

小小的
便隨
淨者
母慧
遠赴
南疆
願
切之存
看
禪
成日
達察
星翰
的種
明
於我
是二斤
搜湖
而
從飽
如花
木與
江濱

正覺

電子報

第 59 期

人間佛教(九)

明心與眼見佛性(十八)

中觀金鑑(八)

邪箭嘜語(六)

廣論之平議(十七)

略評一西行者的眼見佛性(一)

從現代禪到佛教正覺同修會

2010.06.29

阿賴耶識亦復如是，是諸如
來清淨種性；於凡夫位恒被
雜染，菩薩證已，斷諸習氣
，乃至成佛常所寶持。

《大乘密嚴經》卷3

The Alaya consciousness has identical situation. It is the pure seed-nature of every Tathagata and is always defiled at the stage of ordinary people. After having realized it, bodhisattvas eliminate all habitual tendencies, and they always treasure the entity of Alaya consciousness even after having attained buddhahood.

The Mahayana Secret Magnificent Sutra, Vol. 3

从生灭或常住的体性，来定义内识与外识；凡是常住而被众生一世所拥有的心，不会舍报后灭失而且可以到别的处所入胎受生、或去到天界受生而继续存在的，它能接触外法而继续存在，所以名为外识。它被识阴所拥有，只是一世；而拥有它的识阴六识在舍报时会灭失，但是它不会灭失，将会去到另一处所受生而继续存在。由于它能触外六尘而变生内六尘，不断的在三界中继续存在而不灭，所以就名为外识。拥有它的识阴六识，只能存在一世，不能往生去到下一世，不能在下一世的他方处所继续存在；由于识阴六识都不能触及外六入，常住于五阴之内而且只能触内六尘，所以名为内识。

《阿含正义》第五辑

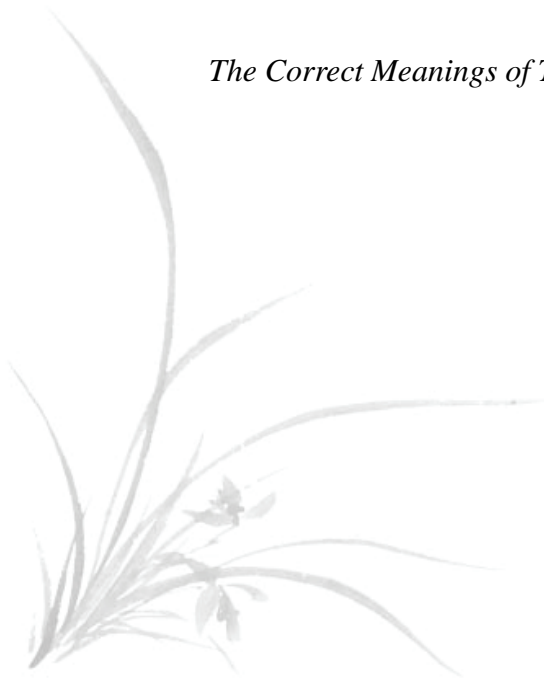
The internal consciousness or external consciousness is defined according to its arising-and-ceasing or everlasting nature, respectively. Any everlasting mind owned by sentient beings for one lifetime does not disappear after abandoning the karmic body, and it can give rebirth to another life by entering the embryo or give rebirth to another life in heavenly realm to continue existing. It can touch the external dharma and exists continuously, and is therefore named external consciousness.

It is for only one lifetime that the external consciousness is owned by the consciousness-aggregate. The six consciousnesses of the consciousness-aggregate, which own the external consciousness, will disappear at death; however, the external consciousness does not disappear, and it will give rebirth to another life to continue existing.

The external consciousness can touch the external six sense-objects and generate the internal six sense-objects, and continuously exists in the three-realms (tridhatu) and never disappears, so it is named external consciousness.

The six consciousnesses of the consciousness-aggregate, which own the external consciousness, can exist for only one lifetime, and cannot be reborn in the next lifetime, i.e., it cannot continue to exist in another place in the next lifetime. None of the six consciousnesses of the consciousness-aggregate can touch the external six entrances; the consciousness-aggregate always dwells in the five aggregates and can only touch the internal six sense-objects. Therefore, it is named internal consciousness.

The Correct Meanings of The Agama Sutras, Vol. 5



正觉电子报第59期

本 期 目 录



- | | | |
|-----|----------------|-------|
| 1 | 人间佛教(九) | 平实导师 |
| 27 | 明心与眼见佛性(十八) | 正光居士 |
| 42 | 中观金鉴(八) | 孙正德老师 |
| 57 | 邪箭呓语(六) | 正元居士 |
| 75 | 广论之平议(十七) | 正雄居士 |
| 94 | 略评一西行者的眼见佛性(一) | 正庆居士 |
| 111 | 从现代禅到佛教正觉同修会 | 雷 京 |
| 123 | 公开声明 | |
| 126 | 布告栏 | |
| 140 | 正智出版社发售书籍目录 | |
| 150 | 正觉赠书目录 | |





(连载九)

【讲义文稿】 又开示说：**【老庞云：「但愿空诸所有，切勿实诸所无。」**只了得这两句，一生参学事毕。今时有一种剃头外道，自眼不明，只管教人死獯狙地休去、歇去。若如此休歇，到千佛出世也休歇不得，转使心头迷闷耳。又教人随缘管带、忘情默照，照来照去、带来带去，转加迷闷，无有了期；殊失祖师方便，错指示人，教人一向虚生浪死，更教人：**「事事莫管，但只恁么歇去。歇得来、情念不生，到恁么时，不是冥然无知，直是惺惺历历。」**这般底更是毒害，瞎却人眼，不是小事；云门寻常见此辈，不把做人看待。彼既自眼不明，只管将册子上语，依样教人，这个作么生教得？若信着这般底，永劫参不得。云门寻常不是不教人坐禅向静处做工夫，此是应病与药，实无恁么指示

人处。】²²

讲记：「老庞曾经讲过，」老庞就是庞蕴居士『但愿空诸所有，切勿实诸所无。』只要能够了得这两句，」也就是能够很清楚知道这两句话里的真意，「一生参学事毕」禅宗门下的事就解决了，接下来就是进修一切种智。「现在有一种剃头的外道，」你们看大慧宗杲对误导众生的假禅师骂得多凶！剃了头的外道，讲的是佛门中耽误众生慧命的常见外道诸「大师」们。「自己眼睛不清楚，只管叫人家死獗狠般地休去、歇去，如果像他所讲的这样休歇，休歇到将来贤劫一千佛全都出世完毕了，也还是休歇不了的，因为妄念还是会生起，反而会使得心头迷闷。然后他们又叫人家说要随缘管带、忘情默照，」因为要照顾那个觉知心妄念不起，「随缘管带」是要这个觉知心不要起妄念，随着各种事相不断地管带着觉知心不要起生妄念。「这样照来照去、带来带去反而转为更加迷闷，永远都没有一个了期；不论怎么管带、不管怎么默照，妄念终究还是会有生起的时候，这样真的是完全失掉了祖师的方便门，这样错误的指示人，教人家一向都是虚度人生、浪掷生命，然后又来教人家说：『事事莫管，你只要这样歇心，只管停歇下来就好。如果能歇得来、歇到后来是情念不生，到这个时候，』他们说这样歇到后来就情念不生，其实根本就不可能，『到那个时候，可不是冥然无知，却是惺惺历历清楚分明的。』可是像这样说法、这

²² 《大慧普觉禅师法语》卷第 25

样误导众生的人更是毒害，这种瞎掉他人慧眼、法眼的事情，这样瞎掉人家的道眼，这可不是小事；云门禅师平常若是看见有人这样说，不会把他当做人看待的，是一定要打他的。那一些人既然自己眼睛都没有打开，只管将禅宗册子上所说的话语，拿来依样画葫芦教别人，像这个样子怎么能教人啊！」自己都不懂，那怎么能教呢？「如果有人信着这一种大师而跟着去修、去参，那是永劫都参不出来的！云门大师平常并不是不教人坐禅向静处里面作功夫，而是拿这个坐禅来应病与药，但是教人家悟的却不是这个东西，从来也没有教人家这样去坐禅、去悟这个休歇默照。」大慧宗杲就这样写在文字上面公然斥骂默照邪禅。

【讲义文稿】 李参政顷在泉南，初相见时，见山僧力排：「默照邪禅瞎人眼。」渠初不平，疑怒相半；蓦闻山僧颂「庭前柏树子」话，忽然打破漆桶，于一笑中千了百当，方信山僧开口见胆，无秋毫相欺，亦不是争人我，便对山僧忏悔。此公现在彼，请试问之：还是？也无？²³

讲记： 他又举出李参政当例子，这些都是他回答人家的信，都是明明白白写在文字上，从来不怕人家攻击毁谤，也不怕人家来质问，他胆子够大的说：「李参政最近在泉南，跟我大慧宗杲初相见的时候，看见我极力排斥默照邪禅，我骂说：『默照邪禅会瞎掉人家的慧眼。』他起初愤愤不平，又怀疑、又生气；可是有一天，听闻我以偈颂在解说『庭前柏

²³ 《大慧普觉禅师书》卷第 26

树子』这个话的时候，他就突然间打破黑漆桶了。欸！一笑之中千了百当，就在这一笑之中他就悟了，这才相信山僧我（大慧宗杲）真的是开口见胆，说话都是直接的，不弯弯曲曲的，不骗人家的，没有一丝一毫跟人家互相欺骗，也不是在跟别人互争人我，所以他就跟我大慧宗杲忏悔。李参政这个人现在还在泉南，若是不信的话，可以亲自去问问他：是不是如我所说的这样？」欸！这口气跟我满像的哦！我也会说：你要是不信啊！那你去问谁！就是这样，我敢公然写在文字上。你看！他就明明白白的骂默照邪禅瞎人眼，还不只这样三次、五次呢！

【讲义文稿】 富枢密，顷在三衢时，尝有书来问道，因而打葛藤一上，落草不少；尚尔滞在默照处，定是遭邪师引入鬼窟里无疑。今又得书，复执静坐为佳；其滞泥如此，如何参得径山禅？今次答渠书，又复缕缕葛藤，不惜口业，痛与铲除；又不知肯回头转脑、于日用中看话头否？先圣云：「宁可破戒如须弥山，不可被邪师熏一邪念如芥子许在情识中，如油入面永不可出。」此公是也！如与之相见，试取答渠底葛藤一观，因而作个方便救取此人。四摄法中，以同事摄为最强，左右当大启此法门，令其信入；不唯省得山僧一半力，亦使渠信得及，肯离旧窟也。²⁴

讲记： 大慧宗杲还骂过富枢密这个人：「富枢密不久以前还在三衢时，曾经写信来问道，因此我就跟他打上了一堆葛

²⁴ 《大慧普觉禅师书》卷第 26〈答李参政别纸〉

藤，我真是落草不少；可是我虽然跟他说了许多，他还是照样滞落在默照邪禅中，已经是被邪师引入鬼窟里面，一定是这样的，不必怀疑我这个推断。如今又收到他写来的书信，也还是继续坚持说以静坐为最好；看他这样老是沉浸在那个烂泥坑里面，到这个地步怎么有可能参得径山禅？」径山禅就是指克勤圆悟大师所弘传的禅法，因为那个时候克勤大师住径山。「现在我又再一次答复他的回信，还是要不断地为他打葛藤，只好再一次不惜口业，把他那默照邪禅的错误邪见铲除掉；可是也不知道他肯不肯回头转脑、在日用中改为看话头啊？」他要是肯改的话，就只要学书呆子每天回头转脑地「之乎者也」去看个话头，也是可以开悟的啊！就是不知道他肯不肯回头转脑去看个话头？「先圣曾经讲过：『宁可破戒，就算所破的戒像须弥山这么广大，都不可被邪师熏进一念邪见，即使那个邪见像芥子那么小藏在情识中都不可以，因为一旦熏进去了，就会像油被揉入面团里面去一样，再也拔除不掉了。』」这话讲的正是此公，」大慧宗杲说，这种糊涂人就是讲富枢密，还指名道姓的骂呢！「如果你有机缘能够跟他相见时，你就试着拿我答复他的那些葛藤的内容先看一下，然后再为他说明，就用我答复他的信中所说的葛藤，再为他讲一讲，施設个方便来救救这个人。」大慧宗杲虽然责骂富枢密，也还是为了救这个人，然后又交代：「在四摄法中，以同事摄的力量最强，您应当在他左右跟他同事，应当在他左右大大的打开这个法门，让他信入；不但可以省得山僧我大慧宗杲一半的力

量，也可以使他信得及，就离开了默照邪禅的旧巢窟。」

【讲义文稿】 近年以来有一种邪师，说默照禅，教人十二时中事事莫管，休去、歇去云「不得做声，恐落今时」。往往士大夫，为聪明利根所使者，多是厌恶闹处，乍被邪师辈指令静坐，却见省力；便以为是，更不求妙悟，只以默然为极则。某不惜口业，力救此弊，今稍有知非者；愿公只向疑情不破处参，行、住、坐、卧不得放舍。僧问赵州：「狗子还有佛性也无？」州云：「无！」这一字子，便是个破生死疑心底刀子也！这刀子鞘柄，只在当人手中，教别人下手不得，须是自家下手始得。若舍得性命，方肯自下手；若舍性命不得，且只管在疑不破处捱将去，蓦然自肯舍命，一下便了；那时方信，静时便是闹时底，闹时便是静时底；语时便是默时底，默时便是语时底。不着问人，亦自然不受邪师胡说乱道也！至祷！至祷！……应接时但应接，要得静坐但静坐，坐时不得执着坐底为究竟；今时邪师辈，多以默照静坐为究竟法，疑误后昆。山野不怕结怨，力诋之，以报佛恩，救末法之弊也！²⁵

讲记： 他还在信中斥骂默照邪禅，怎么骂呢？他说：「近年以来有一种邪师，专门讲默照禅，都教人家在十二时中，」十二时是古代只有分十二个时辰，就是一整天的意思，「什么事情都不要管，只要休去、歇去！还教人家不可以讲话，因为一讲话恐怕落到现在去了。以为只要不讲话，这离念灵知

²⁵ 《大慧普觉禅师书》卷第 26〈答陈少卿〉

就不会落入现在。往往有很多士大夫，聪明利根的那一些人就很容易落在这里面，他们大多是厌恶世间法喧闹的地方，所以才刚刚被这种邪师教导，要他去静坐，他就觉得这样静坐最轻松省事了，每天只要打坐就好；然后就自以为是，不再去追求怎么样可以开悟，而认为这样每天默照，那就是禅宗里的最究竟事了。我大慧宗杲今天不惜口业，这样努力来挽救这种默照邪禅的弊端，因为我不断地这样做，所以如今才稍稍有一些人知道默照邪禅的错误；我希望你向这个疑情不破的地方继续参究下去，行、住、坐、卧都不可以放舍。譬如有僧人问赵州：『狗子还有佛性也无？』赵州说：『无！』就从这一个字下手，这个字就是破生死疑心的刀子！可是这破生死疑心的刀子，它的刀柄是在每一个人自己的手中，别人下手不得，得要自己下手，」可是要下手时，应该怎么下手呢？「须是自家下手始得，」也就是说必须要自己下手，如果离念灵知心这个邪见不能破，老是认定离念灵知心就是真实心，你自己不肯死掉，法身慧命就活不过来，「一定先要能死掉自我，然后才能活过来；」老是认定离念灵知心就是真心的话，你就没办法找如来藏了。这是有两个原因：第一、方向会错误；第二、即使找到了如来藏，也会自己推翻掉，说这个不是，就想要再去找另一个跟离念灵知心一样的真实心，那就永远都悟不得，所以还得要自己下手。「如果能够舍得性命，才能够下得了手，」这个舍性命是什么意思？就是把离念灵知心自己先否定掉，你这个性命舍得掉，你才有办法去找如来藏；「如果这时还是舍不得性命，那也没关系，只管在

疑情不破之处一直寻找；如果突然间肯舍命，你就知道，原来另外那一个离见闻觉知的它才是如来藏，」这样，一下子就解决了嘛！「到那个时候才会相信：原来在静中的这个也就是笑闹中的那个，笑闹中的那个就是安静时的这一个；原来讲话的时候也就是默然时的那个，默然时的那个也就是讲话时的这个。」这根本就不是离念灵知的那个心嘛！「这时也不须要去问别人，自然也就不会被邪师胡说乱道所笼罩啦！你可要这样好好的用功哦！我是至诚的这样祈祷哦！……应接一切人的时候，你只管就是应接；你想要静坐，那就只管去静坐，只是静坐时不可以执着静坐时的灵知心就是究竟心；现在的这一些邪师们，都是以默照静坐作为究竟法，都是贻误后时学禅的兄弟们啊！我大慧宗杲虽然是山野之人，但我不怕因为破邪显正而与人结怨，所以我极力破斥邪法，用破斥邪见的护法行来回报佛恩，来救拔末法时候的种种异端邪说！」

【讲义文稿】 玄沙云：「此事，限约不得，心思路绝，不因庄严，本来真静；动用语笑，随处明了，更无欠缺。」今时人不悟个中道理，妄自涉事涉尘，处处染着，头头系绊；纵悟，则尘境纷纭，名相不实，便拟凝心敛念，摄事归空，闭目藏睛；随有念起，旋旋破除；细想纔生，即便遏捺。如此见解，即是落空亡底外道，魂不散底死人；冥冥漠漠无觉无知，塞耳偷铃徒自欺诳。左右来书云云，尽是玄沙所诃底病，默照邪师埋人底坑子，不可不知也。举话时都不用作许多伎俩，但行住坐卧处勿令间断，喜怒哀乐处莫生

分别；举来举去、看来看去，觉得没理路、没滋味，心头热闷时，便是当人放身命处也！记取！记取！莫见如此境界便退心，如此境界正是成佛作祖底消息也！而今默照邪师辈，只以无言无说为极则，唤作威音那畔事，亦唤作空劫已前事；不信有悟门，以悟为诳，以悟为第二头，以悟为方便语，以悟为接引之辞。如此之徒，谩人自谩，误人自误。²⁶

讲记： 前面骂的还不够，所以还要继续骂！于是大慧宗杲又如此说：「玄沙禅师曾经讲：『这个事情，没有办法限定，没有办法约制；心思路绝的这个境界，不是用修行而庄严起来的，』这真的不是用修行的方法一步一步累积上来的，『它本来就是真正寂静的！这个真正寂静、静默的心，其实在动用语笑之处随处明了，没有一个地方不分明，从来就没有缺少过。』何必要你去用打坐修定的方法成为离念灵知呢！「可是玄沙师备这个开示，现代的人都没有办法悟得其中的道理，所以就自己虚妄地在事相上涉入六尘中，于是处处染着，在每一件事情上都被系绊住了；纵使自以为悟了，但他们的悟仍是尘境分明，都离不开六尘境界，也是名与相并不相符、都不如实，然后他们就想要凝心，要把觉知心凝住不动，要把妄念都收敛了，甚至要把一切事情都归于空无，然后把眼睛闭起来，再把眼珠子也藏好；如果有妄念生起，马上就一个一个破除掉；一旦细想、妄

²⁶ 《大慧普觉禅师书》卷第 28 〈答宗直阁〉

想才出生，就赶快把它压住。像这种见解的人都是落于空无，都是堕于空亡的外道，也都是魂魄还没有散掉的死人！落在那种冥冥漠漠、无觉无知里面的境界，哪能叫做开悟啊！都像是把耳朵塞住了去偷人家的铃铛一样，都是在虚妄的欺骗自己。您来信所说的正是那些错误的知见，都是玄沙师备禅师所诃责的禅病，都是默照邪师埋人慧命的深坑，你可不能不知道啊！所以你只要提起话头就好：『赵州狗子无佛性？人们无佛性？无——』，你就把这『无』字举出来。这不需要什么伎俩，只要行、住、坐、卧不间断，喜、怒、哀、乐的地方也不要生分别，这样每天就是『无——无——』，举来举去、看来看去，觉得好像没理路、没滋味；然而看着这个话头，看到心头正当热闷的时候，那就是你放身舍命处！」怎么说呢？你正在心头热闷、正在参不出来，每天就是「无——无——无——无——无——」，就一直挂着「无——无——」，突然间人家来问你什么事情？「无……」（声音拉长）你就悟了啦！（大众笑！）就这么脱口而出你就悟啦。「记住啊！记住啊！千万不要看见这种心头热闷参不出来的境界就退心，因为这种境界正好是你即将开悟的时候啦！你即将成佛作祖的消息到了啦！可是如今那一些默照邪师辈，都教人家无言无说，说这叫作禅门究竟境界，说这叫作威音王佛以前的事，又叫做空劫以前的事；他们都不相信有一念相应就可以开悟的法门，都认为开悟是骗人的，认为讲开悟时就落到第二首去了，就认为禅师们教人开悟，都只是方便说；都说开悟只

是接引人家的方便话，是吸收徒众的方便说法。像这一些人，都是欺骗别人又欺骗自己，耽误别人也耽误自己。」

所以看大慧禅师一直在斥骂默照邪禅，今天我一样要斥骂默照邪禅，如今骂得够不够爽快啊？（大众笑！）还须要骂得更多，众生才能得救。可是今天多讲半个钟头，时间又到了。

（大众笑！）虽然很希望有时间把它讲完，但依照我准备的资料看来，可能还得要讲上三、五个钟头，实际上时间确实不允许，我们就只好比照《真假开悟》一样，把这些演讲的内容由编译组整理完成以后，再把档案交给我，我再用语体文来补写出来，所以以后还会出一本书，叫作《人间佛教》。可惜的是这个讲题「人间佛教」的部分还来不及讲，法会就已经该结束了！希望大家今天来到这里听完了，会有一些收获；也欢迎今天第一次来跟我们结缘的所有的道友，都能进入「正觉讲堂」。进入正觉讲堂以后，不必期待「两年半以后一定可以参加禅三」，也不必期待「参加禅三一次就一定可以开悟」；要有长远心，细水长流一步一步跟我们共修下来，两年、三年中悟不了，十年总也可以悟得。也就是说：「悟」不在一时，不争一时。因为过去无量劫以来被邪师误导那么久，都可以安分守己度过了，所以也不急在这三、五年；只要有长远心来修行，迟早都会开悟的。即使这一世悟不了，不见得就是不好的事情；因为因缘还没有成熟之前就先悟了，还有可能会造地狱罪呢？这在同修会中已经有三批现成的例子了。所以要有长远心，信心不退一直学下去，这就是大众这一世可以证悟的保证，或者是下一世可以证悟的保证。但是，通常在正觉同修会中，学上

十年还不能开悟的²⁷，倒是很难找到这种人；所以我们很诚恳地欢迎大家一起来共修，一起来到正觉同修会中，用这一世的时间把一大无量数劫的修行时程过掉将近三分之一，这是我们可以帮忙的。

若是要你把成佛之道的第一大无量数劫全部过完，这个我不敢保证，因为那是进入初地的境界；想要过完第一大无量数劫，得要过去世累积的福德、因缘、慧力、定力都足够了，才有办法完成的。但是，一大无量数劫的三分之一中的十分之七，我们却是可以帮忙的，因为一悟就进入十住位中的第七住了嘛！这个我们可以帮忙，当然也还要看各人的因缘。如果悟缘还没有成熟，把你再锻炼两年、三年以后再帮你开悟，这完全是为了你的好处、为了你的利益来考量。因为当你的悟缘还没有熟的时候，我们就会希望你晚一点悟，将来「悟」的品质会好一点，悟了以后也不会退失而造下谤法的大恶业。这当然谈不上刁难的问题，禅三的录取条件与审核，有一些人认为是在刁难；其实绝对不是，而是要观察各人证悟因缘，借各种方面的观察，来确定各人在什么时候证悟是最好的时机。甚至于有些人在禅三时已经差不多可以破参了，我们却故意把他支开，让他偏掉，是希望让他下一回再来禅三时才破参，品质会好一点。事实上也有很多人在第二次或第三次破参时，反而高兴地说：「好在我上一回没有破参！」为什么呢？因为，很明显显示出来，后来破参时的品质是很好的，是很通透的。所

²⁷ 这是 2005 年时所说。

以希望大家来正觉学法时要发长远心，而我们在这里特地表示欢迎，希望大家都可以来正觉成为我的同参。当然得要悟了才会成为我的同参，若是还没有悟，不算我的同参。而我们也愿意帮助大家，愿意在诸位悟缘成熟时帮助你开悟。可是在大家证悟的因缘还没有成熟时，我们也绝对不作揠苗助长的坏事，一定会等候时节因缘成熟时再帮你开悟。正当时节因缘成熟时，即使你们不想悟，我还是一定要帮你悟，我们一向都是如此。我在这里先跟大家表示欢迎，也谢谢诸位在我们台南讲堂整整坐了五、六个钟头。其中有一些人是提早到的，那就坐了整整六个钟头，现在应该也觉得蛮辛苦的。在这里，再一次表示欢迎的意思，也对诸位一起共同圆满这一场说法的聚会，表示感谢之意，都因为诸位而使这个法会能够圆满完成，感谢大家！阿弥陀佛！（大众鼓掌声……）

大众简单做一个回向！²⁸

士大夫学此道，不患不聪明，患太聪明耳！不患无知见，患知见太多耳！故常行识前一步，昧却脚跟下快活自在底消息。邪见之上者，和会见闻觉知为自己，以现量境界为心地法门；下者弄业识，认门头户口，簸两片皮，谈玄说妙；甚者至于发狂，不勒字数，胡言汉语，指东画西；下下者以默照无言空空寂寂，在鬼窟里着到，求究竟安乐。²⁹

²⁸ 编案：第三次《人间佛教》演讲，已于2007年12月在台南市立文化中心圆满开示完毕。

²⁹ 《大慧普觉禅师书》卷第29〈答李郎中〉

大慧宗杲禅师在答复李郎中的覆函中的开示，语译如下：【儒家读书人中，凡是修学佛家这个宗门法道的人，他们的问题不是因为不够聪明，反而是病在太聪明啊！问题不是由于没有禅宗的知见，而是病在涉猎了太多禅宗的知见啊！所以，常行（「常行」是官位名称）你虽然已经识得悟前的那一步，然而却昧忽了自家脚跟下快活自在底消息。所有邪见中之较轻微者，总是把见闻觉知混和了所知的公案内容而会归为真实不坏的自己，都把见闻觉知心的现量境界当作是禅宗的心地法门。层次较低者则是把落在业行中的识阴觉知心，错认为禅宗的门头户口，以为觉知心就是禅宗所悟的入处，然后就播弄两片嘴皮，每天向众人谈玄说妙。更严重的人乃至到了发狂的地步，从早到晚讲个不停，无法计算他到底讲了多少话，每天总是胡言汉语、指东画西。若是下下根器的人，则是以心中默照妄念，压抑心中妄念不起而远离语言，住在空空寂寂的离念境界中，就这样在鬼窟里执着不放，想要如此求得究竟的安乐。】

昔药山坐禅次，石头问：「子在这里作甚么？」药山云：「一物不为。」石头云：「恁么则闲坐也。」药山云：「闲坐则为也。」石头然之。看他古人，一个闲坐也奈何他不得；今时学道之士，多在闲坐处打住；近日丛林无鼻孔辈，谓之默照者是也。³⁰

语译如下：【以前药山惟严正在坐禅时，石头希迁禅师问

³⁰ 《大慧普觉禅师书》卷第 29〈答严教授〉

他：「你在这里作什么？」药山答复师父说：「我连一点点事物都不求。」石头希迁听了就说：「那么就是闲坐了。」药山惟严答复说：「若是闲坐，那就是有所为了。」石头希迁认同了他的说法。你看他古人们，即使只是一个闲坐，一样是奈何他们不得；今时号称学道的士大夫们，反而是多数人都停留在闲坐的方法上面了；最近这段时日，禅宗丛林里的无鼻孔辈一法身慧命还没有出生的人们—所说的默照法门正是这一类。】

既然以前面所举扬的天童禅师证悟公案及开示语录，证实天童禅师之证悟内涵仍然是如来藏——阿赖耶识心体，由此可知天童宏智禅师的所悟，与禅宗古来诸祖师的证悟内涵并没有差别。然而证悟如来藏的方法，其实并非以默照禅为好方法，为何这么说呢？是因为默照之法会使大多数人与意识心及定境相应，所以想要以默照之法来证得如来藏，是非常困难的事。事实上，天童宏智禅师只是以默照之法，作为徒众们息灭攀缘心的手段，以便觉知心不攀缘而转细了以后，可以长时间安住于参禅的过程中，将来参禅时也就容易悟入了。但是，尚未入室的天童山所有徒众们都不知其中的道理，便将天童禅师公开教授的默照法门，认作是天童禅师真正悟得般若的方法，全都是错会天童悟门的凡夫邪解啊！由于这个缘故，大慧宗杲禅师再三地责备天童山那些尚在门外的徒众：竟然在不知天童宏智默照真意的情况下，就四处教人默照求悟。因此，就斥责为默照邪禅。事实上，大慧宗杲的责备完全是事实而没有一点点超过之处；也因为这个

缘故，大慧宗杲曾如此开示曰：

而今诸方有一般默照邪禅，见士大夫为尘劳所障、方寸不宁帖，便教他「寒灰枯木去、一条白练去、古庙香炉去、冷湫湫地去」，将这个休歇人，尔道还休歇得么？殊不知，这个猢猻子不死，如何休歇得？来为先锋、去为殿后底不死，如何休歇得？此风，往年福建路极盛；妙喜绍兴初入闽住庵时，便力排之，谓之「断佛慧命，千佛出世不通忏悔」。

彼中，有个士人郑尚明，极聪明；教乘也理会得，道藏也理会得，儒教则故是也。一日，持一片香来妙喜室中，怒气可掬，声色俱厉曰：「昂有一片香，未烧在，欲与和尚理会一件事。只如默然无言，是法门中第一等休歇处，和尚肆意诋诃；昂心疑和尚不到这田地，所以信不及。且如释迦老子在摩竭提国，三七日中掩室不作声，岂不是佛默然？毗耶离城三十二菩萨各说不二法门，末后维摩诘无语，文殊赞善，岂不是菩萨默然？须菩提在岩中宴坐，无言无说，岂不是声闻默然？天帝释见须菩提在岩中宴坐，乃雨华供养，亦无言说，岂不是凡夫默然？达磨游梁历魏，少林冷坐九年，岂不是祖师默然？鲁祖见僧便面壁，岂不是宗师默然？和尚因甚么却力排默照以为邪非？」

妙喜曰：「尚明！尔问得我也是，待我与尔说！我若说得不行，却烧一炷香，礼尔三拜；我若说得行，却受尔烧香礼拜。我也不与尔说释迦老子及先德言句，我

即就尔屋里说，所谓：借婆帽子拜婆年。」

乃问：「尔曾读庄子么？」曰：「是何不读？」妙喜曰：

「庄子云：『言而足，终日言而尽道；言而不足，终日言而尽物。道物之极，言默不足以载；非言非默，义有所极。』我也不曾看郭象解并诸家注解，只据我杜撰，说破尔这默然。」

「岂不见孔夫子一日大惊小怪曰：『参乎！吾道一以贯之。』曾子曰：『唯。』尔措大家，纔闻个『唯』字，便来这里恶口，却云：『这一唯，与天地同根、万物一体，致君子于尧舜之上；成家立国、出将入相；以至启手足时，不出这一唯。』且喜没交涉！殊不知：这个道理，便是曾子言而足、孔子言而足，其徒不会，却问曰：『何谓也？』曾子见他理会不得，却向第二头答他话，谓夫子之道不可无言，所以云：『夫子之道，忠恕而已矣。』要之：道与物，至极处，不在言语上，不在默然处；言也载不得，默也载不得。公之所说，尚不契庄子意，何况要契释迦老子、达磨大师意耶？尔要理会得庄子『非言非默、义有所极』么？便是云门大师拈起扇子云：『扇子脸，跳上三十三天，筑着帝释鼻孔；东海鲤鱼打一棒，雨似倾盆。』尔若会得云门这个说话，便是庄子说底、曾子说底、孔子说底一般。」渠遂不作声。

妙喜曰：「尔虽不语，心未伏在；然古人决定不在默然处坐地，明矣！尔适来举释迦掩室、维摩默然，且看

旧时有个座主，唤作肇法师；把那无言说处，说出来与人云：『释迦掩室于摩竭，净名杜口于毗耶，须菩提唱无说以显道，释梵绝听而雨华，斯皆理为神御，故口以之而默，岂曰无辩？辩所不能言也！』这个是与神忽然相撞着，不觉『到说不得处』，虽然不语，其声如雷，故云：『岂曰无辩？盖辩所不能言也！』这里，世间聪明辩才，用一点不得；到得恁么田地，方始是放身舍命处。这般境界，须是当人自证自悟始得，所以《华严经》云：『如来宫殿无有边，自然觉者处其中。』此是从上诸圣大解脱法门，无边无量、无得无失、无默无语、无去无来；尘尘尔，刹刹尔；念念尔，法法尔。只为众生根性狭劣，不到三教圣人境界，所以分彼分此。殊不知境界如此广大，却向黑山下、鬼窟里默然坐地，故先圣诃为解脱深坑，是可怖畏之处；以神通天眼观之，则是刀山剑树、镬汤炉炭里坐地一般。座主家，尚不滞在默然处，况祖师门下客？却道：『纔开口，便落今时。』且喜没交涉！」尚明不觉作礼。

妙喜曰：「公虽作礼，然更有事在。」至晚间，来入室，乃问他：「今年几岁？」曰：「六十四。」又问：「尔六十四年前，从甚么处来？」渠开口不得，被我将竹篲劈脊打出去。次日又来室中曰：「六十四年前尚未有昂在，如何和尚却问昂从甚么处来？」妙喜曰：「尔六十四年前，不可元在福州郑家。只今这听法、说法一段

历历孤明底，未生已前毕竟在甚么处？」曰：「不知。」妙喜曰：「尔若不知，便是生大。今生且限百岁，百岁后，尔待飞出三千大千世界外去，须是与他入棺材始得；当尔之时，四大五蕴一时解散，有眼不见物，有耳不闻声；有个肉团心，分别不行；有个身，火烧、刀斫都不觉痛；到这里，历历孤明底，却向甚么处去？」曰：「昂也不知。」妙喜曰：「尔既不知，便是死大；故曰无常迅速、生死事大，便是这个道理；这里使聪明也不得，记持也不得。我更问尔：『平生做得许多之乎者也，腊月三十日，将哪一句敌他生死？』须是知得生来死去处、分晓始得；若不知，即是愚人。」渠方心伏。从此，遂救他不坐在无言无说处，肯来这下做工夫；今日一会，同此听法。须知：人人有此一段大事因缘，亘古亘今、不变不动；也不着忘怀，也不着着意；但自时时提撕，妄念起时，亦不得将心止遏。止动归止，止更弥动；只就动止处看个话头，便是释迦老子、达磨大师出来，也只是这个。³¹

语译如下：【到了今时，诸方山头有一类默照邪禅在弘传；他们看见读书、当官的人们被尘劳所障，心中不安宁、不实在，便教导他们要「寒灰枯木去、一条白练去、古庙香炉去、冷湫湫地去」，把这些东西拿来教人止息尘劳，你们说说看：这样子学禅，还能把落在尘劳中的觉知心给休歇下

³¹ 《大慧普觉禅师语录》卷 17

来吗？殊不知，这个觉知心猢猻子不死，如何能使尘劳休歇下来？这个觉知心，入胎来这一世时是打先锋的心——是它想要入胎时才能入胎的；而这一世死时是色身与受想行阴先死，觉知心六识是最后才消灭的；这个入胎时打先锋而死时殿后底觉知心不死，如何能使尘劳休歇下来？这种错误的学禅风气，往年在福建那边的禅路上是极为兴盛的；我妙喜在绍兴年间被谪遣而刚刚进入福建住庵时，便曾经极力排斥它，说那一类禅是「断佛慧命，千佛出世不通忏悔」。

当时福建的默照禅法门中，有一个士人名为郑尚明，非常地聪明；他对经教中的法义都能理会得，道家的道藏也能理会得，至于儒家道理也一样能理会得。有一天，他带了一片香柴来到我妙喜的方丈室中，他当时的怒气简直可以用手捧出来给大家看，当时他声音很大而且脸色很严厉地说：「我郑昂有一片香柴，还没有烧来供养过谁，我要以这一片香柴来与和尚理会一件事。我单单说这个默然无言，是佛法行门中第一等的休歇处，和尚你却大力地随意诋毁诃责；我郑昂心中怀疑和尚你其实还没有修到这境界，所以你心中信不过这个默照法门。且看释迦牟尼佛在摩竭提国，三七日中掩着房门都不出声音，这难道不是**佛的默然**？古时毗耶离城有三十二位菩萨各说不二法门，最后的维摩诘都无一句话，文殊菩萨却赞叹它真的懂不二法门，这难道不是**菩萨默然**？还有须菩提在岩中宴坐，无言无说，这难道不是**声闻默然**？天帝释提桓因看见须菩提在岩中宴坐，于是就如同下雨一般的从天上降下天华来供养，也是无言无

说的，这难道不是**凡夫默然**？又如达磨大师游历梁国与魏国时，他在少林寺后山冷坐九年，这难道不是**祖师默然**？鲁祖山的师祖禅师凡是看见僧人来参访时，就面壁而背对来访的僧人，这难道不是**宗师默然**？和尚你因为什么道理却大力排斥默照禅，把默照禅当作是邪道而说默照为非理？」

当时，我妙喜就回答说：「尚明！你向我所问的这些话也是有一些道理，等我慢慢为你解说吧！我如果说得不行，便反过来烧一炷香供养你，并且顶礼你郑尚明三拜；我如果说得行，就接受你烧香与礼拜。我也不跟你说释迦牟尼佛以及先德说过的语言，我且直接针对你家里所有的内容来说，也就是一般人所说的：借来婆子所用的披肩，披在自己肩上庄严了以后，再来向婆子拜年。」

于是我就问郑尚明：「你曾经读过庄子吗？」郑尚明回答说：「这书，我为什么不曾读过？」我妙喜又向郑尚明说：「庄子曾经说过：『所说的若是全部都能具足，那么从早到晚所说的都是已经究竟说到真实的道理；若是所说总是缺三漏四而不能说到真实理，那么从早到晚讲了整整一天的结果，所说的无非都是落在事间物象上面，无法触及真实的道理。道之理与物之象，若是想要叙述到最究竟的地步，单靠默而不言的方法，其实不单单是不足以载明道之理，甚至于连物之象也不足以清楚地说明的。因此，说法时必须非言亦非默——不该说时则不说、不该默时则不默，这样子来为人说法时，所说的真义才有可能讲到最究

竟的地步。』这可是你郑尚明以前在儒家学法时所曾读过的道家庄子的道理。我妙喜也不曾看过郭象的注解或是诸家的注解，我如今便只根据自己杜撰底道理，来说破你郑尚明所说的这个默然。」

我就向郑尚明说：「你难道没看见孔夫子有一日大惊小怪地说：『曾参啊！我的法道是以一个重要的法理来贯串起来的。』曾子听了就回答说：『是的。』郑尚明你这个大老粗，纔听闻到一句『是的』，便来我这里恶声恶口，却向我这么说：『只这一句〔是的〕，就足够与天地同根、万物一体，可以用来帮助君王成就超越于尧舜之上的功德；也足够用来成家立国、出将入相；甚至于启手动足之时，也都不出这一句〔是的〕。』你所说的其实都与正理不相干！你根本就不知道：孔老夫子所说的这个道理，都是由于曾子所说能具足解说孔子的道理，也就是由于孔子所说都是具足解说儒学的道理；其余的徒众们都不会，却再度提出来问：『这是什么道理呢？』曾子看见他们理会不出来，却不直接解释，反而向第二头答他们的所问，就说孔老夫子的道很深妙，不可以无言无说而使人了解，所以就用语言来说明：『夫子所说的道，不过就是以忠恕二字来贯串罢了。』我且为你大略说明其中重要的理由：道理与物象这两个法，其最究竟之处，并不是在言语上，也不在默然处；言语也无法具足显示，默然也无法具足显示。你的所说，尚且不能契合庄子之意，何况想要契合释迦老爸及达磨大师的真意呢？你莫非想要理会庄子的『不是言语亦非默然而

真实义有所究竟』么？其实便是云门大师拈起扇子时所说：『扇子面，跳上三十三天，直直地撞到天帝释提桓因的鼻孔；在东海鲤鱼身上打一棒，天上就下雨来，那雨就如同倾盆而下。』你若是能够体会到这里面的道理，那么云门禅师这个说话，其实便是庄子所说底、曾子所说底、孔子所说底一般。」郑尚明听我这么说了以后就不再说话了。

我妙喜老汉又向他说：「你虽不说话了，可是你的心尚未降伏下来，我是看得清楚的；然而，古人决定不在默然的境界中安坐，这道理，你也已经明白了啊！你刚才举说的释迦掩室、维摩默然，何妨看以前有一个座主唤作肇法师，他把那个无言说的境界举出来向大众说：『释迦老子掩闭房门于摩竭陀国，维摩诘菩萨闭嘴于毗耶离城，须菩提宴坐时自称并无言说而显示正道，释提桓因及梵天等人都有所闻而欢喜降下犹如雨点一样多的天华，这些都是由于正理与其心神相应而自然运作出来，所以口中便因为这个缘故默然无言，怎么可以说他们是没有法辩的能力？都因为法辩也无法把真实理等语言变成即是真实理啊！』这些贤圣的境界正是真理与觉知心忽然相撞着，不知不觉间就『到了说不得的地方』；这时所有贤圣们虽然都是口中不语，其实他们说法的声音却是大如响雷，所以说：『难道可以说是无力申辩？其实是申辩所不能到达的境界啊！』到了这个地步，世间的聪明辩才，想要拿出一点点来用都没办法；到得了那样的田地时，才能够说是可以放身舍命的地方。这样的境界，必须是当事人自证自悟才算数，所以《华严经》

说：『如来的宫殿没有边际，觉悟这个法尔自然的人，才能住在其中。』这是从古以来诸圣人的大解脱法门，没有边际也没有数量、没有获得也没有所失、没有默然也没有言说、没有去也没有来；在每一个极微小之处是本来如此，在每一刹那之中也是本来如此；每一念之中是本来如此，每一法中也是本来如此。都只因为众生的根性狭窄下劣，不能到达三乘圣人的境界，所以才要为大家区分那个、区分这个。殊不知实相境界如此广大，无智众生却向黑山下、鬼窟里默然坐于有为境界中，所以先圣诃责那种境界为解脱深坑——是陷入自以为解脱的极深坑堑中，正是禅门认为最应该怖畏的地方；若是以神通或道眼来观察那个境界，其实正好像是在刀山剑树、镬汤炉炭里坐着一般。讲经说法的座主家，尚且不会停滞在默然的境界中，何况自称是祖师门下客？却敢说道：『才一开口，便是落在今时了。』其实都与禅悟无关！」那郑尚明听我说完了，不知不觉就礼拜我。

我妙喜又说：「你虽然是礼拜我了，然而后面还有事情等着你呢。」到了晚上，他又来进入方丈室，我便问他：「你今年几岁？」郑尚明说：「六十四岁。」我又问他：「你六十四年以前，是从甚么处来到郑家的？」他开口不得，被我用竹篲向他脊梁骨打去，郑尚明便被我赶出方丈室外。第二天又来我方丈室中说：「六十四年前，都还没有我郑昂，为什么和尚你却问我郑昂是从甚么处来的？」我妙喜就说：「你在六十四年以前，不可能是原来就住在福州郑家，当

然是从别处往生过来的。只如目前你郑昂这个能听法、能说法的这一段历历孤明底觉知心，在六十四年前还没有出生以前，毕竟是在甚么地方？」他答复说：「不知道。」我妙喜就说：「你对此若是不知，这便是『生大』。你这一生就暂且算是能活够一百岁，一百岁之后，你若是等着想要飞出三千大千世界外去——想要离开三界生死，必须是把这个能听法说法、能坐着离念的历历孤明的灵知心送入棺材以后才能做得到；正当那个时候，四大五蕴一时分解散失了，有眼而不能看见种种物，有耳而不能听闻到声音；还有个肉团心在，可是分别的功能已经不能运作了；还有一个身体在，但是被火烧、被刀砍时都不能觉知痛楚；到这个地步，你郑尚明历历孤明底觉知心，却是到什么地方去了？」他答复说：「我郑昂也不知道。」我妙喜就说：「你既然这个也不知道，这便是『死大』；所以才说无常迅速、生死事大，便是讲的这个道理；到了这个地步，运用聪明也弄不清楚，想要再记住一生之所学也没办法了。我再进一步问你：『你一生写出了许多之乎者也等文章，将来临命终时，你能用哪一句来抵抗生死？』必须是清楚地了知生时是如何生来，而死后是死去何处，要弄得很清楚才可以；若是不知道生从何来、死往何去，就是愚痴人。」

那时他郑尚明方才心伏。从此时开始，我就救出他来，使他不再每天坐于无言无说的离念境界中，并且肯来这法会下做功夫；今日这一场法会时，也和你们共同坐在这里听我说法。你们必须要知道：每一个人都有这一段大事因缘，从

最古的时候直到现在一直是不变也不动的；也不该把它忘记了，也不该一直在想着它；只需要时时刻刻记住话头，别让话头丢了；当妄念生起的时候，亦不可以硬要将觉知心停止或压抑下来。因为即使能够停止了种种动心而归于止，可是停止了动心以后，这个觉知心接着还会动得更厉害；你们只须在动和止的地方看个话头就行了，当你忽然遇见了它，即便是释迦老子、达磨大师现身出来为你说，也只是这个。】
(待续)



明心与眼见佛性

—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」

与「明心」之非〉文中谬说

正光居士

(连载十八)

慧广把第八识如来藏认作是常见外道法，应是食了印顺法师的藏密黄教应成派中观六识论的邪毒，被误导了还不知道。但常见外道法的常住心是意识——有念灵知与离念灵知，正好与慧广完全相同，这已证明慧广自己正是常见外道；第八识却是出生意识心的如来藏，是阿含中佛所说的本际、入胎识，是阿含中佛说的「名色因、名色本、名色习」的入胎识如来藏，根本就与常见外道法的意识心完全不同。但是慧广对自己住在常见外道法中的事实竟然完全不知，无力反省，反而诬蔑已证实相而远离常见外道境界的平实导师是外道；这是以外道见来毁谤真实证悟佛法的贤圣，是颠倒想的凡夫在毁谤远离颠倒想的证悟者；而慧广的徒弟观净法师也是一样，东施效颦的未来世后果，不是观净法师能轻易承受得了的。前述举证的圣玄奘菩萨论中已经明说：「然第八识虽诸有情皆悉成就，

而随义别立种种名。」已经很清楚的告诉慧广及观净，是「诸有情皆悉成就」，诸有情身中都本有阿赖耶识心体存在着，不是经由修行而转变意识成就的；而且也是禅宗真悟祖师明心时所悟之标的，除非慧广师徒二人想要全面推翻禅宗的宗旨。所以，真心是本来就与意识共同处在蕴处界中，是真心妄心并存的，是真妄和合的，而真心是本来就存在的阿赖耶识如来藏，是本来就真的第八识心，不是修行以后才出现或转变成功的；但慧广与观净却想要把妄心第六识意识，修行转变成真心第八识如来藏，想要以意识离念灵知取代禅宗所悟的如来藏心阿赖耶识；就如同欲煮沙成饭永无成功之日一般，正是颠倒想。颠倒想的凡夫却毁谤远离颠倒想的人是错悟者，在别人为他们提出说明以后，仍然不知道要反省，还继续毁谤正法及贤圣，天下还有人比他们师徒二人更可悲的吗？

《楞严经》中「真、非真恐迷」一句，慧广与观净师徒都不懂，而且是比**断章取义、断句取义**更恶劣的**断字取义**：他们只取「非真」二字，舍了「真」一字，才会说「阿赖耶识是妄非真」，于是就成为误会佛法、曲解佛法的破法者了。他们又谎称自己错误的说法是佛所说的圣教，又成为谤佛——因为佛确实不是像他们那样说的，却被他们无根毁谤为说法错误。这种为了谤贤圣而成为破法及谤佛的愚人，真可怜悯。他们也误会经中所说阿赖耶识是生死根本的意思，才会说「第八识就是能令众生生死相续的妄心根本」。虽然这个第八识阿赖耶识心确实体恒常住，但是心体内所含藏的七转识种子仍有染污变异生灭，因此第八阿赖耶识当然是一切有情的生命实

相心，才能出生有情的蘊处界，才能使慧广及观净有了此世的色身及觉知心；假使没有阿赖耶识心体常住不坏，今天就不会有慧广及观净二人的五蕴存在，还能由着他们继续毁谤阿赖耶识如来藏吗？还会有他们师徒二人未来无量世中的不可爱异熟果报吗？因此才说阿赖耶识是众生生死相续的妄心根本；因为他们师徒二人能够毁谤阿赖耶识的妄心离念灵知，正是从阿赖耶识心中出生的，这难道不是他们二人生死相续的根本吗？可惜的是他们错会经中的真义了。然而，当他们舍寿前若能公开忏悔灭罪，并且证得心解脱而超越欲界，再断五上分结成为阿罗汉以后，舍寿而入无余涅槃时，那里面却仍然是阿赖耶识心体独住，那时改名为异熟识而不再称为阿赖耶识了，那时的无余涅槃却是常住不变的，仍然是阿赖耶识心体，那么阿赖耶识心体究竟是「真」或是慧广与观净所说的「妄」呢？由于阿赖耶识心体有能生万法的真实体性，所生万法缘起性空而阿赖耶识心体常住不坏，绝无一法可灭坏它，何况能够自坏？是故名「真」；可是如来藏心自体清静无染之中，却含藏着七转识相应的染污的种子，并非究竟清静，故又名「非真」，要修到佛地时才是究竟清静，才能称为常、乐、我、净。故悟后尚待吾人历缘对境转换七转识的染污种子使其清静，得以断尽二障成究竟佛，这都是慧广与观净二人所不知的深妙法义。

如果因为它体内含藏七转识的染污种子，而说它不是真心，然而遍寻三界法以后，却又没有另一个法可以像它那样常住，也没有任何一法可以像它那么清静，也没有另一个法可以出生蘊处界，也没有任何一法可以成为阿罗汉灭尽十八界以后

的无余涅槃本际；而未来成佛时的真心无垢识，又正是现在这个第八阿赖耶识心体。将来成佛时的佛地真如，也是依止这个阿赖耶识心体所改名的无垢识，才能有佛地真如显示出来。所以这个「真、非真」的道理—第八阿赖耶识体恒常住，体内含藏的种子有刹那刹那变异的事实—实在太胜妙又极甚深，如果不是实证及透过详尽的说明，恐怕凡夫及阿罗汉愚人听了都会产生迷惑，往往会误以为意识心就是阿赖耶识心体；因为很难三言两语就说清楚，所以 释迦世尊常常不开示演说这个法，此即《楞严经》卷 5 所说正理：**【陀那微细识，习气成暴流；真、非真恐迷，我常不开演。】**但慧广与观净二人却是断字取义，比断章取义、断句取义更恶劣，成为最不老实的引用经文者。

又这个第八识阿赖耶识是真妄和合识，如《楞伽阿跋多罗宝经》卷 4 所说：**【甚深如来藏，而与七识俱。】**亦如《大乘起信论别记》卷 1 所说：**【阿梨耶识名如来藏，而与无明、七识共。】**在这些经论中既然都说阿赖耶识是真妄和合识，表示阿赖耶识是涵盖八识心王的，八识心王中有真心也有妄心，真心是第八识如来藏，妄心则是如来藏所生的七转识，第八识如来藏与所生有染污的七转识和合运作，因此八个识合名为阿赖耶识。由于真妄（染）和合运作才能成就阿赖耶识，故说阿赖耶识是真妄和合识；由此缘故，祖师说：「一心说，唯通八识。」《入楞伽经》也说：**【寂灭者名为一心，一心者名为如来藏，入自内身智慧境界，得无生法忍三昧。】**¹意思是说，得无生

¹ 《入楞伽经》卷 1 〈请佛品〉

法忍的诸地菩萨所证的是阿赖耶识如来藏。《入楞伽经》中又说：「大慧！此如来心阿梨耶识如来藏诸境界，一切声闻辟支佛诸外道等不能分别。」² 意谓阿赖耶识是将来成佛时的如来心，慧广、观净二人竟然全无所知而号称为开悟者，岂非当代佛门笑话？然而想要实证阿赖耶识并不容易，一定要先清净觉知心以后，对大乘胜法具足信心——十信满足了，再进修布施、持戒、忍辱、精进、禅定、般若六度以后，才能证得，所以经中说：「是故大慧！诸菩萨摩訶萨欲证胜法如来藏阿梨耶识者，应当修行令清净故。」³ 因此，参禅人若要寻找真心阿赖耶识心体，应当先清净自心，并且已对大乘胜法如来藏阿赖耶识常住不坏的金刚性，已经心得决定而能永远制心于此一见之中，生起定性了，然后再熏习般若智慧，才有可能真正参禅而得证悟阿赖耶识如来藏；正当参禅之时，必须透过妄心（主要是指意识）去寻觅本来就在而与妄心意识同时、同处配合运作的第八识；证得之后，可得二种结果：

第一、现观这个真心如来藏本身无形无相，没有处所，正如黄蘗禅师《传心法要》卷1所说：【诸佛与一切众生唯是一心，更无别法。此心无始已来，不曾生、不曾灭，不青不黄、无形无相，不属有无、不计新旧，非长非短、非大非小，超过一切限量名言，纵迹对待。】所以这个真心本体绝对待，非常清净，即是《楞严经》卷1所说的「无始涅槃菩提真心」——第八识。

² 《入楞伽经》卷2〈佛性品〉

³ 《入楞伽经》卷7〈佛性品〉

第二、这个第八识从来离见闻觉知、从来不作主、从来不思量，能够对现五尘外境而变现内相分六尘境，并生起见分七转识的见闻觉知性，由七识心见分在六尘境上广分别，以此内相分与五色根接触的外相分来连接外境，让众生在三界中生活而误以为是真实接触外境，因而对自我产生错误认知，误以为自己（特别是对意识觉知心自己）真实常住，误以觉知心自己是真实不坏而非虚妄法，因此妄造后有轮回种子而无法出离，却不知见分七转识都是虚妄心，不知意识心从来不曾接触外境，所以慧广与观净二人才会错将离念灵知心认作常住的真心。

由于阿赖耶识心体所出生的七转识，对内六尘相分生起见见闻觉知性及处处作主而执着，导致众生轮回生死；因此说七转识，尤其是六、七二识，才是众生轮回生死的根本，也是《楞严经》卷1所说：「无始生死根本」。亦如经中所说：【复次大慧！依如来藏，故有世间涅槃苦乐之因，而诸凡夫不觉不知，而堕于空，虚妄颠倒。】⁴慧广与观净二人，正因为不觉不知阿赖耶识心体所在，故堕于空，于是心中生起虚妄颠倒见，反而毁谤能使他们实证般若的阿赖耶识如来藏心。反过来说，若是追究会使慧广、观净二人沦堕生死的七转识的根源，却发觉仍是从阿赖耶识心中出生的，所以才由这个现象来说「第八识就是能令众生生死相续的妄心根本」，这正是慧广与观净二人所不能知的真实义。

由于众生不知生死的二种根本——无始涅槃菩提真心含

⁴《入楞伽经》卷8〈化品〉第15

藏了无始生死根本七转识染污种子，不知阿赖耶识是真妄和合识——阿赖耶识含摄八识心王，所以妄造生死业而无法出离。由于慧广的徒弟观净法师为无明笼罩，无法了知《楞严经》所说二种根本之差异，也无法证得无始涅槃菩提真心第八识，却跟随妄执离念灵知意识心为真实心的慧广，错乱修习，欲将此生灭性的意识妄心修成不生不灭的真实常住心，尽未来际永不可得：「犹如煮沙欲成嘉馔，纵经尘劫终不能得。」慧广与观净师徒二人，都不知无始生死根本妄心七转识之上，还有一个与之同时、同处配合运作的无始涅槃菩提真心第八识，妄谓第八阿赖耶识是妄心、妄识，成为心外求法者，与常见外道合流。

接下来谈「心是体，性是用」的真实义。一切法的性用，都要由本体出生；譬如意识的别境心所法，使意识具有知觉之性，所以知觉「性」是意识心「体」之作用，若无意识心「体」存在，就无法有知觉「性」的作用存在，故说「心是体，性是用」。又能见之性乃是以眼识为体的自性，非是离眼识心体而有能见之性；能见之性既如此，能闻之性、能嗅之性、能尝之性、能觉之性、能知之性亦复如是，正是耳识、鼻识、舌识、身识、意识等心体的自性，非是离耳识、鼻识、舌识、身识、意识心体而有其自性；一定是先有六识心体以后才会有六识的六种自性，有这六种自性出现以后才会有能见乃至能知的作用出现，才会有慧广的离念灵知存在。这个道理就好像海水与波浪的关系，波浪是海水的自性，非是离开海水本体而有其波浪，也不是离开海水本体而有海浪的自性，因此海水与波浪的关系非一非异；所以平实导师说「心是体，性是用」，意思

是说心是万法之本体，心的自性即是心的作用，乃是正确的说法；但观净法师及其师慧广「性是体、心是用」的说法则是体用颠倒，完全不如法，不仅违背唯识正理，也违背世间逻辑与常识。如是双违世间法与出世间法，是常识不够的人，怎能有智慧呢？观净法师在此邪见下，又有何资格评论他人所说正法为非法呢？

接下来谈明心与见性是两种不同的证量。凡是能够明心与眼见佛性分明的人，都可以证实明心与见性两者是完全不同的法、不同的证量。前者是无境界、无所得法，只有出生法界实相的智慧；而后者是有境界、无所得法，是对第八识的性用与种子能生起更微细深广的了知。明心的人可以纯依慧力及体验照见其理，触证它真实存在，发现它与蕴处界同时同处运作，而在蕴处界中分明显现，完全配合七转识的心行而运作，无有丝毫染污，非常清静，是时时都可以现观阿赖耶识的存在。

眼见佛性的人在看话头功夫纯熟下，以父母所生肉眼眼见佛性，因此缘故，眼见自己身心及山河大地虚妄，自然成就如幻观。因此，能够明心与眼见佛性的人，都可以证实明心证真与眼见佛性是二种不同的境界、不同的智慧与证量。但观净追随慧广而提出明心就是见性的说法，又是未断我见的人，同样落在离念灵知意识心中，实已证明观净法师如同其师慧广，既没有明心，更没有眼见佛性，故说不出其中的差异。

如果观净法师不信受的话，正光提出几个问题，有请观净法师一一回答；待你回应时，就知正光所言不虚。

一问：如果明心就是见性的话，禅门三关（本参、重关、牢关）是不是只剩下二关了？观净法师有没有那么大的能耐能够改写禅宗证悟祖师的说法？观净法师可以回答正光的提问吗？（想必观净法师无此能耐！何以故？凡是堕入「意识境界分段计着生」的凡夫，凡是落入意识而未断我见的人，如何能了知禅门一、二关明心与见性的真实义理呢？难怪观净法师会盲从其师慧广，提出明心就是见性的谬论，难怪他会错认意识心为真心，堕入常见外道见解中；又因未证得如来藏阿赖耶识心体，难怪会妄谓阿赖耶识是妄心、妄识了。）

二问：证悟的人，可以随时现观自他有情之真心运作，乃至可以在他人睡着时，现观他人真心运作无有障碍，不知观净法师是否有此能耐作此现观？大众欲知。（想必观净法师也无此能耐，既然无法现观自己第八识运作，又如何能现观他人第八识运作呢？当然是讲不出所以然的。）

三问：眼见佛性的人，都可以眼见自、他有情佛性，乃至在无情及有情身上，也可以见到自己的佛性；不知观净法师可否现观自他有情佛性？能在山河大地上看见自己的佛性？并由所见佛性的真实而眼见山河大地的虚幻，成就身心及山河大地虚幻的如幻观？（想必观净法师更无此能耐，何以故？明心尚且不可得，又如何能够眼见更上于明心者所不能眼见的佛性呢？）

所以，从正光的提问当中，观净法师必定无法一一回答，也作不得任何手脚也。既然不知、不证明心及眼见佛性境界，

对明心与见性二者全都不知，却跟随慧广妄论自己所不知的明心与见性，妄谓明心就是见性，未免太不自量力，也太无知了！

又观净法师也谈到星云法师，正光借此机会略微说明，未来同修会中可能会有菩萨撰写文章来破斥星云法师如何将佛法世俗化、常见化、断见化之种种事实。譬如星云法师曾说：「有的人想要学禅，万里迢迢的到处寻师访道；其实，真正有慧根的人，当下即是。」⁵，从星云法师的开示可以得知，星云法师所认知的真心，其实就是意识心，与观净法师一样，同堕离念灵知心中，也与佛开示的真心完全颠倒，同于常见外道，故名常见外道。

又星云法师不是用禅宗亲证第八识所生的般若智慧来说禅，而是用自己意识思惟境界所得之世俗法来解释禅宗公案，不仅将公案解释得不伦不类，让人啼笑皆非，更是将自己未悟的事实公布天下，让天下人尽知星云法师所说都是野狐禅也。此外，星云还化名为佛光禅师，以未悟之身暗示自己已悟，写在书中公开流通，已成就未悟言悟的大妄语业；在在处处都显示出他的心行不正，全都与证悟者心性渐转清净的事实不符。

他又因为平实导师对其他错悟内容不指陈姓名的拈提，间接地显示他的错悟，又无法提出证悟的事实，无法为自己作有利的辨正，心中不能安忍，遂私下毁谤：「萧平实是邪魔外道，其法有毒，跟随萧平实修学者将同堕地狱。」此亦被平

⁵ 《星云模式的人间佛教》，满义法师著，天下远见出版股份有限公司（台北市），2005年8月25日，第356页。

实导师写入公案拈提第七辑《宗门正义》中，多年来仍然无法回应、无法为自己提出法义上的辨正。但他并不改正未悟言悟的大妄语行为，仍继续私底下诽谤，以破戒之身成就及增长了毁谤大乘胜义僧的罪业，未来世将受长劫尤重纯苦果报。因此缘故，平实导师评论他未悟，正光说他是将佛法世俗化的常见、断见外道，都是如实语，一点都没有冤枉他。所以，观净法师援引星云来为自己证明，是无智的作法；有智之人一定会援引真悟的人来作证明，观净法师却盲目地援引错悟者来为自己证明，显示他是没有智慧的人。

观净法师也提到宣化上人，正光为了回应辨正，只好也跟着谈谈宣化「上人」。以下宣化上人的开示都可以在网站寻到，其相关网页已由正光复制保存，避免未来有人狡辩。譬如宣化上人在 1969 年 4 月 20 日至 7 月 27 日在美国加州三藩市佛教讲堂讲《六祖法宝坛经浅释〈般若品〉第 2》如是开示：

【我们修道，是真空里有妙有，不是什么都不知道。要什么都知道，还要什么都不知道，明明了瞭，清清楚楚，就像「心清水现月，意定天无云」的道理。】从上面的开示，知道宣化上人认为明明了瞭，清清楚楚的心就是真心，与惟觉法师、圣严法师同堕入意识心中。又譬如宣化上人开示语录（六）有关「妙道」的开示如下：

什么是妙道？浅而言之，就是日常所行之道，我们天天所用的道、所行的道、所经过的道，都是很妙的。若不注意去研究它，便不知它的妙处。……我们一天所遇到的境界，这就是妙道。好像不吃饭肚子饿，为什么要饿？

这就是妙。吃东西就饱了，这也是妙。乃至穿衣服，或是喝茶，都是一样的妙。如果不妙的话，为什么要去用它？就算用它之后，也不会长久，只是暂时而已。你说这不是妙吗？

有人说：「啊！这个道理，谁都懂。」可是你所懂的是皮毛而不究竟，妙处就不知道了。为什么想吃好东西？这是个妙。为什么想穿好衣服？这是个妙。为什么想住好房子？这是个妙。

宣化法师认为想吃、想穿、想住的一念心就是真心，堕入意识心及缘起性空中，不是禅宗祖师所谓「平常心就是道」，何以故？禅宗证悟的人，能够在日常生活作务当中，亲眼看见它分明显现它的真如性；乃至眼见他人睡着时，他人的真如性也是一样分明显现，无有丝毫障碍；乃至不能一时一刻没有它，没有了它，吾人顿成死人，无法活在世间。然而从宣化法师种种开示可知，宣化法师所认知的真实心其实就是离念灵知意识心，不是佛所说不生不灭的真心。由于宣化法师一生持戒精严，但因为错说第一义谛，今时于了义正法上也免不了正光之拈提。

至于观净法师所提到的达赖、莲花生、宗喀巴、密勒日巴等藏密外道诸师，皆非佛道中人，同样是未断我见的附佛法外道，故正光于此不另作评破；有兴趣了解藏密外道真相的读者，请阅读平实导师所著之《狂密与真密》第一～四辑，即可明了。观净若是想要借此文章为正觉同修会招来更多的敌

人，实无必要，因为这些凡夫法师与藏密中人都未断我见，也都是正觉印行的书中曾经举例辨正过的，与龙树的入地证量不可同日而语。

接着来谈观净法师所说：『自性三宝』是指亲证无生者而言，不是凡夫就有自性三宝」之过失。所谓自性三宝，乃是指自性佛宝、自性法宝、自性僧宝。所谓「自性佛宝」是指真如心，是每一有情的根本心第八识，也是一切有情的生命实相心，心体自性清净无杂染，与佛无二无别，这才是自性佛宝；这个道理，也正是世尊诞生人间时所说：「天上天下，唯我独尊。」的正理，以及在菩提树下成佛时所说正理：【奇哉！一切众生具有如来智慧德相，但以妄想执着，不能证得。】⁶指的正是第八识如来藏——自性佛，是本来就在的实相心。凡是证悟的人，都能认同世尊这样的开示，所以自性佛宝是一切众生本自有之，只因妄想及执着，所以无法证得。

所谓「自性法宝」，是指这个自性佛宝能够借着种种缘而出生世出世间一切法及六种无为，乃是透过八识心王等和合运作之所生得及所显得，不仅在世间可以显现种种运为，也可以为吾人现前所领受及亲证；举凡这些法义，都从八识心王和合中出生，由诸佛传授给有缘人，名为自性法宝。而这些道理若被写在经中，就成为表相法宝。

所谓「自性僧宝」，是指这个自性佛宝从来离见闻觉知，不在六尘境起分别，从来不思量、也不作主，非常清净。而这

⁶ 《指月录》卷 1

个自性三宝，每一有情都本自具足，没有不具足的；证得无生之人可以发现这个自性三宝是本有的，不是本无今有，正如《佛果園悟禅师碧岩录》卷5所举龙牙禅师所说：【学道先须有悟由，还如曾斗快龙舟，虽然旧阁闲田地，一度赢来方始休。】如此旧阁闲田地，无始本有而非修得；所以这个自性三宝的道理，是从无始劫以来就已存在，是本有的，不是一定要亲证无生后才有；同时是每一个有情都本已具足，没有不具足的，只需证悟而找到它，不是将生灭性的意识变成的，而是本来就真实无生的。如是正理凡是修学禅宗一、二年的佛弟子都知道；身为出家多年、追随号称已悟的慧广修学「禅法」的观净法师却不知道，显然观净法师的佛法知见有待建立。既然佛法知见尚待建立，当然无法依经典及证悟祖师开示作简择，却跟随未断我见的慧广，妄谓第八识、阿赖耶识是妄心、妄识，公然与诸经中世尊的说法唱反调，实在是胆大妄为，真是拿自身的法身慧命开玩笑！

最后，针对观净法师所说做个总结：这个第八阿赖耶识就是佛所说的真心，正是诸佛成佛后的无垢识，是由因地的阿赖耶识心体修净种子以后改名为无垢识，正是因地的阿赖耶识同一心体，因此禅宗的开悟明心就是找到第八阿赖耶识。它自己的体性从本以来就是绝对清静，却含藏七转识相应的染污种子，因此悟后尚待历缘对境汰换染污的七识相应种子；能够找到这个第八识如来藏，才能说是开悟明心；除此以外，不论何人自称明心开悟，都是错悟。眼见佛性就是用父母所生肉眼眼见阿赖耶识直接出生的见分，外于六尘运作，而在六尘中分明

显现的总相作用，也是第八阿赖耶识心体的本觉性，涵盖了不可知之「了」，因此眼见佛性所见的佛性，不能外于第八识心体而有，依第八识如来藏而运行，与第八阿赖耶识非一亦非异，因此平实导师所说「心是体、性是用」，说如来藏是体，佛性是如来藏的性用，完全符合佛说，也完全符合法界中的事实，也是法界中逻辑上的必然。观净既然与其师慧广一样落在第六意识心中，从来不知不证第八识，当然不知第八识的见分了；不知不见的人却来评论已知已见的人，岂只是颠倒而已？根本就是狂妄自大。像这种世俗有智之人都不会犯的过失，自称有出世间智的慧广与观净二人，却落在其中，而且还继续在违犯，不肯改正，当然是没有世俗智慧的人，更没有出世间智慧。

又明心找到第八阿赖耶识时，发现它的运作对象不是在六尘境界上，却在蕴处界上分明显现，它是真实可证的。慧广与观净师徒二人都无法证得，所以公开否定它；连心体的所在都不知道，又怎能眼见心体的性用而看见佛性呢？所以观净与其师慧广，才会妄谓阿赖耶识是妄心、妄识，提出「性是体、心是用」以及「明心与见性是同一证量」的颠倒见，完全违背佛的开示，也与法界实相全然不符，所说完全不如法。因此，正光建议观净法师赶快舍弃如此大邪见，否则就会像慧广一样，不仅穷尽三大无量数劫生死以后，仍是生死凡夫一个，而且还成就毁谤胜妙法及大乘善知识重罪，实在是可怖可畏啊！

（待续）



(连载八)

五、缘于五受阴之我非业果之所依

未般涅槃前之五阴无常，刹那刹那生灭不住，故无有真实、自在、常住之实我体性，因此世尊说五取蕴无我与我所；五蕴既然非我与我所，何有真实我于五蕴之中——刹那各别生灭？故应成派中观所立之宗、因、喻皆不得成就。月称、宗喀巴、印顺所执者，本质上乃是有一能作业之细意识我常住不灭，而此我不应刹那生灭前后自性各异，亦不应随着五阴而无常、变异，否则业种应无所依；法界现见之因果律中，应有一被业种所依之常住我不随五阴坏灭故。唯有能出生五阴，而自身是无覆无记性的心，才可能执持一切业种及实现因果律，实证所得的自心如来阿赖耶识正是如此；然意识心不论粗细，从来都是有覆有记性的心，不可能是执持善恶业种的心，故应成

派中观师月称、宗喀巴、印顺等人，凭思惟想象而建立细意识常住不坏、是持种心，理不得成。

密宗应成派中观师将生灭无常之细意识妄执为常住不灭法、为持种识、为因果实现者，不离识阴范畴，事实上已堕于我见、常见中了，故彼等极力维护自身之邪见：我见之所缘是依蕴假立之我，只要能证此细意识我之存在，安立其具无自性、自性空之无生而常住世间，即可灭我见而得解脱，继续以意识受用贪爱五欲六尘。故不许世尊所说能被灭之「我」即是「我见」之我，不许「我见」缘于五取蕴而有；而这样的细意识我只是假名施設，然后再推翻这个假名施設的细意识我以后，就自称是已断我见了。如同愚人假名施設虚空中有一饭之资，假想把那些饭吃完以后就自为吃饱了一样，终究只是假名吃饱而仍然未进粒米，仍然是饿汉——依旧是未断我见的凡夫。但世尊所说我见所缘之我，全都是五阴中法，不是想象建立的细意识我；可悲的是月称、宗喀巴、印顺等人所认为非属五阴我的细意识我，仍然是五阴中的识阴所摄的意识心，不能超出意识心外，故其细意识我仍是五阴我所摄。佛说：「诸所有意识，彼一切皆意、法因缘生故」。五取蕴（五种能取三界诸法之蕴集法）都是所生法，识蕴中之眼、耳、鼻、舌、身、意识乃是根、尘、触三法所生者，是无常、生灭、变异之法，并无常恒不变之自性，故五取蕴中无有能作名色、能作万法之我，虽无能作名色万法者而有业报，能作者实乃自心如来——能出生五取蕴之第八识如来藏。缘于五取蕴而妄执有一细意识实我能为业种所依之应成派中观师月称、宗喀巴、印顺等人，

又如何能了解此等甚深之理？再举示阿含部经文中世尊之开示略说之：

云何为第一义空经？诸比丘！眼生时无有来处，灭时无有去处；如是，眼不实而生，生已尽灭，有业报而无作者；此阴灭已，异阴相续，除俗数法。耳、鼻、舌、身、意亦如是说，除俗数法。俗数法者，谓此有故彼有，此起故彼起；如无明缘行，行缘识，广说乃至纯大苦聚集起。又复，此无故彼无，此灭故彼灭；无明灭故行灭，行灭故识灭；如是广说，乃至纯大苦聚灭。比丘！是名第一义空法经。（注¹）

略释经文义理如下：【如何是第一义空能贯穿一切法之经？诸比丘！眼处、眼入、眼触生时，非从业来，亦非从四大或四大聚集之色而来，灭时亦非有去处可至；由于无明而产生贪爱，因贪爱所作故有业，有业故眼根、眼识出生；如是眼根、眼识不实而生，出生以后随着贪爱又有所作，此眼根、眼识随着业报之受尽而消灭，故眼根、眼识不实，故非实我，非能造作根、尘、识之能作者，故眼非作者而有业报；此眼根、眼识、色尘等五阴所摄法，随着受报而使业种消灭以后跟着灭，又有来世不同的眼等诸阴由于此世新的业行而相续不实出生，如是观察了知就能除掉误认世俗可以计数之眼等诸法是真实常住的邪见。耳、鼻、舌、身、意也是同样的道理：生无有来处，灭无有去处，不实而生，有业报而无

注¹ 大正藏第2册，《杂阿含经》卷13，第335经，第92页下。

有作者；如是清楚观察以后，就除掉了「**实有世俗可以计数法——五阴**」等我见，不再落入五阴实有的恶见之中。世俗可以计数之法就是指因缘分法中的「**此有故彼有，此起故彼起**」之法；由于有无明故造作有漏身口意行，由于有漏诸行而于现法长养眼等六识种子，以贪爱水滋润后有六识之苦芽；由于后有六识种子之增长，现法之五阴坏灭后必有后世五阴名色之出生；名色出生后必定增长六入处；六入处增长时必定触六尘，由于来自无明触故不能正思惟，乃至领纳觉受归于自我，认定为真实而生贪爱；因贪爱故集取后有之苦因，导致现法中的名色出生，名色无常故必有老病死忧悲苦恼诸苦；又因不正思惟增长无明而有诸多有漏行，纯大苦蕴之业报五阴如是聚集而起，于是生死不绝。又同样的道理，若反过来观察：「**此无故彼无，此灭故彼灭**」，能够不颠倒而正思惟五阴无我，无明则灭，无明灭而不再贪爱五阴我与我所，有漏诸行即灭；有漏身口意行灭故，不再于现法中增长六识之苦芽：不再因触而生受，因受而生贪爱，积集后有之苦因；无后有六识苦芽之增长，来世名色即不再出生；名色不再出生，纯大苦蕴之五阴等法即灭。比丘！眼耳鼻舌身意生时无来处（来以前不是住在某处，是不曾存在的），灭时无有去处（灭后亦不是住在某处，是不复存在的），由于无明而有贪爱等诸有漏行积集苦蕴业报，现法五阴坏灭后，后有苦蕴业报的五阴等法相续而生起，其中无有作者，此有故彼有，此起故彼起的缘故。由于破除了无明，故断除贪爱等诸有漏积集后有苦蕴之行，苦因灭了所以不再出生后世名色等法，纯大苦聚即灭，

其中亦无有作者；此无故彼无，此灭故彼灭的缘故，这就是第一义空贯穿诸法的经典。】这是声闻人听闻大乘第一义空经而结集下来的大乘经典，只剩下声闻法中的解脱道妙义，已经没有了大乘法中的第一义谛妙义了。但却是可以使人断除我见与我执的解脱道妙义。

五阴是因缘所生法，是生灭、无常变异之法，五阴对于自己、对于宇宙万法，都不是能自主之作者，若有认取五阴之某一法为能作五阴、能作业者，此亦属于缘于五取蕴而认取其中某一部分为常住不坏我之我见内涵。五阴既是所生法，不是能作者；又是此有故彼有，此起故彼起之缘生法，是属于不实而生之法，故说蕴处界空不是真实空——不是第一义空，仍是声闻圣者所知的现象界中有生有灭之有为空、无常空，不符菩萨所证的第一义空。然应成派中观师月称、宗喀巴、印顺等人，却企图于此五蕴等生灭法中建立识阴中的细意识为能作之常我，以便指称为业种所依，才能与业果连系整合而不违背现实中存在的因果律，以为如此就能避开「他所造业而我受果」之因果混乱逻辑，但此建立却是不能成立而违背基本逻辑的妄想法——将本无今有的被生法建立为本有的能生法。如果五蕴法中有某一蕴、某一识是能造作万法之实我而与业果相系，则此「实我」必定非生灭法，必然是本住法，方能生五蕴，方能持种令业种不失不坏，则此「实我」必定是自在而非缘生法，亦必定是能主宰者。然依应成派中观师所建立的细意识既仍然是意识，即是以所生法建立为实我，理本不成；而此「实我」既能主宰而又能分别苦乐善恶，则必能决定弃舍恶业种子，而

免受后世三涂苦之恶报；然而此细意识属五阴所摄的「实我」，违背三界六道的现象法则，故应成派中观师的月称、宗喀巴、印顺等人如是建立意识细心，作为因果律的持种及实行者，根本不能成立。因为，此「实我」既然是名色及善恶业种的执藏者，当然就会是因果律的作者、实行者；然而应成派中观主张之「实我」细意识又是五阴中的识阴所摄之法，则必定有领受苦乐及分别善恶等之造业功能行相，一定不欲往生三恶道受苦，世间就不该有欲界三恶道的苦受众生存在，然事实上却有三恶道有情存在，故说这样的立论不但违背逻辑，也违背三界六道的现象法则。而此细意识「实我」的实质就是五阴之行相，故此造业之「实我」必定是生灭法，所造之业种依止于此生灭法，则业种将随着五阴的死灭而灭失，如是因果律即不能成就，同时也堕于断见论者及常见论者之窠臼中。故应成派中观师月称、宗喀巴、印顺等人，本质上已堕于萨迦耶见中，尽是于生灭有为的蕴处界无常空中论说有我、无我，或于此戏论邪见中论说我与业果，若不是落入断见就是堕于常见中，又有何真实理可以与他人谈论中道观？更遑论写书流通来教导他人修学中道观？

蕴处界空之理不能贯穿一切法，蕴处界中的一一法（特别是指应成派中观师所主张的细意识我）于分段生死之生灭期间（一期生死之寿命长短），都不能主宰（不是能作之我），更何况能执持业种？蕴处界（含细意识、极细意识等诸所有意识）都是被生之法，有生故有变异坏灭之时，当然不可能是持种心。蕴处界法是有增有减、有垢有净、有取有舍之法：与六识心相应之杂染心所法

有增減之時，蘊處界即有垢淨之差別；于欲界、色界與無色界種子有增減之時，蘊處界法即有三界六道之差別，此種種差別皆非由蘊處界所攝的某一法（譬如細意識、極細意識）來主宰；蘊處界一一法之功能互異故，不能互相替代、不能出生自己，更不能出生其餘任何一蘊、一處、一界；是故凡是蘊處界所攝的任何一法，都不是能出生名色者，都不是能出生其餘任何一蘊、一處、一界者；宗喀巴、印順新創的細意識，及當代達賴十四世新創的極細意識，既然都是識蘊所攝之法而名為細意識、極細意識，當知都是生滅法；既是生滅法，都不是能持種之心，即不是能作諸法之我，更非業種所依之處；故說一切粗細意識都不能持業種，何況是依附于蘊處界的生滅無常所顯現之空無法性，當然更不能受持業種。既然蘊處界法本身及蘊處界空都不能受持業種至未來世，蘊處界空之理只是蘊處界緣生緣滅的一個現象，當然不是能夠貫穿一切法之第一義空。而應成派中觀師妄想于五蘊中建立某一我見所攝之我，成為業種所依者及業果相連系者，本质上乃邊執見者之見取見所攝！見取見是以鬥爭為業，所以不許他人宣說正法，不許他人弘揚佛陀于四阿含所說「出生名色的本識阿賴耶識實存」的正理，故極力鬥爭弘揚如來藏法之一切賢聖所說非是正法，乃至彼等所援引的彌勒、無著、世親所說正法，皆在其鬥爭之列。

由于蘊處界法乃是此有故彼有、此滅故彼滅之法，非自在之法故不能受持業種；倘若蘊處界法就是一切法，再无他法（入胎出生名色的第八識），則因果業報即成為戲論，以无受持業種者因果必錯亂故。也由此证明蘊處界法不能含摄一切法，而蘊處

界法仍然被含摄于一切法中；是故蕴处界空是依附于蕴处界而有，仍应由一切法所含摄，应知蕴处界法空之理不能含摄一切法，不是诸法的本源；是故必有一非断非常、不生不灭而能出生并含摄一切法者，方能如实依照所持之业种于缘熟时给与异熟果报，然后始能有三恶道有情之存在。此法必定各各有情别别而有，与有情之蕴处界法不一不异、和合似一，此法即是世尊于阿含中所说「非我、不异我、不常在」的无我性之如来藏真我，即是出生蕴处界之真我。密宗应成派中观师都如同一切愚痴凡夫及未断我见者一般，同于五取蕴中见我、异我（我所）、相在（诸蕴互相摄入安立为真实我与我所），世尊之多闻圣弟子皆不于五取蕴中见我、异我、相在（特指不建立五蕴中的某一法一譬如细意识一为常住真我而与五蕴相在、互异）；世尊又教导弟子应知色受想行识五蕴，一一皆「非我、不异我、不常在」，是名如实知，是名已断解脱道无明。

世尊于四阿含诸经中已密意说有一与五蕴不一不异之法，此法绝对不是与五蕴一（见我）、异（异我）之法；一旦是一异之法，必然是相在之法，则将随其生而有、随其灭而空无；应成派中观师月称、宗喀巴、印顺等人，缘于五取蕴而另立之细意识我亦如是，将随着五取蕴生而有，随着五取蕴之灭而空无。世尊说如实知五蕴非真实我，也就是说五蕴法本身不是第一义空之常住法（非本识如来藏）；如实知五蕴不异我，乃是指第一义空如来藏出生五蕴、执受五蕴，从无一刹那不执持，直到身坏命终；蕴处界一一法，皆是从第一义空如来藏借自身所执藏之种子功能而出生，因此眼等并无常住之自性而无住处，

故说眼等生无来处；眼等灭后之种子仍归于如来藏心所执持，并无自己常住之处所，故说眼等灭无去处；由此缘故，眼耳鼻舌身意（五阴）所造之业种，皆归出生眼等五阴之如来藏所执持，五阴之眼等并无一法能持业种，故说空性心如来藏方是眼等之出生处、归依处，眼等诸法并无自住之处。故《般若波罗蜜多心经》说：「色不异空，空不异色，受想行识亦复如是。」圣弟子亦应如实知五阴与如来藏不相在：空性心如来藏虽出生蕴处界诸法，然而如来藏本来无我，不执着所生之蕴处界为我与我所，故双具人无我与法无我之真如法性；所出生之色阴乃是四大聚合而有，是物质之法，然如来藏却非物质之法，故色阴不在如来藏中，如来藏不在色阴中；乃至识阴是根尘触处为缘而由如来藏所生之法，而识阴不在如来藏中，如来藏也不在识阴中，当五阴死时如来藏方与之分离，故五阴灭尽以后仍有第八识如来藏独存，不会成为断灭空。所以《般若波罗蜜多心经》说：「空中无色，无受想行识；无眼耳鼻舌身意……乃至无意识界。」

如来藏空性不是缘于五取蕴假立之法，不是从有生之五取蕴中建立某一法为真实不坏之空性；如来藏有其真实不虚的自性，并非应成派中观师说的五取蕴无常空无之性而可称为空性。如来藏空性是可经由菩萨亲证而现前领受之法性，如来藏具足了集性自性、性自性、因性自性、缘性自性、相性自性、大种性自性、成性自性等七种性自性，具足证得此七种性自性者，方能了知心境界、慧境界、智境界、见境界、超二见境界、

超于地境界、如来自到境界等七种第一义法（注²），所以第一义谛是指亲证如来藏而现观所得的法界实相的真实理，不是指蕴处界缘生性空的一切法空之理；而第一义心如来藏，能成就世间法、出世间法、世出世间法，一切世间、出世间法之理，无有能过于此者，故名第一义谛。如来藏能执藏一切业种故，缘于五取蕴之我见我执未断的有情，以执藏杂染业种、酬引成就善恶业果之性质，而称如来藏现行识为阿赖耶识，以其具有执藏分段生死种子之阿赖耶性恒时现行不断故。虽名为阿赖耶识，仍然是同一具足七种性自性、七种第一义之如来藏心体，世间一切六道轮回、善恶因果皆由此一双具人我空、法我空之第一义空性心来成就而无有错乱。阿赖耶识若于断除我执而不再有执藏分段生死种子的有漏功能时，即灭掉阿赖耶识名，但仍余异熟识名；断尽分段生死以前的阿赖耶识亦名异熟识，非唯断尽分段生死以后方名之，以不离变易生死故；若已断尽异熟性而无变易生死种子，即除异熟识名，改名无垢识，即是佛地真如心；然而所谓灭阿赖耶识、灭异熟识者，唯灭其名而不改其体，仍然是第八识如来藏心。如是不断不常之如来藏本识心，方能执藏生灭无常的五阴种子及业种，而使生死及因果得以如实报偿而无错乱，由是建立三界世间。

二乘修道者，厌离世间轮回之苦，随佛修习四圣谛、八正道等三十七道品法，断除缘于五取蕴之我见与我执，灭除阿赖

注² 大正藏第 16 册，《楞伽阿跋多罗宝经》卷 1，第 483 页中。

解说请参考萧平实，《楞伽经详解》第二辑，正智出版社，台北，1999 年 11 月，页 188 至 212。

耶识中所执藏能引分段生死轮回之杂染业种，证得阿罗汉果；此位阿罗汉圣者之如来藏现行识，已经灭除了阿赖耶识性，此时以其尚有无记之异熟性却不障碍出离三界生死，故说为灭阿赖耶识而余名为异熟识，故阿罗汉舍报时不再出生五阴后有，其如来藏异熟识自住于自心境界而不再出生细意识、极细意识……等三界一切法，即是不与万法为侣之无余涅槃界，故声闻解脱道出世间法亦是由第一义空性心如来藏而成就，由此本识心而不堕于断灭戏论中。

菩萨修道者，历经三大阿僧祇劫，从初信位至六住位之修行，由亲证自心如来藏而进入七住位中，转依如来藏之中道自性而成就中道观，发起实相般若智慧；再次第进修增上慧学、增上戒学、增上心学，历经八、九、十住位及十行位、十回向位，进入初地证得初分道种智，名为生如来家；乃至地地增上而成就一切种智，方能成佛。菩萨之如来藏现行识于入八地时，断除最后一分缘于五阴之我慢而改名为异熟识，已断分段生死苦而且同时断尽习气种子，并且生起八地心之无生法忍道种智；菩萨之如来藏现行识于入妙觉位而成佛时，无记之异熟性完全灭除而度过变易生死，故成为纯善净之如来藏现行识，改名为无垢识；故佛世尊已出离世间境界，但为度化众生而入世间教导佛弟子第一义谛世出世间法。佛亦教导畏惧生死之声闻种性修学解脱道出世间法，此解脱道实证者所证的无余涅槃境界，亦是依于第一义空性心如来藏而假名言说，实无无余涅槃可说，所证无余涅槃其实只是第一义空性心如来藏不出生五蕴，迥无六根、六尘、六识而独住的绝对寂静境界。故说能够

贯穿一切世间、出世间、世出世间法者是第一义空法如来藏，不是因缘所生法之蕴处界无常空、断灭空之空理；蕴处界无常空、断灭空，只是蕴处界借缘而起终归断灭的现象，并无实法，依生灭性的蕴处界故有，故不能成为无余涅槃的所依，而无余涅槃也不是蕴处界灭尽后的断灭空。

有情所造业种由各自之第一义空性心如来藏阿赖耶识（异熟识）所持，此心本来不生不灭故，业种亦永不失坏，除了酬引报尽或业因之造作而感生的善恶蕴处界诸法有所增减，自心及含藏之种种无漏有为法种子（功能）并无增减。然而五取蕴中并无作者，皆非真实我故；五取蕴诸法无常、生灭而不自在，故皆非真实能主宰者；非主宰者故非五阴之作者，乃因无明故引生诸有漏杂染诸行，如是积聚后有之因，皆属「此有故彼有，此起故彼起」，是生灭法。而第一义空性心如来藏阿赖耶识（异熟识）虽生蕴处界，亦仍非是作者，人我空、法我空乃是其本来之真如自性；既无人我亦无法我，何来作主之性而能造作诸行？它是纯依五阴所造作的业行而不加分别取舍的实现业果，故世尊说「有业报而无作者」。无我性之如来藏与有我性的五阴不一不异、不相在，正因为如来藏常住的缘故，业不失坏、果报不错乱；也因为无我性之如来藏故，得立缘起法一支俗数法，这才是世尊所说之甚深缘起第一义空法。

如今应成派中观师月称、宗喀巴、印顺否定如来藏阿赖耶识以后，妄想假立五阴中的意识我，或建立不可知不可证的假名细意识我，做为业种之所依，期望借此建立而能够与业果成立关系，不堕于断见或因果错乱的过失中。然而这样假立识阴

所摄之细意识我，或假名建立之不可知的细意识，是否就是能贯穿一切法之第一义空法，而不堕于断见、亦不堕于常见中？以下章节将再一一检验之。

《阿含经》中处处可见世尊于前经说，愚痴凡夫众生缘于五取蕴行相而见有我与我所，又于后经说五取蕴非我、非我所，这样的宣说绝对是正理，有何可以妨难之处？而受持六识论邪见的应成派中观师月称、宗喀巴、印顺，不懂初转法轮中之阿含解脱道法，如是虚妄辩称：如果五受阴为我见之所缘，则后经一切圣教说五受阴非我者，将有互相违难之过失。这只是他们坚持六识论邪见，导致误会佛法而生起颠倒见，故有此说。月称、宗喀巴等人，将世尊所说「一切有我者皆缘于五取蕴见我」，强说为「一切有我者都是缘于依蕴而别行假立之我，而不是缘于五取蕴本身」；事实上，彼等所说依蕴假立而成为因果律实行者之我，其实就是依于身见与我慢而建立；身见就是萨迦耶见、我见，是缘于五取蕴而产生者，但事实上五取蕴中无有常住之实我可以供彼应成派中观师建立为因果实行者之常住我。

彼等如此不顾经中对五受阴为我见所缘真实义之分明解说，而企图否定佛所说五受阴为我见所缘之妙义，只是假借佛法名相扭曲而说，不知或故意曲解经中真实义，主张依蕴假立之想象我才是我见之所缘。如是邪见之产生，不外乎以下几个原因：

一、彼等即是世尊所说之愚痴少闻凡夫，不知不见五受阴的内涵，于五受阴见我与我所，贪取五受阴相，不肯直接否定

五受阴，依于五受阴而建立另一假说之我，作为我见之所缘，主张应断此假立之我，主张如来藏正是依五阴所假立的我，妄称「如来藏实存的我见」应该灭除，以此暗示「如来藏实存」的见解方是应断的我见；谎称如此断除了五阴以外的假立我如来藏，即是断除我见。他们一致认为应该保持五阴继续存在，方能用五阴来继续领受彼所爱乐之无上瑜伽四喜淫乐，方能使双身法的身触境界得以成立而不被贤圣所诃责。所以他们认为五受阴不是我见之所缘，谎称出生五受阴的如来藏是假名施設法，谎称如来藏我方是我见的所缘，所以极力破坏如来藏法，诬谤为外道意识境界的神我、梵我。

二、彼等否定缘于五受阴之我见，故彼等不需说明、也不需修学验证与断除缘于五受阴我见有关的一切佛法，所以他们从来不弘传、不修学、不曾证得四阿含中所教导的解脱道，却自称已经实证声闻、缘觉所证的解脱道，公然欺瞒佛教界，古今雷同都无所异。

三、彼等抱持着五受阴之我，不知不解五阴之世间我性与无常不住的无我性，更不知如来藏常住的真我性与迥无人我的人无我、法无我的真如法性，欲于五阴以外虚设另一不存在的「我」而说为我见之所缘，然后假说断此假设之我见，自以为已断我见；或以实存而彼等不能证之如来藏作为我见所缘之我，误导世人应断如来藏我见，自断大乘见道之因缘；或借如来藏我见之建立（譬如近代应成派中观师谎称如来藏是外道神我而应断之），望之于世尊在般若、方广及四阿

含诸经中所说出生五阴之无我性的如来藏我，企图免除未知、未证如来藏本识之愚暗过失，企图摆脱五取蕴无常生灭相之过失，继续保有生灭无常的五取蕴作为真实不坏我，堕在我见中；再以生灭性的蕴处界缘起性空而攀附大乘，取代如来藏所显第一义空之中道名相内涵，鱼目混珠来欺瞒佛教界，遮掩其既堕于断见又不离我见、常见之无因论本质。

应成派中观师月称、宗喀巴、印顺所说缘于五取蕴另立之我，到底是何种法相？下一节中将予以检讨并征其诸多自相矛盾之事实。（待续）

邪箭噬語

— 破斥藏密外道多識喇嘛

《破魔金剛箭雨論》之邪說

(連載六)

— 正元居士 —



第三目 以藏密式之因明恶意的曲解、错乱的推论

一、多識喇嘛说：【否定六识就是否定涉及六识说的一切佛经的正确性，否定佛经的正确性就是否定佛祖的正确性。萧平实上述的言论中反对的不是月称和宗喀巴等人而已，而是六识说的创始人佛陀！所以，否定佛陀才是他们的真正的不可告人的目的。后面我们谈到许多这类问题，因此，我们说萧平实打着佛教旗号反佛教这句话并非无的放矢、诬蔑好人。】（《破论》 p.021）

略评： 多識喇嘛说：「否定六识就是否定涉及六识说的一切佛经的正确性，否定佛经的正确性就是否定佛祖的正确性。」这样的说法乃是错误的，因为 佛陀于三转法轮诸经中都是主张「八识论」的，是故应该否定六识论，才是正确的作法。佛很明确地否定六识论，先不说大乘的各部经典，光是说阿含部的经典就足以证明这一点了。佛在

阿舍部经中都是否定「六识论」，处处开示六识都是虚妄的，教人应当舍离对六识的执着；甚至于开示说，要尽灭十八界而入涅槃，劝谕已经证得二乘解脱极果的阿罗汉们，舍寿后要灭除六识全部而入无余涅槃，因此就可以证明佛乃是否定六识论；**多识喇嘛**却诬蔑佛陀是六识论者，意谓佛陀没有智慧而无法证得第八识如来藏，这是公然谤佛。而**多识喇嘛**后面又说：「否定佛经的正确性就是否定佛祖的正确性。」但是我们看藏传「佛教」的最高法王达赖喇嘛是怎么否定「佛经的正确性」，进而「否定佛祖的正确性」，达赖喇嘛说：

佛陀有三次重要的转法轮——传统上，佛陀对弟子主要的三次佛法教示，传统上称为三转法轮——**严格地说，这三次转法轮所开示的法教是互相矛盾的**——某些内容不相符合。既然这些法教皆是佛亲口所说，却又互相矛盾，我们如何判断何者为真、何者不真？如果我们根据经文的注释来决定，那么注释的真实性又需要其他的考证资料。因此，最终的确认只有归之于权威的推理——逻辑。这其中的一例是佛在某些经中说物有自性，而在另一经中说物无自性。你何所适从呢？唯一的方法是由推理获致结论，而无法尽信经文的权威。因此大乘佛学学者将佛陀的法教分为两类：意义确定的以及需要加以解释的——亦即可从字面上了解、与不能就字面了解的。¹

¹ 杰瑞米·海华法兰西斯可·瓦瑞拉 编著，靳文颖 译，《揭开心智的奥秘》

这一段达赖的谤佛邪说内容，平实导师已于《宗门血脉—公案拈提第四辑》已详细破斥过了²，此处篇幅有限兹不再举全文，若欲详细了解其中关节淆讹，敬请至书局请购拜读，笔者仅举其中慈悲警示供养大众：

今观达赖喇嘛不证三乘法义，未入大乘见道七住位之见地，而妄评佛之法教互相矛盾，实属不当，来日有殃在。众生出版社印行如此邪见谤佛谤法之书，不免谤佛谤法共业也，宜速补救。³

因此诸佛世尊唯以一大事因缘而出兴于世，即为众生开示悟入佛之知见而得一佛乘、一切种智，因视众生之根器不同而施設三乘说法，依浅深次第「三转法轮」而究竟圆满，但自始至终都是宣说依如来藏心而有三界六道之流转及四种涅槃成就之正理。因此三转法轮诸经所开示的内涵都是一以贯之，唯是因听法对象的不同，而于深浅广狭的差异而已，非达赖喇嘛等藏密诸师所说的「前后矛盾」。而佛法的亲证需要脚踏实地，但自部派佛教时起，一些未实证的愚痴无智凡夫，只能从经论字面上作所谓的「佛法研究」，所谓的「六识说」因而产生。自己误会佛法、毁谤佛法亦罢，却拉 佛陀当挡箭牌，恣意误导众生，其罪大矣！**多识喇嘛** 恶意使用任意扭曲、栽赃的手段，说佛

85.6.30 初版，众生文化出版有限公司，页 71-72。

² 平实导师，《宗门血脉—公案拈提第四辑》再版，正智出版社(台北市)，2005年5月，页 288-293。

³ 同上注，页 290-291。

陀是六识说的创始人，这就是谤佛、谤法，实际上，佛乃是否定六识论者，佛除了否定六识论之外，佛亦是主张八识论的人天至尊，平实导师已出版七巨册之《阿含正义——唯识学探源》中已详细说明此中正理，举出许多阿含当中隐说第八识如来藏的圣教，这些证据都是历历在目，得知 佛陀乃是八识论的推崇者，此诸正理非外道喇嘛教诸师所可扭曲其义者，欲知此中义理的读者自行请阅即可明了，本书自下一章起亦将对此加以解析辨正。

再如多识等藏密喇嘛破坏佛法根本、谤菩萨藏、误导众生，皆已成为佛所说之一阐提人；又主张「无第七、八识」，将最究竟了义之一切种智唯识真义，三转法轮诸唯识经典毁谤为不了义法，将唯一佛乘、完整之三乘佛法任意割裂得支离破碎，实乃破坏佛法最严重者；又以性高潮之一心不乱名为等至，与佛所说解脱道、佛菩提道完全抵触、背道而驰；且破毁菩萨重戒——双身修法是故犯邪淫重戒之法，因此劝请早日补救，以免后殃。

而 平实导师早已证得佛法人、法无我之心髓，常住般若实相及道种智之法乐中，心行寂静自在、向来不喜出头。实因悲悯众生，在表相佛法看似兴盛的今时，由于诸多假名善知识将外道法当作佛法来弘扬而误导众生，故不忍众生不断下堕流转生死，无人救拔，不得不挺身而出，摧邪显正，振兴佛陀正教。奈何末法时代群魔乱舞，见多数众生尚无正知见故有机可趁，竟然作贼的喊捉贼，大胆的将真善知识诬谤为邪魔外道，真乃天魔波旬之魔子

魔孙之所作为也。因此**多识喇嘛**说：「打着佛教旗号反佛教」正是**多识喇嘛**自己的写照，也是如**多识喇嘛**等藏密弘扬者的心声与作为，而**多识喇嘛**却是抖出自己乃是「无的放矢、诬蔑好人」。所以，我们也可以由前文的许多证据，显现出**多识喇嘛**的因明推论乃是肤浅的，他们只重形式的研究，不知内涵与前提，何以故？知见错误故，无有实证故，连前提都弄不清楚，因此有正见者都知道：「五明的成就，当以内明的亲证为先」，由**多识喇嘛**文中例证可以证明真是如此。换个角度来看，也可以透过**多识喇嘛**于《破论》中的错误说法，让笔者借此一逆增上缘，与**多识喇嘛**共同完成一场法施佛事，也祈此法施利益众生之功德，让**多识喇嘛**能够如同《中阿含经》中鬻毗罗迦叶最后发现真相时而承认自己乃是：「虽老犹生盲，邪不见真际」，由此生起惭愧心所，并能够戮力忏悔己过，得见好相，进而能回归佛教三宝正教之中，远离藏密邪见恶行。

二、**多识喇嘛**说：【萧平实又说：「第八阿赖耶识之理，甚深极甚深，『大阿罗汉尚且不知』，要待明心后方知，何况密宗师？」（《狂真密》275页）⁴

请读者注意：说「第八阿赖耶识之理，甚深极甚深，『大阿罗汉』尚且不知」，「大阿罗汉」是佛的名称之

⁴ **多识喇嘛**未如实摘录 平实导师书中内容，意图使读者不能完整的思惟法义之正讹。《狂密与真密》第275页原文为【第八识阿赖耶之理，甚深极甚深，不回心之大阿罗汉、及回心大乘而未明心之大阿罗汉尚且不知，要待明心后方知，何况密宗古今诸师师心自用、自意而解者，欲于第八识如来藏外别求如来藏，焉能证之？】

一，意思是说「阿赖耶识的甚深之理，连佛祖都不了解」。】（《破论》p.084）

【其次，按萧平实的上述说法，大阿罗汉佛陀「尚未明心」，因为他说，「大阿罗汉（佛陀）明心后方知阿赖耶识甚深之理」。】（《破论》p.086）

【说「佛不知阿赖耶深理」，「佛未得『明心』」这样的无耻谬论，竟然写在书上公开宣扬，这不是反佛外道对佛法的公然歪曲诬蔑是什么呢？公开宣称『大阿罗汉（佛陀）未证阿赖耶识甚深之理』，只有萧平实及其徒众中有多人证得『阿赖耶识甚深之理』这一条，就足以看清他们是什么货色。】（《破论》p.086~087）

略评：平实导师于诸多著作中皆以正理说明解脱道与佛菩提道之差异，解脱道是世尊为了尚无力证得根本心阿赖耶识之二乘人所施设法门，此二乘法只须依于如来法教正见，现观证得蕴处界空即可依次进修，最终安住于灭尽十八界法之如来藏独存的「境界」，而将此施设为无余涅槃，故此类人虽非凡夫，而世尊亦称彼为二乘愚人。故已证二乘极果毕地的定性大阿罗汉虽能取证无余涅槃，但在无余涅槃中七转识皆已灭尽，如何能了知及实际体验如来藏之体性？故大阿罗汉于三德之中仅有解脱德，并无法身德与般若德，因为后二者皆须依实证及体验如来藏真实心之体性而有故。且其解脱德也只是解脱道之解脱德，对于佛菩提道的不可思议解脱，更无可想象。而大乘别教七住位之菩萨已实证第八识——阿赖耶识，除了实证蕴处界

空外，亦同时实证因地法身而具有般若智慧，三德虽未圆满，但皆已同时初具。此后才能进入菩萨道之内门广修六度万行，依次进修直至成佛，所以佛陀当然不可能是**多识喇嘛**所毁谤的「尚未明心」者。

藏密外道诋谓他们所了解的显教部理论，乃源自于部派佛教时期无修证的凡夫，一向认为大乘所证智慧同于二乘，认为佛陀智慧等同于阿罗汉，其间差异之处仅在于是否有发菩提心，如是论点显示藏密诸师皆是佛法的门外汉！如达赖喇嘛说：【在佛所宣扬的八万四千法蕴当中，最殊胜、至高无上的，应属「般若经」……所谓的母、母亲，指的便是这当中的所诠（所诠释的内容）——证空性之智慧。之所以称为母亲，是因为这是大、小乘的共因。】⁵ 故以凡夫心认为经三大无量数劫方能修证圆满之佛陀，其智慧仅等同于断我见后最多七次人天往返即可成就的阿罗汉，这是无知而将佛陀的证量等同于阿罗汉，这也是诬陷佛陀、诽谤佛陀的业行之一，也是证明藏传佛教的最高法王「达赖喇嘛」的无知。

平实导师之书中从未说过「佛不知阿赖耶深理」、「佛未得『明心』」之类的谤佛言语，**多识喇嘛**以藏密式的「因明逻辑」而作恶意之推论，自言「佛不知阿赖耶深理，佛未得『明心』」所以藏密诸师不知不证第八识就理所当然了，为了自家逃避不证本心之过失而毁谤佛陀，却将谤

⁵ 达赖喇嘛，《般若与佛道次第》，台北、福智之声出版社，2005年6月2版，p.088。

佛之罪名转嫁给 平实导师，正是同时犯了谤佛、谤法、谤胜义菩萨僧等毁谤三宝之最重罪，有识之士在旁也会替他感到脚底阵阵寒凉，只有不知道果报可怕的多识喇嘛不知轻重，尚于此洋洋得意、夸夸其谈，天下人之愚痴者实无有过于此也。

况且，平实导师书中乃是说：**【不回心之大阿罗汉、及回心大乘而未明心之大阿罗汉尚且不知】**，这里明明说「不回心」及「已回心而未明心」的大阿罗汉，所以这里讲的大阿罗汉当然不是指佛陀！究竟佛可以称为阿罗汉，但是所有的阿罗汉可以称为究竟佛吗？多识喇嘛居然这样简单的逻辑也没有弄清楚，智者以譬喻而解，我们且举初级学生都知道的例子来看，就知道多识喇嘛的因明逻辑程度是如何：

例如某甲学生他是国文满分、英文满分、数学满分……各科全部都是满分，我们可以称他「国文满分」者，「国文满分」乃是他的称呼之一。但是其他人虽有「国文满分」，也可以称为「国文满分」者，但是这些其他「国文满分」者，虽然国文满分，但是数学完全考零分，当然不懂数学的正确答案。懂得真相的人说，这些「不懂数学正确答案」的「国文满分」者尚且不知数学正确答案，更何况那些全部零分者，怎么知道数学考试的正确答案呢？这是如实的描述，有何过失？连初级学生都知道国文满分未必数学、英文满分，多识喇嘛居然连这个都不清楚，真是让人惊讶这可以称为「活佛、教授」，连这个前

提弄不清楚，居然以偏概全的错解，这可真是领教了「藏传佛教」的因明学，这样的因明学，可称为「跛脚因明学」，连对方白纸黑字的前提界定说明都弄不清楚，还洋洋洒洒的推论，真是让有智者觉得可怜又可笑。再者，既然提到阿罗汉与佛，我们且举一经来说，《方广大庄严经》卷1：【如是我闻 一时佛在舍卫国，祇树给孤独园，与大比丘众万二千人俱，皆是大阿罗汉。】⁶藏经中经文的序分有很多都是如前所举之引言，若如**多识喇嘛**所言是否当时就有一万二千尊「佛」同时在舍卫国祇园中，那佛同样也说「一三千大千世界，唯一佛住世弘化」以及「当来下生弥勒尊佛」，在**多识喇嘛**这样「跛脚因明学」的眼中来论，佛岂不成了妄语？**多识喇嘛**如此谤佛之言论，不知他是因于对佛法的无知，还是为了让喇嘛教能继续寄生在佛教中而蓄意的毁谤？不论是哪种情况，奉劝**多识喇嘛**速速公开忏悔，更于佛前（编案：可不是藏密喇嘛教的「抱身佛」前）二六时中殷重忏悔，若得见好相方可灭此谤佛重罪！因此从这样的举证可以知道，藏密喇嘛如多识等，这些「受过藏密显密经论的正规教育」者，顶着「天堂寺第六世转世活佛，大学教授，博士生导师」头衔的「大修行者、学者」，展现给人的样子看似精通佛法中的因明学，但从他这些话的逻辑错误，就可以看得出来他们的「正规教育」是多么的不入流，连基本前提都弄错，就世俗来说，简单的逻辑都弄不清楚，这样的「大学教

⁶ 《大正藏》（CBETA, T03, no. 187, p. 539, a7-9）

授，博士生导师」怎么是国家未来主人翁之福呢？想想真是为未来的学子担忧。

第四目 断章取义

接着我们再来看看**多识喇嘛**如何以断章取义的方式来歪曲事实：

一、**多识喇嘛**说：**【**萧平实不懂装懂地说什么：「涅槃只有一种，无有二、三。」请看我们如何封住常说瞎话的这张嘴。佛教涅槃不但有「二种」「三种」，甚至还有「四种」，听我道来：小乘有两种涅槃：一是有余涅槃，二是无余涅槃。

大乘有二种涅槃：一是「自性涅槃」，是指诸法常住不变的法性。二是「无住处涅槃」，即不二涅槃，是指诸佛的无上涅槃。**】**（《破论》p.350）

略评：我们来看看平实导师书中之原文是如何说的：**【**《大日经》又云：「复以定慧二手，作虚心合掌，屈二风轮，以二空轮绞之，形如商佉。颂曰：此名为胜愿，吉祥法螺印，诸佛世之师，菩萨救世者，皆说无垢法，至寂静涅槃。真言曰：『（咒语，省略）』」（卷4）。如是而言证得涅槃者，显然与《阿含经》中佛所开示之涅槃大不相同，不可言是佛教之涅槃，应是密宗独有之「外道涅槃」也。然而出三界之无余涅槃唯有一种，无有二三；今者密宗所发明之涅槃既异佛说，则知如是密宗「经典」非是佛法也。由如是故，密宗古今祖师证得涅槃已，皆堕于意识

境界，皆未断除意识之我见，只成个「证得密宗涅槃之凡夫」外道。】⁷

笔者于本节第二目中已说明 平实导师七十余册书中处处阐释四种涅槃真义，于此处也可以很清楚看到 平实导师于《狂密与真密》书中明明写的是「出三界之**无余涅槃**唯有一种，无有二三」，而非如**多识喇嘛**所蓄意诬指的「涅槃只有一种，无有二、三」。多识喇嘛是故意剪除这一句开示中的前四字，改变 平实导师的原意而加以诬告。多识喇嘛这种作为，已经不是断章取义，而是更恶劣的断句取义了！由此显示多识喇嘛的心地是多么歪曲不正，他的言语又有什么可信度呢？

而密教祖师所造之《大日经》中，是以世间有相之法，说为可依之而证得寂静涅槃。如是而言证得涅槃，当然与《阿含经》中 佛所开示之涅槃大不相同，实为藏密喇嘛独有自创之「外道涅槃」！

藏密所说涅槃之内涵一向皆是模糊不清的，从来都是欲以意识进入仍有蕴处界之外道涅槃境界，与佛法灭掉全部蕴处界的声闻涅槃完全不同，也与大乘如来藏的本来自性清净涅槃完全不同。多识喇嘛既落入我见意识境界中，更未实证如来藏的本来自性清净涅槃，当然亦无力在法义上作辨正，故而转移话题，顾左右而言他；却又不够用功，用**掐头去尾的断句取义**恶行来假造证据，非学法者应有求

⁷ 平实导师著，《狂密与真密》第一辑，初版六刷，正智出版社，p.199。

真求实的作风，有违学术涵养。并且**多识喇嘛**也不知平实导师正是现今唯一能从各方面将四种涅槃阐释清楚的大善知识，此中深妙义理就算集古今藏密喇嘛教诸师于一堂，经百劫戏论亦不可得知。**多识喇嘛**竟于此班门弄斧，也不怕明眼人拈提哂笑；欲求闻名，反而招来辨正而导致更加难堪的结果。

二、【萧平实说：「密宗是心外求法，故是外道。」我们前面分析过，萧平实所说的「外道」都是佛法，而他所说的「佛教」才是真正的外道。所谓「法」是指一切事物，如心法、色法等。萧平实所说的「法」，若指皈依、发心、坐禅、智慧抉择等法，都属心理活动，无法从「心外」去求，或离心别求。

凡是佛教的闻思修，都是心识活动。如果这类法都是「心外之法」的话，无心尸体也可以「求法了」。修法的都是有意识的活人，进行闻思修等意识活动，说「心外求法」纯属是无知的妄言。

萧平实恶毒攻击的主要对象之一是藏传佛教的观想佛身、观想供佛等事，请问萧道长：观想是心外之法吗？既然观想是心理活动，非心外之法，那么又为什么说「密宗是心外求法」呢？】（《破论》p.353）

略评： **多识喇嘛**断章取义、断句取义的行为，于此再增一证。我们再来看平实导师开示的原文：【复次，密宗每言梦瑜伽中应修中脉内之喉轮，于喉轮中修观想，及修顶上之上师观想……等，其实皆与佛法无关；如此而言梦瑜

伽者，实无意义，非佛法也。而彼等所谓「释迦佛曾说如是脉中种子字之观想」者，其实是密宗古时祖师自己创造之「经典」中，假托为佛所说者，三乘佛法经典中，不说如是观想种子字为佛法正修也。如是梦瑜伽之修行法门，初始已谬，加功进修之结果，当知必是外道境界；此谓彼等如是修法者，乃是外于自性真心而求佛法，名为心外求法，故名外道。是故学人欲求佛法者，当依佛菩提道及解脱道之正理而修，莫如是修梦瑜伽也。】⁸

由此可知，多识喇嘛掐头去尾的把「外于自性真心而求佛法，名为心外求法，故名外道」这个定义隐覆起来，然后断章、断句取义而诬陷平实导师。从多识喇嘛这里的说法，也可以知道多识喇嘛他们所谓的「藏传佛教」真是常见外道法；因为他们认为「自性真心」就是意识觉知心，所说的都无法触及法界实相心如来藏，所谈的都是识阴六识的境界——特别是行淫中的意识受乐境界，不但与常见外道完全相同，而且是远不如常见外道的清净梵行，全然是外于真实心而求佛法——心外求法，故名外道，根本就是佛说的外道见。

再者，多识喇嘛于书中言：【大乘的这两种涅槃，并非密宗擅自捏造，而是出自《般若》诸经和弥勒《现观庄严论》、《大乘经庄严论》、《瑜伽师地论》、《成唯识论》等。在此引一段《成唯识论》中的话，来揭穿萧平实的假唯识论。其论云：「涅槃义别略有四种：一、本来自

⁸ 平实导师著，《狂密与真密》第一辑，初版六刷，正智出版社，p.208~209。

性清净涅槃，谓一切法相真如理；……】（《破论》 p.351）

由**多识喇嘛**于上述这段话，应该表示**多识喇嘛**也承认诸经论中所说的「本来自性清净涅槃」了！然而本来自性清净涅槃正是如来藏的境界，**多识喇嘛**自己却不断地否定如来藏，已经显示**多识喇嘛**完全不懂的真相了！于此笔者再恭录《成唯识论》中被**多识喇嘛**所节引时忽略掉的部分，让大家能完整的了解何谓「本来自性清净涅槃」。

《成唯识论》卷 10：【涅槃义别略有四种：一、本来自性清净涅槃：谓一切法相真如理，虽有客染而本性净，具无数量微妙功德，无生无灭，湛若虚空，一切有情平等共有，与一切法不一不异，离一切相一切分别，寻思路绝名言道断，唯真圣者自内所证，其性本寂故名涅槃。】⁹略译如下：【涅槃的义理分别来说约略有四种：第一种称作「本来自性清净涅槃」，是指一切世出世法的真如理体；虽有客尘染污，但是其本性却一直是清净无染的；它本身具有无量无数的微妙功德性；从无始以来即一直不断地存在着，所以说它不曾出生过，而且它也是尽未来际都不会灭绝的；虽然如此，但它却是无形无色、犹如虚空一般；所有一切有情所具有的真如理体，都是平等无差，共皆具有真如性相的；一切世出世间法都是从它出生，所以它虽不就是一切法，但也不能说它异于一切法；它既无形色，当然离于一切相，它

⁹ 《大正藏》(CBETA, T31, no. 1585, p. 55, b7-12)

本身从不与六尘境界相应，故也说其离于一切相、一切分别；它既非意识心，当然无有意识处于六尘中之寻思体性，也不与六尘中之显境名言、表义名言等相应，所以是绝对寂静的；唯有真正的圣者能于自心中如实证验、体验它的体性；它的体性是自无始以来，本来就是这样的寂灭性，并非是修行之后才得到的，所以称它为涅槃。】

多识喇嘛既举《成唯识论》此段论文，心中应该很清楚 平实导师于诸书中所说的阿赖耶识自性真心，是完全符合 玄奘菩萨所述涅槃之真义的；而藏密喇嘛教诸师依于意识建立的六识论，却是完全悖离 玄奘菩萨之论义的；并且是绝对不寂静的，因为**多识喇嘛**所修的「报身佛」乐空双运境界，是意识所住极为烦闹、贪着的淫根触尘境界，根本就不寂静，与论中所说「其性本寂故名涅槃」的真义完全悖反。而且，本来自性清净涅槃的清净与寂静涅槃，是本来就如此的，正是如来藏的境界；多识等密宗古今喇嘛们却都是在意识觉知心上面修，想要把从来不离五尘、从来生灭的意识觉知心，修行变成本来寂静、本来不生灭的本来自性清净涅槃，真是异想天开，全然悖逆佛的圣教，完全违背**多识喇嘛**自己所援引的《成唯识论》，可见**多识喇嘛**是多么无识了。平实导师诸书中都不断地宣示这个正理，但**多识喇嘛**却采用回避的方式，故意略去 平实导师完整的说明：「外于自性真心而求佛法，名为心外求法，故名外道」，却以断章、断句取义的方式，

胡扯一堆意识妄心之体性，还振振有词的说这些都是心识活动。采用如此一般世间人都不会用的卑劣手法来断章、断句取义，像**多识喇嘛**这样的「活佛」，于喇嘛教里多如过江之鲫，他们的言行何有可信、可闻之处？

三、【萧平实又说：「结手印，诵咒是鬼神所说法。」……既然「结手印」是鬼神所传的法，那么显宗佛教的佛像手印也是「鬼神所传」的法了。】（《破论》p.355）

【萧平实说：「楞严咒，大悲咒等可以诵持。」既然密咒都是鬼神所传之法，萧平实自己也不就成了宣扬鬼神之法的外道了吗？从「手印和密咒是鬼神所传之法」的大前提推出：诸佛菩萨是鬼神，因为诸佛菩萨结手印。佛经是鬼神所传，因为佛经中有咒语；佛陀是鬼神，因为佛陀既结手印，又传有密咒的经典。】（《破论》p.357）

略评：平实导师书中原文乃如是说的：【《大日经》中之「大毗卢遮那佛」，随后又说种种手印及种种真言，共有一三一种之多，……《大日经》中之「大毗卢遮那佛」，其实并非《华严经》所说真正之「大毗卢遮那佛」，乃是密宗祖师将鬼神所说法，妄攀为「大毗卢遮那佛」所说者，完全不是佛说之法也。「大毗卢遮那佛」既是报身佛，必说一切种智之法，岂有可能将常见外道法说为佛法？岂有可能将外道淫欲为道之法门说为最究竟佛法？密宗以此类外道见而攀缘佛菩萨之行为，败阙大矣！如是鬼神所说结手印、及依印而诵真言，欲求佛法

上之果证者，乃是大妄想也。】¹⁰非**多识喇嘛**断章、断句取义的说法。并且平实导师于《狂密与真密》第一辑第1页开宗明义即说：「本书所说之密宗者，乃谓今时弘传于人间之密宗，非谓佛法中证得密意之秘密宗旨也。密宗之初始，本是借诸密咒真言、借助诸佛菩萨及护法龙天之力，以求达到世间之身心安乐，而免产生佛法修行上之障碍，是故初始唯有借诸密咒求护法神护持之法与仪轨」，所以在同书187页中说：「若欲持咒者，大悲咒、楞严咒……等可以持诵，以求减少修学佛法过程中之障碍，亦可借楞严咒之持诵及深解《楞严经》意旨，而于定中或梦中蒙佛菩萨开示、证悟般若；或蒙佛菩萨安排，得遇真善知识，一生便得见道而证般若真旨。」前后说法何曾有丝毫矛盾之处？

莫非**多识喇嘛**中文程度太差，有待进修学习？否则如此浅易的白话文也读不明白，所以对平实导师所说：「《大日经》中之『大毗卢遮那佛』所说一三一种之手印及种种真言，乃是密宗祖师将鬼神所说法，妄攀为『大毗卢遮那佛』所说者，完全不是佛说之法也。如是鬼神所说结手印、及依印而诵真言，欲求佛法上之果证者，乃是大妄想」的话都无法理解？而使用这种断章又断句取义的作法，也太低估了现代普罗大众的知识水平，想用这种手段来诬陷平实导师，真是无智之人。再者，连**多识喇嘛**等辈，号称学佛多年也分不清真假手印、正邪密咒，所以

¹⁰ 平实导师著，《狂密与真密》第一辑，初版六刷，正智出版社，p.201~202。

平实导师揭发藏密喇嘛教鱼目混珠之邪法，以救护学人，避免他们死后落入罗刹、夜叉等等鬼神相应之法中，更避免学人未来世沦堕三涂受苦无量，这是何等的重要且刻不容缓的工作，**多识喇嘛**却来此胡乱的东拉西扯、大放厥词、误导众生！（待续）



广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载十七)

至于众生是如何感招地狱果报的呢？《楞严经》卷 8 有说：【众生自业所感，造十习因，受六交报。】¹什么是十习因？

一、**淫习交接**：此淫习乃是发于互相研磨，而研磨不休息，因此便生大猛火，暖热相现前，故众生彼此之间淫习相然，故招感地狱中便有铁床铜柱等事；因此十方诸佛如来都观此行淫是欲火，会焚烧修道成就的功德；而真修菩萨道者看到淫欲，心必远离，观此淫欲犹如火坑一般。此为贪着及广修双身法的西藏密宗师徒，应该特别警惕的，因为藏密无上瑜伽双身法的三昧耶戒乃是藏密祖师自创的，不是佛戒。双身法的修习更是严重的破戒行为，乃是师徒乱伦、母子乱伦、父女乱伦、人兽乱伦的；已受声闻戒而与

¹ CBETA, T19, no. 945, p. 143, c4-5

任何人合修双身法，或是已受菩萨戒而与配偶以外者合修双身法，死后必下无间地狱。

二、**贪习交计**：贪求的习气不止而互相交错，彼此吸揽不止，就好像人的口鼻吸进冷空气一样，便有冷触生起；因此众生之间两两贪习交错互计，故得感招地狱中有咤咤、波波、啰啰、青莲、赤莲、白莲、寒冰等事；此为贪求供养、讹诈信施的人，好乐杀生的人，喜好食众生肉的人，如达赖喇嘛等人所应该警惕的。因此十方诸佛如来都观此多求即是贪水，而真修菩萨道者看到贪求，心必远离，观此贪求犹如毒瘴之海一般。藏密喇嘛所说「喜金刚的大贪是方便大乐」，正是此贪习交计之恶习，死后必下地狱；若是在家人，生前曾大力布施而有广大福德，则死后先生魔天，然后下堕地狱。

三、**慢习交凌**：逞口舌之快相互对恃，如同一个人的口舌相互品味，于是有水的发起，奔流不息；众生之间慢习相鼓而起，是故地狱中便有血河、灰河、热沙、毒海、融铜灌吞等事感应而生。此为忝居上位而慢心严重之人必须注意的：明明知道自己未悟，却以悟者身分接受檀越供养，甚而为信徒印证；此类增上慢者，慢习深重，而不肯虚心求教已经开悟的人，死后必堕地狱，这是凡夫大师们所应该警惕的。十方诸佛如来都观众生有此诸慢，都是因为无明而狂饮愚痴毒水，而真修菩萨道者看到慢习生起，心必远离，见此慢障犹如溺于巨海之中，无力救拔一般。藏密喇嘛所说的「佛慢」即是慢习之具体表现。

- 四、**瞋习交冲**：因有瞋习相互忤逆冲击，因此感应心热发火，铸气为金；故地狱中便有刀山、铁墙、剑树、剑轮、斧钺、枪锯等等刑具；如同一个人含着怨杀气习，故地狱中有情便以此刑具，作宫割、斩斫、鏖刺、捶击诸事。是故十方一切如来，观此瞋恚，名为利刀剑。真修菩萨行者，见瞋现起，犹如避诛戮之刑一般的恐惧。藏密喇嘛所行「诛法」即是以瞋习欲降伏敌手，正是瞋习交冲之现行。
- 五、**诈习交诱**：众生诈习相互交诱调引不住，这样奸诈引诱，故地狱中便有绳索、绞炼等等刑具；又一个人恶业增长，如水漫延田间，故地狱中有情便有桎械、枷锁、鞭杖、挝棒诸事。因此十方一切如来，观见奸伪诈习之行，同名谗贼也；而真修菩萨行者，见诈犹如恐惧豺狼一般。藏密喇嘛诸多财神法的修习，都是违背布施因果的正理，此乃诈习交诱的具体表现。
- 六、**逛习交欺**：众生由于互相欺逛，枉诬不止，因骄逛、欺骗、蒙蔽，故地狱中便有尘土、屎尿等污秽不净物；如人处于随风飞扬的尘沙中，各不相见，故地狱中有情便有没溺、腾掷、飞坠、漂沦诸事。因此十方一切如来，见此欺逛，同名此为劫杀，菩萨行者见逛习者，犹如践触蛇虺恐易被咬伤；然而藏密喇嘛动辄宣称藏密的见修行果皆远超胜于显教，令众生对 释迦文佛所制正法教义，视为非了义之方便法，此乃逛习破法的具体表现。
- 七、**怨习交嫌**：众生之间怨恨嫌憎，故地狱中便有飞石、投砾、匣贮、车槛、瓮盛、囊扑等等刑具；如同阴险的人捉抱牲

畜相吞之恶毒性，因此怨习之交嫌，故地狱中有情便有投掷、擒捉、击射、抛撮诸事。因此十方一切如来，色目见怨之人，名违害鬼；真修菩萨道者，见此怨习，犹如渴饮鸩酒一般；而藏密四大教派寺庙，各拥广大庄园农奴，并以高利贷控制农奴，乃至世世代代承受先祖债务，不得翻身，农奴怨习之深，无以复加。

八、**见习交明**：如萨迦耶见（我见、身见）、戒禁取见（不如理的施設戒禁，譬如藏密祖师施設的三昧耶戒）、邪见诸业，各执己见，互相是非，故地狱中便有王使、主吏、证执、文籍等狱吏文书；亦如路人来往相见，两者发于违拒相返而见习交明，因此地狱中有情便有勘问权诈、考讯推鞠、察访披究，照明善恶童子手执文簿辞辩诸事。因此之故，十方一切诸佛如来，色目恶见之人，同名见坑。诸真修菩萨道者，见此种虚妄恶见、遍执，如同坠入极毒之壑中一样；而藏密四大派祖师，未断我见，却说自己已证极果，又复施設种种不如理见习，例如每日必须实修双身法，否则即是违背三昧耶戒誓，此乃见习炽盛的具体表现。

九、**枉习交加**：众生之间诬告毁谤，故地狱中便有合山合石，碾砢耕磨等刑具；如同恶人逼迫善良之人，故地狱中便有押捺、捶按、蹙漉、冲度诸事。未断我见而诬谤证悟者是邪魔外道的人，以及未证实相而诬谤已证者是邪魔外道的人，对此应该特别注意。如此枉习交加相排，引生地狱恶业。因此十方一切诸佛如来，观察众生怨谤，同名谗虎；

菩薩见枉，犹如遭遇霹雳一般；然而今时藏密之师，无法与正觉同修会议论法义，遂枉诬平实导师为虾蟆精所变、人妖……等，此即枉习交加。

十、**讼习交喧**：众生因覆藏的缘故，就有鉴见照烛，如同日中不能藏影；故有恶友、业镜、火珠，披露宿业而对验诸事。亦即众生讼习交喧深重，明知自己悟错了，却继续覆藏未悟言悟的大恶业；明知自己已经暗中修了双身法，已经严重违犯声闻戒的法师们，却继续覆藏严重邪淫的大恶业，不肯发露忏悔灭罪；这些人都应该设想死后即将来到的长劫尤重纯苦异熟果报之可怖。因此十方一切诸佛如来，观此众生覆藏之习，同名阴贼。菩萨观此覆藏，犹如顶戴高山之重而覆于巨海之深；今观现时妄执藏密应成中观见之出家比丘尼，不思依正理作法义辨正，而宁以黑头诉状蛮缠，全不遵世尊所制出家戒律，以比丘尼身而于官府行诉讼者，干犯僧残重罪；又一而再、再而三对上地菩萨及上座长老提讼，故已成波罗夷罪，已失比丘尼戒体，已成贼住比丘尼，此即是讼习交喧之明证。

于此十习因之后，佛又开示六交报的内涵，于《楞严经》卷 8 又说：**【一切众生六识造业，所招恶报从六根出。】**² 众生由六识造业，后时即由六根感果，就是六交报：

一、**见业恶报**：临命终时先见猛火遍满十方虚空，亡者神识即乘烟火坠无间地狱。见报发起有二种相，明见——能遍见

² CBETA, T19, no. 945, p. 144, a28-29

各种邪恶物体，生起无量害怕畏惧；暗见——寂然黑暗而不能见，生起无量恐慌。如是见火烧耳听时，能为镬汤烓铜；见火烧鼻嗅时，能为黑烟紫焰；见火烧舌味时，能为焦丸铁糜；见火烧身触时，能为热灰炉炭；见火烧心意时，能生星火迸洒，煽鼓空界。

二、**闻业恶报**：临命终时先见狂涛骇浪，没溺天地，亡者神识随波逐流入无间地狱。闻报发起亦有二相，能听见者，则听到种种喧闹之声，导致精神怖乱；听不见者，则寂无所闻，处于幽魄沉没之中。如是闻波注耳闻时，则为责备之声、诘难之声；闻波注眼见时，为雷、为吼、为恶毒气；闻波注鼻嗅时，为雨、为雾，似洒诸毒虫蛆螫而周满身体；闻波注舌味时，为脓、为血，种种杂秽不堪；闻波注身触时，为畜、为鬼、为屎、为尿般骯脏；闻波注意识时，为电、为雹来摧碎心魄

三、**嗅业恶报**：临命终时先见周遭远近毒气充塞，亡者神识从地涌出，入无间地狱。嗅报发起亦有二相，鼻息通畅者受诸恶气熏极心扰；鼻息不通者则闷绝于地。如是嗅气冲鼻息时，或受质押或被践踏；嗅气冲眼见时，为火、为炬；嗅气冲耳听时，为没、为溺、为烓、为沸；嗅气冲舌味时，为馁、为爽；嗅气冲身触时，则身裂糜烂，为大肉山，千疮百孔，受无量虫咋食；嗅气冲意思时，则为灰、为瘴、为飞砂走石，击碎身体。

四、**味业恶报**：临命终时先见世界被铁网及炽烈猛炎所覆盖，亡者神识倒挂于网下，入无间地狱。味报发起亦有二相，

吸气时则结为寒冰，冻裂身肉；吐气时则化为猛火，焦烂骨髓；如是味历舌尝时，受宰杀之苦；味历眼见时，能为炽燃金石；味历耳听时，能为利兵刃；味历鼻息时，能为大铁笼，弥覆国土；味历身触时，能为弓箭弩射；味历意思时，能为飞热铁，从空雨下。

五、**触业恶报**：临终时先见大山四面来合，无有出路，亡者神识见大铁城，火蛇、火狗、虎、狼、狮子，牛头狱卒、马头罗刹，手执枪槊，驱入城门，向无间地狱。触报发起亦有二相，合触则合山逼体，骨肉血溃；离触则刀剑触身，心肝屠裂。这样与业相合之触报，触历身触时，则为审案处所；触历眼见时，为烧为爇；触历耳听时，为撞击刺射；触历鼻息时，为刮袋拷缚；触历舌尝时，于舌为耕钳斩截；触历意思时，为坠飞煎炙。

六、**思业恶报**：临终时先见恶风吹坏国土，亡者神识被吹上虚空，旋落乘风，堕无间地狱。触报发起亦有二相，无知觉则迷惑慌乱，奔走不息；有觉知则痛苦，无量煎熬，痛苦难忍。如是邪思结思时，能为地狱处所；邪思结见时，能为鉴证；邪思结听时，能为大合石、为冰霜、为土雾；邪思结息时，能为大火车、火船、火槛；邪思结尝时，能为大叫唤，为悔为泣；邪思结触时，身或大或小、或仰或卧、一日中万死万生。

许多众生无明，不相信佛说有地狱，或者半信半疑，或者口说相信并且著书立说，但心中却是不信，继续引导广大信众

同堕三涂，如宗喀巴之《菩提道次第广论》等；但为了现前贪淫、利养等习，不思地狱业果报的真实存在，如是已成就十习因。又譬如宗喀巴等不断三缚结，仍是一介凡夫，却妄自尊称为大师、至尊；更诽谤第三转法轮方广诸经为不了义；又妄说乐空不二的意识境界为佛地真如境界等等；很明显的，已成就了十习因，堕于纯情之中，当然死后广受六交报已无可避免。今以如是篇幅约略叙述地狱业报因果，是想要使随学《广论》诸邪见者，应如《广论》97页引用彼祖师所说：**【若生彼中，尔时我当何所作耶？我能忍乎？作是念已，作意思惟，必须令其脑浆炎热，起坐悼慌，无宁方便，随力令应发畏怖之心。此是切要！】**

诸众生地狱业报受完，罪业尚未了结，《楞严经》卷8又说：**【后还罪毕，受诸鬼形】**。地狱业报受尽而离开地狱以后，还要再受各种饿鬼报：一、贪物习气（贪习），遇物成鬼，附着于物，名为（□）鬼。二、贪色习气（淫习），遇风成鬼，附着于风，名为魅鬼。三、贪惑习气（诈习），遇畜成鬼，附着于畜，名为魅鬼。四、贪恨习气（怨习），遇虫成鬼，附着于虫，名为蛊毒鬼。五、贪忆习气（瞋习），遇衰成鬼，附着于人，名为疔鬼。六、贪傲习气（慢习），遇气成鬼，附着于气，名为饿鬼。七、贪罔习气（诳习），遇幽成鬼，附着于暗，名为魔鬼。八、贪明习气（见习），遇精成鬼，附着于精，名为魍魉鬼。九、贪成习气（枉习），遇明成鬼，附着于明，名为役使鬼。十、贪党习气（讼习），遇人成鬼，附着于人，名为传送鬼。《楞严经》卷8又作结论说：**【阿难！是人皆以纯情坠落，业火烧干，**

上出为鬼；此等皆是自妄想业之所招引；若悟菩提，则妙圆明本无所有。】³地狱恶业偿尽了，才能上生到饿鬼道中，改受较轻微的苦受，不是直接就能转生到人间。鬼道众生皆是自心妄想所成，只要证悟如来藏，如实现观真心如来藏体性，了知空性心之体性无所谓有无，鬼道恶业自然不现，就能离开饿鬼道。

《楞严经》卷8又说：【**复次阿难！鬼业既尽，则情与想二俱成空，方于世间与元负人怨对相值，身为畜生酬其宿债……**】⁴原来鬼业报尽，罪业仍然未了，还要转生到畜生道中当畜生，来偿还过去所负的债务：附物鬼转生为畜生，则为梟鸟类；附风鬼转生为畜生，则为示现不祥征兆之旁生类；附畜鬼转生为畜生，则为狐狸类；蛊毒鬼转生为畜生，则为蛇蝎毒类；疠鬼转生为畜生，则为蛔蛲等寄生虫类；饿鬼转生为畜生，则为鸡鸭猪羊供人食用的畜生类；魔鬼转生为畜生，则为牛马等劳役类；魍魉鬼转生为畜生，则为示现好兆头之旁生类；役使鬼转生为畜生，则为温和之畜类；传送鬼转生为畜生，则为宠物类。

《楞严经》卷8又说：【**阿难！是等皆以业火干枯，酬其宿债，傍为畜生；此等亦皆自虚妄业之所招引；若悟菩提，则此妄缘本无所有。**】⁵由此至教可知证悟空性心如来藏，转依功德受用之大，受畜生报也可免了。

³ CBETA, T19, no.945, p.145, a6-19

⁴ CBETA, T19, no.945, p.145, a20-22

⁵ CBETA, T19, no.945, p.145, a20-b5

《楞严经》卷8又说：【复次阿难！从是畜生酬偿先债，若彼酬者分越所酬，此等众生还复为人，反征其剩……】畜生还债毕，才得恢复人身；如果当畜生时所酬之债超过应还之债，则转生到人道中时，可以向对方索回超偿之债。所谓偿债，若超偿者是有福德者，则是以财物或劳力清偿；若超偿者乃无福之人，反而下堕畜生偿还所余价值的债务，偿毕债业即止。如果这期间，双方有杀身命或食其肉，乃至微小之事，而形成互杀互诛时，就会继续轮转不休；除非有佛出世，或证得定力而生色界天，暂时中止酬偿，否则不会停歇。

如是畜生宿债偿毕，还生人身，则如下次第：梟类转生为人身，则为顽劣之人；示现不祥征兆之旁生类转生为人身，则为愚痴之人；狐狸类转生为人身，则为屠夫等凶狠刚愎之人；毒类畜生转生为人身，则为平庸之人；蛔蛲虫类转生为人身，则为卑微之人；被食用畜生转生为人身，则为柔弱之人；牛马等劳役类转生为人身，则为奴婢、长工辛苦劳动之人；候鸟类转生为人身，则为依文随规之人；示现好兆头之旁生类转生为人身，则为对世间法稍有聪明，喜乐得成之人；温顺宠物类转生为人身，则为喜乐相互交通攀缘之人。

《楞严经》卷8说：【阿难！是等皆以宿债毕酬，复形人道；皆无始来业计颠倒，相生相杀；不遇如来不闻正法，于尘劳中法尔轮转；此辈名为可怜愍者。】⁶如此可知现今世间人，过去的宿债虽然已经偿毕，才恢复人身；又值佛法尚存，

⁶ CBETA, T19, no.945, p.145, b9-29

本来应该努力寻求真善知识，听闻正法，务求证悟，如此得人身方不唐捐。然而，却因宿习坚固，执邪倒见，虽生中国如同边地，诸根虽具却性如騃哑，虽得人身，又造了十不善业，生杀不断，复又轮堕，辗转轮回不休；除非听闻到正法，又兼俱福慧资粮，得遇善知识应世说法，方能有因缘触证如来藏而离开恶业及异生性，否则这些众生都叫作可怜人。

《大般涅槃经》卷 11 说：【迦叶！世有三人，其病难治；一、谤大乘，二、五逆罪，三、一阐提；如是三病，世中极重，悉非声闻缘觉菩萨之所能治。】⁷

《大般涅槃经》卷 19 说：【尔时王舍大城阿闍世王，其性弊恶，喜行杀戮，具口四恶，贪恚愚痴，其心炽盛；唯见现在，不见未来；纯以恶人而为眷属，贪着现世五欲乐故，父王无辜横加逆害。因害父已，心生悔热，身诸璎珞妓乐不御。心悔热故遍体生疮，其疮臭秽不可附近。寻自念言：「我今此身已受花报，地狱果报将近不远。」尔时其母字韦提希，以种种药而为傅之，其疮遂增，无有降损。王即白母：「如是疮者从心而生，非四大起，若言众生有能治者，无有是处。」】⁸又说：【「耆婆！我今病重，于正法王兴恶逆害，一切良医妙药咒术，善巧瞻病所不能治。何以故？我父法王如法治国，实无辜咎，横加逆害；如鱼处陆，当有何乐？如鹿在羶初无欢心，如人自知命不终日，如王失国逃逆他土，如

⁷ CBETA, T12, no. 374, p. 431, b24-26

⁸ CBETA, T12, no. 374, p. 474, a27-b7

人闻病不可疗治，如破戒者闻说罪过。我昔曾闻智者说言：『身口意业若不清净，当知是人必堕地狱。』我亦如是，云何当得安隐眠耶？今我又无无上大医演说法药，除我病苦。」耆婆答言：「善哉！善哉！王虽作罪，心生重悔而怀惭愧。大王！诸佛世尊常说是言：『有二白法能救众生：一惭、二愧。惭者自不作罪，愧者不教他作；惭者内自羞耻，愧者发露向人；惭者羞人，愧者羞天；是名惭愧。无惭愧者不名为人，名为畜生；有惭愧故则能恭敬父母师长，有惭愧故说有父母兄弟姊妹』；善哉！大王！具有惭愧。大王且听，臣闻佛说：『智者有二：一者不造诸恶，二者作已忏悔。愚者亦二：一者作罪，二者覆藏。虽先做恶后能发露，悔已惭愧更不敢作，犹如浊水置之明珠，以珠威力水即为清，如烟云除，月则清明，作恶能悔亦复如是。』王若忏悔怀惭愧者，罪即除灭，清净如本。大王！富有二种：一者象马种种畜生，二者金银种种珍宝；象马虽多，不敌一珠。大王！众生亦尔，一者恶富，二者善富；多作诸恶，不如一善。臣闻佛说：修一善心，破百种恶。大王！如少金刚能坏须弥，亦如少火能烧一切，如少毒药能害众生；少善亦尔，能破大恶，虽名少善其实是大，何以故？破大恶故。大王！如佛所说：覆藏者漏，不覆藏者则无有漏；发露悔过，是故不漏。若作众罪，不覆不藏，以不覆故罪则微薄，若怀惭愧，罪则消灭。大王！如水滲虽微，渐盈大器；善心亦尔，一一善心能破大恶。若覆罪者罪则增长，发露惭愧，罪则消灭；是故诸佛说有智者，不覆藏罪。善哉！大王！能信因果，信业信报；唯愿大王莫

怀愁怖。若有众生造作诸罪，覆藏不悔，心无惭愧，不见因果及以业报，不能谘启有智之人，不近善友，如是之人，一切良医乃至瞻病所不能治。如迦摩罗病，世医拱手；覆罪之人，亦复如是。云何罪人？谓一阐提。一阐提者：不信因果，无有惭愧，不信业报，不见现在及未来世，不亲善友，不随诸佛所说教戒；如是之人名一阐提，诸佛世尊所不能治。何以故？如世死尸，医不能治，一阐提者亦复如是，诸佛世尊所不能治。大王今者非一阐提，云何而言不可救疗？】⁹

造了恶业以后读此惭愧悔责之经文，心不起恐慌，那才真是一阐提之人。一阐提人，不信因果，不信有恶趣果报，不信有前后世，不依止善知识，不听佛教戒，不作忏悔；如此之人，连佛也无法救治，一定堕阿鼻狱。阿闍世王杀父重罪，本应堕无间狱，但因能知前非且深切自责，并亲自到佛的精舍，在佛前作发露忏悔，并发菩提心，结果重罪轻受。回头来说，在台湾之宗喀巴《菩提道次第广论》随学者，对《广论》修学次第，涉入还不很深，尚不知其次第之颠倒；且未研习奢摩他及毗钵奢那二章的双身法邪见；又未入金刚乘实地修学双身法，对藏密之邪教、邪法仍然懵懵懂懂，还不构成如阿闍世王所犯之重罪；但是邪见恶业种子已经种下，此邪法即使现在不修，若不尽速回头，将来缘熟一定会修！因此，应趁现在即将进入藏密之际，如同笔者一样，速速寻觅真善知识，依真善知识教诫，天天作殷重忏悔等事，直至好相出现；并修学明心见性之法，以免除地狱业，这才是正途。

⁹ CBETA, T12, no. 374, p. 477, b15-p. 478, a3

第三目 等流果

五种果报中的异熟果说完，下面再说等流果等三种果报；五果的真实法义解说完了，方能辨正密宗如何篡改佛法中的五果正理。众生由七转识透过身口意的造业，就有习气之产生；习气是烦恼种子，储存于阿赖耶识中。种子在阿赖耶识中不停的流注，而眼、耳、鼻、舌、身、意、末那及阿赖耶这八识心王中，各自的种子都是不断流注的；而同类种子前后相续不断，八识识种也都是如此无间的等流，因而有了世间的「显境名言」，因而成就了世间法的种种果报，故名等流果。等流果必须有异熟生（异熟果报出生），才有等流果。

有情异熟正报生出后，依十种善恶业道的不同，而有不同的等流正报生出。《华严经》卷 35 说：

佛子！此菩萨摩訶萨又作是念，十不善业道，上者地狱因，中者畜生因，下者饿鬼因。于中杀生之罪，能令众生堕于地狱、畜生、饿鬼，若生人中得二种果报：一者短命，二者多病。偷盗之罪，亦令众生堕三恶道，若生人中得二种果报：一者贫穷、二者共财不得自在。邪淫之罪，亦令众生堕三恶道，若生人中得二种果报：一者妻不贞良、二者不得随意眷属。妄语之罪，亦令众生堕三恶道，若生人中得二种果报：一者多被诽谤、二者为他所诬。两舌之罪，亦令众生堕三恶道，若生人中得二种果报：一者眷属乖离、二者亲族弊恶。恶口之罪，亦令众生堕三恶道，若生人中得二种果报：一者常闻恶声、二者言多诤讼。绮语之罪，亦令众生堕三恶道，若

生人中得二种果报：一者言无人受、二者语不明了。贪欲之罪，亦令众生堕三恶道，若生人中得二种果报：一者心不知足、二者多欲无厌。瞋恚之罪，亦令众生堕三恶道，若生人中得二种果报：一者常被他人求其长短、二者恒被于他之所恼害。邪见之罪，亦令众生堕三恶道，若生人中得二种果报：一者生邪见家、二者其心谄曲。¹⁰

《瑜伽师地论》卷 9：

与等流果者，谓若从彼出来生此间人同分中，寿量短促，资财匱乏，妻不贞良，多遭诽谤，亲友乖离，闻违意声，言不威肃，增猛利贪，增猛利瞋，增猛利痴，是名与等流果。¹¹

如《瑜伽师地论》卷 38〈8 力种姓品〉中开示：【习不善故，乐住不善，不善法增；修习善故，乐住善法，善法增长。或似先业，后果随转，是名等流果。】¹²因此等流果有二类：一、种子前后自类相生，如同类因所引，果似因故。二、似先业，后果随转。前引《华严经》与《瑜伽师地论》卷 9 所说的，都是第二种等流果，乃后世生于人中，由于过去所造业因，于先业受报后，后果相似而转。以杀业来说，报尽生于人中，除了寿量短促，多病缠身的等流果花报外；还有好杀之等流习气，而继续造作杀业的业行。以偷盗业来说，报尽生于人中，

¹⁰ CBETA, T10, no. 279, p. 185, c16-p. 186, a9

¹¹ CBETA, T30, no. 1579, p. 318, a14-18

¹² CBETA, T30, no. 1579, p. 502, b4-6

除了资财匮乏极度贫穷之外，还得遭受水灾、火灾、恶王、盗贼、恶子等五家分财之难，于财不得自在的等流果报；还有喜好偷盗的等流习气，而继续造作偷盗恶业的业行。以邪淫业来说，报尽生于人中，除了眷属不睦或不能信任，或配偶有外遇的邪淫业之等流果外；还有自己仍有喜欢外遇，喜欢邪淫的习气，而继续造作邪淫恶业的等流习气不停。以妄语来说，生于人中，除了会遭受他人的诽谤，或遭受他人欺骗的等流果花报之外；这个人于今生仍是喜欢打妄语，喜欢欺骗别人的等流习气。以离间语来说，报尽生于人中，除了眷属不和彼此破坏，或得遇眷属恶劣的处境，有此分等流果报现行，此人还有喜欢挑拨是非的等流习气。以粗恶语、恶口来说，报尽生于人中，除了所听闻的都是自己不想听的话，自己所说的话都是引起争论的等流果报；他于今生仍会因喜欢说粗恶语的等流习气而造恶。以绮语来说，报尽生于人中，除了其人所说皆得不敬重语，并且经常遭受他人损害，言无定实不为他乐的等流果报；还有这个人也喜欢损害他人，习于绮语业行的等流习气。以贪欲来说，报尽生于人中，除了做任何事业都会亏损，却是贪不知足，或常生贪心，自己贪懒不喜欢作事的等流果报；他还会有贪着无厌足的等流习气现行。以瞋恚来说，报尽生于人中，除了经常遭受他人损害而无安隐心的等流果外，还有喜欢损害他人而无有慈心的等流习气。以邪见来说，报尽生于人中，除了常常生于见解邪恶粗鄙，谄媚欺诳性格之家庭的等流果报之外；他还会有心常谄曲的邪见习惯，而继续诽谤正法善士等的等流习气。反之，则是十善业道的等流果报及等流习气。此中先世业

引转的等流果报，为过去所造业之异熟果报遗势所转，若所受乃是恶业恶习，甚或障道因缘现行，知己当坦然领受之，并常常忏悔，急图改过，应改变自己以往的习气行为。但是透过七转识熏习善、不善、无记法，乐住于善、不善、无记法中，使得善、不善、无记法的势力增长而成之等流，也就是一般人所讲的等流习气，这攸关未来世的异熟果报及等流果报，所以此分等流习气的熏习与否，就相对的重要了。等流习气不断的熏习之下，恶者更恶，善者更善；当然恶者也可转变成善者，善者也可转变成恶者。所以，恶业等流习气若不改，将永远都不能入道及增上道业。若是善净法的等流习气，也可透过对七转识的熏习，使得道业增上，如过去世努力护持正法、破邪显正，此世看见众生被邪师之邪见、邪教导所误，更会起而振兴佛教回归正道，此乃胜善等流之业。又如诸证灭定者之圣道等流，诸佛菩萨之大悲等流、戒定慧解脱解脱知见等流，此亦胜善等流。

对于恶习恶业的等流习气，我们该如何改变这不好的习气，让意根起心动念都是善性？亦即《成唯识论》卷5所说：**【若已转依，唯是善性】**，于此首要之务就是亲证声闻初果并断三缚结；三缚结之首为我见，也就是萨迦耶见。由《广论》中落入我见的说法，以及论中后半部止观的双身法，可知宗喀巴是未断萨迦耶见之博地凡夫，而且是落入外我所而贪求女色的极重贪者。因欲界众生都贪着色声香味触法等六尘，而为了执着身我不受伤害，身我不死，以俱生等流，造作诸多不善业，执色身为我，这是我见的一种。另外，如藏密应成派中观，以意识心不执著名相，以此为中道，以灵明觉知心起见，以意识

乃至意识细心、极细心为常住不灭的真心，此也名为我见，都是执取识阴中的意识为常。三缚结之第二为疑见，疑见者对正理、邪理、善知识、恶知识，无简择之能力而生狐疑，心不得决定；由于犹豫不决，就很容易错认恶知识为善知识，落于邪教、邪法之中而不自知。三缚结之三者为戒禁取见，由于凡夫众生不断我见、疑见，而取外道不如理的戒法为真实戒，妄求持此恶戒的功德能生天、证果，如持水戒、火戒、牛戒……等；或如《六祖坛经》所破斥的「住心观净，常坐不卧」，或如藏密以五甘露、五肉供「佛」，或以《广论》止观所说的金刚乘邪淫法为大乘法，或如妄说「熟读《广论》就可以成佛」，或如新竹凤山寺的《广论》团体所经营的买卖求财事业，说是利益众生的事业；或持藏密的三昧耶戒而修双身法却认为不违佛戒……等，均属于戒禁取见所生的恶知恶见。三缚结应依前说的四加行来断之，依四寻思修四如实智，实证五蕴、十二处、十八界空相，由暖位、顶位、忍位而世第一法，如此断除三缚结，就成为大乘别教中的六住位贤人，也是声闻教中的初果圣人，最多七次人天往返，即可得证解脱果。

然而二乘圣人已证得解脱，为何还是被佛称为愚人？因为，不知不证空性心如来藏——涅槃本际，般若智慧无法生起与开展故。所以，必须发起菩萨性回小向大，修习大乘法而生起决定力、闻熏参禅知见、修集福德等，然后才能一念相应，触证如来藏。证如来藏已，现观十法界之空性心如自在，从此远离愚人之列，增长大乘佛菩提善净业等流。因此，具信凡夫如此转变知见熏习等流习气，由不善转成善，再由善转成净，

就能保证不堕三恶道了。二乘证解脱果的回心圣人，也可以透过熏修大乘佛菩提的等流势力，早日实证涅槃的本际。大乘三贤位的菩萨也可以透过等流习气的熏习，努力的修除性障、护持正法，成就此世道业增上及未来世之可爱等流异熟果报。

（待续）

滅除大妄語業

—略評一西行者的眼見佛性—

—正慶居士

(连载一)

桃园懿莲念佛会的指导老师——「一西行者」。他在该念佛会的官方网站，有作个人的自我介绍¹。兹节录如下：

民国七十九年老师开始积极投入忆佛念佛之行门。(期能自利后得以利益佛子)，经约两年之努力，终于有幸于佛菩萨之加被下，不假方便，自得心开(心佛开显)见佛(亲见佛性)，于心开见佛之当下，以往读过之大乘主要了义经文，自然涌出，般若正观现前，并自一一点头印可，原来如是，(诸如心经、金刚经、六祖坛经、圆觉经、楞严经等)觉明在前，禅悦心涌，犹如出柵之雄狮，原来称念佛名即是「狮子吼」，举手擎拳乃如来神掌，即是事理一心。

一西行者如是以无远弗届的网际网路公诸世人，昭告于

¹ 懿莲念佛会「一西行者」介绍网页：<http://www.inlotus.org/teacher.htm>

天下，自我介绍他是在佛菩萨之加被下，不假方便，自得证悟真心；除此之外，也自得眼见佛性。并述说他自得证悟真心、自得眼见佛性，在这一当下，随即显现诸功德受用，如他所说者：「以往读过之大乘主要了义经文，自然涌出，般若正观现前，并自一一点头印可，原来如是，（诸如心经、金刚经、六祖坛经、圆觉经、楞严经等）觉明在前，禅悦心涌，犹如出柵之雄狮，原来称念佛名即是「狮子吼」，举手擎拳乃如来神掌，即是事理一心。」

桃园懿莲念佛会官方网站的以上自述，一西行者说他的证悟真心、眼见佛性，是出自于：「一、『于佛菩萨之加被下』；二、『不假方便』；三、『自得』」的这三个条件而成就；这个自悟的说法，虽非如实说，笔者姑且置论；因为笔者关心的重点，不在于他是否违背事实，而是在于他有没有真的证悟真心？以及有没有真的眼见佛性？因为这牵涉到四点严肃课题：

- 一、他与他的学员有无犯大妄语业？
- 二、他与他的学员是否会因此而斫丧未来多劫法身慧命？
- 三、他与他的学员是否会因此导致身坏命终后的多劫三恶道地狱果报？
- 四、他与他的学员发愿要往生弥陀净土，是否会因此造成障碍而不能如愿？

如果他与他学员并没有真的证悟真心、没有真的眼见佛性，那么他们在网际网路公布让世人周知：「已证悟真心或眼见佛性了」。这样的行为，即犯了大妄语业，也将因此斫丧彼等多劫之法身慧命，在身坏命终后成就多劫三恶道地狱果报，也因此将遮障彼等往生弥陀净土之善愿。

因为 佛陀教诫说：「未得谓得、未证言证，是大妄语，成一阐提」，例如《净土资粮全集》卷 4 如是言：【楞严经曰：「如是世界六道众生，虽则身心无杀盗淫，三行已圆；若大妄语，即三摩提不得清净，成爱见魔，失如来种。所谓：『未得谓得，未证言证』；或求世间尊胜第一，谓前人言：『我今已得！』求彼礼忏，贪其供养，惑乱众生，成大妄语。汝教世人修三摩地，后复断除诸大妄语，是名如来先佛世尊第四决定清净明诲；若不断其大妄语者，如刻人粪为栴檀形，欲求香气，无有是处。】又如《梵网经菩萨戒初津》如是言：【若人妄语，成爱见魔，失如来种；所谓：「未得言得、未证言证。」佛记是人，永殒善根，沉三苦海；如第四禅无闻比丘，妄言证圣，天报已毕哀相现前；谤阿罗汉身遭后有，堕阿鼻狱。】又如《楞严经要解》如是言：【是一颠迦，销灭佛种。如人以刀断多罗木，佛记是人，永殒善根，无复知见；沉三苦海，不成三昧。】一颠迦，即是断善根者。贝多罗树以刀断，则不复活，喻大妄语人永绝善根，三苦三涂也。又如《梵网经直解》如是言：【妄语业者，以因、缘、法三事和合，任运成妄为业，以致将来拔舌犁耕等苦果报也；所谓大妄语成，堕无间狱者。】

为什么犯大妄语业，将会有三恶道地狱的异熟果报？因为这是报障的缘故，如 佛在《大般涅槃经》卷 11 之教诫：【报障者，生在地狱、畜生、饿鬼。诽谤正法及一阐提，是名报障。】

而为什么犯大妄语业，断一切善根，将得「终不能发菩提之心」的果报？这个问题，佛在《大般涅槃经》卷 9 有作如是比喻：

譬如焦种虽遇甘雨，百千万劫终不生芽，芽若生者，亦无是处；一阐提辈亦复如是，虽闻如是大般涅槃微妙经典，终不能发菩提心芽，若能发者，无有是处。何以故？是人断灭一切善根，如彼焦种不能复生菩提根芽。复次善男子！譬如明珠置浊水中，以珠威德水即为清，投之淤泥不能令清，是大涅槃微妙经典亦复如是，置余众生五无间罪、四重禁法浊水之中，犹可澄清、发菩提心；投一阐提淤泥之中，百千万岁，不能令清、起菩提心。何以故？是一阐提灭诸善根，非其器故。假使是人百千万岁听受如是大涅槃经，终不能发菩提之心；所以者何？无善心故。

而未得谓得、未证言证，大妄语，即是诳妄说法；诳妄说法，即是摄属诽谤正法，所说非佛正法教，而示人为佛正法教故；是人最极恶，成极下根，是故 释迦世尊预记当生地狱，亦不为其转法轮，故不摄受往生弥陀净土，如 佛在《大佛顶首楞严经》卷 8 教诫：【（未来世界坏时）有谤大乘、毁佛禁戒、**诳**

妄说法、虚贪信施、滥膺恭敬、五逆十重，更生十方阿鼻地狱。】又如 佛在《大般涅槃经》教诫：【**最极恶者，名一阐提。**】又教诫云：【**极下根者，如来终不为转法轮。极下根者，即一阐提。**】佛复于《佛说无量寿经》中开示 弥陀如来四十八大愿之一：【**设我得佛，十方众生至心信乐，欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉。唯除五逆、诽谤正法。**】

五逆及诽谤正法者，是极乐净土所不摄受之恶人。因此，一切佛弟子应当对这四点严肃课题给予正视，深信圣教、深信因果，不可怠忽。以是之故，笔者谨遵 释迦牟尼佛对佛弟子之切嘱：「应不惜身命护持正法，是故能令法宝不断；见邪见者劝令正见；应勤救护恶见众生，令超邪径住正见；应勤摧伏外道邪论，不令异见损众生。」因此笔者自当给予检视，作为拔济：希望能提醒彼等适时得到补救之机会，使彼等得以适时的作如法忏悔，以断除此四过。

基于此，首先，应当节录一西行者向众人开示的「真心与佛性」之叙述，并节录他对四位学员印证认可的「眼见佛性」之报告；之后，再条分缕析，给予评论，显示正讹。至于四位学员被印证认可的「证悟真心」之报告，以及其他内容，均不予摘录；因为本文之旨趣，唯意在评论一西行者的「眼见佛性」不实。

壹、一西行者对「真心与佛性」叙述内容之节录与笔者略评他所谓的「眼见佛性」：

(壹)、节录：

在桃园懿莲念佛会官方网站有公开登载一西行者叙述「真心与佛性」内容，如〈九十六年度懿莲念佛会超荐及消灾法会记实〉²，兹节录如下：

三、一西老师说法大要：……（八）心开见佛、生缘处处。

（1）真心：不生不灭、非色非心、无心之心、离心行的心、离心相的心、随时都在，只因心太粗，所以见不到，日用而不知。体性是空-真空，真空才能起妙有，当知「举足下足皆从道场中来」，道场就是真心，虽不入色、生（按：应为「声」。应是原作者一西行者误植或帮其打字上网之人误植）、香、味、触、法，却了众生心行。禅宗里有个打地和尚，每当有人来参，就以竹子在地上敲，扣、扣、扣、、、会吗？接着一西老师用双手在空中挥动，只要心够细、有定力、就能于「动作处见寂灭法」。

（2）佛性：三时系念里：「风吹宝树千般乐，香浸池池四色花」，大般若经云：「不二之性即是佛性」，何谓不二之性：空有不二、内外不二、善恶不二、圣凡不二、不二就是一。六祖告诉我们：何其自

² 懿莲念佛会《九十六年度懿莲念佛会超荐及消灾法会记实》

网页：<http://www.inlotus.org/TIME1-11.htm>

性本自清淨，何其自性本不動搖，何其自性本自具足，何其自性本不生滅，何其自性能生萬法。佛性是在用上見，在六根門頭，所謂六根門頭祖師意。極樂世界蓮池蓮花香，青色青光、赤色赤光、黃色黃光，六根門頭可以見佛性。禪宗公案中「呼叫小玉原無事，只要檀郎認得聲」、「日高花影重，風暖鳥聲脆」，都是見性時節。

(貳)、略評：

由以上節錄之內容觀察，一西行者確實沒有真正「眼見佛性」。首先，他在引用祖語時，亦存有疏忽。他說：【「風吹寶樹千般樂，香浸池池四色花」、「呼叫小玉原無事，只要檀郎認得聲」、「日高花影重，風暖鳥聲脆」。】其實，這是錯誤語句，正確祖語是：【「風吟樹樹千般樂，香浸池池四色花。」「頻呼小玉元無事，只要檀郎認得聲。」「風暖鳥聲碎，日高華影重。」】不過，這個問題倒也無傷大雅，只是在「為學」與「教學」上面有些疏忽而已，不構成在佛法修證上所说的「差之毫厘失千里」。限于篇幅，筆者仅于一西行者在「眼見佛性」的佛性上面之叙述中，选择其中两点问题比较重要的说法，给予简评如下：

一、一西行者言：【大般若经云：「不二之性即是佛性」，何谓不二之性：空有不二、内外不二、善恶不二、圣凡不二、不二就是一。】

《大般若经》并无此「不二之性即是佛性」之语句的记载，这是一西行者的妄解而有的妄说；而且以他所认为的「不

二之性」说是禅宗「眼见佛性的佛性」，并以「空有、内外、善恶、圣凡，皆不二；不二就是一。」来说明这是眼见佛性的佛性之现观，即他所谓「见性时节」，他这个说法是错误的。他认为眼见佛性的佛性是『空与有』同一合相无有差异、『内与外』同一合相无有差异、『善与恶』同一合相无有差异、『圣与凡』同一合相无有差异，乃至『烦恼性与涅槃性』同一合相无有差异」，认为佛性是一合相。他这个说法，证明他非但不是眼见佛性的人，甚至连眼见佛性的佛性意涵之正确知见都没有。真正的眼见佛性人，或是有正确知见的人，不会有他那样不如理的说法，因为佛性与空有、内外、善恶、圣凡、乃至烦恼涅槃这一切都相安无杂的，因为佛性不是一合相；证悟真心如来藏这个常住法者，纔知道所生的一切万法是一合相，一合相是从如来藏这个常住法而生的。是故「不二就是一」并不是佛性，一西行者说「不二就是一」是佛性，显然是个错误，由此证明他没有眼见佛性，仍然无法进住第十住位中。³

他之所以会有这样的错误，是因为迷信一位自称能够往来距离我们娑婆世界有十万亿佛国土之遥的极乐世界的老人，又说老人于他临命终时能够带他去极乐世界，迷信了那个老人的邪教导，故而去相信彼老人所说的『真如』是住在有情身的头部」之邪说。不愿意相信「真如是遍在有情身，包括手部、足部、眼部、头部……等各部之全身」的释

³ 一西行者他明心的部分仍有许多错误而无法实住第七住位的事实，于此暂且不论。

迦牟尼佛圣教量之教示；不愿信受其亲教师 平实导师多年来一而再、再而三、三而四的如是谆谆教导，不愿意相信「是遍在五蕴、十二处、十八界一切法」的 释迦牟尼佛圣教与其师 平实导师多年来不断的如是谆谆教导。亦不愿继续深入平实导师关于真如现量的更深入教诲，反而信受一个「错悟」却自称「深悟」的凡夫位老人谬说。如是不符合 释迦牟尼佛证悟真心如来藏之现量，及后从现量觉海中流露出来的圣教量，因此他连明心的正确知见，在信受老人以后都出了问题，何况说他明心见道能明得真？因为认同『真如』是住在有情身的头部」，这是从如来藏的见地退转而改以「意识」为我，返堕我见之中，以致于他因此连证悟真心如来藏后，转依真心如来藏之本净性，返观色受想行识五蕴空而出现的身心如幻之真实功德都没有。其背后原因，都肇因于他迷信那位错悟老人的邪教导；何况奢谈更难、更深的眼见佛性之佛性的正确知见！何况奢谈在更难、更深的眼见佛性之亲证当下，即同时现起眼见世界如幻的真实功德成就！由是，错把「冯京」当成「马凉」，妄将七住菩萨如来藏性的「不二之中道性」及一切法性与「第一性」之关系的说明，强加于十住菩萨眼见佛性的佛性上。并说这个知见就是参禅要眼见佛性（见性）时的「时节」（时机、节骨眼），而他这样的说法在真正眼见佛性者的眼前，即暴露出自己尚未真实「眼见佛性」的事实证据，他自己却仍毫无所悉；因为他这个叙述，根本不是所谓的「见性『时节』」也。由此显现一西行者对于真心如来藏与佛性的分际是完全无知的，也显现一西行者的明

心见地确实「出偏」了，至于他所谓「眼见佛性」的实证境界，则是全属想象揣测，并非实证者。

不二之中道性的如来藏性，是一切法性的第一性，因为「如来藏性」双具「空」与「不空」二性之故，是故一切法是如来藏：如来藏遍一切法、含藏一切法、具足一切法、摄一切法、出生一切法，一切万法非外于如来藏故、皆不离如来藏故；是故说一切法无有二法，故说「不二」，不二就是一合相，一合相就是不二，所以说「不二就是一」；这个「一」，就是一合相；一合相是如来藏所生的一切万法，非离如来藏也。如窥基大师《妙法莲华经玄赞》说：【体性非空，因空所显，空之性故；烦恼覆位，名不空如来藏。藏是覆隐，因性义故，故在烦恼缠裹之位名如来藏，出烦恼时名为法身；即此法身，因空所显，空本性故，亦名空如来藏。】又说【真如（如来藏异名）中具恒沙佛法】。这种不二说法与如来藏之关系的意旨，一切大乘经典处处都是，何止《大般若经》？但是一西行者却将其归属在眼见佛性的佛性名义上来说，并指导其学员以此而求眼见佛性，指为「见性『时节』」，却不是真心如来藏名义与现观上来说，显示他不仅不懂眼见佛性之正确知见，其实对真心如来藏的见地仍属一知半解。然而，到底什么是参禅证悟真心如来藏时的「明心『时节』」？如果有人来问，我也只能说：「万径人踪灭，千山任我行。」会么？若会得，鼻孔双垂，眉毛八字；若会不得，一棒打去，再向伊道：「哭着回家找妈妈！」这时节，一西行者是不知道却又会强以为知的。

佛性一词，有两个意思，一是指众生的成佛之性，即如来藏、真如、法身、阿赖耶识本有使人成就佛果的自性，是明心的人所知的；二是指《大般涅槃经》教示的眼见佛性之佛性，此即禅宗的破重关见性，必须肉眼亲见为凭，如此亲见佛性故说眼见佛性。如《大慧普觉禅师宗门武库》教示：

【菩萨人「眼见佛性」，须是眼见始得。】至于《大般若经》所说的「佛性」，不是指眼见佛性的佛性，而是指众生如来藏所具足的成佛之性，亦即是法身、如来藏具有能使人将来成佛的体性，也就是一切法性的「第一性」；因为一切法性都由此中出生的缘故，故称第一性。一切法性由第一法性中来，是第一法性的现行法性，以是唯识种智圣教量故说种子（如来藏界及所含种种界）生现行，是故说第一法性含藏一切法性，故唯识种智圣教量说：「无始时来界，一切法等依；由此有诸趣，及涅槃证得。」因此，故说第一法性既不可思议、不可称量、无数量、无等等，那么一切法性亦是不可思议、不可称量、无数量、无等等。因此「蕴处界一切法性」于此真实「第一法性」中来看，无非都是缘起性空，都是如幻不实，因为只是如镜中之影像而已，刹那刹那生住异灭，似有非有，缘阙则无，故说「心及心所」皆不可得、「一切法性」不可得。而此真法性（第一法性），虽遍一切法性，但非意识心行之所能到、非言语之所能到，又非可由如来藏自己来了知，又犹如虚空，故说此「第一法性」也如幻不实，也不可得。一切法性与第一法性既皆不可得，既皆如幻不实，于此故说一切法性与第一法性皆非实有；既非实有，故说无自性。

因此，圣教故说如幻菩萨于如幻菩萨道，方便善巧说如幻法，作如幻佛事，度如幻有情，令得第一如幻法性，令得如幻一切种智，成如幻法王。

如《大般若波罗蜜多经》卷第 587 如是教示：

「满慈子！如是菩萨于有情类应起慈心，于诸有情心离憍慢，作如是念：『我当修学方便善巧，令诸有情一切皆得最第一性。所以者何？第一性者，所谓佛性；我当方便令诸有情皆得成佛。』如是菩萨于有情类皆起慈心，欲使有情一切皆得居法王位。此法王位最胜最尊，于法、有情俱得自在。是故菩萨摩诃萨众应普恭敬一切有情，慈心遍满无拣别故；如来法身，遍一切法。」时，满慈子便问具寿舍利子言：「云何菩萨作如是念：『我当恭敬一切有情，我证无上正等觉已，教诫教授一切有情皆令证得最第一性，一切皆得居法王位。』如工幻师或彼弟子于四衢道，幻作大王及四种军勇健难敌，此中幻王不作是念：『我今具有四种勇军，势力难敌。』四种幻军不作是念：『我等一切皆属大王，随王意转。』何以故？舍利子！此中一切若王若军，皆非实有，都无自性，实有自性皆所不摄。如世尊说诸法如幻，一切有情亦复如是。既皆如幻，谁恭敬谁？谁复令谁得第一性、居法王位？说何等法？」舍利子言：「如是！如是！有情及法一切如幻，当知此中如幻菩萨恭敬一切如幻有情，方便善巧教诫教授，令得第一如幻佛性，居法王位，说如幻法。然诸菩萨

虽作是念，而于其中都无所执。若诸菩萨于诸法中少（稍）有所见，是诸菩萨非行般若波罗蜜多。若时菩萨于诸法中都无所见，是时菩萨不离般若波罗蜜多。如是菩萨方便善巧，虽行精进波罗蜜多教化有情令得成佛，而于诸法都无所见，谓不见有少分法性实能令他得**第一性**，亦不见有少分法性实能令他居法王位，**虽无所见而不退转**。当知菩萨能着广大精进甲冑都无所执，谓诸菩萨知法王位虽皆**如幻**，**都非实有**，而能精勤求趣不退。虽勤精进求趣佛果，而于诸法都无所见，虽无所见而不退转。如是菩萨虽知天人阿素洛等皆悉败坏，而于其中无败坏想，达一切种皆如幻故。如是菩萨方便善巧，求证无上正等菩提，欲为有情说寂静法，谓虽种种名句文身方便宣说一切法性，而法本性皆不可说。」

又如《大般若波罗蜜多经》教示：「一切如来应正等觉**所有佛性、如来性、自然法性、一切智智性**，皆是不可思议事、无有情类而能称量、无有如实知其数量、无与等者，况有能过。一切法，亦不可思议、不可称量、无数量、无等等。于一切法真法性中，心及心所皆不可得。」请读者自行参阅《大般若波罗蜜多经》卷第 380〈不思議等品〉、卷第 311〈办事品〉、卷第 443〈示相品〉、卷第 511〈不思議等品、譬喻品〉、卷第 547〈不思議等品〉、卷第 551〈善友品〉、卷第 561〈甚深相品〉中所说佛性、如来性，都是说第八识如来藏本具的使人将来得以成佛的体性，是指第八识心中具

足成佛所需的一切功德之种子，并非《大般涅槃经》中佛所说的十住菩萨眼见佛性时所见的佛性；若非如此，则十住菩萨眼见佛性时应同时成佛而非只是第十住，亦应初地、十地菩萨眼见佛性时即是已成究竟佛了。由此证明，一西行者对于第八识心体具有使人将来成佛的体性（佛性），以及《大般涅槃经》所说十住菩萨眼见佛性中所说的佛性，并未分别清楚，原因即是在于「明心」后自以为是，而且后来迷信错悟者所说，以致出偏；又未眼见佛性而以识阴六识的自性当作是十住菩萨所见的佛性，显然未能在山河大地上眼见自己的佛性，故非真正见性者；更为人引导、印证而陷入于大妄语业中，这是误人法身慧命，师徒共同成就大妄语业，实应尽速自救、救人，以免后患无穷。

二、一西行者言：【六祖告诉我们：何其自性本自清静，何其自性本不动摇，何其自性本自具足，何其自性本不生灭，何其自性能生万法。】

一西行者将六祖惠能大师见道时「现观」如来藏所拥有的自性以后，向弘忍大师呈报的这五句话，归属在眼见佛性之佛性名义上来说，却不说此是从真心如来藏自性之名义与现观上来说；此亦是大谬，理由已如上文，兹不重述。

复次，《六祖大师法宝坛经》说：

三鼓入室，祖以袈裟遮围，不令人见，为说《金刚经》；至「应无所住而生其心」，惠能言下大悟「一切万法不离自性」，遂启祖言：「何期自性本自清静，何期自性本不生灭，何期自性本自具足，何期自性本无动摇，

何期自性能生万法。」祖知悟本性，谓惠能曰：「不识本心，学法无益。若识自本心，见自本性，即名丈夫、天人师、佛。」三更受法，人尽不知，便传顿教及衣钵云：「汝为第六代祖，善自护念，广度有情；流布将来，无令断绝。听吾偈曰：『有情来下种，因地果还生，无情既无种，无性亦无生。』」祖复曰：「昔达磨大师初来此土，人未之信，故传此衣以为信体，代代相承；法则以心传心，皆令自悟自解。自古佛佛惟传本体，师师密付本心。」

惠能大师当时所证悟的「(世俗)一切万法不离(胜义)自性」，又说这个心的自性能生万法，而佛性并不能生万法；这个自性，五祖也已经明说是心体而不是说佛性，也就是一切万法「离言义性，真实是有」的胜义自性，又名为一切法性的第一法性。此如《瑜伽师地论》卷第36〈真实义品〉当来下生弥勒尊佛的教诫教示说：【于色等想法，建立色等法名，即以如是色等法名诠表，随说色等想法，或说为色，或说为受，或说为想，广说乃至说为涅槃。于此一切色等想法，色等自性，都无所有，亦无有余色等性法，而于其中色等想法「离言义性，真实是有」，当知即是胜义自性，亦是法性。】

这也就是唯心净土，也就是(胜义)自性佛，也就是净土学人喜欢说的自性弥陀(胜义)。而为什么说这个「(胜义)自性」叫做「土」呢？因为「(胜义)自性」能生(世俗)一切万法，(世俗)一切万法不离「(胜义)自性」，犹如「土」能

生一切万物，一切万物不离「土」。为什么呢？这譬如说：在这世间的脚踏车、摩托车、汽车、电脑、印表机、影印机、电灯泡、收音机、纸张……等，不可思议、不可称量、无数量、无等等的一切万法，是从哪里来的？无非是由我们的意识思惟、研究、设计、制造出来的，而这些意识思惟的种子（又名界，又名功能差别）又是怎么来的？这些当然不是无中生有的，都是由我们胜义自性心海中而来的。如佛说：【世间有种种界。】⁴；又说：【云何为种种界：谓眼界、色界、眼识界；耳界、声界、耳识界；鼻界、香界、鼻识界；舌界、味界、舌识界；身界、触界、身识界；意界、法界、意识界，是名种种界。】⁵；而世间种种界，即来自真法性（胜义自性）——这个阿赖耶识中所含藏的种种界，如当来弥勒佛说：【依此一切种子阿赖耶识故，薄伽梵说：有眼界、色界、眼识界，乃至有意界、法界、意识界，由于阿赖耶识中有种种界故；又如经说恶叉聚喻，由于阿赖耶识中有「多界」（或名「非一界」）故。】⁶；又如玄奘菩萨说：【如契经说：一切有情无始时来有种种界，如恶叉聚，法尔而有。】⁷。因为这胜义自性心海（阿赖耶识如来藏）中有种种界，所以我们的意识才能够有思惟力、研究力、设计力、制造力，也才能有这世间的脚踏车、摩托车、汽车、电脑、印表机、影印

⁴ 《长阿含经》卷第 10

⁵ 《杂阿含经》卷第 16

⁶ 《瑜伽师地论》卷第 51

⁷ 《成唯识论》卷第 2

机、电灯泡、收音机、纸张……等，不可思议、不可称量、无数量、无等等的一切万法出来，而让我们的五阴受用。除此之外，也因为这胜义自性心海（阿赖耶识如来藏）有种种界，所以 释迦牟尼佛才有「种种界智力（一切种智）」，能如实了知诸有情类无量界相。是故说：「（世俗）一切万法不离（胜义）自性」，也就是《金刚经》中 释迦世尊教示的：【一切诸佛，及诸佛阿耨多罗三藐三菩提法，皆从「此经」出。】「此经」，即胜义自性，即如来藏，即阿赖耶识心。（待续）



我出生于浊水溪畔穷乡僻壤的云林麦寮，父母皆目不识丁，务农维生，对儿女的教育却极为重视，就是典卖了家产也要儿女读书的那一种父母；在家人的期盼下，顺利地考上嘉义女中、国立高雄师大国文系，也完成了国立台湾师大国文研究所四十字分班的进修课程。

在大学里因一位室友（曾任嘉义香光寺第三任住持的明迦法师，目前任葛印卡台中内观中心讲师）热心的引介，加入了校内的佛学社团——大慧学社；也开始到处逛道场，诸如佛光山、法鼓山……等；也参加了水里莲因寺忏公师父办的大专学生斋戒学会，并皈依。这段时期算是个人与佛教佛法的结缘期；佛经看不懂，唯一感到亲切的是《心经》和《寒山诗解》，以及一些禅宗祖师们的行事作略；虽然不懂，但心向往之！

大学毕业以后，分发到台中市崇伦国中当国文老师，在课堂上最喜欢与学生分享的是六祖慧能禅师悟道与继承衣钵的故事；另外就是一些看也看不懂的禅宗公案，但感觉其意境深远，浪漫不拘，引人入胜！就这样教书、结婚、生女，过着忙碌而又自觉有意义的生活！

学佛的真正转捩点是在碰到现代禅李元松老师后，1992年现代禅台中龙树会馆成立，推出十个场次的演讲——《禅的公案解析》，冲着对禅的一丝浪漫的好感，慑服于李老师身上散发出来独特修行人的特质——诚恳、如实、谦卑、温和、耐烦、常行普敬却又不乡愿；为佛法不计功利的痴情傻劲，随顺因缘不强求，纯粹地给予，对人没有丝毫的主宰欲；一枝一叶总关情，却又有扁担横挑不顾人，直入千山万峰去的豪侠本色。面对有缘接触的人，全抛一片心，给予希望，给予温暖；却又坦率直言；勇于接受别人的质问、考问、盘问。基于此，我加入了现代禅，先后担任了台中龙树会馆共修会的总干事、现代禅的服务组副组长，及密严共修第四组总干事。我知道这是上师（在现代禅我们称李老师为上师）给我机会，希望我能在服务同修中学习。

原本不懂得什么叫学佛修行的我，在李老师的引领下，开始懂得对生命方向有所省思，了解到人除了安居乐业外，求安身立命更是生命最核心的价值。而只要碰到对的老师、对的法，今生证悟就好像桌上拿柑一样容易。难的是如何使自己成为一个具格的佛弟子！

2001年8月，为了更进一步地亲近李老师学法，我从国中教职提早退休，带着两个女儿搬入李老师一手创立的台北象山修行人社区（号称台湾第一座都市丛林）安住，把仍在高职教书的先生留在台中。

丰富的事物，只能熏习而无法学习。在社区每天都可以看见李老师，沐浴在李老师那发自修行人成熟人格展现的氛

围中，就像是一座雾夜中的灯塔，一再照见自己身处幽暗不明的贪瞋痴，让自己在潜移默化中反省、成长；在修行人社社区也经常可以碰到一群有情有义、单纯憨厚的妙好人¹。退休下来，我过着前所未有的悠闲、轻松、快乐的日子，每天运动流汗、吃喝、玩乐、法谈、读书、反省自己、听李老师开示。李老师要我们活着做一个觉悟的人，死了往生弥陀净土，并与我们相约将来在弥陀净土相见！

李老师为了解决我们修行的挂碍，成立了现代禅小蜜蜂读书会，希望引导下一代在享受现代物质文明的同时，也能熏习古典的中国文化和待人处事的道理，让他们不致沦为纯粹的「新新人类」！两个女儿何其幸福，成了李老师教育呵护下的第一代小蜜蜂读书会的成员，深受李老师道风的引导与熏陶，成为快乐、聪明、有品的人！

2003年12月10日下午是个令人伤心的日子，李老师骤然往生，令我涕泗纵横，有太多的不舍与悲伤，这世间从此少了一位可以引导我而且了解我、爱护我的长者。上人（在本愿念佛法门，我们称慧净法师为上人）带领着我们念佛四十九天，那段时间「南无阿弥陀佛」六字圣号，陪着每一个现代禅的弟子度过没有上师（李老师）的日子！

后来，现代禅似乎顺理成章的归入了慧净法师的本愿念佛法门，我担任了本愿念佛法门教团的服务组组长。想到像

¹ 编案：「妙好人」即是念佛人，此名称源自日本近代一位不识字的持名念佛人。

我这种根器不是很好的人，从此不必辛辛苦苦的修行，只要一心称念弥陀名号，就必定往生弥陀净土，而且去了极乐净土不必修行就可以成佛。心想：有这么便宜的事，这么好的法门，应该大力推广出去，以嘉惠于众多的佛子，于是我下定决心尽形寿好好协助慧净师父推广本愿念佛法门。

2006年，有一天我被通知开干部会议，会议中慧净师父宣布了一件令人震撼的消息，语意是：「领众张志成师兄一家人离开本愿念佛法门，也不再像以前那样带着计数器念佛了，他们投入萧平实老师的门下。而萧老师，上师并不认同……。」²随后一位师姐举手发言：「那今后，法门不同，不亲不近。」从此很多师兄弟听从慧净师父的嘱咐的本愿念佛法门的宗风，对志成师兄一家人采取敬而远之的态度。而我心想：这么好的师兄弟，认识他们也不是一天、两天的事，他们也都是纯情的念佛人，对教团出钱出力，对师兄弟有情有义，做这样抉择的背后，必有其充分的理由。会后就直接跑去他家问个清楚。

我问：「为什么以前批判萧老师，现在却投入萧老师的门下？」

领众志成师兄答：「平实导师是一位地上菩萨，我以前看不懂！」

我又问：「本愿念佛法门的法义有问题吗？」

领众志成师兄续答：「部分与经典不符！……。」

² 案：本愿念佛法门的宗风之一——亲近同门，切磋法义；若非同门，不亲不近，防退失故。

我又问：「上师（李老师）对佛教界公开的忏悔启事，教内众说纷纭，有人说是方便说，有人说是如实说。师兄，您的看法呢？」

领众志成师兄续答：「我所知道的上师（李老师），从来不说假话！」³

当时的我，也作这样的理解；可是，心中却又有另一个声音上来：难道上师（李老师）的悲心与利益众生的考量只局限于现代禅的弟子，而不是整个佛教界的佛子？这与我一路跟来所亲眼目睹上师（李老师）的心量与如实的行事风格是不一的！记得上师（李老师）曾说过：「我不属于现代禅，现代禅也不属于我！」上师（李老师）没有想要保护什么，上师（李老师）的精神，是真正的真理道上的勇士——他曾说：「不要保护真理，而要寻求自己的盲点。」如是是当时现代禅的家风，是现代禅的潜力！也是上师（李老师）的潜力！那么出自于我们小根小器、我见我执的角度而对上师（李老师）公开的忏悔启事的解读，无乃是一大污蔑与谤师？岂可不慎哉！

在教团第二度召集的干部会议上，我问：「上人（慧净法

³ 案：现代禅大多数的师兄弟都偏向认为李老师是真悟道者，因为自知时日不多，无法再引导弟子众明心，环视教界，没有一个山头有修行，堪托付，念佛法门是一条比较安稳妥当而不容易被误导的路。为了规导同修截断犹豫，归命净土法门，专心称名念佛。对于一个真正无我的人，为了弟子们的道业，放下此身、此名、此真理，亦是可以理解的事。所以认为对外公开的忏悔启事，是权说而非实说。

师)！如果我们的法义无法接受教内的挑战，又如何能避免外界的批判？又如何弘扬出去呢？如果上人（慧净法师）是一家之说，志成师兄是一家之说，那我想请问的是：经论是怎么说的？请问上人（慧净法师）：您说去了极乐净土不必修行，直接就可成佛；还有学圣道门的人往生弥陀净土以后，都会被判入边地。为什么？可有经典的依据？」

慧净师父：「有。经证在《无量寿经》阿弥陀佛十一愿、二十二愿！善导大师说……。你对本宗的法要还不是很了解，要多加研读！」

刚转入本愿念佛法门时，对法义的态度是：慧净师父说了算！反正重点是念佛，更何况慧净师父是上师（李老师）推荐的净土宗善导流的专家。直到发现慧净师父所讲的净土法义与志成师兄所讲的法义有很大的差异，我才努力的把歧异处对照经典好好的比对了一番，发现志成师兄说的没错！但慧净师父又那么坚持，所以我辞去了净土宗服务组长的工作，离开了本愿念佛法门！

找了远从高雄来现代禅参学的好友如锦作伴，去领众志成师兄所参学的正觉同修会参访看看。记得那天 平实导师正在开演《胜鬘经》，经文的每一字虽都认得，可是却一句也听不懂；但直觉道场庄严，真有修行的人很多，而且三个讲堂一千多人的人潮，也确实令我叹为观止！而 平实导师平凡、平实的行者风范，尤其是十方三世滂沱的菩萨悲心，更是深深的撼动着井底之蛙的我！

回去后想尽办法策动好友（净觉师、如锦），二姊的儿子（日晟）、媳妇（雅鸯），还有我的两个女儿也来同班参学。记得那时正好二姊夫刚过世，慧净师父为此开车远从台南去虎尾，不眠不休的助念两天；如此恩情，使得日晟、雅鸯夫妇想离开教团的心略显矛盾。脑海中突然闪过李老师曾开示过的一句话，我说：「上师（李老师）曾说：『佛法不卖人情。』慧净师父于我们有恩，我们可以供养他，却不可以拿个人的法身慧命去交换！」

两个女儿，一个是国小的老师，一个是高中的物理老师，对宗教或修行也没什么概念与兴趣；教书之余的休闲活动是打电动、看漫画。记得李老师曾说过：「留给儿女最珍贵的资产，是引导他们有接触善知识的因缘。」既然 平实导师是大善知识，无论如何也要把这珍贵的资产塞在她们手上才行！

我问两个女儿：「听说正觉的法很好玩，星期五我们去玩不同出的，好不好？」

自此我们都加入了正觉同修会，从此迈向佛菩提道的修证之路。两年多来，在陈正源老师、何承化老师的座下熏习，开启了我对佛法的崭新视野，对佛法正知正见的认知，开始呈跳跃式的成长，远远超越了过去三十多年学佛的总和。

在正觉同修会修学，始知佛法不是如自己以前错误认知的——只要证得阿罗汉，留惑润生，不入涅槃，扩大悲心，行种种方便就可以成佛了。……我见我执的心是不清淨的，

也是令人痛苦轮回的主因，修行就是把不清净的心（我见我执）修清净了，不再有无明的冲动，不要有此是真理、余者为非的心态（分别心），活在当下，做好眼前的事，人就解脱了，这就是学佛。

从来不知学佛乃是先要用能见闻觉知的意识妄心去参禅——找如来藏真心，等亲证如来藏真心，般若正观现前，然后转依如来藏真心本来自性清静、本来解脱、本来无我、本来无分别、本来一切具足、本来随缘应物、本来慈悲的心体。接下来方能真正谈到修除汰换如来藏中含藏的诸有漏习气种子，而与上烦恼相应，更进而熏学一切种智智慧，累积更多更大的福德，乃能一步步迈向佛地。

自己以前对佛法的错解与对修行次第的颠倒认知，真是大矣！在正觉同修会参学以后，才知道：凡有了别，即是我见，任其是清静心亦然。而意识心，任其修得怎么清静，也仍然是意识妄心，绝对不会变成真心；真心是不必修的，只要去找到即可。它是本自清静、本无分别、本来随缘的。完整的佛法是含括了佛菩提道与解脱道，只要悟得了佛菩提，二乘解脱道果其实是副产品，是自然垂手可得的；观行断我见，成就解脱果，只是佛法修学的一部分，而不是全部。二乘解脱道也必须依于第八识如来藏真心，方有真正的解脱道可修可证；若离第八识如来藏真心而谈解脱，即同断见外道；亦即无解脱道可言，也无佛菩提道可学，更遑论其他诸如科学、艺术、文学……等世间法可得。因为如来藏才是万

法的根源，万法依它而起啊！

目前虽然仍未证悟，但对诸方大师有悟、没悟，已懂分辨。凡是不讲如来藏、不讲第八识的大师，就是没有悟的大师，甚至于连断我见都没有。这是在正觉讲堂修学佛教正法的初机学子如我，一个最粗浅的佛法基本认知。

自此，对佛法修证的全貌、修行的方向与次第，都能了然于胸，而且面对未来的学佛路——证悟真心如来藏，充满乐观笃定的期待。只因为碰到了对的法——如来藏妙法，对的老师——宣说如来藏妙法的地上菩萨 平实导师。我只管安心单纯的做好一个具格的佛弟子该做的事，努力累积福德，跟随 平实导师安排的亲教师深入正法知见；时节因缘一到，证悟一事，就交给 平实导师费心了！而一切都在进行中，内心感受到的是从未有过的真正的安心、快乐与踏实。

这才真正体会到：学佛修行，精确的方向、正确的知见，是远比精进的修行更为重要的！想想自己好像也很精进的学了将近三十多年的佛法，但也只是在佛门外面修六度万行，培植见道的福德资粮耳。虽也算功不唐捐（因为毕竟是幸运的值遇了正法、值遇了真善知识），但人的一生有多少个三十多年呢？若碰不到真正的善知识，那岂不是就要抱憾而终了吗？而且也永远触及不了佛法的真正核心——第一义谛如来藏。

过去自己认为缘起性空义就是佛法的第一义谛，殊不知相对于真心如来藏，它只能算是世俗谛。以前对于张志成师兄在《成佛之道》的网站上被 平实导师列为附佛外道之一

事⁴，我心中有太多的不解。因为自己心中对外道的定义是：心外求法才叫外道，可是我们却一直在修心（却不知此心乃意识心，非真实心）呀！一直在探讨诸法缘生缘灭的实相（却不知它只是现象界的事实，而非实相法呀！），心想：「大概 平实导师不了解吧？」现在才知道，自己对佛法正知正见的理解是如此的肤浅无知！

我佩服志成师兄，真正是为了道业，而没有面子、自尊的问题。在他的身上，我似乎也看到了上师（李老师）某部分的影子：一个真正的修行人的风骨与智慧，没有什么要保护的，坚守做一个真理道上的勇士，对就对，错就错，光明磊落，高风亮节，随时可以放下名利，拜善知识为师，这就是修行人的风骨；放下的是表相的虚名，获得的却是实质的法益！这就是修行人的智慧！

我同时也深刻感受到 平实导师慈悲破邪显正、救护众生，绝不妥协、绝不乡愿，千山我独行，永不歇息的脚步，无限勇猛的菩萨心行！这样的心行，不也是承袭自 佛陀的家风吗？当年 佛陀出世弘法，不也是到处追着外道跑，破斥外道法，救护外道众生回归佛教正法，大迦叶尊者三兄弟不就是这样被度化的吗？这是 佛陀的悲心！我想 平实导师的悲心莫不也如此！曾听过不少人抨击 平实导师：爱批评人，就是连自己的师父也不放过，有失厚道，不够慈悲。不明究里的人，乍听起来似乎会觉得有道理。但我记得李老

⁴ 编案：那是网站版工所为，并非 平实导师所作。

师曾期勉我们的一句话：「吾爱吾师，吾更爱真理；正理昭然永在兹，当仁不敢让于师。」我认为这才是对师父最大的报恩、对师门最好的回馈！有智慧、有肚量、真修行的师父不但不会生气，而且会以有这样的弟子为荣呢！

更何况我所理解的 平实导师所说的、所写的，都是法义的辨正，而非针对个人的人身攻击，动机纯正，目的明显——一心一意为了救护师父、救护众生回归佛教正法，以免未悟言悟，犯下大妄语业，以致死后沦堕地狱。这是菩萨的真慈悲，让他无法乡愿地坐忍 佛陀圣教衰、坐视佛法实相被曲解、众生被误导而噤声不言！所以高举大法幢，摧邪显正，虽千万人吾往矣！

一路走来，切身体认到：真正有智慧的学佛者，第一要务，真的是先要找到真正证悟的明师（而不一定是名师），求见道（开悟明心）。否则距离真正的学佛，还有一段很漫长的路要走，一生中可能永远进不了内门修习六度万行与般若种智的。

目前两个女儿下班后的休闲活动也不再经常打电动、看漫画了，每天或三十分、或一小时不等的无相拜佛、忆佛淬炼定力，身心渐能或多或少轻安的安住在忆佛净念中，粗重的烦恼也化解了不少；谈论如来藏的法义是让她们深感兴趣的话题之一。她们都受了菩萨戒，同时也快乐的加入了同修会义工的工作，并且开始阅读 平实导师的书；每周二晚上，听 平实导师开演《妙法莲华经》，每周三晚上，上何老师进阶班的课，不曾缺席过，因为那是她们最期待、最享受的时

光，人也变得更阳光、更快乐。如何亲证生命实相智慧的法义，正深深的吸引了她们这一代讲求理性的年轻一族的好奇心，感受到她们所获得正法的功德受用是不言而喻的。

一切的一切，完全是受惠于 平实导师大悲、大智、大雄力的引领，及陈老师、何老师两年多来无私无我努力灌溉耕耘正知见的成果，而自己却承受得那么理所当然，全无一丝一毫的回馈，但却又不必担心；或许这就是菩萨行者，所散发出来的心行，才能给人这样亲切而安心的感受吧！

人生的际遇千千万万种，而我是个幸运的人，幸运在这个人生道业面临抉择的转捩点，竟然得以走进了正觉讲堂，碰到这么胜妙的法，这么好的 平实导师、这么棒的菩萨僧团！

2009年9月29日

雷京写于台北象山修行人社区





公開聲明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。」

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今已逾二十载，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



佈告欄

一、本会在台湾与美国，除了本布告栏第四项所列共修处外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非经过本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意辨明；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。又，本会平实导师至今仍未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有人都应在本会举办的禅三精进共修中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊「应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法」的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致决议：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。但经本会搜集其书本或所说内容加以检查之后，发觉都落入五阴之中，并非真悟；并且他们自称证悟佛法以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的老母娘——丝毫不知老母娘既未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼—确实尚未明心—故无智慧检验老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。此亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于2006年9月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站<http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41期起增加PDF档案格式之版本，PDF档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「正智书香园地」网站<http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2010 年上半年禅净班，已于四月同步开设新班，三个月内仍可报名插班，共修期间：二年六个月（**费用全免**）。

禅净班，系以『无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。』并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11；十楼15、16；五楼18、19），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六下午14:30~16:30。2010上半年新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。本期新班有2010/4/26(周一)开始上课时间是：每周一晚上19:00~21:00以及2010/5/1(周六)开始上课时间是：每周六上

午9:00~11:00; 学人可斟酌自己方便的时间, 择一报名参加共修。

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路286号10楼，电话：03-3749363，2009/10/24（周六）新开设的禅净班已经开始上课。上课时间是每周六上午9:30~11:30。桃园讲堂于2009/11/24起，每周二晚上18:50~20:50播放台北讲堂所录制讲经之DVD：《妙法莲华经》从第一讲开始播放，欢迎学人就近前来听讲同沾法益。2010/4/26（周一）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是每周一晚上19:00~21:00。

新竹讲堂：新竹市南大路 241 号 3 楼，电话：03-5619020，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六早上 9:00~11:00、下午 13:00~15:00。2010/4/28（周三）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是每周三晚上 19:00~21:00。

台中讲堂：台中市五权西路二段666号13楼之4，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六早上 9:00~11:00、下午13:00~15:30，周日晚上19:00~21:00。2010/4/26（周一）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是每周一晚上19:00~21:00。

台南讲堂：台南市西门路四段15号4楼，电话：

06-2820541，共修时间：周一、三、四晚上19:00～21:00，周二晚上19:20～21:20，周六下午14:00～16:00、晚上19:00～21:00，双周六上午9:00～12:00。2010/4/29（周四）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是每周四晚上19:00～21:00。

高雄讲堂：高雄市中正三路45号5楼等，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六早上9:00～11:00、下午14:00～16:00。2010/4/28（周三）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是每周三晚上19:00～21:00。

美国洛杉矶共修处：位于洛杉矶市东方约16英里（20公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：17979 E. Arenth Avenue #B, City of Industry, CA 91748, USA。电话：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午10:00～下午17:30。每周六播放台北讲堂讲经所录制之DVD：下午13:00～15:00播放《金刚经宗通》。2009/10/24（周六）禅净班新班正式开课，随时接受插班，上课时间是每周六下午15:30～17:30。

报名表可向本会函索，或于「成佛之道」网站下载：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/doc/form/download-new.doc>
填妥报名表后，请邮寄本会教学组。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授

《妙法莲华经》：开讲时间 18：50～20：50 座位有限，请提早入座以免向隅！

详解 释迦世尊与诸佛如来示现成佛于人间，为有缘众生「开、示、悟、入」诸佛所知、所见、所证的法界实相之正理，为说唯一佛乘之真实义，揭示真实佛法唯有成佛之道，不以声闻、缘觉的解脱道化城为究竟；阐释二乘菩提之解脱道只是从唯一佛乘中析出之方便道，不能令众生成就佛道，只有圆满佛菩提道的实相般若及一切种智才能成就佛果。欢迎已发成佛大愿、有心实证佛菩萨实相智慧之学人，共同参与此殊胜法会听讲。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解）。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，振兴已经衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借法义辨正之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有

的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名隐址扰乱者恕不受理。

七、各地讲堂将于 2010/7/11（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缙衣准时参加。

八、台北讲堂将于 2010/8/1（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

九、2010 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/11、7/25、8/15、8/29、9/12、10/24、11/14、11/28、12/12、12/26。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的藏密假名出家众恕不接待！）

十、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百

余页)，只售新台币 250 元。

十一、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十二、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十三、平实导师的《楞严经讲记》第四辑已于 2010 年 5 月底出版，第五辑将于 7 月底出版，每辑售价新台币 200 元，共计十五辑圆满。本经为密教部之重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此

书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求实证第一义谛正法。

十四、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十五、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无

受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十六、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

（预告：〈超意境〉第二辑，将于 2010 年底出版，平实导师又再选取公案拈提书中的偈颂，分别写成中国童谣风格，及吉尔特民谣、台湾民谣、北管、铁板说书、艺术歌曲等不同风格之曲子以外；并增写新词〈菩萨底忧郁〉，以情歌风格作曲，将与他人所写国乐风格的曲子四首，共同录制，预计今年年底录制完成出版，谨先预告。第二辑出版后将不再录制CD，特此公告。）

十七、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，售价新台币 200 元。第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样

有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

十八、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正覺同修會

103 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

◎敬告大陆地区读者：因为大陆部分地方政府认为台湾地区佛法是「境外佛法」，非属中国佛法，故常常加盖「不许进口」字样而退回本会邮寄给大陆同胞的赠阅书籍；尤以闽南地区最常被大陆厦门海关退回，不知厦门海关现在是否仍然如此，或是已经承认台湾是境内了？闽南读者请

各自向厦门海关查询确定后，再由本会另行寄赠。

十九、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

二十、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

二十一、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百零二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址如下：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

因有一些海外、大陆同修捐款，故刊登捐款仪式的照片征信如下：



正觉教育基金会执行长：张公仆（左五）

佛教正觉同修会监事主席：余书伟（左六）

教育部官员：政务次长—吕木琳（右四）·国教司司长—杨昌裕（右三）·社教司司长—朱楠贤（右二）·总务司司长—刘奕权（右一）

二十二、本会道场弘扬 如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛

子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「台北市佛教正覺同修會」，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利，而免延宕，划拨时请统一注明「护持道场」。



正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2010/06

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司
免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本
公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书，详见换书启事）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页
成本价 200 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一~四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本
质不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中
将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完
全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版
社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误

的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元。

12. **宗门正义—公案拈提** 第六辑 平实导师著 500 元
(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意** 平实导师述 300 元
14. **宗门密意—公案拈提** 第七辑 平实导师著 500 元
(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道—兼评「选择本愿念佛」** 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记—** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
17. **优婆塞戒经讲记—** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
18. **真假活佛—** 略论附佛外道卢胜彦之邪说 (对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士 (岳灵犀) 著 流通价 140 元
19. **阿含正义—唯识学探源** 平实导师著 共七辑 每辑 250 元
20. **超意境—公案拈提 CD**。以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文，作成不同曲风之超意境歌曲。在聆听优美歌曲时，请同时阅读内附之印刷精美说明小册，可以领会超意境的证悟境界；未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。 每片 280 元
21. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元
22. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 250 元
23. **钝鸟与灵龟—** 考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤。
平实导师著 共 458 页 售价 250 元
24. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元
25. **真假外道—** 破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元
26. **胜鬘经讲记—** 兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解。

- 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元 2008.12.1 开始出版
- 27.楞严经讲记 平实导师述 共 15 辑, 每辑三百余页 优惠价 200 元
2009.11.30 开始陆续出版 每二个月出版一辑
- 28.佛法入门—迅速进入三乘佛法大门, 消除久学佛法漫无方向之窘境。
○○居士著 将于《正觉电子报》连载后出版。售价 200 元
- 29.明心与眼见佛性—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说
正光老师著 于《正觉电子报》连载后结集出版之, 书价未定
- 30.广论之平议—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
约二或三辑 俟《正觉电子报》连载后结集出版 书价未定
- 31.中观金鉴—详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质 正德老师著
于《正觉电子报》连载后结集出版之。 出版日期、书价未定
- 32.末法导护—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
- 33.金刚经宗通 平实导师述 俟整理完毕后出版之
- 34.菩萨学处—菩萨四摄六度之要义 正元老师著 出版日期未定
- 35.法华经讲记 平实导师述 每辑 200 元 出版日期未定
- 36.八识规矩颂详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
- 37.印度佛教史—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
- 38.中国佛教史—依中国佛教正法史实而论。 ○○老师 著 书价未定
- 39.中论正义—释龙树菩萨《中论》颂正理。
正德老师著 出版日期未定 书价未定
- 40.中观正义—注解平实导师《中论正义颂》。
○○法师(居士)著 出版日期未定 书价未定

- 41.佛藏经讲记 平实导师述 出版日期未定 书价未定
- 42.阿舍讲记—将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
平实导师述 约三辑 每辑 250 元 出版日期未定
- 43.宝积经讲记 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元 出版日期未定
- 44.解深密经讲记 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
- 45.成唯识论略解 平实导师著 五~六辑 每辑 200 元 出版日期未定
- 46.修习止观坐禅法要讲记 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
- 47.无门关—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
- 48.中观再论—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
- 49.轮回与超度—佛教超度法会之真义。
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
- 50.《释摩诃衍论》平议—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
- 51.正觉发愿文注解—以真实大愿为因 得证菩提
正德老师著 出版日期未定 书价未定
- 52.正觉总持咒—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
- 53.涅槃—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
- 54.三自性—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
作者未定 出版日期未定
- 55.道品—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
- 56.大乘缘起观—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定

- 57.三德—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
- 58.真假如来藏—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议
作者未定 出版日期未定
- 59.大乘道次第 作者未定 出版日期未定 书价未定
- 60.四缘—依如来藏故有四缘。 作者未定 出版日期未定
- 61.空之探究—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
- 62.十法义—论阿含经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
- 63.外道见—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

总经销：飛鴻國際行銷股份有限公司

231 台北縣新店市中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-82186688 (五线代表号) Fax.02-82186458、82186459

零售：

- 1.全台湾连锁经销书局：三民书局、诚品书局、何嘉仁书店
敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2.台北市县：

佛化人生佛教圖書文物中心	台北市羅斯福路三段 325 號 6 樓之 4	02-2363-2489
士林圖書佛教文物流通處	台北市士林區大東路 86 號	02-2881-9587
書田文化書局（大安店）	台北市大安路一段 245 號	02-2707-4900
書田文化書局（石牌店）	台北市北投區石牌路二段 86 號	02-2822-4316
書田文化書局（寧安店）	台北市南京東路 4 段 137 號 B1	02-8712-0601
人人書局	台北市北安路 524 號	02-2532-0667
秋水堂書局	台北市羅斯福路三段 333 巷 14 號 1 樓	02-2369-5999
金億堂書局（101 文具天堂）	台北縣三重市三和路 4 段 16 號	02-2981-1665
來電書局（新莊店）	台北縣新莊市中正路 261 號	02-2990-3130
春大地書店	台北縣蘆洲市中正路 117 號	02-2281-9327

3.桃園市县:

桃園文化城	桃園市復興路 421 號	03-333-1280
金玉堂文具批發廣場	桃園縣中壢市中美路 2 段 82 號	03-426-5805
內壢文化圖書城	桃園縣中壢市忠孝路 86 號	03-433-5588
御書堂文具圖書	桃園縣龍潭鄉中正路 123 號	03-409-2965
來電書局(大溪店)	桃園縣大溪鎮慈湖路 30 號	03-387-8725
巧巧屋書局	桃園縣蘆竹鄉南崁路 263 號	03-322-8935

4.新竹市县:

聯成書局	新竹市中正路 360 號	03-534-0008
大學書局	新竹市建功路 10 號	03-573-5661
金典文化廣場(竹北店)	新竹縣竹北市中正西路 47 號	03-552-0082
展書堂(竹東店)	新竹縣竹東鎮長春路 3 段 36 號	03-595-9333
博覽家	新竹復興路 73 號	03-522-6789
展書堂(竹東店)	新竹縣竹東鎮長春路 3 段 36 號	03-595-9333

5.苗栗市县:

展書堂(頭份店)	苗栗縣頭份鎮和平路 79 號	037-681-038
展書堂(竹南店)	苗栗縣竹南鎮民權街 49-2 號	037-476-299
建國書局	苗栗縣苗栗市中山路 566 號	037-321-277
萬花筒文具批發廣場	苗栗縣苗栗市府東路 73 號	037-358-251

6.台中市县与南投县:

佛教詠春書局	瑞成書局、各大連鎖書店 台中市南屯區永春東路 884 號	04-2384-6662
瑞成書局	台中市雙十路一段 4-33 號	04-2212-0707
仁和書局	台中縣神岡鄉神岡路 66 號	04-2562-1843
參次方國際圖書有限公司	台中縣大里市大明路 242 號	04-2481-6635

文春書局	台中縣霧峰鄉中正路 1087 號	04-2333-2748
儀軒文化事業有限公司	台中縣太平市中興路 178 號	04-2275-2388
翰生書城	南投縣埔里鎮樹人路 128 號	049-290-1060

7.彰化市县:

心泉佛教流通處	彰化市南瑤路 286 號	04-725-1368
大大書局	彰化市中正路二段 407 號	04-838-1033
聯宏圖書文化廣場	彰化縣溪湖鎮太平里西環路 515 號	04-833-8485
墊腳石圖書文化廣場	彰化縣員林鎮中山路 2 段 49 號	04-885-6640

8.台南市县:

宏昌書局	台南市北門路 1 段 136 號	06-228-2611
禪馥館	台南市北門路 1 段 308-1 號	06-228-8032
吉祥宗教文物	台南市公園路 595-26 號	06-251-2109
博大書局	台南縣新營市三民路 12-8 號	06-632-686
豐榮文化商場	台南縣新市鄉仁愛街 286-1 號	06-501-4415
藝美書局	台南縣善化鎮中山路 436 號	06-581-7716
志文書局	台南縣麻豆鎮博愛路 22 號	06-571-5436
文昭圖書社	台南市中區建業街 39-1 號	06-2153118

9.高雄市: 各大连锁书店、瑞成书局

瑞成書局	高雄市左營區孟子路 678 號	07-349-7799
政大書城(河堤店)	高雄市三民區明仁路 161 號	07-350-6716
政大書城(光華店)	高雄市苓雅區光華路 148-83 號	07-223-0786
城市書店	高雄市三民區明吉路 9 號	07-349-0485
青年書局	高雄市青年一路 141 號	07-332-4910
明儀書局(南倉店)	高雄市三多四路 63 號	07-269-1693

明儀書局(北倉店) 高雄市三民區明賢街 65 號 07-343-5387

明儀書局(河堤店) 高雄市三民區明福街 2 號 07-343-5387

10. 宜兰县市:

金隆書局 宜蘭市中山路三段 43 號 039-323-678

宋太太梅鋪 宜蘭縣羅東鎮中正北路 101 號 039-534-909

11. 台东市:

東普佛教文物流通處 台東市博愛路 282 號 089-351-619

12. 其余乡镇市经销书局: 请电询总经销飞鸿公司。

13. 大陆地区请洽:

樂文書店(旺角店) ——香港旺角西洋菜街 62 號 3 樓(852-23903723)

樂文書店(銅鑼灣店) ——香港銅鑼灣駱克道 506 號 3 樓(852-28811150)

青年出版社 ——香港北角渣華道 82 號 2 樓(852-25657600)

各省新华书店、方广邮购书店 (请详见:〈敬告大陆读者〉文)

14. 美国: 世界日报图书部: 纽约图书部 电话 7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话 3232616972#202

15. 国内外地区网路购书:

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw/>

(书籍简介、直接联结下列网路书局购书)

三民 网路书局 <http://www.Sanmin.com.tw>

诚品 网路书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来 网路书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 网路书局 <http://www.kingstone.com.tw>

飞鸿 网路书局 <http://fh6688.com.tw>

附注：1.请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周末双休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。2.因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。3.若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。4.邮购：邮政划拨帐号 19068241。5.正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。6.尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！7.若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 14:00~21:00，双周之周六为 14:00~18:00 请购处专线电话：25957295-分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

正智出版社有限公司在台湾印行的各种书籍中，《真实如来藏、禅净圆融》二书，已由国务院 国家事务宗教局 宗教文化出版社，在大陆

印行流通出版了。《真实如来藏》定价人民币 18.8 元、《禅净圆融》定价人民币 10 元，已在全国各省市的新华书店上架流通了。

《禅一悟前与悟后》一书，在更早之前，授权与四川大学出版社印行，由四川省宗教局审核后，转由四川省新闻出版局上送国务院新闻出版署、国家宗教事务局、中国佛协……等单位实质审查通过，现在也已经出版了，售价人民币 28 元。

以上三书，大陆读者可径向各省市新华书店或其他书店指名购阅。若书架上已售出而无书籍者，请向书店柜台订购。凡是已经在大陆出版之书籍，既可由各地书局买得，则正觉同修会将不再购赠或寄赠，敬请大陆读者们鉴谅。

若您所在的县市还没有设立新华书店，亦无其他书店可以订购，亦可向中国国际图书贸易总公司（图书部）订购。各书店若欲订货者，请填写妥「图书征订单」，直接向该公司传真订货，征订单格式请从成佛之道网站或该公司网站下载。又：正智出版社其余书籍，凡尚未在大陆出版者，未来将委托中国际图书贸易总公司，在大陆经销流通，敬请读者注意正式销售日期，详情请径洽该公司（图书部）：

TEL. 010-68433191 68433189

FAX. 010-68412048 68415917

E-MAIL. ts2@mail.cibtc.com.cn

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德居士著 回邮 35 元
附录: 平实导师著《略说八、九识并存…等之过失》
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠 回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元

22. **假如如来藏**—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. **入不二门—公案拈提**集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. **真假邪说**—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 正安法师著 回邮 35 元
25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义, 略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬。 平实导师著 回邮 35 元
31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
(已无存书之较早各期, 不另增印赠阅)
32. **现代人应有的宗教观** 正礼老师著 回邮 3.5 元
33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元
34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元
35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 正光老师著 回邮 10 元
36. **三乘菩提—电视弘法 55 集全部 DVD 一套九片** 工本费 100 元 回邮 25 元
37. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者,
请正式发函并盖用关防寄来索取。 (2008.04.30 起开始敬赠)
38. **西藏文化谈**—耶律大石先生著 正觉教育基金会印赠 回邮 20 元
39. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
40. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
41. **导师之真实义** 正礼老师著 回邮 10 元
42. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读「密续」之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 10 元

43. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元

44. **一贯道与开悟** 正礼老师著 回邮 10 元

45. **博爱—爱尽天下女人** 正觉教育基金会编 回邮 10 元

46. **三乘菩提 CD 光碟** 由正觉教团多位亲教师共同讲述录制
一套 8 片，总有二大讲题：一为「三乘菩提之意涵」，二为「学佛的正知见」。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助弱视者快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可错过。制作工本费 100 元，回邮 35 元

47. **意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文** 正觉同修会编 回邮 30 元

48. **第七意识与第八意识—第七、八识有可能是意识吗？**

平实导师述 俟《正觉电子报》连载完毕后出版

49. **邪箭呓语—从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论—反击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理。**

正元老师著 俟《正觉电子报》连载后出版

50. **真假禅宗—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗**

附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证

附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显

正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

51. **雪域众生的悲哀—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。**

王心觉居士著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

52. **真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义**

正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正覺同修會 103 台北市承德路 3 段 277 號 9 樓

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

成佛之道 网站：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑~第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

**** 藏传佛教修双身法，非佛教 ****



正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

网址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

订阅：<http://post.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 561-9020

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

美国洛杉矶共修处

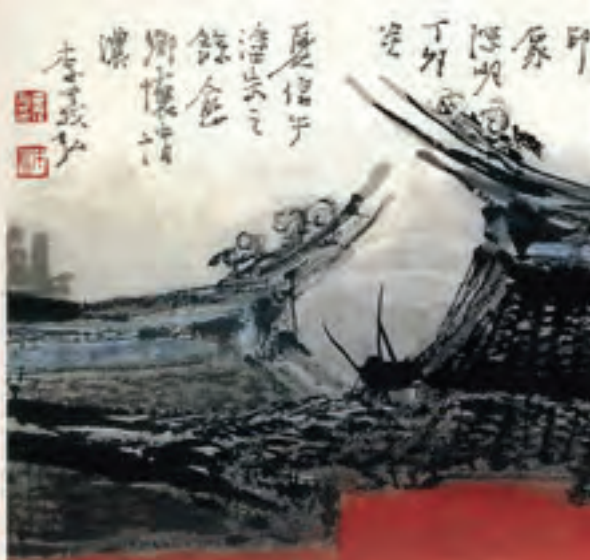
(626) 965-2200 & 454-0607

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印◎

2010 年 6 月 29 日网路电子版出刊

初版六〇〇〇册



解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。