



# 正覺

## 電子報

第 61 期

人間佛教(十一)

明心與眼見佛性(二十)

中觀金鑑(連載十)

仍是慈悲一片

—425世紀法筵紀實(二)

2010.09.01

一切衆生有異功德威力自在  
，乃至有生險難之處，阿賴  
耶識恒住其中住所依止。

《大乘密严经》卷2

All sentient beings own merits, virtues, and the great power of sovereign independence. Even they are born in the dangerous and difficult places, yet their Alaya Consciousnesses always dwell in them to depend and rest upon.

*Mahayana Secret Sublime Sutra, Vol. 2*

解脱界虽是无为界，但却是同具无漏有为法与无漏无为法的。如何是无漏有为法呢？譬如阿罗汉已经断尽思惑，成就无漏，实证无漏法了；但他们在入灭以前，仍然具有接触五尘及行来去止、领受苦乐等功能，这些都是在亲证有余涅槃的解脱功能下，仍然继续存在的无记法，使阿罗汉可以继续存在人间依止 释迦世尊，这是第一类无漏有为法。阿罗汉们舍寿之前，仍有意识心存在而拥有解脱的证境以及解脱道的智慧，也具有利乐众生同证解脱的功能，这就是第二类无漏有为法。既有如是二类的无漏有为法，当然是有意识可以领受解脱境界的：自知已不再被三界生死系缚了。所以说阿罗汉们所证的无为也是有界的——有解脱的功能差别存在着——所以名为解脱界，是涵盖断界、无欲界、灭界的。

《阿含正义》第五辑

Although the liberation realm is a non-active realm, it possesses both flawless active dharmas and flawless non-active dharmas. What are the flawless active dharmas? For example, *arhats* have completely eliminated the delusion on attachments, attained flawlessness, and actually realized the flawless dharmas. But prior to entering remainderless nirvana, they continue to possess the functions of touching the five sense-objects, moving around or resting, experiencing and perceiving pain or comfort, and so on. These all neutral dharmas continue existing under the liberation functions, which come with personal realization of the nirvana with remainder, and they allow *arhats* to still survive in the human world to take refuge in Sakyamuni, the World-Honored One. These are the first category of flawless active dharmas. Before *arhats* pass away, with the conscious mind still existing, they can abide in liberated realization state and possess the wisdom of the Liberation-Way, and they also have the functions to benefit other sentient beings in achieving the liberation together. These are the second category of flawless active dharmas. With these two types of

flawless active dharmas, *arhats* surely have the mind-consciousness to experience the state of liberation: knowing that they themselves are no longer bound by the life-and-death of the three-realms. That is why the non-activeness realized by *arhats* is said to have the realm – with the existence of functional distinctions on liberation – namely, the liberation realm, which includes the elimination realm, non-desire realm, and extinction realm.

*The Correct Meanings of the Agama Sutras, Vol. 5*



# 正觉电子报第61期

## 本期目录

### 穿越时空 ——超意识



- |     |                         |       |
|-----|-------------------------|-------|
| 1   | 人间佛教(十一)                | 平实导师  |
| 26  | 中观金鉴(十)                 | 孙正德老师 |
| 43  | 邪见呓语(八)                 | 陆正元老师 |
| 58  | 广论之平议(十九)               | 正雄居士  |
| 78  | 略评—西行者的眼见佛性(三)          | 正庆居士  |
| 96  | 仍是慈悲一片—425世纪法筵<br>记实(二) | 编译组   |
| 116 | 迈向正觉                    | 林正淦   |
| 123 | 般若信箱                    |       |
| 132 | 公开声明                    |       |
| 135 | 布告栏                     |       |
| 149 | 正智出版社发售书籍目录             |       |
| 157 | 正觉赠书目录                  |       |





(连载十一)

### 第三章 佛法必须具足三德

**【讲义纲要】** 佛法与你的紧密关联：

- 1.你探究哲学后有没有成果？（玄学？义学？）
- 2.哲学与佛学之关联。（宇宙万有及生命之本源）
- 3.你愿意被误导吗？（救护众生与人身批评之异）
- 4.你学佛后，学得快乐或痛苦？（前途茫然←→次第实证）

**讲记：** 今天我们将第三章开始讲，第三章内容是〈佛法必须具足三德〉，其实很多人并没有真正的了解佛法，但是在讲述「人间佛教」时，在说明「人间佛教」的真实义之前，我们几个题目必须先与大家说明一下，我们要探讨的是：佛法跟你的紧密关联。到底佛法跟你有什么紧密的关系？因

为这才是最重要的。如果佛法跟你没有关系的话，那你不必这么辛苦，把这一世的许多时间花在修行上。

针对这个部分，我提供了四个题目来跟大家探讨：

第一个题目要先请问大家：「你探究哲学以后有没有成果？」有很多人会想要学佛，其实是因为探究哲学的关系；也许你们之中有人现在仍然在探究哲学，只不过听说有这么一个演讲，所以就来听听看。但是我现在要先问你：「探究哲学许多年以后，有没有成果？而哲学的本质是什么？」其实哲学讨论的本质，目的是要探讨万有的根本——宇宙万有的根本到底是什么？这应该是哲学中最主要的探讨部分。可是哲学所探讨的，都是在思想上面去推论、演变，并不是去实证到宇宙万有的根源；因此说，哲学充其量，只是一类思想。

但是，哲学探讨到最后，还是不得不进入到佛法中来，除非仅以思想（玄学）为满足，而不是以探讨究竟的真相（义学）为满足。如果真的是想要探讨义学，就是要确实的证实宇宙万有的根源，也就是说：「宇宙是从哪里生出来的？有情生从何来？而宇宙为什么会坏灭？有情死往何处？」这其实就是哲学家一直在探讨的，从以前苏格拉底以来，一直都是如此的。但他们终究无法去实证万有的根源，终究无法了解「生」是从哪里来？「死」又归结到何处去？这就是哲学家的困境，也是哲学研究的现况事实。但是，佛法并不一样，佛法是义学；为什么佛法是义学呢？因为佛法是讲究实证的，不单单只是思想。生从何来？是可以实证的；死后要归结到哪里去？也是可以实证的；所以佛法是义学，而不是思想。但是，我们并

不因此而否定哲学，因为哲学「思想」也不错，可以从思想上引导人们向上；只是不究竟，毕竟它只是个「思想」。在佛法的修行之中却不一样，因为是可以实证的：可以使你在实际上去证明，原来我是从何处出生的，原来我死后是归结到哪里去。当你对「生从何来、死归何处」已经实证了，对于「死归何处」的探讨也就归结完成了！那时你不妨再发起愿心：「我也要帮助所有跟我有缘的人，要让他们和我一样证实这一点。」那么你就已经成为菩萨了！所以，佛法是「义学」，它是实证的，不只是一个「思想」而已。

接着要来跟大家提示「哲学与佛法的关联」：哲学探讨的是宇宙万有以及生命的本源。也就是求真的意思，只有真实的才是究竟的善，才是三界中最完美的法。但是，生命的本源并不是我们的觉知心，觉知心只是意识或六识全部，而以意识为主要。觉知心是靠着我们的身根、意根、六尘，以及无明、业种的和合，才能够有这个意识觉知心生起及存在。所以，意识—我们这个觉知心—不管有念或无念之时，它都是需要有很多的缘才有办法存在或者出生，所以这意识不是万有的根源。因此，万有的根源究竟是什么？这就是佛法所要实证的课题，而这并不是哲学的思惟所能够弄清楚的，也不是声闻解脱道所能弄清楚的；是只有实证的佛法才能确实地探究，而不是作文字训诂、经论讨论所能够得知的。所以，哲学走到最后、探究到最后，这一世没有办法探究到万有的根源，下一世再继续探究；这样研究哲学无量世以后，终究得要走入佛法中，否则没有办法究竟。因此说，哲学还是可以作为一个初

阶，探究到后来还是应该要进入到佛法中来，否则探究宇宙万有的根源是不可能成功的。

一般的哲学家一直都在探讨一个问题：「上帝与撒旦存在吗？」上帝与撒旦是不是可以证实其存在？这是哲学家一直在探讨的，因为上帝无法实证，撒旦也无法实证：全都是无法令人一再地被不同的人共同证实其存在。可是在佛法中认为「上帝」是在的一「上帝」一直与你同在一「上帝」就是你这一世生命出生的根源，也是婆罗门教所说的祖父或大梵天、大自在天，统名为造物主，但他们都不知道其实就是各人自己的第八识如来藏。你之所以会出生在人间，是由于你自己的「上帝」跟你在一起，不是由与别人共有的、同一个大我的上帝跟你同在一起。一神教徒祝福大众时常常这样说：「愿上帝与你们同在。」我也一样祝福大家！但不是「愿」，而是说：「你自己的『上帝』本来就与你同在。」这个「上帝」是谁呢？「上帝」就是出生你的色身、出生你的觉知心的第八识如来藏，它才是真正的造物主，也是制造觉知心之真主；山河大地也从这个造物主来，但它不是一神教讲的造物主耶和华上帝，而是你的第八识如来藏。

可是一神教说：「上帝存在的当下，也有撒旦存在啊！」那我们说撒旦是谁呢？就是你的六个根本烦恼、二十个随烦恼，这就是你自己专有的魔鬼；而这些都是你可以实证的，并不是想象中才会有的法。所以，哲学家找不到上帝而主张说：「上帝是人类创造的。」但是在佛法中，你却是可以找到自己专有的「上帝」，并且是每天都与你同在，这就是禅师讲

的：「夜夜抱佛眠，朝朝还共起。」而这个如来藏却是只有佛门中的菩萨们，追随诸佛修学才能实证的；由这里来推究，不论是外教、或者是哲学的探讨，终究还是要回到佛法中来，只是有的人回到佛法的时间早，而有的人比较晚。即使是一神教的上帝天神，他们在无量无数劫之后，终于了解了：原来山河大地确实不是自己在以前所创造的，而是由许多「上帝」共同创造的。耶和华中也另外有一个「上帝」，原来是那个「上帝」造了自己；耶和华中自己的伟大天身及觉知心，也都是他身中的那个「上帝」帮他创造出来的。那时，就是他走向佛法而成为菩萨的时候啦！哲学中的探讨也是一样的，所以哲学最后的归宿就是佛法。我说的这些话，诸位都可以先在心中打上一个问号，无妨。不过如果有缘，将来你离开了表相佛法而走上了实证的佛法，当你实证了自己身中的造物主，你就会相信我今天所说的确实是丝毫无诳，完全如实。

第三点我想要提示大家的是：「你愿意被误导吗？」这个问题很重要！因为后面所说的，对于第一次来听我演讲的诸位来说，应该是有一些麻辣的！但不会很麻、也不会很辣！刚好是你可以接受的地步。可是我先要提示诸位：「你愿意被误导吗？」我想，每一个人走向学佛的路，都希望是正确的成佛之路，可以很快乐的走在正确的成佛之道，也期待可以很迅速地走完这一条路，所以，当然没有一个人愿意被误导。在这上面，我要请大家先了解「救护众生与人身批评的差别」，这个差别必须先请大家了解。救护众生是因为基于众生被误导，以致学佛三十年之后，仍然是渺渺茫茫，不知道学

佛应该要怎么学才正确。有心人花大钱买了一套大藏经回来，那三藏十二部要读到什么时候呢？而且又读不懂！所以有许多人学佛五十年以后，垂垂老矣，只好抱恨而终。这就是被误导的众生之生动写照，却是很令人泄气的事实。那你先要问自己：「我愿意或不愿意被误导？我在学佛的路上是不是希望一直都在正确的路上？都不走入岔路？」先要问自己这一点。如果能像这样厘清了自己正确的观念，知道法义辨正与人身攻击的差异性，知道我今天所讲的都不是人身攻击，而是想要帮助诸位免于再被误导，走向正确的道路，那么这一场演讲，你将会听得很欢喜。

救护众生时一定要辨正法义，否则是救不了的！这就像玄奘菩萨说的：「若不摧邪，难以显正。」正法的外表所显示出来的，跟相似佛法差别不是很大；所以，如果不用错误的法来作详细的对比说明，一般人是无法了解正法与表相佛法的差异所在，所以才会说：「如果不破斥邪说，就很难显示正法的不同所在。」这是玄奘菩萨所说的！因此，救护众生时，为了想要使众生都能正确地理解佛法，远离岔路，就一定要拿错误的法跟正确的法来做比对，这样众生就容易了解其中的差异，就容易被救护成功了！至于「批评」，是属于人身攻击，是对一个人的身、口、意行作评论，那才叫作批评。然而法义辨正全然不同于批评，是都在法义上面来论议，不说个人行为上的是非，所以法义辨正是大家都应该要接受的。因为接受了法义辨正，就代表你将会开始远离被误导的情况，那么你在探讨宇宙万有的本源这条路上将会走得很快速，也会走得很

轻松。所以，能接受法义辨正，正是你学习佛法进入实证佛法阶段的重要观念与态度；因此对这二者的差异性，请大家要把它区分开来。若是将法义辨正误认是人身批评，一定会障碍自己探讨生命真相——父母未生前的本来面目——的各种实证；因为想要实证这个生命的真相，就必须扬弃情执而追求真相，当然就不该执着面子与师徒情分，应该不讲人情而实事求是，才有可能远离别人的误导而证入生命真相的境界中。我想，诸位都是不想被误导的人，都是追求真相的人，所以一定不会厌恶法义辨正；因为，只有法义辨正才能使你确实理解表相佛法与实证佛法的差异性，才能远离以前被误导的邪见，开始迈向亲证生命实相的智慧境界中。

第四要请问大家：「你学佛以后是学得痛苦呢？或是学得快乐呢？」学得痛苦的原因是什么？是因为前途茫然啊！不晓得自己到底应该要怎么样修行，才可以在佛法上一生命真相——的智慧有所实证？这是最难的！有好多人都进了我们正觉的时候在抱怨说：「我早知道有正觉这个法，就不必像以前那样枉修了三十年，又痛苦、又漫长。」但问题是出在哪里呢？就是出在对于前途的茫然，不知道如何去实现亲证生命真相的目标，所以修到后来，不得不走向南传佛法去修解脱道。解脱道就是罗汉道，并不是佛道，那只是佛道中的一个很小的部分而已；但是现代南北传佛法都一样，连最浅的解脱道法义也都被大师们给误导了，所以很多人走向南传佛法多年以后，连断三缚结、证初果都非常困难，依旧是一法无成；又继续努力修了十年南传佛法以后，最后不得不放弃而走进密宗去了，那

就离佛法更远了！这个原因就是，不知道佛法的内涵是什么，更不知道佛法的次第是什么，所以修习罗汉道十余年以后，最后还是放弃而走向密宗了；当他们进入密宗的那一天，就已经是离开佛法了！

那么，如果你学佛学得快乐，当你学得很快乐时就表示说：你已经知道佛法次第实证的内容，并且你也已知道自己在次第实证的内容上面，入门的第一步「见道的功德」已经亲证了，你也知道接下来该如何继续前进。这样一来，你学佛就会学得很快乐。所以，你如果问我们正觉同修会的会员们说：「你学佛快乐吗？」他们都会告诉你：「很快乐！」因为有了方向、有了目标，也有次第，已经知道自己正在哪个阶段中，接着即将进入哪一个阶段；并且这些阶段也都是可以实证，而不是只在理论上面说说而已。那么请问大家：「你是不是学佛之后，想要学得痛苦呢？」我想你们从来都不愿意，没有一个人愿意！那如果再问说：「你想不想学佛学得很快乐呢？」我想大家一定是心有戚戚焉，而且都会认同。

接着我们现在假设一个前提：假设你已经确定不想要停留在哲学的层次，想要实证生命的真相，想要了知宇宙万有的本源，也不愿意继续被误导；而且你希望实证而快快乐乐地学佛，一步一步地次第实证，不想停留在思想的阶段中。我们假设你已经处在这个状况下，那么我们就可以进入今天的主题了。由于这个主题是在讲〈人间佛教的真实义〉，所以我们先要让大家了解：人间的二乘圣人所修的罗汉道—声闻解脱道，以及大乘菩萨所修的佛菩提道—大乘解脱道，二者的

差异。如果这个差异不弄清楚，那么学佛就会变成学罗汉；学佛与学罗汉的差异若不弄清楚，修学佛法以后就会变成是修学声闻解脱道，不是修学成佛之道。事实上，解脱道不必刻意去学，因为在佛法中已经涵盖了二乘圣人所证的解脱道，并且这个二乘圣人所证的解脱道是可以实证的——在大乘佛法中。而且二乘解脱的罗汉道、缘觉道，归结到最后还是要由大乘的菩萨来住持，否则就会中断！这也是一个事实。所以，现在南洋有阿罗汉没有？答案是：没有！因为七、八百年前的人证阿罗汉以后就入涅槃去了，不再来人间了，导致住在人间的解脱道圣者位阶越来越低，人间的阿罗汉越来越少；证得二、三果的人也都渐渐离开人间，真正的解脱道法义于是失传了；到最后，亲证解脱道的人间圣者就全部消失了，这就是南传佛法五百余年来的实况，早就没有初果到四果的圣人了。然后，将来人间会不会再有阿罗汉呢？会！由谁来使人间继续有阿罗汉呢？由菩萨来教导声闻种性的人，去次第亲证阿罗汉果；所以二乘解脱道的法义若是想要弘传不断，归结到最后，仍然是要靠菩萨来护持及弘传，这也是眼前可见的事实。讲到这里，接着当然得要讲解声闻解脱道的内容了。

## 第一节 解脱道不能令人成佛

### 第一目 略说二乘圣者之解脱内涵

#### 【讲义纲要】

1. 略说二乘圣者之解脱内涵：断见惑、思惑，是只断现行，不断习气种子随眠；亦不破所知障，更不能断尽所知障。

2.略说大般涅槃之意涵：具足四种涅槃，方能成佛。

**讲记：**那么我们现在进入第一节，来谈〈解脱道不能使人成佛〉。

这一节的第一目之中，我们要为大家略说：二乘圣者的解脱内涵，是断见惑、断思惑，二乘圣者的所断就是这两个，所证则是初果到四果与缘觉果。如果要勉强再加上一个，就是我所执着的断除。二乘圣人的修行分成四果与辟支佛果，我们演讲时间不够，就不谈辟支佛与声闻果的四向，只谈四果。这四果里面，初果所证即是断我见，也就是断身见；断了身见之后疑见跟着断，戒禁取见也会随着断除，这就是断三缚结而成为初果人。

断我见，在佛世很稀松平常；但是到了末法的现在，已经非常困难了！以前有很多人自以为已经证初果、二果、三果，甚至有人自称已证得第四果而成为阿罗汉。我以前也遇到过，有人自称阿罗汉，来找我，要我为他印证；我说：「你连我见都还没有断，身见具在，我怎么能为你印证为阿罗汉？」而且我从来都不为人家印证声闻果，虽然我也能教人取证声闻果<sup>41</sup>，但是我对声闻人没什么兴趣。可是他们那些自称证果的「圣人」都落在哪里呢？都是落在意识上头，所以我见根本就没断，全都只是凡夫啊！却都敢僭称是阿罗汉。

诸位学佛以后，绝对不会再错认你的色身是常住法；大家都知道色身是变异无常的，终究会死啊！所以色身不是真实

---

<sup>41</sup> 编案：详见《阿含正义》七辑所述证果的理论与观行的法门。

法。色身的我是虚妄、假合的，大家也都知道受、想、行、识是假合而有的，却往往只在文字上知道，仍然和以前一样落入识阴中，却自以为已经断了身见——我见。凡夫都以五阴身为常住的自我，这个身见之中最难断除的就是意识心（觉知心）常住的身见。识阴共有六个识，为了见色而有眼识，为了闻声而有耳识，乃至为欲了知种种诸法而有意识。很多学佛人知道识阴是虚妄的，却又总是误以为意识觉知心是常住的。可是，意识被含摄在识阴中，只是识阴六识中的一个识；意识永远都不可能是常住法，因为每一世意识永远都是只有存在一世。

从理上来说，意识每天晚上睡着以后就不在了——间断了，间断以后要在第二天早上重新再生起，一定要有仍在的心与其他的借缘才能再度出生、再度运行，所以意识觉知心不可能是常住法。再不然，工作很累了，吃过午饭、打个盹，也睡着了，那时候意识也间断了。如果精神很好，冷不防后脑勺一记闷棍打下来，意识也间断了。正当闷绝的时候，医师都说那个病人的意识不在了；因为他已经没有办法觉知，这表示他的意识觉知心已经不在了。由这些现象可以证明意识觉知心是会中断的。

这个意识死了以后没有办法到下辈子去，最多只有到中阴的境界；然后入胎了，这一世意识就永远消失了。等到下一辈子有意识出现的时候，那已经是在母胎中三、四个月以后的事了！但是那时的意识觉知心非常的笨，因为什么都不懂，连胎外的世界都还不知道，他对世界的全部认知就是母胎

中的世界。等到出生了以后，才懂得要对外面的世界来见色、闻香等等，可是这个意识已经是全新的意识，是依全新的五色根（也就是色身）而有的；而上一辈子的意识觉知心是依前世的五色根为缘而出生的，不是依这辈子的五色根为缘而出生的；所以下辈子的意识觉知心当然也不是这一世意识，所以每一世意识都只能存在一世，不能来往三世，可见意识觉知心是会断灭的。

又譬如说：如果修得无想定，进入定中时意识也断灭了；若是舍报之后出生到四禅天的无想天中，意识也是断灭而不存在了；或者阿罗汉进入灭尽定中，意识也是断灭了。那么这样看来，意识实在不伟大，是在许多时候都会断灭的；这个不伟大而常常断灭的意识，有智慧的人为什么要把它误认为是真实而常住的呢？但这个意识正是众生最贪爱、最执着的自我，当众生认定这个意识觉知心常住不坏时，就是已经落在我见中，正是凡夫异生。可是意识有很多种变相，在三界中有很多种不同状况的意识；这是末法时代的大师与学人们同样都无法判断的，但是这个见解在正觉同修会中却只是修学大乘法的基础。能够现前观察意识觉知心的虚妄，确实晓得意识是有间断的心，是依众缘而生起的；你已经如此确实观察过了，那么你也证实意识不是常住的，了知意识觉知心很脆弱，确定它没有办法延续到未来世去；当你如此现前观察了以后，对于意识的心所法受想行三阴的虚妄性，当然也能确实了知，那么你的我见在这时也就确实断除了。

你如果现前观察意识觉知心确实是如此，这就是符合断

身见的现量智慧！如果自己没有睡眠的经验（事实上不可能没有），假设自己从来不曾睡觉，所以不曾体会过自己睡着了以后意识会断灭，但仍然可以从比量上来看意识觉知心会不会断灭。譬如看别人睡着以后，意识觉知心还在不在？可以看看你的丈夫或是你的妻子，以及你的子女、你的老父母，当他们睡着的时候，你在旁边轻轻跟他们说话交代事情，看看明天他们晓不晓得你的交代？你将会发现，他们都不晓得你昨晚曾经对他们讲过什么事情，因为他们眠熟时意识已经不在了，这就证明意识或识阴六识在睡熟以后都是断灭不在的了。这是从现量观察而比量自己意识一样会断灭，由此也可以了解意识是虚妄的。

那么这样子现量观察、比量观察完了，你也可以从至教量——也就是从 佛陀所说的圣教量上面来印证。佛在阿含部的经中有很多地方这么说：「眼、色因缘生眼识，耳、声因缘生耳识……乃至意、法因缘生意识。」这很显然是在告诉我们：要有意根与法尘作为助缘，意识才能生起；不论是有念的意识或者离念的意识（不论是有念的灵知或离念的灵知），都是要以意根及法尘为助缘才能出生的。佛又说：「诸所有意识，彼一切皆意、法因缘生。」换句话说：「不论是什么状况下的意识觉知心，譬如地狱中的意识，畜生道、鬼道、人间、天界的意识，定中或定外的意识，粗意识或细意识，凡是意识觉知心，全部都一样，都是要有意根及法尘为助缘才能出生。」所以才会说：「诸所有意识，彼一切皆意、法因缘生。」这就是从圣教量上面来告诉我们：「一切粗

细意识都是虚妄的。」当你能够从圣教量去了解意识的本质，当你能够在善知识的教导下，如实了解各种不同状况下的意识都是生灭的，当你能够从比量及从现量去观察意识确实是生灭的，你就知道受想行阴也是生灭的，当然就能确定五阴自己全都不是真实而常住的，确定自己五阴只是暂时而有——不是永远存在。这样一来，你的我见也就断除了！从此以后不会再错认五阴、十八界中的任何一阴、一界是常住的，这就是断身见或我见。这个部分，将来出版《阿含正义》时会写得详细一些，这里因为时间不够，就不细说了。<sup>42</sup>

当你真的断了我见，从此以后你将不再迷信大名声者；当你听别人说到任何一位善知识时，不论他们的名气有多大，也不论他们是否完全没有名声，那时你听过他们解释初果的实证方法与内容时，就会知道那位大师或默默无闻的人有没有断我见，那么从此你就断了两个疑：第一个疑见，是那些善知识们是否断了我见？你对他们就不再有怀疑了。因为你已经有智慧可以直接断定对方是没有断我见的凡夫，或是断定对方确实断了我见，知道对方最少是初果人。这就表示你对天下善知识的疑已经断了，你已经有智慧能判断对方所说之声闻初果的见地是否正确，心中都无疑惑，这就是断第一种疑见！

第二种疑见是对于解脱道的证果是否可能？你已经可以自行确定：这是可能的！所以对于解脱道的实证，你不再有怀疑，这是第二种的断疑见。若是再说有第三种疑见，譬如要

---

<sup>42</sup> 编案：这是 2005 年 9 月开讲的内容，《阿含正义》共七辑，已于 2007/8/31 全部出版完毕。

以什么智慧才可以被称为初果圣人？你已经知道：是由断除「五阴有真实不坏我」的邪见而获得见地，而被认定为初果圣人。那么，你对于解脱道上的疑结确实已经打开了，以前对真实三宝的疑结也就跟着打开了，这样你就断了我见与疑见等两个结啦！确实是把我见断了、疑见也断了。

那么接着，当有人（不论他是佛门中的大师，或者是外道的大师）施設错误的戒禁，禁制你说：「你必须要依照我的规定，每天得泡水三个小时才可以解脱。」你一听就知道他这个戒禁是胡乱施設的，因为泡水不能断我见与我执，当然不得解脱，泡到皮肤烂了也没有作用。有人告诉你说：「你要每天行善，欢喜的行善，终其一生都不休止，快快乐乐、欢欢喜喜不断的行善，你就能得解脱。」那你也会发觉：「我的师父这样要求我每天行善，这个行善却是跟断我见无关啊！既然是跟断我见无关，我一生努力行善之后，最多就是死后往生欲界天享福，怎能解脱呢？」因为这与断我见无关，当然就不可能证得初果啊！那你就知道他所施設的那个戒禁是错误的。如果有人告诉你说：「你一定要修苦行，要吃最粗糙的、最难吃的，还要每天为众生辛苦的做事，这样不断地修苦行，你就可以得解脱。」那你也会观察出来：「这样努力修苦行的结果，我见还是断不了的，因为都是觉知心的境界，仍然落在意识里面。」你知道这样是无法断我见的，当然是与解脱道的实修无关。他要求你每天做苦行，说能得解脱，你就知道他对你施設的戒禁是错误的，那些戒法与解脱的实修无关。这已经显示：事实上您已经断了戒禁取见。这样子，总共有三个会让

您继续轮转于欲界六道中的结，已经被您自己解开了！这就是断三缚结的人，就是初果人。

为众生辛苦的工作，或努力修苦行都很好，但是同时要懂得「如何断我见？」这样才是正确的基础佛法修行。这就是说，你已经能够分辨什么人施設给你的戒律是正确的；也知道什么人施設给你的戒律跟解脱道无关，知道那些戒禁都是错误的，依照他的戒法努力去修苦行，是无法得解脱的；因此你就知道那个人或那位大师的戒禁取见还没有断除，那么你已经知道：「若要得解脱，是要从断我见开始的；会阻碍自己回堕我见、能帮助自己断我见的戒律，才是自己所需要的」，这才是已断戒禁取见的人。至于如何才能断我见？你也已经知道了；所以将来你如果为人家施設戒禁的时候，就不会乱施設，对错误的戒禁已经无所取了，那表示你的戒禁取见已经断了，这是断第三个结。这样三缚结断了，你就是初果人啦！这是可以自己透过修学正知见，然后一步一步去现观，去确定自己有没有断我见，这就是解脱道的第一步修行，也就是声闻法罗汉道的见道——证得初果。<sup>43</sup>

接着是要断思惑，断思惑的过程就是解脱道的悟后起修。把见惑断了以后，是有解脱道的见地了，可是性障还没有除掉，三界爱仍然存在；所以，见道之后要发起修道的过程，就是断思惑！断思惑的第一阶段就是对贪、瞋、痴（三界爱）要尽量淡薄，借着断三缚结的见地，观行三界境界的过失，使

---

<sup>43</sup> 编案：请详《阿含正义》七辑中的细说。

三界爱淡薄了，那么贪少了、瞋也少了、愚痴也减少了，那就是薄贪、瞋、痴的境界，称为「薄地」，就是二果人。初果是见地、二果是薄地，到了二果以后再努力修行，把我所的执着给消除，特别是修除欲界爱，对欲界中五尘的贪爱修除了，那么只要有未到地定，自然就会发起初禅，就进入三果位了。初禅并不是刻意修来的，初禅是有了未到地定以后，经由智慧观察而把欲界爱的性障修除了，当五欲的贪爱灭掉以后，五盖就消除了，初禅就会自动出现。也许正在走路时出现了，也许正在蹲马桶时出现了，也许你正在吃饭，也许正在课诵，或者正在打坐，这都不一定，但它随时可能会出现。那就是说，当你已经离开了欲界爱<sup>44</sup>，因此初禅就自动现起了，这已证明你的欲界贪爱确实是消失了——你真的已经离开欲界的系缚了。这个时候再配合你的见地，也就是初果所得的智慧、所断的三缚结产生的见地，再用功断除对众生的瞋心，那你就成为三果人了。

三果人又名「离地」，已经远离欲界五欲贪爱的境界。已经离欲界地，所以三果人又称为离地。由于他已经离开欲界地了，所以在人间舍身以后将不再回来人间了，他将会生到色界天去；若是最迟钝的三果人，在初禅天死了以后，接着一世又一世都是往上受生，最后成为阿罗汉而取涅槃；有的三果人可以在死后的中阴境界中取涅槃，有的三果人历经天上的一世就取涅槃，也有人是一世又一世上流到无所有处天才取涅槃，

---

<sup>44</sup> 对欲界五尘：色、声、香、味、触，对欲界五欲：财、色、名、食、睡，已经无欲了。

共通的现象就是他们都不会再回到人间或欲界天中来，所以三果人又名「不还」。但是迟钝的三果人很容易退失，为了保证不退，所以最好进修二禅，使得欲界爱永远不会再现前；正因为初禅距离欲界很近，所以三果人也有退失的；如果能够进修二禅，离欲界就更远了，那么三果的功德将永远不会退失。这时候二禅完成了，三果坚固不退，就可以去探讨五个上分结是什么了。这五个上分结探讨清楚了，进而把它断除了，那就是四果人——慧解脱阿罗汉。但是慧解脱很难修，是因为对于「很微细、很微细的我」继续存在着，仍然有微细的喜乐，因此就落入我慢相中，无法取证四果。必须连想要舍五蕴十八界的这个舍心都不存在了，才有办法取证慧解脱果；如果这些都能舍了，五上分结都不在了，那就能实证慧解脱。这是在短短一世之中就可以完成的，不像菩萨修行成佛要三大阿僧祇劫。<sup>45</sup>

但是成为慧解脱以后，他只是断三毒烦恼的现行，并未断除三毒的习气种子随眠，习气种子还是留存在心中！所以声闻头陀第一的大迦叶尊者听到人家奏乐，他不知不觉就闻歌起舞了；他对欲界五尘已经没有贪着，可是习气种子使然，使他不知不觉地跳起舞来。所以难陀尊者每次上座说法时，一定会先看女众那一边，他不会先看男众那边；他也很喜欢看女人刚起床后衣衫不整刷牙洗脸时的半裸露模样，因为他过去很多世以来都跟女人混在一起，他很喜欢女人，那就是他的习气种子啊！又譬如毕陵尚慢，也是如此。所以阿罗汉们只是断现行

---

<sup>45</sup> 编案：详细的内容请直接请阅《阿含正义》。

——不会再有三界爱的现行，但是舍寿前仍然会有欲界爱或色界、无色界爱的习气种子流注，而不会进展为三界境界贪爱的现行；这表示，阿罗汉们还不曾开始断除习气种子的随眠，但却是货真价实的阿罗汉，真的能在死后进入无余涅槃中。

所以解脱果的取证并不难，难的是你有没有那个信心，难在你懂不懂声闻罗汉道的修证内容——没有被假名善知识所误导，也难在有没有善知识正确地指导。其实，解脱道的修证并不难，如果你们想要真的了解，我在这里顺便推销我的著作，我有一套《阿含正义》将会出版，我已经把解脱道巨细靡遗的写在里面，将来你们好好去读，会得到大受用；只要反复地读上两年，依照书中的说明自己去观行，绝对胜过你以前所修二十年的解脱道，解脱果是确实可以实证的。

那么成为阿罗汉时能不能成佛呢？不能！先从事相上来说好了，当年世尊入涅槃以后，有哪一位阿罗汉敢站出来说他当场可以继任佛位？没有！慧解脱阿罗汉们都不敢出来继任，俱解脱者也不敢出来继任，乃至三明六通的大阿罗汉们也都不敢出来继任佛位。为什么呢？因为大乘法中的菩萨，才刚明心者所说的法，不回心的三明六通大阿罗汉们就已经听不懂了！可是这些明心的菩萨敢继任佛位吗？也不敢！因为上面还有眼见佛性的菩萨，证量不是他所能知道的，所以他也不敢。那么见性的菩萨敢自称成佛吗？也不敢，因为上面有十行位的菩萨。十行位菩萨上面还有十回向位，十回向位上面还有十地菩萨，当然都不敢宣称绍继佛位。就算有人已经修到第十地了，说法如云如雨，称为法云地的菩萨，而他们也

不敢自称成佛啊！因为上面还有等觉菩萨 普贤……等人，也还有 文殊、维摩诘等妙觉菩萨，他们也都不敢自称成佛啊！因为被授记成佛的人是当来下生的 弥勒比丘，却还是要等到五亿七千六百万年以后才会来人间成佛。弥勒在佛世是现比丘相，现在住于兜率陀天中则是天人相，如今已经是妙觉菩萨，只有他才能在以后先来人间成佛，也仍然不敢在世尊圆寂后立刻绍继佛位。所以，再怎么轮也轮不到阿罗汉来继承佛位。连菩萨都不敢继承佛位了，阿罗汉们又听不懂菩萨所讲的法，怎么敢站出来绍继佛位呢？所以他们只能称为阿罗汉，而这还只是从事相上来说的。

唉！这一些说法好像有一点麻辣哦！不晓得听起来是否会有一点刺耳？如果你刚好是学南传佛法的人。不过刚刚我已经作过假设了：「假设你是不愿意被误导的，也假设你是愿意在佛法上有所实证的，而且是想要修学佛法而不是学罗汉道。」由于这个假设的前提你们已经接受了！所以我们要给你的是胜妙的法——包含罗汉道的佛菩提道，当然就得要说明佛菩提道为何含摄了罗汉道，也要如实地说明罗汉道无法使人成佛的道理。

好！言归正传。当一个人修到成为阿罗汉以后，为何还是无法成佛？第一、他的烦恼障所摄习气种子随眠还没有修除掉。第二、他还没有断除所知障。断所知障，跟断见惑、思惑的内容是不一样的！断见惑与思惑可以成为阿罗汉，所观行的内容都是在我们自身中——五阴、六入、十二处、十八界。可是五阴、六入、十二处、十八界都是三界中的法，都

是三界现象界中现前存在的法，诸位若有智慧时，都可以观察得到；但是阿罗汉所观察到的这些现象界中的法，全都是三界中法，不属于实相法界。实相法界，是我们五阴十八界的根源。五阴十八界从哪里来的？于此不知或无法了知，就是所知障——修证佛法而非罗汉法的人所应知道的实相。努力在佛法中修行以后，对实相法界仍然不能了知；正因为被遮障而无所知，就称为所知障。

譬如大家常常会反问自己：「我为什么会生在人间？我生来人间是为了什么？」就如很多人常常在问自己：「生从何来？我到底是从哪里来的？」又如有些小孩子也会问妈妈：「我从哪里来的？」没有学佛的妈妈就说：「我生你的啊！」那小孩接着问：「那我什么时候进入你肚子里面？」妈妈听到这个问题时，就没办法回答了！佛菩提道——真正的佛法，就是要探讨我们大家是从哪里来的？生从何来？人之所以出生总有一个根源啊！并不是单凭父母的因缘，也不是单凭业力与无明就可以出生啊！业力与无明又是存在什么地方？总不可能是在虚空吧！因为虚空是无法，虚空不能收藏无明以及业种。这些都是学佛法者应该要探讨的实相法界，是学佛的菩萨们所应该实证的，在罗汉道中是不必实证这个实相法界的。佛陀在北传的声闻法四阿含中，乃至南传的阿含（也就是尼柯耶）里面，以及北传的大乘佛法——第二转法轮、第三转法轮的种种经典中，都曾告诉我们：「生从如来藏来，死后仍归如来藏。」但是，这个实相法界如来藏，阿罗汉们只要信受佛说的真实有、常住不坏就行了，不必亲证；菩萨们却是

必须亲证的，因为这是大乘道—成佛之道—的入门，也就是大乘见道时必须亲证的实相心。亲证了实相心如来藏以后，能够现观五阴身心都是从如来藏心中生起的，就是知道实相了；这时才可能发起般若智慧，才能现证中道观。

如来藏心有很多不同的名字，它被称为心、所知依、阿赖耶识。阿含中简称为识，或称为本际、实际、如、入胎识、住胎识。在般若系的经中叫作不念心，因为它从来不会想起任何一法、一事，也不会忆念任何一法、一事。这个不念心又名非心心、无心相心、菩萨心、无住心，这都是般若经中所讲的；这些般若经中所说的不同名称的心，其实还是在讲如来藏心。在第三转法轮的经中说：它叫做阿赖耶识，又说它是异熟识，成佛的时候改了个名字叫作无垢识，通称为如来藏。一切有情之所以出生，都是从如来藏中出生，不论是欲界、色界或无色界中的有情。或许您是第一次来听我说法，心中觉得不然，心想：「我的出生是我妈妈帮我生的。」因为人们最眷念的还是母亲嘛！母亲那么辛苦生了我，怎么可以把她的功劳推翻掉？但是我请你回家以后向妈妈问一句话，问妈妈说：「妈妈！以前我入胎的时候，你有没有今天帮我制造一个心脏，明天再帮我制造一个胳膊，后天再帮我制造一条腿？有没有？」妈妈一定说：「没有！你是自然而然就生长了。」妈妈一定这样说，所以妈妈是提供那个因缘给你——提供那个环境与物质，由你的如来藏借母血来出生了你的色身，然后才借着色身来出生了自己所有的六尘，再借着已经出生的色身与六尘来出生了「觉知心」，然后你才算具足了，

才能生存于人间。

所以，生从何来？答案是从如来藏来！而这个如来藏不是三界之各种现象界中的法，这个如来藏并不是断见惑与思惑之时所能知道的；因为断见惑与思惑而成为阿罗汉，是针对如来藏所生的五阴十八界的虚妄与生灭来作观行，从来不涉及能出生五阴十八界的如来藏心。弄清楚了这一点，那么诸位就可以了解：佛法的实证是要从实证如来藏来下手的，以实证如来藏作为佛法的入门——大乘见道；可是阿罗汉实证解脱道而断见惑与思惑时，都不必涉及这个部分，而成佛却一定要把亲证如来藏作为第一步的实证，然后才能次第成就佛道。由这个道理来看，诸位就可以了解：原来修罗汉道是无法成佛的，因为他们所修的，与佛法入门实证所应该修的不同。

因此，我们在这里作一个结论：修证解脱道而不想实证如来藏（不求禅宗开悟）的出家人，他是声闻僧！虽然他也许已经同时受了菩萨戒，但是他以声闻戒做为主戒，把菩萨戒做为别解脱戒；而他所修的法又是声闻法解脱道——罗汉道，不修大乘见道的实证如来藏心，那他的本质还是声闻僧。但是，他明明是菩萨的心性，为什么修的却是声闻法？走的却是罗汉道？而他所安住的境界正是声闻的境界呢？那个过失其实不在他自己，而是过在善知识！因为当代的善知识没有真的弄懂罗汉道与佛菩提道的差别：既不懂声闻法与佛法的差别，更不懂罗汉道的见道是什么地方异于佛菩提道的见道。所以误导了随学的人，因此才会有当代许多的声闻僧存在。而这些声闻僧其实大部分人还是具有菩萨种性的，是可以

修证菩萨法的，不应该只教导他们声闻法。同样的道理，在家二众的修行也是一样，总是把学罗汉当作学佛——用罗汉道当作佛道来修行；当然这过失也不在学人，而是在教导的大师们自己弄错了。由此看来，修学解脱道不能成佛，修学佛菩提道才能成佛。因为修学解脱道是无法破除所知障的，更无法断尽所知障，只有佛菩提道才能打破所知障——实证如来藏而亲证法界的实相——于是发起了般若智慧而常处于中道。当你找到了你的如来藏，你就可以现前观察：我的五阴十八界确实是从如来藏中出生的。那么，生从何来的第一个问题，你就解决了！

至于死了以后，譬如阿罗汉把五阴十八界灭尽了，永远不再出生于三界中了，那么他们死后是归结到哪里去呢？还是如来藏！所以，不回心的阿罗汉们死时不再受生而成为无余涅槃——无余涅槃中没有任何一法存在，唯一存在的是如来藏心——不再出生中阴身而不再去投胎，也不再受生于色界、无色界，三界中永远都不再看见他们了，永远没有他们的十八界存在于未来世了，这就是无余涅槃。所以阿罗汉死往何处呢？答案是：死往如来藏！没有任何去处。所以，无余涅槃其实是灭尽十八界，使如来藏单独存在而没有意识存在了，全无见闻觉知了，是绝对的寂灭而不再有生死的轮回。所有阿罗汉们都是知道这一点的，这在北传、南传的阿含诸经中都还可以找到明文证据的；问题只是：不回心的阿罗汉们并不晓得自己的如来藏在哪里啊！而这个道理，其实在北传的四阿含中早就讲过了，并不是在大乘经中才讲的。这是因为阿罗汉们在世时也

与菩萨们一起听闻 世尊宣说的大乘经，他们后来结集起来就成为四阿含中的一部分；所以四阿含中对这个第八识也是大致上说过了，并不是在大乘经典中才开始这么说的。那么阿罗汉既然不证法界的实相，当然不可能打破所知障，更无法断尽所知障，所以他们是无法成为菩萨的，当然更不可能成佛。

（待续）



(连载十)

### 三、恐惧堕于断灭故执识蕴自性为本住法

藏传佛教应成派中观师为显自己之超胜，皆就意识各自施设异说，是故同一意识往往各创新词而说，日新月异而皆不脱意识范畴；今观月称、宗喀巴、印顺之所以另立「我、自性、细意识」成为认取真我之所缘，乃是因于熏习并接受断见论为基础的六识论所衍生者。何以故？彼等实质上乃执取五取蕴之识蕴自性为常住我，于否定第八识本住法以后，恐惧因缘所生法之五取蕴终归无常坏灭，假如承认了我见之所缘为五取蕴，将来断除我见之时，即不能再受用五取蕴之能取与所取，乐空双运之理论与行门即不能成立，又恐惧将会堕于断灭境界而心生恐怖。故宗喀巴如是说：

见诸蕴之萨迦耶见，由于实物转故，是缘实物之心，应

非颠倒，如缘青黄等识。故断萨迦耶见，应非令其同类相续不生名断。应如断缘青黄色等之识，唯断缘萨迦耶见之欲贪，说名为断也。（注<sup>1</sup>）

意思是说：「看见五取蕴常住萨迦耶见，因为是缘于人间真实之物而运转的缘故，是缘于色蕴实物之心，这应不是颠倒心，譬如缘于青黄赤白的眼等五识一般。所以说，断除萨迦耶见的意义，应该不是「使六识心各自同类相续的现象不再出生」而称为断；应该如同断除缘于青黄色等之眼等五识一样，仅断除缘于萨迦耶见所生之欲贪，不必断除眼等六识之相续而生，称为已断萨迦耶见。」

宗喀巴不解何为众生之颠倒，以为眼见色、耳闻声乃至意知法之法性，都是缘于人间真实存在的色蕴及六尘，不违现象界之现量，故称为不颠倒，认为断除基于我见而生的外我所欲贪即是断我见，不知世尊所说众生堕于四颠倒之我见相貌。四倒者，于不净之**色蕴**计着为净，此乃不净计净颠倒；于所有受皆是苦之**受蕴**，计着乐想，此乃于苦计乐颠倒；于依仗因缘而起之无常法见闻觉知**识蕴**计为常，此乃无常计常颠倒；于取一切法相之了知相**想蕴**及造作相之**行蕴**计着为我，此乃无我计我颠倒。如今宗喀巴以无常之识蕴、不净之色蕴计为常、计为净，又以苦而无实我之受、想、行蕴计为实我，乃是实质堕于四颠倒之我见者，故计执**受想行识**为**不颠倒**之法，一反佛说而如是主张：萨迦耶见若是缘于五蕴而生，二乘圣者修证解脱

---

注<sup>1</sup> 宗喀巴疏，法尊法师译，《入中论善显密意疏》卷 11，第 10 页，成都西部印务公司代印。

道断除我见我执，应该仅是断除由萨迦耶见而生之贪爱，而非将识蕴我断除，非灭尽五阴后有，非舍报入无余涅槃后不再有同类五阴相续而生。宗喀巴等人认为：倘若如是，则随着同类五阴不相续生，即成断灭。故宗喀巴不许诸蕴（特别是识蕴六识）为萨迦耶见所缘，改以我见相应的我所贪着作为我见的所缘，认为只要断除「我见所引生的我所贪着」时就是断我见，因此而妄计眼等根识之取境法性是无可摧破之本住法性，正堕于我见之中。但二乘圣者所证之涅槃，乃是断除后有苦蕴积集之因，使得同类五阴不再相续生，到达苦的边际而无六根、六尘、六识，识蕴六识全部灭尽而成为绝对寂灭，其所自觉之涅槃虽是依仗因缘而得者，却是必须依于涅槃本际如来藏阿赖耶识（异熟识）之本来无生才能得。然而，此涅槃本际如来藏不需依仗因缘，即已自住于不来不去、不生不灭、不垢不净、不增不减之涅槃界中。故二乘圣者舍报后五阴不再相续出生而入无余涅槃，不是断灭法，尚有涅槃本际自在故，却是古今所有藏传佛教应成派中观师所否定者。

堕入六识论中的应成派中观师月称、宗喀巴、印顺等人，我见深固，具足凡夫我见而月旦世尊之涅槃法，实属可悲而又狂妄。天界中之色界、无色界，以五阴所有之五尘法等我所贪爱为苦，故灭除欲界五尘之贪爱（特别是灭除男女欲贪），是离欲的天乘之法；二乘以五阴及五阴后有之存在为苦，故以灭除眼等根识能取境界之我为首要，随着眼等根识不再对自己生起希望继续存在之作意，意根及眼等五根之后有种子亦随之灭除。故二乘以灭五阴想而修远离，非唯远离一切我所：远离眷属、

远离世间五欲、远离尘嚣，住于阿兰若而随佛修道，进而闻佛教导后思虑观察五取蕴之无常、苦、空，断除我见及我执，乃至自觉涅槃，自知不受后有；这是将此世五蕴全部灭除而令后世不再出生五蕴，名为不受后有，如是正理具载于四阿含诸经中。如今四阿含之圣教犹在，不可任由六识论的藏传佛教应成派中观师曲解妄说，将一切修学解脱道与佛菩提道者所必须断除，而且是可现观而知、可现观而断除之我见，随意转变成未能断除我见之常见外道邪见。月称、宗喀巴不仅否定涅槃本际如来藏阿赖耶识（异熟识），更以其狂妄之言语，转易阿含解脱道圣教之我见内容，蛊惑未具择法眼之随学者，使堕于见闻觉知之我见中，进而接受其喇嘛教之男女欲贪至极之「无上瑜伽」双身邪法，所作所为真可谓大不善！

月称、宗喀巴否定涅槃本际第八识之后主张：能取境界之「我、自性」是不可摧破之本住法，于是我所方可建立为萨迦耶见之所缘，因此意识及其自性方可建立为业之所依，方得于「证涅槃」时不堕于断灭。所以宗喀巴这么说：

以有自性所立之我及念我心取境之我，二中初者是正理所破，后者许名言有，故非所破。此显不破萨迦耶见俱生所缘，然非不破彼执行相自性之我。（注<sup>2</sup>）

宗喀巴说：「由于有依六识自性而建立之我，以及能了知『我的心正在摄取境界』之我；两者之中，前者乃『依自性所立之我』是正理所破除的，后者是『能返观自己觉知心正在取

---

注<sup>2</sup> 宗喀巴著，法尊法师译，《菩提道次第广论》卷 20，页 465，台北，福智之声出版社。

境的自我』，由于那个自我名言上允许存在，但能摄取境界之心非我见所应破。这是显示应成派中观不破除萨迦耶见同时俱生所缘的意识等六心，但是并非不破除那些执着我所时的种种分别过程中依自性所建立的名言我（破斥依六识自性建立的我所境界中的能见之自性我、能闻之自性我，乃至能觉能知之自性我）。」

所以藏传佛教应成派中观所说的断我见，只断六识自性我常住的我见，是断阿含所说**内我所**常住不坏的我见，但是不必断除**六识心自体**常住不坏的我见。他们认为，六识心中以语言在分别六尘我所之过程中的自性之我，是断我见时所应断除的恶见；但是六识心正在冷眼返观有语言的觉知心时，那个离于语言而能返观的觉知心意识却是不生灭的，不是我见所破斥的我。然而彼等都不了解：觉知心有分别而起语言妄想时，当然是识阴所摄的意识心，而同时正在返观的无语言分别的觉知心，其实仍是同一个分别心，仍是识阴所摄的意识心；而且只是意识心的证自证分而已，属于意识心的慧心所，只是意识心的心所法，是意识心的内我所，不外于意识心。意识是识阴所摄，仍然不脱根、尘、触三法为缘生的范围，是故佛说意识也是我见所破的妄心。举凡五阴所摄的法，全都是虚妄法，都是我见所破的范围，不因有语言妄想或无语言妄想而有差别，也不因为是否缘于妄想而不返观，或者不生妄想而直接返观，就有差别；因为同样都是识阴所摄的意识心，同样都是根、尘、触三法为缘而出生生灭法，同样都是断我见时所应破的虚妄法。

具足我见者凡有所说，必然以其我见所产生之邪见为最胜，成就戒禁取见的同时，必定生起见取见而维护其我见之根

本法相，必定会以斗争为业而随处破斥与其说法不同之人。因此应成派中观师月称、宗喀巴，虽不许于绳计蛇之蛇（假立之我），却守护着能计绳为蛇、能取境之意识心我（现象界中确实存在的识阴我、五蕴我）。而其所谓能破除于色受想行等自性，建立我之正理，则是这样的内容：【（中观）正理者，如中论云：「由遮心行境，即遮诸所说，不生亦不灭，同法性涅槃。」】（注<sup>3</sup>）依照宗喀巴所引用，由藏文翻译为中文之《中论》论文，他的意思是说：「其应成派之中观正理，就像《中论》所说：由于遮遣了意识觉知心所运行的文字言说境界，就遮止了种种有所言说的妄想境界，这样离言说的意识等六个根识即是不生亦不灭，同于本住不灭法性之涅槃。」以此种遮遣部分意识心行后之能取境的意识我，作为本住不坏法；即以此恶见作为不可摧破之正理，来破除所取之色受想行等自性所立之我，亦破除能取境界相之有念灵知意识心为我见所立之我，却将同属意识而能取境的离念灵知，认为离语言妄想时即是离能取所取、即是离分别性，而建立为无分别的本住法。

依如是恶见而建立藏传佛教应成派中观见，称说为中观正理，称遮遣后不需语言文字而仍然能够取境之意识我为胜义，故应成派中观师月称、宗喀巴等，许可以名言说之而不可摧破。也就是说，月称、宗喀巴等认为可以摧破之言说中我可以成为我见之所缘，而现实中暂时存在的离言说的意识等六识则不可摧破，不许作为我见之所缘，否则在否定第八识的大前提

---

注<sup>3</sup> 宗喀巴著，法尊法师译，《辨了不了义善说藏论》卷3，台北，大千出版社，1998年3月，第114页。

下，即无人可证无余涅槃而成为断灭，因此而创造一个离言说时不可摧破、能取境之本住法性的意识我，以免堕于无人证涅槃之断灭恐惧、无我恐惧中。但是离言说时能取一切境界之意识，乃是意根、法尘相触为缘所生之识；而意根与法尘皆是所生法，不是常住法，依此两法为缘所生之意识当然更不是常住法！意识虽可经由作意而舍离语言文字之分别，但却遮不了其能取境了知之显境名言；也就是说取境了知时，这个了知本身就是显境名言，此乃意识之识性，任何修行人乃至诸佛都无法改变其定位与定义。意识离言说时仍能了知他人所说的名言，而意识自身亦不能外于显境名言而存在；既然能了知言说，亦无法脱离显境名言，就到达不了离言法性之涅槃本际；又属意为缘所生的有生有灭法，不是不生亦不灭的涅槃法性。

倘若犹如宗喀巴所说，意识乃至眼等根识之取境法性是俱生我执之所缘，应当于每日眠熟—睡着无梦—六识暂断没有觉知时，俱生我执即随之而灭，成为无有俱生我执之无余涅槃状态，次日应当无由再醒过来，而使人人眠熟后都进入无余涅槃中；然而世尊说，乃至意识灭后之没有意识现行的无想定或无想定境界，皆是我见深固的常见外道所说涅槃，而不是真实出离三界之解脱涅槃，更何况是眠熟位？当知眠熟位、无想定位、无想定中，都仍有意根相应之俱生我执存在，并非意识断灭时就能使俱生我执断灭，故不应说意识等六识之取境法性即是俱生我执之所缘。月称、宗喀巴等人否定第八识而堕于六识论中，故不知此理，不知事实上另有染污意根为俱生我执所依止；不但清醒位如此，乃至眠熟位、闷绝位、正死位、无想定

中都是如此；而此亦为月称、宗喀巴等应成派中观师所否定，后将于第五章中专节申论辨正。

又观前举宗喀巴所引用藏译之《中论》，与《大藏经》中姚秦三藏法师鸠摩罗什所译、龙树菩萨所造《中论》有很大出入。该段偈颂汉译原文是这样的：「诸法实相者，心行言语断，无生亦无灭，寂灭如涅槃。」（注<sup>4</sup>）乃以不生不灭实相心统摄由其所出生之一切生灭诸法，然藏文所译则是依藏传佛教应成派中观见而曲解翻译者，故其藏文翻译后之内容，都与中论本文及教证、理证不符。实相境界乃依实相心所住境界而言者，实相心所指乃是本识如来藏阿赖耶识（异熟识）运行于所执持之诸法中时，其自身之心行本已断于言语道，不假修行而后如是；无始以来本自如是故，出生、显现六尘境时本已不于六尘之中取境了知而做分别故；此本识如来藏之离言法性，是无始以来本即离语言道，是从来不落于所生蕴处界诸法之假说自性中；此等不落于所生「有法」中、亦不落于「空无自性之法相」中，才是诸法之实相。

本识心体及其本来具足之清净法性，非因五蕴出生之后修行所作而生，乃本来无生；非因修行而净，乃本来已净，故无有他法可灭之、可净之；诸法因于本识实相心之不生不灭而得不断现行、似有生灭，而诸法本属不生灭之实相心所有，故说诸法的实相寂灭如涅槃。并不是像藏译本把这个实相心的本来离言自性，翻译成是要以遮止对治法来遮止意识心差别、分别之心行境，来遮止一切言说所说，而说为可以离于言说；是故

---

注<sup>4</sup> 《中论》卷3〈观法品〉（CBETA, T30, no. 1564, p. 24, a3-4）

藏文密续的《中论》是以自意所解而翻译，不是依经论原意而翻译，违逆龙树所说、悖离世尊原意，皆为想象所得者，非诸法之实相。实相心一如来藏一心体之心行，从无始劫以来就是离言法性，不是修行以后经由任何一法遮遣而得者；这样的心不依仗任何因缘，本来就在，因此无生亦无灭；这样的心与其所生诸法不一不异，诸法皆此心所生故曰不异(海不离浪)，离心行处、断言语道故曰不一(海非即浪)；不一不异，不常不断，不来不去，不生不灭，故称中道，斯为寂灭涅槃。

藏传佛教应成派中观以意识离开语言文字表义名言之取境心，自己随意转计为断言语道之实相心本识如来藏阿赖耶识(异熟识)，将生灭法意识与眼等根识离语言文字时之能取境界的见闻觉知性假我，推崇为不能摧破之常住法我而高谈中观，所谈者皆堕常见、断见中，都是意识思惟而堕于邪见与戏论。彼等对于识蕴诸识之缘生缘灭法相不能如实了知，乃是由于对五取蕴不能如实了知的缘故，也是由于对识阴六识心的内我所(心所有法)不能如实了知的缘故。若究其实及依圣教，能取境之六识心依于眼色、耳声等有变异性与质碍性之色法自性，领纳眼触色、耳触声等所生受之受自性，取眼触色、耳触声等境界相了知之想自性，于眼触色、耳触声等所生思令心造作之行自性，都属生灭法；但藏传佛教应成派中观师对此视而不见，如是摄取色受想行自性而安立为我与我所，或将色受想行识自性定义为我见之所缘，而将识阴六识自心排除于我见所缘之外，不许为我见之所缘，正是世尊所宣说缘于五蕴所生我见之相貌，都是因为不如实知五取蕴正确内容所致。堕于言说中之

色受想行乃至识阴六识，皆是生灭无常变异之法，是苦空无我之法，无有不生不灭之本事，固然非涅槃法性；然而远离表义名言（语言文字）能取境之六识心，仍然属于五蕴所摄识蕴之法；能了知自我而取一切境界之意识我，亦同样是生灭无常变异之法，乃意法为缘所生之法，都没有本事成为永远不生不灭、言语道断之涅槃法性故。

又《瑜伽师地论》中，弥勒菩萨如此阐释识之自性：【问：何等是识自性？答：略有六种，所谓眼识乃至意识，是识自性差别。又识有三种，一、领受差别，二、采境差别，三、分位差别；领受差别有三，采境差别有六，分位差别有三。如是识蕴差别，总有十八自性。】（注<sup>5</sup>）略释论意如下：「问：什么样的法相是识的自性？答：略说有六种，也就是依眼根了别色尘之眼识自性，依耳根了别声尘之耳识自性，乃至依意根了别法尘之意识自性，这是识阴六识的六种自性差别。识的自性差别又可分成三类，一是领受差别，二是采境差别，三是分位差别。领受差别有三种，领受苦受之自性、领受乐受之自性、领受不苦不乐受之自性；采境差别有六种，眼识缘于色尘取显色等境之自性、耳识缘于声尘取大小声等境之自性，乃至意识缘于六尘取形色、表色、无表色，取乐音、噪音、男声、女声，取种种六尘法中诸法尘境之自性；分位差别有三种，随于思善而与善心所相应之自性、随于思恶而与烦恼心所相应之自性、随于不思善不思恶而堕于无记之自性。因此，眼识乃至意识等识蕴差别总共有十八种自性。」

---

注<sup>5</sup> 大正藏第三十册，《瑜伽师地论》卷 53，第 593 页下。

弥勒菩萨于论中很明白的将含摄于识蕴中之意识自性宣说清楚了，意识离于表义名言（语言文字）时仍然能取一切境，这就是意识之采境自性，此采境自性亦名显境名言；也就是指意识现起时必定与之相应的五遍行心所法中「想」心所法等之了相功能。「等」就是取一切境，「了」就是了别一切法；常见外道以意识心所法能取一切境之功能作为不可摧破之我，这就是典型具足我见所产生之常见见，号称最胜妙的藏传佛教应成派中观思想，竟与常见外道一模一样。在阿含中，佛说「想亦是知」，六识的了知功能，不论是有语言文字的想，或是离念灵知位的了知六尘（仍是想），都是想阴所摄之法；应成派中观师月称、宗喀巴，将意识心之「想」心所法——取境自性（包含眼识等五识之取境自性），也就是具有言语相及离念灵知等显境名言法相，妄想为离言语道之涅槃法性，以此实质为生灭心之意识，等同涅槃法性中道心如来藏阿赖耶识（异熟识），抄袭、套用而攀附龙树菩萨、提婆菩萨师资及无着菩萨等诸多论着中之法句，假以言语粉饰而成为藏传佛教应成派中观之理论根据，毒害未具正知见及择法眼佛子之法身慧命至巨，有智之佛子不可不重视！

能受用一切法而念念不忘者，能计着有我、无我者，就是意法为缘所生之意识，世尊已于经中处处宣说眼等根识乃至意识之生灭因缘相，例如：【我说识因缘故起，识有缘则生，无缘则灭。识随所缘生，即彼缘，说缘眼、色生识；生识已，说眼识。如是，耳、鼻、舌、身，（缘）意、法生识，生识

已，说意识。】（注<sup>6</sup>）故眼识乃至意识皆是因、缘所生法，识生起之缘具足，则从因中生起；若识生起之缘不具足，则不能从因中继续生起而消灭；意识生起之缘者即是意根与法尘，因者即是本识及其所含藏的意识种子。眼等六识都必须随于所缘具足方得生起，既是随缘方能生起之法便是所作之法，所作之法即是无常之法，即是生灭之法！无论假以言说或者不予言说，皆不能去除其无常性。意识借意根与法尘之缘而生，若在欲界，尚需有不坏之五色根，随意根作意方得从本识因中生起；于眠熟无梦、无想定、无想定、灭尽定中，无意根作意之缘故，意识即不现前。于闷绝时或因五根受损之缘故，意识暂不现前，即是世尊所说「无缘则灭」；因此，宗喀巴所说能念了知自我之心、能取境之我——意识，一旦缘缺则必断灭，怎可说是不可摧破之常住我？宗喀巴所说，乃是未断我见之具体表征。

又意识能念「能了知自我、能取境之我」，皆是断我见者所应舍弃者，无有真实不坏之法性故；意识心虽然随于所缘方得生起，然意识现前时其能取一切境之分别法性本是其识性，此识性不是常住法，乃依于无常之意识觉知心而有故；识于缘缺时则灭，此识自性即随识灭而不现前故。如实了知此因缘所生法是无常、是苦、是空，故无我；了知并确认意识我非不可毁坏之常住法，此乃断我见者最基本之初分解脱智慧。然天竺及藏传佛教应成派中观的佛护、月称、安慧、寂天、阿底峡、宗喀巴、印顺……等人却恰恰相反，极力维护此需借缘而生之

---

注<sup>6</sup> 大正藏第一册，《中阿含经》卷 54，第 201 经。

无常生灭心为不可摧破之我，套一句禅师所说，彼等四处撩着狐狸尾巴漫天摇晃示于世人面前，以堕于断常二见中，具足我见之心而大谈中观，只能蛊惑同堕我见者，通不过世尊三乘正法之检验！

五取蕴中包含识蕴所摄之眼等根识及意识在内，确实无有常恒之法性可称为本住、真实之我；弥勒菩萨亦针对修解脱道者缘于五蕴之无常、苦而入无我空中，教导观行之法要，兹摘录并略释如下，以救护被佛护、月称、宗喀巴、印顺……等人误导之应成派中观学人：

……如是名为由无常行作意为先，趣入苦行。复作是念：我于今者，唯有诸根，唯有境界，唯有从彼所生诸受，唯有其心，唯有假名我、我所法；唯有其见，唯有假立，此中可得，除此更无若过若增，如是唯有诸蕴可得。于诸蕴中，无有常恒坚住主宰，或说为我或说有情，或复于此说为生者、老者、病者及以死者；或复说彼能造诸业，能受种种果及异熟。由是诸行皆悉是空，无有我故，如是名为由无所得行趣入空行。（注<sup>7</sup>）

弥勒菩萨于《瑜伽师地论》本地分中声闻地，如是开示：「于一切行无常，观行、修习，获得决定以后，由无常行之作意而趣入生苦等五蕴炽盛苦。接着又思惟：我现前观察所得者，唯有眼等诸根，唯有色等六尘境界（色蕴），唯有从眼触色所生受乃至意触法所生受（受蕴），唯有能分别色尘之眼识

---

注<sup>7</sup> 大正藏第三十册，《瑜伽师地论》卷 34，第 470 页下。

乃至分别法尘之意识等六识心（识蕴），唯有取六尘相之了知（想蕴）与思有所造作（行蕴）之假名我与我所法；此中之我与我所，唯有从所见闻觉知之分别行相中，假立我见与我所见乃至我知与我所知，故我与我所法唯是假立，故由现前观察可得者，除此以外更无过于五蕴者，亦无第六蕴可得，如是唯有色受想行识五蕴可得。于色等五蕴中，无有常恒坚住之主宰者可说为我或说为有情，或于诸蕴中说有我或有情为生者、老者、病者以及死者；或者说于诸蕴中有我或有情能造作诸业，能受种种果报及任持种子与业种而有异熟法。因此缘故而说五蕴诸行无有作者与受者，皆是空故，无有实我故，如是观行思惟而领悟五蕴所行诸法无我，称为由无我故行于无所得而趣入空行。」

于诸蕴中无有常恒坚住之主宰者可说为我或说为有情，此乃世尊于初转法轮诸阿含中所谆谆教诲者。能如实观行思惟五蕴（含摄识蕴中之意识）无有实我，进而领悟五蕴所行诸法无我，意谓无有能作与所作、能取与所取，由无我而趣入无所得之空行；此等皆属于五蕴空、蕴处界空乃至一切我所缘起性空，皆非大乘胜义空。缘于五蕴或总或别而说我与我所，唯是假名而说，于五蕴中无有实我与实法故；虽已能如实不缘于五蕴或总或别，分别执为我而断除分别我见，也就是不于盘绳假计为蛇，然而仍可分别诸根、境界、六识心之自性差别。虽由分别可得见诸法自性差别，而此等自性差别确属无常、生灭、变异、不自在之法；进而修断缘于五取蕴之我执，成就解脱果。缘于五取蕴断除我见与我执所得之解脱果，都是属于世俗谛的

内涵，也就是二乘修证解脱道之内涵，仍未曾触及胜义谛，未曾知证胜义空性，只是解脱道中之空行者。

又，纯粹观行五蕴空、蕴处界空，偏于可灭之断灭空而否定了本识实相心，本质即是断灭空，无有一法得以让修大乘观行者可以缘之，则不能处中而观，不免要堕于断与常二边。宗喀巴主张能念之我及能取境之我是常住之本住法，以其非色法故说为大乘所证之空性心；但此能念我之心以及能取境之我，正是识蕴所摄之五俱意识及其了境行相，并非大乘贤圣所证空性心第八识，故已堕在我见中，未断我见。世尊及弥勒菩萨于经、论中，都说诸蕴皆无常恒坚住法，若有人坚持应成派中观佛护、月称、宗喀巴、印顺等人之所说为正，则与世尊、弥勒菩萨所说相违，即是指责世尊、弥勒菩萨所说之经论为邪说。凡具清净信之佛弟子，应当认清以上弥勒菩萨所说皆契合世尊之圣教，不应随于应成派之六识论假名中观、邪见中观而妄作评论，以免成就谤佛、谤等觉菩萨之地狱重罪。

应成派中观师月称、宗喀巴等人强力主张：「若非由内心增上安立，于其境上就自性门有所成就，说彼为我或名自性」、「以有自性所立之我，及念我心取境之我，二中初者是正理所破，后者许名言有，故非所破。此显不破萨迦耶见俱生所缘，然非不破彼执行相自性之我。」但他们为何要违背佛说、菩萨说而如此强力主张？彼等所主张与坚持者，即是弥勒菩萨所教导应以身受心法四念处观思惟其假有而舍弃者：能领受诸境界之眼识乃至意识心，了知诸法而于所了知之诸法起思造作，皆是假名所说之我与我所法，并非真实常住之主宰

者，更非能造业者、非能持业者、非能给予异熟果报者，修观行者对于能观行之假名我生起此无我、无所得之智慧，才能趣入无人、无我，成为空行者而证解脱道之空三昧。月称、宗喀巴等倘若不承认眼识乃至意识之取境自性为识蕴之自性所摄，则是分明主张只有四蕴或者别有第六蕴，违背诸佛菩萨之圣教，彼等所说即不归属于佛法，弘扬其法之一切人都应去除所有佛教、佛法之名相与表相。月称、宗喀巴等主张眼识乃至意识能取境之我为不可摧破之真我，妄称是本住法性，正是二十种萨迦耶见所缘之我。他们之所以会堕于萨迦耶见中，最主要的原因有以下几点：

- 一、主张意识乃是结生相续之识而以为不堕于断见。
- 二、以意识能取又能舍，伪证大乘之无分别智。
- 三、以生灭性的意识之一分，建立为本住不坏法，别称为细意识我，妄认为本住法，反将出生六根、六尘、六识（含粗细意识）的如来藏（阿赖耶识）谤为实无，妄称为名词施設之方便说。
- 四、以意识为根本而说三有唯是意识所成，抄掠佛法名相再加以曲解粉饰，诡称应成派中观之意识境界为含摄般若与唯识之大乘法。
- 五、主张五识自性及意识自性之取境自性不可毁坏，故主张外境实有而堕于内我所执着之恶见中。
- 六、主张五识自性、意识自性若暂时离开语言相时即为常住之离言法性，故主张性空唯名而有作用不堕于无。

七、主张仅有六识，无有七、八二识，故认为烦恼障含摄所知障。

八、主张声闻缘觉亦证意识微细我——细意识，才得以出离三界，故亦证法无我，辩称实证法无我者非唯菩萨。

九、为成就其误会后的解脱道即是佛菩提道之主张，故将成佛之道唯一依凭的第八识本识，在自身无力实证的情况下加以否定。

十、以五识及意识自性「我」为真实常住之法性，再以五识及意识「我」缘起故无自体性之无自性，妄攀为唯识种智之三性、三无性。

以上十点是藏传佛教应成派中观师之重要主张，皆以意识取境之心为宗旨，盗取大乘般若经典中一切法以无性为自性之名相，以及曲解龙树菩萨论着内之般若中观真实义而攀附之，诡辩为了义佛法，欺瞒未证实相之佛教界人士。以下将分成三章，逐项披露上面所列举彼之常见、断见、无因论本质之内涵，以挽救久被误导之藏传佛教应成派中观学人。（待续）



# 邪箭噬語

— 破斥藏密外道多識喇嘛

《破魔金剛箭雨論》之邪說

(连载八)

— 陆正元老师 —



## 第二节 若不摧邪，难以显正！如法论者，非是争论！

多识喇嘛说：【对藏传佛教的各派教主、善知识，进行大肆的诬蔑攻击，造谣诬蔑和歪曲密宗教义，说「密教非佛教，是魔教」，说密续都是「上师们伪造」，说藏传佛教是「印度外道性力派」和「无因论」「应成中观派」「邪教」相结合的产物；说藏传佛教的僧人中「没有一个守持净戒的人」；甚至将打击的范围扩大到了和藏传佛教有关系和无关系的一切佛教教派、一切教派中的有影响的高僧大德；指名道姓进行诬蔑攻击……。此人就像一条患狂犬症的丧家之犬，疯狂的乱叫，乱咬人。一个小小的无名小道、三流气功师、佛教法盲，竟敢如此猖狂，无法无天，称王称霸，公然与亿万人民的信仰——佛教作对，疯狗咬人似地诬蔑攻击印、藏、汉佛教历代众多教主和高僧大德、善知识。我不知道谁给了他这样的权力？我藏传佛教视师如佛，各教派历代祖师的尊

严神圣不可侮辱！我藏民族的神圣宗教不可侮辱！亿万人民的神圣信仰不可侵犯！】（《破论》p.211～p.212）

**略评：**平实导师针对藏密喇嘛教—藏传佛教—乃是公开举证说明，并且列出藏传佛教祖师书中的说法，是有根据而且是从法义上辨正，并非**多识喇嘛**所说无根据而作事相上的攻击。时值末法，「邪师说法如恒河沙」本是常态，且各各邪师无不自言：「我才是正法，他是邪魔外道！」福薄智浅众生实难以分辨正邪真伪，只见表相佛法十分兴盛，却不知于末法时代，善知识更是难得值遇，只能自求多福。以至虽诚心欲求正法，却常听受邪师误导，毁谤三宝，「一盲引众盲，相偕入火塘」，是最可怜悯者。

圣玄奘菩萨云：「若不摧邪，难以显正！」为救护佛子向于正道，必须摧破邪说、显示正法，方能让佛门四众真正了解及依循世尊正法。不可因善知识摧破邪师邪见以及邪师误导众生之邪说，而生乡愿心态。善知识乃是摧破邪说以显示正法，欲救拔被误导而入邪见深坑之众生；平实导师是这样的善知识，不可说此「**摧邪显正**」之行是「傲慢、不善、与人争论、辱骂三宝」者，甚而说之为邪魔外道！因为，此种吃力不讨好之作为，有世间智慧的人都不愿意做；愿做的人正是菩萨大慈悲行，乃是为了救度被误导之佛子及误导众生之邪师，使之能因此而真正迈向解脱道、佛菩提道之修证。

佛出世弘法，也常踵随外道六师至各大城，作此摧邪显正之大慈悲行。但佛却说此摧邪显正之行乃：「我不与世间争，而世间与我争。」因为如法论者即非争论，是如理所说故。

未断爱、见之外道非法论者，才是争论者。如《阿毗达磨大毗婆沙论》卷 49 中如是云：

谓佛若遇常见外道，彼说：「诸法有果无因，以无因故自性常有。」世尊告曰：「汝言有果我亦说有，汝言无因是愚痴论！」世尊若遇断见外道，彼说：「诸法有因无果，以无果故当来断灭！」世尊告曰：「汝言有因我亦说有，汝言无果是愚痴论！」佛于二论各许一边，离断离常而说中道，故作是说：「我不与世间争，而世间与我争！」复次，世尊是如法论者，诸外道等是非法论者；如法论者法尔无争，非法论者法尔有争。复次，佛于世俗随顺世间，彼于胜义不随顺佛。复次，世尊善断二争根故，二争根者，谓爱及见，佛已永断故说无争，世间未断故说有争。<sup>1</sup>

外道喇嘛教诸师谤无第八识、阿赖耶识——根本因，正是佛所呵斥之**无因愚痴论者**；又说一切法毕竟空无，亦是佛所呵斥之**无果断灭愚痴论者**。世尊为欲救度众生，故破斥外道、显示正法，众生方有真解脱道、佛菩提道可以依循，不能因破斥邪说之语言文字表相而毁谤世尊不慈悲、老爱与人争论也！

平实导师亦是于明心见性、亲证中道实相心后，见目前表相上佛法看似十分兴盛，但观其内涵却几乎全是常见、断见之外道邪法，而与解脱道、佛菩提道正法悖离，佛子即使依之认真修学数十年，亦无法得个「佛法」入处，由是悲悯众生故而

<sup>1</sup> CBETA, T27, no. 1545, p. 255, c9-21

出世弘法。但不曾如**多识喇嘛**等自我标榜，或是以大作广告等商业手法行销，更不曾如**多识喇嘛**以栽赃及无根毁谤之手法指说任何人；唯是精进写作阐述佛法真旨，有根据地从法义上广作辨正，从来不曾如**多识喇嘛**一般专作人身攻击。总是不断以清晰、有条不紊之理路显示正法，希冀众生能因之远离外道邪见，迈入佛法正道。平实导师不但将所有书籍出版之收入捐作弘法之用，并且还经常大笔捐资护持正法，从来未曾受人钱财供养。

只有无福无智如**多识喇嘛**者，不但无能分辨真假善知识，于胜义菩萨僧之慈悲作为亦不能了知少分，不但无法如理、客观、平心静气的阅读 平实导师对于正真法义之开示以启其蒙；反而瞋心大发，不作法义辨正而在不实的人身攻击上面作此恶意栽赃诬蔑之言，误导视听，造大恶业只为维护喇嘛教与彼自身此世之利益，然此破佛正法之行，究竟于己于人有何利益？**多识喇嘛**可曾深思？

平实导师摧伏外道邪说、显扬 世尊正教之作为，纯属法义辨正而不涉人身攻击及名闻利养，是如法论者，即非与他人争，如 佛所说「我不与世间争，而世间与我争」故。尚望此世利益、眷属因此流失之诸方大师学人，切勿瞋恼，一世之名利、眷属如转眼云烟，转瞬即逝故，应从法义实证着眼才是有智之人故。应如《妙法莲华经》中 佛之开示，尽速依正知见，寻觅自身中之无价宝珠，方是真实大利、长久安隐之道。

反观**多识喇嘛**本人于《破论》书中的言语之粗鄙，真的如同他自己所说：「此人就像一条患狂犬症的丧家之犬，疯狂的乱叫，乱咬人。」殊不知**多识喇嘛**这个说法，正是贴切的

自画像，乃**多识喇嘛**暗藏心底的自心写照，透过自己的狂骂而表显无遗。

「视师如佛」本是好的行为，可惜的是许多人不知道这是有前提的，那就是「当以智为先导」。「藏传佛教」众多的信徒却忘记这个前提，从来不检视上师是否有如实智，导致堕入「迷信」的立场来说「视师如佛」，而非以「智信」为前提。此如**多识喇嘛**之类的邪师，传达错误的知见广泛误导藏传佛教学人。正因为邪师的邪教导，导致众生邪见根深柢固，难与正法相应，以致菩萨必须入泥入水破邪显正，实因这些被误导的众生本属无辜。因此辨正邪说与正说的差异乃是菩萨之责，利益众生故，非做不可，如此方能圆满成佛愿力之一分。

### 第三节 平实导师所弘乃「唯一佛乘」——第八识实相心非仅阿赖耶识一名

平实导师所著之《宗通与说通——成佛之道》<sup>2</sup>一书中，已很清楚的说明：佛道与外道之差异、三乘见道之差别、大乘入门之见地及根本、菩萨成佛之道的次第。如是法义，皆为有心于佛法真修实证之菩萨种性佛弟子所不应错过者。于第七章对各宗地位亦作略判，第八章中并特别强调：佛教不应分宗立派，应当回归全面修证的佛法。

究竟之佛教乃唯一佛乘，世尊自始至终皆依第八识实相心而说佛法，唯于各经中用词不同、层次不同尔，然亦是为保护密意，不被外道探知或盗法故。是故，自佛世迄今，外道虽不

<sup>2</sup> 本书已全文上网，提供学人免费线上浏览，请读者至下列网址阅读或下载：  
<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/BOOK2012/BOOK2012.HTM>

断欲探知佛法密意，却始终无法一窥堂奥。故喇嘛教虽一向自称为「秘密教」，但对佛经中所描述之实相心密意及其体性，不但视而不见、读而不解，反而如同**多识喇嘛**一般对证悟者及讲述正法者，不断起瞋暴怒，不喜听闻正法而且加以诬责，其愚痴无智之行，只能令有识之士叹息。

而第八识于三乘佛法中有无量名，如：心、识、界、所知依、非心心、不念心、菩萨心、无住心、无心相心、自性清静心、阿赖耶、异熟心、庵摩罗、无垢识……等，如《解深密经》卷1〈3 心意识相品〉中开示：

广慧！此识亦名阿陀那识，何以故？由此识于身随逐执持故。亦名阿赖耶识，何以故？由此识于身摄受藏隐同安危义故。亦名为心，何以故？由此识色声香味触等积聚滋长故。<sup>3</sup>

亦如《大方广佛华严经》卷36〈32 宝王如来性起品〉中开示：

佛子！云何菩萨摩訶萨知见如来应供等正觉大般涅槃？此菩萨摩訶萨欲知见如来应供等正觉大般涅槃者，当如是知如如般涅槃，如来大般涅槃亦复如是。如实际，如法界，如虚空界，如实性，如离欲际，如无相际，如我性际，如一切法性际，如真实际般涅槃。如来大般涅槃亦复如是。何以故？涅槃非生灭法，若法不生，当知不灭，去无所至。<sup>4</sup>

---

<sup>3</sup> CBETA, T16, no. 676, p. 692, b14-18

<sup>4</sup> CBETA, T09, no. 278, p. 628, b6-14

平实导师于其著作中，处处可见对此实相心之说明，然为免读者错乱不解，故常仅以一名称呼之，又以佛第三转法轮诸法为究竟说故，多称之为阿赖耶识、如来藏，皆非多识喇嘛等浅学者所知。今恭录平实导师的开示：

《八十华严》卷 30 云：「譬如真如遍一切处。」乃是佛地境界，非菩萨七住明心或初地明心所得境界，恐众生误会故，于卷 30 内又云：「譬如真如是佛境界。」虽已提示，依然有许多人误会。若道每一有情众生之真心遍一切处示现者或说为遍满虚空者，此人不是真悟之人。此外，遍一切处是说遍在身中十二处、十八界，不是遍十方虚空一切处。一切有情之真心本体，若未修至佛地者，皆名为如来藏。如来藏即是八地以后之庵摩罗识或异熟识，即是七地以前之阿赖耶识。在此阿赖耶或异熟识如来藏中，具有成就如来法身之能变功能，故云：「如来藏中藏如来。」经云：「藏识佛地中，其相亦如是。……在于菩萨身，是即名菩萨；佛与诸菩萨，皆是赖耶名。佛及诸佛子，已受当受记，广大阿赖耶，而成于佛道。」又云：「阿赖耶识亦复如是，是诸如来清净种性，于凡夫位恒被杂染。菩萨证已，断诸习气，乃至成佛常所宝持。」故知真心即是阿赖耶识。此识断尽一念无明而进入第八地时改名为异熟识或庵摩罗识，成佛时名为「广大阿赖耶」，改名为无垢识——真如，方能于十方虚空无所障碍随处应现，方便说为遍一切处。此阿赖耶识一体三名，成佛时方名真如，未成佛前通称为如来藏，住

于有情身中，遍十二处十八界，名为遍一切处，非如太虚空遍一切处。<sup>5</sup>

平实导师于《灯影》及诸多著作中，皆开示如是正理，亦造〈略说第九识与第八识并存……等之过失〉一文，附录于正德老师《学佛之心态》书中，文中亦多有开示；此处篇幅所限故不恭录，还请诸有智读者请阅之。

对于如来藏阿赖耶识的极深妙正理，乃至声闻道中的不回心四果圣人亦不能知道，而**多识喇嘛**如同一般众生处于未断我见的无明深坑之中，何能稍知？稍有微福者得遇经典文字，却又执言取义而不依佛于经中所开示之「四依法」而行，如是不解「四依法」之意旨；更有甚者，如**多识喇嘛**反佛之教诲，狡辩为佛说，偏要依语不依义，执言取意、歪曲事实，谤说平实导师为「把一切佛法都装在阿赖耶口袋中的萧道士」，将实证之菩萨诬指为道教中之道士，纯属人身攻击，自降格调。并且违反圣教而狡辩说：「唯有大乘唯识宗承认八识。」（《破论》p.017）。然而阿赖耶识为法界实相心之正理，绝非未断我见的**多识喇嘛**之类喇嘛教外道所能知；只有像多识一类无知于增上慧学的少闻寡慧者，才敢公然否定八识论。我们且举经论中诸佛菩萨之开示来证明，就知道**多识喇嘛**所说真是邪见。《大方广佛华严经》卷9〈入不思议解脱境界普贤行愿品〉：

善男子！我复善知十八工巧种种技术，并六十二眷属明

---

<sup>5</sup> 平实导师著，《正法眼藏-护法集》，正觉同修会，1996年10月，初版，页428-429。

论，及内明等一切方法，治内烦恼。何等名为内身烦恼？有四因缘：一、谓眼根摄受色境，二、由无始取着习气，三、由彼识自性本性，四、于色境作意希望。由此四种因缘力故，藏识转变，识波浪生，譬如瀑流相续不断。善男子！如眼识起，一切根识微尘毛孔，俱时出生亦复如是；譬如明镜顿现众像，诸识亦尔，或时顿现。善男子！譬如猛风吹大海水，波浪不停，由境界风，飘静心海，起识波浪，相续不断，因缘相作，不相舍离，不一不异，如水与波，由业生相，深起系缚，不能了知色等自性五识身转。彼阿赖耶终不自言：「我生七识」；七识不言：「从赖耶生」。但由自心执取境相分别而生，如是甚深阿赖耶识行相，微细究竟边际，唯诸如来、住地菩萨之所通达，愚法声闻及辟支佛、凡夫、外道，悉不能知。<sup>6</sup>

这里佛说：「如是甚深阿赖耶识行相，微细究竟边际。」就是说对于如是甚深的法界实相心如来藏阿赖耶识的行相，乃是「微细究竟边际」，而且「唯诸如来、住地菩萨之所通达，愚法声闻及辟支佛、凡夫、外道，悉不能知。」实证第八识如来藏阿赖耶识者，是大乘别教第七住位的菩萨；通达第八识如来藏者，是初地菩萨；想要实证第八识者，必须先断我见——否定意识觉知心为常住不坏我。反观藏传佛教中的所有法王、活佛、喇嘛们，都如**多识喇嘛**一般未断我见，故喇嘛教藏密外道如**多识喇嘛**者，当然不知道，才敢写文字公然毁谤第八识正法。再举《大乘密严经》卷3〈8阿赖耶微密品〉：

<sup>6</sup> CBETA, T10, no. 293, p. 704, b20-c8

阿赖耶识亦复如是，是诸如来清净种性；于凡夫位恒被杂染，菩萨证已断诸习气，乃至成佛常所宝持。<sup>7</sup>

因此阿赖耶识乃是诸佛成佛之后常所宝持的究竟心，改名为无垢识；实因其为诸法实相故，三界万法由它所生、所显故；而此甚深义理，藏传佛教中的一切喇嘛、上师、活佛等完全无知，都与多识喇嘛一般加以公然或私下反对——因为都无法实证而觉得难堪。在此前提之下，达赖喇嘛等藏传佛教黄教诸师，不断依自古以来未悟学人之偏见，说「在二转的般若经中，我们发现某些教示与初转的基本架构互相矛盾」<sup>8</sup>，强调佛教各宗派间之差异，说唯有中观应成派是最高、最究竟的法教，又说然后还要转进密教，因为「无上瑜伽被认为是独一无二且最深厚的修行」<sup>9</sup>，其实达赖等密教中人完全不懂初转法轮的四阿含诸经法义，以致全都未能断除我见而落入意识境界中，更何况能懂般若中观及唯识种智？竟然如此大胆切割佛法成为支离破碎状态，让众生眼花撩乱、无所适从；乃至误导众生远离佛教，转入喇嘛教性力派的外道法意识境界中，永远在六道轮回，不离天魔之掌控，有智佛子当要深思该如何抉择啊！

## 第四节 学佛应依「四依法」

### 第一目 「四依法」皆依实相心如来藏之体性而建立

---

<sup>7</sup> CBETA, T16, no. 681, p. 741, c6-8

<sup>8</sup> 第十四世达赖喇嘛，陈琴富译《藏传佛教世界》1997年8月，立绪文化，p.201。

<sup>9</sup> 第十四世达赖喇嘛，陈琴富译《藏传佛教世界》1997年8月，立绪文化，p.91。

佛法并非如外道法仅是一种想象出来的哲学思想或是理论，而是依真实心如来藏实证之真实可修、可证之法。如圣弥勒菩萨在《瑜伽师地论》卷 70 中云：【复次有三种法：一、闻法，二、行法，三、究竟证法。又外道法是颠倒说，所有禁戒非可现见，依止邪愿修梵行故，所有等至有热恼、非究竟，不能趣究竟，不能出离故，共诸外道故，共诸异生故。诸佛正法与彼相违，是真善说是可现见，乃至智者自内所证。】<sup>10</sup>故 世尊说法四十余年，无非是指月之指，欲诸佛子真能由闻、思、修、证而悟入佛道，而非仅是依文解义，故古德常云：「依经解义，三世佛怨；离经一字，即同魔说。」

因为 佛所开示之二主要道中，解脱道是依蕴处界之无常、苦、空、无我而说，较容易经由现前观察而了解，但是佛菩提道所依止之真实心微妙甚深，连二乘阿罗汉都无法知晓，何况是凡夫外道的喇嘛教宗徒。故 世尊于经中多处提及四依法，是欲修学大乘佛法者的重要依止，所言之依义、依智、依了义、依法，皆是依于第八识真实心之体性而说，已得自内证之菩萨闻之，皆能实际现前观察与体验，并非如同哲学一般只是思想；其余学人未能证之，则只能落在情思意解上而各执己见、相互责难。如《大方等大集经》卷 29 中，世尊开示云：

复次，舍利弗！菩萨摩訶萨有四依法亦不可尽，何等为四？依义不依语、依智不依识、依了义经不依不了义经、依法不依人。

<sup>10</sup> CBETA, T30, no. 1579, p. 687, a5-12

云何依义不依语？语者若入世法中而有所说，义者解出世法无文字相；语者若说布施调伏拥护，义者知施戒忍入于平等；语者称说生死，义者知生死无性；语者说涅槃味，义者知涅槃无性；语者若说诸乘随所安止，义者善知诸乘入一相智门；语者若说诸舍，义者三种清净；语者说身口意受持净戒功德威仪，义者了身口意皆无所作，而能护持一切净戒；语者若说忍辱断除恚怒贡高骄慢，义者了达诸法得无生忍；语者若说勤行一切善根，义者安住精进无有终始；语者若说诸禅解脱三昧三摩跋提，义者知灭尽定；语者悉能闻持一切文字智慧根本，义者知是慧义不可宣说；……语者称说三宝无量功德，义者三宝功德离欲法性同无为相；语者说从发心至坐道场，修集庄严菩提功德；义者以一念慧觉一切法。舍利弗！举要言之，能说八万四千法聚是名为语，知诸文字不可宣说是名为义。

云何依智不依于识？识者四识住处，何等四？色识住处、受想行识住处；智者解了四识性无所住。识者若识地大水火风大，智者识住四大法性无别；识者眼识色住，耳鼻舌身意识法住；智者内性寂灭外无所行，了知诸法无有忆想。识者专取所缘思惟分别；智者心无所缘不取相貌，于诸法中无所怖求。识者行有为法；智者知无为法识无所行，无为法性无有识知。识者生住灭相，智者无生住灭相。舍利弗！是名依智不依于识。

云何依了义经不依不了义经？不了义经者分别修道，了

义经者不分别果；……不了义经者说生死苦恼，了义经者生死涅槃一相无二；不了义经者赞说种种庄严文字，了义经者说甚深经难持难了；……不了义经者若说我人众生寿命养育士夫作者受者，种种文辞，诸法无有施者受者，而为他说有施有受；了义经者说空无相无愿无作无生，无有我人众生寿命养育士夫作者受者，常说无量诸解脱门。是名依了义经不依不了义经！

云何依法不依于人？人者摄取人见作者受者，法者解无人见作者受者；人者，凡夫善人、信行人、法行人、八人、须陀洹人、斯陀舍人、阿那舍人、阿罗汉人、辟支佛人、菩萨人，一人出世多所利益多人受乐，怜愍世间生大悲心，于人天中多所余润，所谓佛世尊，如是等名佛依世谛为化众生故作是说，若有摄取如是见者，是谓依人。如来为化摄人见者故，说依法不依于人，是法性者，不变、不易、无作、非作、无住、不住、一切平等，等亦平等，不平等者亦复平等，无思无缘得正决定，于一切法无别无异，性相无碍犹如虚空，是名法性。若有依止是法性者，终不复离一相之法，入是门者观一切法同一法性，是故说言依一切法不依于人。舍利弗！是名菩萨摩訶萨四依无尽。<sup>11</sup>

上述经文处处皆已证实，是依第八识真实心之体性而说四依法，其义理及辨正将自下章起细说。但执着恶取空、无因论

<sup>11</sup> CBETA, T13, no. 397, p. 205, a1-c11

的藏传佛教应成派中观外道，对大乘经义闻之不解，却大言不惭自谓懂得佛法；依于文字而自创与佛法无关的法义内容，反指责真见道之菩萨不懂佛法，颠倒若此，果真是末法时代也！

## 第二目 唯有证悟的菩萨能真依「四依法」——只能以意识思惟的佛教学者绝无法真正依止

依《大方等大集经》中所说之「义者，解出世法无文字相；义者，知涅槃无性；义者，善知诸乘入一相智门；义者，了达诸法得无生忍。知诸文字不可宣说，是名为义；智者，内性寂灭外无所行，了知诸法无有忆想。智者，心无所缘，不取相貌，于诸法中无所怖求；智者，知无为法，识无所行，无为法性无有识知。智者，无生住灭相。」等等，无不是在形容第八识实相心之体性，但以其体性甚深微妙，尚未实际证悟、未具般若智之凡愚众生，乃至能出三界之声闻大阿罗汉，亦皆无法了知其真实义，唯有实证如来藏心之菩萨方能证知。

如般若系经典之《摩诃般若波罗蜜经》卷 1：

佛告舍利弗：「于汝意云何？菩萨摩訶萨行般若波罗蜜一日修智慧，心念我行道慧益一切众生，当以一切种智知一切法，度一切众生。诸声闻辟支佛智慧，为有是事不？」舍利弗言：「不也，世尊！」「舍利弗！于汝意云何？诸声闻辟支佛颇有是念：我等当得阿耨多罗三藐三菩提、度一切众生、令得无余涅槃不？」舍利弗言：「不也，世尊！」佛告舍利弗：「以是因缘故，当知诸声闻、辟支佛智慧，欲比菩萨摩訶萨智慧，百分不及一，千分

百千亿分、乃至算数譬喻所不能及！」<sup>12</sup>

声闻、辟支佛之智慧，尚且完全无法与菩萨摩诃萨相提并论，于初证悟如来藏之七住贤位菩萨前亦开不得口，何况能在已经通达之入地菩萨面前开口说法？由声闻、缘觉对于法界实相盲无所知，故大乘法中名之为愚人，何况尚未证得二乘见道之世间凡夫如**多识喇嘛**等藏传佛教诸师，纵有世智辩聪、世间学位，即使能获得世俗人之敬重，却完全无法臆测声闻见道断我见之内涵，何况能臆测菩萨所证佛菩提道之内涵，皆因其未能证得实相心，未具般若智慧之故。

所以，**多识喇嘛**于书中所举之诸多所谓学者专家之言，因均未证悟实相心，只能如**多识喇嘛**一般从世俗凡夫知见来臆想佛法内涵、评论佛法，根本不足为证，因为无论如何思惟言说，皆无法离开戏论的缘故；但因**多识喇嘛**文中之胡言乱语、无根毁谤，将会遮障有缘人实证佛法，致使末学不得不加以辨正，借此救护藏传佛教诸多学人，乃至救护**多识喇嘛**。（待续）



<sup>12</sup> CBETA, T08, no. 223, p. 222, a15-26

# 广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载十九)

## 第五章 《广论》中士道之平议

《广论》说有三心：下士道的皈依心、中士道的出离心、上士道的菩提心。前章说过，因《广论》否认众生有真实存在、真实所归的如来藏，主张六识论，同于常见外道，所以密教所皈依的三宝只是表相的、意识层面的三宝，无法深入第一义谛，也因此中士道的所谓出离心，最多只能在小乘法解脱道上打转；但是二乘解脱道虽然不证法界实相心，所证却又不是断灭空，需要在接受有一个法界实相心涅槃的本际下，而去断除蕴处界的见思惑，灭尽五阴十八界而入无余涅槃，如此出离三界的实证，才是解脱道。然宗喀巴是六识论者，否定涅槃的本际第八识阿赖耶识，又去执取意识心为贯通三世的根本心，同于常见外道；宗喀巴更以实证欲界最低境界的男女淫欲双身法第四喜为宗，不但背离出离三界

的原则，甚至连欲界都无法出离；所造作的一切业行，全都是沦堕欲界的异生法，连基本的声闻解脱道断我见之解脱功德都不能沾到边，更不能趣入大乘解脱道，因为不知、不解、不证空性心如来藏故。这也就是说，小乘与大乘虽然都有解脱的功德，但在解脱的智慧上终究是不同的，小乘罗汉唯断现行却不知不证法界实相，故佛法中称之为愚人——虽圣而愚；大乘菩萨永断二障随眠，能渐次趣入究竟佛道，具足了知解脱道与实相法界而实证佛菩提道，是为智者。然而《广论》所说却完全背离三乘菩提，堕入常见外道见解中，以意识为根本中心而求证最大的男女淫乐触觉。

宗喀巴的《广论》中士道出离心，说是要从苦集门及十二因缘法中思惟，从表面上看来这样的主张也算没错，集种种烦恼确实是众苦之因；但是集烦恼的因又是什么？又十二因缘之首是「无明」，但无明之因是什么？缘起生灭法的无明又是如何能够贯穿三世而存在的？关于这些问题，《广论》在否定根本因——第八识阿赖耶识如来藏之后，却始终说不出个所以然来。当宗喀巴在《广论》中主张意识是不生灭心时，事实上却现见意识觉知心无法去到后世，一入胎就永灭了，后世则是另一个全新的意识，必须从头再学习，那么意识显然无法受持此世所学一切种子，又如何能够受偿此世所造善恶业种？如此，无因而有果的邪见，违背了佛所说的因缘法则，故《广论》所说实为无因论的断灭见。所以，稍有知见之学佛人如果想要依从《广论》来修出离心，终究会沦于害怕恐惧的，因为一旦证入无余依涅槃，五蕴十八界

尽灭，「我」也消失了，根本没有一个「我」在涅槃之中「享受」涅槃寂静、究竟清凉！那「我」要实证涅槃作甚么？像这样一世又一世努力精勤修学佛法，到头来竟然是要把这个辛苦修习佛法的「我」给灭掉舍掉以后，才能入无余涅槃，而涅槃之中却根本没有意识这个「我」在！那涅槃对「我」来说，根本就是一点用处都没有！既然如此，意识「我」抛弃世欲享受、勤守戒律、辛苦学佛，到底又是为谁辛苦为谁忙呢？学佛学到最后成了阿罗汉入了无余涅槃，根本就是甚么都没有，就是断灭，就是一场空……！一个学佛人，如果纯粹只是如同一般宗教，因于盲信、迷信而说是在学佛者，姑且不论；如果是学佛已经稍微有些岁月与知见了，经过这样一番分析与思考，因此对解脱道「无我」涅槃产生恐慌畏惧，甚至因而对佛法丧失信心而退转他求者，那也不是甚么令人意外的事了；而若不退转于佛法者，怕也只好效法宗喀巴一般，为怕落入断灭空外道中，因此又再回到生灭蕴处界中，把十八界法中的意识界建立为常住不坏法，又退回常见中，不离萨迦耶见而缘木求鱼地去求证藏传佛教版的「无余依涅槃」乃至藏传佛教版的佛地「无住涅槃」了！讽刺的是，《广论》〈中士道·思惟集谛〉中，以意识为「我」而使我见深厚的宗喀巴，却又是处处教导弟子们说应该灭除萨迦耶见(我见)，才能断除无明、才能趣向解脱！两相对照之下，形同自己掌嘴。如斯自语相违，关键错处正是在于宗喀巴不仅不解小乘「无蕴处界我」的有余、无余涅槃，于大乘乃至佛地「常乐我净」等四种涅槃真意，亦且全

然不解不证，才会如斯违于大小乘佛经真义，虽抄袭《瑜伽师地论》而造《广论》，到头来所说却不仅相违于世尊本意，就连当来下生弥勒尊佛的论意也都被他给妄臆曲解了！所以新竹凤山寺教授《广论》的在上位者，或者其他弘扬《广论》的佛弟子，如果真正认同人身难得、中国难生、佛法难闻，就应当教导四众弟子们，纵然不修、不知、不解、不证空性如来藏，但是最起码也应当要信受佛语「有一个如来藏真我常住不灭」；而证入无余依涅槃所灭的是众生我，是五蕴十八界的我，不是不生不灭、能生五蕴十八界的如来藏真我，所以大可以放心的断烦恼、断意识我见，证得出离三界生死的果报，不必担心证入涅槃之后会一切尽成断灭空；甚至如果有回小向大的机缘，说不定未来世都还有重出世间修证成佛的一天。或许新竹凤山寺《广论》团体的学员会说：「我们学的是大乘法，对小乘无余依涅槃不屑一顾。」有此菩提大愿、成佛大心当然很好，值得赞叹！但是，诸位岂不见《坛经》之中早已明白记载，当六祖三更听闻《金刚经》而大悟之时，五祖随即为他谆谆教诲：「不识本心，学法无益」。本心者，一切生灭万法出生之本源，亦即能出生五蕴十八界之如来藏——不生不灭常住真心！祖师告诫同于佛语，昭昭不违，俱在眼前！既然如此，诸位若是不修、不知、不解、不证真我——如来藏，又怎能修得般若智慧？怎能证得大乘解脱道？怎能获得道种智？怎能行般若波罗蜜多？怎能度一切苦厄？又怎能自称是大乘人呢？更别说是想要到达究竟佛地，成就一切智智了。说句老实话，如

果像宗喀巴那样否定第七、八识，只承认有六识，不论再怎么修行，不论修行几大阿僧祇劫以后，仍然是无法断除萨迦耶见的，永远只能当一个凡夫修行人，所修永远唐捐其功，连声闻涅槃都不可得，何况能证得如来藏而成为大乘真见道菩萨？说一句世俗话：门儿都没有。

## 第一节 蕴处界

集是苦的因，苦是集的果，但是集的因又是什么？是谁造作苦？又是谁在受苦？这就要从五蕴、十二处、十八界的世间法，以及阿赖耶识的出世间法来了解，才能知道了。从蕴处界的虚妄，听闻思惟如实观察，并确实依止于现观内容之后便可断除我见，我见断了就是证得声闻初果；证初果已，再进而断除我执，当我执断尽了以后，就证得二乘解脱果，而可以出三界了，这就是决定性的声闻、缘觉所证的解脱果。不过，虽然二乘圣人已得解脱能出离三界，却还是未能证得三界万法之本际——阿赖耶识，不知道法界的真实相，故说二乘圣人只有解脱的智慧，虽称慧解脱、俱解脱，然于法界真实相不知不解故，所以还是称为愚人。大乘菩萨不但同样有慧解脱，同时也已证得法界真实相，就可以深入般若，就可以如《心经》讲的：【观自在菩萨，行深般若波罗蜜多时，照见五蕴皆空，度一切苦厄。】如此渐次成就大乘行，最后圆满道种智，成就一切智智，才是真正的成佛之道。

新竹凤山寺的《广论》弘传者，承袭藏传佛教《广论》

六识论的中观应成派思想，喜欢画饼充饥，天天喊着想要实证一切智智，但是《广论》中又否定法界实相如来藏，实证一切智智就成为空思梦想；又执着意识心为贯通三世之因，成就常见外道思想，却把解脱道最基本的蕴处界诸法的缘起性空观，从《广论》的「中士道」中剔除，以免学员知道意识是因缘所生法，于是上下都不知道意识的虚妄性，反而执取五阴中的识阴为真实法，不离常见；因此对于该寺《广论》的修学者来说，连五蕴十八界的名相真实意涵都无法了知，对于五蕴十八界的苦空无常无我的实证现观，也就不用了，当然更不知蕴处界万法皆是**如来藏借缘而生起**的缘生法，都是缘生缘灭**其性本空**的体性，所以上下全都不懂**缘起性空观**。宗喀巴否定第八识而执取意识心为真实，具足常见外道的知见；新竹凤山寺的《广论》的修学者因此等于是佛法中的文盲，又如何能证知蕴处界诸法的缘起性空观？如此知见浅薄，却奢谈声闻初果、菩萨初果，不啻异想天开。

## 第一目 五蕴

事实上，在佛法中，下士道应该是声闻人所修的四圣谛、八正道的解脱道，中士道应该是缘觉人所修的因缘观解脱道，上士道应该是菩萨所修的般若中道观及一切种智无生法忍，宗喀巴为了想要引人入密宗道的双身法中，避免学人知道意识心虚妄，故意扭曲妄设三士道。声闻人的解脱道中，最重要的是对于五蕴内涵的如实知，然后才能修学五蕴的苦、集、灭、道四圣谛，八正道即是四圣谛中的苦灭道谛，所以对于五蕴如实知，才是一切修学佛法者的首要之

务，因为声闻道是佛法的初阶。五阴又称为五取蕴，蕴是积聚的意思，阴是遮覆明性的意思。人类的蕴有五种：谓色蕴、受蕴、想蕴、行蕴、识蕴五种。略述如下：

一、**色蕴**：色蕴的生出，是由于不生不灭的阿赖耶识常住不坏犹如金刚，所持妄想无明与地水火风四大种造色种子，由于中阴身意根与意识的无明，导致阿赖耶识入住母胎执持受精卵，中阴意识随灭不再生起，永远断灭；后时受精卵渐渐发展出色阴五色根以后才又出生全新的意识，已不是前世的意识了，所以不能记忆前世的往事。初入胎时中阴身即告断灭，只剩意根及阿赖耶识住于受精卵中。此时，由于前世意识已经灭尽而不在了，意根的了别慧又极低劣，也没有五色根可供阿赖耶识变现内相分六尘，故不能发生六识在六尘中的了别作用，是完全由阿赖耶识与意根了别受精卵的状态，但阿赖耶识的了别不在六尘中，意根只能了别法尘，故此时的了别状态如同眠熟无梦时。此时阿赖耶识之四大种性以及所含藏七转识的我执妄想，遂借母血为缘，摄取地、水、火、风四大，逐日增长而变生五扶尘根及五胜义根。历经三十八周住胎期，不断的摄取四大而造就色身；待五色根圆满已，识阴已能正常运作，方由阿赖耶识发动业风，此时胎儿头转向产门；由于业风的驱引，令母体子宫收缩而生出。如是由阿赖耶识四大造色种所变生的色身，名为色蕴。

由于各人阿赖耶识所含藏的妄想、四大种及业种各各不同，导致各人身相、面貌有异，男女有别，同父母所生之子女互异，乃至肤色亦有所不同。如是色蕴，由阿赖耶识的大

种性自性依所含藏的无明妄想所造，是方便所作，众缘所成，刹那变异而成长、而强壮、而衰老，乃至最后坏灭，皆虚妄不实，是有生有灭之法，所以色蕴是生灭法，不能认为是真实我，否则即是我见未断之人。

二、**受蕴**：在《成唯识论》卷 3 中说：**【受谓领纳顺、违、俱非境相为性，起爱为业，能起合、离、非二欲故。】**受即是诸识的心所法，即一般人所谓的觉受；也就是领受境界时，所产生的种种感受作用。外境都属于六尘中的境界，有顺境、逆境、非顺非逆境，顺境中则生乐受，逆境中则生苦受，非顺非逆境则生舍受——不苦不乐受。在乐受当中会产生想要继续与境「合会」的需求，称为会遇爱、不乖离爱；在苦受当中会产生想要与境「别离」的欲求，称为不会爱、乖离爱；在舍受当中会对境产生「不合不离」的需求，称为平等爱。其中平等爱仍是处在了别而有执受的状态中，只是不加以强烈的了别或执受；特别是在二禅开始的等至位平等爱定境中，很容易被误会为涅槃境界，但其实还是在愚痴无明烦恼的三界中。在《成唯识论》中，又从苦乐中分出忧喜，从身说苦乐，从心说忧喜，而成苦、乐、忧、喜、舍等五受。

又依《大乘阿毗达磨集论》<sup>1</sup> 卷 1 说：**【云何建立受蕴？谓六受身：眼触所生受，耳触所生受，鼻触所生受，舌触所生受，身触所生受，意触所生受。】**《集论》又更进一步说，「受」就是六受身。六根与六尘相触，因而产生

<sup>1</sup> 《大乘阿毗达磨集论》以下简称《集论》。

了作用，谓之六受身。总说六受身有乐、有苦、有不苦不乐。再细分之：当中各有乐身受、苦身受、不苦不乐身受，这是前五识的相应受；复有乐心受、苦心受、不苦不乐心受，这是第六意识的相应受；复有乐有味受、苦有味受、不苦不乐有味受，这是自体爱相应受；复有乐无味受、苦无味受、不苦不乐无味受，这是自体爱不相应受；复有乐依耽嗜受、苦依耽嗜受、不苦不乐依耽嗜受，这是欲界胜妙五欲爱相应受；复有乐依出离受、苦依出离受、不苦不乐依出离受，这是对欲界胜妙五欲爱的不相应受。总之，受蕴是依于色蕴与识蕴而有，当其中之一坏灭时，受蕴即坏灭，故受蕴是生灭法，甚为明显；若执受乐者为我、受苦者为我、受不苦不乐者为我，都仍是受蕴所摄，本质是虚妄无实之法；因此不能执受蕴是我，否则，同样的是我见未断之人。

三、**想蕴**：《成唯识论》卷 3 说：【想谓于境取像为性，施設种种名言为业，谓要安立境分齐相，方能随起种种名言。】「安立」的意思是取像，「分齐」的意思是分别了知全部内容而无遗余。《集论》卷 1 又说：【云何建立想蕴？谓六想身：眼触所生想，耳触所生想，鼻触所生想，舌触所生想，身触所生想，意触所生想。】想蕴，简单的说就是「了知」的意思。当六根对六尘由触而生受，而我们了知之时就是想；想之后会取所受的境相，再安立一个名称或言说，以方便我们认识及说明它，这也是想；这二者就是想阴的体性。依境相可分为有相想与无相想，有相想如：颜色、长短、音声、形态等等，是可以具体描述的；无相想

如：苦、乐、怨、贪等等，是不能具体描述所感知的境界相的了知。不论有相或无相的感知，都是由六识在内相分中辨别分析所得。当五扶尘根摄取外境相的五尘后，阿赖耶识会立刻在五胜义根处，变现出与外境一模一样的五尘内相分，这即是人类十八界中之五尘，并在五尘上显现出法尘；意根触法尘而生意识，意识在内相分的法尘上分析整理五尘的细相之后，得到了概念；为了分别与形容这些概念，就会安立种种名称和言说来方便称呼，这些都是想。

这个取境相的过程，是因为前七识不能直接与外五尘境相应，所以当五根对外境的同时，阿赖耶识就已经现行了这些色法的种子，由于阿赖耶识所含藏之种子不断的自心流注，才能在五胜义根上显现出与外境相同的内相分境相，让六识去运作，而有想蕴的生起。假使如中观应成派之宗喀巴等人，说无有阿赖耶识，则这整个过程不就停掉了吗？连五尘都不可能生起了，哪里还有眼见色尘生想、耳听声尘生想……意触法尘生想？乃至他努力修习的双身法或自身手淫的乐空双运之淫触相分，都不可能生起了，还能有他一生努力修习的乐空双运法存在吗？所以说，不依阿赖耶识而说一切法，都是妄想；可悲的是宗喀巴连这个道理都不懂，就更别说他有什么般若智慧、中道观行的实证了！

又，想蕴是由各种了知的功能聚积所成——是依于色蕴、受蕴、识蕴而有（无色界中则不需依于色蕴），如果其中一蕴坏灭时，想蕴即不存在了，故想蕴是积聚之法，名之为蕴。想蕴既是积聚之法，即是生灭无常之法，本质是虚妄不

实的；对于想蕴缘生缘灭的事实不能了知，因此而执着想蕴为常住不坏之自我者，即是错认有念灵知与离念灵知为真如心的错悟者，他的想蕴就称为想阴，阴是遮盖智慧光明的意思。有念灵知者，譬如一般人所认取的随时随地清清楚楚明明白白的了知性；离念灵知者，譬如佛门大师们所认取的无语言时了了灵知的了知性，全都属于想阴境界。若修行人不能观察想蕴的本质而被想蕴遮蔽了无我的智慧，错认想蕴为真实我，即是落入想阴之中，即是我见未断者。

**四、行蕴：**行有二种意思，念念相续谓之心行，身口意各种造作谓之行。前者是诸识种子刹那相续之行，后者是身口之运作以及意识、意根等思惟决断之行，二者都属于行蕴。不了解行蕴是积聚缘生之法，就称为行阴。《集论》卷1说：【云何建立行蕴？谓六思身：眼触所生思、耳触所生思、鼻触所生思、舌触所生思、身触所生思、意触所生思。由此思故，思作诸善，思作杂染，思作分位差别。又即此思，除受及想，与余心所法、心不相应行，总名行蕴。】《集论》所说的行蕴就是「六思身」。《集论》又说：【何等为思？谓于心造作业为体，于善、不善、无记品中，役心为业。】《集论》文中的「身」就是有作用、有运作的意义，「思」主要是指六根触六尘所生起六识的「思」，而「思」有决断的意义，因有此「思」而有意根与意识共同或各别作意的决断，由「思」生起了造作善、恶、无记的种种业。因此，所谓「六思身」即是：眼触色尘而生起眼识乃至意识与意根的行为，耳触声尘而生起耳识乃至意

识与意根的行为，鼻触香尘而生起鼻识乃至意识与意根的行为，舌触味尘而生起舌识乃至意识与意根的行为，身触触尘而生起身识乃至意识与意根的行为，意根触法尘而生起意识与意根的行为。《集论》文中说明，在五十一心所法中，除了受心所及想心所外，其他心所法再加上心不相应行，总称为行蕴。又文中「思作诸善」，于百法中是指「信」等十一种善心所；「思作杂染」是指百法中「贪」等六种根本烦恼，及「忿」等二十种随烦恼；「思作分位差别」是指「得」等二十四种心不相应行（请参阅《百法明门论》）。

又因八识心王各自种子念念相续的现行运作，才有色、受、想、行、识的运作，才有世出世间法的生出，这个八识种子念念相续也是行蕴；其中第八识在三界中现行的种子流注行为也属于行蕴，是广义的行蕴；这只有证悟的菩萨才知，阿罗汉与辟支佛都不知。至于身口意三业，不论是善、恶或无记业的行为，此行为与过程，都是行蕴；乃至眠熟位与闷绝位中，都仍然有身行与意行，二乘无学圣者也只能部分了知。

行蕴既然是由色蕴、识蕴、受蕴、想蕴和合而产生之前后相续行为与过程，所以是念念生灭，不是常住法，所以也是虚妄无实，不能认为是实我，否则即是我见未断者。若是错认行蕴中的自我为常住法，譬如《广论》后半部所说密宗止观的乐空双运时，正在运动色身保持淫乐的最强烈、最遍身的性高潮乐受时，由于了知乐受时的觉知心及乐受都同样是空无形色，就错认为性高潮时遍身乐即是报身佛的快乐境

界，其实是落入行蕴中——具足身行与识阴意行。然而乐空双运时的行蕴是由色蕴、识蕴、受蕴、想蕴等四蕴合成的，这时具足五蕴虚妄法，而密宗古今法王都不知其虚妄，于是乐空双运时的五蕴就成为阴盖密宗古今所有法王的五阴，成为永远遮盖了他们智慧的阴影，因此遮止古今所有密宗法王的解脱智慧与实相智慧。由此缘故，乐空双运时的境界就具足五阴而不只是具足五蕴了，当然就无法与下士道声闻解脱道相应，更无法与中士道的缘觉解脱道相应，更难与上士道的大乘佛菩提道相应，永远成为具足异生性的凡夫。不但如此，密宗古今一切法王由于执着乐空双运的欲界中法，导致连外道所共的四禅八定都无法证得，于是永远沉沦于欲界中；舍寿后成为欲界中最贪欲的有情，若不是往生夜叉、罗刹世界中继续广行贪淫，便是因为执着密宗道而谤大乘法不究竟，或谤大乘真正证悟的如来藏法为外道神我，因此而下堕三恶道中。

密宗的乐空双运、大乐光明、无上瑜伽等名称所说的男女合修双身法，之所以能够广行于当代佛教界中，导致许多大山头的住持和尚都修过双身法，或者至今仍在暗中修习着，成就破戒大恶业，其肇因都是缘于不知声闻解脱道的内涵，以致永远不能远离我见，落入五蕴之中而被五蕴所遮盖——具足五阴，于是导致贪着于欲界法的乐空双运境界，永远流转于欲界中。大乘法中的参禅者之所以会悟错，亦是由于对五蕴的内涵不如实理解，于是错认五蕴中的觉知心（放下人间烦恼时的有念灵知以及静坐时的离念灵知）为常住不坏我，将识

蘊错认为真如、佛性，于是识蘊就成为识阴，由识阴遮盖了实相智慧光明，永远处于凡夫位中；若是错悟以后竟向大众宣称或在书中宣称开悟了，便成就大妄语业，必然下堕三恶道中。由此证实：不如实知五蘊内涵的人，对于真正的三士道是永远无法实证的。宗喀巴既然执着于乐空双运的五阴境界，错认为即是报身佛的境界，显然是不如实知五蘊内涵的凡夫异生。而密宗永远都不想弘扬声闻解脱道的真实义理，永远都只援引解脱道的名相而自己胡乱解释交差，都是缘于解脱道的如实弘扬时必然会对密宗道产生破解的作用——了知密宗道是具足五阴的无智慧境界，密宗道的乐空双运法门就不可能再继续弘扬了，当然密宗就绝对不会诚实弘扬四阿含诸经的真义。无法实证声闻缘觉菩提及佛菩提的人，都是由于对声闻解脱道不如实知所致，而不知声闻解脱道的最大原因则是不知五蘊的内涵；由此可知，如实了解五蘊内涵，对学佛者或学罗汉、缘觉者，有多么重要了。

**五、识蘊：**眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识共六识，合称识蘊。凡是根、尘二法相触而现行的识，都属于识蘊；譬如眼根对色尘而生眼识，乃至意根对法尘而生意识，都是根、尘二法和合相触而出生的识，都摄属识蘊。六根中只有意根是无色根，其余五根是有色根；意根又称为末那识，了别慧极差而所缘极广，若把它加入识蘊中时，就称为**广识蘊**，不同于声闻解脱道中所说的识蘊。意根与识蘊合起来全部七识，摄属于《阿含经》说的「名色」的「名」，大乘法中方便说是广义的识蘊；但受想行识所摄的「识」是指

识蕴六识，因为是由根、尘二法和合相触而出生的。识蕴是由第八阿赖耶识所含藏的诸识种子流注而生，是借五色根（眼根、耳根、鼻根、舌根、身根）的色蕴，依无色根的意根才能从如来藏中出生的；有了色蕴与识蕴的存在，就有受、想、行三蕴的出现，于是众生日常生活中身口意的造作不断，因此识蕴又称六转识，六转识再加上意根又称为七转识，都是从阿赖耶识心体直接、间接或辗转生出来的，全都属于「名」所摄。此七转识再加上所依的阿赖耶识合称为八识心王，是世出世间法中最殊胜的法，是故称为「一切最胜故」。

此八识于大乘法中复有心、意、识三种名义的差别。《成唯识论》卷5说：【集起名心，思量名意，了别名识，是三别义；如是三义，虽通八识，而随胜显。第八名心，集诸法种，起诸法故；第七名意，缘藏识等恒审思量为我等故；余六名识，于六别境，粗动间断，了别转故。】第八阿赖耶识名心，集起就是集诸法种，生起诸法的意思；末那识名意，思量的意思，恒审思量，执第八识见分为我；其余六识名识，是了别的意思，于六尘作粗相及细相的了别。

（但在初转法轮的阿含部经中，心、意、识另有不同的意义：心是指过去世的意识，意是指未来世的意识，识是指现前能对诸法作种种识别的意识。不可与大乘法所说的心、意、识的意涵混淆不清。）七转识的生起，必有所依：因缘依、增上缘依、等无间缘依。

一、**因缘依**：又称种子依，一切有为法的生起，必依靠阿赖耶识中所含藏的自法种子。也就是说诸识的亲因缘种子

不断的流注，才能生起诸识；若没有第八识含藏着七识心的亲因缘种子流注出来，七识心王法就不能生起。

**二、增上缘依：**《成唯识论》卷 4：「增上缘依，谓内六处；诸心心所皆托此依，离俱有根必不转故。」故人间识蕴的增上缘依主要是指六根——心根意根及五色根，五色根各有胜义根及扶尘根。又增上缘依亦可称为俱有依，就是同时存在而成为自己所依的意思，意即若无这个所依，自己就无法生起。若以五识为例来说，其俱有依共有四种：五色根为同境依、第六识为分别依、第七识为染净依、第八识为根本依。前五识必须缘于前五色根所对的五尘境，五识才能生起；若所缘的五尘境消失了，五识就随之消失，所以此五色根与五识同对五尘境取为现境故，因此五根是五识的俱有依；又称为同境依，即前五根与前五识缘同一境界之意。第六意识必须帮助前五识对五尘境作粗分别，并进一步再作细分别；这两种分别可以同时俱起，当意识与前五识同时存在而配合运作时，就称为五俱意识，因此第六意识是为前五识的分别依。第七末那识恒起我执，染污诸识种，如果能经由意识正见的熏习而能如理的思惟、观察、实证断我见的功德，进而转弃我执，即可使诸识转渐清净，所以第七末那识称为染净依。由染净依可知，说服末那识从染变净，就是我们修行的关键过程了；而《广论》否认有末那识，却说要除烦恼，正是虚诞语。最后是根本依，是指第八阿赖耶识，是前七识所依的根本，所以称为根本依。

三、等无间缘依：又名开导依，《成唯识论》卷 4：「三、等无间缘依，谓前灭意。诸心心所皆托此依，离开导根必不起故。」例如前七识种子念念流注，前念种子谢灭，离开本位，让出位置，引导后念种子继于同一位置中现起，前后相续一致，故称为等；念念无间、中无间隔，故称为无间。由于等无间缘依，前七识才能起辨别分析的作用。

又七转识的性质有三种：善性、恶性及无记性，而第八识乃是无记性。其中无记性又分为有覆无记及无覆无记；覆是覆藏罪业，不愿发露忏悔；亦云无明所覆而有我见与我执、法执等，故称有覆；无记是没有善恶的分别，只是率性而作。末那识是有覆藏性而具足无明的，但是它不分别善恶，是为有覆无记；阿赖耶识则是无覆无记；至于前六识和合运作能起诸心行，造诸善恶业，又能分别苦乐，欣爱厌离等，又与无明相应，是为有覆有记。由上可知，七转识是无常生灭法，譬如末那识，于无余涅槃位时即告断灭，前六识则于闷绝、正死、眠熟、无想定、灭尽定等五位中亦必断灭，因此也是虚妄不实之法；如果执着识蕴等六识为真实我，认为是常住法，即是我见未断者。

以上是对于五蕴身心的略述。至于五蕴的运作又是如何？简述如下：众生之色蕴配合识蕴而由身口意造作诸业，感得苦、乐、舍三受等受蕴，再由了知苦、乐、舍三受而有想蕴；随着这些顺心境、违心境、不顺不违心境的了知而产生想要继续接触，或想要远离，或不想接触也不想远离的思

心所，继之生起了身口意等远离恶境或趣向顺心境的行为，都是行蕴；乃至识蕴之识别、记忆、想象、贪求或远离，以及运作语文的思惟等过程，也都属于行蕴所摄。众生从无始以来，生生世世六道轮转无一不是在行蕴中，都是错认五阴为真实我，为求五阴的乐受及远离五阴的苦受而造作无量的身口意业，便感得六道之中无量无数而永不休止的五蕴报身；由于有此五蕴报身，于是众生便在三界中积聚烦恼，生生世世轮回六道受诸苦乐。

《广论》只知破烦恼得出离，却不知烦恼之所由是错认五蕴身心为真实我故；宗喀巴费尽心力，抄袭祖师言论而编造这本《广论》，耗费不少纸墨却一无是处，因为不知五蕴之内容与运作之过程故；也不知道意识是缘生缘灭之法，而主张意识为常住之法，故在后半部的止观法门大力推行男女合修的乐空双运贪淫境界，堕入最粗重的五阴之中。宗喀巴自己都不如实知五蕴的内容，所以他全然未断我见；并且宗喀巴又否定实相心第八识，故无能亲证实相，所谓自疾难救，焉得救他！宗喀巴自己既是未断我见、未证实相的凡愚之辈，又如何能帮助别人断我见、证实相？《广论》之修学者不知此真相，再怎么精进研读《广论》，即使能将《广论》倒背如流，仍然是断不了我见的，更别说是发起般若实相智慧了。密宗又主张：必须显教法门实证完毕，才能修学密宗。在这个大前提下，连宗喀巴自己都没资格修学密宗，又怎能推广密宗？今时的密宗弘扬者也都是与宗喀巴一样糊涂，可谓自相矛盾而不能自己检点。

然而五蕴的制造者，却是众生本有的阿赖耶识，正是宗喀巴所否定的第八识如来藏阿赖耶识。前世寿终时，于舍离旧有的色身后，由中阴身中的染污末那识与意识牵引，入新母胎，执取受精卵为来世的自我色身，再借由母体提供的四大为缘，由如来藏逐渐成长五色根而渐渐具足新的五蕴身。而原本含藏在阿赖耶识内的有漏业种，继续保存在阿赖耶识中，除非透过修行改染为净，否则永远不会改变。关于上面所说法义，不妨再举前面已经引用过的《心经》为例再作进一步说明，《心经》开首即言：**【观自在菩萨行深般若波罗蜜多时，照见五蕴皆空，度一切苦厄。】**五蕴（五阴）之定义已略说如前，然而何谓一切苦厄？五蕴与一切苦厄是甚么关系？为何又要说「照见五蕴皆空」便能「度一切苦厄」呢？所谓苦厄即是指众生被苦所困不得自在，而众生被苦所困最主要的原因就是因为执着五蕴为真实我，不能照见五蕴皆空，故七转识与烦恼相应而无法解脱；因此众生若要度一切苦厄——不被苦所困而得解脱，则需先破除意根意识本具之无明，再把含藏在阿赖耶识中的七转识有漏业种转变汰换成无漏清净法种，如此才能解脱于苦，并渐次迈向成佛之道；所以众生若要破除烦恼，以大乘法来说，就必须先突破无始无明，从生灭无常的五蕴身中找出恒常的金刚心阿赖耶识所在；找到这个不生不灭、自性清净的涅槃本心以后，再转依它的清净性、真如性、无漏性……等诸多法性，历缘对境修除它所含藏之相应七识心的诸染污习气种子，这才是正途。若是以二乘法来说，则只要现观七识心都是虚妄的缘生

缘灭法，只要现观五蕴十八界一一法全都是生灭法，就能断我见及我执，便能成就小乘极果阿罗汉，不必亲证或了解如来藏阿赖耶识。但是这得要有一个前提，也就是信受《阿含经》中的佛语，知道无余涅槃位有一个涅槃的本际，而非断灭空。至于如何才能找出阿赖耶识——明心？这已是大乘人所修的佛菩提道了。对大乘人来说，必须要先断我见；对小乘的证道者来说，则须回小向大转入大乘法中，一样要以断我见为基础；当这个基础如实完成，以及前面所说的各种因缘条件也都具备了以后，在参究的过程中一念相应，自然就能找到阿赖耶识心，从此才算真正进入佛法内门修行，成佛有望。反观宗喀巴于《广论》所说完全不循如此正途，不肯断我见、我执，不肯承认有实相心体的存在，专在生灭法的意识上用心，甚至坚固地执着识阴的我所——乐空双运的触觉境界；对于佛道的因地知见与行门完全无知，并且狂妄地在佛地果相上扞空摸索，盲说瞎画，绝非是真实学佛之人也。（待续）

# 滅除大妄語業

—略評一西行者的眼見佛性—

—正慶居士

(连载三)

再回到最前面。余西说曾请问过一西行者：「什么是自性？」后来「眼见」佛性之后才恍然有省：「体究佛性，就是**体究真心的自性**。」这句话，余西说了也等于没说，为什么？因为「自性」两个字，可以说是众生的「成佛之性」，又叫真心、如来藏、法身、法性；也可以说是《大般涅槃经》所说眼见佛性之佛性，即禅宗重关眼见佛性的「佛性」；但也可以说是佛门凡夫与外道所堕的识阴六识的自性。余西究竟是属于看见哪一种自性？在关心自己道业及未来无量世的大前提下，可得好好自己检查、反省才是。

自性，一般经论大多是指众生第八识本有的「成佛之性」，如《大方广佛华严经》卷第 20：【如如自性实，诸业亦如是；如如无有量，一切业如是，无缚亦无解，诸业悉清净；如是真佛子，安住不可动。……法身所摄业，随顺众生相，深入真实相，相亦非是相。】又如《大乘理趣六

波罗蜜多经》卷第 9:【云何大悲？住实际故。……云何大悲？了本觉故。……云何大悲？自性清静故。……云何大悲？住正性故。……云何大悲？自性不动，荷负一切故。】又如《大宝积经》卷第 111:

众生本无我，念念不可得，住于平等者，应当如是观：一切法平等，本性常空寂。……众生本缘起，一切皆平等，善知其所行，如应为开悟。众生若干种，了知如幻化，内外无所取，自性常清静。诸乘种种说，无为性平等，导师善方便，分别说三乘。现住烦恼魔，烦恼无所有，天魔及蕴死，境界悉皆空。

又《大乘法苑义林章》卷第 7:

佛地论说：「自性，即是初自性身。体常不变，名自性身。」成唯识言：「是一切法平等实性。」无性摄论第九卷言：「非假所立，故名自性。非如余身合集成故。是所依止，故名为身。」自性即身，是持业释。法，谓差别诸功德义；性，谓本体。义之体，故名为法性。无性释言：「法性即身，故名法身。」或法即是诸有功德，此是彼体法之性故，名为法性。无性释言：「或是诸法所依止处。」成唯识言：「大功德法所依止故。」佛地论言：「力无畏等诸功德法所依止故，名为法性。」是依主释。

余西又在此文的最后一段说：【见性是离能取所取，不经意之照见，正如大般涅槃了义经所说：常与无常……，

凡夫谓二，智者了达其性无二……，背○合○，不○○而去；自性清净心，无一法可得，本自清净，逢缘显境，随缘不变能生万法，却也自在洒脱，欢喜光佛。】

你说「不经意」照见佛性了，所以你引《大般涅槃经》所说：「常与无常……，凡夫谓二，智者了达其性无二。」等语来证明你真的眼见佛性，正好暴露出你没有真实眼见佛性，所以没有眼见佛性的现量，无法说出真正眼见佛性时现前领受佛性的实际境相而被经句转了，自己还不知道，也不知道已被祖师公案所转。且看偏重说空的《大般若波罗蜜多经》卷第 472 所说：

学住真如乃至不思議界，学住苦集灭道圣谛，趣入菩萨正性离生，……游戏一切静虑解脱等持等至诸陀罗尼及三摩地，修行种种诸佛功德；或复幻作如来形像，具三十二大丈夫相、八十随好圆满庄严，成就十力、四无所畏、四无碍解、大慈大悲、大喜大舍、十八佛不共法、无忘失法恒住舍性、一切智、道相智、一切相智等，无量无边不可思议殊胜功德。善现！如是幻师或彼弟子，为惑他故，在众人前幻作此等诸幻化事，其中无智男女大小见是事已咸惊叹言：「奇哉！此人妙解众伎，能作种种甚希有事，乃至能作如来之身，相好庄严具诸功德，令众欢乐自显技能。」其中有智，见此事已，作是思惟：「甚为神异，如何此人能现是事？其中虽无实事可得而令愚人迷谬欢悦，于无实物起实物想。」唯有智者了达皆空，虽有见闻，而无执着。

菩薩趣入正性（如来秘密之藏—极秘密的如来藏）无生之法，故生般若智慧，故知一切万法实为正性（如来藏）所生，一切万法入正性（如来藏）中，以此正性（如来藏）立场故说一切万法皆非实有，犹如众伎实为伎儿变化，虚妄不真，故说其性皆空皆无常；又复观正性（如来藏）能生一切万法，故知正性（如来藏）空寂，实亦非空非无常。因此空与不空，智者了达其性无二；无常与常，智者了达其性无二，这是般若经的真旨，讲的是第八识的体性——成佛之性。这与你所引《大般涅槃经》语：「常与无常……，凡夫谓二，智者了达其性无二。」到底同或不同？若不同，你即是谤佛，佛无二语故，语无二法故，君不见《道行般若经》卷第3：【佛语须菩提：「无有两法，用之本净，故曰为一。其净者，于一切无有作者，乃至无净，于一切亦无作者。」佛语须菩提：「是以离诸着，为弃本际。」】是故切莫与我争论说：「我引的大般若经这一段明明写着『智者了达皆空』，怎么你会说成跟我引的大般涅槃经句是一样？」我只能说，这还不是你的时节。又若是同，为何余西你偏引《大般涅槃经》这一句，难道此旨大乘经中不是处处都是吗？言已见性，竟不能施呈，反抄经充数，未免颯顛；甚至抄经亦不能真见其义，故而无以教显宗，是故，笔者说你被经转，于宗门而言，亦只是依草附木精灵。故若是真明心底人、真见性底人，当仔细思量也。

至于你说已经眼见佛性了，亲自领受佛性之后，而说佛性是自性清净心，而说这自性清净心，无一法可得，这是将

「明心」错认为眼见佛性。一个认为自己已经证悟明心，又认为自己已经眼见佛性的人，竟然说证悟如来藏无一法可得；眼见了佛性，竟认为佛性无一法可得，不知自己这个说词，已经是落入一切皆空无所有的窠臼里去了，不知道明心并见性的见地在哪里。你既然引《大般涅槃经》「常与无常，智者了达其性无二」，即不该还会有此堕。《大宝积经》卷第60 教示：【善男子！如汝说我不生一念得菩提者，是密意说，何以故？以心本来无有生故，是故无生。】所以并非无一法可得也。只是证得此法，这个法，它无所依止（无所住）、离于言说（非言语、非心行之所能到）故；因此之故，不能说无一法可得，而且你引的《大般涅槃经》句中不是就已经是在告诉你「有智之人应当分别，**不应尽言一切无常**」吗？怎么自己引出来又否定自己所引者呢？也因此之故，而说以无得为得，亦非得非不得，说名为得。

再说眼见了佛性，这个佛性真的是无一法可得吗？虽然佛性无形无相、本来即有，但是真正眼见佛性的人，都会说这一法可肉眼得见，遍于山河大地上亲眼领受、分明在前，是故亲证佛语：「我身即有佛性种子。」而为佛作证：「佛不诳语」。是故，若是真正眼见佛性，他不会说无一法可得，除非是说这个话的人没有真正眼见佛性，而是错会了。试问余西：你认为自己已经明心、也认为自己眼见佛性了，那是明到阿哪个心？见到阿哪个佛性？莫要一看到经文与祖语「**自性**」二字，就认为一定是在说佛性。《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》教示：

世尊！如来藏者是法界藏、法身藏、出世间上上藏、自性清净藏；此性清净如来藏，而客尘烦恼、上烦恼所染，不思議如来境界。何以故？刹那善心非烦恼所染，刹那不善心亦非烦恼所染；烦恼不触心，心不触烦恼，云何不触法而能得染心？世尊！然有烦恼，有烦恼染心，自性清净心而有染者，难可了知，唯佛世尊实眼实智，为法根本，为通达法，为正法依，如实知见。

又余西说：眼见佛性，是**不经意之照见**。你说「不经意」这句话，那是落在六识的「知觉性」上了；既然说是「**照见**」，那就不应说「不经意」。一千五百年来，祖师公案里眼见佛性的人，哪一个会说「不经意」见性的？试问：「苦瓠连根苦，甜菘彻蒂甜。」又是如何？岂是「不经意」之所以来哉？而且眼见佛性者，不论是经意时或不经意时，都是可以随时在山河大地上看见自己佛性的，这与经意或不经意何干？

又余西说：「**背尘合觉，不随尘而去。**」这句食人唾沫的语话，堪作眼见佛性的印证上之证据吗？笔者要说：所谓「**觉**」义，是心第一义性，离一切妄念相。是说真心如来藏的本觉不落入六尘妄念中，如《大乘起信论》卷第1 马鸣菩萨云：

言**觉**义者，谓**心第一义性**，离一切妄念相。离一切妄念相故，等虚空界无所不遍。法界一相，即是一切如来平等法身。依此法身，说一切如来为**本觉**。以待始觉，立为**本觉**。然始觉时即是本觉，无别觉起立。始觉者，谓依本觉有不觉，依不觉说有始觉。又以觉心源故，名究竟觉。

故这个觉，并非余西被一西行者所印证的落入识阴六识自性中的妄觉。

又「背觉合尘」者，乃无明众生迷闷，「以色空，相倾相夺于如来藏」，故说无明众生「背觉合尘」；若能证悟真心如来藏者，转依如来藏不堕六尘中的本觉，则是「背尘合觉」，却与眼见佛性无关；此后有了「本觉」的般若智，知道应「不随尘而去」，却不是眼见佛性的十住菩萨所见佛性，而只是七住菩萨所照见的第八识自身的本觉而已。由此可见，余西与一西二人所谓的眼见佛性、背尘合觉，正好是在感觉识阴六识自性而落入六识妄觉中，正是背觉合尘。如《大方广佛华严经》卷第6教示：【由未来诸根，五尘境界断灭，凡愚之人以为涅槃；诸佛菩萨自证悟时，转阿赖耶，得本觉智。】又如《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷第4教示：

富楼那！汝以色空，相倾相夺于「如来藏」。而如来藏，随为色空周遍法界，是故于中风动空澄，日明云暗。众生迷闷，背「觉」合尘，故发尘劳，有世间相；我以妙明不灭不生合如来藏，而如来藏唯妙觉明，圆照法界。……如何世间三有众生及出世间声闻缘觉，以所知心测度如来无上菩提？用世语言入佛知见？譬如琴瑟笙篴琵琶虽有妙音，若无妙指终不能发；汝与众生亦复如是，宝觉「真心」各各圆满，如我按指，海印发光；汝暂举心，尘劳先起；由不勤求无上觉道，爱念小乘，得少为足。

余西在一西行者指导下，正是如此落在觉中，与眼见佛性的证境相异。

又再如《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷第 4，释迦世尊所说「如我『**按指**』，海印发光」公案，是明心？是见性？或是明心复见性？若说是明心，怎么道是海印发光？岂不知 释迦世尊睹见明星公案，为什么才说是见性？难道星星无光吗？姑名天印发光。若说是见性，岂不知释迦世尊成佛以前「**按地**」公案，波澜壮阔、地动天惊，为什么说是明心而非见性？此时海天发光不？姑名海天印发光。若说是明心复见性，你且伸手自「按指」看，莫跟我说：「所谓按指，即非按指，是名按指。」也莫跟我说：「所谓发光，即非发光，是名发光。」更不要说古人道：「灵光独耀，迥脱根尘，体露真常，不拘文字。心性无染，本自圆成，但离妄缘，即如如佛。」这些都只是禅门中的闲家具，扯不上见性。你莫非又想说「灵光」不是光吗？如你见性所说「青色青光、赤色赤光、黄色黄光、白色白光」，然则来到这里便错，如果「青色青光尽是法身，白色白光无非般若」，那么怎会有不予印可的？如《大慧普觉禅师语录》卷第 15：

华严座主问大珠和尚曰：「禅师何故不许青青翠竹尽是法身，郁郁黄华无非般若？」珠曰：「法身无像，应翠竹以成形；般若无知，对黄华而显相，非彼黄华翠竹而有般若法身。故经云：佛真法身犹若虚空，应物现形如水中月。黄华若是般若，般若即同无情。翠竹若是法身，翠竹还能应用？座主会么？」主曰：「不了此

意。」珠曰：「若见性人，道是亦得，道不是亦得，随用而说，不滞是非。若不见性人，说翠竹着翠竹，说黄华着黄华，说法身滞法身，说般若不识般若。所以皆成诤论。」

那么，什么是见性底人？「青色青光、黄色黄光、赤色赤光、白色白光、红色红光、颇梨色颇梨光、如意珠色如意珠光」，如果你再问我：「你既然不肯我『诸光』语句，你怎又自己说了？宗门祖师不是说『若也同坐同立，二俱瞎汉』吗？」你若这样质问我，我就跟你说：「若也**不同坐、不同立，始是瞎汉。**」为什么？会么？而且我说的「诸光」，也就是「庭前柏树子」、「东村姑娘生孩子，西村姑娘在喊痛。」会么？会得，耳挂两边，眼睛双圈。试问：只如「如意珠色如意珠光」，却与古佛家风有何相干？又试问：我怎么又道「庭前柏树子」？又试问：「庭前柏树子」与「东村姑娘生孩子，西村姑娘在喊痛」又是什么关系？又试问：既是东村姑娘生孩子，怎么会是西村姑娘在喊痛？为何这么说？且问蹊跷在何处？又试问：「如意珠色如意珠光」与「庭前柏树子」又有什么相干？又再试问：这又与祖师巴鼻有什么牵扯？说了那么多，如果还会不得，那我就改用唱的，请看看我唱得好不好：「一二三呀四五六，小小友情两相投，从来不知什么叫忧愁。」

（贰）、欣西于民国九十五年（2006）五月十六日撰述

〈欣西心开见佛报告〉<sup>10</sup>：

### 五、体究佛性

过了几天之后，开始将「如何是佛性？」的一念，深植心中，平时还是忆念着佛。有一次在晚课之余，再向老师请教，不问还好，一问之下被老师反问过来，又掉到无底深渊，怎么一下子，又要我在六根门头用眼去见佛性，这眼看出去，不是又有能、所之分吗？有分别怎能达到身心两忘呢？自己也不知道该如何是好？体究明心不是明明不起分别、身心两忘，参佛性也应当如此，不是吗？

隔天再问老师，老师又告诉我：「六根门头祖师意，直悟去，眼根最利。另也可以体究：『日高花影重，风暖鸟声脆』之公案。」反正我也不管，老师的叮咛，我就照着做，多利用时间经行，利用公园散步，除了看住胸口这一「念」，时时刻刻即念反观，甚么是佛性？甚么是阿弥陀佛？不经行还好，越经行疑惑越大，明心不是六根对六尘不可以有分别吗？怎么六根对缘历境会见佛性呢？心里困扰愈来愈大，愈来愈疑惑，这个疑情在我的内心里起了很大的争执，内心交战久久不息，自己也不知道该如何是好？疑团一起，很不甘心，又是彻夜难眠。

---

<sup>10</sup> 一西行者辑述《常忆念佛 自在解脱》一书〈第六章常忆念佛心开见佛报告·第二节 佛子 欣西心开见佛报告〉请见懿莲念佛会网站〈欣西心开见佛报告〉网页：<http://www.inlotus.org/Bigreport/REPORT1-4.htm>

隔天下班，利用时间到马公春晖园经行忆佛，经行中除了忆佛，又即念反观「甚么是佛性？甚么是眼见佛性？甚么是六根门头祖师意？直悟去！」疑团一起，口中念念自语，甚么是对缘历境，外缘内摄均等？经行想着想着，反正也弄不清楚，自己也没有办法厘清，心里纷扰挣扎不已。唉！不妨全部通通放下，让自己心地保持清明，在公园里好好散心就好，甚么都不要再去管它。除了散心之外，走在公园里也是一件很快乐的事情，绕着小路慢慢的走，走着走着，胸口中突然一顿，佛性不都是在眼前吗？阿弥陀佛也不都是在眼前吗？晚上赶快向老师报告，老师还是要我再继续前进，我也很干脆也照着做。

## 六、胜妙五尘境之体验

隔天一大早，除了诵经，持咒还是把重心放在经行，「甚么是佛性？」的一念，也把它带着，经行中不断忆念，不断绕佛，经行绕佛三、四回之后，往地一看，眼前一念，佛性不都在自己眼前吗？阿弥陀佛不都在这里吗？当时之下，心里持续不断一阵一阵难过，心里动容，悲从心起，极乐世界之菩提树，八功德水，七宝行树，众鸟说法，风吹宝树，不就在眼前吗？只不过一念无知，障住自己，不能亲见胜妙之本性。工作之余再向老师报告整个过程，老师说：我是见「圣」边，还不到「凡圣」不二之时节，要我继续往前走，并尽可能参加懿莲五月十三日之超度祖先「地藏超度法会暨佛一」。我即欣然应诺，并要我悟后要写报告，

给我法名欣西。在法会当日，有一两次再向老师请法，但均不得要领，老师要我不必急，可提起「百花丛里过、片叶不沾身」之语句再试。

## 七、铃声、当声，声声见无生

五月十四日搭飞机回澎湖，在机场等机时，忆佛经行约两个多小时，渐渐入于行而无行之中，回到澎湖做晚课诵时，没有特别注意什么，佛堂外之海风声及铃当声，突然一念、一念相应，犹如泉涌，所有见性之公案一时贯通，「日高花影重，风暖鸟声脆」、「百花丛里过，片叶不沾身」及「呼叫小玉原无事，只要檀郎认得声」原来只是一个公案，六根都一样。唉！这才是见「性」悟无生，并于是日晚上于电话中向老师报告并经眼见、耳见之过程与见地。

## 评论如下：

### 一、欣西引用祖语之疏误：

欣西说「日高花影重，风暖鸟声脆」、「呼叫小玉原无事，只要檀郎认得声」，这两句话不正确，应更正为「风暖鸟声碎，日高华影重」、「频呼小玉元无事，只要檀郎认得声」。

### 二、欣西认为参明心暨参佛性是要「身心两忘」：

欣西在被一西行者印证认可明心之后，接着参佛性，他在参佛性的过程中说：【这眼看出来，不是又有能、所之分吗？有分别怎能达到身心两忘呢？自己也不知

道该如何是好？体究明心不是明明不起分别、身心两忘，参佛性也应当如此，不是吗？……明心不是六根对六尘不可以有分别吗？怎么六根对缘历境会见佛性呢？】他这个说法，实在太过突兀，一切真正走过参禅之路的禅者，一念相应慧，触证真心如来藏后，都知道宗门参禅体究明心之际，不能『不起分别』，将心坐忘，如呆如痴，不能『身心两忘』，无觉无知，如木如石，反而是必要一个话头到底去，「将心」一参到底，「起心」一疑到底，切不可「不起分别，身心两忘」；若如是，猫年也悟不得去，何况狸年。也不能以为臻「不起分别，身心两忘」之境界，说这样叫做宗门参禅的见山不是山；若如是，则大谬。以如此知见，谓为见山不是山，是梦中游魂，说梦中话，亦如小儿戏论尔。

至于见山不是山，是谓忽略现实之时节，不是「身」忘却了，「心」也忘却了；这一时节，仍然会吃饭拉屎，仍然会行来去止，此时的心境只是如同处在「前是绝崖峭壁、后是汪洋大海」，前无进路、后无退步，心亦明、智亦在，不是**身心两忘**之境界，欣西的明心显然又是落在意识想象境界中。以是，欣西以这样的知见，谓为宗门参禅明心的过来人，不免令人失望；而一西行者竟然亦认可犹有如此知见在者，而给予印证明心，冤哉！苍天！夫复何言，难不成已遇鱼（愚）年来临也。欣西于此知见之下又说：「不能有能、所之分。」此一说法，是个禅门大误会，是将能参之心与所参的标的混同为一，才会

说在参禅时需要能所两忘；宗门参禅当然有「能参之心」与「所参之对象」，只因未能透得「所参之对象如来藏」，故而一心「疑之」、一心「参之」，一疑到底、一参到底，始终不堕话尾，都在话头（话的前头）直到桶底脱落，父母未生前本来面目如来藏现在前，并且还要转依如来藏的自住境界，此时始是『唯观』实相真性如，能所俱亡离诸见」之时，不是正在参禅时已离能参与所参；此时也非「不起分别，身心两忘」之境界也。若心忘却，何言「唯观」？既言「唯观」，则是「心不忘」也。又若心忘却，何言「参禅」？既言「参禅」，则「心不忘」也。欣西不知此理，岂一西行者亦不知此理而妄加印证、刊登耶？

参禅时若「不起分别，身心两忘」，是则堕于坐守空城，禅病也！是以定为禅也！又者，此则堕在「灭」中，不是宗门禅法，而是小乘声闻趣「无」之道，譬如《肇论略注》卷第5说：

经曰：智为杂毒，形为桎梏，渊默以之而辽，患难以之而起。「此引证智、形为累之所以也。智，即起信六粗之智相，乃分别执取，为无明三毒烦恼之本，故为杂毒。桎梏刑器，乃形累之譬。桎拘足，梏缚手，形骸拘挛，亦犹是也。谓分别情生，故与渊默之理相远，生死苦患因之而起，此智之过也，故圣人释智遗形，所以免累。」所以至人灰身灭智，捐形绝虑，内无机照之勤，外息大患之本。「圣人因知形智之累，故灰身归无，以损其形；灭智沦虚，故

忘缘绝虑。由绝虑故，内无机照之勤；勤，劳也；由损形故，外息大患之本。身心两忘，所以大患永息，生死顿超。」超然与群有永分，浑尔与太虚同体。「形智俱亡，则生死永绝，高超三界，故与群有永分，心与理冥，返一绝迹，故浑与太虚同体。」寂焉无闻，怕尔无兆，冥冥长往，莫知所之。其犹灯尽火灭，膏明俱竭，此无余涅槃也。经云：五阴永尽，譬如灯灭。

又所谓「忘」者，即「亡」义，忘却、忘记也。如唐代士大夫白居易〈赠苏炼师〉曰：「两鬓苍然心浩然，松窗深处药炉前。携将道士通宵语，忘却花时尽日眠。明镜懒开长在匣，素琴欲弄半无弦。犹嫌庄子多词句，只读逍遥六七篇。」又如东汉王充《论衡》卷第7〈语增篇〉曰：「纣沉湎于酒，以糟为丘，以酒为池，牛饮者三千人，为长夜之饮，亡其甲子。」是故「『心』忘」，就是「心」忘却了、「心」忘记了，如同「花时」忘却了、「甲子」忘记了。「心」、「花时」、「甲子」，位阶一致，对应的也是一致。因此，这在字词字义的理解上，也是无可争论的事，不能诬赖笔者不明义理。而且笔者引述的肇论与其略注的作者，一是鸠摩罗什叹为奇才，后世称为罗什门下四圣之一，东晋时代后秦的僧肇（384~414）；另一是明朝时代的憨山德清（1546~1623），他们也都如是说。

参禅是不能把意识心亡失的，也不能把意识心昧劣，如同「失了魂」似的；不论参的是初关的如来藏，

或是重关的佛性。就好比马致远的秋思〈天净沙〉：「枯藤、老树、昏鸦，小桥、流水、人家，古道、西风、瘦马；夕阳西下，断肠人在天涯。」参禅是有三个境界的，这三个境界都必须是将心来参的，不该忘心。初时就像：「昨夜西风雕碧树，独上高楼，望尽天涯路。」次时就像：「衣带渐宽终不悔，为伊消得人憔悴。」后时就像：「众里寻他千百度，蓦然回首，那人就在灯火阑珊处！」初时、次时、后时，三个阶段，都是要将意识心来寻找真心第八识。初时要「将觉知心」望尽天涯路，一心直直寻去；次时也是「将觉知心」去找真心，久久找不到，虽然很累，但也只是累，此时的心已经无法停止不找，不会随着身体累而作罢；后时也是「将心」找而非「忘心」，终于才在众人当中找到你的那个「伊人——真心」现在在前，分明显现，仍然是觉知心与真心同在而非两忘、忘心。是故，参禅不许忘心；忘心之法必然落入觉知心的境界中，已非真正的参禅了；既非真正的参禅，则欣西所谓的明心与见性，一西的印证，就都有疑义而值得探究了。

本文旨趣，不在评论彼等有否明心，因此不去探究欣西有无明心的具体内容，故就此置论，不复多言。笔者要说的是：参明心既是「将心」看话头，「将心」参话头，同样的道理，参眼见佛性亦复如是，皆非以欣西、一西所说的「不起分别，身心两忘」作为宗门见性的禅法。一切佛子，当须慎思之、明辨之。否则终究不免成为「冷水泡石头、坐在黑山鬼窟」的禅门死汉，永远都活

不了法身慧命，反而由于误会而造大妄语，自生其害。

### 三、欣西始终都在看话尾、参话尾：

欣西不但未能真正做到除却他主观认为的参佛性要「身心两忘」的大病，并且始终都在看话尾、参话尾，如他说：【隔天再问老师，老师又告诉我：「**六根**门头祖师意，直悟去，眼根最利。」另也可以体究：「日高花影重，风暖鸟声脆」之公案。……除了看住胸口这一「念」，时时刻刻即念反观，甚么是佛性？甚么是阿弥陀佛？不经行还好，越经行疑惑越大，**明心不是六根对六尘不可以有分别吗？怎么六根对缘历境会见佛性呢？**……隔天下班，……经行忆佛，经行中除了忆佛，又即念反观甚么是佛性？甚么是眼见佛性？甚么是**六根**门头祖师意？直悟去！疑团一起，口中念念自语，甚么是对缘历境，外缘内摄均等？经行想着想着，……绕着小路慢慢的走，走着走着，胸口中突然一顿，**佛性不都是在眼前吗？阿弥陀佛也不都是在眼前吗？**晚上赶快向老师报告，……隔天一大早，除了诵经，持咒还是把重心放在经行，「甚么是佛性？」的一念，也把它带着，经行中不断忆念，不断绕佛，经行绕佛三、四回之后，往地一看，眼前一念，佛性不都在自己眼前吗？**阿弥陀佛不都在这里吗？**当时之下，心里持续不断一阵一阵难过，心里动容，悲从心起，极乐世界之菩提树，八功德水，七宝行树，众鸟说法，风吹宝树，不就在眼前吗？只不过一念无知，障住自己，**不能亲见胜妙之本性。**工作之余再向

老师报告整个过程，老师说：我是见「圣」边，还不到「凡圣」不二之时节，要我继续往前走，……老师要我不必急，可提起「百花丛里过、片叶不沾身」之语句再试。……五月十四日搭飞机回澎湖，在机场等机时，忆佛经行约两个多小时，渐渐入于行而无行之中，回到澎湖做晚课诵时，没有特别注意什么，佛堂外之海风声及铃当声，突然一念、一念相应，犹如泉涌，所有见性之公案一时贯通，「日高花影重，风暖鸟声脆」、「百花丛里过，片叶不沾身」及「呼叫小玉原无事，只要檀郎认得声」原来只是一个公案，六根都一样。唉！这才是见「性」悟无生，并于是日晚上于电话中向老师报告并经眼见、耳见之过程与见地。】这种从来都不知道什么是看话头、参话头参禅功夫的人，何况能看话头、参话头？何况能知见山不是山？何况是眼见佛性到来的时节？这些他都从未梦见在，根本从来都与眼见佛性无缘，还不具备眼见佛性的基本条件，何况能眼见佛性？是以，他那一而再，再而三，有三次都说自己已经眼见佛性了的说法，也就不必去评论了。他敢说自己已经眼见佛性了，笔者只能惋惜他是够勇敢而乐于挑战因果，可说是不畏因果、昧于因果的敢死队员，因此敢说出这种丰姿撩人的话来，佛说这种人是可怜愍者。因此，笔者就做个顺水人情，送他一首古词：「风萧萧兮易水寒，壮士一去兮不复还。」（待续）



(连载二)

以下由各项任务小组执事义工们，从筹备初期至法会圆满的参与过程，抒发自然流露的真性情，共同完成此〈世纪法筵纪实〉的历史纪录，更为法供养以飨读者。

### 法界卫星电视台「三乘菩提」系列讲座

于电视节目中公开弘法的「三乘菩提」系列讲座，是正觉教团第一次创新的活动，其实最初并没有这一环计画，完全是因应高雄巨蛋的大场面法会，而临时决定扩大宣传的触角。为了使三十分钟的节目，除了法会宣传之外，还能有更丰富的内涵、利益更多的学人，于是才临时策划「三乘菩提」系列讲座。大部分执事的亲教师、助教老师们，对影视这一领域几乎都没有什么经验；寻找这一类执事的义工，困难度也提高许多，法界卫星播放影片制作小组的成立，也是几经周折。对于正觉教团来说，无疑是个需要挑战的功课；最重要的主角亲教师们，从未涉足摄影棚、上过电视镜头，故而亲教师们事先很认真地在讲堂预先录影二、三次，了解摄录过程，稍作适应，之后再正式进棚拍摄。

修学佛菩提并不须在表相上作意，亲教师们平时讲起法来完全没有假装造作，也不需要在外表上用心；一旦上了电视可就不同了，整个人的外表影像立即放大；尤其是一般世俗最注重表相的呈现，通常习于品头论足，因此不得不稍加留意在镜头下的表相，但依旧用最自然的方式来呈现正觉教团的本来门风。一般而言，都须经过一段期间训练后，才会正式在镜头前录制节目；由于这次节目是临时提议而突然决定的，时间紧凑，无法让亲教师们事先习惯摄影棚，第一次踏进棚内马上就正式录影；以这样的模式，一般人面对镜头都会不自觉紧张甚至惊惧，表情僵硬不协调，非常不容易进入状况。

正觉教团的亲教师们各有世间职务，平时事务、法务繁重，又要和平常一样教学授课，425 活动也还有各自的执事需要处理，加上正式录影的时间压力，每集都须依照不同的主题，准备符合节目时间的宣讲内容；而同一天又往往须录制好几位亲教师的节目，无法重来太多遍。虽然亲教师们刚开始在讲堂预录时，也会和一般人一样有些紧张与压力，然而却能非常迅速的自我调整而进入状况，很多亲教师于正式录影当天所流露出来的气度，已然感受不出来是第一次进摄影棚录影拍摄。从过程中点滴的感动，更深刻体会到能成为正觉亲教师，绝非泛泛之辈，也深刻体会到自己与亲教师们的差距，实不可以道里计！

第一天正式开拍时，平实导师与师母特地抽空来到现场，关照着亲教师们，一如平日处事的平实风格，亲切软语，等视尊重，在现场丝毫不影响工作人员与拍摄的进度，也不干预亲

教师们说法内容与摄影，让亲教师们以平常心尽情发挥出平日说法的庄严；仅于休息时间趋前关心亲教师情况，亲自帮亲教师们调整缦衣。之后六次的录影，虽然平实导师并未现身，但已有第一次的示范作用，故而其后的拍摄一直十分顺利。

期间负责的老师与菩萨们，尊重外包厂商工作人员的做事风格，随顺他们的习气——于室外抽烟、玩掌上游戏机等等，不会因而有任何的不悦，以菩萨摄众的柔软善巧与大家相处愉快。慢慢的，有时我们执事义工、老师们没注意到的细节，他们会主动自然地提醒，也从他们口中知道「正觉教团」的老师与菩萨们的气质、处事，给他们很不一样的印象；虽然，他们老实的说出「三乘菩提」系列讲座，所说的内容有很多听不懂；但他们也已经由拍摄的过程中熏闻正法，亲炙菩萨们身语意行潜移默化的熏陶，业与正法结下殊胜因缘，来日都会开花结果。

节目里还穿插多支不同主题的宣传广告，以期令不认识正觉教团的观众，能在短时间里有一定程度的了解。制作每一辑各半小时的节目里，有相当多的繁杂工作，需要画面背景、活动广告、配音、制作节目里的字卡等；连最后「三乘菩提」系列讲座的字幕，都是义工菩萨们边听边打字，再经过亲教师的审阅确认（因为亲教师们并没有用讲稿，唯列大纲，因此演说内容都是自心流露出来的见地，故需要制作这个部分的内容）。所幸经由菩萨们的群策群力，也都顺利完成。

亲教师们抱着「弘扬正法」的慈悲大愿，配合 425 演讲的活动宣传，于法界卫星有线电视频道，公开宣说正法。正伟法师率先登场，以贴近生活、深入浅出的方式讲述「佛法与生活」

后，随后三位亲教师轮番开示佛法，点燃正法「圣火」的序曲。接着正觉教团亲教师们，纷纷披挂上阵，展开「三乘菩提」系列讲座，说三乘内涵，显涅槃正理，道成佛次第，别三乘同异，揭示如来藏不生不灭的真义，完整开显佛法之堂奥。亲教师们手执法槌，敲击法鼓，法声冬冬，击破人们心中的邪见、妄见，一声声导引人们建立正知见、趣入佛法正途，奏出「大乘菩提巨舰穿越时空之旅」的序曲，接引十方有心人、有缘人，同登开往超越生死的巨舰。

## 传媒的经营

当确认举办这次演讲活动时已是一月份了。从推广组接到筹办 425 活动的推广工作，最初义工菩萨们心中其实有着许多不确定，因为大家从未接触过如此大型活动，当中细节并不是很清楚；又因为一般而言，筹办如此大型活动的准备期少说也要半年，在如此紧迫的时间内筹备推广，是否可以胜任？

各菩萨开始计划所有工作事项、宣传管道、媒体，提出企划意见、制作工作执行表、人力需求清单等，展开为期数月的重要任务。还好与外部各厂商洽谈、人力协调、组织运作，都由组长菩萨们承担重任，令组内菩萨们可以专注在各项工作的执行层面。筹备期间，筹备义工们时常开会到午夜一点，加上每周讲堂各大组（理事、干部、编译组、教学组、福田组、推广组等等）企划安排以及工作进度报告，分分秒秒感受到时间紧迫的压力。在组长带领下，大家齐心戮力，效率极高地完成 425 宣传分组：文字撰写、设计美工、网路传播、法界卫星影片制作等小组，其他依推广组原有之发书各小组来支援。

网路传播小组有了良好的弓和箭（文字小组与设计小组），集结资源于网路上四通八达、无远弗届地传播。425GO 活动部落格，主事菩萨思虑清晰，善于统合领导，其他菩萨也无怨无尤的全力支援，因应各种突发状况。……

最后网路小组主要成员也在 425 当天担任采访组角色，随时掌握现场实况上传 YouTube 即时播报。

四月初，采访小组才临时成立，郭老师、白老师提议，可以借此机会在部落格开辟另一个专栏，做事前的报导以及法会当天简单的现场实况报导，以便提供海内外无法参与盛会的学人观看，以兹告慰。于是临时调兵遣将，网路小组、采访记者，以及行政、文字支援等等，正式运作时已经是法会前二周了。由于人员散居台北、新竹、台南、高雄，只能完全依赖线上密集开会，讨论转档、网路线及网卡、现场联系、后制处理、影片长短及呈现效果等等；又因为所有的设备都须自备，菩萨还特意为此购买新的摄影机、剪接软体、麦克风设备。幸好菩萨们的专业素养，很快分工并拟定构想，影片如何呈现、如何挂上 YouTube 网站以发挥最大效果、连结 425 的部落格等等，并且谨慎的事先拍摄短片、配上配乐、文字并且上传 YouTube，实际测试流程和效果。

小组前一天抵达会场，熟悉场地、寻找最好的拍摄角度、架设摄影机、研究跑片动线、确认分工与各项工作，同时拍摄会场外的布置与环境、会场内各义工菩萨的各项准备工作；为了捕捉会场准备工作结束时熄灯的那一瞬间感觉，衬托出期待第二天法会开展的光明，菩萨们晚上九点还特地再回会场等

待、拍摄，并且连夜剪辑、配乐、打字幕，忙至凌晨，完成「迎接 425」六分钟短片，并于法会开始不久，便上传至 YouTube 网站，揭开实况转播的序幕。

由于法会的摄影采访是现场实况转播，并希望能尽量同步上传至网站，所以很有时间压力。当与会来宾陆续进场，采访小组即刻展开工作，采访来宾，报导四方前来的盛况，并且立即送往剪辑室开始后制作，当场剪接之后便上传网站。而演讲开始之后，则拍摄现场与会来宾的踊跃；文字支援则当场摘录平实导师演说内容打成文稿，采访菩萨念稿录制，再配合画面剪接，即时上传；时间都须拿捏得精准，各个环节都须配合无间，却也都流畅完成；直至演讲结束，菩萨们都还继续留下完成种种后制的工作，尽快与全球有心学人分享。

### 文宣的制作与传递

一方面为控制现场人数，人数不能过多或过少；一方面也希望来的人都是有缘增上的佛弟子，所以文宣除了要「吸引人」以外，还必须是吸引「对的人」—即「正信」的人和「有善根」的人—文宣的制作便必须精简而能突显主题，而且这个主题必须在第一眼就能打动人心，使人产生急迫想来听讲的兴趣。

人才济济的正觉学子，有人执文笔，有人握画具，有人敲奏于键盘，各驰其长；动之以情，说之以理，创造一篇篇文情并茂的作品，绘出一幅幅优美引人的画作，设计成一张张精美的邀请函。更以所专擅电脑、影音、动画等高科技，架设版面

清新的「穿越时空——超意识 425GO 活动部落格」，张贴活动快讯、交通指引、索票方法等资讯，协助众生了解一路旅程。并收录「三乘菩提」系列讲座，期许有缘众生可以先从熏习正法中，增进正知见。

为接引新学者、久学者，利根者、钝根者，贪着者、情执者，喜好哲理者、讲究科学者等心志习气不同的有情众生，于是正觉学子谈人生、哲理、电影、文学、科学等，篇篇动人散文收录于部落格中，有报导、有文艺、有法义，丰富内容透过声波、光波，送到四海天涯一台台电脑中。透过小小萤幕，可以了解正法，建立正知见；可以扣动生命心弦，启发生命的反思。虽尚未赴解脱自在的盛宴，但已先种下与正法结缘的种子。

而传送文宣的路径多数还是透过网路或同修主动发送，并非毫无目标的滥发，于是讲堂里一排排箱子迭起，放在电梯口前空地。不待招呼，学员们自动席地而坐，或数着一迭迭分送各地讲堂的文宣，或封箱、或搬箱。静静地，各自埋首工作中，用心于正觉功课中，只为践履「护持正法」的心愿。也因着这样的心愿，摆放讲堂入口处厚厚一迭迭的文宣，总在人们离去时，变少了、变薄了。而同修们更利用网路的力量，不遗余力地转寄活动讯息广邀亲朋好友，一切都是为了将正法的种子更广泛播种于有缘之人的八识田中，期望法声隆隆，声闻遐迩。

主办地高雄讲堂各小组，亦期望将法筵办得有声有色，于二月底展开筹划工作。各组负责菩萨，平日工作之余，每周开筹备会议，到各地方进行勘查，忙得不亦乐乎。

高雄讲堂此次在地的宣传项目，包括演讲活动布条、罗马旗、关东旗、LED 跑马灯、瓦楞看板、气球、面纸、宣传单、LED 手写板等，在推广组罗老师的带领下，各项活动于二月底全面展开；负责执行宣传车活动的菩萨们，更自三月中旬开始，每周五天，开着车子「下乡推广」；甚至有的菩萨放下生意，从高雄市区、凤山、兴达港甚至屏东、潮州、枋寮，在各地人潮汇集处发放宣传品，到各学校、公务机关拜访、张贴海报，活动 DM 也广置于高雄捷运各车站；也有菩萨一开始便发大心，邀请了六台游览车的人从外县市去巨蛋听讲。只要有人潮的观光活动处，就有推广组菩萨们的身影，一心一意为利乐更多众生而不遗余力。菩萨们或成群结队，或单枪匹马，各各顶着大太阳穿梭在十字路口广发传单、面纸、摆放瓦楞看板；菜市场、夜市也都可以看到义工菩萨们的影子，白天于各市集设临时摊位，发汽球吸引孩子和家长的注意；晚上则以 LED 夜光手写板来吸引众人的目光，骑机车沿着各主要街道游行，醒目的看板十分引人注意，这种小蜜蜂的广告方式既灵活又有效。

高雄地区宣传品的发放，囊括高屏地区所有学校、机关、各区域大楼商办；除了亲手施之外，亦邮寄海报至高屏地区未亲自拜访的学校和各级机关；影响所及，除了活动的讯息广为人知之外，连同正法知见也随而深入人心。其中有护士长说：「前几年对正觉没印象，这两年开始大家渐渐知道有个正觉同修会。」还有卫生所主任亲自贴上海报：「我朋友的太太修密宗，成了『明妃』还在高兴，以后就会变成『暗妃』了。」

这都是大家共同努力破邪显正的成果。演讲前二周开始，罗马旗插遍了高、屏的通衢要道，旗帜随风飘扬，气势甚是磅礴，来往行人想不为之侧目都难呢！虽然，法会之后菩萨们还花了好几天大街小巷的收拾，将所有旗帜、标示等等宣传品逐一拆除，然而这一场气势磅礴的正法盛会，想必令与会者以及旁观者都留下了深刻的印象。

## 索票专线

425 活动索票专线，于二月下旬启动。随着文宣铺天盖地的发酵，索票专线也逐渐热络起来；南北串联的索票专线，最后成了众线齐响、成天爆满的正法讯息询问热线。

索票专线的义工，都以最诚挚的心以及最柔软的身段，学习如何「在电话中释放出千百万分的诚意」，不只是被动地答复来电者的询问，也成了与来电者分享学法点滴的聆听者。义工菩萨们感受着电话那端的忧疑或期盼、激动或庆慰、甚至强烈的向法之心，也往往随着闻知对方学法的曲折而感慨万千；菩萨们不仅用温言软语来化导对方的不悦或质疑，也因应不同的需求，不厌其详地回复演讲或开课的情况，适时积极提供讲堂的各项重要讯息，尽力给予来电者最大的方便与协助，并为任何处理上的不周详向对方深深致歉……。菩萨们请问着对方如何得知讯息，详细记录着寄送门票的地址，更协助安排各地交通等等问题。也有民众来电慰勉：「你们做事好周到，我一通电话打来，你们就把票寄到家里，真是贴心极了。」

每位专线电话值班菩萨，都充分了解工作内容以及应变

之道，也充分明白自己是进一步接引有缘者的重要连线，皆十分珍惜每一通来电的因缘，尽力促成对方与正法因缘的成熟；所作的一切，只单纯的为了让更多众生在 425 当日，没有任何负担而欢喜地来享受这场佛法胜宴，以及增益日后迈向正觉的因缘。

## 海外佛子来台参访的殊胜因缘

现今科技的进步，有利于正法的推广宣扬，利用网路的无远弗届的传播 425GO 活动部落格，让全世界各地的有缘佛子，皆能知悉法会活动以及相关讯息。大陆的佛子在网路上看到 425GO 活动部落格后，便有人回应想来参加此殊胜法会，刚开始仅有二十人左右。由于许多内地的佛子无法顺利看到台湾的 425GO 官方部落格，故我们同意于大陆另辟部落格，并同步刊登台湾 425GO 部落格的文章，因此有越来越多人可以顺利知悉活动现况。大陆有些佛子从部落格推广文章中，得知此次演讲可能是最后一次本会主办，而由 平实导师公开演讲之大型法会；冲着这句话，许多大陆菩萨心想：「我若此次没有去台湾，今生就没有机缘再接近平实导师了！」是以愈发积极推广并请示来台事宜。然而，大陆的佛子想来台湾，都需要经过非常繁复的手续，耗费大量的时间精力；台湾这边帮不上忙，需要大陆佛子自己克服解决。

然而另有殊胜因缘，也使此空前之举顺利进行：平实导师亲派一亲教师至大陆关心。亲教师知悉大陆佛子想来参加 425 法会后，赞叹学人之求法心切，也尽力促成佛子的心愿；大陆佛子又曾听到菩萨上品戒的殊胜，因此就有许多大陆菩萨很希

望借此次来台湾的机会，可以进一步求受菩萨上品戒；在亲教师禀告平实导师获得允诺后，又有更多的菩萨们报名参加425演讲法会，意欲同时受上品菩萨戒。

经过多方规划安排，大陆佛子此行来台，不但可以参加周日平实导师的高雄法筵，周一至高雄讲堂听闻亲教师说法讲解戒相，周二早上先至大溪参访正觉祖师堂后，下午于台北讲堂受上品菩萨戒，晚上再亲聆平实导师宣讲《法华经》，这是如何难得殊胜而且充实的行程！消息传开后，引起大陆佛子热烈回响，纷纷报名参访此次盛会；最后确定成行，约有四百位大陆菩萨前来台湾共襄盛举！

受戒当日，大陆菩萨们感受到台湾义工菩萨们柔软的态度及诚挚的喜悦与关心，当平实导师亲自一位一位地授与缙衣时，大陆菩萨们激动地唏哩哗啦哭泣起来，无论男众女众都哭成一片，连义工菩萨们也一起感动地流下泪来；可以感受到这次的台湾求法之行，对于大陆菩萨们而言是多么殷切的期盼，更是具有多么重大的意义！

美国共修处参与425活动，也是非常的热烈，回台湾听演讲者约有70位。除了大陆、美国的佛子以外，还有旅居日本的华人，更有远从匈牙利来台参与此次盛会者，香港也约有30人前来。所以，周二当晚听经时，台北讲堂呈现前所未有的人气与欢庆，台北的同修特地将九楼讲堂，完全安排给大陆及海外来的菩萨们，让他们能近距离亲炙平实导师的讲经说法；台北讲堂三个楼层，平日容纳各三百多人，已嫌拥挤的空间，一下子多挤入四百人出入，真可谓摩肩擦踵；好

在不久前刚租下另一层楼，终于使所有人都能亲聆法音。九楼挤进大陆美国等地来的四百余人，然而，从他们听经的专注、回应的热情、求法若渴的神情，丝毫看不出一丁点疲倦，整个讲堂也充满着强大的摄受力。将近二小时的讲经时间倏忽即逝，当平实导师说「今天我们就讲到这里」，此时大陆及海外来的菩萨们，各各意犹未尽、无限扼腕的叹息声，也被扩音器传到其他楼层，我们仿佛也感同身受大陆菩萨们不舍的依依离情。大陆菩萨们会后还留下来踊跃请书，想必他们此行的行囊，当是沉甸甸的满载而归！从他们的笑容中，已充分说明不虚此行的欣庆。

## 交通安排

由于全省各地讲堂都有安排专车，方便菩萨前往高雄聆听演讲，还贴心的准备了午、晚餐的便当及饮水，光是登记、确认、联络事宜，便是繁复而庞大的工作。交通规划的过程中，有许多难以掌控的变数，到底有多少人会参加，以及各种连参与听讲者本身都无法确定的变数，随时都会牵动报名人数数的变化；而这些变动因素都直接造成预定游览车数量、台铁「正觉列车」车票数量，以及预定便当数量的繁复与不定性；这些状况的完全确定，必然是在已经很接近演讲日的时候才能完成，而演讲日又适逢南部妈祖绕境期间，游览车的需求量各地吃紧，车次的预估及预定更增添了相当的困难。所幸，在义工菩萨们不厌其烦的一再征询、修正、确认、联络……等，一连串毫不马虎的紧凑作业下一一敲定。

从台北南下的人数最多，路途也最远，交通的安排也最多

样。除了游览车之外，还特别与台铁接洽，为同修会开了一列专车——正觉列车，由周老师担任「正觉列车长」，当正觉列车启动的同时，周老师透过麦克风予正觉菩萨们一番别开生面、激奋人心的广播。义工们服务贴心，连欲搭乘高铁自行前往的菩萨所需的高铁车票，也一并代为订购团体票，从票种登记的详细、车资的缴交到领票的逐一核对等等，从头到尾有条不紊；交到每位菩萨手中的，是一份份注明姓名的票袋，里面整齐装着所登记订购的高铁来回车票！各地交通的事前准备工作已然繁复，启程当天各车辆的领队、车长、副车长的工作也同样十分吃重；不但要配合整体运输而做指挥，同时要宣达此次法会的殊胜意义，还要发便当、饮水、收拾垃圾、一次次确认上车人数；甚至有时还要在不熟悉的环境中处理突发状况，全程安全的护送菩萨们，直至法会结束后返抵安居之地；义工们所承受之体力与心力的负荷都很沉重，但也都欢喜地进行着，最后圆满完成任务，令人赞佩。

而巨蛋会场的交通管控难度更高。高雄讲堂交通组，于二月份即开始规划演讲场地人员车辆进出场的动线，以及所需义工和各项工作的沙盘推演，更有数名菩萨多次实际开车调查行车路线、各路段车流量及各长短路途所需时间；交通组内部各种讨论会议，并与巨蛋营运所属公司及交通警察单位开会研商，更与高雄市政府协调停车场地之使用，借助各相关单位的经验与协助，以求能维持入场与散场之交通顺畅，令所有与会者能于演讲前顺利进场，聆听这场能令有情众生解脱三界生死轮回之划时代盛会；演讲当日，光是各地前来的游览车便将近百

辆，交通组之重责大任与所面临的高难度挑战，自是不在话下。

4月24日，高雄全体义工菩萨开始动员布置会场，每位菩萨到场接受编组，依工作内容，交通组分为五小组：游览车入场、人员下车、人员进场、游览车离开到停车场、下午将各车菩萨所需便当放置游览车内等，详细说明各小组所负责之范围及工作内容，并制作了车队导引牌帜，模拟现场实际运作之演练，期以最亲切柔软的接待、最迅速井然的引领，舒缓各地来宾风尘仆仆的舟车劳顿。

4月25日早上9点，每位菩萨皆已到位待命，准备坚守岗位服务到场的来宾。10点多，北部游览车陆续抵达关庙服务区，休息用斋后准备进入高雄巨蛋演讲场地，依照规划进场次序是台北讲堂（随师弘化团），其次是台南讲堂、台中讲堂、新竹讲堂、桃园讲堂，最后是台北正觉列车从新左营站转搭台南讲堂游览车的车次。然而计画赶不上变化，除了台北讲堂随师弘化的游览车依计画进场外，大多数游览车或是姗姗来迟，或是蜂拥而至，造成车队混杂、动线壅塞，巨蛋的平面停车场动线一度严重打结，直到临时导引车辆到其他路肩停车才告纾解，所幸大多数菩萨都能及时于平实导师开始演讲前入场就座。而法会结束后，导引庞大游览车队依序接送与会菩萨返程则更形困难，因正值下班时间交通尖峰时刻，摩托车蜂拥而至，形成大小车相互争道的状况；而散会时若是万人齐出的场面，必当更加混乱，故必须错开各地菩萨离场时序，一一联络演讲中心各车队负责人，分别安排确定应离场之先后车次及时间。散场时的小小混乱中，总算第一批菩萨们顺利上车离场，

台北讲堂义工亦协助疏散人群，第二梯次、第三梯次……各地菩萨依所规划的次序陆续离开，到晚上 7：30 左右，所有车队全部都安全开上归途。虽然，散场期间仍出现一些小状况，例如有些车次的便当未及时送达，或如少部分游览车未能及时抵达；然而整体而言，在高雄市政府警察局交通大队、义交左营中队、同修会义工菩萨的共同努力之下，总算顺利完成任务。

此次法会的交通与饮食规划，是一个极其复杂、庞大而又困难的群体作业；单单要分配、整合所有义工的工作内容，就是一个大工程。然而义工菩萨们却从头到尾有条不紊，其辛苦与高度智慧的运作，实在令人叹为观止。无论是游览车指挥调度的应变与效率，进出场导引菩萨的柔和与耐心，接待菩萨的亲切与主动协助，无论如何的忙进忙出，义工菩萨们始终笑容满面，令与会来宾如沐春风，完全展现正觉菩萨们与众不同的风范。

## 会场规划

一万多人的场地，须如何配合进场入口与动线、各地讲堂的团体行程、自行前来的同修与眷属、索票专线的来宾等等座位的规划？从来宾的座位安排，依区域、属性、交通种类、进场型态而作区分，以保持进场、中场、出场之秩序；在每一座位上均标示排、列，并且凭票入场对号入座，以确保座次之清晰与有效率的进场管制；到来宾报到时现场一一划位等安排，便见执事菩萨缜密的思虑与高度智慧。而进场入口分台南、桃竹苗、高雄、美国、大陆、台北、0800 电话索票、网路索票等等，依序分区划位进场，设想相当周到，乃至连纪念品的准

备都体贴入微。

由于巨蛋当局要求我们进货要非常小心，不可以让他们的场地有丝毫被破坏，否则都得另外支付赔偿金。负责收货的菩萨，为了安排好进货事项，连日和货运公司、巨蛋多方连系协调，并掌握货运司机的运送时间和统计各车次所运送的宣传品项目。法会前二天上午，四台货运车，陆续将三百多箱的赠书、纪念品送达高雄巨蛋，还好有三位「大力士师兄」协助货运司机卸货，并一箱箱搬至会场内整齐堆放，才能在规划时间内完成这项吃重的任务。

一次要准备一万多份纪念品，非常不简单；而且每份纪念品中都有书籍、光碟共十项赠品（案：《我的菩提路二》、《远惑趣道二》、《正觉电子报第 58 期》、《意识虚妄经教汇编》、《迈向正觉》一～三、《博爱——爱尽天下女人》口袋书、超意境 CD、正觉发愿文 CD），光是拆箱组装成为每一份纪念品，就花费不少人力时间。法会前一天，南部的师兄姊们早早便到巨蛋现场，为了准备赠与大众的纪念品而忙碌着。巨蛋大厅里，众多的义工菩萨们排列成生产线，大家分工合作花了近四小时，为每位与会来宾准备丰富的纪念品，大厅地上排列的纪念品提袋如海潮般甚为壮观；中午义工菩萨们分批用餐后，接着菩萨进入场内，把备妥的纪念提袋，用人龙接力的方式，一一放到各楼层的座位上，方便与会来宾携带。

会场内的布置，包括座位标示、地板标示、结缘品摆放等第一阶段的准备工作暂告一段落。等到前方舞台架设得差不多时，义工菩萨们开始安置一楼座椅，大伙拉着基准线一排排整

齐的排列，并一一贴上座位号码牌，再三确认摆放位置，至此会场的布置才算圆满完成。

法会当天，义工菩萨们由全省各地前来支援，当天早上陆续报到之后，便先行模拟演练现场种种状况，再三确认与会人员进场动线是否顺畅，以及各项工作是否皆已就绪；菩萨们于会场的划位与引领有条不紊，呈现出缜密的事前规划与训练，可谓无与伦比，确保了会场秩序之高度品质与纯净。法会后菩萨们再度展现精良的训练与合作，沉静迅速地开始清理会场，不留下任何遗憾。连大陆来的菩萨都留下来帮忙到八点多，每一位菩萨都发自内心欲为正法尽一分心力。

## 舞台设计

为了配合本次演讲宗旨和主题「穿越时空——超意识」，舞台设计的主要构想，便是运用蒲公英种子随风散播的动画影像，象征正觉的正法种子有如蒲公英种子一般，随着正法势力穿越时空，将正确的佛法知见广布于每一个角落，广植于每一位有缘人的八识田中。舞台的背景，也特地选用水墨山水映象，湖光山色延伸至舞台前缘的石块，衬托出佛法的平凡实在，使平实导师的法味，弥漫在静定宽阔的天地之间。

除了于舞台设计上醒目呈现之外，整天节目的所有流程、表现内涵、呈现效果，皆须扣紧主题，事前细密规划。演讲当天 11:30 就开放进场，来宾一入场时，在宽阔的巨蛋现场，伴随着黄水晶的音乐，会场感受到宁静的气氛，与会者相应着平和奔劳的心情；配合舞台上蒲公英平实的图案，在视觉上的

影像显现，立即可以开启心灵、发人省思；来宾们在生动感性的光影之中，逐渐进入正法氛围；接着配合正觉发愿文的音乐播放，让大家熏习此一广大悲愿，以祈生生世世都能出生在正法中。演讲过程中，背景及旁边巨大萤幕，配合平实导师的法说开示而同步切换相关纲要，让大家可以在法音加持的沐恩下，亦可透过萤幕的文字显现而明了。

义工菩萨们的发心设计，都是秉承平实导师弘法悲愿而行，每一项设计都是期望与会的大众得以了解甚深法要的内涵；义工菩萨也希望在自由发问时间，如何做到公平、公正、公开，让观众明了平实导师完全开放所有人发问，没有预设题目及自问自答的造作，乃至最后演讲结束时宣传讲堂各种讯息的影音效果。菩萨们一次次脑力激荡，力求整个法会的氛围与节奏，维持在持续的高品质。舞台小组与各相关小组，合力完成当天所有需要呈现的画面与流程，几点几分播映讲题、音乐、影片、字卡、现场观众画面，在在都须配合演讲进度安排到很精确。画面大小、解析度等等效果，于讲堂多次测试，也要求厂商以法会当天使用的萤幕实际审视效果，更在前一天到会场再度进行实地演练，以精确掌控会场进度。

法会的前一天，场内舞台架设的承包商工人们，早上六点就进场搭建舞台，设钢架、吊萤幕、绑上黑布条、架灯光、背投影机、铺地毯、安置义工菩萨特别制作的讲桌、桌巾、正觉 LOGO 等等，一一设置完成；最重要的舞台测试，菩萨们与承包商工作人员架设器材、笔电，并仔细一一测试，确认所有影片都能顺畅播放，一直到晚上 9 点才将硬体部分初步就定位，

紧锣密鼓地准备迎接盛会来临。

当天早上，承包商的导播连同摄影小组才来到现场，架设摄影机、沟通取景与细部流程；调整舞台灯光，使温度不至于过高致令平实导师及亲教师们有不舒服的觉受等等。所有流程来不及现场实地测试一遍，来宾已经即将进入会场了！整个舞台的准备工作充满着第一次，许多不明的状况，许多临时的考验，在法会过程中义工菩萨们各各全力以赴，一一齐力解决，最后终于顺利而圆满地完成任任务。也有许多来自会外人士无私的协助，例如北艺大李义弘教授，虽然已经退休，却长期热心免费提供山水画作，使同修会出版的书籍，以及此次的舞台视觉都发挥令人赞叹的效果。

正觉同修会第一次举办如此大型活动，几乎全体动员，约莫去年十二月确定举办，亲教师们首先随即开始每周密集召开筹备会议，讨论方向、原则、分组、工作，与厂商洽谈招标、协调相关机构等等，整体的筹划工作确认后，成立各方面的执行小组时，已经是一月了。光是 425 前期准备工作，众多老师、菩萨们太过操劳，已有不少人挂病号；但这都无法消磨菩萨们的毅力与护持正法的愿行，在正法号召之下，彼此紧紧心心相系，贡献己力，为法忘躯，点点滴滴汇聚众志成城的力量，只期望在诸佛菩萨、龙天护法加持庇佑之下，此佛法胜会能座无虚席并顺利圆满。许老师有感而发的说：「以前总以为正法的弘传与现代科技不是很有相关，然而经过这次活动，才深刻体会我们在世间法上的任何所学，总有一天都有可能为正法尽一分心力，每一个人都不应该妄自菲薄！」众菩萨们如同

仍是慈悲一片

家人般彼此照顾，但大家也都秉持着相同的信念，还是依止着讲堂宗旨，于多次开会时再三提醒：待活动结束后即不再攀缘各项事务，回归原本摄心安住于道业的生活，这便是正觉教团的宗风与门庭！（待续）



# 進入正覺學佛

## 的因緣

— 林正滄 —



布萨完，才刚收拾好物品，执事义工菩萨慈悲，问我愿不愿意写一篇关于进入正觉学佛的因缘与感想，当口袋书或《正觉电子报》的文稿，想都没想竟一口答应了。回到家，打开了尘封已久的记忆，才发现提起的笔竟然变得好沉重……。

记忆中的童年是灰蒙蒙的，遗传了父亲的沉默寡言，凡事都以行动去表达情感。那时候家里贫穷，只靠父母做些小生意及帮佣维持家计；高中开始就离开家乡游学于外地，从此开始异乡的岁月。虽然高中、大学读的都是名列前茅的学校，但心灵上似乎并没有那份喜悦感，总觉得空空洞洞的，好像少了些什么，也不知道到底要去追求什么？那段日子里，总是接触一些灰色的哲学书籍，以及一些「少年不识愁滋味，为赋新词强说愁」的失意诗人诗词赋曲。

大学时，父亲因积劳成疾病逝，家计由母亲一肩扛起，初尝人生生老病死忧悲愁苦，也于心中埋下一些日后接触佛法之种子。然后，大学毕业、工作、结婚、生子。稳定的收入，世俗人羡慕的妻子、儿子、房子、车子也都有了，但心中那股空虚感却仍继续存在着。人生就只是如此吗？就这样直到老死吗？死了真的就一了百了？还是一世世不断轮回、重复同样的戏码？

宁静只是暴风雨前的前奏，无常终究还是到来。几年前，母亲因一个小病竟拖延至长期卧病在床，对身为儿子却无法就近照顾母亲的我，真是情何以堪啊！深心中每每以此自责；接下来，因长期外地上班缘故，疏于经营亲子关系，和儿子产生严重代沟，经常起争执磨擦，深感人生不知「为何而战？」。因此开始研究姓名学、八字、紫薇斗数……，希冀从中找到一些改善命运的方法，但最后的结论却是：命运中注定不能更改！从此心灰意冷，日日沉溺于声色犬马五欲自恣中，以酒消愁却愁更愁！

直到一个因缘接触到佛教结缘书《了凡四训》，才知道命运掌握在自己手里，以及因果果报之理，从此一头栽进佛法大海中。结缘书一本接一本的读，书中提到的相关经典也一本接一本的买。虽然如此，但是因为杂乱无章以及完全不懂修学次第，只知道也相信佛法不可思议，但对于佛法的整体知见却仍然似懂非懂。然后更大的问题来了，接触的佛书中喜欢禅宗与唯识方面的书（其实是有看没有懂，只是在一些名相上面作一些文字研究罢了）；总喜欢以意识心去揣测禅宗公案中祖师们的神头鬼脸，然后自以为「心有戚戚焉」，其实根本是「牛头逗马嘴」！也参考了一些大师、居士们的著作解说，但是总觉得「意犹未尽」。因此要修也没个下手处，那时想说戒→定→慧，就从禅坐的「定」开始吧！谁知翻开了一本有关禅修的书（忘了书名），第一句话就是：障深业重者，念佛去！否则易走火入魔……。自认障深业重，加上无法盘腿，因此开始了一阵子散心念佛，偶而参加法会及听听法师开示讲经，每日课诵《佛说阿弥陀经》

及《地藏菩萨本愿经》，希望回向母亲病障消除、父亲往生极乐、家宅平安及消除自己的一些业障。

直到从结缘书摊接触到平实导师的书，感觉到平实导师所写的书都是自心证量流出，和以前所接触的大师及居士著作完全不同，虽然深奥但却亲切无比。才知道原来所谓的「禅」，并不是「禅坐」，而是以「看话头」的方式去「参禅」；原来禅、净是可以圆融并修的。而且平实导师所写的书，往往简单的一句经文，平实导师解说起来却花了好几页，并且都是详实述说自己的证量，不像一般坊间的著作大多依文解义；对于不同的经典平实导师都能把它们贯穿连结在一起，永远绕着中心法义，不断重复及详尽的宣讲，同时又列出一般大师著作中错误的知见供读者比对，使人更能把握正知正见；并且把修学解脱道和佛菩提道的次第，以及应该修集的福德资粮、定力、慧力和去除我慢等正确的方法都一一详尽的列出来，使读者能有正确的方向及修学次第可遵循、依序渐进而修；因此常使我读不释手，几乎所有能拿到的结缘书都粗略的看过，然后所有的平实导师局版书也都去买来看（其实是有读没有懂，现在才知道原来平实导师所写的书很多都是写悟后进修的别相智和种智方面的慧学，想想自己的程度还真的是不自量力啊！）虽然如此，但自认一介障深业重凡夫，怎敢奢望修习此无上甚深大法，因此一直迟疑而不敢加入正觉同修会。

直到两年前，新竹初级禅净班开新班，刚好礼拜三晚上不用上班，且深感人身难得如盲龟浮木，人生苦短如鱼少水，正

法难闻，真善知识难遇。于是鼓起勇气报名参加禅净班，想说法难闻，纵然不能明心开悟，至少可以熏习一些来世的正法种子吧！

光阴似箭，转眼到今天已过了两年！两年来，每周二听 平实导师讲经说法，总觉法喜充满；往往一个字、一句短短的经文，经 平实导师口中却演绎出无量义句，且前后连贯一再宣示正知正见；《金刚经宗通》更是宗、教并举，闻所未闻。除了固定的讲经说法、主持法会及每年两梯次的禅三外，平实导师剩余时间几乎都花在写作书籍，为正法弘传入泥入水的精神，更显示出菩萨摩訶萨之大慈大悲心地，让人敬佩不已！每当遭遇遮障或懈怠甚至想「放弃」之时，思及 平实导师、亲教师及义工菩萨们为正法无怨无悔的付出时，总觉汗颜无比甚至潸然泪下……。

每周三亲教师则谆谆善诱，详尽的把佛法从最基本的知见从头教起，使我们能改正以往不正确的知见；甚至连无相拜佛都一再的亲自示范，总是很早到讲堂却最晚离开，而且随时有任何问题都可安排小参，苦口婆心，无微不至。两年的熏习，深觉获益良多，一言难尽！在此仅提供下列一些自己的体验与感想，希望与有缘看到且尚未进入正觉修学的佛子，以及刚进入正觉修学的师兄姊们，共同分享、互相勉励。

### 尚未进入正觉修学的佛子：

也许您从未看过正觉的结缘书及 平实导师的局版书，也未曾听过 平实导师的讲经说法，或许您听闻了许多关于正觉

同修会的许多「负面」评论，在此末学希望您能静下心来仔细思惟何谓「法义辨正」？何谓「人身攻击」？您学佛的目的为何？佛法法门虽有八万四千，但实相只有一个——第八识如来藏金刚心。是故所有学子欲进入佛菩提道修学，首要目标即是亲证心真如，才能进一步进入内门修习六度万行、十度万行，乃至地地增上迈向成佛之道，此即五祖所谓的「不识本心，学法无益」。但第一义谛法甚深极甚深，心真如之亲证更是艰难匪易，看看古时禅师行脚参方，动辄千里万里，踏破多少双草鞋，二十年、三十年求个「悟」字了不可得！是故除了少数「再来人」能自参自悟外，一般学子只能依靠真善知识的摄受，依止修学才有可能于一世中开悟。而我们何其有幸！今生得遇平实导师所带领下的正觉同修会数百位善知识，共同呵护指导，并且铺设好次第，引导着我们步步走在佛菩提大道上！因此末学真心的希望您能放下面子及身段，为了自己的法身慧命进入正觉同修会修学，如《大方广佛华严经》卷第 63 所云：

善知识者，难可得见，难可得闻，难可出现，难得奉事，难得亲近，难得承接，难可逢值，难得共居，难令喜悦，难得随逐。我今会遇，为得善利。

也如古德所云：「人身难得今已得，佛法难闻今已闻；此身不向今生度，更向何生度此身？」

### **刚进入正觉修学的师兄姊们：**

末学以己身修学的经验，以及心中谨记的亲教师开示，提

供下列几点供您参考，并互相勉励以期早日明心证悟：

- 1、建议您能放下过去所学的知见，按照亲教师的教导「从头学起」。因为在进入正觉修学前，很多过去于外面所学的佛法知见其实是错误的，如果您还坚持不改的话，往往会造成很多的葛藤，障碍正法的修学，而且参禅所需的慧力及知见，亲教师都会有次第性及详尽的教导。
- 2、尽量避免不必要的攀缘，因为它会使心散乱，甚至因此结党营私或造成错误知见传播。
- 3、请您一定要安忍安住，如古德所云：「宁在大庙睡觉，不在小庙办道。」有正法可实证的才是大庙，若没有正法可以帮人实证，纵使占地百余公顷，建得金碧辉煌，还是小庙。佛菩提道的修学时劫久长，来到大庙中修学，不可求急功躁进，应跟随亲教师的教导，踏实的修学。
- 4、一定要按照亲教师的教导次第，踏实认真的「无相拜佛」、「无相忆佛」、「观行」、「照顾话头」、「看话头」继而「参禅」，不可懈怠及间断，以培养参禅所需的定力。
- 5、尽量参加义工活动，一方面培植福德资粮，一方面也可从中分分断除我见及慢心；并应于佛菩萨前多多发愿，因缘成熟佛菩萨必能圆满您所发的愿。
- 6、遇到任何问题，一定要找亲教师小参，由熟悉您修学进度的亲教师教导正确的知见以及改正的方向。不可私下

与其他人讨论，以免造成知见错误，甚至因误听密意造成解悟，将造成日后无法生起智慧的受用。

以上为末学进入正觉修学的因缘与感想，谨供有缘者参考，如有不如法知见处，尚祈先进菩萨师兄姊不吝指正！最后献上最深心的祈愿——愿

佛陀正法久住！

正觉法轮常转！

正觉佛子世世常行菩萨道！

南无 本师释迦牟尼佛

南无 平实菩萨摩訶萨

菩萨戒弟子 **正淦** 合十

二〇〇九年十一月廿七日





☒一、(编案：有释道湛比丘尼来信质疑助念者感应佛菩萨加持的法要，因此问题解答可利益大众，亦因释道湛宣称已将其邪见贴上网站，故移至般若信箱公开回答，以利佛门四众。其信函内文如下：)

诸大德：

南无阿弥陀卍字

平实居士回答学生说：「临终助念有用，可以引卍字来接。<sup>1</sup>」实是大错。

「万法唯心」能否上西方关键在亡者自心是否能清净现出卍字念与卍字相应，不是别人来引卍字接。

各人生死各人了，非关他人。别人的助念只是借着念卍字音声入亡者耳根，帮助他静下心来念卍字，至于能否冲破种种业障，现出卍字念，与卍字相应，就要看亡者平时修持。

平实居士不解「心现万法」，所有演讲唯恐落入口头禅，与生死无关，有深省之必要、误导之虞。

详文请见网路「正法之音」，文后附有经文印证，敬请广为留传，助益一切大众修行，功德无量。

南无阿弥陀卍字

比丘尼 释道湛 合十 98/7/23

---

<sup>1</sup> 编案：释道湛比丘尼信中对于「佛」字皆用「卍字」取代，今沿用原稿字样。

答：助念者对于临终者的帮助真实有用，不是只有帮助往生者提起佛念而已，还有忆佛念佛及助念清净共业功德的回向与摄受，因此不同证量的助念者，其助念功德对往生极乐者的帮助亦有差异，释道湛比丘尼所质疑助念者感应佛菩萨的部分亦摄在其中。虽然临终助念时也需要往生者的配合念佛，乃至下品下生者之十念称佛名号，虽然已非念佛，仍需要往生者自己信愿之成就，加上善知识开示方能致之。

但是莲友助念时，以至诚心、深心、回向发愿心忆念弥陀世尊，这样的助念是可以感应诸佛来接引，帮助往生功德的增上；此分法要，释道湛比丘尼仍然不懂，因其不知道同修道友忆佛念佛之净业，可以帮助感应 弥陀世尊，成为往生极乐顺利的一个顺增上缘。从这里也可以知道释道湛比丘尼不懂念佛法门的殊胜处，不懂其中的关键，自然更不知道无相念佛的功德胜妙，今举《楞严经》〈大势至菩萨念佛圆通章〉中开示：

譬如有人，一专为忆，一人专忘；如是二人若逢不逢，或见非见。二人相忆，二忆念深；如是乃至从生至生，同于形影，不相乖异。十方如来怜念众生，如母忆子；若子逃逝，虽忆何为？子若忆母如母忆时，母子历生不相违远；若众生心忆佛念佛，现前当来必定见佛，去佛不远；不假方便，自得心开；

如染香人，身有香气，此则名曰香光庄严。<sup>2</sup>

由于助念者在唱诵阿弥陀佛圣号的同时，有念佛三昧的助念者同时于心中忆佛念佛，一心不乱而以至诚心、深心忆念阿弥陀佛，如同经典中所开示「同于形影，不相乖异」、「若众生心忆佛念佛，现前当来必定见佛，去佛不远」，可以强烈感应弥陀世尊而帮助亡者获得顺利接引；因此助念者本身忆佛念佛三昧的功德，不但能感应佛菩萨现前加持大众，同时亦成为帮助往生者获得弥陀世尊接引的重要助缘，不是释道湛比丘尼所说：「别人的助念只是借着念ㄇㄛˇ音声入亡者耳根，帮助他静下心来念ㄇㄛˇ，至于能否冲破种种业障，现出ㄇㄛˇ念，与ㄇㄛˇ相应，就要看亡者平时修持。」她这样说乃是局限往生助念的音声功德。

念佛的功德主要在于忆念所念的佛，不在音声；若是口出音声而心中无法想念佛时，即不称为念佛，此意在《观经》的下品下生中具说分明。又，释道湛比丘尼说：「别人的助念只是借着念ㄇㄛˇ音声入亡者耳根，帮助他静下心来念ㄇㄛˇ。」若亡者自身没有无相念佛的一心不乱忆佛想佛功夫，助念者也没有这样的功夫，都是在散乱心的状态下念着佛号，那时的「念ㄇㄛˇ音声」能引生亡者「现出ㄇㄛˇ念」吗？答案是否定的，因为连助念者自己都没有「ㄇㄛˇ念」了，何况能帮助亡者「现出ㄇㄛˇ

---

<sup>2</sup> 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 5 (CBETA, T19, no. 945, p. 128, a25-b3)

念」？正觉同修会的同修们，以无相念佛的忆佛想佛一心不乱功夫帮助亡者念佛，最能帮助亡者「现出ㄟㄛㄨ念」，这却是释道湛所不知亦不能者。

于《佛说观无量寿佛经》中 世尊有开示：「阿弥陀佛与观世音及大势至，无量大众眷属围绕」，或者「阿弥陀佛与诸比丘眷属围绕」。亦即有情往生时，若有道友眷属于旁围绕念佛加持，若遇善根深厚者，能因诸佛菩萨及诸莲友的围绕而施予无畏，因此往生者较不易受冤亲债主的干扰，能帮助往生顺利，此往生者因莲友助念的功德加持，并非释道湛所说单单依靠助念者帮助亡者「现出ㄟㄛㄨ念」而已。又助念者若如正觉的会员们具有无相念佛的一心不乱功夫，平时即已有此功夫，本有「香光庄严」的功德；如是大众为亡者助念时更加用心，更亦如染香人被香所染，亦是「香光庄严」之一分功德，当然更能获得 弥陀世尊的感应，前来接引亡者，对亡者更有助益。但是这乃是有前提的，也就是助念者本身需要有至诚心、深心的信受极乐世界 阿弥陀佛四十八大愿，同时忆佛念佛的功夫亦能净念相继方为最佳；若不信极乐世界真实存在，或者不信 弥陀世尊大愿无边，如释印顺及其追随者否定极乐世界，又认为极乐世界乃是太阳神崇拜思想的净化，这样的助念者自身已经不信有极乐世界及 阿弥陀佛的存在，助念时就没有上述「香光庄严」的功德——不信极乐世界者之助念只是表面助念，实质上没有助念往生极乐的功德。因此忆佛念佛、无相念佛三昧之功德，除了能够自利

之外，亦能够利益被助念者，但已非释道湛之持名念佛功夫所能思议。

再者，释道湛比丘尼所说：「至于能否冲破种种业障，现出ㄍㄛˇ念，与ㄍㄛˇ相应，就要看亡者平时修持」，只是说对一半，因为释道湛忽略了诸佛菩萨的加持，亦忽略了诸佛菩萨相应加持灭罪的功德；因此助念者称佛名号的同时，能帮助亡者心中默念 弥陀名号，亦是帮助往生者灭罪，不是只有「别人的助念只是借着念ㄍㄛˇ音声入亡者耳根，帮助他静下心来念ㄍㄛˇ」这样的功德而已。《佛说观无量寿佛经》卷1开示：【若善男子及善女人，但闻佛名、二菩萨名，除无量劫生死之罪，何况忆念？】按照经中意思，光是听闻 阿弥陀佛及观世音菩萨、大势至菩萨的圣号，就能够灭除无量劫生死之罪，更何况能够帮助亡者忆念 弥陀世尊？因此助念者帮助往生者的地方，亦是依凭诸佛如来的加持力，故经典常说：「当知皆是如来神力慈悲护念。」因此释道湛比丘尼自己不知法要，不知道诸佛菩萨加持的功德力，以为只有「看亡者平时修持」的自力就能成办，而忽略诸佛菩萨慈悲护念的恩德。释道湛比丘尼不解念佛法门的深广义理，径行指责 平实导师正确的开示，乃是有大过失的，今以释道湛比丘尼自说之语反劝之：「有深省之必要、误导之虞。」

至于释道湛比丘尼所提她自己在网路上的开示文章，经查证结果，发现其网路贴文错误甚多，乃至有许多外道思想的邪见掺杂其中。因为篇幅有限，我们且举二例

略破其邪见。释道湛比丘尼在网路上说：**【世人往生时，魂魄分裂为三。一断了气，因过去世、今世所造的罪业，黑白无常马上带着锁炼抓走一魂。一魂因平日执着色身而入骨灰，另一魂因执着家，而入牌位。必得证初果须陀洹，魂魄才不会分裂；证四果阿罗汉，才能脱轮回。非常困难！众生往生时，各种罪障会现前，只有南无阿弥陀佛有发愿且修行圆满，具足威德力，才能接引众生，所以十方诸佛出广长舌相，覆三千大千世界，赞叹阿弥陀佛！】**释道湛比丘尼认为人有三魂七魄，往生以后魂魄分裂为三，这是标准的民间信仰的鬼神说法，与今时依附台湾道教的民间信仰者为人收惊除煞的说法无异；一个佛教比丘尼居然会信受外道思想的邪见，而不是世尊所说的八识心王正法，真令佛教徒难以苟同。若是众生往生时会分裂为三魂而各处不同处所，那众生就有增减了；这是很典型违背佛于《心经》中说「不增不减」的圣教开示，也公然违背佛于种智经典中说人有八识心王的圣教全然相违。只要对佛菩提道有基本佛法知见的人，都不会弄错，身披佛陀僧伽黎的出家比丘尼释道湛居然会有这样违背至教的外道言论，而且还公然贴上网路自曝其短，真是末法时期邪见横流于佛门中的具体代表者。

释道湛比丘尼又说：**【在「佛说弥勒菩萨上下生经」中，经言：「若有比丘及一切大众，不厌生死，乐生天者…」即弥勒净土是天神境界，无法了生死，天福享尽，还入轮回中。】**这是公然毁谤当来下生弥勒尊佛的

净土，公然毁谤当来下生成佛的妙觉菩萨的极不善业行，应该对众公开忏悔以免舍寿后下堕地狱；如此自救之事，方是释道湛目前最急之事，而不是**无知于佛法**之时公然无根据地指责他人。

并且释道湛比丘尼对于经典乃是断章取义、甚至是断句取义，我们且看经典原文中怎么说。《佛说观弥勒菩萨上生兜率天经》卷 1：**【佛告优波离：「若有比丘及一切大众，不厌生死乐生天者、爱敬无上菩提心者、欲为弥勒作弟子者，当作是观；作是观者应持五戒、八斋、具足戒、身心精进、不求断结、修十善法，一一思惟兜率陀天上妙快乐，作是观者名为正观。若他观者名为邪观。】**<sup>3</sup> 经典中明明开示「**不厌生死乐生天者、爱敬无上菩提心者、欲为弥勒作弟子者**」当作是观，观兜率天弥勒内院的净土。这些都是发愿成佛的菩萨，而且愿意成为弥勒菩萨的弟子，而不是只有「**不厌生死乐生天者**」的凡夫。因此弥勒净土乃是庄严无比的净土，亦是当来下生成佛的妙觉菩萨所住的净土，岂是释道湛诬称的天神境界？释道湛比丘尼自己愚痴无智，竟敢如此莽撞的毁谤当来下生 弥勒尊佛，并且在网路上面公开张贴，真令人替她捏把冷汗；释道湛若不肯听善知识规劝而及早公开贴文忏悔，并且每天在佛像或 弥勒圣像前至心忏悔而见好相，舍寿后泥犁恶报难逃。

其实大心的菩萨亦应发愿往生弥勒净土，何以故？

---

<sup>3</sup> CBETA, T14, no. 452, p. 419, c4-10

《佛说观弥勒菩萨上生兜率天经》卷1开示：

佛告优波离：「是名弥勒菩萨于阎浮提没、生兜率陀天因缘。佛灭度后我诸弟子，若有精勤修诸功德——威仪不缺、扫塔涂地，以众名香妙花供养，行众，三昧深入正受，读诵经典。如是等人应当至心，虽不断结，如得六通，应当系念念佛形像称弥勒名。如是等辈，若一念顷受八戒斋，修诸净业，发弘誓愿，命终之后譬如壮士屈伸臂顷，即得往生兜率陀天，于莲华上结加趺坐，百千天子作天伎乐，持天曼陀罗花、摩诃曼陀罗华以散其上，赞言：『善哉，善哉，善男子！汝于阎浮提广修福业来生此处，此处名兜率陀天，今此天主名曰弥勒，汝当归依。』应声即礼，礼已，谛观眉间白毫相光，即得超越九十亿劫生死之罪。是时，菩萨随其宿缘为说妙法，令其坚固不退转于无上道心。如是等众生若净诸业，行六事法，必定无疑当得生于兜率天上值遇弥勒，亦随弥勒下阎浮提第一闻法，于未来世值遇贤劫一切诸佛，于星宿劫亦得值遇诸佛世尊，于诸佛前受菩提记。」<sup>4</sup>

从佛陀的这段圣教开示中，就知道往生弥勒净土是多么殊胜；能够随弥勒尊佛于当来下生人间成佛时，在于声闻三会—龙华三会—第一会闻法成阿罗汉，并且能够亲值贤劫一切诸佛世尊，亦能值遇未来星宿劫一切诸佛，都能

---

<sup>4</sup> CBETA, T14, no. 452, p. 420, a8-29

于此不到二劫的时程就能亲值一千九百九十六尊佛座下修学，并且能够提前受菩提记。这是多么殊胜的净土，大心的菩萨当发愿往生，千万不能像此落入外道见的释道湛比丘尼一般，这样公开毁谤当来下生 弥勒尊佛的净土。在此劝请释道湛比丘尼应该公开忏悔毁谤妙觉菩萨的重罪，当极力寻求免除来世无量劫的泥犁之苦。

今观释道湛所说，多属外道见，可谓严重无知于佛法而又慢心高涨，当知舍寿后果报堪忧，本会呼吁释道湛应该尽速公开忏悔以求灭罪。再者，本会议工菩萨收到此信时，于 2010/7/27（二）晚上 11:23 查询释道湛比丘尼的「正法之音」网站，发现至 2010/7/27（二）晚上 11:23 为止，此网页总共造访人数也只有三人，似有借此质疑大善知识的机会而作自我宣传的嫌疑。因此我们也不随顺这种邪见的散布。





# 公開聲明

**缘由：** 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：  
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。」

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
  2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
  3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今已逾二十载，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
  4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



## 佈告欄

一、本会在台湾与美国，除了本布告栏第四项所列共修处  
外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本  
会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非经过本会授  
权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意辨明；若无  
法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台  
北讲堂查询。又，本会平实导师至今仍未授权任何人  
在会内、会外为人勘验或印证，所有人都应在本会举办  
的禅三精进共修中，才会由平实导师加以勘验或印  
证。近年有人在会中明心以后，违背世尊「应善观察根  
器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法」的告诫，私  
自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了  
亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少  
分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许  
多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，  
亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然  
吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转  
乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重  
违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为  
亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议  
决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，  
不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。  
除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已  
依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会  
员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉都落入五阴之中，并非真悟。此类人自称证悟佛法以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘既未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼—确实尚未明心—故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。此亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往<http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站<http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，

请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯版依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41期起增加PDF档案格式之版本，PDF档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「**正智书香园地**」网站 <http://books.enlighten.org.tw> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2010 年下半年禅净班，将于十月同步开设新班，共修期间：二年六个月（**费用全免**）。

禅净班，系以『无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。』并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

**台北讲堂**：台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11；十楼15、16；五楼18、19），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上

18:50~20:50，周六早上9:00~11:00、下午14:30~16:30。  
预定**2010**下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班**2010/10/20**(周三)开始上课，时间是：每周三晚上**19:00~21:00**。以及**2010/10/21**(周四)开始上课，时间是：每周四晚上**19:00~21:00**；学人可斟酌自己方便的时间，择一报名参加共修。

**桃园讲堂**：桃园县桃园市介寿路286号10楼，电话：03-3749363，共修时间：周一晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六早上9:30~11:30。预定**2010/10/20**(周三)新开设的禅净班已经开始接受报名，上课时间是每周三晚上**19:00~21:00**。

**新竹讲堂**：新竹市南大路241号3楼，电话：03-5619020，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六早上9:00~11:00、下午13:00~15:00。预定**2010/10/25**(周一)新开设的禅净班已经开始接受报名，上课时间是每周一晚上**19:00~21:00**。

**台中讲堂**：台中市五权西路二段666号13楼之4，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六早上9:00~11:00、下午13:00~15:30，周日晚上19:00~21:00。预定**2010/10/22**(周五)新开设的禅净班已经开始接受报名，上课时间是每周五晚上**19:00~21:00**。

**台南讲堂：**台南市西门路四段15号4楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四晚上19:00～21:00，周二晚上19:20～21:20，周六下午14:00～16:00、晚上19:00～21:00，双周六上午9:00～12:00。预定**2010/10/23（周六）**新开设的禅净班已经开始接受报名，上课时间是每周六下午**14:00～16:00**。

**高雄讲堂：**高雄市中正三路45号5楼等，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六早上9:00～11:00、下午14:00～16:00。预定**2010/10/25（周一）**新开设的禅净班已经开始接受报名，上课时间是每周一晚上**19:00～21:00**。

**美国洛杉矶共修处：**位于洛杉矶市东方约16英里（20公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：17979 E. Arenth Avenue #B, City of Industry, CA 91748, USA。电话：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午10:00～下午17:30。每周六播放台北讲堂讲经所录制之DVD：下午13:00～15:00播放《金刚经宗通》。**2009/10/24（周六）**禅净班新班正式开课，随时接受插班，上课时间是每周六下午**15:30～17:30**。

报名表可向本会函索，或于「成佛之道」网站下载：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/doc/form/download-new.doc>  
填妥报名表后，请邮寄本会教学组。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授

《妙法莲华经》：开讲时间 18:50~20:50 座位有限，请提早入座以免向隅！

详解 释迦世尊与诸佛如来示现成佛于人间，为有缘众生「开、示、悟、入」诸佛所知、所见、所证的法界实相之正理，为说唯一佛乘之真实义，揭示真实佛法唯有成佛之道，不以声闻、缘觉的解脱道化城为究竟；阐释二乘菩提之解脱道只是从唯一佛乘中析出之方便道，不能令众生成就佛道，只有圆满佛菩提道的实相般若及一切种智才能成就佛果。欢迎已发成佛大愿、有心实证佛菩萨实相智慧之学人，共同参与此殊胜法会听讲。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并振兴绍继衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法

义辨正，借此辨正之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

- 七、各地讲堂将于 2010/9/12（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缦衣准时参加。
- 八、台北讲堂将于 2010/10/3（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。
- 九、2010 年下半年禅一日期，台北讲堂为 8/15、8/22、8/29、9/5、9/19、9/26，共六次。桃园讲堂为 9/26，一次。新竹讲堂为：8/29、9/19；台中、台南、高雄讲堂为 8/29、9/26，各二次。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2010/7/1（周四）开始接受学员在各班柜台知客处报名。
- 十、2010 年下半年禅三第一梯次于 10/8（周五）～10/11（周一）举行，第二梯次于 10/15（周五）～10/18（周一）举行；2010/7/1（周四）开始接受会员报名，2010/8/17（周二）报名截止，2010/9/30（周四）开始分批寄发禅三录取通知。

精进禅三，系『以克勤圆悟大师及大慧宗杲之禅风，施設机锋与小参、公案密意之开示，帮助会员克期取证，亲证不生不灭之真实心——人人本有之如来藏』。每年举办两期，共四梯次；由平实导师主持。仅限本会会员参加禅净班共修期满，报名审核通过者，方可参加。

十一、2010年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/11、7/25、8/15、8/29、9/12、9/26、10/24、11/14、11/28、12/12、12/26。（详细参访途径请参阅本报第41、42期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的藏传佛教假名出家众恕不接待！）

十二、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币250元。

十三、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币200元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所

断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十四、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十五、平实导师的《楞严经讲记》第五辑已于 2010 年 7 月底出版，第六辑将于 9 月底出版，每辑售价新台币 200 元，共计十五辑圆满。本经为密教部之重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求实证第一义谛正法。

十六、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您

亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿舍道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿舍道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十七、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十八、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价 280 元。自 2007 年起，凡购阅

公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

（预告：〈超意境〉第二辑名为〈禅意〉，将于2010年底出版，平实导师已选取书中偈颂写成中国童谣风格及吉尔特民谣风格……等曲子，将与他人所写不同风格的曲子，共同录制，谨先预告。〈禅意〉出版后将不再录制CD，特此公告。）

十九、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于2007年4月出版，全书三百余页，售价新台币200元。

《我的菩提路》第二辑亦于2010年4月初出版，售价250元本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

**佛教正觉同修会**

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

◎敬告大陆地区读者：因为大陆部分地方政府认为台湾地区佛法是「境外」佛法，非属中国佛法，故常常加盖「不许进口」字样而退回本会邮寄给大陆同胞的赠阅书籍；尤以闽南地区最常被大陆厦门海关退回，不知厦门海关现在是否仍然如此，或是已经承认台湾是境内了？请各自向厦门海关查询确定后，再由本会另行寄赠。

二十一、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

二十二、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百零

二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址如下：

[http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3\\_3.htm](http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm)

因有一些海外、大陆同修捐款，故刊登捐款仪式的照片征信如下：



正觉教育基金会执行长：张公仆（左五）

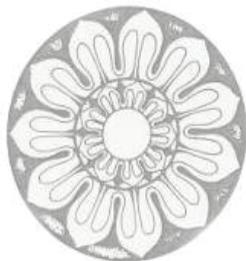
佛教正觉同修会监事主席：余书伟（左六）

教育部官员：政务次长—吕木琳(右四)·国教司司长—杨昌裕(右三)

社教司司长—朱楠贤(右二)·总务司司长—刘奕权(右一)

二十三、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

二十四、本会道场弘扬 如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**台北市佛教正觉同修会**」，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利，而免延宕，划拨时请统一注明「**护持道场**」。



## 正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2010/08/01

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元  
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止期限。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书，详见[换书启事](#)）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页  
成本价 200 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一~四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出

- 版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元
12. **宗门正义—公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元  
(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意** 平实导师述 300 元
14. **宗门密意—公案拈提 第七辑** 平实导师著 500 元  
(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道—兼评「选择本愿念佛」** 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记—** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
17. **优婆塞戒经讲记—** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
18. **真假活佛—略论附佛外道卢胜彦之邪说** (对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义—唯识学探源** 平实导师著 共七辑 每辑 250 元
20. **超意境—公案拈提 CD**。以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文，作成不同曲风之超意境歌曲。在聆听优美歌曲时，请同时阅读内附之印刷精美说明小册，可以领会超意境的证悟境界；未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。 每片 280 元
21. **我的菩提路 第一辑** 释悟圆、释善藏法师……等人合著 售价 200 元
22. **我的菩提路 第二辑** 郭正益、张志成等人著 售价 250 元
23. **钝鸟与灵龟—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤**  
平实导师著 共 458 页 售价 250 元
24. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元
25. **真假外道—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见** 正光老师著 200 元
26. **胜鬘经讲记—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解**

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

27. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元  
2009.11.30 开始陆续出版，每二个月出版一辑
28. **佛法入门**—迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境。  
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版。售价 200 元
29. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说  
正光老师著 于正觉电子报连载后结集出版之。书价未定
30. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著  
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
31. **中观金鉴**—详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质 正德老师著  
于正觉电子报连载后结集出版之。出版日期、书价未定
32. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
33. **金刚经宗通** 平实导师述 俟整理完毕后出版之。
34. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 正元老师著 出版日期未定。
35. **法华经讲记** 平实导师述 每辑 200 元 出版日期未定。
36. **八识规矩颂**详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定。
37. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定。
38. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定。
39. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理  
正德老师著 出版日期未定 书价未定。
40. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定。
41. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定。
42. **阿舍讲记**—将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。  
平实导师述 约三辑 每辑 250 元 出版日期未定
43. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元 出版日期未定

44. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
45. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑200元 出版日期未定
46. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200元  
     将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
47. **无门关一《无门关》公案拈提** 平实导师著 出版日期未定
48. **中观再论一兼述印顺《中观今论》谬误之平议**。正光老师著 出版日期未定
49. **轮回与超度一佛教超度法会之真义。**  
     ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
50. **《释摩诃衍论》平议一**对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议  
     ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
51. **正觉发愿文**注解一以真实大愿为因 得证菩提  
     正德老师著 出版日期未定 书价未定
52. **正觉总持咒一**佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
53. **涅槃一**论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
54. **三自性一**依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。  
     作者未定 出版日期未定
55. **道品一**从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
56. **大乘缘起观一**依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
57. **三德一**论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
58. **真假如来藏一**对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
59. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
60. **四缘一**依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
61. **空之探究一**印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
62. **十法义一**论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
63. **外道见一**论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

**总经销： 飞鸿 国际行销股份有限公司**

231 台北县新店市中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

**零售点：**

**1.全台连锁经销书局：**三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、  
纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

**2.台北市县：**

佛化人生 **北市**罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 **北市**士林区大东路 86 号 书田文化 **北市**石牌路二段 86 号

书田文化 **北市**大安路一段 245 号 书田文化 **北市**南京东路四段 137 号 B1

人人书局 **北市**北安路 524 号 秋水堂 **北市**罗斯福路三段 333 巷 14 号

永益书店 **北市**木栅路一段 57-8 号 金玉堂书局 **三重**三和路四段 16 号

来电书局 **新庄**中正路 261 号 春大地书店 **芦洲**中正路 117 号

**3.桃园市县：**桃园文化城 **桃园**复兴路 421 号 金玉堂 **中坜**中美路 2 段 82 号

巧巧屋书局 **芦竹**南坎路 263 号 内坜文化图书城 **中坜**忠孝路 86 号

来电书局 **大溪**慈湖路 30 号 御书堂 **龙潭**中正路 123 号

**4.新竹市县：**大学书局 **新竹**建功路 10 号 联成书局 **新竹**中正路 360 号

诚品书局 **新竹市**民族路 2 号 (sogo 百货) 诚品书局 **新竹市**信义街 68 号

垫脚石文化书店 **新竹市**中正路 38 号 金典文化 **竹北**中正西路 47 号

展书堂 **竹东**长春路 3 段 36 号

**5.苗栗市县：**建国书局 **苗栗市**中山路 566 号 万花筒书局 **苗栗市**府东路 73 号

展书堂 **头份**和平路 79 号 展书堂 **竹南**民权街 49-2

**6.台中市县：**瑞成书局、各大连锁书店。

兴大书斋 **台中市**国光路 250 号 咏春书局 **台中市**永春东路 884 号

仁和书局 **神冈**神冈路 66 号 参次方国际图书 **大里**大明路 242 号

仪轩文化事业公司 **太平**中兴路 178 号

**7.彰化市县：**心泉佛教流通处 **彰化市**南瑶路 286 号

**员林镇：**垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号（04-8338485）

大大书局 民权街 33 号 （04-8381033）

**溪湖镇：**联宏图书 西环路 515 号 （04-8856640）

**8.南投县：**文春书局 **雾峰乡**中正路 1087 号

**9.台南市县：**吉祥宗教文物 **台南市**公园路 595-26 号

宏昌书局 **台南北**门路一段 136 号 禅馥馆 **台南北**门路一段 308-1 号

博大书局 **新营**三民路 128 号 丰荣文化商场 **新市**仁爱街 286-1 号

艺美书局 **善化**中山路 436 号 志文书局 **麻豆**博爱路 22 号

**10.高雄市：**各大连锁书店、**瑞成**书局

政大书城 **三民区**明仁路 161 号 政大书城 **苓雅区**光华路 148-83 号

城市书店 **三民区**明吉路 9 号 明仪书局 **三民区**明福街 2 号

明仪书局 **三多**四路 63 号 青年书局 **青年**一路 141 号

**11.宜兰县市：**金隆书局 **宜兰市**中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 **罗东镇**中正北路 101 号（039-534909）

**12.台东市：**东普佛教文物流通处 **台东市**博爱路 282 号

**13.其余乡镇市经销书局：**请电询总经销飞鸿公司。

**14.大陆地区请洽：**

**香港：**乐文书店（**旺角**西洋菜街 62 号 3 楼、**铜锣湾**骆克道 506 号 3 楼）

青年出版社（**北角**渣华道 82 号 2 楼）

**各省新华书店、方广邮购书店**（请详见：〈敬告大陆读者〉文）

**15.美国：**世界日报图书部：**纽约**图书部 电话：7187468889#6262

**洛杉矶**图书部 电话：3232616972#202

**16.国内外地区网路购书：**

**正智出版社 书香园地** <http://books.enlighten.org.tw>

（书籍简介、直接联结下列网路书局购书）

**三民网路书局** <http://www.sanmin.com.tw>

**诚品网路书局** <http://www.eslitebooks.com>

博客来 网路书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 网路书局 <http://www.kingstone.com.tw>

飞鸿 网路书局 <http://fh6688.com.tw>

**附注：**1.请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。2.因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。3.若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。4.邮购：邮政划拨帐号 19068241。5.正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。6.尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！7.若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）请书时间：周一至周五为 18.00~21.00，第一、三、五周六为 14.00~21.00，双周之周六为 14.00~18.00 请购处专线电话：25957295-分机 14（于请书时间方有人接听）。

### **敬告大陆读者：**

正智出版社有限公司在台湾印行的各种书籍中，《真实如来藏、禅

净圆融》二书，已由国务院 国家事务宗教局 宗教文化出版社，在大陆印行流通出版了。《真实如来藏》定价人民币 18.8 元、《禅净圆融》定价人民币 10 元，已在全国各省市的新华书店上架流通了。

《禅一悟前与悟后》一书，在更早之前，授权与四川大学出版社印行，由四川省宗教局审核后，转由四川省新闻出版局上送国务院新闻出版署、国家宗教事务局、中国佛协……等单位实质审查通过，现在也已经出版了，售价人民币 28 元。

以上三书，大陆读者可径向各省市新华书店或其他书店指名购阅。若书架上已售出而无书籍者，请向书店柜台订购。凡是已经在大陆出版之书籍，既可由各地书局买得，则正觉同修会将不再购赠或寄赠，敬请大陆读者们鉴谅。

若您所在的县市还没有设立新华书店，亦无其他书店可以订购，亦可向中国国际图书贸易总公司（图书部）订购。各书店若欲订货者，请填写「图书征订单」，直接向该公司传真订货，征订单格式请从成佛之道网站或该公司网站下载。又：正智出版社其余书籍，凡尚未在大陆出版者，未来将委托中国国际图书贸易总公司，在大陆经销流通，敬请读者注意正式销售日期，详情请径洽该公司（图书部）：

TEL. 010-68433191 68433189

FAX. 010-68412048 68415917

E-MAIL. ts2@mail.cibtc.com.cn

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

**★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★**

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2010/06/21

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元  
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德居士著 回邮 35 元  
附录: 平实导师著《略说八、九识并存…等之过失》
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)  
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠 回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元  
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—一辨正释传圣之谤法谬说 正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元  
 (于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则,合辑为一册流通之)
29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。  
 —依《成唯识论》及《唯识述记》正义,略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬。 平实导师著 回邮 35 元
31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本  
 (已无存书之较早早期,不另增印赠阅)
32. **现代人应有的宗教观** 正礼老师著 回邮 3.5 元
33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元
34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元
35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 正光老师著 回邮 10 元
36. **三乘菩提 DVD 光碟** 由正觉教团多位亲教师共同讲述录制  
 DVD 8 片,MP3 一片,共 9 片。有二大讲题:一为「三乘菩提之意涵」,二为「学佛的正知见」。内容精辟,深入浅出,精彩绝伦,帮助大众快速建立三乘法道的正知见,免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。  
 制作工本费 100 元,回邮 25 元
37. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者,  
 请正式发函并盖用关防寄来索取。  
 (2008.04.30 起开始敬赠)
38. **西藏文化谈**—耶律大石先生著 正觉教育基金会印赠 回邮 20 元
39. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
40. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
41. **导师之真实义** 正礼老师著 回邮 10 元
42. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读「密续」之达文西密码  
 吴明芷居士著 回邮 10 元
43. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
44. **一贯道与开悟** 正礼老师著 回邮 10 元

45. **博爱—爱尽天下女人** 正觉教育基金会编 回邮 10 元

46. **意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文** 正觉同修会编 回邮 30 元

47. **第七意识与第八意识—第七、八识有可能是意识吗？**

平实导师述 俟《正觉电子报》连载完毕后出版

48. **邪箭呖语—从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论—反击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理。**

正元老师著 俟《正觉电子报》连载后出版

49. **真假禅宗—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗**

附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证

附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显

正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

50. **雪域同胞的悲哀—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。**

王心觉居士著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

51. **真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义**

正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

**函索书籍**请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

**亲自索阅：**正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

**注：**正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售

出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。 邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

**成佛之道 网站：**<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。 书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑~第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

**\*\* 藏传佛教修双身法，非佛教 \*\***





# 正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

网址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

订阅：<http://post.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

电子信箱：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 561-9020

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

美国洛杉矶共修处

(626) 965-2200 & 454-0607

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印◎

2010 年 9 月 1 日网路电子版出刊

初版六〇〇〇册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除疑惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



正覺  
常喜  
願其間  
意不  
脚思  
丁  
吉  
吉  
吉  
吉  
吉