

The background of the cover is a traditional Chinese ink wash painting. It depicts a rugged mountain peak with a small, simple figure of a person sitting on the ridge. The style uses varying shades of ink and wash to create texture and depth, with a soft, hazy atmosphere. The overall composition is minimalist and contemplative.

正覺

電子報
第 89 期

2013.04.01

不二是菩提，离意、法故。

《维摩诘所说经》卷 1

The non-duality is the *bodhi*, for it is free from the perceptive mind and the mental object.

Vimalakirti Nirdeśa Sūtra, Vol. 1

如来藏出生了能取的觉知心与所取的六尘，可是祂不在这里面相应或取着，所以祂才是绝待的，这才是不二之法，不二之法才是真菩提心；事实上，由于真实心如来藏不落在意与法两边，不落在意与法之中，所以祂才是真菩提心，所以，不二是菩提，离意、法故。

《维摩诘经讲记》第二辑，页 262

Tathagatagarbha creates both the perceptive mind (the grasper) and six sense-objects (the grasped), yet it neither corresponds to nor attaches to them, and is thus beyond duality. Only this is the non-duality dharma, which is thereupon the true *bodhi* mind. In fact, the true mind Tathagatagarbha does not fall in either one of the perceptive mind and the mental object, nor does it fall in these two, and hence it is the true *bodhi* mind. Therefore, the non-duality is the *bodhi*, for it is free from the perceptive mind and the mental object.

A Discourse on the Vimalakirti Nirdeśa Sūtra, Vol. 2, p.262

目錄

正覺電子報第 89 期

童女迦叶考（六）	平实导师	1
中观金鉴（三十八）	孙正德老师	12
苍天有眼（四）	郭正益老师	28
见性与看话头（十五）	黄正幸老师	45
广论之平议（四十七）	正雄居士	61
救护佛子向正道（二十五）	游宗明老师	77
假锋虚焰金刚乘（一）	释正安法师	94
菩萨的教育	张善思居士	115
台湾之旅	刘觉明居士	133
公开声明		137
布告栏		140
正智出版社发售书籍目录		156
正觉赠书目录		164



童女迦葉考

—考證童女一名之意義—

—平實導師—

(连载六)

第九章 鳩摩罗应意译为「童女」

佛教《本生经》的内容，当然可以确定是 佛陀亲说的，因为不但是经典中常有 佛陀往世本生事迹记载，于第一次结集的声闻解脱道四阿含中，以及同属第一次结集的律部经典、杂藏之中，也同样有 佛陀往世事迹的记载，当然确属可信的。但这些都是第一次结集所成的声闻法经、律、杂藏中的记录，具有极高的可信度；而南传佛法所承继的声闻部派佛教方才出现的小部《本生经》中，穿插着某些弟子专用的本生谈，不是附属于 佛陀连带关系下的圣弟子本生谈，其可信度确实应该打折扣。

一般而言，佛学学术研究的公论是：佛陀的本生故事，到了后来声闻部派佛教时代才得到各部派共同的支持与宣扬。其主要原因不外是由于去佛日遥，佛弟子们对 佛陀的怀念愈强

烈，因此本生谈越传越多，渐渐的为了配合日渐衰微的南传解脱道的弘扬，不得不创造了一些本生谭，将佛世有名的菩萨变造为声闻人。但因为某些菩萨的身分特殊，是依菩萨戒为正解脱戒而不乐兼受声闻戒，所以在佛世就已示现在家相而出家，并不披剃而不现声闻僧相，即难以引用于弘传声闻法的事相上，当然必须加以变造。然而变造之时当然必须编造本生谭来说服信众，由此缘故，本文主人翁「鸠摩罗迦叶」，就由童女、菩萨的本质，被改变为童子、声闻比丘，然后编造成童女母亲出家而出生童子迦叶的故事，来说明《弊宿经》中的「童女迦叶」所说的「童女」其实只是姓氏而非性别身分的表征。这个被编造出来的故事虽然生动而伟大，却是与史实不符的假故事，也是内容自相矛盾的谬说。所以南传佛法的小部《本生经》内容，并非全然正确无讹的，当然不许引作考证上最正确的依据。

关于鸠摩罗之意义，究竟应译为童子或童女？应有明确的经文证据来作最后的判定。若有了经文中最后的判定依据，则南传小部《本生经》中这个部分的疑讹，即可宣告澄清；此后，关于鸠摩罗迦叶是否为童女的争议，即可永远不必再论了。今就此一主题，提出二个部分来说明；在这二个部分的经文义理都研究明白以后，即可确定鸠摩罗二字的意义确为「童女」。这二个部分，其一为考究「舍那」的意义，其二为考究「鸠摩罗」的意义。

一、舍那的考究：舍那，亦译为商那；义为胎衣、自然衣，或译为草衣，皆属依义实译者。

据《佛祖统纪》卷 5：

三祖**商那和修**尊者，王舍城长者子也。过去世为商主，路见辟支佛身婴重病，即为求药治疗；见其衣极弊恶，奉妙毡衣。辟支佛（不受施）言：「此**商那衣**（或翻草衣。西域有九枝秀草，若罗汉生，则此草生于净地之上也），以此出家成道，故当着此而入灭也。」即飞空作十八变，便取涅槃。商主悲哀，积诸香木闍维舍利，起塔供养：「愿我来世功德威仪及以衣服，如今无异。」由斯愿力，于五百世身中阴，恒服此**商那衣**。最后身衣从胎俱出，随身增长；出家变为法服，具戒变为九条，因名**商那和修**。¹

《付法藏因缘传》卷2：

商主悲哀啼哭哽咽，积诸香木而用闍毗，收集舍利起塔供养，因发誓曰：「愿我来世值遇圣师，复过于是；使我所有诸功德聚，威仪法式及以衣服，如今此圣等无有异。」由斯愿力甚大雄猛，处于母胎着**商那衣**，乃至与身俱共增长。出家受戒得道涅槃，是**商那衣**未尝离体，因即号曰**商那和修**。²

又《阿育王传》卷4：

迦叶自念：「如来是我大善知识，当报佛恩。报佛恩者，所谓佛所欲作、我已作论：以法饶益同梵行者，为诸众生作大利益，示未来众生作大悲想，欲使大法流布不绝；为无惭愧者作摈羯磨，为惭愧者作安乐行。如

¹ 《大正藏》册49，《佛祖统纪》卷5，页171，中10-20。

² 《大正藏》册50，《付法藏因缘传》卷2，页303，下8-15。

是报恩皆悉已竟。」重作思惟：「我极年迈，身为老坏；臭烂之身，甚可厌恶。」涅槃时到，尊者迦叶以法付嘱阿难而作是言：「长老阿难！佛以法藏付嘱于我，我今欲入涅槃，以法付汝，汝善守护。」阿难合掌答尊者言：「唯然受教。」时王舍城有一长者生一男儿，合衣而出，衣名**商那**，即名此儿为**商那和修**；以渐长大，将入大海。迦叶语阿难言：「商那和修发意入海，得宝来还，欲作般遮于瑟。若作会已，汝度令出家，以法付嘱。」³

又《阿育王传》卷4：

阿难语言：「汝已作财施，今可作法施。」问言：「尊者欲使我作何等法施？」尊者答言：「于佛法中出家，是名法施。」商那和修答言：「尔。」阿难即度令使出家，为受具足，乃至为作白四羯摩（应服法衣等）；商那和修言：「我本生时着**商那衣**，我今尽形受持此衣。」⁴

又《景德传灯录》卷1：

第三祖商那和修者（正宗记云：梵语商诺迦，此云自然服，以生时身自有衣也。洪觉范《志林》云：谓僧伽梨衣，与云岩同也。而传灯曰：自然服，即西域九枝秀草，名未详），摩突罗国人也，亦名**舍那婆斯**，姓毗舍多。父林胜，母憍奢耶，在胎六年而生。梵云**商诺迦**，此云自然服，即西域九枝秀草名也；若罗汉圣人降生，则此草生于净洁之地。和修生时，瑞

³ 《大正藏》册50，《阿育王传》卷4，页114，中1-15。

⁴ 《大正藏》册50，《阿育王传》卷4，页115，中12-18。

草斯应。昔如来行化至摩突罗国，见一青林枝叶茂盛，语阿难曰：「此林地名优留茶，吾灭度后一百年，有比丘商那和修，于此地转妙法轮。」后百岁果诞。和修出家证道，受庆喜尊者法眼。⁵

舍那衣，多译为商那衣，本属同一法，但音译差异尔。如是已明「舍那、商那」之意，谓「舍那」即是随胎而生之自然衣，故又称为胎中衣（非是医学上所言之胎胞薄膜——胎衣），谓有特别因缘之人，出生之时不使闲杂人等得见其私处也。已明舍那之意义，则下一部分之经文可解，自知鸠摩罗之真实义也！

二、鸠摩罗的考究：鸠摩罗应译为童女。

据《佛所行赞》卷1〈处宫品〉：

父王见聪达，深虑逾世表；广访名豪族，风教礼义门，容姿端正女，名耶输陀罗，应嫂太子妃，诱导留其心。太子志高远，德盛貌清明，犹梵天长子。

舍那鸠摩罗，贤妃美容貌，窈窕淑妙姿，瓌艳若天后；同处日夜欢，为立清净宫，宏丽极庄严。⁶

语译如下：

净饭父王看见悉达多太子非常聪明、智慧通达，但是唯恐太子出家而深思及忧虑，远超过世间父母的思虑；因此就广泛的寻访名门豪族之中，有着好门风、好家教并且是懂得礼仪而具有忠义心性的人家，探求他们家中有没有极具容貌姿色而长

⁵ 《大正藏》册 51，《景德传灯录》卷 1，页 206，下 25-页 207，上 5。

⁶ 《大正藏》册 04，《佛所行赞》卷 1，〈处宫品〉，页 4，中 22-下 1。

得端庄的待嫁女儿，后来找到一位这样的女子，名为耶输陀罗。

她应该嫁给悉达多太子而成为太子妃，净饭王就向她的家人诱导，使他们留心这件事而不要随意嫁了女儿。太子的志向很高大深远而不在世法上面用心，道德殊特强盛而外貌生来就很清晰明朗（轮廓分明），看起来就好像是大梵天的长子一般。生来就有**自然衣（舍那）**遮蔽身体的**童女（鸠摩罗）**，成为贤慧的太子妃而具有很美的容貌，身体苗条而且具有淑女气质的美妙威仪，看起来如同玫瑰一般的艳丽，简直就像天后一般；她与太子同在一起而每天从早到晚都享受着欢乐的时光，父王为了要让太子忘记出家修行的事，便为他们建造一座很清静的宫殿让他们居住，还把这个清静的宫殿建造得很宏伟，而且庄饰得非常庄严。

由以上经文的语译，已经证明鸠摩罗之意为未婚的童女而非童子；也说明悉达多太子的妃子耶输陀罗是生来就有天然衣的，她嫁给太子之前则是童女之身。若有人仍然主张应译为童子、儿童，那么在这首赞偈中的鸠摩罗，又应该如何翻译呢？难道要把耶输陀罗译为男性的童子吗？而且，生来就拥有自然衣的人，显然不是悉达多太子；因为悉达多太子是很分明的马阴藏相，不是被自然衣遮蔽着的。这位生来就有自然衣一胎胞之衣一遮蔽私处的女人，尚未出嫁而待字闺中，当然一定是童女一未经人事的清静女人一鸠摩罗；而且这个女人是嫁给悉达多太子当妃子，当然鸠摩罗只能翻译为童女，不许译为童子。

如是，鸠摩罗之意已明，即是童女之意而非童子也！当最古的《阿含经》传入汉地时，迦叶菩萨被诚实地特地翻译为童女迦

叶时，当然是指称她尚未出嫁而且已是出家人，并且是受持童贞菩萨戒的出家女人。当她出家之后在第一转法轮时期已经实证阿罗汉果了，在 佛陀开始第二转法轮时，她又因为多劫以来勤行菩萨道而证得地上菩萨的果位以后，当然有资格率领大乘比丘游行人间弘化。这不但是平实所熟知的佛世弘化事相，也是在大小乘诸经中许多地方都可以寻得蛛丝马迹的，除非是不知道佛世弘化事相而一味迷信南传声闻佛法的新学菩萨。

已证阿罗汉果以后，初闻大乘佛法而证得地上果位的菩萨们，都不可能是初学佛法不久的人。佛世初学佛法而证得大乘贤位第七住般若根本智的阿罗汉们，也都不是修学佛法短短数劫的新学菩萨，而是已经修学大乘佛法很多劫的菩萨了！只是尚无福德及因缘证悟般若罢了！当他们悟入般若的因缘成熟了，感得 佛陀降生人间而初转法轮时，当然都会先亲证阿罗汉果；但是 佛陀绝对不会因为他们已证得解脱果而停止度化他们成佛的预定任务，于是第二转法轮帮助他们证悟实相、生起般若智慧，然后才会有这些人可以在娑婆世界继续住持成佛之道正法；而那些久已跟随 佛陀实证大波罗蜜多的十地、等觉等大菩萨们⁷，又可以随同 佛陀继续在娑婆世界的其他星球示现受生成道转法轮，广度有缘人。这才是 佛陀度众的真相，这绝对不是那些小根小器的声闻凡夫们所能稍微丝毫了知的事。

同样的，鸠摩罗迦叶—童女迦叶—多劫行道，勤求佛道，本非声闻人；但声闻人一心要将其摄入声闻罗汉数中，不乐见其为菩萨；今由以上证据，已经很清楚的证明这个事实了！但

⁷ 譬如 文殊、普贤、维摩诘、龙女、童女迦叶……等菩萨。

是声闻凡夫是很难接受这个真相的，而佛世的阿罗汉们却可以接受这个真相，因为他们不但已在佛座下悟入般若了，后来也因为 佛陀的说明而知道各人往世久已修学佛道的真相了！因此，当他们某些人参与声闻人大迦叶所结集的四阿含诸经时，不免会坚持说：「率领五百比丘游行人间的迦叶尊者是童女——鸠摩罗。」因为他们都领教过大菩萨童女迦叶的智慧了；虽然童女迦叶的智慧无法与童子 文殊师利相提并论，但却不是此世初悟般若仍在三贤位中的阿罗汉们所能臆想猜测的，即使后来入地了，一样是无法揣测童女迦叶智慧的，所以童女迦叶是所有回小向大的阿罗汉们所尊敬的。主持结集四阿含的大迦叶，对于少数参与结集的已悟般若的阿罗汉们，他是无法狡辩这个事实的；因为他对某些参与四阿含结集的回心阿罗汉们的般若智慧，都已无法臆测思量的了，怎能提出反对意见？

童女迦叶为什么不是后代声闻凡夫们口中的声闻人呢？因为她已是久劫修行菩萨道了！并且那些想要把她拉入声闻僧中的人们，也不能不承认她是修习童子行的菩萨，并非声闻僧。若是声闻僧，是不应被称呼为童子行、童贞行的。

先说童女迦叶的久修菩萨行事迹，仍以他们所信受的小部经典印证之：

小部经典五——二四四

五三二 鸠摩罗迦叶

十万劫之昔，世间导师出，巴多穆塔拉，济世之勇者；
我为婆罗门，为知通吠陀，日中休息时，徘徊见奉佛；
说明四谛理，觉舍天弟子，称赞大众中，巧说者第一；

尔时我心喜，招请施如来，种种彩色布，庄严饰假屋。
有德宝光佛，弟子处其中，七日间饮食，种种上味供；
我以多彩花，供佛与弟子，平伏佛足下，愿求其地位。
彼时胜牟尼，世之悲愍者，一心希望者，佛为如是言：
「如此钵头摩，最胜再生族。柔顺如柔树，喜极且喜多，
大眼表增喜，热意于我教。平伏我足下，一人喜还来，
巧说者利益，**彼愿求此位**。十万劫之后，出生甘蔗族，
有名瞿昙者，大师在世间。于彼佛法中，得为后继子，
鸠摩罗迦叶，大师之弟子。彼施美花布，及依施宝珠，
彼为善巧说，于中第一者。」思愿其善业，舍身往帝释。

在小部经典如是经文中，已经显示童女迦叶是久修菩萨行而非修习声闻行的人，证明她十万劫以来都是勤修菩萨行的人。若是勤修声闻行的人，亲承 德宝光佛而作七日大供，欲实证阿罗汉果，只要一世即可成办，不须继续修行十万劫以后才证阿罗汉果。而且她被 德宝光佛授记时，说是欲求**佛位**而非声闻果：「**彼愿求此位**。」此位是指 德宝光佛自住的位阶，证明十万劫前的迦叶是想要求证 德宝光佛的地位，不是只求声闻果的罗汉果位。这也证明她是久学菩萨行的大菩萨，并非声闻人，当然绝对不会以获得罗汉果为满足。既然如此，十万劫后，身为证量极高之大菩萨，在 释迦牟尼佛之世，以不受声闻戒的童女出家身而率领五百比丘游行人间，又有什么可疑之处，为何必须强行扭曲而改变她的性别身分？因为，在大乘法中，从来不以性别及出家、在家身分来定位阶的，只看证量是在五十二位阶中的哪一位阶来判定的。既然她的证量极高，

以在家相的童女身分出家而不受声闻戒，如是率领五百比丘游行人间，在大乘法中是合乎教理与事实的，又是世尊在世时就已经存在的史实而被结集记入《阿含经》中，又有什么必要加以篡改呢？所以说，只有声闻凡夫不能安忍如是史实，才有必要加以编造故事而篡改之。

次言，迦叶菩萨不修声闻行而修习童贞行，故名「童迦叶、童子迦叶」。吕凯文先生既言童女为姓氏之说，但有时又说迦叶为童子行者，当知即非声闻比丘也，声闻比丘从来不许称为童子故，童子、童女是大乘法中不受声闻戒的出家菩萨专有通称故。迦叶多劫以来既非声闻比丘，始终都是菩萨行者，本即与声闻僧的身分无关，又何必一定要改变她的性别身分而强行指称她是比丘身呢？并且，这不但有如上的小部经典作证，也是另有南传小部经典为证的，由南传小部经典的记载中也可以证实迦叶是童贞行的菩萨僧，不是声闻僧：

七四 郁多罗天宫

「恰如集聚天众之(帝释)善法堂，汝此天宫辉煌立于空中。

汝具足神通有大威神……乃至……光耀十方。」

「天子今受童子(鸠摩罗迦叶)问，……乃至……云何得此业果耶？」

「我于世间人中时，我为(奉事)年少帕耶西王，我得财而施舍，敬爱于持戒者。」

「我心存欢喜恭敬，行饮食之大布施。」

「因此我有如是容色……乃至……我之容色耀十方。」

摄颂：

二在家、果实施者、二住家施者、食施者麦番、次有二
耳环、帕牙西。第六品

由以上后出的南传小部经典的记载中，也可以证明鸠摩罗迦叶自始至终都是修习童贞行的人；在声闻法中的所有童贞行者都必须领受比丘戒或比丘尼戒，也都不被称为童贞行者，都被称为比丘或比丘尼，故童女迦叶从来都不曾属于声闻僧。既然如此，一再地狡辩说童子迦叶是男性而非女性，一再的狡辩说鸠摩罗是童子而非童女，一再的狡辩说童女是姓氏而非身分表征之称呼，其实已无意义，何不回归该经中所说的本识法的实证，而发起般若实相智慧及无余涅槃中的本际智慧，来得更有意义？

若能亲证本识心的所在，即能发起般若实相智慧，侧身于菩萨僧数之中，未来之世必将成佛无疑；若能确信 佛陀所说本识实存不灭的正理，则能于外、于内都无恐怖，方能确实断除我见乃至进而断除我执，成为真正的阿罗汉，得出三界生死苦，何乐不为？岂如无智愚人昧于实智而屑屑于表相、斤斤于文字耶？唯能谓之为愚不可及也！

本文到此，已告圆满；诚祝有心于声闻解脱道者，皆由此文而离愚昧，斯可真入解脱道中实证解脱果；更祝有心于佛菩提道者，皆由此文而生智慧，确信亲证本识者方能真入佛门而阶菩萨僧中。审能如是，则不枉平实写作此文之辛苦也！

（全文完毕）

《中觀金鑑》

— 詳述應成派中觀的起源與其破法本質 —

孫正德老師



(连载三十八)

二、断烦恼障者尚未成就佛道

西藏喇嘛教借着诸多佛法表相，将彼等得自外道（天竺坦特罗密教）的六识论邪法及双身法，粉饰成相似佛教之余，不仅无解脱法道及成佛法道之实质内涵，而且又缺乏佛法基本知见及愚于烦恼与智慧的情况下，以世俗凡夫之心量而致力鼓吹佛教界，应于男女双身合修之大贪中追求大乐之淫欲享受，欲以世间不离诸苦之淫乐境界，来褻渎诸佛世尊离分段生死苦、离变易生死之常乐我净佛果境界。例如索达吉之弟子释智诚法师与丘吉彭措所造之《般若锋兮金刚焰》中这么表白：

本基光明如何折射成贪等烦恼，在密续中有着深入论述，于此不予介绍。普通读者只需了知，越猛烈的烦恼心，越是本基光明较高程度的能量投射就可以了。（除此

之外，难道还能找出一个更加合理的终极能量源吗？）尽管从始发到终点，在无序的“轮回背景辐射”影响下，混入了一些杂乱的干扰信号，但通过大乘佛教顶尖的“滤波”、“还原”妙法，我们仍有足够的把握将它认出来。正是有法法性的微密关系和圆活无碍的大乘精神，提供了即烦恼妄心而直接悟入心性大乐光明的机会。这个机会，在无上瑜伽中最没被浪费。（注¹）……藏传佛教对出离心的重视，从《大圆满心性休息》、《普贤上师言教——大圆满前行引导文》、《菩提道次第广论》、《解脱庄严宝大乘菩提道次第论》等法要中，可以很明显地看出来。在传统上，一名合格的密法行者，必定长期系统地熏修过暇满难得、寿命无常、轮回过患、因果不虚等前行引导，从而在内心深处对整个三有轮回生起强烈出离心，了达一切有漏法均不离苦苦、变苦和行苦的本性。在有效压伏了自相贪执心（包括男女情欲）的前题下，复以大悲菩提心和甚深实相正见摄持，并且严格按照殊胜窍诀行持，密宗的双运法，当然和外道邪术、世俗淫乐有着本质区别。对如此显而易见的区别茫然无知，并不是很体面的事。

有什么理由能说明，凡夫欲贪和佛地大乐毫无关系呢？非常明显，要证明此点，无异于证明世俗和胜义、有法和法性是绝对割裂的他体实法。这显然是大乘佛法所不

注¹ 释智诚、丘吉彭措著，《般若锋兮金刚焰》—探悉显密佛法真义兼破萧平实师徒邪说，下册第8章〈如意自在〉第2节—大乐的秘密，页1358。

允许的。既然有联系，那又凭什么断定这种奇妙的联系毫无价值，不能为大乘行人的“滤波”、“解冻”事业做出关键性贡献呢？

双运法的特色，是在乐触强烈之际逆观其本解之法性，穿透烦恼现相直接安住大乐智慧本面。被认识了本面的欲贪，和完全随虚妄现相而转的欲贪，就像已化为水的冰和坚硬未化的冰一样，名字虽然没变，但实质却霄壤有别。

除了想当然地将有漏烦恼排除在有法法性对应关系之外，谤密者的另一伎俩，就是将已摄归法性本面的烦恼，和无有方便摄持的自相烦恼混为一谈。一个排除，一个混淆，给咱们佛教界添了多少乱子！（注²）

由于彼等西藏喇嘛教传承于应成派中观以意识为常住法之宗旨，认取领受五尘时之意识心见闻觉知性，作为常住不坏之真实自性；乃至宣扬双身法无上瑜伽时，更认定五蕴自身及五蕴所拥有之淫乐我所为常住法，然而这正是凡夫我见存在之根本原因；然而一切欲界有情之欲爱烦恼亦正是建立于此意识，由于颠倒认取意识之见闻觉知性为真实自性，进而增长对五蕴及我所之贪爱；而此意识生起及存在之时，必然会与欲界五欲相应而发起、增长、染着。索达吉师徒于否定法界实相心本识如来藏阿赖耶识以后，落于**能量外道**之窠臼中，以为只要意识心于淫欲境界中发起大贪之猛烈烦恼心，进而于男女双身

注² 同上注，页 1361~1362。

和合中追求身触之至极乐受，认为当时意识心领受此等身触乐受时即是找到能量之源头——意识心所发出之能量投射（企图混淆佛法名相而说为见到佛性、见性成佛）。彼等认为能够于身触之乐中找到能量之源头，猛烈之大贪烦恼心即是触动点，因此而说淫触的大乐与大贪不可互相排斥，若断了欲界淫欲贪爱，则不能领受四喜之大乐。这样赤裸裸地显示藏密「大师、活佛」的异生凡夫心境，正是落入弥勒菩萨论述烦恼杂染相貌时所说「诸烦恼缠未离自地烦恼欲者，自地现起」之欲界凡夫。索达吉师徒众人，全都未离自地欲界烦恼而极力追求淫乐的最大乐触，无一日不思念双身法中的最大乐触，正是住于欲界爱的最粗重烦恼中，未断稍离如是欲界最粗重贪爱故。如是住于欲界地中，每日使其自地欲界烦恼欲现行而乐意每日与异性合修双身法，想要每日住在乐空双运、乐空不二的淫乐境界、意识境界中，尚不能与色界相应，遑论解脱于五蕴我及触知断尽所知障之成佛智慧。

意识心与欲界淫欲之贪爱心所法相应以后之染污心行，正是未离欲界爱贪欲所现起之烦恼行相，具足了五盖与无明盖；但索达吉等人在具足五盖及无明中，却抄袭了大乘佛法名相，于极度无知之中狂言意根、法尘为缘所生意识心之见闻觉知性，即是大乘自在不灭之精神，妄说觉知心处于双身法最大乐触猛烈欲贪中即可直接悟入而成佛。如是藏密无知师徒，是无法舍离欲界男女细滑身触乐受之最重系缚者，绝无可能到达色界初禅离生（离欲界生）喜乐之境界，更不能到达二禅定生喜乐之境界，何况能到达三禅离喜妙乐、四禅舍念清净不动之乐？

即使有人能证得色界禅定乐受境界，已非欲界凡夫所能到达，但还是属于三界中之流转境界，仍非已离三界生死，云何月称、宗喀巴、索达吉师徒等欲界具缚者，可以主张彼等凡夫欲贪能与已解脱三界系缚之常乐我净佛地境界产生关联？彼等于五阴世间、五阴炽盛之苦，尚不能了解其内涵，亦不能见其过患，仍不能生起深心厌离，故坠落于识阴及色受想行阴之我所乐空双运境界中，一切所作皆是着于生灭相、苦相、染污相、烦恼相之「世间有」事相中，于此等世间事恒有愿求而不断贪求、不断造作，不但违背了空、无相、无作之三三昧解脱行相，更不能与诸行无常（认取无常之意识心及见闻觉知性为本住法性）、诸法无我（认取诸法聚合而有之意识心明了分为能持种、入胎之常住细意识我）、涅槃寂静（意识心与见闻觉知性皆是一期生死中之因缘所生法，非不来不去、非不生不灭、非不增不减、非不垢不净之本来无生法）三法印互相印证。如是时时贪求欲界境界之藏密师徒，竟然口口声声说是修学出离心、重视出离心，显然心口相违、名实不符。

很明显的事实是：索达吉师徒一切作意，皆是对于世间盛事、欲界五欲六尘生起愿乐，彼等假说一切修密法者已经长期的熏修暇满难得、寿命无常、轮回过患、因果不虚等，说此等人方能实证双身法即身成佛境界；然而此等内涵的实修若皆属实，依正信佛弟子而言，都能了知仅是止于信根之培植阶段，距离成佛之道仍极遥远，且与三乘菩提之实证背道而驰，彼等不应说为已有成佛之资粮。若就菩萨五十二阶位而言，此等次法之圆满修集，仅属于十信位之外门修集福德资粮过程，尚且无有堪能断除我见，尚无堪能对治一切烦恼之能力。应成派中

观，从佛护以来到月称、宗喀巴、达赖乃至今时之索达吉师徒，由彼等所说、所作，都很明显的证明仍皆未断我见，亦未能离欲而证初禅，全部无有堪能对治欲界最粗重之淫欲烦恼，皆为欲界之烦恼障所严重覆盖，其中也同时存在着彼等可能于无量劫以后，经善知识教导之因缘才可得知之所知障的系缚；索达吉师徒却强言彼等密法行者于男女欲贪中有着强烈之出离心，自称已经压伏了欲界地烦恼欲爱之贪执，宣称于彼等密宗之男女和合双运中，能证得佛地大乐法性而见性成佛。如是说法，显然是睁眼说瞎话；明明是每日极力追求第四喜—全身生起淫乐触觉—欲界最重贪爱，全无丝毫出离欲界之心意，亦无丝毫出离欲界之身行，竟然将出离心每日挂在嘴上欺骗世人。推究彼等所说出离欲贪之内容，则是想要常住于全身淫乐觉受之中而不贪求射精之乐受，认为能控制而不射精，不贪射精之乐即是已出离欲界贪爱；强词夺理、指鹿为马、颠倒黑白者，莫此为甚。故藏密应成派中观之佛护、月称、寂天、阿底峡、宗喀巴、达赖、索达吉师徒等人，全都是口说出离心而实际上是极度贪着，完全没有出离心心口不一者，也是极力瞞骗世人之公然说谎者。

如是而言出离心、成佛，纯属空中楼阁、画饼充饥；此空中所画之饼乃是不可见、不可受用，纯属妄想笼罩他人，与事证、理证、教证完全不相符合。何以故？世俗谛与胜义谛虽然非是绝对割裂之他体实法，然而倘若受到无明等烦恼所遮障，否定真实心体如来藏阿赖耶识之存在，而纯粹沉沦于世俗五阴我法中，认取虚妄不实之五阴自性为真实法性，以意识心所领

受一切六根触六尘之身觉境界，皆属世俗法之五阴法性，全然无关世俗谛，更无关于胜义谛。纵然能够断除五阴我见，断除三界爱烦恼之现行与随眠，所证得之解脱仍属世俗谛范围之灭除五阴苦法，所证只是声闻道之解脱果，仍然无关大乘佛法之胜义谛所证法性；更何况具足欲界烦恼系缚之所有藏密应成派中观徒众，连世俗谛所说无常生灭五阴「我」之内涵都不明白，全都坠落于五阴我所欲界淫触中，却奢言凡夫欲贪粗重淫乐境界可以相等于佛地常乐我净之佛性，奢言彼等藏传「佛教」极重视出离三界轮回之苦，妄言极重视出离心，皆属虚妄想像、大言不惭、诳骗世人之狂妄行举。

五阴之法性乃是由本识如来藏阿赖耶识聚合众缘所出生者，由于一切众生皆有如来藏，故一切众生悉有佛性。众生以意识心所领受六根触六尘之身觉及识阴之见闻觉知性，世尊说此等为凡夫随顺佛性；而未入地菩萨—十住菩萨—所眼见之真实佛性，并非识阴六识之知觉性；凡夫因为受到无明等诸烦恼所覆蔽，故皆不能得见。十住菩萨亲证本识如来藏阿赖耶识之所在，并以肉眼见到无形无色、清静无染、无色尘相、无苦乐相、无五阴相之佛性，同时以意识心领受如来藏心体于六尘不动之本觉法性，世尊说如是见到佛性者为未入地菩萨之随顺佛性，尚且不是已入地菩萨之随顺佛性境界，更不属佛地圆觉之随顺佛性。而此十住菩萨眼见佛性之基础，必须先证得本识如来藏心体之所在，以缘于本识不与六尘相应之智慧，以及本识了知七转识心行之本觉性等根本无分别智，现观本识于无分别中能广分别之智慧为基础，进修定力及大福德以后，缘熟时方

能眼见佛性而圆满十住心。

此时菩萨虽然意识心仍然与贪等烦恼相应而起身口意行，然而现观本识心体仅是了知七转识心行却不作主，处处随顺七识心而生现诸法，本识心体自身之清净法性仍未曾受到烦恼之遮障而未曾不自在，第八识本识之真如法性，则是借它自己所生的世俗法蕴处界而显示出来，故说「烦恼即菩提，胜义因世俗而显，无为借有为而显，有为法从无为法中生」，并非藏密邪法所说「贪等烦恼心行本身即是菩提、即是胜义、即是无为」。而眼见佛性定力尚未退失之十住菩萨，仅需微风拂面，仅需蚊子轻轻踩过，即能以意识心领受本识心体之本觉法性；亦能在仅需微动一念之状况下，随心所欲而于一切有情身上眼见自他之佛性，亦能于一切无情眼见自身之佛性，如是能于六根及山河大地皆见佛性之现量境界，方是见性之实证，并非只能在淫乐中眼见；而此佛性仍是第八识如来藏之本觉性，并非六识对淫乐中六尘之领受了知。眼见佛性者之意识自身，虽然有时会随着定力退失而暂时不能继续眼见佛性，暂时失去眼见佛性之现量境界（但随着忆佛拜佛动中定力之增强以后，仍可再度领受现量境界），而意识对于实证本识心体本觉法性之智慧境界却不因定力退失而退失；不需如同索达吉师徒所说「在乐触强烈之际……穿透烦恼现相（在遍身淫乐之第四喜强烈觉受之时，观察乐触无形色故是空性，正受大乐时，并无烦恼生起而穿透烦恼出现之相）」；因为第八识之本觉法性——佛性——一向不在六尘中运作，一向不与苦受、乐受、舍受相应；既不与六尘相应而不触知淫乐之觉受，则能一向不与烦恼相应，从来不与五阴法性及

烦恼搅合在一起，又何需借双身法中，经由六尘而有的强烈乐触来穿透烦恼显现？当修双身法者之意识心全然住于贪等心行所引之淫欲身行乐触中时，纵然同时生起意识明了分之细意识我作为常住我，乐触之身觉境界是细意识我本住法性之想法，然而此「我」仅是名言所称，此「名言我」无自性等应成派中观之宗旨思想，本质上全都属于世俗谛中五阴人我法性之内容，与大乘本识心体本住法性之胜义谛法义全然无关，是故索达吉师徒这样自作聪明而隐语描述的双身法，所显露的就是无明覆蔽而坠落于欲界我所中，也是彼等全然不识佛性之最佳写照，何况能如十住菩萨而眼见之。

而淫欲相应贪，乃是一切正信佛弟子于听闻、思惟正法以后，初始进入解脱道及佛菩提道之正修行时所必须对治伏除者，索达吉师徒竟大言不惭地说男女和合处于淫欲大贪之「无上瑜伽」（注³），是最能够让本觉法性穿透烦恼而现相之机会，岂但不是佛法中所说的佛性，本质上已是外道邪术、世俗淫乐、大增生死轮回之烦恼；彼等对于此点茫然无知，是非常不体面的事，却仍不知应予以覆藏，反而详细广为宣示，令其凡夫我见之异生本质分明显露，也为佛教界增添了极多不可细数之乱象，成就了以外道法取代正法的破法行为；如是不知己过，反而强词夺理数说举发真相之菩萨，以法贼之外道身而指责实证正法者为外道，其心颠倒至此，真是可悲！

今再举弥勒菩萨之教导如下，供彼等应成派中观之随学者

注³ 此名相亦是窃取弥勒菩萨所造《瑜伽师地论》中之瑜伽用语。

建立正知见：

又随次第已说三支，谓闻正法圆满、涅槃为上首、能熟解脱慧之成熟；如是三支广圣教义，谓十种，除此更无若过若增。又此三支当知即是修瑜伽因缘，何以故？由依此次第，此因此缘，修习瑜伽方得成满，谓依闻正法圆满，涅槃为上首，能熟解脱慧成熟故。

云何修习对治？当知略说于三位中有十种修习瑜伽所对治法。云何三位？一在家位，二出家位，三远离闲居修瑜伽位。云何十种修习瑜伽所对治法？谓在家位中于诸妻室有淫欲相应贪，于余亲属及诸财宝有受用相应爱，如是名为处在家位所对治法。由此障碍，于一切种不能出离，设得出家，由此寻思之所扰动为障碍故，不生喜乐。如是二种所对治法，随其次第修不净想、修无常想，当知是彼修习对治。又出家者，于出家位中，时时略有四种所作……又于远离闲居方便作意位中，当知略有四种所治。（注⁴）

略释上举论文如下：「随着次第已经说明了含摄修所成地七支中之三支，所谓无污染说法及远离憍傲、轻蔑、怯弱、散乱等过失而听闻正确的佛法，圆满了如是正行；唯求真实涅槃法，不为名闻恭敬利养而听法修道；于世间法诸增上盛事已无愿心，为欲断除诸恶趣法而生正愿，为修习对治断除诸恶趣法之所有善法、为修习对治一切烦恼所有善法、为欲

注⁴ 《大正藏》册 30，《瑜伽师地论》卷 20，页 389，下 23～页 390，中 2。

证得对治果及自心令得清净，以成就解脱慧使之成熟。依如是三支而广说圣教义理，共有十种，除此以外，更无过于此者或其他增法。又此三支应当知道就是修习观行而得解脱之因缘，为什么呢？由于依止此三支之次第，以此三支为因、为缘，修习观行得解脱时才能够成就圆满，就是所谓依止正说法、正闻法之圆满，以真实、不生不灭、不来不去、不垢不净、不增不减之涅槃为上、为首要，由于修习善法对治烦恼等能够成熟解脱之智慧已经成熟的缘故。

如何是瑜伽师所应修习及对治？应当知道略说于三位中有十种修习观行得解脱所应对治之法。所说三位是指哪三位？一者是在家位，二者是出家位，三者是远离世间法诸盛事而独居修习止观位。哪十种是修习观行得解脱者所应对治之法？是说，在家位中，对于妻室所产生淫欲相应之贪爱，对于妻室以外之亲属及资财宝物则因受用而有相应之贪爱，此两种贪爱乃是在家位中修习观行求解脱者所应对治断除者。由于对妻室淫欲之贪爱与眷属、资财受用贪爱之障碍，对于一切烦恼种子都没有堪能可以出离；假设能够出家修行，由于受到此种淫欲贪爱与资财等受用贪爱之反复思念所扰动而障碍修行的缘故，所以对出家应修之法不生喜乐。像这样的二种贪爱，修行者所应对治之法，应该随其次第来修断；先于妻室之淫欲贪，以修不净想而对治之；再对眷属资财之受用贪爱，以修无常想而对治之，应当了知这就是对二种贪爱来修学熏习对治之法。又出家之人在出家位中，大略来说，时时都应以四种所应作之事修，来对治懒惰懈怠、

对治我见、对治饮食爱味贪、对治于世间种种乐欲贪爱……又于远离世间盛事而独居之方便作意位中，当知大略有四种所应对治者……」

瑜伽一词直译为相应，乃是指以般若智慧或者以五蕴非常、是苦、是不净法、非真实我之解脱道智慧，于意识心所行境界中观察拣择：何者是障碍身心解脱之贪等烦恼系缚，于该烦恼系缚处，以应理之无我智慧解缚断系以求出离、远离，以依止、证得真实涅槃为最上首而与解脱相应，即是解脱瑜伽；或依实相之实证而观察了知，法界实相之内容及世俗万法之所从来、之所从去，证实「**三界唯是如来藏一心，万法唯是八识心王所生所显**」，如是与实相般若相应而名为实相瑜伽；由与实相相应故，引生无上般若种智妙慧，如是修习对治、观行而成就无上之涅槃之法的相应行，方得称为瑜伽行（注⁵）。而于进行如是修习对治之前提，乃是要具备正说法或者正闻法之条件：不傲慢狂傲自大，不以自己之有限心量揣度甚深无上之佛地智慧境界，亦不妄想认为自宗所学能超越诸佛的境界；不轻蔑无境界、无所得而远离三界境界之菩萨藏正法，亦不轻蔑能于邪见乱流中排除众议而能弘扬菩萨藏正法之善知识；不自轻蔑众生能于菩萨藏正法之修证，亦不对自己修证菩萨藏正法之能力妄自菲薄。

注⁵ 在最后身菩萨位示现于人间，开悟明心而使异熟识转成无垢识，引生大圆镜智；再于夜后分明星出时眼见佛性而引生成所作智，同时具足上品妙观察智、平等性智，导致四智圆明而成佛；如是最后明心与见性的相应法，方可名为无上瑜伽，不是密宗淫乐相应的下堕法可以名为无上瑜伽。

弥勒菩萨说要能够远离憍慢贡高的杂染、轻蔑的杂染而熏闻正法，以涅槃为上首而修学习行所应对治之法，如是具足修习三乘菩提，解脱及实相瑜伽才能够成满；依如是瑜伽行之正义，不论出家位或者在家位，对于妻室之淫欲相应贪与资财眷属之受用贪爱，都是必须对治而降伏或断除之烦恼。如今观察应成派中观古今诸师，始从佛护、月称、寂天，中如阿底峡、宗喀巴，末如今时之达赖、索达吉等师徒，却反其道而行，于自身之修持及弘法之时，皆极力着墨于淫欲之极至大贪，将此修学佛法解脱道或者佛菩提道必须伏除对治之欲界最极重烦恼，反转过来大力推崇而视为到达佛地之常乐我净之最佳机会，与解脱道及佛菩提道都不能相应——不得瑜伽，却谎称为无上瑜伽。彼等盗用佛法「无上、瑜伽」名相之余，更将解脱道及成佛之道之根本如来藏正法，完全否定，全力铲除，以外道法中堕于常见恶见的意识生灭心，及世俗邪淫贪欲之双身法五阴我所觉受全面取代佛法，笼罩尚无择法眼之世俗凡夫、初机学人，满足其追求最高无上之虚荣心态；如是具足贡高我慢及轻蔑杂染，以外道法取代佛教正法之人，既不能正说法，也不能正闻佛法，必定不能成熟善根，不能成熟解脱智慧，永远不可能进入涅槃为首之正法殿堂，这样冠以佛法名相的外道法义理论与实修内容，实质上与成佛之道的「瑜伽」意涵全然无关，故知彼等应成派中观所用之「瑜伽」名词皆与佛法中之观行、对治、得解脱毫无关联。

任何一法生起时，不寂静相自然随之而起；由于此不寂静法之生起而有不寂静之身口意三行相续运转，这就是烦恼之自

性，即是烦恼之法相；生起淫欲之念而于此念生起作意，并思量而有所作，即是因睡眠所系而起者，乃是随顺烦恼境界而现前者，是数数熏习之势力所发起者，已是与欲贪烦恼相应之不寂静意所行；后又引发寻伺觉观之口行与身行造作，亦皆是不寂静之烦恼行相，藏传密宗之双身法即是不寂静相中之最剧烈者。被双身法第四喜之淫欲贪爱烦恼所缠，随着欲界男女法相存在之境界而现前，时时生起希望而追求、而造作，就是烦恼之自性；其猛烈相更能够牵引学戒者毁犯正法戒之学处，能够牵引藏密行者生起最粗重烦恼相，一世极力修学之后必然无法超越欲界，反而将出生于夜叉、罗刹等苦趣中或三恶道苦趣中，是求升反堕之愚痴行为。索达吉师徒另一个伎俩，就是自创「法」与论说，自行解释「法」之义涵而将此欲界最重烦恼中之觉知领受，曲解归属为无漏法，声称此淫欲大贪已摄归法性本面之烦恼，已不同于一般世俗烦恼之自相，故自称彼等每日广行淫欲大贪是合「法」的，如是大言不惭宣称彼等淫人妻女的师徒乱伦行为，合乎佛法精神及戒律。

烦恼之本质乃是与觉知心意识等七转识相应，而产生不寂静与热恼之作用，受到淫欲贪等烦恼所缠缚着，其觉知心等七转识都不能自在、不能出离，故受到缠缚系着者乃是七转识；如是系着于欲界最重贪染之中者，即与出离心背道而驰。而平常生活中之见闻觉知已是五阴三界有之法性，受到烦恼缠缚之七转识，处于见闻觉知中已然是染污之有漏法，故见闻觉知性不是常住不灭之真实法性！更何况附属于依他起性之识阴六识见闻觉知心而有的双身法乐触境界，当然是依附于依他起性

的**我所**贪爱了；落入**我所**贪爱之藏密应成派古今一切中观师，连五阴所拥有的我所都无法了知，更何况能了知五阴自我之虚妄？故说藏传佛教的喇嘛们根本没有修学佛法的基础，广作淫人妻女恶业而舍报受生以后远不如世俗凡夫，是故舍寿时若能不坠落三恶道中已属万幸，何况能妄想实证解脱、实证佛果，而言能与解脱及实相相应而自称为无上瑜伽？

若是已经证悟本识如来藏而未断烦恼障之在家菩萨，与妻室或者夫婿行非梵行而履行同居之义务时，于彼境界中都能同时现观自心如来不与贪欲等烦恼相应；自心如来随顺七转识之心行而运转时，恒时处于寂静清凉涅槃之中，不于六尘相应故不领受苦乐等受，故永远无贪、无求；亦能同时现观意识心与贪欲烦恼相应，住于欲尘中领受了知而不断起心动念，具足了热恼相与不寂静相。三贤位菩萨于如是境界中观行而能了知：贪欲仍然是烦恼，七转识觉知心受到此烦恼所缠而于境界不得自在；自心如来虽然随顺七转识之心行而使七转识相应之烦恼得以成就，自心如来却不与如是烦恼相应；六尘境虽然是自心如来借缘所现，而自心如来却不了知其相，恒于如是境界中自在、清凉、寂静。如是观行之菩萨，将七转识觉知心转依自心如来本来清净之真如体性，于自心如来清净之真如体性中，现观一切法不垢不净、不生不灭，何有烦恼可言？何有能系缚与所系缚可言？然而七转识觉知心却深深了知贪欲烦恼应当降伏乃至断除，证知不能解脱此烦恼系缚者是七转识，而不是第八识自心如来，由是而发起实相般若无上智慧。

藏传佛教密宗古今应成派中观诸徒众，企图以淫欲烦恼摄

归于「法性本面」，奢想能够排除于烦恼障之外，以淫欲之欲界钩锁而钩住沉浸于欲界爱中之有情及自身，并以即身成佛之「佛」名笼罩众生，同时迷惑自己，使此妄想施設之假佛成为藏密行者及自身幻想之标的，狂言彼等于男女行淫和合「双运」法中猛烈大贪中之强烈乐触，了知所受四喜之乐与无自性空之非常住法之细意识我同在，妄想有着这样的「大乐智慧」就是已将欲贪化解了。这正是具缚凡夫以坚固我见虚妄想像之非因计因、颠倒想之戏论境界，与佛法中之正知见、能对治、所修所证与法界实相之法性完全无关，正是迷于法界实相、迷于解脱道而与佛地无上瑜伽完全不能瑜伽—完全不能相应一的愚痴人。唯一可以找到之关联，就是彼等所堕之「境界」乃是佛法中所说：所「受」是欲界凡夫之无明系缚境界，所「行」乃是引生欲界苦趣恶趣之烦恼杂染诸行，所得之「果」乃是永远沉沦欲界三恶道之不可爱异熟果，完全处于烦恼障所障之异生位中。如是全无能力断烦恼障者，竟然大谈能断烦恼障，乃至能断烦恼障习气种子随眠而成就佛地果德，如同痴人说梦，毫无可信之处。（待续）



蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(连载四)

第四节 佛教的真密

我们来省察佛教所说的「密」，到底其实际的内容为何？
依照经典来说：

- (1) **小乘典籍隐含大乘一佛乘的密意**：如来于教授时，依圆音演说妙法，而声闻缘觉种性者便于当下证得小乘果；如是说小乘法，亦能够让有缘的大乘菩萨行者可以发菩提心，各各实证诸法，这大乘人所能听得出来的法旨，对于凡夫与小乘人来说，就是密意。
- (2) **般若典籍所说的密意**：由于第二转法轮时期开始以后，声闻缘觉等小乘人开始听闻般若经典，不能究竟了解旨趣；所以《瑜伽师地论》说这《般若经》有密意，就是大乘学人与不回心大乘的小乘圣凡都无法了解的法界实相，和诸法于空无有自性¹，难以会通。

¹ 《瑜伽师地论》卷 73：【问：「世尊依何密意说：『一切法皆无有二？』」】

- (3) **方广唯识典籍所显示的「心、意、识」的密意，是法界中的最大秘密：**如《解深密经》，如来是要阐述这「心、意、识」的极大秘密，说明小乘人无法理解的阿赖耶识，如来说：「我于凡愚不开演，恐彼分别执为我」²，因为「阿赖耶识」就是「如来藏」，本来实相无有言说，无形无色，没有丝毫五阴我的自性，为方便众生契入，因此以种种名相名言施設：「阿赖耶识」、「真心」、「真如」、「我」³……等，此为法界密意之真实开示。
- (4) **一佛乘的密意：**如《法华经》说 如来只说此一佛乘，最上乘，唯一佛乘、唯一大乘，只有这一圣道，更无有别乘，因此《胜鬘经》、《楞伽经》以及大乘诸经阐述这道理，从尚未破除所知障、尚未断除有漏与无漏的习气种子、尚未圆证法无我，还没有离开变易生死来说二乘法不是究竟法；亦如《法华经》说声闻缘觉乘为一佛乘密意之方便施設。
- (5) **诸佛显示的无量无边功德藏的秘密：**如《华严经》所说，甚深广大不可思议之功德，即使同在逝多林一处，声闻等大阿罗汉如舍利弗、大目犍连、摩诃迦叶，都不能见到、也不

答：「即依如是所说五事，由俗自性说无自性，由别别相说有自性。」】（《大正藏》册 30，页 702，中 13-16）

² 《解深密经》卷 1〈3 心意识相品〉：【阿陀那识甚深细，一切种子如瀑流；我于凡愚不开演，恐彼分别执为我。】（《大正藏》册 16，页 692，下 22-23）

³ 如《阿含经》中说：色阴「非我、不异我、不相在」，乃至识阴「非我、不异我、不相在」中所说的「我」。

能听闻如 如来为菩萨宣演《华严经》时的不可思议境界⁴。

⁴ 《大方广佛华严经》卷 60 (39 入法界品)：【尔时，世尊在室罗筏国逝多林给孤独园大庄严阁，与菩萨摩訶萨五百人俱，普贤菩萨、文殊师利菩萨而为上首……如是等菩萨摩訶萨五百人俱。此诸菩萨皆悉成就普贤行愿……以大光网照法界故。及与五百声闻众俱，悉觉真谛，皆证实实际……于诸佛所永断疑惑，于佛智海深信趣入。及与无量诸世主俱，悉曾供养无量诸佛，常能利益一切众生……起于大愿，不断佛种，生如来家，求一切智。时，诸菩萨大德、声闻、世间诸王并其眷属，咸作是念：……尔时，东方过不可说佛刹微尘数世界海外有世界，名「金灯云幢」，佛号：「毗卢遮那胜德王」，彼佛众中有菩萨……南方……西方……北方……如是十方一切菩萨并其眷属，皆从普贤菩萨行愿中生……如是等一切菩萨满逝多林，皆是如来威神之力。于时，上首诸大声闻——舍利弗、大目犍连、摩訶迦叶……迦旃延、富楼那等诸大声闻，在逝多林，皆悉不见如来神力、如来严好……亦复不见不可思议菩萨境界、菩萨大会……菩萨诸行圆满。如是等事，一切声闻诸大弟子皆悉不见。何以故？以善根不同故……以是因缘，诸大声闻不能见、不能知……不能分别；是故，虽在逝多林中，不见如来诸大神变。】（《大正藏》册 10，页 319，上 6-页 323，上 22）这经文显示了〈华严法会〉有多会，于人间的逝多林开演圣教时，有五百大菩萨与五百声闻众与会，又有无量世间诸王以及其眷属与会，然而上首的诸大声闻——舍利弗、大目犍连、摩訶迦叶等诸大声闻，也是同样在逝多林，却都看不见这法会而无法参与。这代表说，世间之以为的小乘声闻是不能与会大乘正真法义，「五百大菩萨」与「五百声闻众」和「无量世间诸王与眷属」则现于〈华严法会〉，代表说菩萨之示现，为利益诸世间，是所以同处于声闻大众之中，同处于世间在家俗众之中，而方便说为「声闻」与「无量世间诸王与眷属」。上首声闻也是大菩萨遵循佛旨而示现为声闻，以方便显示声闻之过失，会失去参与圣教法会的大利益；这中的示现，可见于这之后的注释 6 之显示的《大方广如来不思议境界经》卷 1 的声闻示现的经文。

(6) 诸佛行化之秘密行：佛陀受用马麦、头痛、受人谤、竹穿脚背等十事⁵，这是属于佛的显示方便，属于佛的行化秘密。如来本已不再受业，而为了救护众生，因此于行化之时，作种种的方便示现，令大众对于业报心生警惕，息灭诸恶业。

(7) 诸佛常法之助化世界的秘密：当一尊佛出现于世间，其他诸佛不会刻意长时变化出如来身而一起出现，而是在必要时以菩萨身来相佐助化，这是诸佛相佐助化现前如来的秘密行⁶。

前五种即是五时三教的秘密，华严时、阿含时、般若时、方广唯识时、法华时的五时说法；而后两者，则是显示诸佛不可思议的秘密行。

⁵ 《佛说大乘造像功德经》卷2：【大王！我于世间现于如是众患事者，欲示众生业报不失，令生怖畏，断一切罪，修诸善行，然后了知常身、法身寿命无限，国土清净。大王！诸佛如来无有虚妄，纯一大悲，智慧善巧，故能如是种种示现。】（《大正藏》册16，页795，中11-16）

⁶ 《大方广如来不思议境界经》卷1：【时，有十佛刹微尘等十方诸佛，为欲庄严毗卢遮那道场众故，示菩萨形，来在会坐，其名曰：观自在菩萨、文殊师利菩萨、地藏菩萨、虚空藏菩萨、金刚藏菩萨、维摩诘菩萨、善威光菩萨、灭诸盖菩萨、宝手菩萨、大慧菩萨、普贤菩萨，如是等菩萨摩訶萨，而为上首。复有无量千亿菩萨，现声闻形，亦来会坐，其名曰：舍利弗、大目犍连、须菩提、罗睺罗、阿若憍陈如、摩诃迦叶、优波离、阿那律、离婆多、阿难、提婆达多、跋难陀等，而为上首，皆已久修六波罗蜜，近佛菩提，为化众生，于杂染土，现声闻形。】（《大正藏》册10，页909，上18-29）

当后世的谭崔密教来临时，所谈论的咒语、仪轨，和印度教的召唤鬼神术并没有两样，独特的是加上了这性爱瑜伽，让事情变得更加的走样。如此的谭崔密教的秘密被曝光时，和佛教的上述七种密意迥然不同。谭崔性爱行者们是如何侵占了佛教？他们是如何成功的呢？

佛陀的大小乘之法差别与鸠占鹊巢的谭崔金刚乘

首先，学术界对于印度的宗教历史作了深刻的研究，他们无法认同谭崔密教所谓的「金刚乘」和本师 释迦牟尼佛的佛教「大乘」法有任何的关联，基本上，谭崔密教和佛法僧没有可以联结之处。

在印度所出现的谭崔密教的文字，就是渗入佛教的教义，这成为谭崔教 **Tantric Buddhism**，根据国外学者 Paul 对于印度宗教的研究，大致上推论这时间是西元三世纪开始出现于印度，一直延续到十二世纪⁷。

如果从中国佛教典籍的翻译来看，大致则可以从陀罗尼密咒的出现，来当作印度婆罗门教渗入佛教的开端；那最早传入中国的密典是从支娄迦讖翻译的典籍开始，等于从西元二世纪末⁸，如《长阿含经》卷 12：【尔时，世尊欲降其幻伪虚妄之

⁷ “Although the first Tantric Buddhist texts appeared in India in the 3rd century and continued to appear until the 12th century” http://en.wikipedia.org/wiki/Tantric_Buddhism, 这是 *Buddhist Thought: A Complete Introduction to the Indian Tradition*, 2nd Edition 的说法。（撷取日期：2012.09.18）

⁸ 《佛说陀罗所问如来三昧经》卷 3：「说呪曰」。（《大正藏》册 15，页 367，上 2）

心，故结呪曰……】⁹。

西元三世纪 230 年，竺律炎翻译明咒八首的《摩登伽经》，支谦也译出《佛说无量门微密持经》、《七佛神咒》等密咒典籍¹⁰。其中，佛陀对于世间咒语的态度是谴责的¹¹，然而咒语并没有

⁹ 《大正藏》册 1，页 80，上 9。

¹⁰ 陈士东，《唐密源流略讲》：「密宗出现在中国，大约是在西元三世纪前叶，丘陵老先生说是约在三国汉献帝到晋惠帝之间。据佛教史书载，西元 230 年竺律炎在扬都译出载有明咒八首的《摩登伽经》（二卷）；同时三国的东吴译经家支谦，也译出《佛说无量门微密持经》、《七佛神咒》、《八吉祥神咒》、《华积陀罗尼神咒》等密咒典籍。由竺、支二人所译的典籍比较来看，支谦的译经所涉密咒成份更为显著，所以有人认为他当为最早的汉译密典人。」（撷取日期：2012.09.18）<http://www.wretch.cc/blog/vadjra/3767596>

¹¹ 《长阿含经》卷 14：【如余沙门、婆罗门食他信施，行遮道法，邪命自活：召唤鬼神，或复驱遣，种种有祷，无数方道，恐热于人，能聚能散，能苦能乐，又能为人安胎出衣，亦能呪人使作驴马，亦能使人聋盲喑哑，现诸技术，叉手向日月，作诸苦行以求利养，沙门瞿昙无如是事。如余沙门、婆罗门食他信施，行遮道法，邪命自活：或为人呪病，或诵恶呪，或诵善呪，或为医方、针灸、药石，疗治众病，沙门瞿昙无如此事。如余沙门、婆罗门食他信施，行遮道法，邪命自活：或呪水火，或为鬼呪，或诵刹利呪，或诵象呪，或支节呪，或安宅符呪，或火烧、鼠啮能为解呪，或诵知死生书，或诵梦书，或相手面，或诵天文书，或诵一切音书，沙门瞿昙无如此事。如余沙门、婆罗门食他信施，行遮道法，邪命自活：瞻相天时，言雨不雨，谷贵谷贱，多病少病，恐怖安隐，或说地动、彗星、月蚀、日蚀，或言星蚀，或言不蚀，方面所在，皆能记之，沙门瞿昙无如此事。如余沙门、婆罗门食他信施，行

这样就停止它攻坚的脚步，一样可以在后来的大乘经典找得到，也就是说，咒语之渗入佛教已经是无孔不入。

然而这外道咒语的巅峰是《苏悉地经》，这部密教行者的自由创作，几经修改，已经将印度教的精髓也带入了佛教。至于到了《大日经》编纂的年代，密教行者已经不能仅仅满足于密咒的流传而已，这类谭崔密教典籍开始将佛教的 佛陀本尊外道化；这目的绝非是要如《华严经》的 毗卢遮那佛来阐释法界的真实义，而是要借《华严经》中 毗卢遮那佛的名义，准备提高密教的地位，准备要在佛教内创立一个可与佛教分庭抗礼的典籍——这部《大日经》系列的典籍大概是于七世纪大幅度地崛起。

日本的研究学者又更进一步说明谭崔教所主张的「金刚乘」的说法，大致是在西元八世纪¹²。当《金刚顶经》系列的典籍完成，这最后灌顶的仪轨都已经全然文字化、典籍化、仪轨化，因此谭崔密教已经完成了对佛教百分百的公开教战手册，正式对佛教资源展开最终全面实质的掠夺。

遮道法，邪命自活：或言此国当胜，彼国不如，或言彼国当胜，此国不如，瞻相吉凶，说其盛衰，沙门瞿昙无如是事。诸比丘！此是持戒小小因缘，彼寡闻凡夫以此叹佛！】（《大正藏》册 1，页 89，中 24-下 19）

¹² “scholars such as Hirakawa Akira believe that the Vajrayana probably came into existence in the 6th or 7th century, while the term Vajrayana first came into evidence in the 8th century...Because Hinduism influenced Vajrayana, further research into Hinduism is necessary.”

（撷取日期：2012.09.18）http://en.wikipedia.org/wiki/Tantric_Buddhism

谭崔人如是直接高举自己创造的伪佛教的教法，诡称其超越一佛乘，超越了本师 释迦牟尼佛在历史上所显扬的「三乘菩提」：声闻缘觉乘的小乘 Hinayana，佛菩萨乘的大乘 Mahayana。在推翻了 佛陀教诲的同时，他们提出了大日如来的金刚乘，以阳具的勃起状态名为金刚，以女阴名为莲花，以淫欲灌顶作为快速成佛的修行，完成魔族颠覆佛法的「淫欲行」，而将佛教改头换面成为一个百分之百服膺性交修行的新兴教派。

谭崔密教秉持着谭崔性爱理念，透过秘密仪轨来实现个人的性爱之旅，将印度教的坛场、仪轨、真言，全面拿到佛教里面来，改头换面一下，包裹着佛教名相而自成一个体系，这个新创立的教法，就说是「秘密大乘」¹³，从此开始了从实质上全面取代佛教的行动；然而密教行者却不能了解佛教真正大乘的秘密——上述所说的七种秘密，也远离 佛陀所说「闻、思、修、证」的内涵。

最后密教伪称一个新时代的「金刚乘」Vajrayana 已经来临，以它自由创作的性交修行典籍，试图来夸大超越 佛陀所宣演的《华严经》、《法华经》、如来藏经典、方广唯识经典、般若经典等大乘经典 Mahayana Sutra。这「金刚乘」Vajrayana，等于谭崔人心目中的「谭崔乘」Tantra-yana，也可说是印度婆罗门教流入佛教的「真言乘」Mantra-yana，因此唐朝也称当时的密宗为「真言宗」。Mantra，是真言之义。

¹³ 《最上大乘金刚大教宝王经》卷 2：【又复问言：「云何分别秘密大乘？」菩萨告言：「彼瑜伽显密二教曼拿罗有二十种，皆悉得名秘密大乘。」】（《大正藏》册 20，页 547，下 24-26）

在 佛陀初降人世之时，许多修行人想要追寻一个「永恒」，又同时是「寂静」、「清凉」、「殊胜」、「解脱」，称之为「涅槃」；当时他们已经透过修持，而了解到身心的清静而可以证得禅定，而在禅定中发现，还有深入而更为广阔的禅定境界，以及相应的天界，因此他们误以为这相应的禅定法就是修行的最高境界，以为这些禅定境界就是「涅槃」。等到他们聆听 佛陀所宣演的正理时，才了解到他们所证的各种禅定境界并非是究竟之法，而以天界作为轮回中的安止休歇处也都是错误的见解，这样仍不能脱离轮回之苦。依循 佛陀的教示，借由对「五蕴」诸法的检验、对「五蕴我」来作检查，可以清楚的了解自己并没有证得不生不死的「涅槃」，之前自己将禅定境界认定的涅槃全都不是真正的涅槃¹⁴。在 释迦如来一代时教的教诲之中，才能了解真正的涅槃之法，这都必须依于 如来所说的四种涅槃，而又都回归这唯一大乘 Mahayana 的法教。

小乘法 Hinayana 说的解脱道是从大乘法中析出，看似自成一个体系，讲授的内容在表面上和大乘法 Mahayana 的经典似乎有很大的出入，但这只是凡夫僧众与居士们的误会；从实

¹⁴《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 10:【是人坠入五涅槃论：或以欲界为正转依，观见圆明，生爱慕故；或以初禅性无忧故，或以二禅心无苦故，或以三禅极悦随故，或以四禅苦乐二亡，不受轮回生灭性故；迷有漏天，作无为解：「五处安隐，为胜净依。」如是循环五处究竟，由此计度五现涅槃，堕落外道，惑菩提性。】（《大正藏》册 19，页 153，上 17-23）以有漏的天界作为自心的依止，以为是永恒。

证的智慧来比对、观察时，实质上是完全相契相合而无违背的，只是解脱智慧的内涵有深广与浅狭的差别而已。佛陀在《阿含经》总共一千五百余部解脱道经典中，引导、开示了许多的大乘法，像是：「如」、不同于「六识」的「识」、「识与名色」相俱、能够「入胎、住胎、出胎」的「识」、「能陪伴名色成长以至于一期名色的年老与结束」的「识」、作为「名色的根本、因、缘」的「识」、能够「出生名色」的「识」。而「名」本身就涵盖了识阴六识，这《阿含经》在此所特别强调的「识」是截然不同于小乘人所了解的识阴等六个「识」的范围；这不是抱持着六识论观点的小乘人所可以解释清楚的，而却吻合大乘法的根本正理。

也就是说，小乘法是无法独立于大乘法而存在的，如果硬要将小乘法抽离而独自成为一个外于大乘法的体系，则势必要将《大藏经》中小乘经典中的所有大乘法理全部删除，是否要将佛陀对小乘人开示的大部分法义予以剪除？明明就是佛陀的开示，只是因为自己无法接受大乘法，就想要重新编修《大藏经》来切合自己的私心？所以，如印顺法师之流的人，干脆就舍弃了《大藏经》，自行认定《阿含经》有哪些法才是属于「真正」的解脱道，而将那些小乘法再转称为大乘的佛菩提道，这样自行编辑他所喜欢的小乘之理；如是的心态与行为哪里像是一位真正服膺三宝法教的修学人呢？哪里可以被所有已圆顶受戒而誓言维护大乘法义、救护众生的佛门出家众来依循与称颂呢？

小乘人以「解脱」三界法作为宗旨，在了解了三界中的「五阴相续是苦」的原因之后，积极地灭除「这五阴身为真实我」的见解，再来灭除因为五阴身而有的「杂染与贪爱」，断尽我执、我所执，身心清静而不取后有，灭了诸苦的缘，因此不再生死轮回，不会有后世苦的再次出生，以「将灭止生」的权巧方式来成就不受后有轮回的解脱行。

然而，灭去了这「生生灭灭」的轮回贪爱与无明，由于这贪瞋痴性的终止而导致这轮回的谢幕，却是和真正的「本来无生之法」的亲证没有关系，这样的修证只是修行以后由于「不受后有」而获得的无生，是修得的无生，不是本来就无生，不是本自无生，不是大乘法中所说的真正的无生之法。

在轮回的过程之中，一切相貌的起落和消长，都是架构于生灭的结构中，因此它们本身不是我们在成佛之道中所要探寻的「无生之法」——不是「本来就是无生无灭之法」；二乘解脱道中所灭的这些贪瞋痴是可灭之法，和从无始以来就本自存在、就无所变异、就无所动摇、就已经圆满具足一切法的「本来无生无灭之法」，真的是不可以道里计。

小乘人没有断除烦恼障的习气种子，也没有断除所知障随眠，也没有证得大乘法无我，故也没有断除变易生死，因此他没有办法成就佛道，最多可以成就阿罗汉果。

如来为了二乘人而施設小乘涅槃，二乘人在活着尚未舍寿时，正思惟趣入「真无相界」，证得「有余依涅槃」；当他舍报时，正思惟趣入「真无相界」，入「无余依涅槃」。

然而实际上，这涅槃法，二乘人并无有真正之「趣入」可说；因为小乘圣者所证得的解脱，必须以意识心的断灭消失，来作为趣入涅槃的必要条件¹⁵。因此，涅槃之中，没有存在一个可证入涅槃的觉知心，没有一个意识心可以自证、作证、自作证来说明他正在无余涅槃之中。而进入小乘的无余依涅槃之后，如果还说有意识心存在，就必定违背 佛陀三法印的教诲。

因为小乘人绝对信受 佛陀的圣言量而相信有涅槃，因此能够于内于外皆无恐怖，即无法根据各小乘圣者的证量而无有恐怖；因为一切的小乘圣者只能往「趣入」无余依涅槃而行，而无法知道「已经入于」无余依涅槃之中的境界。在无余依涅槃之中无有意识心的情形下，在涅槃中，「谁」为「了知」？「谁」可以「思惟」？「谁」还是「我」？因此，佛陀在开演大乘法时，便多次开宗明义说，二乘人执取无余依涅槃，是背弃佛果，这样的作法是毫不可取的愚昧行径，说为焦芽败种——他们的佛菩提芽已焦、已败。

大乘法 Mahayana 则将小乘经中之所隐覆抑或是很细微的

¹⁵ 小乘者进入无余依涅槃是要灭除十八界法，因此对于三界中自我，也是要全然断除。一般人所产生的认同的「自我」，最大的部分就是意识心。如是能够产生自觉的意识心，能够返照自身的意识心，能够产生认同感的意识心，这意识心正是十八界法之一；入无余涅槃时，十八界法都要全灭，意识心当然也是要灭尽。如果无余涅槃的境界中还有十八界法的存在——即使只剩下意识一界，对于小乘圣人来说，就是代表这轮回的体性还是存在，因此就无法进入无余依涅槃，就是凡夫。

真正佛意予以广大宣说¹⁶，以「如来藏真心」综贯 佛陀的一代时教。这是诸佛一贯宣说的教法，第二转法轮时期，于般若部的经典中说真如；进入第三转法轮时期，于如来藏真正密教的经典中说如来藏，于唯识诸学经典中说阿赖耶识、异熟识、无垢识。乃至在许多经典中将此如来藏真心与六识的能生所生的关系加以说明，以及明示第七识意根为末那识，总说万法唯识而以八识心王来阐明一切世间出世间法。最后于《法华经》说诸佛都是同一教法，唯一佛乘就是这大乘法，而为钝根众生则是依权巧来开展二乘方便教理，至于第一时的《华严经》中则说一真法界，顿说如何成佛的圆满教理。

因此，整个佛法的体系，就是以八识心王的具足而来开演这一切诸法实相的佛菩提道，令一切有情含识如实修行以后究竟成佛。众生因地的真心——阿赖耶识，就是未来悟后修行到达佛地时的真心——无垢识，其心体都是同一个第八识，而不是凡夫众生所以为的六识心或第六意识；因为识阴六识或意识，不论其为粗心、细心，全都只能存在一世而无法去到三大阿僧祇劫后的成佛之时。

第八识「真心」依照所说理的内涵而有许多各自不同的名称：真如、阿赖耶识、如来藏、实相、实相心、一法界、法界

¹⁶ 在小乘经《阿含经》中的许多经典，本是声闻人听闻 如来演绎大乘经以后结集下来的经典，但已失去大乘经中的法义而只剩下小乘解脱道的法义；这是因为他们听不懂大乘经中所说「本来无生」的圣教，由于听闻之后没有胜解而失去了念心所，无法像菩萨们一样具备念心所而结集出真正的大乘经。

实相、一真法界、无垢识、如、无心相心、非心心、涅槃本际，这都是如来阐释这可贵的真心时，于中所作的种种权巧施設的名称，方便从种种不同的面向来说明第八识的体性，帮助更多的佛弟子们可以从不同的面向契证第八识真心。

因为众生堕于两种见解，一个是「色」（物质）以及依止于色的种种执受，另外一种则是依于这「诸相」以及「名」（名：心识的种种法）的分别言说戏论的习气执受，如来便作如是种种分别言说的施設方便，来诠释这无形无相的实相，让众生方便契入而了解真实义。

这个真实心能出生一切有为法、无为法、世间法、出世间法，并且显示四种涅槃，所以佛法之中，有这么多的教法来阐扬其殊胜之理。此真实心统摄诸佛妙法，称为大乘、一佛乘、佛菩萨乘，没有更超越其上的殊胜理，因为这个真心是万法的本源，也是诸佛成佛的最终凭借。又可以度众生成就佛道，所以弘扬第八识修证的成佛之道就称为「无上」之「乘」——无上乘，又称为「唯一大乘」。这是唯一的大乘法，除此之外，没有其他秘密大乘可说。而我们推究所谓秘密大乘法义与实修内容时，发觉全部都是欲界中的沦堕之法，既不能出离欲界，更不能出离色界、无色界；至于秘密大乘法义的实修及所证，可就与万法本源的实相法界如来藏心的取证完全无涉，与佛法三乘菩提的实修丝毫都扯不上关系，全无大乘的本质，连二乘菩提的本质也都完全没有。

佛法本自圆满，一切世间的真言、咒语，世间诸法之总持，都在五地菩萨位便要修学圆满；入地菩萨必须了解一切摄受众

生的种种方便，在能够取证无生法忍之前，便要能有佛法的「总持」在身，能够贯串佛法的脉络，这个总持就是第八识如来藏心。在十地菩萨被授证「法王子」位之前，要于九地菩萨位成满一切出世间法的各类「总持」，理路与教法的贯串必须在言辞与乐说上面都能通达无碍。

佛陀的教法是公开宣演，以适合一切有情的根器普能熏习而能周遍圆满教导，除了实证的内涵以外，无更有秘密之可说，让一切有缘的有情一步一步抵达佛位，成就殊胜佛果。

因此，回过头来观察「金刚乘」Vajrayana——谭崔人士心目中的「谭崔乘」Tantra-yana——金刚乘，其本质是迭床架屋又将佛法变得支离破碎的凡夫乘、外道乘，当他们自称为秘密大乘及佛法中的密教时，在实证的菩萨们面前如何能自圆其说？他所要说的一切法，都不超过世间法——而且只是欲界法——的范畴，至于其想要探究而始终探究不成功的殊胜法要，都是函盖于根本般若入门之法；这更是菩萨于入地之前都能了解无碍，却是所有谭崔人所无法臆测及实证的，因此他们如何说可以和佛教大乘法并行？乃至宣说他们的欲界贪爱之法是在大乘法之上？

而且，密教瑜伽士由于不能理解大小乘法的表相差别，还很不幸地完全误会了般若的意旨。从谭崔人的「金刚乘」所弘扬的内容来看，最后还是执取意识心——特别是身识——的觉受境界，完全具足识阴境界受的生灭性，从而否定法界实相而维系自己心中坚固的断灭见；或是另外一种谭崔人转从意识心与其所行境界中而妄说法界实相，具足意识想象的清净境界而不

离识阴境界相，如是维系其坚固的常见邪思。金刚乘谭崔人的这两者，皆严重违背了解脱道最基本的断三缚结内涵，声闻初果的解脱正理都无法达到，更无法稍稍触及大乘法所说的实相法界，如何与大乘行者明心见性之理相应？乃至如何能与诸地菩萨的无生法忍相应？

密教瑜伽士在无法通盘接受佛法，又无法清楚阐释佛理时，便忙着以绚丽的佛果来吸引人，在密续中一再地强调透过秘法，可以「即身成佛」。在与欲界法的境界和合时，最终以男女淫欲行，作为实证秘法的手段；与此淫乐领受的同时，以想象的空性之法而说此清净无染的意识心就是所证，有时则是觉察意识心是虚妄不实而说觉察空幻之理便是所证，一口咬定这就是佛教说的佛果的修证，或说至少也是入地的菩萨果。

如是密教瑜伽士在纷乱无明的眼盲之中，继续他的轮回生死的外道旅程；虽然熏闻佛法中说意识心虚妄及大乘实相，然而却永远将焦点放在意识心上，而且高推识阴境界中的淫乐为最高的报身佛的快乐，落入识阴的我所之中；这些境界与识阴觉知心，不论喇嘛教的谭崔教义将此认定为实相或者是虚相，其所探讨的内涵都非关乎于大乘的第一义谛；自身的理路尚且是如此纷乱，又如何有正确的三乘菩提法的行门可供学人依循？更遑论及实证？

后世的学佛人慧眼未开，能力不及而看不见佛身，因此，这些谭崔人要如何化不可能为可能，就是唯有以佛门四众信受经典而不敢诽谤的角度来切入，因此编纂伪造佛教典籍便成为

唯一的途径。而且这伪造的行为不易被人揭穿的重要关键，是大乘佛法非常的深奥而难以理解，众生只能看到文字表相，无法亲证实质，也就没有智慧加以辨别。

当谭崔人要让这些假佛法的谭崔法转变成为佛教里的典籍，得要从世间人所认得的佛法表相的名词来加以着手，也就是要将谭崔法门的所有相关的境界全部套上佛法的名词；所以他们要大力地包装佛教殊胜庄严的实证与法义上的所有名相，因此他们也要涉猎与熏闻佛教的典籍。(待续)

見性與看話頭

黃正偉老師

(连载十五)

第五目 参话头时应注意的知见

学会看话头了，也知道参话头时应该注意到的一般知见了，接着应该讨论参话头求明心时，应该放在自己心中的重要知见。知道这些重要知见，求明心时才会比较容易一些，否则就没有机会开悟明心了。在这里，末学列举 平实导师已经写出来的现成重点，以供所有正在参话头的佛弟子参考。平实导师在《生命实相之辨正》〈略述以定为禅之现象〉中说：

古来多有大知识以证得定境为悟者……反多方非毁真悟者无所得、无境界之真解脱或无生忍为非悟。以定境之有所得法、有境界法而诽谤正法……以现在学佛弘法之善因而得将来地狱恶报，令人悲悯。……特为此类人概要说明今时人以定为禅之各种层次……若能……自解前非，亦教他人远离以定为禅，从头再参，方可远离地狱重罪。此生若有悟处，便可永离三恶道，最迟者七次人天往返，亦得究竟解脱，不亦乐乎？

兹略述以定为禅之十种层次于下：

1. 散乱攀缘心：以日常生活中或课诵中能知能观之心为真心。
2. 以法定心：以数息、念佛、忆佛、观心、内观，或其他方法摄心而定住之心为真心。
3. 常寂常照：以一念不生时常寂常照之灵知心为真心。此境界犹有观照寂照，不离知也，犹是妄心。此中有十余种定境变化，皆幻而不实，执即着魔。
4. 遍满虚空：于一念不生常寂常照之中，定心扩散，便以出现遍满虚空境界之心为真心，不离有所得有境界法，仍是妄心。
5. 身心统一、内外统一、时空统一：在欲界定中舍弃觉知，便入此境界。皆在未到地定中，是定非悟。
6. 初禅善根发：于未到地定中，忽发起身乐而入初禅，亦是定境非悟。此定有四种不同：进分、护分、达分、退分。从头部发起者，十有九人退失此定。
7. 虚空粉碎：此亦初禅中之定境觉受，不久即失，非是证悟。修定者应舍身乐，续修二禅。
8. 大地平沉：仍属初禅定境，已接近二禅前之未到地定。欲界定之末期亦可能出现此定境。若于初禅中证此境界，不久之后发起微细身乐。此乐微细常住，非如善根初发后粗乐之必须提心方有乐触。
9. 无觉有观三昧：舍微细乐触，续深入定境及除性

障。坐中对外境无觉，对心境有观，此是二禅前之未到地定。

10. 无觉无观三昧：精进修习无觉有观三昧而能长时间安住者，舍观便入二禅。此定境虽离觉观，似无所有，仍非证悟般若，不离境界故。

以上乃个人修定之体验，皆属禅定有境界法、有所得法，非般若禅、祖师禅，不能发起智慧。若以证得上开一种或多种定境之心而自以为悟者，乃是错悟，是以定为禅。¹

读者参话头时，如果能对以上所说的内容仔细阅读、理解、思惟，然后才开始进入参话头的阶段，开悟明心的希望才会比较大。如果想要更深入理解其他内容，请直接阅读平实导师著的《生命实相之辨正》全书。最重要的是不可落入离念灵知中，近代最常看见的错悟者，大多是落入离念灵知中。这是与常见外道相同的落处，同样是意识境界；而且现在还是有许多人继续坚持离念灵知就是真如，就是如来藏。平实导师根据自己亲证的现量及圣教量、比量，说明离念灵知是意识境界，不是禅宗祖师开悟时所证的境界，过了看话头阶段而进入参话头阶段的参禅者，应该远离意识的境界，不要错将意识认作真如心。所以平实导师说：

实际上，离念灵知却完全不符合佛说的第八识真心的

¹ 摘录自平实导师，《生命实相之辨正》，佛教正觉同修会（台北市），初版十三刷，2009年6月。

体性，这是因为：离念灵知的境界与了别境界的五种心所有法完全相应故。佛所说的第八识真心如来藏，却是从无始劫以来，一向都不曾与别境的五种心所有法相应。

譬如离念灵知心喜欢长住于定境中，一直都想要住于定境中，这就是别境心所有法的「欲」心所。又譬如离念灵知心住于定境中时，对定中境界能了知，也了知这境界与以往曾经进入的定境相同，这就是别境心所有法的「胜解」心所。又譬如定中的离念灵知心往往忽然想起某件事，所以会打妄想，这就是别境心所有法的「念」心所；又譬如离念灵知心住在初禅定境中时，忽然忆起曾经常常住在此境界中，这也是别境心所有法的「念」心所。又譬如离念灵知心能长时间的制心一处，安住于定境中，这就是别境心所有法的「定」心所。又譬如离念灵知心在二禅等至位中，常常因为忽然生起一个妄念，因此而退回初禅中；乃至在第四禅等至位中，常常因为一个妄念（根本不知这个妄念是什么意思，只是心中有一念闪过），就已经退回第三禅中，呼吸及脉搏复又生起，这就是别境心所有法的念心所。

又譬如离念灵知心住于定境中时，能了知定中境界，并且不起语言文字而作分别取舍，能离语言文字而观察分别：应该转进，或者依当时的定境继续前进；这就是五种别境心所有法的「慧」心所。离念灵知心既然与了别境界的五种心所有法完全相应，此五种心所有法既是离

念灵知心的心所有法，那就已经可以完全证实：离念灵知心即是意识心。²

中国禅宗的禅，开悟时是证得般若智慧，拥有实相般若，所以禅宗的禅是般若，不是禅定，这也是学禅的人应该注意的正知见。平实导师曾开示说：

般若禅与禅定之修法不同，应有拣择：近代常有人学已故月溪法师所教之法参禅，教人向心中黑暗深坑直看，认为看到最后突然哗的一声，就会打破无明，就会看见佛性。殊不知打破无明看见佛性须用参禅的方法。禅是般若智慧，不是修定，不应使用此种修定的方法向心中直看，因为能看的心与所看的境都不离意识境界。以此修定之法修行，不论修得如何深入，都不离意识境界，即使能修得四禅八定，依旧不离意识境界。欲会末那识犹不可得，何况觅得本心阿赖耶识？³

参禅时别理会妄想、妄念，只管以话头参究，能够如实参话头，只要护持了义正法的福德因缘足够，慧力经由正知见的熏习以后也成就了，当开悟的时节因缘到来时，就只是一念相应，自然会找到自己的如来藏，可以现前观察如来藏心的真如法性，就是真正的开悟者。从此以后，不论谁在乱说法，谁是真悟的大善知识，读者自己就能判断出来，不必末学再多讲什么了。

² 摘录自 平实导师，《佛教之危机》，佛教正觉同修会（台北市），三版六刷，2009年9月。

³ 摘录自 平实导师，《生命实相之辨正》，佛教正觉同修会（台北市），初版十三刷，2009年6月。

第五章 明心与见性杂说

第一节 看话禅与默照禅的比较

依据 平实导师在《钝鸟与灵龟》书中的考证，在 大慧宗杲与天童宏智正觉舍寿后大约六十年，默照禅已经沦落为离念灵知意识境界；原因是继承天童山住持正法的虎丘绍隆禅师的弟子，由于所承接的山头是天童宏智正觉住持的山头，就同时弘扬默照禅法；虎丘禅师是 大慧宗杲的师兄，他的徒弟前往天童住持时，也是由 大慧宗杲鼎力支持才能顺利弘法；但因为同时弘扬宏智正觉的默照禅，于是六十年后就落入意识境界中，不再有宗门的实证妙理者可以住持正法。

平实导师开示说：宏智正觉的默照禅，是要学禅的人默照五阴、十八界法全部都是虚妄法，以这种默照观察的方法，把五阴、十八界的生灭性当作默照之标的，并不是默照识阴意识有无语言妄念。等到默照久了，观察出五阴、十八界确实是生灭的假我，然后还是要参禅求悟第八识如来藏，不是以默照心中有没有语言妄念作为主旨。这时已经如实默照，确认阴界入的每一阴、每一界、每一入，全部都是生灭虚妄以后，再于离念境界中，细心寻找不属于阴界入所摄的空性如来藏。这样修习默照禅，才能开悟；但是也不容易开悟，不如看话禅容易开悟。

平实导师在书中还举证说，宏智正觉禅师也是因为公案参究而开悟的，并不是用默照离念的方法开悟的；而且他一生为人开示时，所说的开悟内容也是证如来藏；这些都证明宏智正

觉所悟的同样是如来藏，与 大慧宗杲一样；但是他没有眼见佛性，不曾讲过关于眼见佛性的开示，大慧宗杲则讲过眼见佛性的开示。所以，看话禅与默照禅，都同样要证得第八识如来藏，才能说是开悟。从实证的经验来说，也是找到如来藏的所在，才能真正了解般若诸经中所说真如的真义；这时候对《心经》、《金刚经》已经能真正理解了，才能说是初步通达般若，生起实相智慧，有了根本无分别智。天童宏智正觉既然不是用默照的方法开悟的，他所悟的也同样是第八识如来藏，当然悟前默照的目的，是要培植定力，以及观照五阴、十八界的生灭虚妄；否定五阴、十八界自我以后，再求悟如来藏的所在，如此才是天童山宏智正觉禅师所弘扬的默照禅的真义。

但是以默照的方法求断我见，以及求证如来藏，都是很困难的；因为静坐默照的方法，都不容易和如来藏相应，很难开悟。反观 大慧宗杲禅师座下开悟的人很多，是因为看话禅比较容易和如来藏相应。以此缘故，锻炼看话头功夫，以看话禅的方法参禅求悟，当然是最好的求悟方法。但这样一来，就得要锻炼看话头的功夫，也得要深入了解看话禅的意涵。

学禅的人，看话头的功夫必须持续不断，功夫才能成熟。我们看法鼓山圣严法师对看话禅的说法：

根据大慧宗杲的自述，关于看话禅的功用是：「但将妄想颠倒底心、思量分别底心、好生恶死底心、知见解会底心、欣静厌闹底心，一时按下，就只按下处，看个话头。有僧问赵州，狗子还有佛性也无？州云无。此一无

字，乃是摧破许多恶知恶觉底器械。」⁴

圣严法师认为 大慧宗杲所说看话禅的功用是：只要把妄想颠倒的心，思量分别的心，喜好生存而厌恶死亡的心，能知能见而能理解体会各种事物的心，欣乐安静而厌烦吵闹的心，全部都一时按下不管，就在这个按下不管之中，专心看一个话头。有一个僧人请问赵州：「狗子有没有佛性呢？」赵州禅师回答说：「无」，就单单看住这一个「无」字，就是可以使人摧破许多恶知恶觉的工具或杖子。这是 大慧宗杲禅师的开示，显示了看话禅的本质，就是不要落入离念灵知中，也不许落入话尾中；单单看个「无」，只要我见断了，对如来藏心体性的正知见也建立了，看到有一天，不知不觉之间突然从口中「无」了出来，就悟得如来藏了。大慧宗杲禅师座下，就有弟子是这样悟得如来藏的。但圣严法师却落入意识境界中，不曾悟得如来藏阿赖耶识心，反而在书中公开否定阿赖耶识心，说应该把祂灭掉。问题是他还来不及证得第八识心，连这个识在哪里都不知道，他有什资格说要灭掉祂？更没有资格宣称他已经灭掉阿赖耶识心。而且这个心是金刚心，整部《金刚经》都说此心，说是不可坏的金刚心，才会称为《金刚经》。连诸佛都无法灭掉祂，圣严法师又如何能灭掉金刚心如来藏？

大慧宗杲于抨击「默照邪禅」的同时，不但教人只要看个

⁴ 同上注，圣严《法鼓全集光碟版》第四辑 第三册〈禅的体验 禅的开示〉。
参考网址：

<http://down3.bushasheng.org/%B5%E7%D7%D3%CA%E9%BC%AE/%B7F0%BD%CC%B2%D8%B5%E4%BC%AF/%B7%F0%D1%A7%C2%DB%BC%AF/%B7%A8%B9%C4%C8%AB%BC%AF/MDDC/HTML/0403T.HTM>

「无」，有时也提倡「狗子」、「佛性」等看话头的用功方法。这是以看话头的方法，来摧破学禅者在觉知心中的思惟及世间法里的情执，以免落入意识境界中。这样可以使参禅的人，在行住坐卧中专心看话头的情况下，在突然间自然悟得第八识如来藏。当参禅人悟得如来藏时，自然会以自己与众生同样都有的如来藏，互相对比，看出一切有情各自的如来藏，同样是真实与如如，智慧就打开了。从此以后，看一切有情时，平等一如；也亲眼看到一切有情的如来藏，都与有情自己的蕴处界不即不离，就知道自己的五阴有生死，不是真实不坏的真我，而自己的如来藏永远不坏，才是真正的自我，就证得自在的境界。这就是看话禅容易开悟的原因，却是圣严法师完全不知道的事实。

因此，看话头才是最好的参禅方法，默照禅是悟前默观五阴的自己虚妄不实，是假我、无我；也是悟后修行静心的方法，可以默照自己如来藏的真如性，转依这个真如，使烦恼渐渐减少而清净下来。但默照禅并不是参禅人适合用来参禅的好方法，因为默照禅的弘扬者天童宏智正觉禅师，也不是在默照之中开悟的，而是在禅师的公案与机锋的指点下开悟的。

默照禅的倡导者天童山宏智正觉禅师，是六祖慧能禅师法脉传承下来第十四世，他的师父是丹霞子淳禅师，他的开悟过程如下：

十一岁得度于同郡净明寺本宗，十四岁得戒于晋州慈云寺智琼，十八岁出游诸方，诀其祖曰：「若不发明大事，誓不归矣！」……邑尹见师英拔，因以所执扇示之曰：「为我下一转语。」师应声援笔书偈其上，尹大喜为请

凭以行。渡河之洛，坐夏于少室山；日撷蔬茹供给病僧，蔬且尽，则采药苗继之。游龙门，遇乡僧，挽师同归，师曰：「出家行脚，本为参寻知识，了生死事。乡关非所怀也。」腰包径至汝州，香山成枯木一见，深所器重。一日闻僧诵莲经，至「父母所生眼，悉见三千界」，瞥然有省。急诣丈室，陈所悟，山指台上香合（盒）曰：「里面是甚么物？」师曰：「是甚么心行？」山曰：「汝悟处又作么生？」师以手画一圆相呈之，复抛向后。山曰：「弄泥团汉，有甚么限？」师云：「错！」山曰：「别见人始得。」师应喏、喏。丹霞淳禅师，道价方盛，师乃造焉。霞问：「如何是空劫已前自己？」师曰：「井底虾蟆吞却月，三更不借夜明帘。」霞曰：「未在，更道。」师拟议，霞打一拂子云：「又道不借。」师**忽悟**，作礼。霞云：「何不道取一句子？」师云：「某甲今日失钱遭罪。」霞云：「未暇打得尔，且去。」时二十三岁矣。⁵

由以上这个公案中，证明天童宏智禅师也是在禅师的指引下，于现成公案中开悟的，不是在静坐中默照而开悟的，当然更不是默照离念的觉知心境界。宏智正觉禅师著有〈默照铭〉及〈坐禅箴〉等文章，只是教导徒众默照妄想而远离妄想，使觉知心练成制心一处的功夫，然后开始参禅；不是要教人默照有没有妄想杂念，不是教人要修成离念灵知境界，这样才是宏智正觉所提倡的默照禅的门风。

⁵ 摘录自《宏智禅师广录》卷9。佛光大藏经/3/禅藏/佛光大藏经编修委员会主编，佛光出版社。

有的善知识不知道这个关节，这样子说：所谓默照禅，用正觉自己的话来解说，就是端坐清心潜神，默游内观，彻见诸法的本源，无纤毫芥蒂作障碍，廓然忘像，皎然莹明。如他在〈默照铭〉里面说：「默默忘言，昭昭现前，鉴时廓尔，体处灵然。」又在〈坐禅箴〉里面说：「不触事而知，不对缘而照。」这都显示了默照禅的特征。以上的说法，其实是没有如实了解宏智正觉提倡默照禅的用意。天童悟的既是如来藏，当然不是讲默照时的离念灵知意识心；因为他说默照到最后应该默照到的心，是「不触事而知，不对缘而照。」不触事就是不接触到事相诸法的心，也就是不触六尘中的任何一法，却仍然有六尘以外的知，才是「不触事而知」，这只有如来藏离六尘见闻觉知才能作得到。不对缘是不面对三界六尘境中的任何所缘，「不对缘而照」是不面对三界六尘境中的任何所缘的心，却能默照六尘外的诸法，这也不是离念灵知心办得到的，当然也是只有如来藏才能作得到。因此说天童宏智在〈默照铭〉里面说：「默默忘言，昭昭现前，鉴时廓尔，体处灵然」，是讲用功时的意识境界，没有夹杂一丝一毫的妄想，这时心地微细而且敏锐，才能找到心行微细的如来藏心，所以天童正觉又在〈坐禅箴〉里面说：「不触事而知，不对缘而照。」这都显示了默照禅的特征。这表示默照禅的修学，必须证得「不触事而知，不对缘而照」的如来藏时，才是实证了默照禅的开悟内容；懂得这个道理，才能够说「这都显示了默照禅的特征」。

大慧宗杲是极力排斥默照禅的，他曾经答复陈季任，在书信中说：

近年以来，有一种邪师说默照禅，教人十二时中是事莫管，休去歇云，不得做声，恐落今时。往往士大夫为聪明利根所使者，多是厌恶闹处，乍被邪师辈指令静坐，却见省力，便以为是；更不求妙悟，只以默然为极则。⁶

大慧宗杲禅师又在答刘彦修的书信中说：【有般杜撰长老……教一切人如渠相似，黑漆漆地紧闭却眼，唤作默而常照。】⁷ 大慧禅师破斥默照禅时，宏智正觉禅师还在世，仍在弘扬默照禅；但大慧禅师仍继续破斥，直到后来与宏智正觉结成莫逆之交时，知道宏智正觉的所悟跟自己一样，也知道默照并不是他教人用来开悟的方法，只是教人调心而已，以便静心以后参禅时可以专心用功；或者在开悟后用来对治攀缘心，使心调伏下来，不会退入意识境界中。宏智正觉的默照用意，其实与达摩大师的壁观默照相同，都是悟后坐静的方法，并不是悟前参禅所用之法，才会有少室山静坐九年的故事留下来。

邓克铭如此说：

尽管宗杲这样批判默照禅，正觉所主张的「廓尔而灵，本光自照；寂然而应，大用现前」(《宏智禅师广录》卷一)默照禅法却也非常盛行。关于默照禅的渊源，应是始于菩提达摩以「壁观」为安心的法门，《续高僧传》中并且说明壁观的相貌说：「舍伪归真，凝住壁观，无自无他，凡圣等一，坚住不移，不随他教，与道冥符，寂然

⁶ 摘录自《大正藏》册 47，《大慧普觉禅师语录》卷 26。

⁷ 摘录自《大正藏》册 47，《大慧普觉禅师语录》卷 27。

无为。」《传灯录》也说他「面壁而坐，终日默然，人莫之测，谓之『壁观』婆罗门。」所以后世有壁观禅之称。其后玉泉神秀也令大众住心观静，长坐不卧。又当时禅德都说：「欲得会道，必须坐禅习定。」但慧能却说：「道由心悟，岂在坐也。」到他的弟子南岳怀让更说：「磨砖既不能成镜，坐禅岂得成佛耶？」《灯录》对于系出慧能的洞下诸师，也只记载了许多机缘，所以正觉的默照禅，大概是上承达摩的壁观禅，把它和一般禅家所乐道的「回光返照」相结合而发展成功的。⁸

但这种说法不符合事实，达摩大师的壁观并不是修禅的用功方法，只是在等待被度的弟子前来；因为达摩大师是悟了以后才来中土，不是来中土少室山坐禅以后才悟的。而且达摩大师所悟的也是如来藏，不是静坐求离念的境界；因此交付四卷本的《楞伽经》给二祖慧可作为印证，而《楞伽经》是专讲如来藏心的，不是讲天童以后的错悟禅师所「悟」的离念灵知心。从达摩传给二祖慧可大师，历代相传而到六祖时也是如此，所以北宗的神秀禅师静坐求离念的禅法，后来也被六祖慧能大师破斥。

以默照的方法修禅，想要悟得真如，大多没有机会开悟，所以天童宏智正觉的本山弟子难以悟入，他死后还得由虎丘绍隆禅师的弟子应庵禅师前往住持；大慧禅师听到这个消息，特地写了文章证明应庵禅师是证悟者，还把他从克勤大师得自

⁸ 摘录自网站资料：〈第十二讲 南宋的佛教〉圣严《禅门修证指要》〈默照禅〉。参考网址：<http://getychen.myweb.hinet.net/buddha/b12.htm>

五祖法演、白云守端的杨歧方会禅师祖衣，托人转赠给应庵禅师，证明虎丘禅师的弟子应庵禅师是真正开悟者，以便他顺利弘法。可是应庵住持正法于天童山，因为天童宏智正觉一生弘扬的是默照禅，他也不能不混合着弘扬；由于看话禅的功夫不容易锻炼，默照的方法很容易练成，大众比较喜欢容易修的默照禅，后来渐渐都只学默照禅的简单法门，想要悟得如来藏便越来越困难，因此导致天童山的如来藏了义正法，不过数代，只传了六十年就失传了。

宏智正觉禅师阐扬默照禅，目的是让大众把攀缘心、生灭心休歇下来，然后可以小心而细致地参禅，终于能够悟得与默照时了了分明的离念灵知心同时存在的如来藏；所以默照时的离念灵知，不是他要弟子们安住的境界。譬如他曾经自己讲述默照禅说：

大休大歇底，口边醜生，舌上草出，直下放教尽去。洗得净洁，磨得精莹，如秋在水，如月印空。**怎么湛湛明明，更须知有转身路子**；转得身时，别无面孔教尔辨白；无辨白处，却昧不得。个是彻顶透底、穷根极源时节。千圣万圣，无异蹊辙，妙在回途，借路着脚，明中有暗，用处无迹；百草头，闹市里，飘飘扬身，堂堂运步，自然骑声跨色，超听越眺，怎么混成，方是衲僧门下事。心本绝缘，法本无说，佛佛祖祖不获已，向第二义门，有问答机警，就其间，别拔一等钝汉。所以德山道：「我宗无语句，亦无一法与人。」元是人人自到自肯，始有说话分。但直下排洗妄念尘垢，尘垢若净，廓然莹明，

无涯畛，无中边；圜混混，光皎皎，照彻十方，坐断三际。一切因缘语言，到此着尘点不得；唯默默自知，灵灵独耀，与圣无异，于凡不减。元只是旧家一段事，何曾有分外得底，唤作真实田地？恁么证底汉，便能应万机，入诸境，妙用灵通，自然无碍矣。⁹

这是借默照而想要达到看话头（万花丛中过，片叶不沾身）的境界，但是困难度极高，不如看话头容易锻炼。宏智正觉这段话中也开示说：并不是离念灵知、湛湛明明时就是开悟，还得要知道转身的路子；懂得转身的路子，会得第八识如来藏的时候，才是真正的开悟；那时如来藏「圜混混，光皎皎，照彻十方，坐断三际。一切因缘语言，到此着尘点不得；唯默默自知，灵灵独耀，与圣无异，于凡不减。」这才是宏智正觉弘扬默照禅的用意。

但是学禅的人往往误会他的意思，把默照的功夫当作是应该实证的开悟境界，就是以指为月，现代人说的「抱着指头当月亮」。后来传到日本的默照禅，最闻名的人是道元禅师；他教人「只管打坐」的方法，是承袭了默照禅的遗风，依旧不免落入意识境界中，成为离念灵知境界。由此证明 大慧宗杲批评默照的功夫为邪禅，真是言之有物；因此宏智正觉终其一生，都不曾反驳过 大慧宗杲禅师。原因是他以默照禅的法门所度的人，都会落入离念灵知意识境界中。大慧宗杲禅师晚年曾经这样破斥说：

⁹ 摘录自《宏智正觉禅师广录》卷6。佛光大藏经 / 3 / 禅藏 / 佛光大藏经编修委员会主编，佛光出版社。

士大夫为尘劳所障，方寸不宁帖；便教他寒灰枯木去，一条白练去，古庙香炉去，冷湫湫地去，将这个休歇人。尔道，还休歇得么？殊不知，这个猢猻子不死，如何休歇得？来为先锋，去为殿后底，不死，如何休歇得？此风往年福建路极盛，妙喜（大慧禅师自称）绍兴初入闽，住（妙喜）庵时，便力排之，谓之断佛慧命。¹⁰

大慧禅师说，离念灵知是出生时最先出现的心，也是死后离去时最后断灭的心；这种心是生灭心、虚妄心，时时刻刻攀缘不停，想要把生灭法休歇下来是不可能的，才会说：「殊不知，这个猢猻子不死，如何休歇得？来为先锋，去为殿后底，不死，如何休歇得？」由于这个生灭心休歇不得，于是落入这个生灭的离念灵知之中，自认为开悟以后，下座办事时，又有许多妄想出生了，又觉得自己离开悟境了。圣严法师就是这样，想要这个与六尘及妄想相应的觉知心、离念灵知，修成永远不起妄想，永远离开六尘，是永远都不可能的事情。默照禅的修行，会落入这种意识觉知心的境界中；但是真正懂得看话禅的人，开悟时却不会落入离念灵知一念不生之中，而是净念相继或者话头相续的境界；心中连一点语言文字都没有，比离念灵知更加离念、更加澄明，却能直接看住话头，不容易落入意识的离念灵知境界中，自然很容易开悟证得如来藏。（待续）

¹⁰ 摘录自《大正藏》册 47，《大慧普觉禅师语录》卷 17。

广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载四十七)

第三目 住所缘时应如何修

《广论》350页说：

如世尊言，修瑜伽师有四所缘，谓周徧所缘、净行所缘、善巧所缘、净惑所缘。周徧所缘复有四种，谓有分别影像、无分别影像、事边际性、所作成办。就能缘心立二影像，初是毗钵舍那所缘，二是奢摩他所缘。言影像者，谓非实所缘自相，唯是内心所现彼相。由缘彼相正思择时，有思择分别故，名有分别影像。若心缘彼不思择住，无思择分别故，名无分别影像。

文中所说的种种所缘是出自《解深密经》，详细说明则于根本论〈声闻地〉中。声闻地的瑜伽师有四种所缘：周徧所缘、净行所缘、善巧所缘、净惑所缘。在本章的前一节中已约略叙述周徧所缘，其中有奢摩他所缘的无分别影像，毗钵舍那所缘

的有分别影像，此外具所缘的则为事边际与所作成办。然而从《解深密经》文中可以了知，禅定之法不是只修奢摩他所能得，也不是只修毗钵舍那所能得，必须两者相互运作，才能证得禅定，是故前述之止观是修禅定之法，不是般若；若是修习般若，虽然亦不离止、观之法，然其内容却不同于世间禅定的止、观内容。

宗喀巴说：「言影像者谓非实所缘自相，唯是内心所现彼相。」此处文句依佛菩萨的开示所说，难得地他没有以喇嘛教之邪见添油加醋，曲解经论而胡乱解说来误导学人。但宗喀巴虽然是依论而依文解义，但是他必定不能知其中道理，因为他否认有第八识如来藏故，而一切所缘都从如来藏中出生，都是如来藏所现的影像故。不论是般若或禅定的止观，所缘的影像都是由第八识如来藏所含藏的有为法种子流注，于内相分中如影显现，谓之法尘，然后由末那识从如来藏中引出意识种子流注于法尘上，于是意识就在法尘上作分别或无分别，而成就止观之法。然而，宗喀巴否定有第八识如来藏，将永远都不可能知道「唯内心所现彼相」的意思。

《广论》351页说：

如云唯尔更无余事，是尽所有事边际性，如云实尔非住余性，是如所有事边际性。其尽所有性者，谓如于五蕴摄诸有为，于十八界及十二处摄一切法，四谛尽摄所应知事，过此无余。如所有性者，谓彼所缘实性真如理所成义。就果安立所作成办，谓于如是所缘影像，由奢摩他毗钵舍那，作意所缘，若修若习若多修

习，远离粗重而得转依。

所谓「事边际」是指世间一切法的极限，世间一切法无能超越此极限者。以世俗谛来说，蕴处界诸法辗转涵盖一切世间法，而此蕴处界诸法是依因、缘而生，本性是空；一切世间法无过于此者，如是超越世间法时即谓之尽所有性，又称世俗谛。以胜义谛来说，真实如来藏则非世间法，为出世间真理而能出生一切世间法，世间、出世间法无过于此者，即谓之如所有性，又称胜义谛。世间蕴处界诸法缘起性空即是世俗的事边际，出世间如来藏法是胜义的事边际，也是理之所归。先前说过《解深密经》乃菩萨法，菩萨未证得空性心如来藏之前，只有世间的智慧，只能缘蕴处界之世间法，对于《解深密经》中说的如来藏深妙大法是不能丝毫了解的；未悟菩萨如此，声闻、缘觉圣人也是如此，更何况是具足凡夫性而否定《解深密经》中所说第八识正义的宗喀巴等喇嘛教祖师！

《广论》中说：【如所有性者，谓彼所缘实性真如理所成义。】这句话抄自圣 弥勒菩萨《瑜伽师地论》卷 77：【如所有性者，谓即一切染净法中所有真如，是名此中如所有性。】¹ 根源自《解深密经》中 世尊对 弥勒菩萨之开示。只有第八识如来藏才具有真如实性，菩萨证得空性心如来藏，才能开始真实了知如来藏的真如法性；《解深密经》以及根本论中所说真如的真实法性，讲的正是第八识阿陀那识，也就是阿赖耶识、真如心、如来藏……的体性。宗喀巴既然否认有第八识如来藏，不许有阿赖耶识心体存在（实际上当他正在否定阿赖耶

¹ 《大正藏》册 30，页 725，中 16-17。

识心体时，他的阿赖耶识心体仍然在他的五蕴身中运作不断，不会因他的否定而不存在），连实证都不可能，他又怎能了知如来藏心体的真如法性呢？因为有了常住不灭的真如心阿赖耶识，并且否定第八识的缘故，则一切法皆堕断灭空中，成为断见者；如是六识论者只好回头把意识的离念灵知心，拿来当作实性真如，以意识的境界说为实性真如理所成义，又成为常见外道见，才能与他所提倡的双身法乐空双运识阴境界相应，这就离般若实相智慧太远了。由此可知宗喀巴所说的如所有性之内容，只是抄录自菩萨大论的文字而已，他所说的解释其实毫无意义，因为与法界事实违背故。

「所作成办」者，宗喀巴于《略论》说为「得身心轻安」，但事实非如是也。「所作成办」者，如〈声闻地〉中说²，于奢摩他、毗钵舍那努力精勤修习所缘的影像，于观行诸影像所有作意皆得圆满了；因圆满故便得转依，而使粗重的欲界烦恼悉皆息灭；烦恼息灭故，就超越了欲界进入初禅的境界，于初禅影像中的所知事，就生起了有分别或无分别的现量智慧。譬如，证得初禅的行者，能于初禅等至、等持所行境界，得有、

² 《瑜伽师地论》卷 26：【云何所作成办？谓修观行者于奢摩他、毗钵舍那，若修、若习、若多修习为因缘故，诸缘影像所有作意皆得圆满；此圆满故，便得转依，一切麁重悉皆息灭；得转依故，超过影像，即于所知事，**有无分别现量智见生**。入初静虑者，得初静虑时，于初静虑所行境界；入第二、第三、第四静虑者，得第二、第三、第四静虑时，于第二、第三、第四静虑所行境界；入空无边处、识无边处、无所有处、非想非非想处者，得彼定时，即于彼定所行境界。如是名为所作成办。】（《大正藏》册 30，页 427，下 8-19）

无分别的现量智慧；证得二、三、四禅的行者，能于二、三、四禅等至、等持所行境界，得有、无分别的现量智慧；乃至次第证得空无边处、识无边处、无所有处、非想非非想处的行者，能于彼定所行境界得现量智慧；这样就称为所作成办。如是具足得四禅八定时，于四禅八定中所行的境界已得现量的智慧，名为世间止观所作成办。前面说的周遍所缘是缘总相，另有如〈声闻地〉所说的有净行所缘、善巧所缘、净惑所缘，如是等所缘之事后当叙说。

《广论》353 页说：【有缘块石草木等物而修定者，自显未达妙三摩地所缘建立。】有所缘即是毗钵舍那有分别影像法，有分别是意识的法性；意识是能缘，只要意识心了知自己已住于一境而作安止的分别作意，也能得定。如宗喀巴等喇嘛教行者，缘男女双身合修时的细滑乐触觉受，专心行淫追求「强力感觉」而住彼境界专心领受，表面来说虽然也像得「定」，但这却是欲界中最低下的粗重境界，连欲界定都无法证得，因为欲界爱粗重烦恼未降伏故；也因为染污相应法故，永远无法借用双身法而进证未到地定。所以宗喀巴也不必讥笑缘于块石的别人，不应嘲笑别人未能得妙三摩地；因为宗喀巴自己所缘双身修法的欲界最低层的淫乐境界，同样也是自显未达妙三摩地的所缘建立。反而缘块石草木等之修定者，虽是无记性尚能证得未到地定而不堕恶趣；而宗喀巴等缘男女双身法的欲贪而建立的短暂假定之心，只是专心领受淫乐，不但是粗重的恶趣业，也是师徒、同学乃至六亲乱伦的极重恶业，来世不复生为人身。

《广论》同页又说：

又有说于所缘住心，皆是着相，遂以不系所缘无依而住，谓修空性。此是未解修空之现相。当知尔时若全无知，则亦无修空之定。若有知者，为知何事？故亦定有所知；有所知故，即彼心之所缘，以境与所缘所知，是一义故。是则应许，凡三摩地皆是着相，是故彼说不应正理。又是否修空，须观是否安住通达实性之见而修，非观于境有无分别，下当广说。又说安住无所缘者，彼必先念「我当持心，必令于境全不流散」，次持其心。是则缘于唯心所缘，持心不散，言无所缘与自心相违。故明修定诸大教典，说多种所缘，义如前说，故于住心之所缘，应当善巧。

宗喀巴的意思是说：「又有一种人认为『心有所缘境界而安住其心就是着相』，就说应当不系于所缘的境界，什么都不想的无所依而住，就说那是在修空性。这种人是不了解修空性现前法相的人。因为如果那时完全没有知，那也就没有修空性之定。如果有知，是知什么事呢？所以，于所缘事一定有所了知；有所了知的缘故，那就是那个能了知的心的所缘，因为境界与所缘以及所知是同一个法的意思。如果确实是这样，那就该接受三摩地也都是着相，所以那种人所说的道理是不相应正理的。」宗喀巴又说：「是否修空性，要看是否安住通达实性的见解而修，而不是看他在境界上有无分别，这在后面会详细解说。再说安住于无所缘者，他必定要先起念『我应当摄持此心，一定要让心安住于境界上都不散

乱』，然后接着才持心。如此就是缘于纯属自己觉知心所缘的境界且持心不散，若说这样是无所缘，是与自心境界在实际上相违。因此明了修定有关的经论圣教，也说有多种所缘，义理就是如前所说，所以对于安住心的所缘，应当知其善巧方便。」以上是前引宗喀巴之言说的语译。

由上可知，宗喀巴把修欲界定之法，作为其修空性之法，这是第一点错误；又把定境当作定力来解释，这是第二点错误。以第一点错误来说，宗喀巴才是真正不了解空性的人。空性之真实义是诸法空相中有真实之体性，总说为空性，也就是依第八识空性心而说空性、空相，而此空性心是众生无始以来就有的，乃是本来自性清净涅槃的体性。然而宗喀巴误认为空性是修所得的法，是故要以「修空之定」及「通达实义之见」来修禅定，此话显示宗喀巴不懂空性之意涵，也不懂禅定的修法，是误导众生之语。因为宗喀巴不知道空性即是如来藏心的体性，是众生本有的，空性心本来已在大定中，从来不出亦不入，不是修定才得的。又空性心能生一切法，是真实有，故说妙有真空、真空妙有，不是虚无飘渺之空无，也不是缘起性空之断灭，故说空性本具真实义，所以空性不是修后才得到的，这是宗喀巴所不知道的。

又「通达实义之见」以宗喀巴的说法（宗喀巴于后文中所说），简单的说就是五蕴是由众缘和合而成，所以缘起是有；然众缘灭时五蕴则灭，所以是自性空，因此五蕴是缘起有、自性空；推而广之，一切法莫不如此，他认为这就是二无我义之清净正见，也正是宗喀巴所认为的「通达实义之见」的意思。但是

宗喀巴否定第八识如来藏、否定八识论而主张六识论，因此他所谓的「通达实义之见」就是如同断见外道的拨无因果、作用，因此以六识论来说五蕴缘起性空、自性空，必定会堕入断见外道的邪见深坑之中，所以宗喀巴所说的空性并不是真实义，仍然不外于蕴处界等生灭有为法的范畴。然而，诸经论所说的空性，却是在指称第八识如来藏心体其性本来空寂，而如来藏心体不是缘起法，是自性实有而本体犹如虚空，无始来本然存在而无灭，既然无灭则永无生，是本来无生之法，故不须借修行方有空性出生；如来藏心体即是本来自性清净涅槃的空性心故，因此说如来藏非修而得；但以众生无始劫来，于三界中与烦恼相应而造作染污性的身口意业，是故自性清净的如来藏心体中才会含藏与七识妄心相应的杂染种子，因为种子有染污而等待修除故说非不修而得清净；所以，依于本来自性清净的空性心如来藏而成立之三乘涅槃、佛地功德，都是非修非不修的中道体性。

又宗喀巴所谓的空性之定也必定是有所缘，虽与别人所说不系所缘之定在文字描述上有所不同，但是所证得的定境却同样是有所缘的，所以他没有立场破斥别人的定是有所缘，因为他自己与所破对象属于同一堕处；《密宗道次第广论》卷 22 云：

如是了知脉风空点生成要义，若以专注彼等瑜伽，令风点得调柔，虽能依界流注回返引生四喜之三摩地，复有安乐明了无分别而庄严，然尤当依彼方便而修决择无我义之清净正见。若不尔者，唯修彼三摩地，不能度脱三有。如《菩提心释》云：「若不知空性，终非解脱依，愚

夫常流转，六道三有狱。」以是当入静室修无我义。³

宗喀巴此意是说：如果了解了脉气风动、空性明点生成的义理，然后缘于脉风空点专注的修无上瑜伽双身法，让心安住这个方法上，使呼吸得到调和柔顺，如此则能使「界」（精液）泄出后又再吸回腹中，于此不断合修而导引界（精液）的流动过程中终于能忍住不射精⁴，希望能够生起双身法第四喜的遍身乐受，宗喀巴认为这就是证得空性三摩地。于此自以为是的「三摩地」中安住而一念不生，说这样就有安乐、明了、无分别的明光心⁵，再以此淫行快乐境界中的觉知心来修决择无我

³ 宗喀巴著，法尊法师译，妙吉祥出版社（台北），1986.6 初版，页 606。

⁴ 如达赖喇嘛说：【在无上瑜伽中，有讲到**喝酒、吃肉**的问题，而这是与**男女结交**有关系的。其中谈到最主要的问题，就是**男女的结交问题**，也就是**双身**的问题。以瑜伽者来讲，如果他是男性，他所依的就是佛母，瑜伽者若是女性的话，那她所依的就是佛父。也就是说佛父佛母是互相依靠的。为什么呢？因为经由**身躯的结交**之后，粗分的意识和气流会慢慢的缓和下来，渐渐的消失了！而为了使达到最究竟的目的，所以他**必须产生大乐才有办法**，为了能**永恒的保持这个大乐**，所以他的**精液绝对不能漏出**，一滴都不能漏出，他有办法运用这个精液！假使他在行**双身法**时，将**精液射出来**，那他必须要**有办法一滴不漏的收回**，否则就是违背了梵行，就是犯了大罪。】〈达赖喇嘛和中国佛教访问团之间问答〉，记录 / 理成，刊于《达香寺法讯——利生》，1998.1 出刊（27 期）第二版。

⁵ 如达赖喇嘛说：【在梦中射精的研究可能很重要。以明光（clearlight）升起的观点看，只有在一种情况下——在死亡的一刻——才是圆满地产生。不过，有其他四种情况，明光会以粗略的形式出现：打哈欠、打喷嚏、进入睡眠或昏厥、**性高潮的时刻**。】杰瑞米·海华法兰西斯可·瓦瑞拉编著，靳文颖译，《揭开心智的奥秘》，众生文化出版有限公司（台北），1996.6.30 初版，页 146-147。

义之清净正见。宗喀巴认为如果只修双身法乐受的三摩地，不修无我义，则不能解脱，因此要于安静的密室合修双身法时，必须同时修无我义。

宗喀巴透过邪淫的双身修法，说淫乐感觉无形色所以是空，说觉知心在乐受中专注于乐受而不了知自己、不执著自己，也都不分别种种法，只专注在乐受中而说为无我，说如此而修大乐光明即是佛法般若所说的无分别境界，说如此即能证得空性定；但这分明只是欲界中最粗俗的两性爱贪，不离两根交合而有的粗重烦恼！宗喀巴所说的这种空性也不是佛法中说的空性如来藏金刚心，只是识阴六识的觉受境界，不离六尘境界；一旦离开六尘觉受境界时，这种假空性就如同龟毛兔角一样不存在了；而宗喀巴所说的这种无分别境界却又是「明了」自己住在「强力感觉」的「安乐」中，显然仍是强力分别的境界而自以为是「无分别」的实相般若境界。如是不伦不类的邪淫外道法竟说为佛法，真是使藏传佛教蒙羞；也使正统佛教出家人被世人怀疑有否暗中在修双身法，更让所有修学密宗的出家人蒙羞。

不论宗喀巴所缘的是气脉中的风动或空点（明点），双身修法都是绝对不能证得欲界定的，遑论色界的初禅。而空性也不是由于粗浅的在两性爱贪中思惟乐受与觉知心空无形色，就可以说是已证无我性的空性，就说是能证得无我义；因为乐受与觉知心正是识阴我及受阴我故，正是落入六尘境界中的五阴我，具足众生我，不可能是无我，所以说宗喀巴等喇嘛教祖师们严重的曲解了无我义。真实无我性的空性只有第八识如来藏

心，法界中绝无第二法可以名为无我性的空性心；如来藏是本来就无三界我性的空性心，这种无我性与空性是众生本来就有的，不是修行了以后才有。如果按假藏传佛教（喇嘛教）的《菩提心释》所说：「若不知空性，终非解脱依，愚夫常流转，六道三有狱。」此偈正是宗喀巴《菩提道次第广论》、《密宗道次第广论》全文主要宗旨落处之写照，宗喀巴等诸喇嘛们正应该依此偈深自反省。

又宗喀巴说「以境与所缘所知是一义故」，虽然从字义上可以这么说，但是从内涵来说则稍有不同；因为，必须有能缘之心才能有所缘之境，要有能知之心才能有所知之境，宗喀巴其实不懂这种显境名言的真义。又能缘与所缘、能知与所知，对象都是六尘中的境界；境界者是六尘相分，此相分则有外相分与内相分之别，而宗喀巴从来都不知道有内相分（整本《广论》未提有内相分之内涵），故知宗喀巴所说的境、所缘、所知，都是外相分，而且还是错认的「外相分」。而能缘、所缘或能知、所知，对象都是内相分的六尘的境界，内相分的六尘却都是由如来藏借外相分六尘而变现出来的，所以内相分的五尘摄归色阴中，而相对应于五尘的法尘也摄归法处所摄的色法中；由于十八界中的六尘属于内相分境界，由这个境界而有所缘、所知，而能缘的觉知心识阴（含意识）与境界、所缘、所知同样是由自己的真如心如来藏所出生，全都属于自己，如是而说「以境与所缘所知是一义故」，才是佛法正理；若如宗喀巴落入外六尘境界而说「以境与所缘所知是一义故」，则是自欺欺人之谈，尚且不符世间逻辑，更不符合他所援引的根本论〈声闻地〉

中的论文真义，遑论能契合实相般若智慧？

宗喀巴若如实了知有内相分，就不会再认定意识心或识阴六识是常住法了，就会知道男女双身法淫乐中的触尘与法尘都是由如来藏变现出来的，也全部属于识阴的境界，就不会再广弘双身法的止观了；因为双身法的止观不但违背〈声闻地〉中所说的解脱道正理，也从来不曾触及法界的实相，都是以如来藏所生的意识作为根本心、为能缘心，而且是以由如来藏变现出来的内相分为所缘境的；只有能生意识、能生六尘的如来藏，才是万法的本源，才是一切法界的实相。

外相分是物质世间所现的五尘，为共业众生阿赖耶识所感生，由四大聚合而成。有情之眼……等五识都是心，心非物质故不能触物质的五尘，所以五识心不能见、闻、嗅、尝、触外五尘，只能触真心如来藏依外相分变现出来似有质境的内相分五尘，是五识所属的如来藏识所变现故，也是如来藏所出生的五识才能触知；意识对法尘的了知，也是一样的道理；是故众生无始劫以来，一一世的六识心从未见闻外相分的五尘、法尘境界。内相分者，乃是自心如来藏，依于五扶尘根映照外相分的五尘境，而由如来藏于自身五胜义根处，变现出与外相分一模一样的似有质境的五尘境相，属于内相分，不是外五尘；加上于内相分的五尘上显现的法尘，是为内相分六尘。外、内相分不同，前者是有物质、占有空间而存在于器世间中，后者似有物质又非是物质而不占空间的六尘，是显现在众生头脑（胜义根）内；内相分六尘才是众生六识所能见、能闻、能嗅、能尝、能触、能知的境界相；这样的境界相与所缘、所知同属一心如来藏所生，才能

说「是一义」，是从如来藏的立场来说是一；若是依宗喀巴所堕的识阴六识心，以及六识心对此六尘或对外六尘的所缘、所知而言，则是相对待之法，绝无可能是一，故说宗喀巴误会大乘佛法非常严重，他连依文解义都作不到，所以才会把解说如来藏境界的经文解释成第六意识或识阴六识的境界。

又谓所缘境相者，除了如上所说外、内相分之外，尚有能缘的见分七转识取六尘境相分，才能成就所缘境相，如是能缘心于所缘境而了知所缘境的功能，即是唯识增上慧学中说的显境名言；若无显境名言之功能，即不可能在中心中出现所缘境。众生之所有妄想、妄念，皆是缘于见分与相分，故见分七转识之行相也是意识所能返缘的，意识能返缘自己所行之境界故；意根若与意识相随时亦能借意识而了知自己，意根若离意识，即无此功能。又七转识的见分可再细分为三：一、前六识取六尘境相，以及意根独存时能少分取法尘相，此等功能谓之见分；二、第七末那识及意识能检择自己之所见而安住于定中或六尘中，谓之自证分；三、意识本身不论定中、定外，都能反观检查自己是否真的安住定中或攀缘于六尘中，确认自己正在定中或六尘中，如是反观来自我检查的功能，谓之证自证分；故说前六识具有见分，末那识与意识具有见分、自证分，其中意识独有证自证分，此三种能见总说为见分。由于有六尘境相，又有见分，才能了知境相的内容，根本论〈本地分〉中称之为所知义，即是四种所缘境事，故说：「遍满所缘境事、净行所缘境事、善巧所缘境事、净惑所缘境事」⁶，皆如前说。

⁶ 《瑜伽师地论》卷 26：【云何所缘？谓有四种所缘境事。何等为四？一

因此，境与所缘及所知，可以说是同一聚法，但细解之则有不同的意义在内；宗喀巴对此是丝毫都无所知的，他所说的种种法就不免误导众生。

宗喀巴又说：「当知尔时若全无知，则亦无修空之定。」其义是说修空性之定必有所知，所知境就是修空性之定境；譬如第四喜（宗喀巴妄说此为第四禅）的乐受境界，是意识专注一境的行淫境界受用，意识心安住于淫行乐受境界中而不想离开，宗喀巴认为这样极为专注时就是「定境」；但是若入于此种定境，或虽不入此种定境而心中对此境界中的乐受有所喜爱，就会成为修习四禅八定的障碍；因为初禅的发起，最主要是以远离淫乐的贪爱等欲界之系缚作为发起的要件，故名离生喜乐定；意思是已经远离欲界生而发起胸腔中的清净乐了，于贪淫的不净乐已经远离了。况且菩萨求证空性心时，需要的是定力而不是要定境，才能参禅寻觅空性心如来藏的所在，开悟明心而证得第八识如来藏时才能现观如来藏心空无形色而有能生蕴处界万法的自性，才是真正的实证空性而发起实相般若智慧；若入定境中都不寻思分别了，就无法参禅而证空性心了，当然更无法获得对于空性心的决定作意，般若定（空、无相、无愿三三昧）就永远不能证得，所以菩萨修道时，需要的是定力而不是定境。所谓定力是不着语言、文字、音声、形相，不论动中、静中都了知所缘之净念，此净念相续的功夫就是定力，有此定力时能入定而不进入定境中，可用来参禅寻觅空性心如来

者遍满所缘境事，二者净行所缘境事，三者善巧所缘境事，四者净惑所缘境事。】（《大正藏》册 30，页 427，上 22-24。）

藏。菩薩依此定力易得初果，因为定力有助于蕴处界空相的现观而能断三缚结故；菩萨依此定力也易得初禅，因为性障较易压伏故；菩萨依此定力也能帮助证得空性心如来藏，因为有了定力时，觉知心较为细腻，故容易证悟。

又宗喀巴文中举例反驳他人所说：「是则应许，凡三摩地皆是着相，是故彼说不应正理。」既然宗喀巴有提到「着相」的问题，我们来检视一下宗喀巴所弘之六识论、双身法是否着相？其实「着相」正是圣 弥勒菩萨说应远离者。根本论〈本地分〉说：【何等着相？谓不守根门等四⁷，如前应知。是钝根性，是爱行性，多烦恼性，不如理思，不见过患，又于增上无出离见。对治如是应远离相。】⁸ 远离相本是修定者应奉行之事，但着相却是修喇嘛教之「性爱定」所必要的法，与佛法中的修定相背，乃至与只修禅定的外道法修定相背；喇嘛教的修定是从缘于男女和合双身像之观想开始，其间透过种种修法，直到真正入密后要实修双身法，在双身法的所有前后整个修习过程中，从视觉乃至触觉感受，以及意识误认为这就是证空性或成佛的境界时，所得的乐境与误解空性的认知，皆是有我而严重着相的；若真无我而且不着相，则不能成就藏传佛教（喇嘛教）的观想中脉、观想头顶上的上师与空行母交合、观想本尊广大形色、观想上师与空行母交合而流注淫液为自己灌顶；乃至与异性上师、异性之喇嘛教同学合修双身法时的第四喜乐空不二境界，都是必须攀缘种种不同的境界相，而不是远

⁷ 四谓：不守根门、食不知量、初夜后夜不常觉寤勤修观行、不正知住。

⁸ 《大正藏》册 30，《瑜伽师地论》卷 11，页 334，上 15-18。

离、不是离相的。

由此可知，宗喀巴说的「凡三摩地」是指于欲界中「乐空双运」专注淫乐感受时的一心不乱专心受乐的境界，他自称为三摩地；但宗喀巴不知修定力者，意识所缘是没有语言、文字、音声、形相、符号等，乃是无相的；况且二禅等至以上，前五识已舍，于五尘境界都无觉无观，只有意识安住于定中的法尘，是故不着五尘境界相；这是色界境界，双身法的乐空双运淫欲境界是执著于欲界淫之相中，不可能到达色界境界，当然不是初禅与二禅的境界。至于其中定境止观所缘的影相，是如来藏所生的定境法尘，以降伏攀缘习气的意根作意，使意识于定境中而作了别，不缘于五尘，如是住于有觉有观、无觉有观或无觉无观境界中，成就各种三摩地；并非如喇嘛们那样使意识攀着于某一影像上安住不动，而说就是入于定境，而可说为三摩地。若是实相般若的三摩地，则是意识证知第八识如来藏的真如境界中离一切六尘觉观，这样的三摩地才是佛法中说的「金刚三昧」——金刚三昧，因为这种境界相是本来如是而且永远不可被毁坏的；其余有关禅定的三摩地，全都是三界世间法而非《楞严经》及诸经所说的「金刚三摩地」。但因为宗喀巴说的止观二法，都是以喇嘛教的双身修法而修的，必须贪着于淫乐境界的觉受，是故一定要着相——执著男女欲中「强力感觉」的六尘相，否则即无可能修习双身法的乐空双运。若是必须着相才能修成所谓的「三摩地」的止观，那一定不是真正的佛法。（待续）

救護佛子向正道—(二十五)

論釋印順之識與名色

游宗明 老師



「识」与「名色」是学佛者一定会见到的名相，如果弄不清楚的话，那学佛就不知道佛法的内容是什么？错解的话，就会南辕北辙，找不到方向。专有名词有它的定义，不能不按照经论而自己胡乱解释；误解、错解将会害人法身慧命，后果严重；所以法师是不容易当的，更何况是当导师，那更责任深重！释印顺被此前的台湾佛教界尊为导师，然而他对佛法名相的误解很严重，例如他对「识与名色」的说法实在违背经论，误导众生！

释印顺在《唯识学探源》说：

「根境和合生识」，在不懂佛法的人，它不但不觉到唯识的意趣，还会误解佛法是唯物的。但在缘起支的认识论里，认识的主因是识，缘识才有名色、六入、触。这就是说：所认识的对象（名色），要因主观的识，才能存在。反之，名色的消失，也要识灭以后才能彻底的灭尽。¹

¹ 释印顺著，《唯识学探源》，正闻出版社，2002.3 修订二版，页 36。

「根境和合生识」，此「识」必定是六识。譬如眼根触色尘而有眼识，耳根触声尘而有耳识等，如是意根触法尘而有意识。意识有了知、分别的作用，但前五识也有了知、分别的作用，只是了知与分别的作用有广狭差别而已；如果意识离开了前五识及六尘，就不能在人间了知、分别人间诸法了，所以释印顺说「认识的主因是识」，可见释印顺把「识」解释为意识。

「认识的主因是意识」，以凡夫的智慧从表面上看来好像没错，其实并不正确；意识是因缘所生的，意识是有所缘、有所依而有的，意识的俱有依是第七识意根和第八识如来藏，没有第七识、第八识就没有意识产生，所以想要有认识的意识需要有第七识、第八识为主因，意识不可能单独存在。有意识才能认识是没错，但意识是因缘所生，以意根和法尘为缘而由第八识这个主因所出生，这样讲才有万法唯识的意趣，对于为什么「根（六根）境（六尘）和合生识（六识）」也能解释清楚，这样才是佛法。

释印顺说「缘识才有名色、六入、触。」

五色根简称为「色」。（五色根即眼根、耳根、鼻根、舌根、身根，合称为色；在唯识增上慧学中，则是加上六尘合称为色。）

受、想、行、识四阴合称为「名」。

释印顺把「识」作「意识」解，就会变成：

「缘意识才有名色、六入、触。」

这是误解佛法，这种解释是严重错误的。

当名色还没有出生的时候，哪来意识可以去了别认识？依印顺的说法是，还没有色阴时就能有意识存在了；那么意识就

成为入胎出生名色的识，那他入胎、住胎时都应该知道自己是怎么制造色身的；然而现见不能，可见印顺对佛经法教的认知有着极严重的错误。

意识是被生的法，意识是意根作意而被如来藏所生之法，释印顺却反过来说：「因为意识才有名色、六入、触。」这是颠倒说，意识本身即是在「名」之内，是「名」中的识阴所摄之法，当名色未生之时并无意识可认识了知；而更重要的是意识不能出生「受想行」三阴及它本身归属的识阴，如果意识可以出生意识自己，就成为「自己出生自己」的过失，这个部分龙树菩萨早就破斥过——诸法不自生。四阴皆从如来藏出生，意识自己都不能出生它自己的意识，何况受想行与识阴？

我们可以发现释印顺最大的错误是把「缘识才有名色、六入、触」的「识」当作意识，他犯下这个大错误的原因，是因为他否定第七识意根与第八识本识的存在所导致的。在十因缘法中说的「识缘名色，名色缘识²」这里的「识」都不是意识，此「识」就是本识、藏识，本识即是第八识如来藏。中国字的识就是指心，第八识是心，所以称为识。「心、意、识」在二乘法中，可以方便解释为意识心的过去、现在、未来，也可以像大乘法第三转法轮诸经一样解释为：第六意识、第七末那识、第八如来藏识。假如硬要把「心、意、识」解释作唯有意识而没有第七识、第八识，那就是释印顺这种主张唯有六识之人才会有这种说法，可是这种说法是误导众生、毁谤佛法的行为，千万小心谨慎才好。

² 《大正藏》册 30，《瑜伽师地论》卷 9，页 321，中 8-9。

佛法是有因果的，不能像学术思想一样，认为「我要创新思想有何不可？」当然不可，不可的原因是后果严重，不可的原因是佛法不可能有创见；不可能有创见的理由是：佛法的内涵不可能有人能超越 佛陀的智慧，因为 佛陀是无上师，是 世尊，所谓「一切所有我尽见，天上天下无如佛。」佛是无上正等正觉，没有这个基本认识想要学佛法就很难，贡高我慢一大堆如何学得进去？自以为他现在就成佛了，他还会跟佛学吗？像西藏密宗喇嘛教那些上师、活佛，自称他们成就的佛是金刚佛、报身佛（抱身佛），比显教的佛更高一级，如此狂妄自大根本不把 佛陀看在眼里，那他们从此之后应该自称喇嘛教才正确，不要再称为「藏传佛教」，这样才是名正言顺；不过喇嘛教也知道改为喇嘛教后，他们就没有佛教徒的财源供他们挥霍了。

释印顺说：

从识缘名色，和识灭则名色灭的定律，作认识论的观察时，那所认识的一切，很容易解说为是自心所现的意象。如不能正解依彼者不离彼而亦不即彼起的缘起论，那末唯识的思想，是会很自然的从我们心里出现。³

「识缘名色」的「识」乃是第八识如来藏，而「识灭则名色灭⁴」，此「识」却是第六识意识心，两者不可相提并论。释印顺如此认「识」不清而来解释佛法，真是毫厘有差、天地

³ 同上注，页 36-37。

⁴ 《大正藏》册 1，《中阿含经》卷 21，页 562，下 28。

悬隔！识灭则名色灭，是说意识灭则眼界及十七界皆灭，而不是第八识灭。十八界灭而第八识不灭，这就是阿罗汉入无余涅槃的「境界」——本际；如果连第八识也灭了，那就成为断灭见者，非佛法了。由此证明「识灭则名色灭」的「识」一定是意识。出生名色的本际识是永远不会、也无法坏灭的，所以解说这个识的经典就称为《金刚经》，因为这个识的体性犹如金刚而不可坏。

「自心所现」的意象，讲的就是三界唯心造，此心是如来藏而不是意识心；意识能现什么出来？它的功能只是了别、认识，不能出生名色及世界。缘起法探讨「此有故彼有」，都是依蕴处界法作观行，但缘起法不等于唯识；现象界是蕴处界及诸心所法，有八识心王的万法唯识才有缘起法，不能离开唯识而说有缘起法。所以释印顺说：『因心所生』的唯识思想，在唯识学者看来，是根据缘起论而建立的。确凿有据，不消多说的了。』⁵ 乃是胡说八道，根本乱讲。没有八识心王具足，缘起法于我何有哉？先有唯识学所说的如来藏，然后才能出生名色，才有缘起法的建立；不是先有缘起论的建立然后才有唯识，这样讲才正确；否则就成为先立缘起法的理论，就能从这个理论出生名色，再看出缘起法的存在，真是荒谬。「因心所生」的「心」即是真心如来藏，不是意识心。唯识的「识」即八识心王，唯识祖师云：「说一心，唯通八识。」除了前六识之外，还有第七识及第八识，得第八识真实常住，一切万法才能有所生——出生缘生、缘起法。

⁵ 同上注，页 37。

释印顺说：

初入母胎的心识，也具有五蕴，不唯是精神的活动。没有名色，入胎识是无从立足的。不过在新生命的最初发现上，有取识的忽尔现前，为新生命的开始，所以特名为识支。这识是微细的心识，还是粗显的心识？龙树在《智论》说有细心，这识支应该指微细心识。他与唯识家所说的阿赖耶相近，但此唯重视他的结生，相续，执取根身；至于阿赖耶的重于受熏、持种，那就非性空者所必要的了。⁶

释印顺说「没有名色，入胎识是无从立足的。」是颠倒说。名色是入胎识所出生的法，是有生之法，有生则有灭，故名色是生灭法，不是常住法。入胎识则是不生不灭、不来不去的常住法，具足了《心经》所说的体性，这样看来到底是没有入胎识就没有名色？还是没有名色就没有入胎识？一目了然。阿赖耶识就是第八识如来藏，有人说阿赖耶识不是如来藏，那么阿赖耶识是不是第八识？⁷第八识绝对不是「微细意识」，意识再怎么微细都还是意识，依旧是意法因缘生的有生有灭法。修行不是要把粗意识修成细意识，再修成微细意识，这只是修养的意识境界；修行也不是要把意识修成无妄想而变成第八识，意识不可能变成第八识，不然佛说八识就会变成七识；八识论才是正确的佛法，七识论跟六识论一样都是外道

⁶ 释印顺讲述，演培记录，《中观论颂讲记》，正闻出版社（台北），1992.1 修订一版，页 529。

⁷ 《楞伽经》中佛说：【阿梨耶识者名如来藏，而与无明、七识共俱。】

法，西藏密宗喇嘛教都是六识论者，他们为了要显示比正统佛教更高而创立之九识论、十识论，同样是外道论，根本不是佛法。八识论乃是佛所说的生命实相，不增一识也不减一识，也就是生命唯一真理；它不是外道用意识的思想，乱猜、乱想所能想象出来而能说明正确的。因为第八识超越意识境界，不是意识思惟就能了知的；若非佛来人间，这个世界将无人知道人有八识，而且证悟第八识；故说佛法甚深极甚深，无佛不能了知。

若懂得阿赖耶识（如来藏）的体性而说它为细心并无不可，但把意识的微细分拿来当作阿赖耶识则不可。阿赖耶识才能结生、三世相续、执取根身，意识不能保存业种、无明种故不能结生，也不能执取根身。意识若是结生相续识，就是能收存业种的心，三恶道那些有情就可以自己把往世的恶业种子丢弃，就可以立即回来人间，三恶道有情就应该已经全部消失了，可见意识不是结生相续识。意识若能执取根身，不说长生不老，百年不病总可以吧？然而事实上意识无能为力。释印顺说「至于阿赖耶的重于受熏、持种，那就非性空者所必要的了。」释印顺就是这类六识论邪见的性空者，他主张缘起性空为一切法的本源，缘起性空是因缘法，因缘生、因缘灭，此有故彼有，当因缘散坏的时候就一切法空无所有了，故称为性空，不必有收藏有记业种、无记业种的第八识，成为无因有缘就能出生名色有情的邪见者，落入外道无因论中。性空之法当然无法受熏、持种，又怎能出生名色而生起各类有情？唯有能受熏、持种的第八识如来藏，才能

出生缘起法，然后有一切万法；此如来藏有恒常不变异的体性称为空性，空性如来藏就是入胎识，才是凡夫众生真正的结生相续识；入胎识不可能具有五蕴的特质，如果细心是有五蕴特质的，那就一定是意识或其变相，这个意识及其变相永远都是意法因缘生，就不是能生名色的第八识空性心。

刚受孕的时候名色只有第七识意根与受精卵，根本还没有大脑，怎能有意识？若要讲入母胎的心识，只能说是第七识、第八识而不能说是第六识，此世意识于死后入胎时必定断灭故，不能去到下一世；事实如此，自己可以现观，不容狡辩。意识若不断灭，应该在胎中会觉得很闷，也会知道自己是怎么制造出名色的，而且每一个人也都会记得你上一世是谁？那可天下大乱。

释印顺于《宝积经讲记》说：

识：泛称一切生死的因缘，是烦恼与业。约这一生来说，新生命开始最初的一念心，名为识。四、名色：依人类的胎生来说：识是父母精血结合的最初心。依之而引起生理的（色）、心理的（名）开展，在六根未成就位，名名色。五、六入：新译六处，即六根，为六识生起的所依处。胎儿渐长，有眼、耳等六根相现，名六入。⁸

五蕴现前而有烦恼与业，能了知的是意识，释印顺说新生命开始最初的一念心即是意识，他把意识来泛称一切生死的因

⁸ 释印顺著，《宝积经讲记》，正闻出版社（台北），1992.2 修订一版，页111-112。

缘并不妥当；正死位时意识就断掉了，在中阴身具足时才会重新生起，入胎以后就永远断灭了，如何能作生死的因缘？而下一世的意识则是凭下一世的五色根作所缘缘而生的全新意识，不是这一世的意识往生过去的，才不记得这一世的种种。烦恼种子、业力种子都储藏在第八识如来藏里，当业力现前的时候都是六识在领受而不是如来藏在领受；如来藏是生死的因缘，但祂不是新生命开始最初的一念心，因为如来藏无始无终，没有最初的一念心可得；释印顺说入胎后最初的一念心，当然还是意识，却是入胎四、五个月后粗具五色根时，才能出生这一念心，证明意识不是结生识。「识是父母精血结合的最初心。」印顺此说，表示他的最初心是要借父母精血才能出生而成为一世里的最初心，他就应该承认自己说的这个识是生灭心，因为是借缘而生，有生则必有灭，成为生灭法。所以入胎时心以及入胎后的最初心，全都是第八识；此「识」乃是藏识与末那识去投胎、住胎而不是意识。所以释印顺在此讲「识」到底是第八识还是第六识？他自己根本搞不懂，弄不清楚，跳来跳去，好像唱片不断地跳针一样，真怀疑那些自认为读懂印顺书的人到底真的懂吗？连释印顺自己都不懂自己说的法了，读的人还会懂吗？自称读懂《妙云集》的人其实就是不懂佛法者；懂佛法的人来读，就知道释印顺根本不懂佛法，不懂又爱讲就会乱讲。

释印顺说：「在六根未成就位，名名色。」也是乱讲。因为正常人在世俗生活中六根成就圆满，也还是称为名色；十八界中的六识与意根都称为名，六尘与五色根都称为色，合称名

色；五阴中的色阴是五色根及六尘，也都称为色，其余受想行及识阴等六识合称为名，也还是合称名色。刚入胎时的色只是受精卵，意识还无法出现，此时的名即是意根，还是合称为名色。印顺不懂，还喜欢强出头，写书误导当代的大法师们，害他们跟着不能理解佛法，祸害不浅。

释印顺还会咄咄逼人地问：

心生种种差别法生，确是《阿含经》以来的决定说。这与唯识学的依识立境，「诸识所缘，唯识（心）所现」不同。这是说：由于无始来的妄想心，所以造业受果，生死流转。心就是那样的如幻如化，那样的虚妄颠倒。在幻化虚妄中，织成幻化虚妄的三界六道，生死不了。如以为一定有心可得，是真是实，那不妨打破沙盆问到底，心是什么？怎么样有的？什么时候开始有的？一连串的推求观察，而心是了不可得。通达心无所得，就能现证真性，解脱自在！⁹

释印顺自以为可以叫你哑口无言地问道：「心是什么？怎么样有的？心是什么时候开始有的？」那不妨以他的文字来回答他：「父精母血结合后，最初开始的一念心，就是心的开始。」那是什么心？当然是意识心。只有六识论的释印顺自以为精通佛法，却不知道意识是从什么时候开始有的？意识在怀孕六、七个月的时候就有了微细的意识，较早的人会提前在四、五个月开始有了微细的不圆满意识，什么都不懂；要能真

⁹ 同上注，页 180-181。

正表达意识，那是出生以后的事了。

印顺问：「心是什么？」

心就是八识心王，若要讲一心，那就是如来藏真心而涵盖了前七识，非意识妄心。所以懂得唯识的祖师云：「说一心，唯通八识。」

印顺又问心是「怎么样有的？」

如来藏心乃是无始以来本自存在，不是怎样有的，因此不懂第八识、第七识的六识论者释印顺，才会问出心是「怎么样有的？」问题，因为他以为心只有前六识，但是经典上说：「意、法缘，生意识。」此法义《阿含经》都有记载，意根接触法尘而由如来藏出生意识，这法义是谁说的？当然是世尊所说，除了佛陀有谁能说出生命实相的奥秘？不要说过去的人类，就算现代科技这么发达，科学家、医学家还是不知道意识是怎样有的？因为连意根在哪里都找不到，也不懂法尘是怎么来的，更何况是如来藏？这部分不是靠思惟研究能得的，所以唯佛能说。

释印顺在《宝积经讲记》说：

心念处是：众生的颠倒，莫过于执著心识为常住不变的。这虽是婆罗门教以来的老执著，也实是众生的通病。所以修行者，随「顺心相」，观心识如流水、灯焰，刹那生灭无常。¹⁰

¹⁰ 同上注，页 164。

释印顺以为执著有如来藏识常住不变是婆罗门教的老执著，可是他的字里行间所讲的却是意识心行，把意识当作藏识是释印顺一生学佛最大的错误。心念处是指意识心行，不是藏识。「观心识如流水、灯焰，刹那生灭无常」，此「心识」即是观意识心，不是观藏识。把无常的意识指认为结生相续的识，那到底是谁在执著意识？当然是释印顺自己呀！正确的佛法都说意识是虚妄的，只有六识论的释印顺以及信奉喇嘛教的人，才会把意识当作常住不变的心。也许有人反驳说：「哪里有？印顺也有说无始来的妄想心呀！」无始来的是真心藏识，藏识从来无妄想，何来妄想心？只有意识才会妄想，才是妄想心，可是意识不是无始以来就有的，意识是每一世都是新出生的，不是从过去世往生过来的同一心。名色还比较容易讲清楚，对于「识缘名色，名色缘识」，释印顺至死都还弄不明白，这都是自以为知而不信佛语圣教的结果，这也是印顺最大的悲哀！

由于古代用字精简，十二因缘法中的六识用一个「识」字指称；十因缘法中讲到第八识的「识缘名色，名色缘识」，也是用一个「识」字指称；十因缘法中讲到「齐识而还」的第八识，也只是一个「识」字；所以有的人会产生误会，以为「识」就只是意识，别无他义，这是六识论者粗浅智慧的狭隘思想；实证八识论的人就会去判断前后文字而思惟是在讲意识或是第八识，六识论的人不相信还有第七识、第八识，也不懂名色所说的十八界法中已经显示有第七识意根了，结果就会用六识论去解释八识论的三乘佛法，当然不通而错误连连。

释印顺说「识」是有认识作用的心识当体

这里所说的「识」是「识缘名色」、「名色缘识」、「缘识有名色」之「识」，也就是「若识不入母胎者，有名色否？」的「识」，即是「入胎识」。正常人的名色是指十八界全体，十八界中的名是六识加上意根第七识，色是六尘及五色根；意根是无色根而非印顺说的脑神经有色根，意根是无始劫以来就不断跟着第八识如来藏入胎、住胎的识，是会在每一世死后投胎住胎的心，所以不是有色根的脑神经。如果意根是像印顺说的脑神经，那是说不通的，因为印顺前世死后来投胎到这一世时，并没把前世的脑神经割下而带来塞入他母亲的子宫中。释印顺说「识与名色，是主观客观的对立」¹¹，释印顺把此中之「识」解释为六识之认识论，所以说识与名色是主观客观的对立。入胎识就是第八识，然而释印顺不相信有第七识、第八识，可是他又说「入胎识是不通于六识的」¹²，释印顺不能自圆其说的矛盾就在这个地方，他这种自相矛盾的地方有很多。入胎识既然不通于六识，那入胎识当然外于六识，非六识即无认识论可言，既无认识即无主观与客观之对立，无认识就不可以说是「有认识作用的心识当体」！意识才可以称之为有认识作用的心识当体，然入胎识不是意识，他把六识或第六识的功能作用拿来套入第八识是错误的。

六识缘名色而有触，然六识缘名色同时亦缘阿赖耶识，阿

¹¹ 释印顺著，《唯识学探源》，正闻出版社（台北），2002.3 修订二版，页 21。

¹² 释印顺著，《唯识学探源》，正闻出版社（台北），2002.3 修订二版，页 20。

赖耶识亦缘六识，否则六识即成无因有缘而起。佛于四阿含诸经中，一再说五蕴有无常生灭，然而十八界法，眼识等六识是心，还有意根亦是心，总共有七识，此七识乃「名色」之「名」所摄。由此七识及色身六尘故有受想行蕴，合称「名色」。名色七识必须缘另一识，方能于三界六道现行运作；「名色」中之七识心若离所缘之另一识，则不能现行运作，是故佛于偏说二乘法之阿含诸经中说「识缘名色、名色缘识」。名色之「名」中既已有六识及意根等七识，而此「名」与「色身」复同缘别一「识」，则此所缘之「识」，不是第八识入胎识又有哪一识？所以「名色缘识」之「识」一定是第八识。

释印顺说「名色要依识为缘」¹³并不正确，不正确的原因是说释印顺「依识为缘」是依第六识而非第八识。名色二法具足十八界，十八界中已有七识，所以名色之中已经有七个识；具足七识的「名色要依识为缘」，这个被名色所缘的识不就是第八识了吗？印顺自己说了还不知道，岂不是无知、无明？名色是要依于入胎识而有，则入胎识为根本因而不是名色之缘而已。相对而言，「因」指内在的特性，「缘」指外在的「力用」。「因」指一件事物生起的主要条件，「缘」则为辅助条件，所谓缘散则灭。就是说，宇宙间每一事物的生灭，必须具备某些条件。每一事物的存在，也必须与其他事物有着互相的关系和关联。「因」，是守恒不灭的。所以「因不自灭，不论时间久暂，遇缘则起现行」。就是说，因果贯通于三世，「因」自己不会消

¹³ 同上注。

灭。不管过了多少时间，哪怕经过了百千万劫，只要遇到「缘」，马上就会「和合」而化生出新的事物。

「认识作用的心体」最主要的是意识，意识在一般人看来好像是本来就有的心识，却不知道它是「意、法为缘」所生，当意根需要了别法尘时，第八识同时出生了意识。意识是刹那间断的，我们的一念有九十刹那，一刹那有九百生灭，所以意识并不是常住不灭的；意识有了别性的认识作用，但它却不是第八识，第八识心体没有意识对六尘境界之认识作用，故不可说名色所缘的「识是有认识作用的心体」。

释印顺说「识与名色，是主观客观的对立」，七识及色身称为「名色」，如此名色之外的「识」就不是七识中的意识或某一识了。七识之外唯有第八识，而第八识与七识并没有主观与客观的对立，第七识意根的体性就已经如刀不自割——不反观自己了，更何况是第八识，祂和祂所生的七转识一向和合运作从来没有对立。若说「第八识须有名色才能存在」或是「须有名色才能出生」，则是错误的，第八识不须有因缘对立，因祂不是因缘和合所生之法，而是可以单独存在之法——那时就是无余涅槃，是绝对待的。第八识是法尔如是，没有谁能出生祂，也没有谁能消灭祂。释印顺被宗喀巴《广论》的六识论误导了，不懂这个最重要的佛法，结果都用第六识来取代第八识，整个佛法就被他破坏变成支离破碎了¹⁴。可以把第八识称为细心，却不可以用第六识的细心、极细心来取代第八识。

¹⁴ 印顺的师父太虚大师说印顺把佛法割裂成支离破碎了。

释印顺说「识支是识」¹⁵，然识支不是只有六识，佛对识支的定义，在十因缘法与十二因缘中是有所不同的，在说明正常人的名色时，也会从不同的面向而说，不一定相同的，印顺把 佛陀解说六识或藏识的不同说法全都混为一谭，才会不懂佛法。六识论的释印顺把识支全部当作六识，所以说「识是有认识作用的心识当体」¹⁶，《辨唯识性相》云：「当知众生于三界万法中执为我、我所，而起计着，假立名言，安立自性及差别相，是为偏计所执相。又依他起者，当知一切法依缘而生，此有故彼有，此生故彼生，其所述十二因缘中，当知**识支则舍八识**，皆依他起所摄。」¹⁷

释印顺之错在于对佛法名相的解说含混笼统，胡乱解释，用六识论去解答八识论是永远无法通达的，而且都是错误的。佛法乃微妙甚深之无上法，一字之错有可能是五百世狐狸身，何况像印顺这般直接否定三乘菩提根本的第八识，故不可不慎。中国字有其极限，如「识」字，你要说明是第八识、入胎识、识支或是识蕴、六识、意识，都必须依前后文字来分辨清楚才能解说明白。如果说「识是有作用的心识当体」你就很难说出他有何错误，偏偏释印顺加上「认识」两个字；如果他说「意识是有认识作用的心识当体」也没错，可是入胎识就没有对六尘的认识作用了。释印顺不知道佛法甚深微妙的道理，原

¹⁵ 释印顺著，《唯识学探源》，正闻出版社（台北），2002.3 修订二版，页 20。

¹⁶ 同上注，页 21。

¹⁷ 佛教正觉同修会台南共修处法义组著，《辨唯识性相》，佛教正觉同修会，2008，页 179。

因在于他不相信有八识；不相信有第八识的结果就会把佛法解释错误，后果可畏。后果之所以可畏就在于读其书的人本来是想修学佛法，结果都被他误导了，误导之后所修所行都背离佛法，如何能够成佛？所以印顺弘法的结果是戕害了众生的法身慧命，罪业不轻，因此说误导别人是很可怕的。（待续）

假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說

—釋正安法師—

(连载一)

楔子

天外一笔

舞一生怀疑自己在作梦。

眼前景象，还真的很像是梦中才会出现的场景。

在我眼前有三道门。第一个门上贴着一张 A4 大小的纸张，上面写着：「世间好梦。」心中「咦！」的一响，吕洞宾黄粱一梦的故事浮上心头。

于是往左一步去看那一张贴在第二道门上的纸张，写着甚么呢？只见上面写着：「万座金山不堪比拟。」真有黄金？

第三张纸上，写着：「超级危险。」纸张周围看得出来涂了一层厚厚金漆，超级危险四个字还用粗体红色的麦克笔用星星图案加强效果性的框了起来。

感觉起来，就像是要我作选择的样子。但是，只能选一扇门走进去吗？还是允许我不满意时还可重选？

没有人回答我的疑问，一点暗示都没有。

嗯！这是楚留香困境，在书里他好像是开了那扇红色门的样子，不记得了。不过也没差，因为古龙写到这里就把书完结了，谁知道楚留香接下来怎样了？

那么，干嘛我要来玩这个游戏？

空中突然掉下三个字：「赶快选」。还来不及看清楚这些字是从哪里出现的，它们就统统不见了。实在很诡异。

旁边突然有人出声说：「我选中间那个门。」

我转头望向出声的方向，我看见白色，也许是浅灰色，原来是一个穿着像是学佛人所穿的那种叫作居士服的人。

另一个方向此时出现一个穿西装的中年男人，手上戴着大大颗的钻石表。中年男人说：「最危险的地方就是最安全的地方，我选那个超级危险门。」

呵呵呵，那我呢？难道……难道……冷静冷静，不能慌不能慌，千万不能慌乱，先搞清楚状况再说。

「冒昧请问，你是谁？为什么在这里？我……我又为什么会在这里？那些门又是怎么回事？」我问那个穿居士服的人。

「你好，我是稻草人。有关你问的问题，其实是很深的问题，一言难尽。」

「甚么？喔.....所以你是知道答案的。那么，请你告诉我吧！」

「你不懂吗？门只是一种象征，表示你目前正遇到的难题，或是心中所爱欲的东西，同时也显示出你这个人的人格特质。」说话的是那个不灵不灵西装大叔。

「象征？人格特质？大叔！麻烦你说果语（国语）！」

「你要是不懂，跟我选就对了。冒险越大报酬越大。」

我心中不以为然：死得更快吧！我把眼光投向稻草人，希望稻草人能够告诉我答案。

稻草人好像我家的阿肥——那只肥猫——听懂我的话一样，他看着我的脸，很诚恳的对我说：「舞一生！跟他去——不可，会倒大楣。第一个门，无益。」

「为什么？」我问稻草人。

「吕洞宾。轮回。三界有。烦恼。」

「吕洞宾我懂，但是，为什么第一个门是轮回、三界有、烦恼？」

「名、利，阿堵物。烦恼来源。」

可是我缺钱啊！我心中正这样想时，突然发现稻草人似乎一副看我朽木不可雕也的表情。咦！我心中一惊，难道稻草人知道我银行有存款二十万元的事。是我看错了吗？

「今才知，免惊。佛祖保佑你。」

我只能一脸傻笑。

「你听稻草人的，是可以啦！不过，如果你把三十万元来投资我的选择，你会得到更多更好的回报。相信我的专业，是最好的选择。」大叔开口说。

「大叔！你的专业是什么？」好啦！我知道你们都知道我在想甚么。

「甚么大叔！小孩子没礼貌！你要称呼我批咒无敌大师。」

「被揍无敌大师？那是甚么？」被人揍很光荣吗？大叔的脑袋坏了？

「批咒是指我会教人念咒，批阅神咒赐福有求的人，帮助他人解脱烦恼。」我是不是看错了？大叔的眼珠好像发出了奇异的光芒。只见大叔口中喃喃自语，向第三扇门走去。注意去听，大叔念着：「嘛尼嘛尼·嘛尼嘛尼·嘛尼嘛尼。」大叔是在唱歌吗？「money·money·money」。

我转回头去看稻草人。稻草人似乎只是随意站在那里，可是给人的感觉很温暖、好安详的样子。跟大叔给人的感觉不一样。大叔透着一种怪怪的金属味道。

我跑向稻草人，拉着他的手说：「稻草人！我跟你走。」好奇怪，稻草人也是大叔，但是怎么感觉好像我慈祥的阿嬷呢？

三个门突然间统统不见了。然后出现了一个很大的平台，看不到边。

稻草人走向那一个大平台，我亦步亦趋跟着上去。

我们站上平台之后，忽然间我甚么都看不见。然后一个恍惚，我看见了清澈的天空，一朵云都没看到，只是纯净湛蓝。我们到了一个新的地方，这里的地面都是平的，四边旷野，一望无际，金光闪闪。咦，好像是黄金。我蹲下来，用手去敲地面。「稻草人大叔！真的是黄金欸！」我猜我的眼睛一定一闪一闪亮晶晶的。这个地方感觉真好，心情超好的。跟对了。

「舞一生，饿吗？」

「嗯。」

「吃甚么？」

「臭豆腐、义大利面、泰式酸辣汤。」

「油炸。高热量。腐蚀性。」

好神奇，稻草人的话刚说完，臭豆腐、义大利面、泰式酸辣汤，连同碗筷汤匙统统放在一张平整、大小适中的桌子上，出现在我的面前。我还在想怎么没有椅子时，就有一张椅子出现在桌子后面，样式还是我喜欢的古典巴洛克风格。

「大叔！你呢？你要吃甚么？」

「你是吃精神物质，我不用。」

「神经物质是甚么？」一边说话，一边我已经坐在桌前，准备大快朵颐。

「是精神物质，不是神经物质。」

「那是甚么？好吃吗？」

「好的就好吃，坏的就难吃。」

没想到大叔也会说笑话，还以为大叔很严谨。太好了，缺点就是话不多。

「你慢吃，我走了，吃完鸟会来。」

啥？我还来不及问话，稻草人大叔不见了。我急着大叫：「大叔！大叔！」随即空中出现大叔的声音：「不用怕，听得见你叫，我会来。你需要，吃东西先。」

好吧！吃饱再说，反正我很饿。不过，这食物可真好吃，就跟我以前吃过的最好吃味道一模一样。吃饱满足后，在安详宁静的气氛中，睡意来临，我就睡觉了。

脖子酸了、手也酸了，于是我醒过来，发现自己处在一个很大很漂亮的房间里。映入眼前的，是一只有好多颜色的鸟，红、橙、黄、绿、蓝、靛、紫，我数了一下，他身上的颜色跟彩虹一样，有七种颜色。

「哇！你好漂亮。」

「谢谢！」一个很好听的脆亮声音。

我从椅子上惊讶的跳了起来。鸟会说话？我听错了吗？我转头看看四周，没有看见有其他人。

「醒了！要开始上课了。」很好听的脆亮声音就在眼前响起。

「你会说话？」

宇宙边陲的地球人类，智识不够，烦恼深厚，总是大惊小怪。「对！是的，这里的鸟都会说话。我是七彩阿咪托，我是你的初期指导老师，目前你有甚么问题的话，都可以问我。」

「稻草人在哪里？」我先压下心里的惊讶。

「他很忙，宇宙到处去接人。你找他有甚么事？」

「这里是哪里？」

「喜洋洋世界。」

我心里嘀咕着，羊咩咩世界？那不是卡通吗？嘴上问着：
「我为什么在这里？」

「甚么为什么！你忘记自己死了吗？乱七八糟，甚么卡通世界。喜洋洋世界用你生前的语言来说，叫作极乐世界。」

然后我就想起来了。在医院里爹地跟妈咪有请和尚帮我作佛教皈依仪式，那个和尚跟我说过极乐世界的事，还问我想不想去。嗯！我是有答应要去。难道因为这样的缘故，我现在是在极乐世界吗？

「没错。不过，也不是谁想来就可以来哟！你是因为心地善良，又没作过甚么大恶事，最重要的是，你没有诽谤过佛法的缘故，所以你想来这里才来得成。地球上的人，绝大部分是来不成的。」

「是我运气好吗？」

「不是运气好，是你相信佛法的缘故。」

「那么稻草人大叔是黑白无常啰？」

「真是，甚么黑白无常。他可是观世音菩萨。没有黑白无常，那是地球人类自己编的故事。」

我吓了一跳。观世音菩萨！那可是从小就知道的，那是高高在上、在云顶上的大菩萨。稻草人大叔是 观世音菩萨！啊！糟糕了！我对稻草人大叔太随便了。我惨了！我惨了！对不起！对不起！我错了，请原谅我。

「嗯，有惭愧心，很好。观世音菩萨他知道了。他要我跟你讲：没关系，要你好好学佛。」

我心中放下了一块大石头，接着我怀疑了起来：「你真的是鸟吗？」

不笨嘛！果然是有善根的大乘种性。「为你生前办归依的那位和尚不是有对你念过《阿弥陀经》吗？里面不是有说吗？」

「你是阿弥陀佛的化身？」

「是的，所以我的名字才叫七彩阿弥陀。」

「啊！是，没错。那么.....对了，那个不灵不灵大叔是谁？他为什么不跟我们走？他不知道稻草人大叔是观世音菩萨吗？那个极度危险的第三扇门后面是甚么？」

「门？你看见的是门啊！每个人最先看到的事物其实不太一样，因人而异。既然你看到的是门，那么我们一个一个说清楚它们所代表的意义吧。先说第一扇门！这个门叫烦恼门，又叫作名利门。指的就是世间人、有情从出生至死亡一生中混吃混玩，烦恼不断，然后死掉再重新投胎过新的一生的意思。」

嗯，没错。我家的阿肥也有烦恼，每次把牠丢在家，它就乱乱叫，一副哀戚烦恼的表情。

「第二个门，叫作涅槃门，又称为修道门。指的是了解到人生的意义，不在追求名与利上，而是在追求离开烦恼痛苦的生命智慧上；有这样体认的人，就会开始学习修道，如果能够遇上佛法开始修学，将来就会获得离于烦恼痛苦的清凉涅槃解脱境界。」

那么，稻草人大叔；不对，是 观世音菩萨；带我走的是第二个门，那我会得涅槃了。

「大概就是这样，目前你就这样理解吧。慢慢的在这里快乐地住下去，你就会懂了。第三个门叫陷阱门，又叫作邪教门。指的是人间里的诈骗集团，专会说谎害人的人。一般人是谁碰上了谁就倒楣，所以才叫作陷阱，只有头脑清醒又不贪图名利的人能够避开他们。」

「不灵不灵大叔是诈骗集团？」

「正是。你生前住的地方，是宇宙中公认的，魔气很重的一个地方。你说的那个不灵不灵，不是大叔，他是被心魔所操控的恶人，专门诈骗摧毁人的智慧光明。」

「类似吸血鬼吗？」

「不是，但是他们比吸血鬼更坏、更邪恶，对人造成的破坏性也更大。」

「世上真的有吸血鬼吗？」

「吸血鬼是人间有情自己想象发明的东西，因为很久以前地球上有古代生物会吸血，吸过人血，因此被地球人祖先称为

是吸血鬼。他们其实并不属于鬼族有情。这就像地球人有的会吃猪血糕，猪也可以因而把人类叫做吸血鬼。」

「真的有鬼？」

「极乐世界没有，但你来的地方有很多鬼。鬼族也是一种生命体，他们其实很可怜，处境也很凄惨，人类竟然会怕他们，这种情况其实很好笑。」

「为什么？」

「你的基础不好，所以问题真多，」七彩阿弥陀把头伸向空中转一转，然后继续说：「因为鬼族缺福报，所以没得吃，却又饿不死，所以很惨。人间的人可以帮助他们，所以他们会跟人间的人合作，一起谋生。那个不灵不灵大叔，他的名字叫贾德，就是专们跟鬼族打交道合作的人。」

「真的？」

「我不会骗你。给，贾德的档案在这里。」在我面前的桌上应声出现了一张纸，一摸之下不是纸，竟然是一个 A4 大小的全彩萤幕。哇，极乐世界竟然是超高频科技世界。

「那是为了配合你的认知程度，才会出现的工具。你还没有发觉这里是只要你想得到的东西，如果你的福德足够兑换的话，一念就会出现的现象吗？」

欸！好像还真的是这样。「那如果福德不够呢？」

「福德不够的人来不了极乐世界，能来的人每一种事物最少都有基本款可用，不用担心。请先点选萤幕上的第二点〈贾

德的思想来由背景〉。」

随即，我观看了一阵子的声光影像历史剪贴重点介绍。读者如果想先知道影像简报内容，请见本书第二章之〈印藏喇嘛教发展与思想史简史〉。

「所以，贾德是一个喇嘛教的喇嘛吗？难怪他会要我称呼他甚么无敌大师。」

「地球上之所以会出现喇嘛教，最大的原因是，此一劫内地球那里的人类绝大多数是无知、无明、贪得无厌的缘故，意思是说，顽劣邪恶智慧的人很多，善人好人很少的意思。地球上有一派心理学家，发现了这种现象，把人类这种情况称为邪恶心理学理论。那门学问，专门观察研究亲子与人类之间的各种相处关系；简单的说，父母亲对子女的慈爱干涉，在双亲无知的情况下，实质上只是一种奴役现象的温和版本而已。这种人与人之间的奴役现象，在古代人类史上最为明显，近代工业化后的资本阶级制度里，老板与员工之间的关系，也根本不考虑慈爱关怀的因素。为了人类自身的利益，即使灭绝其他的物种生命，也不当一回事。他们的结论是，人类之间就算是最善意的关怀，其实也只是一种自我执著的投射，由于缺乏智识的缘故，往往将自身的无知判断加诸于对方身上，虽然不具有恶意却具有恶意的实际本质结果。当中最坏最恶劣的，是指伪善政客与贪商财团，因为他们掌控着最好与最多的资源，造起恶事来，相对的也就更为广大多端。喇嘛教的出现，本质上即是这些恶人邪恶心态的投射产物。」

「不能运用神力把喇嘛教消灭吗？」我宇宙大王型的说。

「表面上的恶人是杀不死的。喇嘛教既然是生物集体邪恶心态的投射产物，想要完全消灭它，即是意味着把这类恶性特质绝对灭绝的意思。事实是，就算把全体人类的生命用非常手段能够一时尽灭，对于消除集体邪恶心态的目的，也根本没有任何成效可言。因为集体邪恶心态会在新一轮的星球主宰有情身上重生。」

「像僵尸病毒一样咬来咬去吗？」

「你在地球上电视电影看太多了。僵尸病毒是地球工业大国在军事项目上，邪恶心态代表性的一种投射产物。然而，僵尸病毒不管有多厉害，只能摧毁生命体的神经肉体结构一世而已，喇嘛教的破坏威力则相对要巨大得太多了。喇嘛教经由灌输洗脑的方式，将最大邪恶思想根植入于生命体的发动元基上，这种现象，类似于电脑里的根主程式一样，每次重新一开机，就会被启动，这种邪恶心态立刻就主宰着这个生命体往后进一步的一切发展，生生世世。因此，喇嘛教的邪恶破坏性，要比拟的话，是属于生生世世级的超级绝命大病毒。」

「杀不死吗？」

「果然你听不懂。总之，菩萨们的意图，虽然是想要消灭喇嘛教，但并不是指要摧毁生命体的意思，而是要灭除生命体的邪恶思想，使他们变成真正的佛教。你说的病毒，也是一种生命体，它也有思想；病毒的所作所为，也是遵从思想的决定而行动的。所以，重点是在于思想的正确性与否的问题，而不

是在生命形态上的表现。佛法中，把正确的指导思想，叫做正知正见。正确的思想，才能导致正确的结果。」

「所以是教育问题？」

「没错，所以佛陀才有人天教主、天人师的称号。」

「喇嘛教为什么不对？」

「因为喇嘛教不是真的佛教，它是伪佛教，它的教义也是伪佛法。所以，学习喇嘛教不可能解脱烦恼，却会生生世世受到烦恼迫害，因为喇嘛教的教义，会让学习的人产生邪恶的思想，被鬼神侵入，最后导致恶意的实际本质结果，会掉入可怕的烦恼中。」

「可是，我家阿肥就没有宗教信仰，它不也过得很好？」
脑海中浮出阿肥的肥嘟嘟喵喵叫的模样。

「热锅上的蚂蚁，一开始也不烦恼。沙漠中的无知游客，对远方正在袭来的杀人沙暴也不害怕。冰原霸主北极熊，对气候变迁也毫无准备。前地球霸王恐龙族，对陨石一无所知。这些现象说明一件事：世间智识不高的生命体，包括绝对大多数的人类在内，对于事物的事实真相是不知道的。喇嘛教所说的一切，都在世间法的范围内打转，都没有离开世间的得失与争论斗争现象的本质；换句话说，没有离开世间现象的缘故，一直都在烦恼中打转，越学越迷信。去年才被你收养的地球宠物阿肥猫，上一世也是一只猫，几万世以来都是猫；它在地球上到处去投胎，有一世在埃及还曾经被当成是神，被禁锢的供奉着。下一世它就可以变成人了，不过，会

出生在非洲，一个贫穷人家的孩子。所以事实是，至今为止，阿肥没有一世过得很好。」

「真的？」

「我不会骗你。给，阿肥的档案在这里。」七彩鸟跳到我的右手边，用他的鸟嘴咚咚咚的敲着桌上的电脑平板萤幕。

「啊.....，.....，.....，真的欸！」我转头，眯着眼看着七彩鸟：「每个人都有档案吗？给我看看我的。」

「非法问题。不行，时候未到。」

「甚么时候可以给我看？」我拼命在平板萤幕上用指头乱按乱动。一点反应都没有。接着，萤幕整个变黑。啊，关机了。怎么这样？

七彩阿弥陀抬起头，湛蓝的眼睛一直看着我，一言不语。

「好啦！这个问题当我没问。」

「好了，说结论。当今地球道德日渐沦丧，人类之中重视高尚情操之人越来越少，打死不吃亏的人越来越多，自以为是的恶慧种类越来越多，所以人间三门中的第三门，邪教门，也会越来越多，因此将遇害而遭到大烦恼的人也会越来越多。人类如果不修道，不学解脱法，不学真实义佛法，那么，不管是只活了一分钟还是活上一万年，其生存意义都是一样的，都是在烦恼中牟取生活，不可能离于烦恼。念佛求生极乐世界，是很简便能够解脱烦恼的法门，不过，仍然要求学人要做善事，修集福德，并且最好是有佛法基本的信愿

行正知正见，才能往生过来。舞一生！你能够来此极乐世界，所凭靠的就是皈依三宝，以及累积了深厚福德的缘故。正知正见的部分，虽然在这里可以补修，不过相对的，会比你在地球上学要慢上很多很多倍。所以观世音菩萨才会叮咛你，要你好好学。」

「我爸、我妈、阿嬷跟阿肥要怎么办？不学佛的人要怎么办？」

「你可以托梦告诉他们，劝他们学佛。另外，地球上一直以来，都有发大愿心的菩萨继续在那里教导佛法，救护众生。只要众生有福德、有因缘的话，就会遇到菩萨们，修学到真实义佛法。不过，绝大多数的人类是无知又贪财的，又没有福德作为依凭，难！难！难！尤其是演艺圈的人，很迷信鬼神的感应力量，由于无知于真实义佛法的广大威德力量，因此有很多的人被喇嘛教骗去信奉鬼神、祭拜鬼神。」

「所以，演艺人员没有大脑？」

七彩阿弥陀又用他湛蓝的眼睛一直看着我，一言不语。

「知道啦！这个问题也当我没问。」

「其实众生很可怜，对生命真相是很无知的，尤其是生活在西藏的人，自古以来一直被邪教门所误导，所以才会千年以来不断被骗上当。演艺圈的人，是因为电视电影报导宣传的缘故，使他们特别明显，并不是说一般人就没有被骗上当的事。」

「对喔！地球上的电视三不五时就有喇嘛性侵教徒的事

情，被爆料出来。」噢！我说地球上，看来，我跟七彩鸟一样，已经变成地球以外的第三者了。唉！我变成外星人了。阿肥外星猫，哈！哈！哈！

「无知就是不知道，因此有可能被误导；但是，只要有机会学到正知正见，就会变成觉醒而了知。笨蛋则是傻傻地、死死地继续相信对方的话，不管对错；即使遇到有人提醒，他还是仍然坚持到底，一路走到黑，最后掉入大痛苦烦恼中才觉醒而了知上当了。所以，知道与不知道，会产生完全不同的结果。」七彩鸟的头抬得高高的，在光线的照耀之下，七彩羽毛辉映着一圈圈的光影，非常漂亮。

「好吧！我们现在要作什么？」我决定要好好学佛，要托梦去劝我爸、我妈、阿嬷跟阿肥：要学佛，来极乐世界团圆。

正当那时，地球上的阿肥，虽然少了舞一生的关爱眼神，不过大抵上它还是幸福的，大祸临头的日子还看不见呢！倒是阿肥猫会乱想：「人类存着一大堆纸张¹在银行里，不能吃又不能玩，一大堆人拼死拼活的累积，不知道要作什么？好好的食物也不吃完，倒掉一大堆当垃圾或是给猪吃，难道很好玩？然后生产一大堆会喷火死人的玩意儿互相炸来炸去，人类的脑袋坏了吗？还是在太阳底下舒服地睡懒觉惬意多了，醒来把脸擦干净，一天多美好。我只要烦恼食物来源就好了，反正人类生产后会乱丢，到处有得吃，免烦。不过，夏天被人类搞

¹ 纸币。

得越来越热，冬天也越来越冷，很烦呢！什么？喔！你说我阿肥也有烦恼，也会轮回六道受苦。是啦！是啦！不过我阿肥还是比你好，我至少不存那劳什子的纸张，也不拿炸药乱炸同类，我还能优哉游哉的晒太阳哩！人类啊，果然是笨蛋。」

最后，笔者跳出来说结论。众生的一生，以人来说，一生遭遇大抵与三门理论脱离不了关系。百年三万六千天，不在烦恼里就是在病中，这跟有钱无钱无关，只跟大家都有烦恼有关，不修行就永远别想能够脱离烦恼门之累。想离于烦恼，那就与学佛修道解脱门有关了。但是，如今人心不古，没有多少古意人，反而常常可见社会斗争、诈骗集团作案的新闻报导。修行宗教界不务正业者也很多，歪说邪说、世俗化娱乐化亦多，乱说佛法引人入邪道也多；想修行，一不小心就会走错路，这就跟陷阱门有关了。不修行，永处于烦恼门；想修行，错入陷阱门，反而更多烦恼，那你说：「我老实念佛就好了。」问题是，没正见，一定会走错路；一走错路，就掉入陷阱门。明明世间里有个正觉同修会，既不跟世间人收学费，也不搞世间名利，而且还是 释迦牟尼佛钦点的大菩萨住持，带领着一些实义菩萨，就只尽心尽力教人真实义解脱佛法，从来不求名闻与利养，世间人只要肯去学，就只有好处，没有坏处。但世间人就那么傻，怎么不肯去呢？

关于喇嘛教的恶慧邪见教义，五、六百年来世间的再来大悲心菩萨们，一直想要把它给导正过来；甚至在 佛陀的安排之下，亲身生到西藏去走了几趟，可惜众生福薄、娑婆世

界魔气太重，在西藏地区的弘法导正计画，最终还是失败了。现今的十四世达赖喇嘛也实在无明可笑，根本赶不上其先辈祖师，前几年说要转生成女众，后来大概发现这种讲法不符合佛弟子的身分，赶紧改口。后来又说不再转世了。然而，此说更形荒谬，因为佛法中的菩萨，正是生生世世不离世间，在三界里与众生相处，利他自利来度化有情，才能完成佛道的修证过程，岂有放弃转世不顾众生法身慧命的菩萨呢！达赖十四世此说，有放弃佛弟子身分的嫌疑，更乱说佛法的教义，也造成喇嘛教无以自处的难堪困境。由此观之，达赖十四世乃是没有正知正见的无明恶慧凡夫佛弟子而已，连世间智慧都不够，只见乱说佛法而不见其有任何佛法的解脱证德可言的缘故。

想学佛法，离于一切烦恼，两件事最重要：福德与智慧。累积福德，要自己脚踏实地去作，一步一步功不唐捐的完成，无法投机取巧；喇嘛教说的用念咒来累积的方法，那都是假的，根本不可能，只是自我催眠误以为真。那是利用人性不劳而获的侥幸心态来诈骗人心的手法，千万小心不要上当，真相是：供养喇嘛时不许用观想的，要用真正的纸币。佛法智慧的修学，则以正知正见最为重要，所以诸佛菩萨的一些开示，往往会特别针对恶慧邪知邪见的部分加以显示说明，目的正是为了让佛弟子能够清楚认识种种的恶见邪见；了知真相即能自由，即能远离种种修道陷阱的侵扰，顺利而快速的成就佛道的修证过程。玄奘菩萨即因此故说：「若

不摧邪，难以显正。²」所以，历史上有记载的菩萨，在人间行化时，都会破邪显正，佛法戒律中也有提到佛弟子有教化恶人辈的责任。譬如，当年 佛陀世尊曾经遍到各大城市，对于外道六师所宣讲的妄想邪见进行摧邪显正的大悲行为，救护无数众生远离邪知邪见，证得殊胜的解脱佛法。目连尊者为了弘扬佛法更遭到婆罗门外道用瓦石打死，龙树菩萨一生摧邪显正弘传佛法；其弟子提婆菩萨一生弘传如来藏妙义，亦行摧邪显正弘传佛法，乃至被佛门外道派人刺杀亦不退此正行；玄奘菩萨大弘佛法摧伏中印二土种种妄想邪见，回国后更以无遮大会公开征求辩论法义的方式摧伏外道，令当时佛门所有人信服；六祖惠能禅师亦评判了卧轮禅师等人的妄想邪见，黄檗禅师认为大唐国内无禅师，以此语句评判当代的错悟大师；赵州禅师八十犹行脚，亲自去摧伏各界妄想邪见；宗杲禅师一生摧伏默照禅离念灵知邪见；真正的藏传佛教大师笃补巴与多罗那他生在西藏，也都尽其一生摧伏密宗四大派邪知邪见。

然而，外道与非佛弟子却都因为怕被识者检点与揭穿谎言的缘故，因此会利用人性息事宁人与乡愿的心态，以和平共处为借口，利用民众对于佛法的无知，迎合民众求利与喧闹的爱好，来蒙蔽与误导社会大众的观感，使得真实义佛法遭到打压、不能弘传；甚至还将真实义佛法加以世俗化，曲解乱说，

² 《大正藏》册 31，《成唯识论》卷 3，页 12，下 18-19。

哗众取宠。这样的态势若增长的话，最后将会导致真实义佛法消失于人间。而佛法在人间的消失，就标示着善法在人间的消失，那么，国家与社会都将产生动荡与苦难，人民将会活得更痛苦，菩萨是最不愿意看到这种情况发生的，所以，菩萨们都会遵照 佛陀的教示，在人间对于邪知恶见进行摧邪显正、护持正法、救护众生的工作。相似佛教的邪知恶见对于真实义佛法、国家安定性，与社会和谐度都具有严重的破坏力，一切国家官员、善心人士与佛弟子对此都应有深刻的体认与警觉。

针对这些邪说而作辨正，笔者根据查证可得，《般若锋兮金刚焰》有不同版本，网路上有 9 个章，分上中下 3 册；纸张印刷只有 8 章，分上下 2 册。然而此书异于寻常通例，书后并没有出版社及版权宣告，当然也没有 ISBN 号码或中国宗教类书籍的书号，虽同为简体字版本，章节名称也有所不同。这样的书籍，既是没有载明出版单位的书，可以将它归类为「匿名无主书籍」，这与台湾信奉密宗六识论的外道——罗丹等人——是同样的作法³，这类「匿名无主书籍」，并不敢写明自己详细的出版资讯、地址以及版权宣告，只敢躲在网路及暗处偷偷印

³ 以罗丹等人为名拼凑网路文章而成一本《佛法与非佛法判别》，这本不是书的书在台湾流通，书中没有版权资讯，这类书籍属于「匿名无主书」，表示不敢负责也没有正式出版。但是邪见错谬甚多，本会明白居士已经针对当中邪见，写作文章破斥在《正觉电子报》连载，并结成口袋书《外道罗丹的悲哀》多册，免费流通，以导正视听。欲请阅此小册者，可以至正觉同修会各地讲堂免费索取，或来信索取。

书，内容都是以恶意、扭曲事实的方式来攻击别人，显然佛门内以及佛门外的外道手法，都是一致的见不得人的手法。既然是这样版本不定又不负责的出版品，我们将只选择其中重要邪见的部分加以破斥，较小的邪见就不拟讨论，节省一些篇幅；又《般若锋兮金刚焰》书名太长，为了节省版面空间，因此本文以「匿书」之名而指述辨正之。（待续）

菩薩的教育

聽平實導師講《妙法蓮華經》

張善思

一、前言：

平实导师从2009年10月宣讲《妙法莲华经》到今天（2012年10月多）已经三年了，还在宣讲中。《法华经》的内容真的是非常感人！佛说：「一切众生都是过去父母，未来诸佛。」而我们要报答三宝的恩德，要报佛恩、师恩、父母恩还有众生恩。所以末学决定撰文，把听闻平实导师宣讲《法华经》的心得与大众分享。佛陀说听闻《法华经》随喜的功德胜过布施一切众生无量无数的珍宝，以及教导无量无数的众生成为阿罗汉。因此末学为看到此篇有缘的您介绍一下《法华经》，只要您心中生起随喜功德，这样您的功德就无量无边了，而这样才是真正报答众生的恩情吧！看完后您也可以跟亲朋好友介绍，并且也劝他们来听平实导师讲演《妙法莲华经》，或将来阅读平实导师所著述的《法华经讲义》。

《法华经》的内涵就是包含十方三世的成佛之道，成佛之道的根本在于我们每个众生都各自有**第八识——如来藏**，在《

法华经》中 世尊称之为「妙法莲华」或「此经」；我们自己的第八识如来藏含藏了我们所造的一切善恶业种，并且也能够出生一切妙法。

而菩萨道必须要在充满淤泥、污浊的人间，才能快速完成；因为人间具足六根、六尘、六识这十八界等一切法，在人间才能具足修集一切种智以及一切福德。这淤泥污浊的人间，刚好可以滋长我们的佛道，当我们修行的养分，就像是莲花的成长需要淤泥的不净土地才得完美成长。而 佛是福德和智慧修集圆满，成佛之道就是要修集福德和智慧，要摄受无量众生一起学佛，因此行菩萨道是要度一切众生，也必须大多时间在人间才快速。

而如来藏就像莲花一样出淤泥而不染，它又能出生一切万法（妙法），因此此经称为《妙法莲华经》，简称《法华经》，就是在讲成佛之道，当我们成佛时就是花开结果的时候。

二、听闻《法华经》功德无量，更何况为人分别演说

所以当我们听闻《法华经》随喜的时候，代表我们种下了将来必定会走向佛道乃至必定会有成佛之种子，因此听闻《法华经》生起随喜的功德是非常大，无量无边大的；究竟有多大呢？请看 佛陀怎么开示。

佛陀说在 如来灭度后，假如有人听闻《法华经》之后很欢喜，然后他跟自己的父母家人、亲戚朋友们说明《法华经》，这些人听了很欢喜再去跟某甲说，某甲听了很欢喜又再去跟某乙说，这样一直辗转下去到了第五十轮。这个第五十轮之人听到

《法华经》，然后很随喜，那功德有多大呢？佛陀用了一个譬喻，假如有四百万亿乘以无量数世界的所有六道众生，他们想要什么，我们就布施给他们什么，并且我们用无量无数充满世界的金银珍宝来布施给他们，这样布施到他们八十岁后，再教这么多无量无数的众生成为俱解脱的阿罗汉，这样的功德真是超级无敌大的！但佛陀说第五十轮听闻到《法华经》随喜的功德，大过上述的功德。¹

¹ 《妙法莲华经》卷6〈随喜功德品第18〉：【尔时佛告弥勒菩萨摩訶萨：「阿逸多！如来灭后，若比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，及余智者若长、若幼，闻是经随喜已，从法会出，至于余处，若在僧坊、若空闲地，若城邑、巷陌、聚落、田里，如其所闻，为父母、宗亲、善友、知识，随力演说。是诸人等，闻已随喜，复行转教；余人闻已，亦随喜转教。如是展转至第五十。

阿逸多！其第五十善男子、善女人，随喜功德，我今说之，汝当善听。若四百万亿阿僧祇世界，六趣四生众生：卵生、胎生、湿生、化生，若有形无形、有想无想、非有想非无想、无足二足四足多足，如是等在众生数者，有人求福，随其所欲娱乐之具皆给与之；一一众生与满阎浮提金、银、琉璃、车磑、马瑙、珊瑚、虎珀，诸妙珍宝及象、马车乘，七宝所成宫殿楼阁等。是大施主，如是布施满八十年已，而作是念：『我已施众生娱乐之具，随意所欲，然此众生，皆已衰老年过八十，发白面皱将死不久，我当以佛法而训导之。』即集此众生，宣布法化，示教利喜，一时皆得须陀洹道、斯陀含道、阿那含道、阿罗汉道，尽诸有漏，于深禅定皆得自在，具八解脱。于汝意云何，是大施主所得功德宁为多不？」

弥勒白佛言：「世尊！是人功德甚多，无量无边。若是施主，但施众生一切乐具，功德无量，何况令得阿罗汉果！」】《大正藏》册9，页46，中27-下23。

佛陀接着在《妙法莲华经》卷6〈随喜功德品第18〉说：佛告弥勒：「我今分明语汝，是人以一切乐具，施于四百万亿阿僧祇世界六趣众生，又令得阿罗汉果，所得功德，不如是第五十人闻法华经一偈随喜功德，百分、千分、百千万亿分不及其一，乃至算数譬喻所不能知。阿逸多！如是第五十人展转闻法华经随喜功德，尚无量无边阿僧祇；何况最初于会中闻而随喜者，其福复胜，无量无边阿僧祇，不可得比。」²

有的人可能会怀疑，真的有那么厉害吗？但佛在《大般若波罗蜜多经》中也说了教导一位众生发趣往佛道，胜过度十方世界众生都成为独觉辟支佛，因为一个众生发心当菩萨，那世间的佛法就会延续下去，这将会导致无量众生得到利益。《大般若波罗蜜多经》卷135〈较量功德品第30〉：

憍尸迦！若善男子、善女人等教化十方各如殑伽沙等世界诸有情类皆令安住独觉菩提，所获福聚不如有人教一有情令趣无上正等菩提。何以故？憍尸迦！若教有情令趣无上正等菩提，则令世间佛眼不断。³

佛在《优婆塞戒经》卷1〈集会品第1〉中还说：

善男子！外道断欲所得福德，胜于欲界一切众生所有福德。须陀洹人胜于一切外道异见，斯陀含人胜于一切须陀洹果，阿那含人胜于一切斯陀含果，阿罗汉人胜于一切

² 《大正藏》册9，页46，下23-页47，上2。

³ 《大正藏》册5，页733，下7-11。

切阿那含果，辟支佛人胜于一切阿罗汉果；在家之人发菩提心，胜于一切辟支佛果。⁴

发菩提心的人都还没有实证佛菩提的见道位智慧，已经胜过一切定性声闻阿罗汉或辟支佛。关于此段经文，平实导师也曾开示过：

经中不是有个典故吗？徒弟背着行囊在阿罗汉后面走，他想着、想着就突然发起大心：「我要行菩萨道，我要救度一切众生！」这阿罗汉正好是三明六通的大阿罗汉，他想：「我这徒弟竟然敢发大心，我这个师父却做不到，这个徒弟真的是菩萨。」就赶快把行囊拿过来自己背，不敢让菩萨徒弟背。可是这徒弟跟着大阿罗汉走着、走着，脚累了，心想：「走路就这么辛苦了，还要行菩萨道？那真的太苦了！我看还是修声闻解脱道就好了。」大阿罗汉马上就知道了，随即又把行囊还给徒弟背了。从这里就知道：发菩提心真的不容易啊！……⁵

由此可知，发成佛之愿真是功德无量！而成为定性声闻阿罗汉或辟支佛将来就入无余涅槃了，平实导师说这样等于白度了，所以我们要广度众生发菩提心！因此听闻《妙法莲华经》后随喜功德无量！是因为这样我们就等于种下发起菩提心的种子了，那更何況为人解说乃至认真依此修行呢？

⁴ 《大正藏》册5，页733，下7-11。

⁵ 平实导师著，《优婆塞戒经讲记》第一辑，正智出版社，2009年2月初版四刷，页82。

所以 佛在《妙法莲华经》卷6〈随喜功德品第18〉中说：
【阿逸多！汝且观是，劝于一人令往听法，功德如此，何况一心听说、读诵，而于大众为人分别、如说修行？】⁶ 既然功德那么大，因此末学决定书写成文为大众分享。

三、百福庄严、摄受众生

我们都知道修行的目的就是将来要成佛，平实导师也常教我们学佛就是要当菩萨！就是要度众生。记得 平实导师常常教导我们《胜鬘经》中说的「摄受佛土即是摄受众生。」我们利益众生就是在摄受自己的佛土，平实导师说每一个人成佛时，一定有两大等觉菩萨（如释迦佛的文殊菩萨、普贤菩萨），还有一位一生补处菩萨（如弥勒菩萨），还有许多的十地、九地、八地、……乃至初地菩萨，还有无量无数的三贤位菩萨，及其他声闻弟子众们。因此拉拔众生，有大悲心是很重要的，要常系念于有缘众生。

至于我们要怎么样度众生，怎样才能道业增上呢？有一次 平实导师提到了百福的修行，《妙法莲华经》卷6〈法师功德品第19〉：【十方无数佛，百福庄严相，为众生说法，悉闻能受持。】⁷

平实导师仔细说明了百福应该要怎么修，导师说修百福与我们有切身利害的关系，百福修久了可以让我们改头换面、换骨易髓；一个人修百福久了、习惯后就再也不是暴戾之人，别

⁶ 《大正藏》册9，页47，上20-23。

⁷ 《大正藏》册9，页50，中9-10。

人再也不会觉得他不好或不清淨，而会觉得他非常的安详！平实导师还说一个人努力修行百福两年，这个人说话就不会酸溜溜的，也不会谄媚和嫉妒别人，甚至别人一提到他就会觉得他是位大菩薩！因此他的修行是没有恶缘的，道业进展将会神速。

当一个人百福修久了，性障的消除是非常快速的，这一生取证三果不为难事，将来要在弥勒菩薩成佛时被授记、入地也不难！因此这个百福跟我们行菩薩道的人有切身利害关系，但百福的道理拿到别的地方讲就没什么意思了，因为一般的众生听不懂也不想做。因此末学仅写给观看此篇的有缘菩薩们！

《优婆塞戒经》卷1〈修三十二相业品第6〉：**【菩薩摩訶薩修一一相，以百福德而为围绕，修心五十，具心五十；是则名为百种福德。】**⁸

关于百福，平实导师在《优婆塞戒经讲记》第二辑132-133页中的解释如下：

如何是百福德呢？佛说「修心五十，具心五十」，共有一百，这就是百种福德。也就是说，修三十二相业时，不管是修哪一项，任何一项都有修集的行门和方法；当你在修这个行门时，虽然只是修其中一项，但是在这个项目中要先起五十种的思惟：「我怎样可以让这个色身、道器清淨？如何可以让我的七识心清淨、调柔？」这样思惟过五十种。以这五十种修行方法确定可以让身根及七识心调柔清淨以后，心中要生起五十种法的每一

⁸ 《大正藏》册 24，页 1039，上 4-6。

个决定思。……

为什么讲一个大人相就要有五十思？这五十思是从哪里来的？意思是说，当我们在人间修三十二相业，在修其中的一相业时都要以十善业道来修；如果离开了十善业道就不可能修了，所以还是要回归最基本的、最粗浅的十善业道上面来修。可是十善业道共有十种：贪瞋痴意业三种、口业四种、身业三种，这就是十种。十种恶业都不造，并且反过来行善，这就是十善业道。在这十善业道中，每一种都要生起五种的思想：譬如说身行三业的杀、盗、淫业中，以杀业来说，我们要生起五种不造杀业的思：离杀思、劝道思、赞美思、随喜思、回向思。一个不杀之业就有五种思，十善业道各有五思，所以就有五十思，这个决定思就是修心五十。有了修心五十，加以确实履践完成的具心五十，便成就了一个大人相的百福德，所以说：「修心五十、具心五十，名为百种福德。」⁹

在论典中的《阿毗达磨大毗婆沙论》¹⁰ 也有介绍这百福的

⁹ 平实导师著，《优婆塞戒经讲记》第二辑，正智出版社，2006年9月，初版二刷，页132-133）

¹⁰ 《阿毗达磨大毗婆沙论》卷177：

【问：「如契经说佛一一相百福庄严。何谓百福？」

答：「此中百思名为百福。何谓百思？谓如菩萨造作增长足善住相业时，先起五十思，修治身器令净调柔，次起一思正牵引彼，后复起五十思令其圆满。譬如农夫先治畦垄，次下种子，后以粪水而灌溉之；彼亦如是，如足善住相业有如是百思庄严，乃至顶上乌瑟膩

十种思，稍微白话解释一下，百福就是百思，也就是菩萨在造作增长具足各种善业的时候，要先有五十个思，让自己色身和道器清净调柔，接着再起五十个思让这个善业更圆满！……其实就是每一个善业，我们都要先有五种思惟，就是离杀、劝导、赞美、随喜、回向这五种思惟。

平实导师教导我们，我们做一个善业也要劝导众生离开杀业，并且劝导众生往佛道迈进，并且要爱语赞美众生，而且面对有功德的菩萨时我们也要心生随喜，说话不能酸溜溜的，并且最后要把这个善业回向给众生早成佛道。

做完这个善业后，我们事后回去还要检讨，因此还要有五种思惟，也就是**加行净、根本净、后起净、非寻所害、念摄受**。例如我们要想想刚刚我这样布施有没有什么地方做不好或讲不好的？该怎么改进呢？这就是加行净的思惟。再来我们要检讨自己的动机有没有清净，是否为了世间利益或是想要得到对方的好感呢？这就是根本净的思惟。如果是因为想要展现自己很厉害那就是根本不清净了！而「后起净」就是我们之后为对方所做的事情，有没有考虑到自己的世间利益，还是完全是为了对方。

沙相业亦复如是。由此故说，佛一一相百福庄严。」

问：「何者是五十思耶？」

答：「依十业道各有五思，谓依离杀业道有五思。一、**离杀思**，二、**劝导思**，三、**赞美思**，四、**随喜思**，五、**回向思**。谓回所修向菩提故，乃至正见亦尔，是名五十思。有说依十业道各起下、中、上、上胜、上极，五品善思如杂修静虑。有说依十业道各起五思，一、**加行净**，二、**根本净**，三、**后起净**，四、**非寻所害**。五、**念摄受**。」】《大正藏》册 27，页 889，下 8-23。

「非寻所害」就是说我们行善业时，自己是否转依如来藏而不落入五阴中，是否有落入意识心的寻伺觉观之乐；如果能够转依如来藏的清静体性那就是「非寻所害」。「念摄受」就是说我们心念是要摄受对方成就佛道，而非私心地执著对方，想把对方拉成自己的世间眷属不放。

因此我们做善业前以及之后都要有这十种思惟，这样做久了福德就会越来越圆满，道业就会越来越增长，而我们布施行善业时不是为了让众生觉得我们很厉害，不是为了爱现或是想让对方离不开我们，行善布施时也随时转依如来藏，不落入五蕴当中，不落入我相、人相、众生相而观察三轮体空，这样根本清静让我们的心越来越清静，修行越来越好。

末学简单的论述就写那么多了，但是平实导师的讲解又比末学的介绍精采万分，内容更加丰富无数倍。我们只能期待导师讲演的《法华经讲义》赶快出书，不过要记得：现在还没讲完，有空的人还是要每次都来听经，修行才会进步！福德才会增长。末学也随喜赞美正在看此篇文章的您，想必您一定是久学菩萨，并以此功德回向给您及一切众生早成佛道。

四、调柔慈悲度有情、早日入地被授记

平实导师宣讲《法华经》让我们感到最振奋的地方，就是导师说我们将来在弥勒菩萨成佛时至少都会成为阿罗汉，甚至现在明心的菩萨将来可能会被授记成佛而入初地。被授记成为地上菩萨欸！这是多么伟大的事情！导师说只要我们开悟明心后在这末法时代的九千年努力护持正法累积广大的

福德，将来就有机会被 弥勒佛授记成佛而入初地。

有的人可能会怀疑「真的吗？」我们来看 佛陀在两部经中讲到 弥勒佛在龙华三会时，所度的阿罗汉弟子们都是 释迦世尊的遗教弟子。

《佛说弥勒下生经》卷1：【此名为最初之会，九十六亿人皆得阿罗汉，斯等之人皆是我弟子。】¹¹

《增壹阿含经》卷44〈十不善品第48〉：【阿难当知，弥勒佛第二会时，有九十四亿人，皆是阿罗汉，亦复是我遗教弟子，行四事供养之所致也。又弥勒第三之会九十二亿人，皆是阿罗汉，亦复是我遗教弟子。】¹²

龙华三会是 弥勒佛教导我们声闻法让我们成为阿罗汉，龙华三会以后接着 弥勒佛还会教导我们般若，让我们开悟明心，以及后来会宣说唯识种智之法，乃至最后会讲《法华经》，宣讲《法华经》时一定会授记许多福德足够入地的大阿罗汉们。由此可知我们真的要努力拼一拼！还没有明心的菩萨也要加紧脚步！就差那么一点，一定要继续努力喔！而 释迦世尊宣讲的《法华经》中也提到了诸大阿罗汉们被授记的情况，有的大阿罗汉是还要供养三百万亿诸佛之后才能成佛¹³，有的阿罗汉还要供

¹¹ 《大正藏》册 14，页 422，中 29-下 2。

¹² 《大正藏》册 2，页 789，上 25-28。

¹³ 《妙法莲华经》卷 3〈6 授记品〉：【我此弟子摩诃迦叶，于未来世当得奉觐三百万亿诸佛世尊，供养恭敬尊重赞叹，广宣诸佛无量大法。于最后身得成为佛，名曰光明如来。……】《大正藏》册 9，页 20，中 27-下 1。

养「三百万亿乘以那由他¹⁴」诸佛之后才能成佛¹⁵。而有的大阿罗汉只要再供养二万八千亿诸佛之后就可以成佛了¹⁶。

不知您有没有发现供养诸佛数字的差异？「三百万亿乘以无量数的诸佛」跟「二万八千亿诸佛」，不只一百五十倍喔！怎么差那么大呢？平实导师说这是因为有的菩萨他的脾气比较大，瞋的习气比较重，众生会跟他比较疏远，所以需要花比较多时劫来消除这样的性障。

而平实导师又说像是会比较早成佛的大迦旃延，因为他无瞋、无慢、善良、好相处，心性很好都不跟别人计较，并且很努力修福，用所有的资财去供养佛。在佛灭后也用全部的资财以七宝去供佛舍利，也因为大迦旃延对人都很好，不起瞋，所以当他的弟子都很快乐，因为他都没骂过人，平常也不会爱出头，很无我无私的付出奉献，被羞辱也不会生气

¹⁴ 「那由他」代表无量无数的意思，是天文数字。

¹⁵ 《妙法莲华经》卷3〈6授记品〉：【尔时世尊知诸大弟子心之所念，告诸比丘：「是须菩提于当来世，奉觐**三百万亿那由他佛**，供养恭敬尊重赞叹，常修梵行具菩萨道。于最后身得成为佛，号曰名相如来。」】《大正藏》册9，页21，上16-20。

¹⁶ 《妙法莲华经》卷3〈6授记品〉：【尔时世尊复告诸比丘众：「我今语汝，是大迦旃延于当来世，以诸供具，供养奉事**八千亿佛**，恭敬尊重。诸佛灭后各起塔庙，高千由旬，纵广正等五百由旬，皆以金、银、琉璃、车磑、马瑙、真珠、玫瑰、七宝合成，众华、瓔珞、涂香、末香、烧香、缯盖、幢幡，供养塔庙。过是已后，当复供养**二万亿佛**，亦复如是。供养是诸佛已，具菩萨道，当得作佛，号曰阎浮那提金光如来。」……】《大正藏》册9，页21，中17-25。

，完全奉行四摄法来度众生，这样福德修的越来越大，所以很快就成佛！

另外最快成佛的是阿难尊者，阿难菩萨再供养六十二亿诸佛就可以成佛了¹⁷！是所有大阿罗汉中最快的！平实导师说这其实是有原因的，因为阿难跟 释迦牟尼佛是同时发心行菩萨道的，他行菩萨道的时劫最久！加上他对众生又很好，最多情，不会故意伤害别人，常常帮助众生，所以他成佛的时候国土有二十千万亿恒河沙诸菩萨，佛寿命无量千万亿阿僧祇劫。也因为他常常替别人向 佛陀去求情，如 佛陀的姨母当初想要出家，但是 佛陀不答应，而经过阿难努力求情后才可以，所以现在的比丘尼都要感谢阿难！另外加上阿难尊者生生世世又很努力护持法藏，所以最快成佛！

因此 平实导师说护持法藏非常重要，有经典等圣言量继续存在，众生才会信受；法藏是正法弘传的依据，就像我们正觉同修会 平实导师所悟的，就跟经典上符合：开悟是要证悟

¹⁷《妙法莲华经》卷 4〈9 授学无学人记品〉：【尔时佛告阿难：「汝于来世当得作佛，号山海慧自在通王如来，应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊。当供养六十二亿诸佛，护持法藏，然后得阿耨多罗三藐三菩提；教化二十千万亿恒河沙诸菩萨等，令成阿耨多罗三藐三菩提。国名常立胜幡，其土清净，琉璃为地。劫名妙音遍满。其佛寿命无量千万亿阿僧祇劫，若人于千万亿无量阿僧祇劫中算数校计，不能得知。正法住世倍于寿命，像法住世复倍正法。阿难！是山海慧自在通王佛，为十方无量千万亿恒河沙等诸佛如来所共赞叹，称其功德。」】《大正藏》册 9，页 29，下 3-16。

第八识如来藏，般若经中的真实心——空性心。因为有法藏，所以正觉同修会都无法被佛门外道给驳倒！所以护持法藏的功德非常非常的大！而现在的《大正藏》有很多伪经，像是六识论或密宗双身法的经典也混进去，所以我们要好好努力把这些伪经给去除掉，并且努力护持法藏。因为护持法藏就是摄受众生、摄受佛土。

而平实导师也常在讲经时或书中跟我们提示了入地的条件，在《胜鬘经讲记》第三辑第114-117页：

等到入地所需的**相见道位的般若智慧**具足了，应该算是入地了，可是为什么还没有入地呢？这就有问题了，于是你还得要去探讨，到底自己为什么还不能算是大乘法中的圣人？智慧已经很好了，可是脾气仍然很大，看见了漂亮的珠宝还是喜欢得不得了，看见了所有漂亮的女众还是心中一直想盯着看。若是女众，这时若遇到了白马王子也免不了要多看几眼；细加探究以后才发觉到自己有一点问题在：原来是没有做到**性障永伏如阿罗汉**。所以具备了入地的最粗浅的一分无生法忍以后，你要做的事情就是要永伏性障如阿罗汉，那就是说你要把五盖除掉。五盖都除尽以后，你突然发起了初禅了；加上原来明心而断我见、断三缚结，在修除五盖的过程当中，成为薄贪瞋痴，所以在发起初禅之后，就成为心解脱的三果人了，同时成为大乘通教菩萨的三果人，已能永伏性障如阿罗汉了，入地的条件才算又完成一件了。在尚未清楚以前，开始探究这个问题时，就是与见道位的上

烦恼相应了；正式进入探究阶段时，就与觉知心常常相应而成为起烦恼了。

可是问题又来了，这时候自我检查一下：为什么好像还不算是真的初地菩萨呢？问题出在哪里？于是你又与上烦恼相应了，又开始探究了，这时它又变成起烦恼了！所以你还会发觉到一点：原来自己入地的福德还不够。这入地的福德要在一世中修集起来是非常困难的，假使往世修了很多，这一世相差不多，那么只要全力以赴去修集福德，那就具足福德了。入地所需的福德要怎么修才能最快成就？并不是要你把家产变卖得到三、五亿元，全部捐出去护持正法。那个福德不够大。你别以为说：「你萧老师专门讲大话，护持三亿元的福德你还嫌小，不然要三十亿元吗？」但我告诉你：三百亿元我也还是嫌小。

最大的福德就是出来弘法，但是有一个前提：弘扬正确的法，可别弘扬错误的法，而且完全不贪世间法回报。否则不但没有积成福德，反而是大伤福德，因为伤害了众生的法身慧命。出来努力弘法十几年、二十几年，甚至如果很年轻就悟了而出来弘法，三、四十年下来，入地的福德就差不多了，因为弘法的福德是最大的。我们前几回也讲过：度一万人成为俱解脱的阿罗汉，不如度一个人悟入菩萨法而成为菩萨僧，所以这个福德是最大的。

当你检查以后，认为入地的大福德已经有了，入地应该有的初分无生法忍也有了，性障的永伏如阿罗汉你也有

了，可是看看自己的心量好像还不是很大，根本就不像个初地菩萨，作事、弘法都畏首畏尾，也不敢把正法如何加以住持弘扬，器量太小了，显然不像个初地菩萨，所以就不能成为初地菩萨。这表示虽然具足这三个福德了，可是还欠临门一脚，这个临门一脚就叫作**增上意乐**。因为愿不够大就无法入地，想要入地，**十无尽愿**很重要；是十种尽未来际要永远继续不断实行的大愿，永远不许中断的。……

这十种无尽愿，你若能够在佛像前恳切地发出来，你的心量就够大了，成为佛法大器了。这时你发觉说，你具备了三个条件以后，又有这个增上意乐，器量变得很大了，那你就自然而然成为入地菩萨了，……从此以后心中大喜而无所畏惧，不再有什么贪求来利益自己，完全是为众生的法身慧命去着想，生生世世都会如此作。¹⁸

这些道理，在讲解《法华经》时也有谈到，由此可知我们明心之后努力具足般若别相智的智慧，还要努力修百福及消除性障如阿罗汉，并且累积护持正法、弘扬正法的广大福德；我们每一世如果都很年轻时就修学正法、护持正法，这样在末法的九千年当中不断累积福德，法灭尽后追随平实导师一起到弥勒内院去听闻弥勒菩萨说法，这样努力化长劫入短劫，相信我们到弥勒下生成佛时，一定可以入地的，末学相信导师绝不虚言，而我们应该也要好好努力

¹⁸ 平实导师著，《胜鬘经讲记》第三辑，正智出版社，2009年6月，初版二刷，页114-117。

达到这个伟大的目标。

五、我深敬汝不敢轻慢，汝行佛道必当成佛

听完 平实导师宣讲《法华经》的〈常不轻菩萨品〉，末学应该也要学一下 常不轻大菩萨，末学至诚礼拜赞叹行菩萨道的佛门四众们！以及正在观看此篇文章的菩萨您！orz...orz... orz...（顶礼）并且高声唱言：「我深敬汝等，不敢轻慢。所以者何？汝等皆行菩萨道，当得作佛。」

常不轻菩萨是 释迦牟尼佛的前身，常不轻菩萨在无量数劫前遇到佛门四众时就是这样对他们礼拜赞叹；当时若是增上慢的佛门四众，遇到 常不轻菩萨这样顶礼赞叹时，他们会诽谤、骂詈 常不轻菩萨，乃至以杖木瓦石打掷之。但 常不轻菩萨遭受这样的屈辱却从来不起瞋，只是避开走远，仍然高声唱言：「我不敢轻于汝等，汝等皆当作佛。」经中提到**当时诽谤、打骂 常不轻菩萨的佛门四众，遭遇两百亿劫都无法遇到佛法僧三宝，然后还有千劫的时间在阿鼻地狱中受苦**。这些过去诽谤打骂 常不轻菩萨的众生，终于到了无量亿劫后的 释迦牟尼佛时代，在 佛座下听闻《法华经》，这是多么久的时劫啊！多么久的三恶道痛苦！也许愚鲁的末学，就是在过去生诽谤过 常不轻菩萨，但我们仍被 释迦世尊所度，平实导师说因为我们在佛世时就值佛闻法了，所以今生才有因缘可以学正法乃至开悟明心。而诽谤、打骂 常不轻菩萨的众生终究还是被常不轻菩萨所度，所以今天诽谤 平实导师乃至打骂我们的众生，将来都会被 平实导师乃至我们所度的。

六、结语

写到这里，末学感到佛菩萨与平实导师的慈悲！我们学佛就是要当菩萨！而平实导师所领导的正觉同修会就是要教导众生正确的佛法，教导我们成为「种性尊贵」的菩萨，菩萨道有五十二个阶位，我们一步一步向上迈进，希望能早日成佛，因此本篇文章取名为「菩萨的教育」，代表了平实导师这位大菩萨给我们的教育，也代表了我们的正觉的教育就是要当菩萨。希望此篇文章能够利益无量众生，不管是台湾各地的同修们，以及我们过去世的父母家人、兄弟姐妹们——也就是生在大陆、香港、乃至海外的菩萨众们。也希望能利益不管是已悟、未悟的菩萨们，我们大家一起努力！愿都能够早证菩提、早日眼见佛性乃至早日入地、早日成佛。

最后末学以偈颂曰：

明心见性通般若，具足圆满三贤位；
末法万年常护持，等待月光菩萨来。
五十二年共患难，法灭随师生兜率，
弥勒菩萨见欢喜，智慧加持道种智；
佛前降生于人间，万年先结众生缘，
待得龙华三会时，初转法轮成罗汉，
最终世尊说法华，蒙佛授记入初地。
吾等应当发此愿，常报佛恩众生恩。

末学 善思 合十敬上



去台湾，我们在盼望已久下，终于达到了心愿。在 3 月 18 号下午，我们在温岭火车站出发了，第二天在福州乘飞机到台北机场，在导游的带领下，我们住进了热海饭店。

3 月 20 号下午我们到台北讲堂报到，到讲堂下车的时候，我看到义工菩萨们对我们非常热情接待，那九十度的鞠躬，一声 阿弥陀佛，使我感到非常的惭愧，我们学佛这么多年，连个基本的礼仪都没有做好，我感到我们做的远远不够。后来有义工菩萨把我们带到讲堂门口分批乘电梯到了 10 楼讲堂，在讲堂门口我看到 韦陀菩萨，在知客的指导下先向 韦陀菩萨问讯，再入讲堂礼佛三拜，就座后环视讲堂里面感觉很庄严；在东瞧瞧西看看的期待中蓦然听到一句温柔又亲切的话「你们回家了！」我听到非常激动，终于见到梦寐以求的 平实导师，

平实菩萨摩诃萨，我心想：我见到平实导师了，我终于见到了。在讲堂平实导师开示说：「在九百年前，你们都跟着我学佛，现在终于回家了，团聚了！」我的热泪就出来了。听平实导师讲完《法华经》开示后，又有老师安排我们这几天的课程。当天晚上我们回饭店，我怎么也睡不着，可能是激动吧！脑子里常常想起平实导师这一句「你们回家了」。

21号上午我们乘车到了讲堂，听蔡老师讲戒律，蔡老师讲得很严肃，使我听了对受菩萨戒更加谨慎。到了晚上我们听了人家的忏悔，把以前犯了十重戒对众忏悔，忏悔掉以后不再犯就没事了。

22号我们又来到讲堂，听白老师讲戒律，白老师讲得很幽默，讲了：犯戒是菩萨，不犯戒是外道。菩萨犯了戒，你只要肯忏悔，不要再犯，只要不犯十重戒都可以忏悔；听了白老师的话我终于放下心来，到晚上我就在诸佛菩萨前至诚发露忏悔，等忏悔完以后我也轻松多了。

23号上午我就怀着喜悦的心情去听蔡老师讲戒律，那天上午轻轻松松听完课，下午提问，听了提问后我也有很多启发，很多事我们都没有想到的，通过提问我知道了。到了晚上老师说明天去参观祖师堂，那天晚上我又睡不着。

24号一大早我就起床，天下着小雨，我们坐车一路念佛，唱着赞，到了祖师堂；在祖师堂下车，一眼看到了这现代化建筑的祖师堂，非常雄伟。那时义工菩萨头戴笠帽，身穿雨衣，早就在等着我们的到来。我们在义工的引导下走进了祖师堂，

在祖师堂的大殿上看上去雄伟和庄严，那大殿都是现代化设计的。我们坐在大殿里面听白老师开示，白老师介绍佛像的设计，是按过去佛、现在佛、未来佛设计的，右边还有祖师爷圣像。听了白老师开示后，我们在大殿吃中饭，饭后我们在祖师堂自由参观，在祖师堂门口，很多人跟白老师合影。我回到车上，觉梨看到祖师堂后山上就是一尊卧佛，我一看真的是卧佛啊！我看到好山、好水、好景色，还有雄伟庄严的祖师堂，我心情非常激动，我今天来到佛国了。在回程的路上我们非常高兴和喜悦，一路唱着赞、念着佛到了讲堂。在讲堂，义工菩萨教我们穿缦衣，在晚上亲教师说明天要受戒了，我们非常高兴。

25 号的上午我们终于等到盼望已久的这一天，我们怀着非常激动的心情来到了讲堂，在讲堂门口签到；由菩萨们安排，我安排在 10 楼讲堂，在 平实导师进讲堂的时候，我们都热泪盈眶，口唱着：善哉解脱服，钵咤礼忏衣，我今顶戴受，礼佛求忏悔。当 平实导师把缦衣传给我时，我好像在哪里见到过一样，那慈悲的脸，当我拿到缦衣后，我穿上缦衣恭恭敬敬礼佛三拜，后来 平实导师开示戒相与戒体，到晚上 平实导师开示由各人提问。可是我没有这缘分，时间太短了，我无法提问，这次受戒我们圆满完成了。

26 号我们返回家乡的路，我们五点就起床，五点半就出发了，我们怀着难忘的心情离开了台湾。我在想 平实导师再见，亲教师、各位老师、义工菩萨们再见了！平实导师、亲教师、老师、义工菩萨们！我还会再来的，我们期盼 平实导师

早来大陆开坛，为我们初学佛子讲经开示，度有缘众生。

我们受戒之后，我一定不忘诸佛菩萨、平实导师、亲教师，还有很多老师和义工菩萨的辛苦，宽师父的栽培，我一定多看大乘了义的经书和平实导师的论文和讲记。我要勤修六度万行，早断我见，断三缚结，早日明心见性度一切有缘众生，作一个究竟清净的菩萨，阿弥陀佛！

众生无边誓愿度 烦恼无尽誓愿断

法门无量誓愿学 佛道无上誓愿成

刘觉明

2012年4月12日



公開聲明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。」

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今已逾二十载，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。





佈告欄

一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊「应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法」的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毗奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以

外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所「悟」及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼—确实尚未明心—故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于「弘法」过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一

向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站 <http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「佛教正觉同修会全球资讯网」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智书香园地」网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2013 年上半年禅净班，将于四月同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净班三个月内仍可报名。

禅净班，系以「无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。」并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、12、13；十楼15、16；五楼18、19；二楼20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:30~11:30、下午14:00~17:00。预定2013上半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2013/4/24（周三）以及2013/4/25（周四）开始上课，时间是：每周三晚上19:00~21:00和每周四晚上19:00~21:00；学人可斟酌自己方便的时间，择一报名参加共修。

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路286、288号10楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:30~11:30。预定2013上半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2013/4/24（周三）开始上课，时间是：每周三晚上19:00~21:00。

新竹讲堂：新竹市东光路55号2楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:00~11:00。预定2013上半年

新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班**2013/4/29**（周一）开始上课，时间是：每周一晚上**19:00~21:00**。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段666号13楼之4、4楼、4楼之1、4楼之2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:00~11:00。预定**2013**上半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班**2013/4/24**（周三）开始上课，时间是：每周三晚上**19:00~21:00**。

台南讲堂：台南市西门路四段15号4楼、3楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:00~11:00，周六下午14:00~16:00、晚上19:00~21:00。预定**2013**上半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班**2013/4/27**（周六）开始上课，时间是：每周六下午**14:00~16:00**。

高雄讲堂：高雄市中正三路45号5楼、4楼、3楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:00~11:00。预定**2013**上半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班**2013/4/26**（周五）开始上课，时间是：每周五晚上**19:00~21:00**。

香港讲堂：香港九龙新蒲岗八达街3之5号 安达工业大厦2楼C座。（钻石山地下铁A2出口）电话：(852) 23262231（案：即将迁移新购讲堂：中文地址：香港新界葵涌大

连排道 21-23 号，宏达工业中心，7 楼，10 室，（葵兴地铁站）。
电话：852-23262231。英文地址：Unit 10, 7/F, Vanta Industrial Centre,
No.21-23, Tai Lin Pai Road, Kwai Chung, New Territories) **禪淨班**：
周六班 14:30~17:30，该班已额满，不再接受报名。
新班将会另行择期开办。

美国洛杉矶共修处：原于洛杉矶市东方约 16 英里（20 公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91798, U.S.A。电话：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。
共修时间：周六上午 10:00~下午 17:30。每周六播放台北讲堂讲经所录制之DVD：下午 13:00~15:00 原播放《金刚经宗通》播放完毕，于 2012 年 4 月 7 日同一时段播放《妙法莲华经》。**2012/5/12（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是每周六下午 15:30~17:30。**

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授《妙法莲华经》：2009/8/4 开讲，时间 18:50~20:50。座位有限，请提早入座以免向隅！

详解 释迦世尊与诸佛如来示现成佛于人间，为有缘众生「开、示、悟、入」诸佛所知、所见、所证的法

界实相之正理，为说唯一佛乘之真实义，揭示真实佛法唯有成佛之道，不以声闻、缘觉的解脱道化城为究竟；阐释二乘菩提之解脱道只是从唯一佛乘中析出之方便道，不能令众生成就佛道，只有圆满佛菩提道的实相般若及一切种智才能成就佛果。本经含摄一切佛法，将人乘之道、天乘之道、声闻解脱道、缘觉解脱道、佛菩提道收摄于妙法莲华如来藏中，令佛教成佛之道在此经中收摄圆满，是故此经深妙而宽广；平实导师以浅白易懂之语句及实例、譬喻加以演说，令闻者易得解义；欢迎已发成佛大愿、有心实证佛菩萨实相智慧之学人，共同参与此殊胜法会听讲。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂听讲，会外学人请以身份证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身份证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩

提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北、新竹、台中讲堂将于 2013/4/7（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

八、台北、新竹、台中讲堂将于 2013/5/5（日）& 台南、高雄讲堂 2013/5/19（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缦衣准时参加。

九、2013年上半年禅三第一梯次于4/12（周五）～4/15（周一）举行，第二梯次于4/19（周五）～4/22（周一）举行；2013/1/1（周二）开始接受会员报名，2013/2/19（周二）报名截止，2013/4/4（周四）、2013/4/8（周一）开始邮寄禅三录取通知。

十、本会将于2013/5/12（周日）同步台北、台中、台南及高雄讲堂，2013/5/11（周六）于大溪正觉祖师堂，举办佛历2557年浴佛节法会。法会于上午九点开始，期间恭诵《浴佛恭德经》，当日灌沐如来像活动则持续至下午五点。欢迎正觉佛子拥趸携眷参与盛会，现场领受庄严肃穆的气氛，一尝如来正法之芬芳，亦期待一切有缘佛子光临法会现场，沐浴如来圣德芳香。

十一、2013年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/6、2/10、2/11、2/12、3/3、5/11、5/12。（详细参访途径请参阅本报第41、42期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

十二、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 250 元。

十三、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十四、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖

镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十五、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为密教部之重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相及善恶业果报实现因果律的原理，并说明五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求实证第一义谛正法。

十六、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书

中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十七、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十八、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售价 250 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助，是故参禅学子更应细读之。

十九、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请

在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价280元。自2007年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社录制的CD公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于2011年4月1日在各大唱片行、CD店上市，（正智出版社及各地讲堂都不販售）。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

CD第三辑定名为〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于2012年5月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制CD，特此公告。

二十一、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于2007年4月出版，全书三百余页，售价新台币200元。

《我的菩提路》第二辑亦于2010年4月初出版，售价250元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清淨涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十二、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，第七辑将于 2013 年五月底出版，每辑售价仍维持成本价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十三、平实导师讲述的《人间佛教》，将于《金刚经宗通》出版完毕后二个月（2013/11/30）出版：

「大乘非佛说」的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出「释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物」，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着「学术」的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张「大乘非佛说」的谬论，这些人以「人间佛教」的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论「人间佛教」的议题，证明「大乘真佛说」。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。平实导师 述，定价 300 元。

二十四、平实导师讲述的《实相经宗通》共七辑，将于《人间佛教》出版后（2014/1/31）开始次第出版，每辑售价仍维持成本价新台币 200 元。本书的内容系：详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十五、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

二十六、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

二十七、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的

名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

二十八、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

二十九、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆勤力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**社团法人台北市佛教正觉同修会**」；银行帐号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明「**护持道场**」。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2013/02/23

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一~四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元
12. **宗门正义—公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意**—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**—公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**—兼评「选择本愿念佛」 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记**—平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
17. **优婆塞戒经讲记**—平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
18. **真假活佛**—略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**—唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 250 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪玩味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 **1.**主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 **2.**以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。 **3.**正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟, 请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买, 本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟，于 2012 年五月下旬公开发行，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。〈禅意无限〉出版后将不再录制 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 250 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元

30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 成本价 250 元

31. **达赖真面目**—玩尽天下女人

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

32. **喇嘛性世界**—揭开藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著 200 元

33. **藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元

34. **金刚经宗通** 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

已于 2012 年 6 月出版第一辑（以后每二个月出版一辑）

35. **空行母**—性别、身分定位，以及藏传佛教。

坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元 已于 2012/8/1 在各大书局上架。

36. **末代达赖**——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
37. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 成本价 200 元
38. **第七意识与第八意识？** 平实导师述 每册 250 元
39. **黯淡的达赖**——失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
40. **人间佛教** 平实导师 述，定价 300 元
将于《金刚经宗通》出版完毕后二个月出版
41. **实相经宗通** 平实导师述 共七辑 每辑成本价 200 元
俟《人间佛教》出版后二个月出版，每二个月出版一辑
42. **佛法入门**——迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 200 元
43. **广论之平议**——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
44. **中观金鉴**——详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质 正德老师著
于正觉电子报连载后结集出版之 出版日期、书价未定
45. **末法导护**——对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
46. **菩萨学处**——菩萨四摄六度之要义 正元老师著 出版日期未定
47. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 200 元 出版日期未定
48. **八识规矩颂** 详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
49. **印度佛教史**——法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定。
50. **中国佛教史**——依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
51. **中论正义**——释龙树菩萨《中论》颂正理
正德老师著 出版日期未定 书价未定
52. **中观正义**——注解平实导师《中论正义颂》
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

53. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定
54. **阿含讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
平实导师述 约二辑 每辑 200 元 出版日期未定
55. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元 出版日期未定
56. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
57. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 200 元 出版日期未定
58. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
59. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
60. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
61. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
62. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
63. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提
正德老师著 出版日期未定 书价未定
64. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
65. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
66. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
作者未定 出版日期未定
67. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
68. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
69. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
70. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
71. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
72. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
73. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
74. **十法义**—论阿含经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
75. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

**** 藏传佛教修双身法，非佛教 ****

总经销：飞鸿 国际行销股份有限公司

231 台北县新店市中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售点：

1.全台连锁经销书局：三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2.台北市：佛化人生 罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 士林区大东路 86 号 书田文化 石牌路二段 86 号

书田文化 大安路一段 245 号 书田文化 南京东路四段 137 号 B1

人人书局 大直北安路 524 号

3.新北市：阿福的书店 芦洲中正路 233 号 (02-28472609)

金玉堂书局 三重三和路四段 16 号 来电书局 新庄中正路 261 号

春大地书店 芦洲中正路 117 号 明达书局 三重五华街 129 号

一全书店 中和兴南路一段 10 号

4.桃园市县：桃园文化城 桃园复兴路 421 号 金玉堂 中坜中美路 2 段 82 号

巧巧屋书局 芦竹南崁路 263 号 内坜文化图书城 中坜忠孝路 86 号

来电书局 大溪慈湖路 30 号 御书堂 龙潭中正路 123 号

5.新竹市县：大学书局 新竹市建功路 10 号 联成书局 新竹市中正路 360 号

诚品书局 新竹东区信义街 68 号 诚品书局 新竹东区力行二路 3 号

诚品书局 新竹东区民族路 2 号 垫脚石文化书店 新竹中正路 38 号

金典文化 竹北中正西路 47 号 展书堂 竹东长春路 3 段 36 号

6.苗栗市县：建国书局 苗栗市中山路 566 号 万花筒书局 苗栗市府东路 73 号

展书堂 头份镇和平路 79 号 展书堂 竹南镇民权街 49-2 号

7.台中市：瑞成书局、各大连锁书店。

兴大书斋 台中市国光路 250 号 咏春书局 台中市永春东路 884 号

参次方国际图书 大里大明路 242 号 文春书局 雾峰中正路 1087 号

仪轩文化事业公司 太平中兴路 178 号

8. **彰化市县**：心泉佛教流通处 **彰化市**南瑶路 286 号
 员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号 (04-8338485)
 大大书局 民权街 33 号 (04-8381033)
 溪湖镇：联宏图书 西环路 515 号 (04-8856640)
9. **台南市**：宏昌书局 台南北门路一段136号 博大书局 **新营**三民路128号
 丰荣文化商场 **新市**仁爱街286-1号 艺美书局 **善化**中山路436号
 志文书局 **麻豆**博爱路22号 宏欣书局 **佳里**光复路 214号
10. **高雄市**：各大连锁书店、**瑞成**书局
 政大书城 **三民区**明仁路 161 号 政大书城 **苓雅区**光华路 148-83 号
 明仪书局 **三民区**明福街 2 号 明仪书局 三多四路 63 号
 青年书局 青年一路 141 号
11. **宜兰县市**：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号
 宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号 (039-534909)
12. **台东市**：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号
13. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销飞鸿公司。
14. **大陆地区请洽**：
 香港：乐文书店 (旺角西洋菜街 62 号 3 楼、铜锣湾骆克道 506 号 3 楼)
15. **美国**：**世界日报图书部** 纽约图书部 电话：7187468889#6262
 洛杉矶图书部 电话：3232616972#202
16. **国内外地区网路购书**：
 正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>
 (书籍简介、直接联结下列网路书局购书)
 三民网路书局 <http://www.sanmin.com.tw>
 诚品网路书局 <http://www.eslitebooks.com>
 博客来网路书局 <http://www.books.com.tw>
 金石堂网路书局 <http://www.kingstone.com.tw>
 飞鸿网路书局 <http://fh6688.com.tw>

附注：(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。(2) 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。(3) 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。(4) 邮购：邮政划拨帐号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**(7) 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

佛教正觉同修会

赠阅书籍 目录

2012//10/31

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元
附录: 平实导师著〈略说第九识与第八识并存...等之过失〉
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠 回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 释正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
(已无存书之较早各期，不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远感趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远感趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大讲题：一为「三乘菩提之意涵」，二为「学佛的正知见」。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元，回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题：一为「三乘菩提之念佛法门」，一为「学佛正知见(第二篇)」，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片，工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者，请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

- 39.喇嘛性世界—揭开藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
- 40.藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
- 41.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
- 42.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 25 元
- 43.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 10 元
- 44.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读「密续」之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 10 元
- 45.魔界转世 张正玄居士著 回邮 10 元
- 46.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 10 元
- 47.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
- 48.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 30 元
- 49.系念思惟念佛法门 蔡正元老师著 回邮 10 元
- 50.广论三部曲 郭正益老师著 回邮 20 元
- 51.邪箭吃语—从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论—反击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理。
陆正元老师著 俟《正觉电子报》连载后出版
- 52.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- 53.真假禅宗—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- 54.雪域同胞的悲哀—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。
释正安 法师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- ★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。
- ★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

成佛之道 网站：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑～第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

**** 藏传佛教修双身法，非佛教 ****



正觉电子报

发 行：台北市佛教正觉同修会

编 辑：台北市佛教正觉同修会编译组

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

网址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

订阅：<http://post.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(626) 965-2200 & 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：台北市佛教正觉同修会

邮政划拨帐号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印◎

2013 年 4 月 1 日网路电子版出刊

初版七〇〇〇册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺