慈悲

電子報

第117期

2015.10.01

如是摄受正法，出生大乘无量界藏，一切菩萨神通之力，一切世间安隐快乐，一切世间如意自在，及出世间安乐。

《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》

Embracing the true dharma in this way brings about all the immeasurable Mahayana treasures of functions, supernatural powers of all bodhisattvas, security and happiness of all mundane (human) worlds, fulfillment and satisfaction of all mundane (celestial) worlds, and transmundane peace and joy (of enlightened beings).

The Lion's Roar of Queen Srimala, the single-vehicle great expedience, the corrective and extensive Sutra [Srimaladevi Simhanada Sutra]

假使不是唯一佛乘的修证者，只是二乘菩提的修证者，他就不是真的摄受正法，而只是残缺的摄受正法，那就不能具足获得这五种功德。

《胜鬘经讲记》第一辑，页 213

If one is a practitioner of not the Unique Buddha Vehicle but only the Two-Vehicle Bodhi, one will not be truly and completely but only partially and deficiently embracing the correct dharma. As a result, one will not be able to achieve these five types of mundane and transmundane benefits and functions.

A Discourse on the Srimaladevi Simhanada Sutra,
Vol. 1, p. 213

目录 正觉电子报第 117 期

涅槃（十九）	平实导师	1
般若中观（十九）	游正光老师	17
苍天有眼（三十二）	郭正益老师	35
广论之平议（七十五）	正雄居士	50
救护佛子向正道（五十三）	游宗明老师	65
假锋虚焰金刚乘（二十八）	释正安法师	81
次法（二十一）	张善思居士	96
母亲的心愿	觉真居士	109
公开声明		112
法义辨正声明		116
中国佛教复兴访谈报导		121
布告栏		124
正智出版社发售书籍目录		145
正觉赠书目录		155

（连载十九）

由于外六入处能摄取外相分六尘，吾人色阴才能接触人间世界的六尘境界。但人间世界的六尘境界并非吾人的觉知心所能接触，因为外六尘是色法，识阴六识等觉知心是心，心不能触物——不能触知外六尘，当然无法了知外六尘的内涵。当第八识出生色蕴时，不但出生了能接触外六尘的扶尘根等五色根，同时也出生了内色阴中的眼等五种胜义根，加上意根就有内六根，即是内六入处——内六入的所依处；于是第八识可以在祂所生的外六入处接收外六尘影像，转而在内六入处（内六根）变生出内相分六尘影像；这个于内六入处变生出来的内六尘影像，是由觉知心所依的第八识心变现出来的，是心体之法，于是第八识所变现出来的识阴六识觉知心便可以接触到，因此而获得与外六尘一模一样的六尘境界，其实都是在内六入处由第八识变现出来的内相分。

这意思是说，每一个人都有外六入与内六入。外六入是五

色根中的扶尘根缘于外六尘中的五尘，以及意根缘于外六尘中的法尘；内六入是五色根中的胜义根缘于内五尘，以及意根缘于内五尘上显现的法尘，和意识缘于内六尘的各种粗细相。从另一方面也可以证实 佛陀此说的真意，就是十八界的建立。佛陀建立十八界来说明每一个人的身心，说大家同样都各有自己的六根、六尘、六识；当阿罗汉舍寿入无余涅槃时，把十八界全部灭尽之后“不受后有”，因此而在舍寿前说自己是“我生已尽”，但是外六尘依旧好好地存在着，只是阿罗汉把自己的内六尘灭掉，所以我们至今仍然有外六尘可作借缘，而由如来藏变现与外六尘一模一样的内六尘，供我们生活及修道；这已经足够证明每一个人都同样有内六入与外六入。

佛陀又把十八界归纳为五阴，同样说阿罗汉舍寿时舍弃五蕴自己，全部舍弃以后不再生起中阴身，也不会再去受生了，所以五蕴、十八界全部灭尽了，不再有后世的名色了，当然就不会再有生老病死忧悲苦恼等事。这意思是说，已经真正证转解脱功德的圣者们，都是已经断尽我执而不再受生了，所以舍寿时都同样灭尽五蕴、十八界，不再留存任何一法；他们所舍弃的十八界中已有六尘，证明他们所舍弃的六尘不是外六尘，而是各人自己的六尘，这六尘当然是内六入中的六尘，当然是在内六处──在胜义根中──由第八识变生的内六尘，不是外六尘。否则，往昔佛世的许多声闻种性阿罗汉们舍寿入无余涅槃以后，今时应不可能还有外六尘可供大家受用；但现在明明都还有外六尘继续被有情所用，证明十八界、五阴中所说的六尘，其实都是内相分六尘而非外相分六尘。

讲更清楚一些，若十八界中的六尘是指外六尘，当第一位阿罗汉舍寿入涅槃时，人间就应该没有六尘可供受用了，大家都应该处于无六尘的非境界中了。也应该说，假使只有那一位阿罗汉有六尘可以灭尽，大家都不再有六尘，或者不再有各人自己的六尘可以灭尽，就意谓只有他具足十八界，剩下的阿罗汉们全都只有十二界——只有十二处，那么佛法说的就不是平等法了。由此可知，佛陀在《阿含经》解脱道中所说十八界里的六尘，必然是内相分中的六尘而非外相分中的六尘；阿含圣教中 世尊也说内六处、外六处，又说内六入、外六入，都可引为明证。

世尊又说“一切善法，皆依内六入处而得建立”，若不是在内六入处有经由第八识显示出来的内六尘相分，觉知心就无法接触人间世界的任何六尘，也就无法与外六尘境界互相联结，对各种善法的修学就无法进行，也无法修行，连生活都变成不可能。假设十八界中的六尘都是外六尘，就应该所有人面对的境界，都是同一个境界而不会各有差别；然而每一个人所面对的外在六尘影像都有所不同，虽然同在一处的人所面对的六尘影像的差别很小，但仍有微细差别；不在同处的人所面对的境界可就完全不同，意谓各人所领受的六尘影像是完全不同的。因此证明 世尊所说有外六入处也有内六入处，又说有外六入与内六入的差别，都是不可推翻的世间极成道理。所以阿罗汉们入无余涅槃时所灭尽的五蕴中的六尘是内相分的六尘，绝非外相分的六尘。若是不能如实理解这个道理，也是一个严重的无明，这也是应该断除的，否

则十二因缘法的观行也不能成就。

而无明本身是不能自己存在的，要依第八识心才能存在；若不懂这个道理，也是无明。懂了这个道理以后，无明才能一一如实灭除，然后可以死心塌地的依止于正智修行，因此才能断除对欲界法的贪爱，于是初禅发起了就是“梵行已立”；接着我执断尽了，确定自己已经能够不再受生而可以在死时入无余涅槃了，就是“我生已尽、不受后有”的阿罗汉。而这一切解脱道的实证都源于无明的断除，当无明断尽了，识阴六识便不再爱乐身口意行，未来世已不再受生就不会有下一世的名色，就不会再度有生死轮回之八苦与三苦等，死后就入无余涅槃；因为死后第八识心不会再出生中阴身了，他已经确定自己对“我生已尽、不受后有”所应修断之事，全部都完成了，便是“所作已办”。这样才是真正的辟支佛，他就成为缘觉或是独觉圣者，因缘法的观行便是成就圆满了。

第二章　十因缘观与十二因缘观之关联

第一节　不修十因缘法则不能证因缘观

若不修十因缘法就不能实证因缘观，缘觉法的果德即无法获得，就是无法证转因缘法的凡夫，不会有涅槃的果报；这是由于不修十因缘法的人，不免“因内有恐怖、因外有恐怖”，于是恐惧舍报时“不受后有、我生已尽”之后，会成为断灭空，这种人纵使尽形寿修习十二因缘法，亦不能证得缘觉果。

如何是“因内有恐怖、因外有恐怖”？《中阿含经》卷

54〈大品 第2〉云：

“复次，有六见处。云何为六？比丘者，所有色，过去、未来、现在，或内或外，或精或麤，或妙或不妙，或近或远，彼一切非我有，我非彼有，亦非是神；如是慧观，知其如真。所有觉、所有想、所有此见非我有，我非彼有。我当无，我当不有；彼一切非我有，我非彼有，亦非是神，如是慧观，知其如真。所有此见，若见闻识知，所得所观，意所思念，从此世至彼世，从彼世至此世，彼一切非我有，我非彼有，亦非是神，如是慧观，知其如真。所有此见，此是神，此是世，此是我，我当后世有，常不变易，恒不磨灭法；彼一切非我有，我非彼有，亦非是神，如是慧观，知其如真。”

于是有一比丘从座而起，偏袒着衣，叉手向佛，白曰：“世尊！颇有**因内有恐怖**耶？”世尊答曰：“有也。”比丘复问曰：“世尊！云何因内有恐怖耶？”世尊答曰：“比丘者，如是见、如是说：‘**彼**或昔时无，设有我不得。’彼如是见、如是说，忧戚烦劳，啼哭捶胸而发狂痴。比丘！如是因内有恐怖也。”比丘叹世尊已，复问曰：“世尊！颇有**因内无恐怖**耶？”世尊答曰：“有也。”比丘复问曰：“世尊！云何因内无恐怖耶？”世尊答曰：“比丘者，不如是见、不如是说：‘**彼**或昔时无，**设有**我不得。’彼不如是见、不如是说，不忧戚，不烦劳，不啼哭，不捶胸，不发狂痴。比丘！如是因内无恐怖也。”

比丘叹世尊已，复问曰：“世尊！颇有**因外有恐怖**耶？”世尊答曰：“有也。”比丘复问曰：“世尊！云何因外有恐怖耶？”世尊答曰：“比丘者，如是见、如是说：‘此是神，此是世，此是我，我当后世有。’彼如是见、如是说，或遇如来，或遇如来弟子，聪明智慧而善言语，成就智慧；彼或如来，或如来弟子，灭一切自身故说法，舍离一切漏、一切我、我所作，灭慢使故说法。彼或如来，或如来弟子，灭一切自身故说法，舍离一切漏、一切我、我所作，灭慢使故说法时，忧戚烦劳，啼哭捶胸而发狂痴，如是说：‘我断坏，不复有。’所以者何？彼比丘所谓长夜不可爱、不可乐、不可意念，比丘多行彼便忧戚烦劳，啼哭捶胸而发狂痴。比丘！如是因外有恐怖也。”

比丘叹世尊已，复问曰：“世尊！颇有**因外无恐怖**耶？”世尊答曰：“有也。”比丘复问曰：“世尊！云何因外无恐怖耶？”世尊答曰：“比丘者，不如是见、不如是说：‘此是神，此是世，此是我，我当后世有。’彼不如是见、不如是说，或遇如来，或遇如来弟子，聪明智慧而善言语，成就智慧；彼或如来，或如来弟子，灭一切自身故说法，舍离一切漏、一切我、我所作，灭慢使故说法。彼或如来，或如来弟子，灭一切自身故说法，舍离一切漏、一切我、我所作，灭慢使故说法时，不忧戚，不烦劳，不啼哭，不捶胸，不发狂痴，不如是说：‘我断坏，不复有。’所以者何？彼比丘所

谓长夜可爱、可乐、可意念，比丘多行彼，便不忧戚，不烦劳，不啼哭，不捶胸，不发狂痴，比丘！如是因外无恐怖也。”[1]

语译如下：

【“复次，另外还有六见处。如何是这六种呢？身为比丘的人，五色根及六尘等所有色法，不论是过去世的、未来世的、现在世的，不论是内色法或外色法，不论是精细色法或粗糙色法，不论是精妙或者不精妙，或是近处的色法或是远处的，那一切色法都不是真我所有，真我也不是那些色法所有，这些形形色色的各种色法也都不是各人自己真正的精神体；应该像这样子有智慧的观察，知道这些道理而了解一切色法是犹如真实自我。所有的受阴、所有的想阴、所有的这些，都应该观见并非是真我所有，而真我也不是彼色阴等所有。五阴十八界等我将来不免毁坏而归于无，这种世间我未来将会灭失而不存在；那五阴十八界的一切都不是真实我所有，真实我不是那五阴十八界所有，五阴十八界全都不是自己真正的精神体，要像这样子有智慧观察，知道五阴十八界附属于真实我精神体而犹如真实我。所有这样的所知所见，假使看见、听闻、识别、了知，所得到的结论、所观察到的事实，在意识心中所思惟、所忆念，从这一世去到那一世，从那一世来到这一世，那五阴十八界等一切诸法都不是真实我所有，真实我并不是五阴十八界所有，五阴十八界也不是真我精神体，要像这样

[1] 《大正藏》册 1，页 764，下 15-页 765，中 13。

子以智慧观察，知道那五阴十八界犹如真实我。所有这样的亲见，这就是真我精神体，这个才是真正的世间，这个才是真实我，这个真实我仍将会在后世继续存有，常住而不变易，是恒常存在的不磨灭法；那五阴十八界等一切法都不是真实我所有，真实我不是那五阴十八界所有，五阴十八界也不是真正的精神体，就像是这样子以智慧观察，知道五阴十八界好像是真实我。”

于是有一位比丘从座位起身，偏袒所穿着的衣服，十指交叉合掌而向 佛陀禀白：“世尊！会不会有人**因内有恐怖**呢？”世尊回答说：“有的。”比丘又问说：“世尊！如何是因内有恐怖呢？”世尊答复说：“身为比丘的人，像是这样的看法、像是这样子说：‘**那个真实我**也许在以前是不曾存在的，假设是真正存有的，可是我不能证得。’他像是这样子听见、像是这样子说出来以后，心中忧戚烦闷劳累，啼哭捶胸而发起了癫狂愚痴。比丘啊！像这样子就是因内有恐怖啊。”比丘听完了，赞叹 世尊之后，又再问说：“世尊！会不会有人因内无恐怖呢？”世尊答复说：“有的。”比丘又复问说：“世尊！如何是因内无恐怖呢？”世尊回答说：“身为比丘的人，不像是这样的看法、不像这样子说：‘**那个真实我**也许在以前是不曾存在的，假设是真正存有的，可是我不能证得。’他不像这样的看法、不像这样子说，心中不忧戚，不烦劳，不啼哭，不捶胸，也不发起癫狂愚痴。比丘！像这样就是因内无恐怖啊。”

比丘赞叹 世尊以后，又再问说：“世尊！会不会有人因

外有恐怖呢？”世尊答复说：“有的。”比丘又问道：“世尊！如何是因外有恐怖呢？”世尊答复说：“身为比丘的人，像这样的看法、像这样子说：‘这个觉知心是我常住不坏的精神体，这个觉知心就是世间，这个觉知心就是真实我，这个觉知心我将会在后世继续存有。’他像这样的认为、像这样子说以后，或者遇到如来，或者遇到如来弟子，是具有聪明智慧而且善于言语说明，已成就了智慧；那个比丘或遇到如来，或遇到如来弟子除灭一切自身执着的缘故而为他说法，是舍离一切漏、一切我、我所作的一切行，除灭了我慢结使的缘故而为他说法。当那位比丘遇到或如来，或者是如来弟子，是除灭一切自身执着的缘故而为他说法，是舍离一切漏、一切我、我所作的一切行，除灭我慢结使的缘故而为他说法时，他的心中忧戚烦劳，于是啼哭捶胸而发起癫狂愚痴，像这样子说：‘我将来会断坏，将来不会再有我的存在。’为何这样子呢？那位比丘就是我所说的住于长夜不可爱、不可乐、不可意念的生死境界中，比丘们若是很多时间都是这样想的话，他们便会忧戚烦劳，后来便啼哭捶胸而发起癫狂愚痴。比丘啊！这就是因外有恐怖啊。”

比丘赞叹 世尊已，又再问曰：“世尊！会不会有人因外无恐怖呢？”世尊答复说：“有的。”比丘又问说：“世尊！如何是因外无恐怖呢？”世尊答复说：“身为比丘的人，不是像这样的看法、不像是这样子说：‘这觉知心就是真我精神体，这个觉知心就是世间，这觉知心就是真实我，这个觉知心将会在后世一直存有。’他不像是这样的看法、不像这

样子说，他或者值遇如来，或是值遇如来弟子，是具有聪明智慧而且善于言语解说，已经成就智慧了；当他或遇如来，或遇如来弟子已除灭一切自身执着的缘故而为他说法，是舍离一切漏、一切我、我所作的一切行，除灭我慢结使的缘故而为他说法。他遇到的或者是如来，或者是如来弟子，已除灭一切自身执着的缘故而为他说法，舍离一切漏、一切我、我所作的种种行，除灭我慢结使的缘故而为他说法时，他心中不忧戚，不烦劳，不啼哭，不捶胸，不发起癫狂愚痴，他不会像这样子说：‘我觉知心是会断坏的，未来不会再有觉知心存有。’为何他会如此呢？那位比丘是我所说的在生死漫漫长夜中，所证的无我解脱智慧是可爱、可乐、可忆念的，比丘很多时间把心运行于那样的智慧中，便不会忧戚，不会烦劳，不会啼哭，不会捶胸，也不发起癫狂愚痴，比丘啊！像这样子就是因外无恐怖啊。”】

以上经文中探讨的是五蕴以及其中的觉知心都是生灭的，也说明生灭不住的五蕴，是与真实常住不坏的、各人本有的“神”（精神：第八识真实我）不一不异，但 世尊很明确地吩咐：不许说五蕴觉知心是常住的真神。意思是说，有比丘不知道能生名色之内法（第八识如来藏在此处称之为彼或神）第八识是真实存在的，是“恒不磨灭”的；或者虽知有此真识（真神如来藏）存在，但他不能完全信受佛语圣教，心中有疑，得要自己亲证了如来藏这个真识以后，才能确信祂是真实存在的，才愿意灭尽五阴自己而入涅槃，才能如实的“不受后有”而成为真正的“我生已尽”。当他无法证实“彼”真识是确实

存在以前，他就无法单单信受佛语而断尽我见、我执；然而他的智慧又不够，又不具足菩萨性而导致 世尊不肯教导他实证“彼”真识，于是他就因为这个内法真识如来藏不能证得，心中就因为无法实证这个内法而产生了恐怖，成为“因内有恐怖”的比丘。

当他“因内有恐怖”时，对外法五阴自己就会有执着而无法断我见、我执，听到 佛陀或圣弟子们，譬如菩萨、阿罗汉，说明五阴全部都是虚妄不住的生灭法，又说想要脱离三界生死痛苦的人，应该灭尽五阴而不受后有，这时他恐怕落入断灭空中，而不愿意灭尽五阴自己，于是或者想要保留识阴全部，例如密宗修学双身法的乐空双运；或如末法时代“禅宗”各大山头，静坐住于不离五尘的一念不生境界中；或者保留意识一心的存在，例如外道证得二禅以上定境者，常住于二禅以上的等至位中；或如学人坐入未到地定的过暗境界中，自以为是无余涅槃的寂静境界。当他们有一天听到实证解脱道的圣者说到：“入无余涅槃时，是必须灭尽五阴自己的全部，连一丝一毫的细意识都不许存在，也没有一丝一毫的内相分六尘存在，是完全的无我。”他们听了就恐慌起来，不知道该怎么办，于是捶胸啼哭起来。都是因为他们不知道灭除了自己以后并不是断灭空，所以心中有恐怖——害怕灭除五阴十八界自己以后会成为断灭空，因此就无法断我见，更断不得我执；于是不能像圣弟子们一样“灭慢使”，就会继续认定五阴自我的全部或局部是真实法。如是，不论他修学十二因缘法有多久、有多么深入，对十二因缘法始终无

法证转，当然无法断我见、我执，这就是“因外有恐怖”的愚痴人。

又，菩萨信有如来藏恒住实存才能断我见，但是却要先断我见方能亲见“法”如来藏，次第修至十回向位满心时方能证得无余涅槃。声闻人则是要先断我见方能证得无余涅槃；有一部大乘经被声闻圣凡结集为声闻法的解脱道经典，经中也是如此说的，即是《杂阿含经》卷 9：

> 如是我闻：一时，佛住毗舍离猕猴池侧重阁讲堂。时，有长者名郁瞿娄，往诣佛所，稽首佛足，退坐一面，白佛言：“世尊！何故有一比丘**见法**般涅槃？何故比丘不得**见法**般涅槃？”佛告长者：“若有比丘眼识于色，爱念染着，以爱念染着故，常依于识；为彼缚故，若彼取故，不得**见法**般涅槃。耳、鼻、舌、身、意识法亦复如是。若比丘眼识于色，不爱乐染着，不爱乐染著者，不依于识，不触、不着、不取故，此诸比丘得**见法**般涅槃。耳、鼻、舌、身、意识法亦复如是。是故，长者！有比丘得**见法**般涅槃者，有不得**见法**般涅槃者。”[2]

此经中说，有的比丘是看见了法（如来藏）然后得般涅槃的，但有的比丘是不能看见法而不得般涅槃的；全都是由于落入五阴中，或是已知五阴虚妄但舍不得五阴，以致知识层面上已知五阴虚妄而不能于五阴虚妄的见解上生忍，仍不属

---

[2] 《大正藏》册 2，页 57，中 28-下 11。

于真的断我见，于是不能见法而不得般涅槃。但他不能生忍的原因，则是因为不信有恒住的根本识永存不灭，或是因为听说有这个根本识永存不灭，而他无法证得便不信佛语圣教，因此对于五阴的虚妄虽有实际上的观行而确定了，心中却不能真的接受因而无忍，初果的见地与解脱便无法生起。至于实证初果乃至阿罗汉果的所有比丘们，尚未回心大乘实证如来藏之前，若是完全信受 佛所说有真实我如来藏常住不坏的人，就不会“因内有恐怖”及“因外有恐怖”而真的断我见，乃至如诸阿罗汉能断我执。

由阿含部这段经文所记载的事实，可以确定一切修学因缘法的佛弟子们，在修学十二因缘法之前，必须先修学十因缘法，从比量上如实认定，一定另有一个第八识恒存不灭而能生名色。而且在这个思惟观修之前，必须是正确地修学十因缘法；若是错将十因缘法中说的“名色缘识”的“识”，错认为同于十二因缘法中说的“名色缘识”的“识”——等同于识阴六识来理解，他是无法成功修学十因缘法的，他对因缘法的观行将完全唐捐其功；因为他学错了，观行的结果也就必然跟着错了。以此缘故，世尊说修学十二因缘法之前应该先修学十因缘法；平实则说，修学十因缘法时，必须是正确的修习而非误解后的修习；并且要对正确修习十因缘法以后观行所得的结果，也确信不疑——得忍；然后修习十二因缘法的观行，并且对十二因缘法中所说的无明有确实的理解与观行，因缘法的智慧才能获得成就——于因缘法得忍，方能成就缘觉果，所以说十因缘法是十二因缘法的基石。

第二节　不修十二因缘法则不能断我见、我执、我所执

若没有十因缘法所说的“名色缘识”、“名色由识生”，就不会有名色，当然也没有十二因缘法的存在；以此缘故，说十二因缘法必依十因缘法方能存在、方能如实观行而获得证转，否则终究只是起信而不能证转。然而，修学十因缘法时，观行彻底而认定确有第八识出生了名色，不论证抑未证，都如此确信了，那么十因缘法的观行才算是完成了。这时有几种情况发生，**第一种**是依于实证，由于往世修习菩萨道的缘故而实证能生名色的第八识了，由所证的第八识来比对五阴十八界等法的全部，对名色等法一一现观，证实全都是生灭有为之法：不恒，是磨灭法。此时他在未到地定或较高层次的禅定支持下，因此得以确实断除我见。**第二种**是没有未到地定作基础，即使他对名色等法的全部内涵都了解了，也都现观每一阴、每一界是生灭法，不恒，但他仍然不可能断我见，最多只是初果向之人，通常仍是凡夫而有初果人的所知，只是干慧，不能证转。**第三种**是对名色等法的了解不具足，仅仅知道局部内涵，纵使确认第八识心恒存不坏，也有未到地定作基础，仍无法断除我见，因为他对名色等内涵不能具足了知，有时错将名色中的一小部分误认为涅槃心，想要将名色中的一小部分进入无余涅槃中存在，因此无法断我见、证初果，却仍自以为已断我见、已证初果；这也是对“缘识有名色”的内涵并不具足了解，对于“齐识而还”的事实也无法明确观行及认知，成为“因内有恐怖”而造成“因外

有恐怖”的人，那么他的我见当然无法彻底断除。**第四种**是不曾修得未到地定而无见道的基础，而他所追随的善知识不是实证者，导致他对名色（五阴十八界）等法的内涵所知不多，纵使精勤修习一世而不松懈，纵使十因缘法观行完成了，一样是无法断我见的。关于必须有定力作基础，修习声闻缘觉道而如实观行以后才能证转所证果位智慧的解脱功德，已在第一篇第四章〈声闻涅槃之证转〉第一节中详细举证说明，此处不再重述。

末法时代的学佛人或学罗汉人，往往修学三、四十年后仍然未能断我见；甚至有人宣称已经证得三果、四果之圣位了，实质上却仍然未曾断除我见、我执，除了因为上面所说的十因缘法错解或未曾修习，最主要原因是对十二因缘法中所说无明的内涵还没有具足了解及灭除，只是不再认定五阴自己的全部是真实不坏法；因为他们同样都遗漏了许多五阴的内涵而不知其虚妄性，往往落入五阴的局部中，错认为那不是五阴所函盖的范围，想在死后把那部分原属五阴的心带入无余涅槃中继续存在，因此他想要断尽我见就没有可能。实际上，若不是已证声闻果的人后来兼修因缘法，大多无法观修成功因缘法，要断我执成办辟支佛的果证是无法获得的。

直修因缘法的人，纵使真的观修十因缘法成功了，心中已经确信另有一个第八识真实心是出生名色的常住心，无明中的这部分已经灭除了，大部分人也还是尚未断除我见的。大多要等到修习十二因缘法，在最后把十二因缘法所说无明的内涵彻底探究完成了，无一遗余而全部通透了（详见上一章

第三节“十二因缘观之修习理论”中所说），当他把无明的内涵全部通达而且断除了，并且至少有圆满具足而不退失的初禅作基础，才能真的断除我见、我执、我所执，或是在我执上只能断除局部而非全部。话说回来，修习因缘法而断我见，是否真能证转？还得有未到地定作支持，否则我见依旧无法如实断除，只是徒有解脱道中的知识而非见地，成为干慧而无智慧的实质。若是想要断尽我所执及我执，解脱三界生死，还必须有“梵行已立”的初禅证转，及“所作已办”的四果智慧证转，才是证果的另一明证；若无这二个证转的实质而宣称已证三果、已证四果、已证缘觉果，全都是因中说果的大妄语人。（待续）

（连载十九）

最后来作个总结：既然本来自性清净涅槃就是真心如来藏，真心如来藏又是阿赖耶识；当然就可以证明：本来自性清净涅槃就是如来藏、阿赖耶识。又前一节已说：禅宗祖师所证的心就是本来自性清净涅槃。因此可以证明：禅宗祖师所证的心就是本来自性清净涅槃、如来藏、阿赖耶识。当菩萨亲证本来自性清净涅槃、如来藏、阿赖耶识时，当然可以看见自己的真心分明显现，也可以观察别别有情的真心分明显现，没有不显现的。也就是说，菩萨证悟时，可以看见自他有情真心分明显现，正如《大乘理趣六波罗蜜多经》卷 9 开示：

> 复次慈氏！一切世间性平等即清净性平等，清净性平等即一切有情平等，一切有情平等即一切法平等。得此一切法平等，是则名为住真三昧。复次慈氏！**若知自心平等，即知一切有情心平等，是则名为住真三昧**。[1]

佛开示：慈氏菩萨摩诃萨！一切世间性平等，不论是五阴世间性，或者是器世间性，都摄归于自心（如来藏）的清净

[1]《大乘理趣六波罗蜜多经》卷 9〈静虑波罗蜜多品 第 9〉，《大正藏》册 8，页 906，上 20-25。

性，所以一切世间性平等就是清净性平等。既然自心清净性平等，别别有情自心也是同样的清净性，故说清净性平等就是一切有情平等。既然自他有情清净性都平等平等，从各自有情清净心所出生的一切法，当然是平等无二，所以一切有情平等就是一切法平等。得此一切法平等，名为住于真三昧中。又 慈氏菩萨摩诃萨！如果能够知道自心如来平等，就是知道一切有情自心如来与自己的自心如来一样平等无二，是为住于真三昧中。佛已经很清楚告知：不论五阴世间、器世间，或者一切有情、一切法都要依于真心，如实了知这个真实的道理而心得决定，真三昧才能成就，所以当有情找到自己的自心如来时，发现祂很分明地显现一切法，这样的现观正是菩萨的现量境故。同样的道理，菩萨以此来观待别别有情的真心与自己的真心一样平等，一样地分明显现一切法，与自己没有差别，是为菩萨的比量境故。所以当菩萨一念慧相应，找到自心如来时，可以看见自己的自心如来分明显现，也可以看见自己的自心如来分明显现一切法，以此来观待别别有情自心如来及其所生一切法，也如同自己一样，都分明显现，没有不显现的，这也是菩萨亲证自心如来后所发起的智慧——下品妙观察智及下品平等性智，这不是二乘愚人，乃至等而下之的凡夫异生所能亲证及了知的境界。

又菩萨现前观察自他有情真心，与禅宗证悟祖师所说的完全一样没有差别：

头角混泥尘，分明露此身；绿杨芳草岸，何处不称尊。[2]

[2]《人天眼目》卷 3，《大正藏》册 48，页 318，下 15-16。

也就是说，当菩萨证悟明心的时候，可以看见自己的真心从本以来分明显现祂的真如性，也可以观察别别有情真心的真如性同样的分明显现；所以当他看见一头水牛走过来的时候，尽管它的头上沾满了泥土，它的角上布满了灰尘，可是它的真心如来藏法身还是分明地显现出来，没有不显现的；不论它是在杨柳树下，乃至在河岸边的芬芳草地上，它的法身如来藏还是分明显现，与每一位有情一样都是唯我独尊，有哪里不称法身如来藏为尊呢？所以说，菩萨明心证真，以慧眼看见无形无相的如来藏分明显现，这样才是**真实见**[3]。菩萨亲见自己真心的清净性能够安忍，所以就有了法智忍，因而发起了下品的妙观察智，也就是法智，是为菩萨自己现量观察所发起的智慧境界；菩萨以此现量境为基础，再来观察别别有情的真心，也是自性清净而能够安忍，因此就有了类智忍，而发起了下品平等性智，也就是类智，是为菩萨比量观察所发起的智慧境界。能作如是观，名为般若正观，是为证悟者；不能作如是观，名为邪观，不名证悟，是为未悟及错悟者。

菩萨如是现观后，一切所见都是如来藏的清净光明相，所以当证悟的菩萨看见一只蟑螂跑过来时，看见的是这只蟑螂的如来藏所显现的本来性；当菩萨看见一只蚂蚁走过来

---

[3] “若能观心及菩提，即是无上真实见，若有如是**真实见**，获得菩提不为难。若能知见无文字，一切诸法无生灭，若作如是观见者，是即名为大智慧。”《大方等大集经》卷 12，《大正藏》册 13，页 76，中 4-7。

时，看见的是这只蚂蚁的如来藏所显现的自性性；当菩萨看见一只蜈蚣爬过来时，看见的是这只蜈蚣的如来藏所显现的清净性；乃至看见粪坑里的蛆，也是看见蛆的如来藏所显现的涅槃性。也就是说，菩萨看见一切众生时，双照自他有情的五阴身及如来藏，不仅看见众生的五阴身，而且也看见众生如来藏的清净光明相分明地显现，没有不显现的。因此缘故，菩萨了知一切有情的如来藏与自己一样都是清净的，所以转依如来藏本来性、自性性、清净性、涅槃性之光明面，不再以不净的五阴身、染污的七转识等等之黑暗面为依归，依此来进修菩萨悟后所应进修的别相智、道种智，乃至圆满一切种智。

从上面种种分析可知，禅宗祖师所证的心就是本来自性清净涅槃、如来藏、阿赖耶识，也是一切有情的真如心。所以证悟菩萨可以现前观察别别有情真心的清净性，分明显现与己无异，所以菩萨转依如来藏的清净体性而修清净梵行及佛菩提道的种种智慧，以此来成就佛道。因此缘故，在佛门中，如果有人主张：“禅宗祖师所悟的心不是本来自性清净涅槃、如来藏、阿赖耶识，而是意识，祂包括了意识细心、极细心在内”、“如来藏是清净的，阿赖耶识是染污的”、“如来藏不是阿赖耶识”等等说法，这样的人，一定是凡夫，不是菩萨！为什么呢？因为他不相信经中 佛的开示，以及不相信禅宗证悟祖师所证悟的心，就是本来自性清净涅槃、如来藏、阿赖耶识；也不知道菩萨明心以后，所见一切都是如来藏分明显现的清净自性。由于不乐见、不喜见宣说禅宗祖师所证

的心就是本来自性清净涅槃，不喜听闻宣说如来藏就是阿赖耶识的人，坚持自己的邪见不舍，乃至毁谤宣说如来藏、阿赖耶识妙法的真善知识，这样的人，是已成就谤佛法僧三宝的人，已造作未来要承受无量无边不可爱的异熟果报业因了。

〔案：原定于下一节（第三章第四节）所要探讨之“觉囊派的他空见就是如来藏见”的部分，因为翻译阐述他空见的《山法了义海论》中文版的工作尚在进行中，中文翻译尚未完成故，本节将待翻译内容完成后再作探讨及说明；因此，本期连载内容接下来就先进入本章第五节之内容。〕

第五节 涅槃的内涵（一）：离见闻觉知、不在六尘分别、含藏七转识染污种子

从第五节开始，一直到第十一节，分别讨论这个本来自性清净涅槃（第八识如来藏、阿赖耶识、真如心、涅槃本际……）有哪些内涵，以此来为学人建立正知见，才不会被邪师误导而在佛菩提道上多走了许多冤枉路。本节先就本来自性清净涅槃本体离见闻觉知、不在六尘分别，以及此心体所含藏七转识染污的种子来说明。

第一点、本来自性清净涅槃**离见闻觉知，不在六尘分别**。一般的学佛人所认知的心是有能见、能闻、能嗅、能尝、能觉、能知、能作主的种种体性，都不离见闻嗅尝觉知等六尘境界，都是可以在现象界体验到的。可是，所认知的这个能见闻觉知的心却不是 世尊所说的涅槃心，反而堕在颠倒中，为什么？一者、众生非常宝爱自己的见闻觉知心，不愿

舍弃、不愿让祂消失，导致众生不断地在三界六道轮回生死。二者、很多学佛人明明知道五阴十八界是虚妄的，嘴上也是这么说，可是私底下却是将五阴十八界局部或者全部体性抓得紧紧地，不肯舍离。因为这样的缘故，众生的所知所见当然与 世尊的开示颠倒，例如 佛在《罗云忍辱经》中的开示如下：

佛之明法，与俗相背，俗之所珍，道之所贱，清浊异流，明愚异趣，忠佞相雠，邪常嫉正。[4]

佛开示：诸佛所说能够消除众生无明的甚深微妙法，与世间人所爱乐者相背离，世间人所珍惜宝爱的，却是佛法中所轻贱的。清流与浊水无法同在一起，明达之人与愚痴无明者的趣向往往是不同的，忠贞的人与奸佞的人无法一起共事，心邪不正的人经常忌妒正直的人。佛已经很清楚地告诉大众：世间人所宝爱的，在佛法中往往是被轻贱的。由于众生非常宝爱及执着见闻觉知的六识心，常把见闻觉知心的局部或者全部，认定是不生不灭的法、是真实法，不肯舍离。然而事实上，见闻觉知心乃是借缘而生的生灭法，是被生的法，不是真实法；而这个唯一的真实法，也就是一切有情的真心——第八识如来藏，却是常为世间人所轻贱。为什么会被世间人所轻贱？最主要的原因是众生不能没有见闻觉知心，一旦没有了见闻觉知心，好像要了他的命一样；而如来藏却是离见闻觉知、不在六尘上分别，因为这样的缘故，众生总是认

[4]《罗云忍辱经》，《大正藏》册 14，页 769，下 22-23。

假为真、认贼为父，导致不断地在三界六道当中轮回生死。

接下来探讨真心的体性是什么？例如在《大方等大集经》卷 11 中开示，真心本身是离觉观、离见闻觉知。过三恶道菩萨回答 世尊的询问，说：【一切诸法无作、无变、无觉、无观，**无觉观者名为心性**。若见众生心性本净，名如法住。】[5] 一切诸法没有作为、没有变异、没有觉、没有观，没有觉观的体性就是真心的体性。如果能够如实亲证而看见一切众生心性本来清净，名为如法安住。从过三恶道菩萨的回答可知：没有觉观的心，才是 佛所说的真实心，祂本身离见闻觉知、不在六尘分别；凡是有觉有观的都是妄心，因为于六尘中觉观那是妄心的体性，不是真心的体性。譬如众生非常宝爱的能见、能闻、能嗅、能尝、能觉、能知，乃至能作主的体性，都不愿意舍离；这些体性，是妄心七转识的体性，有见闻觉知性、能在六尘中广作分别，都不离世间法，不是本来离见闻觉知、不分别六尘的真心。

不仅《大方等大集经》中如是开示，《深密解脱经、入楞伽经》等也如是开示，譬如《深密解脱经》卷 1 开示如下：

> 昙无竭！有人长夜信贪欲乐，乐着贪欲，为贪欲火烧内心身，**不能知、不能觉、不能量、不能信离诸一切色声香味触无贪欲乐**。昙无竭！有人长夜信分别乐，乐于分别，**不能知、不能觉、不能量、不能信内身寂静无分别乐**。昙无竭！有人长夜乐见闻觉知乐，信乐

[5]《大方等大集经》卷 11，《大正藏》册 13，页 71，上 18-20。

而行，彼人**不能知、不能觉、不能量、不能信内身寂灭、离见闻觉知乐**……昙无竭！如是觉观之人，**不能知、不能觉、不能量、不能信离诸觉观第一义相**。尔时世尊而说偈言：“**我说身证法，第一离言境，离觉观争相，无言第一义**。”[6]

翻译如下：昙无竭菩萨！无始劫以来，有人在漫漫无明长夜中信受贪着种种欲乐，为贪欲之火烧自内心及内身，可是他不知道、不能觉察、不能衡量、不相信自身内有一个离六尘种种贪着的真实心存在。昙无竭菩萨！有人在漫漫无明长夜中，信受乐于执着有见闻觉知的境界法，喜欢在六尘种种境界上作分别，可是他不知道、不能觉察、不能衡量、不相信自身内有一个寂静、不在六尘分别的真实心存在。昙无竭菩萨！有人在漫漫无明长夜中，喜欢在见闻觉知的六尘境界中打滚，而不肯舍弃，可是他不知道、不能觉察、不能衡量、不相信自身内有一个寂静、离六尘见闻觉知的真实心存在……昙无竭菩萨！像这样堕在现象界种种觉观的人，不知道、不能觉察、不能衡量、不相信自身内有一个离六尘种种觉观的第一义谛真实心法相。于是 佛重颂一首偈：“我释迦牟尼佛亲身所证的法，祂是绝对待的，是离种种语言文字的境界相，没有任何一法能够超过祂。祂离能观与所观之相对境界相，所以没有任何争论存在。祂是没有语言文字等等境界相的，这样才是真实的第一义谛。”从 世尊的开

[6]《深密解脱经》卷 1〈圣者昙无竭菩萨问品 第 3〉，《大正藏》册 16，页 667，上 15-29。

示可知：由于众生不了知有一个离见闻觉知、离觉观，不在六尘分别的真实心存在，所以在无明的漫漫长夜当中，不断地在六尘境上作种种分别以及执着，因此不断地轮回生死而无法出离。然而，这个真实心本身离见闻觉知、离觉观，不在六尘分别，也正是禅宗祖师所说真心本身“言语道断、心行处灭”[7]，亦是指世间人所说的种种言语之法道到真心这里都不能存在，现象界所显现的种种七转识心行到真心这里也就灭了。菩萨如果亲证这个言语道断、心行处灭的真心，正如过三恶道菩萨的开示，名为如法安住的菩萨。

又譬如《入楞伽经》卷 4 也开示，真心离见闻觉知：

> 大慧！此名何等法？大慧！**此名真如法，离分别法故**。大慧！为此义故，**我重宣说真如法体离分别法，彼真如中无彼虚妄分别法故**。[8]

经中已明白开示：众生的真如心本身离种种分别、离见闻觉知，真如心的实际理地没有种种虚妄的分别，可以证明真如心本身离见闻觉知、不在六尘上作分别。又譬如《佛说大乘入诸佛境界智光明庄严经》卷 5 也如是开示真心离见闻觉知：

> 尔时世尊赞妙吉祥童真菩萨摩诃萨言：“善哉！善哉！妙吉祥！如是！如是！妙吉祥！勿于诸佛起色相见，勿于诸法谓其无相，勿谓诸佛独居法界，亦勿谓佛处

---

[7] 《黄檗山断际禅师传心法要》，《大正藏》册 48，页 380，中 14。

[8] 《入楞伽经》卷 4〈集一切佛法品 第 3〉，《大正藏》册 16，页 535，中 2-5。

大众中。当知诸佛无见、无闻、无所供养、无供养者。诸佛如来无有少法若一性、若多性而可施作，亦勿谓佛得菩提果，亦勿谓佛有法可现，无见、无闻、无念、无知。佛亦无言，已说、现说、当说诸法，亦非诸佛现成正觉，亦无有法能成正觉，亦非诸佛断染证净。**设有所作，离见闻觉知。何以故？妙吉祥当知：'一切法本来清净故。'**”[9]

佛陀的这段开示，是依第八识真心的实际理地来说，由于真心实际理地无有一法可得，所以无见、无闻、无念、无知，也没有佛成正等正觉等等。最后，佛再为大众归纳一个重点：凡有所作，都是离见闻觉知、都不在六尘分别，这样的体性，就是真心清净的体性，所以一切法从本以来都是清净的。又譬如《维摩诘所说经》卷 1 也开示，真心不分别六尘：【不会是菩提，诸入不会故。】[10] 经中开示：不会六尘是真心的体性。为什么？因为真心不论是外六入（色入、声入、香入、味入、触入、法入）、内六入（眼入、耳入、鼻入、舌入、身入、意入）都不分别，都是离见闻觉知；会分别六入的是妄心七转识，不是诸入不会的真心。又譬如《大乘本生心地观经》卷 3 也开示真心不分别六尘：

法身本性如虚空，远离六尘无所染，法身无形离诸相，能相所相悉皆空。如是诸佛妙法身，戏论言辞相寂灭，

---

[9]《佛说大乘入诸佛境界智光明庄严经》卷 5，《大正藏》册 12，页 263，中 20-下 1。

[10]《维摩诘所说经》卷 1〈菩萨品 第 4〉，《大正藏》册 14，页 542，下 2。

远离一切诸分别，心行处灭体皆如。[11]

经中开示：真心（也就是法身）离六尘、无所染着，无形无相、离能所相，远离一切诸相分别，种种语言道与种种心行到这里就断了，本身离种种戏论，所以真心亦称为如，于六尘如如不动故，也是《杂阿含经》卷 16 所说的如如 [12]。又譬如《金刚三昧经》开示，真心离见闻觉知、不分别六尘的体性，就是真心的清净性：

> 心王菩萨言：“尊者！我无得阿耨多罗三藐三菩提。何以故？菩提性中无得无失、无觉无知、无分别相，**无分别中即清净性**。性无间杂，无有言说，非有非无，非知非不知。”[13]

---

[11]《大乘本生心地观经》卷 3〈报恩品 第 2〉，《大正藏》册 3，页 305，中 2-5。

[12]“如是我闻：一时佛住王舍城迦兰陀竹园。尔时世尊告诸比丘：‘汝等持我所说四圣谛不？’时有比丘从座起，整衣服，偏袒右肩，为佛作礼，合掌白佛：‘唯然，世尊所说四圣谛，我悉受持。’佛告比丘：‘汝云何持我所说四圣谛？’比丘白佛言：‘世尊说苦圣谛，我悉受持，**如如**、**不离如**、**不异如**，**真实**、**审谛**、**不颠倒**，是圣所谛，是名苦圣谛。世尊说苦集圣谛、苦灭圣谛、苦灭道迹圣谛，**如如**、**不离如**、**不异如**，**真实**、**审谛**、**不颠倒**，是圣所谛，是为世尊说四圣谛，我悉受持。’佛告比丘：‘善哉！善哉！汝真实持我所说四圣谛，**如如**、**不离如**、**不异如**，**真实**、**审谛**、**不颠倒**，是名比丘真实持我四圣谛。’佛说此经已，诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。”《杂阿含经》卷 16，《大正藏》册 2，页 110，中 27-下 12。

[13]《金刚三昧经》卷 1〈无生行品 第 3〉，《大正藏》册 9，页 367，下 25-28。

经中开示：真心体性离见闻觉知，不在六尘分别。因为不分别六尘，真心才能从本以来一直都是清净的体性；所以真心本体不论在何种境界，譬如或贪、或瞋、或喜、或悲等等，都是离见闻觉知、不分别六尘、清净而没有任何的染污，所以亲证此无所得法而开悟明心的人，才能成为《心经》所说的观自在菩萨。如果亲证的是有所得的这个意识心，譬如喇嘛主张：“阿赖耶识的‘明’或‘光’的面向，从个别众生的角度而言，即是本觉——清净的觉知。”[14] 那是有见闻觉知的有所得境界，不是 佛所说离见闻觉知、不分别六尘的无所得真如境界。

接下来先将这一节所说的作个结论：第一点、真心本身离见闻觉知、不分别六尘，这样的体性就是真心清净的体性，不论佛出世或不出世，法尔如是，从来没有变异过。

第二点、真心体性虽然离见闻觉知、不分别六尘、本性清净，可是这个**心体内却含藏了七转识相应的烦恼染污种子**。为什么真如心体内会含藏了七转识相应的烦恼染污种子？这是因为真心所生的七转识，在真心所生的种种境界里，去作种种不如理作意的分别以及执着，导致七转识的种子与种种烦恼相应而有了染污；由于真心（阿赖耶识）有能藏、所藏、执藏的体性，所以七转识相应染污的种子都含藏在真如心体内，未来随因缘成熟而现行，因而受种种可爱或不可

[14] 丹津・旺贾仁波切著，林如茵译，《西藏睡梦瑜伽》，橡实文化事业股份有限公司（台北市），2012/4 初版 1 刷，页 234。

爱的异熟果报。这样的道理，是很多人无法想象，也无法理解的，只有明心的菩萨能从现量境来观察，并确实了知此自性清净心而有染污。佛法知见以及福德浅薄的人，因为无法亲证及思议的缘故，对 佛的开示就会抱持怀疑的态度，乃至性障深重的人甚至会兴起毁谤说：“清净就清净，染污就染污，清净当中哪会有染污？”他这样说的意思，很清楚地就是告诉大众：他根本不相信 佛的开示，所以公开反对 佛的说法。然而，经典中在在告诉大众，这样甚深微妙的道理，真的很难让人信解，唯有开悟明心的七住位不退以上的菩萨胜义僧，于亲证及观察体会之后，才能绝对相信佛语开示正确无误。也因为这样的缘故，才会有 佛陀与胜鬘夫人详细为大众开示，这个真心自性清净而有染污的道理，但是凡夫众生还是很难真的信受。胜鬘夫人说：

“世尊！如来藏者：是法界藏、法身藏、出世间上上藏、自性清净藏；此性清净如来藏，而客尘烦恼、上烦恼所染，不思议如来境界。何以故？**刹那善心非烦恼所染，刹那不善心亦非烦恼所染；烦恼不触心，心不触烦恼**；云何不触法而能得染心？世尊！然有烦恼，有烦恼染心；**自性清净心而有染者，难可了知**，唯佛世尊实眼实智，为法根本，为通达法，为正法依，如实知见。”

胜鬘夫人说是难解之法问于佛时，佛即随喜：“**如是！如是！自性清净心而有染污，难可了知。有二法**

难可了知：谓自性清净心难可了知，彼心为烦恼所染亦难了知。如此二法，汝及成就大法菩萨摩诃萨乃能听受，诸余声闻唯信佛语。”[15]

胜鬘夫人向 世尊禀白：“世尊！如来藏就是一切诸法功能差别之藏、法身之藏、出世间法之上上藏、自性清净之藏。如来藏本身离见闻觉知、本性清净，可是却含藏了烦恼障所摄的客尘烦恼种子，以及所知障所摄过恒河沙数的上烦恼种子随眠，是为不思议的如来境界。为什么这么说呢？刹那的善心、刹那的不善心，都无法染污如来藏心体，所以真心不触烦恼，烦恼也不触真心。为什么如来藏不触六尘而会有染污的种子？世尊！虽然众生有烦恼以及有七转识染污心，但这个自性清净心而有染污，真的很难以了知，唯有世尊有真实佛眼、真实智慧、为诸法的根本、于诸法通达、为正法之所依，只有佛能够如实知见。”当胜鬘夫人向 佛请法禀白完毕后，世尊随喜赞叹说：“就是这样啊！就是这样啊！自性清净心含藏七转识染污的种子，真的很难让人相信及了知。有二种法很难让人了知，那就是自性清净心行相这么微细，很难让众生亲证而了知祂的存在；这个自性清净心竟然会含藏染污烦恼，也很难让人相信及了知。这二种法，只有胜鬘夫人以及至少是明心的菩萨摩诃萨才能了知的境界，其余的凡夫菩萨及声闻人，只能相信及接受佛语开示。”〔案：学人若欲了知此中详细义理，敬请恭阅 平实导师所著之《胜鬘经讲记》。〕从 佛的开示可以证明：这

[15]《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》，《大正藏》册 12，页 222，中 22-下 7。

个离见闻觉知、不在六尘上分别的自性清净心，含藏了七转识相应的烦恼染污种子，这个事实真的很难让众生相信及了知，只有胜鬘夫人以及至少是已经明心不退的菩萨摩诃萨才能了知，凡夫以及声闻人仅能接受佛语开示，相信自性清净心而有染污。对于寡闻少慧的异生凡夫而言，听到这样的说法，乃是闻所未闻法，当然无法相信及了知；甚至性障重者，还会毁谤胜鬘夫人乃至毁谤 佛陀说错了。

由上面的分析可知：一者、能够相信自性清净心却含藏了七转识相应的烦恼染污种子的人，乃至能够亲证这个自性清净心，能现前观察它含藏了七转识相应的烦恼染污种子的人，是为菩萨摩诃萨所行境界，而不是二乘人所能了知及亲证的境界。这样的菩萨摩诃萨当然不会是新学菩萨，一定是久学菩萨，学佛时程绝对不是仅有一劫、二劫而已，乃是经过多生多劫供养无量诸佛，不断地护持正法及摧邪显正，不断地修集福德与智慧才能成就的，这有经典可以证明如下：

> 须菩提白佛言：“世尊！颇有众生得闻如是言说章句，生实信不？”佛告须菩提：“莫作是说。**如来灭后，后五百岁有持戒修福者，于此章句能生信心，以此为实，当知是人不于一佛、二佛、三四五佛而种善根，已于无量千万佛所种诸善根。**闻是章句乃至一念生净信者，须菩提！如来悉知悉见是诸众生得如是无量福德，何以故？是诸众生无复我相、人相、众生相、寿者相。”[16]

[16]《金刚般若波罗蜜经》卷 1，《大正藏》册 8，页 749，上 26-中 5。

须菩提向 佛禀白:“世尊!是否有众生听闻到这样的言说章句开示,便能生起真实的信心呢?”佛告须菩提:“你不要这么说!如来入灭以后,到了末法最后五百年时,还有人能持戒修福者,于此所说一句一偈能够生起具足的信心,相信佛的开示真实不虚,应当知道这个人过去无量劫来,不仅仅是在一佛、二佛、三四五佛而种善根,已经是在无量千万佛所种诸善根,所以才能听闻这样胜妙的法,乃至只是能够生起一念的清净信的人,须菩提!像这样的众生得无量无边福德,如来全部都知道,为什么呢?因为这样的众生已经没有了四相:我相、人相、众生相、寿者相。”从 佛的开示可知:只要是能对《金刚经》里面所说一句一偈能够生起信心的人,都是已经在无量佛所种诸善根了,更何况是能够亲证真心如来藏的人,当然更是在无量百千万亿佛所种诸善根才能成就。所以说,能够信受佛语开示以及能够明心的人,都是久学菩萨而不是新学菩萨,学佛时程不是仅有短短的一劫、二劫而已,而是经过多生多劫供养无量诸佛,以及护持正法、摧邪显正,很努力修集福德与智慧才能成就的,所以对 佛的开示“自性清净心而有染污”能够相信不疑。反之,学佛时程很短的新学菩萨,乃至学佛时程仅有一劫、二劫而已,而不是多生多劫的久学菩萨,当然难以相信佛语开示这个“自性清净心而有染污”,乃至有愚痴者还会毁谤说:“这不是佛说,是外道说!”从这里就可以判断新学菩萨与久学菩萨差异之所在,那就是对佛语开示“自性清净心而有染污”的事实能不能信受。如果能够信受,未来才

有机会实证这个“自性清净而有染污”的心；如果是无法信受者，则犹待这位新学菩萨多生多劫熏习佛法正知见及累积福德后，未来才能信受佛语开示，乃至可以实证“自性清净而有染污”的心。

二者、相信自性清净心而有染污，是胜鬘夫人以及至少是已经明心不退的菩萨们才能了知的境界，凡夫及声闻仅能信受佛语开示，知道如来藏自性清净而有染污，可是祂在哪里？不知道！佛陀开示背后的意思，就是指异生凡夫不会相信“自性清净心而有染污”的事实，因为这不是他们所能闻思修证的境界。所以在佛门中，有一些出家、在家四众根本不相信这个“自性清净心而有染污”的事实，认为那不是佛说，所以才会提出一些非常荒谬的说法出现，譬如：“清净就清净，染污就染污，哪有清净当中还有染污存在”、“大乘非佛说”等等错误说法。因此缘故，笔者秉着佛语开示来论定下列三种人一定为异生凡夫所摄：第一种、自性清净心而有染污的这个事实，乃是众生闻所未闻法，寡闻少慧的凡夫众生不会相信，认为那不是佛说、谤为自性外道见。第二种、喇嘛教自续派中观的行者及佛门的常见外道，将有漏有为的意识心用来取代自性清净心，想要将染污的意识心修行清净变成真心。第三种、喇嘛教应成派中观的行者，否认七、八二识的存在，坚持一心只有六识，妄认意识心是一切染净法的根本，认意识心为常住法，因而堕入常见、断见二外道见中。这三种人，你都可以铁口直断：那一定是凡夫异生所摄，绝不是菩萨，甚至连二乘人都不是。因为，菩萨及二乘

人绝不会提出如此荒谬的主张，只有愚痴无智的异生凡夫不畏惧因果的可怖，逞一时之快为反对而反对，乃至主张这无上甚深微妙法义不是佛说，为自己造下难以承受的极不可爱异熟果报。（待续）

（连载三十二）

密教佛以"天女大明妃供养"相互答谢如来"天女供养"的虚妄想

这密续剧情发展下来是“密教四方佛”为了答谢“密教毗卢遮那佛”的大天女明妃之供养，所以各各又轮流进入三昧耶，金刚手菩萨再度负责变现出密法，最后辗转出生大天女明妃，一一奉答“密教毗卢遮那如来”以为供养，如是天女都到密教毗卢遮那佛的金刚摩尼宝峯楼阁的左边安住。然而，法界事实是：

（1）**供养与戒律**：如前所说，诸佛之间从来没有以女子、天女、明妃来互相供养的事情。如来规范僧众不受“女子身”供养，这是戒律所说的五种无福的布施之一：“布施女人、布施游戏的器具、布施男女交合（男女双身）像的图画（曼荼罗画像）、布施酒、布施非佛法的语言。”[1]

[1]《十诵律》卷 50：「有五种施无福：施女人、施戏具、施画男女合像、

本师 释迦牟尼佛完全了解娑婆世界的杂染因缘非常浊重，周遭若是男女境界时，有些僧众会心猿意马而无法专心修学。所以，佛陀制定了许多遏制了杂染因缘的律仪，如来也同样遵从戒法而不受女子身供养。

（2）**僧众与女众**：如来当年示现不允许女子出家，以女众出家虽能庄严道场，但会引生杂染因缘，而让正法期间减少五百年。然而因为慈悯女众殷勤苦行的心志，以及阿难菩萨慈悲摄受女众的期望，所以最后随顺因缘而让女众出家。然而，如来防范于未然，便对出家比丘尼（女众）施设了远比出家比丘还要多的戒律，并要比丘尼遵守“八敬法”，这含意就代表了杂染因缘必须随时注意遏止；所以，如来一代时教如是规范僧团戒行，根本没有密教所说的女子相互供养的事情。

（3）**示现受天魔王女众与摄受**：在大乘法《维摩诘经》中，魔王带着魔宫天女来扰乱持世菩萨，说要将天女给与菩萨，这时 维摩诘菩萨现居士身来收受天女而说法劝化，这些天女了解佛法殊胜后而有了清净法乐，便要跟随 维摩诘菩萨而不重回五欲魔宫，魔王在惊恐之余，乞求 维摩诘菩萨将天女归返给他，维摩诘菩萨便还复如初。天女临行前，启请 维摩诘菩萨指示，如何安止于魔宫，维摩诘菩萨开示说：“要当作自身是一盏点亮众生佛法的明灯，如是递传光明而灯灯无尽，开导魔宫其他天女同发起菩提心，这样才是报佛恩，也是广

施酒、施非法语，是名五无福施。」(《大正藏》册 23，页 363，中 22-24)

大利益众生。”所以，维摩诘菩萨以佛位来此世界示现为居士身，也是以清净法来摄受众生，让天女们成为如法的三宝弟子，并得以广度群生；因此和密教将女子作为彼此酬庸而与之性爱嬉戏的妄想是不可相提并论。

（4）**供养与图画**：出家僧众不可接受男女淫欲图画，这就是如来预知后世会有密教绘制的“曼荼罗”等“男女交欢图”，如来先于戒律中禁止接受这类“色情绘画”；这些图画只会使得寺院出家众生起杂染因缘，所以寺院不可接受这类绘画，如前面所言的五种无福的布施有“布施男女交合（男女双身）像的图画（曼荼罗画像）”[2]。

在戒律上，明言不可绘制这类性交图案：“给孤独长者启请世尊给与少物以为他可以随时供养，世尊给与头发和爪甲后，给孤独长者又请问可否起塔供养，世尊允可后，其中给孤独长者问到：‘佛可以听从我在塔上作画吗？’佛陀说：‘除了男女和合像（男女双身像）以外，其他的都可以绘制。’如是一直问到是否可以加修柱子来庄严这座塔，佛陀应允后，给孤独长者问：‘那可否听我在这塔柱上面作画呢？’佛陀说：‘除了男女和合像（男女双身像）以外，其他的画都可以。”[3] 所以图画尚且不可，何况是直接进行男女交

---

[2] 同上注。

[3]《十诵律》卷 48：「给孤独居士往到佛所，头面作礼一面坐已，白佛言：『世尊！若世尊游行人间教化时。我恒渴仰欲见佛，愿世尊与我少物使得供养。』佛即与发爪甲：『汝供养是。』即白佛言：『世尊！

欢呢？现在修学密教而且还去绘制秘密教曼荼罗的人，应该知道这是违背戒律的行为，图画尚且不可，何况是在寺院或是个人寮房安置摆放这男女双身像的雕像呢？有的喇嘛庙中则公然供奉这类的男女双身像，这是大大违背佛教清净戒律，所以喇嘛庙从来不是佛寺。

所以，出家修学者应当遵从佛制，远离爱欲而身心清净；如来则早已解除诸法缠缚，不需要也不会于诸佛之间受用明妃供养，而是接受供养来建立施者的福德资粮；然而以有情女子身来作供养，则是非法。

(5)**天子与天女供养**：如果密续在此变现天女明妃是作为侍者来服侍密教如来，那男子身的天子也可以来服侍，为何不变化出天子以为供养呢？

所以，唯一理由就是密教服膺男女双修性爱之道，谭崔人将佛果比拟为终日纵情色欲的国王，这大天女就是陪伴在国王身边的明妃，所以密教佛彼此间还要互相馈赠容色娇艳的女人（大天女）作为对方的妃子（明妃），以从事“性服务”当作供养，如是明妃成了性爱嬉戏的工具，这样露骨的密续创作如何与真实三宝相应呢？

而且，既然“密教如来”能入三昧耶而令“密教金

听我以发爪起塔。』佛言：『听。』起又言：『佛听我以赤色黑色白色涂壁不？』佛言：『听以赤色黑色白色涂壁。』又言：『佛听我画塔者善？』佛言：『除男女和合像。余者听画。』……『佛听我画柱塔上者善？』佛言：『除男女合像，余者听作。』」(《大正藏》册 23，页 351，下 11-页 352，上 6)

刚手菩萨”辗转变现“天女明妃”，那这“明妃”就是生灭之法，那本应解脱的“密教五方佛”如何还会回头贪恋生灭无常法而重回欲界爱呢？如果以为这明妃是真实人物，那这些天女也应该都是未来佛，却让明妃堕落于欲界爱中，这样如何修学佛菩提道呢？而且天女本身并不是物品，也不是奴婢，更不是密教佛之间相互答谢的供品，如何可以彼此馈赠而作性供养呢？而且，“性爱”法只是属于欲界层次的染着之法，如何供养真正现身于色界色究竟天的 毗卢遮那佛呢？密教以为的殊胜又在于何处呢？

（6）**如来与法身**：如来有三身：**法身、报身、应化身**；真实如来“法身”无形无相，如何需要天女的服侍呢？

如来“真实报身”（自受用报身）则不可思议，报身似色非色，唯有佛与佛能够了解，这些天女如何可以了知究竟佛地境界呢？既然无法了知，又如何陪侍佛身而行供养呢？即使是 佛陀示现“他受用报身”，那也只有圣位菩萨可以亲眼目睹，这些天女尚且没有证得法身，何况进入圣位而亲见 如来报身呢？

即使 如来示现“应化身”，也早有注定的侍者在侧，何须再多的侍者呢？更何况 如来于一切法自在，本无须任何有情服侍，只是以阿难菩萨因缘作示现，令学佛人应晓得如何敬重服侍师长。如来唯有示现清净梵行而令学人以为修学典范，如何更行不净的女身供养呢？

密教曼荼罗坛场图画看得出来，“密教如来”与“裸体明妃”（大天女）合抱在一起的双身性交像，这是密教极力推崇的“性爱供养”。因此，“密教四方佛”以此“金刚烧香天女身”、“金刚花天女形”、“金刚光明天女身”、“金刚涂香天女身”等大明妃来回报“密教毗卢遮那佛”，将此秘密教专属与佛教无关的男女欲爱本质显露无遗。

性器官大楼阁的护卫

这密续接下来的情节是“密教毗卢遮那佛”进入三昧耶，陆续产生了“金刚钩大菩萨身”、“金刚索大菩萨身”、“金刚锁大菩萨身”以及“金刚遍入大菩萨身”到自身金刚摩尼宝峯楼阁的四个门：“金刚门”、“法宝门”（以摩尼宝为秘密法之宝）、“法门”（秘密法之处：女阴婆伽）、“羯摩门”安住，这就是隐喻密教如来楼阁就是内藏性器官以为彼此性爱之处。

这密教楼阁名为“金刚摩尼宝峯”，即是喻为巨大的金刚杵（男根）楼阁，“金刚摩尼宝”就是完整的男根，最后加上“峯”以形容男根的巨大，这就是密教毗卢遮那佛的“性爱男根大楼阁”，这四位最后出生的密教菩萨就是守门的侍卫，“金刚钩大菩萨”能够钩召“一切如来”到此坛城楼阁、“金刚索大菩萨身”能引入“一切如来”到此坛城楼阁、“金刚锁大菩萨身”能缚住“一切如来”到此坛城楼阁、“金刚遍入大菩萨身”则于宋译是“金刚铃”菩萨，象征女阴，代表能行男女和合。不空虽然译为“金刚遍入大菩萨”，而下面偈颂则描述

为“金刚铃”:**“金刚钩召能够钩召，金刚索能够引入，金刚锁能捆缚，最后的金刚铃得以遍入。”**[4] 所以，这些护卫还负责擒拿“一切如来”到此，强迫密法性爱修学。

《华严经》中则说真正的 毗卢遮那庄严大宝楼阁，能让进入楼阁的菩萨周遍观察，便能了知如何修学菩萨行[5]，如是和这密续密教毗卢遮那佛的大性器官楼阁根本是南辕北辙，如何可将密法当作是佛法呢？

至此，密教所以为的“金刚界三十七尊”全都亮相，连同之前的十六位金刚菩萨，以及这一次所变化的十六位，总共是三十二位，再加上“密教五方佛”:“密教毗卢遮那佛、密教不动如来、密教宝生如来、密教观自在王如来、密教不空成就如来。”32 加上 5，总共是三十七位“密教的佛菩萨”。其中除了之前的“金刚喜菩萨”重复之外，这次还有“金刚钩召菩萨”重复（根据宋译），显然密教创作时，并不太理会细节。

第八目 一切如来的增上主宰之出现

透过这些描述，密教并没有法义上的见解出现，只有性爱暗示的场面以及轻鄙佛教“一切如来”的镜头，接下来这

---

[4]《金刚顶一切如来真实摄大乘现证大教王经》卷下〈金刚界大曼荼罗广大仪轨品〉:「金刚钩召得，金刚索得入，金刚锁能缚，金刚铃遍入。」(《大正藏》册 18，页 221，中 22-24)

[5]《大方广佛华严经》卷 78〈入法界品 第 39〉「善男子！如汝所问：菩萨云何学菩萨行、修菩萨道？善男子！汝可入此毗卢遮那庄严藏大楼阁中周遍观察，则能了知学菩萨行，学已成就无量功德。」(《大正藏》册 10，页 434，下 17-21)

单调的剧情要如何继续呢？

《金刚顶经》卷中：

这时，世尊为要召集一切如来，以金刚弹指相而说“一切如来召集加持心咒”……，刹那间，一切如来警觉到这弹指，遍一切世界云海中，一切世界微尘等如来以及其菩萨众，都集会在此曼荼罗坛场金刚摩尼宝峯楼阁，往诣“世尊毗卢遮那如来”，说“礼一切如来足心咒”：……，再说偈颂赞叹密教普贤菩萨。

这时，十方一切世界所有集会的如来说完后，由一切如来加持力，一切集会于此曼荼罗的菩萨混入毗卢遮那佛心。又从这一切如来心，现出菩萨众会，于曼荼罗金刚摩尼宝峰楼阁周匝围绕，同住于三摩地之中，说偈颂赞叹诸佛。

这时，十方一切世界尊贵的一切如来都在此会，以金刚界大曼荼罗加持力，得以尽一切有情界，拔济一切利益安乐，乃至于证得一切如来平等智，神境通三菩提，最殊胜成就。

这时，诸如来一起奉请“一切如来的尊贵主宰”——“金刚萨埵”：“无始无终大持金刚”，以一百八赞而奉请。

这时，大持金刚听到“一切如来”的劝请，便进入“一切如来三昧耶”，出生“金刚三摩地”，说“金刚界大曼荼罗坛场。”[6]

---

[6]《金刚顶一切如来真实摄大乘现证大教王经》卷中〈大曼荼罗广大仪轨品〉：「尔时世尊为一切如来召集故，作金刚弹指相，说此一切如来召集加持心：……。由刹那擢嚩须臾顷，一切如来弹指相警觉已，

谭崔佛召集"一切如来"的虚妄想

这密续提到："密教毗卢遮那佛"要召集"一切如来"，作出"金刚弹指"，又念出"一切如来召集加持心咒"，"十方世界所有如来"接收到通知，便赶赴法会现场。然而，这法界事实是什么呢？

（1）一尊佛化度：每一尊佛皆能摄受一切广大有情，能力无远弗届，无可限量；密教要请所有尊佛出现，目的何在？诸佛法身"不来"也"不去"，请问要如何"召集"？要来的是化身佛？还是报身佛？这中的差别呢？即使真的要召集诸佛，也不须念咒，佛佛心意相通，何必仿效世间外道在那里念咒念个不停呢？

（2）佛身真谛：如来于法界处处应缘现身，千江有水千江

遍一切世界云海中，一切世界微尘等如来并菩萨，集会曼荼罗，集已，往诣金刚摩尼宝峯楼阁世尊毗卢遮那如来所，至已，说礼一切如来足心：……。由此性成就真言随意念诵，礼一切如来已，说此嗢陀南：『奇哉大普贤，菩萨之敬仪，是如来轮坛，影现于如来。』时，十方一切世界集会如来，说已，由一切如来加持，一切菩萨，集会曼荼罗，入毗卢遮那佛心，从彼一切如来心，各各自菩萨众曼荼罗，出已，依世尊毗卢遮那佛金刚摩尼宝峯楼阁周围作坛三摩地而住，说此嗢陀南：『奇哉一切佛，广大无始生，由一切尘数，获得佛一性。』尔时，婆伽梵一切如来，复作集会，令金刚界大曼荼罗加持故，得尽无余有情界，拔济一切利益安乐故，乃至一切如来平等智，神境通三菩提，最胜成就故，奉请婆伽梵一切如来主宰金刚萨埵无始无终大持金刚，以此一百八赞而请……尔时，婆伽梵大持金刚，闻一切如来请语，入一切如来三昧耶所生加持金刚三摩地，说金刚界大曼荼罗。」（《大正藏》册 18，页 216，上 12-下 23）

月，无处不现身；真的有摄受众生因缘，如来即时影现众生心中而为化度，所以“密教世尊”摆出大架子要“一切如来”皆来聚会，显然不是为了摄受众生，而是将十方世界当作是他统治下的王国，“十方世界所有如来”宛如派属各地的将军，而要来接受国王“密教毗卢遮那佛”的召集与指挥。然而，法界真谛是十方诸佛平等，亦如众生如来藏一切平等，哪里有这里“上位”密教佛来召集“臣属”佛教“一切如来”的召集可说呢？

(3)一切如来：而且，“一切如来”已经在法会现场，先是被“出生的密教菩萨”等团团围住，等到这些“密教菩萨”变化为“金刚菩萨”时，可是对“一切如来”有如“寇雠”般的对待，结果密续创作者在此又随兴指挥他笔下的“密教毗卢遮那佛”召集“一切如来”到坛场来，请问这是对虚空喷气，在那边装模作样吗？

这召集令叫唤诸世界“一切如来”并诸“菩萨”一起前来，当“十方世界所有如来”到了会场时，并不是与现场诸佛互相问讯，而是毕恭毕敬念诵这〈礼一切如来足〉的心咒。这如何在佛与佛之间行此下位向上位之礼呢？而且，这“十方世界所有如来”不是“一切如来”吗？这密教五方佛在“一切如来”与“菩萨”之上，而“一切如来”还在“十方世界所有如来”之上，所以要行此礼佛足之礼节吗？总之密续错谬，难以卒读。

“一切如来主宰”的虚妄想

这段密续创作继续说到：“佛教‘一切如来’奉请‘一切如来主宰金刚萨埵’——这位无始无终的‘大持金刚’，‘一切如来’便念诵一百八赞诵来礼请。”然而，这是密法，不是佛法，应当知道法界事实：

（1）**佛果无上**：密教百般不情愿信受佛法，不愿归依佛法僧三宝，因此在面对 如来的无上佛果时，密教的反抗心理促使他说“你是最上，那好！我再想一个更上的法来压过你”，于是架构了“大持金刚”（男根）”来当佛教“一切如来的主宰”。

如来真实亲证一切诸法而无有能过其上者，但不知是否有人以世间所谓的真理来怀疑 如来所证真实呢？比如数学理论假设一群呈现序列关系的数字，由于这序列可衍生至于无穷无尽，看似没有任何问题，但数学家证明这样的数列本身无法证明其真伪，这是因为要以“有限”的数量法则来证明“无限”的数量的真伪时，会陷入本质上的缺陷。

然而，十方无量无边世界无尽数量的诸法虽然对众生来说，是等同无限的法，但对佛而言，则是有限的数目，不但可数尽，也可全数了知，所以佛必定具有正遍知、世间解的称号以表述佛所成就的功德，不可能有前述数学家理论之设于“无限”而不可知证真伪的问题。而且，如来亲证诸法的本源，于一切无量法都穷尽底源，究竟这实相法而觉悟一切法，不论是出世间法、世间法，一切究竟了知，所以称为“无上士”，因此也没

有超过如来的主宰可说。

（2）**世间与主宰**：世间宗教以为某位能出生众生的，就说他主宰众生。一贯道以“无生老母”为究竟，以为她出生一切众生，因此大家都应回归老母娘的怀抱；一神教以为上帝出生一切众生，只要死后回归上帝就解脱了。假设她当初可以出生众生，那为何不肯给与众生妥善教导，让大家都能听受她的话呢？为何她要狠心让众生从小就脱离她的怀抱而轮回受苦呢？为何要于事情发生后再来自责流泪而想要救度呢？这是她无心？还是她无智呢？这当中岂只是一句“无理”而已，这一贯道说法的过失实在太多了，这“出生说”是完全站不住脚的宗教思想；西方宗教如基督教也说“神造世人”，都是落于“出生说”的窠臼中。

从“出生说”走到“主宰说”，既然一切众生都是他所出生的，这大势力者自说他是永恒真理的化身，所以他可以顺理成章地主宰一切众生，凡是有谁不服从他意旨，他可以给与严厉惩罚而生杀予夺。这主宰说完全是基于宗教的眷属欲与政治统御人民的意图而产生的妄见。

密教充分运用“主宰说”来箝制信徒思想，所以说金刚萨埵是“一切如来”的主宰，以此压倒佛教而树立密教的权威性，让信众由归依三宝转而护持密教。“主宰说”的崇拜无所不在，从“上帝”、“真神”、“玉皇大帝”、“老母娘”、“大梵天王”，以及此处的“一切如来

的主宰”皆是如此，不论这些人物真实与否，崇拜者都成为“主宰说”下的俘虏。

(3)**“主宰如来”的恶见**：密教要迅速完成将佛置换为密教谭崔法的任务，因此这位没有断除身见、我见、色阴、想阴的密教创作者寄情于妄想中，先设立三昧耶恶见恶戒，再畅述秘密灌顶法即身成佛以诱惑众生，并因应众生的“崇拜最高主宰”的妄见而大胆主张“佛教如来之上有一大主宰”，如是建立“佛教如来之上的密教佛菩萨”的恶见，重新回到世间鬼神崇拜，让大众离开佛法而不再钻研佛典，借此吞噬佛教寺院与其资源。

这“主宰说”让人迷失，让人以为每天存在的意义就是来服事这位主宰。因此，佛陀出现于人间教导大众离开这“主宰说”的邪谬想，应当信受人人皆可成就无上佛果，这才是法界的究竟理。所以，佛法不说诸佛是一切众生有情的主宰，真实佛法也不是“主宰说”，佛教根本义理是“心、佛、众生，三者皆无差别”，一切有情的如来藏心无差别的缘故。如来藏出生法界，但祂从来没有意念来主宰一切有情，也不会主宰七转识，也不会主宰五蕴，也不会主宰一切诸行，却能随顺众生业力而现出种种世间果报，如是不可思议。

大持金刚与持金刚

由于这“一切如来”奉请的是“大持金刚”，而密教金刚手菩萨是“持金刚”，这可能会有人疑惑不解。

在此说明：密续已说这密教金刚手菩萨（持金刚）成就金刚界大曼荼罗坛场[7]，宋译则说为密教金刚手菩萨（持金刚）成就金刚界大曼荼罗坛场等等的一切如来曼荼罗坛场[8]，所以此处便由他来解说这曼荼罗坛场的一切施设。再者，宋译说“一切如来”奉请大持金刚时，所答请的是持金刚（密教金刚手菩萨），他最后便说这金刚界大曼荼罗颂[9]。三者，密续提到金刚上师在传授灌顶时，会嘱咐弟子说：“你应该观察仁者我，有如密教金刚手菩萨一样。”[10] 弟子要得到金刚灌顶成就，就要将上师当作是密教金刚手菩萨亲临坛场。所以，“大持金刚”即是“持金刚”，即是“密教金刚手菩萨”。这“大”在此是尊称的意思。

金刚界曼荼罗坛场的虚妄想

这里先说明这“曼荼罗”的意思：“曼荼罗”maṇḍala 是中心，代表圆心的意思，又译为“曼拿罗”、“曼陀罗”，在印

---

[7]《金刚顶一切如来真实摄大乘现证大教王经》卷上〈金刚界大曼荼罗广大仪轨品〉：「即彼婆伽梵持金刚，成金刚界大曼荼罗，为一切如来大曼荼罗出已。」(《大正藏》册 18，页 211，下 10-12)

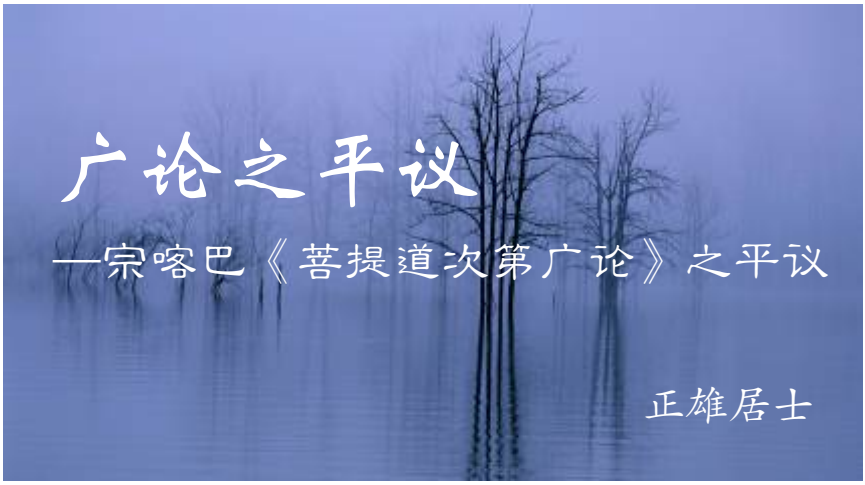
[8]《佛说一切如来真实摄大乘现证三昧大教王经》卷下：「即彼如是具德持金刚者，成金刚界大曼拿罗等一切如来曼拿罗。」(同上注，页 346，下 13-14)

[9]《佛说一切如来真实摄大乘现证三昧大教王经》卷 5：「尔时，具德持金刚者，闻诸如来劝请语已，即入一切如来三昧，出生金刚加持三摩地，说此金刚界大曼拿罗颂。」(同上注，页 352，中 11-12)

[10]《金刚顶一切如来真实摄大乘现证大教王经》卷下〈金刚界大曼荼罗广大仪轨品〉：「汝观娑跢我，如金刚手」(同上注，页 218，上 27)

度教引申为“坛场”（坛城）的意思，即是搭建一个高于平地的土堆平台，或是圆形或四方形，以方便印度教于此念咒作法。后来，密教不用佛法清净道场，转而沿用印度教曼荼罗和咒语等等仪轨，由此衍生《大日经》的胎藏界曼荼罗坛场和这《金刚顶经》的金刚界曼荼罗坛场的场景。所谓的“金刚界”则是以男子生殖器为根本，因此充斥这“金刚”、“金刚杵”、“持金刚”、“金刚菩萨”、“金刚萨埵”、“金刚灌顶”、“金刚界如来”等等，无处不是金刚，这就是谭崔密教以名相堆砌的性爱灌顶世界。

最后的“一百八赞诵”只有段落，但没有一百八个数目，其实只有八十个短句。这位大持金刚（即是金刚萨埵）经由“一切如来”劝请呼唤而出现后，他便以偈颂说明如何布置印度谭崔的大秘密坛场，这些内容在此就不加以介绍。（待续）



（连载七十五）

第四节　没有宗旨的中观应成派

第一目　破他宗必先立自宗宗旨

依土观（人名，着有《土观宗派源流》一书）解释应成派的名称，如云：“常用应成如何的论式以破敌方，故名应成派或名**随应破派**。”顾名思义，就是“你说什么，我就破什么”的意思，或说：“不论你讲的法对或错，我都要破。”的意思。

应成派宗喀巴不立自宗专破他宗，如《广论》410 页说：

> 譬如说此补特伽罗决定无有，必须先识其所无之补特伽罗，如是若说无我无性决定此义，亦须善知所无之我及其自性。若未现起所破总相，则其破彼亦难决定是无颠倒故。

欲破他宗者，必先立自宗；而自宗宗旨必须根据三转法轮的经典，或根据诸大菩萨依经典所造诸论。譬如说“此补特伽

罗决定无有”，并不是只认为：补特伽罗唯是假名安立之名言都无自性，而说补特伽罗决定无有；或说补特伽罗是众缘聚集故本性是空，而说补特伽罗决定无有；或说补特伽罗是世俗有胜义空，而说补特伽罗决定无有；或说补特伽罗本无生，而说补特伽罗决定无有……。如此说法的人，都是未能深入经论或是只取经论只字片语，以偏概全而不是真正修学佛法的人，宗喀巴就是这样的人。此段《广论》之内容，正是宗喀巴自己打自己，因为宗喀巴的应成派就是自宗不立，却专破他宗。因为宗喀巴等应成派诸师，没有能力建立如法的自宗正确宗旨，而说：“若未现起所破总相，则其破彼亦难决定是无颠倒故。”事实上，不论世间法、出世间法以及世出世间法，若要简择他人所说法义的是非对错，首先就必须要清楚知道正确的义理为何。尤其是大乘第一义谛的绝对真实法理，绝对是要如实了知佛法真实义，也就是亲证法界实相—涅槃本际—第八识如来藏，如是才能确实了知佛法的宗旨，才能具有真正的择法眼，也才有能力鉴别他人所说法义的正讹。心中若没有建立如实的宗旨，而加以评破他人所说的法义，这就会产生两种必然的结果：一者、别人所说法义确实是错误的，虽然他能发现别人说法的错误，能破斥别人说法的过失，但他仍然不知正确者为何，也无法说明正确的法义内涵，更无法利益被破斥的错误说法者以及其他的学人。二者、别人所说乃是符合诸佛所教示之微妙甚深的第一义谛真实法理，因为不知佛法真实的宗旨，反而成为：“自己未现总相，而要破他人总相；被破他人不颠倒，自己反成颠倒。”不论是哪种状况，以不立自宗专破他宗的有术无道之狡辩技

巧，来评破别人都是有过失的，而且这样的过失还可能一个比一个更严重，这就是宗喀巴《广论》常犯的过失，也是中观应成派永远存在的盲点。

《广论》411 页说：【如是若许有生等为量成不成，若有量成不应正理，见实性智见无生故。若许由名言眼识等成者，彼是能成之量不应道理，彼等是量已被破故。】量成不成，不是宗喀巴说了就算的，一切法生成的因—阿赖耶识—是正量的；反之有生灭的法，必定要依于阿赖耶识来说量成不成，法生了就说有名言量，是有量量成，法灭了就说没有量，是名言量不成，不能一概说为没有量，或说“有量成不应正理”，那些同样都是无因论的说法。宗喀巴说：“有量成不应正理，见实性智见无生故。”按照宗喀巴的意思是说：“实性智即是一切法空所成的智慧，以实性智所观见一切法无生，所以一切法没有量，有量就没有道理。”由于宗喀巴否认有阿赖耶识的关系，所以他说的实性智，必定是意识自身的分别智慧，而意识本身是生灭无常的法，没有真实常住的体性，意识灭了就是一切法空，一切法空了，哪里还有什么智慧可说？又哪有量成或不成的道理？

所以说，实性者必定是有真实的体性才能称为实性，也只有真实体性的阿赖耶识才能称为实性，由阿赖耶识所显示出来的般若智慧才是实性智。菩萨依般若智慧而作观察，了知阿赖耶识无始以来即无生，然而蕴处界诸法都由阿赖耶识所生，是属于阿赖耶识的部分体性，因此而说蕴处界诸法无生，如是依于阿赖耶识的实性智而观察蕴处界诸法也是无

生，才是正确的说法。无生之法离语言道、有其常恒性，说为无量也说为正量，所生蕴处界诸法是假名施设故说有量，亦说为名言量。又菩萨依般若智慧而作观察，现观蕴处界诸法生灭无常，而了知蕴处界诸法虚幻无实，非真实有量，所以也可以说蕴处界诸法非量。因此，量成不成必须依真实的实性智慧来作观察，了知一切法是无生亦非无生，是有量亦非有量，如此才符合圣 龙树菩萨说的中道体性，不能如同宗喀巴那样颟顸地一律说：“生等有量成，不应正理。”则有违圣 龙树菩萨依据 佛陀开示而宣说的中道义理。

又《广论》417 页说：

> 如是龙猛菩萨之宗，谓诸法全无尘许自性，若由自性，生死涅槃一切建立皆不得成。然此建立不可不有，其缚脱等一切建立皆当安立，故亦定须许无自性。然汝等说，若一切法皆无自性，余复何有，破除缚脱及生灭等不须更加胜义简别，即由破除自性正理而能破除。故于无性安立缚脱及生灭等，应当审思云何非破。

圣 龙树菩萨所说“诸法全无尘许自性”，是指蕴处界诸法无自体性，是依因缘而生，缘灭则诸法灭，是空相，所以说诸法全无尘许自性，并没有说胜义无生法无自性，更没有说诸法无自性能建立生死涅槃。而宗喀巴却说：“若由自性，生死涅槃一切建立皆不得成。然此建立不可不有，其缚脱等一切建立皆当安立，故亦定须许无自性。”宗喀巴认为有自性的法不能建立生死涅槃，这种说法绝对错误！盖大乘经典，已很明确地指出唯有阿赖耶识有其自体性，才能建立生

死涅槃等法，这是大乘法所立唯一的根本宗旨。而宗喀巴口口声声说，只有无自性才能建立生死涅槃，然而找遍圣 龙树菩萨的所有论著，都找不到有说“无自性的蕴处界诸法能建立生死涅槃”等说法。而宗喀巴所认为的无自性的法到底是何法？而此无自性的法又如何生出一切法？宗喀巴应该是要说出来，让大众都能了解，也才可能使大众信服，但是宗喀巴又说不出个道理，总是不立自宗却专破他宗，怎么能让还有理智的众生信服呢！

宗喀巴说：“故于无性安立缚脱及生灭等，应当审思云何非破。”无自性而能安立烦恼缚、得解脱及生灭等，如此无自性的“深妙大法”是何法？宗喀巴仍是无答案，只会说：不能破，却说不出这不能破的道理是什么？宗喀巴否定了末那识以及阿赖耶识，故其说的无自性，只是依他起性的法，本身没有自体性，不是常住不灭的法，是依因缘而生起现行，生起后终归消灭，灭后即成空无，若果真如是，二乘人入无余涅槃岂不成断灭空了吗？再说，宗喀巴认为无自性的法有生灭，然后就以此建立生灭，如此建立则是多此一举，盖无自性的法本来就是生灭法，不须建立的。但宗喀巴却没有办法审思无自性的法，为何是生灭法？因此，如果有人有此疑问，那宗喀巴必会答说：“无自性是依他起之法，有生必有灭。”若再问：“依他起所指的他是何法？”宗喀巴必定回答说：“众缘！缘起故。”再问：“众缘如何生起？”宗喀巴也只能再回答：“众缘由众缘生起。”众缘由众缘生起那就没完没了。如果宗喀巴不答众缘，而答说：“众缘是无自性

生。”那如果再问：“法本身已无自体性，自身已不保，随时都会灭，如何能生法？”宗喀巴会答：“无自性生即是无生。”但是现见诸法生灭无常，又怎能说是无生呢？再说无生就是涅槃法，本来自性清净，常恒不灭，所以无自性之生灭法是不能建立涅槃的。如是，宗喀巴说无自性可以建立生死涅槃，这种理论是讲不通的，更何况他说的无自性的法都只是在世间法上打转，言不及第一义谛。所以说，中观应成派自己没有宗旨，却又喜欢破他宗，如是说“应成”可绝对没有这种道理！

第二目　中观派的建立

前已说过，世尊所传的佛法并没有所谓的宗派分别，就是具足圆满的唯一佛乘之佛菩提道，而且 世尊既没有授记圣龙树菩萨为中观派始祖，圣 龙树菩萨也从未曾说过自己是“中观派”。《大乘入楞伽经》卷 6 说：

> 大慧汝应知！善逝涅槃后，未来世当有持于我法者。
> 南天竺国中，大名德比丘，厥号为龙树，能破有无宗。
> 世间中显我无上大乘法，得初欢喜地，往生安乐国。
> 众缘所起义，有无俱不可，缘中妄计物，分别于有无，
> 如是外道见，远离于我法。[1]

《大乘入楞伽经》是 佛陀第三转法轮时所宣说“三自性皆空，二无我俱泯，入如来之藏，游解脱之门”[2] 的无上大

[1]《大正藏》册 16，页 627 下 17-25。

[2]《大正藏》册 16，页 587 上 19-21。

法。于此经中详细讲述如来藏法门，破除无因论等一切法缘起有自性空的各种外道见。经中 佛陀并授记圣 龙树菩萨，在 佛灭度后七百年出世于南天竺，广破妄执众缘所起的一切有为法或有、或无的外道见，宣扬 世尊唯一佛乘的无上大法，绍隆佛种，揭示了一切法依于无生的空性心如来藏而说“非有非无”的中道观正理。

这个非有非无的中道实相无上大法，也就是教外别传的如来藏妙法，释迦文佛灵山会上付嘱摩诃迦叶，摩诃迦叶再传给阿难菩萨展转至龙树菩萨、迦那提婆菩萨，乃至中土禅门初祖菩提达摩大师，一脉相传即此如来藏妙法非有非无的中道法义从未改变。提婆之后，有诸不解中道实相义理的凡夫，如清辨与静命等论师，创立所谓中观自续派，主张胜义无自性，世俗名言有自性；同时又有佛护及月称等论师，创立所谓中观应成派，主张胜义、世俗皆无自性。这两派都自诩师承圣 龙树菩萨的中道观，但事实上都是言不及第一义谛，两派都悖离圣 龙树菩萨的胜义、世俗非有非无自性的中道体性，故不论自续派或应成派皆非佛法的中道观，也都不是佛教中的法门。

至于应成派与自续派传入西藏后，两派都是以弘扬坦特罗密教为主轴，只是以他们所说的“显教”之佛法语言名相作为包装来弘传密教教法，而其主要的就是在无上瑜伽双身修法上，所以于密法来说两派都是相同的。至于彼等所认为的“显教”法义方面，两派也有共通性，都只是在不如实知蕴处界、不能断我见的情况下，将蕴处界等的世间法，攀缘

附会说之为显教的整个佛法的内涵。自续派的建立，虽然在言说上承认阿赖耶识为一切法生起之因，但是其所说的阿赖耶识，却是可以灭除的微细习气，由于这个微细习气所以才有生死，以为这样就是一切法生起的因；有时又以一念不生之意识心，或以观想所成之明点来作为阿赖耶识，然而其本质是将阿赖耶识作方便说，骨子里所认可的意识细心还是不离意识的依他起无自性之体性，还是离不开世间法的戏论。但是，自续派起码还承认必须有一个因存在，而应成派不但否认有阿赖耶识，还否认诸法有生起的因，说为无自性生，但是这个无自性生本质上等同无因生。应成、自续二派嘴上都说师承圣 龙树菩萨的《中论》，实际上却完全悖离圣 龙树菩萨的《中论》，都是以假佛法来破真佛法，都是 佛所说的狮子身中虫。

《广论》470 页说：

> 佛护论师释中，未明分别应成自续，建立应成。然于解释“非自非从他，非共非无因，诸法随何处，其生终非有。”时，唯依说举他宗违害而破四生。清辨论师出过破，谓全无能力成立自宗及破他宗。然佛护宗无如是过，月称论师广为解释，谓中观师自身发生中观方便，须用应成，自续非理，破他宗已显应成宗。

佛护论师是应成派祖师，他解释《中论》的“非自、非他、非共、非无因”四句时，只能挑别人说法上的毛病。所以为自续派的清辨论师所破斥，说应成派完全没有能力来建立自宗而专破他宗。应成派的宗喀巴辩说佛护论师没有错，从月

称论师自己的解释中可知道自续派的理论是错误的，而应成派在破了自续派等他宗时，就已经显示应成的宗旨了。

实际上，《中论》〈观因缘品〉中的四句：【诸法不自生，亦不从他生，不共不无因，是故知无生。】主要是要破除外道种种不如理作意的施设建立，因为所有外道的一切主张，都不能外于所谓的“自生、他生、共生、无因生”等四种错误见解之中。应成派的祖师佛护论师，依文解义来解释《中论》这四句为：【非自非从他，非共非无因，诸法随何处，其生终非有。】这是佛护论师破他宗的四生。文字上看起来与《中论》所说没有什么不同，《中论》说的“不无因”与佛护论师的“非无因”，二者都说是有“因”，换句话说一切法的生起必有其因。然而，问题是在：圣 龙树菩萨所说一切法的生起因是“无生”之法，而这无生的法只有一个，就是有真实自性的阿赖耶识，阿赖耶识无始以来就本来自在非从他生，故说为无生；而佛护论师所说的诸法“非无因”生，则是“无自性”生，然而“无自性”是诸法所显的体性，只是个现象不是有实体的法，因此“无自性”这个现象不能出生诸法，假定“无自性”能生法，那就与无因生没有两样了，则佛护论师后句所说“诸法随何处，其生终非有”，不论诸法在何处生，都是无生的本质；但现象界诸法以佛护的理论看就是无因生，没有那个无生法的因存在，这不就是矛盾了吗？在前提错误之下，接下来且看后续宗喀巴如何辩解月称论师的质疑，依于佛护而说“破他宗已显应成宗”不必再立自宗宗旨的谬论。

第三目　菩萨破邪显正应求因明学

“不立自宗专破他宗”这里所说的宗是宗旨，或称宗义而不是指宗派。于本书上士道之平议中曾提到，菩萨破邪显正应学因明学，而因明之学须以宗、因、喻而建立。圣 玄奘菩萨所译《因明入正理论》中说：【此中宗者谓极成，有法极成能别差别为性，随自乐为所成立性，是名为宗。】[3] 自己和他人都能认可没有异议，叫作“极成”；自他共许的有现量之法（不论有量无量，能现前观察的有法），是极成有法；极成有法的差别性，是极成能别；而且随着自己的意乐（心意获得满足而生乐）所认定的法，这就是“宗”。譬如立“瓶是无常”为宗旨：瓶是极成法是有现量的法，瓶常与瓶无常二法有差异性，又瓶与常或无常是同品不是异论，可以归为同类，因此随着自己的意乐而立“瓶是常”或“瓶是无常”为宗旨。因此世间人随各自意乐不同，因而建立不同的宗旨。

而立宗的目的，是要表显自所意乐的义理，进而能够依理来分别评破他宗之非理。“因”是所立宗旨可以成立的逻辑分析，因此在立宗之前必须要先有很明确的“辨因”才能稳住自己所立的“宗旨”，因是比量，利用比量来说明证成现量。又“因”有三种法相，《因明入正理论》说：【因有三相，何等为三，谓：遍是宗法性、同品定有性、异品遍无性。】[4] 立宗的因相必须是极成法，遍一切时处与所立之宗不相离，是为“遍是宗法性”；例如：瓶是大家所认同的有法，瓶是本无

[3]《大正藏》册 32，页 11，中 3-4。

[4]《大正藏》册 32，页 11，中 6-7。

今有因缘所成属无常性，则瓶与无常是为“同品定有性”；因此立“瓶是无常”为宗旨，如果对方说瓶是常，此说违背现量上的观察，则瓶常是异品，瓶是常的说法相对于瓶无常而言没有立论之处而说为“异品遍无性”。如是，有此三因相即可立宗，此三相，前是总相，后二是别相，别相可从正面及反面来辨因。

立宗、辨因之后还要举出譬喻来加以佐证，令人容易信解自己所立的宗旨是正确的。《因明入正理论》说：【喻有二种：一者同法，二者异法。】[5] 譬如：立“瓶是无常”为宗，以瓶有法、有作为来当譬喻，以显示瓶法是无常，是为同法；又如前说，立“瓶是无常”则反举“瓶是常”为例，以瓶是有法、有作为，凡是因缘所成都是无常，因此瓶不能说为常，故非理之说“瓶是常”是为异法。二种喻，一是正面举例，一是反面举例，都可以令人易于信解己之宗义，亦能破彼论敌之宗旨。

以上简单地略说，所立“宗旨”必是：极成、有法、随自意乐；“因三相”则是：遍是宗法性、同品定有性、异品遍无性；“喻”有二种：同法与异法。菩萨破邪显正，必先建立宗、因、喻之因明基础，否则不但不能破他，反而会被他所破。兹再举例说明如下：

宗：立“阿赖耶识是入胎识”为宗旨——阿赖耶识是 佛前后三转法轮所说的生死流转的主体识，是诸正信者共同认

[5]《大正藏》册 32，页 11，中 13。

定的极成法；又阿赖耶识是出世间无量无边有自体性的有法，故建立了“阿赖耶识是入胎识”为宗旨，心意获得满足而生喜悦。

因：阿赖耶识是极成法与有法不相离，为遍是宗法性。阿赖耶识与入胎识都是指向这个不生不灭、有自体性的法，是同品定有性。如对方立“意识是入胎识”，而意识是生灭的、没有自体性的法，不能当作入胎识，意识与入胎识是异品遍无性。

喻：人间有情的意识心于眠熟、闷绝、正死位及入无想定或灭尽定时，乃至入胎之后五根尚不具足时，意识心都是断灭不存在的，这是一般正常人定都可以观察及了知的事实，所以意识心不可能是入胎识。又譬如《长阿含经》卷 10 说：

“阿难！‘缘识有名色’，此为何义？若识不入母胎者，有名色不？”答曰：“无也！”“若识入胎不出者，有名色不？”答曰：“无也！”“若识出胎，婴孩坏败，名色得增长不？”答曰：“无也！”“阿难！若无识者，有名色不？”答曰：“无也！”“阿难！我以是缘，知名色由识，缘识有名色。我所说者，义在于此。”

又说：

“阿难！‘缘名色有识’，此为何义？若识不住名色，则识无住处。若无住处，宁有生老病死忧悲苦恼不？”答曰：“无也。”“阿难！若无名色，宁有识不？”答曰：“无也！”“阿难！我以此缘，知识由名色，缘名色有识。我所说者，义在于此。”（详见中士道平论十二因缘部分）

这是举《长阿含经》为例，证明阿赖耶识与入胎识是同一个法。再举《楞严经》卷 3 为例，说：“意、法为缘生意识”，得知意识是生灭法。这些都足以证明意识与入胎识是相异之法。

第四目　中观应成派不立宗

《广论》471 页说：

> 因于敌者量成不成，立者不知，以彼无乐，俱非立者二量成故。自亦不知因是量成，自虽决断是量所成，亦有欺诳，故无双方量成之因。就许为量量虽未成，然就所许破亦应理。

又说：【此说若用量成三相是自续派，毕竟唯用他许三相是应成派。】所谓“量成不成”的意思，是不论有量或无量，凡是符合世俗或胜义真实的，都称为量成；反之不符合世俗或胜义真实的，都称为非量或量不成。而应成派的宗喀巴说：“诸法的因，对方的论点不论是量成或不成，立论的人不知道，没有随着自己意乐来认定，所以自量与他量都不能成立。如果自认量成，也是错误的认知，因此诸法的因没有自量也没有他量。所以不论有自量或他量都要破除。”宗喀巴以自己的妄想去猜度别人，以为任何人都和他一样，都认为不论是世、出世法都是量不成。

但是，如果对方的量成或不成都不清楚，又如何能随着自己意乐来破他？所要破者必定是非量才要破，如果证实对方所立是量成，那就不需要破了，而且要破也是破不了的。譬如诸经所说的胜义谛之涅槃法是无量量成，瓶等是世俗的

有量量成，都是极成共许之法、极成能别，都是世出世间共同认定的法，是不需要破也是无可破的法。

于真实义佛法中，若“自亦不知因是量成”者必定是没有证得空性的人，“自虽决断是量所成，亦有欺诳”者必定是悟错空性的人。没有证得空性的人，当然不知道空性是量成，菩萨证得空性，必定知道一切法生成的因是绝对正量的，是堪忍正理观察正量所成，绝无颠倒错误。至于悟错空性的人，所认知的空性必定如同宗喀巴于《广论》580 页说的:【定中修如虚空之空性】，错把空性当作一切法空，如同虚空；错把空相当空性，如此认知的空性必定是非量，如此认知的空性才是要破除的。

再者“此说若用量成三相是自续派”，自续派立“胜义无自性”为宗旨，就其所立的宗旨来说，必须是量成；就其因相来说，必须是遍是宗法性，如此自续派才可以成立自宗。然而，自续派“胜义无自性”的无自性，所代表的意义是有生有灭的，自续派所认知的胜义法既然是建立在生灭的有为法，又怎么可以称之为胜义呢？所以，中观自续派本质上仍然是不承认胜义法是真实有法，因此彼之所立当然是量不成，于此不真实、量不成的假胜义法之下，中观自续派却建立为宗旨，根本就不符合所立宗旨之意义了。另中观应成派虽然不立“胜义无自性”为宗旨，只是名字上不说宗旨，而其主张实与自续派还是没有两样。再说，此二中观派所立的因相，都是以世俗生灭法为范围：自续派以世俗名言有量，作为证明胜义无自性，而无自性本来即是世俗法的体性，故

其所说的胜义法还是脱离不了世俗法；应成派同样的以世俗法当作胜义法，因为缘起性空不离蕴处界的缘故，以无自性有生灭的世俗法当作胜义法，都是假胜义。宗喀巴又以炉灶与火烟的譬喻来作说明（《广论》471 页），他说：【看见炉灶的现量境，不一定有火烟的比量境，看见火烟的现量境，也不一定有炉灶的比量境，以显示无自性法性不成遍，胜义法非量成。】如是，以世俗法的譬喻而欲证明胜义法无自性，真是错把冯京当马凉了。

又“此说若用量成三相是自续派”，自续派主张胜义无自性名言有自性，但是现见世俗一切法，都是生灭无常，没有真实恒常的自相、自体、自性，要说这样的法是不生不灭的胜义无自性，当然亦非量成。如果自续派能承认阿赖耶识是真实心，转依阿赖耶识的正量来说世俗名言有量，而说世俗名言量成，也不主张胜义无，则“此说若用量成三相是自续派”就不会被应成派所破了。而应成派主张缘起有自性空，自性空的法当然是非量，但又说是缘起有，缘起有就是名言有量，应成派诸师不依阿赖耶识而说名言非量或有量，都是自语相违的戏论言说。再说“缘起性空”只是现象界诸法生灭过程中所显示的现象，若离第八识如来藏而说诸法缘起性空，于第一义谛真实法则是非量，而以此缘起性空之说当然不能立为宗旨，所以宗喀巴说：“毕竟唯用他许三相是应成派。”也就是说，宗喀巴只好利用评破他宗所立的错误宗旨，然后说他自己说的才对，至于为什么对？答案是不必立宗就对，这就是应成派自己没有真实量能成为宗旨的缘故。（待续）

关于“自性”的义理，释印顺写了很多，而他一向的主张就是**缘起性空**，所说的都是“诸法无自性”；但是，怎么会在他的《华雨集》里又冒出所谓的“一一法的自性”？到底这一一法是有自性，还是无自性？又一一法有什么自性？释印顺在《华雨集》第一册的《辨法法性论讲记》中说：

> 世俗学者，有些学佛者，对于真如自性，每想象为万有以外的，或万有之内的本体，意解为一实体。佛法所说的自性，是从一一法的自性，推究到、体悟到一一法的本体，这就是胜义自性。所以胜义自性，不是在一切法以外的，也不是在一切法内部或底里，另有一微妙不可思议的自性，而是一一法的真相。[1]

什么又是一一法的真相呢？从释印顺于《辨法法性论讲记》中的论述可知，释印顺不知“真如自性”就是如来藏这个真如心的“微妙不可思议的自性”，他也不接受 佛说的“如来藏就是万有的本体”，所以他干脆把“真如自性”的根给砍

---

[1] 释印顺著，《华雨集》（一），正闻（台北市），1993.4 初版，页 267-268。

了，以为这样就不会有人再质疑他，他就可以无后顾之忧地说：“佛法所说的自性，是从一一法的自性，推究到、体悟到一一法的本体，这就是胜义自性。”但是，《成唯识论》卷 10 中清楚地开示：“真如亦是识之实性。”也就是说，真实性与如如性是第八识如来藏心在三界一切法中所显示出来不变的自性。然而，对于一切不知、不证第八识如来藏真实心的凡夫、外道、乃至佛门中的凡夫、外道，包括释印顺等人，都是无法理解此中真实意涵的！

上举释印顺所说的理论架构是：“一一法的自性”源自“一一法的本体”就是“一一法的真相”这就是“胜义自性”。然而，释印顺否定了万法的根源如来藏心，无论他如何的想要“从一一法的自性，推究到、体悟到一一法的本体”，然其所推究、体悟到的这个本体或者是他所谓的真相，终究不免堕于妄执三界有为的虚妄法为真实的处境中，这从他所说：“胜义自性，不是在一切法以外的，也不是在一切法内部或底里，另有一微妙不可思议的自性，而是一一法的真相。”就可以得到证明：他不相信在刹那生灭变异、缘起性空的蕴处界诸法中，另有一恒常不生不灭、真实存在的第八识如来藏同时同处和合无间地运作着；他只相信自己所能看到、理解到的“一切诸法都有生灭无常现象”的这个“缘起性空”的道理，将这个依于生灭法而有的现象，当作三界万有的真相，这也显示出释印顺所说的“佛法”堕于**无因唯缘**的外道邪见中！

一一法即是诸法，而诸法各有其自性吗？一一法各有它

的本体吗？这跟释印顺一向所说缘起无自性可得、没有本体可得的说法是不是互相违背呢？从以下所略举释印顺诸多著作中之所说即可见一斑。

释印顺在《般若经讲记》[2] 中说**诸法无自性**：

何以不见有情？因菩萨观缘起相依相成，**无自性可得**，通达自身众生身为同一空寂性，无二无别，不见实有众生为所度者。（第 36 页）

如见众生为相续、和合的假我，法生苦生，法灭苦灭，因而起悲济心，是法缘悲。如能观诸法从缘，**都无真实的自性**，悟入法性空，缘即空而缘起的假我，生大悲心，愿度如幻众生，这是无缘大悲。（第 37 页）

和合积聚，即**缘起无自性的**，所以即是非身。（第 71 页）

如有某种真实有自性法，如来能证得阿耨多罗三藐三菩提，那我就有我我所执了。（第 107 页）

能成的极微——分，是无性缘起的；所成的世界——有分，即**全部，也是无自性的**。所以须菩提接着说：如来所说的三千大千世界，依我的悟解，也是没有自性的，仅是假名的世界。因为，如世界是实有自性的，那就是浑然一体而不可分析的一合相了！（第 133 页）

所以说：一合相，本是缘起空，**不可说有自性的**。但凡夫为自性的妄见所蔽，妄生贪着，以为有和合相的实

[2] 释印顺著，《般若经讲记》，正闻（台北市），1992.3 修订一版。

体！（第 134 页）

但彻底研求起来，**我等自性是本不可得的**。假使有我，能见此我的名为我见；我等自性既了不可得，那从何而有我见呢？（第 135 页）

释印顺在《宝积经讲记》[3] 中也说**诸法无自性**：

无取，是无所取着。**无性，是没有自性**。如总相的说，从无相到无性，都是空的异名。（第 117-118 页）

不见有一定法名为心，**不见心有自性**可得而契入心空。（第 178 页）

如《般若经》说：“何谓诸法自性？一切法自性不可得，是为一切诸法自性”。换句话说，众生于一切法执有自性，所以法性不显。唯有通达**一切无自性，一切不可得**，说似一物即不中，才开显了一切法的自性。所以，无性为自性，是有甚深意义的。如在无性外别求自性，无性与自性相对立，那就失去了如来说法的善巧方便，有言无义。（第 187-188 页）

释印顺在《中观论颂讲记》[4] 中还是说**诸法无自性**，甚至还说“自性就是自体”：

什么是自性？自性就是自体。我们见闻觉知到的，总

---

[3] 释印顺著，《宝积经讲记》，正闻（台北市），1992.2 修订一版。

[4] 释印顺讲述，演培记录，《中观论颂讲记》，正闻（台北市），1992.1 修订一版。

觉得他有这样的实在自体。从根本的自性见说，我们不假思惟分别，在任运直觉中，有一“真实自成”的影像，在心上浮现，不是从推论中得来的实自性。因直觉中有这根本错误的存在，所以联想、推论、思惟等等，都含着错误，学者们制造了种种错误的见解。前者是俱生的，后者是分别而生的。直觉所觉的，不由思惟分别得来的自性有，使我们不能直觉（现量）一切法是因缘和合有的。这不是众缘和合的自性有，必然直觉他是独存的、个体的。像我们直觉到的人，总是个体的，不理解他是因缘和合的，有四肢百骸的，所以自性有的“自成”，必然伴有独存的感觉。由独存的一，产生了敌对的二（多），觉得这个与那个，是一个个的对立着。独立的一也好，敌对的二也好，都是同一的错误。在哲学上，一元论呀，二元论呀，多元论呀，都是渊源于独存的错觉。他们根本的要求是一，发现了一的不通，又去讲二，讲多。等到发现了二与种种有着不可离的关系，再掉转头去讲一。任他怎样的说一说多，只**要有自性见的根本错误在，结果都是此路不通**。（第 20-21 页）

由此可见，释印顺是反对一切法有自性的。他说只要是认为有自性、有自体的存在，就是**自性见**。所以他就会认为，如果把因果法看成是有实自性的，即不成其为因果了；这也是他在《般若经讲记》中说的：

从理论上说，色（一切法也如此）是因果法，凡是依

于因缘条件而有的，就必归于空。**如把因果法看成是有实自性的，即不成其为因果了。**因法的自性实有，即应法法本来如是，不应再借因缘而后生起；若必仗因缘而能生起，那法的自性必不可得。（第 182 页）

而且释印顺认为“既承认诸法是因缘和合生，那就不能说他有自性”，因此他在《中观论颂讲记》中说：

既承认诸法是因缘和合生，那就不能说他有自性；因缘有与自性有的定义，根本是不相吻合的。“自性”，依有部的解说，与自体、自相、我，同一意义。承认自体如此成就的，确实如此的（成、实）自性，就不能说从众缘生。凡从众缘生的，即证明他离却因缘不存在，他不能自体成就，当然没有自性。所以说：“众缘中有性，是事则不然”。假定不知自性有与因缘有的不能并存，主张自“性”有或自相有的法，是“从众缘出”的。承认缘起，就不能说他是自性有，而应“名”之“为”所“作法”；这不过众缘和合所成的所作法而已。一面承认有自性，一面又承认众缘所作成，这是多么的矛盾！（第 252 页）

然而，诸法到底是有自性还是无自性？这不是一个简单的问题，释印顺虽然活了超过一百岁，也都还没有搞清楚、弄明白，可见想要了解诸法是有自性或无自性，对于一个只作佛学研究的“学者”而不是以佛法修行实证为目标的“学人”而言，那是非常困难的。更何况，大多数的佛学学术研

究者的通病，就是研究得愈久就愈自以为是，慢心也就愈是高涨而目空一切，无视于善知识的告诫，乃至无视于 佛陀的教诲，因为被这样的无明所遮障，甚至会毁谤 世尊为说法前后矛盾，毁谤大乘究竟了义正法为非佛所说，毁谤胜义菩萨僧为邪魔外道等等，造就了毁谤三宝的世间最重恶业，不论他是出家相或在家相，也不论他信不信佛教、相不相信三宝，甚至不论他相不相信有地狱世间的存在，他都已经成就后世无间地狱之长劫极重纯苦的不可爱异熟果报了。

事实上，对于诸法自性的有无，从不同的角度或立场的前提来观察说明，说法就会有所差异；但是，不论从任何角度或立场来观察说明，都必须有个根本的前提，才不会堕入常见或断见的外道戏论之中。而这个前提就是：必须亲自证得或是真实信受 佛所说的，这个不生不灭、常住不坏、有真实自性的真心，祂与生灭无常的七转识同时同处和合似一；祂出生一切万法而为诸法之所依，这个心就是第八识如来藏。如《大乘入楞伽经》中 佛陀所说“如来藏名藏识，与七识俱起”、“甚深如来藏，而与七识俱”，都清楚地开示如来藏心真实存在。蕴处界诸法，都是借着种种缘而由第八识如来藏所生，而这些所出生的三界一一法本身，并没有真实不坏的自性；也就是说，蕴处界诸法都是无常变异、缘起性空，这也是蕴处界诸法共同的自性。但是从另一方面来说，蕴处界诸法既然是第八识如来藏所出生，如果没有真实常住的如来藏心，就不会有蕴处界诸法的出生及存在；因此蕴处界等一切法的体性也都是属于如来藏部分的体性，因此诸法

的体性都汇归于如来藏心的时候，诸法的自性其实也就是如来藏性。这才是诸法的胜义自性，也才是一一法的真相！就如同《大宝积经》卷 24 中 佛陀开示说：【若有住斯菩萨道者，勤修如是清净深法，与空相应、寂静相应，得法光明；以法光明，见一切法自性无异。】就是这个道理。

从上述的说明，可以清楚知道，虽然诸法是因缘和合而生，但正常人都能现见诸法有其自性，不能说诸法没有自性，但是诸法的自性，是必须依附于众缘和合而由如来藏所出生的诸法自体才能存在。也就是说，诸法的自性它是借因缘而有，不是真实法；自性本身随着因缘而现起时虽有作用，但那是缘起性空的属性，譬如“**缘起性空**”是五阴等三界一切法共同的现象，所以五阴缘起性空的自性只是因缘和合而有，而不是五阴自体。因此，不能如同执六识论外道见的释印顺一般，妄说“诸法是因缘和合生，那就不能说他有自性”，更不能说“自性就是自体”。

由此可见，释印顺确实是不信受 佛陀的教诫，是他自己搞不清楚佛法的整个脉络与修学次第，并且严重缺乏佛法的正确知见，而不是 佛陀说的法没有说清楚或有矛盾，释印顺自己不如理作意的曲解佛法，胡乱解释经论、任意切割、分裂佛法完整的义理，他就像是个变本加厉的部派佛教的声闻凡夫，把佛法搞得支离破碎。以致释印顺在自己都搞不清楚的情况下，他所写出来书论当然也就让他的读者或信徒更搞不清楚了！从释印顺的推理可以知道，他认为诸法有没有自性跟诸法空不空有关。他在《般若经讲记》中说：

不知诸法若是不空，不空应自性有，即一切法不能生。这样，有应永远是有，无应永远是无。但诸法并不如此，有可以变而为无，无的也可由因缘而现为有，一切法的生灭与有无，都由于无自性毕竟空而得成立。性空——无不变性、无独立性、无实在性，所以一切可现为有，故龙树菩萨说："以有空义故，一切法得成"。（第 182 页）

释印顺先认为诸法是空，所以诸法应该无自性；现在又反过来说"一一法有自性"，不知读者或是追随他的徒众们，有没有人察觉被释印顺耍得团团转？其实，这也不能对释印顺太过苛责，因为他自己也不懂真正佛法的八识正理，却被人抬为佛教界的"导师"，以不知、不证佛法真实义的无明凡夫之身，却要强以为知而高座说法，如果释印顺心中还有"惭"与"愧"这两个善心所法能够现行，他的内心应该也会很痛苦跟折磨才是。以释印顺所信奉之应成派的六识论见解，而以蕴处界缘起性空的空相来取代真实存在的空性心如来藏，当然与经典中 佛陀所开示的真实义理会互相抵触、多有矛盾，他甚至还想拉 龙树菩萨来当垫背，实际上是他自己曲解《中论》的正理；但是这些矛盾，狡猾聪明的释印顺倒也有强辩解套之说，他在《中观论颂讲记》中说：

原来世俗现量的直感经验，有自性见的错误，他是着于一点（境界）的。直觉到此时此空的此物，是"这样"。这"这样"的直感，为认识的根源，影响于意识的理性思考；所以意识的高级知识，也不离自性见，

总是把事相认为实有的（否则就没有），一体的（否则就别体），安住的（否则就动）。这样的理性思考，于是乎与常识冲突，与生灭格格不相入，生灭就成了问题。（第 388-389 页）

又于《般若经讲记》中说：【空相——空性，即一切法的本性、自性，一切法是以无自性为自性，自性即是无自性的。】（第 184 页）

妙吧？以不死搅乱的诡辩术来讲太妙了！但是，以佛法来讲可就大大地不妙了！因为佛法是真实可证的，是可以现前观察验证的，而不是耍嘴皮子的，也不是用诡辩的伎俩就可以改变佛法真实意涵的。释印顺把空相说为空性是一个天大的错误，难怪他对一一法是有自性还是无自性始终分不清楚，于是只能用狡辩的方法来蒙混，想要让人以为他是懂佛法的，因此他说“自性即是无自性”，证明释印顺就是认为“一一法的自性即是无自性”，完全是承袭了应成派的错误逻辑思惟，都是在语言文字的戏论相上打转。释印顺以这种思惟逻辑所产生的想法，就会认为：“忆想分别也无自性；只要不起忆想分别，就无所谓灭不灭了。”所以他才会在《宝积经讲记》中说：

如有自性，就有现起的可能；既毕竟不起，可见是极无自性了。（第 189 页）

“汝等”所说的“贪欲、瞋、痴，为是”有决“定相可灭尽”吗？定相，即自性。这意思说：你们觉得贪、瞋、痴法，一一有决定性，才说可以灭尽吗？“诸比

丘”不但过去曾听闻深法，现在也听到过，只是不曾深切思惟。现在一经化比丘的诘责，立刻觉到什么是贪、瞋、痴的定相呢？如贪、瞋、痴有他的决定自性，那也就有一定的着落。属于外境吗？属于内心吗？在内心外境的相关中吗？都不是的，所以说：“贪欲、瞋、痴不在于内”：如在内，离境相的惑乱，也应可以生起，而其实不然。也“不在外”：如属外境，那就与心无关了！也“不在中间”：中间只是内外相关的假名；不在内，不在外，当然中间也不可得了。那贪欲、瞋、痴是什么呢？诸比丘引述佛说：烦恼都从忆想分别而生。这样，如“离诸忆想”分别，“是”贪等就“不生”，这就名为灭了。诸比丘知道忆想分别为烦恼本，所以要忆想不生，才名为灭。不知道，**烦恼无自性，忆想分别也无自性；只要不起忆想分别，就无所谓灭不灭了**。（第 254-255 页）

按照释印顺的说法，学佛学到最后“只要不起忆想分别”就成功了；但是 佛陀开示的是，只要意识存在的当下，祂的了别性就一定存在，不曾有一刹那停止过，否则就不会有诸识的五遍行心所法存在了。那么是什么状况下会完全没有忆想分别呢？当然是意识不现起的时候，也就是意识断灭的时候，譬如熟睡无梦时，昏迷不醒时，死了更是无忆想分别；那么以释印顺的“印顺佛法”来说，辛苦学佛岂非成为一场毫无意义的游戏？然而，以六识论为基础来修学佛法，必定会落入戏论中而毫无意义，不幸的释印顺正是六识论者，才会有这一些诡辩的戏论。

如同在 佛灭度后的五、六百年间，印度佛教在声闻凡夫的互争胜负下，于是造成了部派佛教的盛行，部派之间各说各话莫衷一是。到了 佛灭后七百年间，世尊授记的 龙树菩萨出世，广造《中论》、《十二门论》、《空七十论》、《回争论》、《六十颂如理论》、《大乘破有论》、《大智度论》等等诸论。同时更有 提婆菩萨摩诃萨出世辅佐，矗立第八识**如来藏的真实中道正法幢**，在 佛灭度后的印度佛教史上绽放出无比的光彩；可惜的是，复兴佛教的壮志未酬，提婆菩萨摩诃萨就被人暗杀身亡而功亏一篑，否则 世尊降生人间所开示悟入的如来藏正法之弘传，于今就不会那么辛苦、那么困难了。

真正的中道所观行的核心，就是以本来自在的第八识如来藏以及祂所出生的蕴处界缘起性空诸法，来观行这个涅槃本际如来藏心无量无边的中道性。又所谓缘起，是指三界世间一切有为诸法，都是因缘和合而由如来藏所生的。而所谓性空，是说由如来藏借缘所生的一切法，皆无真实常住的自性，都是这个无为法空性心如来藏所含藏的自性，所以说一切有为法都是性空之法；然而所谓性空的这个“性”是指什么？而说诸法都非此“性”!《大智度论》卷 31 曰：

> 性名自有，不待因缘；若待因缘，则是作法，不名为性。诸法中皆无性，何以故？一切有为法皆从因缘生，从因缘生，则是作法；若不从因缘和合，则是无法。如是一切诸法性不可得故，名为性空。[5]

[5]《大正藏》册 25，页 292，中 16-20。

很明白地，龙树菩萨所谓不待因缘，性名自有的“性”指的就是空性心如来藏的真如佛性。

《中论》卷 4〈观四谛品 第 24〉曰:【众因缘生法，我说即是无，亦为是假名，亦是中道义。未曾有一法，不从因缘生，是故一切法，无不是空者。】[6] 这是说一切法无不是缘生法，缘生法必然没有真实不坏的自在体性；没有真实不坏的自在体性所以是性空而说为无，所以这一一法无有真实自性。无始以来三界中不曾有任何一法，不是从如来藏这个根本因借缘而出生，所以三界一切法也都归属于这个空性心如来藏。

平实导师于《楞伽经详解》第九辑，第 31 页开示云:【自心如来能生能灭万法，故说自心如来具有一切法空相与一切法空性也。】如来藏才有能生一一法的自性，一一法只是空相，并没有能生一一法的自性。此如来藏又称为自性清净心，而释印顺自己也在《胜鬘经讲记》中说：

> 世尊！**如来藏者，是法界藏，法身藏，出世间上上藏，自性清净藏**。
>
> 如来藏为杂染清净所依，然如来藏自体，实非生死杂染法；生死杂染，不过依附于如来藏，**如来藏是自性清净的**。[7]

---

[6]《大正藏》册 30，页 33，中 11-14。

[7] 释印顺讲述，演培・续明记录，《胜鬘经讲记》，正闻（新竹），1998.1 初版，页 248。

如来藏即本来自性清净心，是打不破、磨不坏、灭不掉的；如来藏有能生万法的真实自性，“能生”故说是真实而非虚妄，释印顺却说要打破自性的“妄执”，如果说要打破一一法有自性的妄执，这还有道理可说；但若说要打破如来藏的真实自性，那可是门都没有，要怎样打破？释印顺将对于一一法有自性的妄执，与如来藏本来就法尔如是的清净自性混为一谈，而于《中观论颂讲记》中说：

> 我现在可以这样说：“**只怕不破自性**，不怕不圆融”。（第 27 页）
>
> 众生在生死中，一切都没有办法，病根就在妄执真实的自性。若是**打破自性的妄执**，体达无自性空，那一切就都获得解决了。（第 19 页）

释印顺说一一法有自性，又说一一法众缘和合生，他自己都察觉这是不合理的了，但是他明知不合理却还这样说，真是夫复何言！他在《中观论颂讲记》中说：

> 众缘和合时生，不仍旧是生时生吗？外人心目中的因缘和合生，或者是同时因果，或者是异时因果。不问同时、异时，因法与果法，都是各有自相，独立存在的。因缘和合是这样，不和合还是这样。**所以说有自性，又说众缘和合生，这是不合理的！**依中观的正见，“若”诸“法”众缘和合而“生”起，那就是无自性的；无自性的缘生，当体“是”本性空寂的“寂灭性”。寂灭性的缘生法，不应执有实在的自性法在生时生。所以

“生”法与“生时”，“是”观待的假名，在缘起的无自性中，“二”者都是“寂灭”无生的。（第 159-160 页）

只因为释印顺三十几岁时就去信受密宗，而这个密宗就是修双身法的假藏传佛教，也就是喇嘛教，不是佛教。〔案：笔者并没有要暗示说释印顺修双身法的意思，请读者不要误解。〕为什么这样说？因为喇嘛教主张的是外道的六识论，不是佛教的八识论；释印顺用六识论的外道法来解释八识论的佛法，当然是格格不入、处处矛盾。释印顺明知不合理，却不愿改弦易辙，回归 佛陀的本怀——八识论正法；释印顺究竟他是智力不及？我执坚固？或是另有企图而要把佛教的根本毁坏？则不得而知。然而 佛所破斥的**自性见**，是执着三界中的一一法有真实自性者，而不是否定第八识这个本来清净自性心有真实的自性，释印顺对此法义分不清而说是“一一法的自性”，以致出口便错；错了也可以改正，但他却不肯更正，像这样不信佛语之人，就证明他不是真正想要学佛的人。

如释印顺在《中观论颂讲记》说：

众生有自性见的存在，本来主要的是破那个根本自性见。但一分世智凡夫，却要**把那个自性见，看为万有的本体**，作他思想的辩护者。这些世间妄智，在佛法外，就是外道（宗教哲学等）；在佛法内，就是一分小乘学者（不合佛意者），还有大乘的方广道人，这自然要破斥了的。（第 33 页）

释印顺这样的说法，就是把一一法有自性的自性见，嫁

祸给如来藏的真实自性，来混淆学佛人的清净视听。而释印顺这个说法的意思就是：**认为如来藏有本体自性的人是自性见外道**。这种说法是大邪见，否认如来藏不但无法见道——无法开悟明心亲证法界实相，更是谤菩萨藏而断善根的一阐提人。三界一切万法都是因缘和合而生，因缘散坏而灭，故知三界一切万法都无自性；但《中论》中 龙树菩萨开示说：【诸法不自生，亦不从他生，不共、不无因生。】故知，三界一切万法都不可能无中生有，必定有这个一切法的根本因，此根本因即是如来藏；如来藏是真实法，有能生三界一切万法的体性，是为如来藏本体的真实自性，此本体即是涅槃本际。小乘学人以信受佛语故，知道有这个涅槃本际不灭，所以无惧于将十八界灭尽；因为知道入了无余涅槃仍有这个清凉、真实、常住的涅槃本际—如来藏心—独存，而不是断灭空，故能于内、于外心无恐惧，敢于取证无余涅槃；而大乘菩萨道行者的真见道，则是现前亲证如来藏这个能生万法的本来自性清净心。释印顺把如来藏的真实自性谤为自性见而想要破祂，如来藏是不生不灭的金刚心要如何破？所以，这些都是释印顺不如理作意的妄想，而妄想的法都不是佛法，是会戕害学人法身慧命的恶见。这也是为何学人读释印顺的书会愈读愈迷糊，对佛法就愈不能理解的原因，很容易就会落入释印顺及喇嘛们所挖凿的邪见深坑，到那个时候就很难爬得出来了！（待续）

假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說

—釋正安法師—

（连载二十八）

第三转法轮时期，因为有诸多菩萨弟子已经证悟实相，已经发起般若无分别智慧，明了佛法真常胜义不共一切外道常见与断见之理，此时 佛陀为进一步让菩萨弟子们的般若智慧更为胜妙微细，能够勇猛精进入地修学成就佛道的修证，因此深入地为菩萨们说明：从见道位以至修证圆满的佛地究竟位，其间所应修、应断、应证的无量无边之无始无明上烦恼的殊胜法义。如此殊胜的修证法门，即是更为胜妙、更为殊胜不离般若波罗蜜多的道种智法教，如是教理即是 佛陀三转法轮的唯识法教。在第三转法轮时期，佛陀及诸大菩萨所开示教导的唯识经论，有如下细密而显明的开示：

佛告大慧：“我**说如来藏，不同外道所说之我**。大慧！有时说**空、无相、无愿、如、实际、法性、法身、涅槃、离自性、不生不灭、本来寂静、自性涅槃**；如是等句**说如来藏**。”（《楞伽阿跋多罗宝经》卷 2〈一切佛语心品〉）

略释：佛陀告诉大慧菩萨摩诃萨说：我所开示这个如来藏真我的义理，不同于外道所说以五阴我为常恒不灭者。大慧！从不同的角度、不同的体性来说明这个真我，我有时会说之为**空、无相、无愿、如、实际、法性、法身、涅槃、离三界有自性、不生不灭、本来寂静、自性涅槃……**，如是种种无量无边不同的名字，都是在说这个一切众生本自具足的常住法界实相心——**如来藏**。

寂灭者名为**一心**，一心者**名为如来藏**，入自内身智慧境界，得无生法忍三昧。（《入楞伽经》卷 1）

略释：真实寂灭者名为一心，而所谓的一心就是如来藏，菩萨证入一心如来藏即能生起内明法身的智慧境界，进而能够获得无生法忍三昧。

舍利弗！如是深义，一切声闻缘觉智慧所不能知、所不能见、不能观察，何况一切愚痴凡夫而能测量？唯有诸佛如来智慧乃能观察知见此义。……舍利弗！**甚深义者**即是**第一义谛**，第一义谛者**即是众生界**，众生界者**即是如来藏**，如来藏者**即是法身**。（《佛说不增不减经》卷 1）

略释：舍利弗！如是法界的甚深义理，是一切二乘声闻、缘觉圣者的智慧所不能了知、所不能亲见实证、更不能如实观察的，何况是其余一切愚痴凡夫怎么能够臆测度量呢？唯有诸佛如来的智慧，乃能圆满观察而究竟了知与具足亲见如此真实的殊胜义理。舍利弗！所谓甚深义者即是这个第一义谛，第一义谛者即是指众生法界，众生法界者即是如来藏，

如来藏者就是一切有情的真如法身。

佛说如来藏，以为阿赖耶，恶慧不能知，**藏即赖耶识**。（《大乘密严经》卷下）

略释：佛陀所开示的如来藏，就是指阿赖耶识，恶慧之人是不能了知如来藏即是阿赖耶识的道理的。

虚妄分别有，于此二都无；此中唯有空，于彼亦有此。

论曰：虚妄分别有者，谓有所取能取分别。于此二都无者，谓即于此虚妄分别，永无所取能取二性。此中唯有空者，谓虚妄分别中，但有离所取及能取**空性**。于彼亦有此者，谓即于彼**二空性**中，亦但有此虚妄分别；若于此非有，由彼观为空；**所余非无故**，如**实知为有**。若如是者，则能**无倒显示空**、**相**。（《辩中边论》卷上）

略释：于此论〈辩相品〉中 世亲菩萨所要开示的义理是说，虚妄分别而有的，指的是有所取与能取的分别；七识心所计着的以为在分别六尘时能了知的能取性与所取的六尘，都是归属自己的法性，但这都是七识心虚妄分别而有，因为七识心属于因缘所生法，永远没有真实能取与所取的法性（**于此二都无**）。而七识心现行时的分别六尘作用，是来自于如来藏借根尘相触的缘所现起的种子功能，但是如来藏的真如空性是不取六尘、不于六尘见闻觉知的（**此中唯有空**）；真如空性的能取空与所取空也必须在七识心于六尘分别中显现（**于彼亦有此**）；倘若能于七识心的虚妄分别（**若于此非有**），由真如空性来观察认知到皆为空相的法（**由彼观为空**）；能如实了知虚妄分别

以外尚有第八识的真如法性是真实有的（**所余非无故**）。若这样，则能不颠倒的显示真实空性的法相了。

所知**空性**：由**无变义**说为**真如**，**真性常如**，**无转易故**；由无倒义**说为实际**，非诸颠倒依缘事故；由相灭义**说为无相**，此中永绝一切相故；由圣智境义**说为胜义性**，是最胜智所行义故；由圣法因义**说为法界**，以**一切圣法缘此生故**。此中界者，**即是因义**，**无我等义**，**如理应知**。（《辩中边论》卷上）

略释：能够被菩萨证知的真实常住空性心——本识如来藏：由于祂所具有的无三界有性的空性常住永远不变异，因此说祂是真实与如如，故名之为真如，因为其性真实常恒不变，于六尘万法如如不动其心，而无有转易的缘故；由空性心具有无颠倒义而说名为实际，不是如同七转识及其他三界一切法是因缘所生法的缘故；由空性心的法相是究竟寂灭之义，故而说为无相，此空性心中永绝一切三界法相的缘故；由于空性心是圣智所行境之义，故而说为胜义性，是最胜智所行之智慧境界的缘故；由于空性心是一切圣法根本因之义，故而说为法界，因为一切圣法也都是缘于这个空性心本识如来藏为因，才能出生的缘故。而所说的“界”的意思，即是一切诸法出生之根本因的意思，如是以上所说的种种不思议境界，即是法界实际的种种无我性义，这些甚深微妙的义理，一切的佛弟子们都应该详细审知。

诸圣种姓自体**本有**非习所成，说名**本性**。菩萨为此速得清净而观空故，名本性空。（《辩中边论》卷上）

略释：三乘菩提诸圣种姓身中，皆有此法界实相空性心——本识如来藏，祂是本来具足存在的，并非修习所成，因此说之为有情的本来自性。菩萨为速得清净成就佛道而修观于本来自性，了知本来自性即是空性，名为本性空。

以心为本：谓**无为法因心显**故；**因心而生有漏法，依心而住无漏法**。（《成唯识论了义灯》卷 4）

略释：说诸法以心为本的涵义，是指无为法相要依此法界空性真心才能显现的缘故；因为有法界空性真心才能借缘出生有漏法，亦因为有法界空性心真实存在，无漏法才能依住于其中，两者都以法界空性真心为因、为依。

真如及**唯识**，是众圣所行；此**有**言非有，彼非解我法。……**无生**及**真如**、性空与**真际**；此等异名说，**不应执为无**。……心意及余六，诸识共相应；**皆因藏识生**，非一亦非异。（《大乘入楞伽经》卷 7）

略释：真如及唯识法教，是众圣佛弟子所应修行的法教；如果有人将真如及唯识所说“有常住法界”的法义解释成“非有常住法界”，这样的人是不懂我所说的深妙法义。……应知本来无生、真实与如如、法性本空、涅槃真实本际；这些种种的名称，都只是在描述这个常住法界如来藏的不同名称而已，四众佛子修学佛法，不应该将法界如来藏执为空无。……第八识真心、意根以及其余前六识等，八识心王彼此相应共同和合运作，展转出生有情一切法相，皆是以法界实相如来藏为因、为依止才能随缘从藏识—如来藏—中出生，以法界真

如本识与七转识之体性毕竟有异的缘故，说为非一性；又诸转识不能离于本识真如自性而单独存在的缘故，故亦非异性。

> 诸法中**空性**，及以无常性；蕴中**真实我**，无智不能知。诸地自在通，灌顶胜三昧，若无此真我，是等悉皆无。……说无真我者，谤法着有无；比丘应羯磨，摈弃不共语。（《大乘入楞伽经》卷 7）

略释：诸法具有第一义谛的真如空性，又具有世俗谛的无常性；换言之，五蕴法相中有真实法界之如来藏我同时同处运行的甚深法义，无般若实相智慧者是不可能了知的。诸地菩萨所得证的般若自在通智，以及十地菩萨所得证的诸佛灌顶殊胜三昧，如果没有这个如来藏空性真我的常住不灭，那么这一切殊胜的智慧功德要依于何处成就呢？又诸圣如何能够存在？……若说无如来藏空性真我者，就是诽谤佛法执着于有、无边见的人；对于执持这种言论的人，众比丘，佛弟子应行羯磨法，破邪显正，摈弃破坏佛法者而且不与此破法者共语。

佛弟子再对照于二转法轮时期的般若经教，如理作意的思惟就可以发现，三转法轮的唯识经教里，佛陀对于法界实相如来藏教理的开示，显得更为直白与显明；般若教义所说的“一切法依存于诸法实相无生无灭”的义理，也更为清晰、更为明确。

也就是说，佛陀于三转法轮时期，对于二乘法的教理与大乘法的教理同异深浅之处，作了比初、二转法轮时期，更为详细也更为清楚的开示与说明。更深入的解说般若法义实

相教理，更清晰明确地指出一切诸法无生无灭、无相无为的涵义，所谓：

> 说般若波罗蜜多，能示世间诸法实相，所以者何？色等五蕴无自性故，说名为空、无相、无愿、无造、无作、无生、无灭；即真法界，非空等法可有变坏故，说般若波罗蜜多能示世间诸法实相。（《大般若波罗蜜多经》卷 547）

> 一切法者，谓诸有为及无为法；虚妄分别名有为，二取空性名无为。（《辩中边论》卷上）

> 虚妄境故，名有所得；以所得境无实性故，能得实性亦不得成。以无所得故，能取、所取二有所得，平等俱成无所得性。故知二有得，无得性平等。唯识生时，现似种种虚妄境故，名有所得。以所得境无实性故，能得实性亦不得成。由能得识无所得故，所取、能取二有所得，平等俱成无所得性。（《辩中边论》卷上）

> 由有空性、虚妄分别故，说非空；由无所取、能取性故，说非不空。（《辩中边论》卷上）

这个涵义即是说，大乘佛法所谓的诸法实相教义，是真正圆融无碍的法理，是应该包括常住不生不灭法界的实相藏识本体与缘生法界的生灭一切法相两者，如此一来，一切诸法才能存在于众生实际本性无生无灭、无相无为之中，持续不间断的生灭有为，佛法也才不会落入无因外道断常边见邪论中，才能真正成就佛法真实不虚的中道胜义谛真实理。佛陀明白的开示：

真如及唯识，是众圣所行；此有言非有，彼非解我法。……无生及真如、性空与真际；此等异名说，不应执为无。……心意及余六，诸识共相应；皆因藏识生，非一亦非异。（《大乘入楞伽经》卷 7）

如是深妙的法义，亦是 弥勒菩萨所说法义：

虚妄分别有，于此二都无，此中唯有空，于彼亦有此。故说一切法，非空非不空，有无及有故，是则契中道。（《成唯识论》卷 7）

一切法中有“依他起相、遍计执相以及圆成实相”这三种法相的缘故，所说才能真实契符佛法中道非空非有教理。未悟之人对于此诸法实相胜义，般若实智所行之中道境界的内涵，不能揣测、不能了知。是故，文殊菩萨才会说：**非但初学菩萨所不能知，及诸二乘所作已办者亦未能了知**。有缘得遇之人，实应珍惜稀有难得的修学因缘。

比较二转法轮与三转法轮中所说的法义，佛弟子也会发现，佛陀于二转法轮时期，对于以般若波罗蜜多度到彼岸佛地圆满境界的修证法门，并没有作出完整清晰的开示与说明。佛陀于二转法轮最常说的开示，乃是：

“菩萨摩诃萨欲于一切法等觉一切相，当学般若波罗蜜多。”“佛告善现：‘甚深般若波罗蜜多，能生如来一切智智及余功德故，说般若波罗蜜多能生如来应正等觉。能示世间诸法实相者，谓能示世间五蕴实相。’具寿善现复白佛言：‘云何般若波罗蜜多能示世间五蕴

实相？’佛告善现：‘甚深般若波罗蜜多，能示世间色等五蕴无变坏相故，说般若波罗蜜多能示世间诸法实相。所以者何？色等五蕴无自性故，说名为空无相无愿无造无作无生无灭，即真法界非空等法可有变坏故，说般若波罗蜜多能示世间诸法实相。复次，善现！一切如来应正等觉皆依般若波罗蜜多，普能证知无量无数无边有情施设差别故，说般若波罗蜜多能示世间诸法实相。复次，善现！一切如来应正等觉皆依般若波罗蜜多，如实证知无量无数无边有情心行差别故，说般若波罗蜜多能示世间诸法实相。复次，善现！一切如来应正等觉皆依般若波罗蜜多，如实证知无量无数无边有情自性非有故，说般若波罗蜜多能示世间诸法实相。复次，善现！一切如来应正等觉皆依般若波罗蜜多，如实证知无量无数无边有情心无所住，犹如虚空无所依止故，说般若波罗蜜多能示世间诸法实相。’”“令住大乘修菩萨行，不毁余乘，当学般若波罗蜜多。欲绍佛种令不断绝、护菩萨家令不退转、严净佛土令速成办，当学般若波罗蜜多。复次，舍利子！若菩萨摩诃萨欲安住内空、外空、内外空、空空、大空、胜义空、有为空、无为空、毕竟空、无际空、散空、无变异空、本性空、自相空、共相空、一切法空、不可得空、无性空、自性空、无性自性空，当学般若波罗蜜多。若菩萨摩诃萨欲安住一切法真如、法界法性不虚妄性、不变异性、平等性、离生性、法定、法住、实际、虚空界、不思议界，当学般若波罗蜜多。

若菩萨摩诃萨欲觉知一切法：尽所有性、如所有性、无颠倒无分别，当学般若波罗蜜多。若菩萨摩诃萨欲觉知一切法：因缘、等无间缘、所缘缘、增上缘、性无所有、不可得，当学般若波罗蜜多。若菩萨摩诃萨欲觉知一切法如幻、如梦、如响、如像、如光影、如阳焰、如空花、如寻香城、如变化事，唯心所现、性相皆空，当学般若波罗蜜多。若菩萨摩诃萨欲知十方殑伽沙等三千大千世界大地虚空、诸山、大海、江河池沼、涧谷陂湖、地水火风、诸极微量，当学般若波罗蜜多。若菩萨摩诃萨欲析一毛以为百分，取一分毛尽举三千大千世界大海江河池沼涧谷陂湖中水，弃置他方无边世界而不损害其中有情，当学般若波罗蜜多。若菩萨摩诃萨见火劫起，遍烧三千大千世界天地洞然，欲以一气吹令顿灭，当学般若波罗蜜多。若菩萨摩诃萨见风劫起三千世界所依风轮，飘击上涌，将吹三千大千世界苏迷卢山轮围山等诸所有物碎如糠禾，欲以一指障彼风力令息不起，当学般若波罗蜜多。若菩萨摩诃萨欲于三千大千世界一结跏坐充满虚空，当学般若波罗蜜多。若菩萨摩诃萨欲以一毛胃取三千大千世界妙高山王轮围山等诸所有物，掷过他方无量无数无边世界而不损害其中有情，当学般若波罗蜜多。若菩萨摩诃萨欲以一食一花一香一幢盖等供养，恭敬尊重赞叹十方各如殑伽沙界一切如来应正等觉及弟子众，无不充足，当学般若波罗蜜多。若菩萨摩诃萨欲等安立十方各如殑伽沙界诸有情类令住戒蕴、定

蕴、慧蕴、解脱蕴、解脱智见蕴，或住预流、一来、不还、阿罗汉果、独觉菩提，乃至或令入无余依般涅槃界，当学般若波罗蜜多。”（《大般若波罗蜜多经》卷 402）

至于一切菩萨所应修应证内涵，如何能够完全具足地修证一切“般若波罗蜜多”圆满，到达佛地境界，在二转法轮中，佛陀则少有完整而明确详细的次第教导的开示说明。

般若诸经中，其实少有开示对于证悟菩萨进修成佛之道中，所应修证的道种智无量法门之内涵。这个疑问，就是亲证法界实相发起般若智慧的菩萨们，要如何能够地地增上到达一切圆满的佛地果位呢？答案就是修证地上菩萨道种智法门。而道种智的内涵，乃是属于法界真如心的无量无边自性，即是佛法唯识一切种智法教所说的一切内容。其函盖范围无量无边，远远超越于般若诸经中 佛陀所开示的不思议般若波罗蜜多真实智慧境界。

实际上来说，般若波罗蜜多真实智慧境界，只是法界实相自性所含藏的法相；换言之，般若波罗蜜多真实智慧境界亦非是法界实相本体，因此诸佛菩萨有时才会开示：般若波罗蜜多实智境界，亦是无所得法，非有自性；然而，一切佛法亦不能离于般若波罗蜜多而有。因为般若波罗蜜多真实智慧境界，即是一切佛法的真实境界的缘故，众生才能因为修证般若波罗蜜多圆满的缘故而成就佛果。因此诸佛菩萨才会开示：一切无上正等正觉阿耨多罗三藐三菩提法、三世一切诸佛皆依般若波罗蜜多出生及成就。然而在般若诸经中，佛

陀对于这个一切众生本具的法界实相本体的种种无量无边的自性，则开示有限；除了少分开示出般若波罗蜜多真实智慧境界之外，尚有无量无边的法界实相种种自性教义，还未对胜义菩萨们显示说明。

能够尽摄般若波罗蜜多法门与法界实相本体如来藏一切自性的佛法内涵，事实上只有唯识经教。这也就是为何 佛陀会在《解深密经》里，清楚明白地开示说唯有第三转法轮时期所说的唯识经教，才是无上无容、最真了义、无争论处之最胜真实法教的原因。当来下生成佛的 弥勒菩萨于根本论《瑜伽师地论》中，亦作此说，同宣此义。后世 无著菩萨、世亲菩萨、玄奘菩萨、窥基菩萨……亦同说此义。尤其 玄奘菩萨乃是 佛陀示灭之后，千年来于此世间集佛法修证境界的大成就者，于当时的东西二土中、印诸国，可谓是佛法修证上无出其右的第一义天。玄奘菩萨当时是遍学了中、印诸国所流传的一切佛法，遍摄小乘佛法、大乘佛法、般若中观、唯识种智与禅法（案：玄奘菩萨后来曾与万回禅师等人会面于民间与朝廷），更著作了《会宗论》与《破恶见论》，统摄与分判了 佛陀一代时教说法的法义深浅高低、先后次第，所说法义完全同于有佛语为证的般若诸经、《解深密经》……等三乘经典，以及《瑜伽师地论》等诸菩萨论典之教理。玄奘菩萨更将自身当时至高的佛法素养及修证方法不仅传授与弟子 窥基菩萨等众，更大大震动并且深远地影响了佛教各宗各派的教义法理。后世学术研究者虽然将其所传授的法义，归类为唯识法教，实则 玄奘菩萨所弘扬的是完整不可分割的佛法，并非

分宗立派的一隅管见，因为一切佛法均是适时、适所、适才、适教，皆随顺众生因缘而说；一切证悟后有因缘能够真正入门进修佛道的菩萨们，都了知佛法唯有一乘，依止佛语故，即是所谓唯一佛乘，无有余乘；其他一切正法经论，只是相对了义之教，但不为究竟了义佛法，唯有唯识法教直示佛心，从凡夫位到菩萨位、从菩萨位至究竟佛果位，在在显理，处处了义，径说成佛之道，开显菩萨一切所修、应修，细密而详尽、微妙而深邃。举其大要，有五法、三自性、法界七种性自性、自心现量七种第一义、十真如心、菩萨自愿处相、如来自觉圣智究竟相、无生无灭念佛三三昧、空无相无愿三三昧、一切王中王三昧等等无量无边菩萨道所应修证法门。

却有后世喇嘛教学人，不依佛语经教、复无实证、随言取义，随顺自身凡夫恶慧知见，坚固慢心，竟敢诽谤佛语，无视圣教，妄自颠倒佛法修证次第，将自身错解般若中观之错误知见，用以篡改佛意，执言取义以为最胜法教，乃至妄说为更胜唯识法教，诳为最殊胜之法教；其实，大小喇嘛一切所说只是无知凡夫妄自尊大的梦境呓语而已，种种言论皆落于虚妄想像，都无实义，害人法身慧命。一切正信的佛子四众皆应谨慎小心，避开此类的虚诳无实之不如理言论。若能避开这类恶知识，如实依随经教正法正见，发菩提大愿度众成佛，六度起修，四摄万行、广修福慧；如此一来，当能顺利证悟开启佛法这无门之门，进修般若无分别慧与唯识自心现量一切种智，行菩萨道，于三阿僧祇劫后圆成无上殊胜佛道，永无尽期广度一切有缘众生。

第二节 由藏本《现观庄严论》来说，藏译经教之不可信赖性

西藏地区的喇嘛教，每每自称是以 弥勒菩萨所著之《现观庄严论》为抉择空性见解的中观论典，因此将这部论列为必修的重要经教之一。

然而，如前所说喇嘛教的教义，是将佛法所说的空性解释为：**无实有性、无有自性**；因此，根本上就是违背 弥勒菩萨所传授的**诸法无我，有内识真实不空**的唯识法教。喇嘛们总是曲解了佛义之后，再依密教各派所宗之外道六识论思想，将佛经改造或是曲解成为本质是断常二见的喇嘛教密续经典，广传于西藏僧俗之间。把无容争议的第三转法轮究竟了义之唯识经教，说成是方便说的不了义佛法，反而颠倒地把各种具有破法本质，令学人沦堕三途的谭崔思想“金刚密续”说为无上瑜伽，把邪淫双身修法的喇嘛教教义说成能让学人即生成佛，诳称此为最胜佛法。笔者于此就藏译《现观庄严论》所说之教理，辨正说明其教义的不如实理之处，再次如实地显示喇嘛教妄说佛法的本质。

《现观庄严论》是全名为《般若波罗蜜多要诀现观庄严论颂》的简称，顾名思义，《现观庄严论》就是释义般若波罗蜜多的论著。笔者根据格鲁派哲蚌寺学院与甘丹寺学院用以解释《现观庄严论》的教本《显明佛母义之灯》，以及狮子贤的《明义释》、宗喀巴的《金鬘疏》、法尊的《现观庄严论略释》与能海的《现观庄严论清凉记》等，来揭示出喇嘛教从初始

以来就将佛陀正法—第八识如来藏真实不虚—唯识法教，如同梁朝译师真谛一般，同样地误解、错译为“一切法空无所有”的外道断见论。《显明佛母义之灯》是十六世纪时的福称喇嘛所著，他是达赖三世的戒师与哲蚌寺的主持，一向被认为是喇嘛教的大师。不过，他对佛法的解释与说明还是一样错误的。喇嘛教释义《现观庄严论》的诸多文本中，对于般若法义的诸多错解，笔者将于后文一一加以说明。（待续）

次法—施論、戒論、生天之論

—張善思 居士—

（连载二十一）

第四目 天龙八部

在三界中的有情也包含了“天龙八部”等六道轮回之众生。金庸脍炙人口的武侠小说中有一部叫作《天龙八部》，这个名词虽然是出自于佛经，但读者千万别误以为他的内容就是经典说的“天龙八部”，那可是完全不相干的。欲界天中除了天人之外，尚有天、龙、夜叉、乾闼婆（乐神）、阿修罗、迦楼罗（金翅鸟）、紧那罗（歌神）、摩睺罗伽（大蟒神），因此将这八种摄属人非人的众生就合称天龙八部，或称八部众。

佛陀在人间或在天上说法时，天龙八部中各个天主、龙王、夜叉王、乾闼婆王、阿修罗王、迦楼罗王、紧那罗王、摩睺罗伽王等都会带着他们无量的眷属一起前来听经闻法。

佛陀说会生到龙族里有四种因缘，如《佛说骂意经》中说：【堕龙中有四因缘：一者、多布施，二者、多瞋恚，三者、轻易人，四者、自贡高坐，是为四事作龙。上头一得福，后三事得龙身。】所以，如果有人过去世多怀瞋恚、轻视他人、傲慢自高等，心性弯曲但又常作布施而有福德，因此生而为龙，如《大智度论》卷 12〈序品 第 1〉也说：【又

知恶人多怀瞋恚，心曲不端而行布施，当堕龙中，得七宝宫殿，妙食好色。】

龙又分为卵生、胎生、湿生、化生四类；最有威德的是化生龙，接着依序是湿生龙、胎生龙及卵生龙。分别在海中或在天上等等，天界中的龙就是天龙。《妙法莲华经》中开示 文殊师利菩萨在海中为众生说《法华经》，以及后续的龙女成佛这段故事，其中的龙女就是龙众——海龙王娑竭罗的女儿[1]。金翅鸟也是一样分为此四种生，《起世因本经》卷 5〈诸龙金翅鸟品 第 5〉中说：

> 复次，诸比丘！一切诸龙，有四种生。何等为四？一者卵生、二者胎生、三者湿生、四者化生，如此名为四种生龙。诸比丘！其金翅鸟，亦四种生，所谓卵生、胎生、湿生及以化生，此等名为彼金翅鸟有四种生。

龙及金翅鸟虽然都是旁生道的众生，然而因为有较大的福德，所以能够生在摄属于天界的旁生道中，受用比一般旁生道有情好的福报与境界，但终究还是属于畜生道的众生，并不值得佛弟子们爱乐或称羡。金翅鸟又称迦楼罗，是龙族的天敌，金翅鸟专门吃龙，据说甚至一天要吃一条龙王和五百条小龙，就像吃面条一样。金翅鸟就是喇嘛教所崇拜畏惧的孔雀明王，会成为金翅鸟是因为过去世比较憍慢，布施时常以瞋心而行布施，因此虽然是畜生道的金翅鸟，但却很有福报，还有如意宝珠等作为璎珞庄严之具，需要什么就可变化

[1] 请见《妙法莲华经》卷 4〈提婆达多品 第 12〉。

出什么。如《大智度论》卷 12〈序品 第 1〉云：

> 又知憍人多慢，瞋心布施，堕金翅鸟中，常得自在。有如意宝珠以为璎珞，种种所须，皆得自恣，无不如意，变化万端，无事不办。

又据说大鹏金翅鸟的翅膀伸开有三百六十由旬那么宽广。[2] 且卵生的金翅鸟只能吃到卵生龙，吃不到其他三种龙；胎生金翅鸟则能吃胎生龙和卵生龙，却吃不到其他两种龙；湿生的金翅鸟则三种龙都可以吃，只有化生龙吃不到；化生的金翅鸟就可以吃卵胎湿化四种龙。[3] 但金翅鸟都不能吃某些

---

[2] 案：有说小由旬四十里，中由旬六十里，大由旬八十里者，有说十二里、十六里或三十二里者，总而言之就是表示很长的距离。

[3]《起世因本经》卷 5〈诸龙金翅鸟品 第 5〉：“诸比丘！其彼卵生金翅鸟王，欲得搏取卵生龙时，于是即飞向居吒奢摩离大树东面枝上，下观海已，便以两翅飞扇大海，水为之开二百由旬。海水开已，即便衔取卵生龙出，随其所用，随其所食。诸比丘！其诸卵生金翅鸟王，唯能取得卵生龙食，随其所用，则不能取胎生之龙，及湿生龙、化生龙等。

诸比丘！其诸胎生金翅鸟王，若欲得取卵生龙者，即时飞向彼居吒奢摩离大树东枝之上，下观大海，即以两翅飞扇大海，水为之开二百由旬，因而衔取卵生龙出，随其所食。又复胎生金翅鸟王，若欲搏取胎生龙者，即便飞向彼居吒奢摩离大树南枝上，下观大海，即以两翅飞扇大海，水为之开四百由旬，遂便衔取胎生龙出，随其食用。诸比丘！其诸胎生金翅鸟王，唯能取得卵生诸龙及胎生龙，随其所用，则不能得湿生诸龙、化生龙等。

诸比丘！其诸湿生金翅鸟王，若欲得取卵生龙时，尔时飞上彼居吒奢摩离大树东枝上，以翅飞扇大海，水为之开二百由旬，开已衔取

龙王，如娑伽罗龙王……等[4]，也不能吃受了八关斋戒的龙，因此大部分的龙也都持八关斋戒。就是因为金翅鸟一直吃龙，导致龙族都快灭绝了，所以龙王就去找 佛陀求救；因此佛陀就告诫金翅鸟不能再吃龙了！金翅鸟就担心从此以后没东西吃了，所以 佛陀慈悲安慰它们，并规定出家人每日中午

卵生龙用，随其所食。又复湿生金翅之鸟，若欲得取胎生龙时，即便飞向彼居吒奢摩离大树南枝上，以翅飞扇大海，水为之开四百由旬，开已衔取胎生龙食，随其所用。又复湿生金翅之鸟，若欲得取湿生龙者，尔时飞向彼居吒奢摩离大树西枝上，以翅飞扇大海，水为之开八百由旬，即便衔取湿生龙用，随其所食。诸比丘！其诸湿生金翅之鸟，唯能得取卵生诸龙、胎生之龙、湿生龙等，随其所用，随其所食，唯不能得化生诸龙。

诸比丘！其诸化生金翅之鸟，若其欲得取卵生龙，尔时飞向彼居吒奢摩离大树东枝上，以翅飞扇大海，水为之开二百由旬，即便衔取卵生龙食，随其所用。又复化生金翅之鸟，若欲搏取胎生龙时，即便飞向彼居吒奢摩离大树南枝上，以翅飞扇大海，水为之开四百由旬，时彼化生金翅之鸟，即便衔取胎生龙食，随其所用。又复化生金翅之鸟，若欲得取湿生龙时，即便飞向彼居吒奢摩离大树西枝上，以翅飞扇大海，水为之开八百由旬，即时衔取湿生龙食，随其所用。又复化生金翅鸟王，若欲得取化生龙者，尔时即飞向彼居吒奢摩离大树北面枝上，下观于海，便以两翅飞扇大海，水为之开一千六百由旬，即便衔取化生龙食，随其所用。诸比丘！此等诸龙悉皆为彼金翅之鸟所取食啖。”（《大正藏》册 1，页 387，下 20-页 388，中 7）

[4]《大楼炭经》卷 3〈龙鸟品 第 6〉：“有余龙王，金翅鸟不能得食者。何等龙王，金翅鸟不能得食者？一者娑竭龙王、二者阿耨达龙王、三者难头和难龙王、四者善见龙王、五者提头赖龙王、六者伊罗慕龙王、七者善住龙王、八者迦旬龙王、九者阿于楼龙王、十者欝旃钵龙王、十一者揵呵具昙龙王、十二者监波龙王，金翅鸟皆不能得取是诸龙王食之。”（《大正藏》册 1，页 288，下 25-页 289，上 3）

吃饭时要施食供养金翅鸟。例如我们所知寺院午供施食的供养偈曰：“大鹏金翅鸟，旷野鬼神众，罗刹鬼子母，甘露悉充满。”所以出家人每日午供时，都会有施食的仪轨，而且不单单给金翅鸟，也给旷野鬼神众，和罗刹鬼子母等众生受用。

乾闼婆又名乐神，喜乐音律，擅长吟咏，常以天乐娱乐忉利天主释提桓因等天人。乐神身上会散发出香气，并且也是以香为食，故亦名香阴。古今中外许多音乐家一生下来没多久就会作曲、演奏，如贝多芬、莫札特等人，或许他们的前世都是乐神来转世的。

紧那罗就是天上的歌神，配合着乾闼婆一起为帝释天演奏及歌唱；人间许多很会唱歌又很有名的歌星，过去世就可能是紧那罗。

阿修罗分布于五趣之中，若在天道中则是天阿修罗，阿修罗的意思是无端，容貌丑陋之意，男的阿修罗极丑，女的却是绝色美人。会往生到阿修罗道是因为身口意行有微恶业，个性有憍慢、我慢、增上慢、大慢……，但仍常修布施及善业，因此生到修罗道中。如《佛为首迦长者说业报差别经》中说：

> 复有十业能令众生得阿修罗报：一者，身行微恶业；二者，口行微恶业；三者，意行微恶业；四者，憍慢；五者，我慢；六者，增上慢；七者，大慢；八者，邪慢；九者，慢慢；十者，回诸善根，向修罗趣。以是十业得阿修罗报。

《楞伽经详解》第一辑第 213 页中说：

> 无德天谓阿修罗。阿修罗天常欲与欲界诸天共战；以常布施而喜怒不定，道德有亏，故其果报无酒可饮，亦名无酒。[5]

因为忉利诸天时常受阿修罗的骚扰而必须与之斗战，因此诸天看到人间众生多修十善，就会很欢喜！因为，将来往生到天道的众生就会增加，而相对来说往生到阿修罗道的众生会减少，这样忉利天的势力就会胜过阿修罗，天人就能安隐无忧。

“摩睺罗伽”是大蟒神，人身而蛇头。夜叉又名“药叉”，就是有修布施但在心性上有染污、贪瞋等业习，因此成为夜叉鬼神[6]，其中有分为“地夜叉、虚空夜叉、天夜叉”[7]。地行夜叉是过去世喜欢吃肉、喝酒，而且瞋恨心比较重，但又有作布施，因为瞋恨重又爱吃众生肉的关系，生为地行夜叉，身体粗重飞不动；因为有布施的关系，所以福报很好。如《大智度论》卷 12〈序品 第 1〉：【又知多瞋佷戾、嗜好酒肉之

---

[5] 平实导师著，《楞伽经详解》第一辑，正智出版社，2014 年 2 月初版七刷。

[6] 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 6：“阿难！又诸世界六道众生，其心不杀，则不随其生死相续。汝修三昧，本出尘劳；杀心不除，尘不可出；纵有多智、禅定现前，如不断杀，必落神道：上品之人为大力鬼，中品即为飞行夜叉诸鬼帅等，下品尚为地行罗刹。”（《大正藏》册 19，页 132，上 3-7）

[7] 《注维摩诘经》卷 1〈佛国品水 第 1〉：“肇曰：夜叉，秦言轻捷；有三种：一、在地，二、在虚空，三、天夜叉。居下二天守天城池门。”（《大正藏》册 38，页 331，下 14-16）

人而行布施，堕**地夜叉鬼**中，常得种种欢乐、音乐、饮食。】

虚空夜叉则是个性刚愎强悍而且很坚持己见，然而却喜欢布施，但不喜欢付出劳力，平时又不喜欢走路都以车马代步，因此生为“虚空夜叉”都用飞的。如《大智度论》卷 12〈序品 第 1〉:【又知有人刚愎强梁而能布施，车马代步，堕**虚空夜叉**中而有大力，所至如风。】

还有一种福报很好的飞行夜叉有天宫，因为过去世常布施房舍，因此果报是可以住在天宫中，但因为喜欢跟别人竞争计较谁布施作得比较大，因此生为有福报的宫殿飞行夜叉。如《大智度论》卷 12〈序品 第 1〉:【又知有人妒心好争，而能以好房舍、卧具、衣服、饮食布施，故生**宫观飞行夜叉**中，有种种娱乐便身之物。】

另有一种**精行夜叉**专门吸人的精气，那就是假藏传佛教（喇嘛教）中修双身法的空行母之类。

实际上有许多夜叉神都已经归依三宝、吃素，并发愿成为佛教中的护法神[8]，这样的夜叉是吸收草木之气，是我们三归依或受五戒以及菩萨戒后来守护我们的护法神。另外夜叉也在四天王天和忉利天的宫殿中保护着四天王[9]和保护着忉

[8]《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 8：“情少想多，轻举非远，即为飞仙、大力鬼王、飞行夜叉、地行罗刹，游于四天，所去无碍。其中若有善愿善心护持我法，或护禁戒随持戒人，或护神咒随持咒者，或护禅定保绥法忍，是等亲住如来座下。”（《大正藏》册 19，页 143，中 18-23）

[9]《起世因本经》卷 6〈四天王品 第 7〉：“尔时，毗沙门天王、提头

利天诸天[10]。

第二节 天界之快乐

第一目 天上人间的爱情故事

天人的寿命都很长，佛经上常说：“天上一日，人间百年。”[11] 就是指玉皇大帝的忉利天。如《大楼炭经》卷 3〈高善士品 第 7〉云：

> 于世间百岁为忉利天上一日一夜，世间三千岁为忉利天上一月，世间三万六千岁为忉利天上一岁。如天上计，第二忉利天上人寿千岁。

在巴利文的《法句经》的英译版本[12] 中，有一个〈尊夫女〉的故事，述说一位忉利天的天女寿终后到人间过完了一

赖吒天王、毗娄勒迦王、毗娄博叉王等，与诸小王通及眷属围绕，……诸比丘！其毗沙门，亦有**五夜叉神王，恒常随逐，侧近左右，为守护故**。何等为五？一名五丈、二名旷野、三名金山、四名长身、五名针毛。诸比丘！其毗沙门天王，游戏去来，常为此等**五夜叉神**之所守护。”（《大正藏》册 1，页 395，下 26-页 396，上 6）

[10] 《起世因本经》卷 6〈三十三天品 第 8〉：“诸比丘！其须弥留山王顶上，有三十三天宫殿住处，其处纵广八万逾阇那，……又彼诸门，**各各常有五百夜叉，为三十三天作守护故**。”（《大正藏》册 1，页 396，上 8-20）

[11] 《长阿含经》卷 7：“此间百岁，正当忉利天上一日一夜耳，如是亦三十日为一月，十二月为一岁，如是彼天寿千岁。”（《大正藏》册 1，页 43，下 20-23）

[12] Verse 48 IV (4) The Story of Patipujika Kumari（英文参考网址：http://what-buddha-said.net/Canon/Sutta/KN/Dhammapada.Verse_48.story.htm）撷取日期 2012.12.24。

世，又回到天界中，但天界的天人们感觉才过一个下午而已。接下来，我们引用这个故事给大家看：

有一段时期，佛陀在摩竭陀国游化，住在竹林精舍里。尊夫女的故事就是发生在这个时候，佛陀借此因缘，开示了生命无常的法义。

在忉利天（三十三天）上有一位天子，叫作佩花环天。他与一千名天女在他的天宫乐园里游玩。其中五百名天女飞升到树上将花丢下来，另外五百名天女就把丢下来的花拾起来，用来庄严那位天子。其中有一名天女业报寿命尽了，因此在天界中忽然消失。

接着她在印度的舍卫国中出生，在十六岁时出嫁，生了四个儿子。她是一位品德高尚又乐于布施的良家妇女，喜欢以食物和其他的生活必需品供养比丘僧众，也时常去寺院里打扫环境，给水壶添水，为僧团提供种种的劳务。

尊夫女与生俱来就有少许的宿命通，因此她依稀记得自己前世曾是忉利天上的一位天女，丈夫是一位名叫佩花环天的天子。她还记得有一天，正当佩花环天与他的妻子们在忉利天宫的花园里采拾花朵尽情玩乐时，自己因天寿终结而死去，然后受生在人间。因此，她每次供养了比丘僧，作了种种布施之后，她都会发愿，希望来生能再受生于忉利天上，能与她挚爱的佩花环天再续前缘。

有一天傍晚，尊夫女忽然得了急病，当天夜里就去世了。正如她所愿，她再度受生于忉利天上，成为佩花环天的妻子。

由于人间的一百年只相当于忉利天界的一天，因此这时佩花环天与他的妻子们在花园里的游戏还在进行着，而她仿佛只是暂时离开了一会儿。

当尊夫女加入她们之中时，佩花环天问道：“你刚才去了哪里？我整个早上都没看到你。”她回答道：“亲爱的，我因为天寿尽而死亡不见，接着受生在人间一处名叫舍卫国的地方，成为人类的女子。我十六岁时嫁给一个男人，为他生了四个儿子。有一天，我得了急病，身坏命终，又在忉利天受生。我在人间时，勤作布施，发愿回向，希望能与你重逢，如今总算如愿以偿了。”

比丘们得知尊夫女的死讯，有人怅然若失，也有人感到悲伤。他们去面见 佛陀，向祂报告此事。这时，有比丘问道：“世尊！这位尊夫女生前乐行布施，广造善业，祈求来生再与她的丈夫相聚，请问她往生到哪里去了？”佛陀回答道：“她已经如愿往生到她的丈夫身旁。”比丘们不解地说：“可是她并没有在她丈夫那里啊！”

佛陀回答道：“她祈求的不是人间的这个丈夫，而是她过去生在忉利天为天女时的丈夫，是一位名叫佩花环天的忉利天子。如今，尊夫女已经受生在忉利天上，再度成为佩花环天的妻子。”

听了 佛陀的开示，比丘们感慨地说：“尊夫女早上还在热心地供养僧团饮食，傍晚却一病不起！”佛陀开示道：“众生的生命真是短促，死魔主宰了一切有情。在他们还沉溺于种种欲乐难以餍足时，死魔就临到他们。”接着，佛陀

以偈语说出了以下这段话：

似锦年华，恣意攀折，五阴炽盛，贪乐无餍；
当此之时，死魔骤临，彼人不觉，终为魔胜。[13]

第二目 诸天寿命与身量广大

由此可知，天人的寿命都非常的长寿。在佛经上也说欲界天：第一层的四天王天，他们的一天是人间的五十年，也是三十天为一个月，十二个月为一年；而四天王天的寿命是五百年的天寿，这样换算成人间的时间大约是九百万岁。而第二层的忉利天，他们的一天是人间的一百年，而他们的天寿是一千年，如此换算人间的时间是三千六百万岁左右。第三层的夜摩天，他们一天是人间的二百年，此天的天寿是二千年，换算成人间的时间约一亿四千四百万年左右。第四层的兜率陀天，一天是人间的四百年，天寿四千岁，换算成人间的时间是五亿七千六百万年左右，因此佛经上说 弥勒菩萨五亿七千六百万年会下生成佛，就是这个道理。第五层的化乐天，一天是人间的八百年，天寿八千岁，换算成人间的时间是二十三亿四百万年。第六层的他化自在天，一天是人间的一千六百年，天寿为一万六千年，因此换算成人间的时间是九十二亿一千六百万年。[14]

---

[13] 参考摘录自：The Dhammapada－Verses & Stories、南传法句经、《原始佛典选译》。（亨利·克拉克·华伦著，慧炬杂志出版社（台北），1989.9 七版，页 141-145）

[14]《贤愚经》卷 12〈二鹦鹉闻四谛品 第 51〉：佛告阿难：“……此阎浮提五十岁，为四王天上一日一夜，彼亦三十日为一月，十二月为一

而色界天的寿命更是长了，是用劫来计算！无色界天中最高的非想非非想天，寿命是八万四千大劫，真的是非常非常不可思议的长寿。

又天界的身量都很广大！在《起世因本经》卷 7〈三十三天品 第 8〉中都有详细的开示，等级越高的天界众生身量越高大。[15] 而越上层的天，定力福德越大，光明也越殊胜。[16] 但

岁，彼四王天寿五百岁。”……佛告阿难：“……此阎浮提百岁，为忉利天上一日一夜，亦三十日为一月，十二月为一岁，彼忉利天寿千岁。”……“此阎浮提二百岁，为炎摩天一日一夜，亦三十日为一月，十二月为一岁，彼焰摩天上寿二千岁。”、“此阎浮提四百岁，为彼天上一日一夜，亦三十日为一月，十二月为一岁，彼兜率天寿四千岁。”……“此阎浮提八百岁，为第五天上一日一夜，亦三十日为一月，十二月为一岁，彼第五天寿八千岁。”……“此阎浮提千六百岁，为第六天上一日一夜，亦三十日为一月，十二月为一岁，彼第六天寿万六千岁。”（《大正藏》册 4，页 436，下 25-页 437，上 19）

[15] 《起世因本经》卷 7〈三十三天品 第 8〉：“诸比丘！阎浮提人，身长三肘半，衣广中七肘，上下三肘半；瞿陀尼人、弗婆提人，身量及衣，与阎浮等；其欝多啰究留人，身长七肘，衣广中十四肘，上下七肘；阿修啰身，长一逾阇那，衣广中二逾阇那，上下一逾阇那，重半迦利沙；四天王身，长半逾阇那，衣广中一逾阇那，上下半逾阇那，重一迦利沙；三十三天，身长一逾阇那，衣广中二逾阇那，上下一逾阇那，重半迦利沙；夜摩天，身长二逾阇那，衣广中四逾阇那，上下二逾阇那，重一迦利沙四分之一；兜率陀天，身长四逾阇那，衣广八逾阇那，上下四逾阇那，重一迦利沙八分之一；化乐天，身长八逾阇那，衣广十六逾阇那，上下八逾阇那，重一迦利沙十六分之一；他化自在天，身长十六逾阇那，衣广三十二逾阇那，上下十六逾阇那，重一迦利沙三十二分之一；魔身诸天，身长三十二逾阇那，衣广六十四逾阇那，上下三十二逾阇那，重一迦利沙六

所有的天都比不上诸佛的光明，诸佛的光明是一切光明中最殊胜的，因为如来具足无量无边的一切功德。[17]

十四分之一。自此已上，诸天身量长短，与衣正等无差”（《大正藏》册 4，页 436，下 25-页 437，上 19）

[16]《起世因本经》卷 7〈三十三天品 第 8〉：“诸比丘！论其人间，萤火之明，则不如彼灯火之明；灯火之明，又不如彼炬火之明；其炬火明，又不如彼火聚之明；其火聚明，不及诸天星宿光明；其星宿明，又不及彼月宫殿明；月宫殿明，又不及日宫殿光明；其日宫殿照耀光明，又不及彼四天王天墙壁宫殿身璎珞明；四天王天诸有光明，则又不及三十三天所有光明；其三十三天诸有光明，则又不及夜摩诸天墙壁宫殿璎珞光明；其夜摩天所有诸光，则不及彼兜率陀天所有光明；兜率陀天所有诸明，则又不及化乐天明；其化乐天所有光明，则不及彼他化自在诸天光明；他化自在所有光明，则又不及魔身天明；其魔身天墙壁宫殿璎珞身光，比于在下，最胜最妙，殊特无过。”（《大正藏》册 1，页 400，上 28-中 13）

[17]《起世因本经》卷 7〈三十三天品 第 8〉：“诸比丘！若天世界，及诸魔梵，沙门婆罗门人等，世间所有光明，欲比如来阿罗诃三藐三佛陀光明，百千万亿恒河沙数，不可为比。**此如来光，最胜最妙，殊特第一**。所以者何？诸比丘！其如来身，戒行无量、三摩提、般若、解脱、解脱知见，神通及神通行，教化及教化轮，说处及说处轮等，并各无量无边。诸比丘！如来如是无量功德，一切诸法，皆悉具足。以是义故，如来光明，最胜无上，当如是持。”（《大正藏》册 1，页 400，中 19-28）

母親的心願

—覺真

我是满怀着感谢佛菩萨恩泽的心情，来到台湾受此殊胜上品菩萨戒的。临行前，母亲托我把她多年积攒的二千元人民币，带来护持正觉同修会。母亲今年已经高龄九十岁了，虽然没有退休金，但是她每个月都有国家给六十岁以上老年人的生活补贴费（70 元/月），自从有了这份补助以来，母亲从来就没作过他用，全部都捐给了寺庙。这次，她是把剩余部分全让我捎来，她说要和同修会的菩萨们共同结善缘，要和平实导师结善缘。她还说：“平实导师为了众生日以继夜地操劳写书，甚至把手指头都磨破了，听了真令人心疼得掉眼泪，可是咱们又帮不了什么忙，只能略尽自己的微薄心意，把这点小钱拿出来护持正法，用实际行动来支持正觉同修会，因为 佛陀的了义正法太难遇了。遗憾的是我年龄太大，不能和你一同去台湾亲见 平实导师，一同受菩萨戒……。”

听到这里，懊悔的眼泪模糊了我的视线，是我这个作女儿的没能尽到孝心，让母亲留下这天大的遗憾。如果是 10 年前就能遇到正觉同修会的菩萨们，如果我能早点接触到 平实

导师的《楞严经讲记》，如果我们是住在台湾宝岛，如果……，可是，这一切的如果都已经是无法改变的事了。在此奉劝天下儿女们，趁自己的父母健在之时，抓紧时间教他们念佛，修学正法，方能不愧对父母生养之恩。

所谓“家有一老，如有一宝”，这句话现在我才真正明白它的涵义，原来我们孝顺父母的同时，也给自己积累了福报，我太感恩母亲前世修来的长寿果报，给了我能持续种报恩福田的机会。母亲以前除了念佛以外，经常是胡思乱想一大堆；从现在开始我得帮帮她，绝不能让她浪费光阴，我和她老人家约定好，每天除了念佛以外，其他时间就背诵〈正觉总持咒〉，母亲的善根深厚，也欣然地接受了。

出乎意料的是，她竟然只用了一个星期的时间，就把〈正觉总持咒〉全给背下来了。母亲高兴地说：这全凭佛菩萨的加持啊！在这里需要说明的是，母亲已年高九旬，大字不识一个，不但耳背，又有轻微脑梗，说话也有些不利索。在这种状况下，母亲克服了重重困难，有时背一句得用二天时间，但她从不放弃，还能背得很欢喜，我发现她有时候连睡梦中都还在背诵呢！母亲的精进让我非常地感动，更没想到的是，在母亲反复背的同时，竟然带动了全家老少都在背诵〈正觉总持咒〉。我举起大拇指说：“妈妈！您这也是给我们作榜样，在度众生啊！”生活中处处是道场，在母亲的带动下，就连小保姆在家哄孩子睡觉时，也都在诵〈正觉总持咒〉。

因为母亲也知道，平实导师说过：**意根默容十方三世世出世间一切法，而如来藏又有收藏业种的功能**，所以她要把

这个百千万劫难遭遇的正法，这个与如来藏正法相应的种子，牢牢地种在第八识金刚心里。未来世遇到正觉同修会或听到“**如来藏**”**这**三个字时，就能够相应。母亲还说：“没想到在我九十岁的时候，竟然能够在这末法时代听闻到了正法，知道了有情众生都有如来藏，虽然今生无缘实证，但来世一定要明心见性，要追随 平实导师弘扬了义正法，共同荷担如来家业。”也只有这样才能报答浩瀚恩师于毫微，平实导师是大海的航标，指引着我们正确地佛菩提道航线，没有 平实导师，我们就到达不了生死彼岸。平实导师正是黑夜的明灯，指引着我们前进的方向，没有 平实导师，我们的学佛之路一定会碰得头破血流，但最后还是无法找到回家的路……。感恩的心无以用语言来表达。在此，请求胜义菩萨僧 上平下实菩萨摩诃萨，接受远在大陆的正觉学子：觉真、觉章至诚的顶礼。

最后，母亲请我代为问讯 平实导师色身康泰，祈愿 平实导师久住世间弘法利生，这不但是母亲的心愿，也是全体正觉同修会佛弟子的心愿，更是天下每一位正信的学佛人应该要有的心愿。同时也求愿诸佛菩萨加被，以此拙文真诚的表白，能够引起佛弟子们的共鸣，起到一个互相鼓励，互相促进之作用，略表末学及母亲、家人对修学正法的渴望，对真善知识——平实菩萨摩诃萨的敬仰，也对明心开悟实证般若实相的向往与祈盼。

菩萨戒受戒弟子觉真敬呈

2014.暮秋

公開聲明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

说明： 1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。

6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报【编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今】，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。

～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。

法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与**平实**作佛法第一义谛之法义辨正者，**平实**敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；**平实**法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮鉴

佛子 **萧平实** 恭谨声明 公元 2001 年元月

法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲……等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；**平实**阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，**平实**必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地……等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污 龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污 龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以

为彼之法义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对**平实**作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之事由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与**平实**作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀**平实**者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与**平实**作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，**平实**必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是**平实**所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，**平实**已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见**平实**，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被**平实**评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约**平实**，**平实**难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为祷！

佛子　**萧平实**　谨志　公元 2003 年立冬

中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 **平实**导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 **21** 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 **20** 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清净的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光碟，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光碟制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可连结本会官网（**http://www.enlighten.org.tw**）观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出四辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》（中国传统文化复兴之一）

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 **余正伟**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

hototp:a//big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

二、《走进台湾佛教正觉同修会》（中国传统文化复兴之二）

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 **蔡正礼**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

http:a//pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》（中国传统文化复兴之三）

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 **孙正德**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》（中国传统文化复兴之四）

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 **张正圜**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

http:a//topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm（光明网）

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：**何正珍**老师

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm

中国网 公益中国 公益人物访谈：**章正钧**老师

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm

中国网 公益中国 公益人物访谈：**孙正德**老师

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：**余正文**老师及**余正伟**老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-3-12

http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm（中国网）

http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527_518659894.html（央广网，即中央人民广播电台）

七、《情系中华—专访传统文化传承和发扬使者》

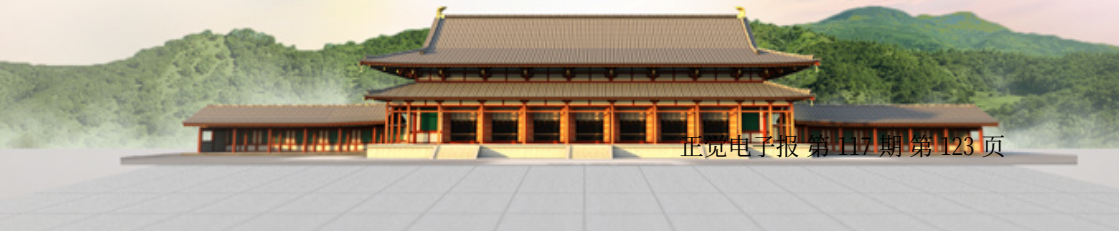
新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华—专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及 陆正元老师分享佛法瑰宝。

http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c_127813077.htm

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦—走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

http://gongyi.china.com.cn/2015-08/07/content_8139102.htm



一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会 平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由 平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背 世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背 世尊告诫，严重违犯了**法毗奈耶**（法戒），铸成**亏损法事**的大恶业，是为**亏损如来**。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本

会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，**冒称**为本会上述文字所说之离会者，或**冒称**为 平实导师早期所度弟子，皆**伪称**已被 平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为 平实导师好友，已被 平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的**老母娘——**丝毫不知声闻僧及**老母娘都未断我见亦未明心**，显然他们尚无慧眼—确实尚未明心—故无智慧检验声闻僧及**老母娘未断我见亦未明心**之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被 平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中 世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同

修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 http://post.enlighten.org.tw/ 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至“成佛之道”网站 http://www.a202.idv.tw/ 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”http://www.enlighten.org.tw/，或“正智书香园地”网站 http://books.enlighten.org.tw/ 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2015 年下半年禅净班，将于十月下旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（**费用全免**），各禅净班开课三个月内仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路 3 段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:30～11:30、下午 14:00～17:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。**预定 2015 下半年新开设的禅净班将于 2015/10/21（周三）开始上课，时间为：每周三晚上 19:00～21:00。欢迎报名参加共修**。

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:30～11:30，双周六晚上 17:30～20:30。**预定 2015 下半年新开设的禅净班将于 2015/10/21（周三）开始上课，时间为：每周三晚上 19:00～21:00。欢迎报名参加共修。**

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，

共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，双周六晚上 17:30～20:30。**预定 2015 下半年新开设的禅净班将于 2015/10/26（周一）开始上课，时间为：每周一晚上 19:00～21:00。欢迎报名参加共修。**

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。**预定 2015 下半年新开设的禅净班将于 2015/10/21（周三）开始上课，时间为：每周三晚上 19:00～21:00。欢迎报名参加共修。**

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周三、四、五**晚上 19:00～21:00。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50～20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。预定 2015 下半年新开设的禅净班将于 2015/10/26（周一）开始上课，时间为：每周一晚上 19:00～21:00。欢迎报名参加共修。**

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六下午 14:00～16:00，单周六晚上 17:30～20:30、双周六晚上

17:30～20:30。**预定 2015 下半年新开设的禅净班将于 2015/10/24（周六）开始上课，时间为：每周六下午 14:00～16:00。欢迎报名参加共修。**

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六下午 14:00～17:00、双周六下午 16:30～19:30。**预定 2015 下半年新开设的禅净班将于 2015/10/23（周五）开始上课，时间为：每周五晚上 19:00～21:00。欢迎报名参加共修。**

香港讲堂：迁移中，暂停招收新学员 。

美国洛杉矶共修处：原于洛杉矶市东方约 16 英里（20 公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91798, U.S.A。电话：909-595-5222 &（626）454-0607。共修时间：周六上午 10:00～下午 17:30。每周六下午 13:00～15:00 播放台北讲堂讲经所录制之《妙法莲华经》DVD。**2015/1/10（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是：每周六下午 15:30～17:30。**

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

http://www.enlighten.org.tw/

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师开始讲授《佛藏经》：自 2013/12/17 开讲，时间是 18:50～20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜法会听讲。

详解 释迦世尊于《佛藏经》中所开示的真实义理，更为今时后世佛子四众，阐述 佛陀演说此经的本怀。真实寻求佛菩提道的有缘佛子，亲承听闻如是胜妙开示，当能如实理解经中义理，亦能了知于大乘法中：如何是诸法实相？善知识、恶知识要如何简择？如何才是清净持戒？如何才能清净说法？于此末法之世，众生五浊益重，不知佛、不解法、不识僧，唯见表相，不信真实，贪着五欲；诸方大师不净说法，各各将导大量徒众趣入三涂，如是师徒俱堪怜悯。是故，平实导师以大慈悲心，用浅白易懂之语句，佐以实例、譬喻而为演说，普令闻者易解佛意，皆得契入佛法正道，如实了知佛法大藏。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。**台北第五、第六讲堂在地下一楼、二楼，为开放式讲堂，不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，自 2014/10/07 开始**（每逢周二晚上）**已经开放第五讲堂，详细说明公告于正觉官方网站**。将来第五讲堂若已满坐，再开放第六讲堂（地

下二楼)。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《佛藏经》，再次演示“**此经**”深妙义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北、新竹、台中讲堂 2015/10/4（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

八、台北、新竹、台中讲堂于 2015/11/22（日）& 台南、高雄讲堂于 2015/11/8（日）上午 09:00 将举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缦衣准时参加。

九、2015 年下半年禅一日期，台北讲堂为 8/2、8/16、8/30、9/6、9/20，共五次。桃园、新竹、台中讲堂为：8/16、9/6，各二次；台南、高雄讲堂为 8/16、10/4，各二次；嘉义讲堂为 10/4，一次。以上各讲堂禅一日期均为周日，自 2015/7/1（周三）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十、2015 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/5、9/6、11/8。（**详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访**。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！**真藏传佛教觉囊派僧众不在此限**。）

十一、台北讲堂将于 2015/11/15（日）办理三归依暨五戒大典，欢迎求受三归依及五戒之正信佛教徒报名参加，敬请事先于本会各地讲堂报名。于正法道场中求受三归依及五戒，将是您未来于大乘法中证悟的正因；并由 平实导师担任三归依及五戒之证明师，更使您与大善知识结下殊胜的法缘，敬请把握此难得的机会。另外，本会专为台湾本岛以外地区，且无法亲自参加本会所举办归依法会之佛弟子，办理通讯归依（全年皆可申请）欢迎无法亲自前来台湾归依的大众申请，共结殊胜法缘。通讯归依注意事项详见成佛之道网站：

http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book0-9/book999-12.htm

十二、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非

以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十三、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十四、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十五、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时

的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间辍中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十六、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十七、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十八、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定价新台币

300 元。本书的内容，系：

> 阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

十九、黄正幸老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。

平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十二、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁─禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。

《我的菩提路》第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，定价 300 元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，

以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十四、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十五、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的要旨如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王

共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十六、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧

等荒谬不实之论着便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十七、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依

于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十八、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版完毕，考虑印书、流通成本的增加，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十九、平实导师讲述的《法华经讲义》共二十五辑，本书为 平实导师始从 2009/7/21 演述至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，利益今时后世广大的学人；第三辑已于 2015/9/30 出版，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉

教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“开、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演述《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉、〈妙音菩萨品〉、〈观世音菩萨普门品〉、〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei　Taiwan

三十一、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。该开示内容并无讲稿，乃是当场本于慈悲智慧发自深心而说。经同修们录音整理为文字档，已刊载于“正智书香园地→平实导师→导师行谊→四川超荐法会主法和尚开示”栏中，亦可一睹。

三十二、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource 点选“3-3 捐款”中，可见到“莫拉克风灾民间捐赠校

园重建资源汇整表”，网址：
http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

2013 年岁末寒冬，鉴于 2012 年冬日在北部透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效卓著，今年在台湾南、中、北六大都会区扩大办理雪中送炭活动，并改为直接发放红包现款，总金额达到六百万元。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

三十三、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之“征稿启事”。

三十四、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆勠力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行帐号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2015/09/29

1. **宗门正眼**—公案拈提 第一辑 重拈　平实导师著　500 元

   因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止期限。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）

2. **禅净圆融**　平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）

3. **真实如来藏**　平实导师著　400 元

4. **禅—悟前与悟后**　平实导师著　上、下册，每册 250 元

5. **宗门法眼**—公案拈提 第二辑　平实导师著　500 元

   （2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

6. **楞伽经详解**　平实导师著　全套共 10 辑　每辑 250 元

7. **宗门道眼**—公案拈提 第三辑　平实导师著　500 元

   （2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

8. **宗门血脉**—公案拈提　第四辑　平实导师著　500 元

   （2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

9. **宗通与说通**—成佛之道 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元

10. **宗门正道**—公案拈提　第五辑　平实导师著　500 元

    （2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

11. **狂密与真密 一～四辑**　平实导师著　西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且函盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页　每辑全书约 400 页　售价每辑 300 元

12. **宗门正义—**公案拈提 第六辑　平实导师著　500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意—**心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元

14. **宗门密意—**公案拈提 第七辑　平实导师著　500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

15. **净土圣道—**兼评“选择本愿念佛”　正德老师著　200 元

16. **起信论讲记—** 平实导师述著　共六辑　每辑三百余页　售价各 250 元

17. **优婆塞戒经讲记—**平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元

18. **真假活佛—**略论附佛外道卢胜彦之邪说（对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正） 正犀居士（岳灵犀）著　流通价 140 元

19. **阿含正义—**唯识学探源　平实导师著　共七辑　每辑 300 元

20. **超意境** CD 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词，加上曲风优美的旋律，录成令人向往的超意境歌曲，其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永，殊堪玩味，可供学禅者吟咏，有助于见道。内附设计精美的彩色小册，解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册，即赠送一片。】

21. **菩萨底忧郁** CD 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词，并制作成超越意境的优美歌曲。 **1.**主题曲〈菩萨底忧郁〉，描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，非三贤位菩萨及二乘圣者所知，此忧郁在七地满心位方才断尽；本曲之词中所说义理极深，昔来所未曾见；此曲系以优美的情歌风格写词及作曲，闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心，词、曲都非常优美，难得一见；其中胜妙义理之解说，已印在附赠之彩色小册中。 **2.**以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文，作成各种不同曲风之超意境歌曲，值得玩味、参究；聆听公案拈提之优美歌曲时，请同时阅读内附之印刷精美说明小册，可以领会超越三界的证悟境界；未悟者可以因

此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。 **3.**正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路**第一辑　释悟圆、释善藏等人合著　　售价 300 元

24. **我的菩提路**第二辑　郭正益、张志成等人合著　　售价 300 元

25. **钝鸟与灵龟—**考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

26. **维摩诘经讲记**　平实导师述　共六辑　每辑三百余页　售价各 250 元

27. **真假外道—**破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见　正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记—**兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页　售价 250 元

29. **楞严经讲记**　平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页　　售价 300 元

30. **明心与眼见佛性—**驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说

正光老师著　共 448 页　售价 300 元

31. **见性与看话头** 黄正幸老师 著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。

32. **达赖真面目—**玩尽天下女人

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

33. **喇嘛性世界—**揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思等人著 200 元

34.**假藏传佛教的神话——**性、谎言、喇嘛教　正玄教授编著　200 元

35.**金刚经宗通** 平实导师述　共 9 辑　每辑三百余页　售价 250 元

36.**空行母—**性别、身分定位，以及藏传佛教。

坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元

37.**末代达赖——**性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元

38.**雾峰无雾—给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解

游宗明 老师著　　售价 250 元

39.**第七意识与第八意识？**—穿越时空“超意识”

平实导师述 每册 300 元

40.**黯淡的达赖—**失去光彩的诺贝尔和平奖

正觉教育基金会编著　每册 250 元

41.**童女迦叶考—**论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。

平实导师 著 定价 180 元

42.**人间佛教**——实证者必定不悖三乘菩提　平实导师 述，定价 400 元

43.**实相经宗通** 平实导师述　共八辑　每辑 250 元

44.**真心告诉您—**达赖喇嘛在干什么？

正觉教育基金会编著　售价 250 元

45.**中观金鉴—**详述应成派中观的起源与其破法本质

孙正德老师著　分为上、中、下三册，每册 250 元

46.**佛法入门—**迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境

〇〇居士著　将于**正觉电子报**连载后出版　售价 250 元

47.**藏传佛教要义—**《狂密与真密》之简体字版　平实导师 著 上、下册

仅在大陆流通　每册 300 元

48.**法华经讲义** 平实导师述　共二十五辑　每辑 300 元

已于 2015/05/31 起开始出版，每二个月出版一辑

49.**西藏"活佛转世"制度—**附佛、造神、世俗法

许正丰、张正玄老师合著　定价 150 元

50.**广论三部曲** 郭正益老师著 定价 150 元

51.**真心告诉您(二)**—达赖喇嘛是佛教僧侣吗?
—补祝达赖喇嘛八十大寿
正觉教育基金会编著 售价 300 元

52.**广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定

53.**末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定

54.**菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 陆正元老师著 出版日期未定

55.**八识规矩颂**详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定

56.**印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定

57.**中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定

58.**中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理
孙正德老师著 出版日期未定 书价未定

59.**中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》
○○法师(居士)著 出版日期未定 书价未定

60.**佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定

61.**阿含经讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之,讲后整理出版。
平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定

62.**宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定

63.**解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版

64.**成唯识论略解** 平实导师著 五～六辑 每辑 300 元 出版日期未定

65.**修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定

66.**无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定

67.**中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定

68.**轮回与超度**—佛教超度法会之真义

〇〇法师（居士）著　出版日期未定　书价未定

69.《**释摩诃衍论**》**平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议

〇〇法师（居士）著　出版日期未定　书价未定

70.**正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提

正德老师著　出版日期未定　书价未定

71.**正觉总持咒**—佛法之总持　正圜老师著　出版日期未定　书价未定

72.**涅槃**—论四种涅槃　平实导师著　出版日期未定　书价未定

73.**三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。

作者未定　出版日期未定

74.**道品**—从三自性说大小乘三十七道品　作者未定　出版日期未定

75.**大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起　作者未定 出版日期未定

76.**三德**—论解脱德、法身德、般若德。　作者未定　出版日期未定

77.**真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定　出版日期未定

78.**大乘道次第**　作者未定　出版日期未定　书价未定

79.**四缘**—依如来藏故有四缘　作者未定　出版日期未定

80.**空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议　作者未定　出版日期未定

81.**十法义**—论阿含经中十法之正义　作者未定　出版日期未定

82.**外道见**—论述外道六十二见　作者未定　出版日期未定

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

总经销：飞鸿 国际行销股份有限公司

23158　新北市新店区中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688（五线代表号）

Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售：

1.**全台连锁经销书局**：三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2.**台北市**：佛化人生 罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 士林区大东路 86 号

3.**新北市**：春大地书店 **芦洲**中正路 117 号 明达书局 **三重**五华街 129 号

4.**桃园市县**：诚品书局 **桃园市**中正路20号远东百货地下室一楼

金石堂 **桃园市**大同路24号 金石堂 **桃园**八德市介寿路1段987号

诺贝尔图书城 **桃园市**中正路56号地下室 金义堂 **中坜市**中美路2段82号

垫脚石文化书店 **中坜市**中正路89号 巧巧屋书局 **芦竹**南崁路263号

来电书局 **大溪**慈湖路 30 号 御书堂 **龙潭**中正路 123 号

5.**新竹市县**：大学书局 **新竹**建功路 10 号

诚品书局 **新竹**东区信义街 68 号 诚品书局 **新竹**东区中央路 229 号 5 楼

诚品书局 **新竹**东区力行二路 3 号 垫脚石文化书店 **新竹**中正路38号

金典文化 **竹北**中正西路 47 号 展书堂 **竹东**长春路 3 段 36 号

6.**苗栗市县**：

万花筒书局 **苗栗市**府东路 73 号 展书堂 **竹南**镇民权街 49-2 号

7.**台中市**： **瑞成**书局、各大连锁书店。

咏春书局 **台中市**永春东路 884 号 文春书局 **雾峰**中正路 1087 号

8.**彰化市县**：心泉佛教流通处 **彰化市**南瑶路 286 号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号（04-8338485）

9.**台南市**： 博大书局 **新营**三民路 128 号 艺美书局 **善化**中山路 436 号

宏欣书局 **佳里**光复路 214 号

10.**高雄市**：各大连锁书店、**瑞成**书局

政大书城 **三民区**明仁路 161 号 政大书城 **苓雅区**光华路 148-83 号

明仪书局 三民区明福街 2 号　明仪书局 三多四路 63 号

青年书局 青年一路 141 号

11.**宜兰县市**：金隆书局　宜兰市中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺　罗东镇中正北路 101 号（039-534909）

12.**台东市**：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号

13.**其余乡镇市经销书局**：请电询总经销**飞鸿**公司

14.**大陆地区请洽**：

香港：乐文书店

旺角店：香港九龙旺角西洋菜街 62 号 3 楼

电话：(852) 2390 3723　email : luckwinbooks@gmail.com

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼

电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼

邮编：361004

电话：0592-5061658 （台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail：JKB118@188.COM

15.**美国：世界日报图书部**　纽约图书部　电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部　电话：3232616972#202

16.**国内外地区网路购书**：（书籍简介、直接联结下列网路书局购书）

正智出版社 书香园地　http://books.enlighten.org.tw

三民 网路书局　http://www.sanmin.com.tw

诚品 网路书局　http://www.eslitebooks.com

博客来 网路书局　http://www.books.com.tw

金石堂 网路书局　http://www.kingstone.com.tw

飞鸿 网路书局　http://fh6688.com.tw

附注：（1）请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。（3）若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。（4）邮购：邮政划拨帐号 19068241。（5）正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。（6）**尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**（7）若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18：00～21：00，第一、三、五周周六为 10：00～21：00，双周之周六为 10：00～18：00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可

以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. **厦门外国图书公司**：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
   邮编：361004　　电话：0592-5061658　　网址：JKB118@188.COM

2. **电子书**：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有‘**正觉电子书**’陆续上线中，提供读者于手机、平板电脑上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅‘正觉电子书’专页：http://books.enlighten.org.tw/ebook

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道　http://www.a202.idv.tw
正智出版社 书香园地　http://books.enlighten.org.tw

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息：

http:// big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

http://pinpai.china.com.cn/

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

＊ 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ＊

＊ 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ＊

佛教正觉同修会　赠阅书籍　目录　2015/09/29

1.**无相念佛**　平实导师著　回邮 10 元
2.**念佛三昧修学次第**　平实导师述著　回邮 25 元
3.**正法眼藏—护法集**　平实导师述著　回邮 35 元
4.**真假开悟简易辨正法&佛子之省思**　平实导师著　回邮 3.5 元
5.**生命实相之辨正**　平实导师著　回邮 10 元
6.**如何契入念佛法门**（**附**：印顺法师否定极乐世界）平实导师著　回邮 3.5 元
7.**平实书笺—**答元览居士书　平实导师著　回邮 35 元
8.**三乘唯识—**如来藏系经律汇编　平实导师编　回邮 80 元
（精装本　长 27cm　宽 21cm　高 7.5cm　重 2.8 公斤）
9.**三时系念全集—**修正本　（长 26.5cm×宽 19cm）　回邮 40 元
10.**明心与初地**　平实导师述　回邮 3.5 元
11.**邪见与佛法**　平实导师述著　回邮 20 元
12.**菩萨正道—**回应义云高、释性圆…等外道之邪见　正灿居士著　回邮 20 元
13.**甘露法雨**　平实导师述　回邮 20 元
14.**我与无我**　平实导师述　回邮 20 元
15.**学佛之心态—**修正错误之学佛心态始能与正法相应　正德老师著　回邮 35 元
附录：平实导师著〈**略说第九识与第八识并存…等之过失**〉
16.**大乘无我观—**《悟前与悟后》别说　平实导师述著　回邮 20 元
17.**佛教之危机—**中国台湾地区现代佛教之真相　（附录：公案拈提六则）
平实导师著　回邮 25 元
18.**灯　影—**灯下黑（覆“求教后学”来函等）　平实导师著　回邮 35 元
19.**护法与毁法—**覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文　正圓老师著　回邮 35 元
20.**净土圣道—**兼评**选择本愿念佛**　正德老师著　由正觉同修会购赠回邮 25 元
21.**辨唯识性相—**对“紫莲心海《辩唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会　台南共修处法义组　著　回邮 25 元
22.**假如来藏—**对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会　台南共修处法义组　著　回邮 35 元
23.**入不二门—**公案拈提集锦　第一辑　平实导师著　回邮 20 元
（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之）
24.**真假邪说—**西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说　释正安法师著　回邮 35 元

25.**真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系　平实导师述著　回邮35元

26.**真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说　孙正德老师著　回邮30元

27.**眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著　回邮25元

28.**普门自在**—公案拈提集锦 第二辑　平实导师著　回邮20元

（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之）

29.**印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索　恒毓博士著　回邮25元

30.**识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬　平实导师著　回邮35元

31.**正觉电子报**　各期纸版本　免附回邮　每次最多函索三期或三本

（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）

32.**现代人应有的宗教观**　蔡正礼老师著　回邮3.5元

33.**远惑趣道（一）**—正觉电子报般若信箱问答录　第一辑　回邮20元

34.**远惑趣道（二）**—正觉电子报般若信箱问答录　第二辑　回邮20元

35.**确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护**　游正光老师著　回邮10元

36.**正觉教团电视弘法三乘菩提DVD光碟（一）**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制DVD 8片，MP3一片，共9片。有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费100元，回邮25元）

37.**正觉教团电视弘法DVD专辑（二）**

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套17片，工本费160元。回邮35元）

38.**佛藏经**　烫金精装本　每册回邮20元　正修佛法之道场欲大量索取者，请正式发函并盖用关防寄来索取。　（2008.04.30起开始敬赠）

39.**喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱　张善思 等人合著
由正觉同修会购赠　回邮 20 元

40.**假藏传佛教的神话—**性、谎言、喇嘛教　张正玄教授编著
由正觉同修会购赠　回邮 20 元

41.**随 缘—**理随缘与事随缘　平实导师述　回邮 20 元

42.**学佛的觉醒**　正枝居士著　回邮 25 元

43.**导师之真实义**　蔡正礼老师著　回邮 10 元

44.**浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读“密续”之达文西密码
吴明芷居士著　回邮 10 元

45.**魔界转世**　张正玄居士著　回邮 10 元

46.**一贯道与开悟**　蔡正礼老师著　回邮 10 元

47.**博爱—**爱尽天下女人　正觉教育基金会编　回邮 10 元

48.**意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文　正觉同修会编　回邮 25 元

49.**邪箭咒语—**破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著　上、下册回邮各 30 元

50.**真假沙门—**依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著　俟《正觉电子报》连载后结集出版

51.**真假禅宗—**借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著　俟《正觉电子报》连载后结集出版　回邮未定

52.**假锋虚焰金刚乘—**揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。
释正安 法师著　俟《正觉电子报》连载后结集出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会　103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。　★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。　邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

成佛之道　网站：http://www.a202.idv.tw/　正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于“成佛之道”网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。　书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，售价 300 元。《狂密与真密》第一辑～第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，售价 300 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

＊＊假藏传佛教修双身法，非佛教＊＊

正觉电子报

发　　行：台北市佛教正觉同修会
编　　辑：台北市佛教正觉同修会编译组

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
佛教正觉同修会：http://www.enlighten.org.tw
成佛之道：http://www.a202.idv.tw
订阅：　http://post.enlighten.org.tw
书香园地：http://books.enlighten.org.tw
电子信箱：awareness@enlighten.org.tw
电话：　台北讲堂 (02) 2595-7295(总机)
　　桃园讲堂 (03) 374-9363
　　新竹讲堂 (03) 572-4297
　　台中讲堂 (04) 2381-6090
　　台南讲堂 (06) 282-0541
　　高雄讲堂 (07) 223-4248
　　嘉义讲堂 (05) 231-8228
　　香港讲堂 (迁移中)
　　美国洛杉矶共修处
　　(909) 595-5222 &(626) 454-0607
银行：台湾银行 民权分行
帐号：046001900174
户名：台北市佛教正觉同修会
邮政划拨帐号：19072343
户名：社团法人台北市佛教正觉同修会
项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会或作者同意，不得转载或刊印◎

2015 年 10 月 1 日网路电子版出刊
初版 8000 册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。

目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺