

正觉

电子报

第003期



2003.10.8

目录

正觉电子报 第3期

真假开悟 ——真如、如来藏
与阿赖耶识间之关系

真假开悟 第3期 平实导师 1

略说意根 正香 95

见道报告 翁铭绅 99

我的学佛经历 周伟忠 109

我的学佛心得 Wuchunmao 115

共相怨害喻 江彦甫 120

般若信箱 122

布告栏 132

真假开悟



真如、如来藏与阿赖耶识间之关系

第3期

平实导师

第二章 法身即是阿赖耶、异熟、无垢识、如来藏

第一节 阿赖耶识、异熟识、无垢识间之关系

阿赖耶识心体即是异熟识心体，亦是将来佛地无垢识心体，这个说法有什么根据呢？有“根本论”为证，《瑜伽师地论》卷9，当来下生 弥勒尊佛（以下“当来下生”四字皆省略）云：**【云何缘起体？若略说由三种相建立缘起，谓从前际中际生，从中际后际生。中际生已，若趣流转，若趣清净究竟。云何从前际中际生，中际生已复趣流转？谓如有一不了前际无明所摄、无明为缘，于福非福及与不动身语意业，若作若增长；由此随业识，乃至命终流转不绝，能为后有相续识因。此识将生果时，由内外贪爱正现在前以为助伴；从彼前际既舍命已，于现在世自体得生，在母腹中以因识为缘，相续果识前后次第而生。乃至羯罗蓝等位差别而转，于母胎中相续果识与名色俱，乃至衰老渐渐增长，尔时感生受业，名已与异熟果。又‘此’异熟识，即依名色而转；由必依托六依转故，是故经言：“名色缘识。”俱有依根曰色，等无间灭依根曰**

名，随其所应，为六识所依；依止彼故乃至命终，诸识流转。又五色根、若根所依大种、若根处所，若彼能生大种曰色，所余曰名。由识执受诸根，堕相续法，方得流转；故此二种依止于识，相续不断。由此道理，于现在世，识缘名色、名色缘识，犹如束芦，乃至命终，相依而转。】这一段论文中所说的异熟识、相续识、随业识、因识者，即是指阿赖耶识；阿赖耶识是异熟识所摄故，相续识、随业识、因识亦皆异熟识所摄故。

在这一段论文中 弥勒尊佛说：“云何缘起体？若略说由三种相建立缘起，谓从前际中际生，从中际后际生。”这是说，由三种相来建立缘起的法。一般说缘起，只是依二乘世俗谛而说一切法缘起所以性空，都是说“终归无常空”，但是，为什么能够有缘起与缘灭然后终归无常空呢？蕴处界既然是无常空，为什么又会一世一世不断的有世世的蕴处界借缘生起，为何会不断的有缘起法的出现不断绝呢？这缘起缘灭中的缘起的现象，是从哪里出生的？一定是有一个恒而不坏、不断、无间的根本法体，才可能会有缘起；不可能无因无缘而有缘起法出生于世间，也不可能无因而只有缘，就可以产生缘起法；所以一切法一定有个缘起的根本因，否则就变成无因而生诸法了，那就成为无因论外道了。

譬如阿含诸经中说“根尘触生识”——眼根与色尘相触而产生了眼识。可是眼根从哪里来？不可能唯缘而有——不可能无因唯缘而有，不可能只是父母的因缘就能出生我们的眼根。色尘也是一样，我们所看到的色尘，是我们阿赖耶识所变现出

来的；外面的色尘，其实我们是看不见的，因为这是有色的法——有物质的法，而我们的意识觉知心和眼识都是心体，心体都不是物质；既不是物质，怎么能跟物质的色尘接触？不可能！所以一定要由具备了大种性自性的阿赖耶识，来变现出一个似有色质的内色尘，我们的眼识心才能够看得见。

比如说，你们看过电影“第六感生死恋”没有？一个人被害死了以后，在中阴时，他很生气，看到地上有个饮料罐子，就一脚踢过去，“咦！脚怎么穿过去了？”踢不到它；因为他那时不是人间的粗糙物质，而饮料罐子是粗糙物质，所以中阴身的他踢不到它。同样的道理，七识心既然不是物质，不是物质的心，怎么可以接触到物质的色尘法呢？不可能啊！所以实际上你所看到的色尘相，青黄赤白、长短方圆，其实都是从你的种子心阿赖耶识变现出来的内相分，因为是第八识心所变现的似色，你才能接触到色尘，这个内相分的色尘才是我们所接触到的色尘；所以我们其实并没有接触到外色尘，我们所看到的色尘都是内相分的色尘，那是我们的阿赖耶识心体根据眼根的扶尘根所接触的外色尘而变现出来的内色尘。

就好像开战车的人一样，他在战车里面看见外界，其实他没有实际接触外界，而只是从反射镜面上看见车外的影像；同样的道理，就好像你从镜子里面看见外面一样，镜子的影像不真实；但是透过镜子的影像，你可以知道外面的色尘像。同样的，我们眼识所看见的色尘，是阿赖耶识借着我们的眼根摄取外面的色尘，变现出和外面色尘一模一样的内色尘，然后我们眼识才能够看得见，这叫作内相分的色尘。

我们有内相分的色尘，也有眼根，这两个法从哪里来？总不能无因而有吧！我们的眼根从哪里来？是如来藏阿赖耶识制造出来的！我们所见的内相分色尘从哪里来？也是由阿赖耶识借着眼根接触外相分的色尘，而根据外相分的色尘去变现出来的！阿赖耶识变生的眼根，和阿赖耶识变现的内相分色尘，这两者相接触了，这个时候，眼识在根尘相触的地方生起，来了别内相分的色尘。但是眼根、色尘、眼识这三个法，都不能够无因而有，都是同有其因；这个因，也就是第八识阿赖耶、异熟、无垢识。

现在印顺法师和达赖喇嘛——他们都是藏密黄教应成派中观的弘传者——他们把如来藏这个万法缘起的根本因丢开不谈，光说一切法缘起性空——无因唯缘而起，其性是空；说这样就是佛法，说这样就叫作般若。但是如果没有如来藏这个因，而能唯凭种种缘就有一切法的缘起性空，则一切法的缘起性空就会变成无因唯缘的外道法了。无因唯缘怎能符合缘起法中的“因缘所生法”的真义呢？不可能啊！所以一定有个万法的主体识作为根本因，这个主体变现出眼根，变现出色尘，然后在眼根色尘接触的时候，再变现出眼识来，才能有眼识这个法的缘起。眼根这一聚如是，耳根及鼻舌身意根等五聚也都是同样的道理，都必须有一个主体因，才能够有缘起。

那么，如何是缘起的体？简单的说，由三种相来建立缘起，“谓从前际中际生，从中际后际生。”从前际出生了中际这个缘起的法，从中际又出生了后际缘起的法，三世生死就连续不绝了；所以缘起，它是透过这三种相而建立的。从中际生，就



是说现在世出生了以后，又“趣流转”，又“趣究竟清净”。趣就是趋向，走向那一个状况：有的众生往流转的方面走过去，有的人往清净究竟方面走过去。

如何是从前际而有中际生，中际生已复趣流转呢？现在提出一个问题来，怎么解释呢？也就是说，譬如有一个不能够了解、不能够了知，而被前际——也就是过去世的无明所摄——过去世的无明为缘，然后对福与非福，以及不动的身语业——不动身语业就是解脱道中的无学圣人的境界——起业行而加以增长。由于这个缘故，随业识——随业识就是讲我们的相续识如来藏——一生不断的流转，乃至命终流转不绝。由于过去世前际的无明，而有了这一世中际；因为有这一世中际——就是现在世的无明出生了——出生了以后就流转不绝，在你身中不断的运作，从来都不曾停过，才能使众生在受果报的时候继续造业；如此，就能够作为未来后有的相续识的因，死后就继续投胎而又有了后际。

也就是说，过去世的无明熏习，使如来藏有那些无明业种，所以这一世就出生了；这一世出生以后，由于这一世再继续造作种种的无明熏习，或者善恶业的种子；因此，又使得下一世的后有，以这一世所造的业种为因缘，又有了后际从阿赖耶识出生——这就是由三际的表相来建立缘起。所以，落在缘起法中的五蕴、十八界法都是缘起缘灭的法，都是从前际而生中际，再从中际而生后际；但是这些缘起法，以何为体？当知都是以本际为体，也就是以阿赖耶、异熟（无垢识）为体，若无缘起法所依的自体为因，就不可能会有缘起法不断的灭了以后再出

现，就不可能会有缘起缘灭的现象出现在三界中，所以 弥勒尊佛说有一个缘起体，这个缘起法的体就是第八阿赖耶、异熟（无垢识）心体。

弥勒尊佛接着又说：【此识将生果时，由内外贪爱正现在前以为助伴；从彼前际既舍命已，于现在世自体得生，在母腹中以因识为缘，相续果识前后次第而生。乃至羯罗蓝等位差别而转，于母胎中相续果识与名色俱，乃至衰老渐渐增长，尔时感生受业，名“已与异熟果”。】

相续识就是随业识，祂将要出生异熟果的时候，由七识心的“内贪爱、外贪爱”正现在前作为助伴，就是贪瞋无明三类法种现前，所以从过去世舍命以后，现在世这个自体五阴就可以再出生；在母胎里，就是以这个相续识（随业识阿赖耶）为缘，因为祂含藏着种种的种子及所有的业种、无明，所以使得这一个“相续果识”前后次第而在三界中出生色身等十八界法；“如此乃至羯罗蓝等位”，也就是说入胎（羯罗蓝就是入胎以后第一周，医学上叫作受精卵）；“等”就是说第二周、第三周乃至出生为止；在母胎中，运作变化而有种种的差别。

相续果识就是指如来藏，祂跟名（就是七识心）以及色身，一直都是同在一起的。所以如果想要求证如来藏，想求证阿赖耶识，不要（像星云法师所讲的那样）向虚空去找；向虚空去找，一定找不到；要往自己身上找，因为祂跟你的七识心在一起，跟你的色身在一起，因为 弥勒尊佛说“与名色俱”嘛！

“乃至衰老”，从婴儿一直到长大衰老，渐渐的增长，那一些流转后有的种子不断的感应往世所造的业种，就是感受异



熟果业，一直到年老死了，再去受生；这样从入胎出生到死亡，这一段生死的过程所受的苦乐舍受的果报，就叫作异熟果报；因为所感生的业果是异时而熟、异类而熟、异处而熟的缘故，所以称为异熟果。所以上一世的你造了善业，这一世能够出生为人，然后有幸遇到正法，深心庆幸；可是上一世修行的你（见闻觉知心）死掉以后不能来到这一世；由上一世的“如来藏你”跟作主思量的“意根你”一起来到这一世，见闻觉知的你不能来到这一世——上一世的前六识不能来到这一世，死后入胎了就永远断灭而不能再现起了。上一世见闻觉知的你——前六识——所修的那一些法，成为你的新熏无漏法种；这一世出生了新的见闻觉知的你，加上前世原来就有的、处处作主、时时思量的你，以及如来藏的你，这样再继续修行，而使得上一世的无漏法种与这一世的见闻觉知心的你渐次相应。但这一世的见闻觉知的你，不是过去世那个见闻觉知的你，色身不同，所受的正报与依报也都不相同，所以这个果报叫作异熟果。

此外，异地而熟、异处而熟是说：上一世也许你在天界，当天神来护持正法，因此这一世可以生到人间来修学正法，不是生在同一个地方而熟成护法的果报，称作“异地、异处而熟”。又如，在上一世你是当欲界天人——天身，但现在是人身，这叫“异类而熟”，不同种类。造恶业也是一样：杀人放火，下一辈子就变成饿鬼身、地狱身，那也是异类而熟、异时而熟、异地而熟，所以叫作异熟果。以这样一期的生死，而从前际、中际、后际来施設建立这个缘起，如果没有前际、中际、后际，便没有一期生死的缘起。但是前际、中际、后际的无量生死缘

起的法，以什么为体呢？弥勒尊佛继续又说：

又此**异熟识**，即依名色而转；由必依托六依转故，是故经言：“名色缘识。”俱有依根曰色，等无间灭依根曰名，随其所应，为六识所依；依止彼故乃至命终，诸识流转。

阿赖耶识亦名异熟识，因为果报都是异时而熟、异类而熟、异地而熟，所以称他为异熟识。所以异熟识，包括凡夫、包括二乘的无学圣人——就是四果阿罗汉等人；乃至八地菩萨、等觉菩萨，都是属于异熟果所摄，所以他们的第八识心也叫异熟识。但是阿赖耶识只能从凡夫地，到达七地满心为止，不能算到第八地；而异熟识则可以从凡夫地算到等觉地，所以异熟的体性很宽广，涵盖阿赖耶识位，所以阿赖耶识也可以称为异熟识（但异熟识不一定可称为阿赖耶识），故说“异熟识，依名色而转”，若无名与色，则异熟识不能在人间运转。

我们的阿赖耶识——也就是异熟识——如果没有见闻觉知的你，没有能思量的意根的你，他是没有办法在三界内运作的，那种“不与七识俱”的状态就是无余依涅槃。无余依涅槃中没有任何的我存在，六根六识都不存在了，如何能在三界中运作呢？而前六识见闻觉知心又必须有六根为依，才能运转；如无六根为依——不先出生六根作为俱有依的话——如来藏阿赖耶识就不能出生六识心，就不可能有六尘与六识从阿赖耶识心体中出生而运转，也就不可能使阿赖耶识如来藏在三界中的我们身中运转，所以说他“由必依托六依转故”，因此依众生十八界在人间的正常运转而说：“名色缘识，识缘名色”。



这是说，阿赖耶识若要在人间运转的话，必须先出生六根，才能再出生六尘与六识，才能在三界中的人间运转，所以说“异熟识依名色而转，与名色互为俱有依”，所以说“识缘名色”，名色也缘识，互相依止才能在三界中运作。

“名”包括六转识及意根，“色”是我们的五根——五色根，“名色”合起来就是五阴。五阴要依于异熟果识——就是依于阿赖耶识——才能运作；离开阿赖耶识，我们这个人——五蕴十八界的人——就没有办法在人间运作。同样的，阿赖耶识要在三界中现行运作，也得要借着“名”与“色”才能完成，所以阿赖耶识在三界中，是与名色和合共同运作，不能自己独自在三界中运行的；这个道理，等你悟了以后就知道了，那时就可以现观这个道理了。

因此异熟果识如果要在人间运作的话，必须有其俱有依的名与色；若无俱有依，就只能存在无余涅槃里面，不能在人间运作。异熟果识的俱有依根，一为“色”身眼等五根，二为“等无间灭依根”叫作“名”，在这里是指意根。色身是异熟果识在人间运转时的俱有依，如果没有人间的完好色身，异熟识就不能在人间正常的运作；这是讲异熟识在人间的运作必须有未坏的五色根作为俱有依，才能正常运转（未坏的五色根称为有根身）；但不可以因此就解释为：“阿赖耶识必须有这种俱有依根才能存在，所以阿赖耶识是从俱有依的六根出生的，是以他法为缘而出生的。”这样讲的话，就变成误解 弥勒尊佛的论意了，因为无色界有情没有“有根身”，但他们的阿赖耶识也是依旧在三界中运作得好好的，阿赖耶识心体也不曾有丝毫的

受损，何况是灭坏？如果照他们的说法，应该这样认定：“弥勒尊佛说阿赖耶识的俱有依根是五色根，由根生识，所以是从五色根出生的”，那么无色界天人应当都不存在了，因为无色界天人没有五色根。所以，不应该因为“阿赖耶识在人间运转时一定要俱有依的六根”，就说阿赖耶识是“依他起”的心体，因为阿赖耶识心体不是依任何一法才生起的心体故，离一切法时也能独自存在无余涅槃中的缘故，只是说祂如果要在三界中运转的话，必须有俱有依才能运转（色界以下都必须有名与色，无色界中必须有名：意根与意识），不可像他们一样因为文字障而误会了论意。

而且，说“阿赖耶识的俱有依为有根身及意根”，这是指在人间境界中正常运转的时候必须有这两种俱有依，若欠缺这两种俱有依，阿赖耶识的功能就不能在人间正常的运作；但这意思不等于说“有根身毁坏时阿赖耶识就会灭了”，也不等于说：“阿赖耶识心体以有根身为缘而出生”，因为有根身及所有的法，都是从阿赖耶识心体中出生的缘故；若无阿赖耶识心体，就没有一切法的缘故；而一切法灭掉，成为无余涅槃的时候，阿赖耶识心体却是仍然存在不灭的，只是不再受生于三界中，不再现行于三界中罢了，并不是灭掉了，也不是从他法中出生的，因为是祂出生一切法的缘故；即使是真如性相，也是一切法所摄的缘故，也是依阿赖耶、异熟、无垢识心体而有的缘故。所以对所缘、所依的道理，不可像那些退分菩萨们一样，在未如实了知以前就妄自乱作解释，就取来作为否定阿赖耶识的理证或教证上的根据。

“等无间灭”就是讲“名”，“名”就是七转识，其种子流注不断，前后相等而且无间：前识自类种子不断的开避其位，而作后识自类种子的引导依；等无间灭的法，通常是讲意根。但是现在我们没有时间来解释等无间灭的意思，以后如果有因缘的话，会在别的场合或别的书中解释它。

“随其所应，为六识所依”，等无间依——有的经文说为等无间灭依根——讲的就是意根；意根的种子流注，从过去无始劫以来一直都不曾间断过，到未来的无始劫，祂还是不间断；只有一个时候会断，就是定性声闻圣人入无余涅槃时；不然的话，修菩萨道成佛，永远不断，利益众生永无穷尽。祂跟阿赖耶识是相等无间并行运作的，是阿赖耶、异熟、无垢识在三界中运转时的俱有依，而且是相等并行运作的所依根，所以叫作等无间依根。又因为意根的自类种子前后流注无间相等，也叫作等无间。而此一等无间灭之意根，也是前六识的等无间所依；当前六识现起时，祂与前六识并行运作而且相等永无间断的不断生灭。而异熟果识要依止色身，并且依止我们的意根，才能在人间运作，所以说“乃至命终，诸识流转”我们的见闻觉知——前六识——一直到命终为止，于人间常常现起而在运作，但不能去到下一世，所以说“乃至命终”。命终就永远结束了，下一世是另一个全新的前六识见闻觉知心，不是由这一世的见闻觉知心去到下一世，所以下一世不会记得这一世所造的善恶业行及无记业行等。

弥勒尊佛接着又说：【又五色根、若根所依大种、若根处所，若彼能生大种曰色，所余曰名。由识执受诸根，堕相续

法，方得流转；故此二种依止于识，相续不断。由此道理，于现在世，识缘名色、名色缘识，犹如束芦，乃至命终，相依而转。】我们的“五色根”以及“根大种”，根大种也就是五根所依的地水火风四大种（因为我们五色根要依地水火风四大和合才能存在与运作，没有地水火风不断新陈代谢，就会坏掉，这就叫作“所依大种”的自性）；“若根处所”，根的处所就是五根依附之处，也就是身体全部——色身——五根要依附于五根合成之身体才能运作。这些都是色蕴的法。“若彼能生大种曰色，所余曰名”，也就是说阿赖耶识能够出生由四大种所组成的五阴，其中借四大种所出生的五根也都叫作“色”，色以外的其余四阴就叫作“名”。换句话说，七识心皆属于名；广义的说，六尘也属于名。

由于异熟果识执受五色根及意根，所以落在相续遍生的法里面，因此才能够在三界六道里相续流转；所以说这二种法——意根与五色根——依止于这个异熟果识，而能够相续不断。以此理而言，在现在世的“识缘名色，名色缘识”，这个“名色”就是我们的十八界；名色与识（异熟果识）的关系，识（异熟果识）与名色的关系，就像是古时候以芦苇绑成的扫把：先绑成一束，再绑第二束，再绑第三束，再把三束结合束起来，就成为一把扫把——三束和合才能成为一枝扫把。所以名、色跟异熟果识（就是阿赖耶识），就像是这样互相依止，它必须是三法和合并行运转，这样才能在人间正常运作。一直都是这样运转，乃至命终之时都是这样相依而转。

这里所讲的异熟识就是阿赖耶识，因为阿赖耶识也是异熟



识所含摄的范围；在阿赖耶识位，一定都还会有异熟果；但是在异熟识位就不一定还会有异熟果，譬如定性声闻四果人，进入无余涅槃以后，异熟果就永灭了；但如果还没有入无余涅槃，在阿罗汉入无余涅槃之前，还是有异熟果，还是不离异熟果，所以阿罗汉的阿赖耶识改名叫作异熟识，不离异熟性的缘故；所以成为阿罗汉以后，还是要接受往世业种现前时的因果报应。如果是菩萨不入无余涅槃，继续进修佛道，也还是会有往昔无量世所造的业种现行，那时也一样要受异熟果报，除非他进入无余涅槃中。虽然八地以上的第八识心体还是叫作异熟识，但其中还含藏着无始无明的随眠，还有一念无明的习气种子的随眠，这些统统断尽了，就改名叫作无垢识，就是佛地的无垢识，这是指成为究竟佛的时候。无垢识的体性与名称，永无灭时，因为已经究竟清净了，而且是佛地一切善净法种所依止的根本心，能出生佛地的一切法，所以无垢识是佛地的实相心。

由这一段佛教“根本论”的 弥勒尊佛开示中，可以证知一事实：阿赖耶识心体去掉阿赖耶性以后，改名异熟识；再去掉异熟性以后，改名无垢识，利乐有情永无穷尽；无垢识心体与无垢识名相，永不灭坏。无垢识既从阿赖耶识心体转名而来，而阿赖耶识心体不论是教证上或理证上，都是金刚性，都无任何一法可以灭坏祂，杨先生与蔡先生、法莲师、紫莲师等人，如何可说阿赖耶识心体是生灭法？岂非故意违教？

复次，阿赖耶识始从无量劫前，中如现在一世，以及未来世的一切菩萨位，乃至最后身菩萨成佛时整整一世中，末至成

佛后尽未来际利乐有情永无穷尽，阿赖耶识心体辗转成为无垢识；在这前无止际、末无尽期之无始无终长劫大流中，未曾一刹那间断，亦无任何一法、任何一时可以灭之，乃至短暂的一刹那断灭之都无可能，法莲师与杨先生、蔡先生……他们如何可以妄诬阿赖耶识心体是会灭之法？岂非故意违逆 佛与诸大菩萨圣教？

复次，此识无始如流以来，未曾一刹那间断；过去无量劫以来如是，未来无量劫以后仍将如是；杨先生与法莲师他们如何可以妄称阿赖耶识心体是生灭法？岂非故意违背圣教？理证如是，不可故意违背。

《成唯识论》卷3亦云：【又不动地已上菩萨，一切烦恼永不行故，法驶流中任运转故，能诸行中起诸行故，刹那刹那转增进故，此位方名不退菩萨。然此菩萨虽未断尽异熟识中烦恼种子，而缘此识我见爱等不复执藏为自内我，由斯永舍阿赖耶‘名’，故说成阿赖耶识，此亦说彼（菩萨）名阿罗汉。……然阿罗汉断此识中烦恼粗重究竟尽故，不复执藏阿赖耶识为自内我，由斯永失阿赖耶‘名’说之为舍，非舍一切第八识体；勿阿罗汉无识持种，尔时便入无余涅槃。】

语译论意如下：【而且第八不动地以上的菩萨，由于一切烦恼都永远不会再现行的缘故，也因为在佛法大海急速流驶中能够任运的转变习气种子的缘故，又因为能在一行中起种种正法行的缘故，而说这个位阶的菩萨名为真正的不退菩萨（已无念退故）。然而此第八地菩萨虽然还没有断尽异熟识中的烦恼种子，可是由于此识体中所执藏的我见、我爱等



种子，已不会使执藏阿赖耶识为自内我的无明再现行了，由于这个缘故而永远舍去了“阿赖耶识”这个名字，所以才说不再成就阿赖耶识；这种八地菩萨的解脱境界，也可以说他已经成为大乘法中的阿罗汉了。……然而阿罗汉断除第八识中粗重烦恼究竟尽的缘故，不再执藏阿赖耶识心体的种种无漏有为功德作为七转识的自内我的功德，由于这个缘故而说“永失阿赖耶识名字”，而方便说为“舍阿赖耶识”，并不是舍掉一切位中的第八识心体；因为不可能说“阿罗汉没有第八识执持一切种子”，如果没有第八识执持一切种子的话，阿罗汉应该在成为阿罗汉的时候就立刻进入无余涅槃，世间就不可能会有阿罗汉住世了。】

解释如下：“又不动地以上的菩萨，一切烦恼永不行故”，这是讲第八不动地的菩萨，他对于所有的三界世间烦恼，永远不会再现行了，所以在这种任运进修的佛法大流里面不断的运转，能够在一切诸行中任运而利乐众生，任运而增进佛法，所以叫作刹那刹那转转增进；到这个地步，才算是真正的不退，因为连“念退”也不见了；但是又说这八地以上的菩萨，虽然还没有断尽异熟识中的烦恼种子，也就是烦恼障的习气种子还没有断尽，只断现行，但是缘于这个异熟识的我见、我爱、我瞋、我痴、我慢等种子，不再像以前那样现行，不再把阿赖耶识的功能性执著为己有。这个道理还没有破参以前听不懂，但是我又不能明讲，明讲就是害你们，以后你们也会谤法。

其实每一个有情众生都执著阿赖耶识的功能性，阿赖耶识在你身中运作，你一直都在执著祂，但是一旦问你：“你的阿

赖耶识在哪里？”一个个都回答“不知道！”实际上阿赖耶识被一切的有情把祂执著为“自内我”——自己里面的我；八地以上菩萨就因为这种执著已经不现行了——不再执藏阿赖耶识为自内我——因此叫作“永舍阿赖耶名”，方便说为“阿赖耶识不成就”；这个阶位就叫作菩萨阿罗汉，这就是断尽我执。但是阿罗汉断尽异熟识里面的“烦恼粗重”（烦恼粗重是指烦恼障的现行，不是讲烦恼障中的习气种子）；烦恼障的现行就是我执，我执已经究竟断尽了，所以不再执藏阿赖耶识作为自己里面的真实我；由这个缘故说阿赖耶识这个名字，已经永远都失掉了，这叫作“舍阿赖耶识”；但是并不是把阿赖耶识这个心体舍掉，只是把“阿赖耶”这个名字与体性舍掉，叫作舍阿赖耶识，不是舍这个第八识心；所以不能够像杨先生、蔡先生、法莲师与紫莲心海等人一般的误会这段论意，就依文解义、执言取义而谤说阿赖耶识心体是可灭法。

《成唯识论》卷3又说：【然第八识虽诸有情皆悉成就，而随义别立种种名，谓或名心，由种种法熏习种子所积集故。或名阿陀那，执持种子及诸色根令不坏故。或名所知依，能与染净所知诸法为依止故。或名种子识，能遍任持世出世间诸种子故，此等诸名通一切位。或名阿赖耶，摄藏一切杂染品法令不失故，我见爱等执藏以为自内我故；此名唯在异生有学，非无学位不退菩萨有杂染法执藏义故。或名异熟识，能引生死善不善业异熟果故，此名唯在异生、二乘、诸菩萨位，非如来地犹有异熟无记法故。或名无垢识，最极清净诸无漏法所依止故，此名唯在如来地有；菩萨、二乘及异生位



持有漏种可受熏习，未得善净第八识故。】

《成唯识论》卷3里这么说：“然第八识虽诸有情皆悉成就，而随义别，立种种名；谓或名心，由种种法熏习种子所积集故；或名阿陀那，执持种子及诸色根令不坏故。”意思是说：虽然所有的有情都有阿赖耶识，但是这个阿赖耶识心体，随着法义的别别建立而有种种不同的名称，有时候这个阿赖耶识叫作心，为什么叫作心呢？因为种种法熏习的种子，都可以熏习而收存于阿赖耶识心田里，所以阿赖耶识叫作心；因为祂能集藏诸法的种子，所以你熏习善法，种子在祂那边集存；熏习恶法，种子也在祂那边集存，因此叫作心。

阿赖耶识有时候又叫作阿陀那，阿陀那的意思是执持，因为祂会执持种种的种子；而且会执持我们的色身，使我们的色身不会坏掉；所以如果阿赖耶识不在，你就死了。在这个法义上，有个现成的例子，可以证实一件事：证悟的祖师说话跟没有悟的祖师说话，虽然一字不易、一字不差，意思却不同。没有悟的祖师说“一时不在，如同死人”，他的意思是说，你要时时保持清醒，要觉醒，如果你这个觉醒心一时不在，就如同人死了一样。证悟的祖师也这么说：“一时不在，如同死人。”他的意思是什么呢？他说的是：你的如来藏阿陀那识只要一时间不在，你就死了。所以，有悟跟没有悟，同样一句话解释出来，悟者与未悟者的意思截然不同！阿陀那识能够执持色身，你们都要感谢祂，如果不是祂在你身中，你早就死了，还能修学佛法吗？还能求证解脱吗？还能成佛吗？因为祂能执持我们的色身，使我们的色身不坏，所以又称为阿陀那识。

“或名所知依，能与染净所知诸法为依止故。或名种子识，能遍任持世、出世间诸种子故，此等诸名通一切位。”“或名所知依”，为什么叫所知依呢？阿赖耶识能够作为染法、净法、所知诸法的依止心体；因为众生一切的染污法，依止于阿赖耶识中；佛及诸菩萨、二乘圣人所知的一切清净法、无漏法，也都依止于阿赖耶识心体中，所以阿赖耶识又叫作所知依。一切染法净法都可以是所知的，是我们经由熏习修行所能渐次证知的；但我们所知的染法、净法，都依附于阿赖耶识才能存在；但阿赖耶识何在？却不是大家的所知，所以对未悟之人而言，这个所知依只限于染法世间法等；证悟了以后，这个所知依才变成他们所能了知的。

“或名种子识”，阿赖耶识又叫作种子识，它能够普遍而任运的执持一切世间和出世间法的种子，所以名为种子识。如果像他们所说的一样：“真如是纯无为法，没有丝毫染污；证得这个真如，才是真见道，才是真开悟。”这就是说，他们所谓的真如，不能含藏一切净染万法的种子，当然不能含藏一切世间有为法的种子，那就是有缺陷的法，不能称为种子识。如果不是种子识，那当然就不是实相心体了。另外，从圆成实性来说，也必须是种子识，才能具有圆成实性；真如不可能具有圆成实性的，因为真如是纯无为法，是第八识心体的所显性，根本就不能出生任何一法，所以不可能是种子识，所以真如也只是圆成实性中的一部分体性罢了。而圆成实性的意思就是“圆满成就诸法的体性”，如果是纯无为性的真如，则是不可能圆满成就诸法的，因为只能成就一法，就是真如无为，那就

是有所欠缺的法性，不具足圆满成就世间出世间法的法性，如何可能是圆成实性呢？而且真如也不可能成就无为，因为真如是无为法中的一种，而且是由第八识心体成就真如无为的。

而且，真如无为一法，也只是六无为、九无为、十二无为中的一种而已；尚且不能成就其余的无为，何况能成就二十四心不相应行法？何况能成就十一个色法？何况能成就五十一心所法？何况能成就八识心王？又如何能生显百法？怎么可能出生八识心王中的阿赖耶识心体呢？所以真如不是圆成实性，因为祂只是六无为中的一法而已，只是第八阿赖耶识借着诸法而出生、而显示的许多种无为法性中的一种而已；而真如无为只是阿赖耶识的所显法，根本不能出生任何一法，何况能出生阿赖耶识呢？他们却不知道这个道理，把这个种子识阿赖耶识心体否定掉，然后再来建立一个想象中的“能出生阿赖耶识的真如”，这不是愚痴颠倒又是什么？

现在从他们所说的真如来说，很明显的是“不能出生任何一法的心或法性”，因为他们说真如是纯无为的；就算他们所说的真如是心好了，那也是种子有严重缺陷的心，是种子严重的不圆满、不具足；就算他们所说的“真如真的能出生阿赖耶识”的说法正确，也仍然不是法界的实相心，因为它的种子“只能出生阿赖耶识心体而不能出生任何一法”，所以这样的真如心体的种子有缺陷，不圆满；种子有缺陷，不圆满，就算是他们真的能证得这种真如，也不能成佛，也不算是开悟，因为种子不圆满故，因为不具备圆满成就诸法的真实性故——不是圆成实性故。即使他们能证得这样的真如，这个真如却不能持身

持种，怎么可以叫作成佛呢？因为成佛以后，也还是要靠种子识的无垢识心体——阿陀那识——来执持色身以度众生的啊！所以阿陀那识这个名词也通一切位——从凡夫地一直到佛地。

“或名阿赖耶，摄藏一切杂染品法令不失故，我见爱等执藏以为自内我故；此名唯在异生有学，非无学位不退菩萨有杂染法执藏义故。”这个心又叫作阿赖耶识，为什么呢？因为“摄藏一切杂染品法令不失故”；换句话说，一切有杂染的法种都被阿赖耶识心体所摄藏，因为摄藏这一些杂染品的法种，所以才会有我执我见等等种子，执藏我见我见等等种子；甚至于不但贪爱觉知心的自己，还把阿赖耶识据为己有，爱死了阿赖耶识！等你悟了，你就会知道我为什么这么说，因为如果没有阿赖耶识，你真的连一天都过不下去，不但痛苦死了，而且最后连痛苦都不可得，因为成为断灭境界了。

所以每一个有情都很执著阿赖耶识，都爱死了阿赖耶识，古时的南传佛法管这个执著叫作“爱阿赖耶”，所以大乘种智妙法中称为“恒内执我”。临命终时，舍离了世间的一切，心里面很痛苦，可是想一想：“未来世，我还是有个阿赖耶识心体可以再出生另一个我”，这就是“欣阿赖耶”。一切证悟实相心的人，有时会有这种现观：现在活着时，是“乐阿赖耶”，因为有阿赖耶，唉呀！好快活！好快活！然后有时候想起来：“嗯！不错，阿赖耶还是不错，使我能修行一切佛法。”这就是“喜阿赖耶”。不知道这个道理的人，就是凡夫众生！所以，众生第八识的这一种集藏生死法种的体性，以及七转识对这个阿赖耶识有爱乐欣喜，就把祂执藏为自内我，就把阿赖耶识据为



己有。本来阿赖耶识是主人，现在从主人心中出生的见闻觉知心，配合着意根，却反过来把阿赖耶识据为己有，当作是自己的功德，这就是我见、我爱、我执的结果，就叫作阿赖耶性；因有此性，所以名此凡夫位、七地以下的第八识为阿赖耶识。

所以第八识有了恒内执我的七识贪染种子，就叫作阿赖耶识；虽然祂自己绝对不会执著自己，也不会执著见闻觉知的你，但是祂含藏着你这一些染污的种子，因为你不清淨，把祂的种子变得也不清淨了，这时候祂就叫作阿赖耶。阿赖耶是不好的名词，因为有杂染种子，因为执藏分段生死的恶种。那么，阿赖耶这个名词只限什么地步使用呢？只限异生位及圣人中的有学位。异生就是三恶道的众生，三恶道的众生都叫异生；在人间还没有证悟三乘菩提的人，也叫作异生，因为都还没有断除堕入三恶道的异生性的种子。有学位是断了我见，初果以上到三果，或者菩萨明心以上，未入七地满心位以前都叫有学位，有学位的第八识还是叫作阿赖耶；因为他的我见虽然断了，可是我执还未断尽，我执还没有断尽就叫作阿赖耶识；所以阿赖耶识一名只通异生与凡夫位，只通有学位，并不是无学位的不退菩萨还有这种杂染的分段生死法种的执藏，因为无学位已经没有意根相应的我见、我爱现行了。所以初地以上到七地满心为止，他们的第八识都还称为阿赖耶识，因为他们的分段生死法种还没有断尽的缘故，留惑润生的缘故。

这些大乘别教法中的七住到七地的菩萨们，还有思惑尚未断尽，为何却可以称为圣人？而不是只称为贤人？因为七住以上菩萨已断我见，依解脱道而言即是初果人，所以是圣人，但

只是别教中的贤人，同于声闻教中的初果圣人，也同于大乘通教的初果圣人；但是智慧却远远的超过通教及声闻教的初果圣人，因为不但断了我见与三缚结，也已经同时证得法界万法的实相心体，因为这个实相境界不是声闻教中的四果圣人所能知道的，所以依通教及声闻教而说七住贤位菩萨为通教、声闻教中的初果圣人，智慧远高于二乘法中的四果圣人，但因为还没有无生法忍的道种智，所以在大乘别教中只是七住位的贤人，不能称为圣人。诸地菩萨从初地满心位起，就有能力断尽分段生死法种的执藏性，但是故意不断尽，保留一分思惑，以润未来世生，名为留惑润生；这样才能继续受生在人间，继续修习佛法及度众生，不会在舍寿时立即取涅槃。他们有取涅槃的能力，而故意留惑不取涅槃，所以他们称为别教中的圣人。

当然，别教中的圣人，主要还是以大乘实相般若的无生法忍的取证为主要，解脱果上的证量只是附带的修证，所以初地到七地心，都是永伏性障如阿罗汉，而不是永断性障如阿罗汉；也是因为以大乘般若无生法忍的取证为主要，所以二乘阿罗汉回小向大而转入大乘别教中的时候，还只是六住位中的凡夫而已。这也就是说，阿赖耶识的体位涵盖很广，初地到七地的圣人因为留惑润生的缘故，所以也都还是在阿赖耶识位中。

“或名异熟识，能引生死善不善业异熟果故，此名唯在异生二乘诸菩萨位，非如来地犹有异熟无记法故。”第八识心体有时候又叫作异熟识，因为祂能引起三界生死的、善业的、不善业的异熟果。异熟识的名称，只在异生、二乘以及诸菩萨位三种，不摄佛地的第八识。异熟生也叫异熟，因为还会被阿

赖耶识心体中所含藏的有漏法种，或无漏有为法种的体性所牵，而异时而熟、异处而熟、异类而熟的正报与依报，而有种种无记性的异熟生灭。异熟的体性很宽广，从凡夫一直到等觉，都含摄在异熟识范围里面。

异熟生，二乘圣人也有，这是说二乘人成为无学、成为阿罗汉之后，他还是不能离开异熟生，所以继续在人间受报，也会继续有异熟种子不断的在这一世中出现变异。什么时候才没有异熟呢？要到进入无余涅槃以后。他如果不入无余涅槃，回入大乘而成为菩萨阿罗汉，他还是照样有异熟果，有了异熟果以后当然一世中就时时会有无记性的异熟生灭；因此无学位的圣人也含摄在异熟识的范围里面。诸菩萨位，包括等觉位，也都含摄在这里头；这个范围很宽广，除了如来地以外的一切位，都可以使用异熟识这个名称。如来地的阿赖耶识心体叫作无垢识，也叫作阿陀那识，也叫作种子识。进入如来地以后，就不能再称为异熟识了，因为如来地已没有这些异熟的果报了，已没有种子的变异而熟的现象了，究竟清净了，所有的种子都不再变异而熟了，因此说“非如来地犹有异熟无记法”。

“或名无垢识，最极清净诸无漏法所依止故，此名唯在如来地有；菩萨二乘及异生位持有漏种可受熏习，未得善净第八识故。”佛地的第八识心体称作什么呢？“或名无垢识”，也就是究竟清净了，没有污垢了，“最极清净诸无漏法所依止故”。无垢识的名称，只在如来地才有，菩萨不论哪一个阶位，都不能称为无垢识；因为菩萨即使到等觉位，还得要熏习，要继续转易第八识中的种子为纯无漏的法种；若不再熏习的话，

便没有办法成为佛地的无垢识。

等觉菩萨见了佛，为什么还是会那么恭敬？实际上，等觉菩萨比十地菩萨更恭敬佛，虽然越接近佛位，但他越发觉佛的境界真是不可思议，所以越发的恭敬于佛。哪里像现在有一些人，动不动就说他成佛了，动不动就说已经证得佛地真如了！但是，证得佛地真如的意思，是已经成为究竟佛了；可是他们懂得什么叫作佛？根本就不懂！因为成佛是依阿赖耶识心体才能成佛的，他们却否定了阿赖耶识心体，想要另证一个想象中才会有的实相心体，如何能知成佛之道？如何能知佛地境界？所以说他们根本就不懂，并没有冤枉他们。

等觉菩萨对佛尚且恭敬得不得了，但有些错悟和初悟的禅师们却在那边诃佛骂祖，这就是不懂佛法深广内涵的人，最多也只是初见道的真见道位中的人。二乘阿罗汉如果回小向大，最多也只能是别教中的六住位而已；因为还没有明心，所以他还有许多的无漏有为法种要熏习。在八地至等觉位、二乘的无学位，他们的第八识都还执持着分段生死的微细有漏习气法种，只是不让它们现行而已；只是含藏在第八识心体中而不现行，所以名为习气种子，随眠在第八识心体中，所以还应该要再熏习种种无漏法；因为还没有成为最究竟清净的第八识，所以不能称为无垢识，都还多多少少有污垢种子，只是多与少的差别而已。

由这一段依经而说的论文中，可以看得出来，阿赖耶识可以变成异熟识，最后再变成无垢识而永远存在不坏，而在无垢识心体上面显示佛地的清净法界、清净真如；所以阿赖耶识心



体是永不可灭的，是离生灭性的，绝对不是有生灭法。所以前面《密严经》中说“世间阿赖耶，如来清净藏，如金与指环，展转无差别”，原因就在这里。这一段经文跟上一段论文是说：应该要灭除阿赖耶识的阿赖耶性——阿赖耶性就是集藏种子的能藏、所藏、执藏的体性。集藏什么种子呢？藏分段生死的烦恼粗重种子，把这个能藏、执藏分段生死种子的体性消除掉，就不再叫作阿赖耶，而改名为异熟识，这样就是所谓的“灭阿赖耶识”。所以说“阿赖耶识是可灭法”，叫作“舍阿赖耶、灭阿赖耶”，但是并不是把阿赖耶识心体舍掉、灭掉，只是转灭祂所含藏的分段生死的种子而已，舍灭阿赖耶性以后，心体还是继续存在不灭，改名为异熟识，乃至改名为无垢识，心体永远不灭、不坏、不损；所以，不可以如杨先生、蔡先生、法莲师、紫莲师等人一样的乱说“阿赖耶识是生灭法”，而应该是说：祂的阿赖耶的体性是可灭的，心体是不可灭的。如果是像他们一样的把“灭阿赖耶识、舍阿赖耶识”的名相弄错了，那就是执言取义，也是望文生义，那是不懂佛法的人谤法所说。

如果是灭掉阿赖耶识心体（实际上没有一法可灭掉第八识心体），那么阿罗汉就将会在成为阿罗汉的那一刹那中，舍寿而入无余涅槃中，世间就不可能有阿罗汉住世了，因为灭掉阿赖耶识时，就没有第八识心体可以执持无记性的异熟法种，就不可能还会有阿罗汉留在人间的了；所以灭阿赖耶识的意思，是灭掉“会使分段生死种子现行的烦恼”，不是杨先生、蔡先生、法莲师等谤法者所说的“灭掉阿赖耶识心体”。他们是“望文生义、执言取义、依文解义”的“依语不依义”的人。同样的，

一切菩萨也都应该要灭除异熟识的异熟果体性，然后转依阿赖耶识本有的真如性，而改名为佛地的无垢识，这就是佛地的真如——佛地真如依无垢识而显示！我们读经也好，读论也好，应当依义不依语，不然的话，就会像他们一样的依语不依义，结果就是严重误会佛法，又因为太大胆的缘故而诽谤正法。

《瑜伽师地论》卷 13 说“灭阿赖耶识”者：**【第一义建立者，谓唯无余依涅槃界中，是无心地。何以故？于此界中，阿赖耶识亦永灭故（阿赖耶识集藏分段生死种子之染污性永灭，改名异熟识，名为阿赖耶识永灭，非是灭除阿赖耶识心体）；所余诸位，转识灭故名无心地，阿赖耶识未永灭尽，于第一义非无心地。】**

《瑜伽师地论》这一段论文里面说“灭阿赖耶识”，这是从第一义建立的立场上来说的。如何解释呢？“第一义建立”——第一义即实相法的般若——第一义的建立是说：只有在无余依涅槃里才叫作无心地。这无心地意思怎么说呢？因为在无余依涅槃里，“阿赖耶识亦永灭故”。请注意！读论时不能依语而不依于义。弥勒尊佛这一段论文中的意思，是指阿赖耶识集藏分段生死的种子永灭，改名为异熟识，叫作“阿赖耶识永灭”。这一段，他们否定阿赖耶识的人没有列举出来，现在我帮他们列举出来。

无余依涅槃里只剩下阿赖耶识，已经改名叫异熟识，所以称为“阿赖耶识永灭”；阿赖耶识永灭，亦无七识心存在，所以名为真正的无心地，因为凡夫地的八识心王都灭尽了。但是论文中的“所余诸位”一句，意思是说，在这一个无余依涅槃



涅槃以外的所有无心境界里，也就是二乘圣人所说的五种无心位，就是说二无心定、眠熟位、闷绝位、正死位中，转识灭了，也就是六识心灭了，那就叫作“转识灭”；因为转识已经灭了，所以依二乘菩提而称作无心地；因为二乘菩提通常只说到第六识的缘故，所以六识都灭了就叫作无心地。

因此，论文解释云：“转识灭故名无心地，阿赖耶识未永灭尽，于第一义非无心地”，于无余涅槃涅槃位以外的其余五位中，也就是说，在二无心定中——灭尽定及无想定中——前六识都不存在了，所以叫作无心定；这是依二乘菩提而方便说为无心定，但不是真正的无心定；因为二乘法中只说解脱道，所以只说六识心为识蕴，不像大乘法中将意根也含摄在识蕴内，所以说六识灭了就是无心地。在二乘菩提中，不解说意根及第八识，不解说第八识心的体性；所以在二乘经典的四阿含诸经中，凡是说到第七八识心体时候，都是一句话就带过去了，通常不加以解说；所以，二无心定加上眠熟位、闷绝位、正死位，成为五无心位，而以此闷绝等五位中说为无心地，但这是依二乘法而方便说的，这五位其实仍然不是真正的无心地。

若从第一义谛的建立来说，真正的无心地，是必须七转识都灭尽才算数，并且还要把阿赖耶识的体性灭尽，成为只剩下异熟性，名为灭阿赖耶识；这样把凡夫地的八识都灭尽了，才算是无心地。这是什么阶段、什么境界呢？这是说，在大乘法中，只有无余涅槃涅槃才是真正的无心地！因为十八界都灭尽了，七转识与六尘都灭尽了，阿赖耶识的识性也灭尽了，八识

心王都灭尽了，只剩下改名为异熟识的如来藏存在，而如来藏又是一向离三界六尘的见闻觉知，这样才叫作真正的无心地，才是第一义谛中的无心地；在二乘法中方便而说的无心地，还有意根存在不灭、不断，并非真正的无心地；因为还有一个意根存在三界法尘中运作的缘故，还在三界境界中，所以不能说是真正的无心地。大乘法中所说的无心地，连意根都灭了，剩下的第八阿赖耶识（改名异熟识）独存，而又不与外内六尘相应，这才是大乘法中所说的无心地，这就是无余涅槃涅槃的境界；在大乘这样的无心地境界中，才叫作“灭阿赖耶识”。这个时候阿赖耶识心体不在了吗？不是！祂还是在！仍然未灭！但因为祂已经改名叫异熟识了，所以叫作“灭阿赖耶识”，所以说“阿赖耶识不再存在了”，只有异熟识存在，这就是大乘法中所说真正的无心地。

所以“灭阿赖耶识”的意思不能像杨先生、蔡先生、法莲师、紫莲师……他们一样的误会了：“不但要灭阿赖耶识，将来还要灭异熟识。连无垢识都还不是真如，因为是阿赖耶识所转变成的，所以要另外求证‘能出生阿赖耶识、能出生无垢识的真如’，是本来就有的真如，这样才是真正的开悟，才是真见道，就是初地菩萨。”这就是依语不依义的妄想者的说法。难道灭异熟识的意思是说“把异熟识心体也灭了”吗？不是！只是阿赖耶识心体的“异熟生”的体性灭掉而已，阿赖耶、异熟识心体永远没有灭除的时候！永远存在不灭！

所以从第一义谛而言，无余涅槃涅槃以外的一切阶位，都不能叫作真正的无心地，只有无余涅槃涅槃里面才可以称为



无心地。从 弥勒尊佛的论文前后连贯所说的义理中，我们可以明白：阿赖耶识心体不是生灭法，只是心体中所含藏的阿赖耶性的种子可以转灭，而改名为异熟识，方便说为“灭阿赖耶识”，不可以像杨先生、蔡先生、法莲师、紫莲师他们那样的“依文解义、依语说义”，应该要“依义而不依语”。弥勒尊佛在前后段论文中的意旨也都是这么说的，要把它连贯起来，不能够单取其中一篇、一章、一段，甚至像他们一样只取一句“灭阿赖耶识”，然后就乱说一场，就大胆的否定实相心体阿赖耶识，谤为生灭法，就成为断篇取义、断章取义、断段取义，甚至像他们一样的断句取义，问题就很严重了。

如果出来弘法的人是依文解义，是断章取义，是依语而不依义，一定会三世佛怨的，何况他们是更进一步的断段取义、断句取义呢？你们也许想：“唉呀！不会吧！释迦牟尼佛已经断尽一切微细烦恼了，所以祂不会怨。”当然 祂不会怨，但是 祂会因为慈悯末法众生被误导而流下清泪；所以在舍弃人间应化身之前，在进入涅槃前，释迦牟尼佛不是为后世的狮子身中虫而掉下清泪吗？这不是“现在佛”为末法众生难过吗？法莲师、紫莲师二人与印顺法师一样，披着僧衣而造作谤法毁佛之事，不正是狮子身中虫吗？如果你依文解义、依语解义，过去佛也许不怨你，但是未来佛一定会怨你，因为你依文字表相而解释佛法义理，当然误导他们了，一定会害他们永远不能成佛，当然这些未来佛要怨你；未来佛是哪一位？就是在座的你们诸位啊！

所以有时候在大乘经典里说“灭阿赖耶识”，其实他是说，

灭除阿赖耶识心体里所执藏的阿赖耶识体性的种子（阿赖耶识心体就是因为不能断除分段生死种子现行的粗重烦恼而名为阿赖耶识），并不是把阿赖耶识这个心体灭掉，因此不可以自己依语不依义的误会了经文论文以后，却来诽谤别人依语不依义，就像做贼的人大喊抓贼一样诬指别人是贼；现在他们依语而不依义的否定了阿赖耶识，妄说阿赖耶识心体是生灭法。这样误会之后而谤阿赖耶识心体，是严重谤法的行为，也会因此造成“佛说法有误”的毁佛恶业。

经论里有时会说“阿赖耶识是可灭法”，我们绝对不可以依语而不依义，应当要依照经论的真实义理，来理解、来弘扬。这就是说，阿赖耶识的阿赖耶性，是可灭之法，灭掉阿赖耶识心体里的阿赖耶识体性以后，改易这个阿赖耶识心体的名称为异熟识，继续存在而使异熟性继续运作，才能有阿罗汉的色身及觉知心继续存在运作，才有八、九、十地、等觉菩萨的色身及觉知心继续存在及运作，此即为“灭阿赖耶识”；如此解释“灭阿赖耶识”的经文论文，才是依义不依语。由此真实义的缘故，说“阿赖耶识是可灭法”，也都仍然不可解释为“阿赖耶识是生灭法”，因为阿赖耶识心体是“本来而有”的，不曾出生过，怎可说祂是有生之法？杨、蔡、莲等人怎可妄谤阿赖耶识心体是有生、有灭之法？请问：“阿赖耶识心体究竟在何时出生？何时会灭？有何理证和教证上的根据？”他们听到这一问，是绝对不敢正答的，都只能顾左右而言他。

这意思是说，因地里的第八识心体，虽然即是未来进入佛地时的永远不灭的无垢识心体，但是在阿赖耶识阶段，仍然不



算究竟法，仍然还含藏着不净种子；所以你在因地证得了阿赖耶识心体以后，不可以就说你证得佛果了，不可以自称证得佛地真如了；因为此时的你只能现观阿赖耶识的真如法性，所以应该称为亲证因地真如；只有到了二障究竟断尽无余，成为无垢识时，现观无垢识所显现的真如法性时，才可称为“证得佛地真如”。所以证悟之后还要进修，修到了究竟位，也就是到无垢识的阶段才算是究竟；但是也不能说，阿赖耶识非究竟法，因为离开祂，就没有究竟法可证、可修了，所以说祂“非真亦非妄”。即使灭了阿赖耶性，方便说为永灭阿赖耶识、永断阿赖耶识，但是心体仍然继续存在，还有异熟性待灭。后来灭了异熟性而称为灭异熟识以后，这个阿赖耶识心体就断灭了吗？也没有！只是改名为无垢识，阿赖耶识心体还是存在不灭、不断的啊！从此以后，有没有断灭的时候？永远没有！无垢识的体性是永远不灭不断的，因为祂正是佛地真如所依的理体，由祂显示出佛地真如法性。

但是佛地的第八识仍然有阿陀那识的体性存在，永远不灭不断阿陀那识；这个阿陀那识的体性，就是无漏的有为法，是永远都不应该灭除丝毫的，所以无垢识又名阿陀那识。如果灭了阿陀那识的体性，佛地的第八识心体就无法执持人间色身，无法执持欲界天、色界天的色身，无法执持一切无漏有为法的善种，无法执持四智心品一切种智的无漏法种；那样一来，三界中就永远不可能有佛出现了，纵使有佛出现也不可能会有四智心品、一切种智可以利益众生了，所以必须无垢识仍然还有阿陀那识的体性，继续执持一切的无漏有为法种。而这个无漏

的有为法，却正是杨、蔡、莲等人所否定、所排斥的有为功德法，所以他们才会说“真如纯无为，有为的法就是生灭法”，你说他们颠倒不颠倒？

这第八阿赖耶识的法义甚深极甚深，悟了以后还不能了知很多的，须要经过悟后进修相见道的法，乃至地地进修一切种智，直至成佛时才能完全了知的，绝不是杨、蔡、莲等人所说的“悟了就应该读懂一切经典，不能读懂一切经典的开悟就不是真悟”，这是不懂大乘菩提的人所说的妄语；因为第三转法轮经典是从初见道的内容讲到成佛内容的，其中仍有许多是初地、二地、乃至七、八、九地菩萨所不懂的种智妙法，怎可妄想一悟就全部通达八九十地菩萨所不懂的第三转法轮经典中的全部内容？所以这些第三转法轮的经典，不是真见道时一悟之后就能全部了知的，因为悟后只是三贤位中的第七住而已，离初地还很遥远，何况是诸地的种智境界？所以证悟如来藏阿赖耶识时，只是初入般若大门而已，怎可妄想一悟就能通透一切种智经典中所有的法义？又不是一悟即成究竟佛，如何能完全懂得第三转法轮一切种智的所有经典？

所以经里 佛说：“陀那微细识，种子如瀑流；真非真恐迷，我常不开演。”意思是说，阿陀那识——阿赖耶识——这个法非常深奥，祂运作时的行相非常微细（编案：祂的知觉性不在六尘中运作的缘故），祂含藏着许多种子像瀑流一样不断的运作（如果不是种子如瀑流一样运作，在座诸位便听不见我在讲什么，也看不见我在这里了！），就因为种子如瀑流，所以贪瞋痴等烦恼种子也一样会现行；现在还在讲堂听法，没有贪瞋痴现行，回到家里



也许妳先生大骂：“妳怎么到这么晚才回来！”被骂时瞋心就起来了！这也是“种子如瀑流”啊！这是很深细的法。但还有更深细的法，都摄在阿赖耶识心体中，要等到进入初地以后，才能继续进修。

但是，虽然说祂很深奥，很微细，又说祂是实相的法；可是，阿赖耶识究竟是真心？或者不是真心？这可就很难说了。如果要从究竟法上来说的话，得要把阿赖耶识的阿赖耶性除掉，再把异熟识性除掉，成为无垢识，才算是究竟法，才是佛地真如所依的理体，才算真正的真心。但是如果说阿赖耶识不是真心，就得要另外去找一个真心，却又永远没地方可以找到真心了，因为未来佛地的真心就是现在这个阿赖耶识心体。可是你又不不能说现在的祂就是真心，如果说现在的阿赖耶识就是真心，阿赖耶识心体里面却还有贪瞋、无明等种子；你说：“我证得阿赖耶识真心了，可是我发现我的真心里面有贪瞋及无明种子，祂既然是真心而有贪瞋无明种子，我就随着祂的贪瞋无明种子去运作就好了。”那就和悟后转依阿赖耶识心体的真如法性相违背了，如此一来，就永远不能解脱，不能成佛，所以说“其奈带持染污种子”，所以现在证悟时的阿赖耶识心体还不能说祂是绝对的真心，只能对未悟的人而方便的说为真心；真正说来，应该说“在因地时”以阿赖耶识心体为真心，而不是指佛地。

对于还没有悟的人来讲，跟他方便说“祂是真心”；对已悟的人而言，则要告诉他：“这还不算是真心，要把祂所含藏的那些二障染污种子都修除掉，修除掉以后才算真心，才

算真的成佛了。”所以这个第八识是不是真心？真的很难说，如果说祂是真心，就随着祂所含藏的贪瞋等种子而流转生死，不能得解脱，也不能成佛。如果因此就说祂非真，就把祂否定掉，要另外找一个真心，则又永远找不到别的真心了，因为未来成佛时的真心无垢识，就是现在这个阿赖耶识心体；因为将来成佛时的佛地真如，也是依止这个阿赖耶识心体所改名的无垢识，才能有佛地真如显示出来。这个道理真的太深了，所以说“真非真恐迷”，如果只是简单的说明一下，不是很详尽的说明，恐怕众生听了都会迷惑。诸位听了以上的说法，可能有些迷惑；但是未来你找到了阿赖耶识心体所在以后，再来听我这一段开示的时候，根本就不会有这些迷惑，因为祂会非常清楚的显示出来：既非真心，也不是妄心（探听来的，不是自己参究出来的人除外，因为他没有参究的过程，所以无法发起胜妙的般若慧，没有慧力来现观阿赖耶识心体上所显示的真如法性）。对一切真参实究的人来说，阿赖耶识心体确实是这样的，可是这个般若实相的正理太深奥了，不回心的阿罗汉们不懂，不回心的辟支佛们也不懂，所以佛世有许多阿罗汉、辟支佛都入无余涅槃了，佛就是不跟他们说这个妙理，因为他们的种姓不适合学这个法，他们是决定性的二乘种姓。

这不是佛不慈悲，是他们没有办法接受这个深妙法；甚至于在有人三请之后，佛不得不为他们宣说，不是准备要开始宣讲《法华经》了吗？都还有五千声闻人怀疑不信，当着佛面、就当场退席抗议呢！这些专修解脱道而不学习般若、不求证如来藏的声闻人都有增上慢！因为还没有证得实相心第八识



的人，都无法真正的理解这些般若的深妙道理的，所以经中说“真非真恐迷”，又说“我于凡愚不开演”，凡是凡夫与外道，愚是声闻阿罗汉；恐怕众生迷惑，恐怕阿罗汉迷惑，所以不能为阿罗汉、外道以及大乘法中的凡夫菩萨们宣说。因此佛说“我常常都不说这个法的”，只有对谁说呢？只有对利根的菩萨、对利智的菩萨，对菩萨种姓而且因缘成熟了的久学菩萨们，才会解说这个深妙难懂的法！

今天我说这些法时，有点儿演讲的味道，不完全像是正说佛法，但是诸位能够安住下来听这么久，继续听到现在，不曾走掉一个人，这意思是说明了什么呢？即是说，诸位都是菩萨根性。能持续不断的听得下来而没有人中途离开，所以是菩萨根性，对不对？（大众热烈鼓掌……）如果是声闻种姓的人，听到这个阿赖耶识妙法，一定会起烦恼，一定听不下去，一定会在中途走掉，所以诸位也就应该对自己是什么种姓，也要有所理解。

不过，话说回来，好话讲过了，丑话也要讲在前头；你今天知道自己是菩萨种姓了，可是菩萨又分两种：新学菩萨与久学菩萨。若是新学菩萨呢，要将你慢慢熬、慢慢炼、慢慢磨；磨到你变成久学菩萨的心性以后，有一天你悟了就不会退失，就不会谤法，因为心性已经调柔了，慧力已经成长了。如果你不信我的话，偏要在缘未熟之前去跟别人探听密意；或者有人在你没有警觉的情况下，就忽然以一句话把密意告诉你，你想不听都来不及了，那你因为没有经历参究过程的磨炼，你的般若别相智慧就无法发起，甚至于会跟他们一样的否定正法，会和他们一样的诽谤正法；如果你的缘还没有熟，我就先跟你明

讲了，你一定会谤法。如果是多劫以来已曾修学般若的久学菩萨，明讲也没关系，他的智慧很快就会发起，步步进修而不退失，这就是新学菩萨跟久学菩萨的差别。（作者于2004/06/10补注：现在那些退分菩萨们，为了吸引正觉会员去他们那边，常常会以明说密意作为诱饵。没智慧的人就会被引诱，听闻密意以后就无法自己整理、无法发起胜妙智慧，有可能日后会跟杨、蔡、莲等人一样，因为明闻密意而使得智慧不能发起的缘故，而随同他们造作“谤法、坏法、为别人明讲密意”的**亏损法事、亏损如来**重罪。经中又说：“对人明说密意就是亏损法事、亏损如来。”现在他们有时不先征求你的同意，就在谈话中忽然直接将密意告诉你。这对双方都不好：他将因为明说密意而成为亏损法事、亏损如来的地狱人，你则是被害而失去了参究过程的磨炼，难以发起悟后所应有的般若别相智慧。所以，有智慧的你，最好远离那些退分菩萨，以免自己忽然被害、被人忽然明说，想要遮耳挽救都来不及。此外，远离那些人，也可以免掉对方造作“**亏损法事、亏损如来**”的重业，这也是为他们好。）

我们为什么要很小心去保守这个阿赖耶识心体的密意呢？不是因为吝啬，而是因为佛一再的交待：“为了保护众生，不能随便明讲这个密意。要等他缘熟了再让他悟入，证悟后所应有的深妙智慧就可以生起，就不会因为没有胜妙智慧而误会经论真义，而产生退失和谤法的事。”就好像刚出生的婴儿不能吃熟酥、饭菜，得要等他长大了以后，胃肠应付得了时，才可以喂他吃熟酥、饭菜等食物；所以在学人的开悟因缘未成熟以前，千万不要提前让他开悟，以免反而害了他。所以这件事情很重要，不论是为了救护自己免于亏损法事、亏



损如来，或者为了救护他人，或者为了维护正法的密意不泄露于外道、不泄露于佛门中的盗法者，都应该特别小心。

因此 佛说：“这个阿赖耶识，是真心或者非真心呢？很难说，应该说祂非真亦非妄。”所以不能把祂否定为生灭法、否定为虚妄法。这个“非真亦非妄”的实相道理，很难让没有证得阿赖耶识的人了解，而且悟后也没办法全部了解，得要成佛了才能全部了解，所以 佛说：“我常常都不开演这个实相法，只有对菩萨种姓的人，而且是对利根的菩萨，才说这个深妙法。”因为悟后都还要努力的进修，直到佛地才能全部了解，不是悟后就能全部了解的，所以菩萨悟后还得要随 佛闻法进修，所以只对证悟的菩萨或久学而未离开胎昧的菩萨开示，所以 佛说“真非真恐迷，我常不开演。”

阿赖耶识心体是常住法，并且是未来佛地真如所依的无垢识心体，所以不可诽谤为生灭法；诽谤祂是生灭法的人，就是谤菩萨藏，就是诽谤第一义谛；因为菩萨藏和第一义谛，都是围绕这个第八阿赖耶、异熟、无垢识心体，以这个第八识心体为中心而说的，真如也是依这个第八识心体而说的，所以否定阿赖耶识，谤为生灭法，这是学佛的人所有恶业中最重的业，成就诽谤法宝的最重业，是很严重的事情。

但是 佛又说阿赖耶识心体所含藏的种子，显示出阿赖耶识集藏生死种子的体性；也显示出祂仍然含藏着异熟生的“异熟果报”体性，而这一种阿赖耶识性跟异熟识性都是可灭之法；因此而从第一义谛上面来说“阿赖耶识的有漏法种是生灭法”，

说“异熟识的异熟生灭无记种子是生灭法”。我们应该以这种真实义来说祂的种子是生灭法，而方便说阿赖耶识灭、异熟识灭，不可以断章取义、断句取义，从字面来说阿赖耶识是生灭法。因为阿赖耶识心体中所含藏的许多无漏有为法种，都尚且不是生灭法，并且是佛地一切种智的内涵，更何况是心体怎会是生灭法呢？怎可因为阿赖耶识心体具有无漏有为法就否定祂呢？否定一切种智内涵的无漏有为法，岂不是愚痴人？“永远”没有成佛的机会了！

所以不可否定祂，不应该像杨先生、蔡先生、法莲师、紫莲师一样的依语不依义，而产生了误会，继而否定阿赖耶识，妄说阿赖耶识不是如来藏，妄说阿赖耶识心体是生灭法，妄说阿赖耶识从如来藏或真如中出生。这样诽谤阿赖耶识，就是诽谤三乘佛法的根本，就是《楞伽经》中所说的“谤菩萨藏的一阐提人”，因为三乘佛法离了这个第八识心体，便无任何佛法可说了，就会变成印顺法师的“无如来藏的性空唯名、一切法空”的断灭见。在阿含诸经里面，诸大阿罗汉也如此认为：“说法不如实，就是谤佛。”既然说法不如实，却说那是佛所说的法，那就算是谤佛，更何况是像他们一样的大胆直接诬谤三乘法根本所依的阿赖耶、异熟、无垢识心体？何况是将佛说“本来而有、永远不灭”的第八识心体谤为生灭法？这是很严重的事！

第二节 法身即是阿赖耶识

由于阿赖耶识心体能执持一切法的种子，复能执持业报身



故，始能遍在三界六道中随处受生；若不能执持一切法种，就不可能执持业报身，就不可能在三界六道中随业到处受生。既然阿赖耶识是执持一切法种的心体，当然阿赖耶识即是实相心体，所以在《佛地经论》中曾云：【如是三身，云何形量？法身，清净真如为体，真如即是诸法实性；法无边际，法身亦尔，遍一切法无处不有；犹如虚空，不可说其形量大小；就相而言，遍一切处。受用身者，有色非色，非色诸法无形质故，亦不可说形量大小；若就依身及所知境，亦得说言遍一切处。色有二种：一者实色，二者化色。言实色者，三无数劫修感色身相好等业，转五根等有漏色身，得佛无漏五根等色，无量相好庄严，其身周遍法界称实净土。于生死中业有分限，阿赖耶识所变身形大小不定；且如此界，瞻部洲人善业最劣，所得色身极长四肘；东胜身洲善业次胜，身长八肘；如是善业渐渐增胜，所得色身形量渐大；乃至色界色究竟天，感色业中最殊胜故，所得色身一万六千瑜膳那量。十地菩萨无漏善根所资熏故，身形转大，如经广说。金刚喻定现在前时，灭一切障善根势力、量无边故，所得色身充满法界遍实净土；大圆镜智相应净识，所变身土无限量故。】

我们逐段来解释一下论中的意思。《佛地经论》云：“如是三身，云何形量？法身，清净真如为体，**真如即是诸法实性**；法无边际，法身亦尔，遍一切法无处不有；犹如虚空，不可说其形量大小；就相而言，遍一切处。”阿赖耶识能够执持一切法，而且能够执持这个业报身，祂能使我们普遍的在三界中随着业种而到处受生，到处现起业报身及所知的一切

法：有时可以出生在天上，有时可以出生在地狱里，所以说第八阿赖耶识就是众生的法身。因为因地众生以执藏生死业种及无明、习气种子为身，故众生之法身即是阿赖耶识，不离阿赖耶性故。但是佛地则不然，所以《佛地经论》说佛有三身：法身、报身、化身。这三身有什么样的形量呢？先说法身：法身是以清净真如为体，清净真如即是诸法的实性，而诸法的实性就是阿赖耶识在诸法上面所显示出来的真实性，也就是说：清净真如以阿赖耶识心体为其法体，故说真如是“**识之实性**”。佛地法身以五法为性，其中一法即是清净法界——佛地真如，而佛地真如则是无垢识心体的真实自性；也就是佛地的无垢识，借着诸法、借着佛色身等十八界展转所生诸法，而显示出佛地无垢识的真如性。这也就是“识之实性”的真正意思。所以，识上所显的真如，假使离开了有为法，就不可能显示出来了；所以真如必须是在有为法上存在，才能显示出来，所以也是无漏有为法的所显性，所以说**真如即是诸法实性**。

但是因为诸法无边际——诸法一直出生不断的缘故——所以能生诸法的法身当然也是没有边际的，因此说“法身遍一切法，无处不有”。你既然悟了，证到阿赖耶识心体了，不妨找找看：在世间的贪染诸法及净业诸法里，看看哪一个法里没有你的如来藏存在和合运作呢？哪里没有阿赖耶识在运作呢？都有啊！所以说真如遍一切处、法身遍一切处——遍十二处，无一处不有。法身无垢识以五法为性故名法身，而此法身无垢识心体，祂既然无形无色就像虚空一样，所以不能说祂有形量、有大小；所以阿赖耶识大到可以持色究竟天的一万六千



由旬的广大天身，也可以小到持细菌身，乃至执持比细菌还要小的滤过性病毒（注），所以不可说阿赖耶识的形量有大小。从相上来说，才能说祂遍一切处，因为祂在三界中示现，就有种种法相出现，因此可以观察得到：遍我们十八界里的十二处，乃至遍三界九地众生的一切处，祂都可以在任何一个地方示现，所以祂叫作“遍一切处”。（注：滤过性病毒虽然没有记忆，没有爱憎，似非有情；但那是因为果报而使它们看来似乎无法产生记忆，似乎无爱憎，似非有情。但其实仍然有最原始的记忆，仍然有最原始的爱憎，仍是最原始的有情众生类，否则它们如何能变种而对抗人类新发明的医药呢？只有不会变种、不会滋生新种下一代的“病毒”，才可能是真正的无情——即是一般人所说的无机物的毒药。）

“受用身者，有‘色、非色’；非色诸法无形质故，亦不可说形量大小。”受用身就是佛的自受用身。佛的自受用身，就是讲 毘卢遮那佛的境界。毘卢遮那佛是什么境界呢？我们这个娑婆三千大千世界——这个银河系——只是莲华藏世界海的二十层里，其中一层里的一个极小一点而已。这个莲华藏世界海有多大？诸位就无法想象，“过西方十万亿佛土有极乐世界”，极乐世界跟我们这个娑婆世界，都只是这个莲华藏世界海十九层中的一层里的这边一小点、那边一小点罢了；上面还有好多层，下面还有好多层，每一层里面都有无量的世界。毘卢遮那佛坐在这个莲华藏世界海上面，那么广大，你怎么看得见？看不见的！这就是 毘卢遮那佛的自受用身。但是，这个自受用身，如果修到佛地，你就可以看得见了；可是祂不是色法，不是物质的法，是一种类似影像的“非色法”，因为祂

没有形质，所以佛的自受用身，也不可以说祂有形量大小，如果从“依身”（就是依报的庄严报身）以及所知境来看，也可以说遍一切处，因为最大心的有情（佛），就可以看得见。

又说：“色有二种：一者实色，二者化色。言实色者，三无数劫修感色身相好等业，转五根等有漏色身，得佛无漏五根等色，无量相好庄严，其身周遍法界称实净土。于生死中业有分限，阿赖耶识所变身形大小不定；且如此界，瞻部洲人善业最劣，所得色身极长四肘；东胜身洲善业次胜，身长八肘；如是善业渐渐增胜，所得色身形量渐大；乃至色界色究竟天，感色业中最殊胜故，所得色身一万六千瑜膳那量。十地菩萨无漏善根所资熏故，身形转大，如经广说。金刚喻定现在前时，灭一切障善根势力、量无边故，所得色身充满法界遍实净土；大圆镜智相应净识，所变身土无限量故。”

色法有两种：一为实色，二为化色。实色是什么？实色就是三大无量数劫修行福慧感应而获得色身的三十二大人相，八十种随形好，以及无量相好；修了这些福业而转变佛的庄严五根，成为有为法上的色身，转五根等有漏色身得到佛的无漏五根，也就是无漏有为法，在世间可以有“有为法上的受用”，但这些有为法却是纯无漏性的。此无量相好庄严，“其身周遍法界称实净土”，此即诸地菩萨所见的诸佛的“他受用身”；诸地菩萨所见的诸佛的他受用身，那就地地所见各不相同了。

“于生死中业有分限”，由于生死业里有分段生死界限的关系，所以阿赖耶识在众生生死过程中所变的身形大小不定。如果你今天证得道种智了，成为初地菩萨，发愿要生色究竟天，



你舍报去到那边，就是一万六千由旬，无法想象的高大。可是如果造作了恶业，下了地狱，如果过去世又一点儿福都没有修过，回来人间时很可能只当细菌，眼睛都看不见，所以说阿赖耶识所变的这个身形大小不定。

而且我们这个阎浮提——南瞻部洲的人，善业是最差的，因为大部分的人都是贪瞋痴具足的，所以所得的色身“极长四肘”，四肘就是从指尖到手后肘算是一肘，人的色身大约是这个距离的四倍，你站在地上量一量，大约是这四倍，人最多就这么高大而已。“东胜身洲善业次胜，身长八肘”，是我们的八肘，比我们高一倍。“如是善业渐渐增胜，所得色身形量渐大；乃至色界色究竟天，感色业中最殊胜故，所得色身一万六千瑜膳那量。”就是一万六千由旬，所以说阿赖耶识所变现的色身，大小不定。

十地菩萨的无漏善根熏习所资的缘故，身形又比一般色究竟天人更大，所以佛在色究竟天示现的时候，跟菩萨的身量也不一样，如经所广说。如果金刚喻定现在前的时候，就是成佛的时候，灭一切障的善根势力，所以产生了祂的身量无边，所得色身充满法界遍实净土；大圆镜智相应净识，所变身与自受用土，没有办法限量，祂随时要怎么大都可以，无量大也可以，这种无漏有为法上的功德，是由于大圆镜智的受用而从无垢识中出生的。

既然阿赖耶识可以大小变现身根，而佛的法身讲的也就是这个阿赖耶识所转成的无垢识心体，所以阿赖耶、异熟、无垢识便是凡圣有情之法身，杨、蔡、莲等人怎么可以说阿赖耶识

是生灭法呢？如果阿赖耶识是生灭法，佛的法身岂不也要成为生灭法呢？如果阿赖耶识是生灭法，断尽我执的时候，入了无余涅槃，是不是要把阿赖耶识心体也灭了？那就没有异熟识存在无余涅槃中了，那么二乘圣人的解脱境界岂不是变成断灭了吗？但是阿含诸经中却又说无余涅槃中有本际不坏而常住，如果是灭了阿赖耶识心体，涅槃岂不是断灭？那不是谤法又是什么？如果他们狡辩说：“阿赖耶识心体灭了以后，有真如独存于无余涅槃中，所以不是断灭。”但经论中却异口同声的说：“真如是识性，是识体所显。”如是，识体如果灭了以后，还会有真如显示出来吗？那无余涅槃就成为断灭境界了！这样看来，杨、蔡、莲等人真的是谤法毁佛的人呢！此外，到八地菩萨的时候，如果“阿赖耶识灭、阿赖耶识断”了，而真如又是阿赖耶识的真实自性，那八地的境界就成为断灭境界了，岂不是就不能成佛？岂非最高就是八地境界？八地菩萨进入八地时也应该当场就断灭空无了，哪里还有未来佛地的法身无垢识呢？所以，不能说阿赖耶识心体是生灭法，而应说阿赖耶自体的识性种子是生灭法才对，“阿赖耶识灭”只是方便说，不是在说阿赖耶识的心体灭了，所以不可依语不依义，专在经文字句的表相上去理解。

《佛说不增不减经》中也说如来藏即是法身，而《楞伽经》中又明说“如来藏即是阿赖耶识”，所以阿赖耶识即是法身，法身即是如来藏。《佛说不增不减经》的经文中如是说：【尔时世尊告慧命舍利弗：“此甚深义，乃是如来智慧境界，亦是如来心所行处。舍利弗！如是深义，一切声闻缘觉智慧所



不能知、所不能见，不能观察，何况一切愚痴凡夫而能测量？唯有诸佛如来智慧，乃能观察、知见此义。舍利弗！一切声闻缘觉所有智慧，于此义中唯可仰信，不能如实知见观察。舍利弗！甚深义者即是第一义谛，第一义谛者即是众生界，众生界者即是如来藏，如来藏者即是法身。”】

在《佛说不增不减经》的这一段经文中，世尊对慧命舍利弗说：“此不增不减的阿赖耶识心体的深义，是如来的智慧的境界，也是如来的心所运行的神圣处所。”连二乘圣人人都不能理解，何况是凡夫与外道众生呢？所以佛对舍利弗说：“这一种甚深义，一切的声闻缘觉的智慧都无法知道，他们无法看见，也无法去观察，何况是一切愚痴的凡夫所能够测量呢？”只有诸佛如来的智慧才能够观察，才能够知见这个真实的道理。身为菩萨的我们，就是透过诸佛如来的智慧开示才能够亲证，否则无法亲证。所以佛又说：“舍利弗啊！一切声闻缘觉所有的智慧，对于如来藏的妙义只能仰信而无法亲证。”

仰信就是往上看：“哇！这个法好深妙，太高超了！”他们相信有这个法，但不能亲证，所以说不能如实“知、见、观察”。甚深义讲的就是第一义谛，第一义谛所指的其实就是众生界，就是如来藏法身阿赖耶识的境界；一切众生界都是阿赖耶识法身所生的，都以阿赖耶的体性为身，都住在阿赖耶识的境界中，所以众生的法身就是第八阿赖耶识——以阿赖耶识性之贪瞋种子现行妄法为身；第一义讲的就是阿赖耶识心体，以及心体中所含藏的一切有漏有为法种子、无漏有为法种子、无

漏无为法种子！是故此段经文中说：“众生界者即是如来藏，第一义谛者即是众生界，如来藏者即是法身。”

前面举证的经文中说：“此阿赖耶识名如来藏”，白纸黑字明说如来藏名为阿赖耶识；如来藏既然是阿赖耶识，如来藏又是法身，那么请问大家：“法身不就是阿赖耶识了吗？”如果法身就是阿赖耶识，又说法身是常住，那么阿赖耶识这个法身当然是常住法，怎么会是生灭法呢？读过这些圣教经文，把它们逗在一起就贯通了，不必用脑袋想，就知道阿赖耶识不是生灭法了！既然法身是如来藏，法身也是真如，又说如来藏就是阿赖耶识，当然真如也就是阿赖耶识；只有没智慧的愚痴人，才会画蛇添足的再另外建立一个想象中的、永远不能亲证的真如来作法身，因为阿赖耶识就是真如啊！因为真如只是第八识心体所显示的清净自性啊！阿赖耶识就是法身啊！因为真如无体，以阿赖耶、异熟、无垢识为体啊！

在《大般若波罗蜜多经》卷 400 中，佛云：【善男子！如来法身即是诸法真如法界，真如法界既不可说有来有去，如来法身亦复如是无来无去。】这一段经文中，佛开示说：“善男子啊！如来的法身就是诸法真如法界啊！真如法界既然不可说有来有去，所以如来的法身也是一样的无来无去。”从这一段经文来看，真如既然是法身，法身也是如来藏，而《楞伽经》中佛又明说如来藏是阿赖耶识，在上面所举证的《不增不减经》中佛又说：“法身在众生身中叫作阿赖耶识，在阿罗汉身中叫作异熟识，在佛身时名为无垢识。”既然法身就是阿赖耶、异熟、无垢识，而真如又是第八识阿赖耶、异熟、



无垢识所显示的真实性，所以因地时的真如、因地时的法身就是阿赖耶识！他们那些人怎么会不懂这些圣教？怎么不能贯通起来呢？怎么可以诽谤说法身阿赖耶识是生灭法呢？这不是谤法毁佛吗？

教证上如此明确，在理证上，也是一样明确的证实：永远不可能证得他们想象中才会有的另一个从来不存在的真如、如来藏。所以杨先生、蔡先生、法莲师、紫莲师他们，最后还是要偷偷的回到阿赖耶识心体上面来，最后还是要说：“阿赖耶识灭，改名异熟识；异熟识灭，改名无垢识，由无垢识心体借佛身十八界有为法来显示佛地的真如性相。”但是他们以后如果改变成这样的说法，不正是现在我们所弘扬的正法吗？又何必否定我们正觉同修会的正法呢？但是他们将来回归这个正法以后，会私底下再来扭曲事实而诽谤说：“同修会所证的阿赖耶识不同于佛说，不是无垢识心体，不是佛地真如，所以不是正法。我们可以证得佛地真如，才是正法，所以他们所说的开悟是大妄语。”所以他们在初离同修会时曾经说过已经证得佛地真如，所以公然主张说：“佛地真如是在现在就已经存在的，是不会变易的；证得这个现在就有的佛地真如，才是真正的开悟，同修会所证的阿赖耶识只是真如的性用。”但他们这种说法正是大妄语者，却反过来说我们**平平实实**的修证判果是大妄语。（编案：同修会认为开悟明心证得如来藏而现观真如法性之时，只是第七住位；但杨、蔡、莲等人自抬身价，认为证得如来藏、真如（其实只是离念灵知的意识心境界）时是佛地或者初地。）

后来因为平实耳闻之后，曾在讲经时加以公开的破斥，他

们随即改口说是证得初地真如，不再提亲证佛地真如的事；**平实**耳闻他们所说的亲证初地真如的说法以后又再度公开说明破斥之，他们又改口说：“我们现在还没有证得初地真如，未来半年、一年中会努力求证初地真如。”平实耳闻之后，又公开说明初地真如的修证过程与内容，他们随即又改口说：“亲证初地真如是一大无量数劫以后的事。我现在一切归零，从头开始修学。”但是，平实却要在这里公开的说：“一大无量数劫以后，他们还是永远无法证得佛地无垢识、永远无法证得初地真如的；再给他们三大无量数劫以后，他们还是无法证得初地真如的，除非他们回归到阿赖耶识正法中。”因为他们否定阿赖耶识心体，说是生灭法，说要另外再证一个如来藏、真如。但是初地真如只是初地菩萨的阿赖耶识心体的所显性——只是初地菩萨的阿赖耶识的真实性，还是要依初地的阿赖耶识心体才会显出初地的真如性相。所以说他们否定了阿赖耶识心体以后，绝对不会有初地真如可证的，三大无量数劫以后还是证不到初地真如的，除非他们后来偷偷地回归到阿赖耶识上面来修证，所以他们现在的说法都是妄想。

将来他们不得不回归到阿赖耶识心体，然后改口重说。当他们改变后所说的法和我们一样的时候，他们还是会故意说他们的法和我们不一样，他们还是会故意诬赖我们的正法是违背佛说，谤我们的正法为非法，然后故弄玄虚的不肯说出他们所证的真如一样是阿赖耶识心体所显的真如性，这样自赞毁他来高抬身价，吸引不知内情的人。他们终究还是必须偷偷回归到我们所说的阿赖耶、异熟、无垢识的正法上来，终究没有别的



路可走。他们目前还是以我们所弘传的法为主轴，还是依照我们所走过的路在走，连课程都还是要跟随我们一样的讲解《成唯识论》；但是他们连七住位的真见道都弄不清楚，连真见道后所应进修的相见道内容都弄不清楚；这种连见道的内容都弄不清楚、还无法通达见道位的内涵的人，他们还能正确的宣讲《成唯识论》吗？

而且，《成唯识论》整部论中，从卷一开始，到最后的卷十，都一直宣示说阿赖耶、异熟、无垢识心体是不生不灭的金刚体性，说真如是阿赖耶、异熟、无垢识心体的真实性，和他们对外公开宣说的“阿赖耶识心体是生灭法”正好相反，和他们对外宣称的“阿赖耶识从真如中出生”的说法正好相反，那他们讲到论中宣示这些正理的许多论文的时候，是不是要像印顺法师曲解《摄大乘论》一样的手法，来曲解《成唯识论》呢？《摄大乘论》里面明说有阿赖耶识，又举出许多理证，证明实有阿赖耶识心体，印顺却加以曲解，说“《摄大乘论》中也说没有阿赖耶识。”当他们讲解《成唯识论》的时候，对论中明说阿赖耶识“心体”非断是常（种子则变易非常）的论中语句，是不是也要像印顺法师一样的加以曲解？否则要如何讲解《成唯识论》呢？因为论中所说正好与他们否定阿赖耶识的说法完全相反啊！也正好与他们所建立的另一个有实体的真如完全相反啊！正好全部都在宣示说：阿赖耶识心体是常住法。正好全都破斥他们的说法，真不知道他们要如何讲解《成唯识论》！

所以，当他们未来不得不回归阿赖耶识正法的时候，他们一定会故弄玄虚、颠倒黑白，来吸引不知内情的正觉会员去他

们那里。然后又将《成唯识论》的真义加以曲解，来配合他们否定阿赖耶识的说法。但是，如同他们初离同修会时所说所作的事，都逃不过平实的预记一样，平实现在把这些话说在前头，写在书中，他们将来一定逃不过平实这个公开预记的：必须偷偷回归阿赖耶识正法，然后故弄玄虚的笼罩大众。大家都可以拭目以待，将来会证实平实的说法与预记完全正确，会证实他们都逃不过平实的预记。因为法界之中法尔如是，不能由着他们想变就乱变的。

第三节 法身即是如来藏，故阿赖耶识即是如来藏

般若系的《合部金光明经》〈三身分别品 第3〉云：【何者非化身、非应身？是如来法身。善男子！是法身者，二无所有显现故。何者名为二无所有？于此法身相及相处，二皆是无；非有非无，非一非二，非数非非数，非明非闇；如是如如智，不见相及相处，不见非有非无，不见非一非异，不见非数非非数，不见非明非闇，是故境界清净、智慧清净，不可分别，无有中间；为灭道本故，于此法身显现如来。善男子！是身因缘境界处所，果依于本，难思量故。若了义说，是身即是大乘，是如来性，是如来藏。依于此身，得发初心；修行中心而得显现，不退地心亦皆得现，一生补处心、金刚之心、如来之心而悉显现。无量无边如来妙法皆悉显现，依此法身不可思议摩诃三昧而得显现，依此法身得现一切大智，是故二身依于三昧、依于智慧而得显现。如此法身，依于自体说常说实，依大三昧故说于乐，依于大智故说清净，



是故如来常住，自在安乐清净。】

在《合部金光明经》这一段经文里说：什么叫作非化身、非应身呢？就是说如来的法身。如来法身不是化现而有之身，也不是应世化现之色身。这个法身，“二无所有”所显现的缘故。什么是“二无所有”呢？即是说，此法身自身的色相，以及法身色相的所在，二者都无所有。众生的法身阿赖耶识，或者说佛地的法身无垢识，祂没有色相，所以不能在色相上面去找祂；如果想要证得祂，要依止善知识才能证得，要在祂所显示“心的行相”上面才能证得，要借着祂所显示的种种法相才能证得。所以祂没有相，既然没有相，怎么会有相的处所呢？没有相，也没有相处，所以只能在作用上显示出来，只能在作用上亲证祂。所以《成唯识论》中如此说：“此第八识自性微细，故以作用而显示之。”即是此意。这个第八识法身，既非世间色法，故无“形相”，亦无“形相处”，所以不能说祂是有，故名非有；但这个第八识法身却有其真实自性的微细运作，而且能出生万法，所以不能说祂是不存在的，故名非无；如是非有亦非无，合名“非有非无”。

我们的五蕴十八界及万法，都是从这个法身阿赖耶识心体，以及祂所含藏的一切种子中所出生的，所以五蕴十八界及万法，本属于法身阿赖耶识的一部分法性，摄归阿赖耶识，即是阿赖耶识本有的无漏有为法性，所以与阿赖耶识不可说为二法，故名非二；众生因为不知五蕴十八界法背后有一个真实常住法的阿赖耶识，故于依他起性的五蕴十八界等法上生执，起遍计执性，故生贪瞋痴而堕我与我所中流转生死。诸佛菩萨现

观五蕴十八界等法俱是第八识心体种种功德中之一小部分，转依第八识心体之真如性，故不生执着，不堕我与我所中，了知依他起性本非令人流转生死之因，而是因为众生不能了知觉知心等六识是依他起性，误计为常住法的缘故而产生了遍计所执性，所以流转生死；菩萨如是现观，消除了遍计执性，能出三界而不出三界，甚至常住三界中，以种种依他起性的无漏有为法而利益众生，最后圆成第八识心体之无漏有为功德；所以五蕴十八界等无漏有为法功德，一一皆从第八识中出生，俱是第八识心体之局部功德，故不可说与第八识心体是异，故名非二。

但是五蕴十八界及万法从阿赖耶识心体流注种子而出生以后，却又不等于阿赖耶识心体自身，所以也不可说与阿赖耶识是一；如果是一的话，十八界法灭了而入无余涅槃界中，阿赖耶识也应该同时断灭，那就应该成为断灭境界了；然而现见第八识心体可以独存于无余涅槃境界中，可以离十八界万法而独住，所以又说非一；合此非一与前段所说的非二，就是非一亦非二。由此段经文中的开示说明，可知因地众生的法身就是阿赖耶识，果地诸佛的法身就是无垢识；因为无垢识具足大圆镜智等五法，无垢识以此五法为性故名法身。无垢识若无此五法为性，则不可名为法身。如今他们否定了阿赖耶识心体，说是另有一个法身真如，那你们可以跟他们请问说：“经文中说法身就是阿赖耶、异熟、无垢识，也说真如是这个第八识心体的所显性，请问：否定阿赖耶识心体以后，要如何证得真如呢？真如与阿赖耶识是一？还是二呢？您的阿赖耶识心体所显的真如性，与我们的阿赖耶识心体的真如性一样不一



样呢？您所说的法身为什么不是无垢识心体呢？为什么与佛所说‘无垢识以五法为性故名法身’的说法不同呢？”他们一定不敢正面回答的，只能顾左右而言他了。

如果有人像月溪法师一样说：“大家共有一个主体识，就像托辣斯控制所有子公司一样。”那你们以这个问题问他们，我跟诸位说，他们被你这么一问，一定无法跟你答复，一定会顾左右而言他。所以说，他们那些离开同修会而堕入外道见中的弘法者，在离开同修会的初期，说他们的法才是更高的、更正确的法，希望我们去跟他们学，到底我们要跟着他们学什么法义呢？他们现在讲出来的法义，已经很明显的处处违教而且处处悖理了，再进修下去以后，还能修出什么正理来呢？所以，你们大家要有智慧。

如果有人来问我，我现在可以答复你：非一亦非二。什么叫非一亦非二？如果说是二，就有问题了，应该你的阿赖耶识和我的阿赖耶识不一样，因为会变成他的阿赖耶识没有真如性，我的阿赖耶识有真如性；可是明明都是同样的具有真如性啊！怎么可以说是二呢？可是也不可以说是一，因为说一的话，问题又来了，如果我今天晚上跑去做了什么见不得人的事，大家共有一个阿赖耶识，我做的恶业种子存到共有的阿赖耶识心体里，你也有份，那你明天起还要不要再修善？不修了！因为你修了一分善，我这个造恶业的恶人也有份；我这个恶人努力造恶，你这个修善的人也有份，就变成无因无果了！永远不可转变成纯善的阿赖耶识了。所以说阿赖耶识，所有众生是同一性，叫作非二，但不是说大家共有同一个阿赖耶识；所以各人

造了业，由各人的阿赖耶识自己收存；我的恶业种子不会跑到你的阿赖耶识里面去，你的善业种子不会跑到我的阿赖耶识里面来，所以叫作非一。

“非数非非数”，每一个人都有一个阿赖耶识，祂根本不是色法，怎么去算祂？譬如说：五位阿罗汉入了无余涅槃，是一还是二？是三？还是五？统统没有了嘛！你还算什么？如来藏是空性，无形无色，没有了身根以后，你要如何计算他们五个圣人的如来藏？不能算了，所以叫作非数。但是又不能够说祂无数，毕竟是五位阿罗汉入了无余涅槃，五“个”如来藏还是存在不灭的！五“个”如来藏还是各自独存、唯我独尊的；只是不在三界中出现而已，只是因为无法可数，所以说“非数非非数”。如果弄不懂这句话，光是读般若系的经典，你就死定了、死在句下了；但是如果有道种智，般若系的经典便难不倒你，不会死在句下：句句皆活。

“非明非闇”，为什么阿赖耶识非明非闇？如果说阿赖耶识是明，却明明还有不净种子，不断出生众生的执藏生死种子的体性；如果说祂闇，祂又是时时显现自心真如性的光明。佛地的真如，佛地的无垢识也是非明非闇，佛地的无垢识，能够放光遍照一切众生，祂的光不是这种光波，所以是不受局限的，能照一切众生，怎么可以说祂闇呢？所以非闇。可是若说祂非闇那就一定是明，一定能照得到一切众生吗？也不然，有的众生恶业深重，只会吸光，根本不反光，照不出来，这个时候，无垢识的光明有什么用？这时根本没有智慧光明照耀出那个众生来，所以叫非明，没有作用。而且祂所照耀的金光，不是

世间的光波，怎么说祂是明呢？

【如是如智，不见相及相处，不见非有非无，不见非一非异，不见非数非非数，不见非明非闇，是故境界清淨、智慧清淨，不可分别无有中间；为灭道本故，于此法身显现如来。】“不见相及相处”，既然非形色法，怎么可以说祂有相？怎么可以说祂有相处呢？亲证这个法界中的事实以后，转依如来藏的这种体性而安住我们的觉知心，不执着所证得的这种般若境界，所以称为“不见非有非无，不见非一非异，不见非数非非数，不见非明非闇，是故境界清淨。”这就是如来藏的自住境界。见明见闇、有数有一有异……，都是见闻觉知心的事，如来藏不在这里面起分别与了知。如来的无垢识也不在这里分别，祂随缘而应；众生怎么样，祂直接就反应，就去利益众生，祂不会在这上面作分别。所以说“境界清淨，智慧清淨”，不可去作分别，没有两边，也没有中间可说。但是众生没有悟之前，或者悟了，还没有成佛之前，还得要借着言语，来加以宣说，让大家的智慧可以增上。

“为灭道本故，于此法身显现如来”，为了证得“灭、道”的根本法要，得要有法身在三界中示现受生，来显现有如来的存在；又借着如来的无漏有为身来为众生说法，来利乐有情。所以接着又说：如来法身的因缘境界处所，果依于本，难思量故。如来的果地诸法，都要依这个无垢识法身为根本。如来示现在人间，祂可以不受异熟果报；但是为了度众生，却故意示现有异熟果报。因为过去世有那个缘，祂可以往世的种种业的异熟果而示现之；如果没有那个往世所造的业种为缘，还真的

难以示现。如来可以不受异熟果，却故意去受，示现有这样的因缘，这都依于这个无垢识本心才能做到。可是这样的示现，众生无法思量。

如果从了义法上来说，如来的法身就是如来的无垢识，祂就是大乘；因为大乘以第八识为体，第八识是大乘法的法体，也是二乘法的法体。所以，如来的法身，祂是如来性，祂叫作如来藏；此处又明言，“如来的法身就是如来性，而如来性就是如来藏”，诸经中又说如来藏就是阿赖耶识，这不就很清楚了吗？显然法身即是如来藏，即是阿赖耶识心体。既然法身是阿赖耶识心体，即是如来藏，而前面所举证的经文又说真如即是如来藏、即是阿赖耶识，杨、蔡、莲等人怎可妄说阿赖耶识心体是所生法？是生灭法？他们是不是还要再进一步诽谤说“如来藏、真如都是生灭法”？

所以依于这个阿赖耶识，才能获得初发心；然后在修行的过程当中，显现出祂的真如性相。如果不是依阿赖耶识，怎么发起菩提心？连七转识都不存在了，还能发心？还能证悟而发心？而“不退地心”——八地以上——也都是这样的显现第八识的真如法性。等觉菩萨位，乃至一生补处之心，也是如此显现：金刚之心，如来之心，也同样如此显现。

所以无量无边的如来妙法都从此法身而显现——从无垢识而显现——依此第八识法身而亲证的不可思议的大三昧，而显现出一切佛法，也因为依此法身而得显现一切大智；所以说如来的化身、应身，也是依此法身大三昧，就是依于法身的金刚三昧的智慧而显现出来；所以应身与化身还是要依法身第八



识心体才能显现出来。

法身“依于自体说常说实”，法身，就是依如来的第八无垢识自体的常与实，而说法身是常，而说法身是实；众生的因地法身阿赖耶识心体仍不可说是究竟的常、究竟的实，因为种子念念变易故，非是究竟而永无变易之法性故。佛地法身圆满一切善净法，圆满一切无漏有为法，究竟清淨而永远不再变易，故生大智慧三昧；依此大三昧而生究竟解脱智慧（二乘涅槃智非是究竟解脱智慧）及实相智慧，而成人天至尊，所以叫作乐；因为已经究竟了知世间出世间一切佛法，所以说这才是真正的乐，阿罗汉的乐不叫真正的乐；依此大智，所以叫作清淨，所以如来叫作“常住自在安乐清淨”，就是“常、乐、我、淨”。由此缘故就可知道，佛法中所说的法身就是如来藏，而如来藏就是阿赖耶识，那些否定阿赖耶识的人，怎么可以说“如来藏不是阿赖耶识”呢？所以说，他们如果不是不通经教，就是故意违佛所说，故意要违背佛经而弘传颠倒的道理。

又如《佛说不增不减经》云：【“舍利弗当知，如来藏本际相应体及清淨法者，此法如实不虚妄、不离不脱。智慧清淨真如法界不思议法，无始本际来，有此清淨相应法体。舍利弗！我依此清淨真如法界，为众生故，说为不可思议法自性清淨心。”】

《佛说不增不减经》这一段经文中说：“舍利弗啊！你应该要知道，如来藏的本际相应体以及清淨法，这个法如实不虚妄，不离不脱。”“如来藏本际”讲的就是第八识心体，如来藏心体含藏着种子流注的功能与现象，叫作生灭门；不生灭

的如来藏体，以及生灭的种子流注生灭门，和合起来就叫作阿赖耶识，《大乘起信论》已经明讲，所以如来藏还是含摄在阿赖耶识里面的，因为一心之说“唯”通八识的缘故。

此“相应体”以及“清净法”，即是后来所熏习增长的无漏法种，以及如来藏心体本身的无漏性、真如性，都是属于如来藏，都是如来藏相应体；乃至种种的清净法，这些法是真实的，不虚妄的，但是，也都不离不脱阿赖耶识——如来藏。此最清净的真如法界的不思议法，是从无始本际以来，就有此清净相应法体。所以真如性，不是修来的，真如性是众生本来就有的，在因地就已经这样，乃至成为细菌的时候，祂也还是这个真如性；细菌的意识在分别药物的时候，它的如来藏还是保持原有的真如性，还是无分别性的；细菌在未来成佛的时候，无垢识还是那个真如性，所以真如性是无差别的，祂不是修来的，所以叫作“无始本际来”。

有此清净的相应法体，依第八识心体所显示的清净真如法界，而为众生说不可思议法的自性清净心，而说不可思议的自性清净心就是阿赖耶识。所以说如来藏既然是本际相应的主体，而阿含诸经里说，本际就是无余涅槃中所单独存在的法，也就是十八界灭尽了以后剩下的唯一的识；这个识既然就是如来藏，而又是本际相应的主体，当然可以知道祂就是如来藏，祂就是阿赖耶识！阿赖耶识既是本际、既是法尔而有，非从任何一法中所出生者，则知阿赖耶识心体绝非生灭法，杨、蔡、莲等人怎可妄谤为生灭法？

《胜鬘经》法身章云：【如是如来法身，不离烦恼藏，名



如来藏。】杨、蔡、莲等人离开同修会以后，自创新说：“真如、如来藏是究竟清净，绝对清净，完全没有染污的，那才是真心；同修会所证的阿赖耶识则有种子染污，所以不是真心，不是如来藏。”这个说法怎么讲得通呢？这里经文明明说：“因为这个道理，所以如来的法身，不离烦恼藏——也就是阿赖耶识心体——名为如来藏。”换句话说，如来藏里是有染污法种的，祂是含藏着染污法的，难道他们都没读过《胜鬘经》吗？都没读过我们所编辑的《三乘唯识——如来藏系经典汇编》里的《胜鬘经》吗？如来藏自性清净而含藏着染污法种，这样不就是说“如来藏是阿赖耶识”了吗？如今杨、蔡、莲等人却打妄想，想要在现在因地就证得绝对清净的如来藏，但那是如来究竟地的如来藏，怎能在现在证得呢？他们说现在就可以证得佛地真如、初地真如，岂不是打妄想？自己打妄想，已经是颠倒了，还说同修会悟后如实进修的法错了！岂不是两重的颠倒？因为因地的法身即是如来藏，而因地的如来藏并不是他们所说的绝对清净心，而是心体现行时绝对清净，但是却含藏着七识心相应的染污种子，不断的流注七识心染污法种，那也就是阿赖耶识心体啊！如来藏既是阿赖耶识心体，则知阿赖耶识心体不是生灭法，杨、蔡、莲等人怎可妄自诽谤阿赖耶识心体为生灭法呢？怎可诽谤阿赖耶识心体是妄心呢？这不是谤法与毁佛吗？

他们自己打妄想，想要在第八识阿赖耶心体以外或者以上，现在就证得究竟清净的如来藏，而不肯依经所说净除二障而在未来成为究竟佛地的清净心，那才是妄想中才会有的心，

那是现在根本就不可能存在的心，所以说他们所说的“绝对清淨而无染污种子的如来藏”才真的是妄想而有的心，正是子虚乌有的想象法；然后却来诽谤同修会所证得的因地法身阿赖耶识心体，颠倒谤为妄心，这真是颠倒法义是非的能手啊！在《佛地经论》中也如是说：**【摄大乘说：“转诸转识得受用身。”然说转去阿赖耶识得法身者，此说转去第八识中二障种子，显得清淨转依法身。】**很多人误会经文、论文的意旨，依语而不依义；他不依照经文的真正的意思去理解，而从字面上去认定；因为错会了经论真意的关系，就谤说“阿赖耶识是生灭法”。

我们在此举示《佛地经论》的论文为证，上面这一段论文的意思是说：“阿赖耶识是生灭法，但生灭法三个字不是讲祂的心体是生灭法，而是说阿赖耶这个体性是可以灭掉的，所以方便叫作生灭法。灭掉以后，这个心体就改名叫‘异熟识’，跟以前的阿赖耶识不同，阿赖耶识不在了，因为阿赖耶的体性消失了，所以改名叫作异熟识，仍然是同一个心体，并没有被消灭掉。所以这个意思并不表示阿赖耶识心体灭掉了，所以它说‘转诸转识得受用身’，这受用身是说把阿赖耶的识性去除掉，也就是把集藏分段生死的种子去除掉。当祂开始舍掉了生死种子的能藏、所藏、执藏的体性之后，祂就不叫阿赖耶，就称作‘舍阿赖耶识’，舍掉阿赖耶识这个名字以后，改个名字叫作异熟识，心体还是继续存在的。也就是说，阿赖耶识本来既是异熟识，也是阿赖耶识；但是断了分段生死以后，就是断了见思惑以后，祂的阿赖耶性消除掉，只剩下异熟——变易生死的体性——存在，名为异熟果



识，所以改名叫作异熟识。因此‘灭阿赖耶识’是把第八阿赖耶识心体的二障的种子转掉，再把异熟识的二障习气随眠转掉，就显示出佛地所转依的清静法身；这个佛地的法身，指的就是无垢识（阿赖耶、异熟识）的心体。”

所以阿赖耶识心体绝非生灭法，这个心体，经中说“乃至成佛，常所宝持”，意思就是阿赖耶识去掉阿赖耶识名，改为异熟识；再去掉异熟识名，改为无垢识，将此第八识很宝贵的去摄持，因为这就是诸佛的法身，就是诸佛五法为性的法身所依理体，就是诸佛的第八识——无垢识！如果没有这个第八无垢识，哪里会有十方诸佛呢？如果阿赖耶识心体可以灭除的话，那么灭除以后，还有什么法体可以转依而说有佛地的无垢识法身呢？如果他们辩说“是转依佛地的真如”，可是佛地的真如只是无垢识的所显性罢了！只是无垢识的真实性罢了！仍然还是识性啊！所以转依后的法体还是原来的阿赖耶识心体啊！

因此我们不可以跟着杨、蔡、莲等人乱说“阿赖耶识的心体是生灭法”，否则的话，就成了谤法毁佛的断善根人了，因为菩萨藏完全是讲第八识法身，所以谤阿赖耶识的人就是谤菩萨藏的人，谤菩萨藏的人就成为一阐提人了，因为阿赖耶识就是佛地的无垢识，无垢识就是佛地真如所依之本体，真如以无垢识、阿赖耶识为体；如果灭了阿赖耶识心体，就没有佛地的无垢识心体，也就没有佛地真如可知可证了；既然佛地真如是常住法，永远不灭，又说佛地真如以无垢识为体，则无垢识当知亦是不生灭法，法莲师、杨先生、蔡先生……他们怎可否定

无垢识？而另外再建立一个能生无垢识的心体？那不是谤法又是什么？那不是以邪知邪见取代正法又是什么？阿赖耶识既是因地真如；异熟识既是八地菩萨的真如，也是阿罗汉的真如；无垢识则是佛地的真如，而无垢识、异熟识都是从阿赖耶识心体净除二障而转成的，佛地真如则是依此第八识心体而显示，杨、蔡、莲等人怎可否定阿赖耶识心体？怎可妄谤为生灭法？如果否定了阿赖耶识，说阿赖耶识这个心是生灭法，想要把祂灭掉，那就是谤法，成佛也就变成不可能了；因为成佛必须要依靠阿赖耶识这个心体才能成就！因为佛地真如也是从这个阿赖耶识心体转净而成的啊！

第四节 法身即是异熟识、无垢识

法身即是异熟识，异熟识指的是阿罗汉位的第八识，或是八地菩萨的第八识——从阿赖耶识改名为异熟识。在前面所举示出来的经文里，佛开示说阿赖耶识就是法身，如来藏就是法身。既然如此，我们就可以知道，阿罗汉的异熟识就是阿罗汉的法身，佛地的无垢识也就是佛的法身，当然就可以认定：阿赖耶识就是因地时的法身。阿赖耶识心体既是法身，杨、蔡、莲等人怎可谤为生灭法？他们是不是还想诽谤说法身也是生灭法？

亦如《大般若波罗蜜多经》卷 569 云：【诸法真如、诸佛真如无二无别，法性真如、三世真如不相违逆，过去真如、未来真如不相违逆，未来真如、现在真如不相违逆，现在真如、过去真如不相违逆；三世真如即蕴界处真如，蕴界处真



如即染淨真如，染淨真如即生死涅槃真如，生死涅槃真如即一切法真如。天王當知：真如名為無異、無變、無生、無淨，自性真實，以無淨故說名真如；如實知見諸法不生，諸法雖生、真如不動，**真如雖生諸法而真如不生，是名法身。**】

在這一段經文中，很明显的是以“真如”一名而指稱第八識心體，所以說真如具備了無為性與有為性而能出生諸法，不是純無為的體性，當然是指第八阿賴耶、異熟、無垢識心體，不是有時所說的識之實性。所以眾生地的真如，就是佛地的真如，就是無學地的真如，就是異生的真如，也就是一切眾生的真如，清淨真如就是在染淨諸法中運作的真如，都是一樣的真如，同樣是第八識體。所以最後歸結出一個結論：**真如**（以真如一名來指稱第八阿賴耶、異熟、無垢識心體）**雖然生出了諸法，可是真如心體本身却是不生的，所以這叫作法身**——一切諸法以此第八識心體為身。這個地方的“真如”不是講第八識所顯示的真如法性，而是用真如這個名詞代表第八識心體，所以經文說：真如出生了諸法。可是在因地時能夠出生諸法的是哪個心？是阿賴耶識啊！除此以外，沒有任何一個法可以出生諸法，只有阿賴耶、異熟、無垢識能出生諸法，所以因地真如就是阿賴耶識心體。

在這一段經文里說，真如就是法身；諸經里也說，法身就是因地的阿賴耶識，也就是阿羅漢、菩薩的異熟識；就是佛地的無垢識心體。所以說，真如就是阿賴耶識。這一段經文中既說“真如能出生諸法”，而出生諸法的心體就只有阿賴耶、異熟、無垢識，只有這個第八識心體，能出生凡夫、七地以下菩

萨、阿罗汉、八地以上菩萨及诸佛所相应的一切法；除此第八识心体以外，别无任何一法能出生诸法，所以阿赖耶识当然就是众生的真如，当然就是七地以下菩萨的真如；八地以上菩萨乃至诸佛，也都是以这个阿赖耶识心体所改名的异熟、无垢识心体为真如。诸经论中又说，佛地的无垢识是从阿赖耶识转易为异熟识，再转易为佛地的无垢识，很显然的：“阿赖耶识就是菩萨们在因地时的法身”，所以，不可说阿赖耶识是生灭法；除非他们再立新说，诽谤说“法身也是生灭法”。

第五节 阿赖耶识是常住法

阿赖耶识为什么是常住法？为何不是生灭法？我们分为六点来说：

一、《楞伽经》卷1〈一切佛语心品之一〉云：“**藏识海常住**”，诸位大概都记得这句话，如果你读过《楞伽经详解》的话。《楞伽经》中说的藏识就是指如来藏、阿赖耶识：“**阿赖耶识名如来藏**”，或者说“**如来藏名阿赖耶识**”，当然是明说“**藏识就是如来藏，藏识就是阿赖耶识**。”这一句经文中更明说“藏识海常住”，就表示说阿赖耶识心体是常住法，为什么杨、蔡、莲等人还要诽谤说“阿赖耶识是生灭法”呢？经中明说的“常住的藏识阿赖耶”会是生灭法吗？

又如《楞伽阿跋多罗宝经》〈一切佛语心品之四〉：【佛告大慧：“如来之藏是善不善因，能遍兴造一切趣生，譬如伎儿变现诸趣，离我我所；不觉彼故，三缘和合方便而生；外道不觉，计著作者。为无始虚伪恶习所熏，名为识藏，生无



明住地，与七识俱，如海浪身常生不断；离无常过，离于我论，自性无垢毕竟清净。其诸余识有生有灭，意、意识等，念念有七。”】所以阿赖耶识心体是常住法。

亦如《入楞伽经》〈佛性品 第11〉：【佛言：“大慧！阿梨耶识者名如来藏，而与无明七识共俱，如大海波常不断绝，身俱生故，离无常过，离于我过，自性清净；余七识者心：意、意识等念念不住，是生灭法。”】

如是经文明说：意与意识等七识皆是念念生灭、有生有灭，却单独指出如来藏、藏识离无常之过失；而同一经文中又说“此如来藏名阿梨耶识”，这不是明文开示说阿赖耶识心体不生不灭了吗？杨、蔡、莲等人为何还要违背经文而谤阿赖耶识是生灭法呢？为何要故意违背佛说而另外创造一个想象中才有的“能出生阿赖耶识的如来藏”，再来诽谤阿赖耶识是生灭法呢？如果不愿信受圣教佛语，不如还俗，不如改信他教，免得谤法毁佛、成就大恶业；如果还信佛教，还要弘传佛法，为何不肯信受经中佛语教诲呢？如果还要继续穿着僧服而受佛教信徒的供养，为何却不肯信受经中佛的圣教呢？

二、阿赖耶识既然是法身，诸经又说“法身常住”，而法身就是第八识心体的阿赖耶、异熟、无垢识，当然就知道，阿赖耶识心体不是生灭法了！除非他们还要进一步诽谤说“法身也是生灭法”，否则他们到最后终究还是只能承认“阿赖耶、异熟、无垢识心体是不生灭法”。否则一定会进退失据，不能自圆其说，如何能再弘传佛法呢？因为只要有人这么询问：“经中说法身常住，又说法身即是阿赖耶识心体，请问：阿赖耶识

心体是生灭吗？”他们就会紧闭双唇，不能开口。他们被你这么一问，一定哑口无言！只能顾左右而言他！因为他们假使想要认同你的观点，却明明违背自己以前的主张；想要坚持自己的主张，却明明违背圣教量；所以听到你这一问的结果，只好哑口无言、口挂壁上了。

【“大慧！如来藏识不在阿赖耶识中，是故七种识有生有灭，如来藏识不生不灭。”】依此句经文所说，如来藏不含藏在阿赖耶识中，所以不应在阿赖耶识心体中另外再找一个如来藏，因为如来藏就是阿赖耶识心体自身，所以阿赖耶识即是如来藏。今此经文中又说：“七种识有生有灭，如来藏识不生不灭。”即可证实阿赖耶识心体是常住不灭之法，绝非杨、蔡、莲等人所说的有生可灭之法。既然如来藏不生不灭，而又即是阿赖耶识心体，则知阿赖耶识正是常住不坏之众生因地法身也。亦如经中所说“法身在众生身中名为如来藏”，又说“如来藏者即是法身”，又说法身在众生身中即名众生，在菩萨身中修行十波罗蜜等即名为菩萨，究竟断尽二障时名之为佛，由此可知阿赖耶识是常住法，绝非断灭法，法身在于佛地时名为无垢识故，无垢识即是因地之阿赖耶识心体净尽二障之后所改名者故。是故杨、蔡、莲等人诽谤阿赖耶识是生灭法，实有过失，非但违教，亦复悖理故。

《胜鬘经》法身章亦如是云：**【如是如来法身，不离烦恼藏，名如来藏。】**既然经中处处都说法身即是如来藏，又处处说如来藏即是第八阿赖耶识；若杨、蔡、莲等人不否定法身，承认法身是常住法的话；而经中又有多处说法身即是如来藏阿



赖耶识，如此一来，杨、蔡、莲等人对第八阿赖耶识，就应当肯定之，不应妄谤为生灭法才是。

三、法身既然是如来藏，如来藏既然是阿赖耶、异熟、无垢识，我们就可以知道因地凡夫的法身也就是阿赖耶识，阿罗汉和八地以上菩萨的因地解脱位的法身就是异熟识；此谓阿赖耶识心体种子变易到比较清淨，断除了执藏分段生死的种子以后，改名为异熟识，成为无学圣人的法身，仍然是因地的阿赖耶识心体，所以阿赖耶识心体当然是法身。法身既然是佛地的无垢识，而无垢识又是由阿赖耶识心体转净二障种子而来，当然因地的阿赖耶识也就是凡夫众生的法身，就是因地众生的法身嘛！所以应该要知道，阿赖耶识心体是常住法，祂绝对不是生灭法，只有祂所含藏的阿赖耶性的烦恼种子等，才叫作可灭法。

所以在《入楞伽经》中有云：【佛言：“是故大慧！诸菩萨摩訶萨欲证胜法如来藏阿梨耶识者，应当修行令清淨故。大慧！若如来藏阿梨耶识名为无者，离阿梨耶识无生无灭；一切凡夫及诸圣人，依彼阿梨耶识，故有生有灭；以依阿梨耶识故，诸修行者入自内身圣行所证，现法乐行而不休息。大慧！此如来心阿梨耶识如来藏诸境界，一切声闻辟支佛诸外道等不能分别，何以故？以如来藏是清淨相，客尘烦恼垢染不淨。”】（作者案：这一段经文，从“若如来藏阿梨耶识名为无者”，到“现法乐行而不休息”之真义，演讲当时因为时间所限，故只举证而未解释。恐读者误会经文真义，今释义如下：“假使如来藏阿梨耶识名为空无而不是识心的话，那么，这样一来，没有阿梨耶识就不会有五蕴万法的出生，

也不会有五蕴万法的灭坏，就不可能有这些法相的生与灭了；一切凡夫与诸圣人，都是因为证得阿赖耶识心体而转依之，所以住于无生无灭的境界中。但是一切凡夫及诸圣人，也都依于阿赖耶识心体而出生了五蕴万法，所以在人间示现了五蕴万法生灭的现象；但是，因为依阿赖耶识如来藏的缘故，诸多佛教中的修行者才能进入自内身修学圣人之法所证得的般若现法乐行，因此而不休息，不断的向佛地迈进。”)

在此经文中明说：**依彼阿赖耶识心体的无生无灭**，所以“一切凡夫与圣人能够依彼阿赖耶识故而有五蕴的生与灭”，这不是已经明说阿赖耶识不生不灭了吗？只有像杨、蔡、莲等严重文字障的人，才会产生那种和佛所说相反的见解，才会大胆的公然诽谤说阿赖耶识是生灭法。

四、《密严经》里说：**【阿赖耶识恒与一切染净之法而作所依，是诸圣人现法乐住三昧之境。人天等趣，诸佛国土悉以为因，常与诸乘而作种性，若能了悟，即成佛道。】**这段经文说，阿赖耶识是一切染污法以及一切清净法的所依，意即凡夫要依阿赖耶识才能存在，圣人也是依阿赖耶识心体才能存在，所以证得阿赖耶识后所住的智慧三昧境界，就是“圣人乐住三昧之境”；凡夫不知道阿赖耶识，也未证解脱果，所以名为凡夫；二乘四果圣人虽证解脱果，但是也不知道阿赖耶识的所在，所以不能发起般若实相智慧，虽名为圣，在大乘别教法中却又名之为愚人。二乘圣人虽然不必证得阿赖耶识的所在，但是二乘菩提还是依这第八识而建立的，还是依这个第八阿赖耶识才有二乘菩提可证，才有无余涅槃可入，所以说“是诸圣人现法乐住三昧之境”，又说“常与诸乘而作种性”。又因万



法悉以这个第八识为依，所以说“人天等趣，诸佛国土悉以为因”。诸佛国土尚且要以阿赖耶识为因，杨、蔡、莲等人如何可以谤为生灭法？

所以证得阿赖耶识以后，发起了般若总相智乃至别相智、道种智，就叫作阿赖耶三昧；此阿赖耶三昧是圣人在现法上所乐住的智慧境界，修到八九十地时还是在这个阿赖耶三昧中修习佛法。因为祂是确实可证的法性法相，不是想象的法，所以叫作“现法”乐住。证得这个阿赖耶识以后，就可以现观第八识心体所显示的真如性相，有智慧的人就可转依第八识心体的这个真如性相，了知法界的实相，智慧就开始次第生起；此后把般若系列的经典拿来一读，“啊！我懂了！”《心经》一唱，“啊！原来在讲‘常住的第八识我’！”以前苦思不解的般若经文，现在已经能够知道了，心里乐得不得了，这不是已经有法乐了吗？所以，“现法”不是想象的法。现法“乐住”：如果你证得了第八识心体，而现观祂所恒常显示出来的真如性相，你就可以渐次通达般若系诸经，就得到了现法乐住三昧了。

“人天等趣”的人天，是说一切人、一切天界，“等”就包括三恶道众生、阿修罗，统统是以阿赖耶识心体为根本因；乃至诸佛国土还得要以阿赖耶识为因，若离开了阿赖耶识心体，就没有众生，也没有三乘种性的圣凡佛子，更没有诸佛国土可说了。所以说，这个阿赖耶识给与凡夫众生以及三乘圣人而作种性。如果有人能够了知这个阿赖耶识：“到底祂在哪里？祂在干啥？祂的体性如何？我们死了以后祂究竟怎么样？我们活着时祂又怎么样？我们睡着无梦时祂怎么样？我们作

梦的时候祂又怎么样？”在一切染净法当中去现观祂。如果能够这样去一一详细的了知，将来就可以成就佛道。

成就佛道既然是从亲证阿赖耶识为因，诸佛国土也是以阿赖耶识为因；所以，亲证这个阿赖耶识，了知阿赖耶识心体的人，就能够渐渐的成就佛道。以此可知，阿赖耶识心体一定是常住法。如果阿赖耶识心体是像杨、蔡、莲等人所说的“可灭法”，那是应该在成就解脱果的时候灭掉祂呢？或者应该在成佛的时候灭掉祂呢？如果真的是应该灭掉的法，而且也应该是真的有方法可以灭掉祂，才可说祂是生灭法！那他们还得提出灭掉第八识心体的方法，才可以说阿赖耶识心体是可灭法；但是他们目前提不出灭掉第八识心体的方法来，也将会永远提不出方法来的，不论是从教证上或者理证上，都永远无法提出灭掉阿赖耶识心体的方法；因为即使有人能够合聚十方诸佛的威神力为一力，以这种威神之力，也仍然无法灭掉任何一只小蚂蚁的阿赖耶识心体啊！何况他们根本没有任何神力，如何能有方法去灭掉自己或他人的阿赖耶识心体？所以他们主张说：“阿赖耶识心体是生灭法，是从真如中出生的法，所以是有生之法。”根本是没有经过亲自求证的理论，没有经过教证的检验，也是任意的、完全不负责的说法，是根本不成熟的幼稚说法，徒然招人讥笑，绝无正理可言，绝对不可能获得有智慧的学人赞叹！

此外，如果真的是像他们所说的那样，是可以灭掉阿赖耶识心体的话，那么所有的人“灭阿赖耶识”而成为阿罗汉以后；或者证得阿赖耶识心体而成佛以后，就都会变成断灭法了！但



是，成为阿罗汉及成佛以后，有可能变成断灭法吗？不可能！因为法身常住、佛身常住啊！而佛地的法身正是无垢识——无垢识以五法为性故名法身——无垢识正是原来因地时的阿赖耶识心体。如果他们改口说：“阿罗汉入涅槃以后，不会成为断灭，因为涅槃中还有真如存在。”但是经中、论中都说真如只是阿赖耶、异熟、无垢识的心性，当阿赖耶识灭了以后，没有异熟识、无垢识，还有真如能附在识上显示吗？当然没有！所以杨、蔡、莲等人不应该否定阿赖耶识，不可诽谤说“祂是生灭法”。由此证明，阿赖耶识心体是常住法，阿赖耶识性可灭，心体常住不灭。

五、佛地法身者，以五法为性故名法身；然五法为性者，究竟是谁以五法为性？并不是另有一个想象中才会有的真如以五法为性，也不是他们所想象的清净法界以五法为性而说是法身，因为清净法界正是真如，而清净法界真如正是五法中的一法啊！如何能以五法为性？必须是五法外的某一法，才能以此五法为性，所以不是他们所说的真如或清净法界以五法为性，而是佛地之无垢识以五法为性，故名佛之法身。如是可知，法身即是佛地之第八识心体无垢识也。譬如《成唯识论》卷10中说：**【此牟尼尊所得二果、永离二障，亦名法身，无量无边力、无畏等大功德法所庄严故，体依聚义总说名身故。此法身五法为性，非净法界独名法身，二转依果皆此摄故。】**语译如下：“此寂静尊——无垢识——所证得的解脱果与佛菩提果，永远舍离烦恼障与所知障，所以又名法身，无量无边的威神力、四无畏等大功德诸法所庄严故，其法体依聚合诸

庄严法为一聚的缘故而总说为身故。这个法身总共有五法作为祂的法性，并非单独一个清净法界为性就可以称为法身的，因为两种转依果——解脱果及佛菩提果——都是此一显示清净法界的无垢识所摄的缘故。”

此意是说，寂静尊的无垢识心体，要有五种法来庄严祂，清净法界——真如——只是五法中的一法。而解脱果与佛菩提果也都是转依第八识的真如法性而成就转依的，所以这两种转依果都是这个清净法界的真如所摄。换句话说，佛地法身的无垢识，要有五法庄严，才可称为佛之法身；而清净法界的真如，是两种修行果的所依体；不论是解脱果或者佛菩提果，都是转依清净法界的真如法性而成就的。然而单独一个清净法界的真如法性，也不能使无垢识就成为佛地的法身，必须具足五法作为无垢识的法性，才能使无垢识成为佛的法身。

五法者云何五法？《成唯识论》卷 10 云：【以五法性摄三身者，有义：初二摄自性身，经说**真如是法身故**，论说转去阿赖耶识得自性身，**圆镜智品**转去藏识而证得故。中二智品摄受用身，说**平等智**于纯净土为诸菩萨现佛身故，说**观察智**大集会中说法断疑现自在故，说转诸转识得受用身故。后一智品摄变化身，说**成事智**于十方土现无量种难思化故。】故知五法者即是清净真如、大圆镜智、平等性智、妙观察智、成所作智。清净真如者即是说第八无垢识所显示之清净真如性相，以无垢识心体有如是清净真如性相，作为所转依之第一法，又名清净法界；加上四智心品为其转依，共成五法。然此五法悉从佛地第八无垢识心体直接或间接生显：无垢识显出清净真



如之体性与行相，亦名清净法界，即是第一法；又从无垢识心体直接出生大圆镜智，即是第二法；又从无垢识（亦名阿陀那识）之无漏有为法功德中出生五色根而有佛地七识心王，故有平等性智、妙观察智、成所作智等三法，与前二法共成五法；如是名为五法。

而此等五法中之四智心品，其实亦是转依无垢识心体之真如法性才能成就，所以五法其实仍是以真如法性为根本，由是缘故而说真如即是法身。然而单是清净法界之真如，亦不能成就佛地法身功德，必须转依无垢识之真如法性以后，才能发起四智心品；再因四智心品与清净法界真如，合为五法以后，才能显示、获得佛地无垢识法身在无漏有为法上之四智心品功德，所以说“非净法界独名法身”，不是单一的清净法界真如就可以成就无垢识作为佛之法身。

复次，“真如即是法身”者，其实是说无垢识心体具有真如法性，非是别有一心名为真如而可出生阿赖耶识。今者杨、蔡、莲等人因为严重之文字障故，误会论文之真义，误以为另外还有一个心体名为清净法界的真如，误以为另外有一个更高层次的心体是真如，所以就新创了“真如出生阿赖耶识，所以阿赖耶识是生灭法”的邪说。后来法莲师更以如是邪见，而强辩现识是第八阿赖耶识，想要以此邪说来建立另一个心体真如，来成就杨、蔡二人所说的“能出生阿赖耶识的第九识真如确实存在”的邪说，由此邪见所崇的缘故，坚持“另有一个真如出生了阿赖耶识，另有一个清净法界才是法身”，显然是严重的误会了《成唯识论》的真义。

复次，如成论所说：“**非净法界独名法身。**”意思是说，并不是由无垢识单凭清净法界之真如法性一法就可以名为法身，而是必须具足五法，以五法为性时的无垢识，才可名为法身。这就很清楚的说明了一件事实：无垢识必须具足显现真如法性、必须出生了四智心品等无漏有为法，以如是五法为性的无垢识才能称为佛之法身。

佛之法身既以如是五法为性，而此五法悉从第八无垢识心体生、显，无一不从第八无垢识心体生、显，则知此等五法悉依无垢识而有，则知五法为身者乃是：“**无垢识以此五法具足故名法身。**”是故无垢识才是法身，不可如杨先生他们初离同修会时，妄说“另一个清净法界才是法身，才是真如”；亦不可如杨先生所谈及法莲师、紫莲心海一般，在书中谤说无垢识心体非常，因为他们无根诽谤阿赖耶识心体非常故。五法既从阿赖耶识心体——无垢识——出生，若无垢识阿赖耶心体非常，是可灭法，则五法亦成生灭非常之法，则成“法身非常”之说；试问杨、蔡、莲等人：“法身非常乎？”在此教证下，逢此一问，则皆哑口难答也。

又卷 10 中说：【此四心品名所生得；此所生得，总名菩提。】四智心品非常，是所生法故，本无今有之有生法故，“智虽非识，而依识转，识为主故”，依识而有四智心品在修行以后出生，依大乘菩提之证得故，而有悟后始生之因地二智或佛地四智心品，故知四智心品是有生之法；有生之法必定有灭，不可说之为常。但以所依无垢识心体常故，以佛地七识心王非复有断而利益众生永无穷尽故，尽未来际皆令七识心王常住



故，得使四智心品亦名为常；无垢识以此四智为转依之法性，即是四法为性。清淨真如亦是无垢识心体借佛地色身及七识所显，若是所显法，则无自体，故清淨真如、清淨法界实以无垢识为体；若无垢识心体非常，则清淨真如、清淨法界亦将于无垢识心体坏灭时随之幻灭，亦成无常；以无垢识心体常住而始终显现清淨真如性相故，即以清淨真如一法为性，合并四智心品共为五法，无垢识以如是五法为性，故说无垢识即是佛之法身，是名五法为性。

若杨、蔡、莲等人所说“阿赖耶、异熟、无垢识有为有作，故是无常”者，则清淨真如及四智心品亦属无常，则无垢识以五法为性而名法身，应说佛地法身亦是无常，何以故？以四智心品亦是有为有作之法故，有为之法方能利益众生故，方能为众生宣说妙法故。果真如是，则五法俱皆无常；无常之五法可作为法身之自性乎？今既了知五法悉从无垢识心体直接及间接出生及显示，又说无垢识以此等五法为性故名法身，当知无垢识方是佛地真实法身也。若无垢识心体非常，当知法身亦属非常。而佛法身以五法为性，五法中之四智心品悉属有为法，故能利益众生；但不得因为四智心品是有为法故，便谤为无常生灭法；是故，法莲师在书中主张“阿赖耶（异熟、无垢）识是有为有作之法，体是无常”，乃是故意违背佛说正理，故意违背玄奘大师《成唯识论》中所说“无垢识以五法为性故名法身”之正理，乃是严重谤法毁佛之恶行。

六、《大乘本生心地观经》中有云：**【众生本有菩提种，悉**
在赖耶藏识中；若遇善友发大心，三种炼磨修妙行；永断烦

恼所知障，证得如来常住身。】此经中既说众生本有的菩提种子，都藏在阿赖耶如来藏识中，已可证明阿赖耶识是常住法；若不是常住法，怎有可能含藏众生全部的菩提种子呢？而且此段经文中明说证得阿赖耶识心体以后，炼磨修行而断除烦恼障与所知障以后，就可以证得如来常住之身；如来常住身既是练磨阿赖耶识心体而获得，既是净除阿赖耶识心体所含藏的二障种子随眠而获得，由此就可了知阿赖耶识心体即是未来佛地的常住法身了。此经之经文，曾被杨、蔡、莲等人举出来左证其别立第九识真如之说法，可见他们都已经读过了，但是却故意忽略这一段经文明说**阿赖耶识心体常住的圣教**，他们究竟是**文字障**所障呢？还是故意要与佛相反而说呢？学人何妨就此断断看！

第六节 阿赖耶识出生万法，故是常住法

第一，阿赖耶识既然是能够出生万法的主体心，从这一点上面就应该知道：阿赖耶识是常住法。因为如果是生灭法的话，祂就不可能出生万法。为什么呢？如果是生灭法的话，譬如说觉知心好了，觉知心今天晚上睡着断了，断了以后就变成无法；无法时，尚且不能再出生自己，何况能出生万法？所以必须借意根、法尘、如来藏的现行识、如来藏所含藏的意识种子流注，次晨才能重新再生起，才能又有觉知。所以，无常生灭之法绝对不可能是出生万法的主体，必须是常而不断的心体，才能出生万法。而且，杨、蔡、莲等人说阿赖耶识是被真如所生的法，所以谤为生灭法；但被生的法，绝对不可能是“出生万法的主

体识”；如今经中处处说阿赖耶识能生万法，由此可知：阿赖耶识心体是不生灭法，不可能被他们妄想所施设的真如出生。所以杨、蔡、莲等人诽谤阿赖耶识心体，谤为生灭法，说是被真如所生，显然违教而又悖理！

又譬如说离念灵知心，离念灵知心现在一直都在，但是晚上睡着无梦时就断了，就不见了！不见了以后，明天可以无中生有而再自己出生自己吗？不行啊！如果可以无中生有的话，如果可以自己出生自己的话，你不必修学八地的如幻三昧，你就可以说“变”，就变出一碗饭来，不必跟人家订购便当（盒饭），因为可以无中生有嘛！也可以每个人都自己出生自己，不必假借父母的因缘而出生自己；但这个说法没有道理，违背法界中的真实相。离念灵知今夜断了，第二天如果能够再出现，一定得要假借、凭借别的因缘。需借别的缘，才能再出现的法，一定是生灭法；离念灵知——意识——正是如此，是生灭法，祂怎么能够出生别的法？一定是能变生离念灵知的法，才可能是不生不灭法。

所以他们否定阿赖耶识之后，只能回到离念灵知心去误认作真如，只能回到常见、我见去嘛！不然的话还有一条路，就是偷偷回归到阿赖耶识的法，只有这两条路可以走。因为诽谤正法以后，被人评破了以后，心里想一想，会觉得不对，就去对照经论，详细的再思惟整理；有一天真的理解经论以后，当然会发觉是自己以前误会了经论中的真义，对别人说错法了，也谤错人、谤错法了！以后当然一定要再改变，不会继续去走那一条谤法的路；因为后来明知否定阿赖耶、异熟、无垢识的

法，是错误的谤法行为，所以就不可能否定到底嘛！没有人是故意谤法的嘛！都是因为误会了才会谤法嘛！所以他们未来还是要改——要偷偷回到阿赖耶识这个法上来——然后再来诤论说他们的证量比较高，胜过我们，所以又会再度故弄玄虚说“我们证真如，你们正觉只是证阿赖耶识”，来吸引不知内情的学员过去他们那边。但是你证得真如时也就是证阿赖耶识啊！因为真如就在阿赖耶识心体上显现出来，你很清楚可以现前看见嘛！真如只是识性啊！那就是回归正觉同修会所走的路了嘛！你们在禅三破参时，不是都被我要求观察阿赖耶识心体的真实不坏性与如如不动性吗？禅三时观察清楚阿赖耶识的真实如如法性时，不就是亲证真如了吗？何必再头上安头去找另外一个从来不存在的、永远都不可能证得的想象中的真如呢？所以他们未来如是回归正觉的法义时，对别人当然要故弄玄虚一番，否则如何对那些离开正觉而追随他们的人交待？所以他们未来回归正觉所弘传的法义以后，只有故弄玄虚这一条路可走。

除了回归正觉所弘的法义内涵以外，就只有返回悟前所堕的离念灵知一条路，只有这两条路可以走！所以他们现在有一部分人已经回归到离念灵知去了，正在推广离念灵知，返堕我见常见之中。他们开始推广谁倡导的离念灵知呢？推广倭虚大师的离念灵知、憨山德清的离念灵知；乃至推广到大陆去，大陆的法师又把他们送的书签了名，寄过来给我作证，上面写明：“这是某某人送给我们的，叫我们要改信杨先生所提倡的离念灵知，不可信受萧老师所说的无觉无观的阿赖耶识。”现



在他们变成走这两条路了！至于他们要如何去统合呢？那是他们的事，与我们无关，我们用不着操心；我们知道他们只有这两条路可以走，我们先把他们以后要走的路断定了，他们无法离开这两条路的。（编者于 2004/5/20 补案：以上乃是 2003 年 6 月所说的开示。但是后来已经证实：他们所说的“证真如”，不论是初地真如或是佛地真如，都只是意识心的离念灵知境界，已经全面回归外道与凡夫所堕的常见见解之中了。所以萧导师的预先断言，已经证实是完全正确的断言。）

所以如果阿赖耶识是生灭法、是可断的法，祂断了以后，如何能够再生别的法？不行的！因为佛在许多部经典中说阿赖耶识能生万法，即是法界性。但是他们的逻辑却是这样虚妄的演变出来：“阿赖耶识是可灭之法，是有生有灭的法，所以阿赖耶识是从真如中出生的。”但是佛说：阿赖耶识是万法的根源，一切法都从阿赖耶识生出来。佛又说：阿赖耶识本来而有。既然一切法是从阿赖耶识出生，阿赖耶识心体又是本来而有的法，不曾出生过，无始以来就已经存在，显然阿赖耶识不是生灭法；因为如果是别法所出生的法，祂就成为所生法，所生法一定不可能是出生一切法的主体，这是很简单的逻辑。我虽然没有学过逻辑学，我也懂得这个逻辑啊！他们怎么会不懂这种很简单的逻辑呢？

因此，阿赖耶识一定是常住法，因为佛说祂是出生万法的主体心，在证悟者的现前观察的现量中，也证实祂是出生万法的主体心。但他们那些离开正觉的人中，有一部分人却不懂最简单的逻辑，却建立离念灵知心为不生灭法，却说离念灵知

心才是真如；又将经中所说“阿赖耶识本来而有”的圣教弃之不顾，将《楞伽经》中佛说“阿赖耶识离无常过”的圣教弃之不顾，才会产生今天严重谤法的邪见出来。离念灵知心必须以阿赖耶识、意根、五色根作为俱有依，才有可能出生的，本身正是所生法、生灭法，怎么可能是不生不灭的真如？竟然用这种生灭的法来取代不生不灭的阿赖耶识心体，希望大陆的法师们改信他们所说的离念灵知心作为真如；自己落在生灭法中，却反而诽谤不落在生灭中的我们是落在生灭法中；他们以生灭无常的离念灵知心作为根据，而诽谤佛说的“离无常过”的阿赖耶识心体，这不是很颠倒吗？

如果有人继续坚持，说阿赖耶识是生灭法，那么我们每一个人都可以向他们提出一个问题：“请问阿赖耶识何时生？何时灭？有何教证根据？有何理证根据？”他们全都没有办法回答啊！且不问他们是何时生？只问“何时灭”就可以了。如果他们回答说：“阿赖耶识阿罗汉位灭。”可是经中说是“灭阿赖耶识名，不是灭阿赖耶识心体”，是转舍原名而改名为异熟识，阿赖耶识的心体哪里有灭的时候？没有灭的时候啊！所以光是这一句话，就把他们每一个人都问倒了；你们光以这一句话，就可以把他们问倒：“请问阿赖耶识何时灭？因为你说阿赖耶识是生灭法。”

再给诸位构想一个题目，你可以问他们：“请问你死了以后是谁入胎？”当然是阿赖耶识入胎！既然是阿赖耶识入胎，能生五色根和意根的是阿赖耶识心体，能生六识的也是阿赖耶识心体，这个能生六根、六识的阿赖耶识心体怎有可能是生灭



法？他们怎么可以诽谤祂是生灭法？这就讲不通了。此外，了生脱死的主体是阿赖耶识心体，如果有人能断我见与我执，就能灭掉意根的自己，而不让阿赖耶识入胎；阿赖耶识不入胎，就没有来世的生死了，生死永断就是解脱生死的人。如果阿赖耶识入了胎，就会再度制造来世的色身，就会又有来世的六识心重新被阿赖耶识出生，如是可知：了生脱死的根源都是阿赖耶识心体。由此可知，解脱生死的大事其实是靠阿赖耶识心体，解脱生死的主体正是阿赖耶识心体，涅槃的主体是阿赖耶识心体；由此可以证知：解脱生死的阿赖耶识心体才是实相心，由此可以证实阿赖耶识心体是永无生灭的实相法体。阿赖耶识心体若是生灭法，怎可能是解脱生死的主体？怎可能是佛所说的“同于涅槃”的体性？请他们对此大事好好的想一想！

第二，如果他们不是说“另外有一个上于阿赖耶识的真如，另有一个能出生阿赖耶识心体的真如”，而是把阿赖耶识的常住真实性及祂的如如性，把这个真如法性从阿赖耶识心体上强行分开、割裂，而说割离出来的真如性、常住性是不生灭法，而说被割离后的阿赖耶识是生灭法的话，这样，就是将不可分割的整体佛法加以强行的割裂，如此会导致佛法的支离破碎，这是坏法的行为，绝对不可取。而且这种作法也是颠倒至极的心行，因为真如是阿赖耶识心体的真实性，故名“识之实性”；真如是“识上所显”的自性，只是识的自性，怎会是识的主体？怎会是能出生识体的法？岂不是颠倒到极点了吗？

第三，如果他们所说的真如就是常住的如来藏，就是如来藏常住的真如性，但这个却是我们正觉同修会早就已经讲过的

法，而且是会中每一个证得阿赖耶识的人，都可以这样现观祂的常住性、现观祂的真如性，也是禅三破参时就已经观行过了的法性，已经在禅三破参时，不断的教大家观察阿赖耶识的真实不灭性，观察阿赖耶识对六尘的如如不动性，观察祂在万法中的如所有性，这不就是证真如了吗？不必他们另立新说、标新立异，然后再来否定正觉的同样的法；自他的法完全一样的时候，如何可以否定他人的正法？岂不是否定自己的正法？真是颠倒其心啊！此真如性和常住性，并不需要他们来把祂从阿赖耶识里割开，不须另立新说而颠倒主张：“阿赖耶识所显示的常住性和真如性是阿赖耶识出生的本体”，因为这是颠倒见。也不须要他们另立别法，高抬身价说他们证得更高的法性——证真如；因为正觉同修会的学员在禅三破参时就已经现观识上的真如法性了，不必他们再另立新说、自抬身价。证真如只是正觉同修会学员在禅三破参时所证的七住位的法性，只是真见道位的初见道般若智慧，绝不是他们所自我高抬的初地果证；他们这样高抬果证，来贬抑正觉同修会，不是诚实的作法；这不只是欺瞒众生，根本就是增上慢，也是故弄玄虚，借以笼罩同修会中的初悟者而已。但是这种笼罩，维持不了多久，终究会被人拆穿的。到时候只有更没面子罢了，对他们自己绝无利益。

如果他们改口说：“阿赖耶识的常住性、真如性以外，另外有真如可证。”这却是虚妄想，名为非量，不是证量。为什么说这是虚妄想上的“证量”所以说为“非量”？因为，他们所说的“能够出生阿赖耶识的那个真如”，祂只是虚妄想，祂



不是实体法；法界中也没有这个法可以取证，而且未来永远也无法证得，因为那只是想象中才有的东西，不是法界中现法可证的真实法性。真如性其实只是阿赖耶识体上所显示出来的自体性，真如既然是阿赖耶识的识性，就不应该上于或外于阿赖耶识，再去找另外一个真如心体；上于阿赖耶识心体、外于阿赖耶识心体，一定找不到真如的，因为在法界实相上，真如乃是识性，如何可以在阿赖耶识的上面或外面另找真如？那都是虚妄想！也不可以将阿赖耶识的这个真如性，从阿赖耶识的心体上割裂，然后再颠倒建立作阿赖耶识所依的自体！而颠倒说这个被阿赖耶识心体所显示的真如能出生阿赖耶识心体；所以他们所说的都是错误的说法，因为真如只是阿赖耶识的真实性而已，绝无另一个能出生阿赖耶识的真如可证，永不可证得故。

又，《大乘理趣六波罗蜜多经》卷 10 云：**【赖耶为依止，诸识从彼生，能起漏、无漏；如海遇风缘，起种种波浪，现前作用转，无有间断时；藏识海亦然，境界风所动，恒起诸识浪，无间断亦然……赖耶妄熏习，隐覆如来藏，修习纯熟时，正智方明了。诸识随缘转，不见本觉心；自觉智现前，真性常不动。……赖耶性清净，妄识所熏习；圆镜智相应，如日出云翳……如来清净藏，具足诸功德；真妄互相熏，犹如二象鬥；弱者去无回，妄尽无来去。莲花性无染，出水离淤泥；菡萏开敷时，见者皆欢喜；如来无垢识，永断诸习气，清净智圆明，贤圣所归趣。犹如最胜宝，无复诸瑕翳，轮王为宝冠，常置于顶上。如来清净藏，永离诸分别；体具恒沙德，诸佛之法身；住真无漏界，清净解脱身；寂灭等虚空，**

法性无来去。佛现三界中，不生亦不灭；此界及他方，湛然常不动。平等真法界，佛与众生如；非断亦非常，大悲恒不尽；诸佛法性身，本觉自然智。】

《大乘理趣六波罗蜜多经》这一段经文中开示说：“**赖耶为依止，诸识从彼生，能起漏、无漏；如海遇风缘，起种种波浪，现前作用转，无有间断时；藏识海亦然，境界风所动，恒起诸识浪，无间断亦然。**”阿赖耶识作为依止，所以有七转识从阿赖耶识中出生，所以能现起有漏无漏诸法，真如摄属无漏，所以也摄在阿赖耶识中；而阿赖耶识在这色身及七转识上现前作用运转，没有间断的时候，怎会是生灭法呢？藏识海由于境界风所吹动的关系，不断的现起七转识的波浪，而永远不间断。那么众生为什么不能证得如来藏、不能证得阿赖耶识呢？这是因为阿赖耶识往昔无量世以来，在世间法上的七识心的虚妄熏习所染，以及在出世间法上亲近恶知识的错误教导邪见所染，所以隐覆了如来藏的清净性，使得众生不能观见、无法证得；如果正知正见修习纯熟了以后，有了正智，就能够亲证如来藏，就能够明了了。此段经文中明说阿赖耶识心体能出生有漏无漏万法，又说“**无有间断时**”；又说“**藏识海亦然，境界风所动，恒起诸识浪，无间断亦然**”。已经明说“**无有间断时、无间断亦然**”，怎会是有生有灭的法呢？他们那些人，究竟懂不懂经文呢？为什么不肯依止经文的真义，而要自创新说、诽谤阿赖耶识是生灭法呢？

“如来清净藏，永离诸分别；体具恒沙德，诸佛之法身。”如来的清净藏就是如来藏，也就是无垢识，是从阿赖耶识转变

而来的，永离种种虚妄的分别，所以祂的体性，是永远都具备了恒河沙数的无量功德，即是诸佛之法身。杨、蔡、莲等人怎可谤说阿赖耶识心体是生灭法呢？

“赖耶性清淨，妄识所熏习；圆镜智相应，如日出云翳。”这是说，阿赖耶识心体自性清淨，但是却被妄识七转识所熏习而执藏着不淨的七识相应染污种子；如果修到佛地，与大圆镜智相应的时候，就好像太阳出离云翳遮障一样的显出智慧光明。这样的阿赖耶识心体，是可以转成无垢识而与大圆镜智相应的——能出生大圆镜智——而大圆镜智是常住法，这个能出生大圆镜智的阿赖耶识心体，怎会是生灭法呢？杨、蔡、莲等人却说这个能出生大圆镜智的阿赖耶识是生灭法，这不是很荒唐的说法吗？有智慧的人怎会信受这种荒唐的讲法？

“如来清淨藏，具足诸功德；真妄互相熏，犹如二象鬥；弱者去无回，妄尽无来去。莲花性无染，出水离淤泥；菡萏开敷时，见者皆欢喜；如来无垢识，永断诸习气，清淨智圆明，贤圣所归趣。犹如最胜宝，无复诸瑕翳，轮王为宝冠，常置于顶上。”这一段经文中说：如来的清淨藏中具足了种种功德，但是因为真妄二法互相熏习交替、你增我长，犹如二象互鬥一般；如果是善性的象强、恶性的象弱，便成就清淨的法种，“妄尽”就没有生死的来去了！后来修学正法，妄法渐渐转弱，犹如莲花一般出污泥而不染，成为如来的无垢识，是贤圣所归趣的心体；成为贤圣所宝爱执持的心体。般若经中这样的开示，难道还不足以说明阿赖耶识心体的“恒”住性吗？为什么杨、蔡、莲等人还要公开以言语否定？还要出书公开否

定？这不是故意违背圣教吗？不是故意诽谤正法吗？

“如来清净藏，永离诸分别；体具恒沙德，诸佛之法身；住真无漏界，清净解脱身；寂灭等虚空，法性无来去。佛现三界中，不生亦不灭；此界及他方，湛然常不动。平等真法界，佛与众生如；非断亦非常，大悲恒不尽；诸佛法性身，本觉自然智。”在这一段经文中，延续上一段经文所说的阿赖耶识心体，而说这个阿赖耶识心体渐修到佛地时的无垢识，即是如来的清净藏，即是诸佛之法身，住于真实无漏界中，即是清净的解脱身，即是与众生平等的真实法界，故说“佛与众生如”，因为佛地和因地的众生第八识，都是同一如性，并无二致；所以证得这个阿赖耶、异熟、无垢识心体的人，就是证得“本觉自然智”的人。证得阿赖耶识的人就是证得本觉自然智的人，就是般若慧学上的真见道，这不是很清楚的说明阿赖耶识心体是常住法了吗？杨、蔡、莲等人为什么还要故意否定阿赖耶识心体呢？那不是故意谤法、故意毁佛吗？

而此诸佛之法身，住于真实的无漏界，本是清净的解脱身，心体寂灭等如虚空。证得“寂灭等虚空”的阿赖耶识心体而发起智慧，这叫什么智慧呢？经文说：“非断亦非常，大悲恒不尽；诸佛法性身，本觉自然智。”当你证得第八识心体的时候，就是**本觉智**，而本觉智证得以后，你会发觉，这个本觉如来藏也有祂的觉知功能，而祂的觉知是在根的了知上，是在器世间、业种、七转识心行等觉知心所不能知的了知上面；祂是在六尘以外的了知上而有许多的了知性，却不是六尘中的了知，也不是如同无情一般的绝无了知，否则就不能称为识、称



为心了；而这种了知是本有的，是意根和前六识等见闻觉知心出现以前就本来而有的六尘以外的知觉，不是借缘而出生的知觉，是本有的知觉，所以祂这个知觉就叫作本觉；这不是像六识心的见闻觉知一样后天出生才有，而是本来就有的，所以名为本觉；而这个本觉不是修行以后才有的，是第八识心体自然而有的，所以又称为自然智。当你证得这个本觉时所发起的、能够了知法界实相的智慧，就是本觉自然智。既然证得阿赖耶识心体时可以发起本觉自然智，杨、蔡、莲等人怎可妄谤为有生有灭的法？难道本觉会是虚妄法吗？难道本觉智会是虚妄法吗？

第四，本有的法一定不是从他法出生的法，如果本有的法是从他法出生的，不是本来就自己已经存在的法，祂就会成为生灭法。既然经中说阿赖耶识是无始本有、本来而有，本有之法怎么可能是从他法出生的呢？若是从他法中出生的法，就不可以说是本有之法。如今杨、蔡、莲等人谤说阿赖耶识心体是从他法——真如或如来藏——出生的法，显然违背经中所说“本来而有”的圣教；违背圣教的说法，怎会是正法呢？所以说，杨、蔡、莲等人所说的法不是正法。而且，阿赖耶识心体既然能出生万法，必定是常住法，否则如何能出生万法？所以祂绝对不是生灭法，因为是能生万法的常住法故，因为佛说祂不曾出生而本来就有的缘故。有灭之法必然是有生之法，由他法中生；可是明明佛说阿赖耶识是无始本有，而且说是永远不灭的心体，不从他法而生，这就表示祂是无生之法，所以证得阿赖耶识心体时就是证得大乘菩提的无生，无生之阿赖耶

识心体怎么可能是有灭之法呢？杨、蔡、莲等人怎可妄谤为生灭法呢？怎可故意违背经中圣教呢？

复有经文为证，如《密严经》说：**【一切众生阿赖耶识，本来而有；圆满清净，出过于世，同于涅槃。】**经中既说“一切众生阿赖耶识，**本来而有**”，可见阿赖耶识不是从他法出生的，如果从真如出生阿赖耶识，便不应该说祂**本来而有**。又说祂“**圆满清净，出过于世**”，为什么呢？因为只有祂才能够出离三界而独自存在，当然不是生灭法；又因为能出生万法，所以说是圆满性，当然是具备一切无漏有为法上的真实性，而不是印顺法师所堕的想象法。无余涅槃里，只许有一个法，那就是阿赖耶识心体——改名异熟识后的第八识；无余涅槃只是依第八识不再出生一切法而立名为涅槃，所以无余涅槃即是第八识自己所住的境界，不是前七识所能进入的境界，所以涅槃实即依第八识自住境界而立名，所以说祂“**同于涅槃**”。涅槃就是阿赖耶识变成异熟识之后，灭了十八界，只剩下祂自己，那才叫作涅槃；涅槃不是心体之外，另外有个涅槃可证，所以涅槃不是实有法。既然涅槃是依第八阿赖耶识灭掉一切法后所施设的境界，当然阿赖耶识心体必定是不生灭法，否则无余涅槃即成断灭。既然无余涅槃不是断灭，当然阿赖耶识心体绝非断灭法。所以杨、蔡、莲等人妄谤阿赖耶识心体为所生法、为有灭之法，已经成就谤法毁佛的重罪！

第五，阿赖耶识非唯不从他法所出生，并且能够出生一切法，所以称为“**圆满清净**”；一切法既然都是由阿赖耶识所生，真如又摄在一切法中，那么真如怎么可能出生阿赖耶识呢？此

外，阿赖耶识既然不从他法所生，怎么可能从真如而出生？杨、蔡、莲等人怎么可以说祂是生灭法呢？

《密严经》中这么证明：**【阿赖耶识恒与一切染净之法而作所依，是诸圣人现法乐住三昧之境；人天等趣、诸佛国土悉以为因，常与诸乘而作种性，若能了悟即成佛道。】**此段经文中明说一切法都依阿赖耶识而有：一切染污的法、一切清净的法、一切无漏法都依阿赖耶识而有；真如也是无漏法，摄在一切净法之中，当然也是要依阿赖耶识而有，也是摄在阿赖耶识中；既如是，真如又非生灭法，则“能够显示真如无为的阿赖耶识”绝非生灭法，怎有可能是生灭法呢？杨先生、蔡先生与法莲师、紫莲师他们怎么可以说祂是生灭法呢？更何况经文中明说，成佛尚且要由证悟这个阿赖耶识而作开始，所以名为大乘真见道；最后还要因阿赖耶识心体转成异熟识，再转成无垢识以后才能够成佛，所以说“诸佛国土悉以（阿赖耶识）为因”，可见一切佛法都是依第八阿赖耶识心体才有，当然阿赖耶识一定是常住的法体，杨、蔡、莲等人怎么可以诽谤说“阿赖耶识心体是生灭法”呢？

很抱歉！我们的演讲时间已超过了三分钟。今天总共讲了四小时，结果还是只能讲完第二章——讲义的第九页——后面还有这么多，显然无法讲完这个题目，看来我得要自己再动笔，用白话的方式把它写出来。今天讲这个题目、日后还要继续写完这个题目，目的是要证明“什么才是真正的开悟？”意思是说，证得阿赖耶识才是大乘法中真正的开悟；因为证得阿赖耶识的人，就能现观心体的真如法性，也能够现观法界的实相，

这正是正觉同修会在禅三破参后所现观的“真实存在而如如不动于六尘”的第八识法性，证得实相心阿赖耶识心体的**真实性**与**如如性**，证得这个真与如的缘故，当然就是**证真如**；没有证得阿赖耶识心体的人，都无法现观真如法性，名为不证真如的凡夫或二乘四果愚人。证得阿赖耶识心体而不能现观真如法性的人，那是他的智慧太差——听闻别人明说而不能发起善妙智慧——所以不能对阿赖耶、异熟、无垢识的本来无生发起忍心，所以对第八识心所显示出来的真如法性不能生忍，导致他还想要头上安头的另外寻找真如法性，这就是不得大乘无生忍的人。如果有人想要外于阿赖耶识、上于阿赖耶识，而别求真如作为证悟的话，就是心外求法的佛门外道。

同时也借这场演讲的机会，以教证来证明：阿赖耶识这个心体是三乘佛法的主体；二乘圣人的两种涅槃要依阿赖耶识心体而有，菩萨所证的大乘涅槃——本来自性清净涅槃——也要依阿赖耶识心体而有，佛的无住处涅槃也是依阿赖耶识心体而有，所以经中佛说“阿赖耶识同于涅槃”。既然一切法都依阿赖耶识心体而有，都从阿赖耶识心体中出生，四种涅槃都以阿赖耶识心为体，当然阿赖耶识心体就是实相心；若是实相心体，当知只有祂才是唯一的实相，不可能另有一个实相心“真如”。如果像杨先生、蔡先生、法莲师、紫莲师他们一样，主张阿赖耶识是从另一个想象中的如来藏、真如中出生的，那么他们想象中才有的如来藏、真如，也应该是实相心，能生实相心体的心一定更是实相心故；这么一来，则是有两个实相心，则实相就变成有两个了，那么实相心对众生而言就不是绝待的了；也



将产生另一个问题：“实相心将有两个深浅的层次”，阿赖耶识实相心的层次较浅，真如实相心的层次较深。这样一来，就会有无量无数的过失产生，逃不过平实所写“八九识并存的种种过失”的预破，就会进退两难；也会使得两个实相心的道理不能成立，其中一个实相心绝对不可能是实相心故。所以他们说另有一个真如可以出生阿赖耶识心体，那是想象的法；想象的法当然不是正法，名为妄想。他们现在以想象的、不是正法的法，来取代正法，和藏密以外道法取代正法，和印顺法师以藏密应成派中观的外道邪见取代正法，本质并无不同。他们自己想象发明佛法的作法，也与藏密妄想发明新的东西套到佛法果证上面，走偏了以后却自称更胜于 释迦牟尼佛的正法，当然都是破坏正法的行为！

古时常有未悟之人在“阿赖耶识是不是真心”上面争执，不懂经教所说“非真亦非妄”的真义，所以自己建立第九、第十识，自称是经教中的真正意义；如此在八、九、十识上争执，误导众生说有九识或十识并存，这是画蛇添足、头上安头。我不希望以后有人把这个千年冷饭再重新热炒一遍，迷惑广大众生；不愿后世有人再来画蛇添足、头上安头的别立第九、十识，以免后世佛弟子四众再被误导，而像今天的杨先生、蔡先生、法莲师、紫莲师等人一样的诽谤正法；所以我们现在要做的工作，就是将这盘冷饭消化掉——把它吃掉——让未来世的佛教中，再也没有这盘冷饭可以重炒了！未来大家就是回归到“**以整体性的如来藏教法为中心**”的法，是全面性的、而且是有次第性的、完整的佛法，也是将“画蛇添足”的蛇足去掉以后的

真正佛法。也就是以此第八识为中心而成为一个宝塔似的完整的佛法体系：“以阿赖耶识心体为基础而修行，阿赖耶识净除烦恼障的现行而转变上去成为异熟识，再净除烦恼障的习气种子及所知障的无明随眠而转变上去成为无垢识；无垢识也是真如，异熟识也是真如，这底层众生的阿赖耶识也是真如；涅槃依第八识而有，缘起与性空的佛法也是依此第八识而有，所有一切法都汇归于第八识，以外别无佛法。”能够这样子，整个佛法的体系就融会贯通了，就可以使现代佛教之正法，回归到 世尊时代的正法内涵。

现在，大陆有很多佛学院的法师、教授们，用我们《楞伽经详解》作为教材来教导学生。学生学得很欢喜：“唉呀！我这一两年跟教授您学的，跟师父您学的，胜过我以前十余年所学的佛法！”因为他们已经能够一窥佛法的全面性的风貌了，也知道成佛之道是应该从哪里下手了，于是修证佛法就有了正确的目标与次第，而不再像以前阅读印顺法师著作时，理不清头绪，又不知如何下手，更不知成佛之道的次第内容，只能在研究及想象的状况下，和印顺法师一样的盲目摸索。如今已经知道，成佛之道尽在第八识的修证上面。如果离开了如来藏第八识这个主体的话，一切佛法就都变成空想，二乘涅槃也会变成断灭法；所以，第八识所产生、所显示出来的万法，不可以硬生生的从第八识上割裂分离；它们是一个整体性的法义，所以教内不应该分宗分派，不应该分显密，不应该再分几宗几派，都不应该！应该回归到 佛所讲的全面性的佛法中来，把三乘佛法汇归为一佛乘，才是全面性的，才是不可割裂的整

体性佛法，这就是我们这一世所要做的工作，这就是 释迦世尊所付与我们的任务，我们这一世中必须将此任务圆满达成，不负 世尊所嘱。

所以诸位在正觉同修会里，也算是任重而道远；因为这个工作非常繁重，不是三两年、十来年就能完成，还要靠诸位不断的共同努力来护持，和我一起来做；这样，未来世的我们继续在这里受生，继续出胎，再来学佛法，可以在我们这一世所写的这些著作里，很快的又可以重新回到正法来，又可以迅速的回归内门广修六度万行，乃至内门广修十度万行，世世增上进修。

如果是求生极乐世界，那也很好；但是去极乐世界以前，千万得要在这里先破参；破参了以后去，可以上品上生，生西后立刻证得无生法忍；无生法忍最少是初地，那是多快的事！如果这边明心了再去那边，成为初地、二地、三地——最好是三地满心了才回来——因为三地没有满心以前，娑婆世界的凡夫众生大多会瞧不起你，像我今天不被诸方大师所认同支持，反而常遭消极和积极的抵制与诽谤；所以未到三地满心就回来时，在这里成不了大作用！我这是说老实话。三地满心以后回来，有了意生身；众生——特别是四大山头的大法师们——要是不信你所说的妙法，你就每天晚上去跟他托梦，托上一个月，他也就会信了！就不会再造作谤法及谤贤圣的大恶业了，就可以救护他们了。因此，千万明心了再去极乐世界，否则，在短时间里一定证不到初地的证量，更不要说三地。明心了以后去，求 弥陀世尊加持，千万三地满心以后再回来住持正法， 释迦

世尊的正法就不会像今天正觉同修会有内忧外患的问题。

这也是要让大家知道，如果能够在这样一个整体的佛法里面修学，种智也熏习了一些，然后去到极乐世界，阿弥陀佛见了你，会很欢喜的说：“这个人是萧平实教导种智以后才来的，这个人容易教！”因为在此地悟后都学过种智了嘛！学过种智的人，阿弥陀佛只要稍微开示一下、加持一下，你便很容易到达二地、三地，然后继续在那边的三地基础上，好好进修四禅八定、四无量心、五神通；在那边四禅八定跟五神通等法非常容易修，佛再跟你加持，那么一两百年后，成三地满心回来，这世界的众生便有大福气了。但千万要记得：悟了再去。不要还没有悟之前就想去，好不好？这是我对诸位的期望。

我们未来要做的事，真的是任重道远，我自己想要达到的目标，今世可能没有时间为自己去，只能为娑婆世界佛教的正法永续而做，只能为佛教的未来、为未来世的我们大众，而不断努力去做！（以下是演讲后，平实导师以语体文写成者。）（待续）



略说意根

— 正香 —



日前有位友人给了一本从信法师的著作《阿含经的疑难》（圆明出版社，1997年6月第一版第一刷，93页），书中有论及意根，其解释如下：“色身是心识所依之根，色身就是心识之根，简称为意根”、“意根的内容有眼耳鼻舌身五根，五根——是意根之部分……，若要指出意根之所在，惟有全称眼耳鼻舌身意。若一定要指出意根的话，色身活生生的生命就是意根，色身若坏即是意根败坏，命也尽。”

略辨：如是说则全部色身即是意根，意根即属色法了，言下之意谓若无色身即无意根了，因其如是说：“色身若坏即是意根败坏，命也尽。”但事实上非如其所言，如三界中之无色界天人，是属无色蕴无色身之天人，也称为有情，他们也有意根，也有寿命，只是无色身尔，长劫处于定中，属无色身之天人。因此意根非是色法，属心法，但为与意识有所区别，乃取其音译为末那，即是大乘法之第七识意根末那识。

阿含经常云：“意法为缘生意识。”意根缘法尘而促使意

识生起，意根是意识的俱有依，若无意根缘法尘，便无意识了，因此在五无心位中（昏迷闷绝、睡眠无梦、无想定或无想定、灭尽定及正死位），是无意识而有意根的。

意根的特性是恒审思量、处处作主、有覆无记，是遍一切时、遍缘一切现法，且只缘现境，不缘过去、未来之法尘境；因遍缘一切现法的缘故，所以了别慧差，只与十八个心所法相应，因此，缘法尘而作意了别时，即促使第八识生起意识加以深细了别。而意根将意识等法执为自己所有，所以说意识是意根的工具，其特性是审而非恒，其审察力犀利，与五十一心所法相应，缘现境、过去境、未来境之法尘，如回忆过去、展望未来，皆是意识之作用；但意识不遍一切时，于五无心位中即断，亦不能同时遍一切法，只能专注一二法，而加以深细了别。如专心上课时只专注于眼所对之色尘，与耳所对之声尘上；闭着眼睛走路时只专注于耳所对之声尘，与身所对之触尘上用心了别，若同时遍五尘则了别力极低，何况能同时遍一切法。又如不小心手被割伤时一定会痛，但如果意识专注于其他事情上用心，则意识便忽略了手痛的觉受，但手痛还是在的，只是意识不在其痛上用心而便忘了手痛；如意识专注在此手痛上的觉受，则会觉得手越来越痛。由此可知意识不会像意根一样同一时间而遍缘一切现法，以上略说意根与意识之差别。

《杂阿含经》322 经云：【如是我闻：一时佛住舍卫国祇树给孤独园，时有异比丘往诣佛所，稽首佛足，退坐一面，白佛言：“世尊！如世尊说‘眼是内入处’，世尊略说，不广分别。云何眼是内入处？”佛告彼比丘：“眼是内入处，

四大所造净眼，不可见，有对。”耳鼻舌身内入处亦如是说。复白佛言：“世尊！如世尊说：‘意是内入处’，不广分别，云何意是内入处？”佛告比丘：“意内入处者，若心意识非色，不可见，无对，是名意内入处。”】

如是说前五根（指净色根、胜义根，非言扶尘根）是内入处，不可见，有对；如眼对色、耳对声、鼻对香、舌对味、身对触。而意根非是色，不可见，无对，是名意内入处。如是言“意根如心意识一样非是色法”，以此证明意根乃心法。意根为何无对呢？因意根的存在，非凡夫自己所能了知而加以观察面对，故名无对。

于平时该如何体验观察、证知意根末那的心行呢？如人深睡无梦时，以羽毛轻触其脸，其人即会以手抓搔痒，及深睡时因睡姿过久发麻，而翻身变换睡姿，此现象乃因睡眠时意根仍遍缘一切现法，透过前五根所对五尘而生的法尘而起作用，当法尘有重大变动时即令意识现起少分而运作之；亦如醒时“明知不可为而被习性控制所产生的身口意行”，背后即是末那作主的心行——微细刹那作主之心；即如明知此事不可做而决定做之作主性、此事不可说而仍说之不可控制性，即是意根之遍计执性所致。亦如喜欢攀缘六尘境上之境界受，如眼见喜好之色尘境便不由自主的多看几眼、喜好音乐者口中便时常哼唱着旋律而不自知；亦如老人独坐时似无意识的抖脚，或如年轻人以手旋笔之动作而不自知，都是因习惯之养成后，意根又喜欢攀缘六尘境上之境界受的结果，以兹体验而证明意根末那之心行。

由上可知意根绝非如从信法师所言：“要指出意根之所在，惟有全称眼耳鼻舌身意。若一定要指出意根的话，色身活生生的生命就是意根，色身若坏即是意根败坏，命也尽。”因为意根是贯通三世的心，色身若坏时，意根末那是不随之败坏的，乃随业力牵引，随所生所系，于三界六道中往生，过去世中之意根染污习气也带至未来世中；直到修至俱解脱阿罗汉，入灭尽定（灭受想定）时，意根末那会少分的消失——意根的五遍行（触、作意、受、想、思心所）中，灭了受、想两心所而入灭尽定，意根还有少分继续存在；唯有当定性阿罗汉入了无余涅槃时，十八界俱灭，意根末那方才永灭无余，唯涅槃本际第八识独存。

以上略辨从信法师对意根之误解。

注：本文原刊于“成佛之道”网站。



见道 报告

翁铭绅

我生长在一个佛化家庭，父母皆笃信佛教。祖母 21 岁就茹素（是另一个中国佛教会理事长释心田法师的契母），往生火化有舍利子。母亲 28 岁就持长斋，过午不食。父亲 60 岁从警政上退休以后，也致力弘法事业，曾经做过台南县佛教会的理事；印象中，家中常有出家众出入，父亲常替他们排解困难和纠纷；目前在〇〇镇〇〇寺教人研读经典，有学生一百多人。我自幼熏陶，13 岁开始作早课、诵《心经》，14 岁开始背诵《大悲咒》，至今三十几年，学佛意志坚定，从未退失过。

公元 1986 年左右，台湾佛教非常兴盛，我经常朝山和参加法会，也陆续皈依了释圣严、释惟觉、释忏云、释慧律……等不下十余位有名的法师。其中比较护持万里灵泉寺的惟觉和尚，当时他还未享有盛名，我经常在假日带着儿子开车上山探望（1990 年他名气大了，正好我又婚变，因缘才中断）。

1988 年起，我开始深入经藏，第一部研读的经典是《楞严经》，以抄写和拜经为主。《楞严咒》似曾相识，也很快就能背诵了，当时似懂非懂，但不知为什么就是喜欢它。由于当年的我，可以说是一个疯狂激进的佛教徒：所有的一切，我都愿意放弃，一心只想到美国万佛城（编案：宣化法师之道场）出家；

结果婚离了，出国手续也办好了，因缘却未成熟而作罢。

与先生离婚后，在台南的二年期期间，每天的早课是十遍《楞严咒》加二十一遍的《大悲咒》，如此不到三个月，竟然变得敏感异常，可以感受到他人的不净或不舒服；我不知道原因，更拼命地持《楞严咒》，一直以为：《楞严咒》是咒王，可以降伏邪魔；娑婆世界一天不持《楞严咒》，波旬就会扰乱，世界就会不得安宁。所以不自量力，以持《楞严咒》为己任，十几年来几乎未间断，也因此让我吃足了苦头，不敢去那些有奉祀往生牌位的寺庙，或是参加一般的超度法会。

1993年，我在板桥的“妙法安心”当义工，有一位李师兄拿了几本萧老师的《无相念佛》来请教林老师，林老师说：“书写得很好，无相念佛是实相念佛的基础。”当时学员并无人在意。我很有心（因为我想学实相念佛），就拿了两本回去自己练习（一本给家母）。

1994年3月到五股工业区○○公司上班，住在宿舍，听说萧老师在石牌有主持共修，很想去参加，可惜交通不便（当时无公交车）而作罢，但自己竟然也把无相念佛锻炼起来了。

1999年底，逛诚品书局，发现了萧老师的《悟前与悟后》，毫不犹豫地买回家阅读，非常赞叹，欣喜异常，电话联络正觉同修会：想要马上买到一整套萧老师的大作。正巧碰上老师和师娘（当时并不知道是师母）慈悲地到讲堂（在中山北路地下室）接见我，我顺利地加入了会员，并且高兴地抱回一整套的书，也期待地等上课的通知。

老师的书，除了三本公案拈提外，其余的著作，当时的我自认为几乎都可以看得懂，知见上非常信受。尤其在《真实如来藏》的时候，更是一面看、一面顶礼，赞叹 老师不是“人”，一定是佛菩萨的化身。从那天起，我就开始每天顶礼佛菩萨后，一定顶礼 萧老师一拜，至今从未间断。

2000年4月初，接到讲堂的挂号信，通知4月14日到中山北路的旧讲堂上课，我很高兴排除万难，来上周一班张正圆老师的课。由于我在公司任职生管，非常忙碌，几乎不可能在五点半准时下班，所以有一年半的时间，我是搭出租车到火车站转捷运，来上周一和周二的课。也因为如此忙碌，所以经常没时间无相拜佛；幸好我禅定功夫还好，加上知见正确，上课时我又很用心，所以在看话头、参话头的转折上，老师随讲、我都能随入，毫不费力。加上除了早课外，每周我都拜一部《水忏》，回向给冤亲债主，除了第二年色身摔倒的旧疾复发，有半年多无法无相拜佛外，一切都很平顺。

我很喜欢上张老师的课，她的声音非常响亮，音色非常的优美，语调听起来非常有摄受力，内容更是由浅入深，非常有条理，我好生欣赏仰慕。可是不晓得为什么，我就是很畏惧她，只要面对她，头脑几乎一片空白，语无伦次，事后非常懊恼。但是又觉得自己非常倚赖她，没有她不行；所以上课时我都小心翼翼地听讲做笔记，作个听话的好孩子。上课后张老师念的“南无本师释迦牟尼佛”最好听了，每次我都久久不能释怀，我学了二年半，怎么学都不像。如今破参了跟着她再念，才恍然大悟：原来她的念，是包含了般若、慈悲和愿力，不是心量

广大的菩萨，哪能念出这么大摄受力的佛号呢？

上《楞严经》导师的课，我都很认真的听。导师有一次说：“到末劫时，很多祖师都不愿意再来。”我当下就发愿：我愿意来度末劫一切众生。导师说：“正觉讲堂出家僧伽的力量太薄弱了。”我就发愿：我愿意出家庄严正觉讲堂的僧伽团。禅三报名表求悟发愿文的第一条，我写上“愿尽形寿奉献身心、弘扬护持正觉讲堂所传了义正法，摧邪显正”，就隐藏了我要在正觉道场出家的密意。

递上了禅三报名表，每天我都虔诚地在佛前发愿，求佛世尊、观世音菩萨加被，让我能顺利录取禅三。等待的滋味不好受，其间有两天我失眠、睡不着觉，一天吃安眠药；由于正觉讲堂的门风是不攀缘，所以也无从打听起。本来自信满满，四天下来几乎崩溃。11月1日下午六点多回家，打开信箱，正是正觉讲堂的限时信，迫不及待的拆开：录取了！我当场大哭出声，不管他人的眼光，搭电梯直上十三楼住处，跪倒在佛菩萨像前哭个痛快。生平第一次喜极而泣，就是禅三的这张录取通知书，太有意义了。隔天我就赶快禀报主管：我要请假。工作虽然很忙碌，一切也很顺利，经理也没刁难就准假了。这几天就在家用功，调适身心。

禅三第一天：早上带了行李，就坐出租车到讲堂，经陆老师的安排，很快就坐上一位师兄的车子出发上山了。一路上非常平顺，九点多就到慈愿寺了。分派的工作做完之后，下午三点随即洒净起三，接着就开始拜忏，每个人都泪流满面、至诚的忏悔。拜忏之后，我感觉通身舒畅；接着蒙山施食，我就感

觉不太对劲了，可是我并不在意。晚斋后，入禅堂胡跪发愿和礼佛。晚上 导师讲解公案时，就意志不能集中，听得茫茫然，但我还是跟着大众作息，不敢懈怠。回寮后整个晚上无法入睡，频频起身洗手，到凌晨三点半，干脆起来礼佛。

第二天：感觉头痛畏寒，赶快吃了包感冒药，加二粒 A50 提神；入禅堂礼佛经行时，色身感觉愈不对劲；快到中午了，赶快跟监香老师报告：受到磁场的干扰，非常不舒服。张老师马上跟 萧导师报告，导师只丢下“发愿、回向”两句话就走了。我马上照着做，请求这些无形的众生：“不要干扰我了，我破参见道的功德，愿意回向给你们。如果是怨亲债主，也恳求原谅。”并告知：“我生生世世都要来娑婆世界，欠的债一定可以要得到，请不要障碍我，希望转而护持我，见道的功德愿意回向给你们，本金及利息皆可要得到。”

午休时，陆老师很慈悲的叫我到 观世音菩萨圣像前休息，那边的磁场比较清静，不受干扰；我跪在 观世音菩萨的面前，祈求 观世音菩萨的加持庇佑，果然好了许多。

下午经行时，由监香陆老师主持，他一直提醒我们注意脚跟：“菩萨○○○○○○○○，○○○○都是无生忍。”我很用心的走走看，但还是体会不出。下午三点多轮到我第一次小参，面对 主三和尚及监香陆老师，我竟然一点儿也不害怕；我坦然告诉 主三和尚：我没有入处。和尚非常地慈悲，没有一丝的责备，为我开示根尘触的受，说明了它的体性虚妄，要我好好地去思惟。晚斋时，导师都会利用机会使机锋、引导，叫我们吃水果，然后一一点名问：“是什么？”我被点到，回

答：“吃葡萄。”导师说该打三十板。从此每顿饭都吃得胆颤心惊、食不知味、坐立难安。晚斋后回到大殿，继续礼佛思惟；晚上讲解的公案，我听了似懂非懂。由于昨天一整夜没睡，所以觉得很累，安板时就吃了颗镇静剂，跑去睡觉了。

第三天：清晨四点就上大殿，礼佛发愿完毕，坐下来时，突然一念感伤，想到今天是第三天了，明天禅三就要结束了，我还是毫无进展；想到自己的愿力，如果不识本心，如何能再踏出？导师、监香老师的辛劳以及那么多明心见性的菩萨的护持，还有家中弟弟及老母之期待与护持，我何德何能？赶快忏悔，祈求佛菩萨加持摄受，不敢再有一丝放逸的心态。

早斋完，回大殿，导师慈悲点名我和美燕师姊洗碗，我欣然的去厨房报到；洗碗时，高老师在旁边提示我们：○○○○○，○○○○○○○○，○○○○○○，要好好地去做。至此，我好像有个入处起疑了。早上经行完毕，导师又慈悲地问我：“有入处吗？”我告知好像有了；导师要我在座位上○○○○○○○○去参究。我照着做了，并且一直反复思惟真心和妄心的体性。

午斋时，主三和尚使的机锋，我好像知道要怎么回答；可是没问到我。回到大殿，我想找监香老师小参，看不到他们两人；回头看到 萧导师，我就举手走过去跟他报告：“真如就在我○○○○○，祂不知不觉，我要怎么才能跟祂一念相应呢？”

导师很慈悲带我到 佛前给我引导。他要我○○○○○○○○○○○○：○○○○○○；另一方面同时引导我回答他的问题，我一一回答出，只记得最后一句我直接答：“如来藏！”导师

竟然说：“你说的！我可没说。”我当时一阵错愕。导师叫我中午不要休息了，赶快去礼佛。我回到座位，○○○○，心里一闪，我楞住了，就是祂吗？不错！就是祂！我静静地看着祂，许久许久！不错！就是祂！寂静又寂静。我举手向张老师报告：“○○○○○○○○。”并且把我所体会的“知是菩提，了众生心行；不知是菩提，不会诸入故”，向她报告。

张老师给了我两道题目。前后不到两分钟，我又走向座位。刚坐下，我就知道答案了，可是张老师实在太忙了，我举手，一直轮不到我。后来 导师进来禅堂巡视时问我：如何？我告诉他：“知道了。”导师马上安排我小参。

我很高兴地入小参室，顶礼 主三和尚一拜，导师亲切地教我坐下，我双盘恭敬地坐好，双手合掌恭敬的呈出，并且把如来藏和七转识、六尘之间的关系说得清楚，导师非常高兴地印证了我，并且要我承认自己已经是菩萨的事实。这时正好师娘也从山下上来了，我好高兴；我告诉 和尚：“您送我这么至高无上的礼物，我也有一样礼物回报，我愿把我身心奉献——将来正觉讲堂有常住时剃度出家，庄严正觉讲堂僧伽团的力量，护持弘扬老师的法。”导师高兴的接受了“我”这个礼物，并且答应安排我未来在正觉道场的剃度。

回到座位上，喝水体验真心与妄心的运作，祂们到底做了些什么？由于一直在寂静的状态下，没什么体验；晚斋后回寮房躺下，整个身心笼罩在一片寂然无念的灵知状态中，我马上坐起来，想想不对！躺下又是如此，而且历历分明，我茫然而且疑惑了。晚上 导师讲解公案，我都听得懂，而且也讲到：

“祂才是真正的离念心——永远离念，而且灵知、历历分明，却不在六尘之内。”我心头突然释怀了，好感恩导师啊！

第四天：早上醒来，怎么没境界呢？又是一个问号。早斋过后上堂，导师又开示：不要以为悟了会有什么境界，明心是无境界法、无所得法。导师啊！您真是大慈大悲，又解了我的疑惑啊！然后又是喝茶，不知如何体验，又不能讲话，干脆我就在座位上去思惟了解《金刚经》在说什么。原来这么亲切，都是在说祂啊！原来全部都是明说密意呀！《楞严经》上的“知见立知，即无明本；知见无见，斯即涅槃无漏真净”，我马上知道了它真正的意义：觉知心是轮回生死的无明根本。好法喜啊！看到还有好几个人未悟，还在辛苦参究，我赶快祈求佛菩萨加被，让大家都能快快证悟。

下午，导师为我们大家整理喝茶走路时真心与妄心的八识和合的运作，深入浅出，非常明了清楚。感谢 导师的大智慧，引导我们这群刚破参的学员，从此不会迷失，走向佛菩提的康庄大道。

禅三结束了，从整个禅三的过程来看，要不是佛菩萨的加持及 导师的引导，想要破参，门儿都没有！导师慈悲施设了这个无相念佛的忆佛、拜佛、看话头的法门，让这么多的佛子能亲证生命的实相——如来藏，而且又把成佛之道有次第地铺陈出来，不久的将来，又要开讲唯识种智的课程，一步一步地引领我们进入初地。导师的智慧，除了 释迦牟尼佛外，当今的佛教界无人能做到，所以 导师定是乘愿再来的佛菩萨化身。我何其幸运，能恭逢此时，得此无上甚深微妙法，即使粉身碎

骨，也要报答佛恩、师恩——摧邪显正——导正现今佛法的错误知见，回归到当年 佛陀在世时的正法时期。

后记：

一、所谓一念相应，原来就是“突然间知道实相了”。在未上山前，自己曾触证过，也曾经好几次思惟是祂；现在破参，才知道当时的知，和现在的知，差了十万八千里，真是“毫厘有差，天地悬隔”。虽然祂是这么简单、现成，但是，如果不是经过一番修行参究始得，焉得真功德受用？现在我终于明白不能明说的道理了。因为即使明白地告诉了答案，没有功德受用现前，一定不能信受，反过来会诽谤而造了一阐提的大罪业。所以诸佛菩萨告诫：善护此密意。实在是慈悲，意义深重。

二、体验真心的不入六尘（无住心）：到市场买花、水果，直接走到目的地，……（此段省略不载）。

三、从我报名禅三开始，弟弟就开始护持我，每天持《楞严咒》《金刚经》，和每周拜一部《水忏》的功德，都回向给我能顺利参加禅三。接到通知后，更是改为每天加拜一部《水忏》，直至解三。家母亦是每天《楞严咒》及《大悲咒》回向护持，所以当我告诉他们：我过关了。弟弟喜极而泣（我们有约定：破参后要出家，弘扬此法），母亲亦喜极而泣，她说：“宁愿当翁铭绅的母亲，也不愿意当陈水扁的妈妈。”改天弟弟要入禅三时，我也会同样地护持。

四、现在坊间的佛法，真的是被扭曲得惨不忍睹，家弟自从在

台南听了 导师讲演的《心经密意》后，非常信受，研读了 导师的著作后，有条理的归纳分析 老师所讲的解脱道与佛菩提道。由于他口才好，思路清晰，能举一反三，与家父辩了三回，家父默然而退，从此不敢再与弟弟讨论佛法（虽然对 导师的法还是不信受，但亦不敢诽谤）；与○○法师（留日博士，与印顺派有渊源）几回合讨论下来，发现他们的知见真的是错得一塌糊涂，同时亦知道当今台湾佛教内丑陋的一面；我们姊弟非常痛心，决定要以弘扬正法、摧邪显正为今生之职志（请勿见笑我们不自量力）。

五、此次弟子能破参，全是佛菩萨的加被及 导师所赐，想到我何德何能，而能入七住菩萨位，断三缚结而永不入三恶道，此恩此德实难酬报。惟愿生生世世追随 导师，奉献身心于正法，报答佛恩、师恩，惟愿佛菩萨、导师不舍。

南无本师 释迦牟尼佛（三称三归）！

弟子 翁铭绅顶礼

2002 年 11 月 25 日

我的学佛经历

周伟宗

南无本师 释迦牟尼佛

南无 阿弥陀佛

南无十方三世一切佛菩萨

南无 ^{上平}实胜义菩萨僧

我从小有哮喘病，到二十四岁之前（1994年）哮喘还没有好，不幸又得了甲肝，长期的体弱多病使我求生不能、求死不得，对前途失去了信心。那时我不信佛，从传染病医院出来回家休养期间，我突然想到练气功；那时全国兴起气功热。我买了一本《因是子静坐法》，开始学静坐。因为体虚，坐都坐不住，就仰躺着，意守丹田，身上出现了气机，两个月后自觉全身经络贯通，哮喘竟然痊愈。之后才接触一些道书、佛经，因身体觉受明显，健康彻底改善，开始相信人能通过修练战胜病魔，甚至成仙成佛。经过几年的修练经历，我觉得佛教才是最究竟的，1999年底我开始专注学佛，看佛经、大德传记、打打坐。

末法时期，世人福薄根劣，智慧低下，于佛法不能信受，或纵然信受也不肯切实修行，纸上谈兵，坐而论道，不觉时间之易逝，徒增未来轮回之业报，实在是可悲！我却不然，年纪轻轻但常常一卷佛经在手，尽管不知所云，却也锲而不舍。

我由念佛契入实修，以金刚启发般若，孜孜以求佛之知见。起初，我打坐的时候害怕走火入魔，心中常常背诵《心经》，这是受《西游记》中唐僧得《心经》的故事的启发。之后心慢慢定下来，觉得念《心经》太长了，太烦了，于是就改念四字洪名，因为我听一些法师讲，持名念佛能消除业障、增加智慧，纵然不得念佛三昧，也可往生西方极乐世界，而且作为打坐时的心法，绝对不会走火入魔。

1999年后，我念佛很精进。我采用的念佛方法是心念心听，为了念佛时不散乱，同时也采用了十念法，那是从印光大师文抄里看来的。一段时间后，你想不念都不行，时时都会有念佛的念头冒出来：骑车时，工作结束时，无事时，睡觉时，聊聊天时……。我又有意加强念佛的念头，不时看看能否马上提起念佛的那一念。正是因为有了这一段经历，当我看到《无相念佛》时才觉得特别的亲切，觉得其中许多描述和我的经历真是一样，只是我不知道那些个转折。

我这人从不人云亦云，喜欢独立思考。我经常看的一本佛经是《金刚经》，我常常边看边思考，经云：“应无所住而生其心”。我觉得凡有起心动念都是心有所住，因此心里就或远离或对治生起的一切念头，观察到自己的言行举止中的贪、瞋、痴、慢、疑，能放下的就马上放下，不能放下的就对治，对治不了的也告诫不要后悔，相信只要有决心，慢慢一定会有放下的一天。既然是“应无所住而生其心”，就一切也不要放在心上。当然说说容易，做起来可就难了，常常会觉得心里很难过，要放下无始以来的一些妄想执着与分别可真难呀！如此脾气慢

慢调柔了，在办公室里也能待上一整天。现在看来是因为消除了一些性障，增长了一些定力的缘故。

现在的许多佛子羞于谈开悟，对自己能否开悟，一般都是想都不敢想，我因此要说“这些人是妄自菲薄”，由于自己不能开悟，也就认定别人也不可能开悟的，当开悟的人在那里从心地宣说佛法时，这些人常常会来一句：“你开悟了吗？”或是：“**不要口头禅，不要光是求多闻，要实修哦！**”这时的他可就变得有点妄自尊大了哦。而这就是现在学佛人的主要心理障碍——慢心。

我喜欢看公案，我想知道公案的意旨，看不懂也看。因此对开悟一事十分的相信，知道一定有那么一回事。

我是一个文员，有时很清闲，没事上上网，在网上看看佛经。因此，有段时间我常常在办公室里，对着计算机上的《金刚经》发呆。我经常如此思惟：《金刚经》云“若见诸相非相，即见如来”，无相，不就是空吗？空了不是有个空相在？既然无相，空相也没有，那空相也没有该怎样呢？到这里百思不得其解，如坐针毡，坐立不安呀！

有一天在办公室，我专注于“空相”，忘记了身体的存在，意念返观自己的身体如木头坐在椅子上，空空荡荡，看窗外树木青山似笼罩了一层薄雾，若有似无，那虚无似能形成树木，那树木其实应归于虚无，此时意念生起，形成一个空的圆相，我即警觉：不该有圆相，也不该住在空相上，如此这般，那时彷彿心有所触，若有所悟，身心为之一振。赶紧去看看《五灯

会元》上的一些公案，当下看去，竟然好像明白了其中的意味。

那个觉受保持了几天，走路、骑摩托车时都有，只要回心返照。几天后，由于性障和对世俗的攀缘，那个觉受慢慢淡化，还是会想要做些不好的事情，没有什么特别的改变；但若又回心于佛法时，又能领会到那个“空性”，只是没有像原来有明显的觉受。由那个空性去返观，言行举止、山河大地似都虚妄不实，不应执着；如此安忍，松松紧紧、跌跌撞撞，一直到走进“成佛之道”之门——看到萧老师的著作。在此过程中，我时时在佛菩萨面前祈求曰：弟子潜心向佛，誓愿成佛，普度众生，请佛菩萨保佑，为我加持，使我发菩提心，心地清静，勇猛精进，得不退转，也请保佑此生能遇到真善知识的教诲，树立正见，走上正道。

我先后看过南怀瑾、元音老人、王骧陆等人的书籍，看萧老师的书籍是今年的事了。

我一开始看到“成佛之道”网站，大吃一惊，我原来所信受的一些“大德”竟然都上了萧老师的黑名单，当时我就气得关掉了，并冒出一句恶毒的谩骂：“不知是哪个歪门邪道？”过了几个月，在好奇心的驱使下，我又来到“成佛之道”网站，想一探究竟。这次随意地选了一些流通的书来看，一看就放不下了。

第一个感觉是萧老师精通经教，佛学知见渊博，比起我原先信受的南怀瑾先生要厉害得多。

第二个感觉是萧老师讲无相念佛与其中的转折，以及禅

净双修、明心见性的参禅知见，都于我心有戚戚焉！

第三个感觉是 萧老师作法义辨正时，不离经文，旁征博引，有理有据，逻辑严密，不容狡辩。

第四个感觉是 萧老师一定是一个真正明心见性，具有证量的真善知识啊！

萧老师的书就像是一张寻宝图，从汗牛充栋的佛经中，阐述解脱道和佛菩提道的修学次第，每一步修行中的转折和注意事项都已经一一指明；从他的圆融三乘、导归佛乘的甚深方便智慧中，我们可以明白佛果的确是可信可证的，佛法并不神秘也并非迷信。要知道这里面凝聚了大乘菩萨胜义僧——萧平实居士许多的心血呀！他的慈悲法施为正法的长久延续作出了最伟大的贡献！而能够听闻到 萧老师讲法，则是我们这些人这一生最幸运的事呀！

受正觉同修会弘法老师道德的感召，加上对 萧老师开我迷蒙的感恩，因此我也发心护持正法，愿使正法在中华大地尽快弘扬开去，深入人心。以此功德，助我早日明心见性，成就佛道，并以此功德，上报四重恩，下济三涂苦。真心希望一切有情众生早日听闻正法，开佛知见，共证菩提。

尽管大陆众多的佛教资源已为常见外道所占据，成为宣扬常见外道的工具，许多佛子为恶知识和附佛外道所摄受，对正法都采取抵制态度，凡有宣传 萧平实导师及其著作者，都受到打压和封杀，弘扬正法的形势并不乐观。但俗话说：“明知山有虎，偏向虎山行。”虽然我力量浅薄，却有着一颗护持

正法的火热的心，我将尽我所能，将大陆的大乘佛子团结起来，共襄义举，力争在古老的神州大地上营造出一片佛国净土。



我的 学佛心得

—Wuchunmao—

阿弥陀佛！非常高兴今天能有这个机缘，将我本人在佛法上的修学经历写成文字与大家分享。

首先，我相信，能够信受正法的人，必然已经多生多劫累积福德因缘。能够由始至终亲随导师受学第一义而不退转的同修，亦必然于往世供养过无量无数的诸佛菩萨，才能安忍无生，于第一义而不动。末学接触佛法以前，也是跟着母亲跑遍了不知多少座寺庙，给世尊和观世音菩萨磕了不知多少个头，才遇到这个了义正法。不但遇到正法很难，能够信受正法更难。在当今邪说炽盛的海峡两岸，这样的人有如凤毛麟角。台湾的同修可要珍惜这个大好机缘，莫错过法身慧命出生的良机啊！

谈到这，您也许认为本人也很稀有。哪里话！本人也发过转轮王心、二乘心，至今尚未开悟，是个道地道地的在家凡夫。若非接触大乘佛法，没准就退到世间法、小乘法里头了。为什么呢？很多作者都只写小乘，力求把佛法简单化、世俗化，很少涉及大乘，所以不能完整揭示佛示现人间所开演“唯一佛

乘”的究竟义。许多民间信仰的初学人认为佛教就是打坐、练气功、苦行等等表相的东西。加上外道披上佛教的外衣，传外道法，据以敛财，搞得乌烟瘴气，故佛教兴盛只是表面现象。

本人接触的佛法，最初是净土，大约就在去年2月左右。净土一宗在大陆非常流行。五经一论，再加上《大悲咒》，弥陀圣号，便是最初的修学材料。当时无论早上、中午、晚上，凡是有空便随着录音带去念（一开始就是心念，而非口念）；逐渐地，除了睡觉外，忆佛之念总是时时提起。无论做什么事情，在思考之前，忆佛之念总是先生起（有时也和思考要做某件事情的念头几乎同时生起），之后再去做考虑要做的那件事。忆佛之念的生起是很自然的，没有什么太大的障碍。忆想之时同人谈话，心中那句佛号（或者《大悲咒》）还是源源不断在那里念，别人说什么都听得懂（后来看了萧老师的书，觉得跟某位同修的报告有相似之处，不过本人的境界很浅）。心中常常出现忆想出来的佛的形像，念得久了，有一段时间把佛像忘记了，只是心在念、心在听。我那时以为这种现象不太好，发现之后还是把佛像在心中提起。

那时候还没有接触到萧老师的书，不知道这种现象是怎么回事。只觉得保持这种状态很舒服，烦恼越来越少，同人交往也变得和气了不少（本来我是脾气比较暴躁的那种）。胸腔内好像充满了清新的一股气，犹如置身山谷，遇到烦恼都被它消化掉了，内心充满喜悦。有时候变得像个小孩子似的，旁边的许多人都觉得我难以理解，但我这种喜悦却是能够在内心感受到的。

我曾经问过给我经书的那个人：“你供养菩萨是为什么？”她说要作个什么仙。我想想，不符合经典嘛！不正像拿

一万美金买颗糖吃吗？幸好我没学她，因为有净土经典在手的缘故。

接着就回广州的大学上课，上网的时候发现有个“中阴解脱救度法”，说的是中阴身如何自救的问题。很奇怪，那些五颜六色的佛手里怎么还抱了个女人？当时有点相信了，但是回想某法师的书里头说过“密宗不太好”的话，心中便有了疑惑。

学校放假，我也要回家。在回家前先去广州某寺拜佛，祈求一路平安。在客堂认识了个居士（是否居士有待查证，但他对佛法好像很有一番见解），在他谈论法义的时候，他说：“佛有烦恼，所以要度众生。”（意思大概是佛成正觉之后觉得没事干，度众生是为了解闷。）他说他认识某位师父，并说他能够变成老虎，要给我引见引见。当他提到“双身修”这个词的时候变得很谨慎，我问：“是不是明妃什么的？”（我曾经在“中阴解脱救度法”那里看过这个词）他说：“是。”还说：“就是要贪，才能解脱。”

当时这些话真是把我给弄怕了，因为看过某法师的书就说了“密宗不太好”的话，那岂不是谤法？下地狱啊！于是我马上跪在旁边的西方三圣像前痛心忏悔。现在回想起来，真是傻得可以，可是那时不知道那么多嘛！现在回想起来，真的是“心有余悸”啊！当时要不是回家时间紧迫，肯定会继续和那位老兄讨论“法义”，谤法之言不说才怪！谤假法变成谤真法，您说险不险？他要是送我几本什么“宝典”让我回去修学，或者介绍个什么师父让我归依的话，哪里还有今天相信、接受正法的机会？未来世地狱长劫只怕难逃！

与邪法错身而过，您说险不险？差点就完了。只是当时没什么感觉，现在回想起来，不啻在地狱边缘走了一圈！

约两个月的假期过后，回校上课。某天有空，便去一寺拜佛（由于想遍游广州名寺，这次去的不是上面所说的那座寺）在大殿拜完佛出来之后，正巧附近有个卖结缘品的小店，正用 VCD 播放着《大悲咒》，虽然不能记得每个字，但发音我是懂的，于是跟着念。这时旁边有个三四十岁的师父问我：“信佛吗？”我想也没想大声说：“信！”他转身走向自己的房间，一会儿出来后手里已经拿着一本《甘露法雨》，他递给我，让我拿回去看。我双手接过翻了翻，觉得写得不错。回来后仔细一读，才知道自己上文“不啻在地狱边缘走了一圈”的险境了。遇到邪法之后，念了几句《大悲咒》，就得到正法，若非 观世音菩萨护佑，哪来的“甘露法雨”啊！

从此之后便一发不可收拾。以后拜佛就去这座寺，就去找这位师父要萧老师的书：《邪见与佛法》、《楞伽经详解》第二、三辑、《我与无我》等等。渐渐的，我和这位师父熟悉起来。每次去拜佛，他都给我讲萧老师书中的法义，引得许多人围观、听讲，许多人因此接触到萧老师的书。这位师父还广作法施，把萧老师的书介绍给了好多人，真是功德无量。我得到的书只是其中的一部分（因为太多人来索取了）。

但世事无常。大约在去年 11 月，这位师父就和另一位同住的师父到别的地方参学去了。以后去那寺里拜佛，拜完后总有种空虚的感觉，没有师父讲法，没有萧老师的新书，再加上期末考试到来，这件事情也只好无奈的搁置下来。

又一个学期过去了。适逢现在放假，忽然想起书中有个成佛之道的网址。于是有空就上去阅读书籍，《无相念佛》《灯影》《护法与毁法》等等。

及至看到十方论坛，觉得这个栏目办得不错，便在上边注册留言。这期间发现有些人提出的问题，在萧老师的书中都有答案，便整理了一下思维，依照自己记忆的知见写了几篇东西贴上去讨论法义，马马虎虎，不怎么象样，贻笑大方！本来看到论坛公告，就萌生了写篇谈谈自己经历的文章念头，今日不揣冒昧，便写下了自己的亲身经历。若不是亲身经历，怎么知道哪个是邪法、哪个是正法？哪里有勇气相信正觉同修会有摩尼宝珠呢？

佛法东来，经历了多少狂风、磨难，才能在中华大地生根发芽，让一切有缘众生修学、实践，脱凡成圣，离苦得乐。若无善知识弘法，摧破邪说，难免以盲引盲、人云亦云，不单误人法身慧命，甚至同受地狱果报，岂不哀哉？！分析佛法，当摒除外道邪说，以第一义为依归。台湾佛子虽然像我们大陆佛子一样处在邪知邪见的包围中，但再怎么困难都还有平实导师指点，可是大陆几千万乃至上亿的佛子由谁来指点呢？除了鼓励诸位有缘同修珍惜机缘，早悟无生，便是请菩萨往生大陆住持佛法了，敬请不舍悲心，乘愿再来。

就此搁笔，希望这篇文章能够对大家有所启发。

阿弥陀佛！

惭愧末学 Wuchunmao 合十 2003/8/14 夜



◎《百喻经》卷四，原文：

昔有一人，共他相嗔，愁忧不乐。有人问言：“汝今何故，愁悴如是？”即答之言：“有人毁我，力不能报。不知何方可得报之，是以愁耳。”

有人语言：“唯有毘陀罗咒可以害彼。但有一患，未及害彼，反自害己。”其人闻已便大欢喜：“愿但教我。虽当自害，要望伤彼。”

◎解释：

从前有个人，他因为和别人结怨而愁眉不展的。

有人便问他说：“你怎么看来如此憔悴忧愁？”

他回答说：“唉呀！你不知道，有人欺负我呀！可是因为我不知道有什么方法可以报复，所以才那么不快乐啊！”

别人听了，便对他说：“我知道一个方法，那就是靠毘陀罗咒就可以报复别人。但是那有个坏处，就是在还未伤害

对方之前，自己会先受到伤害。”

这人听了，不但不感到忧虑，反而还欢喜非常，便希望能找到人教他毘陀罗咒，让他可以报复别人，出出一口怨气。这个人虽然知道自己会先受到伤害，但他还是要学这咒语来伤害仇人。

——这正是普世人类的可悲啊！——

◎用邪咒报复他人的笨蛋：

故事中的毘陀罗咒和佛门中的咒语是不一样的。

咒经，在佛门中是为真实不虚的言语，而毘陀罗咒则据说是古代印度的咒术，是一种害人的邪术，这绝对不是佛法。毘陀罗咒是害人又害己的。也因为会伤害到自己，所以绝对不是佛教的咒语。佛教的咒语是一种和佛菩萨相应的一种法门，也可以是修定的一种行门；它能使人心生安乐，所愿皆遂。

“没有悲伤，算什么人生沧桑”（土耳其谚语）。其实，世人常怀五毒中的瞋心来对待自己和他人。因此，在起瞋心的同时，要挂念自己，不要因为自己生了瞋念，害不到别人，反而让自己陷入仇恨的轮回中，跳脱不出来。历代古德常强调，瞋恨有如火烧功德林一般。造功德林不易，恐需多劫；但毁林却很容易，只要一个念头，生起一把火，就可以把一片林地都毁了。“愤怒总以为它拥有超出实际的力量”（古罗马哲人）。这是我们千万不可不慎的地方啊！



般若信箱



☒一、某日清晨 5:30，后学家中突然停电，在醒来之前，作了个梦，梦中得知家中房间停电，因而于 5:45 醒来。萧老师的著作说到，当睡着后六识全断，如用叫或喊，当事人不一定醒来，可是摇晃身体之后，末那惊动而唤醒六识。在此后学心中有一些疑惑，这次梦中得知停电而后醒来，是末那起作用呢？还是阿赖耶识心体现前，让末那起作用而唤醒六识呢？我每礼拜二有上萧老师的课程，希望有机会老师能多讲些末那识的体性功能，好让后学多了解这方面的知识。

答：睡着有梦时，有独头意识（也就是意识未与眼耳鼻舌身等五识一起运作）在配合着末那识运作。末那识无论是于醒着时或者睡梦中，一向都不停的在缘着如来藏所显现之五尘法尘相；睡梦中，如果有比较大变动的五尘差别法尘相现前，末那识会起作意让意识去了别，而独头意识于梦中所了别之暗相，经审察后是停电现象（于梦中时以为是梦中之景象），意识之审察又让末那识起作意让眼识种子现行，于是醒过来观察，如此完成梦中之梦境与睡、醒之法。

末那识乃是种智之法，如果想要多了解末那识，应该要参与禅净班共修，福德因缘具足破参后，再参与增上班

之共修，修学一切种智，这样自然能够渐渐了解如来藏与末那识而成就道种智。

☒二、有时候想想，自己的福德实在是很浅。台湾的佛子虽然也像我们大陆的佛子一样处在邪知邪见的包围之中，但是你们还有 导师和亲教师，亲身指点正知正见，修学理路明晰，若下一番功夫，导师或举手投足，或一戳一棒，同修们的生死大事，即便决了。可是大陆几千万的佛子，有谁来指点呢？本人虽是未开悟凡夫，但无妨也来学学请转法轮，哪位菩萨愿意下一世投生中国大陆，敬请不舍悲心，乘愿再来。阿弥陀佛！

答：大德仰慕佛法之心情，令人感佩！平实导师已发愿，除非世尊另有所嘱，否则他舍报之后将往生中国大陆。本会亦将俟缘熟之时，派遣亲教师前往大陆地区弘法。“人身难得，佛法难闻”，大德体会既深，来日若值真善知识教授佛法，必能信受奉持，较诸此地以佛法易得、转生轻贱想之退分菩萨，胜过百倍、千倍、万倍，乃至算数譬喻所不能及。

☒三、若人舍报后，中阴身的胜义根及意识较简单，非如生前大脑胜义根之复杂而能思维深细法义及记忆，故请问几点有关中阴阶段问题：

1. 于中阴阶段为亡者助念时所开示之佛法内容深度是否需要考虑？而其考虑之因素是否先需知悉该人生前：(1) 是否相信有佛？(2) 是否具正信因果知见及种性？(3) 是否曾熏习第一义如来藏知见？再来决定开示内容之深浅。

2. 若亡者死于非命、被谋害等，于中阴阶段是否具有他心通，能知被谁所杀？及得宿命通，知为酬过去生之业报？
3. 若该人死前所造恶业需受畜生报时，于中阴身时，因业力牵引故见未来世畜生父母和合，起颠倒想而入胎，该中阴身形是否从人形变为畜生形，而见未来畜生父母？抑或从中阴身人形逐渐消失身形，仅剩心眼见未来畜生父母和合故（仅由阿赖耶识流注内相分于末那及意识，而非五俱意识所见）？
4. 若中阴身经四十九天后，仍然存在游荡于人间，是否表示其身投生在饿鬼道中？其鬼道身形与中阴身形？

答：1. 为亡者开示，应先了解亡者曾造之善恶业，主要目的在于确认何时是助念或开示的适当时候。如果是造恶之人，断气后是从头部先舍报，马上助念或开示都于事无补，若要助念或者开示，就要等大约八个钟头，中阴身生起之后；行善之人断气后，大多是从脚部先舍，因此于断气后四、五个钟头内，可以进行助念或者开示，亡者可以听闻而受益。倘若知道亡者修学佛法之内涵当然最好，否则就开示亡者忆念此生所造之善业，解说极乐世界之殊胜及阿弥陀佛之慈悲与功德，让亡者能够以其所造之善业为依凭，而向往极乐世界之殊胜，并厌离轮回之苦；引导亡者忆佛念佛，生起愿生极乐世界之心。

2. 亡者于中阴阶段，只有一点小神通，然而此小神通只是能与人间亲人心念上之通，并非是宿命通之神通。中阴阶段之意识比较简劣，无法作精细之思考，大都会随习气而行；如果是意外身亡，无法舍离人间之眷属与资财，于七七届满前都没有去投胎，便会落入饿鬼道中。若死后有所谓报复生人或者扰乱生人之行，应该属于饿鬼道之法，而不是中阴身的法。
3. 弥勒菩萨于《瑜伽师地论》中说：“随所当生，即彼形类中有（中阴）而生。又中有眼，犹如天眼，无有障碍；唯至生处，所趣无碍，如得神通，亦唯至生处。……又此中有七日死已，或即于此类生，若由余业，可转中有种子转者，便于余类中生。”弥勒菩萨所说甚明：中阴身随其所应生之类而现其类之中有身。入胎前，此中有身必灭，由阿赖耶识之功能，执取父精母血之凝结体而住于母胎中。
4. 于第二点已答。

☒四、本人有几个问题请教：

1. 本人目前无法参加同修，有的人说：若无参加共修，建议先学无相忆念拜佛的功夫，并勤修福德。请问：拜佛与共修有何关系？是不是在回向时祈求佛菩萨？还有，如何修福德？具体应做些什么？
2. 忆念佛的念，应当放在什么地方？有人说放在头部，可以较快增加功夫？有人说放在能觉知的心上？有人说

不要固定在任何地方？到底应当放在哪里才能不会容易丢失？如果放在心中，是不是要总想那个地方？把念定在那里？

3. 无相忆念拜佛时，我常常忍不住睁开眼看墙上的钟表时间，这样可以吗？是否不如法？
4. 早晚无相忆念拜佛的时间长短不同可以吗？尤其是早晨拜佛，常常 10-20 分钟；晚上常常 30-50 分钟。如果太忙了或者腿痛等，有时晚上也只拜 10 分钟，可以吗？
5. 拜佛的时间不固定可以吗？有时 8、9 点钟，有时太累，晚上先睡上一觉醒来，大约 11、12 点钟，有时 2、3 点钟才做晚拜佛，可以吗？还有，是否早拜佛最好在饭前做？
6. 为了早日成就无相念佛，我暂时不读 萧老师任何书籍。只是一心练习无相念佛和拜佛的功夫，对吗？

答：1. 菩萨六度为布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧，前五度均属福德业，行者应勉力行之，累积福德，以为修行的资粮。在布施方面，由于所施的对象不同，福德会有很大的差异；若施予畜生，来世得百倍回报之福德；若施予俗人或佛法中破戒而不谤正法者，来世尚可得千倍回报之福德；若施予持戒者，来世得十万倍回报福德；施予佛教中初果以上者，皆得无量回报福德；是故施予见道位以上的修行人，或其所属的僧团，可得无量报。受五戒、菩萨戒则是属于持戒的范围。无相拜佛既有礼

佛的功德，本身又是精进修定的法门，当然是累积福德很好的方法。另外，发菩提心的功德无量无边，行者若能发起真切的菩提心，亦可弥补福德之不足。

2. 忆佛的念不应放在身体上的任何一个定点，否则就违反“无相”的原则。应该将忆佛的念收摄到觉知心中，觉知心无形无相，忆佛的念亦无形无相，所觉知的定境法尘无边无际，忆佛的念亦无边无际，如此容易成就三昧定心。但应注意的是，无相念佛的“无相”和觉知心的“无相”，只是和有音声、形相的念佛作区隔而有的方便说法，其实仍不离意识心与定境法尘，不是第八识远离六尘的无相。莫错把成就念佛三昧的定心，误为第八识实相心。
3. 挂念时间，心已散乱，何况是抬头看时钟？若担心耽误上班时间等，可用闹钟提醒。
4. 拜佛的时间可视个人时间而调整，拜的时间愈长，定力增长愈快，最重要的是每天都要拜，不要随便中断。
5. 拜佛以前不应该吃太多东西，否则容易昏沈；水也不能喝太多，否则肚子会被压迫得很难受。
6. 修定的人，暂时不看佛书，是可以的；但是《无相念佛》和《如何契入念佛法门》这两本书，必须先读过，再来学无相拜佛和无相念佛。成就定力之后，则应亲近真善知识或阅读经论，学习正确的知见和参禅的方法，方有明心见性的可能。

☒五、平实老师曾于周二上课时，依照藏密来解释 观世音菩萨的大明六字真言“嗡嘛呢呗咪吽”，第一个字“嗡”是起头语，最后一个字“吽”则是结尾语，中间的“嘛呢”是指龟头，“呗咪”是指阴户，意思是指双身成就。难道此咒没有别的意义？若不赞同双身法的人，就不能念诵此咒吗？

答：所谓的“六字大明咒”源于密教部《佛说大乘庄严宝王经》，而该“经”已被某些大德判定是“伪经”。此咒乃邪淫咒及鬼神咒，是密教假借 观世音菩萨的名号，以伪善的包装来误导众生虔心持诵，以至于最后堕入双身修法的陷阱。持诵此咒很有可能会和护持密教邪法的鬼神相应而引起种种问题，不可不慎。欲知详情请参阅：

《俺蒙你把你哄——六字大明咒揭密》

https://books.enlighten.org.tw/zh-tw/g/g-name/409-g01_059

真心新闻网：“俺蒙你把你哄”荒谬的内涵——六字大明咒系列报导之一 <https://foundation.enlighten.org.tw/trueheart/229>

真心新闻网：“俺蒙你把你哄”无稽的来源——六字大明咒系列报导之二 <http://foundation.enlighten.org.tw/trueheart/234>

真心新闻网：“俺蒙你把你哄”滥夸的功德——六字大明咒系列报导之三 <https://foundation.enlighten.org.tw/trueheart/236>

真心新闻网：“俺蒙你把你哄”难堪的效验——六字大明咒系列报导之四 <https://foundation.enlighten.org.tw/trueheart/237>

☒六、平实老师曾说，连续念佛七日，接着马上自杀，亦得往生西方净土，是否确系如此？有没有其他应具足之功夫条件？

答：此是依净土三经之经文意旨，而作此说。净土三经中有如是说：持念佛名七日夜而不中辍者，命终皆得往生西方极乐世界。但在正觉同修会中修学正法者，原则上皆不鼓励如是行为，其因有七：一、恐将破坏家属学佛念佛之因缘故；二、恐致世人诽谤正法故；三、既有正法可得上品上生，不应鼓励念佛七日后自杀者；四、自杀亦是杀生，亦属犯戒；杀害道器故，不应鼓励；五、应以余生修集福德而求品位高升，经中说“不可以少善根福德因缘得生彼国”故；六、若已证悟，可进修种智而后往生极乐，品位更高，不须提前断命求先往生；七、在已有正法可修证之情况下，诸佛皆不鼓励自杀求生故。综上所述，可知 导师所说不眠不休念佛七整日后自杀亦得往生之意，乃纯依经中意旨而说，非是鼓励任何人如是而行之意，请勿误会。若是身体病痛极不可忍者，或可如是；然若病痛极不可忍，但尚有正法种智可进修者，则应以种智之法乐而对治之，不应求先舍寿往生。

☒七、杆秤或戥子的秤杆上的第一颗星，其位置在秤砣与秤盘成平衡时秤砣的悬点，称定盘星。民间还有一种说法是，在秤杆的提梁和福星之间，有一颗大星，叫定盘星。当手提提梁，把秤砣悬在这颗大星的位置上，即定为零位时，戥子或杆秤的秤杆保持平衡。定盘星被比喻为做事的准

绳，人们赋予它以“公平、公正”之引申义。作为一种象征，定盘星常用于社会生活之中，喻行事要把握住准绳，否则要走弯路，或邪道。而萧平实老师于公案拈提书中，错将定盘星误认为北极星之于罗盘。建议改之。

答：仁者所述秤杆上的定盘星，固然没错；而平实导师于公案拈提书中，谓定盘星系北极星，亦无差错；此系异物同名，二者均正确，不需要改动。再者公案拈提第一辑已重拈，并已重印流通，此问题已不存在，故不须在意。（注：原书可免费换取改版新书，敬请换新。）

八、请老师慈悲解答：

1. 梦游症中西医学尚找不出真正原因。可否用佛法作合理说明，其成因及缘有几种？
2. 应用“道种智”如何来解释梦游症现象？
3. 七、八两识如何运作及配合，才会发生令人怪异的梦游症现象？

答：梦游之发生，通常是因意根在戏论境界之熏习惯性所导致；由于梦境中之境界，在意识尚未觉醒之状态下，与外五尘境连接，误以为尚在梦境中，不能自我觉察，故成为梦游。梦游之现象，属于梦境之一，此梦境中亦有独头意识，末那较为执着梦境中之身行，虽有身行，然而独头意识之了别仍然限于梦境之相分，所以旁人如果呼叫也不会醒来；除非极大力之摇动或极大声呼唤，才会因为意识被警觉而离开梦境，回归现实境界，否则将会继续梦游，直

至梦境结束而回归眠熟位。梦游境界中之七八识如何运作及配合，属于种智密意，亦属于破参之密意，不得公开宣说；于种智中言之，亦属不便公开之密意。



布 告 栏

一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都只在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应

予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验凡夫声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事

实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，已增加 PDF 档案格式之网路版版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站<http://books.enlighten.org.tw/>下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会各地讲堂于每年四月及十月中旬同步开设禅净新班，共修期间：二年六个月（**费用全免**），欢迎参加共修。各禅净新班开课三个月内仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、**共修时间**：

（※各地讲堂之通讯数据若有变动将于官网同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22，23；B2 楼 24，25），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:30～11:30、下午 14:00～17:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:30～11:30，双周六晚上 17:30～20:30。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修

时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周六上午 9:00~11:00，周六晚上 17:30~20:30。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50~20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，周六下午 14:00~16:00，周六晚上 17:30~20:30。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，单周六下午 13:30~19:30、双周六下午 16:30~19:30。

香港讲堂： ☆已迁移新址☆

香港新界葵涌打砖坪街 93 号 维京科技商业中心 A 座 18 楼。电话：(852)23262231。英文地址：18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。

美国洛杉矶共修处：原于洛杉矶市东方约 16 英里(20 公里)处华人聚集圣盖柏谷 (San Gabriel Valley) 之工业市，已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA

91789, USA。电话：909-595-5222 & (626) 454-0607。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

- 五、全台每周二晚上 平实导师宣讲大乘胜妙经典，时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携着共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/07 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师宣讲微妙甚深无上法，深入演示“此经”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

- 六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开

示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见。

七、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

八、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，虽花费极巨，但可利益极多学佛人；凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行帐号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。





正觉电子报

发 行：社团法人台北市佛教正觉同修会

编 辑：社团法人台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

◎免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印◎

2003年初版

2022年4月网络电子版改版

解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。

正觉

