



函 曉

電子報
第121期

2016.03.01

阿罗汉归依于佛，阿罗汉有恐怖，何以故？阿罗汉于一切无，行怖畏想住，如人执剑欲来害己，是故阿罗汉无究竟乐。

《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》

An arhat, seeking refuge in the Buddha, is afraid. Why? An arhat lives in fear of the imminent state of nothingness, as if it were a man holding a sword coming to cause him harm. Therefore, the arhat does not have ultimate happiness.

The Lion's Roar of Queen Srimala, the single-vehicle great expedience, the corrective and extensive Sutra
[Srimaladevi Simhanada Sutra]

因为所有的二乘行者都会恐惧入了涅槃以后无所有，因此他们于一切无，行怖畏想住，心中实在还是有一点担心：虽然佛说入了无余涅槃不是断灭，可是我又没有证实涅槃中是否真的非断灭。所以他们于蕴处界等一切无，心中仍有怖畏。可是虽然有怖畏，却必须要进入一切无的状态中，要把蕴处界全部灭尽，才能成为无余涅槃。他们的看法是：五阴就是怨家仇人，五阴如痛、如刺、如杀，所以要灭尽五阴。就像有人拿着剑要来害自己一样，五阴就是那个拿剑来害自己的人，会导致自己无量劫中不断生死。可是把五阴灭了以后，那个无余涅槃中到底是什么？不知道！佛说无余涅槃中是真实、是不变异、是常住，可是无余涅槃中到底是什么？阿罗汉们还是不知道啊！因为不知道，所以无究竟乐。

All practitioners of Two-Vehicle Buddhism are afraid that there will be nothing left of them after they enter nirvana. They are fearful of total annihilation and they cannot help but harbor a bit of apprehension. Although the Buddha states that entering remainderless nirvana does not entail total annihilation, they still feel uneasy since they cannot verify this fact themselves. Therefore, they are still fearful of the complete extinction of their aggregates [*skandhās*], sense-fields [*āyatanās*] and sense-realms [*dhātavas*]. However, regardless of this fear, in order to attain the remainderless nirvana, they still have to enter a state of nothingness resulting from the elimination of the aggregates, sense-fields and sense-realms. From the arhats' viewpoint, the five aggregates are enemies, foes, carbuncles, thorns, killers and ought to be extinguished. The five aggregates are

like a man holding a sword intending to cause harm. Indeed they will bind a person to uninterrupted cyclic existence for uncountable eons. But what will be left in the remainderless nirvana once the five aggregates are extinguished? The Two-Vehicle practitioners have no idea. The Buddha says the essence of the remainderless nirvana is real, immutable, and permanent. But what is really inside the remainderless nirvana? The arhats remain in the dark. For these reasons, the arhats do not have ultimate happiness.

A Discourse on the Srimaladevi Simhanada Sutra,

Vol. 2, pp. 24-25

目录

正觉电子报第 121 期

涅槃（二十三）	平实导师	1
般若中观（二十三）	游正光老师	20
苍天有眼（三十六）	郭正益老师	34
广论之平议（七十九）	正雄居士	48
救护佛子向正道（五十七）	游宗明老师	60
假锋虚焰金刚乘（三十二）	释正安法师	79
次法（二十五）	张善思居士	94
受戒心得	觉才居士	106
公开声明		110
法义辨正声明		114
中国佛教复兴访谈报导		119
布告栏		122
正智出版社发售书籍目录		144
正觉赠书目录		154



涅槃

—平實導師—

(连载二十三)

第三篇 大乘涅槃

第一章 必须具足四种大乘涅槃方能成佛

第四节 相见道位的加行及入地前的四加行

第一目 总说

般若别相智必修非安立谛三品心，才能完成三贤位的般若别相智，这就是大乘真见道后应修的三品心智慧；修完这三品心的智慧时，可以完成“内遣有情假缘智、内遣诸法假缘智、遍遣一切有情诸法假缘智”，完成三贤位的修行，即是《大品般若经》600卷所说的内涵。至于修完这三品心而完成非安立谛的实修及转依以后，欲求入地之时，则是应该实修大乘四圣谛而作大乘四圣谛的四行观，此时应实修安立谛大乘四圣谛的十六品心，方能证得阿罗汉果而故意起惑润生，或是证得顶级三果（可以中般涅槃）而留惑润生；然后依凭

三贤位中所修入地时应该具备的广大福德，以及初分无生法忍及十大愿的增上意乐而得入地“成佛子住”，名为“超愚夫地，生如来家，住平等忍”，因为已经远远超越于声闻阿罗汉、缘觉辟支佛的愚夫境界。

以此缘故，依实相般若的修学而言，大乘真见道位后的相见道位中，还要再作相见道位的观行，才能具足实相般若的总相智与别相智，否则将只有真见道位所得的总相智，也就是只有根本无分别智而无后得无分别智，不得入地。当别相智——相见道位非安立谛的三品心——完全修习完成时，就得设法转入初地心成为圣位菩萨，正式成为佛菩提道中的修道位菩萨，成为圣种性者而超越习种性、性种性、道种性。但这非安立谛三品心实修完成以后，在入地之前犹如真见道前的加行一样，也要有加行才能入地；不是单有广大福德与十无尽愿的增上意乐就行了。这时要作的加行就是借大乘四圣谛的四行观，来完成永伏性障如阿罗汉的解脱道果证——获得顶品三果或阿罗汉向的解脱果，或者同时证得通教阿罗汉果而故意留下最后一分思惑，以润未来世生；也借此观行而同时发起最初一分无生法忍智，才算是具足圆满大乘四圣谛十六品心的安立谛观行智慧，才能说是已经完成入地前的加行。

这十六品心的观行，不是二乘四圣谛的观行所需要的，所以不是二乘圣者所能观行的；因为这是依第八识真如心的本来无生，依于真如心本来无生之法的安忍而发起智慧，来观行自己的五蕴十八界及一切心所法等，都是自心真如所出生，都附属于自心真如而成为无生之诸法；因此这十六品心的

法智与类智全都是初分无生法忍的范畴，而能附带引生第四果的解脱功德，当然不属于虽圣而愚的不回心阿罗汉们所能理解，当知彼等无法作此观行。因为这四种加行十六品心的内涵，是依真如心而作的无生法忍观行，不是未证真如心的二乘圣者所能猜测臆想；所以在二乘菩提的第四果修证中，对四圣谛不需要依真如而作这十六品心的观行，只要断除五个上分结而证得阿罗汉果就行了。纵使二乘圣者想要作这四加行的观修，也没有能力作观，更无可能完成这十六品心的观行。

想要完成入地功德前应有的这个最后加行，并不是真见道之后随即可以实修的；必须是依实相般若所作大乘真如境界等法的观行，是真见道证得真如以后，先有了根本无分别智（总相智），转入相见道位中继续作三品心的观行而发起后得无分别智，在最后圆满这三品心的观行，具足相见道位的后得无分别智；同时也得努力修集入地所必须的广大福德，主要是救护一切众生离众生相，就是破斥邪说而引导众生回归八识论如来藏妙法，快速具足法布施的大福德。这些都是应该要先修行的内容。

所以，这个相见道位应该修习的别相智，可以粗分为两大类：相见道位的三品心及入地前四圣谛加行的十六品心。意谓相见道位的漫长修行过程中，不但应修广大福德，也应同时勤修非安立谛三种智慧的观行，目的是要完成真如妙法的所有别相智慧，就是相见道位中应修的“内遣有情假缘智、内遣诸法假缘智、遍遣一切有情诸法假缘智”等三品心，这就是《小品般若经》600卷所说的内涵。最后是十回向

满心位，此时若是尚未证得解脱道的第四果者，想要进入初地时才应该作这四种观行——分为苦、集、灭、道等四个阶段各有四品心来修观行，因此同样可以称为四加行。因为这是依大乘般若而作大乘四圣谛十六品心的四种观行，故此加行亦有四种。

所有戒慧直往的菩萨们，完成**相见道位**的三品心而到达十回向位满心时，想要进入初地之际，必须对大乘四圣谛所说的苦、集、灭、道四种加修的观行全部完成，才能发起满分初禅而断除五上分结，留惑润生而永伏性障如阿罗汉；并且现观二取皆是如来藏空性，因此不再有能取**相**及所取**相**的现行（不是像真见道前的四加行只能“远离能取**见**与所取**见**”），因此而生起第一分无生法忍。此时再依增上意乐（发十无尽愿）而留惑润生，永伏性障如阿罗汉；或者已证阿罗汉果而起惑润生进入初地；这就是入地前应有的四加行，是相见道位的最后阶段。这才是入地前的加行，要现观大乘四谛十六品心而断尽思惑，依于初地的真如智而住于初地所证的唯识性中，然后起惑润生而于佛像前发起十无尽愿，名为增上意乐成就，即得转入初地，永远不入无余涅槃，开始修习十度波罗蜜多，继续迈向佛地。

以此缘故，平实说加行位非唯真见道前有，于资粮位亦有加行，因为资粮位中也必须听闻熏习如来藏阿赖耶识真如等法，以及唯识增上慧学所说的八识心王等妙理，才不会误入歧途也不会转成声闻性而成为声闻种姓，佛菩提道的实修方有成功之日。所以真见道位后亦有智慧加行，借以观察如

来藏的真如法性在诸法中运作的各种法相，是故名为相见道。乃至入地之前仍须有“苦、集、灭、道”大乘四圣谛四种加行中的各四品心加行，亦皆名为四加行。

同理，《成唯识论》卷9云：“近见道故，立加行名；非前资粮，无加行义。”加行位其实是在见道前的资粮位中已经处处皆作，但真见道前若不作暖等四加行的观行及精修未到地定的定力，即无可能获得真见道功德；设使善知识大力帮助而得实证空性心如来藏，虽能现观真如而悟入唯识性，不几年后依旧会再回到识阴境界中，就是因为资粮位中的加行还不够圆满，导致没有未到地定来动摇识阴常住的我见烦恼，我见不能真正拔除；又因为这四加行没有修好，导致“悟后”遇到外缘影响时，他的能取见与所取见又再度现行而无法对治，便成为退分菩萨。观乎正觉同修会三次退转者造成的法难事件本质，屡次加以检讨的结果，都是回堕能取心中，误认为是更高层次的真如，在在皆可以佐证如是道理。

又真见道证真如后若不再勤作别相智（后得无分别智）的加行，即无可能完成相见道位的种种功德，当知不能从第七住位次第转进而到第十回向位。是故真见道位以后，仍须广作各种真如智慧境界的加行，才能完成对真如境界各种别相的观察；于圆满相见道位的修行功德时方能再作最后的加行——深观大乘四圣谛十六品心及九品心，完成这个安立谛的观行，才能借解脱果及初地真如智来通达见道位的最后一分功德而入初地。但这个通达位虽属初地，只在入地心中，仍属见道位摄，名为见道的通达位。于此通达位中安住，或

是一世、或是十百千世、或是一小劫不等，各依其通达位无生法忍及圣种性的多分、少分而有差异，并非立即转入修道位的初地住地心中。

由此缘故，《成唯识论》中说：若已圆满十回向位的其他功德了，这时想要进入通达位而成为初地菩萨时，必须另外加修入地前的大乘四圣谛加行，才有智慧能现观所证的真如智慧与所证的真如本身，其实不一不异而无分别；成就如是平等智观而远离能取相与所取相的现行，这时是初地真如与真如智平等平等，才是获得初地入地心的真如智，才能达成初地入地心的无生法忍果；同时也达成永伏性障如阿罗汉的解脱果修证，才是真的入地而成为通达位的初地初心菩萨。以此缘故，《成唯识论》卷 9 对证悟般若（真见道证真如）之前的加行说过了，接着对证真如而证悟般若后的加行和入地前的加行，以及进入通达位时所证的初地真如，都有所说明，详见以下《成唯识论》本文：

论曰：若时菩萨于所缘境无分别智都无所得，不取种种戏论相故。尔时乃名实住唯识真胜义性。即**证真如智与真如平等平等**，俱离能取所取相故。能所取相俱是分别，有所得心戏论现故。……加行无间，**此智生时体会真如**，名通达位。

初照理故，亦名见道，然此见道，略说有二：一、真见道，谓即所说无分别智，实证二空所显真理，实断二障分别随眠；虽多刹那事方究竟，而相等故，总说一心。……

二、相见道，此复有二：一、观非安立谛有三品心：一、内遣有情假缘智，能除软品分别随眠。二、内遣诸法假缘智，能除中品分别随眠。三、遍遣一切有情诸法假缘智，能除一切分别随眠。前二名法智，各别缘故；第三名类智，总合缘故。法真见道，二空见分，自所断障无间解脱；别总建立，名相见道。有义：此三是真见道，以相见道缘四谛故。有义：此三是相见道，以真见道不别缘故。¹

《成唯识论》又说：

二、缘安立谛有十六心。此复有二：一者依观所取能取，别立法类十六种心；谓于苦谛有四种心：一、苦法智忍，谓观三界苦谛真如，正断三界见苦所断二十八种分别随眠。二、苦法智，谓忍无间观前真如，证前所断烦恼解脱。三、苦类智忍，谓智无间，无漏慧生，于法忍智各别内证，言后圣法皆是此类。四、苦类智，谓此无间无漏智生，审定印可苦类智忍。如于苦谛有四种心，集、灭、道谛应知亦尔。此十六心，八观真如，八观正智；法真见道，无间解脱；见自证分差别建立，名相见道。

二者依观下上谛境，别立法类十六种心，谓观现前、不现前界苦等四谛各有二心：一、现观忍，二、现观智。如其所应，法真见道无间解脱，见分观谛，断见所断百一十二分别随眠，名相见道。

¹ 《成唯识论》卷9，《大正藏》册31，页49，下18-页50，上20。

若依广布圣教道理，说相见道有九种心：此即依前缘安立谛二十六种止观别立，谓法类品忍智，合说各有四观，即为八心。八相应止，总说为一。虽见道中，止观双运，而于见义观顺非止，故此观止，开合不同。由此九心，名相见道。

诸相见道，依真假说；世第一法无间而生，及断随眠非实如是；**真见道后方得生故**，非安立后起安立故，**分别随眠真已断故**。前**真见道证唯识性**，后**相见道证唯识相**；二中初胜，故颂偏说。²

关于以上《成唯识论》中所说的真实义，容于以下第二目、第三目中解说，读者自可理解真见道位证真如以后，如何观修相见道位中应该观修的般若内涵，如实观修之后即可渐次发起后得无分别智，方能完成三贤位对于实相般若的修行内涵。

第二目 相见道位应修非安立谛三品心 ——完成三贤位的般若别相智

般若别相智即是后得无分别智，即是相见道位所应修学的实相般若。于真见道位证真如以后，转入相见道位时所应修的后得无分别智就是非安立谛三品心：内遣有情假缘智、内遣诸法假缘智、遍遣一切有情诸法假缘智。就是此前第一目中所援引的《成唯识论》第一段论文所说法义，即是相见道位中应该观修的般若别相智。今于此第二目中应加以语译及略说，以免有文字障的已悟菩萨阅读论文时不能理解，滋

² 《成唯识论》卷9，《大正藏》册31，页50，上20-中16。

生误会以后往往自误误人。如实理解这三品心的观修以后，可以避免增上慢的生起，也可以如实了知三贤位中的别相智所观修的大约内涵，故今语译如下：

【论曰：假使修学到了一个时候，菩萨对于所缘的境界，依无分别智观察而现观都无所得，已不摄取种种戏论相的缘故，这时才可以称为真实住在唯识的真胜义性中；也就是证真如的智慧已经与真如平等平等而得通达，二者全都远离能取相与所取相的缘故（注：未入地时不能完全远离能取、所取二相，这是最后入地时真如智已经与真如完全平等时的境界。暖等四加行位圆满时只能伏除**分别所生**的二取见，在事行上仍然未能远离二取相。）；能取相与所取相同样都是分别相，落入六尘相中的有所得心是因为诸法戏论而显现的缘故。……长劫之中不间断地加行而没有被疑心所间断，这样具足了别相上的全部真如智慧生起时，再来体会真如，使他证真如引生的智慧能和所证的真如平等平等，就名之为通达位的菩萨。

菩萨们第一次明照真如正理的缘故，也可以名之为见道（不是局限相见道及通达位才说为见道）；然而见道的内涵，大略而说则有二种：第一、**真见道**，这是说第一次证真如时所说的根本无分别智，在第一次证真如时就可以实证人我空与法我空，由这二种空所显示出来的真实如如之理已经明白了，于是确实断除烦恼障与所知障中与意识相应的分别随眠；虽然是要很多刹那（很多天、很多月、很多年）继续观行以后，这个真见道的事情方能究竟，然而所观的真如法相是前后平等的缘故，前后所有的期间总合起来就说是真见道位的一心。……

见道位的第二部分是**相见道**，这个相见道位的修行内涵又分为二种：**第一种观行内涵是观察非安立谛有三品心：**

一、“**内遣‘有情假缘智’**”。就是向内针对自身这个有情五蕴的虚假，了知只是缘于种种境界而有觉知心等自我存在的事实，今依真如心重新加以深入观察，转依心真如而住时，心真如的境界中连这种智慧也不复存在，就遣除了“有情假”这种缘于五蕴的观察而有的智慧，转依心真如而住于无智亦无得的境界中。这样转依真如而住的依“**内遣有情假缘智**”，能够断除软品的意识相应的分别随眠；这是悟后想要圆满十住位的人必须观察的内容与所证的智慧，一般而言，历时第一大阿僧祇劫的三十分之四——从第七住位的初入心到第十住位的满心。

二、“**内遣‘诸法假缘智’**”。前面一品心的智慧是针对自己这个有情的五阴虚假而作的观行，如今这个第二品心是针对有情五阴所涵盖的诸法加以观察，细观五阴中的七识心王、心所法、十一个色法……等一切法，都是虚假不实、暂时而有；但五阴等诸法却能使有情由于这些法的运作而认知到自己的存有，堕入五阴等诸法之中而不自觉，所以认为五阴等诸法为真实有，执着为常住不坏的人我、法我。真见道而证真如并修完第一品心之后转入初行位了，应在五阴所涵盖的诸法上面细加观察，证明这些法全都是由于心真如而辗转出生，实证“**诸法假**”而发起这个现观的智慧。但这个现观的智慧是缘于“**诸法假**”而有，所以名为“**诸法假缘智**”。最后依心真

如的绝对寂静境界来观察这个智慧时，在心真如自住境界中连这智慧也无，于是究竟依于这个心真如的无所得境界而住，如是转依成功就称为“内遣诸法假缘智”。当这个智慧生起时，便能如实转依心真如境界而安住，就能够断除意识相应的中品分别随眠，这是想要满足十行位的菩萨们在相见道位中所应观行的内容。

三、“遍遣‘一切有情诸法假缘智’”。前二品心是法智，因为全都是缘于自身的心真如及五蕴……等诸法而作的观行，不及于其他有情，故是法智而非类智；而且所观境界只及于欲界中的自身，不能遍及三界九地一切有情身心，故属于法智而非类智。但这第三品心则是要把前二品心的观行结果所得智慧，用来观察一切有情；要遍及三界六道一切众生都加以观察，因此而能遍观三界九地一切有情身心，然后遍知三界九地一切有情五阴及同时存有的诸法全部虚假。已能如实观察三界九地一切有情全都虚假以后，于一切有情种类的“有情假”、“诸法假”，都已全部如实思惟观察，即是遍知一切有情诸法假，证得一切“有情假”、一切“诸法假”的类智。接着继续观察二乘菩提及大乘菩提等一切诸法，乃至三十七道品等诸法亦是缘于有情身心诸法而有，依心真如的境界而观时，并没有这一切诸法的存在，于是遍遣如是诸法而得解脱；不但自己如是，一切有情莫不如是；这种类智是缘于一切有情的“有情假”与“诸法假”，不是无所缘的智慧，所以名为“一切有情诸法假缘智”。最后要依心真如的自住境界来观察究竟无所得，因此而普遍

遣除“一切有情诸法假缘智”，如实转依心真如的境界，就称为“遍遣一切有情诸法假缘智”。已经“遍遣”时就能够断除意识相应的一切分别睡眠，这时已经快要证得通教阿罗汉果了，但却是缘于大乘真如妙法而作的观行，不是缘于二乘解脱道智慧而只作人空的观行。

前二品心的二种智慧都名为法智，因为各有不同所缘之故：第一品心是缘于“有情假”而有的智慧，第二品心是缘于有情的“诸法假”而有的智慧（证得如是智慧以后，还要在最后阶段加以遣除，转依心真如而住，成就法智）；如今第三品心的智慧则是类智，是把法智的各别所缘总合起来依据三界各种不同种类有情诸法而作观察的缘故，也就是分门别类而将三界九地的一切有情，以及三乘菩提中所有一切诸法，都以同类的智慧加以观察而遣除，于如是一切诸法都能遣除而无执着，成就“遍遣‘一切有情诸法假缘智’”的境界，所以称为类智。

这是效法真见道对第八识“心真如”的观行而作更深入的观行，是在人我与法我的各种法相上面一一加以观行，故名相见道；而这三品心的观行是侧重在人空与法空，特别是注重见分上面来作观行，从所断除的烦恼障与所知障中，借着这样的观行而心心无间获得解脱。由于这是从别相智上面来作观察而得到的智慧，与真见道只是在心真如与欲界五蕴的总相上面所作观察不同，因此就从别相智慧与总相智慧的差别来作不同的建立，就把真见道后这个阶段的观行名为相见道。

有义——有人这么说（这句“有义”是指那些主张真见道是渐悟、渐证、渐断的法师们的说法）：“这三品心都是真见道，因为

相见道是要缘于大乘四圣谛而作观行的缘故。”有义——有人这么说（这句“有义”才是玄奘菩萨的说法）：“这三品心的观行都是相见道，这是由于真见道只缘于心真如的总相而不对各种别相另有所缘之故。”】

在此必须特别叮嘱的是：在相见道位中这三品心的完成，必定会有相应的现观在最后阶段出现；若没有相应的这三种现观随之全部完成，即是还没有完成这三品心的观行；若没有遵循这个道理，自认为已经完成这三品心的观行而宣称入地了，即无法免除大妄语业，三恶道的后有种子已经形成，后世将不会继续生在人间。由此可见大乘见道所断的异生性极为宽广难断，非唯一世、一劫所能断尽；若对此不能警觉而产生未证言证之大妄语业——特别是宣称已经入地之大妄语业，此世及后世广行菩萨道之说，都成空谈。

这三品心的观行，最主要的证明即是三种现观：“内遣‘有情假缘智’”圆满时获得的现观是“如幻观”，不但要在观行上以智慧证实五蕴身心都是假缘而有，还得要有对五蕴身心亲见如幻不实之现观，这是要眼见为凭而非单凭智慧观察而得，然后依心真如的境界而遣除之，都无执着，方能将“有情假缘智”成功“内遣”而有第一种法智。

“内遣‘诸法假缘智’”，是从初行位开始，不断地在十行位中修习，到达第十行位圆满时，获得的现观是自己的能取心犹如阳焰攀缘不住，确定非实有，只是虚幻地暂时存在，阳焰观具足成就；然后才能依心真如的无所有境界来遣除这个智慧而不执着，生起第二种法智。

“遍遣‘一切有情诸法假缘智’”，要从初回向位开始修习，直到第十回向位满心时，大多已有二禅（至少已有具足圆满而深厚的初禅）定力，虽无宿命通，却已能在等持位看见往世多劫来的许多行道事相；再以此世的各种弘道事相比照时，现观此世的一切行道事相与本质，都与往世类同而如此世之梦中无异，成就如梦观的现观，然后始能依心真如的无所有境界，遣除对于“一切有情诸法假缘智”的执着，成就类智。具足这三观时，对自己的来历已经有所了知，方能说自己对这三品心的观行已经圆满了。

第三目 大乘四圣谛四行观修十六品心

——证阿罗汉果及初分无生法忍

相见道位第一部分的三品心修行完成而具足三种现观时，若是入地之前应有的广大福德也已经具足了，才可以开始作入地前的加行——大乘四圣谛十六品心的四种观行。把大乘四圣谛依真如而观行圆满时，必然会依大乘无生法忍而证得阿罗汉果；再于佛前发起十无尽愿，而此十大愿之增上意乐已得清净时，即是初地之入地心菩萨，名为见道的通达位。这个入地前的最后加行，因为仍在通达位前，因此定位在相见道位中；但因为是相见道位的最后加行，是在即将入地之前所作，也是入地之前所必作，所以也特别定义为加行——入地前的加行，当然仍属相见道位。

在这一目中，延续上一目所说相见道的内涵，继续语译前面所摘录《成唯识论》相见道位的最后阶段加行内容如下，以供读者了解：

相见道位的第一种观行内涵，分为三品心；【到了相见道位的最后是应作**第二种**观行，是要缘于安立谛（因为不是像真见道直接缘于真如，所以名为安立谛）而作观察，总共有十六品心。这个相见道位最后的第二种观行内涵，又区分为二种：这个即将入地前的**第一种**观行是依于观察所取与能取的精神，另外建立法智类智等十六种心；这是说，依于苦谛的观察有四种心：一、**苦法智忍**，是说观察三界九地中的苦谛真如，确实断除于三界观察所知苦谛所断的二十八种分别随眠。二、**苦法智**，是说对于苦法智观所得结果已能接受（生忍），因此心中都无怀疑而不间断地观察前面所证的真如，证得前面观察后所断烦恼而得解脱的智慧。三、**苦类智忍**，是说对这个智慧都无怀疑而无间断的缘故，解脱于三界九地的无漏智慧出生了，在法忍、法智上面的各别自内所证，说实证后的圣法都同样是这一类而无犹疑，心中已经得忍。四、**苦类智**，是说对于苦法智已能接受以后，有不间断（不怀疑故此智“无间”，若生起怀疑即是此智“有间”）的无漏智出生了，重新加以细细检验决定无误而印可了苦类智忍，因此而有了苦类智。（以上就是大乘苦圣谛依真如所观察的四品心。）犹如在苦谛的观行上面会有四种心，在集、灭、道谛的观行上面应当知道也是如此各有四种心。这十六品心，其中的八个是观行心真如，其余八个是观行所得正确而真实的智慧；比照真见道观行而证真如的道理，这四谛十六品心的观行可以证得无间解脱——证得心中毫无犹豫而不会有时起疑以致间断的解脱；这样子亲见意识心见分观察二谛，在真如及法智、解脱智上面的自证分，所以有前三品心及后十六品心的差别建立，名为相见道。

入地前四谛的**第二种**观行，是以真如智依于观察下界与上界的四圣谛境界，另外建立法智忍、法智、类智忍、类智等十六种心；这是说，观察现前的欲界、不现前的上二界的苦等四谛，都各有二心：一、**现观忍**，二、**现观智**。如同四谛各有所应的道理，就犹如真见道的道理一样，现观这四圣谛以后，心不犹疑而决定解脱；这是以见分详观四圣谛到很分明时，断除了见道所应断的一百一十二分别随眠，名为相见道。

除了上面所说各有十六品心的相见道最后阶段观行，若是依广布圣教的道理，就又说相见道有九种心：这就是依前面所说缘于安立谛两类的十六种止与观而各别建立，也就是说，缘于真如而观察所得的法智忍、法智，依四圣谛各有二观，就已经是八心的观了。由这八观之心而相应于止，则是四圣谛的类智忍、类智，都相应于止而同属于“止”，合起来总说为“止”一心；这个“止”一心，连同八观之心总共是有九心。虽然在见道之时，是止与观平行双运的，但是在见道的实义上应该说是观比较随顺，而不是止比较随顺，所以这里说的观与止，分开来说或合起来说，是有所不同的。由于有这九心，同于前面说的十六品心，只是归纳的差别，所以这最后十六品心的观行，同样名为相见道。

诸多相见道的过程与内涵，其实都是依于真见道为基础而假名说为相见道；所谓的世第一法心心无间都不怀疑而产生了真见道，以及相见道位中断除二种分别随眠的事，其实不是真的如此；因为这些都是真见道以后次第观行方得生起的缘故，是以真见道为基础故；也并非是在安立谛之后才

生起安立谛的缘故，而分别所断睡眠在真见道时已经断除的缘故。前面的真见道是证得唯识性，后面的相见道是证唯识相；这二种见道之中还是以第一次见道的真见道最为殊胜，所以唯识三十颂中强调真见道等说法。】

依据前面的论文，明确举出：一、大乘真见道后才修相见道位的三品心，在相见道位三品心修学完成以后才修四圣谛十六品心及九品心，而三品心的修习是在真见道后才修的；这三品心是依所证真如而观修的，但真如不是安立法，所以这三品心就名为非安立谛，由此证明真见道不是入地心，尚未修习相见道位的三品心故，也还未修得三品心后的安立谛十六品心、九品心故。《成唯识论》中已说相见道位四圣谛等十六品心的观修，是“真见道后方得生故，‘非安立’后起‘安立’故”；也就是说，这三品心属于非安立谛，必须证得真如成为真见道以后，才能观修，一定要先有非安立谛的实证以后才能观修安立谛的缘故，也是要先有真见道智慧以后才能生起相见道的观修能力故。

二、没有外于真见道而单独存在的相见道位功德，必须依于真见道位的真如智慧与真如智忍总相智——根本无分别智，才能进修相见道的别相智——后得无分别智。借真见道的总相智作为依据，修完了相见道位的别相智三品心以后，始有能力再修大乘四圣谛二种十六品心（后一种又称为九品心），才能获得第一分无生法忍而得通达真如，以及获得大乘的无漏解脱果——阿罗汉果，配合广大福德及增上意乐而留惑润生，才能入地——生如来家、成佛子住。至于回心阿罗

汉证悟般若现观真如以后，若不依真如而修相见道位第一种观行的非安立谛三品心，及相见道位最后入地前的大乘四圣谛十六品心，仍然不可能入地，因为仍欠缺无生法忍智及大乘无漏智（大乘解脱智）。

由此故说，二乘圣者所证的有余涅槃、无余涅槃，都属于菩萨入地之前应证之法，然后留惑润生成顶品三果人或阿罗汉向，是故已入地菩萨并非尚未证得二乘涅槃；而且这个有余、无余涅槃是依大乘见道的真如智慧而修证的，不是依人无我的二乘解脱法义而修证的。但菩萨七地满心前的第八识仍名阿赖耶识，非如声闻阿罗汉第八识已名异熟识而舍阿赖耶识名，只是因为留惑润生以便世世受生行菩萨道的缘故，故意保留最后一分思惑不断而在舍寿后不入无余涅槃，使其第八识依旧名为阿赖耶识，仍不能舍弃阿赖耶名，令阿赖耶的体性保持不灭³，由此才能受生继续广行菩萨道，实质上并非没有证得声闻四果圣者所证的有余及无余二种涅槃。菩萨入地修道之后，直到七地满心位前方才断尽故意保留之

³ 《瑜伽师地论》卷 51：“又阿赖耶识体是无常，有取受性；转依是常，无取受性，缘真如境圣道方能转依故。”（《大正藏》册 30，页 581，下 9-11）此谓阿赖耶识执藏生死种子之体性可以灭除，灭除阿赖耶体性以后改名异熟识，故说“阿赖耶识体是无常”——收集生死种子的阿赖耶体性无常而可灭除，只改其名，不改其心，仍是第八识心体。菩萨在第二大阿僧祇劫中灭除三界生死的习气种子以后进入第八地，方改名异熟识。二乘无学圣者只灭三界分段生死的现行，未断习气种子，即在舍寿时入涅槃，已无阿赖耶识性的现行，故亦可名异熟识。请详本会结缘书《辨唯识性相》说明。

思惑，烦恼障所摄的三界生死习气种子此时也已同时断尽，非阿罗汉所能断尽。由此也证明别教戒慧直往菩萨，在入地前至少应该证得极品三果——舍寿后能取中般涅槃，已能断尽思惑而留惑润生，或者已证阿罗汉果而起惑润生；有这样的解脱果作为入地条件之一，方能入地。

当十回向位菩萨把入地前必须具足的**广大福德**修集完成，**三贤位的三品心智慧观行**也具足完成，已具足**如幻观、阳焰观、如梦观**；然后是入地前应修的**大乘四圣谛加行十六品心、九品心**，也已在最末阶段观行完成，这时所观的真如与所证的真如智是平等平等的，这就是已证**初地真如**的菩萨；但这时还不足以成为初地入地心的菩萨，还必须发起**增上意乐**，也就是对十无尽愿具足了意乐，于是在佛像前勇发十无尽愿，十方诸佛、诸大菩萨都将顿知，具此才能成为入如来家、成佛子住的初地入地心菩萨。（待续）



般若中觀

游正光老師

(连载二十三)

从这段经文的开示，告诉大众有二个重点：一者、一个人所造作的任何身、口、意业都会由第八识收藏着，纵使经过百劫、千劫乃至无量劫以后，都不会消失，当因缘成熟时，业种就会现行受报。譬如释迦族人往昔随意捕杀鱼族而食之，死后下堕地狱无量劫受苦，并于今世更惨遭流离王灭族；又譬如当时不到八岁的小孩仅仅只是很高兴的笑而已，但是小小的不善业种已经种下，经过无量世后因缘成熟，而让 释迦世尊示现头痛如顶戴须弥山那么重、那么痛。

或许有人会问：“佛不是究竟解脱吗？为什么还会受头痛之苦？”这是因为无始劫以来所造业种其数无量无边，虽然 佛能够避免余殃之残缘，但仍依为人悉檀、教化众生，不以四神足之威德而灭之，仍为众生示现头痛如顶戴须弥山一样；所以 佛随后告诫弟子们应该随时随地注意自己的身口意行，不可随便造作或大或小的一切不善业。像这样的示现，佛在《增壹阿含经》、《佛说兴起行经》已经很清楚开示，读者有空可以恭读，在此就不多说了。

从上述内容可以证明：因果果报真实不虚，不能不慎！

这也是“菩萨畏因，众生畏果”的道理，亦即菩萨应该害怕的是造作恶不善业而种下未来要受异熟果报的因，而不应该害怕未来所要受的异熟果报，这是因为菩萨知道自己所造的业，当然是要由自己来承受，所以该受果报时就心甘情愿的承受而没有任何怨言。然而凡夫众生则不是，不知自己在过去世妄造诸不可爱异熟果报的因，却只畏惧今世所受的种种不可爱异熟果报而到处怨天尤人，这不是很愚痴吗？

二者、菩萨经过无量世的修集福德，所以每一世都有许多福德可以享用，可是菩萨不会把今世的福德全部享用完毕，会故意留着大部分福德带到未来世，或者将这一世可以享用的福德，努力去作布施，不论是财施、法施、无畏施都尽力去作，以累积更多的福德作为未来世行菩萨道的资粮。如是每一世都留下一分的福德，或者每一世都努力累积更多的福德，带到未来世去，经过无量世后，累积了无量无边的福德来庄严其身，犹如滚雪球一般越滚越大，福德越来越广大，这时菩萨更应该将所累积的福德用来回向求证三乘菩提，尤其是亲证佛菩提，这才是有智慧的正确作法。如果反其道而行，去求有为的生死福业，纵使某一世得以作广大供养，得广大福德，然其福德在**长远不可称记的生死中，于中悉食福尽，无有毫厘许在¹**，便成为无丝毫福德的人，想要在

¹ “我于尔时七万岁中，以衣被、饭食、床、卧具、病瘦医药供养彼佛（灯光如来）令不减少。般涅槃后，复于七万岁中供养形像、舍利、烧香、然灯、悬缯、幡盖无所渴乏。我于尔时以此功德，求在生死获此福佑，不求解脱。大王当知！尔时所有福德今有遗余耶？莫作是观，如我今日观彼富有，无有毫厘如毛许。所以然者？**生死长远**

佛法中有所修证便无可能了！所以，菩萨永远不会将福德享尽，反而是故意留一分福德，或者利用今世的福德来培植后世更多的福德以庄严其身，用以求证明心、见性；乃至无量劫成佛之后，于修福诸事上面也是无有匮乏。

此外，菩萨观察因果报应昭昭不爽，所以运用所累积无量无边的福德来转业，使得菩萨可以重罪轻受。为什么？因为菩萨有广大的福德，相对于微小的业报，大的福德当然要先受报，微小的业报延迟受报，这也是大众所知随业、随重、随念当中随重受报的道理。如是菩萨每一世应有的福德都不享尽，并且又努力继续修集福德，当然就累积了更多的福德，所以每一世大的福德（重业）先受报；纵使今世要受不可爱的业报，但相对于广大的福德而言，这个不可爱的业报算是很轻微，菩萨有能力来偿还，这不就是重罪轻报了吗？所以，有智慧的学佛人应该作如是观：努力修集让自己具有广大福德来庄严其身，并且回向成就无上正等正觉；如此不仅可以重罪轻报，而且也可以迅速累积自己佛菩提道的资粮，使得自己的次法（福德等三资粮）圆满具足，自然而然可以亲证得法（明心见性等），乃至未来成佛。

综合上面所说，真心本身是没有无明的，有无明的是七转识自己。也就是说，意识与意根有染污，因为意识与意根

不可称记，于中悉食福尽，无有毫厘许在。是故，大王！莫作是说言：‘我所作福佑，今日已办。’大王！当作是说：‘我今身、口、意所作众行，**尽求解脱**，不求在生死福业，便于长夜安隐无量。’”《增壹阿含经》卷 13〈地主品 第 23〉，《大正藏》册 2，页 611，上 1-13。

有无明。前五识本身为非审非恒，属无记性，但因为是以意识为俱有依，而意识有善性、恶性、无记性等三性，所以当前五识与意识一起和合运作时，同样就通意识的这三性；也就是说前五识因此也同样具有善性、恶性、无记性的体性，这也是唯识学所称前五识**性境现量通三性**²的道理，所以前五识随着意识而有善、不善、无记染污存在。由于七转识有染污的种子存在，是因为七转识的无明没有断除，因此众生就在五趣六道当中不断轮回生死无有出期。因此修学佛法必须清楚知道，第八识本来自性清净没有无明也无无明可尽，所以不需要去改变第八识自体，而是要改变第七识远离无明、生起智慧，由此来灭除第八识心体内所含藏七转识的无明种，才能使得七转识的无明灭尽。能够有这样正确的认知，未来才有可能明心见性，乃至成就《心经》所说的究竟涅槃。因此缘故，在佛门中如果有人主张：“一切有情的意识是常住法，是清净的、没有染污的”、“要将无明的意识修行清净变为真心”等，你就知道这个人有极重的无明难以去除，不可能证得无无明的第八识，七转识自身的无明就不可能次第灭除，第八识中的七转识无明种子自然也无法灭除；除非他肯舍弃大邪见，愿意亲近真善知识座下学法来建立正知见，愿意为正法团体付出（其实是为正法、为众生付出），未来才有机会明心见性，才有可能消除七转识的无明等。

接下来谈涅槃的另一种体性：**离四相性**。所谓四相就是**我相、人相、众生相、寿者相**。所谓我相，就是有**我的法**

² 《八识规矩补注》卷上，《大正藏》册45，页468，上17。

相，也就是世间人所认知的**我**，或者说是执有**自我**（主要是指意识心这个我）的存在。因为有我的法相存在，就同时会有你的法相存在，也就是有**人相**的存在。既然有我相及人相存在，当然就有前二者以外的其他人之法相存在，也就是**众生相**的存在。说得简单一点就是，所谓我相、人相、众生相，就是世间人所认知的我、你、他，不是吗？所谓**寿者相**，就是指这些我相、人相、众生相有其一定的寿命存在，所以称为寿者相。譬如意识心是刹那刹那不断地变异，所以说，众生（意识心）的寿命其实都很短；若说短者前一刹那与后一刹那的意识心就已经不相同了，若说中者于每天从睡醒时现行到睡眠时断灭不现，若说长者于此世入胎后渐渐出生而于死后的中阴身投胎后便永远消失了。同样的道理，每一个人都有其寿命，其寿命皆有长短不同，譬如有的人未出母胎就死亡，有的人出母胎后不久便死亡，有的人长大成人才死亡，有的人未满三十、四十、五十岁就死亡，有的人是满百岁以后才死亡等等。但不论是未出母胎就死亡，或者百岁以后才死亡，都有其寿算可计量，故名寿者相。又譬如一个星球乃至一个三千大千世界的成住坏空之时劫，也可譬喻为它的寿命长短，例如科学家的研究认为，地球目前寿命将近四十六亿年，预估地球的寿命可能还有五十亿年³，因此从地球形成出现到毁灭结束，有将近九十六亿年的寿命，这也可以方便说是地球的寿者相。又譬如科学家说我们这个银河系（就是娑婆世界这一个三千大千世界），目前寿命已经约一百三十六亿

³ 参见维基百科网址：（擷取日期：2011/12/10）
<http://zh.wikipedia.org/wiki/%E5%9C%B0%E7%90%83>

年了，在未来三十~四十亿年后，将与仙女座星系相撞。但即使真的发生碰撞，事实上太阳以及其他的恒星也不会互相碰撞。这两个星系可能会花上数十亿年的时间合并成一个椭圆星系⁴，所以这个银河系从诞生到与仙女座星系合并，将近有一百六十六亿至一百七十六亿年寿命，这也可以方便说是银河系的寿者相。诸如上面所说，会有这四相产生，都是肇因有我相的存在，才会有人相、众生相、寿者相的存在；如果我相不存在，其他的人相、众生相、寿者相就根本不会存在了。所以说，我相就是四相当中最关键的，因此不论是声闻、缘觉，或者是菩萨，都是以断我相为先，也就是断我见，才能成就初果解脱的功德。

反观真心离四相，如《金刚经》中开示：

佛告须菩提：“诸菩萨摩訶萨应如是降伏其心：所有一切众生之类，若卵生、若胎生、若湿生、若化生，若有色、若无色，若有想、若无想，若非有想、非无想，我皆令入无余涅槃而灭度之；如是灭度无量无数无边众生，实无众生得灭度者。何以故？须菩提！若菩萨有我相、人相、众生相、寿者相，即非菩萨。”⁵

佛陀开示：“菩萨摩訶萨应该这样来降伏意识及意根而安住其心：所有一切众生，从胎生、卵生、湿生、化生，乃

⁴ 参见维基百科网址：（撷取日期：2011/12/10）

<http://zh.wikipedia.org/wiki/%E9%8A%80%E6%B2%B3%E7%B3%BB#.E5.B9.B4.E9.BD.A1>

⁵ 《金刚般若波罗蜜经》，《大正藏》册 8，页 749，上 5-11。

至无色界非想非非想天等一切有情，我都让他们入无余涅槃之极寂静境界中。虽然这样灭度了无量无边众生入无余涅槃，但实际上并没有众生得到灭度。为什么这样说呢？因为菩萨如果有这四相的存在，就不是菩萨了。”佛已经很清楚地告诉大众：真心的实际理地是没有四相的，也就是没有我相、人相、众生相、寿者相。譬如从众生五阴空相的立场来谈，众生的五阴是和合相，是相对待法，所以才会有四相存在；如果站在空性心如来藏的立场来看，站在无余涅槃、本来自性清净涅槃的立场来看，根本就没有四相可言，所以《金刚经》才会说：无四相可言。因为这样的缘故，菩萨虽然度了无量无边众生入无余涅槃，都只是有情众生将自己具四相的蕴处界灭了入无余涅槃，所以称之为灭度，然而以真心实际理地来看，本来就没有四相可言，所以根本没有灭度这回事；像这样的灭度，才是真正的灭度。同样的道理，《金刚经》也这样开示：

佛告须菩提：“善男子、善女人发阿耨多罗三藐三菩提者，当生如是心：‘我应灭度一切众生。灭度一切众生已，而无有一众生实灭度者。’何以故？须菩提！若菩萨有我相、人相、众生相、寿者相，则非菩萨；所以者何？须菩提！实无法发阿耨多罗三藐三菩提者。”⁶

经中的开示，也同样是站在空性心如来藏与空相蕴处界与诸法的立场来诠释。站在五阴和合的立场来看，所以才有

⁶《金刚般若波罗蜜经》，《大正藏》册8，页751，上10-16。

菩萨发阿耨多罗三藐三菩提心，才有四相存在；如果站在空性心如来藏的立场来看，根本没有菩萨发阿耨多罗三藐三菩提心，也没有四相可言。菩萨如果能够分别看待空性心如来藏无四相与空相蕴处界与诸法有四相的道理，未来才有机会勘破四相的虚妄，才有机会实证无四相的空性心如来藏，而开悟明心成为真实义菩萨。

既然《金刚经》与《心经》皆如是开示，都说真心没有五蕴、十八界等诸法之四相，所以不需修四圣谛、十二因缘去灭四相，但祂却不断地出生五蕴、十八界、四圣谛、十二因缘等法。由于空性心如来藏与空相蕴处界与诸法和合运作似一，故说如来藏有四相不对，因为真心实际理地无四相可言；若说祂没有四相也不对，因为空性心如来藏借缘出生空相的蕴处界与诸法，因此现象界有四相存在，不是不存在。因为这样的缘故，菩萨站在空性心与空相诸法两者的立场来对待，提出非有四相、非无四相的真实义来教导众生，这才是真正的中道义。像这样的菩萨灭度无量无边的众生，实无有灭度可言，这样的灭度才是佛所说的灭度。

然而凡夫所见却不如是，都有四相存在，因为只要有我相存在，其他三相必随之出现，因此佛陀教导二乘人要先破我相，也就是要破除意识等五蕴我常住不灭的邪见。一旦对五蕴我真实有的认知破除了，也就是我见破除了，就成为解脱我见的初果人，乃至更进一步将我执、我所执断除，成为四果的阿罗汉，圆满具足二乘人无我智，于舍寿后可以入无余涅槃。菩萨也是同样的道理，不再以五蕴我为真实我，

所以破了我见，成为大乘通教菩萨初果人，而且也找到了第八识如来藏，成为别教见道位的菩萨，有了一分人无我智及大乘无生忍的证量，可以现观从本以来无四相的空性心如来藏不断地在现象界出生具四相之空相诸法，如实了知众生所有的四相等三界一切法，都是空性心所变现出来的，而且空性与空相两者和合运作似一。由于凡夫众生没有智慧，不知四相本来虚妄，因此执着四相的局部或全部体性以为真实，不断地在六道当中轮回。因此缘故，在佛门中，如果有人主张：“要将具有四相的意识心修行清净，变成没有四相的真心”等等，你就知道这个人具足四相，名为凡夫，不名菩萨；如果他坚称自己是证悟的菩萨，即为大妄语人。

接下来谈涅槃的另一个体性：**轮回性**。所谓轮回性，就是众生于过去世、现在世、未来世造作种种善业、不善业，因为业力的牵引不得不去六道中受生，导致众生不断地在六道中轮回、不断地受用可爱与不可爱的异熟果报。由于如来藏含藏众生往昔所造的善恶一切业种，因此如来藏不断地在六道中示现轮回，这样的体性，名为涅槃的轮回性。在佛法中，能够如实地说明，具有出生三世轮回的体性者，当然只有如来藏了。例如《入楞伽经》卷7开示：

佛告大慧：“**如来之藏是善、不善因故，能与六道作生死因缘，譬如伎儿出种种伎，众生依于如来藏故，五道生死。**大慧！而如来藏离我我所，诸外道等不知不觉，是故三界生死因缘不断。大慧！诸外道等妄计我故，不能如实见如来藏，以诸外道无始世来虚妄执

着种种戏论诸熏习故。”⁷

语译如下：

佛告大慧菩萨：“如来藏以无明种、业种为缘，出生了众生的五阴身。由于众生不知外境虚妄，导致不如理作意而执以为实，造作种种善业、不善业，而业种都收藏在如来藏里，因此如来藏才是众生流转六道、轮回生死之根本因；就好像魔术师一样，能够变现种种魔术，让旁人信以为真，以为它是真实的。众生依于如来藏的关系，才有五趣的生死轮回存在。大慧菩萨！如来藏离见闻觉知，离我与我所，一切外道不知不觉，以为所见所闻等境界真实，所以不断地在欲界、色界、无色界中轮回生死。大慧菩萨！一切外道不知外境实无，虚妄计着及熏习种种境界以为真实有，所以不能如实见如来藏，因为外道们无始以来，都是虚妄地执着各种戏论熏习的缘故。”

因此 佛陀已经很清楚开示：一者、因为有不生不死的如来藏，才能有众生轮回生死，所以如来藏是众生轮回生死的根本因，不能外于如来藏而有生死可言。又一切法都是如来藏所生，当然也包括生与死这二个法在内，没有任何一个法能够离开祂、超过祂，所以如来藏是诸法的第一因，不能外于第一因的如来藏而有诸法存在，因此契经才会开示“生死者，依如来藏”⁸。二者、生乃是透过八识心王、五十一心所

⁷ 《入楞伽经》卷7〈佛性品 第11〉，《大正藏》册16，页556，中22-29。

⁸ 许多经论，如《大宝积经、胜鬘经、大乘起信论》等经论中开示“生死者，依如来藏”、“有如来藏故，得有生死”。

有法、色法十一等等诸法的和合运作，所显示的二十四心不相应行其中之一，“生”仅是一种现象而已，没有实质的作用。生既如是，死亦复如是，也是八识心王等等诸法和合运作的因缘散坏所显现的一种现象而已，也没有实质作用。然而，众生不能了知这样的道理，乃至还有佛门的在家、出家四众，不承认有如来藏是生死的根本因，妄谓“如来藏是善不善之因，所以祂不是真心”，乃至有人执意识心是轮回三世的根本因，主张“意识是真心、是常住法”、“意识却是不灭的”、“意识修行清净而变成真心”、“意识是一切染净法之根本”、“第七识、第八识就是第七意识、第八意识”、“意识分为三种：粗糙意识、微细意识、极微细意识”等等，这些说法都是异于佛说，都是外道错误的说法，应该要摈弃。为什么？因为意识心在五位中及全身麻醉下一定会灭的。譬如在中阴身投胎后，意识就灭失不见了；胎儿处于母胎中，一直要到五扶尘根及五胜义根渐渐圆满了，意识才渐渐地少分出现，所以意识是本无今有的法，是生灭法。又譬如在睡着无梦的时候，意识不见了，所以睡着以后是不会知道自己在睡觉的；如果知道自己在睡觉，那表示意识已经现行了，就是已经醒了，也就是没有在睡觉。如是，意识有时现行、有时不现行，是可断之法，不是常住的真实法。又譬如在正死位，也就是正在死亡的阶位，不论如来藏从头开始舍离，或者从脚开始舍离，意识最后都会断灭，不是不会断；一直到中阴身渐渐成就，意识才渐渐现行，乃至具足现行。像这样，意识有时现行、有时消失，当然不会是常住法。又譬如 佛陀开示：在无想定、灭尽定中，意识一定会断，所以祂是虚

妄法，不是真实法。又譬如在全身麻醉下，意识也会断的，不是不会断，直到麻醉剂药效渐渐消退了，意识才渐渐现行醒来，乃至完全苏醒过来。所以，意识不是不会灭的，祂是可灭的法。另外，第七识意根也不是三世轮回的根本因，虽然意根无始劫以来也都没有断灭过，可是在灭尽定的时候，意根之五遍行心所也少了受与想这二个心所有法，因此灭尽定又名**灭受想定**⁹，在二乘定性声闻的四果圣人，于舍寿后也会灭尽了意根而入无余依涅槃，所以意根也是可灭之法，不是常住法。

⁹ 在佛世，有已证得灭尽定的俱解脱阿罗汉，于中午之前托钵回来进食后，如果没有其他的事情，就会进入灭尽定中安住。于入灭尽定前，这个阿罗汉必须预先设定一个退出灭尽定时的作意，譬如先设定好明天接近中午要去托钵的时候，作为出定的条件后才入灭尽定。待明天当符合预设出定条件的法尘相出现，意根警觉到以后，就会唤起意识，意识就从如来藏中现行，接着前五识也跟着现行，阿罗汉于是就于灭尽定起，准备托钵去了。如果阿罗汉不先预设隔天近中午时分出定的作意，那就不会于隔天近中午时分出灭尽定，除非有非常特殊因素，使得意根触法尘而警觉有重大变故时，意识才会现行，前五识也跟着现行，才会出灭尽定。又，譬如笔者以往早上都需要有闹钟来叫醒才知道该起床了，后来依意根这样的特性，即使没有闹钟，也能在隔天所预定的时间醒来。就是在睡前，意识先如理作意思惟明天预定起床的时间，当时的情形是如何？譬如天有多亮、天有多暗等等（视季节而定）。由于意识如理作意分析的结果，意根接受意识预设的情形，之后就可以安心入睡，待明天符合预设的情形出现了，意根所触的法尘与前一天晚上如理作意所施設的情形吻合时，意根就会作决定让意识现起，当意识出现前五识也跟着现行，因此就醒了；而且醒来的时候，与前一天所预设的情景非常类似，时间也非常接近。对于睡觉需要闹钟才能叫醒的人，不妨用此方法多试几次，一旦熟悉了，不需要闹钟也可以大约在所预定的时间内醒来。

综合上面的举证及说明可知：意识与意根都不是三世轮回生死的根本因，唯有如来藏才是众生三世轮回生死的根本因，这是因为如来藏所出生的七转识还有无明的关系，使得众生造作了善业、恶业及无记业，导致众生受可爱及不可爱的种种异熟果报，所以不能外于如来藏而有生死可言，因此如来藏是三世轮回的主体，故说如来藏有轮回性。

此外，涅槃还有其他种种的体性，譬如**无作性**（不会起任何的贪染、喜厌等造作之心行）、**无失性**（既然无所得，当然无所失）、**无住性**（不着一切法，如初转法轮所开示的如如等，二转法轮《心经、金刚经》等经典中开示无所得、应无所住等，或者三转法轮经典开示离诸分别、离见闻觉知、不会是菩提等）、**世间性**（能生有情所受用的五阴世间及器世间）、**出世间性**（声闻的三十七道品——四念处、四正勤、四神足、五根、五力、七觉支、八圣道，缘觉的十因缘、十二因缘都是依于如来藏才能成立）、**世出世间性**（是佛菩提的根本）、**菩提性**（是三乘菩提的根本）、**一切智性**（依于如来藏，才能成就解脱四果的智慧）、**种智性**（如来藏蕴含一切种、一切法的智慧）、**圆觉性**（世世能生见闻觉知性，乃至佛地的四智圆明）等等。限于篇幅的关系，无法一一详细说明，读者可依笔者上面所说的道理（空性心如来藏、空相蕴处界与诸法，以及两者之间的关系），配合《小品般若经》六百卷、《小品般若经》四百卷等，一一套用进去思惟简择，你会发现完全合乎世尊的说法，一点也没有违背。如果你是刚破参的同修，一定会拍手叫好，因为你已经能渐渐掌握二转法轮的精髓（也就是二转法轮所说的别相智，有别于刚破参时的总相智），相信你一定非常欢喜，也乐于修学，使得自

己的别相智可以不断发起，乃至圆满见道位所应具备的别相智，而迈向第三转法轮所教导的地上菩萨无生法忍之道种智的修行。如果你还没有破参，而能够接受这样的看法，表示你已经具备了总相智及别相智的正知见；这样的知见，相对于一般学佛人而言，那已经不是他们所能想象的，因为这样的知见及智慧，是他们从来没有听说过的闻所未闻法；对他们而言，已经是甚深、极甚深，而且是很难理解的法，远远超过他们的所知、所见。如果你听到这样闻所未闻法而能够接受的话，那就可以为你建立正确的佛法知见，这样的正知见，可以让你远离邪师的错误说法而不会被误导，也不会延误自己成佛之道的时程。如果你无法接受这样的看法，请先不要妄下定论乃至评论，应该先将佛所说的法拿来仔细作比对，如是一而再、再而三如理作意的比对确定后，再来下定论及评论也不迟；以免冲动行事造成遗憾，而障碍自己的佛菩提道修行。如果你是在同修会禅净班共修，也可透过亲教师的教导而逐渐建立正知见，可是这样的知见，对你而言仍然是很深，也很难理解的；犹待你破参后，再来研读、思惟以及体会，这样不仅对本书所提到的种种中道义能够渐渐有所体验及了知，而且也成就胜解及念心所的功德，可以迅速提升你的别相智功德，减少在相见道位中摸索以及修学的时间。（待续）

蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析
— 外道密教與現今喇嘛教的依持典籍與佛教之實際正理的背離

— 郭正益老師 —

(連載三十六)

密教之“色身轉為法身”的虛妄想

《諸佛境界攝真實經》卷2〈金剛界大道場品 第3〉：

爾時，菩薩依前觀之，白言：“已見。”“云何見之？”
答言：“三世諸佛，及其眷屬微塵菩薩無數天龍，從十方界入出我身，如五方色，青黃赤白及以雜色，是五方佛入我身中，具三真實總成我體，諸佛所證唯此法身。”

如彼菩薩觀諸佛等入於身中，瑜伽行者亦復如是，閉目端坐，結金剛縛印，而作是想：“五方諸佛一切菩薩，各各自將無數眷屬，及天音樂，入我身中，其諸佛身，第一、白色，第二、青色，第三、金色，第四、紅色，第五、雜色。”

又作此想：“三身妙果並三真實，我身之中皆得圓滿。”如是念念常觀，作此觀已，習彼真言，復作是念：“如斯觀門，是佛境界，我今始覺知心清淨，見身作佛，

众相圆满得成菩提。”于其定中，遍礼诸佛，愿垂加护令证法身。¹

先将此段文字以白话略作诠释：这时，密教菩萨依据前面的教导而作观察，说：“已经看见了。”佛说：“你看见什么？”弟子回答：“过去、现在、未来三世诸佛如来，以及其眷属微尘数的菩萨、无数天龙八部护法，从十方世界来进入我的身体。然后我又看见代表东西南北中等五方位的青黄赤白杂等五种颜色，这就是密教五方佛进入我身体的证明，如是具备身口意三种真实一起成就我的身体，这就是诸佛与我所证的唯一法身。”就像是密教菩萨观察到三世诸佛进入他的身体中一样，瑜伽行者也是如此，闭目端坐，手结〈金刚缚印〉，观想：“密教五方诸佛以及一切菩萨，各各带领无数眷属，并演奏天乐，进入到我色身之中。诸佛身有五种颜色，我看见了白色、青色、金色、红色，以及杂色，这就是代表密教五方佛来到我身体内了。”又继续观想：“五方佛得证法身、报身、应化身三身妙果，以及身口意三业真实，如是皆在我身体中，令我一切修行皆得圆满成就。”修学密教瑜伽的行者念念之中，一直如是观想，观想成就了之后，诵念这相应的真言，再生起念头：“这观想法门是诸佛所行的境界，我今天才真正明白，知道自心清净，看见自身作佛，众相圆满，得成无上菩提果。”在此定中，礼敬诸佛，愿垂加护，令得证法身。

(1) 密续将“无形无色”的“诸佛法身”误解成“有形有色”

¹ 《大正藏》册 18，页 274，下 17-页 275，上 2。

的“色身”，当知《金刚经》说：“若以色见我，以音声求我，是人行邪道，不能见如来。”所以若见得“身相”，即是行于“邪道”中，如何能见“如来法身”呢？法身并非诸佛妙色身以及自己当前的色身，当知法身不是青黄赤白的颜色，“形色”尚且不是真实法身，何况是依附其上的青黄赤白的“显色”，如何以此为“实际法身”呢？

(2) 人的色身本是虚妄的欲界身，如何说由外界各自不同的“显色”的“密教五方佛”以及其眷属一起跑进去这行者的色身内，这色身就摇身一变而成为真实法身呢？如是将内外色阴以及想阴的虚拟世界相互夹杂，堕在五阴境界中。若说“密教五方佛”进入密教学人色身之前，色身是“非真”，进入后，色身才“为真”，这中即是有变异性，有变异即非真实，如何称此色身为“真实法身”？当信佛法正理，色身本是地水火风所形成的无常聚合的肉团，法身则非形质与色质的色阴境界法，色身与法身两者不是如此相应转换。又法身也从无有来去出入可言，所以法界并无“密教诸佛”进入密教人的色身而变现成法身的事情。

(3) 即使要强行辩解说“五尊密教佛示现色身而进入行者色身，其色身虽不转成法身，但是他的法身却可因此增益加持而成就”，此说也是无理；当知法身就是如来藏，即是真如心，无始以来本有，无欠无余，无增无减，不是透过诸佛进入色身而变现加持成就的。

密教之“揭发密教淫欲法的罪业胜过十方世界诸佛身血”的虚妄想

《诸佛境界摄真实经》卷3〈护摩品 第9〉：

尔时，灌顶阿闍梨，告弟子言：“汝若不修此秘法者，破三摩耶，生生世世断灭佛种。设有恶人，杀十方界一切诸佛诸大菩萨佛眼血肉，此罪尚轻，汝罪过彼。五逆众生堕落地狱，尚有出期，若人破坏三摩耶法，入于地狱，无有出期。”云何名为三摩耶法？谓大瑜伽真实教王……金刚阿闍梨即为弟子说〈真言〉曰……。复次，金刚阿闍梨，为于弟子说此〈真言〉深义：“若人破三摩耶法，由是因缘，其身破坏碎如微尘，彼人福德自然灭尽，犹如朽树不生枝叶。”告金刚阿闍梨欲为弟子受灌顶时，当先教习此〈真言〉……²。

这段落以白话作诠释：这时，灌顶阿闍梨上师告诉弟子说：“你如果不肯修持这秘密法，反而怀疑而破坏这三摩耶（三昧耶），你未来生生世世，断灭佛种。假使有一恶人，杀害十方世界一切诸佛以及诸大菩萨，出佛身血，这样的罪过还算是轻微，你的罪业则远远超过其上。造作五逆重罪的众生堕落到地狱，终究还有出离的一天，若是有人胆敢破坏这秘密三摩耶法，下堕到地狱，就永无出期。”什么是三摩耶法呢？就是这大瑜伽真实教王……金刚阿闍梨上师就为弟子说这密教真言，然后，金刚阿闍梨上师再为弟

² 《大正藏》册18，页282，下7-页283，上1。

子解释这真言中所隐含的深义：“如果有人破坏这秘密三摩耶法，因为这样的因缘，他的身体就会崩裂败坏，粉身碎骨，碎如微尘，这人的福德自然一切灭尽，犹如一株枯朽的老树，再也无法出生任何枝叶。”金剛阿闍梨上师想要为弟子传授灌顶时，应当先教导修习这真言……。

(1) 密教唯恐弟子依据佛教清淨戒律来质疑密法，便说不肯修持这淫欲法的心态是不被允许的行为，并且任何方式来否定这淫欲三昧耶（三摩耶）即构成破坏三昧耶的重罪，生生世世会断灭佛种；即使造作让十方世界诸佛菩萨流出身血的五逆众罪，都比不上犯了破斥与怀疑（破坏）淫欲密法的重罪；前者于地狱尚且有出期，后者则永无离开地狱的一日。查证宗喀巴在《密宗道次第广论》对“三昧耶戒”的说法是明白点出：只要是为了男女双修，即使犯上“杀盗淫妄”罪业，密教弟子们也必须无所犹豫，这就是实践“三昧耶戒”的精神，却同时严重抵触了清淨佛法。

(2) 不光是以往的密续如此恐吓弟子，近代密教也依样画葫芦。苏格兰的比丘尼 Campbell³，当她身为密教卡卢仁

³ Campbell 在英国的第二次公开对佛教团体的演讲〈Dissent in Spiritual Communities〉（心灵群体的异议）时，英国独立报 PAUL VALLELY 针对此演讲作了报导，〈I was a Tantric sex slave〉（我曾经是谭崔密教的性奴隶），Wed 10 February 1999，其中提到“For years June Campbell was the 'consort' of a senior Tibetan Buddhist monk. She was threatened with death if she broke her vow of secrecy.”多年来，Campbell 曾经是一位西藏密教老

波切（“法王”等级）的随身翻译时，七老八老的卡卢蛊惑她加入男女双修，事后，卡卢唯恐坛场男女淫欲的事情被曝光，也威胁恐吓她不得张扬，甚至以某一女子离奇死亡的例子来警告她。可怜的 Campbell 就在极度恐惧中，被迫当了多年的性奴隶，直至卡卢死了为止。密教每每强迫双修的女子当场发下毒誓，如同此密续〈真言〉，自说恶毒诅咒。明明从古到今的男女双修就是作爱，为何要遮遮掩掩，又逼迫弟子发毒誓，给尽威胁恐吓，这就是密教引以为傲的灌顶传统吗？

密教之“密教如来的报身与化身”的虚妄想

《诸佛境界摄真实经》卷 2 〈金刚界大道场品 第 3〉：

尔时，菩萨依前观之白言：“我今已见。”佛言：“云何见之？”答言：“法与非法，本性清净，譬如莲华虽生泥中，而尘不染，我今观此，即是报身。”

如彼菩萨作报身观，瑜伽行者亦复如是，安心端坐，结金刚缚印，当作此想：“法与非法，本来清净，犹如莲华，虽生泥中，尘不能染，诸佛报身，及我报身，亦复如是，虽似受用衣服、饮食、诸天音乐，心不染

喇嘛的性伴侣，她被威胁说假如她违背而泄漏这性交的秘密时，她就会死亡。这报导提到她很早就出家，“she travelled to India where she became a nun”，在印度时，成为佛教的比丘尼，后来很不幸地，她接触到这西藏密教，就发生后来的事情。

<http://www.independent.co.uk/arts-entertainment/i-was-a-tantric-sex-slave-1069859.html>

着。”作是想已，习其真言。

复次，瑜伽行者，作化身观，如诸化佛告菩萨言：“善男子！有〈化身真言〉曰……。”尔时，菩萨依前观之，白诸佛言：“我今已见。”佛言：“云何见之？”答言：“种种相状具人圣道，或为一一众生，各变化身，或观一切有情各成一佛，我今观此即是化身。”尔时，菩萨闻是真言，应时证获三身妙果。……

复次，瑜伽行者，结金刚缚印，当作此想：“譬如十方世界虚空无尽，我观三身及三真实，坚固常住，亦复如是，为利益安乐一切众生故，日夜常作如是妙观。”作是观已，持真言曰……⁴。

这段落以白话略作诠释：这时，密教菩萨根据前面所说而观想，然后说：“我现在已经看见了。”佛说：“你看见什么呢？”密教菩萨答说：“世界诸法以及一切非法，皆是本性清净，譬如莲华虽然生长在污泥之中，但不受色尘污染而仍然清净一样，我现在观想到就是如此的现象，这就是我的报身。”就像是密教菩萨作报身的观想一样，密教瑜伽行者也是如此，安心端坐，手结〈金刚缚印〉，观想：“世界诸法以及一切非法，皆是本性清净，譬如莲华虽然生长在污泥之中，却不受色尘污染而仍然清净一样，诸佛报身以及我的报身也是如此，虽然看似受用这世间的衣服、饮食、诸天的音乐，然而，我的心中无有一分的染着。”观想后，修习真言。

⁴《大正藏》册 18，页 275，上 7-中 8。

然后，这瑜伽行者，继续作化身的观想。如诸化佛告诉密教菩萨说：“善男子！有一个〈化身真言〉……。”这时，密教菩萨根据前面所说而观想，再对诸佛说：“我现在已经看见了。”佛说：“你看见什么呢？”密教菩萨答说：“我看到种种具备人中的圣者相貌，又为了一一众生，各变化出色身，或是观想一切有情皆各自成为一尊佛，现在我所观想的就是我的化身。”这时，密教菩萨又听闻佛说真言，当下便获证诸佛法身、报身、化身三身妙果，……。

然后，瑜伽行者手结〈金刚缚印〉，作观想：“譬如十方世界虚空无尽，我观想这法身、报身、化身三身及身口意三真实，坚固常住，也是如此，为了利益安乐一切众生，我应当日夜常作如是妙观。”观想后，持诵真言。

(1) 前述提到密教瑜伽行者依照观想而以为“密教五方佛”进入他的身体中，而使其变成法身；这误认法身的辩证已如前说。密续在此继续延伸到诸佛报身与应化身，又造成新的错谬。关于报身的正理是唯有在成佛时，才会现起“报身”，如来的“报身”是因为三大阿僧祇劫修集福德功德一时总毕而得以成就“报身”；如来的“自受用报身”的境界从来没有详细载明于佛经中，因为这是佛地唯证乃知的事情；如来为了教导诸地菩萨，则示现“他受用报身”以示佛道庄严。此地的密续以为领略“一切诸法本性清静”就是“真实报身”，还以受用“衣服、饮食”而不染着为譬喻，自以为了解“佛地报身”。然而，若仅止于这样的修持境界，并非是佛地的境界；

当知初地菩萨已然亲证无生法忍，于“法以及非法”皆得亲证平等实相，真正亲证“法与非法，本来自性清净”，以现观诸法皆由本来清净平等之自心如来藏流注所生所现而得成就，如是圣位菩萨仍然无法现起报身；八地菩萨于相于土自在，末那不起染污现行，无有染着而心地清净，如此圣位菩萨依旧无法现起报身。当知此处密续以“饮食、衣服”而“不染着”便作成佛之报身想，皆是违背如上正理。

(2) 密教再以持诵真言而说见到各种庄严化佛（种种相状具人圣道），或可以为每一位有情，在其前变化示现佛身（或为一众生各变化身），或观想一切有情，每一位众生都变成一尊佛（观一切有情各成一佛），如是以想象力来追寻“化身佛”成就；即连同之前的“法身”与“报身”，以及此处“化身”而自说成就佛果（应时获证三身妙果）。前面密教错认法身与报身处已经解说，此处再论“化身”之谬误处：若成为“佛”的形相，魔王亦能办到，如佛示现灭度后，优波鞠多菩萨降伏魔王波旬时，说自己已经亲证诸佛法身，但见不到诸佛金色身，于是请魔王变现。魔王最后变现出佛身，并连随从一千五百大弟子全数变现，无有遗漏，缓步走出树林⁵。由此可知，即使

⁵ 《阿育王传》卷 5：“复语魔言：‘当更为我更作一事，我虽已见如来法身，不见如来妙色之身，为我现佛色身使我生爱敬心。若作此事，是名为上。’答言：‘我亦先与尊者作要，我若现佛身时，汝慎勿为我作礼。所以然者，如似伊兰生树死，为大象之所践踏。’尊者言尔：‘我不礼汝。’魔言：‘小待我入林中，我本曾作佛形诳首罗长者，彼时所

面前得见佛色身，也未必为真，何况是以脑海中想象的景象来当作是“佛的化身”呢？

(3) 若以为悠哉悠哉地动动脑筋思惟想象，就得来全不费功夫而可“即身成佛”，即是弃舍明心见性以及六波罗蜜的修证，全然离开“闻思修证”的修学道路，即是将佛法束之高阁，则所说的一切成就不啻是海市蜃楼而无实际。若密教人想要“快速即身成佛”，是否有人愿意按照这《诸佛境界摄真实经》公开的“即身成就三身妙果”的〈仪轨〉来修学，依法持诵咒语，每天精进观行自己“即身成佛”，以成就“密教诸佛”的“法、报、化”三身？若是没有人愿意照著作，是不是已经事先理解这些“密教法宝”所说的“即身成佛”往往都不如实，所以无法“依教奉行”？若是如此，为何先前又肯信受密教“即身成佛”的说法，因此弃舍佛法，转而亲近密法呢？为何今日有此“三身妙果成就”之法，却很笃定知道这绝对是虚妄法呢？如是岂非自语颠倒？既知如是矛盾，何不重回佛法？

(4) 真正修学佛法的菩萨，经过一大阿僧祇劫精勤修学，亲证无生法忍而入圣位。然而，谭崔密教以为身口意三密

作，今为汝作。’尊者即为解于三尸，尊者忧波耆多作见佛想。魔即入林，化作佛身，如以彩色画新白毘作佛身相，看无厌足。作佛形已，左边化作舍利弗像，右边化作大目犍连，阿难在后，摩诃迦叶阿菟楼头须菩提等，千二百五十大阿罗汉等围绕侍从，以渐从林而出，至优波耆多所。”《大正藏》册 50，页 119，下 11-25。

加持，便可即身成佛，自然无心于佛典，再也不想以菩萨庄严志行过完这一大阿僧祇劫。如同世间有了现成的“速食面”，他还会想要再来翻土、播种、引水、除草、收成、杆面、下料、熬汤，最后才得到一碗食物吗？

(5) 当一个人全然信受密教（谭崔性爱教、喇嘛教）说法时，便不再理会密教是否为真实佛法，也无视于他人的劝诫。他想：“反正‘密教’就是大家所知道的‘藏传佛教’，这至少还有‘佛教’两个字，总不能说它不是‘佛教’吧！除非诸佛如来亲口对我说密教都是错的，否则你们说得再多，也没有用。”如是笃信谭崔密教的人，硬是把这自身检择上的过失都推给诸佛菩萨。密教学人之学密，就像世人遇上诈骗集团打来的电话，本来只是有一句没一句的搭讪，结果越听越有兴趣，心想怎么会有这么好的事情，便将诈骗集团当作是“大恩人”，以为：“这些人真的是为我着想，给我带来富贵，反而其他（劝阻）的人都不关心我，不肯将心比心，不但不协助我追讨那一笔流落在外的金钱，而且还说那些一点都没有意义的废话。只有这些打电话的‘好心人’不计任何代价，宁可遭受时间上与金钱上的损失，都要全心全意地帮助我，真是我的‘贵人’，我实在是太幸运了。”于是在被诈骗的过程中，对方任何无理的要求，全都被合理化，全部言听计从，照单全收；修学密法的人也如是落在甜蜜幻梦的精巧诈术中，难以觉醒。

(6) 亲近藏传密教的人往往说：“宗教自由是任何人的权

利，你们（佛教）自己没有‘即身成佛’之法，凭甚么阻止别人来传这个法？各人传各人的法，为什么要说密教的坏话？”又说：“‘男女双修’并不是什么大不了的事情，大修行人为什么不能修？而且，我的上师也没有男女双修，至少我的道场绝对没有这件（男女双修）事情。”如是者急于为自身行为辩解，急于为淫欲法解套。然而，在自身都不否认密教有“男女双修”这个法的情形下，为何讲话还可以如此从容，毫不在意这是否为邪淫，也不畏惧这样是否会失去人身呢？如是者纵然此生不修，却已经建立深厚因缘，又抱持着“可有可无”的无所谓心态，等到未来世，如何可作出正确抉择而逃过“男女双修”的一劫呢？

（7）纵使自身不行“男女双修”，也应当远离密教，不应壮大其气焰，不该“从容淡定”来看待这男女双修。应当思惟：离开佛世越远，根器越是陋劣，人心不古，怎么反而现在“即身成佛”的“大根器者”越来越多？这么反常也就罢了，当这么多的“法王”出现时，世间不因此而清静，反而常常闹出喇嘛的社会新闻来，这不是反常吗？因此，应当心生悲悯，因为密教师徒将不违背三昧耶戒誓愿去修双身法当作是戒行清静，所以整天强调男女双修，修持到一个阶段，一定要去找异性来作爱的喇嘛“上师”与“法王”师徒们，所造作的却都是下堕地狱的淫欲重罪，如此者未来果报如何可轻易承受，真令人可伤可悯。当思惟：我个人不行男女双修，

只是消极的行为，应该救护这些人，纵使他们真要学密，我也应该将密教中的淫欲法全数毁坏，将其诽谤三宝处全数修改，这样就能免除了他们的地狱业，这才是学佛人积极救护众生的作为。

- (8) 密教以为依靠持咒观想，如来便现身前来加持，最后获得三身佛果；如是说法好比有位小朋友幻想说教育家孔子出现在他面前，并且进入他的身体，他因而尽得孔子的真传，成为万事通，无所不知；这小孩继续观想，他舍弃了书本，早晚都不用读书，也不再听课，并幻想这样下来的结果是每次考试都是满分。请问这样“意志坚定”地“积极幻想”，考试真的会及格吗？因此当知：徒有观想，终究不是真实成就之法。

密教之“把弟子眼睛用布遮起来”的灌顶前行

《诸佛境界摄真实经》卷3〈护摩品 第9〉：

复次，阿闍梨为彼弟子说真言义：“愿一切如来加护于我，教我金刚事业，如金刚手菩萨，平等无异，乃至未证大菩提道，于其中间，归依三宝。”发此愿已，令着赤衣，绯帛覆眼，击于脑后。

时，彼弟子结金刚手印，以十指头，更互相叉，皆内掌中，以右押左，结此印已。金刚阿闍梨，当教弟子习此中心真言曰……⁶

⁶ 《大正藏》册18，页283，上15-21。

- (1) 密续所说“一切如来加护于我”，又说“皈依三宝”，然而密教敬重阿阇梨（上师）远远胜过“佛教一切如来”，以要弟子所成就的“金刚事业”是由密续再三强调的“佛教诸佛之上”的大主宰——密教金刚手菩萨所指导成就，如何可再说为“皈依三宝”，应说密教学人是皈依密教上师，而非“皈依三宝”。
- (2) 密教既然要为弟子给与殊胜的灌顶，又为何要将弟子眼睛先用布遮起来呢？宗喀巴在《密宗道次第广论》解释说：倘若不如此作，怕弟子看到后，无法接受密法。因为当弟子瞧见“上师”一丝不挂地和裸女一起行淫，而且有时裸女是自己的姊妹、女儿，恐怕心情大受影响，一时很难适应，所以要将眼睛盖起来。然而，经过宗喀巴著书公开了密教令人叹为观止的邪淫后，这坛场所发生的丑闻都不再是秘密了，这段用布将眼睛遮起来的仪轨显然也成为过眼黄花了。（待续）

广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载七十九)

宗喀巴又说：

二过作业失坏者，谓若许我一刹那自相生灭，前我作业后我受果，如下当破。先造业果应无人受，作业之我未受果前已灭坏故，无余我故。前后诸法其自性异，故除前我别无后来异性之我，前未受果果无受故。若谓是一相续，下亦当破，故不能断业失坏过。（《广论》509页）

这是宗喀巴不懂因果的道理而有如是说。他说：“若许我一刹那自相生灭，前我作业后我受果，如下当破。”反过来说，则是：“假若我不生灭，我就没有前我后我之分，我作业我受果，这是天经地义之事，不必破除。”因为宗喀巴否认有第八识，所以不论正说反说，宗喀巴都是将意识说为不灭的常见外道说法，前我后我都是同一个意识我。宗喀巴没有真的读过《菩萨优婆塞戒经》，因此不知经中有说“异作

异受”的道理，大意就是说，前世的五蕴假我造的善恶业，业种子留存于阿赖耶识中，前世的五蕴假我坏灭了，阿赖耶识重新生出今生的五蕴，前世五蕴假我所造的业种子，当因缘成熟时就由今生五蕴假我承受苦乐的果报。前世的五蕴与今生的五蕴不同，于是成为他造业我受果的情形，这并不是前因与后果完全不相干的断灭说，但就前生与后世不同的五阴说为“异作异受”。如是对照宗喀巴所说：“先造业果应无人受，作业之我未受果前已坏灭故，无余我故。”这是因为宗喀巴能思能想的本质脱离不了生灭有为的五阴法，所以落于断灭外道邪见中。如是宗喀巴的常见与断见都是违背佛说“异作异受”的正理，反而是宗喀巴认为当下要破除的“前我作业后我受果”才是正确的道理。

宗喀巴又说：

三过未作会遇者，若谓前我虽已坏灭，然由后我受所作果，无失坏过。若尔，诸余补特伽罗未作少业，当受彼业果报因缘，亦当受余补特伽罗作业之果，以此自性补特伽罗所作业果，由彼异性补特伽罗而受用故。（《广论》509页）

以宗喀巴否认有阿赖耶识的缘故，在六识论无因有缘的本质中，他才会有这种不如理的说法。桃树种子有桃树种子的自性，必定会生出桃树，绝不会生出李树；桃树有桃树的自性，必定会生出桃子，绝不会生出李子；前世五蕴我造了善业，就有此善业种子存于阿赖耶识中，当前世五蕴我坏灭了，因阿赖耶识不灭故，存于阿赖耶识中的善业种子亦不灭，等到

此善业种子因缘熟了，必定感生善果，绝不会感得恶果，这是依于阿赖耶识的执藏性自性，而有种子自性相续的道理。因此绝对不会如宗喀巴所说：“此自性补特伽罗所作业果，由彼异性补特伽罗而受用。”反之，如果业种子没有善恶自性，所造之业必定是无记业，譬如走路、穿衣、吃饭等等，如是无记业决定不会感得善恶果报，所以若所造诸业无自性，就没有所谓的果报可受。何况是未造诸业，又哪来果报可以承受？所以宗喀巴所说“未作会遇”的过失，只有无因论的应成派假中观理论才会成立。

五蕴我无自性，宗喀巴又说：【昔生时我与现在我二性若异，若尔于前全无依托，不依前者后亦当生。】（《广论》509~510页）此句话说得很好，但是出自宗喀巴的口，则是宗喀巴又自打嘴巴了。前说五蕴我无自性，此处又说前我后我二性若异，其意思：“我是有自性了。”前后说法不一，不就是自打嘴巴了吗？如果此句改成：“昔生时我与现在我二性皆无自性，若尔于前全无依托，不依前者后亦当生。”那么就符合宗喀巴自己之前的主张，应当后我受果报与前我造业全不相干，因为自性不相续的缘故。如今是宗喀巴自知理亏或是他意识不清，忘了自己前说的话而改口说：

若谓前后生我体性虽别然无业坏及未造业会遇之过，相续一故。此同各别自相未成尚待成立，若自性异是一相续，不应道理。（《广论》510页）

这样说的前提，所谓相续一的那个法，必须是第八识阿赖耶识，而不能是意识或者意识的细分，才符合《菩萨优婆

塞戒经》所说“异作异受”，五蕴前后不同，善恶业前后相续的道理了。

宗喀巴于此一反自己前所说的错误“无自性相续”，而说：“前我后我自性相同相续。”还举《入中论》之内容来说明。如引《入中论》说：【弥勒近护有诸法，是余性故非一续，诸法若由自相别，是一相续不应理。】说 弥勒与近护两个人自性不同，不能相续。又引《二十七品》说：【若天人各异，相续不应理。】天和人是两个有情自性不同，不能相续。宗喀巴言词上虽改正了先前所说之错误，但是否就此弃邪归正呢？事实上，他是宁愿自打嘴巴，也不愿顽石点头的。

《广论》510 页说：

若尔，自宗前时所受后时忆念，二者非一，如异相续，则忆先受及先造业，后者受果不应道理。答云，无过。是一相续此宗无违，唯于他宗是一相续不应理故。

宗喀巴的意思是说：“前时所受与后时忆念，及前时造业与后时感果，前后相同相续，这样的主张，对于我们的应成宗是没有错误的，但是对于其他宗派就有错误。”结果宗喀巴还是颠倒说了，为什么呢？因为于《广论》次一页宗喀巴又说：“诸法因缘皆无自相，作用差别不可思议。”原来宗喀巴所说的“相同相续”，是“无自性相同相续”，不是“自性相同相续”。五蕴我无自性，无自性故五蕴我灭后成空；所造业亦无自性，无自性故造业后第二刹那业随即消失，这是宗喀巴自己说的（见宗喀巴著《入中论善显密意疏》。他的意思是：“因果无自性，造业也无自性；故造业第二刹那，所造之业即已消失。”

此说于本章第一节中已经辨正过，此处不再赘述。)然而，所造之业既然已消失，如何能感生业果？因此宗喀巴主张“无自性相同相续”，于因果法则上绝对不能成立。因为有业因种子的自性，才有后时果报的显现，而果报的自性不离业因种的自性，如此才能说“如是因感如是果”。至于“前时所受后时忆念”也是同样道理，能忆念曾经历事，必定是要有意识、末那识、阿赖耶识的各自种子自性，前后同类相续的缘故。

《广论》511页说：

如是若许我蕴是一。二十七品云：“云何所取法，而成能取者。”此是大过。如名言云，此数取趣受如是身，蕴是所取，我是能取。若许彼二是一，作业作者亦当成一。能斫所斫，瓶及陶师，火与薪等，皆当成一。如十品云：“若薪即是火，作者业成一，以此火薪理，我与所取等，及瓶衣等俱，无余尽当说。”入中论云：“取者与取理非一，业与作者亦当一。”如是若许我蕴是一，许我无义，我当成多，作及作者理当成一，造业失坏，未造会遇，说忆宿生不应道理。有六过故，不当许一。

这一段是宗喀巴对于我与蕴是一的错误作一个结论。执取五蕴是我，在佛教内不论哪一宗派于名言上都不认同，因此宗喀巴会于言说上不认同蕴是我当然是可以预见的。但是，宗喀巴嘴里说的是一套，但他心里想的，乃至另外在别的地方说的，却又是相反的另一套。因为，宗喀巴主张意识是生死流转的主体识，意识是不灭的，不会灭的才是真我，所以意

识就是宗喀巴所认知的真我了。那么，要请问宗喀巴意识是不是识蕴之一？当然他不能说意识不是识蕴之一，既然意识是识蕴的一部分，若意识是真我，则识蕴必然亦是真我，那么识蕴与我就是一了，如是前说的“我蕴是一”是错误，宗喀巴岂不是再度自打嘴巴！

一般世间人及外道认定五蕴有自性，尤其认定五蕴中的觉知心（意识）常住不坏，以为五蕴即是我，我即是五蕴，时时处处要保护自己身心不受伤害，这就是标准的萨迦耶见，而宗喀巴主张意识不灭，正好就是这种人。二乘人了知五蕴都是生灭法，因为有生灭故说为无自性，如果把生灭法的五蕴当作是我，那么我亦是无自性，因此五蕴灭了我亦随灭，灭后则成空无，是故五蕴非我，这是二乘人所证的无我。大乘菩萨行者则不只断除了二乘人所断五蕴是我的萨迦耶见，更进而了知乃至亲证阿赖耶识的自性既是空性亦是有性，但祂本身却是非空非有；唯有阿赖耶识才是真正的我，空性的真我没有生灭、常恒不变异、清净无染、离见闻觉知……，真我性如金刚不被破坏，真我永住涅槃中，菩萨亲证真心阿赖耶识，就能体会真我的无我性。又，阿赖耶识的自性具有能生与所生的法性，阿赖耶识能生五蕴，五蕴为阿赖耶识所生，而将阿赖耶识所出生的五蕴摄归于真心来看时，五蕴的自性也就是阿赖耶识自性的一部分，是故由阿赖耶识的圆成实性以及所生的依他起性、末那的遍计执性等三自性，亦能照见五蕴的无我自性与真心其实是非一非异的。由此可知，包括宗喀巴在内的世间人及外道等凡夫众生，所认定的“我

蕴是一”正是具足的我见，也是错误的邪见，二乘人所破除的“我蕴是一”不究竟，只有大乘菩萨依于真心第八识而破除的“我蕴是一”乃至“我蕴是异”者，才是真正的我与无我“非一非异”的究竟正理。

第三目 《广论》破我与五蕴是异

《广论》511页说：

第二破异品。若我与蕴二性非一，而许性异，当有何过。第十八品出此过云：“若我异诸蕴，应全无蕴相。”若我自性异蕴而有，应不具蕴生住灭相，如马异牛不具牛相。

宗喀巴说：“若我与蕴二性非一，而许性异，当有何过。”在前一目所举宗喀巴说要破“我蕴是一”，现在要破“我蕴是异”。事实上，若要论述真我与五蕴的关系，“我与蕴是非一非异”才是正确的说法，而且前提是必定要有一个真我作为依据，所以《阿含经》才会说五蕴“非我、非异我、不相关”。宗喀巴要破“我蕴是异”，就等于要破《阿含经》中的圣教了，这是破正法，是大逆不道的罪行。

《中论》〈十八品〉说：“若我异五阴，则非五阴相。”如果宗喀巴认为〈十八品〉说的我是假我，那就如同宗喀巴所譬喻的马异牛一样，根本就风马牛不相及何须评论，更不需要破除，若提出讨论或破除都只是戏论没有什么意义。但是〈十八品〉说的是真我，与宗喀巴所认知的五蕴假我完全不一样：真我不生灭，五蕴会生灭；真我是真实法，五蕴是虚妄

法；真我离见闻觉知，五蕴不离见闻觉知；真我是能生之法，五蕴是所生之法；真我是世出世间法，五蕴只是世间法；真我是本来清静性，五蕴则非清静性；真我无作无为，五蕴有作有为；真我不坏灭，五蕴会坏灭等等。其实《中论》的真实义，是说第八识如来藏“真我”与五蕴非一非异，就如同阿含圣教所开示的“非我、非异我”，所以是正确的，而不论是五蕴所成的假我或意识等识蕴我，都是五蕴所摄不能外于五蕴，是故宗喀巴等六识论外道怎么有能力破除五蕴呢？

《广论》511页接着说：

若谓如是，明显句论立他比量难，谓彼应非设我名言处非我执境，是无为故，如虚空花，或如涅槃。佛护论师说，我若不具生灭之相，即应是常，常则无变，全无作为，计执有我，毫无义利，流转还灭皆不成故。

从文字表面上看，宗喀巴似乎算是说一句真话，但是他的本意却又不是这样，他所说：“谓彼应非设我名言处非我执境，是无为故，如虚空花，或如涅槃。”意思是：“这个我应该不是世俗名言之处成立的，因为这个我不是世俗我所能执取的境界（已超越世俗法的意思），这个我是无有作为的缘故，如同虚幻的空中花，或如什么都没有的涅槃境界。”但是从宗喀巴的语意中可知，他是认为要“设我名言处是我执境”的我才是我；“非设我名言处非我执境”的我不是我，因为那是如同虚空中的空花，好像涅槃，无所作为；可见，宗喀巴的本意还是停留在名言假立的假我上，完全不知道什么才是不生不灭的真我。其实，他所贬抑的“非设我名言处非我

执境”，他所认为不是我的我，才是真我。

接着他又举应成派祖师佛护说的话来证明五蕴假我才是真实的我，如云：“佛护论师说，我若不具生灭之相，即应是常，常则无变，全无作为，计执有我，毫无益利，流转还灭皆不成故。”佛护说：“我应该与五蕴同是具有生灭相的，如果我不具有生灭性，那么我就是常恒不变，完全没有能作能为之性，计着执取为我，没有什么利益，流转还灭不能成立。”此语前半段若说的是第八识心体则很正确，真我不生灭，真我是常恒不变异，真我没有作为；但是后半段是不对的，因为真我虽不会计着有我，对众生有广大利益的缘故，被众生计执为众生自己成为我见我执烦恼，真我是众生生死流转还灭所依的主体。此外，宗喀巴所认同而举出佛护的这段话也有语病，他说“我若不具生灭相”是错误，意谓我要具有生灭相才对；但是，五蕴也具生灭相，则我与蕴就是一了，如是宗喀巴前说要破“我蕴是一”，自相矛盾而不自知，岂不是又再度自打嘴巴。

总之，佛说的真我是真心阿赖耶识，祂不在五蕴内，也不在五蕴外，祂与五蕴非一非异；祂常住不灭性如金刚，集十方三世一切诸佛的大威神力，也坏不了一只蝼蚁的真心阿赖耶识；宗喀巴想要破除真心阿赖耶识，那是绝对不可能成功的，至于他执取五蕴为我则是一切外道凡夫共同的认知，那是外道们坚固而不能破除的邪见，因为离此真心如来藏则一切法就会无所依凭，而再否认五蕴我就会落入断灭见中，因此就执取五蕴的某些法为真实我而堕于常见中，尤其西藏

密宗更是不能破除此亦断亦常的恶见，因为如果将执五蕴为我的邪见破除了，喇嘛们就不能“修无上瑜伽”双身法了，因为没有第四喜的大乐可受用了。所以不论真我、假我，西藏密宗学人都无法破，也没有能力破。至于学佛的人，首先要知道五蕴不是真实我，在承认有第八识真心的正确知见下，破除了五蕴我的萨迦耶见，就证得世俗谛的人无我智。如是破除萨迦耶见证得解脱道初果，再进一步参禅求证第八识如来藏真我，当菩萨证得真我时才能够真正现观真我离见闻觉知，真我自来自性清净涅槃，真我才是真正的无我，这样才是亲证大乘第一义谛人无我的真实义菩萨。

《广论》512页说：

于观察真实义时，一切过难究竟根本，要至立敌相续之中，无有损害名言诸识。故云“于真实时世无害”者，是如前说，于真实义不许为量，非于观察真实义时，无有损害名言诸识，不许为难。

宗喀巴说：要观察真实无我，不论我与蕴是相同或不相同，都有过失而会被责难，所以他都不认同。然而，宗喀巴所认同的我究竟是什么我呢？原来是“于真实义不许为量”，意即观我与五蕴都是无自性，这个无自性的现象就是真实，因为无自性的缘故，所以“无有损害名言诸识”。可是五蕴无自性，我亦无自性，如是我与五蕴还是离不了一。宗喀巴不循正途去寻找真我，只是在世间名言我、蕴等无自性的戏论言说上作功夫，自以为能破我与蕴的一或异，但他却始终离不了一与异。如是否定阿赖耶识为根本因的论调，只能把世

间法当成真实法，把无自性当作无生，把假我当作真我，不许他人为难将六识受用六尘归于真实义，最后竟然说之为“无有损害名言诸识”岂不是自欺欺人。

第四目 《广论》的胜义谛如幻

佛法中解说补特伽罗如幻化，主要是在说明补特伽罗无我。而《广论》514页说：

第四依彼能见补特伽罗犹如幻化。如幻之义，略有二说，一说胜义谛如幻，谓唯可言有而破谛实，二说色等幻，谓自性虽空，现有色等现境如幻。今说后义，又后义中有前幻义，前中不定有后幻义。

宗喀巴说：“如幻之义，略有二说，一说胜义谛如幻，谓唯可言有而破谛实。”此言差矣！宗喀巴的胜义谛如幻，并未举证是根据哪一部经论而说，也许是《解深密经》曾说过的“胜义无自性性”，因此他就认定胜义法无自性，而说胜义谛如幻；或者是《大般若波罗蜜多经》卷349〈相引摄品〉说：【菩萨尔时观诸受者、施者、施物皆如幻事，不见此施于诸有情有益有损，胜义空故。】¹ 所以他就妄说是“胜义谛如幻”；若是如此，则是宗喀巴自己错解经文，然后就妄说佛法，其罪过可大了！（《解深密经》是依于三种无自性性密意而说一切诸法皆无自性，前已解说于此不再重复。）在佛法中从未说这个真实法第一义谛如来藏如幻，都是指称如来藏所生的五阴十八界如幻，再说若以胜义法函盖世俗法，而说因世俗是幻化故胜义法

¹ 《大正藏》册6，页792，上17-19。

亦是幻化，这样也是说不通的；因为胜义法不是生灭法，世俗法是生灭法，只有生灭法才能说如幻、如化故。又宗喀巴所说：“一说胜义谛如幻，唯可言有而破谛实。”意谓主张胜义谛如幻，只是要破主张说胜义实有的人，但这样的说法并没有什么意义，何况宗喀巴也没有进一步地解释它。或如宗喀巴在《入中论善显密意疏》〈释第六胜义菩提心之三〉中说：【非离世俗别有异体之真谛，及诸世俗法谛实空故，谛实空性亦即于世俗事上而安立故。】² 这里说世俗法函盖胜义法，世俗法如幻化，故胜义法亦当如幻化；也就是说世俗法能生胜义法，则上举《广论》的后二句说：“后义中有前幻义，前中不定有后幻义。”虽然于《广论》中的语意好像说得通了，但是胜义法却成为依他而有，于圣教来说却是完全颠倒的说法。

宗喀巴把世出世间的胜义谛当作有生灭的法，而包含在世俗法之内，这不就是说胜义法是次于世俗法的了吗？如是还能称为胜义岂不是颠倒。真正的胜义谛即是一切众生都有的如来藏阿赖耶识，祂无始以来恒常存在，从来未曾出生也未曾消灭过，即使入无余涅槃乃至未来成佛之时也不会灭失；祂不但是真实有，而且性如金刚不可摧毁；祂不是世俗诸法，世俗诸法却必须依止于祂与祂和合才能运作；祂是缘起性空之世俗法的所依因，祂具有常恒性、自性性、空性、真实性……。宗喀巴说胜义谛无自性如幻化，是完全不懂般若经讲的“如幻”意思的人。（待续）

² 宗喀巴著，《入中论善显密意疏》卷6，世界佛学苑汉藏教理院出版，成都西部印务公司代印，页4。

救護佛子向正道—(五十七)

論釋印順之集起心

游宗明 老師



整个佛法或学者所说的佛学，不外乎就是“心识之学”！对于佛法中所说“心”的意涵，若无法正确的理解清楚，则对学佛将会产生极大的障碍。因此，释印顺对“集起心”的说法，以及他对“心”的认知与解释有无错误？这也就值得我们深入来探讨。本期将以释印顺在他的《唯识学探源》¹一书中所说的内容，作为主要根据来辨正。释印顺在《唯识学探源》中说：

《大乘成业论》中的一类经为量者，在六识外，别立持种受熏的集起心。它已经超出六识论，进入了七识论的领域。依思想发展的程序，该是比较后起的学派，或许是受了大众和分别说系的影响。不论是研究经部的细心说，或者种子说，对这经部流派的概况，是必须加以正确的认识。（《唯识学探源》页74）

首先，我们学佛必须要有正确的认知：**学佛是要学佛所教导的智慧**，所以 佛陀才会教导我们要依法不依人、依义不依语等四依法；因此，对于各种部派的演变或凡夫的说法，甚至

¹ 释印顺著，《唯识学探源》，正闻（台北），1992.3 修订二版。

所谓的思想发展，真正要学佛的人根本就不该去理会它，因为那是世间研究学术的学者所作的事，那不但与佛菩提道的修行无关，就连二乘小法的解脱道修行都沾不到边。而很不幸的，剃发着染衣而现出家相的释印顺，正是落在这个世间人不识修行的困境中，所以他会认为“集起心”的理论，已经超出六识论而进入七识论的领域了，并且依据他所认为的佛学思想发展程序，而判定为是比较后起的学派，并且认为是受了大众系和分别说系的影响而发展出来的。释印顺的意思很明白地显示，他认为“集起心”是随着思想的发展而后来才有的说法，是后来所演变出来的七识论，这已经是“超出”六识论了；言下之意，已经很明确地表明释印顺认为，佛陀的教导就只有六识论，不论是七识论或八识论都已“超出”佛陀所说的范畴，正好呼应他从日本取来“大乘非佛说”这个斫丧佛法根本的严重邪说谬见。在此，释印顺把这个离于一般人所能经验与自觉的种种心（眼识乃至意识等六识）之外的，并且是无始劫以来一味相续不断的“集起心”认定为第七识。然而佛法中说第七识就是末那识，这是学佛人的基本知见；但释印顺却认为：集起心就是第七识末那识。可是他又说：“集起心，是一切有情的异熟果识。”（《唯识学探源》页 81）在佛法中，异熟果识（异熟识）就是第八识阿赖耶识。那么，他又认为“集起心”是第八识了？别急！如果您这样下定论，那又被释印顺给骗了。因为释印顺紧接着又说：“这集起心，与唯识学上的本识，几乎无从分别。但切勿以为这就是第八识。”（《唯识学探源》页 83）就像明明是鹿，他偏偏指着说：“别以为那是鹿喔，虽然两者几乎无从分别，但

那可是一匹马呀！”读释印顺的著作就好像在烂泥巴里捉泥鳅，他对佛法的解释根本就没有定向，东拉西扯全搅和在一块儿，有如泥鳅般的滑溜，您认为他东时他偏说是西，当您把他说的东西统合并论时，他却自顾自地遥指南北；等到您顺着他指的南北看去，他却又完全说不准是个什么东西了，真的是岂有此理！学人若想要从他的著作中去摸索学佛的方向，最后肯定会精神耗弱甚至失常。

释印顺在《唯识学探源》中说：

一类经为量者，把心分成集起、种种二类。种种心，就是六识。所缘的境界，取境的行相，都有种种的差别，所以叫种种。**这种种心——六识，是一般人所能经验与自觉的。**离种种心以外，还有一味相续的集起心。依《成业论》的解说，集起心，是一切有情的异熟果识。异熟果，是从善恶业因所感得的果报，也就是有情生命的当体（总异熟果）。它是一味相续不断的，直到生死的最末边，才究竟灭尽。它为什么称为集起呢？它含摄蕴藏着一切法的种子（能摄藏），是一切种子积聚的所在（所藏处），所以叫集。因善或不善诸法的熏习，使种子生果的功能，渐渐地发展、扩大、成熟；一遇外缘的和合，就从集起心所摄藏的种子，生起可爱或不可爱的果报：这就是起。从集起的意义上说，它不但是生命的当体，还是万有的动力，也可以说是宇宙万有的本源。它开展一切，总摄一切，是一切的中心。唯识学上的本识思想，已到含苞待放的阶段了。

（《唯识学探源》页 81-82）

释印顺先援引 世亲菩萨所造的《大乘成业论》中的开示，虽然他也学着提出“种种心”即为六识，是一般人所能经验与自觉的；而离种种心以外，还有一味相续的“集起心”这样的说法，而且他接着也说“集起心是一切有情的异熟果识”，但这些都是他抄自《大乘成业论》中所说的。而且显然地，释印顺对 世亲菩萨的这个说法其实他是不认同的，由于他缺乏正知见而对佛法认知错误，加上严重自以为是的慢心，因此他说：“异熟果，是从善恶业因所感得的果报，也就是有情生命的当体。”虽说异熟果是从过去所造善恶业感得的果报，但这个果报却不能说是有情生命的当体，因为这个果报不论是正报的五蕴身心，或者是依报的器世间山河大地，都是刹那刹那变异而且终将坏灭的。有情生命的当体（本体）必定是不生不灭、无有变异的常住法，而含摄蕴藏一切法的种子，并且持种受熏不失不坏，才能作为生灭变异现象的五蕴果报身，以及无常的器世间山河大地之所依。而释印顺却说这个不生不灭的本体：“它是一味相续不断的，直到生死的最末边，才究竟灭尽。”他这个说法就是在毁谤佛法为断灭论，我们知道阿罗汉舍报入无余涅槃，所究竟灭尽的是五蕴十八界现行的因，而本体第八识如来藏是不灭的，即使是到了生死的最末边“无余涅槃”也是依祂的自住境界而立名，如果祂能被灭尽，那就一定是所生之法，也就不可能成为万有的本源，也称不上是有情“生命的当体”了，因为那终究会堕于断灭空的缘故。

如果释印顺能够谦卑地依据佛菩萨在经论中的开示，老

老实实的依文解义而不掺杂自己的谬见，以他文学的造诣来直译经论，则他此生也能积累不少接引初机学人的大功德，怎奈释印顺因慢心遮蔽了理智，认为自己比佛菩萨高明，所以总是不解经论而诈现能解，将到手的福德、功德瞬间转换成了未来难可承受的极重恶业，实在令人为之唏嘘。譬如他依《大乘成业论》解说集起心的定义是：“从集起的意义上说，它不但是生命的当体，还是万有的动力，也可以说是宇宙万有的本源。它开展一切，总摄一切，是一切的中心。”此处所说的“生命的当体”，当然必须是指有情生命存在的当下，法尔如是地就已经有的那个“集起心”；而“宇宙万有的本源”指的也是这个宇宙万有的第一因，也就是于万物出生之始，就必然已经先有集起心了。若释印顺只论述至此，那也确实符合世亲菩萨的本意，也是符合佛法所说的义理，但是最后他却不安分地加上了一句：“唯识学上的本识思想，已到含苞待放的阶段了。”（《唯识学探源》页82）而最后的这句话，才是他心底真正的想法，他的意思也就是说：“唯识学思想，从世亲菩萨开始就到了快速演变发展的时期，所以是含苞待放的阶段。”这也正是他前面长篇累牍所要表达的真正目的，意指“大乘法是后世所发展演变出来的，并不是佛陀所说”。

然而，大乘法不仅不是后来才演变出来的，事实上在佛陀于此娑婆世间示现成佛时，所开示的第一部经典《华严经》就是大乘法的唯一佛乘内涵，乃至宣讲解脱道义理的阿含时期，仍然不离此三乘菩提的根本要旨，也就是此集起心—涅

槃本际——如来藏。(编案：学人若欲了知此中道理，可自行请阅平实导师所开示的《阿含正义》——唯识学探源（共七辑），不但可以建立完整佛法体系的正确知见，若能如实理解及深入观行，学人欲断三缚结则非难事，乃至精进者实证因缘观亦非无可能。)佛菩萨于诸经论中都说：第八阿赖耶识无始劫来本来自在、体恒常住，法尔如是。如《大乘成业论》中世亲菩萨也清楚地开示说：

能续后有、能执持身故，说此名阿陀那识；摄藏一切诸法种子故，复说名阿赖耶识；前生所引业异熟故，即此亦名异熟果识。若不许有此异熟识，复有何识能执持身？非有余识能遍持身，乃至命终恒不舍故。

论中明白指出能续后有、能执持身、摄藏一切诸法种子等等都是第八识的功德，不论称祂是“集起心、如来藏”，或是称祂作“阿赖耶识、阿陀那识、异熟果识……”等种种不同的名称，祂都是指第八识，只是依不同的角度、不同的修证果位来施設不同的名称而已。所以“集起心”是本来而有，法尔如是，不落于生灭变异的五阴十八界中，世尊在初转法轮的阿含经教中，即有此“本识、涅槃本际”的开示，因此大乘法当然不是后来才发展出来的“思想”，更不能学释印顺那样自以为是地妄下结论，说：“唯识学上的本识思想，已到含苞待放的阶段了。”可见释印顺坚持认定“集起心”是后来发展才有的本识思想；因为他这样认为：

本识思想的成立，虽说与上面（案：《楞伽经》的一切根识）所叙述的真我、细蕴、细心都有关系，虽可说是这些思想共同要求的合流，但比较主要的，要算大众部的

根本识，分别论者的一心，经部的集起心。它们在建立的目的及说明上，各有它的侧重点；而根本识的重心，在说明心理活动的源泉。（《唯识学探源》页 122）

可是，明明这些释印顺所认为不同的，全部都是第八识的体性，而释印顺却叫你不要把集起心当作第八识；明明是世尊以无上正等正觉所垂示的圣教，释印顺偏要自以为是地以其错谬的邪见曲解经论而另作教判，正是不死矫乱者的争论狡辩。

“集起心”既不是“种种心”的六识，而释印顺又强调“但切勿以为这就是第八识”，那么除了前六识及第八识以外，那就只剩第七末那识了，这个推论应该不会错了吧？因为释印顺说：“一类经为量者，只是在六识以外，建立一个一味相续的细心而已！主张灭定有心，本来在执持根身和任持业力。现在既建立了第七细心，那集种起现的作用，自然也移归第七。”（《唯识学探源》页 83）先且不论“移归第七”的说法如理不如理，既然释印顺这么主张，那不就是说有第七识吗？可是释印顺却说：“它们虽没有离六识以外，建立集起心，但对心有‘种子积集处’，和‘心上功能生起诸法’的集起义，也早就成立。”（《唯识学探源》页 83）这里他又转回“不离六识”了，天啊！那释印顺所认为的“集起心”到底是哪一个心呀？看来您要读懂释印顺的天书，还得要有通天本领。不过就算您真的有了通天的本领，也还是读不懂释印顺的天书；因为他翻来覆去不知所云，似乎不管您怎么解读，在语言文字上他都说得沾到个边，但同时法义及逻辑

上却也是怎么解读都不通。“读天书”已经是比喻难以读懂了，而读释印顺的书更难懂；其实所谓的“难懂”倒也不是释印顺所说的法义内容有什么深妙难懂之处，而是他对佛法根本是一知半解尚且不及，多是三分猜测七分误会，却又爱天马行空、自以为是地胡乱解说。这样妄说佛法的结果，使得读他著作的学佛人，惑乱于错谬的知见、迂曲的臆想，以及文句、名相的种种迷障之中，永远无法知道佛法的真实义，其祸害实不可谓不大！

但追根究柢而言，就是因为释印顺不信有第七末那识和第八阿赖耶识，其结果当然就找不到真正能使三世业果连续不断、一味相续永不变异的本识如来藏。释印顺也知道不能没有个一味相续的根本，来作为三世轮回的所依，否则三世业果是无法成立的。所以，他在《印度之佛教》中说：【于六识种种心外，别立‘集起心’。自无常以至真常，自间断至相续，自粗显至深细，虽有所不同，而立六识外之细心，以解说业果之相续，则一也。】² 因为他否定了七、八识的真实存在，于是就这样横添佛法，径将意识划分出细心作为第七识、第八识的替代品，而欲建立为能持种受熏又能相续不断的“真常心”，不啻是为佛法义理的违章建筑；可是不论再怎样细的意识，永远都是意识，不可能变成第七识、第八识。世尊于四阿含诸经中，在在处处都有：“眼、色为缘，生眼识”……乃至“意、法为缘，生意识”这类的开示。前六识都属于根尘二法为缘而出生的生灭法，当然不是本来自在

² 释印顺著，《印度之佛教》，正闻（台北），1992.10 三版，页 156。

的“真常心”；世尊更是早已预记后世会有如同释印顺一类的愚痴者，特意发明意识的细心、极细心来混淆佛法，所以特地强调说：“诸‘所有意识’，彼‘一切’皆意、法因缘生故。”可知“意识的细心、极细心”都还是意识，同样是生灭无常的第六识；所以，第六识是第六识，第七识是第七识，第八识是第八识，不可能由哪个识“别立”粗细而互相转换替代。

况且，有情的八个识各有其不同体性，彼此亦无可取代，所以正常人都有八个识；这是谁说的？这正是我们娑婆世界的法主本师 释迦牟尼佛说的，其余的菩萨们都是随佛修学才有此智慧与能力展转为众生宣说。圣 玄奘大师冒着九死一生的风险，不辞辛劳地西去天竺取经回来，也为我们证明了佛说八识，如是等经、论以及史实俱在，释印顺却有眼如盲，不知不见；更由于他不信不证，因此转而去信受喇嘛教的六识论。然而六识论根本不是佛法，释印顺用六识论来解释佛法当然是行不通，于是他就把须要亲修实证的佛法，拆解成世间戏论言说；造成两相抵触而格格不入的结果，圆满的佛法就被他这样破坏了。释印顺不但把“集起心”解释得乱七八糟，还意犹未尽不甘寂寞地大笔一挥，挑战起禅宗祖师来；而这也正是他不自量力的地方之一，岂不闻“禅”是佛心，有谁能超越真悟禅宗祖师的亲证而说他更明了何谓佛心的？如果不懂佛心、错解“集起心”，那他就没有禅可说，而只有“缠”缚其身，唯徒逞口头禅扯葛藤罢了；如是勤苦一生，只拾得一筐落叶而觅不得根源，终究只能得个“惨”字而已。

又释印顺在《净土与禅》中说：

后代禅者，多说“明心见性”，“自心是佛”，“即心是佛”，“即心即佛”，“自己心灵体离断常”，“百千法门，同归方寸”，显然的对于“心”，大大的着重起来。禅宗所说的心，并不等于集起心，但如宗密所说：达磨是说心（见《禅源都论序》），就不免强调了！反而，达磨门下，慧可的再传满禅师，就常常说：“诸佛说心，令知心相是虚妄法，今乃重加心相，深违佛意”。这正是《楞伽经》：“若说真实者，心即无真实”；“采集业说心（唐译作“言心起众相”），为化诸愚夫”的注解。达磨禅以大乘唯心的《楞伽经》为证，而但说“真性”、“性净”，意在超越唯心，离心意意识，也即是自性清净的如来藏，无自无他，凡圣等一的真性。宋译《楞伽》的译主，求那跋陀罗，是特别着重本性清净的如来藏；在所译的《楞伽经》中，更着重流露这点，这难怪达磨的传授宋译《楞伽》了！³

《禅源诸论集都序》是圭峰宗密自撰的《禅源诸论集》之序文，然而宗密尚未见道，若非亲证的明眼人，怎能知道禅宗之所悟？所以，释印顺他不明就里，竟想要用未悟者之所说来破禅宗所悟之心，犹如盲者与眼明之人争辩眼之所见一般；盲人说：“你有眼睛，我也有眼睛，我看到的是一片黑暗，所以形容为‘黑暗’，难道你看到的不是跟我一样也要称作黑暗吗？”虽然明眼人当然也能看到黑暗，但并不是如盲人只能见到黑暗。释印顺一直认为讲佛法只要六识就够了！（编

³ 释印顺著，《净土与禅》，正闻（新竹），1990.10 新版 1 刷，页 176-177。

案：虽然有时释印顺在讲解经论中，也会提到第七识与第八识，但他本身并不信受，而且是否定有第七、第八识的。）因此狂妄轻率地认为第七识与第八识都是多余的、是不必要的。虽然释印顺他也认为“心相是虚妄法”，但他却错解了佛菩萨所说“心与心相”的真实义理，慧满禅师所说当然是依《楞伽经》所开示的真实理，然而却不是释印顺所误会的那样。无论是《楞伽经》或慧满禅师的开示，都是依这个无形无相、不生不灭的真心而说，然而不论是真心所生、所显的一切相（包括形容描述此真心的语言文字相）都是虚妄的法相，但这一切法相都不是真心的本体，都不是涅槃的本际，这才是佛菩萨所说的真实道理。释印顺的见解属于否定如来藏的那类六识论外道见，虽等同于“愚夫”一般认妄为真，但其无明烦恼使他造作比愚夫还更加严重的恶业，就是谤佛、谤法。而释印顺认为禅门着重悟得第八识“真性”本心，或说“本性清净的如来藏”，是为“重加心相”，也就是指“如来藏”也是虚妄法；释印顺这就像瞎子的所见一样，始终都是一片黑暗。如果一切都是虚妄的，而没有一个真实不坏的“心”可以贯穿三世而作为所依，那么修行便毫无意义，以无真实法可得，而是终归虚妄断灭之法故。可是，现前观察每个人、每一个众生，都是三世业力因果俨然，只要依于如来藏来看，因缘果报一点也不虚妄，而现见意识却是虚妄生灭的。释印顺偏偏不信佛语，他硬要说自己恣意建立的“意识细心”是可以成为三世因果业力的原动力；而真正能使因果业力一味相续、赓延三世不断的如来藏，他反而眼盲心昧地说为是虚妄的，还刻意编造“创见”的名相而诳称之为“虚妄唯识”，释印顺真可谓

自作聪明得颠倒至极啊！。

禅宗所悟的心就是第八识这个真心，不管是称他为集起心、阿赖耶识、如来藏、真如……，或是露柱、莫邪剑……都无所谓，千古以来每一位真正的开悟者，所悟的都绝对是同一个心。释印顺因为否定了第八识如来藏，所以对于唯识胜妙法的真实义就绝缘了，但他又怕被讥讽为断灭论者，于是又呕心绞脑地试图另立异说来解释集起心，结果搞了近一世纪还是弄不清楚。学人若不能摒弃西藏密宗喇嘛教的六识论邪见，依止世尊教示的八识论正法的话，那就会像是释印顺一样，就算是再给他一万年，也还是弄不清楚禅宗祖师们所悟的究竟是哪一颗心？以及什么才是佛法中所说的“集起心”？真是让人喟叹“哀哉释印顺”！

因为释印顺否认第七识、第八识，所以他对经典中所说“心、意、识”的义理当然就弄不清楚，因为就只剩下意识一个了，这又是他的另一项悲哀。如果心、意、识三者没有区别，那就只能说三者都是同一个心（小乘讲“心、意、识”，是依过去、现在、未来三世不同阶段的**意识心**来定义，但讲的都是意识心），而在成佛之道上所应修、应证的世间、出世间、世出世间的一切法，无量无边不可思议，非是二乘小法可以相提并论的，所以在乘法中说的“心、意、识”就必须分别代表圆成实、遍计执及依他起三个不同的心，这三个心是有很大的区别的。在《成唯识论》卷5中说：【薄伽梵处处经中说心意识三种别义：集起名心，思量名意，了别名识。】**集起心**就是前面所谈论到的第八识，因为第八阿赖耶识能积集善恶染净一切

种子，并且能现起种子相应的三界诸法，故称为“心”；而第七末那识有恒审思量的体性，所以称之为“意”；至于前六识则是能了别六尘诸法的缘故，所以统称为“识”。八识心王本自具足的这个唯识法义，是世尊金口楷定且万古不变的，哪里会如释印顺所说的，先从六识论“发展”为七识；然后，再持续发展到后来变成八识。如果此“发展”之说能够成立，那是不是以后还有可能再发展而变成九识？当然有可能，岂不见西藏密宗现在就已说有十识了！试问长此以往，未来是否将发展成百千万识？如此变异之法岂是佛法？然而释印顺在《唯识学探源》说：

《阿含经》时常说到“此心、此意、此识”，但三者的区别，并没有给以明确的界说。后代的佛弟子，从释尊的教法里，去寻求三者的意义。见经上说“意为先导”，就说“依前行业说名为意”。见经上说“心远独行”，就说“依远行业说名为心”。这样，经上对心、意、识三者名词的使用，有时是共通的；有时是差别的；就是一个名词，也有种种的意义。所以像《大毗婆沙论》卷七十二，《俱舍论》卷四，《顺正理论》卷十一，《显宗论》卷六，都说心意识三者的体性，是同一的；不过意义上有种种的差别。这心的集起义，也是各种意义中的一种，佛在《阿含经》里，曾这样说（转引《成唯识论》卷三）：“杂染清净诸法种子之所集起，故名为心”。《婆沙论》等，都说到集起（或作采集）义为心；心有集起的作用，并不是经量学者的创见，有它思想上的渊源与教证的。集起或采集，是什么意思？有部的

意见：“然经说心为种子者，起染净法势用强故”（见《成唯识论》卷三）。（《唯识学探源》，页 82-83）

事实上，在《阿含经》中说到“此心、此意、此识”的经典只有一部，就是《杂阿含经》卷 2 的第 35 经，并没有如释印顺所说的“时常说到”，即使是在菩萨们的论中也一样。就算是简单地说为“心、意、识”在《阿含经》中也不多见，而且大都在《杂阿含经》中，但是《杂阿含经》中隐含的法义本来就有很多都是大乘法，但是在大乘经典中对于“心、意、识”就有非常多的开示。所以，在成佛之道上说“心、意、识”当然是指第八识、第七识、与前六识，而且三者的体性不同，不能像释印顺那样含糊笼统地说“有时是同一个，有时又是差别的”。必须依据经典所开示的真实义理来说，否则就会误导学人，以为经论中说法不一而于佛法僧三宝生疑不信，乃至毁谤。但释印顺竟然在他的书中有这样的说法，只能说他是别有居心，否则实在令人匪夷所思。

释印顺以自己错误认知的见解而说：“三者的体性，是同一的；不过意义上有种种的差别。”然而，既然体与性都是相同的，竟然又在意义上会有种种差别，这真是一种很奇怪又不合逻辑的解释。譬如，我们可以说，现象界中的水这种“物质”，因为温度变化有液体状态、固体状态及气体状态三者的差别，而同样是水分子所组成，这个大家能了解，而且也知道水、冰与蒸汽三者的体性不尽相同，这个是世间基本常识，但决不能像释印顺一般，搞不清楚状况就胡说“三者的体性，是同一的”。何况，佛法中“心、意、识”三个

名称，从不同的面向就会有不同的解释，不可一概而论，但主要还是在解说唯识法义上的施設，所探讨的是法界实相和蕴处界诸法的体、性、相、用及相互间的关系与作用，并不是像水那样地简单，只显示现象界中因为温度变化，而衍生的三种形态。所以，释印顺解说心、意、识三者的体性，“是同一的；不过意义上有种种的差别”，从大乘佛法的整体来说，这不但违背了事实，而且在逻辑上更是矛盾又自语相违的，在法义上根本就不能成立。而且，现见心、意、识三者之中，能够执持根身和任持业种的，只有不生不灭的第八识，所以他若直截了当地说“集起心即第八识”那就对了；奈何释印顺却偏要不知而强以为知地说：

一类经为量者，只是在六识以外，建立一个一味相续的细心而已！主张灭定有心，本来在执持根身和任持业力。现在既建立了第七细心，那集种起现的作用，自然也移归第七。无心定和灭受想，是依六识说的。定中的识不离身，是依集起心说的。以集起心释灭尽定的识不离身，可说恰到好处。

这集起心，与唯识学上的本识，几乎无从分别。但切勿以为这就是第八识；第八识，要别立第七末那后，才开始成立。这经为量者的细心说，只可说是瑜伽派赖耶思想的前驱（与《解深密经》说相近）。细心说的发展，是从六识到七识，从七识到八识。这中间的发展，是多边的，分离而综合，综合而又分离的。所以部派佛教的细心说，有种种不同的面目。大乘佛教的七心论

与八识论，也自然有着很大的出入。本识思想的发展，既不是一线的；融合而成的本识，自然也不能完全同一。这点，要时刻去把握它。（《唯识学探源》，页 83-84）

释印顺说：“经为量者，只是在六识以外，建立一个一味相续的细心而已！”既然说是“以经为量”者，则必定是依据经典所记载的佛语开示为依归，断不可能自行“创见”违背佛说的谬论；而释印顺否定 佛陀所说的第七识末那及第八识如来藏，自己创立所谓的“意识细心”还要嫁祸给以经为量的学人说是“第七细心”，其实那根本是释印顺他自己接受喇嘛教应成派假中观所虚妄建立的，因为意识不论怎么样细分都还是意识。而且释印顺也不知道，意根尚且不能执持根身和任持业力，何况是他自己妄想建立意识所分出来的细心？甚至这位被徒众高推为“印顺导师”的人，竟然佛法的知见如此不堪，连所谓的无心定（无想定及灭尽定）和灭受想定（灭尽定）中意识已经不存在了的事实都不知道！不但此二无心定中意识不存在，在睡着无梦、闷绝、正死位，以及被全身麻醉昏迷的时候，不论粗细意识也都是不存在的。所以意识本身就是虚妄无常的生灭之法，要如何能持身、持种？释印顺想要建立意识细心来自圆其说，这彻头彻尾就是一个无稽妄想，因为三界中根本没有能够外于意识的意识细心，而三界中最细微的意识就是非想非非想定中的定心，也无非是第六意识心；所以说，二无心定是依六识不存在而说的，不是依六识而说的。

至于 佛陀所告诉我们的这个第七识末那，也不必释印顺

去建立，因为每一个人都有，而且祂的体性是恒审思量，无始以来一直都在不曾刹那灭失（唯除入无余涅槃）。可见释印顺所言：集起心既然与唯识学上的本识“几乎无从分别”，根本是理诘词穷，只是为了避免遭受质难而故意转移焦点的说法。当知，唯识学上的本识就是第八识如来藏，也就是这个集起心，本来就是同一个，又何来“几乎无从分别”可说？譬如，一对双胞胎可以说他们“几乎无从分别”，因为他们是不同的个体，难道释印顺会说“释印顺与张鹿芹几乎无从分别”吗？而释印顺却企图是教我们不要把“集起心”认作是第八识本识如来藏，而要当作他所创造的意识细心——第七意识，这是什么逻辑？实在莫名其妙！读释印顺的书，脑筋真的会打结，学人可得要小心躲远一点的好。

再说佛教与世界上其他宗教最大的不同，不是因为教主是 释迦牟尼佛，而是 佛陀所教导我们的这个宇宙中唯一的真理第八识——如来藏。这个八识心王的真理并不是 佛陀所创造的，而是本来就圆满具足的生命真相，不论世间是否有佛出世弘化，这个真理都是一样平等实在地运作着，无始以来不曾停歇，而且不论在十方世界的任何一处，都不会有所改变，更何況说是能建立乃至发展演变！只是，如果没有佛出现世间，众生就没有办法知道这个“众生平等”的生命真相罢了；因此，佛教不会标榜什么“唯一的真神”创造了一切，大家是他的奴仆，要臣服在他的脚下，显现出绝对且变态的控制欲及占有欲。佛陀反而普遍地昭示众生，现在我们这个娑婆世界正当贤劫，会有一千尊佛出世，释迦牟尼佛是

第四尊佛，五亿七千六百万年后会有第五尊 弥勒佛出世，接着还有九百九十五尊佛会陆续出世弘化众生，然而不管哪一尊佛出世，所说的真理都是同一个，甚至宇宙中有无量银河系的这些一一佛世界中，一切世尊所说的真理也是同样的这个第八识，绝对不会有所演变。所以，这一个真理绝不是会演变的第六意识，也不是释印顺创造建构的意识细心——第七意识，而是能集起业种的法界实相“集起心”第八识如来藏。这是千佛万佛都永不变异的真理，正因为这个真理不是凭空想象的，也不是上帝创造或人为施設才有的，祂是本来即有，法尔如是，人人都可以依据佛菩萨的教导，而亲自实证的本来自性清净涅槃，这个涅槃心，不是释印顺以及他所说的部派佛教等凡夫，或附佛法外道（例如喇嘛教）可以了知的。佛教中没有六识论，也没有七心论，只有八识心王的成佛之道，以及依于八识心王而方便施設的二乘解脱道；因为，唯有本来自在的法，有其清净性、自性性的法，才能说为不生不灭的法，才是常住法。唯有常住的法才是真实法，只有真实法才能出生万有，此即是哲学所说“假必依实”的道理。

佛法如果像释印顺那样严重误解实相，而认为一切法就只是缘起性空，又为了掩饰自己对于唯识真实义无知的心虚，想要逃避众人的质疑，就把所有难信难解的甚深法义，都稀释浅化而一味归结为“缘起性空”，导致所认知的万法终究趋于断灭，那就没有真实佛法可说了。反过来我们倒要问：若没有真实能生万物的法，怎么会有缘起性空之法出生？现象界万法虽然是虚妄不实，却也不可能无中生有，必须要有

一个真实法才可能出生现象界万法，此一“真实”佛说即是如来藏，所以如来藏不可以毁谤，毁谤如来藏就是谤佛、谤法、谤僧的无间重罪。所以说，第八识如来藏就是“集起心”，就是此真实法；大乘法中菩萨悟得此心并且转依成功，则能如实现前观察：万法皆是依此如来藏而成就，都是唯识所现的真实而如如法相，绝非印顺所误解妄称的“虚妄唯识”。

最后我们简单归结：《大乘密严经》卷3〈阿赖耶微密品第8〉中说：【诸仁者！阿赖耶识行于诸蕴稠林之中意为先导，意识决了色等众境，五识依根了现境界，所取之境莫不皆是阿赖耶识。】⁴可见佛法不是只讲七识，更不是唯有六识，而是八识心王具足才是正确的佛法。多一识不对，少一识也不对，而“集起心”第八识正是佛法第一义谛，讲经说法都不能背离这个真实法义，否则就是言不及义，因为都是自外于此真心而求虚妄法，就叫作“心外求法”，是名外道戏论而非佛法。（待续）

⁴ 《大正藏》册16，页742，上13-15。

假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說

—釋正安法師—

(连载三十二)

依前理故说此一切法非空非不空。

略释：依据前颂所说义理的缘故，因此说：“一切法是非空非不空。”（笔者案：以大乘佛法而言，菩萨见一切法时，同时看见诸法背后的空性真如识体，如实证知“于彼亦有此”的圣教义理。如果只见有诸法生灭之相，而不见真如识体不生不灭本来自在，因而妄说无有真实的空性心一般若本母如来藏一的话，那他就不是真正的佛弟子。以是能亲见真实有的空性心真如本识的缘故，即能证得一切法非空非不空之佛法胜义。）

述记：这里解释颂中“故说”二字涵义，以及开显论颂之第二句也。也就是说，依前颂所说义理的缘故，般若诸经所说圆成实与依他起二性即函盖一切诸法，而说此“一切法”是非空非不空。于此 窥基菩萨以自问来衔接下文，故说“何名非空”？¹

¹《辨中边论述记》卷 1：“论曰：依前理故至非空非不空。述曰：即

由有空性、虚妄分别故，说非空。

略释：由于有圆成实相的空性心真实存在，与依他起性的现象有之虚妄分别法相等二种自性的缘故，即说明大乘佛法所说一切法非空之正理。

述记：即是圆成实、依他起二性，如上所释：体性非无故名为非空。接着 窥基菩萨再自问“如何名为非不空”？²

由无所取、能取性故，说非不空。

略释：由于所取与能取二性是虚妄计着所生而没有真实自性的缘故，同时说明了一切法非不空之正理。

述记：因为遍计所执及能、所二取，虽是缘于圆成实与依他起性而有，却是依虚妄分别而安立之法，本来没有真实自性、是虚妄性的缘故，说一切法为非不空之正理。而非不空者，即是指遍计所执之性其体即是“无”的意义。以上所解释诸法体性有与无的涵义，即是第二句颂文中所说的教理（笔者案：非空非不空）。³

有故者，谓有空性、虚妄分别故。

释颂中故说二字，及欲显颂第二句也。谓：依前颂所说之理故，般若等经说此二性，一切之法名非空非不空。何名非空。”

²《辨中边论述记》卷 1：“论曰：由有空性至故说非空。述曰：即是二性，体非无故名曰非空。何名非不空？”

³《辨中边论述记》卷 1：“论曰：由无所取至说非不空。述曰：遍计所执，二取非有，说非不空。非不空者，体是无义，此解有无，即第二句颂也。”

略释：此论中之所以立论为有，是因为圆成实空性真如心实有，以及虚妄分别依他起性法相在三界如理显现的现象有，而非无有的缘故。

述记：说明第三句（有无及有故）。此句的“故”字，通此颂所欲显示的三种法相：即是指“有故、无故、及有故”三种；此处先解释“有故”的意义。窥基菩萨再以自问答，以起下文利益后世而问：“（圆成、依他）二性何故非空？”因为是有法的缘故，用来显示前文所说一切法非空之真如法体的涵义，即是前颂中所说：“虚妄分别及空性有”的意义。⁴

无故者，谓无所取、能取二性故。

略释：此中之所以立论为无，是因为在依他起诸法相上产生了遍计执性，因此有了能、所二取法相的建立，然而从真如心的实际理地来看，并没有此二取；况且此二取也都是无常生灭的空相之法，虚妄无实故，因此说为无有二取之法相。

述记：此处解释说为“无故”的原因，窥基菩萨仍以问答的方式来说明，问：“遍计所执以何义说为非不空？”答：“以无实体故。”显明实质上无体也，即前颂中所说“于此二都无”的涵义。⁵

⁴《辨中边论述记》卷1：“论曰：有故者至妄分别故。述曰：谓第三句。下一故字通上三种，谓：有故、无故、及有故；此释有故。二性何故非空？以是有故，以此显前非空法体，即前颂中虚妄分别及空性有。”

⁵《辨中边论述记》卷1：“论曰：无故者至能取二性故。述曰：此释无故，遍计所执何为非不空？以体无故，显无体也，即前颂中于此二都无也。”

及有故者，谓虚妄分别中，有空性故；及空性中，有虚妄分别故。

略释：论中之所以立论“及有”的缘故，是因为虚妄分别的依他起法相，有圆成实真如空性心同在的缘故；而圆成实空性识体中含藏有众生的种种虚妄分别的法种故，因此说之为“及有”。

述记：三界诸法皆依圆成实与依他起二性才能在三界出现；而此二性有却说是相依而有，也就是说，虚妄分别性本是圆成实真如空性所具有的种子功能，而一切法皆是空性心如来藏所生，无形无相的如来藏则是借依他起性的三界诸法才能于三界中现行运作，故而说有此二性存在才能有一切法的生起。这就是颂中“及有”的涵义，也是前颂中之下二句：“此中唯有空，于彼亦有此”所开示的义理。⁶

是则契中道者，谓一切法非一向空，亦非一向不空。如是理趣，妙契中道。

略释：“是则契中道”是指：一切法包括非空与非不空二种；一切菩萨般若妙智游履之处，见非空义也见非不空义，不落二边，行于中道，故说如是智慧理趣，妙契中道意旨。

述记：由上文所释，于一切法“有”与“无”二种法相，即能了知一切诸法非一向是有或一向是空，如是知见则契符中道正理。中就是不落两边之义；道者指真实的智慧，此中

⁶《辨中边论述记》卷 1：“论曰：及有故者至有妄分别故。述曰：二性虽有，互相有也。即前颂中，下二句也。”

义理胜妙难知，非思议可得，故说合于真实的智慧。又说：道乃游履之义，也就是指亲证真如所得之般若智慧所游履处，此中所说“有”、“无”之胜妙义趣，妙合真如甚深大道之理也。又，因为离于过失，所以也说为中道，真谛三藏旧译为“是名中道义”并不恰当。（笔者案：中道义者乃是真实非唯名言，是离一切过失、不落两边之义。真正的中道其实是指第八识如来藏，而此处所述“一切法非空非不空”之义理，只是由如来藏所生显之无量中道义的一部分，因此说为“契中道”——只是妙契中道正义，不等同于就是中道正义的全部，故真谛法师译为“是名中道义”，窥基菩萨说之为非也。）⁷

亦善符顺般若等经说：一切法非空非有。

略释：此论亦善符合般若诸经所说“一切法非空非有”的教义。

述记：前文已先开显此论所说之诸法“有”、“无”的道理，合于正理实智，妙解中道。此处即是阐明此论亦善符合般若经教所说义理。⁸

如是已显：虚妄分别有相、无相。此自相今当说。

⁷《辨中边论述记》卷1：“论曰：是则契中道至妙契中道。述曰：由有有无二种法故，一切诸法非皆有空，则契中道。中谓非边；道者真智。此理妙故，合真智。又言道游履之义，即是真如智所游履，此中所说有、无义趣，妙合真如大道理也。离于过失，故言中道，旧云是名中道义者非也。”

⁸《辨中边论述记》卷1：“论曰：亦善符顺至非空非有。述曰：前显此说诸法有无，合于理智。今明此论亦善符经。”

略释：如上所释，已经显明依他起性的虚妄分别的有相、无相义理。今当再显明虚妄分别的种种自相。

述记：世亲菩萨阐明义理之后，先作结论，总结前说“有”、“无”中道义理。接着，先将下文欲说内容作一说明，以引下文之颂句。前面所释二颂，已依虚妄分别等法相，说三性之有、无义理，接下来当说：虚妄分别法相的所有之自体性相为何。此有二颂：初颂先说明法相名义，后颂解释法相自性。⁹

颂曰：识生变似义，有情我及了；此境实非有，境无故识无。

略释：第一能变识空性心本识如来藏是诸法的根本因，祂能借种种缘而变现出似色等种种境界法相、有情根身法相，并且能变生出似我的第二能变识意根，以及第三能变识，也就是能了别境界的诸识；此中似色等境界相、根身、似我等境相皆是无实非有，以所取诸境相无实体故能取诸转识亦非真实有。

述记：句颂之前二句，阐明如前所说依他起的妄分别一切法相，皆依空性真如而生显成就所变现似色之境，有情即于所生起诸识之分别境界，而有了别等种种依他起法相的作用。后二句则显明这些依他起性的种种境界相，其实是因为

⁹《辨中边论述记》卷 1：“论曰：如是已显至今当说。述曰：义后结前有无。先许而起颂也。前之二颂，已依虚妄分别，说三性之有无。自下当说，虚妄分别所有自体。此有二颂：初颂出相，后颂释成。”

众生的虚妄分别而执取为有，若是从是否具有真实自体性来说，则依他起的种种境相与诸转识皆无真实自性的存在。

真谛法师旧译为：“尘根我及识，本识生似彼；但识无有彼，彼无故识无。”此译不对，什么原因说它不对呢？因为真谛法师似乎是认为三种能变识是同一个识，是指意识（笔者案：因为下文窥基菩萨说“然真谛法师似朋一意识师意，所以颂中但言本识”。）因而主张：“本识意识能缘以及能变生似尘、似根身、似我与似识等四种法相。”然而，事实上不是这样的。并不是你真谛法师所说的本识意识自体同时具有三种能变识的体性，亦不是本识意识能缘能变生似我及似了之六识等。若许本识意识能缘能变似我及似识的话，那么真谛法师就又违反了他自己于下长行所解释的：“似我者，是指意识，因为与我见、无明等相应故，称为我。似识者，是指六种识，也就是眼识乃至意识等。”（笔者案：真谛法师译之《中边分别论》卷上〈相品〉：“似我者，谓意识与我见无明等相应故。似识者，谓六种识。”窥基菩萨认为真谛法师解说长行时错说法，因为真谛法师既然认为本识能变生似我末那识、似识意识等，却又认为意识即是本识；此违反立宗相违过失。又“似我”应是指末那识，真谛法师此处却又说成是指意识；此又违犯自语相违过失。）所以我窥基说真谛法师的说法其实是错误的。正确的道理应该说为：“本识所变生的似识六识所了别的境界，即是指似色六尘境相，因为跟本识所变生的似我似了之六识比较起来，似色六尘境相很粗显，因此说似色六尘境相粗。”再者，如果真谛法师所说“本识意识能缘能变似我及似识而有”可以成立的话，则显然违背《瑜伽师地论》〈摄决择分〉中所说“阿赖耶识缘有根身，

相分、名言和分别的习气等种子及器世间”的圣教，所以不是意识能变生似义似我等法。从违背正理方面来说，真谛法师认为本识即是意识违于现量正理，因为本识是无见闻觉知于六尘相分的，又譬如说化心六识等即是本识的话，那六识就不应能够见闻觉知缘虑于六尘相分。

又依真谛法师所说，则本识就成为是能缘的似我末那识，而所谓众生“我”，是与我见我痴等四种烦恼相应的；也就是说，本识如果是似我识就应该是与我见、我痴等相应的，那么当行者于见道等位之无漏观现前时，此本识应转有漏法性成为无漏体性，违反正教所说本识乃无漏体性教义；如是岂非说本识是有变异性的有漏心体？明显违背经典圣教正理故，真谛法师所译旧颂为非，但其所译之长行则是符合佛法义理。由此观之，真谛法师的见解，相似于执“唯一意识”教义诸论师们的见解，因此在真谛法师旧译之句颂中，只有本识之名而涵义混同意识，是错解佛法。而其所译之长行大致上乃是依正确义理而翻译，故别开义理而不同于句颂之解释。其余的颂文，其长行中自有解释，不须在此劳烦解说。¹⁰

¹⁰《辨中边论述记》卷1：“论颂曰：至境无故识无。述曰：上之二句明妄分别所变之境有依他用，下之二句显依他起执境识是无。旧云：根、尘、我及识，本识生似彼者。不然！所以者何？非是本识能缘变我及与识也。若许变者，即违彼旧论长行；长行自释云：似我者，谓意识与我见无明等相应故。似识者，谓六种识。此犹不然，应言变为所了，所了者谓六境，相麁故。若许缘我识者，又违瑜伽决择说阿赖耶识缘有根身、相、名、分别、种子及器世间，此则违教。若违理者，应所缘心不能缘虑相分心故，如

〔笔者案：真谛法师是于南北朝时代，应梁武帝之邀请而来华弘法者。南北朝时有地论学派与摄论学派兴发，兴盛一时。然有诸多论师皆执第八识阿赖耶识为虚妄，具无明性，真谛法师亦受印度安慧论师的影响，故略同此意；依据《解深密经疏》中所引“真谛三藏依《决定藏论》立九识义……染污阿梨耶，缘真如境，起四种谤，即是法执”此即证据之一也。真谛法师所译之诸多经论，诚如窥基菩萨所言“文错义违”，非止一处，并且往往文中更有前后自语相违的情形出现，这也是为什么玄奘菩萨几乎把真谛法师所翻译过的重要经典全部重新翻译一遍的原因。真谛法师虽然说为弘传唯识法教的法师，然而他确实是错将第八识摄入意识中而误认意识心为本识，甚至在教理上更虚妄建立第九识，已然违反世尊正教法义，下举在他所译的几部论中的所说即可了知：

《决定藏论》中云：“从十八界唯说六识”、“诸烦恼起起而暂止，心得清静，是四功德”、“若属世间若出世间及无记者，以一切诸烦恼惑不作根本，一切善法及无记法即为根本。如是分别诸法根本，是处不说阿罗耶识”、“世尊入无余涅槃，无阿罗耶亦无六识”、“阿罗耶识是无常，是有漏法。阿摩罗识是常，是无漏法，得真如境道故证阿摩罗识。阿罗耶识为粗恶苦果之所追逐；阿摩罗识无有一切粗恶苦果。”、“阿罗耶识与六识三受相应共生：谓苦、乐、不苦不乐。”

《大乘唯识论》中云：“云何得入法空？由除分别性相故，得入法

化心等。又缘我者，第八本识应许亦与见痴相应，入见道等无漏观时此识应转，违无漏故。由此理故，旧颂说非，长行乃是。然真谛法师似朋一意识师意，所以颂中但言本识，长行乃别开之，余释颂文，长行自属，不劳烦。”

空，如凡夫分别所有法相。由此法相一切法，空无所有，是名法空。不由：不可言体诸佛境界说诸法空。如此唯识，由别识所分别体，无所有故空，若入此理，得成立唯识入法我空。”

《十八空论》云：“所言：有法无法空者，明此空体相，决定无法……如此空理，非断非常，而即是大常；常义既不可得，故断义亦不可得”、“以非涅槃，亦无涅槃真实之相，故名相空”、“真实无体，无体故无相，无相故无生，无生故无灭，无灭故寂静，寂静即是自性涅槃”、“今此观心、此心定令舍毕竟之心，自然利益，方是真实智，名毕竟空也。”

如上可知，真谛法师对于唯识法教的种种翻译，确实违背佛菩萨的正教，的的确确正是第六意识的虚妄分别妄想所行境界，因此之故，窥基菩萨此论文中，说真谛法师的见解类同于执“唯一意识”论师的见解，并无过其实。

从南北朝起一直到初唐时期，诸多大乘论师所持佛法教理，约为三类：一、执六识体唯一意识，无别余识。二、执前六识体唯一意识，别有七、八。三、执识容有九，唯第九实。如是诸师所立，彼此相互出入，又于佛经教理有所违逆，观其种种修为见解，又往往是以意识境界代替本识体性而解说佛理。这就是玄奘菩萨当年毅然决然为法忘躯，决心西往天竺追寻实相正教的历史背景。换言之，此离二取性的本识真如教义极其深细，如《成唯识论述记》里窥基菩萨所说：“无姓有情不能穷底，故说甚深。趣寂种姓不能通达，故名甚细。”

变似义者，谓似色等诸境性现。变似有情者，谓似自他身五根性现。

略释：变似义的意思，是指似色等器世间诸境界法相现

前。变似有情的意思，是指似有之自、他的五根身境界法性现前。

述记：解释颂中所谓本识变生“似义”以及本识变生“似有情”二法义。依安慧等人的旧解是说：“识体唯自证分，无相分、见分，即第八识心皆能有执；此似根、似境皆体是无；似有情有故，名为似也。”〔笔者案：为何安慧等人要执第八识心皆能有执？因为错会唯识深义的缘故。何以故？依下文中窥基菩萨所述，略作演述。谓安慧等人以经教所说：“依止虚妄分别境故，说有遍计所执自性。”倚为教理，然生错解；以安慧等人虽知“识”为了别义，知第八识心亦有了别的功能；又听闻经教上说：“第八识执藏有染污无明种子。”再加上安慧等人坚持信受清辨、月称论师的邪见，如说“真性无实，似空华故”等之言论，信奉第八识心非为实体之谬论；因此总合所有妄见故，安慧等人提出第八识心皆能有执，认为第八识心有分别境相的能力，又有种种染污，而且体又不实、虚妄如空花，故主张第八识心有执，而与无明相应，更以第八识心似于根境，皆体是无之邪见来错解经教。那么，如何是“依止虚妄分别境故，说有遍计所执自性”的真正教理呢？答：是因为虚妄的能、所二取分别境界，乃依他起的生灭有法，有情于中生起了错误计执的缘故，故说有遍计所执的自性；譬如，坚执有龟毛、兔角，说非实有本识等等的见解。然此境相非真实有、此见解虚妄无实，因为是虚妄的缘故，不如实的缘故，因此说为无有；但并不是指所有的能、所二取分别境界都是空无所有的意思，而是依于圆成实的依他起“有”故，是无漏清净有为法有故。因此，如果是像清辨、月称、安慧等人那样的所执，说非实有本识的错误见解，乃是拨无三自性之教理。故知安慧等人，正是窥基菩萨前文所说，是属于：“余所说三性皆无，深为自害”之人。清辨、安慧等人于世法中，才非不高、

学非不采，“扇徽猷于小运，飞兰蕙于大乘”，然而其唯心释义功业，每至关键处即失正义且乖于法理，实亦令人慨叹。是故唯识方等胜妙难思，若非“学渊于海浚、解朗于曦明、内穷于大小、外光于真俗”者，不能辨之。远有护法菩萨等当世智人，古有 蕤师、基师等当世至慧，乃至今有正觉，咸辨安慧等人失于正义，同作此说，学人理当究察之。〕

护法等菩萨云：“此相分所属似根、似色等境相，亦是依他起性法。”所言似根、似色等境，意指相分根、境皆非实有自体性，只是因为众生于此根、境生起虚妄分别，所以显现出似有遍计所执性以及似体实有之法，因此而立“似”名。〔笔者案：将遍计所执视为“实有”法，是虚妄遍计执，实无有法，然依他起之相分根境虽非如本识法体实有，然有胜用，且依识体共俱，因此是有法；如上所说依于圆成实的依他起是现象有，然因相分根、境非实有体，故以“似”名之。〕

说五根名为有情者，梵云“萨埵”，中土言“有情”；五根有别成“根有情”之义，因此方便说名有情众生也。似自他身五根现者，此中的二种说法，如《成唯识论》第三卷中所说。¹¹

问：真谛之旧译论中说“变自根、境由本识显现”¹²，今论

¹¹ 编案：《述记》所言第三卷应或为第二卷之误。《成唯识论》卷2云：“有根身者，谓异熟识不共相种成熟力故，变似色根及根依处，即内大种及所造色。有共相种成熟力故，于他身处亦变似彼？不尔应无受用他义，此中有义亦变似根，辨中边说似自他身五根现故。有义唯能变似依处，他根于己非所用故；似自他身五根现者，说自他识各自变义。故生他地或般涅槃，彼余尸骸犹见相续。”

¹² 《中边分别论》卷1〈相品〉：“似根者，谓识似五根于自他相续中显

中此处¹³为何没有提到本识？

答：有情执为实有之根、境诸法的显现，都是因为虚妄分别才促使本识借缘而出生显现，并非是本识自体无缘而生现。

又安慧云：“唯识论中之所以不像建立第七识、第六识的名相一样明白地说明有第八识的原因，是因为此第八境粗、识细故，不明其见分，只能知其相分的缘故。七识、六识见分、相分自粗，容易说明而了知，因此随其能被了解的体性，能够说明第七识、第六识的见分行相。”（笔者案：安慧因为没有实证第八识，而虚妄想像第八识法相的缘故，所以他才会妄说“第八境粗、识细，不明其见分”等的言论。表面上安慧虽然依于经典而承认有第八识自体，然而亦落于意识境界中，故而将细意识境界当成是第八识，所以才会说第八识的见分不明，要经过修定令意识定境现前之后才能转得。而因为他妄认第八识的相分与定中意识相分同类的缘故，所以才会说第八识的相分境粗能被了知。另外，第七识的见分与相分都极微细，没有证得第八识的学人，俱难了知；安慧说第七见、相自粗，亦还是凡夫的形象言论而已。）

窥基菩萨接着说明：然而，句颂中说“识生变似义”就已经说明有本识真如了，是你论师家解释时略去的缘故；详细勘查三种梵文不同译本，文中皆有“识”故。¹⁴

现；似我者，谓意识与我见无明等相应故。”

¹³《辨中边论》卷1〈辨相品〉：“变似义者，谓似色等诸境性现；变似有情者，谓似自他身五根性现。”

¹⁴《辨中边论述记》卷1：“论曰：变似义者至五根性现。述曰：释颂

变似我者，谓染末那与我痴等恒相应故。

略释：识生变似我者，是指第二能变识也就是第七识末那识。此末那识是依于无明业种因缘，而由真如本识所变现出生的，于众生则为染污末那，恒审思量、遍计所执以为体性，恒常与我痴、我见、我慢、我爱等四种烦恼心所法相应的缘故。

述记：此处所解释颂中之所说，本识变生第二能变识末那识，此即是变生“似我”之义。本识所变生的似我，与五遍行及少分慧心所法共俱，其中有多少涵义等如《成唯识论》中所说。¹⁵

变似了者，谓余六识，了相粗故。

略释：识生变似了者，是指第三能变识也就是其余六转识；其体性能够了别六尘境界相，因为其了别境相时的行相

中变似义、有情二事也。若安慧等旧解乃云：‘唯自证分，无相、见者，即第八识心皆能有执；此似根、境皆体是无，似情有故名有似也。’护法等云：‘此相分、根境亦是依他。’所言似此，体非实有，虚妄显现似计所执体实有法，故立似名。说于五根名有情者，梵云萨埵，此言有情；五根是别成根有情，名有情也。似自他身五根现者，此中二说，如唯识论第三卷说。问：以旧论变自根境乃言本识，今则无也？答：二执本无故。又安慧云：‘不同七、六识出其名者，以此第八境麁、识细，不明其见，但明其相。其七、六识见、相自麁，但随见说，说其见行。’然颂中言识生变似义，应合有识；而释家略，三本梵文勘之皆同。”

¹⁵《辨中边论述记》卷1：“论曰：变似我者至恒相应故。述曰：此释颂中第二识生变似我也，与心所俱多少义等如成唯识。”

粗重而明显的缘故，特别称之为为了境识。

述记：此处说明第三能变识（眼识乃至意识等六转识）变生因缘，即本识变生“似了”的六转识义理。虽然前说本识及所变生的第二能变识第七识，亦有了别的功能体性，然而因为此二识的了别行相微细、不明显的缘故，因此只以六转识称名为“似了”。虽第三能变识中第六识亦是众生所计执的我，然而意识并非恒常与我痴等四种烦恼相应的缘故，因此只有第七识独得称名“似我”。虽说其余六转识亦是本识变生有根身及器世间的因缘之一，然而六转识非是根、器的根本所依因的缘故，并且不恒相续的缘故、行相粗的缘故，因此唯第八识“本识”能得名为变生似义及有情者。¹⁶（待续）

【勘误公告】

本文之〈连载三十〉于第 119 期《正觉电子报》第 90 页中，将**道生法师**误植为**道安法师**，特此公告以为更正。错误更正说明如下：

例如，东晋**道生法师**提出的“一阐提悉有佛性”论，初为时人批评为异端邪说，后于《大般涅槃经》译出流传，果有“一阐提悉有佛性”之佛语开示，人们纷纷转为赞叹**道生法师**的见高识广。……。

¹⁶《辨中边论述记》卷 1：“论曰：变似了者至了相麁故。述曰：明第三识生变似所了。虽前二识亦变所了，以相细故，唯此得名。虽第六识亦变为我与我痴等，非恒俱故，独七得名。虽余六识亦变根器，非是本故，不相续故，行相麁故，唯八得名。”

次法——施論、戒論、生天之論

—張善思居士—

(连载二十五)

第三目 修定的前方便：五停心观

修学未到地定的前方便就是“五停心观”，目的就是要让心能安住不攀缘、不散乱。五停心观就是指：不净观、慈心观、因缘观、界差别观及数息观（另外还有一个说法是将界差别观并入因缘观中，然后加上念佛观）。修五停心观的目的，就是要消除学人的贪、瞋、痴、慢和散乱。¹也就是说：贪欲重者应观色身无常、垢秽不净，来对治贪欲心²；瞋恚重者应以慈心观来对治瞋恚心；无明愚痴者就要以因缘观、缘起法³来灭除无明愚痴；而慢心重者就要以界⁴差别观来消除慢心。至于念佛观就是“观想念佛”或是“无相念佛”，将心系念于与佛

¹ 弥勒菩萨在《瑜伽师地论》卷26中说：“若唯有贪行，应于不净缘安住于心，如是名为于相称缘安住其心。若唯有瞋行，应于慈愍安住其心；若唯有痴行，应于缘性缘起安住其心；若唯有慢行，应于界差别安住其心；若唯有寻思行，应于阿那波那念安住其心。”

² 关于不净观在后面谈到“欲为不净”的章节中，还会再深入探讨，在此就不多作说明。

³ 缘起观也就是观察十二因缘，欲知详情请看平实导师所著的《阿含正义》，书中有详细说明。

⁴ 界就是“种子”，意思就是功能差别，十八界就是六根、六尘和六识等十八种功能差别，读者若有兴趣了解可以详阅平实导师所著的《阿含正义》，书中有详细开示“界—种子—功能差别”的内容。

菩萨相应的净念中，那也是一种很好的修定方法；如果妄念纷飞者应修数息观。

所以，修习五停心观的目的，就是要让心安住不再散乱进而得定，接着再配合智慧的观行实证解脱果。因为众生心性根基各各不同，所以 佛陀教导众生时都会因材施教；譬如，有的众生是只有贪欲心，佛就教他消除贪欲，于是他就证得阿罗汉果；有的众生是只有瞋恚心，佛就教他只要瞋恚灭除了，他就可以实证阿罗汉果。所以，每个众生的状况是不同的，因此我们在教导众生时就要有善巧方便，要先知道众生的根性再“因材施教”。因为，所教导的内容如果不适合对方的根性，那将会没有效果或者事倍功半！譬如《大般涅槃经》中提到舍利弗有两个徒弟，一个是金师之子，舍利弗教导他观白骨修不净观；另一位是浣衣之人，舍利弗教他修数息观。但经过多年两人都不能得定，因此生起邪见想要谤法。后来 佛陀呵责舍利弗，原来舍利弗的教导刚好相反了！金师之子适合修数息观但不适合修不净观，因为他每天看到黄金那么洁净漂亮，不净观当然修不成；而他在炼制黄金时要按照节奏数拍子，规律地推拉炼金炉的鼓风机，所以数息对他来说是非常简单的作意。另外一位浣衣之人，因为每日所见都是垢秽不净的脏污衣物，他当然就适合修白骨观（不净观）。因此 佛陀教导他们用适合自己的方法修行，他们两人都很快就得定，并且依智慧观行而成为阿罗汉了。⁵

⁵ 《大般涅槃经》卷 26〈光明遍照高贵德王菩萨品 第 10〉：“善男子！我昔住于波罗奈国时，舍利弗教二弟子，一观白骨，一令数息。经历多年各不得定，以是因缘即生邪见，言：‘无涅槃、无漏之法，设其

由此可知，佛陀是一切众生的真善知识，不论是贪欲重的或瞋恚重的乃至愚痴重的众生，佛陀都圆满具足各种善巧方便来摄受而令成就道业，我们也应当要学习这样的善巧方便，毕竟菩萨到了七地满心时就要圆满具足方便波罗蜜多，因此我们即使现在尚未入地，也要多多熏习来长养方便善巧的法种。

第四目 消除性障可使定力增上

修定时应该要配合消除五盖等性障；五盖就是贪欲盖、瞋恚盖、睡眠盖、掉悔盖和疑盖。佛陀在经典⁶中也有教导众生消除五盖的方法。平实导师在《无相念佛》一书中也有开示修定要先消除“攀缘心、觉观心和三毒心”；在正觉同修会中，除了平实导师有初禅乃至二禅的实证之外，还有一位正雄居士也有初禅的证量，正雄居士在《广论之平议》一书中曾提到自己修习“未到地定”的经验。《正觉电子报》第

有者我应得之。何以故？我能善持所受戒故。’我于尔时，见是比丘生此邪心，唤舍利弗而呵责之：‘汝不善教，云何乃为是二弟子颠倒说法？汝二弟子其性各异，一主浣衣，一是金师。金师之子应教教息，浣衣之人应教骨观。以汝错教，令是二人生于恶邪。’我于尔时为是二人如应说法，二人闻已得阿罗汉果。是故我为一切众生真善知识，非舍利弗、目犍连等。”

⁶如《杂阿含经》卷27中说：“何等为贪欲盖不食？谓不净观，于彼思惟，未起贪欲盖不起，已起贪欲盖令断，是名贪欲盖不食。何等为瞋恚盖不食？彼慈心思惟，未生瞋恚盖不起，已生瞋恚盖令灭，是名瞋恚盖不食。何等为睡眠盖不食？彼明照思惟，未生睡眠盖不起，已生睡眠盖令灭，是名睡眠盖不食。何等为掉悔盖不食？彼寂止思惟，未生掉悔盖不起，已生掉悔盖令灭，是名掉悔盖不食。何等为疑盖不食？彼缘起法思惟，未生疑盖不起，已生疑盖令灭，是名疑盖不食。譬如身依食而住、依食而立；如是七觉分依食而住、依食而立。”

96 期中正雄居士开示说：

然以末学的实际经验，提出来供大众参考：大家都知道，初禅天众，已经离欲界的贪爱，而欲界贪爱最严重者，莫过于男女性爱贪着，若于男女性爱贪着不舍，则不可能离欲境界而证得初禅。因此修禅定之人，首先要把淫贪降到最低点，这是修禅定的人最基本的条件。学禅定之人有了基本条件之后，要再进一步压伏欲界贪；大家都应该知道初禅天众已无需拈食，故已经没有鼻识与舌识，所以想要证得初禅的境界，可同时从香尘与味尘切入；而且在五尘境来说，这两种也是比较容易切入之处。虽然我们不是要急着修四禅八定（尚未开悟者若先得初禅或二禅的善根，容易起慢心而障碍菩萨道），但是修学欲界定，从此入手也是容易得定的方法。于日常生活当中慢慢熏习，从闻香不执着其香，嗅臭不厌恶其臭，粗茶淡饭不执着其味；所谓不执着并非没有感觉或不分别，而是说顺心境时心中不喜也不贪，违心境时心中不瞋也不厌离；换句话说，就是没有所谓喜或不喜。如此不断的熏习，再透过无相拜佛动中取定的功夫，不假时日定力增长的速度，自己都能感觉得出来。

自从末学进入正觉讲堂后，依循亲教师之教导修习两年半之时间，就具足参禅所需的定力与正知见；有此定力之后，对色、声及触三尘自然不会到处攀缘，如此就已经压伏较粗的贪欲盖了。再说，众生贪不到时就会起瞋，如果对五欲诸尘不起贪，瞋就不容易生起，

这不就是压伏瞋恚盖了吗？再者具备了基本定力，时时刻刻住心于忆佛之正念中，何来昏沉睡眠？这不就是压伏睡眠盖了吗？因有基本定力故，摄心为戒不会到处攀缘，对欲界诸尘境不贪爱，于心就不起掉举、不起恶作，无恶作就无懊悔，这不就是压伏掉悔盖了吗？菩萨道行者修学至此，已具备少分禅定及智慧二个层面止观的能力，对于真善知识所教导明心见性之菩萨大法深信不疑，又对诸方大师的著作或言说，皆知其落处；彼等有无得初禅？有无证初果？有无开悟明心？都能了如指掌，这不就是压伏疑盖了吗？于五盖压伏的过程中，学人可在无相拜佛中检验自己的定力，你会发觉自己的妄念、杂念越来越少，定力越来越强，就表示已经渐渐的趣向初禅前的未到地定了。

而平实导师在《禅一悟前与悟后》下册中也有提到“修学禅定，除障为先”，平实导师在那段开示中提到了六妙门“数、随、止、观、还、净”，以及消除性障五盖的重要，也请有兴趣的读者自行请参阅详读。

第六节 往生色界与无色界的道理

行十善者舍寿后可以往生欲界天，但仍然是欲界中，因此佛陀会在开示得生六欲天的道理之后，接着再为众生说明“欲为不净”，让众生能够脱离欲界的系缚证得禅定，命终之后就能往生到色界天中。关于“欲为不净”的内涵，我们会在下一个章节中说明，这里我们先谈往生色界天与无色界天的道理。若能次第修得四禅八定，就能渐次进入色界和无

色界的境界中；修学四禅八定的过程，说穿了就是一个“舍”的过程。就像发射火箭到外太空的道理一样，必须一节一节的舍弃脱离，才能够减轻负载而脱离地球引力的系缚；修学禅定的道理也是一样，必须舍弃了对欲界境界的贪着，才能进入色界初禅的境界，必须舍弃了初禅的境界才能进入二禅，同理必须舍弃了色界所有的境界才能够进入无色界的境界中。因此四禅八定的修证，是必须依序次第进修的，不能躐等！不可能有人能够先得四禅再回来修三禅、二禅、初禅；也就是一定先要有未到地定的功夫，消除了五盖性障能舍离欲界的贪爱，才能证得初禅，接着再舍初禅的身乐境界而进修二禅，乃至再次第转进修得三禅和四禅。学人若想详细了解此中义理，可以详细阅读平实导师在《楞严经讲记》第十三辑中之开示，以下内容仅简略引述平实导师于这本书中的开示来加以说明。首先，为大家介绍往生色界初禅到四禅的道理与境界，然后再介绍无色界。

第一目 初禅

初禅天有三种境界，必须要能离欲才能往生到初禅天。《楞严经》卷9云：

阿难！世间一切所修心人，不假禅那无有智慧，但能执身不行淫欲，若行若坐想念俱无，爱染不生，无留欲界，是人应念身为梵侣，如是一类，名梵众天。欲习既除，离欲心现，于诸律仪爱乐随顺，是人应时能行梵德，如是一类名梵辅天。身心妙圆，威仪不缺，清净禁戒，加以明悟，是人应时能统梵众，为大梵王，如是一类名大梵天。阿难！此三胜流，一切苦恼所不能逼，

虽非正修真三摩地，清净心中诸漏不动，名为初禅。

平实导师在《楞严经讲记》第十三辑中的白话翻译如下：

阿难！世间一切所在修行心地的人，不懂得假借禅那静思来修行而没有智慧，他们只要能执持色身不造作淫欲的行为，在平常或者行路或者静坐时，连想念淫乐的心也都不存在了，贪爱与染污的心性不会生起了，也不会再停留于欲界之内，这个人就在心得决定时立即使自身成为清净修行中的人；像这样的一类人，名为梵众天。淫欲的习性既然修除了，离欲的心现前了，对于各种律仪也都爱乐而且都能随顺，这一类人立即能够广行清净的德行；像这样的一类人，名为梵辅天。色身与觉知心胜妙而圆满，四威仪都没有缺陷，也已经清净所有禁制与戒律，并且再加上对于初禅天的境界全部明了与悟解，这一种人立即可以统领初禅天中的清净大众，成为清净天中之王，像这样的一类人就名为大梵天。阿难！这三种殊胜的参与者，欲界中的一切苦恼都不再能逼恼他们，虽然这三种人并不是真正修习真实法金刚三昧境界，然而离欲清净的觉知心中，对于欲界中的种种有漏法已经都不动心了，所以名为初禅。

平实导师在书中开示说：

初禅的证得，定力不必很强；只要有未到地定的定力成熟—**未到地定的定力不退**—再加上性障的降伏，只要有这两个条件具足就可以得初禅了。

有很多人未到地定非常好，可以入定两天、三天，但

就是发不起初禅来；可是这种人却往往自以为已经证得第四禅了，成为一场大误会，这个原因也要再来简单说明。为什么他发不起初禅呢？因为他没有“明悟”初禅，他不知道初禅境界现前的原因，他并不知道初禅实证的道理。初禅的现起，除了需要有未到地定的定力以外，最重要的原因是修除性障，就是修除五盖：贪欲盖、瞋恚盖、掉悔盖、疑盖、睡眠盖，这五盖就是性障。

所以 平实导师说，只要把无相念佛的功夫修得很好，可以常常保持忆佛的净念与处理事务的妄念同时并存的双运状态，这个未到地定就成功了；接着再修除五盖性障，也就是把贪欲盖、瞋恚盖、掉悔盖、疑盖、睡眠盖等都伏除了，初禅就会发起。初禅发起的人，心中不会有男女欲的贪爱念头，连想要看见异性的欲望都不存在，那就是世间凡夫的清净行完成了。

平实导师这一世直到四十岁的时候才开始学佛，在开始学佛没多久的时候，未到地定的功夫便很快地成就了；在参加坐禅活动时，因为很快就能进入未到地定中，往往一坐就是三个钟头不动，所以也引起了同修们的注意！平实导师因为往世修过禅定的功德，而且往世早就离欲得初禅了！因此这一世虽然没人教导，但是因为有过去世熏习的种子，很自然地就有六妙门“数、随、止、观、还、净”的修定善巧方便；没人教也没看过古德开示的著作，自己不自觉地就会了，很快就能一心不乱、净念相继，所以能体悟到“无相念佛”这个修习动中定力的绝佳方法，以及能够教导看话头的功夫。而且，平实导师的定力至少是二禅甚至二禅以上，才能将经论或古德著作中都没有详述的初禅离欲境界及功德受

用，对我们解说得如此详细、明白。平实导师还有提到，当时他证得初禅时是刹那遍身发起初禅之功德，因而震动魔宫，天魔还三次派他的女儿们来平实导师的定中扰乱，可是平实导师定心坚固不为所动，不曾稍退初禅离欲的定力。

平实导师曾经开示过，初禅的发起有三种状况。第一种是由上而发，这种人是对男女欲还没有完全断除或降伏，因此大部分都会退失；第二种是由下而发，大多数人在一段时间后会渐渐具足而遍身发起；第三种则是一刹那间就遍身发起初禅，此时会有天眼出现能看见自己的初禅天身。平实导师还告诉我们，初禅遍身发时会看见自己的初禅天身中“如云如雾”没有内脏，而且从头顶到脚底，每一个毛孔都有乐触，讲话时那个乐触也不会丢失。经论中都说初禅的境界是离语言相的，但那是指等至位的初禅。然而，不论是在初禅的等至或等持位中，却又都是不妨碍言说的，就如平实导师大部分都在初禅的等持位中说法度众。

另外，平实导师更开示初禅有五支功德，也就是：**一心、觉、观、喜、乐**，所以初禅叫作有觉有观三昧；必须要具足这五支功德才算是证得初禅，不可空口白话妄称已得初禅，否则便成就了大妄语业。关于初禅的五支功德详细内容，读者请自行参阅《楞严经讲记》第十三辑中的开示。

平实导师说过，众生要从欲界地到实证初禅，这段过程是最粗重、最困难的，但到达初禅后若要往二禅迈进就比之前的舍离欲界要容易许多。接着我们继续为大家介绍二禅的境界。

第二目 二禅

二禅的修习是在有了初禅具足圆满的修证基础之后，再舍离初禅中发起的所有乐触。因为初禅是有觉有观三昧，有觉观才能领受身中的乐触，所以觉知心对色、声、触等三尘保持着觉与观，仍然与这三尘相应，只舍离了香尘与味尘。而二禅的境界是无觉无观三昧，也就是必须要舍离初禅身乐等的觉观，若舍不掉胸腔的乐触，那就只能永远留在初禅的境界中了。

平实导师也说过，二禅的等至位是“住一识处”。譬如《大智度论》卷17〈序品 第1〉中说：**【心入禅时，以觉观为恼；是故除觉观，得入一识处。内心清净故，定生得喜乐，得入此二禅，喜勇心大悦！】**

《佛本行集经》卷46〈大迦叶因缘品 第47〉中也说：**【灭于觉观，内清净心一处，无觉无观定生喜乐，入第二禅。】**所以二禅等至位中是离开五尘境界的，意识心只安住于定境法尘之中。

又，二禅天也有三种天人，接着我们来看《楞严经》卷9中所说二禅天的境界：

阿难！其次梵天，统摄梵人圆满梵行，澄心不动寂湛生光，如是一类名少光天。光光相然照耀无尽，映十方界遍成琉璃，如是一类名无量光天。吸持圆光成就教体，发化清净应用无尽，如是一类名光音天。阿难！此三胜流，一切忧愁所不能逼，虽非正修真三摩地，清净心中粗漏已伏，名为二禅。

平实导师在《楞严经讲记》第十三辑中的白话翻译如下：
阿难！初禅天之后的清净天人，统摄初禅天中所有修

习清净行的天人，已经圆满清净行了；并且又把自己的定心继续澄清，使定力更加坚定而不移动，后来非常寂静而澄湛无杂所以生起光明了，像这样的一类天人名为少光天。再继续加深定力而使原来的光明增强，达到所有光明互相激发而能够照耀到无止尽的远方，映照到十方世界普遍成为琉璃一般的明净，像是这样的一类天人名为无量光天。然后再吸持自己所放出来的圆满光明而成就了自己的法教体性；所发扬出来的教化是用不着言语来说明的，而且这些教化也都是很清净的，这样以光的变化相来教导天人，而且这样的光相变化也是应用无尽的，像是这样的一类天人就名为光音天。阿难！这三种殊胜的流类，是一切忧愁所不能逼迫的天人，他们虽然还不是正确地修证真实三昧的境界，但他们的清净心中粗重的有漏性已经降伏了，全都名为二禅。

《楞严经讲记》第十三辑中有详细介绍二禅的内涵，平实导师是亲自实证二禅的过来人，想要深入了解的读者们，赶紧去请书回来仔细阅读喔！

第三目 三禅

有了二禅圆满具足修证的基础后，接着才可以进修三禅，而要证得三禅同样是必须舍弃了二禅的境界才能发起；又三禅名为离喜妙乐地，就是要把二禅的喜心给舍掉了，才能进入三禅地。三禅天人有三种境界，因此说三禅有三天，《楞严经》卷 9：

阿难！如是天人圆光成音，披音露妙，发成精行，通寂灭乐，如是一类名少净天。净空现前，引发无际身心轻安，成寂灭乐，如是一类名无量净天。世界身心一切圆净，净德成就，胜托现前，归寂灭乐，如是一类名遍净天。阿难！此三胜流具大随顺，身心安隐得无量乐，虽非正得真三摩地，安隐心中欢喜毕具，名为三禅。

平实导师在《楞严经讲记》第十三辑中白话翻译如下：

阿难！像这样的光音天人以圆满光明化成法音，披开各种法音而显露胜妙的清净法，发起而且成就了精细的清净行，通联于寂灭无扰的清净乐中，像这样的一类人名为少净天。清净的空相现前之后，引发了没有边际的身心轻安，成就了寂灭之乐，像这样的一类天人名为无量净天。世界与身心等一切全都到了圆满清净的地步，清净行的功德已经成就，殊胜的身心依托现前了，归于寂灭的快乐中，像这样的一类天人名为遍净天。阿难！这三种殊胜的天人流类，具有对于寂灭境界的大随顺功德，身与心都已安隐而获得无量的快乐，虽然依旧不是真正证得真实常住的三昧境界，安隐无忧的心中欢喜全都已经具足了，名为三禅。

证得三禅者也有五支功德，第一是舍，第二是念，第三是智，第四是乐，第五是一心。这些内容平实导师在《楞严经讲记》第十三辑有详细介绍，读者想进一步了解者可以详细阅读。（待续）



弟子觉才出生在一个清贫的农民家庭。因为父亲一直是在千里外的煤矿场工作，所以从小是跟着母亲和外公、外婆长大的。曾听我外婆讲述——曾祖母是在家吃斋念佛之人，因此记忆中对“佛”就产生了印象。

2001 年得遇善知识的引导，开始学习念诵〈大悲咒〉、《心经》，并且每日礼佛及持名念佛。在修学过程中，弟子罪业深重故，业障经常现前，深知唯有

依止佛法，才能让自己脱离苦海。

数年前，父亲因车祸而不幸意外身亡，让弟子深感世事无常无可依凭；所幸得蒙善知识引导，开始学习佛教正觉同修会传授的世尊正法，并由前辈菩萨的帮忙，及时报名求受上品菩萨戒，才得以赶上这次受戒之行。

出发当天，弟子等于清晨准时在国际机场与带队的师兄们会合。一路上，我们的团队虽有遇到一些遮障，因为大家的道心坚定，在经历一些周折后，于当日下午平安到达台北。

当我们乘坐的巴士接近正觉讲堂时，见到义工菩萨于两三公里处就开始作交通引导，慎重地迎接我们这些从千里外远路来的佛弟子回家，让我们心里有说不出的欢喜和温暖。义工菩萨们行止有序，热情亲切地接待我们，还有很多年长的老菩萨

们谦卑、柔和的态度，都令弟子十分敬佩与赞叹。同时也深深地感觉到，要成就这一场法会盛事实属不易，因此也倍加珍惜。

当晚，正逢周二 平实导师讲解《法华经》的课程，由于我们是在五楼听讲，只能通过视频仰见 平实导师的庄严法相；我们静静地在讲堂内等待 平实导师开讲的时刻到来，心里面充满着无限期待，聆听胜妙的法音宣流。当 平实导师的身影出现在视频的那一刹那，弟子内心是无比激动，生死海茫茫，得须多少生生死死，才得值遇 平实导师。平实导师大慈大悲不舍众生，他让我有似曾相识的亲切，平实导师以慈父般的关爱，摄受所有的弟子回家。当听到 平实导师讲解《法华经》章句时，句句在理，妙如珠玑，遂有感而在心中默默发下誓愿：“愿生生世世跟随平实导师，护持世尊正法救护众生。”随行的所有同修也都各自深有感触，在车上、在宾馆大伙儿谈论的全都是对 平实导师、亲教师和正觉义工菩萨们的赞叹之情。接下来的六天，在我们心里日日都是充满了法喜，直到返乡至今心中仍赞叹不已，并愿就记忆之所及，将受戒过程中重大记事，依重点整理罗列，以供养大众。

戒相开示：连续三日学习白老师和孙老师关于戒相的讲解，从中受益颇深。白老师讲课略带幽默，并特别强调，帮助大家记持而能够如实行，进而增大受用的方法。譬如，白老师开示忆佛的 6 种作意：1.佛是大功德田；2.佛是大恩德田；3.佛是众生中最尊贵的；4.佛是非常难值难遇的；5.佛是十方世界中最殊胜的；6.佛是一切法的依止。另外，在表像上 孙老师虽为女众之身，但实质上则是极具威德的大丈夫相；对于菩萨戒戒相之开示，巨细靡遗，精彩胜妙，令所有戒子们听得津

津有味，不断地掌声赞叹。

受戒前忏悔：为令自己的身、口、意更加清静，能堪受上品菩萨戒，所以需在佛前至心忏悔往昔所犯的种种罪业。弟子也在众菩萨的见证下，于佛前将往昔所造诸恶业，一一发露忏悔，深彻心肺，并自责己心，誓愿后不复作。有很多师兄，在如实理解了亲教师的教导后，个个勇猛发露所造恶业更深心忏悔，以致善根流露，号泣不已；忏悔清静后顿觉身心平静而轻安，可见身口意确已重获清静，令人赞叹至心忏悔功德不可思议。

学搭缦衣：穿搭缦衣的过程虽有些紧张、笨拙，但心中充满欢喜。尤其是当弟子听到“搭依偈”颂赞曲调和偈颂的内容：“善哉解脱服，钵咤礼忏衣，我今顶戴受，礼佛求忏悔。”竟不知所以感动得眼泪夺眶而出。

参观祖师堂：祖师堂周边风景秀丽，在右后方还有一座青翠的山脉，形似一尊庄严的卧佛。祖师堂内外装饰清静无垢、庄严大方。经义工菩萨的指引，我们依序先后在本师释迦牟尼佛及观世音菩萨与弥勒菩萨前、护法韦陀尊天菩萨前、克勤圆悟祖师前，礼拜、供养、忏悔、发愿及回向，过程均殊胜庄严。

受戒：受戒当日，弟子不断唱诵“南无本师释迦牟尼佛”佛号之时，也深信佛祖大慈大悲，不因弟子的身心污秽不堪而遗弃弟子，反而是无时无刻地在冥冥之中加持弟子修学正法。忏悔往昔恶业时，更是令人痛哭泣泪不止，我们许多同修都因发自内心的忏悔而哭泣，涕泪无法控制。义工菩萨们送来纸巾，一次又一次，一回又一回。

当平实导师唱诵“香花迎、香花请”礼请诸佛菩萨莅坛

盟证之时，弟子更是泪如泉涌，根本来不及擦拭，泪涕呛喉数十回合。纸巾用了一把又一把，其情狼狈而其心庄严言语竟无法形容。唯有感恩承蒙佛菩萨加被，得于今生在此遇见 平实导师，听闻正法正受上品菩萨戒。由维那引礼，平实导师主法之传戒法会，受戒过程殊胜、庄严、顺利、圆满。

接受缙衣：因亲教师关照需顾及 平实导师的身体，为了不让 平实导师过度弯腰劳累，故劝请大家不要跪拜礼谢，只须站立庄重、恭敬地承接 平实导师所授予的菩萨衣；所以授予缙衣的过程顺利，平实导师也一一恭喜每位弟子得上品菩萨戒。想到 平实导师为摧邪显正，弘扬大乘了义第一义谛的 世尊正法，不顾手指的劳伤胀痛，昼夜疾书倾囊传授胜妙法理，引导佛子们回归正道；同时会中的菩萨们，也各个勇猛精进发大愿心，生生护持正法，世世行菩萨道，正是我们这些新戒菩萨所要追随及学习的标竿。

平实导师问答开示：受戒后，针对弟子们学习佛法过程的疑问，平实导师一一作出详细的解答。然因提问实在太多，一直延到晚上 9:00 还不能结束，虽然后面还有很多提问，却因时间的关系而无法一一答复。如有未及解答的问题，只能待后续在正觉电子报的般若信箱中回答了。平实导师的开示结束后，我们团长带领我们这个团队在佛前发愿、回向。

回途过程中，义工菩萨们仍旧一路相送。随喜赞叹他们护持正法的努力，让我们的受戒之行一切圆满，在此祝愿他们都能早证菩提！

菩萨戒子 觉才 合十敬上



公開聲明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报【编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今】，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与**平实**作佛法第一义谛之法义辨正者，**平实**敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；**平实**法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮警

佛子 **萧平实** 恭谨声明 公元 2001 年元月

法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲……等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；**平实**阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，**平实**必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地……等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污 龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之非理性言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污 龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以


为彼之法义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对**平实**作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之事由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与**平实**作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀**平实**者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与**平实**作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，**平实**必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是**平实**所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，**平实**已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见**平实**，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被**平实**评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约**平实**，**平实**难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 **萧平实** 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 **平实** 导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 **21** 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 **20** 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清净的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光碟，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光碟制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可连结本会官网 (<http://www.enlighten.org.tw>) 观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出四辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》（中国传统文化复兴之一）

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 **余正伟**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

hototp.a/big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

二、《走进台湾佛教正觉同修会》（中国传统文化复兴之二）

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 **蔡正礼**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

http://pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》（中国传统文化复兴之三）

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 **孙正德**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》（中国传统文化复兴之四）

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 **张正圆**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

http://topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm（光明网）

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：**何正珍**老师

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm

中国网 公益中国 公益人物访谈：**章正钧**老师

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm

中国网 公益中国 公益人物访谈：**孙正德**老师

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-3-12

http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm（中国网）

http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527_518659894.html（央广网，即中央人民广播电台）

七、《情系中华—专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华—专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c_127813077.htm

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦—走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

http://gongyi.china.com.cn/2015-08/07/content_8139102.htm





佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會于台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊“應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法”的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毗奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公布之。除不許他們再參加本

会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同

修们鉴明。(编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。)

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至“成佛之道”网站 <http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2016 年上半年禅净班，将于四月下旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（**费用全免**），各禅净班开课三个月内仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、12、13；十楼15、16；五楼18、19；二楼20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:30～11:30、下午14:00～17:00，单周六晚上17:50～20:50、双周六晚上17:30～20:30。预定2016上半年新开设的禅净班将于2016/4/23(周六)开始上课，共修时间为：每周六下午14:00～16:00，欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:30～11:30，双周六晚上 17:30～20:30。预定 2016 上半年新开设的禅净班将于 2016/4/25(一)开始上课，共修时间为：每周一晚上 19:00～21:00，欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，双周六晚上 17:30~20:30。预定 2016 上半年新开设的禅净班将于 2016/4/22(五)开始上课，共修时间为：每周五晚上 19:00~21:00，欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。预定 2016 上半年新开设的禅净班将于 2016/4/25(一)开始上课，共修时间为：每周一晚上 19:00~21:00，欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周三、四、五晚上 19:00~21:00。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50~20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。预定 2016 上半年新开设的禅净班将于 2016/4/23(六)开始上课，共修时间为：每周六上午 9:00~11:00，欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，周六下午

14:00~16:00, 单周六晚上 17:30~20:30、双周六晚上 17:30~20:30。预定 2016 上半年新开设的禅净班将于 2016/4/25(一)开始上课, 共修时间为: 每周一晚上 19:00~21:00, 欢迎报名参加共修。

高雄讲堂: 高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼, 电话: 07-2234248, 共修时间: 周一、三、四、五晚上 19:00~21:00, 周二晚上 18:50~20:50, 周六上午 9:00~11:00, 单周六下午 14:00~17:00、双周六下午 16:30~19:30。预定 2016 上半年新开设的禅净班将于 2016/4/23(六)开始上课, 共修时间为: 每周六上午 9:00~11:00, 欢迎报名参加共修。

香港讲堂: ☆已迁移新址☆

九龙观塘, 成业街 10 号, 电讯一代广场 27 楼 E 室。(观塘地铁站 B1 出口, 步行约 4 分钟) 电话: (852) 23262231。英文地址: Unit E, 27th Floor, TG Place, 10 Shing Yip Street, Kwun Tong, Kowloon。**禅净班**: 双周六下午班 14:30-17:30, 已经额满。双周日下午班 14:30-17:30, 2016 年 4 月底前尚可报名。

《妙法莲华经》详解: 平实导师讲解。双周六 19:00-21:00 以台北正觉讲堂所录DVD放映; 欢迎会外学人共同听讲, 不需出示身分证件。

美国洛杉矶共修处: 原于洛杉矶市东方约 16 英里 (20 公里) 处华人聚集圣盖柏谷 (San Gabriel Valley) 之工业市, 已迁往新地址: 825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA

91798, U.S.A。电话：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午 10:00～下午 17:30。每周六下午 13:00～15:00 播放台北讲堂讲经所录制之《妙法莲华经》DVD。**2015/1/10（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是：每周六下午 15:30～17:30。**

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师开始讲授《佛藏经》：自 2013/12/17 开讲，时间是 18:50～20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜法会听讲。

详解 释迦世尊于《佛藏经》中所开示的真实义理，更为今时后世佛子四众，阐述 佛陀演说此经的本怀。真实寻求佛菩提道的有缘佛子，亲承听闻如是胜妙开示，当能如实理解经中义理，亦能了知于大乘法中：如何是诸法实相？善知识、恶知识要如何简择？如何才是清净持戒？如何才能清净说法？于此末法之世，众生五浊益重，不知佛、不解法、不识僧，唯见表相，不信真实，贪着五欲；诸方大师不净说法，各各将导大量徒众趣入三涂，如是师徒俱堪怜悯。是故，平实导师以大慈悲心，用浅白易懂之语句，佐以实

例、譬喻而为演说，普令闻者易解佛意，皆得契入佛法正道，如实了知佛法大藏。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂听讲，会外学人请以身份证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五、第六讲堂在地下一楼、二楼，为开放式讲堂，不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，自 2014/10/07 开始（每逢周二晚上）已经开放第五讲堂，详细说明公告于正觉官方网站。将来第五讲堂若已满坐，再开放第六讲堂（地下二楼）。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身份证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《佛藏经》，再次演示“此经”深妙义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心一第八识如来藏一妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，

请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北、新竹、台中讲堂于 2016/3/13（日）& 台南、高雄讲堂于 2016/3/6（日）上午 09:00 将举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。。

八、台北、新竹、台中讲堂 2016/4/3（日）& 台南、高雄讲堂 2016/3/20（日）上午 08:50 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

九、本会 2016/3/27（日）上午 09:00 将于台北讲堂举行菩萨戒传戒大典，由具道种智之菩萨法师 平实导师亲自传戒。《菩萨瓔珞本业经》云：“诸佛菩萨现在前受，得真实上品戒。”有缘佛子当把握此殊胜之因缘，求受此上品菩萨戒。受戒资格为：已正受三皈依之佛弟子，并于本会禅净班中完整听受菩萨戒内容之学员。

十、2016 年上半年禅一日期，台北讲堂 1/24、1/31、2/21、3/6、3/20，共 5 次。桃园、新竹、台中讲堂为：1/31、3/20，各二次；嘉义讲堂为：1/31；台南、高雄讲堂为 1/31、4/3，各二次。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2016/1/1（周五）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十一、2016 年上半年禅三第一梯次于 4/8（周五）～4/11（周一）举行，第二梯次于 4/15（周五）～4/18（周一），第三梯次于 4/29（周五）～5/2（周一）举行；2016/1/1（周

五) 开始接受会员报名, 2016/1/30 (周六) 报名截止, 2016/3/29 (周二)、2016/4/1 (周五)、2016/4/4 (周一) 开始邮寄禅三录取通知。

十二、2016 年上半年正觉祖师堂开放参访日期为: 1/3、2/8、2/9、2/10、3/6、5/14、5/15。(详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告, 非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场, 对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待! 真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。)

十三、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版, 考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事, 并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的, 都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者, 可以矫正原有的错误知见, 并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子, 有助于宗门正法之证悟。本书一大册 (四百余页), 只售新台币 350 元。

十四、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑, 已由正智出版社出版完毕, 每辑售价新台币 250 元, 详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际; 熟读此书, 可以深知三乘菩提之异同, 了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧 (二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界)。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄; 读后可以建立具

足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十五、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十六、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间辍中断，古德欣慕企盼如是。

然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十七、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读

者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十八、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十九、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助，是故参禅学子更应细读之。

二十、黄正幸老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛

性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十一、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十二、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十三、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至

各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十四、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。

《我的菩提路》第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，定价 300 元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十五、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。

本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十六、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的要旨如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除

意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十七、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十八、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十九、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版完毕，考虑印书、流通成本的增加，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

三十、平实导师讲述的《法华经讲义》共二十五辑，本书为平实导师始从 2009/7/21 演说至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，利益今时后世广大的学人；第六辑将于 2016/3/30 出版，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“开、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人

能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演述《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉、〈妙音菩萨品〉、〈观世音菩萨普门品〉、〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十一、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十二、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法

会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。该开示内容并无讲稿，乃是当场本于慈悲智慧发自深心而说。经同修们录音整理为文字档，已刊载于“正智书香园地→平实导师→导师行谊→四川超荐法会主法和尚开示”栏中，亦可一睹。

三十三、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
点选“3-3 捐款”中，可见到“莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表”，网址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

2013 年岁末寒冬，鉴于 2012 年冬日在北部透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效卓著，今年在台湾南、中、北六大都会区扩大办理雪中送炭活动，并改为直接发放红包现款，总金额达到六百万元。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

三十四、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之“征稿启事”。

三十五、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行帐号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。



正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2016/1/11

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司
免费调换新版书。免附回邮，亦无截止期限。（2007 年起，每册附赠
本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一~四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，
本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书
中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留
完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出
版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错
误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、
辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元

12. **宗门正义**—公案拈提 第六辑 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心经密意**—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元

14. **宗门密意**—公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **净土圣道**—兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记**—平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

17. **优婆塞戒经讲记**—平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元

18. **真假活佛**—略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元

19. **阿含正义**—唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元

20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪玩味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】

21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因

此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 300 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 售价 300 元

30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

31. **见性与看话头** 黄正幸老师 著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。

32. **达赖真面目**—玩尽天下女人

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

33. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思等人著 200 元

34. **假藏传佛教的神话**——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
35. **金刚经宗通** 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 售价 250 元
36. **空行母**——性别、身分定位，以及藏传佛教。
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
37. **末代达赖**——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
38. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 售价 250 元
39. **第七意识与第八意识？**——穿越时空“超意识”
平实导师述 每册 300 元
40. **黯淡的达赖**——失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
41. **童女迦叶考**——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。
平实导师 著 定价 180 元
42. **人间佛教**——实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 400 元
43. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
44. **真心告诉您**——达赖喇嘛在干什么？
正觉教育基金会编著 售价 250 元
45. **中观金鉴**——详述应成派中观的起源与其破法本质
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
46. **佛法入门**——迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 250 元
47. **藏传佛教要义**——《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
48. **法华经讲义** 平实导师述 共二十五辑 每辑 300 元
已于 2015/05/31 起开始出版，每二个月出版一辑
49. **西藏“活佛转世”制度**——附佛、造神、世俗法
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元

50. **广论三部曲** 郭正益老师著 定价 150 元
51. **真心告诉您(二)**—达赖喇嘛是佛教僧侣吗?
—补祝达赖喇嘛八十大寿
正觉教育基金会编著 售价 300 元
52. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
53. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
54. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 陆正元老师著 出版日期未定
55. **八识规矩颂**详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
56. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
57. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
58. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理
孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
59. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》
○○法师(居士)著 出版日期未定 书价未定
60. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定
61. **阿含经讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之,讲后整理出版。
平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
62. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
63. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
64. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 300 元 出版日期未定
65. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
66. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
67. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定

68. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
69. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
70. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提
正德老师著 出版日期未定 书价未定
71. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
72. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
73. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
作者未定 出版日期未定
74. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
75. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
76. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
77. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
78. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
79. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
80. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
81. **十法义**—论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
82. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

总经销：飞鸿 国际行销股份有限公司

23158 新北市新店区中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688（五线代表号）

Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售：

1. **全台连锁经销书局**：三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2. **台北市**：佛化人生 罗斯福路3段325号6楼之4 台电大楼对面

3. **新北市**：春大地书店 芦洲中正路117号 明达书局 三重五华街129号

4. **桃园市县**：诚品书局 桃园市中正路20号远东百货地下室一楼

金石堂 桃园市大同路24号 金石堂 桃园八德市介寿路1段987号

诺贝尔图书城 桃园市中正路56号地下室 御书堂 龙潭中正路123号

垫脚石文化书店 中坜市中正路89号 巧巧屋书局 芦竹南坎路263号

来电书局 大溪慈湖路30号

5. **新竹市县**：大学书局 新竹建功路10号

诚品书局 新竹东区信义街68号 诚品书局 新竹东区中央路229号5楼

诚品书局 新竹东区力行二路3号 垫脚石文化书店 新竹中正路38号

金典文化 竹北中正西路47号 展书堂 竹东长春路3段36号

6. **苗栗市县**：

万花筒书局 苗栗市府东路73号 展书堂 竹南镇民权街49-2号

7. **台中市**：瑞成书局、各大连锁书店。

咏春书局 台中市永春东路884号 文春书局 雾峰中正路1087号

8. **彰化市县**：心泉佛教流通处 彰化市南瑶路286号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路2段49号（04-8338485）

9. **台南市**：博大书局 新营三民路128号 艺美书局 善化中山路436号

宏欣书局 佳里光复路214号

10. **高雄市**：各大连锁书店、瑞成书局

政大书城 三民区明仁路161号 政大书城 苓雅区光华路148-83号

明仪书局 三民区明福街2号 明仪书局 三多四路63号

青年书局 青年一路 141 号

11. **宜兰县市**：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号
宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号（039-534909）
12. **台东市**：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号
13. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销**飞鸿**公司
14. **大陆地区请洽**：
 - 香港**：乐文书店
 - 旺角店：香港九龙旺角西洋菜街 62 号 3 楼
 - 电话：(852) 2390 3723 email : luckwinbooks@gmail.com
 - 铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼
 - 电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com
 - 厦门**：厦门外图台湾书店有限公司
 - 地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼
 - 邮编：361004
 - 电话：0592-5061658 （台湾地区请拨打 86-592-5061658）
 - E-mail: JKB118@188.COM
15. **美国**：**世界日报图书部** 纽约图书部 电话：7187468889#6262
洛杉矶图书部 电话：3232616972#202
16. **国内外地区网路购书**：（书籍简介、直接联结下列网路书局购书）
 - 正智出版社 书香园地** <http://books.enlighten.org.tw>
 - 三民网路书局** <http://www.sanmin.com.tw>
 - 诚品网路书局** <http://www.eslitebooks.com>
 - 博客来网路书局** <http://www.books.com.tw>
 - 金石堂网路书局** <http://www.kingstone.com.tw>
 - 飞鸿网路书局** <http://fh6688.com.tw>

附注：(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本

公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。（3）若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。（4）邮购：邮政划拨帐号 19068241。（5）正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。（6）**尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**（7）若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18：00～21：00，第一、三、五周周六为 10：00～21：00，双周之周六为 10：00～18：00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. **厦门外国图书公司**: 厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编: 361004 电话: 0592-5061658 网址: JKB118@188.COM
2. **电子书**: 正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书, 已有‘**正觉电子书**’陆续上线中, 提供读者于手机、平板电脑上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书, 详细讯息敬请参阅‘正觉电子书’专页:
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯, 请上网查阅:

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息:

[http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/
2014-06/19/content_32714638.htm](http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm)

<http://pinpai.china.com.cn/>

**★正智出版社有限公司售书之税后盈余, 全部捐助
财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育
基金会, 供作弘法及购建道场之用; 恳请诸方大
德支持, 功德无量★**

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界, 非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元
附录: 平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆“求教后学”来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 释正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则,合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义,略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
(已无存书之较早各期,不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片,MP3 一片,共 9 片。

有二大讲题:一为“三乘菩提之意涵”,二为“学佛的正知见”。内容精辟,深入浅出,精彩绝伦,帮助大众快速建立三乘法道的正知见,免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元,回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题:一为“三乘菩提之念佛法门”,一为“学佛正知见(第二篇)”,由正觉教团多位亲教师轮番讲述,内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧,以及学佛应具有的正确知见,可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人,得以把握往生,更可令学人快速建立三乘法道的正知见,免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片,工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者,请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

39. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
40. **假藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
41. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
42. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
43. **导师之真实义** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
44. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读“密续”之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 10 元
45. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
46. **一贯道与开悟** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
47. **博爱**—爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
48. **意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 25 元
49. **邪箭咒语**—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 30 元
50. **真假沙门**—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
51. **真假禅宗**—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定
52. **假锋虚焰金刚乘**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。
释正安 法师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

*** * 假藏传佛教修双身法，非佛教 * ***



正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<http://post.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295(总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：台北市佛教正覺同修會

邮政划拨帐号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印◎

2016 年 3 月 1 日网路电子版出刊

初版 8000 册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺