



涅槃（十）

般若中觀（九）

蒼天有眼（二十二）

廣論之平議（六十五）

救護佛子向正道（四十三）

假鋒虛焰金剛乘（十九）

次法（十二）

佛典故事選輯

正覺

電子報

第107期

2014.11.01

世尊！我从今日乃至菩提，
于诸尊长不起慢心。

《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》

World Honored One! From now until I reach
Buddhahood, I will not develop a prideful mind
toward any teachers or elders.

*The Lion's Roar of Queen Srimala, the single-vehicle great
expedience, the corrective and extensive Sutra [Srimaladevi
Simhanada Sutra]*

假使你悟了以后，已经证明你的上师尊者悟错了，那时也不该对上师生起慢心，而是应该设法方便法来帮助他，让他理解到自己的错悟所在与理由，设法方便让他改正错误的知见，将来才可以使他正确参究而证悟，这才是正确的做法。

《胜鬘经讲记》第一辑，页 133

Even when you have attained realization and can prove that your master's awakening is erroneous, you should not develop a prideful mind toward him. Instead, you should develop expedient ways to help your master understand where and why his awakening is false. You need to use expedient means to help him rectify his erroneous views, thereby he will be able to attain realization through correct contemplation in the future. This is the proper way to handle the situation.

A Discourse on the Srimaladevi Simhanada Sutra, Vol. 1, p. 133

目录

正觉电子报第 107 期

涅槃（十）	平实导师	1
般若中观（九）	游正光老师	17
苍天有眼（二十二）	郭正益老师	33
广论之平议（六十五）	正雄居士	48
救护佛子向正道（四十三）	游宗明老师	64
假锋虚焰金刚乘（十九）	释正安法师	84
次法（十二）	张善思居士	99
受戒心得	觉霞居士	108
佛典故事选辑		115
公开声明		118
法义辨正声明		122
中国佛教复兴访谈报导		127
布告栏		129
正智出版社发售书籍目录		149
正觉赠书目录		159



（连载十）

曾经解说对本住法常住有正确认知，而能使解脱道修行者不会堕入断灭恐惧的第二部经典，是《中阿含经》；在卷 54〈大品 第 2〉中已曾演说。这部经中的法义，平实已于《阿含正义》第四辑中特地详细解说；因为这个法义很重要，为了帮助想要实证二乘涅槃的学人，应该转载而再次举陈如下，令学人免于断灭空的恐怖而得实证二乘涅槃：

【如来藏不仅是十方三世一切法自性之所以能够生、住、异、灭的真实相，也是无余涅槃的本际，更是修证二乘解脱道的正知见基础；若离这个基础，如同前面章节中所举证的经文一般，我见与我执的断除就都不可能成功；所以认清本识如来藏的存在实有，认清本识如来藏的常住不可坏性，对于修证解脱道的修证者而言，是一个必须具备的大前提，在本节中也将再举经文来证实这一点。这是因为解脱道的修证，若想避免落入常见外道境界中，就必须确实灭尽蕴处

界一切法；若想避免落入断见外道境界中，就必须确认有一个无余涅槃的本际——**本识**——如来藏的常住而不可坏灭性；而这个本识确实是可证的，不是空口徒言的名相施設，否则，在遵 佛所嘱而灭尽蕴处界时，就会成为空无一法的断灭境界了，就同于断见外道所说一般无二了。

所以，对于解脱道的修证，一定要恪遵 佛嘱，确认本识的存在（不必一定亲证），才能远离断、常二见的妄想境界。但是，对于涅槃本际的认知虽然是修证解脱道的大前提，一切外道及今天佛门中的多数人，却都无所认知；这种现象，不仅存在于今天的中国佛教界及南洋佛教界中，其实是古时就已经存在了！当年 世尊弘扬声闻菩提的缘起性空法，曾被误会佛法的外道谤为断灭空；如同今天佛门解脱道中的凡夫大师们一样，在不承认本识存在的前提下，都不愿意死掉意识心，所以总是将离念灵知心抱得紧紧的，不肯死掉，与古时谤法的常见外道一样；这都是由于他们对 世尊所宣扬二乘涅槃法义的**本识大前提**无知所致；不幸的是，现代佛门的凡夫大师们，却一直都在否定无余涅槃中真实存在的本际——常住不灭的**本识如来藏**，在实质上把声闻菩提推入断灭空中，来实现古时常见外道对声闻菩提的诽谤。谤法的古事，有经文为证：

世尊云：「……师子！云何复有事，因此事故，于**如实法**不能谤毁：『沙门瞿昙宗本断灭，亦为人说断灭之

法。』师子！我说身恶行应断灭，口、意恶行亦应断灭。师子！若如是比，无量不善秽污之法，为**当来有本**，烦热苦报、生老病死因，师子！我说此法尽应断灭。师子！是谓有事，因此事故于**如实法**不能谤毁：『沙门瞿昙宗本断灭，亦为人说断灭之法。』……』（《中阿含经》卷4）

这正是古时外道由于无知，无根谤毁 世尊所传声闻菩提缘起性空法义的事例，谤 世尊正法为虚相法、为断灭空。今**语译**如下：「……师子！为什么说还有别的事情，因为这种事情的缘故，对于如实法是不能加以诽谤毁坏而说：『沙门瞿昙说的法，其宗旨的根本是断灭，也为众人解说断灭之法。』师子！我说的是身恶行应该断灭，口、意恶行也应该断灭，我不是说一切法空的断灭。师子！像如此一类的无量不善秽污的法，是**未来世会出现后有**的根本，也是烦热苦报、生老病死出生的因由，师子！我说的是这些邪见与烦恼法全都应该断灭（不是错解一切法空而成为断灭空）。师子！这就是说有些事情存在，因为这些事情存在的缘故，对于**如实法**是不能加以诽谤毁坏而这样说：『沙门瞿昙说的法，其宗旨的根本是断灭，也为众人解说断灭之法。』……」

所以古时 世尊弘法时就已经有外道或佛门内未悟声闻菩提的凡夫们，将 世尊**如实法**的解脱法义，错认为是蕴处界灭尽后而无如来藏独存的一切法空断灭境界了。但是 世尊说，有恶劣果报的缘故，所以不该对

某些事情加以诽谤及毁坏，譬如诽谤及毁坏 世尊的法义说：「沙门瞿昙所说的法义，是断灭见，他是根据断灭境界作为中心思想而说解脱之道。」其实 世尊所说的二乘涅槃，虽然是要灭尽蕴处界及一切法的，但是灭尽一切法以后，却是**常、恒、清凉、真实**的究竟出离生死境界，是**如实法**，并不是古时的常见外道及今时印顺、大愿所讲的「灭尽蕴处界以后成为一切法空」的断灭境界，也不是他们私底下新创的灭尽蕴处界后仍有**意识细心常住不灭**的常见外道境界，所以是与印顺、昭慧、达赖所说断灭见的一切法空大不相同。若不能确信有本识常住不灭，就会误以为灭尽蕴处界以后是断灭空，于是在想要遵照 佛嘱来灭尽蕴处界时，心中将会有所恐怖，即使真的现观蕴处界的虚妄以后，仍将是不敢确实断除我见与我执的。所以说，由于有第八识如来藏的缘故，使得二乘涅槃不堕断灭空，大异于外道的断灭见。有何原始佛法中的根据而作是说？且以下举经文为证。

比丘复问曰：「世尊！云何因内有**恐怖**耶？」世尊答曰：「比丘者，如是见、如是说：『**彼**或昔时无，设有，我不得。』彼如是见、如是说，忧戚烦劳、啼哭椎胸而发狂痴，比丘！如是**因内有恐怖也！**」

比丘叹世尊已，复问曰：「世尊！颇有因内无恐怖也？」世尊答曰：「有也！」比丘复问曰：「世尊！云何因内无恐怖也？」世尊答曰：「比丘者，不如是见、

不如是说：『**彼**或昔时无，设有，我不得。』彼不如是见、不如是说，不忧戚、不烦劳、不啼哭、不椎胸，不发狂痴。比丘！如是**因内无恐怖也！**」

比丘叹世尊已，复问曰：「世尊！颇有因外有恐怖也？」世尊答曰：「有也。」比丘复问曰：「世尊！云何因外（注）有恐怖也？」世尊答曰：「比丘者，如是见、如是说：『**此**是神，此是世，此是我。我当后世有。』彼，如是见、如是说；或遇如来，或遇如来弟子聪明智慧而善言语、成就智慧；彼，或如来、或如来弟子，灭一切自身故说法：舍离一切漏、一切我、我所作，灭慢使故说法。彼，或如来或如来弟子，灭一切自身故说法，舍离一切漏、一切我、我所作；灭慢使故说法时，忧戚烦劳、啼哭椎胸而发狂痴，如是说：『**我，断坏，不复有。**』所以者何？彼比丘所谓长夜不可爱、不可乐、不可意念；比丘多行彼，便忧戚烦劳、啼哭椎胸而发狂痴。比丘！如是**因外有恐怖也！**」（注：五阴是外法，本识是内法。若恐惧外法五阴全部灭除时会成为断灭境界，心中就有恐怖。）

比丘叹世尊已，复问曰：「世尊！颇有因外无恐怖耶？」世尊答曰：「有也。」比丘复问曰：「世尊！云何因外无恐怖耶？」世尊答曰：「比丘者，不如是见、不如是说：『**此**是神，**此**是世，**此**是我，**我**当后世有。』彼，不如是见、不如是说；或遇如来，或遇如来弟子聪明智慧而善言语，成就智慧；彼，或如来、或如来

弟子，灭一切自身故说法，舍离一切漏、一切我、我所作；灭慢使故说法。彼，或如来或如来弟子，灭一切自身故说法，舍离一切漏、一切我、我所作，灭慢使故说法时，不忧戚，不烦劳，不啼哭，不椎胸，不发狂痴，不如是说：『**我断坏，不复有。**』所以者何？彼比丘，所谓长夜可爱、可乐、可意念；比丘多行『**彼**』，便不忧戚、不烦劳、不啼哭、不椎胸，不发狂痴。比丘！如是**因外无恐怖也！**」（《中阿含经》卷 54，《大正藏》册 1，页 765，上 1-中 13。）

这一段经文，若无深妙智慧，一定是读不懂的，或是一定误会 佛陀的真意。在此先依据前一段经文中的意义，将阅读及思惟此段经文的要诀指出来，读起来就不会产生误会，也不会因为错误的解释而导致前后不通：这一段经文中说的「**彼**」，是指更前一段经文中说的**想象中常住不坏的精神**。常住不坏的精神就是入胎识，指的是无为法、常住法、清凉法、恒不变易法，不属于蕴处界所摄，世尊将祂说为「**我**」，不同于生灭性的蕴处界假我、**无我**。「**此**」是说凡夫比丘误把蕴处界中的某一法或某些法，误认为是无为法、常住法、清凉法、恒不变易法的「**我、精神**」，但其实仍是蕴处界所摄的生灭法，不是真正常住的「**精神、我**」，不是无为性、常住性、恒不变易、真实的「**精神、我**」。「**我**」是指与蕴处界同时同处的无为法、常住法、恒不变易法，这才是这段经文中说的常住法：因为常住的缘故，

所以说为「**我**」；生灭而不常住的蕴处界我及一切法，都说为**无我**。依照这个定义去读这一段经文及前后段经文，就不会产生前后互相矛盾、冲突的地方；若不依循这个要诀来理解，将会产生前后说法矛盾不通的困扰。读通了这段经文，就可以确实了知这些阿含部的经文，其实本来就属于大乘经，但二乘圣人听闻之后只懂得其中有关解脱道的义理，只能结集这个局部的经文而成为二乘解脱道的法义了！

今先**语译**（直译而没有增词），请读者比对前面经典原文来阅读，才不会误认为平实如同印顺一样对经文的注解有所扭曲：

比丘又问说：「世尊！如何是因为内法而有恐怖呢？」世尊答复说：「这一类比丘，有这样的看法、这样的主张：『〔**彼常住之精神**〕可能是往昔并不存在的，假设真的有常住法，而我不能证得。』他们这样子知与见、也这样子说出来，心中就忧戚烦劳、啼哭起来，双手捶打自己的前胸而发出了狂痴的模样来，比丘！这就是因为内法不能证得而有恐怖的事啊！」

比丘赞叹了世尊以后，接着又请问说：「世尊！有没有比丘是因为内法而没有恐怖的呢？」世尊答复说：「有的！」比丘又请问说：「世尊！如何是比丘因为内法而没有恐怖呢？」世尊答复说：「有一些比丘们，不是像这样子知与见、也不是像这样子说：『〔**彼精神**〕

可能是以前不曾存在的，假设真的有〔**彼精神**〕，而我不能证得。』他们不是像这样的知与见、也不是像这样子说出来，心中都不忧戚、不烦劳、不啼哭、不会双手捶胸，不发狂愚痴。比丘！像这样子的比丘们，就是因内法的真实有，所以心中没有恐怖啊！」（信受佛语所说无余涅槃中有本识精神常住不坏，心中即无恐怖而愿意灭除五阴自己全部，成就解脱果。）

比丘赞叹世尊以后，又请问说：「世尊！有没有比丘们因为外法而有恐怖的呢？」世尊答复说：「有的。」比丘又请问说：「世尊！如何是比丘们因为外法而有恐怖呢？」世尊答复说：「有一些比丘们，是这样的知见、这样的说：『这五阴中的觉知就是常住的〔**精神**〕，这就是世间根本，这就是真我。这个能觉能知的**我、精神**，应当在后世还会继续存在。』他们那些比丘们，像这样知与见、也像这样子主张；他们有时遇到如来，或者遇到的如来弟子是聪明智慧而且善于言语、也成就了解脱的智慧；那些比丘们，或者遇到如来，或者遇到如来弟子，是灭尽一切自身蕴处界的缘故而为他们说法：应当舍离一切有漏、舍离蕴处界中的一切假我、舍离蕴处界假我所造作出来的一切法。有智慧的比丘们是因为灭除了我慢与结使的缘故而这样说法的。那些闻法的比丘们，或遇如来或遇如来弟子是灭除了一切自身执著的缘故而说法，说应该舍离一切有漏、一切蕴处界假我、蕴处界假我所造作的一切法，

都是灭除了我慢结使的缘故而说法时，他们听了以后就忧戚烦劳、啼哭着以双手捶胸而发狂愚痴，这样子说道：『**我、精神**，断坏以后不会再有了。』为什么而烦恼啼哭、捶胸狂痴呢？那些比丘所说的常住的精神（坠入蕴处界中而误会离念灵知为常住的精神），是处在黑暗长夜而不可贪爱、不可乐着、不可以被意识所怀念的；那些比丘们的心常常行于蕴处界我的境界中，听了这些开示以后（而知道错认常住的**精神、我**，误以为没有常住的**精神、我**可以常住不坏），就忧戚烦劳、啼哭捶胸而发起狂痴的行为来。比丘！像这样子就是因为蕴处界外法的无常而导致心中有恐怖啊！」

比丘赞叹世尊以后，复又问道：「世尊！有没有比丘是因为外法而没有恐怖呢？」世尊答说：「有的。」比丘又复请问说：「世尊！如何是比丘们因为外法而没有恐怖呢？」世尊答复说：「有一些比丘们，不像那些愚痴比丘这样的知与见、也不像是这样子说：『这蕴处界中的〔**觉知心我**〕是常住的，而认为这就是世间的根本，这就是真实我，而这个蕴处界所含摄的真我应当在后世还会继续存有。』他们不像那些愚痴比丘们这样的知见，也不像愚痴比丘们那样子说。他们或者遇到如来，或者遇到的如来弟子是聪明智慧而且善于言语，并且成就了智慧；他们遇到的，或者是如来，或者是如来弟子，都是灭尽一切自身贪爱的缘故而说法，是舍离一切有漏、舍离一切蕴处界我、舍离一切

蕴处界我所造作的一切法，是灭除我慢结使的缘故而说法。那些有智慧的比丘们所遇到的，或是如来或是如来弟子，都是灭尽一切自身的缘故而说法，是舍离一切有漏、一切蕴处界我、蕴处界我所造作的一切法，是灭除我慢结使的缘故而说法时，那些闻法的比丘们都不忧戚，不烦劳，不啼哭，不捶胸，不发出狂痴的样子来，也不像是愚痴比丘们这样子说：『**能觉知的我**将会断坏，不再有任何的自我存有。』为什么呢？那些有智慧的比丘们，所说的是：长夜之中确实是有**可爱、可乐、可意念的常住法**；比丘们心中常常运行于**那个常住法**中，就不忧戚、不烦劳、不啼哭、不捶胸，也不会发起狂痴的样子来。比丘啊！像这样子就是因为外法的无常，但心中仍然没有恐怖啊！」

由此阿含部的经文中，已经证实了阿含经中确实是一直都有隐语密意宣说「**存有**」思想的，并且是由于蕴处界灭尽后的这个存有，使无余涅槃不是断灭，才能使得比丘们确实断尽我见与我执。这部经文中说有些比丘是证得常住法本识的，因为佛说那些比丘是常常运作他们的心行于**彼法本识**中的。由此可见这部经从佛陀口中说出时一定是大乘经典，但是二乘圣人听闻以后却结集成二乘声闻解脱道的经典了！因为亲证本识的比丘，不可能仍是二乘声闻人，一定会回心进入大乘法中的，早就成为菩萨而不再是声闻人了！但结集此经的二乘圣人却仍然没有回心大乘法中，所以

集成于四阿含中。由此经文的旁证也可以证明大乘法的弘传，是在 佛陀住世时就已经开始了，才会有二乘圣人亲闻大乘经典而结集此经，故不是等到 佛入灭后数百年才渐渐发展出大乘法来的。

假使有人坚持说：「萧平实解释这段经典，是曲解、误解、错解，这一段经典的原意是在说蕴处界缘起性空，不是他所说的有一法常住存有却不是蕴处界法。」那么他们应当把这一段经文确实直译出来，并加以解释，看能否不产生自相矛盾之处？为了那些难度的人，平实且再举示这一段经文**紧邻着**的前一段经文，来看看 佛陀的真实意旨如何，就可以了知 佛陀在阿含道中有没有说过存有的思想，有没说过**常住法**：

「复次，有六见处。云何为六？比丘者，所有色，过去、未来、现在，或内或外，或精或粗（粗），或妙或不妙，或近或远；**彼一切非我有，我非彼有**，亦非是神；如是慧观，知其如真。所有觉（受阴），所有想（想阴），所有此，见『非我有，我非彼有；我当无我，当不有；彼（觉、想）一切非我有，我非彼有，亦非是神』。如是慧观，知其如真。所有此，见『若见闻识知（识阴及行阴）所得所观，意所思念，从此世至彼世，从彼世至此世，**彼一切非我有，我非彼有**，亦非是神』。如是慧观，知其如真。所有此，见此是神，此是世，此是我；**我当后世有，常，不变易；恒，不磨灭法；彼（五阴）一切非我有，我非彼有**，亦非是神；如是慧观，知

其如真。」(《中阿含经》卷 54)

由这一段经文中的说法，很清楚的反证：**五蕴无常故无我**的同时，已经表达确实有常住法与缘起性空的五蕴法并存的真相了，因为：五阴非**我有**，**我**非五阴有，这已经很明白的显示有一个与五阴同时并存的**真识存有**。说白一点儿，这部经典其实根本就是大乘经典，只是因为被二乘人听闻、结集而成的缘故，大乘法义就不存在了，所以就成为偏重解脱道的小乘经典了！二乘圣人结集此经的主要目的，只是用来护持声闻菩提及声闻学人不堕入断见中。今将此段经文语译如下，佛意即可明了。心中有疑的读者，当然可将经文一字一句比对平实的语译，看看平实是否有故意曲解之处。假使怀疑平实有曲解之处，那么您当然可以试着语译看看，自然会觉察到平实的语译才是最正确的语译：

「复次，另外还有六种见处。如何是六见处呢？比丘们的智见是：所有的色阴，过去世、未来世、现在世的色阴，或是内色阴或是外色阴，或是精妙的色阴或是粗糙的色阴，或是好的色阴或是不太好的色阴，或者近世的色阴或是远世的色阴；那些色阴，全部都不是真我所有，真我也不是那些色阴所有的，那些色阴也不是常住的精神；应当像这样子有智慧的观察，如实的知道其本质。所有的受阴，所有的想阴，此受、想二阴，都应该看见一切受想阴『不是真我所有，真

我也不是那些受想二阴所有的；这种受与想阴的我其实将来会坏灭而无我的，未来舍寿后将不能继续存有。那个受阴与想阴，一切都不是**真我**所有，**真我**也不是那一切受阴、想阴所有，真我也不是一般人所说的精神。』像这样子有智慧的观察，如实的知道其本质。所有这个识阴、行阴，应该要看见能够见闻识知的识阴及行阴，这个识阴、行阴所得与所观的诸法，是意根与意识之所思念的，以为可以从这一世去到另一世，或以为能从前一世来到这一世；但是那个识阴与行阴，一切都不是**真我**所有的，**真我**也不是那个识阴与行阴所有，识阴与行阴也不是常住的精神。要像这样子有智慧的观察，如实的知道其本质。一切有情的此—**真我**—不是五阴、精神；所有的五阴，若误以为是常住的精神，错认五阴是世间的根本，错认为是**真我**；就以为这个假我应当在后世还会存有，以为是常住法，以为是不变易法；也误认为是永恒，是不磨灭法；但是彼五阴，一切的五阴都不是**真我**所有的，**真我**也不是彼五阴所有的，彼五阴也不是常住的精神；像这样子有智慧的观察，如实的知道其本质。」

由这一段经文中，佛说**五阴与真我不互相混合为一个不可分的法**，已经可以看得出来：五阴是与真我同时同处而**不相互在**的，不是合为一法而不可分离的，所以死后当然就互相分离而成为**爱别离**，不能再互相拥有了。既然有一个真我精神与五阴同在，而五阴无常

故无我，却反证出一个与五阴的**无常、无我**体性相反的真我精神，那就是阿含经中所说的存有证据了！若有人主张这段经文中说的**我**（真我），是讲蕴处界中的觉知心或作主心，不是讲第八识心，他将会自相矛盾、自相冲突而无法自圆其说的；因为「**我**」与五阴不相摄属而同时存在，才能说与五阴的关系是：**彼五阴非我有，我非彼五阴所有**。若这个「**我**」讲的是五阴中的法，就成为「五阴非五阴我所有，我非五阴我所有」，就成为语意学上的笑话了！正因为相待于五阴的无常故无我，所以一定是有一个真我，祂是经文中说的「常，不变易；恒，不磨灭法」，才能与五阴相对而说为「非**我有**，**我**非彼有」。也是因为如此，所以这部经文的稍后，佛又说到：「如是正解脱如来，有因提罗及天、伊沙那，有梵及眷属，彼求不能得**如来所依识**。如来是梵，如来是冷，如来不烦热，如来是不异。我如是说，诸沙门、梵志诬谤我虚妄，言不真实：『沙门瞿昙，御无所施設。』」（《中阿含经》卷54）

这部阿含的经文中，佛甚至明说：你们外道所说的创造众生与万物的大梵天，其实就是这个我——释迦如来的自心；所以自心如来这个我，就是你们所说的创造众生与万物的大梵天。这不是在大乘经中才这么讲的，而是在阿含中就已经这么讲的，所以当然不可以因为大乘经中曾说自心如来是大梵天，就说大乘佛法是后来梵化而成为大乘佛教，谤称是与梵我合流而

成为大乘佛教。印顺这样子偏执而判教，是与事实不符的。所以，正解脱的如来是早就证得这个五阴假我所依的真识、真我、自心如来的；可是因提罗、天、伊沙那等婆罗门，各种修梵行者及他们许多的眷属，勤苦而努力修行来寻找，却都不能找得到「**如来所依识**」。所以如来在人间，当然是依这个真识、真我、自心如来才能存在人间及利乐众生的；而外道主张能创造众生的大梵天，其实都只是这个自心如来，而他们都找不到；所以他们所崇拜的大梵天正是自心如来，但这不能解释为大乘佛教的梵化，因为这是印顺所称的**原始佛法**中的阿含经典所说的，不是「**后来**」的大乘法中才这样子说的。这个识、我、如来，本来就是清净性的，所以祂才是真正的梵、大梵；祂本来就无烦无热，所以是冷、清凉。因此 佛陀说：「**如来不烦热**。」这个真我，出生了如来的五阴而与如来的五阴同时并存、共同在运作着，是与如来**不一亦不异的**，所以 佛说：「**如来是不异**。」

但是，因为阿含说的这个识很难证得，许多出家修行者、外道修行者，都无法证得，不能确实理解 佛所说的正理，所以就在误会佛法的情况下，诬赖及诽谤 佛陀说法虚妄，又谤 佛陀说法不真实，指称 佛陀自住境界其实只是一切法都无所有，是「驾御于无所有，依无所有而施設种种说法」，与今天达赖、印顺的思想并无二致。由此可知，「**如来所依识**」是非常难以亲证

的，连阿罗汉都无法证得，当然绝对不是外道们所能证得；所以 佛陀在世时常常受到外道的种种无根诽谤：「**其实是没有这个识存有，佛陀只是施设而说，并无实质的常住识存有。**」达赖与印顺所说，不就是那些外道的说法吗？】（以上录自《阿含正义》第四辑）¹（待续）

¹ 平实导师著，《阿含正义—唯识学探源》第四辑，正智出版社（台北市），页 1034-1049。



（连载九）

第五点：菩萨修行时是在欲、行欲，却不为五欲所染。

亦即菩萨身在五欲中，不离五欲，却能超出五欲发起初禅等禅定而超越欲界——梵行已立，住于人间五欲之中而不为五欲所染。二乘人恐惧五欲，深怕为五欲所染，所以想尽办法赶快断除五欲，并断五上分结、证阿罗汉果，于舍寿时入无余涅槃。菩萨了知真心无所著、离诸觉观，也了知真心藉缘出生了自己的蕴处界，而由所生蕴处界我向外分别诸法境界；因此正知五欲六尘都是由真心如来藏所变现出来，再由自心自己去作种种分别，了知苦、乐、不苦不乐等境，本来就不真实，如《大乘入楞伽经》卷3开示：

佛言：「大慧！**我了诸法唯心所现**，无能取所取。说此有故彼有，非是无因及因缘过失。大慧！若不了诸法唯心所现，计有能取及以所取，执著外境若有若无，彼有是过，非我所说。」¹

¹ 《大乘入楞伽经》卷3〈集一切法品 第2〉，《大正藏》册16，页603，上9-13。

佛开示：「大慧！我释迦牟尼佛究竟了知诸法都是由真心变现出来的，真心如来藏本身无能取与所取。因为有真心如来藏的缘故，诸法才能借着种种缘而出生、现行、变异及消失，所以诸法并不是无因生，也不是借着其他因缘由他自己出生，都是从如来藏出生，因此没有无因生及单由其他因缘共生的过失²。大慧！如果无法了知诸法是如来藏借着种种缘而出生，因此计着有能取的分别心，与所取的种种境界相，就会执著外境或有、或无的种种虚妄分别，这是有过失的。像这样计能取与所取而错误执著的说法，不是我释迦牟尼佛所宣说的正理。」从经文的开示可知，所谓的诸法，包括五欲六尘、蕴处界诸法等三界一切法在内，都是真心如来藏变现出来的。由于众生不了知一切法都是由如来藏藉种种缘而从如来藏出生，所以在一切法当中虚妄分别或有或无，因此落入常见与断见二边，乃至落入邪淫外道密宗的双身法之中。

由于二乘人仅对蕴处界及其所引生的诸法，于苦、空、无我、无常之缘起性空加以现观，不了知蕴处界及展转所生诸法都是由如来藏藉种种缘所变现出来，所以觉得一切法真实有，觉得真实有外境存在，深怕被五欲六尘所染而轮回生死不已。由于畏惧为五欲六尘所染，因此缘故，在未入无余

² 龙树《中论》说：诸法不自生、不共生、不他生、不无因生。诸法是指蕴处界等万法。单由父母、四大诸缘即能出生蕴处界，排斥「以如来藏为因、以父母及四大为缘」而出生五阴的说法，正是龙树所破的诸法「无因生」、诸法「共生」的外道见。

涅槃之前，于行住坐卧当中，都是威仪详序、端视平涉³，都是藏六如龟、防意如城⁴，以避免被五欲六尘所染污。譬如在佛世，比丘在行走时，都是眼看前方地上几尺的不远处，摄心安住地走着。当比丘走到施主家门口，即振锡杖咍啍、咍啍响着告知施主，但仍然是自摄意端，不会到处攀缘。当男施主或者女施主布施食物于钵中，也不敢随便正眼视施主，仍然专心一意摄心着。于施主布施之后为施主祝愿毕，便摄心走回精舍用斋。于用完斋后，不是在树下、山洞里专精禅思，就是听佛说法、入禅定中等等。从上面种种事相可知：二乘人视五欲六尘为毒蛇猛兽，深怕为五欲六尘所染，因此，想尽办法要把五欲六尘灭尽，于灭尽烦恼后，就心得决定要入无余涅槃，不再于三界受生。

菩萨则不然，深知一切万法，包括五欲六尘等法在内，都是自己真心如来藏变现出来的，都是七转识见分的自己在作种种分别，因此才有苦、乐、不苦不乐等事，乃至有种种行（身行、口行、意行）出现。由于菩萨了知种种境界、种种心行，都是如来藏自己变现出来的，种种分别也都是由如来藏所生的七转识分别而了知，不曾自外于如来藏，因此不畏惧五欲六尘，乃至可在五欲六尘当中打滚而世世利乐众生永不停歇。譬如，菩萨在路上走着，虽然也同样能摄心安住着，但也不妨路边有好风景就随缘欣赏一点、品味一点。在吃饭的时候有好吃的菜，不妨品味一下而不影响食量，既不贪爱

³ 《杂阿含经》卷 5，《大正藏》册 2，页 35，上 25-26。

⁴ 《法句经》卷上〈心意品 第 11〉，《大正藏》册 4，页 563，上 18-19。

更不畏惧，照吃不误。听到好听的歌时，也不妨随之歌唱，乃至随兴起舞等等，同样不贪不惧。

这是因为，菩萨如实了知一切五欲六尘、一切所见闻觉知的诸法、一切诸行等等境界，都是自己真心如来藏变现似有外境的内相分存在，再由见分的七转识自己去分别相分而有苦、乐、不苦不乐等事及种种心行出现。结果都是自己在玩自己，都是自己内在所行的境界，从来没有外于自己的如来藏！所以，有什么好恐惧的？有什么好排斥的？譬如坐云霄飞车，因为速度快的关系，让人感觉到有「害怕」的这个心行出现；然而事实上是自己的七转识虚妄分别如来藏所变现出来的似有外境的内相分，见分的七转识自己分别相分后，认为云霄飞车快速行走的境界真的会让人很害怕、很恐惧，所以就有了害怕、颤抖等畏惧的心行表现于外，才有世间人所认知「害怕」的现象出现。究其本质，根本是自己在玩自己、自己在害怕自己，不是吗？因此，就算菩萨去坐云霄飞车也不会觉得害怕，反而会用来观察及了知这个自心内住境界。同样的道理，「高兴」等事不也是自己在玩自己、自己在高兴自己吗？又何曾外于自己的如来藏？所以，菩萨当在应该高兴时，也会觉得高兴；但高兴过了也就过了，不会去牵挂及执著。

这里举两个例子，可以用来说明众生从来没有接触过外境的事实。第一个例子：以国外各种比赛的现场转播来说明。当国外摄影师用摄影机将比赛的现场情景一五一十地拍摄下来，然后透过讯号传输到转播车、卫星，由卫星将讯号传播

到国内的电视台，再由国内电视台传播到观众的电视机前，让国内电视机前的观众可以即时观赏比赛，如同国内观众亲临国外现场一样，并且与比赛的实际情况完全一致。然而，在观赏比赛当中，国内观众到底有没有到国外现场呢？显然没有嘛！观众所看到的、所听到的，乃是透过国外摄影机、讯号、卫星、国内电视台以及电视机等工具，将国外现场的实际情形显现在国内观众的电视机前面，而让国内观众看到了真实的现场一般。其实观众们根本没有亲临国外的比赛现场，这就是说，众生所接触的外境，乃是我们的如来藏透过眼根摄取外境（如同摄影机摄取比赛情景一样），然后透过视神经传导讯号到大脑（如同比赛影像透过讯号传递到广播车、卫星，再从卫星将讯号传递到电视台、国内观众的电视机前一样），然后将外界影像显现在大脑中，让众生七转识的自己去作种种分别（如同国内观众在电视机前，看到国外比赛的影像，就像自己亲临到国外现场一样）；其实根本没有接触到外境，可是众生一直都是误以为真实接触到外境，不是吗？

第二个例子：譬如航空业训练机师，常常用飞行模拟器来作模拟训练。当机师坐在飞行模拟器里面，其设备与真实飞机驾驶舱设备一模一样；所差别的，乃是眼见种种训练的影像，都是事先拍摄，或者是用动画等显现在机师的眼前。当机师遇到某些模拟训练的情形时，飞行模拟器将预设的影像显现出来，有如外在真实发生的情景一样，让机师模拟真实碰到外境时该如何因应。然而，这些机师训练的时候，真的有接触到外境吗？显然没有嘛！只是飞行模拟器所模拟出

来情景影像而已，却可以让机师如同真实接触到所模拟的外境一般，就在这些模拟的外境中作种种分别，其实根本没有外境，不是吗？

由上面二个例子可以证明：众生所接触的外境，只是如来藏像镜子一样，很忠实地将外在的相分境界，于大脑中显现内相分境界，让见分七转识的你去分别，以此来连接外境，让众生误以为真实接触到外境，其实根本没有接触到外境。菩萨证悟如来藏以后，知道蕴处界及展转所生诸法都是由如来藏变现出来的，再由七转识虚妄分别，起种种如理不如理、可爱不可爱等等心行；因此，菩萨转依无我的如来藏，在日常生活中，不再虚妄分别似有外境而起种种烦恼与执著，专心在佛法上用功，不再到处攀缘，虽然菩萨身处在五欲中，却不为五欲所染。如是了知以后，渐渐地将自己的烦恼断除，乃至究竟断除。这个道理，就好像花花公子一样，历尽世间种种五欲六尘后，一旦改头换面，对于世间种种五欲六尘自然会平淡看之，这是因为花花公子已经在五欲六尘走了一回，已经有了免疫力、抵抗力，当然不容易被世间种种欲望所束缚，所以菩萨在欲、行欲，不为五欲所染而发起色界定。

第四节 三乘不共道：菩萨明心见性、发起般若智慧（二）

第六点：菩萨能断二障：烦恼障、所知障。菩萨不仅断一念无明现行，而且还断一念无明的习气种子随眠，以及无始无明随眠。二乘仅断一念无明现行，不断习气种子随眠，

更不能断无始无明随眠。无明有二：一念无明及无始无明。一念无明是指前念甫灭已，后念又生，如是念念相续不断，众生不知道阴界入我有生有死的虚妄性，导致堕入三界境界中，执之不舍而无法出离，因此在三界中不断流转生死。像这样，将刹那生灭的阴界入当作真实不坏我而遮蔽众生的智慧，导致众生于三界不断轮回生死的无明，叫作一念无明。又，一念无明可分为四种住地烦恼：见一处住地烦恼（我见、身见）、欲爱住地烦恼（欲界爱）、色爱住地烦恼（色界爱）、有爱住地烦恼（无色界爱）。

所谓见一处住地烦恼，就是众生执著能了知诸法的意识心为真实我，或者执色身为真实我，也就是执著五阴中的任何一法为真实我不肯舍弃，是众生轮回三界最主要原因。譬如法国笛卡儿曾提出：我思故我在⁵，认为这个能思量的「我」是真实存在的，就是落在能够思惟的意识心上，当然我见就不可能断除。又譬如在佛门中，有许多大法师、大居士，以及「假藏传佛教」所谓的法王、仁波切等，各个主张：「清清楚楚、明明白白」、「打坐到一念不生」、「对境不分别，但了了常知」、「常寂常照」、「能知苦乐觉受的心」、「没有妄想的心」、「活在当下」、「把握自我，作自己的主人」、「开悟就是在前后际断之下，无念之真心现前而清楚明白」等

⁵ 法国笛卡儿提出的哲学命题：「I think, therefore I am」，翻成中文为：「我思故我在」，以此来证明「我」的存在。在佛法上，能作种种思惟的心就是意识心，因为意识有思惟、分析、归纳、整理的特性，因此，笛卡儿「我思故我在」的说法，完全落入意识心行中，不离意识我的境界。

等，全都是落在意识心相应的受想行中！为什么？因为这些都不离六尘境。既然不离六尘，妄心的七转识当然会在其中分别，不会不分别，否则怎么会知道有「我」的存在，而且还反观知道「我」是清清楚楚、明明白白，一念不生而了了常知呢？佛在《增壹阿含经》卷 28 曾开示，想就是知，知就是分别，一旦分别就已经落入意识的想阴境界中，也就是落在我见的见一处住地烦恼当中。所以说，这些人所说的内涵，都是落在识阴当中的意识，误以为这是真实不坏我而不肯舍弃，导致我见不断，因而在三界中流转生死。

又譬如，有人认为在非想非非想天的境界，就是佛所说的无余涅槃境界，然而在非想非非想天，意识心仍然存在，仍然有微细的了知，只是意识不反观自己，已无证自证分故，仍然是意根、法尘、意识所行的境界，如《杂阿含经》卷 9 佛的开示：【诸所有意识，彼一切皆意、法因缘生故。】⁶ 经中开示：不论是什么样的意识境界，譬如欲界粗糙的意识：五俱意识⁷、独头意识⁸；中如色界的意识：超越粗重的欲界不离五尘的意识境界，乃是安住于定境法尘根本禅定境界（初禅到四禅）的意识；或者细到无色界非想非非想天的极微细境界，意识已经不反观自己的存在，亦是 佛在《楞严经》卷 1

⁶ 《杂阿含经》卷 9，《大正藏》册 2，页 57，下 20-21。

⁷ 五俱意识，是指在醒时，意识出现，前五识也一定出现，因此称与前五识同时俱行运作的意识为五俱意识。

⁸ 独头意识，是指不与前五识同时俱行运作的意识，譬如在梦中，五根虽然仍在运作，但是意识仅缘内法尘、分别内法尘，不缘外五尘、不分别外五尘，所以前五识没有现起，仅有意识现起及分别。

所开示的境界：纵灭一切见闻觉知，内守幽闲，犹为法尘分别影事⁹，仍然是意根、法尘相接触而出生的意识境界，本身是生灭法，不是常住法。认取种种境界中的意识为常住不坏时，即是具足一念无明中见一处住地烦恼者。

欲爱住地烦恼，乃是对欲界五欲六尘的贪爱，贪爱欲界种种苦乐舍受，恐惧失去对六尘之觉受，尤其恐惧失去男女欲的受用。因为贪爱欲界法的结果，于是堕在欲界中，无法发起色界初禅而出离欲界。**色爱住地烦恼**，乃是对色界法贪爱不舍，譬如贪爱初禅等至位有觉有观，贪爱初禅等持位胸腔等的身乐不舍。又譬如贪爱二禅等至位的一心不乱，离于五尘，住于无觉无观的意识境界，贪爱二禅等持位心喜涌动之心乐不舍。又譬如贪爱三禅等至位的一心不乱，离于五尘，住于无觉无观的意识境界，贪爱三禅等持位所生心喜及身乐，较初禅身乐、二禅心喜更加微细胜妙，是为世间至乐。又譬如贪爱四禅等至位中，离微细念，离心喜、断息脉，无苦无乐，亦无极细之舍念、舍受的境界，以为这样就是无余涅槃境界而起贪着。如是贪着色界诸法，于是堕在色界中，无法发起四种无色界定——空无边处定、识无边处定、无所有处定、非想非非想处定而出离色界。**有爱住地烦恼**，乃是贪爱四空定之微细离念灵知心，以为是常住不坏法，以为是无余涅槃境界，如是安住不舍意识境界，因而无法将意识灭掉而转入灭尽定中，因此堕在无色界中而无法出离。如是四种住地烦恼，能障碍学人取证二乘解脱果的无余涅槃，令众

⁹ 《楞严经》卷 1，《大正藏》册 19，页 109，上 10-11。

生无法出离三界生死。

见一处住地烦恼又名见惑，于大乘菩萨一念慧相应见道时，不仅打破无始无明而明心乃至见性，而且于二乘所应断的见惑于当下亦断，是为见道所断惑。欲爱住地烦恼、色爱住地烦恼、有爱住地烦恼名为思惑，是为修道所断惑。行者于三乘见道后，借着修行渐次断除烦恼，单纯修解脱道的二乘人快则一世（成就四果以及三种最顶级的三果人于中阴阶段取无余涅槃），多者七世（钝根的初果人）。菩萨于见道时完成成佛之道的第一大阿僧祇劫之七十分之七，并于十回向快满心时，能断尽一念无明烦恼现行的思惑，可以取证无余涅槃，但是为了成就佛道而必须修证无生法忍道种智，故意留惑润生，一直到第二大阿僧祇劫之七地满心时才不得不断尽思惑，以及断色阴、受阴、想阴之习气种子随眠，这也是 释迦世尊在《楞严经》卷 10 开示的道理：**【理则顿悟，乘悟并销；事非顿除，因次第尽。】**¹⁰ 这告诉大众：三乘所断烦恼及次第真的是有很大的差异，不是没差异的。因为，断我见之时也仅是一念决定心相应而已，属于顿悟，是见道断惑而有了见地。断我执、我所执，则是修道所断惑，属于事修、渐修的部分，二乘人快者一世，最慢七世即能断除。菩萨行者则不为求无余涅槃之寂静安乐，故于第一大阿僧祇劫圆满入初地时才断除此烦恼障之现行，菩萨是为了无生法忍的道种智，故意留惑润生，一直到第二大阿僧祇劫之七地满心，不得不将思惑断尽，而且是断除三界爱有漏习气种子随眠，以及一部分的无始无明。

¹⁰ 《楞严经》卷 10，《大正藏》册 19，页 155，上 8-9。

无始无明就是对生命实相不了知所产生的无明，包括：不知自己所接触、所领受的一切法，都从自己的如来藏出生；不知道觉知心的自己、处处作主的自己，都是从自己的如来藏出生；不知道一切法之根源就是如来藏；不知道所处的六尘境界及觉受都是如来藏所显现内六尘相分及见分，是由见分去分别相分，众生以为真实有外法可以接触而生苦、乐、不苦不乐等觉受；不知道三界唯心、万法唯识¹¹的真实道理等等。这些烦恼包括心上烦恼、止上烦恼、观上烦恼、禅上烦恼、正受上烦恼、方便上烦恼、智上烦恼、果上烦恼、得上烦恼、力上烦恼、无畏上烦恼等等过恒河沙数佛菩提道中修所断上烦恼，以致过恒河沙数等法应得不得、应证不证所生的上烦恼，这些上烦恼与修所断上烦恼及所应证之法，从无始劫以来众生心皆不相应，却是从无始劫以来就在，所以称为无始无明。

从上面的分析可知，三乘菩提所断的无明真的有很大的差异，二乘人仅断一念无明之见惑、思惑，菩萨不仅断见、思二惑，而且还断二乘所不能断的三界爱习气种子随眠，以及无始无明。如《胜鬘经》卷 1 开示：

如是有爱住地数四住地，不与无明住地业同；无明住地异，离四住地，佛地所断，佛菩提智所断。何以故？

¹¹ 欲界、色界、无色界之三界都是由共业有情如来藏变现出来的，所以在《大方广佛华严经》卷 19 曾开示：「若人欲了知，三世一切佛，应观法界性，一切唯心造。」《大正藏》册 10，页 102，上 28-下 1。

又世间法、出世间法、世出世间法都是由八个识和合运作而有的，故有万法唯识的说法出现。但是不论是一切唯心，或者是万法唯识，都是指陈第八识本体以及与所生七转识和合运作，才能为菩萨亲证及了知。

阿罗汉、辟支佛断四种住地，无漏不尽，不得自在力，亦不作证；无漏不尽者，即是无明住地。¹²

胜鬘夫人开示：四种住地烦恼之一念无明与无始无明是不同的，阿罗汉、辟支佛仅断一念无明四住地烦恼，仍然有离四住地的无明未断，就是指阿罗汉、辟支佛所不能断的无始无明，包括一念无明的习气种子随眠。虽然阿罗汉已断除三界爱烦恼现行，可是仍然有三界爱习气种子随眠仍未能断除，但并不妨碍阿罗汉入无余涅槃而出三界。又阿罗汉、辟支佛从无始劫以来没有与无始无明相应，更不用说能够打破乃至能断除无始无明。然而，无始无明之存在乃至现行，皆不会遮障众生解脱三界之分段生死；因此，不回心的定性阿罗汉、辟支佛，虽然没有打破无始无明，也不知无始无明，无妨解脱于三界之分段生死。菩萨则不然，如果没有断除无始无明，就会障碍菩萨成就大菩提果，因此菩萨透过参禅的方式，与无始无明相应，于一念相应慧明心时，不仅断了一念无明的见一处住地烦恼，而且也打破了无始无明，如是再经过将近三大阿僧祇劫的精勤修行，不仅断除了一念无明现行之分段生死，而且也断尽一念无明习气种子随眠以及无始无明，成为四智圆明的究竟佛。

又二乘四果人仅断除见惑、思惑，也就是断了烦恼障的现行，可是没有断习气种子随眠，这除了在前举之《胜鬘经》中已明确的开示外，更有非常多的经论可为依据，说明如下：

¹² 《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》卷 1〈一乘章 第 5〉，《大正藏》册 12，页 220，上 20-25。

昔有一鵠为鷹所逐，入舍利弗影，战惧不解。移入佛影，泰然无怖，大海可移此鵠无动。所以尔者？佛有大慈大悲，舍利弗无大慈悲。**佛习气尽，舍利弗习气未尽。**佛三阿僧祇劫修菩萨行，舍利弗六十劫中修习苦行。以是因缘，鵠入舍利弗影，犹有怖畏；入佛影中，而无怖也。¹³

佛在《大方便佛报恩经》卷 6 开示：在佛世，有一只鸽子被老鹰所追逐躲入舍利弗影子里，它仍然恐惧颤栗不已，后来躲到 世尊影子下，就没有任何恐惧了。为什么会有这样的差别？因为 佛大慈大悲、经历三大阿僧祇劫修菩萨行，永断习气而成佛，所以鸽子入于佛影没有怖畏。舍利弗没有大慈大悲、未断习气、仅六十大劫修苦行，所以鸽子入舍利弗影仍然有怖畏。由此可知：佛永断习气种子随眠，所以众生依止于 佛就不会有任何恐惧，二乘人未断习气种子随眠，所以众生若依止阿罗汉仍然会有恐惧。

在经中还有一些例子，很清楚开示：佛永断习气种子随眠，阿罗汉仅断烦恼现行，未断习气种子随眠，如《大方便佛报恩经》卷 4 开示：

时提婆达多白阿闍世王言：「佛诸大弟子等今皆不在，如来单独一身，王可遣信，往请如来。若入宫城，即当以酒饮五百大恶黑象，极令奔醉。佛若受请来入城者，当放大醉象而踏杀之。」

¹³ 《大方便佛报恩经》卷 6〈优波离品 第 8〉，《大正藏》册 3，页 156，中 9-15。

时阿阇世王遣使往请如来，佛与五百阿罗汉即受王请，前入王舍城。尔时，阿阇世王即放五百醉象，奔逸搪揅，树木摧折，墙壁崩倒，哮吓大吼，向于如来。**时五百阿罗汉皆大恐怖，踊在空中，徘徊佛上。尔时阿难围绕如来，恐怖不能得去。**尔时如来以慈悲力，即举右手，于五指头出五师子，开口哮吼，五百醉象恐怖蹶地。¹⁴

提婆达多向阿阇世王进谗言，欲用五百只大醉象害佛。当佛与阿难、五百位大阿罗汉入城后，阿阇世王即放出五百只大醉象，其所经之处，树木无不摧折、墙壁崩倒，以及醉象所发出咆哮大吼之声，众人听了无不恐怖。当时五百位大阿罗汉看了以后，觉得非常恐怖，因为怕死习气的缘故，于是运起神通躲到天上，徘徊在佛陀的上方避开大醉象群。侍者阿难也觉得非常恐怖，却因为没有神通，只好躲在佛的身后，而无法离开。当时世尊以慈悲力，不疾不徐的举起右手，在五指头出现五头狮子，各个开口吼叫，五百醉象听了全都恐怖倒地不起。经中已明确开示：当醉象出现时，五百位大阿罗汉各个觉得非常恐怖及怕死习气的缘故，运起神通躲到天上避难。侍者阿难也因为害怕而躲在佛的后面。唯有佛陀丝毫不怕，伸出右手，在五根手指头出现五狮子来威摄这五百醉象；也就是说，这五百位大阿罗汉，虽然已断除了三界爱烦恼的现行，可以了生脱死，但是未断习气种子的随眠。

¹⁴ 《大方便佛报恩经》卷4〈恶友品 第6〉，《大正藏》册3，页147，中16-下1。

所以当遇到恐怖危难境界，譬如五百醉象咆哮大吼地冲过来，所经之处树木、墙垣无不摧折崩倒，这时大阿罗汉们的习气种子随眠相应而产生作用，所以显得很恐怖也畏惧，于是各个运起神通躲到天上避难。阿难因为没有神通，无法跟着躲到天上去，所以只好躲在 佛陀身后。佛已断除三界爱烦恼习气种子随眠，遇到此种恶劣情形，不仅不为所动，而且还可化现五狮子来威摄醉象化解危机，这就是 佛已断习气种子随眠，阿罗汉没有断习气种子随眠最好的案例。

此外在菩萨论中，也举出 佛已断习气种子随眠，阿罗汉没有断习气种子随眠的一些例子，开示如下：

如一婆罗门，以五百种恶口众中骂佛，佛无异色，亦无异心；此婆罗门心伏，还以五百种语赞佛，佛无喜色，亦无悦心，于此毁誉，心色无变。又复旃遮婆罗门女，带杆谤佛，佛无惭色；事情既露，佛无悦色。转法轮时，赞美之声满于十方，心亦不高；孙陀利死，恶声流布，心亦不下。……提婆达多于耆闍崛山，推石压佛，佛亦不憎；是时罗睺罗敬心赞佛，佛亦不爱。阿闍鞞纵诸醉象，欲令害佛，佛亦不畏；降伏狂象，王舍城人益加恭敬，持香华缨络出供养佛，佛亦不喜。¹⁵

龙树菩萨开示：佛永断习气，因此遇到谩骂声、赞叹声、如意事、不如意事，乃至有人要诬赖佛、要杀害佛等，心都无

¹⁵ 《大智度论》卷 27〈序品 第 1〉，《大正藏》册 25，页 260，下 27-页 261，上 15。

所动，这也是 佛不共二乘的三念住¹⁶，不会像世间人，遇到赞叹事、如意事等或欢喜或高兴，遇到谩骂声、不如意等事或悲愤或不高兴，遇如意事或不如意事等参杂在一起，或时欢喜、悲哀，或时高兴、不高兴，完全被境界所转而不知，导致在三界轮回生死无法出离。（待续）

¹⁶ 《阿毗达磨俱舍论》卷 27〈分别智品 第 7〉论曰：「佛三念住如经广说，诸弟子众一向恭敬能正受行，如来缘之不生欢喜，舍而安住正念、正知，是谓如来第一念住。诸弟子众唯不恭敬、不正受行，如来缘之不生忧戚，舍而安住正念、正知，是谓如来第二念住。诸弟子众一类恭敬、能正受行，一类不敬、不正受行，如来缘之不生欢喜，舍而安住正念、正知，是谓如来第三念住。」《大正藏》册 29，页 140，下 26-页 141，上 4。

蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

（连载二十二）

第二章《金剛頂經》于谭崔密教的地位和经文脉络之解析

第一节《金剛頂經》于谭崔密教的地位

《金剛頂經》是由来到大唐国土的谭崔密教僧侣不空所翻译的。不空的全名是「不空金剛」，他在一生之中所译的经卷数量相当多，总数超过一百多卷。不空在唐朝开元时期致力于密教的密续典籍翻译，是当时三位推弘谭崔密教的关键人物之一。得力于这三位推手的积极运作，使得谭崔密教在唐朝开元时期呈现了异常蓬勃发展的新兴气象。其中，不空尤其借着神奇灵异之有为法，炫惑了整个朝廷，得到皇帝大加赞赏，因此谭崔密教在受到朝廷尊崇礼遇的情况下而获得前所未有的发展。

在谭崔密教的重要典籍之中，有所谓的「三部密经」和

「五经二论」¹的说法，其中「三部密经」是包含在「五经二论」之中。这「三部密经」，即是《苏悉地经》、《大日经》，以及《金刚顶经》。此三部密续的重要性可以从目前CBETA的密续分类窥见端倪。CBETA将其他的密续典籍依照这三部密续来作系列归类，看哪一本密续是归属于《苏悉地经》，哪一本则是属于《大日经》，哪一部是属于《金刚顶经》，如是来作划分。如是以此三部密续为根本，生长出其他的密续枝丫，因此这三大部的典籍是现今《密教部》密续中最重要的三大部，对于谭崔密教的重要性，自是不在话下。

「五经二论」所说的五部密续经典是《苏悉地经》、《大日经》、《大毗卢遮那佛说要略念诵经》、《金刚顶经》、《金刚峰楼阁一切瑜伽瑜祇经》；也有用《金刚顶瑜伽略出念诵经》，代替《大毗卢遮那佛说要略念诵经》而构成五部。「五经二论」

¹ 陈士强，《佛学研究》1997年00期，〈纯正密典研究〉。纯正密典的代表作，历来有「五部秘经」、「三部秘经」、「五经二论」等不同的说法。「五部秘经」，指的是《大日经》、《大毗卢遮那佛说要略念诵经》、《金刚顶经》、《苏悉地经》、《金刚楼阁一切瑜伽瑜祇经》（也有的用《金刚顶瑜伽略出念诵经》代替《大毗卢遮那佛说要略念诵经》，而成五部）。「三部秘经」指的是：《大日经》、《金刚顶经》、《苏悉地经》。「五经二论」，指的是在《大日经》等五部秘经的基础上，加上《发菩提心论》、《释摩诃衍论》二论。

<http://www.cnki.com.cn/Journal/F-F5-FXYJ-1997-00.htm> 是这期刊的目录。原文则可以在此位置找到：http://www.cunde.org/oth/1/oth1_05.htm 《苏悉地经》是《苏悉地羯罗经》，《大日经》是《大毗卢遮那成佛神变加持经》，《金刚顶经》就是《金刚顶一切如来真实摄大乘现证大教王经》，《发菩提心论》是《金刚顶瑜伽中发阿耨多罗三藐三菩提心论》。

中的「二论」就是《发菩提心论》和《释摩诃衍论》，这两部论典是谭崔密教伪托佛教 龙树菩萨之名的创作；此《释摩诃衍论》之辩证已经由 平实导师于《灯影》一书中的〈附录：关于《释摩诃衍论》作者之考证〉一文辨明此论绝非是 龙树菩萨所作。

密教借由初始的「密咒」渗透到佛教之内。它先结合了印度本土瑜伽教派的咒术、各种钩召呼唤鬼神护法的咒术，以及当时流传在印度各个族姓部落的咒术，如是大杂烩地集成而加以撷取成为自己独特的密咒，并以这些密咒作为谭崔密教之间的表信，将这些佛门之外的咒语直接演变成可以随着佛经和佛教来流传的「佛教的伪密咒」。

针对许多广为人知的原有佛教经典，谭崔密教充分利用这些典籍在佛教已广为流传的优势而将「伪密咒」夹杂其中，以达到渗入佛教之目的。谭崔密教所采取的作法是在原有的教典上，增加密咒或作某些情节上的删改，使谭崔密教所尊崇的咒语融入到佛教经典之中，如是制作出属于谭崔密教体系的新版本「佛教」经典。

如是完成的崭新版本，透过抄录复制，有计划而且大规模地加以推广，当各个不明就理的佛教佛寺都拿到并运用这些复制品后，密教人再将原来藏于寺院中的正版典籍予以携出丢弃或直接以此复制品取代，就可以李代桃僵而取代原有的佛教经典版本。在当时佛经还是相当缺乏的年代，佛经总是要透过手写抄录而加以流传，各版本之间有所差异也是司空见惯的情形；谭崔密教如是的作法获得了相当丰硕的成

果，让佛教的原始版本更加扑朔迷离。

如果就原有佛教经典和经过谭崔密教编辑后的版本来作比较，两者所使用的文辞相当雷同，然而彼此重要的差异是在于新增了谭崔密教所编纂的密咒，这有些部分是在原有的佛教典籍之中并不存在的。

有的谭崔密教典籍则是采取了重新编辑的方法，先撷取佛经中的某些部分作为重新剪辑的素材，经过汇编、加上密咒之后，变成一本新的谭崔密教典籍。由于佛教经典范围很广，所谈论的人物、法会地点以及所发生的事情，各各不尽相同，因此如果没有考虑周详而贸然将这些所采集的素材汇编在一起，便会造成前后情节落差太大而产生不合理之处。然而，这些当初仓促制作完成的作品主要目的是为了推广它本身的密咒，这些密教典籍的编辑过失往往会被当时的密教人视为无关紧要的细节而予以忽视，因此也就流传至今。

《苏悉地经》与印度教的结合

谭崔密教初始皆以佛经的体例夹杂密咒的推弘作为编纂的原则，到了后来，密咒的盛行导致了「纯密教典籍」的产生，由此而有了《苏悉地经》的问世以及相关仪轨的典章出现。这样的密续典籍是以明确地弘扬密教的密咒为主体，并且佐以佛教的名相，以及掺杂若干印度教的仪轨、修法，加以揉合成一部新的密续典籍。

作为新时代的密教典籍，密教人已经不是停留在当初的抄写、插入、编辑的方式，而是试图建立一独立法义信仰的

主体，以号召更多的信众，而非只是想永远跟在大乘佛教的身后。这个走出佛教的思惟启动了不一样的发展，在这些系列的典籍之中，罗列出来的印度教的修持、修法、仪轨、行门确实是五花八门，并且都借此编纂的因缘而进入后来的佛门中。这些印度教的行门广为谭崔密教人士所熟悉与理解，而佛经的甚深义理在不容易被一般人理解的情况下，渐渐地被束诸高阁，能够理解的人越来越少，因此佛经被谭崔密教的密续所取代的日子也越来越近。

密教人开始喊出「密咒大乘」的口号，「密咒」和「大乘」的结合被哄抬成为凌驾于原有的「佛教大乘」之上，佛教的「大乘」真谛因此遭受密续和口号的排挤。在谭崔密教如是有心地积极安排之下，逐渐顺理成章地建立了密教法义可以和佛教法义分庭抗礼的局面，正式形成了佛教学人求法上的歧路。

密咒便如是「升格」成为「密教真谛」的等级，成就这一时期的密教取得了和佛教一起「站立」的地位。然而还不足以谈到鼎足而立的同时，这「密咒」必须有别于原来「大乘」的「密咒大乘」，「密咒」便一点一滴借由《苏悉地经》开始宣唱而走出谭崔密教独立的重要一步。

《苏悉地经》借由佛法包装，当时并没有被明确辨识出来而受到抨击。即使学有专精的学佛人对密续怀有疑虑，但因为这部典籍在事相上包裹着佛教的外衣，如果没有佛法上的实证而贸然举出这是伪造的经典，很可能会因此而不慎背上「诽谤法典」的重业，因此让质疑者裹足不前而不敢发声。

另外，佛典内容不够精确的部分，也可能是抄录者不慎抄写错误或用词错误。这样的错误在手抄流传佛典的年代非常普遍，因为当时的经典还要依靠原来阅读过这教典的人背诵记忆，念出经文而由他人转而抄录流传。所以，到底是不是经典有问题，当时代的人可能也没有太大的把握。在这样多种的因素底下，《苏悉地经》很顺利地进入寺院之中。

宣扬「密咒大乘」的《苏悉地经》就如是成为和先前不经意出现密咒的密续大不相同，《苏悉地经》将密咒扶正，建立了密咒的主体性，而变成了学术研究者所认为的「纯正的密续」。如是将密教的密咒信仰的发起缘由，以及「广大的功德效果」打入佛教僧团之中，《苏悉地经》成功地在僧团中烙印了咒语的刻记，建立了滩头堡的阵地。对于希求有为法的佛法边缘人来说，往往会误以为佛法是浅化成这群谭崔人所说的密咒，而且这世间有为法都可以让他们以念诵此密咒来追求实现。

开疆辟土的《大日经》以及终极灌顶的《金刚顶经》

这些谭崔密教战将又继续构思筹划，开始建立奠定一个最高的密教架构的构想，决定将《华严经》这部经中之王的情节，改写成为密教版本，因此有了《大日经》的出现。不同于《苏悉地经》的密咒缘由以建立印度教的连结，《大日经》则是直接将密教佛隆重推出，借由其笔下的「大日如来」——「密教版」的「毗卢遮那佛」一来取代佛教的 释迦牟尼佛。经由这群自由写作者的合力创作，《大日经》把出世间的佛法回归印度本土的世间法「常见」，以「意识心」作为修行的主

体，和佛法的第一义谛截然不同。然而在当时，鉴别如是典籍的真伪，也越发困难，因此这《大日经》的问世更矗立了密教不可动摇的地位。

在这「造佛运动」成功的启发下，谭崔人士最后决定了「即身成佛」的最高宗旨：要将佛教全面性的谭崔密教化，必须有一部密教经典来让所有的佛教徒都能死心塌地进入谭崔密教的男女合修，巨细靡遗地阐述建立谭崔密教的性爱权威，而又不能直接导引白纸黑字的性爱乐章，因此延续《大日经》之中的性爱编码：「金刚杵」和「莲华」来说「和合」，最后编纂而成的《金刚顶经》完成了这个密教人的性爱灌顶的终极梦想。

《金刚顶经》以彻底摧毁本师 释迦牟尼佛的戒律作为先行的手段，以施设的「三昧耶戒」来代替佛戒，由金刚上师的权威性来建立密教制定「三昧耶戒」的合理性，如是最后以秘密传授的男女双修的「灌顶法」来宣扬「即身成佛」法门，标显突破 释迦牟尼佛的佛教大乘，来作为最终「金刚乘」的完成。

在「大日如来」、「金刚乘」以及《金刚顶经》里的「金刚级菩萨」，或称为「金刚化的菩萨们」，以及传授这灌顶法的轨范师：「金刚上师」，如是建立了密教扩大疆土的重大里程碑。

因此，三大系列的密教典籍：《苏悉地经》、《大日经》，直到最后的《金刚顶经》，谭崔密教的势力越来越进入佛教的核心，取代了原有的教法，佛陀的嘱咐越来越被抛诸脑后，许多意志不坚的佛教僧侣开始对男女双修心动，甚至毅然决然而加入淫欲双修之旅，因此最后佛教在印度正式宣告结束。

全文脉络之导引

在此所介绍的《金刚顶经》是引用自《大正藏》，《金刚顶经》属于现今佛教《大藏经》的《密教部》典籍，然而经过了历史学者的考证和观察，以及法义上的比对，甚至从修行法上的种种实践来观察，皆无法归属于佛教典籍。即使是印顺法师这么热爱密教法的人²，在将佛法密教化的过程中，对于这些典籍所说的谭崔密法灌顶修持都表达相当的不满，在不能苟同之下而加以批判。

在此所引用的《金刚顶经》是问世较早的唐朝不空所翻译的三卷《金刚顶一切如来真实摄大乘现证大教王经》；至于宋朝施护翻译的三十卷的版本则是作为参考。

在简别典籍是否为密教的特有典籍时，可以留意那部典籍是否具备谭崔特有的标志——「三昧耶」的密码信息，以作为辨明真伪的第一步。其次是透过「金刚、莲花」的「和合」的密码信息，这是标准双身法的象征，可以借此来指认哪些是密续经典。第三个方式是经过法义的检验，比如以「佛法是真如法、平等法」的知见，来检验密续所显露的意思，这便很容易让不能真正了解佛法的密教人露馅。第四个方式则是透过咒语的探索与研究，了解谭崔密教到底放了多少「不是佛教的咒语」在佛教典籍内。

未来希望将《大藏经》中不是真正佛法的著作与内涵都

² 释印顺将宗喀巴的《菩提道次第广论》后半部双身法止观摒弃，依前半部的三士道写成他的《成佛之道》一书。

加以剔除，这鉴别佛典的真伪，将是一个持续性的工作。再将《大藏经》中之尚未明心或尚未断身见者的著作，予以注明及举证论辩而束诸高阁；这是因为证悟第一义谛的菩萨所造的论，文辞丰富，义理深邃，当以一辈子的时光来慢慢品尝，咀嚼回味，哪可将时间浪掷于尚未证入实相者的著作，乃至尚未断我见者的著作中？甚至不小心而被其误导呢？尚未断我见者的著作，或是还没有开悟者所写的书文，虽然不一定错，但是无助于学人实证解脱道，更无助于学人实证佛菩提道，并无公信力；如果还是想要予以臚列保存，应该列之为〈别部〉；而且也无须再行分类，因为并非是解脱道实证或实相的证悟者所说。

《金刚顶经》的三卷简要本事

《金刚顶经》是在述说谭崔人自以为是的异想世界，第一卷（卷上）说明化主「密教毗卢遮那佛」于「色界天顶」最殊胜处的「色究竟天宫」（阿迦尼咤天宫），与无数「菩萨」以及「无量密教如来」一起聚会。

这时有一位「密教一切义成就菩萨」坐道场，「密教一切如来」便来到其前，来帮助他成就。这位「菩萨」根据这些「密教如来」的嘱咐，于是观察出「自心」有如一轮月亮的形状，他回应「密教一切如来」之劝说而发起菩提心，便见到自心的月轮之中，出现一个「金刚」形。这时「密教一切如来」合集加持其「金刚萨埵」，便给予这菩萨「金刚界灌顶」让其变成「金刚界菩萨」。

「密教一切如来」又劝勉这菩萨应该观察他「萨埵金刚」能够现出「佛」形，这菩萨便继续从想象中，看出「佛」形而证得自身如来。

「密教一切如来」便进入这「金刚界如来」的「萨埵金刚」之中，让他发起殊胜三昧耶功德力，最后成为「密教的无上正等正觉」。

「金刚界如来」成「佛」后，便到「须弥卢顶金刚摩尼宝峯楼阁」这个地方来晋见「密教毗卢遮那佛」。「密教毗卢遮那佛」因而发起「三昧耶」，依照所入的「三昧耶」力，而出生了「一位大菩萨」，然后将这「大菩萨」转变成「金刚等级的密教大菩萨」。这样陆续出生与转变，总共有 16 位「密教菩萨」如是诞生，此卷介绍了其中几位，然后就跨入第二卷（卷中）。

第二卷：此卷中，「密教毗卢遮那佛」继续进入各种「三昧耶」，努力完成「十六位密教大菩萨」的「出生」以及「金刚化」的转变。

等到「十六位密教菩萨」的「金刚化」结束之后，再来轮到「密教四方如来」和「密教毗卢遮那佛」之间，继续入「三昧耶」，变化出生「金刚宝」等等，和相互供养「天女」，又出生「四大金刚菩萨」。这样「密教五方如来」入「三昧耶」，总共合计也是 16 次。

最后「密教毗卢遮那佛」召集「一切如来」来到会场，然后「一切如来」一起以 108 赞颂来礼请「一切如来」的「增

上主宰」——「**金剛薩埵**」，即是「**大持金剛**」来说法。「**金剛薩埵**」便至法会，来开演谭崔灌顶仪轨，他首先说明如何布置整个坛场。

第三卷(卷下):「**金剛薩埵**」继续说明后世举办谭崔法会，**金剛阿闍黎轨范师**应该如何于坛场之中传授灌顶法，在法会的进行时，应该如何引导金剛乘弟子，应该如何遵循仪轨，以及念诵何等真言，要如何告诫弟子如果泄漏坛场的事情，就要堕入恶趣地狱，最后**金剛阿闍黎结金剛薩埵印**，于此授与弟子金剛名称，传授诸智印，最后成就秘密行。

《金剛顶经》本身在述说仪轨，而不是特别说明密教法义，本经又是节译本，到了最后第三卷结束时，便直接「嘎然而止」，令人感觉很突兀。这第三卷的结尾处，大致等同于宋朝三十卷译本的第六卷。

大体来说，不空的译本在文辞方面比起他的其他著作相差很多，由于他的中文造诣相当不错，因此如何会有《金剛顶经》译本若干文辞不通的情况？这不禁让人怀疑是否当初的梵文原本就是错乱无章，所以才导致他在翻译上为了固守原文，以至于无法条理分明。因此，《金剛顶经》要对照宋朝施护的译本，才能掌握比较精确的意思。

第二节《金剛顶经》的解析

在此先根据整个教典所要论述的主旨，来对文字或内容提出可供参酌的观点。

第一目 成就「谭崔佛」之前的虚空外道见

这部密续《金刚顶经》一开始，介绍了密教法主——「密教大毗卢遮那佛」以及许多的眷属聚会，其中又作了许多的三昧耶的显示。

这段文字和后面的密教十六位金刚菩萨虽然有些关系，但仍不是最重要的部分，因此将会略过，只采集几个小段落来作解析。

《金刚顶经》在卷上〈金刚界大曼荼罗广大仪轨品〉提到「这时，婆伽梵——大毗卢金刚不可摧遮那如来，常住于一切虚空之中，而『一切如来』身口心金刚不可摧毁，『一切如来』于一切处中，互相涉入。」³

「真实如来常住于虚空」的虚妄想

密续编纂的思想和佛世的「虚空外道」雷同，密教如是认定：「佛常住遍满于虚空」，然而，实情是：

- (1) 如来与色身：佛在《金刚经》明说：「如来不是色身，不能以色来见如来，否则这是人行邪道，不能见到如来。」明确指出不要以世人之眼睛所见，来对色身作种种的迷恋与妄想，这样是错误的知见，是流于偏邪的外道见，不是佛道的正理。

³《金刚顶一切如来真实摄大乘现证大教王经》卷上〈金刚界大曼荼罗广大仪轨品〉：「时婆伽梵大毗卢遮那如来，常住一切虚空，一切如来身口心金刚，一切如来互相涉入。」（《大正藏》册18，页207，上27-29）

(2) **世人与密教的虚妄见：**世人耽着于「数量」的优势，以及看重「色身」的庞大，以为浩瀚无边的宇宙中具有巨大清净色身的天主才是最值得崇拜顶礼的对象，密教依此扩展而建立了「色身巨大」并且「无数遍满于天际」的想法，再将肉眼所见的天空等同于「虚空」，继续施設建立了「永恒常住于虚空」的思想，以为「佛的巨大无边之色身」是「遍满于虚空」，如是与虚空外道见合流，而对「四大假合」的「色身」作种种的「扩大」与「遍满」想，却不知这是堕入「色身、色阴为常」的误计。

(3) **身量与佛法：**然而，佛法从来不是建立在巨大的身量上，不论是渺小如一粒米的有情，他的身相多么陋劣，只要能够演说正法，就值得一切天主来其处所恭敬闻法。佛法中又说「芥子纳须弥」，就是说，形体不是究竟之法，一个像是芥子、米粒那么小的物体，也能够容下须弥山的色体。因此，于色相上，去产生数量、大小的执取，生起巨大想，而以为这「色身巨大」就是庄严无比，这些都是堕于执取色身的不如理作意的见解，如此于世人的「色身」以及「大小」来作苦苦追寻的密教思想，皆是与佛法严重背离。

(4) **如来与法身：**如来是究竟法身，法身本身是无形无相，没有形体可说；既然没有形体，哪里需要个密教以为的「如来常住」的「住处」？因此，法身不可说是「常住遍布于虚空」之中，也不可说是「常住于」此界，或

是「不常住于」此界，因为这样的申论就代表不能理解法身的真实理。法身能够出生万法，万法的存在也是法身体性功能之表现，然而诸法却不是究竟法身，色身也是如此。所以不应该于世人所思惟、所认定的色身的体性上，去和诸佛来作联想。

(5) **如来与常住：**如来法身常在，法身常住说明法身一直存在，但法身不依止于「三界」而住，也不依于这「涅槃」而住，诸佛法身是「无住之法」。再者，「三界」和「涅槃」都是因为法身而有，法身出生了三界六尘，乃至「虚空」是依于三界六尘万法而有，所以这些生灭的三界六尘诸法都是由「自在的法身」所生所灭，所以如何再反过来束缚法身，要法身安住在虚空之中？

(6) **色身想与处所想：**欲界的有情受到「色身」的束缚，需要找一个处所安置色身；下雨的时候，为了避免色身被雨水淋湿，要就近找个地方躲雨；晚上要休息时，避免风寒受冻，要找间房子作为住所，如此安顿色身，所以称为「住」。因此也以自己色身的见解来推想诸佛和我们人类一样都需要住所，如是颠倒想，将诸佛当作是「色身」想，而以为需要处所来「常住于」其中。

(7) **如来与住处：**然而，如来的究竟法身不是色身，祂在成佛之前没有住处，成佛之后也没有住处。因为法身不是色身，不需要找寻处所，也不需要化现「可以安置自身的处所」。法身无形无相，如何以「色身」、「色蕴」的观点来安置呢？

又「自身的处所」的想法，本身则是陷入于错误的见解之中：一个是具足「自身」的「身见」，执取三界法中的「物质」的「色蕴」，来作为「我的身」；另一个则是具备「处所」的「我的处所」的「我所（拥有）的见」，执取三界法的「物质」的「外色蕴」来作为「我身所安住的处所」，因此这是在「身见」（我见）和「我所见」上作不如理的执取。

（8）**虚空与无实质**：佛法解析说「虚空」是「色边色」，是针对「物质的边际以外」的「处所」，施設一个方便指称与表达的「名词」，称为「虚空」。因此，虚空就是无有「色」的存在，也不存在「有情」，一切都是无有，在如此的情况下，方便说是「色边色」，称之为「虚空」，如是「虚空」无有实质，也无作用。因此，不论是想要到哪个「虚空」里去让「佛身常住」，还是可以显示出「佛身」色体，这表示密宗所说的究竟佛果的诸佛法身仍然不离五阴，都是不了解诸佛法身与「虚空」的意思，而只是于想象中，来作学说思想上的妄计。

（9）**如来与利益众生**：如来即使是示现化身、报身，都是为了利益众生。然而「虚空」之中，并无众生的存在，并无法来利益众生，因此虚空便无示现化身、报身的情事，而如前面所说，更无有法身是常住于虚空的佛法。所以，应当远离这些不如理作意之想，应当远离这些编造「如来常住于虚空」思想的密续典籍。（待续）

广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

（连载六十五）

《广论》421 页接着说：

显句论中亦明了辨别无与无性，如云：「若汝立诸法皆无自性，如世尊说自所作业自受异熟，则彼一切皆为汝破，诽谤因果，故汝即是无见之主。答曰，我非无见，我是破除有无二边，光显能往般涅槃城无二之道。我亦非说断无诸业作者果等。若尔云何，谓善安立彼无自性。若无自性，能作所作不应理故，过失仍在。此过非有，唯有自性不见作用故，唯无自性见有作用故。」

宗喀巴怕人家说他主张无自性即是「无见」，所以又依月称的《明显句论》辩说：「我非无见，我是破除有无二边，光显能往般涅槃城无二之道。」然而无自性的法，本是依他起之生灭法，生即是有，灭即是无，自生至灭的全部过程中，本来就是具足有无二边；否定阿赖耶识的宗喀巴若要破除有无二

边，就等于要破除无自性之法，却又同时主张无常住自性的五蕴是常住法，那岂不是自打嘴巴？如果宗喀巴承认有阿赖耶识，则他说：「我是破除有无二边，光显能往般涅槃城无二之道。」便是正确之语，可惜他否定了阿赖耶识，以虚妄的意识取代阿赖耶识，永远都堕在有无二边，因为意识是会断灭的五阴十八界内的法，永远都不可能入得无余涅槃城。

阿赖耶识本体无形无相，非三界中法，但却含藏无量无边业种与法种，而能出生三界一切诸法，所以说阿赖耶识非有、非无，不堕有边也不堕无边。又阿赖耶识本来自性清淨涅槃；「**本来**」的意思是从无始到现在，无始以来阿赖耶识即无生，无生之法永远不会灭；「**自性**」的意思是自己本来已经存在之性，非因缘生亦非自然生，又阿赖耶识含藏着无量无边的业种与法种，一一种子各有其体性，而这些种子现行落谢生灭变易，能出生三界一切法，故说阿赖耶识有自性；「**清淨**」的意思是，阿赖耶识本体离一切杂染，清淨如庵摩罗果，所以说阿赖耶识清淨无染；因为阿赖耶识本来自性清淨，永远都在涅槃中，故说祂为涅槃城，因为祂就是无余涅槃之体。

大乘学人若不证阿赖耶识，凡夫众生蕴处界诸法的存在，只会增长阿赖耶识中含藏的烦恼种子，有烦恼种子就不得般涅槃城。故二乘学人必须消灭了蕴处界诸法，才能说为证得无余涅槃，才是二乘圣者所登之涅槃城，这才是二乘人修学解脱道的宗旨。而大乘人所要往趣的涅槃城，其不二之道即是要找出自己的阿赖耶识在哪里，找到之后，你就亲见涅槃城了。所以大乘人若要登涅槃城，就不能像小乘人一样

灭除蕴处界诸法，反而是要利用蕴处界诸法，来寻觅真心阿赖耶识；当您找到了真心阿赖耶识后，您就会如实地了解：为何蕴处界诸法都是无自性，为何真心阿赖耶识有真实自性，为何阿赖耶识与蕴处界诸法非一非异，又为何阿赖耶识与蕴处界诸法皆是是非有自性、非无自性等等。此时才能真正的了解蕴处界诸法与阿赖耶识都是中道体性，这样才是真正登涅槃城的菩萨。并不是如宗喀巴说蕴处界诸法无自性即能登涅槃城，不能外于生灭有为的蕴处界范畴故。

又宗喀巴依月称《明显句论》答说：「唯有自性不见作用故，唯无自性见有作用故。」「**作用**」一词是指三界中有生住异灭的变异之法。譬如阿赖耶识中含藏的种子流注现行时，就会有生住异灭的变异，也就是有作用；然而阿赖耶识本体并无变异，故无三界诸法的作用。又如五蕴身，有阿赖耶识持身时，五蕴身就有变异，有变异才有作用；若没有阿赖耶识持身则无变异，即如段肉而无作用。又如意识，有意识种子的流注现行就有变异，意识有变异才能有分别、了知种种境界的作用；又如眠熟时无意识的种子流注现行，种子无变异则无意识的作用。因此，三界诸法必定要有变异才有作用，没有变异就没有作用，变异与作用是相互关联的。

至于有无自性与有无作用，就不一定有绝对的关系了。譬如阿赖耶识含藏有圆成实等三种自性，有大种自性及七种性自性，本体又有本来无生性、清净性、涅槃性，所含藏的自身种子及七转识种子又有各自的功能自性等等，因而说阿赖耶识有自性。又阿赖耶识心体无始以来从未增加，也从未

减少，永无变异，无变异故说为无作用；但是阿赖耶识所含藏的种子起起落落却有变异，故说为有作用。因此，阿赖耶识有其自性，但祂却是非有作用亦非无作用。

又譬如意识，从祂的作用来看，意识能了别境界，因此意识有祂的了别的自性。然而意识的显现，是阿赖耶识中含藏的意识种子不断地流注现行，而显现意识的作用与生灭无常性，虽然祂是依他起性，从证悟者的智慧所见，却是与阿赖耶识不一不异，也是属于阿赖耶识的一部分；因此依于如来藏阿赖耶识而说意识还是有其自体性，故从世间法相而说意识有自性。又意识必须依阿赖耶识所含藏的依他起自性来生起及运行，不能像如来藏可以独自存在，显示意识的「生无自性性」，所以又说意识无自性。又意识是生灭法，有生灭就有变异，有变异就有作用，故说意识是有作用。因此意识是有作用、非有自性非无自性。

又譬如虚空是假名建立的法，依于色法的边际才说有虚空，虚空不是真实有的法，所以无自性也不会变异损坏，故说虚空无自性亦无作用。因此，有没有自性与有没有作用，并不是有绝对的关系。圣龙树菩萨与圣天菩萨于所造诸论中，从未提到「无自性而有作用」，只有月称论师与宗喀巴等六识论者，一方面否定阿赖耶识，另一方面又说意识无自性，说意识「无自性而有作用」，此是不懂自性与作用义理的人，则其否定第八识而说：「唯有自性不见作用故，唯无自性见有作用故。」是无因论的错谬说法。

《广论》422 页说：

四百论释云：「我非说无事，是说缘起故。汝说有事耶，非唯说缘起故。汝何所说，宣说缘起。何为缘起义，谓无自性义。即自性无生义，能生性如幻现、阳焰、影像、干闥婆城、化、梦果义、空无我义。」此显由许缘起，能除有事无事二边之理。此由说缘起义是自性无生，故能除有实事论。显说能生如幻等果为缘起义，故能除无事论。言「有事」者，略有二义，谓自性义及作用义。

何谓缘起？月称论师之《四百论释》说为无自性，又说是自性无生，还说能生性如幻现、阳焰等等虚幻法。但是月称论师自己先要了解，他所说的缘起法是生灭法，有生灭才有变异，有变异才有作用，不是无生的法。而他所说的缘起法虽然是无自性，但却不等于月称、宗喀巴等无因论的无自性。因为缘起法若要说为无自性，必须依《解深密经》所说的：「依阿赖耶识能生依他起诸法的自性所显示之生无自性性，才能说缘起法无自性。」所以缘起法没有自己真实不坏的体性，看似真实而非真实，虚妄无实如同幻现、阳焰等等，这样才是正确的说法。

而宗喀巴把缘起法解释为自性无生，那就更不对了。所谓无生，是无始以来就已经存在，成佛以后也是永远不会坏灭，乃至二乘圣者死后入无余涅槃中依然存在。换句话说，不生不灭而真实存在的才是无生，无生之法本有的自性就是自性无生。而宗喀巴却说有生必灭的意识等缘起法是自性无生，这不就是牛头逗马嘴了吗？宗喀巴也承认他所说的缘起

法是生灭法，现在又怎么能说为无生呢？又宗喀巴也承认缘起法无自性，怎么这里又说是有自性呢？岂非前言不对后语！况且宗喀巴前已说过：「唯有自性不见作用故。」今说缘起法有自性就无作用，那不就是表明没有世俗谛了吗！又缘起法是会灭的，灭了就无法，怎么能除有事、无事二边呢？

宗喀巴接着说：「此显由许缘起，能除有事无事二边之理。此由说缘起义是自性无生，故能除有实事论。」又说：「实师之有事，是有自性义，无事论之事，是有作用义。除彼二执即破自性，显有因果如幻化故。」又说：「故许诸法有自性者是实事论，或堕有边，非说唯有法者，即实事论及实有师。如是若说内外诸法，由作用空为无事者是无事论，或堕无边，非说彼无性者即堕无边。」缘起诸法是世间法，世间法本来就是有与无相对待的法，在未生之前说为无，出生之后说为有，断灭后又说为无；所以缘起的法必定不能离开有无二边，是属于二边的法又如何能破除二边呢？再说，先无后有或先有后无的法，断灭后不能自生，必须等待本有的常住不灭之法为因，以及常住法直接间接所生出来的众法为缘才能生起；因此缘起的法必定是生灭法，这是毫无疑问的。譬如意识是缘起法，众意识现行时就有祂的作用，能够作分别了知的事情，谓之有事；当睡着无梦时意识断灭，当然就不能作分别了知的事情，谓之无事；而意识断灭后要再生起，必定是以阿赖耶识内所含藏之意识种子为因，及阿赖耶识所生的六根、六尘为缘，借着末那识的作意与决定，因与缘具足才能生出意识，所以说意识是缘起的

法。是故，世间一切法的生起必有其自体性，必定是生灭无常不断地变异，才能生起各种不同的作用，法与法相互配合，才能满足众生的需求。

如果说世间法无自性，就必须依《解深密经》所说：「依三种无自性性密意，说言一切诸法皆无自性。」此「密意」即是阿赖耶识常住及能生万法，依于阿赖耶识而说祂所生的一切法无自性。但是因为所生法，生灭无常，所以有变异有作用；又所生法无自性，生了会灭，灭了成为空，因此所生法虚幻不实，犹如幻化等等。因此，同样的缘起之法以世俗或以胜义来看待，是有所不同的；以世俗看待则是有，以胜义看待则是无，但都不能离开阿赖耶识而出生、存在、坏灭。如果像宗喀巴否定有阿赖耶识，则其所说缘起之法——无自性又有作用，无自性能破有自性有事，及有作用能破无作用无事——假使能破，破了之后终究不离有边与无边，还是一无是处。

《广论》423 页又说：

随于何事观察自性，或有或无，于有无二，须能决断，若第三聚非彼所摄，理不应观自性有无，如同有说显色中有，问青中有或黄中有。如是能断自性有无决定者，须总于所知，能断有无决定。如于谛实，能断谛实一多决定者，须总于一多能得决定。能如是决断者，须能遮第三聚，故许有俱非之法，实属乱说。如回争论云：「若违无自性，应是有自性。」如是许者，随于何法，皆不能遮第三聚法而得定数，唯怀疑惑。

宗喀巴虽许「无」说为非有，或「有」说为非无，但是他却又说：「随于何事观察自性，或有或无，于有无二，须能决断，若第三聚非彼所摄，理不应观自性有无。」他主张非无就是有，非有就是无，没有第三聚「非有非无」之法。所以他说：「如是能断自性有无决定者，须总于所知，能断有无决定。如于谛实，能断谛实一多决定者，须总于一多能得决定。」可见宗喀巴未入空性主体中观之道，证明他从来不证、不懂空性主体如来藏心。如果宗喀巴已证空性如来藏心，则他就会改口说一切法非有自性、非无自性，如此就不会于世俗说有，于胜义说无，也就不会堕有无二边。例如意识是依他起的法，《解深密经》依生无自性性密意，说意识是无自性。然而世尊岂会多此一举，既然说无自性，为何后面又加一个「性」字？如果已证空性者读后就会了解，原来此无自性之性是依如来藏密意而说；如果不依密意来说，则现见诸法还是有其三界有之各种体性，然而诸法的体性也是源于阿赖耶识的体性。因此所生之法本无自性，在无自性中现前可见意识能作观察分别了知的事，可以知道意识必定有能见、能闻、能觉、能知的自性，所以从世俗有来看，不能说意识无自性。因此意识无自性之性，是局限以胜义看待而说意识是胜义无自性性或生无自性性。因此以总体所知，应该说意识非有自性、非无自性，或说非有自性、非非有自性，非无自性、非非无自性，祂与阿赖耶识非一非异的缘故。又例如阿赖耶识如来藏体如虚空，本来是圆成实自性所显示出来的胜义无自性性，故而说阿赖耶识本体无自性、无变异、无作用。但其含藏无量无边之业种、法种，而各各种子又各

有其自性功能，以能生一切法故，说阿赖耶识有自性、有作用，以及种子有变异、有作用。总体而说，阿赖耶识非有自性、非无自性，亦说为非有自性、非非有自性，或说非无自性、非非无自性。而宗喀巴说：「能如是决断者，须能遮第三聚，故许有俱非之法，实属乱说。」显见彼完全不懂中观之真实理；非与非非是一体的两面，怎么会是乱说。¹

宗喀巴主张，一切法悉皆无自性，没有一法有自性，所以他曲解《回争论》之语谓：「若违无自性，应是有自性。」因为一切法无自性，是指「所生的一切法」无自性；但是，既有所生之法则必有能生之法，有能生之法才有所生之法，而能生之法必有真实的自体性，才能作能生所生事。如果有所生法却没有能生法，则所生法便成无因而生之法，就成为无因论外道见。宗喀巴主张一切法由众缘所生，依此而前溯众缘之法也必定由各自所依之众缘所生；因此能生诸法之众缘还是所生法，也是无自性，仍是有生灭，有生灭故，就违背《般若经》所说之不生不灭的道理。是故当知，只有一法不生不灭，就是如来藏阿赖耶识；只有一法有其真实的自体性，就是阿赖耶识。阿赖耶识能生一切法，是一切法的根本因，如果宗喀巴曲解经论而破有自性无生灭之法，则成就无因论之外道见，众生学之当然就唯能徒生疑惑而已。

第四目 常见与断见

¹ 编案：只有宗喀巴等六识论的愚痴凡夫，才会不懂装懂地诬言乱说「无『有无具非』之法」。

《广论》424 页说：

中观论云：「说有是执常，言无是断见，故于有无二，智者不应住。」然非仅说有无，是说诸法若有自性，成常断见，如明显句论解释前文执有执无，为有事无事见。其后又云：「何故若见有事无事成常断见耶，若有自性者，非无故应常，若先有现无，是故应成断。若说法由自性而有，性无可灭终不应无，故许有性应成常见。又先住时许法有性，如是后坏许为无故，应成断见。」此说若许由自性有则成常见，即先自性，若许后坏，则成无见，非说有与坏。佛护论师云：「言有言无成常断见者，是说彼法若有自性。」此等明显宣说常断之理。总若有说，无自性之空，非善妙空性，而破除者，谤般若经，由谤法故，当堕恶趣。若于无性虽起胜解，然说「若无自性余更何有」。谤一切法毕竟非有，亦是堕于断见险处。

《中论》第十五品说：【定有则着常，定无则着断，是故有智者，不应着有无。】圣 龙树菩萨所说的着常着断，意思是说：假如你着世间法是常住不灭的，就是常见；假如你认定一切法空没有常住不坏的如来藏法，就是断见。譬如宗喀巴主张没有一法是常住不灭的，一切法都是缘起性空、没有自性，认为缘起无自性的法才是真实法；但是诸大经论中常说，缘起的法终归坏灭，毕竟空无，因此无因论的缘起性空就是断见。而宗喀巴主张一切法毕竟空无，但又怕别人说他是断灭见，就以虚妄想施設意识为生死流转的根本，妄谓

意识不会坏灭，可以去到未来世；然而《阿含经》中早已广破意识为常见外道所执的「常不坏我」，般若诸经也说蕴处界入都是生灭有为，并且也说这些生灭有为的蕴处界入都依不生灭的无为法而生住异灭；宗喀巴完全不懂这些圣教，又不知意识于眠熟等五位时必定断灭，反而认定意识是常不坏法，当然就是标准的常见外道，才会在《广论》后半部的「止、观」中，以隐语推广五蕴所摄的双身法，所以宗喀巴是双具断常二外道见的愚痴人。

圣 龙树菩萨已经如此地明白解说断常二见了，而宗喀巴却又自作聪明的加油添醋说：「非仅说有无，是说诸法若有自性，成常断见。」宗喀巴不知道有常住自性、有能生诸法自性的法才是真实法，有这种自性的法不是缘起法，也不是毕竟空的法，祂既不在三界之内，也不在三界之外，所以有这类自性的法才是真正不着断常二边的，故说为非断非常。此类有自性的法具有能出生依他起性诸法的自性，也有能出生遍计所执性意根等法的自性，以及具足圆成实自性等三种自性，由此三自性能显示生无自性性、相无自性性及胜义无自性性等三性无自性性；依此三性无自性性，才能说所生法无自性，否则就会成为无自性缘起性空的无因论。所以依他起等无自性的法，必须依于这一类有自性的法才能够成立，若没有实有自性的法就不会有缘起法，所有缘起法尚且不能存在，哪还能说诸法有无自性？所以，宗喀巴等应成派中观师的说法，就连世间法的基本逻辑都说不通，何况能懂因明学？当然是真正违背中观之道的说法。

当知，只有一法非断非常，即是如来藏心阿赖耶识。阿赖耶识无始以来不生，本来不生故永不断灭，说为非断；阿赖耶识所含藏之种子，不停地现行生灭而不断地变异，说为非常；所以说阿赖耶识的体性是非断非常。但是，不能单独说阿赖耶识体性是非断或单独说阿赖耶识体性是经常，否则就又落于两边，而非真正阿赖耶识的中道体性；必须合说非断非常才是真正之中道体性，因为阿赖耶识为一整体不可分割的法，不二之法不能分割为或有或无、或一或异的缘故。

学人了知宗喀巴是断常见的事实后，再来看他于前文所举的《明显句论》，也就能了知月称论师同样是落于断常二边。他说：「若有自性者，非无故应常，若先有现无，是故应成断。若说法由自性而有，性无可灭终不应无，故许有性应成常见。又先住时许法有性，如是后坏许为无故，应成断见。」就如同宗喀巴一样，说有事就是绝对有，说无事就是绝对无，自始至终都落于有无二边，不是中道。月称论师认为：说有自性不灭者就是常见，而若先有自性后坏灭成空无者就是断见。应成派始创者佛护论师更直言说：「言有言无成常断见者，是说彼法若有自性。」意思是说：有自性之法，说无即成断见，说有即成常见；也就是说，他一样是以为无自性之法才是真实法，同于常见外道，才能精修双五阴所摄的双身法。但是经典中说缘生之法²终会断灭，故应成派诸师执为真实的「缘起性空之法」，正是月称论师自己说的

² 佛护、月称、宗喀巴……等六识论者，所说的「缘起法」就是藉诸缘而生起的法，本质上就是诸经论中所说的依因待缘而生之「缘生法」。

「若先有现无，是故应成断」，成为自己掌嘴而又不知不觉的愚痴状态。又缘生之法无自性，无自性之法本质是空，而宗喀巴等却虚妄想为无生灭之善妙空性，正是将兔无角作牛有角想，还是落入常见外道见。缘起之法无自性不是善妙空性，而将它说为善妙空性的人，就是诽谤般若诸经中的种种圣教，由于谤法的缘故当来必会堕恶趣的；又诽谤阿赖耶识为毕竟非有，当来也必定会堕无间地狱诸险处的，世尊早于诸经中如是训示过了。

《广论》424～425 页说：

设谓我若先许诸法，后见无者可成无见，然我从本未许彼有，有何可断而成断见。「若先有现无，是故应成断。」说如此者，乃为断见。

宗喀巴辩说：「然我从本未许彼有，有何可断而成断见。」这是自欺欺人的强辩之语！因为断见外道就是认为一切法空，无有真实不灭的本住法存在者，即使他不曾听闻所谓的常见，也从不认为三界法是真实有，他还是断见外道，并不是因为否定常见才成为断见的。常见外道则是将三界有之生灭法错认为真实不生灭法者，等而下之者乃至将依于三界有法而存在的观念或现象（也就是所谓的兔无角之法——缘起性空之见解），执为真实不生灭之法者，也不是因为否定断灭见才成为常见外道的。所以，断见或常见并不会因为他是否先认为或有或无，而说他是或不是断见及常见。譬如，若达兰撒拉失火了，并不会因为达赖喇嘛闭着眼睛不看，或者捂着耳朵不听，不认为有失火，火灾就不存在。如果宗喀巴说的「不

认为生灭法是有，就不是断灭见者」，这种说法能成立的话，那么一切无明众生不知三界诸法是常、是断者，就都成为没有断见也没有常见的智者了；而蟑螂、蚂蚁乃至蚯蚓等等一切劣等有情，甚至不懂得反观自我的存在，那它们不就都成为没有我见的圣者了？依宗喀巴这样的逻辑也就应该说：在喇嘛教中，愈是愚痴无智者的证量应该就愈高，也难怪他们所谓的仁波切、法王会四处流窜了。缘起之法宗喀巴也认同是生灭法，是毕竟会灭的，有生的法就会有灭，并不会因为你不认为它是有生的法它就不会灭了，生灭法是依本有法才能存在的。又无自性之法，宗喀巴也认同并非全无，无自性之意思是说彼法没有自本来已在的体性，但它还是三界有法；所以宗喀巴说：「然我从本未许彼有，有何可断而成断见。」自己所许之后自己又不承认，岂不是强词夺理而自打嘴巴！所以宗喀巴许缘起有自性空，有法终必断灭，当然就是断灭见，又何必强辩呢！

许世间蕴处界诸法有自性而成常断二见，许世间蕴处界诸法无自性也会成就常断二见。只有如来藏阿赖耶识一法，非常边、非断边也非在中间。而一切法由阿赖耶识所生，也都是阿赖耶识体性所含摄的一部分，一切法与阿赖耶识不一不异，是故一切法也是非常、非断、非在中间，有智者应作如是观。

《广论》425 页说：

又中观师由缘起因，说业果等皆无自性，诸无见者，不许业果等皆是缘起，故不以彼为因。是由未见现在

有情，从其前世而来此世及从此世而往后世，以此因相说彼等无，故于因相差别极大。

宗喀巴认为以缘起为因就能成立业果，只能说他是愚痴凡夫之见，言不及义，这点在本书第五章第三节之〈十二因缘〉中已破之，于此不再重复。但是，说业果无因相可得，并不是如宗喀巴所说：「中观师由缘起因，说业果等皆无自性。」或说：「从其前世而来此世及从此世而往后世，以此因相说彼等无。」或如月称论师所说：「诸中观师说有缘起，由缘起故说此世他世等一切无性。」如是悉皆不如理。

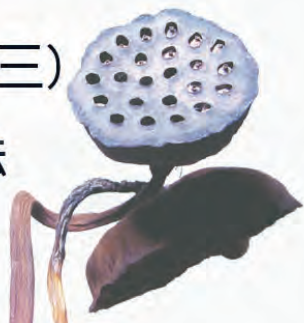
缘起之法本来就是虚妄无常的，过去世诸法依缘生起后，命终时诸缘所生之法即灭，灭后无法，不能来至今世；今世的诸缘所生法，必须以如来藏所藏的往世种子为因，并且待缘才能重新生起；于今世生起之后又将于死时复灭，灭后无法，依然不能往至后世；后世的诸缘所生法，仍须以如来藏因，待缘才能再次生起；如是缘起之法世世都不相隶属，如是缘起之法只有一世存在而已，不能贯穿二世、三世。所以能连结前、今、后三世的法，必定是不生不灭的法，此不生不灭的法唯有阿赖耶识。当有情于前世五阴出生之众缘灭坏后，只有阿赖耶识与祂所生的意根不坏灭，来至今世，再由阿赖耶识的自性出生名色等，才有今世的五阴有情。如同《阿含经》十因缘法所说「齐识而还」的这个根本识为因，十二因缘法方才从此建立。因此，有根本因加上众缘和合才有众生的出生与果报的现行，这才是正确的因果法则。以阿赖耶识为因，而说众缘有生灭，才能说缘起法及业果有生灭、

无自性，否则就会同于断灭见，乃至犹如宗喀巴一般妄执五阴中之某一法为不坏因，又成为常见外道。宗喀巴否认有如来藏阿赖耶识，然而若无阿赖耶识为因，则意根……等众缘亦无从生起；若无众缘则无有五阴等生灭事，一切业果即不能成立。这正是宗喀巴等六识论凡夫，不懂真正缘起因相，才会妄执缘起的现象为因，还说那是能成立业果无自性的虚妄语。（待续）

救護佛子向正道—(四十三)

論釋印順之以佛法研究佛法

游宗明 老師



释昭慧说：「(释印顺)老人以毕生的辛勤为后来者辟出一条深研教法的康庄大道。因了他的指引，我们省却了多少迂回摸索的时间与气力。……在老人的等身著作中，我觉得有一篇文章，虽简短而重要。读通了它，自不难正确地把握研究佛法的方向，也能在进一步研读老人的其余论著时，无偏无误地把握其中的精髓，那就是『以佛法研究佛法』。」¹ 既然是重要精髓，当然要首先把读。

一、诸行无常的法则

释印顺解释诸行无常法则说：「佛法在不断的演变中，这是必须首先承认的。」² 如果说生活习惯、人为制度，为了适应不同地区而不断地演变，这是可以承认的；譬如印度的托钵，到了中国百丈禅师改为「一日不作，一日不食」的农禅生活，这种演变，其实不是佛法有演变，只是生活的方

¹ 蓝吉富编，《印顺导师的思想与学问—印顺导师八十寿庆论文集》，正闻出版社（台北），1992.4 四版，页 131-132。

² 释印顺著，《以佛法研究佛法》，正闻出版社（台北），1992.2 修订一版，页 3。

式改变。如果佛法一直在不断地演变中，那要到什么时候才能够说是究竟圆满而不再演变？或是永远都在演变而没有究竟圆满的时候？如果佛法还在不断地演变中，那就还是无常之法而不是决定的法，也等于说永远没有成佛的时机，那信它作什么？当你今天相信它的时候，说不定明天它又演变而不相同了，所以释印顺的这种说法是大有问题的。释印顺说：

佛法的思想、制度，流行在世间，就不能不受着无常演变法则所支配。若把它看成一成不变的东西；或以为佛世可以变异，后人唯有老实的遵守，说什么「放之四海而皆准，推之百世而可行」；或以为祖师才能酌量取舍，我们只有照着做：这就是违反了佛法——诸行无常法则的佛法。³

思想、制度这些流行在世间的事务会演变，但其中有变的也有不变的；譬如说因时代流行不同故，衣服的样式会演变，但是要穿衣服的思想除了美观之外，还有御寒等等的需要并没有变。吃饭也一样，吃中餐或吃西餐有变，吃米饭或吃面条有变，但饿了就需要吃食物则是不变的。佛法的制度，流行在世间容有演变，但「思想」根本的法义则始终不曾改变，故不可以毁谤佛法，说佛法在不断地演变中。无常是指生灭的现象，有生灭就是在演变，无常不会演变为常；虽说一切诸行皆是无常，但是都必须依于如来藏而说「诸行无常」才能不落于断灭见中，这样才是佛法，故说佛法从无始劫以来都不曾有演变。不演变的「诸行无常」这个道理，把它看

³ 同上注，页 4-5。

作是一成不变的也没有错，但它终究只是意识心所观察到的世间现象，是依附于意识心才能存在的「思想」，但若以为在佛世时可以变异则是错误的。因为，不论在佛世或现在，乃至去至无量劫后的未来世，诸行终究还是无常的，这个现象及义理并不会变异，依然是「诸行无常」。所以 佛说它是三法印之一，后人唯有老实地遵守；因为诸行无常的法则，放诸四海而皆准，推之百世而不变。不但此娑婆世界如此，他方佛土世界亦复如此，这样才可以叫作「法印」；虽然，诸行无常的这个现象不会演变成为诸行是常，会演变的是每一世的五阴诸法，而不演变的诸行无常之理则是依于每一世都会演变坏灭的五阴诸法才能存在的现象。从这里可以看出，若有人主张识蕴所摄的意识觉知心，是可以贯通三世而去到下一世的，那样说法是错误的妄想；因为意识是无常之法，不可能变为常住不灭之法，因此佛法的修行，不是要把意识修练到住于一念不生的境界，而认为祂就能变成真如。生灭无常的意识若可以经由修练而成为常住的第八识真如，那么「诸行无常」的法则就要改写了。

二、诸法无我法则

甲、释印顺说的「人无我」是「不固执主观的成见」⁴

恒毓教授评论此种说法为：「这正是我见未断者所说的人无我。」⁵二种无我之一的人无我，又名众生无我、众生空、人空、我空等等。人为五蕴之假合体，五蕴中并无真实之我，

⁴ 同上注，页 9。

⁵ 恒毓博士著，《印顺法师的悲哀》，佛教正觉同修会，2008.1 初版，页 133。

故云人无我。「无我」是佛法的根本要义之一，佛法中的无我思想，可从两个方面来阐释，就是「人无我」与「法无我」。又大乘**人无我**（补特伽罗无我）是双观空性与空相；当菩萨证得空性心如来藏时，能够现观祂与所出生具生灭性、空相的五蕴和合运行时真实如如无我性，就是证得大乘人无我；二乘人无我的实证，则是从有情众生自体来说，不涉及空性，唯在空相上现观——「我」是依五蕴而假立，因缘离散则五蕴灭，无有真实不坏的自体可得；再依亲证人无我之基础，观察五蕴辗转所生的世间万法，一切都是因缘生、因缘灭，无一法可得，是为二乘的诸法无我。人无我谓我空，法无我谓法空；解证人无我谓破我执，解证法无我谓破法执。解二空、破二执即可伏除二障（烦恼障与所知障），证涅槃果。由此可见，二无我的观行在佛法中的重要性。

释印顺说：「一般宗派的学者，固执他所宗的行解为标准，在研究讲说时，不问经的内容如何，只将自己所学的那一套凑上去。等于不问对方的头大头小，就拿自己头上的帽子去套。」⁶ 释昭慧还赞叹说：「这样的妙喻，真可说是一针见血，说到宗派偏见的要害上去！在此，老人不但举出研究原则，而且还提供了宝贵的研究方法，值得『那些背注解、抄注解、翻（文言为白话）注解的学者』深刻反省。」⁷ 释昭慧给释印顺说的「人无我」下了个注脚叫「不

⁶ 释印顺著，《以佛法研究佛法》，正闻出版社（台北），1992.2修订一版，页9。

⁷ 蓝吉富编，《印顺导师的思想与学问—印顺导师八十寿庆论文集》，正闻出版社（台北），1992.4四版，页134。

固执主观的成见」⁸来表示认同；然而不论是「主观的成见」或「不固执主观的成见」都只是基于人无我所应除断的我所执中一小部分，从上述这个简单的解释，就知道那还是由五阴所构成的身心作用，若没有这个五蕴身也就不会有主观的成见可以固执。二乘所修的人无我，是指个人在身心上所起的我执，在五蕴身心执著有我。恒毓博士对释印顺有如下中肯的评论，他说：

印顺法师解释为：『《诸法无我》中，人无我是：『在佛法的研究中，就是不固执自我的成见，不存一成见去研究』。』当然，从规范的学术研究要求出发，不存一成见去研究是非常必要的。但是他接着在总结自己的研究方法时说：「澄其流，正其源，以佛法本义为核心，摄取发展中之种种胜义，以期更适应人心，而跳出神化之旧径。」印顺法师的这一总结无疑是否定了他以三法印为研究方法的主张，因为他之所以要研究佛法，就是为了「更适应人心，而跳出神化之旧径」，无疑，这需要预先树立取舍的标准和目标，这事实上即是预设观点。这种观点的预设，在印顺法师那里主要表现为「不以传于中国者为是，不以盛行中国之真常论为是，而着眼于释尊之特见景行」（但印顺所解说的「释尊的特见景行」，却是完全误会二乘解脱道的「印顺自创佛法」），以佛法本义为核心而摄取发展中之种种胜义。既然如此，根据印顺法师的逻辑，印顺法师对佛教所作的研

⁸ 同上注，页 133。

究结果能是不变质的佛法吗？实际上，根据我们以佛法为标准所作的考察，我们已经指出了不少印顺法师曲解佛法的地方，这难道不是最好的证明吗？（特别明显的一点是：他是完全的以纯粹外道法的密宗应成派中观邪见作为研究佛法的准绳。这在他的所有著作中都一一可见。）⁹

二乘人所证的解脱叫作「人无我」，因为这个解脱果全部都在五蕴我、十二处我、十八界我的空相、无常空上来修。菩萨明心开悟所证的人无我智慧，不同于二乘的人无我，因为他有亲证本来、自性、清静、涅槃的智慧作基础，他证得法界的实相：我是这个心，佛是这个心，三界九地一切有情统统是这个心。可是菩萨不是只有去观察蕴处界空，菩萨的智慧不是从蕴处界的无常空或者缘起性空现观可得，他是从证得真如，由转依真如的立场再来反观蕴处界空，所以《楞伽经》告诉我们：「云何菩萨人无我？」佛说：「善知机发像起、咒力起尸，是名菩萨证得人无我智。」¹⁰ 这就是说，【二乘钝根，不解五阴之中本有涅槃空性——如来藏，故如来但为二乘说人无我——五阴空。二乘无学以证五阴空，无利慧故，不证法我空，落于法我见中，执外法实有，起法我见。】¹¹ 【因为大乘的见道和二乘的见道不同，二乘见道了就是断三缚结，可是大乘的见道，因为它是属于般若中观与种智的部分，所以叫作证得「人无我智」。所以七住

⁹ 恒毓博士著，《印顺法师的悲哀》，佛教正觉同修会，2008.1 初版，页139-140。

¹⁰ 平实导师著，《邪见与佛法》，佛教正觉同修会，2012年6月，页18。

¹¹ 平实导师著，《平实书笈》，佛教正觉同修会，2014年3月，页183。

菩萨所证的人无我，部分内容和声闻初果一样，也是断了我见，但是又从所证悟的自心真如而观察到自心真如离一切我见我执，从来都没有我的观念存在，这是证悟的菩萨所证得另一种人无我，不共二乘声闻初果人。】¹²

【般若的总相智、别相智以及种智，这三种智慧不共二乘，所以称为别教。前两智是人无我——就是大乘所说的般若——般若的总相智；别相智是人无我——禅宗的祖师们悟后去行脚参访诸方大善知识增益权智，就是在般若的别相智上去增益；我们对见性之同修开示禅门差别智，也是般若智的别相智。所以，前两种智慧是大乘人无我——从真如的总相及别相来现观我的五蕴、众生的五蕴，我的十二处、众生的十二处，我的十八界、众生的十八界，统统无常、缘起，其性是空，这是大乘人无我智依真如而作现观。】¹³

以上这些证据与说明，可以了知释印顺虽被尊为「导师」，却无导师所应有的修证、智慧与能力把「人无我」解释清楚，甚至连二乘小法的所证都说不完整，大乘的人无我他就更知道了，尽管释昭慧吹捧得很美妙，然而事实并非如此，所以只能称之为瞎捧。

乙、法无我——理解无我诸法的错综离合

释印顺说：

在展转的相摄相拒中，成为现实的一切。所以一切法

¹² 平实导师著，《大乘无我观》，佛教正觉同修会，2012年3月，页19。

¹³ 平实导师著，《邪见与佛法》，佛教正觉同修会，2012年6月，页43。

无我，唯是相依相成的，众缘和合的存在。一切法如此，佛法当然不能例外。¹⁴

不论从它的真实或方便适应上看，这融然一体的佛法，是无限深广的。因此，种种差别，必须从似一的和合中去理解；而一味的佛法，又非从似异的种种中去认识不可。这是无我诸法的总别无碍。¹⁵

从众缘和合的一体中，演为不同的思想体系，构成不同的理论中心，佛法是分化了。它本是一体多面的发挥，富有种种共同性，因之，在演变中又会因某种共同点而渐渐的合流。合而又离，离而又合，佛法是一天天的深刻，复杂。这里面也多有畸形的偏颇的发展，成为**病态的佛教**；这是无我诸法的错综离合。¹⁶

释昭慧称赞说：

「诸法无我」，这是每一位佛弟子所耳熟能详的，但几曾有人如此透彻地体会并运用到佛法的研究中？这才有层出不穷的高标己宗以党同伐异，或笼统颛预以拟议圆融！¹⁷

法无我——在《唯识名词白话新解》中的解释：二无我之一，是「人无我」的对称。谓一切有为、无为法中，并无

¹⁴ 释印顺著，《以佛法研究佛法》，正闻出版社（台北），1992.2修订一版，页10。

¹⁵ 同上注，页 11。

¹⁶ 同上注。

¹⁷ 蓝吉富编，《印顺导师的思想与学问—印顺导师八十寿庆论文集》，正闻出版社（台北），1992.4 四版，页 135。

「我」的实体。即一切法皆依因缘而生，相互依存，无实体性。有为法虽有作用，然不常住；无为法虽常住，然无作用。又诸法无我为三法印之一，称为诸法无我印，三法印是佛法的重要教义，判断佛法是否究竟即以此三者印证。了知诸法因缘所生，实无自性实体，乃大乘菩萨的观道，以断所知障而得菩萨彻知此理的智慧，称为二无我智。

由上举依文解义之说可见：法无我是甚深的智慧，不是凡夫之智可以通达演说的。兹举**法无我智**说通之真实义理如下：

缘觉乘之法无我智者，亦不离「诸法无我」。缘觉乘行者，依十二因缘之缘起正观，深细证知诸法之中，无有常恒自在之我，悉同蕴处界之缘起缘灭。然缘觉乘人于缘起法中，现观「识（阿赖耶）缘名色（意根及受精卵）、名色缘识」，故能了知无明依于阿赖耶识而住，而至后世、而现行，其慧深细，非声闻罗汉所能知之。虽然如是，然犹未能证得自心赖耶，故于菩萨所说般若中观之理不能证入。如是辟支佛，能为人宣说十二因缘之缘起正观——识缘名色，名色缘识；是名缘觉法无我智之说通。

二乘无学有如是法无我智，然此法无我智未与实相般若相应，非能证知诸法无我之实相，非能证知诸法法性之无我性，故非真正法无我。菩萨不然，依自心藏识之亲证及领受其性，证知藏识法性之无我性，证知藏识所生十八界五蕴十二处之无我性，亦证知自心藏识及蕴处界所共展转而生之一切法，悉无常恒不

坏之我。如是菩萨法无我智，下自初地所证八识心王之五法、三自性、七种性自性、七种第一义、二种无我法所得道种智，上至诸佛之二种究竟转依、四种圆寂、四智圆明之一切种智，悉名大乘法无我智；菩萨随其所证法无我智，而能为人宣说者，名为大乘法无我智之说通。¹⁸

什么是法无我？

佛告诉我们说：「证得人无我的菩萨现观蕴处界空、无我、无我所，这叫法无我」；换句话说，法无我就是你从七住所证得的真如，反观得比二乘人所观的还要详细，你观察八识心王的五法三自性、七种第一义、七种性自性，也观察我的五蕴、十二处、十八界统统没有真实的我，也没有我所——这样如实的现观以后，于真如法性的人无我具足了知，也能于蕴处界一切法中观察其虚妄，了知皆由自心真如所生——诸法无我，这就是《楞伽经》开示的佛法。《楞伽经》所说的就是五法、三自性、七种第一义、七种性自性、人无我及法无我。¹⁹

「大慧：云何为法无我智？谓知蕴、界、处是妄计性」，法无我的智慧就是知道五蕴、十八界、十二处是属于妄计所执性，就好像蕴界处——离我、我所——根本没有我、我所存在。五蕴、十八界、十二处等见闻觉知性

¹⁸ 平实导师著，《宗通与说通》，台北正智出版社，2011年5月。

¹⁹ 平实导师著，《邪见与佛法》，佛教正觉同修会出版，2012年6月。

都是假合而成，哪有一个真实的我与我所？它是「唯共积聚爱业绳缚，互为缘起」：只是因为受末那意识的渴爱、贪爱的各种业的绳子所系缚，然后由如来藏出现而已——其实没有一个真正能见闻觉知的人，也没有一个能创造世间的人；五蕴、十八界、十二处见闻觉知也是一样没有真实不坏之自共相。²⁰

法无我修学的是什么？

（明心见性的菩萨）证得真如以后，才有能力观察第八识心，才有能力修证真实唯识门的法，才能将八识心王一一加以体验。这个时候你得要开始修学唯识种智——《楞伽经》所开示的五法、三自性、七种第一义、七种性自性、二种无我法，然后才能进入初地的入地心位。唯识学的百法明门，就是证悟者在一切种智上的起修课程，这个部分的修学，就是初地所应修学的法无我、无生法忍。这个部分是大乘的无我观，与二乘的纯从蕴处界缘起性空而观察人无我的无我观，是完全不同的。明心见性的菩萨所要修学的法无我是什么？是从蕴、处、界以及你的真如配合所生的一切法中，去实际观察——证实这一切法中并无实有不坏的「我」：你的真如出生蕴处界以后，再与蕴、处、界配合，就能出生一切法；在所生的这一切法当中，你去观察这个真如，祂有多少的种子？种子又叫做界，界又叫做功能差别；你如实的去观察，如实的

²⁰ 平实导师著，《明心与初地》，佛教正觉同修会，2009年7月。

去体验祂，现前触证及领纳祂的体性。结果你将会观察到：于蕴处界等一切诸法当中，确实没有常住不坏的我，而如来藏本身又是离见闻觉知、不自知我的「无我性」。这样现前观察的结果，既是人我的空，也是诸法我的空，具足人无我性的现观，也生起了法无我性的现观智慧。²¹

大乘法无我智者，谓依大乘人无我智（依亲证藏识而起），进修《楞伽经》佛说八识心王之五法、三自性、七种性自性、七种第一义及二种无我法，并通达十地相之智证断修，如是方得通达大乘无我法之见地，入于初地。若是人者，是真佛子，名为生如来家，不论在家出家；皆能绍隆佛种、续佛慧命故。²²

法无我有甚深的真实义，不是凡夫所能知晓万分之一的，这也是释印顺常把法义说错的原因，因此 平实导师开示说：

一切出家之人皆应以客观之心态，冷静理智地探究法义，莫因情谊所系而置之不理，导致自他俱失出家学佛之大利。三乘佛法俱说无我，然而无我之真实义，彼诸出家在家大师往往错会，便谓佛法无我之理即是缘起性空、一切法空；若闻有人说有不空之如来藏，便诬指斯人为同于梵我神我之外道，诽谤斯人所说法义为非佛法，诬谓斯人所弘传甚深微妙正法为不符原始佛教正法；然而原始佛教之四阿含诸经中，固说无

²¹ 平实导师著，《大乘无我观》，佛教正觉同修会出版，2012年3月。

²² 平实导师著，《宗通与说通》，台北正智出版社，2011年5月。

我法，却又处处说「我」，如是之「我」，或说为涅槃之本际，或说为诸法之实际，或说为如，或说为识缘名色之识，或说为爱阿赖耶、乐阿赖耶、欣阿赖耶、熹阿赖耶，或说为有分识，乃至四阿含中亦有直接说之为「我」者。²³

这一段肺腑之言，正是对释印顺及其追随者如释昭慧等人之最佳针砭。释印顺说：「在佛法研究中，就是不固执自我的成见，不存一成见去研究。若主观的成见太强，就难得正见经论的本义。」²⁴ 不同的思想体系，构成不同的理论中心，它本是一体多面的发挥，并不能说是佛法的分化，所谓「离经一字即同魔说」，佛法若偏离佛旨即非佛法，是故若分化者则非佛法；如是，佛法何有高标己宗以党同伐异者？故凡夫不知佛法真实意旨，诬谤附和而说佛法有分化者，正是笼统顛预以拟议圆融之人。**法无我**若照释印顺的解释，是无法了知其内容意涵的，何况法无我还有更深的法义。

佛地的真如可以与别境五种心所有法、善十一心所有法相应，所以祂是真正的「我」，这个就是《大般涅槃经》所说的「常乐我净」的我。这种常乐我净的「我」，不是贤位菩萨所能知道，更不是二乘那些阿罗汉愚人所能知道，更不是一般凡夫所能知道这个真常唯心的究竟佛法。从这里，我们就可以知道：无我法不是究竟了义的法，无我法是为度众生脱离分段生死、离开

²³ 平实导师著，《我与无我》，佛教正觉同修会，2012年6月。

²⁴ 释印顺著，《以佛法研究佛法》，正闻出版社（台北），1992.2修订一版，页9。

三界轮回而方便宣说的法，所以无我法不是了义的法。「法无我」法也不是了义的法，「法无我」是一个方便道，让你能够到达佛地的究竟真常唯心的境界，所以才要跟你说「法无我」。所以一切无我法不是究竟的、了义的法，只有佛地第八识真如的「真我炽燃」，这样的法才是真正的佛法；亲到「常乐我净」的佛地真如才是究竟的般若，因为具足了一切种智、三身圆满、四智圆成，这样的真常唯心佛地境界，才可以称之为大圆满法。而诸位来到我们正觉同修会所要学的就是这个大圆满，不是密宗意识境界的大圆满，那还是凡夫之见，不值得学。²⁵

释印顺对「诸法无我」的义理，不论人无我或法无我的解释都很肤浅，而且言不及义；由于言不及第一义谛，所以才会分化成不同思想体系。就算从事相上来说，他把人无我解释为不固执己见也不恰当，应该要看这个「己见」是正确或不正确，这样才能判断是否为固执己见，也并不是说坚固己见就一定不对。譬如八识论者碰到假藏传佛教应成派中观的六识论者，他是不是要坚固己见？当然要啊！不然他就被转入外道邪见去了，这时候当然一定要坚固己见，无可通融，否则佛法就会灭失而不见了。更不可说佛教有两派：一派是八识论，另一派是六识论，因为六识论则非佛法。对于人无我的内涵，释印顺都无法讲清楚了，何况是更深广的法无我内涵，他就更是无有能力宣讲了，结果释昭慧却赞叹为很透彻！

²⁵ 平实导师著，《我与无我》，佛教正觉同修会，2012年6月。

真不知她说的透彻是在哪里？大乘五蕴空的真实义理，安慧「法师」尚且严重误会，也就知道安慧对大乘法无我的道理，是多么地无知了，又何况是释印顺呢？声闻人因为错误的判断和执著，所以他只看见五蕴现象法里面的人无我、法无我，无法现前观见大乘实相法中所说的人无我与法无我。因此，胜鬘夫人秉承 佛陀的威神之力，宣说 如来所住的境界，这不是声闻圣人所能知道的，也不是缘觉圣人所能知道的，更不是外道们所能知道的，那就是「如来藏」这个法义。因此说，二乘解脱道的无我法不是究竟了义的法，这个无我法是为了度众生解脱分段生死、脱离三界轮回而方便宣说的法，所以说无我法不是了义之法。「人无我、法无我」只是一个方便道，让我们能够迈向佛地的境界，所以才要宣说「诸法无我」的法则。

三、涅槃寂静法则

释印顺说：「凡是佛法的研究者，不但要把文字所显的实义，体会到学者的自心，还要了解文字语言的无常无我，直从文字中去体现寂灭。」²⁶

释昭慧说：「这，正给外门用功的人直下指出一条明确的归路。至于在研究的途程中，如何由学术入于宗教？易言之，如何使自己不仅止于做个宗教学者，还能成为名符其实的宗教家？以下这段话正是最好的解答。」²⁷

²⁶ 释印顺著，《以佛法研究佛法》，正闻出版社（台北），1992.2修订版，页12。

²⁷ 蓝吉富编，《印顺导师的思想与学问—印顺导师八十寿庆论文集》，正闻出版社（台北），1992.4 四版，页 135。

释印顺说：「学佛者具备真理的探求，解脱的实现的信念，研究佛法，既不是学点谈话资料，又不是为自己的名誉利养作工具，是要想从修学中去把握真理。如 释尊的为真理而牺牲一切；玄奘的去印度求法，不惮一切的危难；赵州的八十岁行脚，无不是为了真理的探求。研究佛法者，若有了这一念心，一切都有办法。佛法的探求真实，在解脱自他的一切苦痛，这需要兑现。如把真理放在书本上、口头上，不能净化自己的身心，治学、办事、待人、接物，还是从前一样，这显然没有把涅槃一事放在心中，并没有体验真理，实现解脱的企图。」²⁸

释昭慧不晓得释印顺就是因为没有体验真理，连解脱道都没办法实现解脱的企图，所以常常讲错，而他又最爱想成为宗教家，所以著书立说，因此引来一些评论，希望他不要固执己见，赶快改弦更章，弃邪归正；这都是一番好心美意。对于涅槃寂静法则，释昭慧举出一堆文字，却没有指出老人的重点。释印顺说：

涅槃，是学佛者的归趣所在。有的经中，从诸行无常去成立它，所以说「以生灭故，寂灭为乐」。有的从诸法无我去成立它，所以说「无自性故，不生，不灭，本来寂静，自性涅槃」。也有从无常到无我，从无我而显示这寂灭性的。总之，这是缘起法的寂灭性，是有情（缘起流转中的众缘和合体）离却颠倒戏论而体现

²⁸ 释印顺著，《以佛法研究佛法》，正闻出版社（台北），1992.2 修订一版，页 13。

到的真实自在的圣境。像波浪掀腾，而转为风平浪静的一池春水；像从炎热的骄阳，而移住露湿桂香的月明之夜。佛法研究，是为了它；它就是一一法离染的实相。它从没有离却我们，我们却不能理会它。凡是佛法的研究者，不但要把文字所显的实义，体会到学者的自心，还要了解文字语言的无常无我，直从文字中去体现寂灭。古来多少大德，读一经，闻一偈，就廓然悟入这寂灭的圣境。像舍利弗的听说缘起偈，慧能的听「应无所住而生其心」等，都能直下悟入。²⁹

释印顺所说的「无自性故」是相待的缘起法，但缘起法是生灭之法，不是不生不灭绝待的涅槃；这个涅槃本际不生不灭是自性清静，本来寂灭，本来自在才可以说生不灭。释印顺正是释昭慧所评论的「**笼统颠预以拟议圆融**」的「佛学研究者」，而不是为了实践 释迦世尊来此娑婆「开、示、悟、入」的教示，确实地做个实证佛法、救护众生的佛弟子。所以，释印顺等「研究者」才会把缘起法当作自性清静涅槃的本住法，然而涅槃寂静乃是十八界都灭尽了，哪里还能有个缘起法存在？**诸法无我**是从蕴处界虚妄而说诸法无我，涅槃寂静之中，没有诸法，是真实无我（本际寂然而无蕴处界诸法）；但涅槃寂静有真实本际，并非空无的一切法空，故涅槃又称为真我。修学佛法就是为了证知一切法离染的实相，此实相即是本来寂静，自性清静的第八识如来藏，而非释印顺所认为的缘起法。释印顺所说的缘起法是因缘和合而有之法，不

²⁹ 同上注，页 12-13。

是本来就在的自性清静涅槃，不可以把缘起法当作不生不灭本来寂静的自性涅槃。

最糟糕的是释昭慧把无能当温厚，养痍遗患当作同情，一任密教入侵台湾伤害女性，她却认为这是温厚的同情！她说：

许多人确也见出老人对佛法的卓越而完善的理解，但他们往往忽视了很重要的一点，即：老人对于佛法流布世间所产生的演变适应与错综离合的现象，自始至终怀抱着一份温厚的同情。即使对后期大乘的密教，指出其「自性空以入形而上之妙有，自力以入他力，缘起以入唯心，无神而入有神，……形成梵佛之综合，一反根本佛教之精神」的种种偏颇乖离，却也温和地点出：「于此，吾人于古人之心境，似应有所谅解也。」

「古人非不知，特欲以此为方便，摄世俗以向佛耳。其如始简终巨，真常唯心神秘之说，与生死心积习相应，乃一发而不可收拾也」。深彻的睿见与敦厚的体贴，在老人的著作中，处处是这样自然地调和无间；不是充分的悲智双运，焉能及此化境！

唯其掌握缘起三法则以对佛法作深刻的了解，才能产生如此温厚而不失之泛滥的同情；也唯其一本温厚的同情以观待世间，才能不偏不倚地洞达缘起佛法的真实与适应。在导师著作的研读中，若不能深切体会这一层教训，即令熟悉了一些名相、一些史实，也未免

把其中蕴含的精华，等闲错过了！³⁰

这是民国 74 年 3 月 1 日释昭慧写于福严佛学院大力吹捧释印顺的文章，这文中所说不只是肉麻当有趣而已，简直就是师徒联手推波助澜帮助喇嘛残害台湾女性，令人痛心不忍卒读！可见三十年前他们师徒就早已经知道，修双身法的假藏传佛教泛滥于台湾，横行种种偏颇乖离的恶行，可是他们却任其流窜发展，不愿轻吭一声来救护台湾的女性同胞，或许在他们的眼中台湾的女性同胞还比不上流浪动物。所以，他们宁愿为流浪动物四处奔走大声疾呼，而不愿为制止喇嘛残害台湾女性而轻置一辞，竟然对弘扬无上瑜伽双身法的假藏传佛教喇嘛们特别温厚体贴，难道这就是释昭慧认为的充分的悲智双运？实在令人读来全身起鸡皮疙瘩，而久久不能消散；号称有深彻的洞见，却是这种不管众生死活、不管佛法被侵损盗用的作为，实在令人毛骨悚然。释昭慧说，她常为每一位能拜读《妙云集》的人深感庆幸：「老人以毕生的辛勤为后来者辟出一条深研教法的康庄大道。因他的指引，我们省却了多少迂回摸索的时间与力气。」然而，释印顺除了按照经论而说的少部分内容没有出太大的错误之外，凡是经过他自己解读后的创见就都错了，而且还常常置入行销修双身法的假藏传佛教（喇嘛教）来取代佛教，用六识论邪见来取代佛法的八识论；这样的司马昭之心还自以为无人能知，好在出了位大善知识——平实导师把它揭露出来，

³⁰ 蓝吉富编，《印顺导师的思想与学问——印顺导师八十寿庆论文集》，正闻出版社（台北），1992.4 四版，页 136-137。

让大家都知道了。如此看来，佛弟子读到释印顺的书全无庆幸可言，反而是不读他的书、不被误导的人才值得庆幸。

昭慧这样盲目地吹捧释印顺，其实正是以盲引盲相牵徒众入火坑，释昭慧认为《以佛法研究佛法》一书是释印顺著作的精髓，但一经分析却是错误百出；说法若不完整，尚可补救，但是错误的地方一定要改正，否则误导众生，害人法身慧命，那个罪业是极严重的。有些人或许以为我只要不理你，我错了不改你也拿我没办法；可是因果法则并不是谁有办法才会有因果出现，难道我没办法让你回归正道就不会有因果出现？这一点若是想不透，以为有侥幸可得，那就枉来学佛了（待续）

假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說—

—釋正安法師—

（连载十九）

赤松德赞后来还接受了莲花生的秘密灌顶，并允许莲花生在宫廷内传授谭崔密教佛法，并且让寂护与莲花生着手开始进行建筑桑耶寺的工作。桑耶寺约在 779 年建成，寺既建成，赤松德赞即决定大弘「佛法」，因此就需要有众多出家僧人住持桑耶寺。于是请寂护主持，举行了第一批藏人的剃度仪式，并且随后即派遣藏僧到印度去广学谭崔密法、翻译密续。另一方面，随着莲花生说服王妃伊喜措嘉共修密教双身法事件爆发之后，终于引起了信奉苯教的诸王公大臣们的大不满，要求国王驱逐莲花生，为此还开了御前会议，最终决议将莲花生遣回印度。之后的苯教徒虽然仍然想将谭崔密教佛法消灭，夺回权力，却是做不到了，因为藏地在经过了莲花生与寂护等人近十年的努力弘法下来，密教「佛法」在西藏贵族与群众之间的根基已经稳稳地扎下来了，苯教徒最多也只能是抑制它的成长而已，任何人要想消灭它是再也办不

到的事了。莲花生虽然被驱逐了，然而，由接下来苯教徒必须接受与谭崔密教辩论的史实看来，苯教显然是处于被动的地位了。辩论的结果是谭崔密教赢了，理由是：苯教起源恶劣、理屈词穷，而佛教出身高贵、理正词达。于是，苯教的势力越行消减，可以说苯教徒遭受到了毁灭性的打击。

西藏最初出家的七名藏人，都是出自宫廷的统治阶级，接着剃度的 300 人也是以王妃为首的王公贵族等众人。这一些人，是肩负着把「佛法」弘传到西藏各地的重责大任的，也是日后西藏地区弘传的密宗喇嘛教最初始、最重要的组织原型。但是，这一些人所接受的「佛法」却是由莲花生与寂护等人所传授的混合了谭崔密教思想、外道意识常见论与苯教思想的综合性产物。换言之，在西藏最初所弘传的「佛法」，已经是异质化了的假佛法，是杂染了谭崔左道密宗、双身修法，与念咒驱鬼、祭祀神灵等思想的教义，已经完全不同于当初 释迦牟尼佛所传下来的清净佛法面貌与本质了。另外，也由于赤松德赞建立了农奴制度，并且下令以王公贵族等集团为首的 150 个家族，必须向桑耶寺负担供养事务，以保障僧侣一切佛事的顺利进行；这种由国王带头对佛教进行供养的修善行为，对以后世代西藏人民一代一代无怨无悔对三宝付出的供佛思想的建立，起了决定性的影响力。这种制度的建立，实际上让西藏的寺院成为类似今天的法人团体制度。换言之，寺院开始拥有动产与不动产，并且为增长信众布施的财物，僧人还从事于商业贸易的行为。除此之外，僧人还豢养着为寺院领导阶层提供服务的众多奴仆阶级。可以说，后世密宗喇嘛教各派之能够凭借宗教思想掌握政权、建立控

制人民的政体政策，实由此种制度滥觞，继而茁壮得成。

藏土在赤松德赞支持密教的情况之下，苯教势力被逐出政治角力中心。接着，西藏本土僧人与汉地僧人之间，则开启了矛盾斗争。因为藏僧普遍性的，是接受印度谭崔密教的教义，思想中具有极浓厚的夸饰神话传说色彩，加上修行者往往自认是贵族出身高贵不凡，因此往往贬低汉地佛法的传承。而汉地佛法在敦煌等地盛传之后，传入藏地也曾蔚为兴盛，受到民众广大的支持而取得了不小的政治势力；这自然成为此时以赤松德赞为首的谭崔密教，继逐出苯教势力之后，下一个所要打击的目标。谭崔密教对外的说法，说汉地的顿教佛法不是佛所亲传，应该予以驱逐。这种说法自然引起以摩诃衍为首的汉地僧人们强烈不满。然而由于国主赤松德赞明显的偏袒于藏地密教，因此汉地僧人与藏地僧人陆续发生许多激烈冲突，影响所及，造成社会民间的动荡不安。为解决争端，公元 791 年，赤松德赞决定再次利用辩论的方式解决问题。

摩诃衍等汉地僧人传法虽然标榜于禅宗，然而实际上落入「离妄想即无念、一念不生即是无分别慧」的佛门外道思想里，类似于被六祖诃责的卧轮禅师所说「对境心不起，菩提日日长」的以定为禅思想。由此证明摩诃衍对于佛陀正法的教义与行门、宗通与说通都是不能明了通达的，他其实没有资格代表汉传佛教。密教方面的辩论代表人选，由于此时寂护已死于印度，所以赤松德赞从印度迎请寂护的高徒莲花戒出面。寂护与莲花戒的学养，都是以中观的思想为主，既

然是以中观思想为主，自然精研于般若、龙树、提婆菩萨等的佛法经论。虽然寂护与莲花戒两人，都错会般若中观不一不异的真实义理，然而，尽管错会，对于因明学等辩说之道却是熟门熟路、驾轻就熟的。是故，相对于摩诃衍仅仅强调于「一切不管、只务坐禅、顿悟菩提，令意识到达无念，即是证圣成就的宗义」，莲花戒则是从初机学佛人的发菩提心说起，再经过忏悔、修福、闻思义理等阶段，最后才能证圣；也就是说，是一步一步渐修的完成于佛道的修证，而不是像摩诃衍所主张的顿悟成佛说。两方相较，不论是在佛法教理的完整度与熟悉度方面，还是在辩论的言词辩给上，摩诃衍可说是相形见绌、落于下风；辩论的结果，自然是莲花戒获得了胜利。可是，从实义般若的宗门来论，则看得很清楚，莲花戒与摩诃衍一样，都是落在意识境界「离妄念、不着一法」的修证见解里。两人的差别只在于，莲花戒的修证理论里抄袭六度波罗蜜，而摩诃衍只单独突出于禅定一度而说法，是故摩诃衍自然大落于下风。莲花戒在其《修习次第论》所说法义，明显可见，即是意识修定论，同样是落入以定为禅的意识常见外道论中，例如莲花戒说：

如是，了知一切法无有自性而住。住于彼故，即入最殊胜正智故，已入无分别三摩地¹

以调其心如是修空，于此境界随心着处，当寻是处求其体性遂无所有，无所有故通达于空。所缘之境及能

¹ 周拉著，《莲花戒名著《修习次第论》研究》，宗教文化（北京），2010.10初版，页 250。

缘心并须观察，作观察已。心境二法悉无所有而通达空，通达空故为修无相²、

以慧观察，一切法之自性无所缘故，即是殊胜智慧之瑜伽师。如是，彼已趣入补特伽罗与法无我之真实义中，无余思择及观察处故，远离分别及伺察，无何言詮，专一作意，自然而入，现前无造作，极为明了，安住修习真实义。心住于此，心续当勿涣散。³

继而，莲花戒又荒唐的自违己言，说要灭去意识来修行：如是，「安住于唯心，不分别外境」之说，意即应断除于色法之分别心。⁴

如是故，以三摩地之分支，将心安住于所缘，以极细智慧之剑，将色等颠倒分别之种子的苦恼从心中应被断除。如是作，犹如除根之木不再重生，断除其根本故，颠倒之分别心也不再生。⁵

尔时，瑜伽师以慧眼伺察，于三时中悉无所缘法，彼时彼已断灭故，生起法无有分别心。如是，彼时其余分别心亦不可生。有及无二分别心，摄受一切分别心故，若无能摄，亦无所摄故。彼即是无分别心的最胜瑜伽。⁶

² 同上注，页 355。

³ 同上注，页 356。

⁴ 同上注，页 248。

⁵ 同上注，页 254。

⁶ 同上注，页 257。

串习此瑜伽，即能断除一切分别心故，亦能断除有为等颠倒无明自性即烦恼障之根本。如是故，断除根本故，能断除烦恼障的根本。⁷

莲花戒以上的种种论述，一时说修意识能入无分别三摩地，另一时又颠倒其说，说应断意识分别心，始终都不依佛法所说真实教义来修学。例如《入楞伽经》云：【愚痴凡夫执邪见心，欺诳自身及于他身，离如实见一切法故。大慧！云何住如实见？谓入自心见诸法故。】⁸

佛眼禅师也开示学佛应是：【须是不离分别心，识取无分别心。不离见闻，识取无见闻底。不是长连床上闭目合眼唤作无见，须是即见处便有无见。】⁹

莲花戒显然的不知上述所引的真正佛法教义，故而妄说以意识心无涣散即是安住修习真实义，更妄说以此意识心无所见即能净化一切众生烦恼障。然而 佛在经中所说的「入自心、见诸法」，指的是第八识真如心；佛眼禅师的开示则是要以能分别的意识心，「识取无分别心」的第八识；显见莲花戒不知不懂佛法所说正理，更妄说佛法，种种所说只是自意妄想的虚妄言论而已。可以说，莲花戒对于佛法的知识水平，跟摩诃衍其实相去不远，都是属于附佛外道凡夫位的六识论法义一类。

另外一说的是，根据西藏史书的说法，辩论的胜方是莲

⁷ 同上注，页 258。

⁸ 《入楞伽经》卷 4〈集一切佛法品第 3〉，太 正藏》册 16，页 536，上 6-8。

⁹ 《古尊宿语录》卷 32，《已新纂续藏》卷 86，页 208，上 19-21。

花戒，但是在汉文史籍《顿悟大乘正理决》的记载中，胜方是为摩诃衍。两方当时的争论焦点，主要是集中在顿悟思想与渐悟思想孰为正确这一点上。不过，后来传入西藏的谭崔密教，在经过宗喀巴综合各派教义的汇编与整合之后，发展成为新密教——密宗喇嘛教格鲁派——面貌的过程中，顿悟思想与渐悟思想也获得了整合。格鲁派土观喇嘛所著的《土观宗派源流》里说：「藏土少数教法源流史中，认为顿门与渐门为各别宗派，实属错误。顿门渐门之义，应解释为直接悟入与渐次悟入的意思，仅属于导引弟子方法的差别而已。」¹⁰事实上，这个论述的背后意涵，即是承认喇嘛教所追求的成佛证果，就是离妄念、一念不生的意识境界，与摩诃衍所错会的禅宗无念证悟主张，实无不同，都落于佛门外道的意识常见论与断见论里，而且还是外道无因论里。在佛陀正法中，不应说有渐悟证得般若无分别慧一事，而是说为顿悟证得般若无分别慧。佛弟子之所以会认为有顿悟与渐悟的不同或相同，是因为对于佛法所说之「理则顿悟，事当渐修」的义理不明了的缘故。简单的说，六度般若波罗蜜就是菩萨行门——渐修于福、慧资粮等事修行门的意义，而意识一念相应证悟于法界空性，发起无分别慧，即是顿悟法界实相如来藏理证的意义。顿悟所需的福德资粮离不开渐修，渐修福德资粮圆满才能成就顿悟，两者有不相离的关联性。其次，再由一念相应的顿悟而证得第八识真如者，可以生起实相般

¹⁰ 土观·罗桑却吉尼玛著，刘立千译注，《土观宗派源流》，民族（北京），2002.9 初版 2 刷，页 221。

若；于意识层面专修离念境界者，古今同样错会实相般若之众多事实来看，证悟般若的事情并没有渐悟这回事，所以《土观宗派源流》对于佛法渐门与顿门的解释，也是不正确的。

当时的辩论既然说是由莲花戒取胜，赤松德赞于是宣布藏地佛法从此之后就以莲花戒所弘传的印度密教六识论中观法为准则，摩诃衍等僧人则被迫离开西藏。赤松德赞这一以中观法教为准则的政令，即是造成藏地密教喇嘛们错解佛陀正法的重大原因之一；因为这一政令背后的意涵，实际上即是对于六识论的中观法教与八识论的般若、唯识法教孰为甚深的错误判定结果。由于寂护与莲花戒所信奉的中观自续派思想，自称包含佛陀正法唯识教义在内，然而由于他们二人都不曾实证唯识甚深如来藏实相不生不灭的第八识，而将一念不生的意识生灭有为境界当作是实相境界，因此根本就不可能了知唯识教义分毫。由无知故，起增上慢看扁唯识教义，认为唯识教义不如中观教义，完全不知道唯识法教乃是佛陀与弥勒菩萨所说的甚深极甚深涅槃法界如来藏实相自性境界，是属于地上菩萨道种智的境界，必须实证般若中观圆满三贤位以后才能修行的诸地之道，远远地高广深远于真实中观所说的不一不异般若总相智的境界。赤松德赞依凡夫所见的辩论表相，以藏王身分所下达的这一政令，可以说不仅是加强了以寂护、莲花戒与莲花生为代表的错误中观教义对藏民所形成的影响力度与信奉力度，更是从此之后在一代一代的藏地佛法修行人中埋入根深柢固的六识论外道邪见，并且还是个不容藏胞怀疑的恶见信念。

从第五世达赖阿旺喇嘛歌咏赤松德赞的功德诗里，明显地可以看出，确实具有浓厚的印度密教左道性力思想，诗云：「胜空犹如美女眼，放出三律虹光灿，时至能召少年郎，解脱种子养生丹。」¹¹

西藏僧人早期在政治上并不能掌握实权，但是随着赤松德赞晚年对外征战接连失利，国内的部落贵族苯教集团趁机开始结集势力，随即展开反扑行动，在动乱中桑耶寺的饮食供应还因而曾经一度断炊。随后的牟尼赞普与几位掌权者，就在佛苯政治争端中遇害身亡。最后是由于赤德松赞即位时（798-815年在位），国主与娘仕定艾增为首的西藏佛法势力开始结合，终于取得了对苯教绝对性的胜利打击，亦因此缘故，开启了西藏贵族僧人干政获得政治权力的大门。打倒苯教势力之后，赤德松赞为使得西藏密教佛法获得更大的发展，先后在拉萨、桑耶等地建造了12座讲经寺院与修道寺院，又邀请印度僧人到藏地来广译大小乘佛典经论。

热巴巾（802-841），为赤德松赞的儿子，又称为赤祖德赞。在位时，由于他的极度推崇坦特罗「佛教」，西藏「佛法」在社会上发展到前所未有的兴盛局面。在政治上，僧人的地位高过宰相，国主将大小朝政皆委决于僧人。在事「佛」上，热巴巾不仅以身事「佛」，更要求全体国人尊崇僧人，对出家人顶礼膜拜，专事供养。并在藏地与汉地广建寺院，全藏贵族争相仿效，总计所造寺院逾千所。为了维护如此庞大的寺

¹¹ 五世达赖喇嘛著，刘立千译注，《西藏王臣记》，民族（北京），2001.5初版2刷，页41。

院与僧众的开销，下令实施七户养僧的制度。百姓被要求负担异常巨大的人力、财力与物力供养，最终激起了民变，发生大规模的抗暴运动。然而，抗暴运动持续被热巴巾残酷的镇压下去。反「佛」势力在几次失败之后，终于找到机会，成功的刺杀了热巴巾。

西藏社会随即陷入政治与宗教风暴，处于一片混乱之中。在反对西藏密教势力的支持下，达玛王即位执政。朗字，藏语意为「牛」，西藏史书称呼他为朗达玛，即是贬低他、骂他为牛魔王的意思。藏王达玛即位时，朝廷从上到下，充斥着信奉谭崔左道思想的密教「佛法」。如果详细考察达玛王之所以实行「灭佛」的原因，即知真实原因不像表面上单纯的只是反对「佛教」而已，而是极为复杂的综合性考量之后的结果。政治上，为去除密教僧人的干政；社会上，为解除过重的人民负担；经济上，为取回国家的财政主导权；文化上，为去除糜烂淫秽的僧团谭崔思想。因此，应该是在种种的考量之下，才进行了消灭西藏谭崔假佛法的政策。

藏地主要由印度传入的谭崔密教佛法，经此一消灭运动过后，表面上在藏地似乎沉寂消失了，事实上，一部分早已转入地下，改以在家人父传子继的方式，继续传承了下来。况且，尽管绝大部分的表相佛法消失了，谭崔密教思想的密续佛法经典却已经被妥善挖洞藏好了，只等待时机的来临，出土重现人间。这一些被后人所挖出来的密教经典，宁玛派喇嘛们假传神话，将其宣称为是诸佛菩萨为后世学人所预留下來的「伏藏」。

达玛王在 846 年被反对派密谋者刺杀身亡于大昭寺前，

从此西藏封建奴隶制度崩溃，藏土全面陷入政权纷争割据为王的状况。最后形成了在全藏各地，有大大小小的以旧贵族为首而形成的各种割据势力，彼此争战不休；一直到元朝兴起，忽必烈的时代，全藏被收归中国版图，才短暂的获得了统一。

至达玛王死亡为止，之前的西藏「佛教」历史，藏地习惯的将之称为前弘期。

达玛王死后的一百年里，全藏展开激烈斗争，宗教在民间的弘传几乎完全停顿，要到约十世纪的后半期（中国的北宋时），密教才得以渐渐有公开的传法活动，因此历史上称十世纪后的西藏佛教历史为后弘期。在此期间，莲花生与寂护所传下的大圆满谭崔思想等意识境界「佛法」与藏地本土的苯教，彼此更进一步的融合与变化，共同度过了前后为期约一百年的宗教黑暗期。这种现象，导致了苯教与密教彼此之间愈来愈相像的结果，最后就是，信奉苯教的人越来越少，最后整个藏地形成以谭崔密教教义混和苯教教义为主导的宗教文化思想。

后弘期时，藏地最主要的两处弘传密教的地方，一处西部阿里地区，史称为上路弘法；另一处就是卫藏拉萨日喀则等地区，史称为下路弘法。当时的卫藏地区，是一直要到达玛王的六世孙在位时，政治与社会获得了相对性的稳定形势之后，密教才开始由西藏北方（当年灭「佛」时期出亡至北方）的青海交界处谭崔密教徒，将佛法零星传回卫藏地区而渐渐弘传起来的。传了两代国主，就将达玛王灭「佛」以前的密教盛况，恢复了起来。并且在后藏拉堆地区，今拉孜与昂仁

一带，培养出了后弘期的著名密教译师卓弥衅释迦益西（994-1078）。卓弥先后到过尼泊尔与印度各地去学习密法，特别是曾经在印度谭崔密教大寺超岩寺住了八年，专修《胜乐金刚》密续与谭崔密续道果法等双身教义。回西藏后，他向弟子传法时，每教一项密法都收取昂贵的学费。

古格王朝，位处西藏西部边陲的阿里地区，即是密教上路弘法的发源地。是由达玛王的孙子尼玛衅，带领一部分的贵族大臣避难至此而开始建立起来的国家。至尼玛衅的孙子科日始建古格王朝，科日后来把王位让与其弟而出家；科日即是著名的益西沃，又称为智慧光。益西沃因为要对谭崔密教有更多的了解，因此派人到今克什米尔与印度去取经、学习，最后培养出西藏著名的译师仁钦桑布。仁钦桑布跟随过许多印度密教法师学习谭崔「佛法」，因此精通密教经咒之术，一生共译出 17 部经与 33 部显教经论，以及 108 部谭崔密教经续。印度极负盛名的那烂陀寺，起初弘传的是大乘了义正法，到了这时，已转变成弘传谭崔「佛法」的道场了。仁钦桑布新翻译出来的显教经论，是已受到中观应成派或是中观自续派影响的经论，有些内涵已经变成了六识论外道思想的经论了。而所翻译出来的谭崔密教经续，则是谭崔密教法师模仿佛经，并且加入左道男女双修思想所创造的产物，根本就不是佛陀正教。益西沃手中握有兵权，因此阿里地区虽然是苯教的发源地，但早期苯教徒的势力亦不能战胜谭崔佛教。为了要在阿里地区复兴谭崔「佛法」，益西沃除了派人译经、建筑托林寺之外，更与其弟绛曲沃国主于 1040 年迎请约六十岁的密教大师阿底峡从印入藏弘法。

阿底峡通学于《喜金刚》、《密集金刚》、《时轮金刚》等密续修法，又接受密教中观派之意识修行成为无分别的教理，因此成为佛所说的「见始非分」，知见一开始就错了；这样的结果，造成阿底峡一生所学所知，都远离佛教正法，所弘传的当然亦不是真实的佛法。偏偏他又刚好位处于西藏佛教弘传史上的一个重要关键点，也就是说，在阿底峡之前，藏人对于谭崔密教的学佛修行完整次第是没有概念、没有系统的。当时的西藏佛教界有些喇嘛信奉应成中观断常二见思想、有些信奉自续中观意识常见思想、有些信奉谭崔密教双身思想，有的重显轻密，有的重密轻显，显密二教颇有水火不相容的情势出现。于是，在这样的背景下，阿底峡创造了《菩提道灯炬》，说为纯化「佛法」，实是有系统性的调和二教之作。而阿底峡所了知的学佛修行次第，主体即是根据谭崔密教的双身思想所建立起来的六识论学佛体系，因此，透过他的引介，西藏佛弟子所谓的「学佛」，实际上是在学习于谭崔密教的教理，根本不是在学习佛陀当年所传的涅槃法界无上大法。如此现象，从寂护、莲花生到阿底峡所说法教，真正是一贯的所谓「见始非分」，一错到底，实无有一丝回旋之地。如此事实，实亦真是雪域同胞学佛不逢正法之可怜悯处。

阿底峡的著作《菩提道炬论》（法尊译）里，就见有很明显的意识修定、以定为禅的理论与谭崔密教双身修法的教理：

由圣教正理 定解一切法 无生无自性 当修无分别
如是修真性 渐得暖等已 当得极喜等 佛菩提非遥

由咒力成就 静增等事业 及修宝瓶等 八大悉地力
欲安乐圆满 大菩提资粮 若有欲修习 事行等续部
所说诸密咒

为求师长灌顶故 当以承事宝等施
依教行等一切事 使良师长心欢喜
由于师长心喜故 圆满传授师灌顶
清净诸罪为体性 是修悉地善根者

初佛大续中 极力遮止故 密与慧灌顶 梵行者勿受
倘持彼惯顶 安住梵行者 违犯所遮故 失坏彼律仪
其持禁行者 则犯他胜罪 定当堕恶趣 亦无所成就
若听讲诸续 护摩祠祀等 得师灌顶者 知真实无过
燃灯智上座 见经法等说 由菩提光请 略说菩提道¹²

阿底峡的影响力与名声，之所以胜过莲花戒的原因，是因为他到处跑，走遍西藏重要的地区，到过西藏西部阿里与中部桑耶寺、拉萨、聂塘等重要城市弘法的缘故，所以藏民普遍都认识他。于明末兴起的藏密格鲁派达赖喇嘛传承系统中，奉祀的祖师宗喀巴所提出的喇嘛教修证体系的主体思想根源，就是来自于莲花戒的《修习次第论》与阿底峡的《菩提道炬论》。

西藏喇嘛教各派，格鲁派是最晚创立，十五世纪才成立的宗派；其余的主要教派，包括噶当派、宁玛派、萨迦派、觉囊派等，都创建于十一世纪。西藏地处边疆高寒之地，生活条件

¹² 克诸群佩主编，《西藏佛教史》附录一〈菩提道炬论〉，宗教文化（北京），2009.10 初版，页 722。

不算好，人口又不多，加上又长期动乱，因此在精神上有慰藉的需求，在生命上则需要安全的保障，而贵族阶级所形成以寺院为中心之封建堡垒制度，适时的提供了这样的需求。于是，大大小小的各种密教宗派，在藏地各处渐渐地出现，最终形成了所谓的密教五大派别。

1056 年，阿底峡的弟子仲敦巴居士（1005-1064）于热振建立热振寺，成立噶当派。西藏因明学的重要建立者，都出自此派系，有俄·罗丹喜饶（1059-1109）、巴曹日称、法狮子恰巴（1109-1169）、精进狮子藏拿巴、与熏奴僧格等人。其中，俄·罗丹喜饶开始翻译与宣讲因明论述，法狮子恰巴创建了以辩经方式学习经论的方法，巴曹日称（1055-?）则是翻译引荐了月称的大部分著作，包括《入中论》、《明句论》，以及应成论式入藏，精进狮子藏拿巴则全盘信受，并且在藏地弘传月称提倡的应成派六识论中观思想。熏奴僧格为藏那巴的弟子，将应成思想传入萨迦派，他传授给萨迦四祖萨迦班智达贡噶坚赞《量决定论》的因明知见。十五世纪前业，宗喀巴亦信奉噶当派修道次第的法教，并且援引各派法教，进而发展出新噶当派——格鲁派。格鲁派掌握西藏政教大权之后，噶当派就被并入格鲁派内，建立起热振活佛的传承系统。《土观宗派源流》即有言：「号称为噶举、萨迦、格鲁等派均仰仗阿底峡的恩德而兴起的。」¹³（待续）

¹³ 土观·罗桑却吉尼玛著，刘立千译注，《土观宗派源流》，民族（北京），2002.9 初版 2 刷，页 50。



次法—施論、戒論、生天之論

—張善思 居士—

(连载十二)

第三章、持戒之论

第一节 为什么要持戒

世间人总是喜欢有道德的人，有道德的人就是不会做出伤天害理之事的人，不会去侵犯他人；佛教中的持戒就是如此，持戒有非常多的利益，接着就为大家来说明，请读者继续看下去。

第一目 持戒之利益——得生善处

在上一个单元我们说到了「布施不持戒、大象挂璎珞」的故事，我们就可以了解到：**持戒的目的就是要让我们未来世可以不堕三恶道！**经典上常说，五戒不犯才可以得人身。我们修行的目的就是要修正自己的身口意行，而持戒的目的也是在此，我们因为持戒而不犯众生，其实也算是一种无畏布施，布施无畏给众生。

持戒，就是身口意行不恼害众生，也就是不杀生、不偷盗、不邪淫、不妄语、不两舌、不恶口、不绮语，不饮酒等等。而持戒不仅让我们这一世可以得到快乐、受到别人的尊敬、得到好人缘、好的名声，也可以让我们未来世不堕恶道，

生在人道或天上，过着富裕长寿的日子；另外也是要让我们的心地清净，烦恼越来越少。譬如在 龙树菩萨的《大智度论》卷 13〈序品〉说：

华香、木香不能远闻；持戒之香，周遍十方。

持戒之人，具足安乐，名声远闻，天、人敬爱，现世常得种种快乐。

若欲天上、人中富贵、长寿，取之不难；持戒清净，所愿皆得。

佛在经典上也常说持戒得大福德。《优婆塞戒经》卷 6〈尸波罗蜜品〉云：

善男子！若在家、若出家，若三归、若八斋、若五戒，若具足、若不具足，若一日一夜、若一时一念、若尽形寿至心受持，当知是人得大福德。

弥勒菩萨的《瑜伽师地论》卷 14 中说：

又有三种为诸乐欲增上生者所说真实增上生道：一者、布施得大财富。二者、持戒得往善趣。三者、修定远离苦受，得生一向无有恼害乐世界中。

《大智度论》卷 13〈序品〉中也说：【佛言三事必得报果不虚：布施得大富，持戒生好处，修定得解脱。】因此持戒的目的就是让我们往生善趣，得生好处。

《大智度论》卷 13〈序品〉又说：【若下持戒生人中，中持戒生六欲天中，上持戒又行四禅、四空定，生色、无色

界清净天中。】也就是说持戒如果分成三品，下品的持戒人可以生在人道；中品的持戒人可以往生欲界六天；而上品的持戒人如果离欲并加修四禅八定，可以往生色界四禅、无色界的四空定诸天。

第二目 持戒与三界六道轮回

接着我们先来简单地说明三界流转、六道轮回。三界就是欲界、色界、无色界，六道就是天道、阿修罗道、人道、畜生道、饿鬼道、地狱道。因为造作了各种不同的业因，后世就会生到相应的六道之中。《佛为首迦长者说业报差别经》：

或有业能令众生得地狱报；或有业能令众生得畜生报；或有业能令众生得饿鬼报；或有业能令众生得阿修罗报；或有业能令众生得人趣报；或有业能令众生得欲天报；或有业能令众生得色天报；或有业能令众生得无色天报。

无色界天是众生修得了四空定后的果报，在那里纯粹只有意识境界，色界天是中性身的世界，是修得四禅的果报，有分为初禅天、二禅天、三禅天和四禅天；色界天人以禅悦为食，没有男女、饮食以及睡眠。而往下的欲界就是没有证得初禅（不能离欲）的众生所住的世间，因此有男女欲和饮食等等五欲的受用与希求，所以欲界是有男性、女性分别的世界。在欲界中有欲界六天和人道的善趣，还有畜生道、饿鬼道和地狱道等三恶道也是在欲界中，而阿修罗则是遍于五道中的，在人间或天上都有，三恶道也有所谓的阿修罗。

《普曜经》卷4〈告车匿被马品〉：「五戒为人，十善生天，慳堕饿鬼，抵突畜生，十恶地狱。」众生如果行善可以往生到人天善处，也就是当人，或生天当天人。也就是说持守五戒者则生为人，再增上修十善业者可以生天，在天界享受种种快乐，关于天界的介绍我们留到生天之论再作详细叙述。而阿修罗遍于五道中，是指虽修善业但带有严重慢习与瞋习的有情。而慳吝则会堕入饿鬼道中，造作恶业会堕落三恶道，若恶业较轻则堕入饿鬼或畜生道，严重的恶业则堕入地狱道。《佛为首迦长者说业报差别经》中云：

复有十业能令众生得地狱报：一者、身行重恶业，二者、口行重恶业，三者、意行重恶业，四者、起于断见，五者、起于常见，六者、起无因见，七者、起无作见，八者、起于无见，九者、起于边见，十者、不知恩报，以是十业得地狱报。

总之堕入地狱就是因为身、口、意造了严重的恶业，譬如杀人、偷盗、邪淫、大妄语，乃至起常见外道，或无因论（也就是不信因果，不相信有第八识如来藏者），或有宣扬断灭的见解，认为死后就一无所有，没有未来世；主张这些邪见而毁谤佛法与造作恶业者就会堕入地狱，堕入地狱是极为痛苦的。若是造作五逆罪（杀母、杀父、杀阿罗汉、破和合僧、出佛身血），那会堕入最痛苦的地狱——阿鼻地狱（无间地狱）。另外，还有其他各种地狱，在《地藏菩萨本愿经》与诸多经典中都有详细介绍，总之地狱的痛苦实在是苦不堪言，请自行查阅经典。

接着《佛为首迦长者说业报差别经》说：

复有十业能令众生得畜生报：一者、身行中恶业，二者、口行中恶业，三者、意行中恶业，四者、从贪烦恼起诸恶业，五者、从瞋烦恼起诸恶业，六者、从痴烦恼起诸恶业，七者、毁骂众生，八者、恼害众生，九者、施不净物，十者、行于邪淫，以是十业得畜生报。

从经文上我们就可以知道，会往生到畜生道，就是因为身口意造了中等的恶业，以及因为贪、瞋、痴而起的恶业。譬如我们也可以看到许多狗的习性，就是喜欢到处对别的众生乃至非众生大声吠叫，就是因为它们过去生常恶口毁骂众生的缘故，导致堕落当狗的原因之一。而许多畜生会乱伦邪淫，如俗话骂邪淫者为：猪哥、猪母、母狗……，那也是过去生造邪淫业的关系，因此才会堕落畜生道受报，生在畜生道如果不被当作宠物，大部分都很可怜！野生动物弱肉强食，禽畜猪鸭被杀来吃，象马牛驴负重苦力，绵羊犀牛剪毛锯角；总之不论天上飞的、陆地爬的、水里游的，甚至微小的昆虫蚂蚁，彼此间都是弱肉强食，并且也都可能会被人类抓来吃，如果您无法体会畜生道的苦，不妨去传统市场或屠宰场走走，亲自见闻牛、羊、猪、鸡、鸭等等众生被杀害之音声与惨状。

接着我们再来谈谈饿鬼道，《佛为首迦长者说业报差别经》中云：

复有十业能令众生得饿鬼报：一者、身行轻恶业，二者、口行轻恶业，三者、意行轻恶业，四者、起于多贪，五者、起于恶贪，六者、嫉妬，七者、邪见，八者、爱着资生即便命终，九者、因饥而亡，十者、枯

渴而死，以是十业得饿鬼报。

饿鬼道主要的恶业除了身口意的轻恶业外，还有起多贪、恶贪、嫉妒心，和悭吝及很贪着自己的财产死都不肯放弃，命终就会沦落鬼道。因为悭吝的关系，饿鬼道的众生常常受到饥馑之苦，咽喉细小如针，无法饮食，或是好不容易抢到的一口浓痰被其他大力鬼神抢走。在《佛说鬼问目连经》或《饿鬼报应经》都有介绍饿鬼之苦，读者可自行查阅经典。

第三目 闻三恶道苦是故应持戒

佛在《优婆塞戒经》卷 1〈解脱品〉：【闻三恶苦，心生怖畏，身毛皆竖，涕泣横流；坚持斋戒，乃至小罪不敢毁犯，当知是人得解脱分法。】

平实导师在《优婆塞戒经讲记》第一辑中开示道：

三恶道的痛苦情形，很少有人说明；如果有人把三恶道的无量痛苦详细说明了，我保证诸位一样会心生怖畏、身毛皆竖、涕泪横流的。且不说地狱道，光说饿鬼道就好了：肚大如鼓，可是肚子里面不是被食物撑饱，而是被饿火撑饱了，所以一张口吐气就是火，得到食物想要吃时——不论你施什么食物给他——口一张开，火喷出来就把食物烧成焦炭了，没得吃啊！他们又很渴，一天到晚找水，希望能止息饿火中烧的痛苦；可是到了所有大河边，那些水，他们看来却不是清水，而是浓痰、脓血，根本不能喝。只有我们之中有谁感冒了，擤一擤鼻涕、吐一口浓痰，在他们看来却是无

上美食；他们的业力就是这样，想想看：饿鬼道的日子好过吗？想要抢一口浓痰都得要老资格才抢得到，又不是每天有人感冒在吐痰。

可是饿鬼道的果报受完而转生去畜生道以后，日子就好过了吗？也不好过。譬如养鸡场的来亨鸡，都是关在一个小笼子里；它们的一生就这样子过，蛋若是下得少了，就被卖去当炸鸡了！日子真难过。所以真的不能轻视戒法呀！大家都应该好好的持戒，千万不要犯了重戒中的任何一戒，尤其不要犯了谤法的重戒；否则，万一下堕三恶道，受苦都已经没完没了了，更不要提解脱分的修证了。

所以佛门中在家与出家二种修行人，至心听受解脱分法以后，受持不犯；在修学解脱道过程中，听闻到三恶道之苦，心中产生了恐怖畏惧，恐怕自己不小心犯了戒、造了恶业，会落到三恶道去。

佛陀在《摩诃般若波罗蜜经》卷 26〈毕定品〉：

为破戒者说法：「诸众生！破戒法大苦恼，破戒之人自不能益，何能益他！破戒法受苦果报，若在地狱、若在饿鬼、若在畜生；汝等堕三恶道中，自不能救，何能救人？以是故，汝等不应堕破戒心，死时有悔。」

佛说破戒得大苦恼，破戒的人尚且不能利益自己，何况能利益他人！破戒会受苦果报，在地狱、饿鬼、畜生道中受苦。在三恶道中受苦，连自己都不能救了，又如何救他人呢？因此，

我们绝对不应该有破戒之心，不然死的时候会后悔莫及的。

第四目 人身难得如盲龟值浮木孔

所以至少要当人才能脱离三恶道苦，而要得人身就必须修善业，要不造恶业才可以当人。《佛为首迦长者说业报差别经》说：

复有十业能令众生得人趣报：一者、不杀，二者、不盗，三者、不邪淫，四者、不妄语，五者、不绮语，六者、不两舌，七者、不恶口，八者、不贪，九者、不瞋，十者、不邪见，于十善业缺漏不全，以是十业得人趣报。

佛说想要当人，就要行不杀人、不偷盗、不邪淫、不妄语、不绮语、不两舌、不恶口、不贪、不瞋、不邪见这十种善业；此十种善业若能无缺漏的修行乃至增上，那就会生欲界天。一般来说，持五戒就可以保有人身，但众生能够有福德当人的并不多，大部分众生还是造恶业堕入三恶道中的多，佛说犹如大地的土那么多；而能够生天或出生为人的众生如爪上的土那么少。如《出曜经》卷 24〈观品〉说：【佛告比丘：「众生入地狱者多于地土，从地狱终还生地狱，饿鬼、畜生亦复如是；生天众生如爪上土。」】

《百喻经》卷 3 中云：【人身难得，譬如盲龟值浮木孔。】

在《杂阿含经》¹ 中，佛陀也有相同的开示：一只眼盲的

¹ 《杂阿含经》卷 15 中开示：「如是我闻：一时，佛住猕猴池侧重阁讲堂。尔时，世尊告诸比丘：『譬如大地悉成大海，有一盲龟寿无量劫，

乌龟在无量劫中，每一百年它的头才从大海中浮出水面来一次；大海中的一块浮木中间有一个孔，这块浮木在大海中四处漂流。盲龟的头要能刚好伸进这个浮木的洞孔，那可真是非常非常的困难！因为大海那么广大，而盲龟到处游走，浮木也随着风浪四处漂流，因此几乎是不可能相遇到的。

佛陀以此譬喻说盲龟浮出海面时，它的头就刚刚好伸进浮木的那个洞中，这样的机会是多么的希有难得啊！但愚痴凡夫在五趣六道中轮转生死，暂时能够获得人身的机会，比这盲龟浮出海面时头刚好进入那个浮木孔还要更加困难，因为众生总是造无量恶业的缘故。（待续）



百年一出其头；海中有浮木，止有一孔，漂流海浪，随风东西。盲龟百年一出其头，当得遇此孔不？』阿难白佛：『不能。世尊！所以者何？此盲龟若至海东，浮木随风，或至海西，南、北四维围绕亦尔，不必相得。』佛告阿难：『盲龟浮木，虽复差违，或复相得。愚痴凡夫漂流五趣，暂复人身，甚难于彼。所以者何？彼诸众生不行其义、不行法、不行善、不行真实，展转杀害，强者陵弱，造无量恶故。是故，比丘！于四圣谛当未无间等者，当勤方便，起增上欲，学无间等。』佛说此经已，诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。」（《大正藏》册 02，页 108，下 6-20）

受戒心得

—覺霞居士—

从台湾受菩萨戒回来，心情久久不能平静，激动的心情无以言表，真真切切体会到本师 释迦牟尼佛的大慈悲和大智慧。真心感受到本师 释迦牟尼佛的慈悲摄受，感受到诸佛菩萨对众弟子的慈悲摄受和加持。深深体会到佛法的庄严、殊胜和微妙。

当我们坐车到了正觉讲堂楼下。下了车，心情再也按捺不住，泪水在眼里打转，走到一楼门口处，义工菩萨早在那里等候。当义工菩萨一句：「欢迎回家！」心情按捺不住想要放声哭，可是我必须控制和平静心情。上了电梯来到了十楼，出了电梯，义工菩萨让我们把鞋子放好，进了讲堂，心情一下特别的清净和踏实——到家的那种感觉和见到家里的亲人；期待回家的那种感觉是不能用语言完全描述的。

星期二的晚上，平实导师讲演《法华经》，看到 导师的身影，我激动得哭了。可是抬头往桌子中间看过去，却看不到 导师，我急了，回头张望也看不到，心中起了杂想，猛然间回过头来，看到投影幕中 导师身后的佛菩萨圣像这么眼

熟，一下想起我们大悲忏法会光碟中的佛菩萨圣像，噢！导师在九楼，心一下安定下来。在这里，弟子忏悔，不应该有杂想。看到 导师的亲切无以言表。

第二天，陈正源亲教师为我们讲解菩萨戒的十重戒，当讲到本师 释迦牟尼佛，又讲到 玄奘法师去取经，说到一首偈：**佛在世时我沉沦 今得人身佛灭度 忏悔自身多业障 不见如来金色身**¹ 这时我再也控制不住情绪，忍了又忍实在忍不住了，又怕妨碍陈老师讲戒，我退了出来。来到下电梯的外间，义工菩萨们都辛苦地在那里站着，我终于放声哭了起来，义工菩萨递给我纸巾，发泄了一会儿，心情稍稍平静，我还要去听课。平静平静了心情，走向讲堂，助教老师来安抚我，更让我平静心情，真心感谢助教老师和义工菩萨。下午是余老师讲四十八轻戒，余老师和陈老师讲戒的语气很柔和，听了心中特别清静。

到了第三天，陈老师讲戒提到一千多年前 平实导师被贬，当时送他的有二万多人，而这二万多人现仍大多都在中国大陆的时候，全场刹那间都放声哭了起来，陈老师也哭了。义工菩萨们边哭边辛苦地为我们送纸巾，手里拿着塑胶袋来装我们泪湿的纸巾。这一刻，触动了弟子们如来藏中那个等待已久的种子相应，终于爆发了。

白天陈老师和余老师讲戒，晚上安排大家作忏悔。一开始脑子里一片空白，什么也没有，弟子知道这是有遮障，不

¹ 《三时系念仪范》卷 1，《万续藏》册 128，页 139，上 4-5。

知怎么作，多亏义工师姊给我解释，心中才慢慢回想自己由于愚痴所作的种种恶业、无明中所犯的种种过错，心中惭愧。当叫到我过去排队等候时，眼泪一个劲儿地流。挨着我了，已经按捺不住心情地哭了出来，四位听我忏悔的菩萨，叫我礼佛然后忏悔；这时心情已控制不住，四位菩萨慈悲地安抚我，可是我的心情却平静不下来，四位菩萨还是尽力安抚我。在佛菩萨面前，和大众还有四位菩萨面前，真心忏悔今生及往昔愚痴，无明中造作的种种恶业，使那个污垢的心洗刷了一遍，头个晚上忏悔有点杂念，心里有个想法，感恩佛菩萨给我这个机会，让我回家与家人团聚；我觉得忏悔不完全。第二个晚上在余老师的指点下，又作了个忏悔，没有杂念的忏悔，在佛菩萨和大众，还有四位菩萨面前真心忏悔自己的过错，过去自己真是太愚痴了；心中还觉惭愧，但忏悔过后身心感到特别的清净和轻松。这是佛菩萨对弟子的慈悲摄受和怜悯的缘故，真心感恩佛菩萨对众生和众佛弟子的慈悲摄受与怜悯和呵护。

第五天要去祖师堂。到了祖师堂，来到大殿，看到本师 释迦牟尼佛和 观世音菩萨；到家见到亲人，激动的心情再也控制不住，眼泪已一个劲地流。拜过本师 释迦牟尼佛和 观世音菩萨、弥勒菩萨，回过头来看到祖师爷——克勤圆悟大师，更是说不出的那种心情，一会心情平静下来。听白老师讲课，有两句话，我记得特别清楚：「学作菩萨，什么是你该说的，什么是你不该说的；什么是你该做的，什么是你不该做的。」抬头再看到本师 释迦牟尼佛和 观世音菩萨，真心感受到本

师 释迦牟尼佛对佛弟子的慈悲摄受，感受到了 观世音菩萨不辞辛苦度化众生，感受到佛菩萨对佛弟子们慈悲和加持的力量，真真切切感受到佛菩萨的庄严和威德的不可思议。

等到了受戒的这天，坐车来到讲堂，一下子我的呼吸变急促，泪水在眼里打转，差点要放声哭出来，我赶紧用手顺顺气，让心情稍稍平静，可是起起伏伏的心情，还是难以平静。当看到义工菩萨辛苦的忙碌着，我内心感到惭愧，心情平静了点。登记过后，我们来到了十楼讲堂里坐好，十二点二十分，传戒大典开始了，法器一起，唱诵本师 释迦牟尼佛圣号时，再也忍不住了，泪水止不住地流下来，控制不住心情的放声哭了出来。这一刻的到来，如来藏中的这个种子不知在轮回中已等了多少生？多少世？认真地在听传戒和尚——平实导师开示，当 导师讲到往昔所作诸恶业，亲教师一喊关灯，顿时讲堂暗了下来，一片哭声；弟子当时还不明白什么意思，却体会到生生世世轮回中，终于等到了这一刻。真心感恩本师 释迦牟尼佛对众弟子的慈悲摄受！真心感恩观世音菩萨对众弟子不辞辛苦的度化，为众弟子指点迷津！真心感恩十方三世诸佛菩萨！真心感恩护法 韦驮尊天菩萨！真心感恩 导师！

菩萨戒传戒大典中，导师亲授缦衣给每位新戒菩萨戒子；等到 导师到十楼，为我们一一亲授缦衣时，深深地感受到 导师的慈悲和辛苦。当我越往 导师面前走的越近的时候，眼泪不流了，眼睛里的泪水越来越干了，心情也不那么紧张了，可是还有点激动，不敢怠慢，问讯 导师，为了减省

时间，接过缦衣就赶紧转身回座，深怕 导师太劳累。这时才真正体会到流浪已久的孩子见到了久别的老父亲，感受到老父亲在殷切地等待孩子们回家的那种慈悲，同时也感受到 导师慈悲摄受的力量，深深体会到 导师对众弟子的疼爱和呵护，真心感恩 导师！愿 导师身体康泰！

传戒大典圆满完成，导师辛苦的没时间休息，随即一楼、一楼地接见众弟子。弟子心中很惭愧，真真切切地体会到 导师的慈悲和辛苦，更能感受到 导师弘扬正法的艰辛历程；也感觉到自己的责任，必须努力精进地修行了义正法，不能懈怠，决不退转，要严持菩萨戒，严谨身口意，不攀缘，努力精进，祈求早日明心见性，早证菩提，行菩萨道，作个真实义的菩萨，利益众生。弟子深深体会到本师 释迦牟尼佛的大智慧和大慈悲，真真切切感受到佛法的庄严、殊胜和微妙。亲身经历大乘佛法殊胜与庄严，亲身经历佛菩萨对佛弟子们慈悲摄受和加持的力量，亲身体会到佛菩萨的庄严和威仪。真心感恩本师 释迦牟尼佛把这么殊胜的佛法传给众生，让众生都能蒙受法益。真心感恩本师 释迦牟尼佛！弟子至诚顶礼！

弟子王觉霞真心诚意跟随佛菩萨和 平实导师，修行了义正法，修行了义正法的路上决不退转，我有坚定的信心，我要努力精进修行了义正法，祈求早日明心见性；我有信心，早证菩提，行菩萨道，直至成佛。作个真实义的菩萨，有能力担当如来家业，让诸佛 世尊遗法得以传承、法脉得以延续！让正法生生世世常住世间！让正法的根基生生世世在中

中国大陆的土地上越来越牢固！让正法的力量生生世世在中国的土地上越来越强大！让众生得利、邪法灭尽！

弟子愿生生世世跟随 导师护持正法！

弟子愿生生世世跟随 导师去救度众生脱离苦海！

弟子愿生生世世跟随 导师去帮助更多的佛弟子回归正道！

弟子愿生生世世跟随 导师让众生都闻正法！

弟子愿生生世世护持 导师弘扬了义正法！

弟子生生世世无怨无悔行菩萨道！

真心感恩 导师，愿 导师色身康泰！

真心感恩亲教师、助教老师、义工菩萨们，辛苦地护持正法。

真心感恩正觉同修会所有的菩萨们，辛苦地护持 导师弘扬了义正法。

真心感恩释正传师父。

真心感恩北京及各地的师姊、师兄护持及协助

王觉霞真心感恩！

阿弥陀佛！

回家的时间，虽然只短暂的几天，体会和感受却是深刻的。弟子深深体会到本师 释迦牟尼佛的大智慧，在末法时代正法能平安地在这里复兴、成长，正法的能量能稳稳地一点一滴的释放出来，虽然历程很艰辛，但菩提的种子已悄悄地散播开来，这些嫩芽终将成长茁壮，长成菩提大树，再结出更多菩提果，散播更多的菩提种，正法的未来充满希望。

弟子真心感恩本师 释迦牟尼佛！平实导师！今生恭逢
正法住世，众生和佛弟子在无量劫生生世世的轮回中，终于
找到了回家的路。感恩！再感恩！

一心顶礼南无本师 释迦牟尼佛

一心顶礼南无十方三世诸佛菩萨

一心顶礼南无 观世音菩萨摩诃萨

一心顶礼南无护法 韦驮尊天菩萨摩诃萨

一心顶礼南无 ^上平^下实菩萨摩诃萨

受戒弟子 王觉霞 合十

2013 年 4 月



佛典故事選輯

二内官争道理缘¹

《杂宝藏经》卷 2:

昔波斯匿王，于卧眠中，闻二内官共争道理，一作是言：「我依王活。」一人答言：「我无所依，自业力活。」

王闻此已，情可于彼依王活者而欲赏之。即遣直人²语夫人言：「我今当使一人往者，重与钱财、衣服、璎珞。」于是寻遣依王活者，持己所饮余残之酒，以与夫人。

尔时此人持酒出户，鼻中血出，不得前进。会复值彼自业活者，即倩³持酒往与夫人。夫人见已，忆王之言，赐其钱财、衣服、璎珞，还于王前。

王见此人，深生怪惑，即便唤彼依王活者，而问之言：「我使汝去，云何不去？」

答言：「我出户外，卒得衄⁴鼻，竟不堪任，即便倩彼，持王残酒以与夫人。」

¹ 《大正藏》册 4，《杂宝藏经》卷 2（二六），页 460，上 6-页 460，上 22。

² 直人：当值的人。

³ 倩，音「欠」，「请人代为做事」的意思。（参考教育部重编国语辞典修订本）

⁴ 《大正藏》用「衄」字，今以现代字「衄」代替。「衄」音「ㄋㄨˋ」，鼻子出血称为「衄」，后泛指出血。（参考教育部重编国语辞典修订本）

王时叹言：「我今乃知佛语为实，自作其业，自受其报，不可夺也。」

由是观之，善恶报应，行业所致，非天非王之所能与。

语译：

从前，波斯匿王正卧床睡眠时，听到外面有两个内官正在争论著道理，其中一人说道：「我一直都是依靠着国王才能够存活的。」另一人回答：「我一向都没有依靠谁，我是完全凭着自己的业力而活。」

波斯匿王听了，私情认可那位说要依于王才能存活的内官，于是想赐给他奖赏。国王就派遣正在值班的亲近随从先去告诉夫人说：「我等一下会使唤一个人到你那里去，你就赐给他丰厚的金钱、财物、衣服，以及装饰的璎珞等作为奖赏。」传话完了，国王就派遣那位说是依王而活的内官，带着国王喝剩的酒，要他拿去送给国王的夫人喝。

当时，这个内官拿着酒才刚走出门口，鼻子就流出血来而且止不住，因此无法再往前走了。这时，正好碰到那位靠自己业力存活的内官经过，这位流着鼻血的内官，就委请那位说是靠自业而活的内官帮忙拿酒去给夫人。当夫人见到送酒的人来了，就忆起国王交代的话，赏了他许多的钱财、衣服及璎珞，叫他再回去面见国王。

当国王见到受赏回来的竟然是这个自称靠自业而活的人，心中深感奇怪困惑，就把那位依靠着国王而存活的人找

来，问他说：「我叫你把酒送去给夫人，你为何没有去呢？」这人回答国王说：「我才刚一走出大王的门，鼻子就突然流出血来不能止住，我实在无法堪任国王您所交代的任务，只好央求那个人帮我，拿着大王所喝剩的酒，去送给大王夫人喝。」

波斯匿王听完之后就感叹地说：「我今天终于知道，佛陀所开示的都是如实语、不诳语，众生都是依自己往昔所造作的善恶业为因，此世由自己再来承受这些善恶业的果报，都是自作自受，这种业力是任何的外力都无法加以改变或夺取的。」

从这事情来观察，一切众生之所以有种种的善恶业果报应，都是由于往昔的身口意三行所造作业行而导致。并非诸天的天主、天神、国王的威神力或权势所能给与及干预改变的。

译注：就像那位说依王而活的人，不知自己往世所造的福德业力不够，使得他没有多余的福分领受国王欲加给他的赏赐，而犹不知此世应多植福，只是被动的认为自己作为内官，依止国王而有吃有喝就可，不更加勤奋努力修福；反观那位依自业力存活着，他深知因果业力，自己今生虽有内官之职位及薪酬，但知是自己往昔所造，今生得以有之；若无此福分，国王即使欲赐与他，亦不可得，因此说是依自业力而活。由这个佛教历史典故，也证明因果的道理不是所有人都能信受的；即使波斯匿王已经亲值 佛陀得受法益而证果了，心中也还没有完全信受，才会有这件事情发生而被记录下来。



公開聲明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤
禅宗正法。」

说明： 1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报【编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今】，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与**平实**作佛法第一义谛之法义辨正者，**平实**敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：「若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。」

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证证者，请勿藉辨正法义之名义邀约相见；**平实**法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮督

佛子 **萧平实** 恭谨声明 公元 2001 年元月

法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲……等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；**平实**阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开「网站论坛上之法义辨正无遮大会」，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有「无遮」与「有遮」二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，**平实**必无可能同意「在网站上召开无遮大会」，彼等即可因此而向跟随者说谎：「我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。」以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地……等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污 龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污 龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以

为彼之法义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开「弘法」之藏密上师，对**平实**作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之事由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与**平实**作法义辨正；然后私下对信徒谎言：「我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。」如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以「网站论坛上法义辨正无遮大会」以邀**平实**者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之「法义辨正无遮大会」强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与**平实**作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，**平实**必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是**平实**所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，**平实**已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见**平实**，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被**平实**评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约**平实**，**平实**难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为祷！

佛子 **萧平实** 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 **平实** 导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 **21** 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 **20** 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清净的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光碟，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光碟制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可连结本会官网（<http://www.enlighten.org.tw>）观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出四辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《**分享学禅智慧 开示佛法精义**》（中国传统文化复兴之一），中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 **余正伟**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：
http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

二、《**走进台湾佛教正觉同修会**》（中国传统文化复兴之二），中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 **蔡正礼**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：
http://pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html

三、《**弘扬中华文化传统特色佛法**》（中国传统文化复兴之三），新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 **孙正德**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：
http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html

四、《**菩萨救护众生 分享学佛要领**》（中国传统文化复兴之四），大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 **张正圜**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：
http://topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm（光明网）





佈告欄

一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会 平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由 平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背 世尊「应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法」的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背 世尊告诫，严重违犯了法毗奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本

会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为 平实导师早期所度弟子，皆伪称已被 平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为 平实导师好友，已被 平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所「悟」及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于「弘法」过程中，公然支持落入我见而被 平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中 世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同

修们鉴明。(编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。)

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站 <http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「佛教正觉同修会全球资讯网」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智书香园地」网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2014 年下半年禅净班，已于十月同步开设新班，共修期间：二年六个月（**费用全免**），各禅净班三个月内仍可报名。

禅净班，系以「无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。」并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路3段277号9楼等—捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:30～11:30、下午14:00～17:00。**2014/10/23**（周四）以及**2014/10/25**（周六）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周四晚上19:00～21:00和每周六下午14:30～16:30；学人可斟酌自己方便的时间，择一报名参加共修。

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路286、288号10楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:30～11:30。**2014/10/23**（周四）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周四晚上19:00～21:00。

新竹讲堂：新竹市东光路55号2楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚

上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。**2014/10/23**（周四）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周四晚上**19:00～21:00**。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段666号13楼之4、4楼、4楼之1、4楼之2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。**2014/10/23**（周四）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周四晚上**19:00～21:00**。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路288号8楼之1、8楼之2，电话：05-2318228，**2014/10/23**（周四）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周四晚上**19:00～21:00**。周二晚上讲经时间：自**2014/10/28**起每周二晚上**18:50～20:50**播放台北讲堂所录制的讲经DVD。

台南讲堂：台南市西门路四段15号4楼、3楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00，周六下午14:00～16:00、晚上19:00～21:00。**2014/10/22**（周三）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周三晚上**19:00～21:00**。

高雄讲堂：高雄市中正三路45号5楼、4楼、3楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。

2014/10/23（周四）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周四晚上19:00～21:00。

香港讲堂：

中文地址:香港新界葵涌大连排道 21-23 号, 宏达工业中心 7 楼 10 室 (葵兴地铁站A出口步行约 10 分钟) 电话: (852)23262231。英文地址: Unit 10, 7/F, Vanta Industrial Centre, No.21-23, Tai Lin Pai Road, Kwai Chung, New Territories。禅净班: 单周日班 14:40～17:40 已经额满, 不再接受报名。**2014/4/26 新开设的（双周六）禅净班已经于 4/26 开课, 已经额满, 不再接受报名, 可以申请旁听。时间是：每个月的双周六 14:30～17:30。**

《妙法莲华经》详解: 平实导师讲解 以台北正觉讲堂所录制 DVD, 每逢双周六 19:00～21:00 及单周日 19:00～21:00 放映; 欢迎会外学人共同听讲, 不需出示身分证件。

美国洛杉矶共修处：原于洛杉矶市东方约 16 英里（20 公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市, 已迁往新地址: 825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91798, U.S.A。电话: 909-595-5222 & (626) 454-0607。共修时间: 周六上午 10:00～下午 17:30。每周六下午 13:00～15:00 播放台北讲堂讲经所录制之《妙法莲华经》DVD。**2012/5/12（周六）开设之禅净班, 随时接受插班, 上课时间是：每周六下午 15:30～17:30。**

报名表可向本会函索, 或于本会官方网站下载:

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师开始讲授《佛藏经》：自 2013/12/17 开讲，时间是 18:50～20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜法会听讲。

详解 释迦世尊于《佛藏经》中所开示的真实义理，更为今时后世佛子四众，阐述 佛陀演说此经的本怀。真实寻求佛菩提道的有缘佛子，亲承听闻如是胜妙开示，当能如实理解经中义理，亦能了知于大乘法中：如何是诸法实相？善知识、恶知识要如何简择？如何才是清净持戒？如何才能清净说法？于此末法之世，众生五浊益重，不知佛、不解法、不识僧，唯见表相，不信真实，贪着五欲；诸方大师不净说法，各各将导大量徒众趣入三涂，如是师徒俱堪怜悯。是故，平实导师以大慈悲心，用浅白易懂之语句，佐以实例、譬喻而为演说，普令闻者易解佛意，皆得契入佛法正道，如实了知佛法大藏。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五、第六讲堂在地下一楼、二楼，

为开放式讲堂，不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，自 2014/10/07 开始（每逢周二晚上）已经开放第五讲堂，详细说明公告于正觉官方网站。将来第五讲堂若已满坐，再开放第六讲堂（地下二楼）。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《佛藏经》，再次演示「此经」深妙义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！注：古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理，平实导师用了四年半的时间，以二百二十一讲的详细演绎，次第开演「此经」，并于 2013/12/17 讲述圆满，未来亦将整理成书，利益更广大的学人；此书预计 24~25 册，将于《实相经宗通》出版完毕后择期出版。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上

之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北、新竹、台中讲堂于 2014/11/2（日）& 台南、高雄讲堂于 2014/11/16(日)上午 09:00 将举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。

八、台北讲堂将于 2014/12/14（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

九、2014 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/6、9/7、11/2。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教—喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

十、台北讲堂将于 2014/11/9（日）办理三归依暨五戒大典，欢迎求受三归依及五戒之正信佛教徒报名参加，敬请事先于本会各地讲堂报名。于正法道场中求受三归依及五戒，将是您未来于大乘法中证悟的正因；并由 平实导师担任三归依及五戒之证明师，更使您与大善知识结下殊胜的法缘，敬请把握此难得的机会。另外，本会专为台湾本岛以外地区，且无法亲自参加本会所举办归依法会之佛弟子，办理通讯归依（全年皆可申请），欢迎无法亲自前来台湾归依的大众申请，共结殊胜法缘。通讯归依

注意事项详见成佛之道网站：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book0-9/book999-12.htm>。

十一、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 250 元。

十二、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十三、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十四、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区字的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有「自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书」的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间断中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定「色受想行识」等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七

地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以「千古之下，唯此一人」作此画龙点睛阐述《楞严经》「五阴尽」的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十五、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十六、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一

义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十七、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售价 250 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助益，是故参禅学子更应细读之。

十八、黄正幸老师的《见性与看话头》已于〈正觉电子报〉连载完毕，并于 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价 300 元。

十九、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价 280 元。自

2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十一、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，售价新台币 200 元。

《我的菩提路》第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，售价 250 元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人不能实证之大乘别教般若菩提——
本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少

数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十三、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十四、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，每册 250 元。本书讲述的要旨如下：

「三界唯心，万法唯识」是佛教中应该实证的圣教，也

是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即不可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十五、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，每册 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是

声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼「大乘非佛说」的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十六、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，定价 300 元。本书的内容，系：

「大乘非佛说」的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出「释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物」，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着「学术」的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张「大乘非

佛说」的谬论，这些人以「人间佛教」的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论「人间佛教」的议题，证明「大乘真佛说」。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十七、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，第六辑将于 2014/11/30 出版，考虑印书、流通成本的增加，每辑售价调整为新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十八、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确

定，来信请寄：

佛教正觉同修会

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

二十九、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。该开示内容并无讲稿，乃是当场本于慈悲智慧发自深心而说。经同修们录音整理为文字档，已刊载于「正智书香园地→平实导师→导师行谊→四川超荐法会主法和尚开示」栏中，亦可一睹。

三十、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能

协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

2013 年岁末寒冬，鉴于 2012 年冬日在北部透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效显著，今年在台湾南、中、北六大都会区扩大办理雪中送炭活动，并改为直接发放红包现款，总金额达到 600 万元。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

三十一、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

三十二、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**社团法人台北市佛教正觉同修会**」；银行帐号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明「**护持道场**」。



正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2014/10/31

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑** 重拈 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元

12. **宗门正义—公案拈提** 第六辑 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意** 平实导师述 300 元

14. **宗门密意—公案拈提** 第七辑 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **净土圣道—兼评「选择本愿念佛」** 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记—** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

17. **优婆塞戒经讲记—** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

18. **真假活佛—** 略论附佛外道卢胜彦之邪说 (对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士(岳灵犀) 著 流通价 140 元

19. **阿含正义—** 唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 250 元

20. **超意境** CD 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪玩味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】

21. **菩萨底忧郁** CD 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因

此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟，请直接向各市县乡镇之 CD 販售店购买，本公司及各讲堂都不販售。每盒各附赠二张购书优惠券。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟，于 2012 年五月下旬公开发行，请直接向各市县乡镇之 CD 販售店购买，本公司及各讲堂都不販售。每盒各附赠二张购书优惠券。〈禅意无限〉出版后将不再录制 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 250 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元

30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 成本价 250 元

31. **见性与看话头** 黄正幸老师 著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，定价 300 元。

32. **达赖真面目——玩尽天下女人**

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

33. **喇嘛性世界——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱** 张善思等人著 200 元

34. **假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教** 正玄教授编著 200 元

35. **金刚经宗通** 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

36. **空行母——性别、身分定位，以及藏传佛教。**

坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元

37. **末代达赖——性交教主的悲歌** 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元

38. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解

游宗明 老师著 成本价 200 元

39. **第七意识与第八意识？——穿越时空「超意识」**

平实导师述 每册 250 元

40. **黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖**

正觉教育基金会编著 每册 250 元

41. **童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。**

平实导师 著 定价 180 元

42. **人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提** 平实导师 述，定价 300 元

43. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑成本价 250 元

2014 年 1 月 31 日出版第一辑，每二个月出版一辑

44. **中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法本质**

孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元

45. **佛法入门——迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境**

〇〇居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 250 元

46. **藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版** 平实导师 著 上、下册

仅在大陆流通 每册 300 元

47. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 250 元

俟《实相经宗通》出版完毕后开始逐辑出版，大约 25 辑。

48. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
49. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
50. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 陆正元老师著 出版日期未定
51. **八识规矩颂**详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
52. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
53. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
54. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理
孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
55. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
56. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定
57. **阿含讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
平实导师述 约二辑 每辑 250 元 出版日期未定
58. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 250 元 出版日期未定
59. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
60. **成唯识论略解** 平实导师著 五～六辑 每辑 250 元 出版日期未定
61. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
62. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
63. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
64. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
65. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

66. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提

正德老师著 出版日期未定 书价未定

67. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定

68. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定

69. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。

作者未定 出版日期未定

70. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定

71. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定

72. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定

73. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定

74. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定

75. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定

76. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定

77. **十法义**—论阿含经中十法之正义 作者未定 出版日期未定

78. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

★ 声 明 ★

本社预定于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，《金刚经宗通》、《优婆塞戒经讲记》、《胜鬘经讲记》、《楞严经讲记》、《维摩诘经讲记》、《起信论讲记》等套书都以成本价 200 元出售，届时将改为每册 250 元。《狂密与真密》将改为每册 300 元。《我的菩提路—第一辑》及《钝鸟与灵龟》将改为 300 元，以因应各项成本的持续增加。

总经销：飞鸿 国际行销股份有限公司

231 新北市新店区中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售：

1. **全台连锁经销书局：**三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2. **台北市：**佛化人生 罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 士林区大东路 86 号 人人书局 大直北安路 524 号

3. **新北市：**春大地书店 芦洲中正路 117 号 明达书局 三重五华街 129 号
一全书店 中和兴南路一段 10 号

4. **桃园市县：**诚品书局 桃园市中正路20号远东百货地下室一楼

金石堂 桃园市大同路24号 金石堂 桃园八德市介寿路1段987号

诺贝尔图书城 桃园市中正路56号地下室 金义堂 中坜市中美路2段82号

垫脚石文化书店 中坜市中正路89号 巧巧屋书局 芦竹南崁路263号

来电书局 大溪慈湖路 30 号 御书堂 龙潭中正路 123 号

5. **新竹市县：**大学书局 新竹建功路 10 号

诚品书局 新竹东区信义街 68 号 诚品书局 新竹东区中央路 229 号 5 楼

诚品书局 新竹东区力行二路3号 垫脚石文化书店 新竹中正路38号

金典文化 竹北中正西路 47 号 展书堂 竹东长春路 3 段 36 号

6. **苗栗市县：**

万花筒书局 苗栗市府东路 73 号 展书堂 竹南镇民权街 49-2 号

7. **台中市：**瑞成书局、各大连锁书店。

咏春书局 台中市永春东路 884 号 文春书局 雾峰中正路 1087 号

8. **彰化市县：**心泉佛教流通处 彰化市南瑶路 286 号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号（04-8338485）

9. **台南市：**宏昌书局 台南北门路一段 136 号 博大书局 新营三民路 128 号

艺美书局 善化中山路 436 号 宏欣书局 佳里光复路 214 号

10.高雄市：各大连锁书店、**瑞成**书局

政大书城 三民区明仁路 161 号 政大书城 苓雅区光华路 148-83 号

明仪书局 三民区明福街 2 号 明仪书局 三多四路 63 号

青年书局 青年一路 141 号

11.宜兰县市：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号（039-534909）

12.台东市：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号

13.其余乡镇市经销书局：请电询总经销**飞鸿**公司

14.大陆地区请洽：

香港：乐文书店（旺角西洋菜街 62 号 3 楼、铜锣湾骆克道 506 号 3 楼）

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

商品部：范清洁

厦门市湖里区悦华路 8 号外图物流大厦 4F（邮编：361006）

电话：0592-2230177 0592-5680816 传真：0592-5365089

（台湾地区请拨打 86-592-2230177 86-592-5680816）

网址：JKB118@188.COM

15.美国：世界日报图书部 纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

16.国内外地区网路购书：（书籍简介、直接联结下列网路书局购书）

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

三民 网路书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品 网路书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来 网路书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 网路书局 <http://www.kingstone.com.tw>

飞鸿 网路书局 <http://fh6688.com.tw>

附注：（1）请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。（3）若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。（4）邮购：邮政划拨帐号 19068241。（5）正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。（6）**尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**（7）若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18：00～21：00，第一、三、五周周六为 10：00～21：00，双周之周六为 10：00～18：00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. **厦门外国图书公司**：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：JKB118@188.COM
2. **电子书**：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有『正觉电子书』陆续上线中，提供读者于手机、平板电脑上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅『正觉电子书』专页：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息：

[http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/
2014-06/19/content_32714638.htm](http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm)

<http://pinpai.china.com.cn/>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元
附录: 平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠 回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 释正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元

26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 30 元

27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 25 元

28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则,合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元

30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义,略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本

(已无存书之较早各期,不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片,MP3 一片,共 9 片。

有二大讲题:一为「三乘菩提之意涵」,二为「学佛的正知见」。内容精辟,深入浅出,精彩绝伦,帮助大众快速建立三乘法道的正知见,免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元,回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题:一为「三乘菩提之念佛法门」,一为「学佛正知见(第二篇)」,由正觉教团多位亲教师轮番讲述,内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧,以及学佛应具有的正确知见,可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人,得以把握往生,更可令学人快速建立三乘法道的正知见,免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片,工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者,请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

39. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
40. **假藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
41. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
42. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
43. **导师之真实义** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
44. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读「密续」之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 10 元
45. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
46. **一贯道与开悟** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
47. **博爱**—爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
48. **意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 25 元
49. **广论三部曲** 郭正益老师著 回邮 20 元
50. **邪箭吃语**—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 30 元
51. **真假沙门**—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
52. **真假禅宗**—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定
53. **假锋虚焰金刚乘**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。
释正安 法师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

- ★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。
- ★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。 邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

成佛之道 网站：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。 书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑～第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

*** * 假藏传佛教修双身法，非佛教 * ***





正觉电子报

发 行：台北市佛教正觉同修会

编 辑：台北市佛教正觉同修会编译组

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<http://post.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

嘉义讲堂 (05) 231-8228

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：台北市佛教正觉同修会

邮政划拨帐号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印◎

2014 年 11 月 1 日网路电子版出刊

初版 10000 册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



正覺