

佛教正覺同修會
教育中心開工動土典禮

正覺同修會



是故舍利佛，不離衆生界有
法身，不離法身有衆生界。
衆生界即法身，法身即衆生
界。

《佛说不增不减经》

Buddha Sakyamuni said: “Therefore, Sariputra, without being away from the realm of a sentient being there is the dharma-body; without being away from the dharma-body there is the realm of a sentient being. The realm of a sentient being is the dharma-body; the dharma-body is the realm of a sentient being.”

The Sutra of Neither Increasing Nor Decreasing

有證得初禪的凡夫，沒有不證
初禪的三果人，也沒有不證初
禪的慧解脫阿羅漢。

(《阿含正義》第七章第二节，本书即将
于2006年10月底陆续出版。)

There are some ordinary people who have validated the *first-dhyana*, but there is not a single third-fruit person who has not validated the *first-dhyana*, neither is there any *arhat*, of wisdom liberation, who has not validated the *first-dhyana*.

(A quotation from Section 2, Chapter 7 of *The Correct Meanings of The Agama Sutras*. Volumes of this book will be published one after another from the end of October 2006.)

正觉电子报第31期

本期目录

- ❁ 钝鸟与灵龟（六）----- 平实居士 1
- ❁ 将佛法世俗化、浅化的证严法师（五）--- 正光居士 29
- ❁ 《我的菩提路》（十六）----- 叶经纬 44
- ❁ 藏密空性见之略评及殊胜如来藏之概述（三之三）-- 正国 49
- ❁ 从行为制约再谈末那与意识之奥妙 ----- 余瑞文 70
- ❁ 有愿要行才能满愿 ----- 正珍 96
—— 新竹讲堂缘起至成立点滴
- ❁ 持戒——童子持戒守信获宝 ----- 佛典故事选辑 105
- ❁ 般若信箱 ----- 109





(连载五)

第四章 大慧与天童同一所证：如来藏

虎丘绍隆一脉，由于兼弘宏智正觉的默照禅，数传而至大慧入灭后六十余年，已堕入离念灵知意识心中！更何况明朝中叶以后之虎丘后人所住持之天童山道场，当知更难以远离默照禅所堕之离念灵知意识境界也！然而天童宏智正觉禅师，却是以第八识如来藏为证悟之标的，不是弘扬其默照禅的虎丘后人所堕的离念灵知心也！有语录为证：

只如四大坏、五蕴空，六根昏塞，七识舍尽〔注〕，平生伎俩总做不得，平生知解总忘了也！亲属留不住，好玩将不去，无家可坐、无地可安，直得无一丝毫许粘缀处。且道：正恁么时，真实人作么生履践？还相委悉么？（宏智禅师《崇福禅院语录》）〔注：无余涅槃中，无十八界存在——五色根、意根心、六识心、六尘界都已灭尽。〕

语译如下：【只如舍寿入涅槃之时，四大之身坏了，五蕴

也都空尽了，眼等五色根及意根心都如同被塞住而昏暗无知了，眼耳鼻舌身意识及第七识意根也都舍掉了，这时一生所作的种种方便善巧都无法做什么了，一生所学得的知解也都忘光了，世间的亲属也无法留在身边了，自己所喜爱的珍玩也带不去，到那时无家可住、无地可安，真的是完全没有一丝一毫的粘粘处。你们大家且说说看：到这个时节，真悟者是要怎么来履践佛法的呢？你们还知道么？】这就是天童宏智正觉禅师所说实证无余涅槃的无境界境界。岂是离念灵知意识觉知心的境界？这时正是：只剩下一个如来藏真识，离见闻觉知而无依倚的如来藏自住境界。如是一无所住，方是真实无余涅槃出三界处，这就是禅门祖师所证的牢关境界。（编案：此一正理，平实导师于公元二千年元月十五日晚上演讲时，已经公开宣演过了；后来并且整理成文字，于公元二〇〇一年元旦，以《邪见与佛法》为书名，印成书籍公开流通。欲知其详，请径向正觉同修会索阅。）

又如：

〔天童宏智禅师〕举：九峰在石霜作侍者，霜迁化后，众欲请堂中首座接续住持。峰不肯，乃云：「待某甲问过，若会先师意，如先师侍奉。」遂问：「先师道：『休去歇去，一念万年去，寒灰枯木去，一条白练去。』且道：明什么边事？」座云：「明一色边事。」峰云：「恁么，则未会先师意在。」座云：「尔不肯我哪？装香来！」座乃焚香云：「我若不会先师意，香烟起处，脱去不得。」言訖，便坐脱。峰乃抚其背云：「坐脱立亡则不无，先师意未梦见在。」〔宏智禅师〕颂曰：石霜一宗亲传九峰，

香烟脱去正脉难通；月巢鹤作千年梦，雪屋人迷一色功。
坐断十方犹点额，密移一步看飞龙。（《天童宏智正觉禅
师广录》卷二）

这就是天童宏智禅师的开示，但因古时言语时隔千年，后人很容易误会，如今语译如下，以飨大众：【天童宏智禅师举示一件公案说：九峰道虔禅师在石霜庆诸禅师座下当侍者，石霜禅师迁化入灭以后，大众想要请堂中首座接续石霜的住持位子，侍者九峰禅师不肯，所以就说：「且等我问他悟了没有再说，如果他会得先师开悟之真意，我将会如同侍奉先师一样的侍奉他。」就去问首座：「石霜先师曾经说道：『把六尘万法休去歇去，一念万年而都不改变去，犹如寒灰枯木一般没有一丝一毫的苦乐之情去，就像是一条白练那样前后都没有丝毫的改变去。』且道：石霜先师这些话，说的是什么样的境界？」首座答复说：「这是让我们明白一念不生境界的事情。」九峰禅师听了就说道：「若是如此，那你根本就没有体会到先师石霜禅师的真正意旨。」首座说：「你不肯定我哪？装香来！（我证明给你看！）」首座焚香时就说：「我如果真的没有体会到先师的真实意旨，那么香烟上的火灭了，香烟接着生起的时候，我就无法脱去。」刚才讲完话，香烟上的火刚刚熄了，香烟即将出生时，首座便坐着舍寿了。九峰道虔禅师见他走了，就抚摩首座的背，并且说道：「坐脱立亡的功夫，你算是有了；可是先师石霜禅师证悟的真实意旨，你首座就算是作梦，也还是梦不到的。」天童宏智禅师举说这个公案以后，就作了一首颂说：石霜禅师这一宗的法脉，亲自传给了九峰道虔；首座纵使能在

香烟生起之前就坐脱了去，其实禅门正脉他还是很难通得过的。自远古就一直存在着的月亮里面的鸟巢中那只鹤，一直都是一念不生的，可是它如今还是正在作千年之梦，仍然没有醒觉过来；住在雪屋里的人们，到现在还是沉迷于一念不生的一色功夫中。我宏智正觉为你们大家说了吧：即使你这个一念不生的功夫非常的好，能够坐断十方善知识的舌头，其实仍然是像鲤鱼一样无法跳过龙门，仍然会被点额而退回来的；假使真的想悟入的话，我劝你们：不妨把你的脚隐密的移一步，就可以看到飞龙了。】（平实案：古来相传鲤鱼长大后，如果想要变为飞天龙，就会游向龙门；如果能够一跃而过，就会变成龙身而向天空飞去。如果跳不过去，就会被天人在额头上点一个红点作记号，表示它已经到龙门考验过了，以后没有机会再跳龙门了。）由此可见，天童宏智的证境，其实并不是一念不生的境界相；他恐怕大众误会了他的默照禅真义，所以特地提出这个公案来作说明，表示一念不生的离念灵知境界，不是石霜、九峰以及天童宏智自己的悟境。

他又有别的开示：

举：法灯开堂，谓众云：「山僧本欲跼栖岩窦，又缘清凉老人有不了底公案，今日出来为他分析。」僧问：「如何是不了底公案？」灯便打云：「祖奶不了，殃及儿孙。」僧云：「过在什么处？」灯云：「过在我殃及尔。」师云：「这僧若是个汉，出来便与掀倒禅床，不唯自己有出身之路，亦免见祖奶不了，殃及儿孙。」（《天童宏智正觉禅师广录》卷三）

语译如下：【天童宏智禅师举示一个公案：法灯禅师开堂

那一天，告诉大众说：「山僧我，本来是想要栖息在山岩石洞中；可是又因为清凉老人身后有一件还没有了断的公案，所以山僧今天出来为他分析。」僧问：「如何是清凉老人未了的公案？」法灯禅师听了就打那僧，又说道：「祖父与奶奶了不掉这件事，所以今天殃及儿孙。」那僧问道：「我的过失在哪里？」法灯禅师回答说：「过失是：我殃及你。」举示了这个公案以后，天童禅师就说道：「这僧如果真是一条汉子，当时站出来，便好把法灯禅师的禅床掀倒，不但是自己有了出身之路，也可以免掉死后见了祖父、奶奶时仍然了不掉这件公案，反过来还会殃及他自己的子孙。」】天童只教那僧出来把法灯禅师的禅床掀倒，说这样一来就会有出身处，何曾教他一念不生？由此开示，也可以证明：天童宏智禅师不是以静坐保持一念不生的境界，作为证悟的内涵。所以他的默照禅所悟，仍是如来藏，不是离念灵知意识心。

又如天童宏智禅师的另一个开示：

师乃云：是我自家底，是你诸人底，是三世诸佛底，是六代祖师底；各各分上六六三十六，这里生心即乖、动念即错。若有个汉，四棱着地掀斡不动，也较些子，便能向今时卓卓地，了无一法着彼，了无一法着我；自在人间，无往来相。彼具足是我，我具足是彼，法法住自位，所以道：性自平等，无平等者。若是么去也，是一个了事衲僧；更须退步，更须就己，便知道四大性自复，如子得其母。这里不着一点，不挂一丝，拈转壳漏子，与虚空合。合底是什么？若无合者，争辨虚空？若

有合者，却成两个。那时明历历地要眼，净裸裸地要身，拔转机轮，便能向今时作用。若识得本来头，一切心皆是个心，一切法皆是个法，坦然平等恰恰具足，便知道「果满菩提圆，花开世界起。」若恁么十成时，好个禅和子。而今，人却道：「曹洞禅没许多言语，默默地便是。」我也道「你于个时莽卤」，我也知「你向其间卜度」，殊不知虚而灵、空而妙，岂不见僧问石门：「如何是和尚家风？」门云：「物外独骑千里象，万年松下击金钟。」是恁么行得到，恁么透得彻，不向死水里浸却。又不见僧问梁山：「莫便是和尚安身立命处也无？」山云：「死水不藏龙。」「如何是活水里龙？」山云：「碧潭不吐雾。」你若识得死底，便是个活汉；你若识得活底，便是个死汉。须是向静悄悄处惺惺，闹浩浩中历历；便知死中常活，不被空碍；活中常死，不被物碍；有不是有，无不是无。芭蕉和尚道：「你有拄杖子，我与你拄杖子。你无拄杖子，我夺你拄杖子。」所以六祖云：「心地含诸种，普雨悉皆萌；既悟花情已，菩提果自成。」方知当处出生、随处灭尽。珍重！（《天童宏智正觉禅师广录》卷五）

在此一段开示记录中，天童宏智举出一件石门禅师与僧人间问答的公案，指示说：应当这样在问答之中就悟了去，不是静坐一念不生而求悟。天童禅师说：静坐求一念不生，那是死水；所以说「不向死水里浸却」。由此可见他的悟处，决非静坐到一念不生时，把离念灵知境界当作是悟境。所以他不肯当

时人静坐时以一念不生的离念灵知境界当作是悟，所以斥责道：「而今，人却道：『曹洞禅没许多言语，默默地便是。』」一句话就把那些误会曹洞宗旨的禅师们都骂了！因为曹洞宗后人总以为：静坐时心中默默无言的觉知心便是真实常住心，心中起了语言文字就是离开悟境。如今弘扬默照禅的大师们！可得记住默照禅鼻祖天童正觉禅师上面的开示！

接着天童禅师就说道：「我也道『你于个时莽卤』，我也知『你向其间卜度』。」语译如下：【我也知道「你正是在这个时候莽卤的承担起来了」，我也知道「你这时正在一念不生的境界中思量这样子是否就是悟了」。】这岂不是已经骂尽今时弘传默照禅的大师们了？岂不是预先骂尽晚明年代的天童山不孝弟子圆悟法师？岂不是预先骂了雍正皇帝了？难道今时的大师们，还要继续在一念不生的长时间或短时间上面来计较悟或未悟么？

天童正觉禅师又有这样的开示：

师乃云：「兄弟！有底道：『三十年、二十年、三年、五年，在丛林中怎么做。』」也道『我参禅学道』，若不曾到底，有甚么用处？你但只管放教心地下一切皆空、一切皆尽，个是本来时节。所以道：『一切皆从心地生，除去一切生底，还是本来心地。』」者个心地平等普遍、普遍，无有不在，无有不满。既心地上生相，尽十方三世，无有一毫自外而来，俱从个里发现。便知道『万法是心光，诸缘唯性晓；本无迷悟人，只要今日了』。心无形影，对缘即照；所以假虚空为森罗万象之体，假森

罗万象为虚空之用；一切诸法皆是心地上妄想缘影，譬如湛水因风成波，唯风灭故动相随灭，非是水灭。尔心地上，存许多善恶等相，便是水上波浪；风休波灭，不是水灭；善恶相尽，不是心灭，本来一段事空不得。若是坐禅底人，风尘草动自看得出，不可道是说经说论；此是马鸣祖师恁么道，分晓直是分晓。诸人若到恁么时节，自然恰恰好好。古人道：『百尺竿头坐底人，虽然得入未为真。百尺竿头须进步，十方世界现全身。』此是全身应现。」（《天童宏智正觉禅师广录》卷五）

这一段开示中，斥责的仍然是一念不生时的离念灵知心也；因为离念灵知心，根本无法出生十八界法中的任何一界，更何况能出生十八界的一一界？然而天童禅师说的真实心，却是能生万法的心，当然不是离念灵知心。因为离念灵知心必须有意根与法尘为缘，才能从真心如来藏中出生，是缘起法，也是被生、所生的法，所以是生灭法，不是常住而能生一切法的心地。常住而能生一切法的心地又是什么心呢？天童宏智禅师说道：「若是坐禅底人，风尘草动自看得出，不可道是说经说论；此是马鸣祖师恁么道，分晓直是分晓。」坐禅的人开悟时，是在风尘草动中看出端倪来的，不是坐在一念不生中而当作是悟境；只要是看出个端倪来了，说出来的法就像是讲经说论一般，但他其实不是从经论中取出来讲的。宏智禅师又说道：这就是马鸣祖师这么说的妙法，实在是太分明了！然而马鸣祖师说的实相法又是什么呢？正是第八识如来藏！由此证明了天童宏智的默照禅，证悟之标的正是第八识如来藏，不是

离念灵知意识觉知心！大师们读到此处，也该觉醒了！如果找不到如来藏，就依天童禅师讲的：把所生法的十八界都除去以后，剩下的又是什么？天童说：剩下的还是本来心地。

天童宏智禅师又开示：

师乃云：「真实到处，廓落无依；更唤甚么作『十方壁落』？更唤甚么作『三世机缘』？一尘不受，法法同体，人人同心，只个自受用身，十方无不周遍。既知周遍，尽法法头上、佛佛心中具足本体，更有甚么事来？只者一尘，也是尔本体，也是尔本心，也是尔本相，也是尔本智；所以道：『若色清静，若一切智智清静，若般若波罗蜜多清静，无二无二分，无别无断故。』诸兄弟！是须恁么！尔还曾空得心缘来么？还曾空得身相来么？尔若空得尽，不只是空，那时灵灵历历地，虚中明白；若恁么时，不是空了底时节。底也如是，表亦如是；在尘也如是，在法也如是；无有诸佛不如是，无有众生不如是。众生也具足如是，诸佛也具足如是；众生放得落，诸佛提得起；是以诸佛与众生同身共命，只个一念元同法界。所以道：『上无攀仰，下绝己躬。』直是磊磊落落、浩浩荡荡，正恁么时，作么生体悉？言语道断，非去来今。珍重！」（《天童宏智正觉禅师广录》卷五）

天童正觉禅师这一段开示中说的真实心是「一尘不受」的心，而且是无始劫以来一向都如此的；但是离念灵知心却是六尘都受的心，无有一尘不曾受；正当离念灵知现行而存在的任何一个当下时刻，都是正受六尘的。即使是在定中，也还是离

不开定境中的法尘境界，并不是天童所说一尘也不受的真心如来藏。离念灵知心，必须依靠意根与法尘为缘，才能生起现行；若无法尘与意根为缘，离念灵知心就永远都不可能生起；所以当它存在的任何一个刹那，都是要依靠法尘或六尘具足，才能够生起现行的，绝对不是一尘不受的真心。由此可知，天童宏智禅师证悟的内涵，决非离念灵知意识妄心。

宗门之所证，必须是万法之根源心，方可谓之为悟也！天童上一段开示中也如是说：「法法同体。」不论是日常生活中的六尘，或是定中的定境法尘，同样是从真心中出生的，同样是真心的一部分；而且觉知六尘的离念灵知心，以及觉知定境法尘的离念灵知心，也都是真心所出生的，同样是真心的一部分，所以天童禅师说法法同体；意谓离念灵知与有念灵知心，以及灵知心所面对的六尘或定境中的法尘，也都是从同一心体中出生的，这才是法法同体；所以天童说：「只者一尘，也是尔本体，也是尔本心，也是尔本相，也是尔本智。」离念灵知心则是面对一念不生的法尘，只能存在法尘、五尘之境界中，离六尘就不能存在的，所以不是出生法尘而与法尘同体的。如果所悟的心，不是能出生六尘、能出生离念灵知心的心体，那就不是法法同体的了。

天童又说：「尔若空得尽，不只是空，那时灵灵历历地，虚中明白；若恁么时，不是空了底时节。」如果能把色身空尽、把觉知心空尽、把离念灵知心空尽了，那时可不只是空无，而是有一个心极为灵感而与你相应的，那个心是时时刻刻都历历分明的在了知离念灵知心的你正在想什么，它虽然无形无色

犹如虚空，却不是空无的空，不是空掉一切的时节。默照禅的真义，就是默照一切虚妄，最后只剩下一个真实存在的心，那就是天童所讲的「此是马鸣祖师恁么道」的如来藏真心了！这才是天童宏智禅师默照禅的行门方法，不是默照有念或离念的意识境界，不是默照长时间的一念不生，更不是默照「前念已过、后念未起之间的短暂离念灵知境界」。然而世人阅读天童宏智祖师的语录时，往往错会，误认妄心为真，则难免沦落生死、永无尽期。

今以天童之开示为证：

在里不遗照，在外不涉缘；只个惺惺能照底，在者边不被诸法转，在那边不被寂灭拘，所以道：「迢迢空劫莫能收，岂与尘机作系留？」若能恁么去也，生死了不着我，因缘了不牵我，在生死因缘中恰恰自在。生时辊底来，更无异相；正无异相时，在法法真头头准，一切诸相即是自心，所以道：「万法是心光，诸缘唯性晓。」若能在一处、一切时，不被诸缘笼络，是大智慧人。破尘出经卷，量等三千界，只是诸人妙净明心，在一切尘一切刹，与法界等；清净如满月，妙明常照烛，于诸缘中出一头地。古人道：「即此见闻非见闻，更无声色可呈君；个中若了浑无事，体用何妨分不分。」（《天童宏智正觉禅师广录》卷五）

诚如天童所言：「只个惺惺能照底，在者边不被诸法转，在那边不被寂灭拘。」这个惺惺能照底，在这边不被诸法所转，在那边不被寂灭所拘系。何谓这边？谓真心如来藏在三界

生死中，从来不曾被六尘诸法动转过。何谓那边？谓无余涅槃之中；诸阿罗汉的真心如来藏在无余涅槃之中，也是一样不会被寂灭所拘束的。何谓惺惺能照？惺惺者离六尘而了了分明，不在六尘中起见闻觉知，却能够了了分明的观照它所出生的种种法，故谓惺惺；真心从来不曾昏沉、睡眠，永远清楚分明的了知它所观照的六尘以外一切法；亦谓二六时中，不论是眠熟位、正死位、闷绝位、处胎位中、灭尽定中，都是永远惺惺了然分明而不昏沉，这才是真正的惺惺。能照者，谓能了众生心行，能了异熟果报的时节因缘以及山河大地一切世界；小者，举凡七识心之心行所欲，真心如来藏都一一了知而无遗漏，故说能照；大者，举凡山河大地、十方世界万法，都在它所默照之中。

这个「在者边不被诸法转，在那边不被寂灭拘」的如来藏心，才是天童所说的「惺惺能照底」，不是在讲觉知心的长时间离念境界，或是短时间离念境界，或是前念与后念中间的刹那离念境界，这都是意识觉知心的六尘中的境界，不能超脱于六尘之外。因为不能超脱六尘以外，所以常常会被六尘所转，常常会被诸法所转。离念灵知心住于寂静无声、无念境界时，正是被一念不生的寂静境界所拘；不能像如来藏一般在吵杂丛闹的境界仍然寂灭，也不能像如来藏一般在寂灭境界中却又能够不断的应对七识心、应对离念灵知心的心行，所以它是永远都不被寂灭境界所拘而自由运行的。离念灵知心则无法如此，所以不是天童所说的真心。

离念灵知心，永远都不离六尘或定境中的法尘境界，而且

眠熟就暂时断灭了，不再惺惺了，也不再历历分明了，这不是真正永远惺惺的真心，故非天童所说的惺惺历历之心。离念灵知心又不能确实了知七识心的心行，因为离念灵知心正是七识心自己，不是相对于七识的存在而了知七识心行的真心。而且，离念灵知心对于它自己的心行，也是常常不能确实了知的，所以常常有人这么说：「潜意识里的想法，自己往往是不知道的」。然而真心如来藏对七识心的想法，从来无有不知者，这才是真正能照之心，这才是天童所说的惺惺能照之心。

然而真心如来藏虽然永远都惺惺而能照，每一刹那都是如此而不曾间断过；但它却不是想象之法，也不是离念灵知心的了了分明了别性，而是六尘以外的了别性，它不在三界中的六尘诸法上面了别，所以它陪着众生在三界中时，它自己不会落入三界六尘中，所以就没有善恶分别，也没有喜怒哀乐的情绪，当然不会被诸法所转而动心。等到它出了三界时，在无余涅槃那边时，却又不会被涅槃中的绝对寂静境界所拘系，它自己无所谓寂灭或从闹可说，因为它从来不在六尘中，也不住在寂灭的境界中；只有会与六尘相应的离念灵知心，才会有喧闹或寂静可说，所以真心如来藏是永远都不会落入寂灭或喧闹二边的，但是离念灵知心却完全无法住于这种二边都不到的境界中，所以说，天童宏智的悟境，决定不是离念灵知的境界。落在离念灵知心而大力弘扬默照禅的大师们！您现在应该清醒了。

所以天童随即又道：

若能恁么去，闻声便悟道，见色便明心。到恁么时，不

被一切法碍，物物皆自己，心心绝诸缘，何处不成等正觉？何处不转大法轮？何处不度脱众生？何处不入般涅槃？若论此事，**不论僧俗，不在久近**；若尔一念相应，照体独立，物我皆如；在一切时，圆陀陀、明了了、净裸裸、赤洒洒，堂堂地现前，在一切时成佛作祖。只为尔放不下，自筑界墙，便见有自它；是尔自碍三界，三界岂曾碍尔？若自不作障碍，便是普遍底身、普遍底心，是大自在底汉。（《天童宏智正觉禅师广录》卷五）

依据天童禅师这一段开示，他所悟到的心，是心心绝诸缘的，是随处都成等正觉的，是时时刻刻都在大转法轮的；悟前本就如此，悟后也是如此；屙屎送尿时莫非如是，也是随处都住于涅槃境界中的，不是灭了十八界才出现涅槃境界的。天童说的真心也是随时都在度众生的，是悟前就已在度众生的，是一切有情、无情都在炽然说法的。但是离念灵知心，显然无法如此；这些开示，都显示天童宏智禅师的悟境，决不是离念灵知意识心。一切真悟之人，皆得从禅师开示语中，随即分判其悟之真与假，错悟之人所不能知也！错悟者说法，有时学真悟者所说，一定有个现象：有时歪打正着而说对了，然而大部分都说错。真悟者所说的真心，一切时都说对，不会说错法。天童亦复如是，处处皆依第八识如来藏之体用而为人开示，同于大慧之悟处一般无二，都不是静坐长时间的一念不生，而是忽然间一念相应而悟入的。特以默照之法极难证悟，每每令人久坐默照而难免同堕离念灵知意识心境界中，是故大慧在面见天童之前说为默照邪禅，非无因也！大慧后来说的默照邪禅，则

是指误会天童默照禅开示的学人，而不是指天童自己的默照禅了。

天童正觉禅师云何亦是以第八识如来藏为悟？今以其开示，举示天下一切真悟之人，即知平实不曾谬言也：

师乃云：「衲僧家，做得妙，田地自然稳密，受用不妨萧洒。有底如俊鷄打鳩相似，打着打不着，便恁么去；有底如钝猫候鼠相似，候着候不着，只恁么守。直饶打得着、候得出，若体若用，自然有个省发处。所以汾山问仰山：『终日只闻子声，不见子形。』仰山撼茶树；汾山云：『子只得其用。』仰山云：『和尚作么生？』汾山良久；仰山云：『和尚只得其体。』兄弟！得体底人，生死摇动不得；得用底人，纵横留滞不得；若也在表，不被物碍；在里，不被寂困；往来宛转，自然成一家去。方知汾山得体、仰山得用，他家父子有相就底处所，亦有相夺底时节。若也打得彻去，方知汾仰父子俱不虚弃：在体时，体中得用；在用时，用中得体。所以道：『借功明位，用在体处；借位明功，体在用处。』且道：总不借时如何？偏正不曾离本位，无生那涉语因缘。」

（《天童宏智正觉禅师广录》卷五）

这一段开示，真正明心的人，一读就懂，说的正是第八识如来藏的体用内涵；这绝对不是离念灵知意识心能套用上去的，不是专在一念不生的惺惺寂寂境界相上面用心的。由此证实：天童宏智禅师是以第八识如来藏作为证悟标的。天童说：「有底如俊鷄打鳩相似，打着打不着，便恁么去。」这就是

大慧的看话禅行门。天童又说：「有底如钝猫候鼠相似，候着候不着，只恁么守。」这便是天童弘扬的默照禅。二门都可得悟，平实今世即是以默照之法而在静坐中悟入，所以默照禅并非不能悟入，只是极为困难；证悟后了知这里面的关节，所以平实度人以来，禁止学人静坐求悟，规定会中学员必须学会看话头，在俊鷄打鸪当中悟入。二法虽有难悟易悟的差别，但都有可能悟入，所以天童说道：「直饶打得着、候得出，若体若用，自然有个省发处。」直到有个因缘出现了，打着了或候着了，真心如来藏的体与用，自然就都明白了！

所以天童云：「若也在表，不被物碍；在里，不被寂困；往来宛转，自然成一家去。」这是说：如来藏在事相表面上，不被一切物所障碍，不被六尘万法所转，却又不妨碍它常住在寂灭境界中；当它常住于寂灭境界中时，却又同时可以事事无碍的运作不断，也能在语言文字喧闹境界中保持寂灭境界而继续运作不断。乃至觉知心正在梦境中颠倒时，或觉知心断灭而眠熟、而入灭尽定时，它都继续保持着寂灭境界而又运行不断。证知如来藏而现前观照到它的这种不被物碍、不被寂困的实相境界时，往来宛转一切万法，都汇归于如来藏了，自然就成为一家子里的法了，妄心、六尘万法也都归如来藏所有了，自然就成为一家子的法了，这时又岂有真心、妄心可分别？这就是天童禅师所悟的心，当然不是离念灵知心所能做得到的，当然不是离念灵知心所住的境界。

天童禅师又引述南泉普愿禅师之语，破斥能见、能闻底意识觉知心：

南泉和尚道：「我十八上，便解成家立业。若当时识不破，过后望崖赞叹，已是剑去久矣！更向根境法中捏怪道：『闻底岂不是佛？见底岂不是佛？』用根、境、识作道作理。直饶尔安排得顺，斗钉得成，远之远矣！那时做手脚不办，又是七颠八倒，向甚么处洗得头面净？向甚么处着得手脚稳？尔但一念万年去，口边白醜去，便有相应底时节。」古人不曾将一言一句向者边为人，只教尔了却那边，却来者边行履。（《天童宏智正觉禅师广录》卷五）

然而今时诸方大师与禅和们，同墮于离念灵知心而自以为懂得默照禅以后，浩浩同声总道是悟，却不曾认真读取天童开示以了解默照禅的真义及诸祖真言，都不肯依 佛陀经教寻觅真心如来藏，只在根、境、识上作道理，更道能闻底是佛、能见底是佛，总落在能觉能知意识妄心上面，依旧道眼未明、生死不了，更与真善知识争竞，妄言禅宗所悟的真心不是第八识如来藏，如是之人落入意识妄心中，我见、常见尚且断不了，能有什么功德受用？所以天童便把赵州的开示取来说向众禅和：「更向根境法中捏怪，道：『闻底岂不是佛？见底岂不是佛？』用根、境、识作道作理。」如是破斥了能闻、能见底意识心以后，天童随即又道：「如今一般汉，将禅册子上言语，作道作理、作佛作法，几时得了去？」教导大家：务必真得求证如来藏以后，才能真的懂得祖师言语中的密意。果真天童所悟得底是离念灵知意识心，他又何必取南泉普愿禅师这一段开示来斥责自己？大师们读到天童这段开示以后，总该觉醒了

吧！总该扬弃离念灵知心是真实心的邪见了吧！

天童禅师所悟之心，体性完全同于第八识如来藏：

所以道：「似地擎山，不知山之孤峻；如石含玉，不知玉之无瑕。」个时平等平等，无起灭无往来，无好恶、无取舍，恰恰好好是平等相。若有少分相触，便成碍塞。

（《天童宏智正觉禅师广录》卷五）

意谓真实心如来藏，「似地擎山，不知山之孤峻；如石含玉，不知玉之无瑕。」如来藏是万法之根源，是世间、出世间万法之法源，但是自己却从来不去了别万法，也不去了别自己所有的无量功德法，它从无始以来就是无好、无恶，无取、无舍，恰恰好好是平等相。反观离念灵知心，正当一念不生之际，也还是有好恶之心行不断，也还是正在了知好恶，也还是能返观自己是否起了好恶之心情，决定不是无好、无恶的心；而且正当离念而了了分明时，对于善事恶事、美丑净秽也都懂得取舍，不是真离善恶取舍的心，并非真的平等相，所以都不符天童宏智所说的恰恰好好是平等相。

如何证明天童宏智之所悟同于大慧宗杲？有其开示为证：

〔天童宏智正觉禅师小参开示云〕昔日，意上座问洞山云：「『如如遍』居前？『不如如遍』居前？」山云：「如如遍居前，不如如遍亦居前。」意云：「如如遍分其优劣？不如如遍分其优劣？」山云：「如如遍分其优劣，不如如遍亦分其优劣。」意云：「何分彼此？」山云：「亦分亦不分。」意云：「如何是分？」山云：「如如遍。」意云：

「如何是不分？」山云：「不如如遍。」意云：「莫便是『通身不通身』边事？」山云：「不是者个道理。」意云：「是甚么道理？」山云：「是如如遍、不如如遍道理。」复云：「意上座欲知么？一似八十老婆嫁与三岁儿子，年虽长大，要且被他三岁儿子索唤，不得自由。」后，僧举问曹山：「如何是八十老婆？」山云：「纷纷白发连头雪。」僧云：「如何是三岁儿子？」山云：「不为主。」僧云：「为甚么不为主？」山云：「不见道『三岁儿子一切过不得』？」僧云：「既是八十老婆，为甚么嫁他三岁儿子？」山云：「直得似八十老婆，始解奉待〔注〕他。」师云：「兄弟！举、则举了也！且作么生履践？若是久参高德，直下不疑；后进初机，大须子细。」（《天童宏智正觉禅师广录》卷六）〔注：奉待二字，今时闽南、台湾地区仍常用之，谓奉侍及款待之意。〕

天童禅师特地举示此一段洞山良价禅师开示的公案，为大众开示。如今篇幅所限，平实且不一一语译，但举其中一句洞山的开示，便可让大众证知天童所悟决非离念灵知心，正是如来藏识也：「意上座欲知么？一似八十老婆嫁与三岁儿子，年虽长大，要且被他三岁儿子索唤，不得自由。」若依雍正皇帝、晚明天童山圆悟法师等人落处之离念灵知心观之，则绝对无法与曹洞宗最高祖师洞山、曹山之开示相应，也绝对无法与默照禅鼻祖天童宏智之开示相应，根本无从印证之；但若以大慧宗杲之话头禅参究而悟入者，则此一曹洞宗宗祖之开示，即完全相符相契，绝无丝毫隔阂。由此证知大慧与天童所悟同

一无二。

离念灵知心，以当今人类而言，最多不过百岁、一百五十岁，不过此数；离念灵知心唯一世故，不能去到来世故，非从往世来到此世故。若以无始劫来本自存在之第八识如来藏较之，以无始劫常住之如来藏作为八十岁婆子而譬喻之，则将离念灵知心譬如三岁儿子者，绝无过贬之处；然而真心如来藏这个「八十岁」的「老」婆子，却是如同嫁给三岁儿子一般，处处听从三岁儿子索唤，从来不得自由。然而不自由之中，却又无比自由，从来无拘无束。依大慧参话头方法而真悟得如来藏时，曹洞宗祖洞山良价禅师与天童宏智这个譬喻与开示，却可以完全印证无误。反观古今自认为曹洞宗正统继承人之大禅师们，落入离念灵知心以后，对于曹洞宗祖此一开示，却是完全不懂；面对大慧后人举示此一公案而探询时，只能个个面露窘色，一语不发；除了顾左右而言他以外，别无作略可行。然而天童宏智禅师为何却故意举示此一公案，用以开示学人？由此当知天童宏智所悟者，绝非古今崇尚默照禅而堕于离念灵知心之人所能臆想而知也！譬如天童后面又补了一句曹洞宗始祖曹山本寂的开示说：「直得似八十老婆，始解奉待他。」若是离念灵知心，懂得奉待阿谁？但是如来藏——他——却懂得奉待三岁小儿离念灵知心。这个老婆子若不是「八十岁」了，还真奉待不了离念灵知心这个三岁小儿呢！这又岂是落在离念灵知心的大师们所能窥知其中密旨的？

虽然天童禅师默照之法不佳，致彼曹洞宗的徒众们难得悟入，然其开示却又常常举示法身慧命出生因缘、处处指授，未

尝辜负人：

是汝心不知，非汝心不会；不会无不会，不知无不知；只个不会、知，殊特也大奇。忆得赵州问大慈：「般若以何为体？」慈云：「般若以何为体。」州呵呵大笑；来日，州扫地次，慈却问：「般若以何为体？」州放下扫帚，呵呵大笑。兄弟！大慈、赵州两员古佛，一期相见不妨奇绝，且作么生商量？明中呈伎俩，是人猜搏靴〔注〕里动指头，阿谁知有？还相委悉么？休道神锋藏笑里，须知鬼箭落风前。（《天童宏智正觉禅师广录》卷五）〔注：猜搏靴，譬如商人作买卖时，双方各将一手伸入同一个皮制的密封套筒中，以手指互掐来示意买价、卖价，那个皮制的套筒就是猜搏靴。〕

既然天童宏智禅师出道以来，都以如来藏作为开示之标的，所以说「不会无不会，不知无不知；只个不会、知，殊特也大奇」；就如有人问永明家风，永明只道个「不会」；亦如有人问罗汉桂琛，罗汉禅师也只道个「不知最亲切」，清凉文益禅师一言之下就此悟去，岂是静坐而求一念不生？又何用默照妄念而与妄念极力对抗？如今天童更举出禅门闻名古今的啐啄同时机锋，又搬出老赵州的公案来，其实都只是因为老婆心切，所以明指入处；可怜曹洞后人会不得，尽皆落入离念灵知心中，既断不了我见、常见，也破不了无始无明，依旧茫然于般若、觑不得中观、起不了种智。凡此缘由，都从默照之法难以悟入为始，复因不肯信受大慧参话头之妙法为中，又因慢心不信真善知识开示为末，所以由始至终无有入处；天可怜见，大慧为众人指出一条明路，大众何不依从、以利自他？

从天童宏智禅师一生引述之公案及开示观之，显示其所悟者同于大慧一般无二，然而却教人以默照之法，欲以之求悟如来藏者实难，是故大慧禅师悯诸学人，不得不破之，致有是言：

既未到这个田地，切不可被邪师辈胡说乱道引入鬼窟里，闭眉合眼作妄想。迩来祖道衰微，此流如麻似粟，真是一盲引众盲，相牵入火坑，深可怜愍。愿公硬着脊梁骨，莫作这般去就。作这般去就底，虽暂拘得个臭皮袋子住，便以为究竟，而心识纷飞犹如野马。纵然心识暂停，如石压草，不觉〔妄念〕又生；欲直取无上菩提、到究竟安乐处，不亦难乎？宗杲亦尝为此流所误，后来若不遇真善知识，几致空过一生〔我宗杲以前也曾被这种人所耽误，如果不是后来遇到了真正的善知识，几乎就空过一生了〕；每每思量，直是叵耐〔每一次思量起这种误导众生的事情，心中真是很难忍耐得住〕，以故不惜口业，力救此弊〔由于这个缘故，所以就不惜口业，尽力救治这种弊端〕。今稍有知非者，若要径截理会，须得这一念子曝地一破，方了得生死，方名悟入。（《大慧普觉禅师语录》卷二十六）

禅门宗旨所悟者既是第八识如来藏，则当以公案禅参究之，最为易悟；而且证悟之时，只是一念之间突然相应到如来藏，是一念之间就悟了，不是长时间久坐盘腿一念不生而说为悟。

然而平实却有一段澧州乐普山元安禅师公案，致诸聪明伶俐阿师，以免错会：

僧问：「动是法王苗，寂是法王根。根、苗即不问，如

何是法王？」师举拂子。僧曰：「此犹是法王苗。」师曰：「龙不出洞，谁人奈何？」

天童就此公案开示云：

兄弟！看他古德不守一隅；将一言半句提诱后人，甚是径直。若是大丈夫汉，向这里一呕便尽、一屙便了，空怀疑膜廉纤作么？如今咬一粒米、着一片衣，直须教脚踏实地自不欺谩。若不如是，还是欺贤诃圣去也！大须子细！莫只恁么过时，难期了日。（《宏智禅师广录》卷五）

天童以何缘故道是「一呕便尽、一屙便了」？众家禅和！于此应须仔细参详好！只恁么一念相应便得，何须竟日盘腿熬出个离念灵知境界来？又何须下座之后起念便不是悟境？更何须时时与妄想念头对抗以为保任？纵使每日从早至晚都能不起一念，如是熬得永远离念之时，却仍然只是意识见闻觉知境界，仍然被六祖所诃，依旧不通般若，还是见不到万法出生根源之实相如来藏。如是继续盲于般若实智，有何亲到处？

更有学人认定见闻觉知心能动、能转、能作一切事，故觉知心即是法王真心；殊不知一切举止行动皆是风大所转，行阴所现，正是无表色，正是生灭法；行阴由有色阴方有，若论色阴、行阴、动转，皆是五阴所摄的虚妄法，无一真实，焉得谓动转行阴即是真实心？又如圣 玄奘菩萨的《八识规矩颂》中说意识心的特性：「动身发语独为最。」所以动转正是意识心的行阴，也是色阴的行阴。由是缘故，禅师每言「动是法王苗」，唯是法王之苗，绝非真实心法王也！复次，学人闻此，离却动

转，则又转入另一边，便尽日里静坐以拘其身，系缚觉知心，令心不起一念，以此离念灵知心不动不转而作为真实心；但能至长时间一念不生时，便道已经开悟明心了也。然而离念及有念之灵知心，俱是妄心意识，都是依他起性心，同于雍正凡夫所住意识灵觉境界，将来五色根若坏时，即不得现行，何况能够清清楚楚、了了分明？敌不了生死也！

复次，离念灵知心、或有念灵知心，总是时时夤缘六尘，不离六尘方法，正是轮回生死之根源，正是令意根生起执着之虚妄心也！如何可言离念灵知心即是真实心？如是而言坐至无念时即是开悟明心，佛法中决无是理也！由是缘故，宗门祖师又道：「寂是法王根。」谓觉知心若能住于寂静之境界中，则得专心致志而觅真实心如来藏也！然而寂静境界中之觉知心，终究只是证得法王之根栽罢了，尚非法王，不应执着寂静境界中的离念灵知心为真实不坏心，不可认作实相心，仍应在此百尺竿头再进一步，方能显现法王全身也；从此以后，不论去到十方哪一个世界，都是如此显现法王全身的。

此谓一念不生寂静境界中之觉知心，仍然是第六意识心，终非实相第八识心；有智之人闻此，便知应以此寂静而能专心参禅之觉知心，以动静之中都能以一念不生之定力作为工具，专心求悟，以证另一从来寂静、从来离语言文字、从来不起妄想、从来不生不灭不间不断、本来涅槃之第八识如来藏。如是悟得如来藏时，须以经教一一实地检查，完全符合之后，方可说为真实证悟也！譬如符令，虽然可以号令众人，但却必须与母模套合相符，方可谓之为真。释迦世尊一大藏教即是禅门

宗旨符令之母模，大乘经教中所说，莫非宣示佛所悟证之实相心境界，般若诸经所说莫非所悟实相心境界之智慧，乃至诸佛赖以成佛之一切种智，亦莫非第八识实相心之智慧境界；若有大师自谓为悟，欲要号令众人依止于彼而修禅法者，众人应当先行检查他自称开悟而指示别人参禅方法的符令，是否符合经教母模？然后才决定是否依止之。由此可知，经教即是检验所悟符令是否正确之模具也！既然如此，当依经教所说证悟标的而学禅、参禅；亦当依循经教所说证悟内涵而作印证，不可丝毫离于经教而自印证为悟也！

若人不明藏识，落于觉知心意识境界中，而言开悟证圣者，皆是大妄语人也！此非今时平实方作是言，古人早已言之也！譬如《大慧普觉禅师语录》卷十五中，如是记载：

大慧禅师云：「到这里，打失布袋，湛堂为我说底方便，忽然现前；方知真善知识不欺我，真是个金刚圈，须是**藏识明**，方能透得。」

自克勤以下千年来之禅宗，都是虎丘与大慧之门下；然而虎丘宗门正法，数代之后即告灭没，堕入离念灵知意识心中；所余确能赅继禅宗正法密意者，则唯有大慧一脉尔，别无他人；由此可知克勤大师以下千年之中，若言禅门最高宗师，除大慧以外，不作第二人想。然而大慧禅师千年之前，早已亲对吾人开示：禅宗之悟，如同金刚圈一般，常人悉皆咬嚼不动；唯有「**藏识明**（亲证如来藏）」的人，方能透得禅宗这个金刚圈。此是禅门祖师大德早就开示过的圣教，末法时世禅门愚人，却仍然不肯信受，偏要认定离念灵知意识心为禅宗所悟之标的，

愚何至此？

既然经教中所说之证悟内容是第八识如来藏心，既然大悟禅师所指示之悟道内容也是藏识——如来藏，则学禅求悟之禅和子四众，都应求证如来藏第八识心之所在，借以发起般若实相智及一切种智妙慧；万勿再沉迷于常见外道所堕之离念灵知心境界中，此是楞严所说外道五现涅槃之第一种外道涅槃故。平实在此呼吁当今一切错悟大师及诸求悟学人，都不应求住寂静境界中而自以为是；寂静专心境界之证得，只是证悟菩提之先决条件，只是法王根，仍非法王自身，并非所悟之标的也！是故一切禅和都应应将觉知心修习基本定力，令能安住于寂静而不外缘之心境中；由此缘故，便能专心致志的参禅；如是心细之故，方能一念相应而悟得本来清净自在之真实心如来藏。

禅门证悟之境界，既是第八识如来藏，然而第八识如来藏是与第六意识离念灵知心同时同处和合运作之另一心，是与第六识离念灵知心同时存在运行的第八识心体；应以离念灵知心为工具，用以寻觅离见闻觉知之另一心体如来藏，故知禅门宗旨之行法，决非「转变虚妄之第六识觉知心为真心第八识如来藏，却将本来就是真心的第八识如来藏弃置不顾」，否则即是舍本而逐末。一切禅和子们都应先了知此一前提，都应先信受此一前提，然后参禅方有入处。若不能建立此一正确观念，则参到老死，乃至未来无量世参到驴年到来时，亦将毫无证悟之机缘；只能将错悟境界误认为是真悟，落在第六意识境界中而成就大妄语业。这是平实苦心孤诣而为大众指示参禅之方向，方向若是错误，假饶参到三十大劫以后，也仍然不免

会落入离念灵知意识心中；是故，证悟之境界相，即是亲证第八识如来藏，因此而得现观如来藏之中道性、无我性、真实性……，一切禅和子们对此不可不知也！

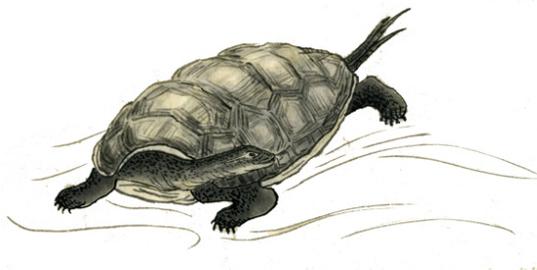
禅门宗旨所悟之内涵，唯是如来藏；这说法，并非唯有平实往世、此世方作是言，是故此说决非平实一家之言，实是古已有之，《佛祖纲目》卷四十一载云：

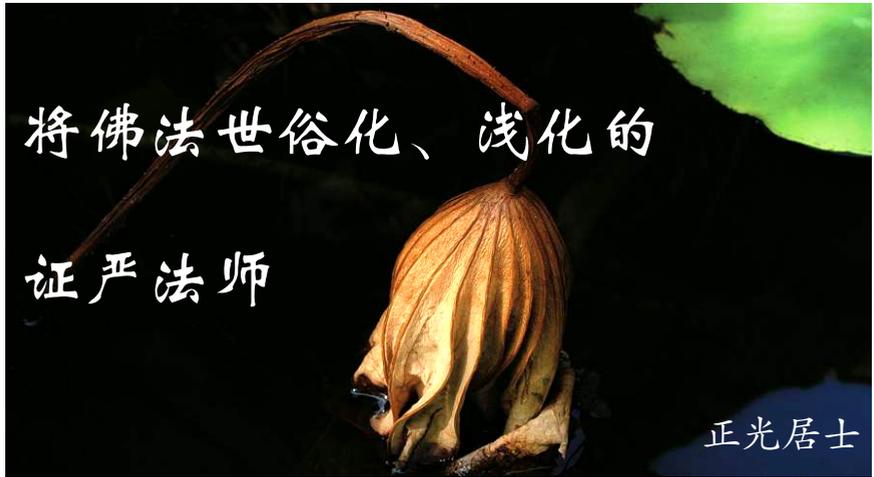
祖灯禅师祝曰：「色身无常，早求证悟。时至，吾将行矣！」侍者执纸求偈，灯曰：「终不无偈便未可死耶？」侍者请益坚，乃书曰：「生灭与去来，本是如来藏；拶倒五须弥，廓然无背向。」投笔端坐而逝。火化，异香袭人，舍利不可胜计。

是故宗门禅和若真欲求悟，皆应速弃「离念灵知心为真实常住心」之邪见，以离念灵知第六意识心为工具，努力求证同时存在的第八识如来藏。证得如来藏之后，随着时日渐久，般若真实智慧便可渐如泉涌，妙慧横生，宗门禅和盍不求之？

大慧宗杲禅师威名震古烁今，禅宗真旨早已透彻，并已证得诸祖中极难得证之眼见佛性重关境界，非唯禅门初关与牢关尔，是故当今学人与诸大师未可小觑之。然而大慧禅师所言者，亦谓禅门证悟之宗旨，若非悟明藏识，则不能入；若欲透过禅门宗旨，须是明得藏识，方能出生般若实智。平实十余年来如是明言，时人总多不信；如今再举禅宗彻悟古人之言以证，并为今时弘扬默照禅之大师等人，特举天童默照禅所悟之内涵，证明他所悟者仍然是如来藏而非第六意识离念灵知；愿

我当代大师与诸学人，都能信之，则求悟禅宗般若禅宗旨之事，方有冀望。即以大慧宗杲及天童宏智禅师诸多开示，缮于此书中，赠诸大师、学人，愿诸大师与学人，数年之后皆得悟缘。（待续）





(连载五)

四、证严「上人」将佛法世俗化的证据

观察证严法师历年来所说佛法，不仅是严重违背佛说（譬如有时否认第七识、第八识，仅承认有六识，将生灭的意识心认为常住不灭的心等），而且还将佛法世俗化及浅化。以下，正光透过法义辨正的方式，一一列举证严法师将佛法世俗化、浅化的事实昭告大众，让佛门四众得以了知；待了知后，得以远离证严法师的邪知邪见，以免断送了自己法身慧命出生的因缘，亦免除证严法师因为自己无明的缘故，种下地狱业而不知。

首先举示证严法师将佛法世俗化的证据。证严法师在《清净的智慧》第一〇六页~一〇七页云：

何谓明心见性？在凡夫称为「心」，在佛称为「性」，我们现在都是用心而迷了性。我们出生在人间，培养出来的叫做习气，我们由第六识来分别外面的境界，

一直将人性与众生分别，我执我见，而使人心脱离了佛性；其实，佛性即凡夫心，凡夫心即我们本来佛性，**因此明心见性，套一句现代的语言，即是『启发良知，发挥良能』**，我们现在修行学佛，重点即在启发自己的良知，开发人们的爱心。

从证严法师所说这一段话中，就知道她有很多错误的所在，正光以她较大的错误而分五点来说明：第一点：**凡夫的第八识与佛地的无垢识体性无二无别，所差异者，凡夫第八识体内含藏的种子有染污，而佛的无垢识所含藏的种子究竟清净**，因此凡夫的第八识断除了烦恼障现行，断除了分段生死，把第八识除掉了阿赖耶识名称而改称为异熟识，只改其名，不改其体。虽然第八识已断除了分段生死，可是仍然有变异生死未断除，因此精进的断除异熟识体内的烦恼障习气种子随眠及所知障随眠，第八异熟识又改名为第八无垢识，仍是只改其名，不改其体。由上可知，如来藏、阿赖耶识、异熟识、无垢识都是第八识之异名，只是在不同阶位有不同名称而已，因此众生的「心」——第八识，与佛地的「性」——无垢识，都是一样的，体性非常清净，无二无别；所差异者，其所含藏种子有差异尔。然而这样的说法，唯有成就大法的菩萨摩訶萨才能信受，一般凡夫如证严法师、印顺、昭慧等人都是无法信受的，此即《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》卷一所说正理：

有二法难可了知，谓自性清净心，难可了知；彼心为烦恼所染亦难了知。如此二法，汝及成就大法菩萨摩訶萨乃能听受，诸余声闻唯信佛语。(CBETA, T12, no. 353, p. 222,

c4-7)

古时声闻罗汉都信佛语，所以相信无余涅槃中的实际就是如来藏自性清净心；可是现在的印顺、昭慧、证严等声闻人却是不信佛语的。反观证严法师这一段话：「在凡夫称为『心』，在佛称为『性』。」她认为「心」与「性」是同一种法，只是因地与佛地不同而已，这是完全不懂心与性的凡夫俗子，不懂心与心性非一亦非异的中道正理，也是完全违背佛的开示，完全不如法。

第二点，**第八识真心，从无始劫来未曾迷过，有所迷者是第八识所生的七转识。**但是七转识都不可能变性为第八识如来藏真心，可是证严却想要把第六意识觉知心修行清净以后转性而变成第八识真心。第八识从无始劫以来，体如金刚，坚不可坏，从来离见闻觉知、从来不在六尘境上起分别、从来不思量、从来不做主，怎么会有迷与悟可说呢？因为从无始劫以来就一直都是离六尘见闻觉知的，怎会有迷或悟可说？譬如《维摩诘所说经》卷二：「法〔真实法第八识〕不可见闻觉知」、《大方等大集经》卷十一：「一切诸法无作、无变、无觉无观，无觉无观是名心性」等，故曰不迷；正因为这个不迷，所以第八识真心无始劫来也就没有悟可说了，所以《心经》才会说：「无无明，亦无无明尽，……无智亦无得。」第八识既无见闻觉知，当然不会学法、参禅、求悟，所以第八识也无所谓的迷可说了！但是第六识觉知心是生来就迷于实相的，也是永远的第六意识妄心，永远不会变成真心第八识，所以证严法师想要把妄心意识修行清净而转变成真心的说法，正与法界现量的事

实互相颠倒。

第八识所生的七转识，即是一般众生所认知的心，从来都在一切六尘境界上生起分别与执着，没有不分别执着的。譬如眼识分别显色青黄赤白与明暗（此指狭义的色尘分别，广义而言，还有意识在色尘上分别长短方圆的形色、屈伸俯仰的表色），耳识分别声音、鼻识分别香臭、舌识分别酸甜苦辣、身识分别冷暖细滑触等、意识除了前五识的功能外，尚有其他细腻的分别，非前五识所能分别，意根则是处处思量所以时时做主。由此可知，第八识从来不在一切境上起分别，从来不曾迷；而七转识处处在分别，没有不分别的，而且还不知道自己是由第八识所生（证悟者或曾闻熏正法者除外），也不知道一切境界相，就是第八识借着所生的有根身接触外五尘境，而由第八识显现内六尘相分境，七转识就在内六尘相分境上起分别而有三性——善性、恶性、无记性，因此妄自造业，导致有情轮回生死不息，故说之为迷。若是从来离见闻觉知的心，就不可能会有迷可说，因为离见闻觉知的心一定不会分别，不分别的心就没有迷与悟可说了！因此证严法师所说「**我们现在都是用心而迷了性**」，不仅违背唯识学八个识的正理，而且还落入妄心七转识的自性里，把参禅的正理完全弄颠倒了，所以说她根本未曾证悟过。而这个妄心七转识就是证严法师及一般世俗人所认知的「心」，都不知道真心第八识在一切心行中，从来同时、同处无私无悔的与妄心一起配合运作，因此证严法师不知言知、不懂示懂、未悟说悟，这样短短的一句话就泄了她的底蕴！

第三点：**习气是经无始劫以来熏习得来的**，非是证严法

师单单指今世熏习得来的，因此证严法师说：「我们出生在人间，培养出来的叫做习气。」非是如实语，何以故？吾人之有种种习气，都是因为经过无始劫以来，不了知生命实相及不如理作意熏习的结果。这个道理，可从唯识学上「现行熏种子，种子熏现行」来解释。所谓「现行熏种子」是指七识心现行，熏习了诸法成就，种子落谢后而长养第八识中所含藏的种子，这也是说众生在世间因种种身、口、意行不断造作了善业、恶业、无记业等业，并于造作后被第八识自动保存着，因此第八识心中的识种内容经过熏习后而有所改变。「种子熏现行」是指第八识保存七识心熏习所得的种子，于外在种种因缘成熟时，使七识心得以现行而实现善性、恶性诸法，或者无关善恶性的技术诸法等；这就是说第八识保存的业种，因七识心不断攀缘外境的结果，而使往世七识心熏习所成的相应识种现行。再由于七识心不断的攀缘外境，而使七识心的种子现行，重新经过熏习诸法之后，复保存于第八识心中，而使第八识的识种不断的改变，像这样「识种现行→熏习诸法→识种落谢→长养识种→识种现行」的过程不断重复出现，此即是唯识学所说「现行熏种子，种子熏现行」的正理。正因为有「现行熏种子，种子熏现行」的道理，使有情不仅在世间可以熏习及成就种种世间法，而且还可以在世间继续熏习出世间法，成就二乘解脱道及大乘佛菩提道。

正光可以举一个譬喻来说明「现行熏种子，种子熏现行」的实际内涵。譬如有二个水库结构及含水量相同，一个是高度较高的水库（称高水库），另一个是高度较低的水库（称低水库）；

白天时，另有一个核电厂补充水库发电的电力不足；在这种情况下，将高水库的水流放到低水库，利用高低水库两者高度落差带动低水库发电机而产生电力；到了夜晚，用电量大幅度减少的时分，则将核电厂的多余电力，将低水库的水又送回高水库。核电厂的抽送低水库回到高水库，就譬如熏习。如是不断一放一抽的结果，水的总量及水位高度并没有因此减少，反而产生许多电力可资民生及工业使用，符合唯识学所说「现行熏种子，种子熏现行」的正理，何以故？一者，于白天用电高峰时，利用高低水库两者高度落差结果产生电力，相当于唯识学所说「种子熏现行」的道理；二者，于夜晚离峰用电时分，利用核电厂多出来的电力，将低水库的水抽回高水库，这就是唯识学所说「现行熏种子」的道理；三者，水不断的一放一抽的结果，水库总量及水位高度维持不变，却增加许多额外的附加价值——电力，这就是唯识学所说识种熏习的内容，因为熏习的结果而有所改变的正理。

从上面方便的举例而得知，吾人今世的习气，是无始劫以来、以及今世所熏习所得的结果，非是单单今世所能成办的，因此证严法师说：「我们出生在人间，培养出来的叫做习气」，是很局部的说法。如果证严法师所说能够成立的话，在医院婴儿室刚出生而未经父母教养熏习的婴儿，个性都应该一样；可是事实上显现出来，每一个刚出生的婴儿个性都不同，有的小孩非常好哭、好动，有的则非常文静，有种种的不同，这显然不是单单今世的熏习所能成就。

又正光曾经在某一频道看见一件非常有趣的事实纪录，可

以说明习气是无始劫以来所熏习的结果，不是证严法师所说的单单今世熏习所能成就的。其内容如下：有一只刚破壳出生的猪鼻蛇，刚要离开出生地时，却发现洞口有一只老鼠闯进来，这只还很小的猪鼻蛇发现后，知道老鼠会吃它，却不慌不忙翻身装死而逃过一劫。如果依照证严法师说法，习气是今世才熏习得来的，为什么小猪鼻蛇遇到危险，今世未经教导就会自动装死而逃过一劫？所以从这里可以证明，小猪鼻蛇遇到危险，未经过教导就会装死，乃是无始劫以来所熏习的结果，所以遇到危险的时候，因为习气使然，得以直觉的装死，以骗过老鼠。此外，还有许多例子，如袋鼠胎儿自母袋鼠子宫出生后，不需他人教导，就会自动爬到母袋鼠乳头上；小乌龟刚才出生爬出沙滩上，也没有人教导它，自然而然就会往海水方向走等等，都可以说明习气是无始劫以来所熏习的结果，不是单单今世熏习就能成就的。从这里可以了知，证严法师所立的宗旨根本无法经过旁生的考验，当然更不可能通过人类的考验了，所以证严法师的说法显然是错误的，是不正确的。

第四点：吾人能够分别外境，是透过第八识及第八识所生的根、尘、识和合运作分别才完成的，非是证严法师所说「我们由第六识来分别外面的境界……」第八识投胎于受精卵约五、六个月左右，五色根渐渐具足（残障者除外），连同与第八识一起投胎的第七识意根，六根具足了；因有六根的关系，能够接触外五尘：色尘、声尘、香尘、味尘、触尘，再由第八识变现内六尘（含法尘）相分；因有内六尘相分，意根欲了别的缘故，才生起了六识：眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、

意识；因为有六识分别一切法的关系，才能了知外境。因此吾人能够了知外五尘境是因为有第八识及六根、六尘、六识和合运作，以此连接外境才能成就，非是证严法师所说：「由**第六识**来分别外面的境界」，单由第六意识是无法分别外境的。

又在睡着无梦时，前六识已不现行，意根仍然借着第八识及第八识所生的五根接触外五尘境所变现内法尘相分而继续分别。但因意根的了别慧极低劣，无法像意识有自证分及证自证分能做很细腻的分别，因此有情无法察觉到它的存在，一直到睡前自己所预设的境界（如闹钟响、光线渐渐明亮等）出现，或者法尘上有重大变动（如地震、大雨声等），意根虽已了知法尘有了大变动，但不知道究竟是什么事情，它欲了知法尘重大变动是什么情形，因此唤醒意识来分别，这样就清醒过来而知道究竟出现了什么事情。既然睡着无梦时如是，闷绝、正死位、无想定、灭尽定亦复如是，意根一直接触法尘而作极简单的分别，只是这个分别非常微细，唯有破牢关证得意根的菩萨们，或是随从证悟菩萨的言语或书籍的阅读中才能了知，非是初明心、初见性的人所能了知，何况连明心、见性智慧都未证得的证严法师，更无法了知。因此，在眠熟等五位中仍然有七、八识二识及第八识所生的五色根仍然继续接触外五尘境，由第八识变现内法尘相分，再由意根所了别，非是单单如证严法师所说：「我们由**第六识**来分别外面的境界」而已。

第五点：所谓明心其实是找到第八识的自体，见性则是能在山河大地上亲眼看见第八识的另一种作用，并不是证严法师所说：「启发良知，发挥良能。」假使她是王阳明的信

徒而不是佛教里的法师，当她这样说时，我们就不会责备她；但她是佛教中的法师，又是中国的大乘禅弘扬地区，她说这话就很不应该了，当然要说出她的错误所在，以免误导了慈济四百万信众。禅宗所谓的明心，是指破本参，乃是指参禅者在参禅的过程中，不断地在真心与妄心和合运作之间，寻找出真心如来藏；于因缘成熟时，一念慧相应而触证到第八识，就当场了知意识心的虚妄性，随即断了三缚结（我见、疑见、戒禁取见），同时也转依了第八识本来无生的体性，因此引发般若智慧的出现。

为什么明心的时候，可以断除三缚结呢？在明心破本参的时候，发现这个真心从来不生不灭、不增不减、不净不垢，而这个妄心七转识，一直都是不断的生灭着，也永远有善业、恶业的增减，从来都是有时清净、有时染污的。又观察意识心的夜夜眠熟就断灭了，因为这个缘故，依第八识心体无生的体性来现观第八识所生的五蕴、六入、十二处、十八界都是虚妄不实的，并转依第八识无生的体性，因此能够灭度一切的苦厄，此即《般若波罗蜜多心经》卷一所说：「观自在菩萨，行深般若波罗蜜多时，照见五蕴皆空，度一切苦厄。」（CBETA, T08, no. 251, p. 848, c7-8），随后就现前观察到真心如来藏与意识心非一亦非异，意识心附属于如来藏时亦可说是不生灭的，所以就说是无二无别，否定了意识心而将意识心摄归于如来藏心体中，因此断了我见：不再以生灭性的意识心作为不灭心。

当找到第八识时，不仅能看见自己真心的运作，发起下品妙观察智的初分，而且也看见别有情真心的运作，与自己无

二无别，因而发起下品平等性智的初分，此二智名为总相智，都是根本无分别智。因为发起这二种智慧而开始有一些能力简择法义的缘故，于经中所诠释真心的道理渐渐能够了然于胸，心得决定不再怀疑自己是否有悟没悟；并以悟后所得的总相智简择古今祖师们所说的三乘菩提法义，能够分辨这是证悟祖师、这是未悟祖师、这是已断我见的祖师、这是未断我见的祖师……等等，因此而对诸方大师之有悟未悟及是否已断我见，都可以心得决定而无疑惑，因此而说为已经断了疑见。

又外道没有证得生命实相心之前，想要遮止七转识的有时清静、有时不清静，想要远离七识心不能恒住清静境界的缘故，因而施設种种不如理作意的戒律。譬如每天要吃草的牛戒，每天要泡水的鱼戒，食自落果、常立不坐……等等戒。参禅者明心找到第八识后，发现这个第八识从来离见闻觉知，从来不持戒，是七转识自己在持戒；七转识发现这个道理后，转依第八识无生的体性，了知解脱之道不是凭外道所说施設の禁戒可以修成的，知道那些禁戒的施設都与解脱无关，都与实相的修证无关，所以成就道共戒而不再非戒取戒了，不再以不如理作意而乱施設の戒相为依归，因此而断了戒禁取见。

因为明心断了三缚结的缘故，成为大乘通教中的菩萨初果圣人，也是声闻解脱道中的初果圣人，但在大乘别教中只是位阶外圣内凡的七住贤位菩萨。又因为找到第八识，发起般若智慧，而有五种宗通（宗门意旨的通达）：

一者，**真实义通**：于明心证真后，发起般若总相智，能够现观自己与别有情真心如来藏的运作，与经典所说完全符

合。

二者，**得通**：明心所获得的总相智，是以往没有而今获得的智慧。

三者，**离两边通**：获得总相智以后，能够现前观察第八识从来离见闻觉知，从来不思量、从来不作主，永远中道性，不堕二边——常见与断见，因此能够离二边。

四者，**不可思议通**：获得般若总相智的人，所说的法义甚深极甚深，不是未明心的凡夫乃至阿罗汉愚人所能了知。

五者，**意通**：明心的人所说的法义，唯有明心的人，以及久悟的上地菩萨能够了知。因为有般若总相智以及五种宗门意旨通达的关系，能够于初见道之后的相见道位上精进断惑修证，能够于十住如幻观、十行阳焰观、十回向如梦观，以及初地镜像观、二地光影观……地地增进，乃至成究竟佛；因此而在明心之后，得以在内门广修菩萨六度，乃是修道的开始，非是修道的究竟。但是这些道理与亲证，证严法师都不曾走过、不曾实证，也无法懂得这些道理，她怎能为人解说她自己不知道的明心与见性的内容呢？强行出头解说，当然会与事实相违，就不免误导众生了。

所谓见性，必须先于平常锻炼看话头的功夫，然后作一段长时间的看话头功夫，在看话头的功夫成熟以后，开始参禅；并于参究佛性的话头时，引发真疑出现，于因缘成熟时，肉眼忽然伴随慧眼（智慧之眼，即心眼）看见第八识的另一种面目，亦即第八识直接出生的见分，外于六尘而不断在运作，而在六

尘、在山河大地上面分明显现；这时就可以眼见世界及身心世界如幻，当下成就如幻观而不必作种种观行。并于眼见佛性的当时，成就二种受用：一者，不仅看见到自己佛性，也可以看到别别有情的佛性；二者，不仅可以在有情身上看见自己与有情的佛性，也可以在山河大地上面看见自己的佛性，譬如在墙壁、山河大地、石头、树木等，看见自己的佛性，实际上自己的佛性却不在那些无情物上面。因为能够眼见佛性的关系，当时随即成就薄贪瞋痴的功德，成为大乘通教菩萨的二果人，也自然同时获得声闻二果的解脱分。

综合上面可知，明心见性是在参究过程中，找到第八识本体，以及在锻炼看话头功夫以后，进而眼见第八识的另一种神用，这才是眼见佛性，简称见性。因此二缘故，能够进修见道之后应进修的相见道位别相智，进而进修地上菩萨的道种智，次第分证无生法忍乃至圆成究竟佛地的一切种智。反观证严法师所说的明心见性，「套一句现代的语言，即是『**启发良知，发挥良能**』」，都是与王阳明一样在意识心上用心，与第八识无关，而与世俗凡夫的认知无异，何以故？意识心有时能够启发良知、发挥良能，有时不能启发良知、不能发挥良能，完全符合《楞伽阿跋多罗宝经》卷二所说「意识者，境界分段计着生」的正理。又因为良知良能有觉有观故，纯是意识与意根的作用，也违背《大方等大集经》卷十一所说「一切诸法无作、无变、无觉无观，无觉无观是名心性」的正理，所以证严法师所说的明心与见性：「启发良知，发挥良能」，实与佛所说的明心见性——找到第八识本体及其胜用——完全无关，

她完全落在意识觉知心上，根本就违背了佛说，而与世间法无异。像这样的说法，将佛弟子多劫以来梦寐以求的标的加以世俗化、浅化：只要认同世俗人的「启发良知，发挥良能」，就可以算是明心见性了，这将使佛弟子不再追求明心见性的目标，永远无法见道，就断送佛弟子们法身慧命出生的因缘，其过大矣！

此外，证严法师在其他著作中，处处可见到将明心见性世俗化的开示，譬如在《斋后语》第四十五页：

我们的本性本来是清净光明的佛性，因为有种种烦恼，所以遮盖了这份光明的本性，使**良知佛性**无法显现出来。

《斋后语》第一四九页：

学佛的目的是明心见性，「明心」就是我们的心地能够光明磊落，本性光辉自然能显现出来。就像点燃心地里面这支蜡烛的烛光一样，不只可以照耀自己、了解自己，还能够照耀别人、了解别人。

《三十七道品讲义（下）》第二七五页：

我〔证严法师自称〕常说：「人之初，性本善。」人最初的善心、赤裸裸的本性，就是佛性，也可以说最初的一念心就是人的本性。

《三十七道品讲义（下）》第五二〇页：

所以，我们一定要摄心于道。收摄散乱心的心思，成

为统一的心念，就称为「道」；若能如此，则「身心寂静」。

《证严法师心莲》第一五四页：

所谓保持「佛心」，就是要时时刻刻保持冷静，时时对他人起慈悯心。

二〇〇二年八月十日在经济日报刊登《体会证悟》云：

很深的道理，用很简单的事相来譬喻，这就是菩萨法最微妙的方法教育，因此不论聪明才智的高低都能有所体会，最重要的是身体力行去感受，也就是佛家所谓的证果。

证严法师如是行为，正是将甚深微妙的佛法与一般世俗法相提并论，正是将明心见性法世俗化，正是将本来深妙绝伦的佛法证道圣境浅化为世间境界，将会使慈济四百万佛弟子不再以明心见性作为修行的首要目标，就可以一生追随她在一般世俗法上用心，得以成就印顺所倡导的人间佛教凡夫的菩萨行，也难怪证严法师教导慈济人在环境保护工作上用心时就名为**环保菩提**，将听闻佛法教人行善的表相命名为**清凉菩提**，将建医院、看护众生病苦等事行名为**医疗菩提**，将救济贫苦众生等事行命名为**慈悲菩提**，……。如是以种种世间行善之行冠以菩提之名，将众生所应追求的三乘菩提完全世俗化、浅化，将菩提转变成为世间法了；如是之人，正是身穿如来衣、吃如来食、住如来家、说如来法，却是破如来法的表相出家人，本质已经

不是出家人了，何以故？一旦成就破佛正法，犯了破法重戒之时，其声闻戒当场就已失去故。

在古时，有人因错说一个字，得到长劫的长寿野狐身，更何况是妄说佛法的证严，将外道法取代佛教的三乘菩提妙法，将佛法世俗化、常见化、断见化，果报必将远甚于长劫野狐身的恶业，来世将受无量苦楚；证严法师白天有众人围绕奉承，可能不会想到这件事情，但是每日总有夜深人静独处之时，那时岂能不回身自观而戒慎恐惧、战战兢兢？因此建议证严法师于夜深人静时，好好思惟一番，究竟自己的作法，是否已将佛法极度的世俗化、浅化？若不思惟而作补救措施，等到腊月三十日到来时，想要避免死后业境现前，一定是来不及的。（待续）





(连载十六)

叶经纬见道报告

萧导师慈鉴：

印象中，生命究竟的意义，一直是自幼以来常埋内心的疑问，但这个疑问不曾阻碍我的步履。及长后，因为过慢习气使然，再加上理工教育的训练，从来不肯轻易「信服」来到我面前的宗教机缘。

公元一九九二年回台任职至一九九九年，前后七年多的时间，这个疑问一路伴随我在世事中打滚，它虽仍不是个阻碍，但却日益粘着、浓厚。我慢慢开始觉得，即便能坐拥世间全部的知识，若不踏出「入信」的第一步，将难以窥知宗教在解决这个疑问上的关键。因此公元二〇〇〇年的六月，我依着一位情同手足的同事的推荐，皈依密宗。由于密宗讲究依止上师，因此一年多来，每日均尽可能依照上师所传仪轨持咒事相努力修行，并研读上师的著述；唯于佛传经典，仅读过《金刚经、

心经》，并于《金刚经》印象深刻。

在密宗里的这一年多来精进的修行，尽管在入门知见上似乎颇有体会，然而心中的疑问却不减反增：「大乐」、「气、脉、明点」与《金刚经》中「凡所有相皆是虚妄」的意旨明显不符；而应成派中观所说的「缘起性空」、「无常」、「放下一切，不执着」等世俗法上的事相之理，岂是佛教独有、不共外道之究竟真理？断见外道也同样有这种说法。尽管心中疑问越来越深，我仍勉以自己道行浅薄，仍须精进，不敢妄加评断。

公元二〇〇一年的四月，一位同事热心的送给我达赖喇嘛在林口体育馆开讲《心经》的全程入场券。为了此一法会，我特地腾出四天的时间，全程谛听。但四天下来，却始终觉得（达赖所说的法）与道不契，难道世尊辛苦奔走破斥外道之微妙正理就只是如此吗？还是我根器太差，无法领会其弦外之音？四天的法会就在怅然若失的心情中结束。随着漫漫人潮步出林口体育馆时，见到二位师姊在拥挤的人群中发结缘书，我想应该是进一步帮助人们理解达赖喇嘛开示的著作吧！因此随手接过一包。（编案：当时由会中学员主动发心送书，主要为《邪见与佛法、宗通与说通、甘露法雨》等书，想救西藏密宗学人。）

当晚回家翻开一看，吃了一惊，原来这些书不仅不是护持，反而是大加挞伐达赖喇嘛的知见。但是我仔细的看下去，越看越佩服，合上《邪见与佛法》时，忍不住击节叹赏；那一刻，长久以来乃至法会时的疑团尽释。是的，世尊辛苦教导的就应该是这个！这一信服，就展开了会内共修的岁月。

共修期间，由一个默默上课的边缘学员，慢慢成为具足正确参禅知见、体会郑师妹与诸义工菩萨维系道场的苦心，并关注同修会状况的入门学员；在修行上也有许多点点滴滴的体会，如在几次境界中清楚见到慢心如狂风骇浪般显现，上课时苦思十二因缘法而豁然见到亲教师□□□□时的诸般示现，以及明了逻辑推演在明心见性上的落处等。其中最重要的是，我知菩提之路已慢慢在我面前展开，因为我越来越能真挚恳切地发愿，并且愿越发越大。是以今年初春之际闻逢法难，我除慨叹正法难遇难得，并感念游老师一肩挑下教导定慧阙如的我们的沉重责任之外，无所动摇。

十月二十六日禅一起，即依游老师指示、开始参究。一边参究，一边重新细读《禅——悟前与悟后》《心经密意》，以预先备妥「莫邪剑」斩却邪路。隔日晚上在□□□□时不经意触证了它的存在，但因理路不清，所以先搁下。再隔二日，晨起参话头，并往阳台走去，在疑情中一边观照念头，一边□□□□□□□□时，登时明白；再用 导师的开示检验，几乎可以笃定就是它！不过没经过禅三的考验，仍不敢大意；因此收到禅三录取通知后，每日仍继续精进拜佛、参话头。

十一月十四日起三，除拜佛、拜忏外，就是参究；我心里有些焦虑，万一要是错了，得赶紧斩个干净才好！第二天中午过堂时， 导师施設机锋，点到我回答后， 导师说：「倒是有一些屎臭味！」我因谨遵 导师在《禅——悟前与悟后》之教诲，悟前不读公案，所以听不懂这句话的意思，只当作是 导师训我「慢心太重」；后来才知道是赞许之意。下午终于轮到

我小参，我详细向 导师报告参究过程及心得， 导师只是一直微笑，开示一些知见，并交代我整理：「□□□它在做什么？」出了小参室，觉得有些诧异：不就是了吗？何以还要整理？难道另有蹊跷？

不管了，参加禅三需有婴儿行， 导师说整理我就整理吧！但不确知如何才是「整理」，于是三言两语向监香张老师报告，被张老师训了一句：「怎么那样粗糙！」并提示方向。感谢张老师！至此我方知如何叫做「整理」。回到位子后便仔细用功，这才了解为何需要整理。当天晚上十一时许，原想明早再排小参向张老师报告，孰料打开禅堂纱门外出喝水时，张老师冷不防一个箭步冲上来，问我整理情况，原来她一直记挂着每个学员的状况！我随即向她报告，并获认可。

第三天仍是等到下午才轮到我小参，我如实报告， 导师仍是一边微笑，一边开示知见，最后再交待向张老师报告，并整理喝水心得。咦！明明就是，怎么仍旧没说我对了呢？出了小参室，见了张老师，她向我恭喜，我还没意会过来；她见我杵在那里，才又加了句：「过关了啦！」不过因前一天的经验，我深知整理的重要，因此也没怎么记挂过关的喜悦，赶紧专心一意的喝起水来。这杯水从傍晚开始喝，喝到隔天中午，才开始领受「知其微妙」的喜悦。

下午时，眼见尚未破参的学员，以意志力苦撑着疲惫不堪的身躯，为求生命实相，奋力拜佛参究到最后，他们每个人都在我眼前示现了生命淬炼的火花，令我感动不已！只得心中暗暗祈祷：希望大家都能过关。

一路走来，要感谢的实在太多：感谢佛菩萨一路加持庇佑，感谢 导师以及监香老师的辛苦引领，感谢义工菩萨的贴心照顾，感谢郑师姊以及游老师在共修期间的教导，更要感谢家里同修的护持，让我得以持续两年半的共修，乃至参加禅三。过了禅三，修行之路才正要开始。荷担如来家业的责任尽管沉重，但身为佛子，岂有旁贷、岂能退缩？只有殷重践履在佛前所立的誓愿，方能报答佛菩萨再造之深恩！

佛弟子 叶经纬 敬书

公元二〇〇三年十一月二十一日





藏密空性见之略评 及 殊胜如来藏之概述

(三之三)

—正国—

第二章 殊胜之如来藏概述

第一节 佛开二甘露门

世尊以一大事因缘出现于世，为大乘根性众生「开佛知见、示佛知见」，开示一切有情皆有不生不灭而含藏不净种子之如来藏。复「广导诸众生，令速成菩提」，令缘熟众生「悟佛知见、入佛知见」，证悟真如本性，转依第八识之无我性、清净性，永伏性障，并进而断除烦恼障及所知障习气种子，证得四智圆明之无上菩提，此乃世尊出世本怀所开出之佛菩提道甘露门，正如佛于《法华经》开示：

演畅实相义，开阐一乘法，……十方佛土中，唯有一乘法，无二亦无三，除佛方便说。

复为畏轮回苦之二乘种性众生开示五蕴、十二处、十八界之蕴处界空。又开示：第八识所生蕴、处、界法，自性生灭无

常、苦、空、无我，故断蕴处界我（意根及六识）及我所（前五根及六尘）之执着，断我见、我执，证初果乃至四果，此乃世尊所开之解脱道甘露门。

第二节 如来藏之各种不同名称

如来藏又名：第八识、阿赖耶识、异熟识、无垢识、阿陀那识、心、所知依、藏识、种子识、金刚心、自性清净心、真如、实相、非心心、无心相心、不念心、无住心、涅槃、有分识、穷生死蕴、无始时来界、本际、如、般若、法身……等。然于禅门之中，亦有如是称第八识者：本来面目、自家宝藏、寸丝不挂、祖师西来意、无事人、本地风光、莫邪剑、无缝塔、没弦琴、无根树、佛法大意……等名，种种诸名皆是真心如来藏之别名也。

佛于《入楞伽经》卷七开示：

大慧！阿黎耶识者名如来藏，而与无明七识共俱。

《不增不减经》语译：「法身在众生身中叫作阿赖耶识，在阿罗汉身中叫作异熟识，在佛身时名为无垢识。」可知：法身就是在众生身中的第八识，第八识也是阿赖耶识，又名如来藏。第八识与所生的无明相应的七转识同时同处一齐运作，它就叫作阿赖耶识；在阿罗汉身中已无一念无明现行，故第七识不再起我见、我爱、执藏性，也不再执取第八识为自内我，因此不再叫作阿赖耶识，改名叫作异熟识；在佛身时第八识已最极善净，一切有漏法种悉断，没有异熟或无记法种，故名为无垢识，即是佛地真如之所依心。

《成唯识论》卷三：

然**第八识**虽诸有情皆悉成就，而随义别立种种名，谓或名心，由种种法熏习种子所积集故。或名**阿陀那**，执持种子及诸色根令不坏故。或名**所知依**，能与染净所知诸法为依止故。或名**种子识**，能遍任持世出世间诸种子故，此等诸名通一切位。或名**阿赖耶**，摄藏一切杂染品法令不失故，我见爱等执藏以为自内我故；此名唯在异生有学，非无学位不退菩萨有杂染法执藏义故。或名**异熟识**，能引生死善不善业异熟果故，此名唯在异生、二乘、诸菩萨位，非如来地犹有异熟无记法故。或名**无垢识**，最极清净诸无漏法所依止故，此名唯在如来地有；菩萨二乘及异生位持有漏种可受熏习，未得善净第八识故。

语译如下：「然而第八识虽然一切有情都是一样成就，却随着它的不同义理而别立种种名称；或因集起故名为『心』，因第八识能将熏习各种善、恶、无记种子积集起来，再由这个第八识起现行。或者名为『阿陀那识』，因为它能执持有情一切种子及色身诸根，使得众生的色身不会坏失的缘故。第八识或名为『所知依』，因为它能作为染净一切诸法及众生所知诸法的依止心的缘故。或者名为「种子识」，因为它能普遍的任运执持世间、出世间的一切种子的缘故。以上所说的四种名称，可通用于一切凡圣阶位，因为不论凡夫或圣人的第八识，都有这些有为功德故。第八识有时又称为『阿赖耶识』，因为能摄藏一切杂染品的法种，而使这些杂染法种不会遗失的缘

故；而仍被具我见与我爱心行之第七识，将第八识执藏为自内我的缘故；这个阿赖耶识的名称，只用在异生凡夫位及有学位的二乘圣人或有学位的菩萨；并不是无学位的二乘圣人或者念不退位的八地以上菩萨，还会有我见与我爱继续执藏第八识为自内我的缘故。第八识有时又称为『异熟识』，因为它能引生分段生死所摄的善业与不善业的异熟果报的缘故（使得阿罗汉受到先世所造恶业的苦受果报）；这异熟识的名称，只有在凡夫、二乘圣人、诸菩萨果位中才可使用；因为到了如来地已无『异熟性的生灭』和『无记法现行』的缘故，故不再用异熟识这个名称。第八识在佛位时又名『无垢识』，这是表示第八识已经到达最究竟清净的纯无漏位所依止的缘故；因此无垢识的名称，只用在如来地；因为成佛前的一切菩萨位、一切二乘位及凡夫位，都还执持或多或少的有漏有为法种子，仍可受熏习，还未得善净第八识的缘故。」

第三节 如来藏贯通三乘菩提

第八识贯通三乘菩提，二乘无学圣人断尽一念无明，已断分段生死，阿赖耶识已修除阿赖耶性，不再名为阿赖耶识；如《大毗婆沙论》中说：

云何无为阿罗汉果？谓贪瞋痴永断，及一切烦恼永断；越一切趣，断一切路，灭三种火，渡四瀑流，摧诸傲慢，离诸渴爱，**破阿赖耶**；无上究竟，无上寂静，无上安乐及诸爱尽离灭涅槃，是名无为阿罗汉果。

阿赖耶识此时改名为异熟识，已不是阿赖耶识了，所以说「破

阿赖耶」；证阿罗汉或缘觉果，舍寿前住于「有余依涅槃」，无染污现行之生灭七转识与不生灭之第八识和合运转；二乘无学死后灭尽色身、灭尽七转识入「无余依涅槃」时，一切十八法界诸世间法全部灭尽，名为**灭度**；但不会落入断灭空，因还剩下涅槃本际——第八识独存。二乘圣人死后虽入无余依涅槃而实无涅槃所入，以不证、不知涅槃本际（第八识）故，不知无余涅槃中的境界故，也已经没有阿罗汉的色身与觉知心住于无余涅槃中故。二乘人对佛菩提道不生欣乐，法华会上就曾有五千人退席；佛于经中也称二乘圣人为愚人，因为证圣之后仍然没法界实相的智慧故。

大乘种性众生，依善知识熏习参禅及第一义知见，找到离见闻觉知、却又了众生心行之第八识，获得根本无分别智，能以无生忍，体验它的真如性、无我性、无分别性、涅槃性，亲证「本来自性清淨涅槃」，成为不退的大乘别教七住位菩萨；从此转依第八识，修学一切种智，渐断二障现行及随眠习气种子，直至断尽无始无明尘沙惑，断变易生死，异熟识断除异熟性，异熟识因此改名为无垢识，证得「无住处涅槃」之佛果。

因此可知，四种涅槃悉依第八识之不同修证分位而立。二乘无学圣人虽断分段生死、入无余依涅槃，但不知涅槃本际故，可说虽断烦恼而不证涅槃，只是舍弃「我」及「我所」，不再出生于三界而已，只剩下此时诸佛都找不到的涅槃本际——第八识，佛斥之为佛菩提的焦芽败种；大乘别教七住位菩萨，未断分段生死，却已证知无余涅槃中的本际，可说不断烦恼而证涅槃，其无生般若慧令二乘无学圣人不可思议。

第四节 如来藏与外道神我、凡夫自性见的差异

外道所执我体常实，而为灵妙不思议，称为神我；如胜论外道等，建立人天各自有常住之神我而主宰万有，皆不离妄心所执之意识我，都是第六意识。第八识如来藏不是外道所执之神我第六意识，因各个有情都由各自第八识的业种所生，不是由不可知、不可证的造物主所主宰、所生，也不是由外道神我的第六意识所生。如一神教建立万物为上帝所创造，男人是上帝所捏之土造成，女人则是再由男人身上抽一根肋骨所造。又如大梵天王，彼在初禅天中最先生，故自念：「我无父母，自然而生，我为娑婆世界之主。」此是意识妄心所生之外道神我或梵我见，仍是第六意识心，不是第八识如来藏，所以外道的神我、梵我，都不是第八识如来藏。第六意识心，永远都不可能转变成第八识如来藏，当然不可诽谤第八识如来藏是外道神我、梵我的第六意识觉知心。

密宗黄教应成派中观之特质：主张胜义自性空、世俗假名有。从胜义空的立场说，一切法都是毕竟空（性空）；从世俗有的立场说，一切法都是假名有（缘起）。应成派中观不知、不证法界的实相，知道意识虚妄生灭，但又另执意识细心不灭，另行建立一个子虚乌有、常住不坏的意识细心说，主张意识细心本质是常住不灭，能往来三世，能立为因果之主体，诸法可依之缘起而性空，因此成就了虚妄的二见，即**增益见**及**减损见**。他们认为诸法性空，故可以「无第八识如来藏为因」而从缘出生，若唯识宗立不生不灭的第八识为万有因，诸法由其各自种子所生，这在应成派中观宗看来，不免有增益自性，落于常见

的过失；唯识宗认为外境色，是唯识所变现，离开自心识，假有都不可能，这在应成派中观宗看来，不免有减损世俗，落于断见的过失。应成派中观师破自性，「自性」为何？根据应成派中观的《菩提道次第广论》：

自性具三差别：（一）自性非由因缘所生，（二）时位无变，（三）不待他立。

这不生不灭的第八识在中观宗看来，具有唯立不变的自性。

然而，第八识心体并不是第六意识心体，所以就没有增益执的问题存在，因为增益执是在第六意识的自性上加以增益的，不是对第八识本来就已拥有的功德加以增益。而唯立不变的自性，也只是应成派中观师对唯识宗的误会而诬谤的说法；因为唯识宗讲的第八识心体妙义，从来都不是**唯立不变**的法，而是**有变也有不变的**，也是**有常及有无常的**，所以应成派中观师说**唯识宗唯立不变的如来藏**，只是他们根据自己对唯识宗的误会而说出来的不正确说法。

第八识心体是真常不灭的，但所含藏诸种子却是生灭无常的，如《大乘起信论》云：

依一心法，有二种门。云何为二？一者心真如门，二者心生灭门，是二种门皆各总摄一切法。此义云何？以是二门不相离故。心真如者，即是一法界大总相法门体，所谓心性不生不灭，一切诸法唯依妄念而有差别。……心生灭者，谓依如来藏有生灭心转，不生灭与生灭和

合，非一非异，名阿赖耶识。

由此可知，阿赖耶识一心含摄心真如门及心生灭门，心真如门就是永不生灭的如来藏心体；心生灭门，就是依如来藏才有生灭流注的七转识。生灭的七转识与不生灭的如来藏心体，和合运作似如一心，就称为阿赖耶识。七转识有生灭，如来藏心体不生灭，故与如来藏非一；七转识由如来藏心体流注种子所生，也必须依附如来藏而运转，本应摄属如来藏心体，故与如来藏非异。因此第八识的阿赖耶识、异熟识或佛地的无垢识，是如来藏心中生灭的七转识种子现行而与不生灭的如来藏心体和合运作。以阿赖耶识心体为根本因，而生显诸法，其中有可变与不可变，有生灭也有不生灭，从来不曾落入中观宗所批评的**唯立不变的自性见**中。

相反的，中观宗应成派所主张的胜义自性空，以一法不立而立「一法不立」的法，主张世俗假名有，否定阿赖耶识为根本因，而诸法能自己缘起性空，这正落入佛所诃斥的断、常恶见及无因论中，因为否定阿赖耶识心体如来藏，则无一心能执持业种等法，如何执持根身器世间染净种子？又如何显示因缘果报？当阿罗汉十八界都灭尽而入无余依涅槃，岂不成为断灭空？所以应成派中观师都已堕入断见深渊！恐人辨正为断灭空者，然后再另外建立不可知、不可证的意识细心为常住不灭火，建立为能往来三世的心，建立为因果之主体，岂不是又堕入意识心中而转堕常见深渊！双具断、常恶见的应成派中观知见，连我见都难以断除，怎能与中道实相的如来藏法门相提并论呢？

第五节 唯有如来藏才是中道实相

第八识如来藏，其中道实相体性于《心经》已曾开示：「不生不灭、不垢不净、不增不减」，其意为：「一切有情第八识从无始以来本来而有，尽未来际永远不坏，识体永远不生不灭，只有所生的名色、五蕴、六根、六尘、六识、十二处、十八界才有生灭，纵使集十方诸佛威神力，亦不能稍损任一最下贱有情之第八识，亦无法新生任一下贱有情之第八识，故第八识心体不生不灭。」《大乘显识经》云：

识〔第八识〕之自性，遍入诸处，不为诸处之所污染，六根六境五烦恼阴，识遍止之不为其染。

其识体清净，从不与六尘烦恼相应，故不垢；但第八识含藏无量染污二障种子，遇缘即生现行，故心体中仍有不净，因此《胜鬘经》云：「自性清净心而有染污，难可了知。」故知第八识不垢不净。

《大乘显识经》云：

识〔第八识〕亦如是，妙无形质，大身小身咸悉能持；或受蚊身或受象身，譬如明灯，其焰微妙置之於室，随室大小众暗咸除；识亦如是，随诸业因任持大小，微细之识任持大身而不疲倦。

因此第八识持于大象身，其识体并无丝毫增加；因恶业而改持蚂蚁身，其识体也并无丝毫减少。故宣化法师云：「合一万只蚂蚁之真如，才能成为一个人的真如；合一千个人之真如，才能成为一只鲸鱼的真如。」以及藏密修法迎请智慧尊融入自身

本尊，或将真如（明点）抛斡融入本尊，使「二真如合为一真如」，增加自己的真如法身，都是违背《华严经》「一切众生界不增不减」，及《心经》「（真如）不生不灭、不增不减」开示的谤佛、谤法罪业。都是错误主张真如法身可以增减，可想而知都是妄想。

复次，《入楞伽经》卷七，佛云：

大慧！阿黎耶识者名如来藏，而与无明七识共俱，常不断绝，身俱生故。离无常过，离于我过，自性清净。

经文明示：阿赖耶识心体就是如来藏，从无始以来，体恒常存而不断绝，离无常、断边之过失；而与生灭的七转识在五蕴身中和合运作，离于实我、常边之过失。因为此识心体常住，而且它自己的清净自性是从来都不改变的，所以是常而不变的；但它心体中所出生的七转识自性无常，可以从染污而转变成清净性的七识心；它所含藏的七转识种子性当然也是无常，都可以经由修行而转变成清净的自性，故说阿赖耶识函盖八识心王，成就非常非无常及不变与能变义，所以唯识宗从来都不是唯立不变的。阿赖耶识心体非有变异，其所生七转识自性及所含藏种子则有生灭变异；故阿赖耶识非有变异、非无变异；阿赖耶识心体无漏无为性，恒显示真如性，故非有作用而自性清净；但阿赖耶识心体具无漏有为性、有漏有为性，能生染、净、无记有为诸法，故非无作用，故阿赖耶识可说非有作用、非无作用，所以唯识宗的正法从来都不是中观宗应成派所说的唯立不变。他们一向误会唯识宗的正理，也不懂中观宗的正理，在双重误会的情况下，才会毁谤唯识宗唯立不变；其实中观宗与

唯识宗的义理是完全相符的，是从来没有不同的；若要说有所不同，只能说：有浅深广狭的不同。法义则是相符相契的。

阿赖耶识于四威仪中，与见闻觉知心同时、同处运作，它一向对六尘境界无思量性，从不作主而对六尘境界离见闻觉知，却能了知七转识的心行，所以它的知觉性，是在六尘外的，不是在六尘中的，这才是《起信论》中说的本觉。因为这个觉是本有而不曾中断过的，意识觉知心对六尘的知觉，则是常常断灭，而且是依靠意根及后来出生的五色根与六尘为缘，才能够出生的知觉，当然不是本来就有的本觉，所以都是妄觉，只有如来藏在六尘外的知觉才是真觉、本觉。而未那恒于内外境审度思量，起作意、思心所，都瞒不了如来藏；这个真如心对于未那识的决定，它能了别并直心应对，绝不迂曲；这绝对不是二乘圣人的觉知心能知道的，更不是凡夫的觉知心所能知道的，因此，六祖惠能大师云：「真如起念，非眼耳鼻舌能知。」可见第八识非知非不知，因为对六尘不知，却对未那识及六尘外的种种法都能知，双具知与不知，仍是中道实相。

众生造谤佛恶业，堕无间地狱时，七转识受尤重纯苦，第八识仍不忧不苦；众生守十善积福业，升欲界天七转识享五百天女围绕伺候之乐，第八识仍不喜不乐，恒时显现远离苦乐二边的中道性。七转识处于地狱、天界，于诸境界则有得有失、有苦有乐、有忧有喜、有去有来、有取有舍、有厌有欣、有瞋有贪、有生有死、有受有知，但第八识于地狱、天界，于诸境界则不得不失、不苦不乐、不忧不喜，不去不来、不取不舍、不厌不欣、不瞋不贪、不生不死、不受不知。七转识于诸境界，

恒落两边；第八识于诸境界，不落两边，永远显示中道实相。由以上这种一切证悟者都可以现观的理证事实，证明唯识宗的如来藏妙义，与中观宗的真正不堕两边（不是误会者所说的中观道理），其实是完全相符合而且可以相辅相成的，互相绝无矛盾与冲突。这才是真正的中观宗与唯识宗的正理，不可以误会了唯识宗，又误会了中观宗，再来毁谤说：唯识宗唯立不变，有过失。

但是毁谤如来藏妙法以后，妄谤如来藏妙理为自性见、为外道神我以后，中观应成派主张的不生灭的意识细心，却正是外道的神我；应成派中观师毁谤如来藏为自性见者以后，自己却又落入自性见中，反而把远离自性见的如来藏亲证者谤为自性见者。如印顺法师在《胜鬘经讲记》中说的见道内容即是直觉，而直觉正是自性见的落处，是以六识心——特别是意识心——在六尘中对一切六尘境直接的觉察而不生起语言文字及较大的分别；但是直觉其实正是分别，若不是分别，就称不上直觉了！直觉也只是意识或六识心的心所法，仍然落入六识心的自性之中。当印顺法师……等人落入自性见时，自己不知，却反过来指责亲证如来藏的祖师与今人，谤为自性见者。这如同做贼的人大喊屋主是贼，真是异曲同工。所以，古今指责亲证如来藏的圣者为自性见的人，他们自己正是自性见者，宗喀巴、历代达赖如是，今时的印顺、昭慧二人也一样，都是贼人大喊抓贼，因为他们都落入自性见中，而且证据明确、无法抵赖。

第六节 如来藏是菩萨之根本大法

《密严经》云：

一切众生阿赖耶识，本来而有，圆满清净，出过于世，同于涅槃。譬如明月现众国土，世间之人见有盈亏，而月体性未尝增减。藏识亦尔，普现一切众生界中，性常圆洁，不增不减，无智之人妄生计着。若有于此能正了知，即得无漏转依差别。

一切众生本来而有阿赖耶识，所以阿赖耶识心体如来藏不是有生之法；阿赖耶识心体自性清净，同于涅槃，但又含藏染污种子，所以能犹如明月一般的映现众国土；但因含藏的种子如同明月一般而有阴晴圆缺，种子会常常改变而心体自身不会改变，所以说月体实未尝增减。修行目的在断除依他起性所起的遍计所执性——第六、七识的我见、我执，这是解脱道的无漏转依。但大乘菩萨证悟如来藏，转依第八识心体的圆成实性，了知第八识心体具有成就世间染法与成就出世间净法的功德，因此而了知七转识自己的虚妄性与染污性，从此渐断烦恼、所知二障，这是菩萨道的无漏转依。

证悟如来藏，入真见道位，才能发起根本无分别智、法界体性智（合称为般若总相智），因此而有了少分下品妙观察智、少分下品平等性智；以此般若无生智为根本智，修学如来藏之种种中道性，才能发起别相智，实证中道观而完成相见道智慧；再进修一切种智而获得初分道种智，才能成为入地心的菩萨；乃至进修无量福德及一切种智，四智圆满而成佛果。可知证悟如来藏是开启菩萨藏之金钥，如果大乘人不求证悟如来藏，除了转入解脱道，观行二取虚妄，而断我见，进而断我执，求解

脱轮回外，就只能外门广修六度波罗密，臆测真如法性，无力亲证。更无法断除意根的遍计所执性，无法转依如来藏之圆成实性。在未悟的情况下所说出来的大乘佛法，就沦为心外求法的戏论，除了具有表相三宝及佛教名相外，与外道法门并没有多大差异，佛法正义也就无法彰显。因此，菩萨应发大心，寻觅善知识，熏习参禅知见，得菩萨根本大法的见道功德——证悟如来藏而发起真正的般若中观智慧，远离臆想所知的般若中观。

只有证悟如来藏，才能登菩萨般若智的殿堂，才能进而修学一切种智而发起道种智，才能进入初地。乃至一生补处的最后身菩萨，都要明心证悟如来藏，才能发起大圆镜智，加上眼见佛性才能四智圆明，成就无上正觉。但是成佛后无垢识除与五遍行相应外，更能进而再与五别境、十一善法等二十一心所法相应，一一心所法都能直接与众生相应而利乐有情，广度无数有情。等觉菩萨如来藏则仅能与五遍行相应，仰望诸佛无垢识不可思议的功德，差异有如天地悬殊；何况不知如来藏所在的凡夫，无法发起无生般若慧，怎能少分了知诸佛的智慧境界？更何况我见未断的密宗应成派中观师，如何能懂般若？都算不上是已证般若的贤位菩萨。故说只有证悟如来藏以后才可能发起真正的般若智慧，如来藏是菩萨修行成佛之道的根本大法。

证悟如来藏，才能发起菩萨三德——解脱德、法身德、般若德。菩萨所修菩提道，含摄解脱道，证悟如来藏时能以无生般若慧，现观蕴、界、入虚妄无实，而断我见、五利使，得菩

萨初果，生起断见惑之解脱德；若努力除性障，断我执或伏我执，初地菩萨满心菩萨有能力断尽一念无明、入无余依涅槃，为求大菩提故，留惑润生，不断尽烦恼而先断烦恼种子习气随眠，六地时才取证灭尽定，具足断尽思惑之解脱德；七地时才以方便波罗蜜功德，取证念念入灭尽定；可知菩萨发大心，不欣二乘，证悟如来藏以后继续修行，仍可证得超胜二乘阿罗汉之解脱德。《佛地经论》云：

法身，清净真如为体，真如即是诸法实性；法无边际，法身亦尔，遍一切法无处不有。

菩萨证得法身及般若，是以清净真如为体，清净真如是第八识与七转识共同运作，在蕴界入诸法上所显现的实性；第八识可以辗转出生无量无边的万法，清净的真如实性同时遍于万法上显现，所以清净真如性所依的如来藏法身，亦是无处不有的遍在一切法中，这就是菩萨证得如来藏以后，所现观的本来自性清净涅槃。

为证得本来自性清净涅槃，乃至成佛所得的无住处涅槃，都必须证悟如来藏；证得如来藏以后，就可现观二乘圣人的二种涅槃，其实也都是依如来藏的本来自性清净涅槃而方便施设的，本质仍是菩萨证悟时所得的本来自性清净涅槃。涅槃是依如来藏本有的涅槃境界而安立，第八识心体恒时显现无漏无为性，譬如无我性、无分别性、涅槃性、真如性、清净性……等，无漏无为性是一切众生如来藏所含藏的有漏有为法、无漏有为法种子在三界万法现行中，遍一切法中所显示的般若实相功德、法身自在功德；此法身德、般若德恒于一切众生身显现，

不论众生已悟或未悟，都无丝毫欠缺的时时显现；但因众生未证悟如来藏，故无法现观。譬如《佛说不增不减经》中说：

甚深义者即是第一义谛，第一义谛者即是众生界，众生界者即是如来藏，如来藏者即是法身。

其意为：「具甚深微妙法义就是殊胜的第一义谛，殊胜的第一义谛就是普现众生界的第八识，因此众生界即是第八识如来藏所生显，如来藏遍一切法之清净真如即是法身」，由此可知菩萨要具解脱德、法身德、般若德、自性清净涅槃、无住处涅槃，都必须证悟如来藏，故说如来藏是菩萨之根本大法。

证悟菩萨不忍圣教衰、不忍众生被恶知识误导、不忍众生被邪教笼罩、不忍众生轮回长夜受苦、不忍众生求升反堕求出无门，故以大智慧摧伏邪见，不惜得罪诸方未悟大师，彰显如来藏正法之殊胜。因为：具大悲心及胜妙智而利乐众生，是菩萨之根本；但必须以亲证如来藏所生起的般若实相智慧为依，才有可能做得到，故如来藏是菩萨之根本大法。

第七节 如来藏是法界的根源

《阿毗达摩大乘经》伽他中说：「**无始时来界，一切法等依，由此有诸趣，及涅槃证得。**」此经文已证明：从无始劫以来第八识如来藏心体的功德，就一直是本来而有，不是后来出生的；而且尽未来际亦永不灭，一切五蕴、十二处、十八界、世间出世间万法，都同等的依止第八识才能生显。由于第八识所生的七转识，不断我见而造善恶诸业，意根才拖着第八识，轮回投生六趣，永无休止。二乘修解脱道修断我执，可证「有

余依涅槃」；灭尽名色而入「无余依涅槃」，只剩下「名色因、名色习、名色本」的涅槃实际——第八识如来藏。菩萨修菩提道证悟如来藏，虽然烦恼未断，却可证二乘无学所不能证的「本来自性清淨涅槃」，可以现观无余涅槃中的实际。菩萨历三大阿僧祇劫，从外门广修六度万行开始，七住位中亲证如来藏，借证悟如来藏而发起的智慧，次第渐修而圆满佛菩提道，证得福慧两足尊所证的「无住处涅槃」，才算是成佛，却都是依靠如来藏才能成就的；若无如来藏，连外门广修六度万行都做不到。

《中阿含》卷二十四《大因经》云：

是名色因、名色习、名色本、名色缘者，谓此识〔第八识〕也。所以者何？缘识故则有名色。

名色即五蕴：名谓精神，即受想行识四蕴；色谓物质，涵盖受精卵位乃至具足五根身。「十二因缘」之名色支谓入母胎，渐渐生长，五蕴完具。「缘识故则有名色」，谓以第八识为因、为习、为本、为缘才有五蕴十八界的出生，才能外门广修六度万行。第八识是五蕴出生的根本因，如因缘观所说：「名色缘识，识缘名色。」由于无始无明熏习力故，第七识取意识觉知心为自我，不肯自我消失，不停现行作意、思心所，使得第八识不断流注无明业爱种子，并入胎依止执受羯罗蓝（受精卵即是色，意根即是名）的如来藏，而此名色渐长成五蕴具足的有情，能以第八识所生的意根及入胎后第八识所生的五根，缘第八识所生的六尘，才有第八识所生的六识了别性，有了有为法中最胜的八识心王，才有常与心王相应的五十一心所法（包括五遍行、五

别境、善十一、六根本烦恼、二十随烦恼、四不定)；十一色法都不能自起，要借心王与心所共同变现外相分、内相分影像才能现起故；二十四不相应行不能自起，须借前三位(心王、心所、色法)差别，即前三位在不同时空分位，所呈现心不相应法，如心不相应法「得」，乃色、心不失，所假立法。六无为法，借前四位断染成净所显示。可知五位百法中，四位九十三有为法都以第八识为根本而直接或辗转出生；六无为法，亦以第八识为根本，才能在有为法中显现无为性。因此名色、五蕴、十二处、十八界、万法都是以第八识为根源、为因，才能生显于世间，所以第八识是万法的根本、法界的根源。

如《密严经》云：

阿赖耶识恒于一切染净之法而作所依，是诸圣人现法乐住三昧之境。人天等趣、诸佛国土悉以为因，常与诸乘而作种性，若能了悟即成佛道。

其意为：「阿赖耶识永远都是一切染污法、清净法种子所依的心体，也是诸多大乘圣人现法上亲证而乐于安住之三昧智慧境界。人、天……等六道众生，乃至诸佛国净土，都是以阿赖耶识心体为因而出生；阿赖耶识心体，所含藏的法种恒常作为三乘修行人之种性依据，若能了悟阿赖耶识心体，就可渐次的进修而成就佛道。」因此第八识是世、出世间法的依处，正是凡圣十法界的根源。

第八节 如来藏执持种子根身器世间

《八识规矩颂》云：「浩浩三藏不可穷，渊深七浪境为风，

受熏持种根身器。」藕益大师注解：「此第八识具有能藏、所藏、执藏义故，所以浩浩不可穷其边际，渊深而不可得其源底也，此识持一切转识种子，故名能藏；受转识所熏成种，故名所藏；被第七识执之为我，故名执藏。此识如水；前七转识依此得起，犹如波浪；此识所现境界之相，能与转识作增上缘，犹如猛风。此识一味无记，恒时相续故，受前七转识之所熏习，持一切法之种子，持内根身，持外器界。」可知第八识能藏一切转识种子，七转识种子现行了别境界后，复熏习成七转识染净种子，由第八识所藏，故非不变，故唯识宗绝非唯立不变；种子未现行前不失不坏，现行后则会因为熏习而有所改变。此阿赖耶识持一切法种，恒时被第七识内执为我，随七识所造善恶业而被拖往六道投生，轮转不已。第八识具**大种性自性**，能摄持色法，故能执持受精卵、摄取四大，成就有情五色根的身体并持之；众生第八识共业种子，共持外器世间如山河大地等。如人趣众生之共业内相分所现之水，天趣有情之共业内相分所现为甘露，饿鬼道众生之共业内相分所现则为脓血、火焰；地狱众生之共业内相分所现，则为烱铜、猛焰。可见境无实境，众生所见闻觉知，唯是自己第八识种子所变之内相分而已，众生之觉知心从未真正接触外境，可说是自心取自心。

《解深密经》〈心意识相品〉中说：

于六趣生死彼彼有情众中，或在卵生，或在胎生，或在湿生，或在化生，身分生起。于中，最初一切种子心识成熟，展转和合，增长广大。……此识亦名**阿陀那识**，何以故？由此识于身随逐、执持故。亦名**阿赖耶识**，何

以故？由此识于身摄受、隐藏，同安危义故。亦名为心，何以故？由此识，色、声、香、味、触等积集滋长故。

略意为：「数取趣众生于生死中轮转不停，或于卵胎湿化生中现起身分。此中生死，最初是由于一切种子识的业种成熟，先被第七识内执为我，才随后一齐在六趣四生中不断受生，不断地真心妄心和合而转；因此，识缘名色、名色缘识，如是二法，譬如芦束，辗转相依，俱时而转，使色身渐渐增长广大，终于出生为人。……一切种子识亦名阿陀那识，何以故？由于此识于众生身中随逐漂流六道，一期生死中不断执持使不失坏。亦名阿赖耶识，何以故？由此识于有情身中摄受隐藏有漏无漏诸法种，若断我执，有漏法种不再于三界起现行，阿赖耶识就改名异熟识，不再称为阿赖耶识，故方便说具我执之身与阿赖耶识同安危。亦名为心，何以故？由此识，色、声、香、味、触等五尘种子能积集并不断滋长故。」

第九节 证得如来藏之方法与知见

我慢高山，德水不入；一切想要修学大乘胜法的人，由此缘故应先除慢心，依止教门、宗门俱通达之善知识 平实导师，依其所演示之修学次第，由无相忆佛拜佛，因《大势至菩萨念佛圆通章》开示：「念佛忆佛，当来现前，必定见佛〔见自性弥陀〕，去佛不远，不假方便，自得心开〔开悟明心〕」，证明无相念佛忆佛，无相拜佛功德不可思议，同时熏习了义的如来藏知见，从五蕴、十二处、十八界中实知二取虚妄，渐伏「我」、「我所」之执着，并广修六波罗密。再转入看话头，进而参话

头，乃至借由正见教导而作观行，先断除我见、三缚结，再破初参（明心），过重关（见性）。

想开悟明心见性，定力、慧力、福德如三足鼎立，缺一不可；但是参禅所需要的是动中的定力，想要培养动中的定力最迅速方法就是无相念佛、无相拜佛、看话头；每日持之有恒，拜佛时忆佛念自然融入，生起动中定力。培养慧力则须多阅读平实导师及其弟子之著作，并参加禅净双修班共修，自然能够从闻思修中融会贯通，远离邪知邪见；不必等到破参明心，就可以生起择法慧力，能判断诸方大师是否已断我见、是否已经开悟明心。培养福德方面则应护持了义正法，摧邪显正，供养功德田、贫穷田、报恩田，供养三宝。如《华严经》云：「诸供养中，法供养最」，如实依教修持，能自度度他，就是最好的法供养，自能具足证悟的福德因缘。（全文完）





从行为制约再谈 末那与意识之奥妙

—余瑞文—

第一章 引言

在第九期的电子报，末学以「从微笑浅谈末那与意识之奥妙」为题，简单的叙述了末那与意识的互动状况。文中对于由意识所启动的「应酬式的微笑」以及潜意识（末那）所直接传送出来而自动产生的「真正的微笑」（Duchenne Smile）作一简单的剖析。其中借用了法国解剖学家杜胥内（Duchenne, Guillaume 1806 ~ 1875）以神经科学的观点，发现这两种微笑所牵动的脸部肌肉是大异其趣的，当然其所引动的神经回路也是不同的。我们从这里看到了「微笑在为我们说法」，也很高兴实证的神经心理学为佛法提供了强而有力的佐证。今天，我们尝试以心理学中有名的「古典制约论」，再度探讨末那与意识之奥妙。之所以在众多的心理学理论中选择巴伐洛夫（Pavlov, Ivan Peterorich 1849 ~ 1936）的「古典制约论」，来谈末那与意识之奥妙，是因为「制约」的行为正是习气形成或修除的主因，也就是「种子起现行，现行熏种子」的最佳写照。在此，仅借「制约」行为的形成来说明末那与意识的互动状态，文中或许会兼谈及大脑

资讯处理系统、认知心理学的「认知论」，或是谈及以大脑与神经系统为重点的「生理（神经）心理论」，然亦只是为阐述主题之所需而借用其实验之现观，并无意着墨于各派心理学理论的全面探讨。

其实从佛法的角度来说，一切科学的结论都是戏论，他们是用对了方法，却搞错了方向，所以往往做对了实验，却搞错了结论。这是众生意识思惟的有限性，也是未能了解生命实相——如来藏，而妄生情解、未能如理作意之故。也因为科学理论是由意识堆砌而成，所以往往是长江后浪推前浪，是很容易受后来的理论与实验所推翻，是一种终将败坏散去的生灭之法。在此，我们也知道用行为科学来证明佛法，有其相当大的局限性，也容易受误解；因为绝大部分的行为科学研究者都是持着唯物观点，他们大多受了达尔文演化论所影响。达尔文所提出的「演化、天择」，是一种无因论及断灭论；达氏的主要论述中提到，物种的变异是由自然机率碰撞而来，是无因而生，这是标准的「自然外道」。诚然，达氏的理论提供了近代生物遗传学的一个重要思考方向，但是其以「唯物」为主的思考而将一切物种加以「物化」，犯了严重「化约论」的毛病。姑且不论此论是否与佛法相违，仅在事实上就受到许多有心探讨心智（mind）秘密之科学家的质疑，然这部分并非本文所探讨之重点。

其实，讲究实证的科学必有其存在的价值，若暂时排除他们的结论，而借用他们的实验成果来旁证佛法，并非毫无可取之处。在此略抒管见，只希望能引起有心修学唯识增上慧学之

菩萨的共鸣，但愿能不违第一义悉檀，而方便以世间言说述之，用来证明 世尊圣教之殊胜，来证明 平实导师所述之法义如实、如义，则佛法幸甚！众生幸甚！

第一节 从行为科学切入的理由

其实，唯识种智之学早已涵盖一切世出世间法，也涵盖一切有为、无为法，而现代科学只是有为法中的一部分，属于行为科学之制约心理学则更仅是其中之一小部分，我们学佛人又何必多此一举，徒增读者葛藤、增长戏论呢？但是：

一者，是因为大部分的众生或由于见取见的缘故，带着科学的傲慢与偏见，迷信自以为是的科学，却将佛法视为迷信而弃如敝屣，故我们愿意以他们所认知的科学角度，从此切入来探讨这个问题。

二者，行为科学发展到今日，对于人类行为与精神的解释，着实为我们掀开了行为与精神的部分面纱。诚然，尚有很多的问题，现代行为科学或解释了一部分，或尚无法解答。如英国著名神经医学专栏作者卡特（Carter, Rita）所说：「神经科学的研究并不能释疑何谓存在的本质，但是可以提供解决的线索。请记住：这些研究是心智探索的初步成果……，还有很多事情是科学家不知道的……。」虽然很多行为科学研究者是唯物论者，但是从这些话可以看出一个科学研究者的严谨态度，我们仍然敬佩像这样「有一分证据，说一分话」以及「知之为知之，不知为不知」之谦卑而务实的科学精神。所以纯就科学实验之过程及结果来说，若是不见取其实验之结果而提出错误

之论证，基本上我们还是对于实证的行为科学抱持正面、肯定的态度。因为，真正的佛法，正是一门实证之学，而行为科学所为我们解开的面纱，也或多或少为我们开启了另一扇观行实证之门。

三者，近代以印顺法师为首的佛学学术研究者，由于未能契证赖耶本心之真如性，非但以「性空唯名」、「虚妄唯识」诋拨赖耶本心，将实有谤为虚无，甚且提出意根末那乃意识所生而名为细意识之邪论，不但违背世尊「意（根）、法为缘生意识」之圣教，也与一切现观相违。故我们也愿意借这个机会，以现代行为科学的实验现观，来证明佛说「阿赖耶识行于诸蕴稠林之中，意〔根〕为先导，意识决了色等众境……」之教示正真无讹。由此世尊的教示，早已说明一切的意识思惟，或一切的行为造作，正是由意根末那识为先导而驱动的；自是无明众生颠倒邪见，才会产生「意根末那乃意识所生之细意识」之邪论。因此，若从科学实验或修行的实证现观论之，如是佛学学术研究者只是画饼充饥浪得虚名的本质，就充分显露出来了！如是崇尚哲思、玄谈之佛学学术研究者——印顺派法师，比起未学佛的行为科学研究者之脚踏实地，相对显得空泛不实，只是借佛学学术研究之名以邀令誉尔。

四者，若依世界悉檀、为人悉檀、对治悉檀来说，不离第一义悉檀而有为众生之种种言说，亦应是佛陀所教诲者，亦是菩萨行者所当为者。而也唯有不离第一义谛来谈论种种世间相，方是真正的实践「佛法在世间，不离世间觉；离世觅佛法，恰如觅兔角」之圣训。否则，违教悖理而高唱「佛法在世间，

不离世间觉」，如是而奢谈「人间佛教」，其实与佛法修证了无相干，而其一切言说都只是戏论中之戏论，是攀附于学术研究之世间盛名，自欺欺人而已。

第二节 如理作意是一切观行之母

欲以现代科学一窥佛法之堂奥，连禅宗初悟的曹源一滴水都尚未触及，更何况能取其一瓢饮！虽然，我们并不否认现代科学着实为人类揭开亘古以来的部分难题，但却也增长了无明凡夫的世智与辩聪。然而，科学这个工具对于学佛人来说利是弊，却是因人而异，并不能一概而论。因为，有人因此增进观行之体验而与修证佛法相得益彰，也有人却因此满口戏论、满腹葛藤，而这其中之关键，是在于能不能「如理作意」。想要踏入「真正的如理作意」之门，亲证如来藏阿赖耶识而入于中道之门，并安忍其本来、自性、清静、涅槃之中道性，是必经、也是唯一之路。如是，方堪依之修学五法、三自性、七种第一义、七种性自性、二种无我以至通达无碍。

一个契证阿赖耶识而迈入相见道位且深入观行的人，一定能如理作意、如实了知：**如来藏之性用，在众生因地时之阿赖耶识位已是深不可测**，何况如来藏于佛地时之无垢识位，更是难思难量。细观自身八识之互动状况，烦恼习气如何形成？与习气形成息息相关之记忆如何运作？如何储藏？又如何提取？它们又如何影响我们的思想、行为？……？如上一言难以尽举之问题，现代科学亦只能解其冰山一角。若再论及阿赖耶识之其他性用，譬如大种性自性——众生如何依其别业摄取四大种而成就各自别别之正报身？如何依其共业而摄取四大种

成就山河大地等之依报土？如何依其共业招感飓风、洪水、旱灾、刀兵劫等——则更是远远超乎现代科学所能了知的。这一切有漏、无漏有为法之运作，已是甚深极甚深，炫惑于有漏有为法上之无明众生，当然对于诸法本具之无漏无为性、清净性与真如性，更是无法想象的。如世尊于《胜鬘经》所云：「自性清净心而有染污难可了知。有二法难可了知：谓自性清净心，难可了知；彼心为烦恼所染，亦难可了知。」正是此理。但这个自性清净心而有染污虽然如是难知难解，连大阿罗汉都无法证解，而这种般若境界却只是禅宗初悟明心的菩萨们所知，但明心悟后的禅宗菩萨们，却对上面所举的少数问题都仍无所知，还得要仰仗大善知识的悟后指导，才有可能渐次观察证实之。由此看来，以佛学的学术研究而想要证知佛法的密意，是难过肉身登天的。

所以，一个懂得依自性清净心——阿赖耶识——如理作意的人，一定常对于自身智慧之不足而深感惭愧，且一定会谨遵佛诫，绝不会轻贱般若之体——阿赖耶识，也不敢稍稍轻慢于活我法身慧命之恩师。更不会如 2003 年退转于阿赖耶识的人，轻贱禅三所发起的般若实相智之功德而说出「般若实相智可以从观看 Discovery 中获得」之痴话。诚然，对悟后依阿赖耶识「如理作意」的人来说，Discovery 的节目确实可以增益般若种智之修学，并对其中之部分论述发起顺抉择分，如理简择其中正讹；然而对于不如理作意的人来说，对于轻贱阿赖耶识而退转回离念灵知心诸妄想法的人来说，Discovery 的节目只是一个知识性的电视节目，提供茶余饭后消遣消遣、增长世

间知识而已。若从佛法的角度来看，对于退失阿赖耶识心体本来无生的人，那仍然只是戏论；奢求从中获取点滴的佛法之法益，只是痴人说梦而已，以其不如理作意故，必定会产生种种违背佛法、悖离法界真相的妄想，那些人退失的人就是现成的例子。

第二章 种子起现行，现行熏种子的制约行为

第一节 巴伐洛夫的古典制约论

对当代心理学稍有涉猎的人，都应该不会不认识这位俄国生理学家、心理学家、高级神经活动学说的创始人巴伐洛夫（Pavlov）。巴氏在与美国心理学家桑代克（Thorndike, Edward Lee 1874 ~ 1949）同时研究动物习性的期间，发现了条件反射现象。巴伐洛夫在实验室中发现，在喂食狗儿之前先让其听到铃声，然后食物伴随铃声出现。由于狗儿发现听到铃声之后就有食物出现，因此铃声和食物形成连结的概念（linked concepts），此后狗儿听到铃声便会流口水，这种现象被称之为「古典制约」；后来有关于制约心理学的理论，基本上均是脱胎于此。例如第二次世界大战期间，曾参与军方秘密作战计划的美国心理学家，新行为主义心理学派的主要代表人史金纳（Skinner, Burrhus Frederick 1904 ~ 1990），就是采用制约学习之「操作条件」作用的方法训练鸽子，用以控制飞弹与鱼雷，这是由「古典制约」所衍生出来的「操作制约」。

巴伐洛夫在「古典制约论」中，将来自于铃声的刺激称为「条件刺激」，将来自于食物之刺激称之为「无条件刺激」。巴

伐洛夫认为「古典制约」主要是由中枢神经系统高级部分实现的，是由大脑皮质上暂时神经联系的接通。（由后来大脑的造影研究中证实，这个区域正是掌管意识思维的主要区域。）无条件刺激和条件刺激分别在大脑皮质上形成两个兴奋点，其中无条件刺激所引发的兴奋点比较强，条件刺激的兴奋点较弱。这两个兴奋点经过多次结合后，两兴奋点实现暂时的功能接通，使得条件刺激单独作用所引发的兴奋，可以引发**无条件刺激**的反应皮质区的相应反应，也就是大脑皮质上两个兴奋点神经联系的永久接通。当大脑皮质上的两个兴奋点接通以后，条件刺激就取得一条与**无条件刺激**沟通的捷径。

第二节 制约行为形成的源头——潜意识

由于当时的实验工具过于简单，有关脑部造影的电脑医疗器材尚未发展出来，所以巴氏的论述似乎有些太过简化了。因为，巴氏认为：「在制约行为的形成过程里，主要是由中枢神经系统高级部分实现的，是大脑皮质上神经联系的接通。」这是「结果论」，他似乎尚未找到制约行为形成的真正根源；与受制约后，同样的制约行为，再度被启动的源头。因为，若不是这个包括视丘、下视丘、杏仁核（amygdala）、海马回（hippocampus）的边缘系统（limbic system）提供重要的支援，若不是各式各样的神经蛋白元与神经传导物质的释放，制约行为是不可能形成的，大脑皮质上的神经联系也不可能如此牢固的。边缘系统是大脑的发电厂，负责产生食欲、动机、欲望、情绪和心情，并驱使我们所有的行为。这个区域正是潜意识未那运作的反应区，而大脑皮质则是意识运作的反应区（意根未

那是遍在大脑五脏义根的集合体，它的运作非仅限于此，而意识之运作亦非只限于大脑皮质，这只是由神经科学的实验现观，偏显其各自运作之重点。）我们的意识思想只不过是扮演调节者的角色，专替潜意识世界产生的需求做调节工作而已。当意识的思考与潜意识情绪发生冲突时，通常是主导情绪产生的潜意识会战胜的。因为，有关情绪的习气，无始以来就设定在我们的潜意识末那里面。

由近代大脑扫描技术的发展与应用，透过脑波（EEG），或脑磁波（MEG），或正子断层扫描（PET），或核磁共振（MRI），或近红外光光谱仪（NIRS）之研究，从大脑活动的造影，神经科学家找出与刺激有关的相应部位，并观察大脑讯息的传递过程中，证实很多与生存机制有关的指令，都是由边缘系统涵盖的这几个部分发出的；乃至与生存有间接关系的心理防卫机制，诸如喜、怒、哀、乐之情绪反应等，都与边缘系统息息相关，也就是与潜意识末那息息相关。神经科学家发现，边缘系统和大脑皮质之间有解剖学上的联系，它与负责意识经验的皮质有多种的联系，并默默的主导着行为的产生。一个新的行为的形成，必是由大脑皮质之意识区经过思惟确定后，再由主掌与认知、学习、记忆有关之边缘系统决定储存与否，这又牵涉到当前记忆、短期记忆、与长期记忆之互动与形成（有关记忆之形成，限于篇幅无法详述，他日有缘另行探讨。）当长期记忆形成后，大脑皮质区相关之神经元便牢而紧密的相互键结，而受制约的习气也就这样的形成了，而且不容易改变，并反过来影响下一次行为的重现与意识思惟的方向。

不同的制约行为有其不同的制约强度与深度,这牵涉的层面相当广,不是三言两语可以道尽。而基本上,与生存机制有关的制约行为,大都比较深沉而牢固,也就是为了保护与生命生存有关的行为,比较容易再度形成新的制约行为。而其他制约行为的产生,大多是在这个前提之下辗转而生。这是意识与潜意识末那交互运作的结果,这个运作形成一个回圈,你很难分得出来是意识影响潜意识末那,或是潜意识末那影响意识。若从「种子起现行」来说,一切行为都是由潜意识末那所启动,故当然是由潜意识末那影响意识的思惟运作。若从「现行熏种子」来说,意识行为的现行与思惟造作,反过来增强潜意识末那对此行为的执着,故由这个角度来看是意识影响潜意识末那。这种周而复始的制约行为,重复的再现与增强,也就是「种子起现行,现行熏种子」的具体表现。

意识与意根末那,这两个难兄难弟真是形影不离;众生之所以会轮回流转,它们两个是最大的股东;再加上前五识这五个小股东,就在如来藏阿赖耶识这个公司里开门做生意了,至于谁是最大的股东且掌控所有的经营权,请看下一节的说明。

第三节 影响制约行为的两条讯息管道

在此,我们以恐惧的制约来说明。已经受制约的恐惧,是一种特别的记忆;它跟一般的记忆不同,不需要意识的提取;甚至再次传进脑中时,也不需要意识的思惟与表达,与其相应的行为或动作就已经完成了。要了解这个机制,我们需要先了解,一个有危险性的讯息进入大脑的处理过程。这是由纽约大学神经科学家雷杜克斯(LeDoux, Joseph)所研究提出的——感官

讯息沟通的两种独立的管道：

所有的讯息都从眼、耳、鼻、舌、身等感觉管道进来，都先进入视丘，在那里分类后送到合适的处理站去处理。在情绪性刺激的情况下，如看见草中有一条蛇，这个讯息兵分两路进入大脑，两条路都通到杏仁核（amygdala），这是大脑的警报中心，是潜意识末那的主要辖区之一，也是制造情绪反应的地方，从这里之后，路径便分道扬镳。

第一条路进入脑后方，眼俱意识所在的视觉皮质区，在此处理、分析过以后再往前方送。在视觉皮质时还只是讯息而已——一个长的、细的、会动的绿色东西，有花纹在它的背上；到此为止，都属于显境名言范围所摄。接下来辨识中心开始工作，决定这个东西是什么，将它挂上名牌，这时才是表义名言的生起；并且激发出这个名字背后所储藏的知识，此时仍然回归显境名言，并且与记忆联系起来。因此，现在这个细长、背上有花纹的东西被挂上「蛇」的名字，原来储藏在长期记忆中有关蛇的讯息被释放出来：动物吗？不同种类？危险？这些因素现在集合在一起变成一个讯息：「是蛇！在这里，就是现在，救命啊！」这个讯息送到杏仁核，它就使身体开始行动了。

你可以看到这第一条通路很长，经过好几个地方，在每个地方都停一下，这一条路是以意识的运作为主轴。在紧急的情况下，这条路实在太慢，所以还需要一个快速反应的系统，这便是以潜意识意根的运作为主轴的系统，也就是从视丘分出来的第二条路。视丘与杏仁核很靠近，有很厚的神经纤维束相连接，杏仁核又与下视丘紧密连接，这是控制身体采取战斗或逃

命反应行动的地方，因此使讯息从眼睛传入，到身体产生反应，在毫秒内完成。

这种恐惧的制约，深入了主宰杏仁核的潜意识意根中，它与动物的生存机制紧密的结合在一起，与其相关或类似的讯息，都将被「类化」在这个恐惧的概念底下，这是动物借着显境名言求生存的基本机制。即使它可能会作错误的判断，也不愿放弃一丝丝保护自身生命的机会。这些直接反应情境的制约行为，将会透过意识的思惟分析而再度修正它；如夜晚于野外见到草绳，误以为蛇，意识的思惟未启动之前，潜意识意根的制约反应行为已经先完成；待意识确认是误判以后，恐惧的制约才能解除；不过你可能余悸犹存，内心久久不能自已；因为你的正肾上腺素早已被启动而遍满全身了，想要让其归于沉寂，还得一段时间的沉淀。若是老眼昏花，或是意识也跟着误判，那草绳就变真蛇了，这个恐惧将永远跟着你，直到误判的情境被解除；中国古时有名的「杯弓蛇影」的故事，就是这样产生的，都与潜意识有关；而潜意识就是二乘法中说的意根，在大乘法中又称为末那识。

由雷杜克斯 (LeDoux, Joseph) 所提出的研究结果，我们看到一个行为的开始，意识的思惟永远是在潜意识末那的后面产生的，它只是在调节潜意识末那的反应与需求，应意根末那之所需而提供更精细的资讯，供其下一步的行动做参考。而且，意识的思惟方向基本上脱离不了潜意识末那的影响，它会修正潜意识末那的方向，但是意根末那不一定会接受。由后来神经科学的思考方向以及发展来看，我们知道这一切制约行为的形

成，似乎并不只是这么的单纯；纵然是一个简单的行为动作的产生，都牵涉到整个大脑的通力合作。而大脑又是由许多部分组成的，每一部分都有它自己特定的功能，而各部位并不是静态的组合；每一个脑都是独一无二的，不断在改变，并对环境相当敏感。脑的各个模组会互相协助、互相作用，它们的功能并不是僵化、固定的；有时某部分会越俎代庖，接替另一部分的工作；有时则因环境或基因的因素，完全失去功能。大脑活动受到电流和化学物质所控制，甚至受到可能会扭曲时间的量子效应所影响。整个大脑是因动态的系统而组合成一个整体，这个系统可以同时做一百万件不同的事。而这些生化作用的运作，都不是如豆腐般的大脑能够独立运作的，也不是大脑自己在运作的，大脑其实是依赖这些生化作用才能运作的。这些都与如来藏阿赖耶识中七转识种子的流注有着密切的关系，也与如来藏自身的六尘以外的知觉性有关；尤其潜意识末那更是居于主导性的地位，而意识的审思配合也是举足轻重，但都得依靠如来藏的心行运作才能做得到。但是对于六尘中的许多事情做快速而直接的反应，都是由意根末那识在主导的。

关于这一点，教证中的「意为先导」如是说，理证上的现观也如是，神经科学家的实验结果也证明如是。这一切都在说明：一切粗细意识皆是「意（根）、法为缘生」。会提出**意根末那乃意识所生之细意识**之邪论的人，很显然不但违教，而且悖理，更违反世人所认为客观的科学实验结果。这些人动不动就祭出**学术研究**的大旗，以古文献为依据的考古学或训诂学的角度，对经论圣典论长论短、论真论假。他们都自以为是的认

定：透过有系统的针对古时不正确弘法者的资料整理，加以归纳、演绎后，所得出的结果就是符合科学，就是接近真相，就是最客观的。然而什么是客观？集了许多人的主观妄想，以形成共识，就是客观？「众口铄金」就是客观？依据有限而偏颇的历史资料，而做出的逻辑推论就是客观？以这些态度研究世间学问，都已经失之偏颇了！更何况讲求实证的佛法，岂可如此轻率！以佛法来说，真正的客观必须契证如来藏，转依其清净、无为体性，所发起的观慧才是客观。其实，真正的科学必须经得起事实的重复验证，而不是只有资料的搜集与推论。佛法的修证更是如是，需从自身五阴十八界的观行去印证佛语，也验证自身，并且能验证一切有情，而不是如佛学研究者，由古时的断简残篇中拼凑出大象的尾巴，就说这是科学的证据，就说它是大象。这还不打紧，有些人根本是拿着狐狸的尾巴，就说是大象的尾巴，简直是龙蛇不分、是非不明。这都是不事修证，以佛学学术研究自娱所产生的邪思、谬见。

第三章 制约与习气

此处所说的制约行为，其实就是习气，就是行为的惯性，就是业力。虽然由无量世以来，错综复杂的因果而产生的习气、业力，不是我们所能全部了知的，但是它所产生的原理都同样是「种子起现行，现行熏种子」的制约行为的形成与重现。其实，从现实生活的行、住、坐、卧中，只要用心观察，都不难看出习气与业力运作的影子——制约行为。

第一节 制约行为无处不在

制约行为无处不在，也一直跟着我们，它默默的影响我们一切的行为。例如，当热恋中的少年男女看到心仪的对方时，为何不待意识思惟，内心早已小鹿乱撞？当这对男女看到与双方感情有关的事物时，心律为何会加快？当双方将赖以传情的通话时间，相约固定于每天的某一时段时，为何每天时间一到，不待电话铃声响起，已是千头万绪、心中澎湃不已？这一切都在说明：「你已经被爱情制约了。」说明白一点就是：「你已经成为爱情的俘虏了。」当一切与双方有关的事与物，被「类化」于爱情的概念底下，而反过来影响你的思想与行为，这就是「制约」。

相同的，当某些人、事、物与你的瞋心相应共鸣时，并逐渐形成你对同一个人、事、物的瞋习；当你下次遇到同样的人、事、物，不待语言文字思惟，瞋心已然悄悄抬头；不待意识思惟，与生气有关之内分泌、心跳、血压或其他生理反应，早已由潜意识中之杏仁核、下视丘所主导而悄悄启动；你可能不待对方动作、不待语言升起，早已面红耳赤，甚至怒不可抑，而且进一步影响后来与意识有关的思想与行为。由于与瞋心所相应之故，你的意识思惟将受其影响，你可能语无伦次或口出恶言。你的意识也可能盱衡情势，为顾及形象，不得不压抑愤怒行为的继续发展，但是潜意识末那这个茶壶内的风暴早已一发不可收拾。从这种不想生气却又偏偏由不得你的状况，再度看出意根末那是有多顽强。当瞋心的神经回路一旦被它启动，往往是很难压得住的，若无法透过正确的修行、观照，瞋行的制约只有再度的被增强。而瞋习之制约过程的逐步增强，是有其

程度深浅之转折，一般众生由于无明所覆，很难深入观察得到。当某些人、事、物与己意相违，怨心已起，这正是瞋心抬头的开始。若不思对治，任其发展，意识将与其狼狈为奸，筹谋思量、设计报复，恼乱之心便相继而生，瞋的制约行为就跟着增强。若再不思对治，怨、恼之心将逐步蔓延而转成瞋恨之心，并付诸于身、口恶行，于是又完成了另一次的「种子起现行，现行再回熏种子」的环绕回圈，如是将再度的用一根长钉，将此瞋行牢固的钉入潜意识末那里面，形成更深厚的瞋习种子，以待下次因缘的来临，再度生起更大的瞋习现行。

情绪的运作，是制约行为最容易观察出来的地方，尤其是负面的情绪。由于潜意识末那的顽强，意识除了为它提供服务以外，是很难与其抗衡的，除非能有智慧从根本加以解决。由于意根末那的一意孤行，造成大脑中神经蛋白元错误的释放，神经传导物质分泌的错乱，意识不得不沦为其附庸，并为其所操控；如此而来，使得情绪管理只有每况愈下而已；世纪三大病症之一的忧郁症的形成，与此有着极密切的关系。

第二节 制约行为横跨三世

这一切包含身、口、意行的制约行为，其实是由意根的遍计所执性主导的，而这其中更牵涉到意根末那与意识觉知心的交互运作。业习的启动是由意根末那主导而启动，而业种的造作是由意识观察、思惟、造作后，加上意根思心所的同意之后而形成。其实，不管意识如何造业，不管它如何的思惟造作而形成多少的新习气，基本上都是由潜藏于如来藏中的潜意识末那之无始习气种子而来，也就是由无始以来之贪、瞋、痴无明

化身而来。这个潜藏于潜意识末那深处之「习气档案」，不断地被意识提取出来实行，然后又不断地「另存新档」，增强规模，这就是「制约」。制约行为其实很像颜色：只有几个主要颜色，但是你可以混合主要颜色而得出无数混合的颜色。所以，可以有百法、也可以有千法、万法、万万法……。在这法法相依、法法相立的辗转过程中，绝大多数都是染法，是让无明尘垢转趋深厚的来源，这可以从五十一个心所有法里面，善法只有十一个看出来。

所有的制约行为有一个共同的特质，那就是：一种对有机生物体的生存有利的思想或行为，会被永远的保存下来，而那些对生存无用的会自动褪去。换句话说，也就是与「俱生我执」有关的制约讯息将被优先处理，这也是潜意识末那的恒内执我性所主导的，也是众生流转生死的根源。用俗话来说，就是众生爱惜这个生命，爱惜这个能觉能知的「五蕴我」，已经爱到骨子里面去了。而「俱生我执」引生「分别我执」以及「我所执」后，与意识的后生执着相互辗转缠绕不休，形成无量无边的制约行为，并深深的嵌入潜意识末那，形成无量无数的习气种子。这些习气有深有浅、有粗有细，细的障碍成佛，粗的障碍解脱生死。而单单就与粗重的分段生死烦恼相应的习气论之，已是累牍盈篇，罄纸难尽了。这些性障习气，若不寻求根除之法，只有生生世世流转不停，而且大多是每况愈下。

而前面说受制约的习气行为，是由潜藏于潜意识末那深处之「习气档案」，不断地被意识提取出来，又不断地「另存新档」而增长厚实，这是站在现行运作的角度来说；其实真正搜

藏这些档案，真正集藏这些习气种子的是如来藏阿赖耶识，故又称其为一切种子心识。这个种子心识虽然含藏了无量无边的有漏与无漏法种，但是它本身却是如镜面一样，虽能涵摄一切相，却无碍自身本有之清净相，故称为如；因其不生不灭，本自清净，故称为真；并且远离六尘万法，而能随缘应物，如实的显现一切法相的功能，真实无虚；合此真实与不生烦恼的如如，即称为真如，是故真如即是如来藏阿赖耶识体上所显的真实法相，禅宗祖师就常常用真如来指称如来藏阿赖耶识心体，论师们有时也会以真如心、心真如，来称呼它。这个道理是「臆想真如」者很难想象的，也是探求密意者最难解之处，但因不肯依止善知识真参实究的缘故，只凭经文的思惟研究而想得知，故而自陷吊诡之处而不自知。

他们的疑惑是：阿赖耶识含藏一切染污法种而为其所染，为何又说它本自清净？既然阿赖耶识还有染污，那一定还有一个截然清净的真如体在其上面。这个问题正是出在没有如实、如理作意观行，再加上没有亲证而产生的问题，也是身我见未完全断除所致。故而无法将时时与六尘万法相应的七转识妄心，与远离六尘万法的真心阿赖耶识区分清楚。犹如盐水中之水，依然是水，它从未因盐溶于其中而改变其水本来的特性；盐水之所以会咸，是来自于氯化钠（NaCl）溶于其中的缘故，水只是提供一个溶解的环境而已，但水的本质并不跟着转变。相同的，阿赖耶识与无明七识共俱而受染污，染污之因是来自于七转识，七转识的染污种子「溶解」于如来藏中；七转识的染污种子是「溶质」，如来藏只是提供染污种子溶解的环境而

已，但如来藏的自性并不转变。当如来藏与七转识的染污种子和合运作而名为阿赖耶识，这个时候阿赖耶识仍然具有如来藏自身所有的性用，只是众生为无明染污所覆，故无法了知而已。

这是众生意识思惟的局限性，所以佛学的学术研究，靠着意识对经文的思惟与理解，是无法了知的；只有透过参禅而亲证了，才能现前观照这个事实，才能了知自性清净心的如来藏，竟然有染污；而被染污后的如来藏自身的清净自性，却仍然没有被染污。众生性喜戏论，参禅也是如此，故多陷入「染、净」，「刹那、永恒」……等相对二法里，故透过意识思惟一个截然清净之体，妄自安立为真如；透过意识思惟而浪漫的想要「化刹那为永恒」，故而思惟：将意识心修至一念不生，将此时的意识离念灵知心名为真如心，名为永恒。若从前喻来说，这些人只是在水中的「盐分子」里打滚，尚未尝到水味；因为这些邪见，正是染污纯水的盐巴。

参禅人的如是邪见，也是一种制约；这是受了无始以来邪见、妄想习气种子的制约，故而牢不可破。纵然由于善知识的慈悲，勉强且短暂的将其摄受，却由于无始以来的邪见、妄想习气难以根除，终究还是退转了。而这些邪见、妄想习气，虽是因意识之现行而造作，但是幕后的主使者，依然是潜意识未那；因为它主导着意识的思惟方向，这是任何人、任何状况、任何时候都无法改变的无奈，也是众生流转生死的无奈。除非你能依着二乘见道之理，确实而如理作意的断除我见与三缚结后，不是误会式的断除我见与三缚结，进而断除五下分结与五上分结；或是依着大乘见道后之真心体性而如理作意，故而发

起意识的妙观察智，由这个万法根本的实证与现观，才能真正逐步的对治意根末那的劣行，而此时也只是下品妙观察智的少分，以后要走的路还很远呢！

第三节 知见立知，即无明本

复杂的制约行为，有着缜密的认知建构(cognitive structure)，只有在经过意识心智很审慎的考量后才能得出，经过大脑各个意识皮质区与下面的边缘系统不断的交换讯息，才做出的决定。所有的认知建构，都牵涉到大脑中概念(concept)的形成，与语言、符号系统(symbol system)的建立与储存。每一个众生都有着先天的认知系统，是与生俱来而独一无二的；这个系统程式一开始就设定好了，我们只是依着这个原始的认知系统为基础，经过生存的竞争或环境的淬炼，发展出后天所需的认知系统。而这其中边缘系统的举足轻重，已由正子断层扫描(PET)等等之实验现观所证实，此实验现观证实意识皮质区思惟运作之前，与潜意识末那运作有关之边缘系统早已悄悄启动了；所以后天的意识认知，其实背后是受着潜意识末那的左右。虽然在意识与潜意识的交互运作过程里，潜意识末那是居于主导地位，但是两者的沟通，基本上是双向的，所以是一种有机系统(organic system)的运作，而不是机械系统(mechanic system)的运作；也就是潜意识与意识两个都是能变异的有了知性的主体，能够互相沟通，而不是单向的指令下达。

也因为这样，透过意识对于染法的思惟造作，能让意根末那的无明习气转趋粗重。而透过意识对于无漏净法的正确的思惟、观照，继续熏习净法的过程中劝服了意根末那的习气，修

行也才可能会有作用；否则即如外道宿命论，永远无法改变现状。犹如电脑中的主系统程式，它是出厂时所设定好的程式，所有外挂程式不管如何运作，都必须受其控制。会用电脑的人，一定时常注意系统运作顺畅与否，时时侦测外挂程式是否干扰主系统程式运作；甚至可透过外挂程式，来修正原始主系统程式的缺点。不会用电脑的人，一会儿中毒，一会儿当机，一台电脑用不了多久，由于操作习惯不良，背了一大堆垃圾档案还不知道，电脑的运作效能当然是每况愈下了。修行也是这样，你是在为你自己增加更多无明习气的「垃圾档案」？还是在修正意根所主导的这个系统的缺陷，让整部电脑的效能更顺畅？这是所有修行人都不能等闲视之的。

很不幸的，大部分的众生很难脱离无明的缠绕、纠葛，无始以来在主系统程式上背了无量无边的「垃圾档案」而难以自拔。无明烦恼的习气由过去世而来，它在此世周而复始的重现并增强，也终将由如来藏执持而流转至下一世，因为意根不是执持者，而意识不能去到下一世。这些形成无明的缠绕、纠葛，与名言习气中之表义名言和显境名言的交互运作，有着极密切的关系。这个系统在触五尘境和其上面所现之法尘境的同时，早已透过显境名言而了别完成，并兵分二路启动所有相应之行为，包括后来意识所思惟运作之表义名言的种子流注。而这二种名言习气的运作，又影响到有支习气与我执习气的形成，也终将又绕回来影响名言习气自身，并且影响到未来世显境名言的胜劣果报。在此限于篇幅，无法赘述。这意思主要是说：凡是落入意识境界中的人，都无法摆脱各种恶法制约的不断增

强。只有远离见闻觉知的知，确实实现观见闻觉知的知，正是生死流转的根本，才有可能摆脱恶法习气的制约，渐渐迈向成佛境界；这是一切大乘佛法修行人的首要之务，所以在《楞严经》中佛云：「知见立知，即无明本。」正是此意。

而在意根末那与意识觉知心互动的过程中，如来藏的配合是不能缺席的，也是必备的，而且如来藏才是储存所有档案的海底深处，也是让一切运作的根源。它虽储存了许多的染、净法种以供七转识提取、使用，但它本身却从来不贪、不取、不会六尘境，由于它的清净法性及永离善染两边的法性，才能如明镜一般的容纳一切有漏、无漏之有为法相，也才能显发出其清净、无为的真如法相。当您证取它后，并转依其本来、自性、清净、涅槃之功德性，就能逐渐深入体会世尊于《楞严经》中所说：「知见无见，斯即涅槃、无漏、真净。」之真义。

第四章 结语

从法国解剖学家杜胥内（Duchenne）以神经科学的观点，发现两种微笑所牵动的脸部肌肉是大相径庭的，而将由不同的神经回路所引动的微笑，区分为意识的「应酬式的微笑」，以及潜意识（末那）所直接传送出来而自动产生的「真正的微笑」（Duchenne Smile）。再由大脑造影研究中，发现反应意识思维的大脑皮质，与反应潜意识运作的边缘系统（limbic system）的交互关系，我们发现潜意识末那是一切行为产生的真正源头。而在这些观察中，我们要强调的是：这些神经系统的运作并不是意识或潜意识末那的作用本身，而是它们运作的结果，也就是它们运作后的轨迹，也是科学工具所能观察得到的六、七识之

见分的行相的轨迹之一。虽然这些只是浮光掠影，却让我们看到了意识与潜意识末那互动的奥妙，而意识与意根的这些运作，却都不能一刹那离开如来藏的支援，否则它们什么也做不了；而如来藏本着一向不贪不厌、不执不弃的中道清净自性，不断的支援它们的运作，使它们在三界中圆成善恶因的造作与未来果报的领受，具足了圆满成就诸法的示现，所以如来藏完全是被动性的运作，这也为我们证明了经中「意（根）为先导」之圣训无讹。

从这里可以看出来，潜意识末那操控着意识思惟的方向，也证明《大乘密严经》卷三云：

诸仁者！阿赖耶海为戏论粗重所击，五法三性诸识波浪相续而生，所有境界其相飘动，于无义处中似义而现。诸仁者！阿赖耶识行于诸蕴稠林之中，意为先导；意识决了色等众境，五识依根了现境界，所取之境莫不皆是阿赖耶识〔所现〕。诸仁者！阿赖耶识与寿命暖触和合而住，意〔根〕住于此，〔意〕识复住意〔根〕，所余五识亦住自根。诸仁者！心、意及识住于诸蕴，为业所牵，流转不息；诸所有业因爱而起，以业受身，身复造业，舍此身已更受余身，如步屈虫行；心及心法生于诸趣，复更积集稠林之蕴。

这些教示正真无讹，悟后确实可以现前观察而证明是真实说。

由此经文可知，阿赖耶识行于五蕴稠林之中，由于意根末那之遍计所执性，执着诸戏论妄想，意识遂依它而起分别执

着，所有境界相飘动不实，于无义处中似义而现。而七转识诸蕴之所以现诸境界，皆是由于阿赖耶识集藏七转识诸染污法种，复由意根末那为先导，意识、五识方能相继现起。众生由于妄执如是三界六尘诸法为真，故为业习所牵，流转不停，故于识稠林中复造诸林而增益诸蕴之积聚。然而，三界六尘诸法实是阿赖耶识所变现，并无实法，是众生妄取诸法故辗转而生。这其中意根末那识，默容一切诸法的遍计性，与处处作主的所执性，是转生诸法的启动者，而意识与其辗转相依，更是强化一切种子熏染的帮凶。如《楞伽阿跋多罗宝经》中佛说：「大慧！现识〔末那识意根〕及分别事识〔意识〕，此二坏、不坏，相展转因。」正是此意。也就是说，无始劫来不坏的意根末那识，以及世世断坏而只有一世意识觉知心，是互相影响的：末那识控制意识的思惟方向，而意识思惟之后也会回头影响到意根末那识的心性与决定，所以佛说「相展转因」，真是如实语、不诳语、诚实语，也是完全正确的宣示法界中的意根与意识的境界，语皆真实不虚。

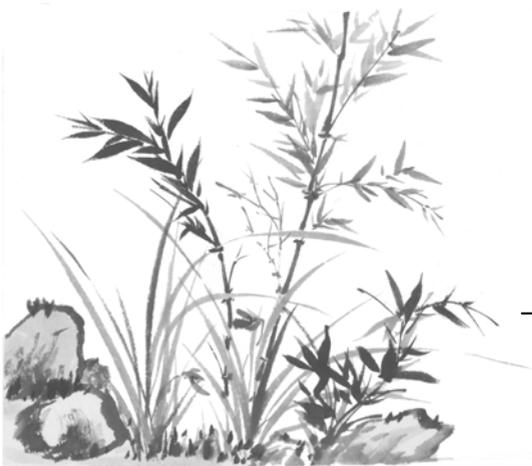
从神经科学与大脑造影的实验结果，来看意识与潜意识末那辗转运作的交互关系，科学家都已倍感复杂难懂，而只能依实验结果「按图索骥」勾勒出其梗概而已。若从实证现观来看，意识与潜意识末那各自所相应的心所有法，以及它们交互运作的关系，则不是依着实验结果「按图索骥」的科学研究者所能了知的。现实生活中，意识与潜意识末那互动速度之快，互动模式之复杂，互动型态之多样，互动深度之微细，不是言语可以形容的，也不是将受实验者限制于某些实验条件中所能观察

得到的，因为实验设计是由观察者操控其实验条件，而现实生活则是生命体的自主运作，其间有相当大的差异。光是意识之五遍行的运作，或未那之五遍行的运作，或是两者之交互运作，其中关系之复杂、之微细，不是科学实验所能控制的，也不是一般未悟者或探求密意者所能探知一二的；若要深入通达，则非我们能力所及，此非地上菩萨，无能为之；非诸佛，无能究竟。这牵涉到如来藏阿赖耶识中一切种子的流注，以及种智中极其甚深微细的部分，也正是佛说三转法轮唯识正义的精髓。这个令人叹为观止的「心智程式控制系统」，连科学家都不得不谦卑的说：「请记住，这些研究是心智探索的初步成果……，还有很多事情是科学家不知道的……。」科学家对于意识心智的探索，都已经感到如此的深奥难懂了，而印顺、昭慧……等无知之佛学研究者，既无佛法上修证之证量，又违科学实验之现观，竟然草率的说潜意识未那是意识所生之细意识，竟然说意识所依止的潜意识未那是意识所生的细意识；由此颠倒邪见，复将能生万法的阿赖耶识视为「性空唯名」、「虚妄唯识」的施设法而诽谤之，否定其真实存在而且有种种神妙难测的大用；不但自己造下无边的谤法罪业，并贻误诸多随学之众生；如是狮子身中虫，真是有愧披剃，实无立场身着僧衣、现出家相。

由于限于篇幅，本文并未列出许多教证；而且对于教证的说明，早已散见于萧老师许多著作里，请读者自行请阅，末学不再赘述。末学为此文的目的，除了第一章引言中的说明以外，另一个更重要的目的，其实是提出来与「家里人」共相惕

励的——观行这一门功课，如黄俊雄布袋戏所说：「功夫是万底深坑。」般若道种智甚深、极甚深，若想一窥其堂奥，至少要有三个基本条件：第一个是如理作意观行，第二个是如理作意观行，第三个还是如理作意观行。因为，一切不如理作意，均与此正观无缘相应故，必定会落入邪观之中，这也就是为什么禅宗祖师与 萧老师苦口婆心而一再的强调「不识本心，学法无益」的道理。因为，证悟本心阿赖耶识以后，才可能「转依」其清净体性，真正的如理作意观行，才可能真正迈入悟后起修之路。末学在此进一步提出建议：即使悟后，也不可稍有自满或轻慢之心，否则仍将会因为基础不够扎实，以及往世的熏习与观行仍不够深入，反而在正确的基础上作了不如理的、方向偏差的思惟，不免如同 2003 年初那些人一样的退失于正法而又误以为极大的增上。





有愿要行 才能满愿

—新竹讲堂缘起
至成立之点滴

—正珍—

看到新竹讲堂成立，一切很圆满；回忆起今年（二〇〇五年）七月下旬一个星期天，白师兄兴奋地跑到我家，告诉我一大好消息：「何老师告诉伟仁老师说新竹地区想成立道场，请您转述，问一下大家意见如何？」当他告知我这个好消息，我好高兴，心想这是我之愿，自从我去台中上课第一天，下课走出来就告诉周师姊说：「希望新竹区也有共修处。」没想到会这么快，出乎意料！当时就问白师兄说是不是先开个筹备会，白师兄说是应该开会，我们就安排在星期一晚上召开，预计在正觉讲堂上课学员大约有十几个人左右，所以决定在张师姊家召开会议，没想到当晚出席开会竟然达到二十八人。很拥挤，大家随便坐，见面后感到兴奋及出乎意外说：我一直以为新竹地区到正觉上课人数应该很少，以为只有自己或是两三个人而已，觉得很孤单，没想到有这么多人来正觉上课，又惊喜又欣慰。

当晚伟仁老师将成立讲堂这个好消息告诉大家，问大家是

否有意见，提出来作参考，首先每个人先自我介绍及提供看法，每位师兄姊都很赞同赶快成立，伟仁老师将我们开会提出的意见向何老师报备，如果有好的消息再通知大家。

第二次通知要召开筹备会时，我建议找个地点比较不会拥挤，当时去竹北市公所问活动中心之地点，没想到租金及冷气费很贵，后来我想到找我这个里的里长，向他租借集会所，他答应借给我们开会，一切免费，陆陆续续在集会所召开筹备会有四次，桃竹苗地区参加开会之学员，竟然有四十几人参加发起成立新竹讲堂大盛事。

其实从零到有是很辛苦的，刚开始从找房子之事，不管是在新竹或竹北都可以，只要交通方便，坪数从 80 至 130 左右，大家分头去找，找到很多间房子，一一作捡择，最后终于决定在新竹市南大路 241 号 3F 设立，也准备十月份开课，其实导师本来是说在明年四月份开课，我们大家之愿，是希望今年十月份能开课，我们这些学员凝集力很强，而且又很团结，没想到大家之愿望终于实现，大家好高兴，辛苦找房子如愿以偿。

现在房子已签约，开始装潢了，是要监工、设计、整理，其实事情是很多要做。也最感恩就是白师兄，他全心全意在监工、设计及处理一切事物。

硬体上已经有着落，再来是招收学员最重要了，怕来参加上课之学员太少，开不了课，因此大家都很担心。当时我提议说：要到各处素食面馆或面包店张贴海报，当时只知道是十月份开课，又不知道确定开课日期，虽然是没确定日期，我们还

是先张贴招生再说，经过了二十几天左右，已经确定成立、安座及开课日期，我们便开始印了壹万多张海报张贴及发放；大家一条心，共同愿望，到处张贴及发放，只要有道场办八关斋戒或法会，我们便一大早去发放海报。起先报名人数不多，我们有点担心，又更认真发海报及祈求大悲观世音菩萨的加持，让我们新竹讲堂装潢能如期完成，招生学员也能爆满。经过大家努力付出时间、心力、财力，十月十九日召开最后一次筹备会，每位师兄姊都好高兴，一直说我们好像要新居落成。每个人都笑嘻嘻的说，终于愿望将要达成了。

十月二十四日早上安座、洒净，下午恭请 导师开示，题目是「随缘」。来参加这场法会也将近有三百人，一切很圆满，也很感恩佛菩萨的加持，让新竹讲堂能这么顺利成立。

导师开示之法甚深极甚深，虽然「随缘」是每个人常挂在嘴边之话，但不知意义何在。导师开示之「随缘」，是我们从未听闻过的；我只是简略述与大众结缘：

随缘有二：**理随缘及事随缘。**

理随缘就是大乘法所证实相心之随缘性，名为理随缘。积极进取之心是意识，由意识之精进实修而速成佛道；然意识精进实修所证之实相心如来藏，则是一向无欲无求之随缘者。精进实修之意识心，悟后转依实相心而现观法界实相并无所得，由是息灭贪瞋痴而不着于世法，亦随缘于世法而不入灭，精进修行及利乐有情，永无止息；菩萨如是智慧，双具**理随缘与事随缘。**

一、理随缘

大约有五：

（一）随众生心之缘：谓如来藏实相心恒随顺众生心行之缘而运行之，所谓「了众生心行也」。凡众生所有欲，实相心皆能随应其缘而作。譬如「日用而不知」，众生不知，而实相心悉能知之；然此了知并非意识觉知心在六尘中之见闻觉知性，故对六尘并无分别，是故经云「无分别中能广分别」。皆是如来藏之随缘性。

（二）随应众生果报之缘：譬如人间，凡有众生所需物质，悉皆感应变化实相之。十方世界山河大地之成住坏空，令众生自于其中受苦乐报；如欲界天、色界天、无色界天、地狱、欲界、色界天宫之成住坏空，色界天境界之现行相及地狱之境界相，都由如来藏之随缘性得有之，众生即于此中受苦乐报。又如矿物之生成及一切植物之生、成、熟、烂，令众生得以食物之烂坏体性成就食性，亦是实相心之随缘性。

（三）随应众生现世所需之缘：譬如日用产品、科技产品之制造，亦如艺术、文学、哲学、心灵境界等，皆由意识而有，但意识无法自己成就诸法，必需八识心王具足之后才能成就种种产品之制造及种种心境，如来藏于其中随缘运作而成就之。亦需有如来藏以大种性自性而变生之种种物质、色身及相分等，方能成就。而人类意识（离念灵知心），只能存在于五色身及种种相分之依缘中，不能出生五色根、相分及种种境界，只能被动的依止及安住于其中，故非万法之本源。而如来藏能随

缘而生四大、山河大地、意识种子及种种相分，但自身都无有思量、决定、作主之性，由此随缘性而生成八识心王，和合运行而成就万法。

(四) 随应众生业种之缘，有善恶业种随缘应报，历经无量世而昭昭不爽，必有持种心常住，方得如此果报无差。能持种之心必有自性，能依业种之缘熟而实现之，故非业种之集合体。又如如来藏必随业种之缘而实现之，却从来不起心动念，贪厌善恶业种，故始业种却实现因果。譬如受报五趣之差别，不由众生自己决定。亦如受生于人间，个人之寿命长短、强壮、弱想、美丑、贫穷、富贵、势力，皆各依其报而得。三界有情之穷通寿夭，随处受生，悉依如来藏之随缘而使业种——现行受报。

(五) 随应其他众生之缘，有感应世俗众生或学法众生所需而应报之，譬如世人或是学佛者在定中、梦中感应诸佛菩萨等等。如是种种随缘性皆是如来藏之随缘性，也就是理随缘。

二、事随缘：

就是意识心之随缘，谓随顺当前事相上之因缘而处之。但学佛人应随世缘而安住？学佛过程中应随善法缘或恶法缘而住？

世俗人之随缘虽有所爱而不积极，粗说有六种：(1)心无所贪而随顺世缘，不积极摄取人间资财。(2)不积极谋取美食。(3)不积极谋取善名。(4)不积极谋取权位。(5)不积极谋取美眷及广大眷属。(6)不积极谋取安逸之生活。

外道随缘是对于出世间法之修行，不积极探究其师所言是否究竟，唯随缘乐着于人间或天界之享乐境界以及求生欲界天中享福。

佛教学人之随缘则有两类人：

第一类为信心不具足者之随缘心态，由不知佛法义理而生之随缘心态，只要跟着最早依止的师父闻熏就好，也不想另寻善知识求了义法，对自己不具信心之随缘心态，自认为根器软弱，不可能亲证解脱或实相，故随目前之因缘而住，不思求觅真善知识，进求亲证。对了义正法仍然住世之事实不信，故而不思寻求真善知识而随缘安住。

第二类佛教随缘者为信心已生者之随缘心态，误认为自己是非随缘者而且自认是精进求法者，这是指未悟的学佛人，约有七种：(1)误信己师父笼罩大众之说词，随缘安住而不思进求见道。譬如相信己师父所说「不求悟者才能开悟」。故随顺于不可能证悟之因缘而住。(2)误信己师父是真悟者而随缘安住。譬如以意识心作为实相心，其徒众误信而随缘安住。(3)误信己师所说为真佛法，随现前恶缘而安住。(4)误信名师以为是悟者而亲近，以离念灵知心为实相心而随缘安住。堕意识心中，误导众生；学人不知捡择，信而安住，随缘而行。(5)崇古贱今而随缘安住。(6)先入为主心态而不信真实法，是故随目前之恶缘而安住。譬如已知有人详论藏密为邪教恶法，但不愿面对之，避而不读，不愿尝试稍加了知「他人之评论是否有其道理？」唯依目前恶缘而随之。(7)人云亦云的随缘：不曾读过真正善知识的任何一本书，或者看不懂书中之义理，随于邪师诽谤之言

而谤之。

佛门中已证悟者之随缘心态：唯对无缘者抱持随缘之心态，故不积极助其证悟三乘菩提，恐其不信而谤法故，为了防止密意轻泄而致妙法难弘故；但仍积极为众生种下菩提种子，冀其异时异世得以成为有缘亲证者。

随缘是人间善法，但非全是佛法中之善法。佛法中人既称学佛，当知理随缘及事随缘之真义，以后但于世法随缘而不积极进求世法福报，积极修集福德而求受乐报；复于佛法二主要道积极进求，世世精进利乐众生、护持正教，令能安乐众生、同证解脱乐及实相般若乐、一切种智乐，如斯等事都不随安逸之缘，都随顺于大悲心及精进心之缘而行，故此随缘者非一般人消极之随缘也。由是故说：善法当随缘，恶法宜舍缘。

听闻 导师之开示，受益良多，体会到悟后一定要转依如来藏之随缘性而现观法界实相并无所得，进而修除性障，息灭贪瞋痴而不着于世法，随缘于世法而不入灭，精进道业、护持了义正法，利乐众生，永无止息，生生世世行菩萨道；这就是《维摩诘经》云：「菩萨不尽有为，不住无为」。

今世有缘遇见真善知识而不把握珍惜，又能在哪一世值遇到呢？想想自己应该算是有点福报，才能进入正觉修此了义究竟法，进而又能亲证实相，虽自己慧力差，总觉得有在进步。其实在正觉学法，不只是法上能受益，在世间法上也是受益良多，而且是事事都能求证、领纳、实证、受用，并非只用想象、空说、观想或者猜想、思惟……等。记得在禅三时导师曾告

诉我一句话，我永远记住，当时说：「今天我们能亲证实相心得此法，是要饮水思源，该感恩 世尊降生人间来传此法，所以我们要时时念佛恩。」其实我认为不只是一定要感念诸佛菩萨之恩，也要感念 导师暨亲教师之恩情才对。

导师暨亲教师为了正法无怨无悔的付出，又都不受供养，我们是有目共睹，也是我们学习的好榜样，我们应该学习，也尽力去护持 导师暨亲教师弘法及护持正觉同修会之种种事务。我常在想：只要有愿，一定要去实行。虽然自己能力有限，可是我发觉只要有去实行，不管愿大小，诸佛菩萨一定会满我们的愿。这是我自己深深体会到的。从我接触佛法时，及进入正觉学法至今一路走来，都是诸佛菩萨的加持；未进入正觉时我愿亲近善知识及正法，也满愿；进入正觉学法后，愿亲证实相心，也满愿；此次新竹能有共修处让新竹区学法同修不必跑那么远去学法，也已满愿了。

其实我书读不多，文笔差，语言文字表达也差，此次会提笔是有感而发，因为看到我们桃竹苗区这群同修们，为了尽快将新竹讲堂成立，来利益中坜以南至竹苗区之新学员，不必奔波，而有共同之愿力；所以凝聚力特强，能团结、和谐、努力，又付诸行动去共同完成大家之愿，终于在短短两个多月时间，将新竹讲堂圆满的成立。这也是有愿有行，才能满愿。

在此也希望诸位同修们！如果想要亲证实相心，一定要发愿；不管发的愿大或小，都要以至诚心去实行，不能光发愿、不行动；如发愿没有行动，等于是发空愿，也就没办法满愿；所以要尽心尽力去做，冥冥之中诸佛菩萨与善知识都会帮忙。

最后愿正觉诸同修们！未明心者能早日明心证真，未见性者早日能眼见佛性；让我们道业日日增上，生生世世跟随导师，将世尊正法命脉一直弘传下去，也让有缘佛弟子离开邪见，进而能亲证实相，护持了义正法，灯灯相续！这就是我们要报三宝恩及师恩最佳的礼物。





持戒—童子持戒守信获宝

《六度集经》卷第四 戒度无极章 第三十五

佛陀开示说：

昔者菩萨，身为凡人，归命三尊，守戒不亏。与舅俱行，衔卖自济。之彼异国，舅先渡水，止独母家；家有幼女，女启母曰：「后有澡盘，可从商人易白珠也。」母顺女意以示商人；以刀刮视照其真宝，佯投地曰：「污吾手矣！」即出进路，母子耻焉！

童子后至，女重请珠，母曰：「前事之耻，可为今戒也！」女曰：「观此童儒有仁人之相，非前贪残矣！」又以示之，童儒曰：「斯紫磨金也，尽吾货易之可乎？」母曰：「诺。」童子曰：「丐吾金钱二枚，以雇渡耶！」

舅寻还曰：「今以少珠惠汝，取属盘来。」母曰：「有良童子，尽以名珠雇吾金盘，犹谢其贱矣！尔不急去，且加尔杖。」舅至水边，蹋地呼曰：「还吾宝来。」性急椎胸，吐血而死。甥还其金，已睹殒矣，哽噎曰：「贪，乃至于丧身乎！」

菩萨守信以获宝，调达贪欺以丧身。童子者吾身也，舅者调达是。菩萨执志度无极行，持戒如是！

白话解释如下：

佛陀开示说：【从前有一位菩萨，虽是个平凡的百姓，但已经归命佛、法、僧三宝，严守戒律，从没有违失。和他的舅舅一起靠着沿街买卖，以维持自己的生活。

有一次，他们甥舅二人一起前往别的国家。舅舅先渡河到对岸，来到一位寡母的家里。这位寡母有个年幼的女儿，小女孩看见家里来了一位商人，便对母亲说：「我们家后面的屋子里有一个用来盥洗的盘子，可以卖给商人，换取白色的宝珠。」寡母就顺着女儿的意思，把盘子拿出来给商人瞧瞧。商人先用刀子刮一刮，又仔细地检视一番，心知这只盘子确实是件宝物。可是商人居心不良，装模作样的把盘子丢在地上，说：「这是什么烂东西？弄脏了我的手。」说完就走了，继续他的前路。母女二人受到如此对待，都认为是个奇耻大辱。

那位男孩不久之后也来到寡母家。小女孩再次请求母亲用盘子换取白珠，寡母对小女孩说：「先前我们所受到的羞辱，可做为今天的警戒啊！」小女孩却很有信心地说：「我观察这位男孩的相貌，应该是个有仁德的人，和先前的那个贪婪乖戾的商人不一样，应该不会欺骗我们的！」寡母只好又把盘子拿出来给男孩瞧瞧。男孩看过之后，便对她们母女二人说：「这只盘子是紫磨金制作的。我可不可以拿我现在所有的财物来换取这只金盘子呢？」寡母回答：「好啊！」交易完成后，男孩说：「现在我已经没有任何现金了，得请您施舍金钱二枚，我才有钱雇船渡河！」

男孩的舅舅不久又返回寡母家，对寡母说：「现在我惠赠你数颗白珠，你把那只盘子拿来给我。」寡母说：「刚才有个心地善良的男孩，用他所有的珠宝换买我的金盘，还自谦自己所给的珠宝不够多！你这个不安好心的人，竟敢用那么低的价钱骗取这紫磨金制作的盘子！你先别急着走，且吃我一顿杖！」男孩的舅舅没能买到金盘，又被寡母轰了出来，心有不甘的追赶到河边，大声的呼叫他的外甥说：「把宝物还给我啊！」他气急败坏、椎胸顿足，竟吐血而死。男孩正准备把钱还给舅舅时，发现舅舅已经死了，内心悲痛万分，泣不成声地说：「都是因为贪婪的缘故，才导致他丧失自己的生命啊！」

菩萨因为恪守信用而获得宝物，调达（提婆达多）（注一）却因为贪婪欺诈而丧失生命。那时候的男孩就是我（佛陀），那时候的舅舅就是现今的提婆达多。菩萨无量劫修行，佛道无上誓愿成、众生无边誓愿度，就是这般的修行持戒！】

注 释

注一：调达（引自丁福保编《佛学大辞典》）

（人名）《涅槃经》卷三十三曰：「调婆达多。」《观无量寿经》曰：「调达。」《法华经》〈提婆品〉曰：「提婆达多」。

提婆达多：（人名）Devadatta，又作提婆达兜、帝婆达多、地婆达多、地婆达兜、调婆达多、调达、达兜，译曰天热、天授。斛饭王之子，阿难之兄，佛之从弟也。出家学神

通，身具三十相，诵六万法藏，为利养，造三逆罪，生堕于地狱。但其本地为深位之菩萨，于法华受天王如来之记别。《释迦谱》卷六曰：「由中本起经云：调达，又云提婆达多。齐云天热。以其生时，人天心皆忽惊热，故因为名。增一阿含云提婆达兜。」《法华义疏》卷九曰：「提婆达多，是斛饭王子。提婆此翻为天，达多言热。以其生时，诸天心热，故名天热。所以然者，诸天知其造三逆罪破坏佛法，见其初生，心生热恼故，因以为名。」《西域记》卷六曰：「提婆达多，唐言天授，斛饭王之子也。」《十二游经》曰：「调达四月七日食时生，身长一丈五尺四寸。」





☒一、学无相念佛拜佛功夫已有四年，到现在忆佛的念已没有那么强了；在参究方面参的是「忆佛是谁」的话头，现在话头提不起，但在看了书后，却总是在体验真心是如何运作方面。有时色身很累，但觉真心如如不动，犹如虚空，色身累的特厉害时，却是头脑中的意识觉知心累。请菩萨们指导我，是否就像现在这样状态参呢？还是应提起话头，把话头看纯熟？

答：参禅关乎法身慧命的出生，这固然重要，但是平常的睡眠也很重要，若不照顾色身，不能维持长久，参禅是无法有收获的，因为证悟是很困难的。而且，长期精神不济，又如何能悟得真实心如来藏呢？所以您应该维持着话头，轻轻挂着疑情来参，但是您既不在同修会中，身处于大陆，就必须有长期参究的打算，所以照顾色身的正常维持，就显得很重要了！

☒二、根据自己看咱们会的所有书，都说是如来藏在受精卵住入胎；但又回想起从前所读的一些法师居士讲过「三生因缘」的故事，是说圆泽法师和李源去朝峨眉山，去到巫峡时，看到一个妇人在石上浣衣已怀孕三年，而不能分娩，那胎儿正等着法师住胎分娩呢！自己不解的是怎么会怀孕三年而无法师的如来藏住胎呢？而在三年中腹中的胎儿是谁持身呢？或是法师居士们讲的故事不是真有这么

回事？

答：这件传说是否真实？是应该先行确认以后才相信的。假使没有入胎识住持，受精卵连存活都不可能，何况能有色身的生长及出生？这个道理，不论是在大乘经中，或是四阿含的原始佛法经中，佛都是如此说的。这个道理，在平实导师十月底开始即将陆续出版的《阿含正义》书中，会举证 佛陀的圣教作证据而开示出来；在实证的正理上，也确实是如此的，所以传说的事件往往会被扩大传说，不一定是可靠的。因此，我们的看法是：传说的事件，作为劝善来看待，是比较合理的；若要作为佛法来看待，往往会违教又悖理。谨提供这个看法给您作参考。

☒三、1.弟子的一位同学修学平实导师的正法，他现在啤酒厂工作，他需要换一份工作吗？会妨碍明心见性吗？还是等将来他受菩萨戒时再更换？因为他并没有沽酒卖酒之心，但事实上又在帮助沽酒卖酒。2.建议电子报的「佛典故事选辑」增加经典中有关 世尊、菩萨、祖师摧邪显正的例子，以增加部分佛子的信心，因为一般人没有时间去翻阅藏经查找。多谢！

答：1.佛在《优婆塞戒经》卷六有说：【善男子！因于饮酒，惭愧心坏，于三恶道不生怖畏，以是因缘，则不能受其余四戒。是故过去诸佛如来制不听饮。】因酒乃是能引众生造作恶业之物，故我 世尊之所遮制，若犯酒戒乃是遮重之罪。自己不饮酒却以卖酒为业，有失菩萨自利利他的慈悲；因沽酒有违菩萨三聚净戒中的饶益有情戒，所以在沽

酒的工作场所谋职，自己虽无沽酒卖酒之心，但是有帮助沽酒卖酒之助缘共业。如前期般若信箱回复提到：戒律的违犯程度可以从「根本、方便、成已」三个部分来看，虽无沽酒卖酒之心，表示没有具足根本，但却有助长沽酒卖酒的方便与成已的具足可能，因此建议您的朋友若有更好的职业，转业谋生较佳，不然对于自己的佛道修行多少有些影响，因违菩萨道的精神。这个部份 平实导师在《优婆塞戒经讲记》有详细的开示，目前陆续出版中，您可以请阅来看。

2.您这个建议很好，我们会考虑编入未来翻译的计画中，安排有关的经藏典故来作为白话的翻译。

☒四、我非常想护持正法、摧邪显正，同时也在这一过程中提高自己的知见，但又怕自己修证不够，讲错话误导别人，或不知不觉中增长我慢习气。平实导师有讲：【所以，一般人不知大乘佛菩提道之内涵者，最好是少说、多闻，等到亲证初地心时，再来破邪显正，比较稳当；如果还没有到初地心，至少也要有七住位的般若智，而且有上地菩萨指导；或者已有十行位满心的证量，进入初回向位时，再出世破邪显正，以免徒以凡夫之身而误谤所未曾闻之胜妙正法时，成就诽谤正法之大恶业，而仍然自以为是在破邪显正、护持正法。此时，真善知识如果不对谤法者加以回应，置之不理，不加以详细开演正邪之所在者，他将根本没有机会反省，将永远不知道自己所以为的「护持正法」的行为，其实本质正是破坏所未曾闻的胜妙正法，将永远

没有消除谤法恶业的时候。只有真善知识作了回应，出了书籍详细辨正，令他了知自己的谤法事实，消除了他的颠倒想，才有可能在数年后心回意转而忏悔坏法之恶行，才有可能得见好相而灭大罪、而远离三恶道。

所以，如果要为人宣说了义正法，最好是明心以后再出世弘扬了义正法；如果不能明心的话，说法时，最好仍以表相正法弘传之，不可以因为想要示现已悟者的姿态，而作「过解、甚解」的逾越行为，违背世尊正法原意；也应谨记世间圣人孔老夫子的教诲：「知之为知之，不知为不知，是知〔智〕也。」如是自谦守分而弘正法，斯为明哲保身、自度度他之有智学人。至于评论他人，特别是评论大善知识，最好免之；否则，万一误评误断，成为诽谤大乘四众贤圣僧，成就谤贤谤圣之大恶业，腊月三十到来，救之不及，后悔已晚，岂不是世间最大的愚人？何以故？修学佛法本是善因，这一世却因为修学佛法、欲护正法而造下诽谤正法、诽谤胜义僧之重罪，自以为是在护持正法，却成为下堕三恶道之恶因，以如是善心而得恶果，岂不是世间最大的冤枉？却又只能怪自己性障深重、所知粗浅、有眼无珠、不辨贤圣，怨不得别人。】〔编案：《识蕴真义》p.25-p.27〕

是否应该在护持正法摧邪显正时，反复对照自己所说是否符合平实导师的开示，是否符合佛法的正义？是否掺杂了我见我执，增长了我慢贪瞋等习气等等？这样才可以未悟而护持正法摧邪显正，以利益周围的同修和网路上

的佛子，不是吗？平实导师主动批判的印顺法师和狂密邪密等邪师，我们可以跟随其后，以正确的知见加以辨正批判；平实导师未批判的一些法师居士，没有证悟，说法有不当之处，但对初机学人有接引之功，我们是应该以正确的知见加以辨正批判呢？还是等以后他们自己转变，我们先针对危害最大的邪说加以辨正，是吗？还是等我们证悟了到初回向位再来做这件事？

答：摧邪显正的目的，乃是为了救护众生远离邪见为主，而不是在净胜、比高下，就如同您所引平实导师《识蕴真义》书中所说，因为大部分学人不了解「大乘佛菩提道之内涵」，所以大多都以自己的意识情解来做事，佛弟子虽有破邪显正救护众生的大愿，但是在执行的时候得需遵循平实导师在《真假开悟》书中所提「防恶修善，真修佛道」的开示为之，较为稳当。如书中说：【防恶与修善，是一切修学佛道者特应注意之处。修善之时特应注意防恶，当以防恶为首，修善为次；恶若不防，而言修善，善亦成恶。苟能防恶，则修善有功；若不能防恶，则修善悉成恶业之助伴，则有助长恶势之虞也。】

再者，若以三贤位的修道次第来说：习种性、性种性、道种性，每一个阶段都有需要主修的部分，这个部分平实导师在《明心与初地》及续讲、《灯影》、《宗通与说通》等书中都有详细的开示，其中已有提到各个阶段需要修集与修证的部分。至于破邪显正乃是属于初回向位开始的主修之一，在此之前，因为自己对于法义的通达尚须熏

修，并且本身凡夫性、异生性障尚未完全伏除，菩萨圣性的发起与长养都尚嫌不足，若须出世破邪显正，必须要有上地菩萨的指导，如此才不会因为想要护持正法的善行，却因自己二障所摄的异生性现行，反成造作恶业的助伴，这个部分是大家需要注意的。

对于 平实导师主动破斥印顺与藏密的邪说，主要是因为此二者乃是破坏佛法最严重的部分，为救护广大的佛弟子免于堕入邪见的深坑，故应主动破斥。若同修们欲破其邪说，可参考 平实导师诸论著的辨正与开示，亦如您所说：「以正确的知见加以辨正」即可。至于其他法师居士的说法开示，若有小错误，实属正常，其对正法的弘传若无重大的影响与破坏者，我们基本上是希望大家能够体谅了义究竟正法不易亲证的事实，应随喜赞叹他们接引初机的功德，不需苛求他们说法完全无误。我们要做的就是帮助他们转除邪见，转知正见，使众多佛弟子能够回归 世尊的正法为宗。

☒五、有一位同修因夫妻感情不合，而坚决要离婚，但配偶不同意，因此打算到法院起诉离婚；起诉之后如果分居两年，法院则会判为事实离婚。起诉之后未判之前，他与第三者同居算是邪淫吗？未起诉之前，他因非常坚决要离婚，但只因配偶不同意，未能办好手续而与第三者同居算是邪淫吗？如果是，该如何忏悔呢？

答：《优婆塞戒经》卷六：【若于非时、非处、非女、处女、他妇，若属自身，是名邪淫。唯三天下有邪淫罪，鬻单曰

无。若畜生、若破坏、若属僧、若系狱、若亡逃、若师妇、若出家人，近如是人，名为邪淫。出家之人无所系属，从谁得罪？从其亲属、王所得罪。恶时、乱时、虐王出时、怖畏之时，若令妇妾出家剃发，还近之者，是得淫罪。若到三道，是得淫罪。若自、若他，在于道边、塔边、祠边、大会之处，作非梵行，得邪淫罪。若为父母、兄弟、国王之所守护，或先与他期，或先许他，或先受财，或先受请，木泥画像及以死尸，如是人边作非梵行，得邪淫罪。若属自身而作他想，属他之人而作自想，亦名邪淫。如是邪淫亦有轻重，从重烦恼则得重罪，从轻烦恼则得轻罪。】

佛在这一段有提到两个重点，与您的提问有关：「从其亲属、王所得罪」、「若为父母、兄弟、国王之所守护」，以您所举的例子来说，若在离婚判决前与他人同居行淫，乃是对配偶得罪，对国家法律得罪，因为在与第三者同居行淫的当下，还是有婚姻的关系存在，因为配偶是被国家法律之所守护的人，以世间法律来说乃是妨害婚姻的过失；以此定义来说，受戒者是违犯了戒律。而且同居的第三者是否为他人妻女或夫子，也要考虑在内。

若有违犯者当如 佛在经中开示，如法忏悔，这个部分 平实导师在《优婆塞戒经讲记》当中有非常详细的开示与说明，因篇幅所限，请各位请阅 平实导师的开示。

☒六、「性觉必明，妄为明觉」的「明」怎么讲？是不是指其「无覆」性呢？「妄为明觉」的意思是否和「知见立知，即无明本」的意思一样？弟子的理解是，一旦能知，就有

被知，一变成二时，「无明」（也就是「妄」）即诞生。不知弟子理解对否？

答：「性觉必明，妄为明觉」，正是古今错悟大师们的落处，是将识阴六识的自性能觉能知，作为常住不坏的佛性而错认为真实常住的不坏法。有性则必有觉，有觉则必能够明明了了的了知六尘相；这种在六尘相中的性觉明了，其实正是识阴六识的心所法，也就是识阴六识的自性。若没有识阴六识的现前，六识的能见、能闻、能觉……等自性是不会出现的；一旦六识心体出生了，六识的自性功能就一定会出现，不可能不出现六识的自性功能，因此当然会有性觉出现而灵觉明了。北传的大乘法中学禅的大师与学人们，往往落入其中而不自知，所以就「妄为明觉」，误以为是第八识如来藏的本觉，但是其实只是所生法的识阴六识的自性罢了！所以他们都已成为自性见外道法的弘传者，却都不能自知检讨。

这种事例，在北传佛法的海峡两岸大师中，是常常可以看到的。譬如台湾的性觉法师，常常这样说：「师父在上面说法的一念心，你们在下面听法的一念心，就是真如佛性。」有时又这样说：「清清楚楚、明明白白、处处作主的心，就是真如佛性。」又譬如河北省柏林禅寺的净慧法师，主张离念灵知心就是真如佛性，同样是错认离念而了了分明的觉知心是常住的真如佛性，都属于自性见外道法，正是 佛陀在经中指斥的「性觉必明、妄为明觉」的错悟者，同样都是落入自性见中，只是识阴境界而已。但

是世尊说的真如心，却是在六尘中不曾了了分明的第八识如来藏，却能了了而知山河大地、业种、众生七识心的欲求，这才是本觉心的真实自性，是不在三界尘中运作的心。假使不明了这个真实义，妄把识阴六识的能见、能闻乃至能觉、能知的自性，当作是真如佛性，就是这一句经文所斥责的妄为明觉的凡夫。

这个明觉的明，指的是第八识对七识心的了知；七识心都不必使用语言文字来通知它，它都会清楚的了知；而这种了知是从来不曾间断过的，也是不在六尘中的了知。只有亲证了第八识如来藏，才有可能证知这个实相智慧，那说他已经有了般若的明了，对于真心的性觉确实已明了，已经离开以前对法界实相的无明了，所以就成为性觉必明的「真明」，不会像凡夫一样落入「妄为明觉」的误会后的「明」中。

☒七、弟子不理解「无余涅槃」，弟子对「涅槃」的理解是，走到终点，也是回到起点，就是「万法归一」的那个「一」所依的基础，就是真如。真如以「变」为其不变的「特色」（我实在找不到合适的词，就用了「特色」二字），难道无余涅槃消灭了真如这个「特色」吗？但这是不可能被消灭的。还是保持「特色」而不让其发挥功效？但说「保持」已经变成「二」了，变成「能保持」和「被保持」了。

答：对于无余涅槃的认知与了解，在未亲证实相心之前，纯凭意识想象是无法真实理解的。因为不是亲证的缘故，当然更无功德受用可言。无余涅槃的开示，遍在平实导师各

本论著中，其中都有详细的说明，但那也是 平实导师的自心证量，因悲悯末法众生，故以语言文字开示于众，目的实欲因此开示说明，希望能够启发一些信根、慧根、福德因缘成熟的众生，能够亲证生命的实相，现前观察、领纳、验证并受用，届时才能「确实理解」无余涅槃的真实义，非如您的提问所说：「真如以『变』为其不变的『特色』」等说法而落入意识的想象，建议发愿希求明心见性的佛弟子，可以如同 平实导师在《大乘无我观》中所示，精进用功修集具足开悟所需的六个条件，如此才能早日亲证实相，届时即可自行体验实相心本来自性清淨涅槃的体性，即可理解无余涅槃的实际，若在此之前想要对无余涅槃的知见熏习认识，可以请阅《邪见与佛法》来读，其中有很大篇幅的开示说明。

☒八、弟子昨天看完了萧恩师的《真实如来藏》，对于说每个有情是各有各的如来藏，非同一个，似觉不妥。弟子私下想，比如海水起波浪，每一个波浪不同，大浪小浪微浪浪花，各各不同，但每个波都是海水，又是一体。不知弟子的想法，老师以为如何？

答：您的看法会落入「大家共有个如来藏」的邪见当中，经中所说海与波浪的譬喻，乃是指真心如来藏与七转识之间的关系，而非如您所说的「大家共有个海水，波浪是不同的各人」的意思，因为这样的看法过失甚多，《成唯识论》中 玄奘菩萨已经广破之，劝请您能够再仔细的思惟清楚，并且能够请阅 平实导师的《楞伽经详解》，其

中解释甚详。

☒九、《真假开悟》第六章中有一段：【二乘法中所谓之意识心有此三名：「现在名识，过去名心，未来名意。」】而所查得的资料为：《翻译名义集》卷六：【过去名意，未来名心，现在名识。】《摄大乘论章》卷第一：【过去名意，意是根义故。未来名心，心体成就故。现在名识，能了现境故。】《大乘百法明门论开宗义记》：【小乘通依三世眼等，未来名心，积集义故。入现名识，能了别故。过去名意，开导依故。】请问《真假开悟》书中是否是笔误？

答：心、意、识，这三个字在二乘法中都是指意识心。您提到的部分，在二乘法中多处提到意识心有「心、意、识」三名的差别，我们查阅大藏经有两种说法，相关的文献如下：其中有讲「过去名意、未来名心、现在名识」的论文有十三部，下列是这十三部论著的作者、译者与论名：

由五百大阿罗汉等造 玄奘菩萨 译《阿毗达磨大毗婆沙论》卷七十二、迦旃延子造 五百罗汉释北凉天竺沙门浮陀跋摩共道泰等译《阿毗昙毗婆沙论》卷三十八、尊者法救造 玄奘菩萨 译《五事毗婆沙论》卷二、窥基菩萨 撰《成唯识论述记》卷五（两处）、淄洲大云寺苾刍惠沼 撰《成唯识论了义灯》卷五、唐清凉山大华严寺沙门澄观 述《大方广佛华严经随疏演义钞》卷三十二、沙门释光 述《俱舍论记》卷二及卷四、唐毗陵沙门湛然 述《止观辅行传弘决》卷二、姑苏景德寺普润大师法云 编《翻译名义集》卷六、古逸部的《摄大乘论章》卷一、古逸部的《大

乘百法明门论开宗义记》卷一、新罗国沙门元晓 述《金刚三昧经论》卷二、中大云寺沙门圆晖 述《俱舍论颂疏论本》卷一。

但是另一种说法，也就是：阿罗汉尸陀盘尼撰 符秦罽宾三藏僧伽跋澄译《鞞婆沙论》卷五，是讲「心者过去、意者当来、识者现在」，所以在《鞞婆沙论》卷五的说法是与《真假开悟》p.395、《识蕴真义》p.251 及 p.262 的说法一致；但是和其他多部论著的说法不一致。虽是如此，但不影响 平实导师在书中所示法义；而且应该说，平实导师在书中所说的法义，才是比较正确的。

意识心的三世，其中的「现在名识」，是所有人都无异议的说法，不必再加以解释或说明。但从实证法义上来说明，可能大家比较容易理解 平实导师的意思，可以免除大家落入声闻罗汉的错解中。我们曾请问过 平实导师，平实导师的看法如下：

若说过去是意，未来名心，将会出现问题。心可以是指过去的意识心，因为它在过去出现过；但不可以指未来的意识心，因为未来还没有意识心的存在或出现，若说未来是心，就会有过失。而且意识心的过去是已经过去的，说已经过去的意识曾经存在而名为心，永远都是可以讲得通的；若说还没有出现的未来意识是心，恐怕会有语病，遭人质疑。但是「意」却可以说是未来的意识心，因为意识心一直都不愿自己灭失，这个愿望总是存在于意识心的意志中，所以说「未来名意」是比较符合现观与实证的。

☒十、平实导师书中曾提及《无量寿经》的一心专忆及一念求生念佛法门：【在《无量寿经》卷下说到三种状况，现在念给诸位听：「其下辈者，十方世界诸天人民，其有至心欲生彼国，假使不能作诸功德，当发无上菩提之心，一向专意乃至十念，念无量寿佛，愿生其国。」意思是说：要发无上菩提之心：所谓无上菩提之心，就是发四弘誓愿，要去那边求明心见性，回来广度众生。（我去极乐世界，不是浑浑噩噩在那边享受，直至成佛）。这是无上菩提之心，发这个心之后，如果能够的话，一向专意，想着要往生极乐佛国（那就像我们讲「无相念佛」忆念不停），一直到命终。第二种是：如果作不到一向专意的话，乃至十念就好。这样十念，想着无量寿佛，说我要生极乐世界，这二种人都能往生。

第三种是说：「若闻深法，欢喜信乐，不生疑惑」；我们既然发无上菩提之心而求愿往生，发无上菩提之心以后，如果偶而听人家讲说深妙的佛法——讲「明心见性、讲第一义的经典。」譬如《圆觉经》、《大般若经》（或其中的金刚经、心经）《大般涅槃经》、《楞严经》等第一义的深法，能不起烦恼，欢喜信乐，不生疑惑，如果能如此的话，「乃至一念，念于彼佛，以至诚心愿生其国，此人临终梦见彼佛，亦得往生」。

如果发无上菩提之心以后，听到了义经之意旨，而至心欢喜信乐，不害怕、不疑惑、不怀疑。这样的人，只要生起一念，欣慕极乐世界殊胜庄严，无量寿佛的功德慈悲，发愿往生。起这样一个念头就好。过后忘掉也没有关

系，只要有这么一念，这个人临命终的时候，他好像睡着了一样，在梦里面会看见无量寿佛，此时他又记起求生极乐的念头，便随弥陀世尊往生了。真便宜，一念就可以往生了。这也是系念思惟的念佛法门。】〔编案：《念佛三昧修学次第》p.130-p.131〕平实导师讲十念一念可以往生，的确令念佛人信心倍增。但是这样就可以百分百往生吗？还是一定要加上定力、福德、不犯十重戒、不谤人谤法才可以？

答：一念、十念往生极乐乃是 弥陀世尊的大愿，但是得要众生与此大愿相应才有效；虽是一念欣慕极乐世界，临命终的时候 弥陀世尊同样会现前摄受，但是众生当时是否愿意往生呢？这就要看自己发愿往生极乐世界是否**心得决定**，如《佛说阿弥陀经》中说：「是人终时心不颠倒，即得往生阿弥陀佛极乐国土。」也就是说，临命终的时候自己是否「心不颠倒」？只要发愿往生极乐世界者， 阿弥陀佛一定摄受，如《楞严经》中说：「十方如来怜念众生如母忆子」。再者， 佛在经中的开示说：「舍利弗！不可以少善根福德因缘得生彼国。」所以除了自己要发愿往生之外，还得上要有足够的善根福德因缘，这个部分 平实导师在《念佛三昧修学次第》有大篇幅的介绍，请您再仔细的研读，领纳其中的真义。

至于五逆诽谤正法的人，乃是最最慈悲的 弥陀世尊都无法摄受的，《佛说无量寿经》卷一：「设我得佛，十方众生至心信乐，欲生我国乃至十念，若不生者不取正觉，唯除五逆、诽谤正法。」但是在《佛说观无量寿佛经》

提到：虽然造作「五逆十恶具诸不善」，但是临命终时得遇善知识开示教导、施設方便，令往生者至心归命 无量寿佛，也是可以往生极乐世界的，这是下品下生的往生情形，《佛说观无量寿佛经》：「具足十念称南无阿弥陀佛，称佛名故，于念念中，除八十亿劫生死之罪。命终之时见金莲花犹如日轮住其人前，如一念顷即得往生极乐世界。」以《观无量寿经》的定义来说，虽是五逆十恶众生，只要有善知识缘，于临命终时对往生者开示教导及摄受加持，这样就有机会往生极乐。

所以劝请修学净土法门的佛弟子们要对自己往生极乐世界有信心，不仅要往生极乐世界，还要以上品往生为目标，这不是不可能达到的，并且还是容易达到的，只要能够开悟明心就可以上品上生。大家当要对佛、对法、对善知识、对自己都有信心，上品上生还是有希望的。

☒十一：我是祖国地区的学佛者，年纪老大一把了，对于萧老师大德出现在人间，但我没有福气到台湾追随修学，特气馁，这一世证悟的希望眼看是没希望了。我有一位在出版业作事的友人，他曾说过：「去年宗教类出版社的社长们曾经聚会召开会议，结论仍然不开放宗教类书籍的自由出版。」因为他们认为目前祖国的宗教类书籍仍然不适合开放自由出版，以免藏密及法轮功的书籍全面的出版与流通，所以一定会因此而同时的阻碍了萧老师的书在大陆出版，真是无可奈何的事，只能感慨的说是我们内地佛弟子的福报不够吧！

答：目前大陆地区宗教类出版业者，对于宗教类书籍是否开放自由出版而不须审核，意见大约会是一致的；因为目前大陆的宗教类书籍出版业，一部分掌控在地方政府手中，但是更大部分是掌控在大法师与藏密喇嘛们手中；纵使地方政府配合中央政策，愿意开放宗教言论与出版的自由，但是那些大法师与喇嘛们一定不可能同意的；因为如果保持目前的状况，他们就可以借着对于所有宗教类书籍的审核与发言权，而抵制对他们不利的正法书籍，严厉的反对外出版，他们就可以继续保有名闻与利养，所以想要他们自动放弃既有利益，就好像要求一个武功高强的人自废武功一样的不可能，除非将来中央政府看到佛教界大法师与喇嘛们的腐败情况而想要加以改善，否则，宗教界的言论自由权与宗教类书籍的自由出版，仍然是不可期待的。

☒十二：藏密的法义既然被萧老师一一举证出来了，都是亲属乱伦与师徒邪淫的瞎搞，可见都是外道法，根本就不是佛法，可是祖国主管宗教的部门难道都没看见？难道都没听见？还是继续的允许藏密的邪法书籍大量出版、贩卖、流通，真是无法理解。但是我想可能是着重在抑制法轮功、青海……等邪教书籍流通上面吧？萧老师的正法书籍出版因此受到阻碍，只能算是间接的受害者吧！

答：大陆的中央政府其实早已了解西藏密宗是邪教，但是顾虑到民族情感的和谐，所以不愿看到破斥藏密邪法的书籍自由出版与流通。这是中央政府对西藏民众的善意，我们认为无可厚非，也是领导者对西藏同胞主动的显示善意。但

是这样一来，却使得达赖喇嘛可以借宗教信仰而继续保有对西藏民众的重大影响力；保有这种宗教上的重大影响力时，就可以继续指示喇嘛们明着或暗中推动藏独活动，这却是中央府没有考虑到的一点。我们猜测，大陆中央政府可能认为：不让达赖回到西藏，长久以后，他的影响力就会渐渐地降低，藏独就会渐渐地消失。可是他们没有想到的一点是，这种消失的过程将会极为长久，也只是治标的方法，不是治本的方法，所以藏独一直都会是大陆心腹之患。

只有一个办法是釜底抽薪之法，就是从西藏佛教对西藏同胞的影响力上面加以消除。如果能让西藏同胞确实了解藏传「佛教」其实不是佛教，而是已经完全变质的外道法，是与解脱及法界实相智慧完全无关的外道法；虽然他们刚开始时会极力抵抗而想要维护藏传佛教，但是时日渐久以后，随着不断的研究与比对、思惟，一定会渐渐的认清藏传佛教原来不是佛教的真正事实，当藏胞回归显教而改为信仰真正佛教教义的时候，达赖喇嘛对西藏同胞的影响力就自然的全面消失于无形之中了。所以中央政府如果想要从根本上消除藏独的势力，应该从这里下手去做，才有可能使达赖喇嘛对西藏同胞的影响力渐次而且究竟的从根本上消失掉，这才是维持西藏地区长治久安的根本办法。

这件事情，若中央政府不便出面作为，可以由本会大力在大陆地区流通《狂密与真密》书籍而达成任务。但是

目前中央政府似乎仍然没有注意到这个根本对策，所以我们运往大陆的书籍仍然一再被地方海关所查扣，消灭了我们想要消除达赖喇嘛的藏独思想对西藏同胞影响力的共同目标，这也是无可奈何的事情。

其实，针对法轮功、青海……等人的邪见，都可以透过正觉同修会的正法书籍的流通而灭除其邪见；随着真正的佛法正见的广为流传，法轮功、青海……等外道的邪见自然而然就会悄悄的消失于无形中。就像法轮功在台湾，因为佛教正法知见的广为宣扬，他们现在已经被台湾民众定位为气功而不是宗教，与台湾的佛教界已经完全无关了，所以法轮功在台湾佛教界中完全起不了作用，法轮功在台湾也就因此而与佛教徒和平共存了；这是佛教教理广作宣扬以后，才使法轮功被定位为气功而不是宗教的原因，这是在台湾发生的很成功的确实例子。

同理，当正觉同修会的正法知见在大陆普遍的宣扬以后，法轮功所有书中的邪见也会跟着渐渐的显露出来，而不得不失去他们在宗教界的信仰力量，那时法轮功就纯粹只是很多种气功的一种，李洪志就不能再发挥原有的宗教性影响力了，乱事就可以渐渐的消失；练法轮功的民众们也渐渐的不会同意为首者假借宗教名义而作的政治活动理念了，这才是根本解决法轮功聚众影响大陆治安的方法。这在台湾已经很成功的定位完成了，而台湾的法轮功修练者，也都单纯的修练健身，不会对政治及宗教加以干预或影响，大陆官方其实是可以参考台湾佛教界这一种作

法的。

目前大陆的中央政府对这个道理似乎仍然没有体认到，所以只在表面的政治控制力上面着手，只是禁止法轮功的弘法活动，而不能从思想层面来对法轮功信徒作出正确而根本性的处理。也就是说，他们想消除法轮功的宗教意涵，但是对于我们正觉可以消除其宗教意涵的书籍却又加以钳制，不能支持其流通，以致我们消除大陆法轮功宗教意涵的力量被压制而不能发生作用，导致亲痛而仇快，也是无可奈何的事情，只能等待大陆时节因缘的成熟了。同样的现象是：西藏密宗在台湾宗教界的势力，以及伴随藏密而有的藏独活动，在台湾也正在快速的消失之中，这都是因为《狂密与真密、甘露法雨、佛教之危机》等书籍的广为流通而导致的成果；所以台湾的西藏密宗现在也很努力的在作种种广告，以吸引信徒，不再像以前一样不太作广告。就像藏密应成派中观的印顺法师系统的法师们一般，他们以前都不太作广告的，但是自从我们的法义辨正书籍广为流通以后，他们从四年前就开始花大钱，在有线电视上面开辟了许多节目，借以吸引学人；这正是我们正法的法义辨正书籍的大量流通所产生的正面效益。但是大陆政府何时才会注意到这个事实与利益，仍然有待观察。



正觉电子报

发 行：台北市佛教正觉同修会

编 辑：台北市佛教正觉同修会编译组

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

网址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw/>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02)25957295 (总机)

台中共修处 (04)23762138

台南共修处 (06)2820541

新竹共修处 (03) 5619020

美国洛杉矶共修处 (909) 595-5222

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印◎

2006 年 5 月 10 日网路电子版出刊

初版四〇〇〇册

一佛乘之真如佛性不生不滅故常，不生不死故樂，非無非有、不增不減故名真我，不著六塵、遠離見聞覺知、不來不去而本性清淨故名為淨。

—— 平實居士 ——

The true-suchness and buddha-nature of One-buddha Vehicle is eternal because of being neither arising nor ceasing; it is blissful because of neither birth nor death; it is called the true-self because of neither non-existence nor existence together with being neither increasing nor decreasing; it is named purity because it does not adhere to the six sense-objects, is far away from seeing, hearing, perceiving, and knowing, is neither coming nor going, and is inherently pure by nature.

—— Pings Xiao ——



解脫道的四位華立，真如法、善妙法、阿耨多羅三藐三菩提、係以斷除無明為第一，進一步斷除愚惑。

佛菩提道則以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，真正當老師以正確教的態度，帶領同學向修會轉善轉信，介紹佛法二主要道，解脫道與佛菩提道，讓佛教的教法與道次第清楚呈現世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自渡渡他，終能圓滿究竟的佛果。