

# 正覺

電子報

第 74 期

正覺教育基金會 <http://foundation.enlighten.org.tw/>

佛教正覺同修會 <http://www.enlighten.org.tw/>

正智書香園地 <http://books.enlighten.org.tw/>

● 2011.11.01

色有故，是色事起，於色繫  
著，於色見我，令衆生無明  
所蓋，覈繫其首，長道驅馳  
，生死輪迴，生死流轉。受  
想行識亦復如是。

《杂阿含经》卷6

The existence of the form-*skandha* causes the affairs of the form-*skandha* to arise; the sentient beings are blinded with ignorance because of the attachment to the form-*skandha* and mistaking the form-*skandha* for real-self. Craving for the form-*skandha* ties sentient beings' heads and drives the sentient beings down the long path of cyclic existence and transmigration of life and death. The same is true of the sensation-*skandha*, the perception-*skandha*, the formation-*skandha*, and the *viññāna-skandha*.

在大乘法中学法，悟不了、产生障碍的原因，都是因为菩萨性不够，心性不符合菩萨的心性；明心就已经是这样，见性这一关更是如此。

要过见性这一关，菩萨性不够的话，没有完全发起的话，不可能眼见佛性的；换句话说，这个人还要继续熏习菩萨心性，还要继续熏习菩萨道的知见。但是如果菩萨性具足了，也已佛性眼见分明的话，立即就转入初行位去了，就离开习种性位。如果菩萨性不具足，那是绝对无法眼见佛性的，那就得要在习种性里面再修上好几劫；一旦具足了，能够眼见佛性分明时就进入初行位，成为十行位的第一行；所以学大乘法，一定要先把菩萨性发起。

《维摩诘经讲记》第一辑

The whole reason why practitioners of the Mahayana (the Great Vehicle) Dharma encounter obstacles and cannot attain enlightenment is that they do not have enough bodhisattva-nature—their mind-nature does not match that of a bodhisattva. It is already so to get enlightened; it is even more so to pass the checkpoint of seeing buddha-nature.

Without fully inspired or adequate bodhisattva-nature, one cannot pass the checkpoint of seeing buddha-nature. In other words, the practitioner needs to continue to cultivate the mind-nature of being a bodhisattva and continue to cultivate the knowledge of Bodhisattva Way. Nevertheless, the practitioner would depart from the stage of the habit-driven seed-nature and instantly enter the stage of First Practice once the practitioner has fully acquired bodhisattva-nature and has clearly seen buddha-nature. However, if bodhisattva-nature is not fully acquired, it is absolutely impossible for the practitioner to see buddha-nature, consequently the practitioner will need to stay in the stage of habit-driven seed-nature and practice for many *kalpas*; once bodhisattva-nature is fulfilled and when the practitioner can clearly see buddha-nature, then the practitioner enters the stage of First Practice, and begins the first Practice of the Ten Practices. Therefore, one must inspire bodhisattva-nature first in order to learn the Mahayana Dharma.

*A Discourse on What Upasaka-Bodhisattva*

*Vi-mala-kirti Said Sutra, Vol. 1*

# 正觉电子报第74期

## 本期目录

---

- |     |                |       |
|-----|----------------|-------|
| 1   | 第七意识与第八意识? (五) | 平实导师  |
| 18  | 中观金鉴(二十三)      | 孙正德老师 |
| 33  | 邪箭吃语(二十一)      | 陆正元老师 |
| 49  | 真假沙门(一)        | 蔡正礼老师 |
| 60  | 见性与看话头一序       | 黄正幸老师 |
| 68  | 广论之平议(三十二)     | 正雄居士  |
| 86  | 救护佛子向正道(十)     | 游宗明居士 |
| 98  | 我的受戒因缘         | 正琴居士  |
| 106 | 拜佛忆佛心得         | 罗子宜居士 |
| 109 | 425系列—425之行有感  | 李正梅居士 |
| 112 | 迈向正觉           | 苏进国居士 |
| 116 | 外道罗丹的悲哀(三)     | 明白居士  |
| 131 | 佛典故事选辑         |       |
| 135 | 般若信箱           |       |
| 144 | 公开声明           |       |
| 147 | 布告栏            |       |
| 162 | 正智出版社发售书籍目录    |       |
| 172 | 正觉赠书目录         |       |



# 第七意識與第八意識？

—第七、八識有可能是意識嗎？

—平實導師

(连载五)

## 第二节 灭尽定、无想定中都无意识

**【演讲大纲】** 灭尽定、无想定中都无意识，故不能了知上述任何一法。

**讲记内容：** 我们在第二节中要说的「灭尽定和无想定中，能不能了知世间法、出世间法或者世出世间法？」诸位有没有想过：在灭尽定中以及无想定中，能不能了别诸法？我想有许多人知道在这两个定中，任何一法都无法了别。因为在这两个定中意识都不存在，已经灭了；这时呼吸不存在，心跳也停了，如同死人；可是三天以后你又出定了，而且没死啊！好好的，活蹦乱跳，闽南语说「活龙一尾」。在息脉俱断、无知无觉而没有意识心在了知或者活动下，经过三天之后出定为什么竟然没死呢？欸！你要探讨！这是因为你不是只有识阴六个识，你还有一个意根，它没有全部灭尽；在这两个定中，你的

意根还有少分或全分存在<sup>1</sup>；并且还有另一个如来藏入胎识，帮你管照得好好的，让你的身体不会坏掉；所以三天或半个月后你又出定了，五蕴功能还是好好的。

如果是世俗人没正确知见，他不知道你进入这种定中，可能就会感叹地说：「啊！这个人哦！坐着、坐着死掉了！」可能他会准备为你料理后事，想要放一把火把你烧掉；那时也许刚好有一个人不小心弄出很尖锐的声音，譬如不小心碰了引磬，于是就把你给惊醒而出定了！出定以后大家才知道：原来你没死，而是进入极深定境中。就很佩服而朝拜说：「欸！这个人真是死活自在哦！」其实不是，有可能只是入无想定，依旧是不离三界生死的凡夫。得要能入灭尽定的人，才真的是死活自在啊！当然，这样的人他入定目的不是在表现生死自在啊！那么话说回来，在灭尽定、无想定中都没有意识存在，所以当然不可能了别任何一法嘛！这是说：「**没有意识时，就不能了别诸法。**」也是说，那时只剩下意根在法尘上作非常非常粗糙的了别，意识觉知心是不知道的。

### 第三节 四识住、七识住、二入

**【演讲大纲】** 说四识住、七识住、二入。二入仍是凡夫境界，既不名为住，则二入境界中，其一虽有意识，仍不能了知诸法。

**讲记内容：** 接着在第三节中来说四识住、七识住以及二入。前后三转法轮的阿舍期、般若期、方广唯识期，全都是原始佛

---

<sup>1</sup> 作者案：少分意根存在是指灭尽定，全分意根存在是指无想定。

法，因为都是 佛陀亲口所说的，但不是指原始而不具足的意思，而是原创或亲口所说的意思。在原始佛法的 佛陀教示过程中，大约区分为三个阶段教示众生。第一个时期是讲四大部的《阿含经》，结集起来总共大约一千五百部，这是初转法轮时期；第二个时期，是讲般若经，二转法轮。第三个时期，是方广唯识时期，是讲三界九地及十方世界以及唯识增上慧学；这是诸地菩萨应该要学的增上慧学，讲的大部分是一切种智，也就是如来藏学。这三个时期都是 佛陀应众生根器的成熟因缘的次第方便教示，每一个时期各有十几年，既然全部都是 佛陀时代的教示，所以前后总共三转法轮的所有内容，当然都是我们所要修学的原始佛法、根本佛法啦！

在阿含时期佛法中，讲四识住或讲七识住以及二入；不论是住或入，都跟意识有关，所以今天要跟诸位讲一下。

四种识住，为什么称为四种「**识所住的境界**」？当然是讲**意识所住的境界**，那还是在世间讲，在讲你的**五阴境界啊！**五阴——色、受、想、行、识；但我常常喜欢讲色、识、受、想、行，因为我是依照一般人所听懂的顺序来说：色阴先有，才能再有识阴！没有色阴就不可能有人类的识阴！所以你的意识如果要在人间生起，一定先要有色身！因此先说色阴与识阴。是有了色阴才出生了识阴，然后识阴就能够领受六尘，于是就有觉受；有觉受时就有苦、乐、舍受，或者苦、乐、忧、喜、舍受出现了，于是五阴中的第三阴受阴就出现了。有了受阴，你就会去了知「这个我喜欢、这个不喜欢」等等不同的了知；有了了知，就会产生语言、文字的妄想，这个了知以及语言、

文字的妄想，全都属于想阴。有了这个想，也就是有了了知及语言文字妄想，那就身、口、意行全都存在啦！所以行阴排在最后，这叫作色、识、受、想、行。

可是这五阴具足的时候，表面上都是谁在掌控这个五阴？是识阴啊！而识阴六识里面又是谁在作主？是意识啊！那么意识就因为我见、我执的无明，所以识阴每天一旦出现，它就住于四种境界中，在这四种境界当中攀缘执着不肯舍弃。识阴或者说意识，是住在哪四种境界中呢：**色阴、受阴、想阴、行阴**。这就是四识住——意识或识阴六识所住的四种境界。当然今天没有时间为诸位讲得很详细，就只能讲到这里为止<sup>2</sup>。因为还有很多妙法是今天都要告诉诸位的！我今天下午要先帮诸位把肚子灌饱了，回家以后你再去慢慢消化。

因此说意识最喜欢住于色阴以及受、想、行阴等四种境界当中，这四阴等法就是意识所住的境界，这叫作**四识住——四种识所住的境界**。

那么《阿含经》中佛说还有七识住啊！**七识住就是意识所安住的七种境界**。换句话说，意识在三界中所安住的境界不超过这七个，如果超过了这七个，就只能说是「入」，不能说是「住」——有两种境界不能叫作住，住与入是不同的。我们就来说明哪些是七种意识所住的境界呢？

---

<sup>2</sup> 编案：对于五阴详细内容可以请阅《阿含正义》，总共七辑，正智出版社都已出版。读者再配合平实导师于正觉同修会发行的结缘书《识蕴真义》一起阅读，将对五阴有更为深入且正确的认知，多能断除我见而证初果。

第一、就是欲界。欲界——从人间（包含三恶道）到欲界天，这是意识所住的第一种境界。意识一旦现行在欲界中，都是领受欲界中法，这是第一种意识所住的境界。那为什么要称为住？因为在这里面的境界中，意识有所爱着；或者虽无爱着，但是却不能离开而必须要去领受，所以称为意识所住的境界，就是欲界境界。

意识所住的第二种境界是初禅天的境界。有的修行人厌恶欲界，他认为欲界到处充满不净，所以他不喜欢；譬如人间连吃个食物都是土长出来的，他不喜欢！不喜欢时该怎么办？要离开欲界啊！当他想要离欲界时要怎么办？要修定。经由修定而获得未到地定，是因为他定力很好；但他始终到不了初禅定，所以就叫作未到地定啊！那他想一想：「我为什么始终进不了初禅定境？为何都证不到梵天的境界呢？」他想一想：「啊！原来我对欲界的五欲还有贪爱。」有贪爱就离不开欲界，所以就成为污垢不净的欲界心，最多只能住在欲界天中，继续领受欲界法。喔！想通了！于是他把五盖<sup>3</sup>修除，对欲界法不再贪爱了；由于不贪爱的缘故，就使他的未到地定转变成为初禅，自然转变进入初禅定境中了。这个初禅境界就是众生意识的第二种所住境界。

第三种识住是讲什么？是讲二禅与三禅的境界。为什么二禅要与三禅合并在一起讲？那是因为初禅虽然是离欲界，但是

---

<sup>3</sup> 五盖：由于瞋恚、贪欲、掉悔、睡眠、疑五种恶法而遮盖住了清净的色界境界，于是不能发起梵行而到不了初禅境界。

还靠近欲界；可是又跟欲界完全不同，没有欲界的五欲了，所以把初禅另立于欲界之外。可是二禅与三禅就不同于初禅啰！二禅与三禅是不入初禅境界的；因为初禅离欲界很近，所以它仍然还有五尘中的三尘（色尘、声尘与触尘），这三尘也会使初禅人产生贪爱呀！所以，他有智慧观察到了这一点，他就说：「我还要把初禅中的三尘也灭掉，我只要意识自己存在，五识不用再出现了，我只要住在二禅或三禅的定境中。」所以他把前五识中剩下的三个识灭掉，因此初禅中的眼识、耳识、身识也灭了；灭了之后他进入二禅的等至中，只剩下意识一个心存在。

好！现在二禅等至位中，识阴六识中就只有意识一个心存在；三禅等至位中也是如此，所以将二禅与三禅合并为意识所住的同一种境界。那为什么不把四禅加进来，而要另外建立四禅为识所住的另一个境界呢？因为二、三禅跟四禅不一样，第四禅中没有呼吸，没有脉搏跳动，心跳停了，可是二禅、三禅中还有；而且四禅中是把「二禅的心喜、三禅的身心俱乐」都舍了，与二、三禅不同，所以四禅不能跟它们混在一起，因此就把二禅、三禅并立为一种意识所住的境界。

因为二禅与三禅很类似，二禅是舍弃了初禅的身乐啊！初禅人在胸腔中永远都有一种快乐存在啊！可是二禅是舍掉这个乐触的，跟初禅完全不一样；那么三禅中又类似初禅有身乐，胸腔里的快乐又回来了，可是又跟初禅的乐触不同，变得很微细。由于二禅、三禅有这个类似性，因此就列为意识所住的第三种境界，成为三界中第三个由意识所住的处所。

接下来意识的第四个所住的处所，叫作第四禅；四禅是舍弃三禅的乐取、乐受的，并且息脉俱断，舍弃诸法，而且一切极微细的杂念也都舍了，成为念清净的境界，因此内心非常清净。这跟二、三禅境界中还有微少的染污，念也还没有完全清净的境界又不一样；所以第四禅息脉俱断的境界中是不呼吸，没有心跳，一念不生，连极微细念都不再生起了，那是意识在三界中所住的第四种境界。

意识在三界中的第五种境界，叫作「空无边处」。空无边是离开第四禅之后所转入的无色界之境界啦！这时它感觉到的，所领受到的，是无边的空相；这个空相与第四禅的境界大不相同，离开了四禅中舍清净、念清净的境界，不属于色界中的境界了，所以立为第五种意识的住处。

第六种意识的住处——「识无边处」。这个识无边处，是从空无边处转入的；因为他发觉在空无边处时，意识心所缘的境界无边广大，心的所缘会渐渐扩散，因为所缘扩散的缘故，定力就会渐渐退失，所以他（将意识心的所缘）转为向内，于是向内缘于意识自己。

向内缘以后，他会发现意识种子无量无边，而这样的无量无边成为所缘，也是一样会扩散，定力不能常保久远。所以他再舍弃这个识无边处，就不住于意识自己的处所中，干脆住于无所有的境界中，因此「无所有处」就是意识在三界中的第七个住处。这样总共有七个「识住」境界了。无所有处，就是既不缘于空无边处，也不缘于意识自己——不缘意识种子——成为无所有处。

以上这七种境界，都是意识有「所住」的境界，所以叫作住，合称为「七识住」。所以你看，意识能住于这一些境界中啊！可是五识就不行了。前五识能在欲界中具足存在，一旦超过欲界六天，入了初禅天时，舌识以及鼻识就断灭了；所以在初禅天中，没有舌识与鼻识。那么初禅天人当然也就没有舌根与鼻根；但是请不要误会，我说的是胜义根的部分，不是讲扶尘根哦！如果初禅天人没有舌根与鼻根的扶尘根，那他就变成塌鼻子，也不能说话啦！当然不是这样！他们鼻根与舌根的扶尘根还是有的，因为初禅天人还是有呼吸，也还是可以讲话，具有庄严相，所以仍然有鼻根与舌根的扶尘根。初禅天人前五识中只有眼、耳、身三个识存在，这鼻、舌两个识都已经灭掉了；这是因为初禅天人以禅悦为食，不再像人间或欲界天人一样吃团食了。

如果进入了二禅，在二禅的等至位中，将初禅中剩下的眼、耳、身等三个识也都灭了；所以显然二禅的等至位中，或者生到二禅天而进入定中时，前五识是都已不存在的，单独有意识存在；所以五识全部最多只能到欲界天之顶，再往上的初禅境界中就得要灭掉两个，只剩下三个识；而这三个识也只能住在初禅天中，若是再往上去呢，就只是剩下意识；除非二、三禅天人出了定，才会再有眼、耳、身等三识；因此这里面（初禅天与二、三禅天之间）还是有差别的，所以就把初禅与二、三禅切割开来；把二、三禅合并为意识所住的同一种境界，所以初禅与二、三禅就成为不同的意识所住的境界。可是意识就只能住在这儿吗？不只！它还可以一直再往上去，所以就有空无

边、识无边、无所有处等三处所住的境界。意识虽然住在这七种境界中的时候，往往都没有语言文字，但它很清楚了知自己安住的是什么境界。

可是还有两个定呢，是意识可以进入的，那就是无想定（或者无想天），以及非想非非想定（或者非想非非想天）。意识进入这两类境界中的时候，只能叫作「入」，不再称为「住」了；那就是无想定或者无想天，以及非想非非想定或者非想非非想天；意识进入这两类境界中的时候，意识都不存在了，当然只能叫作入，不叫作住。为什么这么说呢？以无想定为例来说明，是因为凡夫证得第四禅以后，他的意识想要入无余涅槃时，可是他不懂无余涅槃，误会无余涅槃的真正意涵，他心里恐怕入涅槃以后成为断灭，所以就留着色身一把色界第四禅天的天身留着——然后把意识自我灭了，以为可以进入无余涅槃中，就进入无想定啦！也就是进入无知定中了。可是当他灭了意识而进去无想定中以后呢，他的意识自己已经灭了，不存在了；当意识不存在而没有能住的意识心了，当然无所住啦！所以无所住时的无想定中，就是说**一无想定或者无想天的境界——是意识之所入，而不是意识之所住**，这就是佛说「二入」中的第一种入。

非想非非想定也是「入」而不是「住」。可是，非想非非想定中，意识还存在啊！为什么却说是「入」而不说是「住」？这是因为意识从无所有处识知到还有自己存在时，显然还是有我而非无我的涅槃，于是就放下自我而不再理会自我了，因此进入非想非非想定中。非想非非想定就是非知非非知定，这是

因为这个定中的**意识不会反观自我的存在**，已不感觉到自我的存在；一直到出离非非想定以后才会发觉说：「哦！我意识觉知心自己还存在。」所以，当他入了非想非非想定以后，或者生到非想非非想天以后，他并没有感觉到自己还存在，似乎意识已经不存在了，外道误以为这就是无余涅槃的境界；但意识其实仍然存在，而外道误以为这样就是完全没有自我的无余涅槃出三界境界；外道落入这种境界而不能出离三界生死的原因，就是没有具足了知五阴——特别是识阴中的意识所能住的内涵——于是在证得非想非非想定时就自称为阿罗汉。

但这境界中还是意识所入的境界，但已无所住；意思是说，意识在这个境界当中是无所住的，因为已经全然不会觉察到自己的存在了，所以没有觉得意识自己有所住。意识在非非想定中对定境及自己都是无所知而说是无所住，只是进入，而不了知自己以及定境，所以只有「入」而无所「住」。因此，非非想定虽然仍是三界中的境界，佛陀却把它定位为二种入中的一种，不说它是意识的所住。因此，佛在《尼柯耶》，也在《四阿含》中说七种「识的所住」，以及两种「识的所入」，其中的差别原因就在这里。<sup>4</sup>

那么，这样说明以后，诸位可以看得出来：原来意识能住的境界是这么广泛，原来意识能入的境界是这么广泛，绝对不是五识所能比拟的；因此在「七识住」或者「四识住」里面，意识是可以了别诸法的，只是所了别的诸法多与少的差别而

---

<sup>4</sup> 参见《长阿含经》卷 10（一三）佛说长阿含第二分，大缘方便经第 9。

已。但是在「二入」里面呢，一个是意识灭了，一个是意识不能反观自己也不能了知境界了，所以叫作入，不叫作住。可是这样看来，意识确实能够普遍地存在于三界九地的一切境界中，因此意识所了别的范围最广泛，意识所住的境界也最广泛；如果不能深入了知意识所能安住及所能进入的这些境界，往往就会误将这些境界当作是无余涅槃的境界，也会误将这些境界中的意识觉知心认作是常住的金刚心，就会成为大妄语人，死后果报堪虑。

而这些法义，在末法时代的今天，不论是南传或北传佛法中，已经没有任何一位大师能够理解了，直到我们把它写出来以后，他们读了《阿含正义》，才能够稍微理解；因此说，当代所有大师们都无法断我见，原因就是对于意识的各种住与入的境界无所知；乃至连未到地定的实证能力都没有，就别提对初禅的意识所住境界的了知，更别说是二种入的境界了，又怎能断我见而证初果呢？我见不断，一定会落入凡夫或外道意识境界中，又怎能证得第八识如来藏而明心成为实义菩萨僧呢？因此对于意识能入与能住的各种变相境界都应该了知，全面否定意识的常住性、真我性，才能断我见、断三缚结。

可是反过来说，你如果想要修学佛法，不能把意识灭了；如果想要证得无分别心、无分别境界，更不能把能分别的意识灭了，而是要留着这个能分别的心，住在可分别的六尘境界中，来证得另一个同时同处的无分别心；这个你应该求证的无分别心就是第八识如来藏，又名阿赖耶识、异熟识。这个观念很重要哦！常常有人说：「我们要证得无分别智，就得要无分

别。」那么当他无分别时，怎么能得证智？而又称呼这个智慧为无分别智？因为那个无分别，不只是无分别，是同时也有「智」哦！智当然是智慧，当然是有分别时才会有智慧嘛！所以是无分别的智慧，而智慧是一定有分别的；但是这个智慧所证的对象是第八识无分别心，有了现观第八识无分别心的了知，就是有了法界实相的智慧，这才是意识觉知心所应实证的无分别智。意思是说，能分别的意识与无分别的第八识如来藏，这二个心是同时同处一起存在的；是由能分别的意识觉知心参禅，找出无分别的如来藏金刚心，才会出生对于法界实相万法本质如实了知的智慧，称为实相般若。所以一定要了知这一点：意识能了别的内容很广泛，包括世出世间法都能够了别；那么，这就是为大家讲解意识之所了别。

#### **第四节 《心经》所说「无蕴处界诸法、无智亦无得、无无明亦无无明尽」的真义**

**【演讲大纲】** 《心经》所说「无蕴处界诸法、无智亦无得、无无明亦无无明尽」的真义（不是意识心放下这些法，而是第八识如来藏心中不相应，故说为「无」），不应将意识处于无知、无分别状态中，因为那正是标准的无明。

**讲记内容：** 那么第四节（哇！时间不多了！再赶赶看好啦！）诸位听过这些法义以后，接着请你回想一下《心经》；第八识离六尘的分别，它出生了六尘，可是它不去分别六尘啊！而意识所能住的那一些境界，包括世出世间法，也就是说《心经》所讲的那个境界，也是意识所能证的；可是意识所证得《心经》的境界呢，那是在讲实相心的境界，那是《心经》所说的那个真

心如来藏自己的境界；而意识已经证得它了，能够现观真心如来藏所住的境界啦！

这不是说要把意识去住在《心经》里面的境界中，这一点诸位一定要先建立好观念，不是意识去住在《心经》的境界中哦！如果意识住在《心经》说的境界中，说「无眼、耳、鼻、舌、身、意，无色、声、香、味、触、法」，可是你在诵《心经》的时候，意识心中（觉知心中）明明就有色、声、香、味、触、法，明明就有眼、耳、鼻、舌、身、意啊！怎能符合《心经》所说？但是，意识能够作很多的了别，所以意识能够去参禅、去探究佛法、去把出生觉知心的那个本识「心」找出来；当你找到这个本识如来藏以后，你就可以现前观察这个事实：欸！原来《心经》是讲如来藏自己的境界，在它的境界中没有眼、耳、鼻、舌、身、意，也没有色、声、香、味、触、法。因为它都不了知这些嘛！所以在它自己无所住的境界中，没有六根与六尘境界的了知，述说第八识金刚心的《心经》中，当然要说没有这十二处法了。

这个第八识金刚心，它只管出生你五阴十八界，它不管你想要怎么样，也不管你到底是长得丑、长得美；它都不管，它只管把你出生就好了。都因为你想要自己出生嘛！它就帮你出生。可是它自己呢？不了别色、声、香、味、触、法，也不像意识一般了别六根是好心、恶心？是健壮的好身体或衰弱的恶身体？也不了别六识是在想好事或想恶事，所以它自己住在没有六根、六尘与六识的境界中，也就没有一切世间法与出世间法可作了别，所以说「是」（这个）「诸法空相」啊！由于它都

不了别，所以当你了知自己有色、受、想、行、识时，它依然没有了知，所以叫作「无色、受、想、行、识」；乃至什么呢？乃至没有无明，也没有「无明断尽」的事，《心经》正是在描述第八识金刚心的自住境界。

对它来讲，一切都空；那你证得它的一切都空的境界，你证得它不了别这些法，证得它确实是无分别性的，你就具有了知「这个金刚心无分别」的智慧，也就是证得本识心阿赖耶识无分别的智慧啦！那么，从此以后无妨我五阴、觉知心照样分别，好吃的我照样吃；可是它本识不能吃，我五阴吃，它不能吃。可是等你悟了以后，有时又说：「它吃了是我吃，可是我吃了以后我却没吃到，都是它吃到。」怎么讲都通！这样才是真正的大乘法，横说竖说都能通，只是从不同的层面来说而已，这才是佛菩提道的世出世间法。如果只能讲一个部分，显然不通法界实相的无分别智，那就不对啦！

这意思就是说，因为「它」完全不了别，所以它心中没有一切法，而又不妨出生了能了知一切法的你，让你再去发明其他一切法去运作；那你意识能够了别一切世出世间法，你就现前观察到第八识如来藏是没有了知一切法的，那你就证得无分别智了——既无分别又有智慧。那么某些没有智慧而自以为很有智慧的错悟者就说：「有分别就不可能无分别，无分别就不可能有智慧，智慧就是分别啊！」那你可以说：「啊！无分别还是智慧。」因此说，真正想要学习佛法的人，不应该把意识自己置于无分别的状态中；反而意识要去分别诸法，然后从诸法中去找出无分别的第八识，这样你就有了无分别智；你

有了无分别智，可是被你找到了的第八识如来藏，它仍然无分别，它仍然没有「智慧」，所以它在六尘万法中始终不曾得到什么法，因此它第八识叫作「无智亦无得」。有智有得都是你意识的事，跟它第八识不相干；可是你却要依靠它帮你去收藏智慧种子，让你可以经历三大阿僧祇劫以后次第成佛。这表示说，意识是能了别一切法的，包括世出世间法在内。（此时平实导师转头向司仪说：「让我讲到四点半，好不好？」）

## 第六章 意识是常住法吗？

**讲记内容：** 再来讲，第六章：**意识是常住法吗？**我想诸位听到这里，已经知道意识绝对不是常住法了。如果你听到现在还没有「死」，大概也差不多去掉九分了啦！到底死了好不好？好！因为死了才能活转过来，就怕死不掉。死不掉，你就永远活不过来——法身慧命不可能活起来。一定要先把意识给死了，死了以后你才会彻底否定五阴十八界自己：「原来我要去找一个永远不死的。」你找到了《心经》所说的「它」——本识如来藏，法身慧命就活转了。在我见没有断的状况，你没有办法去找到想要找的第八识本识，就不可能发起般若智慧啦！

那么，现在再来谈意识是不是常住法？当然诸位都已经知道意识不是常住法了，不会再认定说「意识是常住的」；你们不会再认同印顺派或藏传佛教四大派的人所说「意识是常住的」，也不会再认同他们说的「细意识是常住的」！为什么不会认同呢？因为一切意识不论粗细，永远都是借意根与法尘为缘，还要借着五色根与无明，才能在人间出生啊！显然是因缘所生法嘛！假使有一天有人告诉你：「意识虽然是生灭法，可

是意识中可以细分一个细心出来，那个细意识是不生灭法。」你接不接受？不能接受了，因为你们都摇头了。你看！可见你们现在已经往上面层次跳一大段上去了！假使他说细意识不是意识，那你就给他一掌：「你既然说是**细意识**，那明明是意识啊！怎么可以说**细意识**不是意识？那你应该只说细心，不说是意识嘛！既然是**细意识**，那当然是**意识**啰！」他就只好住嘴了。

好！也许有人再新发明学说，像达赖喇嘛说：「细意识还不真实，还有意识极细心，它是常住法。」那你就请问他：「请问你的**意识**极细心，是不是意识？」喔！他又张口结舌，不敢回答了。因为，既然是意识的极细心，那还是意识，那就一定还是**意、法因缘生**嘛！不但从理上面现观或推断时一定是如此，而且还有圣教依据哦！《四阿含》或者南传的《尼柯耶》里面都说：「诸所有意识，彼一切皆意、法因缘生。」大乘经中也说意识是「**意、法为缘生**」，这可不是只讲意识的粗心、细心、极细心哦！而是说**所有的意识、一切的意识**；不管是什么样的意识，不论细到多么细，都仍是要借意、法作为因缘才能出生啦！那意识不就是生灭法吗？可见一切意识都是生灭法。当你认知到一切意识全都是生灭法时，那么三界九地一切境界中的意识境界当然都还是三界生死无常的境界，那么我见就能彻底断除了，就是声闻初果了。（待续）

# 導 師 法 語

- ◎ 要使正法久住，就必须广设方便，来折伏邪见者、摄受正见者。折伏邪见者，是让他们不再谤法；摄受正见者，是让他们可以证悟；这样一来，正法就可以久住。所以身为菩萨一定要作两件事：第一就是破邪显正，折伏邪见者；第二是广开修行之门，度化有正见的有缘人可以悟入，这样正法就可以久住。

平实导师 著，《胜鬘经讲记》第一辑，正智出版社，2008 年 11 月初版首刷，页 157。





（连载二十三）

从小乘法中分裂出来的部派佛教所传承下来者，妄解大乘法义时皆以六识论作为所论法义之宗旨，本质上是传承于声闻法的部派佛教凡夫们（注<sup>1</sup>）所建立六识论之应成派中观，以法尔不能离开六尘境界之意识觉知心生灭法建立为本住法，自然不能接受诸亲证阿赖耶识心体之菩萨如法宣说六识所虚妄分别者非实外尘境，乃是阿赖耶识所变相似而有之正说；反以不实之手段曲解弥勒菩萨宣扬世尊正法之论著，表面护持弥勒菩萨论著，而在骨子里实质加以反对，所有修学与护持世尊正法者皆应予以谴责。

而弥勒菩萨于《宝性论》中，广为宣说一切众生皆有如来

---

注<sup>1</sup> 应成派中观及自续派中观都是部派佛教凡夫的论议，上座部诸阿罗汉们都不否认能生名色的本识阿赖耶识的存有，详见阿罗汉们的论著可知。

藏，六道有情众生之如来藏虽受到烦恼污垢所缠，而自性清净心如来藏真实而如如之成佛法性，遍于六道有情众生而不受客尘烦恼所染；弥勒菩萨更以大乘经所说萎花中诸佛、众蜂中美蜜、糞秽中真金等等，譬喻具足贪瞋痴妄想烦恼等尘劳诸垢之众生身中皆有如来藏，说明如来藏之真如法性即是众生将来据以成佛之体性，故说众生皆有能成就诸佛功德之宝性。又特别指出于彼论中宣说真如佛性而不说内外一切空之空寂方便法，乃是为了让菩萨远离五种过失：一、如同二乘人恐怖生死而于佛菩提道生起怯弱心；二、轻慢自身能够成就佛菩提道；三、执著虚妄法为真实法；四、诽谤有真如实性而下堕恶道；五、计着身中有神我而永沉生死中。

由于二乘人恐惧再受后有五阴而有生死痛苦，对于世尊法道之弘传与护持产生怯弱心，同时二乘人亦执著所分别者为真实之外境，因此世尊以内外法空等蕴处界空为方便，教导二乘人断除我见与我执而远离生死苦；世尊不对二乘人宣说蕴处界空之密意阿赖耶识，而以清凉、真实、涅槃、常住不变等圣教隐覆第八识密意，方便而说声闻解脱道，四阿含中吾人可清楚看到世尊如是教导二乘学人与无学圣人故。

世尊于转入第二转法轮之般若诸经时期，与转入第三转法轮之方广唯识诸经时期，才为诸大菩萨渐次细说如来藏阿赖耶识之诸多性相体用内涵。如同弥勒菩萨所申论，乃是因为菩萨对于未来无量劫中护持与弘传世尊如来藏正法，无有怯弱心；而菩萨亲证众生皆有之如来藏故不轻慢自身，亦不轻慢一切众生；菩萨转依真实法如来藏，故不执著蕴处界诸虚妄法，亦不

畏惧生死苦。弥勒菩萨已于论中清楚表明其宣说如来藏真如佛性的道理，而如来藏就是阿赖耶识心体；宗喀巴却以其见取见扭曲之，颠倒而说弥勒菩萨于《宝性论》中不建立阿赖耶识、不破外境，企图误导学人信受其阿赖耶识仅是假说、方便说之谬论。

宗喀巴未曾值遇真善知识之教导，故不能了知如是众多事实：一、二乘声闻缘觉纯粹缘于蕴处界断除我见我执之修道内涵，不同于大乘菩萨缘于本来无生之如来藏阿赖耶识及缘生法之有生有灭蕴处界法，以般若中道及增上之道种智断除我见我执为修道内涵。二乘圣者缘于蕴处界之能取与所取、能知与所知，仅是以无常、苦、空、无我作为对治法，因此二乘声闻人之修学必须以四念处观、不净处观、遍处观乃至修学四禅八定、八背舍，以制伏三界爱，其中未曾触及蕴处界法由如来藏阿赖耶识所变现幻化之虚妄性及无自性性。

二、实证大乘法之菩萨以现观如来藏阿赖耶识而生起之无分别智为所缘，能真实如理思惟六识心皆因五根触外境五尘而现起，才能现观六识现起时所缘、所分别者乃是阿赖耶识所变现似同外境之内六入相分，三界中最微细之意识心亦不能离于定境法尘而单独存在；欲界与色界中若无外境及身根，则六识心亦无有现起之因缘。菩萨以现观自心如来修学种智诸法而证实能取与所取都由自心如来藏变生，故说六识心未曾触及外境，并无外境六尘可得，故说六识心所分别者唯是自心如来所变现，然而并非否定或不许现象界有共业有情山河大地之依报六尘外境。

凡夫皆依于六尘中之见闻觉知而领受六尘之存在，故彼等不能接受所见闻觉知之六尘境界并非真实外境，唯是自心如来阿赖耶识所变现；二乘愚人阿罗汉则信受佛说的外六入、内六入正法，虽然未能亲自证实六识所见闻觉知者都只是内六入、都只是如来藏所变生，但因信受佛语圣教而知众生未曾亲触外六入，故能断除我执、我所执，取证阿罗汉果；这是四阿含圣教中记载分明的史实，至今仍可举证核对。然而宗喀巴等应成派中观师对此全无所知、全无所证，以处于无始无明及四住地无明中之凡夫愚痴心行，欲与菩萨诤论外境之有无，所说尽是戏论而无丝毫可取之处。

宗喀巴认为：六识心了知六尘，皆是因缘和合而有，此是世俗谛；其中缘起性空之体性即为「胜义」，因为「空」故无心与境，此是胜义谛；故于世俗谛中不可说无六识心与六尘境，亦不可说有六识心与六尘境，离于名言则无。但宗喀巴如是见解，绝对不是佛与诸菩萨所弘扬的佛菩提中道观及诸地道种智之修证内涵与方法，也绝对不是二乘解脱道之修证内涵与方法，仅是宗喀巴承袭自密宗凡夫祖师之虚妄想所得之想象的非佛法。何以故？世尊于四阿含教导二乘人所修所证，纯粹以二乘圣人所能现观领会之五蕴为范畴，未曾超越于世俗法五蕴、十八界以外，未曾涉及实相法界而说实相、中道、种智；只教导彼等现观六识心之无常性、变异性，断除五蕴之我与我所贪爱，而不是以观察五蕴诸根境与觉知心二法皆为虚幻性或者相对有无，作为实证佛菩提的方法。兹举示阿含中之经文为例说明之：

如是我闻。一时，佛住舍卫国祇树给孤独园。尔时，世尊告诸比丘：「非汝有者，当弃舍；舍彼法已，长夜安乐。诸比丘！于意云何？于此祇桓中，诸草木枝叶，有人持去，汝等颇有念言：『此诸物是我所，彼人何故辄持去？』」答言：「不也，世尊！所以者何？彼亦非我、非我所故。」「汝诸比丘亦复如是，于非所有物当尽弃舍，弃舍彼法已，长夜安乐。何等为非汝所有？谓眼，眼非汝所有，彼应弃舍；舍彼法已，长夜安乐。耳、鼻、舌、身、意亦复如是。云何？比丘！眼是常耶？为非常耶？」答言：「无常。」世尊复问：「若无常者，是苦耶？」答言：「是苦，世尊！」复问：「若无常、苦者，是变易法。多闻圣弟子宁于中见我、异我、相在不？」答言：「不也，世尊！」「耳、鼻、舌、身、意亦复如是，多闻圣弟子于此六入处观察非我、非我所，观察已，于诸世间都无所取。无所取故，无所着；无所着故，自觉涅槃：我生已尽，梵行已立，所作已作，自知不受后有。」佛说此经已，诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。（注<sup>2</sup>）

略释经文如下：如是我闻。一时，佛住舍卫国祇树给孤独园。尔时，世尊告诉诸比丘：「不是你真实有者，应当要全部都弃舍；舍掉那些不是真实有的法以后，就能够长夜安乐。诸比丘！你们认为如何呢？在这祇桓精舍中，有人拿去所有草木枝叶，你们会这么想着吗：『这些是我所有，那个人为何都拿去了？』」比丘回答说：「不会这么想的，世尊！」

---

注<sup>2</sup>《杂阿含经》卷 11 第 274 经，大正藏第 2 册，第 73 页上。

为什么呢？因为那些草木枝叶都不是我，也不是我能永远所有的缘故。」「你们诸比丘也是一样，对于不能永远拥有的种种法应当全部弃舍；弃舍了那些法以后，就能在生死的漫漫长夜中得到安乐。哪些法不是你们所能永远拥有的？就是所谓的眼，眼根、眼识不是你所能永远拥有，应该要弃舍；眼根、眼识舍掉以后，就能够长夜安乐。耳、鼻、舌、身、意等五根与五识也是同样的道理。你们认为如何呢？比丘们！眼根、眼识是常住法吗？还是无常法呢？」比丘们回答说：「是无常法。」世尊又问比丘们：「倘若是无常法，是不是苦呢？」比丘们回答说：「是苦，世尊！」世尊又问：「倘若是无常法、是苦，都是生灭变易之法。多闻而有修证之佛弟子，难道乐意于眼中摄取为真我、为真我所有、为真我与真我所有互相涉入而拥有吗？」比丘们回答说：「不会的，世尊！」「耳、鼻、舌、身、意等五根、五识也是同样的道理，多闻而有修证之佛弟子，于此六入处观察非我、非我所，观察以后，于诸五蕴世间与世间五尘诸法即不再贪爱，不再生起希望而追求。于世间诸法不再贪爱的缘故，就不再系着于世间；不系着于世间的缘故，自己能够觉察已脱离生死苦，自觉已经实证涅槃之安隐寂静：五蕴后有之再生已经灭尽，于解脱圣道已究竟修毕而不再退失，烦恼贪爱诸结已经断尽，自知不再领受后有之身。」佛说此经已，诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。

二乘修证解脱道，只缘于蕴处界之无常、苦、空、无我而观行，不牵涉到外境之有无或者识所分别、唯识所现之种种广

分别说阿赖耶识之内涵，于上举经文世尊之开示中已经显说故。应成派中观师月称、宗喀巴等凡夫诸人，于维护六识论的意识心常住邪见之余，强烈主张十八界中的六尘离意识常住而不许实有阿赖耶识存在，违佛圣教；更妄想以意识心之一分明了分建立为阿赖耶识，以达到其六识论以意识为本住法、为入胎结生相续之识的宗旨，欲使人误以为其所说的行门也是有实证阿赖耶识而符合经中佛说。然彼等所立皆为谬论，皆为曲解经旨后的戏论，皆违背世尊所宣说之圣教及等觉菩萨之论著，此于先前所举诸例中已揭露无遗。

宗喀巴又强言：无外境唯有内识，非是龙树菩萨（彼等称为龙猛菩萨）所许。无外境而唯有内识之说，乃是宗喀巴所不能真实了知而误会者。龙树菩萨所说的真义其实是：亲证入胎识阿赖耶识者，现观六识觉知心所分别者皆非真实外境，而是只能分别自心如来阿赖耶识所变现似同外境之内六尘相分。龙树菩萨于《中观论颂》所申论之真实意涵，亦以入胎识阿赖耶识心之空性体性为主轴而说，非月称、宗喀巴等所曲解的蕴处界一切法缘起故无自体性之空；此诸正理，未来将于别著《中论正义》之释义中予以正解细说，此处不先赘言。

应成派中观以生灭性的意识心而说唯识，但此识并非《华严经》中「三界唯心」所说之如来藏心，亦非「万法唯识」所说之第八识；他们以非唯识学所说阿赖耶识之意识，诤论于真唯识学所说之阿赖耶识，反责难他人不依佛意，直是作贼者大喊他人是贼之最佳范例。再举其处处荒谬绝伦之言说作为证明：

诸唯识师于上述中观宗心不忍可，不依佛意，唯随自分

别建立宗义，欲显自教所说宗旨。《入中论》颂曰：「不见能取离所取，通达三有唯是识（意识），故此菩萨住般若，通达唯识真实性」。

安住增胜般若波罗蜜多，勤修真实义之六地菩萨，由何正理能不增益异体二取，无倒通达，见悟真实，是为通达唯识真实性。谓由了达都无外色，诸心心所，唯缘起性，故名通达唯识实性。又此菩萨如何通达唯识实性，谓此菩萨以下所说，从内习气成熟而生色等之理，于自心上，由无异体所取，亦不见有能缘异体境之能取，即便了知三界唯识。善了知己，复长修习二空真实，由久修习，乃以内智现见真实不可言说二空自性。六地菩萨由先如是次第修习，故得通达唯识实性。若无外境唯有识者，既无外境，带境相之唯心，云何生起。《入中论》颂曰：

「犹如因风鼓大海，便有无量波涛生，从一切种阿赖耶，以自功力生唯识。」

譬如波涛所依大海，因风鼓荡，原如睡眠安稳不动之波涛，互相竞起，奔驰不息。如是内外一切法种子阿赖耶识，与贪等信等俱生俱灭，各将自随顺功能熏习阿赖耶识。由此习气成熟之力便有不净依他起性之唯识生，愚夫于此执为内外分离之能取所取。然离内识，实无少分异体所取。（注<sup>3</sup>）

注<sup>3</sup> 宗喀巴疏，法尊法师译，《入中论善显密意疏》卷8，第1页，成都西部印务公司代印。

应成派中观始从天竺佛护以来至于月称、宗喀巴，都不能忍可如来藏心阿赖耶识是中道所观之心、是入胎识、是一切种子识、是诸般若经所说空性所依之心、是真实常住之心体；彼等中观师不依佛意、曲解佛意、违背佛意，唯是随着彼等自身凡夫心之虚妄想分别建立，以佛所说根尘触三和合法方便所作、有生有灭之意识心，建立为常住法，建立为可以入胎结生相续而去至后世之不生灭心，建立为一切法无自体性之空性所依之心，建立此等意识为中心之宗义，企图借此建立使得其以意识领受男女双修邪淫之世俗乐作为即身成佛实证之理论可以成立，越发彰显藏传佛教非弘扬佛教正法而为喇嘛教教法之本质。彼等以有生有灭之意识心为中道所观之心，全然违背佛陀前后三转法轮所说意识是生灭法之圣教，却反而颠倒事实而指责亲证第八识的唯识家所说法义为违背佛陀圣教；任何亲证自心如来阿赖耶识心体而发起实相般若之菩萨皆不可能忍可，为维护佛陀圣教，必定出而破之，如同无著、世亲、护法、戒贤、玄奘师资等菩萨之摧破邪说以显正法而救护学人。

由于应成派中观认取生灭性之意识为本住法，故以识蕴中之意识心夤缘为世尊于方广唯识诸经所说三界唯心之心、万法唯识之识；然而佛护、月称、宗喀巴等皆不知不证世尊于阿含中所说之本识、入胎识，不知不证般若经所说之非心心、无心相心，不知方广唯识诸经所说之阿赖耶识、阿陀那识（异熟识），不知这些名相所说的心都是指称第八识如来藏心。以此缘故，月称以意识的境界来说他有「不见能取离所取」之证境，声称「通达三有唯是意识」，就是他自掀凡夫底牌之处。能取与所

取皆是生灭性的蕴处界法所含摄之法：能取着诸法者是识阴六识，五欲六尘及我与我所是识阴六识所取之法，全都未离蕴处界法范畴；故识阴六识一向不离所取诸法而转，不可能远离所取；乃至入非想非非想定中时仍然是取定境法尘，永无可能离所取之尘，何况月称勤修双身法，不离欲界爱而仍系缚于欲界中，连未到地定都无法证得，犹住于能取的欲界识阴及所取的六尘贪爱中。

若经过加行位之观行而忍可印持所取之色等六尘境，离于能取之眼等识非真实有；亦观察能取色等六尘境之眼等六识亦非离于所取之色等境而可真实存在，俱非不生不灭心，因此忍可而印持能取与所取都是暂时假有的生灭法，故无有能取而离于所取；但此能取与所取二法，乃是相对待而立，不能独存，俱非实有，由此加行即能破除将能取与所取执为真实有之错误见解，而不于能取与所取认作真实法；但此现观与实证仍非实相般若的亲证，只是二乘菩提的现观所证见道智慧，位在声闻初果而不涉及佛菩提道的见道与实相般若。如今月称所说「不见能取离所取」就是「通达三有唯是识」，他所说的识指的却是不离六尘中的能见闻觉知、能取万法之意识，显然未离能取与所取，连声闻法的见道智慧都无；凡是认定意识为实相心者，必定不能离于所取的六尘境故，既取六尘境而作了别，则仍然是有能取故。

月称所说「三有唯是识」的识是指意识，不同于佛说此识是如来藏阿赖耶识；为什么呢？倘若加行之前所具备之知见是一切众生皆有如来藏，五蕴十二处十八界皆是如来藏阿赖耶识

所生；六识心是识蕴所摄，是一期果报之生得心，不是本来而有的真实心。具备如是知见以后，以见闻觉知之意识心专注观行于所取之六尘境，虽然亦有「不见能取离所取」之过程，然而却是获得六尘境非实有之所取空、六识心不真实之能取空等二取空智慧，只是观察意识及所面对的境界相全都是生灭法，故不认取意识心为真实常住法，由此而印持六识心无真实我与我所，只是声闻法的见道，但却仍然尚未实证亘古以来即已离能取、离所取的实相心。

换句话说，具足正知正见者如法加行观察的必然结果，必定会否定意识心有真实常住性，断除以意识心为真实常住我之虚妄分别，转而寻觅不生不灭之真实心如来藏阿赖耶识，法尔如是故。彼等抱持六识论而否定阿赖耶识真实有之月称、宗喀巴……等人，倘若同时否定意识心为真实常住法，则必定堕于断灭法中，色受想行识五蕴皆是有生有灭之法故，意识摄在生灭性之识阴中故；但彼等不能接受此等断灭法，是故又如同堕于五蕴我见中之众生一般，同样极度宝爱意识心之觉知性，认取意识为不可摧破之法，而仅能于意识之觉知性中领受三有中与五蕴相应之法，无法稍知本来已离能取所取的实相心如来藏，是故彼等所知的般若都属戏论妄想。此乃是一切如实断除与五蕴相应之分别我见者，以及亲证如来藏阿赖耶识，并断除五蕴分别我见之菩萨慧眼都能识破之处。

从上段之申论中可以了知，也可以再度确认应成派中观确实是堕于我见中，而以生灭法之意识心假托为世尊于经中所宣说不生不灭之般若实相心如来藏阿赖耶识；这是以铜代金，并

非真金。宗喀巴更是画蛇添足，将其认取生灭性的蕴处界显示的缘起性空现象作为空性，又以意识心作为空性归属心之事实，显露无遗。例如宗喀巴说「谓由了达都无外色，诸心心所，唯缘起性，故名通达唯识实性」，这句话的意思指的就是「所见之外色，与能见色之眼识等与心所法，其中能取境界之识的自性是本住法，一一虽是仗缘而起，无有自在、自生之体性，故所见之外色都因为无自性空而说无外色，通达意识之无自性空能生一一法，即称为通达唯识实性。」月称与宗喀巴都认为：于意识自心上，找不到有一法是被另一存在之心体所取，也不见有另外存在而不同于意识之心体，能外于意识心之所缘境界并取此境界；因此彼等以其凡夫我见心狂妄的认定意识以外无有别的心体，故否定真实有阿赖耶识，只因彼等不知、不见、不证阿赖耶识。

但宗喀巴所说却是自理相违：既说诸心、心所都是缘起性，当然是生灭法；如此通达识阴六识之唯识性的人，所知只是虚妄唯识门所说的唯识学，尚不能知真实唯识门的唯识学；而通达唯识性的贤圣，都是双具虚妄唯识与真实唯识二门的，不是只通达残缺的虚妄唯识门。宗喀巴如是提出宗旨，又加以说明：通达六识都是缘起性空以后，还要通达意识的无自性空能生一一法，即是通达唯识性。但意识既然如他所说「唯缘起性」，当然是所生法；而通达唯识性的贤圣都同佛陀所说：**所生法的意识不能生一一法**。所以宗喀巴其实完全不懂唯识性，连唯识学的基本逻辑都尚未弄通，只是撷取唯识经中的名相来笼罩大众，令人误以为他真的通达唯识性，可见他连唯识

增上慧学中最粗浅的虚妄唯识门也是不懂的。

月称、宗喀巴等不能了知，意识心之所缘所见皆不离六尘法及展转所生之妄想，而阿赖耶识心体法尔不与六尘相应、不缘不见六尘法；阿赖耶识心体之行相如同世尊于《解深密经》所说，不可说一向异于蕴处界诸行相，亦不可说一向不异于蕴处界诸行相；阿赖耶识心体与蕴处界诸行相不一不异，和合运行，而于蕴处界诸行中显现其无我性及无识阴自性亦无意识自性的心性。三界唯识之识倘若是宗喀巴说的意识心，或如他所说是意识心之明了分，则一切佛法、外道法、世间法、出世间法皆将成为戏论，都堕于断灭法中故；因为意识心不能成为三有之生因，不能来往三世故，无有堪能执持业种及异熟种故，是能熏之心而不是受熏之心故，不能入胎结生相续故，是根尘触三法和合方便所生之法故。凡以意识作为诸法之生因者，皆是外于诸法之生因而妄说为生因，本质已成为无因之法；如是无因有缘而生诸法之法义，即是无因论之戏论，违背因果律法故，亦违背「无生之法方能出生诸法」的真实义故，应成派中正是如此无因而生诸法之无因论者。

大乘加行位之观行证得能取空、所取空者，乃是六住位菩萨未亲证阿赖耶识之前，为断除将意识觉知心于六尘法了知之功功能误认为真实常住性之我见见解，所作大乘见道前之加行观行，所缘所见均不离蕴处界法；确实断除意识心常、断除所取境界实有的恶见以后，成就初果断三结的功德，想要进入第七住位获得般若实相的总相智，故于心中先行建立有一能出生万法的真实常住心体，确信万法都唯八识心王和合运作而生，名

为唯识性；也就是世亲菩萨《唯识三十颂》中所说：「现前立少物，谓是唯识性；以有所得故，非实住唯识。」由于尚未证得第八识如来藏，不能现观能取的意识及所取的六尘万法都从第八识中出生，亦未能观察实相心如来藏的从来无所得，故说仍非真实住入唯识性的贤圣；然而心中完全相信有本识能出生蕴处界等法，确信有本识阿赖耶识心的存在而且有其性用，故说「现前立少物，谓唯识实性」。

而能实住唯识者已非「现前立少物」，乃是已亲证三界唯心、万法唯识之识心如来藏阿赖耶识之七住位以上之菩萨，能多分、少分亲自现观万法唯依八识心王才能生显之唯识实性；经由转依如来藏阿赖耶识之真如无我性、无所得性，次第渐修而经十住、十行、十回向等之悟后进修相见道位之后得无分别智，才能通达见道之内容；此时已能实际观察入胎识阿赖耶识之总相与别相相貌，亦善于观察了知「种种身色如幻术神咒机发像起」而实证大乘人无我；以及善于观察阿赖耶识心体离于凡夫心之积聚相、意根之处处作主相、六识心之了别相，亦渐渐能了知五法而且离于相、名、觉想、正智、如如五法之有所得相，离于依他起性之生灭性、遍计执之增益计着性、圆成实于言说虚妄遍计性，而安住于大乘真如离言法性的法无我智慧境界。

菩萨通达如来藏阿赖耶识心体之真实不虚、确实有其异于蕴处界之自性，亦于能生蕴处界万法之中有其真实如如之无生灭性、无虚妄计着性、无彼彼不真实自性，亦不反观自己具有三种自性而成为无自性性，已通达此等唯识实性者乃是初地入

地心之菩萨，如同世尊于《楞伽经》中所说（注<sup>4</sup>）。而月称、宗喀巴完全不依佛意，仅随其自身之分别而移花接木建立为自家宗旨，说不见能取离所取者是安住于增胜般若波罗蜜多之六地菩萨，全是自家之虚妄想；何以故？无有认定意识常住不坏之六住菩萨，无有不断五蕴分别我见、不证如来藏阿赖耶识密意之七住菩萨，亦无有不因观行如来藏阿赖耶识而证人无我、法无我之初地菩萨，更何况地地增上之六地菩萨而不必实证如来藏心？

具足正知正见，如理作意加行的观行以后，否定意识心之真实常住而证能取空、所取空者，都还只能摄属意识心证取意识自心虚妄之境界，只是断除我见而已，尚且沾不上般若之边；此谓般若智慧的发起，是由于亲证万法之所从来的实相心，了知法界的真实相而发起般若实相智慧，但却必须先断我见以后方能亲证如来藏，否则都将不免错悟，不免错将意识心的某一种变相境界误认为即是实相心的境界；而彼等应成派中观古今诸师都住于凡夫之五蕴我见中，我见尚且断不了，都不能脱离三结之系缚，分属凡夫而未证得声闻初果，更何况能触及亲证实相心阿赖耶识之七住菩萨般若智？故彼等所言皆不可信！（待续）

---

注<sup>4</sup>《楞伽阿跋多罗宝经》卷1，大正藏第16册，第487页下。

# 邪箭嚙語

破斥藏密外道多識喇嘛  
《破魔金剛箭雨論》之邪說

— 陸正元老師 —

(连载二十一)

## 第五章 藏传佛教应成派之「缘起性空」中观见背离佛法解脱道及佛菩提道

由上一章举证之经文及解说，可以了解到藏传佛教外道连最基础的佛法都误会得非常严重，不肯相信 佛陀之教示：「无余涅槃是要灭除包括意识等一切蕴处界因缘所生法之后，仅余离见闻觉知的如来藏独存之真实、寂静、清凉境界。」藏传佛教若继续坚执涅槃中仍有意识存在，说因缘所生之意识可去至未来世，或执修行后使得意识能住于无余涅槃中，这是明显违背四法印之圣教，皆是不断我见之外道凡夫。

世间所有的外道凡夫无论如何努力修行，皆无法跳脱出意识之境界，因为他们不断地执著意识及执取意识相应的各种境界而不愿放弃。从古至今之一切宗教、哲学、历史、科学等等学者莫不如是，乃至自声闻法中分裂为部派佛教之后，佛教界中的凡夫学人亦多有误会佛法真实义而认取意识心为佛法根本者，这些没有实证解脱道断我见的凡夫，他们以为佛法乃是六识论，如天竺之清辨、佛护、安慧、月称、寂天……等中观

自续派或应成派诸学人，以恶取空之恶邪见曲解 龙树菩萨《中论》正义，以意识心想象之缘起境界妄说为最究竟之中观；此天竺应成派中观，后时又由西藏喇嘛教之莲花戒、阿底峡、宗喀巴、达赖等人接续传承，以此六识论缘起性空的断灭见，来包装藏传佛教（喇嘛教）核心法义的印度教性力派双身法——乐空双运的无上瑜伽，以及融合藏地原始苯教的鬼神信仰之内涵后逐渐发展，乃至近代号称为「藏传佛教」而于世界宣传。虽藏传佛教高攀妄说其为 龙树等菩萨之传承，但实际上所传授之内容皆是自月称以来，依意识境界妄想所成之错误法义，将断灭论之缘起性空，而妄说为 龙树等菩萨之真旨，完全违背 龙树菩萨所弘之中观真义。

中观应成派既源自于我见未断的声闻部派<sup>1</sup> 凡夫所误会之佛法，以凡夫见执著于六识论，认定意识为常住不坏的涅槃心，故皆是我见未断之凡夫，连二乘解脱道都尚无法入门，当然更无法懂得大乘佛法之内涵。而这些古今的六识论者，他们否定一切有情本有具足八不中道性之第八识心如来藏，谤称如来藏为不了义说，所以一向误以为部派佛教声闻凡夫所弘六识论之「缘起性空」为大乘佛教的终极真理<sup>2</sup>。然而「缘起性空」的建立乃是要依据八识论来说，方符法界的事实与 世尊至教。实际上多识喇嘛与一切古今藏传佛教四大派祖师，及古今一切应成派中观师的六识论，都没有资格谈缘起性空。因为一

---

<sup>1</sup> 详见孙正德老师著《中观金鉴》。

<sup>2</sup> 《破魔金刚箭雨论》页 69：「『缘起性空』见是大乘佛教的终极真理……。」

切声闻圣者亦是闻 佛开示十因缘法所说八识论正理，亦闻十二因缘法所说的识阴六识生灭不住之正理，方能了知「缘起性空」之真义；因信佛语故，方知无余涅槃中唯第八识如来藏独存，三界万法（包含意识一切粗细心）乃是第八识空性心如来藏借缘生起，如此方不落入断灭空之外道见中<sup>3</sup>；因此即使是声闻解脱道，仍要以灭尽意识等蕴处界法后如来藏独存之「寂靜涅槃」法印为最终依归，定性声闻阿罗汉才能于外无恐怖、于内无恐怖的舍寿入涅槃。喇嘛教之应成派中观见者，否定具有能生万法功德的如来藏——胜义谛，认为说不需要有第八识如来藏之存在，还认为被如来藏依缘出生而空无自性<sup>4</sup>之缘生诸法自身就可以互生、相互依存<sup>5</sup>，不但违背 龙树菩萨「诸法不自生、不互生」的教诲，也误解胜义谛就是指缘生诸法无自性而称作「空性」<sup>6</sup>，妄说是「心境俱空」；而多识喇嘛又颠倒说世俗谛即是「心境俱有」的蕴处界法<sup>7</sup>，完全违背世间正理及

<sup>3</sup> 详细法义说明及阿含圣教，请见 平实导师著，《阿含正义》七辑，正智出版社（台北）。

<sup>4</sup> 《达赖喇嘛谈心经》123 页：【观自在菩萨了解到最高、最细微的空就是自性空，亦即无自性。】

<sup>5</sup> 《达赖喇嘛谈心经》20 页：【佛教一切万法皆是毕竟无自性、相互依存的「空性哲学」，是独有殊胜的。】

<sup>6</sup> 《超越的智慧》13 页：【由于现象缺乏实存的自性，因此它是空的，我们称作「空性」。没有更高的真理超越这个了。意识所见到的现实经验就是如此，这称作「胜义谛」，存在的本然状态。】

<sup>7</sup> 多识喇嘛《破魔金刚箭雨论》28 页：【龙树根据《般若》部诸经开创缘起性空中观之说，「中观六论」等其著作已有藏汉等数种文本，其见解与「唯识无境」说针锋相对：在世俗谛中主张「心境俱有」，胜

诸佛世尊正教，此乃是毁破法宝、毁谤胜义僧，并将非佛所说的错误法义谎称为佛说的谤佛极重罪业。

若以一整株花来作譬喻，如来藏喻为花的根，由根辗转出生了茎、叶、花等，藏传佛教（喇嘛教）的应成派中观见否定有能出生万法的如来藏，即是否定了根的存在而说茎、叶、花能够自生；则其所说之「缘起性空」已失其根源，根本无法存在；也就像是人造的塑胶花，只有花的表象而无花的实质。何况藏传佛教—喇嘛教—在根本法上即已错误而远离正理的状况下，所说的法必定是矛盾百出，丝毫经不起正法理上及圣教上检验的。

但是因为藏传佛教（喇嘛教）之修学，不以解脱道、佛菩提道之实证为主，反而以欲界淫乐为其实证之标的，众喇嘛们却口口声声强调以世间逻辑思辩、辩经等为主，看似喇嘛教强调理性，实际上真正遇到佛法法义辨正的时候却是不堪检验，只能在表面上面装模作样，令那些不具佛法正知见、无明我见未除、只能以世智辩聪思惟者，看到西藏喇嘛教处处窃用佛法名相，误以为喇嘛教即是佛教；却不知他们表相上诳称为佛教之一支，实质上却是挂羊头卖狗肉、李代桃僵的外道，只是窃用佛法名相来自抬身价的相似像法而已。而藏传佛教对于所窃用之佛法名相的解说内涵，却完全背离了真实佛法的意涵，本质只是假借佛法名相的外道闺房淫乐艺术；因此，藏传佛教（喇嘛教）不但无法使有心修学之佛子解脱或成就佛道，反而令随

---

义谛中主张「心境俱空」。】

学之众生沉沦堕落于欲界中最粗重之淫欲境界，此乃与无惭无愧之畜生道、地狱道相应；甚至为了主张双身法的六识论，诋毁八识论如来藏妙义，因此造作毁谤三宝之重罪而速入无间地狱道，长劫难以出离。这是有心修学佛法者，最需要小心谨慎思惟观察的，应该快速建立无颠倒的正见与智慧，否则极容易被喇嘛教的表相诳惑蒙骗。

## 第一节 藏传佛教外道诸师读不懂《阿含经》中隐说之第八识

### 第一目 《阿含经》中隐说第八识之经文证据

多识喇嘛在〈阿赖耶识是佛教各宗共同认可的观点吗？〉一节中说：

【他的意思是《阿含经》中无七、八识说是月称等人的误会，意思是小乘部《阿含经》中有七、八识之说。他又说：“《阿含经》多处可见之佛语，明明说第八识为一切染净的根本。”真是撒谎不知道脸红！如果《阿含经》中不需要多处，只要有一处提到七、八识的话，作为唯识论根据的“六经”“十一论”之说就要被彻底推翻了。……如果小乘《阿含经》中有七识、八识之说，就会使印度无著、世亲、安慧、法护等十大唯识学家和中国的玄奘、窥基等人面红耳赤，因为他们只知识六经，不知有“七经”。

如果萧平实从《阿含经》中发现“八识”之说，那就是对唯识学做出了划时代的贡献。但是空口无凭，要举出哪一部《阿含经》的哪一品、哪一页、什么文种、什么版本、原

文是什么，让唯识学家和一切“误解者”开开眼界。】<sup>8</sup>

【大乘中观宗根据《般若部》诸经只承认六识说。唯有大乘唯识宗承认八识。】<sup>9</sup>

【无论是中观和小乘教的六识说，还是部份唯识家的八识说（因为唯识宗中的陈那、法称不说八识，只说六识），都是佛说。】<sup>10</sup>

从此段文字也很清楚的看到喇嘛教祖师及名为「活佛、仁波切」的多识喇嘛等人不断在割裂佛法，说什么「小乘《阿含经》中无有七识、八识之说，……唯识只有『六经』十一论』，……小乘毗婆沙和经部遵照佛陀的五蕴、十二处、十八界的开示只承认六识，不承认八识」，都是只能依语不依义的外道说法，因为《阿含经》中甚多处提到八识论的说法，这个部分平实导师已经在《阿含正义》中举示阿含圣教及理证说明，证据明确；只是这些弘扬六识论双身法的喇嘛教「活佛」们，根本不读阿含经典，也绝对不愿弘扬四大部的阿含经典；纵使他们之中有极少数人读了阿含经典，也不懂其中的真义，对于解脱道的法要全部错解，显示喇嘛教「活佛」完全没有断我见，都是我见俱在的凡夫。现今平实导师不仅是举出一部、一品之

---

<sup>8</sup> 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页16~17。

<sup>9</sup> 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页17。

<sup>10</sup> 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页158。

《阿含经》来证明，而是以七巨册、篇幅两千四百多页的《阿含正义——唯识学探源》，将阿含之真实义完整的呈现在世人面前，也证实唯识增上慧学确于原始佛法之阿含诸经中早已隐覆密意而略说之，明确证实《阿含经》中已说第八识如来藏之总相；亦证实 释迦世尊在四阿含中已说此藏识是名色等十八界之因、之本——证明如来藏是能生万法的根本心。读者若能透过阅读《阿含正义》开示的内容实地履践、确实观行无误者，必能实证声闻解脱道之果德。因此《阿含正义》的出版流通，可使得佛弟子实证解脱道断我见的功德，亦可据此修正以往受月称、寂天、宗喀巴、达赖等藏传佛教（喇嘛教）邪师误导之邪见，建立正见，转入正道修行。

既然多识喇嘛说：**【如果萧平实从《阿含经》中发现「八识」之说，那就是对唯识学做出了划时代的贡献。但是空口无凭，要举出哪一部《阿含经》的哪一品、哪一页、什么文种、什么版本、原文是什么，让唯识学家和一切「误解者」开开眼界。】**笔者就兹摘录 平实导师于《阿含正义》书中所举示部分经文及其释义以飨读者，但篇幅有限，少分的摘录，恐使读者无法窥见全貌，还请欲深入了解此中法义的读者，请自行向各大书局请阅。

如阿含部《央掘魔罗经》卷 3：**【……云何名为一？谓一切众生，皆以如来藏，毕竟恒安住；……】**语译如下：「……如何名为一法呢？是说一切众生，都是以如来藏的缘故，才能依于种种食而生存在三界中，而且永远都依如来藏一法而常

住于三界中，不会断灭；……」<sup>11</sup>

【「阿难！缘识有名色，此为何义？若识不入母胎者，有名色不？」答曰：「无也！」……】（《长阿含经》卷10〈大缘方便经〉）……语译如下：「阿难！缘『识』有名色，这是什么道理呢？如果『识』不进入母胎的话（此时还没有识阴生起，所以仍无意识觉知心及前五识，也还没有受、想、行三阴，当然这个入胎识是指第八识如来藏；至于第七意，名为根，在阿含中从来不称为识，所以这个识也不是指意根，而是指第八识——本识），会有六识及受、想、行蕴及色身、意根吗？」答复说：「不会有的！」<sup>12</sup>

在《杂阿含经》卷2第39经中说：【「……比丘！彼五种子者，譬取阴俱识。」】语译如下：「……比丘！那五类种子（五类功能）就好比取阴俱识（好比是摄取五阴而与五阴同在的识，具有出生五阴的功能）。」<sup>13</sup>

【「……『何法有故名色有？何法缘故名色有？』即正思惟，如实、无间等生：识有故名色有，识缘故有名色有。我作是思惟时，齐识而还，不能过彼；谓缘识名色，缘名色六入处，缘六入处触，缘触受，缘受爱，缘爱取，缘取有，缘有生；缘生，老、病、死、忧、悲、恼苦，如是如是纯大苦聚集。

---

<sup>11</sup> 平实导师著，《阿含正义—唯识学探源》第2辑，正智出版社（台北），2006年初版，页594~595。

<sup>12</sup> 平实导师著，《阿含正义—唯识学探源》第2辑，正智出版社（台北），2006年初版，页627，635~636。

<sup>13</sup> 平实导师著，《阿含正义—唯识学探源》第2辑，正智出版社（台北），2006年初版，页648~649。

（这里是以十因缘法观行，只逆观而推知名色由本识出生，万法只到本识为止，不能再往前推知有任何一法存在；确认这一点以后，就又顺观流转法而退回生老病死等现象界，下一段经文是转入十二因缘法中，探究本识为何会世世出生名色）……】（《杂阿含经》卷 12 第 287 经）<sup>14</sup>

【……「今当说譬，如智者，因譬得解。譬如三芦立于空地，展转相依，而得竖立；若去其一，二亦不立；若去其二，一亦不立；展转相依，而得竖立。**识缘名色亦复如是，展转相依，而得生长。**」】（《杂阿含经》卷 12 第 288 经）……「三枝芦苇互相依靠而立在地上，必须是三枝成为三角形而互相依倚才能站立着，假使去掉其中的一枝或二枝，单枝或二枝就不能在地上站立着，都只能回归地面。如同三枝芦苇互相依靠而立在地上一概，**入胎识与色阴及四阴的名也是一样，得要三法互相依靠，才能在三界中存在及运作，所以入胎识与名、色，要在人间存在及运作时，必须是三个法互相依靠配合，才能存在于人间及正常运作的。**」<sup>15</sup>

此外，杂阿含部之《央掘魔罗经》卷 2，亦已直接以**如来藏**名义而明说有如来藏，并说有**种种际**，如是以种种名而说第八识：**【无生际、实际、无作际、无为际、无老际、无病际、不死际、无染际、无漏际、无罪际、谛际、法际、如法际、寂静际、安隐际、……无上际、最胜际、恒际、……断道**

<sup>14</sup> 平实导师著，《阿含正义—唯识学探源》第 3 辑，正智出版社（台北），2006 年初版，页 669~670。

<sup>15</sup> 平实导师著，《阿含正义—唯识学探源》第 3 辑，正智出版社（台北），2006 年初版，页 823~824。

际、空乐际、结断际、爱尽际、涅槃际、如来藏。】<sup>16</sup>

亦如 玄奘菩萨《成唯识论》卷3言：【「说一切有部增一经中，亦密意说此名阿赖耶，谓爱阿赖耶、乐阿赖耶、欣阿赖耶、喜阿赖耶。」】凡此诸句，皆已经明说一项事实：不论大乘抑或小乘法中，皆曾言及第八识心，然不以「第八」的数字言之，而名为阿赖耶识、如来藏，有时则只简称为识。<sup>17</sup>

从这些举证来说，平实导师举证阿含部经典中不仅一处、一页、一经开示，乃是甚多处说明；依多识喇嘛书中的说法，平实导师已经是他口中「对唯识学做出了划时代的贡献」的人了，却绝对不会使 无著、世亲、玄奘……等人脸红耳赤，因为这些圣者所造的论中也都明白地弘扬八识论，与平实导师同一鼻孔出气。只是古今藏传佛教（喇嘛教）的活佛上师们（如多识喇嘛等）盲而无目，面对举证历历的阿含圣教以及无著等圣者的论中法义都读不懂，随便诬指这些圣者全都和他们一样是六识论者，都属误会一场。若藏传佛教喇嘛们还睁眼说瞎话而不信受佛语，菩萨看到这种情形，只好如《杂阿含经》卷2中佛开示：【我不与世间诤，世间与我诤。……盲无目者不知不见，我于彼盲无目不知不见者，其如之何？】<sup>18</sup>

---

<sup>16</sup> 平实导师著，《阿含正义—唯识学探源》第3辑，正智出版社（台北），2006年初版，页709。（编案：此诸「种种际」名称散见于《央掘魔罗经》卷1、2偈颂及经文中）

<sup>17</sup> 平实导师著，《阿含正义—唯识学探源》第3辑，正智出版社（台北），2006年初版，页710。

<sup>18</sup> 《大正藏》册2，《杂阿含经》卷2，页8，中16-17，下5-6。

当读者仔细阅读完 平实导师所著之《阿含正义——唯识学探源》，由书中所引述阿含部的经文及释义，即可了知《阿含经》中确实不仅说蕴处界诸有为法无常、苦、空、无我，并已借由三法印中之「涅槃寂静印」多处隐说有如来藏第八识心的真实存在，绝非如多识喇嘛所谤说：「释迦牟尼在第一法轮中说生空」<sup>19</sup>，而多识喇嘛对所谓的「唯识六经、十一论」也都是无知与错解，因为佛于三乘诸经中所开示的法要核心就是第八识如来藏，非如多识喇嘛所说：**【如果《阿含经》中不需要多处，只要有一处提到七、八识的话，作为唯识论根据的「六经」「十一论」之说就要被彻底推翻了】**，因为唯识学家所宗之六经、十一论都是以第八识为核心，只是多识喇嘛读不懂罢了。

由此也可以知道藏传佛教（喇嘛教）的活佛们都读不懂《阿含经》，因为《阿含经》中的圣教开示都是在破斥喇嘛教双身法欲界贪爱染污法所主张的内容，藏传佛教（喇嘛教）双身法就是把五受阴的觉受一无上瑜伽第四喜的男女淫触乐受一当成究竟乐，此乃全然违背阿含圣教，因此古今一切藏传佛教（喇嘛教）的活佛、上师都不读《阿含经》、不看《阿含经》，所以不懂《阿含经》乃是必然的现象，因为藏传佛教（喇嘛教）的意识境界与双身法的贪染心行，已处处被阿含圣教所破。由这些明确证据的举示，就可以显示出多识喇嘛的说法多么愚痴与颠倒，也只是因为藏传佛教（喇嘛教）的中观应成派诸师不懂及胡

---

<sup>19</sup> 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页62。

乱割裂佛法的说词而已。所以读者由此可以知道：**藏传佛教（喇嘛教）根本就不是佛教**，喇嘛们连三乘菩提中最基本的阿含圣教法义都不懂。但是，藏传佛教里只有多识喇嘛是如此的颠预无目吗？其实不然，其实所有藏传佛教（喇嘛教）中的「法王、活佛、上师、仁波切、格西」都不懂佛法，甚至还否定佛法，却还高举「藏传佛教」的名号欺蒙世人，正是「打着红旗反红旗」的恶人。且举目前藏传佛教（喇嘛教）最高「法王」——**十四世达赖喇嘛**于书中所说：【「严格地说，这三次转法轮所开示的法教是互相矛盾的——某些内容不相符合。既然这些法教皆是佛亲口所说，却又互相矛盾……」】<sup>20</sup>。然而，从实证三乘菩提的贤圣所得智慧来看，前后三转法轮诸经所说的法义，却是完全没有矛盾的，只有深浅与广狭的差别罢了；由此就可以证明藏传佛教（喇嘛教）乃是假借佛教名号的外道，所说也都是假借佛法名相的外道法。而平实导师破斥藏传佛教中观应成派等之诸多邪说，此等拨乱反正之作为，确实如多识喇嘛所说「**是对唯识学做出了划时代的贡献**」<sup>21</sup>，如此菩萨救护众生之正行，将使佛教正法命脉得以绵延不绝；古时已贯通三乘佛法、法同一味之无著菩萨、世亲菩萨、护法菩萨、玄奘菩萨、窥基菩萨等，在世之时皆莫不如是以八识论来破邪显正。因为他们同

---

<sup>20</sup> 杰瑞米·海华、法兰西斯可·瓦瑞拉编著，靳文颖译，《揭开心智的奥秘》，众生文化出版有限公司（台湾），1996年6月30日初版，页71。

<sup>21</sup> 编案：《阿含正义》的法义确实是对百年来的佛教界有重大贡献，然而这些法义却是佛陀及历代诸大菩萨曾开示过，平实导师乃是效仿世尊及大菩萨的作略而说法，但是这些法教对于没有实证者却是「大开眼界」。

平实导师一样，**绝对无法**坐视邪师邪见误导众生，自己却还选择独善其身，闭口噤声而无所作为。菩萨眼见众生被误导时绝对不乡愿，必然摧邪显正而导正邪说，救护被误导的人们回归佛法正义。

藏传佛教（喇嘛教）乃是窃取佛法名相及佛教表相的外道，因此对于菩萨的破邪显正作略也会仿冒的，却只是鱼目混珠，如宗喀巴、雍正皇帝等六识论者，都同样造书造论而显示破邪显正之表相，本质上则是对真实的佛法提出异见；但是有智慧者却能透过辨正法义而分清楚正说与邪说，因为透过法义辨正以后即能使得法义显明、正邪厘清。而古今甚多外道或声闻法中的凡夫，同样假借大乘菩萨破邪显正的手法，冒充大乘菩萨，以误会的二乘法曲解大乘法、诽谤大乘；如古时天竺安慧、陈那、佛护、月称以及西藏宗喀巴等佛门外道，才会对佛教正法有异见；至于不懂大乘佛法的小乘毗婆沙及经部师中的凡夫论师们，在佛陀才入灭不久即从声闻上座部中分裂出来，后来辗转分裂为十八部派，各执一词。而这些现象只能证明：**无般若智慧之二乘圣者及二乘法中的凡夫，是无力住持佛法的。从声闻上座部分裂出来的声闻部派各个宗派，都没有实证法界实相心而各说各话，最后就逐渐让外道法（例如常见外道的六识论及藏传佛教一喇嘛教一男女双修的性力派修法）渗入本来一贯而完整的佛法之中，从此将完整的佛法切割得支离破碎，乃至藏传佛教用外道双身法来完全取代佛法，使得有心修学之佛子不但无法实证三乘佛法，甚至误入歧途，造下三涂恶业。**

如上所举《杂阿含经》卷 12 第 288 经：

今当说譬，如智者，因譬得解。譬如三芦立于空地，展转相依，而得竖立；若去其一，二亦不立；若去其二，一亦不立；展转相依，而得竖立。**识缘名色亦复如是，展转相依，而得生长。**<sup>22</sup>

世尊已清楚以譬喻说明「识」与「名、色」是三种不同之法，展转相依才得竖立于人间，多识喇嘛却要与佛唱反调，强辩说：

从来没有一经一论说过“无生法，乃是名色所缘的识”；而且，“名色所缘的识”这句话也是说不通的。十二因缘中的“名”指“受想行识”四蕴，**难道名色中的“识”和名色所缘的“识”不是一个“识”吗？**难道当道士的萧平实和练气功的萧平实不是一个萧平实吗？<sup>23</sup>

由此可知多识喇嘛乃是「依语不依义」之人，无有智慧了别经文之真实义，只要看到「识」这个字，即一律认为是指同一法。如同执著名言而寡闻无智的凡夫众生，听到蜗「牛」就认为与水「牛」相同，而说「不是同一个『牛』吗？」；听到风「车」就当作汽「车」同类，而说「不是同一个『车』吗？」多识喇嘛于此也是这样的无知，因为执取六识论而不

---

<sup>22</sup> 《大正藏》册 2，《杂阿含经》卷 12，页 81，中 4-8。

<sup>23</sup> 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005 年 11 月初版一刷，页 153~154。

知道 佛于《阿含经》开示十因缘观中「识缘名色，名色缘识」的识，乃是出生名色的第八识入胎识，而不是名色中的识阴所摄的识。多识喇嘛因为信受六识论邪见，所以把名色中「识阴」的「识」，与出生名色的「入胎识」的「识」当成一样，这样的多识喇嘛与前举寡闻无智的凡夫异生有何差别？由此也知道多识喇嘛对于《阿含经》中所说十因缘、十二因缘的正理根本不懂，劝请多识喇嘛把《阿含正义》请来拜读吧！就算夜深人静无人知晓的时候，暗地里躲在房中细读也好，因为能得到很多正知正见闻熏的利益故。若如多识喇嘛所说十二因缘是如此简单易懂，则当阿难说「如来与诸比丘说甚深缘本，然我观察无甚深之义」时，世尊因何会制止阿难说：

止！止！阿难！勿兴此意。所以然者，十二因缘者极为甚深，非是常人所能明晓。……以此方便，知十二缘法极为甚深，非常人所能宣畅。如是，阿难！当念甚深，奉持此十二因缘之法，当念作是学。<sup>24</sup>

另外我们来检视藏传佛教（喇嘛教）经过严格训练的上师程度如何？由多识喇嘛说「难道名色中的『识』和名色所缘的『识』不是一个『识』吗？」这句话中，竟然将能缘与所缘混为一谈，让人惊讶其所自豪之喇嘛教因明学的逻辑训练竟是如此毫无逻辑可言，这倒是将千年骗局的喇嘛教欺骗的手段展现无遗；多识已为人师，小有名气，都还会把能缘与所缘混同而分不清楚；像多识喇嘛这样能够相应适用这个五浊恶世，号

<sup>24</sup> 《大正藏》册2，《增壹阿含经》卷46，页797，下22-25，页798，上21-23。

称「**藏传佛教**」的密宗喇嘛教的上师与活佛们，多如过江之鲫；藏传佛教所有喇嘛们对佛法知见的无知，由此可见一斑。

由此可知，藏传佛教（喇嘛教）诸师执著应成派中观之六识论，皆是我见未断之凡夫，向来不追求实证真理，所受辩经之训练只是盲目依循错解佛法的藏传佛教祖师之言，连二乘解脱道之三法印都不懂了，更无般若智慧了知《阿含经》中隐说之第八识如来藏，所以才误会《般若经》是在说无如来藏之「缘起性空」，也就不足为奇了。（待续）



# 真假沙门

—依佛圣教阐释佛教僧宝  
之定义

蔡正礼老师

(连载一)

## 第一章 绪论

第八识如来藏真实存在而与七转识和合运作的八识论法义，在正觉同修会 平实导师近二十年的弘扬，而且经过多次法难考验之后，终于立于不败之地而逐渐获得佛门普遍的认同与接受。不生不灭的如来藏独照于世出世间，远离世间而清净寂灭；由于远离世间不杂诸相，佛门四众依于 平实导师所引经教而逐渐信受正法。然佛法正教不是遗世而独存，而是要在世间广度诸有缘的佛弟子同入大乘法道，因而在弘法过程中不能免除世间诸事相。世间诸事相，一切佛弟子乃至外道凡夫，谁不久习而熟悉？于是，在如来藏正法逐渐建立之余，障碍佛门四众与一切外道凡夫进入大乘法道者，已不在于如来藏甚深高妙之法义，而是在弘法度众之世间诸事相分别执著。

例如，古印度时有许多沙门团体——外道六师，其中不乏剃头着染衣者，佛教出家沙门也同样剃头着染衣；同样都

是剃头着染衣，那么谁是真正的沙门修行者呢？然而这个问题古今同存，时至今日，同样的问题：在释迦牟尼佛建立的佛教中，所要教导世人的是解脱智慧与实相智慧，此二智慧的实证，与穿着、外貌有什么样的关系呢？谁是佛教中的真沙门呢？复次，佛教之外，有真沙门吗？现代佛教僧人普遍剃头着染衣，但是剃头着染衣就一定是具有解脱智慧与实相智慧的沙门吗？若是解脱、实相二种智慧的实证与穿着外貌无关，为什么佛教又要建立剃头着染衣的沙门形象呢？……诸如此类「谁是真正的沙门」的种种问题，皆是古代与现代修行人所必须严谨看待的现实问题。若是对「谁是真正的沙门」不能有正确的了解，势必对于修行的方向与成果产生障碍。

探究「真假沙门」，对真沙门的判定，有实质与外显二个层面的不同。其中属于外显的相貌、威仪、戒行的部分，称之为**沙门法式**，或略称为**法式**。例如在阿含部《起世经》卷7，佛陀略说六道境界，亦以世间法相宣说法式的基本义理：佛言：**【诸比丘！诸龙、金翅鸟、阿修罗等，皆有婚嫁、男女法式，略如人间。】**<sup>1</sup>

欲界世间法中，男女有别，特别是人间更加如此；所以古代男女成熟后，男者立冠，女者别簪，以为男女法式，显示男女之别；或者举行婚嫁法式，遵守婚嫁之约束。因此，佛陀说在诸龙、金翅鸟、阿修罗等等众生界中，与人间相同，有婚嫁、男女的法式，以显示男女体性的差别，以及婚

---

<sup>1</sup> CBETA, T01, no. 24, p. 345, a8-10

嫁后的威仪与戒行约束。凡此种种皆是以法式显示其体性男女之差别，或者建立法式以显示已婚与未婚之威仪与戒行的状态。同样的道理，佛法在世间，不离世间种种法式；沙门也要有其外观、威仪、戒行等等法式，以显示其沙门的体性，便知真正的沙门；若是沙门无有威仪、戒行等等法式，则可验知其为假名沙门。

然而，沙门的外观、威仪等等法式并非唯一辨知其体性、戒德的依据，犹如男女二相皆是人间之法式：男者立冠是人法式，女者别簪也是人法式；乃至若重新约定俗成，女者立冠亦可知其为女，男者别簪也可判知其为男，因为有其体性、功能之差异而不受外观、威仪之影响而混淆。因此，沙门法式亦有属于内心现量所证的解脱与实相等智慧的部分，是为沙门的实质，以作为沙门法式的依止而超越沙门法式之表相，称之为**沙门真法式**，或略称为**真法式**。

由此可以略知，探究真假沙门的判定，应该从沙门法式与真法式二者综合而判；有时从外显的沙门法式即可判别沙门的真假，可取其轻松直截；有时形貌外观混滥难辨真假，便需从真法式直探实质而判别真假，则真假沙门本质显露，不再为外观形貌之所迷乱。因此，综合表相的沙门法式与内心智慧的真法式，总称为**沙门法**，是辨别真假沙门之准绳。

沙门法中，戒行的部分与外观的法式有关，也与内心智慧境界的真法式有关。因此，真假沙门之判定，有时必须依相对的层次而论。例如，《别译杂阿含经》卷 16：

尔时，复有一比丘亦住于彼俱萨罗林，昼入房坐，起于恶觉，依于贪嗜。时林天神如彼比丘起于恶觉，依于贪嗜，不能称可出家法式。<sup>2</sup>

比丘是出家沙门，此沙门「昼入房坐」是符于出家沙门威仪、戒行的法式，是真沙门。但是，「起于恶觉，依于贪嗜」，显示此出家沙门「不能称可出家法式」，则不能符于出家沙门内心智慧境界的真法式。像这样的沙门，对于世间众生而言，仍然是真正的出家沙门；但是相较于「不起于恶觉，不依于贪嗜」的出家法式而言，「起于恶觉，依于贪嗜」不能称可于出家法式，便不能称为真正精进用功的出家沙门；若有沙门能「不起于恶觉，不依于贪嗜」，则相对于「起于恶觉，依于贪嗜」的出家沙门，前者是真沙门，后者则名为假沙门。因此，真假沙门的判别，有时必须依于沙门法相对所证的层次而论真假，而且要依于戒行的表相与实质分别判定其真假。

除此之外，戒行、法式与佛法修学的法道也有密切相关。换言之，佛法有二种主要法道：二乘解脱道与大乘佛菩提道。此二种主要道所依止的戒行，分别为：二乘的声闻律仪沙弥（尼）戒、比丘（尼）戒，以及大乘的菩萨律仪菩萨戒。由于对戒律间依止次第的不同，引发相对而言「谁是真假沙门」的争议。例如，大乘佛教出家沙门有二种，一种受三坛大戒：第一坛沙弥（尼）戒，第二坛比丘（尼）戒，与第三坛菩萨

---

<sup>2</sup> CBETA, T02, no. 100, p. 490, a3-6

戒的**声闻行法式沙门**，显现剃头着染衣的菩萨声闻形象；别有一种为受五戒、菩萨戒而不受声闻威仪戒的**童身行法式沙门**，不一定显现剃头着染衣的声闻形象。《出曜经》卷 13：

佛告比丘：「剃除须发着三法衣，受他信施，谓法应尔；报应一至，亿佛不救。其中利根捷疾智者，即自改往修来，承如来教；诸有钝根不能改更，遂自招祸。是故说，**所谓沙门非必除发也**。妄语贪取有欲如凡者，汝等比丘与恶智相应，永离善法，实非沙门，自称为沙门；外视法服，似如沙门。」<sup>3</sup>

大乘佛教二种出家沙门，因为童身行法式沙门不但蓄发，穿着亦与俗人相近而难辨，遂失去弘法上的便利性而逐渐湮没不兴。大乘佛教从印度东迁震旦后，人间便只剩声闻行法式作为出家沙门的唯一法式。于是正觉同修会为恢复佛世大乘的本来风貌，而令童身行法式重现于现代正觉菩萨僧团中。但在佛门四众久忘童身行沙门法式的长久浸淫之下，有人产生误解，认为如此二种出家沙门中，显现剃头着染衣者为殊胜圆满，胜于童身行法式沙门；因为现声闻相出家表示修道障碍少，且所受戒律也多了声闻出家戒律；或者错误地认为声闻行法式的出家沙门之违戒羯磨，只能由同样是受声闻威仪戒者羯磨或者忏磨，不能由童身行法式沙门者主持或参与；乃至误以为不能由同受菩萨戒，但显现在家相之贤圣菩萨主持或参与，所持理由是童身行出家菩萨与在家贤圣

---

<sup>3</sup> CBETA, T04, no. 212, p. 680, c16-22

菩萨皆无声闻威仪戒，故依止声闻戒，认为童身行菩萨与在家菩萨皆不得主持或参与羯磨、忏磨。如是种种戒律依止的次第，皆是佛弟子修道依止上的重要议题，必然会影响到学法时的道业成就与否，也是属于相对而言「谁是真假沙门」的相关问题，将于后文详细分疏。

《金光明最胜王经》卷 6 说，佛陀对于众生的慈悲，即是演说经典令众生明了法式：

为诸众生演说如是微妙经典，令瞻部洲一切国主及诸人众，明了世间所有法式，治国化人，劝导之事。由此经王流通力故，普得安乐。此等福利，皆是释迦大师于此经典，广为流通慈悲力故。<sup>4</sup>

释迦牟尼佛演说种种微妙经典，譬如《金光明最胜王经》以及其他三乘经典，皆是欲令瞻部洲一切国主及诸人众，明了世间所有法式，使得一切众生皆可获得世间福德与出世间修道果证的广大福利，这是 释迦世尊慈悲力欲广被一切众生的缘故。因此，一切佛弟子皆应该领受 佛陀的慈悲而仔细分辨明了世间所有法式。本文将承秉 释尊慈悲本怀，择取攸关现代佛弟子修学正法所面临沙门诸种法式的问题，简略分疏真假沙门。

或许有部分佛弟子会认为：我修净土法门只要一向老实念佛就好，何必分别真假沙门的法式？其实不然，净土经典亦劝

---

<sup>4</sup> CBETA, T16, no. 665, p. 430, b15-20

发念佛人应该善知沙门法式，善于分辨真假沙门。《佛说无量寿经》卷 2：

弥勒当知：彼化生者智慧胜故，其胎生者皆无智慧，于五百岁中常不见佛，不闻经法，不见菩萨、诸声闻众，无由供养于佛；**不知菩萨法式，不得修习功德。当知此人，宿世之时无有智慧，疑惑所致。**<sup>5</sup>

经中说极乐世界有化生者智慧殊胜，而边地胎生者无有智慧。凡胎生于极乐世界者，在极乐世界长劫的五百岁中，皆不见无量寿佛、不闻大乘经法、不见大乘菩萨，乃至不见声闻众。什么样的因缘导致勤苦念佛的佛弟子，往生极乐却生于边地，受胎生之报呢？就是因为往在往生极乐前的**宿世之时**，因为没有智慧，**不知菩萨法式**而有疑惑的缘故。如何是「不知菩萨法式」而有疑惑呢？就是对于西方极乐世界二位等觉菩萨：观世音菩萨与大势至菩萨，皆是示现大乘菩萨最主要的法相—**隐身行法式**中的童身行法式—显现在家相貌而实属出家的大乘菩萨独有之出家菩萨法式，心中不能生信而产生疑惑的缘故。

换言之，即使对于诸佛的法式不生疑惑，所以对于极乐世界阿弥陀佛完全信受而无疑，可是因为对于二位等觉菩萨所现在家身相的出家菩萨法式，心中不能了解信受，便会导致边地胎生。而对于二位等觉菩萨所现法式不能信解，就是因为往生前，对于人间菩萨的法式不能了解而产生疑

---

<sup>5</sup> CBETA, T12, no. 360, p. 278, b6-11

惑。因为心中对于**菩萨法式**有所疑惑，却因为自己建立种种原因与借口，而没有及时除灭心中的疑惑，就必然导致边地胎生而丧失往生极乐所可获得更殊胜广大的利益。因此，慈悲的释迦牟尼佛特别于《佛说无量寿经》中叮咛佛弟子：应该善知菩萨法式，若是「**不知菩萨法式**」，就「**不得修习功德**」。所以《佛说观无量寿佛经》卷1说：

若有欲观观世音菩萨者，当先观顶上肉髻，**次观天冠**；其余众相，亦次第观之，悉令明了，如观掌中。作是观者名为正观，若他观者名为邪观。<sup>6</sup>

《观经》说若要观想 观世音菩萨真实色身相，除了观顶上有肉髻之外，接着要观想菩萨身相有华发而头戴天冠，现广大的天人相貌，而非声闻、辟支佛之剃头着染衣相。大势至菩萨之真实色身相亦与 观世音菩萨相同，唯除天冠的形式有所不同。若能如此观者，名为对菩萨法式的正观，不堕边地胎生；若不能如此观而有疑者，名为邪观，死后往生极乐时堕于边地胎生；若不能如此观而毁谤者，即是谤大乘正法，不能生于极乐而反堕三涂。

《佛说无量寿经》更云：**【其诸声闻、菩萨、人、天，智慧高明，神通洞达，咸同一类，形无异状。】**<sup>7</sup>

经中说明在极乐世界之莲苞之外，因为是纯一清净的佛国世界，皆是净意行者，不必以身相而摄受之，所以不论是

---

<sup>6</sup> CBETA, T12, no. 365, p. 344, a14-17

<sup>7</sup> CBETA, T12, no. 360, p. 271, c6-7

已证三乘菩提之声闻、菩萨贤圣，或者是尚未证果之人、天，身形相貌皆无异状，皆为华发天冠，身着天衣之天人相。因此三乘贤圣若住于大乘极乐世界中，皆与天、人无分无别，同一色身相而隐身于天、人之中，不着于身相而有所区别。所以，大乘极乐世界既是诸声闻、菩萨、人、天，咸同一类，**形无异状**，则可以知道 阿弥陀佛欲化度一切有情皆成大乘菩萨行者，故于极乐世界不论声闻与菩萨，不论贤圣与凡愚，一概以隐身行法式中的童身行菩萨法式，作为唯一的菩萨法式；因为极乐世乐皆是离男女相之中性身，亦是无家庭眷属系缚之出家修行者，即是显示童身行菩萨法式是极乐世界三乘一切贤圣凡愚所共遵之出家修行法式。由此可知，隐身行法式即是大乘菩萨最主要的法式，然因时地而随宜显示种种出家、在家二相平等之菩萨法式。

若是于此不能正确了解者，皆是宿世之时，因为无有智慧，不知菩萨法式，对于「人间实义菩萨示现在家身相，也是胜义僧宝」之事实，产生疑惑而不能信受。如此于没有智慧的邪见熏习下，若是在舍寿往生极乐后，见到诸声闻、菩萨、人、天，咸同一类**形无异状**时，心中亦必然不信极乐世界诸胜义菩萨、声闻圣者与人、天是同样的外貌，却是超越人、天的胜义僧宝，便会毁坏往生必备的信、愿、行等等善根福德因缘，由此而失去往生极乐世界时本来应有的利益。因此，大慈大悲 阿弥陀佛，则令有此疑惑而不信者生于边地胎生，常不见佛，不见菩萨、诸声闻众，以免除久疑不信而可能毁谤贤圣胜义僧宝之大恶业。

《佛说阿弥陀三耶三佛萨楼佛檀过度人道经》亦云：

**第九愿，使某作佛时，令我国中诸菩萨、阿罗汉，面目皆端正，净洁姝好，悉同一色，都一种类，皆如第六天人。得是愿乃作佛，不得是愿终不作佛。**<sup>8</sup>

菩萨或声闻三辈往生极乐世界之后，依于阿弥陀佛之誓愿力，**悉同一色，都一种类，皆如第六天人**。由此可知，一心想要往生极乐世界，对于流传于人间之佛教，其中种种法义的辨正无法抉择而不想要仔细分辨法义正讹者，于舍寿往生极乐世界之前，对于大乘菩萨法式，仍然要仔细分辨而去除疑惑，才能免除将来生西时边地胎生之果报。因此，对于佛门四众而言，往生到大慈大悲、开设无量方便法门的极乐世界之前，尚且必须知道菩萨法式，才能免于边地胎生果报；何况想要于此娑婆世界求得三乘菩提之果证，如何可以不仔细分疏大乘菩萨法式的种种事相，以及所依据的佛法义理，以消除心中的疑惑呢？

若是有人已经有错误的知见，或是曾经毁谤人间显现隐身行法式的在家相实义菩萨者，或者曾经毁谤人间显现童身行法式的真出家实义菩萨为在家人者，更是应该详细阅读本书；并且寻经觅论详加比对经论中的文字，以探求其中的义理，在理性思惟考虑之后，改正错误的知见，忏悔毁谤的恶业，则可改往修来成为善知菩萨法式的佛弟子，成为可以广修功德虔诚精进的佛弟子，舍寿后必然可以往生极乐世界而

---

<sup>8</sup> CBETA, T12, no. 362, p. 301, c10-13

不墮于边地胎生；甚至于此生有实证大乘见道的因缘，导致上品上生的殊胜果报。因此，祈望所有的佛弟子皆能善知菩薩法式，以及善知菩薩的广大心量，则于往生极乐之前，破除邪见遮障，亲近恭敬大善知识，领受大善知识的慈悲教导，见贤思齐而同证菩薩真法式，同为真实沙門。（待续）



# 見性與看話頭

黃正倬老師

## 平实导师序

本书作者黄正幸，于 2009 年 10 月禅三时眼见佛性；以亲眼得见而受用眼见佛性之功德故，发愿写书告诉世人：世尊于《大般涅槃经》中所说十住菩萨得以肉眼亲见佛性，由此缘故即可获得余经所说十住满心菩萨如幻观之亲证，此事属实。距今不过十七个月，已得成书，蔚然可观，令人起敬。所以者何？谓眼见佛性之事极难为人言之，然作者克服众难，从本会中已见性者所作报告、所写书中广为摘录，又广搜教证佐之，以自身之经验组织篇章，加以叙述令人理解；书中既有内容，亦有次第，而将求见佛性者应作之事、应修之法，细细陈述诚可利人，谓之为难得，乃实言也！

由眼见佛性之境界难以描模，见性多年之菩萨尚且难以为人叙述，何况明心而未眼见之人？然作者见性后，为欲观察佛性之运作及何时可以眼见、何时不可能眼见之不同状况，开始历缘对境作诸现观；非唯观察家人眠熟时佛性依然分明现前，证实佛性之异于六识知觉性，亦异于如来藏运作时之自性；乃至特地前往会众家属往生助念法会现场助念，以

观亡者佛性是否犹可得见，亲自证实亡者佛性已不可见。由如是等深入观察故，更作思惟而广搜集与见性有关之各种资讯，于世间事业得暇之时，振笔疾书而成此作，亦谓难能可贵也！

眼见佛性之事，古来实证之者本已无多；其能否得见之因缘，要在眼见佛性之三种庄严具足与否，加之以能否亲遇善知识。若三种庄严欠缺其一，纵使善知识有心助之，亦难得见；若三种庄严具足，但曾谤法、谤大乘贤圣，又未遇善知识，终难见之。而本书作者具足如是三缘，又以心直故，得能见之。今复于此书中，将此三种庄严之内涵，借本会见性者散见诸书之说，分门别类搜集整合，条理井然具足阐扬，诚为开悟明心后欲求见性者应读之书也。

尤以其中定力庄严一事，作者特地搜集错说功夫者之著作言语，将其所说见性必须之看话头功夫及其次第理论，举以剖析，判其谬处；读者阅后详审思惟，即知应当如何依其次第渐修定力庄严；谓始从无相念佛，次则看话头，继之以参话头；俟开悟明心后，进求佛性时则纯以看话头而不参究为准则，辅之以每日礼佛作无相念佛功夫，然后获得眼见佛性所必须之定力庄严，以俟福德庄严、慧力庄严之具足，然后见性可期矣！由斯次第井然及解说清晰，故言作者写作此书以利学人之举，诚为可贵也！兹以此书完稿，嘱余审阅、润色，既将开始连载于《正觉电子报》中，即当为文随喜赞叹，故造此序以玉成之。

时在 2011 年初夏

佛子 平实谨序于竹桂山居

## 自序

末学2004年4月报名参加正觉同修会禅净班的共修，接受亲教师陈正源老师之教导，从最基础之无相忆佛、无相拜佛，修习动中定力；以念佛之心，制心一处，都摄六根，实证一心不乱、净念相继——动静中皆能看话头的功夫；在知见方面，继续不断亲近善知识熏习更深妙之法义，逐渐了知三乘菩提的内涵与分际。除此而外，更广阅平实导师的诸多著作，渐次了知佛道修学之正义，一者受学解脱道正理，实证初分解脱果；二者熏习第八识如来藏及禅法之正知见，懂得如何看话头、参话头、思惟观、乃至如何参禅的道理。除了以上所说证悟般若所应具备的知见与功夫外，末学也努力勤修三福净业、培植福德资粮，希望能够早日成就菩萨种性。在这期间努力锻炼功夫、增长知见、修集福德资粮，终于在2006年10月因缘成熟，在世尊冥助与平实导师的指引下开悟明心，实证真心如来藏，进而引生实相般若之智慧。证悟之后继续努力进修，深入看话头功夫的锻炼，同时加强定力庄严、慧力庄严、福德庄严之修集，用心修除障道之业种及性障，努力护持究竟了义的第一义谛如来藏正法。

佛子们修学佛法、参禅的主要目的是一开悟明心—实证真心如来藏的所在；唯有亲证实相心，才能有智慧现前观察如来藏所显示出来的真实性与如如性——实证真如。想要达到这样的目标，就一定要学会看话头的功夫，并修学参禅时所应具备的正知正见；参禅时所需的定力不必很深厚，只要会看话头、会思惟观即可。由于看话头的动中定功夫，可以使参禅者的心

思更加细腻敏锐，能够远离语言文字而作思惟观，这样就容易找到如来藏，这也是欲眼见佛性的唯一亲证法门；舍离了这个胜妙的法门，就不可能有别的法门能够让人眼见佛性了；在末法时代，除此而外没有别的法门可以使人锻炼眼见佛性所必须具备的定力，当然更不可能眼见分明了！

眼见佛性必须有特定的动中定力（看话头的动中定力），这样的定力，能够使参禅者有能力看住所参的那一句话的前头，没有丝毫语言文字。但是，看话头的功夫不容易锻炼，如果没有真善知识指导，更是难以锻炼成就。眼见佛性的实证，虽然不必修炼到具有初禅或二禅的定力功夫，但仍须历经看话头的种种不同演变状况，达到某一个层次时，来参究佛性的内涵才会有把握；由此可以证明会看话头时并非就已经具足了眼见佛性的定力。然而，看话头的方法正确与否？看话头功夫是否具足？有哪些演变的过程与内涵？哪些境界是不必理会的？哪些境界应该继续深入加强？在在都必须有真修实证的善知识来帮忙我们作观察与判断，并给予我们正确的引导；加上自己在福德与慧力二方面的努力修集而圆满具足，方能于因缘成熟时一念慧相应而眼见佛性。佛子们千万不能自己盲修瞎练，以静坐默照有没有妄念为修行之方法，往往落入识阴六识的见闻觉知心中而不自知，如是追求觉知心中的离念灵知境界，回堕于我见之中；这都只是在修定而与参禅无关，这样如何能开悟明心？又如何能眼见佛性呢？

行者若想从别人身上亲眼看见他们的佛性，甚至在山河大地、虚空之中、别人身上都可以看得见自己的佛性，就必须依

着真善知识的开示直心修学，精勤锻炼看话头功夫，同时必须是动态之中修得的看话头功夫，才有可能看得见佛性；如果是静中修来的看话头功夫，大多数是看不见佛性的。假使有人只是想从经典中去探究佛性的答案，而不肯努力锻炼看话头功夫，也不肯如实的培植福德，如果在定力、慧力尚未具足前，就已经先知道佛性答案，那么今生就一定与眼见佛性无缘，只能期待于来生了。

当今海峡两岸的大法师教导学人，皆悉以定为禅，都是以静坐中追求一念不生，求证离念灵知心之意识境界；或以虚空粉碎、大地落沉……等识神妄觉的无念境界为悟，以为即是真心本性，不知不懂三乘菩提之法道，连最粗浅的二乘菩提解脱道——断我见、断身见、断三缚结证初果，都没有办法实证，但却自以为已证实相，皆是未证言证之人；又由于不懂大乘菩提般若、种智，错将一世可以修成的解脱果当作三大阿僧祇劫才能修成的佛菩提果；又将原来甚深微妙之大乘佛法，加以世俗化、浅化、凡夫化，借着徒众广大之势力，为求名闻利养、眷属声望、以及在佛教界具有影响力，造作了无根诽谤正法、诽谤大善知识的恶业，成就了将来下堕地狱的果报。如是所谓的「弘法」，不仅不能解脱于三界生死轮回，反而死后要堕入无间地狱、受种种不可爱的异熟果报，令人心生不忍与悲悯！因此，学人在学法时不可不慎，千万要小心拣择真善知识，不可错跟假名善知识；如果接受假名善知识相似佛法的错误教导，不仅白白浪费数十年的生命与钱财而一事无成，还会使自己在未来无量世中陷入与真善知识不相应、与正法无缘的窘

境，想来真是令人唏嘘不已！

由于离念灵知是常见外道所堕的意识境界，也是一切欲寻求宗门证悟者应该避免违犯的大过失，所以古时 大慧宗杲禅师才会极力提倡看话禅。末学在此呼吁有智慧的学禅者，都应该赶快远离一念不生、离念灵知的意识境界，千万别再静坐默照求一念不生了，应该赶快依照 大慧禅师所提倡的看话头的方法来锻炼参禅功夫，然后用看话禅的方法来参究，才会有开悟明心的因缘；若是福德具足而且功夫很好，乃至将来也有眼见佛性的可能啊！

这一路走来，末学认为亲近真善知识才是学佛过程中最重要的事。末学在证悟之前，都不曾以财物或饮食供养过善知识，也不曾向善知识礼拜或者攀缘；在正法团体中，只知埋头努力做事，默默护持资助正法教团；由于努力修学而具足菩萨性的缘故，很幸运地蒙获善知识提携，委以重要的义工职事。由于末学虽然仍如以前一般默默作事而不攀缘，因为职事的缘故，有机会常常接触善知识，因而把握每一次机会，请教看话头做功夫的事。由于善知识是过来人，一听之下，总是一、二句话就指出末学的盲点；也由于末学对善知识的全然信受，每次都不问理由，就能完全依循善知识的教导，应该弃舍的看话头境界就立即弃舍，应该深入的境界就继续深入，应该转进处就继续转进。在这段时间里没有任何怀疑，深信信受善知识每次短短一、二句话的开示，全心全意投入看话头的功夫中。

经过不断的努力，历经其中许多的变化过程以后，看话头功夫更为深入；也在更努力修集福德庄严的前提下，获准报名

参加禅三求眼见佛性。在禅三期间，平实导师于百忙中特别拨出时间，细心垂询并指导如何转进见性前的看话头微细境界。经过一番努力之后，在善知识几句话的引导下，终于实证眼见佛性的境界；此时不但可以在山河大地上看见自己的佛性，也能在他人身上看见他人及自己的佛性；举凡肉眼所看到的一切，不论五阴身心或山河大地，全都虚幻不实而唯有佛性真实，如愿获得长时以来所欲实证的十住位如幻观的亲证。

末学于眼见佛性之后，回首今生能实证大乘佛菩提的过程与辛酸，心中生起无比的感恩与感慨！末学一向不善于攀缘，这一世何其有幸竟能获得这样的实证；细心推究起来，自忖是因为直心以及菩萨种性具足所致，才能与真善知识相应，而获得特别的垂示与指导；在每次短短一、二句话的指导中，末学都深信不疑，并且依教奉行。反观今时能够获得正觉同修会所出版之阐扬三乘菩提正法书籍者，有许多人都已经研读多年了，为何还不能实证真如、眼见佛性呢？乃至连最粗浅的二乘解脱道断身见、断三缚结的功德都无法获得，何况能够明心、眼见佛性证得如幻观呢？由于这些观察及思惟，末学认为这一世努力修学而没有任何实证的人，他们学法之所以无法成就的最主要原因，就是没有亲近真善知识；或者在亲近之后，没有完全信受真善知识之教导所导致。

今于序文最后，末学衷心吁请一切学人，应该努力寻找真善知识、亲近真善知识、信受真善知识之教导。《大乘本生心地观经》卷3说：「亲近善友为第一，听闻正法为第二，如理思量为第三，如法修证为第四。」意思是说，佛子们在

闻、思、修、证之前，亲近善知识才是第一重要之事，否则所闻往往不是正法，思惟时就无法如理作意，修证时难免因不如法而走错路头，白费一生的光阴，由此可见亲近真善知识是何等的重要啊！在此书圆满欲出版之际，再次以自身之体验，诚恳地祝祷一切有缘人，都能值遇真善知识，并能在真善知识的教导下，早日明心见性，是所至祷！

末学 正幸 谨序

公元2011年初夏于正觉讲堂

# 广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载三十二)

## 第三目 《广论》的自他互换

上引七因果教授，宗喀巴说显教为钝根性者修。《广论》又说菩提心的生起，另有一种为自他互换的方法，是为利根者修。**自他互换法**取自寂天之著作《入菩萨行论》，汉译虽有多种版本，皆是大同小异。寂天论师宗本于应成派中观，倡六识论而破唯识增上慧学的八识论，成就应成派「中观师」之身分。因破斥唯识八识论故，可知他确实不解、不证真实如来藏，证明他确是未证空性的愚人，也证明他是未断我见的凡夫，因此彼之所言、所著悉皆同属妄说。

密宗祖师新创的「自他互换」之法，其实乃是意识心的观想法，都无实义！因为，意识心观想时可以如同天马行空，可以如同于杂乱梦境之中一般无所不立；除眠熟无梦、闷绝、正死位、无想定（含生无想天中）、灭尽定等五位中意识必定断灭

以外，其余他时意识心无时无刻不缘于过去、现在或未来的种种虚妄境界。而意识者，佛说「意、法为缘生意识」、「二法为缘生」，故意识是有生之法；有生就有灭，生灭法的意识本来就是虚妄法。而观想的境界，只是意识在自己的如来藏所生之内相分法尘上，所作的分别爱取；意识透过观想，意根就使如来藏流注出相应的内相分法尘。「藏传佛教」古今祖师及学人们就自我陶醉在此种虚妄的境界中，认妄作真、执假为实。观想法门是学人修练定力的方法，乃至观想法门功夫成就而令心念坚定，这些都只是修学佛法的方便法门，「藏传佛教」却拿观想当作修行的主要法门，乃至将观想所成的内相分影像诳称为已成就真实法，正如梦中饮食岂真能饱？若梦中饮食不能真实受用令彼饱足，则彼观想所成之内相分影像又何得堪称为真实成就？这些其实都是「藏传佛教」祖师及学人们不切实际的妄想。故「藏传佛教」所说之观想法门犹如儿戏，是把观想所得之影像认为真实，故而妄说：「我观想欲界天成就时，我就成为欲界天人；我观想本尊成就时，我就是本尊；我观想自己已经成佛时，我就是成佛了。」末学此说绝非信口雌黄，有「藏传佛教」之「经典」为证，譬如《一切如来真实摄大乘现证三昧大教王经》卷7说：

微妙金刚相应故，即当观想于自身；自身现月影像中，净菩提心应观想。复于净妙月轮中，如应观想于自身；自身即是金刚像，萨埵金刚想无异。微妙金刚法相应，如应观想于自身；自身萨埵金刚心，萨埵金刚想无异。如应观想于自身，所有诸相皆具足；自身即是佛影像，

诸佛菩提应观想。……微妙金刚法相应，观想金刚住心中；自身即是佛影像，由是观故即成佛。

此是「藏传佛教」用观想法来幻想自身是佛，就说自己已经成佛之荒谬说法；「藏传佛教」所说之其他各种观想亦复如是，当然「自他互换」之法亦不例外。「藏传佛教」此等观想自身成佛的内相分幻影观想成就时，就以为自身即是真的成佛了！如此荒唐的说法若可成真，那么当学佛人在睡梦中梦见自己成佛时，或是在定中的境界相出现成佛的影像相时，也都应该是真的成佛了！但事实上这只能说是「藏传佛教」祖师及学人们的梦想、妄想罢了！与成佛完全无关。上说「自他互换」之法是意识虚妄观想所成，譬如《广论》225页说：

思惟自他能换胜利及不换过患者。入行论云：「若有欲速疾，救护自及他，彼应自他换，密胜应受行。」又云：「尽世所有乐，悉从利他生，尽世所有苦，皆从自利起。此何须繁说，凡愚作自利，能仁行利他，观此二差别。若不能真换，自乐及他苦，非仅不成佛，生死亦无乐。」谓当思惟，唯自爱执，乃是一切衰损之门，爱执他者，则是一切圆满之本。

略释《广论》所引《入行论》之偈是说：「如果有人想要快速救护自己及他人，就应该自他相换，修习自他互换秘密奥妙之法领受的行门。」次偈又说：「穷尽世间所有之乐都是由利他而生起，世间之一切苦皆是由自私自利所引起。这个道理极为浅显，无须多费口舌而广作解说，凡愚所作只为自利，释迦如来所作皆为利他，观想佛与凡夫愚人两者的差

别。若不能真正做到自乐他苦互换，则不但不能成佛，不能解脱生死也无法获得安乐。」所以说由此中思惟当知，只对自己宝爱执著，那是一切衰损之原因，如果能够宝爱执著于他人，就是一切圆满之根本。」

《广论》226页宗喀巴又说：

彼修自他换意之理，次第云何。言自他换，或说以自为他以他为自者，非是于他强念为我，于他眼等念为我所而修其心。乃是改换爱着自己，弃舍他人二心地位，应当发心爱他如自，弃自如他。故说改换自乐他苦，应知亦是于我爱执视如怨敌，灭除爱重我之安乐。于他爱执见为功德，灭除弃舍他人痛苦，于除他苦殷重修习，总当不顾自乐而除他苦。

自他互换之观想法，行者观想以自己的色身领受与他人的色身领受，互相交换，借此促使自己发心爱他如自、弃自如他；亦是于我爱执视如怨敌，灭除爱重自我之安乐，于他爱执见为功德；是以观想之法，想自己之乐与他人之苦互换，使自己承受他人之苦，使他人领受自己所有之乐，名为自他互换法，借此发起悲心，及使众生获得乐受，此为宗喀巴所说。佛道之修行首要之务在于断我见，我见断已，疑见、戒禁取见即断，成为断三缚结之初果人。修持所谓「自他互换」之观想法，将对自我的贪爱执著用想象力移转到对他人的贪爱执著，这种观想方式将会导致不但对自身贪爱执著无法弃舍，更加上对他身的贪爱执著，以致增长更深重的自我贪爱执著，所以宗喀巴这里所说，乃是为后来「无上瑜伽」双身法的乐空双运而做准备。

所以「藏传佛教」的喇嘛们，就连达赖喇嘛都因为对自我的深重执著而贪爱众生肉味无法弃舍，更贪爱他人美色而说为「博爱」，甚至编造谎言说医生说我需要吃肉来维持健康，这句大言不惭的谎言不正是透漏了达赖喇嘛对自我的贪爱执著吗？现在会说为了自己的色身健康安乐，就要杀众生夺其肉而食，如果哪天听到达赖喇嘛说「医生说我需要淫人妻女以维持健康」的话语，也就不需要感到奇怪了。况且自他互换的观想就算真能成功的「以他为自、以自为他」，也只像是时下流行的角色扮演游戏，依旧是对被「以他为自」者不舍贪爱执著，而将系缚众生三结之绳层层缠绕无有出期，自苦尚且不能离，谎言能为他拔苦。所以，真正的与乐拔苦，是要帮助众生离生死苦而得究竟安乐，要达成这个目标首先就是帮助众生断我见；三缚结断已，渐次思惟观行方能断我执，才能出离生死大苦得涅槃之乐，但这绝对不是「藏传佛教」所说之各种观想法所能够成办者。

宗喀巴不知道自乐与他苦之相换者，只是自己内相分法尘上的意识虚妄想。观想中把自乐变成他乐，把他苦变成自苦，全属意识心妄想的心行，都在自己内相分法尘上运作，全属幻想所得，不可能真实体验自乐他苦互换的境界与事实。观想他身即是我身，弃我色身，转为爱他色身；纵使真的能自他互换，纵使真的把他苦与自乐互换，但不论自色身或他色身都是色蕴我，不论自他苦或自他乐都是识蕴的我所，两者皆是植基于五蕴我的苦乐上而作的观想，都是有爱也有烦恼的，都与断我见、我执烦恼无关；爱自己为爱、爱他人还是爱，有爱即是烦

恼，同样是堕入我见及我所贪之中；如是执他色身为我，依旧堕于我执中；因此自他互换的观想，决不能灭我执、断我见、证解脱，何况说能够成佛。

《广论》225～226 页又说：

即此身体亦是父母精血所成，是他体分，然由往昔串习力故而起我执。若于他身修习爱执，宛如自体亦能生起。即彼论云：「如汝于他人，一滴精血聚，虚妄执为我，如是应修余。」

从这一段可以知道宗喀巴的意思是说：「我们现在这个身体也是从父母精血所成，也是属于他身的一部分，但是由于往昔的串习力的缘故，把这个父母精血所成的他身执为自我；如果我们在他人身上修习贪爱执著，那么视他如己的爱他如自之心也一定能够生起。这也就是《入行论》所说：『就像你把他人（指父母）的一滴和合之精血的他身，虚妄的爱执为我的自体一般，就像这样对其他人也应当如是。』」但是弃舍了互换后的他身，其实已经无法再爱他身了，于悲心又有何增益？故寂天及宗喀巴以父母精血之譬喻有欠妥当，阿赖耶识入住父母精血结合所成之受精卵后，执取彼为自我之色身，父母精血即成自体之色蕴，已与父母分离而不再由父母摄持，成为自我所有了。既已是自我所有，爱父母精血哪里是爱他身？乃是爱自身也。故宗喀巴说要爱父母精血，就等同爱自身色蕴；既然要爱自身色蕴，身见、我见怎能断除？所以他以受精卵之譬喻并不恰当。

《广论》226~227 页说：

能治此者，谓观自他非有自性各各类别，唯互看待，于自亦能起如他心，于他亦能起自觉故，如彼山此山。譬如彼山虽就此岸起彼山心，若至彼山则定发起此山之觉。……唯由观所待处而假安立，全无自性。二谓又念他之痛苦，无害于我，为除彼故不须励力。除此碍者，谓若如是，则恐老时受诸苦恼，不应少年积集财物，以老时苦无害于少故。如是其手亦不应除足之痛苦，以是他故。……相续与身聚，是于多刹那多支分而假施設，无独立性，自我他我亦皆于假聚相续而安立，故言自他皆看待立全无自性。然由无始串习爱执增上力故，自所生苦便不忍受，若能于他修习爱执，则于他苦亦能发生不忍之心。

宗喀巴的意思是说：【能对治此种障碍者，是观察自己与他人都是没有自性的不同类别，都只是相互看待而假立者，所以能生起把自己当作是他人一般无关紧要的想法，也能对他人生起有如是自己一般重要之感觉的缘故。就好像说此山与彼山；譬如当你说「彼山」是因为你身在「此山」所以才相对而生起了「彼山」的观念，如果后来你到了「彼山」那边的时候，那你一定就会把刚刚说的那座「彼山」又认定成「此山」。……只是由看待所看待处而假立，实际完全没有自性。其次又认为他人的痛苦并不会损害到我，所以不必为了遣除他苦而积极努力。要除去这个认知而产生的障碍，可以这样思惟，如果因为「他苦无害于我」就不须努力排除他苦，那

么同样也就不应以害怕年老时受苦而在年轻时积累财物，因为未来年老时的痛苦无害于现在年轻时啊！同样的道理，手也不应去遣除脚的痛苦，因为手与脚是不同的，脚痛并不会变成手的痛。……「相续」是对去来今多个刹那而假立的，「身聚」是对身体众多支分而假立的，除了假立之外，并没有单独成立的自性；而「自我」与「他我」也是对虚假的相续与身聚假立的。所以说「自」说「他」都是因观待而安立，全部都是没有自性的。虽然自他都是因观待假立的，但由于无始劫来串习爱执不断增强力量的缘故，对自己的痛苦便不能忍受，因此，如果能对他人修习爱执，那么对他人所受的痛苦也就能生起不忍之心。】这是宗喀巴所举之譬喻。宗喀巴要表达之意思，不论是说彼山是依此山的观待而有，或说如果他人的苦不会危害自己就可以漠不关心，那么老年是依少年时的观待而有，年少时就无须努力，或是脚受伤或疼痛之时手也无须救护脚，而他苦也是依自身的观待而有；姑且不评宗喀巴之譬喻不伦不类，即此全都是《楞伽经》中佛所斥责的观待于牛有角而作兔无角之戏论。兔无角乃依牛有角的观待而说，如果不是因为牛头上有长角，也就不会有兔子头上没有长角的言说；故兔无角是依牛有角而建立的，若主张说：「牛角是生灭法终将坏灭故，兔无角不会坏灭才是真实法，绝对不可能被推翻故。」就是戏论，因为兔无角是观待法，是观待于牛有角而建立的，没有牛有角就不会有兔无角；牛有角已是生灭法，观待而施设的兔无角更是虚幻不实之生灭法，所以兔无角乃是观待之戏论法。同理，「藏传佛教」的诸观想法，譬

如「自他互换」……等法，也都属于观待的戏论之法，不是真的佛法。

《广论》227页说：

由于自贪着力故，起我爱执，由此执故无始生死乃至现在，发生种种不可爱乐。欲修自利作自圆满，行非方便经无数劫，自他二利悉无所成。非但无成，且唯受其众苦逼恼。若自利心移于利他，则早定成佛，圆满自他一切利益。由未如是，故经长时劳而无益。今乃了知第一怨敌即我爱执……。

宗喀巴这段当中说：「由于我爱执的关系才生死流转，若自利转为利他，则早定成佛。」宗喀巴此说有待商榷，我爱执固然是流转生死之缘因，但是借自他互换而转变所爱的对象成为爱他执以后，却是完全无能灭除我见、我执的，当然也更不可能成佛。综观爱他执之甚者，莫过于天下之母亲；无论是人或畜生，每一个母亲都是呵护自己子女的，无不设法让子女得安乐；如依宗喀巴的说法，则不论世间人或畜生的母亲，应当皆悉已弃我执而成阿罗汉了；但现见绝不可能，更何况说能够成佛？就算是真正的阿罗汉，他已去除我爱、我执而可免生死流转，但这位阿罗汉还无法成佛，宗喀巴居然说「则早定成佛」。

世人所谓「爱之深、责之切」，责者之心是「恨铁不成钢」之恨也。爱、恨交集，是一体之两面，有爱则必有恨，都是烦恼心所之现起。以一神教为例，说「神爱世人」爱得很深了，于信者则引生到天堂受乐，不信者则打入地狱中永受痛苦、永

不超生。或如常言道：「顺我者昌，逆我者亡！」或言：「我得不到的，别人也休想得到！」或言：「不打不成器」……等，悉属由爱而生恨者。为何生恨？答案很简单，就是为了我爱他的执著才有恨嘛！是故爱他执是依于我爱执为出发点，终究是我爱执；不能离我爱执，就如同兔无角不能离于牛有角而存在一样。宗喀巴教人要「爱他人就像爱自己」，然而「爱他」其实就是由「我」爱他；所以爱不到即转而生恨，也是由「我」恨他；宗喀巴都不知爱与恨本是一体，也不知都是受想行识四蕴之心行同样都是我见之我，当然就离不开我见；而宗喀巴正是我见、萨迦耶见未断者，才会有如是荒唐之言说。再说，爱他是因于贪心所，恨他是因于瞋心所，都是根本烦恼所衍生，也都是由我见之「我」相应，证明宗喀巴根本离不开我见之「我」；故知修学自他互换法的「藏传佛教」行者，不但不能除烦恼，反而会更增长烦恼。

欲断我执必先断我见，欲断我见则如前所说：**必先知晓五蕴十八界的内容与本质**；若是菩萨行者，更应如实了知一切法皆从自心如来—阿赖耶识—所生所显，而阿赖耶识从来没有蕴我、界我、处我的自性，是无我性的。若能依四加行而正确的思惟观察五蕴十八界，证得能、所二取皆空，就断了我见成为初果人，进而取证第八识如来藏，然后悟后起修渐除性障，才能永伏性障如阿罗汉而入初地。宗喀巴却说要断我见我执者应依寂天之自他互换观想法而成就，实在太无知、太幼稚了。

再者寂天、宗喀巴所说之自他互换法，真的能使人生起大悲心吗？《广论》229页说：**【是则专住利他及菩提果，亦见**

是从菩提心苗之所出生，此心根本见为大悲。】《广论》230页又说：

郎日塘巴云：「霞婆瓦与我，有十八种人方便，一种马方便。人方便者，谓发大菩提心，随作何事，悉学利益有情。马方便者，谓菩提心未生者令不生，已生者令不住，不使增长者为我爱执，故特于彼尽力违害，正对有情尽力利益。」

以自他互换法生起大悲心，是虚妄想；观想众生受苦，转变为观想自身代受众生苦，此观想实为幻想的，并非真能将他身苦转为自身苦，因为受苦的众生永远都是在各人自己内相分中的事，不可能被取代。自他互换代替众生受苦的观想假使真的可以成功而领受了痛苦，也只是自作贱的无义受苦，别人身上的苦是仍然继续存在而不曾灭失的。假定真的能转他苦为自身苦，一定会概括承受他苦；将他苦移转到自身时，会变成他不苦而我苦才对；然而现见他苦仍旧相续不会息灭，故此说法不应道理。他苦既然不可能因别别有情之观想而息灭，则别别有情之自他互换的观想成功以后，反而成为一人苦、两人受，自他皆苦也，实已成为无意义之愚痴苦行了。苦受的自性乃是自心真实体会，为证悟菩萨才能如实知的，否则不能称为苦圣谛，谛者真实不虚也；假想之苦则非真苦，任你有各种的人方便，加上一种马（畜生）方便，也都是虚妄不实的，同都无法体会他身所受真苦；故自他互换法不能转成现实中之现量境，是非量境之法，永远无法使他人身心苦受转移到自身来承受，不能使他人之身心苦受消失；故是愚痴妄想而生之不如理作

意，是虚妄法。

#### 第四目 自利利他

《菩萨优婆塞戒经》卷1说：

善男子！未得道时，作如是观，是名为悲。若得道已，即名大悲。何以故？未得道时，虽作是观，观皆有边，众生亦尔。既得道已，观及众生皆悉无边，是故得名为大悲也。未得道时，悲心动转，是故名悲；既得道已，无有动转，故名大悲。未得道时，未能救济诸众生故，故名为悲；既得道已，能大救济，故名大悲。未得道时，不共慧行，是故名悲；既得道已，与慧共行，故名大悲。

佛说未得道与得道后的悲心完全不同，得道者即是已经成就佛道，故所观众生无量无边；于众生平等舍，悲心已无有动转，又于一切众生能作大救济，一切时都与般若慧共行，是故所行之悲名为大悲。因此，菩萨说法利他，必先自悟、然后利他，使自他同蒙久远世都不会消失的法益，菩萨如此才是真正自利利他，才能迅速成就佛道，要成就佛道就必须要先从证悟法界实相开始，方可内门行成佛之道。此段经文 平实导师于《优婆塞戒经讲记》第1辑中，有详细胜妙之开演，学人可向各大书局请购恭读。

中观应成派宗喀巴、达赖喇嘛以及在台之凤山寺广论团体、印顺法师等，都属于《佛藏经》〈净法品〉所说【身未证法而在高座，身自不知而教人者，必堕地狱】之人。又如《维摩诘所说经》卷1所说：【自疾不能救，而能救诸疾？】是故

菩萨欲以正法利益众生之前，必先求自悟，悟后才能真实说法而无乖谬，如是方能真利众生故。

《菩萨优婆塞戒经》卷2又说：

善男子！能说法者复有二种：一者清净、二不清净；不清净者，复有五事：一者为利故说、二者为报而说、三者为胜他说、四者为世报说、五者疑说；清净说者复有五事：一先施食然后为说、二为增长三宝故说、三断自他烦恼故说、四为分别邪正故说、五为听者得最胜故说。善男子！不净说者，名曰垢秽，名为卖法，亦名污辱，亦名错谬，亦名失意。清净说者，名曰净洁，亦名正说，亦名实语，亦名法聚。

未证悟者说法往往不清净，常常偏离第一义，或常常偏离真正的解脱道法义，故而落在有所求而非清净说法；如是说法者则会如《佛藏经》卷2〈净法品〉所说：

复次舍利弗！不净说法者不知如来随宜意趣，自不善解而为他说，是人现世得五过失；余人不知，唯得天眼比丘及诸天所知。何等为五？一、说法时心怀怖畏，恐人难我；二、内怀忧怖而外为他说；三、是凡夫，无有真智；四、所说不净，但有言辞；五、言无次第，处处抄撮，是故在众心怀恐怖。如是凡夫无有智慧，心无决定；但以憍慢微小因缘，求于名闻；疑悔在心而为他说，是人长夜自受贪欲、瞋恚、愚痴毒箭。……自以忆想分别教人：「此是佛法，此是圣道。」如是痴人则为诽谤过

去未来现在诸佛；如是痴人名恶知识，不名善知识。……舍利弗！置此阎浮提众生，若人悉夺三千大千世界众生命，不净说法罪多于此。何以故？是人皆破诸佛阿耨多罗三藐三菩提，为助魔事，亦使众生于百千万世受诸衰恼，但能作缚，不能令解。当知是人于诸众生为恶知识，为是妄语，于大众中谤毁诸佛。以是因缘堕大地狱。

中观应成派宗喀巴、达赖喇嘛、印顺法师、日常法师等人，正是以上经文所说恶知识的最佳事例；都是自未证悟空性心如来藏，而为众生说不清净法，乃至对三乘菩提根本的如来藏妄加诽谤而成为谤法、谤佛者；佛说如是人等现前具有五种过失：一、心生恐惧，害怕已悟者责难。二、说法时胆颤心惊。三、只会说世间法的相似佛法，无真实般若智慧。四、善于言说文辞用心，却言不及义。五、说法东拉西扯，没有前后次第。这些人在大众面前，心怀恐怖，是因为自知是未证悟的凡夫，没有般若智慧故；又不直心，于正法妙义优柔寡断，只为名闻利养，贪瞋痴慢疑等烦恼俱全。

譬如中观应成派宗喀巴等人误解佛法，把常见外道法及断见外道法都当作佛法，又把欲界最低层次的双身法男女欲当成圣道。又如新竹凤山寺日常法师等，把世间与众生争利的营利事业说为佛法，把一神教及儒家思想当作圣道；这些事实，都可以从福智之声出版社所出版的《福智教育园区理念》一书中的说法得到证实。佛说：「如是痴人是诽谤过去、未来、现在诸佛的人，如是诸人是恶知识，不叫作善知识。」佛这段开示是说：「自己未证空性心如来藏，而为众生不清净说法的

人，他的罪过比一个阎浮提中的凡夫众生，起恶心而把三千大千世界所有众生杀害的罪更重。」为何这么说呢？佛说：「这些恶知识都在破坏三乘菩提果，并且帮助魔的坏法事业，让众生于长久世中衰损苦恼，让众生长劫为烦恼所缚，不能得解脱。这些不净说法的人，是众生的恶知识，是说妄语的人，在大众中谤佛的人；由于这个因缘，死后当堕大地狱中受苦。」

不论是演说大乘法佛菩提道，或是演说二乘法解脱道，凡是否定本识如来藏而说四圣谛诸法者，其本质都是断见外道法；以断见之法说为佛法，是不净说法者，所说绝非佛法。这类不净说法者，他自觉所堕是断见外道法，故又建立意识为常住不坏之心，因此又堕入常见外道法中，如同常见外道一般教导众生认定意识是常住法，这些人都是恶知识；中观应成派始从佛护、月称、寂天、阿底峡、宗喀巴、达赖喇嘛等等，乃至在台之印顺法师、凤山寺「广论」团体的堂头法师等等，都是否定如来藏者，都是成就破坏三乘佛法根本之大罪者；这些人知见不净所说的法，必将贻害众多学法者，让众多随学者于后际无量世中，不能与佛道相应，是故佛说：【舍利弗！怨虽夺命，但失一身；如是痴人不净说法，千万亿劫为众生作大衰恼。……不净说法者得罪极多，亦为众生作恶知识。】有智学子应审慎思惟观察之。

《菩萨优婆塞戒经》卷2说：

菩萨摩訶萨先自除恶，后教人除；若不自除，能教他除，无有是处。是故菩萨先应自施、持戒、知足、勤行精进，

然后化人。菩萨若不自行法行，则不能得教化众生。

因此，菩萨悟后发大悲心时，要先广读诸佛菩萨所说经论，广行六波罗蜜多。求悟真如、佛性来贯通宗、教二门，理事圆融，定慧等持，体性相用融通无碍，如此而为大众清净说法，才不会误导众生，才是真正自利、利他的菩萨。如宗喀巴、达赖、印顺、日常法师……等，未悟言悟，未得谓得，自己造大妄语业及妄说邪见，还要误导众多众生随同向下沉沦，佛说如是等人当堕大地狱。

## 第五目 发愿

《菩萨优婆塞戒经》卷2说：

善男子！若能善发无上大愿，是名智者。菩萨摩訶萨发菩提心已，身口意等所作善业，愿为众生将来得果一切共之。菩萨摩訶萨常亲近佛、声闻、缘觉、善知识等，供养恭敬，谘问深法，受持不失。作是愿言：「我今亲近诸佛、声闻、缘觉、善友，宁无量世受大苦恼，不于菩提生退转心。众生若以恶心打骂毁辱我身，愿我因是更增慈心，不生恶念，愿我后生在在处处，不受女身、无根、二根、奴婢之身；复愿令我身有自在力、为他给使，不令他人有自在力而驱使我；愿令我身诸根具足、远离恶友，不生恶国边裔之处，常生豪姓，色力殊特、财宝自在，得好念心、自在之心。心得勇健，凡有所说闻者乐受，离诸障碍无有放逸，离身口意一切恶业；常为众生作大利益，为利众生不贪身命；不为身命而造恶

业。利众生时，莫求报恩。常乐受持十二部经；既受持已，转教他人。能坏众生恶见恶业，一切世事所不能胜。既得胜已，复以转教，善治众生身心重病。见离坏者，能令和合；见怖畏者，为作救护。护已，为说种种之法，令彼闻已，心得调伏。见饥施身，令得饱满；愿彼不生贪恶之心，当啖我时，如食草木。常乐供养师长、父母、善友、宿德，于怨亲中其心等一。常修六念及无我想、十二因缘；无三宝处，乐在寂静，修集慈悲；一切众生若见我身，闻触之者远离烦恼。」菩萨虽知除菩提已，不求余果；为众生故，求以弘利。善男子！菩萨若能如是立愿，当知是人即是无上法财长者；是求法王，未得法王。

菩萨发菩提心以后，应如经中所说发无上大愿。应于善知识等勤修供养恭敬，并谘问深法；深法者即是第一义谛，菩萨于第一义谛受持不失，并能转教他人。菩萨并应不惜身命，不求恩报，作利益众生事。菩萨若能如经中所说发起无上大愿，佛说是人即是无上法财长者；但尚未成佛故不名法王，而是求法王的真实行者。再说西藏喇嘛教一藏传佛教一诸多所谓仁波切，历代达赖喇嘛以及阿底峡、宗喀巴等应成派中观的推广者，都是未证空性心如来藏者，也是未断我见者，都是以凡夫身而自称为法王；「法王」乃是于一切法得自在者，故称之为法王，只有佛能于一切法得自在才能够称之为「法王」。上说达赖喇嘛等「藏传佛教」诸愚痴无明凡夫各个自称法王、仁波切，为大众宣说不清净法，诳惑欺瞒众生；世间恶业，无有甚者。此

大妄语者、残害众生法身慧命者、假冒沙门以外道法取代佛教正法的破法者，佛说彼等舍寿后当生尤重纯苦地狱，而其随学者亦将跟进，令人怜悯。（待续）

# 救護佛子向正道—(十)

## 論釋印順說「自作自受的理論 如何可以成立？」

游宗明 居士



「自作自受」就是自己做的事情，由自己来承担后果。在《敦煌变文集新书·卷4·目连缘起》中即见此语。目连是佛陀的十大弟子之一，佛经里曾记载他入地狱营救母亲的故事。目连的母亲生前家境富裕，每天杀猪宰羊，餐餐丰盛；又从不行善，对待出家人的态度恶劣。但是目连却是个相当有爱心的人，常救困济贫，行善布施。目连出家后，潜心修道，终于修成阿罗汉。想到父母不知过得如何，便利用法力，看到父亲在天堂过着快乐的生活，但母亲却在地狱受苦。目连看到母亲每天遭受地狱的酷刑，非常心痛不舍，赶紧去向佛陀求救。佛说：「你母亲生前过度宰杀生灵，又对佛门不敬，罪孽深重，自作自受，怨不得别人。」目连想运用自己的神通力救母离苦，却无法救拔；佛被目连的孝心感动，教他于众僧结夏安居后，佛欢喜日供僧，借众多圣僧之力，合力救其母脱离地狱苦海。佛用「自作自受」来表示目连的母亲因为生前不做好事，就必须承担下阿鼻地狱的痛苦。「自作自受」这句成语就是指自己做错事，由自己承担不良后果。

释印顺相信「自作自受」的理论吗？他不相信。因为不相

信，所以责问说：自作自受的理论如何可以成立？不相信的理由，是释印顺认为诸行无常。然而为何因为诸行无常，他就不相信自作自受？他是什么地方误会了诸行无常的真实义？因为释印顺落入六识论中，不承认众生都有能够贯通三世的意根与第八识如来藏，所以他认为：诸行无常，既然是刹那生灭，则现在造业的身心，与未来受果的身心，还能有什么联系？如果说今生造业，来生受报；造业的身心早已灭去，未来受果的这个身心却没有造业，没有造业的身心如得好报，乐在心里，觉得生命是美好的，固然没话说；若有恶报，那当然就要抗议，坏事又不是我此世这个身心所做的，为何让我受恶报？释印顺有此想法，完全跟一般凡夫抱怨命运不公平一样，总认为那些恶运不应该由并无行恶的此世身心来承受。兹举《唯识学探源》一段文句来证明释印顺此一观点：

诸行既然刹那生灭，那现在造业的身心，与未来受果的身心有什么联系？造业的早已灭去，受果的身心却没有造业，那「自作自受」的理论，又如何可以成立？轮回与解脱间的连系，也同样的不易说明。刹那生灭的灭，是什么意思？是彻底消灭吗？假使灭等于没有，没有就谈不上作用，那又如何生起未来的一切？假使还是存在，那为什么要说它是灭？拿业力来说，业是不是无常？业是无常，纔生即灭的，那又怎能说业力经百劫、千劫都不失呢？倘使业依旧存在，那又怎么说诸行无常？就是存在，存在在那里？在过去？在现在？在内？在外？从这三世的相续，业力的任持，作进一步的

观察时，这流动的生命观，自然会觉到它的深奥难知，有加以理论说明的必要。<sup>1</sup>

释印顺提出问题：「假使灭等于『没有』，『没有』就谈不上作用，那又如何生起未来的一切？」然而「灭等于没有」，要看没有什么？假如杀死一个人，此人消灭了，可说没有了，但不是没有因果业力。杀人者后来去投胎而成为「另外一个人」，杀人的果报却显现在这个「另外一个人」的身心上；如此，杀人者与受报者明显并非同一个身心，所以释印顺认为并不是自作自受，而是另外一个人在受。但是所谓的另外一个人难道不是他本人而是别人？如果不是自作自受而是别人代受，那因果法则就天下大乱了。释印顺的思想是很奇怪的，如果他认为意识是不灭的，是可以变成细心、细意识而到下一世去的；则下一世的意识应该知道上辈子杀人，这辈子苦受，乃是自作自受，更无疑义；那么释印顺就不该提出这个质疑，与自己所说细意识可以常住而来往三世的主张自相矛盾。

问题出在这辈子的各种粗细意识根本都不知道上一世造了什么业？足见意识是会断灭的，只能存在一世。断灭的意识是不可能到下一世去的，所以下一世不但意识是全新的，其他五识也是全新的；至于身体呢？当然更是全新的。如此看来，上一世作善恶的身心，和此世的身心根本不相同，则自作自受似乎真的有问题，难怪释印顺振振有词，提出质疑：「自作自受的理论如何可以成立？」然而自作自受的理论若不能成

---

<sup>1</sup> 释印顺著，《唯识学探源》，正闻出版社（台北），1992年3月修订二版，页45～46。

立，难道你释印顺作的善事是后世由别人在享受，所干的恶事也是由他人在受恶报？或许有人说德荫天下，岂非他人受善报，但他本人则更有大善报，而不是他人有善报，自己却得恶报，因果法则不可能如此。

对自作自受不肯认同的人，受苦时肯定会怨天尤人，认为老天对他不公平。不过释印顺穿上僧衣，自会有人恭敬礼拜供养，这种享福之人是不会抱怨的。然而他这种不信自作自受的邪见会有一种很大的后患——一旦想做坏事就会敢做敢为，反正后果自有他人承担，那有什么不敢做的恶事？于是释印顺对于佛法就敢大胆随意判摄，不理睬破法的未来世大恶果。所以信受此一邪见的后果是很可怕的。

六识论者如释印顺等人对三世相续、因果轮回的道理是无法解释清楚明白的，因此都会像释印顺一样提出怀疑而说：「业是不是无常？业是无常，纔生即灭的，那又怎能说业力经百劫、千劫都不失呢？倘使业依旧存在，那又怎么可以说诸行无常？就是存在，存在在哪里？在过去？在现在？在内？在外？」释印顺不知道业力存在哪里而又百千劫不消失？因此他除了表达对业力果报的不公平以外，也提出了对老天公道的怀疑而说：

**佛法说业力，通于三世。如专约现世说：有作恶的人，作事件件如意，多福多寿。有作善事的人，反而什么都不行，一切困难。尤其是恶人回心向善，境遇倒一天不如一天，家产一天天消失，使人怀疑老天的公道！<sup>2</sup>**

---

<sup>2</sup> 释印顺著，《般若经讲记》，正闻出版社（台北），1992年3月修订一版，页101。

我们的身体就是一期的果报身，此果报即是业力之显现，能够支持色身不坏的「持身识就是如来藏」<sup>3</sup>，如来藏能「与一切法为依止故，谓能执持诸种子故，与现行法为所依止，此证持种心也。由此有诸趣者，由有此第八识故，执持一切顺流转法，令诸有情流转生死。」<sup>4</sup>可见业力的种子就藏在如来藏中，自己身口意的善、恶、无记业之种子执藏于自己的如来藏中，时间到了，因缘果报成熟，业力就显现出来而自作自受，这是非常合理而公道的。可是释印顺却举「自作自觉（受），则堕常见」的经文来否定说：

如《杂含》（卷 12·300 经）说：「自作自觉（受），则堕常见；他作他觉，则堕断见。又说法说，离此二边，处于中道而说法，所谓此有故彼有，此起故彼起」等。浮弥尊者与外道论法，也否定自作、他作、共作、无因作，而说「世尊说：苦乐从缘起生」（杂含卷 14·343 经）。这可见释尊的教说，实以缘起说明生死的流转；即从身心关涉环境—自然、社会、身心—的展转相依，次第相续的活动中去说明。后来业力说的发扬，由于缘起支的解说而多少通俗化。<sup>5</sup>

第八识如来藏能持种，能贯穿三世的生死流转，它才是自作自受的根本因，而不是释印顺擅自改变而取代的意识。缘起

---

<sup>3</sup> 《如来藏中藏如来》，正觉教育基金会，2009 年 8 月初版二刷，页 1。

<sup>4</sup> 《八识规矩补注》卷 2 (CBETA, T45, no1 865, p. 474, a17-20)

<sup>5</sup> 释印顺著，《佛法概论》，正闻出版社（新竹），2004 年 4 月新版二刷，页 92。

只是在说明这个因缘关系，有生死流转的现象而说缘起法，不是只有十二缘起支就能产生三世的生死流转。从十因缘的「识缘名色，名色缘识」，以及名色等一切法全部都「齐识而还，不能过彼」，说明此「识」即是第八识如来藏，不是释印顺所曲解的意识心；可知业力的根源是如来藏而不是缘起，缘起只是结果与现象，不能出生万法故。苦乐从缘起生，而缘起从如来藏生；自作不一定这一生马上受报，大约是一期生死结束时才受报；除非种菜，几个月就可以收割，否则多要等到未来世。从如来藏来看，虽然不是同一个身体五阴，但却是自己的如来藏所生，也是自己的意根伴随承受苦乐果的后世意识在领受，所以是自作自受。<sup>6</sup>

释印顺只相信六识论，因此他对因果业力种子，到底要记忆在哪里而能产生自作自受，非常困惑，他说：

在一期的生存中，身心组织在变化中有它相当的安定不变性，所以能够记忆。但佛法所说的记忆力，是有记忆前生以及很远很远的可能。身心早已彻底的变化，怎样还会记忆呢？这记忆与业力的任持，问题是相同的。这困难而又严重的问题，需要理论的说明，是何等的迫切！<sup>7</sup>

---

<sup>6</sup> 编案：平实导师于《优婆塞戒经讲记》第6辑中有开示甚多「自作自受、异作异受、即作即受、非作非受」之第一义谛正理，其中法要胜妙无比，敬请读者至各大书局或网路书局请购阅读。

<sup>7</sup> 释印顺著，《唯识学探源》，正闻出版社（台北），1992年3月修订二版，页46。

这就是六识论者的悲哀，释印顺知道后世身心早已彻底的变化了，怎样还会记忆呢？释印顺为什么不敢说记忆在他认为是常住不坏的意识里呢？这样也是自作自受呀！但聪明的释印顺当然知道这种说法不能成立，因为大家普遍都有隔阴之迷，知道意识无法记忆上一世的所为，所以才会有释印顺对**自作自受的理论如何可以成立**所提出的质疑。意识是不能持种的，因为意识是会断灭的，所以业力不是存在意识里，因此释印顺又问：

但是，现在造业，怎么能感将来的苦果？这是有业力的存在不失。业力到底是什么？存在，到底是怎样地保持，怎样地存在呢？探究到这问题，佛教的各派学者，就提出种种理论去说明他。<sup>8</sup>

其实真正实证的佛教各派学者都是八识论者，八识论者都知道业力存在自己的第八识如来藏里，总不能像密宗喇嘛教所说的存在虚空中吧？虚空无物，又非心法，如何能记忆业力种子？而且是你的虚空或是我的虚空？或是大家共用一个虚空？恶人的虚空恶种跑到善人的虚空中去，那果报岂非大乱？所以释印顺宗本的密宗藏传佛教应成派中观，是喇嘛教的六识论邪说，所说的都不是正理，不是佛教正法。

释印顺又认为业行是无常生灭的，怎么有可能百千万劫地常住？因此他说：

---

<sup>8</sup> 释印顺著，《中观论颂讲记》，正闻出版社（台北），1992年1月修订一版，页277。

所说业能受报，是业住受报呢？还是业灭受报？「业住」，是业力存在不灭的意思；从开始造业一直到感「受」果「报」，这业力都存在不失。那么，所说的「业」，从作到受，不变不失，就是「常」住的了。但实际上，佛说业行是无常生灭的。佛说造业感果，不但是前生造业，来生感果，是可以经过百千万劫的。如经百千万劫的常住，太与无常相反了。如业是常的，常即不应有变化；受报就应该常受报，那也破坏随业流转、苦乐推移的事实了。进一步说，业如果是常住的，那也说不上造作了。假定说，作了业在未到感果的时候就「灭」，那业就是「无常」的。业力刹那无常，业灭时果未生，灭了以后即无所有，那又怎么可以「生果报」呢？实有论者的常与无常，都是邪见，都不能成立业果的相续。<sup>9</sup>

释印顺认为「业灭时果未生，灭了以后即无所有」，难怪他会说：「那又怎么可以『生果报』呢？」如果业灭了是无所有而不能生果报，那释印顺的未来世就无戏可唱了，这不是断灭论吗？因为有如来藏而有业力，如来藏常住故说业力是常住；佛法中不说业力常住，也不说业力会自己灭失，而是遇缘现行受报以后才会灭失；并不是说受苦的人永远受苦才叫常住，业力仍然有生灭，才会有一世又一世的五阴而自作自受。苦报受尽就无苦，故诸行无常并没有错。释印顺的质疑虽然非常犀利，但是犯了佛学常识严重不足的过失，譬如他说：「前

---

<sup>9</sup> 释印顺著，《中观论颂讲记》，正闻出版社（台北），1992年1月修订版，页283~284。

一刹那与后一刹那间的阿赖耶识种，怎样的成立联系？前灭后生？还是不灭而后生？如同时，即破坏了自己前后刹那的定义。」<sup>10</sup> 有刹那即是有生灭，如来藏不生不灭，怎么有前一刹那的阿赖耶识与后一刹那的阿赖耶识？若问阿赖耶识所含藏的前一种子与后一种子，怎样的成立联系？当然是因为有如来藏持种而联系。释印顺又问说：

你说种子不断不常，试问从种生芽，是种灭了生芽？是种不灭生芽？假使说种灭生芽，这是不可以的，种力已灭去了，还有什么力量可以生芽？这不脱断灭的过失。假使说不灭，这也不可以，不灭就有常住的过失。所以，从刹那生灭心去观察他的种灭芽生，依旧是断是常，不得成立。所以后来的唯识家，说有阿赖耶识，种子随逐如流。无论从现业熏种子也好，从种子起现行也好，都主张因果同时。以性空者看来，同时即不成其为因果。<sup>11</sup>

释印顺质疑说「种力已灭去了，还有什么力量可以生芽？」他不知道种子若无如来藏的执持，它是没有力量可以生芽的；芽与种子不一不异，不能说种子灭了而有芽发生，种子会发芽，但种子是因位而不是芽，芽却是种子的果位。种子变易为芽，就是种子的功能正在运作，故不可说种子不灭；因为种子又名功能差别，芽不正是种子的功能之一吗？芽又会会长茎

---

<sup>10</sup> 释印顺著，《中观论颂讲记》，正闻出版社（台北），1992年1月修订一版，页292。

<sup>11</sup> 释印顺著，《中观论颂讲记》，正闻出版社（台北），1992年1月修订一版，页291~292。

开花结果，故不可说种子是常。

释印顺质疑自作自受的理论如何可以成立？最大的症结在于释印顺信受密宗应成派中观六识论的大邪见；然而六识论者不论在理论上或实证上，永远都无法解释异熟果报的道理。六识论的人永远不服气于我今生又没有作恶事，却令我受苦报。六识论的人作尽恶事或是谤佛毁法而于命终时若无大痛苦，他一定暗想：「都说我把佛教的八识论毁了而变成喇嘛教的六识论会有怎样的恶报？我还不是死得好好的？」他不知道今生会得好死，乃是往世造业之善报；但今生所为之恶，还有待来世才有果报。从六识之身口意来看，好像此生跟来世的身心，风马牛不相干（因为前世的六识已灭）；但是从八识论的实证者来看生死的真相时，就知道确实是自作自受。当死亡的时候，此世六识灭了，但还有第七识、第八识存在；而第八识即是入胎识，第七识即是恒审思量的意根末那识，从第七识第八识来看就知道确实是自作自受；而六识论的人以为后世的身心不是此世的我，所以敢作敢为，殊不知来世的结果还是自作自受！

诸行无常，诸法无我，无常所以是苦、是无我，这是在讲蕴处界万法无常；但不可以用诸行无常、诸法无我，来破自作自受。五阴无常，六识无常，故知此世身心无常，不能到下一世去；但还有一个能出生下一世五阴身心，非常非无常的如来藏自己；这个非我、非非我的如来藏继续出生释印顺下一世的五阴，去承受自己过去世的善恶业；所以虽然下一世的身心不同于上一世的身心，但从如来藏来看它所出生的七转识、五

阴，正是自作自受；绝对不会是别人做的恶事，由不相干的你释印顺去承受；就像他人吃饭你不能饱一样，各自有因果果报。如是才是佛法所说因果与自作自受的道理；这个义理可以证明自作自受是绝对可以成立的！只有在释印顺等六识论者心中才是不能成立的。

例如有一人去抢劫银行，慌张逃走，却不幸被车撞死；一般人都说这叫自作自受，现世报。然而因果是很复杂而深奥的，即使是等觉菩萨也不一定全了知，要到佛地才能完全了知；所以因果甚深极甚深，并非只有现世报才叫自作自受。一般人以为意识心知道身心在受苦或受乐，做坏事而善终的人，他就以为是没有自作自受的因果报应；事实并非如此，例如常常造恶的人，却曾经偶然造作了一件救人性命的大善业，于是这个常常造恶的人就因为这件善业因果比较大而获得善终，继续生在人间；但是那些难以计数的小恶业，未来世还是得要受报的。只有不相信有未来世的人才会不相信自作自受，那就是受持六识论而疑心没有未来世的应成派中观师，释印顺即是现成的例子。不相信轮回的人，往往因为有隔阴之迷就不信自作自受；以为死后就什么都没有了的人，不会相信自作自受；然而真正受苦乐者并非七识心，佛说「七识不流转」，唯有第八识自心如来，方是真正能流转于生死之主体识，这一点就比较深奥难懂。平实导师于《楞伽经详解》云：

七识心并非真正受苦乐者；一者，前五识于五尘等法，虽有顺心违心之境界受，然而其了别五尘顺违之体性及自我性，皆极淡漠，故非受生死流转之主体识；末那识

则唯能于五尘所显示之法尘上作极简单之了别，不能了别其细相，亦不能了别五尘相，是故末那识亦非是生死流转之识体；意识心虽能于六尘悉皆详细了别，于世间法上言之，实是正受苦乐者，能正受种种苦乐触之现量境界，而有顺心违心之境界受故；然意识所受之苦乐等相，皆是无常变异、终归于灭之法，不曾有一苦乐法能常受其乐、或常受其苦者，乃至不苦不乐之舍受亦复如是，皆是无常之法。既是无常之法，则显然非是真正受苦乐者。唯有自心如来，虽离见闻觉知而不受六尘境界中之苦乐触，然而却是世世通贯而不曾刹那间断者，却是世世承受前世善恶业果报，而令一切善恶业苦乐皆能如实现行，而在自身所生之七识心上受报者。如是真正能实现善恶业果报者，方是真实受苦乐者。<sup>12</sup>

由此可知真实的佛法绝对是自作自受，这个理论若不能成立，则佛法要全部改写，如此释印顺出家学佛变成毫无意义；因为自作自受即是因果法则，如果这个法则不能成立，佛教就不成其为佛教了。（待续）

---

<sup>12</sup> 平实导师著，《楞伽经详解》第 10 辑，正智出版社（台北），2008 年 3 月初版三刷，页 78。

# 我的受戒因緣

—正琴—



我出生在一个父母都不信佛只信自己的普通中国干部家庭，家里只有我一个孩子，衣食无忧让我坐拥小公主般愉快美妙的童年。可是，1999年父母经历的那场严重车祸，让我撕心裂肺般地体尝到了人生的种种无常！残酷的事实！爸爸当场抢救无效离开了我们；妈妈医治了八十多天之后渐渐从植物人状态苏醒，通过长期治疗，才只会说单字而不能连贯表达，伴随她的是常年卧床瘫痪，以及智力只有学龄前孩子的水准。那时候的我才读大学二年级，幸亏读的是音乐学院，我开始了在广州市四处作家教，同时在琴行作兼职钢琴教师，过着半工半读使劲赚钱读书的日子。我要自己养活自己，自己供自己读完大学，还承担着照顾妈妈日常饮食起居、分担她的病痛苦恼的重任。年纪轻轻的我，就因这场人生突如其来的变故，又因还没有福德值遇并信受佛法，陷入铺天盖地的痛苦漩涡！我白

天在人前强作欢颜，怕周遭人担心我而故作轻松，背地里却在夜晚来临的时候，昏天暗地不知道哭过多少回；那时候的我，茫然着今生是不是一直会要这样苦下去，什么时候我才可以从真正意义上幸福起来呢？

正是想摆脱命运那只翻来覆去的手，那几年，我自学风水学、面相学、姓名学、四柱八字；可是研究来研究去，似乎总觉「万般皆是命，半点不由人。」作用力既然不大，我还是那么苦海无涯，我仍旧跳不出那生死的定数，那我白费时间和精力来研究这些不能从根本上转变的法作什么？于是，我开始思考寻觅，这个世间是否有让人脱离苦海的灵丹妙药。

2007 年底，一切就是这么不可思议，千回百转，今生的佛缘成熟了！一位定居新加坡的同学回国，她和她的妈妈告诉我要念《地藏经》，可为我的妈妈祈福消业，就是那天，我当下信受，随后的日子我开始吃素、念经。在经文里，我知道了原来一切有因有缘，父母今生的苦，也许是前世造作的因啊！冥冥中，虽然我佛法的知见还很少，但我竟跑到了佛前发下大愿：「佛菩萨啊！佛菩萨！我要来生再来人间度世间的人们，我要帮助他们离苦得乐。」可是，我自己还没智慧度自己，我怎么有能力去度别人？刚带我步入佛门的那位同学很快就返回新加坡了，我该如何学、如何作才能够度人度己呢？于是，我好想找到同道中人带着我修行，借想要助印经书的因缘，我跑到网路的论坛里。一定是过去生善业的牵引，我竟然找到了广州正觉师兄们组建的 QQ 群，他们的正知见让我无比欢喜。为了更好接引我，他们组织了一次去珠江边的放生，给

我送来一大袋的书和《迈向正觉》的光碟。

值遇正法，我看的第一本书竟然就是平实导师的《优婆塞戒经讲记》。第一辑中平实导师反复细致地给我们讲菩萨、菩提心、菩萨性，让我能真正地勇猛的发起菩提心。当我看到「我们现在是没有神通，要是有神通，天庭知道人间有人在发来生都要再来人间度众生的大愿，天庭都在震动。」（详细内容还要查书补充，现在手上没有这本书<sup>1</sup>）的时候，我突然从头顶麻至脚底，为自己今生初遇佛法就能在佛前发下大愿感动莫名。讲记中平实导师明确为我们指出佛菩提路的殊胜。那段时间的我很是精进，佛前自誓皈依正觉后，更是常常捧着平实导师的书看到了深夜还迟迟不舍入眠，法喜充满，觉着色身哪怕再苦，正法却是我心底最温暖的皈依。苦苦寻觅，我终于找到了那颗仙丹啊！佛菩萨就是大医王，医治好了我的心伤；我更是从善知识的书中，逐渐从根本坚定了信心，确定我也要作菩萨「不舍众生永无尽」。幸福的佛菩提道从那时候起，向我一路铺展开去。

然而，好事多磨。正是因为有幸一学佛就值遇正法没走什么弯路，加之还年轻，常常持以自傲，渐渐地我开始懈怠了。甚至在2009年到2010年近两年时间里，因世俗心太甚，为了追逐名与利，跑到了远离善知识的佛法边地，编织着发财的美梦，利欲攻心，几乎把熏修、护持、流通正法等事抛诸脑后！2010年开春，当同修道友们告诉我当年4月平实导师会在高

---

<sup>1</sup> 编案：读者参考《优婆塞戒经讲记》第1辑，页101~102。

雄小巨蛋作弘法演讲并随后授上品菩萨戒的时候，我的心也还是泛起了小涟漪。只可惜，那时候碌碌地忙忙忙、盲盲盲，根本没有从内心真正生起一定要前往受戒的决心，就因所谓的「事务缠身」，错过了平实导师在小巨蛋空前绝后的425弘法演讲，以及会里面向大陆同修的第一批授的上品菩萨戒。后来，当从电话里了解到那次去过台湾的师兄们的欢喜时，心里既羡慕又后悔。更是赞叹那些排除万难终受上品戒回到大陆的同修们。正是因为后来自己能受戒归来，收获特别大，现在回想起这事，总懊恼自己要是提前一年受戒就好了，这样我就可以从心底生起更迫切地为自己争取多一年精进修行的强大动力，从而更迫切行动啊！

时光飞逝，岁月不会因为我在虚度光阴而停下前进的脚步。2010年末，我开始厌倦那些永远追求不完的名与利，返回广州定居。然而瘫痪已快十二年的妈妈，色身状况急转直下，她的生命在我面前一点点消失，直到今年年初八去世；历尽苦难的好妈妈啊！用生命的无常，给了我当头的一棒！人生的种种追求到头来都统统「竹篮子打水一场空」啊！虽然我通过不懈努力有朝一日终究能功成名就，但这些世间的名利统统都是短暂的、带不走的啊！今生的妈妈就已经是在百苦交集中煎熬了十二年了，无始劫以来的妈妈呢？众生多苦！要是我今生获得人身却枉闻佛法，只用这个色身作一期受报的工具，随业流转，哪里能生得起智慧自度度他？更别提无常袭来的时候，如何去救度我的周遭人脱离苦海？如何去实现当初我在佛前发下的「世世要行菩萨道」的大愿？整个二月，一想到妈妈

十二年来背负的不能言语、长期卧床之种种苦，就联想到众生从生到死均被众苦煎逼无有穷尽，而作为佛弟子的我却不能从真正意义上去摄受利益他们，每每念此，我不由悲从中来，泪水决堤！直到三月，当听说大陆第二批去年底就决定开春要到平实导师座下受上品菩萨戒的同修们没能通过台湾方向批覆（头一次申请的时候，我忙于搬家，错过了这个消息），我毅然决定也要跟随大家的再次申请一同前去！我也要做一位真正行走于世间不染于世间而利乐有情的菩萨！

由于担心眷属不能随喜我前往受戒和签证批覆方面再受阻，我发愿在受戒前用两个月时间抽空拜完三千佛名忏，用以排除种种遮障。在佛菩萨前至诚忏悔，常常拜着拜着不禁泪眼婆娑。每次我都请佛菩萨加持我能顺利受戒，早证菩提。感恩一切的因缘际合！所有一切都顺理成章！6月2日那天，我从广州奔赴深圳，随深圳团一行16位师兄师姊，乘车坐船搭地铁登飞机，上天入地，终于到达了让我们魂牵梦绕的佛法的中国——台湾!!!

曾无数次想象自己去到正觉讲堂该会如何心情澎湃，见到平实导师会不会和我梦中见到的情形一样？我要如何礼拜平实导师才能更好表达我所有的崇敬和喜悦？每次假设都泪如泉涌！何况能身临其境！6月3日的早晨，当我们乘坐巴士前往正觉讲堂的时候，我挥泪和坐在身边的师姊说：「我们终于回家了!!!」是的，一劫又一劫，一次又一次，我们一路追踪！就是为了要回家！千寻苦觅，佛陀才是我们生生世世的妈妈，他一直为我们亲手建造了舒适的家！这个家是作为孩子

的我们心底最温暖的皈依啊！

庄严的讲堂内，张正圜老师和杨正旭老师，第一次跟大家见面，我们相互就已经忍不住彼此落泪。是的，今生又相见了！过去生就是他们座下的弟子吧！今生才能又有缘到他们座下继续熏习。持续三天学戒，一切都是那么不可思议！老师说的每个字我都巴不得用笔快速记录下来，生怕漏掉重点。我和众同修抓紧课间时间，在佛菩萨面前、在义工菩萨们面前，当众发露忏悔往昔及今生有违犯过的杀生、偷盗、邪淫、妄语、酗酒、说四众过、自赞毁他、故愠、故瞋、谤三宝之十重戒。当我在佛前以泪洗面，忏悔三称：「弟子正琴自责其心，永不复作！弟子正琴自责其心，永不复作！弟子正琴自责其心，永不复作！」的当下，我仿佛脱胎换骨，获得重生！

三天学戒的时间转眼接近尾声，最后亲教师问有谁能来讲讲这几天的感触的时候，我毫不犹豫把我的手举得最高。深深向辛勤的亲教师和义工菩萨们鞠躬，向精进的同修们鞠躬，我用几乎颤抖的声音压着要夺眶而出的泪水说：「短短几天的熏习必会成为我们今生乃至未来生都受用不尽的出世间财富。定能让我们长劫变短劫……人身难得，正法难遇，我们未来更应当以次日就要舍寿的心去勇猛精进，如救头燃，如鱼少水。」大家给我报来雷鸣般热烈的掌声。

写到这里，弟子正琴已泣不成声，那些天的情景历历在目，万分感恩无始劫以来的一切善根福德，让我在修学正法的道路上跌跌撞撞还能走到至今，竟有福分能获得平实导师亲授

的上品菩萨妙戒！

6月6日风和日丽，我永远都铭记的一天！那天我们甚是欢喜，和一路列队辛劳的义工菩萨们行礼，直至登上讲堂的电梯。那天我和众同修们安静等待会里有条不紊安排的增上皈依，随后入座开始受戒。那天我在忏悔的时候，今生因无明所作诸恶业又如过电影般重播，潺潺的泪水荡涤着种种贪瞋痴。那天我终于见到了曾经只出现在梦中的慈悲的平实导师，他温和可亲近在咫尺。那天当我距离平实导师越来越近，遵循次序来到平实导师面前，即将从平实导师手里接过了这将披一生的菩萨缁衣的时候，我不忘赶紧把眼泪擦去，生怕自己不够庄严。那天看着平实导师下心含笑，弟子我呀突然泪又泛起，哽咽着，千言万语只化作「谢谢恩师」四字！那天当「善哉解脱服，钵咤礼忏衣，我今顶戴受，礼佛求忏悔」的音乐响起的时候，我收住了奔流的泪，庄严地搭上我的缁衣，威仪立在菩萨群中。从今往后至未来无量劫，弟子正琴愿断一切恶，愿修一切善，愿度一切众生。

6月7日，祖师堂的一砖一瓦一草一木啊！弟子正琴多么想身为一个台湾人，能常常来到祖师爷面前请祂加持我智慧增长，常常能在台湾这片热土上听经闻法。当天上午祖师堂内，白老师精彩的演讲〈如何快速修集福德资粮〉，晚上讲堂平实导师深入浅出讲解的《法华经》，似乎都赐予了我无穷的动力和智慧；他们的声音一直在台湾的上空回荡，伴随着我飞回大陆返回「人间」。当8号早晨，再次踏上今生熟悉的这片土地时，我不禁想，是不是我过去生曾经就发愿要在正法

需要我的地方——大陆——出生，身负重任荷担如来家业的使命呢？佛菩萨啊！佛菩萨！弟子正琴尽未来际，愿为正法倾注所有，不惜身命，摧邪显正，让正法久传十方！请佛菩萨慈悲悯佑弟子圆满此愿吧！

谨以此次受戒的功德，回向给 2010 年和 2011 年都未能成行前往 平实导师座下受戒的大陆同修们，愿大家都能早日累积够福德资粮，早日因缘成熟受持上品菩萨戒。也愿以此文，送给我的丈夫正龙和我的眷属们：「陋室空堂，当年笏满床；衰草枯杨，曾为歌舞场。」愿大家都早日放下名与利，世世与佛法相伴，彼此解怨释结，早日明心证真、离苦得乐！更愿和见到此文同修们共勉，祈愿未来生能仍作坚固的出世间同修道友，共成佛道！

南无 本师释迦牟尼佛！

南无 恩师平实菩萨！

南无 上品菩萨戒戒体！

南无 正觉海会诸佛菩萨摩訶萨！

弟子 正琴

敬写于 2011 年 7 月



对佛法从一窍不通，到渐渐得知拜佛之好处；这段时间以来，深感佛菩萨慈悲，踏入正觉没多久，就碰巧怀有身孕，因此这段时间里，不单只有自己熏习佛法，连带肚中之胎儿也跟着受益良多；在讲堂中老师、义工菩萨、众师兄、师姊等人，无不开口随喜赞叹小朋友有此福报，深得正法之路

而受益佛法。

佛菩萨的慈悲与功德力，让我在怀孕过程中，所有工作事务照旧如常；不想麻烦他人来方便自己，总是告诫自己与胎儿，不要因自己本身怀孕，就什么事都要仰赖别人的协助；每个人都有各自事务要繁忙，所以大大小小、爬上爬下、搬重物之事都还是自己来；每次搬重物总是提醒自己要忆着佛，想着佛菩萨慈悲，相信佛菩萨会保护我们。就是带着这样简单的心，让自己顺利渡过每一天。

每个星期上课，亲教师都会不断提醒大家，让我们知道供佛、拜佛、忆佛的功德很大，无形中也都是在累积福德资粮；虽然色身无法像其他众师兄、师姊一样跪拜，但进入讲堂坐着拜佛，把心静下来忆佛、念佛，就会觉得心情很平静。有时

工作烦躁、起瞋或烦恼一堆，就会想到亲教师的教导，用忆佛来转移注意力；任何事情只要踏入讲堂就不要再起烦恼，所有事都交给佛菩萨，把心专注在拜佛、忆佛上，烦恼就会减少许多，心灵也跟着清静下来，这点使我心更坚定正觉是我的一个归依处。

平时亲教师有讲一些很好的法，回到家总是跟家人一同探讨分享；先生本身不信受任何宗教，但也不干预我的宗教信仰，常会跟他分享一些平实导师的观念，亲教师指导大众如何用佛法看待世间法等；希望有朝一日也能影响他，慢慢带领他一同进入正觉同修会。

记得去年12月初时，先生大舅过世送往殡仪馆；他希望我能一同去上香，再送大舅最后一程。在正觉熏习已7个多月，略为清楚一些法义，觉得这部分并没有什么不妥之处；询问妈妈后，妈妈也觉得修学佛法的我们都知道这是人生必经之路，上个香只是一个心意的表达，所以也不会反对一个孕妇去参加丧礼。但对于未接触过佛法，只知道世间法的其他家人，个个都是抱持着不能接受的观点。我没有亲教师的口才，能说服说明佛所开示之法义；也不像其他资深师兄、师妹，开口都能把法说的很清楚明白；只有用自身去做，让众人知道，其实这并没有什么。参与丧礼上香的过程，我都跟肚中胎儿说我们只要专心忆佛，其他什么都不要去想。就这样，也是顺顺利利安然无事，这点就让先生觉得我们正觉的法真的很不一样。

而另有件更让我感谢佛菩萨慈悲的事，是去年年底参加讲堂所办的三归依法会。每个星期上课或是平日有读经做功德回

向，都是祈求佛菩萨慈悲，保佑弟子北上参加三归依能一路平安、顺利，色身能负荷这长途奔波；更祈求菩萨保佑，让肚中未出世之胎儿，有此机会一同参与这殊胜的法会，有机会一同亲见平实导师。很庆幸的是，三归依当天一路吃吃喝喝，到讲堂也能一同参与拜佛、受三归依、受五戒等；虽无法与众师兄、师妹一同坐在前面，但坐后面的我，除了有体力可以跟着大家跪拜外，还有能力可以照顾一位色身不便、年长的师妹。虽然到后面体力不支，无法一直跟着大众跪拜；不过整天下下来，法会的殊胜、受戒的荣耀、见到平实导师时的感动，这都让我毕生难忘。事后再度回想，真是万般感谢佛菩萨之慈悲，护佑众生，应众生所求，让弟子这段时间，自身与胎儿都平安、顺利，挑战每件不可能之事，让身边每位亲友都可以看见；以自身做个案来跟亲友述说分享，见证佛恩浩荡，只要相信佛菩萨，冥冥中佛菩萨就会保佑众生，应众生所求。

上课至今快九个月，很多名相、法义或许无法清晰带入文内，也或许表达上并不完美，但希望能利用此次心得与诸大众分享；让大家知道学法过程中，佛菩萨自会安排好一切，就好比此时此刻的我和肚中之胎儿，都是受到佛菩萨护佑的见证。



# 425之行有感

—李正梅—

「难行能行，非忍而忍」，这是我选择的路，也许已逾多生。这是一条非常之路，唯有菩萨才能行得，知其难行而终不怨悔！今生幸遇 平实导师，遇到正法，有缘受上品菩萨戒，再获加持于菩萨正道上整束励行。

感谢平师兄等众师兄的辛苦促成，令末学有机缘亲近 平实导师与亲教师们，有机会与各地的正法师兄短暂同行。本以为遥不可期的台湾之行，不意间这么快到来；欣喜于终于有机会见到 平实导师，又担心自己修行不精勤，无颜面对 平实导师。既喜又忧之下，却有一分平静与安然，只因这是学佛以来的寻亲之旅；虽然远隔千里，却又无比的亲切和温暖。在没有任何一位熟识者同往的情况下，就这样放心地去了。

在会场见到 平实导师讲法的时候，眼泪不断分泌向鼻腔流出，轻轻在心里询问 平实导师：愚痴的弟子，不知是哪一世被您度来学佛？平实导师的声音听来好似久违的亲人，片片慈悲由话语中显现，终于明白之前请阅《优婆塞戒经讲记》时奇怪体验的原因——常常发现刚想到或经历的事，马上就能在书中读到 平实导师相关的讲解——该是过去世就在 平实导师座下听法的缘故吧，此生才会很快被 平实导师破斥邪见、护持

正法的愿力感动，与正法相应。但此世却生在远离正法的边地，料想是过去生于法有所轻慢，才会招来此生学法的障碍。平实导师说法，总是能细致入微地厘清问题的脉络，仿佛熨贴到深心的每一个角落，5个小时的演讲听来仍觉得意犹未尽。看到高雄巨蛋里的盛大场面，深为正法的壮大而感到高兴；这里面有平实导师的多年呕心沥血的弘法辛劳，也有「中国」广大正法菩萨的无私护持，这都值得末学再三赞叹！

从平实导师手中接受缁衣时，直觉地跪下领受；耳边传来平实导师亲切的恭喜声，愚笨的自己，当时竟反应不出对平实导师的答谢。由此想见，自己必是常把值遇正法当作理所当然的事，并没有生出足够的感恩之心。这样不知感恩的心态，我当深深忏悔！目睹亲教师们对平实导师的恭敬承事，也反照出自己的轻慢之心，这当于日后努力改进。

平实导师的一句「欢迎大家回家」，引出两行热泪；当平实导师表明要继续留在娑婆弘法时，则几至哽咽。有师兄发愿永随平实导师护法度众，平实导师慈悲地指出：这该不止是师兄一人的心愿。诚如平实导师所言，末学也已发下如是誓愿，愿生生世世追随平实导师，不舍此土众生，弘护世尊法教！诚然，在远离正法的大陆，有当忏悔处，同时也是正法西来的种子和前行者。菩萨子生育甚难，长到「七岁」明心犹不能任事，却是修行的第一个目标；得要二十一岁了才可以被托付一些事，为正法所用。平实导师对大陆正法学人的关爱是超出我的想象的，这样的慈悲无限，更让末学默默发愿：为护持

平实导师弘扬 世尊正法，为成熟有缘众生法缘，当于法上不断精进，守好千佛大戒，不计一切地为法付出！虽然生在大陆，但我们求法的迫切心、护法的恳切与甘愿、学法的精进心，绝不应亚于常能亲近 平实导师的菩萨们。

白老师讲菩萨戒，努力要在短短的数小时里把整个菩萨正道的内容传达给我们（当然最终没能讲完）。其间体会着白老师的坦诚、无我、无慢风范，还有处处流露的智慧与悲愿。晚上又听了两位破参菩萨的见道报告，以及余老师的进阶班课程。心想这一天真是值得，如此「营养丰富」的说法，在大陆是完全无处可寻啊！只愿正法早日西传，广大大陆佛子皆能享此法宴，同沾法益。

此行近七天时间与大陆的正法菩萨们相处，无缘由地感到一种熟悉和亲切，「同心之言，其嗅如兰」之故吧。各位师兄们身上显现出来的各种优秀品质，让我感慨良多，多有惭愧。有的师兄学法较我精进，有的师兄行止让我钦佩，有的师兄护法的善巧值得我学习……这一路的交流熏陶，洗去世间的几多尘劳，一直孤独前行的我获得短暂的同伴，缓解了些许疲倦，同时更加确信了一点：不管世间行如何染杂、艰难，我愿保有清静慈悲的心意，承受种种非议、屈辱、指责、轻贱，渐次圆满菩萨之广大志行。

菩萨戒子李正梅合十  
佛历 2554 年 3 月 21 日

# 邁向正覺

— 蘇進國 —



忆起约十七、十八年前，因身体不适，经由一位代书朋友介绍到一间精舍礼佛；一踏入佛堂，迎面一位比丘尼师父即告知我：「你肾脏不好，要注意。」当时心头一震，何其玄妙呀！还没开口就知道我的情况；当时由衷的佩服，也就在其精舍安住七、八年。期间，每逢初一、十五或佛菩萨圣诞日，就起个大早，赶赴精舍做五点的早课；课诵完后吃早斋，中间休息聊天；十一点午供，午供完毕吃过午斋即各自回家。有时会想：难道佛法只是初一、十五诵诵经而已吗？虽有疑，但因缘不具足，没能值遇善知识也无可奈何，只有消极的离开。

后来在一个机缘下，到住家附近的一个居士家里，是一对退休夫妻所创办，星期一晚上诵《地藏经》，星期日下午教基本佛法知见，虽比起之前初一、十五诵诵经而没佛法知见强多了，但总觉得似乎少些什么，却又说不上来。

有时，企图从电视佛教台里找答案，结果都无功而还。有大法师开示：「我们只要招集五百人，就有一千只手、一千个眼睛，就是千手千眼观世音菩萨了，来做环保菩提、医疗菩提、人文菩提，救度众生就不成问题了。」乍听之下，似乎有道理，但 观世音菩萨是等觉菩萨，用五百个凡夫就可以

替代吗？就如同用五百颗石头来顶替一颗宝石，这样行得通吗？而且经典只说声闻菩提、缘觉菩提、佛菩提三乘菩提，并没说环保菩提、医疗菩提、人文菩提，显然这位大法师说法与经典不符，差异很大！

又有法师开示：「阿罗汉就是佛，差别只是佛是自证者，阿罗汉是听闻佛法而证悟者，证量都一样。」可是我们在经典开头常读诵到：「一时，佛在舍卫国祇树给孤独园，与大比丘僧，千二百五十人俱，皆是阿罗汉，众所知识……。」那岂不是同时有一千二百五十个阿罗汉佛，在佛座下听闻佛法吗？那岂不是违背佛的开示：一个三千世界只有一尊佛住世吗？而且证阿罗汉果，快者一生即可以成就，而成佛要三大阿僧祇劫，这样佛与阿罗汉的证量会一样吗？如果说，阿罗汉就是佛，然而佛入灭后，为什么没有一个阿罗汉敢说自己是佛？真的如法师所说，佛与阿罗汉证量都一样吗？

又有法师开示：「只要把一切事物放下、不要执着，心无杂念、一心不乱，心就清净，真如就显现了。」可是我们在行住坐卧当中就有杂念，心就乱了，不住在一念不生中，难道真如就不见了？就断灭了？那岂不是真如有时在？有时不在？跟《心经》讲的不增不减、不生不灭，不就颠倒了吗？

又有法师开示：「原始佛法四阿含才是佛亲口说，大乘佛法是后人为缅怀释尊而创造出来的，非佛亲口说。」照这样的说法，不就是说，后人比佛证量还高吗？可是经典记载，世尊三转法轮：初转法轮说解脱道、二转法轮说般若诸经、三转法轮说唯识方广诸经，大小乘都涵盖了。况且如果世尊若只

说二乘解脱道，没说大乘成佛之道方广诸经，代表说法还没圆满，世尊是不可能入灭的，所以法师如是说法似乎和经典差很大。唉！本来是要从电视佛教台里找所欠缺的答案，却问题越来越多，疑惑也变得更多，只好等待因缘，值遇善知识再解决疑惑了。

在一个偶然机会，一位师兄送一本结缘书，当接过手，看到「无相念佛」这四个字，这下不得了！从没有过的震撼力，有如触电一般，心跳加快；「无相念佛」这四个字，不知所以然地一直在心里回荡不停。如获至宝般，小心翼翼捧着这稀有珍宝回家，怀着既紧张又期待的心情，迫不及待的阅读，全神贯注的横扫一遍；似乎漏掉些什么，再读一遍；好像有些似懂非懂，再读一遍。如此殊胜的法，连读了三遍似乎还意犹未尽，不过总算理出了一点头绪来。其中读到一段：

一般念佛人大多执持佛号，散心念佛。虽然称为念佛，但大约是打妄想的时候居多。较精进者，发觉妄想时，便赶紧回到佛号。真正精进的人，是念佛时不但心中默念佛号，也同时忆念着佛。最后是念佛时，佛号不起，心中仍是念佛，进入无相的境地；也就是一般人所谓的「念佛念到无佛可念」，行住坐卧皆在无相念佛之境界中，这便是大势至菩萨念佛圆通法门之初步入门。此时一心不乱、净念相继、无佛形、无佛号。仍念佛不舍；得尝法乐，无比轻安。念佛人到此地步已经通于禅法，自然能看话头，参话头、参公案，岂非禅净互通？

读到这里，沉思好一阵子，这不是一语惊醒梦中人吗？

书中所说的「一般念佛人大多执持佛号，散心念佛」，不就是在说我吗？如此有次第的铺陈，从无相念佛、看话头、参话头、参公案，明心见性，地地增上，进而迈入成佛之道，这不就是我朝思暮想所要追求的吗？这不就是之前，一直说不上来，所欠缺的吗？等待许久，终于露出了曙光，仿佛从天上掉下来的礼物，如今找到了，终于找到了！发自内心的呐喊，这才是我要的！终于找到善知识，可以解决多年的疑惑了，比中乐透还乐。当然机不可失，翻至书本背后，寻找电话地址，立即打电话，报名迈向「正觉之路」。

末学**苏进国** 合十



## 外道罗丹的悲哀

略评外道罗丹等编《佛法  
与非佛法判别》之邪见

明白居士

(连载三)

### 罗丹邪见五：破萧平实「肉眼见佛性」之谬见

罗丹在该书第 43 至 45 页毁谤说：破萧平实「肉眼见佛性」之谬见，认为肉眼不能见佛性。

#### 后学辨正：

佛性有二：一者、明心，是指亲证第八识本体；二者、眼见佛性，是指亲见第八识的本觉之性。

明心乃是学人找到第八识本体，可以现观自己真心的运作，也可以现观其他有情的真心运作，亦即可以现前观察自他有情所显的真如性，因此缘故，发起了三德的智慧——法身德、般若德、解脱德。

所谓法身德，乃是菩萨找到第八识心体，能够现观自己及

其他有情真心运作，都是本来自性清净涅槃，因此缘故而发起的功德受用，即是法身德。由于有情的第八识都是同一体性——本来自性清净涅槃，因此有情不论在四圣或六凡中，都不离此清净心体，也不能外于第八识而有。又菩萨找到第八识本体所发起的法身德，不是未证法身德的阿罗汉所能了知，更何况是连解脱德都没有的罗丹等人所能了知？所以罗丹等人不知找到第八识就是找到第八识所显的真如性，也不证第八识的真如性，所以胆向横边生，干脆否定第八识，妄谓第八识是妄心妄识，妄谓第八识为识蕴六识所摄。

所谓般若德，乃是菩萨找到第八识所发起的般若智慧，这个智慧却是阿罗汉无法了知，所以阿罗汉在菩萨面前根本无法置喙，为什么？阿罗汉尚且不知菩萨亲证第八识所发起的法身德，更何况能知亲证第八识所发起的般若智慧？同样的道理，罗丹不知、不证，自己更没有抉择慧，所以听闻善知识闻所未闻法，而且是微妙甚深的无上法，闻之不信，乃至毁谤。

所谓解脱德，乃是菩萨找到第八识心体后，反观自他有情五蕴、六入、十二处、十八界真是虚妄，与声闻、缘觉同证初果的解脱功德受用——断三缚结（我见、疑见、戒禁取见）。阿罗汉虽然与菩萨同样有解脱德，同样有断三缚结的解脱功德，同样能与菩萨演说蕴处界虚妄的解脱德，可是因为没有亲证法身德及般若德，所以阿罗汉在菩萨演说法身德与般若德面前，根本没有说话的余地。阿罗汉尚且如此，更何况连解脱德都没有证得的罗丹等人，在菩萨面前更没有说话的余地。也因为如此，罗丹等人对佛菩提道并没有胜解的心所有法，也没有亲证

第八识，更没有抉择慧，听闻善知识甚深微妙法，当然无法信受，也难怪会加以毁谤。

然而第八识非常微细，正如《成唯识论》卷 3 所说：【此第八识自性微细，故以作用而显示之。】所以有很多人，包括罗丹等人，都无法证得，当然不信这个真心真实存在，更不知第八识能生识蕴六识，所以妄谓第八识是妄心、妄识，说它为识蕴六识所摄。既然第八识能生识蕴六识，又如何能够归纳于识蕴当中，为识蕴所摄呢？这个道理，正如世间母亲能生儿子，却被愚痴无智的罗丹等人，说成儿子能生母亲，真是颠倒至极！

又如果真的如罗丹所说：第八识为识蕴六识所摄，那么第八识为六识哪一识所摄？可否请罗丹回答。后学已先预见，不论罗丹如何答，都将前后失据。又如果罗丹所说为真实：第八识为妄识，那么第八识连同识蕴六识，一共有七个妄识，难道没有违背世尊识蕴有六的开示吗？可想而知，罗丹只能顾左右而言他，无法正答也！因为无法正答，又无法放下仅有一世的面子，甘愿为面子而造下毁谤的罪业，若不是愚痴人，何能至此？

所谓见性内容，将引用正觉同修会正光老师在《眼见佛性》一书开示：

乃是用父母所生肉眼，看见自他有情的佛性，也是透过看话头功夫，眼见第八识所变现的身心世界及山河大地真实虚幻，了知世尊开示诸法虚妄、诸法无我真实的

义理，因而成就世界及身心如幻之观行。<sup>1</sup>

当亲见自己的佛性时，发现它无始劫以来就在，并不是不在，只是一般众生无缘亲证它而已，待亲证了，方知它本来具足，没有不具足的。自己既如是，其他有情也是如此，佛性都是本来具足，无有乏少。因此当你能够眼见佛性，必能在自他有情身上看见佛性分明显现。

佛性如是微妙，如何证明眼见佛性之「佛性」真实存在呢？这有经典为依据，《大般涅槃经》卷 8〈如来性品第 4〉，佛开示云：

**迦叶菩萨白佛言：「世尊！佛性如是微细难知，云何肉眼而能得见？」佛言：「迦叶善男子！如非想非非想天，亦非二乘所能得知，随顺契经，以信故知。」**

经中，迦叶菩萨向佛禀白：「世尊！佛性非常胜妙而且微细，很难以了知，为什么可以用父母所生肉眼而眼见佛性？」佛回答迦叶菩萨：「迦叶善男子！就好像二乘人，若未修得禅定与神通，不知道非想非非想天的境界；因为随顺契经所说，相信佛的开示，所以才知道可以用肉眼看得到佛性。」

从经中的开示，可以证明：二乘慧解脱阿罗汉没有禅定，无法证得非想非非想天的境界，随顺佛语开示的缘故，知道有非想非非想天的境界；同样的道理，迦叶菩萨问肉眼见佛性的

---

<sup>1</sup> 繁体网址：<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book1031/Book1031.htm>

简体网址：<http://www.a202.idv.tw/a202-gb/Book1031/Book1031.htm>

道理，佛用二乘人随顺佛语故，所以以间接回答的方式证明迦叶菩萨可以用肉眼见佛性，不是不见。像这样简单的道理，只要稍具世间常理的人都知道，只要有一点逻辑概念的人也会认同，唯有愚痴无智的罗丹等人，因为无法亲证佛性境界，不相信佛的开示，所以干脆否认说：无法用肉眼眼见佛性。才会说出如此荒谬的说法：

「云何肉眼而能得见？」只是迦叶菩萨听佛开示后丢出的疑问句，并不是佛的意思。因为，菩萨听了释尊「世间眼见微物」的举例，误以为佛性一样可以透过肉眼的瞥见。实则，迦叶菩萨是「我知故问，非为不知」，菩萨本身对于佛性甚深义是已通达的了，他之所以发问，是为了其他人所做的方便示现……

又佛在《大般涅槃经》卷27〈第11之1〉如是开示：

善男子！如汝所言，十住菩萨以何眼故，虽见佛性而不了了？诸佛世尊以何眼故，见于佛性而得了了？善男子！慧眼见故，不得明了；佛眼见故，故得明了。

经中已经很清楚告知：十住菩萨以慧眼(智慧之眼)而见佛性，但是见得不很明了，无法发起成所作智；诸佛以佛眼见佛性，了了分明，故能同时发起成所作智。

可是在这么简单开示中，大众有没有深入思惟其中道理：

一、如果没有借着肉眼，还能够见外物吗？外物尚且不能见，更何况能用慧眼见佛性吗？

二、如果只有肉眼（包括眼扶尘根与胜义根），没有透过其他如色尘、五遍行之触心所、第八识所生相分与见分等和合运作，还能以智慧之眼看见佛性吗？

从上面可知，单凭肉眼或者慧眼是看不见佛性的，必须肉眼与慧眼一起配合，肉眼伴随慧眼才能看见佛性，所以《大般涅槃经》才会有肉眼与慧眼见佛性之说。因此眼见佛性之真实内容，需要有肉眼及慧眼一起配合才能眼见，非是毁谤肉眼不能见，只有慧眼才见佛性的罗丹等人所能了知，正因为罗丹不知、不证佛性，才会有如此荒谬说法：

正因为迦叶菩萨「我知故问，非为不知」，意即：菩萨已了知佛性不可以色相求，所以才会在后来佛举「以眼见色」之例以证佛性难知时，当着其他二乘弟子面前明知故问佛：「性如是微细难知，云何肉眼而能得见？」而佛则告知以「如是佛性唯佛能知，非诸声闻缘觉所及」，并因此埋下伏笔，直到后来狮子吼菩萨再次问及时，方正式宣布「唯慧眼、佛眼」见佛性也。

由于罗丹连明心也无，当然更无法胜解高于明心之眼见佛性正理，才会造下毁谤见性妙法的重罪。因此在此奉劝大众，如果要听罗丹说法，千万不要选择吃饭的时候听法，否则喷饭了，可不要怪后学没有事先预告喔！

又禅宗有三关之称，即破本参、重关、牢关。破本参就是

禅宗所说找到第八识本体；破重关，乃是再一次体验第八识本体，亦即体验第八识的本觉之性，因此禅宗所谓的明心及破重关，是找到第八识的本体及亲眼看见第八识的本觉之性，此体与自性两者的关系非一非异，为什么呢？体与自性是二法，所以非一；可是自性不能离开本体而有，所以非异；因此本体与自性合称非一非异。因此禅宗的明心与见性，是找到第八识本体与眼见第八识的本觉之性，绝不会如罗丹等人尽在意识觉知心用心，认为觉知心是常住法。因为一般佛弟子都知道，觉知心乃是借意、法为缘而出生之法，本身为识蕴所摄、是生灭法，不是常住法。

也因为罗丹等人落在生灭不已的觉知心中，连禅宗明心找到第八识的正理也不知、不证，还能知道比明心更高的眼见佛性境界吗？既然连明心也无，也没有眼见佛性，也敢毁谤既明心又见性的平实导师，未免太大胆了，直将自己法身慧命拿来开玩笑！如是胆大包天的作为，只有让人唏嘘不已，直说罗丹真是没有智慧！

## **罗丹邪见六：萧平实所谓「眼见佛性」是佛法证量？**

罗丹在该书第 45 至 48 页说：萧平实所谓「眼见佛性」是佛法证量？抑或只是一种意识状态，认为是禅修后所形成的「意识扩张」现象，不认为若因定力退失，则将渐渐退失眼见佛性的境界。

### **后学辨正：**

像罗丹这样说法，十足证明他没有明心证真，何况能知比

明心更高的眼见佛性境界？所以罗丹十足是未悟的凡夫，也是我见未断的众生！《大般涅槃经》中说眼见佛性的人是第十住位的菩萨，怎会是罗丹说的与佛法证量无关？

眼见佛性是明心破本参以后，为了破重关所作的观行，意即透过看话头的功夫，用肉眼伴随慧眼去眼见山河大地之虚妄性。既然是用看话头功夫才能眼见，则必须要有定力才能眼见，没有定力如何眼见？又如何眼见分明而不退转？

又眼见佛性需要有定慧等持才能眼见，这个道理，佛在《大般涅槃经》都已经开示过了，如《大般涅槃经》卷 30〈第 10 之 4〉，佛开示云：

善男子！十住菩萨智慧力多，三昧力少，是故不得明见佛性；声闻缘觉三昧力多，智慧力少，以是因缘不见佛性；诸佛世尊定慧等故，明见佛性了了无碍，如观掌中庵摩勒果。

佛已经明说：必须要定慧等持才能眼见佛性，偏了慧一边或者偏了定一边，眼见佛性必定模糊，乃至不见。又罗丹自己在书中也承认《大般涅槃经》说需要有定及慧，自己说法已经证明平实导师说法正确，反说别人所说需要有定力及慧力才能眼见佛性之正说为颠倒见，这样的行为，不就是显示罗丹自己颠倒吗？

又眼见佛性要有定力才能眼见，如果定力退失，佛性必定眼见模糊，乃至不见，但仍知道如何见，慧力照见其理故；只要努力再将定力恢复了，必能眼见佛性，乃至清楚分明无疑。

这个道理与明心不一样；明心时，纵使定力退失，还是可以清楚看见第八识分明在运作；可是眼见佛性定力退失后，佛性必定见得模糊，乃至不见。由于罗丹连明心也无，又如何了知高于明心之眼见佛性境界呢？所以说，明心与眼见佛性，尤其是眼见佛性，那是甚深微妙法，非是连十信位都没有满足的罗丹所能了知。

既然眼见佛性乃是亲见第八识的本觉自性，请问会是罗丹所说：「意识扩张」的现象吗？因为意识扩张所见的对象必定是六尘境，不能外于六尘境，是意识的境界；而眼见佛性乃是亲见非六尘境，却在六尘境分明显现之第八识之自性，是第八识的境界，罗丹怎能混为一谭呢？这有经典为依据，正如《大般涅槃经》卷 32〈第 11 之 6〉佛开示：

说佛性者亦复如是，非即六法，不离六法。善男子！是故我说众生佛性，非色不离色，乃至非我不离我（第八识）。

又如 佛在《大般涅槃经》卷 35〈迦叶菩萨品第 12 之 3〉开示：

众生佛性非内六入，非外六入（色入、声入、香入、味入、触入、法入），内外合故名为中道，是故如来宣说佛性即是中道。

经典已明说：佛性不是六尘境，却在六尘境上分明显现，所以十住菩萨眼见佛性乃是亲见第八识的本觉作用，会是罗丹的「意识扩张」的现象吗？如果罗丹所说为正真，那是不是

意谓 佛说错了？想必罗丹也没有本事否认 佛说的圣教吧！所以说，十住菩萨眼见佛性绝不会是罗丹所说为「意识扩张」的现象。从上面种种分析可以证明，罗丹没有亲证佛性，也没有明心，又落入意识境界中，乃是我见未断凡夫。以一介我见未断凡夫，却来评论已明心见性的 平实导师，不异以卵击石，太自不量力也！

**结论：**罗丹！你对眼见佛性的知见实在错得离谱，这有待你长劫培养眼见佛性正知见及福德再来说吧！这样强出头，实在丢人现眼啊！

## 罗丹邪见七：「摧邪显正」的萧平实 真平实呼？

罗丹在该书第 48 至 50 页说：萧平实，真平实呼？并且不认同摧邪显正的做法。

### 后学辨正：

从罗丹这样说法，可以看出罗丹十信位并未满足，为什么？因为罗丹对于 佛所说的法不具足信心，对 释尊踵随六师外道，破斥六师外道的做法不能认同。然而佛弟子都知道，六师外道说的法都是外道法，不是内明法，误导众生法身慧命极为严重，释尊因为不忍众生被误导，所以踵随六师外道，破斥六师外道，使得被误导的众生能回归正法，修学正法，得以证解脱道，乃至佛菩提道。所以效法 世尊摧邪显正的行为，才是遵循 世尊法教的真实义菩萨。

同样的道理，古时有许多佛弟子认为佛教与世无争，何必

评论他人（包括法师在内），对于外道法误导众生之事视而不见，因此有人不认同摧邪显正的作法；却不知道外道法误导众生非常严重，使众生不能证得解脱道及佛菩提道，连反对者也不知道自己已被误导而耽误了道业。古时既如是，今时亦复如是，如同罗丹等人，自己没有正知见，抱持乡愿的见解，不管广大众生被外道误导及戕害众生法身慧命，因此视而不见，不能认同平实导师拈提佛门外道之摧邪显正的作法。如是之人，尚且在菩萨六度外门法中乱转，怎么会有机会碰到善知识修学佛的正法呢？又怎么可能在善知识座下发明心性而明心见性呢？为什么这么说呢？因为这些人不视广大众生被误导，纯粹是心小愿小的自了汉心态，怎么可能碰到心大愿大的正法而修学佛菩提道呢？就算有机会碰到，听闻闻所未闻法，不能安忍闻所未闻法以及善知识评论佛门外道法师，所以愤而毁谤，为自己愚痴无智付出极大代价——未来将受纯苦的地狱果报。这样的人，即是寡闻少慧之人，对于佛的开示及摧邪显正没有具足信心，尚待培植十信位满足，才能转入初住位修学佛法。所以说，罗丹不能安忍平实导师对佛门外道摧邪显正，才会做出如此不智的心行，是因为自己寡闻少慧的缘故，怨不得别人。

又平实导师评论印顺、宗喀巴等应成派中观，是这些人否定能够出生万法的根本识——第八识、如来藏，也就是将佛法的根本否定，如是之人，是名谤菩萨藏，顿成一阐提人，亦名断一切善根人。这样的人，是为严重破佛正法者，一般佛弟子，乃至证悟者，当然要起身破斥之，让佛的正法不被这些

外道破坏。这样的行为，正是正信的佛弟子所应为的心行，唯有寡闻少慧、没有正知见的罗丹等人，才会跟随印顺、宗喀巴等应成派中观破坏正法，使得佛的正法荡然无存；造了破法恶业以后，还要毁谤弘扬正法的善知识，实在没知识。

为什么说印顺、宗喀巴破佛正法，后学有必要说明如下：

印顺在他的《妙云集》〈唯识学探源〉第 83 至 84 页如是云：

这集起心，与唯识学上的本识，几乎无从分别。但切勿以为这就是第八识；第八识，要别立第七末那后，才开始成立。这经为量者的细心说，只可说是瑜伽派赖耶思想的前驱（与『解深密经』说相近）。细心说的发展，是从六识到七识，从七识到八识。这中间的发展，是多边的，分离而综合，综合而又分离的。所以部派佛教的细心说，有种种不同的面目。大乘佛教的七心论与八识论，也自然有着很大的出入。本识思想的发展，既不是一线的；融合而成的本识，自然也不能完全同一。这点，要时刻去把握它。

印顺认为第八识是从第六识发展出来，不是第八识能生第六意识，因此不承认有第八识，乃是六识论的奉行着，本质是常见外道见。又印顺在《妙云集》〈唯识学探源〉第 77 页亦云：

这里，虽指出了灭尽定没有受想等心所，却有心识现行，但这无心所的细心，是意识，还是六识以外的细心？也还不能判明。参考其他论典关于有心无所的记载，可以知道上座的细心，是微细的第六意识。

印顺认为在灭尽定中现行的心仍是意识，不是第八识，与经典中 佛的告示：在灭尽定意识已灭，仍有七八二识现行的说法完全颠倒，误导学人非常严重。

由此可知，印顺他完全不承认有第七识、第八识，仅承认六识，所以是佛门的外道法师，本质是穿如来衣、吃如来食、住如来家、说如来法而破如来法的外道常见论者；因此正觉同修会正朴居士说印顺是「玄奘（弘扬正法）以来，破佛正法第一人」，一点也没有冤枉他。

宗喀巴在《菩提道次第广论》卷 6 主张意识不生灭云：  
此复父母贪爱俱极，最后决定各出一滴浓厚精血，二滴和合住母胎中，犹如熟乳凝结之时，与此同时中有俱灭，与灭同时，即由阿赖耶识力故，有余微细诸根大种和合而生，及余有根同分精血和合搏生。尔时识住，即名结生。诸有不许阿赖耶者，**许为意识结生相续。**

佛不论在初转法轮阿含诸经、二转法轮般若诸经，或者三转法轮诸经都说第八识才是真心，也都说意识是另一识入胎后所生名色中的名所摄，根本不是能生名色的真心。而宗喀巴竟然可以昧着良心说：「意识是真心，能够出生名色、能够持身」，显然荒唐到极点，无以复加！为什么？因为意识在五位——睡着无梦、闷绝、正死位、无想定、灭尽定——必定断，是生灭无常的法，怎么会是常住法？同样的道理，在重度麻醉之下，意识会断，不是不会断，如何能够出生名色？竟然还说：「凡是有人不允许有阿赖耶识存在的时候，都可以主张说：『这

个能够出生名色的结生相续的阿赖耶识就是意识。』因此宗喀巴乃是睁眼说瞎话的人，也是混入佛门的断见外道。

又宗喀巴在《胜集密教王五次第教授善显炬论》第 387 至 688 页如是摄行论说：

佛为广大胜解者，说八识等令通达者，亦仅显示经有是说。非自宗许，离六识外，别有异体阿赖耶识。如圣派集密，说死有光明一切空心，为死心，从彼逆起近得心，为生心，彼二非是阿赖耶识。释菩提心论，虽说阿赖耶识之名。然义说意识，为一切染净法之根本。此于集智金刚疏中已广释讫。

宗喀巴在该论明白宣示：自宗应成派中观里，不许在意识之外另有不同的阿赖耶识存在。也说阿赖耶识只是佛在经中的说法，不能证实真的存在，所以应成派中观见里不许说有阿赖耶识存在。由此而说：佛所说的阿赖耶识其实就是意识。然而意识不是常住法，佛弟子都知道：意识乃是意根、法尘为缘而出生之法，本身是生灭法，又如何为一切染净法之根本？又如何能够结生相续而成为常住法？所以说，宗喀巴落入意识中，乃是常见外道者，混入佛门破坏正法者。

由此可知，宗喀巴具足常见、断见外道见，本质是破坏佛法者，怎么会是藏传佛教所说「至尊」、「第二佛」呢？如果宗喀巴真是「佛」的话，说出来的话应该与释迦世尊说法一致才是，怎么会与释迦世尊说法颠倒呢？如果是真佛，又怎么可能承认生灭不已的意识为不生不灭的第八识呢？所以说，宗

喀巴与 释迦世尊说法迥异，乃是破佛正法、误导众生法身慧命的外道，而罗丹对此事实完全不知不觉，也同样落入意识中，乃是没有慧眼的凡夫。

从上面种种分析可知：佛弟子应具有正知见，努力去摧邪显正，因此正觉同修会本着救护众生的法身慧命，对附佛外道加以摧邪显正，使佛的正法得以延续，直至月光菩萨再来。此外，正觉同修会将不断地对藏传佛教加以摧邪显正，因为藏传佛教本身是印度性力派，将男女双身邪淫法混入佛门中，高推为佛法一支，本质是在破佛正法，所以正觉同修会将会努力对藏传佛教摧邪显正，并将之赶出佛门外，使藏传佛教男女双身邪淫法不再误导众生法身慧命，也可避免众生因为修学藏传佛教法，造下破财、失身、毁戒、大妄语等罪行，未来在地狱受无量苦。在此奉劝遍德仁波切弟子、六识论奉行者的罗丹，赶快远离藏传佛教男女邪淫法、赶快离开常见的六识论，并且赶快忏悔无根毁谤三宝的重罪，如此才能免除罗丹未来将受非常不可爱的异熟果报，否则临命终时，业境现前，想忏悔也来不及，只好随最重业下堕地狱受苦了！（待续）



# 佛典故事選輯

## 佛分半座与迦叶共坐因缘<sup>1</sup>（一）

昔天帝释与第七梵天亲善，时梵天下至忉利天上共戏，释愁不乐，梵天问释：「何以不乐？」

释曰：「卿见我天上人转希不？下方人无复作善者，皆入恶道中，无复生上者；天人下生人间转复不还，我故愁耳！」

梵天语释：「卿便死，化作一师子，极令威势；我当化作婆罗门，共下到阎浮提，教授天下使为善，为善死皆生天。」

便各随所化下到一国，师子在城门中言：「我欲得人噉。」国人见之无不惶怖，叩头求哀，终不肯去。

化婆罗门语国人言：「此师子恶，与罪人应死者三十人自当去也。」

王便出狱囚应死者三十人与师子，师子得人驱着前去到深山中，未啖之顷，化天语诸人：「卿等能持五戒、念十善道、身口意相应者，此师子便不啖人。」

诸人言：「我等当死，此何足言，能持耳。」便从化人受戒，师子便不啖。

---

<sup>1</sup> 《众经撰杂譬喻》卷2（四三）（CBETA, T04, no. 208, p. 542, b13-c12）

师子言：「置令去，虽尔，我知汝心，若不持佛五戒者，我故当啖汝。」

尔三十人还国，国人见，皆惊问曰：「卿那得还耶？」

答曰：「有一人教我等受佛五戒，师子便不复啖我，故我得来归耳。」

师子复住城门中，国人大惶怖，皆从三十人受五戒。师子便去，复到一国；如是周遍八万诸国，皆使为善，死者生天，天上更大乐丰盛饶人。

菩萨方便度人如是，自到作佛。佛语阿难：「释天化师子者，我身是也；梵天化作婆罗门者，今迦叶是也。尔时助我化度天下人，使我得佛；我故与并坐，报尔时恩。」

## 语译：

在过去世的天帝释与第七梵天，彼此非常亲善地往来，那时梵天下至忉利天与帝释共游戏，然而帝释却是忧愁不乐，梵天就问帝释说：「您是因为什么缘故而不快乐呢？」

帝释回答说：「您是否有看见我忉利天上的天人渐渐转为稀少呢？而在下方的人间却没有再作善业的人，许多人死后都堕入三恶道之中，无有再往生我忉利上者；我这里的天人在下生人间之后转而不再还生当天人，我是因为这个缘故而忧愁啊！」

梵天听完之后就告诉帝释说：「您就赶快舍寿，生到人间变化成为一头狮子，并且呈现非常有威势的样子；我则随即

死亡而去人间，变化成为一名婆罗门；我们俩共同下生到阎浮提人间，来教授天下的人们而使们能够行善，这些造作善行者死后都将生到天上来。」

帝释及梵天便各自随其所说而死亡，帝释下生到人间的一国变化为狮子，这大狮子就在城门中说：「我想要获得人来吃。」这一国的人民看见狮子，没有不惊惶恐怖，就算大家都叩头求哀，狮子却始终不肯离去。

梵天变化的婆罗门却告诉国人说：「这头狮子乃是非常凶恶的，如果能够给与那些犯罪而应死的人共三十人，这头狮子自然就会离去了。」

国王便交出狱中囚禁的应死者共三十人给与狮子，狮子得到三十人以后，就驱赶着他们前去深山之中，那三十人在尚未被狮子吃掉的时候，帝释就变化为天人来告诉这些犯罪之人说：「您们如果能够受持五戒、忆念十善业道，这样身口意都愿意相应而行者，这头狮子便不会吃你们了。」

这些人就说：「我们马上就要死了，连命都快要失去了，何况只是要我们持五戒呢？这件持五戒的事真的不算什么难事，我们当然都能够受持。」因此便跟从变化天人而受五戒，狮子也因而不吃他们了。

狮子便说：「我放了你们马上离去！虽然是这样，然而我是知道你们心中所想的，如果回去以后不能够受持佛的五戒，我还是会去吃了你们！」

这三十个人还回国中，国人看见时全都惊讶地问：「您们

怎么能够回来呢？」

这些人回答说：「有一个人教导我们受持佛的五戒，狮子便不再吃我们了，因此之故，我们才得以回来这里。」

狮子不久又再度住于城门之中，说要吃人；全国人民都有着极大的惊惶与恐怖，因此全部都跟从这三十人受持五戒。狮子便又去到另外一个国度要求众人持戒行善，就这样次第周遍八万诸国，全部使人民为善，这些人死后都往生天上，在天上得到更大的快乐，生活丰盛，饶益人天。

菩萨运用种种方便善巧来度化人们行如是善行，自己也因此而渐渐得以究竟成佛。佛告诉阿难：「那时帝释天变化为狮子者，就是我释迦牟尼佛的过去身；那时的梵天变化作为婆罗门者，就是如今的迦叶尊者。那时迦叶尊者帮助我来化度天下人，使我得以成就佛道；我因此之故给与并坐，回报尊者那时的恩德。」





## 般若信箱

✉ 佛说：「一切山河大地皆具如来智慧德相，只因妄想执著不能证得」，请问山河大地与众生如来藏有别吗？如何去除妄想执著呢？一切诸法缘起性空，杀父、杀母、杀阿罗汉者可以成佛吗？是否罪性本空？如来藏本来具足，世间第一位众生为什么有无明烦恼呢？

答：1. 山河大地是由共业有情的如来藏依据共业种子所共同变现出来的，属于器世间色法，山河大地没有意根、意识等八识心王，非为含识故，不名为有情、众生，因此山河大地没有妄想执著，也不可能智慧德相，因此应当说「一切众生皆具如来智慧德相，只因妄想执著不能证得」方为正说，不该说山河大地皆具如来智慧德相。即然山河大地是由共业有情的如来藏所变现之色法，因此每一位共业有情的如来藏都对这山河大地相应变现出一分，这一分也是如来藏的相分，因此我们可以说共业有情的如来藏与山河大地非一非异；而任何一个有情造作善恶业，都会使得如来藏改变山河大地器世间的相貌。虽然山河大地与有情的如来藏可以说非一非异，但是如来藏是众生的本心，山河大地则是所变现的色法；每个众生有他独一不共的如来藏，而山河大地却是共业有情所成的；各个如来藏都是不生不灭，但是山河大地却有成住坏空，因此两者也有非常大的差别。

这里面比较容易产生误解的是从「有情无情同圆种智」的说法而来，这容易让一般人以为有情众生与无情的植物、山河大地都能够圆满证得一切种智，因此便以为「一切山河大地皆具如来智慧德相，只因妄想执著不能证得」。有关这部分法义 平实导师已在《宗通与说通》中有详细的开示：【是故「有情无情同圆种智」一语乃方便说法，非真实义，不应生执而起臆想。然于地上菩萨之无生法忍道种智观之，亦言可通；谓山河大地草木植物乃是有情共业种子所变现者，既如是，则圆成一切种智之究竟佛，于其示现成佛之世界，其中所有山河大地与草木，亦有一分是其自心真如所变相分；则彼世尊成佛时，其真如所现之一分山河大地草木亦得言同圆种智，此相分亦是彼世尊之自心一分故。然究竟而言，一切种智乃依究竟佛之八识心王而有、而显、而起用，其自心真如所变一分山河大地草木相分绝无一切种智，何况显用？故说「有情无情同圆种智」之说，有其密意，非诸未证道种智者所能知之，凡愚更无论矣！是故不可据以引证无情亦有心性、亦能成佛也。】

平实导师另外在此段后面又从另外一个层面来开示：【复次，「有情无情同圆种智」一语，别有正理，余今言之；谓独一真如不得言其为有情也。如无余涅槃位之第八识真如，不得谓为有情；亦如一切位之第八识如来藏自身，不得谓为有情，皆非五蕴十二处十八界之有情故。所谓有情世间；乃谓五蕴十二处十八界合成者，

方得名为有情。最后身菩萨受生于人间，具足蕴处界故名为有情；如是最后身菩萨有情，初夜明心后，复于夜后分、天将明时，因睹明星见性成佛，金刚喻定现前，前五识转生成所作智，第六识转生上品妙观察智，第七识转生上品平等性智，此乃有情一至七识及余五根所共证得之种智，是增上慧学一切种智故；此时因于金刚喻定之现前，亦令第八识真如转生大圆镜智，此亦是一切种智，合此四智而成一切种智，一切种之智慧圆满成就故。如是，第八识真如非是有情，非蕴与界所摄故；此第八识无情于成佛时成就种智，须依前七识之修道而后能成，第八识自身非是能修行者故。如是前七识有情与第八识无情共同成就佛地一切种智，即名「有情无情同圆种智」，不可妄谓山河大地草木水火皆有佛性，皆可成佛也。复有别解，谓后身菩萨成究竟佛时，即是有情圆成种智；成佛已，随缘示现应化身于十方世界度化众生，其化身非有心非无心，如镜中像故非心，与有情心得相应故亦非无心，如是化身不应名为有情，如镜中火不成烧用故，有情得见故。如是一切后身菩萨成究竟佛圆成种智时，其化身无情亦现种智之用，能为诸地菩萨开示种智，亦名有情无情同圆种智。如是，无情所圆种智，要依八识心王而有，八识心王以如来藏（佛地真如）为根本，方得成就；山河大地草木矿石悉无七识心，亦无如来藏识，不能成就种智，以无心故，不可妄想此诸无情亦有佛性、亦可成佛也。】

2. 虚妄之想就是不如理作意的思惟与观察，也就是对于蕴处界诸法及法界实际的道理有偏邪的认知，那就是妄想，例如误认「清清楚楚明明白白之觉知心」或「处处作主之心」为真实心者，皆是常见外道之恶见与妄想，因为同样落入识阴之中而不自知。而「执著」的范围很广，包括对于我所（名声、利养、眷属……等）的执著、对于五取蕴的执著，以及对于因缘所生、自心所现法执为实有的执著（法执）。三藏十二部都是在说明去除妄想执著的道理，想要比较有全面及概要性的了解可以参考本会每本书后，由平实导师制作的「佛菩提二主要道次第概要表」以及「佛教正觉同修会修学佛道次第表」；另外平实导师著作的《禅—悟前与悟后》也有非常详细及有次第的介绍去除妄想执著的方法，建议您仔细阅读，或直接参加本会各地的禅净班课程，禅净班有专任亲教师教授辅导，可以让您很快的进入佛法的修学之路。

3. 若基于六识论而说「一切诸法缘起性空」，那是断灭论的邪见，当以八识论的立场来说蕴处界一切诸法乃是缘起性空，这是学人应该要有的前提知见。虽然杀父、杀母、杀阿罗汉者属于极重的五逆罪，但是因众生都有佛性（成佛之性）的关系，所以在受完五逆罪报后，经由无量劫的修学佛法熏习转变，最后仍然可以成佛。但是造下五逆罪者，在无间地狱需要长劫受苦，等到罪报受尽后仍然需要辗转受生于饿鬼道及畜生道接受此恶业的余报，才能重新出生于人间。在得人身之后仍有可能因为习性的关系，再

度犯下五逆恶业而轮回不已，应当在某个善根因缘下，得遇诸佛菩萨善知识的教导而发起菩提心修学正道，这样经由修学佛法熏习转变种子，并且能实证佛法，一步一步如实的修证，最后还是成就佛道；但因为此世造作大恶业，因此未来修行至成佛之时间将极为长久。从另一个角度来说，若是杀无明父、杀贪爱母、杀五阴阿罗汉者，反而可以加速成佛；此分法义非常深广，限于篇幅，不能于此详述，请详阅 平实导师《护法集》、《楞伽经详解》内之开示。

再者，犯下五逆罪而不毁谤菩萨藏者，诸佛慈悲而有开示另外的方便法：亦即往生极乐世界。根据经中 世尊的开示，虽是五逆十恶之人，只要他临命终的时候，因为过去世种过善因，今生能遇到善知识教他忏悔念佛，还是有机会得蒙 阿弥陀佛大慈大悲的愿力以及无尽的智慧，摄受往生极乐世界下品下生，因此得脱离三界轮回之苦；然而这样的下品下生者，需于莲花中住十二大劫（极乐世界每日相当于娑婆世界之一大劫）才可出离莲花，然后再继续修学菩萨法道；因此往生极乐世界虽然可免地狱及轮回之苦，但相对的修行至成佛的时间将极为遥远。这是 释迦世尊及弥陀世尊的大慈大悲的方便法，摄受五浊恶世心性刚强顽固的众生免堕恶道受极重尤苦。

再者，我们知道三界万法皆由第八识如来藏出生，因此说证悟者实证法界实相心如来藏后，现前观察如来藏不

生不灭与三界诸法生生灭灭，因此知道此罪性亦是由如来藏所藏种子的现行，因此从如来藏来观，知道「罪性本空，从缘幻有，了不可得，没有真实不坏之自体性故。」如《占察善恶业报经》卷上：【复应思惟：「如是罪性，但从虚妄颠倒心起，无有定实而可得者，本唯空寂。愿我及一切众生速达心本，永灭罪根。」】然而如来藏不生不灭、贯通三世，储藏众生之善恶业种不失，因此其随缘兑现因果报应亦丝毫不爽，故对每一世出生的五蕴来说，这些储存在如来藏中的善恶业种，未来现行果报还在，亦极为可怖，如《大宝积经》卷 57：【假使经百劫，所作业不亡；因缘会遇时，果报还自受。】因此千万不要听说罪性本空，便毫不畏惧的造作罪业，届时果报现前时，再后悔则为时已晚。虽然证悟的菩萨能转依于第八识—自心如来藏—而观罪性本空，并依实相忏而灭罪，进而借此恶因缘的逆增上缘来转变如来藏中集藏的染污种子，然而证悟菩萨亦极为谨慎而不昧因果，因为他实证这个因果的所依——第八识如来藏，也深切了知因果报应在现象界中是真实存在的，故名菩萨畏因。所以「罪性本空」乃是描述真悟且转依成功的菩萨现观的心境认知，并非因悟即能免除所造恶业的重报，因为所造大恶业的性罪仍然存在，只是在理上观空而借证悟之智慧功德来减轻恶报。但此智慧境界并非未悟、错悟者所能现观的境界，此一前提需要认清，方可说「罪性本空」。

4. 对整个法界来说，众生自无始来便有；既然是无始，便没有所谓的第一位众生可言；因为如来藏为自在之法而本来存在，依如来藏而有的众生也无始劫来就不断的出生与死亡，而有轮回不已的现象出生，因此一切众生都是无始的，不能说有开始的时候，即无第一位众生可言。至于「第一个众生」的说法乃是三位差别的心不相应法，此乃假设法。所以，从整个法界实相的角度来看，无法用假设法来函盖真实法，若要往前追溯到最先诞生的第一位众生，这是属于无记的问题，是无义之戏论；对于成佛及解脱都没有帮助，故名戏论。假设真的有第一位众生，那在第一位众生出生之前，十方世界是没有众生，也没有佛的，那代表当时所有的如来藏都是处于无余涅槃的状态；既然如此，则表示所有的如来藏，从无始劫以来处于无余涅槃的状态至有第一位众生出生为止，已经经过无量劫的时间；既然所有的如来藏可以在无量劫的时间处于无余涅槃的本住境界，那么在道理上这个状态也应当要能够持续下去，而永远不会有第一位众生出生。因为如来藏离见闻觉知、诸入不会故，不与见思惑等烦恼相应；若不与见思惑相应，如何无因无缘从如来藏独住的无余涅槃中出生在三界中？因此这个问题的假设乃是不应道理。因此往前追溯过去无限的时空中，欲寻求第一位众生者，终将无法达成，仅能成为虚妄想而已。如果有人又问：世间第一位众生为什么有无明烦恼呢？那是因为有无明才有世间第一位众生，若离无明则无有世间第一位众生。

假如来函所述之第一位众生，指的是出生于某一器世间之第一位众生，则可以方便称为第一位众生，如《佛说长阿含第四分世记经世本缘品第 12》：【佛告比丘：「火灾过已，此世天地还欲成时，有余众生福尽、行尽、命尽，于光音天命终，生空梵处，于彼生染着心，爱乐彼处，愿余众生共生彼处；发此念已，有余众生福、行、命尽，于光音天身坏命终，生空梵处。时，先生梵天即自念言：『我是梵王、大梵天王，无造我者，我自然有无所承受，于千世界最得自在，善诸义趣，富有丰饶，能造化万物，我即是一切众生父母。』其后来诸梵复自念言：『彼先梵天即是梵王、大梵天王，彼自然有，无造彼者，于千世界最尊第一，无所承受，善诸义趣，富有丰饶，能造万物，是众生父母，我从彼有。』】】

然而上述某世界的第一位众生，在他尚未于此世界出生之前，他的如来藏亦早已存在，并且执藏着他的各类种子，包括业种、烦恼障种，因此在他出生而成为某器世间的第一位众生之后，他便会有无明烦恼的现行。我们可以很确定的是这一位众生也是由他方世界转生而来，与一般众生的生死轮回并没有太大的差异，不会因为他是某一器世间的第一位众生，便会有无明烦恼。虽然如来藏本自具足如来一切智慧德相，但是因为众生有无明烦恼的缘故，因此众生便无法证得一切本自具足的智慧德相；所以虽然如来藏本来具足一切智慧德相，而某器世间之第一位众生仍然会有无明烦恼。然而在某些情形下，累劫所具善

根因缘，值遇诸佛菩萨及善知识的开示加持，因此能够趣向佛道，再配合自己的修证及福德智慧的增上，若得佛的大慈大悲大愿与威神力摄受，亦可在往生某佛国净土之后，便没有因烦恼之现行而退堕者，例如往生极乐者之上品上生及中品上生之人，甫生西已，即得烦恼障现行悉断之殊胜果报。



# 公開聲明

**緣由：** 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：  
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。」

**说明：** 1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今已逾二十载，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。





一、本会在台湾与美国，除了本布告栏第四项所列共修处  
外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本  
会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非经过本会授  
权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意辨明；若无  
法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台  
北讲堂查询。又，本会 平实导师至今仍未授权任何人在  
会内、会外为人勘验或印证，所有人都应在本会举办的  
禅三精进共修中，才会由 平实导师加以勘验或印证。  
近年有人在会中明心以后，违背 世尊「应善观察根器  
及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法」的告诫，私自  
在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏  
损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分  
产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多  
深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦  
不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵  
架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃  
至谤法，是害人害己而且公然违背 世尊告诫，严重违  
犯了法毗奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏  
损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议  
决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，  
不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。  
除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已

依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所「悟」及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于「弘法」过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同

修们鉴明。(编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。)

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往<http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站<http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

其他电子报等事务请寄：[service@enlighten.org.tw](mailto:service@enlighten.org.tw)

通讯归依查询请寄：[endeavor@enlighten.org.tw](mailto:endeavor@enlighten.org.tw)

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加PDF档案格式之版本，PDF档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「佛教正觉同修会全球资讯网」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智书香园地」网站<http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，

并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2011 年下半年禅净班，已于十月同步开设新班，三个月内仍可报名插班，共修期间：二年六个月（费用全免）。

禅净班，系以『无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。』并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

**台北讲堂**：台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、12、13；十楼15、16；五楼18、19；二楼20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:00~11:00、下午14:00~17:00。**2011/10/21（周五）以及2011/10/24(周一)**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是：每周一晚上19:00~21:00和每周五晚上19:00~21:00；学人可斟酌自己方便的时间，择一报名参加共修。

**桃园讲堂**：桃园县桃园市介寿路286、288号10楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:30~11:30。**2011/10/21（周五）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周五晚上19:00~21:00。

**新竹讲堂**：新竹市南大路241号3楼（即将迁址：东光路55号2楼），电话：03-5619020，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00、下午13:00～15:00。**2011/10/22（周六）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周六上午**9:00～11:00**。

**台中讲堂**：台中市南屯区五权西路二段666号13楼之4、4楼、4楼之1、4楼之2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00、下午13:00～15:30，周日晚上19:00～21:00。**2011/10/19（周三）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周三晚上**19:00～21:00**。

**台南讲堂**：台南市西门路四段15号4楼、3楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四晚上19:00～21:00，周二晚上19:20～21:20，周六下午14:00～16:00、晚上19:00～21:00，双周六上午9:00～12:00。**2011/10/22（周六）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周六晚上**19:00～21:00**

**高雄讲堂**：高雄市中正三路45号5楼、4楼、3楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。**2011/10/19（周三）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可

接受报名插班。时间是：每周三晚上19:00~21:00。

**香港讲堂**：香港九龙新蒲岗八达街3之5号 安达工业大厦2楼C座。（钻石山地下铁A2出口）电话：（852）23262231 **禅净班**：周六班 14:30-17:30 预定 2012 上半年新开设的禅净班已经开始接受报名。

**美国洛杉矶共修处**：位于洛杉矶市东方约16英里（20公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：17979 E. Arenth Avenue #B, City of Industry, CA 91748, USA。电话：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午10:00~下午17:30。每周六播放台北讲堂讲经所录制之DVD：下午13:00~15:00播放《金刚经宗通》。2009/10/24（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是每周六下午15:30~17:30。

报名表可向本会函索，或于「成佛之道」网站下载：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/doc/form/download-new.doc>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授《妙法莲华经》：开讲时间 18:50~20:50（台南讲堂为19:20~21:20）座位有限，请提早入座以免向隅！

详解 释迦世尊与诸佛如来示现成佛于人间，为有缘众生「开、示、悟、入」诸佛所知、所见、所证的法界实相之正理，为说唯一佛乘之真实义，揭示真实佛

法唯有成佛之道，不以声闻、缘觉的解脱道化城为究竟；阐释二乘菩提之解脱道只是从唯一佛乘中析出之方便道，不能令众生成就佛道，只有圆满佛菩提道的实相般若及一切种智才能成就佛果。欢迎已发成佛大愿、有心实证佛菩萨实相智慧之学人，共同参与此殊胜法会听讲。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心一第八识如来藏一妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并振兴绍继衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北、新竹、台中讲堂将于 2011/11/27（日）&台南、高雄讲堂 2011/11/20(日)上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缙衣准时参加。

八、台北讲堂将于 2011/12/11（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

九、台北讲堂将于 2011/12/25（日）办理三皈依暨五戒大典，欢迎求受三皈依及五戒之正信佛教徒报名参加，敬请事先于本会各地讲堂报名。于正法道场中求受三皈依及五戒，将是您未来于大乘法中证悟的正因；并由 平实导师担任三皈依及五戒之证明师，更使您与大善知识结下殊胜的法缘，敬请把握此难得的机会。另外，本会专为台湾本岛以外地区，且无法亲自参加本会所举办归依法会之佛弟子，办理通讯皈依（全年皆可申请）欢迎无法亲自前来台湾皈依的大众申请，共结殊胜法缘。通讯皈依注意事项详见成佛之道网站：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book0-9/book999-12.htm>。

十、2011年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/3、9/4、11/6。（详细参访途径请参阅本报第41、42期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的藏传佛教假名出家众恕不接待！）

十一、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师

与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 250 元。

十二、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十三、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十四、平实导师的《楞严经讲记》第十三辑将于 2011 年 11 月底出版，每辑成本价新台币 200 元，共计十五辑圆满。本经为密教部之重要经典，经中宣说明心与见性之内涵

极为详细，并且详细解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相及善恶业果报实现因果律的原理，并说明五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求实证第一义谛正法。

十五、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十六、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因

果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十七、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售价 250 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了，中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助，是故参禅学子更应细读之。

十八、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

十九、正智出版社录制的CD公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD店上市，（正智出版社及各地讲堂都不贩售）。平实导师特以情歌风格撰写词

曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

（CD第三辑定名为〈禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，仍将与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉预定出版时间为2012年4月初，盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后将不再录制CD，特此公告。）

二十、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于2007年4月出版，全书三百余页，售价新台币200元。

《我的菩提路》第二辑亦于2010年4月初出版，售价250元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广

利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十一、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

### 佛教正觉同修会

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

◎敬告大陆地区读者：因为大陆部分地方政府认为台湾地区佛法是「境外」佛法，非属中国佛法，故常常加盖「不许进口」字样而退回本会邮寄给大陆同胞的赠阅书籍；尤以闽南地区最常被大陆厦门海关退回，不知厦门海关现在是否仍然如此，或是已经承认台湾是境内了？请各自向厦门海关查询确定后，再由本会另行寄赠。

二十二、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉

教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

二十三、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百零二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址：

[http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3\\_3.htm](http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm)。

二十四、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「[征稿启事](#)」。

二十五、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说

「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**社团法人台北市佛教正觉同修会**」，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明「**护持道场**」。

# 正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2011/09/18

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑** 重拈 平实导师著 500 元  
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。  
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司  
免费调换新书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠  
本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一~四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，  
本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此  
书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无  
保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比  
大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘

密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元

12. **宗门正义**—公案拈提 第六辑 平实导师著 500 元  
(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心经密意**—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**—公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元  
(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**—兼评「选择本愿念佛」 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记**—平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
17. **优婆塞戒经讲记**—平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
18. **真假活佛**—略论附佛外道卢胜彦之邪说 (对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**—唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 250 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词，加上曲风优美的旋律，录成令人向往的超意境歌曲，其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永，殊堪玩味，可供学禅者吟咏，有助于见道。内附设计精美的彩色小册，解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册，即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词，并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉，描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，非三贤位菩萨及二乘圣者所知，此忧郁在七地满心位方才断尽；本曲之词中所说义理极深，昔来所未曾见；此曲系以优美的情歌风格写词及作曲，闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心，词、曲都非常优美，

难得一见；其中胜妙义理之解说，已印在附赠之彩色小册中。2.以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文，作成各种不同曲风之超意境歌曲，值得玩味、参究；聆听公案拈提之优美歌曲时，请同时阅读内附之印刷精美说明小册，可以领会超越三界的证悟境界；未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本CD共有十首歌曲，长达63分钟，请直接向各市县乡镇之CD贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本CD共有十首歌曲，长达63分钟，预定2012年四月一日公开发行，请直接向各市县乡镇之CD贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。〈禅意无限〉出版后将不再录制CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 250 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元  
2011.10.01 出版第十二辑（每二个月出版一辑）
30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说  
正光老师著 共 448 页 成本价 250 元
31. **佛法入门**—迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境。  
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 200 元
32. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著  
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
33. **中观金鉴**—详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质 正德老师著  
于正觉电子报连载后结集出版之 出版日期、书价未定
34. **雾峰无雾—给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解  
游宗明居士著 俟正觉电子报连载完毕后出版之。
35. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
36. **金刚经宗通** 平实导师述 俟整理完毕后出版之。
37. **实相经宗通** 平实导师述 俟整理完毕后出版之。
38. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 正元老师著 出版日期未定
39. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 200 元 出版日期未定
40. **八识规矩颂** 详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
41. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定。
42. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
43. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理  
正德老师著 出版日期未定 书价未定
44. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

45. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定。
46. **阿含讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。  
平实导师述 约三辑 每辑 250 元 出版日期未定
47. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元 出版日期未定
48. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
49. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 200 元 出版日期未定
50. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元  
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
51. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
52. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
53. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义。  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
54. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
55. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提  
正德老师著 出版日期未定 书价未定
56. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
57. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
58. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。  
作者未定 出版日期未定
59. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
60. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
61. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定

62. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
63. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
64. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
65. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
66. **十法义**—论阿含经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
67. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

**\*\* 藏传佛教修双身法，非佛教 \*\***

**总经销：飞鸿国际行销股份有限公司**

231 台北县新店市中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

**零售点：**

1. **全台连锁经销书局：**三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2. **台北市、新北市：**

佛化人生 北市罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 北市士林区大东路 86 号 书田文化 北市石牌路二段 86 号

书田文化 北市大安路一段 245 号 书田文化 北市南京东路四段 137 号 B1

人人书局 北市北安路 524 号 永益书店 北市木栅路一段 57-8 号

金玉堂书局 三重三和路四段 16 号 来电书局 新庄中正路 261 号

春大地书店 芦洲中正路 117 号

3. **桃园市县：**桃园文化城 桃园复兴路 421 号 金玉堂 中坜中美路 2 段 82 号

巧巧屋书局 芦竹南崁路 263 号 内坜文化图书城 中坜忠孝路 86 号

来电书局 大溪慈湖路 30 号 御书堂 龙潭中正路 123 号

4. **新竹市县：**大学书局 新竹市建功路 10 号 联成书局 新竹市中正路 360 号

诚品书局 新竹东区信义街 68 号 诚品书局 新竹东区力行二路 3 号

诚品书局 新竹东区民族路 2 号 垫脚石文化书店 新竹中正路 38 号

金典文化 竹北中正西路 47 号 展书堂 竹东长春路 3 段 36 号

5. **苗栗市县：**建国书局 苗栗市中山路 566 号 万花筒书局 苗栗市府东路 73 号

展书堂 头份镇和平路 79 号 展书堂 竹南镇民权街 49-2 号

6. **台中市：**瑞成书局、各大连锁书店。

兴大书斋 台中市国光路 250 号 咏春书局 台中市永春东路 884 号

参次方国际图书 大里大明路 242 号

仪轩文化事业公司 太平中兴路 178 号

7.彰化市县：心泉佛教流通处 彰化市南瑶路 286 号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号（04-8338485）

大大书局 民权街 33 号（04-8381033）

溪湖镇：联宏图书 西环路 515 号（04-8856640）

8.南投县：文春书局 雾峰乡中正路 1087 号

9.台南市：吉祥宗教文物 台南市公园路 595-26 号

宏昌书局 台南北门路一段 136 号 禅馥馆 台南北门路一段 308-1 号

博大书局 新营三民路 128 号 丰荣文化商场 新市仁爱街 286-1 号

艺美书局 善化中山路 436 号 志文书局 麻豆博爱路 22 号

10.高雄市：各大连锁书店、瑞成书局

政大书城 三民区明仁路 161 号 政大书城 苓雅区光华路 148-83 号

城市书店 三民区明吉路 9 号 明仪书局 三民区明福街 2 号

明仪书局 三多四路 63 号 青年书局 青年一路 141 号

11.宜兰县市：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号（039-534909）

12.台东市：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号

13.其余乡镇市经销书局：请电询总经销飞鸿公司。

14.大陆地区请洽：

香港：乐文书店（旺角西洋菜街 62 号 3 楼、铜锣湾骆克道 506 号 3 楼）

各省新华书店、方广邮购书店（请详见：〈敬告大陆读者〉文）

15.美国：世界日报图书部：纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

16.国内外地区网路购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

（书籍简介、直接联结下列网路书局购书）

**三民 网路书局** <http://www.sanmin.com.tw>

**诚品 网路书局** <http://www.eslitebooks.com>

**博客来 网路书局** <http://www.books.com.tw>

**金石堂 网路书局** <http://www.kingstone.com.tw>

**飞鸿 网路书局** <http://fh6688.com.tw>

**附注：**1.请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。 2.因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。 3.若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。 4.邮购：邮政划拨帐号 19068241。 5.正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。 6.尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！ 7.若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00 请购处专线电话：25957295-分机 14（于请书时间方有人接听）。

## 敬告大陆读者：

正智出版社有限公司在台湾印行的各种书籍中，《真实如来藏、禅净圆融》二书，已由宗教文化出版社，在大陆印行流通出版了。《真实如来藏》定价人民币 18.8 元、《禅净圆融》定价人民币 10 元，已在全国各省市的新华书店上架流通了。

《禅—悟前与悟后》一书，在更早之前，授权与四川大学出版社印行，现在也已经出版了，售价人民币 28 元。

以上三书，大陆读者可径向各省市新华书店或其他书店指名购阅。若书架上已售出而无书籍者，请向书店柜台订购。凡是已经在大陆出版之书籍，既可由各地书局买得，则正觉同修会将不再购赠或寄赠，敬请大陆读者们鉴谅。

若您所在的县市还没有设立新华书店，亦无其他书店可以订购，亦可向中国国际图书贸易总公司（图书部）订购。各书店若欲订货者，请填写妥「图书征订单」，直接向该公司传真订货，征订单格式请从成佛之道网站或该公司网站下载。又：正智出版社其余书籍，凡尚未在大陆出版者，未来将委托中国国际图书贸易总公司，在大陆经销流通，敬请读者注意正式销售日期，详情请径洽该公司（图书部）：

TEL. 010-68433191 68433189

FAX. 010-68412048 68415917

E-MAIL. ts2@mail.cibtc.com.cn

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

**★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★**

# 佛教正觉同修会

## 赠阅书籍 目录

2011//08/04

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元  
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元  
附录: 平实导师著〈略说第九识与第八识并存...等之过失〉
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)  
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辩唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元  
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 正安法师著回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本  
(已无存书之较早各期，不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远感兴趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远感兴趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大讲题：一为「三乘菩提之意涵」，二为「学佛的正知见」。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元，回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题：一为「三乘菩提之念佛法门」，一为「学佛正知见(第二篇)」，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片，工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者，请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

39. **西藏文化谈**—耶律大石先生著 正觉教育基金会印赠 回邮 20 元
40. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
41. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
42. **导师之真实义** 正礼老师著 回邮 10 元
43. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读「密续」之达文西密码  
吴明芷居士著 回邮 10 元
44. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
45. **一贯道与开悟** 正礼老师著 回邮 10 元
46. **博爱—爱尽天下女人** 正觉教育基金会编 回邮 10 元
47. **意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 30 元
48. **系念思惟念佛法门** 蔡正元老师著 回邮 10 元
49. **广论三部曲** 正益老师著 回邮 20 元
50. **第七意识与第八意识**—第七、八识有可能是意识吗？  
平实导师述 俟《正觉电子报》连载完毕后出版
51. **邪箭吃语**—从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论—反击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理。  
正元老师著 俟《正觉电子报》连载后出版
52. **真假沙门**—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义  
正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
53. **真假禅宗**—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判  
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗  
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证  
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显  
正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
54. **雪域同胞的悲哀**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。  
王心觉居士著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

**函索书籍**请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

**亲自索阅**：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

**注**：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

**成佛之道 网站**：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑~第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

**\*\* 藏传佛教修双身法，非佛教 \*\***



# 正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會编译組

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

网址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

订阅：<http://post.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

电子信箱：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 561-9020

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

美国洛杉矶共修处

(626) 965-2200 & 454-0607

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印◎

2011 年 11 月 1 日网路电子版出刊

初版七〇〇〇册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



正覺