取受不如理之戒，如泡水生天戒、裸身苦行戒等等；对于诸方大师是否已断除我见，皆能如实知而不疑，则疑见亦断；我见、戒禁取见、疑见此三缚结断，即证得初果。《别译杂阿含经》卷8云：

断于三结，所谓身见、戒取、疑。断此三结，得须陀洹，
不堕恶趣，于道决定，乃至人天七生，尽于苦际。⁴

由于三结已断，此时习气虽仍厚重，但是即便是最懈怠之初果人，七次人天往返，就能证得阿罗汉果，入无余涅槃。

若是执着意识一念不生之定境修证而不断除我见，仍只是外道禅定境界，不是真实佛法，因为长时间令意识处于一念不生之定境状态，只是虚掷光阴，浪费生命，不能出离三界生死，对于成佛所需广大福业与慧业亦无助益，远不如断除我见之初果人；若能确实观察意识我是时起时断之法，于眠熟、闷绝、

⁴ CBETA, T02, no. 100, p. 428, b17-19

正死位、无想定、灭尽定就已断灭，再三确认不疑，进而渐次修除我执，精进者一生就能证得阿罗汉果，懈怠者最慢七次人天往返亦可证得阿罗汉果。因此，善加思惟拣择是否具足正确佛法知见，将对自身此世乃至未来世之佛法修证果德影响极大，举步行正，就是直入佛法之康庄大道；错认路志，便是千回百折、愈行愈远的岐路，再回头时何止是千生万劫！有智学者当多谨慎思惟，切莫误入岐路啊！

平实导师弘法迄今二十余年，从未回避任何佛法问题，甚至希望能开无遮大会以厘清佛法之正讹，建立学人正知见，可惜至今皆无人敢予回应；在此次演讲中，更希望有人多予质疑并提出批判，而能借此因缘将意识心是虚妄法，以及第八识如来藏之正理，再予以详加说明，针对学人之疑惑来释疑解惑，促令学子生起正信修学正法。可惜金毛狮子所到之处万兽皆噤，诸邪见者只能闪避或做背后消极之抵制动作，却无人能正面迎击。此次各大山头有志一同，刻意选在同一天举办大型活动，要求他们的信徒务必参加；但是这并未影响我们的大法船宣化之旅，除了台湾地区的佛弟子万人参加，更有大陆与海外求法若渴之学子，由于阅读 平实导师的书籍，确认 平实导师是真善知识，不惜远道前来，千里万里追寻穿越时空的如来藏正法；比之对面不相识而失之交臂的宝岛学人，其宿世善根因缘，又何只是千万倍的深厚了。

平实导师殷切地、苦口婆心地从各种面向解说何以意识心是虚妄法，无非是希望能把这断我见证初果、开始远离生死岸之大礼免费奉送，并随座结缘多本令离生死岸的书籍及光碟，

例如：《意识虚妄经教汇编》举示南传尼柯耶、北传阿含经文，证明「意识虚妄」确为佛说；《远惑趣道》第二辑释诸群疑；《我的菩提路》第一辑，以及一～三辑的《迈向正觉》小册，昭示正觉同修会确为迈向正觉之活路；《博爱——爱尽天下女人》则是救度众生远离邪密火坑。以及《正觉电子报第 58 期》、超意境 CD、正觉发愿文 CD。平实导师救护众生不落邪见、邪法的悲心，于此次演讲内容的铺陈，乃至结缘书籍的安排中表露无遗。许多人浸沐于此正法海会中，数度感应道交而毛发竖立，欢喜踊跃，深心静定；平实导师的演说内容与其身语意业对大众的摄受功德，是这场活动的主轴，当然也是法会成功的关键；而此次的开示演说内涵，更对当代以及后世所有学佛者，具有非常重大的意义和影响。凡现场听闻者，都能见证这场法筵将为正法之复兴产生发酵作用，这次极具历史意义的法会，也势必对未来世之正法弘传产生深远影响，亦是未来佛道增上的重要里程碑。虽然 425 活动的布幕已落，但是正法的种子却已滋润抽芽，将要开始一路的茁壮繁茂，在全球各地发散正法的氧气。

平实导师历经二十年筚路蓝缕的辛勤耕耘，透过每隔半年陆续于全台各地开课的禅净班，接引正信佛弟子熏修大乘了义究竟正法，将佛教正法的知见，一点一滴的深植于善根具足的菩萨弟子心中。同时，平实导师以其超越当代所有佛门内外大师的智慧和愿力，不眠不休的持续精辟而胜妙的佛法开示，带领弟子们为正法的中兴与延续而努力；平实导师已出版八十余本佛法论著，加上弟子们的出版的书籍，已经超过百本以上，

内容都极深入而精辟；这样的努力弘护正法，已使如来藏正法知见的基础，于广大众生心中日渐茁壮稳固，至今已足以摧毁、遏止一切邪师长期广传邪说之横流，使佛教正法复兴事业，得以渐次开展。

虽然各种外道邪见尚未完全消弭，诸大山头之大师、小师亦仍未回归世尊正法；然而，在平实导师如此稳健踏实教化的基础之上，真正有心于佛法的菩萨弟子，都已广泛了知如来藏才是佛法真正的核心，才是万法的本源。将正法推介给更广大的社会大众的因缘，已然于台海两岸渐趋成熟。因此，从2010年3月正觉同修会亲教师团于法界卫星电视台宣讲「三乘菩提」开始，正觉同修会跨越昔时仅于讲堂内弘法的型态，踏出面对普罗大众公开弘法的第一步，使未具足因缘前来正觉同修会共修的海内外佛弟子，一样得以亲炙佛法的胜妙义理。平实导师紧接着于2010年4月25日在高雄小巨蛋举行的这场公开演讲，实具划时代的重大意义——意味着向世人宣示「**正觉正法开始进入群众**」，也同时宣示着一个「**全面性的佛教正法复兴时代**」的来临。

感动太满，文字的负载太轻。耳中犹自萦绕的是平实导师语重心长的一番话：「敬祝诸位大德都能由此一席演讲的多闻熏习，以及回家后自住于闲静处观行，检查我见确实已断而证初果。」「当你证得这个如来藏，未来世出生的时候，这个种子流注出来，就会相应，又可以继续行菩萨道。所以，菩萨可以无所畏惧，因为住于生死不二的如来藏中；这样你就可以不畏生死，穿越时空了，你就成为菩萨摩诃萨了！」

是啊！不畏生死，穿越时空！未来许多世，我们可以从文献中读到这场二十一世纪的佛法盛会，当来佛道的进修之中，在因缘具足的时候，亦可以在定中或是在梦中，确实了知自己也曾是过去娑婆世界中 释迦文佛末法九千六百多年护持正法的这场法会座中的一员。不禁再次赞叹：「猗欤盛哉，说法之会！」（待续）





各位同修阿弥陀佛！感恩许老师，给我机会与大家共同勉励。我去禅三六次，报名七次，一次没有录取。很不好意思，每次吃饭时要走楼梯，我的头都低低的，因为护三菩萨都排队在那里；禅三期间煮的饭菜都非常丰富，不吃肚子会饿，没有体力参究；要吃嘛，这顿饭还真的非常的难吃。每天看人参究，参得很可怜，我也参不出来，哭也哭不出来，等一下哭了就没有体力了，很辛苦啦！你们大家要像我一样，有机会就要报名，有报就有机会。

平实导师非常的慈悲，每次都让我去禅三，我每次去小参向老师顶礼，说：「老师您又让我回来。」我就会哭。老师都说：「我是会让你回来，因为你很护持。」我说：「那是我该做的。」

现在很不好意思打扰你们宝贵的时间。阿弥陀佛！我读书比较少，讲话比较迟钝，请大家原谅。我是台中进阶班的学员；今天晚上，感谢许老师给我这个因缘来与同修结个法缘，也感恩许老师不嫌弃我这个老太婆，也感恩师兄姊给我宝贵的时间，我这老太婆没读什么书，今晚能与同修在一起很高兴。本来游老师叫我星期三晚上作见道报告，许老师叫我与同修结

缘，我说我不会啦！游老师说：「作法布施啦！」我说：「好。」

因为自己在外面流浪了那么久了，也害了自己的女儿去读佛学院。我很感恩佛菩萨每次都给我参加禅三，也感恩 平实导师，让我参加六次禅三。我还没有来正觉同修会时，都在外面流浪，有什么法会我都会去参加，例如：打佛七、受八关斋戒、诵经、助念……等，有法师来讲经，我从来都不曾缺席，我还会去作义工，也很好笑，也很可怜。哪里说有大法师要来，我还带着小孩去，去看什么大法师，还去跟他们归依，挤来挤去。一九九九年是我们正觉同修会要开新班，那时候，就是有一个黄师姊拿了一本《无相念佛》给我看，看了以后很高兴，她说老师要在我们家附近开新班，我听了很高兴；后来她又说不是在附近，我说没关系；后来开课，我就和她们一起来上课。那时候她告诉我，那一个是我们老师的，我看了一下心里就楞住了，这个是我们的老师喔！因为那时候跑道场，跑多了，看见老师穿唐装，看他这么年轻、慈悲，也很高兴，平实导师、师母以及台北的义工菩萨都来。平实导师下课要回家的时候，都坐陈师兄的车，我也是坐陈师兄的车；所以那时候，都能跟平实导师同坐一部车，非常的高兴。听 平实导师讲法，听了也很法喜，因为在外面流浪这么久了，没遇到善知识。我在这里上课这么多年，我只有请二次假，七、八年了，我只请了二次，有一次是不晓得遇到台风还要上课，另一次好像是我先生往生。因为从前没有遇到善知识，也没有遇到正知正见的道场，现在遇见了就要好像得到宝似的，连我先生住进加护病房，我都要来上课。我想，同修你们可能都比我还要用功；因为我没读什么书，又老记忆又差，可是我很用心听，有时候听

不懂都用注音。请同修一定要安住在正觉没有错，正觉的 平实导师、亲教师，都很慈悲、爱心的教导我们，连心都要拔给我们了，可是真心拔不起来的，平实导师一直都慈悲的教导我们，平实导师为了帮我们找那个心，都很辛苦，台北跑台中，大风大雨，都来教导我们。

平实导师自己又出钱又出力，不受供养也不接受布施，一心就是要救众生，我们大家要跟 平实导师一样，来帮助众生。在这里也感谢我们许老师和他的同修，每次道场有什么法会他们都很护持，禅三期间他们都会来帮忙护持，感谢许老师与师兄师姊。阿弥陀佛！

我要告诉同修们，我从前在外面学了那么久，还让小孩去读佛学研究所，什么也不懂，来正觉才晓得什么是忆佛、开悟、参禅、看话头。因为众生无明、贪瞋痴，注重大法师大名相，不知要求真法；从前我也是一样，害了小孩去读佛学院，读到佛学研究所。因为那时候说学佛很好，当时不知道哪里有真法；因为没有正知正见的道场自己也不知道，所以鼓励她去学佛；因为女孩子要嫁老公也不会好到哪里去，所以叫她去学佛是最好的，所以就鼓励她去读。很可怜，他们都读印顺法师的书，都被害了；有一次她回来，我跟她说：「印顺法师的法他讲错了，说阿弥陀佛是什么太阳神。」我小孩听了就很不高兴，就跟我吵起来，那时她爸爸就说：「你们不要吵啦，我也不晓得你们哪一个讲得对。」因为我先生没有学佛，那时候女儿一直想要出家，因缘没有具足；因为那时我也还未破参，也讲不过她。有一次我拿了一本《真实如来藏》的书，叫她拿

给她同学看（因为她同学也是出家了），我告诉这个同学：出家就要求开悟，不然穿黑衣也等于是穿白衣。我就是这样说。因为他们年纪轻轻，与女儿很好，我也经常去看他们，所以我们都很熟悉。

所以有一次我弟弟往生，我请他们师父到我们家作法会，那时候我就拿了结缘书给他们看；一个师父说 平实导师很有智慧，另一个师父说：「你不要把自己女儿带去你那里学啦！」我听了很难过，所以他们实在很可怜。我还没破参的时候，就知道 平实导师的法是正确的，连我先生往生，我都要用 平实导师的《三时系念》修正本，那时候小女儿就不高兴。我一定要用 平实导师修正的法本，我为了要度众生，希望这法师在开示时，让众生能听到正法。可是这女儿她不参加我先生的「三时系念」，哭着推着摩托车就走了。父亲死已经很难过，现在又要作法会，家里又没几个孝男，她还是坚持不用正觉修正的《三时系念》法本；可是我更坚持要用，当时我内心真的很难过。我儿子、媳妇、小女儿说：「妈妈你要怎么如此做呢？」我说：「要给你爸爸听正法和众生听正法。」于是我烧香告诉先生，请他原谅。

那时我心中非常的难过，家里本来就已经没有几个孝男了。于是求开悟的心更强烈。平实导师非常的慈悲，每一次都给我参加禅三，我想这正法一定要帮 平实导师宣扬出去。他们这些众生有的还没醒过来，我都一直做义工每次拿书给他们看，他们都问这是什么法师，我说这是一位居士写的书。我说也有法师来我们这里上课喔！我说 平实导师为了救众生，他

自己又出钱又出力，一直都在破邪显正，他都教众生要去对照《大藏经》。我也会告诉他们，要去对照《大藏经》。我家也有《大藏经》，我说：「我小孩都被误导了，我也会去对照《大藏经》，这居士讲的法没有错。」我都会告诉他们。

我看众生很可怜，我们现在有这个因缘，能救的，我们就要来作，因为我年纪比较大了只有作放书义工；从前在旧讲堂，每周五晚上，与大女儿都会留下帮忙整理讲堂，从不缺席。连我先生住医院，我都要去上课。如果带他去看病，我都会赶回来上课。送结缘书到处流通，有时坐车、走路，有时推车，身上又背着书，因为一出去就是一个早上。如果书不够，再回来拿书很浪费时间。能放的就放，可是还是要问过他们可以不可以给我们摆放。公立大医院、小医院到处我都会去摆放；像推拿、素食、汉堡店的，只要我看到可以摆放的地方我一定去放。每次刚要进去店里摆放书，都会不好意思；每次要进去前就先求 观世音菩萨，说我现在要进去这店里摆书，请您保佑一切都顺利（每次都这样求）。

公家机关里面的人比较好，可以给人摆书，而且位子很不错。我都给他们赞叹，说：「今天你们在这里上班有工作做，又可以让人摆书，帮助人，你们功德很大喔！」他们也会倒茶给我喝，跟我说：「书这么重，外面这么热。」我说不喝了，因为等一下要去很远的地方，会一直想上厕所，很不方便。

如果去素食馆，或是去卖吃的地方，他们也都会拿东西请我吃，看我老人家年纪大；可是我都会回绝他们，谢谢他们的好意。大家都非常的慈悲，肯给我放书。有一次在医院、水厂、

区公所、瓦斯公司、都有去放书，救国团也给我们放，休息的时候，很多人来看书，那些辅导老师看得很高兴。可是到了最后说不给我放了，因为有一个生命线顾门的女士，她说佛教的东西不许放。我说这是正法啊！她就回答我说因为上面有交代。于是我就不再摆书了，可是有时我会去那边门口发，因为那里有很多活动，只要是能靠近一点，我会去争取靠近一点去发传单，告诉他们我是来发广告单的。现在那里已经变成卖咖啡，生意也还不错喔！所以我老人家脸皮很厚，最主要的就是要把书发出去，让众生遇到正法；每次都是这样想，所以我很努力的去放书。同修们看我去上课时，都问我说：「师姊！今天你要拿多少书？」大家都帮我的忙，我很不好意思。我去送书时，有时候会遇到某寺院的师父；有一次我和我女儿去，看到我们的书放在地上，女儿就说：「妈妈！这书放在地上，很脏。」于是就拿起来擦一擦；那师父说：「有居士说你的书不好啦！」我就说：「怎么不好呢？这是正法啊！」我女儿又说：「那为什么道教的书可以放呢？我这书为什么不能放？」我也说：「这是正法，这是佛陀的正法。」师父说：「不是我讲的啦，是居士讲的。」于是女儿就留电话给他：「要是真不能摆书，我收回来就好了。」这时师父说：「你去放，你去放，我当作没看到啦！」

有一次去至善寺，我问老的师父可以摆书吗？他说可以。有一次作法会时，有一个读佛学院刚出来的年轻师父，贡高我慢，跟我讲：「这是谁的书？」我说：「是佛陀正法的书啊！平实导师的书。」师父说：「平实导师喔！平实导师他自己也有来摆过。」我说：「他不会来，这书其实是我摆的啦！」

他说他们那里放的书有过滤，我说：「有过滤吗？那是正法，你有去对照《大藏经》吗？」于是女儿说：「妈妈！不要跟他说了啦，我们又还没破参，讲不赢人家啦！妈妈我们不要摆了，把书拿回家吧！」我不答应，坚持的说我们要给居士看的，不是给他们看的。年轻的师父听了，很不好意思，他就说：「好啦，好啦，你放吧！」

又一次去车站放书，那架子，是站长设计做的；那站长很慈悲，肯给我们摆书。有一位居士，也不知道他是来放书的，还是做什么的，他告诉我说，平实导师的书，都是专门在毁谤人家，还说密宗不对。我说：「他是要人好，密宗是不好的。」，他就说：「我们知道它（密宗）不好就不要讲，就好了嘛，我也是去过西藏。」于是不理他，一样把书放下去，可是我放了以后，他就把书抽起来，他又说：「如果有想要给你放，我就给你放啦！」（他很凶，好像要去烧掉，或者丢掉）。于是我就把书抱回家。那书也很重，我又是坐车，到我家门口时，就赶快拿去藏起来；因为怕被我的小女孩看到，怕她会说：「你看！人家不给你放书。」那次刚好她在后面煮饭，于是我就骗她（小女儿）说，那是没有地方放啦。

回来以后我就告诉站长，站长说你不要理他。于是第二天我又再去摆，我拜托扫地的一个女士与司机，请他们都帮我照顾注意架子上的书。我也拿〈正觉总持咒〉的钥匙圈送给他们，感谢他们的照顾。也乞求佛菩萨加持，不要让人回收丢掉。

有一次有一个男生，拿了一个袋子，去拿书看；刚好我放书刚放好，我想拿 平实导师的书给他看，他就说：「啊！你们

平实老师有没有神通？」我答：「神通过不了三世，要有智慧啦！」后来他还是一直问个不停，问到底 平实导师有没有神通啦！我就说神通过不了三世，我们没有教神通，我告诉他要有智慧才是最好的。后来他很凶，我不想再跟他讲下去了。

我看众生真的很可怜，有时候出去发书，有的说是信耶稣的，我就会跟他说：「不要紧，我们互相研究，没关系啦！」有的会跟我说：「有时我们也是经常听这个密宗的。」于是我就拿一本《学佛的心态》送给他看，告诉他一边听一边看；我这老人家，就尽量去鼓励他们。有的人又会说：「我家很多了啦，慈济都有送书给我了。」于是我就跟他讲：「慈济的书跟我们的书不一样。」有时问我是什么法师啦，我就说是居士，观世音菩萨也是现居士身，很多大菩萨也是现居士身、现在家相。一般的众生，都注重表相。

我家门口也摆书给人家看，老实说他们都觉得 平实导师书写得很深，我都会拿浅的给他们看，我说你们看一看再来正觉同修会上课，平实导师的书你们就会比较懂。因为我也要帮助有缘人，也要救自己，也要救他们，还有自己的女儿，听人家说，他们寺院都连结起来不看我们正觉的书，听我小孩说他们学院都把我们的书，放在一旁。所以他们贡高我慢，好像他们跟着大法师在学，所以看不起我们的书。我家门口有时有人会来拿书，因为我现在没做生意，所以摆我们正觉同修会的结缘书。有智慧的人，看了很欢喜，有时候我观察很用心在看的人，我也会买书送给他们看。有一次有位居士，看到 平实导师写的《狂密与真密》，问我说：「为什么现在都等不到第

二集呢？」我就说：「因为我回去没有看书，所以没有再去请。」事后我又再请了三本与他结缘。每半年讲堂都会开新班，我都会去发传单，有一次认识一位司机，他告诉我说，他太太是一贯道的，闻不进来，他说 平实导师写的《狂密与真密》写得太好了，太厉害了。他又说怎么没有第二集？因为那要用买的，所以我没流通；于是我就请给他。可是我等很久他都没有来，于是我就托素食馆的人，转交给他。

我每次看到一些喜欢看 平实导师写的书的人，我都会赞叹，告诉他们说：「你们跟这个大乘了义法结过缘，你今生才能看到这些书。你到寺院是看不到的，寺院都是世间法。」我都这样告诉他们。

来台湾工作的华侨，每次到我们家门口看到书，他请很多书，于是我都拿箱子给他装，我说你们要拿多少都不要紧，他说：「我会说国语和会看书。」他们很高兴。有两次，第一次有四、五个人，有一个人就拿钱给我布施，我说：「我没有收钱的，如果你要布施就要把住址留给我，收据会寄给你。」他们真的很慈悲，华侨总是拒绝留住址，不要捐款收据；后来同胞告诉他，他才答应留下他女儿在台北的住址。（编案：若要护持助印正法书籍，可以邮政划拨方式直接赞助。）

我看众生很可怜，我家这小女孩啊！也是与他们一样，当初她在佛学院回来的时后，每次看到有人看书，女儿都就叫我不要去跟人推销或介绍，我觉得她（小女儿）很可怜。有一次嶺东的一个学生，看 平实导师的书看很多，他就来问我：「你们没有同修同道，还能住在一起，很不简单呢！」我说：「是

啊！」他说：「我妈妈也是信基督教的，而我是拜佛的。」我们两人都互相笑了。他们真的很可怜，我都一直想办法救他们；有时送书去较远的地方，我都故意叫小女儿载我去，让她有赎罪的机会；也一直帮她护持讲堂，帮她助印；每次出去送书回来，都会把功德回向给她，希望她早日来正觉共修。现在她比较好，有时候也会自己去放书；每次载我出去放书时，她都会替我留意，哪里可以放书。有一次她看到公家机关的税捐处，她就告诉我说：「妈妈！你进去问问看里面是不是可以给我们摆书。」我就进去问，那义工就说：「好啊！你放。」于是我就很高兴放书。可是第二次去补书时，他们义工说公家机关不能放。我就叫小女儿不要放了，小女儿很聪明，却说：「妈妈！你不会告诉他们，公家不就是大家的吗？」我说：「算了啦！我们不要跟他们啰唆啦。」

现在这小女儿好多了，我一直鼓励她，然后想一些法子，叫她载我去摆书。现在家里门口摆书都是她在负责，屋外有插正觉的旗子，每天早晚也是她抱进抱出。到现在我也还没办法度她进来正觉讲堂，实在很不好意思。所以我很想破参，早一点能救她与她同学。母亲节时，我叫小孩不要买东西送给我，今年老师要来台中说法，我叫他们陪我去听法，结果儿子、媳妇都来陪我；听完以后我就问他们：「听得怎么样呀？」我儿子就说：「很好啦，起码我也知道十八界。」我每次都想法子救他们，让他们有接近正法的机缘。小女儿告诉我，要我随缘，我就说：「好啦。」

从前老师教我们一天要拜多久做功夫，我都听老师的话；

后来一直没办法破参，张老师告诉我：「你一天拜六个钟头，就分段来拜。」我每次都多拜。一次又一次去禅三都不会破参，都觉得很不好意思。于是我每天拜佛，早上我就多拜。我听破参菩萨说要拜「大悲忏」，于是早上拜「大悲忏」，晚上拜八十八佛，一直求忏悔，与累世冤亲债主说「对不起」；我们欠人非常的多，所以要跟人家沟通，请他们原谅我们，我们所作一切功德与破参的功德都会回向给他们。还有发愿，我一直都是如此做，佛菩萨都会一直帮助我们喔！我都向佛菩萨讲：「弟子林阿密，尽未来际要护持正法，要荷担佛陀家业；尽未来际也要跟随平实导师护持正法，尽未来际也不舍一切众生，也要利乐有情。」

我每天作功课，都如此的发愿回向，求菩萨要拉拔我这个老太婆，不要放弃我，多一个人破参，我们正法才能久住。还有我们每天求忏悔，去禅三才不会障道；像我就是去禅三被障道，连监香老师都知道，告诉我去佛前求忏悔；障道时脑袋瓜都空空的，什么都说不出来。还有要看 平实导师的书，因为我很少看 平实导师的书，知见都不具足，因为不会整理；因为我那时在外面一直流通书，每次跟老师小参的时候，老师都说：「你没有分清楚啦，真妄不分啦！」老师要我多看书，我告诉老师：「我都在外面送结缘书。」老师说：「暂停，少送啦！自己先求开悟啦！」我就听老师的话，今年我就少送了。

每次禅三都不一样喔！我很感恩 平实导师慈悲连续给我参加禅三六次，因为去太多次了会紧张。我告诉他们：「去禅三，你就会看到我们正觉 平实导师的慈悲，监香老师的慈悲。」

还有纠察老师、义工菩萨为我们的付出，很感动。我们未来一定要救众生，让正法久住，那就是一定要求开悟。平实导师很慈悲，每次报名都让我上山，我都不好意思了。本来我不敢再报名了，张老师就跟我说：「要报啦！」还有很多师兄姊一直给我鼓励加油，平实导师也叫我说，要再回来禅三。每次跟 平实导师小参的时候，平实导师都笑笑的，想说我又回来了。我自己都觉得很不好意思，我的头都抬不起来了。我都向 平实导师顶礼，谢谢 平实导师再给我回来，我都会哭出来；很感动，眼泪都掉个不停，告诉 平实导师：「您都给我回来。」平实导师都说：「您很护持正法。」我说：「这是我该做的。」我们无论做什么功课，平实导师真的很慈悲，都是在教我们，连自己吃饭的时候都是随便吃，吃得很快，吃完后叫我们慢慢吃，要吃饱喔！不然参禅很费神。平实导师与监香老师都非常的慈悲教我们；有一次吃饭时，平实导师走到我旁边指导（也是跟大家指导，因为我是老菩萨，比较迟钝，去禅三有好几次了），他就教我说：「老菩萨！ 吃！ 吃！ 吃！」都叫我买东西，我都不好意思，头都抬不起来，实在也没办法。

在第四次时，平实导师叫我：「老菩萨！ 走过来，到我身边。」导师说：「老菩萨！ 您已经来四次了喔！」小参时我就告诉 平实导师：「您在吃饭的时候，说我来了第四次，其实我真的很不好意思（因为有好几桌人在），您这样跟我刺激，我可能比较会成功啦！」平实导师听完我讲以后一直在笑。

同修！你们要像我这个老太婆一样，脸皮要厚一点，希望你们能报禅三的时候，一定要报名；有报有机会，没报没机会。

要跟老师多小参，你才知道哪里错了；你不跟老师小参，没办法，你永远也找不到；老师只要跟你讲一下，指导一下，就通了。我们的道场，好就是在这里，有什么问题，随时可以问老师，老师都很慈悲的；不会像什么大道场，要遇到大法师，还要怎样怎样供养，而且没有正法。你们跟 平实导师、老师小参都会害怕，那就是要向他们求忏悔；因为我们今天能来遇到这个正法，又能相应，又能在这里安住，都有原因的；因为我们过去世都有跟 平实导师、老师、正法结过缘，可能从前我们有对不起老师的地方，所以我们才会怕他，所以在小参时一定要向老师忏悔。不妨试一试，真的很有效。我说我都不敢跟游老师小参，看到游老师，心里很害怕。连禅三也很怕游老师，很怕去跟他小参；结果每次去禅三都遇到游老师，怎么门一打开就遇到游老师，就是怕他，怕他怕到四肢无力。实在也没办法，可是游老师都很慈悲，他坐在那里叫我来，说：「林师姊！你现在怎么了？」虽然老师很慈悲，可是我还是会怕呀！所以这是我们的因缘，导师教我，说我前世可能与游老师结恶缘，并告诫我：「你回去后要去跟老师求忏悔。」回来后我就向游老师求忏悔，说：「弟子从前有对不起您，请老师原谅我。」游老师本来就很慈悲，我就向他顶礼，老师也向我顶礼。

我头一次参加禅三时，是听台北的一个师姊来台中上课，他们全家都来，子孙三代都来台中上课，他告诉我说，我们来这里就是求正法、要求开悟，叫我要报名，有报有希望，没报没希望。结果头一次报名就没录取，结果后面连续六次都有录取，都给我机会上禅三。头两次都没知见，知见很差，本来都不敢报名的，后来老师及师兄姊都一直鼓励我，我也很不好意思

思。我也想：年纪这么大了，有一天无常来的时候，我要怎么办呢？今生要赶快开悟。于是心决定要报名。同修们都会问我有没有报名啊？我说有啦。可是因为报这么多次，心里很紧张，我想这一次再不破参，对不起老师，压力很重，每天都在拜佛，拜到腰也痛脚也痛。这个罪很难受。想起老师说「我们大家未来世早晚都必须要开悟的，不如今生赶快求开悟。」每次去禅三，平实导师要解三的时候，都会给我们鼓励，给我们开示，给我们安慰。对没有破参的人说：「你们可能是从前没有跟这个法相应，或一些原因，所以会比较慢破参。」我呢？就自己安慰自己，今生一定要破参。所以脸皮就厚厚的，每次都要去上禅三。监香老师，每一位都很慈悲教导我们，因为知见不足，每次老师都说我太急了，我都回答说：「我已经来好几次了。」平实导师说：「来第几次不重要，我要盖章给你也可以，给你盖个冬瓜印，你要不要？」我答：「我不需要。」平实导师说：「那你就不要急啊！我都会给你回来的。」我答说：「我一直来了好几次了，我很不好意思呢！」平实导师说：「要挖宝回去才重要啦！」那时候脚也痛，腰也痛。本来张老师出题目，叫我出到外面去写，我拿了纸要写的时候也没办法写，那纸板这样放也不行，那样放也不行，坐也不行，怎样放都不行，痛到不行，障碍很大。回来后我每天很用功的参。这次去禅三，我看书看得比较多；我去的时候 平实导师问我，我向 平实导师说：「您要出什么题目给我作？」他说：「好啦！你这题很快就会写出来。」同修们！不好意思，这是考题，不能跟你们说内容的，很对不起你。

你们都比我少年，你们大家要去参加禅三，没去真的很可

惜。我们今天有遇到正法，你们都不要走，我没有在骗你，这才是正法；外面的都是外道，外道法每次都是出去作法会，吃一吃，吃完就欢欢喜喜的回来了啦。以前去外面打佛七，一天拜要六千拜、几千拜，我都拼过了；像《无量寿经》几千遍，那都跟人诵过了，什么都跟人拼过了。像《地藏王经》诵最快的，大家有讲，那时我去学，学得很快就会了，四五十分分钟我就能诵完；有时叫我助念，我也每次去诵经，我先生都说我比谁都没空呢！所以现在我都很少跑到道场，除了去送书，出去发广告单，其余时间都是在家里用功；我现在都没有四处跑，四处跑浪费很多精神。现在老了，才遇到正法，才要来拼，很可怜。你们大家，好好保持不要走。一定要报名，如果可以报名你们一定要报名，如果没报，那真的太可惜了。

许老师是过去世的菩萨来的，他非常慈悲，我们道场无论有任何法会，都看得到他的身影；许老师的同修也是很慈悲，她在厨房煮菜，煮得很好吃。你们如果有去禅三你就看得见了，他师姊真的很好，我没骗你们；你们要听许老师的话，不要退失了，心一定要安下来。因为我流浪了这么多年，太辛苦了，不要像我一样，好吗？

最后我们大家一起加油，我们要有信心，没录取没关系，就是一直一直报名；要是有录取，没有破参也没关系。像我报名七次，总共上禅三六次，我也真的很不好意思。打扰大家宝贵时间。谢谢！谢谢！阿弥陀佛！

（编案：此篇文章依林阿密菩萨见道报告口述所整理。）



佛典故事选辑

仇伽离谤舍利弗等缘

《杂宝藏经》卷3第28经¹:

昔有尊者舍利弗、目连游诸聚落，到瓦师所；值天大雨，即于中宿；会值窑²中先时有一牧牛之女在后深处，而声闻人不入定时无异凡夫³，故不知见。彼牧牛女见舍利弗、目连其容端政，心中惑着，便失不净。

尊者舍利弗、目连从瓦窑出，仇伽离善于形相，观人颜色，知作欲相、不作欲相。见牧牛女在后而出，其女颜色有成欲相，不知彼女自生惑着而失不净，即便谎言：「尊者舍利弗、目连，淫牧牛女。」向诸比丘广说是事。时，诸比丘即便三谏：「莫谤尊者舍利弗、目连。」时，仇伽离心生瞋嫉，倍更忿盛。

有一长者名曰婆伽，尊者舍利弗、目连为说法要，得阿那含，命终生梵天上⁴，即称名为婆伽梵。时，婆迦梵遥于天上，

¹ CBETA, T04, no. 203, p. 460, c29-p. 461, b28

² 大正藏用「窑」字，今使用现代字「窑」代替。后面同字比照办理。

³ 由此经典记载，得知声闻人也是看实证，但是实证乃是心在实证，因此声闻人不入定时，外表就与凡夫无异。因此没有入于等持位而有大神通境，所以不知道瓦窑后面已经先有牧牛女在躲雨。

⁴ 这里也是一个教证说明：在解脱道的证果上，若已证得三果阿那含者，表示这个三果人是有初禅以上的证量。【在阿含解脱道中，有证得初

知仇伽离谤尊者舍利弗、目连，即便来下，至仇伽离房中。

仇伽离问言：「汝是阿谁？」答言：「我是婆伽梵。」「为何事来？」梵言：「我以天耳闻汝谤尊者舍利弗、目连，汝莫说尊者等有如此事。」如是三谏，谏之不止⁵。反作是言：「汝婆伽梵言得阿那含，阿那含者，名为不还，何以来至我边？若如是者，佛语亦虚。」梵言：「不还者，谓不还欲界受生⁶。」

时，仇伽离于其身上即生恶疮，从头至足大小如豆，往至佛所而白佛言：「云何舍利弗、目连淫牧牛女？」佛复谏言：「汝莫说是舍利弗、目连是事。」⁷闻佛此语倍生瞋恚⁸。时，恶疮转大如奈⁹。第二又以此事而白于佛，佛复谏言：「莫说

禅的凡夫，没有不证初禅的三果人，也没有不证初禅的慧解脱阿罗汉。】引自平实导师著，《阿含正义》第四辑，正智出版社（台北市），2007年2月初版首刷，页1240。

⁵ 对于造恶众生，佛弟子劝谏最少要三次，而且要不停止的三次。虽然比丘们劝谏他三次，但是仇伽离还是不停止诽谤。

⁶ 这里教证就如 平实导师开示：不还者乃是不还欲界受生。如：【初果及二果人都仍不是心解脱的圣者，严格的说，都还不是真正的圣人，只是预流或初入修道位的修道者；要在后来确实离欲而发起初禅时，成为离欲的三果人了，方才可以说是心解脱的圣者。由以上经文中，可知心解脱严格而真实的定义是：断我见、三缚结以后，进而解脱于欲界贪爱，离欲界生了，身证初禅了，未来世中不会再被欲界系缚出生于欲界中了，名为离生喜乐，是说已离欲界生。但这必须以先前已断我见、三缚结为前提，才可以说是心解脱的三果人（菩萨则因悲愿而在发起初禅后仍然受生于人间）。】引自平实导师著，《阿含正义》第四辑，正智出版社（台北市），2007年2月初版首刷，页1246。

⁷ 这表示仇伽离乃是信位不足，连三界至尊的佛陀对他的劝谏，他都不听，因为有惰慢的缘故，以为自己很会看相，就生起惰慢。

⁸ 仇伽离不仅不听，反而更生气瞋恚，表示这个人难以度化。

⁹ 水果名。同柰。详木部柰字注。（《康熙字典》【丑集下】【大字部】）

此事！」疱疮转大如拳。第三不止¹⁰，其疱¹¹转大如瓠。身体壮热，入冷池中，能令冰¹²池甚大沸热。疱疮尽溃，即时命终，堕摩诃优波地狱。

尔时，比丘白佛言：「世尊！以何因缘？尊者舍利弗、目连等为他重谤。」佛言：「过去劫时，舍利弗、目连等曾为凡夫，见辟支佛出瓦师窑中，亦有牧牛女从后而出，即便谤言：『彼比丘者，必与此女共为交通。』由是业缘堕三恶道中，受无量苦。今虽得圣，先缘不尽，犹被诽谤¹³。当知声闻人不能为众生作大善知识，所以者何？若舍利弗、目连为仇伽离现少神足，仇伽离必免地狱¹⁴；不为现故，使仇伽离堕于地狱。」

如此之事，佛作是说：「是菩萨人。如鸠留孙佛时有一仙人，名曰定光，共五百仙人在于山林中草窟里住。时，有妇人偶行在此，值天降雨，风寒理极，无避雨处，即向定光仙所寄宿一夜；明日出去，诸仙人见之，即便谤言：『此定光仙必共彼女行不净行。』尔时，定光知彼心念，恐其诽谤堕于地狱，即升虚空高七多罗树，作十八变。诸仙人见已而作

¹⁰ 佛也是一而再、再而三的劝告，但是这个仇伽离就是不听，因此三次以后即时入地狱中受报。

¹¹ 大正藏「疱」字，今以现代字「疱」代替。后面同字亦比照办理。

¹² 大正藏「冰」字，今以现代字「冰」代替。

¹³ 因果不爽，虽然证得阿罗汉果，还是被旧有的业缘所缠，同时阿罗汉也不除习气种子。

¹⁴ 声闻人被谤只是不理他，但是菩萨却要救护那个诽谤的众生。故声闻人无法成为众生的大善知识，无有方便可以利益众生、拔济众生离开恶业苦果。

是言：『身能离地四指，无有淫欲¹⁵；何况定光升虚空中有大神变，而有欲事？我等云何于清净人而起诽谤？』时，五百仙人即五体投地，曲躬忏悔。缘是之故，得免重罪。当知菩萨有大方便，真是众生善知识。』佛言：「尔时定光仙人者，今弥勒是也；尔时五百仙人者，今长老等五百比丘是也。」

语译如下：

以前佛世的时候，尊者舍利弗与目连在各聚落度众，游行化缘到了烧瓦器的工匠师处所；刚好值遇天下大雨，两位尊者即于瓦器工匠师的瓦窑之中躲雨过夜；然而在早先的时候，瓦窑之中刚好已有一个牧牛女入内，在瓦窑中的后方深处躲雨。由于声闻人不入定的时候，与凡夫俗人无异而没有神通的作用，所以没有看到、也不知道在瓦窑后方有此牧牛女。而这个牧牛女看见舍利弗尊者与目连尊者的威仪、容貌如是端正俊美，因此她心中迷惑而起了淫欲，由于淫欲心而遗失不净。

雨停之后，尊者舍利弗与尊者目连即从瓦窑出来。那时有一个人名为仇伽离，他善于观察人们的身形表相，当他观察别人的容貌气色时，就能够知道别人是有作欲行淫的法相，或者是不曾作欲行淫的法相。当仇伽离看见牧牛女在两位尊者之后不久，从瓦窑中出，而此牧牛女的容貌气色乃是有曾经行淫欲的法相；但是仇伽离不知道其实是这个牧牛女自生淫欲迷惑，被淫欲之心所着而自淫以致遗失不净。此时仇伽离即便说出无

¹⁵ 神通的实证必须要离欲，若有人号称大神通，却是不离欲界贪爱，那就是大妄语者。诸如藏密喇嘛教的上师们号称大神通，却不离双身法淫欲的行为，由此教证就可以知道他们都是大妄语者。

根据的诽谤言语，他说：「尊者舍利弗及尊者目连奸淫此牧牛女。」并且向其他比丘们广说如是之事。此时，诸比丘听到仇伽离这样广说，即便再三的劝谏仇伽离：「您不要诽谤尊者舍利弗及尊者目连。」这时，仇伽离听到诸比丘维护二位尊者，心中便生起瞋恚愤嫉，反而更是倍加忿怒兴盛。

有一个名叫婆伽的长者，尊者舍利弗及目连曾经为婆伽长者演说法要，婆伽长者证得三果阿那含；命终之后出生在清净的色界上，这位往生清净色界天的婆伽长者，即因此称名为婆伽梵。这时，婆迦梵虽遥于天上，但是他知道仇伽离在诽谤尊者舍利弗及目连，即便从梵天下来人间，到了仇伽离的房中。仇伽离就问婆伽梵说：「你是阿谁？」婆伽梵回答：「我是婆伽梵。」仇伽离就问：「你为了什么事来到我房中？」婆伽梵就说：「我以天耳听闻你诽谤尊者舍利弗及目连，请你不要这样妄说两位尊者有如此淫欲之事。」婆伽梵如是三次劝谏，虽然这样劝谏之后，仇伽离仍然不停止诽谤两位尊者。这个仇伽离反而这样否定婆伽梵说：「你这个婆伽梵，自己说得证三果阿那含了；所谓的阿那含，名为不还果，也就是不还来欲界了，而今天你又为何来到我住的欲界这边？若如是者，那佛语所说也就是虚妄语啰？」婆伽梵就对他说：「所谓的三果阿那含不还者，也就是解脱于欲界贪爱，而不再还来欲界中受生（仍然可以有时化身示现于欲界中）。」这时，仇伽离因为无根毁谤婆伽梵三果证量的缘故，于其身上随即生出恶疮疱，而且是从头至足大小如豆的恶疮疱。仇伽离这时还不知道应该反省，他又前往到了佛陀安止的处所，而对佛陀说：「是什么缘故舍利弗及目连奸淫牧牛女呢？」佛陀也劝

谏他说：「你千万不要这样说舍利弗与目连有这样的事。」仇伽离听闻 佛这样劝谏的言语后，又倍加生起瞋恚之心；这时，仇伽离全身的恶疮疱随即因此转变长大，如同奈果一般大小。但是仇伽离仍然第二次又以此诽谤言语对 佛陀说，佛陀又再次劝谏他说：「你不要再一次妄说二尊者有有这样的事！」仇伽离仍不接受 佛陀的劝诫而又更加瞋恚，于是全身的恶疮疱因此又转变长大，如同拳头大小一般。然后仇伽离又第三次诽谤二尊者而不肯停止，仇伽离全身的恶疮疱因此更加转变增大，犹如瓠瓜一般。这时他的身体乃是非常的壮热，假使他跳入冷水池中降温，但是他全身的壮热将会使冰水池产生甚大的沸腾之热。随后仇伽离的疮疱尽皆溃烂，他马上就命终了，而且当下堕于摩诃优波地狱之中受苦。

这时，就有比丘禀白 佛陀说：「世尊啊！是由于什么样的因缘，尊者舍利弗及尊者目连被他人这样严重的诽谤呢？」佛陀就开示说：「在过去久远劫之时，当时的舍利弗及目连都曾为凡夫；那时候他们看见有一位辟支佛从瓦器工匠师的窑中出来，而后不久亦有牧牛女，随从这个辟支佛后而从窑出来。当时的舍利弗及目连即诽谤说：『这个比丘必定与此女共为交媾私通行淫。』由于他们两人有这样的业缘，舍寿后堕落至三恶道之中，领受无量的苦报。如今两人虽然已经证得声闻圣果（也就是四果阿罗汉），但是因为先世恶业之缘还没有受偿尽净的缘故，今天仍然要被这个仇伽离无根据地严重诽谤。你们应当知道：声闻人不能为众生作大善知识。为什么我要这样说呢？如果今天舍利弗及目连能够为仇伽离示现一点点神足通，仇伽离就会信受他们的清净梵

行，不会无根毁谤他们，必定可以免于下堕地狱的果报。」

针对这一件事情，佛陀作了下面的开示：「如果是菩萨人，例如在以往鸠留孙佛的时候，有一个修行仙人，名为定光，他与五百仙人共在山林之中的草窟里安住修行。当时，有一个妇人偶然之间行经在此处，刚好值遇天气降下大雨，并且吹起大风，依理一定是寒冷到极点了；因为当时无有避雨之处，天雨又下个不停，于是妇人即向定光仙借宿，就在草窟之处寄宿了一晚。当明日清晨，妇人离开定光仙人的草窟处所时，刚好被五百仙人看见了，这五百仙人随即便说出诽谤的言语：『这个定光仙，必定与这个妇女共同行不清净的淫行。』这时，定光仙因为知道他们的心念，恐怕五百仙人会因为无根诽谤而下堕于地狱，定光仙随即上升虚空高达七棵多罗树的地方，并且示现十八种神通变化。五百仙人看见定光仙这样的神足示现以后，就这样说：『如果色身能够上升离开地面有四指高度的神通，那就必定确认他无有淫欲的行为；更何况定光仙能够上升至虚空中而且有大神变，这样的人会有淫欲之事吗？我们如何能够对于一个清净的人而生起诽谤呢？』这时，五百仙人随即五体投地礼拜，并且曲躬身段而对定光仙忏悔。因为缘于如是忏悔的缘故，这五百仙人得以免除下堕地狱的重罪果报。应当知道菩萨乃是有大方便的智慧利益众生，菩萨真的是众生的善知识啊！」

佛陀又证明说：「那时的定光仙人，就是今天的弥勒菩萨；那时的五百仙人，就是今天的长老等五百比丘。」



✉、何谓无生法忍果？

答：无生法忍果，乃是已证得无生法忍道种智之地上菩萨果德，是圣位菩萨所证的智慧果位。实证初地无生法忍之后，须再经二大阿僧祇劫精进修行，由二地、三地至十地、等觉、妙觉后成佛，之间一一地道种智之果德皆属无生法忍果所摄。

而欲证入初地之入地心者，须具足四个条件：一、无生法忍的智慧（八识心王之一一心皆确实亲证，八识心王之五法、三自性、七种性自性、七种第一义、二种无我……等亦已确实亲证者，即是已亲证人无我与法无我之初地无生法忍者），二、性障永伏如阿罗汉（消除私心、慢心、瞋心……等异生性障，至少发起圆满初禅的禅定功德，以及解脱道极品三果的解脱功德），三、发起增上意乐（于佛前勇发十无尽愿，而且永不退失此愿，极尽己力而行，尽未来际永不退失此愿），四、具足入地所须之广大福德，因为多劫利益有情、破邪显正、救护众生而累积广大无边的福德，亦能堪任荷担人间的如来家业。能具足这些条件者，即是入初地极喜地者，即是圆满初分的五分法身，此乃初分无生法忍果。

再者，欲得证无生法忍一大乘佛菩提之增上慧学，须由大乘真见道入手—破参明心，证得第八识法界实相心如来藏而发起般若中道智，然此唯是大乘无生忍（已亲证并能

够安忍自心如来藏之本来无生)之人无我智，唯阶别教七住位，尚不得法无我智，名为真见道位之习种性菩萨，此后尚须消除异生性、熏习修道性、熏习增上慧学。在修学种智过程中，随时随地将其所学，配合所悟如来藏诸种子之法界性，加以现观、体验及领受，不唯可以确认见闻知觉性之人无我性，亦可验证八识心王及蕴处界百法之法无我性，进而于诸别相中，转依如来藏之本来自性清净涅槃的无漏体性，于将近一大无量数劫中，完成相见道位所应实证的别相诸法，而得无生法忍之法无我智。菩萨如是依佛菩提道之次第而进修，方能依序渐修而入初地——见道通达位，正式修学增上慧学。是故一切大乘行者当务之急乃是亲证自心藏识——第八识如来藏阿赖耶识，无有不证藏识而能契会般若中观者；若不亲证自心藏识，尚且不能契会般若中观，更何况能够继续进修相见道位所应修之别相智慧，于最后见道位圆满通达而得实证初地无生法忍道种智，成就初地的无生法忍果，乃至十地的无生法忍果。有关内容，平实导师已于诸书中略为开示，然无生法忍果之内涵非常广泛，亦是唯证乃知之义理。欲知其中法义，请参阅平实导师诸论著，例如您可以参阅《楞伽经详解》共十辑，其中有甚多深妙的法义开示。





公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局诬告：
「正覺同修會是破壞禪宗的新生宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：

1. 此事关乎佛教了義正法的存亡，本會不能无言，故作此声明回应之。
2. 事实上，本會才是真正的禪宗正法；那些四处诬告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。从他們为人印証的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，却与中国禪宗祖師所証的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居于佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。
3. 本會所証正是禪宗歷代諸祖所証的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今已逾二十載，始終一貫不变的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同样的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。
4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



佈告欄

一、本会在台湾与美国，除了本布告栏第四项所列共修处外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非经过本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意辨明；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。又，本会 平实导师至今仍未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有人都应在本会举办的禅三精进共修中，才会由 平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背 世尊「应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法」的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背 世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为 平实导师早期所度弟子，皆伪称已被 平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为 平实导师好友，已被 平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉都落入五阴之中，并非真悟。此类人自称证悟佛法以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘既未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。此亦应知照本会会员、同修们鉴别。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往<http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站<http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，

请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄： awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄： service@enlighten.org.tw

通讯版依查询请寄： endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41期起增加PDF档案格式之版本，PDF档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「**正智书香园地**」网站<http://books.enlighten.org.tw/>下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2010 年下半年禅净班，将于十月同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免）。

禅净班，系以『无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。』并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11；十楼15、16；五楼18、19），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六早上9:00~11:00、下午14:30~

16:30。预定**2010**下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班**2010/10/20**（周三）开始上课，时间是：每周三晚上**19:00~21:00**。以及**2010/10/21**（周四）开始上课，时间是：每周四晚上**19:00~21:00**；学人可斟酌自己方便的时间，择一报名参加共修。

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路286号10楼，电话：03-3749363，共修时间：周一晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六早上9:30~11:30。预定**2010/10/20**（周三）新开设的禅净班已经开始接受报名，上课时间是每周三晚上**19:00~21:00**。

新竹讲堂：新竹市南大路241号3楼，电话：03-5619020，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六早上9:00~11:00、下午13:00~15:00。预定**2010/10/25**（周一）新开设的禅净班已经开始接受报名，上课时间是每周一晚上**19:00~21:00**。

台中讲堂：台中市五权西路二段666号13楼之4，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六早上9:00~11:00、下午13:00~15:30，周日晚上19:00~21:00。预定**2010/10/22**（周五）新开设的禅净班已经开始接受报名，上课时间是每周五晚上**19:00~21:00**。

台南讲堂：台南市西门路四段15号4楼，电话：

06-2820541，共修时间：周一、三、四晚上19:00~21:00，周二晚上19:20~21:20，周六下午14:00~16:00、晚上19:00~21:00，双周六上午9:00~12:00。
预定**2010/10/23**（周六）新开设的禅净班已经开始接受报名，上课时间是每周六下午**14:00~16:00**。

高雄讲堂：高雄市中正三路45号5楼等，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六早上9:00~11:00、下午14:00~16:00。预定**2010/10/25**（周一）新开设的禅净班已经开始接受报名，上课时间是每周一晚上**19:00~21:00**。

美国洛杉矶共修处：位于洛杉矶市东方约16英里（20公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：17979 E. Arent Avenue #B,City of Industry, CA 91748, USA。电话：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。
共修时间：周六上午10:00~下午17:30。每周六播放台北讲堂讲经所录制之DVD：下午13:00~15:00播放《金刚经宗通》。**2009/10/24**（周六）禅净班新班正式开课，随时接受插班，上课时间是每周六下午**15:30~17:30**。

报名表可向本会函索，或于「成佛之道」网站下载：
<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/doc/form/download-new.doc>
填妥报名表后，请邮寄本会教学组。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授

《妙法莲华经》：开讲时间 18:50~20:50 座位有限，
请提早入座以免向隅！

详解 释迦世尊与诸佛如来示现成佛于人间，为有缘众生「开、示、悟、入」诸佛所知、所见、所证的法界实相之正理，为说唯一佛乘之真实义，揭示真实佛法唯有成佛之道，不以声闻、缘觉的解脱道化城为究竟；阐释二乘菩提之解脱道只是从唯一佛乘中析出之方便道，不能令众生成就佛道，只有圆满佛菩提道的实相般若及一切种智才能成就佛果。欢迎已发成佛大愿、有心实证佛菩萨实相智慧之学人，共同参与此殊胜法会听讲。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并振兴绍继衰微之佛法血脉；经十多年来努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正之方法快速提升佛子修学三乘菩提应

有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北讲堂将于 2010/10/3 (日) 上午 09: 00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

八、各地讲堂将于 2010/11/14 (日) 上午 09: 00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缦衣准时参加。

九、2010 年下半年禅三第一梯次于 10/8 (周五) ~ 10/11 (周一) 举行，第二梯次于 10/15 (周五) ~ 10/18 (周一) 举行；2010/7/1 (周四) 开始接受会员报名，2010/8/17 (周二) 报名截止，2010/9/30 (周四) 开始分批寄发禅三录取通知。

精进禅三，系『以克勤圆悟大师及大慧宗杲之禅风，施设机锋与小参、公案密意之开示，帮助会员克期取证，亲证不生不灭之真实心——人人本有之如来藏』。每年举办两期，共四梯次；由 平实导师主持。仅限本会会员参加禅净班共修期满，报名审核通过者，方可参加。

十、2010 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/11、7/25、

8/15、8/29、9/12、9/26、10/24、11/14、11/28、12/12、12/26。

(详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的藏传佛教假名出家众恕不接待!)

十一、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 250 元。

十二、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十三、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义

自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十四、平实导师的《楞严经讲记》第六辑已于 2010 年 9 月底出版，第七辑将于 11 月底出版，每辑售价新台币 200 元，共计十五辑圆满。本经为密教部之重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求实证第一义谛正法。

十五、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方

法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十六、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十七、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉(第一辑)，是以 平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

(预告：〈超意境〉第二辑名为〈禅意无限〉，将于 2011 年初夏出版，平实导师已选取书中偈颂写成中国童谣风格及吉尔特民谣风格……等曲子，将与他人所写不同风格的曲子，共同录制，谨先预告。〈禅意无限〉出版后将不再录制CD，特此公告。)

十八、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，售价新台币 200 元。

《我的菩提路》第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，售价

250 元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘別教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

十九、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

◎敬告大陆地区读者：因为大陆 部分地方政府 认为台湾

地区佛法是「境外」佛法，非属中国佛法，故常常加盖「不许进口」字样而退回本会邮寄给大陆同胞的赠阅书籍；尤以闽南地区最常被大陆厦门海关退回，不知厦门海关现在是否仍然如此，或是已经承认台湾是境内了？请各自向厦门海关查询确定后，再由本会另行寄赠。

二十、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

二十一、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百零二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>点

选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址如下：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

因有一些海外、大陆同修捐款，故刊登捐款仪式的照片征信如下：



正觉教育基金会执行长：张公仆（左五）

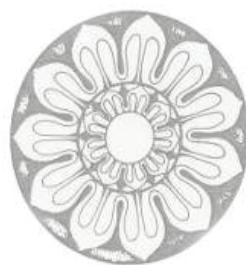
佛教正觉同修会监事主席：余书伟（左六）

教育部官员：政务次长—吕木琳（右四）•国教司司长—杨昌裕（右三）

社教司司长—朱楠贤（右二）•总务司司长—刘奕权（右一）

二十二、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

二十三、本会道场弘扬 如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「社团法人台北市佛教正觉同修会」，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利，而免延宕，划拨时请统一注明「护持道场」。



正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2010/08/01

1. 宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈 平实导师著 500 元

因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止期限。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD一片。市售价格 280 元，多购多赠。）

2. 禅净圆融 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书，详见换书启事）

3. 真实如来藏 平实导师著 400 元

4. 禅—悟前与悟后 平实导师著 上、下册，每册 250 元

5. 宗门法眼—公案拈提 第二辑 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD一片）

6. 楞伽经详解 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元

7. 宗门道眼—公案拈提 第三辑 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD一片）

8. 宗门血脉—公案拈提 第四辑 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD一片）

9. 宗通与说通—成佛之道 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元

10. 宗门正道—公案拈提 第五辑 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD一片）

11. 狂密与真密 一～四辑 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，

本质不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错

- 误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元
12. **宗门正义—公案拈提 第六辑 平实导师著 500 元**
(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元**
14. **宗门密意—公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元**
(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道—兼评「选择本愿念佛」 正德老师著 200 元**
16. **起信论讲记— 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元**
17. **优婆塞戒经讲记—平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元**
18. **真假活佛—略论附佛外道卢胜彦之邪说（对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正） 正犀居士（岳灵犀）著 流通价 140 元**
19. **阿含正义—唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 250 元**
20. **超意境—公案拈提 CD。以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文，作成不同曲风之超意境歌曲。在聆听优美歌曲时，请同时阅读内附之印刷精美说明小册，可以领会超意境的证悟境界；未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。** 每片 280 元
21. **我的菩提路第一辑 释悟圆、释善藏法师……等人合著 售价 200 元**
22. **我的菩提路第二辑 郭正益、张志成等人著 售价 250 元**
23. **钝鸟与灵龟—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤**
平实导师著 共 458 页 售价 250 元
24. **维摩诘经讲记 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元**
25. **真假外道—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元**
26. **胜鬘经讲记—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解**
平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

27. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元
2010.09.30 出版第六辑（每二个月出版一辑）
28. **佛法入门**—迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境。
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版。售价 200 元
29. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说
正光老师著 于正觉电子报连载后结集出版之。书价未定
30. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
31. **中观金鉴**—详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质 正德老师著
于正觉电子报连载后结集出版之。出版日期、书价未定
32. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
33. **金刚经宗通** 平实导师述 俟整理完毕后出版之。
34. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 正元老师著 出版日期未定
35. **法华经讲记** 平实导师述 每辑 200 元 出版日期未定
36. **八识规矩颂详解** ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
37. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定。
38. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
39. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理
正德老师著 出版日期未定 书价未定
40. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
41. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定。
42. **阿含讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
平实导师述 约三辑 每辑 250 元 出版日期未定
43. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元 出版日期未定

44. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
45. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑200元 出版日期未定
46. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200元
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
47. **无门关—《无门关》公案拈提** 平实导师著 出版日期未定
48. **中观再论—兼述印顺《中观今论》谬误之平议** 正光老师著 出版日期未定
49. **轮回与超度—佛教超度法会之真义。**
○○法师(居士)著 出版日期未定 书价未定
50. **《释摩诃衍论》平议—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议**
○○法师(居士)著 出版日期未定 书价未定
51. **正觉发愿文注解—以真实大愿为因 得证菩提**
正德老师著 出版日期未定 书价未定
52. **正觉总持咒—佛法之总持** 正圜老师著 出版日期未定 书价未定
53. **涅槃—论四种涅槃** 平实导师著 出版日期未定 书价未定
54. **三自性—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。**
作者未定 出版日期未定
55. **道品—从三自性说大小乘三十七道品** 作者未定 出版日期未定
56. **大乘缘起观—依四圣谛七真如现观十二缘起** 作者未定 出版日期未定
57. **三德—论解脱德、法身德、般若德。** 作者未定 出版日期未定
58. **真假如来藏—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议** 作者未定 出版日期未定
59. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
60. **四缘—依如来藏故有四缘** 作者未定 出版日期未定
61. **空之探究—印顺《空之探究》谬误之平议** 作者未定 出版日期未定
62. **十法义—论阿含经中十法之正义** 作者未定 出版日期未定
63. **外道见—论述外道六十二见** 作者未定 出版日期未定

总经销： 飞鸿 国际行销股份有限公司

231 台北县新店市中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售点：

1.全台连锁经销书局：三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2.台北市县：

佛化人生 北市罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 北市士林区大东路 86 号 书田文化 北市石牌路二段 86 号

书田文化 北市大安路一段 245 号 书田文化 北市南京东路四段 137 号 B1

人人书局 北市北安路 524 号 秋水堂 北市罗斯福路三段 333 巷 14 号

永益书店 北市木栅路一段 57-8 号 金玉堂书局 三重三和路四段 16 号

来电书局 新庄中正路 261 号 春大地书店 芦洲中正路 117 号

3.桃园市县：桃园文化城 桃园复兴路 421 号 金玉堂 中坜中美路 2 段 82 号

巧巧屋书局 芦竹南崁路 263 号 内坜文化图书城 中坜忠孝路 86 号

来电书局 大溪慈湖路 30 号 御书堂 龙潭中正路 123 号

4.新竹市县：大学书局 新竹建功路 10 号 联成书局 新竹中正路 360 号

诚品书局 新竹市民族路 2 号 (sogo 百货) 诚品书局 新竹市信义街 68 号

垫脚石文化书店 新竹市中正路 38 号 金典文化 竹北中正西路 47 号

展书堂 竹东长春路 3 段 36 号

5.苗栗市县：建国书局苗栗市中山路 566 号 万花筒书局苗栗市府东路 73 号

展书堂 头份和平路 79 号 展书堂 竹南民权街 49-2

6.台中市县： 瑞成书局、各大连锁书店。

兴大书斋 台中市国光路 250 号 咏春书局 台中市永春东路 884 号

仁和书局 神冈神冈路 66 号 参次方国际图书 大里大明路 242 号

仪轩文化事业公司 太平中兴路 178 号

7.彰化市县： 心泉佛教流通处 彰化市南瑶路 286 号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号 (04-8338485)

大大书局 民权街 33 号 (04-8381033)

溪湖镇：联宏图书 西环路 515 号 (04-8856640)

8.南投县：文春书局 雾峰乡中正路 1087 号

9.台南市县：吉祥宗教文物 台南市公园路 595-26 号

宏昌书局 台南北门路一段 136 号 禅馥馆 台南北门路一段 308-1 号

博大书局 新营三民路 128 号 丰荣文化商场 新市仁爱街 286-1 号

艺美书局 善化中山路 436 号 志文书局 麻豆博爱路 22 号

10.高雄市：各大连锁书店、瑞成书局

政大书城 三民区明仁路 161 号 政大书城 莺雅区光华路 148-83 号

城市书店 三民区明吉路 9 号 明仪书局 三民区明福街 2 号

明仪书局 三多四路 63 号 青年书局 青年一路 141 号

11.宜兰县市：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号 (039-534909)

12.台东市：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号

13.其余乡镇市经销书局：请电询总经销飞鸿公司。

14.大陆地区请洽：

香港：乐文书店（旺角西洋菜街 62 号 3 楼、铜锣湾骆克道 506 号 3 楼）

青年出版社（北角渣华道 82 号 2 楼）

各省新华书店、方广邮购书店（请详见：〈敬告大陆读者〉文）

15.美国：世界日报图书部：纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

16.国内外地区网路购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

（书籍简介、直接联结下列网路书局购书）

三民 网路书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品 网路书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来 网路书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 网路书局 <http://www.kingstone.com.tw>

飞鸿 网路书局 <http://fh6688.com.tw>

附注： 1.请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822， 并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。 2.因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。 3.若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。 4. 邮购：邮政划拨帐号 19068241。 5.正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。 6.尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！ 7.若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼(捷运淡水线 圆山站旁)请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00 请购处专线电话：25957295-分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

正智出版社有限公司在台湾印行的各种书籍中，《真实如来藏、禅

《净圆融》二书，已由国务院 国家事务宗教局 宗教文化出版社，在大陆印行流通出版了。《真实如来藏》定价人民币 18.8 元、《禅净圆融》定价人民币 10 元，已在全国各省市的新华书店上架流通了。

《禅—悟前与悟后》一书，在更早之前，授权与四川大学出版社印行，由四川省宗教局审核后，转由四川省新闻出版局上送国务院新闻出版署、国家宗教事务局、中国佛协……等单位实质审查通过，现在已经出版了，售价人民币 28 元。

以上三书，大陆读者可径向各省市新华书店或其他书店指名购阅。若书架上已售出而无书籍者，请向书店柜台订购。凡是已经在大陆出版之书籍，既可由各地书局买得，则正觉同修会将不再购赠或寄赠，敬请大陆读者们鉴谅。

若您所在的县市还没有设立新华书店，亦无其他书店可以订购，亦可向中国国际图书贸易总公司（图书部）订购。各书店若欲订货者，请填妥「图书征订单」，直接向该公司传真订货，征订单格式请从成佛之道网站或该公司网站下载。又：正智出版社其余书籍，凡尚未在大陆出版者，未来将委托中国国际图书贸易总公司，在大陆经销流通，敬请读者注意正式销售日期，详情请径洽该公司（图书部）：

TEL. 010-68433191 68433189

FAX. 010-68412048 68415917

E-MAIL. ts2@mail.cibtc.com.cn

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2010/06/21

1.无相念佛	平实导师著	回邮 10 元
2.念佛三昧修学次第	平实导师述著	回邮 25 元
3.正法眼藏—护法集	平实导师述著	回邮 35 元
4.真假开悟简易辨正法&佛子之省思	平实导师著	回邮 3.5 元
5.生命实相之辨正	平实导师著	回邮 10 元
6.如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界)	平实导师著	回邮 3.5 元
7.平实书笺—答元览居士书	平实导师著	回邮 35 元
8.三乘唯识—如来藏系经律汇编	平实导师编	回邮 80 元
	(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)	
9.三时系念全集—修正本	(长 26.5cm×宽 19cm)	回邮 40 元
10.明心与初地	平实导师述	回邮 3.5 元
11.邪见与佛法	平实导师述著	回邮 20 元
12.菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见	正灿居士著	回邮 20 元
13.甘露法雨	平实导师述	回邮 20 元
14.我与无我	平实导师述	回邮 20 元
15.学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应	正德居士著	回邮 35 元
	附录: 平实导师著《略说八、九识并存…等之过失》	
16.大乘无我观—《悟前与悟后》别说	平实导师述著	回邮 20 元
17.佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)	平实导师著	回邮 25 元
18.灯 影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等)	平实导师著	回邮 35 元
19.护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文	正圆老师著	回邮 35 元
20.净土圣道—兼评选择本愿念佛	正德老师著	由正觉同修会购赠
21.辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应	正觉同修会 台南共修处法义组 著	回邮 25 元
22.假如有来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应	正觉同修会 台南共修处法义组 著	回邮 35 元
23.入不二门—公案拈提集锦 第一辑	平实导师著	回邮 20 元
	(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)	
24.真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说	正安法师著	回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元
 (于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之)
29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。
 —依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬。 平实导师著 回邮 35 元
31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
 (已无存书之较早各期，不另增印赠阅)
32. **现代人应有的宗教观** 正礼老师著 回邮 3.5 元
33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元
34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元
35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 正光老师著 回邮 10 元
36. **三乘菩提 DVD 光碟** 由正觉教团多位亲教师共同讲述录制
 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大讲题：一为「三乘菩提之意涵」，二为「学佛的正知见」。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。
 制作工本费 100 元，回邮 25 元
37. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者，
 请正式发函并盖用关防寄来索取。
 (2008.04.30 起开始敬赠)
38. **西藏文化谈**—耶律大石先生著 正觉教育基金会印赠 回邮 20 元
39. **随 缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
40. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
41. **导师之真实义** 正礼老师著 回邮 10 元
42. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读「密续」之达文西密码
 吴明芷居士著 回邮 10 元
43. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
44. **一贯道与开悟** 正礼老师著 回邮 10 元

45. **博爱**—爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
46. **意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 30 元
47. **第七意识与第八意识**—第七、八识有可能是意识吗？
平实导师述 俟《正觉电子报》连载完毕后出版
48. **邪箭呓语**—从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论》—反击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理。
正元老师著 俟《正觉电子报》连载后出版
49. **真假禅宗**—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
50. **雪域同胞的悲哀**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。
王心觉居士著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
51. **真假沙门**—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后出版

- ★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。
- ★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。 邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

成佛之道 网站：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。 书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑～第四辑，亦于 2003.5.1. 全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

* * 藏传佛教修双身法，非佛教 * *



正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修会

编 辑：台北市佛教正覺同修会编译组

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

网址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

订阅：<http://post.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 561-9020

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

美国洛杉矶共修处

(626) 965-2200 & 454-0607

◎ 免 费 赠 阅，有 著 作 权，非 经 本 会

或 作 者 同 意，不 得 转 载 或 刊 印 ◎

2010 年 10 月 1 日 网 路 电 子 版 出 刊

初 版 六〇〇〇 册



解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。

目前的佛教界，鉗解佛法的情形非常普遍，平實導師以這種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。