

# 正覺

電子報

第 79 期

2012.05.01

于是如来即便说偈：诸行无常，是生灭法；生灭灭已，寂灭为乐。尔时如来说此偈已，告诸比丘：「汝等当知，一切诸行皆悉无常。我今虽是金刚之体，亦复不免无常所迁。生死之中极为可畏，汝等宜应勤行精进，速求离此生死火坑，此则是我最后教也。」

《大般涅槃经》卷3

Hence, the Tathagata immediately says in verse: All formations are impermanent and belong to the dharma of arising and ceasing; after the extinction of all that arises and ceases, the cessation shall bring a state of bliss. Having stated the verse, the Tathagata then tells all *bhiksus*, “You should know that all formations are truly impermanent. Although now I belong to the *vajra* entity, unavoidably my physical body is still impermanent and subject to change. It is extremely dreadful to be in the cycle of births and deaths; you should practice diligently with a view to getting away from this fiery pit of births and deaths as soon as possible. This is the last instruction of mine.”

*The Great Nirvana Sutra, Vol. 3*

所以，真学佛法的人是应该安于寂寞、忍于寂寞；佛法修得好的人，他是乐于寂寞、享受寂寞的。因为法乐无穷，怎么会想到说要到处去攀缘，觉得去攀缘真的是没意思，因为讲来讲去都是三界中的事，对佛菩提道来讲实在没有营养，它无法增长你的佛菩提道；所以懂得寂然，才是真懂佛法的人。

《维摩诘经讲记》第一辑

Therefore, a true Buddhist should adapt comfortably to loneliness and be able to endure it; anyone who has achieved something in Buddhist practice would be content with loneliness and also enjoy it. As there is endless delight in the dharma, why would a practitioner wish to cling to mundane activities? He would feel it is meaningless to cling to the external world because whatever involved are all within the Three Realms and definitely cannot enhance one's progress in the Buddhahood-Way. Therefore, we can conclude that whoever understands the meaning of tranquility is the one who truly comprehends the Buddha dharma.



# 正觉电子报第79期

## 本 期 目 录



- |     |                |       |
|-----|----------------|-------|
| 1   | 穿越时空超意识（三）     | 平实导师  |
| 23  | 中观金鉴（二十八）      | 孙正德老师 |
| 33  | 邪箭呓语（二十六）      | 陆正元老师 |
| 56  | 真假沙门（六）        | 蔡正礼老师 |
| 68  | 见性与看话头（五）      | 黄正幸老师 |
| 85  | 广论之平议（三十七）     | 正雄居士  |
| 99  | 救护佛子向正道（十五）    | 游宗明居士 |
| 111 | 心经密意读后感        | 赵惠卿居士 |
| 115 | 425之见闻—幸运的台湾之行 | 正印居士  |
| 121 | 迈向正觉           | 吴坤壤居士 |
| 132 | 外道罗丹的悲哀（八）     | 明白居士  |
| 140 | 佛典故事           |       |
| 147 | 公开声明           |       |
| 150 | 布告栏            |       |
| 164 | 正智出版社发售书籍目录    |       |
| 174 | 正觉赠书目录         |       |

## 導 師 法 語

- ◎ 佛法的本质是以菩萨为中心的，不是以声闻人为中心的，真正要学大乘法的人，对这一点必须要正确的认识。如果没有建立这个观念，佛菩提道是无法修证成功的；因为能摄受正法的人是菩萨，不是声闻，也不是缘觉。阿罗汉无法摄受正法，辟支佛也无法摄受正法，只有入地菩萨能如此摄受正法。

平实导师 著，《胜鬘经讲记》第一辑，正智出版社，2008年11月初版首刷，页229。





# 穿越時空——超意識

平實導師

(连载三)

## 第三节 佛门自性见外道

**【演讲大纲】** 中台山、徐恒志、元音上师，都是标准的自性见外道法（听众可以随时离场）。

**讲记内容：** 接着说，六识论者都是常见外道，或者自性见外道。那么如何辨别他们是六识论者？这个方法也很简单，只要他不承认，或者从来都不弘扬第八识如来藏妙法，他就一定会落入这一世意识中，当然不可能穿越时空，那他就一定会落入我见，落入外道法，或者落入自性见中。所以，凡是六识论者都不可能断我见，因为他断我见以后会变成断灭空；但他们不想落入断灭空中，一定会回头落入细意识、极细意识中，不离识阴境界，成为不能断除我见的凡夫，所以六识论者都不可能断我见。六识论者也会落入自性见中，因为想要断我见时就必须否定识阴六识全部；然而否定了六



识以后，又没有任何一法可以称作常住法，那他就会落入断灭的恐惧中，于是他必须把六识的自性建立为常住法；这么一建立，他就成为自性见外道啦！

好！那么我们接着就来做一个举例，但这些举例听起来会比较麻辣一些，那你如果能够听得进去，今天就有可能断我见、证初果。如果觉得太麻、太辣，受不了，听不下去了，必须离场，我也尊重；但后面的妙法你可能就听不见了，那你断我见、证初果的机会也就消失了。

关于自性见外道举例的第一个部分，我们要说外道——就是佛教以外的所有宗教，都没有离开识阴六识的境界。譬如有人说造物主，这个造物主呢，不管他说的是上帝、大梵天、冥性，或者极微，或者甚至于老母娘，都一样，都称为造物主，因为这些被人推崇的对象都被声称是创造宇宙及人类的造物者；可是这些说法都是外于真心如来藏而求涅槃法、而想要穿越时空，但是这一些都是落入意识境界中。不管什么样的造物主——不论是有五阴的造物主或者没有五阴的造物主，譬如说上帝、大梵天，这一种造物主都是有五阴的；有五阴就落入生灭法中，那他们自己就不可能穿越时空了；凡是不能穿越时空的都是生灭法，就不可能是造物主。那么没有五阴的造物主，譬如说四大极微以及所谓的冥性，那也是意识想象的境界，附属于人类的意识思惟才能存在，当然也都不能穿越时空，事实上都不可能是真正的造物主。那如果是老母娘，她根本就是人类的建立，只是人类的施設，因为实际上没有谁能跟老母娘沟通；纵使能借沙盘而与

鬼神宣称的老母娘沟通，所以她就算是存在，也只不过是欲界中的天神，并且是母性的天神，显然只是欲界天中的天神，她的境界还到不了色界，那也还是有五阴的；而五阴是会坏灭的，会坏灭的就不可能穿越时空，不能穿越时空的母性天神当然不可能是造物主。

那么接着来说佛门中的自性见外道，佛门中的自性见外道往往是非常有名气的。譬如说中台山，这是十年来很有名气的山头，那他落入什么境界呢？落入识阴中，也落入六识自性中。譬如惟觉法师说：**师父在上面说法的一念心，诸位在下面听法的一念心，就是真如佛性。**那诸位想想看，诸位可以现前观察一下，我在说法的一念心，是不是有见闻觉知？是不是六识的自性？那诸位在下面听法的一念心，是不是具足了六识的见闻知觉性？是！你我两边都是六识具足的，也具足六识的见闻知觉性嘛！那么，这显然就落入识阴与识阴的自性中。那这样的话，就不可能穿越时空，因为一定会落入识阴里面，不能离开六尘；凡是不能离开六尘的，它就一定落在识阴中；落在识阴中，那就是一世住的生灭法，不可能穿越时空。

那么，又譬如大陆很有名的八大修行人，譬如其中的徐恒志，又譬如元音老人，号称大陆的八大修行人之二；但是他们都落入六识中，未断我见；以及落入六识的自性之中，同于自性见外道，所以也都是不可能超越意识境界的。既不能超越意识境界，当然不能穿越时空；因为能穿越时空的只有一个心，就是金刚心如来藏。而意根就跟着祂，所以能够

穿越时空；但意根却是可灭的，所以意根仍然不是真正的金刚心。而这一些人，都认同有生有灭的识阴，把识阴六识当作常住法，也把识阴的六识自性当作是恒住不坏的佛性，所以成为佛门中的自性见外道。然而佛法中说的佛性却不是指识阴六识见闻觉知的自性，而是指第八识如来藏在六尘外的本觉自性。

我们这个讲座，将会一直延续到六点钟，所以诸位如果需要洗手的话，随时可以离场，但是我会撑到最后，一定会陪每一个人到最后（大众热烈鼓掌……）好！谢谢大家支持喔！

#### **第四节 佛门常见外道、无因论外道、断见外道**

**【演讲大纲】** 法鼓山、佛光山、慈济，是常见外道法；与印顺、昭慧同样是无因论的常见外道。但印顺、昭慧同时具有断见与常见。

**讲记内容：** 那么接着要说的法义还是蛮麻辣的，今天有一点像在开麻辣品尝会哦！譬如说法鼓山、佛光山跟慈济，这些佛教道场也都是六识论者，因为这三个大山头，都不承认有第七识意根，也不承认有第八识如来藏；那他们否定了第七识与第八识的存在，当然就一定会落入六识之中啰！既然落入六识之中，就必然不能断我见；不断我见，就会跟常见外道一样，所以一定会主张：意识觉知心是常住不坏法。这是六识论者永远都不可能避免的结果，也是不能脱离的宿命：六识论者一定会落在我见中，一定会落在意识中。

那么这三大山头 and 印顺法师、昭慧法师一样哦！都属于

无因论的常见外道。因为他们有时说有如来藏，却又说如来藏就是细意识，是从意识中细分出来的细心，本质依旧是六识论者，本质仍然是主张意识常住的常见外道法；而他们有时说有如来藏时，目的只是想要使人误以为他们真的在弘扬佛教的了义正法。既然他们主张意识的粗心、细心、极细心是常住，事实上意识却只是一世住，不可能入胎、住胎来出生他们的五阴，那么他们的五阴显然是无因而生的，不需要有一个真实心就能够出生五阴，是只要有众缘就可以出生五阴的；那么一切有情只要有父母及四大等借缘就可以出生，那这样就是没有因而只有缘啰！换句话说，这就是无因唯缘论啦！纯粹靠着众缘、种种助缘来出生，而不必有一个根本因如来藏持种，所以这就是无因论的外道啰！这正是佛门中的常见外道。而这种落入常见外道见中的佛门外道，本质一定会成为断见，因为他们这样主张最后会成为每一个人都只有一世，没有前世与后世；因为全都是借父母四大等外缘就可以成就，没有一个常住心持种往来三世。所以当他们在本质上承认如来藏确实存在时，一定会落入意识中，这是不可避免的宿命，不论谁都无法推翻这一点！

## 第五节 诸外道之结论

**【演讲大纲】** 结论：台湾四大山头都是常见外道、自性见外道。印顺是无因论的缘起性空者，双堕断常二见中，是误导三大山头的邪见者。中台山是由于自身的不如理作意所致，非被印顺所误。

**讲记内容：** 那么，这些人当然都不可能穿越时空，因为落

入意识境界而不能超意识。只有实证超意识的人，才可以穿越时空而不落入意识境界中，这才是真正能超越时空的人。

那么这一个单元我们要作一个结论说：台湾佛教的四大山头都落入识阴，或者落入识阴的六种自性中！这是属于佛门中的常见外道，属于佛门中的自性见外道。那么印顺与昭慧则是无因论的缘起性空者，这跟 佛陀在阿舍中所说「有因有缘集世间，有因有缘世间集」不一样，也跟 佛陀所说「有因有缘灭世间，有因有缘世间灭」是不一样的。佛陀说的因与缘，是说这五阴世界的生与灭都是要因与缘具足的，独因或独缘，都不能集五阴世界，不能使五阴世界集；独因或独缘也不能灭五阴世界，也不能使五阴世界灭。必须有因也有缘，才能集世界、世界集，才能灭世界、世界灭；而他们都是无因唯缘论者，这跟 佛陀有因有缘的说法完全不同。所以他们都是无因论的缘起性空者，无因论的缘起性空一定会落入断见与常见之中，这是误导众生的人。

但这三个大山头会被印顺法师所误导，是因为他们自己对正法熏习所得的正知见还不够，而印顺是个误导者。可是另一个大山头一中台山一目前全球寺院建筑最高的这个大山头，并不是被别人误导，而是由于自己的不如理作意所致，所以中台山惟觉法师兼具了自性见与常见。这是从他自己一开始自以为悟时知见就错了，因为他同样是以六识论的法理来修学、来弘扬，就会落入意识中，就会错把六识自性当作佛性，不能超越意识境界，当然无法超越时空。

## **第九章 唯有持种者才能出生万法并执持业种**

**讲记内容：** 那么下一个单元呢，我们将来说明，能穿越时空的心是什么？祂就是第八识金刚心。这个金刚心的特性，我们会在这个单元中为大家作一个概略性的说明。这就是说，只有能够执持各类种子的心，才能够出生万法；也只有这样的心，才能够执持各类业种，来实现因果律而不漏失。能够执持业种而实现因果的心，当然必须能够来往过去、现在、未来等三世，否则就无法实现因果了！所以只有能够执持各类种子的心，才能够穿越时空而不受时间、空间的限制，这才是探究宇宙真相、探究法界实相的人，所应该亲证的心。

## 第一节 持种子者才是常住法

**【演讲大纲】** 持种子者才是常住法：阿赖耶识心体，又名如来藏。阿含说为入胎识、如来藏、阿赖耶识。

**讲记内容：** 那么先从第一个部分来说，说能够执持种子的「本住法」，才是能穿越时空的心，才是常住法。本住法的意思，是说这个法是本来就存在而常住的，不是曾经被出生的心。那「种子」是什么？种子又名功能差别，又名界；譬如十八界，就是十八种功能差别，所以种子就是功能差别的意思。

功能差别，我们把它大略分为这几种：无记业种、有记业种、无漏有为法种、有漏有为法种。当然这里有时间限制，不能很详细说明，只能够作很粗略的说明。无记业种，譬如学习如何在世间生活。譬如开个面包店，要学习如何做面包，学习成功了就有会做面包的种子——功能差别；这个做面包的业种无关善、恶性，是无记性的，不会导致未来世

受生果报的上升或下堕，所以它非关善恶业，它是无记业种。这个学面包的技术学起来以后，存在你心中，所以明天醒来还是同样会做；未来世因为上一世有学过，所以学做面包时就很快，因为有这个种子在，那这个就是无记业种。可是学会面包以后，不卖隔天的面包，当晚结束营业就把剩下的面包送去孤儿院、养老院，布施作善事，那这个作善事的本身，就是一个善业种，会使他未来世升欲界天享福，这就是有记业种啰！或者说，这个面包宁可把它踩坏弄坏而不送给人家，别人来要的时候还骂人，那他便成就了恶业，这个恶业种子会使他未来世有不好的果报，这也叫作有记业种。这是两种：一个是无记业种，一个是有记业种。

可是如果这个面包师傅，将来有一天学习佛菩提，证得了这个能够穿越时空的金刚心了，他有智慧可以现前观察：这个金刚心在自己身中，如何帮助自己成就种种的有为法；而这个时候他却完全没有任何的执著，只是做面包来利益众生，因此他所做的面包是为了利益众生而不为自己，卖面包时是以智慧来利乐有情，是方便接引有缘人进入佛门修学超越时空的境界；那么这个时候，他在做面包时的一切有为法，就是无漏的有为法啰！

可是他有时候想：「欸！我还是得要赚点钱，不然辛辛苦苦做什么？」这时候他又想：「欸！也许我赚的钱留一半起来，自己享受！享受！一半去利益众生。」那这时候，他做面包这个有为法呢，又同时成为有漏有为法了。但是，不管怎么样，这四种种子全部都由他自己的第八识如来藏执藏，存

在如来藏中，因此他所作的一切业永远功不唐捐；不论是造恶业或者造善业，全都功不唐捐！

那么这个就是无记业种、有记业种、无漏有为法种、有漏有为法种。这些种子，也就是这些功能差别，都由我们大家各自都有的第八识如来藏收藏的；这些种子是不会遗失的，所以如果这一世做面包做得非常成功，保有这些种子，当他下一辈子出生不久，孩童时代就很容易学会做面包了，因为这个种子还存在；而能够执持这样种子的心，才是能够穿越时空的心！这就是第八识金刚心，又名如来藏、阿赖耶识。

这八识心王中，也就是说我们每一个人都有八个识：眼识，耳识，鼻、舌、身、意识，以及意根末那识，和第八识如来藏——又名阿赖耶识。这八个识里面，前七识都没有办法受持种子，只有第八识阿赖耶识（又名如来藏）才能够执持种子；执持种子的心才是金刚心，才是能够穿越时空的心。

接着说，这阿赖耶识心体，又称为如来藏，在大乘法中说祂叫作阿赖耶识、真如心、异熟识、所知依、阿陀那识、无垢识；在禅宗里面，把这个能够穿越时空的心，说是真如、本地风光、本来面目，有时候称为莫邪剑、金刚王宝剑；在《阿含经》中说这个识叫作识——入胎识、如来藏、阿赖耶识、涅槃本际。那么这个第八识心是出生名色的心，不但在北传的《四阿含》中如是说，南传的《尼柯耶》里面亦如是说，在大乘经中当然更是如是说！既然能出生名色，就表示祂受持了一切功能差别，才可能在上一世入胎后意识断灭而不存在的无知无觉情况下，继续住在母胎中出生我们的五



阴十八界，也让我们五阴十八界有种种的功能差别可以现前运作，所以说祂是持种者；只有持种的心才能够永恒不灭而出生未来世的五阴身心，来实现一切的善恶业种果报。

那么，为什么说这个能持种的心是可以穿越时空的呢？因为祂会受持着种子，去到未来世感生业果。譬如《大宝积经》有一首偈很有名：「假使经百劫，所作业不亡，因缘会遇时，果报还自受。」百千劫是很长的时间，一劫就等于一个银河系的成住坏空的过程，这是要几百亿年，或者一、二千亿年的时间，才算是一劫；而我们人的生命目前大约不超过百岁，那么百千劫前当然是很长久而无法想象的久远以前的事；可是如果造了业，不论善业或者恶业，造了业以后，这个种子收藏在第八识如来藏中，经过百千劫的过程；在这个过程中，如果这个业还没有受报而消失，那么即使经过百千劫后，因缘际会而缘熟了，这个果报一善的果报或者恶的果报一终究还是会由自己来承受。那么由此圣教也证明说：这个能执持业种的金刚心如来藏，祂是可以穿越时空的，不受五阴生死限制的。

那么从另一方面来说，必须是不生不灭的无余涅槃中的本际，才是可能穿越时空的。那么很多人对于涅槃存有猜测与臆想，以前也有著作等身的大法师说：涅槃是不可知也不可证的。可是，实际上涅槃是可知也可证的，因为 佛陀证了，诸阿罗汉也证了，然后诸菩萨也证了，乃至到今天都还有人能证涅槃；因为证得如来藏的人就可以现前观察：涅槃是依如来藏而施設の。因为：涅槃就是离生死，不住于生死

的不生不灭境界；而阿罗汉断了我见我执，舍报离开生死，却只是剩下他的第八识如来藏单独存在，所以涅槃的本质仍然是第八识独存的境界。

但是涅槃不是断灭空：如果以六识论来修学佛法，以六识论来亲证菩提，那个菩提一定是错误的菩提，那样的菩提不能称为觉悟。因为觉悟是正面而不是负面的，如果是负面的，那就是错误的觉悟啰！错误的觉悟怎能叫作觉悟呢？所以真正的觉悟（二乘菩提的觉悟）并不是断灭空。如果以六识论来修证二乘菩提，来修学解脱道，那么依据圣教的阐释，佛陀的开示是，要入涅槃时得要灭尽五阴十八界，是六识心全部要灭尽的；那么如果他主张有情只有六个识，当他灭尽六识入涅槃的时候，将会成为断灭空。然而佛开示说阿罗汉证得涅槃是真实而不虚妄，是清凉，是寂灭，也是常住不变；既然说涅槃是常住，是不变异的，那就表示涅槃境界不是断灭空啰！那么灭掉识阴六识以后，意根也跟着灭了，却不是断灭空，那究竟是什么？那当然是出生阿罗汉五阴的那一个入胎识自己独住而永恒存在；而阿罗汉五蕴已经灭了、不存在了，不再有生与死了，这时候叫作无余涅槃。

那这样的无余涅槃既然不是断灭空，所以佛说涅槃之中有本际，这个本际是常住不灭的。只有不受五阴限制，在灭掉五阴以后，祂仍然永恒存在而常住不变，这样的心才可能穿越时空啦！这样的心不在意识的境界中，而且祂是出生意识的常住心，所以这个心就是能穿越时空的金刚心啦！那么，涅槃依第八识而施設，在般若经中也有说明；也就是

说，涅槃其实是个施設法，涅槃的本际就是第八识如来藏独存的境界。所以假使有人说：「涅槃是如何胜妙，但是涅槃毕竟只是一个名称，来指称第八识独存的境界，所以般若经里面才会说『设复有法过于涅槃，我亦说如幻如梦。』<sup>1</sup> 也就是说，涅槃是最真实的，但是如果还有什么法是超过涅槃，那也是如幻如梦；而涅槃是依第八识如来藏而施設，所以只有这如来藏心才能够穿越时空，因为祂超意识！」那么我就说那个人一定是大善知识。这意思就是说，只有能受持种子的常住法，只有能够常住不变的无余涅槃中的本际，才能够穿越时空，才能够不受生死的限制。这个执持种子的心——无余涅槃中的本际，祂就是第八识如来藏，又名阿赖耶识。

## 第二节 意识意根不能持种

**【演讲大纲】** 意识不能持种、意根也不能持种。

**讲记内容：** 那或许有人会质疑说：「你说第八识如来藏受持种子，难道意识不能受持种子吗？意根也不能受持种子吗？」确实！这第六意识及第七识意根等两个心，都不能受持种子。因为意识是生灭法，晚上睡着就中断啦！就断灭了！那，如果意识可以受持种子的话，晚上睡着时意识中断了，种子就散失不存了；那么，行善就没有善果，造恶也没有恶报，显然违反法界中可以证实存在的因果律。而且，修学佛法或者修学世间法，也将会永远学不成功；因为今天才刚学

---

<sup>1</sup> 《小品般若波罗蜜经》卷 1〈2 释提桓因品〉(CBETA, T08, no. 227, p. 540, c16-18)

过，晚上睡前还记得所学的内容，到了晚上睡觉以后意识断灭了就不可能执持所熏习的诸法内容，那么明天起床时种子已经不在了。晚上眠熟以后意识就不存在了，不存在的法怎么能执持种子呢？一定是睡着以后还在，然后明天早上它也在，才能把我们的种子收藏着；所以夜夜都会断灭的意识，不能执持种子。

那么意根也是可断灭法，譬如阿罗汉入无余涅槃是要灭掉意根的；那意根灭了，表示也是可灭法；既然是可灭法，当然不可能是受持种子的心嘛！那，从另一方面来说，意根是会作主的，会取舍的。那么如果意根依据意识的判断说：「这个种子不好，会使我未来世受恶报，我应该丢掉它！」这时候意根当然会作决定，就把恶业的种子丢掉啰！好！当意根会有把恶业种子丢掉的现象——只要有一个人曾经出现过这样的现象，显然所有众生也都会如此。那如果众生都能够把恶业种子丢掉，我们今天就不应该看见有畜生，不应该看见有昆虫等等低等而没有福报的动物，也不应该还有鬼道众生、地狱道众生。可是明明这些众生还存在，这表示众生是没有办法自行决定说「我要把什么种子留着、什么种子灭掉」的。只要造了业，那个业种就会存在；而意根无法把恶业种子丢掉，显然不是由意根与意识来受持种子。那，既然不是意根、意识受持种子，而善恶业的种子可以去到百千劫以后，仍然会现行来受报，这表示必定有一个金刚心，因为祂常住不坏性如金刚，所以祂才能持种。能持种的心，才是可以穿越时空流注善恶业种而受果报，因此说能持种心才是能

够穿越时空的心！

那么，这里想要跟大家讲一件有趣的事，至少我个人觉得有趣。我听说，有人告诉我说：「老师！有喇嘛在网站上骂你是阿赖耶外道！」我说：「哦！原来证得阿赖耶识的人是外道哦！」那我就觉得很可笑，这表示那个喇嘛完全不懂佛法啦！因为菩萨之所以成为摩诃萨，是因为他有实相般若，也就是具有法界真相的智慧。然而这个法界真相的智慧，其实是因为证得第八识如来藏而出生的；这个第八识如来藏，祂就叫作阿赖耶识。那么继续进修，修到七地满心，进入第八地了，就舍掉阿赖耶识这个名称，那时候就只称为异熟识，其实还是阿赖耶识这个第八识心；再进修到达成佛的时候，又舍掉异熟识这个名称，改名叫作无垢识，还是阿赖耶识这个心，只改其名不改其体。由此可见，佛陀就是在因地时证得第八阿赖耶识这个心，才能成为圣位菩萨，然后继续修行才能成佛的；最后成佛的时候，还是依第八识阿赖耶识这个心，改名叫作无垢识才能成佛。

如果证得阿赖耶识的人叫作阿赖耶外道，那么显然 释迦牟尼佛也被他骂成外道了！这还真是一个笑话啦！这叫作冷笑话，因为这个笑话并不好笑，令人啼笑皆非。所以我听了心中觉得可笑，却还是没有办法笑出声音来，因此我说它叫作冷笑话。那么，这意思就是说，阿赖耶识有很多的名称，修行到了佛地，改名叫作无垢识，正是佛地真如。是由这个无垢识来显示出佛地的真如佛性，显示出佛地的清净法界；所以这个心是亘古亘今、穿越三世一切时空的，是永远不会

被时间、空间所限制的，这个才是能穿越时空的心，因此这叫作金刚心。话说回来，那个斥骂说：「证得阿赖耶识的萧平实是阿赖耶识外道。」很显然的，那个喇嘛是完全不懂佛菩提的外道，而且是无根毁谤 佛陀的大外道；因为 佛陀是亲证阿赖耶识而渐修成佛的，也在三乘菩提诸经中如是唱说：证得第八阿赖耶识的人才是开悟的菩萨。

### 第三节 有藏传佛教密宗上师坚持说阿赖耶识是生灭法，离念灵知是常住法

【演讲大纲】 有密宗上师坚持说阿赖耶识是生灭法，离念灵知是常住法。

辨正：但阿赖耶识名为如来藏，在四阿含中，佛说是出生名色者，故意识及五色根都由如来藏出生，名为入胎识、住胎识，故是常住法，彼师谬说。显、密大师又将生灭法的意识主张为常住真如，将意识自性主张为常住的佛性，其心具足二种颠倒；大众今日闻法，应都已远离其颠倒邪见。但根钝者仍待日后努力观行方证初果，根利者此时应已证初果（但必须一再深入的自我检查确定）。

讲记内容： 那么这个第八识心既然如此胜妙，当然有一些藏传佛教密宗喇嘛们，他们心想：「我如果宣称我也有证得这个心，那我就是贤圣了，应该会有很多人想要跟随我学法！」果然他们也说他们有证得阿赖耶识——如来藏。可是听到藏传佛教中的喇嘛们讲出这个名称时，你可要先小心简择一下，因为喇嘛们说的如来藏，通常不是 佛陀说的如来藏

哦！他们说的阿赖耶识也不一定是 佛陀说的阿赖耶识哦！因为他们的阿赖耶识或者如来藏，是经由观想（从顶轮到达海底轮）出一个中脉，在这个微细的中脉里面（观想犹如中空的麦管一般），观想出中脉里面有一颗小小的光亮的名点（男生要观想自己中脉里面的明点是白色的，很明亮；女生要观想这个明点是红色的，很明亮），那他们说观想出来的这个明点就叫作阿赖耶识，有时也叫作如来藏。

但问题来了，这个明点能出生五阴十八界吗？显然不行。因为先要有五阴十八界，然后出生了觉知心意识，再由觉知心意识来观想出中脉明点；所以明点是意识观想出来的，意识却是五阴十八界所摄的，五阴十八界却是由如来藏所出生的；因此明点是最后出现的想象法，所以这个明点不可能出生五阴十八界，那当然不可能叫作如来藏，不能称为阿赖耶识，因为佛说的阿赖耶识是可以出生五阴十八界的。所以藏传佛教密宗喇嘛们所说的阿赖耶识或者如来藏，都是在欺骗修学佛法的人。

接着来说，有许多显教、密教的大师，他们把生灭法的意识心，主张说那就是常住的真如；又将意识的自性，也就是意识能知能觉的自性，主张说是常住的佛性；这两种人都叫作无常计常。为什么我要提出来说呢？因为诸位来到这里就是想要了解能够超越时空的心究竟是什么？那么我当然先要为诸位把错误的东西铺陈出来，让诸位都先了解什么是错误的，然后你想要找出这一个能够穿越时空的心，就不会走错路头了，所以这个要特别先提出来讲。

凡是把意识觉知心离念灵知认作真如，或者把意识的自性认作是常住的佛性，这个叫作「无常计常」；这是「四倒」中的一种，这是颠倒见。而这一些人又否定能够出生意识的第八识如来藏，佛却说如来藏阿赖耶识是常住法、本住法，是不可坏灭的金刚心；那么他们把常住法否定了，又落入「常计无常」之中，又成就颠倒见中的另外一倒。「常计无常、无常计常」，都是颠倒见。那么无常的法，不可能是真实我，不是真实我而指称他是常住的真我，这叫作「非我计我」，这又是另一个颠倒见，一样不离四倒。

这个意识或意识自性是无常的法，当然是不清净的心，因为一定在六尘中，不可能住于六尘外；既然在六尘中有时候清静，有时候就会不清净，但他们却把它当作是清静心。可是意识觉知心却是上座的时候清静，下了座打妄想，又不清静了！这就是「不净计净」啦！这也是颠倒，又是四倒之一。那，既然是不净，又不是真我，是无常法，以这个无常法作为真实的自己，那当然不是究竟的安乐；既不是究竟的安乐，将来死的时候根本作不了主，才知道自己悟错了，心里就会懊恼：「我这一世竟然这么糊涂，落在这里面。」那他就不可能是证得安乐的人，他就是「非乐计乐」。把苦法计以为乐，又是一倒，那么这样就具足了四倒。

所以，只要落入意识心中就不免四倒。既不离四倒，想要证声闻果是不可能的，想要断我见一定是不可能的；那么想要能够证得穿越时空的金刚心，当然就更不可能啦！所以，不论是谁，想要证得能够穿越时空的金刚心，必须要先



把意识的境界弄清楚；必须要先超越意识的境界，你才有办法去证得金刚心；证得金刚心以后，才能够现前观察：自己的如来藏确实可以穿越时空来往无碍！

那么听到这里，大家已经了解识阴六识都是生灭无常，因为刚才举出了南传《尼柯耶》圣教，也很详细地说明眼根触色尘生了眼识，耳根触声尘生了耳识，乃至鼻、舌、身、意识，说意根触了法尘出生了意识。那么由这样来看，显然眼识乃至意识这六个识，都是要由根与尘相触才能出生的，都是有生法；有生之法则必有灭，有生有灭那当然就是落在无常法中。可是，如果不了解的时候，把这一些无常的法当作是常，那么他就会产生一个见解而说「眼识常乃至意识常」，这就是识阴范围中的我见。

努力在学佛的人，不会把色阴当作是真实我，所以色阴我见大约不会存在。那么受、想、行的我见，大约也不会存在，因为都能了解是虚妄的，可是识阴的我见就很难断除。那么诸位听到这里，应该就可以了解：原来自己这个觉知心意识，是由意根触法尘才能生起的。如果离开了意根，离开了法尘，就不可能存在。这是现前可以证验的，譬如说，这个觉知心打坐到离开妄想杂念的时候，有没有办法离开法尘？你自己可以观察呀！如果还没有进入二禅等至位中，那也是离不开五尘的，这都是可以现前观察的。如果这个意识觉知心或者说离念灵知，是可以离开五尘、离开法尘的，那才能穿越时空。然而没有一个人可以把自己的意识离念灵知离开六尘而仍然存在，所以从这里就可以证明：一定要有法

尘或者六尘存在，我们的意识才能够出生。诸位了解到这一点的时候，应该可以自己很明确地认知：自己的意识不是常住法，不是金刚心，是会坏灭的。那么识阴我见就不存在了，这就是断我见。

但我这样说，并不代表每一位在这里听闻的人都能断我见，因为这是比较利根的人才可能断。而利根的人听到这里，应该不可能在心中仍有我见，因为五阴都被你推翻了，那么疑见、戒禁取见就会跟着断除喔！可是我这里要说的是：这个部分，诸位仍然要在回家以后详细地加以思惟、整理、检查，然后才能够确定自己是不是真的断了我见。因为断我见是指证得声闻初果，在还没有实证以前，如果说自己已经证了，这个是会有后果的，而且这后果很严重喔！所以在这里还是要叮咛大家，一定要先自我检查一下才下判断。那么至于说，断我见、断三缚结，这证初果的内涵，我们稍后会再加以解说。

#### **第四节 阿含教证与大乘理证、教证，证实如来藏是持种者，是常住法**

**【演讲大纲】** 阿含教证与大乘理证、教证，都已证实如来藏是持种者；所以如来藏才是常住法。意识是所生法，是有间等法，故不能持种，当然不是常住法。现观此识的生灭性已，亦能现观色、受、想、行四阴的无常性，即是断我见、断三结的初果人。

**讲记内容：** 接着我要说明：从《阿含》圣教的证明，以及初

果实证上的现观，再从大乘这个圣教上的证明，以及大乘实际亲证的理证上面来说，都可以证实第八识如来藏真正是执持种子的金刚心。所以说只有如来藏才是常住法，才能将这个种子执持往未来的无量世，让诸位可以成佛；而这个如来藏心，佛陀说就是阿赖耶识心；只有不曾实证的藏传佛教外道喇嘛，才会把阿赖耶识心体如来藏骂成外道法。唯有常住的第八识如来藏具有持种的功德，也才能够使诸位在这一世实证之后，不会在未来世遗失了这一些种子；那么你未来世重新再受学正法以后，就能很快的又开悟，然后很快就延续上一世的道业，继续住在能穿越时空的如来藏境界中迈向佛地。

所以只有第八识如来藏持种心才是常住法，才能够不受五蕴的限制而穿越时空啦！意识既然是所生法，是有间等的法，当然不可能持种，当然不可能是常住法，那一定是不可能穿越时空的。如果能够现观意识的生灭性，那你接着就能够现观色、受、想、行、识五阴的无常性，必然就是个断我见的人。断我见以后，就能断疑见、戒禁取见，成为断三结的初果人。所以，对意识的虚妄的了解，是非常重要的；即使你不想修学菩萨法，还不想修证大乘菩提，只想修学声闻解脱道，只想要证得声闻初果乃至证阿罗汉果，这个部分也都是同样的重要。不但是菩萨如此，修学声闻法的人亦复如此。

## 第五节 「如来常住」是外道法吗？

**【演讲大纲】** 「如来常住」是外道法吗？（果真如是，则阿罗汉与涅槃应同属外道法。）佛法中名相与外道共用者，不一定即

是外道法——应依所证法之本质定义之。

**讲记内容：** 那么接着要解释一个观念：「如来常住」是外道法吗？一直都有人主张说：「大乘佛教说如来常住，那是外道法。」因为有佛门法师不承认如来跟阿罗汉不一样，他们认为：如来本是外道所说，所以如来常住的说法是外道法，是佛教跟外道混同梵化以后，而从外道法中引入的，所以如来常住是外道法。他们如此主张，但是这个主张正确吗？我们必须作一个说明。

譬如说，在佛教出现于人间之前，阿罗汉这个名称与果位也是外道们所主张的；当时几乎所有外道，他们都自称证得涅槃，都自称是阿罗汉。最有名的譬如迦叶三兄弟，佛陀度了五比丘以后，接着就是度迦叶三兄弟。那么 佛陀度迦叶三兄弟以前，他们都自称是阿罗汉，自称已得涅槃；由此证明，这个阿罗汉的果位与名衔，显然本是外道所说的。可是佛陀度了他们三兄弟以后，他们才知道被度以后才真的成为阿罗汉，见到 佛陀之前自称的阿罗汉都只是假名而没有实质。所以，阿罗汉这个果位与名称，显然本来也是外道所说的；但不因为是外道所说，就可以指称佛教中所说的阿罗汉是外道法。因为外道虽然也说已证阿罗汉果，而法界中确实是有阿罗汉这个法可以实证，只是外道们误会了阿罗汉的证境而已。

同样的道理，「如来常住」本来也是外道所说的法义，在 释迦如来降生来到人间之前，很多外道们也都这么说；可是呢，他们也把常住的如来误会了；一直到如来出现在人间，告诉大众「什么叫作如来？为什么如来常住？」所以 释迦牟尼

尼佛示现为真实如来，帮助大众能够跟着亲证，这时人间才有真正的佛教；这时佛教所说的「如来常住」的内涵才是正确的，显示如来确实是常住而不磨灭的。因此，「如来常住」这个名词与境界，固然外道曾经说过，但不代表真正的「如来常住」就是外道法，只有外道误会的「如来常住法」才是外道法；否则的话，依照同样的逻辑，佛教中的阿罗汉法也将会成为外道法啰！

那么，这意思就是说「假必依实」。在哲学上有一个共识，是每一派都共同承认的大原则，就是「假必依实」。也就是说，有生有灭的虚假的法，它们的生与灭必定要依止于一个真实法才能出生，才能存在，才能坏灭，这就是哲学上一个很重要的主张：「假必依实」。「假必依实」的道理是正确的，哲学界这个主张是正确的，问题是哲学家不能实证这个道理；而事实上是由 佛陀实证了这个道理，来为大家解说；但不能因为这个道理是哲学家所主张的，然后就说佛法中所说「假必依实」的道理是虚妄的、是外道法，不能如此说。所以这个「假必依实」的道理，在没有实证的部分，它是共外道的。外道只是在实证上面弄错，把这个「假必依实」里面的真实法误会了，推断错误了，然后把它推给上帝、造物主、大梵天，或者推给冥性、四大极微。但其实原来建立的「假必依实」那个理论是不错的，只是他们实证、实验或推理的结果弄错了，所以没有办法穿越时空而继续停留在意识的境界中。（待续）



(连载二十八)

## 二、六识之识性非本住法性

假如一切法性空唯名而有各别作用，是中道观行之究竟深处，则所说之各别作用应该是真实自性，应该是圣智之智境，应该没有过失。然而应成派中观凡所举示皆不离十八界之见闻觉知性，见闻觉知性若是圣智之智境，则一切凡夫应皆入圣位，有凡圣之差别法故，《解深密经》中世尊已宣说诸行与胜义谛行相都无异者为非如理行，不如正理故。兹将应成派中观错以见闻觉知性为真实自性之论点披露如下，供大众检验：

外曰：呜呼噫嘻！既不许「少法是有自性」，忽许「无所造作，不待他成之本性」，汝诚可谓自相矛盾者。

答曰：是汝未了《中论》意趣。此中意趣，谓若愚夫所取眼等缘起性，即眼等之本性实际。（则）由颠倒心亦

能现证彼本性故，则修梵行徒劳无益。由此眼等缘起性，非本性故，为证彼性而修梵行。所破自性，是破眼等即是实际。所许自性，是许眼等之法性为本性。故破诸法性有自性，与许诸法之法性本性，全不相违。如是法性，亦是依世俗谛唯名言有，说为无所造作、不待他成。说愚夫通常心不能见之法性，名为本性，甚为应理。唯许此世俗有，非是胜义有事，亦非真实之无事。以彼即是自性寂灭故。非但龙猛菩萨自许有此法性本性，亦能令敌者许有此义。故辩论究竟，即立此本性为自他共许也。(注<sup>1</sup>)

如上应成派中观所主张者乃以非真实法而强言真实，虽皆引用般若经中诸多名相而似有其义，只要稍加说明论述，其自相矛盾之处，即随其所说处披露无遗。而今人印顺法师以蕴处界一切法灭尽后之「灭相不灭」而虚妄建立涅槃，实同于应成派中观之立论一般。彼等捡拾「一切法以无性为自性」之无自性性字句以后，于其意识心中复增妄想执著建立一切法皆因缘而起无自在之体性，误以为如斯蕴处界诸法「皆是缘起，无自在性」之体性，即是符合般若经中及方广唯识经中世尊所说之一切法无自性性。

然而般若经中又说一切法本来自性清净，彼等既然否定了般若经所说具有无自性性及本来自性清净之法体——如来藏阿赖耶识（异熟识）心体，便只能以意识心离于语言文字时仍能

---

注<sup>1</sup> 宗喀巴著，法尊法师译，《入中论善显密意疏》卷 13，成都西部印务公司代印，页 3。

执取六尘境界之见闻觉知性，而妄计成一切法之本性；称言只要破除眼等缘起性之无自体性，即已破除颠倒心，主张不须实有如来藏，眼等六识自身之见闻觉知性就是非他法所造作、不待他成之本性。月称、宗喀巴等先前已主张缘起无自体性之无自性空是究竟空性，此无自性空若是究竟，则应是涅槃之实际；若有不待他成、非他法所造作之自性，应归属于涅槃之实际（注<sup>2</sup>）所具有之自性；而无自体性之空是由缘起性而衍生，若无自体性空是涅槃实际，则缘起性更应该是涅槃之实际，眼等之缘起性又为何不是其见闻觉知性之本性实际？故宗喀巴本不知缘起性为何，不知无自性空为何，更不知眼等之本性实际为何；宗喀巴只知道其所认取之见闻觉知性，一切凡夫皆能证之，为了要圆谎以及笼罩他人，以文字戏论而主张：破诸法性之无自体性而不破法性本性，全不相违。实际上其自宗之说前后皆不能应理，更违背诸佛如来之圣言教，所说皆不应采信。

经中世尊所说诸法之法性本性，指的是如来藏心体之本来清净自性，亦即真如法性，此真如法性非缘起性，乃本来常住不变易之法；而眼耳鼻舌身意等六识法性，就是见闻觉知性；此见闻觉知性就是眼识乃至意识之识性，识性并非常住不变易之真如法性，识阴所摄。眼识乃至意识，指的就是了别眼所识色、耳所识声、鼻所识香、舌所识味、身所识触、意所识法等六识，此眼等识皆是缘六尘境而生，以第八识如来藏所执藏的六识种子为因，借意根之作意及五色根为缘，才能使识阴六识

---

注<sup>2</sup> 涅槃之实际指第八识如来藏，具有圆满出生名色、有为法、出世间法等真实自性。缘起性空无此等圆成实性，依于所生之眼等诸法而有。



种子流注于五色根而出生此六识，故识阴六识及其自性都是根尘触三法所造作之法。六识之识性若是常住不变易之法，则不应随于六尘之动摇而变异起灭，不应随于意根作意之有无而起灭，亦不应依完好之五色根为缘而生，则六识应可离于六尘尚有完整之分别性可得；然非如是，故六识是以如来藏种子为因，借六根、六尘为缘方能出生；六识如是，六识自性更当如是。

若此六识及其自性如同应成派中观所说是常住法、不灭法，则不应有无想定、无想定、灭尽定等无心位之有情可得，亦不应有眠熟位全无六识之有情可得；而现量与至教量皆证实六识无有如是之真如法性，六识及其自性皆确定是有生有灭之无常法性，故纵然破除对眼等六识之缘起无自体性，乃至破除对眼等见闻觉知性的执著，彼了知性仍然是无常法，并非大乘经论中所说诸法本来涅槃之法性本性，故非本住法。但应成派中观落入六识及其自性等无常法中，却自以为已证本住法、不生灭法，都是凡夫妄想所说的邪见。

《楞严经》中世尊说五阴、六入、十二处、十八界皆「本如来藏妙真如性」，所说乃是指现观如来藏心体所幻化而有之阴界入法，因缘和合故虚妄有生，因缘散坏故虚妄有灭；而阴界入法，是于幻生幻灭中所呈现之虚妄不实法，即是色受想行识五阴的功能性，即是见闻觉知性等无真实自性之法性；五阴及见闻觉知性虽虚妄不实，无有真实自性，却是由如来藏之妙真如性借因缘幻化而有，本属于如来藏心体无量自性中的一部分，故五阴及见闻觉知性并非三界中自然而有的法性，故说「非

自然生」；也非外于如来藏而能由因缘和合即能存在，必须由如来藏借种种助缘才能出生及存在，故说「非因缘生」，由此缘故而说「本如来藏妙真如性」。而阴界入等确实是由如来藏心体所变现者，世尊于《楞严经》中这么说：

诸善男子！我常说言：色心诸缘，及心所使诸所缘法，唯心所现；汝身汝心，皆是妙明真精妙心中所现物，云何汝等遗失本妙圆妙明心宝明妙性？（注<sup>3</sup>）

世尊明确的开示一切有情之五阴色心，皆是如来藏心中所现之物，所有一切七识心所缘、与之相应而使七识心起作用之法，皆是具有妙真如性之如来藏心所变现者；未亲证如来藏心者，一切现观皆不离六识心之识性范围，尚不能观得第七识末那识之识性，更何况能以圣智而得真精宝明之如来藏妙真如性？眼等识既然无有自体，又如何能拥有变生名色及一切法之自性？花若无花体，如何有美丽可得？灯若无体，又如何有破暗之性可得？智慧若无体，又如何能破除烦恼？故说般若实相智慧实由亲证法界本源（阿含中说为诸法本母）之如来藏心体，由观察此心体而了知法界的实相，才能有般若实相智慧可得；应成派中观所堕的法义全都不外于蕴处界等虚妄法，所说都是世俗法中的想象智慧，依世俗法蕴处界的不实观察而有，当知不是佛法中的真实自性。因此，应成派中观主张一切法性空唯名，无有纤毫自体、无有少法有真实自性，却又于五蕴中妄想

---

注<sup>3</sup> 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷2，大正藏第19册，第110页下。

有一非造作、不待他成、自有作用之法性本性，将识阴六识远离语言名相时犹能了知六尘的功能性，建立为本住法，指为诸法根源而说是应成派中观之甚深意趣；非但与其本所立论自相违背，实质上亦完全违背诸佛如来圣教量之意趣。必须有真实不坏之如来藏心体常住而持种，有此心体摄持阴界入及诸法种子，方得依于此心体而有真精妙明之妙真如性，能与阴界入等虚妄法性和合似一而运行；倘若否定此如来藏心体，虚妄不实之阴界入法尚不能出生、尚不可得，遑论能证真精妙明圆明之妙真如性？

一切法无自体性，所说者皆是指如来藏心所生阴界入法之虚妄性，而见闻觉知心非如来藏心，不可妄将能离名言之识阴六识功能来取代如来藏心；此乃世尊于经中所明白宣示者，再举示《楞严经》世尊之开示以为证明：

如来常说：诸法所生，唯心所现；一切因果、世界、微尘，因心成体。阿难！若诸世界一切所有，其中乃至草叶缕结，诘其根元，咸有体性；纵令虚空亦有名貌，何况清净妙净明心、性一切心而自无体？若汝执客分别觉观所了知性必为心者，此心即应离诸一切色香味触诸尘事业，别有全性。如汝今者承听我法，此则因声而有分别；纵灭一切见闻觉知，内守幽闲，犹为法尘分别影事。我非敕汝执为非心，但汝于心微细揣摩：若离前尘有分别性，即真汝心。若分别性离尘无体，斯则前尘分别影事；尘非常住，若变灭时，此心则同龟毛兔角，则汝法

身同于断灭，其谁修证无生法忍？（注<sup>4</sup>）

世尊说一切法、一切因果与世界微尘等，皆因如来藏心而成就法体，而此如来藏心必有自体；分别觉观之了知性非如来藏心体之心性，分别觉观即是六识心之见闻觉知性，此见闻觉知性恒与一切色声香味触法六尘相应，恒缘于六尘法起灭而行了知之作用。识阴六识等见闻觉知心有一个永远不变的特性，即是不能离于六尘而独处；若离六尘境界，六识即不能现行，更不能继续存在，又如何有六识之识性可得？这是六识等「分别、觉观所了知性」永远不会改变的识性。世尊又特别指出，能生现一切法之真实心体的运作，从来都远离一切色等诸尘事，亦远离缘于诸尘所生之分别作用，而另外有其完整具足之自心体性，异于见闻觉知心对六尘了别的自性。见闻觉知心若离六尘诸事业，则无有他分之体性可得，亦不能继续存在。眼识缘于色尘，则有青黄赤白显色之分别；意识与眼识同境时，则有长短方圆等形色之分别，乃至能有去来进止屈伸俯仰、神韵气质等表色与无表色之分别；若远离色尘境，眼识及意识即无如是种种分别可得，亦无别有他分之体性，耳识、鼻识、舌识、身识亦同样道理。

纵然能够通过禅定定力之修证而灭却六识心缘于五尘之见闻觉知，例如二禅以上的等至位中，仍然还有定境法尘作为意识所缘而行其分别性；亦如无想定、灭尽定、无想天中，识

---

注<sup>4</sup> 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷1，大正藏第19册，第109页上。

阴尽灭以后，亦仍有意根末那识对法尘的了别性存在。意识面对定境法尘而起的分别性，若离于定境法尘即无别有体性可得；在定外，若离六尘亦不能生起分别性，故说识阴六识的「分别、觉观所了知性」，若离面前对应的六尘时，即无了知性可得；若离定境法尘，亦无二禅以上等至位中的定中意识可得。因此纵然具有远离五尘见闻觉知而不分别五尘之定力，进入二禅以上的等至位中安住，不触五尘境界时虽然似无境界相可得，其实仍然别有幽闲法尘之分别性存在，住于幽闲法尘中；仍是依幽闲法尘才能存在着，不是能离所对的法尘而独自存在的本住心、自在心，故六识之识性仍然不是真心本性，因为该分别性是不能远离幽闲法尘而单独有体性可得的。

世尊为何特别强调离诸色声香味触等事业而别有全性之心才是真心？因为能见闻觉知之六识心，皆是随于六尘之动摇而起灭；五尘及其中所显之法尘皆非常住法，是故经由变异隔离即可灭除六识。例如耳根毁坏而不能摄取声尘，则耳识随之不复现起；或者长年处于黑暗洞穴之动物，生来不见色尘光影，眼根不需再摄取色尘，其眼根即慢慢退化，眼识亦不复现起；或者色界天人不需倚赖抔食来长养色身，仅以禅悦为食，无有香尘与味尘，则鼻识与舌识亦不复现起。如是，诸尘一经变灭，见闻觉知心则同于兔角龟毛一般成为无法，不能生起及存在。倘若见闻觉知心即是真心、即是法身，当行者进入无想定、灭尽定，或往生到无想天中时，则其法身即告断灭，成为有生可灭之断灭无法，则无法身，亦无法可安住，即无本来无生之法可得，如何还能有无生法忍可证？则一切修

证皆成戏论。

根据以上世尊经文中的圣教，六识的见闻知觉性都是依六尘为缘才能生起及存在的，是故见闻知觉性乃是六识心之识性，是缘生缘灭之法性，非本住法性；本住法性必须是常住不灭之真心，真心则是离一切色声香味触诸尘事业而能单独存在，并且别有自身迥异六识心性之体性，悟后现观一切法界时，则证实唯有如来藏心体方能如是。真心如来藏非经由所缘之境界与作意及分别性而生起现行，因为六识所面对的所有六尘境界都是从如来藏中出生的，但如来藏不是依靠六尘境界才出生的。而如来藏本来无生故无有灭，故如来藏所生之诸尘若变异而灭失时，如来藏心体仍然能安住于其本有之无生法性、清净法性中，故说此为常住不灭之清净法身；一切亲证如来藏心体之菩萨，都可依此心体之本来无生无灭及清净自性而安住之、转依之、进修之，如是方可称为修证无生法忍。

然应成派中观立论：一切法无自体性空、无纤毫体性可得，又翻转过来说性空唯名而有各别作用即是彼等立论之究竟深处。全然违背世尊如上经文中的圣教，亦全然违背实证无生法性菩萨的实证现观。从以上所摘录《楞严经》中世尊之开示可以得知，倘若一切法无自体性空是彼等所认取之法身，则此法身将随一切法之散坏而成为无法；有各别作用之眼等见闻觉知性，亦将随于诸尘之变灭而成为无法，因此其立论之所谓究竟处，皆已堕于世尊所说之龟毛兔角无法之中，全属想象所得之虚妄法，属于虚相，并非实相。彼等若将一切法无自性空归摄于意识心之体性，一则世尊已说意识心之分别性离于诸尘事

业即无有他分之性可得，则彼等之妄计，实已公然违背佛意。二则世尊亦已预破：意识心于诸尘变灭时，即同于兔角龟毛，以此意识作为法身时，则法身同于断灭；故应成派中观妄计意识心为本住法之主张，早已由世尊之圣言量所预破；彼说皆不应理，全无是处。由以上所举证据，可知宗喀巴诬攀龙树菩萨所许之法性本性同于彼等所立之眼等见闻觉知性，实乃指鹿为马、混淆是非之举；后于《中论正义》之释义中，将显示龙树菩萨之中观正见，显示其与宗喀巴等应成派中观互异之处，此处不先赘言。（待续）

# 邪箭嚙語

破斥藏密外道多識喇嘛  
《破魔金剛箭雨論》之邪說

— 陸正元老師 —

(连载二十六)

## 第七目 不懂佛法「般若空义」之多识喇嘛所举证经论 只能证明自己的错谬

多识喇嘛说：

释迦牟尼在第一法轮中说生空，在第二法轮中说一切法空，在第三法轮中说分别三性说空。总之，他的每个法轮都说到一个“空”字，只是说空的具体范围不同和说空的对象不同而已。所以说，若离开“空”字谈佛法，可以说是十足的外行。<sup>1</sup>

由这段话就知道喇嘛教祖师及多识喇嘛等人的佛法水准了，喇嘛们不懂真空妙义而偏要说空，堕于空无之中而极力执著之，正是 佛陀所说恶取空之增上慢<sup>2</sup>者，成为无药可救治

<sup>1</sup> 多识仁波切著，《破魔金剛箭雨論》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页062~063。

<sup>2</sup> 《大乘入楞伽经》卷4〈无常品〉释尊说：「宁起我见如须弥山，不起空见怀增上慢；若起此见名为坏者，堕自共见乐欲之中，不了诸法唯心所现。」《大正藏》册16，《大乘入楞伽经》卷4〈无常品〉，页608，下26-29。



者，亦皆是背离世尊「依义不依语」之教示者。就像出生就眼盲的人，从未看过月亮，别人再怎么说明，都无法感受到月亮的存在，就信誓旦旦的说：「月亮只是你们大家的想象，事实上并没有月亮的存在，都是空无所有的！」所有见过月亮的人对此愚痴又执著之人，都只能悲怜罢了，实难转易其心。多识喇嘛对于空义不解而执言取义的部分，我们前面已经多所破斥，知道多识喇嘛等藏传佛教喇嘛们乃是无知而不懂佛法，由这些证据可以确定一个结论：**「满口『空』字的藏传佛教喇嘛教，可说是十足的外道」**，因为藏传佛教诸上师、活佛、仁波切常常说「空」，却是处处落在男女淫欲双身法的欲界「有」中，正是不知空义的凡夫。既然大声主张一切皆空，当然会言行如一而远离欲界有，绝对不会再爱乐双身法的淫乐触觉了；所以凡是真懂空义的人，绝对会大力否定藏传佛教的双身法贪著男女根淫触的爱着；多识喇嘛既然自称懂得空义，一定会大力否定双身法，但他却是极力支持藏传佛教双身法的，从来不曾说过一句否定双身法的话。这样的人正是世尊所说：对空自以为知而怀着增上慢，不信正法中的真正空理，转而落入识阴或意识境界中，于是无能断除我见，于是与意识相应的五欲及淫乐相应，成为「堕自共见乐欲之中」的凡夫外道。因此每天想着与女信徒合修双身法的淫触快乐，当然不能理解平实导师所说世出世间一切万法皆唯是自心如来藏所显现的真相，由于自己无法亲证而大力否定之，堕入世尊所预责的「不了诸法唯心所现」的凡夫知见中。又因贪著双身法的淫乐触觉而将这种外道法用来取代三乘菩提正法，具足了外

道的特质。

多识喇嘛接着又举示一些经文为其佐证，想要证明他依六识论所说空无之「空」的正当性，但是却适得其反，反而证明藏传佛教教义的外道本质，因为喇嘛们都是我见分明存在，而且多识喇嘛也公开主张不应该断我见，显然连二乘解脱道之初果断我见的功德都没有，而下地智不知上地境，更何况已证解脱果的阿罗汉所不知的佛道真义？就像只有小学三年级的算术程度必然无法懂得大学的微积分，更何况多识喇嘛是连小学算术都不知者，岂能臆测？而藏传佛教喇嘛们是具足外道见之凡夫，怎会懂得连定性声闻阿罗汉都无法了知的大乘般若法中双具有为无为、胜义世俗之理？所以多识喇嘛这些讲法，只会贻笑方家而已！我们再往下看多识喇嘛荒谬之言，多识喇嘛云：

看看佛经中是如何说的：

- 1、《般若心经》：“行甚深般若波罗密多行时，应观五蕴性空。舍利子，色不异空，空不异色，色即是空，空即是色，受想行识亦复（注：应为「复」字）如是。舍利子，是诸法空相。”（唐·全本心经）
- 2、《华严经·入法界品》：“同甚深法，解一切法如虚空故。”
- 3、《华严经·十地品》：“观诸缘起，知无我，无人，无寿命，自性空。”“虽知一切国土犹如虚空，而能以清净妙行庄严佛土；虽知诸佛法身本性无身，

而以相好庄严其身；虽知诸佛声音性空寂灭不可言说，而能随一切众生种种差别一切声音。”“佛住甚深真妙性，寂灭无相同虚空。”

4、《法华经·信解品》：“一切诸法，皆悉空寂，无生无灭。”“修习空法，得脱三界。”

5、《法华经·比喻品》：“我悉（注：多识少录了经文中的「除」字）邪见，于空法得证。”

6、《法华经·叙品》：“观诸法性，无有二相，犹如虚空。”

7、《圆觉经》：“生死与涅槃，凡夫及诸佛，同为空华相。”

8、《宝积经》：“真实观者，不以空故令诸法空，但法性自空；不以无相故令法无相，但法自无相。”“一切诸见，以空得脱。”“一切诸见，唯空能灭。”

“若畏空法，我说此人狂乱失心。”“何谓菩萨出世智药？谓（注：多识少录了经文中的「知」字）诸法从缘合生，信一切法无我，无人，亦无众生。”

“法相即空相，空相即无相，无相即无愿。”（注：此句经文出自《佛说大迦叶问大宝积正法经》卷2，并非出自《大宝积经》。）

9、《大般涅槃经》：“离诸有者，乃名涅槃，是涅槃中无有诸有。”“空无所有，故名涅槃。”“解脱者名曰虚无，虚无即是解脱，解脱即是如来，如来即是虚无，非作所作。”“彼虚空者，喻真解脱。”

10、龙树《中观论》：“众因缘生法，我说即是空，亦

为是假名，此是中道义。”“以有空义故，一切法得成，若无空义者，一切则不成。”“未曾有一法，不从因缘生，是故一切法，无不是空者。”<sup>3</sup>

- 16、禅宗六祖《坛经·般若品第二》云：“世人妙心本空，无有一法可得。自性真空，亦复（注：应为「复」字）如是。”“世人性空，亦复如是。”《坛经·机缘品第七》云：“若悟三身，无有自性，即明四智菩提。”“汝之本性，有如虚空，了无一物可见，是名正见，无一物可知，是名真知。”<sup>4</sup>

多识喇嘛又继续言：

“缘起性空”见是大乘佛教的终极真理，发现此真理者既非宗喀巴，也非龙树，而是十方三世一切佛陀。龙树和宗喀巴只是扮演了继承弘扬佛教中观思想的一个主要角色。

“缘起性空”的这一观点，若有“错误”，也错在佛陀，不在龙树和宗喀巴。萧平实想反佛，不必转弯抹角，可以直截了当地批佛好了。

如前述，我们引证经论中说缘起、说空理的句子要举多少就能举多少，可是萧平实及其徒众凭邪思臆想，除空口否定缘起性空教义而外，能拿出反缘起性空论的

<sup>3</sup> 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页063~065。

<sup>4</sup> 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页068~069。

经典和理论根据吗？除了瞎编，举不出任何经论证据来。引经据典地和这样的法盲外道论战，实在没有多大的意思。汉传佛教知识界对萧平实的胡言乱语，报之以轻蔑的冷笑而不予理睬，并非没有道理。<sup>5</sup>

多识喇嘛洋洋洒洒的举出 16 点，欲证明佛教经论及一些世间佛学学者处处提到「空——缘起性空」见即是大乘佛教的终极真理。但其实多识喇嘛所举的经论已经处处证明他都是在自打嘴巴，只是他被自己掌嘴以后还不知道痛痒，这让大家更清楚看到喇嘛教中所谓「活佛、上师、仁波切」的佛法水平是如何低落，兹分破如下：

(1) 多识喇嘛首先举出《般若波罗蜜多心经》的经文，不知多识喇嘛有无想过：摄属于「小品般若」的《般若波罗蜜多心经》常被简称作《心经》，既然叫作《心经》当然是讲「心」，这心当然不可能是讲生灭心，而是密指二转法轮般若诸经皆依一切有情众生皆有之「无生灭、涅槃彼岸的真实心」而说，非是说意识生灭心等法的「一切法空」；若是说一切法空，那就应该称为「一切法空经」，但事实上这部经叫作《「般若波罗蜜多心」经》。而且多识喇嘛心行不善，故意掐头去尾，将经文前后的重要语句略去，如「行深般若波罗蜜多时」之前，摘除句首之「观自在菩萨」，以及遮覆「诸法空相」后面接着「不生、不灭；不垢、不净；不增、不减」等重点语句。所以经文原意为：「已观见到涅槃真实心如来藏的菩萨，发现到

---

<sup>5</sup> 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005 年 11 月初版一刷，页 069~070。

真实之空性心如来藏与五蕴等非一非异，且此真实心具有八不中道之体性。」这部分的辨正，已于本章第二节第四目中说明，此处不再赘述。欲知详细的内涵，读者可请阅平实导师所开示之《心经密意》<sup>6</sup>一书，其中有非常详尽的阐述。

(2) 多识喇嘛再举《华严经》〈入法界品〉乃是实义难陀三藏所译八十华严，其所引之经文为：「同甚深法，解一切法如虚空故。」这是说甚深、极甚深的真实法第八识如来藏，其体性乃是可以容受三界一切法，犹如虚空一样可以容受一切色法而不改其性，乃是以虚空来譬喻空性心如来藏，而不是藏传佛教（喇嘛教）六识论所说的「一切法空」，多识喇嘛误会了；因为《华严经》所弘扬的正是八识论正理，不是藏传佛教所弘扬的六识论邪理，所以《华严经》卷6〈入不思议解脱境界普贤行愿品〉中说：【诸佛菩萨自证悟时，转阿赖耶识得本觉智】<sup>7</sup>，阿赖耶识即是第八识如来藏，正是多识喇嘛、达赖喇嘛完全不懂而极力否定的能生一切法之空性心。而且〈入法界品〉这一段经文，善财童子总共说了八十四个同行法，从「同念，心常忆念十方三世一切佛故」，乃至到「同出离，满足一切诸大愿海，成就如来十力智故」，都是在说明菩萨悟后应该如何发起更深妙的菩萨种性，由此转依如来藏本来清净自性涅槃的

<sup>6</sup> 平实导师演说，正智出版社（台北）。截至2010年2月初《心经密意》，已经出版至二版十二刷了，有意者知心经究竟义理者，欢迎至各大实体书局及网路书局请购。

<sup>7</sup> 《大正藏》册10，《大方广佛华严经》卷6〈入不思议解脱境界普贤行愿品〉，页688，上7-8。

大悲普贤行，而不是藏传佛教（喇嘛教）六识论的「缘起性空、一切法空」的断灭论见解，在此八十四种大悲行中，经文其中有说「同妙音，普演一切法门海故」、「同受生，应现成熟诸众生故」、「同建立，示现种种诸佛事故」，这些都是利益众生的愿行上，而不是「空无所有」的「空」；因此多识喇嘛如同其他藏传佛教喇嘛活佛上师仁波切一般，只会断章取义、断句取义的说空，根本不知道经典中说的空义内涵。

多识喇嘛说得越多、举证越多，败阙就显示越多，更是让大家见识到，号称经过喇嘛教所谓严密学佛过程的「多识仁波切、多识活佛」，对经典法义的认识肤浅到什么样的地步。多识喇嘛于《破论》书中第 16 页说《华严经》是唯识六经之一，又在第 38 页说：【因为“唯识”二字把唯识论的本质说得非常清楚。“唯识”这句话出自《华严经·十地品》，原话是：“三界所有，唯是一心。”】<sup>8</sup> 但此段经文出自《华严经》卷 37，恭录原文如下：【佛子！此菩萨摩訶萨复作是念：「三界所有，唯是一心。如来于此，分别演说十二有支，皆依一心，如是而立。」】<sup>9</sup> 经文中更是清楚说明，缘起法之十二有支，皆是依于此实相一心而有的，「三界所有」的出生由「唯是一心」如来藏所成，不是多识喇嘛所认同的意识生灭心所成的，所以多识喇嘛举出这段经文时，却是证明应成派中观之「缘起性空、一切法空」乃其自意妄想，完全违背佛意。

---

<sup>8</sup> 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005 年 11 月初版一刷，页 038。

<sup>9</sup> 《大正藏》册 10，《大方广佛华严经》卷 37，页 194，上 13-15。

这显示多识喇嘛等人举出经文证明别人不对时，都是在证明自己的错误；却仍然不知已经证明自己的错误，反而得意洋洋的继续举出来想要证明别人的错误，所以多识喇嘛就如同盲人竟然可以愚痴到不知自己是瞎子一般。

另外，学佛人大多对 80 卷《华严经》的卷 19 中之偈：**【若人欲了知，三世一切佛，应观法界性，一切唯心造】**<sup>10</sup>，更是耳熟能详，这个「心」当然是指众生本有、能生万法之第八识实相心，不是多识喇嘛所爱惜的意识心，因为意识心是意法因缘生的生灭法，生灭心绝对不可能出生别的法。而其举示之「虽知诸佛法身本性无身」，只要稍具一般国学程度者，都很容易的可以了解其意为：「虽然知道诸佛法身之本性是无形无色，并非是有形质色身」，当然是在说明有一个真实的法身，只是祂并非物质之法，而非应成派中观所说佛的法身是虚妄法。多识喇嘛所另举之《华严经》卷 39：**【佛住甚深真法性 寂灭无相同虚空 而于第一实义中 示现种种所行事】**<sup>11</sup>（注：多识喇嘛将经文中所说的「真法性」更改为「真妙性」），这段经文原旨当然也是说「佛陀住于一般凡夫所无法了知的究竟清净之第八识如来藏微妙甚深无上无垢真实法性中，是本来自性清净涅槃性，无形无色无相，本来寂灭而犹如虚空一般的体性可以容受万法；而于此真实之第一义谛实相法中，能如摩尼宝珠般的显现出种种所行业及其业果等事。」这里明明是说「**于第一实义中**」乃是说明实相法中显现众生一切在所行事

<sup>10</sup> 《大正藏》册 10，《大方广佛华严经》卷 19，页 102，上 29-中 1。

<sup>11</sup> 《大正藏》册 10，《大方广佛华严经》卷 39，页 205，上 11-12。



业，而不是「一切法空、缘起性空」的虚相法中，由此再次的证明执著意识为我、我见未断之多识喇嘛根本不懂佛法。

(3) 多识喇嘛又举《法华经》〈信解品〉中的经文：「一切诸法，皆悉空寂，无生无灭。」及「修习空法，得脱三界。」欲为喇嘛们所错解之六识论「缘起性空」邪见作靠山。但若如实了解此段经意，大众可都要对多识喇嘛的愚痴无智、胡乱举证而忍俊不禁了。此段经文是摩诃迦叶等大阿罗汉以挑粪子的譬喻，言自己心乐声闻解脱道小法，以得证二乘涅槃小法为足，而于大乘法唯一佛乘无有志求；然佛实以大乘法教化，是故众声闻种性的大阿罗汉们本无心怖求能成佛道之佛菩提无上大法，如今法王世尊所传唯一佛乘核心之大法宝自然而至，佛之真子者皆已得之；只有不回心之小乘声闻人无缘得此无上大法，种性不合故，心不爱乐故，故大迦叶阿罗汉心中慨叹所说之偈，原文如下：

一切诸佛秘藏之法，但为菩萨演其实事，  
而不为我说斯真要；如彼穷子得近其父，  
虽知诸物心不希取；我等虽说佛法宝藏，  
自无志愿亦复如是。  
我等内灭自谓为足，唯了此事更无余事。  
我等若闻净佛国土，教化众生都无欣乐，  
所以者何？一切诸法，皆悉空寂无生无灭，  
无大无小无漏无为，如是思惟不生喜乐。  
我等长夜于佛智慧，无贪无著无复志愿；  
而自于法谓是究竟。我等长夜修习空法，

得脱三界苦恼之患，住最后身有余涅槃；  
佛所教化得道不虚，则为已得报佛之恩。  
我等虽为诸佛子等，说菩萨法以求佛道；  
而于是法永无愿乐。<sup>12</sup>

由这段偈颂而说明一个事实：「一切诸佛秘藏之法，但为菩萨演其实事，而不为我（声闻种性者）说斯真要。」然而阿罗汉知蕴处界法虚妄无常、苦、空、无我，将蕴处界法之三界爱灭尽后（断尽我见、我执），证得有余依涅槃，但这些定性阿罗汉都自以为满足，对于佛道的增上无有愿乐，他们因为信受佛语，从佛得知涅槃的本际乃是无生无灭，灭尽十八界以后不是断灭境界，能入无余涅槃而永离三界生死苦；但是他们对于成佛无有愿乐，根劣性愚故无法实证此诸佛秘藏之法，诸佛也不为定性声闻解说诸佛秘藏之法；因为这个诸佛秘藏之法乃是为种性尊贵的菩萨而说，定性声闻心量狭小、智慧低劣、根器无法堪任此诸佛秘藏之法。虽然他们知道无余涅槃中有此第八识——涅槃本际，而不否认有此涅槃本际如来藏存在，虽没有证得此诸佛秘藏之法，可是却无碍于他们解脱三界生死的实证，知道这个识阴我、意识我乃是虚妄无常的生灭法，舍寿后得要灭尽这些无常生灭的蕴处界。然而定性阿罗汉灭尽五蕴十八界后，得脱三界之后独存之涅槃本际——空性心如来藏——乃是本来寂静，却非中观应成派所说之一切法空的断灭之法；而是本来常住、无生无灭、无大无小、无漏无为之究竟安乐处——第八识如来藏之本来自性清静涅槃。无奈多识喇嘛邪见炽盛而

<sup>12</sup> 《大正藏》册9，《妙法莲华经》卷2，页18，中19-下7。

无智简别，只要看到「空」字，就见猎心喜地即刻举出来当作证据，结果反而证明自己的主张错误，证明他只能「依语不依义」、执言取义，这哪里是学佛人该有之心态呢？终究还是凡夫异生罢了。这个连二乘解脱道小法都尚未入门的多识喇嘛，阅读了大乘法了义说的《妙法莲华经》之后，仍执意要修自想象的二乘空法，无视于经文中这么清楚的解说，多识喇嘛还要曲解经义而背离佛之教诲，只能引用一段《阿含经》文送给多识喇嘛及一切藏传佛教的上师、活佛、仁波切：**【盲无目者不知不见。我于彼盲无目不知不见者，其如之何？】**<sup>13</sup>看到这段经文，就知道多识喇嘛是与世俗法中的凡夫众生一样盲目而不知真相，那要诸佛菩萨及善知识该如何说呢？因此连佛都说「其如之何？」

(4) 多识喇嘛又再举《妙法莲华经》卷2中「我悉除邪见，于空法得证」之经文，但此段经文是舍利弗因听闻《妙法莲华经》了义之法后而踊跃欢喜，自叹过去本为外道，蒙世尊救拔，而能**悉除邪见，证得灭尽虚妄不实的蕴处界世俗谛空法**而称作阿罗汉，那时还没有证得空性心如来藏，只是现观蕴处界诸法空相，知道舍寿后灭尽蕴处界后成为无余涅槃本际的境界，那时还自以为已得究竟；但舍利弗今日听闻佛陀开示《妙法莲华经》，**方自觉自己所证的二乘涅槃并非真实究竟灭度之法**，应回小向大，修学菩萨道而能究竟成佛，成佛后方能成为「永尽灭无余」，所以多识喇嘛的举证，又一次证明自己读不懂经文。今以经文为证，舍利弗言：

---

<sup>13</sup> 《大正藏》册2，《杂阿含经》卷2，页8，下5-6。

我常见世尊，称赞诸菩萨；以是于日夜，筹量如此事。  
 今闻佛音声，随宜而说法；无漏难思议，令众至道场。  
 我本著邪见，为诸梵志师；世尊知我心，拔邪说涅槃。  
**我悉除邪见，于空法得证；尔时心自谓，得至于灭度；**  
**而今乃自觉，非是实灭度。**若得作佛时，具三十二相；  
 天人夜叉众，龙神等恭敬，是时乃可谓，永尽灭无余。<sup>14</sup>

由经文得知二乘圣人所证八识论为前提的蕴处界缘起性空的法非究竟灭而无余之法，更何况六识论断灭见的藏传佛教外道所执的「缘起性空」见者？所以多识喇嘛根本不知道自己举的这两段经文，究竟意在何处？难道是要证明应成派中观所修学的就是小乘法，绝对不肯如舍利弗及摩诃迦叶等回心大乘吗？还是仍执著所错解的六识论「缘起性空」才是真理，而认为是世尊说错了呢？如果藏传佛教（喇嘛教）能够改依八识论来修学二乘解脱道正确的「缘起性空」，也还有机会断除我见，至少不会继续造作淫人妻女的地狱业。

(5) 多识喇嘛接着又举《法华经》〈叙品〉之经文「观诸法性，无有二相，犹如虚空。」以及《圆觉经》之经文「生死与涅槃，凡夫及诸佛，同为空华相」。欲证明为支持自己所错解的「缘起性空」，但是未破无始无明，未能实证自心如来藏，甚至未断我见之多识喇嘛，只能「依语不依义」，完全不能了解佛法的深义以致错解经义。此两段经文的法义与《心经》所言无二无别，仍然是在说：「已实际证得自心如来——

<sup>14</sup> 《大正藏》册9，《妙法莲华经》卷2〈3 譬喻品〉，页11，上6-17。

阿赖耶识之『观自在』菩萨，已出生了慧眼，可如实观察到蕴处界诸法的法性无不是直接或间接由阿赖耶识实相心所出生，因此转依了如来藏阿赖耶识后，不再落在有为法的虚妄表相上；而知道因缘所生一切法，其实都只有一相——如来藏相，由如来藏本心来看，并无有第二种相，此阿赖耶识无形无色，犹如虚空；而祂所出生之一切法，无论生死或涅槃、凡夫及诸佛，都是依如来藏而生而有，犹如空华水月一般。」这样双具有为法及无为法、胜义谛与世俗谛，方是真正的中道义！对此深义，愚昧无知的凡夫如多识等喇嘛们，眼如生盲，无法如具慧眼之菩萨时时可见、处处可见此寂灭相，只能落在虚妄想像中说「一切法空」；但是未实证自心如来或不信佛语的人，是无法真的如实安住「蕴处界一切法空」的，所以就抓着虚妄性的「意识」说为常住法，或说为意识细心，或者说为意识极细心，这些说法与佛说「意识是因缘所生法，乃意、法因缘生」的正理完全相反，显然是于真实心外求法之外道，名为「心外求法者」，这样心外求法的外道，竟反过来「乞丐赶庙公——鸠占鹊巢」，欲将弘扬世尊正法的平实导师诬谤为外道之流，也只能说这是末法时代特有的怪象吧！凡理性有智者，当以经论检验，当以智慧简择，唯有迷信愚痴者才会信受藏传佛教（喇嘛教）诸活佛、上师、仁波切的谎言。

(6) 多识喇嘛再举《宝积经》卷 112 之经文：【“真实观者，不以空故令诸法空，但法性自空；不以无相故令法无相，但法自无相。”“一切诸见，以空得脱。”“一切诸见，唯空能灭。”“若畏空法，我说此人狂乱失心。”“何谓菩萨

出世智药？谓知诸法从缘合生，信一切法无我，无人，亦无众生。”<sup>15</sup>】

多识喇嘛仍一贯使用断章取义之方式而作举证，不顾前后经文所说的一贯义理；以此不诚实之手法犯下毁谤三宝及大妄语之重罪，正是最愚痴人之作为。由这些经文的举证，更可证明多识喇嘛无法贯通经义，只见文字表相上列有「空」字，即认为是他所错解的六识论「缘起性空、一切法空」，足见多识喇嘛所中之毒——藏传佛教（喇嘛教）六识论的应成派中观邪见之毒害已入骨彻髓而深重难以救治矣！兹举经中完整的段落来作说明，以明佛语正是严词痛责如多识喇嘛等藏传佛教（喇嘛教）学人落于断灭空见而无可救药者，读者当以智慧正见简择，慎勿为多识喇嘛等藏传佛教邪见所误导。

《大宝积经》卷 112:

「真实观者，不以空故，令诸法空，但法性自空；不以无相故，令法无相，但法自无相；不以无愿，令法无愿，但法自无愿；不以无起、无生、无我、无取、无性故，令法无起、无取、无性；但法自无起、无取、无性，如是观者是名实观。复次，迦叶！非无人故，名曰为空，但空自空。前际空、后际空、中际亦空，当依于空，莫依于人；若以得空，便依于空，是于佛法则为退堕。如是，迦叶！宁起我见积若须弥，非以空见起增上慢。所以者何？一切诸见，以空得脱；若起空见，则不可除。」

<sup>15</sup> 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页064~065。

迦叶！譬如医师授药令病扰动，是药在内而不出者，于意云何，如是病人宁得差不？」「不也，世尊！是药不出，其病转增。」「如是，迦叶！一切诸见，唯空能灭；若起空见，则不可除。」<sup>16</sup>

语译如下：「法界真实观者，不以无常无我而空的缘故，使诸法名之为空，实际上乃是由于空性心——如来藏——的法性本自是空；不以诸法无常性空必灭而归于无相的缘故，使诸法无相，只是诸法本属无相的如来藏而自己成为无相法；也不以诸法无愿的缘故，使诸法无愿，而只是因为诸法归属于本来无愿的真实心如来藏以后，就自然成为无愿。同样的道理，诸法都不因为无起、无生、无我、无取、无性的缘故，而成为无起、无取、无性，而是因为归属于本自无起、无取、无性的如来藏时，才说诸法本自无起、无取、无性，能够如是现前观察者，名为真实观。复次，迦叶啊！并不是因为现象界中没有五阴人我的缘故而名之为空，但以空性心如来藏本自具有犹如虚空的体性而说是空。前际无量世是空性如来藏、后际无量世也是空性如来藏、中际今世亦是空性如来藏，应当依于空性心本身之空性而说空，莫依于蕴处界等人我而说空；若以观察蕴处界缘起性空而证实三界有法全都无常空，便依止于这样的无常空，像这样的人于佛菩提正法中则是退堕的人。迦叶啊！宁愿生起我见累积得像须弥山那般高大，也不要以无常空的见解而生起增上慢。为何如此说呢？所有一切执著五蕴我与我所常住不坏的诸种常见，都可

---

<sup>16</sup> 《大正藏》册 11，《大宝积经》卷 112，页 634，上 6-19。

以借现观蕴处界无常空来对治而得解脱；但若生起了一切法无常而归于空无的邪见，则无法再以空见去除而不可救治。迦叶啊！就譬如医师用药来扰动病因，但若此药一直留在身内而不排出的话，你认为如何，这样的病人病情会改善吗？」

「不会的，世尊！若这药不排出，则他的病反而会转重而不治的。」「就像是这样啊！迦叶！所有一切执著五蕴我与我所等种种常见，只要用现观蕴处界无常空就可以灭除；但若是生起断灭论的一切法空邪见的话，那就无法去除而落入断灭见中了！」由此段经文可知，众生因为听到佛菩萨说「空性心本来具有空的体性」，因此就执著于「蕴处界无常、无人我而名为空」，因此误以为「灭除一切法即是空性」，但是佛说「非无人故，名曰为空，但空自空。」并不是把人我杀死而不存在了才名为空，而是空性本来就是空。显然这段开示正是在诃责如多识喇嘛一样的藏传佛教喇嘛诸师六识论者，这些大小活佛喇嘛都是执著这类空见而不肯舍弃之人，乃是难以救治者。而四阿含一千余部经中的全部解脱道所说蕴处界一切法空，乃是基于八识论而说，不是藏传佛教所认为的六识论前提；因为所有阿罗汉都知道：除了识阴六识以外还有另一个意根第七识，而且灭尽五蕴十八界以后，还有第八识——涅槃本际独自于无余涅槃中，不是断灭空。这些证据都已证明多识喇嘛是多么无知于下士道声闻解脱道，也证明多识喇嘛完全错解中士道缘觉道，更证明多识喇嘛完全不懂上士道佛菩提道，至于宗喀巴所说的藏传佛教道，根本就是印度教性力派的贪著淫乐外道法，只是把外道的闺房交欢技术加上



佛法名相加以包装罢了。

《大宝积经》卷 112 的经文继续说：

若畏空法，我说是人狂乱失心。所以者何？常行空中而畏于空！譬如画师，自手画作夜叉鬼像，见已怖畏迷闷蹙地。一切凡夫亦复如是，自造色声香味触故，往来生死受诸苦恼而不自觉。<sup>17</sup>

语译如下：「若有人因为这样而畏惧空法，则我说此人是狂乱失心。为什么呢？因为一切众生本自就是常时不断的行于空性如来藏之中生生灭灭，常住于空性中，从不离空性却还畏惧于空性。就像是画师，亲手画了夜叉、恶鬼像，画完以后自己看了却心生怖畏，吓晕了过去而跌倒在地。一切凡夫也就像是这样，众生都是由于往世的业种而由自己的空性造作了虚幻的色声香味触的缘故，却又不知被空性造作出来的这些法的虚幻，不知都是空性如来藏所生所显，由于对这些法的虚幻无知，就颠倒妄想地去造作诸业，这样往来生死受诸苦恼而不自觉。」此段经文也是说色声香味触等五尘境，是由自己的空性阿赖耶识所变现的法，藏传佛教所有喇嘛都不知此为空性如来藏所生显之法，因此执以为真实不坏而落入识阴之中，执著双身法中的淫乐触觉；殊不知这些法都是缘生法，都是由自己的空性如来藏借缘生起之法，所以执为真实常住之法，因为这些颠倒见而贪著于双身法的身触、身识的淫乐境界，于是必须不断受生而往来于三界生死之中，于五尘境

---

<sup>17</sup> 《大正藏》册 11，《大宝积经》卷 112，页 634，上 22-26。

中受诸苦恼却又不自觉。因此这段经文并非如藏传佛教（喇嘛教）诸愚痴「活佛」如多识喇嘛之辈所错解的六识论「缘起性空」、「一切法空」之断灭见。

我们再看《大宝积经》卷 112：

**何谓菩萨出世智药？谓知诸法从缘合生，信一切法无我、无人、亦无众生、寿命、知见、无作、无受，信解通达无我、我所，于是空法无所得中不惊不畏，勤加精进而求心相，……是心无色、无形无对、无识无知、无住无处。……如是，迦叶！求是心相而不可得。<sup>18</sup>**

语译如下：「如何是菩萨的出世间智慧的法药呢？也就是如实了知蕴处界诸法乃是因缘和合所生之缘生法，因此信受一切法乃是无我、无人、无众生、无寿命、无知不见、无作、无受，这样信解通达无我法乃是无众生我及我所，因为能信解通达这个道理，因此能于空性如来藏本来就在而无所得的正见中安住，而不惊恐及畏怖，精勤的加以精进而求证此空性之心行法相，……这个空性之心自身无色、无形无对、无识别也无可知，无住也无处所……如是，迦叶啊！若是想要寻求空性心具有三界诸法的色相、形对、识别、了知、所住、所在等法相，都是不可能求得的。」此段经文是说：当菩萨能信解通达无我及无我所，而于此空性如来藏本来就在而无所得的道理已经理解了，住于这样的正见中而不惊不畏时，就应勤加精进的深入求证空性心如来藏的真相；当找到

<sup>18</sup> 《大正藏》册 11，《大宝积经》卷 112，页 635，中 2-下 1。

此如来藏心后，证验此心并非是意识心，现前观察这个空性心无形无色亦无任何相对待之法，因为祂对六尘境界是无识无知的，祂是无所住的心。而且任何人都无法于空性心上求得三界心的法相，因为空性心如来藏迥异于识阴或意识等三界心，又是本来就在，不是三界法，而三界心等一切法都是由此空性心如来藏所生所显；所以这一段经文还是不离如来藏心而说一切法，非是多识喇嘛所错解的「缘起性空」。

我们前面举过《大宝积经》卷 112 经文：**【真实观者，不以空故令诸法空，但法性自空；不以无相故令法无相，但法自无相。】**<sup>19</sup> 再与《大宝积经》卷 4 经文对照：

如来所说一切诸法，非一性非异性，诸法无有一异性故。此一切法非生非有，**如是宣示诸法亦空。法若空者彼即无相，若无相者即无愿求。**若法是空、无相、无愿，则不可知、不可遍知，不应说彼若有若无，言有无者，但是言说，不应于中而生执著。何以故？如来常说：若不执著一切法者，是真胜义；若有著者，由是著故，于彼彼法随生执著。**如是执著一切皆空，是败坏法，但唯虚妄戏论分别。**<sup>20</sup>

上面两段经文相对照下，即可知 世尊之意为：如来所说一切诸法与如来藏非一非异，因为诸法皆从如来藏所出生、所显示故，故说此一切法非生非有。依如来藏之体性而说空、无

---

<sup>19</sup> 《大正藏》册 11，《大宝积经》卷 112，页 634，上 6-7。

<sup>20</sup> 《大正藏》册 11，《大宝积经》卷 4，页 24，上 8-16。

相、无愿。说此根本真理，是为了要出生智慧而为众生去粘解缚，但不应因此而对空义生起执著。像这样**执著一切皆空，则是败坏之法，只是虚妄戏论分别**，却无有实义。这段经文也正是诃责藏传佛教（喇嘛教）诸师之执著离如来藏而有「缘起性空、一切法空」之恶取空者，多识喇嘛正好落入此中。多识喇嘛努力的找寻经典想要支持藏传佛教自己的邪谬论点，却因愚痴无智，丝毫不知所举经文正是在责备多识喇嘛自己，正好公开让大众看看藏传佛教喇嘛们所谓的「活佛」于佛法水平是如何的不堪！举证越多的结果，只有自曝己短越多，显现多识喇嘛对于佛法的更多无知与愚昧。

由以上多识喇嘛所举之经文，在在处处证明多识喇嘛是个不懂佛法的愚痴外道凡夫，只是一个「**纯属法盲外道**」的「**瞎说者、文抄公**」，套句多识喇嘛的话来形容他自己：**【除了瞎编，举不出任何经论证据来。】**<sup>21</sup> 因为多识喇嘛所引用的经典都是在证明自己的错谬，多识喇嘛于上句话后又假装高姿态而说：**【引经据典地和这样的法盲外道论战，实在没有多大的意思。】**<sup>22</sup> 这是多识喇嘛心虚之托词与邪慢、慢过慢的心行。其实菩萨是可以透过法盲外道的错谬说法，而能引经据典来破斥邪说、彰显正理，那确实是很大的意思，因为对众生智慧的提升是有极大的帮助，因为救护众生远离邪见乃是

---

<sup>21</sup> 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页70。

<sup>22</sup> 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页70。

菩萨应做的，平实导师二十年来正是广借附佛外道的质疑，依据理证现量上的论述，配合至教量的举证以及比量上的举证及论述，说明佛法胜妙的所在大幅度提升了当代佛教界的水平；因此在这里也要谢谢多识喇嘛展露无数的邪见，让笔者能有机会作出深入的法义辨正，能够弘扬正法义理而与有缘的菩萨结缘，这真是有意思而不是多识喇嘛所说的「实在没有多大的意思」。

另外多识喇嘛尚有举第 11 项 弥勤《大乘经庄严》〈真如章〉，经查大藏经中并无此论，应系藏传佛教祖师所造的密续所说，故不予评论；另 12~15 项所举皆非证悟菩萨之经论，只是古今凡夫之论；乃至有所谓乃波博士在《缘起与性空》文中对藏传佛教（喇嘛教）之赞叹，亦皆落于意识思惟之世间法中；一个号称实证佛法的「活佛」，却要引用凡夫异生的说法来为自己证明，这是极为荒唐的事情。由此可知藏传佛教（喇嘛教）的「活佛」都是说着好玩的，根本没有佛法智慧的实质内涵。因此这个部分也是毫无引证之价值，故在此不予辨正。

另外多识喇嘛在其《破论》中又说：【《维摩诘经》云：“法无形相，如虚空故。”“法无戏论，毕竟空故。”“诸法究竟无所有，是空义。”《宝积经》云：“不以空故令诸法空，但法性自空，不以无相故令法无相，但法自无相。”“一切诸见，唯空能灭。”“若畏空法，我说是人狂乱失心。”】<sup>23</sup> 等等诸多经文欲证成己说，也都是在证明多识喇

---

<sup>23</sup> 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005 年 11 月初版一刷，页 271~272。

嘛自己的过失；前已辨正过了，此处不再赘述。透过多识喇嘛这里举出的经论，我们加以辨正，结果却是再三再四证明：三乘佛法皆是一贯依本来自性清静涅槃之空性如来藏心而说，是唯一佛乘，无二亦无三；如是经论举之不尽，只是多识喇嘛无智故不懂，其经文愈是多举，愈是自曝其短。

是故多识喇嘛说：「萧平实说“缘起性空”是月称、宗喀巴的邪说，但实际上“缘起性空”说出自《般若》、《华严》、《宝积》、《法华》等经，是佛陀之见解，并非龙树等佛弟子之见。萧平实若未学佛经而不知此情，就不该张冠李戴地乱说；若是知情，那就是故作不知地指桑骂槐地反对佛陀。」<sup>24</sup>也是违背事实之论。藏传佛教二大中观派别以六识论为前提所说之「缘起性空、一切法空」，只是与外道断灭论落一样堕处；四阿含一千余部经典中所说的世俗谛，所说的蕴处界缘起性空则是全部基于八识论所说的，与藏传佛教中观依六识论前提所说的完全不同；前面已经辨正过藏传佛教（喇嘛教）六识论主张的「缘起性空」诸多过失，其他相关的辨正，下节将会从另外一个层面来作辨正。而多识喇嘛如此无知之语，我们也只能回赠多识喇嘛说：「若多识喇嘛未学佛经而不知三乘佛法皆依如来藏空性而说，就不该张冠李戴地乱说；若是知情，那就是故作不知地指桑骂槐，乃是谤佛、谤法、谤胜义菩萨僧之毁谤三宝的一阐提人！」（待续）

---

<sup>24</sup> 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页102。



# 真假沙门

—依佛圣教阐释佛教僧宝  
之定义

蔡正礼老师

(连载六)

## 第五节 广义沙门之邪教

前面已说明广义沙门中三种层次的正教——正法律乘。然而，广义沙门中除了有正教之外，还有**邪教**的存在。什么是广义沙门中的邪教呢？依据前节所举《杂阿含经》卷 28 第 791 经所说，邪法就是地狱、畜生、饿鬼的境界；而邪法的法道就是使人沦堕于三恶道的教导。换言之，广义沙门的正教是可以使人生天，乃至有机会迈向大乘而获得解脱，但是邪教则不能使人生天，反而使人向下沉沦而堕于三恶道，完全没有机会迈向大乘而获得解脱，因此称为邪教。例如，**喇嘛教**（或称为**秘密大乘**、**密教**、**坦特罗佛教**、**藏传佛教**）就是一种邪教。首先从喇嘛教的祭祀供品内容的法式可以作初步的了解。释印顺在《印度之佛教》一书中描述：

佛世以依教奉行为最胜之供养，佛后亦供以灯明、香、华等而已。密教以崇拜者为鬼神相，其供品乃有酒、肉。有所谓「五甘露」者，则尿、屎、骨髓、男精、女血也。

更有「五肉」者，则狗肉、牛、马、象及人肉也。以此等为供品而求本尊之呵护，亦可异矣！<sup>1</sup>

不单是佛世之时，依佛教的教理本质而言，确实以依教奉行为最胜的供养。因为 佛陀已经究竟解脱，对于三界万法无任何执著。但因度化一切众生的大悲愿而化现于世间，因此对 佛陀的最胜供养为依教奉行，而非世间财物或衣服医药饮食；及至 佛般涅槃后，以明灯、香、华供养，也只是代表佛弟子祈求未来世再逢诸佛时的诚心供养而已。

然而，正法律乘中最高层次的大乘于印度流布时，在 龙树菩萨第一次复兴大乘之后，大乘重新获得印度民众普遍的信奉。印度教在佛教兴起与复兴时期便相对衰微，为求生存与发展，于是印度教中的性力派逐渐渗透佛教，仿效佛经体例创作经典，模仿佛教僧团的法式而混杂于佛教之中，并自称为秘密大乘，简称为密教，谎称为佛教的一支；后来辗转传入西藏地区而成为现今的喇嘛教。但是，喇嘛教的邪教本质并没有因为混杂于佛教之中而有所改变，反而因为佛弟子混淆于世间法式，没有以真沙门法式一解脱智慧与实相智慧一仔细分辨其中的差别，因此形成「密教兴，佛教亡」的历史事实。

从密教所奉供品「五甘露」的内容为尿、屎、骨髓、男精、女血，其中「五肉」竟然还供奉着人肉。由此可知喇嘛教所信奉的不是欲界天或色界天以上的诸神，而是鬼的夜叉，并且是嗜血凶狠的夜叉一类。佛陀说邪法就是地狱、饿鬼、畜生

---

<sup>1</sup> 释印顺，《印度之佛教》，正闻出版社（新竹），2004年，页320~321。



的境界，因此密教所教导的法道就是与鬼道相应的邪道，将会使人沦堕于三恶道中。喇嘛教所教导的邪谬之法，于《元史》卷 250，列传第 92 中亦有所记载：

初，哈麻尝阴进西天僧以运气术媚帝，帝习为之，号演揲儿法。演揲儿，华言大喜乐也。哈麻之妹婿集贤学士秃鲁帖木儿，故有宠于帝，与老的沙、八郎、答刺马吉的、波迪哇儿禡等十人，俱号倚纳。秃鲁帖木儿性奸狡，帝爱之，言听计从，亦荐西蕃僧伽璘真于帝。其僧善秘密法，谓帝曰：「陛下虽尊居万乘，富有四海，不过保有见世而已。人生能几何，当受此秘密大喜乐禅定。」帝又习之，其法亦名双修法，曰演揲儿，曰秘密，皆房中术也。帝乃诏以西天僧为司徒，西蕃僧为大元国师。其徒皆取良家女，或四人，或三人奉之，谓之供养。于是帝日从事于其法，广取女妇，惟淫戏是乐。又选采女为十六天魔舞。八郎者，帝诸弟，与其所谓倚纳者，皆在帝前，相与褻狎，甚至男女裸处，号所处室曰皆即兀该，华言事事无碍也。君臣宣淫，而群僧出入禁中，无所禁止，丑声秽行，著闻于外，虽市井之人，亦恶闻之。皇太子年日以长，尤深疾秃鲁帖木儿等所为，欲去之未能也。<sup>2</sup>

〈哈麻传〉列于《元史·列传》之「奸臣」目中。西蕃僧即是喇嘛教僧人。元史中描述西蕃僧所传的法道曰演揲儿，或

---

<sup>2</sup> 明·宋濂等撰，《元史》第十五册，中华书局，页 4583。

曰秘密，其实就是男女邪淫的双修法，皆是荒淫杂交的房中术，而非只是道教洞玄术的合法夫妻间之房中术而已。因此，西蕃僧的徒众们皆要仗势四处强取或四人，或三人奉之，谓之供养；甚至进行多男多女同时轮座乱伦杂交之法，谎称为佛法中事事无碍的解脱境界（皆在帝前，相与褻狎，甚至男女裸处，号所处室曰皆即兀该，华言事事无碍也）。像这样多男多女轮座乱伦杂交之法，其实是破坏世间的人伦关系，而与乱伦杂交的畜生相同了，所以以双身法为修行核心的藏传佛教当然就是邪教了。

然而，喇嘛教邪淫的男女双修法不仅止于破坏世间人伦，不但会导致沦堕于畜生或夜叉、饿鬼而已，乃至会沦堕于地狱，因为十善法式全都可能被破坏无遗。《杂阿含经》卷 37 第 1045 经：

尔时，世尊告诸比丘：「有相习近法。谛听，善思，当为汝说。何等为相习近法？谓杀生者、杀生者习近，盗、淫、妄语、两舌、恶口、绮语、贪、恚、邪见，各各随类更相习近。譬如不净物、不净物自相和合。如是，杀生、杀生，乃至邪见、邪见自相习近。如是，比丘！不杀生、不杀生相习近，乃至正见、正见更相习近。譬如净物、净物自相和合，乳生酪，酪生酥，酥生醍醐，醍醐自相和合。如是，不杀、不杀更相习近，乃至正见、正见更相习近，是名比丘相习近法。」<sup>3</sup>

佛陀说有相习近法，使得杀生者与杀生者因为习性相近而

---

<sup>3</sup> CBETA, T02, no. 99, p. 273, c9-19

聚在一起；乃至奉行十恶法式的众生会彼此相互聚在一起，因而形成邪教，就好像不清净的物品会彼此相和合而聚在一起一般。特别是心性单纯的一般学佛人，常常被邪教一些似是而非的说法迷惑，因此不能仔细分辨正法与邪法、正教与邪教的差别，逐渐与邪教更相习近而落入邪教的陷阱中，最终不能自拔而成为邪教中人。同样的道理，奉行十善法式的众生也会彼此相互聚在一起，而形成正教。如果心性单纯而不愿落入邪教的一般学佛人，就会详细比对各个宗教或宗派的层次差别，能够仔细分辨正法与邪法、正教与邪教的不同，就可以选择与正法弟子「更相习近」，最后成为正教中人。由于这样的缘故，有正见者可以逐渐与其他九种善法「更相习近」，所以十善法式之间也彼此相互习近；就像是牛乳中出生乳酪，从乳酪中出生酥、熟酥，从熟酥中出生醍醐一般，而醍醐与醍醐自然彼此聚在一起，形成不同层次的正教。就如同正教中有天乘、婆罗门乘与大乘三种层次。像这样不杀与不杀互相习近，正见与正见互相习近，就称为「相习近法」。

何以喇嘛教不会仅仅是邪淫男女双修法的法道，而且还会破尽十善法式而施行杀生等十恶法式而成为最典型的邪教呢？就是因为「相习近法」的缘故。例如，旧西藏在政教合一的农奴制度<sup>4</sup> 统治下，有着惨无人道的酷刑成就杀生的恶法：

---

<sup>4</sup> 《喇嘛王国的覆灭》：「西藏的绝大多数土地和民众都被纳入庄园制度中：据中国方面的最新统计表明，旧西藏的三大领主所经营的庄园拥有全部可耕地的 62%，其中宗教集团的庄园占有可耕地总数的 37%，贵族的庄园占有可耕地总数的 25%。庄园是世袭的领地，正如中世纪欧洲的封建庄园一样，这是主要的财源。庄园是由可耕地和义务耕种土地的

旧西藏的刑罚十分严酷，轻者鞭笞，重者则挖眼、割舌、剃去双手或双足、割鼻、割耳、抽脚筋、手指钉竹签、脖子挂石环、戴石帽等，甚至把犯人投入蝎子洞，让毒蝎子慢慢咬死；把犯人缝在一个牛皮袋里丢到河里慢慢淹死；或者让犯人“骑铜马”，马身中空加热把人烤死等等。寺庙中的上层人士还把人皮、人肉、人心、人肠等作为“念咒经”的祭品，实际上也助长了西藏地方滥兴刑狱的邪恶之风。寺庙对农奴施行残酷刑罚更让人触目惊心。已故十世班禅大师 1988 年 4 月接受《民族团结》记者采访时曾指出：“1959 年民主改革以前，西藏处在政教合一、僧侣和贵族专政的封建农奴社会。其黑暗、残酷的程度，恐怕比中世纪欧洲的农奴制度有过之而无不及。那时候，僧侣领主都有监狱或私牢。当时刑罚非常野蛮残酷，像剜目、割鼻、剃脚、抽筋、投水等。在西藏最大寺庙之一甘丹寺就有许多手铐、脚镣、

---

一种“被束缚”的劳动力农奴构成的。西藏的庄园是由界限分明的两部份构成的。一部份为领主自营地，占庄园内可耕地的大约 1/2 到 3/4，自营地的全部收入归领主所有；其余部分为差地，这是农奴谋生的主要来源。农奴的基本职责是耕种领主的自营地，他们按照庄园领主指定的时间在自营地从事一切农业劳动，得不到报酬，一般情况下，在他们为领主劳作期间连食物也得不到。……在大多数情况下还要提供耕畜。农奴还承担别的劳役，如为领主修建房屋，帮领主运送收获物，为领主拾柴等。通常情况下，他们还必须交纳一定数量的物品。而且，有些农奴在童年时代就被挑选去服终生无偿劳役，有的服兵役，有的出家当喇嘛或尼姑，有的充当领主的家奴。」参见：梅·戈尔斯坦著，杜永彬译，《喇嘛王国的覆灭》，时事出版社（北京），1994 年 6 月第 1 版，页 3。

棍棒和用来剜目、抽筋等残酷的刑具。”问题还不仅仅在于这些刑罚的残酷，而在于它是由达赖喇嘛领导下的西藏地方政府制定和执行的，佛法的慈悲在这里全然没了踪影。<sup>5</sup>

佛陀出家修道前身为太子，为了寻求解脱智慧与实相智慧，因此舍弃王位出家修行，乃至成佛后回国度化父王与家人，也都没有重掌政权，从此树立佛教僧人政教分离的原则而没有例外。因此，佛教所成立的僧团，不论是声闻僧团或菩萨僧团，一直都是单纯为寻求解脱智慧与实相智慧的修行团体，而不是为获得政权所成立的政治组织，因为没有任何的政治目的。但是，由历代达赖喇嘛所领导的喇嘛教，却从不奉行释迦牟尼佛所树立僧人政教分离的原则，而采行政教合一，而且是以统治西藏为主要目的的政治组织。因为正法律乘所寻求调伏烦恼军的宗教目标，对喇嘛教的领导者——历代的达赖喇嘛——而言从来不是其真正关注的事物。佛教的教理与实证内容，对于达赖喇嘛而言，只是对内统治、对外宣传的幌子，因此由历代达赖喇嘛所领导统治的西藏地区，才会施行比中世纪欧洲还要残酷的农奴制度；而且这种残酷的农奴制度一直到近代解放之前，仍然由达赖喇嘛所领导的西藏密宗政府所制定与执行。

例如，在美国学者戈尔斯坦（Melvyn C. Goldstein）所著

---

<sup>5</sup> 张云著，〈政教合一封建农奴制度下的西藏寺院并非一方净土〉；《中国藏学》2009年第1期（总第85期），中国藏学杂志社，页56~57。

《喇嘛王国的覆灭》(A History of Modern Tibet, 1913–1951: The Demise of the Lamaist State) 书中, 记载着十三世达赖喇嘛在 1913 年的一份文告中, 承认其中央政府官员残酷的刑罚:

**驻在西藏西部阿里三围和西藏东部朵康的中央政府官员, 强迫属民高价购买商品并超出政府所允许的限度强行摊派运输负担(乌拉), 以轻微的犯法为口实, 没收属于属民的房屋、财产和土地, 更有甚者, 以砍断属民肢体的刑罚来处罚属民, 今后禁止施用这样残酷的刑罚。<sup>6</sup>**

达赖喇嘛在上述的文告中承认, 不仅在西藏的西部阿里三围的地区, 乃至西藏的东部朵康地区都有中央政府官员, 以轻微的犯法为口实, 强夺属民的房屋、财产与土地, 甚至以砍断属民肢体的残酷刑罚来处罚属民。由于西藏不论东部或西部都有中央官员以政府的司法组织体系, 进行侵夺民产并施以酷刑的统治, 所以这些都是由于贪著于世间统治权势的邪见而使得杀生、偷盗等等恶法彼此相习近的缘故而形成邪教的本质。

在佛教中, 政治统治不是出家僧侣应作之事, 而是大乘在家菩萨在生生世世修习菩萨法式时, 某些时候所应行的修道事务。因此, 佛陀在阿含部经典中说明大乘菩萨成为转轮圣王者, 必然是以**正法治化**而不以非法。《长阿含经》卷 18〈转轮圣王品〉:

(佛告比丘: )「时, 转轮王即召四兵, 向金轮宝, 偏露右

---

<sup>6</sup> 梅·戈尔斯坦著, 杜永彬译, 《喇嘛王国的覆灭》, 时事出版社(北京), 1994年6月第1版, 页63。

臂，右膝着地，以右手摩扞金轮语言：『汝向东方，如法而转，勿违常则。』轮即东转。时，转轮王即将四兵随其后行，金轮宝前有四神导，轮所住处，王即止驾。尔时，东方诸小国王见大王至，以金钵盛银粟，银钵盛金粟，来诣王所，拜首白言：『善哉！大王！今此东方土地丰乐，多诸珍宝，人民炽盛，志性仁和，慈孝忠顺，唯愿圣王于此治政，我等当给使左右承受所须。』当时，转轮王语小王言：『止！止！诸贤！汝等则为供养我已，但当以正法治化，勿使偏枉，无令国内有非法行——自不杀生，教人不杀生——偷盗、邪淫、两舌、恶口、妄言、绮语、贪取、嫉妬、邪见之人，此即名为我之所治。』时，诸小王闻是教已，即从大王巡行诸国，至东海表，次行南方、西方、北方，随轮所至，其诸国王各献国土，亦如东方诸小王比。』<sup>7</sup>

上述经文描述大乘菩萨成为世间的转轮圣王时，由于相习近法的关系，菩萨生生世世习近正法而慈爱众生，必然以正法治化；也就是以天乘、婆罗门乘与大乘，能调伏烦恼军之法，无令国内有非法行而侵夺属民的房屋、财产与土地，更不可能以酷刑砍断属民肢体；转轮圣王乃至以正法治化扩及四方诸国，令四方诸国也同得正法治化使人民获得安乐。换言之，佛陀开示转轮圣王之法，即是显示大乘在家菩萨在因地修行，如果拥有统治王国之权力时，必然是以十善法作为教化之法式而成为慈民爱物之圣王，甚至慈愍之心及于禽

---

<sup>7</sup> CBETA, T01, no. 1, p. 119, c11-28

兽。例如，《长阿含经》卷 6：

（世尊告诸比丘：）「子白父王：『转轮圣王正法云何？当云何行？』王告子曰：『当依于法，立法具法，恭敬尊重，观察于法，以法为首，守护正法；又当以法诲诸婣女，又当以法护视教诫诸王子、大臣、群僚、百官及诸人民、沙门、婆罗门，下至禽兽，皆当护视。』」<sup>8</sup>

经文中 佛陀宣说大乘在家菩萨示现为转轮圣王时，其所行正法治化所爱护的对象，不仅止于诸王子、大臣、政务幕僚、各阶官员与属民等等人类，乃至其所照护慈视之对象还会扩大及于畜生道之有情。如此等视一切众生者，才是大乘菩萨拥有统治王国之权力时，必然以十善法式显示其能调伏烦恼军之正法治化。

然而，从喇嘛教所奉供品有狗肉、牛肉、马肉、象肉等等杀害众生以取其肉，乃至杀人以获得人肉之祭祀法式，即可知达赖喇嘛所领导之政治集团具备的不正见，必然因为「更相习近」的关系而有侵夺属民房屋、财产、土地之偷盗恶法，乃至有砍断属民肢体之种种杀生酷刑，正好显示其烦恼军之炽盛与邪教之本质。

不但如此，逃亡于国外的十四世达赖喇嘛，其所成立与领导的西藏流亡伪政府只是政治组织，根本不是以修行为主要目标的修行团体。所以达赖喇嘛所领导的不是以修行为目的的宗教组织，而是以攫取政权作为最主要目标的政治组织，完全违

---

<sup>8</sup> CBETA, T01, no. 1, p. 39, c4-9



背 佛陀以身教而制定僧侣政教分离的原则。如果十四世达赖喇嘛是大乘佛教的修行者，那么达赖喇嘛依于 佛陀所教示转轮圣王之所当行的内涵，以及内心所习近之十善法式，必然会主动公开宣示禁止五肉之供奉，乃至主动公开宣示禁止邪淫的男女双修法，以显示内心中的善法式。可是，历代达赖喇嘛乃至目前的十四世达赖喇嘛，不但不禁止五肉之供品，不禁止邪淫的男女双修法，乃至亲身从事五肉之供奉，亲自宣扬及从事邪淫的男女双身修法；历代达赖喇嘛们，从来都是不停地显示其炽盛之烦恼，显示其心中所相应之法乃是十恶法式，显示其领导的喇嘛教的邪教本质；因此他的中央政府官员才会有种种残忍酷刑、侵夺民产等等恶行。

佛教修行的世间目标是要消除阶级的倾轧与剥削，可是在西藏进行统治的藏传佛教喇嘛们，却是建立了剥削人民的农奴制度，不但以众生肉作为祭祀的供品，甚至以人肉作为供品，还以残忍的酷刑杀害人民。因此，历代达赖喇嘛皆是在建立剥削人民的统治阶层，与打破阶级压迫的佛教修行完全违背。由此可见，佛陀所说习相近法的正确性，因为乱伦的男女双修法是邪淫之法，必然与其他杀生、偷盗等等邪法与邪道自相和合。

达赖喇嘛所领导的喇嘛教也成就偷盗道果的恶法。因为施行残忍酷刑的喇嘛统治阶级，即是相应于地狱、畜生与饿鬼境界的邪法。可是属于统治阶级的喇嘛们，却各个都自称是「即身成佛」，自称是已成就佛道的「活佛」，或者偷盗大乘实义菩萨「仁波切」（意为人中之宝）的声誉；这种以惨无人道的酷刑残

害人民具备着趣向三恶道心性的众生，本质上是法界中最低贱的众生，竟然自称是法界中最尊贵的「法王」，这样的行为就是偷盗诸佛菩萨的道果名器。

除此之外，喇嘛们还偷盗诸佛菩萨「法王」、「活佛」、「仁波切」等等道果名器。其偷盗道果名器的目的，就是要偷盗整个佛教信众的资源，以作为印度教性力派信仰者的资源。因为大乘佛教在佛世时兴起，以及在龙树菩萨重新复兴大乘时，印度教都面临极大的生存危机；因此，印度教性力派的一支就偷盗佛教的道果名器并扭曲佛教教理与法义，来美化性力派谭崔瑜伽（tantra yoga）男女双修法邪恶的本质，以攫取佛教信徒的资源。所以，喇嘛教于佛教徒对佛法僧三宝的皈依中，另外再加上对「上师」的皈依而成为四皈依，并且皈依上师还要超越对三宝的皈依。如此强调对上师的绝对信奉与遵从，就是对上师骗取信众财物供养与色身性交供养的恶行进行合理化，乃至将此恶行美化为具有功德性与殊胜性，其最终目的就是为了攫取佛教的资源。（待续）



# 見性與看話頭

黃正偉老師

(連載五)

## 第二节 见性杂说

### 第一目 天眼能看见佛性吗？

一定会有人这样子想：「有天眼的人能看得见佛性吗？」平实导师对这个问题的答案是：「佛性非天眼所能见。」如果不肯修学大乘菩提的《大般涅槃经》，不具备眼见佛性的三个条件，而主张说有天眼的人就能眼见佛性，这个说法是不如理的。因为世尊在这部经中说过，一定要具备了首楞严定的定力，再加上福德庄严、慧力庄严，才可能眼见佛性的；欲界天、色界天、无色界天的天人，他们都有天眼，但他们的天眼是报得的天眼；即使往生到天上以前就在人间修得天眼了，生到天界以后也一样是天眼，与天人没有什么差别。但是天人的天眼只能看到自己所住的天界境界，以及下界的境界，依然没有具备眼见佛性时应有的慧眼，也还没有具备眼见佛性时应有的福德；而天人们的欲界定或色界定等，也都与首楞严定不同，偏在很深的定境中，不是动中修得的定力，想要看见佛性是不可

能的，所以 世尊说：

善男子！十住菩薩智慧力多，三昧力少，是故不得明見佛性；声闻缘觉三昧力多，智慧力少，以是因缘不见佛性；诸佛世尊定慧等故，明见佛性了了无碍，如观掌中庵摩勒果。<sup>1</sup>

也由于这个缘故，平实导师常说：「声闻缘觉定多慧少，不见佛性；十住菩萨慧多定少，虽见佛性而不明了。」意思是说，想要亲眼看见佛性的人，除了要有大福德以外，还要具备足够眼见佛性的首楞严定与慧力，才有可能眼见佛性。大福德与慧力先不说它，单单只说三昧定力：不论是诸天天人报得的天眼，或是生天前就已修得的天眼，并未修学首楞严定而得到动中定，纵使具备了天眼，一样是无法眼见佛性的。就算天人、天主具备了大福德与慧力，但是若没有修学首楞严定的动中功夫，有天眼也一样无法看得见佛性。所以 平实导师在书中说：「天道中之菩萨若不学大涅槃经之法，亦无由以其天眼而见佛性。天道中之菩萨若修大涅槃经之法，亦能以天眼而见佛性。」<sup>2</sup> 这真的是诚实言，也是过来人亲自验证后的正确说法，由此证明：单有天眼是无法看得见佛性的。

不断我见烦恼的人，不信有第八识如来藏的人，以及不信如来藏能出生佛性的人，乃至不信佛性非六识见闻觉知性的人，一定都不可能眼见佛性。比如《大般涅槃经》卷 28〈师

---

<sup>1</sup> 《大正藏》册 12，《大般涅槃经》卷 30，〈师子吼菩萨品〉。

<sup>2</sup> 摘录自 平实导师著，《平实书笈》，佛教正觉同修会（台北市），初版六刷 2006 年 10 月。

子吼菩萨品〉世尊说：

「善男子！一切众生不可思议，诸佛境界、业、果、佛性，亦不可思议；何以故？如是四法皆悉是常，以是常故，不可思议。一切众生烦恼覆障，故名为常，断常烦恼故，故名无常。」「若言一切众生常者，何故修习八圣道分？」「为断众苦。众苦若断，则名无常；所受之乐，则名为常。是故我言：一切众生烦恼覆障，不见佛性；以不见故，不得涅槃。」

意思是说：「一切众生在三界中的存在，以及一切众生所造作的善、恶业，将来一定会获得的果报也不可思议；诸佛所住的境界，佛菩提道一切净业所证得的果报，以及所证得的佛性也同样不可思议。为何这么说呢？是因为这四个法（一切众生、诸佛境界、业果、佛性）全部都是常，由于都是常的缘故而说是不可思议。但一切众生所知道的常，却与声闻缘觉及诸佛菩萨所说的常，并不一样；一切众生都是因为被我所执、我见、我执等烦恼所覆障的缘故，所以把无常的众生五阴等法说成是常，认为死后还可以继续受生而使这一世意识觉知心去到未来世永远存在，因此错把无常的五阴等法误认为是常住不坏的自我。等到有一天证得声闻缘觉菩提而断除我见、我执时，就把以前错认为常的五阴自我否定，因此而断除了五阴常的烦恼；断了这种常见烦恼的缘故，就把原来还在凡夫位中所说的五阴常，改名为无常。如果有人说一切众生五阴是常的话，又是为了什么缘故而修习声闻菩提的八种圣道各种法义，为了想要断除五阴常的种种苦？当一切众生修习八圣道的种种法以

后，我所执、我见、我执等种种苦恼如果已经断除了，就说五阴是无常；像这样子断除我所执、我见、我执以后所领受的涅槃之乐就称为常。由于这个缘故，我释迦牟尼佛说：『一切众生都是因为被烦恼所覆障的缘故，不能看见佛性；由于不能看见佛性的缘故，不能证得大般涅槃。』

这四种人，为何佛说他们不可能眼见佛性呢？一、不断我见烦恼的人，一定会落入识阴中，错把识阴等六识的自性当作是佛性，就不可能眼见佛性了。当他落入识阴六识的自性中时，一定会误以为眼识能见色尘之性就是佛性，误以为耳识能闻声尘之性、鼻识能嗅香尘之性、舌识能尝味尘之性、身识能觉触尘之性、意识能知六尘之性就是佛性。因为他不肯断我见，老是把自我抱得紧紧的，不肯死掉（否定）自我，就不可能以这个假有的自我来寻找佛性，当然会继续住在我见中，继续认定能见闻觉知的六识识性就是佛性。如果没有宣称自己看见佛性了，就没事，否则会成为大妄语业。

二、不信有第八识如来藏的人，是不可能断我见的；就如同平实导师在《阿含正义》书中，举出世尊的圣教说：不信有第八识如来藏是无余涅槃中的本际的人，当他想要否定五阴全部或否定十八界全部而断我见时，他心中会有恐惧，以为灭尽十八界、灭尽五阴入无余涅槃以后，一定会成为断灭空；因此心中有恐惧，就无法断我见。不能断我见，一定会继续把握自我，永远想要继续当自我、作自我，就不可能参禅寻找第八识如来藏；不能找到第八识如来藏，就无法进一步眼见如来藏所运作的佛性。

三、不信如来藏能出生佛性、能运作佛性的人，纵使找到如来藏了，但是得少为足，不肯信受善知识的教导，也不肯信受大乘经中的圣教，就会以他自己明心时看见了如来藏具有使人成佛的自性，就说他已经亲眼看见佛性了，同样会成为大妄语人。但是，眼见佛性的人都可以在山河大地上面看见自己的佛性，他却无法在山河大地上面看见自己如来藏能够使他成佛的自性，所以明心看见的如来藏具有使人成佛的自性，只是某些禅宗祖师说的看见第八识可以使人成佛的自性，方便名为见性，并不是《大般涅槃经》中世尊说的十住菩萨眼见佛性。所以开悟明心以后，一定要相信自己找到的如来藏，是以佛性在运作；佛性是从如来藏心中出生而运作，它的存在是可以被十住菩萨眼见的；要这样相信，才能在明心以后继续进修见性应有的三种庄严，然后才能眼见佛性。

四、不信佛性非六识见闻觉知性的人，即使已经明心了，也会错将识阴六识的功能性，误认为佛性；这时其实是已经连明心的功德都失去了，重新回到我见之中安住，就不是解悟佛性的人，当然更不是眼见佛性的人。因此，明心以后，一定要相信善知识所说「佛性不是见闻觉知，但也不离见闻觉知」的开示，否则一定会自以为见性了，因此不肯依照善知识的教导，继续努力修集见性所必须具备的三种庄严，就无法眼见佛性。由于以上的道理，说明这四种人都不可能眼见佛性。

## 第二目 眼见佛性时是以什么眼看见佛性？

菩萨眼见佛性时，究竟是以什么眼来看见佛性？例如《大般涅槃经》卷8〈如来性品〉：【迦叶菩萨白佛言：「世尊！佛

性如是微细难知，云何**肉眼**而能得见？」佛言：「迦叶善男子！如彼非想非非想天，亦非二乘所能得知，随顺契经，以信故知。」】这是说，讲经当时还没有看见佛性的迦叶菩萨请问佛说：「世尊！佛性是如此的微细而难以了知，为何**肉眼**竟然可以看得见？」佛陀开示说：「就好比非想非非想天的境界，也不是二乘圣人所能够知道的，但因为二乘圣人随顺于契经的缘故，由于对契经具足信力的缘故而相信有非想非非想天的境界，才知道确实有非想非非想天的境界。」眼见佛性的道理也是一样，还没有亲眼看见佛性的菩萨们，对于佛性是不能如实知道的；但是由于是对世尊所说法义具足信力的缘故，所以相信确实有佛性存在，也相信确实有佛性可以眼见。如果信力不够，读了《大般涅槃经》中佛说的眼见佛性的开示以后，还是不会相信，就不信肉眼确实可以看得见佛性，将来也不可能有机会亲眼看见佛性。

诚如平实导师在《平实书笈》书中所说：

见性须以眼见为凭，其意在此。若眼能见佛性者，不惟见他人之佛性，亦能于一切无情上见己佛性，此非君以感觉体会之所能知。……

譬如人间有情眼根具者，一念相应时能以眼睛而见佛性；中阴有情亦复如是，若其见色功能完具时，亦可用于眼见未来世父母和合时，清楚眼见彼未来世父母之佛性，如果此一中阴有情于舍报时未失眠眼见佛性境界的话。中阴如此，天道、鬼道、畜生道、地狱道中之大愿菩萨亦复如是眼见佛性，初不论其究为扶尘根、净色根



之肉眼所见。

余言肉眼可见佛性，实非单指肉眼，所以者何？若单一肉眼能见佛性，亦应单一肉眼能见青黄等，则死人肉眼亦应能见色像。所谓肉眼者须是有情之有根身肉眼；有根身之肉眼，在人间者有扶尘根、净色根、眼识、意识、末那、如来藏，及诸心所之同时运作，方能眼见青黄长短等；见诸色像时如是，见佛性时亦复如是，非单肉眼之所能见。中阴见色像等亦如人间之见色像，必须有能见之条件，条件若不具足，则不能见一切色像。人间肉眼坏时，眼根不见一切色像，则亦不能眼见佛性，然可由余根而见。……

慧眼明见诸有情之如来藏，不因老花而不见；见佛性者亦复如是，不因老花眼而见不分明，唯除定力退失者。……

若尚未知晓佛性总相义之人，只需具足动中定力及慧力，而又无毕竟障碍佛法之种子者，善知识只须明告佛性名义，禅者当下便得眼见佛性，了了分明。<sup>3</sup>

这已经说明一个事实，就是眼见佛性的人确实是以肉眼来看见佛性；但是肉眼看见佛性时，还得要有其他条件配合才能看得见。单单肉眼是看不见的，如同刚死不久的人也还有未坏的肉眼（还可以移植给别人使用），但已经没办法看见佛性了。但

---

<sup>3</sup> 摘录自 平实导师著，《平实书笈》，佛教正觉同修会（台北市），初版六刷 2006 年 10 月。

是活人的肉眼乃至已经成为三明六通大阿罗汉了，也还是看不见佛性；因为三昧力多而慧力少，是因为他们都有很好的定境实证，但是偏在定上面，而且他们的定也偏在静中而不是首楞严定，因此看不见佛性。大阿罗汉们看不见佛性的原因，也是因为求见佛性以前应该修集圆满的福德未具足，就无法看得见佛性。另一个原因是阿罗汉们所修得的慧力，与菩萨所修得的慧力不同；阿罗汉们修得的慧力仅是解脱慧，十住菩萨们修得的慧力则是包含解脱慧在内的甚深微妙之佛菩提慧，由于慧力层次的差别，十住菩萨可以看见佛性，阿罗汉们却看不见佛性。

然而菩萨们看见佛性时，当然是随着所住的境界不同而各自看见的。比如人间的菩萨会在山河大地上面看见自己的佛性，这时除了要有定力、慧力、福德以外，也还要有肉眼、慧眼、外六尘、内六尘、五阴十八界等法的配合，才能看得见；不是离开这些条件的配合，单单肉眼就能看得见。如果是生在天界的菩萨修学佛菩提而看见佛性时，则是以天眼及天身等条件的配合，才能看得见佛性；不管是在欲界天或色界天中的天人，看见佛性时都不是单单肉眼或单单天眼就能看见的。这时，天界的菩萨修习佛菩提而看见佛性时，就说是天眼看见佛性，不能再以肉眼来说见性了。但是除了见性的菩萨以外，所有的天主与天人虽然都有天眼，他们的天眼却还是看不见佛性的。但是善知识如果去到天界为天界有情解说见性的事情，一定会以「天眼可以看见佛性」来说明；可是，那时其他的天人依旧不可以质疑说：「你说天眼可以看得见佛性，那我们这些天人为何还是看不见佛性？」这是因为这些天人们并没有适

当的定力、慧力以及福德等三种庄严，虽然有天眼还是看不见。因此，当人间的菩萨眼见佛性时，确实是以肉眼来看见佛性；而天界的菩萨修行而眼见佛性时，则要说是以天眼来看见佛性；虽然在人间时说是肉眼，在天界时说是天眼，其实道理都是一样的，对于眼见佛性的人间菩萨或天界菩萨而言，并没有差别，心中也都不会有什么疑惑。当人间与天界的见性菩萨相见而谈到所见的佛性时，一定都不会有隔阂或误会的，因为所看见的佛性都是相同而没有差别。

### 第三目 二乘圣人能不能眼见佛性？

二乘圣人不能眼见佛性。他们为什么不能眼见佛性？这是因为二乘法的修学熏习实证，结果只是能够使他们出离三界生死轮回的痛苦，所修证的内容不是菩萨所证的佛菩提道内容，因此不可能眼见佛性，当然也不能成佛。为何二乘圣人所证的智慧不能使他们成佛呢？因为成佛所证的是一切种智，是涵盖四种智慧而且是圆满具足的，就是经由明心而发起对于法界万法体性的智慧（简称法界体性智），出生了般若实相智慧；这是证得二乘菩提而能解脱生死以后，还要进一步从实证法界实相的方向与智慧来下手实证的。最后的成就则是一切种智，涵盖了大圆镜智、平等性智、妙观察智、成所作智。这些都不是二乘圣人所修的解脱道中所能实证的法义，二乘圣人所证的只是断除我所执、我见、我执而已，对于成佛之道所应实证的佛菩提道的内容并没有实证；既然不曾实修佛菩提道的法门与智慧，不曾实证佛菩提道的内容，当然不可能获得十住菩萨所修、所证的眼见佛性境界；因此二乘圣人修到究竟果而成为三

明六通大阿罗汉时，还是无法看见佛性。

换句话说，声闻人修的解脱道与菩萨所修的成佛之道，内涵是不同的。只有修学菩萨道的人，才能眼见佛性；声闻解脱道中不必修习眼见佛性的法门与内容，连开悟明心证如来藏的内容都不必修，只要断尽我所执、我见、我执就完成解脱道实修的全部内容了，当然也不必修证眼见佛性的境界。但是想要成佛的人，必须修习菩萨藏；先要修集广大福德，然后求开悟明心证如来藏——证真如；证真如以后，接着还要再修更广大的福德，然后修学可以眼见佛性的法门，于眼见佛性以后再进修一切种智；这是要历经十信、十住、十行、十回向、十地、等觉、妙觉，经过三大阿僧祇劫利人利己以后，才能成佛。但是声闻解脱道之中，都不必修学这些法，也不必看见佛性，就可以出离三界生死痛苦了。声闻圣人既然不必修学及实证佛菩提道的法，而眼见佛性正是佛菩提道中才有的法，所以不回心进修菩萨道的声闻圣者，都是没有看见佛性的人。

#### 第四目 眼见佛性的境界只有诸佛才能证得吗？

落入意识境界中的慧广法师，在书中曾经说，只有证得佛果、究竟成佛时才能眼见佛性，主张要有佛眼才能看得见佛性。慧广法师说：

所谓「眼见佛性」的意思，不是某居士等人所说的以「肉眼见佛性」，而是以「佛眼见于佛性」的意思。此段经文可证：「善男子！如汝所问：『十住菩萨以何眼故，虽见佛性而不了了？诸佛世尊以何眼故，见于佛性而得了

了？』善男子！慧眼见故不得明了，佛眼见故故得明了。」「佛眼见故故得明了」，说的多清楚。<sup>4</sup>

但在这一段经文中，世尊已经如此说：「善男子！如汝所问：『十住菩萨以何眼故，虽见佛性而不了了？』」意思是说，十住菩萨的三昧力不够，主要是以慧眼来看见佛性，所以虽然看见佛性了，却是看得不很明了，不能像世尊一样完全看见，才说「虽见佛性而不了了」，不是完全没看见。若十住菩萨是完全没看见佛性，世尊就不会说「虽见佛性而不了了」，就会和声闻缘觉一样说是「不见佛性」。由此证明，并不是只有成佛时才能看得见佛性。世尊又说十住菩萨的见性是「慧眼见故不得明了」，只是看得不完整、不究竟，要到达佛地时才会完整而全部明了，所以说「佛眼见故，故得明了」。这已经证明不是只有成佛时才能看见佛性，而是从十住位开始，各个不同阶位的菩萨们都可以有因缘看见佛性。也正因为如此，所以世尊才会说四种随顺佛性的境界：凡夫随顺佛性、未入地菩萨随顺佛性、已入地菩萨随顺佛性、诸佛随顺佛性。

## 第五目 眼见佛性的妙法只传给菩萨

为何世尊不把眼见佛性的胜妙法传给不肯回心大乘的二乘圣人？这是因为必须是菩萨种性，传给他眼见佛性的妙法才有意义。凡是不肯回心大乘法中来当菩萨的二乘圣人，死后一定会进入无余涅槃中，不再来三界中弘法利乐有情了；对这种

---

<sup>4</sup> 六龟乡空生精舍慧广法师，于《僧伽杂志》第12卷第4期（总48期，2003年7月20日）出版〈眼见佛性的含义〉一文。

只求自己解脱生死的自了汉，只要传给他们足以解脱三界生死痛苦的声闻缘觉法就够了，不必再传给他们佛菩提道中的各种胜妙法。只有真正的菩萨，世尊才会传授佛菩提道中的胜妙法；因此，只有真正的菩萨，而且眼见佛性的三个因缘（三种见性时必须具备的条件）都已经成熟了，世尊才会传授这个眼见佛性的妙法，所以只有菩萨才能眼见佛性。声闻缘觉不必证得眼见佛性的境界，就能出离三界生死，世尊也不必传授见性的境界给声闻缘觉。而且眼见佛性必须具备三种庄严，声闻缘觉也没有在这三种庄严上面修学，当然也不可能眼见佛性。

眼见佛性的胜妙法，世尊只传给菩萨，不传给二乘圣人，这也有经中的圣教可以证明：比如《大般涅槃经》卷3〈寿命品〉说：

「世尊！譬如老人年百二十，身婴长病，寝卧床席不能起居，气力虚劣余命无几；有一富人，缘事欲行当至他方，以百斤金寄是老人而作是言：『我今他行，以是宝物持用相寄，或十年还、二十年还，汝当还我。』是时老人即便受之，而此老人复无继嗣，其后不久病笃命终，所寄之物悉皆散失。财主行还，偿索无所。如是痴人，不知筹量可寄不可寄，是故行还，债索无所，以是因缘丧失财宝。世尊！我等声闻亦复如是，虽闻如来殷勤教诫，不能受持令法久住，如彼老人受他寄付。我今无智，于诸戒律当何所问？」佛告诸比丘：「汝等今者若问于我，则能利益一切众生，是故告汝：听随所疑，恣意而问。」尔时诸比丘白佛言：「世尊！譬如有人年

二十五，盛壮端正，多有财宝金银琉璃，父母妻子眷属宗亲，悉皆存在；亦有人来寄其宝物，语其人言：『我有缘事欲至他处，事讫当还，汝当还我。』是时壮人守护是物，如自己有；其人遇病，即命家属：『如是金宝，是他所寄，彼若来索，悉皆还之。』智者如是善知筹量，行还索物，皆悉得之，无所亡失。世尊亦尔，若以法宝付嘱阿难及诸比丘，不得久住。何以故？一切声闻及大迦叶悉当无常，如彼老人受他寄物，是故应以无上佛法付诸菩萨；以诸菩萨善能问答如是法宝，则得久住无量千世，增益炽盛，利安众生，如彼壮人受他寄物。」

又如《大般涅槃经》卷4〈如来性品〉：

佛云：「汝若有缘欲至他处，应驱恶子令出其舍，悉以宝藏付示善子。」女人白佛：「实如圣教，珍宝之藏应示善子，不示恶子。」「姊！我亦如是：般涅槃时，如来微密无上法藏、不与声闻诸弟子等，如汝宝藏不示恶子；要当付嘱诸菩萨等，如汝宝藏委付善子。何以故？声闻弟子生变异想，谓佛如来真实灭度，然我真实不灭度也；如汝远行未还之顷，汝之恶子便言汝死，汝实不死；诸菩萨等说言如来常不变易，如汝善子不言汝死。以是义故，我以无上秘密之藏付诸菩萨。」

以此缘故，平实导师如此说：

大乘妙法——尤其是眼见佛性之法——既非付嘱声闻比丘，乃付菩萨，则比丘二众于诸比丘中不能觅得眼见佛

性之人，而向在家菩薩求法，此時勸勉超越聲聞戒，依止菩薩戒，斯復何過？譬如佛云：「若有受持聲聞戒者，當知是人不見佛性及以如來；若有受持菩薩戒者，當知是人得阿耨多羅三藐三菩提，能見佛性、如來、涅槃。」佛子若欲眼見佛性者，當依佛語，以菩薩戒為依止。欲唯求聲聞解脫果者方以聲聞戒為依止。今余勸諸出家法師欲見佛性者，應以菩薩戒為依止……。<sup>5</sup>

為何平實導師要如此說呢？這是因為依止菩薩戒的人才是菩薩，依止聲聞戒的人則是聲聞人。比如有人出家正受聲聞戒，同時也正受菩薩戒以後，卻以聲聞戒作為正解脫戒，反而以菩薩戒為別解脫戒，這樣的人就是聲聞人，因為他的心態是聲聞心態。如果出家後受了聲聞戒也受了菩薩戒，但他是以菩薩戒為正解脫戒，以聲聞戒為別解脫戒，他才是菩薩。以聲聞戒為正解脫戒，而以菩薩戒為別解脫戒的出家人，本質是聲聞人；因為聲聞戒只能受持一世，死後生到下一世時就不存在了，要重新再受才能再得聲聞戒比丘戒。如果聲聞人已證四果了，當他證得阿羅漢果時，舍報後一定會入無余涅槃中，沒有下一世了，已經不需要聲聞戒的戒體了，所以世尊依這個原因，施設聲聞戒的受戒者都是一世受；沒有人是這一世受聲聞戒以後，還可以多世存在聲聞戒體的，因此說聲聞戒並沒有如同菩薩戒一般盡未來際受持。

如果把佛菩提道中的勝妙法（眼見佛性）傳給只看重聲聞戒

---

<sup>5</sup> 摘錄自平實導師著，《平實書箋》，佛教正覺同修會（台北市），初版六刷 2006年10月。



的人，当他成为阿罗汉以后，舍报就会入涅槃，不再来三界中受生了；那么眼见佛性这个胜妙法就会在人间失传了，犹如寄放宝物于不久就会舍寿的老人一般；如果传给不依声闻戒而依止菩萨戒的菩萨，他会一世又一世住在三界或人间，犹如寄放宝物给年轻力壮可以活很久的人一般；那么眼见佛性的妙法就能由这个菩萨继续在人间弘传，一世又一世而不会断绝，就能利乐很多有情。

世尊是从领受妙法的人能不能长久住在三界中利乐有情，来决定要将胜妙法传给什么人。至于什么人适合的人，就从众弟子中持戒的心态来观察；除此以外，还要从众弟子所发的愿力上面来观察；凡是想要证声闻果而出离三界生死的弟子，都是声闻人，他们证得声闻初果以后，最多七次人天往返以后，还是会入涅槃，不会继续久住于三界中利乐有情。如果是发愿一定要成就佛果，这是要历经三大阿僧祇劫修行才能成就的；当他在三大阿僧祇劫自度度他的过程中，一定会利乐很多有情同样成就佛道，也会利乐不少人成就声闻解脱道；而且他未来成佛以后，也都不会入无余涅槃，会永远长住三界中利乐有情。所以，如果有人确实发起成佛之愿而不是求声闻解脱道，那就是菩萨种性的人，就是应该被传授胜妙法的人，世尊就把眼见佛性的妙法传给他。在《大般涅槃经》卷 28〈师子吼菩萨品〉中，世尊也如此开示：

戒复有二：一、声闻戒；二、菩萨戒；从初发心，乃至得成阿耨多罗三藐三菩提，是名菩萨戒；若观白骨，乃至证得阿罗汉果，是名声闻戒。若有受持声闻戒者，当

知是人不见佛性及以如来；若有受持菩萨戒者，当知是人得阿耨多罗三藐三菩提，能见佛性、如来、涅槃。

因此，世尊将这个眼见佛性的妙法，只传给菩萨而不传给声闻圣人，所以声闻圣人是不能看见佛性的。

闻见佛性与眼见佛性的定义有很多种，也都很严谨，各有不同的定义，不可以混乱解释或套用；并且，同样都属于眼见佛性者，互相之间所见的证量也是大不相同的；所以从戒体、心态、所学诸法的不同，都会导致能不能眼见佛性的差异。比如《大般涅槃经》卷 28〈师子吼菩萨品之二〉世尊说：

复有二种：一为利养，二为正法；为利养故受持禁戒，当知是戒不见佛性及以如来，虽闻佛性及如来名，犹不得名为闻见也；若为正法受持禁戒，当知是戒能见佛性及以如来，是名眼见，亦名闻见。

这意思是说，纵使是大乘的菩萨行者，想要求见佛性时并不是一定都能看得见；因为心态不同的缘故，就只能闻见佛性而不可能眼见佛性。

譬如有人已经以受持菩萨戒作为正解脱戒，他也出家而同时受了声闻比丘戒或比丘尼戒，把这个声闻出家戒作为别解脱戒，而他从来都不求名闻与利养，一心只想要以实证的佛法来利乐众生；在这种心态下，他就是真正的菩萨种性者，那么他一定会值遇真正的善知识而受学修行，就会有因缘可以眼见佛性；眼见佛性的人，当然也同时具足闻见佛性的功德。反过来说，若是以受持比丘戒、比丘尼戒等声闻戒作为正解脱戒，以

菩萨戒作为别解脱戒，这就是声闻心态的表相菩萨，不是真正的菩萨；这种人不论如何用功修行，即使有善知识指导，也都是无法眼见佛性的。假使有人出家时只受持正解脱戒的菩萨戒，不受持别解脱戒的比丘戒、比丘尼戒等声闻出家戒，已经是真正的菩萨种性了，但是他却常常贪求名闻与利养，纵使有善知识指导，也是一样无法证得眼见佛性的证量。这就是说，一定要修除声闻种性，并且以无私的自利利他心态修学佛法，将来在遇到善知识指导时，才有可能眼见佛性。（待续）

# 广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载三十七)

## 第二目 无住处涅槃

《广论》248页说：

以诸大乘人所应成办，是为无住大般涅槃。其能不住生死者，是由觉悟真实义慧，依胜义道次甚深之道，智慧资粮智慧支分之所成办故。不住寂静般涅槃者，是由于悟尽所有慧，俗谛道次广大之道，福德资粮方便支分之所成办故。

《略论释》解释说：

文中所云真实义慧，即见胜义甚深道，即空性。智慧资粮、智慧支分，俱指空慧。总之，不欲住生死边，须由空慧。甚深道为如所有慧，广大道为尽所有慧，不住寂灭边即须广大道。亦即前为慧资，后为福资，前为胜义，后为世俗。所以必须空慧者，以能断无明故。不住生死

所以须广大慧者，以尽所有慧了知一切众生如母，而后起大悲大慈，故不住寂灭。<sup>1</sup>

《广论》之所以提出无住处涅槃，乃是辩驳支那堪布（堪布为音译，意谓住持）所说不须修施等，今且不论支那堪布有无说此，但就佛地无住处涅槃来说之，《广论》所言「不住生死者，乃是觉悟空性慧，依于空慧才不住生死。」然而，证悟之菩萨亲证阿赖耶识空性心后，生起般若慧，了知阿赖耶识空性心对于色蕴及七转识能广作分别，但阿赖耶识空性心却对于六尘境界不加分别；能够实证此无分别心而产生的智慧，称之为无分别慧，即是佛法中说的空性慧，而不是六识论宗喀巴以实证意识一念不生可以说为无分别慧。因此，七住位以上菩萨已觉悟空性，已得般若之总相智、别相智，已证得空性慧；乃至未满七地心的菩萨，无央数劫前早已觉悟实证空性心，或已亲证无生法忍，正在修习道种智中；而此诸菩萨还故意留惑润生，住在生死当中利益有情，乃是因为分段生死与变易生死均未断尽故。是故，菩萨虽已证得空性慧，但仍不得言不住生死也！由是缘故，阿罗汉连变易生死都不知不证，连七住贤位菩萨的般若总相智都无，更不可能稍知变易生死，遑论能如诸地菩萨之分断所知障？当然更不能知佛地无住处涅槃之真实义也。只有诸佛已断尽二种生死，才能说是不住生死亦不住涅槃。

《广论》又说：「不住涅槃者，是了悟尽所有慧，以及世俗谛广大福德资粮所成就。」尽所有慧是对三界蕴处界法皆

---

<sup>1</sup> 昂旺朗吉堪布口授，郭和卿译，《菩提道次第略论释》下册，方广文化事业，1994年8月一版二刷，页46。

是有为终究灭尽的解脱慧，属于世俗谛，乃是世间法之究竟真理，不等于法界实相的究竟真理；也就是二乘菩提所说五蕴、六入、十二处、十八界诸法缘起性空之真理，世间万法之真理无过于此者，故称之为世俗谛。如所有慧又名胜义谛，乃是世间、出世间的究竟真理，是菩萨亲证空性心阿赖耶识以后，渐次修行菩萨道所引生的世、出世间智慧。阿赖耶识能生世间一切法，是世间万法的根源；阿赖耶识又是出世间最殊胜的法，故称为胜义谛；亲证阿赖耶识而能现观法界万法都是由祂所出生，了知现象界都是依祂而生、住、异、灭，祂不属于三界中法，所以是胜义谛，是第一义谛。再者，福德资粮之积聚，不是只在世俗法上行世间善法（凡夫行布施等善法之目的是为得后人天乐缚之报），也不是只在世俗谛上行出世间波罗蜜（二乘人行施之目的是为自己断我所执而入无余涅槃）；福德资粮之积聚，未证悟的菩萨应广行世间波罗蜜，并回向求证无上菩提；二乘人也应舍弃小乘心态，发四宏誓愿，依于世俗谛行出世间波罗蜜，并回向求证无上菩提；已证悟的菩萨，应依于胜义谛修行出世间上上波罗蜜（证悟之菩萨转依于如来藏而行六度）；乃至等觉菩萨以百劫修相好，于百劫之中不断地布施内财外财，以圆满佛地无量无边不可思议之广大福德，成就佛之三十二大人相、八十种随形好，当最后一分微细所知障断除，断尽二种生死，金刚喻定现前，究竟成佛，不住无余涅槃，亦不住生死之中，如是利益有情永无尽期。是故，言佛地无住处涅槃不住生死者，不是如《广论》所说只圆满空性慧而已；其不住涅槃者，也不是如《广论》所说，只圆满福德资粮而已。

又，《广论》说：「不住涅槃者，是了悟尽所有慧，世俗谛广大福德资粮所成就。」此说与佛菩提究竟法大相违背。了悟尽所有慧，是属声闻解脱智十智中的第九智，尚不能得声闻的无生智；虽然已能出离三界生死，尚不能证得佛菩提的般若总相智慧，何况能证道种智、一切种智？若不能证得一切种智，就无有可能实证不住涅槃（无住处涅槃），怎能说佛地的无住处涅槃是由声闻法的尽所有慧来获得的？又，世俗谛中修得的「广大福德」，与佛菩提道的胜义谛中应有广大福德大不相同；单凭世俗谛声闻法中所修的福德，不论有多大，都与佛菩提道的见道福德不同，不能相提并论，何况能借以成就佛地的无住处涅槃？岂非痴人说梦！故说宗喀巴是不懂佛法的凡夫、痴人。

无住处的大般涅槃是佛地的境界，是说既不住于生死中，也不住于涅槃中，连等觉菩萨都仍未实证，何况连七住贤位菩萨所证的般若智慧都没有的解脱道所得的世俗智，焉能了知无住处涅槃？诸佛不但已断尽阿罗汉所断之烦恼障现行，早已超越分段生死，当然能证世俗谛所证的阿罗汉之有余与无余涅槃，故不住生死中；诸佛更进一步断尽阿罗汉所未能断的烦恼障习气种子随眠，因此一念无明的烦恼障随眠也已全部断尽，更是不住生死中。再者，诸佛又把过恒河沙数的尘沙惑全数断除，无始无明所知障全数除尽；过去所造诸异熟生死之业种也已究竟清净，已经没有变易生死；故说诸佛的第八识所含藏的一切种子，已不再变易，已经究竟清净圆满，当然更是不住生死中，这些都是三明六通的大阿罗汉做不到的事，故诸佛更有

资格说是实证有余及无余涅槃者；但是诸佛却都不因此而入无余涅槃，都因十无尽愿的大悲愿故，永不入无余涅槃而继续利乐有情、永无穷尽，故说不住涅槃。如是，既有无余涅槃、有余涅槃的实证而不住生死，又因大悲愿而不入无余涅槃；于生死与涅槃二边俱不住故称为无住处涅槃。这都不是由世俗谛的修行及世俗谛的渺小福德修集所能成就的，所以宗喀巴的说法是完全违背佛法正理的。

### 第三目 《广论》所言布施等无自性

藏传佛教——密宗莲花戒与所谓的中国禅宗和尚之辩论，于今对中国和尚当时辩论之言词已不可考，只凭莲花戒〈修次篇〉中的片面之词，也不见得公正。现就支那和尚所提的三经，及宗喀巴于此三经的辩驳来探讨。《广论》253页说：

又如经说：「著施等六，是为魔业。」三蘊经说：「堕所缘故而行布施，由戒胜取守护戒等，如是一切皆悉忏悔。」梵问经云：「尽其所有一切观择，皆是分别，无分别者，即是菩提。」于此等义亦莫误解。

《广论》对于上文的解释说：

初经义者，谓于二我颠倒执著，所起施等未清净故，说为魔业，非说施等皆是魔业。若不尔者，六度俱说静虑般若亦当许为是诸魔业。

但宗喀巴没有说明支那和尚所说「施等是魔业」出自何经。支那禅宗和尚所说「施等是魔业」，应有前后文，应系依经所



说若对布施应得的后世可爱异熟果有所执著，不能离人我、法我执著者，即是魔业；然而莲花戒与宗喀巴只提到这一句，对于支那和尚所说前后句都未提及，导致其前文与后文都无从考证；或许莲花戒与宗喀巴是断章取义，究竟事实如何不得而知，因此不予置评。然以宗喀巴的解释来说，「谓于二我颠倒执著，所起施等未清净故，说为魔业。」宗喀巴说，二我颠倒所行布施等是魔业，其意思是无我的布施等才不是魔业，此依文解义之说看来虽是没错，但是宗喀巴等六识论者，本身就是于二我颠倒执著者；今依宗喀巴所说，他自己所行当然都是魔业，因为宗喀巴否认有第八识阿赖耶识及第七识末那识，其所说的六识论无我，则是以意识心误以为真实不坏我；后代的继承者（如达赖喇嘛说之为极细意识），以这样一念不生的细意识心来观察五蕴不是真实我，却把识蕴中的细意识心当作是真实我；因此《广论》所说的一切，是以一切意识住于一念不生的境界中说之为无我，以此种误会的「无我之心」来行布施，乃至修双身法布施乐触给女信徒，而说为没有布施者，没有布施之物，也没有受施者，乃至认为没有男女双修的邪淫恶业可说；但是宗喀巴等六识论者所说都是不善之法，因为意识心不论粗细，一旦现行时必对受施者、布施者、施事都有了知，并非三轮体空的人无我、法无我布施；也是错将生灭无常的粗、细意识法，当作不生不灭的法，因为佛说：「意、法为缘生意识」，也说：「诸所有意识，彼一切皆意、法因缘生故。」意识心不论粗细，一切不同粗细境界中的所有粗细意识，全都借意根与法尘为因缘才能出生的，都是有生有灭之法，本质是虚

妄无实，不论有念、无念它处处都在作境界上的分别，都不是清静无我的，故宗喀巴等以虚妄的意识心（住于一念不生而）行布施等，仍然是贪著于欲界人间六尘境界中的魔业。

其实宗喀巴的问题出在否定七、八识，又因为不如实知五蕴中的识蕴内容，误以为一念不生的细意识不是识蕴所摄，误认细意识是常住的，认为只要意识不生起对自我是否存在的认知、也不对自己执著，而继续保持意识的存在与安住，说这样就是无我。然而佛说的二乘圣人现观一切意识虚妄无常故无我，是说意识本是生灭法，刹那变异、时时断灭，不能常住，再怎么修行以后依旧是生灭法，不能经由修行而改变为不生灭的常住法，是故不可依恃；世尊也明示说，入无余涅槃时应该灭除意识自我，唯有第八识于无余涅槃中独存；依识阴六识（涵盖意识在内）全部生灭无常，故名无我。而且意识一旦现起乃是有我性，不是无我性，但宗喀巴所说的无我却是要继续保持意识的存在，也就是认定意识为常住不坏的，要把意识的我性永远留存而认为意识是一切染净法之所依，这正是常见外道所说的常住不坏我，正是具足凡夫我而自称无我，丝毫未知人无我的意涵，这是标准的凡夫我见，何况能稍知法无我；于如此知见下所做的布施，不论意识有妄念或无妄念时的布施，都是有我，不离六尘境界，丝毫不知布施时的如来藏三轮体空，当然也都是魔业。更何况宗喀巴等诽谤大乘第八识如来藏，广行邪淫的双身法，这些都是不善业；但是这样明显的邪见却写在宗喀巴的两本广论——《菩提道次第广论》、《密宗道次第广论》——中，一切修行人，若依这两本广论的任何一本而行布施等，皆

是魔业，如 佛陀在《大方等大集经》卷 15 开示：**【善男子！若亲近行一切不善法，远离一切善法，尽是魔业。善男子！是谓诸魔业，行是业者障菩提道。】**<sup>2</sup>

在《大方等大集经》卷 15 说：**【行施望报，是为魔业。】**说的正是执意识为不坏我，不知意识乃是缘生缘灭、本无后有之法，因此所行作意都是落于五阴之中，才有希求得到回报的布施，佛说这样的布施就是魔业。佛又说：**【为受生故持戒，是为魔业。】**为希求能生人天善趣而持戒，佛说这样的持戒就是魔业。佛又说：**【有色想，行忍，是为魔业。】**希求色身康泰、或以色身为我而行忍辱，正是意识于境界上的分别，不离后世欲界果报，佛说那也是魔业。佛又说：**【为世事精进，是为魔业。】**学佛人若是为求世间法的果报而精进修行，佛说那还是魔业。佛又说：**【于禅生著味想，是为魔业。】**于佛法中，修学禅定只是为了助长智慧、增进道业，有人却在证得禅定后，使意识自己贪著于定中一念不生的禅悦境界，佛说这也是魔业。佛又说：**【于慧生戏论，是为魔业。】**把世俗智慧当作出世间般若慧来谈论，乃至将外道见混入佛门当中来学习，或将所学相似般若用来炫耀他人，示现为有智慧的人，佛说这也是魔业。《华严经》卷 42 也说：**【忘失菩提心修诸善根，是为魔业。】**综合前二经所说，若没有菩提心为依归，不能转依胜义菩提心的无所得、本来无我、本来解脱，而以虚妄的意识心为真实不坏之我来修行布施等事，求的都是世间法上的果报，其实都只是世间善法，死后最高也只能生到欲界六天，

---

<sup>2</sup> CBETA, T13, no. 397, p. 106, a10-12

仍为魔王所掌控，是故 佛说这些为魔业。

《广论》253~254 页又说：

第二经义，亦于颠倒执著所起未清净者，作如是说，非说不应修习施等。若不尔者，说堕所缘而行布施，则不须说堕所缘故，理应总云行施当悔，然未作如是说故。修次下编如是回答，理最切要。若倒解此，则一切行品皆为补特伽罗或法我相执，许为有相故。

《三蘊经》说「堕所缘」，正是前段《大方等大集经》所说「行施望报」等六，若是以意识为真实不坏我，故于境界上生善、恶分别，乃至一念不生而误以为不分别，并非如来藏自始至终都无分别的实相境界，这都是有所求而与我见相应，不离三界生死，死后最高也只能往生他化自在天，故为魔业，不离欲界故，与断除识阴我见的解脱不相应。因此为求佛道乃至求解脱者，若执此欲界贪乃至我见而行施等，都无法实证解脱，因此经中才说要忏悔。然而宗喀巴虽然会抄袭经文文字，但是他及一切的六识论者，都否认有第八识阿赖耶识真实常存，他也以虚妄的意识为真实不坏我来修行布施等法；然而意识不论如何微细，都是三界有为性的生灭心，只要认为真就都属于三界我见、我执，不离生死魔业；何况他说的一念不生，虽名为细意识、极细意识，事实上仍是极粗的意识境界，尚不能进入初禅细境界中，何况更细的二禅以上境界？也必定都在人间六尘境界上作有念、无念的分别，既然有人间六尘境界相的分别就是堕所缘，即是魔业。

再说意识假使真能一念不生，例如证得非想非非想定——三界中最微细的意识一念不生境界，然而这样的意识一念不生而远离自我反观的心行之时，必定是痴痴呆呆的住于非想非非想定中，诸事一切无所能为，如何能行布施等？如何能得布施等的功德受用？真正的般若所证三轮体空的布施，是说意识清楚了知自己是布施者，了知正在受施的有情，也了知布施之事，但是转依于始终不了布施三事的第八识如来藏，才是远离魔事的布施。但是意识心在布施时，不论何人都是三轮不空而了然分明的；以意识境界而作布施，非以如来藏境界而作布施者，都不离魔业。而我们再依圣教及现量事实来仔细检查，可以知道宗喀巴所谓的一念不生也并非真的一念不生，只是无语言文字罢了；当他自认为一念不生时，其实是有极多微细妄念在分别的，所以才能在离语言妄念下分明了知六尘而不生语言文字，其实是有极多离语言文字的妄念在运作不断，只是宗喀巴自己在禅定上全无证量而毫无所知，还自认为是一念不生。

话说回头，即使宗喀巴他真的能一念不生而行布施，也仍然是依「意识觉知心为真实」的邪见而行，仍然不离意识的依他起性，也不离末那的遍计所执性，想要以这样远离语言的意识直接分别性，说为不执二我的布施，仍然是堕于所缘中的布施，仍是魔业；这是有智之人听闻善知识说法以后都能现观的事，然宗喀巴无智，亦无人教导他，所以不知。意识所行的布施，必定不离欲界六尘所缘，因为宗喀巴所住境界中的意识，必须要依欲界的根尘而生，尚且不离欲界中的意识境界，何况能到达色界、无色界的意识境界？即使到达无色界意识境界，

也仍然是意识境界，不离识阴范围，堕在我见之中，不离人我境界。奢谈人无我、法无我的远离魔业的布施，毫无实义可言。

真正能不堕所缘所行的布施等，只有第八识阿赖耶识才作得到；阿赖耶识于六尘境界都不理会，所以才能不反观行施的自己、所施的对方、以及所布施之事物；所以转依阿赖耶识所行的布施等，才是不堕所缘的无缘大舍，也就是证悟者从第八识阿赖耶识来现观，既无施者、受施者，亦无施物、施事，这就是布施的三轮体空。但是，三轮体空的布施等，如果只是听别人说明而堕于表象上，并无实证智慧伴随而现观，当然就没有解脱及智慧的功德受用可说；所以菩萨行布施等，从现象界来观必须是要有意根、意识行于所缘布施等三事，故名非无布施；然而所缘布施等三事都不离第八识如来藏，只是在第八识表面生生灭灭，非有真实施者、受者、施事，故名非有布施。因此说之为非有布施、非无布施，成就中道义。菩萨依此证悟第八识的般若中道实相智慧，不离菩萨三聚净戒，而行布施等善净法，这一切都是要以胜义菩提心第八识为依止，如此布施等才有功德受用，又兼具三轮体空及般若实相的中道智慧。

《广论》255页又说：

第三经义，其经文时正是观择生等之时，故说施等真实无生。言分别者，显其唯是分别假立，非说施等不应习近而应弃舍。是故乃至未成佛前，于此诸行无不学时，故须学习六度等行。此复现在当由至心励力修行，诸能修者策励而修，暂未能者当为愿境，于能修习此等之因，集聚资粮，净治业障，广发大愿，是则不久当能修

行。若不如是行，执自不知及不能行，谓于此等不须学者，自害害他，亦是隐灭圣教因缘，故不应尔。

支那堪布依《梵问经》主张不分别，宗喀巴却说不要误解不分别之义，意谓他自己才是懂得不分别者。其实宗喀巴才是愚昧于「不分别」的法义，因为他以意识一念不生当作《梵问经》中所开示的第八识于六尘不分别。例如宗喀巴在《广论》说：「其经文时正是观择生等之时，故说施等真实无生。言分别者，显其唯是分别假立，非说施等不应习近而应弃舍。」而于《略论》解释说：

《梵问经》文（言空性经等）正是观察生住等时，故说施等真实无生，即就胜义说，施等一切皆是无自性生，而唯名言分别之所假立而生者也。无分别即是菩提云者，观察等一切行，皆非实有自性生，故于彼等认为实有自性之分别不可有，无实有自性分别，始为菩提正路。<sup>3</sup>

虽然支那堪布未证第八识空性心如来藏，是不知有第八阿赖耶识故；虽言论上有不是之处，但未有否认阿赖耶识之实。但观之宗喀巴于论中每说「无有阿赖耶识」，乃是否认有第八识阿赖耶识，这正是误解不分别义的人，并且已成就诽谤正法之极重恶业，佛在《楞伽经》中说为谤菩萨藏的断尽善根的一阐提人；比之于支那堪布的误解不分别义，是有更重的谤法罪。

《梵问经》（《梵天所问经》）所说的能分别者是指七转识妄

---

<sup>3</sup> 昂旺朗吉堪布口授，郭和卿译，《菩提道次第略论释》下册，方广文化事业，1994年8月一版二刷，页54。

心，所说的无分别是指第八阿赖耶识的心性，故唯有阿赖耶识乃是菩提真心。宗喀巴以六识论来误解经义，他说：「正在观察生、住、异、灭无常时，布施等六度本质是无自性，既然无自性就是无生之法，无自性生才是无分别。」宗喀巴此论调与佛说的八识论无分别真是天差地别。因为佛所说的无分别心，是指第八识，是修大乘法者应证的胜法，证得第八识心体，才能懂得无分别的真义；但宗喀巴完全以无常生灭的意识心为中心，观察布施等无自性、无生、无分别（有关无自性生等，将在毗钵舍那章中探讨），始终堕于意识觉知心的分别中，由此可证知宗喀巴根本我见没有断，当然尚未证悟第八识空性心，所以必然误会经典中所说空性「无分别」的义理。

宗喀巴又说，布施等六度只是名言分别假名安立，虽然是无自性，却又不能不修习，甚至最后还要舍弃。既然宗喀巴认为布施等六度是无自性，是假名安立，修成后还要舍弃，那么还要辛苦去修习干什么？到最后还是灭尽了，灭尽了就是空无，岂不是白忙一场了吗？由此也可证知，若真依《广论》宗喀巴所言，修布施等行岂不是白忙一场，一点功德都没有！何以故？宗喀巴说布施等是无自性，以意识觉知心之自我，于布施等行作如是观想：无施主、无受施者、无施物施事，而谓之三轮体空；既然布施等是空，意识也是生灭法而只能存在一世，那么布施以后还有什么功德可言？不是白忙一场又是什么？藏传佛教的那些喇嘛又叫信徒布施金钱、珠宝乃至女人给喇嘛们合修双身法，不也是白忙一场吗？

布施等行虽然亦是缘生法而无自性，但是要依于有自性又

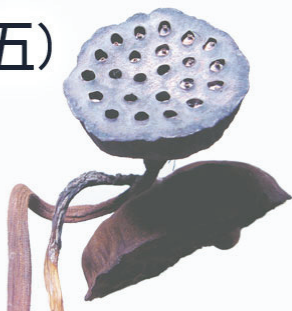


同时是无我性的阿赖耶识来说布施等行无自性，才是正说；布施因果才能因此常住的阿赖耶识执藏善业种子而不失不漏，成佛的资粮也才能具足圆满。但阿赖耶识真心从来没有布施，没有受施，没有施物；但又不妨另外有意识、末那识等妄心正在行布施，也有受施者，亦有施事与施物；而布施之前、之时、之后，实际上却又是阿赖耶识的所为，而阿赖耶识在其中的种种运转过程中，却是从不领受布施时的行施者、受施者、施事与施物的，对于阿赖耶识而言，这三轮都没有存不存在的问题；如此转依阿赖耶识来行布施等行，现观这个法界中的事实，不但现观三轮体空而生智慧、而不执著布施功德，却仍然存有布施之功德与福德，如此而使成佛资粮继续积集成就，不会白忙一场，又有布施等三轮体空的智慧功德受用，这样才是真正的在修施等六度波罗蜜行。（待续）

# 救護佛子向正道——(十五)

## 論釋印順之意根

游宗明 居士



谈意根，最好不要跟释印顺扯在一起，因为他既不知意根，又不相信有意根<sup>1</sup>，你要如何跟他谈？也不要说跟印顺法师谈意根是对牛弹琴，听养牛的人说「对牛弹琴，牛奶也许会多一点」，并不是全然无效果；对一个说他不相信有第七识、第八识的人<sup>2</sup>，你跟他谈第七识意根是没有用的。既如此，笔者为何又要谈释印顺之意根说？其目的在释印顺的邪见很多，而他对意根的看法只是其中之一；所要说的是释印顺尽管否认有意根，但他既然要讲佛法就不能不谈到意根，他想甩也甩不掉。

第七识即末那识，又叫作意根。

释印顺说「那里有七识、八识？」<sup>3</sup>

假如释印顺相信意根就是大脑的微细物质（不管叫大脑皮质、脑神经或任何微细物质），那印顺有没有大脑的微细物质？当

---

<sup>1</sup> 《佛法概论》：【唯有眼等六根，那里会有七识、八识？】释印顺著，《佛法概论》，正闻出版社，2003年4月新版二刷，页109。

<sup>2</sup> 同上。

<sup>3</sup> 同上。

然有啊！那印顺能够说没有第七识意根吗？但是意根依旧不是脑神经等啊！

假如释印顺相信意根就是心，就是精神<sup>4</sup>，那么印顺有没有心？有没有精神？当然有啊！那印顺能够说没有第七识吗？

所以印顺说没有第七识，是因为他不如实理解佛教经典的缘故。但意根明明记载于三乘法教的经典中，因此我说他想甩也甩不掉。意根明明是他自己本有的东西，每天、每时、每分、每秒、每一刹那都在用的东西，竟然睁眼说瞎话——「那里有第七识？」有眼球的瞎子都不敢说他没有眼睛，他只是没有眼识能见物的功能罢了。

那为甚么凡夫都只知道有意识，不知有意根？因为意识可以反观自己，而意根不能反观，所以不知道有意根。

意根的体性「如刀不自割」，再锋利的刀子都无法切割它自己，就像最高级的相机都只能拍摄外面，不能拍摄自己。就像眼睛不能看到自己的眼睛，只能看外境。有人说拿镜子来不是就能看到自己的眼睛吗？其实不能，因为镜中的眼睛只是影像而已，并不是真实的眼睛；你能看到我的眼睛，但没办法看见自己的眼睛。

这样看来意根确实是甚深极甚深之法，不是凡夫轻易所能了知的；印顺乃是凡夫，不懂意根是正常的。凡人不懂意根，

---

<sup>4</sup> 《佛法概论》：【意根为精神的，属于心理的。】释印顺著，《佛法概论》，正闻出版社，2003年4月新版二刷，页106。

不需太责怪，问题的重点是「不要毁谤」。

对于意根是什么，有两派说法。如果你要把印顺扯进来，那就是三派。

第一派的人认为意根就是有形色可见的色法，于是认为意根就是脑神经<sup>5</sup>之类的东西，或直接认为它是大脑。

第二派的人认为意根是心法，推想为潜意识之类的东西。

有人两边都押注，但两边都输。

因为他们把意识的细分当作意根，印顺也属于两边都输的人。虽然释印顺一方面讲意根是精神，一方面根据推测而「据实说」意根是脑神经，是物质和精神的根源<sup>6</sup>，但他又全部否认说「那有七识、八识？」所以否认意根的第三派难脱谤法的嫌疑，有智慧的聪明人应该以「知之为知之，不知为不知」而回答「不知道」，不应说「没有意根」。

假如意根是大脑，不管他是脑神经还是脑皮质之类的东西，死后火化成骨灰，还有没有这些东西存在？没有！但圣教量、证量和比量，都证明意根是贯通三世而不毁坏的心，所以

---

<sup>5</sup> 见下注

<sup>6</sup> 《般若经讲记》：【意根，也有说为微细物质的，这如生理学家所说的脑神经，是一切神经系的总枢。据实说，此意根，和我们的肉体——前五根有密切的关系，他接受五根的取得，也能使五根起用；他与物质的根身不相离，但他不仅是物质的，他是精神活动的根源，不同一般唯物论者，说精神是物质派生的。】释印顺著，《般若经讲记》，正闻出版社，1992年3月修订一版，页189~190。

意根不是有形之物质。

网路上有人说：意根是大脑，用过即丢，不管它死后还有没有。那这些人为什么对意识心死抱着不放，以为意识才是永恒不灭的？依意根为缘而生的意识若是常住法，被意识所依的意根怎可能成为死后即坏的生灭法？这都是根、识分不清楚的人所说的梦话，没有意根哪里会有意识？

入四禅定或非想非非想定中，或生无色界天中都还有六七八识；例如非想非非想定，无色身而且意识的反观都不生起了，其实还有意识存在，只是没有反观而已；不仅如此，还有第八识、第七识存在，所以第七识意根是心。即使住在无想定中，意识及前五识都已经断灭了，色身还是不会烂坏，也证明一定还有意识所依的意根存在，否则断灭成为空无的意识觉知心，如何能无中生有而又重新出现？所以意根不是脑神经。如果是脑神经，当意识断灭而无意根及真如心阿赖耶识存在时，脑神经不免立即开始烂坏，怎能又使意识无中生有而又出定？这已证明意根不是脑神经，是心，故名第七识。

有人问：「心只有一个，怎么是八个或三个？」

「识」就是了别，八个识方便称为八个心，在大乘法中讲的「心、意、识」，就是第八识（阿赖耶识）、第七识（意根末那）、第六识（意识）。若要讲一个心那就是阿赖耶识而不是意识。这个能知能觉的心是前六识：眼、耳、鼻、舌、身、意等六识。那个处处作主的心则是第七识——末那识，处处作主的心又叫作意根，是十八界法里的六根之一，在唯识系列的经典中，称

之为「恒审思量」的末那识。众生一直都以为：我们能见、能闻、能知、能觉的心（意识心），它是真实的。其实不然，你每天晚上睡着了，它就断了，它要靠另外一个本来就不了知六尘的如来藏真如心，以及似有知似无知的意根，才能让这个能见闻觉知的心重新再现起。你这个能知觉的意识心，既然眠熟时就间断了、不在了，那就是「无」——没有；不存在的无法，怎么可能明天早上自己又生出来了呢？那不就变成无中生有了吗？一定要有个能生它的法持续不断，意识才能在第二天早上再生出来而出现知觉性，所以觉醒过来又有意识觉知。这个被生出来的见闻觉知的心，就是在摄取六尘的现象中现行的意识心；一般人没有深入去观察时，总以为意识是真实有的法，可是它并不真实，犹如阳焰晃动一样。凡夫分不清楚根与识，也不知道心、意、识就是第八识（阿赖耶识）、第七识（意根末那）、第六识（意识）；但佛法一定是八识和合运作，认为人只有六识则是外道邪见者。

心、意、识，有三说：

### 一、谓集起名心、思量名意、了别名识。

《大乘理趣六波罗蜜多经》卷10：【藏识恒不断，末那计为我，集起说为心，思量性名意，了别义为识，是故说唯心。】<sup>7</sup>

《成唯识论》卷5：【薄伽梵处处经中说心意识三种别义。集起名心、思量名意、了别名识，是三别义。如是三义

---

<sup>7</sup> 《大乘理趣六波罗蜜多经》卷10〈10 般若波罗蜜多品〉(CBETA, T08, no. 261, p. 911, c7-9)

虽通八识，而随胜显第八名心，集诸法种起诸法故；第七名意，缘藏识等恒审思量为我等故；余六名识。】

《大方广佛华严经》卷 6:【善男子！诸业虚妄。积集名心，末那思量，意识分别，眼等五识了境不同。】<sup>8</sup>

《阿毗达磨俱舍论》卷 4:【集起故名心，思量故名意，了别故名识。复有释言：净不净界种种差别故名为心，即此为他作所依止故名为意，作能依止故名为识。故心意识三名所诠，义虽有异而体是一。】<sup>9</sup>

这是以第八识真如心名为心（集起），思量的末那第七识为意根，了别的第六意识为识。

## 二、二乘法中谓过去名意、未来名心、现在名识。

《阿毗达磨大毗婆沙论》卷 72:【过去名意、未来名心、现在名识故，复次施設亦有差别，谓界中施設心、处中施設意、蕴中施設识故。】<sup>10</sup>

《五事毗婆沙论》卷 2:【过去名意，未来名心，现在名识。】<sup>11</sup>

《俱舍论记》卷 2:【故论云：过去名意，未来名心，现

---

<sup>8</sup> 《大方广佛华严经》卷 6〈入不思议解脱境界普贤行愿品〉(CBETA, T10, no. 293, p. 688, a3-4)

<sup>9</sup> 《阿毗达磨俱舍论》卷 4〈2 分别根品〉(CBETA, T29, no. 1558, p. 21, c20-24)

<sup>10</sup> 《阿毗达磨大毗婆沙论》卷 72 (CBETA, T27, no. 1545, p. 371, b5-8)

<sup>11</sup> 《五事毗婆沙论》卷 2〈2 分别心品〉(CBETA, T28, no. 1555, p. 993, b5-6)

在名识。】<sup>12</sup>

但是这种主张是有过失的，如 平实导师在《阿含正义》第五辑有开示正理，今举两段说明：【现在世的意识，却都被命名为识，这是阿含道的造论阿罗汉们所有的共识，一向都没有异议。】所以「现在名识」这是没有问题；但是若说「过去名意，未来名心」，那就是有过失，如 平实导师说：【过去意识已灭而不复存有作意，竟可名之为意；未来意识将会有意在，而竟名之为心、不名为意，是有过失的。】

### 三、现在名识，过去名心，未来名意。

《真假开悟》，页 397：【阿含部之二乘经中所说「离心、意、识」之心意识者，皆是指同一意识心，无关第七、八识。二乘法中所谓之意识心有此三名：「现在名识，过去名心，未来名意。」】<sup>13</sup>

从这三种来说，唯有第一种是讲六、七、八识，余二都只讲意识这个心，无法探讨到意根。有的人更荒唐，自己随意断句而变成「心·意识」，三个只剩二个，要讲意识也弄不清楚。台湾原始佛教协会认为：

1、北传承认意根是心法，为「指非色，不可见，无对，心法」。

2、南传则认为意根是色法，为「指色，不可见，有对，色法」。

---

<sup>12</sup> 《俱舍论记》卷 2〈1 分别界品〉(CBETA, T41, no. 1821, p. 54, a11)

<sup>13</sup> 对于「心、意、识」相关的议题，平实导师在《阿含正义》第 5 辑，第 9 章的第 10 节，有详细论述，笔者此处不详细说明，请读者自行请购拜读。



有笔名「正见向」的作者认为意与根相连则为有情的色法，因此意根当属有情的色法系列已无疑，根是器官，是脑或心脏(据说心脏也会思考)并不重要。

这些异说纷纭困扰着学佛人修学正确的佛法，有如瞎子摸象，各说各话。其实真理只有一个，六、七、八识和合运作就像一杯咖啡，里面有糖有水有咖啡，不是只有咖啡。把心、意、识当为一个心就只能说是意识，然而意识却是缘起的、生灭的，那就不是意根的体性；意根是恒审思量，恒就是永恒不断灭，除非入无余涅槃，否则灭不了它；而能出生意根的真心如来藏这个第八识就真实永恒了，就算你集十方诸佛的威神力也灭不了任何一位众生的如来藏。

意根不是虚妄的名相，它是可以真实体会的，不是北传佛法某些人说的「无对」。

平实导师说：

如果人家主张没有末那识，你就告诉他：「佛说末那识就是处处思量作主的心，是恒审思量的心，请问：你会不会作主？显然你会！既然会作主！那就有意根末那识嘛！那如果没有末那识，请问：十八界是不是要减掉一界？」这样，问题就解决了。<sup>14</sup>

有人以为意根——末那识即是一念无明（如月溪法师），这是错误的认知，是错把佛法的名相自己乱逗一场。《正法眼

---

<sup>14</sup> 平实导师著，《大乘无我观》，佛教正觉同修会，2007年，页79。

藏——护法集》云：

……末那识不是一念无明。一念无明是阿赖耶识从无始劫以来累积留存下来之见一处住地、欲爱住地、色爱住地，有爱住地四种烦恼的总称。这四种烦恼能生一切起烦恼，所以没有断尽一念无明的人，时时会产生妄想妄念。这妄想妄念就是起烦恼，明心见性的人，已经断除见一处住地烦恼和一部分的无明住地烦恼，所以妄想妄念比一般人少。悟后精进修行的人，欲爱、色爱、有爱等三种住地烦恼渐渐淡薄，所以妄想妄念又比初悟的人少。修到完全没有欲爱、色爱、有爱住地烦恼的时候，就是断尽一念无明，称为菩萨阿罗汉。声闻阿罗汉断尽一念无明而不破无始无明，菩萨阿罗汉断尽一念无明，也分破无始无明。如果曾经详细阅读《胜鬘经、大宝积经、大集经、楞伽经、瑜伽师地论、成唯识论》便会知道末那识不是一念无明，此师显然不明白上述经典之意旨，佛子应明辨之，勿受其误导。<sup>15</sup>

意根就是众生所说的我，平实导师在《甘露法雨》中有精辟解说：

念头（没有语言文字的妄念）为什么会出现？其实是由意根的攀缘执著而出现的；意根——末那识——无始以来就具有的遍计所执性，它从无始以来就不断地在执取一切

---

<sup>15</sup> 平实导师著，《正法眼藏——护法集》，佛教正觉同修会，2006年，页305～306。

法；这个不断在执取的，就是你自己。我们且先不说这个不断在执取的你，先来说一说大家所知道的自我——意识；大家都没有真的认识意识，老以为意识就是自己；所以往往以这个能知能觉的见闻觉知心为自己，将意根的自己以为是不可知的心。有的人更荒唐，以为意根是大脑；如果意根是大脑的话，那么应该每一对父母都会看到婴儿带着大脑来入母胎，可是明明每一对父母都不曾看到有什么大脑来入胎啊！意根是心，不是有色根；佛说人死之后，意根带着前世名色所缘的识，来入母胎；这个意根，就是处处作主思量的你；意识只是被你所运用的心而已。但是众生不了解，往往将见闻觉知的意识误认为自己，反而将真正的自己给忽略了，其实意根——处处作主恒审思量的心——才是真正的你自己，才是凡夫众生我见的我；可惜的是不但众生都不知道，甚至连正在学佛的佛子们也不知道，乃至连佛学大师的印顺法师都跟着误会了。

那么外面学佛的人听了我这个说法，可能就会向我抗议：「你说意根末那识就是真正的众生我，可是当我睡着无梦的时候，明明没我存在，我明明消失了。如果我还在的话，而这个意根的我是会作主的，那我正在睡着无梦的境界中时，应该就会知道有我存在啊！可是这个处处作主的我，睡着以后明明消失了啊！」如果你也像他们那样想的话，那你可就大错特错了。因为意根不像意识能返观自己，意根是不返观自己的；从狭义的种智

来说，它没有证自证分（从更微细深入的种智来说，它也是有证自证分的；但这不是初悟菩萨的般若慧所能知之），因为没有证自证分，所以它不能返观自己，所以当它仍然存在、仍然在不停地运作时，它不知自己是存在的；因为没有这个证自证分，所以你在睡着无梦时，意识的证自证分消失了以后，没有意识的证自证分来证知自己仍然存在，就不知道自己仍然存在；但是，众生睡着了以后，末那的自己其实是仍然存在的，只是它因为没有证自证分——返观自己的能力，所以就不知道自己其实是存在于当下的，醒来以后就以为能见闻觉知的意识才是真正的自己，而不知道意识因为睡着而断灭以后，仍然还有处处作主的末那存在。所以众生往往要等到醒来之后，才又感觉到有自己的存在——因为意识重新现行后，就又有证自证分来自觉存在了。<sup>16</sup>

释印顺若知道能处处作主的心就是末那识，他就不应该否认第七识意根，因为他不可能没有意根。当他否认有第七识、第八识的时候，心中的意识应该明白这样的说法错了，因为他知道平实导师的说法才是正确的；可是他的意根却决定死不认错，觉得认错的话，那我印顺就没面子了。「我印顺的面子必须维持」就是释印顺的意根在作主而决定的，怎么可以说没有意根？譬如数学老师教你一个数学题目，然后问你说：「你知道了没？」你就回答：「知道了。」「知」就是分别，所以已

---

<sup>16</sup> 平实导师著，《甘露法雨》，佛教正觉同修会，2007年，页101~102。

「知」就是意识已分别完成。清清楚楚明明白白的是意识，再加上处处作主是遍计所执性的意根；这就是依他起性再加上遍计所执性的我见、我执。轮回于三界生死最重要的根源就是「**我见、我执**」，若不能断除，那你就永远轮回生死，因为这就是常见外道所执著的「常不坏我」。知见正确了，修行才不会盲修瞎练。（待续）



《般若波罗蜜多心经》简称《心经》，是唐代高僧玄奘法师所翻译的佛教经典，内容简短，只有二百多字，从古至今深受大家的喜爱而广为流传。持诵《心经》的功德殊胜，或治病，或得智慧，或消业障，或保平安等等。但对多数人而言，虽然经常虔诚礼拜读诵《心经》，却对经文的内涵不加深究，甚或误解经中义

理，殊为可惜！最近拜读平实导师讲述的《心经密意》，书中阐释《心经》的密意，内容深广胜妙，是了解生命实相的珍贵宝典。

在科技进步、资讯发达、工商繁荣的现代社会，每天过着「人忙心也忙」的生活，我们的这颗心一点也不自在。总是非常在乎我的身体、我的眷属、我的名声、我的财富、我的事业，生活上经常出现很多的贪爱烦恼。有时，当我们遇到挫折时，我们还会勉强安慰自己说「一切法缘起性空」，但是我们不曾真正了解，什么叫做缘起性空？不知道缘起性空是要依附于根本因第八识如来藏，否则就成为无因起、断灭空了！因此，人间的诸多烦恼依旧不断产生。为什么我们会这样冥顽愚痴呢？主要的理由就是我们不知道有第八识真心如来藏，而把自己的

见闻觉知心当成真心了！因此我们虽活在虚妄世间，却一点也不曾觉知无常、虚妄！五蕴、十八界究竟从哪里来的？我们也从来不去探讨！

佛法所说的五蕴（色、受、想、行、识）、十八界（六根、六尘、六识）的虚妄世间，就是色蕴：眼、耳、鼻、舌、身、色、声、香、味、触等；识（了别）蕴：眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识；受（领纳）蕴：苦、乐、不苦不乐三受。或苦、乐、忧、喜、舍五受；想（了知）蕴：对六尘境界的了知及语言文字思惟、思想等；行（造作）蕴：指身、口、意的造作行为。五蕴世间的生起，有先后次第的差别，先由于色蕴的根与尘相触，因而产生识蕴了别，紧接着就有了受、想、行三蕴。其实，这个「蕴」字即是「积聚」之意，五蕴、十八界世间，本由众缘积聚而成，是缘生法，有生必有灭，当然也就是虚妄而变化无常的世间了。

在虚妄无常的五蕴、十八界世间中，我们要如何看清宇宙生命的实相呢？《心经》告诉我们：其实，每个人都有见闻觉知的妄心，也有自在的真心，因此我们受染污妄心的系缚而流转生死。故想要了解生命的实相，必须以我们见闻觉知的妄心，去找另一个本来就自在的真心如来藏；也就是说我们不用先断诸多烦恼，而在种种的烦恼中证得菩提（实证真心如来藏）。当我们破参明心后，证悟了第八识如来藏，因而产生般若智慧，就可以自己现前观察真心如来藏才是万法的根源，这就是宇宙生命的实相。

这就是说，万法的根源—真心如来藏—生出的六根（眼、耳、鼻、舌、身、意），接触真心如来藏变现的六尘（色、声、香、味、触、法），当根、尘相触时，由意根（第七识末那）作意，使

得真心如来藏在根与尘相接触的地方，将能见、能听、能嗅、能尝、能觉、能了知、能了了分明的六识心变现出来，所以就有了见闻觉知的你、我、他，以及一切有情众生。由此可知，我们不能离开第八识根本因（真心如来藏）来讲一切法缘起性空。

事实上，真心如来藏的法相虽然是无形无色犹如虚空，可是祂有真实体性，所以称为「空性」。真心如来藏的真实体性永远不落在两边，就是中道心。所以说祂不垢不净，因为祂离见闻觉知故自性清淨，但祂也含藏了染污种子；也说祂不生不灭，因为祂的本体永不坏灭，故无老死，既无死灭即无出生；还说祂不增不减，因为祂的无漏法种增，有漏法种就减，一出一进相等，没有增减。又说祂非一非异，五蕴身虽因如来藏而生，但不等于如来藏；五蕴身若等于如来藏，老死之后，如来藏应与五蕴身一起变坏；然而如来藏并未坏灭，故名非一。如来藏虽不是五蕴身，然离开五蕴身也无法找得如来藏，故名非异。

真心如来藏在初转法轮的《阿含经》中称为「本际」；在二转法轮般若诸经中称为「不念心」、「非心心」、「无住心」、「无心相心」；在三转法轮的唯识方广诸经中称为「阿赖耶识」、「异熟识」、「无垢识」、「阿陀那识」；禅宗称为「本地风光」、「本来真面目」、「佛心」；净土宗称为「自性弥陀」，这个真实心在经典中尚有许多异名。

当我们看清生命实相，找到第八识真心如来藏，我们已知道祂的体性清淨；但祂也含藏着七识心的染污种子，所以一定要转依祂的清淨性，修除七识心自己的染污性。证悟的菩萨观行一切法缘起性空，五蕴、十八界无真实我，终归坏灭，成就解脱智慧，可出离三界（欲界、色界、无色界）。但是，真正的证



悟菩萨从不担心自己是否能出三界，而且不畏生死，也不怕隔阴之迷，一心发愿利乐有情众生，累世累劫进修佛菩提道，不断转变祂所含藏的染污种子，修除七识心的我执，断除烦恼障现行与习气种子，断除所知障的无量数随眠，菩萨历经五十二阶位，最后，福慧圆满成就佛果。

我们都知道佛法的智慧分为解脱道与佛菩提道。所谓的解脱道，是指声闻、缘觉看到世间法缘起性空、无常、苦、空、无我等真相，因而修证解脱果、灭尽十八界，终于不再轮回生死，入无余涅槃。所谓佛菩提道，是指菩萨看到生命实相而因此生起的般若智慧，也就是找到万法的根源——第八识如来藏；如来藏内含藏无量种子，菩萨证知如来藏种子的种种功能差别，成就般若总相智、别相智，及一切种智。《心经》的经文虽然简短，却已涵盖解脱道与佛菩提道。另外，禅宗五祖弘忍大师说：「不识本心，学法无益」；净土宗《莲宗宝鉴》也说：「上上根智人，直下自悟，识自本心，见自本性，即是弥陀」，皆是强调学佛者证悟本心如来藏的必要性。总之，我们需要亲证第八识自在心如来藏，才能真正体悟《心经》所说的真实义理，并且进入不可思议的佛菩提境界。

《心经密意》的内容，正如书名，全书正解《般若波罗蜜多心经》隐密的意涵，让我们重新认识了经文的微言大义，理解法界实相般若智慧的真正内涵，实可谓旷世巨著！我们必须反复详加研读，并深入思惟其中之法义，将能获得书中无价的般若宝藏。在此敬祝大家福慧增长，早证菩提。

赵惠卿合十 100、01、7

# 425之行見聞—— 幸運的臺灣之行

—正印—

台湾，我心中的宝岛、正法的中国，是我非常向往的地方。拜见 平实导师是我多年最大的愿望，没想到这么快机缘就来了。425 向我发出了召唤，但我有点犹豫，没有时间啊！两所寺院之间奔忙，彩绘、塑像、做门窗、砌护坡都相继动工了，而且又是植树的季节，两所寺院都计画绿化，还要组织僧众学法，哪走得开呀？可亲见 平实导师听闻法要，受上品菩萨戒这种千载难逢的因缘，怎能错过呢？不行，无论如何也要去。临行的几天，我匆匆忙忙的排，出发前的半小时我还在处理事情。4月23日早上5点30分，我拖着疲惫的身体，带着泥土的气息坐上了去沈阳桃仙机场的车子，终于从繁杂的事情中挣脱出来几天，紧张的身心可以暂时得到放松，我带着忆佛净念奔向机场。

由于下雨飞机延误了点时间，大约是9点左右飞机缓缓离开跑道穿过云层，望着机窗外的蓝天、云海，心想自己真是有福报呀！不学正法哪里会有这种因缘？感恩 平实导师慈悲。专门为大陆佛子安排传授千佛大戒；也感恩成就此次殊胜因缘付出辛苦的诸位菩萨，真是功德无量！

一路上转乘飞机、搭乘大巴、安排宿舍，领队的菩萨每到

一处都要跑前跑后、千般招呼、万般叮咛，一百多人的团体，来自于不同的地区，其中不乏上了年岁的，组织起来还真是辛苦极了。平时我心中总爱默唱受戒拜忏中的句子「十方菩萨摩訶萨为我等做同学伴侣」，这不就是吗？

4月25日下午1时，期盼已久的时刻到了，当平实导师走上巨蛋讲台时，没有佛门中的隆重迎请法师的仪式，既没有香花、灯等庄严具；也没有打伞盖、端香盘的侍者。会场的布置很简单，这与平实导师朴实的衣着、平凡的风格倒是满和谐的。会场全体自觉起立、热烈鼓掌，以表达大家的敬仰之心。望着平实导师我不感觉陌生，也许是在《迈向正觉》的光碟中曾经见过平实导师的背影。我也没太激动，因为之前领队叮嘱过，但是心想就是眼前这位看似很平常，然而实不一般的长者，在佛教界发出大狮子吼，悲心无量、智慧深广，不畏强大的山头势力，拈提诸方错悟大师、破斥西藏密宗——喇嘛教、声讨达赖、演说惊天动地微妙法义，使很多被误导的学人回归正路；茫然无措的学人认清修学方向，我就是其中一个。

在没听闻到平实导师所弘扬的了义正法之前的十年里，自己学佛一直很迷茫，四处乱闯、到处寻求，谁写的书都看，如南怀瑾的《如何修证佛法》，元音老人的《佛法修证心要》，宣化上人的《宣化上人开示录》，宗喀巴的《菩提道次第广论》，智顓大师的《童蒙止观》、《六妙门》等等。并且也比量着用功，练习过静坐、念过佛号，三十五个昼夜不睡觉的「精进念佛七」参加过、连续八天八夜不眠不休的「药师七」也打过五次，后来读诵《楞严经》、持诵〈楞严咒〉……一晃十几年就过去了，

没有得到真实受用，只是稍稍得点定而已。自己不甘心一句佛号念到底，压根讨厌西藏密宗——双身修法（那时只看他们吃肉、敛财不符合《楞严经》中佛说）。

为了寻求善知识，我曾不远千里南下浙江宁波去见一位听说是七地的菩萨，在那寺院住了一个月。但就那位七地菩萨，越看越感觉不像，比如跟她请法，她也说不出什么来，相反尽讲些稀奇怪事，平时做佛事时经常弹指作响，口唱法王宗喀巴，并且听说持有十个宗派的法卷，这样的七地菩萨竟然讲不出半点十个宗派的法义，也看得出来有慈悲心，若不是常读《楞严经》、若不是天生的免疫力，自己也会成了外道邪众。自从听闻到正法，情况就大不一样了；开始时，对法义辨正有些不理解，也就是对摧邪显正没有正确的认识，对善知识救护佛子的悲心误解为见他人过，但对平实导师阐述的法义及修证方法非常认同。由于心中有想法、也徘徊过，在佛学院任教期间我又碰到了平实导师的书，教务长不让看，要封存起来，我说：「看看，怕什么？了解、了解。」一共六本书，全让我收了过来；又读了其中的《佛教之危机》、《宗通与说通》的一部分，猛然间产生一股热血，跃跃欲试，也想参与破邪显正。

我之所以出家，是因为看到事相上一些不如法现象，想用自己出家后如法的行持来改变。当意识到目前与未来佛教最大危机是全面藏传佛教——喇嘛教化，问题的严重性已经远远超过我们所看到的，义不容辞的护法之心马上生起。但是，自己还缺少这方面的能力，于是就给当时接引我学正法的师姊打电话，她跟我谈了她学法的受用与体会；之后我毅然辞去了佛学院的工作，背着得到的平实导师法宝回到了东北，想专门有

系统的修学。回来以后，又透过师兄介绍，认识了最早修学正法的正心居士；年轻的正心菩萨对佛法深刻的认识与谦虚的态度，也大大增强了我修学正法的信念。两个多月的时间中，我读了《禅——悟前与悟后》的悟前部分、《心经密意》、《真实如来藏》、《甘露法雨》、《生命实相之辨正》等书，虽然对其中的内容不能全部领会，但对佛法三乘菩提的内涵、修证的二主要道——二乘的了脱分段生死的解脱道与大乘佛法的成佛之道有了清晰的认识，用功的下手处及修证方向也极其明确。转过头来再读《楞严经》时觉得比以前有味道了，当读到第1卷30页：

诸修行人不能得成无上菩提，乃至别成声闻缘觉，及成外道、诸天魔王、及魔眷属，皆由不知二种根本，错乱修习；犹如煮沙欲成嘉馔，纵经尘劫终不能得。云何二种？阿难！一者无始生死根本，则汝今者与诸众生，用攀缘心为自性者，二者无始菩提涅槃元清净体，则汝今者识精元明，能生诸缘；缘所遗者，由诸众生遗此本明，虽终日行而不自觉，……

读到此时我豁然明白，这不就是修行的下手处吗？识得第一种根本「无始生死根本」，正是平实导师所说的二乘解脱道的见道位；识得第二种根本「无始菩提涅槃元清净体」，正是平实导师所阐述的大乘佛菩提道的开悟明心的见道位。之前《楞严经》读了那么多遍也没认识到，如果没有善知识的引导，佛经真是看不懂多少啊！从此，我才觉得会修行了，心里无比踏实。几年来我坚定不移的按着平实导师引导的正确方向努力精进修学，当然受益匪浅。这回听平实导师的公开演讲心领

神会，对自性见外道的危害性及对断我见的重要性有了更深刻的认识；彻底的断我见完全的超越意识境界，是避免退转的关键所在，因为自性见外道及明心后退转者，都是在意识境界中；意识审而不恒，不能穿越时空，唯有第八识恒而不审，才是穿越时空、超意识的法……。我深深的感恩 平实导师，如果没有您的指引，我怎么能明白这些？

迈进台北正觉讲堂，感觉就像是回到了家，义工菩萨与亲教师们个个和蔼可亲，他（她）们的心性是那样的调柔；反观自己性情急躁，语言生硬，真是惭愧，我暗下决心今后要着重改自己的习气，不然也确实伤缘障道。

传戒时我有幸上前拈香，并且坐在离 平实导师很近的地方，我暗自高兴，一点也不想哭。平实导师礼佛时，我就在他老人家拜垫旁边，离他那样近，泪水在不知不觉便流了下来，是高兴、激动、感恩、委屈？我也说不清楚，大概是都有了。平实导师领着忏悔时更是痛哭流涕，随着大众低沉的唱颂：「往昔所造诸恶业」，平实导师那温和的语音导引：「造业是意识……，如来藏从来……」，深刻的感到无始劫来，由于无明烦恼业习致使身口意造作了无量无边的罪业，心中万分惭愧，生起了从来没有过的忏悔之心，菩萨摩訶萨摄受真是不可思议。受此千佛光明金刚定戒，在此末法时期真是万般幸运！弟子唯有严持戒律、努力修学正法，行菩萨道、广利有情，以报佛恩、师恩以及为成就此次受戒因缘作出贡献的所有菩萨们。

平实导师授衣时，多数人都给 平实导师顶礼以表心意，义工菩萨们拦也拦不住，大家都忘了这样会延长时间，使 平

实导师更辛苦。轮到我时，我只想跟平实导师说两句话：「导师，盼望您早日来大陆，我会为您准备好举办禅三的道场」，可是第一句话刚说完，平实导师连说：「好！好！」我的嗓子就哽咽了，眼泪马上就要掉下来，时间已经不允许我把下一句话说出来了，我自觉的离开，让下一位菩萨授衣。

平实导师接见深圳团时的时间只有十分钟，没想到竟然能轮到自己提出一个问题，平实导师耐心详细的给予解答，并且鼓励我，说问题提得很好。

总之，这次台湾之行好事都让我遇上了，修学正法的功德不可思议，我会加倍努力为正法的弘传尽自己的微薄之力。也祈求十方诸佛菩萨加被弟子，使道业迅速增长；扩建出家菩萨僧团，使宗门正法转移到寺院中来，多一些正法道场，早日实现平实导师的心愿。

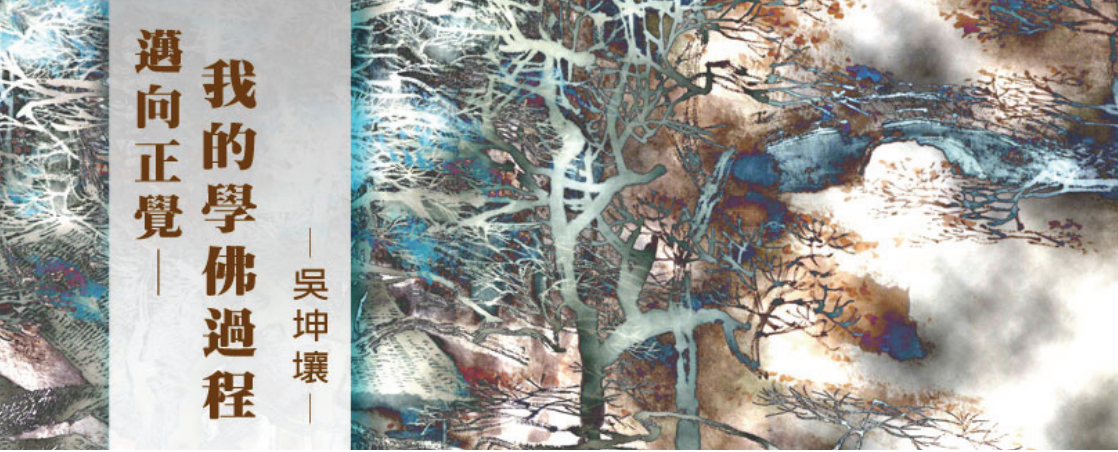
南无本师 释迦牟尼佛  
南无琉璃世界 药师佛  
南无 阿弥陀佛  
南无 十方三世一切佛  
南无大悲 观世音菩萨  
南无 大势至菩萨  
南无 平实菩萨摩訶萨  
南无 正觉海会菩萨

菩萨戒弟子

正印

2010-5-27





# 邁向正覺 我的學佛過程

— 吳坤壤 —

我一九五二年生于台中县太平乡头汴村，家里供奉的是观世音菩萨；从小早晚听父亲在佛菩萨面前念《心经》，父亲虽然不知道经中的义理，没有跟我讲过佛法；三十九岁以前也没有归依过，但我相信我还是受到 观世音菩萨的保佑，否则不能走入正觉讲堂。

识字以后，对伟人传记很有兴趣。高工时，写了一篇作文，叙述阅读伟人传记的心得，还被国文老师调侃「将来连看到蚂蚁都不会踩」，还真的被说中了。到了正觉讲堂受菩萨戒后，不得故杀一切有情，不食众生肉。

一九七三年在台北剑潭经营书局时，觉得需要有一个宗教信仰；那时候读了考门夫人所著的《荒漠甘泉》，差一点归依外道天神。小时候父亲于佛菩萨像前念《心经》的影像，把我拉回佛法的道路上。有一天看过电影《六祖惠能传》，就开始对证悟佛法产生兴趣。第一本接触的佛法书籍是《广钦老和尚方便开示录》，那时候还不知道广钦老和尚是民国以来唯一的开悟者，老和尚也没有教导学人如何证悟，个人没有参禅的知见，也看不懂机锋，只是依着他老人家说的：



不用多看书，只要多念佛；智慧一开，经藏自然在你心中。……

诵经、看经、念佛、说话，这是一天当中所必经之过程。后者最好少说，前二者之时间最好不要超过念佛，还是以念佛为主。<sup>1</sup>

这时候自己还在做生意，还是说话多，念佛少；诵经、看经也没有，只是有个信仰在。

一九八七年放弃做生意，改学陶艺；一九八八年搬到台中新社乡，准备盖柴窑；由于自己实在没有艺术天分，经过三年并没有做出什么好作品。

一九九〇年暑假，读国小的两个女儿参加佛学夏令营，宣化上人从美国回来，在头汴坑的清凉寺作开示；那天寺里的广播系统没有作好，印象中只记得一句：「己所不欲，勿施于人。」回家后，就开始阅读宣化上所注解的《妙法莲华经》；宣化上人并没有证悟实相，所以没有在注解中得到「佛之知见」的开、示、悟、入；只是恭读过 观世音菩萨〈普门品〉后，就认真背〈大悲咒〉。宣化上人注解的《楞严经》，就更加艰涩难懂，不知其所云；然而追寻真理的动力已经发起，也就放弃陶艺的制作。

那个年底，父亲脑部中风；照顾父亲期间，在医院旁的书局看到克里希那穆提的著作；克里希那穆提的著作是白话文，容易理解书中所说，我还买了几本《人生中不可不想的事》、《论

---

<sup>1</sup> 《广钦老和尚方便开示录》，三乘精舍印经会（桃园）民 75，页 62。

自由》送给朋友。克里希那穆提《心灵自由之路》一书中说：「自由的观察，没有任何扭曲、评价，也不想要快乐，只是观察，那么我们会看到『实然』自己就在经历大变化。」<sup>2</sup>

这种纯然观照法门，被一般人认为就是「般若中观」的实修；胡因梦说：「印度的佛教徒肯定他是『中观』的导师。」其实这仍然只是意识境界，是意识心作意的不分别，不是阿赖耶识无始劫来不会六尘的本来不分别。实相心不生不灭，而意识心夜夜眠熟无梦时就断灭。意识心一现行就有「知」，「知」就是分别，不是不分别。以离念灵知心为悟的人，都是不清楚意识心不可能不分别；意识心修行清净了，仍然是妄心，不可能变成真心。现在很多身为老师的人，就以这个「纯然观照」作为「般若观照」在教人；教南传佛法的，也有以此为「内观」法门，以为纯然观照就可以破「常见」与「断见」，这都是在自误误人；「我见」没有断，就未证言证。中观的八不中道：不生不灭、不常不断、不一不异、不来不去，是依如来藏心阿赖耶识与五蕴的关系而说，不是意识思惟所得境界。

窥基大师撰的《成唯识论述记》卷7云：

述曰：瑜伽第十三卷说六种名无心地：谓二无心定、及无想定、睡眠、闷绝、无余涅槃。

未来佛 弥勒菩萨说「灭尽定、无想定、无想定、睡眠、闷绝、无余涅槃」这些时候，意识都是断灭的；现代医学也

---

<sup>2</sup> 克里希那穆提著，廖世德译，《心灵自由之路》，方智出版社（台北县）2009年十刷，页47。

证明眠熟无梦时，意识是断灭的。修学佛法若不能接受眠熟无梦时，意识是断灭的，就不能断我见。

一九九一年底，邻居送给我一套现代禅李元松老师的开示录音带，当时我找不到一个老师可以亲近，真是如获至宝，听过录音带不久就参加台中共修。李老师很重视「道前基础」以及「禅定」，「道前基础」就是做人的根本，他说：「禅的教育首重人格道骨，待学禅的人具足人格道骨了，再进而指导明心见性之道。」<sup>3</sup> 至于「禅定」，要求学人要有「倾宇宙之力活在眼前一瞬」的魄力。这个道场有个名称，叫「龙树会馆」，龙树菩萨以弘扬「中观」出名，可见李老师是以「中观」为禅法；但是李老师所认为的「中观」，却是与克里希那穆提的「纯然观照」一样，只是换个名称叫作「法尔如是自显现，不要说它是什么！」一样是以一念不生的意识心当作「本地风光」。李老师深研印顺法师所著的《妙云集》，以为「缘起无自性空」就是般若，这是被印顺法师所误导。李元松老师临终前向佛教界公开忏悔启事：

凡夫我、由于生了一场病，九月下旬方觉过去的功夫使用不上，从而生起疑情：过去所谓的「悟道」应只是自己的增上慢。我为往昔创立的现代禅在部分知见上不纯正之一事深感惭愧，特向诸佛菩萨、护法龙天、十方善知识、善男子、善女人至诚忏悔。

我今至心发愿往生弥陀净土，唯有「南无阿弥陀佛」是

---

<sup>3</sup> 李元松著，《我有明珠一颗》，现代禅出版社，台北市，1993年，页19。

我生命中的依靠。

南无阿弥陀佛！

李元松 顿首

二〇〇三年十月十六日

佛教界能够像李老师这样公开忏悔错误的人，几乎是看不到；大多数是至死都不顾法身慧命，只要面子，我认为李老师正是佛教界大师们的楷模。目前还有一些现代禅的同修认为李老师的忏悔是一种权变，是为了让现代禅的同修们好好跟慧净法师学习本愿念佛；他们还是认为李老师所悟的「本地风光」是正确的，而且他们也自认是证悟「本地风光」的人。他们到现在还无法从印顺法师的六识论中走出来，既然发愿往生西方极乐世界，却不信大乘法是 佛陀所说。

印顺法师在《佛法概论》页 109 中说：

佛教后期，发展为七识说，八识说，九识说。佛的区别识类，本以六根为主要根据，唯有眼等六根，那里会有七识、八识？大乘学者所说的第七识、第八识，都不过是意识的细分。

然而《佛说观无量寿佛经》卷 1 云：

上品中生者，不必「受持」读诵方等经典，善解义趣，于第一义心不惊动，深信因果，不谤大乘，以此功德，回向愿求生极乐国。行此行者命欲终时，阿弥陀佛与观世音及大势至，无量大众眷属围绕，持紫金台至行者前赞言：「法子！汝行大乘，解第一义，是故我今来迎接

汝。」

又《楞伽阿跋多罗宝经》卷1有云：【云何舍一切善根？谓谤菩萨藏，及作恶言：「此非随顺修多罗、毗尼、解脱之说。」舍一切善根故，不般涅槃。】

于《大乘密严经》卷3有云：【佛说如来藏，以为阿赖耶；恶慧不能知，藏即赖耶识。如来清净藏，世间阿赖耶；如金与指环，展转无差别。】

印顺诽谤没有第八阿赖耶识，就是谤菩萨藏，佛陀说：【谤菩萨藏，是无间地狱罪。】

修学佛法若不能接受眠熟无梦时，意识是断灭的，就不能断我见——意谓他仍不具备世间常识，不知一念不生的意识心是夜夜断灭的。这些自认证悟「本地风光」的现代禅同修，就是不信大乘法，不信一念不生的意识心夜夜断灭，不信有不生不灭的第八阿赖耶识真实存在，是不解第一义的。

一九九四年，我的现代禅亲教师，因为犯了严重的错误，被李老师免除宗长及传法的职务；一个被李老师称为除了佛陀之外最了解李老师的人<sup>4</sup>，在一夕之间，变成什么都不是，作为弟子的我很难接受。在这之前又有同修送我许多本「本愿念佛」的书籍，家庭经济这时也出了些问题，于是就在家里以「本愿念佛」自修。

日本亲鸾在《正信偈》说：「得到他力信心时，就会像韦

---

<sup>4</sup> 李元松著，《我有明珠一颗》，现代禅出版社，台北市，1993年，页2。

提希夫人一样，得到了三忍。」喜忍、悟忍、信忍。得到他力信心即「悟到佛智」，会喜悦充满全身，有不可思议的信乐，对阿弥陀佛的救度，没有丝毫的怀疑，名为「信心决定」<sup>5</sup>。

《教行信证》、《叹异抄导读》及各种「本愿念佛」的读物，于初读之时，会受到鼓舞；但经过一、两年的努力，并没有使我得到如亲鸾所说的「信心决定」。我曾经请教颜宗养老师（法尔出版社的发行人）这个问题，他说：「他力是自力的尽头。」由于颜老师的提醒，才又回到自力的努力；没有他的提醒，说不定如今还在无明深坑中，然而什么是自力的尽头？

《佛说观无量寿佛经》卷1云：

尔时世尊说是语时，韦提希与五百侍女，闻佛所说，应时即见极乐世界广长之相，得见佛身及二菩萨，心生欢喜叹未曾有，豁然大悟得无生忍，五百侍女发阿耨多罗三藐三菩提心，愿生彼国，世尊悉记皆当往生。

日本亲鸾有证得「无生忍」吗？颜宗养老师有证得「无生忍」吗？如今宗喀巴的《入中论善显密意疏》仍在法尔出版社的发行丛书中，宗喀巴是谤无如来藏的六识论者，悟「大乘无生忍」则是证得如来藏而生忍，可见颜老师到现在（二〇〇九年十一月）还没有证得无生忍，还没有找到自力的尽头，没有看到时时刻刻在作主的意根（自力）是妄心，不知从不作主的阿赖耶识才是去后来先的主人翁（自性弥陀）。法然、亲鸾二人贬

---

<sup>5</sup> 高森显彻著，江支地译《净土本愿问答录》（一），法尔出版社，台北市，民77，页26。

抑净土门中之圣道门，排斥求证第一义的圣道，怎么可能证得无生忍？不实地高抬日本净土门中之下品往生者之证境，与经中佛语相违，已令净土真宗所弘法义成为虚妄说。（详见正德老师著，《净土圣道》，正智出版社出版。）

受到颜宗养老师的影响，重新回到自力修行；一九九七年底，朋友介绍葛印卡老师的内观禅修给我。葛印卡老师在《生活的艺术》中说：「想要体验解脱的究竟实相，首先必须穿越表面的实相，去经验身心的消融状态。」<sup>6</sup>（体验到整个身体上粗重的感受消融成细微的振动，持续地生起、灭去。）

葛印卡老师又说：

轮回并不是一般所认为的，有一个不变的灵魂或自我，在一次又一次的生死中转世投胎。佛陀说，恰恰不是这样。他强调没有一个恒久不变、生生世世接续不已的实体。<sup>7</sup>

《瑜伽师地论》卷 77 云：

「世尊！如世尊说，于无余依涅槃界中，一切诸受无余永灭，何等诸受于此永灭？」「善男子！以要言之，有二种受，无余永灭。何等为二？一者所依粗重受，二者彼果境界受。」

以平等心观察每一个感受来根除习性反应，虽然可以得到身心的轻安，但「受」有两种，一者所依粗重受，二者彼果境

---

<sup>6</sup> 葛印卡著，《生活的艺术》内观教育基金会，桃园，1998，页 177。

<sup>7</sup> 葛印卡著，《生活的艺术》内观教育基金会，桃园，1998，页 77。

界受。平等心所观察的是所依粗重受，彼果境界受是平等心（意识）对境界的所知所生。葛印卡老师认为每个人只有六根、六识、六尘（内六入）而没有能生五蕴的阿赖耶识，所以不信有不生不灭的实体，因此于内、于外必有恐怖<sup>8</sup>，无法断我见，更不能断我执。无余涅槃是要灭尽十八界，无余涅槃中意识心是断灭的，没有觉知心存在，就没有彼果境界受。灭掉粗重受的意识心仍然有觉知存在，于内、于外有恐怖，害怕灭掉觉知心自己，就无法入无余涅槃。

一九九九年参加张大卿老师于台中的座谈会，美国新雨社是张老师创立的<sup>9</sup>，台湾第一个弘扬原始佛教的道场——台湾新雨社，就是美国新雨社的延伸。听过演讲后，觉得张老师是所有遇过的善知识中，禅定最好的；张老师要求归依弟子，要发愿此生「证阿罗汉」，所以要每天依四正勤写修行日记；有善知识每天看行者的修行日记，而且二十四小时，随时可以打电话请示问题。这么好的事，要去哪里找？虽然内观就在我

---

<sup>8</sup> 于内、于外有恐怖：六识论者，不解《杂阿含经》卷6：「诸所有色，若过去、若未来、若现在、若内、若外、若粗、若细、若好、若丑、若远、若近，彼一切非我、非异我、不相在。」害怕身中有一个自己不知道的「我」，不能「于第一义心不惊动」，于是把阿赖耶识否定掉，不信有不生不灭的阿赖耶识（本际），必定害怕灭掉五阴自己，口说五阴无常，却执意识心为入胎识，不信意识心眠熟无梦时断灭，落入常见而不知。

<sup>9</sup> 〈从印顺的人间佛教探讨新雨社与现代禅的宗教发展〉



家<sup>10</sup>，同样是原始佛教，我还是决定依止张老师，每天写修行日记，直到有一天在一家牙医诊所看到平实导师的著作<sup>11</sup>。

张老师由于受到觉音论师及印顺法师的影响，以第六意识为入胎识<sup>12</sup>，他在自编的《无我相经》中说：「头壳（案：台语）与意识所抓的法尘不是我，不是我的。」也就是认为意根就是「头壳」（头部），不知意根就是第七识（末那识）。

《仁王护国般若波罗蜜多经》卷一云：【一念中有九十刹那，一刹那经九百生灭；诸有为法悉皆空故，以甚深般若波罗蜜多，照见诸法一切皆空。】

意识心一念中有八万一千次的生灭，依种智说为种子的流注，就像喷水池；水柱不断，是因为抽水机不断的把水从水池中抽上来，水又随即落下去——水柱是生灭无常的水滴连成。

---

<sup>10</sup> 葛印卡老师的内观禅：是由林崇安教授引进，为了接引各种宗教人士，所以在借用佛教寺院时，就会把佛像用布帘遮住；经过几次，佛教界也就联合抵制（现在已经接受了），不再借给内观禅；借用民间闲置房屋时，又经常要增加水电设备，也无法安定下来，每办一次就要亏一些钱，于是想要停办。我参加过一次的十日禅，当时觉得是不错的修行方法，就把我的一甲地（含一百四十坪的农舍当女众寮房、约四十五坪的工作室当禅堂）借给内观禅二年。他们把兰花园拆掉，盖男众寮房及餐厅，我自己搬到另外的房子住。在安定的环境下，两年多后就有能力把我的一甲地买下。

<sup>11</sup> 2001年6月，恭读过平实导师的著作，虽然还未证得如来藏，即能判定自己的老师我见未断；而平实导师三乘通达，以往大小乘间的矛盾，大乘非佛说的疑问，统统得到解答，马上报名禅净班的课程。

<sup>12</sup> 张大卿著，《阿含解脱心法》，净心文教基金会，高雄市，民87，页59。

六识论者，以为水柱是生灭无常的水滴连成，这就是六识论者的当下生、当下灭，但认为是水柱永远存在（无常而相续）<sup>13</sup>。水池是第八识，抽水机是第七识，六识论者看不到水池和抽水机，以为自然会有水柱出生。六识论者是看不到意识从哪里生出来？灭到哪里去？而且水柱六识在六个时段是断灭、休息的，不是永远存在。

学佛人只要愿意认真的恭读 平实导师的著作，很快就可以看出：认一念不生的意识心为「本地风光」是错误的，认第六意识为能生名色的入胎识，就一定断不了我见。而且很快就可以确定：自己原来的师父我见断了没有？有没有妄语？如果是依人不依法的人，就错把「法义辨正」当作在骂人，不愿意平心静气的看完 平实导师所著的任何一本著作，这是学佛人这一生中最大的损失。

南无 本师释迦牟尼佛  
南无 大悲观世音菩萨  
南无 平实菩萨摩訶萨

佛弟子 **正壤** 合十

二〇〇八年十二月二十日

---

<sup>13</sup> 大愿法师著：《一乘道——达到目的唯一之道》大愿法师说：「佛陀所说的无常，是没有永恒性而又会相续，相续而又不是永恒不变，当然也不是断灭，这种无常而又相续的说法，才是中道之法。」

<http://www.tzulien.org.tw/dl/一乘道.pdf>



## 外道罗丹的悲哀

略评外道罗丹等编《佛法  
与非佛法判别》之邪见

明白居士

(连载八)

### 罗丹邪见十九：胜义僧是初地以上菩萨

罗丹在该书第 90~93 页如是说：揭穿并洞悉附佛外道萧平实自称三地菩萨的虚妄。文中并妄说：胜义僧是指初地以上的菩萨。

#### 后学辨正：

罗丹！胜义僧是不是单指初地以上菩萨？不是你说了就算，是要以经文来证明，因此后学说明如下：

《大乘大集地藏十轮经》卷 5〈4 有依行品第四之一〉云：

复次善男子！有四种僧，何等为四？一者胜义僧、二者世俗僧、三者哑羊僧、四者无惭愧僧。云何名胜义僧？谓佛世尊、若诸菩萨摩訶萨众，其德尊高，于一切法得自在者、若独胜觉、若阿罗汉、若不还、若一来、若预

流，如是七种补特伽罗，胜义僧摄。若诸有情带在家相，不剃须发、不服袈裟，虽不得受一切出家别解脱戒，一切羯磨、布萨、自恣悉皆遮遣，而有圣法得圣果故，胜义僧摄，是名胜义僧。云何名世俗僧？谓剃须发、被服袈裟，成就出家别解脱戒，是名世俗僧。……<sup>1</sup>

经中已说：胜义僧是指七种有情（佛、菩萨摩訶萨、辟支佛、阿罗汉、三果人、二果人、初果人），其中之一是菩萨摩訶萨，是指其德尊高，于一切法得自在者；这样的说法，有广义及狭义两种说法。狭义的说法是指初地以上的菩萨，因为初地菩萨（不论是在家人或出家人）名为见道的通达位菩萨，于般若正法的总相智、别相智已得通达自在，具有少分的道种智故。广义的说法是指已明心的第七住位菩萨，也可以于般若正法具有少分的通达自在，不论其身分为在家人或出家人。为什么？证悟第八识后，了知一切法不能外于第八识而有，而且对真心如来藏的运作，以及对真心所含藏的种种功能差别也能够渐渐了知，于般若智少分通达自在，此智慧并不是声闻阿罗汉所能了知，更不是未断我见、仍位阶凡夫位的罗丹所能了知。因此明心七住的菩萨，以获得总相般若智慧为基础，进修相见道位所应修证的般若别相智，渐渐往初地通达位迈进，最后于总相、别相都已通达自在而成为初地菩萨，所以明心的七住菩萨可以称为菩萨摩訶萨，也可以称为胜义僧，不论他是在家身或出家身。

又经中亦说：譬如有在家人，既不剃须发，也不服袈裟，更不受声闻戒，以致僧团中的一切羯磨、布萨自恣悉皆遮遣，

---

<sup>1</sup> CBETA, T13, no. 411, p. 749, c5-15

不得参加，而他已有圣法（如有开悟明心、眼见佛性、阳焰、如梦，乃至诸地地上观行的智慧），可以教导他人亲证如上的智慧，而有圣果可得，这样的人，也是胜义僧所摄；所以在《大乘大集地藏十轮经》所说的胜义僧，只要明心的菩萨（含）以上，不论是出家人或在家人，都可以称为菩萨摩訶萨、胜义僧，不一定要到初地才称为胜义僧。

综合上面经文可知，胜义僧不是罗丹单指的初地以上菩萨，而是指已断三缚结的佛门四众，更包括明心以上的菩萨，当然这也包括初地以上菩萨在内。像这么简单的道理，也可以被罗丹歪曲，并拿来大作文章，真不知你是用什么心态来看待此事？真不知道你是如何学习佛法的？难道罗丹不畏谤佛之重罪吗？如果真是如此，后学真的为你未来无量劫的严峻果报而担忧；为什么？因为在《阿含经》都是这样记载：说法与佛相悖即是谤佛，而谤佛的果报非轻啊！

明心而又眼见佛性的十住菩萨当然能知七住菩萨明心的境界，同证明心没有境界的境界故，同证第八识离见闻觉知而运作不辍故，同证第八识所显的清静性故；虽然七住明心菩萨能证第八识心体，能够了知第八识所显清静性，但是无法了知眼见佛性的十住菩萨的如幻观境界，为什么？七住明心菩萨仅证第八识心体故，仅证第八识所显示的现象故，未曾眼见第八识的作用故，未能眼见身心及山河大地虚幻故。所以说，下地的七住不能知上地十住眼见佛性境界，而上地的十住却能知下地七住明心境界。同样的道理，七住菩萨明心所见的境界，当然不是未明心的罗丹所能了知，更不是未断我见的罗丹所能到

达的境界，但是七住的菩萨能知六识论者罗丹所堕的负处，也能了知未断我见罗丹的不如法处，为什么？七住菩萨明心亲证第八识以后，了知蕴处界的虚妄，不再执蕴处界为真实我；然而罗丹却无法了知蕴处界的虚妄，反执蕴处界为真实我，当然不知七住菩萨明心以后，反观蕴处界真实虚妄的道理；因此，具足凡夫性、具足我见的罗丹当然不知七住菩萨明心所得真实理，也不知七住菩萨所得般若智慧，当然更不知道为什么七住菩萨明心以后，能够证明蕴处界虚妄的道理。罗丹如同牙牙学语之小儿，连基本数学尚无所知，连 1、2、3 等阿拉伯数字都不知，又怎么能知道大学教授之七住菩萨所知微积分的境界呢？又有何能力评论大学教授之七住菩萨所亲证的般若智慧的境界呢？既然罗丹连明心也无，又如何了知戒定、戒慧直往菩萨之间的差异呢？又如何了知诸地有入地心、住地心、满地心之间的差异呢？又如何了知平实导师唯识种智的智慧呢？又如何了知十住菩萨眼见佛性的境界？又如何了知诸经、诸论所诠释的无分别心之境界呢？又如何了知.....；所以说罗丹我见未断，当然具足凡夫性，为凡夫所摄，当然不是菩萨摩訶萨所摄，也不是胜义僧所涵盖。既然是凡夫一个，欲来评论已明心见性、已具有道种智的平实导师，将自己未来无量世的法身慧命当赌注，未免胆大包天，真不知死活，也是佛说的可怜愍人！

如同以往，后学还是建议罗丹多读经典，而且还要融会贯通，千万不要只取你所需，以断章取义、断句取义方式来误导众生，因为误导众生的法身慧命，可是要受无量苦。后学千交代、万交代，罗丹可不要不见黄河不死心，不见棺材不掉泪；

到那时候，就算见了黄河，也见了棺材，想要死心、掉泪，都已经来不及了，为什么？因为罗丹那时身不能动，口不能言，只好随最重业去受报了！虽然后学恁么老婆，罗丹可不要嫌后学唠叨，因为这牵涉到罗丹的法身慧命，牵涉到罗丹佛菩提道的提前与延后，岂可草草了结？因此建议罗丹赶快抛弃邪谬的六识论，回归佛的八识论才是正途！阿弥陀佛！

## 罗丹邪见二十：萧平实妄评智者大师 窃师名相

罗丹在该书第 93~95 页如是说：附佛外道萧平实不应以自己私见来妄评智者大师、乃至窃取其创发之相关名相。

### 后学辨正：

平实导师在《宗通与说通》第 280 页曾说过：

天台宗之《法华玄义、法华文句、摩诃止观》所述，虽然玄妙，然悉依教而解。所谓天台教观，圆融三谛，一念三千……等，俱有谬失；乃至无情亦有佛性者，非正知见，实非可取。皆因未亲实证法界根源如来藏心，故有谬误。惟其止观禅定事修之法，于三地菩萨修习增上心学者，得受其益；若论般若，不入别教七住，不入圆教相似即佛位。

从上面可知，智者大师确实未曾明心，所说法义，如天台教观，圆融三谛，一念三千，乃至无情有佛性等，必然不正确。譬如「无情有佛性」，大众都知道，无情（譬如山河大地、植物等）是四大所成，没有如来藏执持，如何会有佛性之存在？所以

说，「无情有佛性」乃是非常荒谬的说法。正确的说法为：无情乃是共业有情的如来藏所共同变现出来的，摄属于如来藏的种种功能差别之一，因此地上菩萨为圆成佛道、为圆成一切种智，必然会对此功能差别予以思惟、了知及亲证，因此，对此功能差别能够亲证、了知的智慧，乃是属于地上菩萨种智的范畴，不是属于初悟菩萨所能亲证、了知的智慧；因为初悟的菩萨仅仅对自他有情如来藏的总相智慧能够亲证、现观及了知，尚不能够对如来藏所含藏无量无数的种子之功能差别现前观察，所以无法亲证及了知；也不是悟后起修趣向相见道的菩萨所能了知，因为他所能了知的是如来藏其他种种差别相的智慧，这属于后得智的范围，尚无法了知第八识所含藏种子的种种智慧，亦即对八个识种种运作的智慧（种智）无法了知。既然无情尚属于地上菩萨所应了知种智的一部分，更不用说，有情的如来藏的种种功能差别也是菩萨为圆成佛道应具有的一种智，所以说，菩萨为了圆成佛道所应证得的智慧函盖了般若智慧（总相智及别相智）及种智两大部分，故说：「有情无情同圆种智」。既然天台宗所说的法义不正确，必须虚心接受他人评论，以免有误导众生之嫌而成就误导众生重罪。同样的道理，佛说一心有八识，六识论的罗丹却偏偏说一心有六识，认为六识足矣、认为意识心是常住法、认为阿赖耶识是生灭法，不承认有七、八识，因此更应该接受他人评论才是，岂可因为他人评论六识论法义错谬，身为遍德仁波切弟子的罗丹不思自己六识论法义荒谬，也不思不如法的事实严重误导众生，却反说他人不如法，反而显示罗丹没有智慧简择，也是佛说的可怜愍人！



又天台宗法义有误，平实导师借其法义错谬之处，提出正确说法，以矫正天台宗错误所在，尚且加以评论、判定，何有窃其名相之可言者？岂可因此而说平实导师剽窃他人判教观点挪为己用？又岂可诬赖平实导师自创各式佛学名相来为自己背书？从这里可以了知，罗丹的世间智慧已不如一般人，为什么？因为一般人知道自己错了，还会承认自己错误，承认自己不如法，唯有不学无术的六识论者罗丹，为了遮盖自己法义错误、为了避免自己面子无光，复又不肯虚心接受经论及平实导师正确说法，反而诬赖平实导师不如法，诬赖平实导师以自己私见来妄评智者大师，乃至诬赖为窃取其创发之相关名相，真是被无知笼罩极为严重的可怜愍众生！既然罗丹连世间人应有的心行也没有，应有的世间智慧当然不具足，显然罗丹的世间智慧远不如一般世俗人。既然连世间智慧都不具足，又怎么能够修学甚深微妙的出世间法呢？就算有机会能够修学出世间法，不想走上岔路也难，也难怪罗丹会走上荒谬的六识常见外道论，又不能安忍平实导师评论六识论法义错误，愤而撰文，不仅害了自己，延迟了成佛时间，也害了别人走上邪路，真是可悲啊！

因此建议罗丹：多读经典倒是真的，不过可要前后融会贯通，不要只取你所需，以片面之文掩盖全文，故意诬赖他人所说为不如法；因为这样的行为，乃是断章取义、断句取义的行为，亦是心行不直的人，这样的人是无法断我见的，也是无法明心见性的。既然心行不直，可以证明：罗丹乃是我见未断的凡夫，具足了凡夫性。以如此肤浅的外道知见，欲来评论符合

佛说的 平实导师，无异是向天借胆，真不知死活，已为自己造下难以挽回的局面，未来将受无量苦！又罗丹连自己未来应受的严峻果报犹不知，还沾沾自喜，自以为在护法，却不知自己正在毁法；因此，罗丹在后学眼中，不愧是佛说的可怜愍人，也建议大众引以为鉴才是，才不枉费罗丹为了警惕大众不要步入其后尘而示现的一场悲惨佛事。

此外，也建议罗丹真的要改变无根毁谤心行，抛弃荒谬的六识论说法及对众公开忏悔，并努力建立佛法正知见、培植福德及定力，未来才有机会明心、见性。待明心了，再来反观自己信奉六识论邪见及评论 平实导师的心行是如何的荒谬及无知，才会后悔往昔被无明笼罩有多么严重而犯下毁谤贤圣之罪行；以此缘故，未来才有可能荷担如来家业，利乐诸有情，教导有情远离无明及勤求明心见性。也唯有如此作为，才能弥补自己的愚痴行，才能弥补自己因为毁谤贤圣而下堕三恶道之罪行，如此才不会障碍自己的佛菩提道，才不会延迟自己成佛时间。

以上这些小建议提供给罗丹参考，相信与不相信，以及未来世将受无间地狱业，还是将往成佛之道迈进，都在罗丹一念之间，不可不慎啊！后学怎么老婆，还望罗丹体谅！

南无本师 释迦牟尼佛！（待续）



# 佛典故事選輯

## 須菩提恶性缘

《撰集百缘经》卷 10〈诸缘品〉第 10：

尔时世尊，初始成佛，便欲教化诸龙王故，即便往至须弥山下，现比丘形，端坐思惟。时有金翅鸟王，入大海中捉一小龙，还须弥顶，规欲食啖。时彼小龙命故未断，遥见比丘端坐思惟，至心求哀，寻即命终。生舍卫国婆罗门家，名曰负梨。端政殊妙，世所希有，因为立字，名须菩提。年渐长大，智慧聪明，无有及者；唯甚恶性，凡所眼见人及畜生，则便瞋骂，未曾休废。父母亲属皆共厌患，无喜见者，遂便舍家入山林中，乃见鸟兽及以草木，风吹动摇，亦生瞋恚，终无喜心。

时有山神，语须菩提言：「汝今何故，舍家来此山林之中，既不修善则无利益，唐自疲苦？今有世尊在祇桓中，有大福德，能教众生修善断恶。今若至彼，必能除汝瞋恚恶毒。」时须菩提闻山神语，即生欢喜，寻问之曰：「今者世尊，为在何处？」山神答曰：「汝但眠眼，我自将汝，至世尊所。」

时须菩提用山神语，眠目须臾，不觉自然在祇桓中，见佛世尊，三十二相、八十种好，光明普曜，如百千日，心怀欢喜，前礼佛足，却坐一面。佛即为说瞋恚过恶：愚痴烦恼，烧灭善根，增长众恶，后受果报，堕在地狱，备受苦痛，不可称计；

设复得脱，或作龙蛇罗刹鬼神，心常含毒，更相残害。

时须菩提闻 佛世尊说是语已，心惊毛竖<sup>1</sup>，寻自悔喷；即于 佛前忏悔罪咎，豁然获得须陀洹果，心怀喜悦，求入道次。佛即听许：「善来比丘！」须发自落，法服着身，便成沙门。精勤修习，得阿罗汉果，三明六通，具八解脱，诸天世人，所见敬仰。

时诸比丘见是事已，白佛言：「世尊！今此须菩提比丘，宿造何业，虽得为人，常怀瞋恚未曾休息？值佛世尊，出家得道？」

尔时 世尊告诸比丘：「汝等善听！吾当为汝分别解说。此贤劫中，波罗奈国有佛出世，号曰迦叶。于彼法中有一比丘，常行劝化，一万岁中，将诸比丘处处供养。于后时间，僧有少缘，竟不随从，便出恶骂：『汝等很戾，状似毒龙。』作是语已，寻即出去。以是业缘，五百世中，受毒龙身，心常含毒，触烧众生。今虽得人，宿习不除，故复生瞋。」佛告诸比丘：「欲知尔时劝化比丘恶口骂者，今须菩提是。由于尔时供养僧故，今得值我，出家得道。」

尔时诸比丘，闻 佛所说，欢喜行。<sup>2</sup>

## 语译如下：

世尊初成佛时，有一天，世尊知道大海中的龙王得度的因

---

<sup>1</sup> 《大正藏》用「竖」字，乃「豎」之异体字，此处使用现代字呈现。

<sup>2</sup> 《撰集百缘经》卷 10〈诸缘品〉第 10 (CBETA, T04, no. 200, p. 250, a5-b23)

缘成熟了，便想去教育化导这些龙王，世尊来到须弥山下，化现成一比丘的相貌，端身正坐着专精思惟。

这时，有一只金翅鸟王正在空中盘旋着，飞着飞着它突然向下俯冲入大海之中捉住了一只小龙，然后再飞回到须弥山顶，正准备要把这只小龙吃掉。这只小龙知自己命已不保，在一息尚存时，它远远看见有一比丘正端身正坐专精思惟，小龙就以至诚的心哀求着这位比丘能救护它，然后就因为伤重舍命而被金翅鸟王吃掉了。

小龙死后就往生到舍卫国一婆罗门家里，取名为负梨。负梨长得相貌端正、殊胜微妙，真是世间稀有少见，因此父母就这样的原因而为他立名字，叫作须菩提。

须菩提年纪渐渐长大，智慧聪明，无人能比。但是须菩提却有一个非常不好的恶劣习性，就是心性很暴恶，容易起瞋怒；凡是眼所见到的不论是人或畜生，只要见了便起瞋怒骂詈，不曾休止停息过。须菩提的父母、亲属都很厌恶忧虑：须菩提的这种暴恶易瞋的习性，大家都不喜乐看见须菩提，能躲就躲着他。于是须菩提只好舍弃世俗的家，出走到深山树林里去。在山林中，须菩提仍然是动不动就起瞋，每每看见群鸟野兽以及草木等的风吹摇动，他就生起瞋恨恚恼，整日都无一点点的欢喜之心。

当时山林中有一山神看见很爱起瞋的须菩提，很怜悯的想要帮助他，山神就告诉须菩提说：「你为什么舍家来到此山林之中呢？在此山林里，你也不修持善心善法，那还有什么利

益呢？你何必白白的浪费时光而在此受疲累之苦呢？现在有一位已成佛的三界最尊贵的世尊，正在祇桓精舍中。世尊是一位具大福德并能教导众生修善断恶的究竟觉悟者。如果你现在能前往世尊处所，世尊一定能教导你，并为你除去瞋恚之恶毒。」

须菩提听了山神的话之后，心中立刻生起欢喜之心，当下就请问山神说：「这位世尊，他如今在哪里呀？」山神回答说：「你只要把眼睛闭起来，我就亲自带领着你去到世尊的所在。」须菩提就依着山神的话，闭起双眼一小段时间，不知不觉就已来到世尊所在的祇桓精舍中了。须菩提看见了佛世尊，具三十二种大人之相、八十种随形好，一一相好都显现出如百千太阳般的光明普遍的照耀着；须菩提看见世尊的这种大光明相，内心踊跃，满怀欢喜之情，快步来到佛前，以至诚心头面接足顶礼佛陀，然后起身退坐一旁。

佛陀知道这时须菩提的因缘成熟了，就为须菩提开示瞋恚的种种过患罪恶：瞋恚乃是由于无明愚痴所生之粗重烦恼，瞋恚会烧灭种种善根，瞋恚会增长众多恶业，瞋恚所引生后世之果报，将会堕入地狱中遭受尤重纯苦之报；会在地狱中受尽种种的折磨与痛苦，因痛苦而死去，业风一吹又活过来，再次受苦；如此长劫受苦是全面性的，这种痛苦是难以用世间的苦来称量和计度的。即使长劫之后地狱的果报受尽而得以脱离地狱了，接下来还会有龙蛇、罗刹、鬼神等的花报要受，这类畜生、鬼神仍都常含瞋毒之心，都会彼此之间互相残杀相害。

须菩提听完 佛陀为他所做的开示之后，内心惊怖惶恐，他警觉到自己长时以来的种种暴恶瞋恨之行，及未来可能遭受的恶报，当下汗毛直竖，他深深的感到羞愧、懊悔与自责；就在 佛前跪下来，至诚发露忏悔所造众罪之过失。由于一念至诚心忏悔灭罪，顿时与道相应，得到须陀洹果证（断三缚结）的功德；须菩提满怀欢喜庆悦之心，祈求 佛陀能允许出家继续修道。佛陀当下应允，并说：「来得好啊！比丘！」须菩提当下粗重烦恼落谢，法衣着身，成为修学解脱道的出家人；须菩提又继续精进不懈地修习，终于证得阿罗汉果，并具三明六通<sup>3</sup>及成就八解脱<sup>4</sup>的俱解脱大阿罗汉，解脱道成办，已能出离三界的系缚，并为诸天世人皆应恭敬供养的无学圣人。

这时众比丘们看见了须菩提来求道的过程是如此殊胜奇异，又看见他很容易生气的情形，均感到不解和疑惑，就禀白佛陀请求开示说：「世尊啊！今天这位须菩提比丘，往昔是造了什么业，此生虽得为人身，却总是心怀瞋恨恚恼而且无

---

<sup>3</sup> 三明六通：三明即是指漏尽明、宿命明、天眼明。六通指五神通加漏尽通，五神通是天眼通、天耳通、他心通、神足通、还有宿命通，漏尽通非属神通，乃是因解脱慧而生之尽智或无生智，不通外道。

《长阿含经》卷9：【云何三证法？谓三明：宿命智、天眼智、漏尽智。】

(CBETA, T01, no. 1, p. 53, b4-5)

<sup>4</sup> 八解脱：即八背舍，佛于四阿含中说八解脱门，谓世间之人若修得初禅，即能解脱于欲界之系缚；若能修得第二禅，即能解脱于初禅三天之系缚；……乃至修得灭尽定，即能解脱于非想非非想天之系缚。见 平实导师于《阿含正义》中之开示。

法止息？而今又是以何因缘而能值遇佛陀世尊，并能够出家修行而得道呢？」

佛陀就告诉众比丘们：「你们要好好的听着啊！我就来为你们分别解释说明这其中的因缘。在此贤劫中，过去的波罗奈国，有佛出世，名号为迦叶。在迦叶佛的法众之中有一位比丘，常常热心劝诱化导众生；在整整一万年之中，他常常不辞辛劳地带领着大众到各地接受供养，让众生能广植福田。后来有一天，因为当时的僧团中另有他缘，这些比丘们竟然没有追随顺从他出去受供；这位比丘一怒之下，竟口出恶言辱骂着：『你们这些凶狠暴戾之徒，就像是毒龙一般不听驯化。』骂完这些话之后就转头出去。这位比丘正因为这个触恼众僧的恶业因缘，所以于后五百世中，生生都受生成为毒龙之身，而且心中常常含着瞋毒，常常触扰众生，众人皆不喜乐见到它。而今虽得为人身了，但是往昔的瞋恶习气未除，所以还是容易再起瞋恨怨恼之心啊！」

佛陀又告诉诸比丘们说：「你们想要知道当时劝化众生却又恶口辱骂僧众的比丘是谁吗？就是今日的须菩提啊！又由于那时他供养众僧的大功德的缘故，今日他才能遇到佛陀我呀！也因此才能有缘出家修道成就解脱果。」

当时大众听完 佛陀的开示之后，都已理解而欢喜信受奉行。

## 结语：

须菩提乃是回心大乘之俱解脱大阿罗汉，为 佛陀之十大弟子之中的解空第一。于 世尊讲授《法华经》时，世尊为众



弟子们授记成佛，当时已入地的须菩提被授记成佛的时劫，却是十大弟子中的最迟、最久远者。此皆因须菩提脾气大、易起瞋的习气故，众生不喜乐与之亲近，须菩提亦不喜与众生亲近，故其众生缘不好，所以摄受众生的功德就会大为减损，故其成佛的时间就需要经过非常久远的时劫方能成就。成佛之道最重要的就是摄受众生，饶益一切有情，摄受众生即是摄受佛土<sup>5</sup>。须菩提因瞋恚习气故，摄受的众生就相对有限；摄受众生要以四摄法——布施、爱语、利行、同事，而诸摄事法中又以爱语为第一<sup>6</sup>，以爱语行布施，以爱语利行，以爱语行同事行等。故今特举须菩提之恶习性因缘为借镜，作为菩萨戒子们的警惕，欲求无上正等正觉，当普摄一切众生、不舍一切众生，并远离瞋恚，方堪称「慈悲」，才能速得广利众生而早日成佛，成佛的过程中才能少受许多无意义的辛苦与迂回。



<sup>5</sup> 摄受众生就是摄受正法，也是摄受佛土，这是《胜鬘经》〈摄受章〉第4之中所开示的正理，平实导师已于《胜鬘经讲记》第1辑中有一百多页详细开示甚多摄受众生就是摄受佛土的正理，欢迎读者请购阅读。

<sup>6</sup> 《瑜伽师地论》卷46〈18菩萨功德品〉：【爱语摄事，于诸摄事最为殊胜。】（CBETA, T30, no. 1579, p. 547, b4-5）



# 公開聲明

**缘由：** 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：  
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。」

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
  2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
  3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今已逾二十载，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
  4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。





# 佈告欄

一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾与美国，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊「应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法」的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会

的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所「悟」及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于「弘法」过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成

立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往<http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站<http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

其他电子报等事务请寄：[service@enlighten.org.tw](mailto:service@enlighten.org.tw)

通讯归依查询请寄：[endeavor@enlighten.org.tw](mailto:endeavor@enlighten.org.tw)

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加PDF档案格式之版本，PDF档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「佛教正觉同修会全球资讯网」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智书香园地」网站<http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2012 年上半年禅净班，已于四月同步开设新班，共修期间：二年六个月（**费用全免**），各禅净

班三个月内仍可报名。

禅净班，系以『无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。』并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

**台北讲堂**：台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、12、13；十楼15、16；五楼18、19；二楼20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:00~11:00、下午14:00~17:00。**2012/4/26（周四）以及2012/4/28（周六）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是：每周四晚上**19:00~21:00**和每周六下午**14:30~16:30**；学人可斟酌自己方便的时间，择一报名参加共修。

**桃园讲堂**：桃园县桃园市介寿路286、288号10楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:30~11:30。**2012/4/26（周四）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周四晚上**19:00~21:00**。

**新竹讲堂**：新竹市东光路55号2楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:00~11:00。**2012/4/26（周四）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。



时间是：每周四晚上19:00～21:00。

**台中讲堂**：台中市南屯区五权西路二段666号13楼之4、4楼、4楼之1、4楼之2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。**2012/4/26（周四）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周四晚上19:00～21:00。

**台南讲堂**：台南市西门路四段15号4楼、3楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上19:20～21:20，周六下午14:00～16:00、晚上19:00～21:00，双周六上午9:00～12:00。**2012/4/25（周三）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周四晚上19:00～21:00。

**高雄讲堂**：高雄市中正三路45号5楼、4楼、3楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。**2012/4/26（周四）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周四晚上19:00～21:00。

**香港讲堂**：香港九龙新蒲岗八达街3之5号 安达工业大厦2楼C座。（钻石山地下铁A2出口）电话：（852）23262231 **禅净班**：周六班14:30～17:30，该班已额满，不再接受报名。新班将会另行择期开办。

**美国洛杉矶共修处**：位于洛杉矶市东方约16英里（20公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：17979 E. Arenth Avenue #B, City of Industry, CA 91748, USA。电话：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午10:00～下午17:30。每周六播放台北讲堂讲经所录制之DVD：下午13:00～15:00播放《金刚经宗通》，预计2012年4月7日同一时段播放《妙法莲华经》。**2009/10/24（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是每周六下午15:30～17:30。**

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授《妙法莲华经》：开讲时间 18:50～20:50（台南讲堂为19:20～21:20）座位有限，请提早入座以免向隅！

详解 释迦世尊与诸佛如来示现成佛于人间，为有缘众生「开、示、悟、入」诸佛所知、所见、所证的法界实相之正理，为说唯一佛乘之真实义，揭示真实佛法唯有成佛之道，不以声闻、缘觉的解脱道化城为究竟；阐释二乘菩提之解脱道只是从唯一佛乘中析出之方便道，不能令众生成就佛道，只有圆满佛菩提道的实相般若及一切种智才能成就佛果。欢迎已发成佛大

愿、有心实证佛菩萨实相智慧之学人，共同参与此殊胜法会听讲。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心一第八识如来藏一妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并振兴绍继衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北、新竹、台中讲堂将于 2012/5/13（日）& 台南、高雄讲堂 2012/5/20（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。

- 八、台北讲堂将于 2012/6/10（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。
- 九、2012 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/1、9/2、11/4。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的藏传佛教假名出家众恕不接待！）
- 十、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 250 元。
- 十一、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。
- 十二、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社

出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十三、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为密教部之重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相及善恶业果报实现因果律的原理，并说明五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求实证第一义谛正法。

十四、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十

二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十五、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十六、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售价 250 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

十七、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意

识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

十八、正智出版社录制的CD公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD店上市，（正智出版社及各地讲堂都不販售）。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

（CD第三辑定名为〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，仍将与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉预定出版时间为 2012 年 5 月中、下旬，盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后将不再录制CD，特此公告。）

十九、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007

年 4 月出版，全书三百余页，售价新台币 200 元。

《我的菩提路》第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，售价 250 元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

### **佛教正觉同修会**

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan



◎敬告大陆地区读者：因为大陆 **部分地方政府** 认为台湾地区佛法是「**境外**」佛法，非属**中国**佛法，故常常加盖「**不许进口**」字样而退回本会邮寄给大陆同胞的赠阅书籍；尤以闽南地区最常被大陆厦门海关退回，不知厦门海关现在是否仍然如此，或是已经承认台湾是境内了？请各自向厦门海关查询确定后，再由本会另行寄赠。

二十一、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

二十二、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>  
点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址：

[http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3\\_3.htm](http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm)

二十三、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

二十四、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**社团法人台北市佛教正觉同修会**」；银行帐号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明「**护持道场**」。

# 正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2012/04/04

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元  
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。  
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出

版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元

12. **宗门正义**—公案拈提 第六辑 平实导师著 500 元

(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心经密意**—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元

14. **宗门密意**—公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元

(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **净土圣道**—兼评「选择本愿念佛」 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记**—平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

17. **优婆塞戒经讲记**—平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

18. **真假活佛**—略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元

19. **阿含正义**—唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 250 元

20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词，加上曲风优美的旋律，录成令人向往的超意境歌曲，其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永，殊堪玩味，可供学禅者吟咏，有助于见道。内附设计精美的彩色小册，解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册，即赠送一片。】

21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词，并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉，描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，非三贤位菩萨及二乘圣者所知，此忧郁在七地满心位方才断尽；本曲之词中所说义理极深，昔来所未曾见；此曲系以优美的情歌风格写词及

作曲，闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心，词、曲都非常优美，难得一见；其中胜妙义理之解说，已印在附赠之彩色小册中。2.以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文，作成各种不同曲风之超意境歌曲，值得玩味、参究；聆听公案拈提之优美歌曲时，请同时阅读内附之印刷精美说明小册，可以领会超越三界的证悟境界；未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟，预定 2012 年五月中、下旬公开发行，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。（禅意无限）出版后将不再录制 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 250 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元
30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说  
正光老师著 共 448 页 成本价 250 元
31. **金刚经宗通** 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 优惠价 200 元  
预定 2012 年 6 月出版第一辑（以后每二个月出版一辑）
32. **佛法入门**—迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境。  
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 200 元
33. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著  
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
34. **中观金鉴**—详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质 正德老师著  
于正觉电子报连载后结集出版之 出版日期、书价未定
35. **雾峰无雾—给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解  
游宗明居士著 俟正觉电子报连载完毕后出版之。
36. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
37. **实相经宗通** 平实导师述 俟整理完毕后出版之。
38. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 正元老师著 出版日期未定
39. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 200 元 出版日期未定
40. **八识规矩颂** 详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
41. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定。
42. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
43. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理  
正德老师著 出版日期未定 书价未定
44. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

45. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定。
46. **阿含讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。  
平实导师述 共二辑 每辑 200 元 出版日期未定
47. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元 出版日期未定
48. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
49. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 200 元 出版日期未定
50. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元  
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
51. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
52. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
53. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义。  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
54. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
55. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提  
正德老师著 出版日期未定 书价未定
56. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
57. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
58. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。  
作者未定 出版日期未定
59. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
60. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定

61. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
62. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
63. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
64. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
65. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
66. **十法义**—论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
67. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

**\*\* 藏传佛教修双身法，非佛教 \*\***



**总经销：飞鸿国际行销股份有限公司**

231 台北县新店市中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

**零售点：**

1. **全台连锁经销书局：**三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2. **台北市、新北市：**

佛化人生 北市罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 北市士林区大东路 86 号 书田文化 北市石牌路二段 86 号

书田文化 北市大安路一段 245 号 书田文化 北市南京东路四段 137 号 B1

人人书局 北市北安路 524 号 永益书店 北市木栅路一段 57-8 号

金玉堂书局 三重三和路四段 16 号 来电书局 新庄中正路 261 号

春大地书店 芦洲中正路 117 号

3. **桃园市县：**桃园文化城 桃园复兴路 421 号 金玉堂 中坜中美路 2 段 82 号

巧巧屋书局 芦竹南崁路 263 号 内坜文化图书城 中坜忠孝路 86 号

来电书局 大溪慈湖路 30 号 御书堂 龙潭中正路 123 号

4. **新竹市县：**大学书局 新竹市建功路 10 号 联成书局 新竹市中正路 360 号

诚品书局 新竹东区信义街 68 号 诚品书局 新竹东区力行二路 3 号

诚品书局 新竹东区民族路 2 号 垫脚石文化书店 新竹中正路 38 号

金典文化 竹北中正西路 47 号 展书堂 竹东长春路 3 段 36 号

5. **苗栗市县：**建国书局 苗栗市中山路 566 号 万花筒书局 苗栗市府东路 73 号

展书堂 头份镇和平路 79 号 展书堂 竹南镇民权街 49-2 号

6. **台中市：**瑞成书局、各大连锁书店。

兴大书斋 台中市国光路 250 号 咏春书局 台中市永春东路 884 号

参次方国际图书 大里大明路 242 号

仪轩文化事业公司 太平中兴路 178 号

7. **彰化市县**：心泉佛教流通处 **彰化市**南瑶路 286 号  
**员林镇**：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号（04-8338485）  
大大书局 民权街 33 号（04-8381033）  
**溪湖镇**：联宏图书 西环路 515 号（04-8856640）
8. **南投县**：文春书局 **雾峰乡**中正路 1087 号
9. **台南市**：吉祥宗教文物 **台南市**公园路 595-26 号  
宏昌书局 **台南北**门路一段 136 号 禅馥馆 **台南北**门路一段 308-1 号  
博大书局 **新营**三民路 128 号 丰荣文化商场 **新市**仁爱街 286-1 号  
艺美书局 **善化**中山路 436 号 志文书局 **麻豆**博爱路 22 号
10. **高雄市**：各大连锁书店、**瑞成**书局  
政大书城 **三民区**明仁路 161 号 政大书城 **苓雅区**光华路 148-83 号  
明仪书局 **三民区**明福街 2 号 明仪书局 **三多**四路 63 号  
青年书局 **青年**一路 141 号
11. **宜兰县市**：金隆书局 **宜兰市**中山路 3 段 43 号  
宋太太梅铺 **罗东镇**中正北路 101 号（039-534909）
12. **台东市**：东普佛教文物流通处 **台东市**博爱路 282 号
13. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销飞鸿公司。
14. **大陆地区请洽**：  
**香港**：乐文书店（旺角西洋菜街 62 号 3 楼、铜锣湾骆克道 506 号 3 楼）  
**各省新华书店、方广邮购书店**（请详见：〈敬告大陆读者〉文）
15. **美国：世界日报图书部**：纽约图书部 电话：7187468889#6262  
洛杉矶图书部 电话：3232616972#202
16. **国内外地区网路购书**：  
**正智出版社 书香园地** <http://books.enlighten.org.tw>  
（书籍简介、直接联结下列网路书局购书）

**三民 网路书局** <http://www.sanmin.com.tw>

**诚品 网路书局** <http://www.eslitebooks.com>

**博客来 网路书局** <http://www.books.com.tw>

**金石堂 网路书局** <http://www.kingstone.com.tw>

**飞鸿 网路书局** <http://fh6688.com.tw>

**附注：**1.请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。 2.因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。 3.若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。 4.邮购：邮政划拨帐号 19068241。 5.正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。 6.尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！ 7.若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00 请购处专线电话：25957295-分机 14（于请书时间方有人接听）。

## 敬告大陆读者：

正智出版社有限公司在台湾印行的各种书籍中，《真实如来藏、禅净圆融》二书，已由宗教文化出版社，在大陆印行流通出版了。《真实如来藏》定价人民币 18.8 元、《禅净圆融》定价人民币 10 元，已在全国各省市的新华书店上架流通了。

《禅—悟前与悟后》一书，在更早之前，授权与四川大学出版社印行，现在也已经出版了，售价人民币 28 元。

以上三书，大陆读者可径向各省市新华书店或其他书店指名购阅。若书架上已售出而无书籍者，请向书店柜台订购。凡是已经在大陆出版之书籍，既可由各地书局买得，则正觉同修会将不再购赠或寄赠，敬请大陆读者们鉴谅。

若您所在的县市还没有设立新华书店，亦无其他书店可以订购，亦可向中国国际图书贸易总公司（图书部）订购。各书店若欲订货者，请填写妥「图书征订单」，直接向该公司传真订货，征订单格式请从成佛之道网站或该公司网站下载。又：正智出版社其余书籍，凡尚未在大陆出版者，未来将委托中国国际图书贸易总公司，在大陆经销流通，敬请读者注意正式销售日期，详情请径洽该公司（图书部）：

TEL. 010-68433191 68433189

FAX. 010-68412048 68415917

E-MAIL. ts2@mail.cibtc.com.cn

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

**★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★**

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元  
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元  
附录: 平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)  
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元  
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 正安法师著回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。  
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本  
(已无存书之较早各期，不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大讲题：一为「三乘菩提之意涵」，二为「学佛的正知见」。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元，回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题：一为「三乘菩提之念佛法门」，一为「学佛正知见(第二篇)」，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片，工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者，请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

39. **喇嘛性世界**—揭开藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著 回邮 20 元
40. **藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 回邮 20 元
41. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
42. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
43. **导师之真实义** 正礼老师著 回邮 10 元
44. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读「密续」之达文西密码  
吴明芷居士著 回邮 10 元
45. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
46. **一贯道与开悟** 正礼老师著 回邮 10 元
47. **博爱**—爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
48. **意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 30 元
49. **系念思惟念佛法门** 蔡正元老师著 回邮 10 元
50. **广论三部曲** 正益老师著 回邮 20 元
51. **第七意识与第八意识**—第七、八识有可能是意识吗？  
平实导师述 俟《正觉电子报》连载完毕后出版
52. **邪箭吃语**—从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论—反击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理。  
正元老师著 俟《正觉电子报》连载后出版
53. **真假沙门**—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义  
正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
54. **真假禅宗**—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判  
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗  
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证  
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而生而显  
正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
55. **雪域同胞的悲哀**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。  
王心觉居士著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

**函索书籍**请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

**亲自索阅**：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

**注**：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

**成佛之道 网站**：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑~第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

**\*\* 藏传佛教修双身法，非佛教 \*\***





# 正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

网址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

订阅：<http://post.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

电子信箱：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297-8

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

美国洛杉矶共修处

(626) 965-2200 & 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：台北市佛教正覺同修會

邮政划拨帐号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会  
或作者同意，不得转载或刊印◎

2012 年 5 月 1 日网路电子版出刊

初版七〇〇〇册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



正覺