



# 函 傳 光

電子報

第 90 期

2013.05.01

布施是道场，不望报故；持戒是道场，得愿具故；忍辱是道场，于诸众生心无碍故；精进是道场，不懈退故；禅定是道场，心调柔故；智慧是道场，现见诸法故。

《维摩诘所说经》卷1

Giving is the bodhimanda (the way towards Buddhahood), because of expecting no reward. Keeping the precepts is the bodhimanda (the way towards Buddhahood), because of achieving aspirations completely. Patience is the bodhimanda (the way towards Buddhahood), because of having no hindrance in the mind while interacting with sentient beings. Diligence is the bodhimanda (the way towards Buddhahood), because of practicing without laziness or regression. Meditative concentration (*samadhi*) is the bodhimanda (the way towards Buddhahood), because of being flexible and adaptable. Prajna is the bodhimanda (the way towards Buddhahood), because of directly perceiving that all dharmas arise from the ultimate reality.

*Vimalakirti Nirdeśa Sūtra*, Vol. 1

如来藏摄尽一切法，但一切法不能涵盖如来藏，因为如来藏另有祂自己所属的法，不属于一切法所摄。

《维摩诘经讲记》第三辑，页 5

The Tathagatagarbha contains all dharmas. However, all dharmas cannot include it, because the Tathagatagarbha has its own unique dharmas which are not contained in all dharmas.

*A Discourse on the Vimalakirti Nirdesa Sutra, Vol.3, p.5*

# 目录

正觉电子报第 90 期

童女迦叶考-序	平实导师	1
中观金鉴（三十九）	孙正德老师	6
苍天有眼（五）	郭正益老师	19
见性与看话头（十六）	黄正幸老师	33
广论之平议（四十八）	正雄居士	45
救护佛子向正道（二十六）	游宗明老师	56
假锋虚焰金刚乘（二）	释正安法师	75
深沉的省思	正富居士	84
台湾之行的心得	觉梨居士	114
佛典故事选辑		119
般若信箱		122
公开声明		127
布告栏		130
正智出版社发售书籍目录		146
正觉赠书目录		155





# 《童女迦葉考》序

—平實導師—

## 自序

二十世纪以来，由于欧美之船坚炮利、科学发达，导致世人崇尚西学而轻贱东方文化；更因日本学术界急于脱亚入欧而开始假借近代学术手段，贬抑中国传统文化及正统佛教，而有近代「批判佛教、修剪菩提树」等思想、著作之肇兴与流传；国内则有崇尚声闻法及凡夫行之僧人随之起舞，互相呼应而践踏中国传统文化与正统佛教；于是乎儒学不兴、佛教衰败，三纲五常及正统佛教八识论正理，因此俱皆淹没不彰，声闻凡夫僧之六识论谬理大肆张扬于中国佛教界已至百年。

在举国普遍崇尚物质文明的前提下，物欲横流而导致六

---

<sup>1</sup> 《童女迦叶考》已于正觉电子报连载完毕，今刊 平实导师自序，预定 2013/8/31 出版，届时敬请大众读者至各大书局及网路书局请购拜读。

识论之假藏传佛教兴盛，真藏传佛教及正统佛教俱受压抑，于是破坏正理、淹没真相的坦特罗（近译谭崔）假佛教的双身法大为流行；乃至部分寺院夜夜关起门来广修双身法，高广建筑金碧辉煌的大山头犹如国中之国，其中之住持比丘犹如国王，常住比丘尼众犹如其后、妃、嫔……等，夜里淫声喧腾而不传于外；若非圈内实际参与者，只能见其表相，始终不知背后之实况。所以致此者，皆因第八识如来藏妙法极难实证，以故不彰；复因时代动乱而致善知识不能出世弘扬妙法，纵有勉强出世弘法者，亦因众口烁金以致善知识多受打压，无法救护众生，于是社会沉沦、佛门腐败，难以回复清净旧观。然若推究背后之具体缘由，其实仍然是日本学术界借学术手段妄称考证而迷惑世人，无智之大师与学人唯见学术考证之表相以致迷信，遂坐令邪说日渐猖狂坐大，转易大乘佛教多数凡夫大师、学人原有之正知见而同受其害。

然而所谓佛法研究之学术论说，唯有实证之菩萨方有能力为之；谓证悟之后始有智慧能如实理解佛教经典之所说，才能深入经义而研之、究之，为求广大发扬经中义理而书之为文，即成菩萨所造之论。如是大行决非未修未证之凡夫引据经文而作文字训诂者所能为之，决非古今凡夫论师所能仿效成功者。谓诸未证之凡夫僧俗俱无能力稍窥实证菩萨智慧境界之一、二也，若仿造之，必然不能免于后代实证菩萨加以辨正之窘境也，古时安慧法师仿效菩萨而写作《大乘广五蕴论》，于今不能免于平实《识蕴真义》一书之据理辨正，即

是具体实例。是故，现代学术界所谓之佛学学术研究，难免落入文字训诂之中而不自觉，往往写出洋洋洒洒之谬论而洋洋自得，必待后时实证菩萨加以举论之后方显败阙，实为不知不觉实相般若者之愚行。

所以者何？谓第一义谛甚深绝妙，尚非三明六通大阿罗汉之所能知，而十方诸佛弘传之时亦必隐覆密意以说妙法，绝非诸经文字表义之所显示者，云何不事实修之学术界凡夫僧俗乃至外道等从事文字训诂而能知之？观乎粗浅如四大部《阿含经》所说声闻、缘觉解脱之道，尚非学术界诸多教授、副教授之所能知，研之究之数十年后，仍皆未断我见以致三缚结具在；何况三明六通大阿罗汉所未能知之大乘第一义谛，彼诸凡夫僧俗何能知之？乃竟坚执邪见不舍而自以为能超越意识思惟境界，继续写作论文用以抵制大乘妙法，故有吕凯文先生一类邪论之造作流行于人间。

如是破坏中国大乘妙法之邪论，若被当代无智之人编入大藏经中，犹如《大正藏》之编入种种密宗伪经、伪论而被无知大师、学人奉为正法，久后必将误导后世无数学人踵继步入邪见中，永远不能超脱，则将永无实证第一义谛之时；下至粗浅之二乘菩提亦将因之永无实证之时，则一切众生之法身慧命危矣！职是之故，对学术界不事实修之凡夫僧俗所造种种谬论，已知其未来将对中国大乘佛教产生负面影响者，皆不能不给予当面论证，以是缘故而有此书之写作及登载。今既已于《正觉电子报》连载完毕，则当重新润饰并予



梓行流通，抑制邪见谬论横行，免除今世后代学人受其影响，庶于佛法得有实证之因缘，扭转中国大乘佛教日趋衰败之颓势，即以略述此书成就之因缘而以为序。

佛子 **平实** 谨序

公元二〇一三年初夏 谨识于竹桂山居

## 導師法語

- ◎ 佛陀入灭后的佛法住持，是以诸地菩萨为中心，不是以声闻无学为中心。而诸地菩萨有两种：出家菩萨、在家菩萨。所以佛法不是以声闻人、声闻道为中心而建立、弘传的，这一点是大家必须要建立的观念，除非你只想修学声闻解脱道，不想修学成佛之道。

平实导师 著，《胜鬘经讲记》第一辑，正智出版社，2008 年 11 月初版首刷，页 231。

# 《中觀金鑑》

— 詳述應成派中觀的起源與其破法本質 —

孫正德老師



(连载三十九)

## 三、所知障净智非烦恼障净智所摄

应成派中观月称、宗喀巴等所主张烦恼障含摄所知障之主要立论点，在于彼等认为阿罗汉未断尽贪瞋痴等习气，而贪瞋痴等法属烦恼障所摄，因此将贪等习气判为烦恼障之细分，认为此烦恼障细分障碍所知境故不能成佛，故将此细分称名为所知障，以为这样就契合了大乘法中所说破所知障、断法我执之修证。这一套将某法再细分为某法之理论模式，如同彼等将意识之明了分从意识中细分出来而称为细意识，再以此意识所摄之细意识称名为第八阿赖耶识，将生灭性的细意识我取代常住不灭之第八识如来藏的手法一般无二，同样是以虚妄想像建立的错误逻辑为手段，攀缘附会大乘法种种名相而逃避大乘妙法实证上的困难处；如是回避了如来藏妙法的实证以后，却又因

为过于增益虚妄之五蕴法性为真实法，成为增益执而使得我见与见取见坚固难坏；又因心中不能忍于有真实如来藏阿赖耶识心体之可证，故极力予以否定、损减，堕于诸佛菩萨所诃责之损减执及恶取空等邪见中。阿罗汉确实已经断除障碍出离三界之见、思惑烦恼现行，故离三界分段生死之系缚，否则世尊对诸已尽欲漏、有漏、无明漏，而且已于解脱道所作已作、梵行已立、自知不受后有、自觉涅槃、已得解脱之阿罗汉给予金口授记，将成为世尊不如实语之证据。然世尊是如实语者，一向正知、无有虚妄念想，故永无诳语；而今世尊既说阿罗汉已尽诸漏、已脱离烦恼障，尚有所知障所摄之随眠未断，亦有烦恼障所摄习气种子随眠，故说只断三界分段生死烦恼之现行而未断随眠，仍有烦恼障所摄习气种子随眠未断；故摩头波斯咤阿罗汉有时如猿猴般跳上梁棚或树上，故迦叶阿罗汉有时若闻圣位菩萨演歌之时便不觉起舞，故毕陵阿罗汉对恒河河神常有慢语，此等乃无记业所摄之身行律仪，属于习气种子随眠之现行，非因贪、瞋、恶见等烦恼障所摄之见惑、思惑所引生，然属于烦恼障所摄微细无明痴分之随缚，此等无明随缚所引生之无记业，不属于十二因缘法中无明支（见、思惑）所引有记业诸行，属于异熟性种子而非分段生死种子，不障碍出离三界生死之解脱，故不因此无记业之律仪而成就后有之业。

摩头波斯咤阿罗汉习惯性的如猿猴跃动，乃是无记业异熟种子之现行，毕陵尊者常常不假思索而称恒河神为小婢，亦同样是无记业异熟种子之现行，因为毕陵尊者见到恒河神时，并非经过尊卑之比较生起慢心之念以后才成就「小婢」之口行，

毕陵尊者已断贪瞋痴慢等系缚三界之有漏法种故。直呼恒河神「小婢」之口行与猿猴跳跃之身行一样，同属于无记业所牵引之身语动转，无关三界分段生死系缚之解脱，故阿罗汉不因未断此等无记业所摄之身语动转习气种子而不能出离三界，无记业所摄之身语动转不成就未来世再受后有之有漏种子故。倘若无记业所摄之身语动转能够成就未来世后有之有漏种子，则应畜生道之有情永无出离畜生道之期；摩头波斯咤比丘曾五百世为猿猴，其五百世之猿猴跃动若非是无记业，则此猿猴跃动之身行应再造成无量之有漏畜生果报后有受生，即不应有摩头波斯咤比丘之人间果报乃至修证成为阿罗汉，故宗喀巴师徒所说错误，证明宗喀巴师徒是不懂佛法而依凭自意擅予诠释，成就误导众生及以像似佛法取代正法之大恶业。

彼等密宗师徒说：「阿罗汉证细意识我，断除贪等习气才能出离三界得解脱，并成佛。」是暗指显教阿罗汉因为不证细意识我，不断贪瞋痴等有漏业习气而遮障所应了知之异熟性无量法，故不能成佛。倘若宗喀巴等之想象能够成立，当彼等因为证细意识我（注<sup>1</sup>）即断除贪等习气所引之身语动转以后，则藏密自称「活佛」之一切人，应该皆已不能再于男女和合中动转；而彼等却宣称仍要借猛烈大贪于男女双运身业动转中获得全身淫乐之大乐光明，岂非自语相违而又不能自知所堕？如是妄想所得之主张，非唯理上、事上自相矛盾，于现法中，全球各地亦不断出现彼等藏密「活佛」与信众所发生之性丑闻事件，故其自宗所立之理、所申之论，与彼等所行之事亦恒完全

---

注<sup>1</sup> 细意识我，谓意识之一明了分，不外于意识之自证分与证自证分。



相违背并互相矛盾，稍具正信之佛弟子，都不应忽略而继续受其蒙骗。

无记业所引发身语动转习气属于烦恼障含摄之无明随眠系缚，所知障之无明则都是迷于如来藏自性及所含藏一切种子等法，异于烦恼障习气种子之随眠。摩头波斯咤猴跃、毕陵尚慢、迦叶起舞，此等无记业之所以称为烦恼习气，乃是因为往世所熏有漏业之贪等烦恼习气种子现行所引生之身语动转行为，属于阿罗汉烦恼障所摄之不觉位随眠，故又可称为习气种子现行。烦恼障中之烦恼增长，则以贪等数数熏习为因，亦以恶见等五利使之邪思惟及闻熏为因；但烦恼障中异熟性所摄习气种子之增长，则是因累世熏习无记业而增长，无关善恶性，故不障碍三界分段生死之断除，不障碍出离三界生死。但烦恼障之现行及习气种子随眠，皆缘于所知障随眠以为所依，乃是由于所知障（对法界实相无所知、对一切法由如来藏出生无所知、对一切法含摄于如来藏中无所知、对如来藏中一切种子无所知）的缘故，故不乐于断除烦恼障习气种子随眠，亦不乐于断尽所知障随眠所摄的异熟性，亦不乐于发起菩萨种性、不乐于久劫修行度众而不能成佛，故所知障含摄烦恼障，非宗喀巴等人颠倒所说之「烦恼障含摄所知障」。

贪等有漏业之现行或种子随眠系缚，都是摄属烦恼障之范围，而贪等烦恼习气种子等随眠，却要因所知障净智之发起乃至深入实证方得断除净尽。阿罗汉虽然依止于有真实法入胎识非断灭法之正知见，断尽了烦恼障现行（断尽见、思惑）而在舍寿时不再生起中阴身，解脱于三界生死之系缚，却仍然无法开



始断除习气种子之现行，对于真实法体涅槃本际之所在与内涵亦不能了知，此乃尚有所知障所摄之异熟无明随逐眠藏于如来藏中的缘故。对于真实法体涅槃本际之所在与内涵不能了知，则属于所知障而非烦恼障所摄；世尊说此等所知障所摄之无明，乃无始劫以前就随逐于有情，无始以来不曾被有情所触知，故名无始无明；无始无明不障碍阿罗汉出离三界生死，故阿罗汉不须打破无始无明、不须断尽无始无明，亦不须断除异熟性的无记业习气随眠，仍然可以出离三界生死；但菩萨却不仅必须断尽见、思二惑，更须打破无始无明，前后历经三大阿僧祇劫断尽无始无明随眠，断尽异熟性的无记业习气随眠，并且广修大福德以后，始能成佛；此已显示烦恼障与所知障的不同，亦显示所知障之范围极广而含摄了烦恼障，故宗喀巴等人所说邪谬，是完全不懂成佛之道的妄想邪思，目的只是诱引众生随便面对显教法义而妄说为已修已证，随即引入密宗双身法的乐空双运、乐空不二、大乐光明之淫乐境界中；是故宗喀巴在《菩提道次第广论》中，不但告诉学人意识是常住法、意识是能出生名色的本识，更告诉学人，亦可不必修学或修毕佛菩提道，可以直接修学密宗道的双身法乐空双运，以如是外道法、欲界顶极大贪法、永远沉沦于欲界之法，取代解脱生死、具足实证法界实相的显教大乘法义。

阿罗汉虽断烦恼障之现行（仍未能断除烦恼障之习气种子随眠），能解脱于三界系缚，却不能证得所知障净智，只有菩萨能够同时证得烦恼障净智以及所知障净智，而且以一大阿僧祇劫断尽烦恼习气种子随眠，继之以一大阿僧祇劫断尽异熟法种而

成就佛道。修学菩萨道与修学阿罗汉道—学佛与学罗汉—在见道位时之最大不同点，在于是否亲证涅槃本际如来藏心体之所在——在于有无现观法界实相之智慧；若未实证如来藏心体所在，即无法出生真如法性的实证智慧，故阿罗汉在初悟菩萨面前无法开口讨论大乘般若法义，故诸阿罗汉所断烦恼之内涵与所依止之智慧、所证得之解脱智境，亦因此而与菩萨迥然不同。

阿罗汉不知不证自心如来之所在，不觉无始无明之随逐系缚，但因信受世尊所说本识常存之圣教，故能灭尽蕴处界而入涅槃；阿罗汉仍在世时，常住于阿罗汉位之解脱智中，依止于真实、如、寂静、清凉、常住不变之涅槃非断灭法，缘于蕴处界世间法之有生灭无常现观智慧而断尽四住地烦恼之现行，证得漏尽智、无生智等烦恼障净智；进入无余涅槃后，一切解脱智慧随于蕴处界之灭尽无余而全部泯灭——灰身泯智。阿罗汉以蕴处界无常、苦、空之无我慧为方便，修学习行缘于蕴处界之空、无相、无作三昧而发起解脱智境，其烦恼障净智仍属于有所得法之世俗谛蕴处界诸法之范畴，从来不曾涉及法界实相的第八识如来藏心，故不能现观诸法皆由如来藏出生而不能了知法界实相，具足无始无明，焉能破除所知障？如是，能出离三界之阿罗汉无能稍知所知障义理，焉能主张烦恼障含摄所知障？故宗喀巴等人之说法邪谬，并非如理作意所说。

菩萨以亲证、觉悟菩萨藏（一切菩萨法藏皆含藏于如来藏心体中）所在而称为实义菩萨，所依止之智慧、所缘之智境，乃是以亲证如来藏心体而发起之般若实相智慧为根本，以如来藏心体之第一义空性真如无所得为方便，修学习行空、无相、

无作三昧之大乘解脱智境。所断之烦恼乃是借由修学种智而断除所知障所摄之无明痴暗，以此法界实相智慧为缘，拔除烦恼障所摄烦恼现行与习气种子随眠之系缚，乃是以所知障的断证来修断烦恼障所摄的见、思惑，兼具烦恼障及所知障的断证，异于二乘纯粹在烦恼杂染之现行上面对治断除。烦恼障所障者乃是解脱道涅槃法，所知障所覆障者是佛菩提之修证乃至圆满，然佛菩提之智慧含摄解脱道之智慧，是故诸佛必定已得阿罗汉果；但不可说得阿罗汉果者必定是佛，阿罗汉道之所知、所修、所断、所行、所证不能含摄佛菩提之应知、应修、应断、应行、应证故。因此，烦恼障净智不含摄所知障净智，道理极成，应成派中观所说烦恼障含摄所知障之道理极不应成。再举当来下生弥勒尊佛之开示，以帮助藏密应成派中观徒众建立正确知见：

云何烦恼障净智所行真实？谓一切声闻独觉，若无漏智，若能引无漏智，若无漏后得世间智所行境界，是名烦恼障净智所行真实。由缘此为境，从烦恼障智得清净，于当来世无障碍住，是故说名烦恼障净智所行真实。此复云何？谓四圣谛：一苦圣谛，二集圣谛，三灭圣谛，四道圣谛，即于如是四圣谛义，极善思择证入现观，入现观已，如实智生。此谛现观，声闻独觉能观唯有诸蕴可得，除诸蕴外，我不可得；数习缘生诸行生灭相应慧故，数习异蕴补特伽罗无性见故，发生如是圣谛现观。

云何所知障净智所行真实？谓于所知能碍智故，名所知

障；从所知障得解脱智所行境界，当知是名所知障净智所行真实。此复云何？谓诸菩萨、诸佛世尊入法无我，入已，善净于一切法离言自性、假说自性，平等平等无分别智所行境界，如是境界为最第一真如无上所知边际，齐此一切正法思择，皆悉退还不能越度。（注<sup>2</sup>）

略释上举论文如下：「如何是烦恼障净智所行之真实性？就是一切声闻、独觉所修证而得之已尽有漏、欲漏、无明漏之无漏智慧；或者于蕴处界现观无常、苦、空、无我而能引生无漏智慧之种种方法与观行；或者生起无漏智以后展转出生之解脱道所摄后得智，所引生之世间法中智慧所行境界，称为烦恼障净智所运行之真实境界。菩萨缘于如是烦恼障净智之境界，从烦恼障净智而去除人我执，使得自心清净，是故发愿一再受生于人间时，就能在后世自主生死而无障碍的安住下来利乐有情，因此称为烦恼障净智所行之真实智慧境界。这个烦恼障净智指的是何者？就是大乘法中的四圣谛：一者苦圣谛，二者苦集圣谛，三者苦灭圣谛，四者苦灭道谛，即依于所证法界实相而观察此四圣谛的真实义涵，如理的、没有偏差的思惟拣择而证入四谛现观，证入现观以后，如实智（非二乘虚相智）即能生起；此四圣谛现观，声闻、独觉之所能观者唯有五蕴十八界等生灭性的假我可以现观（现观所得者唯有蕴处界之无常、变易法相），除了诸蕴假我以外，对于实相法界的第八识真我是观察不到的。由于声闻、缘觉数数熏习的法义，是与蕴处界诸行生灭相应之智慧故；是不断的熏习

---

注<sup>2</sup> 《大正藏》册 30，《瑜伽师地论》卷 36，页 486，下 4-23。

离于五蕴以外无有补特伽罗体性可得之无真实性的缘故（不曾及于诸法本母的真我如来藏心），所以能够发起蕴处界无我的圣谛现观。

如何是所知障净智所行的真实智慧境界？是说对于所欲了知的法界实相的各种障碍已经有智慧了知的缘故，即称对于所欲了知实相的障碍为所知障；从所知障之断除而同时获得解脱智慧时所运行的境界，当知即是所知障清净后所生智慧运行的真实境界。这指的又是何者？也就是诸菩萨、诸佛世尊所证入之法无我智境，证入此法无我智境以后，离于对实无法之增益执、离于对实有法之损减执，善于观察一切法中离言自性及假说自性的拣择，使这种智慧更加清净无瑕；由此而获得一切法平等、平等的无分别智，住在这样的无分别智所运行的清净境界中；像这样行于法界实相的胜义智慧境界，是最为第一无上之真实、如如的至高无上所能证知的边际；所有修行者观察法界实相最多只能到达这个所知的究竟位真如的边际，即以此所知的边际而对一切正法加以思惟抉择时，都只能由此退还而不可能超出或越度这个诸法的边际，这就是所知障究竟清净以后的智慧所运行的真实境界。」

声闻、缘觉数数熏习者，都是局限于与有为生灭法相应之蕴处界缘生法中，所证入之四圣谛现观也仅止于蕴处界之苦、苦集、苦灭与苦灭之道，或是十因缘及十二因缘等缘起法中，所获得之无我智慧只是局限于补特伽罗人无我智。因为声闻、缘觉数数熏习者，乃是蕴处界缘生法之有为生灭，故无有真实

人我可得，而离于蕴处界以外亦无有补特伽罗人我之体性可得，此等蕴处界即异蕴无有真实人我自性之无自性空，不属于真如法性法无我之法相，故其所证得之烦恼障净智现观纯属补特伽罗人我空之范畴，未曾及于破除所知障实证自心如来所证入之法无我智境，未曾实证补特伽罗之根源，不能了知一切有情蕴处界之所从来、去至何处，故未打破所知障，故无「法无我智」。法无我乃是本识自心如来运行于所生蕴处界等法之真如胜义自性，是蕴处界等一切法中常时显现之万法根源，是万法之实相；一切修行人了知之一切法，最多只能到达此一实相而都无法超越此一实相之范围，都只能齐此而还、不能过此，乃是一切法之至极境界；而此实相法如来藏心，确实是真实存在而有其特异于蕴处界之自性，能生万法，故名真实；但此实相法如来藏心，对于自己所生之一切法，却是如如不动其心而从无贪瞋痴等愚行，亦从来不与无明及智慧相应，远离明与无明，故名如如；合此真实与如如，即名真如；菩萨亲证如来藏心而现观如是真如法性时，即名证真如者。

而此真如心如来藏，于一切法中示现及运行时永远显示其无我性，故名法无我；如是实证者方名已证法无我，都非阿罗汉与缘觉之所能证、能观。此一味真如胜义自性，于一切法中不可分别其差别性及差别品类，于十方法界一切补特伽罗身中都同样一味不变；实证此一味真如法性常住不变易、真实不虚，即是如实了知平等真如法性，如是智慧境界即是无分别智所行境界；对法界实相之观察，无有一法可超越此真如法性无分别智所行境界。依此如实证入而以此真如慧观察一切法者，



现观蕴处界诸法皆由本识自心如来借缘所亲生以及幻化而有，是故由自心如来借缘所生之蕴处界一切子法，都不能越度真如法我空之母法，是故观察一切法之根源至本识自心如来时即悉退还不能越度；如是现观者，堪能于一切处具平等见、具平等心，断除法我执而证得法我空真如。能证入此真如心体之法无我性者，唯有诸菩萨与诸佛世尊，声闻与缘觉所证之人我空，只在世间法蕴处界中观察，未曾触及万法本源的如来藏心，何能观察此第八识心于诸法中所显示之无我性？是故未证此第八识真如心之二乘圣者，尚且不能破除所知障，更何况能证入法我空之法无我智境？

声闻、缘觉未能于蕴处界诸法证得真实之平等见，所观蕴处界诸法皆是有为生灭之缘生法；蕴处界诸法各有其运行之自相，例如色蕴有其积聚相，受蕴有其领纳相，想蕴有其了知相，行蕴有其造作相，识蕴有其了别相；五蕴又都有其无常相、变异相、苦相等共相，此等自相与共相各有其差别相及差别品类，所观不外于蕴处界，未曾及于实相法真如的境界，故于现观中不能得诸蕴一味平等常住不坏灭之法相，全部属于蕴处界等人我之生灭法相，不属于法无我之法相。蕴处界诸法并非真实常住不灭之法，因此蕴处界之自相与自性更无真实常住不灭之体性；而且蕴处界诸法都是有人我性的（能了知自我的存在、能了知诸法而有取相之心行、能对诸法作取舍），不能如同法界根源的如来藏心，于一切法中显示其人无我性，即不可能于蕴处界诸法中现观法无我性。由此证实声闻与缘觉之一切观行、思惟，纯粹只于蕴处界法中现观五蕴之苦、五蕴苦之积集（生死因）、

五蘊苦之灭（出离因）、五蘊苦灭之道，尚且不知本识自心如来之所在，又如何能够证入本识自心如来常住不灭、无漏无为之真如法无我性？

应成派中观师月称、宗喀巴等人，强辩说：阿罗汉证知细意识我而破除所知障，证得法无我方得出离三界得解脱，将所知障归属于烦恼障所摄，皆非诸佛世尊所宣说之大乘佛法；彼等应成派中观诸传承者皆未能数数熏习蕴处界诸法与生灭相应之世俗智慧，亦未能数数熏习离于诸蕴以外无有补特伽罗体性可得，竟然将意识之明了分立为非识蕴所摄之细意识常住我，即是于异蕴主张补特伽罗实有性之身见、我见、常见者。对于蕴处界人我之内涵不能数数熏习如实了知，处处住于我见所摄之恶见、邪见中，不能忍于他宗、他派之正见而极力加以斗争，不欲其他宗派之正见继续存在，非如其他宗派基于正法而出之以法义辨正，乃是以邪见而欲斗垮其他宗派，本质是以斗争为业，故又堕于见取见中，充分显示其凡夫之本质。如是主张又已具足显示其五利使全未断除，严重误会解脱道而虚妄建立识蕴所摄的六识心自性为常住不坏法，具足我见，如何能够证得声闻解脱道所应证之蕴处界人无我、人我空？二乘人我空及大乘法我空俱皆未知、未证，不断三缚结而不得声闻初果，焉能了知人无我？更何况能了知阿罗汉所不知不证之法无我？而奢言已完成显教法义实证、转修密教双身法乐空双运法义？而其密教乐空双运法义则又全属五阴贪欲所行之我所境界，使人世世沉沦欲界至极大贪之中，尚且不能触及人我见之断除而沉迷于五阴人我之我所之中，久劫不得解脱生死，又怎

能夸言密教之法优于显教？

弥勒菩萨特别指出：声闻与缘觉乃是「数习缘生诸行生灭相应慧故，数习异蕴补特伽罗无性见故，发生如是圣谛现观」；意谓不能如是数数熏习者不能发起四圣谛现观，不能获得烦恼障净智，不能清净烦恼障，不能得当来世无障碍住，即不能证得阿罗汉果，更不能如同菩萨一般世世常住于人间而无所障碍。应成派中观的修行道理则是反向认定五阴是常住法，五阴不是苦空无常，五阴的我所乐空双运境界是常住而非生灭无常苦法，如是坚固我见及我所执，并且趣向最粗重之欲贪，来世尚且不得脱于三恶道正报，何况能得解脱、能得佛菩提智，故知应成派中观诸传承者尚且不能证得烦恼障净智、得阿罗汉道，更何况否定法我空真如法性所依止之心体如来藏阿赖耶识——第八识异熟识，又如何能够证入法无我而行于中道、证得所知障净智而成就佛道？故应成派中观狂言断除烦恼障即已成佛，诳骗众生说修其密法不必三大阿僧祇劫，于现世便能即身成佛，皆是痴人说梦，仅能欺瞒世间无眼、无智之初机学者，乃是移花接木而不道德之公然欺瞒手段！（待续）



# 蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析  
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(连载五)

## 第五节 成就谭崔密教经典来吸引人——「性爱灌顶」

要如何能够将佛教 Buddhism 改变成为谭崔式的佛教 Tantric Buddhism 呢？这个课题已经由谭崔人于历史上予以实现：

**第一步骤、伪造经典：**佛菩提道的大乘法已经圆满 佛陀的教法，佛陀曾吩咐结集经典时，都要以「如是我闻」开头作为证信；谭崔人要改变自己身为佛教局外人这个局面，就必须伪造经典，先模仿佛经的体例，由「如是我闻」来作开头，来创造谭崔教典。

**第二步骤、创造法主：**谭崔信徒根据 释迦牟尼佛的三身：法身佛毗卢遮那佛、报身佛卢舍那佛、化身佛释迦牟尼佛开始推敲，根据《华严经》的体例——法身佛毗卢遮那佛说法，伪托毗卢遮那佛的名义来宣演，创造出谭崔人所要的崭新教义的空间。

第三步骤、**超越三乘**：佛法是要宣演什么内容？三乘法：声闻乘、缘觉乘、佛菩萨乘，佛陀已经尽情宣说，人所尽知，那到底要编造什么新奇的法，才能吸引众人的目光呢？才能超越大乘法？因此便配合婆罗门教的「秘密坛场」，而有「秘密大乘」、「金刚乘」的构思出现。

第四步骤、**密典崇拜**：将佛教的三宝崇拜，转化成为对谭崔密典的崇拜，因此繁复地使用「一切如来」的用词，来表征这部典籍本身没有错谬，因为其密续中常常提到：一切如来都齐集于这部密续的法会之中，听闻其所创造的假毗卢遮那佛乱说法。

第五步骤、**建立超佛**：编造「新毗卢遮那佛」来对「一切如来」训示，还宣演「一切如来」都不了解的「法」，贬抑了诸佛的境界为凡夫一样地无知，来凸显谭崔教典的优越性。如是建立「诸佛不平等性」的谭崔法中的「佛上佛」，违背「诸佛平等」的圣教与事实；又创造「『一切如来』还有许多法都不究竟了知」的说法，贬抑佛教的佛陀智慧，也违背了「诸佛实证无上正等正觉」的正义。谭崔人如是创造这些违背佛教的典籍，打造一个号称为佛教、佛法的妄想新世界。

第六步骤、**名相包装**：谭崔人用佛教名相来包装他们的典籍，举《金刚顶经》为例，如「殊胜三昧耶智」、「法王灌顶」、「智瑜伽」、「一切印」、「作业」、「无上瑜伽」<sup>1</sup>，以此来包装

---

<sup>1</sup> 《金刚顶一切如来真实摄大乘现证大教王经》卷1〈金刚界大曼荼罗广大仪轨品〉：「如是我闻，一时婆伽梵，成就一切如来金刚加持殊胜三昧

他们密教的内涵；而谭崔人也会创造新词如「三昧耶」，最后再赋予这些名相新的意涵，回归谭崔双修性爱。经过如是包装和改造后，密教典籍感觉带有浓厚的佛教色彩，不易被识破。

**第七步骤、回归爱欲：**谭崔密教要将男女性爱变成修行，就必须改造佛法。先从「如来」出发，将诸佛教化有情的「游戏人间」变成「一切如来游戏处」<sup>2</sup>的「灌顶」和三昧耶、「敬爱法」<sup>3</sup>，来成就密教「谭崔佛」的性爱嬉戏；又将如来变成佛父，并将「佛母」由「出生如来智慧」的般若智慧原意，转成提供女阴的「女性形体」而变成「女性佛母」，开始和「谭崔佛父」一起行淫。后来又因广纳女性以扩展密教的考量，又加入「女性明妃」。

**第八步骤、乐空成就：**再来还要作的基本改造是什么？就是要超越大乘佛法的三大阿僧祇劫的修行，而喊出「即身成佛」。由于大乘般若入手极度困难的原因，是因为方广唯识经典说的般若非常深奥难懂，当然也是极胜妙的智慧，所以「谭崔大乐」便以包装「般若空」名相的手段，来作为「谭崔的秘密灌顶」的实证。

---

耶智，得一切如来宝冠三界法王灌顶，证一切如来一切智智瑜伽自在，能作一切如来一切印平等种种事业，于无尽无余一切有情界，一切意愿作业皆悉成就大悲毗卢遮那，常恒住三世，一切身口心金刚如来，一切如来游戏处。」（《大正藏》册 18，页 207，上 10-16）

<sup>2</sup> 同上注。

<sup>3</sup> 所谓的「敬爱法」就是要以「金刚杵——男上师的性器」和他人的「莲华——女明妃的性器」一起和合做爱，美名称为「敬爱法」。



第九步骤、**建设坛场**：谭崔人搭建好了取代佛教佛法的主架构，继续将谭崔法的仪轨、密咒、真言、祀火、护摩、陀罗尼、曼陀罗、坛场等等，包装起佛教法义的名相，建立秘密结社集会的坛场仪轨。

第十步骤、**终极灌顶**：将表征男子性器官的「金刚杵」和女子性器官的「莲花」二词，以「和合」来作最强烈的性暗示；并将此中受用与「大乐」、「灌顶」联结，完成这些密续。实质是在此坛场中，尽情行性爱之法，乃至多人轮座杂交行淫，建立起谭崔的性爱「无上瑜伽灌顶」的虚妄奥义，却与佛教及佛法全然无关。

〈中华电子佛典〉CBETA 在《密教部》可搜寻「金刚杵」到 937 次，同样性暗示的「莲华」则有 3828 次。「莲华」一词在经过陶晶莹与某仁波切的对话事件后，台湾社会大众已然熟悉这「莲华」是指女性的生殖器。至于「金刚杵」，则由张澄基在注释《密勒日巴歌集》的书籍之中，直接说明这「金刚杵」就是男根，男性的生殖器<sup>4</sup>。还有许多密教的大部头或单本的

---

<sup>4</sup> 张澄基译注，《密勒日巴大师全集—歌集上》第二篇〈善河降魔记〉：「尊者继续略往前行。非人妖魔又来滋扰在道路四边变现了各种女人的巨大的女根，来惊扰他。尊者就做起降魔姿势，显露其秘密金刚杵，向前行去。等他经过九个幻变的女根时，他已走到该地精窍之处；其地有一大石，尊者就以其金刚杵插磨此石，片刻间，妖魔之幻变消失于无形。」（慧炬出版社出版，页 37。）

本篇注解张澄基提到：「**秘密金刚杵—金刚杵本为密宗之法器，此处则指男根。**此段文表示对男女性行为早已超脱，心中毫无粘滞及罣碍，性关系在世间法上是最敏感的忌讳（Taboo）和造成种种烦恼的原因。」

佛法顺世亦不得不如此，尤其小乘视性行为如毒蛇猛兽，因此就力求解脱，断舍牵缠而言，自亦属必需者，但此乃行之必需者也，见则不同；行需稳实，而见则需高超解脱，此禅宗名言：『我不贵汝行履，只贵汝见地也！』此处，**诸魔以女人之性器来惊吓密勒，密勒索性以男根插入石穴**，示双运相，心中对性交一事那有什么逃避及罪恶感呢？性交亦不过是法尔如是的一种游戏罢了。对一切无罣碍，对『性』自亦如是，根本没有把『性』当做一回了不起的事，早已超脱故，早已无需故，有无性关系皆能自在，才是密乘悟道者之凭证。若惧怕女根，则有分别，潜意识中对性欲仍有极大之诱惑，因此要拒绝此诱惑，所以发生惧畏而坚拒之。密勒日巴经常大半裸体，男根时露于外，满不在乎也。见后面许多故事中，及密勒传。」（页 41）

然而真正的禅门见地，是在**实证如来藏而现观**了解八识心王之正理，和**这密勒日巴到处拿命根子去搓揉石穴的愚昧之举，根本无关**。即使学佛人有诸鬼神惊吓，根本不值得一顾，继续依正见而修、而走正道，谁要跟鬼神以男根来斗法？如果遇到男鬼出现，难道密勒日巴准备以同性恋的双运相来降伏对方？再来，如果是超脱性爱于物外，没有罣碍，男根勃起又是为哪桩？没有淫欲念，就不会勃起以及去戳揉，这是生理上和**心理上的基本常识**，哪里可以哄骗自己说这是没有需求性爱？真的无欲的人，是「淫机身心俱断」，而且连「断性亦无」，当然不可能去产生淫根如何勃起的种种行为，所以修行人会变成佛经说的马阴藏相，随顺众生境界受生而示现受有男根，然而没有淫欲之念。**密乘的魔众本非佛门中人**，因此对于性爱是渴求再渴求，因为对于女根有强大的分别，于幻想中，便以为这地方有女妖，捕风捉影；看到石穴，便以男根乱戳；套用张澄基的话，密勒日巴的潜意识已经对于淫欲牢不可破，完全无法自在，已无法拒绝诱惑，只要有女根的形状，不管树林、石头等，他看了就自动勃起，马上以他的金刚杵加以降伏，所以为了达到这个目的，当然要整天不穿裤子，以方便随时可以马上进行戳揉山河大地的一切自然景观的凹洞。密勒日巴能够将凹洞当成是女穴，真的是一位魔教的大活宝，竟然还会受到魔众的赞扬，真的是世风日下。

著作中，同样说到这样的意涵，就不烦一一举例了。

在密续中，还是以各种暗示，甚至唯恐人不知，连「做爱」和「高潮分泌物」都直接说了：「金刚杵和莲华，两个不断的互相撞击，最后会成就二种清净的乳相，一个是金刚杵的乳相，另一个则是莲华的乳相」<sup>5</sup>。请问所有的台湾佛教法师们：这密教的金刚杵还会流出这「乳」？请问这金刚不坏的「金刚杵」什么时候会流出「乳」？这样会流「乳」的金刚乘，您还要继续信受的目的是什么？难道您也想要成就这样的「金刚乳相」？这是您辛苦出家所能报答如来的吗？

## 一切菩萨金刚化，以取代佛菩萨乘的金刚乘

谭崔密教人所构思的还有一个特色，就是「金刚化」，在《金刚顶经》出现时，连同「普贤菩萨」在内的十六大菩萨，都必须将之转化成为「金刚某某菩萨」，由原先的菩萨等级「升级」成为「金刚级」，来矗立密教奇特的「金刚乘」。

谭崔人推翻「佛佛平等」的正理，编造了高过「一切如来」的「新毗卢遮那佛」，以淫欲密法来颠覆佛法，也编造了新菩萨：「金刚级菩萨」。更以迭床架屋的方式来创立「金刚乘」，最后矗立谭崔密教上师的绝对权威，佛经的义理开始要经由金刚上师来加以检验，由是谭崔世纪来临，以如是「新如来」、「金刚乘」、「金刚化菩萨」、「金刚上师」建立谭崔四宝，彻底改变了当时印度佛教的整体风貌。

---

<sup>5</sup> 《佛说秘密相经》卷3：「金刚及彼莲华，二事相击，成就二种清净乳相，一谓：金刚乳相，二谓：莲华乳相。」（《大正藏》册18，页469中7-8）

这群 佛陀所预记的魔比丘，处心积虑来让佛教变成淫欲法的世界，全体动员编辑密续来进行「改造佛教的工程」，以移花接木的手法，遂其李代桃僵的计谋，最后密教新创造的典籍登堂入室，进入佛教殿堂之中，如今更成为日本《大正藏》中的正式「佛经」。

看到今日台湾佛教的景况，比之一千多年前，佛教法师一样困惑于「密教是不是真正的佛教」；这个问题在经过学术的「谭崔密教的佛教」Tantric Buddhism 的密教诠释，佛教法师还是很难走出「显密圆融」的阴影，还是认定「显教」和「密教」是两个佛教体系，各自独立，都是包含在佛教之内。即使听到「『显、密』是由唐朝的不空三藏所产生的创见」，心中还是半信半疑。

由于智慧不够，因此又怕「诽谤密教」，怕会成为制造佛教分裂的罪人；又想到那么多的密续为密教撑腰，心想：「古德对于密教非佛教的事也少有提起，会不会是我错了？」又即使喇嘛们整天喝酒吃肉，和女人双修，他们又想：「这是不是属于私德的个人问题而已，不值得大惊小怪？」又想到：「唐朝密教弘扬，有多少灵异神变，连皇帝都为之信服，我会不会错了？」因此多所犹豫而无法下定决心否定谭崔密教。

如此者，最后便罔顾《楞严经》、《梵网经》的教诫，不敢捋其虎须；明明心中怀疑这密教是个错误，但却缺乏勇气来予以揭发，所以 佛陀称此时代为末法，真的是积非成是的年代。

## 佛教寺院——谭崔性爱坛场？

于坟墓冢间山谷闭关修学谭崔密法的「伟大」谭崔法师

谭崔密教于印度末期，因为政治势力相挺，再加上广泛的性暗示，以及秘密坛场的性爱，甚至结合了「金刚轮座法会」，从一对一的轮流交淫，成为多对一，乃至多对多的轮座杂交，最后当时的佛教寺院竟然以此性爱密法津津乐道而自豪<sup>6</sup>，与佛法完全背离，这真是令人匪夷所思。

回到喇嘛教的性爱传承的脉络，可来查看其中的祖师是如何贡献他们的一生于性爱的秘密？

(1) 莲花生：他在那烂陀寺修学，对于谭崔的密法淫技——性爱技巧——有非常深入的研究和体验，著作《亥母甚深引导》、《金刚引水教授》<sup>7</sup>，被喇嘛教高推为「大菩萨再来」。

---

<sup>6</sup> 印顺著，《印度之佛教》〈密教之兴与佛教之灭〉：「……达磨波罗王在位，……密乘之势益盛……师子贤，弟子智足，特加钦崇……智足徧宏前三部，及五种内道呬特罗……继智足而为超岩寺主者，有然灯贤等十一人，通称『调伏法呬特罗阿闍梨』……专宏『胜乐』、『阎摩』、『明点』、『欢喜金刚』、『集密』等无上瑜伽者。……十一世荼那迦王之时，……有『六贤门』出。六贤门者，东则宝作寂；南则智生慧；……六贤……专宏密乘，于无上瑜伽之『胜乐』，尤所致意……」（正闻出版社（台北），1992.10 三版，页 317-318。）所以，这些表面僧侣，实质上都已经是密教的淫欲的俘虏了。

<sup>7</sup> 平实导师所著《狂密与真密》第三辑（页 690-691）提到：「莲花生之《金刚引水教授》中亦言可以从明妃身中提取明点，非唯一处密续中言之也：具足种性者，欲依事业手印（欲依明妃而修双身法者），当于密乘甚深引导法中所说具相手印者（具相之明妃）吸取净分，当自习自力、得界分稳固后（须自己先练习至久住性高潮而不会漏泄精液，功夫稳固后），方可行。此手印，须端严悦意（之女），莲花暖（性器官温暖），种丰盈（淫液丰富），十三至二十五岁间，无嫉妒悭吝，不为世法所染。

他所写的性爱姿势技巧<sup>8</sup>入骨三分，以真正体验性爱自居<sup>9</sup>，西藏喇嘛教经过这位「淫欲先知」的密意传承，信受必须广贪淫欲才能修成谭崔密教正果的教导。

他著作《亥母甚深引导》名称中的「亥母」就是猪母，要和这样的猪母之鬼神类来作「甚深的灌顶之法」来「引导」？以和如是之属来做爱而作为亲证解脱之法？其见地可想而知。另一著作《金刚引水教授》的「金刚」就是「金刚杵」，由此男根「金刚杵」要来引生何种「水」？就是要从爱欲交媾中，而让交媾双方都能大乐，由此引生「性分泌之水」。如是者至今被喇嘛教所供奉，竟然逾越而称为「大士」？

(2) 密勒日巴：在《密勒日巴歌集》中，他和五位鬼神女一起做爱<sup>10</sup>，一起进行「大乐修行」；再来看后世的喇嘛教的

---

此种方便摄受自在后，俱生时（女方至性高潮时），须吻口、抱腰、啣舌，竭力以种种方便，令（明妃）生贪心（生起欲受性高潮之贪心），发生安乐（令明妃发生性高潮之觉受）。见其面紫红，气喘声震动，手足抖战时，行者自观（下体中有）本尊马头、印观亥母，如生起次第而修加持两（人之）密处。其觅脉方便，于前已述。于自他二根（于自己与明妃之男女根）相合时，生乐当如龟徐行，认识喜乐，乐大恐失菩提（乐太强时恐漏泄精液，应知自身所能承受之量，以免漏失）。」

<sup>8</sup> 莲花生的性爱动作招数。参见：陈健民著，徐芹庭编《曲肱斋全集》（三），普贤录音有声出版社，1991.7.10 出版，页 596-600。

<sup>9</sup> 然而愚痴的人就会来渲染说他不是人类的胞胎所出生的，当然造下愚痴的因，当然照 佛陀所说，这位大名鼎鼎的莲花生未来就会变成「胎、卵、湿、化」之后三生，沦落到异生道去。

<sup>10</sup> 张澄基译注，《密勒日巴大师全集—歌集上》第卅一篇〈长寿女神与空乐瑜伽〉：「……五姊妹先向尊者顶礼……齐声唱道：『至尊具相上师



实践者陈健民，则是在《曲肱斋全集》自说他个人和两位姊妹，甚至是九岁女孩一起修淫欲行<sup>11</sup>；所以密教喇嘛们

宝……吾侪具相五姊妹……莲花、海螺、具图纹，以及象形四相母，吾等姊妹各具足，求赐事印之加持。未识尊能赐允否？……尊身赤裸发威光，祈君明鉴赐加持。』……尊者答道：『……万千一切供养中，如法事印最殊胜……美艳吉祥长寿女，身离过失无缺陷，智慧密处莲花中……方便智慧交合已，双融大乐供养成……降时应如龟行降，旋时应于中脉旋，逆提如野兽转变，散时行解脱手印……等持疾道承事路，依此贪道而行持，汝亦决定得解脱，我亦持住无生地……』歌毕即行事业手印。五女又献上丰盛的上妙饮食，以身口意三门供养，使尊者心悦满足，又事后，弟子问起：「经二惹巴向尊者供献曼达，祈请开示后，尊者笑而许之，（乃笔之于书）三昧耶！密！密！密！」（慧炬出版社出版，页 388-391。）

这是密勒日巴和鬼神们的做爱，称为「事业手印」。女性以「密处莲花」来和喇嘛「金刚杵」交媾，称之为「方便智慧」的「交合」，所以密教说为「方便父」以及「智慧母」。这一次这么多女性的非人来和密勒日巴行淫，所以说密勒日巴的淫技有「降旋逆散」功夫，如是于空乐之中，依此贪道来造作淫事。所以，最后只能说这是「三昧耶」，说这是「秘密」。但这哪里有什么秘密可言呢？就只是和鬼神做爱。

- <sup>11</sup> 平实导师著，《狂密与真密》第二辑（页 617-618），所引陈健民之《曲肱斋全集》（三），页 305-316，有【「具种邻姑陪密供，神鸟转世近坛场……十三荳蔻年华妙，况夺先标早占魁……饭鸟经历廿余年，转化人身又结缘，谁识邻家贤淑女，垂髻解供未开莲。……红豆何期早剖开，时偕姊妹俏然来，含羞且自多推就，却劝同行弄几回。……何期老运属桃花，四处空行降我家，几度和风开豆蔻，化身邻女是乌鸦……双运乐空定未央。金刚得伴力尤充，宝杵完成不倒翁，彻夜莲宫多醉意，……紧抱金刚萨埵胸，不用抽添伊自醉，神迷目闭契真空。」
- 如是密宗一行者，于一生之中御女甚多，未及纪录之者尚未可知，当复多于此数也。如是之行，尚犯十重戒之邪淫戒，云何而可成究竟佛？

「苦行」的目的竟是要等候异性来一起做爱，真是令人匪夷所思的谭崔修行特色。

- (3) 宗喀巴：在《密宗道次第广论》详细说明实践谭崔密教的「即身成佛」的要则，宗喀巴和许多谭崔大法师一样宣说坛场中的性爱灌顶，金刚上师于坛场和九位从 12 岁至 20 岁各一位的明妃做爱，如是性虐待幼童<sup>12</sup>。所以即使宗喀巴表面上宣称要进行喇嘛教的改革，最终他还是回归印度谭崔本质来修学性爱密法，丝毫没有改革及清淨。
- (4) 历任达赖：结合西藏喇嘛的转世妄想，身为黄教的「观世音菩萨的转世化身」，第六世达赖却于情歌中透露他性爱王子的夜夜笙歌的本色。时空转到了今日的十四世，这位获得诺贝尔和平奖的达赖则说修行到了一个阶段，要去找异性来性交<sup>13</sup>，如是不遗余力来弘扬淫欲法<sup>14</sup>。

---

而言乐空双运、乐空不二耶？为求乐触而成就乐空双运，有时乃至九岁童女亦用之：「情窦如今喜早开，邻姑九岁似新梅，却能领纳春意，不染莲花供几回。」】

<sup>12</sup> 宗喀巴在密宗的无上瑜伽大灌顶中说，《密宗道次第广论》：「弟子胜解师为金刚萨埵，以具足三昧耶之智慧母，生处无坏（尚未开苞），年满十二等之童女，奉献师长。如〈大印空点〉第二云：『贤首纤长目，容貌妙庄严，十二或十六，难得可二十；廿上为余印，令悉地远离；姊妹或自女，或妻奉师长。』」（莲魁出版社，1996.10 初版，页 302-303。）

<sup>13</sup> 在达赖喇嘛的《藏传佛教世界——西藏佛教的哲学与实践》：「当行者在密宗道达到较高层次时，他们会被要求去寻找明妃或勇父以作为入道的动力，当进行双运时，男性行者有较高的证量就可以帮助女性行者证悟佛果。」（陈琴富中译，立绪文化事业，2004.10 初版八刷，页 110。）

至于在达赖喇嘛的转世神话上，从事实上可以知道，达赖六世被清廷废黜，改立另一位达赖，这前后两位是生在同一年代，后来这位新达赖却被西藏人认定为达赖转世的第七世。如是转世产生了重大的瑕疵，即使有转世可说，第七世和前面六世已然无关，然而却还一直延续至今而说有十四世达赖。回顾这样颠倒矛盾的例子，对密宗在转世神话上依旧迷信的某些台湾佛教法师，是否可从中得到些许的警惕？

这群假造「佛菩萨再来」谎言的喇嘛，浑然不觉已经堕入佛陀于《楞严经》中「魔比丘」的预记；这些喇嘛也不知道《楞严经》的预记，从莲花生、密勒日巴、宗喀巴、之前每一世的达赖，都不免成为预记下的死后下堕三涂的苦业有情。

而且「法王」的称号是属于如来所有，法王就是成佛，然而中国元朝皇帝竟然册封喇嘛为「法王」<sup>15</sup>，那位喇嘛也糊里

---

<sup>14</sup> 在达赖喇嘛的《达赖生死书》：「在高潮时，透过特殊的专注技巧，有能力的行者可以延长甚深，微细而具力的状态，利用此来了悟空性。」（丁乃竺译，天下杂志，2004.12.20 第一版 12 刷，页 158。）

<sup>15</sup> 元世祖先封八思巴为国师，后来在 1269 年，册封其为大宝法王。至于元顺帝的荒淫无道，让西藏喇嘛秽乱宫廷，见于《元史》〈奸臣传〉，元顺帝信受西蕃僧人伽麟真，「乃诏以西天僧为司徒，西蕃僧为大元国师。其徒皆取良家女，或四人，或三人奉之，谓之供养。于是帝，日从事于其法，广取女妇，惟淫戏是乐。又选采女，为『十六天魔舞』。八郎者，帝诸弟，与其所谓倚纳者，皆在帝前，相与褻狎，甚至男女裸处，号所处室曰：『皆即兀该』，华言：『事事无碍』也。君臣宣淫，而群僧出入禁中，无所禁止，丑声秽行，着闻于外」，如是昏庸无道的元顺帝因为信受喇嘛教的双身法而导致国家灭亡。（明宋濂等撰，《元史》第 15 册，卷 205，列传 92 〈奸臣〉，中华书局出版，页 4583。）

糊涂地接受。后来明朝为了巩固边疆而制定了「僧官」以笼络喇嘛，明成祖颁订「法王」为最上品的僧官<sup>16</sup>，从此「法王」成为喇嘛教里固定的官职，后来的达赖、班禅等「法王」，也都恋于「法王」的官职与荣耀，如是根据中国皇帝的威权来请求册封认可。如是之人都不在乎 佛陀的大妄语业的告诫，也让无知于其底蕴的佛教法师炫惑于喇嘛们的「法王」头衔而相继归依喇嘛教。

### 政治上的皇帝、国王的性爱秽乱，与喇嘛结合

元顺帝信受喇嘛，喇嘛们因而跋扈无度，甚至与宫廷女子淫乐，毫无忌惮。明清两代不乏皇帝信受喇嘛教，一直拥有朝廷相挺的喇嘛教大肆扩张对于皇族的势力<sup>17</sup>，这和当初谭崔密教于印度流行而导致国土败亡的历史轨迹，几乎同出一辙。

这类谭崔性交的「无上瑜伽」已经侵入皇宫内院而影响皇帝，但是中国信受儒家思想，使得「无上瑜伽」的性爱之旅一直局限于西藏和蒙古等喇嘛教传布的区域；对于中原地区还是无法公开扩展势力，但是在西藏、蒙古地区却是继续风行。直

---

<sup>16</sup> <http://zh.wikipedia.org/wiki/%E6%B4%BB%E4%BD%9B>。（撷取日期：2012.09.18）

<sup>17</sup> 至于清朝的雍正是否在自己的京城内，将自己担任王储的故居改建为喇嘛庙：雍和宫，**这点根据新出的史料的说法是证实雍和宫的建制是在乾隆时完成**。然而且不论雍正是否有无涉猎藏密的无上瑜伽，在他饱读经书的情况下，却仍然不对藏密予以大力谴责，甚至在对禅法认识不清的情形下，倒过头来压制正法的流传，如此严重破坏三宝的行为，终究是百口莫辩。

至民初，有人去拜访宗喀巴的故乡，还发现当地喇嘛们淫欲横行；因为人们相信「和喇嘛做爱，可以销业」<sup>18</sup>，并不觉得喇嘛们需要严守戒律；他们即使与许多女子做爱，并无不妥。

喇嘛教在台湾以「藏传佛教」名义来包装而盛行，也造成喇嘛们的宗教性侵问题；然而在各方关系的掩护下，犯下性侵案件的喇嘛们都能毫发无伤地离开台湾，所以台湾已经跃居「喇嘛性侵害」的首选之区。因此未来除了倡导喇嘛教是包装佛教的淫欲邪教之外，也要构思如何让非个案性<sup>19</sup>的宗教性侵犯受到法律上的公平制裁，包括以行政命令的简要防阻犯行者脱逃的方式，来加速符合社会大众对改善治安与风俗的期许。如此叙述，是为了让世界了解如何对治喇嘛教的性教义，并对其源头印度教作更深入的探讨<sup>20</sup>。（待续）

---

<sup>18</sup> 蒋经国在《四十自述》里面说到：「那里是黄教的首祖宗喀巴诞生的地方……有三千个喇嘛站着欢迎……不过，那里喇嘛的私生活非常的坏……而那里的妇女，认为和喇嘛发生了性的关系，是最光荣，同时也可以赎去一切罪恶的。所以，那些喇嘛，差不多都染有梅毒……」。可见易孟醇编辑，《蒋经国自述》〈新的青海〉，湖南人民出版社，1988.9，页 139-140。

<sup>19</sup> 喇嘛教弘传过程所发生的性侵案件并非个案性，而是在教义中白纸黑字要求喇嘛们与信徒们应该杂交，并说喇嘛对女信徒强制性交是无罪的，导致所有喇嘛「性」致勃勃再三性侵女信众。这与其他宗教里发生的性侵属于个案，是完全不同的。

<sup>20</sup> “Because Hinduism influenced Vajrayana, further research into Hinduism is necessary.” ([http://en.wikipedia.org/wiki/Tantric\\_Buddhism](http://en.wikipedia.org/wiki/Tantric_Buddhism), 撷取日期: 2012.09.18)

# 見性與看話頭

黃正偉老師

(连载十六)

## 第二节 看话头功夫是否正确的辨正

以上是默照禅与看话禅的比较，聪明人当然要选择看话禅来参禅。可是修学看话禅的大前提，是要先弄清楚看话头的功夫；否则，用功修学看话禅一辈子，也自认为很努力参话头了，其实还是不曾与看话禅相应，浪费一世的生命就很冤枉了。以下举出台湾当代以讲禅闻名的法鼓山为例，用他们所说的内容提出来说明及对比，学者就容易理解了。

### 「话头禅」——果彻法师主讲/林果开

七月十八及十九日，果彻法师为我们讲解了话头禅法的概要。受圣严师父的嘱托，法师将师父的〈话头禅十开示法要〉集结成《圣严法师教话头禅》一书，使得「中华禅法鼓宗」在有了《圣严法师教默照禅》一书之后，再有此书，乃臻完整，而完成了师父的一大心愿。师父的侍者告诉果彻法师，师父一直等到此书出版后，才舍

报圆寂的。果彻法师继而将《圣严法师教话头禅》的书  
中重点，做成幻灯片的纲目提要，配合她的讲解，帮助  
我们一目了然的明白话头禅法之内容。

「公案」是古代官府处理的一桩桩公文案例，「禅门公案」  
则是老师与弟子之间，一桩桩发生开悟的互动过程及经  
验的故事记录，由于其间所用的语言、表现的动作、出  
现的状况，都与逻辑、理论不相关，而使弟子产生疑问  
的想知道「为什么？」如此不断的猜下去，疑情就出现  
了，疑团也出现了，就成了「参公案」，想去参究这个公  
案的故事是什么意思。而「参话头」则是直接用某个公  
案故事中关键的一个字或一句话来参究「这是什么？」。  
南宋「临济宗」嫡系的大慧宗杲禅师在参「无」字的公  
案时，渐渐丢掉公案，去参「无」字的话头，深感话头  
的威力，开始勉励禅修的人用话头，而成为「话头禅」  
的创始者。他曾用话头，使得十八个人在一夜之间开悟。

话头的「话」是语言，语言不只是说出来的话，也包括  
尚未说出来的已在心中形成的具体观念、思想、念头（即  
心念的符号）。「头」是根源，也就是在心念的符号尚未  
形成之前，到底是什么？「话头」就是一个短语或一个  
句子或一个问题。用这句话做为修行的方法去「参话  
头」，就是去探索这句话还没有形成以前的根源，亦即  
探索在自我中心、自我执著分别的概念没有形成之前是  
什么样的状态？话头即是不可思议，不可思是无法以语  
言文字表达，不可议是无法思考揣摩。

话头又被称为「金刚王宝剑」、或能解决我们生死问题的「不死之药」、「甘露」。话头只是个工具，用来粉碎一切执著、妄想、杂念。金刚王宝剑是宝剑中最锋利的，能除一切坚硬的物体，而不被任何物所破，其作用是佛来佛斩，魔来魔斩。这把宝剑是在有散乱心、烦恼心出现时用，在开悟之前用，开悟之后为免于执著自己的「悟」仍要继续用。无论遇到身心、环境的任何状况，都要提起话头，斩断一切好的与坏的状况，展现出话头破执著、断妄念的惊人威力。

**【成为话头的条件】**有五个：

- 1.能降伏或断除烦恼
- 2.能与戒定慧相应
- 3.简单、不复杂，才不会落入思维状况
- 4.无意义，不会引伸为联想
- 5.与佛法相应

话头不可与自我中心连在一起，如「我是谁？」，以免参到最后总是围绕着自我，成为自私心、傲慢心非常强的人。师父不鼓励自己发明话头，安全起见，最好用祖师大德的话头。话头的重点是要够力量、要能使疑情持续。师父建议的四种禅宗常用的话头为：

- 1.什么是「无」？
- 2.未出娘胎前的本来面目是谁？即没有生与死的本来面目是谁？



3.拖着死尸走的是谁？一口气接不上来即是死尸。

4.念佛的是谁？

不论用以上哪句话头做为本参话头，都要抱着同一句话头，不断继续问下去。近年来法鼓山统一用最为简洁有力的「什么是『无』？」做为话头。

**【话头禅的功能】**有五个层次：破本参之前叫「参话头」，之后叫「看话头」。

第一层次的功能是除妄念——不断提起同一个话头，至很纯熟时，会使我们的妄想杂念逐渐减少乃至断除，头脑也会愈来愈清楚，使身心安定，减少情绪的波动。即使没有开悟，对我们的人格、心性修养都很有帮助。

第二层次的功能是破本参（或破初参）——即禅宗破三关中所破的第一关。自己在没有明心见性或是没有断烦恼、开智慧之前，有如被关在闷葫芦内，若能本着信心，不论遇到什么情况，持续抱着同一句话头（本参话头）去参，直到疑团爆破，亦即至葫芦坠地破裂，才由裂缝看到外界的亮光，虽然葫芦裂缝不久又密合将自己关在其内，由于曾见过一丝丝光（光即佛性或空性），有了脱离自我中心（我执的烦恼与分别）的体验，对佛法、对禅修都会更有信心而不退转，并由仰信（从信仰、理解带来的相信）成为证信（从亲身体证带来的相信）。

第三层次的功能是破重关——即禅宗所破的第二关。由于之前尚无亲自的体验，未尝到法味，所以叫做「参」

话头。破本参之后，已有所体验而变为「看」话头。由于葫芦裂缝又密合，要继续用同一话头去参究，将葫芦冲出更多更大的裂缝。破初参后，心态也改变为肯定自己是有烦恼的，知道烦恼是什么，仍有烦恼，进一步想去解决烦恼，想再体验「如果完全没有烦恼的时候，是什么情况？」「如果达到和佛由醉生梦死中觉悟后完全一样的境界时，又是如何？」由于心意恳切为达到最终目的，疑团会一个个的出现，继续用同一话头去破一重又一重的关，而小悟不断。

第四层次的功能是破牢关——即禅宗所破的第三关。大悟有如将经年累月无明的大冰块一破为二，小悟则将分裂的冰块一一敲为碎冰，为免遇到冷空气碎冰又溶合在一起，得不断持续的敲碎下去，如此终可破牢关（牢关即被关在生死的牢狱之中不得解脱），而出离三界，心不再受到三界所有烦恼的束缚。因此话头是非常有用的，从初学用到明心见性，一直用到证得与佛陀一样的境界。

第五层次的功能是离一切苦——用话头可破除对身心的一切执著，由实证而照见五蕴皆空，生出般若智慧而离一切执著、分别心、烦恼的苦，度一切苦厄。

**【参话头的方式】：**用松的方式，或紧的方式，或松紧交互使用的方式，依个人当时的身心状况来做弹性的调整运用，在精进用功时可以请导师来做判断。

1.松的方式——比较温和的方式。除了《圣严法师教话

头禅》，在《牛的印迹》一书也有介绍。一般而言适用于日常生活中，或平常容易紧张的人，或体质弱或体力差的人。然而即使生病，体力若不是差到提不起心力的话，仍可将生病的因缘做为修道的助缘，反而得力容易上手。松的方法——身体坐正、姿势正确，身心放松，慢慢的、轻轻的问话头，每问一句话头，将疑问持续到下一句话头，其间全神贯注不起妄念。

2.紧的方式——适用于年轻人，身体及精神状态好的人，精进用功充满信心的人。紧的方法——身体坐正、姿势正确，奋不顾身抱住一句话头，全力以赴不断的参到底。却要注意不可用头脑思考，不能配合呼吸及脉搏跳动来参话头。

**【话头的过程】**：师父以深入经教及个人修行、教学的经验，将其归纳为四个层次以供参考。我们在用功的过程中，却不一定得经历第一个层次，才会到最后一个层次。

第一个层次的「念话头」——在散乱心的阶段。疑情尚未升起之前，清楚当下的念这句话头，使心有所寄托，做为心的所缘境（用功的对象），就像念佛时心系佛号上，数息时心系呼吸上。念着念着妄想纷飞的状况会慢慢安止下来，让心念愈来愈安定集中。在妄想多、心很散乱时，持续念话头会产生像持咒念佛的功能。即使没有疑情的产生，仍能帮助我们除妄念、安定心念。

第二个层次的「问话头」——在集中心的阶段。有云「大

疑大悟、小疑小悟、不疑不悟」，亦即话头要产生直接而有力的功效，必须要有疑情。在念话头至心安定后（原文注一）<sup>1</sup>，会对所念的话头产生疑问，就到了问话头的层次。其实念话头与问话头的界线没有那么清楚，最好是从一开始就将话头当成是问号或问题，不断的去问。认为这话头对我很重要，我相信它能帮助我解决生死问题，我希望知道它的答案。如此愈问，话头就愈生动，与自己关系也愈密切时，就不会停留在念话头，因为内心虽安定，但是念起来却是无汁无味的。如果是用问的，愈问愈想知道时，淡淡的疑情就慢慢的起来了。问话头不是问自己要答案，而是要去问那话头，让它给你答案。（原文注二）<sup>2</sup> 我们往往用自己过去的常识来给答案，答案都是由自我中心的分别意识出发的，这些答案都是不对的。所以想知道答案，就去问，有答案出来，就放掉它。

第三个层次的「参话头」——在统一心的阶段。妄念变得很少，可持续问话头不被妄念打断；想知道答案的

---

<sup>1</sup> 原文注一：由此一句开示中，已证实果彻法师还没有看话头的能力，故要用一句话来念；念到后来再演变为用同一句话来反问自己，成为问话语。这都不是话头，因为已经住在话尾中，所念或所问的那一句话不断的过去，而参禅的觉知心已经落在所念或所问的每一句话的后面了。

<sup>2</sup> 原文注二：话头本身不会给你任何答案，而是要由参禅者自行找出答案来。由此证实法鼓山被圣严法师印证明心见性的十二人，都同样不会看话头的功夫；当然也都不曾破参，同样落入意识思惟想象中，才会说出这样的开示而被圣严法师认可及出版。

感觉（疑情）愈来愈强、愈持续，话头问得绵密不间断时，就进入了参话头。问话头时，自己得用意识操作，用力提起话头去问。参话头时，则是疑情成片，不用主动去问，就会被不断涌现的问题所缠绕，陷于疑团之中而不能脱身。此时自己的身体、生命、乃至整个宇宙都是一句话头。

第四个层次的「看话头」——在无心的阶段。「看」念成「看」护的音，有保护照顾之意。参话头至疑团爆破开悟后，有了见到空性和智慧现前的经验，就到了看话头的层次。由于自我习气与烦恼的根尚未断除，要持续用那句话头来照顾自己的心念，来保持与加强明心见性的状态。<sup>3</sup>

末学针对上文，选择较重大的错误作辨正，让读者可以更清楚知道话头与参禅的真正意思，才不会被误导。走错学禅的路，这一世学禅、参禅就枉费功夫与光阴，很可惜。其中很多的小错误，也可以证实圣严法师对于话头及公案都还不懂，证实末学的评论是如实而无偏颇的；针对文中的许多小错误，末学就略而不谈。在基本知见及话头的认知与修学都错误，以及对于参公案的用意与方向的基本知见都错误的情况下，参照他们的说法去学禅、参禅，注定这一世必然唐捐其功。但是圣严法师及其座下的法师们，对此应该都还没有警觉，才会有如下

---

<sup>3</sup> 摘录自圣严法师著，《圣严法师教话头禅》，法鼓文化事业股份有限公司，初版三刷，2009年2月。

一段文字说明而出版了《圣严法师教话头禅》：**【师父的侍者告诉果彻法师，师父一直等到此书出版后，才舍报圆寂的。】**可见此书中果彻法师所说的话头、看话头、参话头、参公案、悟后还必须继续看话头直到成佛……等，都是经过圣严法师认可的说法，因此《圣严法师教话头禅》这本书中所说的内容，等于是圣严法师对于教禅及参禅的知见与境界。因为其中错误太多了，不胜枚举，末学便选取其中的重大错误，简单加以辨正，读者可以因这些举例，快速弄清楚禅法等知见，走上学禅的正确道路。

**原文：**「公案」是古代官府处理的一桩桩公文案例，「禅门公案」则是老师与弟子之间，一桩桩发生开悟的互动过程及经验的故事记录，由于其间所用的语言、表现的动作、出现的状况，**都与逻辑、理论不相关**，而使弟子产生疑问的想知道「为什么？」如此不断的**猜下去**，疑情就出现了，疑团也出现了，就成了「参公案」，想去**参究这个公案的故事是什么意思**。

**辨正：**公案的参究重点，不是在于公案中的一切「**都与逻辑、理论不相关**」，而是要借公案中禅师示现的机锋，引起学禅者找到明心的标的，证得第八识如来藏；果彻法师以上的说法，是不懂如何参究公案的误导之说。如果不懂这个道理，也不懂证悟明心的标的是什么，而开示说「如此不断的**猜下去**，疑情就出现了，疑团也出现了，就成了『参公案』」，就会如同果彻法师说的：「想去**参究这个公案的故事是什么意思**」，那么就永远落在公案中的情节中，也会永远落入公案故

事中，与他应该证悟的标的无法相应。

**原文：**而「参话头」则是直接用某个公案故事中关键的一个字或一句话来参究「这是什么？」。

**辨正：**参话头，并不是「直接用某个公案故事中关键的一个字或一句话来参究『这是什么？』」而是以看住话头的方式，在行住坐卧中参究自己的第八识所在。果彻法师的说法，其实都是在话尾上用心，当她以公案故事中的一个字或一句话参究时，已经不是参话头，而是在研究公案了。像她这样参禅的结果，一定会落入公案故事中，从故事情节中，对公案产生各种意识层面的理解，不可能找到第八识如来藏而开悟。参公案的意涵，只有已经证得如来藏而明心的人，才会真的懂；像法鼓山圣严法师一样不承认禅宗开悟标的是第八识如来藏的人，永远都无法理解公案的意涵。而果彻法师所说的参话头，其实与参公案无关，也与参话头无关。

**原文：**话头的「话」是语言，语言不只是说出来的话，也包括尚未说出来的已在心中形成的具体观念、思想、念头（即心念的符号）。「头」是根源，也就是在心念的符号尚未形成之前，到底是什么？

**辨正：**话头的「头」并不是指心念形成之前是什么。平实导师早年开示时，曾经说过：有人认为心念的出现都是从收藏烦恼妄念种子的如来藏中生起的，就每天看着妄念是从什么地方生出来的，看来看去始终都看不到心念的前头是什么，

因此而无法开悟；果彻法师与她的师父圣严法师一样落入其中，当然悟不了。意识觉知心中会出现心念，心念的前头有意根和如来藏；可是意根和如来藏都空无形色，想要从心念的前头去看到真心如来藏，一定看不到，看来看去都是空无。因此，参禅者不应该看心念「尚未形成之前，到底是什么？」因为永远都不会看到有什么，不可能用这种方法证得如来藏而开悟明心的。

**原文：**「话头」就是一个短语或一个句子或一个问题。用这句话做为修行的方法去「参话头」，就是去探索这句话还没有形成以前的根源，亦即探索在自我中心、自我执著分别的概念没有形成之前是什么样的状态？话头即是不可思议，不可思是无法以语言文字表达，不可议是无法思考揣摩。

**辨正：**话头不是果彻法师说的「一个短语或一个句子或一个问题」，而是一句话的前头，在话头中并没有短语、长语，也没有一个句子或一个问题，就只是一句话的前头；轻轻看住某一句话的前头，都不会让那一句话在心中生起来。这是在设定的某一句话（譬如「参禅是谁」）的作意下，轻轻看住它，不让这一句话在觉知心中生起来，就这样轻轻看住；看久了，看话头的功夫就越来越好，将来越有机会破参明心。看话头的功夫如果作得很好，配合其他的条件，将来也有机会亲眼看见佛性。凡是会看话头的人，都很清楚话头的意涵，看得清清楚楚、明明白白；那时觉知心都不会被外境所转，就是禅宗祖师说的「百花丛中过，片叶不沾身」的境界。会看话头了，看久了也会自



动生起疑情，自动想要寻找真心如来藏；于是看住一个话头，就时时注意自己的如来藏究竟何在，这才是真正的参话头。

果彻法师说：「亦即**探索在自我中心、自我执著分别的概念没有形成之前是什么样的状态？**」这是想要在意识觉知心之中探索自我，以及探索我执及分别心概念形成之前的状态。像这样探究下去，探究到无数劫以后，还是会落在意识觉知心中，因为「自我执著分别的概念没有形成之前」是空无一法的，像这样根本是在意识层面思惟，永远都不会有开悟明心的时候；像她这样学禅参禅，一定会落入意识心中，所能探索出来的永远是意识心的境界，连我见都无法断除的，更不可能开悟明心。（待续）



# 广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载四十八)

## 第四目 何等补特伽罗应缘何事

因为众生应缘何事，乃是毗钵舍那之法，宗喀巴把属于毗钵舍那之法放在奢摩他法中说；而又另立以双身法为本质的毗钵舍那之法于《菩提道次第广论》的最后章中，但内容却是与毗钵舍那无关而仅是盗用佛法中空性般若观修的名相。可见宗喀巴对于真正佛法中的奢摩他与毗钵舍那，以及禅定与般若禅的分际是无知的，也是定慧不分的愚人，故其所说内容与真正经论上所说差异很大，正是牛头对马嘴，逗不拢也。

《广论》354 页依〈声闻地〉而解释「何等人应缘何等事」，说：

《鬲隶伐多问经》云：「鬲隶伐多，若有苾刍勤修观行，是瑜伽师。若唯有贪行，应于不净缘安住其心；若唯有瞋行，应于慈愍；若唯痴行，应于缘性缘起；若唯有慢

行，应于界差别安住其心。」又云：「若唯有寻思行，应于阿那阿波那念安住其心，如是名为于相称缘安住其心。」〈声闻地〉云：「此中若是贪瞋痴慢及寻思行补特伽罗，彼于最初，唯应先修净行所缘而净诸行，其后乃能证得住心。」

宗喀巴虽于文字上如是书写，但在行持上却是反其言而行，心口不一。因为他想要用援引根本论文字的手段，来提升自己谬论的可信度，诱使一般学人误信他的说法而不生怀疑；譬如说观不净所缘而安住其心，就能清净贪行，然而宗喀巴不但不清净贪行，反而自己要大贪，同时教导追随者也要大贪，要贪着污秽不净的色身，更要贪着欲界下劣不净的淫乐。如《密宗道次第广论》卷 20 说：「佛说若无微尘合集之蕴，则无二根交合不能流注诸界，若界不能流注，则应慧智不能了证自境。」<sup>1</sup> 宗喀巴的意思是说：『佛说』如果没有四大微尘聚合而成的色身，则没有男女性器官（二根）的交合；没有男女性器官的交合，则男精液、女淫液（都被宗喀巴密称为「界」）就不能流注；若男女淫液（界）不能流注，则意识的观察慧就不能观行交合『定』中的乐空不二境界。」但宗喀巴这种赞叹淫欲的荒谬说法，其实根本不可能是佛说的，而是假藏传佛教四大派的天竺祖师——密宗祖师编造的「大日如来」所说，若果真有佛号**大日如来**者，也决不会说这样污秽不净的邪法。将欲界人间男女两根交合之欲界低贱法，拿来与佛法智慧乱扯关系，宗喀巴等喇嘛教——密宗祖师们真是创造力过人也！笔

---

<sup>1</sup> 宗喀巴著，法尊法师译，妙吉祥出版社（台北），1986.6 初版，页 558。

者遍寻 释迦牟尼佛说的一切经典，都找不到如宗喀巴所说双身法理论的经文，而且是全面破斥双身法淫乐境界；除了天竺（天竺密宗非藏传喇嘛者，而是传性力派六识论邪见者。）密宗祖师千余年前吸收了印度教性力思想而编造的密续伪经以外。如是宗喀巴认为：于不净的色身要贪，于欲界最粗重的男女爱欲要贪，不可断离欲界最粗重烦恼的淫乐贪，而且还要每天都追求全身遍满淫乐的「强力感觉」，说要这样才能具足成就喇嘛教——密宗之「佛法」止观的观行。但是，如此依之而修止观，不但不能对治贪行烦恼，反而是在不断加重贪行烦恼的染污，还真是名符其实的「大贪」；所以喇嘛教行者永远不能实证未到地定，更何况是初禅。又宗喀巴说要缘乐空不二的境界，但是要顺于乐空而修则不可能戒贪，必定会如同假藏传佛教——密宗喇嘛们——一样常常住于苦恼、烦恼、淫欲贪系缚、五取蕴速坏……等不净法中，其所说的佛法止观，如同空言。

然而 佛说：「若唯有贪行，应于不净缘安住其心」<sup>2</sup>，意思是说若其住不净法已经断除而唯有贪欲断不了的人，应该缘于不净观的所缘而修离欲。而不是宗喀巴说的要「缘不净的淫贪而修大贪」，宗喀巴是断章取义。弥勒菩萨开示说：

云何不净所缘？谓略说有六种不净：一、朽秽不净，二、苦恼不净，三、下劣不净，四、观待不净，五、烦恼不净，六、速坏不净。<sup>3</sup>

就是说不清净的所缘有六：

<sup>2</sup> 《大正藏》册 30，《瑜伽师地论》卷 26，页 428，上 11-12。

<sup>3</sup> 同上注，下 19-22。

- 一、**朽秽不净**：谓毛发、生脏、熟脏等等三十六种身内不净，及青瘀、脓烂、变坏等等身外不净。
- 二、**苦恼不净**：谓依苦受触而使身、心有平等受之苦恼不净。
- 三、**下劣不净**：谓欲界为三界中最下劣不净者。
- 四、**观待不净**：也就是相对而说为不净，谓色界清净则观待欲界不净，无色界则观待色界诸法为不净，乃至涅槃清净则观待三界乃至有顶天为不净等等。
- 五、**烦恼不净**：谓世间六种根本烦恼及二十一种随烦恼等等，一切结、缚、随眠、随烦恼缠名为烦恼不净。
- 六、**速坏不净**：谓五取蕴无常、无恒，不可保信，皆为迅速变坏之法性。

根本论卷 26 中复说贪行有内身欲贪、淫欲贪、境贪、色贪、萨迦耶贪等五种，为断此五贪令不现行故，建立六种不净所缘。但是，宗喀巴却缘于双身法而想修不净行，这样的邪见与邪行使他自己及随学之人都同堕于六种不净法中，永远不能清净。

佛说：「若唯有瞋行，应（缘）于慈愍安住其心。」<sup>4</sup>，缘慈而除瞋恚行，在《瑜伽师地论》卷 26〈声闻地〉中有说：

若经说言，慈俱心者，此即显示，于亲、怨、中三品所缘利益意乐。若复说言，无怨、无敌、无损害者，此则显示利益意乐有三种相，由无怨故名为增上利益意

---

<sup>4</sup> 同上注，上 13-14。

乐。……若复说言广、大、无量，此则显示能引下、中、上品快乐；欲界快乐名广，初、二静虑地快乐名大，第三静虑地快乐名无量。<sup>5</sup>

喇嘛教——密宗行者行双身修法二根和合所引得的性交快乐，是为欲界最低层次的性爱贪乐，从表面而言好像是欲界快乐「广」中的一部分，然而此淫贪属粗重不净之乐，大多数欲界天人已经不用二根和合，已远离欲界中最粗重之贪，才能上生于夜摩天以上的欲界天中，不住于忉利天以下的欲界天中；因此宗喀巴这样的淫欲快乐是「狭」于四王天以下，虽然是欲界乐的一种，但是却不能使人间引生于诸有情往生欲界天之利益意乐，更何况是引生于诸有情往生色界天之增上利益意乐；因此说喇嘛教的双身法淫欲之乐，反而是让有情引生未来世下堕三涂苦之不净法。根本论〈声闻地〉说以慈愍利益意乐能引下品快乐，是指透过慈心观而希望众生得到欲界天的快乐而说为广乐；能引中品快乐，是透过慈心观而希望让众生能够得到初、二禅的快乐，可以导令众生死后可往生色界天而有清净的快乐故说为大乐；若透过慈心观而想要让众生得到第三禅的静虑地快乐，能引生三禅之乐，则为无量乐。此三品是以无怨恨心，故无敌对心及无损恼心，是故无怨恨心名为增上利益意乐，能缘补特伽罗三界利益快乐。而自心并能安住于有利益的三品快乐中，以亲、怨、中三品为所缘，以利益三品的慈心为能缘，希望众生能引得欲界天快乐、色界天快乐及无色界天快乐。若有瞋行的人，于

<sup>5</sup> 《大正藏》册 30，《瑜伽师地论》卷 26，页 429，下 8-17。

诸有情修习慈愍，则能于瞋行微薄，瞋恚心就得清净。况且这些快乐的引生，都与假藏传佛教——密宗（喇嘛教）——的双身修法淫乐之追求完全相反的清净之道。

佛说：「若唯有痴行，应于缘性缘起安住其心。」<sup>6</sup>《广论》351页说：「缘缘起者，谓唯依三世缘起之法，生唯法果，除法更无实作业者、实受果者，即于是义任持其心。」依宗喀巴的意思是说：要缘于三世缘起的法而修；但是宗喀巴等六识论的缘起法，是无因论的缘起法，与佛陀以十因缘说有本识因的缘起法不同；所以他们六识论的缘起法，当五蕴灭了以后就已烟消云散，因为会断灭的意识不可能持种，更不能入胎而住，当然也不能贯穿三世而从前世来到此世的母胎中，又能有谁在母胎中制造名色而产生出此世的五阴？而他们又不许有第八识持种入胎，但此世的五蕴又要在母胎中相待于众缘而生；所以若没有本识如来藏住胎而假借众缘，则今世的五蕴无从生起，也就没有你、我、他等一切有情了。若没有了你我他等有情，又如何能于去来今三世而说有缘起法可缘呢？所以，宗喀巴等六识论者所说之无因论的缘起法，不可能贯穿三世，是断灭见，法与法果都没有了，还谈什么作业者、受果者？既然无法，不但没有任何心可持，就连涅槃寂静都将会变成虚妄的戏论了。

其实三世缘起一定是以如来藏为因，如来藏能持一切种、色种，能造色身、能生七转识及种种心所法，再由色身与七转识加上如来藏的运作，才会生出一切万法，都是依于如来藏的

---

<sup>6</sup> 同上注，页 428，上 14-15。

不生不灭、能生万法的法尔自性。如来藏所生有情世世不同的五阴，生生世世流转于三界中生死无量，而如来藏都无生死，如来藏本体犹如虚空而体性却不空，有其能生万法的本然自性，故说如来藏非空、非不空。由如来藏所生出的五蕴都是所生法，有生必定有灭，是故五蕴身是有（假有）终归坏灭故说是缘起性空；因此说无真实的五蕴我在造业，更无真实的五蕴我在受果。如此，依于如来藏不生不灭、能生万法的体性，于此所缘作意思惟，令痴行增上的补特伽罗，所有痴行皆得微薄，于诸痴行皆得清静，是名缘性缘起所缘。

宗喀巴于《密宗道次第广论》说：「佛说若无微尘合集之蕴，则无二根交合不能流注诸界，若界不能流注，则应慧智不能了证自境。」<sup>7</sup> 然而二根交合之乐觉要借欲界色身才能有，若离欲界而到达色界时就不可能再有二根交合之乐觉了，乐空双运的淫行境界只是局限于欲界人间的低层次世间法；而欲界身是生灭法，依欲界身才可能拥有的淫乐当然更是生灭法，宗喀巴却无智的主张那是不生不灭法，真是具足且坚固愚痴行的人。

佛又说：「若唯有慢行，应于界差别安住其心」<sup>8</sup>，弥勒菩萨解释说：「云何界差别所缘？谓六界差别：一、地界；二、水界；三、火界；四、风界；五、空界；六、识界。」<sup>9</sup> 地界有：内地界谓毛、发、皮、肉等等，外地界谓瓦、木、

<sup>7</sup> 宗喀巴著，法尊法师译，妙吉祥出版社（台北），1986.6 初版，页 558。

<sup>8</sup> 《大正藏》册 30，《瑜伽师地论》卷 26，页 428，上 15-16。

<sup>9</sup> 同上注，卷 27，页 430，上 14-15。



石、砾等等。水界有：内水界谓泪、汗、血、尿等等；还有外水界谓河、海、泉、沼等等。火界有：内火界谓体温；外火界谓钻燧等所生火。风界有：内风界谓呼吸风、上下行风等等；外风界谓东、南、西、北风等等。空界有：谓眼、耳、鼻、口、咽喉等所有孔穴，由此孔穴吞咽后，往下排泄的管道都是中空的，说名空界。识界从究竟的角度来论，则是能出生眼、耳、鼻、舌、身、意识、意根的本识如来藏，本识与其所生之七转识等八识心王，说为识界。这是大乘证悟般若的菩萨对识界的观行，但是此处《瑜伽师地论》所说乃是〈声闻地〉，因为二乘人无法实证第八识，因此其观行之识界就限于求证解脱，缘此对治慢行而作界差别观，就以二乘菩提现观识阴六识等说为识界。因为蕴处界都是无常苦空无我，最后归于空寂，因此没有慢可说，透过现观蕴处界都是生灭体性的观察，因此而除慢，所以二乘人现观的识界就只限于识阴六识。但是，大乘菩萨乃是要成就佛道，因此所要断除的烦恼、无明及习气更是深广，是故菩萨从亲证本识的角度来作界差别观，现观本识如来藏中所藏一切界（种子），不管善恶染净，如来藏心都是平等平等，无有高下而储存着，因此菩萨透过这样的界差别观，进而转依如来藏的本来平等性而除慢行，乃至慢习亦于修道位渐次而除。由于有这六界的组合，才能有欲界及色界有情的五蕴身心。

若是有慢行<sup>10</sup>的人，于解脱的角度来说，应该以十八界的差别来作观行，断除我见与我执而安住其心，就不会再有慢

---

<sup>10</sup> 解脱道中说的我慢，是指对自我的存在，心中有喜乐。

行出现。我慢断尽时就成为阿罗汉，出离三界生死（案：十八界的界差别所缘之观行，请阅读平实导师的《阿含正义》，此处不作详述）。诸慢行补特伽罗，缘于上述的六界差别、十八界差别，便知道五蕴身心是众缘和合所成，便于身中起不净想，也知道一切有情其实都一样是缘起缘灭，心不再高举，懦弱就微薄，于诸慢行中渐渐心得清净，是名慢行补特伽罗由界差别净行所缘。

佛又说：「若唯有寻思行，应于阿那波那念安住其心」<sup>11</sup>，寻思行是攀缘散乱之心行，对治散乱的心行，应缘阿那波那念来安住其心。缘入息出息的阿那波那念有多种修习的次第，乃以呼吸的算数修习作为基础，循序悟入诸蕴修习、悟入缘起修习、悟入圣谛修习、十六胜行修习，详见《瑜伽师地论》卷27〈声闻地〉中所说。散乱心很重的补特伽罗（有情），缘此五种阿那波那念，能于此中正确精勤的修习，寻思散动的状况就皆无所有，心很快的安住于所缘而深生爱乐，是名多寻思行补特伽罗净行所缘。

善巧所缘者，〈声闻地〉中引述 佛之开示说：

颉隶伐多！又彼比丘，若愚诸行自相，愚我有情命者、生者、能养育者补特伽罗事，应于蕴善巧安住其心；若愚其因，应于界善巧安住其心；若愚其缘，应于处善巧安住其心；若愚无常、苦、空、无我，应于缘起处非处善巧安住其心。<sup>12</sup>

<sup>11</sup> 《大正藏》册 30，《瑜伽师地论》卷 26，页 428，上 16-17。

<sup>12</sup> 同上注，上 17-23。

是说善巧所缘大略有五种，谓：

- 一、**蕴善巧**：了知诸蕴的种种差别性，有情如来藏所造五蕴各个不同，去来今等三世五蕴亦不相同……等，谓蕴善巧。
- 二、**界善巧**：如实了知于十八界法是从别别种子、别别种性而生起出现，或由别别界别别而转，乃至能知如何生起，如何运作，名界善巧。
- 三、**处善巧**：谓于十二处生起六识身及相应法，皆由增上缘、所缘缘、等无间缘而得流转，如是于诸内外处缘得善巧。
- 四、**缘起善巧**：由十二因缘善巧了知，五取蕴诸法因缘所生，本无今有后必坏灭故，是苦、无常、不自在等等。
- 五、**处非处善巧**：如实了知善法能感可爱异熟果，不善法能感非可爱异熟果的道理。

又净惑所缘者，〈声闻地〉中引述 佛之开示说：

若乐离欲界欲，应于诸欲麁性，诸色静性，安住其心；  
若乐离色界欲，应于诸色麁性，无色静性，安住其心；  
若乐通达及乐解脱遍一切处萨迦耶事，应于苦谛、集谛、灭谛、道谛，安住其心。<sup>13</sup>

净惑所缘有二：

- 一、谓观世间下地粗性、上地净性，如观一切下地过患增多、

---

<sup>13</sup> 同上注，上 23-27。

上地过患减少，如此辗转相望，乃至无所有处悉遍观察。

二、谓观出世间道，如实现观苦、集、灭、道诸谛。

以上概略述说诸种所缘之义，证实宗喀巴对于根本论〈声闻地〉里的开示并未了知，竟然援引为双身法的止观所用而说为善巧，若不是完全不懂佛法，就是欺世盗名。学人若欲更详细了解此诸所缘，请自行恭阅《瑜伽师地论》卷 26、27 圣 弥勒菩萨之开示。（待续）

# 救護佛子向正道—(二十六)

## 論釋印順之真如與無明

游宗明 老師



真如是什么？释印顺于《胜鬘经讲记》说：

其实、究竟的真如，是常恒不变；智慧与无边功德，也是不离于真实而本有此功德胜能的，一切众生本来具有的，这就是经中所说的如来藏（即佛性）。如来藏即一切法空性，即一灭谛；而为功德胜能的所依因。人人有如来藏，因而人人都可成佛。<sup>1</sup>

真如：「真」是真实不虚，「如」是如如不变，这真实不变的法性，说名真如。<sup>2</sup>

真如即是如来藏，如释印顺于《胜鬘经讲记》说：『如来藏』，约自性说。如，即真如，即一切法自性。』<sup>3</sup> 释印顺又于《大乘起信论讲记》说：

尽十方，穷三世，一切的一切，无不以真如为体。众生

---

<sup>1</sup> 印顺主讲，演培·续明记录，《胜鬘经讲记》，正闻出版社（新竹县），1998.1 初版，页 7。

<sup>2</sup> 印顺主讲，演培·妙钦·文慧记录，《摄大乘论讲记》，正闻出版社（台北市），1992.2 修订一版，页 269。

<sup>3</sup> 同注 1，页 248。

的心体，即此真如「平等」性。真如是大的，心体当然也是大的。「不增减」，是平等的解说。真如法性，在众生分中并没有缺少，成了佛也不会增多。大，有圆满的意义，不多也不少。不增不减，无欠无余的法性，是生佛平等的，迷悟一如的。<sup>4</sup>

释印顺又说：

真如是无相可说的，那里还容我们想象真如是如何如何的呢！那为什么还要说真如呢？这因为，「言说之极，因言遣言」。在说到文字语言的究竟，知道离名字而不可言说的时候，不能不假立一个名字来，以表示这不可说的离名字的境界。所以说真如的名字，不是为了依名字而认识真如，是为了因（真如的）名言，来遣除一切虚妄分别的言说的。<sup>5</sup>

经文对真如的解释是非常清楚明白的，释印顺只要遵照经文依文解义就不会出差错，真如就是如来藏的真实性与如如性，是常恒不变的、是一切众生本来具有的、是不增不减的、是生佛平等的、是迷悟一如的、是真实而本有此功德胜能的。真如是什么？释印顺自己都已经写得这么明白了，为什么他还会否认此真如而说：「那里会有七识、八识？」<sup>6</sup> 原来释印顺

---

<sup>4</sup> 印顺著，《大乘起信论讲记》，正闻出版社（新竹县），2000.10 新版一刷，页 54。

<sup>5</sup> 同上注，页 74。

<sup>6</sup> 摘录自释印顺著，《佛法概论》：「佛的区别识类，本以六根为主要根据，唯有眼等六根，那里会有七识、八识？大乘学者所说的第七识、第八识，

把如来藏和真如拆成两个不同的法义，他在《以佛法研究佛法》中说：「并非说六识的不圆满，说八识才圆满；也不是说如来藏不空才究竟，说真如空就不究竟。」<sup>7</sup> 真如是第八识如来藏在一切法运行过程中显示出来的真实与如如法性，离开了第八识如来藏就没有真如可说，所以真如即是指如来藏，否则六识中，有哪一识是真如？哪一识是如来藏？释印顺只能口挂壁上！以六识论为宗旨而想要理解真如、解释真如，都会产生矛盾而无法自圆其说，所以六识论非佛法，六识论一定不圆满。

什么是无明？释印顺于《般若经讲记》说：

众生不知一切法并不如此实性而有，以为如此而有的，不见法空性，所以名为无明。由于无明而起萨迦耶见，执我执我所。<sup>8</sup>

又于《宝积经讲记》说：

现在来略为解说。一、无明：是一切烦恼的通性，最根本最一般的，如般若经说：「诸法无所有，如是有；如是无所有，愚夫不知，名为无明。一切法是本无自性的，是从缘而现为这样的。这样的从缘而有，其实是无所有——空的真相；如不能了达，就是无明。众生在见闻觉知中，直觉的感受到一一法本来如此，确实如此。

---

都不过是意识的细分。」正闻出版社（新竹县），2003.4 新版二刷，页 109。

<sup>7</sup> 印顺著，《以佛法研究佛法》，正闻出版社（台北市），1992.2 修订一版，页 340。

<sup>8</sup> 印顺主讲，演培·续明记录，《般若经讲记》，正闻出版社（台北市），1992.3 修订一版，页 135。



既不能直觉到缘有，更不知性空。这种直觉的实在感，就是众生的生死根源——无明。<sup>9</sup>

真如与无明的关系，释印顺提出几个很有趣的问题，也是一般人认为很伤脑筋的问题：

释印顺在《华雨集》第一册（《辨法法性论讲记》）：

可是，如从时间上去说，还是先有真如？先有无明？还是同时而有？如同时而有，为什么有主客之分？假使说先有无明，后有真如，那真如不成其为真如，起初没有而后来才有，这是不符真如定义的。如先有真如，后有无明，这过失就大了，这是不能成立的！既然先有真如本净，为什么后来又起无明呢？有的说，真如本净，由于一念不觉，一动念而有无明。试问：有了无明才一念不觉呢？一念不觉才有无明呢？没有无明，为什么会一念不觉呢？假使真如本来清净，后来会忽然而有无明，那大家不用修行，因为修行是没有用的。你就是修到了成佛，完全清净了，说不定忽然一念，垢染又起来了。所以说先有真如，后有无明，这都是从时间观念去说本性，说客尘，这才陷入理窟，无法自拔。<sup>10</sup>

释印顺提出的问题：

1. 先有真如？或是先有无明？

---

<sup>9</sup> 印顺著，《宝积经讲记》，正闻出版社（台北市），1992.2 修订一版，页 111。

<sup>10</sup> 印顺著，《华雨集》第一册（《辨法法性论讲记》），正闻出版社（台北市），1993.4 初版，页 274。

2. 或是同时而有？

3. 如同时而有，为什么有主客之分？

4. 假设「先有真如，后有无明」，这样成立吗？

（释印顺说如先有真如，后有有明，这过失就大了，这是不能成立的！）

5. 既然先有真如本净，为什么后来又起无明呢？

6. 有的说，真如本净，由于一念不觉，一动念而有有明。

6-1 有了有明才一念不觉呢？

6-2 或一念不觉才有有明呢？

7. 没有有明，为什么会一念不觉呢？

8. 假使真如本来清静，后来会忽然而有有明，那大家不用修行，因为修行是没有用的。你就是修到了成佛，完全清静了，说不定忽然一念，垢染又起来了。这是什么道理呢？

以上是释印顺对佛法问题的研究，他研究了几十年的结果还是无法解决，所以他说：《起信论》立真如生有明义，实在不妥当。然而有明毕竟不能离开真如而有，于是他在《胜鬘经讲记》说：

所以，有人说起信论，立真如生有明义，实在不妥当。只可说，依真如而有有明，迷真如而有有明，有明是不离于真如的。但真如非生死缘起法，不可说真如生有明。本经说如来藏为依；楞伽、密严经，说如来藏藏识为依，唯识论以阿赖耶识（识藏）为依。如来藏为依，是真常妙有的大乘经的本义，专赖阿赖耶说所依，是受着

西北方论师的影响。<sup>11</sup>

释印顺对于先有真如或先有无明的疑问始终无法解答，其实问题出在他接受六识论的邪见；若用喇嘛教六识论的思惟方法来看这样问题，就算再给他一百年、一千年研究，他依然无法回答。而他对于佛法能不能解答这个问题似乎无动于衷，或认为理所当然无法解答，其原因是他把这个问题当作先有蛋或先有鸡来思考。据说现在的科学家考据的结果，认为先有蛋后有鸡，好像把先有鸡或先有蛋的问题解决了，其实并没有真正解决；不说天下之蛋何其多种不同，光是鸡生之蛋，同样是鸡蛋，为何生出不同鸡种？就算同一只母鸡生出的蛋，孵出来也有公鸡母鸡之不同；佛法上能够解答的问题，科学上有时候是无法回答的。先有真如或先有无明，本来不是问题，但对印顺来讲就是一个无法解答的大问题。问题出在他自己已经解释过的佛经，他却视若无睹，他在《胜鬘经讲记》中解释真如即说：「一切众生本来具有的，这就是经中所说的如来藏（即佛性）。」真如就是在讲如来藏，他竟然忘记了，于是就讲了一些违背自己说法的另一种说法出来。

既然是一切众生本来具有的，那当然本来就存在，有谁能比真如（如来藏）先？既然没有谁能比真如先，无明也不能自行存在于虚空中，当然是依真如而有，同时存在，那无明就不必拿来跟真如比谁先谁后。明与无明都是觉知心的事，真如本身即是中道，而且离六尘中的见闻觉知，并无「明」或「无明」

---

<sup>11</sup> 印顺主讲，演培·续明记录，《胜鬘经讲记》，正闻出版社（新竹县），1998.1 初版，页 242-243。

可说。就像白天与黑夜是地球的现象，对太阳来说，那是地球本身自转的缘故，若问白天先或晚上先？当然会舌头打结；若问太阳先或黑夜先？那就是多此一问了！不必问就能知道的问题，印顺偏偏要问，所以他说：「如先有真如，后有无明，这都是从时间观念去说本性，说客尘，这才陷入理窟，无法自拔。假使说先有无明，后有真如，那真如不成其为真如；起初没有而后来才有，这是不符真如定义的。」看来印顺这一团葛藤还真不易解开呢！他用意识才能了知的时间观念，想要强行套在从来不落入时空的第八识真如上面，把自己陷入理窟而无法自拔，其实这就是六识论者的悲哀。六识论者不承认有太阳（真如、如来藏），他以为真如就是白天，无明就是晚上，然后思考白天与夜晚谁先？或是同时而有？如同时而有，为什么有主客之分？在印顺的这种思惟之下，如果你说「先有真如，后有无明。」印顺就斥责说：「如先有真如，后有无明，这过失就大了，这是不能成立的！」其实这是他不懂佛法却又自己施設圈套来缝住学人嘴巴的手法。

释印顺只要照经典即可知「依真如而有无明，迷真如而有无明，无明是不离于真如的」，释印顺也知道「真如非生死缘起（之）法」，那么无明是不明真如？或是不明缘起法？释印顺在《宝积经讲记》说：

什么叫无明？总相的说，是不知缘起性空的中道。别相的说，是不知苦，不知集，不知灭，不知道；不知性，不知相，不知体用因果等。所以无明又叫无智；而能破无明的般若，也可以称为明了。智生惑灭，是一定的，

但如取着实性，以为实有般若可生，实有无明可破，那就是无智烦恼了。<sup>12</sup>

释印顺是认为「不知缘起性空的中道」，才会有无明。缘起性空是依于真如而有，以不知真如故有无明；照印顺的意思，变成「以不知缘起性空故有无明」。若如是，则印顺应已知缘起性空而无无明了？然而事实上，印顺知缘起性空却还是不能无无明。何故？如上所问：「没有无明，为什么会一念不觉呢？」因为印顺还是会一念不觉，所以说不是「没有无明」。怎么知道印顺会一念不觉？印顺睡着时正是一念不觉。而真如才是对六尘离见闻觉知的「不觉」，不论睡觉不睡觉，一向都如此，所以无明不是不知缘起性空。知缘起性空的是意识，真如对缘起性空只是如而不觉。一念不觉是意识境界，真如非意识，故无一念不觉。而且，缘起性空并不是中道，因为意识是生灭法；只有依第八识不落二边而说五阴缘起性空的真如法，才是真正的中道，所以印顺说「不知缘起性空的中道」根本就讲错了。

听释印顺说佛法，心中会很难过，他说：「假使真如本来清净，后来会忽然而有无明，那大家不用修行，因为修行是没有用的。你就是修到了成佛，完全清净了，说不定忽然一念，垢染又起来了。<sup>13</sup>」那请问释印顺「法师」：「修行

---

<sup>12</sup> 印顺著，《宝积经讲记》，正闻出版社（台北市），1992.2 修订一版，页134。

<sup>13</sup> 印顺著，《华雨集》第一册（《辨法法性论讲记》），正闻出版社（台北市），1993.4 初版，页274。

还有用吗？您出家又是为了什么？」难道是为了出家修行清净以后再去回复为原来的染污状态而不断循环吗？印顺忝为佛门僧宝而且被尊称为导师，对佛法竟然无知到这地步，实在令人骇然！《胜鬘经》已经说过自性清净心而有染污，这是极难了知的；七地菩萨就已经念念入灭尽定，而且烦恼习气种子也都断尽了，为什么到了灭尽变易生死的佛，会忽然一念垢染又起来了？这样还能称为完全清净的佛吗？可见印顺对菩萨修行的过程，知见还是严重不足，对佛的定义也不清楚，所以才会有这种泼修行人极度寒冰冷水的言语；幸亏他的话不可信，如今也有许多人可以证明他是乱讲的，否则学佛的修行人早退光光了。

佛法是真实法，若是要回答释印顺的问题，唯有亲证真如——如来藏——后才能逐渐了知而看出他的错乱无章、支离破碎；若是只有佛才能完全了知的问题，菩萨只能部分了知，印顺不可以拿佛才能究竟了知的问题，拿来问凡夫、愚人。凡夫愚昧无法回答就说成佛了还会退转，如此荒唐之言都是印顺自己的妄想；印顺若知道成佛了还会忽然一念又垢染，那就应该教导大家要如何才不会修到成佛了又忽然一念而垢染？其实印顺也无法回答这个问题，他自己只是盲修瞎练，连成佛的定义都还搞不清楚，对佛所说的话都还没有清净信，信位都还不具足，如何能了知成佛的意涵？对佛有清净信的人，决不会对佛所说的话只信一半，或只信他认为可以相信的部分，而把其他的大部分佛法否认掉；譬如宣称「大乘非佛说的、三转法轮非佛说、唯识非了义、菩萨戒非佛说」……等。这些

人都是对佛有怀疑的人，认为佛也不过是当时的一个人而已，死后还不是灰飞烟灭；佛教里的佛法也不过是人类的一种思想而已，不是真实而不可改变的，是会随着时空的改变而演变的；但这都是信位还不具足圆满的凡夫，这些人跟他讲《心经》说「无无明，亦无无明尽。」他是听不懂的。

释印顺讲经说法最大的错误，是以密宗的六识论来解释佛经，结果第八识真心与前七识妄心分不清楚；真心即真如——第八识如来藏，妄心即七转识（六识和意根），六识论的意识就是妄心，只是名色的名之中的一个识。由于六识论者否定第七识、第八识，所以六识论者会把意识妄心（一念不生、无念、离念）在不取分别时当作真如，也就是把第六识的种种变相当作第八识。如印顺在《宝积经讲记》引用《大宝积经》卷 112 的圣教开示云：

如是迦叶！求是心相而不可得，若不可得，则非过去未来现在。若非过去未来现在，则出三世。若出三世，非有非无。若非有非无，即是不起。若不起者，即是无性。若无性者，即是无生。若无生者，即是无灭。若无灭者，则无所离。若无所离者，则无来无去，无退无生。若无来无去无退无生，则无行业。若无行业，则是无为。<sup>14</sup>

---

<sup>14</sup> 印顺著，《宝积经讲记》，正闻出版社（台北市），1992.2 修订一版，页 187。

但是释印顺却漏了一句经文，我们看原《大宝积经》卷 112 的经文是：「如是迦叶！求是心相而不可得，若不可得则非过去、未来、现在，若非过去未来现在则出三世，若出三世非有非无，若非有非无即是

八识中有哪一个心相是「非过去、未来、现在」？是「无生、无灭」？是「无为」？当然唯有真如心第八识如来藏，这个第八识才是一切诸圣的根本，意识永远都是住于三世法中，不曾离开过三世诸法。龙树菩萨在《中论》所说「八不」，即是讲真如无来无去、非有非无之中道妙义。上开经文说「若无性者，即是无生。若无生者，即是无灭。」显然这里的「无性、无生」是指空性—真如—真实而如如（第八识本具的无三界性、不生灭性等法性），祂没有三界法的无常性、流转性，因为祂是真、是如，而非同意识等七转识虚妄识性之生灭无常而常流转于三界生死中。印顺说：「如非有非无，就不落意识，不落言诠了。」不落意识，落到哪里去了？既然只有六个识，难道是落入断灭空？所以六识论者所说的非有非无，毕竟还是落入意识，不可能不落入意识中；印顺若辩解说意识之外还有细意识，但细意识也是意识。意识是因缘所生之法，因此意识有生有灭而说意识有时「有」，有时「无」；意识不可能无生无灭，难道印顺出生后直到死前的每天晚上都不睡觉？印顺的意识可以不在三界六尘境界中了别吗？既然不能，就是有三界性了，所以意识不是「非有非无、无生、无性者」。《大宝积经》这一段经文是在描述真如的无性，所以「无性」不是在讲意识，更非在讲依五蕴而有的缘起法；

---

不起，若不起者即是无性，若无性者即是无生，若无生者即是无灭，若无灭者则无所离，若无所离者则无来、无去、无退、无生，若无来、无去、无退、无生则无行业，若无行业则是无为，**若无为者则是一切诸圣根本。**」（CBETA, T11, no. 310, p. 635, c1-8）



可是印顺料准了大家不会直接去比对经文，他移花接木的功夫也很厉害，可以把真如无性解释成六识论的缘起法无性，如此李代桃僵让人找不到佛法的真实义。

释印顺解释说：

「若」心是毕竟「不可得」，那就「非过去」法，非「现在」法，非「未来」法。「若非过去未来现在」，那就「出三世」；……「若出三世」，不落时间相，那就「非有非无」；……「非有非无」的，「即是不起」；……「若不起，即是无性」，……「若无性，即是无生」；……「若无生」性，也「即是无灭」；……「若无灭」，那就「无所离」；……「若无所离」，就「无来无去，无退无生」；……「无来无去，无退无生」，就「无行业」；……「若无行业」，那就「是无为」<sup>15</sup>（注1）

然后把缘起法称为无性而说：「他们从缘起的无常，离人我见，虽证入空性，见缘起不起的寂灭，然不能深见缘起法无性，所以还不能算是圆满见缘起正法。」<sup>16</sup>

在六尘中想要找到真如心，毕竟不可得，但是印顺竟拿来套在意识心上而说意识心不可得；意识心只要一大早出现了，就已经在六尘万法中了别，不论有无语言文字都是了别不停的，怎能说意识心不可得？既在六尘中不断了别，意识当然有

---

<sup>15</sup> 同前注，页 188-190。

<sup>16</sup> 印顺主讲，演培记录，《中观论颂讲记》，正闻出版社（台北市），1992.1 修订一版，页 8。

三世，也因此才会懂得三世诸法的义理，不能说意识心没有过去、未来、现在三世，由此确定意识心有三世，否则印顺自己说过去心、现在识、未来意的「心意识」三世意识的道理，岂非又是自己掌嘴了？无性之义，释印顺依照经文说「无性即性」、「无性为自性」，但他紧接着又说「如在无性外别求自性，无性与自性相对立，那就失去了如来说法的善巧方便，有言无义。」<sup>17</sup> 无性既然是自性，自性怎么又会跟自性相对立？实在读不懂，因为他的逻辑是不通的。而那些自以为读懂《妙云集》的出家、在家高人，是怎样读懂的？到底懂得印顺说的什么佛法？实在不懂。但佛法是真实法，所谓真实法即是可以实证之法，不是想象的法，绝对不是你不懂、他不懂、我也不懂，这样叫作佛法。蕴处界诸法皆无自性，有自性的就唯有第八识如来藏，为什么如来藏有自性？因为如来藏能出生一切万法，故称为有自性，因此六祖说「何其自性能生万法」，如来藏有能生万法的真实性与如如性，故称为真如。这是能生名色等万法的自性，不是自性见外道说的觉知心了别诸法的自性；印顺一派往往把这种出生万法的自性，比拟于自性见外道的自性，连这种简单的道理都分不清楚，当然更不清楚意识与意根差别，连玄奘菩萨说的「愚者难分识与根」的愚人都当不上。

释印顺从「非有非无」推论到「即是不起」，于是下结论说：「若不起，即是无性」，无性是没有自性。如有自性，就有现起的可能；既毕竟不起，可见是极无自性了。<sup>18</sup>

---

<sup>17</sup> 印顺著，《宝积经讲记》，正闻出版社（台北市），1992.2 修订一版，页 188。

<sup>18</sup> 同前注，页 189。

在这里，释印顺对「无性」的解释，竟然变成「无性是没有自性」，如此看来「无性」到底是有自性还是无自性？是经文所讲的「无三界性」？还是讲「没有出生万法的自性」？印顺终其一生，自己都没有搞清楚，所以说法才会互相矛盾，到死都没有改正；释印顺是不想改正、不愿改正或无力改正？不得而知。这也使我们警惕到：佛法若无真正善知识出来教导，想要通达真的极为困难。「非有非无」是在讲如来藏—真如—离于有与无两边之中道，而不是在讲牛有角、兔无角的道理。「无性」在上述经文中是说无三界性，但经典上有时是说为「无自性」，我们可以从三性三无性来体会：

一、相无自性性：谓一切众生，于世间之相有颠倒见，因此处处计着，执为实有，而这些相都无自体故无自性。

佛为除此妄执，说一切法皆无自性，故名相无自性性。是对「遍计所执性」而说，教我们不要执著三界一切法真有、实有的错误观念。「相无自性性」是说明一切现象本是虚妄，都是众生颠倒见而普遍计着以为真实，这样错误颠倒计着而假名安立的法相，其实本无自性可说，故名为「相无自性性」。

二、生无自性性：谓一切诸法，皆由因缘和合而生，本无自性，故名生无自性性。这是对「依他起性」而说，一切法皆是缘聚、缘散。说「生」只是因缘具足而法生，说「灭」只是因缘分散而法灭，一切诸法都是因缘和合而有，并无自然生的法性。若执「万法是自然生，而非依他缘生，」此是外道所说，非圣教说。

三、胜义无自性性：「胜义」就是真实义，也是佛法所说的第一义谛，菩萨亲证此第一义心，因而出生世出世间的一切功德智慧；这乃是涵盖真谛、俗谛的真实内涵，因此谓之「胜义」。第一义是本来具足能生万法的自性，纯净纯善的性德。佛说胜义无自性性者，谓真如胜义之性，菩萨证得第八识如来藏以后，远离外道异生的遍计妄执之性，现观第八识如来藏本来自在本自具足，因此而得生起般若智慧、解脱智慧。然从第八识如来藏的立场来看，也没有胜义可说，因为如来藏本来如是具足圆满成就诸法的体性故，真如是法无我性所显故，乃是无所得，因此证悟菩萨转依第八识心体的真如性，而远离对于自己所证之第八识之执著，亦远离凡夫对第八识心体执著之恒内执我，这样来行成佛之道。证悟菩萨透过现观这样的道理，故名胜义无自性性。又胜义无自性性是一切法无执所显真性，是世尊密意言说，为除众生于真如胜义起执故，此胜义即第八识心体的真如性。

胜义无自性性即第一义自性之真实义，故无性不是无自性，千万不要错解。释印顺错解经义而说：「但有所得的大乘学者，不知无性是自性空寂。<sup>19</sup>」可惜的是释印顺其实是自己不知反而指说别人不知。释印顺是六识论「一切法空」的信徒，自己又把「无性」否认掉了而说：「不但有性的实体不可得，就是『无性』的实有『法』体，也不可得。这因为，『一切法空』

---

<sup>19</sup> 印顺主讲，演培记录，《中观论颂讲记》，正闻出版社（台北市），1992.1 修订一版，页 234。

中，实有的有性与无性，这一切戏论，都是不可得的。」<sup>20</sup>

众生以不知道第一义谛真如之真实义而有无明，不是如释印顺所说的「不知缘起性空而有无明」。从胜义无性可以破众生之妄执，如把「无性」解释为「没有自性」，那就是所破的相无性、生无性之范围；然而说佛法，始终都不能离开第一义自性之真实义，否则就是言不及义。

「无性」是第一义自性之真实义，即是真如，印顺竟然把祂解释为没有自性的缘起法，这就是释印顺最大的无明。有了这个无明，就会把缘起性空的「空相」解释为「是不生不灭，不垢不净，不增不减。」<sup>21</sup>这是一个极严重的错解；如果是错会了的想法，应该要改正，修正其错误才不会有过失。但印顺不但没有修正，还讲一些歪理企图圆成自己的邪见，他在《般若经讲记》中说：

本经所说的空相，是不生不灭，不垢不净，不增不减。这六不、三对，即是对我们一切法的种种认识，予以否定，使我们从此否定悟入诸法的空性。这里所应注意的：为什么要举生灭、染净、增减，一对一对的法加以否定呢？这就是说明我们的言语思想，都是有限的、相对法，世间的一切存在也没有不是相对的。即使说绝对的，绝对又是对相对而说的，称为绝对，也还是不离相对。一切法没有不是相对的，相对的即是缘起幻相，不

---

<sup>20</sup> 同上注，页 235。

<sup>21</sup> 印顺主讲，演培·续明记录，《般若经讲记》，正闻出版社（台北市），1992.3 修订一版，页 187。

能显示即一切又超一切的空性。佛把这些相对的都否定了，从此否定的方式中显示绝对的空性。

「六不」是在讲第八识真如之空性，而不是空相有此六不。诸法都是空相，没有中道性与真如法性可言，不可说「诸法的空性」；诸法都是因缘所生之法，有生必有灭，所以是空相；真如空无形色而有其自性，才有能生万法之空性，真如才有六不之中道。印顺为何要把空相解释为空性而说空相是六不？这就是释印顺的企图心，他要用缘起法的空相来取代真如之空性，如此，缘起性空就可以取代真如（第八识如来藏）而成为佛法核心。他认为没有绝对的空性，因此他说：「我们的言语思想，都是有限的、相对法，世间的一切存在也没有不是相对的。即使说绝对的，绝对又是对相对而说的，称为绝对，也还是不离相对。」但我们用印顺的相对法，可以推究到有「有为法」的相对必定有「无为法」，如此印顺就不能否认有「无为法」。无为法就是第八识如来藏所显之真实如如性，当阿罗汉入无余涅槃时，把十八界的有为法全部灭尽了，剩下具无为性的真如心体（第八识）独存，此真如有没有相对法？这时的真如是没有相对法的。如果印顺说十八界灭尽而无真如心体可以单独存在，那就是断灭空，断灭空不是涅槃。知道这个道理的话，释印顺怎么敢否认第八识？就是因为印顺不知道真如是第八识离于有无两边的中道法性，不知道涅槃是绝对待而非断灭空，所以有无明。

照印顺的说法，无明与真如就是相对法，可是当你开悟而破除无始无明的时候，相对的真如应该也消逝了啊！但是真如

并没有消失；假如真如在破除无明时跟着消失了，那真如就不是「不生不灭」了。其实这个道理对中国人来讲并不困难，中国有太极图，其中的两仪就是阴阳相对，但无极图中就只能画一个圆圈而无阴阳，所以无极无相对。中国道家知道无极是绝对的，只是无法实证真正的无极而落入玄想中；真正的无极就是如来藏真如境界，法界中最深奥的法义就是第八识如来藏这个真如，由于对真如的无知而有无明，因此而有生死轮回，而二乘涅槃也是从真如法中方便分析出来利乐声闻人的；释印顺误以为是对缘起法的无知而有无明，目标就弄错了，这也是他否认第八识如来藏的悲哀，否认第八识就会永远无明下去，而无法无明尽，就无法了解真如心境界中的「无无明亦无无明尽」的不可思议解脱境界。（待续）

注 1、释印顺著《宝积经讲记》页 187-190：

「现在要说到无性即性。依经文看来，这是直承前文——胜义观心无性而来。空与无性，一般总觉得是否定，是没有；总觉得应该有其所有，真如实相是真实有才对。然如来的方便开示，是从空无自性中显示法性的。如般若经说：『何谓诸法自性？一切法自性不可得，是为一切诸法自性』。换句话说，众生于一切法执有自性，所以法性不显。唯有通达一切无自性，一切不可得，说似一物即不中，才开显了一切法的自性。所以，无性为自性，是有甚深意义的。如在不性外别求自性，无性与自性相对立，那就失去了如来说法的善巧方便，有言无义。本经的显示法性，充分的表显此义。这又分两节来说。如来承前文的观心不可得，对迦叶说：『如是迦叶！上面从三毒门、三时门、三处门，种种方便来观察，『求是心相而不可得』。不但凡夫不能得，十方三世诸佛也不能得，这可见真实如此，并非颠倒了！『若』心是毕竟『不可得』，那就『非过去』法，

非『现在』法，非『未来』法。『若非过去未来现在』，那就『出三世』，也就是不落时间，超越时间了。『若出三世』，不落时间相，那就『非有非无』。为什么？有，一定是因缘和合的有。从因缘而有，一定有时间相可说。所以既不落时间相，就不能说是有了。既然非有，也就是非无。无与有相对，待有成无。或约时间说，或约空间说，或对他说，或自身分位说，都是待有而无的。如非有，也就非无，例如一向就没有牛角、鹿角等，那也决不会说兔角的没有了。有与无，为认识上极根本的概念，如非有非无，就不落意识，不落言诠了。如来从超越时间，超越有无，进一步说：『非有非无』的，『即是不起』。起是从没有到有，从不是所知而成为所知的。如有无都不可说，那还有什么起呢？『若不起，即是无性』，无性是没有自性。如有自性，就有现起的可能；既毕竟不起，可见是极无自性了。『若无性，即是无生』。这如经上说：『若说缘生即无生，是中无有生自性』。『若无生』性，也『即是无灭』。没有生，怎会有灭呢？『若无灭』，那就『无所离』。不生不灭中，有什么可离呢！『若无所离』，就『无来无去，无退无生』。无来无去，约死生往来，生来死去不可得说。无退无生，约善恶、得失的不可得说。退是得到了而又失去，如世间定慧的退失，或善恶业力的有尽。生是没有而得到了。这样的『无来无去，无退无生』，就『无行业』。业是动作、事业；行是迁流、造作。一切无来无去，无得无失，那就没有行业可说了。『若无行业』，那就『是无为』。行业是有为法，有为法是业烦恼所为（作成）的；有生有灭而迁流三世的。所以没有行业，就是业烦恼所不起来的，生灭所不得的无为。大小乘论师，虽成立多种无为，但如来对有为说无为的本意，如本经所说，是阿含经以来一致的定说。这一段，从观心空不可得，展转显示现证的无为法。』



# 假鋒虛焰金剛乘

## —解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說—

—釋正安法師—

(连载二)

### 第一章 佛法名相之定义不容密宗喇嘛教乱说

#### 第一节 汉语佛教与藏语喇嘛教之宗派问题

学习佛陀正法，目的是为成佛、解脱于一切无明烦恼、利乐于十方的有缘众生。在学佛的过程中，如果不是久远劫以来的大修行人—能够自参自悟—的话，绝大多数的修行人都必须要依赖于善知识的教导，才能开始迈向学佛之路；就算是菩萨再来的大修行人，也是要依诸佛如来的至教所说而行，不能违背过去、现在诸佛所说，不能违背法界实相的正理而说，也不能违背世出世间的一切正理的论证。因此一切的佛法开示，都应该依据三量的原则来检查，也就是一切所说必须符合至教量、现量、比量的检验。这样遵循三量检验尺度的佛弟子，在修学的过程中如果遇到了学佛的问题时，也才能迅速有效的帮

助我们解答于遇到的各种问题；在实践上面，同时也要依据四依的正理而行，也就是依法不依人，依义不依语，依智不依识，依了义经不依不了义经。

所以，在解决各式各样的学佛问题时，对于佛法的专有术语意义，也是要遵循四依、三量的原则来行，因此问者与答者之间就要有共识，并且倚之为标准，不能随意更动；如此一来，才能真正有效的解决疑问，在学佛的修行上也才能够获得最为广大的利益。

在汉语佛教与藏语喇嘛教之间，实际上存在着很大的歧异，种种的不同面貌绝对不是如同某一些人出来呼吁的：「彼此之间是殊途同归的，并没有太大的不同。」作这样声明而混淆法义大是大非的人，其实就已经是在说明：「就是因为两者，事实上有着极大的不同，所以才需要我出来统会彼此的不同。如果彼此真的早已殊途同归，那么，哪里还须要有人出来声明两者其实并没有太大的不同，只要彼此好好的弘扬佛法、救度有缘，这不就皆大欢喜、人天共庆了吗？」更说，不仅是在汉语佛教圈内，在藏语喇嘛教圈内也是如此，自古以来即已是教派林立，大家之间你不服我、我不服你，彼此攻讦，互别苗头的现象，史册所载斑斑在目，史不绝书所在多有，如此现象，当然也不是如同某一些人所说的：「诸凡所有教派虽暂时抉择的方法、修行的仪轨等不相同，而究竟之密意皆成一趣，因为各派大师实则同一故。……古今藏汉通人证士，圣人贤者对各法门所持不偏

袒之见及兼收并蓄之行」<sup>1</sup>。

其实释智诚、秋吉彭措等人，他们如是所说根本不符合事实，兹举匿书中之例，证明如下：

伪史，以情推之，盖皆六祖以后禅宗各派相争之出产品也。且禅宗传法定宗众说纷纭，亦表现为其间各派之争也。<sup>2</sup>

吉藏以其三论宗义破《摄论》、《十地》、《地持》三种师所明之三无我、三无性义，「建立三论，欲申正教」。盖吉藏以三论为大宗、为正教，而其余宗义如摄论师等，则非正教，均是小宗。<sup>3</sup>

对于争辩佛果是有为是无为：

天台：「灌顶《涅槃玄义》卷上论及此事亦云：『此皆成论师说，自相矛盾，不惬人情。』」<sup>4</sup>

玄奘：「大师包举众说，故于外道则屈伏顺世派婆罗门（玄奘后亦令此人为之讲小乘论）。小乘则有般若瓠多者，明正量义，造破大乘论七百颂，奘师因撰《破恶见

---

<sup>1</sup> 释智诚、秋吉彭措著，《般若锋兮金刚焰》上册，〈第四章 不容褻瀆的尊嚴〉，頁 560-561。

<sup>2</sup> 汤用彤著，《隋唐佛教史稿》〈第四章 隋唐之宗派〉，武汉大学出版社（中国），2008.12，初版 1 刷，頁 176。

<sup>3</sup> 同上注，頁 194-195。

<sup>4</sup> 同上注，頁 198。

论》一千六百颂，以申其谬。」<sup>5</sup>

宗喀巴大士认为于世俗及胜义皆不许承认「自证分」，且列此为正确理解中观见的「八大难处」(dka' ba'i gnad chen po brgyad)之一。后代格鲁派行人自亦遵奉宗喀巴此说。然而，不败尊者却认为这值得商榷，因应成派所欲遮遣的，为胜义本体上之妄执，若于世俗亦否定心识「自明自知」之功能，则与自宗所许的「本明觉性」、「大乐智」等亦成相违。<sup>6</sup>

宁玛派教法最显著的特点是，既不偏堕于空性方面，也不偏堕于显现方面，而是高度强调现空双运二谛无别。这一精神，无论在显宗部分还是密法之中，都得到了圆满贯彻。本书即以自宗宁玛派教法为核心而展开论述，……阿底瑜伽无上大圆满密法。此法超胜于其他一切显密法要，乃是圆中圆、顿中顿、密中密的见性成佛妙法。<sup>7</sup>

所以不管汉传佛教及藏语喇嘛教，依据众生根器的不同，是有很多不同的看法，其中有对有错，一个理性有智慧的人，应该从各种不同说法差异之中，依三量、四依的原则，而以智

---

<sup>5</sup> 同上注，页 138。

<sup>6</sup> 不败尊者著，谈锡永译，《决定宝灯》〈导论〉注 3，全佛文化（台北），2009.7 初版，页 15。

<sup>7</sup> 释智诚、秋吉措著，《般若锋兮金刚焰》上册，〈第一章 无尽的恩赐〉，页 28-29。

慧简择正理，如果是全错、或者全对，那就是「皆成一趣」；若是说法有差异者，当然更需要检验，辨其真伪，或者两者都错，亦或其中有对有错，这种情形就不可能所宗「皆成一趣」。

藏语喇嘛教后弘期，宁玛派喇嘛索落巴·洛朱坚赞的文集中，记载着天喇嘛益西沃的几篇文章：

密宗之隐旨已颓败，加之以密宗「双修」、「救度」、「食供」三者，其衰何速也。吾派译师仁钦桑布往迦湿弥罗之地求正宗之法。

有情的善业用尽，诸王之法有削弱之势。冒名的大乘称作「大圆满」大行于藏地，他们的教义虚伪，荒诞。伪装成佛教的邪端密宗，在藏地蔓延。

利用「救度」修法，杀戮无辜有情，你们将转生为罗刹。利用「双修」沉溺女色，你们将转生为女人胎中的阴虫。用肉和尿液供奉三宝，不知佛密之精要，且将此奉为经典来实行，你这个「大乘人」将转生为罗刹。坚持如此法行的佛徒可真稀奇！<sup>8</sup>

弥勒巴乃持中观之见，上已说了，这是肯定的。但罗桑仁钦却说：「弥勒之见，由四瑜伽门而修持，是寂静论师假相派之见。」认为弥勒之见为唯识假相派见，实属无稽。因此先师汤吉勤巴曾云：「先后一类辩理师，均

---

<sup>8</sup> 龚鹏程著，《异议分子》〈佛光大学校长辞职的争议〉，INK 印刻出版有限公司（台北），2004.4 初版，页 233-234。

说弥勒巴是唯识派，因他是寂静论师之弟子故。作是言者，只堪作拭臀之石，唯有弃之而已。」<sup>9</sup>

关于《纯白增上心问难》一书，「宗（编案：宗喀巴）师弟子法嗣所编宗师全集目录中亦未列有此书名，实属可疑之处。但自他二派大多认为是宗师著述，认为其中诸种问难，乃为遮破噶举诸大修行师而作的。」<sup>10</sup>

关于萨迦派法教，「按其立因位之见，似尚未达中观应成之见，仅为中观唯识共同之见，此派似以道位之见安立为至高而超胜之见。吉祥萨迦派所承认的生死涅槃无别的正见的立论大概便是如此。」<sup>11</sup>

关于觉囊派法教，「巧勒南杰初游学萨迦，已成博学之士，因不满他空之见，来觉囊辩论。笃补巴乃引证教理广为解说，于是不满之心涣然冰释，投其门下，从学各种显密的讲解，……他的弟子出了聂温衮噶白这位最负盛名的贤哲。宗喀巴大师亦曾从巧杰瓦学《时轮法》，从聂温学《现观庄严论》。从此以后《时轮》灌顶和讲解的传承虽大为发展，然他空之见，则为诸智者共同之所破斥，因此逐渐趋于消沉。」<sup>12</sup>「觉囊派承认的他空胜义谛常恒坚固周遍情器，为

---

<sup>9</sup> 土观·罗桑却吉尼玛著，刘立千译，《土观宗派源流》，民族出版社（北京），2002.9，初版2刷，页85。

<sup>10</sup> 同上注，页86。

<sup>11</sup> 同上注，页113。

<sup>12</sup> 同上注，页116。

证其理，引据《如来藏经》、《时轮》、《法界赞》等诸显密经论的教言很多。所引的这些经典，皆由①密意所指，②有所需要，③所破之物三种具足为门，释为不了义。」<sup>13</sup>

觉囊派「笃补巴大师从一切教门弘扬佛法，尤其在他的指导下，藏区的一切山洼都布满了金刚瑜伽修行者，在一切讲经寺院回响着从《心经》和《宝性论》开始的不退还法轮的教语如来藏的狮子之声，根据《大法鼓经》中授记，在八十余年中教法如是常住。那以后，由于有许多虽然追求高明见解但又贪恋不了义和世俗之本性的人出现，他的教法不如以前显明，但是直到劫末，修行金刚瑜伽、如来藏的传统仍能保持不绝。在中期出现如此之多，皆为尊者的恩惠。」<sup>14</sup>

若说更钦笃补巴与第二如来布顿大师的谈论，据说布顿大师不能与他辩论。有这样一个故事，以前布顿大师想来觉囊寺看十万大佛塔，布顿在梦中梦见自己来到觉囊沟口时，更钦笃补（编案：原文用「朴」字）巴说了声「帕」，布顿便从梦中惊醒，所以未能看到大佛塔。更钦笃补巴无论到什么地方，前来请求发菩提心和请求传授六字真言，授与沙弥、沙弥尼、出家、近圆戒者络绎不绝。<sup>15</sup>

---

<sup>13</sup> 土观·罗桑却吉尼玛著，刘立千译，《土观宗派源流》，民族出版社（北京），2002.9，初版2刷，页120。

<sup>14</sup> 阿旺洛追扎巴著，许得存译，《觉囊派教法史》，西藏人民出版社（西藏），1999.9，初版二刷，页24。

<sup>15</sup> 同上注，页26。

觉囊派多罗那他说：「中观学派分普通中观派和大中观派，普通中观派在藏区主讲自空，在印藏两地主张无自性，一般指阿闍黎佛护、清辩、解脱军、寂护及其随行者的观点。其内部又分不同派别，他们比较一致的看法是非有色心，行即是一切有为法，虚空等为无为法，认为这些是世俗法，没有自性是胜义。……胜义界没有任何自性，远离戏论若如虚空。……这一派又认为，胜义法性是破戏论，犹如虚空，佛智是世俗，无实有。虽然有胜义谛这一概念，却无实有。尤其是中观应成派，好像安立宗派，为了忌讳他人争辩，不承认任何观点。虽然未出现决定智，却破邪分别，这些都是错误的。能执所执所摄的一切法都非实有，这是正确的。唯识宗、自空中（编案：原文错置为「仔」）观派都不去考虑善逝如来藏的定密和胜义智自证自明的道理，由于未了解其中的道理，没有破前面其他论师所说的他空观。直到后来虽然有人提出了破他空中观的观点，但是没有一人了解他空的要点，只是接受了前人的批判。」<sup>16</sup>

很显明的，汉语佛教与藏语喇嘛教各宗派之间，因为法义的不同，烟硝味是十分浓厚的。然而，佛陀说：**佛法不与外道争，是外道不懂佛法，才会与佛争**<sup>17</sup>。为此，如果我们要能够

---

<sup>16</sup> 阿旺洛追扎巴著，许得存译，《觉囊派教法史》，西藏人民出版社（西藏），1999.9，初版二刷，页 237-238。

<sup>17</sup> 《大宝积经》卷 1：「世与我争，我不与世争」（《大正藏》册 11，页 5，上 7-8。）



了解以上各宗派之间的争论之处，谁是谁非，又谁才能真正代表 佛陀正法之教等等的各种疑问，对于汉语佛教或是藏语喇嘛教的专有术语意义，就有认识清楚的急迫性与必要性。

玄奘菩萨的佛法证量，誉满中印、震烁古今，有智者皆知，现量实证的见地极高，他所翻译的汉语经教圣言量与圣教量诚为可信。汉语佛教与藏语喇嘛教若要相通或与交锋，倚玄奘菩萨之为主，辅以鸠摩罗什菩萨的翻译佛典，最可以为双方所认可。以二位菩萨的翻译佛典为首，为双方各有的专有术语，作为沟通有无的定义；如此一来，学人对于佛法的名相就能够有一明确清楚的了解，往后不必再人云亦云，对于佛法的修行，自己就能够分辨清楚，不落邪见，摸着头绪，循序渐进。然而我们再加上现量事实的举例，以及因明比量的论证，这样符合论证三量（圣教量、现量、比量）的原则，读者就可以厘清法义事实与正真，就不再继续误会下去。（待续）

---

《杂阿含经》卷2：「世尊告诸比丘：『我不与世间争，世间与我争。所以者何？比丘！若如法语者，不与世间争。……（中略）……**世间盲无目者不知不见，非我咎也。**……（中略）……比丘！此是世间、世间法，我自知自觉，为人分别演说显示，**盲无目者不知不见，我于彼盲无目不知不见者，其如之何！**』（《大正藏》册2，页8，中16-下6。）

# 深沈的省思

—正富

离开一贯道四年多，这么长的一段时间，每年都参加一次旧同修所办的同学会（同期领命为讲师的同修们的聚会）。然而，除了以前的文书组组长会经常与我们联络，并愿意真心倾听我们所转述的正觉的法义之外，所有的道亲对我们的态度，不是三缄其口，就是敬而远之。在他们的心中或许坚持地认为我们走错了路，既然无法唤回，不如干脆切断关系或保持距离；除了有一种「道不同不相为谋」的意味外，也害怕我们给他们「洗脑」，久而久之也会和我们一样「欺师灭祖」。

其实，对一贯道旧同修的这种「冷处理」或「冷漠」的态度，我们并不在意。对于人生的遇合，我们一向是抱持着「缘来勿拒，缘去勿留」、「惜缘随缘」的顺缘心态，只是心中较为抱憾的是：人生的福分因缘的确是一丝一毫都无法强求，当福德因缘不具足时，任凭我们说破了嘴，用尽了譬喻，听闻者始终是「言者谆谆，听者藐藐」，直教人徒呼「奈何，奈何啊！」而思想见解歧异的两方，也始终是「你说我执著，我说你执著。」这世间的真理如何说得清？

在一贯道前后待了十三年又几个月，这十几年中「恪遵师命、努力护持自己的天职」，虽不能称「大贤」，但至少作到「忠贞」——忠于己愿、忠于良心，无时无刻不以自己是一个「修道人」自勉。曾经不止百次千次地在心中告诉自己——「修道」是我这一生唯一的志业，「度化众生」是我这一生唯一的存在价值，舍此而外，皆非所图；衷心所向，唯天可表。

也不是不曾对一贯道的「道义（法义）」有所质疑——坦白说，在未进正觉之前，对一贯道的道义始终有着很多、很多的困惑。然而，一则缘于很多问题无人能解，也找不到答案；二则现世各宗各教对于佛法的论述与理解，因皆堕于断常二见故（当然，这是指尚未认识平实导师的法而说的），实不高明于一贯道，是以在一贯道中一安住就是十三年。在接触了平实导师的法之后，我曾沉痛地反问过自己：「人生还有几个十三年？」

在一贯道待了十几年，对一贯道的道义算是有一定的了解，加上自己天生对佛法有兴趣，常常会用佛经来「印证」道义，有时觉得「果然是这样」，有时又觉得「怎么会差这么多」，或窒碍不通；直到后来接触了平实导师的法，才逐渐厘清了矛盾。原来，一贯道的法，本身就有很多的矛盾存在，难怪有时通，有时不通；但，即使是那些「有时通」的部分，其实也是不通与误解的。因为，之所以「通」，原因在于一贯道所谓「悟道」其实是以意识心或离念灵知心为标的，所导致的误解后的理解，而这种情况正好与现今佛教界诸方大师同堕的「断、常」二见境界相同。只是，一贯道比之佛教界各大道场殊胜的地方，在于一贯道从来不曾否定众生皆有一个永恒不灭

（不生不灭）的真我存在（至少在我所处的这一方道场是这样的），不像有些佛教道场否定第八识而不许有永恒不灭的常住法。然而，一贯道未能实证乃至错证此一真我（法界实相心），却始终懵不自知并且无力自我觉醒。面对这样的现象，让曾经身为一贯道讲师的我们，不禁要发出深沉的浩叹！

接着，我想以我个人目前的理解与认知，对往昔所亲近的道场及所学习的修行方法，作一个反省与思考，希望能借这一只拙笔，多多少少给亲爱的道亲们一些帮助——凡事如理作意站在理性的观点上，而非先入为主的主观情执上来看待事情……。事实上，对人生的每一件事，不都是应该以这样的理性态度来面对吗？

## 先说老母与天命（道统与传承）

其实一贯道的内涵，只是搀合了中国的道家思想及儒家的入世学说，又加进了基督教及回教的部分内容，最后再披上佛教的外衣，将一贯道的地位上推到宇宙真理。以前不清楚的时候，觉得事实应该就是这样吧！只是源于自己对佛经的兴趣，虽然读得不多，倒也看到了一些疑问，从与生俱来的对于世尊的信心，成为我「检验」一切教门的依据——包括一贯道及正觉同修会。也因为这样的依据，使我这十三年的「忠贞」成为今日的「反叛」，套一句俗话说：「我是天生的背骨（反叛性格）」；不过，对于这样的「背骨」，我一点都不后悔，因为「吾爱吾师（一贯道的师尊），吾更爱真理。」一生就只有这么长，让我为自己的前途作一次理性的选择吧！



即使身处一贯道，在我的认知里：老母只是方便施設，是为了使不易理解「本体」的众生所安立的代名词；毕竟，犹如空中鸟迹、无形无相的「本体」，莫说不易证得，即使连相信也倍复甚难；但是，我就是相信，也能理解（解悟）。一贯道一向强调「神道設教」，更加深了我对「老母只是方便施設的说法」的信心，所以，在一贯道十多年，从不认为有很多道亲将老母当成真实存在有什么可议，当时只是觉得那只是每个人的认知不同罢了。毕竟道亲分为很多类：有的「拿香跟拜，人云亦云」；有的死守道义、故步自封（或说忠贞，或说安全）否定一切道外宗派；有的则精益求精，研经阅典（像这一类道亲，因为有经典基础，通常在道中会得到较多的尊重或成为名嘴），最后成为死忠派或破门出教另立宗派，或幸遇善知识点醒而离开道场，重寻真理明路。我相信像我这样，依于世尊经典而将老母误会为「如来藏」的道亲，为数当在不少；毕竟在一贯道中学历高、智慧聪明的人太多了，像我这样不出色、普普通通的道亲，依于教典都能理解并相信有所谓的「本体」存在，更何况道亲数百万，强于我者何其多，因何他们不能理解？只是实证「如来藏」甚难甚难，往往误会而分辨不出，若无真善知识开破指点，则「十有九人路差池」。若将所有道亲皆理解成「相信老母真实存在者」，则误会甚大，与事实相去甚远；时至今全球道亲号称千万，相信「老母只是方便说者」，十分中至少有一分。这个知见是令人忧惧的，因为相信老母只是方便施設者，往往会误以为明师一指所点出的玄关中的「真主人」就是真实义，就是如来藏，就是宇宙实相，就是「自性老母」。也许一

贯道中少有道亲用「如来藏」来称呼老母，但这些道亲认为「本体」就是「老母」，就是明师一指所点玄关窍中的「真主人」，也认为受明师一指点就是开悟。相信这是这十分中之一分的「精进派道亲」陷溺在一贯道中不想离开的重要原因：以为一贯道讲的就是世尊说的「如来藏」法。

另有部分的道亲认为既有「本体」又有「老母」，诸佛及众生的本体皆从「老母」而来——所谓的「老母分灵」（所以，所有众生都是「同一体」，你就是我，我就是你，殊不知此「体」是指体性相同，非指「灵体相合」，误会真是太大了。），也符合老子《道德经》所言：「道生一，一生二，二生三，三生万物，」《易经》亦言：「太极生两仪，两仪生四象，四象生八卦，」更后敷衍成八八六十四卦的后天卦，经历代更迭，最后成为「无极而太极，太极生两仪……，无极者，道之静体，太极者，道之动相（一阴一阳谓之道），此谓体用兼备」，六道众生于前生焉。事实上，平实导师在《我与无我》一书的扉页偈语中已大破此义，且看：「太极唯臆想，根本实真识；无明生两仪，万法由兹生。无我中有我，我中无有我；涅槃余真识，我无我俱泯。」<sup>1</sup> 记得在佛经中看过一段经文，大意是：世尊告诉众弟子，众生皆有本体，且人人有一，不是所有「本体」合成一个——不是所有人共有一个本体。四年多前向点传师报告要离开道场时，点传师曾问我：「听某讲师说，你不相信老母的存在？」当时未学即以上述经文应答之，点传师当场为之语塞，时至今日，往

---

<sup>1</sup> 平实导师著，《我与无我——从我与无我谈理事圆融》，佛教正觉同修会出版，公元2011年9月初版17刷，扉页。



事历历如在目前；且不说当时所引经文对否（《般若波罗蜜多心经》上也讲「诸法空相，不生不灭，不垢不净，不增不减……」既然不增不减，本体何能分割？何能分灵？又何能合整？）末学内心深处始终很难接受自己是被「什么人（神、佛）」生（分灵）下来，这一生修行的命运是必须符合老母或上帝的意旨而作为，最后方能「与老母合灵」、「与上帝同在」，更不愿相信死后必须接受审判，方能「按功定果」，而不是经由自己「智慧的开显而证得」；果真如此，佛教所说的「信、解、行、证」的「证悟」、「证得」又是何义？所以，我倒宁愿相信「造如是因，得如是果」，「若人欲了知，三世一切佛，应观法界性，一切唯心造」，<sup>2</sup>一切的因果，今生前世莫不是自作而自受（如来藏为根本因），上帝如之何？老母如之何？只是一直误解老母就是如来藏，所以，一直待了十三年才觉醒而离开。

老母其实是不存在的，是一贯道在发展历史中吸收道家、道教及诸多宗派思想而流传下来的，是无法实证的。且《道德经》亦言宇宙有本体——吾不知其名，强名曰道。道既是生天、生地、生万物的理体，则「道」即等同于「老母」。因为老母在一贯道的说法里，就是万物的真主人，而人的灵性即由老母所赋予，所谓「天」（老母）命之谓性。

果真如此，老母的特点正落入了 佛陀所破斥的「虚空外道」或「胜性外道」中，则一贯道所言所传的「道」，又岂是佛陀所讲「古仙人道」的道？其中多少淆讹，若非真善知识点

---

<sup>2</sup> 《大正藏》册 10，《大方广佛华严经》卷 19〈夜摩宫中偈赞品第 20〉，页 102，上 29-中 1。

拨，其谁能晓？

经过深入研讨思惟，破除了老母存在的迷思，几乎就是将一贯道剖解了一大半，因为之后伴随而来的所谓「天命」，依于天命而有的道统传承及一贯道的诸祖师的受位，及依于上天老母所降的「道」（明师一指、金线、无根树、无缝锁、理天、老母故家乡），老母所指示掌天盘的金公祖师（即一贯道所谓的应时应运降生人间，为末后收圆及弥勒净土预作铺排的应身弥勒佛）及嗣后的十八代祖——弓长、子系祖（师尊、师母）的天命传承，一直到各组线老前人、前人、点传师的救度原人的天命，即会如骨牌效应一般地兵败如山倒。所以，老母何等重要，当有道亲不相信老母的存在，无疑地是在说这个人在挑战天命，是反叛者，是「背骨」。但道亲们：我们不妨理性地思惟一下，究竟我们是相信「诸佛无妄语，佛语不误人」；还是相信「诸佛众人皆老母所生」？既说佛教是红阳期的法，现在想实证佛法却要用白阳期的修法——相信天命、相信明师一指？道亲们，是世尊妄语？还是一贯道挟其巨大的历史传承在笼罩善良的修行人？我们还要被误导到什么时候？

其实「老母」一词、「天命」一词何时存在于一贯道的道义之中？末学不打算在此再作说明。可以肯定的是，「老母」、「天命」不是本来就有，它是历史产物，是累积变革而来的，是本无后有，我只想呼吁道亲：**「吾爱吾师，吾更爱真理」**，为法身慧命故，为真理故，「一切皆可抛」；生死事大，无常迅速，一世的修行若葬送在错误的方向里，岂不令人万分惋惜？人身难得啊！宁不珍惜乎？



可爱的道亲会有一个可叹的知见，即对于离开道场，不再拥护一贯道的道亲，咸皆认为：此辈人皆是于天命信不真切，于「真理」不真明了。若此人更以佛经中佛之开示相诘，则往往被套上「文字障碍者」，谓为「聪明过头，故不相信天命」，认为一佛乘（一贯道也称自己为一佛乘）唯信能入，笃信者方能得之，可悲可叹哉！何谓「文字障碍」？是张口佛经，闭口佛经，引经据典言之有据者？或是认为只守着明师一指钦点，其他佛经的圣教量可以不必理会？以为一旦点玄得道（一贯道谓之开悟），即不须研经阅典即可直指人心，所言无不契于真实义。然则开悟之人还是得依世尊的圣教以为印凭，如何能冤屈妄指引经据典者为文字障碍？经典何所害？通达者无所谓读或不读，不通达者即使不读、不引经据典，也未必走对，唯徒作姿态以诳世人而已！很多道亲都以为：不用读那么多佛经，只要信明师一指就对了，只要顺着「本性」去做（率性）就是，让「真主人当家作主」（二六时守一），至于佛经读或不读，不那么重要；读太多，反而迷失「本性」，又落到文字障碍中去了。问题是：道亲们，佛经中的密意，我们真的读懂了吗？我们真的找到了「真我」（如来藏）了吗？如果真的找到了，为什么我们一点点功德、受用都没有？修了几十年的毛病脾气，一遇境界就「全还给老师了」；如果真的找到了，你说的如来藏（一贯道名为「自性」）和佛说的如来藏为什么差这么多？道亲数百万，人人对于本体的说法都不相同；中或相同，又落入平实导师所说的离念灵知心或有念灵知心，或一念不生心，或作意不思善、不思恶的意识分别心中？始终不离常见外道之所知所见。更有的道亲可爱地说：开悟的境界太高，是老前人、前

人、点传师他们才作得到，我们只要傻傻地修，以后一定会到达，现在不用急着开悟。殊不知「不识本心，学法无益」<sup>3</sup>，开悟是内门广修的第一步，是修行的开始，开悟之前只是累积福德资粮而已，严格来说，并不算是真实修行。道亲们！这是我们不知道的事实，宁不惧乎？一贯道的行者，的确如平实导师所言「连解脱道与佛菩提道的分际都搞不清楚」，道亲们！深思啊！

弄清楚了老母与天命的关系，对于一贯道所谓的道统传承就容易理解了，一贯道建立了一套专属于本身的「道统」，并宣称接衍佛教正脉，依于这样的「道统」，「天命」被代代肯定守护着；也因为「天命」而将道亲紧紧地框锁在一贯道中，一贯道的说法称之为一条金线，教导道亲要抓住金线，并且「不乱系统」，凡扰乱金线者即是异类，名之为假（假祖师、假弥勒、假弓长三祖），因此形成了非常严密的组织。

也基于这样的信念，使忠心的道亲们深深地相信，天命是真实存在的，它是超越于各宗各教的，故「读破千经万典，不如（有天命的）明师一指点」，也坚信唯有得明师一指点，才能真正的超生了死，因此道亲们日以继夜努力度人、成全人，无怨无悔，可谓悲心之至。以前研究道统时有一个疑惑：道统上有姓名的「祖师」们（一贯道的道统自行涵盖了佛教禅宗的祖脉传承），有不少是佛教传承史上众所皆知的大师（世尊、摩诃迦叶尊者、阿难尊者、……菩提达摩、二祖慧可、三祖僧璨、四祖道信、五祖弘

---

<sup>3</sup> 《大正藏》册 48，《六祖大师法宝坛经》卷 1，页 349，上 21-22。

忍、六祖惠能)，而六祖惠能大师以下的诸多开悟大师，如南岳怀让禅师、青原行思禅师、神会荷泽禅师……，太多太多开悟者数之不完，他们的名讳事迹以及弘法行止，都在一贯道的道统上刻意被忽略掉了；反而是六祖之后的各祖师都变成了道教中的各方人物，一贯道说名为天吋转易、「道降火宅」，说从七祖起「心法」由佛家转到儒门手中，以下有「六祖惠能大师预言偈」一首以兹为证，一贯道书籍言「释迦从我绝宗风，儒家得我正法通，三期末后收圆事，正心诚意合中庸。」说此偈为移花接木似乎不为过。

然而，令人深觉吊诡的是：「天吋」果能转易？即使天吋真的转易了，那些开悟大师们的心法就无法再传承给福德因缘具足的有缘人？他们（如怀让、行思……诸大师们等）的心法就在天吋转易下自然不见了？谁能保证他们的悟道内容没有传予有德、有智慧、有大因缘者？又难道不在一贯道中得明师一指点的开悟者就不是真开悟者？或者换个说法：一贯道运用了移花接木、鱼目混珠的手法，将这些众所公认的开悟大师们悄悄地做掉了？而这么作的目的只是为了借接续佛教宗门的开悟地位，而将佛法的宗门实质「转易」为一贯道的修持内容。其实，这中间已彻底地将佛陀的「心法」（一贯道的说法）改头换面了！俟后我们再来谈一谈一贯道的三宝内容与今日正觉所教导的如来藏体性（此阶段只能谈解悟）的差异点，即可明了其中之差别所在。毕竟，世间有太多相似佛法，唯善知识，吾谁与归？（注：佛教宗门正法一直不绝如缕，绝非如一贯道所言在佛门中断绝，而在唐代六祖后转入俗家了，晚近的广钦老和尚及平实导师即是现

成的例子。)一贯道的道统真的太混乱了，混乱到难以取信任何人，是以现今一贯道道场已较少在谈「道统」，以免予人「抓包」的机会。

譬如「道统」中「六祖」、「七祖」的传承，即是一个可议的例子：六祖是唐朝人，七祖白玉蟾是道教中重要人物，是宋朝人；熟悉历史朝代的人都知道，唐、宋二代之间还隔着一个五代十国，六祖大师的师兄神秀大师是武则天皇帝的国师，则表示六祖是唐代约中宗、睿宗时期人物，属于唐代初、中期人物，如此六、七祖之间相差至少上百年；一贯道的道统上竟写着七祖迎六祖回家中，恭敬供养，从其得法……，就成为张飞战岳飞一样的笑话了。更有甚者，末学如果没有记错，「道统」上第八祖与第九祖的传承属于遥接，中间相差近千年，而这千年历史变动的完整接续，端靠沙盘扶鸾「老母开沙，奉母命接续天命云云……」，且不论老母真实存在否，光说「母命真实否」一项，即予人太多揣测空间。焉知在相同时间不同空间的另一个地方，不会有另一个自称正统一贯道的道场也在彼端靠着老母开沙而「奉母命遥接天命，接续道统成为祖师」？这近乎由各人「自称式、自宣誓」的天命，如何取信于人？最后，恐怕是信者恒信，不信者恒不信罢了，又将教其从学者，伊于胡底？

离开一贯道之后，反而比较能客观地看待一贯道，不再如以前的心态，相信上来所说的：发一组是一贯道的根本组，是真正天命的传承者。在一贯道，天命即同于真道，有天命真实传承的地方才有真正的道。因此各方道场各执一天命，各个自

命正统，每个道场莫不全力抵制不属同支同脉的各方道亲。因此，现今有很多看起来很像的一贯道，却又各自划清界限，对外公开宣称不属于对方，在各自眼中，他方道场都是「假三祖、假弓长、假弥勒」。今日反观，不禁哑然失笑，一贯道想以「天命」成为正统的印凭，却演变成天命满天飞而互相抵制，其中的根本原因在于「老母之言不可信」或「人人皆可言老母之言」，其中真假其谁能辨？徒使茫然者更茫然，徒使修行大众用尽力气探究仍是一头雾水，到最后干脆不理睬这许多，「紧抓金线」就对了，其他的都是错的。这就是身为一贯道道亲的最大悲哀——没有一个绝对的标准。开悟就是开悟，没悟就是没悟，要须口说手呈，真实触证，一念相应，否则都是笼罩人。

一贯道的宇宙观认为天地生成之先，道体（老母）已自然存在，所有「原灵」与母同在，随母呼吸，殆至伏羲圣人降生，一笔划开天地（先天易经建立），天地始成；之后老母分灵，降生诸原灵，并明定三期收圆，万灵「归根复命」，「恢复本性之自然」，「与无生老母同在」……。以前在一贯道一直都搞不懂这些文字的真实内涵，觉得好像不是很有道理，但又说不上来错在哪里；加上《易经》这一块是少数有研究的道亲的专利，所以，内心纵有疑惑，却无法理解，只怪自己太不精进，因缘不佳，生死心不够恳切，否则这些弄不懂的道理怎能轻易放过？真正修学了义佛法以后，现在再看这些内容，似乎较为清楚了；虽然仍不懂《易经》，但于其中理路倒也看明白了一些些，至少大的概念是明白易解的——譬如「伏羲圣人出，天地始成」，「三期后原灵归母怀，恢复本性之自然」，这短

短的数十字，就点出几个很重要的一贯道对于世界成因及诸法本质的概念，原来一贯道认为：第一、天地的生成始于伏羲圣人（伏羲之前世界并不存在）；第二、众生本来都是佛，只是落入后天而迷失了找回本体的方法与能力，须得老母降道方能识回本体。这样的说法与 佛陀的教导有多大的差别啊！

先思考第一点：伏羲圣人所划出的天地是指什么地方？（伏羲圣人真的存在吗？）想来当指虚空为天、地球为地。然则，佛教的概念认为宇宙时空无量无边不可称计，无始以来即是如此样貌，其中有有形质的无情及有情无量无边，也有无形质的有情无有尽数；说虚空为天尚可说得通，若说地球为地则牵强了，因为十方虚空还有无量的世界大地。并且，天地成已「原人」降生，那么，那些不住在地球上无法为地球人类肉眼所见的色界及无色界天人及修罗道、饿鬼道、地狱道的众生是否仍处于「随母呼吸」的先天阶段？答案：显然不是。而那些虽能眼见但又远得实不可见的余三洲（北俱卢洲、东胜神洲、西牛货洲），人道众生又是生三天，在哪一种天地里？更遑论当中尚有无量无边的人道世界，他们又是生活在哪一种天地里？而典籍记载的伏羲氏是人类，出生于大约六千年前，难道天地是六千年前才被划开的吗？一贯道说东土少人烟，于是遣原灵下东土栽立人根，「东土」指的是地球吧？若不是地球而是指遍一切空间有「人道」之处，则宇宙空间何处可称为「东土」？以宇宙空间无一定方向故。若东土是指中国，那么天竺的人类就不是老母遣灵下生的了，一贯道对此又该如何解释？更何况世界（三界）并非只有人类——从无始以来，这就是一个事实。莫

非从无始以来，老母就降生了六道众生？既然是「原佛子」本来是佛，何以甫降生尚未去恶，即有众生分配在三恶道？难道「本来是佛」的原佛子，在先天即有种类的差别？若果为此，先天就不是完美之处了，就不合称为佛、理体、众生的归处、故家乡。

再说第二点：一贯道认为众生本来都是佛「原佛子」，只是迷昧了，所以要求道找回本来的自我。在一贯道的「道之宗旨」上有一句「恢复本性之自然」，即是说经由求道、修道将后天的遮障去除，以回复先天的面目，先天是何面目？即至真至善完美无缺的「佛性」，洁白无瑕圆陀陀、光烁烁「犹为老母」、「犹为上帝」。此误会大矣！甚矣！从古至今错解佛经，误会佛经中词句意涵的人，古往多不胜数，一贯道上来先贤大德亦不能免。

《大方广圆觉修多罗了义经》：

世尊！若诸众生本来成佛，何故复有一切无明？若诸无明，众生本有。何因缘故，如来复说本来成佛，十方异生本成佛道，后起无明？一切如来何时复生一切烦恼？唯愿不舍无遮大慈，为诸菩萨开秘密藏，及为末世一切众生，得闻如是修多罗教了义法门，永断疑悔。<sup>4</sup>

末学曾就此段经文请教禅净班亲教师林正仁老师，得到的解答是：「无明本有，众生依次第修行而成就佛道。」佛陀在《圆觉经》中答复金刚藏菩萨的开示与林老师回答的意思相

---

<sup>4</sup> 《大正藏》册 17，《大方广圆觉修多罗了义经》，页 915，中 15-21。

同，经文如下：《大方广圆觉修多罗了义经》卷 1：「如销金矿，金非销有；既已成金，不重为矿。」<sup>5</sup>

世尊的意思是说：凡夫透过修行成就佛道，如同将金矿冶炼成纯金一般，一旦冶炼成纯金就绝无再回复为金矿的道理；言下之意，既然成为无上正等正觉的佛陀，就绝无再变成凡夫的道理，因为佛地种子已究竟不再变易故，故名无上正等正觉。然而，云何《圆觉经》中佛开示「众生本来成佛，生死涅槃犹如昨梦」<sup>6</sup>？原来世尊的意思是说：众生身中皆有如来藏，而如来藏皆有「成佛之性」，以是之故，世尊言「众生本来成佛」，是说理上的佛。世间修行之人以未能实证如来藏，或不知有如来藏，复不值遇真善知识教导，往往将佛之开示误解成众生本来就是究竟佛，只是后天的尘垢罩染而迷失了真如，故而只要将此罩染修除，即得原有完美之「佛性」（此为真如的淆讹，佛性不等同真如如来藏）；殊不知所谓罩染者、遮障者是指一般众生如来藏中无始劫来含藏有染污种子，依此呈现七转识之无始无明、一念无明，是遮障成就佛道的因素；非是真如（如来藏）外包裹一层污垢，将此污垢洗净，即见本来面目。作此见者往往落入错认意识灵知心为真如的谬误里（此为外道见者）。所以常会听到人家讲：「不分别的心即是佛性，凡事都不要分别就对了，举心即错，动念即离。」真悟的人可以这么说，错悟的人鹦鹉学语，其过大矣！焉得不于此理详加分辨？原来我们凡夫众生从无始以来即有无明（无始无明、一念无

---

<sup>5</sup> 《大正藏》册 17，《大方广圆觉修多罗了义经》，页 915，下 17-18。

<sup>6</sup> 《大正藏》册 17，《大方广圆觉修多罗了义经》，页 915，上 20-21。



明)存在,于今犹在;是以直到今日,凡未成就佛道者皆不名之为佛,以佛不会变易退转成为凡夫故。因此世间一切修行人,若言「众生本来就是佛,只是迷昧了、只是遮蔽了」,是大大地误解佛之开示了。因此,一贯道的「恢复本性之自然」就是对佛法不如实知所导致的结果,若以此错误知见而误导于众生,将使被误导的众生永远失去正确的方向,其中差异及影响能不慎乎?

以上对于一贯道的老母与天命及道统传承之间的关系大致上作了一个概略的描述及思辨。再来说一说一贯道的「三宝」,尤其是第一宝,即「明师一指点玄关」的「玄关窍」,此第一宝关系至大,所谓错棋一着,满盘皆输,失之毫厘,谬以千里。譬如,有人欲前往某一地,首先,要作的事就是先辨别方向,为东?为西?为南?为北?若不辨东西,则成盲修瞎练;若更反其方向而行,非但修行之事不能成办,甚者更有可能因此造下谤佛谤法之大恶业,其中差异焉得不谨慎明辨?然而能否具备择法之眼,却又与每个人累劫所修集的福德因缘有莫大关系。福德因缘不足者,纵遇善知识开示教导或善友分析相劝也不能信受,甚至还可能诽谤善知识,成为谤法、谤贤圣者,仔细想想修行真是一件不容易的事。但是,为了出离生死,获得真实的智慧,再不容易也要自勉自励奋勇向前,相信总有一天会到达目的地的。

玄关窍的受点及其修持方法,一直是一贯道自承为佛教禅宗正统及自居为佛法宗门的最大支柱。道亲们也常以「读破千经万典,不如明师一指点」感到自豪及无上荣耀,所谓「无

上大法千圣一路」、「佛佛唯传本体、师师密付本心」，多少修行人穷劫追索，苦心孤诣，费尽心力追求的不就是这千圣不传的宗门正道——法界实相心吗？矛盾的是一贯道自豪能知能证「本体」、「自性」。一旦有人反问：「这么说你们求了道就是开悟了、就是明心了？」点传师、讲师却不敢自认已经悟，或说「开悟的人不会说自己已经开悟」。道亲们则说：「开悟是老前人、前人、点传师们的境界」；问他们：「那你们找到自性本体了吗？」百分之九十的道亲，只要不是在混的都会说「找到了」，认为只要照着「自性」去修就迟早会成佛。这真的是很奇怪的事，以前在一贯道一点都不觉得奇怪，现在才明白原来一贯道的修行人完全不知道什么叫开悟？什么叫明心？因此误会、错解就不足为怪了。道亲们甚至不知道「明师」所传给我们的「自性」到底是属于什么心，一贯道发一组韩老前人说求道就是开悟，他在《白水老人道义辑要》一书中，明明白白地写着「求道就是明心，顺着本性去做就是见性」，连「见性」都明白标示出来了。但道亲们如果我们多涉猎一些佛经，复经善知识给我们教导指引，我们将会知道，我们的误会有多大、错得有多离谱，我们日日夜夜在重复地犯着大妄语业而懵不自知；所谓「一盲引众盲，相牵入火坑」，正是此情此景的写照。请原谅我用重话，当你的亲人犯了严重的错误而不自知错误时，有时我们得要适时「当头棒喝一下」，否则，那将成为没有能力的爱，一味的姑息是会造成不可弥补的遗憾的。我脱离了一贯道不是为了画地自保，也不是自以为是，实在是一种「觉醒」，从深大的误解中「觉醒」过来，先救自己

的法身慧命，再回过头来伸出拉拔的手。我们没有一日忘却这一群善良可爱的道亲们，虽然我们已学会「随顺因缘」，但还是想「知其不可而为之」。

一贯道常以为佛教中已没有心法（且不论我用此名词正确否，反正意思是了解的），宏观一些的道亲会认为佛教与一贯道的心法是相同的，故不必互相排斥甚至互相敌视，尤其佛教不该「仇视」一贯道（此辈道亲如郭明义点传师即是），有机会还可以互相「印证」一下。这些观念有对的也有错的，佛教从来都是平等理性地与各宗各教相处，佛教对于一贯道的检视，是为了维系确保宗门正法的延续，而非基于争夺正统的身口意是非；一贯道认为佛教中没有心法了，在广钦老和尚圆寂后，平实导师出世弘法前是对的，之后就说不通了，而一贯道的宏观道亲的观点则又谬以千里了。其实一贯道从上来所传授的法与释迦世尊所传的宗门正法一直是大相径庭的，只是一贯道自己不知道罢了！这一误解延续了几百年，直到今日一贯道组织庞大，误导众生的业也累积更深更大了！可叹的是真有福德听闻善知识教导而能从一贯道醒觉出来的道亲又有多少呢？我们对正法的态度不知、不解、不思、不信、不欲知、不欲解、不欲思，更不肯相信，面对这样的情况，有时真让人有严重的挫折感，深觉救护道亲们法身慧命的心愿很难达成。

玄关、口诀、合同是一贯道的三宝，关于这三宝能说的道亲可以说上一大篇，然而，这三宝其实只须印证第一宝玄关窍；如果，第一宝不是明心的标的，其余二宝也就意义不大了。一贯道的点玄关，向从学者指陈一个事实：即我们身中都有一

个「真人」存在，肉体是假我，所谓四大假合，二者的关系就像无敌铁金刚与指挥艇；二者须结合运作方能成为一个完整的人，方能思考、动作、言谈、生活等等。入胎时此真人从玄关窍入，百年舍寿之时真人从玄关窍出，即能回到老母故家乡——理天，与无生老母同在；若人没有求道，不知这真人「出入」的点玄关，舍寿之时就只能从「旁门」——眼、耳、鼻、口、泥丸宫、膝盖、脚底……而出，如此真人（灵性）就将落入四生六道难脱轮回了。所以求道就是「先得后修」——深知真人（灵性）出入的门户及本体（真人）之后，再经修行将垢染（脾气毛病）去除，即可「恢复本来面目与老母合灵」，真正的「超生了死」了。有的道亲则将玄关分为内外两处，在外的可眼见的称为外玄关（即眉心玄关窍的位置），在内不可见的，亦有处所位置，他们说西方科学中称为松果体；且不论内玄关或外玄关，总而言之是说玄关之「内」有真人，而点开玄关谓之「得道」。这里存在了两个问题：一是「玄关」，二是「得道」。且逐一分析：一贯道的玄关（玄关窍）是指人身中的某一处位置，佛教中的玄关则是指「无门之门」，是一种比喻法，是没有实际处所的，这一点差异很大。显然一贯道的祖师们并不通透实证佛理，故而为文字所迷惑而错悟了方向，加上道家本有抽坎填离、运周天等等修炼方式，自然而然将眉心「玄关」误解为有形有相的「出入门户」了。

一贯道认为人类出胎降生时，灵性从玄关窍入，生命方始诞生，然以今日科学观之，「受精卵」时生命既已形成，且受精卵尚不具人形，何来玄关窍？可知此说谬大。一贯道又论，

人类舍寿时，得道之人灵性由玄关窍出，未得道之人由泥丸宫出，其他人由眼、耳、口、鼻出成四生六道；显然与 弥勒菩萨所著之《瑜伽师地论》之舍寿情况大不相同。谓不论善人恶人，其入胎识（如来藏）最后舍的部分是心脏，并无诸种分别，只是先舍部分为由下往上或由上往下之差别而已。且看根本论原文《瑜伽师地论》卷 1：「……又将终时，作恶业者识于所依从上分舍，即从上分冷触随起，如此渐舍乃至心处。造善业者，识于所依从下分舍，即从下分冷触随起，如此渐舍乃至心处，『当知后识唯心处舍』，从此冷触遍满所依。」<sup>7</sup> 这是一贯道祖师读经的未到处，如今窘境如何能解？弥勒菩萨所言与一贯道的玄关窍说显然不同。《瑜伽师地论》为 弥勒菩萨所著，而一贯道说其师公「金公祖师」为 弥勒菩萨应身，果如其说，则同一菩萨于不同宗教中之开示竟有如此悬殊的不同，岂不怪异而矛盾？更何况如来藏无形无相没有方所，有什么地方是祂存在的位置？祂更不会出入任何一种境界，入胎舍寿只是方便说，其实勉强用文字形容，只能说：「祂作用或不再作用在这一个众生色身上」；另如无色界众生没有形体又该如何入胎、舍寿？事实上，如来藏不在内、不在外亦不在中间，此理 佛陀于《楞严经》中早有开示，不知一贯道祖师辈们是少读了？还是刻意漠视这一段开示？亦或是根本不解佛意复又无法实证，以致不知所云而衍生这样的过失？何况 佛陀亦有明白开示：「如来藏的证得唯以一念慧相应而悟入」，非如一贯道所说须靠有形象的明师一指（指授）方可悟入。或许有

---

<sup>7</sup> 《大正藏》册 30，《瑜伽师地论》卷 1，页 282，上 7-12。

的一贯道前贤会说：「先得后修」，得明师一指之后加上修行就可开悟，如果是这样，那又何需经过明师一指？照一贯道的说法：得明师一指即是找到「自性」，找到「真主人」即是悟得「心源」，何物有自性？何者是真主人？众心之源是何者？皆是如来藏。以此而析论之，则一贯道所谓得道（得明师一指）不就是找到如来藏吗？可是一贯道的道亲都不敢说求道就是找到如来藏，只是很吊诡地说：「求道就是找到真主人，就是发现了『本地风光』。」这不也是该解释为找到如来藏吗？为何却永远闪烁其辞不敢承认？都因为不曾实证如来藏，就是不曾开悟。凡此种种都在在显示一贯道「不如实知」的窘境，这样反复推究之后，我们一贯道还能勇敢大声的说「求道就是明心」吗？若不证得法界实相，复不了解解脱道的修行原理，我们如何帮助自他解脱于生死轮回。

道亲们一天到晚「度人、成全人」到得此时，方知自身尚且度不了，更何能侈谈度化众生？而未证谓证、未得谓得的大妄语业，更在今生舍寿后的果报中静候着我们，思量及此，宁不汗毛直竖，冷汗直流乎？

## 再论得道

得明师一指即是「得道」，故求道卡上的求道日期就是每一位求道人的「得道日」。如是所谓得道，于佛法上应正名为「见道」。见道有二种——解脱道的见道及佛菩提道的见道。一贯道强调自己是「一佛乘」，故此处的见道（得道），绝不是指解脱道的见道。事实上一贯道完全不明了何谓「解脱道」，何况论及见道及修证的方法、次第？故此处略而不谈。一贯道

的「得道」一向指的是佛菩提道的见道——找到法界实相心如来藏（即禅宗的明心、开悟、破参）。一贯道常常讲：我们「得道」后就知道自己的本心，就找到了自己的真主人，也知道「万法归一」的「一」的真实义，从此「二六时守一」、「扫妄现观自佛颜」。然而，一贯道的前辈们，从来不曾教导过我们如何去检验「得道」的内容；「仙佛临坛」、「批训」也从来不曾教过我们如何去验证这一个「得道」的内涵；只教我们在三纲五常「守玄」上用功夫，只教我们在「度人、成全人」上面作努力，似乎「守玄」、「守一」就是「内圣」（内修）的功夫，「度人、成全人」就是「外王」（度化众生）的功夫。除此之外，再无方法教我们如何去修持、去提升，凡有教导若不是落在意识境界，就是落在人天善法之上。

以前还没有接触平实导师的法，总是「自行体会」、「自行领悟」，将意识心错认得坚固、再坚固。总以为「不思善、不思恶，正与么时，那个是明上座本来面目？」这句六祖大师所开示的话就是我的本心，断章取义地落到意识境界去了。更以为临济义玄大师所说：「在眼曰见、在耳曰闻、在手执捉、在足运奔」<sup>8</sup>说的就是明师一指的本心，殊不知仍不脱见闻觉知，仍是意识心。在在误以为吾人之本心，即是明师指授的玄关窍中的真主人……，林林总总不一而足。总而言之，率皆不离意识境界，咸以离念灵知为本心，可谓误之大矣！随着个人「邪精进」的程度，对于明师一指有着不同程度的错悟，一百个道亲有一百种（或几十种）对于本心的理解。然则，法界实相

---

<sup>8</sup> 《大正藏》册 51，《景德传灯录》卷 28，页 447，上 3-4。

心唯有一个，岂能漫无标准地随人作解？一贯道常说得明师一指即是找到吾人之「本心」，即所谓「证道」。有诗为证，三茅真人曰：「灵台湛湛似冰壶，只许元神在里居；若向此中留一物，岂能证道合清虚。」又《黄庭经》正阳翁问缘督子：「四大一身皆属阴，不知何物属阳精？」缘督子曰：「一点阳精，秘在形山，不在心肾，而在乎玄关一窍，若执一身而修，无非修此五脏六腑九窍百骸，何能得阳精乎，不能得阳精何能成阳丹乎？阳精不是别物，即是黄庭之神，又名谷神。」由举例证可以了解一贯道之修行标的都在玄关一窍，而其所谓本心者即是元神。殊不知元神者、谷神者、黄庭之神者，其实都是意识心的变相。因为它「湛然常寂」，它「灵明觉了」，它「常应常静」，它「了了分明」，它「鬼神不知，我心独知」。然而，知即是分别，灵明觉了，常应常静，即有六尘上的作为，这些与如来藏的体性正好抵触；如来藏了众生心行却不于六尘上取分别，不思量作主，如聋如痴，不会诸入……（《维摩诘经》）。这些在 佛陀的圣教里都明白地开示过。

难怪以前在一贯道书籍里读到吕洞宾飞剑斩黄龙的故事时，始终想不透其中转折。而今经过正觉正知见的熏陶，终于豁然开朗，原来吕洞宾错认识神为本心，落得黄龙禅师一顿呵责……故事大约是这样讲：吕仙祖对黄龙禅师说：「一粒粟中藏世界」，黄龙禅师笑答：「你这个守尸鬼」，听得吕仙祖大恚，于是口念真咒运起宝剑上演一出「飞剑斩黄龙」的戏码（《五灯会元》卷 8：「吕岩真人」），末学印象最深刻的就是这两句。凡是求道稍稍有在精进的道亲都知道，「一粒粟中藏世界」的「一



粒粟」指的就是玄关窍中的真人，它是一切事物的根本，整个现象世界都是由它出生（道生一、生二、生三或老母生人、生世界），就佛法而言，它就是如来藏。但是，它（玄关窍中的真人）真的是如来藏吗？如果是，为什么身为佛教修行者的黄龙禅师会不肯吕洞宾，而笑责吕洞宾是「守尸鬼」？原来，玄关窍法门是入出之法，是有为之法，是依他起法，是依托于色身而有，不是能生色身者；所谓「搬铅填汞」、「抽坎填离」、「水火既济」又「练精化气、练气化神、练神还虚」，「三花聚顶、五气朝元」者不是一而再、再而三地在一贯道中被采用、承认、引述、教导着？师母的「二六时守一、扫妄现自佛颜」、师尊的《济公活佛救世真经》中句「二六时守一、五气朝元一纪飞」，以及舜帝传禹帝的心法口诀：「人心惟危，道心惟微，惟精惟一，允执厥中」，不都是这个有为境界吗？如果「玄关窍」中的「真人」是如来藏，那么一贯道亲求道（得道）之后，「转依」如来藏的确是走向成佛之道的唯一道路。

但如果它不是，转依的便是意识心的一切变相，意识心非持种心，是生灭心，是依他起性之心，是不自在的，非三世贯通的本性常住法。如此，又如何能够修持到点传师常说的「贯身、贯心、贯自性、贯天、贯地、贯明此即名一贯」？为什么我会确定「玄关窍法门」是有为的入出之法？非无为的如来藏法？意识心同样也是「无形」、「无相」，如何能分辨其与如来藏不同？关键在于如来藏「无形」、「无相」，无有三界内的「行相」；意识心也是「无形」、「无相」，却有三界内的「行相」，是我们凡夫众生经过善知识的教导，都能够轻易观察出

来的。一贯道不是常说入胎之时「灵性」由玄关一窍先进入色身（此即先天坠入后天），因为迷失在红尘中太久，忘记了回家的路，才须由明师一指，打开回乡的正门，百年之后方由此玄关窍出，直入理天老母故乡吗？这岂不是有入有出之法？有入有出者即生灭法，不脱意识境界。何况《法华经》上 佛陀也明白开示此经「如来藏」非入出之法，可见一贯道的「灵性」之说是意识心，非如来藏。请看《法华经》原文：

复次，菩萨摩訶萨观一切法空如实相，不颠倒、不动、不退、不转，如虚空，无所有性。一切语言道断，不生、不出、不起，无名、无相，『实』无所有……是名菩萨摩訶萨第二亲近处。<sup>9</sup>

而一贯道师尊、师母说的「二六守玄」，并不是教导我们现观如来藏远离六尘相又不离六尘相，离乎语言文字又不思量作主，无始以来即有清净无染的体性，与七转识同时同处，不管处于何时从不断灭，从来自在的特性——这些我们本来是不知道的，也尚未证得。如果依一贯道师尊、师母的教示，我们将会清楚观察到，我们所能实证的只是「离念灵知心」——特地作意的不思善、不思恶、不分别境界、善恶好丑，也不取着却能常应常静，了了分明的心（事实上，若非二禅等至位的无觉无观境界是作不到真正的无分别的，但这二禅等至的心仍是意识分别心，不是如来藏本来无分别的心）。这样的意识境界，在一贯道「活佛师尊」临坛批训的训文中明白地描述着。一贯道的仙佛训文极

---

<sup>9</sup>《大正藏》册 9，《妙法莲华经》卷 5，〈安乐行品第 14〉，页 37，中 12-17。

多，讲到「守玄」或「明心见性」时都是如此开示。经过正觉同修会四、五年的教导，我在这一点上我们也训练出判断能力，虽不敢说能「于诸方大师不疑」，但也能稍具择法之眼，外道之法已渐不能渗透入正法之中——这是正法的威德，是平实导师、诸亲教师的智慧，不是弟子的自专自能。

一贯道无所不用其极地将世出世间的一切修行法门，指向自己的玄关窍法门。事实上，入正觉同修会不久，在禅净班时，末学曾以一贯道中有关三宝的书籍，就教于亲教师林正仁老师。林老师明白地告诉末学：「如来藏在众生身中，是平实导师为了引导诸弟子们易于参究而作的方便说。非是如来藏真的『住在』我们的色身之中，如来藏在我们百年舍寿之后也不会『缩小』成一点而从任何孔穴出离色身，那是严重的误解；如来藏非物质且无形无色，非物质无形无色的东西没有方所，不能说祂在哪里，《楞严经》中也说：『心不在内亦不在外。』<sup>10</sup>」这是开悟亲证如来藏的人所亲口说的话。

事实上，一贯道常引用《六祖坛经》的章句来「证道」，然而，有一段文字叙述是末学以前在一贯道中时所深刻疑惑的，而今，再无所疑，原来，那只是一贯道的牵强附会……。

《六祖坛经》〈行由品第 1〉：「……印宗延至上席，征诘奥义……宗复问曰：『黄梅付嘱，如何指授？』惠能曰：『指授

---

<sup>10</sup> 《大正藏》册 19，《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 1：「阿难白佛言：『世尊！我亦闻佛与文殊等诸法王子谈实相时，世尊亦言：心不在内亦不在外。』」

即无，惟论见性，不论禅定解脱。』……」<sup>11</sup> 以前常疑惑地想，一贯道道场告诉我们，任何佛菩萨的修行过程都要经过明师一指点，而「得道」就是得明师一指点——知道生命的本来处。因何《六祖坛经》中记录六祖大师告诉印宗法师「指授即无」？而一贯道的解释——是为了防止天机的泄漏，作故说无。

该怪一贯道的祖师辈们误导学人？还是该可怜从上以来这些祖师辈们自己也搞错了？五浊恶世，去圣日遥，世尊的法教逐渐式微隐没，若非其中有诸菩萨圣人出，维系世尊即将断绝的法脉，芸芸众生处此无明长夜中「如游鱼入网，暂脱还入」，何时得见黎明？而如来藏本心的证得又是「难证极难证，甚深极甚深」，少智多欲众生以何因缘福德得值善知识？思量至此，泪下三叹！

在一贯道中待太久，疑问太多、太多，卒难一一列陈，唯能删繁就简，先治根本，再裁枝叶；本若确立，枝叶无难。如今，再无可能回归一贯道；当初向点传师辞行时，点传师给我们留了一条后路——当作我们是到道外学习，而非「欺师灭祖」，自断金线，道场大门永远为我们开启……。谢谢点传师的慈悲，他朝若得开悟又奉平实导师钧命，自当归来与诸往日同修共享法筵，眼下权且安住，或许今生或许来世，只要有缘，当会再续往日法缘，祈愿尔时我等共修正法，同证菩提。

或许道亲会问我：「转依离念灵知心有什么过失？难道就

---

<sup>11</sup> 《大正藏》册 48，《六祖大师法宝坛经》卷 1，〈行由品第 1〉，页 349，下 13-18。

不能修行成佛吗？」以末学目前的程度只能简单回答，但，相信仍有一些帮助。以前在一贯道时都教导我们，求了道以后要改毛病、去脾气，要依「自性」而修，时时「让真主人当家作主」（天命之谓性，率性之谓道，率性者，让真主人当家作主），如此，一路向上，即可朝着成佛目标向前迈进。但是，道亲们！如果我们真的下定决心要迈向成佛之路，要成就无上正等正觉，有一个事实我们不能不知道——「真主人」（如来藏）是从来不会「当家作主」的，能当家作主的其实是我们的第七识（又叫意根、末那识）。三世诸佛能够成就佛道，以及七住位明心以上诸菩萨的佛菩提道次第，都是依此「当家却从不作主」的如来藏（阿赖耶识）而得以成就，从来就都不是以转依能作主的末那识（意根）而能成就。道亲们不了解八识心王的相互依存的关系，以为不必了解唯识，以免受名相所拖累，落入「文字障」里。只要有人讲唯识就觉得好复杂，不想听，没必要，只要抓住根源（本心玄关窍中真主人），依根源而修就好，又套用永嘉玄觉大师《证道歌》中的一句话，叫作「直截根源佛所印，摘叶寻枝我不能」<sup>12</sup>；然而永嘉大师的证道，的确是佛经所印可，我们点传师、老前人呢？谁为我们印可了？一贯道有那么多引据佛经印证的例证，在如今看来，其实是离念灵知心加上牵强附会后的产物，方向真的弄错了，误会真的太大了。

意识（第六识）及意根（第七识）都只是法界唯一真实心（法界实相如来藏）所出生的所生法，是会断灭之法，不能执持业种，意识更不能在今生舍寿时跨越到未来世去，所以它们不是佛

---

<sup>12</sup> 《大正藏》册 48，《永嘉证道歌》卷 1，页 395，下 21-22。

陀所说的真实心、金刚心，同时也不是禅宗诸大师们开悟明心的标的。凡以第六识、第七识乃至前五识为开悟标的者，皆是错悟者，皆是我见未断的凡夫，连声闻初果都未证得。这个事实从古代以来就屡见不鲜，今日尤为常态。悟错不可耻、不可怕，可怕的是执迷不悟，死不悔改，这叫慢心障道，是要耽误自己的法身慧命的。

第六识、第七识乃至前五识之所以不是转依的对象，主要是它们不是真正的清净法，是会因业力熏习而有染污的杂染法。修行不是只有改毛病、去脾气，这叫降伏性障而不能除，因为没有转依如来藏的境界，永远不离三界生死境界；降伏性障固然重要，但若不是以真实智慧的开显为前导，即转依如来藏本来、自性、清净、涅槃的真实性，那么再多的努力修持都是收获微小，充其量只能成为世间法上的善人，与佛道修行是沾不上边的。我们常听到「转识成智」一词，却并不真正了解它的内涵，时至今日，末学才稍稍有一些体会——开悟明心之人，转依如来藏成功之后，第六识将得到下品妙观察智，第七识得到下品平等性智。顾名思义，下品妙观察智已得真实观察的少分，不是纯粹如凡夫的虚妄想像坚固执著；下品平等性智已得真实平等的少分，不再纯如凡夫的依于诸慢的不平等心。

因此，如果我们不能让真实智慧开显出来（开示悟入佛之知见），找不到法界唯一真实心，则佛菩提道的修行是无由增上的，将不断地在「外门」修行中修集福德资粮，直到有一天我们修集的福德资粮够了，才有因缘见道，从此「内门」广修，才是修行的真正开始。

道亲们！我的反复陈词，不是在绕口令，你们看得恐怕也烦透了；其实，我只想告诉你们：「方向」真的很重要，方法还在其次。就像去高雄，开车、坐车、搭飞机、走路都可以到，但，你人在桃园就绝不能往台北走，不然你永远到不了。

以前，我在道场很少谈显化，我也不大相信，除非它明显得让我找不出任何破绽；我比较喜欢依于「理」，尤其是佛经的开示。道亲们！不要只是信，要多怀疑，怀疑、释疑之后的肯定才是可贵的，也比较接近真实，这也包括对佛经而言。当然，我们凡夫是没资格去检验佛经，但不表示我们不能合理怀疑，佛经也有造假的，中国古人说得好「博学之、审问之、慎思之、明辨之、笃行之」。我们道亲因为太善良了，所以容易人云亦云，不求正解，有时不免穿凿附会一下。世间法上马虎一点，有时无伤大雅，但佛法的修证要实事求是，差之毫厘就会谬以千里。审观一贯道道场所谓的显化，大多是说服力不足的，没有经过仔细求证的。通常是信此理者即说是，不信者即说非；而且相信的人说得头尾俱全，经过再三转述，已与事实相差甚远；若再加上有心人的催化，迷惑自在不免。所以，从今而后，但愿我诸同修道亲，多抱持怀疑态度以求真相，最后释疑才给予肯定。不要先肯定再起怀疑，先肯定之后要再怀疑也就不容易了——先入为主嘛！

还有好多、好多面向都没谈到，但是，也该停笔了，未及之处或错漏谬误之处，还请诸同修、慈悲的老师们为末学斧正。谢谢！阿弥陀佛！

佛弟子 **正富** 合十



# 臺灣之行的心得

— 覺梨 —

3月18号我带病坚持到达福州，19号登机到了台湾，下机走出机场外，就看到台湾也没什么很特别，马路也不宽大，但不拥堵，却反衬出他们很好的开车素质，不像我们大陆人，开著名车到处乱撞人、乱停车，俗不可耐。

对台湾我从没有很多的热情与关注，就在这短短的时间里，觉察到他们有一种纯朴的外表，与彬彬有礼的言语。

从地图的形状上就能看出，台湾就如一条鲨鱼，我们先从它的嘴巴而入，在它的内脏里到处游弋。嘿！我貌似没游览吧，因为我一到台湾后，都是老早起床，在西餐厅里吃过早点，就坐车去正觉讲堂上课了，中晚餐全在讲堂里用餐，到晚上9点才下课，回旅馆休息，虽然时间匆匆，饭菜也吃不下（因为感冒一直没退，又引发扁桃体发炎），但内心好清凉。清凉指遮烦恼热而不得入，是故名为清凉。

不过，我们去台湾不是为了了解台湾与赏景，我们从大陆出发是为了学戒与体会戒体。平常听师父说法时，句句离不开



戒字，书上的戒，简单易行；但佛文上的戒，我们似懂非懂，以为熏陶久了，会自然而体会戒体。

20 号，我们在师父细致的带领下，真正踏踏实实进入了闻名大陆的正觉佛法讲堂。

第一晚是慈爱的 平实导师，第二天是文质彬彬蔡老师，第三天是高大风趣幽默滑稽的白老师，虽然才上了他们寥寥几节课，但他们与我的师父一样，孜孜不倦地开导我们，学习内容精深奥妙，比喻又极具有趣味性，理论性和佛法菩萨性，理论和实践紧密结合，这都给我留下了深刻的印象。最使我的心灵受到了很大的冲击是戒体，从内心引发出深深的思索，体会良多……菩萨戒的精神，戒相的意涵，包括所有的经典中都有戒的精髓，现在亲听了 平实导师与亲教师说戒相的法义后，犹如一把万能匙，打开了我们内心深藏已久的善体。「修」勤于思考，善于积累。「学而不思则罔，思而不学则殆」。

24 号，在 平实导师的安排下，我们去参看正觉祖师堂，祖师堂坐落在大溪山中，早在我个人的想象中，应该很原始的形貌。就如我常梦见的一样，穿过一片寂静的森林，再进入幽谷，幽谷格外静谧，林木葱茏点缀着紫花，谷中还有一个清美的水池，池身不大，周围青幽幽、绿莹莹，在柔风轻呼下，有些叶片跳离树枝，在绿草地上时而旋转时而飞扬，然后纷纷飘进池面上浮沉旋律着……。

这天，风呼呼、雨绵绵。绵绵的细雨在风的带动下尽情舞动；雨，像银灰色粘湿的蛛丝，织成一片轻柔的网，网住一片

整洁的视野，暗沉沉的，雾蒙蒙；我沉静地站在祖师堂正面，朦胧地环顾着祖师堂周边的环境似有几分相识，色身却在神圣的祖师堂面前出奇的清净，看着洁白神圣的祖师堂庄严屹立在这宁谧的环境中，遗世而独立，内心是多么希望时间就此而停滞不前。（只是祖师堂外表很西式，跟大陆的古老寺院构筑成对比）。

接着我们走进祖师堂，一股庄重、严肃、敞亮之光照耀着整个大堂，我犹如进入了另一个天堂世界，沐浴在这神圣的光沐中，内心却在想象着，让这光沐彻底洗去无始以来挥之不去的暗尘吧。

当我把目光从大堂中心收回，不经意地把头转向右边时，看到右边那个干枯枯、精瘦瘦的祖师时，我立即喜不自禁说：「天哪！就这个和尚。」忆起在我礼拜忆佛时，突然前额凹吞，然后他却笑嘻嘻进来坐在额头的这凹吞里。那时我根本不知这和尚叫什么，怎么会破脑而入？我以为我得邪了，我确实吓了好几天，也如实跟同修们说起过；但她们也不懂，却把这事当成了笑谈。接着我礼拜忆佛时，前额还是让我觉得凹着，我没有对这件事再执著下去，也不管好与坏，都放下不再想，直到现在礼佛时再也没有出现这种现象。

现在当我看到称之为祖师的圣像后，才惊讶忆起这个黑黑精瘦瘦的和尚破脑而入这事，我恭恭敬敬地对着他拜了三拜，再详看着他，好亲好亲的感觉欸！一颗心欢蹦乱跳，一点也没有悲伤之情，只有幸福的泉水从心里流淌到脸上，真的要好好感谢这次来台湾亲历这一切；更深知出世法是本，世间法是

用；出世法是理，世间法是事。一切有形有相之佛都是因缘生因缘灭。只有法身佛无形无相、没有来去、没有生灭。

25号我们要真正领受 平实导师传给我们的上品菩萨戒，也是在台湾最后一天，我的内心时而紧张时而悲喜交加；当我以非常虔诚的心，接过 平实导师亲手赐予的缁衣后，心却出奇的清凉而甜润，特别在我穿上海青与缁衣时，我整个色身飘飘然，真的感到自己是个真出家人，那种充实感无法用文字来描述，只知道快乐自在洋溢整个心海。

世界是那么地恶善夹杂，修学闻佛才是纯善之法；天之苍苍，地之茫茫，主宰世事更变的，绝非是冥冥天意，而是个人善恶之因缘。三界万物皆是从如来藏而出生，如来藏就是宇宙人生的本源，没有如来藏就没有一切万法的存在，不可能有众生的色身，也不会有意根和意识乃至前五识的存在，也没有蕴处界等等。

学正法，让我清楚知道佛法中戒的范围，如果超出戒本范围，就是犯戒。

戒有二种戒，声闻戒与菩萨戒，菩萨戒真的很广很深……法法相关。一切菩萨圣戒，以心为体，摄心为戒。色身有尽，心无尽故，戒也无尽。这次到正觉同修会学习到佛法之深奥与渊博的知识、精深的佛法，犀利的洞察到修学菩萨道的途径中，菩萨戒的重要性。戒性能让众生的心境清静，戒性也是能让众生为人做事有一种原则的理性。

个人闻法后的感受：自遇师父修无相念佛后，我有一股蓬勃的朝气，一股冲劲，正法需要我们弘扬、支援与拥护，我们受戒后，貌似真成了一位可爱的菩萨，时时刻刻关注着身、口、意的言语举止，更加要树立起菩萨相的庄严与威仪。

26 号破晓，我们悄然无声地从鲨鱼肚中出来，登机到福州，默默地凝望着浪涛千万里，苍茫一水间的台湾，脑海里立即浮现出平实导师慈祥的面容，他一言一语，一举一动，突然感触好多……从平实导师锲而不舍的精神中，使我懂得了什么是「虚怀若谷」，什么是「荣辱不惊」，什么是「平心静气」，什么是「精深明慧。」……。

这次台湾行回来后，大家都脱胎换骨了一样，我在此虔诚地希望大家都发菩提心，通过佛教所讲的教理行果，信解修证的道理，由信仰佛教而了解佛教，再来踏踏实实地依教修行。使般若智慧得以常明，菩提道心因而不退，将来决定成就佛菩提。

现在我一心恭敬的称念发愿文：

祈愿 释迦如来，诸佛世尊，阿弥陀佛，十方常住三宝，观世音菩萨，十方一切菩萨摩訶萨，恩师上平下实导师菩萨摩訶萨，真实见证，慈悲摄受，生生世世护念我，摄受我，令我道心坚固不退，冥佑弟子成就大愿！

敬祝大家福慧增长，如意吉祥，色身健康，精神愉快。

觉梨

于 2012 年 4 月 12 日



# 佛典故事選輯

## 如来恒顺众生饮无明水

《杂譬喻经》卷 1: (一七)<sup>1</sup>

外国时有恶雨，若堕江、湖、河、井、城池水中，人食此水，令人狂醉，七日乃解。

时有国王多智善相，恶雨云起，王以知之，便盖一井令雨不入。时百官群臣食恶雨水，举朝皆狂，脱衣赤裸、泥土涂头而坐王厅上，唯王一人独不狂也，服常所著衣、天冠、璎珞，坐于本床。一切群臣不自知狂，反谓：「王为大狂，何故所著独尔？」众人皆相谓言：「此非小事，思共宜之。」

王恐诸臣欲反，便自怖惶<sup>2</sup>语诸臣言：「我有良药能愈此病，诸人小停，待我服药，须臾当出。」王便入宫，脱所著服，以泥涂面，须臾还出，一切群臣见皆大喜谓：「法应尔！」不自知狂。七日之后，群臣醒悟，大自惭愧，各着衣冠而来朝会，王故如前，赤裸而坐。诸臣皆惊怪而问言：「王常多智，何故若是？」

王答臣言：「我心常定，无变易也；以汝狂故，反谓我

---

<sup>1</sup> CBETA, T04, no.207, p.526, b20-c10

<sup>2</sup> 音「巨」，惶恐、恐慌的意思。参考网路辞典「汉典」中之《康熙字典》：「《类篇》惧也，惭也。」

狂。以故若是，非实心也。」

如来亦如是，以众生服无明水，一切常狂，若闻大圣常说：「诸法不生不灭、一相无相」者，必谓大圣为狂言也，是故如来随顺众生，现说诸法是善，是恶，是有为，是无为也。

## 语译：

外国时常有下恶雨，如果这雨水下堕至江水、湖水、河水、井水，乃至下到城池水之中，人们若再饮用这水的话，就会令人狂醉，得要过了七天以后才能消解其毒。

那时有一位国王乃是诸多智慧，而且善于观察种种因缘相状的人，当恶雨之云生起时，国王就知道了，因此便令人在一口井上加上盖子，让此恶雨之水不会落入井中。

那时的百官群臣因为食用恶雨水的缘故，因此全国朝野上下都发狂，各各脱去衣服赤裸而行，并且以泥土涂在自己的头脸上而坐在国王的大厅上。独有国王一人没有发狂，所著服装也是平常所穿的衣服、配戴的天冠与璎珞，并且坐在本座大床上。一切的群臣都不知自己已发狂，反而指责着国王说：「国王您真是大狂，为何独自一人穿着衣服、配戴天冠与璎珞呢？」众人都互相说道：「这显然不是小事，我们应该共同思量思量比较恰当。」

国王恐怕这些大臣们因此想要谋反，因此故意以恐怖畏惧的样子告诉众大臣说：「我有良好的药物能够治愈这种病，您们先稍微停息一下，等待我服用药物，一会儿时间就出来。」

国王便进入宫中，脱去自己所著服装，并以泥土涂在自己的脸上，过了一会儿就还出大厅中。群臣们看见国王这样都极大的欢喜，对着国王说：「大王啊！这样的作法才是应该的嘛！」这些臣子们却都不知道自己正处于发狂之中，而说出这样的话。

经过七日之后，这些大臣们因食恶水之毒性已退去而清醒过来，对自己竟赤身露体头脸涂泥的样子，都深感惭愧羞耻；赶紧回到家中各自穿上正常的衣服戴上帽子来到朝廷集会，国王却故意保持前七日的模样，赤裸着身体而坐于王位上。所有的大臣全部都惊怪的问国王说：「国王您平常是多有智慧的，为什么今天会这样呢？」

国王回答群臣说：「其实我的心是常处于定中，从来没有变易呀！因为你们发狂的缘故，反而说我发狂。因为这个缘故我就示现和你们一样，让你们觉得我和你们一样都没发狂；等你们醒悟过来，看到现在的我，其实就是之前的你们啊！你们说我发狂，而我并没有发狂，我只是随顺你们罢了，因为你们把错误的当作是对的，才有现在你们看到的情形，这并不是我真实心中所行。」

如来世尊度众也是一样的道理，因为众生服食无明水，因此一切所行常常颠倒发狂，如果听闻大圣 佛陀常常说「诸法不生不灭、一相无相」的话，必定认为大圣 世尊是狂言狂语。因为这个缘故，如来世尊为众生说法时，常常是随顺众生的根器，并且善观因缘，现前开示说诸法是善法，是恶法；是有为法，是无为法。然诸法远离善恶、有为无为、非善非恶、非有为非无为；从本以来不生不灭，远离众相，无相一相，即是实相。





☒一、请问无相拜佛动作的由来？无相拜佛对身心确实很有受益，也是培养动中定力最为殊胜的法门。可谓是末法弟子的灵药妙丹！但不知如此科学有效的拜佛动作是早在 2500 年前由佛陀所创立的呢？还是由当代的平实导师或是哪位医学家所创立？还望慈悲开示！不胜感激！阿弥陀佛！

答：无相拜佛的动作其实就是一般的礼佛动作，并无不同。此拜佛的动作究竟是由何而来？是谁所创立？我们并没有做过文献上的考证，故无从得知。但在佛经的记载中，常见佛陀的弟子于面见佛陀时，皆会对佛陀行五体投地的「头面接足礼」，以表示对佛陀的最尊敬，这是古天竺的最高礼仪。而目前我们一般的礼佛动作其实也就是相当于对佛菩萨行头面接足礼的意思，五体投地拜下时的翻掌、收掌即是意谓以两手承接佛足之意。

「无相拜佛」一法确实是现代社会型态中修行人用以培养动中定力最为殊胜的法门，此法门中的礼佛「动作」虽然重要，但无相拜佛的要领主要却是在忆佛之净念不堕于语言文字形象的无相「念」佛上，而不在拜佛动作上。动作只要能掌握「松、匀、缓」的要诀，不会因拜佛时身体的紧绷或酸痛而影响忆佛的念即可，动作的细节并非主



要的重点；拜佛动作也可以随个人色身的状况而作必要的调整，因此每个人拜佛的动作不见得完全一模一样，也没有所谓的「标准」动作可言；话虽如此，但每个人的拜佛动作「大致上」是大同小异的，都是五体投地的最敬礼。

修习此一法门，重要的是借此缓慢、均匀、松柔的拜佛动作，同时在心里以没有语言、文字、形相、声音、光影等方式来专心忆佛拜佛，若能掌握正确了知忆佛之无相净念和拜佛之要领，这样日日勤加锻炼，时间一久自可培养出动中定力。而以此「无相拜佛念佛」来锻炼动中定力的方法，则是平实导师揉合《楞严经》〈大势至菩萨念佛圆通章〉及其他经典开示修定之要领，以及自己实证禅定的见地所创的，适合现代人忙碌的生活来修习动中定力，目的希望能够让末法时期的学佛人能够快速增长动中定力；详细的修习内容可以请教班上的亲教师或请阅平实导师的《无相念佛》、《念佛三昧修学次第》、《如何契入念佛法门》等书，书中有极为详尽的说明，读之即可了解。

☒二、导师书中提到学习无相念佛三四个月就成就了，但是我们学了一两年，对于无相念佛的功夫一直没有办法成就，为什么？

答：无相念佛之修持方法，即《楞严经》中大势至菩萨念佛圆通法门之入门方便，依此而修可以迅速修成一心不乱的念佛功夫，并且获得参禅所须动中定力，乃至看话头、参话头的能力；具此动中定力者，配合应有的正知见熏习，加上福慧资粮的具足，于因缘成熟时往往踢着撞着而一念

相应，就能亲证法界实相心如来藏，从此进入大乘佛法内门广修六度万行，迈向成佛之道。

达摩大师曰：「诸佛无上妙道，旷劫精勤，难行能行，非忍而忍。岂以小德小智、轻心慢心，欲冀真乘，徒劳勤苦。」诚如达摩大师所说，诸佛无上微妙法道，岂能以小德小智而获致？唯有发大心菩萨，才能获此大乘殊胜法门；因此，想要入门，首先应当三归依成为三宝弟子，并且发四宏誓愿，即「众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断，法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成」。

再者，勤修三福净业以为资粮。《佛说观无量寿佛经》云：【欲生彼国者，当修三福：一者孝养父母，奉事师长，慈心不杀，修十善业。二者受持三归，具足众戒，不犯威仪。三者发菩提心，深信因果，读诵大乘，劝进行者。如此三事，名为净业。……此三种业，乃是过去、未来、现在三世诸佛，净业正因。】世尊在《佛说观无量寿佛经》中说，想要往生西方极乐世界者，应当修三福净业；接着又说，此三福净业乃是三世诸佛成佛之净业正因。由此可见，三福净业之重要性，实为修学佛菩提道者不可或缺之福德资粮。故若修习无相念佛法门不得力，应速补修三福净业的圆满以为助缘。

三者，无相念佛法门欲修习成就者，应当远离三毒心、攀缘心、觉观心，以减少障缘。无相念佛法门是修定发禅之法门；也就是直接以修定的方法，来修究竟的唯心净土法门。换句话说，本法门是直接从意根入手，一旦功

夫成就，行住坐卧、唱歌跳舞、高谈阔论当中，心中照样能忆佛念佛；也就是说，在一切音声和形色之中活动，心中忆佛之净念相继不断而不受妨碍，这就是禅门所说的「骑声盖色」。但欲到达这个地步，必须远离贪瞋痴等三毒心、攀缘心、觉观心，令心得以安住于忆佛之正念中。否则，心中念念执著财色名食睡，攀缘不已，觉观不断，导致心猿意马，功夫则难以成就。

四者，如实理解无相念佛法门之内涵，也就是确实了解无相念佛之修学方法及次第，需要有对于无相念佛三昧有实证的善知识教导，修学者比较容易快速成就。因为限于篇幅，详细内容请您直接阅读平实导师著作《无相念佛》、《念佛三昧修学次第》，书中有详细解说。依照书中所说拜佛要领及修学次第，每天早晚皆以无相的忆佛净念来无相拜佛。如此，持之以恒每天锻炼，日积月累，功夫一定可以成就。若是悠悠忽忽，一日捕鱼、三日晒网，欲成就无相念佛功夫，恐怕比较困难。

至于说，有些人学习无相念佛，三四个月就能成就，此因众生之根器与宿缘千差万别，故无法一概而论。平实导师在早期教导无相念佛的时候，有许多人三四个月便成就，那些菩萨本身已经亲近平实导师多年，自己亦有禅定的知见以及禅定的基础，早期都是与导师在一起共修的同修，本来就已经修学打坐很多年了，因此多少有一些定力的基础；再加上对于导师所传的无相念佛法门，产生了信心与信力，因此信受法以后，又加以实践练习，故成就

快速。因为定的成就乃是需要串习的，透过每日无相念佛法门的如实履践，配合善知识的教导，当然容易成就。现在讲堂各班级学员中有心性调柔之善根者，在亲教师教导下，亦能够在数月中成就净念相继的功夫。这样能够快速成就无相念佛的功夫，大略来说是需要有几个前提：第一、有熟悉的善知识教导；第二、对于无相念佛、善知识具足信力；第三、对于无相念佛的法门信受而如实去履践；第四、自己性障微薄而没有修此法门的障碍（如懦、慢、瞋恚心等）现前。我们相信具足这样的前提就能够快速成就，若您学了一、两年，功夫一直没有办法成就，应与自己的亲教师小参，由亲教师直接指导个中要诀。

再次提醒读者，修学此法门者，对自己要有信心，相信自己因缘不可思议；并且，对无相念佛法门要有信心，相信此法门不可思议；并且，对善知识要有信心，相信末法时期确有善知识可以指导佛弟子开悟明心。《大乘本生心地观经》云：**【入佛法海，信为根本。】**想要进入佛法大海，信心是一切行之根本；信心坚固则善心坚固，善心坚固则道心坚固，道心坚固则一切成办。





# 公開聲明

**缘由：** 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：  
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤  
禅宗正法。」

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
  2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
  3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
  4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报【编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今】，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。





# 佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會于台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉行的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毗奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並予以公布之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以



外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所「悟」及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的**老母娘**——丝毫不知声闻僧及**老母娘都未断我见亦未明心**，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及**老母娘未断我见亦未明心**之事实，概属附佛法外道。如是之人又于「弘法」过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成

立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站 <http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

其他电子报等事务请寄：[service@enlighten.org.tw](mailto:service@enlighten.org.tw)

通讯归依查询请寄：[endeavor@enlighten.org.tw](mailto:endeavor@enlighten.org.tw)

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「佛教正觉同修会全球资讯网」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智书香园地」网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2013 年上半年禅净班，将于四月同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净班三个月内仍可报名。

禅净班，系以「无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。」并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

**台北讲堂**：台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、12、13；十楼15、16；五楼18、19；二楼20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:30~11:30、下午14:00~17:00。**2013/4/24（周三）以及2013/4/25（周四）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：**每周三晚上19:00~21:00和每周四晚上19:00~21:00**；学人可斟酌自己方便的时间，择一报名参加共修。

**桃园讲堂**：桃园县桃园市介寿路286、288号10楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:30~11:30。**2013/4/24（周三）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：**每周三晚上19:00~21:00**。

**新竹讲堂**：新竹市东光路55号2楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:00~11:00。**2013/4/29（周一）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：**每周一晚上19:00~21:00**。

**台中讲堂：**台中市南屯区五权西路二段666号13楼之4、4楼、4楼之1、4楼之2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。**2013/4/24（周三）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周三晚上**19:00～21:00**。

**台南讲堂：**台南市西门路四段15号4楼、3楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00，周六下午14:00～16:00、晚上19:00～21:00。**2013/4/27（周六）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周六下午**14:00～16:00**。

**高雄讲堂：**高雄市中正三路45号5楼、4楼、3楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。**2013/4/26（周五）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周五晚上**19:00～21:00**。

### **香港讲堂：**

中文地址：香港新界葵涌大连排道 21-23 号，宏达工业中心 7 楼 10 室（葵兴地铁站 A 出口步行约 10 分钟）电话：(852)23262231。

英文地址：Unit 10, 7/F, Vanta Industrial Centre, No.21-23, Tai Lin Pai Road, Kwai Chung, New Territories。 **禅净班：**

周六班 14:30~17:30，该班已额满，不再接受报名。新班将在五月开课，接受报名中。

**美国洛杉矶共修处**：原于洛杉矶市东方约 16 英里（20 公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91798, U.S.A。电话：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午 10:00~下午 17:30。每周六播放台北讲堂讲经所录制之DVD：下午 13:00~15:00 原播放《金刚经宗通》播放完毕，于 2012 年 4 月 7 日同一时段播放《妙法莲华经》。**2012/5/12（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是每周六下午 15:30~17:30。**

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授《妙法莲华经》：2009/8/4 开讲，时间 18:50~20:50。座位有限，请提早入座以免向隅！

详解 释迦世尊与诸佛如来示现成佛于人间，为有缘众生「开、示、悟、入」诸佛所知、所见、所证的法界实相之正理，为说唯一佛乘之真实义，揭示真实佛法唯有成佛之道，不以声闻、缘觉的解脱道化城为究竟；阐释二乘菩提之解脱道只是从唯一佛乘中析出之

方便道，不能令众生成就佛道，只有圆满佛菩提道的实相般若及一切种智才能成就佛果。本经含摄一切佛法，将人乘之道、天乘之道、声闻解脱道、缘觉解脱道、佛菩提道收摄于妙法莲华如来藏中，令佛教成佛之道在此经中收摄圆满，是故此经深妙而宽广；平实导师以浅白易懂之语句及实例、譬喻加以演说，令闻者易得解义；欢迎已发成佛大愿、有心实证佛菩萨实相智慧之学人，共同参与此殊胜法会听讲。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过

失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北、新竹、台中讲堂将于 2013/5/5（日）& 台南、高雄讲堂 2013/5/19（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缙衣准时参加。

八、台北、新竹、台中讲堂将于 2013/6/9（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

九、本会将于2013/5/12(周日)同步台北、台中、台南及高雄讲堂，2013/5/11(周六)于大溪正觉祖师堂，举办佛历2557年浴佛节法会。法会于上午九点开始，期间恭诵《浴佛功德经》，当日灌沐如来像活动则持续至下午五点。欢迎正觉佛子踊跃携眷参与盛会，现场领受庄严肃穆的气氛，一尝如来正法之芬芳，亦期待一切有缘佛子光临法会现场，沐浴如来圣德芳香。

十、2013年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/6、2/10、2/11、2/12、3/3、5/11、5/12。（详细参访途径请参阅本报第41、42期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

十一、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 250 元。

十二、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十三、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十四、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为密教部之



重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相及善恶业果报实现因果律的原理，并说明五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求实证第一义谛正法。

十五、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十六、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十七、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于2011年1月由正智出版社正式出版，每本售价250元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

十八、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价280元。自2007年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

十九、正智出版社录制的CD公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，

已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市，（正智出版社及各地讲堂都不販售）。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

CD 第三辑定名为〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，售价新台币 200 元。

《我的菩提路》第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，售价 250 元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清淨涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗

长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十一、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，第七辑将于 2013 年五月底出版，每辑售价仍维持成本价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十二、平实导师讲述的《人间佛教》，将于《金刚经宗通》出版完毕后二个月（2013/11/30）出版：

「大乘非佛说」的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之

人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出「释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物」，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着「学术」的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张「大乘非佛说」的谬论，这些人以「人间佛教」的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论「人间佛教」的议题，证明「大乘真佛说」。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。平实导师 述，定价 300 元。

二十三、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，将于《人间佛教》出版后（2014/1/31）开始次第出版，每辑售

价仍维持成本价新台币 200 元。本书的内容系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十四、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

### **佛教正觉同修会**

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

二十五、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

二十六、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名字，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部

莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource> 点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址：

[http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3\\_3.htm](http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm)

二十七、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

二十八、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**社团法人台北市佛教正觉同修会**」；银行帐号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明「**护持道场**」。



# 正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2013/04/29

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元  
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。  
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司  
免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠  
本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，  
本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书  
中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留  
完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出  
版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错  
误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、  
辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元



12. **宗门正义**—公案拈提 第六辑 平实导师著 500 元  
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心经密意**—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**—公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元  
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**—兼评「选择本愿念佛」 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记**—平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
17. **优婆塞戒经讲记**—平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
18. **真假活佛**—略论附佛外道卢胜彦之邪说 (对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士 (岳灵犀) 著 流通价 140 元
19. **阿含正义**—唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 250 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪玩味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真

实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟，于 2012 年五月下旬公开发行，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。〈禅意无限〉出版后将不再录制 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 250 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元

30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 成本价 250 元

31. **达赖真面目**—玩尽天下女人

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

32. **喇嘛性世界**—揭开藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著 200 元

33. **藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元

34. **金刚经宗通** 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 优惠价 200 元  
已于 2012 年 6 月出版第一辑（以后每二个月出版一辑）
35. **空行母**—性别、身分定位，以及藏传佛教。  
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元 已于 2012/8/1 在各大书局上架。
36. **末代达赖**—性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
37. **雾峰无雾—给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解  
游宗明 老师著 成本价 200 元
38. **第七意识与第八意识？** 平实导师述 每册 250 元
39. **黯淡的达赖**—失去光彩的诺贝尔和平奖  
正觉教育基金会编著 每册 250 元
40. **童女迦叶考**—论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。  
平实导师 著 定价 180 元 预定 2013/08/31 出版
41. **人间佛教** 平实导师 述，定价 300 元  
将于《金刚经宗通》出版完毕后二个月出版
42. **实相经宗通** 平实导师述 共七辑 每辑成本价 200 元  
俟《人间佛教》出版后二个月出版，每二个月出版一辑
43. **佛法入门**—迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境  
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 200 元
44. **藏传佛教要义**—《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册  
仅在大陆流通 每册 300 元
45. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著  
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
46. **中观金鉴**—详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质 正德老师著  
于正觉电子报连载后结集出版之 出版日期、书价未定
47. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
48. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 正元老师著 出版日期未定

49. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 200 元 出版日期未定
50. **八识规矩颂** 详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
51. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
52. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
53. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理  
正德老师著 出版日期未定 书价未定
54. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
55. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定
56. **阿含讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。  
平实导师述 约二辑 每辑 200 元 出版日期未定
57. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元 出版日期未定
58. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
59. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 200 元 出版日期未定
60. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元  
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
61. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
62. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
63. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
64. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
65. **正觉发愿文** 注解—以真实大愿为因 得证菩提  
正德老师著 出版日期未定 书价未定
66. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定

67. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
68. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。  
作者未定 出版日期未定
69. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
70. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
71. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
72. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
73. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
74. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
75. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
76. **十法义**—论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
77. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

## \*\*密宗四大教派修雙身法，是假藏傳佛教\*\*

**总经销：飞鸿 国际行销股份有限公司**

23158 台北县新店市中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

**零售点：**

1. **全台连锁经销书局：**三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2. **台北市：**佛化人生 罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 士林区大东路 86 号 书田文化 石牌路二段 86 号

书田文化 大安路一段 245 号 书田文化 南京东路四段 137 号 B1

人人书局 大直北安路 524 号

3. **新北市**：阿福的书店 芦洲中正路 233 号（02-28472609）

金玉堂书局 三重三和路四段 16 号 来电书局 新庄中正路 261 号  
春大地书店 芦洲中正路 117 号 明达书局 三重五华街 129 号  
一全书店 中和兴南路一段 10 号

4. **桃园市县**：桃园文化城 桃园复兴路 421 号 金玉堂 中坜中美路 2 段 82 号

巧巧屋书局 芦竹南崁路 263 号 内坜文化图书城 中坜忠孝路 86 号  
来电书局 大溪慈湖路 30 号 御书堂 龙潭中正路 123 号

5. **新竹市县**：大学书局 新竹市建功路 10 号 联成书局 新竹市中正路 360 号

诚品书局 新竹东区信义街 68 号 诚品书局 新竹东区力行二路 3 号  
诚品书局 新竹东区民族路 2 号 垫脚石文化书店 新竹中正路 38 号  
金典文化 竹北中正西路 47 号 展书堂 竹东长春路 3 段 36 号

6. **苗栗市县**：建国书局 苗栗市中山路 566 号 万花筒书局 苗栗市府东路 73 号

展书堂 头份镇和平路 79 号 展书堂 竹南镇民权街 49-2 号

7. **台中市**：瑞成书局、各大连锁书店。

兴大书斋 台中市国光路 250 号 咏春书局 台中市永春东路 884 号  
参次方国际图书 大里大明路 242 号 文春书局 雾峰中正路 1087 号  
仪轩文化事业公司 太平中兴路 178 号

8. **彰化市县**：心泉佛教流通处 彰化市南瑶路 286 号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号（04-8338485）

大大书局 民权街 33 号（04-8381033）

溪湖镇：联宏图书 西环路 515 号（04-8856640）

9. **台南市**：宏昌书局 台南北门路一段 136 号 博大书局 新营三民路 128 号

丰荣文化商场 新市仁爱街 286-1 号 艺美书局 善化中山路 436 号  
志文书局 麻豆博爱路 22 号 宏欣书局 佳里光复路 214 号

10. **高雄市**：各大连锁书店、瑞成书局

政大书城 三民区明仁路 161 号 政大书城 苓雅区光华路 148-83 号

明仪书局 三民区明福街 2 号 明仪书局 三多四路 63 号  
青年书局 青年一路 141 号

11. **宜兰县市**：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号 (039-534909)

12. **台东市**：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号

13. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销飞鸿公司。

14. **大陆地区请洽**：

**香港**：乐文书店 (旺角西洋菜街 62 号 3 楼、铜锣湾骆克道 506 号 3 楼)

厦门外图台湾书店有限公司

厦门市湖里区悦华路 8 号外图物流大厦 4F (邮编：361006)

电话：0592-2230177 0592-5680816 传真：0592-5365089

15. **美国**：**世界日报图书部** 纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

16. **国内外地区网路购书**：(书籍简介、直接联结下列网路书局购书)

**正智出版社 书香园地** <http://books.enlighten.org.tw>

**三民网路书局** <http://www.sanmin.com.tw>

**诚品网路书局** <http://www.eslitebooks.com>

**博客来网路书局** <http://www.books.com.tw>

**金石堂网路书局** <http://www.kingstone.com.tw>

**飞鸿网路书局** <http://fh6688.com.tw>

**附注**：(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到 (本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍) 若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传

真，即可提前收到书籍。(2)因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。(3)若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。(4)邮购：邮政划拨帐号 19068241。(5)正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**(7)若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

**★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★**



# 佛教正觉同修会

# 赠阅书籍 目录

2012//10/31

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元  
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元  
附录: 平实导师著〈略说第九识与第八识并存...等之过失〉
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)  
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠 回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元  
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 释正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。  
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本  
(已无存书之较早各期，不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远感趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远感趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大讲题：一为「三乘菩提之意涵」，二为「学佛的正知见」。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元，回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题：一为「三乘菩提之念佛法门」，一为「学佛正知见(第二篇)」，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片，工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者，请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

- 39.喇嘛性世界—揭开藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著  
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
- 40.藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著  
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
- 41.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
- 42.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 25 元
- 43.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 10 元
- 44.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读「密续」之达文西密码  
吴明芷居士著 回邮 10 元
- 45.魔界转世 张正玄居士著 回邮 10 元
- 46.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 10 元
- 47.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
- 48.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 30 元
- 49.系念思惟念佛法门 蔡正元老师著 回邮 10 元
- 50.广论三部曲 郭正益老师著 回邮 20 元
- 51.邪箭吃语—从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论—反击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理。  
陆正元老师著 俟《正觉电子报》连载后出版
- 52.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义  
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- 53.真假禅宗—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判  
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗  
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证  
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显  
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- 54.雪域同胞的悲哀—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。  
释正安 法师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

**函索书籍**请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

**亲自索阅**：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

**注**：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

**成佛之道 网站**：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑～第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

**\*\*密宗四大教派修雙身法，是假藏傳佛教\*\***





# 正觉电子报

发 行：台北市佛教正觉同修会

编 辑：台北市佛教正觉同修会编译组

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

网址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

订阅：<http://post.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

电子信箱：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(626) 965-2200 & 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：台北市佛教正觉同修会

邮政划拨帐号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会  
或作者同意，不得转载或刊印◎

2013 年 5 月 1 日网路电子版出刊

初版七〇〇〇册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



正覺