



正覺

電子報

第 116 期

2015.09.01

胜鬘白佛：“菩萨所有恒沙诸愿，一切皆入一大愿中，所谓摄受正法。摄受正法真为大愿。”

《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》

Queen Śrīmālā said to the Buddha: “All the vows pledged by bodhisattvas, as numerous as the sands of the Ganges, merge into the single great vow-- to embrace the correct dharma. Embracing the correct dharma is truly the great vow.”

*The Lion's Roar of Queen Srimala, the single-vehicle great expedience, the corrective and extensive Sutra
[Srimaladevi Simhanada Sutra]*

而《胜鬘经》中所讲的法，主要就是摄受正法，摄受正法就是破邪显正，破邪显正就是救护众生，救护众生就是在成就自己未来成佛时的净土，摄受正法的道理就在这里。

《胜鬘经讲记》第一辑，页 206

The dharma revealed in *the Srimaladevi Simhanada Sutra* is mainly to embrace the correct dharma. Embracing the correct dharma is destroying the incorrect teachings and manifesting the correct ones. Destroying the incorrect teachings and manifesting the correct ones is to rescue sentient beings. Rescuing sentient beings is accomplishing one's future pure land which is attained upon the achievement of Buddhahood. This is the true meaning of embracing the correct dharma.

A Discourse on the Srimaladevi Simhanada Sutra,

Vol. 1, p. 206

目录

正觉电子报第 116 期

涅槃（十七） 增补说明	平实导师	1
涅槃（十八）	平实导师	7
般若中观（十八）	游正光老师	23
苍天有眼（三十一）	郭正益老师	39
广论之平议（七十四）	正雄居士	54
救护佛子向正道（五十二）	游宗明老师	69
假锋虚焰金刚乘（二十七）	释正安法师	85
次法（二十）	张善思居士	98
受上品菩萨戒感悟	正梅居士	105
勘误公告		111
公开声明		113
法义辨正声明		117
中国佛教复兴访谈报导		122
布告栏		125
正智出版社发售书籍目录		146
正觉赠书目录		156



導師法語

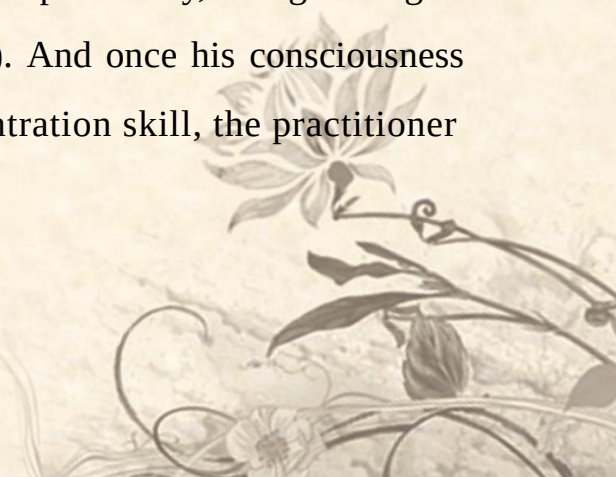
◎ 参禅人不可将意识修入“六处不知音”境界，谓如是境界只是二禅或以上禅定之等至位离五尘境界，仍处于意识境界中，非是宗门禅证悟般若实相之智慧境界；反须于修成定力——看话头功夫——之后，将这具有定力功德的意识觉知心，不入定境中住，投入声色一切六尘境中，寻觅与灵知意识同时存在的“六处不知音”之真心；万勿将能知六尘之妄心意识远离五尘而住，误以为悟。

《宗门法眼》页 360





A Chan practitioner cannot by way of dhyana cultivation bring the conscious mind to the state of “non-knowing of the six sense-objects”. He should not think that such a state is just a state of or above the second dhyana as in *samapatti* (Equal Arrival – deep mental absorption) state wherein the consciousness mind no longer discerns the five sense-objects, as the latter state still operates within the bound of consciousness; this state is not the Prajna Wisdom of True Reality that a practitioner seeks to realize via the tenet/principle of Chan. On the contrary, the practitioner should cultivate the skill of meditative concentration (dhyana), specifically, of guarding a “*Huatou*” (pre-thoughts). And once his consciousness has acquired the concentration skill, the practitioner





should allow it to immerse in and experience all sixsense-objects. So, instead of residing in the dhyana state, he should use this conscious mind, which is now equipped with the merits of meditative concentration skill (dhyana), to seek this “non-knowing of the six sense-objects” – the True Mind, which exists concurrently with the conscious mind. In short, the conscious mind is aware of the six sense-objects, but it is crucial that a Chan practitioner ought not regard the conscious mind’s detachment from the five sense-objects as the awakening to the True Mind.

The Dharma Eye of Chan School, p.360





《涅槃》连载十七 第一篇 第四章 第二节 断三缚结应证应转——证初果 增补说明¹

例如证初果者必须有定力相应一事，除了《瑜伽师地论》中明文所说以外，阿含部诸经中亦多有所说，如前第一章第六节〈戒论〉中所举《中阿含经》卷10〈习相应品 第5〉经文：

【尔时，世尊告曰：“阿难！持戒者不应思‘令我不悔’，阿难！但法自然，持戒者便得不悔。阿难！有不悔者不应思‘令我欢悦’，阿难！但法自然，有不悔者便得欢悦。阿难！有欢悦者不应思‘令我喜’，阿难！但法自然，有欢悦者便得喜。阿难！有喜者不应思‘令我止’，阿难！但法自然，有喜者便得止身。阿难！有止

¹ 编案：兹因115期连载内容出刊之后，有学人询问：“证果必须有定力，是否还有经典依据？”是故增补如下文字说明，以除彼疑惑并利益读者大众。

者不应思‘令我乐’，阿难！但法自然，有止者便得觉乐。阿难！有乐者不应思‘令我定’，阿难！但法自然，有乐者便得定心。阿难！有定者不应思‘令我见如实、知如真’，阿难！但法自然，有定者便得见如实、知如真。阿难！有见如实、知如真者不应思‘令我厌’，阿难！但法自然，有见如实、知如真者便得厌。阿难！有厌者不应思‘令我无欲’，阿难！但法自然，有厌者便得无欲。阿难！有无欲者不应思‘令我解脱’，阿难！但法自然，有无欲者便得解脱一切淫、怒、痴。阿难！是为因持戒便得不悔，因不悔便得欢悦，因欢悦便得喜，因喜便得止，因止便得乐，因乐便得定心。阿难！多闻圣弟子有定心者便见如实、知如真，因见如实、知如真便得厌，因厌便得无欲，因无欲便得解脱，因解脱便知解脱；生已尽，梵行已立，所作已办，不更受有，知如真。阿难！是为法法相益，法法相因，如是此戒趣至第一，谓度此岸，得至彼岸。”】

如是证明，举凡修学声闻法解脱之道而欲有所实证者，悉皆必须具备相应之定力，方得“入谛现观”而得不退；非无定力之人，单凭聪明世智思维观修便得亲证初果乃至四果，谓无定力支持者，必定不能“入谛现观”故。

亦如《中阿含经》卷 10〈习相应品 第 5〉所载：

【我闻如是：一时，佛游舍卫国，在胜林给孤独园。尔时，尊者阿难则于晡时从燕坐起，往诣佛所，稽首礼足，却

住一面，白曰：“世尊！持戒为何义？”世尊答曰：“阿难！持戒者，令不悔义。阿难！若有持戒者，便得不悔。”复问：“世尊！不悔为何义？”（注：守护诸根，护持戒律，得到不悔，方能生起世间定的相应境界，后时方能生起定力。）

世尊答曰：“阿难！不悔者，令欢悦义。阿难！若有不悔者，便得欢悦。”复问：“世尊！欢悦为何义？”世尊答曰：“阿难！欢悦者，令喜义。阿难！若有欢悦者，便得喜。”复问：“世尊！喜为何义？”世尊答曰：“阿难！喜者，令止义。阿难！若有喜者，便得止身。”（注：“止”即是未到地定力生起了。必依初禅前未到地定，方能如实的“入谛现观”而断我见，是故未到地定是证初果时的必要条件。）

复问：“世尊！止为何义？”世尊答曰：“阿难！止者，令乐义。阿难！若有止者，便得觉乐。”复问：“世尊！乐为何义？”世尊答曰：“阿难！乐者，令定义。阿难！若有乐者，便得定心。”（注：定心是指初禅善根发，初禅境界生起了。）

复问：“世尊！定为何义？”世尊答曰：“阿难！定者，令见如实、知如真义。阿难！若有定者，便得见如实、知如真。”（注：得“止、乐”时，因止而使心中得喜，因乐而证实初禅善根发，此后于胸腔中有乐触持身，是达到初禅时的身心喜乐现象，证实已经离开欲界境界了。）

复问：“世尊！见如实、知如真为何义？”世尊答曰：“阿难！见如实、知如真者，令厌义。阿难！若有见如实、

知如真者，便得厌。”复问：“世尊！厌为何义？”世尊答曰：“阿难！厌者，令无欲义。阿难！若有厌者，便得无欲。”复问：“世尊！无欲为何义？”世尊答曰：“阿难！无欲者，令解脱义。阿难！若有无欲者，便得解脱一切淫、怒、痴。是为，阿难！因持戒便得不悔，因不悔便得欢悦，因欢悦便得喜，因喜便得止，因止便得乐，因乐便得定。阿难！多闻圣弟子因‘定’便得见如实、知如真（注：“入谛现观”证得初果乃至二果）。因见如实、知如真，便得厌，因厌便得无欲，因无欲便得解脱，因解脱便知解脱；生已尽，梵行已立，所作已办，不更受有，知如真（注：证得第四果）。阿难！是为‘法法相益，法法相因’，如是此戒趣至第一，谓度此岸，得至彼岸。”佛说如是。尊者阿难及诸比丘，闻佛所说，欢喜奉行。】

由此证明：守护诸根，护持戒律，得到不悔，方能与世间未到地定相应。必依初禅前未到地定，方能如实“入谛现观”，真断我见、知如真；“知如真”亦是确认自己是否已证初果的必要条件，更是其后能否于解脱道起修乃至证得第四果的首要关键，谓有学圣者未来实证三果、四果时，必须依初禅为基础才能实证，然未到地定是初禅发起之基础。“法法相益，法法相因，如是此戒趣至第一，谓度此岸，得至彼岸。”世尊此意是说，修行必是步步踏实，次第转进而不能疏略其中必须相应的定力。

因此学人应知，三乘菩提智慧法门之修证，所应具备之

相应定力是不可或缺的，再举《大般涅槃经》卷 29〈师子吼菩萨品 第 23〉佛陀的开示如下：

善男子！菩萨摩訶萨具足二法，能大利益：一定、二智。善男子！如刈菅草，执急则断，菩萨摩訶萨修是二法，亦复如是。善男子！如拔坚木，先以手动，后则易出，菩萨定慧亦复如是，先以定动，后以智拔。善男子！如浣垢衣，先以灰汁，后以清水，衣则鲜洁，菩萨定慧亦复如是。善男子。

是故佛弟子们，应当老实修定伏心，佛道之修学方能得力。若未以定修伏攀缘的身心，纵有解脱道中的现观，仍无法生起如实的解脱智慧；纵使阅读善知识胜妙开示而作了观行，或接受善知识正确指导而作了观行，所观悉皆如实，其心性仍不能与真正降伏烦恼的初果人相同，即非真实断除三缚结；谓其所作断结观行之前并未修定降伏其心，观行之后不能与所观断结之境界相应，致其心行仍无改变，与真正的初果人有异，即不得谓为证果，一切学人于此不可不知。

導 師 法 語

◎ 菩薩不应该在宣称证悟了以后，竟然不懂因缘法、缘起法而说他懂佛法；这是讲不通的，所以菩萨也得要了解二乘法的证境，要用实相智慧去观察二乘圣者所证的解脱智慧。

平实导师 著，《胜鬘经讲记》第二辑，正智出版社，2009 年元月初版首刷，页 77。





（连载十八）

第三节 十因缘观之修习理论

第一、要先确立四圣谛的现观与实证是因缘法观行能否实证的基础，第二、要先确立名色由另一个根本识出生，缘觉果的实证才有可能成功，同时也要有至少初禅具足的定力实证，否则终究只是因缘观的干慧而无实证本质。但若不是从声闻法的阿罗汉位增修因缘法，而是直接观修因缘法的人，就必须先有初禅离欲的功德（梵行已立），再加上先作十因缘法的正确观行，灭除了不知“名色由识生”的无明（知如真），然后修十二因缘法才能成功（所作已办）；故说十因缘法也是因缘法观行能否实证之关键，由此可知十因缘法于观修因缘法中的重要性。这个理由详第二章中另说，于此节中只解说十因缘观之修习理论。

十因缘法的修习要先作逆观，然后再作顺观加以检查验

证。逆观时，要从现象上分明存在的老病死忧悲苦恼向上推究，其根源即是生；若无五蕴十八界之出生，即无老病死忧悲苦恼。生之所以出现，则是源于前世死时具足了后有种子；推究前世后有种子的由来，则是因为前世的种种身口意行摄取了能引生的种子。既然前世取了后有，即有死后重新入胎之事，方有此世的生与老病死忧悲苦恼；若不想再有后世的生与老病死忧悲苦恼，此世就不该再摄取后有种子，当然就是要断集。那么前世的后有种子存在，则是由于身口意行之中具足种种的取；既取欲界境界等我所，更取欲界我，永不放舍；或者修行以后舍离欲界法、欲界我，却放舍不下色界法、色界我，更放舍不下无色定中的定境法尘与无色我；取如是法与如是我，于是后有种子便具足了；若能放舍一切取，自然就断了后有，就不会再生而有老病死忧悲苦恼。

至于众生会不断地有各种取，则是源于对三界法及三界我有所贪爱，不忍三界法及三界我坏灭，于是才有各种取；若能将爱断除，就不会再有各种取，后有便告断尽，也就没有生与老病死忧悲苦恼。然而众生对于三界法及三界我的贪爱，其实源于有受；因为有受的缘故，就对各种受产生了执着，于各种受之中能够产生自我认识，觉得有自我存在是最重要的，有受的缘故就会产生贪爱，就会流转生死。接着探究这个受蕴的产生，其原因就是因为能触；由于欲界我、色界我、无色界我，对于相应的境界能够有所接触，因为接触才能领受其中的种种境界相，心中产生爱乐而不能放舍自我，于是就有爱、取、有、生、老病死忧悲苦恼；于今之计，

欲离三界轮回苦，就得把触知各种境界的触心所法舍弃；若能灭了触，就不会有后面的流转了。然而能够有触的原因，却是由于有六入；假使没有六尘境界相入于觉知心中，就不会有触这个心所法；所以应该灭除六入，就不会有触，也不会有后面的受、爱……等有支；但是生在人间一定不可能断除六入，乃至生无色界也都还有意识、意根对定境的法尘入，所以出离三界生死的唯一办法就是断除对六入的执着。想要断除六入的唯一办法则是探讨六入的来源，就是因为有名色；具足了名色就会有六入，自然就会有触、受……等。名色就是学佛人熟知的十八界我，归纳起来就成为五蕴我；色蕴即是五色根加上六尘，名则是四蕴受想行识以及意根；具足名与色了，即是人间正常的人类，就是住于人间的生死中；具足色界的名色，就是住于色界的生死中；具足无色界的名，就是住于无色界的生死中。

换言之，若是永远抛弃了名色自我，“我生已尽，不受后有”，就不会有后面的六入、触、受、爱、取、有、生、老病死忧悲苦恼。观行到此地步，就必须探究名色从何而来？都因为有名色所以有生死流转，灭除了名色就不会再有生死流转。然而吾人当知名色不可能是无因而有，不可能唯缘而有，也不可能自己出生了自己，当然也不是与别人共同来出生名色自我，所以 龙树菩萨的《中论》说：诸法不自生、不从他生、不共生、不无因生。意思是说，名色所涵盖的五蕴、十八界等诸法，都不是自己出生自己，因为自己还没有出生以前是不存在的空无，不可能由不存在的自己来出生现

在的自己，这就是诸法不自生。亦不是由另一个有情的名色来出生自己这个名色，因为别人的名色不能出生我们的名色，否则别人的名（受想行识）与色将会分散而在最后失去大部分功能，乃至消失；而别人的名色也是不可能分给我们的，这就是诸法不他生。但也不是单由种种助缘（譬如父精母血等种种缘）而没有第八识，便能出生我们自己的名色，因为这样就没有正因的心而只有借着助缘物质来出生我们的身心，将会成为物能生心的过失，成为单由各种物质共同来出生我们的觉知心，落入现代医学家物能生心的死胡同里，这就是说诸法不共生。更不是无因而生自己这个名色，而是“有因有缘世间集、有因有缘世间灭；有因有缘集世间，有因有缘灭世间”，是要有根本因第八识而借业缘及父母的色法来作助缘，如是因为与缘具足时才能出生名色自我；当然也得要有因与缘，才能使我们修道以后可以灭尽自我而不会成为断灭空。

单凭父精母血而没有另一个第八识心作根本因，是不可能出生名色自我的，这是因为物不能生心。父精母血只是物质，没有心，不能出生名色中的名——不能出生识阴六识心及受想二个心所法；必须是心，才能出生我们的名色——特别是“名”所含摄的觉知心。那么，这个能生“名”的心就称之为“识”，因为凡是“心”一定会有识别的功能，只是这个能生名色的“识”不在六尘中生起识别性，但还是有祂自己不同于觉知心的识别性，在六尘境界之外相续不断地运作着。就像识阴六识被称为识，也像意根被称为末那识一样，在《阿含经》中，这个能出生名色的心就同样被称为“识”，

在南传《阿含经》（《尼柯耶》）中就称之为阿赖耶识，或者称为本识、诸法本母、心，在北传大乘经中还称之为心、阿陀那识、如来藏、真如、非心心、无住心、不念心、无心相心。每一个人都一定有这样一个“识”常住不坏，才有可能由这个“识”借业种、无明、父精母血，而与意根同住于母胎之中，来出生此世的名色五阴，这就是十因缘法中逆观而推究名色之所从生时所说的“名色缘识”。

那个出生名色五阴的识——“彼识”，当然要称为第八识，因为名色中的名，已经有识阴等六识及第七识意根了，这七个识都含摄于名之内，也都是被“彼识”所生，当然那个识要称为第八识了。在《杂阿含经》卷 12 有如是观行十因缘法的记载：

尔时，世尊告诸比丘：“我忆宿命未成正觉时，独一静处，专精禅思，作是念：‘何法有故老死有？何法缘故老死有？’即正思维，生如实无间等；生有故老死有，生缘故老死有。如有、取、爱、受、触、六入处、名色。何法有故名色有？何法缘故名色有？即正思维，如实无间等生，**识有故名色有，识缘故有名色有**。我作是思维时，**齐识而还，不能过彼**；谓缘识名色，缘名色六入处，缘六入处触，缘触受，缘受爱，缘爱取，缘取有，缘有生；缘生，老、病、死、忧、悲、恼、苦。如是如是纯大苦聚集。”¹

¹ 《杂阿含经》卷 12，《大正藏》册 2，页 80，中 25-下 6。

这总共十个有支的因缘法，意思是说：“我释迦牟尼佛忆起往昔无量劫前还没有成为无上正等正觉时，独自一个人住在安静之处，专精于禅思，我这样想：‘是什么法有的缘故使得老死有了？是缘于什么法而使老死也有了？’随即正确地思维，‘生’犹如真实而无间等持续着，缘于‘生’而使‘老死’有，是以‘生’为所缘而使‘老死’有。如是往上推究，‘有、取、爱、受、触、六入处’而推究到了‘名色’。最后推究是什么法有的缘故使得‘名色’有了？是以什么法作为所缘而使得‘名色’有？随即正确地思维，也是犹如真实而无间等的出生了所见，正是由于**第八识有的缘故而使得名色跟着有，是因为以第八识为所缘才会使名色跟着有**。我作了这样的思维时，只能思维到那个**第八识就退回来了，不能超过那个第八识而思维到还有什么法**；所以详细而正确的思维后的结果就是说，缘于第八识而有名色，缘于名色而有六入等处所，缘于六入等处所而有能触，缘于能触而有种种境界中的受，缘于种种受而产生爱贪，缘于爱贪而有了各种后有的取，缘于各种的取而出现了后有种子，缘于后有种子而有未来世的出生；缘于生，就有了老、病、死、忧、悲、恼、苦。就像是这样子，就像是这样子，纯属三界生死的大苦也就聚集起来了。”

换言之，十因缘法的观行，必须以八识论作为基础，去观行十因缘法时才不会产生错误与矛盾。若是在十因缘法观行时，仍把其中的“名色缘识”如同观行十二因缘法时的“名色缘识”作一样的解释——同样把“识”解释为识阴等六识，

那他对十因缘法的观行就会产生错误，有智慧的人就会觉得扞格不入，否则就会产生自我矛盾、互相抵触的解释，因此无法信受十因缘法的内涵，就不可能实证因缘法的观行智慧了。因为，名色之中已经具足七个识了，也就是末那识意根与识阴六识，名既是被另一个识所出生的，当然那个能生名的另一个识不可能是被生的意识或意根或六识心，一定就是第八识真如心。但世尊说还没有成佛的无量劫前，祂那一世观行十因缘法时，为了想要明白名色从何而来？就观察到一个事实：“识有故名色有，识缘故有名色有。”有那个第八识存在的缘故而使名色出生了，有那个第八识的缘故才有名色这个欲界有。这是在推究名色从何处出生的，不是像十二因缘法在探讨识阴六识夤缘于名色而产生自我的爱贪、执着，而说识阴六识贪爱自我而有的种种行，导致后世再有名色出生而说为无明。

世尊在这个十因缘法的最后开示说：推究名色出生的处所时，只能推究到那个第八识为止，再往前面推究时并无一法可得，因此推究到那个出生名色的第八识时，就只能从那个识退回来了，终究不能超过那个识而有任何一法可以被推究出来，所以最后特地指出来说：“**齐识而还，不能过彼。**”可见这是在推究出生名色的那个法是什么，不是在推究第八识出生名色的原因——行、无明。名色出生的原因是缘于六识觉知心的种种行，爱乐觉知心自我的种种行而产生了死后再去投胎获得后有的势力；也是由于不了解名色的无常、苦、空、无我，执着自我为实有的常住者，不了解这二个道理的

人就是住在无明之中。这才是十二因缘法中逆推时所说的“名色缘识、识缘行、行缘无明”。无明与行是后世名色出生的原因，但不是能够出生名色者，因为无明与行都不能自己存在；真相是，由于有无明及行作为所缘，因此由第八识入胎而出生了名色，然后才有世世不断的生死轮回。这是修学十因缘法时应该断除的另一个无明，与十二因缘法的修学时面对不了解三界有的缘起性空而有的无明不同，因此修学十因缘法之目的是要确定名色²全部从另一个能生的“识”中出生。

所以《长阿含经》卷10有一段 世尊与阿难尊者间的问答：

“阿难！缘识有名色，此为何义？若识不入母胎者，有名色不？”答曰：“无也。”“若识入胎不出者，有名色不？”答曰：“无也。”“若识出胎，婴孩坏败，名色得增长不？”答曰：“无也。”“阿难！若无识者，有名色不？”答曰：“无也。”“阿难！我以是缘，知名色由识，缘识有名色，我所说者，义在于此。”³

语译如下：

“阿难！缘于识而有名色出生，这是在说明什么道理？如果彼识不进入母胎中住，会有名色产生吗？”阿难答复说：“没有名色会产生的。”“如果彼识进入母胎以后都不出胎时，会有名色出生吗？”阿难答复说：“没有名色出生的。”“如果彼识中途出了母胎，胎中的婴孩就坏败了，名色还能增

² 名色的名中，已经涵盖了识阴六识及意根末那识。

³ 《长阿含经》卷 10，《大正藏》册 01，页 61，中 8-14。

长具足吗？”阿难答复说：“没有名色可以增长具足的。”“阿难！如果没有彼识的话，会有名色吗？”阿难答复说：“没有名色的。”“阿难！我就是以这样的缘故，知道名色是由彼识来出生，所以说缘于彼识而有名色，我所说的缘识有名色，道理就在这里。”

所以说，在名等七识心之外，还有另一个识，世尊在《阿含经》中为了区别众生我等七个识，就说是“彼识”——那个识。还特别说明必须有“彼识”入胎而住，才能出生名色；而且必须住胎满足时间，才能使名色具足圆满而出生。这个十因缘观的观行，必须先灭除一个无明：名色要有“彼识”为因，才能借父母为缘而出生。若不灭除这个无明，不相信确实有第八识能生名色，纵使把五阴十八界具足观为无常、苦、空、无我，即使具备未到地定了，还是不可能断除我见、断除三缚结，证初果就不可能，何况能证缘觉果？那么想要证涅槃就成为空想了。这是因为疑根未断，心中深处还疑着：把五阴、十八界全部否定之后是否会成为断灭空？由于这个怀疑之所见未能断除的缘故，所谓断三缚结证初果，都只是空言而无实质。

第四节 十二因缘观之修习理论

观修十二因缘法的条件是什么呢？必先有十因缘法的观行，确定是有那个第八识能出生吾人的名色，才会有我们的色身及觉知心，然后才能在人间有种种身口意行，才能认同名色永断、“不受后有、我生已尽”的无余涅槃境界不是断

灭空；因为灭尽此世五阴又不再受后有之后，仍有自己的那个第八识继续常存，不是断灭，所以 佛陀说阿罗汉所证的无余涅槃是“寂灭、清凉、清净、真实”，而且说“常住不变”才是圣弟子们的“圣慧所见、圣慧所知”。以这个正见为大前提而且具足观行五蕴、十八界的内涵以后，我见、我执等无明才能真的灭除而无恐惧，才能在死后真的“不受后有”而说是“我生已尽”成阿罗汉、缘觉。若不是已证声闻解脱道成阿罗汉，然后转修因缘故者，则都必须先有初禅降伏欲界惑的功德——就是“梵行已立”的功德已经证转了，同时也如实修习十因缘法而且具足修习了，并且已经使十因缘法的观行智慧如实证转了，这时当然就可以开始观修十二因缘法，如是观修十二因缘法才会有成就。

如果自身在观修因缘法之前已经降伏欲界爱，也就是已经发起具足圆满的初禅而且不退失了——“梵行已立”的功德已经证转了，并且也有十因缘法的正确现观了，在这二个大前提下，观修十二因缘法时就能确实断除我见、我执。在具足这些基础时，只要反复把十因缘法与十二因缘法如实观行——连续几次深入而且如实观行时，所获得的因缘观智慧就属于证转，已非干慧。若是没有先作十因缘法的正确观行，也没有初禅的圆满具足不退“梵行已立”的超越欲界功德，就不会有“我生已尽、不受后有”的断惑功德；即使持续不断观行十二因缘法的结果，仍将是空无所证，都无正确的因缘法智慧可以运转，绝不可能是辟支佛。这个大前提，请读者们必须注意。

十二因缘法的内涵是什么呢？《缘起经》如是开示：

如是我闻：一时，薄伽梵在室罗筏，住誓多林给孤独园，与无量无数声闻、菩萨、天人等俱。尔时，世尊告苾刍众：“吾当为汝宣说缘起初差别义，汝应谛听，极善思维，吾今为汝分别解说。”苾刍众言：“唯然愿说，我等乐闻。”

佛言：“云何名缘起初？谓依此有故彼有，此生故彼生，所谓无明缘行，行缘识，识缘名色，名色缘六处，六处缘触，触缘受，受缘爱，爱缘取，取缘有，有缘生，生缘老死，起愁叹苦忧恼，是名为纯大苦蕴集，如是名为缘起初义。”

“云何名为缘起差别？谓无明缘行者，云何无明？谓于前际无知，于后际无知，于前后际无知；于内无知，于外无知，于内外无知；于业无知，于异熟无知，于业异熟无知；于佛无知，于法无知，于僧无知；于苦无知，于集无知，于灭无知，于道无知；于因无知，于果无知，于因已生诸法无知；于善无知，于不善无知；于有罪无知，于无罪无知；于应修习无知，于不应修习无知；于下劣无知，于上妙无知；于黑无知，于白无知，于有异分无知；于缘已生或六触处，如实通达无知。如是于彼彼处如实无知，无见无现观，愚痴无明黑暗，是谓无明。”

“云何为行？行有三种，谓身行、语行、意行，是名为行。”

“行缘识者，云何为识？谓六识身，一者眼识，二者耳

识，三者鼻识，四者舌识，五者身识，六者意识，是名为识。”

“识缘名色者，云何为名？谓四无色蕴：一者受蕴，二者想蕴，三者行蕴，四者识蕴。云何为色？谓诸所有色，一切四大种，及四大种所造，此色前名总略为一，合名名色，是谓名色。”

“名色缘六处者，云何六处？谓**六内处**：一、眼内处，二、耳内处，三、鼻内处，四、舌内处，五、身内处，六、意内处，是谓六处。”

“六处缘触者，云何为触？谓六触身：一者眼触，二者耳触，三者鼻触，四者舌触，五者身触，六者意触，是名为触。”

“触缘受者，云何为受？受有三种，谓乐受、苦受、不苦不乐受，是名为受。”

“受缘爱者，云何为爱？爱有三种，谓欲爱、色爱、无色爱，是名为爱。”

“爱缘取者，云何为取？谓四取：一者欲取，二者见取，三者戒禁取，四者我语取，是名为取。”

“取缘有者，云何为有？有有三种，谓欲有、色有、无色有，是名为有。”

“有缘生者，云何为生？谓彼彼有情，于彼彼有情类，诸生等生趣，起出现蕴，得界、得处、得诸蕴，生起、命根出现，是名为生。”

“生缘老死者，云何为老？谓发衰变，皮肤缓皱，衰熟损坏，身脊伛曲黑黧间身，喘息奔急，形貌倮前，凭据杖策，昏昧羸劣，损减衰退，诸根耄熟，功用破坏，诸行朽故，其形腐败，是名为老。云何为死？谓彼彼有情，从彼彼有情类，终尽坏没，舍寿舍暖，命根谢灭，弃舍诸蕴，死时运尽，是名为死。此死前老总略为一，合名老死，如是名为缘起差别义。”

“苾刍！我已为汝等说所标缘起初差别义。”时薄伽梵说是经已，声闻、菩萨、天人等众，闻佛所说皆大欢喜，得未曾有，信受奉行。⁴

经文中 世尊开示说：缘起初，就是十二因缘法。因为有无明才有身口意等种种行，然后才会具足十二有支，这就是种种缘起法生灭现象之初始——缘起初，所以无明就是缘起初。

世尊又开示缘起的差别，一一详示十二有支的内涵。说无明就是众生对五蕴的前际、后际、前后际无知，也就是对于五蕴出生之前究竟是什么？五蕴死后剩下的又是什么？五蕴出生前、死坏以后全部都是什么？对这些事实都无所知，就是无明。

又说，对于五蕴背后的内法第八识无所知，对于外法五蕴的全部内涵也无所知，对于内法第八识与外法五蕴的全部内涵无所知，就是无明。

又说，对于善恶业的业力无所知，对于造业之后必然会

⁴ 《缘起经》，《大正藏》册 2，页 547，中 12-页 548，上 8。

产生的异熟果报无所知，对于业力现行后的异熟生灭现象无所知，就是无明。

又说，对于诸佛的智慧境界、究竟解脱境界无所知，对于解脱三界生死之法及佛菩提道之法无所知，对于实证三乘菩提的僧宝无所知，就是无明。

又说，对于八苦、三苦的内涵无所知，对于八苦、三苦种子的集无所知，对于灭尽后有即是解脱的境界无所知，对于如何灭尽后有之道无所知，就是无明。

又说，对于生死之苦因无所知，对于生死苦果无所知，对于苦因已经生起的种种果报之法无所知，就是无明。

又说，对于善法无所知，对于不善法也无所知；身口意行造作以后，对于如何是有罪无所知，对于如何是无罪也无所知，就是无明。

又说，在解脱道上，对于什么是应修习的法义与行为无所知，对于什么是不应修习的法义与行为也无所知；对于下劣之世间法、出世间法无所知，对于上妙之世间法、出世间法无所知；对于黑法、黑业无所知，对于白法、白业无所知，对于未来世会有不同于此世的异熟果报无所知，就是无明。

又说，对于此世的所缘已经出生了或是对于六种触的内、外所依处无所知，就是无明。修习解脱道的人，应该这样如实通达各种无所知；但是却像这样子对各种不同的六入所依之处都完全的无知，既无所见也没有现前观察到，住于愚痴之中而成为无明、黑暗，就是所说的无明。

在以上这些无明之中，有一个是学佛人通常自以为知却普遍错会的地方，就是这段经文中说的：“名色缘六处者，云何六处？谓六**内处**：一、眼**内处**，二、耳**内处**，三、鼻**内处**，四、舌**内处**，五、身**内处**，六、意**内处**，是谓六处。”

不单这段经文中如是说，其他的阿含部经文中也如是说，例如《长阿含经》卷 8：

又，诸比丘！如来说六正法，谓**内六入**：眼入、耳入、鼻入、舌入、身入、意入。复有六法，谓**外六入**：色入、声入、香入、味入、触入、法入。⁵

又如《杂阿含经》卷 31：

尔时，世尊告诸比丘：“有**内六入处**。云何为六？谓**眼内入处**，耳、鼻、舌、身、**意内入处**。于此六法观察忍，名为信行，超升离生，离凡夫地；未得须陀洹果，乃至未命终，要得须陀洹果。若此诸法增上观察忍，名为法行，超升离生，离凡夫地；未得须陀洹果，乃至未命终，要得须陀洹果。若此诸法如实正智观察，三结已尽、已知，谓身见、戒取、疑，是名须陀洹。不堕决定恶趣，定趣三菩提，七有天人往生，究竟苦边。此等诸法正智观察，不起诸漏，离欲解脱，名阿罗汉。诸漏已尽，所作已作，离诸重担，逮得己利，尽诸有结，正智心善解脱。”佛说此经已，诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。⁶

⁵ 《长阿含经》卷 8，《大正藏》册 1，页 51，下 16-19。

⁶ 《杂阿含经》卷 31，《大正藏》册 2，页 224，中 27-下 11。

又如《杂阿含经》卷 31：

如**内六入处**，如是**外六入处**、六识身、六触身、六受身、六想身、六思身、六爱身、六界身、五阴，亦如上说。⁷

又如《杂阿含经》卷 31：

尔时，世尊告诸比丘：“譬如世间所作，皆依于地而得建立，如是一切善法，皆依**内六入处**而得建立。”⁸

以上经文的主要意思是说：因缘法中说的六入有二种所依处，就是内六处与外六处；既然有内六处与外六处的差别，当然就有内六入与外六入的差别；既有内六入与外六入的差别，当然就会有内相分六尘与外相分六尘的差别；而十八界中的六尘当然就是内六尘，不是外六尘。外六入处就是眼等五根的扶尘根加上意根，内六入处就是眼等五根的胜义根加上意根；意根遍缘一切诸法，所以既缘内处也缘外处，所以《楞严经》中 世尊开示说，意根默容一切诸法。（待续）

⁷ 《杂阿含经》卷 31，《大正藏》册 2，页 224，下 12-14。

⁸ 《杂阿含经》卷 31，《大正藏》册 2，页 225，下 15-17。



般若中觀

游正光老師

（连载十八）

从上面分析结果如下：一者、禅宗祖师所悟的如来藏心，就是《心经》所说的一心——本来自性清淨涅槃，是为菩萨所证四种涅槃的第一种，也是一切有情因地的真心“阿赖耶识”，更是未来果地的无垢识。祂是真实的存在，并不是虚无飘渺的不存在，因此禅宗所证悟的“禅”，就是大乘明心见性的法——**本来自性清淨涅槃**，也就是 释迦世尊教外别传的法。这个大乘明心见性的法，已经延续传承了二千五百多年，至今仍然有证悟的佛弟子们继续在弘扬，让 释迦世尊的正法继续广传。因此缘故，在佛门中如果有人主张“中国所传的是野狐禅”¹，那你就知道，这个人他是不承认中国禅宗证悟祖师所证的如来藏心是 释迦牟尼佛教外别传的心法，而且更认为中国禅宗证悟祖师们所传的禅法是野狐禅，直将中国禅宗所有证悟祖师都归类于没有证悟的人。这样的

¹ “即使彻悟无生的菩萨，也修度化众生，庄严佛土的善行，决不如中国所传的野狐禅，‘大修行人不落因果’。龙树‘性空唯名’的正确解行，是学佛者良好的指南。”释印顺著，《印度佛教思想史》，正闻出版社（竹北市），1998/8 初版 7 刷，页 134。

人，他不仅是毁谤了 释迦世尊，也是毁谤 世尊教外别传的禅宗法门为非法，更是毁谤中国禅宗所有证悟祖师都是没有证悟的凡夫，名为毁谤佛法僧三宝者，未来果报将非常严峻，如《大般若波罗蜜多经》卷 544 开示：

佛告善现：“如是！如是！于我正法毗奈耶中，当有愚痴诸出家者，彼虽称我为其大师，而于我说甚深般若波罗蜜多毁谤、拒逆。善现当知！若有毁谤甚深般若，则为毁谤无上菩提。若有毁谤无上菩提，则为毁谤一切智智。若有毁谤一切智智，则为毁谤佛法僧宝。若有毁谤佛法僧宝，则便摄受无边罪业。若有摄受无边罪业，则便摄受无边苦报。”²

佛陀开示：凡是毁谤正法以及毁谤弘传正法的人，名为毁谤甚深般若、毁谤无上菩提、毁谤一切智智（一切种智），亦名谤佛法僧三宝的人；佛说这样的人，摄受无边罪业，就会有无量无边的苦报要承受，学人不能不慎。

二者、菩萨一念相应慧证悟后，可以依据《心经》所说的**本来自性清淨涅槃**体性，来印证自己是否真正的开悟了，不是不能印证的；因为《心经》已明确地开示真心的体性——离见闻觉知、不分别六尘、本性清淨、无所得等等，菩萨们就可以据此来勘验自己是否证悟。不仅如此，菩萨也知道禅师所悟的深浅广狭真的是有种种差别，譬如有的禅宗祖师刚

² 《大般若波罗蜜多经》卷 544 〈地狱品 第 7〉，《大正藏》册 7，页 801，中 19-26。

悟时仍然真妄分不清楚，仍然还有淆讹之处；有的禅师仅有明心，没有眼见佛性；有的禅师悟得很深，不仅明心而且还眼见佛性；乃至有的禅师悟得更深，证得更上于明心及眼见佛性的地上菩萨之道种智。譬如临济义玄禅师刚悟之时，由于黄檗禅师并没有详细地勘验，因此临济义玄禅师当时所悟仍然有淆讹之处，仍然是真妄分不清楚；后来黄檗禅师给了临济义玄禅师香板去开山住持，因为有人不肯他，他才死下心来，重新参究，将真妄分清楚而不再有任何淆讹，最后才能成为禅宗很有名的证悟祖师。因此，证悟时要悟得真、悟得深，而且要非常清楚明白，没有任何淆讹，才不会如临济义玄禅师刚悟时真妄分不清楚。但是，不论悟得深还是悟得浅，一样都可以用经典来印证自己所悟为正为真；并且证悟的人可以将自己所证悟的法，有次第、有内涵地为人开示，让学人建立佛法正知见，并能用来勘验弟子是否真的证悟明心，乃至眼见佛性等等，决不是无明凡夫认为的**只靠师徒之间自由心证**而已。因此缘故，在佛门中，如果有人主张：“明心见性，桶底脱落，到底怎样循序到达那样的境界？好像没有次第可言；次第不明确，完全靠师徒之间彼此的自由心证。”³ 你就知道，这样的说法就是没有悟的凡夫所说的荒唐语；这样的人不是有智慧的人，同样名为谤三宝

³ 昭慧法师于1998年10月25日在香港妙华佛学会演讲，讲题为：〈介绍印顺导师〉，由释法闻、陈瑞蓬纪录，释传法修订，全文刊登于《弘誓双月刊》第38期（1999年4月出版），也可以参见佛教弘誓学院网址：<http://www.hongshi.org.tw/writings.aspx?code=33F0D5D4980785D75DFF5562D5971D76>，撷取日期：2011/11/30

者，当然也是摄受了无量无边的苦报。

综合上面所说，提出禅宗证悟祖师所悟的是**野狐禅**的人，以及提出明心见性没有次第可言，完全靠师徒之间彼此自由心证的人，这些都是在毁谤中国禅宗所有证悟祖师是没有证悟的凡夫，也是将 释迦世尊所传的正法加以否定的人，未来所受异熟果报非常严重，而且那不是一劫、二劫的异熟果苦报而已，乃是超过百劫以上的不可爱异熟果报，那决不是一般人所能承受的苦痛！譬如《大乘方广总持经》开示：

尔时达摩以其恶心谤持法者，身坏命终堕于地狱，经**七十劫**具受众苦。满七十劫已，堕畜生中；过**六十劫**后，值遇香宝光佛，于彼法中发菩提心，于九万世犹生畜生中。过九万世已，得生人中；于六万世贫穷下贱，恒无舌根……。阿逸多！汝今当知，过去净命比丘者岂异人乎？莫作异观，今阿弥陀佛是。阿逸多！汝今当知，过去达摩比丘者岂异人乎？莫作异观，今我身是。**由我过去愚痴无智、毁谤他故，受苦如是。**我以此业因缘故，处五浊世成等正觉。是故阿逸多！若有菩萨于诸法中作二说者，以是因缘，后五浊世成于佛道，其佛国中有诸魔等，于说法时恒作障难。⁴

佛陀开示：过去无量劫以前，达摩比丘（释迦牟尼佛前身）曾经毁谤净命比丘（阿弥陀佛前身），达摩比丘于身坏命终之后，堕在地狱中满七十大劫受无量苦。受完了地狱的果报以后，又

⁴ 《大乘方广总持经》，《大正藏》册 9，页 380，中 12-27。

生在傍生道中超过六十大劫。后来，虽然有因缘遇到 香宝光佛开示而发菩提心，却依然还有九万世的余报在傍生道中度过。在他过完了九万世傍生余报以后，得以生在人间；刚开始的六万世不仅会生于贫穷下贱之家，而且还是个哑巴，没有舌根可以说话。接着 佛又开示：当时的达摩比丘就是 释迦牟尼佛前身，净命比丘就是 阿弥陀佛前身。因为 释迦牟尼佛过去无量世以前，是愚痴无智的达摩比丘，因为毁谤净命比丘的缘故，导致后来遭受超过一百三十个大劫的不可爱异熟果报，这可不是一般人所能想象及承受的。也因为曾经毁谤贤圣的关系，后来 释迦牟尼佛也得在五浊恶世成就佛道，其国土中有许多的魔众出现于世，在 释迦世尊说法的时候总是会加以遮障，不让众生成就三乘菩提。佛已经很清楚开示：毁谤一位弘扬正法、有德行的人，其恶业果报就已经超过一百三十个大劫之久，更何况是毁谤 释迦世尊以及毁谤中国禅宗所有证悟祖师为没有证悟的凡夫，将来所受的恶业果报，更是远远超过 释迦牟尼佛前身达摩比丘毁谤 阿弥陀佛前身净命比丘所受的一百三十个大劫之百千万亿倍而不可胜数；若不是极度愚痴，何能造此极重恶业？因此，笔者举《大乘方广总持经》释迦世尊前身毁谤贤圣所受不可爱的异熟果报之开示，希望能够作为谤三宝者殷鉴，莫再重蹈 释迦牟尼佛过去无量劫以前的覆辙，以免成为经典所说的**可怜愍者**⁵，未来得要去承受无量无边苦果。

然而，在末法时代的佛门，有一些法师、居士们主张“宗

⁵ 出自于《圆觉经、楞严经、大智度论》等经论记载。

门与教门不相干”，认为宗门是宗门、教门是教门，两者没有任何关联；譬如大陆的释传圣法师曾主张：“教下与宗门下，是两条不同的道路，大可各行其是，不可相互抵诽，亦不可合而为一。若把宗门下一法，归于三乘教，则是贬低宗门，深违了义之旨。若三乘教包含宗门一法，则世尊不应于灵山上会嘱令此法别传。只为世尊演宣一大藏教之后，犹觉未能直显此一心法。”⁶又譬如释慧广法师曾提出：“为什么要‘教外别传’？禅宗心法既然是不立文字，它的传承也就不能依靠文字，所以他舍弃了佛法教说，不依经典修行，不修观、不修止亦不观心。”⁷又说：“讲说禅宗，必须依止禅宗祖师的开示，如果依教下经典来说禅宗，会把禅宗说的三不像而不知。”⁸又譬如有人提出：“禅宗的宗门不应该以教门道的次第、阶位名相来搭配。”像这些的说法真的是很荒唐！为什么呢？所谓的教门，乃是世尊证悟明心后，为显示证悟明心的内涵而宣说明心见性法门，让有缘的佛弟子透过佛所说的道次第相应法门去修行、去证悟。所谓宗门，乃是禅宗祖师透过经典闻熏正知见，最后得以证悟教门所说的明心见性法门。也就是说，教门所诠释的，正是宗门证悟的标的；宗门的修证，正是教门所说的道次第及内涵，所以教不离宗，宗不

⁶ 是为大陆释传圣法师（无心禅和）所说，后由佛教正觉同修会孙正德老师写了一本《真假禅和》回应，于2005年5月出版，全文可到下列网址下载：<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book1032/Book1032.htm>

⁷ 慧广法师著，《禅宗说生命圆满》，解脱道出版社（高雄县），2004/12初版1刷，页47。

⁸ 同上注，页210。

离教，两者的关系互相含摄，而且是非一非异的，不可偏废于任何一方。如果偏废于任何一方，譬如偏重于教门，而不行宗门之实修，那顶多是仅仅具有佛法知见而已，终究不可能去参究这个“本来自性清净涅槃”，何况能发起疑情而证悟明心，成为佛所说的胜义僧、菩萨僧。如果偏重于宗门而没有教门的指引，终究只是狂禅，乃至走入与教门完全相反的常见、断见，乃至邪淫外道法中。所以，学人不应该对教门或宗门单执一边，导致所修所证都走偏了而不自知。

因为这样的缘故，笔者特别再提出三个提问，有请彼等一一回答，于他们回答后，就会知道自己的所说真的是非常荒唐。第一，世尊拈起青莲花，只有迦叶菩萨微笑，因此世尊将明心见性法门传给迦叶菩萨。请问：世尊是不是教外别传给迦叶菩萨？如果彼等说没有教外别传这件事，显然违背世尊在经中开示，不是吗？由此可知：彼等一定会同意教外别传这件事，而且这也是一般佛弟子们的共识，不是吗？第二，既然世尊教外别传给迦叶菩萨，乃至达摩祖师东来中国，传法给二祖慧可，请问：始从迦叶菩萨，中如达摩祖师，后如这些禅宗历代证悟祖师们所悟的，是不是秉持世尊的教外别传而证悟明心？如果彼等是有智慧而且是心性敏捷的人，当问到这里时，回答必然是心虚的，因为彼等已经知道自己的主张错了！为什么？因为这些证悟祖师所证悟的心，都是世尊在教门中所教导一切有情真心的内涵，而且是一脉相连，不可能偏离世尊所说的教门内涵而能证悟；如果是偏离世尊所说的教门内涵而说证悟，那当然就是错悟者、未悟

者，不是吗？第三，既然这些证悟祖师所悟的宗门就是教门所说的内涵，彼等主张“宗门与教门不相干”能不能成立？彼等所说“禅宗的宗门不应该以教门道的次第、阶位名相来搭配”能不能成立？如果彼等是没有智慧或是钝根的人，当问到第三个问题时，他必然窘在现场无法回答；如果有所回答，也必然是顾左右而言他，不能正答。由此可知：彼等提出“宗门与教门不相干”的这类说法真的是很荒唐也很离谱，真的是让人看笑话。

第三节 禅宗祖师所证悟的心就是如来藏、阿赖耶识

上一节已说明禅宗祖师所悟的心是本来自性清净涅槃，也是禅宗的佛法大意、本来面目等等；但是这些与经典所说真心如来藏、阿赖耶识有何关联，将是本节所要深入探讨的地方。为了方便说明，将分二个部分加以说明：一、禅宗祖师所证悟的本来自性清净涅槃就是真心如来藏。二、如来藏就是阿赖耶识。最后再总结说明：禅宗祖师所证悟的本来自性清净涅槃就是真心如来藏、阿赖耶识。

第一个部分，禅宗祖师所证悟的本来自性清净涅槃就是真心如来藏，以下分三点来说明。

第一点：前一节已证明，本来自性清净涅槃是一切有情的真心。现在再来证明：如来藏也是指这个一切有情的真心。佛在初转法轮的《央掘魔罗经》卷4中曾开示如下：

文殊师利！如知乳有酥故，方便钻求；而不钻水，以

无酥故。如是文殊师利！**众生知有如来藏故，精勤持戒，净修梵行。**复次文殊师利！如知山有金故，凿山求金；而不凿树，以无金故。如是文殊师利！**众生知有如来藏故，精勤持戒，净修梵行，言：“我必当得成佛道。”**复次文殊师利！若无如来藏者，空修梵行；如穷劫钻水，终不得酥。⁹

解释如下：文殊师利菩萨！譬如知道乳中有酥的缘故，就会运用种种的方便在乳中去钻求以得到酥；而不会在水中去钻求，因为水中无酥的缘故。就是这样文殊师利菩萨！众生知道有如来藏的缘故，所以才会精进努力持戒，并修清净梵行。文殊师利菩萨！又譬如知道山中有金子，所以会去凿山以求得黄金，而不会去凿树求取黄金，因为树中没有金子的缘故。就是这样文殊师利菩萨！众生因为知道有如来藏的缘故，所以才会愿意精进努力持戒，勤修清净梵行，并且心中笃定地说：“我未来一定可以成就佛道！”文殊师利菩萨！如果没有如来藏，纵使自己很努力精进修清净梵行最后仍是一场空，终究是一无所成；就好像有人穷尽未来劫在水中钻求，终究不可能得到酥。

经中已经很清楚开示：假如没有如来藏，尽管穷尽三世一切劫都很精进、都很努力地持戒、修清净梵行，也永远不可能成就佛道。这分明告诉大众：一者、众生要知道有一个如来藏，行者修种种清净梵行，未来才有可能成就佛道。如

⁹ 《央掘魔罗经》卷 4，《大正藏》册 2，页 540，上 18-25。

果没有如来藏，众生修清净梵行是不可能成就，最后都将成为一场空，更不用说未来能够成就佛道。二者、从反面的立场来证明：因为如来藏本性清净，可是心体内含藏染污的种子，所以行者才要持戒、修清净梵行，未来才有可能将染污种子转换清净，乃至究竟清净；如果如来藏心体内没有染污的种子，持戒者根本不需要修清净梵行乃至根本不需持戒。因为，既然没有染污，又何须修清净行？既然没有染污，永远也不会犯戒，又何须持戒？不是吗！

接下来探讨的是，为什么要有如来藏，持戒修梵行者才能清净，才能够成就佛道？佛在《佛说不增不减经》如是开示：

舍利弗！甚深义者即是第一义谛，第一义谛者即是众生界，众生界者即是如来藏，**如来藏者即是法身**。¹⁰

略释如下：“舍利弗！我释迦牟尼所说甚深微妙法就是第一义谛，没有任何一个法能够超过祂。第一义的真实道理就是如来藏本来具足了众生法界的种子功能而能借缘出生众生法界，所以要证得第一义谛如来藏，就要在众生的法界中寻找，未来才有可能找到祂；因为众生法界就是如来藏所含藏的种子功能，因此如来藏就是有情的法身。”经文已经很清楚开示：如来藏就是法身。既然如来藏就是法身，当然祂就是有情的真心。因为有这个不生不灭的真心如来藏的关系，修行者借着持戒来修清净梵行，未来才能修除如来藏所含藏染污性的种子，乃至最后可以成就佛道。如果没有

¹⁰ 《佛说不增不减经》，《大正藏》册 16，页 467，上 16-19。

如来藏，就无法将自身染污的种子汰换清净，乃至修行者穷尽劫数修清净梵行，终将一无所成；因为如果没有如来藏，众生所造善恶染净诸业种将无法安立，因果果报也就不能成立。这个道理告诉大众：如来藏就是法身，祂是有情的真心，祂所含藏的染污种子，唯有修清净梵行的菩萨，才能将染污种子汰换清净，乃至能够究竟清净而成佛，因此说“在缠名如来藏，出缠名净法身”¹¹，这也是《胜鬘经》所说的道理。

从这里可以证明：禅宗祖师所悟的这个本来自性清净涅槃，当然就是如来藏了；祂是一切有情的法身，祂是常住法，不是生灭法。因此，众生借着如来藏来行六度波罗蜜、十度波罗蜜等清净梵行，未来可以成就佛道；如果不是这个如来藏，一切都无所能为。因此缘故，在佛门中，如果有人主张“不需要有法身如来藏而精勤修行，未来也可以成就佛道”、“一切都是缘起性空、一切都是性空唯名，菩萨只要行无尽的大悲愿行，未来可以成为无上正等正觉”、“只要将意识修行清净变成真心，可以成就佛道”等说法，你就知道，前二者是断见外道说，后一者是常见外道说，都是误导众生极为严重者。

第二点：前一节已证明，本来自性清净涅槃本性清净。

¹¹ “世尊！过于恒沙不离不脱不异、不思议佛法成就，说如来法身。世尊！如是如来法身，不离烦恼藏名如来藏。”《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》，《大正藏》册 12，页 221，下 9-11。祖师大德后来就用“在缠名如来藏，出缠名净法身”这两句话，来说明《胜鬘经》精髓之所在：如来藏本体清净，却含藏七转识染污的种子。

现在来证明：如来藏体性也是同样的本性清净。佛在《大乘理趣六波罗蜜多经》卷 1 开示：

众生悉有如来藏，三宝于是现世间。一切有情入佛智，**以性清净无别故**。佛与众生性不异，凡夫见异圣无差。一切众生本清净，三世如来同演说。¹²

经中开示：一切有情都有如来藏，佛法僧三宝因此才能出现在世间出现。一切有情都有这个如来的智慧德相，祂不在六尘上作分别，所以祂的体性是清净的，只因为众生有种种妄想执着，无法证得自己身中的如来藏。佛地的无垢识与一切有情因地的真心如来藏，祂们的体性都是清净的，没有差别。凡夫所见都落在事相上、都落在五阴上，所以认为祂有杂染、不清净；可是亲证实相的贤圣菩萨所知所见，不仅看到自他有情五阴有染污，而且也看见自他有情如来藏本性清净，没有任何杂染。一切有情身中的如来藏自性清净，过去诸佛、现在诸佛、未来诸佛都同样演说一切众生微妙难信的如来藏法。

经文已经很清楚开示二个要点：第一、一切众生都有真心如来藏，其本来体性是清净的，佛与众生无二无别；这个本来体性清净的心体是无生的法，祂必定是常住不灭的法，不是后来借缘才出生的法。如果是后来才出生的法，有生之法必定有灭故，当然是生灭法，不是常住法。第二、可以证明有真有妄，真就是真心如来藏，妄就是五阴十八界等法，

¹² 《大乘理趣六波罗蜜多经》卷 1〈归依三宝品 第 1〉，《大正藏》册 8，页 868，上 7-10。

而且真妄和合运作似一；如本书第二章第二节所说。又胜鬘夫人在《胜鬘经》中也同样开示，如来藏就是一切有情的法身，自性清净。内容如下：

世尊！如来藏者：是法界藏、法身藏、出世间上上藏、自性清净藏。¹³

胜鬘夫人禀白 世尊说：如来藏是法身藏、自性清净藏，当然祂是一切有情真心，祂的本性是清净的。因为如来藏是法身藏、自性清净藏，有情才能借此来修行，才能汰换染污的种子，最后才能成为里里外外都究竟清净的佛地无垢识。如果如来藏不是法身藏、自性清净藏，行者修清净梵行，终其一生，乃至穷尽无量劫后，都不可能有所成就。

由上面分析结果可以证明：如来藏是一切有情的法身，祂在有情身中，其体性是清净的，没有不清净的。如果修行者能够依此而精勤修清净梵行，穷尽三大阿僧祇劫以后，可以成就无上正等正觉。

第三点：前一节已证明，本来自性清净涅槃不分别六尘、离见闻觉知。现在再来证明：如来藏体性同样不分别六尘、离见闻觉知。佛在《大乘本生心地观经》卷 3 开示：

法身本性如虚空，远离六尘无所染。法身无形离诸相，能相所相悉皆空。**如是诸佛妙法身，戏论言辞相寂灭，远离一切诸分别，心行处灭体皆如。**¹⁴

¹³ 《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》，《大正藏》册 12，页 222，中 22-23。

¹⁴ 《大乘本生心地观经》卷 3〈报恩品第 2〉，《大正藏》册 3，页 305，中 2-5。

经中开示：法身体性犹如虚空，离有为有作，不在六尘中分别，所以是清净、没有染污。法身无形无相，所以远离一切诸相，因为祂无能取相与所取相。诸佛微妙的法身，本身离开一切语言文字相及戏论相，也远离六尘一切分别，七转识妄心的种种心行于法身是都不存在的，所以祂的体性是如如不动的。从经文开示可知：法身的体性不分别六尘、离见闻觉知。前已说：如来藏就是法身，今又证明法身不分别六尘、离见闻觉知，在在处处都证明：法身如来藏不在六尘上作分别，本身离见闻觉知、是如如不动的清净体性。

从上面三点综合分析的结果可以证明：禅宗所证悟的本来自性清净涅槃，就是如来藏；祂是有情的真心，本性清净，离见闻觉知而不在六尘上分别。

第二个部分，证明如来藏就是阿赖耶识。如《大乘密严经》卷下开示：

佛说如来藏，以为阿赖耶；恶慧不能知：藏即赖耶识。

如来清净藏，世间阿赖耶，如金与指环，展转无差别。¹⁵

佛在经中开示：说法身、如来藏，就是阿赖耶识；偏斜不正的智慧是无法了知：如来藏就是阿赖耶识的真实道理。如来的清净藏，就是一切众生（包括世间人）的阿赖耶识；如来果地的无垢识与众生因地的阿赖耶识，譬如黄金与金戒子，金戒子是用黄金打造成的，虽然外观形状与黄金不一样，但本

¹⁵ 《大乘密严经》卷下〈阿赖耶微密品 第8〉，《大正藏》册16，页747，上17-21。

质上都是黄金并没有差别，不因为金戒子的外观形状与原来的黄金不一样，就说金戒子不是黄金，所以两者的关系是非一非异。在经文中已经为大众证明了二点：第一点、如来藏就是阿赖耶识，祂是有情的真心，不能外于如来藏而另说阿赖耶识，也不能说阿赖耶识与如来藏有任何依存关系，祂们是同一个法身，只是在不同阶位所施設不同的名字。第二点、如果没有正确的智慧，是无法了知如来藏就是阿赖耶识的。为什么呢？因为阿赖耶识所行的境界，只有诸佛、菩萨摩訶萨才能了知，二乘愚人（阿罗汉）尚且无法了知，更何况是凡夫异生又怎能了知？如《大方广佛华严经》卷 9 开示：

如是甚深阿赖耶识行相微细究竟边际，唯诸如来、住地菩萨之所通达，愚法声闻及辟支佛、凡夫、外道悉不能知。¹⁶

经文开示：凡夫、外道以及二乘声闻、辟支佛无法亲证阿赖耶识，因为阿赖耶识的行相很微细，不是他们所能亲证及了知的境界；唯有七住位以上开悟明心的菩萨，才能亲证及了知，而一直要到入地的菩萨才能通达，乃至诸佛才能究竟证知所有内容。由此可知：菩萨因为有正确的智慧，所以才能亲证行相微细的如来藏——阿赖耶识；没有正确智慧的凡夫、外道及二乘愚人是无法亲证及了知的。因此缘故，在佛门中，如果有人主张“如来藏是如来藏，阿赖耶识是阿赖耶识，是二个不同的法，不是同一个”、“如来藏出生阿赖耶

¹⁶ 《大方广佛华严经》卷 9 〈入不思议解脱境界普贤行愿品〉，《大正藏》册 10，页 704，下 6-8。

识”、“如来藏与阿赖耶识和合为一，称为第八识”、“如来藏是清净的，阿赖耶识是染污的”等等说法，你就可以断定，这个人一定是个凡夫，他的智慧是偏斜不正的，所以无法了知如来藏就是阿赖耶识的真实道理。（待续）

蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析
—— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

（连载三十一）

密教又安排了性爱主题的密码来供大家解密，以方便其金刚上师私下传授此性爱秘密法，所以有如前所说的“金刚手菩萨”以“金刚杵”（男根）作出“往前勇进”的姿势，“金刚藏菩萨”将“金刚摩尼”（男根前端）放在“灌顶私处”，“金刚眼菩萨”以“金刚莲花”（女阴）作出“莲花开敷”的姿势，以及“金刚毗首菩萨”以“羯摩金刚”（羯摩金刚杵）教导“一切如来”如何安住于“巧业平等”（进行男女二根和合之男女双修的事业）。这四位都是在传达密教的男女性爱主题之法，这就是谭崔的中心思想。

十六位金刚菩萨中，有六位金刚菩萨威吓佛教一切学人，六位金刚菩萨则来嘉勉诸顺从密教的学人，四位则作为性爱双修的密码，如此软硬兼施而兼行性爱。所以，密教、谭崔教、秘密教的教义，基本上和佛法无关，而是以世间宗教的威势杀害恐吓，以及笼络输送利益的方法两者并行，并

借此来进行性爱密码的包装，而达成印度教曼荼罗坛场的秘密性爱教义。

所以，在这部密续可以充分感受到这些“金刚菩萨”以诸佛之上的“大主宰”的身分而任意对佛教“一切如来”生杀予夺的气势，法会不但不存在第一义谛法，而且是以“金刚菩萨”的五逆恶业对佛教“一切如来”恶心相向来呈现，变成了密教“五逆阿鼻地狱法会”。

诸佛究竟圆满一切佛法善根功德智慧

密教之所以撰写如此无有实质的剧情，就是当初魔族内心极度恐惧佛法正教，恐惧众生修学佛法而解脱，让魔族所掌控的欲界眷属流失，由此眷属欲而生起了瞋恨心，亟思借由这些不合佛法的“伪造佛典”（密续）来颠倒黑白，以破坏佛法流传而发泄自己内心的恨意。密教人以如是狭窄心量来看待要救护他们的诸佛如来，所以自编自导这些密教菩萨对佛教“一切如来”恶意攻击的剧情，让自己享受其中无厘头的韵味而得以相互慰借取暖。

所以，《金刚顶经》的编纂者因而刻意贬低佛法，将佛教“一切如来”当作是笔下的箭靶，扮演十六位密教菩萨所要欺压的角色，借以衬托密教菩萨“难以想象的威德”。而“密教毗卢遮那佛”处于这法会之上的一切举动，更是凸显密教佛远远胜过佛教“十方世界一切如来”，毫不在意这抵触了佛法所说的“诸佛一切平等”而且“诸佛究竟一切佛法”之理。

如《大方广佛华严经》说：“佛子！诸佛世尊皆有十种

无量不可思议圆满佛法，是哪十种法呢？所谓：一切诸佛的每一清净相皆具备百福庄严；一切诸佛皆悉成就一切佛法；一切诸佛皆悉成就一切善根；一切诸佛皆悉成就一切功德；一切诸佛皆能教化一切众生；一切诸佛皆悉能为众生作主；一切诸佛皆悉成就清净佛刹；一切诸佛皆悉成就一切智智；一切诸佛皆悉成就色身相好，见到的有情都能蒙受利益，功不唐捐；一切诸佛皆悉具备诸佛平等正法；一切诸佛成就一期佛事后，莫不方便示现进入涅槃；这就是诸佛世尊十种无量不可思议圆满之法。”¹

所以，一切如来都能具备如是不可思议圆满的佛法，如“成就一切佛法、一切善根、一切功德”，再也没有任何一佛法是诸佛所未圆满亲证具足，乃至说还有一者必须再重新安立而修证之法，如是诸佛圆满证得一切诸佛平等究竟之法而佛佛平等。

然而，今日密续却要于笔下假冒佛菩萨的身分来颠倒黑白，以此自得其乐，要这些密教金刚菩萨来替佛教“一切如来”安立于“不退转”与“布施波罗蜜”，这样紊乱《大方广

¹ 《大方广佛华严经》卷 46〈佛不思议法品 第 33〉：“佛子！诸佛世尊有十种无量不思议圆满佛法，何等为十？所谓：一切诸佛一一净相皆具百福；一切诸佛皆悉成就一切佛法；一切诸佛皆悉成就一切善根；一切诸佛皆悉成就一切功德；一切诸佛皆能教化一切众生；一切诸佛皆悉能为众生作主；一切诸佛皆悉成就清净佛刹；一切诸佛皆悉成就一切智智；一切诸佛皆悉成就色身相好，见者获益，功不唐捐；一切诸佛皆具诸佛平等正法；一切诸佛作佛事已，莫不示现入于涅槃。是为十。”（《大正藏》册 10，页 245，中 27-下）

佛华严经》之所说正理，无根诽谤佛法，如是将其密法变成胜过佛教“一切如来”之圆满所证之不可思议法，如是不肯依循佛法正义，却又自说密法也是佛法。

这心量狭小的密续编纂者根本不在意是否有人关注他们所虚拟的“密教毗卢遮那佛”以及“密教金刚菩萨”，因为在他们的心目中，并不信受任何的佛菩萨，纯粹是借由此角色来定调佛法是次于密教之法，而说可以尽情“践踏”佛教中的至尊“一切如来”，于是在这无厘头的剧情中，完全是以轻慢三宝的笔法来铺陈剧情，以攻击异教徒的手法来对待佛教，以宗教间生死战争的手法来对待佛教“一切如来”，如是制造出佛教“一切如来”被当作是“战犯”而受到种种“屈辱”之亵渎三宝的戏码。

在如是虚假的相貌中，密续中没有一分真正佛法味道可说，这样的密教将来何去何从呢？以上就是谭崔教义的十六位闻名遐迩而如是令人觉得匪夷所思的“金刚菩萨”的故事。

第七目 密教五方如来的十六神变

五方佛的三昧耶之虚妄想

《金刚顶经》这部创作在定调于十六位金刚菩萨超越佛教“一切如来”的大妄想后，并没有就此结束，十六位菩萨只是密教佛一旁的侍众；在场真正的密教诸佛——即密教五方佛：“毗卢遮那佛”、“不动如来”、“宝生如来”、“观自在王如来”、“不空成就如来”要继续表演进入三昧耶的戏码。

在谈论下一段落创作情节之前，我们要先论述一下这唐宋三种译本，因为不空、金刚智、施护的译文在这后面卷次都难以解读，推测是原创作者心思凌乱而导致梵本难以卒读。其中疏漏如表格两段译文所示，尤其不空的中文造诣还特别好，那又为何译文读起来却都异常古怪而难懂呢？

梵文语法有时和英文很像，有时后面词语是要往前连结，如“波罗蜜多”直译为“彼岸到”，应为“到彼岸”。谭崔密教原创自行发明了许多复合（结合很多形容字）名词，导致其文句变成很复杂；例如结尾的字是否来修饰整个句子，还是与前一字来作结合，或是后面一句是否应该提前到前面一句之前，诸如此类的文句难以鉴别，密续在编写简略以及新创名词不断浮现的状况下，将三位译者难倒了²。

密续第一段	
不空译	尔时不动如来，成就世尊毗卢遮那一切如来智已，印一切如来智故
施护译	尔时世尊阿閼如来，以世尊大毗卢遮那如来及

² 以金刚智所译的《金刚顶瑜伽中略出念诵经》卷2：“即彼薄伽梵执金刚，以为一切如来一切群印，出现，从彼诸如来一切世界微尘等，出现如来身已，同一密合”（《大正藏》册18，页236，上21-24）这段文字为例，其实因为倒装修饰没有清楚考量，因此金刚智在有些地方等同直译，其实原文应为“即彼薄伽梵执金刚，以为一切如来一切群印，从彼出现一切世界微尘等诸如来，出现如来身已，同一密合”，底线的两处前后倒装修饰没有翻译正确。

密续第一段	
	一切如来智所成已，印一切如来智故
金刚智译	尔时阿閼如来，为毗卢遮那世尊，入一切如来智印故
评 论	1. 此段不空翻译较佳。 2. 施护所翻在于“所成已”应该将“成就”放在前面，变成“成就……已”，应如不空所译。金刚智的翻译疏漏很多，“为毗卢遮那佛”明显掉了“成就一切如来智”；后面则张冠李戴，将“印一切如来智印”改成“入一切如来智印”，结果还加入“故”，后面下一段的“入”三昧耶，因为这地方已经先有“入”，所以无法译出。

密续第二段	
不空译	入金刚波罗蜜三昧耶，所生金刚加持，名金刚三摩地，一切如来金刚三昧耶，名一切如来印，从自心出：萨怛嚩嚩日离。 从一切如来心才出已，出金刚光明
施护译	即入金刚波罗蜜多三昧，出生金刚加持三摩地，此名一切如来金刚三昧，即一切如来印，从自心出，说是大明曰：萨埵嚩日哩(二合一句) 才出一切如来心时，即现种种金刚光明

密续第二段	
金刚智译	金刚波罗蜜三摩耶，金刚加持金刚三摩地，已即从自心，出现一切如来金刚三摩耶，名一切如来印，即说密语曰：萨埵跋折丽才出此语时，于一切如来心，出现金刚光明
评 论	1. 次段，施护翻译较佳。然而他漏掉了重要的“三昧耶”，他翻译成“三昧”为最大败笔。 2. 不空所翻译，“所生金刚加持”，应如施护所翻译的“出生金刚加持三摩地”，而这个三摩地的名称是“一切如来金刚三昧耶”，对于“即一切如来印”并没有翻译出来，而变成“名”，连续两个“名”。后面的“出”，也是连续两次，翻译不好。 3. 金刚智的翻译疏漏很多，没有“入”三昧耶，他的翻译少掉“入”，“三摩耶”则是“三昧耶”的异译。而他先将“自心”提到前面，变成了“……自心，出现”，明白说自心出现了金刚三摩地，虽然并无不可，但显然他不忠实于原来的梵本。“于一切如来心，出现……”，也是犯了同样的问题。

译本于“变现处”之差别

这密续创作仿造原先十六位密教菩萨被出生而转变为金

刚菩萨的剧情，这是由一位“密教如来”先进入三昧耶，然后由“密教金刚手菩萨（持金刚）”变现出 A³，再由 A 变现出

³ 关于这 A 的变化要说明一下，如宋译《佛说一切如来真实摄大乘现证三昧大教王经》卷 3：“才出一切如来心时，即现种种金刚光明具德持金刚者，于是金刚光明门中，成一切世界极微尘量等如来像，以一切如来金刚波罗蜜多智印已，复聚为一体，从是出现周遍一切世界为量大金刚像。”（《大正藏》册 18，页 349，上 4-8）这中的义理并无重要，可不理会，重点放在此处的 A；A 是“即现种种金刚光明具德持金刚者”，就是“金刚手菩萨（持金刚）”，然而他老早便在会场，何须此处再行现起？他现起“金刚光明”，这才是 A；所以此处所译的“即现种种金刚光明具德持金刚者”，应译为“具德持金刚即现种种金刚光明”，这样才合理；至于 B 则是“大金刚像”，这点则无疑问。再看宋译他处可佐证上述说法：《佛说一切如来真实摄大乘现证三昧大教王经》卷 4：“才出一切如来心时，具德持金刚者成一切如来引入三昧大印众，为出现已，于是一切如来引入三昧大印众中，出一切世界极微尘量等如来像，复聚为一体，出生金刚索菩萨身。”（《大正藏》册 18，页 351，上 12-16）这中的义理也无须理会，而观察此处 A 即是“具德持金刚者”所成的“一切如来引入三昧大印众”，所以 A 是“一切如来引入三昧大印众”，也证明前处翻译应改为如上所说“具德持金刚者即现一切羯磨光明”。至于不空所译，以第一段来说，《金刚顶一切如来真实摄大乘现证大教王经》：“从一切如来心，才出已，出金刚光明，从彼金刚光明门，即彼婆伽梵持金刚，为一切世界微尘等如来身，印一切如来智，复聚为一体，等一切世界量，生大金刚形。”（《大正藏》册 18，页 213，下 20-23）不空所译的“从彼金刚光明门，即彼婆伽梵持金刚”，就变成有点奇怪了？这“彼金刚光明门”不是在场的“持金刚”（婆伽梵是可尊贵的意思），如何说是“即彼婆伽梵持金刚”？所以应改为“彼婆伽梵持金刚出金刚光明，即从彼金刚光明门”，或“即彼婆伽梵持金刚出金刚光明，从彼金刚光明门”为是。由此可见梵文本之疏漏，真的是将三位译者全都打翻了。

B，B 最后再跑到一尊“密教如来”或其楼阁的前后左右位置安住，这样完成一次三昧耶的变化，总共有十六次三昧耶变化。

	入三昧耶者	金剛手菩薩 先变现 A	A 再变现出 B	B 跑到月轮相 关位置
1	不动如来	金剛光明	大金剛形	毗卢遮那佛前 月轮
2	宝生如来	宝光明	大金剛宝形	毗卢遮那佛右 月轮
3	观自在王 如来	莲花光明	大金剛 莲花形	毗卢遮那佛后 月轮
4	不空成就 如来	羯摩光明	大羯磨 金剛形	毗卢遮那佛左 月轮
5	毗卢遮那佛	金剛印	金剛嬉戏 大天女	不动如来曼荼 罗左边月轮
6	毗卢遮那佛	大宝印	金剛鬘 大天女	宝生如来曼荼 罗左边月轮
7	毗卢遮那佛	一切如来 法印	金剛歌咏 大天女	观自在王如来 曼荼罗左边月 轮
8	毗卢遮那佛	一切如来 舞广大仪	金剛舞 大天女形	不空成就如来 曼荼罗左边月 轮

	入三昧耶者	金刚手菩萨 先变现 A	A 再变现出 B	B 跑到月轮相 关位置
9	不动如来	种种仪烧香 供养云严饰	金刚烧香 天女身	世尊金刚摩尼 宝峯楼阁隅左 边月轮
10	宝生如来	一切花供养 严饰	金刚花 天女形	世尊金刚摩尼 宝峯楼阁隅左 边月轮
11	观自在王 如来	一切光明界 供养严饰	金刚光明 天女身	世尊金刚摩尼 宝峯楼阁隅左 边月轮
12	不空成就 如来	一切涂香 供养严饰	金刚涂香 天女身	世尊金刚摩尼 宝峯楼阁隅左 边月轮
13	毗卢遮那佛	一切如来 一切印众	金刚钩 大菩萨身	世尊金刚摩尼 宝峯楼阁金刚 门中月轮
14	毗卢遮那佛	一切如来 三昧耶引入 印众	金刚索 大菩萨身	世尊金刚摩尼 宝峯楼阁法宝 门间月轮
15	毗卢遮那佛	一切如来 三昧耶缚	金刚锁 大菩萨身	世尊金刚摩尼 宝峯楼阁法门 中月轮

	入三昧耶者	金剛手菩薩 先變現 A	A 再變現出 B	B 跑到月輪相 關位置
16	毗盧遮那佛	一切如來 印主	金剛遍入 大菩薩身	世尊金剛摩尼 寶峯樓閣羯摩 門中月輪

“十六神變”的虛妄想

此处密续创作一样是密教佛表现了十六次三昧耶变化，密教五方佛之中央毗卢遮那佛表演了八次，东西南北方的四方佛则各表演二次，合计为密教“十六神变”。

第一位担纲演出的是“密教不动如来”，他进入“金刚波罗蜜三昧耶”，在场的“密教金刚手菩萨”则配合演出，变现无数的“金刚光明”，这些光明又变现出微尘数的如来身，然后这些光明聚合在一起而出生“大金刚形”物体，就是巨大的“金刚杵”，就是密教世界的男根性器官，最后跑到“密教毗卢遮那佛”前面安住（以方便曼荼罗画像之绘制）。所以，“密教不动如来”先以“大金刚男根”性器官雕塑赠送给“密教毗卢遮那佛”。

这“十六神变”的十六个妄想法就由密教四方佛与密教毗卢遮那佛相互进入三昧耶而引发，如是共依序出生：前面的“大金刚形”、“大金刚宝形”、“大金刚莲花形”、“大羯磨金刚形”、“金刚嬉戏大天女”、“金刚鬘大天女”、“金刚歌咏大天女”、“金刚舞大天女形”、“金刚烧香天女身”、“金刚花天女形”、“金刚光明天女身”、“金刚涂香天女身”、“金刚钩

大菩萨身”、“金刚索大菩萨身”、“金刚锁大菩萨身”、“金刚遍入大菩萨身”。

密教佛虽然作为进入三昧耶的引发者，但实际这些妄想法皆由手持“金刚杵”的“执金刚（金刚手菩萨）”负责变现，以符合密教男根（金刚杵）崇拜，如同激进的女性神祇信仰者崇拜女阴性器官（婆伽）而认为生殖器是一切万法的根源，这谭崔密教的男根崇拜也是一样的道理。持金刚出生无数个 A 作为小型本体，再由这些 A 聚合成一巨大物体或巨大有情，即是前述的 B。

密教四部之“应合谭崔淫欲”的虚妄想

在此直接讨论这段创作的过失，之前提到密教有性爱四部：金刚部、宝部、莲花部、羯摩部，因此这段落一开始“密教四方佛”便进入三昧耶，而由密教金刚手来产生这四部光明，如“金刚光明”、“宝光明”、“莲花光明”，以及“羯摩光明”，最后辗转产生“大金刚形”、“大金刚宝形”、“大金刚莲花形”和“大羯磨金刚形”。这“金刚”隐喻男子生殖器，“宝”隐喻男子性器的前端，“莲花”隐喻女性的女阴，“羯摩”形容男女二根和合的“巧业”成就，这四个庞然巨物就是超级巨大性器官的展示和性器官交合的雕塑呈现，即是说这四法是密法光明。

现在世界各地也还有大型男根性器雕像的崇拜，像是日本有的神社⁴以大型木头制作男子性器官来举办祭典；台湾则

⁴ 日本这类供奉大型性器官的神社有神奈川县的川崎市的金山神社、爱知

有人供奉大小不一的“金刚杵”垂挂在佛教塑像以为装饰。

密教之“天女大明妃供养”如来的虚妄想

这部密续在密教四方如来轮流矗立一巨大性器雕像赠送给密教毗卢遮那佛，那密教毗卢遮那佛如何回报呢？他进入“一切如来适悦供养三昧耶”，依此出生“一切如来族大天女的金刚三摩地”，这时“密教金刚手菩萨”便受旨而变现出无数“金刚印”，由此又出生一切世界微尘等如来身，这些“金刚印”又聚合出生美艳的金刚嬉戏大天女，大天女便到密教不动如来曼荼罗坛场左边月轮安住以为供养⁵。

密续认为供养这“大天女”（宋译为“明妃”）可让“一切如来”觉得适怡悦乐，如是将“如来”当成欲界凡夫。然而，

县的小牧市的田县神社（男根神社）等。

[http://ja.wikipedia.org/wiki/%E9%87%91%E5%B1%B1%E7%A5%9E%E7%A4%BE_\(%E5%B7%9D%E5%B4%8E%E5%B8%82\)](http://ja.wikipedia.org/wiki/%E9%87%91%E5%B1%B1%E7%A5%9E%E7%A4%BE_(%E5%B7%9D%E5%B4%8E%E5%B8%82))、

<http://www.lmihe.com/minsu/2085.html>

⁵《金刚顶一切如来真实摄大乘现证大教王经》卷中〈大曼荼罗广大仪轨品之二〉：“尔时，世尊毗卢遮那佛，复入一切如来适悦供养三昧耶，所生名金刚三摩地，一切如来族大天女，从自心出：‘嚩日啰（二合）逖西’，从一切如来心，才出已，出金刚印，从彼金刚印门，则彼婆伽梵持金刚，为一切世界微尘等如来身，复聚为一体，为金刚嬉戏大天女，如金刚萨埵，一切身性种种形色威仪一切庄严具，摄一切如来族金刚萨埵女，依世尊不动如来曼荼罗左边月轮而住，说此嚩陀南：‘奇哉无有比，诸佛中供养，由贪染供养，能转诸供养。’”（《大正藏》册 18，页 214，中 8-20）底线应译为“所生名‘一切如来族大天女金刚三摩地’”，或“所生金刚三摩地，名‘一切如来族大天女’”。

法界事实是：如来已经离欲解脱，不行男女淫欲行；法界也不存在这样变现明妃的供养法。如来一样示现出家相，也说自己是在僧数中⁶，如是奉行僧团一切律仪戒行，与大众共住；出家别于世间在家男女爱欲行，因此，一切出家僧众不受女供养而修离欲行，如来也是如此。

反观密教人心目中的成佛是可以享受一切欲界爱的五欲法，与佛法大相迥异；密教弟子供养美艳女人服事这些“即身成佛”者终日适怡悦乐，所以让谭崔密教子孙如藏密者视自身为“金刚上师”，远胜过佛教“一切如来”，便大方地以出家身享受在家男女性爱之乐。

这密续创作的同一段落的偈颂认为以女子作为供养是对诸佛殊胜奇特的供养，由这样的贪染女子的供养，可以转变诸等供养⁷。而如上所说，诸佛如来并不受如是供养，诸佛如来一切清净，也无贪瞋痴法可行缠缚，自然也不须将此供养再转成清净功德。然而，密教人来到佛门出家，所期待的并不是原来僧众所得的清净供养，他们所贪着的就是这女色，可以嬉戏，可以淫欲，可以欢悦，可以爱染，可纵情于五欲之中。

⁶ 《弥沙塞部和酖五分律》卷 16：“王复白佛：‘愿垂纳受。’佛言：‘但以施僧，我在僧中。’王便受教，以施四方僧。”（《大正藏》册 22，页 110，中 2-4）《弥沙塞部和酖五分律》卷 20：“白佛言：‘毗舍离诸园观中，此园第一！我修此园，本欲为福，今奉世尊，愿垂纳受。’佛言：‘可以施僧，得大果报。’栴女重以上佛，佛言：‘但以施僧，我在僧数。’栴女受教，即以施僧。”（《大正藏》册 22，页 136，）

⁷ 同本篇注脚 3。

因此，密教人以如是期望来编纂密续，将他们所关切的性爱主题以密教佛接受女供养而共行贪染的情节来表现，所以，谭崔人等到接受灌顶而“即身成佛”时，抑或灌顶后而自说成就“密教金刚上师”时，他就可大摇大摆地在这大金剛曼荼罗性爱坛场享受弟子们所给与的性爱欢愉供养，于佛教寺院中享受性高潮之乐。

这密续创作剧情就是以“密教毗卢遮那佛”进入这出生大天女的三昧耶“一切如来适悦供养三昧耶”、“一切如来宝鬘灌顶三昧耶”、“一切如来歌咏供养三昧耶”以及“一切如来舞供养”（不空译文缺“三昧耶”），由密教金刚手负责变现密法，再辗转出生“金刚嬉戏大天女”、“金刚鬘大天女”、“金刚歌咏大天女”、“金刚舞大天女”⁸等四位巨大明妃分别敬答方才密教四方如来赠送巨大性器雕塑之情；而且为了让不熟悉密教性爱主题法的人能稍微了解这性爱密码关键，这密续创作于结尾总结这四者就是“要成就一切如来无上安乐悦意三昧耶，在这宝鬘灌顶中，在这歌咏与舞蹈之中，一切如来与明妃作无上供养‘作业’，这就是一切如来的秘密供养”。⁹

（待续）

⁸ 《金刚顶一切如来真实摄大乘现证大教王经》卷2〈金刚界大曼荼罗广大仪轨品〉（参见《大正藏》册18，页214）

⁹ 《金刚顶一切如来真实摄大乘现证大教王经》卷2〈金刚界大曼荼罗广大仪轨品〉：“一切如来无上安乐悦意三昧耶，一切如来鬘，一切如来讽咏，一切如来无上作供养业，如是一切如来秘密供养。”（《大正藏》册18，页214，下25-27）

广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

（连载七十四）

《广论》463～464 页说：

由彼无明如何增益自性之理者，总此论师之论中，虽于诸世俗义，亦云自性或自体等，设立多名。然此中者，谓于诸法或补特伽罗，随一之境非由自心增上安立，执彼诸法各从自体，有本住性即是其相，如彼取境之诸法本体，或名曰我或名自性，是就假观察而明。……故若非由内心增上安立，于其境上就自性门有所成就，说彼为我或名自性。若于差别事补特伽罗境上无此，名补特伽罗无我。若于眼等法上无者，名法无我。由此当知，若于法上及补特伽罗执有此性，是二我执。如四百论释云：“所言我者，谓若诸法不依仗他，自性自体。若无此者，是为无我。此由法与补特伽罗有差别故，当知有二名，法无我及补特伽罗无我。”

宗喀巴说：“执彼诸法各从自体，有本住性即是其相。”又

说：“境上就自性门有所成就。”此是凡夫、外道所说的“我”，是觉知心我，是假我，由于假我故，生出种种烦恼，因而流转生死。宗喀巴也必须认定此“我”是假我，“是就假观察而明”。因此宗喀巴就说要修除成为“于差别事补特伽罗境上无此”，而说为证得补特伽罗无我；或修除成为“若于眼等法上无者”，就说是证得法无我。换句话说，宗喀巴的意思就是要把觉知心修到一念不生的境界，不生起语言文字相、不分别觉知心自性与自相就是无我。可见宗喀巴所说的无我，是断灭见的无我，因为不论觉知心修到哪种一念不生的境界，祂终究还是意识，意识是会断灭的，所以一念不生时的意识还是假我，还是有我，不能说为无我。综观一切世、出世间法，只有阿赖耶识从无始以来就本然安住，于一切万法不染不着，本来清静，是无为性，故说为真正的无我；又阿赖耶识有自体相，有自体性而无世间性，而且祂不生不灭真实常住，因此祂才是真正的我。这个真我透过祂所含藏之种子——功能差别，不断地变异而生出一切万法。是故，诸佛菩萨皆说：“阿赖耶识是真无我，亦是真我。”

又宗喀巴说：“若于差别事补特伽罗境上无此，名补特伽罗无我。若于眼等法上无者，名法无我。由此当知，若于法上及补特伽罗执有此性，是二我执。”由上所说，可知宗喀巴不了解什么叫作人无我？什么叫作法无我？《入楞伽经》卷3云：

复次大慧！菩萨摩訶萨应当善观二无我相。大慧！何等二种？一者、人无我智，二者、法无我智。

云何人无我智？谓离我、我所——阴界入聚，无智、业、爱生；依眼色等虚妄执着故，自心现见一切诸根器身屋宅，自心分别分别故，分别分别识故，如河流、种子、灯焰、风云，念念展转前后差别，轻躁动转如猿猴，蝇等爱乐不净境界处故，无厌足如火故，因无始来戏论境界熏习故，犹如轳轳、车轮、机关，于三界中生种种色、种种身，如幻起尸；大慧！如是观诸法相巧方便智，是名善知人无我智境界之相。¹

略释如下（佛陀告诉大慧菩萨）：“大慧！菩萨摩訶萨应当善于观察二种无我相。大慧！是哪二种呢？一是人无我智，二是法无我智。什么是人无我智？是说：远离我与我所——远离五阴十八界及六入等的聚合，以及远离无明、造业与三界爱等烦恼。众生依于眼见色尘、耳闻声尘乃至意触法尘，虚妄执取自心所现妄想境界；譬如由眼识等所见的诸根、器具、色身、房屋、宅舍等等，都是自心所显现，是自心所生诸识虚妄想所分别施設，并由诸识等各各分别，不是真实有的法，故说五阴、十八界、我、我所、六入处等种种聚是虚妄无实，远离这种虚妄分别的智慧则说为人无我智。又种种虚妄分别刹那刹那变异，如河水奔流，种子相续变易，灯火漂动，风云聚散等等，无常变异，念念展转而有前后差别。虚妄执着之分别轻浮躁动不安，犹如猿猴、苍蝇喜乐不净处无有厌足，如火嗜物，烦恼丛生。由于无始来于戏论境界熏习的缘故，好像车轮等不停转动而由自

¹《大正藏》册 16，页 527 下 20-页 528 上 2。

心如来于三界中生起种种果报身，种种色身威仪进止，如木偶因机关能启动，如死尸因咒力而起行，全无自在自主之性。大慧！如是依止于自心如来为方便善巧观察蕴处界诸法法相的智慧，是为善知大乘人无我的智慧境界相。”

经文中接着又说：

大慧！何者法无我智？谓如实分别阴界入相。大慧！菩萨观察阴界入等无我、我所，阴界入聚因业爱绳迭共相缚，因缘生故无我、无作者；大慧！阴界入等离同相、异相故，依不实相分别得名，愚痴凡夫妄相分别以为有故，非证实者见以为有。大慧！菩萨如是观察心、意、意识、五法体相，一切离故，诸因缘无，是名善知诸法无我智境界相。大慧！菩萨善知诸法无我已，观察真如，修寂静行，不久当得初欢喜地；善能观察欢喜地已，如是诸地次第转明，乃至得证法云之地；菩萨住彼法云地已，无量诸宝间错庄严大莲华王座大宝宫殿，如实业幻境界所生而坐其上，一切同行诸佛子等恭敬围绕，十方诸佛伸手灌顶，授于佛位；如转轮王灌太子顶，过佛子地。过佛子地已，观诸佛法如实修行，于诸法中而得自在，得自在已，名得如来无上法身，以见法无我故。大慧！是名如实法无我相。大慧！汝及诸菩萨应如是学。²

略释如下：“大慧！什么是法无我智？是说：依于自心如来

² 《大正藏》册 16，页 528 上 2-21。

如实的分别观察所生的五阴十八界六入处诸法运行法相，是虚妄分别而有诸多假名施設，是无我、无我所。因为众生造业而生贪爱，业与爱如绳相互捆绑迭迭不止，菩萨了知阴界入之每一聚是因缘所生，所生之法本无自性，终归坏灭是故无常，无常故苦，苦故空，空故无我。又菩萨了知蕴处界诸法，是如来藏本来具有的种子功能，虽因缘所生，然而仍摄属于如来藏；如《楞严经》卷 2 所云，五蕴本如来藏妙真如性、六入本如来藏妙真如性、十二处本如来藏妙真如性、十八界本如来藏妙真如性，蕴处界入都是非因缘、非自然性，都是如来藏妙真如性；而如来藏无因又无缘，无始以来本来无生，远离世法戏论，离我、我所诸烦恼，故说如来藏无我、无作者；而蕴处界入诸法与如来藏不一不异，故说蕴处界入诸法无我亦无作者。大慧！愚痴凡夫不依实相观察蕴界入诸法，以虚妄想分别施設各种名称，并且虚妄想分别以为实有，不同于触证真实如来藏者所见真实有。大慧！菩萨如是观察自心如来藏、意根末那、意识等种种同相、异相，及相、名、觉想、正智、真如等五法的真实体性；菩萨如实观察已，了知如来藏能生一切法，并离一切法，如来藏无因亦无缘本来自在，作如是观察之菩萨，是名善能了知诸法无我智境界相的菩萨。大慧！菩萨善知诸法无我已，观察如来藏之真如法性，修寂静行，不久当证得初地。然后辗转地地增上，直到十地法云地。菩萨安住法云地已，安坐在大宝宫殿中以无量珍宝所庄严之大莲花座上，一切十地菩萨及诸佛子恭敬围

绕，十方诸佛伸手灌顶，授记佛位。过十地已，继续修除诸上烦恼，于诸法中得自在。得自在已，证得如来无上法身，此时才真实得见法无我。大慧！如是才是真实法无我相，菩萨应如是修学。”

由上经文开示可知，人无我乃是由于愚痴凡夫虚妄想，执五蕴十八界法为真实有，故二乘人灭除五阴十八界诸法之我见、我执、我所执证得清静涅槃，谓之人无我。二乘人虽方便说为证得清静涅槃，但还不是真正清静，因为还有如恒河沙数之恒河沙的无量无边微细上烦恼尚待修除。菩萨明心证真后，此诸微细上烦恼一一现起，此上烦恼能障碍菩萨成佛，是故菩萨开始修除上烦恼，历经初地乃至十地辗转地地增上，直到佛地才真正究竟清静，谓之法无我。而宗喀巴等以断灭见而说的人法二无我，对照如上经文所说的人法二无我，真的是天差地远了。

而《广论》又说，有自性的我要破除，取境的我不要破除；譬如《广论》465 页说：【以有自性所立之我及念我心取境之我，二中初者是正理所破，后者许名言有，故非所破。此显不破萨迦耶见俱生所缘，然非不破彼执行相自性之我。】宗喀巴说要破自性所立的我，正是自打嘴巴之举，如何说呢？如《楞伽经》卷 2 所说：

大慧！身见有二种：谓俱生及妄想——如缘起妄想、自性妄想。譬如依缘起自性，种种妄想自性计着生；以彼非有、非无、非有无，无实妄想相故，愚夫妄想，

种种妄想，自性相计着。如热时焰，鹿渴水想；是须陀洹妄想身见，彼以人无我摄受无性，断除久远无知计着。³

语译如下：“大慧！身见有二种：一是俱生，一是妄想。妄想身见者，是依于对缘起法的无知而生起的缘起妄想身见，及依于缘起法自性而生的自性妄想。譬如有人依于诸缘所生起的诸法自性，作种种虚妄想，以为诸缘起法有真实不坏的自性，而生误计与执着；其实缘起法以理上说非真实有，以事上说也非真实无；也非同俱有与无，只是愚夫痴人的虚妄想像而已。愚夫痴人于缘起法自性相生起错误见解与执着，犹如渴鹿见阳焰生水想。这就是初果人所要断除的虚妄想所生的身见，初果人以蕴处界人无我的智慧摄受蕴处界无真实体性，就能断除久远以来，对缘起法的无知与错误见解及执着。”

以上经文所说的缘起法自性，无知、误解、执着所生的虚妄想，都是意识所摄取的范围，是依意识受恶知识的邪教导，而生起错误的邪分别，故又名分别我执，凡夫断除分别我执即证初果入住预流圣位。回头再说宗喀巴所认定缘起法中的意识不灭，如《广论》181页说：【识者，经说六识身，然此中主要，如许阿赖耶者，则为阿赖耶，如不许者，则为意识。】应成派宗喀巴不许自续派所许的阿赖耶识，而本质上自续派说的阿赖耶识还是以意识为中心而说的缘起性空，因此宗喀巴所认定的主体识是意识，说意识可以来去前

³ 《大正藏》册 16，页 495 上 2-8。

后世，但是诸经论中皆说阿赖耶识不生不灭、真实常住，因此宗喀巴就曲解说：“识就只有六个识，其中最主要的这个‘识’，你如果要称他为阿赖耶识，他就叫阿赖耶识；如果你不愿意叫他阿赖耶识，那就直接说他名叫意识。”但是佛说“意、法为缘生意识”，意识是缘起法，执意识不灭，就是缘起自性虚妄想。执意识不灭，就是意识自性邪分别我执，就是萨迦耶见，萨迦耶见不破除，永远也证不得须陀洹果。宗喀巴说要破自性所立的我，而自己却住于缘起自性虚妄想中，故说他自打嘴巴并不为过。

又宗喀巴说：【念我心取境之我，是名言有，是正理所不能破，此显不破萨迦耶见俱生所缘。】宗喀巴于此是说俱生身见不能破，正是愚痴凡夫的说法。修学佛道的过程中，当然是要破除俱生身见的，否则初果人不能得二果三果乃至四果解脱。何谓俱生身见？《楞伽经》卷2说：

大慧！俱生者：须陀洹身见，自他等四阴，无色相故；色生，造及所造故；辗转相因相故，大种及色不集故。须陀洹观有无品见，身见则断；如是身见断，贪则不生。是名身见相。⁴

语译如下：“大慧！什么是俱生身见？初果圣人依于所断的缘起自性妄想身见，观察自己与他人的受想行识四蕴，都是无色相；又观察自己与他人的色身，都不离能造与所造而生；又观察五蕴身心都是辗转相因而生之相；又观察四

⁴ 《大正藏》册16，页495上8-12。

大种不能自己聚集为五蕴身心。初果圣人如是观察一切有无的身见，身见便可断尽，身见断尽，贪爱便不生。如是名为俱生身见之相。”而宗喀巴于此处说其正理所不能破的萨迦耶见俱生所缘，名言有之我本来就无自性，仅是在语言名称上施設而有，以其应成派无自性之理当然仅能说正理所不能破；这就凸显了宗喀巴要将能取境之意识心当作是本住法的企图了，当然他是不可能断我见证得初果，因为佛说俱生身见必定要破除，才能入圣位之流。

第十目 《广论》的胜义无生

《广论》466 页说：【说于所破加胜义简别，唯是中观自续派者，极不应理。】宗喀巴主张缘起性空，又怕他人说之为“世间法，所言不加胜义简别，言不及第一义”，所以他提出许多的密宗祖师所造之论来证明，说中观应成派也有加胜义简别，并不是只有自续派才有加胜义简别。但是，密宗祖师佛护、月称等，都错解经论中诸佛菩萨所说的胜义谛真实理，都是把世俗法当成胜义谛，宗喀巴不了解这些六识论密宗祖师都是违背佛说的事实，举之为例用作说明，结果当然就错上加错越描越黑而已。譬如《广论》467 页说：【于所破加胜义谛实真实者极多，未加彼时亦多加无自性自体自相等简别。】可知宗喀巴所要破的是胜义谛真实有，而他所标榜的胜义谛是无自性、无自体、无自相。但是，无自性者是指诸法生灭无常，没有真实不坏的体性，如是生灭无常的法，当然不能说为胜义谛！因为，胜义谛者是真实不坏、不生不灭的，这样的常住法才能称为胜义谛。而《广论》466 页，

宗喀巴举《入中论释》、《七十空性论》、《宝鬘论》、《佛护论》、《六十正理论释》等等，用来说明胜义谛无自性的主张，却不知道这些包括密宗祖师在内的诸论，论中抄袭自佛教经论的开示内容，都是在破胜义无自性的主张，宗喀巴等密宗诸师们是引用破自己邪见的经论去破斥他宗，实质上却更凸显自己错误的立论，他们竟然都不知道，真是荒谬又可悲。如《广论》466页，宗喀巴举月称的《入中论释》引佛母⁵所说：【预流一来不还阿罗汉独觉菩萨，亦依世间名言而立，若胜义中无得无证。】以胜义法“如来藏”的立场来说，二乘四果及菩萨五十二位阶，都是名言假立，以世间法来说是有所得、有所证；但是世间法必须依附于胜义法而有，“无得无证”正是胜义法——真实阿赖耶识的体性，阿赖耶识离蕴处界诸法，无老死，无苦集灭道，无智亦无得，是故以胜义法——真实阿赖耶识——来说，一切法无得无证；而宗喀巴却把胜义法无得无证，解释为世间法无自性所以无得无证，真是颠倒。

接着宗喀巴又举《七十空性论》所说：【住生灭有无，

⁵ 编案：所言“佛母”者应是指《大般若波罗蜜多经》，但是大藏经之般若诸经中并查不到《广论》所引述之相同内容者；这也是喇嘛教诸师说法内容中普遍存在的问题，因为喇嘛教的密续中充斥着冒充佛法的伪造经论，而且除了部分引用天竺佛门外道凡夫论师的论著（例如：清辨、寂天、月称……等人）算是有根据的以外，其余大都是来历不明的经论，学人应当小心谨慎简择，若不具择法眼最好的方式就是摈弃之，不要接触避免受到误导。以无可靠的经论来源作为证明《广论》所用引文出处及其真实可靠性，是故于此本文仅以《广论》所引文字内容，而以佛菩萨所教示之佛法真实义理来作解读与辨证。

劣等或殊胜，佛依世间说，非是依真实。】然大藏经中并无此论之记载，梵文本亦不存在，故难以查证；但依此句所宣之义理，则应以出自 圣天菩萨的《大乘广百论释论》卷 9 之开示较为完整，如云：【如是观生都非实有，生无实故灭亦实无，但随世间说有生灭，随世所说是俗非真，胜义理中无生无灭。】⁶ 大略的意思是说：胜义真实是无生无灭亦无所住，非有非无亦无胜劣；然因随顺世间故说法有生灭、有好坏胜劣等等世间现象。然后宗喀巴又举《宝鬘论》所说：【言有我我所，此于胜义无。】胜义真实也是没有我与我所的烦恼。《广论》467 页又举《佛护论》所说：【诸佛说正法，正依于二谛，世间世俗谛，及以胜义谛。】又举《六十正理论释》所说：【为于何性立无生耶，谓许实自性非虚妄性，以许彼于妄性为缘起故。】胜义真实是不生不灭且有真实自性，不是虚妄无实的，所以才称为无生；反之，无自性、无实在、虚妄、有生灭的都是世俗缘起法，缘起法是因缘所生，不是无生，不是胜义真实。如前宗喀巴所举密宗（假藏传佛教）诸应成派祖师论中所言，反而正是直破应成派自家主张的六识论胜义无自性、无自体、无自相，以及缘起法无自性生是无生等等的错误见解。宗喀巴举之来证明自说无错误，反而被自举所破，由此证明宗喀巴等应成派诸师，正是未证乃至错解胜义真实，而胡乱宣说有加胜义简别的山寨假菩萨。

《广论》467 页接着说：

⁶ 《大正藏》册 30，页 242 上 3-5。

复次，如来若以世间世俗增上可说无常，谓如来老及说如来已般涅槃。若时意乐依于胜义，尔时如来且不应理，况老涅槃云何应理。月称论师说破实生，非破有生，如六十正理论释云：“若于何相影像可得，缘生虚妄，我不说彼现可得者，名为无生，然于何性立为无生，即于彼性说为无生。为于何性立无生耶，谓许实自性非虚妄性，以许彼于妄性为缘起故。”此说不破虚妄幻生唯破实，故说缘生与性无生二不相违，即前论云：“生与无生二境异故，有何相违。”又云：“若时我说缘生，即性无生，犹如影像，尔时何有攻难之处。”此答缘生与性无生相违之争。

说如来名、如来老，乃至说如来般涅槃，以世间世俗来说虽是虚幻无常却是存在的现象；虽然宗喀巴也说：“若时意乐依于胜义，尔时如来且不应理，况老涅槃云何应理。”从字面上看似似乎是没有问题，但是宗喀巴等应成派诸师，却是坚决否认有第七识末那以及胜义法第八识如来藏的六识论者；事实上要说世间虚妄，必须依于胜义而说虚妄，因为世俗法必须依附于胜义法才能出生与存在的缘故；而宗喀巴等应成派诸师，说意乐依于胜义的这个胜义就只能说是意识等六识心，然而只要稍具正知见的佛弟子，都知道意识心等六识是生灭无常的虚妄法，故宗喀巴说意识等六识心为胜义法不应理。所以，宗喀巴等应成派诸师，正是不依于胜义谛而说意乐依于世俗虚妄法，是不应理者；故说假名如来与如来老、如来涅槃，必须是从不离于第八识胜义法的世俗法而说如来名、

如来老、如来涅槃。世俗法既然都是无常虚妄，如果意乐依于世俗，则众生永远在世间法上追求，永无解脱之日；如果意乐转依胜义法，则众生心了解胜义真谛，才有解脱果可证。

既然，这个虚幻无常现象的存在必须要依于不生不灭的如来藏**真实法**才能出生，宗喀巴却说这些世俗有生不应破除，而且宗喀巴更随顺月称所说要破除的是实生，他说：“月称论师说破实生，非破有生。”又说：“此说不破虚妄幻生唯破实。”《广论》此二句都是言不及义，因为世间法都是因缘所生，而且现见确实有生，依于胜义而观之才说为虚幻有生；而真正的胜义法如来藏，才能说无生；因此绝对不能如同宗喀巴一般，把世俗戏论法的破除真实有生或不破虚幻有生当作胜义无生来解释。前面引证宗喀巴说应成派有加胜义简别，现在证明原来他说的加胜义简别还是世俗戏论言说，从未涉及第一义谛。诸法自性有无是诸法所显现的体性有或无，此法有自性就表示此法有自在、无生灭，反之无自性即是无自在、有生灭的法；而宗喀巴却说“缘生与性无生二不相违”，性无生是有真实自性的法，从无始以来即无生，而缘生法是有生有灭的，有生灭的法不能称为无生。以生灭的六识论观点来看，无自性有生灭与自性无生两者恰好相反。未证真实更否定真实的宗喀巴，怎么会把缘生与性无生说为二不相违呢？真是头脑不清的愚痴无智之人！

已证真实的实义菩萨，转依阿赖耶识而作观察，现观阿赖耶识从无始以来即无生，乃至成佛虽改名为无垢识，但仍然是同一个也不会灭。又现观阿赖耶识本具足种种自性，能

生万法，由阿赖耶识所出生的世间万法，生灭无常说为无自性。菩萨如是现前观察，了知阿赖耶识自性与依阿赖耶识所生的世间万法无自性，两者非一非异，如是观察乃能说“自性无生与缘生不相违”，才是正理。而宗喀巴否认有阿赖耶识，又如何能知晓无生法的自性呢？因此《广论》468 页所说：**【总于所破，若全不许加胜义简别，则不可立二谛差别，谓于胜义如此如此，及于世俗如此如此，全未说有如此之中观师，故唯邪分别。】**正是中观应成派宗喀巴等人自己的写照，把世俗缘生法当成胜义无生法，佛教中从未有如此的中观师，只有喇嘛教藏密应成派所谓的“中观师”才有如是的邪分别。

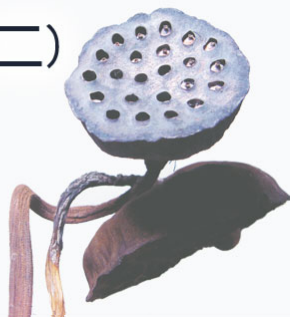
再者，胜义无自性与胜义无生也是两回事。宗喀巴主张胜义无自性，如《广论》469 页说：**【中观庄严论释难云：“何为无自性性，谓于真实。言真实者，谓随事势转，比量所证真实义性，真实义相观察即空。由此宣说真实及胜义等。”】**宗喀巴说无自性性就是真实，这就违背《解深密经》所说的：**【依三性自性，所显的三性无自性性密意，而说一切法无自性。】**无自性的这个体性是依于有自性的法所显示出来的，因此说无自性的法是有生有灭的，既然是生灭无常的法怎能说为真实呢？宗喀巴根据密宗祖师的论释，说无自性就是真实，误导众生落于邪见深坑。又密宗喇嘛教的祖师解释“真实”的意思说：“言真实者，谓随事势转，比量所证真实义性，真实义相观察即空。由此宣说真实及胜义等。”是错误的解释。所谓真实是实实在在的法，真实法从来不增，从来不减，从来不变异，如如不动，绝对不会随事势转；真

实法体如虚空，但却是真实不空，空中有其体性，因此真实法说为空性。又真实法祂没有三界内法的体性，却在三界中运作，所以说祂不在内亦不在外，是一切法最殊胜者，因此说为第一义谛的胜义法。这个胜义法涵盖一切世俗法，因为一切法都是这个胜义法所出生的缘故，这个胜义法从无始以来即存在，祂是不生不灭的法，所以说之为胜义无生。而宗喀巴于《广论》470 页说：【言胜义无者，义谓若以如理观察之正理，观实性时见彼非有。】是在世间法上作观察，把世间法慢慢地渐次观察，观察到最后终究是会灭失而没有真实自性，这样就说为胜义的无，或说胜义无自性，这样的“中观师”真是可笑极了，这当然仅能比量去妄想思维了。但是佛法中如来藏心体的真实，却得经由现前亲证的现量境去实证，比量推知是无法获得大乘胜义无生智的。（待续）

救護佛子向正道—(五十二)

論釋印順之佛教本身具有 分裂的可能性

游宗明 老師



释印顺在其所著《唯识学探源》中说：【佛教的分裂，不是偶然的，是佛教本身具有分裂的可能性。】¹ 释印顺不知道佛教是世界上唯一不会分裂的宗教！佛法的所说就是唯一佛乘，无二亦无三，所以真正的佛教是不会分裂的，事实上也无法分裂，因为既然是“唯一”的，当然也就是完整而不可分裂的，如果不是依于完整的佛法，那当然也就不是佛教了。

这样说，一定有人不相信，而认为禅宗虽然从达摩祖师开始到第五祖弘忍一直都是单传，但到了六祖不也是一花开五叶而分成了五个吗？又中国佛教不也分为八个宗派，这不是分裂了吗？然而，不论几宗、几派都只是在师徒传承的表相上分别，而所传承的佛法内涵却都是同一个味儿，既然是一样的又怎么能说是佛教的分裂！譬如世间法上来说，如果有一家企业因为业务扩展迅速，在各地成立了分公司，但还是同一个老板，卖相同的产品，用一样的服务，定相同的价格，这样会有人说这家公司“分裂”了吗？如果有，那一定是释印顺，因为他的逻辑思维功能出现了 **BUG**，因此没办法

¹ 释印顺著，《唯识学探源》，正闻（台北市），1992.3 修订二版，页 39。

正常地运作，所以就不会产生正确的结果。佛教是唯一能够让人解脱生死轮回之苦的宗教，唯一能够真修实证而成佛的宗教；佛教也是世间唯一智信的宗教，而不是其他迷信的“宗教”。正确地说，唯有教导“智信”的法才能算是宗教，“宗”是宗旨，也就是所弘传的法义内涵，“教”就是所有显示这个宗旨的语言文字，也包括所教导的方法行门，故宗教的定义并不是世俗所说的宗教；世俗所说的宗教无非是把各自所迷信（不能通过理性的逻辑智慧来分析验证者）的内涵，依着不同的国家地区、宗族人种，乃至是共通的语言文化，因此就产生不同的教主而分为不同的宗教，这类世俗法的宗教才有可能“分裂”。综观各种宗教所说，除了佛教之外，其他的宗教都只能算是有“教”而无“宗”，因为都无法通过智慧的检验。依于佛法的根本，所说的“宗”只有唯一的一个“第八识如来藏”，不论是何宗、何派，只要是佛教里的“分公司”，就一定同样是以如来藏为根本依的法理，即使是二乘解脱道的小法也不能外于如来藏而成立；如果所依的宗旨不是这个“第八识如来藏”，那就绝对不是佛法，那它当然就不是佛教真正的宗派，而是山寨版的冒牌货，所以佛教永远都不可能有分裂的事情发生。

一个真正的宗教所应该解决的问题，譬如说，我们的觉知心是如何出生而有的？也就是说，我们的意识心是从哪里来的？然后扩而大之，探究我们的身体从何来？人类的始祖从何来？乃至这个地球是怎样形成的？宇宙是为何而有的？因与果之间关系的真相是什么？每个人的命运为何会不同，

为何会有贫富、高矮、胖瘦、强健羸弱、人与人之间的关系、与万物之间的关系……，三界世间无量无边、千奇百怪的所有现象，这些就是“宗教”应该给予正确解答的问题。但这样的问题，一神教就只会回答说“这些都是造物主上帝创造的”；但是，上帝为什么要创造以及如何创造这个世界、人类、动物甚至恶鬼、邪灵等等？如果上帝不创造这个世界，那只有他自己存在，不是很轻松、清静而快乐自在吗？那么他为何要这样作，总该有个合理的理由吧？总不该是他闲得发慌，因为太无聊了所以才这样作的吧！再说，上帝创造了他的宇宙，譬如一个银河系，那么宇宙之外的无量宇宙又是谁创造的？再说，这个地球的人类所相信的造物主并非只有一位，至少会有两位：一位是天主教、基督教所信奉的耶和华，另一位则是回教所信奉的阿拉；然而，虽然同样是信奉耶和华、阿拉，为何却会分裂为天主教与基督教、逊尼派与什叶派的不同，甚而水火不相容呢？

有人也许会说：“佛教不是也分裂为大乘、小乘，或南传、北传吗？”然而这并不是分裂，而是依学人根性之不同，专注及相应的习性不同，所以在唯一佛乘的佛法中才施设有三乘菩提的内涵，从这唯一佛乘的大乘法中析分出解脱道的部分，让还不具有菩萨种性畏惧生死轮回之苦的声闻、缘觉弟子依止修学，而能亲证解脱果的功德，乃至对于大乘法这个唯一佛乘的无上菩提生起希求爱乐之心，进而回小向大发菩提心行菩萨道。所以，大乘不是那些愚痴无智的凡夫佛学研究者，所妄说是从小乘中分裂演变出来的；即使是从世俗

观点来说，大乘都不可能是从小乘中分出来的，因为逻辑上来说只有大者能分出中的或小的，乃至中者能分出小的也分不出大的，当然不会有小的能分出中者何况是大者的道理与事实，所以主张北传的大乘佛法是从解脱道的小乘“原始佛法”中分裂出来的人，就可以清楚的知道那是个心思颠倒的人，连世间逻辑观念的检验都无法通过，更甭说是世间最胜的三乘佛法了。而且，因为大、中、小三乘学人，他们都是同样以第八识如来藏为根本的这个中心法义为依止，所以从来没有分裂的问题；以这个如来藏为中心法义而说者才能称之为是佛所教。如果不依止这个如来藏中心法义，甚至改变或是否定了第八识如来藏的真实存在，那就只能称之为外道，而不能称为佛教了！

所以说，佛教从来没有分裂的问题，未来也不会有发生分裂的可能性。就算是一神教，因为他们没有真实正确法理的“宗旨”，但是他们的教主如果被改变了，那就不能再称为是原来的宗教了；虽然他们所说的道理是极为相似的，但因为不是真实法的缘故，所以有不同的上帝就会有不同的宗教，甚至是信奉同样的上帝，却还是有可能分裂为互不相容的宗派，然而佛教是绝对不会有这种现象发生的。为什么呢？因为，佛教的所宗的这个根本宗旨——第八识如来藏——永远不会改变，也就是佛所说的第一义谛究竟妙理。例如《占察善恶业报经》卷2中开示说：

真如第一义谛自性清净心，彼自性清净心，湛然圆满，以无分别相故。无分别相者，于一切处，无所不在；

无所不在者，以能依持建立一切法故。复次，**彼心名如来藏，所谓具足无量无边不可思议无漏清淨功德之业。**

佛教当然也有教主，但不是那种由人类所创造出来所谓的“唯一真神——造物主——上帝”，而是历经三大阿僧祇劫具足修证三乘菩提圆满究竟佛道的如来；佛教的教主在每一个佛世界都有一位，但也不是在无量时间流里都是同一位教主在住持同一个佛世界，每一尊住世弘化的佛陀，都会开示当来下生接任教主之位的是哪一尊佛，这在一神教信徒的脑筋里是很难想象的。譬如我们所在的这个佛世界，目前的贤劫中将有千佛出世，而我们现在的教主本师 释迦牟尼佛，就是贤劫千佛中的第四尊佛。虽然此贤劫中有一千位教主相继出世住持这个娑婆世界，但佛教却仍然是同样的佛教，不会分裂为一千个，因为佛佛道同，所开演教化的都是依于第一义谛如来藏而说，不会改变也不会分裂。

佛教所宗的即是如来藏第一义谛，三乘菩提之所宗也是依于此第一义谛而有，不论大中小乘、南传、北传，乃至中国的各宗各派，佛教所弘扬的都是必须依于这个如来藏的真实道理。这个第一义谛是不可分裂的，也是无法分裂的，因为祂就是宇宙中唯一的无上真理，没有人可以推翻祂，没有人可以分裂祂，更没有人可以超越而消灭祂。第一义谛不是想象的东西，非空谈，亦非玄学，是真实的义理，是绝对可以实证的义学，因此才能称为第一义谛。佛教不同于其他的宗教，耸然独立如万丈高峰；群峰皆无可比拟，就是有此第一义谛。

说到这里，读者可能会这样想：**第一义谛到底是个什么东西，这么不可思议？**然而祂既不是东、也不是西，亦非语言文字、意识思维所能到，祂无形无相却是真实存在，而且能出生一切法，所以不可思议！平实导师说祂超意境，也就是超越意识的境界；所以科学家、数学家、文学家乃至宗教家，穷尽一生思维甚至推究个几千年，仍然是无法思维、推究出第一义谛到底是个什么东西？第一义谛指的就是佛法所说的中道实相心如来藏是万法根源的真实道理；这个中道心如来藏不是施設的思想，祂不是说在苦与乐的中间取个不苦不乐的名称叫作中道，那不是真正的中道。唯一佛乘所说的中道，是不离两边而且也不在两边，故说为中道。苦是一边，乐是一边，不离苦乐也不住苦乐而说中道；生是一边，死是一边，不离生死也不住生死而说中道；明是一边，暗是一边，不离明暗也不住明暗而说中道；男是一边，女是一边，不离男女不住男女而说中道；圣人是一边，凡夫是一边，不离凡圣不住凡圣而说中道。如同《大方等陀罗尼经》卷3中 佛陀的开示说：

善男子！夫于学者，观一切法住平等性，不离有、不离无，不离有边不离无边，不即是边不离是边，不即是我
不离于我，不即是色不离于色，不即是受不离于受。……
菩萨常应如是心住中道，得名菩萨究竟慧也。善男子！
阿罗汉人都无是事，无是事故不得名为究竟慧。

也就是说，菩萨依着善知识教导的正知正见次第修学，参禅

找到第一义谛根本心如来藏后，在日常生活中，现观祂无量的中道体性，并且如实地转依真心如来藏的清净体性，精进修学、自度度他，终能成就佛道。

俗云天、地、人曰三才，又说人能够顶天立地而为万物之灵，就是因为有大脑，人类大脑的厉害就是能够思维推理以及研究开发，所以就有了人类的社会、经济、制度、历史、科学……等种种的文明。现代人认为当今科技愈来愈进步，所以现代人的头脑比古代人聪明，从生物学的进化理论来讲好像的确是如此，可是现代人面对古埃及的金字塔，却又无法想象古人当时是怎样建造金字塔的。所以说，现代人真的比古人聪明吗？事实证明，虽然是古代的建筑技术，现代人能制造超级电脑，却无法重建古代的金字塔，这是我们的意识心在世俗智慧上不可思议的地方。至于那个超越意识境界的部分，也就是佛法所说的中道，那更是难倒古今一切凡夫外道以及二乘圣者的不可思议了。中道的不可思议，是因为祂是佛教无上大法的最高境界，称为无境界的境界，也就是**涅槃**。涅槃这两个字所代表的真正意涵，是 平实导师出世弘扬 世尊正法之后，大家才恍然大悟：“原来涅槃就是中道，而且不是死后就叫作涅槃。”**涅槃**祂是本来就在的唯一真实法，佛说如果有一个法能够超越涅槃，那也是虚妄想像的，所以涅槃是最高的无上之法，无有一法能超越涅槃；这个涅槃心如来藏就是第一义谛，整个佛法即是以此第一义谛为核心，而次第开演出三乘菩提无量无边的一切佛法。然而佛教传到后来，被密宗一假藏传佛教一侵入，无知者更认贼

作父，第一义谛也就渐渐失传了；由于不知不证此涅槃心，于是抓着缘起性空来当作佛法的核心，以为佛法的究竟义理就是缘起性空。

然而，**缘起性空**是在描述蕴处界等缘起法生灭无常的现象，蕴处界中的一切法都是因缘具足而生、因缘散坏而灭，无常变异、其性本空，故称缘起性空。此缘起性空并非心法也非物质，只是在形容万法因缘生、因缘灭的这个现象的道理。如果以缘起性空作为佛教的核心，则佛教会产生分裂是迟早的事；缘起性空是世间一切法生灭无常所显现出来的现象，三界世间都无法避免这个现象，依于这样的现象为真实法，首先就会分裂成两派：一者、一切法缘起性空终将坏灭，无有真实不坏者，故一切法毕竟是空无所有，而成为断灭见；二者、一切法缘起性空终将坏灭，灭后随顺因缘将会再次生起，如是流转生灭不已；然而以执缘起性空为真实，而无有不生不灭的真实法——根本因如来藏的缘故，此缘起性空见者则为无因论的自然外道，执一切法缘生缘灭自然而有，是为常见。然后再以此断见、常见为基础，则会不断地展转、演变、分裂而形成更多断常二见的变相宗派，甚至是双具断见与常见的宗派，如此则不只是成为释印顺所说的“具有分裂的可能性”，而是“具有分裂的必然性”。不过以真实佛法来说，那种现象是不可能成立的，因为以缘起性空作为核心宗旨那样的主张，本质上就已经不是佛教了；即使是披着僧衣、住在佛门中的人，如果主张以缘起性空作为佛教的核心，那他就是 世尊所斥责的狮子身中虫的佛门外道了，他所说的

任何法都只是外道法不能称为佛法；既然所说的不是佛法，当然也就不是佛教，若不是佛教而能说是佛教所分裂的？哪有这个道理！

由常见见的自然外道展转演变，也就有人会认为“宇宙以及吾人身心的组成，莫非是地水火风，就算是人们所制造出的机车、汽车、轮船、飞机……也都离不开此四大；譬如石头钢铁是地大，汽油液体是水大，温度能量是火大，动转的是风大，于是认为四大跟有情一样，甚至比有情还厉害，可以飞天入海，所以四大就是宇宙身心的根源。而且四大极微是一切色法的边际，一切物质不能没有四大极微的组成，看来这四大又不会消失，那么这四大极微应该就是万法的根源了。”可是四大极微是物质之法的边际，已经接近于虚空了，所以也称之为“邻虚尘”，它是依于不生不灭的法界实相心如来藏而有，因此再怎么说是它是不生不灭的，毕竟还是得要依于第八识才能出生及存在，而且它是物质的色法而不是心法。佛告诉我们“三界唯心，万法唯识”，而不是万法唯“物”或“四大极微”。所谓万法唯识的“识”就是心，但是“心”指的并非意识心，而是第八识如来藏，也就是第一义谛的自性清净心。如果没有众生各自本有的第一义谛真如心，那么地水火风这四大极微也不可能会存在，何况是能显现于世间？因此，必须依于各个众生所本来具有的第一义谛真如心，才有地水火风四大极微的出生与存在，故四大极微与第一义谛如来藏的关系是不一不异；因为如来藏常住、恒无生灭，故说四大极微也不生不灭。一切外道尽

其最大心力的极限，最终也只能推究到四大极微，再继续想要往上推究，他就无所能为了。

圣 玄奘大师当年从天竺取经回来以后，所翻译极多经论之一的《瑜伽师地论》，由于现代人大都已经没有能力阅读论中句意，也很少能够理解论中所说之佛法义理者，更不用说能理解探讨乃至亲自验证者，所以佛教就日渐衰微了。譬如论中说“极微有方分”，也就是说，当物质一直分析到最微细已经不能再分析时，将此所分析到极限的物质名之“极微”；此时虽然已邻于虚空，但终究不是虚空，因为四大极微并没有消灭，是以究极微细的圆相存在着；灭失的是四大极微聚集所成的物质，而不是四大极微本身；不能因为“极微不灭”就认为极微是万法的根源，因为它还是由如来藏所出生的色法，如《瑜伽师地论》中说：**【一切内外大种，及所造色种子，皆悉依附内相续心。】**而此内相续心就是第一义谛如来藏心。假藏传佛教的密宗（喇嘛教）的信徒，如宗喀巴等人不知道这个道理，以为四大极微再分析下去就变成虚空了，因此而说物质分析到究竟极微就是空无；这就是喇嘛们以意识的不如理臆测而产生的邪见，也就是说他们认为四大极微是可以消灭而成为空无的。但这种说法与 佛陀及弥勒菩萨的开示根本就不相同，所以说密宗是假藏传佛教，是喇嘛教，不是真正的藏传佛教。宗喀巴等人主张无分极微是五根与五尘出生的根源，这是错误的，是常见外道的思想。无分是空间、虚空无方分，空无的虚空无法，又如何能出生五根、五尘等法？所以说密宗喇嘛们不懂佛法，因此密宗（喇嘛教）不是佛

教，不应该再以佛教自居而欺诳世人。

另外，说宇宙天体星球等的运转也是风大，是由众生的如来藏共同产生的这个风大动转的力量，四大是如来藏所生，故一切万物都因众生的如来藏所生风大而动转。世间人说有能量就能动，那汽车也能动所以也有能量，引擎启动之后更有动转的能量，那问题便会成为：“到底是先有能量才能动，或是动了之后才产生能量？”其实，不论是有能而后动或动而后生能，都是物质之中四大成分的变化而产生，所以问题的根源还是要先有如来藏，然后才有四大的出生，才能有动转的力量。当然一神教信徒会说：那就是上帝的“奇迹”，所以太阳才会从东边升起，花果才会随顺时节自然开花结果、雕零烂坏；可是上帝是无法实际验证的，因此为了各自的利益，也就会沦为各说各话各自迷去，所以就各拥其主，也才会有阿拉跟耶和华之争。

释印顺把佛法分为二派：“一派一心论，一派多心论。”释印顺自己信受一心论，但是他所信受的一心却是生灭法的意识心，如此 佛陀所说八识论的真实佛法，到了释印顺手里变成唯有意识一心，其他的都不见了。一心、多心这种二分法，就是释印顺不如理的妄想才会产生分裂切割佛法的行为，而且是绝对错误的想法与行为；由于释印顺否认第七识、第八识²，因此他所说的多心论就是只有六个识。因此在他把佛教分裂为二派之后，他所说的一心论错误，多心论也是错

² 印顺著，《佛法概论》，正闻（新竹），2003.4 新版 2 刷，页 109。

误，正确的佛法都被他给修剪掉了，全都成了外道法；因为被他分裂的都已经不是佛法了，所以结果佛教还是没有分裂，而分裂的是释印顺自己的精神与认知。因此，只有像释印顺这种外道论师，才会说佛教本身具有分裂的可能性，因为他根本不懂佛法的核心就是这个不可分裂的第一义谛！一旦把祂否定了，那就不是佛法了，因此不论是分裂或不分裂，都已经跟佛法无关了，也跟佛教无关了。只要以第一义谛的这个如来藏作为核心根本，则不论如何分枝分干、开枝散叶，都还是这个唯一佛乘的完整佛法，仍然是永远不会分裂的佛教，而不会成为分裂的附佛法外道。

又，释印顺想要破坏佛法真是无所不用其极，甚至说大乘佛法的来源是“私相传授”、是“学者所整理发挥”的，就是想要完全地推翻大乘佛法，想要消灭唯一佛乘的真实佛法。他在《唯识学探源》中说“私相传授，融入学者的整理与发挥，到后来才公开流行的，那就是杂藏（一部分）和大乘经。”³ 释印顺的意思就是说“大乘法其实是外道法，经中之王《华严经》是有尊重印度外道神祇的味道”，他又于《印度佛教思想史》中说：

重信愿的（大本）‘阿弥陀佛经’，原本是着重无量光 Amitābha，从落日潜晖，而以那边的无量光明（净土）为理想的。无限光明的仰望，有崇仰太阳的意义；印度的毗卢遮那（Vairocana）——日，也正受到‘华严

³ 释印顺著，《唯识学探源》，正闻（台北市），1992.3 修订二版，页 4。

经’的尊重，不过阿弥陀佛，更多一些外来的气息。波斯的琐罗斯德（Zoroaster）教，无限光明的神，名 Ohrmazd，是人类永久幸福所仰望的；与阿弥陀佛的信仰，多少有点类似。⁴

释印顺不但想尽办法要把佛教分裂，他还捏造说大乘法是后人创造发挥后流传的，还将小乘法说为是“原始佛教”，意欲推翻并取代大乘了义正法，因此以他的意思就是说“大乘法其实是外道法，经中之王《华严经》是有尊重印度外道神祇的味道，而重信愿的（大本）《阿弥陀佛经》更是对太阳神的崇拜”。末法时代竟有这样的“僧人”，只能感叹末法之世裹着袈裟的外道，叱咤横行于佛门之中，不但大口地吞噬佛教资源，更是用尽全力破坏世尊正法，导致整个大乘佛法几乎被外道所颠覆，以致正法弘传不易；而且被注重名闻利养者分宗立派，以种种错误的邪见来欺骗误导学人，而达到谋取众生之利养与恭敬的目的。释印顺完全不懂佛法是完整而不可分裂的，而所谓的大乘、小乘、三乘菩提，都是属于整个佛道修学过程中的不同阶段，唯有一佛乘的大乘佛法才能够一以贯之一切法，而释印顺对佛法认知，就如同所谓“一贯道”这个盗法的宗教，只是窃取了各种宗教片段的法义加以拼凑组合，根本无法贯通任何一法，所以依实质来说它不能叫作“一贯道”而只能称为“一贯盗”，而释印顺也不是佛教中的僧人，应该依据他信受喇嘛教的应成派教义而称为“印顺喇嘛”，或是依据他爱乐研究佛法而不事修证的事

⁴ 释印顺著，《印度佛教思想史》，正闻（新竹），2005.4 修订版，页 88。

实而称为“佛学研究者”或“印顺教授”，这样才算名符其实。因此，学人应知小乘解脱道之法，只是整个完整的大乘佛法中一个很小的部分，它必须依附于大乘法才能成立与存在，所以如果没有大乘法来支撑，单独只有小乘法是站不住脚而一定会被推翻的，那二乘的解脱道也就会被消灭了。可是释印顺智力不足，不知道这个道理，一生努力要将小乘法建立为“原始佛教、根本佛教”，并用尽各种手段要将大乘法毁谤贬抑为“非佛所说”，但是小乘法的基础不能离开大乘法的法义，否则小乘法不能成立；因此他这一生在佛法修证上是白忙一场，而却捞得不少谤佛、毁法的大恶业。大乘有什么法义而如此重要？那就是第一义谛，尽管小乘人能证阿罗汉而无法亲证第一义谛，但是他绝不会否认第一义谛，否则阿罗汉入无余涅槃就会成为断灭空，而无阿罗汉果可证。当阿罗汉要证无余涅槃时，一定会有一个疑问：“当我把十八界都灭尽而入无余涅槃的时候，是不是断灭空？”佛说：“不，还有如来藏不灭。”于是阿罗汉才可以放心地取证无余涅槃，因为他知道那不是断灭空，这个**涅槃如来藏**就是佛法不同于外道的第一义谛。

另外，佛教是否具有分裂的可能性？还可以从正法的真实义理上来探讨。所谓正法即是大乘，大乘法中属于解脱道的一小部分称为二乘，但二乘并不是从大乘分裂的，而必须是一体的，否则二乘法就不能存在，如此看来就知道佛教根本就没有分裂的可能性。全部佛法即是三乘菩提，三乘菩提全都涵盖在唯一佛乘中永远不会分裂。但是释印顺不相信大

乘佛法，他认为大乘佛法是理想化的构思，现实上是不存在的，因为“信仰”而由佛弟子的强烈世俗感情所“发挥”、“传出”、“传说”再“不断传出”，同于外道的鬼神信仰，因此大乘法是“通俗、简化、不合理”的，并非真实佛所说的法。所以他才会说：【西元前一世纪中，“大乘佛法”开始兴起，这是佛法而又大乘的；倾向于理想的、形而上的，信仰而又通俗化的佛法。】⁵

二乘法的存在必须依于大乘法而有，若无大乘法而唯有二乘，则二乘法的修学也不可能成就，因为二乘法解脱道，要依于唯一佛乘的大乘法才能存在，它是从唯一佛乘的大乘法之中，分析出的解脱道小法，所以二乘法不能单独存在，如果没有唯一佛乘的大乘法，佛教也不可能继续存在。释印顺否定大乘法，所以他当然不会知道这个道理；他不知道，如果佛教只有二乘解脱道小法，那成就阿罗汉果的二乘圣人，舍寿之后一个个都入无余涅槃去了，那世间还有谁能继续护持弘扬佛教？这种没有后代的佛教，当然也就跟着阿罗汉入灭而灭亡了。佛陀宣演解脱道法教时说十八界都是虚妄的，到了宣演大乘法教则弘扬第一义谛，告诉我们第一义谛是真实法，所以大乘佛法不是“理想的信仰”，而是讲真心如来藏法性的真实与如如。大乘佛法更不是世俗感情的发挥，也不是传说，而是宣讲第一义谛的真实法义，这才是佛法的最胜妙之处。

⁵ 释印顺著，《印度佛教思想史》，正闻（新竹），2005.4 修订版，页 81。

行者若能了知第一义谛的内涵，就会知道佛教、佛法都没有任何分裂的可能性，第一义谛即是摩诃衍，即是正法、大乘、波罗蜜。《胜鬘经》说：摩诃衍者，如阿耨大池，出八大河，出生一切声闻、缘觉、世间、出世间善法。不但三乘菩提由摩诃衍出生，一切世间、出世间善法也都是从祂出生，如此殊胜圆满完整的摩诃衍怎么有可能会分裂？因此说，释印顺认为佛教本身具有分裂的可能性，那是毁谤三宝的外道错误说法。（待续）

假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說

—釋正安法師—

(连载二十七)

菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，**得是“心”**，不應念不應高；“无等等心”，不應念不應高；“大心”，不應念不應高，何以故？是心非心，心相常淨故。舍利弗語須菩提：“云何名心相常淨？”

須菩提言：“若**菩薩知是‘心’**相，與淫怒癡不合不離；諸纏流縛，等諸結使，一切煩惱，不合不離；聲聞辟支佛心，不合不離；舍利弗！是名菩薩心相常淨。”……

須菩提言：“若能知‘**心相不壞、不分別**’，是菩薩亦能知‘色乃至佛道，不壞不分別’。”（《摩訶般若波羅蜜經》卷3〈勸學品 第8〉）

略釋：菩薩摩訶薩證得實相心，以般若到彼岸的解脫智慧觀行時，現觀這個實相心離見聞覺知，不分別自我的存在也不反觀自我，因此菩薩轉依實相心以後，不應起念計着證悟的

事、不应生起高慢心看待一切未悟的众生。菩萨又现观一切法都是被实相心所出生的而不能与这个实相心相等，因此又名为“无等等心”，但是实相心却没有这样的分别与了知，所以转依实相心之后不应执念自心法界而生出高慢心骄于众生。又现观这个法界实相，含摄了一切世间法与出世间法，体性极为尊贵，依之修行能够成就佛果，因此又名为“大心”；但是实相心没有这样的分别与了知，菩萨转依实相心之后，不应执念自心法界而生出高慢心骄于众生。为何如此呢？因为这个实相心没有七转识在六尘中见闻觉知、处处作主的心相，实相心的心相常常时都是真实如如的清净法相。舍利弗问须菩提：“要如何叫作心相常净呢？”

须菩提开示说：如果菩萨了知此“法界实相心相”，其实与淫怒痴等法现行时不相合也不相离，与诸烦恼缠缚，或是种种烦恼结使等一切烦恼现行时，其实都是不相合也不相离；即使像声闻阿罗汉及辟支佛涅槃解脱的心识现行时，也是不相合不相离的；舍利弗！菩萨能够观行这个道理，是名菩萨心相常净。

须菩提说：如果菩萨证知“法界心相常住不坏，亦不分别六尘境相”，是菩萨就能了知“色蕴乃至佛道，一切法不坏不分别的甚深法义”。

又，龙树菩萨于《大智度论》中亦如是开示：

分别心多者，作是念：“诸佛有无量功德故，应先供养。”
以分别诸法取着佛身故，心小，其心虽小福田良故，
功德亦大。若得诸法实相，入般若波罗蜜方便力中心得

自在；二事俱行，慈愍众生，又视皆如佛。如是等菩萨随因缘行布施。（《大智度论》卷 87〈次第学品 第 75〉）

略释：如果分别的习性强者，他会生起这样的想法：“诸佛有无量功德的缘故，我应该先去供养。”这样的作法，是以分别诸法高低胜劣而作取舍，执着于佛身最胜的缘故，因此说这个人布施的智慧心量狭小；虽然他的智慧心量狭小，因为佛陀是世间最大的良福田故，虽然他是不平等施、有所求施，但是他供养 佛陀所获福德、功德还是非常广大。如果佛弟子能够证得这个诸法实相的常住法界，入于般若波罗蜜多智慧的止观方便力中，转依空性法界诸平等自在法相，心得决定而不退转，就能够在慈悲心与分别心两者都兼顾的情况下，以平等心、无所得心来慈愍众生救度有情，见一切众生与佛皆平等无异。这样菩萨所行之布施，才是随顺因缘而行平等布施，所获福德、功德不可思议无边广大。

佛弟子经由比较初转法轮与二转法轮的法义，若是新学可能会有难以理解的感受生起，如是应当就会知道，二转法轮时期 佛所宣说的法义，实在是比初转法轮时期所宣说的法义艰深广大得太多太多了。因为，二转法轮宣演的法义是对因缘成熟已悟般若的菩萨种性弟子开示，不是对福德智慧浅薄的声闻种性弟子开示。

二转法轮时期，即是 佛陀开示诸佛本怀、实相无相唯一真心的第八识如来藏法教时期。为让开悟明心所需福德智慧具足的佛弟子亲证法界实相，生起般若波罗蜜多中道实相智慧，超二乘教，入三贤菩萨位，修观实相无相法界一行三昧，

亲证一切缘生法无自性性、无生无灭的缘故，因此 佛陀开演般若诸经。

般若诸经的法义重点，是在让学人获得无生智。所谓的无生智，即是指无分别智，就是指般若波罗蜜多的智慧，就是诸法的实相义，亦即是般若波罗蜜多中道实相智。由于具有般若波罗蜜多智慧的缘故，学人才能够不落于有与空而能含摄两边，真正止观双运于法界所含摄的三界一切法而修行佛菩提道，也才能够亲证于四谛、十二因缘，五蕴、十八界等等法相的种种无自性性、无生无灭的真实义法理，一举超越二乘人所执有生灭无常之三界一切法存在的世俗谛法觉。

佛法即是一切法界真实的轨则。为度一切众生故 佛说一切法，为令众生究竟了知一切法界真实的轨则，而圆成佛道与佛等智、究竟涅槃的缘故，因此 佛说此难知、难信、难证的第一义谛真实法。以众生的世俗智来说，对于自己生存所在的时空以外之事物，众生是很难信受与了知的。比如说，如果佛菩萨慈悲而直接对众生说：“你其实并不存在，因为你没有智慧而妄想分别，所以你才会认为自己的意识真实存在。”试想一般世俗的凡夫众生会有什么反应？恐怕是会诽谤佛菩萨或者诽谤佛法吧！这个比喻所说的法义，还只是二乘小法的法义而已，众生能够信受的恐怕就已经不多了。那么相对而言，能够信乐大乘佛法的众生，恐怕就更屈指可数了。以大乘佛法的始教般若诸经教义来说，以白话来述说的话就是：“所说你是人,就不是在说你是人,这样就是说你是人的意思。”以大乘佛法的究竟教义来说，即是指唯识种

智的经教；若以白话来说的话，可说为：“你并不是真实存在，因为有法界空性心第八识如来藏真实存在，所以说你也是真实存在。”或说：“佛即是法界，法界即是佛。”这样的说明，一般人、新学菩萨乃至二乘阿罗汉、辟支佛，根本不能理解其中所蕴藏的深厚广大真实义理。也就因为真实义佛法是如此地广大而深邃，深浅广狭很难能够一时究竟了知，所以诸佛菩萨教化众生时，都是因事制宜、适材适法，以法无定法的教授方式，随顺众生因缘来接引教化学人。

又以 佛陀常开示于弟子：“多闻圣弟子于因缘法、缘生法如实正知……”的法义而言，其中所说的“因”是什么意思，在小乘与大乘就有深浅广狭不同的涵义。以小乘法来说，有声闻法与缘觉法两类；声闻法主要以修行四圣谛与八正道为主，缘觉法主要以观修十二因缘法为主。根据 佛陀的开示，声闻人解脱的智慧是远远及不上缘觉人解脱智慧的深利。也就是说，十二因缘法要比四圣谛、八正道法的义理深奥得多了。因缘法在二乘法中，从世俗谛层面的解释，是指三界有的五阴十八界法生死轮转现象，可以析分为十二个有支来思维与观察，从无明、行、识一直到生、老病死等苦，无明不灭的情况下，一一有支互为缘因，也就是此有故彼有，此生故彼生的道理；以前一支的存在为缘成为后一支的生起因，因而展转出生了三界有情生死轮转不停的纯大苦聚五阴诸法。在这样的前提之下，所说的缘因法相也跟缘法相一样，都属于无常的有为法相，是三界的生灭法之一。十二因缘法之所以能够流转而生生不息，其胜义谛（十因缘法）的真相，

则是指向法界本体如来藏，跟生灭体性的缘因法相就不一样了，祂是常住的不生灭法相，是作为出生众生最初无明支所依的实相法体；三界一切法都必须以此法界实相为根本因与根本依，以祂所生的诸法为缘，然后就不断地展转出生三界众生的无明、五阴、烦恼等等一切诸法。阿含经教中，佛陀所开示的假号十二因缘法与实义十因缘法，说的就是这个道理。（欲知此中义理的详细解说，学人可请阅平实导师所著《阿含正义》）

在大乘法中，所说因缘所生法的第一因，则一定是指法界实相如来藏法身。因为，一切诸法皆必定含藏于法界实相如来藏之中待缘而现，如果没有这个常住法界如来藏为一切法生起之所依的话，三界一切法就成为无因无果，最终都会落入断灭空中了，然而世间决非无因无果，也永不落于空无的戏论中，当然佛法也绝非断灭论，因此法界实相如来藏，是一切缘生法所依的根本因，是世间真实相，是为正说。《辩中边论》卷上中诸大菩萨亦开示说：“由圣法因义，说为**法界**，以一切圣法缘此生故；此中界者，**即是因义**。”说的就是这个道理。以这个甚深的法界实相如来藏为因，展转借缘出生一切法的真实理，在二转法轮的般若诸经中，佛陀对于这个诸法实相一常住法界如来藏一的种种自性，其实并没有作深入而细密的完整开示，这是因为 佛陀在二转法轮时期开示的法教，主要的对象是针对迷惑不知般若中道诸法实相深妙义理，而执持一切法有的弟子们，为了让这些回心向大乘菩萨法道的弟子们，能够亲证实相法界，证知诸法空相缘起法界的义理，发起中道般若智慧；因此，佛陀于二转法轮所

作的开示，主要是在说明一切法的无自性性，展转、和合因缘而生，皆是无有作者与受者之无所得性。另一方面，也说明证悟实相法界之后，所出生的般若波罗蜜多智慧之根源法体，亦是无自性性、性相空寂、无见无闻、无得无念、无生无灭法相。也就是说，不管是三界一切诸法乃至般若实智法相，其实都是一切众生本自具足的法界实相如来藏自性，两者都依存于法界实相如来藏之心体中，摄归法界实相如来藏的缘故，因此一切法也是常住不灭，同样是不生不灭、不垢不净、不增不减的平等真如性。经由 佛陀如此不厌其烦地开示一切诸法性空无实自性之后，诸回向大乘菩萨法道的佛弟子们，依于正知正见，在历经了闻、思的过程后，接着进入修的参禅寻觅本心的阶段，最终于因缘成熟时一念相应而亲证法界实相；其中亦有善根福德因缘成熟者，能于亲闻 佛陀说法的同时，刹那即证法界实相空性自心，发起中道深妙般若实智。是故，佛陀于《增壹阿含经》卷 46 中开示说：“阿难！三转十二说此缘本时，即成觉道。以此方便，知十二缘法极为甚深，非常人所能宣畅。”即是说明，因缘法甚深极甚深，实际上即是一乘佛法，因为大乘因缘法义，能够尽摄无余地完全含摄二乘法的缘生法教，也就是说，诸法实相所显甚深法义，唯有菩萨能够多分、少分地了知，也唯有诸佛如来才能够究竟了知。

此中，不知佛法的外道或是错会佛菩萨意旨的无智凡夫佛弟子们，会认为说：“修观一切诸法无有自性、无分别性、缘起性空，即是修证至佛地境界的修行法门。”用这种邪

谬的见解来解释佛法，特别是曲解般若为一切法空的道理，实际上乃是凡夫迷于语言文字的表相，不知般若真实义理所产生的似是而非之见解。因为这样的说法，乃是落于断常边见的说法。是什么道理而这样判定呢？因为，一切诸法不能离于法界实相而独自存在的缘故，佛法若离于法界实相而说能修观一切诸法，就纯为戏论而非佛法；若不依于法界实相而说，即落最初无因生法外道断常二见论中。外道恶慧邪见之人甚至将此法界实相谤为常见论，则更属妄说；因为诸佛菩萨早已多次说明：“此法界实相与外道常见论所主张之常我见，完全不同；外道常见论者所主张之常我乃是摄属于五阴之虚妄法、非真实法，佛法所说法界实际则是真实法、是众生实相法，而非五阴等虚妄法。”因此，如果有人主张“佛法所说的法界实际就是外道的常见梵我思想”者，当知作此主张者，乃是真正不懂佛法之人，乃是以世俗凡夫虚妄分别的种种妄想来曲解佛法的人，如是等人，非唯不了知 佛陀早在初转法轮阿含教化时期，早已隐说地开示过此一切诸法所依的常住法界无我不生不灭真实体性的道理，更是诽谤佛、法、僧三宝的人，实为外道已非佛弟子。

真实的般若义理，是在解说一切法的中道实相义；换句话说，般若波罗蜜多就是在解释所谓“诸法实相”是什么意思的教理。大乘第一义谛，不同于二乘法的世俗谛层面意义。一切法的涵义，在二乘法中只说它无常、苦、空、无我的体性；然而，一切诸法在大乘佛法中，是具足世俗谛层面与第一义谛法性之胜义谛层面的。所谓一切诸法无生无灭、无相

无为之第一义谛法性，就是指众生皆依法界实相如来藏为因、为缘，才能够展转出生三界一切法，此实相法界的体性无生无灭、无相无为、非有非无、不一不异，因为诸法是这个法界本体所生，不能离于法界本体而存在，因此说诸法与法界本体不一不异，当然也具有无生无灭、无相无为、非有非无体性；如是所说，是名为一切法空性的般若中道诸法实相义理。另一方面，一切诸法以三界有为法的层次来说，还是有其生灭的作用体性，如此也才能够成就一切众生在三界里的因果报应法则。而一切诸法都是这样，由于摄归于中道故一方面具有无生无灭、无相无为的体性，一方面又具有不失不漏的因果生灭体性；如此不可思议的现象，在在处处都显示出诸法与如来藏非一非异的深妙中道实相义理，其中的关键之处，在于一切诸法不能离于法界实相如来藏而独存，因为一切诸法的本身无有真实的自性。若三界诸法生灭已说为“灭相”，此灭相是依于诸法生灭的现象而施設，而灭相即是无法、即是空无，然而无法就不能作用；因此，一切法若不依于法界实相如来藏，则诸法尚且无法出生，何况说能够存在乃至消灭？也就是三界都不能存在了，当然也永远无有任何一法能够存在。不信受佛说有常住法界如来藏的人，就会以自己的妄想分别，而说一切诸法灭后“空无”的状态，就是佛法所谓的“不灭”、“空性”等义，而这正是犯下妄说佛法的无量过失而不自知。在《中论》卷1、卷2里，龙树菩萨清楚的开示中，早已破斥过这种说法：“若诸法灭时，是时不应生；法若不灭者，终无有是事！”、“大圣说空法，为离诸见故；若复见有空，诸佛所不化！”、“如诸佛所说：

真实微妙法，于此无缘法，云何有缘缘！”如是，诸佛菩萨决不会说“灭相”为空性实法，也不会说依他起的生灭意识等为真实不坏法，而是说有一常住的真实法界一本识如来藏一出生一切诸法，而所生之一切诸法虚妄无实。法界实相，乃是非因缘所生的真实自在法。并且，诸菩萨更以法性大海等譬喻，来隐覆密义而开示此实相法界，演说诸法无相无缘、不离于如、不异于如的诸法实相义理。因此，错执无法界实相真实存在之邪论者，所说皆非如理，都无实义。是故，真实义佛法当说：一切诸法依于法界实相，而无自性性、无灭无生、非有非无，不可思议；能够如是亲证现观而得转依安忍不退者，是名为亲证不思议般若中道诸法实相义理的菩萨。

另外必须要说明的是，如此的大乘般若实相法义，在已经证悟实相发起般若实智的菩萨行者来看，是本来如是而简单易懂的道理；然而，对于二乘修行人来说，只能依止信受佛语，他们是不能如实理解与了知的。因为，在二乘修行人所证解脱道的智慧中，三界世间明明就有苦、有集的现象与自性存在，如何能够说一切法非有非无、非苦非乐，对此道理二乘行者是不能掌握的；并且，在解脱道四圣谛诸法中，明明说有苦灭、有修道得证涅槃的现象与自性存在，如何一切法能够不生不灭、无相无为呢？众生又如何能够在一切法不生不灭中，却能够修道得证涅槃呢？如是不可思议的真实义佛法，以二乘修行人的智慧来说，二乘行者对于这个法界的真实法性，对于般若中道诸法实相的第一义谛，想要如实理解是无能为力的。因此，不回心的定性声闻修行人，干脆

就不听不学，反正心中认定依照佛语，知道确实有一不灭的法界常住之涅槃本际存在，认知涅槃不是断灭空，了知佛法不是虚妄想像的戏论法，就算只修证二乘小法还是能够解脱，因此不学大乘佛法没有般若智慧也没有关系，只要能够解脱生死大苦就好。这就是那些不回小向大，不修学大乘成佛之法的二乘修行人的心态与格局。

对于般若中道诸法实相的真义，二乘极果阿罗汉、辟支佛的智慧尚且不能了知，何况凡夫众生连小乘初果断我见的智慧都没有，又如何能够知道诸法实相的真实义理呢！小乘阿罗汉绝对信受佛语的缘故，因此对于自己所不知的诸法实相义理是不会随便开口的；因此说，未能亲证实相的凡夫，对于诸法实相义理的解释，则是不可信的。佛陀曾经开示：“凡夫不可信，宜速求见谛”、“如是深义一切声闻缘觉智慧所不能知、所不能见、不能观察，何况一切愚痴凡夫而能测量？”龙树菩萨亦说：“圣人可信，凡夫人所见不可信。”可见，凡夫众生的知见，若用佛法真实轨则来说的话，即是非量与非真比量，以此而为人教授非但无义，恐怕还会沦为害人且自害的错谬邪见。学人要了解的是，佛法是绝对的真实法理，不是相对的世间的文章言论！因此才能说诸佛平等、佛佛道同，三世诸佛法同一味无有高下，所以佛法不能是公说公有理、婆说婆有理，各人各说一套见仁见智的法；佛法不是世间凡夫知见的戏论法，是要经由如实修行，唯证乃知的甚深不思議法。未证法界实相之人，若要强解诸法实相义，其实就只能够用意识思维来猜测，然后用猜测所得的

见解，来解释何为诸法实相义，这样的结果必定会是玄之又玄空谈言论，并且会错解乃至诽谤佛法，如是自诩能如实知法者，则若非凡夫、即所说非佛法；若能真知诸法实相义，即入真实义菩萨位，已非凡夫。

另外，佛陀在开示一切法空相、性空、无实自性，依于法界实相真心而因缘生、因缘灭的同时，也显示了佛法与一切外道常见法的相异之处了。这就是说，佛法既然说三界一切法无自性、空相、性空无实，那么一切外道常见邪论所主张的种种三界中之实我法相，当然也就被包括在内了；常见论者所主张的梵、大自在天、四大极微、胜义能量、自然、虚空、或是五蕴之意识等等的常见我之法相，都已摄归于佛法所说的三界一切无常有为法中，尽摄无余。在一切法空相的现观之下，一切外道常见之法相皆是无实自性、空相、性空无常，都是虚妄分别法，无有实义。因此说，外道所执的常见之法相，都只是五蕴之法相而已，并非是佛法所开示的真实法界之不虚妄法，此理极明矣！佛法所开示的真实不虚妄法，是指唯一的一乘佛法，亦即是一切众生本自具足的涅槃本际一真心如来藏一常住不灭的法界实相而言。因此，外道常见论者所执之常我法相，乃是虚妄的假象法，与佛法所开示的真实不虚众生自心如来藏法界，根本不同，两者不能混为一谈。从另一方面来看，这也即是说，三界之内的一切众生，确实是“无常”，无有真实性；确实是“无我”，无有自在性；确实是“涅槃寂静”，一切法不离于本来无生无灭、无作无为的真实法界；大乘佛法完全含摄一切二乘法的教

理，尽摄无余；这也就是为什么十方三世的一切诸佛菩萨，都会赞叹大乘佛法是胜义广大、功德无量、智慧无边的真实法理了。

也因为在二转法轮时期，世尊主要是从不同的角度来开示，说一切诸法性空无实以及无生无灭的实相体性，以度化佛弟子们能够超越于二乘小法，而趣入大乘真实义佛法中，进而进入般若中道的诸法实相胜义境界，同时也对佛弟子们开示佛法之所以不同于断常二见邪论之处，使佛弟子不落于常见与断见外道邪论中；因此，就对于一切法所依的法界实相心体之自性所作的开示着墨不多。不过，相对于 佛陀在阿含法教时期的一点即止的方便开示而言，般若经教时期对于法界实相之总相与别相的显示说明，是要更显明得多了。而在第三转法轮时期，因为开示应机适时适人的缘故，因此就如同 弥勒菩萨等诸大菩萨，对于 佛陀所开示的法教次第的演译说明：“佛陀是以显了相，尽理一心，转无上正法法轮。”（待续）



次法—施論、戒論、生天之論

—張善思居士—

(连载二十)

第四章、生天之论

第一节 佛教的世界观

第一目 宇宙的真相：无量无数的三千大千世界

在两千五百多年前，还没有超级天文望远镜的时候，佛陀就知道宇宙不是只有这个地球，佛陀就知道宇宙是无量无边的，有无量无数个星球和无数个银河系，从科学的角度来看，科学越进步就越可以证明 佛陀的智慧是真实的。因为 佛陀是一切智者，宇宙中所有器世间的真相和智慧只是三界世间中很小的一部分，因此 佛陀当然是全都具足了知。

我们在学校学过天文学，知道一个太阳系就是有许多行星围绕着一个太阳不断的运行，而我们这个地球旁边还有月亮围绕着地球运转，地球上的环境正是适合要生活在这个世界上的人类及动、植物生存；而我们现在也知道宇宙中有无量无数的银河系，更有无量无边的太阳系，当然在其他的太阳系中也会有适合有情众生居住的星球。而这个观点，在两千五百多年前 佛陀于《起世因本经》中就开示过：一个小世界就是一个太阳和月亮（也称一日月）所行之处，照四天下。而

一千个小世界，就是一千个太阳系¹；佛陀说，一千个小世界（就是一千个太阳系）当中就有一千个六欲天，在六欲天上面是梵天（色界天）。最早在梵天出生的那个色界天人，当他出生时只有他自己一个人，后来他希望能有其他人来作伴，渐渐地因缘成熟了，别的天人也真的开始出生在梵天之中了；所以他误以为自己是造物主，就说：“我能创造世间，我是主父。”但 佛陀说他这样是我慢，因为事实上，一切器世间都是与这个器世间有缘的有情共同业力而感生成就的。一千个

¹ 《起世因本经》卷1〈阎浮洲品 第1〉：【尔时，佛告诸比丘言：“诸比丘！如一日月所行之处，照四天下，尔所四天下世界，有千日月，诸比丘！此则名为一千世界。诸比丘！千世界中，千月、千日、千须弥山王、四千小洲、四千大洲、四千小海、四千大海、四千龙种姓、四千大龙种姓、四千金翅鸟种姓、四千大金翅鸟种姓、四千恶道处种姓、四千大恶道处种姓、四千小王、四千大王、七千种种大树、八千种种大山、十千种种大泥犁、千阎摩罗王、千阎浮洲、千瞿陀尼、千弗婆提、千薜多罗究留、千四天王天、千三十三天、千夜摩天、千兜率陀天、千化乐天、千他化自在天、千诸摩啰天、千梵世天。诸比丘！彼梵世中有一梵主，威力最强无能降者，统摄千梵自在王领，云：‘我能作、能化、能幻。’云：‘我如父。’于诸事中自作如是憍大语言，即生我慢。如来不然。所以者何？一切世间各随业力现成此世。诸比丘！如此小千世界，犹如周罗（周罗者隋言髻也，外国人顶上结少许长发为髻），名千世界。诸比丘！尔所周罗一千世界，是名第二中千世界。诸比丘！如一第二中千世界，尔所中千一千世界，是名三千大千世界。诸比丘！此三千大千世界，一时转合，一时转合已而还复散，一时转散已而复还合，一时转合已而安住，如是世界周匝转烧，名为败坏；周匝转合，名为成就；周匝转住，名为安立。是为无畏一佛刹土众生所居。”】（《大正藏》册1，页365，中19-下17）

太阳系这样的世界就叫作小千世界；而一千个小千世界，就是一个中千世界；一千个中千世界，就是一个大千世界；这样的大千世界就是三个千乘在一起，因此也称为三千大千世界。这样一个三千大千世界其实就是现代所谓的星云漩系，例如我们太阳系所在的银河系就是一个星云漩系，也就是一个三千大千世界，其中有百亿（有些甚至更多）个太阳系，由此也证明 佛陀的说法是真实不虚的。而且 佛陀早就已经说过：在宇宙当中有无量无数像这样的三千大千世界，但是以现代的天文科学技术，能够辨识出的星系还十分有限，这与佛陀一切智者的证境是远远无法相比拟的。

第二目 一切器世间皆是众生的共业所成

这个世界其实是很有趣的！不是只有人间，我们在持戒之论中除了谈到有三恶道（畜生道、鬼道、地狱道）之外，还有天界众生的存在。

佛教说的三界流转、六道轮回，其中所说的三界就是欲界、色界、无色界，而六道就是天道、阿修罗道、人道、畜生道、饿鬼道、地狱道。

这个世间并不是各种一神教所主张的，说是由某个造物主创造的。其实是由每个众生的如来藏所共同创造的，因此佛教说世间是众生共业形成的，是大家的如来藏共同创造出来的。譬如《楞伽阿跋多罗宝经》卷4〈一切佛语心品〉说：

佛告大慧：“如来之藏，是善不善因，能遍兴造一切趣生，譬如伎儿变现诸趣，离我我所；不觉彼故，三缘

和合方便而生，外道不觉，计著作者。”

也就是说如来藏像个魔术师一样，依照我们各自所造不同的业种，然后变化出我们每一世不同的色身，如果我们持五戒就会继续当人，如果我们再加修十善就可以生天享福；如果造作各种恶业，依照所造恶业的轻重就会生到不同的三恶道中。而我们的如来藏自身则是没有任何执着性的，祂完全依照我们所造作的业种而执行因果律则，因缘和合就出生我们未来世的业道。但一神教外道没有这个实相智慧，不知不解一切都是我们的“自心如来”所造，因此就创造出有一个造物主存在的思想，所以事实上是人类创造了上帝，而不是上帝创造了人类。

第三目 三界诸天

所谓的三界，就是欲界、色界、无色界；三界诸天由下往上就是欲界天、色界天以及无色界天。欲界包含了欲界天、阿修罗、人及畜生、饿鬼道和地狱等三恶道众生。俗话说“饮食男女、食色性也”，那就是欲界的境界了，因为有男女欲的贪爱以及对香尘、味尘的贪爱，欲界中就有了男女性的差别，也需要不同种类的抔食等饮食才能存活。又众生修十善可以往生欲界天，欲界天有六个层次，也就是四天王天、忉利天（又称为三十三天）、夜摩天、兜率陀天、化乐天、他化自在天；他化自在天之上另有魔宫，也就是天魔波旬所住之处²。

² 《瑜伽师地论》卷 4：“六、他化自在天复有摩罗天宫，即他化自在

欲界六天中的第一层四天王天，是在须弥山的半山腰，分别在东、西、南、北四个方位，由四位天王各自掌管一方。

在须弥山顶上是第二层的忉利天，又称为三十三天，是说此天之中分为三十三个天，最中间的天主就是中国人所说的玉皇上帝，经中也称之为释提桓因，或名帝释。在中国道教所说的各种天帝，都是在此三十三天的境界中，其中以玉皇上帝为最尊贵。佛陀是亲眼看见他们住在哪里，就依实际所见而说。

接着，在忉利天之上的第三层天就是夜摩天，夜摩天再往上就是第四层的兜率陀天，兜率陀天就是诸佛成佛前最后身菩萨位所住的地方，最后身妙觉菩萨成佛前都会上升兜率天宫去住持及说法，例如当来下生的弥勒尊佛，也就是现在的弥勒菩萨就在兜率陀天的弥勒内院中说法度众。

兜率陀天往上是第五层化乐天，化乐天天人可以随意变化出自己能够受用的东西。在化乐天上面则是欲界第六层天他化自在天，会称为他化自在天就是此天中的天人，想要什么不需要自己去变现，只要把化乐天天人所变化出来的东西直接拿过来用就好，也就是于他所化得自在，因此称为他化自在天。

超过欲界天后再往上则是色界天，因为已经离开了欲界欲，所以就没有男女的差别了，色界天以禅悦为食所以也没有持食的饮食，因此色界天没有香尘及味尘当然也就没有鼻

天摄，然处所高胜。”（《大正藏》册 30，页 294，下 25-26）

识与舌识，因为在色界天中味觉和嗅觉都用不上了。而色界天是有初禅乃至四禅的禅定证量的有情所生的天，色界天包括有初禅三天（梵众天、梵辅天、大梵天）、二禅三天（少光天、无量光天、光音天）、三禅三天（少净天、无量净天、遍净天）、四禅四天（福生天、福爱天、广果天、无想天）及四禅之上色界之顶的五净居天（无烦天、无热天、善见天、善现天、色究竟天，也称为五不还天，是证得不还果以上与四禅证量之声闻人以及菩萨所生之处），共计有十八天（案：《起世经》分类为二十二天，学人可自行恭阅，笔者于此不多赘述。）。³

再来说无色界天也就是四空天，那是修证四禅之上的“四空定”者舍报后所得之果报；也就是空无边处天、识无边处天、无所有处处天、非想非非想处天，在这四空天是一切色法都没有的状态，纯粹是意识境界。⁴（待续）

³ 《起世因本经》卷 8〈三十三天品 第 8〉中说：

诸比丘！此三界中，有三十八诸众生类。何者是其三十八种？诸比丘！欲界之中有十二种，色界中有二十二种，无色界中复有四种。诸比丘！于中何者是其欲界十二种类？所谓地狱、畜生、饿鬼、人、阿修罗、四天王天、三十三天、夜摩天、兜率陀天、化乐天、他化自在天、魔身天等，此名十二。何等色界二十二种？谓梵身天、梵辅天、梵众天、大梵天、光天、少光天、无量光天、光音天、净天、少净天、无量净天、遍净天、广天、少广天、无量广天、广果天、无想天、无烦天、无恼天、善见天、善现天、阿迦腻咤天等，此二十二属于色界。其无色界四种者，谓空无边天、识无边天、无所入天、非想非非想天，此四种类属无色界。（《大正藏》册 1，页 403，中 11-25）

⁴ 《起世因本经》卷 1〈阎浮洲品 第 1〉：



诸比丘！须弥山半，四万二千由旬中，有四大天王宫殿。诸比丘！须弥山上，有三十三诸天宫殿，帝释所住；三十三天，向上一倍，有夜摩诸天宫殿住；其夜摩天，向上一倍，有兜率陀诸天宫殿住；其兜率天，向上一倍，有化乐诸天宫殿住；其化乐天，向上一倍，有他化自在诸天宫殿住；其他化自在天，向上一倍，有梵身诸天宫殿住；**其他化上、梵身天下，于其中间，有魔波旬诸宫殿住；**倍梵身上，有光音天；倍光音上，有遍净天；倍遍净上，有广果天；倍广果上，有不粗天；广果天上、不粗天下，其间别有诸天宫住，名为无想众生所居；倍不粗上，有不恼天；倍不恼上，有善见天；倍善见上，有善现天；倍善现上，则是阿迦尼咤诸天宫殿。诸比丘！阿迦尼咤上，更有诸天，名无边虚空处天、无边识处天、无所有处天、非想非非想处天，此等尽名诸天住处。诸比丘！如是之处，如是界分，众生所住。如是众生，若来若去，若生若灭，边际所极。是世界中，诸众生辈，有生老死堕在如是生道中住，至此不过。是故说言娑婆世界无畏刹土。自余一切诸世界中，亦复如是。（《大正藏》册1，页366，上24-中17）



至诚感谢恩师 平实菩萨，慈悲摄受让大陆弟子们能正受此上品菩萨戒。我和正文师姊听说可以报名受戒后，高兴得即刻决定回正法家中受戒，有幸在 平实导师座下感受得此千佛大戒的幸福，心中有说不尽的喜悦。于 3 月 18 日晚上，我们揣着求法、求戒，求见 平实导师、亲教师和正觉菩萨们的心愿，顺利到达宝岛台湾。第二天我们来到台北讲堂时，负责接待的菩萨们，就像亲人迎接自家兄弟姐妹一般，满面春风地接待我们回来受此千佛大戒，辛勤为我们服务的正觉菩萨们也无比高兴与激动。签到后领到上课证，是安排我们在九楼上课，听张正圜老师讲：“百千万劫难值遇真善知识，今生有幸能遇到平实导师……菩萨们回到自己家了，不要太过拘谨严肃，可以放轻松很舒适地闻法、受戒……九楼最殊胜了，九楼是正觉成立的第一间讲堂，供奉了 释迦世尊及观世音、玄奘这两位大菩萨的圣像以及舍利……。”助教老师也给我

们宣布这几天上课所应注意的事项。

我们真是太幸运了，第一堂课就是听敬爱的 平实导师讲解《妙法莲华经》，讲解到卷 7〈妙音菩萨品〉：**【集一切功德三昧、清净三昧、神通游戏三昧、慧炬三昧、庄严王三昧。】**谛听 平实导师讲《法华经》才让我体会到什么是引人入胜！什么是如痴如醉！什么是转大法轮！平实导师就像和孩子拉家常一样，不假思索、不用草稿从心中直接说出，是那样的智慧深妙，那样的慈悲心切，气氛是那么真实、那么亲切，尽量让我们明白经中 佛陀所开示的真实义理。平实导师还慈祥微笑着关怀地问：“从大陆来这里累不累？”大众欢喜回答：“不累！”平实导师又笑容满面说：“你们是身累心不累嘛，因为你们是想来这，也是想念这部《妙法莲华经》嘛。”大家欢喜地长时鼓掌。

第二天是张正圜老师讲解菩萨十重戒，张老师首先满面笑容问候菩萨们：“回家的感觉好不好？”大众齐答：“好——！”接着张老师开示受戒前应祈求诸佛菩萨加持，以至诚心想诸佛菩萨放光加持，令受戒圆满殊胜。张老师还讲到追随 平实导师 22 年，中间缺课不超过 5 次；经过 3 次法难，自己对 平实导师不曾起过一念怀疑，无论 平实导师讲世间法、出世间法及世出世间法，都是百分之千的深信不疑；而且敬顺师长，有错马上就改，决不二过。现在回味起 张老师说的“不二过”要作到可真不容易啊！我心中默默地更加敬仰张老师：“您真真实实是个菩萨摩訶萨，是我们应该效仿的榜样。”我这个笨弟子发愿：“决定要紧紧拉住 平实导师、亲教师的衣角，

听受 平实导师、亲教师的教诲。努力修学正法，增长正知见，护持正法，从今生至未来际永不被恶知识误导，跟随 平实导师摧邪显正、弘扬正法，救护众生永不休止。”

张老师更开示我们：“菩萨要了解什么事应作，什么事不应作。在深心中种下深刻印象，以免损害众生造下恶业而为业力所拘系，未来世就必须不断地去酬偿业果，也严重障碍佛菩提道之修证进程。”这几天的课程中，还为我们安排了多次忏悔，使我们能够在受上品戒前忏已还净而无遮障、无负担地圆满受戒。张老师说明持戒的目的，是要帮助我们修道迅速，更祝愿我们这些新戒菩萨们能够早证菩提。我以至诚心真诚感谢张老师和众义工菩萨们的慈悲，为我们安排了这个如法忏悔的机会，让我们能有机会忏除过去的无量罪业。

第二位给我们讲解四十八轻戒的亲教师是杨正旭老师，并且教导我们“持戒的大原则不要停留在表面上，而是要从根本上转变。”比如杀生，要让自己作到起心动念都转变，一点点杀心和伤害众生的念头都没有，这样才是从根本上来受戒、学佛。如果持戒有困难，一定是知见上有问题，如果正确的知见建立了，自己的想法也就改变了，那就一定会持好戒的。还强调学佛行菩萨道，福德最重要，最难积累；福德如果具足了，开悟的因缘成熟了，挡也挡不住的，福德因缘如果不具足，不论多么聪明伶俐，想要开悟，仍然是求也求不得的。

讲完戒相的课程后，张老师和蔼地微笑着给我们一一点名，让我们站起来跟大家认识，是希望我们大家把这个正法的菩萨道缘结得更深；并在点名的过程中，慈悲谦和地给我们灌

输甘露法雨，并祝愿我们都能早日成为真正的菩萨。我专注的目不转睛地听闻着老师的讲解，深怕漏掉一字一句，看着张老师的慈容笑貌，由内而外散发着慈悲、调柔，展现出真实义菩萨是那样的真实尊贵又和蔼可亲，是我们应该追随学习的楷模。

接下来去朝礼瞻仰“选佛场”——正觉祖师堂。白老师轻松又具有感染力的如珠妙语，为我们开示：“你们这一世生在大陆，是大陆需要你们在那里把正法巩固起来，要让大陆的正法因缘早日成熟，大家要遵守国法不作违犯法律的事，也要努力把正法推广出去，坚持流通正法书籍，愿大家携起手来把正法种子播种在众生心中。”并开示说“修学大乘法成就的不是表面上的庄严，要从小地方做起，把地基打好，像盖大楼，盖一层是一层，主楼盖好盖偏楼，当你们成佛时，我一定去当你们的弟子，去护持你们。”白老师讲课的气氛就是那么的轻松、活跃，更发人深省，与会听法者个个都欢喜信受，我更是倍受鼓舞，使我感受到学佛、学法、利乐众生，是多么令人欢喜的事啊！愿自己的智慧、道业能快快长大，真正能利乐一切有情。

这趟受戒之旅的最后一天，是正受此千佛大戒的法会：上午十点先是佛前大供，随后受戒戒子们享用午斋，下午1：20传戒法会正式开始。请师登坛，随着炉香赞的开始，就已经有好多入泣不成声了，当唱诵到忏悔偈：“往昔所造诸恶业，皆由无始贪瞋痴；常观罪福性本空，是名佛子真忏悔。”忏悔时，平实导师很慈悲的轻声解释忏悔偈的含义，教导新戒戒子们要以什么样的作意来忏悔，同时也是在打开我们的心结，不

要一直挂念着自己以前所犯的罪业，应努力修学正法，护持正法，改变自己的身口意行，严持戒律，利益有情，渐渐就可以转变恶的种子，成为善的种子……。受戒圆满后 平实导师亲手给我们每个人授菩萨衣，对每一位新戒菩萨说“恭喜！恭喜！”我心中万分高兴，好幸福呦。

受戒法会圆满结束，平实导师也没休息，马上就轮流跟大家见面座谈叙旧。还慈悲地一再延长座谈时间，回答了许多同修的问题；解释过去受戒前所犯的重戒、轻戒，忏悔了就不必一直挂在心里，但是现在受了难得的上品菩萨戒，得到殊胜的上品菩萨戒体，就要谨慎小心，尤其是十重戒千万不可违犯。平实导师和蔼慈悲的开示回答，使每个提问者都感到 平实导师无尽的慈悲，总是能够帮众生找到最圆满的解决办法。

平实导师讲：巩固正法以利乐有情这件事大家要努力去作，让正法能延续三千年稳固弘传的基础。如今 世尊法脉细如悬丝，我们延续三个三千年让正法可以延续到最后。正法的延续很难，如果延到一万年后大家还是很努力，世尊也会加持我们让正法延续更久，只要你们发愿跟（导师）不怕死。

发愿护持正法需要我们努力去作的事情太多了。平实导师也不曾歇息过他的脚步，一直努力的继续耕耘，我们更不能懈怠，只能勇猛地跟随着走下去。我发愿尽未来际无论如何都要死心塌地的紧紧跟随 释迦世尊、十方诸佛以及 平实导师，以不怕死的精神好好地救护众生、修学正法、护持正法、弘扬正法。不断地忏悔、发愿、回向，一切都为救护众生而作、为护持正法而作。我也发愿尽未来际珍惜此宝贵的上品菩萨戒体，

谨守菩萨戒律终不违犯，并依此戒体生生世世行菩萨道，尽未来际永不退心，利益一切众生无有穷尽……。愿生生世世常住娑婆护持正法，努力破邪显正、利益众生，延续佛法法脉，跟随 平实导师弘扬正法，与诸同愿、同行、同修菩萨一同荷担如来家业直至成佛。

时间过得真快，五天的受戒行程一晃眼就过去了，依依不舍地离开，每个人都是依依不舍却又满心欢喜、满载而归。都还想赶快再次回家多跟 平实导师和正觉众菩萨们结缘、结缘再结缘，生生世世道业绑在一起互相提携，永永远远与正法不分离。猛力修行菩萨道，相伴未来无量际……。

南无本师 释迦牟尼佛

南无本师 释迦牟尼佛

南无本师 释迦牟尼佛

南无大慈大悲 观世音菩萨摩訶萨

南无大慈大悲 观世音菩萨摩訶萨

南无大慈大悲 观世音菩萨摩訶萨

南无 平实菩萨摩訶萨

南无 平实菩萨摩訶萨

南无 平实菩萨摩訶萨

佛弟子 正梅

2013.5.4



勘误公告

兹因编译组编辑第 115 期《正觉电子报》时的作业疏失，产生两处发刊稿件的错误，特此公告以为更正，并公开对两位作者老师致歉及忏悔，错误更正说明如下，也因此造成读者诸多不便，在此祈请读者大众见谅：

一、第 32 页《般若中观》（连载十七）文中之注脚 12，所引用《无门关》之禅宗公案典故，编辑时标点符号错植，应更正如下：

大众言议：“一众皆安，涅槃堂又无人病，何故如是？”

〔编案：原发刊时误植为“一众皆安涅槃堂，又无人病，何故如是？”〕

二、第 74 页《救护佛子向正道》（连载五十一）〈论释印顺说空宗是缘起论的空性〉文中，引用 平实导师著作《第七意识与第八意识？》中之开示，与作者的论述混淆未清楚区分，并且漏失作者游宗明老师论中文字，更正如下：

平实导师云：

意识觉知心的出生与存在，必须有因缘、所依缘、等无间缘，才能出生及存在，否则就不可能有意识觉知心的生起及存在。意识心的所依缘，是依照祂出生时必须具有的各种依存条件来说的；换句话说，意识心必须有三个基本条件，才能从第八识如来藏中出生、现行、运作于人间；这些缘，都是意识觉知心生起及存在时，不能一时或缺的要素；否则意识随即断灭，不能存在了。⁵

⁵ 平实导师著，《第七意识与第八意识？》，正智出版社，页 35。

意识的出生必须有法尘，俱有依意根等，而由第八识如来藏出生。是故若无法尘、意根和如来藏，则意识不能出生，更不能自己出生自己。（编案：原发刊时误植为“是故若无法尘、意根和如来藏则意识不能自己出生自己。”）三个识都各自有其不同功能差别，大乘法中所说心、意、识，即是第八识心、第七识意根、第六识意识，连同前五识，总共有八识。看来似乎很简单的问题，可是在今天依然还有许多人弄不清楚人类到底总共有几个识才正确？六识论的邪见依旧猖獗。有人说《阿含经》只说六识，并没有说八识，这就是读不懂《阿含经》的所说。

（《阿含经》）说有一个识可以入胎（称为入胎识），入胎以后住在母胎中与受精卵相会，执取了受精卵，然后在母体中，借着母亲的血液摄取了地水火风，来制造了我们这个色身，因此就有了“名色”；而名就是受想行识，所以名里面就有六个识。名中的这六个识呢，还得要依意根才能生起，这表示说“名”中已有六识，加上“名”出生时必须先已存在的意根作为借缘，加上这个意根时就有七个识；而这“名”中的前六识都是由入胎识进入母胎之后，借意根为缘来为我们出生的。⁶

⁶ 平实导师著，《第七意识与第八意识？》，正智出版社，页 200。



公開聲明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤
禅宗正法。”

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报【编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今】，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与**平实**作佛法第一义谛之法义辨正者，**平实**敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；**平实**法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮督

佛子 **萧平实** 恭谨声明 公元 2001 年元月

法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲……等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；**平实**阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，**平实**必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地……等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污 龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污 龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以

为彼之法义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对**平实**作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之事由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与**平实**作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀**平实**者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与**平实**作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，**平实**必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是**平实**所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，**平实**已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见**平实**，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被**平实**评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约**平实**，**平实**难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为祷！

佛子 **萧平实** 谨志 公元 2003 年立冬





中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 **平实** 导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 **21** 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 **20** 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清静的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光碟，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光碟制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可连结本会官网 (<http://www.enlighten.org.tw>) 观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出四辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》（中国传统文化复兴之一）

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 **余正伟**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

hototp:a/big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

二、《走进台湾佛教正觉同修会》（中国传统文化复兴之二）

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 **蔡正礼**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

http://a/pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》（中国传统文化复兴之三）

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 **孙正德**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》（中国传统文化复兴之四）

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 **张正圆**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

http://a/topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm（光明网）

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：**何正珍**老师

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm

中国网 公益中国 公益人物访谈：**章正钧**老师

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm

中国网 公益中国 公益人物访谈：**孙正德**老师

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-3-12

http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm（中国网）

http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527_518659894.html（央广网，即中央人民广播电台）

七、《情系中华—专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华—专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及 陆正元老师分享佛法瑰宝。

http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c_127813077.htm





一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会 平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由 平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背 世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背 世尊告诫，严重违犯了**法毗奈耶**（法戒），铸成**亏损法事**的大恶业，是为**亏损如来**。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本

会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为 平实导师早期所度弟子，皆伪称已被 平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为 平实导师好友，已被 平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被 平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中 世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同

修们鉴明。(编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。)

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至“成佛之道”网站 <http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2015 年下半年禅净班，将于十月下旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（**费用全免**），各禅净班开课三个月内仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂： 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:30～11:30、下午 14:00～17:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。预定 2015 下半年新开设的禅净班将于 2015/10/21（周三）开始上课，时间为：每周三晚上 19:00～21:00。欢迎报名参加共修。

桃园讲堂： 桃园县桃园市介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:30～11:30，双周六晚上 17:30～20:30。预定 2015 下半年新开设的禅净班将于 2015/10/21（周三）开始上课，时间为：每周三晚上 19:00～21:00。欢迎报名参加共修。

新竹讲堂： 新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，

共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，双周六晚上 17:30～20:30。预定 2015 下半年新开设的禅净班将于 2015/10/26（周一）开始上课，时间为：每周一晚上 19:00～21:00。欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。预定 2015 下半年新开设的禅净班将于 2015/10/21（周三）开始上课，时间为：每周三晚上 19:00～21:00。欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周三、四、五晚上 19:00～21:00。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50～20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。预定 2015 下半年新开设的禅净班将于 2015/10/26（周一）开始上课，时间为：每周一晚上 19:00～21:00。欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六下午 14:00～16:00，单周六晚上 17:30～20:30、双周六晚上 17:30～20:30。预定 2015 下半年新开设的禅净班将于

2015/10/24（周六）开始上课，时间为：每周六下午 14:00～16:00。欢迎报名参加共修。

高雄讲堂： 高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六下午 14:00～17:00、双周六下午 16:30～19:30。预定 2015 下半年新开设的禅净班将于 2015/10/23（周五）开始上课，时间为：每周五晚上 19:00～21:00。欢迎报名参加共修。

香港讲堂： 迁移中，暂停招收新学员。

美国洛杉矶共修处： 原于洛杉矶市东方约 16 英里（20 公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91798, U.S.A。电话：909-595-5222 & （626） 454-0607。共修时间：周六上午 10:00～下午 17:30。每周六下午 13:00～15:00 播放台北讲堂讲经所录制之《妙法莲华经》DVD。2015/1/10（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是：每周六下午 15:30～17:30。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师开始讲授《佛藏经》：自 2013/12/17 开讲，时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜法会听讲。

详解 释迦世尊于《佛藏经》中所开示的真实义理，更为今时后世佛子四众，阐述 佛陀演说此经的本怀。真实寻求佛菩提道的有缘佛子，亲承听闻如是胜妙开示，当能如实理解经中义理，亦能了知于大乘法中：如何是诸法实相？善知识、恶知识要如何简择？如何才是清净持戒？如何才能清净说法？于此末法之世，众生五浊益重，不知佛、不解法、不识僧，唯见表相，不信真实，贪着五欲；诸方大师不净说法，各各将导大量徒众趣入三涂，如是师徒俱堪怜悯。是故，平实导师以大慈悲心，用浅白易懂之语句，佐以实例、譬喻而为演说，普令闻者易解佛意，皆得契入佛法正道，如实了知佛法大藏。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂听讲，会外学人请以身份证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五、第六讲堂在地下一楼、二楼，为开放式讲堂，不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，自 2014/10/07 开始（每逢周二晚上）已经开放第五讲堂，详细说明公告于正觉官方网站。将来第五讲堂若已满坐，再开放第六讲堂（地

下二楼)。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身份证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《佛藏经》，再次演示“**此经**”深妙义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北、新竹、台中讲堂于 2015/9/13（日）& 台南、高雄讲堂于 2015/9/6（日）上午 09:00 将举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。

八、台北讲堂 2015/10/4（日）& 台南、高雄讲堂将于 2015/9/20（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

九、2015 年下半年禅一日期，台北讲堂为 8/2、8/16、8/30、9/6、9/20，共五次。桃园、新竹、台中讲堂为：8/16、9/6，各二次；台南、高雄讲堂为 8/16、10/4，各二次；嘉义讲堂为 10/4，一次。以上各讲堂禅一日期均为周日，自 2015/7/1（周三）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十、2015 年下半年禅三第一梯次于 10/9（周五）～10/12（周一）举行，第二梯次于 10/16（周五）～10/19（周一）举行；2015/7/1（周三）开始接受会员报名，2015/8/18（周二）报名截止，预定 2015/10/1（周四）、2015/10/5（周一）开始分批寄发禅三录取通知。

十一、2015 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/5、9/6、11/8。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

十二、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十三、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十四、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十五、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所

说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间断中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十六、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十七、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十八、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧

广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

十九、黄正幸老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极

深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十二、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。

《我的菩提路》第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，定价 300 元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受

学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十四、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十五、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的要旨如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识

借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十六、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假借学术考

证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十七、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立

论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十八、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版完毕，考虑印书、流通成本的增加，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十九、平实导师讲述的《法华经讲义》共二十五辑，本书为平实导师始从 2009/7/21 演说至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，利益今时后世广大的学人；第三辑将于 2015/9/30 出版，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训

中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“开、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演述《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉、〈妙音菩萨品〉、〈观世音菩萨普门品〉、〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十一、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨“至心施、及时

施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。该开示内容并无讲稿，乃是当场本于慈悲智慧发自深心而说。经同修们录音整理为文字档，已刊载于“正智书香园地→平实导师→导师行谊→四川超荐法会主法和尚开示”栏中，亦可一睹。

三十二、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
点选“3-3 捐款”中，可见到“莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表”，网址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

2013 年岁末寒冬，鉴于 2012 年冬日在北部透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效卓著，今年在台湾南、中、北六大都会区扩大办理雪中送炭活动，并改为直接发放红包现款，总金额达到六百万元。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

三十三、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之“征稿启事”。

三十四、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行帐号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2015/07/15

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑** 重拈 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司
免费调换新版书。免附回邮，亦无截止期限。（2007 年起，每册附赠
本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，
本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书
中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留
完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出
版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错
误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、
辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元

12. **宗门正义—公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意** 平实导师述 300 元

14. **宗门密意—公案拈提 第七辑** 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

15. **净土圣道—兼评“选择本愿念佛”** 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记—** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

17. **优婆塞戒经讲记—** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元

18. **真假活佛—** 略论附佛外道卢胜彦之邪说（对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正） 正犀居士（岳灵犀）著 流通价 140 元

19. **阿含正义—** 唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元

20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词，加上曲风优美的旋律，录成令人向往的超意境歌曲，其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永，殊堪玩味，可供学禅者吟咏，有助于见道。内附设计精美的彩色小册，解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册，即赠送一片。】

21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词，并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉，描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，非三贤位菩萨及二乘圣者所知，此忧郁在七地满心位方才断尽；本曲之词中所说义理极深，昔来所未曾见；此曲系以优美的情歌风格写词及作曲，闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心，词、曲都非常优美，难得一见；其中胜妙义理之解说，已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文，作成各种不同曲风之超意境歌曲，值得玩味、参究；聆听公案拈提之优美歌曲时，请同时阅读内附之印刷精美说明小册，可以领会超越三界的证悟境界；未悟者可以因

此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。 3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 300 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 售价 300 元

30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

31. **见性与看话头** 黄正幸老师 著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。

32. **达赖真面目**—玩尽天下女人

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

33. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思等人著 200 元

34.假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元

35.金刚经宗通 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 售价 250 元

36.空行母——性别、身分定位，以及藏传佛教。

坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元

37.末代达赖——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元

38.雾峰无雾——给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解

游宗明 老师著 售价 250 元

39.第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”

平实导师述 每册 300 元

40.黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖

正觉教育基金会编著 每册 250 元

41.童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。

平实导师 著 定价 180 元

42.人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 400 元

43.实相经宗通 平实导师述 共八辑 每辑 250 元

2014 年 1 月 31 日出版第一辑，每二个月出版一辑

44.真心告诉您——达赖喇嘛在干什么？

正觉教育基金会编著 售价 250 元

45.中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法本质

孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元

46.佛法入门——迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境

〇〇居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 250 元

47.藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册

仅在大陆流通 每册 300 元

48.法华经讲义 平实导师述 共二十五辑 每辑 300 元

已于 2015/05/31 起开始出版，每二个月出版一辑

49.西藏“活佛转世”制度——附佛、造神、世俗法

许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元

50. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
51. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
52. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 陆正元老师著 出版日期未定
53. **八识规矩颂**详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
54. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
55. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
56. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理
孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
57. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
58. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定
59. **阿含经讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
60. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
61. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
62. **成唯识论略解** 平实导师著 五～六辑 每辑 300 元 出版日期未定
63. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
64. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
65. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
66. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
67. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

68. **正觉发愿文**注解——以真实大愿为因 得证菩提

正德老师著 出版日期未定 书价未定

69. **正觉总持咒**——佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定

70. **涅槃**——论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定

71. **三自性**——依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。

作者未定 出版日期未定

72. **道品**——从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定

73. **大乘缘起观**——依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定

74. **三德**——论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定

75. **真假如来藏**——对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定

76. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定

77. **四缘**——依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定

78. **空之探究**——印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定

79. **十法义**——论阿含经中十法之正义 作者未定 出版日期未定

80. **外道见**——论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

总经销：飞鸿 国际行销股份有限公司

23158 新北市新店区中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688（五线代表号）

Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售：

1. **全台连锁经销书局：**三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2. **台北市**：佛化人生 罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 士林区大东路 86 号

3. **新北市**：春大地书店 芦洲中正路 117 号 明达书局 三重五华街 129 号

4. **桃园市县**：诚品书局 桃园市中正路20号远东百货地下室一楼

金石堂 桃园市大同路24号 金石堂 桃园八德市介寿路1段987号

诺贝尔图书城 桃园市中正路56号地下室 金义堂 中坜市中美路2段82号

垫脚石文化书店 中坜市中正路89号 巧巧屋书局 芦竹南坎路263号

来电书局 大溪慈湖路 30 号 御书堂 龙潭中正路 123 号

5. **新竹市县**：大学书局 新竹建功路 10 号

诚品书局 新竹东区信义街 68 号 诚品书局 新竹东区中央路 229 号 5 楼

诚品书局 新竹东区力行二路3号 垫脚石文化书店 新竹中正路38号

金典文化 竹北中正西路 47 号 展书堂 竹东长春路 3 段 36 号

6. **苗栗市县**：

万花筒书局 苗栗市府东路 73 号 展书堂 竹南镇民权街 49-2 号

7. **台中市**：瑞成书局、各大连锁书店。

咏春书局 台中市永春东路 884 号 文春书局 雾峰中正路 1087 号

8. **彰化市县**：心泉佛教流通处 彰化市南瑶路 286 号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号（04-8338485）

9. **台南市**：博大书局 新营三民路 128 号 艺美书局 善化中山路 436 号

宏欣书局 佳里光复路 214 号

10. **高雄市**：各大连锁书店、瑞成书局

政大书城 三民区明仁路 161 号 政大书城 苓雅区光华路 148-83 号

明仪书局 三民区明福街 2 号 明仪书局 三多四路 63 号

青年书局 青年一路 141 号

11. **宜兰县市**：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号 (039-534909)

12. **台东市**：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号

13. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销**飞鸿**公司

14. **大陆地区请洽**：

香港：乐文书店

旺角店：香港九龙旺角西洋菜街 62 号 3 楼

电话：(852) 2390 3723 email : luckwinbooks@gmail.com

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼

电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼

邮编：361004

电话：0592-5061658 （台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail: JKB118@188.COM

15. **美国**：**世界日报图书部** 纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

16. **国内外地区网路购书**：(书籍简介、直接联结下列网路书局购书)

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

三民网路书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品网路书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来网路书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂网路书局 <http://www.kingstone.com.tw>

飞鸿网路书局 <http://fh6688.com.tw>

附注：(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到

书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。（3）若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。（4）邮购：邮政划拨帐号 19068241。（5）正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。（6）**尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**（7）若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18：00～21：00，第一、三、五周周六为 10：00～21：00，双周之周六为 10：00～18：00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. **厦门外国图书公司**: 厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编: 361004 电话: 0592-5061658 网址: JKB118@188.COM
2. **电子书**: 正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书, 已有‘**正觉电子书**’陆续上线中, 提供读者于手机、平板电脑上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书, 详细讯息敬请参阅‘正觉电子书’专页:
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯, 请上网查阅:

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息:

[http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/
2014-06/19/content_32714638.htm](http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm)

<http://pinpai.china.com.cn/>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余, 全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会, 供作弘法及购建道场之用; 恳请诸方大德支持, 功德无量★

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界, 非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

佛教正觉同修会

赠阅书籍 目录

2015/06/03

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元
附录: 平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯 影—灯下黑 (覆“求教后学”来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 释正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则,合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义,略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
(已无存书之较早各期,不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片,MP3 一片,共 9 片。
有二大讲题:一为“三乘菩提之意涵”,二为“学佛的正知见”。内容精辟,深入浅出,精彩绝伦,帮助大众快速建立三乘法道的正知见,免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元,回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题:一为“三乘菩提之念佛法门”,一为“学佛正知见(第二篇)”,由正觉教团多位亲教师轮番讲述,内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧,以及学佛应具有的正确知见,可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人,得以把握往生,更可令学人快速建立三乘法道的正知见,免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片,工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者,请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

39. **喇嘛性世界**——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
40. **假藏传佛教的神话**——性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
41. **随缘**——理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
42. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
43. **导师之真实义** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
44. **浅谈达赖喇嘛之双身法**——兼论解读“密续”之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 10 元
45. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
46. **一贯道与开悟** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
47. **博爱**——爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
48. **意识虚妄经教汇编**——实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 25 元
49. **邪箭呓语**——破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 30 元
50. **真假沙门**——依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
51. **真假禅宗**——借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定
52. **假锋虚焰金刚乘**——揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。
释正安 法师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

- ★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。
- ★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

成佛之道 网站：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于“成佛之道”网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑～第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

*** * 假藏传佛教修双身法，非佛教 * ***





正觉电子报

发 行：台北市佛教正觉同修会

编 辑：台北市佛教正觉同修会编译组

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<http://post.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295(总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

嘉义讲堂 (05) 231-8228

香港讲堂 (迁移中)

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：台北市佛教正觉同修会

邮政划拨帐号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印◎

2015 年 9 月 1 日网路电子版出刊

初版 8000 册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺