

【唯識學探源】

阿含正義

平實導師【著】
Venerable Pingxi Xiao

阿含佛法失傳千年的

無餘涅槃本際之真義

重現於臺灣！



正覺電子報

第 35 期 2006.9.11



大德迦葉，言菩提者名為無
為，菩提者離一切數，菩提
者非色法，菩提者不可見。

《大薩遮尼干子所說經》卷十

The venerable Kasyapas, *bodhi* is named as the unconditionality, and is beyond all the numbers, physical forms and seeing.

Mahasatya-nirgrantha-sutra, Vol. 10

众生的流转生死，乃因无明故不知名色从根本识出生，误以名色是真实常住而不坏灭的实有，所以就断不了我见而执著名色自我，导致生死流转；然推溯至无明时，即了知无明其实仍是依止于第八识而存在，无明不是无因而有，不是存在于虚空中，是故因缘法推溯至此第八识即必须退还，不能超过此第八识心，不能再向前推溯，因缘法就不会有推溯无穷的过失。

《阿含正义》第一辑

The cycling of life and death of sentient beings is because of ignorance; they do not realize that name and form are born out of the basic consciousness, and they mistake that name and form are real, always exist and never deteriorate; therefore they are unable to eliminate the self-view but stick to the ego of name and form, leading to the cycling of life and death. However, when retrospecting to the ignorance, they will understand that the existence of ignorance is in fact still dependent on the eighth consciousness, and that ignorance can not arise without any causes, neither exists in empty space. Therefore, when retrospecting the conditioned dharma to the eighth consciousness, one can not go further to overpass the eighth consciousness, and must turn back so there will be no mistakes on the unlimited retrospection of the conditioned dharma.

The Correct Meanings of "The Agama Sutras", Vol. 1

正觉电子报第35期

本期目录

- ❁ 《钝鸟与灵龟》(十) ----- 平实居士 1
- ❁ 《我的菩提路》(十九)----- 黄惠卿 19
- ❁ 《学佛的觉醒》序 ----- 正枝居士 37
- ❁ 「导师」之真实义(三之一) ----- 正礼 44
- ❁ 六尘境中作主者必是意根 ----- 正勤 61
- ❁ 忆佛念佛的不可思议功德力 ----- 正尚 72
- ❁ 杀人刀之诤 ----- 正右 80
- ❁ 持戒一佛为诸比丘说利养灾患缘----佛典故事选辑 87
- ❁ 般若信箱 ----- 94
- ❁ 正觉启事一邪教-----109





(连载十)

真禅师者，不拘小节；一般禅人则多村妇之仁，不事究明大义，不贵救护众生于邪见中，每堕村妇之仁而以小节要我，将平实破邪显正以护正法、以救学人之义行，颠倒说为诽谤僧宝。然而，若有大师专以常见外道法来取代 佛陀正法者，若有大师专以大妄语之大恶业加诸于学人者，岂非罪大恶极者？岂非佛门狮子身中虫？而今平实据实举证、据理析之、据教剖之，如是护教、救人，可以谤僧之名诬之乎？然而学人迷昧，随于表相大师不分是非之言而转，宁可继续被大师们所害，宁可佛教继续被大师们易以外道法，如是心态与邪想，诚难知之，唯可谓之为愚痴昏昧尔。

今举五祖 法演禅师真实典故，以明古时禅门中之俗人如何攀诬贤圣之事，有智学人读此，其谁不知今时攀诬证悟者之私心乎：

五祖演和尚，依舒州白云海会端和尚，咨决大事，深彻

骨髓。端令山前作磨头，演逐年磨下收糠麸钱，解典出息，雇人工及开供外，剩钱入常住；每被人于端处斗谏是非云：「演逐日磨下饮酒食肉，及养庄客妇女。」一院纷纭。演闻之，故意买肉沽酒，悬于磨院；及买坯粉，与庄客妇女搽画；每有禅和来游磨院，演以手与妇女揶揄语笑，全无忌惮〔故意如此，方有机会使住持和尚辞掉他的磨头职务〕。端一日唤至方丈问其故，演喏喏，无他语；端劈面掌之，演颜色不动，遂作礼而去；端咄云：「急退却〔赶快退掉你的职事〕！」演云：「俟某算计了，请人交割。」一日白端曰：「某在磨下，除沽酒买肉之余，剩钱三百千〔余钱共有三十万〕，入常住〔已缴入常住库房〕。」端大惊骇，方知小人嫉妒。时秀圆通为座元，受四面请，即请祖为第一座。（《大慧普觉禅师宗门武库》）

五祖 法演禅师之师兄弟，尚且因为俗事而诬谤之，何况错悟大师之法，由于平实之妙义而间接显示其错悟，间接影响了他们的名闻与利养，又怎能不否定平实、诽谤平实？是故平实横遭妄谤者，亦是势所必然也！除非平实所悟与大师一般落入意识心中，方能相安无事。是故，参须真参，悟应真悟；宗门之中一向容不得沙子，从来不许鱼目混珠，是故悟者相见之时，必须厘清，不许丝毫打混。有宗门真实典故为证，今时宗门禅和，理当正视此一宗风而遵循之：

师一日云：「我这里无逐日长进底禅。」遂弹指一下云：「若会去，便罢参。」乃云：「今时一般宗师为人，入室三、五遍辨白他不出，却教他说悟处；更问：『尔见

处如何?』学人云:『某见处说不得。』却云:『尔说不得,我如何见得尔去?』若恁么地,如何为人?不见泉大道到慈明,明云:『片云生谷口,游人何处来?』泉云:『夜来何处火,烧出古人坟?』明云:『未在,更道。』泉便作虎声,明便打一坐具;泉推明向禅床上,明却作虎声;泉云:『我见八十四人善知识,惟师继得临济宗风。』看他恁么问答数句子,哪里便是见他处。须是如此始得。(《大慧普觉禅师宗门武库》)

大慧一生所弘宗门法教,都不是一念不生的境界,不由静坐而一日一日渐渐长进离念灵知境界,故说「我这里无逐日长进底禅。」后来雍正皇帝对大慧最不满之处,即是在此。此谓雍正以觉知心离念为悟,必须长时间观察当人觉知心是否常常离念,以之作为是否证悟之勘验处也!然而大慧之法即不如是,都不以觉知心是否无念作为勘验证悟之准绳,单于对答及宗门机锋之中,便可勘验之也!而此一法,雍正所堕之离念灵知心境界,绝对无法想象与运用,由是缘故,雍正对大慧禅师深恶痛绝。然而「逐日长进底禅」亦正是当今诸方大师之所堕,与雍正无异,由是而必痛恨平实同以大慧之法及与公案勘验悟者,是故往往谤余;其心行,思亦可知矣!

今时诸方自道开悟之大师,或有至今仍不改其陷害他人入大妄语罪之言行者;他时异日若得空闲时,平实则当亲历诸山长老,一一勘过;届时莫如福长老当场推辞或者遁去!且举福长老故事以飨诸方误人男女、误己子弟之大师们:

长芦福长老,道眼不明;常将所得施利,往上江斋僧。

圆通秀禅师闻之，往验其虚实。适至，见福上堂云：「入荒田不拣，可杀颠颠。信手拈来草，犹较些子。」便下座，秀大惊曰：「说禅如此，谁道不会？乃谓诸方生灭。」遂躬造方丈礼谒，具说前事，仍请益提唱之语；福依文解义，秀曰：「若如此，诸方不谩道『尔不会禅』。」福不肯，秀曰：「请打钟集众，有法秀上座在此，与和尚理会。」福休去。（《大慧普觉禅师宗门武库》）

所以，装模作样之事，只需读多了祖师公案语录，谁不能好好的演几场禅戏？不怕天下禅子们不被笼罩；然而终究过不了真悟菩萨法眼鉴照，免不得菩萨手里痛棒。近代学得最像的禅师，即是月溪法师也！然而后来依旧不免平实处处破之，令其「后人」难堪无已。

今借祖师语，普劝当代诸方大师：

照觉禅师，自泐潭移虎溪，乃赴王子淳观文所请；开堂后，百废并举。升堂小参，入室无虚日，尝言：「晦堂、真净同门诸老，祇参得先师禅，不得先师道。」大慧宗杲禅师曰：「盖照觉以『平常无事、不立知见解会』为道，更不求妙悟；却将诸佛、诸祖、德山、临济、曹洞、云门真实顿悟见性法门为建立〔却认为诸佛、诸祖、德山、临济、曹洞、云门真实亲见成佛之性的法门，认为都只是方便建立之法，不是真实法〕，楞严经中所说『山河大地皆是妙明真心中所现物』为膈上语，亦是建立；以古人谈玄说妙为禅，诬调先圣、聋瞽后昆。眼里无筋、皮下无血之流，随例颠倒，恬然不觉，真可怜悯。圆觉经云：『末世众生希

望成道，无令求悟，唯益多闻，增长我见。』又云：『末世众生虽求善友，遇邪见者未得正悟，是则名为外道种性；邪师过谬，非众生咎。』岂虚语哉？所以真净和尚小参云：『今时有一般汉，执个平常心是道，以为极则。』天是天、地是地，山是山、水是水，僧是僧、俗是俗；大尽三十日，小尽二十九，并是依草附木，不知不觉，一向迷将去。忽若问他：『我手何似佛手？』便道是和尚手。『我脚何似驴脚？』便道是和尚脚。『人人有个生缘，哪个是上座生缘？』便道某是某州人氏。是何言欤？且莫错会！凡百施为，祇要平常一路子以为稳当，定将去，合将去，更不敢别移一步，怕堕落坑塹；长时一似生盲底人行路一条杖子，寸步抛不得，紧把着凭将去。晦堂和尚谓学者曰：『尔去庐山无事甲里坐地去，而今子孙门如死灰。』良可叹也！』（《大慧普觉禅师宗门武库》）

此岂不是古时错悟大师误人之具体事例？岂仅今时有之？是故今时错悟大师误人者，亦是平常事尔；只因诸方大师各个都陷学人于大妄语业中，然而大众悉皆习以为常，不知已堕大过中；平实见之，不能忍人之忍，是故发心救之，以此为大事也！

宗门之内，稍有淆讹，一切悟者即不见肯，古即有例，举以为证：

宣州兴教坦禅师，温州牛氏子，世业打银；因磨洗银瓶次，忽有省，遂出家受具；游方，为琅琊广照之嗣。怀禅师住兴教，坦为第一座。及怀受别请，欲举坦继住持；时刁景纯守宛陵，怀恐刁涉外议，乃于观音前祝曰：「若

坦首座道眼明白，堪任住持，愿示梦于刁学士。」刁夜梦牛在兴教法座上。怀凌晨辞州，刁举夜所梦，怀大笑。刁问其故，怀曰：「坦首座姓牛，又属牛。」刁就座，出帖请之，坦受请升座。有雪窦化主省宗，出问：「诸佛未出世，人人鼻孔辽天；出世后，为什么杳无消息？」坦云：「鸡足峰前风悄然。」宗云：「未在！更道。」坦云：「大雪满长安。」宗云：「谁人知此意，令我忆南泉？」拂袖归众，更不礼拜。坦云：「新兴教，今日失利。」便归方丈，坦令人请宗至云：「适来错只对一转语，人天众前，何不礼拜盖覆却？」宗云：「大丈夫膝下有黄金，争肯礼拜无眼长老？」坦云：「我别有语在。」宗乃理前语，至「未在！更道」处，坦云：「我有三十棒，寄尔打雪窦。」宗乃礼拜。（《大慧普觉禅师宗门武库》）

是故真悟之人，不礼未悟凡夫也！即使名闻公卿之大法师，亦不礼之，何况奉之为师？此乃是禅门自古以来之规矩也！与慢抑无慢无关，皆为崇隆宗门正法故。

又如天童宏智正觉禅师，对于错悟之人，亦不可之：

举：水潦和尚问马大师：「如何是佛法大意？」马祖与一踏倒，水潦豁然大悟，起来呵呵大笑云：「百千法门，无量妙义，只向一毫头上识得根源去。」师云：「马大师不合放过，待伊起来恁么道，但问：『只这一毫，从什么处得来？』待伊拟议，更与一踏。」（《宏智禅师广录》卷三）

必须确实勘验过了，方许认可；所以天童宏智禅师对于水潦和尚之悟，认为尚待勘验，不肯马大师之粗略认可水潦。此非天童有慢而轻于马大师，乃因马大师初出道时，便如平实初出道时一般，验人太过宽松，唯以一次机锋验之，有时错勘，故有大梅法常、汾州无业二人之错悟后一世误导众人。

又如牛头法融禅师之未悟，而时人误以为悟，天童亦不肯之，如其《四祖大医道信禅师赞》云：

授屈眴衣，秉毗卢印；师坐西山，名称东震。蜂服之粉兮春蜜之滋，蚌肠之珠兮夜蟾之孕。远气呈祥灵枝发旁，牛头接得融居士，华鸟不来庵外忙。（《宏智禅师广录》卷九）

牛头山法融虽然身为具足大戒、三衣一钵、草衣木食之住山独修苦行法师，天童仍以居士观之及称之，谓其尚未真入佛门，知见同于未曾出家之居士故，殆以心出家为真出家，非以身出家为真出家也！所以天童对于牛头之未悟而被认定为悟一事，不能同意，故意以居士称之，故说：「四祖在牛头山只是接引到一个融居士。」（关于「花鸟不来庵外忙」一句之意，详见公案拈提《宗门正眼》第九十九则，此处略而不述。）

乃至灵云禅师之见桃花也，实犹未在，是故天童亦不肯之；亦如当时人每倡言香严禅师是闻击竹之声而悟道，天童亦不肯之，故有如是言语：

上堂云：「声色见闻闹浩浩，恰似儿时鬪百草；两家拈出一般般，相对无言点头笑。好笑！好笑！人人尽道香

严击竹『响』而明心，灵云『见』桃花而悟道，还端的也无？当时到即不点，而今点即不到。」（《宏智禅师广录》卷一）

香严本非听闻击竹之声而见道，其闻声也，亦只表相，人莫之知也！此中关节，唯有真悟之人方知，是故天童举以评论，不肯一般禅和所说。灵云见桃花而自以为悟，却是当时及后代众多真悟之师多所评论者，天童亦自不肯灵云。如是二事，天童颂出了，后头更加上「好笑！好笑！」二句，显示他对世人误认此二件公案之事，大为不满。

天童又举灵云之错悟示众云：

示众，举：灵云道：「三十年来寻剑客，几回叶落又抽枝；自从一见桃华后，直至而今更不疑。」玄沙云：「谛当！甚谛当！敢保老兄未彻在。」师云：「灵云悟桃华，玄沙旁不肯；昭昭然，此心分明；隐隐也，放身未稳。放得稳，八两元来是半斤，钩头秤尾能平等。」（《宏智禅师广录》卷四）

又评论云：

是他道：「三十年来寻剑客，几回叶落又抽枝；自从一见桃花后，直至如今更不疑。」诸兄弟！是渠三十年恁么做尔，若今日肯休肯歇、肯放肯舍，常教豁豁地，第一莫将来，将来不相似；便能骑声跨色，超见越闻，一切处自在，一切处透脱，一切处应现，一切处圆成，何处更有一丝毫隔碍来？（《宏智禅师广录》卷五）

所以天童之意谓：灵云所见底，还需放舍休歇，方能无隔碍。纵使当时诸方大师认定灵云已悟，天童依旧不肯，数度提出来评论，只为破邪显正一事本是宗门家风故。

天童又对灵云提出评论云：

青桑柳暗山前路，麦脚含滋一锄雨；
阳林桃是旧家春，冷眼灵云合头语。（《宏智禅师广录》卷八）

合头语，是指学人抱着一句话头，始终参不破；天童说灵云死抱着一句话头，至今未曾参破，却自以为悟了，所以他以悟者身分冷眼看待灵云，要看他能说出什么家里人的话来？这又是另一次的公开评论，劝人不要像灵云一般落入见闻觉知心中，否则即与灵云一般，同认意识心去也！

然而灵云禅师当年遭受诸方检点，后来苦参，终于悟入，此后说法为人时便大异于前，譬如天童后来亦举灵云悟后开示之公案云：

举：镜清问灵云：「混沌未分时如何？」云曰：「露柱怀胎。」清云：「分后如何？」云曰：「如片云点太清。」清云：「只如太清还受点也无？」云不对；清云：「恁么即含生不来也。」云亦不对；清云：「直得纯清绝点时如何？」云曰：「犹是真常流注。」清云：「如何是真常流注？」云曰：「似镜常明。」清云：「向上更有事否？」云曰：「有。」清云：「如何是向上事？」云曰：「打破镜来，与子相见。」师〔天童禅师〕云：「分与未分，玉机夜动；点与不点，金梭暗抛。直是一色纯清，未得十

成安稳。且道：打破镜来，向什么处相见？还会么？清秋老兔吞光后，湛水苍龙蜕骨时。」（《宏智禅师广录》卷三）

这回可是认定灵云已经悟了！所以他后来举示灵云与镜清禅师的对话（镜清道忞禅师当时还在参学阶段，尚未悟入），作为开示学人悟入的机缘。此时天童举出灵云悟后的开示：

清云：「直得纯清绝点时如何？」云曰：「犹是真常流注。」

清云：「如何是真常流注？」云曰：「似镜常明。」

看他灵云悟后，不再以能见能知之心为常住法，所以镜清当时问：「静坐到完全纯清绝点时，是不是已经悟了？」灵云答道：「那仍然是真常心的流注——真常心如来藏所收藏的觉知心种子流注不绝，才会有纯清绝点的离念灵知境界。」镜清禅师至此，知道离念灵知心仍是真常流注所生的虚妄境界；但心中仍有疑问，想要弄清楚，所以再度问云：「如何是真常流注？」灵云答道：「就好像镜子一直都很明亮一般。」镜清听了，确定自己没有误会灵云禅师的意思，知道自己静坐所得的离念灵知境界虚妄，所以把以前的证境给丢开了，便问：「从纯清绝点的境界中，是否还有再往上进修的事情呢？」灵云禅师指示说：「有。」镜清就问：「如何是从纯清绝点的境界中再向上进修的事？」灵云答说：「等你把镜子打破了再来，我那时再与你家里人相见。」

天童禅师举出灵云后来证悟的这件公案以后，接着就讲出他的开示：「真心妄心已经分清楚，或者尚未分清楚的人，其实真心都是尊贵的在暗里运作的；禅师为人点出来，或是不为

人点出来，其实也都是把尊贵的金梭（真心）在暗中一直在抛来抛去的，只看学人瞧不瞧得见罢了。就算是坐到一色纯清的迥无杂念境界中，也还是尚未十成安稳的。你们倒说说看：灵云要镜清打破了镜子再来，究竟是要与镜清在什么处相见呢？你们还能体会吗？我告诉你们：在秋天节气清明的月亮把光明隐没了以后，那就是清纯澄湛水中的苍龙到了该脱胎换骨的时节了。」

由此一公案看来，天童是绝对不承认灵云悟前的见闻觉知境界的；但是到后来，灵云在许多禅师检点他以后，努力摄取正知见、努力参究以后，终于悟了，天童对他的证悟也是一本初衷的依照「正邪分明」原则而加以举示，公开为他证明。所以后来就对灵云加以认同，并且针对灵云指示镜清道忒的正中来开示言语加以肯定、加以认同，才会说：「在秋天节气清明的月亮把光明隐没了以后，那就是清纯澄湛水中的苍龙到了该脱胎换骨的时节了。」也就是说，学禅人修到纯清绝点的离念灵知境界时，仍然还有向上一路等着他去突破，所以说：湛水澄清时节，正是向上突破而亲证如来藏之时；证得如来藏之后，才算是脱胎换骨的金龙，可以在天界四处飞行，再也不是沉滞水中、不能飞行于天界的苍龙了。

所以摧邪显正一事，本是宗门古风，真悟之师从来都不作缩头乌龟；但见大师误导学人、将佛法常见化，必定不顾自身利害，出面指正，救护学人与佛教宗门正法，不被常见外道法所取代，天童宏智正觉禅师亦复如是；但是拈提错悟之人以后，假使错悟者有朝一日真悟了，有证据显示他确实开悟了，

真悟之师也必不吝追补赞叹之语，这便是平实所效法者。然而至今仍无一人肯自我检点，都不肯退下大寺名山大位、努力参究，总是继续努力弘扬意识境界；乃至被平实拈提之后，变本加厉，更出书公开指称意识是常住不灭的，这正是慈济证严法师的愚行。

当时除了天童宏智禅师以外，最努力破斥邪说、以显正法的祖师，就是大慧宗杲。因此，大慧宗杲一定不可避免的会被他人捏造事实诬谤。此是后话，且暂置之。

误导宗门禅和的事，古今如出一辙，代有其人，是故破邪显正之事，必须代代都有人去做；对于每一个时期误导众生的大师们，当代都必须有人一一加以破斥，否则终有一时会被错悟的大师们集体导向常见外道法中，宗门正法也就灭没了。此事非唯现今，古已有之，有文为证：

万庵颜和尚曰：「比见丛林绝无老成之士，所至三百、五百，一人为主，多人作伴；据法王位，拈槌竖拂互相欺诳。纵有谈说，不涉典章，宜其无老成人也。夫出世利生、代佛扬化，非明心达本行解相应，讵敢为之？譬如有人妄号帝王，自取诛灭；况复法王，如何妄窃？呜乎！去圣逾远，水潦鹤之属又复纵横，使先圣化门，日就沦溺，吾欲无言，可乎？属庵居无事，条陈伤风败教为害甚者一二，流布丛林；俾后生晚进，知前辈兢兢业业以荷负大法为心，如冰凌上行、剑刃上走，非苟名利也。知我罪我，吾无辞焉。」（智林集）（《禅林宝训》卷三）

（注：万庵禅师者，大慧之弟子也。）

万庵禅师又说：

古人上堂，先提大法纲要，审问大众；学者出来请益，遂行问答。今人杜撰四句落韵诗，唤作钓话；一人突出众前，高吟古诗一联，唤作骂阵。俗恶、俗恶！可悲、可痛！前辈念生死事大，对众决疑；既以发明，未起生灭心也。（《禅林宝训》卷三）

由以上所举二文中，已可证实二件事情：一者，大慧宗杲一世努力破斥邪说、以显正法，却仍然不能除尽邪说之士；彼等邪说之士，仍然极力推广其邪说，自以为正在弘扬正法、护持正法。所以才会有大慧的徒弟万庵禅师以上一段话，不但说给当时人听，也说给后世的我们一起来听，证实了一件事情：邪说是永远都会继续存在人间的。所以，历代真悟祖师对邪说极力破斥之后，都只能使其气焰消减而不可能使其灭绝的。所以必须每一代真悟之师都出来破斥邪说，藉着破斥邪说，才能使大众了解邪说与正法之分际，否则大众是无法了解邪说与正法的些微差异所在的，那就会使得身穿僧衣的部分表相正法弘传者，可以有机会冒充为证悟者，继续误导众生而无停止之时。而诸错以意识为常住心的邪说弘扬者，仍将会为了维护其名闻与利养，继续坚持其邪说，至死都不肯改变，并且都会捏造假事实，诬谤真悟之师。所以，破邪显正一事，是永无止尽的事业，虽是吃力而又不讨好的事情，但为了众生的法身慧命，为了佛教的未来，还是得有人发愿生生世世的努力去做。

二者，假装已经证悟，学祖师公案手段，施設一些表演的语句与机锋，用来笼罩天下人的事情，是自古就有的，不是后

来才有的；所以近代会有香港的月溪法师学模学样的使用言语及机锋，用来笼罩学人；所以后代如果仍有如是人出现，也是正常的；除非是平实……等人未来世再来此娑婆人间，否则这种野狐大师，还是会一再出现的，后世学人都得要有心理准备才好。

妙喜谓超然居士曰：「《天下为公》论不可废，纵抑之不行，其如公论何？所以丛林举一有道之士，闻见必欣然称贺；或举一不谛当者，众人必戚然嗟叹。其实无他，以公论行与不行也！呜呼！用此可以卜丛林之盛衰矣。」（可庵集）（《禅林宝训》卷三）

古来禅宗丛林，常以真悟之师是否广被丛林称赞，作为判断丛林盛衰之依据，不依错悟之师广被称赞而说为兴盛，故有如上大慧宗杲之言语流传。若真悟之师广被丛林称赞之时，即知是丛林兴盛之时期；若真悟之师不被丛林广为称赞，只在死后才被称赞者，当知彼时丛林并不兴盛，以此为鉴。今时中国丛林是否兴盛，要待佛法宗门状况之演变结果，然后始能定夺也！由是可知：误导禅和之事，自古已然，非唯今时也！禅和皆应有以知之。

非唯今时默照邪禅误人不浅，古时已然，是故未得天童禅师真传者，每堕离念灵知意识境界中，自以为悟，更大胆出世误导广大禅和，更诬蔑天童之默照禅所悟为离念灵知心。由是缘故，古时大慧曾有是言：

近年已来，禅道佛法衰弊之甚；有般杜撰长老，根本自

无所悟，业识茫茫无本可据；无实头伎俩收摄学者，教一切人如渠相似，黑漆漆地紧闭却眼，唤作默而常照。彦冲被此辈教坏了！苦哉！苦哉！（《大慧普觉禅师语录》卷第二十七）

如是误会默照禅之人，代代皆有，耽误法身慧命，甚可怜悯！是故有慈有悲之悟者，应当广破之，令时人知之，免得同堕其中只成个冷水泡石头，泡到驴年来时，依旧只是个不开眼底石头，有何般若智慧可生？有何法道可成？有何种智现前？是故普劝当代大师放下虚名执着，速寻真实有奶之娘，长养自家法身慧命。衡之于未来无量世，此一世短短三、五十年之大师身分与名闻利养，有何可贵之处？亦普劝宗门广大禅和：若是不能出生汝法身慧命者，复又无奶可以长养汝法身之慧命者，何可认作娘亲？何可大力护持而造共业？共业者何？谓以三界有法之常见外道法，替代佛门出三界法之如来藏正法。

大慧禅师力破离念灵知，因为当时学人听闻默照禅之法时，都是误会了天童宏智默照禅意旨，说离念灵知的默照就是天童宏智所弘扬的默照禅，大慧在尚未面见天童讨论之前，以为天童默照禅真的是大众所流传的落在离念灵知心中，所以破之：

近年丛林有一种邪禅，以闭目藏睛、嘴卢都地作妄想，谓之不思议事，亦谓之威音那畔空劫已前事；才开口，便唤作「落今时」；亦谓之根本上事，亦谓之净极光通达，以「悟为落在第二头」，以「悟为枝叶边事」。盖渠初发步时便错了，亦不知是错，以悟为建立；既自无悟

门，亦不信有悟者。这般底，谓之谤大般若、断佛慧命，千佛出世不通忏悔。左右〔王教授〕具验人眼久矣！似此等辈，披却师子皮作野干鸣，不可不知。（《大慧普觉禅师语录》卷第二十九）

天童宏智的默照禅修法，极易误会，常使一般人误以为觉知心默照离念境界而不失去，便是真实悟境。若有人说到悟境时，便因为已有言语出现，就指责说：「你已经离开悟境了，这时再怎么说开悟的事，都是不在悟境中了。」这种人，古今都有，平实往年也曾经亲遇，被当面指责说：「当你正在说悟的时候，你就已经离开悟境了，还说什么开悟？」殊不知一悟之后永悟无失，岂有悟后又离开悟境的事？只有落在离念灵知境界的人，误以无念为悟的人，才会因为心中有了语言文字而说是已经离开悟境。

天童默照禅之行门，极易使人误会；若非默照之法极难证悟，而又极易误会其内容，天童道场后来焉能后继无人？不得不由勤大师指派大慧师兄虎丘绍隆之徒弟密庵禅师前往住持而弘化之？自家之禅法尚且后继无人，何况能广弘扬？如是默照一法之难悟，非唯当时，乃至后时数百年间亦皆如是：既已落入离念灵知心而误会天童之默照禅，若不施以抑压临济禅、杨岐禅、东山禅之说，若不冤抑曾责默照禅之大慧禅师，又有助于自己所弘扬之离念灵知默照禅？是故，天童山虎丘一脉数百年后弘传默照禅之圆悟法师……等人，既已堕于离念灵知心之默照境界中，欲与大慧一脉传人抗衡者，岂有可能？由是缘故，不得不编造大慧罹患背疽严重而亡之故事，藉以抑他扬

己、冀能取信于世人；如斯心态，思亦可知矣！

编造大慧患背疽而亡之故事者，绝非宋时天童山虎丘传人已有是事，谓宋时虎丘一脉传人，于南宋理宗淳佑年前（约公元1241年），皆尚未落入离念灵知心中故，有文为证：

自非有明眼宗师见处分明、行处稳实，则何以倒用横拈、得大总持、炉鞴后学皆成法器耶？近世卓然杰出了此事者，则天童密庵师也。密庵得法于应庵华，华得法于虎丘隆，隆得法于圆悟勤，盖临济之正宗，丛林之巨擘也。师讳感杰，俗姓郑，福州福清人，密庵其自号也。

（《密庵和尚语录》卷一〈塔铭〉）

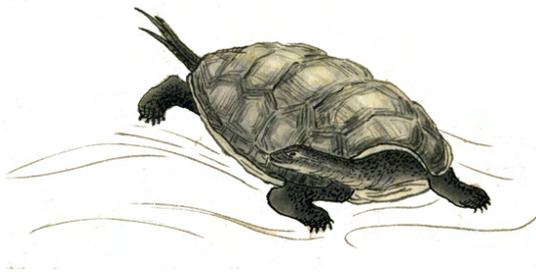
大慧亦大力推崇密庵之师父应庵昙华禅师，不单是造偈大力推崇之，乃至将他得自勤大师的祖传杨岐方会宝衣，转赠给密庵之师父应庵禅师。大慧全无私心，大力护持虎丘一脉，故与虎丘一脉一直相处融洽，虎丘当时传人感恩尚且不及，何况诬之？所以当时虎丘一脉传人，绝无可能编造大慧患背疽之事诬之。

而当时虎丘一脉传人，都不曾落入离念灵知心中，其法无异大慧，又何必编造不实事实以诬大慧？若使当时虎丘一脉传人已落入离念灵知心者，大慧岂不加以广破？焉肯再造偈大力推崇之？焉肯再以勤大师所赐之祖师宝衣转赠之？绝无是理也！可见当时之天童山虎丘一脉传人，都仍是如来藏正法之弘传道场，尚未如淳佑年后的天童山虎丘传人痴绝禅师一般落入离念灵知心中，更未如晚明天童山之虎丘后人圆悟法师一般落

入离念灵知心中而谤大慧也！

然而，由大慧及其后人之力破邪师者，可见破斥邪说、以显正法，正是宗门古风，宗门规矩一向如是，为诸老参所认同，但却一直不可能被错悟之师所认同。非唯大慧一脉如此，大慧之前真悟之师亦复一向如此，与大慧同时之天童宏智正觉禅师亦复如此。如是事证，不胜枚举，可以想见古时真悟之师，对于错悟大师误导当代多数学人一事，都不会坐视不管，必定会出而指正，以救学人。

岂唯如此？且观 世尊以人天至尊之高贵身分，为救众生、为利学人，乃至不辞劳苦，足履步行而踵随六师外道身后，一一遍历当时天竺各大城，举示六师外道邪说而破斥之，藉破邪法以显正法；世尊乃人天至尊，尚且如此，以是缘故，真悟之师见圣思齐，代代皆有真悟之师起而破邪显正、以救众生、以利学人。故说摧邪显正乃是宗门古风，亦是救护被误导之无辜学人最好方法；学人对此，应有所知。（待续）





(连载十九)

黄惠卿见道报告

一心顶礼本师 释迦牟尼佛

一心顶礼大悲 观世音菩萨

一心顶礼敬爱的导师 平实菩萨摩訶萨

一心顶礼敬爱的亲教师 正圆菩萨摩訶萨

做梦也没想到自己有一天居然可以证悟生命的实相，真是不可思议啊！原来 释尊教导佛弟子的佛法是这么真实、科学，不是遥不可及、高不可攀，只要用功照着去学、去做，每一步都是可修可证的，不禁让弟子对佛菩提道充满高度的兴趣与爱好。若非佛菩萨慈悲的安排，让弟子来同修会上课，怎么可能会有今天的体悟，内心真是无限的感恩啊！

禅三圆满后，下了山马上打电话给妈妈，告诉她：「我过关了！」老人家听了哈哈大笑说：「没想到这么笨笨的惠卿居然会悟，比明得（我同修）还快！」我说：「就是头脑简单才

容易悟嘛！想得太多就难了。正觉所教的法，都是实修实证的，您可要好好安住在讲堂学法（母亲目前上周六下午章老师的班），要有信心好好加油！」妈妈高兴的说：「好！好！」挂上电话，想到母亲这一生的苦，为人子女的我无以为报，只有天天祈求佛菩萨让她能安住在正法中而离苦得乐，早证菩提。若能因悟而使母亲对正法具足信心，那总算可以回馈她老人家于万分之一啊！

从小，我们五个子女便与父亲的缘浅，家就像旅馆，他偶而才回来一趟，不久即匆匆离去。一家大小的生计，全落在母亲一个人身上，她终日踩着缝纫机，赚取一家人的温饱；还好有外婆帮她照顾五个孩子，日子才过得去。但善良刚毅的个性，使她从来不把内心的苦告诉我们。直到长大进大学参加佛学社，我带了一些佛书给她看，她才跟我说：「如果早一点接触佛法，就不会白白受苦那么多年了。」才知道原来她的心一直都是充满愁苦的；所以便开始将自己在社团所学的净土念佛法门介绍给母亲，善根深厚的她，很喜欢听法师讲经的录音带，因此开启我们母女一同学佛的历程。

大一那年进辅大，因为好奇，想知道佛学社到底在学什么？便参加每周一次的「大专佛学十四讲表（编案：李炳南老居士编制）」的研讨，开始对佛法有了认识；也不知为什么，我就是很喜欢听，从来没有怀疑；师长教什么，即全盘接受；因此凡是寒暑假、社团办的干训、台中莲社办的大专佛学讲座、忏公师父办的斋戒学会，统统去参加；大学四年，念的虽是西班牙文，但其实全副的精神、体力，都是投注于对佛法的吸收、

了解。妈妈笑我说：「学了四年的西语，只学到一个『打舌』的技术。」真是一点儿也不错。

四年的佛法熏习，使我对极乐世界很向往，也明白助念的重要，但若问我有没有信心往生西方？我则会说：「没有信心！如果能生到边地就偷笑了。」因为念佛的功力太差，习气又重，遇到境界起，心马上随境转，上下起伏不定。为什么学了这么多的法，对自己爱生气的毛病，一点也派不上用场？只能怪自己的闻、思、修、定力不够。

毕业后忙于工作、结婚、育子，一晃十多年就过去了，虽然内心对佛法仍有一份渴求，却不愿再回社团参加《阿弥陀经》的研讨及共修；因为对极乐，我明白其殊胜之处，可是到底要怎么念佛才能一心不乱、净念相继呢？这般逐句逐字的解释、查注解，听的当下也许是法喜充满，念佛的当下也许是心情寂静，但共修完了以后呢？对我而言仍是烦恼、仍是习气，完全使不上力。为什么当年所学的佛法只是知识，塞满心中，却对生活没有用处？难道这世间就没有真正有修有证的圣人可以教我吗？

不想再去作字面上的说食数宝，我要的是「方法」，谁可以教我如何面对生命中的烦恼、习气？谁可以教我真正的佛道该如何走？难道这一辈子就是这样念佛、行善、看经书中度过，一切等往生极乐再说！但是我却没有把握能往生西方，一点把握也没有。这种想学而无处可学的感受，真是苦啊！

佛菩萨一定了解我内心的痛苦，让我的生命有了转变。三

年多以前，过年照样回台南探亲，我最喜欢去拜访四叔；家住高雄的四叔一直很用功念佛，六年多以来佛号不断，这一点就让我很佩服，这是多么不容易做到的事！平常沉默寡言的他，说话很实在，绝不说假话，所以我相信他。他告诉我和明得：他找到一个真正证悟的大善知识，智慧深广不可思议。而他随之修学，不久就开悟了，悟得本心。这实在太使我们震撼了，这世间真的有证悟的圣人存在！最重要的是：「只要跟他学，也可以证悟！」虽然我不懂「开悟」是什么，但是我知道唯有实修、实证的圣者，才能教他人实证；没有真正证悟的人，无法教导实证；这也是我多年来在内心一直渴求的愿望呀！四叔向我们提及他和 导师您之间的因缘，总叫我们好生羡慕，真希望有一天也能在座下受学。

回到莺歌之后，翻阅四叔和我们结缘的法宝：《无相念佛》、《念佛三昧修学次第》，心想：「这位善知识真是不简单，能把持名念佛到实相念佛，每个用功的步骤都解说得如此详尽，若非自己实际体证，如何可以做到？」于是循著书上的地址、电话，索取报名表，报名参加禅净双修班，并劝明得一定得去上课。后来接到电话通知，我们可以上周一班张正圜老师的课，只可惜孩子还太小，得留人照顾，只好先让在台北上班的明得先去上课，自己再想办法。后在书本的后页得知，当时桃园口老师也有开班（编案：今已终止），时间是星期六晚上。离家比较近，明得也有空载我去，孩子也可由他照顾，于是就受业一年。

但是由于刚进去，课程已经进行到「菩萨戒」的部分，我

对前面的课程毫无所知，尤其是无相拜佛、忆佛的要领，老是抓不住，心里很慌，再加上班上的同修大多已明心或见性，因此压力很大。一年后，课程就要进入参禅的部分，总觉得自己连忆佛都还搞不清楚，更何况去参究？真是进退两难、不知所措。还好，明得因在小参室中向张老师提及我的状况，并向老师询问我可不可以到台北的周五新班去上课？（因周五新班已开课二个月了），蒙张老师慈悲摄受，成为该班新收的最后一个学生，而开始了我在讲堂听张老师说法的幸福。

同样的法，由不同的人说，即展现完全不同的风貌，口老师说法重点在法义上的解说、贯串，而张老师说法则是把法义融入在生活中的点点滴滴，让你真实的去感受法的妙用。好感谢张老师这般用心，把自己的糗事也藉着法义的比喻，毫无掩饰地告诉我们，让我们可以借镜，那么真诚、自然而直接；每一次上课，总有无数次的感动，温暖着一颗颗学员的心，使我们觉得跟老师的心是如此的贴近。好喜欢听她说法，每一句话我都想把它抄下来，以重新调整自己的心境去面对生命中的顺逆。不照顾自己的面子，只求能利益众生，这是需要何等的智慧与慈悲才能办得到啊！

由于张老师对正法的信心及对 导师您的敬仰与护持，她那份信任与了解，每次提及您，不是热泪盈眶，就是满脸的幸福；也在在处处地感染了座下的每个学员，所以那份护法的决心与勇气，也在我们心中不断地壮大滋长。二年多来，收获好多，除了拿到老师九张书法还有正确的知见以外，最令人难以忘怀的是她的身教——真诚、直心与慈悲。老师曾送我一幅书

微细，并且在根尘触相触之处有种子流注让识生起」。既然种子如瀑流，再怎么微细也应该有点察觉吧！于是便开始做实验：眼见色时，注意看看口口有没有这种微小东西流动的感觉？结果：有！于是再试试耳闻声时，耳朵中有没有？有！手摸地时呢？有！鼻子呼吸时呢？有！舌头碰触口中的东西时呢？有！当我在思考时，头部也有同样的情形产生。那是不是随我的注意力口口呢？于是便全身上下，随便注意一番，一下子手臂、一下子脚、口口口口、口口口口、口口口口、口口口口。天啊！真的随意根口口，这实在太有可能是它了，因为若是属于口口的口口之一，不应该会随着我的意念口口啊！应该是心法才对。会不会只是口口口口口而已呢？可是眼球、耳内并无口口口啊！如果这就是如来藏、是真心，那它是不是离见闻觉知呢？是啊！它对外面的六尘并不起心动念；那它是不是了七转识的心行呢？是啊！它很听意根的话。而且整个来看，它的确是清净性、无我性。实验到此，心中已确定个百分之八十，但我不敢完全肯定，得问问老师才行。

周五上课再排小参，跟老师说：「我找到了。」老师要我把原委说清楚，陈述之后，老师问我：「那如来藏在哪里？」我指着自己的身体，支支唔唔的答：「在这里啊！」老师说：「如来藏全身都是，大家都知道。你得要口说手呈，一一说明清楚，来说服老师相信你找到的是如来藏。」心里觉得很挫败，便问老师：「如果我的方向错误，请老师指正，我重新再找。」老师回答：「有眉目了，回去继续参。」这样半肯半不肯的回答，至少方向没有错，再弄清楚一点就是了，因为

我的信心并不够。

回家之后，便把 导师写的书，一本、一本拿来细看，从《真实如来藏、心经密意、邪见与佛法、我与无我、楞伽经详解（一、二辑）》、《正觉电子报》中「真假开悟」的解说，以及公案拈提中的《入不二门、宗门正眼、宗门正义……》等，对公案，有的懂、有的不懂，却也明白古时禅门问答如此直接，直接到根本不用思考，□□□□。

当翻开《宗门道眼》中的「自序」时，一边读，眼泪竟不听使唤的夺眶而出；二千多年来佛法之所以雕零至此，被 和尚您说得针针见血，读后方能更深知您为我们安排课程的用心及护法的悲愿；为匡正佛法被错误的流传，您肩上的重担又何其沉重！如此大业，又岂您一人所能单独作为？而能成为座下弟子的我们，身上所背负的责任又何其重大啊！是故常在 佛前回向：「愿讲堂弘法事业顺利，所有的师兄、师姊们都能在导师座下明心、见性，成为一股护持正法的重要力量，让世尊遗留下来的正法能正确的永久流传下去。」因为唯有得法的弟子越多，实际体会正法的妙用，方能凝聚成一股强大的力量，以力挽狂澜；让正法的推展更顺利，普利全天下的佛子回归如来藏正法，以亲证菩提为始，在佛菩提道上实修实证，地地增上，直至成佛。

当我看到您要将书寄往台湾各地及大陆各处时，就明白导师的心系着的不只正觉的佛子们，不只台湾、亦不只大陆，而是全世界的佛子。这样广大无私的心量撼动着我；要完成这项任务，一个人的力量何其微小，须团结众人的心力，方可达

成。是故，能来讲堂学法的弟子们实在有因缘啊！所以每位学员都不可自轻，亦不可存一己之私，即使是一根小小的螺丝钉，被正法所用，都可发挥其无比的功效。

自从接下老师手上的禅三报名表，心里压力很大，想自己二年多来并不是很用功，定力不足，虽然懂得无相念佛与看话头，但无法成片，哪有资格参加呢？值得庆幸的是上课时很专心，像海绵般把老师上课的内容全盘吸收，未曾有疑，非常信受。而听 导师说法，亦复如是，学佛十多年了，我不曾看见有人说法如此深妙、自然、不造作，可以把甚深的法义如此轻松、清楚地表达出来，对自己的修证亦未隐讳不明，完全如实相告，知无不言，言无不尽。不管懂或不懂，我皆直呼过瘾，意犹未尽。是不是以这样的因缘，而能录取参加呢？只有 导师知道了。

收到录取通知单，很感谢 导师慈悲，愿意让我这个我执、我慢深重的学生一个破参的机会。由于心里已有消息，及前一天去布置场地，就比较不紧张，很开心的去参加禅三，临行前，在 佛前祈求佛菩萨能让我有一念相应的经验（因为是自己依老师的开示，推敲出来的，感触并不深，怕般若慧无法生起故），并且能在 导师的引导下，对真心做更深的体验与了解。

佛菩萨对这个笨弟子，实在太好了，你怎么求，它就怎么满你的愿，丝毫不虚。说老实话，我之所以那么快就找到，除了对老师的开示、真心以对，还有一个原因，那就是在拜佛时，我曾祈求佛菩萨让我在上山前有一点消息，才不会使 导师太辛苦。没想到才参一个星期，就真的找到了，连我自己都无法

相信。导师及老师常说太容易参出来的，很容易退转。于是自己又陷入烦恼中，万一退转了怎么办？应该要参久一点、辛苦一点好，这下子可进退两难了！

上了禅三，位置刚好排在第二排靠中间走道，和尚礼佛用的拜垫就放在身旁，内心真的好紧张，万一导师站在身边，心里不小心起了不敬的念头，一定瞒不过您，是故恨不得将脑袋放空，不起任何的念头；但越是如此，念头便更不听使唤的跑出来；末那的染污实在太严重了，便在佛前礼拜忏悔，希望能身心清净。尤其在拜愿忏悔时，更是哭得淅沥哗啦，想到自己瞋心重、我慢强，无始劫来不知得罪过多少人，害别人受折磨的痛苦，造的恶业一定是无量无边，便不断地向怨亲债主们说「对不起」，请求他们的原谅；便承诺愿将明心、护持正法以及种种修行的功德，不论今生乃至未来际生，所有的功德悉皆回向给他们，愿他们也能离苦得乐、早证菩提。又想世尊在世时，我在哪里混呢？看着今生的我，习气如此深重，过去一定很懈怠，未曾在修除性障上精进，才会从小就被自己的臭脾气所苦恼，不得自在。想着想着便哭得更厉害，对佛说：「今生不混了，性障一定会修除。」

下午导师开始杀我们的我见，不以觉知心为我，不以意识的种种变相为我。道理都听得懂，以为我见已经断了，没想到导师您问我们：「我见断了！高不高兴？」便不加思索地回答：「高兴！」此时已落入您设的陷阱中，因为会高兴的心乃是觉知心呀！这时您才指着弟子说：「连最后这一分也要断除。」才警觉，断我见可不是嘴巴说说就算数，得真的做到才

行。

晚上听 导师讲公案，似懂非懂，但您的一言一行皆从自性中自然流露，没有丝毫的虚伪造作，使得公案亦变得如此精彩、亲切，一个小时实在听不过瘾啊！公案讲完后，弟子便在佛前礼拜感谢：「感谢释尊您派这么好的老师来教我们，弟子从来没有听过这么活泼生动的佛法，好好玩，又有趣；真希望弟子有这个福报可以跟着导师修学一辈子，乃至生生世世也都要粘着导师学，也请导师慈悲，一定要收这个笨学生啊！」

接着开始拜佛参究，此时心中又突然起疑：到底我找到的这个究竟是不是真心呢？可是除了这个，浑身上下，实在没有其他的类似真心的体性啊！为什么自己没有勇气去承担、去肯定它呢？内心陷入矛盾、挣扎当中，十分痛苦。拜到十二点钟，便累得向 佛告假跑回寮房休息；但是躺在床上，怎么睡也睡不着，满脑子的矛盾，弄得一夜未眠。一到清晨四点，起来洗个头，梳洗之后就又回禅堂拜佛。早上过堂用斋，菜色虽好，却无心品尝，心里还是疑惑、挣扎：到底是不是？是的话，为何不肯承担？

等到 和尚起身巡视、开示，叫大家吃馒头，虽然吃不下，仍很听话地拿起一个小馒头啃，当 和尚走到身旁，说一声：「吃！」便再一口咬下，这时突然一念相应：「啊！这种感触如此分明，与先前找的是一样的！」此时满眶热泪，无比的感恩，疑惑、矛盾，一时烟消云散，原来一直就是它，它就是如来藏。没想到竟被 和尚以半个小馒头换得天下太平。过堂

结斋后，回到大殿礼佛，脑海中突浮现一句：「顶礼老和尚。」看着前座二位法师，拜下去的同时，仿佛自己亦身披僧服、圆顶，向老和尚礼拜。好奇怪！怎会突然称导师您为「老和尚」呢？怎会突然有这种错觉呢？连自己也搞不清楚。

中午用完午斋，导师您指令惠卿及另一位同修去洗碗，并教我们要□□□□□□来洗。洗完后，回到位子上，便想□□□□与如来藏定有关系，于是□□□□，左右来回互看，果然真心亦□□□□而□□□□□□□□，真是有趣！可见真心真的很□□□□□□。学员们一个一个进去小参，下午很快地就轮到惠卿，敲门礼拜后，和导师您面对面，竟一点也不怕，反而觉得好亲切、好熟悉。没想到您劈头的第一句话竟是：「你这个愿未免发得太大了点吧！」□气让我觉得好笑。同学们梦见导师，大多是导师您示现机锋给他们，而我唯一做过与您有关的梦，却是一口摆满鲜花的棺木；虽然没有看见里头躺着的是谁，可是我知道是「您」，所有的人脸上都充满哀戚与不舍。那个时候，进张老师的班上上课还不到一年，连无相念佛都还不太会，于是梦中非常难过，想自己找了好久的大善知识，竟那么快就走了，自己什么都还不会，这下子该何去何从？恐怕世上再也找不到像您这么难值难遇、有修有证的善知识可以跟随了。那自己的道业怎么办？同修会的弟子们怎么办？乃至全世界所有佛子的法身慧命该依谁而出生呢？于是陷入深深的绝望与无奈中，不能自己。

后于梦中惊醒，心想：还好只是个梦。但是内心还是很害怕，怕您早走，于是跑到佛堂，非常不安的向佛祈求，怎么

样才可以让 导师长命百岁呢？想 导师大我约二十岁，不如就把二十年的寿命供养您，只要您活得久，就可以跟在您身边学久一点，大家才活得有希望，正法才能广益全天下的佛子。其实这个愿并不大，是有私心：为自己、也为他人，何乐而不为呢？只是在小参室中却被您回绝了，您说您心领了，认为我还年轻，可为正法多做一点事，于是您不忍接受。

其实早料到慈悲的您定不会接受的，可是怎么样才能让您活得久？您说一切看 世尊的安排，那弟子就天天求 世尊吧！求他老人家让您长久住世，除了完成他交待的任务外，也让您有时间完成您今生想修学的境地，广益一切佛子。您说这样好不好？！如果二十年的寿命能换得您无病无痛、身体强健康泰以度众无碍，惠卿非常愿意呀！求 和尚您接受了吧！拜托！拜托！

在小参室中， 导师问我许多问题，会，我就直接回答；不会，就脑筋一片空白，不知如何回答；当问至刚才□□□□□，就是真心吗？「当然不是！」「为何不是？」却又卡住了，说不上来。于是您要我整理「□□、□□、□□与如来藏」的问题，想清楚了再小参。回到大殿，坐在位置上左思右想，自己一直绕在□□的变化为□□，一个一个去拆解，却难能有个满意的答案，越思惟越搞不清楚 导师要我整理的方向为何？于是登记小参，想向监香老师问清楚；孙老师很慈悲地点出：要我在「□□□□□」上思惟清楚。第二天晚上想到头都昏了，学佛这么多年，从来没有动动这个脑袋去做思惟的工作，这下子要用它来思考，还真的很难运转呢！十二点便去睡了，等明

天脑筋清楚一点再说!

第三天早上四点半就醒来，于是进大殿继续努力，精神好，脑筋也清楚了，便在佛前祈求佛、菩萨加持，使我对法义能够通达，并发愿：「若能顺利破参，愿将此身心奉尘刹，是则名为报佛恩、报师恩。也就是说愿尽形寿以弘扬正法为己任，虽然我不知道可以做什么？只要为了正法，佛菩萨要我做什么，导师要我做什么，我就去做，绝无二话。」便不再枯坐思竭，一边拜佛、一边思惟法义，突然就想到了，难怪导师说：「脑筋急转弯，换个方向想就对了。」我应该从□□□□□中去思考其组合成份，无非包含三部分：□□、□□、□□□，外人认为「□□」只是「□□」加「□□」，并不如实了知有如来藏的运作，所以不能说□□□□□就是如来藏。想清楚后便去登记小参，只是登记的人很多，到了下午才有机会向孙老师报告；通过之后，便安排再进小参室见导师。

顶礼完，您对惠卿说：「你的心量比较大，何妨来出家？」心量真的有比较大吗？我实在心虚。至于出家，我真的很想，尤其是正法的道场，求之不得也！便对导师说：「好！」从接触佛法到现在，其实一直有出家的念头，虽然结婚、生子，但内心还是渴望有一天可以身披僧服。不过庆幸以前没有出家，否则今天要学正法可就难了！想在导师座下学法更是难上加难。常听张老师说她祈愿自己有一天能现出家相、弘如来藏正法，因为正法需要僧团住持故。台下的我便在心中决定跟随老师出家。接着导师您说：「我知道你想出家。」心中一愣！您怎么知道？……。

不过让 导师知道，我很开心，而您愿意让我加入正法的僧团，表示福德因缘足够，才有此一问吧！只是希望自己能更用功，将来才堪任啊！虽然之前没有相处过，但是 导师您给我的感觉却是如此亲切，一点也不陌生；对于您说的话，都很信受，再加上张老师说过：「当一个人进小参室时，禅师即能明白过去彼此的因缘。」才会问您惠卿过去生中可曾随您出家？当场考 导师，请勿见怪。因为感觉太熟悉，就非常好奇。后来您只说了一声：「有！」真是太好了，希望过去的我是属于乖乖牌的，不常惹您伤心难过才好。

感谢 导师您不断地提问题，让我们去思惟法义，在一问一答当中，能以现观自身的如来藏体性，去结合之前所学的知见作归纳整理，惠卿好喜欢；有的答不出来，您即以譬喻引导，真恨不得能有如电脑般的记忆力，能将所有的问答都存档下来、毫不漏失。虽然并不聪明的我老是被您问得脑筋一片空白，可是可以感受您无尽的悲心与深广的智慧。您怕我们对法义不明了、不清楚，将来容易退失，甚至谤法，所以您不厌其烦地解说，就为了让我们对亲证如来藏有更深入的了解及肯定。谢谢！谢谢师父的慈悲。

从小参室出来礼佛三拜，感谢 世尊以如此深妙实证之法留传给众生，让我们可以亲证，并依之修学成佛、离苦得乐，感谢 世尊派这么棒的 导师来教导我们，弟子何德何能？竟有此福报可亲近修学，实在是太幸福了。从今以后，必将此身心奉献给正法，是则名为报佛恩、报师恩。

后来 导师让我们喝水去体验：一、□□□□□，二、□

□□□□，三、□□□□□□□□□□。才明白原来真心帮我们□□□□□；再加上一回小参室中 导师的解说整理，才明白妄心的了别功能如此强烈，一瞥之间已同时了别明辨形状、颜色、速度……。后又让我们设想在□□□□□□□□□□……。谢谢护三菩萨的护持，在实际体验中，才略懂得观行是什么？原来法义的真实了解，须从日常生活中去细心的体察，佛法竟是这么科学，而纸上谈兵，大大地改变我对「学佛」的看法，是真实的从「行」中学啊！而 导师您深妙的智慧，正是行无数次的观行中累积而来的真实体验，有本而说、有根有据，难怪眼神如此坚定、炯炯有神，我一辈子都忘不了那双带有无比自信的眼睛。再者，若要法义通达，观行非常重要，可是发现自己的观行能力实在不行，很想多学、多练习，听说……。

四天三夜的禅三，一下子就过去了；真舍不得下山，能天天听您演说公案、法义，实在是幸福的事，下次同修的假期若可以配合的话，一定要报名参加护三，一面向诸位护三菩萨学习，一面又可以和 导师共事，再听您讲公案，再累也值得。

不过，在此向您忏悔，在解三前，弟子起了慢心，觉得这么简单，对法起了一念轻想，实在很不应该。还好 和尚的结三叮嘱，马上浇息了这样不好的念头。您说得很对：「我见尚且都断了，更何况是由我见而生之我所、我慢呢！」马上向佛菩萨、和尚礼拜忏悔。才警觉一个人在修行的过程中，善知识是如此重要，由于往世染污的习气种子随时都会起现行，若不依止善知识修学，很可能一念之差、误入歧途而万劫不

复。想到这里，不禁令人毛骨悚然！于是更坚定：弟子不论今生乃至未来的生生世世，都要跟随 导师修学的决心，请求您慈悲摄受这个刚强难调的弟子，也求佛菩萨能满我所愿：愿能生生世世护持正法，生生世世依止 平实菩萨摩訶萨，恭敬承事、修学正法、摧邪显正，直至成佛。

感恩张老师二年多以来的身教、言教，我会记得老师说的那句话：「悟后要依止如来藏的清净体性而住，才是真正的开悟。」面对自己满满的习气，我知道现在学佛才正开始。有一次老师说：「现在觉得日子好好过，终日也不会起一念瞋。」心里好羡慕，愿自己好好修除性障，不论五年或十年，也能「于烦恼中得自在」，像张老师一样每天都过得很开心。

对不起！写了这么多，好像有说不完的话想告诉您，感谢导师在禅三中像父亲般的关爱，给予惠卿从未享有的温暖。不论内心有多么不好的念头（梦见 导师死了〔编案：这其实只是种子现行而看见往世的事相〕），在您面前一点也无须隐藏，如海般能纳净秽的心量，让这颗自责不已的心，得到安顿，谢谢您的一句话：「把它丢掉！」惠卿无尽的感恩！

最后，愿把见道的功德回向：

一、愿 导师身心康泰、长命百岁，般若智慧、地地增上、无有障碍。

师母身体健康、道业迅速增上、智慧如海，合家平安。

二、愿正法长存、佛法常兴，所有在外流浪的佛子都能就路还家（因为惠卿以前也是在外流浪、寻寻觅觅，找不到明师），依止

正觉道场修学正法而亲证菩提。

- 三、愿张老师、陆老师及所有讲堂的亲教师们，都能道业迅速增进、度众无碍，身心康泰、合家平安。
- 四、愿讲堂所有的义工菩萨及所有的学员，都能在 导师座下明心、见性，护持正法、不遗余力。
- 五、愿正觉寺早日顺利兴建完竣，禅三有固定的道场，不必四处流浪办禅三，正法的推展更广播。
- 六、愿过去、现在的父母、师长、知识、法眷眷属，及历劫的怨亲债主，都能往生善处，皈依三宝、修学正法、早证菩提。

弟子 黄正惠（惠卿）顶礼





缘起

世尊唯以一大事因缘故，而降生世间，八相成道，为的是要利益众生，转迷开悟；如果不是欲令众生开悟，那又何必辛苦来此五浊恶世说法四十九年？

二祖为求明心，宁可立雪、断臂，这是何等的大心？五祖云：「不识本心，学法无益」，可见证悟明心，对修学大乘法义的佛子们来说是非常重要的一件事。明心就是大乘法的见道，见道之后还得通达见道位的别相智以后，才有可能真正的进入修道位中，所以大乘法修行的第一步目标，本来就是要寻求开悟明心；如果说不想开悟，那又何必辛苦的修行禅宗的禅？只要每天在家中享受就好了，何必恁么辛苦的常常跑道场？

然而，明心、见性，明的究竟什么是心？看见的又什么是性？又如何来求明心与见性？佛法的修学次第有哪些？明心所明白的真心又是哪一个心？是一念不生之离念灵知心吗？是清清楚楚、明明白白的第六意识觉知心吗？或是处处作主的

第七末那识呢？还是一切万法根源之第八识如来藏？或是某大名师所说的「无心」才是真心？

现在海峡两岸名师们所说之开悟，总是各人说各人的，大家都认为自己的开悟是正确的，佛子们究竟应该要相信谁？谁说的才是真正的证悟正法？有一天，当证悟者出来破斥邪说以救众生的时候，名师们都不敢出头作法义辨正，却继续纵容手下以种种化名，在网站上面乱说一气——现在有关佛教的网站论坛上正是这种现象：公说公有理，婆说婆有理，不说也有理。所以现在佛教界有无量无数的问题存在，可是目前正在修学大乘佛法的佛子们，又能了知多少？又能有多少正确的知见来判断大法师、大居士自称是大乘了义法的说法，究竟是正、是邪？说实在的，对一般人而言，真的很不容易来判断。

我个人在当初也是一窍不通的，当年对于佛法的认知，从现在所知而言，当年其实是一片空白，哪有能力来作判断？完全是靠着往世所修的福报去摸索：听人说打坐最好，就在打坐道场待个二、三年来修学；可是修学二、三年以后，对于明心见性之有关课程，第八识如来藏是什么？有什么体性？意识心的体性又如何？处处作主的心是什么心？对这些正确的知见可说是完全缺乏的。为人师者，没有把这些学禅者应有的正确知见教导学人，没有把学人应有的正确知见建立起来，却说他们在引导众生开悟，佛子们在这种情况下而能开悟，才真的是奇迹。

后来听到又有人说：「念佛最殊胜、最究竟了，能往生极乐世界。」太好了！念了佛以后就能往生极乐，不必再受这里人间的苦恼，为何不念？就死心塌地以念佛方法来求生净土，

不敢奢求今世能开悟，因为连门都摸不到，所以只好乖乖的待在念佛的道场。

佛法到底是什么？内容有哪些？解脱道有哪些内涵？佛菩提道又是讲些什么？开始学佛之人，大部分是不太了解的。台湾目前学佛的人为数不少，从表面上看来，佛教好像非常的兴盛，到处有道场、禅寺；山头林立，每到有法会的时节，人山人海、万头钻动，热闹得很。众生也好像非常喜欢参加唱诵法会，参加唱诵法会可以获得短暂的法喜，心里非常高兴，认为如此学习，就是在正式修学佛法。

返观末学当年初学佛法时，不也如是吗？反正有佛像的地方，有人在教打坐、打禅七，就一头栽进去，总认为这就是佛法，心里觉得没有错，因此就出钱出力，全心全力来护持，坚信自己所护持的道场就是最究竟的法，认定自己所追随的师父很行，来修学以后一定能获得解脱，别的道场都不如自己所护持的道场。这样学得很法喜，很快乐，不也是很好吗？可是二年、三年过去了，有一天回心返照，反问自己：「为什么原有的许多烦恼，如今还是一样都不少？」不是吗？

犹如家母从年轻时开始学诵经，直到后来，对于佛法的认知，也只是诵经。家母识字不多，所以学习诵经时，是一个字、一个字的认；也真了不起，竟然都能背诵起来；其中之辛苦，不言可喻。寺里有活动，就到寺中诵经；诵完经后，回到家碰到不如意的境界，依然性如烈火。到寺院去帮忙，忙进忙出的为众生忙，却不知真心在哪里？这些都是由于缺乏佛法之正确知见，不知佛法的修学次第与内容，真心是什么也都不了知，而说能够证悟实相心——如来藏，那是根本不可能的，如同有

人连车子都没有见过，却说他是开车的能手，我们可以相信此人真能开车吗？俗语说：「门儿都没有！」确实是如此。

佛子们为了求法，希望早日能找到生命的实相，证悟明心的境界，也求见性分明，以求心安，可是为什么一直都找不到入处？难道入门真的那么难吗？

问题出在哪里？末学认为有二：一是学人自己，由于未建立起正确的佛法正知正见，对于追随之名师所说的法是对是错，无能力来作拣择，一心一意的迷信名师，心中执着名师所说的一切都是对的，只是如此的依人而不依法，认为只要学得很法喜就好，就安于现状，至于法喜是什么意思：什么是法？什么是喜？就完全不愿加以了知，只是觉得欢喜就好。二是名师，都以错误的知见来引导众生，众生又如何能开悟？譬如有的名师说：「开悟的境界是前念不生，后念不生，当下一念也不生。」也有名师说：「清清楚楚、明明白白的这一念心就是真如佛性，明白了这个就是开悟。」这都是以错误的知见，在教导佛子们走错了证悟的方向。如同太空船从太空要返回家乡，如果领航员定好的角度不对，切入地球的角度不对，则永远无法回到地球，将只能永远在宇宙中漂浮，这道理是相同的。法师、居士们如果以意识心来教导佛子们，说一念不生之离念灵知心就是开悟者所悟的真心，佛子们被误导而信以为真，并且也被名师印证了，其实并不是真的悟了；就算是日夜精进不懈怠，三大阿僧祇劫都安住在这种觉知心的境界中，也仍然是悟不出来的。

佛子们！如果是真想学佛而不只是学声闻、缘觉，想在此一生当中找到回家的路，那就得寻找明心与见性的方法，因为

明心及见性才是回到本乡的唯一道路；如果不能明心，将会永远都是在外门修学佛法，入不了真正佛门的。假使是求往生极乐世界，是求上品上生或是上品中生……乃至中品下生，也都得先作深入的了解以后，才能决定自己的目标，然后努力去修。但是学佛之前，您必须要先对自己负责，确实的反问您自己：您跟随了师父学法，但是对于他所说的法，您有多少的了解？也许您会说：「我师父所说的法哪会有错？他说得才好呢！我听得好法喜。我师父又有好多的信徒，总不会大家都不长眼睛而一起跟错人吧？」佛子们！您有没有想过、思惟过？如果师父的法义没有错，师父也真的证悟了；那您跟随着您的师父几年下来，应该已经学得很多妙法才对，但是您可以问问自己：经典真的看得懂吗？禅宗祖师开悟的公案也看得懂吗？如果答案是「不懂」，那您自己是否该想一想：几年下来辛苦跑道场，全心全意的护持，所学到的又是什么？是悟了如来藏吗？还是仍然落在离念灵知心意识境界中？是因为自己不努力，或是跟随的师父所教的方向与方法不对？为什么正觉同修会的道场，可以在二、三年之内，造就好多位的实义菩萨，而自己依止的道场却不行，这问题又是出在哪里？

这是谁的错？又是错在哪里？末学早年对此也是不知道，总是认为自己的师父是最好的，哪会有错？只要紧紧的跟着，十年以后必有成就的一天。末学一向总是这么认为，从未想过：如果十年后没有成就呢？如今退休下来，我剩下的这一生还有几个十年可以浪费？这一生的法身慧命就如此空过吗？那这一生不就白来了吗？

佛子们在修学佛法的过程中，都期望不要被悟错的师父误

导，不想要多走冤枉路，都希望能学到真正的了义正法；可是却天不从人愿，常常发生被人严重误导的事情而不自知，乐于其中而且学得很法喜，认为所学的就是正法。对于真正要走菩萨道、修学大乘了义法的未悟菩萨们，被悟错的大师用已经误会后的二乘缘起性空法义来解说大乘般若，或是以一念不生的离念灵知心常见外道法，来教导佛子们修禅；末学如今知道实情了，真的是于心不忍，因此末学证得如来藏之后，知道了这个现象严重的存在佛教界中，就开始向以前随学的几位师父们写信，列举他们自己的实例并且加以辨正，劝告及请求他们不要再误导众生，赶快修正以前所教导的错误法义，但是都被一一的拒绝了！末学又想救护被误导的众生，平实导师开示下：「在他们都不肯修正错误知见的情况下，当然会继续误导众生，救护众生唯一的方法就是破邪显正。」于是遵从师命，把以前亲近过的名师所解说般若法义之错误落处公开出来，并把末学修行上的经验，提供出来利乐有心进入内门修学佛道之佛子们，供有心求证悟之佛子们参考。依这些基本的知见，至少能够辨别正法的义涵与邪法的落处，以免一再被人误导而专走冤枉路，浪费您一生的宝贵时间与精力，故而写成此册簿书。

同时书中并把一些误导众生所开示之法语予以说明之：只针对错解般若法义之说法而作解说。有些人对于法义辨正与诽谤三宝之分际认识不清，不能了知法义辨正与诽谤三宝的差异在哪里。对于法义的辨正，就如同公文的核稿，只是针对公文的文意作修正，绝对不会针对创稿者作人身批评；同理，法义辨正是专对错说佛法者的法义提出来辨正，不针对错说佛法者

的身口意行加以评论，所以二者是完全不同的。末学不想对亲近过的名师们的个人行为来作身口意行的评论，只是希望让佛子们能了知一些名师、法师、居士所说般若见解的错谬处，举例予以剖析指正出来，让佛子们有所拣择而不被迷惑，而能远离邪知邪见，不要一再的被错误的见解所系缚，希望所有真正想要学佛的人都能早日走上正法之道。

法身慧命是自己的，不是别人的，也不是你师父的；世尊早就说过要「依法不依人」，假使师父的法义不对，我们就走人，不用依依不舍的留恋下来，因为他是在误导我们法身慧命的修证；我们对他迷上一辈子，结果所学的竟是常见、断见外道法，终究不能解脱，也不能发起般若实相的智慧，这样迷上一生，又有什么用？这并不是说学佛者得要无情，而是说所学之法如有不对，就应该重新寻找真正的善知识来修学，原来的师徒情份可以保持不变，但是学法的对象却应该赶快改变。我们不是会常教自己的孩子：「要学有用的，如果学到不对的就要赶快回头。」不是这样子吗？我们自己也应该如此：学到真正的了义正法时，才有机会证悟明心；当我们证悟以后，再回来与自己的师父深结善法缘，这才是真有情、才是大慈悲。祈愿真求大乘证道之佛子们能早日证得菩提，进入内门修学一切种智，证得无生法忍。今以叙述此书的缘起，代替序文。

末学 正枝 谨序 二〇〇五年季夏于正觉讲堂

〔编案：下一期起将连载正枝居士的《学佛的觉醒》〕



「导师」 之真实义

(三之一)

—正礼—

佛教中的名相，有一定的实际意涵，就如同不同领域中的专用术语一般，皆有其一定的定义，不可以混淆，即使是称号的名相亦然。但是世间行业中皆强调自我行销，往往使用超乎实际的职衔，以获取他人的重视；或者过度推崇他人，以获取好感，这是世间法中无可厚非的演变。然而，如此的世间俗情也逐渐带入佛教中，而令佛法中的名相意涵混淆不清，例如「法王」、「活佛」等等，皆是别教修行之究竟位——佛果之称谓，如今却成为世间外道凡夫，不知佛法内涵之种种夸示混称，犹如鱼目混充真珠。本文将针对佛教中「导师」之称号略为界定其真实意涵。

唯佛菩萨为众生导师

世间法中有种种导师，例如，国中国小学校班级中设有导师，所谓：「传道、授业、解惑也」，开启童蒙，培养学生优良品德，学习课业，解答人生及学业种种疑惑，令学童未来能够在社会上安身立命，造福社会国家。导游于正路者，古时亦称导师，对于某一境地曾经游历，可以安全带领游人，轻松直捷

亲历胜境，不入于歧路，不于途中发生困顿、入于险境。因此，导师能为学人或者旅人带来利益，提升人格品德，增广知识能力，不入歧途、不陷险境，故获得学人与旅人尊称为「导师」。

佛教中之「导师」称号虽与世间相同，却是有其特别的定义与意义，学佛人应该知道而不应将之混淆而用。佛教中的导师即是指诸佛菩萨，不是声闻缘觉等二乘人中之有学位或无学位能够称为导师，至于附佛外道之修行人或者一般的凡夫俗子，更是没有资格称为导师。《大乘本生心地观经》卷三：

若佛菩萨不出现世间，众生无导师。

诸佛菩萨是世间六道众生之导师，若是诸佛菩萨不出现于世间时，世间的一切众生便无成佛的导师，即使声闻种姓及缘觉种姓二乘人出现于世间，皆不能成为世间众生之导师。略述其原因有六：一、菩萨法道广大深邃，二乘法道狭小浅薄；二、菩萨得沙门果亦得佛果，二乘唯得沙门果不得佛果；三、菩萨得如实智，二乘不得如实智；四、菩萨有大方便力，二乘人无大方便力；五、菩萨利益一切有情，二乘人无法利益一切有情；六、菩萨住持佛教于世间，世世不入无余涅槃，但二乘人舍寿必入无余涅槃，不能永远住持佛教于世间。仅分述如下：

一、菩萨法道智慧广大深邃，二乘法道智慧狭小浅薄：

声闻缘觉二乘人依五蕴、十二处、十八界法及缘生法等生灭法，现量观察蕴处界等法之苦、空、无常、变异之虚妄性，信受佛语：「灭除对三界中蕴处界之贪爱后，入于寂灭之无余涅槃，能究竟苦边，永远不再沦堕于三界生死中」，因而

厌离蕴处界等五蕴身心，取证沙门四果，对于法界实相之亲证，则完全无法触及。这是由于二乘人的智慧狭小，不能正解世尊对于法界实相之开示，故对于智慧狭小之二乘人或凡夫，往往置答其所问。例如《杂阿含经》卷三十四第九百六十一经，婆蹉种比丘问世尊：「为有我耶？」世尊默然不答，如此三次，世尊皆不回答，婆蹉种比丘只好离去。阿难尊者见到此种情形，与世尊一向循循善诱之开示不同，便请问世尊缘由。世尊回答的经文如下：

佛告阿难：「我若答言『有我』，则增彼先来邪见；若答言『无我』，彼先痴惑，岂不更增痴惑？言『先有我，从今断灭』。若先来『有我』，则是常见；于今断灭，则是断见。如来离于二边，处中说法，所谓：『是事有，故是事有；是事起，故是事生。谓：缘无明行，乃至生、老、病、死、忧悲恼苦灭。』」

语译如下：【佛告诉阿难：「对于婆蹉种的问题，我若是回答说『有我』，则会增加他原来将蕴处界生灭法中之某一法，当成是真实常住我之邪见；若是我回答说『无我』，那他原先认为『蕴处界有真实我』的愚痴烦恼，岂不是又更增加吗？那么先前他认为说『蕴处界有真实我』，现在因为说『无我』而又变成断灭法。若先前认为蕴处界有『真实我』，叫做『常见』，现在又将『无我』认知为佛法中无有本识之『真实我』，则蕴处界法灭尽后，变成了断灭，就叫作『断见』。如来离开『常见』与『断见』二边，站在实证本识之中道性的立场来说佛法，也就是说：『由于如来藏的功能性，有蕴处界的功能种子存在于

如来藏，因为这样的缘故，而有蕴处界；有前一支的缘生法生起的缘故，导致后一支缘生法接着生起。就是：由于有『无明』支缘生法而有『行』支缘生法等等，成为流转门，乃至依于还灭门，生老病死忧悲恼苦最后能够灭除。』】】

从上述 世尊答复阿难尊者，可以知道：婆蹉种比丘只相信蕴处界生灭法，不相信外于蕴处界法，有本识如来藏存在。因此，其知见不是将蕴处界法当做「真实我」而落入常见，就是错认蕴处界法灭尽后，无有一法存在而落入断见。婆蹉种比丘无法正确的了知，世尊是站在亲证如来藏本识之中道性的立场而说法，因此，对于智慧狭小的声闻比丘，世尊不予开示如来藏的胜妙法，何况是外道凡夫而请问实相法义，当然应予以置答。

对于声闻比丘，世尊只以蕴处界法教导之，令其观察蕴处界诸法的生灭、无常、变易之虚妄性，蕴处界法中无有一法是「真实我」，因而厌离蕴处界法，乃至将蕴处界法因缘和合而成之「虚妄我」视为众苦之根源，唯有彻底否定「虚妄我」之存在价值并灭除之，方能解脱于三界生死流转之苦；并且相信佛语无余涅槃非是断灭境界，而唯有无余涅槃的本际是寂灭而真实，是常住不变的，可以永远离开生死流转而得到究竟的寂灭之乐。声闻比丘由于畏惧「虚妄我」之存在而流转生死，不愿再有来生之「虚妄我」导致不可预知之苦果，因此，急求灭除「虚妄我」而入无余涅槃。由于声闻缘觉二乘人断除蕴处界现行之烦恼，不断烦恼习气，只观察属于生灭法的蕴处界法，无法探究属于不生不灭法的法界实相，故说二乘法道狭小

浅薄。

菩萨于世尊所说「我」与「无我」不产生错误的见解。世尊所说「无我」者，意谓：于蕴处界及器世间等生灭法中，无有不生不灭之法性可得，蕴处界及缘生法等等诸法皆是众缘和合而生之生灭法，既是众缘和合而生，必然可知蕴处界等生灭法皆是缘起性空之法，空无自性，无有一法可以称为常、恒、不变易之「我」。然而，一切诸法皆是空无自性，则空无自性之无我法，如何可以自行生起而不断地生、住、异、灭循环不已？必然应有不生不灭之「法性」一切时常住，令一切诸法运行不断，令十二支缘生法循环不已，此「法性」即是一切外道所寻觅而不可得之「真实我」。因此，「我」与「无我」皆是假名，菩萨不堕一切假名中，如实知见世尊真实意旨，不堕想象、猜测之中。例如《杂阿含经》卷十第二百六十四经：

尔时，世尊手执小土抔，告彼比丘言：「汝见我手中土抔不？」比丘白佛：「已见。世尊！」「比丘！如是少土，『我』不可得；若『我』可得者，则是常、恒、不变易、正住法。」

语译如下：【这个时候，世尊手拿着小土团，告诉那个比丘说：「你看到我手中的土团吗？」比丘回答世尊说：「我已经看到了。世尊！」世尊说：「比丘啊！蕴处界等生灭法，就像眼前所见这么少的土，在这么少的土中，『我』是不可得的；若是有一个『我』可得的话，一定是常、恒、不变易、永远现前住持世间的法。」】

菩薩正解 世尊所说，于人间之蕴处界法及缘生法，只是如来藏所变现的诸法之一，尚有地狱、饿鬼、畜生、天等诸趣法界之三界法，亦皆是如来藏之所变现。因此，世尊手中代表此世人趣的小土团，相对于过去现在未来三界诸趣的大地土而言，只是极少分之法而已；此意是说，如此极少分而生灭不已的蕴处界及缘生法，必然不可能找到常、恒、不变易的「我」，故蕴处界及缘生法，无有一法可以称为「我」，假名「无我」。然而，三界五趣一一趣之蕴处界法，得以出生、暂住、变易，最后消灭，下一世又再出生，循环不已，亦将坏灭，必然有贯通过去现在未来诸趣的常、恒、不变易、一切时正住之本住法，令一切诸法生住异灭循环不已。此常、恒、不变易、正住之法，即是一切众生寻觅而不可得之「我」，假名为「我」——如来藏。如来藏离见闻觉知，不是蕴处界所摄，是出生蕴处界的法；它不于六尘万法起分别，亦不自知我，是「无我性」。但是，众生依觉知心之自我了别，虚妄颠倒的以为觉知心是常、恒、不变易的「真实我」，故世尊随顺众生之用语，假名「无我性」之如来藏为「我」。

菩萨除了能够正解「我」与「无我」之真实义外，于世尊手执小土团说法之指示中，如实正知蕴处界法皆是缘起性空之法，虚幻不实，并现量亲证世尊所指示之法界实相——如来藏「我」——之所在，现前证知如来藏之实际，即是二乘人所入无余依涅槃之本际。菩萨与二乘人同样现量观察蕴处界法及缘生法，皆是苦、空、无常、变异之虚妄法，确认蕴处界法皆是因缘和合，无有一法为真实我，而一切贪瞋痴等染污法皆

是意识觉知心对蕴处界等法之贪着所作，所作的观行都只是在世俗有为法的蕴处界范围中。然而，菩萨却有不共二乘人之处，进而观察蕴处界的来处，了知确实是从如来藏本识中出生的；如来藏对蕴处界法一向不贪着亦不厌弃，永远处于远离六尘贪厌之自住境界而如如不动，显现本来自性清净涅槃。菩萨现量观察如来藏本来自性清净涅槃之清净性，观察如来藏贯通三世，出生色法及七转识，含摄三界五趣一切诸法，如来藏是一切众生自身流转生死之本体，因而逐渐转依如来藏之清净性，这是二乘圣人不能知的，所以说菩萨法道智慧广大深邃。

菩萨依现观如来藏之智慧，逐渐依据方广唯识诸经所说，如实正知如来藏具足种种「法性」，例如：如来藏具足七种「性自性」，故令蕴处界诸法得以生住异灭、循环不已；菩萨亦了知如来藏之五法、三自性、七种第一义、二种无我等等实相妙法，逐渐转依如来藏种种清净之自性，依无生法忍现观如来藏一切法性所显之种种自心现量而地地增上，乃至究竟成佛。

《大乘本生心地观经》卷二：

三僧祇劫具修诸度，八万四千波罗蜜行，越生死流，方至菩提大安乐处。不如趣向二乘道果，三生、百劫修集资粮，断生死因，证涅槃果。

菩萨法道必须亲证法界实相，破无始无明尘沙惑，然而究竟了知法界实相，断尽烦恼之现行与习气，断尽尘沙无明的上烦恼，需经三大无量数劫，由此可知菩萨法道之广大深邃；相较于二乘法道，只须断除三界见思惑之现行，慢者百劫修集资

粮，快者三生修集资粮即可成办。由此可知，二乘法道相较于菩萨法道确实狭小浅薄，菩萨法道相对于二乘法道确实广大深邃。菩萨法道含摄二乘法道对于蕴处界苦、空、无常、无我之世俗谛现观，然而菩萨法道中对涅槃本际之现观，则非二乘人之所能知；二乘阿罗汉虽现证有余依涅槃，然而对于无余涅槃之境界，无法于舍寿前现量观察，舍寿后入无余涅槃，由于蕴处界一切法皆已灭尽，故亦无觉知心得以现观。因此，菩萨现观涅槃本际之般若智慧，以及由般若智慧所发起之种智智慧，皆不共于二乘。二乘人无法正解法界实相，不能指示一切发起大心欲了知法界实相之众生，故智慧狭小浅薄之二乘人不能成为世间众生的导师；菩萨亲证二乘法，亲自证验二乘人所亲证蕴处界之虚妄性，可以指示二乘种姓之人，同时亦可指示大乘种姓之人，亲证法界实相，故菩萨能成为世间众生的导师。

二、菩萨得沙门果亦分得佛果，二乘唯得沙门果不得佛果：

菩萨有现出家相菩萨及在家相菩萨，不论示现何种身相，皆可证大菩提果，例如：地藏王菩萨现出家相，文殊师利菩萨及普贤、观音、势至、维摩诘、弥勒诸大菩萨皆现在家相（佛世时弥勒菩萨示现出家相，现在于兜率天现在家相），但皆是等觉菩萨，皆是胜义僧。声闻亦有现出家相声闻及在家相声闻的圣人，不论示现何种身相，皆可证解脱果，无有差别。从表相而言，出家相中有菩萨、有声闻，在家相中亦有菩萨、有声闻，主要差异在于出家相与在家相，所居环境不同，于道业精进上，善因缘与恶因缘多寡有所不同而已，同一种姓，不论其表相，于果证上皆相同。例如：出家比丘得证声闻极果，在家优

婆塞亦得证声闻极果阿罗汉，《杂阿含经》卷十二第三百零二经记载（《经集部》中有相对应之别译经典《佛为阿支罗迦叶自化作苦经》所载皆同）：

「闻阿支罗迦叶从世尊闻法、律，辞去不久，为护犊，牛所触杀。于命终时，诸根清净，颜色鲜白。世尊！彼生何趣？何处受生？彼何所得？」佛告诸比丘：「彼已见法、知法、次法、不受于法，已般涅槃。汝等当往供养其身。」

上述举证的经典，由世尊亲口证明优婆塞阿支罗迦叶能够证得声闻极果阿罗汉，故能于舍寿后入无余涅槃，一切声闻弟子都要前往供养其身，比丘之所不免。由此可见，声闻人不论在家或者出家，皆可证得声闻极果，亦可见：证果不在示现之出家在家表相，而在于法道上的真修实证。至于菩萨与声闻之差别，更不在于表相是否出家与在家，而在于心性上。声闻种姓者求急入无余涅槃，即便是不出家而现在家的身分，仍然属于声闻种姓，例如上举阿支罗迦叶优婆塞急入无余涅槃，即是声闻种姓。菩萨种姓者不入无余涅槃，例如大愿地藏王菩萨示现出家相而永不入无余涅槃，誓愿度尽地狱众生，即是菩萨种姓。

《大乘大集地藏十轮经》卷五：

云何名胜义僧？谓佛世尊；若诸菩萨摩訶萨众，其德尊高于一切法得自在者；若独胜觉；若阿罗汉，若不还，若一来，若预流，如是七种补特伽罗，胜义僧摄。若诸

有情帶在家相，不剃須髮，不服袈裟，虽不得受一切出家別解脫戒、一切羯磨、布薩、自恣悉皆遮遣，而有聖法得聖果故，勝義僧攝，是名勝義僧。

經中列举七种胜义僧：佛、菩萨、独觉、阿罗汉、阿那含、斯陀含、须陀洹。一切众生及佛弟子皆清楚知道佛、独觉、阿罗汉、阿那含、斯陀含、须陀洹皆是胜义僧，然而对于菩萨，尤其是现在家相之菩萨，是否为胜义僧，常有怀疑，故世尊特别说明，「有圣法得圣果」之菩萨，也是胜义僧。世尊于经中不说明其余六种补特伽罗属于胜义僧的道理，特别说明现在家相之菩萨亦是胜义菩萨僧的道理，菩萨现在家相以大乘菩萨戒为正解脱戒，不受出家别解脱戒之羯磨法、布萨诵戒、恣意举犯等等之法，但因为有殊胜的大乘圣法，而且证得殊胜的圣果，所以也是属于胜义僧所含摄。什么是菩萨的圣法及圣果？《大般若波罗蜜多经》卷四百三十一：

由有菩萨摩訶薩故，便有預流、一來、不還、阿羅漢果、獨覺菩提。由有菩薩摩訶薩故，便有如來應正等覺，轉妙法輪度無量眾。諸菩薩摩訶薩皆依般若波羅蜜多，而得成就。

菩薩依于親證法界實相的殊勝聖法，因而除了可以證得初果乃至阿羅漢等沙門解脫果之外，尚且可以現觀如來藏在一切有情身上之運作，而此現觀乃是一切二乘聖人及三界凡夫所不能現觀之智慧。若有菩薩于世間住持佛法，便會有二乘人可以修出離法，因為菩薩可以同时宣揚二乘解脫道法義，以度二乘種姓者，而且菩薩亦可以度諸大心的眾生入法界實相法中，乃至成

就种智之法，因此，菩萨所修之法相对于二乘人所修，是为殊胜圣法；相对于二乘圣人只证沙门解脱果，菩萨除了亲证沙门解脱果外，亦同时亲证般若智慧及种智智慧所成就之佛菩提果，故称为殊胜圣果。菩萨依此现观法界实相之智慧，历经三大无量数劫的努力修行，终能证得佛果，非是二乘人之所得，故亦名殊胜圣法及圣果。故说菩萨非仅得二乘沙门果，亦得大乘佛菩提果，令三乘教法具足圆满，故菩萨能做众生导师。

反观二乘人，证得声闻初果而断我见，可以七次人天往返而解脱三界之系缚；若是决定不回心修学大乘法求取佛果时，必入无余涅槃，不再探求法界实相。同理，二乘之二果乃至四果阿罗汉，若不回心大乘法道求取佛果，则必然入无余涅槃，不再探求法界实相。菩萨却能世世住世，永不入灭，所以能以所证佛菩提果来广利众生。因此，二乘人唯得沙门果，不得佛菩提果，不能利益于大心菩萨，不能做众生导师。

三、菩萨得如实智，二乘不得如实智：

二乘人现观蕴处界诸法虚妄不实，是众苦之根源，故灭尽蕴处界诸法，入无余涅槃。然而对于一切有情之蕴处界诸法，如何能够生起，生起的根源为何，则因智慧浅狭而不能起心探究。因此，二乘人对于蕴处界诸法的体性，唯能了知诸法缘起性空之虚妄性，不能知解蕴处界诸法之如实性。菩萨则依大乘禅法，现观蕴处界诸法虚妄不实，起心探究诸法虚妄不实、空无自性，而空无自性之法如何可以生灭不已？必然有一实相之法不生不灭，作为蕴处界诸法之所依，而令诸法能够生灭不已，令一切众生于三界中生死流转不已。

菩薩親證法界實相如來藏心之後，則能現觀不生不滅之如來藏心，與生滅不已之蘊處界諸法和合運作；蘊處界諸法空無自性而能生滅不已，其實皆是如來藏功能性之所顯現，因此蘊處界諸法其實皆是附屬於如來藏而存在，蘊處界諸法不能離開如來藏而存在，所以蘊處界諸法之真實體性，其實是如來藏種種功能體性所顯示，是如來藏之種種功能體性所含攝，從而可以由觀察蘊處界諸法之種種法相，了知如來藏之種種功能體性。如此證知蘊處界諸法之體性，方謂正知蘊處界諸法之如實性，因為如實正知蘊處界諸法之虛妄性及如實性，是謂菩薩所證不共二乘之如實智。《大方便佛報恩經》卷六：

復次佛得如實智名，於一切法相如實了故。二乘知法不盡原底，兼有所不周，是以不得稱如實智，以是種種義故，二乘不得稱佛。

成佛是菩薩法道之極果，佛陀能夠究竟如實了知一切法之法相皆是如來藏之功能顯現，因此獲得究竟如實智，於生滅性之諸法與不生不滅之如來藏都如實了知，菩薩則少分、多分證得諸佛的如實智。然而，二乘人只能現觀生滅性之蘊處界等諸法，不知如來藏在於何處，不能現觀不生不滅之法界實相，故不能探討諸法的究竟根源，也不能完整的涵蓋不生不滅法及生滅法之種種法性，因此不得如實智。因此，二乘人無有如實智，不能成為眾生之導師，唯有諸佛菩薩有如實智，才能稱為眾生之導師。

四、菩薩有大方便力，二乘人無大方便力：

二乘人仅能观察蕴处界诸法的虚妄，因此对于意识心「虚妄我」之存在，视为流转生死之苦因；他们唯有断除意识心及蕴处界诸法，灰身泯智以后才能得到涅槃的寂灭之乐。因此，二乘人之法道必然要往灭尽蕴处界「我」而入无余涅槃的方向前进，若是二乘阿罗汉对于众生尚能生起一丝丝悲心，尚能生起一丝丝探求法界实相之心，便是重新生起一丝极微细思惑而退回三果或四果向，则会于三界中流转生死，不能究竟苦边。

菩萨与二乘人不同。菩萨于证得不生不灭的如来藏后，现观蕴处界诸法的虚妄性，如实了知意识觉知心的虚妄性，同时也现观如来藏之真实性，并且了知意识心的现起是如来藏种子之流注，即使灭尽意识心，尚有如来藏执持意识心种子，即使灭尽蕴处界诸法，如来藏仍然执藏着蕴处界诸法的种子，而如来藏及所执藏的种子，是永不坏灭的，法界中无有一法可以破坏如来藏及其无漏有为法一切种子。由于菩萨现观蕴处界的虚妄，又现观如来藏之真实，而蕴处界诸法虽然虚妄，从如来藏来观察蕴处界诸法，蕴处界诸法依于如来藏之功能性而出生，实际上也是永不坏灭的，二乘人入无余涅槃，只是灭除如来藏出生蕴处界诸法的藉缘而已，令如来藏暂时因为缘阙而不出生蕴处界诸法，其实如来藏出生蕴处界诸法的功能性仍然丝毫不坏不灭，所以如来藏心体永不坏灭，如来藏是众生自己流转三界生死的本体。由此，菩萨认知到：唯有究竟清净如来藏所含藏的善恶贪厌种子，才是究竟的解脱生死。

因此，菩萨便转依如来藏之清净性——永不于六尘万法起贪染心——生起大方便力，与二乘人同样了知蕴处界的虚妄，

逐渐修除觉知心种种染污心行之现行，并且灭除二乘人急入无余涅槃而无法灭除的习气，但是与二乘人不同，不灭除蕴处界诸法中之无漏有为法，不入无余涅槃。因为，菩萨了知蕴处界诸法乃是如来藏功能性的显现，因此藉由蕴处界诸法的生起，探究如来藏的种种功能差别，产生了无量的方便力。由于菩萨具有如此的大方便力，故贤圣菩萨可以如同二乘人一样逐渐断除见、思二惑，但是菩萨却能灭除涅槃贪，永远不入无余涅槃，乃至八地菩萨如同阿罗汉一样究竟断除见、思二惑，八地菩萨有大方便力可以不入无余涅槃，继续修学一切种智而成佛道，而二乘阿罗汉无有方便，于断尽见、思二惑必入无余涅槃。

由于二乘声闻缘觉无有方便力，现观蕴处界虚妄，信受佛语了知唯有涅槃真实，必急入无余涅槃，于无余涅槃位中，无知无觉，无法利益众生，不知可以生起悲愿的力量而以种智方便，灭除见、思惑以后继续常住于人间，广利有情，故二乘人不能成为众生之导师；大乘菩萨有大方便力，同时现观诸法虚妄与如来藏真实不灭，故转依如来藏常住世间广利众生，故能成为众生之导师。

五、菩萨利益一切有情，二乘人无法利益一切有情：

二乘人急入无余涅槃，二乘初果人七次人天往返便入无余涅槃，二果人一来，三果人不来，四果阿罗汉现生取证无余涅槃，所以二乘人从证初果到入无余涅槃，最多七生之中，所能利益的众生极为有限。特别是二乘人修远离行，要远离五欲及众生，故多现出家相远离世俗生活，因此救度众生只是随缘而作。再者，二乘人灭尽十八界，入无余涅槃后，无知无觉，不

知有众生祈求加被之事，于一切法皆无所知，于一切事皆无所能为，所以二乘人利益有情极为有限，无法利益一切有情。

菩萨则因大悲心之愿力所持，不论示现出家相或者在家相，于三界中生生世世皆以四摄法救助众生。即使如同二乘人一般，逐渐断除三界生死烦恼之见、思二惑，然而菩萨断除三界生死烦恼所修之远离行乃是心远离而身不远离，仍然以五蕴身常住世间永不远离众生，乃至三大无量数劫修行成佛，亦不远离众生。菩萨成佛之后，更不舍悲愿，尽未来际无有穷时而利益众生，因此菩萨从初发心起，乃至成佛后，利益众生无有停止之时，利益众生无量无边无有穷尽，故说菩萨能够利益一切众生，因为时劫无量无尽。

从所修法道而论，二乘人所修所证皆以蕴处界之生灭诸法为限，不能探究法界实相之不生不灭法。因此，声闻人只能利益声闻人，不能利益缘觉人，因为智慧不如缘觉人；缘觉人可以利益声闻人，亦可以利益缘觉人，但是对于菩萨种姓学人欲探求法界实相，则无法利益，因为所修的法道与智慧不能相应于法界实相之法。菩萨则可以利益声闻、缘觉及菩萨，一切根性皆可利益无有限制。乃至世俗凡夫求于世间法诸善巧者，由于二乘人修远离行，于世间法无有善巧，故不能利益世间凡夫之所求而摄受之，菩萨则以四摄法，与一切凡夫同事、利行，并以财物、爱语布施一切凡夫，乃至凡夫求于世间诸善巧法，菩萨亦能具足五明而满足一切凡夫众生之所求，并且巧设方便，接引一切凡夫众生入于佛法之中。因此，二乘人不能常住世间，不能具足一切世间出世间善巧之法，故不能成为众生之

導師；唯有菩薩常住世間，具足一切世間出世間善巧之法，乃能成為眾生之導師。

六、菩薩住持佛教於世間，二乘人不能住持佛教於世間：

當二乘人急入無余涅槃後，於無余涅槃中，無知無覺無所能作，乃至有眾生祈求已入涅槃之阿羅漢慈悲加佑，乃至祈求入夢開示者，皆不能如願。二乘人於世間修學解脫道，主要是為求自身能夠解脫生死流轉之苦，於世間住持佛教是依於學法而隨緣住持，當其親證解脫果後，一心只求迅速解脫生死之苦，入無余涅槃，無復關心佛教興衰，對於解脫道是否能久住於人間利益眾生，並不關心。因此，二乘人住持佛教的人數必定迅速減少，特別是五濁惡世之二乘人，由於眾苦逼迫，必然精進求取解脫，急求涅槃，不復回入五濁惡世住持佛教，故二乘人不能住持佛教。此外，若是由二乘人住持佛教者，必令佛教之法道不能具足三乘之法，必然令佛教之法道不能降伏諸外道見，乃至令佛教迅速殞歿。

菩薩起大慈悲心，不忍見眾生於三界中生死流轉求出不得，故誓願生生世世於三界中攝持眾生出離眾苦，因此生生世世於世間住持佛教，特別是五濁惡世世間，眾苦逼迫，更有大悲菩薩發願長久住持救護眾生，譬如地藏王菩薩誓願於地獄中，救護一切極惡眾生出離地獄。因此，唯有菩薩願意不往生天界受種種樂，願意生生世世回入眾苦世間住持佛教，令一切眾生皆得離苦得樂。因此，由菩薩能住持佛教、住持三乘佛法，可知佛教之建立決非二乘人之所願作、樂作、能作，但佛教之建立必然是菩薩之所願作、樂作及能作。由於菩薩具有般若智

慧，乃至深入般若智慧而发起唯识种智智慧，使得菩萨住持佛教时，能够令声闻种姓及缘觉种姓之人能够依其种姓而得沙门四果之解脱果，乃至菩萨种姓之人能够证得般若智慧，于未来无量世之修行后，得以成就无上佛菩提果。如此功德，只有菩萨住持佛教才能令三乘法教同时具足，尽度一切众生种姓，无有遗漏缺憾。由此可见佛教寺院皆以供奉诸佛及等觉菩萨为主，不以供奉声闻罗汉为主者，即是因为唯有菩萨能够长久住持三乘佛法于世间，成为一切世间众生之导师，非诸声闻缘觉之所能。

由于上述略述之六种原因，可以了知二乘人之心性狭小及其所学法道浅薄，使得二乘人不愿、不乐、不能作为一切众生之导师，唯有诸佛菩萨悲心广大，智慧深邃，具大方便力，长久住世能够住持佛教，因此能够作为众生之导师。（待续）





六尘境中作主者

必是意根

— 正勤 —

近日由同修会共修学员手中获得《大乘百法明门论笔记蠡测》一书（作者：高雄文殊讲堂之释法宣），其中部分所述与本会所说法义大不相同，兹引述其中文句如下：第 37 页谓「有言能分别者是第六识，而于其中取舍决定者为第七识，例如一时同见茶酒，第六识了别一为清茶、一是白酒，第七识思惟作主以茶代酒、或取酒舍茶，以此证成第七识。然经论中说，第七识内执第八识见分为我，恒以第八识为境。而第六识以六尘一切法为境，既然各有所缘之境，而第七识如何将第六识分别之境加以思惟决定？此只是第六识相应之思、慧等心所于第六同缘之境上，另起思惟抉择之心所而已，称不上是第八识之作用，以第六识与第七识所缘之境不同故。」另第 76 页谓「有谓第六识分别六尘境界，第七识于中取舍作主，此乃不知第七识之所缘境者。末那识之所缘境为第八识见分，故称第七内执第八为我，第七识于凡夫位并不在六尘境界中分别作主，分别六尘境者乃第六意识。若说第七识于六尘境中取舍作主，乃是违

背诸识缘境识各有界限，应善了知，不可混滥。」由于上述内容有诸多过失，为免令读过此书者受其误导，故提出辨正如下：

意根缘不缘法尘呢？意根三缘生（若加「等无间缘」为四缘生）：第八识、作意、种子；第八识为意根之所依根，且为意根之所缘境。第八识见分依于意根之作意而不断的于三界及吾人之五阴身中现行，唯待意根转染成净自灭时，才不再流注意识与意根种子，使意根随着意识的灭除而入无余依涅槃。意根（依于我执无明）亦以第八识见分为所缘境并执为我，即由无始劫来至今恒行不断，而于正死位中虽无内五尘及其上之法尘相分，仍能以其我执现行之作用而迫使第八识一分一分舍身并流注中有种子而生起中阴。法尘虽非意根之生起缘，然意根与别境慧心所相应，若不缘法尘，则第七识缘第八识（心缘心）之心行与五遍行俱即可，何必与多分的慧心所相应？就如同第八识仅与五遍行俱，即能了别意根之作意与思，而令自心应起之七识心种及许多无漏有为法种子流注。由于意根亦与别境慧心所相应，但其慧心所亦能与六尘境中之法尘同在，也能缘于他心之心行，所缘极为广泛，非三贤位真悟菩萨所能知之，故不应说意根不缘法尘。是故法宣师所言意根不缘六尘中之法尘，不缘意识所知之法尘者，其言不善，既违圣教，亦违理证。

又经论中云「根境识三和合生触」，根、境、识三和合，识必触境；根与境合，根必触境，无有根与境合而不触境之理，是故意根触法尘境已，必能了别其中之粗略法尘，法宣师不可言意根不触、不知一分法尘境也。即使此处系指内根、内尘，

亦不能违背此理，以触是根之功能故；而意根是心，不是有色根，故知亦有一分了别慧，非不能了别粗略法尘也，不同于五色根之不能了别五尘境，唯有触五尘境之作用。若根非有触尘之用，则如来藏生吾人色身何用？单凭如来藏与七识心就可以生活在人间或欲、色天界了！如是，则生此正报身又将如何受报？阿含部经中佛所言「外六入」，又将如何成立？故根、尘和合必生触，然非必有识现起；唯若识起，根识必触同一尘境；故法宣师不应说「**第六识与第七识所缘境不同**」。又经、论中亦云「意、法为缘，生意识」，则眠熟位中法尘必已存在，若意根不能触缘于五尘上所显之法尘时，意识必当不能现起，则无眠足后再度醒来之人间事相，皆必一眠以后即告常眠不醒；必须意根能触五尘上所显法尘，然后意识方能再度现行而醒来，故法宣师说意根不能触、或说不能了知少分法尘者，都属妄说。而意识现起时，三和合成立，意根、意识均必同触法尘。故应探讨《成唯识论》所云「（意根）但缘藏识见分」（参见附注）之真实义，不能依误会成论后之此语，即说意根仅缘第八识见分不能触缘法尘，否则非但「六入」中之外六入、内六入等「意入法」不能成立，「意、法为缘生意识」亦将不能成立，成为推翻阿含真正义旨之破法行为；亦将成为毁破唯识经论之谤法行为，将成为「意根不与别境慧相应」，则违大乘经论中处处宣演意根与别境慧相应之圣教，亦违理证上之现观。又法宣师文中言「**第六识与第七识所缘境不同**」，实乃不知五别境与五遍行心所法等二者所能了别之分际所致，乃是不知唯识正义之人，则其所言确属蠡测之言，蠡测之言则不可信。

意识能否自起？窥基大师《大乘百法明门论解》云：「言作意者，谓警觉应起心种为性，引心令趣自境为业。」《成唯识论》：「又契经说，若根不坏、境界现前，作意正起，方能生识。余经复言，若于此作意，即于此了别；若于此了别，即于此作意。是故此二，恒共和合。」故作意正起，为心王起现行之必要条件之一。又《宗镜录》卷五十七云：「问：作意为在种位能警心？为在现行能警心？答：在种位能警心。以作意自性明利，虽在种位，若有境至，而能警心、心所种。令生起现。」若依文解义，即言意识于眠熟位中若有境至即能自起，则有过失；六识心于处胎位时，系由意根之作意，从第八识之种子感应相对应之根与尘而生而长养。出胎后当作意在种位时，虽可藉由相对应之根触境而感应，然若无意根之作意，单靠意识自心之作意心种，并无能判定此境该不该警生心王心所而起现行。若境至之时，单凭意识种子即能自起，无需意根对法尘之判定选择而起作意，则吾人应无睡眠一事，亦不需意根之恒、审、思量；亦应意识可以离意根之作意而单独运作或自行醒来，则意识应不以意根为俱有依，经论所说悉皆成谬，则法宣师是否为破坏正法者，应自行思量，决定是否忏悔！阿含中佛说，说法有违佛说而不如实者即是谤佛、谤法之人故。又：眠熟时，意根仍在触五尘上之法尘境，故意识种子得于后时再度流注而清醒过来，以吾人于眠熟中六根仍不断的接触六尘故。又若尔，六识现行后亦当无法灭除自识及六尘境，令入无想定与灭尽定，以意识种子亦应能自行触六尘故，则无想定与灭尽定之法皆成虚妄，然此实是圣教，并非虚妄法，由

是故说法宣师之说法荒谬不实。故六识非六根触六尘即可直接起现行，需待意根作意而后令如来藏流注六识种子而出生。而六识未现起前，第八识不分别六尘，故若有境至，唯由意根先触境后，为欲了别外境（法尘）故起作意，经由第八识之了知意根作意，流注六识种子，才能令相应之六识现行（六识灭时亦须由意根作意）。由作意有警心之功能，亦知八识心王与其遍行心所为俱起，无有先后。由上所述，知意识无能自起，既无能自起，当知不能作主，否则吾人于五无心位中，睡着后必不能醒，乃至入灭尽定中亦不能出，因意识已灭而无作主者故。由上略说诸理，知法宣师之说法，荒谬不实；若加以广说者，其过无量无边，转转历述而不可尽，有智之人切勿妄信，免障道业，亦避转述而成破法之业。

又吾人于有漏位中，意根「内执第八识见分为我」，将第八识之体性据为己有、执为我用，恒令第八识各类种子流注如瀑流。如同吾人贪着钱财，系因其用途广大，若钱财不能为我所用，吾人何故苦苦守住钱财不放？故意根内执第八识见分为我，其目的可知。又第八识见分必能了意根心行，才能使第八识现起无量无边之功德性而为意根所用，既是由意根所作，当知意根方是作主者。而六识心由第八识生，其了境之功能仍应摄归为第八识体性之一部分，当为意根所用，才能令六识心之识种流注，而于六尘境上起现行与了别。若六识心不能自起，又不为意根所用，当不能于六尘境中现行。若意识不为意根所用，由于意根并不能了别业种，亦不能了别身根状况，当不能于寿命已尽时，迫使第八识舍身而生起中阴。意识既为他用，

当不能作主，故六尘境中作主者唯是意根。亦如有人出家后，明知贪着钱财、女色等事必障己道，而于钱财、女色现前时，意识不断抗拒之下，意根终究决定贪着领受，意识之理智思惟仍不能抗拒，由此最浅显事实，证明意识非作主者，只是由意根用来分别六尘，然后由意根于六尘上广作取舍，故意识不能作主，作主者是意根，故知法宣师所说成谬。

意根能否了别意识所分别之境？吾人于眠熟位中，五根仍不断的接触外五尘，再由第八识如实于五胜义根中变现内五尘及显示其上之法尘，五尘存在时必定同时显示法尘，故说意根必触五尘而只能领受其所显之粗略法尘；若意根不缘于五尘时又如何能领受五尘上所显之法尘？此微细现观之理，绝非法宣师所能稍知，是故妄说意根不缘意识境；事实上是不能了知意识所缘六尘细法，而非不缘意识所缘境。意识既然无能自起，若意根不欲了别法尘，则无欲使意识现起之作意存在，意识决不会现行。又意根不与定心所相应，不能专注一境故遍缘一切法，其慧心所又无胜解与念、定心所为其增上，故了别法尘之能力微劣（仅能了别法尘之变动）。故意根（含其心所法）缘于六尘时只能了知其中粗略之法尘，眠熟位意根缘于五尘上之法尘时，当于法尘境思量应取应舍；若决定取，然因不能完全了别故，当作意令意识（前五识或一或二或俱）现行，于其所取之法尘境上作较细了别。意识了别已，意根当思量意识所了之境（含意识之分析利弊得失），而决定其后之身口意行。若非意根了别法尘之能力微劣，则应意根自行了别即可，又何必令意识及他识俱行而对同一境作了别？由此可知意根亦能了别法尘。若无意

根了别法尘之能力，又如何能在眠熟中途遇大事时即能令意识提前醒来？已灭之意识既已不在，种子亦非现行识，不能作了别，又如何能起作意而醒来？意识只余种子而无现行识时，不具有作意故。又若意根不能了别意识所分别之境，并依据意识之了别而加以决定，则意根能令意识现行之经论圣教岂非戏论？又法宣师认为意根不能了知意识所思维之结论与内容，则意识之思惟与分别当知皆不与意根有关联，则众生五阴中应有二有情，成为意根自行审思诸事应不应作，意识亦自行思惟、自行决定，将成为一切有情都不能使八识心王和合运作，将成为各自思量、各自运作之人格分裂者，故法宣师之说法处处过失，罄竹难书。又，依法宣师所说者，谓意根不能了别意识所了别境界，则应意根能自行了别六尘境，否则法宣师其人即无可能生存于人间，其说法是否有理？有智之人明之。若则意根确实能自行了别六尘境全部，又何需六识来助其了别六尘境？则人间有情只需有七、八识存在即可，不需有六识的现行与种子，法宣师于此应自行检视，不可再作无智之语。

《成唯识论》：「此四〔贪、痴、我见、慢〕常起，扰浊内心，令外转识，恒成杂染。」意谓有漏位中，意根恒有我见与我执，第八识含藏意根之有漏种子，故受染污，名为扰浊内心。但因六识心为意根所用，故说外转识恒成杂染。由成论此说正理，故知欲成无漏，当由意根下手。而吾人之意识依于正知正见，能于六尘境中反观自己的过失，然意根在一切种智中说为如刀不自割，说它于六尘境中不能反观自己的存在，即无法反观自己的心行，当然无法修除自己的邪执与烦恼，故意根在修

行过程中，必须事事倚赖意识心之思惟与观行；若如法宣师所说「意根不能了别意识之心行」，意识又将如何说服意根断我见、修除我执？若法宣师倡言意根能自我修除俱生我见与俱生我执，然意根既无法反观自己之心行，慧心所极狭劣而不知自己的过失，当如何修除此等烦恼？若不知自己的存在、亦不知自己之过失，而言能自修除，则所有凡夫皆当早已修除，何故无始劫来至今仍未修除？故知意根必能了知意识之心行，故法宣师所说无有正理。若言意识断我见我执时，意根之我见我执亦自断，非必由意识说服意根，则违事修与理证，亦违凡夫位意根令意识成染之理。若尔，吾人于舍寿时，意识已灭，应可即入无余依涅槃，当无中阴之继续生起及六道轮回之说。又若尔，意识断我见、我执已，意根不知亦不受意识之现观与思惟，则应阿罗汉之解脱果永无实证之可能。又意根不能了知意识之观行与思惟，则意识之修学佛法及熏习世间法，即成无义，意根皆不知而能配合意识故，则法宣师每年于文殊讲堂法会唱诵时，则必须极专注的依靠意识的记忆来唱诵，而不是由意根主动唤起以前意识熏习的种子就直接唱诵出来，所以法宣师说意根不知意识所缘境的说法，与其自身主持唱诵之不必意识极专注的事实相违，故其所说与自身所行相违。又意根既不知意识所缘境，则世世意识熏习杂染有漏时，意根应仍无所熏染，不知意识所缘境而不曾改变故，则于无想天中，意识灭已，意根应成无漏，应即于无想天中或无想定中入涅槃。然事实上意根于无想天中恒起我见、我执，不能入涅槃，故知法宣师所说意根不缘于意识所缘智慧境界，是谬说。又，意根必定能缘、

能领受意识所缘境，故由意识观行而断我见、我执已，能影响意根，使意根被意识所缘的智慧境界不断熏习而断我见与我执，否则无想位与灭尽位中，意根应无染净差别。故意根必能了别意识心行及意识之所缘境，而能依于意识之如法修学，乃知自己之我见、我痴、我慢及我贪（爱）才能予以修除，是故法宣师说意根不能缘意识境界，是荒谬说。

又《成唯识论》说：「平等性智相应心品，菩萨见道初现前位，违二执故方得初起。后十地中执未断故，有漏等位或有间断；法云地后，与净第八相依相续，尽未来际。」《摄大乘论释》（圣玄奘译）：「转染污末那故得平等性智。初现观时先已证得，于修道位转复清净，由此安住无住涅槃。」由论知初地前之见道位时，意根即与平等性智相应；然意根因地初见道位之平等性智，不是由意根修行而得，是由意识修行而得妙观察智时，意根依意识之妙观察智而得平等性智。若意根不能了别意识心行，不能缘意识所缘妙观察智，当无法思量意识之见地，则大乘见道时意根不能依意识而转，当无平等性智，修道位中亦无法地地增上。故意根必能了别意识心行，否则修行全成戏论，意根将永远无法转染成净、转识成智，故知法宣师所说极不如法，为是谬说。

意根不能缘于意识之所缘境？法宣师此说是否正确？由以上略说之理，可以证实其说虚谬，极不如理。若依种智之理，一一细说之，亦可谓罄竹难书也，不再细论之。法宣师如何说法，本与吾人无关，但因其指涉本会所说正法为非法，故应加以辨正，以遮止初悟之学人被其所惑而转生障道因缘。

综合以上所述，当知意识无能自起，且为意根所用，故不能作主。而意根虽不能直接了别六尘境之全部，却了别六识所分别之境，故能于六尘境中取舍作主。故不能仅依「末那识之所缘境为第八识见分」，即说意根不能于六尘境中取舍作主。应遵佛之告诫「依义不依语」，否则即会引生诸多过失。复次，末那识缘于第八识见分之理，亦非法宣师所能知之。今者法宣师缘于数年前平实导师特别加恩而容其参加禅三，得以悟证如来藏，不曾悟后受学总相智、别相智以及种智，数年以来不曾言谢，如今反受蛊惑，妄谤本会正法为非，岂仅是不知感恩图报之人；并企图以极粗浅之总相智慧，妄评本会胜妙之法，如今遭逢法义辨正，自取其辱，应当深知自身之卤莽，不应见怪任何人。

附注：

- 1、《成唯识论》：「应知此意但缘藏识见分，非余。彼无始来，一类相续，似常一故，恒与诸法为所依故。」窥基大师于《成唯识论述记》中之注解如下：「但缘见分，非余相分、种子、心所。所以者何？唯识见分，无始时来，粗细一类，似常似一。不断故，似常，简彼境界，彼色等法皆间断故。种子亦然，或被损伏，或时永断故，由此亦遮计余识为我。似一故，简心所，心所多法故。」
- 2、「心所有法」——窥基大师：「言心所有法者，具三义故。一恒依心起、二与心相应、三系属于心，具此三义名为心所故。」《成唯识论》：「恒依心起，与心相应，系属于心，故取心所。如属我物，立我所名。」即心所为心王

所有，为心王功能差别之一部分，故名「心所有法」。本文所说意根、意识均包含心所而言。又如说意根有「我见与我执」时，因「我见与我执」乃意根之相应心所，亦系属于意根，说为意根所有，不违心所三义。若有因此而责难为心王、心所不分，实乃不解「心所」实义所致。



忆佛念佛的 不可思议功德力

（十五天往生净土之真实例证）

—正尚—



这是一个从发心念佛到往生极乐净土才短短十五天，但往生前后皆有瑞相呈现的一段真人真事。

我有个姓黄的换帖兄弟家住深坑，他的弟弟现年五十五岁，已在大陆设厂近十年，员工近五百人。为人孝顺、幽默、喜钓鱼，是钓鱼协会会员，并爱喝酒、吸烟、吃飞禽走兽（广州最多）。

九十三年（二〇〇四年）底黄居士在大陆咳嗽咳出血来，经当地X光检验，发现肺部有一约10元大小的黑色影子，即刻回台到台大彻底检查，发现全身竟有三种癌：1. 黑色皮肤癌，2. 肺癌，3. 肝癌六公分，引起家族极大震撼，于是留在台湾治疗。在他生病后，我劝他：每一个人都会生病，多念佛，佛祖会保佑你。

他来来回回多次进出台大医院，半年后台大已没有什么药可以帮助他了。后来转到和信治癌中心医院，来回和信医院几次化疗，于九十四年（二〇〇五年）八月初再度入院时，医生判

定只剩两个星期的寿命。他也大概知道这次是最后一次住院了，家属同时也签下放弃急救的同意书（因为急救并没有任何意义）。折腾了约一个月，因为太痛苦，有一次醒来对他太太说：「我为什么还没有死？」

我与内人去看他时，怕他起烦恼，只是偶尔一、两次问他有没有念佛（他知道我有在上课，但只知道是学阿弥陀佛的课）。我太太在旁边补上一句话，他去上课都有帮你报名回向喔！他俩都很真诚的感谢。

据我的经验，回向的力量（功德力）很大，也是契入使他临命终能回心念佛的重要因缘，连神明也都来帮忙。自从他生病一直到往生，在周五上课时我都有帮他报名回向，且每日我在早晚拜佛忆佛功德总回向时，都会加上他的名字；我的回向是：愿以今日（夜）忆佛、拜佛之功德回向佛弟子黄○○与诸冤亲债主，解冤释结，色身康泰，修学佛法、归命三宝、早证菩提。

往生前的十五天他突然问我：「要如何念佛才正确？阿弥陀佛的圣像我又没有看过，要怎么念？」我吓了一跳，他太太感动的都哭了。原来他有一位朋友的太太会通灵，来看他并安慰说：「王爷、妈祖、上帝公、帝君、菩萨都在旁边保佑你。你要学念佛，念佛很好！」无意中和我讲的一样，可是黄居士当时已无法说很多话了，疼痛得很厉害，吗啡药剂一按，又睡着了。

他未开始念佛前，昏睡中手还会作穿鱼线的动作，甚至脸

上还有钓鱼的表情；有一次突然醒来，他侄女问他钓到什么？答说钓到一条鳖；又有时在梦中惊醒，家属都不知该如何帮他。我告诉他太太，曾有法师开示：「临命终人，冥冥游神无期而至，他的冤亲债主都在陪他玩，看欠谁多，谁就先抢去！」在他念佛后，这现象就渐渐消失了。

隔日我请了西方三圣的圣像与他结缘，并教他忆佛、念佛（此时口已经不太灵光了）的方法，告知要如同想念父母或孩子外出的心境来想佛，佛菩萨是尽虚空遍法界的，当你想佛时同时感应 佛护念你，口能念就念，不能念就用忆的，「简单吗？」他点点头，又睡着了。

他的口部肌肉在往生的前一两天已很僵硬，只能微微的动，随着旁人及念佛机念佛。我深刻的体会，对于一个只剩十五天寿命，大多时间都是昏沉的，又在极痛苦的情况下刚学念佛的人来说，此时若没有学会忆佛的功夫（因为已经快要念不出来），肯定会很着急的。（多数不可能像电影剧情中，一个快往生的人还可以讲很多话；尤其在快要断气前，更不容易说话。）

有次我在他醒后，指着西方三圣像告诉他：「只有这三尊用莲花来接引你才能去，不论你的亲朋好友、神明来接都不可以跟他们去喔！」他点点头。「到极乐世界是去修行学佛法（成佛的方法），要发愿再回来度有缘众生，你可愿意？」他又点头。我再度鼓励他：「这是责任，不是去享福，你肯吗？」他也允诺了！我再一一告诉他：「佛、菩萨来接引时，要礼佛、坐上莲花，忆佛、念佛不可间断。」

从这天起，家人及念佛机陪着他念，用最短的时间加强他的往生净土三资粮：「信、愿、行」。我用纸张写下几个重点，以便常常灌输他正知见，使他更能肯定自己的抉择，才不至于退转。

一、平实导师讲《菩萨优婆塞戒经》时开示：「要让临命终人牢牢记住他所造的善事，并给予赞叹！」故常提醒他这很重要。

二、释迦牟尼佛介绍的西方极乐世界最适合你去，因为你有福德，做很多善事，又孝顺，只要简单的连续念十句「阿弥陀佛！」佛就愿意来接引你。经书上有写：所谓的往生就是前往另一个时间、空间，再度出生。现在我就把佛介绍的极乐世界介绍给你：那里全是黄金铺地，楼阁是七宝所成，七宝池中金沙铺地，八功德水流漱上下，将来你会在池里的妙洁莲花中出生，菩萨为伴，没有三恶道，只有快乐，没有痛苦……，只要你肯念佛求生，他们都欢迎。所以我们都应该发愿，往生那里最理想！

三、我们（人）的色身是有生有灭的，有使用年限，时间到一定会坏掉、会死，能见闻觉知的六识心也是不真实的，死了就没有了，所以叫做假我。但我们还有一个恒（他的真实性始终如一）、常（永远不会断灭）而且不生不灭的心，他才是真正的我，佛称它叫自性真如、真心、如来藏，是本自具有的真实心，并非别人给的，亦非修行后才有的，是本来就一直存在的，且本性具足一切功德。所以我们都是由着真我与假我一直和合运作。

色身坏了，死了以后，真心如来藏会出生中阴身，藉着有缘父母的缘而入胎。入胎后于受精卵中藉由母亲供给的营养四大，又制造出一个全新的色身，就又出生了。于是我们依本自具有的真心如来藏，而有无量的过去生，也会有无量的未来世，没有终止的时候。所以 佛曾说：若以生生世世所留下的白骨，堆起来比一座须弥山还高。它（如来藏）会依着我们今生今世所造的善业、恶业而有未来世的业果，于是轮回就这样不断的产生了。

好比玄天上帝之前为人时，做了很多善事，符合天界的功德，往生时他的如来藏依他的功德等……善业，为他创造一个天人身，在天界当神明，既庄严又有神通助人。现在你发愿往生净土，即与 阿弥陀佛的愿相应，我的师父（平实导师）开示说，此刻你的如来藏已在极乐世界的莲花池中长出一朵莲花，因缘一到， 阿弥陀佛就会带着莲花来接引你到西方极乐世界去。

四、先告诉他楞严被（往生被）的功德，盖上后得佛力加持，与怨亲债主解冤释结，往生顺利（内附说明书）。

五、先告诉他往生后会帮他助念八小时，坚固他的信心（断气后 8~12 小时才到达正死位，故此时助念很重要），并教他忏悔（往昔所造诸恶业……）、发愿（愿生西方净土中……），以增强他的信念。

九月三日从医院回到住所，我们陪着他念佛，三人、五人不等，隔天早上人数越来越多，超过四十人在轮。突然他的哥哥大哭起来，叫黄居士放心的走，去找他已故的母亲或哥哥。

虽是真情流露，但此刻不宜，不可不慎，稍有闪失前功尽弃。而后他太太立刻补上一句：「一心念 阿弥陀佛，其他不可乱想。」况且他们现在已往生，在哪一道并无人知晓。

往生前的二小时黄居士很喘又很痛苦，亲属及助念者看到都极为不舍，又不知如何帮助他，他的侄女手拿一本《地藏菩萨本愿经》问我：「念经，可以帮助他吗？」我回答：「当然可以，好比坐头等舱，既舒适又快速！」于是她与她的两位姑姑在佛前持诵，就在回向完毕的那一刻，黄居士就往生了。

经上曰：「不可少善根福德因缘得生彼国。」十五天前当黄居士发心念佛时，我在佛前求佛菩萨：1. 慈悲摄受黄○○往生净土，2. 让他的家族、亲友感应体会到佛菩萨的大慈大悲，3. 愿他的家族、亲友，因此有更多人学佛亲近正法熏习。前后虽然只有短短的十五天，却具足了（一）佛力：佛菩萨的慈悲加持、摄受。（二）自力：本身的信、愿、行。（三）他力：许多助念者的功德力。三力具足，有多种瑞相感应出现，实在难得，简述如下：

- 一、如同熟睡：极端痛苦之人往生多数愁眉苦脸。
- 二、面带微笑：极端痛苦的人往生多数愁眉苦脸，不可能会有微笑。
- 三、预知时日：我开车时突然想起一段故事：有一个人念佛多年，求生净土。一夜梦见 观世音菩萨告诉他：「今日起开始吃素，七日后接引往生。」隔日我电告其妻时是九月三日，他开始喝素汤，结果刚好在九月九

日往生，应算是一段很殊胜的预知时日。

四、全身柔软，更衣很容易。

五、梦中所见比原本年轻：第三天他的小儿子见证此事，黄居士在梦中约四十岁，年轻面貌，且容光焕发。

六、出现圣像舍利子：火化后发现颈椎的第二节化成一尊观世音菩萨盘坐圣像相，整尊高度约4~5公分，栩栩如生，由捡骨师指称并叙述，通常日本人见此祥瑞之相都会请回家供奉，连同家属共六人亲眼所见，甚为稀有难得，并啧啧称奇。

一位从民间信仰而且铁齿铜牙者，在其临命终因业障现前，故极端痛苦，只用点滴维持生命，用吗啡控制痛苦，以及各种插管，两三天得抽取腹水，甚至说要自杀、一心求死的人，最后成为佛说净土诸经难信易行法，及不可思议功德力的真实见证，亦证实平实导师所开示：「往生净土的人再回到他人梦境中，会比往生时的容貌更为年轻很多岁数」的前所未闻法。感谢陆老师教导正法法义的熏习，让我能巧妙的带领其家族，迅速的从未曾念过佛的人，进入忆佛、念佛，共鸣、悲切，定力自然产生。

黄居士往生后，他们家族一片祥和，法喜充满，更看到有人在灵堂前念经、念佛、回向。感恩佛菩萨慈悲加被，导师、亲教师的教导，正觉海会同修们的鼓励，及感谢助念者的同心、努力。谨以此经过，简易叙述，供养大家，阿弥陀佛！

愿此功德回向：佛法常兴，正法久住。正觉海会诸菩萨，

次第转进无障碍。黄居士往生净土，莲品增上，花开见佛。发愿往生净土者，人人有把握，个个有信心。

正尚 西元 2005 年 10 月 15 日





杀人刀之诤

— 正右 —

禅门的杀人刀天下第一利，有人喜欢被杀，有人避之唯恐不及。

「我被杀了，还会欢喜，是不是脑筋有问题？为何只有你们才会断我见，怎么人家大法师、大居士，连转世而来的大法王也都弄错了，只有你们同修会的才对、才是正法？别人可也是专家学者，博学多闻，历代师承下来的见地，不见得就会输你们，你还是乖乖的去修你的法，不要常跟人家诤辩说那些拥有大名声的法师们不对。」这是在下常听到的忠告，他们认为条条道路通罗马，和平无诤，各走各的路最好，才不会伤到和气。

我喜欢好东西跟别人分享，尤其学到正确的佛法，像放在身上会痒似的要到处弘扬才痛快；可是正确的佛法不像金钱人见人爱，没有福德智慧的人还是消受不起，总是喜欢错误的、与常见相应的佛法。有邪见的人，看到正确的佛法跟他的见解不一样，他眉头一皱就会起瞋跟你辩白一番，辩不清楚以后就

会说：「学佛人不要搞是非，各人吃饭各人饱。」这种歪理只是滥好人，不见得对。我们不去讲他人身口意行的是非，这是对的；但若法义上的邪正错误也不能讲，则是错的。学医的人也要读前人怎样误诊、误治记录的书，自己才不会重蹈覆辙，再犯同样的错误。而甚深的佛法，想要知道邪见在哪里，是非常不容易的；尤其是究竟了义的法，不能深入突破，就是被邪见挡住。谁愿被邪见所误？就是因为不知道它是邪见嘛！才会被邪见挡住。大家都以为自己很聪明，都以为自己不可能被邪见遮障，可是佛法不是世智辩聪所能了辨的。我说佛法不是只有靠大脑思想就能成办的，他们不相信；那些大师、大学者，他们大脑不发达吗？但他们想用一生所学累积的记忆，去做合理的思考推理，还是找不到邪见在哪里呀！说明白一些：他们常常把邪见认作是正见，还不知道自己的「正见」正是邪见。可见确实是有一个超越大脑思惟的部分，是一般聪明人不知道的，我们称他为「般若」。

我把断我见的智慧教导一位学历不高的水电工，他却去问倒了他的讲经师，因为他回答「身见跟我见一样」，为什么会这样？因为很多学佛人包括一些大法师、大居士们，都不知道怎样断我见，才会拿着狗屎当玩具；您跟他们说那是狗屎，他们还不相信呢！不信您跟他们讲：「见闻觉知心是虚妄的、意识心是虚妄的、离念灵知是虚妄的。」那就会有好几桶冷水给您冲凉。断我见还只是正觉同修会的小小杀人刀，就已经杀得邪见之人哇哇叫，再大的那一把明心开悟的禅门杀人刀，更不知考倒多少天下豪杰之士了。

儒家闻过则喜，佛门知非即舍，改过是大家都愿意的，因为改过以后才能得到最大的利益，但最怕的是不知道错在哪里！不知道自己错了！我看了平实导师的书才知道自己想煮沙成饭的错误，我把这个错误告诉人家，有的人不信，还说：「没有错啦！人家老和尚也煮了六十年。」别说再煮六十年，就算再煮六万年都还是沙子，永无变饭的可能；如果不知道错误，那是智慧不足；知道错误了而不改正，那可是愚痴了；知错不肯改正，又以错误的法继续教人家入邪见暗坑，那不是魔心吗？像这样的人出家百年也没用，比凡夫还糟糕，因为他会传布邪见、败坏佛法。看到佛法就要毁在这些人的手里了还不敢批评，就是无勇；眼睁睁看着清纯的佛子被他们染成黑鬼，见死不救，就是无悲。修行本来就在于修正错误的知见和行为，错而能改才是最有面子，也最有里子，也是修行中最大的法乐呀！遇到正法是最大的福报，知道自己的错误而能快速的改正，就能亲证佛法智慧，这种机会不是每一生都能遇上，千万别当面错过。

邪见遮障人，让人看不到正法，只有正见才能见到正法。正见有：「世间及出世间之正见。」世间之正见就是知道有忠孝仁义，知报父母恩，知有出家修道之人，知有修道而得道之人，知有今世后世，知有善恶罪福因缘果报等。出离世间之道的正见叫道正见，了知五蕴无常、是空相的法，因此五蕴是苦。五蕴无常、苦、空，故五蕴非我。五蕴无我，就是要断除对身体及意识心的执着。众生都以色、受、想、行、识这五蕴为我，也就是执着身体和意识的见闻觉知心为我；您对世俗凡夫说身

体非我，他不相信；你对修行人说见闻觉知不是我，他也不相信。世俗凡夫认为身体死了生命就结束了，不知还有一条法身慧命在。修道人虽然知道人死了还有法身慧命在，却错把意识灵知心当作法身慧命，误以为把第六意识心修炼成离念灵知、一念不生时就是第八识如来藏之法身慧命，误以为这个一世所有的妄心可以去到未来世。

也有人认为既然身体是空的，精神面的意识灵魂也空，环境世间也空，那佛法就是一切法空；但这是断灭空去了，不是真正的佛法。又有认为万法因缘生，万法因缘灭，那缘起法就是佛法了！但是若无万法的本体，就不能缘起。譬如电视银幕因有三枪投影而缘生缘灭，产生万般声光色影，遂以为缘起性空就是究竟的佛法了。若问他「空在哪里？」他就答说：「譬如三枪投影平衡而形成白光一片，就是我一念不生的空境。」他不知道：我把电源拔掉，他就没有那一片白光了。电源就像第八识本体，离开本体识就没有五阴意识等，哪来五阴意识的缘起性空？学佛的人都会碰到这些似是而非的邪见，而这些邪见若无杀人刀是断不了的，若无真知灼见的善知识来指导，自己想要突破，真的很困难，比登天还难。佛若不来人间示现成佛教导我们，谁能知道明心、见性是什么？

讲世间法，大家都会认同；好人讲忠，坏人也讲忠，部下若是不忠，老大就危险了；善人讲慈，恶人也讲慈，恶人对他的子女也有慈爱呀；讲做好人、做好事，这部分大家无诤。您要修禅、律、密、净，或是您要去西方，他要去弥勒净土，这些不同法门，正觉的同修们都尊敬，不与人诤胜。但是讲到第

一义谛的时候，想要亲证菩提的人，却不肯断我见，却否认如来藏，未悟言悟而说法误人的时候，正觉的杀人刀就会出现。有人说：「你杀人刀不要出现，我们佛教就会一团和气。」我说：「您这个想法就是最大的邪见，我有杀人刀的话，第一个就先把您这个邪见杀掉，您才会知道 文殊的活人剑在哪里？」君不见到处标榜的是转世大法王、大师、大善知识，但他们的我见却坚牢不破，慢、过慢、慢过慢、增上慢、我慢，自以为是；若不是大菩萨应世而来，一般二乘圣人都还无法破除他们的邪见。西藏密宗传了一千多年来，谁破得了他的邪见？就只有宝岛出了一位 平实导师。

破邪显正是非常不容易的事，证悟者有义务帮助修行人避免误入歧途，更是非常重要的知见；所以文殊剑不是削苹果用的，是一死一活其道乃见的摧邪活人正剑。有人怀疑我：学历不高，为什么就敢肯定 平实导师一定对，那些大师们就一定错？这其实很简单，我只读了半年到一年正觉的书，就知道自己过去所学错在哪里了。虚心受教，有疑问就提疑情去参，自会参透瓶颈；这是我学佛的心态，最好能参加二年半共修，更可以验证：学佛是可以亲证的！不是只有教法上的理论。有菩萨在教，当然要去亲证看看。学佛，光耍嘴皮是没用的；想救护众生，要先学会游泳才能救溺者。我把断我见的方法告诉一位小学程度的老者，他很高兴就去请教法师，法师说：「**我见和我所是一样的。**」他一听就不敢再问下去，怕法师会漏气。不是只有他，很多坐拥山头、雄视一方的大师，照样莫名其妙。不信！你问他：「法师您断了我见没？」他说：「断了。」（大

师心里想：「我是开悟者，怎会没断我见？笑话！」）那您就要称赞他：「恭喜师父是证初果的圣人了。」他若回答说：「我不是初果圣人。」那就是还未断我见，初果圣人一定断我见，怎会不是初果圣人？再问：「您那个断我见，是断灭空吗？」他会答：「不是，非断灭空，还有一念灵知在。」正觉的杀人刀未出鞘之前，您知道这位大师错在哪里吗？

平实导师说：「佛门中最大的恶行就是我见，有一念灵知就是未断我见，自我是虚妄的。但你来到正觉不一样，不一样的地方是不断『我』见。他们想要断的我见我们也能断，但我们另一主张是另一个『我见』不能断。蕴处界我见一定要断，所以佛在初转法轮时再三宣示诸法无我。虚妄的我断了以后，说他无我、不是断灭空；从蕴处界来现观是无我的，可是蕴处界总不能无因而起，能使蕴处界生起的那个根本因是常住不灭的，怎不能说它是『我』？而且正是真我。我们证得这个『我』，智慧醒过来了，从此说如来藏是真实常住的真我，蕴处界我见就永远不会再生起了。这才是真实不坏我，这『我』见是第八识心，不能断也不可能被断的。菩萨断了蕴处界我的『我见』，再入另一个『我见』中，这不是邪见吗？但菩萨断了邪见，又入另一邪见，这邪见其实才是正见。」正觉同修会的学员就是这样一步一步被平实导师提高知见层次，既学阿罗汉解脱道，也学菩萨成佛之道。

吾友依照应成派中观的邪见在教授唯识学，他就认为我把印度神我思想的如来藏当成真我，死抱一个我不放是错误的。这就是他脑筋转不过来的地方，那个死抱一个我不放的正是你

的一念灵知、离念灵知呀！正是你认为常住坏的意识细心呀！如来藏远离见闻觉知，它才是无我的，只有它能远离十八界，单独入住无余涅槃中，它是真实无我，无有一个我可抱；有灵知就有分别，即是意识心，怎能无我？我问：「您教唯识，是教人家哪一个心呀？」「过去心不可得，现在心不可得，未来心不可得，心是因缘具足而有的。」心是因缘所生法，生灭无常，都没有了，怎么教唯识？阿罗汉入了无余涅槃时，心都没有了，岂不是断灭呢？「若人欲了知，三世一切佛，应观法界性，一切唯心造。」您用第六意识这个妄心来解释般若经典之空性实相心，一定碰壁。藏密的大祖师爷卡卢仁波切临命终时，说他一生找心，结果是觅心了不可得；密宗这些法王们都不知道它的密意，觅心了不可得就是说他没有开悟，找不到真心在哪里，可不是没有心呀！大家要找常住不灭的真心，要找原始佛法所说的涅槃本际，就要来正觉同修会找；找到如来藏，才知道三心不可得而又一切唯心造。有一老僧也在找心，苦参当下，正觉师姐奉茶一杯请教「当下」：「什么是当下？」老僧不会，我也不会；但饶是当下，还是落在第六意识，欲把第六识修成第八识，就是想煮沙成饭；若无摧邪显正的杀人刀助您一把，想悟也难！然则正觉行者难道就不活在当下吗？非也！他们也是活在当下，但是：「所谓活在当下，即非活在当下，是名活在当下。」





持戒—佛为诸比丘说利养灾患缘

《杂宝藏经》卷第七

【尔时如来，在舍卫国，厌患利养。有一深林，名「贪庄严」，逃避利养，往至林中。林中有寺，时一罗汉，名那弋迦，作此寺主。佛至彼林，到后日中，有诸人等，持衣供养，满于林中。

作是言曰：「我不用利养，而此利养常逐我后。」有万二千比丘，亦至彼处，佛语诸比丘：「利养者是大灾害，能作障碍，乃至罗汉，亦为利养之所障碍。」比丘问言：「能作何障？」佛言：「利养之害，破皮，破肉，破骨，破髓。云何为破？破持戒之皮、禅定之肉、智慧之骨、微妙善心之髓。」万二千比丘，齐畜三衣六物，作阿练若，不受余物。

佛即赞叹：「善哉！善哉！能作阿练若法！我之此法，是少欲法，非是多欲；是知足法，非不知足；是乐静法，非乐愤闹；是精进法，非懈怠法；是正念法，非邪念法；是定心法，非乱心法；是智慧法，非愚痴法。」时诸比丘，闻说此语，皆得阿罗汉。

诸比丘白佛言：「希有世尊！」佛言：「非适今日，过去

亦尔。昔迦尸国有辅相，名曰夜叉；夜叉之子，名夜儿达多；深觉非常，出家学仙。诸仙多欲，皆诤果草；夜儿达多，为欲令彼少欲之故，舍其濡草，取彼鞭草；舍此甘果，取彼酢果；舍己新果，取他陈果；舍取果已，即得五通。万二千仙人，见其如此，便学少欲，不复多求，亦皆得五通。夜儿达多，渐作方便，教化诸仙；命终之后，生不用处。尔时达多，我身是也；尔时万二千仙人，今万二千比丘是也。」】

白话解释如下：

如来在舍卫国时，由于厌患利养的缘故，躲避到一座名为「贪庄严」的深林中；林中有一座寺庙，住持是一位名叫「那弋迦」的阿罗汉。佛到「贪庄严」林后，不久消息便传开了，当天的中午，便有许多人带着衣物前来供养佛陀，人数之多，竟然占满了整座林子。

佛于是说：「我无须受用任何利养，但这利养常随我身后追逐而来！」随后有一万二千位比丘，也闻讯赶到那里。佛告诉诸位比丘说：「利养这件事是个大灾害，会造成障碍而令修道难以成就；乃至阿罗汉，也会被利养所障而难以成就。」比丘问：「会造成什么障碍？」佛说：「利养的危害，会像依序毁伤皮、肉、骨、髓一般，由浅入深毁破各种修行的功德。有哪些毁伤呢？利养会毁坏持戒皮，次破禅定肉，再毁破般若智慧骨，最后毁破微妙解脱善心髓。」一万二千比丘听闻佛的开示后，各个都只保留大衣、中衣、下衣三种法衣，以及六种法器（注一），作寂静远离之清净行（注二），而不再接受其他多余的供养。

佛随即赞叹说：「善哉！善哉！大家能作寂静远离的修行，真是太好了！我所说的这个法门，是去除欲望之法，不是贪求欲望之法；是知足的法，不是不知足的法；是乐求寂静之法，不是乐求喧闹之法；是精进修行之法，不是懈怠放逸之法；是发起正念之法，不是增加邪念之法；是能使心得定之法，不是使心散乱之法；是智慧之法，不是愚痴之法。」当时诸多比丘听闻 佛开示的话语后，都证得了阿罗汉果。

诸比丘一同赞叹 佛：「希有世尊！世间稀有！」佛说：「不是只有今日才有这样的因缘，我在过去世也是这样啊！从前迦尸国有一位宰相名叫『夜叉』，夜叉有一个儿子，名叫『夜儿达多』。他深刻的觉悟到世间之无常，出家去学仙人之道。众仙人多有欲望，常常为了鲜美果实及柔软舒适的草座而互相争夺；夜儿达多为了要使他们减少欲望的缘故，便舍弃那些柔软舒适的软草，而取用坚硬粗糙的劣草为座具；舍离甜美多汁的果实，专门取食那些酸涩难以入口的果实；施舍自己新鲜的果实，换取他人不新鲜的果实；就这样清心寡欲，施舍好果实而换取坏果实之后，心中无贪，就证得了五种神通（注三）。一万二千位仙人见到了这种情况，便学夜儿达多的少欲法，不再多欲贪求，后来也都证得了五种神通。夜儿达多更运用各种方便善巧的方法，有次第的教导转化那些仙人，命终之后，往生不用处（即无色界之『无所有处天』，注四）。当时的夜儿达多就是过去世的我；而那一万二千位仙人，就是如今的一万二千比丘啊！」

注 释

注一：六物（引述自丁福保编《佛学大辞典》）

佛制，比丘使必蓄之者有六种：一、僧伽梨，九条乃至二十五条之大衣也。二、郁多罗僧，七条之中衣也。三、安陀会，五条之下衣也。已（以）上谓之三衣。四、铁多罗，铁钵也。五、尼师坛，坐具也。六、滤洒水囊，护水中虫命之具也。是为三衣六物。三衣虽在六物之中，然为六物中之根本，故特标举之，如言诗书六经也。《行事钞》〈二衣〉篇曰：「何名为制？谓三衣六物，佛制令蓄，通诸一化并制服用，有违结罪。」

注二：阿练若（阿兰若）

A^ˆrin!ya，寺院之总名。是比丘之住处。又作阿兰那，阿兰攘，阿兰若迦，阿烂拿，阿练茹，曷刺[羊*儿]等。译曰无诤声，闲寂，远离处。离村里五百弓之处。

《大宝积经》卷一一四：【佛告迦叶：「阿兰若比丘，必乐阿兰若处，住阿兰若处。迦叶！若阿兰若处：所谓无大声、无众闹声；离獐鹿虎狼及诸飞鸟；远诸贼盗及牧牛羊者；顺沙门行处。如是阿兰若处，应于中修行。彼比丘若欲至阿兰若处，应当思惟八法，何等八：一者我当舍身。二者应当舍命。三者当舍利养。四者离于一切所爱乐处。五者于山间死当如鹿死。六者阿兰若处当受阿兰若行。七者当以法自活。八者非以烦恼自活。迦叶！是名八法。阿兰若比丘所应思

惟，思惟已当至阿兰若处。迦叶！阿兰若比丘至阿兰若处已，行阿兰若法，以八行行慈，于一切众生生慈心。何等八：一者以慈利益。二者以慈乐。三者无恚慈。四者正慈。五者无异慈。六者顺慈。七者观一切法慈。八者净如虚空慈。迦叶！以如是八行于诸众生生慈心。」】（CBETA, T11, no. 310, p. 644, b14-c1）

《大方广佛华严经》卷三十四：【复次，善男子！菩萨具十种法，则得圆满阿兰若法。何等为十：一者成就久修梵行。二者成就清净律仪。三者成就诸根不乱。四者成就常乐多闻。五者成就一切处力。六者成就远离我执。七者成就不计着身。八者成就常乐远离。九者成就正法现前。十者成就乐于独处。善男子！云何菩萨久修梵行，乃至成就乐于独处？善男子！如是菩萨得出家已，于诸如来所说教中，具足三轮戒印清净。于诸戒中获得善巧，不由他教能自开解：所谓随义善巧而能修行、随文善巧受持不忘、于出要道善巧随顺、于五犯聚善巧悔除、随所行住离诸犯境、于诸恶人心常怖畏，乃至小罪亦不覆藏。于诸学处，有罪无罪悉能了知，知如是等业之久近，堕三恶趣复生人天。如是菩萨，善调六根令无动乱。以是方便住阿兰若，居无恼害无过难处，不亲一切居人境界，不远城邑乞食便易，药草滋茂清净泉流，远恶禽兽空闲寂静；依如是处而为居止。于所习诵应自精勤，讽诵之时，调其气息声离高下，心不外缘专想忆持，思惟文

义离诸昏掉，止观相应。若见大臣婆罗门等来至其所，当于来者起爱敬心，先意问讯命令安坐，观其根性为说正法，咸令欢喜信受修行。若见国王应善迎奉，方便承意作如是言：「唯愿大王，就此敷座。」王既坐已，请其所欲，一切供给。或时彼王心无信乐，应以善言赞美王德：「我观大王妙得善利，今王境内持戒多闻，一切沙门及婆罗门，良佑福田悉于中住，以王威力，一切盗贼不来侵扰；由王德化，一切恶兽悉皆远离。」王闻语已，欢喜踊跃，诸根调伏，其心寂静，堪任法器。当为宣说种种正法，或为演说厌生死法，或为演说如来功德，广大自在甚深妙法；如是一切皆令欢喜。菩萨成就如是多闻、一切处力，堪修正行。菩萨成就自利利他，远离一切我执烦恼；菩萨成就不计着身，于阿兰若心无恐怖；菩萨成就常乐远离，住阿兰若其心寂静；菩萨成就正法现前，于诸世间悉皆舍离；菩萨成就乐于独处，犹如野鹿无鹿恐怖。善男子！是为菩萨具足十法圆满成就住阿兰若妙行功德。】（CBETA, T10, no. 293, p. 815, c5-p. 816, a16）

注三：五神通（引述自丁福保编《佛学大辞典》）

又曰五通，五神变。不思议为神。自在为通。不思议自在之用有五种：一、天眼通，谓四大所造之清净眼根，色界及欲界六道中之诸物，或近，或远，或粗，或细，无一不照者。二、天耳通，为四大所造之清净耳根，能闻一切之声者。三、他心通，得知一切他人之心者。四、

宿命通，得知自己之宿世事者。五、如意通，又曰神境通，神足通。飞行自在，石壁无碍，又得行化石为金，变火为水等之奇变者。见智度论五。

注四：生不用处（引述自丁福保编《佛学大辞典》）

生不用处，即生于「无所有处」天。有情乐住之处有九种也。又曰九众生居，亦曰九居：一欲界之人天，二梵众天，三极光净天，四遍净天，五无想天，六空无边处，七识无边处，八无所有处，九非想非非想处。《长阿含经》九曰：「云何九觉法？谓九众生居。或有众生，若干种身若干种想，天及人是，是初众生居；或有众生，若干种身而一想者，梵光音天最初生时是，是二众生居；或有众生，一身若干种想，光音天是，是三众生居；或有众生，一身一想，遍净天是，是四众生居；或有众生，无想无所觉知，无想天是，是五众生居；复有众生，空处住，是六众生居；复有众生，识处住，是七众生居；复有众生，不用处住，是八众生居；复有众生，住有想无想处，是九众生居。」





☒一、1.经云：菩萨代众生受地狱苦，如三禅乐。然而，地狱众生所见到的地狱，他们所受的地狱苦，是他们自己的业力所变现出来的。各人的因果各人自己受，他人无法承担，也就是即使菩萨想代众生受地狱苦也不可能。但经中为何又说菩萨代众生受地狱苦？ 2.梵网经云：菩萨见有恶人贩卖佛菩萨形像，当赎回。但我却看到有很多受了皈依的佛教居士在贩卖佛像，并以此为业。让我很困惑。那么，贩卖佛像究竟是否为正当职业呢？

答：1. 经中有说不可思议的菩萨摩訶萨，修大方便引接众生，其受生死无量苦不以为患，也就是说菩萨摩訶萨故意示现逆增上缘来显发成就诸佛无量功德，如经中说 提婆达多菩萨摩訶萨示现的「微密妙行大方便」，乃是为了成就、显示五浊恶世 释迦世尊的功德无量，这也是因为菩萨摩訶萨基于大悲心救护众生的关系，为了利益我们这种五浊众生，所示现受地狱苦的普贤行，菩萨摩訶萨自身原本可以解脱三界苦，然为利益众生故留惑润生，甚至配合诸佛菩萨示现造作恶业受恶果报，在凡夫众生尚未造作恶业之前先行示现方便教化，这就是代众生所受之苦；所以 提婆达多陷堕于地狱中，却犹如三禅天之乐，不是由于果报导致的缘故。这也是《维摩诘所说经》当中开示的「住不可思议解脱菩萨，以方便力故，教化众生、现作魔王」的

悲心写照。又如地藏王菩萨常常处于地狱中，不断的救护地狱中的众生，也一样是大悲心的示现所致。虽然菩萨不能承担众生的恶业果报，但是以它们的大悲力及威神力，促使众生在恶道中发起忏悔心，使恶业减轻，提前离开地狱而专心修行，再以证悟三乘菩提的功德来作下回向，使无量世以前受害的众生有缘来到被救的众生座下得度，性罪就灭失了。地藏王菩萨生生世世不断这样辛苦的做下去，正是代众生受地狱苦。

2. 《妙法莲华经》卷一：「若人为佛故，建立诸形像，刻雕成众相，皆已成佛道」，所以建造佛菩萨形像功德无量无边，但是这段经文与您所提「《梵网经》中云：菩萨见有恶人贩卖佛菩萨形像，当赎回。有很多受了三皈依的佛教居士在贩卖佛像，并以此为业。」这其中并不冲突，我们当从初发心的动机着眼，不可一概而论，单从表相来判断。《梵网经》中说的乃是「外道、一切恶人、劫贼」，因为他们若以恶心或者不如法的手段与动机，从佛寺、道场偷出来，在市集中贩卖佛像而营谋私利，菩萨遇到时得要生起慈心、方便救护或者处处教化。若佛弟子为了推广正法而发心建造流通佛菩萨形像，让众生得以起欢喜心信受佛法，本身只是收取生活所资的合理利润而非暴利，这样也是一种弘扬表相正法的一个方便善巧，因此对于贩卖佛像的问题，需要看其发心与作法是否如法，若是如法且对正法的弘传有利，不是恶心，我们认为也是正业的一种。经中说，假使请人雕刻、制造佛像，要请回来供养时，雕

像师不可以提出过分的要求，请像者也不可对雕像师作出不当的减价要求，应当满其所愿；但是末法时懂得这个规矩的人不多，而且现在雕像者也不一定是懂得佛法的佛弟子，也多属于预先雕好、放在商店中等人来请购的，不是由别人预先请购的；在这种情况下，合理的定价与販售，也是正当的行为，否则将会造成学佛人迎请佛像供养的困扰与麻烦。而且学佛人设立商店販售佛像，不是恶心販售，也不是恶心取得的，所以这个问题应该不存在。

☒二、1.《楞伽经详解》第五辑第 140 页：【由意识有见分、自证分及证自证分故，而有现量比量非量；前五识唯有见分，末那无证自证分（依一般有情而言），故无比量与非量。……】2.《楞伽经详解》第三辑第 12 页：【现量即是见分之自证分；譬如眼见牡丹花，正见之时即是现量……。】前五识唯有现量，而现量即是自证分，故前五识应有见分与自证分吧？

答：平实导师其实已经在《灯影》、《识蕴真义》当中都略为开示诸识各有四分的深妙义理，然此诸识各有四分之理，唯是地上菩萨以无生法忍道种智的证量而能现观，以此来说八识心王各有四分，而为诸已悟实相的三贤位菩萨开示进修种智而说之法；但是对于未悟的凡夫众生来说，若告诉他们八识心王各有四分的话，那么这些凡夫要亲证阿赖耶识心体就非常的困难，因其连如来藏心体都无法亲证了，更不用说听懂诸识四分的种智妙理，若为他们演说这个道理，将会使一般人更加混淆，更难亲证如来藏。所以，为

度众生初入佛菩提道时唯说「五识唯有见分、末那无证自证分、阿赖耶识唯有相分、意识具足四分」，以助众生易于亲证阿赖耶识心体，待其亲证实相以后，复说更深细的诸识四分的种智妙理。诸识各有四分的道理，据闻 平实导师曾为会中极少数同修私底下解说过，未曾与闻者，都不知详情。

☒三、《楞严经》中有言：「摩诃迦叶，久灭意根，圆明了知，不因心念。」若灭意根，不就入了无余涅槃了吗？

答：灭意根的意思，如同四阿含中所说，诸阿罗汉都已灭尽五阴，意思是相同的，都是说对于五阴、意根的自我执着已经灭尽了，否则四阿含中说的阿罗汉灭尽的意思，将会成为诸阿罗汉都已入住无余涅槃了，世间又如何能有阿罗汉们继续追随在 佛陀身边？所以，灭尽的意思，是说执着已经灭尽了，舍寿时一定可以入无余涅槃的意思。

又：意根有染污与不染污之差别，前者以见、思惑烦恼未断未伏而名染污，后者以见、思惑烦恼永断或暂伏灭而名不染污。故已证三乘无学果位、灭尽定、出世间圣道现在前之圣者必无有染污意根，但仍有不染污意根。菩萨不染污意根无内执阿赖耶识为我之有漏思量，阿罗汉不再对五阴的一切法有执着，无如一般凡夫之粗慧、散慧的染污意根。故言「摩诃迦叶，久灭意根」；又此不染污意根远离颠倒思量，有正思量，能缘异熟识而任运知，故言「圆明了知，不因心念」，此心念当知是有见、思惑种子染污之阿赖耶识见分。既然有不染污意根，必有第八识现行，

故尚不入无余涅槃可知。

☒四、1.正死位佛性暂断。正死位时前六识断，七、八二识仍在，分分现起中阴，分分转入中阴。此过程中，若无佛性，怎能运作呢？2.处胎前期佛性有运作不现前。不现前指什么？彼时第八识不是在刹那不停地了别受精卵及其发展变化吗？

答：1. 正死位中佛性暂断是方便说，因为意根与如来藏的佛性都仍然继续在运作；但是能眼见佛性的十住菩萨，已经看不到此位中的亡者佛性了，所以说正死位佛性暂断。但如来藏性不等于佛性（要建立正知见，才能于见性时深入般若智慧中），佛性是如来藏之用，藉一念无明烦恼障及所知障为缘，由有根身、命根、意根、五胜义根、五扶尘根、前六识、八识心王之五遍行……等，而有受想行觉，佛性于中现前运作。若不具诸缘，若缺其一，则佛性即不于人间现前。故知佛性与见闻觉知是非一非异，不离见闻觉知，却非见闻觉知。正死位时，种种诸缘已不具，意识已断，故佛性暂不现前，须至转入中阴时，因觉知心现起，佛性才得现前；2. 处胎前期因五净色根尚未发育完全，故意识觉知心拙劣，佛性虽有运作而不现前，须至六、七个月时方渐现前。故此两个问题其实是同一个问题。

☒五、很多佛教书在讲万法唯心时都讲到了古代画家赵子昂画马的故事，他画马时极其专注，行住坐卧，无时无刻不在想着马。有一次，他夫人进房一看，不见了人，只见一马。请问这是真的吗？

答：这有可能只是一种形容，表示他对马的专注，但我们并未亲在其境，也无有足够的资料可以判别宋末元初赵子昂画马的故事真伪，故持保留态度，因为他并没有三昧正受的功德。但是在佛法中确实有此种修行法门与境界相，如《楞严经》卷五所示，月光童子修习水精三昧圆通法门，即是其一例证，这也是二十五种楞严大定的一种，这是运作融通妄想的功德大用；而这是修学楞严圆通三昧的功德所显现的，不是一般人能有这种证境，平实导师在讲解《楞严经》时，曾略为开示其中的妙理，我们期待《楞严经讲记》的出版，熏习领纳其中的妙义。

☒六、一名气极大的法师说耶稣是观音菩萨的化身，以度化西方人，也就是经中所云：众生应以何身得度，观音菩萨即现何身。然而，却有更多的法师批判该法师，这些法师认为基督教是外道，耶稣也不是观音菩萨化身。请问萧老师如何看待？

答：末法时期，外道会假藉佛菩萨的名义来诳惑众生，实属正常现象；但是我们得要运用智慧判断，依据圣言量来检验，依据四依法来检验。耶稣是否观音的化身，我们从《新、旧约圣经》里面就可以看得出来，他的开示知见都属于凡夫意识境界；若是观音化身，一定会方便引入佛法中，绝对不会说出不符合实相义理的开示。我们不否认一个事实，观世音菩萨及许多认同观世音菩萨悲愿的菩萨们，同在此世界及十方世界各阶层中度化众生，甚至隐迹于外道当中；但是有一个很重要的共同点，就是他们都

是运用方便度众，然最终必皈依于佛法当中，而不是教导众生错误的知见，这点是很重要的一个前提。如经上所说的大萨遮菩萨乃是隐身于尼乾子外道中，但是他的所说所为，都是在引导众生皈依三宝、汇归亲证解脱或实相，而不是教导众生执取三界有或者断灭空的外道思想，当以此为依凭来判断是否为大菩萨所化。但是耶稣成长过程中，有大约七年时间的记录是空白的；据说那七年时间他在印度、波斯附近，那时正好是天竺净土法门正在弘扬的时期，他有可能修学了净土法门，然后才回到出生地开始弘法；而且他的修行法门与净土的持念佛名方法相同，也一样使用念珠来称念「圣」号，学者的研究所说，可能有一些正确性。但是他应该不是菩萨化现，因为他的法义都只在求生天堂，与净土宗人求生极乐理念相同，却没有提到佛法中的种种修证，所以应该不是菩萨所化现的。假使作为方便法，接引西方人士，无可厚非；只是可能会有后遗症，应该先考虑到。

☒七、有几个问题请教：

1. 如来藏离见闻觉知不与五尘相应，须有外相分始变现内相分，何以在睡眠中无外相分时，又能直接与声尘相应现内相分？
2. 当吾人言行有亏于他人时，内心便忐忑不安，此种反应是出于第六识或第八识？若为第八识反应，何以有人无此反应？
3. 二乘圣人因追求「涅槃之乐」出离三界，而自愿灭除

五阴七识，但涅槃乃无境界法，其乐云何？

答：1. 如来藏随时依不坏之根身不停变现内相分五尘境界于心中，连睡着的时候也一样显现，只因为末那执身根疲劳的法相，故决定让意识断灭，使得色身得以休息恢复精力。此时因无意识，五识亦灭，故无法了知外相分的微小变化所现的内相分。当境界有重大变化时，譬如电话声响，触动末那，但末那无法了别，乃决定促使如来藏流注意识乃至前五识种子现行而觉醒。有关这个部分的法义，平实导师在《楞伽经详解》第二辑开示两种流注生住灭时，有举此例证并详细说明，请提问者请阅详读领纳之。

2. 众生任何身口意行，均不离八识心王、心所之运作，不管善恶无记之业，阿赖耶都保存此过程中流注熏习之所有业种，而末那识有能力从第八识里面任运接触所造业行的记忆，使阿赖耶所持善恶无记业种，恒不断流注而不坏失，成熟现在未来一切苦乐忧喜等业报因果不爽。由此而知，您自觉言行有亏欠于他人，而内心忐忑不安，此乃因您之第八识已储存您与该人有关之身口意行种子，第七末那识时时作意去触及，促使第八识流注此相应业种，由意识感知，此乃有惭有愧之善法，是意识相应之心所法。而意识之现起，必依意根、法尘与阿赖耶识及所含藏之相应种子才能现行，无此诸缘，意识岂唯不能现行，遑论余诸心所法（善十一法及诸烦恼法）。故有正知见，当忏悔转易种子趣向正道。有亏于他，内心忐忑不安乃是意识熏习正见

后，因为末那作意决定而如来藏配合去执行，表示此人尚且有惭愧之善心，知道自己有亏于他人，而行补救之途，望能趣向正道。然有些人却无此现象，乃邪见、私心所致，如同实行藏密双身修法的喇嘛上师们，个个大言不惭的说已成就正遍知觉，认为这样乃是更上于佛法的无上之法，淫人妻女、毁犯禁戒、师徒乱伦，都是因邪见所致而不会忐忑不安；又如诽谤、破坏如来藏正法者，因大师误导的错谬知见去造作谤法谤贤圣之恶业，他们因邪见的愚痴心行，并没有惭愧悔责之心，当然没有忐忑不安的现行，唯除后来熏习了知因果正见，或者舍报时业境现前才能了知。

3. 二乘圣人因五阴十八界之苦、空、无常、无我，而欲灭尽见、思二惑，断尽一念无明，使烦恼障不再现行，趣入无余涅槃。所谓「涅槃之乐」乃是自作证，已断分段生死，不受后有，不再有生死而离苦，故谓之「乐」。然二乘圣人实不知真正之涅槃之乐，当把自己灭尽，已无有「我」，还有谁在觉知领纳清凉、寂静、离热恼、真实、常住、不灭之法之乐？故称二乘圣人为「愚人」！因可不必把自己灭了，不必坏现象界诸法，即有一法本自清凉寂静离热恼真实常住不灭，此才是真正之乐。

☒八、请问：

1. 「识缘名色」生万法，如来藏以何为缘生末那？
2. 寿终舍报后，唯在中阴身出现时方有意识，但中阴身为时甚短，若不投胎，末那势必陷于长久昏昧，那又

如何从事活动？

3. 末那与十八心所法相应，是哪十八心所法？

答：1. 意根从无始劫以来，恒依阿赖耶识为因而起，因阿赖耶识含藏之无明业种，意根恒与此染污烦恼相应，众生由于我见、我执未断，意根不肯令自己消灭，所以意根亦依一念无明三界烦恼为缘，方由阿赖耶识流注种子而生。

2. 众生的中阴身一期最多只有七天，最多七期，也就是四十九天一定会去投胎，因为凡夫未断我见，意根害怕自己消失，也不肯意识觉知心消失掉，所以它一定会造作种种导致自己继续投胎出生的因缘。当中阴身在每一个七面临死亡时，末那必定会因一念无明而再出生中阴，或欲执取色身，便随业受生六道五趣去了，并非如您所说的「陷于长久昏昧」。因此断除我见对众生本身来说是非常重要的事情，也是修学佛道最根本之事。此乃解脱道主要修证的内涵之一。

3. 因地染污末那相应的心所有法有：五遍行全部、五别境中的慧心所、根本烦恼中的我贪、我痴、我见、我慢，及二十随烦恼中的八个大随烦恼（掉举、昏沉、不信、懈怠、放逸、失念、散乱、不正知），共计十八个心所有法。

☒九、从吾人了知分别任一外法来看，法尘之出现应与内五尘有关，请问两者间的关系为何（内五尘如何转变为或引生法尘）？在电子报第七期之〈般若信箱〉问题五，解释法尘时说：【前五识现起时，必定与意识俱起，于了别五

尘境时，五识于最初刹那所了别者乃五尘之总相……亦即显色部份，而于后刹那所了别之形色、表色与无表色等要仔细了别之五尘相，则要透过意识于同时同境了别之，为了区别意识与五识所了别之不同，因此将意识所了别者称为法尘，此法尘仍然不离于五尘】，据此，则法尘似只是内五尘细分的另一部分，而非由内五尘引生或转变，如此一来，十八界即少了一界，不是吗？但导师在《识蕴真义》374页说：【内五尘所显示之种种法相，即名法尘，是故法尘依于五尘而显现，而由众生之意根所触受，再由意识觉知心所领纳与分别。】这样是否说：「法尘与内五尘」的关系就像「真如与如来藏」的关系一般，如果内五尘是「体」，则法尘即为内五尘本身所显示的「实性」？又「感觉一朵花漂亮」、「想到一件事」、「心中突然冒出一些想法」、「推导方程式或计算解题」、「听到某人的名字随之「想起其容貌、音声」、「定中觉观」等这些显境名言应算法尘或内五尘？

答：您这个问题与〈般若信箱〉第三十二期问题八雷同，已经回答过了。您认为「……则法尘似只是内五尘细分的另一部分，而非由内五尘引生或转变，如此一来，十八界即少了一界，不是吗？」此乃误会 平实导师的意思，平实导师此处开示是说：「……为了区别意识与五识所了别之不同」，乃是从了别的角度与内涵来论，因为眼识唯了别显色，然意识从中了别形色、表色、无表色，也能了别显色的细相，以此说明眼识与意识所了别之不同，虽看似所缘

境界相同，然行相却有差别，故十八界分立不乱，所以不是您所说类比于「真如与如来藏之关系」的意思，这样譬喻并不恰当。

再者，法尘与显境名言等之义理，请参阅本电子报第十期正香居士著〈略说法尘〉一文之说明，或者请阅平实导师《起信论讲记》来读。

☒十、根尘触三缘和合生出内五尘时，此时的五根是指胜义根或扶尘根？或两者均是？在电子报第七期之〈般若信箱〉问题五，解释根尘之关系时说：【根尘触处生起眼等六识，涵盖了扶尘根与五尘相触及意根与法尘相触】，此说法适当吗？涉及内五尘的若非胜义根，则胜义根在五识的生起又扮演什么角色？

答：第七期之〈般若信箱〉问题五其实已经说明的很清楚，根尘触三和合时，五识生起时，所指的五根乃是净色根，然有情在人间了别外五尘都需要五扶尘根的配合，若只有胜义根则无法运作，除非有其他因缘促成，替代了扶尘根的功能，例如利用现代医学科技的辅助，或者如佛世阿那律尊者扶尘根毁坏，佛慈悲传授「乐见照明金刚三昧」，不因眼根的扶尘根而能观见十方，精真洞然如同观掌中果一般，所以说「根尘触处生起眼等六识，涵盖了扶尘根与五尘相触及意根与法尘相触（欲界与色界）」的说法没有不妥，不可误会。

☒十一、导师说「五识心必须随着意识心之思心所而运作」

（《识蕴真义》94页），指的是前五识因外五尘而出现后，欲进一步了知时才需意识来辅助？或前五识的初分了知（率尔初心）也需有意识存在？（前五识不是也有五遍行与五别境心所吗？）当我们接触到任一外法而欲了知其细节时，虽然五识与意识几乎同时出现，如果内五尘与法尘非同时出现，则无论意识出现多快，两者总有先后，其次序是否如下所述？「阿赖耶识依据五根所触的外五尘变现内相分后，最先出现五识做简单的了知，随之内相分藉阿赖耶识而转生出法尘，而后意识方因根尘触三缘现起，意识现起后复与五识配合而进一步区别分析此外法的细节。」

答：意识乃是前五识的俱有依和等无间依之一，当前五识现起时，意识也已现行存在并同时运作，因此才能共缘外五尘境，种智称「五俱意识」。不过您说的例子次第有误，依《楞伽经详解二》中，平实导师所举例子来作说明：当眠熟无梦时，意识已断，若外五尘相分突然有大变动，譬如闹钟铃响起，阿赖耶识仍依不坏之根身继续变现内相分声尘于心中，闹铃持续响时，阿赖耶识亦如实将彼大声变现于心中，未那了别有异于平常之声，然了别慧劣，不知其义，乃起作意受想及思心所，欲起意识觉知心作了别，阿赖耶识依于未那之思，遂流注意识种子于意根与法尘触处，意识现起后仍不能单独分别之，未那依意识之思心所，阿赖耶识又依未那之思，又流注耳识种子于耳根与声

尘触处，吾人乃能了知此声尘之粗相与细相及诸法，知是闹铃响了。故知意识必先生起，前五识才或一或二次第生起或俱起。故您说：「最先出现五识做简单的了知，随之内相分藉阿赖耶识而转生出法尘，而后意识方因根尘触三缘现起」，是不正确的说法。

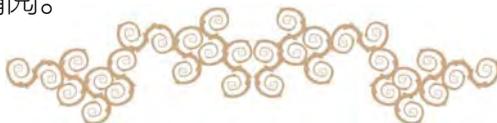
☒十二、可否烦请开示「回向」的真义？譬如修学正法时，若将功德回向给亲人以超度，或回向给冤亲债主以解冤释结，此时是指将所有功德送给对方，自己不留任何功德受用吗？但功德并非有相的物质等外五尘，对方如何因自己的回向而受益？其余做法事及布施时的回向也同理吗？布施利益众生时，如果要回向给自己、他人或非人时，该怎么做？只需在自己心中说即可，或得口讲、手写叙述才算数？或应到寺院佛前说？若所要回向的人仍在人间，需要当面对其回向吗？

答：1. 回向的义理，在第十九期、二十六期与三十三期的〈般若信箱〉都有开示，回向乃是解脱分善根所含摄的，也是经中说七种最上供养之一，所谓「礼拜、供养、忏悔、随喜、劝请、发愿、回向」，回向列为最后分，显示菩萨广行一切善根之后，必须回向早日成佛，因成佛乃能广利一切众生，福德庄严圆满故，智慧庄严圆满故。所以弥勒菩萨在《瑜伽师地论》卷七十五说：「回向者，谓以一切施等诸行，愿得阿耨多罗三藐三菩提果。」所以回向的真义乃是为了透过菩萨一切的善净行，希望增上自己与众生在解脱道及佛菩提道的圆满成就，等而下之才是在世间法

上面的遮障减少、福报增广，故以利益众生及自己能够在佛道上的成就为主，若离此目的，无法圆满成就回向的功德。故在《小品般若波罗蜜经》须菩提尊者因 弥勒菩萨的开示后而说：「若不闻不得般若波罗蜜方便，能以诸福德正回向者，无有是处。」所以回向当以听闻证得般若波罗蜜方便，才能具足正回向；当以亲证实相以后，在内门中广修六度万行以后之回向为正修。所以回向乃菩萨快速证得无上正等菩提的重要行门。

2. 回向本身的实践就是一分的功德受用，如法的回向，不论回向给别人或者自己，都不会有所谓的缺损，反而是增益，重点在回向的标的是佛道的成就，还是世间我所烦恼的需求？这当中有所差别，故 平实导师在书中所述「回向要具体」，乃是希望各位修学佛道的行者，不可盲目的回向，乃是要有具体的目标与对象，并祈愿世间逆境的解决与趣入菩提的善根，如此于事于理皆可如法圆满，才能渐渐圆满方便善巧的无倒回向。且回向乃功德法，并不会因为物质的局限而无作用，虽是施微劣物的善根，亦可如《瑜伽师地论》卷四十五中所说：「如是善根，物、田虽下，由回向力感无量果。」以此回向之功德转施给您所回向之人，对方当必有受用，你也成就布施回向之功德。

3. 对于回向的作法与要点，在第十九期、二十六期与三十三期的〈般若信箱〉都有开示过了，篇幅有限，此处不再赘言，请您自行请阅。



正觉启事

邪教



数年来大陆地区的部分法师，因为平实导师的书中宣述了正确的、而且是唯一的证悟内涵以后，使他们所谓的开悟圣者的身分顿时丧失了，也使他们的错误法义被有智慧的学佛人看清楚了；他们恐怕平实导师的正法在大陆普遍的宣扬以后，将会更严重的导致他们的名闻与利养加速的大量流失，所以极力诽谤真悟的平实导师是邪教、外道，故意将平实导师与外道邪教同列为十大外道，如此混淆视听。因此而有辨正邪教与外道意含的必要。

所谓邪教者：

- 一、教人生病了不必看医生，只吃符灰、香灰；或者是只持咒语，希望因此就可以痊愈。
- 二、骗财又骗色，以种种美妙玄想的言语，来骗取他人的钱财与美色。
- 三、教令具有美色的徒弟与他们上床或进入密坛合修双身法，达到发泄淫欲的目的。
- 四、教人自杀而生天国，在自杀以前把所有的钱财都交给他们。邪教的表象大约如此。

所谓外道者：

- 一、心外求法，故名外道；也就是说，外于真心如来藏而追求佛法者，都是外道。
- 二、以外道法所主张的「常住不坏的离念灵知」意识觉知心作为常住法，名为常见外道。
- 三、以眼耳鼻舌身意六识心之自性（见闻知觉性）作为真如、佛性者，同样是落在意识心所拥有的自性中，落入我所之中，同于常见外道法，所以也是外道。

四、以西藏密宗男女合修邪淫法门的外道双身法门，来取代持戒清净、远离淫欲的佛教修行正法，名为外道。

弘扬这些外道法的人，不论他们是否身穿佛教法衣，不论是否出家，都是外道。

眼前所见，极力诽谤 平实导师为外道邪教的大陆部分法师、居士们，他们或者极力主张藏密邪教是佛法，或者极力主张常见外道所倡议的「常住不坏的离念灵知心」即是真如、佛性，都是以外道法取代佛法，所以当然都是破坏佛教正法的外道。

那些极力无根诽谤 平实导师为外道邪教的大陆部分法师、居士们，本身或者曾修邪教密宗的双身法，或者公开承认并支持邪教密宗而说是佛教，或者公然主张常见外道的离念灵知心即是真如、佛性，都正是以外道法取代佛教正法的外道，所以他们才真正是外道与邪教。反观正觉同修会的 平实导师，不但不受美色与财物供养，也从来不曾在弘法过程中取得任何世间法上的钱财、名声、供养的利益，都不让人知悉他的本名与长相；并极力破斥那些藏密邪教和佛门中的常见外道法，正是护持正教正法而破斥邪教外道的人，怎可反而诬谤他是外道、是邪教呢？这些诽谤、抵制 平实导师正法的少数大陆大法师与居士们，就好像是作贼者大喊屋主是贼一般，混淆视听。

那些正在大陆地区极力诽谤 平实导师是邪教外道的部分大法师与居士们，他们的法义已经被 平实导师在许多书中举证为常见外道法，与常见外道完全无异；那些大法师与居士们所谓的已经开悟的说法，都经不起考验，至今仍然无力以文章或书籍公开证明他们的离念灵知心是真如、如来藏、佛性；因为他们至今都还不曾证得如来藏，证据明确，所以他们至今都仍然只是凡夫罢了，所以 平实导师对他们的举证与评论，都是如实语。

至于藏密的男女双身合修、上师与异性徒弟上床交合的邪淫法

门，也已经被平实导师举证及辨正为外道法，理证与事证都极明确，证明与佛法完全无关，事实俱在。因为平实导师倡议远离邪淫的藏密邪教、回归佛教正法，倡议亲证如来藏正法，就无可避免的损害了少数自称已悟的大法师们、也损害了藏密喇嘛们的名闻与利养，所以他们非常气愤，就联合起来造谣，大力的无根诽谤弘扬正法的平实导师是外道、是邪教。

但是，指说别人是外道、是邪教的人，都有责任举证别人为何是外道、为何是邪教的证据与理由。大陆那些诽谤平实导师的少数大法师与喇嘛们，都应该像平实导师一样的印书出来，举证别人为何是外道、是邪教的事实，并且加以辨正，说明为何是外道邪教的理由。但是他们都无法证明平实导师是外道邪教，丝毫证据与辨正都没有，就责备别人是外道与邪教，这不应该是文明古国的中国出家法师所应有的作为。他们也都无法证明自己不是常见外道，都无法证明自己的教义没有偏邪，却反而指鹿为马的诬蔑平实导师是外道、是邪教，这真是混淆是非的能手。

莫说他们那些大法师，即使是有「佛学泰斗」美誉的印顺法师，著作等身，而且和他的信徒昭慧法师一样，一向都是作风强悍，从来都是只许他评论别人，不许别人评论他；但是他公然抵制中国传统佛教法义、公然违背他的师父太虚法师的法义，至今已经七十年了；如今被平实导师举证并加以辨正至今，前后也已经有五年了；而且评论辨正他法义错误的书籍已有十余本之多，今日仍然在继续评论出书中；可是据报纸报导「他仍然耳聪目明」，却无法作任何回应。佛学泰斗的印顺法师与极为强悍的昭慧法师尚且如此，何况那些大陆地区对佛法只有一知半解的诽谤平实导师的部分大法师与居士们，何有能力而作辨正与举证？都只能畏首畏尾的口头私下无根诽谤，并在不责任的网站上面诬蔑平实导师是外道邪教，企图影响他人而抵制平实导师的书籍流传。

后来虽有索达吉、徐恒志、刘东亮、上平居士，写书或造文胡乱诽谤平实导师，却被正觉同修会的同修们出书辨正，致有《真假邪说、护法与毁法》二书之出版，反而更明确的证实他们正是常见外道。后来刘东亮又请不学无术的杜火威出面，扭曲事实而无根诽谤平实导师，如今也正在《正觉电子报》上，被反驳连载中，全球都可以从成佛之道网站读到连载；也举证事实而证明他们都是常见外道。如今他们都落在常见外道的邪见中，自身正是外道、邪教，却反过来诬赖平实导师是外道、是邪教，但是经过辨正之后，都不免真相大白而狼狈难堪。

本会平实导师的书籍流通会受到抵制，是我们早就料到的。因为平实导师破斥一切佛门中的常见外道见，而那些无根诽谤的大陆少数宣称已经证悟的大法师与居士们，却正好落在常见外道的邪见之中，当然会极力抵制与诽谤。西藏密宗喇嘛们所弘传的上师与徒弟上床男女合修的邪淫双身法（乐空双运、大乐光明）的秘密，既然被平实导师以四辑《狂密与真密》共五十六万字的书籍公开举证出来，并且加以法义上的正确辨正，证明确属外道法，与佛法完全无关，但他们至今仍然无力辨正，将来也将永远无法辨正他们的邪淫外道法是佛法，因为名闻利养开始大量流失，当然会借着他们在中国佛协与各省佛协中的地位与权力，加以无根诽谤。

盼望有智慧的学佛人，能详实的阅读本会平实老师的著作，一一对经论；并且将大陆那些诽谤平实老师的大法师们与所有喇嘛们的著作，一一对经论，加以简择，如此作为，方能自救、救人。今以此声明一文，告知天下所有真学佛教正法的人们，以正视听。

佛教正觉同修会 谨启 二〇〇四年十一月十八日

注：印顺法师已于2005年6月15日去世，没有传出他的遗言。



正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

网址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw/>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02)25957295 (总机)

台中共修处 (04)23762138

台南共修处 (06)2820541

新竹共修处 (03) 5619020

高雄共修处 (07) 2234248

美国洛杉矶共修处 (909) 595-5222

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印◎

2006 年 9 月 11 日网络电子版出刊

初版四〇〇〇册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除疑惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自渡渡他，終能圓滿究竟的佛果。

