

正覺

電子報

第 95 期



2013.10.01

虽行无相，而度众生，是菩萨行。

《维摩诘所说经》卷2

In spite of practicing imagelessness, bodhisattvas liberate sentient beings; this is the bodhisattva practice.

Vimalakirti Nirdeśa Sutra, Vol. 2

所以如来藏这个实相虽然无相，但祂却又具足一切法，使你可以因此渐渐圆满一切种智，因为祂的种子流注能出生一切万法。由这个缘故，菩萨行于无相，却在无相中度众生——无妨在无相当中具足万象来度众生，这样才是真正的菩萨行。

《维摩诘经讲记》第四辑，页 24

Therefore, although the true reality Tathagatagarbha is imageless, it possesses all dharmas and enables you to gradually perfect the All-Seed-Prajna, because it can generate all dharmas through its flow of seeds. For this reason, bodhisattvas practice imagelessness, but liberate sentient beings in imagelessness--possessing myriad phenomena in imagelessness to liberate sentient beings--this is the real bodhisattva practice.

A Discourse on the Vimalakirti Nirdeśa Sutra, Vol. 4, p. 24

目录

正觉电子报第 95 期

导师法语	平实导师	1
中观金鉴（四十四）	孙正德老师	2
苍天有眼（十）	郭正益老师	15
见性与看话头（二十一）	黄正幸老师	31
广论之平议（五十三）	正雄居士	48
救护佛子向正道（三十一）	游宗明老师	62
假锋虚焰金刚乘（七）	释正安法师	76
迈向正觉之路	张善泓居士	95
学佛的目的	倪式谷居士	112
千里之行，续佛明灯	鄂正升居士	116
佛典故事		128
公开声明		133
布告栏		136
正智出版社发售书籍目录		154
正觉赠书目录		164

導師法語

◎破坏佛教，在寺院中朋党而分裂，争取寺院中的财物或者权力，那还算是小事；但是以应成派中观的六识论断灭邪见来朋党争讼，这才是最严重的，因为这是从三乘佛法的根本全面推翻，后果是不得不落入意识境界中，成为常见外道法

平实导师 著，《胜鬘经讲记》第一辑，正智出版社，2008年11月初版首刷，页306。



(连载四十四)

六识见闻觉知性及眼、色等十二处之能取与所取，乃是宗喀巴等应成派中观宗所认可之实性法；而指称六识及见闻觉知性等名言，则是宗喀巴等应成派中观师所指斥的，认为这些名言是无实性之虚妄法；但有时却又不排除有异体能取所取的存在，意谓这些名言虽然性空却有作用，如此主张则是自生矛盾而成为自理背反之可笑邪说。此等六识心与所取境之能取与所取，于凡夫位的本质上却是由假名而安立之自性相，何以故？因为是由于遍计执依他起性之六识心为常住法，以及遍计执本识如来藏真如法无我性中之圆成实性而呈现者，这正是《解深密经》中世尊所宣说之正理，亦是宗喀巴心中所不能信服者。宗喀巴等人不能觉察自身遍计执本识如来藏真如法无我性之圆成实性，恒内执阿赖耶性之第八识

功能为自内我，却又不能自知，即是由于所知障所摄无始无明随眠之作用；而宗喀巴等人亦不能觉察自身遍计执依他起性蕴等诸法之虚妄自性，竟然假名安立其为常住不坏之真实法，此即是四住地烦恼所摄烦恼障现行之作用，仍在一念无明范畴而不曾涉及无始无明，故其广论法我或法无我等，概属奢谈，并无实义。

因此，应成派中观所有传承者与随学者，皆虚妄计着无有自体、无常住性、无有真实自相之意识心为常住法，认为见闻觉知自性实有而不灭，堕入识阴而不自觉；虽一向夤缘般若、方广、唯识经典之无自性性密意名相，看似与佛陀所说一致，实质上却处处违背世尊之圣教而处处自相矛盾。应举宗喀巴所述及关于《解深密经》中之经文予以申论其正义：

经文一：【云何诸法遍计所执相？谓一切法假名安立自性差别，乃至为令随起言说。】（注¹）

略释经意如下：「如何是诸法遍计所执之相貌？也就是于本识心体所变生之一切无有自体、无有自性的诸法上，以假名安立自性及自性差别，乃至有人于假名安立之自性及差别所施設之名身、句身、文身上面依文解义，产生了种种不如理作意而生起种种言说，这都是诸法之遍计所执相。」

经文二：

复次德本！相、名相应以为缘故，遍计所执相而可了

注¹ 《大正藏》册 16，《解深密经》卷二，页 693，上 17-19。

知；依他起相上遍计所执相，执以为缘故，依他起相而可了知；依他起相上遍计所执相，无执以为缘故，圆成实相而可了知。善男子！若诸菩萨能于诸法依他起相上，如实了知遍计所执相，即能如实了知一切无相之法；若诸菩萨如实了知依他起相，即能如实了知一切杂染相法；若诸菩萨如实了知圆成实相，即能如实了知一切清净相法。（注²）

略释经意如下：「复次德本！由于与种种法之相貌相应，以及与依种种法相而假立之名、句、文身相应，而生起错误计度作为所缘故，对于诸法遍计所执的法相即可显现出来而被探究了知；在依他起相上产生的普遍计度执为实有的法相，可以从执著依他起相的五蕴等种种不实诸法执为实有的种种因缘之中，蕴等种种法的依他而起的相貌就显现出来而可以探究清楚了。在依他起相上的蕴等诸法上普遍计度执著的法相中，从本来就无所执著的法性作为探究之缘的缘故，圆满成就一切诸法之真实性的法相就可以了知。善男子！若诸菩萨能于诸法所显示的依他起的法相上，如实了知虚妄计着依他起相有真实自性之不实遍计所执法相，即能如实了知一切无相之法；若诸菩萨如实了知依他起相诸法之缘生自性，知道依他起性的诸法都是此有故彼有、此灭故彼灭，并无真实不坏自性，对于这些依他起相能够如实了知，则能如实了知杂染相所摄之一切法；若诸菩萨如实了知圆满

注² 同上注，页 693，中 21-下 1。

成就一切诸法之真实相，即能如实了知一切法中法无我性所显之真如无漏无为的清净相法。」

经文三：

尔时胜义生菩萨复白佛言：「世尊！诸佛如来密意语言甚奇希有，乃至微妙最微妙，甚深最甚深，难通达最难通达。如是我今领解世尊所说义者，若于分别所行遍计所执相所依行相中，假名安立以为色蕴；或自性相，或差别相，假名安立为色蕴生，为色蕴灭；及为色蕴永断遍知，或自性相，或差别相，是名遍计所执相；世尊依此施設诸法相无自性性。若即分别所行遍计所执相所依行相，是名依他起相；世尊依此施設诸法生无自性性，及一分胜义无自性性。如是我今领解世尊所说义者，若即于此分别所行遍计所执相所依行相中，由遍计所执相不成实故，即此自性无自性性，法无我真如清净所缘，是名圆成实相；世尊依此施設一分胜义无自性性。」（注³）

略释经意如下：「尔时胜义生菩萨又向佛禀白：『世尊！诸佛如来依无自性性密意增言而说之语言，甚为奇特而希有，乃至是微妙语中之最微妙，甚深语中之最甚深，难通达中之最难通达者。如是，我今时若是真的已经领解世尊所说微妙甚深难通达法之义理，我则可以如此说：倘若于觉知心所作之种种分别运作的行为过程中，所产生的遍计所执的法相所依生灭法之行相中，以假名而方便安立此为色蕴；或者

注³ 同上注，页 696，中 12-27。

只是单纯依色蕴一法的自性相，或者依于色蕴一法的种种不同状况的法相，而以假名方便安立此为色蕴出生故是本无今有，而以色蕴相续变异之后归于坏灭而名为色蕴灭；以及假名安立此状况为已经了知色的内容、色的韵味、色的过患、色的远离，而施设为遍知色蕴的虚妄及对色蕴执著已经永断，遍知色蕴执著已经断除；或是依有情对色等五蕴自性的执著等相，或者依有情对色等蕴的种种差异性普遍执著，即是遍计所执相；但如是等相皆属虚妄、非有实性，世尊即是以此道理来施設诸法所显的一切法相都没有自性性，若是由觉知心的虚妄分别而产生的遍计所执相所依的缘生法的种种行相，这个遍计所执相所依的所有缘生法就名为依他起之法相；世尊即是以依他起相来施設诸法的生无自性性，以及依此道理来施設一分胜义无自性性。如是，我今时若是已经领纳及解了世尊所说之法义，就可以如此说：若能在这个虚妄分别心运作过程中所住的遍计所执相所依止之依他起的缘生法的种种行相中，由于遍计所执相不能成为真实性的缘故，这个遍计所执自性没有真实自性的法性，是法无我性的真如之清净无为所缘境界，这就是世尊所说的圆成实相；世尊即是依此而施設一分胜义无自性性。】

五蕴诸法之自性相、差别相，本亦离言说；但为了使众生能理解其生灭性、无常性、无实我性，则必须假名安立而说；故五蕴之名为假有，并无实法，但可用五蕴之名来指称五蕴中的一蕴，来解说五蕴的依他起性、虚妄不实；众生若能理解五蕴之名所指称的五蕴意涵，即能依圣教言语而返

观五蕴自体的自性相与差别相，返观五蕴自体的全部生与灭等内容与事实，即能断我见乃至我执。若对五蕴等名所指称之标的产生误解，而依文解义、执言生解，则未能真实以正知见现前观察思惟五蕴诸法之内涵、自性相、差别相、出生、坏灭、无常性、苦性、无真实常住自在体性，即不能解了五蕴诸法自体的虚妄，亦不能解了假名安立五蕴名相之道理；因此对于如是未修善根、未能修集福德智慧资粮而受到我见烦恼遮障故不能解了者，世尊仅对其宣说蕴处界依他起缘生法之生无自性性（有生之法皆无真实不坏自性之法性），使能于蕴处界之无常无恒随分解了而生起怖畏与厌患，借以断除我见乃至我执。

但应成派中观的佛护、月称、寂天、宗喀巴等人，皆属于未能如实解了蕴处界之内涵者，更是不知蕴处界之自性相、差别相、生灭相，成为不知蕴处界无常无恒而执为实有者，皆是善根不具而受到我见烦恼所遮障者，故于无明所遮覆下，守着我见不肯断除，不愿舍弃能受用乐空不二贪淫境界之五蕴所有见闻觉知等无常自性，宝爱无常、无真实常住自性之五蕴见闻觉知等依他起性作用，落入五蕴中而不能断除我见；既自称已断我见，为掩人耳目，又妄想而转嫁佛陀所说三无性之法，妄执言说所说之名言我、名言五蕴为异体，为非真实能取与所取之我，故认为能断除名言我、名言五蕴等名相之执著，即是已断我见、我执；又错解经文而主张：见闻觉知性所执之名言我体性空所显的见闻觉知性「性空唯名而有作用」，以此作为究竟中道义之空性。

彼等误以为如此「已离言说我」之见闻觉知性（离念灵知）即是圆成实性，因此夸大狂傲而说彼宗只要排除对所执异体（言说所说之名言我）之能取与所取，于此即已对治法我执而证法无我圆成实性；但这正是自陷于遍计执性中，普遍误计而执取无常性之见闻觉知性以为能常住不坏之圆成实性，即是佛陀所责堕入遍计执性中的愚痴人。如同愚人误将水银错认为真银，如同愚人误将镀金错认为真金。当他们的错误法义在古时、今时受到质疑时，即宣称他们的法义是最胜法，是由证境超过释迦佛的报身佛大日如来所说的最胜法，可以不同于释迦佛；并宣称所有人不应加以质疑，诬指质疑者即是邪魔、外道而回避应作的法义辨正，关起门来自我安慰、自我赞叹，或是乱引经论文字加以曲解，狡辩经中正理为同于他们的六识论法义，进而破斥他宗所说为不如理。如同受到猎人围捕之鸵鸟，将头埋于沙里，自认为已经逃脱猎人之围捕，或埋首沙中而将爪子乱踢一场，然后向别人宣称已经获得胜利，应成派中观师正是像这只鸵鸟一样的愚痴。

《解深密经》中所说三种无自性性之密意，绝对不是于依仗他缘之力而生之依他起相诸法上，去除语言文字成为离念灵知以后，就能使依他起相诸法之法性成为胜义谛之密意。远离名言我、名言五蕴之离念灵知，仍是依于五蕴之具足才能存在，离念灵知位中的五蕴仍然是依他起性的识阴，并未变成圆成实性；而离念灵知仍然是分别性，并非无分别性，故于离开语言妄念之时仍然可以见闻了了分明，都不会错将狗屎当作食

物，故仍是有分别性。倘若依他起相之识阴六识诸法去除语言文字之分别以后即是圆成实性的无分别心，即是胜义，则此胜义即非胜义，何以故？依他起相诸法除去语言文字以后仍然是依仗他缘之力而有，仍然是从因而生、借缘而作之有为生灭法，仍然有生相、灭相；若是从因缘而有故仍有起灭，则是依他起相而非本来无生、无相之法，即非胜义。

因此，蕴处界本是依他起相之法，不论于有念位或离念位，依他起相之蕴处界所显示的生无自性性并非胜义谛之密意；蕴处界法有生有灭而无有真实自在体性，故无常住之自性性，去除缘于蕴处界法有真实自性之执著以后，只能成为解脱道的实证者，只是世俗谛声闻道的实证者，仍与佛菩提道胜义谛的实证无关，故蕴处界法所显示之生无自性性并非种智之密意（种智才是成佛之道，诸佛都因一切种智的圆满具足而成佛故）；因为蕴处界法仅属于缘生法所摄，其生无自性性只是世俗法中之真实道理，摄属世俗谛，不能取代能变生蕴处界诸法之本来无生无相的胜义法体如来藏，故非胜义谛。

世尊于依他起相之法上施設生无自性性及一分胜义无自性性，若能胜解此处之胜义无自性性，才能如同胜义生菩萨所领解世尊密意后所说之密意；意思是说，如来藏由于能生万法的真实自性属于无相的真如相，行于依他起相的诸法中而灭除遍计执的法相，以此灭除遍计执相的依他起相诸法的自性作为真如的清淨所缘，故名圆成实相。而圆成实性的法相是在依他起相的蕴处界生灭法中才能显现出来，若是灭尽蕴处界等三界

法后，即无法在依他起相诸法中显现如来藏真如清净所缘的圆成实相。故圆成实相必须在依他起相的正确观察上才能建立，「若」能观察的意识心由于开悟而现观如来藏的圆成实相以后，退转为定性声闻的心性，舍寿后入无余涅槃时，依他起相的蕴处界全部灭失以后，意识心永灭，则所证的圆成实相智慧及如来藏所显的圆成实相，当然亦随蕴处界的灭尽而不复存在，故圆成实性其实亦是借依他起相而能于三界中显现；是故，由于依他起相的缘生法蕴处界不真实，故说圆成实相亦不真实，由此亦建立一分胜义无自性性。是故，于生无自性性之依他起诸法中，若是已经观察到如来藏的清净所缘境界，世尊即依此而显了其义，说此即是一分胜义无自性性。何以故？本识心体虽执受所持之一切善恶业种，于善恶业种应得之异熟果报五蕴相一向都无愿求，完全随顺众缘之力而如实依照业种内涵变化兴造种种有情身，再借根尘触三法之方便幻化种种与身相应之六识见闻觉知性；但本识心体之人无我、无愿真如法性，于依他起诸法生无自性性中显露无遗，此一分无愿真如法性亦是胜义无自性性；而如来藏自身于意识亲证此一分胜义无自性性时，如来藏自身仍对此胜义无自性性不加了知，世尊于此又建立另一分胜义无自性性。唯有实证本识心体之菩萨，能现观如来藏的法无我自性以后，听闻世尊所说三性、三无性甚深妙理时，才能犹如胜义生菩萨一般领解世尊所说生无自性性之胜义无生密意。

宗喀巴由于无明覆蔽而虚妄分别蕴处界法中之全部或局

部为真实常住之我，乃至认取排除语言文字所称五蕴我名言以后之见闻觉知性为本住法性，皆属于人我见，即是五十一心所法中之「恶见」；并且遍计执人我相之五蕴人我为常住不坏我，亦属我执所摄，属于烦恼障所摄之三界爱烦恼，与所知障所摄之法界实相无关，故宗喀巴尚未触及无始无明，当知更无能力打破无始无明，所说都与实相法界的圆成实性、圆成实相无关。世尊说眼等见闻觉知乃是人我法故，不因以语言文字之认取，或排除语言文字之认取而有所差别。由于人我执引生之遍计执，使得当来世之依他起自性诸法源源不绝而生，常有依他起相存在，于是世世求受后有而轮回不断；如是而有种种烦恼杂染、种种业行杂染、种种身生之杂染；本识心体虽然不断现行于三界，其胜义无自性性之清淨真如所缘境界却从来未曾受到杂染，胜义法性与一切杂染法不相应故。

倘若断除缘于蕴处界虚妄分别之人我见与人我执，习行修断引生当来世依他起自性之种种烦恼与业行，则依他起自性之五蕴诸法因不具有圆成实自性，故可于舍寿时因为不受后有而永远断除；而人我遍计执性亦非具圆成实性之金刚不坏性，故可因观察遍计执性须借依他起性诸法才能存在而生起智慧加以断除，即能成就解脱道而圆成声闻果，但仍非大乘人无我及法无我之实证；由如来藏的实证而观，人我所执空，依他起自性灭而不再出生，所显现的正是本识心体本来于人我无愿无求之人我空真如，因此说断除人我执而不再有名色受生于三界之解脱道，是依于本识心体之本来无人我之无生涅

槃性而施設，这正是相无自性性离相寂灭之自性涅槃密意。

如何是由于遍计执空所显本识心体之空性究竟中道义？由遍计执本识心体所变生之具有种种法之五蕴身，则有人我及人我之自性，遍计执本识心体能现六尘境界、能变生六识见分等法性，作为真实法我及法我之自性，即是于本识心体所生之依他起蕴处界法中，对内恒执阿赖耶识借蕴处界生显的功德为自内我，误计为蕴处界我之本有功德，故计着实有人相、我相、众生相、寿者相、眼等十八界人我相；亦于本识心体随缘应现种种六尘境界、变生了别识等法，而计着有能取之法相与所取之境界相，是将阿赖耶识心体之功能据为己有而生遍计执著，成为唯识增上慧学所指斥的「恒内执阿赖耶识为我」的凡夫；不知依他起之五阴自己虚妄而误执为实有，窃据法界实相心之无量功德性及其所生之依他起诸法都属五阴自己所有，是故产生了遍计执；故遍计所执之相是依于依他起性之五阴等法而有，并非自有，故无真实法性，皆是因于依他而起无有自相之法相与名所相应假名施設而有。如是所遍计执者皆于依他起等生灭法中，将无真实自性之虚妄法增益为有真实自性而计着；由于对本识心体本来无愿无求、随顺众生而不取不舍之「真如法无我性」无所知，故增益为五阴法我自性；若能去除遍计所执之种种人我相及法我相，所显现者即是本识心体之本来无生、无相、无愿、无我之胜义空性，此即是如来藏自心功德所显之胜义空性；由于此胜义空性，故能以其所具足之非因所作、非缘所成之「七种性自性、七种清淨所缘」之第一义境界，圆满

成就一切众生之世间生死道、出世间解脱道、世出世间佛菩提道。故遍计所执不成就时即能显示本识心体胜义空性之圆成实性，这才是究竟中道之空性义，因为不落于依他起自性之有为生灭无常空；亦不落于依他起自性不真实之假名施设法性有，从一切有情初证真如时之因地心，以及渐次修证而直到果地觉，如来藏心体皆是同一味之胜义真如无我法性，自始至终不曾也不会堕入世间法中故能永离二边恒处中道，故为究竟中道之法。

应成派中观佛护、月称、寂天、宗喀巴等人，错认依他而起之眼等见闻觉知性为常住法性，错认无常有为之意识离念灵知为常住我，正是堕于依他起自性人我法之遍计执相中；而彼等所谓之空性，仅是于见闻觉知性上除去语言文字言说之假名我，将见闻觉知性以及意识之离念位，称名为我之异体能取所取空之自性，虚妄想像成无自性空而假说为具有中道义之空性，这就是密宗四大派同执离念灵知为真如心的原由。实质上，见闻觉知性以及意识心乃是三界之有法，不论是有念灵知位或离念灵知位，都是依他起相所摄之有为法，法性属于缘生法，永远是依他起性，故无有真实不坏之自体性，故是无自性之无常空，出生以后终究要归于断坏，并非能含摄空有而不堕于空、不堕于有之中道法。

遍计所执相即是增益执，将无有真实法性之识阴离念灵知或独取意识一心之虚妄自性，增益为无生无灭真实常住之法性，然后执取计着之；凡有如是增益执者即违中道之义，落于有边故，于虚妄法加以妄行增益故；观察古今所有应成派中观

师，同将有生必灭、依他而起之意识建立为常住不坏之结生相续识，无一不堕于如是增益执中，落入有边而成就常见。又增益执者必然要否定实有之本识如来藏阿赖耶识心体，以免显示出其所主张恒常不坏之意识为生灭法之真相，本质正是否定圆成实性者，故皆同以错会之圆成实性取代真正之圆成实性：将依他起相所摄之意识取代圆成实相所摄之第八识真如，极力否定实有圆满成就万法的第八识真如，大力损减圆成实性之第八识真如，亦属于损减执所摄，又落于无边而成就断见本质，亦是双违中道之义。故诸法缘起无有自体性之无自性空，并非胜义空性，更何况宗喀巴虚妄想像无有异体我能取所取空之虚构法而能成就中道？（待续）



蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(连载十)

魔民泛滥的末法世界让大家滥竽充数自说善知识

大约于西元五世纪，佛法就进入了末法时期，所以佛教的出家法师们已经不清楚佛法的正确宗旨，因为这是很难以理解的；这些人迷于密宗夸大宣示的表相，遇到信徒在问法时，却还要说「密教是真实的法」，不知道「密教」从来就是谭崔法 Tantra。这世界上哪里有「谭崔式的佛教」可说？佛教就是佛教，谭崔教就是谭崔教，如何可以混为一谈呢？

如果「密教是真实的佛法」，为何要有双身像？

为何要将大菩萨予以扭曲为「金刚」？

为何要创造「密教金刚手菩萨」而妄自高推为一切如来的主宰？

为何要布置秘密的坛场？

为何要在佛殿举行男女性爱淫欲？

为何要以行淫后的淫液来供佛？
为何要产生性爱对象「明妃」？
为何要创造不平等的佛，违背 世尊的圣言量？
为何要制定 世尊当初都没有制定的「三昧耶戒」？
为何要向婆罗门教取经来实现各个仪轨？
为何要开始修学婆罗门教的拙火瑜伽？
为何要开始修学婆罗门教的种种脉轮？
为何要恢复婆罗门教的火祭祀？
为何要恢复婆罗门教的护摩的仪式？
为何要恢复婆罗门教的念诵真言？
为何要恢复婆罗门教的求取钱财的供养？
为何会有喇嘛之谎称自己是法王，剽窃 如来的名号？
为何要和 如来所预记中的「师徒相传淫欲恶法」来相应？
为何要附会众生所说的意识心，来当作是真实心？
为何要恢复众生对于虚空无边大的种种虚妄想？
为何要施設一个虚无的地方说为金刚乘的乌金净土？
为何要将男女性交和合，说成是诸佛嬉戏？
为何要违背 如来法王的嘱咐，向婆罗门教靠拢？

蒸沙成饭中的淫欲心——从淫水灌顶到无量劫的没顶之法

如来斥责这些以淫欲来作为灌顶修行的喇嘛，如同蒸沙而

想要成饭的愚人，果报就是死后堕落三涂；现在从学的伙伴，也是信受淫欲法的佛教法师、出家人，将来也是同在三涂中生死不离的伴侣。

如来苦口婆心说明，没有可以在淫欲行中得到禅定的道理，要大众一定要远离淫欲之法；否则淫欲的法绝对会让有情下堕三涂，未来世世都痛不欲生；也将因而远离佛菩提，远离了佛法。

然而，谭崔密教却要大力主张爱乐淫欲行中「定慧等持」，以如是淫欲灌顶来骗人作为等持；强调在淫欲中「乐空双运」可得到真正的证悟，以这「淫欲双身法」绝对可以获得殊胜的功德成就，妄说如是「淫欲大乐」，可以获得菩提与涅槃，可以「即身成佛」。完全以如是炫惑无知学人的说法，来蛊惑佛教出家、在家二众。

如来说真正的远离淫欲，是在身体的淫欲觉受之前，就心里面克制淫欲的念头，更不会有任何身体交合的事情，乃至一切身心的淫欲对治，都不需要；因为到了此修行境地，已然不需要更断除淫欲心，因为他怎样都不会起心动念。若要能够达到如此境地的第一步，还是要从身体远离淫欲行开始，再来思惟其中的过患。

谭崔密教则主张「淫欲中得到大乐」而心了解这一切都是「空」，妄说这样就是证得空性、就是超脱于淫欲。最后结果是面对 佛陀金口的预记，当知 佛陀所说从无改易，谭崔密教人让自己处于最极浊重的男女谭崔式的淫欲之中，苟延残喘而

毫无所证，还要接受破坏佛法的果报，这样的「乐」在何处？连魔王都不会去作这样的淫乱幼童的淫行，这些投胎后的魔众为何要如此地听从密宗的鬼话？

请问如上所说，你是应当信受鼓吹你去做爱的谭崔密教人所说，还是信受真正的法王 释迦牟尼佛的圣教？佛陀于 2500 年前说：**如我所说的，就是佛说，不是如此，无论是任何拐弯抹角、试图掩饰，乃至直说无有忌讳的人，都是魔王波旬的代言人。**

要勇于作魔王代言人——还是要信受如来的诚实语？

请问您是坚贞的魔王代言人？还是真正信受 如来诚实语的佛弟子？或是您想和净空法师一样，想要当个「两者都是」的人？您的选择是什么？

如果谭崔密教主张他们作性器官交合时，并不是世间所说的性交的意思；如果真是如此，中文应该提供什么语汇来给谭崔密教使用？还是当性器官有勃起，有男女性器官两根互入，但控制持精不泄，就可以称为「没有性交」？

净空法师还护航地认为密教的男女「交合」之中，「淫欲」是已经断除了。请问净空法师：「没有欲念，男根如何勃起？如何交合？」再者，佛陀、大菩萨们教导一切出家菩萨不可以行淫，然而轮到自己时，就可以毁弃自己所说的教诫而说可以通融？世间会有这样自反其言的佛法吗？这会是正统佛教中的法师吗？绝对不会！理不当然！

性交之法违背了出家众的十无尽戒，三贤十圣的出家弟子都必须遵守的出家菩萨戒，为何到了「密教佛」时就可以通融？就可以变成「一切都不必遵守」？乃至还应该倒过头来大力执行「非戒」而当作是「正修行」？哪里有这个道理！

请问净空师父：「毗卢遮那佛是法身，密教则捏造出一尊『本初佛——普贤王如来』，而佛本是清净无欲，为何密教佛要以男女根来行淫欲法？」

为何你以为 佛陀会向印度教的婆罗门教之中的最偏斜的邪思想靠拢，说这样的性交双身像是诸佛的境界？佛有十力、四无所畏、十八不共法……等，种种不可思议的功德，为何一定需要迎合像是净空法师你这样的想法，而来显示破坏清净相、破坏出家威仪的双身像？

入地的菩萨都已经远离了这三界之中的欲爱粗重杂染，而无量阿僧祇劫就已经成佛的本师 释迦牟尼佛还要显示连初地菩萨都难以接受的双身像的佛身？

连外道修学基础的根本禅定，实证初禅的瑜伽士，都已经远离了欲界爱，哪里还需要佛来显示这样的不清净行？

连欲界天中的化乐天，仍然无法离开欲界爱的天人，心里都厌弃这男女欲行，见到玉体横陈、男女欲爱，是感觉味同嚼蜡。当知欲界的第五天的天人都尚且如此，还需要 佛陀来显示净空法师你所想望的不清净像，以标志这是「佛的境界」吗？

如来斥责妄说自己是大菩萨、大阿罗汉再来的说法——达赖是由凡夫愚弄而说是观世音大菩萨再来，正是符合佛陀的预言忤记的大妄语人

如来说：如果已经是大妄语，这样的人即使努力修持三摩地，也无法得到清净，会变成爱见魔，失去如来种性，也就是说「未得谓得，未证言证」之人，明明没有任何修证，却对外宣称自称得证声闻初果，他已经得证了初果、二果、三果、四果阿罗汉。以大乘法来说，如果一位修学者他还没有证得这如来藏心，没有明心，结果他对弟子、对人都宣称他已经明心见性，他已经证得了这殊胜的真心。这都是此中所说的大妄语人。

或如是者因为希求世间尊胜的第一尊贵，跟面前的人说：「我今天已经证得了须陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿罗汉道、辟支佛乘、十地、地前诸位菩萨的果位了。」这就是希求他人来礼忏，贪图其所给予的供养，如是者是一颠迦，自身销灭了佛种，如同人以利刃斩断了多罗木，佛陀我今日预记这样愚痴的人，永远殒灭善根，更无复有知见，必将沉沦于三苦海中，永远无法成就三昧。

我示现灭度之后，敕命诸菩萨以及阿罗汉，应化身出生于此末法世界之中，作种种形，来度诸轮转的众生……与诸众生利行和同事，称叹一佛乘，令众生的身心可以得入三摩地。然而终不自说：「我是真正的大菩萨，我是真正得证了大解脱的圣人阿罗汉。」大众当知！永远不会有这样的大菩

萨及阿罗汉泄漏自己的密因，来轻视没有入门修学的人！除非他已经准备示现命终，暗地咐嘱交付因缘，否则绝无可能有自说因缘之情事发生！

如何这样的人以大妄语来惑乱众生呢？阿难！你教导世人修证三摩地，应该要断除这样的大妄语，这是如来先佛世尊的第四决定的清净明诲。所以，阿难！不断除这样的大妄语，就像是在粪便上雕刻出旃檀的形像，却奢望现出香气一样，这不啻是缘木求鱼。

我教导比丘们要以直心作为道场，于四威仪之中，一切细行之中，都尚且没有半分之虚假，如何可以自己宣称得到上人之法？这好比是一位穷人，却大胆虚妄地说自己是皇帝一样，自取官府的羁捕而导致被诛杀的厄运；世间的皇帝称号尚且不允許剽窃，何况是诸佛法王的名称，怎么可以自己喜欢就予以窃取呢？

修行之因地不正直，将来必定会招来纡曲痛楚的果报，这样求取佛菩提，却像是自己还过头来吞噬己身，这样哪里有什么办法可以成就呢？

如果诸比丘们，各各的心都是如同一条直直的弦，永不虚妄，一切真实精进，如此入三摩地，则永远没有魔事，我印证这样的人必定成就菩萨的无上智慧正觉。如我这样说，才是佛说；如果不是如此说，就是魔王波旬所说。¹

¹ 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 6：【阿难！如是

大妄语的净空法师——连谭崔密教淫欲行的班禅 与达赖都授予阿罗汉证书

看到这里，我们想到净空法师说「达赖、班禅……也只（是）阿罗汉」²的一语，如果学佛人对此大妄语而试图粉饰，

世界六道众生，虽则身心无杀盗淫，三行已圆；若大妄语，即三摩提不得清净，成爱见魔，失如来种：所谓未得谓得，未证言证。或求世间尊胜第一，谓前人言：『我今已得须陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿罗汉道、辟支佛乘、十地、地前诸位菩萨。』求彼礼忏，贪其供养。是一颠迥销灭佛种，如人以刀断多罗木，佛记是人永殒善根，无复知见；沉三苦海，不成三昧。我灭度后，敕诸菩萨及阿罗汉，应身生彼末法之中，作种种形，度诸轮转；或作沙门、白衣居士、人王宰官、童男童女，如是乃至淫女寡妇、奸偷屠贩；与其同事，称叹佛乘，令其身心入三摩地，终不自言『我真菩萨、真阿罗汉』，泄佛密因，轻言未学；唯除命终，阴有遗付。云何是人惑乱众生，成大妄语？汝教世人修三摩地，后复断除诸大妄语，是名如来先佛世尊第四决定清净明诲。是故阿难！若不断其大妄语者，如刻人粪为栴檀形，欲求香气，无有是处。我教比丘直心道场，于四威仪一切行中，尚无虚假，**云何自称得上人法？**譬如穷人妄号帝王，自取诛灭；**况复法王，如何妄窃？**因地不真，果招纡曲；求佛菩提，如噬脐人，欲谁成就？若诸比丘心如直弦，一切真实，入三摩提永无魔事；我印是人成就菩萨无上知觉，如我是说名为佛说，不如此说即波旬说。】（《大正藏》册19，页132，中29-下25）

²净空法师说：「密就更不用说了，密里面讲『即身成佛』，《印光大师文钞》里讲得很多，它那个仅仅是了生死出三界而已。了生死出三界，也只等于阿罗汉！何况现在的密不是真的，都是假的，为什么？因为密里面讲神通、讲感应，所以非常容易被妖魔鬼怪渗透利用。学密的人心里有一点不正，那个邪就入进来，不是佛菩萨来了，妖魔鬼怪来了。所以现在这个密，妖密、鬼密、魔密、怪密，你得搞清楚！不是密不好，就是密里头有妖魔鬼怪，你分不清楚。你学佛密没有学到，学

那就是安于乡愿来和稀泥，将珍贵佛法葬送于人间而四处作人情的愚痴人；因此，应当就事论事，来请教净空法师：「你对于『阿罗汉』的境界的判定是如何？」

前面已说「**声闻四果阿罗汉绝对不会舍弃法服袈裟，与女人行不净行**」，这是载明于经典之中，这是「**漏尽阿罗汉终究不会处子的十一种地之一**」。班禅与达赖都是淫魔宗喀巴的子孙，都必须接受男女淫欲灌顶而得以成就其法王名号，这样的人尚且不是《首楞严经》所说的学佛人，如何两人「出家」继续修习双身法以后，连识阴的我都未能远离，当知不可能

上妖魔鬼怪，那个麻烦大了！要是真正讲这个佛密，你又不肯学了，为什么？太麻烦了，规矩太大了。真正要学这个佛密，密宗的戒律比显宗难得多，比显宗严格得多。今天我们看全世界很多学密的都不守戒律，我就晓得他那个密是妖魔鬼怪，不是正经的密，他不持戒律，他不读显教的经典，这个不行！从前西藏密跟现在不一样，以前像个样子，现在坏了，不象样子。《印光大师文钞》里面对西藏密教的批评非常严厉，《文钞》里头有。（中略）就是达赖、班禅，他也没有到等觉菩萨！在传记里面记载，他的身分也只（是）阿罗汉！阿罗汉转世的，比起等觉菩萨差得远了。」所以，净空法师竟然还认为有淫欲行的人可以得证阿罗汉，连三果就已经离欲了，都不清楚；连出家阿罗汉是绝对不会行淫欲行，这点也不清楚。如前说《增壹阿含经》卷46〈49放牛品〉一品中，因为象舍利弗尊者而如来说的法语是「**夫阿罗汉者，终不还舍法服，习白衣行。**」象舍利弗也说：「**无有阿罗汉还舍法服，习白衣行。**」这是「**漏尽阿罗汉终不处十一之地**」

（《大正藏》册2，页796，中10-页797，上18）净空师父所说的见于<http://blog.udn.com/bluest1937/3009855> 净空法师，《和谐拯救危机系列》二（第6集），撷取日期：2012.09.18。

断我见，净空法师竟还可以说他们是不作男女淫欲行的阿罗汉？会行淫欲法的「新阿罗汉」的定义是净空法师从正统佛经的哪一处读来的？还是净空法师依止密宗邪法想当然的「大妄语」？显然净空法师为密宗护航过了头，连到底如何是阿罗汉下至声闻初果人都完全不明了，竟能奢言成佛的境界，这真的是令人骇然的事实，一位佛教所谓的「法师」竟然连判断声闻阿罗汉、声闻初果的知见都没有？

寂天诽谤阿罗汉说还有执持自我的根本无明—— 即是诽谤阿罗汉还有我见

先不论声闻四果阿罗汉的证量，且说阿罗汉不羡慕佛果；若他不回小向大，执意不再轮回，必定会灰身泯智而入无余依涅槃；而达赖喇嘛却引用他所信受的寂天所说：「寂天说：『这些小乘...阿罗汉...因为他们有执着我这个概念的根本无明...』...这些所谓的阿罗汉并未完全从轮回中解脱，因为他们仍有受生的可能。」³，坚持诽谤「阿罗汉还执着我见」，意谓阿罗汉们连初果都还没有证得；并且诽谤 佛陀圣教「阿罗汉不受后有」而说「阿罗汉并未真正解脱轮回，还有受生的可能」，如此对于我见尚且认识不清而诽谤阿罗汉，并且对于佛说阿罗汉入无余涅槃尚且还怀疑的人，可以得证四果吗？净空法师对这类声闻菩提中的基本佛法竟然不懂而胡说八道，他还算是佛门中的法师吗？

³ 达赖喇嘛著，廖本盛译，《当光亮照破黑暗：达赖喇嘛讲《入菩萨行论》〈智慧品〉》，城邦文化（台北），2008.2 初版 1 刷，页 126-127。

赞叹淫欲以及鼓励淫欲来证悟佛果的大恶见—— 不闻圣教的达赖喇嘛

声闻三果已经离欲清净，死后不会再来人间，连欲界六天的境界都超越了，所以称为阿那含——不来欲界，至少都有具备色界初禅天的初禅证量，而达赖喇嘛在自己书中「赞叹淫欲」，并且说「当行者在密宗道达到较高层次时，他们会被要求去寻找明妃或勇父以作为入道的动力，当进行双运时，男性行者有较高的证量就可以帮助女性行者证悟佛果。」⁴，如是鼓励大家修行密宗邪法到一个阶段时，要找异性来性交而说是「证悟佛果」？如此绝无可能修证初禅之人，哪里可以证得离欲的三果、四果呢？都还落入凡夫识阴境界的凡夫，竟敢贬抑阿罗汉、毁谤阿罗汉。

达赖喇嘛堕入意识心我见而施設澄明心——将轮回 与涅槃归于意识心的细分意识而坚持常见外道邪见

声闻初果已经断除我见，然而被净空法师高推为「阿罗汉」的达赖喇嘛竟还坚持说：「最终引领至意识的极微细层面，也就是澄明心。」⁵又说：「没有比澄明心更微细的心，它是轮回及涅槃一切现象的基础。」⁶，将此「在意识心细分出来后

⁴ 达赖喇嘛著，陈琴富中译，《藏传佛教世界》，立绪文化（台北），2004.10 初版 8 刷，页 110。

⁵ 达赖喇嘛著，丁乃竺译，《达赖生死书》，天下（台北），2004.12.20 第 1 版 12 刷，页 118。

⁶ 同上注，页 142。

的意识细心，当作是永恒存在」，如是落入了蕴处界的「常见」之中，公然抵触了 如来所评破的「我见」，**如是违背了第一转法轮的基本正见，这样还可以得到初果乃至四果吗？**

诽谤唯识正见而排遣一切真实——以为心识皆是虚妄而无法界实相第八识

再者，声闻初果信受 如来的法语，依此而断除了对 如来大师的疑见；然而现今的末代达赖喇嘛则不信受第三转法轮的唯识经典，宁可信受藏传密教的凡夫祖师的说法，所以他引用寂天凡夫的说法：**「我们对空性的理解不能像唯识学派那样不完全，这一点非常重要。他们的理解虽然否定了外在世界的真实，但依然主张心或识享有某种程度的绝对真实。因此，仍然存在一个产生执著的有力基础，这是因为我们对空性的理解尚未达到极致。」**⁷ 达赖在此简明地否定了第三转法轮的唯识经典，拒绝接受 如来说的第八识是法界实相，拒绝接受第八识就是如来藏、拒绝接受 如来在经中说的空性就是第八识如来藏的正理，这样拒绝接受 如来所说的法界实相的寂天与达赖，可以证得空性？可以成就阿罗汉果？

达赖喇嘛认定第三转法轮所提到的八识是：**「八个识和九个识的主张，是数目多了一点的极端，而六个识的主张在中间，既不太多也不太少。」**⁸ 简单来说，将夜夜断灭的六识

⁷ 达赖喇嘛著，廖本圣译，《当光亮照破黑暗：达赖喇嘛讲《入菩萨行论》〈智慧品〉》，城邦文化（台北），2008.2 初版 1 刷，页 99。

⁸ 达赖喇嘛著，郑振煌译，《达赖喇嘛在哈佛》，立绪文化（台北），93.12

妄心当作是佛法的中心宗旨，所以他引用同样落入意识中的寂天的说法：「寂天透过这种方式，显示了**唯识学派的见解会导致荒谬的结论**。」⁹ 请问会将 如来的第三转法轮唯识经典说成「**会导致荒谬的结论**」的寂天，以及引用这结论的达赖喇嘛，如此强烈指控 如来说法错误的人，是可能懂得佛法的人吗？这样的人分明落在意识中，未断我见，可能是声闻四果圣人吗？

达赖又说：「根据一般大乘佛教的观念，佛陀有三次重要的转法轮——传统上，佛陀对弟子主要的三次佛法教示，传统上称为三转法轮。**严格地说，这三次转法轮所开示的法教是互相矛盾的——某些内容不相符合**。」¹⁰ 然而正觉同修会里的许多实证者，于实证后请阅 如来前后三转法轮的经典时，却证明丝毫的前后矛盾都没有。请问如是无根毁谤 佛陀说法前后不一的人，如是不信 如来说真实语的说法，反而自己妄加裁量 佛陀圣教的人，他落在如是的「大疑见」之中，这样还可以得证声闻初果，乃至于四果吗？

声闻初果人信受 如来的教诫，遵守戒律，而达赖喇嘛对于五戒尚且无法如实遵守，喝酒、吃肉从无所谓；如来则说破

初版 2 刷，页 81。

⁹ 达赖喇嘛著，廖本圣译，《当光亮照破黑暗：达赖喇嘛讲《入菩萨行论》〈智慧品〉》，城邦文化（台北），2008.2 初版 1 刷，页 97。

¹⁰ 杰瑞米·海华、法兰西斯可·瓦瑞拉编著，靳文颖译，《揭开心智的奥秘》，众生文化（台北），1996.6 初版，页 71。

坏五戒的人，未来世终必难以得到人身，因此，您如何可以奢求达赖喇嘛能得证四果的解脱呢？

达赖喇嘛所属的藏传密教还信受密宗自设的「三昧耶戒」，以此规定密宗信徒必须每天修双身法，以如是「非戒」来破坏世间法的五戒，破坏出世间法的声闻戒也破坏世出世间法的菩萨戒，如宗喀巴根据藏传密教祖师所说：「你可以杀死他人，夺走他们的妻子来行淫欲，可以盗窃他人物品，乃至为了达到强取财物与人妻的目的，可以公然说大妄语。」¹¹认为只要可以达到广修双身法之目的就行了，这样一切皆无过失；请问受这种邪淫三昧耶戒的达赖喇嘛，信受藏传密教祖师所说的长时行淫¹²的恶见，落在「戒禁取戒」之中，而且是「恶戒」中，这样可以得证初果乃至四果吗？

向声闻初果者，即是「走向声闻初果」之人，他虽然尚未得证声闻初果，而能够信受佛语，了解这依蕴处界之任何一法

¹¹ 宗喀巴，在《密宗道次第广论》卷 14，引用藏密祖师的话：「此灌顶之三昧耶者，如答日迦跋云：『汝可杀有情，受用他人女，不与汝可取，一切说妄语。』」（莲魁出版社，1996.10 初版，页 324）

¹² 根据宗喀巴的《密宗道次第广论》根据其藏密祖师说：「『由虚空界金刚合，具正眼者生大乐，若于正喜离欲喜，见二中间远离坚，莲空金刚摩尼宝，莲藏二合金刚跌，若时见心入摩尼，知彼安乐即为智，此是圆满次第道，最胜师长共宣说。贪离贪中皆无得，刹那妙智于彼显，八时一日或一月，年劫千劫受此智。』正灌顶时受须臾顷，正修习时长时领受经八时等。」（同上注，页 310）八时为八个时辰。要每天十六个钟头修双身法乐空双运，如是一天乃至一个月，甚至是一整年，一整劫、百劫之中，都应该如是追求淫乐。

来矗立真常为「我」，是一种错误的知见，然而他还没有具足断除我见。在这之前，他会先断除了种种邪见，如「断常二见」，不会因为世间一切虽是空幻，就假设无有真实之实相涅槃，而他是信受佛语，必定有涅槃真实清凉，远离断灭见。不会因为世间一切可爱自适，就于蕴处界之中施設出一常住不灭之法；如是信受佛语，必定具足世间诸法虚幻无常的正见，远离常见。

否定涅槃真实——在空无断灭大恶见中奔驰的应成派中观

达赖喇嘛信受的「应成派中观见」不信受「涅槃真实」，而相信「涅槃」也是虚幻无有，如是对于 佛陀于经典说的「涅槃真实清凉」悍然否定，达赖说：「我们更精确的明白**涅槃是来自对空无的彻底了悟...所以真正的解脱就是空无...最后完满的解脱阶段则是心的空无。**」¹³又说：「**涅槃与轮回都没有自性，在究竟实相上轮涅是没有分别的。**」¹⁴又说：「因此，**即使是空性也只是世俗名言的存在，而非实有。在究竟的意义上它并不存在。**」¹⁵原来达赖喇嘛对涅槃的认知是断灭空，如是否定了涅槃与解脱，所谓的「空性」在达赖喇嘛的眼中就是断灭空，都是 佛陀施設假立的世俗名字，都不是真实

¹³ 达赖喇嘛著，朱衣译，《转念——达赖喇嘛的人生智慧 4》，时报文化（台北），2007.8 初版 1 刷，页 79。

¹⁴ 达赖喇嘛著，陈琴富译，《超越的智慧》，立绪文化（台北），2004.4 初版 2 刷，页 205。

¹⁵ 同上注，页 192。

的存在；如是诽谤 佛陀以及三转法轮的圣教，一切都只是空幻虚无的五蕴的时候，他成为不折不扣的「断灭见」的奉行着。

这样，阿罗汉灭除了五蕴之后，于谭崔密教人的心目中，就是什么也没有，全然断灭，因为阿罗汉已经百分之百的无余了，连一点点「什么」都不存在了，已经空无了。然而，在佛世时，持有这样见解的焰摩迦比丘是被说成恶邪见，他在修学过程中曾经认为阿罗汉色身坏了后，寿命终了时，就什么都没有了¹⁶，当时这和达赖喇嘛所认为的是一样的。后来是因为修正了这种恶邪见，才能成为阿罗汉。

达赖喇嘛认为既然这涅槃就是空无，而阿罗汉又已经色身败坏，寿命终了后，因此当然就是「**更无所有**」。因此，如果时光倒退到佛世时，达赖喇嘛是应该和因地的焰摩迦比丘称兄道弟，排在一起被圣贤大声训斥的。（待续）

¹⁶ 《杂阿含经》卷 5:【有比丘名焰摩迦，起**恶邪见**，作如是言：「如我解佛所说法，**漏尽阿罗汉身坏命终，更无所有。**】（CBETA, T02, no. 99, p. 30）

見性與看話頭

黃正偉老師

(连载二十一)

第六章 结论

第一节 纯由定力说明单有定力仍看不见佛性

在最后一章的结论中，末学分为六节来总结本书的要点。第一节要叮嘱已经开悟明心，在正法中努力，想要眼见佛性而正在用功的人：单有定力看不见佛性。为什么说单有定力还是看不见佛性呢？因为定力有很多的层次与种类，不一定能与眼见佛性相应，所以有定力的人不一定会看话头。譬如有许多人修得定力，可以进入未到地定中很久，都不会动心；但还是无法看话头，因为他的定力是静坐中修得的；到了动态中去看话头时，就渐渐无法跟定力相应，在动态中会渐渐离开定力与看话头的功夫。而他所修的定力，是与定境相应的，是不知道看话头内涵的，所以依然看不见话头。看不见话头，就无法与眼见佛性的悟境相应，于是当他参出佛性的内涵时，就看不见佛性。

修练定力时，要选择能够与眼见佛性相应的定力；平实导师曾开示说，眼见佛性如果不想退失，或者不想看不清楚，应该修学动中的定力：

当你的定力不够的时候，你的意识心是很粗糙的；心粗糙的时候，你要找到那个行相很微细的真如就很困难，所以说第二个条件要定力。锻炼定力的方法，并不是每天盘腿打坐就可以成功，因为那是静中的定力，下座后没几分钟就渐渐的消失了，然而参禅却是在日常活动中参究，不是靠打坐来参。所以要有一个实际上的次第、一个方便善巧，让你可以锻炼动态中的长时间的定力。而锻炼定力最重要的事，就是动中的锻炼；因为将来要破参也是在动中容易，将来要看见佛性，还是要在动中看。如果你只是静中有定力，一下座，定力就渐渐散掉了，那你将来就算能看见佛性，大概也只能看个几秒钟、几分钟，一下座，动一动，马上又看不见了，根本不可能有任何的功德受用。¹

而且看话头的功夫，会随着长时期继续不断的看下去，产生了看话头时状况的改变，并不是从始至终一成不变。必须修到能够与佛性的眼见状况相应的阶段时，才参究出佛性内涵，才能够看得见佛性。这是平实导师指导看话头的过程中，末学亲自经验的过程；因此，会看话头时，若是还没有深入到达某

¹ 摘录自平实导师，《大乘无我观》，佛教正觉同修会（台北市），初版九刷，2008年6月。

一种层次时，即使参出佛性内容，还是看不见佛性，就只好抱憾终生了。因为，根据平实导师书中及平常授课中的开示，都说：参出佛性内容时如果看不见，这一生大概就看不见了，要等待未来世重新再来一次，又要从头开始，才有机会看见佛性。

而且，修定时也应该锻炼动中定，应该修学动中定；等动中定成功坚固以后，才可以转而看话头；不是一开始就学看话头，因为都会把话头误会而落入话尾中。如果是从静坐中锻炼定力，而定力修得很好，修成很深厚未到地定功夫；那时纵使有真善知识教导而正确知道话头，也能在静坐的定境中看得见话头，当他参出佛性内容时，只有在静坐中才能看得见。下座后四处走一走去看佛性时，就会渐渐散失定力，最后看不见佛性；因为他的定力是从静坐中修来的，在动态中就与眼见佛性的境界不大相应。因此，末学劝告一切想要眼见佛性分明的人，一定要从无相念佛的动中定力修起；并且要在无相念佛功夫很好以后，才转而看话头，否则话头还是会常常丢掉，看不住。

单有定力看不见佛性，必须动中修来的定力才能眼见佛性。但无相念佛的定力虽然也是动中定，想要用无相念佛的功夫看见佛性，还是不容易，还要进一步转修看话头的功夫；刚开始转为看话头时，话头常常会失掉，因为没有所忆念的佛菩萨被自己依止，常常失掉话头；得要更努力看话头，看久了才不会失掉。但是会看话头而不会失掉了，还是看不见佛性，还要继续深入无相拜佛；在每天一小时拜佛中，把无相念佛的净念向内收，不能与外境相应，才能更深入锻炼动中定力；拜完

以后，再去看话头，那时要向外看，不能向内收进来。而且还要看到某一种层次，那时参出佛性内容，或者由善知识引导而知道佛性内容时，才会看得到佛性。这时看到的佛性，不是如来藏具有可以使人成佛的自性，而是如来藏的另一种自性，这种自性可以使五阴、十八界运作；还有其他的功能，末学智慧不够，无法说明。这样就是十住菩萨眼见众生所有佛性，可以在所有众生身上看见众生们的佛性，不论是蚂蚁或人类、天人、天主。

所以，单有定力仍看不见佛性，因此俱解脱的声闻圣人一样看不见佛性。单有无相念佛功夫，也看不见佛性，所以会无相念佛时还是看不见佛性。单有看话头功夫也看不见佛性，因为看话头的功夫也有许多不同的层次；必须看到某一个阶段，显示出某一种情况时再参出佛性的内涵，才能看得见佛性。往前推的顺序，就是看话头到达某一种阶段；在此阶段之前是会看话头，再往前推是无相念佛功夫很深厚，再往前推是会无相念佛，再往前推是知道无相念佛之中，没有语言文字的念佛净念。这样说明，读者就可以知道眼见佛性不是很容易，才不会贸然以为自己粗浅的定力已经足够看见佛性，就自己先去参究佛性，免得耽误了这一世眼见佛性的因缘。

第二节 眼见佛性的实证必须具足三个庄严

在求见佛性以前，必须先相信佛性是可以看见的，否则不可能眼见佛性。想要建立这个信心，必须先阅读《大般涅槃经》（正觉同修会有印制《如来藏系经律汇编》，其中就有此经）。读后真的

相信佛性可以眼见了，对这种智慧境界有信心了，再来建立自己对眼见佛性的信心；也要相信自己有因缘知道佛性可以眼见这件事，一定是往世曾经在了义正法中种过福田，这一世只要继续努力，也有可能眼见佛性。

有这二种信心以后，再依照善知识的教导，去修集见性所需要的各种庄严条件，不要只在修练看话头的定力上用功，因为单有定力是看不见佛性的，所以应该同时在福德庄严、慧力庄严上面用功；而福德庄严是要在修除性障及护持了义正法上面用心的，看话头的动中定力，其实也是福德中的一种，但因为直接与眼见佛性有关，世尊才会直接提出定力庄严单独为大家说明，真是太慈悲了。

只有已经修成动中看话头功夫的人，而且这个功夫已经成熟到某一个阶段时，再配合福德庄严、智慧庄严，因缘具足时才能看见佛性。这个因缘具足，是指眼见佛性前有善知识指导，眼见佛性时有适合的环境（如果当时有许多人在场，善知识不可能给与参究方向的引导或其他指导），而自己的身心状态也正好适合被引导时，就是因缘具足时。如果那时体力不继、昏昏沉沉，也不可能看得见佛性。但如果是看见佛性以后，即使体力不继、昏昏沉沉，也一样可以看得见佛性，重要的是定力要继续保持。这个境界很难描述，末学写了一年多，挤破脑袋，也搜寻了平实导师及其他老师的书中说明，也只能这样说，已经将所知道的，经过长时间来想办法说明了。但是，如果要末学来指导别人，恐怕还是没有办法帮得上忙；请有心见性的人，多读平实导师的书中开示，也要直接请平实导师指导，才有

可能见性；末学这本书，是将平实导师与其他见性老师所开示的内容综合整理起来，让大家可以比较容易理解眼见佛性的前后应该注意的次第与事项。而见性之前也必须具备三种福德，如同前面所说，请读者自己检查。如果这些因缘都具足了，真正看见佛性时，一定会在山河大地上亲眼看见全部都虚幻，所见五蕴身心亦然；当时即已成就世界身心如幻的现观，具足十住菩萨的果位。至于更详细的条件，请读者直接阅读平实导师的《大乘无我观》，会得到更详细、更全面的了解。

第三节 再谈看话头与眼见佛性的关系

平实导师说：

看话头的方法，有很多道场都在讲，但是大部分都说错了。我们问他说：「你看话头是怎么看啊？」他说：「我就是在那边打坐，打坐的时候我就是这样问自己啊：『到底打坐的是谁啊？』我这样一直问下去！这样叫作看话头、参话头。」好！我请问你：你在心里面自问自答「打坐的是谁？」这一句话在觉知心里面出现，然后过去了；过去了以后，你这个觉知心是住在这一句话的前头？还是话的尾巴？是这句话的尾巴嘛！你这个叫作看话尾、参话尾啦！这叫作照顾话尾，不叫照顾话头。话头是一句话的前头才叫作话头。但是这个得要有功夫啊！话头要时时刻刻不断；我跟你们说话时我也可以看话头，我跟你们说法时，我也可以无相念佛。广钦老和尚就是有这个功夫啊！

我一面跟你说话，一面也在念佛啊！你知道吗？你不知道！这就是无相念佛的好处。那么你的心要住在那一句话的前头去看住它，这个看话头的功夫如果没有作好，你将来就算是参出来什么叫佛性？你还是看不见佛性；一定要有这个功夫，要很纯熟，参出来时你才能看得见佛性。然后，这种定力退失了以后，你就算是已经看见了佛性，所看见的佛性也会渐渐的模糊消失，最后看不见了。要重新再把动中的定力练回来以后，才能够再看见佛性。

那么要锻炼这一种功夫，让自己时时刻刻都住在那一句话的前头。譬如说：「参禅的是谁？」或者「念佛是谁？」这四个字在心里面都没有出现，它还没有出现时，你就把它看住，让这一句语言文字出不来，你要看住它，这才叫看话头嘛！可是看话头这个功夫，一百个人有九十九个做不到，那要怎么锻炼？有办法：无相念佛是最好的办法。²

但是看话头的功夫，必须从无相念佛的动中定来锻炼，才会成功。平实导师开示说：「未能修成无相念佛功夫，何况能看话头？不具备看话头功夫者，虽知佛性义，亦无可能眼见佛性，此是余自身之体验及度众之体验。无相念佛及看话头功夫，须实际体会，并每日礼佛锻炼，长时方成。」³

² 摘录自 平实导师著，《大乘无我观》，佛教正觉同修会（台北市），初版九刷，2008年6月。

³ 摘录自 平实导师著，《平实书笈》，佛教正觉同修会（台北市），初版七

在学习看话头功夫时，必须同时把障道的业种除掉，否则这一世很努力修学，结果还是看不见。因此 平实导师开示说：

若尚未知晓佛性总相义之人，只需具足动中定力及慧力，而又无毕竟障碍佛法之种子者，善知识只须明告佛性名义，禅者当下便得眼见佛性，了了分明，如观掌中苹果。若已知晓佛性答案而不能眼见者，应将实况明告善知识，否则善知识必将只对此人引导悟得佛性答案，而不作勘验，直接认定为已见佛性。善知识若知此人已晓佛性名义而不能见，则必另作其他诸种方便善巧，而后详细勘验已否眼见？若仍不具看话头功夫者，当知其人尚无眼见佛性因缘，何以故？已见性之人皆知看话头与看佛性无二故，若具看话头功夫，能于动乱之中而不散失者，只须令知佛性名义，当下便能眼见分明，而无碍于肉眼天眼慧眼法眼之运作及觉受。是故，累积多年之度众经验，发觉聪明伶俐之人较易明心（如果有善知识指示正确之方向），而较难见性；未曾作好定力及看话头功夫，便已先知佛性名义故。依多年度众之经验得知：凡已先知佛性名义而后补修动中功夫者，后来虽有部分人能渐渐眼见分明，但已无有大部分之见性功德，其余部分人终不能眼见；故余常语诸同修云：「聪明人大多自认为较他人占便宜，却往往是：得便宜处失便宜。」兹借略答来函，顺便向诸佛子忠告：聪明伶俐及

刷，2007年12月。以下皆同一书。

多聞善辯，不足可恃，反成修道学法之障碍，务必切实做好看话头功夫，来日方有眼见佛性了了分明之因缘。万勿多方求索佛性答案，以免功夫未成，先知答案而不能眼见，丧失眼见佛性之诸多功德正受。

已入地菩萨的眼见佛性，能引发一种功德，就是有时可以跟众生的种子相应，知道众生这一世有没有因缘眼见佛性；这不是十住菩萨所需要的境界，也是求不到的境界。这种实证，就须要很深厚的看话头功夫，但不是十住菩萨所必须锻炼的功夫。末学在此举出平实导师自己的体验过程，与大家分享；也是告诉大家，我们不必要像平实导师修成那样深厚的定力，因此不必因为修不成那种功夫，就气馁而放弃眼见佛性的努力。

平实导师开示说：

余于一九八九年即已因看话头而常入见山非山境界；彼年夏日亦曾于某寺大殿禅坐共修时，因看话头而入见山非山境界；顿忘眨眼达二十余分钟。于彼境中唯一话头，眼虽睁而不见色，耳未闭而不闻声……乃至身居暑而不触热；闻磬声而后方知闻磬刹那之前悉不见色等，于彼刹那起，回复五尘相，觉眼干涩而不能闭，眼球已干燥故，须拉眼皮使泪水润湿方能开合。彼时有五六人眼见余之久未闭眼，而不知余于其中离诸五尘。此境中唯有话头正念，不触外境；然坐忘则不唯离五尘，亦失正念，谓之未到地定过暗，不能发慧。

这也同时告诉我们，不要坐到忘了自己，而是要净念相继分明了知，不是要一念不生的功夫，更不是要坐到忘了自己。

虽然眼见佛性是如此深妙，十住满心位的如幻观功德立时成就，却还是必须从最基础的无相念佛的内容如实理解，然后正式开始修习看话头、参话头、修集福德、熏修慧力等，才能依照顺序渐次成功。末学因此最后再一次以平实导师的开示提醒读者：

「若未将无相念佛之念弄清楚，不能以此念而礼佛者，即使拜断了腰杆儿，也无法成就无相念佛及看话头功夫。」一旦找到了无相念佛之净念，其余锻炼功夫便无问题，只需按部就班练习即可成就。这些叮嘱，余每年上课中至少重复五六次提示。

第四节 自己检验是否真的眼见佛性了

末学提供自己见性后的经验，让读者从看见佛性的境界中，用以下四个原则，检验自己是不是真的眼见佛性了：

- 一、还没有参出佛性是什么时，或是参出不对的佛性内容时就看不见；才刚刚参出正确的佛性内容时，善知识指示往草地上一看，就可以当场看见了。
- 二、当你眼见佛性时，你家里的同修睡着时，他的六识知觉性已经都不见了，你在他身旁轻声叫他，他也听不见；你说什么话，他都不知道，可见他的见闻觉知性都断灭了，都不存在了，可是当你看他睡熟的时候，他的佛性还是很清

楚的显现出来，并没有一丝一毫减少。

三、不但可以从山河大地或虚空中，看见自己的佛性，也可以从别人身上看见自己的佛性。如果想要从别人身上看见他们的佛性，一样可以眼见为凭，清楚分明看见那一个有情的佛性。

四、有没有如幻观？眼见佛性时，是因为看见佛性的真实不坏性，同时会使所看见的山河大地都变成很虚幻不实，眼见山河大地的当下，就看见山河大地全都是虚幻的。可以存在长达一个大劫的山河大地，都是这样的虚幻，只能存在几十年的五阴身心，就更虚幻不实。这样眼见山河大地的虚幻，才是十住菩萨所证得如幻观的现观，不是靠智慧思惟比对出来的。

如果具备了这四个状况，当这四个境界都具足了，才可以说是真的眼见佛性，才不会错把看见别人的如来藏，当作是看见佛性了。因为，从别人身上看不见自己的如来藏，但是从别人身上却可以看见自己的佛性。从山河大地上也看不见自己的如来藏，但却可以从山河大地上看见自己的佛性。这样就证实明心与见性是完全不同的，不可以混为一谈。

眼见佛性的智慧与亲眼看见佛性的境界，很难为别人说明。不论怎么解释，明心的人都会听错，都可能误会见性就是看见如来藏运作时的自性；常常有人误会而将看见如来藏的功能或自性时，当作是看见佛性。可是，佛性确实是如来藏自身的自性，但佛性却不是明心者所看见的如来藏运作的自性，而

是如来藏直接的了别性，就是本觉，不是六识的了别性。真正开悟明心的人也还无法看见祂，何况是落入六识自性中的凡夫，当然更看不见，只有眼见佛性的人才能看得见。

第五节 单有慧力也看不见佛性

末学知道有许多人智慧很好，末学真的比不上他们；但是，平实导师常常教导我们说，眼见佛性的实证，必须具足三个主要条件，就是定力庄严、慧力庄严、福德庄严。这三个条件，如果欠缺其中的一种时，就无法眼见佛性。从《平实书笺》里的说明，也可以知道有人因为觉得自己很聪明、很有智慧，所以不想修练无相念佛动中功夫，也不想看话头；更不想努力培植福德，只凭着聪明智慧，就想要看见佛性。后来真的探究到佛性的内容究竟是什么，还是看不见佛性，因此就怀疑平实导师说的眼见佛性的境界，认为是骗人的，就提出质疑，才会有那一本《平实书笺》的出版。这证明想要眼见佛性的人，必须心性很淳厚善良，才能如实信受善知识的教导，才能如实努力精进锻炼无相念佛、看话头的功夫，才能继续跟着善知识修学增长慧力，才能努力修学布施波罗蜜多，以及努力为了义正法做义工累积大福德；这些具足了，才有机会能够看见佛性。

在完全信受世尊经中的说法，也如实依照善知识的教导，像这样努力修集眼见佛性所需要的三种庄严时，对善知识就不会有慢心，就会如实精进修集这三种庄严。当这庄严都圆满具足时，眼见佛性的因缘便成熟了；那时善知识观察因缘成

熟时，才能为我们教导看话头过程中的转折；最后为我们引导参究的方向，或者为我们引导应该参究出来的佛性内容时，我们才能够看得见佛性，才能够证得身心及世界如幻的现观，满足十住位的修证。末学的慧力不是很好，自己觉得只是中下的慧力，不是上等慧力；可是因为有大信心以及如实修行累积三种庄严，才有机会眼见佛性。这是末学的真实情况，在本书最后一章里，提供给大家参考。

第六节 眼见佛性的重要

眼见佛性的实证，为什么重要？末学从平实导师的教导与圣教中的开示，加上自己的体验，也只知道下列四点，与大家分享；更深的内容应该还有很多，都不是末学所能知道的。

- 一、眼见佛性的人，可以当下获得如幻观，获得十住满心的果位。这个如幻观可以使人减少许多烦恼，使许多烦恼不会现行。这个如幻观是眼见的，不是用思惟及理解得到的，才是如幻观的亲证。证了如幻观，就能成为十住满心的菩萨。因此，眼见佛性很重要。
- 二、眼见佛性以后的人，如果有福报（这福报是说生活无虞也有闲暇，也有亲近善知识的因缘），又没有眷属障道的因缘，也可以为护持正法而努力投入其中，修集更大的福德，从此以后修道就会更快有进展。
- 三、只有眼见佛性的人，将来才能证得大般涅槃。《大般涅槃经》卷 23〈光明遍照高贵德王菩萨品第十之三〉：【声闻

缘觉至十住菩萨不见佛性，名为涅槃，非大涅槃；若能了了见于佛性，则得名为大涅槃也。】十住菩萨还没有满心时，还看不见佛性，称为「十住菩萨不见佛性」，他就完全不懂大般涅槃的意思。当他看见佛性时，知道诸地菩萨、诸佛也都同样有这种佛性，都是依这个不生不灭的佛性而有作用，只是自己还无法发起。修到佛地时借佛性发起成所作智，才能成就大般涅槃。十住满心菩萨对这个大般涅槃，知道一点点道理了，可以说是分证大般涅槃，却还不是「了了见于佛性」，因此还不能说是真的知道大般涅槃。甚至于等觉、妙觉菩萨虽见佛性，还没有「了了见于佛性」，就不能成佛，所以光明遍照高贵德王菩萨才会这样说：「若能了了见于佛性，则得名为大涅槃也。」能够「了了见于佛性」，是对佛性的所有功能完全具足看见了，才会生起成所作智，才能成佛。

四、眼见佛性时，也会减少一分所知障的烦恼，所以末学认为见性很重要。《大般涅槃经》卷 25〈光明遍照高贵德王菩萨品第十之五〉：

善男子！有名涅槃非大涅槃；云何涅槃非大涅槃？不见佛性而断烦恼，是名涅槃非大涅槃。以不见佛性故，无常无我，惟有乐净；以是义故，虽断烦恼，不得名为大般涅槃也。若见佛性，能断烦恼，是则名为大涅槃也。

声闻与缘觉成为解脱三界生死的圣人，可以入无余涅槃，可是他们的涅槃不是世尊所证的大般涅槃，因为不见佛性的缘故。如果能够亲眼看见如来藏显现出来的佛性，就会走向成佛之道，一定不会落入二乘涅槃中，所以看见佛性而断尽烦恼时，才会成佛，才能成为大般涅槃。

末学觉得，眼见佛性时，确实如同平实导师说的，不会像明心时那样偏空，会同时观察到佛性的妙用，从如来藏空性中回头转到佛性的真实有，可以既证真空又证妙有，住在更深的中道心境里。这样就不会像声闻缘觉种性的人，假使知道如来藏密意时，还是会生起入涅槃的想法，过一段时间以后才会打消入涅槃的念头，可是见性分明以后就不会生起这种念头。所以眼见佛性的人一定会成为十住满心的菩萨，道业进展会比以前快速，佛菩提种也会跟着变得很深厚，不可能回到声闻缘觉种性中，而且证明佛道是可以亲自证实的。

眼见佛性的重要，还有一个理由。平实导师说：

以真见道位中所获得之根本无分别智，再转入相见道位中，而作次第进修之观行，然后能起后得无分别智；若人精进而修，自身复有慧力者，复又不依止恶知识者，则必能进前次第现观而渐渐发起后得无分别智，若能复于十住位中眼见佛性分明者，则能于**眼见佛性当时之刹那间，证得世界身心如幻**之现观。现观：「世界身心完全虚幻，唯有佛性与第八识心体真实不虚，一切根身器界悉皆如幻」，是名如幻观成就。然而此观

之成就，非因修习如幻观而得成就，乃是修诸慧力、定力、福德之后，于参究佛性名义而得破参时，眼见之际当时便得成就，不必再作任何观行，不以如幻观作为观行之法门。故说此如幻观乃是十住满心时之现观境界，而非修行之方法，不可错会而作世界身心如幻之观行，否则终将堕于想象思惟之如幻观中，皆成相似如幻观境界，非是现观亲证之人。是故此位中之观行，要在基本定力（看话头）及慧力（相见道之般若别相智）之培植进修上用心，要在护持正法之上而作大福德之修集，护持正法之福德乃是三界中最大之福德故，护持正法者极易成满大福德故。⁴

但是末学想要请读者留意，不要以篇概全，就说还没有眼见佛性的人，一定是九住位以下的菩萨。因为，经中也有记载说，有的菩萨进修到九地时，仍然没有眼见佛性；那时要眼见佛性了，才能进入第十地。知道这个圣教以后，才不会不小心谤上位菩萨，成为菩萨戒里「故谤三宝」的毁犯重戒者。因此，末学要举出经文作为证据来说，《大般涅槃经》卷 27〈师子吼菩萨品第十一之一〉：**【善男子！复有眼见：诸佛如来、十住菩萨眼见佛性；复有闻见：一切众生，乃至九地，闻见佛性。菩萨若闻一切众生悉有佛性，心不生信，不名闻见。】**

⁴ 摘录自 平实导师，《灯影一灯下黑》，佛教正觉同修会（台北市），初版二刷，2006年2月。

平实导师也曾经举证《金刚仙论》卷2的说法来开示：
如《涅槃经》云，十地菩萨眼见佛性，九地已还名为闻见。然九地已下亦分有眼见，但以下形上，云九地为闻见，非是全不眼见。何以得知？又即云唯佛一人眼见佛性，十地已下皆名闻见；以此验知，亦得言初地以上眼见佛性，地前凡夫名为闻见。此皆就人有上下迭相形夺，优劣中语，非称实之谈。

由于见性的层次差别不同，所以不能单单从有没有眼见佛性，来判定所有菩萨的果位，因为可能会有观察不周而误判的情形。因为正觉同修会里有好多超过十住位的亲教师，他们至今还没有眼见佛性，但他们的智慧与果位都不是末学比得上的；为了避免错误评论上位菩萨，末学觉得，还是谦虚一些，谨言慎行比较好，以免不小心造下了无根毁谤上位菩萨的「毁谤三宝——故谤胜义僧宝」的重罪，也可以避免「自赞毁他」的重罪。（全文完毕）

广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载五十三)

第八目 奢摩他九种心住与毗钵舍那四种慧行

《瑜伽师地论》卷 30 说：

若于九种心住中，心一境性，是名奢摩他品；若于四种慧行中，心一境性，是名毗钵舍那品。云何名为九种心住？谓有苾刍令心内住、等住、安住、近住、调顺、寂静、最极寂静、专注一趣、及以等持，如是名为九种心住。

而《广论》376~377 页虽也有说，能引生奢摩他品，有九住心次第，谓内住、续住、安住、近住、调伏、寂静、最极寂静、专注一境（专注一趣）、平等住；且云：【此中九心之名，是如《修次初编》所引，如云：「此奢摩他道，是从般若波罗蜜多等所说。」】可知九住心《广论》的说法是录自莲花戒的《修次初编》，而《修次初编》又抄自假藏传佛教——密宗的〈般若波罗蜜多教授论〉，然该论原本的文字却是从《瑜伽师地论》

中的〈声闻地〉抄来的。此九种心住是修奢摩他住心次第，学者可从此次第了解在修学禅定过程中住心的状态。

《瑜伽师地论》卷 30〈声闻地〉中所说，修学初禅奢摩他品的九种心所住之状态，按次第为：

- 一、**内住：**谓从外境一切所缘境界，摄录其心系在于内。也就是把意识心从向外境的攀缘，转为摄心向内不随外境流转的意思。就如同修学 平实导师所教授之无相忆念拜佛法门的最初方便「无相拜佛」之方法，学人摄心在心内的忆佛净念上，不管外境五尘中其他的变化而内住其心。
- 二、**等住：**谓令意识心能长时间且平等住于一法尘境上，专注一念而不攀缘外五尘境。也就如同无相忆念拜佛法门的第二步「忆念拜佛」，专心忆念于一尊佛菩萨，摄心的状况已经不像内住的第一阶段那么粗糙，而能平等、长时且持续摄心于忆佛念的正念之中。
- 三、**安住：**虽然意识已能内住、等住，但是仍有时会因为丢失正念而攀缘于外境，故当发现掉散生起时，应当即刻摄心回到正念中安住。也就如同刚刚修学无相念佛法门的前二阶段，意识向外攀缘的习性仍重，极易丢失忆佛之正念，故当觉察心向外攀缘时，能即时回到忆佛之正念中，而透过无相忆佛拜佛的练习，内心已经能够长时间且轻松的安住于此忆佛念上，如是名之为安住。

四、**近住**：已能持续安住正念中保持净念相续后，心不再向外攀缘，也就是不断作意安住于内境，不让此心远住于外五尘境，故称之为近住。也就是如同修学无相念佛法门一段时间以后，所成就之忆佛净念相继的功夫。

五、**调顺**：谓如有五欲等种种欲界烦恼相的生起，譬如色相、声相、香相、味相、触相，贪相、瞋相、痴相，及男女欲等等相的生起而令心散乱。故应先思惟此贪瞋痴五欲，乃至最粗重难断的男女欲贪等诸相之过患，由此想增上力故，折挫意根与意识的粗重攀缘散乱心而不让祂流散，所以称之为调顺。

六、**寂静**：谓种种恶寻思及诸盖烦恼缠等，能令心扰动乃至掉举，故当取之为过患想，由想之增上力故，能于诸寻思及随烦恼令心止息而不流散，故名寂静。

七、**最极寂静**：失念时会生起诸恶寻思及诸随烦恼，此时要以有间有缺运转作意及精进力，于诸恶寻思及随烦恼忽然现行，寻即生起皆不能忍受想，速能止息、除遣乃至断除，而安住正念不失，是故名为最极寂静。

八、**专注一趣**：谓已经降伏欲界诸恶寻思及诸随烦恼，能于有加行有功用，无间无缺三摩地相续而住，也就是安住在未到地定中，乃至深心中已伏、除五盖而住在初禅等至位中。

九、**等持**：谓虽已得未到地定或初禅正定，然仍须加功用

行方能保任不退，故仍須數數修習、多修習為因緣，加行圓滿成就無加行無功用心三摩地，定心任運相續無散亂轉；或以此定力轉作世間定或出世間法之思惟、觀察使用時，不住於定境中而不離定力運作慧心所於修觀（奢摩他）上面，如是名為等持。

〈聲聞地〉中又說：【當知此中，由六種力方能成辦九種心住：一、聽聞力，二、思惟力，三、憶念力，四、正知力，五、精進力，六、串習力。】此六力首先由聽聞與思惟二力，不斷聞思增上，能令心內住及心念相續令心等住。如是於內能把心綁住之後，由憶念力數數作意令心不散亂，故能安住、近住。再由正知力調息其心，調伏止息諸惡尋思及諸隨煩惱，令心不流散，而得調伏隨順於寂靜。如果諸惡尋思及諸隨煩惱稍現起時，則因精進力故，即能夠不忍受，此尋思煩惱隨即斷滅、除遣修所斷煩惱，成就最極寂靜乃至專注一趣。最後由串習力數數修習、多修習故，能圓滿等至及等持。

〈聲聞地〉又說：【即於如是九種心住，當知復有四種作意。】「作意」是心所法五遍行中的一種。《成唯識論》說：【作意，謂能警心為性，於所緣境引心為業。】此四種作意謂：

一、於內住、等住中有「力勵運轉作意」，此乃是初學者所有作意，譬如初修奢摩他內住時之攝心作意。以未得所修作意故，必需強烈作意力勵運轉，由加倍勵力而折挫其心令住一境，所以稱為力勵運轉作意。

二、于安住、近住、调顺、寂静、最极寂静中，有「有间缺运转作意」，此乃是已得所修作意，能于所修作意上慢缓修加行者所有作意。以未能一向纯修行而转，故名有间缺运转作意。

三、于专注一趣中，有「无间缺运转作意」，此乃是由于此作意中勇猛精进，非慢缓而修加行者所有作意。也就是已经了知欲界粗相及未到地或初禅地静相后，于未得加行究竟果前的作意。

四、于等持中，有「无功用运转作意」也就是说已得加行究竟果的作意，能于行住坐卧中自然现起而无退堕之作意。

〈声闻地〉说：【若于四种慧行中，心一境性，是名毗钵舍那品。】以及【又即如是获得内心奢摩他者，于毗钵舍那勤修习时，复即由是四种作意，方能修习毗钵舍那，故此亦是毗钵舍那品。】故此四种作意，于九种心住是为奢摩他品，于四种慧行中则是毗钵舍那品。〈声闻地〉接着又说：【云何四种毗钵舍那？谓有苾刍依止内心奢摩他故，于诸法中能正思择、最极思择、周遍寻思、周遍伺察，是名四种毗钵舍那。】然此毗钵舍那品，前于毗钵舍那自性中已说，故此不再重复。

由以上所举根本论中的法教，证明修学奢摩他是舍离爱染之清净法，不是宗喀巴等喇嘛们所执著的污秽染浊之邪淫乐触「大贪」之邪法，证明宗喀巴援引根本论的文字来解释双身法

的止、观，是扭曲论意而攀缘附和，借以欺蒙一般学佛人。以喇嘛所教授的淫欲修法而说能够证得禅定，正是痴人说梦！如前所说证得初禅离生喜乐地者，虽然已压伏欲界贪等五盖烦恼（最主要的是男女欲贪），已得身心轻安。由于色界天人已不需欲界之抆食，已舍饮食而以禅悦为食故，已无鼻、舌二识，但是尚有眼、耳、身识及意识；当行者入于初禅等至位中的止观定境时，尚能觉知五尘中之色、声、触等三尘，也尚能被定境法尘所动，故说初禅为有觉有观三摩地。住于此初禅等至位定境中，欲界的香与味二尘已不现行，更已断除男女欲贪及降伏欲界五盖烦恼，已能离开欲界系缚才能发起初禅，来世可不再出生于欲界，名为已离欲界生者，故言「离生」；一切欲界烦恼皆已除遣，获广大轻安，身心调畅，有堪任初禅乐受随逐的清静身心，故言「喜、乐」。初禅天人化生于色界天中，不是入于胞胎中受生，是因断离男女欲而受生色界天，故初禅天人都是化生，不借男女相交而受生，全都没有男根、女根，都是中性身；宗喀巴竟说男女性交时一心不乱可以证初禅，显然他完全不懂世间禅定的止、观，被密宗祖师所迷乱，自己又迷信密宗祖师而无因缘受学正确的禅定止、观，才会写出违背天界真相的胡说八道《广论》来谈止、观。

学人已证得初禅欲修学二禅时，必须继续修习定力；当意识于定境中观察时，虽仍知有色、声、触等三尘相，但能不为所动，一心系念安住于定境法尘中，寂静极寂静有间缺运转作意，此时住于无觉有观三摩地，已离初禅身心之喜乐

而尚未能入二禅，故称为二禅前的未到地定。学者继续修定，伏除更细的五盖等盖障，最后不观定中的法相，不觉察五尘境相，意识完全离开五尘之觉观，于无寻无伺的二禅等至位定境中系念安住，到达无间缺运转位，意识心专注一趣；所有初禅诸烦恼品及所有粗重，悉皆远离，获广大轻安，身心调柔，有堪能细定随逐，故说为定生喜乐地，此即是二禅的境界。从二禅到四禅的等至位乃至四空定中，均为无觉无观三摩地。

学人有鉴于二禅有心喜之相而深见其过患，乃继续修定而娴熟二禅境界以后，为欲证得第三禅而离开第二禅定境，伏除二禅心喜的欲心所，进入三禅前的未到地定；并以离喜作意摄持其心，渐渐证入三禅等至位中；于二禅已离五尘之觉观，此复离喜，所以说为安住于舍，因此说于三禅中有舍，由有舍故能安住所有正念；即便有时会失念，然能正知随起，由于正知正念修习，喜受便得舍除，离喜寂静、最极寂静，此时身识意识又复领纳乐受及轻安乐触，故说三禅有身受乐及无间舍，称之为离喜妙乐地。学者继续修定，所有苦乐受悉皆伏除，于念渐次清净、于舍渐次清净后，息脉自然已断，进入四禅前的未到地定中；最后到念究竟清净、舍也究竟清净以后，由是因缘渐次证入四禅等至位中，住于无动乱中，一切动乱皆悉远离，超过寻伺喜乐三地一切动乱，是故此舍清净、念清净，称第四禅为舍念清净地。

以上略说修学禅定之正理，接着再来看看宗喀巴的说法是

否符合禅定之理。《广论》373页说：【离沉掉时应如何修？如前勤修断除微细沉没掉举，则无沉掉令不平等，其心便能平等运转；若功用行是修定过，于此对治应修等舍。】又说：【舍总有三，一受舍、二无量舍、三行舍，此是行舍。】所谓「舍总有三」《广论》却未能明说，而《广论》中的止、观，都是依双身法的乐空双运境界说的，不是四禅等止、观。修学禅定的受、舍乃是离五尘相分，是二禅以上等至位的无觉无观境界，宗喀巴说的却是双身法的境界，与禅定的止、观没有关联。无量舍是菩萨修四无量心之舍无量心，而行舍是离沉掉，乃是第四禅境界，所谓「舍、念清净」是修所得的果。故根本论〈声闻地〉说：【云何舍时？谓于奢摩他毗钵舍那品，所有掉举心已解脱，是修舍时。】于三禅时尚有乐受，有乐受则会有掉举，故于四禅未到地定时应修舍。但宗喀巴在《菩提道次第广论》中说的止、观，却是久行乐空双运之后落入昏沉中，或是时间久了以后产生掉举现象而想到别的事情去，所以要「如前勤修断除微细沉没掉举」，继续回到乐空双运中，观察乐与空不二而说「其心便能平等运转」而得止，依旧是牛头逗马嘴而扭曲为佛法中说的禅定止观。

然而所谓修舍，不是以舍法来除沉掉，如《大乘百法明门论》说：【行舍者，精进三根令心平等正直，无功用住为性，对治掉举，静住为业。谓即四法令心远离掉举等障，静住名舍。平等正直无功用住，初中后位辨舍差别。】文中，行是五蕴中之行蕴，行蕴有二，谓心相应之行蕴及心不相应之行

蕴。譬如：念念相续谓之行，身口意造作也谓之行……；前者是诸识之行，后者则是身口意等造作之行。《大乘百法明门论》此处是指念念相续之行，舍诸识之念谓之「行舍」；而「精进三根」中三根谓无贪、无瞋、无痴，再加上「精进」谓之「四法」，即是善心所法中之四善法，又名四善根。由此四法，能令心远离掉举等障而得静住，静住名「舍」。所谓「平等正直无功用住，初中后位辨舍差别」者，谓初位舍掉举等障，心得平等；中位舍不直，心得正直；后位舍有功用行，得无功用住。得行舍时，即是入住四禅等至位了。

然宗喀巴等否定如来藏之法，谓有意识细心流转不灭，认定离念灵知为常住不坏之法，又将双身法境界的止与观说为禅定的止观而写在《广论》中，显然萨迦耶见未能断除；何况又以《密宗道次第广论》倡行双身修法，是故彼说「若功用行是修定过，于此对治应修等舍。」是太高攀了。喇嘛们奉行双身修法，而说能次第修初禅乃至四禅，如宗喀巴的二种《广论》都以双身法中的安止及观察，当作是四禅等禅定的止观，是为自欺欺人之诳语；乃至认定意识在淫乐中不起一念时即谓为第四禅中的舍与念的清静，实乃不知禅定境界之真义。假定欲贪不能稍舍而又说能修得一念不生，此不起一念而远离五尘境界之时，乃是欲界未到地定过暗（实际上不可能不舍五欲而修得浅或深的未到地定）。若住在过暗的未到地定中就只有止而失去观的作用了，因为，不起一念之意识必定尚有微细之心行在，否则即不能安住于一念不生之境界中，何况能觉知自己正处在不起

一念之境界；又因欲界贪等五盖未除故，未到地定中不起一念之念仍是微细的欲界虚妄心行；于欲界爱尚不能舍，与前四善法相违故，虽方便说离念、离沉掉、离苦乐，但实际上是已失正念，是故谓之过暗，舍寿必定仍在欲界中。

第四节 成办三摩地

第一目 七种作意

《解深密经》中所说止观的法义，是菩萨法的奢摩他与毗钵舍那，是依真如智慧而说的三昧，不是宗喀巴在《菩提道次第广论》中隐说的双身法淫乐中不昏沉、掉举的止观，宗喀巴是移花接木。譬如卷3中说：

佛告慈氏菩萨曰：「善男子！如我为诸菩萨所说法，假安立所谓契经、应诵、记别、讽诵、自说因缘、譬喻、本事、本生、方广、希法论议；菩萨于此善听善受，言善通利，意善寻思，见善通达，即于如所善思惟法，独处空闲，作意思惟；复即于此能思惟心，内心相续作意思惟，如是正行多安住故，起身轻安及心轻安，是名奢摩他。……」慈氏菩萨复白佛言：「世尊！若诸菩萨缘心为境，内思惟心，乃至未得身心轻安所有作意，当名何等？」佛告慈氏菩萨曰：「善男子！非奢摩他作意，是随顺奢摩他胜解相应作意。」¹

¹ 《大正藏》册16，《解深密经》卷3〈6分别瑜伽品〉，页697，

《解深密经》是以已得身心轻安或未得身心轻安，作为已得或未得正奢摩他的依据，无论是三乘菩提智慧的修证或是世间禅定的修证，都必须以这样的标准来验证。而且，菩萨法在证悟前并不在修习四禅八定上用心，前面章节已曾略述先修禅定而后修慧，有多种过患故。菩萨修四禅八定，应于悟后始随缘随分而修，《解深密经》卷3也说：

「世尊！此缘总法奢摩他、毗钵舍那，当知从何名为通达？从何名得？」佛告慈氏菩萨曰：「善男子！从初极喜地名为通达，从第三发光地乃名为得；善男子！初业菩萨亦于是中随学作意，虽未可叹，不应懈废。」

所以，菩萨于三地时才具足修四禅八定、五神通、四无量心；当圆满四禅八定等，才能具有如前所说五种胜利²。是故未悟菩萨不必急着修四禅八定，应如经说「随学作意」，未悟菩萨修净念相续者，是随顺奢摩他胜解相应作意。此随顺奢摩他虽然尚未得身心轻安未得初禅，但其所具有的基础定力（未到地定），却能帮助菩萨参究实相进而开悟破参，故《解深密经》卷3说：【初业菩萨亦于是中随学作意，虽未可叹，不应懈废。】

根本论〈声闻地〉说：【为离欲界欲，勤修观行诸瑜伽师，由七作意方能获得离欲界欲。何等名为七种作意？谓了相作意、胜解作意、远离作意、摄乐作意、观察作意、加行究竟

下29-页 698， 上18。

² 编案：本章第二节第六目中已经略述。

作意、加行究竟果作意。】正确的寻察思惟欲界的粗相，譬如欲界有多种过患、损恼、疫疠、灾害……等，又寻思有贪等烦恼引生种种苦，又寻思诸欲为堕黑品所摄，又寻思过去、现时、未来有多种过患灾害等，又寻思诸欲必须由追求、由劬劳及种种行业取得……等欲界粗相，于此欲界粗相如理的了解。又闻熏而知相对欲界粗相，于初静虑中没有可厌恶的粗相，故说初静虑中有静性；由如是正确的了知欲界为粗相，初静虑为静相之作意，称为了相作意。所以未到地定具足时已经远离双身法等五尘的贪爱了——虽未能真断，但已远离贪爱。直到真的从心里断除爱欲了，才会发起初禅。

「了相作意」也是作意于想要发起离欲界法的善法欲，进而想要借此而证解初禅的静相的基础；因为初禅中没有欲界粗相，故说初静虑相是静相，此等闻思乃是能生起实证初禅的善法欲，但二种《广论》所说的止观都是双身法的淫触境界，都只会增长对欲界法的贪求而成为恶法欲。经由对正确止观的闻思而了相之后，生起了离开欲界境界的善法欲，有了闻思层次对于欲界粗相及初禅静相的了解，就依了相作意而发起修行的事相，数数作意于奢摩他、毗钵舍那所缘相发起之胜解，也就是确实量观察欲界种种粗相与比量思惟初禅之静相，是为「胜解作意」。于粗、静相殊胜了解后，善修习故而生起欲断淫欲及其他欲界烦恼的作意，起而渐断欲界烦恼，称为「远离作意」。修得远离作意后，烦恼粗重性排除了，此时了知断除欲界烦恼之殊胜功德，而触证少分远离

烦恼之喜乐，时时作意喜乐，时时作意厌离欲界烦恼，而除遣昏沉、睡眠、掉举等障盖，名为「摄乐作意」。由于喜欢断诸烦恼，喜欢修奢摩他、毗钵舍那，欲界诸烦恼于行住中不复现行，于是起念反观：「我于欲界贪烦恼是已经断除了，或者只是对欲贪不起觉知。」为了证知是否已断，于是随举一可爱净相为例：譬如饮食贪、财物贪或淫欲贪等等来验证，结果却发现，还有贪的烦恼随眠犹未永断；此时发现原来贪等烦恼仍非永断，而是暂时压伏不现起而已，今当为永断诸随眠而正勤安住乐断乐修，如是名为「观察作意」。而后更加倍精勤地乐断乐修奢摩他与毗钵舍那，郑重观察修习对治人间诸欲的烦恼，时时观察各种烦恼是否已断、财色名食睡等欲贪是否已断而作种种加行；由于如是观察及对治，于欲界烦恼心得远离系缚；但这只是暂时伏断烦恼的现行，并非永断。此时初禅地前加行道（未到地定）已经完成，一切烦恼对治作意已生起，是名「加行究竟作意」。得加行究竟作意时，再起决定作意而生起无间功用，而证得根本初禅定；继续深入初禅定境中的各种止与观，次第圆满而坚固不退，然后方能入于等持位俱行作意中随意出入初禅，此时名为「加行究竟果作意」。严格来说，以上除了加行究竟果作意外，都是奢摩他、毗钵舍那随顺作意，真正之身心轻安尚未具足生起故。

七种作意中，于「远离作意、摄乐作意」运转时，已稍微有离欲界生之喜乐感觉。于「加行究竟作意」运转时，喜乐时时加重现前。于「加行究竟果作意」运转时，离欲界生

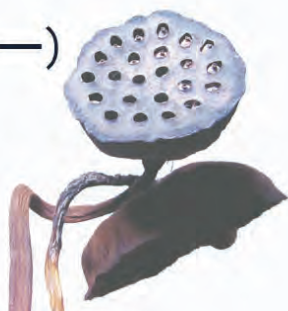
喜乐遍满全身，此时远离诸欲，远离一切不善法，有寻有伺离生喜乐，圆满初禅地五支功德，谓：寻、伺、喜、乐、心一境性。

如上说证得初禅七种作意，同样，证得二禅也有七种作意，譬如如实了解初禅有觉有观粗相以及了解二禅无觉无观静相，是为了相作意……等，依此类推。如是证得二禅而了解二禅粗相、三禅静相，乃至无所有处粗相、非想非非想处静相。（待续）

救護佛子向正道—(三十一)

論釋印順對生命的由來 與化生

游宗明 老師



释印顺说：「初人是从化生而有的。」¹ 所谓「初人」就是人类的祖先，人类的祖先从哪里来的？释印顺说：「生命或新种的从何而来？是一普遍的难题；就是近代的科学，对他也还感到困难。」² 释印顺虽然研究佛学七十余年著作等身，寿命又且超过百岁，却还是不知道人类从何而来？所以他说：「初人是从化生而有的，这与生命的由来，新种的由来问题，有重要关系。」³ 他这里面包含二个问题：

- 1.人类的祖先是从小生而有的。
- 2.生命的由来，是从化生而有的。

明眼人一眼就看出了问题的症结，释印顺讲来讲去对生命的由来都是隔鞋抓痒，他读阿含部的经文时都只看世尊所说天人降生到人间的现象，而没有说到问题的核心，把世尊开示生命与宇宙万法的根源完全忽略了，所以许多人读他的书还

¹ 释印顺著，《佛法概论》，正闻出版社，2003.4 新版二刷，页 77。

² 同上注。

³ 同上注。

是不知道生命从哪里来。人类的祖先从哪里化生而有的？释印顺并没有讲清楚，留了一个大问号让读者去猜；但是佛法不是用猜的，想猜也猜不到。释印顺说有人把它推给神就解决了，所以他说：

于是有人想象生命或新种的原始，是由于神——耶和华或梵天等。神是最先存在的，也是最后的，万有都从他而创造出来。这样，不问先有蛋，先有鸡，都是神的创造品，一切生命由来的问题，都解决了。⁴

人类的祖先假如是耶和华创造的，那第二个问题还是没有答案，也就是耶和华生命的由来？

释印顺认为佛法中有化生，那么把「人类的祖先」跟「生命的由来」推给化生就解决了。他只答对了一半，即是此地球的人类祖先，最初是从光音天化生而来的，但是光音天的生命又是从何而来？这是另一个问题。

《菩萨优婆塞戒经》卷7〈24 业品〉：

二禅众生，见是火灾，心生怖畏。彼中复有先生诸天语后来天：「汝等莫怖，我往曾见如是火灾。齐彼而止，不来至此。」如诸众生增十年寿至八万岁，减八万寿还至十年，经尔所时，如是火灾热犹未息，是时便从中间禅处降注大雨，复经寿命一增一减。众生业行因缘力故，为持此水，其下复出七重风云。是时雨止，水上生

⁴ 同上注。

膜犹如乳肥。四天下中，须弥山王渐渐生现，水中自然具有一切种种种子。是时二禅复有一人，短命福尽，业力故堕生世间，寿无量岁，光明自照。独处经久，心生愁恼，而自念言：「我既独处，若我有福，愿更有人来生此间，与我为伴。」发是念已，是时二禅有诸众生薄福命尽，业因缘故便来生此，是人见已心生欢喜，即自念言：「如是人者，我所化生，即是我作；我于彼人有自在力。」彼人亦念：「我从彼生，彼化作我，彼于我身有自在力。」以是因缘，一切众生生我见想。善男子！阴界入等众生世界、国土世界，皆是十业因缘而有。⁵

有人不相信人类始祖是从光音天化生而有的，以为这不过是一个神话。然而学佛不是在听神话故事，凡是可以实证的事实都不应该说为神话。人可以证得初禅，这不是神话，不是学佛者才能证得初禅，外道修行者一样可以证初禅，所以初禅不是神话。从初禅可以再进步而入二禅、三禅、四禅，如果有人说他能证得五禅、六禅那才是神话，因为只有四禅天，没有五禅天、六禅天这回事。证得二禅的人死后生二禅天，故二禅天不是神话。二禅天人天福享尽而从光音天化生地球，这种事唯佛能知，佛若不说有谁能知？信佛不可以说是迷信神话，若佛语不可信，则谁说的话可信？所以说信佛绝非迷信，因为佛是真语者、实语者、不异语者；佛有广长舌，可以覆面，这

⁵ 《大正藏》册 24，《菩萨优婆塞戒经》卷 7，〈业品第 24 之余〉，页 1072，下 2-21。

表示 佛从来不说谎话。而且现在也有人实证二禅而把初禅、二禅境界为大众开示过了，并且也整理在书中公开流通，表示这不是神话，而是可以实证的。

当水劫来时，二禅天一样会被淹；火劫来时初禅天照样会被烧坏，所以初禅仍然不是安乐之地，有人知道这个道理，又进修二禅，想要离开初禅天。进入二禅天，因为火劫烧不到二禅天。众生被欲火所燃烧故有火劫焚烧欲界诸天；初禅天正好紧邻在欲界天上方，就一起被烘烤坏了；火劫生起，这时下至阿鼻地狱，上至初禅天都没有任何一个众生存在，连初禅天都烧坏了。

佛说四天下外面有由干陀山，这是七金山之一，说这里有七个太阳，众生福德因缘的力量导致只有一个太阳出现，靠着这个太阳使百谷草木成熟，让众生可以食用，维持生命。可是当火劫现起时，七个太阳全部出现，把一切百谷草木、山河大地、须弥山王，一直到初禅天烧得通红。这时二禅天的众生们看见火灾，大家都很害怕：「会不会渐渐的烧到我们二禅天来？」但是有的二禅天人很早就生到那里去，早就见过火灾了，所以就向后生者说：「你们不要恐怖，我过去曾经见过这种火灾，只烧到初禅天那里就停了，不会来到这里，大家安心吧！」二禅天人才算安心了。这就是说，从寿命十岁增到八万岁，再从寿命八万岁，每一百年再减一岁，减到众生寿命只有十岁；经过这样一个增劫、减劫（一个小劫）后，火灾的热还没有停息，还是烧烫的，这时就从中间禅的地方（中间禅是初禅天与二禅天的中间，叫作中间禅处。中间禅处无法让众生安住，四禅八定的

一一禅、一一定，上下之间都有个未到地定，就是中间禅）这个中间禅处是在二禅天下面、初禅天的上面；从中间禅处开始降注大雨，这大雨要降一个小劫，经寿命一增一减的过程，雨终于下完了。这时众生业行因缘力的缘故，由这个业力来执持水轮不会散掉，水下有七重风云撑住这个水。七重风云，如果以现在的天文学来讲，你可以说它是星云漩系中互相牵扯的引力及动力，使得水轮不会散失掉。雨停止以后，水上生出一层膜；诸位可以想象煮豆浆，豆浆凉了以后上面结成一豆膜，就拿来做豆包，……豆皮就这么做。你就想象那时水上浮着一层厚厚的膜，犹如牛奶煮熟时表面凝结就称为乳肥；那时水面吹风以后凝结一层厚厚的水膜，就是那时人类的食物，在原始佛法的阿含经典中说是地蜜、地肥。

本来众生初来人间（地球）时是会飞的，也都各有身光照明的；那时有人很好奇，沾一下（地蜜）尝尝看，觉得很好吃！传说出去以后大家都来吃；吃得越多的人身体越重，就飞不起来了，不贪吃的人仍然可以飞。那时还没有太阳，众生色身有光，不需要太阳，也不需要太阳来熟成百谷草木。本来就生到这里来的众生都是能飞行，但是贪吃地蜜、地肥（乳肥）身体就越来越重，身体就变得越粗糙沉重而不能飞翔了。

在此之前二禅天有一人短寿，因为业力的缘故，堕生世间，寿无量岁，光明自照，一人独处已经很久了，心中生起愁恼，而自念言：「我既然独处这么久了，若是我有福报的话，愿有人亦来投生此间，与我为伴侣。」发了这个愿，起了这个

念以后，这时候有二禅的众生薄福命尽，业力因缘故，便来生到这里，是人看见后，心生欢喜，心想：「这个人真是我化生的，他就是我所创造的，所以我对这个人有大自在力，他得要听命于我。」而这个人也是这样想：「我从彼生，彼化作我；彼于我身有大自在力。」以是因缘，一切众生生我见想，这就是人类始祖出生的因缘。

为什么婆罗门教会说大梵天王是造物主？这当然是有原因的。这就是说，在初禅天以及欲界六天和人间，大梵天王是劫成先来、劫末后去。劫成先来是说，当火灾来的时候，初禅天以下所有宫殿与居处全部毁坏，那时欲界天及人间当然也都全部坏灭了；那时最后离开的是大梵天王，因为他的境界是最不容易被火灾毁坏的。当火灾过后初禅天开始形成时，由于众生的业力，初禅天开始有宫殿出现，开始形成居处了，这时则是由大梵天王先来初禅天中，所以大梵天王是「劫成先来、劫末后去」。大梵天王那时为什么是先来的？是因为他在二禅天中的定力退失了，所以下来初禅天中；这时还没有别的天人来生在初禅天中，所以他是第一个来到初禅天的天人。随后渐渐才有定力再低一些的天人生在初禅天中，就是梵辅天；因为梵辅天所居住的宫殿是后时才出现的。当梵辅天人生到初禅天中来，只会看到大梵天王早已住在初禅天了，而且他的宫殿比所有的梵辅天人的宫殿大，而且庄严；所以梵辅天人在不知道自己为何会出生在初禅天的情况下，就误认为是大梵天王出生了他们，就认为初禅天的世界是他创造的，于是认定他是造物主，只因为他是「劫成先来」的天人。

不论是火灾后、水灾后、风灾后，在初禅天中，大梵天王都是「劫末后去、劫成先来」的。当灾劫过去了，初禅天的世间出现了，大梵天王最先来，然后梵辅天才出生在初禅天中；因为大梵天王已经先在初禅天中安居了，而他的身量也比梵辅天、梵众天高大，所以大家认为他就是造物主，也认为大家都是由大梵天王所生的；因为梵辅天人都不知道自己是如何出生在初禅天中的，就这样突然出生在初禅天中了。然后才是第三类的梵众天来出生在初禅天中，梵众天人更不知道自己为何会出生在初禅天中；听闻比较早来的梵辅天说，都是由大梵天王所出生的，所以大众就一同认定都是大梵天王出生的，所以大家都想：大梵天王就是造物主。当梵众天与梵辅天有因缘来到人间接触时，就会这样说给人类听，于是婆罗门教就这样宣扬起来了，他们就把大梵天王称为祖父（因为梵众天都已是第三代了）；更后来的耶稣基督少年时期学了这样的说法，他却自立门户成立基督教，于是这种一神教便出现了。

其他经论或者祖师论著亦多有光音天降生于此地球而为人类的记载：

《金刚三昧经通宗记》卷 1：【初佛经从天竺五印度而来，印度正居南洲之中，劫初光音天人降于此，故语言文字皆同梵天。】⁶

《历代三宝记》卷 4：

佛生天竺，彼土士族婆罗门是总称为梵，梵者清净承胤

⁶ 《万续藏》册 55，《金刚三昧经通宗记》〈悬谈〉，页 453，下 6-8。

光音，其光音天梵之最下。劫初成就，水竭地干；下食地肥，身体粗重不能飞去，因即生人。⁷

《长阿含经》卷 6：

婆悉咤！今当为汝说四姓本缘。天地始终，劫尽坏时，众生命终皆生光音天，自然化生，以念为食，光明自照，神足飞空。其后此地尽变为水，无不周遍；当于尔时，无复日月星辰，亦无昼夜年月岁数，唯有大冥。其后此水变成大地，光音诸天福尽命终，来生此间。虽来生此，犹以念食，神足飞空，身光自照，于此住久，各自称言：「众生，众生。」其后此地甘泉涌出，状如酥蜜，彼初来天性轻易者，见此泉已，默自念言：「此为何物？可试尝之。」即内指泉中而试尝之。如是再三，转觉其美；便以手抄自恣食之，如是乐着，遂无厌足。其余众生复效食之，如是再三，复觉其美，食之不已，其身转粗，肌肉坚鞣，失天妙色，无复神足，履地而行，身光转灭，天地大冥。⁸

《增一阿含经》卷 34〈40 七日品〉：

比丘当知，或有是时，水灭地复还生。是时，地上自然有地肥，极为香美，胜于甘露。欲知彼地肥气，犹如

⁷ 《大正藏》册 49，页 53，中 9-12。

⁸ 《大正藏》册 1，《长阿含经》卷 6，〈第二分初小缘经第 1〉，页 37，中 27-下 14。

甜蒲桃酒。比丘当知，或有此时，光音天自相谓言：「我等欲至阎浮提，观看彼地形。」还复之时，光音天子来下世间，见地上有此地肥，便以指尝着口中而取食之。是时，天子食地肥多者，转无威神，又无光明，身体遂重而生骨肉，即失神足，不复能飞。又彼天子食地肥少，身体不重，亦复不失神足，亦能在虚空中飞行。

是时，天子失神足者，皆共呼哭，自相谓言：「我等今日极为穷厄，复失神足，即住世间，不能复还天上。」遂食此地肥，各各相视颜色。彼时天子欲意多者，便成女人，遂行情欲，共相娱乐，是谓比丘：初世成时，有此淫法，流布世间，是旧常之法。女人必出于世，亦复旧法，非适今也。是时，余光音天见此天子以堕落，皆来呵骂而告之曰：「汝等何为行此不净之行？」是时众生复作是念：「我等当作方便，宜共止宿，使人不见。」转转作屋舍，自覆形体，是谓比丘：有此因缘，今有屋舍。

比丘当知，或有是时，地肥自然入地，后转生粳米，极为鲜净，亦无皮表，极为香好，令人肥白。朝收暮生，暮收朝生，是谓比丘：尔时始有此粳米之名生。比丘！或有是时，人民懈怠不勤生活，彼人便作是念：「我今何为日日收此粳米？应当二日一收。」是时，彼人二日一收粳米。尔时，人民展转怀妊，由此转有生分。⁹

⁹ 《大正藏》册 2，《增一阿含经》卷 34，〈七日品第 40 之 1〉，页 737，上 5-中 4。

人类的由来，是说这个地球的人类祖先如何出现？经典都说劫初之时，有光音天之天人来地球化生，贪吃地肥；地肥好吃，味道像葡萄酒；因天福享尽而到地球上，却又贪吃地肥身重而无法用神足通回到天上。地肥很营养，吃了身体漂亮却沉重而不能飞行，又因大家的色貌不一样，因此有了胜负心，也有懦弱心；若是互相贪爱而意欲和合的欲念多者，就生起女根变成女人，其中一人随后也渐渐生起男根而成为男人，这时人类不再是没有男女性的色界中性身；这一类人为了淫欲而盖房子，自覆形体以免和合时被人瞧见。有男女就有淫盗杀妄等种种非法，因此后来福力衰减，地肥自然入地不见，长出粳米，无表皮又极为香好，令人肥白，不必耕种就有得吃；而且早上收割，日暮又生；黄昏收割，明早又生，真是太好了，那日子应该很好过；可惜人民懈怠不勤善行，福力衰减的结果变成不辛苦工作就无以为生的情况了。不过比起人寿十岁时的生活那又好太多了。从佛经的记载可以知道人类的出现是从光音天化生而来的。光音天是二禅天，来地球化生成为人类的始祖。

释印顺对人类为何而有？都用猜测，宁可参考无知的人类所说而不信正遍知的 佛陀所说，宁可自己猜测而说；他对「神造说不能成为可信的理由」¹⁰ 对「从无生物而生物，从植物而动物，而至人类的进化程序」¹¹，认为「无生物没有自觉的意识现象，怎样能进化到动物，到人类有明确的自觉意

¹⁰ 释印顺著，《佛法概论》，正闻出版社，2003.4 新版二刷，页 77。

¹¹ 释印顺著，《佛法概论》，正闻出版社，2003.4 新版二刷，页 78。

识？」¹² 对「突变的创化」而有「新种类的发生」¹³，认为不太可能而否认，所以说：「这最初出现的，即是化生人。所以化生应有二类：一为比湿生更低级的有情；一为五趣有情各类的最初出现。」¹⁴ 若用释印顺不离进化程序的猜想，是无法了知人类是如何出生的。进化论说猿猴进化成人类，飞鸟构造是由恐龙演化，这只是从动物适应生存环境的演化推想，真正的困难是植物怎么变成动物？而没有心识的植物又是如何演化而来？如何成为有心识的动物？难道物能生心吗？假使真的如此，那么心也应该是物，应该也有心变成为物而成为无情了，可是却完全没有办法证明这是事实，所以他们的说法是完全不合逻辑的。因此，到目前为止，生物学家说的由物质演变为有情的说法，都还只是猜想而已，未来也将被证明是猜测而错误的理论。除了 佛陀之外，有谁究竟知道一切微细的因果？人类如何出生？经典已经记载很清楚了，但释印顺就是不用佛教经典来解释，使得读其书的人根本不知道人类以及生命的由来，永远无法了知生命的真相，因此永远无法实证般若。

人类的始祖最初是化生的，问题解决了；但生命是怎样来的，释印顺却没有讲清楚；而他 29 岁出家，活了一百零三岁也没有办法讲清楚，这就是释印顺的悲哀。他之所以无法讲清楚是因为他不相信佛语，有人就反驳说：「怎么可以说他不相信佛语？他若不相信佛语怎么会出家？」问得好！所以我说

¹² 同上注。

¹³ 同上注。

¹⁴ 同上注。

他没有真的出家。不信佛语的人，顶多算是身出家，心并没有出家，这样还是没有真正出三界家。不相信佛语的人不管他是大师、大法王、仁波切都无法知道一切众生生命的由来。什么叫作「不信佛语」？就是佛说人有八识，他们偏偏不相信佛说，反而去相信喇嘛教应成派仿冒的假中观而说人只有六识。用六识论立论，你一定无法探究到生命的源头，所以六识论的人都不知道一切众生生命的由来，结果不知不觉地就会推给「上帝」，而「化生」就是他们的上帝。

光音天人也是经由人身的修行而往生二禅天，当新的地球出生了，他的业力使他到地球来化生为人，但后来的人类生生不息并非由于化生。所以释印顺说：「佛时，没有哪一位比丘或哪一人是化生的」，显然用化生并不能解答一切生命的由来，释印顺这个说法的逻辑是不通的，因为化生只能用于地球上始祖的由来，而化生者生到人间以前是光音天人；但光音天人的本身生命由来还是有个源头，那就是生命的本际第八识如来藏。

释印顺虽然说到问题即在于爱，爱是生存意欲的根源，可是爱什么而会有生命出现？释印顺无法讲清楚，这就是他不相信有第八识阿赖耶识的后果。众生因为爱阿赖耶所以有生命的身心由来，不是「从染爱自体说，即生存意欲的根源。」¹⁵阿赖耶识即是持身识、异熟识，没有这个持身识、异熟识，人就死掉了，因此说，没有阿赖耶识就没有生命的由来；「渴爱、

¹⁵ 释印顺著，《佛法概论》，正闻出版社，2003.4 新版二刷，页 82。

欲爱、情爱」只是生命出生的动机，但生命依旧是由阿赖耶识出生的；所以渴爱、欲爱、情爱都是有人间的生命之后才有的，仍然要回归到生命的本源来说，所以生命的由来不是只有「爱」。从这里可以看出释印顺想要用六识论来解释生命的由来是不可能的，就算是化生，也还是要有如来藏才能化生！

释印顺认为生命的由来要承认「突变的创化」¹⁶，他在《佛法概论》中说：

一种不经常的特殊的再生，世界有生命有新种的发现。如先有一种类似鸡的，在经常的延续中，突来个创化，产生鸡卵的新种。不承认创化，新种类的发生，成为不可能；生命由来的问题，即不能圆满解决。¹⁷

如果释印顺的理论是正确的，那么人猿进化为人类就是必然的了。释印顺认为人猿突变的创化为人是进化，有人却认为是退化：第一、力气差一大截，第二、牙齿咬合能力输太多，第三、猿的脚多少还有抓树枝的功能，才不会容易从树上掉下来等等；纯从动物在森林野地生存的本领来看，人类是退化的。物种千奇百怪，本来就会随着环境的需要，或进化或退化，不足为怪；但若说人类是从猿猴演化而成，则冲击最大的是一神教，上帝可能只是捏出一只猿猴，想不到竟然演变进化成跟上帝一样形状的人，而且敢跟上帝唱对台，这还得了！当然这些都是臆想。释印顺认为不承认生命有突变的创化，那生命的

¹⁶ 释印顺著，《佛法概论》，正闻出版社，2003.4 新版二刷，页 78。

¹⁷ 释印顺著，《佛法概论》，正闻出版社，2003.4 新版二刷，页 78。

由来问题即不能圆满解决，这等于是承认物种可创化而演变成不同的种类，既然如此，现在就不该还有猿类，应该全都已创化演变成人类了，事实却不是如此。可见释印顺对佛法的知见严重缺乏，才会把生物科学家的蠡测当作生命真相；对此问题的解决，唯有一条路，就是回归「人有八识」而执藏了不同业力这个佛法正知见，舍此别无他法。综观世界上自古以来，除了佛教之外，无人能解答生命的由来，这就是佛教最殊胜的地方。如果信佛教还不能回答这个问题，则他学佛尚浅，还没有抓到佛法的核心，所以不知道生命的由来。一切众生的生命由来包含宇宙从何而来，这是人类最大的疑问，不管你学问多大、智慧多高，都想不出来；一直要等到 佛陀来人间了，听 佛所说，众弟子才明白。佛是实语者，讲的是真实语，佛说一切万法的根源，包括有情生命和器世间，都是从第八识如来藏而有；开悟的人就可以证明这说法绝对正确无讹，也证明佛法是真实法，不是虚妄想像的法。佛教所说的三界唯心、万法唯识，此心即是第八识如来藏而非意识心；万法都得八识心王具足，才能在人间出生或存在。所以说八识论才是佛法，释印顺所说的六识论不是佛法，既不是佛法当然就不知道生命的由来了。（待续）

假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說

—釋正安法師—

(连载七)

《大般涅槃經》是 佛陀第三轉法輪時的經教開示，是最後所說的究竟聖教，無容爭議；在卷 21 里，佛陀即清楚明白的開示說：菩薩修戒定慧斷煩惱就能得見有實體涅槃常住法。佛經中，光明遍照高貴德王菩薩請法云：

復次世尊！有名無常，若涅槃是有，亦應無常；如佛昔于阿含中說：聲聞、緣覺、諸佛世尊，皆有涅槃；以是義故，名為無常。復次世尊！可見之法名為無常，如佛先說：見涅槃者，則得斷除一切煩惱。復次世尊！譬如虛空，于諸眾生等無障礙，故名為常；若使涅槃是常等者，何故眾生有得不得？涅槃若爾，于諸眾生不平等者，則不名常。世尊！譬如百人共有一怨，若害此怨，則多人受樂；若使涅槃是平等法，一人得時應多人得，一人斷結應多人亦斷；若不如是，云何名常？譬如有人

恭敬供养尊重赞叹国王、王子、父母、师长，则得利养，是不名常；涅槃亦尔不名为常；何以故？如佛昔于阿含经中告阿难言：「若有人能恭敬涅槃，则得断结，受无量乐。」以是义故，不名为常。世尊！若涅槃中有常乐我净名者，不名为常，如其无者云何可说？

尔时世尊告光明遍照高贵德王菩萨摩訶萨言：「**涅槃之体非本无今有**；若涅槃体本无今有者，则非无漏常住之法。**有佛无佛，性相常住，以诸众生烦恼覆故，不见涅槃，便谓为无**；菩萨摩訶萨以戒定慧勤修其心，断烦恼已，便得见之，当知涅槃是常住法，非本无今有，是故为常。善男子！如暗室中并种种七宝，人亦知有，暗故不见；有智之人善知方便，然大明灯，持往照了，悉得见之，是人于此终不生念：「水及七宝本无今有」。涅槃亦尔，本自有之，非适今也，烦恼暗故众生不见；大智如来以善方便，燃智慧灯，令诸菩萨得见涅槃常乐我净，是故智者于此涅槃，不应说言本无今有。

是故，佛说以诸众生烦恼覆故，不见涅槃本际，便谓为无；菩萨摩訶萨以戒定慧勤修其心，断烦恼已便得见之。当知涅槃本际，是常住法，非本无今有，是故为常。因为涅槃不生不死的境界其实是依第八识独存的境界来施设的，诸阿罗汉入无余涅槃以后仍然是他们的第八识独存的无境界的境界；然而第八识是在他们入涅槃前已经存在的，所以他们所证的涅槃并非「本无今有」。既然涅槃不是「本无今有」，是依第八识如来藏的自住境界而施设，佛菩萨也说确实有涅槃可证，不是名词施

设而已，怎能说第八识如来藏只是名言施設而不存在？索达吉及索徒们难道是要指责 佛陀妄说佛法吗？难道你们是要否定佛陀的圣教吗？一切佛弟子，皆应信受佛语，依教奉行，才有断结证道的因缘；如果对于佛经的真实义理，一时不能得决定见，则应谨慎小心、步步为营的去追寻解答，万勿自己随意思惟就认定是正确的，因为佛法——特别是第八识真如妙法——不是凡、愚所能理解的。尤其是追寻所谓的善知识时，更应小心谨慎，要极力避免碰上恶知识所假扮的善知识，以免与其共业，共造诽谤三宝的黑业恶业。诸佛世尊是真语者、实语者、如语者、不诳语者、不异语者，诸佛菩萨说法界实相第八识、本来自在、真实不虚，一切佛弟子即不应有二见，不应异于正统佛教而有自意见解，应依佛意依教奉行。如果自己不能通达涅槃的中道义，佛陀于《大般若波罗蜜经》卷 85 已有开示：

憍尸迦！真如亦不生，此既不生，则非真如。法界、法性、不虚妄性、不变异性、平等性、离生性，法定、法住、实际、虚空界、不思議界亦不生，此既不生，则非法界乃至不思議界，何以故？以不生法，离诸戏论，不可施设为真如等故。¹

如是甚深佛法的真正内涵，切忌从一切法空无所有的断灭见去解译佛意。因为佛法不是外道断灭论的缘故，佛法是一切三界的真实义的缘故。那么，佛陀此处开示的佛意为何呢？

略说：佛陀此处，乃是开示菩萨悟后起修之道，菩萨悟后

¹ 《大正藏》册 5，《大般若波罗蜜经》卷 84，页 472，中 14-19。

才能真实观于法界真如的缘故。菩萨悟后既已得证第八识如来藏涅槃之体的不生不灭性，则应逐步进修，现观于第八识涅槃之体的种种自性，所谓真如、法界、法性、不虚妄性、不变异性、平等性、离生性，法定、法住、实际、虚空界、不思議界等种种自性，亲自证验于第八识涅槃法界有如是的种种自性，都是无生无灭的中道自性。这一些第八识的自性，并非三界有情的世间法自性，万勿颛预笼统分辨不清而混同为一，落入索达吉及索徒们的邪见中。而且，这些第八识的自性，正觉同修会中已有四百人实证，同样都能现观无误，不是索达吉或索徒们所说只是名词施設而无自性的假说。此外，大乘第二、三转法轮所说的真如中道实相等般若真实义，也都是可以实证的，都从实证第八识如来藏以后就能现观的，以种种自性皆依第八识才能得显的缘故，皆是不生不灭性，唯一涅槃法性，因此说为不生、无生；以真如心的种种自性皆是无生的缘故，无生故无有名相，是故都不可得，因此说为非真如、非法界乃至不思議界。无生体性而又离六尘境界等觉知的缘故，因此离诸戏论。既是无生法，又离诸戏论，因此真如境界即是无所得法；既然是无所得法，当然是连真如亦不可得，因此说不可施設为真如等故。

此一佛法无生法教，确实难知难解，连不回心的定性声闻阿罗汉们都无法理解，何况是未断我见而仍处于凡夫位的索达吉及索徒们。佛陀当初圆满证得此一甚深无生法教，在受请转法之后，考虑到后世未证弟子或外道等人，对此难思议难证解的第八识空性法界会产生出误解，自以为懂，以致将空无所有

的空相妄认为即是涅槃法界实相，错误主张说一切法空见地即是胜义谛佛法而误解了佛法，因而才施設出三转法轮的不同内容，一一次第说法。于第一转法轮时，先行宣说蕴处界十八界法，是苦空无常无我生灭性，空无所有，都无真实不坏自性而实有涅槃法可证。接着宣说二转法轮，并且于二转法轮宣说《大般若波罗蜜经》开头的卷3时，就预先告知诸菩萨众，一切名言皆无自性，不应取执于名言施設假法。《大般若波罗蜜经》卷3 佛云：

复次，善现！诸菩萨摩訶萨修行般若波罗蜜多时，应如实觉**名假施設、法假施設**。善现！是菩萨摩訶萨于名、法假，如实觉已，不着色、不着受想行识、不着眼处、不着耳鼻舌身意处、不着色处、不着声香味触法处、不着眼界、不着耳鼻舌身意识界、不着色界、不着声香味触法界、不着眼识界、不着耳鼻舌身意识界、不着眼触、不着耳鼻舌身意触、不着眼触为缘所生诸受若乐若苦若不苦不乐、不着耳鼻舌身意触为缘所生诸受若乐若苦若不苦不乐、不着地界、不着水火风空识界、不着因缘、不着等无间缘、所缘缘、增上缘及从缘所生法、不着无明、不着行识名色六处触受爱取有生老死愁叹苦忧恼、不着有为界、不着无为界、不着有漏界、不着无漏界、不着布施波罗蜜多、不着净戒安忍精进静虑般若方便善巧妙愿力智波罗蜜多、不着内空、不着外空、内外空、空空、大空、胜义空、有为空、无为空、毕竟空、无际空、散空、无变异空、本性空、自相空、共相空、一切

法空、不可得空、无性空、自性空、无性自性空、不着真如、不着法界、法性、不虚妄性、不变异性、平等性、离生性、法定、法住、实际、虚空界、不思議界、不着四念住、不着四正断、四神足、五根、五力、七等觉支、八圣道支；不着苦圣谛、不着集灭道圣谛、不着四静虑、不着四无量四无色定、不着八解脱、不着八胜处、九次第定、十遍处、不着空解脱门、不着无相无愿解脱门、不着陀罗尼门、不着三摩地门、不着极喜地、不着离垢地、发光地、焰慧地、极难胜地、现前地、远行地、不动地、善慧地、法云地；不着五眼、不着六神通、不着佛十力、不着四无所畏、四无碍解、十八佛不共法、不着大慈、不着大悲大喜大舍、不着三十二大士相、不着八十随好、不着无忘失法、不着恒住舍性、不着一切智、不着道相智、一切相智、不着预流果、不着一来、不还、阿罗汉果、独觉菩提、不着一切菩萨摩訶萨行、不着诸佛无上正等菩提、不着我；不着有情命者、生者、养者、士夫、补特伽罗、意生、儒童、作者、受者、知者、见者、不着异生、不着圣者、不着菩萨、不着如来、不著名、不着相、不着严净佛土、不着成熟有情、不着方便善巧。所以者何？以一切法皆无所有，能着、所著、着处、着时，不可得故。如是，善现！诸菩萨摩訶萨修行般若波罗蜜多，于一切法无所著故，便能增益布施、净戒、安忍、精进、静虑、般若、方便善巧妙、愿、力、智波罗蜜多，亦能安住内空、外空、内外空、空空、大

空、胜义空、有为空、无为空、毕竟空、无际空、散空、无变异空、本性空、自相空、共相空、一切法空、不可得空、无性空、自性空、无性自性空，亦能安住真如、法界、法性、不虚妄性、不变异性、平等性、离生性、法定、法住、实际、虚空界、不思議界，亦能增益四念住、四正断、四神足、五根、五力、七等觉支、八圣道支，亦能安住苦集灭道圣谛，亦能增益四静虑、四无量、四无色定，亦能增益八解脱、八胜处、九次第定、十遍处，亦能增益空、无相、无愿解脱门，亦能趣入菩萨正性离生，亦能安住菩萨不退转地，亦能圆满一切陀罗尼门、三摩地门，亦能圆满极喜地、离垢地、发光地、焰慧地、极难胜地、现前地、远行地、不动地、善慧地、法云地，亦能圆满五眼、六神通，亦能圆满佛十力、四无所畏、四无碍解、十八不共法，亦能圆满大慈大悲大喜大舍，亦能圆满三十二大士相、八十随好，亦能圆满无忘失法、恒住舍性，亦能圆满一切智、道相智、一切相智，亦得菩萨最胜神通。具神通已，从一佛国至一佛国，为欲成熟诸有情故、为欲严净自佛土故、为见如来应正等觉，及为见已，供养恭敬尊重赞叹，令诸善根皆得生长。善生长已，随所乐闻，诸佛正法皆得听受。既听受已，乃至安坐妙菩提座，证得无上正等菩提，能不忘失，普于一切陀罗尼门、三摩地门皆得自在。如是，善现！**诸菩萨摩訶萨修行般若波罗蜜多，应如实觉名假、法假。**

以上圣教所说，是指真如心第八识以外，所有三界世俗法、声闻缘觉出世间法、菩萨所修世出世间法全部都是缘生缘灭的假我、假法，证得真如以后转依真如境界来看时，一切法都空无所有，只有真如心第八识实有；但真如心自住境界中，离六尘中的见闻觉知而不了知世间、出世间、世出世间一切法，应如是觉知「**名假、法假**」，意谓唯有真如心是真实法，即是《心经》中说的无一切法的意思。然而，后世的无智凡夫与外道诸人，不知不证于佛意，违背四依圣教，反而依人不依法、依语不依义，将一切有情本来自在的实有涅槃之体当成是施設的名言，错认为佛陀亦说涅槃之体第八识非实，将真如佛性究竟真实的妙义，顛頑执为也是「**名假、法假**」，错说为都无所有。如果是具有善根的佛弟子，又能够依法不依人、依义不依语，那么，这一位佛弟子就能够于佛法中获得殊胜正见功德，不久之后即能证得空性菩提，相应于甚深契经。就如《大宝积经》卷 92 里，佛告 弥勒菩萨言：

弥勒！于后末世五百岁中，少有菩萨能生忧悔舍离烦恼，多有菩萨其心刚强、不相尊敬、怀增上慢、互相是非，闻说如是甚深义趣、殊胜功德，虽复受持、读诵、演说，**由是菩萨业障深重，不能得生殊胜功德，便于是经疑惑不信**，不复受持为人演说。时魔波旬见是事已，为诳惑故，作比丘像来到其所，说如是言：「**此诸经典皆是世俗，善文词者之所制造，非是如来之所宣说**。何以故？此经所说功德利益汝皆不得。」由魔波旬如是诳

惑，于此空性义利相应甚深契经，心生疑惑，起诸争论。

索徒们对于阅读到的佛法胜义经教，产生不肯信受的表现，正说明其业障深重，于佛正法不能得生殊胜功德，乃是凡夫无明深厚的具体显现。因此就对平实导师阐释佛陀正教的开示，妄说为是邪说，诽谤于三宝。更说出将第八识阿赖耶识划归世俗法的谤法言论，说「**此诸经典皆是世俗**」，并且举出种种佛法经教欲来证明空性第八识是缘起性空的无实名相法。喇嘛教徒的意图是要表明：「说第八识阿赖耶识实有的佛典，**非是如来之所宣说**。」正好落入佛陀二千五百多年前的预记中。为什么喇嘛教徒们会这样妄说呢？究其来由，乃是对于说第八识阿赖耶识实有的佛典，索徒们再三读之，依旧是茫然不解，不得一丝一毫的功德利益，对于禅宗一法更是毫无所证，正是「此经所说功德利益汝皆不得」之人；就是因为没有正法知见功德的缘故，喇嘛教徒们妄说及错说佛法。究其原因，即是喇嘛教祖师们受到了「魔波旬如是诳惑」，于是「于此空性义利相应甚深契经，心生疑惑，起诸争论」，于是敢以文字公然主张这些弘扬第八识妙法的大乘经典是后人创造，将佛陀亲口所说的大乘经典推翻。由此可见，喇嘛教徒们正是世尊所说之末法时代佛法学人：「其心刚强、不相尊敬、怀增上慢、互相是非，闻说如是甚深义趣、殊胜功德，虽复受持、读诵、演说，**由是菩萨业障深重，不能得生殊胜功德，便于是经疑惑不信。**」

佛弟子如果想要能够发起佛法正信，远离于不正确的佛法

知见，首先就应该在佛法的次法上面用心学习，如此学佛才不会错走邪路。所谓佛法的次法，主要是指布施、持戒、十善等行门而言。这些看似简单的行门其实非常重要，也其实并不简单，其中蕴含着非常真实深厚的意义。因为如果能够真心修行布施，今生来世一定物质享用永不匮乏，如此一来，就不必为三餐衣食住行等烦恼，乃至远离一切可能造作的恶业。如果能够真心修行持戒，今生来世一定心性柔软，众人亲近；如此一来，广结善缘，学佛道业增进，少诸障碍。如果能够真心修行忍辱，今生来世一定少灾少烦恼；如此一来，身心愉快，学佛还能得道多助。如是种种十善等行门，能够让佛弟子在无形中，累积无量无数的福德与功德资粮。

佛弟子有这一些福德与功德资粮作为基础，就能快速地圆满十信位的修证，对佛陀正法发起坚固正信，并且能够得遇真善知识，在真善知识座下修学佛法，道业更能迅速广大增进。真心修学十善行门的人，就不会被外道或是伪佛法的密宗喇嘛教四大派所诱骗，也不会相信于喇嘛教的妄想观行法门，因为一来有诸佛菩萨善护念的缘故，二来有广大福德与功德资粮作为倚靠、作为基础的缘故，就能够立刻洞察到喇嘛教徒的贪瞋痴与追求名利的无明本质。真心修学十善行门的人，绝对不会认同于喇嘛教所说的火供祭神、喝酒吃肉、受用女色（已受密灌的女信徒则是受用师兄们的男色）是为助道修行的方便法门，而是能够一眼就看穿其假借佛法的虚伪荒诞表相，直接看透喇嘛教徒的贪瞋痴伪善恶见本质。

再说，喇嘛教徒们常常不知不觉而不懂得惭愧自己的颠倒说法。在一方面，索徒们说：「自空中观将空性许为胜义、一切显现法许为世俗，……对实有妄执破得越彻底、越全面，离戏实相才越显空灵胜妙。所以把如来藏划入『世俗谛』……」²、「萨迦派的仁达瓦大师也于道歌中如是说道：众生心的本性不但是无生的大空性，而且是无为法任运的大光明，两者大双运是了义的如来藏本性。」³，另一方面，却又讲出：「诸佛所现证胜义谛之大空性或实相之如来藏大光明，凡夫以无明将其错执为世俗谛之法或现相之不清净法。二者之关系犹如大海与波浪一样，除海外无波浪，除波浪外无单独的大海。」⁴。观此喇嘛教徒们的言论，一下子说中观把大空性如来藏划入世俗谛，一下子又改口说凡夫以无明将其错执为世俗谛，说出如此前后颠倒、互相矛盾的言教，更显现出喇嘛教徒们随意说法的贡高我慢与虚妄欺骗的邪见恶慧本质。

喇嘛教的弘法者常常引用密宗里的凡夫祖师所说的法来证明自己的想法，不知道除了觉囊巴的祖师以外，所有密宗祖师们都只是凡夫，还得意洋洋援引出来证明自己已被他们误导后的说法，只是不断地举出密宗祖师们未悟的证据，不

² 释智诚、丘吉彭措著，《般若锋兮金刚焰》中册，第五章〈现空双运〉，页 657。

³ 同上注，页 676。

⁴ 同上注，第七章〈修证之道〉，页 983。

断地证明密宗那些祖师们都落入识阴境界中的事实。又，无有初果证量的索徒们，常常引用不少的佛教经文，想要证明无有法界实相第八识如来藏真实不灭的存在；然而，不证般若的索徒们，对于大乘佛典却是错解，有时还故意曲解，相反于佛意，妄说于佛法。以下是索徒们所引用的几段佛典经文，想要用来证明其无明妄论：「如来藏、佛的智慧、涅槃的功德都应了达为现空双运法，如果认为有堪忍的自性，则成了外道的邪见。⁵」笔者将对以下索徒所引经文，略释加以说明辨正。

《入楞伽经》云：「无自体无识，无阿梨耶识，愚痴妄分别，邪见如死尸」、「实无识体法，无事及本识，愚痴生分别，如死尸恶觉」、「世谛一切有，第一义谛无，而实体无相，是第一义谛。见于虚妄法，是故说世谛，因于言语生，无如是实体。」⁶

《入楞伽经》的内涵，实证第八识如来藏以后还不一定能读懂，何况未证第八识如来藏的索徒们如何能读懂？以此缘故，索徒们所引经文是片断的，有断章取义的嫌疑。今先恭引佛经整段较为完整的正文，再行略释：

《入楞伽经》卷 5 云：

无自体无识、无阿梨耶识，愚痴妄分别，邪见如死尸。

⁵ 同上注，第五章〈现空双运〉，页 673。

⁶ 同上注，页 648、页 673。

一切法不生，余见说不成，诸法毕不生，因缘不能成。一切法不生，莫建如是法。同不同不成，是故建立坏，譬如目有翳，虚妄见毛轮，分别于有无。凡夫虚妄见，三有惟假名，无有实法体；执假名为实，凡夫起分别。相事及假名，心意所受用，佛子能远离，住寂境界行。

这是 佛陀的重颂，还得再引重颂之前的长行开示，如此一来，对于经意，我们能有更清楚了解。

大慧菩萨复白佛：「……世尊复令一切众生堕无见处，何以故？以言诸法寂静无相，圣智法体如是无相故。」佛告大慧：「我不说言一切诸法寂静无相，亦不说言诸法悉无，亦不令其堕于无见，亦令不着一切圣人境界如是；何以故？我为众生离惊怖处故。以诸众生无始世来执著实有诸法体相，是故我说**圣人知法体相实有**，复说诸法寂静无相；大慧！我不说言法体有无，我说自身如实证法，**以闻我法修行寂静诸法无相，得见真如无相境界；入自心见法，远离见外诸法有无，得三解脱门；得已以如实印，善印诸法自身内证，智慧观察离有无见。**复次大慧！菩萨不应建立诸法不生；何以故？以建立法，同诸法有；若不尔者，同诸法无；复次大慧！因建立诸法有故，说一切法建立法中同，何以故？以彼建立，不同一切法不生，是故建立说一切法，是言自破。何以故？以建立中无彼建立，若不尔者，彼建立亦不生，以同诸法无差别相故；是故建立诸法不生，名为自

破；以彼建立三法五法和合有故，离于建立，有无不生。大慧！彼建立入诸法中，不见有无法故。大慧！若彼建立诸法不生，而作是言：『一切法不生。』大慧！如是说者，建立则破；何以故？离于建立，有无相不可得故。大慧！是故不应建立诸法不生。大慧！如是说者，建立则破，何以故？离于建立，有、无相不可得故。大慧！是故不应建立诸法不生。」

略释：佛陀在这首偈中开示：「说无有自己的涅槃实体、无有第八识实相、无有阿梨耶识法体的人，乃是愚痴起妄想分别的人；有这种邪见的人，他的法身慧命就犹如死尸一样，应赶快远离才是。没有证悟第八识阿梨耶识的人对于一切法是无生，还是有生、非有非无或是亦有亦无等开示说法，其实都是不正确的，所说无法成立；如果他还是坚持说『诸法毕竟不生』，那么不生又如何能够有因缘生现诸法呢？他所说的缘起性空等因缘法则就不能成立了，所以他还是不了知于因缘法的正义的。是故建立坏，譬如目有翳，虚妄见毛轮，分别于有无。没有开悟发起无分别智慧的学人，对于一切法不生的正义是不了解的，因此千万别仿效证悟者的言语，想跟着依样画葫芦般的去解释一切法不生的意义。因为不管表相是一样、还是不一样，他所说的内涵与证悟者说的一定不相同，他所建立的『一切法不生义』还是落在意识想象的境界里；这样的情形就像是，眼根有毛病的人看见了虚幻显现的毛轮，不管他的了知是真有还是没有毛轮，在其中主张毛轮是有是无，都只是不真实的虚妄分别而已。外于如来藏第八识而主张一切法不生，不要

建立像这样的法义。这样建立的时候，与万法主体是同或不同说法，都不能成立，全都是凡夫的虚妄见解，因为三界有都只是假名，并没有真实的法体；所以没有般若无分别智慧的缘故，凡夫虚妄的种种分别，将三界一切法的所有假立名相、无有实法的体相，虚妄分别执著为有实自性，无智凡夫于中生起种种的虚妄分别。一切法的假立名相与业用事相，都能被意识等所分别领受与使用，因此佛弟子应该建立起正见，远离于种种的生灭法的受用与执取境界，而住于永远寂境法界的真如诸行，行于佛菩提道。」

佛陀的长行中也是开示：**唯有真实证悟的菩萨才能够通达无生法界的真实义**。在这一段长行经文里，借由大慧菩萨的请问，佛陀开示说明：「一切无有般若智慧的众生闻说般若空性无生之法，很容易就会堕入不见之断灭论中，因此为了让众生离于空无惊怖发起正见的缘故，佛陀随顺世法，为执著世间法相有实自性的众生开示说：有真实智慧的人能够了知于诸法的实相法界体相是实有存在的；同时 佛陀也向众生开示说，诸法的究竟自性是真如性，因此是寂静无相的⁷。大慧！为追求开悟明心的佛弟子说法，我则不说诸法是有是无，而是向他们开示：要亲身如实的证知于诸法实相。因此要以听闻于佛陀正

⁷ 原因其实是由于真如法性对自己的存在与否，都不会起心了别，所以在真如法性的自住境界中并没有真如、佛性与三界诸法可说，因此是一切法不生，但不是说真如佛性等法性不存在，因此凡夫们不该说「一切法不生」，只有依于第八识真如佛性等法的实证与现观，才能主张「一切法不生」。

法为开始，佛弟子依法如实修行于五蕴诸法空、无我无相的观行，证得第八识如来藏之后才能得见法界真如的无相境界。此时菩萨证入自心法界，见诸法一心真如法相，发起无分别慧，远离于外境诸法有无的无明妄想，得证空、无相、无愿三解脱门。菩萨以此解脱门智慧，能够依如实法界而现量印证于诸法自性。换言之，都是因为自身内证如实法界，发起无分别智慧而观察于一切诸法的缘故，是以菩萨能够离于诸法有无之不如理妄想。」有此正见之后，佛陀又对大慧菩萨开示说：「凡夫菩萨不应建立诸法不生之宗义，何以故？因为坚持说一切法不生是实义者，此说本身就是一种建立见的说法，换言之，既然认为此说真确，那即是说此说是实，那就跟执说『诸法是实有』的意思是一样的。反之，如果不建立此说是实，那就跟诸法一样，一切法不生亦成为生灭无实的言论了。又，大慧！众生因为建立了诸法是实有的妄想概念，因此认为说有一切法实存，这种认知在实际上也等同于建立见，何以故？因为众生的这种一切法实有而常存的建立见，是因为不认同、不相同于一切法不生的建立见的缘故，才建立说有一切法实存的。众生的这种建立见是自相破斥的矛盾言论。何以故？因为一切法必定生灭的缘故，众生对一切法实存的建立见根本不可能成就建立。反之，如果不建立此说是实，一切法实存就不能建立亦不能成立，那么一切法实存之言即落生灭无实中，那就变成跟诸法一样没有差别相，都是无实的生灭法。因此总结说，建立诸法不生，是名为自相破斥的矛盾言论，因为诸法不生的建立见是需要相待于他法，或是三法或是五法，和合因缘的有法才能建

立起来的。因此，离于相待的建立见，诸法是有是无都不成立。大慧！众生诸法不生的建立见，其实都落入一切法生灭无实性中，都不见实性，空无所有的缘故。大慧！如果有人建立诸法不生的理论，而说一切法不生是实谛，大慧！这样说的人，他所建立的诸法不生就是自相破斥的矛盾言论。何以故？跟上面所说的义理一样，离于彼此相待的建立见，诸法是有相无相，都不可得、不能建立的缘故。大慧！是故不应建立诸法不生的邪见。」

所以，佛陀此段经文没有喇嘛教徒们妄说的「无有法界实相实体」意涵。

又《入楞伽经》卷9云：

三界惟假名，实无事法体，妄觉者分别，取假名为实。
观诸法实体，我不遮迷惑，实体不生法，观是得解脱。
我不见幻无，说诸法是有，颠倒速如电，是故说如幻。
非本生如生，诸因缘无体，无有处及体，惟有于言语。
不遮缘生灭，不遮缘和合，遮诸愚痴见，分别因缘生。
实无识体法，无事及本识，愚痴生分别，如死尸恶觉。
三界但是心，诸佛子能见，即得种类身，离作有为法。
得力通自在，及共相应法，现诸一切色，心法如是生。
而无心及色，无始心迷惑，尔时修行者，得见于无相。
智慧中观察，不见诸众生，相及事假名，意取诸动法。
我诸子过是，无分别修行……

略释：「佛说三界内的一切法都只是假名，没有任何一个三界内的事物是有永恒存在的实体；具无明妄想的众生产生种

种错误计着的分别，因此执取三界内的假名事物为真实有。佛弟子应观证于诸法背后非三界所作实体法阿赖耶识，对于这个实相法界我并不遮掩来令弟子产生迷惑，而是清楚明白的开示说有法界实体法存在，这个实体法界本来无生之法，佛弟子如果能够亲证而得以现观，便能证得于本来自性清净涅槃的解脱境界。我并不是看见这些如幻无实的三界诸法而说无自体性（而是见有法界实相，依此法界实相真实存在才说诸法是有）；众生对三界一切法相是颠倒错计，这些三界法是如闪电一般地快速流住生灭不能永远常住，因此我说一切法如幻，瞬闪无实。三界一切法不是本来存在的本生法，而是由真如所生的有生之法，这些因缘和合的一切三界诸法，都是无有真实体性；无有真实不坏的常住之处所实质可得，一切法都只有名相自性可言而非有实体可得。我不遮说一切法借助于诸缘而有生灭，也不遮说一切法可以借众缘而和合出生诸多法相；我是遮止众生在无明愚痴妄想的情况下错计分别的见解，妄计一切法只要世间诸因缘和合就能出生、愚痴分别妄想认为不需有本心阿赖耶识而可有实质的法存在、妄想认为无有三界一切有为法的出生及无有本识阿赖耶识就是证得涅槃解脱；这些都是愚痴无明的众生所生的种种错误妄想分别，这些邪见犹如死尸一般，无法活转法身慧命，是于己于他都无利益的恶觉观。佛弟子应知三界一切法唯是此第八识心如来藏，唯有真实依佛教导而实证的弟子，才能现观而证得此法界真心，如是佛子能证而继续修行，未来能发起八地菩萨种类意生身，离于有相有功用行诸所作有相法，获得大力不思議大神通自在

法，亦能获得究竟佛地所共相应的一切法。证悟弟子现前能观一切色法、妄心等法皆依法界真心如来藏，如是出生种种法相。然而真如心如来藏的实际理地之中，无有一切色法及妄心诸法，只因无始劫以来对此法界真心有种种迷惑而有种种的错计；看清楚了实相里的这种境界，这个时节的佛弟子真实得以证见此无形无相的法界真心的境界。依于实证法界实相心所发起的般若智慧去如实观察，于真如心如来藏的实际境界中却不见有诸众生及一切法的存在；一切法的名字与法相都只是无实有的假名与假相而已，是因为意根、意识依无明分别的取着，才会认为一切法生灭无常的动转法相真实有。我佛法中修行的贤圣弟子，行于超越妄想分别诸法是有是无的凡夫众生错计过失的境界，证见现观于本来自在无分别的法界实相心，进而转依诸法真如性相而修行于佛菩提道。」所以，此段经文也没有喇嘛教徒们妄说的「无有法界实相实体」意涵；而是说法界实相实体是真实存在的，但是法界实相实体法第八识的自己境界中，并不认知自己这个法界实体的存在，索徒们是完全不能理解这个极深妙智慧境界的。（待续）

邁向正覺之路

—張善泓居士—

一、在学佛家庭出生：

我们家族是学佛家庭，阿嬷是非常虔诚的佛教徒，受了菩萨戒，清晨一大早四点半就起床诵经，并且是过午不食。小时候爸妈因为工作忙碌的关系，我下课后常常就会跑去阿嬷家玩，所以从小就耳濡目染地听着阿嬷讲着 阿弥陀佛、极乐世界，还有 观世音菩萨有多么地慈悲。

在我大约四、五岁有记忆以来，我们家是学现代禅，爸爸、妈妈跟随着李元松老师一起学佛法。小时候，爸妈常常带我和哥哥一起去道场共修处，我们就在那里玩，有时候一些叔叔、阿姨也会来我们家里共修。那时常常看着爸爸、妈妈都在客厅打坐，一打坐就是一个小时以上，觉得非常地有趣，所以有时我也就有模有样地跟着一起打坐。有一段时间我很喜欢在佛堂里打坐，因为一进佛堂，感觉杂念统统都没了，很喜欢那种一念不生的感觉！上小学的时候，某天在客厅桌上，看到净土发愿文，还记得第一句话就写着「一心归命，极乐世界，阿弥陀佛……」，看到这段不知为什么就觉得很欢喜，就跟着一个字一个字念，妈妈看到我在看净土发愿文，就教我怎么念，然后把净土发愿文背起来。每天晚上睡前我会念一遍净土发愿文还有十遍佛号才去睡觉，所以从小就对 阿弥陀佛还有极乐世界很向往，想要死后就往生极乐世界！

二、在现代禅的过程：

还记得高中十六岁那一年，因为那时不爱念学校的书，课业读得非常糟糕，很多科目都被当掉，所以要去学校暑修；尤其是数学课，从小我的数学就是非常地烂，小学数学曾拿过丙！所以在高中的时候，印象中还很清楚，数学老师很严格，通常暑修只要能乖乖上课，考卷有写，老师基本上都会让你过关。可是这位数学老师非常狠，我上课都没缺席也写了考卷，只是考试分数不很理想，所以老师还是把我的数学给当掉了！后来因为很多科重修都没过，补救教学也没有去，所以被留级了！等于就是高中一年级又得要重读一次！后来，新学期刚开学没多久，某一次的因缘际会下，爸妈就问我要不要休学然后去现代禅基金会帮忙？能不念书又能亲近李老师当然是最好啦，所以那时的我就一口答应了！

在基金会帮忙这段时间，每天早上九点就去基金会报到，然后到下午四、五点离开。工作的内容就是担任打字，因为我打字速度还算蛮快的，一分钟也有七、八十个字！李老师有时候需要写信回复的时候，或者教团有些发布的消息都是由我代为打字的。由于长时间的亲近李老师，深觉李老师是热血沸腾的英雄好汉，长得非常英俊，给人的感觉很威严但又很慈悲，让人很想亲近，就像金庸小说里的武侠！并且李老师非常注重「人情冷暖义为贵」的精神，所以常常教导弟子要学习古代的侠义情怀，并且做一个「快乐、聪明、有品」的人！也教导着在吃喝玩乐之中修行解脱，并且在象山社区创立了菩萨僧团，

让弟子们都顺利地搬来象山社区共住修行。

而李老师除了照顾第一代弟子的修行和生活之外，也特别照顾弟子们的第二代小孩子！为了不让小孩子只成为单纯的「新新人类」而创办了「小蜜蜂哲学研究班」，简称「小蜜蜂读书会」。读书会的目的主要是熏陶一些有关哲学、爱情、宗教类书籍，而每个礼拜都会举办读书会来研讨各类书籍，每个月都有作文发表评比！主要目的要让小蜜蜂培养独立的思辨能力、写作能力、表达能力，并且在这之中透过读书会让孩子们慢慢地去接触宗教。而李老师教导着第一代弟子们，要以「中国的伦理道德、美国的民主自由」来教育下一代，要给小孩子充足的零用钱，以及要善尽家庭义务才能来学佛。而教团也时常举办登山、唱歌等等的活动，那时大家常常玩在一起，过着幸福快乐的生活，我以为大家都能永远在李老师身旁好好修学佛法、快乐解脱！

三、走进净土法门：

在 2003 年，我十七岁的那年，因为世事无常，李老师长期为了弟子们的道业，背负着弟子们的因果，积劳成疾而生了场重病！那时候是 SARS 期间，所以教团不对外开放而改为闭关修行；而李老师在重病之中深觉以往的功夫使用不上，所以在佛教界发表声明忏悔文，否定了自己以往的开悟！这是多么令人惊讶的事情，当时自己觉得连这么厉害的李老师都否定自己的开悟了，那其他的四大山头、密宗的上师法王们岂不就都没有开悟？因为我知道各大道场的法师和密宗上师都是以一

念不生来当作开悟！所以那时对开悟的事情，就觉得没望了！世间上没有一个开悟的佛法了！而李老师也慢慢地采取禅、净合并的修行，教导着弟子们「活着的时候要做个快乐念佛的人，死的时候往生弥陀净土！」那时候，李老师把现代禅教团托付给继承自日本本愿念佛的净土宗慧净法师带领之后，现代禅就画下了似乎圆满的句点。

将弟子们全托付给净土宗慧净法师之后不久，李老师就往生了。弟子们和小蜜蜂们都非常地悲伤、难过、不舍，大家都在念佛声中度过悲伤期，因为谁也都没有想到李老师这么早就往生了。而家里也改成了吃素念佛，许多现代禅的弟子们也就继续跟着慧净法师念佛。

由于小时候常常念净土发愿文，所以对西方极乐世界 阿弥陀佛也都非常相应！还记得以前有一次睡梦中作恶梦，梦里街道非常地暗，我一直跑来跑去被鬼追着，后来没力气了被一群鬼包围着，那时候就在心里很急地一直想着到底有谁可以来救我？正快要被鬼抓住的时候，突然就有一个念说要念：「南无阿弥陀佛！」所以当下就念了「南无阿弥陀佛」，很奇妙的是刚念第一声，阿弥陀佛就现身大放光明！然后所有的鬼都瞬间变成微尘消失掉了，而原本黑暗的街道也在佛光的照耀下全都变成了金黄色！而在感受到佛光照耀的时候，原本很惊悚恐怖的心，瞬间变成很寂静，而我也从梦境中安然醒来了。所以后来转到净土宗本愿念佛会时，看到佛经、祖师的论上说念佛会有光明，马上就能完全信受。在净土宗有长年念佛会，那时

几乎每天都会抽半小时、一小时去念佛，而爸爸、妈妈、哥哥则是一天早、中、晚都会去念好几小时的佛号。所以从那段时间开始，我每天已经是荤、素各一半了！当时印象很深刻，慧净法师说众生有八个识，第八识就是如来藏阿赖耶识，可以含藏我们所造的善、恶业的种子，所以当时对「如来藏」、「阿赖耶识」的名相就已经有粗略的理解。

四、迈向正觉学佛：

2005年11月，十九岁的时候，终于接到兵单了，所以也就去当兵！在部队中虽然过着没有自由的日子，但自己每天都还是会默念着佛号，中午休息的时候，有时候也会在床铺上打坐念着佛号，甚至在晚上半夜站哨的时候，也都会念着佛号！那时并没有特别吃素，所以在部队中还是吃肉为主，只有放假的时候回到家才会吃素。在新训的一个月，因为要抽签，那时都会想：「当兵应该要抽到严一点、操一点的单位，这样当兵才不会没意义！」所以那时常常在心里跟阿弥陀佛讲着：「让我抽到操一点的单位吧！」结果阿弥陀佛真的满了我的愿望，抽到了「野战炮兵」单位，而且又有三天两夜的野外实弹射击演练！还真的是抽到蛮操的单位！

2006年，当兵一段时间之后，某一次放假回来，知道爸爸、妈妈、哥哥竟然跳槽了！从「净土宗本愿念佛会」跳槽到「正觉同修会」！那时候很惊讶又疑问，惊讶的地方是平常家人念佛都念得好好的，在持名念佛上都非常地精进努力，每天早、中、晚都念佛好几个小时的家人们，竟然会选择到另一个

学佛道场修学佛法，这个情况实在是令人匪夷所思、难以理解！疑问的是，知道爸、妈都非常地有智慧，而爸爸那时又是本愿念佛会的领众师兄，定期要讲经说法，所以会让们愿意离开净土宗本愿念佛，跑到另一个道场去修学佛法一定有原因！那时也听哥哥说正觉讲堂的菩萨身心都非常地调柔，看到每一个人都会九十度地鞠躬问讯！而重点是正觉讲堂有开悟的法门，就是要亲证如来藏阿赖耶识，并且已经有三百多位菩萨明心！听到后眼睛为之一亮，对开悟又重燃了希望！而慧净法师也曾说过众生都有阿赖耶识，会储存着每个人的善、恶业种子！所以那时候听到阿赖耶识并没有产生烦恼，反而觉得很欢喜，对正觉讲堂充满了希望与期待。不过当时还在当兵，放假都只有放周末二日，很遗憾尚无因缘可以听闻每周二 平实导师的讲经说法，所以家人们（父亲、母亲、哥哥、三位阿姨们）就先去讲堂学法了，而那时自己还在净土宗默默地念佛，不过知道自己退伍后有时间一定会去正觉讲堂听闻 平实导师讲经说法。

当兵快退伍的那段时间，妈妈给了我一本 平实导师讲解的《优婆塞戒经讲记》，那时就快退伍了，在军中也没什么事，所以只要一有时间，特别是晚上空闲的时候就会拿 平实导师的书出来看。那时同袍弟兄们都在寝室哈拉聊天，而我就坐在床铺上一直看着 平实导师的书，弟兄们看到我在看书，都很好奇问我看什么书？我回答：「佛法的书！」他们都很惊讶：「那有这么好看吗？」我回答：「很好看！」所以读讲堂的第一本书，就是《优婆塞戒经讲记》，也是开启走进正觉讲堂的

因缘。看了看发觉 平实导师写的书讲得太有道理！大略是说：「涅槃的本际是寂静、清净无染的，阿罗汉入了涅槃是要把五阴十八界统统灭尽，就连意识、意根也都得要灭尽，这样才能入涅槃！」「意识心是虚妄不真实的，而且是会断灭的，你在重病、昏沉、痛苦的时候还能保持着清清楚楚、一念不生的心吗？」

看到 平实导师写的这句话，让我想起李老师在重病的时候发出忏悔文说自己的功夫使用不上，不就是因为这个道理吗？因为台湾佛教界所有大师都把一念不生、不分别的心当作为真心，然后死的时候要用这个一念不生的心去安住入涅槃！而 平实导师说这样就入不了涅槃，因为这样的涅槃不是绝对寂静的，而且也违背了经典中 佛所说的法！「绝对的寂静应该是要把五阴十八界统统灭尽，这样剩下如来藏单独存在时就是涅槃的本际！而如来藏这个心从无始劫以来本来就是寂静而且清净无染。」而诸方大师都曾开示说：「我们对任何事情都不要去作分别！要把心训练到不分别。」可是 平实导师在书中却说（大略）：

意识的体性本来就是分别的！假如你现在都不分别，那请问你走在马路上看到红灯会停下来是为什么？你了知红灯要停下来显然是有分别啊！你在路上看到你爸妈，了知那是你的爸爸妈妈，请问你分别了没有？显然是有分别了！因为了知就已经是分别完成了！假如你把意识训练到不分别，那应该就会变成白痴了，看到红

灯也不会停下来，看到爸妈也不知道，佛法是这样子的吗？意识心的体性本来就是会分别的，意识再怎么训练到不分别依然是妄心，因为都是借缘而起的法，是会断灭的法！而如来藏不生不灭，从无始劫来就不分别六尘，所以证悟是要证第八识如来藏！

看到平实导师把诸方大师的落处全都说了出来，让我重新整理思惟以往不正确的知见，并且把佛经拿出来互相检验平实导师所说的法以及李老师说过的法，还有各大山头的法之后，发觉平实导师所讲的佛法真的没有错误，而且又是最有道理！并又符合经典的内容没有互相矛盾，真的都是从佛所说的加以演绎出来的！原来所有的大师全都错解开悟的内容了！后来妈妈问我：「《优婆塞戒经讲记》好不好看？」我说：「很好看，而且讲得很有道理！」妈妈也说等我退伍后有时间要去讲堂听平实导师讲经！

2007年的三月中我退伍了，妈妈为了要鼓励我去听经，因为知道我很爱花钱，所以对我说：「如果你去听经的话，多给你零用钱五百元！」但其实在之前我已经决定要去听经了，加上妈妈能多加零用钱给我多好！所以我也顺利地去听平实导师讲解《金刚经》，但还是要说明一下，我不是为了钱而去听经的，而是为了法！第一次在讲堂，坐在十楼听平实导师说法，从萤幕上看到平实导师，觉得很意外！因为在正觉的书中都没有平实导师的照片，而平实导师也很常批判各大山头的法义，在辨正法义时言词都用得很犀利！所以看见投

影幕上的平实导师，还在想说：这个人是谁？就是那位「萧老师」吗？而平常在看书的时候都在猜想平实导师应该是留着头发、外表长得很凶？还是长得三头六臂？后来看到了萤幕才真相大白，原来平实导师有着出家相，没有留头发，给人的感觉就像邻居的长者伯伯非常和蔼可亲！而往后的日子，我几乎都很早到讲堂，每次都坐在九楼和爸爸、哥哥一起坐在前三排的位置。

五、禅净班上课

四月的时候，也顺利地报名了周四的禅净班，亲教师是陈正瑛老师！陈老师非常地慈悲，就像母亲般地摄受着大家！还记得第一次上课，亲教师就微笑着和大家说：「我都看得到你们的如来藏喔！」不知道为什么听到亲教师讲的这句话就好欢喜！记得在禅净班第二次上课的时候，因为陈老师生病带着口罩不能上课，所以由张正圆老师来代课，刚开始看到张老师就觉得好有摄受力！张老师在白板上写了「利人利己、害人利己、害人害己、利人害己」这四句四字，并且带着大家一起回答！

「利人利己」是对的吗？

大家回答：「是对的！」

「害人利己」？

大家回答：「是错的！」

「害人害己」？

大家回答：「是错的！」

当问到最后一个问题的时候，那「利人害己」呢？这时大家突然都沉默了，不知该如何回答？到底是对还是错？此刻张老师看到大家没有回答，就说：「利人害己，是对的！为什么？因为这就是菩萨！因为当一名菩萨，就是要行菩萨道救护众生，众生有困难需要你帮助时，那就尽自己的能力去帮助他，不能见死不救！如果众生被邪法误导了，那就要救护他们，导正回归正法！」

那时听到张老师这样回答令我好振奋！好感动！原来当菩萨就是要这样！后来在课堂上，亲教师为了要了解班上的学员们，所以规定大家都要来小参；到我小参的时候，把以前在现代禅的观点和在正觉的观点报告给老师听，认为正觉的法真的是最胜妙的！之后每次上课有法义上的问题，也都常常去找老师小参！几乎很少缺课过，而亲教师也为了督促学员们要努力精进，所以都会发修行纪录表，希望学员们都可以每天记录自己的拜佛时间以及贪、瞋、痴。

在讲堂一段时间，也发现到讲堂是非常注重尊师重道的礼节。刚进讲堂的门口时，一定要向护法 韦驮菩萨问讯，然后进讲堂里看到 佛菩萨，也一定要向 佛菩萨问讯礼拜后，才能坐到蒲团上！而如果要起身离开蒲团，也要先起身向 佛菩萨问讯后才能离开，不能直接起身离开座位，因为这是一个对 佛菩萨应有的基本礼节，而想要当一名菩萨，最基本的礼节一定要有。在讲堂也学习到看经典，大多数的佛弟子都不会有直接看经典的习惯，都只是听从课堂上的师父、老师讲经说法，并

没有如实把师父说的法去和经典作互相比对及检验；所以如果师父说法有说错，甚至错误得很离谱，也就自然没有智慧去简择分辨什么是正法、什么是邪法？就这样迷迷糊糊地以为自己真的在修学佛法。然而在正觉讲堂修学佛法却不一样，平实导师也常常在书中或周二讲经教导说：「学佛要有智慧，不能迷迷糊糊地相信说法之师，对于诸方大师所说的法，要和经典互相比对检验看看是不是符合经典所说？如果发现和经典不符合，那就得要离开，要依法不依人，不能依人不依法！」因此要有智慧去作分辨简择，学习阅读佛经是非常重要的！

六、受菩萨戒：

于是很快地，在 2009 年，那时我二十三岁，就决定受菩萨戒！菩萨戒是千佛大戒，想要当一名菩萨、想要开悟、想要成佛，就一定得要受菩萨戒才行！因为诸佛在成佛以前，是从受菩萨戒开始成为菩萨的！而因为受了菩萨戒的功德受用之大，让我改变了很多以前不良的习性！受菩萨戒不能吃肉也不能喝酒，尤其要断除自己最喜欢的喝酒，把酒戒掉真的是改变了一切的生活！既然决定想要开悟，想要好好地修行改变身口意行乃至成佛，第一个条件就是要受菩萨戒。受菩萨戒得要先断除喝酒及吃肉，因为酒会生无量过失，会障碍自己的修行，而吃肉又是断大慈悲佛性种子，所以，为了要改变自己的不良习性，必须要受菩萨戒才行。而两年半的禅净班很快就毕业了，有机会报名了禅三，不过很遗憾的并没有录取！所以后来转到了周一进阶班，亲教师是张正圜老师！和张老师也觉得

好有缘！进阶班的课程也是非常地精采，有些内容也是非常地深！张老师会在白板上写字，然后我们就一个字一个字抄下笔记，这样眼、耳、鼻、舌、身、意全都用到了！在进阶班一段时间，一直想要好好地依法上安住用功，可是却又无法提起精进的心，所以去和亲教师小参，那时张老师对我说：「可能是因为尘缘未了吧！在世间法上的事情还没有完全了结。」所以那时决定先好好地把世间法上的事情先完成，后来也因为学校的因素所以转到了周五进阶班，回到了陈正瑛老师班上！

七、发起菩萨种性

不知不觉，今年已经是 2013 年了，想起刚进正觉讲堂时是 2007 年，那时是二十一岁，现在已经二十七岁了！想不到在讲堂已经待了六年了！回想几年前的自己，在讲堂实在不精进不努力，也觉得非常惭愧，自己这么年轻来修学正法，可是却一直在世间上玩乐，一直没有好好提起精进修学的心！生死心不够恳切。直到某一天，看到平实导师在〈菩萨底忧郁〉歌词里说到「救护无明众，十万火急；每思发白，时不我予；诸师犹自顽愚，赤氛何时弭？」这句歌词，才深刻体会到平实导师是多么地慈悲，为了众生一直不停地写书、出书，把了义的正法宣扬出来，把邪法说得明白透彻，就是为了要让众生能够离开邪法而回归到正法！就如玄奘菩萨所说：「如不破邪，难以显正」！而平实导师在歌词「时不我予」语译说道：「我如今头发都已经斑白了，能为正法做事底时间实在也不太多了」，看到这里多么希望自己可以把生命减寿个二十年、

三十年给 平实导师，让 导师能继续弘扬住持正法！而现在警觉到自己虽然二十多岁，但也很快地就会迈入三十岁了，而人生总是无常，谁知道自己能活多久？自己护持正法还能有多少年？想起这样，就觉得实在是很有惭愧，也觉得很对不起 佛菩萨、平实导师、亲教师们！因为自己这么年轻就进了讲堂，可是却一直都没有很精进努力地修行！

有一天，看到了《大般若波罗蜜多经》卷 449 中 佛说：复次，善现！一切不退转菩萨摩訶萨行甚深般若波罗蜜多时，摄受正法，护持正法，不惜身命，况余亲财！是菩萨摩訶萨常作是念：「我宁弃舍亲友、珍财及自身命，终不弃舍诸佛正法。何以故？亲友、珍财及自身命，生生恒有甚为易得，诸佛正法百千俱胝那庾多劫乃得一遇，遇已长夜获大利乐，故我定应精勤守护。」

菩萨在摄受正法，护持正法时，都是可以这样不惜身命！我宁愿放弃舍掉亲友、珍贵的财宝以及自己的身命，也永远不会弃舍诸佛所教化的正法。为什么这么说呢？因为亲友、珍贵的财宝以及自己的身命，生生世世要得到很容易，但是诸佛的正法，百千俱胝那庾多劫来才能难得地一遇啊！只要遇到了就能获得大利益和大安乐，因此菩萨应该要精进勤奋地守护诸佛的正法！

对于这一段经文，让我非常地有感而发！因为从以前在心里就觉得，如果要我选择弃舍「修学诸佛正法」或是「亲友财宝」，我会选择舍弃亲友财宝，也不选择舍弃修学诸佛正法！

应当要有这样的心念才是！而自己受持了菩萨戒，如果想要下一世继续当人是很容易的，因为已经不会去刻意造什么恶业了，甚至是不敢去造恶业，可是诸佛正法却又是这么地难遇到！好不容易已经遇到了正法，那就应当要好好地精勤护持正法、修学正法才是，不能再继续懈怠放逸！而《法句经》里面又说：「无逸不死道，放逸趣死路；无逸者不死，放逸者如尸。」放逸一分钟就死了一分钟，放逸一天就有如死了一天一样！因此从那时候开始，提起了精进的心！如经文所说：「是日已过，命亦随减。如少水鱼，斯有何乐？大众！当勤精进，如救头然；但念无常，慎勿放逸。」

八、发愿、祈求、回向、忏悔

想起以前在禅净班时，亲教师常常讲说每天要作的四件事。是哪四件事呢？就是每天要发愿、祈求、回向、忏悔！那时都还不太懂这个道理，都只是听听而已，并没有真的去实行！后来才深刻体会到为什么要每天作这四件事！「发愿」是因为出口成愿，只要说出口，这个愿望就会容易达成，因为每天和佛菩萨这样口说发愿，自己的意行也会随着一直去改变，身行也就会真的去实行！虽然有的愿望现在还不一定作得到，但是如果每天这样发愿，佛菩萨知道你每天都是这样至诚心地在发愿甚至祈求，所以一定会满你的愿！当然如果是邪愿的话，佛菩萨是不会满你的愿！所以跟你发的愿是不是正念、正愿很重要！那也因为这样常常发愿、祈求的关系，也会让自己改变了意根的作意和心得决定！所以「发愿」和「祈求」是

非常重要的，每天都一定要作才行！

第三件事就是「回向」，回向就是在跟众生结缘！每天都把修学正法、护持正法、忆佛念佛的殊胜功德，回向给自己能色身康泰、学法无碍、早证菩提、早日成就无上正等正觉！以及回向给生生世世的父母师长、兄弟姐妹、亲家眷属、亲朋好友、冤亲债主都能够解冤释结，希望他们都能一起来修学正法、护持正法！也回向给自己的护法神们，能够早证菩提，已经证菩提的能够早日眼见佛性，已经证菩提又眼见佛性的护法神们希望能早日入初地，已经入初地的护法神们希望能地地增上，早日成就佛道！所以回向就是在跟众生结缘，也是摄受众生、成就佛土！即使对方的意识心不知道，但对方的如来藏都会相应，所以都会有功德受用！并且要回向自己生生世世都能得遇了义正法，都能遇到真善知识 平实导师，进修如来藏妙法，继续行菩萨道！

第四件事就是「忏悔」，我们不知过去无量世造作了多少恶业，所以今世才会继续地流转生死，甚至会受到一些苦报，都是因为过去世所造作的诸恶业，而今世果报现行才会受苦果！所以要透过忏悔的方式，把往昔所造诸恶业全都忏悔。忏悔是善法，佛教导弟子们透过忏悔，让自己的如来藏种子能从染污转变成清净，让自己无量世以来的不良习气透过忏悔的方式，从不清净转为清净。例如今天作了什么不好的事，对谁说了什么不好的话，起心动念、身、口、意行有不清净等等，都统统忏悔罪过并且永不复作；每天这样子忏悔，意根的不良习

性就会慢慢地转变，从染污的习性慢慢地转为清净。

所以透过每天「发愿、祈求、回向、忏悔」这四件事，自己的心量就会越来越广大，心性也就会越来越调柔，福德也会随着心量而越来越增广！而在正觉讲堂修学佛法，是要有目标的！不会像外面的大道场，没有修学的次第与目标！在正觉修学佛法，最基本的目标，就是要断我见！也就是把五阴十八界、蕴处界观行虚妄不实，把自我给否定掉！接下来如果断了我见，就有机会可以开悟明心。但是开悟明心之前得要先具足条件，有没有如实的拜佛修学定力、看话头、参禅，有没有好好地修除性障调柔心性，甚至要好好地先把六度波罗蜜（布施、持戒、忍辱、精进、禅定、般若）圆满，然后要具足菩萨种性，才有因缘机会能够进入第七住位——开悟明心证得如来藏妙法！所以修学佛法一定要有目标，就像世间法一样，也要有目标和心得决定，才能够精进地去努力充实！那佛法更是这样，想要开悟明心，想要成为菩萨摩訶萨一定要心得决定，一定要精进努力修行，一定要是菩萨种性才行！如果懈怠放逸的话，果报就是永远在佛门中混日子，永远进不了佛法大门！然后生生世世在世间法中烦烦恼恼过一生，死了迷迷糊糊去投胎！所以好不容易进了正法道场，一定要好好地精勤努力！

九、发愿生生世世行菩萨道

以前，自己总是发愿要往生极乐世界，想要过着没有痛苦的日子，因为在极乐世界没有痛苦，可以悠闲过着生活。可是后来慢慢深觉，如果很多人都要往生极乐世界，那娑婆世界的

正法势力就会越来越薄弱，如果只剩 平实导师还有少数菩萨们在护持正法，正法就会迅速灭尽！想起这样，弟子愿意留在娑婆世界，发愿生生世世都要在娑婆世界行菩萨道护持正法、修学正法、救护众生，不往生极乐世界！即使这辈子没有因缘开悟，弟子也会不畏惧生死，生生世世继续精勤努力地护持正法、修学正法、救护众生！直到九千年后 月光菩萨来临，正法灭尽后，会往生到兜率陀天弥勒内院听 弥勒菩萨说法，然后未来 弥勒菩萨将要下生人间成佛时，会先和诸菩萨们提早下去人间先把佛法的环境开辟好！等待 弥勒尊佛说法！祈愿自己那时听 弥勒尊佛说法能入初地，能被 佛授记成就无上正等正觉！所以如果未来想要在 弥勒尊佛座下成为初地菩萨，现在此世就要好好地护持正法、修学正法，好好地培植福德资粮，好好地伏除性障！所以此世现在不精进，更待何时？愿自己能够早证菩提，能有般若实相智慧，然后次第进修，度脱一切众生，不惜身命巩固正法！

學佛的目的

—我看正源老師電視弘法節目—



—倪式谷—

学佛人都知道念佛，但是有多少学人真的知道念佛的内涵呢？您对它是否有正确的观念呢？这个法门往往被误认为是老人家在学的，学禅的人往往轻视它，修学净土法门的人也自以为口诵心念佛号就是念佛了，但这个观念是对的吗？陈正源老师就指出：「这样的观念并不正确。」为何是不正确的呢？因为念佛法门具有种种层次、有极其深细的功用，并且广涵一切佛法内容。想了解「念佛法门」的真实意义吗？那就必须先确认，为何要「念佛」？目的是甚么？念佛的目的就是要学佛，学佛可以解脱生死痛苦迷惑，得到安乐。为何学佛能得到这样的成果？这个目的与道理又是一项必须先理清楚的课题。

学佛，往往是因为痛苦、烦恼逼迫而开始反思——面对自己有烦恼，面对死亡有恐惧，该怎么办？正源老师说，这些情绪变化都来自于认知，若有正确认知，这些情形就会改观，学

佛的目的就是在于改变错误的认知，认知改变了，烦恼就会消灭。佛法中能改变认知的，就是大家耳熟能详的「摩诃般若波罗蜜」！就是以大智慧到彼岸！正源老师举出镜像做譬喻，镜中影像虚幻人所共知，但五阴身如镜像不实则人多不解，执著五阴身为实，于此即生烦恼，犹如执著镜中影像为真一般。若是知道众像只是镜上影，其所以能够成像，实际上是有明镜存在其后，于此理有所认识，则知五阴虚幻无有真实，则烦恼自然落谢，不再恐惧怖畏色身生死。因此当要知道的是，那面能影现五阴身的明镜，在佛法中也另比喻作「摩尼宝珠」，而这摩尼宝珠指的就是人人身中本具的「如来藏」！如来藏本身不生灭而能影现五蕴身，就如清净明亮的摩尼宝珠的表面能现出种种色彩图案，因此解决生死烦恼而学佛，就是为了找到这颗明珠——「如来藏」。找到了「如来藏」这颗明珠就能知生死似幻，这是同时具有了解脱智慧，更拥有了实相智慧。

正源老师引《法华经》为证，说明佛出现于世间有一大事因缘，就是为众生开示悟入此一摩尼宝珠，不仅能找着这颗明珠，更能让众生明白这颗宝珠的种种功能性，与佛所认知的一般无二，则是真正具备实相智慧，此是佛之本愿，也正是吾人学佛的目的。有了目的就必须有方法去达成它，因此正源老师以「五根」、「五力」为方法来提出说明，借由信根、精进根、念根、定根、慧根等五根，进入佛法大海中熏习，并由此五根的增长产生五种力量，即是信力、精进力、念力、定力、慧力，据此出生四圣法道，实证解脱与实相功德。除此之外，

修学之路必有一摄念之过程，故又有「六念」之法，即是「念佛」、「念法」、「念僧」、「念施」、「念戒」、「念天」等六法。如是六法以「念佛」为依归，以念佛为最殊胜，毕竟依着佛口宣说下，而能完备其他五种念之真实功德。所以有了正确知见熏习下，培养出对佛的信心，当因缘成熟时与佛感应道交，则能见道悟真，依次修学而早得佛果，所以念佛一事对修学者而言，有着极为重要的意义。再者，常言「念佛一声，灭八十亿劫生死重罪」，若能刹那刹那念佛，则念念清淨、罪灭河沙呀！

至此可知念佛之目的与道理，并知有一定之法可以依循修学，那再来就应谈到念佛该如何念了，正源老师即为大众略说念佛法门：大众知佛有法身、报身、应化身等三身，其中唯有「法身」是佛之真身，但法身无身，该如何念佛？就依众生根器差异，念佛法门也就分出数种方法，是具有层次上的不同的。念佛法门层次如何呢？正源老师即由初阶的持名念佛说起。最初念佛时，不知念与念之差别，当口念佛号之际心中却妄想不断，如此持念佛号日久，稍知念佛之意时，则懂得转为口念心听，甚至能心听心忆，忆念佛国庄严，能观想佛、菩萨圣像庄严，但这些念佛法门都是系念佛的报身、应化身而建立的法门，都是摄属于有相念佛范围内；而在《楞严经》〈大势至念佛圆通章〉中尚且谈到另一种法门，则属无相念佛范畴——佛之形象不生而能念佛，能如此之人，则须具备福德、定、慧与正知见。以这种方法忆佛念佛，则忆佛念能刹那刹那相续不断，当知此人于佛法生起信心，如此修学则能成就念佛三

昧，一时便会心中起疑，怀疑这所念之佛是谁？念佛的我又是谁？顿时进入「体究念佛」层次，某日一念相应时，即知真我是谁，就是禅宗的明心开悟，就是找到身中的那颗明珠了！此时就称作「果地念佛」，这才是真正的念佛三昧！可这还不究竟，毕竟果地念佛偏向空的一边，继续深入看见佛性后才是不落空有二边，才真正圆满念佛三昧！

念佛法门有了目的、原理与方法，那学习它有甚么好处呢？除了明心证悟之一大好处外，正源老师又做了补充说明，例如：它修学容易，随时随地都可做；它三根普被，利钝兼收，依根器不同而皆有适合之念佛方法；并且念佛有现世利益，浅则念佛放松可对治失眠，深则净念相继对治身口意恶业，使其清净，将来借此清净三业发愿往生极乐佛国；再者，念佛之未来果报殊胜，可往生极乐、脱离轮回，并具足戒定慧三学，这些都是学习念佛的好处。由念佛一法获得种种殊胜利益自不待言，一门深入更可兼通禅门明心，因此念佛法门是既深又广、融通禅净的，念佛就是修禅，以此进入禅门则是更有效、更快捷与最实际的路了。



一、我的求戒路

2011年5月31日15:51分，沈阳的何师兄发来短信：「好消息，大家通过了！」我万分激动地跑到佛堂，给正在佛菩萨圣像前诵大悲咒发愿的正辉师兄看：「我们通过了！」呵呵，太好了！真是太惊险了，北京时间16:00点，是台湾移民署下班的时间呀，我们辽宁的师兄只差九分钟，终于等来了好消息。坚持到底决不放弃的信念，战胜了消极与懈怠，一切的不如意在此刻烟消云散，至诚感谢为此行奔波的师兄们。

看着正辉师兄正忙着打电话给每位师兄报喜讯，末学赶紧跪在佛菩萨圣像前至诚礼拜，感恩世尊及诸大士安排因缘，圆满弟子大愿，助我等上进。弟子祈愿佛菩萨慈悲护佑，

加持我们福慧增长、业障消除、此行顺利，能亲蒙 平实导师传授上品菩萨妙戒。

记得去年的 4-25 之行，末学曾去机场为正心等师兄们送行，感叹自身福薄障重，不能聆听 恩师最后一次公开演讲，几近落泪；当看到受戒圆满归来、法喜充满的师兄们，末学心中忽然生起对菩萨戒的渴仰之情（其实末学虽受五戒多年，严持禁戒、不敢毁犯，然而对于菩萨十重戒的波罗夷罪深感畏惧，曾想着等到自己年老体衰时再受吧，然后就舍寿求生西方极乐呢！）。当看到师兄们纷纷报名，尤其是正辉师兄与正占师姊也要同去，更增添了末学的信心。去！一定要去！这次与末学同期学法的师兄几乎全部报名，可谓盛况空前、机会难得呀！以此共同受戒之因缘，必生生世世永结道侣、携手护法岂不美哉！

戒如明日月，亦如璎珞珠；微尘菩萨众，繇是成正觉……
一切有心者，皆应摄佛戒；众生受佛戒，即入诸佛位；
位同大觉已，真是诸佛子……是诸佛之本源，行菩萨道之根本，是大众诸佛子之根本。

每当末学诵到此一段时就心情激荡、豪气顿增。记得曾经看过一段佛语：「有犯名菩萨，无犯名外道。」平实导师于此也作过详尽的讲解，末学心中无数次的难过呀！想想自己入佛门多年，还真的不是佛弟子吗？《楞严经》中开示：若食肉者，罗刹种性，为魔眷属，非佛弟子！弟子为此一句经文而发愿永不食众生肉。如今惭愧弟子更要谨遵佛语，无论

有多大的困难，也要受持菩萨妙戒，相信与末学同来受戒的师兄们也有同感吧！正心师兄在为我们随喜赞叹的同时也特别告诫我们：「受上品戒是需要很大福德的，更一定要多加忏悔，免得障碍受戒。」好！那弟子就依师兄之言，礼拜五十三佛洪名忏，诵菩萨戒本、大悲咒、心经、觉林菩萨偈等等；将修学正法的所有功德全部回向给累世的父母、六亲眷属、冤亲债主、护法神众，乃至在三恶道中受苦的一切有情。愿他们都能蒙诸佛菩萨慈悲加被，早脱苦海，增长福慧，与末学解冤释结，有缘能共修了义正法，不要障碍末学受戒；更特别回向给大陆此次受戒的所有法师和师兄、师妹们，愿我们得蒙诸佛菩萨慈悲护佑，业障消除、福慧增长，此行顺利圆满受戒。

然而好事多磨呀！就在我们准备就绪满心欢喜等着出发时，日本发生了特大地震，伤亡惨重；更由于某种原因，坏消息传来——此次台湾之行被取消了！啊！？？这难道是真的吗？准备了这么长时间，甚至都订好了往返机票，真是难以接受、情何以堪呀！这可真是「无常」、真是「苦受」，很多师兄的情绪都受到了影响。这时正心师兄又来安慰我们了：「导师说受上品菩萨戒，发生任何情况都是正常的，要安忍、多忏悔！」是呀！这还真是大家的共业呀！想想看，上品戒岂是那么就求得得的？从古至今又有多少学人求受上品戒而不得呀！如此不也是更显得上品戒之尊贵吗？而今资讯发达交通便利，千里之遥坐飞机几个小时就到了；相较于古人，我们的世间福德是比较大的，而我们的求戒之心呢？是否因为如此便

利而生轻贱之想呢？是否会依佛语而以戒为师呢？各位菩萨，末学相信：依佛语故，依平实导师以及各位亲教师之摄受力故，我们必定会如经中所言，宁入地狱百千劫也决不毁破佛戒的。虽然我们还是习种性的菩萨，虽然我们还是在学戒的阶段，但大家更不会忘记白老师在正觉祖师堂的鼓励：「我们是佛的弟子，我们是大精进菩萨的弟子！」

「地上菩萨难值难遇，上品菩萨妙戒更是极其珍贵。我等累世勤苦修习，才能有此殊胜因缘。因此若能一睹恩师圣容，亲闻菩萨法音宣流，是何等幸事！即使是耗尽末学所有福德，即使是减寿十年，末学也要圆成此愿！昔玄奘大士西行求法，浩气齐天、震动天地，于菩提树下作偈，末学感动至今。千年后之佛弟子更应努力效仿之，吾诸同修亦应努力奋进之！欣闻受戒有望，第一时感慨之言，师兄们莫笑，只为互相打气，圆满此行！」这是当时末学听到又可以受戒的好消息时，流着泪给正心师兄、何师兄发的一条资讯，基于师兄们互相鼓励也是坚定自己不要放弃的信心。所以后来即使是妻子因宫外孕出血入院抢救，即使是我家因修路而搬迁，即使是工厂连续二个多月加班至晚上九点，末学皆甘愿受之不曾动摇求戒之心！因为末学早就发愿，此次受戒是为众生而受，道业增进也只是为了能更好地弘扬佛法、利益大众。或许也正是因为如此吧，感得佛菩萨神力加持，在办理相关手续时竟然是一路通畅，心中笃定——此行必是一帆风顺！所以当5月31日到正辉师兄家集合时，

虽然还没有得到最后通过的消息，却也是毫不怀疑佛菩萨之不可思议神力，必能加持我们这些学子圆满此行。

走笔至此，想起蔡老师语重心长的一句话：「菩萨就是要在障碍中成长，才有能力荷担如来家业！菩萨是因为有障碍而克服了障碍才成为菩萨的！」是呀！此界虽现秽土之相，诸恶因缘缠绕，有太多的不如意、求不得，有太多的障道因缘，众生更是刚强难化、善恶颠倒，然而不正说明这里的有情比起清净世界的有情更急需教导吗？更需要佛法明灯为他们指路吗？《悲华经》中 释迦世尊在成佛之前广发五百大愿，在此界众生心性最下劣、寿命最短、最难教化时示现成佛，不舍一个有情，以 世尊无边之功德与福德来增广我们学佛的信心。那么过去、现在、未来的三千佛呢，不也都是如此慈悲吗！其实细想想，若不是佛菩萨慈悲救护，我们哪有今天的菩萨行呀！而那些尚在佛门之外的我们的父母、兄弟、姊妹呢？真的是急需救拔呀！菩萨种性之所以尊贵，就是念念皆为利益众生，遇到任何的困难、挫折也不心生疲厌，也绝不退失上求佛道、下化众生之心，乃至永远不入无余涅槃——为报佛恩故！为报父母恩、师恩故！

二、增上之旅

当我们一行人走出桃园机场时，顿时眼前一亮，来迎接我们的旅行社竟然叫作「雄狮旅行社」。呵呵！师兄们都会心的笑了，菩萨真是会安排呀！是为了鼓励我们这群小金雄狮吗？

休息一晚难以入睡，次日清晨我们坐上大巴直奔台北，看着师兄们在车上兴高采烈的样子，都在为能见到恩师而高兴呢。末学暗自想到，平实导师也一定在为能见到我们而高兴呢。此时忽然悲从中来、泪眼朦胧，恩师呀！您身体还好吗？以前只有在梦中相见，只因弟子障重，晚来了许多年呀！如今，弟子终于踏上回家之路，能亲近恩师了，能了却弟子多年之愿呀。所以当导游告诉我们前面就是正觉讲堂时，末学便迫不及待地 will 将头贴在车窗上，努力地向上看着，那只有在光碟上才能看到的几个大字——正觉讲堂。

当我们列队整齐按顺序坐电梯直上九楼时，迎接我们的尽是义工菩萨那亲切的笑脸和柔声的国语问候：「各位菩萨，欢迎回家！」真的好亲切，好熟悉呀！远游的佛弟子，您可知佛菩萨的悲心吗？您可曾体会过踏上正觉之路的踏实与安定吗？您可曾感受到正觉师兄的清净、安稳与直心吗？

末学端身正坐在拜垫上，目不暂舍地仰望着上面的三尊圣像：中间是本师释迦牟尼佛，白玉为身，手打解结印，面露微笑地望着我们这群孩子，仿佛在以无尽的大悲加持着我们；左右是法相庄严的观音大士和玄奘菩萨，祂们也静静的望着我们，鼓励着我们加油、奋进！泪水无法控制地流着，我魂牵梦萦的正觉讲堂呀！惭愧弟子鄂正升终于回到您的怀抱。然而面对着慈祥的佛菩萨，却是千言万语说不出口，只有浓浓的忆佛念围绕着我。在如此清静庄严的道场，在世尊及众菩萨的

慈光中忆佛，其感受真的难以表达，也是末学自修学无相念佛以来最刻骨铭心的一次体验，现恭录那段非常熟悉的经文，以表心境：「十方如来怜念众生，如母忆子；若子逃逝，虽忆何为？子若忆母如母忆时，母子历生，不相违远¹；……」

第一天为我们讲解戒相的是精神抖擞、目光炯炯的蔡老师。末学是头一次如此近距离的蒙受亲教师菩萨的教诲，真是受益良多呀。蔡老师一上来就告诉我们：「成佛在于心性，更要戒行清净，如果没有菩萨圣性，即使知道密意也不是菩萨！」更细致地讲了很多菩萨戒的精神，使我们这些学子对菩萨戒有了更深入的理解：「一切菩萨凡圣戒，尽心为体；是故心亦尽，戒亦尽；心无尽故，戒亦无尽²。」菩萨大悲，为弟子们指明道路，真是感恩不尽呀！

第二天为我们开示戒相的是白老师，为我们细致地讲了如何供佛才能果报最殊胜，如何做能令善业果报增上，如何做才能持戒清净，并举了很多例子来说明。菩萨真是太慈悲了！真的是「短话长说，善巧自如」呀！看到白老师因讲话太多而不时轻声咳嗽，弟子明白老师的良苦用心，是想要我们这些新戒学子能增长更多的智慧、累积更多的福德资粮呀！

第三天是蔡老师为我们讲解戒相，并在下午和白老师一起为我们解答问题。欢声笑语中，给我们智慧，增我们信心，能

¹ 《大正藏》册 19，《楞严经》卷 5 页 128，上 27-29

² 《大正藏》册 24，《菩萨瓔珞本业经》卷 2，页 1021，中 20-21

在菩薩座下听法，真是幸福呀！只是弟子累世不乖，业障深重，看到蔡老师头上那一串火罐印，心生惭愧，恩师及众位菩萨们一定是为我们这次受戒劳心劳力，一定是为因缘欠缺的师兄们担了很多业呀！如此深恩，真的是粉身难报呀！想着白老师在正觉祖师堂说的话：「磨刀石磨损自己，光亮别人！」这不正是大乘实义菩萨的真实写照吗？

值得一生回忆的日子终于来到了！不一样的6月6日端午节，是平实导师为我们传戒的日子呀，在庄严肃穆的九楼正觉讲堂，我们在佛菩萨座下静静的站立着，期待着传戒和尚平实导师的出现，有些师兄、师妹因为激动已经在默默流泪了。忽然讲堂门口一阵躁动，平实导师如众星捧月般走了进来，顿时讲堂里一阵哭声，我们纷纷跪地恭迎平实导师。此情此景，真的是如同离家多时的孩子再见到慈爱的父母亲一样啊！真的、真的是末学终生难忘的场景。待平实导师礼佛已毕起身之时，末学隐约看见平实导师眼里也是泪光闪闪，嘴角紧紧闭着，看到离家多时的孩子们归来，恩师一定是悲喜交加呀，此刻真的是又有谁能理解菩萨的悲心呢？末学是头一次见到恩师，虽然梦见几回，但一直没能看清恩师容颜，只在碟片中看过背影和侧影，曾无数次想过恩师模样，今日终得相见。恩师真的是太平实了呀，是那些只注重表相的人所无法想象的清净、庄严、自在呀！但弟子却也发现恩师比碟片中瘦弱了许多，也略显苍老了。（次日，恩师讲《法华经》时，才提起当天早晨只吃了一杯燕麦粥，中午饭一直忙到下

午三点才吃上。在昨天为我们传戒时，更是忙得连胡子也没刮上。）弟子一阵心酸，恩师呀！您还是每天只睡两个小时为法忘躯吗？您还在为续佛明灯，为那些发善心入佛门却被邪淫法门误导的学人们而烧身、烧臂、烧指吗？泪水模糊了双眼，却清晰地听到恩师略带沙哑的声音：「欢迎你们回家！」

是呀！恩师，弟子回来了，几千年来追随您弘法利生、修集福慧，今世才有缘又得相见呀！可弟子拿什么供养您呢？您身现在家相却修出家行，不收财物，不贪礼拜，不求名闻利养，清净如摩尼宝珠；在此多欲、多贪、多瞋之世间，不计个人得失，却授予我们这些为无明所覆的学子以无上妙法，以悲心救度那些犯大妄语业的佛弟子远离邪见，令世尊之如来藏妙法彰显于世，您如此示现也感得弟子们努力效仿呀！几天以来义工菩萨亲切的柔声问候，迎来送往，把我们照顾得无微不至（后来听正霞师姊说，我们这些天在正觉讲堂吃的中饭和晚饭，都是正觉师兄、师姊们发心供养的。唉，好惭愧呀！我们也太粗心了，怎么都没有发现呢？今末学在此随喜赞叹同修会的各位菩萨们）；还有台南共修处与我们结缘的正觉总持咒金牌和一位不具名的菩萨发心赠送给每位大陆同修的《钝鸟与灵龟》；还有那么多结缘的无上法宝，这些都无时无刻的感染着我们这些新戒学子，转变着末学的身口意与心性。

「佛弟子鄂正升，从今身至佛身、尽未来际，受持一切律仪；佛弟子鄂正升，从今身至佛身、尽未来际，修学一切

善法；佛弟子鄂正升，从今身至佛身、尽未来际，饶益一切有情。」庄严的佛菩萨圣像前，恩师至诚的带领着我们共同祈请、发愿、受戒、回向，此情此景终生难忘。弟子鄂正升依佛语故，必护持了义正法、饶益有情永无穷尽，决不毁破在佛菩萨面前流着泪所发下的誓愿！

感恩 平实导师及亲教师对我们的谆谆教导与鼓励，感恩 义工菩萨们的关怀与照顾和时时示现给我们的菩萨圣性，感恩 促成此行的师兄、师妹们！蔡老师说：「菩萨的一切行仪，皆为利益大众！」是呀！末学自走入佛门追随 恩师修学了义正法开始，就努力的改变着自己的心性，修除着无始劫以来的恶习，努力要成为一名合格的佛弟子，不敢忘却佛恩、师恩及众位师兄帮助之恩；时刻铭记，此次受戒是为众生而受，作菩萨是为了更好地利益众生，为此末学也早已在佛前发愿：愿生生世世永保童子之身，愿将所有时间与精力奉献佛教弘扬正法之上，愿追随 恩师及众师兄护持如来藏妙法至末法最后五十二年，更愿护持贤劫千佛，星宿劫千佛广做佛事！如今弟子受戒圆满，祈愿 世尊慈悲安排，生生世世常生正法之中，生生世世不违此愿！

当飞机飞离桃园上空时，末学努力的向下望着，希望再能看见正觉讲堂，再能看一眼庄严的正觉祖师堂。美丽的台湾呀！因有大善知识在此住持大乘了义正法而成为大心佛子们心中的圣地；宁静祥和的台北，因为有正觉讲堂弘扬如来

藏妙法、摧破喇嘛教魔军、救护众生远离邪法而名闻诸方；与佛相伴的正觉祖师堂，因为有众多的实义菩萨弘扬宗门正法眼藏而声震丛林。恩师呀！弟子真是舍不得离去呀！滴滴滑落的泪水，洗去的是弟子的骄慢与贪瞋，升华着弟子的菩萨圣性，虽然与各位菩萨相聚短暂，但足以改变弟子一生；您们所展现的菩萨风范，弟子将永远铭记，成为弟子努力向往无上菩提之路的宝贵财富。

写到这里，想起白老师的教导：「弘法利生的事，要喜乐做、专心做……」是呀！擦干泪水，提起喜悦之情，弟子鄂正升又能再见恩师，又能与诸上善人共聚一处，又能随同众位师兄高矗正法大幢，于护佛清净圣教略尽微薄之力，此生甚幸！世间一切乐事难比于此呀！弟子鄂正升至诚祈愿：世尊之如来藏妙法永住娑婆，能与诸大心佛弟子生生世世共结道侣，生生世世能追随恩师于菩提道上勇猛精进，共兴正觉家风——作真正的菩萨！

旭宇伯仲宝岛行，升发尊贵佛种性；

菩提道上超劫进，萨婆若海润含识。

弟子至诚礼谢菩萨鼓励。

记得白老师刻骨铭心之愿：「等各位菩萨成佛时，我在你们座下当菩萨！」弟子鄂正升亦同此愿！

南无本师 释迦牟尼佛

南无当来下生 弥勒尊佛

南无 文殊师利菩萨摩诃萨

南无 观世音菩萨摩诃萨

南无护法 韦陀尊天菩萨摩诃萨

南无导师 平实菩萨摩诃萨

南无正觉海会诸佛菩萨摩诃萨

菩萨戒子鄂正升合十礼敬

2011年7月17日





佛典故事選輯

悖慢佛法自招罪殃

《佛说慢法经》：

佛告阿难：「有人事佛以后便富贵；有人事佛以后衰丧不利者。」

阿难问佛：「云何俱事佛，衰、利不同？何故得尔？」

佛语阿难：「有人事佛，当求明师；得了了者，从受戒法。为除诸想，与经相应；精进奉行，不失其教。受者不犯如毛发者，是人不犯道禁，常为诸天、善神侍卫拥护，所向谐偶，财利百倍，众人所敬，后当得佛，何况富利！如是人辈事佛，为真佛弟子。

又复有人事佛，不值明师，亦无经像，又复不礼敬。不知不解，强教人受法戒，无有至信。受戒之后，故复犯众戒。心意蒙冥、犹豫，不肯读经、行道、作福，乍信、乍不信。复不能念斋日、烧香、燃灯作礼。故复瞋恚、¹呼、骂詈，出入咒²咀，口初不合，心怀憎嫉，使人杀生。眼见经像，无有礼敬之心。若其有经，趣挂着壁，或掷床席之上，或着

¹ 古「唤」字，音亦读「唤」，呼唤之意思。

² 《大正藏》用「呪」字，今以现代字「咒」代替。

故衣被弊筐器中，或以妻子、小儿不净手弄之；烟³熏屋漏，不复瞻视；亦不烧香、燃灯向之作礼，与外经书无异。善神离之，恶鬼得其便，随逐不置，因衰病之。适得疾病，恐怖犹豫，自念言：『我初事佛，云何故复疾病也？』不能自信，呼使至医师。医师卜问、解除、镇厌无益，遂便祷赛邪神，众过遂增。妖魅恶鬼，屯守其门，遂便丧衰、死亡，不离门户。财产衰耗，家室病疾，更相注续，不离床席。命终罪辜，堕泥⁴犁中，当被考治⁵罚，无有岁数。是人但坐不能专一，志意犹豫，无所专据，不信佛法，故得其罪殃，衰耗如是。世间人不知佛法者，谓呼事佛令得殃衰，不知其人行自不正，违犯佛经戒，心专行恶，众态具足；身自招之，无有与者。」

阿难闻之，便头面着地，为佛作礼，欢喜奉行。⁶

语译：

佛陀告诉阿难：「有的人信奉佛教或修学佛法以后，便能富有而尊贵；有的人同样是信奉佛教或修学佛法，却遭遇丧亡衰败等种种不利的东西。」

阿难请 佛陀开示而问：「为什么同样都是信奉佛教或修学佛陀的法教，却会有衰败和得利的差别呢？是什么因缘会产生这样的结果呢？」

³ 《大正藏》用「烟」字，今以现代字「煙」代替。

⁴ 《大正藏》用「泥」字，今以现代字「泥」代替。

⁵ 《大正藏》用「謫」字，今以现代字「謫」代替。

⁶ 经文原处：《大正藏》册 17，《佛说慢法经》，页 542，下 16-页 543，上 18。

佛陀告诉阿难：

有的人信佛或修学佛陀的法教，是以寻求真正有智慧的善知识来依止受学；并求能如实明白了达佛法的真实义理，跟从善知识受持清净戒法。为断除种种不如理作意之虚妄想，以便能与善知识所传授教导的经教义理相应，精进不懈地奉行不逾。在行住坐卧四威仪中，皆能遵照善知识的教诲无有散失；自持禁戒严谨不犯，即使如毛发般细微的过失亦复如是。因为他完全不触犯法道所遮止的戒禁，所以常为诸天、护法善神侍卫拥护着，他无论作什么事或要到哪里去，心所向处皆能和谐顺遂，正面反面都考虑周详无往不利，并获得百倍的财富利益，为大众所恭敬仰慕。像这样的人于后世必定当得成就佛道，何况是现世所得到的世间财富之利益呢！像这一类的人，以至诚心严守净戒，依教奉行佛陀的法道，才是真正的佛弟子啊！

又有另一种人，他虽然也是修学佛法，但却没有因缘值遇真善知识，或者有真善知识住世，却因福德不足或慢心与邪见作祟而无法跟随善知识修学；也不请佛经或佛菩萨的圣像来作为依止；也不礼拜恭敬佛菩萨。他对于佛法完全不知不解，却喜欢强行解义并教导别人乃至为人授戒。他对于佛陀的法教并不是以至诚心完全信受的，所以他就算受戒了，也会不断地造恶、违犯众戒。他的心常是懵昧昏暗的，心意不坚犹疑不决，身为佛弟子却不肯读诵经典、经行修道、也不造作植福之业，他一下子表现出很至诚信受的样子，转而又信，就这样翻来覆去变化不定。他又不能忆念起斋戒日

应持斋持戒，也不记得要烧香、燃灯、作礼来供佛。再加上他常常起瞋恚心，总是大呼小叫、粗言粗语责骂别人，出入之间总是动不动就诅咒别人，如果别人说的话不合他的意，他就会怀着憎恶嫉妒的心，并且唆使别人去造杀生之恶业。

当他见到佛教经典、圣像时，都没有存着恭敬礼拜之心。如果刚巧有缘得到了一本佛经，他也只是把经典挂在墙壁上当作装饰，或是随便把经典丢掷在床席上，或是丢进放旧衣服、棉被等破烂的竹篓筐中，或是任意让妻子、小孩用不干净的手去玩弄经典等等。久而久之，这本经典已被烟熏黑了，或因屋子漏水而把经典弄湿变得破旧不堪了，他也都不会关心地再多看一眼，似乎那本经典不曾存在；更不烧香、点灯、作礼，把佛经当作是外道经书一样地毫无恭敬之心。因此护法善神就渐渐远离他而去，恶鬼就得到了方便来亲近他，一直跟随着他而不肯离开，因此衰事渐渐上身，他就生病了。

当他刚生病时，内心很惊讶恐怖并犹豫着，自己心里想：「我是一开始就信受奉行佛教的，为什么佛却没有保佑我，还会让我生病呢？」他不敢相信竟然会发生这种事，不再相信佛了，于是呼唤使者去找医师来替他治病，医师便以占卜来问事吉凶，希望借此来替他治病解除凶厄，采取强制镇压的手段想要来赶走恶鬼，结果却徒劳无益。于是，只好转而祈请山精鬼魅等邪神来，结果反招来更多的过失，使那些妖魅的恶鬼聚集在家门口，牢牢地守住不肯离开；因此家道迅速衰落，丧亡之事接续不断，不曾间断过。

最后他的病情加重、终至死亡，而他家中财产也衰损耗尽，家人也一个接一个的轮流生病而卧床不起，无一幸免。

此人命终之后，由于他所犯的罪业太大，以致堕入地狱中仍有余辜而不冤枉；在地狱中被狱卒拷问惩治责罚，受种种的纯苦果报，受苦时劫之久远是无法以岁数来计算的。这都是因为他在世时，不能诚心信佛；他只是坐在那里，似乎虔诚信佛的样子，但他的内心其实是很不恭敬的；他的心意也常是彷徨犹疑不定，他的信愿不坚，不精纯专一；而他的所言所行都是悖离佛陀的圣教的，才会招感灾难罪殃不断，衰损耗竭到如此不堪的地步。

世间人对佛法不具正知正见，不知道什么才是真正的佛法以及该如何修学，误以为自己是真的信佛学佛才让自己遭逢灾殃衰败之事。实不知是因为自己心中仍有邪见、身口意不端正、不行正道，违背了佛陀经教戒律中的告诫。因此自己的心专门在造作恶事上用心，具足种种的恶行恶状，其实他的灾祸完全是自己招感而来，并不是别人加诸在他身上的。

阿难听闻了 佛陀的教导后，就以头面顶地礼拜 佛陀，并欢喜的信受奉行。⁷

⁷ 末法时期，有很多所谓的学佛人，都在表相学佛，所学又是相似佛法，他们常自以为是在学佛，但对于三宝真实义是不知也不敬信，彼等身口意行皆与 佛陀的教导相背离，乃至一直造作不净恶业。私心以为会蒙佛菩萨与龙天护法的护念，得世间种种利益，譬如身体健康、财富增加等；殊不知自己所行非道，违背因果，不守净戒，不依 佛陀教导而行，这样的行为，焉能远离灾殃得富贵呢？



公開聲明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤
禅宗正法。」

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报【编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今】，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。





佈告欄

一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊「应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法」的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毗奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以

外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所「悟」及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于「弘法」过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成

立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往<http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站<http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加PDF档案格式之版本，PDF档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「佛教正觉同修会全球资讯网」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智书香园地」网站<http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2013 年下半年禅净班，将于十月同步开设新班，共修期间：二年六个月（**费用全免**），各禅净班三个月内仍可报名。

禅净班，系以「无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。」并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、12、13；十楼15、16；五楼18、19；二楼20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:30~11:30、下午14:00~17:00。预定2013下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2013/10/26（周六）开始上课，时间是：每周六下午14:00~16:00。

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路286、288号10楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:30~11:30。预定2013下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2013/10/24（周四）开始上课，时间是：每周四晚上19:00~21:00。

新竹讲堂：新竹市东光路55号2楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:00~11:00。预定2013下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2013/10/25（周五）开始上课，时间是：每周五晚上19:00~21:00。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段666号13楼之4、4楼、4楼之1、4楼之2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:00~11:00。预定2013下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2013/10/26（周六）开始上课，时间是：每周六上午9:00~11:00。

台南讲堂：台南市西门路四段15号4楼、3楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:00~11:00，周六下午14:00~16:00、晚上19:00~21:00。预定2013下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2013/10/28（周一）开始上课，时间是：每周一晚上19:00~21:00。

高雄讲堂：高雄市中正三路45号5楼、4楼、3楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:00~11:00。预定2013下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2013/10/26（周六）开始上课，时间是：每周六上午9:00~11:00。

香港讲堂：

中文地址：香港新界葵涌大连排道 21-33 号，宏达工业中心 7 楼 10 室（葵兴地铁站A出口步行约 10 分钟）电话：(852)23262231。英文地址：Unit 10, 7/F, Vanta Industrial Centre, No.21-23, Tai Lin Pai Road, Kwai Chung, New

Territories。禅净班：周六班 14:30~17:30，该班已额满，不再接受报名。新班已于六月二日开课，仍接受报名中。

美国洛杉矶共修处：原于洛杉矶市东方约 16 英里（20 公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91798, U.S.A。电话：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午 10:00~下午 17:30。每周六下午 13:00~15:00 播放台北讲堂讲经所录制之《妙法莲华经》DVD。2012/5/12（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是每周六下午 15:30~17:30。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授《妙法莲华经》：2009/8/4 开讲，时间 18:50~20:50。座位有限，请提早入座以免向隅！

详解 释迦世尊与诸佛如来示现成佛于人间，为有缘众生「开、示、悟、入」诸佛所知、所见、所证的法界实相之正理，为说唯一佛乘之真实义，揭示真实佛法唯有成佛之道，不以声闻、缘觉的解脱道化城为究竟；阐释二乘菩提之解脱道只是从唯一佛乘中析出之方便道，不能令众生成就佛道，只有圆满佛菩提道的

实相般若及一切种智才能成就佛果。本经含摄一切佛法，将人乘之道、天乘之道、声闻解脱道、缘觉解脱道、佛菩提道收摄于妙法莲华如来藏中，令佛教成佛之道在此经中收摄圆满，是故此经深妙而宽广；平实导师以浅白易懂之语句及实例、譬喻加以演说，令闻者易得解义；欢迎已发成佛大愿、有心实证佛菩萨实相智慧之学人，共同参与此殊胜法会听讲。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上

- 之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。
- 七、台南、高雄讲堂 2013/9/29（日）& 台北、新竹、台中讲堂将于 2013/10/6（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清淨身心，恭请轮值亲教师主法。
- 八、台北、新竹、台中讲堂将于 2013/11/10（日）& 台南、高雄讲堂 2013/11/17（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。
- 九、2013 年下半年禅一日期，台北讲堂为 8/4、8/18、9/1、9/22、9/29，共五次。桃园、新竹、台中讲堂为：8/18、9/29，各二次；台南、高雄讲堂为 8/18、10/6，各二次。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2013/7/1（周一）开始接受学员在各班柜台知客处报名。
- 十、2013 年下半年禅三第一梯次于 10/11（周五）～10/14（周一）举行，第二梯次于 10/18（周五）～10/21（周一）举行；2013/7/1（周一）开始接受会员报名，2013/8/20（周二）报名截止，2013/10/3（周四）、2013/10/7（周一）开始分批寄发禅三录取通知。
- 十一、2013 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/7、9/1、11/3。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清淨道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

十二、台北讲堂将于 2013/12/29（日）办理三归依暨五戒大典，欢迎求受三归依及五戒之正信佛教徒报名参加，敬请事先于本会各地讲堂报名。于正法道场中求受三归依及五戒，将是您未来于大乘法中证悟的正因；并由平实导师担任三归依及五戒之证明师，更使您与大善知识结下殊胜的法缘，敬请把握此难得的机会。另外，本会专为台湾本岛以外地区，且无法亲自参加本会所举办归依法会之佛弟子，办理通讯归依（全年皆可申请）欢迎无法亲自前来台湾归依的大众申请，共结殊胜法缘。通讯归依注意事项详见成佛之道网站：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book0-9/book999-12.htm>

十三、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 250 元。

十四、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明

与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十五、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十六、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为密教部之重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相及善恶业果报实现因果律的原理，并说明五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求实证第一义谛正法。

十七、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽

之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十八、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十九、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售价 250 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助益，是故参禅学子更应细读之。

二十、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价280元。自2007年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社录制的CD公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于2011年4月1日在各大唱片行、CD店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十二、公案拈提CD第三辑定名为〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于2012年5月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制

的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，售价新台币 200 元。

《我的菩提路》第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，售价 250 元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十四、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十五、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，每册 250 元。本书讲述的要旨如下：

「三界唯心，万法唯识」是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即不可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在〈正觉电子报〉连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取

证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十六、平实导师讲述的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，每册 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼「大乘非佛说」的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十七、平实导师讲述的《人间佛教》将于 2013/11/30 出版，定价 300 元。本书的内容，系：

「大乘非佛说」的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始

提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出「释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物」，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着「学术」的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张「大乘非佛说」的谬论，这些人以「人间佛教」的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论「人间佛教」的议题，证明「大乘真佛说」。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十八、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，将于《人

间佛教》出版后（2014/1/31）开始次第出版，考虑印书成本的增加，每辑售价调整为新台币 250 元。本书的内容，系：详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十九、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

三十一、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的

名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

三十二、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

三十三、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**社团法人台北市佛教正觉同修会**」；银行帐号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明「**护持道场**」。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2013/09/27

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑** 重拈 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司
免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠
本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，
本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书
中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留
完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出
版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错
误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、
辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元

12. **宗门正义**—公案拈提 第六辑 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心经密意**—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**—公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**—兼评「选择本愿念佛」 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记**—平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
17. **优婆塞戒经讲记**—平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
18. **真假活佛**—略论附佛外道卢胜彦之邪说 (对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士 (岳灵犀) 著 流通价 140 元
19. **阿含正义**—唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 250 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪玩味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因

此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟，请直接向各市县乡镇之 CD 販售店购买，本公司及各讲堂都不販售。每盒各附赠二张购书优惠券。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟，于 2012 年五月下旬公开发行，请直接向各市县乡镇之 CD 販售店购买，本公司及各讲堂都不販售。每盒各附赠二张购书优惠券。〈禅意无限〉出版后将不再录制 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 250 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元

30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 成本价 250 元

31. **达赖真面目**—玩尽天下女人

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

- 32.喇嘛性世界——揭开藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著 200 元
- 33.藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
- 34.金刚经宗通 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 优惠价 200 元
已于 2012 年 6 月出版第一辑（以后每二个月出版一辑）
- 35.空行母——性别、身分定位，以及藏传佛教。
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元 已于 2012/8/1 在各大书局上架。
- 36.末代达赖——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
- 37.雾峰无雾——给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 成本价 200 元
- 38.第七意识与第八意识？ 平实导师述 每册 250 元
- 39.黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
- 40.童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。
平实导师 著 定价 180 元
- 41.人间佛教 平实导师 述，定价 300 元
将于《金刚经宗通》出版完毕后二个月出版
- 42.实相经宗通 平实导师述 共八辑 每辑成本价 250 元
俟《人间佛教》出版后二个月出版，每二个月出版一辑
- 43.佛法入门——迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 200 元
- 44.藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
- 45.广论之平议——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
- 46.中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质 正德老师著
于正觉电子报连载后结集出版之 出版日期、书价未定

47. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
48. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 正元老师著 出版日期未定
49. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 200 元 出版日期未定
50. **八识规矩颂**详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
51. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
52. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
53. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理
正德老师著 出版日期未定 书价未定
54. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
55. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定
56. **阿含讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
平实导师述 约二辑 每辑 200 元 出版日期未定
57. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元 出版日期未定
58. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
59. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 200 元 出版日期未定
60. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
61. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
62. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
63. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
64. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

65. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提
正德老师著 出版日期未定 书价未定
66. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
67. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
68. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
作者未定 出版日期未定
69. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
70. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
71. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
72. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
73. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
74. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
75. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
76. **十法义**—论阿含经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
77. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

****密宗四大教派修雙身法，是假藏傳佛教****

总经销：飞鸿国际行销股份有限公司

23158 台北县新店市中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售点：

1. **全台连锁经销书局：**三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2. **台北市：**佛化人生 罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 士林区大东路 86 号 书田文化 石牌路二段 86 号

书田文化 大安路一段 245 号 书田文化 南京东路四段 137 号 B1

人人书局 大直北安路 524 号

3. **新北市：**阿福的书店 芦洲中正路 233 号 (02-28472609)

金玉堂书局 三重三和路四段 16 号 春大地书店 芦洲中正路 117 号

明达书局 三重五华街 129 号 一全书店 中和兴南路一段 10 号

4. **桃园市县：**诚品书局 桃园市中正路 20 号 远东百货地下室一楼

金石堂 桃园市大同路 24 号 金石堂 桃园八德市介寿路 1 段 987 号

诺贝尔图书城 桃园市中正路 56 号 地下室 金义堂 中坜市中美路 2 段 82 号

垫脚石文化书店 中坜市中正路 89 号 巧巧屋书局 芦竹南崁路 263 号

来电书局 大溪慈湖路 30 号 御书堂 龙潭中正路 123 号

5. **新竹市县：**大学书局 新竹市建功路 10 号 联成书局 新竹市中正路 360 号

诚品书局 新竹东区信义街 68 号 诚品书局 新竹东区力行二路 3 号

诚品书局 新竹东区民族路 2 号 垫脚石文化书店 新竹中正路 38 号

金典文化 竹北中正西路 47 号 展书堂 竹东长春路 3 段 36 号

6. **苗栗市县**：建国书局 苗栗市中山路 566 号

万花筒书局 **苗栗市**府东路 73 号 展书堂 竹南镇民权街 49-2 号

7. **台中市**：瑞成书局、各大连锁书店。

兴大书斋 **台中市**国光路 250 号 咏春书局 **台中市**永春东路 884 号

文春书局 雾峰中正路 1087 号 仪轩文化事业公司 **太平**中兴路 178 号

8. **彰化市县**：心泉佛教流通处 彰化市南瑶路 286 号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号 (04-8338485)

大大书局 民权街 33 号 (04-8381033)

溪湖镇：联宏图书 西环路 515 号 (04-8856640)

9. **台南市**：宏昌书局 **台南北**门路一段 136 号 博大书局 **新营**三民路 128 号

丰荣文化商场 **新市**仁爱街 286-1 号 艺美书局 **善化**中山路 436 号

志文书局 **麻豆**博爱路 22 号 宏欣书局 **佳里**光复路 214 号

10. **高雄市**：各大连锁书店、瑞成书局

政大书城 **三民区**明仁路 161 号 政大书城 **苓雅区**光华路 148-83 号

明仪书局 **三民区**明福街 2 号 明仪书局 三多四路 63 号

青年书局 青年一路 141 号

11. **宜兰县市**：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号 (039-534909)

12. **台东市**：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号

13. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销飞鸿公司

14.大陆地区请洽：

香港：乐文书店（旺角西洋菜街62号3楼、铜锣湾骆克道506号3楼）

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

商品部：范清洁

厦门市湖里区悦华路8号外图物流大厦4F（邮编：361006）

电话：0592-2230177 0592-5680816 传真：0592-5365089

（台湾地区请拨打86-592-2230177 86-592-5680816）

网址：JKB118@188.COM

15.美国：世界日报图书部 纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

16.国内外地区网路购书：（书籍简介、直接联结下列网路书局购书）

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

三民网路书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品网路书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来网路书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂网路书局 <http://www.kingstone.com.tw>

飞鸿网路书局 <http://fh6688.com.tw>

附注：（1）请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周二二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司02-28344822，并来电02-28316727、28327495确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，

书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。(3) 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。(4) 邮购：邮政划拨帐号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**(7) 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

佛教正觉同修会

赠阅书籍 目录

2012//10/31

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元
附录: 平实导师著〈略说第九识与第八识并存...等之过失〉
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠 回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 释正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
(已无存书之较早各期，不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大讲题：一为「三乘菩提之意涵」，二为「学佛的正知见」。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元，回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题：一为「三乘菩提之念佛法门」，一为「学佛正知见(第二篇)」，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片，工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者，请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

39. **喇嘛性世界**—揭开藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
40. **藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
41. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
42. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
43. **导师之真实义** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
44. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读「密续」之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 10 元
45. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
46. **一贯道与开悟** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
47. **博爱**—爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
48. **意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 30 元
49. **系念思惟念佛法门** 蔡正元老师著 回邮 10 元
50. **广论三部曲** 郭正益老师著 回邮 20 元
51. **邪箭吃语**—从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论—反击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理。
陆正元老师著 俟《正觉电子报》连载后出版
52. **真假沙门**—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
53. **真假禅宗**—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而生显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
54. **雪域同胞的悲哀**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。
释正安 法师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- ★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。
- ★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

成佛之道 网站：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑～第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

****密宗四大教派修雙身法，是假藏傳佛教****



正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

网址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

订阅：<http://post.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(626) 965-2200 & 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：台北市佛教正覺同修會

邮政划拨帐号：19072343


户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印◎

2013 年 10 月 1 日网路电子版出刊

初版七〇〇〇册



解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除疑惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺