



正覺

電子報

44

2007.10.29

甚深如來藏，而與七識俱；
二種攝受生，智者則遠離。
如鏡像現心，無始習所熏；
如賚觀察者，諸事悉無事。
如愚見指月，觀指不觀月；
計著名字者，不見『我』真
賚。心為互伎與，意如和伎
者，五識為伴侶，妄想觀伎
衆。

《楞伽阿跋多羅寶經》 卷四

Remarkably profound, the Tathagatagarbha coexists with the seven consciousnesses; therefrom arise two aspects of grasping, from which the wise would keep away. The true mind, like a mirror reflecting the external world, has been permeated with habitual seeds since beginningless time. When this fact is faithfully observed, all worldly affairs are really negligible. As the ignorant, while seeing a finger pointing at the moon, focus on the finger instead of the moon, so those who cling to the words cannot see my truth. The true mind is an adept magician; the mind-root and mind-consciousness are the co-performers; the five sense-consciousnesses are the companions, and the delusive thoughts are the audience.

The Lankavatara Sutra, Vol. 4

在无余涅槃中的境界相是不知亦不见的。亲证解脱的比丘们，他们的意识觉知心仍然存在，明明是有觉有知的，但是佛却说他们不知也不见，这是因为佛座下的比丘们已经知道涅槃中是灭尽一切法、灭尽识阴的，那时当然是没有觉、没有知、没有见的，所以佛说「无漏心解脱比丘不知不见」。换句话说，如果仍有六识心的境界相存在，就表示住胎识仍然与六识心的境界同在，仍然与意根的境界同在，那就是仍在三界境界中，仍不是无余涅槃的解脱无我境界，所以仍有六尘中的见闻觉知：有知也有见。灭尽蕴处界以后，独存本识时则是不知亦不见的。慧解脱比丘们未入无余涅槃以前，对于解脱、对于涅槃，就是这样知、这样见的，所以佛说「如是知见」。

《阿含正义》第三辑

There is neither knowing nor seeing in remainderless-nirvana. Concerning the bhiksus who have experienced liberation firsthand, their perceptive minds still exist and they are certainly perceptive as well as cognizant, but Buddha said that they neither know nor see. This is because the bhiksus already know, from Buddha, that in nirvana all dharmas including consciousness-aggregate are extinguished, and there are certainly no perception, no knowing, and no seeing. Hence Buddha said, “Liberated bhiksus of flawless mind neither know nor see.” In other words, if there are still the phenomena of the six sense-consciousnesses, then the following corollary is evident: The conceptus-dwelling consciousness still coexists with the six sense-consciousnesses and mind-root; it is thus still within the scope of three-realm; this is still not the liberated state of no-self in remainderless-nirvana; there is hence still perception—in particular knowing and seeing—regarding the six sense-objects. After the aggregates, fields and divisions are extinguished, the original consciousness alone neither knows nor sees. This is how the bhiksus of wisdom-liberation know and see regarding the liberation and nirvana, before entering remainderless-nirvana. Therefore Buddha said, “Know and see as such.”

The Correct Meanings of “The Agama Sutras”, Vol. 3

正觉电子报第44期

本期目录



- | | | |
|----|------------|--------|
| 1 | 随缘（一） | 平实导师 |
| 24 | 明心与眼见佛性（五） | 正光居士 |
| 45 | 学佛的觉醒（九） | 正枝居士 |
| 58 | 广论之平议（四） | 正雄居士 |
| 69 | 禅三道场安座心得报告 | 正娴 |
| 75 | 佛现帝释形化婆罗门缘 | 佛典故事选辑 |
| 80 | 般若信箱 | |
| 91 | 布告栏 | |





—2005年10月 讲于正觉新竹讲堂成立时

(连载一)

南无本师 释迦牟尼佛

南无本师 释迦牟尼佛

南无本师 释迦牟尼佛

微妙甚深无上法，百千万劫难值遇；

我今见闻得证悟，愿解如来究竟义。

「向导师一问讯！」(大众问讯，同称)：阿弥陀佛！

新竹讲堂助教林伟仁老师的引言：

各位菩萨！首先非常感谢 导师，还有诸位亲教师、法师们今天莅临正觉同修会的新竹讲堂共同来聆听 导师的开示。非常谢谢 导师给我们这个机会，他亲自从台北下来为我们开

示；也非常谢谢我们新竹地区的所有菩萨们，大家在两个多月时间很快的把新竹道场设立起来！接着介绍今天来的几位贵宾：首先介绍的是正觉同修会理事长——释悟圆师父。悟圆师父一早就赶过来帮我们主持佛像的安座、洒净法会，非常谢谢他！接着介绍我们的教学组组长——蔡礼政老师。蔡礼政老师也是新竹人，而且还是新竹交通大学毕业的，所以跟新竹有非常深的渊源，他是企管硕士，不论在世间法或是在出世间法上面，都是非常有素养的一位亲教师，他即将为我们新竹共修处新开课的禅净班担任亲教师。接着介绍的是陆正元老师，陆老师在我们讲堂是非常资深的一位亲教师。接着介绍的这一位是我们台中共修处的杨正旭老师。

再下来介绍我们这里的环境设施和一些规定：当演讲完毕，大家要离开的时候，从大门口出去时，正面跟左边都有楼梯，两个楼梯都可以使用；因为电梯很小，没办法搭乘很多人，所以请大家离开时尽量走楼梯下去。洗手间的位置在柜台后面，靠近前面的这间是女厕，再过去那一间是男厕。在演讲的过程中，如果有哪位菩萨需要上洗手间，请向上问讯以后就直接离席，不必请示。接着请各位菩萨注意二件事情：第一、请不要录音或是录像，第二件事情是请您把手机确实关掉，以免妨碍别人听讲。时间非常宝贵，现在就把时间交给 导师。谢谢各位！

阿弥陀佛！

导师的开示内容如下：

我们在说法的过程中，诸位随时可以离席去洗手间，不用征求同意；因为原则上我将会连续三个钟头讲完，中途不休息，所以请直接自行去洗手。今天我们的新竹共修处成立了，既然新成立安座开光而被邀请来了，当然不可无「法」而说，所以针对新竹讲堂的助教与义工菩萨们提出来的几个题目，我选了一个看来是很随俗的题目，叫作「随缘」。不过这个「随缘」，题目虽然蛮随顺世俗的，但其实我讲的随缘跟诸位想象的随缘，可能会有很大的差距，下面就请诸位指教：

第一章 前言

这个「随缘」，本来是世间的善法，但不是大乘佛法中的善法。可是在大乘佛法中，另外有深妙的随缘深意，诸位刚才已拿到我们发的影印数据，大概已经稍微知道有些什么随缘的内容要说了。大乘佛法的本质，是积极进取的善法，所以菩萨的道，本来就不是消极的，假使菩萨所修的道是消极的法，就无法长时间历经三大阿僧只劫的精进修行而成佛，所以大乘佛法本来就是积极进取的法。在很早期——在还没有破参之前，我对菩萨道的概念就与一般人不一样；我当时曾经对许多人提出我的观点，我认为菩萨道是积极的、是进取的、是奋发的、是慈悲的、是精进的，而不是消极与悲观的；当时似乎有许多人不能接受，但是现在已证明菩萨道确实是如此。所以大乘佛

法本来就不是消极的法，与声闻解脱道的消极心态不同，所以本来就是积极进取的法；但是大乘法也有消极而随缘的一面，就是对「五欲」随缘，在世间法上并不积极争取；不过，在布施财物、修证佛法及法布施上面，一定是积极进取而没有懈怠的。

大乘法中的学人，是指北传佛法的佛弟子；我们都属于北传佛法，而北传佛法正是大乘佛法。既然我们修学的佛法，不是南传的二乘解脱道，那么我们对于大乘的佛法，自然就应该先有正确的认知。大乘佛法是涵盖二乘解脱道的，一般人总是以为佛法的修证不外乎求解脱、出三界生死；但若是单只求出三界生死，不必用到大乘佛法，只要二乘菩提就够了；只要把我见、我执以及我所执断除了，就可以出三界了，不必亲证实相。可是大乘佛法就不同了，因为大乘佛法的修学，目的是在成佛，以及成佛之后、成佛之前的恒常利乐众生而永无终止；要利乐一切众生，就必须具足不同根性众生的摄受能力，所以必须修证二乘菩提的解脱道，才能利乐求出生死的自了汉；也必须修证大乘菩提的成佛之道，才能利乐菩萨根性的有情。所以大乘佛法的内涵是极为广泛的，因此大乘佛法必然就包括了二乘菩提，也包括了法界实相的修证，以及实相心所含藏一切种子的修证。正由于有一切种子的修证，所以大乘佛法的修行可以使人成就究竟的佛道。但是在成佛的过程中，必然也无可避免的必须兼摄二乘解脱道的修证，所以大乘佛法本来就涵盖了二乘菩提的解脱道，所以大乘佛法是具足三乘菩提的。

因此，大乘学人对于成佛的久远之道，于三大阿僧只劫当中的难行能行、难忍能忍，而能持续不断精进的修持，达到最后的福慧圆满究竟成就佛道，那必然是进取之法而不是消极之法；所以大乘法中的学人，在佛法的解脱道及佛菩提道上面，都是积极而精进修行的，所以在人间寻找真实佛法作依止的时候，一定是积极努力去寻求，不会随顺于懈怠的恶缘，也不会随顺于误导众生的恶法缘；所以大乘法修行者的随缘心态，必然与世俗人的随缘心态有所不同。换句话说，大乘学人对于佛法的修学，必然有其随缘的一面，也必有其不随缘的一面；因此并不是凡事都随缘的，而是在简择之后才决定随缘或者不随缘；所以大乘佛子的心态一定是经过如理作意的思惟之后，做了抉择，然后对善法随缘、对恶法不随缘。

第二章 理随缘与事随缘

第一节 理随缘与事随缘绪论

既然如此，当然我们就要谈到「随缘」的真义了！随缘——我们的说法与一般人的说法当然有所不同，在这里分为「**理随缘**」和「**事随缘**」二个部分来加以说明。关于「**理随缘**」的部分，先做一个大略的说明：大乘法中所谓的开悟、所谓的明心、所谓的见道，就是禅宗讲的参禅有结果而破参了。大乘见道其实就是证得实相心的随缘性，这叫作「**理**」上的随缘。「**理**」是指法界的实相正理，离开法界的实相、实际，就不可能有一

切法，不可能有二乘的解脱道，也不可能有成佛时的一切种智。但是法界实相是什么？是说万法的本源，是说依这个本源而使万法可以生而又灭，灭了又生，永续不断的出生万法的生灭现象，永续的存在着万法的缘起性空。所以万法的实相——缘起性空的根源，就是能生万法、也能显示万法缘起性空的心，祂就是实相心。这个实相心，「祂」究竟是什么？「祂」其实就是大家所常听到的一个名相：叫作「如来藏」。而这个如来藏又称为阿赖耶识、阿陀那识、心、所知依……。祂有许多名字，譬如在《阿含》里面说祂叫做心，或说是如、真如、本际、实际，甚至在《杂阿含》里面还有一部经直接说祂就是如来藏；这个如来藏在禅宗里面又称为本地风光、真如、本来面目……等。而这个如来藏心是万法的根源，祂的体性是随缘的，祂的随缘是如何的随缘呢？我们随后会分成五点来说。但是这里要先说明：菩萨精进修学佛法，这是在意识心上来讲的，不是从如来藏自身来讲的；所以积极进取的心，只是意识心的行为，而不是第八识如来藏本身的行为，这是从一般修学佛法的人来说的。不过，假使是证悟之后，你将会改为另一个说法：精进修行其实是八识心王和合运作才能成就，不是单一的意识心所能成就的。但是我们把八识心王分开来说，其实精进用功的心正好是意识心，所以说意识努力精进修行才能够速成佛道；可是意识精进实修而开悟时所证的如来藏心，祂却是一向没有欲求的随缘者。祂是随顺众生因缘的，也随顺于种种业种和无漏有为法、无漏无为法的状况而随缘任运的。所以，

精进实修的意识心，悟后了知自己的虚妄而断了我见，因此祂把我执和我所的执着降低乃至断除了！为什么能这样？因为意识了知自己虚妄了！

意识知道自己虚妄以后，不再对自我、我所产生贪爱的执着，或者减低了自我的执着，祂已经转依于真实法如来藏了。而如来藏实相心，祂在三界一切法中并无所得，也是从来无所失的。不论这一世身为高官或者身为卑贱的有情，从意识相应的事相上来看，似乎是有所得、也似乎是有所失的；但是若从万法实际的如来藏自身看来，其实是从来都无所失，从来也无所失；既然如此，意识觉知心现观如是无所得、无所失的境界以后，又现观意识心自己有所得或有所失的种种法，都是无常故空，没有常存的自性，最后都归于无常空，仍然是无所失也无所失；意识心由这二种现观的缘故，从此不再看重世间法的所得或所失，因此能够转依于如来藏的清净自性，从此以后息灭贪、瞋、痴，不再于世间法生起严重的执着；从此以后可以随顺于世间法，但是不会像二乘圣人一样死后入灭，并且开始世世精进的利乐众生，尽未来际而无止息。菩萨这种智慧现观，是双具「理随缘」以及「事随缘」的，可是不会改变他精进修行和利乐众生的行为与心态。这就是大乘佛法的基本修证。

第二节 理随缘

关于理随缘，我们把它归纳为五类，分为五目来说明：

第一目 随众生心之缘

这个理随缘又分为二个部分来说：第一部分是说实相心如来藏，祂会随众生之缘而运作。这是说，如来藏这个实相心，祂永远会随顺众生心行的因缘来运作，这也就是《维摩诘经》所说「知是菩提，了众生心行故」的意思啦！那么众生在世间，由意识与意根在运作，总是会有所欲，也会有所厌恶；然而如来藏这个实相心，祂都能随顺众生意识、意根的心想而运作，从来不会自己决定要作或不作，所以祂是随缘的，不会自作主张。假使如来藏不是随缘的恒顺众生，而是自己会有所主张的，那么所有的有情在人间都将无法生活。想想看，我们觉知心以及作主的意根，时常有喜怒哀乐，也会喜欢、也会厌恶，所以会做许多的决定：决定要继续享受、或决定要赶快远离；可是如果你的如来藏祂也跟你一样有喜怒哀乐，也会做种种思量决定，那么每一个人都将会成为精神病患，成为双重人格者。所以真实心是恒时随缘、随顺众生的，就像普贤十大愿王讲的恒顺众生一般；祂自己从来都没有意见，永远随顺众生的心想而运行，这叫作了众生心行。众生心在想什么？想要什么？祂都知道，众生想瞒也瞒不过祂的。

这个了众生心行，不是证悟之前的佛弟子们所能了知的，所以悟前就无法真的证解般若了！只有证悟如来藏以后才能生起真正的般若智慧，因此证悟如来藏就显得非常重要了！

「了众生心行」是很多人在《维摩诘经》中曾经读过的，不

过，一般法师都会解释说：「如果你把觉知心修行到很清净以后，众生在想什么，你就会知道了。」那就叫作依文解义啊！可就免不了三世佛怨哪！也就是说，这样的解释是误导了学佛人；你们学佛人都是未来佛，未来佛被误导了，后来也知道是被误导了，难道心中不怨吗？（大众答道：会怨！）当然会怨。所以才说「依文解义，三世佛怨」哪！但「了众生心行」其实不是他们讲的那种意思，而是说如来藏于一切随缘之中，却能了知你意识与意根在想什么？你决定要做什么？祂完全了知，你绝对无法欺骗祂，这才叫作「了众生心行」。所以，「了众生心行」所说的「众生」，是指自己五阴中的觉知心众生，不是指别人那个众生啦！所以对「知是菩提，了众生心行」的「知、了」的定义，得要稍微了解，否则就会误解佛法了！既然能了众生心行，这个菩提心是有知的，当然是有知有觉而不是无知无觉的纯属名言施設。可是这个知是第八识菩提心的知，所讲的知并不是六尘中的见闻觉知的知，而是指祂能了知你的心行，了知你觉知心与意根在想什么事情？决定要做什么？但完全不是六尘中的知觉。

可是这个知觉，毕竟不是一般人所能了解的，得要证得如来藏之后才能现前观察、现前领受祂的这个知觉，所以说祂的知觉性极为微细而完全不在六尘中运作，因此，真实唯识门中就把专在六尘外起知觉的祂，定名为**细心**。这个**细心**是说第八识，祂的知觉性是极微细而专在六尘外运作的；一般人及错悟

者所说的细心，则是意识觉知心，都是在六尘中有知有觉的第六识；所以这二心是完全不同的两个心，不可以混为一谭。因为祂是知觉上极细的第八识心，所以证知祂的这个知觉以后，就有了般若实相智慧，就是证得本觉智的菩萨；祂的这个知觉有很大的功德，无边广大；但是众生每日受用而无所知，因此禅宗就有一句很有名的话说：「日用而不知。」

这个日用而不知，一般众生都不能了解；乃至学禅十几年之后成为老参了，仍然不能真的了解，所以就有一个古时很有名的禅宗公案，就是玄沙师备禅师的公案。有一天，有个当官的人去拜访，接待就坐之后，他问玄沙禅师：「如何是日用而不知？」玄沙禅师随口就说：「吃果子吧！」就把果子端给他，他就拿了个枣子吃啰！可是他吃果子时一直在想：「为什么我在吃果子的时间这么长，禅师都没有为我回答？」好不容易三口并两口把果子吃完了，玄沙还是没有回答，他就赶快再问：「禅师啊！如何是日用而不知？」那玄沙禅师就说：「这就是日用而不知！」玄沙禅师慢条斯理、漫不经心的回答完了！可是他还是只能继续保持原来的迷惑，终究不能了知。这公案似乎很深，可是这个看来很深的公案，对于在座某些从台北讲堂赶来参与这个法会的已明心者来讲，其实就讲得太明白了！怎么会不知呢？可是，毕竟能知道众生的如来藏在何处日用，也知道众生始终不知这个日用的人，毕竟永远都是少数人——智者永远都是少数人。

这种「日用能知的人永远是少数人」的情况，是自古以来就如此的，不是末法时代的今天才如此的，所以古来就一直都有很多日用而不知的人；但是却有更多不懂「日用而不知」的人，装着已经知道「日用而不知」的模样，到处在笼罩别人。如来藏其实是非常亲切的，众生不知道祂，祂却知道众生。因此，众生在想什么，祂都知道；只是祂这个知，不是像意识觉知心属于六尘中的见闻觉知性，所以祂对六尘是不加了别的。这并不是经由修行之后，故意处在一念不生中，而对六尘不加了别；而是从无始劫以来，祂一向就是不对六尘加以了别的。所以许多道场把意识心修行清静、一念不生之后，故意不去了别六尘，就说是证得无分别心了，那其实仍然是意识觉知心，其实是仍然在不断了别六尘的，不是真的无分别心第八识如来藏，所以不是大乘佛法的正确修行方法，是错误的修禅方法。

真实的佛法，是继续保有意识觉知心的分别性、了知性，而去亲证另一个在六尘外能做种种了知的第八识如来藏，祂从来都不分别六尘中的一切法，这才是真实的大乘佛法，才是真正的亲证无分别心。而这个实相心如来藏，固然在六尘中不做任何分别，可是在六尘外却有无量无数的分别，才能使众生处于三界六道之中正常的生存与运作，所以祂不是像石头与木块一样的完全无分别，只是不在六尘中作分别而已。所以，无分别心的意思是指祂在六尘中的无分别性，不是如同石头一样的完全无分别，而且祂对六尘外的种种法都能分别，所以经中才

会说「于无分别中能广分别」，就是这个道理。但祂在六尘中完全不作分别、不领受苦乐触，不像离念灵知心的意识觉知心，打坐三、五小时下来就一定会领受腿痛，不再是无分别、不受六尘了！只有不知苦乐的心，才是真正的无分别心；离念灵知心静坐久了，已经了知腿痛了，已经分别而知是腿痛了，那就是分别心。但这时的离念灵知心正在领受腿痛时，第八识如来藏却仍然是无分别、不领受六尘中的痛觉，而且仍然依照祂自己的功德性继续运作不断，使离念灵知心可以继续领受痛觉，而且在其它方面仍然继续随缘而运作不断，所以祂可以随缘而任运，不被六尘中的苦乐觉受影响，这就是祂的第一个随缘——随于众生心想之缘而运作。祂没有任何的意见，而不停止祂自己的功德性，随众生心想而继续运行不断，这就是「**理随缘**」的第一个部分。

第一目中的第二部分的「理随缘」，是说祂随顺世俗意识心，随顺凡夫的神通意识心之所欲，生现种种神通境界的相分。这个部分，可能这样讲，诸位还是不太懂，我们稍微说明一下：有许多人好乐神通，特别是外道修行者；他们修学神通的目的，是因为可以向世人炫耀、获取名闻与利养。他们的神通境界是从哪里来的？是他的意识心变现的吗？其实不是！可是他们总以为神通境界的相分都是他们的意识心变现出来的。但为什么不是他们的意识心变现的？我们后面还会说到，现在就暂时不说它。不过他们所受用的神通境界之相分（神通

境界的五尘境)，其实还是背后的如来藏所变现出来的，不是他们的意识所能变。意识只能处于神通境界的相分中，去作苦乐受的接受而已。所以如来藏有另一个随缘性，就是随顺世俗凡夫有神通者的意识心希望，而配合变现种种神通境界的相分出来。除此以外，祂也能随于八地菩萨的意识心作意的因缘，而变现出种种能利乐众生的物质，也就是八地菩萨所变现的种种定果色，这也是如来藏的随缘性。

第二目 随应众生果报之缘

如来藏的第二类「理随缘」的随缘性，我们要再把它分成A、B、C、D、E五点来说；祂的这种随缘性，是指随顺而感应众生果报的缘，这其实就是在讲「三界唯心」的道理。

A: 从人间来说，凡是人间众生所需要的物资，都由如来藏感应变化而实现了物资的受用，所以就有抔食与触食的苦乐受等觉触。山河大地的成、住、坏、空，都是由共业众生的如来藏收藏的共业种子功能的实行而有的，所以世界的成住坏空都是由共业众生的如来藏本有的、随顺业种的、随缘性而变现的，这是第一种随应众生果报的随缘性；因为有这种随应众生业种果报的随缘性，所以说如来藏是随缘的，祂绝对不会逃避恶业种而贪着善业种，只是随顺业种而实行果报。

B: 人间如此，欲界六天也是如此。至于色界天人，他们仍然

有天神，有天神就必须有天界宫殿安身、有天神就会产生觉触。因此，色界天人有身乐可以觉触，也成就了触食；他们以这个乐触为天神之食而被称为「禅悦」。这个身乐触食的内相分，其实仍是由如来藏的随缘性而成就的：随顺色界定的种子而变现定境中的乐触内相分于色界身中。

C: 可是无色界天人，他们都没有触食，只有意思食以及识食。意思食、识食，是从如来藏及意根和意识上面来运作的，但是如果离开如来藏、意根、意识的意思食及识食，无色界天人的意识就不能存在了；因为如果离开了相分（特别是说无色界的定境相分），意识就不可能存在。而那个意识相应的定境相分，其实仍然是如来藏所变现的，无色界天都以这个定境相分为食，成就无色界天的有情功德。所以如来藏有这些随缘性，随着意识心修证高下的不同，而变现出不同的定境中的境界相，成就了无色界天人识食体性的功德。但是不可以因此就误会说：「这触食、意思食和识食，只存在色界。」也不可以因此而误会说：「意思食及识食只存在于无色界。」其实这三种食也和我们人类住在人间时的抔食同在的，我们在人间或在欲界天中都会有抔食，若没有抔食就不能生存；但其实其它的三种食，也都和我们的抔食同在一处，就看个人修证高下而如何领略而已。既然人间、欲界天、色界天、无色界天共有四种食，都是依于如来藏异熟种子的随缘性而产生的，而众生的生

命又不能离意识而正常的存在，意识又必须依于如来藏所变现的相分而存在，因此意识就只能在六尘中领受六尘的苦乐报，不可能离六尘而存在。因为在六尘中才会有苦乐报，离开六尘就不可能有苦乐报，而这一些苦乐报的种种相分，其实都是由如来藏所出生的，然后众生的觉知心——意识，就处于这些相分中来受报；而如来藏显现这些相分的功能，并不是由意识来全部或局部掌控的，而是祂有自己的随缘性，只要众生的意识到达某一种境界层次，祂显现的相分就会跟着意识提升到某一种境界而示现出来；譬如，修得神通的人，如来藏就为他示现神通中的境界相。祂都是随缘而作的，不会特地与意识对抗而作不同的对应，所以祂有随缘性。

- D: 再来说矿物的生成以及一切植物的生、成、熟、烂，都使我们人间众生可以在食物的烂坏体性上面成就饮食的功德性；而这也是实相心如来藏的随缘性之一。我们在人间不可能离开饮食，而饮食的来源都从土地中来，所以《阿含经》中佛说：「过去无量劫食土众生，于今食土。」也就是说，过去无量劫就发愿一直要在人间行菩萨道的众生，如今经过很多劫了，仍然在人间吃土。吃土是指食用土地所生长的食物，当然不是直接吃土，是间接的吃土啦！佛在《阿含经》中说了这个道理，就作了一个譬喻说：「菩萨也是如此，过去无量劫以来不断熏习如来藏

法的人，现在听到如来藏法义就会心生欢喜；过去无量劫中不断熏习邪见而厌恶如来藏的人，现在听到如来藏时，他就不会心生喜乐。菩萨亦复如是，无量劫以来不断熏习如来藏妙义，所以现在听闻如来藏法义时就心喜欢乐、思欲求证，犹如吃土众生于今依旧吃土。」就是讲这个意思嘛！这就是说，其实人间的众生都是不断在吃土的，吃完之后还要回归于土。

那么，由于土的变化就产生了食物，让众生可以吃，可是饮食的功德成就，其实必须以「烂坏为性」；如果所吃的食物进了肚子以后都不烂不坏，我们是无法成就饮食功德的，吃了仍然等于没吃，人将会死掉而不能生存。所以说「饮（转）食是以烂坏为性」的，因此所有的食物吃下肚子以后，必须经过发酵腐烂的过程，才能从烂坏的过程中摄取养分来维持色身的存在与正常运作。可是我们受用的这些食物，为什么会有生、成、熟、烂的过程？我想这是很多学佛人没有注意到的问题。所有的植物都会生，生以后就会成长，成长之后它会变熟，熟了之后它就会烂坏；没有一种食物是生长、成熟之后而不烂坏的，也没有生而不成，也没有生成之后不熟的。（编按：此处是指正常状况下而说。）那是为什么都会这样呢？而这些食物会有生成熟烂的过程，又是谁在运作它们？难道就像迷信的一神教讲的「都是上帝的奇迹」吗？绝对不是！所以说，

他们一神教的信徒，个个都是灭自己威风，长上帝志气！实际上，他们的上帝根本就没有这个功德，他没有这个能力，实际上都是我们众生的如来藏所拥有的能力。我们的意识没有这个能力，意根也没有这个能力，上帝的意识与意根也都没有这个能力，只有我们共业有情的如来藏才有这个能力。

那么自然外道不知这个道理，就说那是植物的自然性，所以就变成自然外道了。其实不是，是我们的如来藏有这个能力，举凡众生所需要的所有物资，人间都会有的，只是人们有没有去发觉到而已。所以，不论什么疾病，一定有药可治，问题是众生有没有找到可用的药而已；因为如来藏具足一切种子，祂已经全部准备齐全了。既然，众生是从如来藏而生，当然众生所需要的一切物资与药物，祂也会出生准备好，等待众生去发觉；所以没有治不好的病，只有因为找不到药而无法治好的病，但是药在人间其实都已经存在了！这意思就是说，如来藏有这种自动运作的随缘性，祂会不断的运作，使众生在人间生存时所需要的食物，循着祂的运作条件与轨则而出生、成长、成熟，最后腐烂而回归泥土。人间众生就在这种食物的熟烂过程中，成就了饮食的功德，才能在人间生存；而这种功德性，正是如来藏的随缘性之一。

E：接着说诸佛四种净土的成就，其实也是如来藏的随缘性运

作而成就的。诸佛教导菩萨们修学佛道，常常强调要摄受众生而成就佛土。可是一般人总把这个法门分成两个来说，认为摄受众生是一回事，成就佛土是另一回事。但其实不然，其实摄受众生就是成就佛土，成就佛土就是摄受众生，这两者是同一件事；只是怕众生不了解，所以特地把它从两方面提出来说明。但是，到了末法时代大家都误会了，就把它分成两件事来看待。我们要来说明一下这个道理，才会知道如来藏有这种特别的随缘性。

诸佛成就佛土，是如何成就的？诸位对此都必须要了解。假使你不了知这一点的道理，你的成佛之道将会崎岖、迂回、迟缓到极点才能成就。为什么诸佛常常要劝导菩萨们多利乐有情、摄受众生呢？为何又教导我们修四摄法呢？其原因就是要我们摄受众生；摄受了众生以后，将来你的佛土就能成就。古往、今后，都没有不摄受众生而能成就佛土的佛，因为当你发了大愿、行菩萨道、事事利乐众生，以利乐众生来摄受众生，这些众生从物质的布施以及从佛法的布施当中，得到你给他们的利益；当你给他们这些利益以后，众生的如来藏就会流注与你相应的种子出来，以后就会一世又一世不断的追随你。这样子，经由如来藏的运作，以及经由诸佛菩萨的安排，被你摄受的众生们将会生生世世追随着你；一直到你成佛时，众生都会追随着你。这就代表一件事情：永远追随着你的众生们，

他们是帮助你成就佛土的。

也许有人听了会觉得奇怪：「佛土的成就不是诸佛的事吗？怎么会变成跟众生有关？」有的！因为佛土不是由诸佛一己成就的，而是因为无量劫以来，摄受了无量无边众生以后，这些众生的如来藏和成佛者形成了一个共业，叫作清净佛土的共同净业；而这个净业共同成就时，在你将来成佛时，这些众生的如来藏和你的如来藏共同运作，就会成就你将来度众所需要的净秽土、清净土以及实报土，这时再加上一个你自己单独成就的自受用法性土，你成佛时的佛国四土就具足成就了！所以其实佛土不是由成佛者一个人单独成就的，而是由他加上所摄受所有众生的如来藏共同运作，而形成那个佛土的。所以往生极乐世界，到底是全自力还是全他力？其实都错了！没有纯凭他力往生，也没有全凭自力往生的！因为极乐世界佛土的成就，不是阿弥陀佛自己一个人成就的，而是经由祂的愿力，使众生愿意被祂摄受；然后，当众生发愿往生极乐佛土时，极乐佛土就为新发愿者再增加了一分，极乐佛土的七宝池就扩大了一分，那么你需要的清净八功德水就随之而增加了一分，接着就出生了一朵发愿往生者专有的莲苞。

而那个佛土的增加与扩展，是因为又有人发愿要往生了！发了愿要往生，在这个愿没有取消之前，那个极乐世

界就会增加这个人往生之后所应该多出来的世界相，以及他专有的莲苞就跟着出现了。所以那朵莲花不是阿弥陀佛赐给你的，是因为你有愿，想要往生，那个七宝池中就出生了你专属的莲花。弥陀世尊是怎么来接引人的？祂只是看莲花：这莲花熟了、快要开了，祂就知道这个人快要舍报了，就把那朵莲花摘了来接引人呀！就是这样来的。

也许诸位心中自言自语说：「你这个是在讲梦话吧！有什么根据？」其实这样想才是正常的，本来学佛就应该这样，不能照单全收的，必须要经过如理作意的思惟而加以探讨：「这个道理是正确？还是虚妄的？」但是据我个人的体验呢！它是正确的。因为，自从我发愿想要往生去极乐之后，有一次定中我看见了我的莲花很漂亮呀！虽然它还没有开，只是一朵莲苞（因为若是花开了，我就已经往生去了嘛！如果那朵花开了，诸位就听不到我在这里讲话了），虽然它只是一个莲苞，还没有开敷，但那是一种介乎青色而又带一点点紫色，我在人间没看过那一种颜色，很漂亮！这就使我想起《净土经》里面「青色青光、黄色黄光」的开示。真的是这样呢！可是莲花散发出来的光芒实在太漂亮啦！那朵花本身的颜色，我在世间也没有看过那种颜色，有一点像琉璃，但琉璃的颜色是绿色的，它却是青色带一点点的紫；散发出来的光明，却又不只是青紫色，夹杂着

数不尽的微妙颜色，真的是很难说明。当你看见了以后，当然你就会很感慨的说：「啊！确实！我发愿了就一定可以去极乐。」佛陀说的《弥陀经》不是骗人的，我们从这里也可以证明一个事实——当你发愿往生，那朵莲苞并不是弥陀世尊帮你制造出来的，而是你自己的如来藏在那边制造出来的。这是因为你的净业种子已经涉及极乐世界了，因此你的如来藏就在那边产生了一朵你专属的莲苞，将来缘熟了，莲苞就会开敷，眼看莲花快要开了，弥陀世尊就知道：某某人在某个世界将要往生了。就把你的莲花摘了，带来迎接你。

所以大家都不必争执，说往生极乐世界时有没有经过中阴身阶段？我告诉你：「一定有！」《观经》中早就讲得很清楚了：「行者自见其身坐紫金台」，有没有这句话？坐紫金台是什么台？就是发愿往生者专有的那朵有莲台的莲花，弥陀世尊把它拿来接引往生者，而往生者那时将会看见自己的色身坐在莲花台上面，花就合起来而被弥陀世尊带去极乐世界了！「行者自见其身坐紫金台，随佛往生。」那不正是「中阴身」坐上莲花台？不然那又是什么身？所以不必争执，读不懂的人才会有争执，读懂的人都没有争执。那么你说：「极乐世界因为你要往生，而增加了一分你应该有的活动空间。譬如说那一朵莲花，如果不是上品上生啊！去到那里是在莲苞中住。」

其实莲苞就是一个大宫殿，里面的宽广大约是五百由旬或是五百里，那你想有多大？你可以在里面生活，一直到花开见佛为止，这都是由自己的如来藏变现出来的。

只因为你发愿要去极乐世界，而多出一分的净土世界，这究竟是哪里来的？当然不是 弥陀世尊自己独自创造的，而是你的如来藏与 弥陀世尊的愿力共同创造出来的，但是你自己不知道。这些道理，除非你经由定中看见了，否则你也很难相信！所以 佛才会这样子说：「这《阿弥陀经》的意涵真的令人难以相信。」说是不可思议，原因也在此。但是当你有种智时，你会了解：其实世界不是自己独自造就的。所以将来你成佛时，并不是你自己造就那时的佛世界，然后等待众生来投生。而是你摄受了众生以后，众生发愿要追随你，你将来该在什么世界成佛，众生的如来藏会与你的如来藏共同感应，去示现出一个佛土；不论那个佛土是纯一净土、或者是净秽土，都是这样来的。所以，佛土的成就是以如来藏的随缘性来成就的，如来藏这一部分的随缘性是因为众生的意识与意根的运动，祂随顺众生心的作意而这样去成就；所以将来你成佛时，你的佛土将会如何？那就要依你所发的别愿来成就了！你发的愿小，将来你的佛土就小；你发的愿大，佛土就大；发的愿庄严，将来成就的佛土就庄严。而这些都是别人所做，都是由你的如来藏和共业众生的如来藏，也

就是由发愿要追随你的众生来共同成就的，但不是由意识与意根成就，意识与意根只是成就的动机，是拥有共同净业者的所有如来藏来共同成就，所以经中才会说：「摄受众生即是摄受佛土」。这句话的道理，似乎还没有别人讲过，现在就说出来奉献给诸位；诸位今天来听讲，也就可以值回来回车票的价钱了。

所以我们在这第二个部分作一个结论：三界的境界，都纯粹是由如来藏所成就的，不是由一神教上帝的意识心来创造的，因为上帝也只能随顺于他的如来藏所显现的境界而生存，他尚且没有能力创造或改变他自己的内相分，何况能有那个能力来创造三界中任何的世界。（待续）

明心与眼见佛性

—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」
与「明心」之非〉文中谬说
正光居士

(连载五)

因此欲求眼见佛性的学人，须紧记下列事项，以免耽误自己未来眼见佛性的机缘：一者、须勤练看话头功夫，并将话头看得很纯熟，于因缘成熟时，自然可以眼见佛性真实，不会随恶知识否定而退转。二者、在正法道场中熏习眼见佛性的慧力，并且相信确实可以用父母所生肉眼眼见佛性。三者、多培植眼见佛性的广大福德，因为眼见佛性所需的福德远比明心要大，而且要广；在一般佛教道场培植如此广大福德很不容易，唯有在胜妙正法道场中培植福德，远比其它道场来得快而广。以上三者是求证眼见佛性而想要成就「未入地菩萨随顺佛性」者必须具足的三资粮。四者、须历缘对境消除自己性障，使自己的贪瞋痴渐渐淡薄，如此眼见佛性才不会有障碍。五者、在三资粮尚未具足的状况下，**千万不要探求或参究佛性答案**，此三资粮未具足时一旦知道佛性答案，今生将无法眼见佛性了；因为无法眼见佛性，怀疑就可能产生了：真的有眼见佛

性的法吗？真的可以眼见佛性吗？因为无法亲证，而毁谤佛性不能眼见，或者毁谤说明心就是见性，将如同未证谓证的假阿罗汉死时谤无涅槃可证一样，将使自己沉溺于万劫不复的不可爱异熟果报（编案：三恶道）中，再回头已是一百大劫以后的事了。

所以奉劝那些三资粮尚未具足就想要探求眼见佛性内容的人，宁可单纯的、直心的锻炼看话头功夫，并努力培植眼见佛性必须具备的正知见与大福德，历缘对境消除性障，使自己的贪瞋痴慢疑等烦恼也慢慢的淡薄了，才得以在某一因缘之下而眼见佛性，就可以证明 佛在《大般涅槃经》所说的开示：

一者，**真的可用父母所生肉眼而眼见佛性**。佛在《大般涅槃经》卷八开示可以用父母所生肉眼而眼见佛性，是十住满心菩萨的证境。用看话头（看住念的前头）的功夫，透过眼根、色尘、五遍行触心所三和合的关系，意根作意而使阿赖耶识中相应的种子现行，产生相分及见分，而十住菩萨透过五别境慧心所，而以肉眼看见佛性，成就十住菩萨眼见佛性的事实；也就是说能够眼见佛性，是配合眼根、色尘、眼识、意识、意根、五遍行、五别境及阿赖耶识之心所法等和合运作，佛性才能为肉眼、心眼（慧眼）所见；因此，若想要能够眼见佛性，须借着种种因缘才能成办，不是单靠某一因缘就能眼见。

由于慧广不知眼见佛性要靠种种因缘配合才能成办，难怪他会提出如此荒谬的说法：「再来，说肉眼确实能够见到『佛性』（见分、作用），其实，也不是眼睛在见。如果眼睛能够见，

那么人死了，肉眼还在，为什么不能见东西？所以，眼睛只是工具，是心灵透过眼睛来见到东西，不是眼睛自己能见到东西，把《大般涅槃经》所说的「眼见佛性」，一定要解释成肉眼见到佛性，也太依文解义了！」然而死人眼根已坏，无法见色尘，也无阿赖耶识持身，亦无阿赖耶识变现的相分种、见分种、眼识、意识、意根、五遍行、五别境等配合，更无定慧福德庄严其身，云何能够眼见佛性？所以用父母所生肉眼见佛性，乃是眼见佛性所必须呈现的证境之一，但是必须有种种因缘配合才能成就，不是单靠某一个因缘就能够眼见佛性。并且，佛性是第八识如来藏本觉之法性，不是意识觉知心的妄觉法性；但慧广是六识论者，熏习印顺弘传的应成派中观六识论以来，已经很久了，从来都是否定第八识的，所以他只能以六识的见闻知觉性当作佛性，落在凡夫随顺佛性中，从来不能（也不曾）了知未入地菩萨所随顺的佛性是第八识的本觉之法性，只能永远住在凡夫思惟所知的六识妄觉法性中，妄想自己也懂得佛性；然后再以自己所知的六识妄觉法性当作未入地菩萨所眼见的佛性，由于无法如同未入地菩萨所眼见一般的看见佛性，心生闷气的缘故，就以己例他，公然写文章说佛性不可能以肉眼而见，公然否定经中 世尊所说十住菩萨眼见佛性的圣教。这都是凡夫以管窥天所见，因此慧广的说法，只会令智者哂笑不已，直笑慧广不懂佛法也。

二者，**眼见自他有情佛性**，正如正光在《眼见佛性》二

五五页～二五六页所说：「不仅眼见自己佛性，而且也见其它有情佛性。何以故？眼见佛性是自己一念慧相应而亲证的境界（现量境）、亲自触证而引发的智慧（自相智慧）故。眼见其它有情佛性者，是以自己现量境及自相智慧为基础，比类推之其它有情亦如是见，比量境、他相智慧故。二者，眼见佛性时，皆可于一切无情物上眼见自己佛性清楚分明显现，乃至眼见臭秽大便时，自己佛性还是无丝毫污染而分明显现，所以者何？无情无觉无知，非是有情，无法像有情能有如此功能差别，但眼见佛性之菩萨却能从无情物上眼见自己之佛性；但究其实，自己之佛性却不是在于无情物上。故知，眼见无情时，非是无情有佛性，而是自己佛性分明显现尔。」

能够见自他有情的佛性，是十住菩萨眼见佛性的证量境及智慧，非是执离念灵知意识心为真心的慧广所能否认的，亦非所有六识论邪见者的想象、思惟所能了知的。如果慧广不信这是眼见佛性的证量，不妨用你的肉眼去试试看，看看能不能够见到自他有情佛性运作？乃至在无情身上也能看到自己的佛性？（慧广所见的六识见闻知觉性不算数，因为那是会断灭、会间断的，而佛性是眠熟了、闷绝时仍然很分明显现的）但是正光可以跟你保证，你所见的必定落入凡夫随顺佛性境界中——误以六识自性的见闻觉知性作为佛性，绝对不是未入地菩萨所证的眼见佛性；不仅无法看见自己的佛性，而且无法看见别别有情的佛性；乃至不能在无情上面，看见自己的佛性。既然落入凡夫随顺佛性

中，难怪慧广会提出「佛性就是知觉之性」的错误说法。慧广既落入六识的知觉性中，认定六识心所法所成就的知觉性是常住不坏的佛性，当然是未断我见的凡夫；我见尚未能断除，又何况能了知阿罗汉所不知的未入地菩萨眼见佛性境界？竟敢大胆写文章来否定阿罗汉所不敢否定的十住菩萨眼见佛性证境，这绝非向天借胆者所敢任意妄为的，因为诸天都不敢借给任何人胆子来做这种否定圣教的恶事。

三者，佛性不是见闻觉知，但不离见闻觉知，何以故？

《大般涅槃经》卷三十二云：「一切众生悉有佛性，佛性非色，不落于色；非受想行识，乃至不落于识。」翻成语体文为：

「一切众生都有佛性，然佛性不是色蕴，但不离色蕴；祂不是受蕴、想蕴、行蕴、识蕴，但也不离受蕴、想蕴、行蕴、识蕴。」当然更不能离开阿赖耶识心体而有佛性，因为五蕴种子都是从阿赖耶识心体中流注出来的，也因为佛性是第八识的见分，而色受想行识五蕴也都不离第八识而运作。从上面经文可知，识蕴是指前六识——眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识，都不离六尘中的见闻觉知性；慧广所谓的佛性，不幸正是这六识的自性——六尘中的见闻觉知性，落在识阴的内我所中。而佛性的本觉法性却是不在六尘中运作的，慧广连阿赖耶识心体的所在都无法了知，何况能眼见阿赖耶识心体的本觉法性？不知不见的凡夫，竟然敢出面争执自己所不知不见的十住菩萨眼见佛性之胜妙法，未免也太无知了，可见慧广从来都无自知之

明；乃至被人指正以后仍无法反观自己的愚痴，还继续写文章与人争执，让佛教界继续看他的笑话。

然而妄心在运作时，真心亦同时、同处配合运作着，第八识所显示的佛性在此等运作当中显露无余；因此眼见佛性时，佛性的存在运行是与六识心的见闻知觉性同时在运行，所以佛性与六识心见闻知觉性虽然类似（同是心所法运作时所显现的功能），但却不是相同；祂不是见闻觉知心，也不是见闻觉知心的体性，但运作时也不离六识的见闻觉知性；所以慧广说「佛性就是知觉之性」，完全违背 佛的开示，是公然与 佛陀的圣教唱反调。

又《大般涅槃经》卷三十二、卷三十五、卷八，亦宣示佛性不是六识心的见闻觉知，但又说不离六识心的见闻觉知，证明是二者同时并行运作的。譬如卷三十二：「说佛性者亦复如是，**非即六法，不离六法**。善男子！是故我说众生佛性**非色不离色，乃至非我不离我**。」（非六尘中的六入亦不离六入等法、非五阴但亦不离五阴）卷三十五说：「**众生佛性非内六入**（眼入、耳入、鼻入、舌入、身入、意入），**非外六入**（色入、声入、香入、味入、触入、法入），**内外合故名为中道，是故如来宣说佛性即是中道**。」又《大般涅槃经》卷八云：「**众生佛性则不如是假于文字然后清净，何以故？性本净故，虽复处在阴界入中，而不同于阴界入也，是故众生悉应归依**。」

这些经文更是一语道尽：佛性并非五阴、外六入、内六入、

十二处，故慧广说佛性即是内外六入中的见闻知觉性，完全违背 佛陀的圣教。佛性虽处于五阴、六入、十二处、十八界中，然而不是五阴、六入、十二处、十八界，所以佛性不等于十八界的六根、六识，更不等于六识的见闻知觉性，慧广怎能强词夺理的硬要狡辩说「佛性就是六识的知觉之性」？慧广不依照《大般涅槃经》、《成唯识论》所说眼见佛性的真实义理，公然违背 释迦世尊与圣 玄奘菩萨的开示，以自己曲解的佛性，来诬责已经眼见佛性的 平实导师；说「佛性就是知觉之性」、说「佛性即是见闻觉知性」。像这样的行为，就好像做贼的大喊抓贼，公然诬指屋主是贼，企图掩人耳目，以避免自己还没有眼见佛性的凡夫身分被揭露而已，终不敌有智之人的拈提。

四者，**无始劫以来，有情见闻觉知心从来没有接触外境；所接触者，无非是第八识阿赖耶识藉缘所显的内相分六尘尔，再由见分七识心来分别相分六尘，无非是自心玩自心尔。**何以故？当眼根（眼扶尘根）接触外色尘，第八识在视网膜显现了外相分的倒影，然后透过视神经传输影像讯息，由第八识在五胜义根（大脑掌管视觉的部分）显现出带质境的眼识所见内相分色尘及眼识功能——见分——能见之性，而眼识见分分别内相分色尘色彩、明暗等，意识依据过去经验而分别形状、色彩、明暗、大小，乃至生起贪染喜厌等心行，再由第七识的思量性来进一步决定取舍；第八识就在七转识种种运为中，丝毫不差的配合七转识运行，使七转识的见闻知觉性得以运作，藉

以连接外境，因此成就有情误以为正在眼见外色尘的正理，但其实有情只能接触到阿赖耶识藉外缘所显示的内相分六尘境界。大乘法中如是说，声闻法的四阿含中也如是说，才会有**外六入、内六入**的圣教，这是四阿含诸经中今天仍然可以查核的圣教。

十住菩萨眼见佛性时能藉外色尘眼见自己的佛性，即是在一切有情身上眼见自他有情的佛性，以及在无情身上眼见自己的佛性。眼识既如是，耳、鼻、舌、身、意识亦复如是，都能够亲见本识如来藏呈现出来的佛性，此即禅宗祖师所说「**一根通，六根互通**」、「**六根通流**」的道理。因此，有情自无始劫以来，见闻觉知心从来没有接触过外境，所接触者，无非是第八阿赖耶识所变现出来的内相分六尘，再由见分（六识的见闻知觉性）来分别内相分六尘；于其中享乐时，无非是自心玩自心尔，有何真实可言。此中道理，就好像坦克车驾驶在坦克车内所见的外境一样，透过坦克车内的三棱镜反射而眼见，亦如透过监视器或小精灵视讯摄影机摄取外境，再将外境传输到计算机屏幕上显现出来，所见并非外境。表面上看来，有情似乎得以眼见外境，究其实，有情并没有真实的接触外境，因为不了知其中真实道理以及虚幻的缘故，误以为真实接触外境而执以为实，遂起贪染喜厌等心行而造善恶业，导致轮回三界六道不得出离。但是未入地菩萨眼见佛性时，已经看见佛性与六识的见分——六识知觉之性——同时在运作，是二者并存的，所以

绝对不会误认佛性为六识的知觉之性。慧广不知这个道理，也误解圣教真义，所以他只能落在六识的见闻知觉性中，成为凡夫随顺佛性者。

五者，**定力若退失，佛性将会看不清楚，乃至完全看不见。**譬如《大般涅槃经》卷二十七所说，十住菩萨眼见佛性而不明了，以首楞严三昧力的缘故即可了了而见；因此眼见佛性不是不见，仍是有见，只是见少分佛性而不明了，若是能修学首楞严三昧（譬如念佛圆通章的无相念佛）动中定力，就能了了而见；不是像慧广在〈眼见佛性的含义〉谬文中所说，唯有「佛眼见于佛性」（详见慧广《禅宗说生命圆满》一五八页）。因此，眼见佛性是必须有动中定力的，当定力退失的时候，佛性跟着定力退失就会看不清楚，乃至完全看不见；虽然看不见，但佛性仍然继续在运作着，也知道如何可以再度眼见，慧力照见其理以及已曾体验的缘故，所以了知自己只需修回已失去的定力，即可重新看见佛性。因此当定力退失，再继续培植定力，并于定力恢复后，又可以随时随地在山河大地上看见自己的佛性了。由于慧广不信有第八识，亦未曾眼见佛性，不信佛在《大般涅槃经》开示眼见佛性需要动中定力才能成办的圣教，难怪他会提出「佛性就是知觉之性」的谬论，错认凡夫所执着的六识知觉性为常住不坏的佛性，就好像将自己的狐狸尾巴撩向天际，让天下的人尽知慧广是一只大野狐，直笑慧广真是愚痴无智之人。慧广写了〈眼见佛性的含义〉一文，想要搏取众弟子

的尊敬，却成为「偷鸡不成蚀把米」，真是得不偿失啊！

六者，**眼见佛性依众生根性不同有所差别**。如《大般涅槃经》卷二十七所说，十住菩萨能够眼见佛性而不明了，以首楞严三昧力的缘故而得明了。所以在《大般涅槃经》卷八有说：「善男子！所有佛性如是甚深难得知见。唯佛能知，非诸声闻缘觉所及。」菩萨追随诸佛修学，方能得见佛性；若是追随声闻、缘觉而欲眼见佛性一以二乘解脱道认作成佛之道一而想要眼见佛性、了知佛性，则是痴人说梦，故知唯有随从佛学的菩萨方能眼见佛性，是故《大般涅槃经》卷十七说：「云何菩萨修持净戒心无悔恨，乃至明了见于佛性。」《大般涅槃经》卷二十七说：「十住菩萨亦复如是，虽见佛性不能明了，以**首楞严三昧力故能得明了**。」所以必须有定力才能眼见佛性，否则都是似见非见。可是佛在同经同卷亦说：「复有闻见，一切众生乃至九地闻见佛性。菩萨若闻一切众生悉有佛性，心不生信，不名闻见。」亦即也有九地菩萨只听闻眼见佛性一事而能信受，未能用父母所生肉眼而眼见佛性，须待九地圆满后眼见佛性才能进入十地。从这里就告诉我们，众生根性有种种的差别，所以能够眼见佛性的时机就有所不同，不能一概而论定。因此，若是尚未眼见佛性，不一定能用来印证某人一定是尚未超越第十住位的菩萨；但若某人我见未断，仍落在离念灵知意识心中，一直妄认六识心的觉知性为佛性，就能据此指认某人一定未断我见，更可指认其人未证大乘第七住、第十

住的功德，乃至未圆满第六住的功德，因为六住满心菩萨是现观能取所取皆空的，是早就断除我见的。这个道理就好像三明六通的大阿罗汉一样，虽然已断尽我见、我执，也有四禅八定及三明六通，可是这样的大阿罗汉仍是二乘声闻的四果人，仍然不是别教的七住位菩萨。如果彼阿罗汉能够回小向大，也不过是大乘别教六住满心的菩萨而已，他的智慧仍然无法与大乘已见道的七住菩萨相提并论，他还得在六度上面进修许多福德及大乘知见以后，才能证得如来藏而位阶第七住菩萨位；因此阿罗汉在七住菩萨面前，根本没有说话的余地。尚待彼阿罗汉回心大乘修集福德而参禅，找到生命实相心后，才能与别教七住菩萨具有相同的智慧——般若总相智，才能与别教七住菩萨共坐并论大乘般若。然而此中仍有些许差异说明如下：

第一点，阿罗汉悟了，虽然与七住菩萨同样有总相智，却有深浅不同，由于阿罗汉有四禅八定、五神通，七住菩萨没有四禅八定，所以在证悟及体验方面，相对而言，七住位阿罗汉的智慧远比七住菩萨来得深、来得广。

第二点，阿罗汉有四禅八定、五神通，于证悟之后，往初地迈进，若已进入初地满心位，即能因原有的四禅八定、五神通具足而发起百意生身，去至百佛世界；然而七住菩萨却无此能耐，须待三地快满心的时候，修学四禅八定、四无量心、五神通，才能发起意生身。

第三点，阿罗汉断尽我执，七住菩萨还没有断尽我执，所

以阿罗汉在断思惑的证量上远远超过七住菩萨，非是七住菩萨所能比拟，何以故？阿罗汉已断分段生死故，但七住菩萨仍无能力断除，要到初地满心时才有此能力。但菩萨留惑润生而修到将入六地满心时才断除分段生死，往七地迈进，于七地满心位成就念念入灭尽定之寂静观行。此时七地菩萨断除烦恼的证量却远超过阿罗汉，何以故？因为菩萨不仅渐断一念无明习气种子随眠、无始无明所知障随眠，而且无生法忍的证量远超过三明六通大阿罗汉，非是阿罗汉所能比拟。

综合上面三点所说，可见众生根性不一，所对治的法及使用时机亦有所不同，其结果亦有所差别；是故法无定法，唯有适合当时众生根性的人才是最适当的法师，不契合的人就无法度众，对于度众的遮障就无法了知及突破；若无自知之明而又好为人师、出而度众，强说自己所不知的法义，只会耽误自己座下的弟子。这样，因众生的根性不同所给予不同的法，唯有佛才能究竟了知，菩萨少分、多分知之，初悟般若的菩萨都还不能了知，何况是未断我见、未证初果的凡夫慧广。

虽然《大般涅槃经》已经很清楚告诉我们，可以用父母所生肉眼而眼见佛性，十住菩萨眼见佛性少分，或十住菩萨加修首楞严定而得了了明见，亦另有十地菩萨所能眼见的佛性，但唯有诸佛眼见佛性了了无余，如观掌中阿摩勒果。可是现见有些佛弟子，包括慧广在内，睁眼说瞎话，说唯有佛或者十地菩萨才能眼见佛性，说十住及诸地菩萨无法眼见，乃至有佛弟

子在网络上毁谤说：「根本不能以父母所生肉眼而眼见佛性」。却不知道这样的心行，已经成就毁佛、谤法、谤所有眼见佛性的十住菩萨僧的大共业，不啻拿自己未来无量世的法身慧命开玩笑，更是佛所说的可怜愍人。

又能够眼见佛性，虽然是必须有首楞严定的动中定力才能眼见，但仍需慧力、福德及性障消除等因缘配合才能眼见，不是因为静中的定境而能眼见佛性；因为定境已经落入意识的妄知妄觉中，是无法发起一念相应慧而眼见佛性的。从这里就可以了解，慧广根本不懂定力与定境的分野，以自己误解眼见佛性的内涵，堕入凡夫随顺佛性中，谤说真正眼见佛性的人所见的佛性境界是定境、幻境、梦境，乃至以民间观落阴来评论佛在《大般涅槃经》眼见佛性的开示，真是牛头不对马嘴，不免让人笑掉大牙，直笑慧广真是愚痴无智之人。这些境界，正光将于后文中一一解说，让众佛子了知其中差异后，就知道两者之间的差异实在太大了，真是毫厘有差，天地悬隔。待正光解说以后，慧广就会更加没有面子，真的不知道要躲到哪里才好。但却只能怪罪自己无智而强出头谤法，不能怪正光，正光是在辨正法义、护持正法罢了。

所谓定境，是由定力所引生的境界，是妄心意识相应的境界，定境与定力不同，何以故？智者大师《摩诃止观》卷七云：「亦不舍定，亦不随定，是名定力。」亦即如果舍去定力的话，心就会散乱，无法保持正定；如果觉知心随于定境的关系，就

会进入定境中而无法生起智慧。因此智者大师所说的定力，是既不舍定，也不随定，随时随地与定力相应，随时随地在一心的状态中，却不随定力而进入定境。

从上面说明可知，定境与定力是有差异的，定境是定力所引生的境界，与定力非一非异故，何以故？定力与定境是两个法也，不是同一个，故非一；可是定境是由定力引生的，不能离开定力而有定境，故非异。可是当吾人眼见佛性以后，不论是否处在定境中，佛性仍然处处分明显现，无所障碍，这是因为动中定力所持的缘故，却不单是定力所能眼见；是故欲修证见性境界者，不应落入定力与定境两边。譬如有人在禅定中，感觉自己离开了身体，看到自己在那里打坐，有智慧的人知道这是定境；当有情感觉自己离开身体，看到自己在那里打坐当中，佛性依然在彼定境上分明显现，无有丝毫障碍，不因堕入定境，佛性就无法显现，因为佛性是遍一切处的。

又譬如正觉同修会的同修们，只要学会无相忆佛拜佛功夫，可以在日常生活当中，一面工作，一面摄心忆佛，随时随地保有定力。因为定力出现的缘故，可以一心二用，乃至一心数用，不因定力的出现而妨碍工作的进行，反而更能专注于工作上，更能帮助工作迅速的完成，有智慧的人就知道这是定力的缘故，不是定境。然而专注工作中，佛性还是异于六尘，而在六尘上刹那刹那分明显现，无有丝毫障碍，不因专注于工作而不显现。这个时候，如果将忆佛念舍弃，就可以极长时间安

住在一念不生而且非常清明的境界中，亦能有如慧广所说的「无知的知」境界中，有智慧的人都知道这是定境，不是定力；当安住于此一念不生境界时，佛性还是异于六尘运作，而在六尘中分明显现，未曾妨碍自己处于一念不生的境界中。

又眼见佛性所需的定力，是在看话头当中，藉由无相念佛的忆佛念佛动中定，将自己的话头看得很纯熟，并在参究过程中，运用思惟观的功夫发起真疑，得以在因缘成熟时眼见佛性，发起十住菩萨眼见佛性的般若智慧及证量。可是当有情尚未眼见佛性之前，藉由忆佛净念而看话头，乃至在看话头当中发起真疑，一直到眼见佛性之前一刹那，佛性也是分明显现无有遗漏，只是不知、不见故说不证而已。待眼见佛性时，眼见自己身心及世界如幻，成就十住菩萨如幻观行，方知佛性在未悟之前，也是分明显现，无有障碍。悟前、悟时既如是，悟后亦复如是，佛性还是异于六尘运作，而在六尘中分明显现。

所以眼见佛性乃是透过看话头的**动中定**功夫，得以在一切境中眼见自己与有情的佛性；既然无相念佛的功夫能够使人眼见佛性，**无相忆佛念佛动中定力就是佛在《大般涅槃经》卷二十七所说的首楞严三昧力无疑**。因为首楞严三昧定力连续不断的**关系**，得以用父母所生肉眼眼见佛性清楚；当定力退失后，佛性当然模糊看不清楚，乃至看不见，此时只要努力将定力恢复，就又可以眼见佛性了，又可以眼见清楚了。由此可以证明平实导师所言不差矣。这个道理连慧广在自己的文中也同意——

眼见佛性是依定力而见，然而慧广接着又说：「那当然就是一种定境——由定所产生的幻境。」这句话就不得不让正光摇头叹息，竟然有这么荒诞的说法者，尽说一些前后颠倒、自相矛盾的话，真是无智无慧。依照慧广这个说法，经中佛说必须有定力才能眼见佛性，那么佛说的眼见佛性所见的，也应该是定境所产生的幻境了！这里有请慧广对此理论提出说明：佛的眼见佛性是看见了幻境吗？否则怎能主张一定要有定力才能眼见？又怎能说佛的眼见佛性一定是由定所产生的幻境？早知道慧广对于自己说法的过失是不曾有所警觉的，也早知道慧广对正光这个反问是无法回答的，所以慧广是个说法前后矛盾、自相颠倒错乱的糊涂人。这当然不是已经断我见、已经在大乘法中见道之人会说得出来的荒唐言。

又眼见佛性要以亲证为凭，才能发起如幻观行而圆满十住位功德，才能转入十行位之初行位中。因为亲证的关系，慧力照见其理及体验之缘故才能成办，当然可以以此经验来教导学人，并于学人因缘成熟时，在简单的作略下，指导学人眼见佛性。因此平实导师所传授眼见佛性的宗教经验当然是良药，可以让学人深信不疑及眼见的。反观慧广落在离念灵知意识心中，是佛所破斥的常见外道见、自性见外道见，断我见、除三缚结的低层次功德尚且无法成办，何况阿罗汉所不知的明心智慧？更何况能够眼见佛性以及演述眼见佛性正理？未之有也！因此慧广所传授的宗教经验都是常见外道见、自性见外道

见，落入常见外道所知的六识心中，若不知警觉而为人印证，而被印证者也没有慧力抉择，必然会断送学人的法身慧命，并与学人于舍报时相将入火坑，入于万劫不复当中，当然是世间最毒的毒药了，因为这种毒是害人无量世受苦的。

慧广不知、不证明心与眼见佛性境界，连我见都未断除，具足凡夫之见解，就敢评论平实导师所传授的明心与眼见佛性境界，说之为：「但有许多宗教经验其实都是幻境，并非事实，更非究竟，包括萧团体中的『眼见佛性』在内。有这类宗教经验者，如果没有正知正见，深陷于这些幻境中以为究竟，不但这生慧命完了，未来世要值遇善知识，正信佛法恐怕也难。」像这样的作为，正是慧广做贼喊抓贼的手腕，大声诬赖屋主是贼；何以故？因为慧广将佛所说的十住菩萨眼见佛性境界说之为幻境，不仅毁谤佛在《大般涅槃经》眼见佛性的开示，而且也是以凡夫身而毁谤无始劫以来，所有眼见佛性的十住菩萨僧们，包括今天平实导师及正觉同修会中已经实证眼见佛性的十余位菩萨们在内；像这样谤佛、谤法、谤胜义菩萨僧的重罪，正光真的无法想象慧广舍寿后将如何面对这些严峻的长劫果报？

又佛性在一切境显现，在闭眼时、在梦中，乃至在民俗观落阴进行当中，佛性都同时分明显现，没有一处是不显现的。今以闭眼见色为譬喻，提出一些质问，有请慧广回答。

一问：当慧广眼睛闭起来的时候，请问有没有见到色尘？

（想必慧广一定振振有词回答：「没有」，可是当慧广回答这个问题时，有没有警觉到正光为什么会问你这么简单的问题呢？这时，慧广假使有智慧，将会突然一念闪过，不禁头额拍了一下，说：「我错了！」是的！慧广！你错了！而且还错得离谱。因为当你闭眼的时候，仍然见到暗色的色尘，不是没看到，不是吗？就好像在一间有灯光的房间里，突然间灯光熄灭了，眼睛看到暗的色尘，不是没有看见，因为暗的色尘也属于色尘啊！佛性也是一样，一直都在，只是没智能的人看不见，就谤说不能眼见。）

二问：既然闭眼的时候，看到暗的色尘，乃至在有光的地方闭眼，可以看到有些明亮的红、黄色尘，请问慧广：佛性有没有在色尘境上显现？（到这里，慧广心里老大不高兴，答也不是，不答也不是。为什么？因为慧广所见是色尘，仍然堕在眼识及意识能见之性中，仍然堕在凡夫随顺佛性中，根本看不见佛性异于色尘而运作，而在色尘境上分明显现。慧广如果回答「没有」，分明将自己没有眼见佛性的事实再次曝露出来，造成更没有面子。如果不回答，就表示认同正光的说法完全正确，可是又没有能力反驳，所以心里老大不高兴，却也无可奈何。）

从上面譬喻可知，当白天闭眼时，仍然可以看到有些明亮的红、黄色色尘，既然能够看到色尘，佛性当然可以异于色尘而运作，而在色尘上分明显现，只是慧广的肉眼看不见佛性。因不知、不证佛性，又无法推翻正光所说的事实，干脆就否定，

说眼见佛性是见到幻境——由定所产生的幻境，说之为：「佛性(见分)是见来的，当你不见时，佛性(见分)还在吗？不在！那么，佛性(见分)是幻境已无疑，它是依附于『见』而有。」意思是佛的眼见佛性，只是看到定所产生的幻境而已，成为谤佛、谤法者，不禁让正光为慧广的愚痴摇头叹息，真是佛说的可怜愍的众生！

又譬如在作梦时，**意根透过五根接触外法尘而生独头意识**，一般人的意识不知自己在梦中，便在梦里分别法尘之颜色（显色）、形状大小长短方圆（形色）、一切行来去止、屈伸俯仰（表色）、气质气色（无表色）等。当意识分别法尘的同时，佛性还是异于法尘在运作，而在法尘境上分明显现，因此佛性在梦中仍然分明显现，没有不显现的。这个梦中佛性的道里，唯有亲证佛性的人才能了知，非是执离念灵知心，乃至否定本识如来藏而没有眼见佛性的慧广所能了知；因为佛性是第八识如来藏的本觉之法性，却是被慧广所否定的，慧广不承认第八识如来藏的存在故。

又睡着无梦时，末那仍然接触法尘而处处作主，因为末那行相微细及了别慧差，不像意识有详细的了别性可以现前观察及体会，所以一般人不容易察觉祂的存在，只有证得牢关的菩萨才能了知；若没有触证牢关的人，经过善知识教导，也可以知道祂的存在；但无初禅的定力、极强的慧力、广大福德庄严其身以及性障的消除，因此无法亲证意根，纯是知见所得，并

无任何的见地可言。因此在睡着无梦中，末那虽然刹那刹那分别法尘而处处作主，佛性依然异于法尘而在运作着，而在法尘境界上分明显现。就算法尘有重大的变动或者睡前预设的法尘出现时，末那唤醒意识醒来，佛性依然在这些过程中分明显现无疑。不但睡着无梦时如此，连闷绝位中的昏迷人，意识觉知之性已经断灭而无所知时，其佛性也是分明显现而让见性者可以清楚分明的眼见，怎能说是意识觉知之性呢？闷绝位中尚且如此，更不要谈醒来的时候，佛性透过六根、六尘、六识而分明显现。像睡着无梦、闷绝这样微细的佛性道理，连真正明心的菩萨尚且不知，更何况是错执离念灵知心而未明心的慧广所能了知及亲证的？

又慧广既然提到民俗观落阴的说法，正光就跟你谈谈观落阴的内涵。所谓观落阴，乃是阳世的人，欲了知己往生的眷属在鬼道或地狱道的情形，透过阳世的一些仪轨，譬如选择晚间进行、念咒、声音、焚烧纸钱……等方式，有缘者可以看见乃至与他们交谈，进而了知他们现在的情况，说明白点，**观落阴其实就是与沦堕鬼道或者地狱道的眷属联系、沟通**。然而在进行观落阴的种种过程当中，不论从开始作法一直到结束，其中有见与不见自己的眷属，乃至见到并与之交谈者，这些人的佛性依然透过六根、六尘相接触，异于六尘而运作，而在六尘境上分明显现、非常清净，所以佛性在观落阴进行的每一刹那中，也都不离六尘而分明显现，都一直与六识的知觉性同时并

行运作着，只是慧广不知、不证佛性，不知已落入观落阴所显示的六识见闻觉知境界中，不知已落在观落阴种种事相中，误将佛所开示的佛性与识阴的见闻知觉性混同为一，说之为民间习俗观落阴之见闻觉知境界，真是牛头不对马嘴，不知所云，亦分明显示慧广未断我见的事实。

综合上面佛性与定力、定境、闭眼、梦中、观落阴之种种差异，结论如下：【佛性不论见与不见，包括张眼、闭眼以及进行民俗观落阴的种种过程在内、白天见或者夜晚见、凭定力见或者在定境中见、醒时见、梦中见，都可以由已见性者自己亲见，或如睡着无梦见、闷绝位见，是在当事人知觉之性断灭时，由已见性的他人看见闷绝者的佛性等等，这是眼见佛性者共同的实证；可见佛性不是六识的知觉之性，都是第八阿赖耶识心体透过六根、六尘所显的功能差别、所显的总相作用，也是第八识直接出生的见分，外于六尘而运作，而于六尘境界上分明显现，不因慧广看不见佛性，就使他自己的佛性不存在，或使一切众生的佛性不存在；所以佛性乃一切众生都有之，平等无二。十住菩萨以下无法眼见佛性，十住菩萨眼见佛性少分，诸地所见多分，而如来全见。既然佛性透过六根、六尘的关系才能在人间显现，所以眼见佛性当然是有境界法，但不是如慧广所说佛性是定境——由定所产生的幻境，也不是梦中境界，更不是民间观落阴的境界。】（待续）



(连载九)

圣严师父如是说：「把他的妄想、分别、烦恼、执着的念头打得粉碎，终于发现心了不可得；无心可安，才叫安心。」

(《圣严说禅》第 114 页)

略说：再举《心经》一开始就说的「观自在菩萨」这一句来说明，对「观自在」的涵义必须要有所了知；所谓观者是有一能观之心，意识觉知心就是这能观察的心，以这能观的意识觉知心来「观」另一本来就自己存在的心，所以才说观自在。而所谓「自在」是说第八识为自无始劫以来本来就自己存在，不是修行以后才变成的，是本来就清静而且本来就自己已经存在的；祂是一切法的根源，祂不生不灭，不像意识觉知心是入胎有了色身以后才能出生的；祂本来就没有妄想、分别、烦恼、执着的念头，不是修行以后才没有烦恼、没有念头，不需要师父您来把祂的烦恼、妄想、分别、执着的念头打得粉碎！祂本

来就是离一切相，不是修行以后才离相，《心经》云：「……无眼耳鼻舌身意，无色声香味触法，无眼界，乃至无意识界，无无明，亦无无明尽，乃至无老死，亦无老死尽，无苦集灭道，无智亦无得……」您曾经课诵过的《心经》上，已明说第八识如来藏本体是无六根、六尘、六识等十八界的法相，无老死，无苦集灭道，何来有妄想、分别、烦恼、执着？既然没有这些烦恼了，还须要您来灭它吗？还须要想尽办法来打碎它吗？若您说：「我们不是有烦恼执着吗？」没错！是有烦恼执着，但这些烦恼执着仍是与七转识相应而不是与第八识真心如来藏相应的；但是菩萨只需断我见就可以证菩提，可以不用断师父您所说的妄想、分别、执着等烦恼念头而证菩提，所以《维摩诘经》云：「不断烦恼而入涅槃。」这是证得本来自性清净涅槃，不是如您说的断语言妄想、执着念头才证悟安心的。所以不是您说的断了烦恼就说是开悟，菩萨是在还有烦恼之时，证得这个第八识真心，发觉这个真心在烦恼现行的同时本来就在，不因烦恼是否有断而自在，乃是本来就自在的，并且发觉一切有情的第八识真心也是本来就有的。

而且师父您有时说要修行断烦恼等念头才能开悟、才能安心，有时又说心是本来清净的，前后自相矛盾，到底您的说法是哪一种才正确？是否也要向弟子四众的我们说明一下？否则我们要如何依止而修证呢？当您找到了《心经》上所说的不生不灭，无眼耳鼻舌……等体性的第八识心，才是开悟明心，

这时您就不会有时如此说，有时如彼说，就不会自己前后矛盾了。但此时所找到的还只是阿赖耶识，即因地真如，还不是佛地真如，还是修行改变能修行的意识心自己，而不是将真心修行改变；因为此时第八识真心含有无量的烦恼障现行种子、习气种子随眠及所知障无量上烦恼随眠没有断，都是七识心自己的事，与真心无关；得要把烦恼种子究竟清净了，并把无始无明上烦恼诸随眠皆断尽了，才是佛地真如，这都是意识心自己的事，不是要由真心来修行改变的。所以开悟明心而能真正的安下心来，是要以意识妄心来观本来就在的第八识本心，当您找到祂了，能现前观察祂的体性，就是开悟明心，这时意识自己就可以安下心来了。

明心之后，转依第八识如来藏，开始悟后起修，修除二障。二障就是烦恼障与所知障，烦恼障乃三界烦恼所系，障碍学人证解脱果，不能了脱三界生死，名为烦恼障。即二乘法中所说之五下分结及五上分结，也是大乘法中之一念无明四种住地烦恼——见一处住地、欲界爱住地、色界爱住地、有爱住地等四种烦恼。所知障是对于法界实相不了知，障碍一切种智之修证而不能成佛。二乘无学未破无始无明，虽已断烦恼障而能出离三界生死，因不了知实相，故不能成佛。所以单是断除了烦恼、分别、妄想、执着等一切烦恼障，只是能出三界生死，证解脱果，无法证得大乘菩提果，何况师父您说的是断世俗法中属于外我所的妄想、分别、烦恼、执着的念头，是放下一切外我所

的执着而求一念不生，不是断我见的烦恼，永远会落在意识我之中，怎能有开悟明心的因缘？不能证悟第八识而落在第六意识中，未觅得五蕴我了不可得之真心，如何能真的安心？当您找到第八识如来藏就知道原来祂从来都没有不安，真实存在而如如不动于六尘贪瞋痴，却有种种神用；而三界中的七转识心更是从来都不曾安过，也没有真心的种种神用，像师父您那样努力修行放下种种烦恼的念头以后，又如何能真的安心？所以必须证得实相心后，菩萨了知二障已，依所证得之第八识如来藏，次第渐修一切种智，断尽烦恼障现行与习气种子随眠；即是断尽一念无明之见思二惑，再断尽无始无明所知障上烦恼而至佛地，这才是真正佛法。

同时，圣严师父您也错会了禅宗祖师公案，圣严师父在解说此公案时说：「实际上没有心这个东西，那只是一个个念头的起伏。前念灭，后念起；后念起，前念灭，念头不断起灭。如果很认真地找自己的心，在寻找的当下，霎时扣住烦恼起伏波动的心，这个心竟然不见了，剩下的是平静的、安定的，甚至没有念头的一种经验。这不能称为是心或是念，而是一种体验。人的心没有头、没有尾、也没有痕迹，无处可觅，有的只是杂念而已，是一团烦恼心、分别心、执着心、自我中心的组合。如果发现这个事实，实际上就是开悟了。」

如果你试着找自己的心，一定越找越多，边找边想，念头纷飞。当你不再想时，这也是念头，因为你在想自己的心

并没有在动，这当然是念头。为什么慧可做得到的呢？因为他已经修行很久，遇到达摩一句话打回来，把他的妄想、分别、烦恼、执着的念头打得粉碎，终于发现心了不可得；无心可安，才叫安心。」（《圣严说禅》第113~114页）

如果说觅心了不可得，无心可安，才叫安心开悟了，那是错解了达摩祖师意，也错会了二祖意。如此说法甬说是佛法了，就连世间法都说不过去；「无心可安，才叫安心」，此乃世间法之戏论，无心可安就是无心，心都不存在了当然不可安、没得安，永远都不能变成安心的境界，如何能安心？譬如说，永远不缺钱的人就是最富有的人，所以说死人是世界上最富有的人，因为他这一世的五阴永远都不会缺钱了，依师父您的逻辑必然会成为如此，但是任何人都知道这种说法只是戏论！是世俗人的玩笑说法。其实佛法中所说安心的正理是：「那个在去来今一切时，在三界九地一切处，不论任何境界都如如的第八识真心——如来藏。」当你找到了你的真如心时，现前观察祂的体性，就能了知达摩祖师意，就能知道如何才是安心：当自我十二处、十八界全都灭尽以后，还有真实常住的自心如来藏永恒不坏，离贪瞋痴、离见闻觉知、离一切痛苦、究竟寂灭，这即是无余涅槃。这样才是究竟的安心，圣严师父远离了实相而说妄想式的安心，是无法真正安心的。如果师父您所说的「无心」是指将意识心安住在一念不生的境界中就说为「安心」，那可真是误会大了！因

为在违心境界来时根本就安不住的，您这个「无心」才真是安心不得，在世俗法中不能真正的安心，在佛法中更无法安心，当师父您处在一念不生时之意识心，没有寻觅全无三界心性的作意时，如何能够觅得那「了不可得」之心？了无三界心的实相心，必须是有这清清楚楚、明明白白、伶俐伶俐的意识妄心，您才能觅得了无三界心「了不可得」之第八识真心。《心经》说的「观自在菩萨」，这观自在之意，就是要用师父您的放下世俗烦恼的妄心来观察，来参究无始劫以来本来就在的，而且是本无烦恼、从来不生灭的第八识如来藏；用您的前七识妄心去找出您的第八识真心在哪里？一直保持这个要找出真心所在的念，直到因缘成熟，一念相应时触证到祂，当下就明白了：喔！原来第八识真心在这儿呢！不是假的，是真实存在的。您可以亲自反复的去体验、观察祂：名色十八界都由祂所生，能放下烦恼、能修得智慧的意识觉知心自己确实从祂而生，而祂在三界中配合七转识运作时却是本性清静而从来不会生起烦恼的。明白了，您就明心证悟实相了；原来祂就是那「了不可得」之心，就是无之心——永无三界心的心行。只要有正知见、福德因缘、定力慧力具足，是人人可以觅得的。而师父您把没有妄念的离念灵知心，当作是开悟的心，这在目前的全球佛教界是很普遍的现象，同于常见外道；您若继续以此邪见来教导众生，众生如何能够开悟？若众生都不能开悟，而且被您引入大妄语业中，为人师的师父您，难道不惧「断人法身慧命、害人大妄

语」的责任与果报吗？

《大乘起信论》说：「如凡夫人，前念不觉、起于烦恼，后念制伏、令不更生，此虽名觉，即是不觉。」马鸣菩萨明确的告诉我们说：认取一念不生、认取放下烦恼时的意识觉知心，当作开悟明心、当作觉悟的人，即是还没有觉悟的凡夫人。一念烦恼生起，是意识心；一念烦恼落谢了，都是落在意识心上，未曾离开过意识界；意识却是每天夜里眠熟就会断灭的心，念起念灭的意识心，并不是实相心。所以马鸣菩萨才说这样的人是不觉位的凡夫，非是证悟明心之人。第八识心是本来就离一切烦恼妄念的，但却不是无念，祂的念非是见闻觉知之念，是能配合前七识妄心而随缘运作的念。所以六祖说：「真如自性起念，非眼耳鼻舌能念」（《六祖大师法宝坛经》卷一），即是此意。第八识真心并非是把有烦恼妄念的意识妄心修除烦恼妄念之后，成为无妄念之灵知心，就说祂是真心、就自以为开悟。所以马鸣菩萨才说这种认妄为真的人，虽然时时刻刻都灵觉了了，却是没有开悟之凡夫人。

在这么多圣严师父您所谓的开悟法则之中，并没有一则是能与经典相互契合的；也就是说都经不起经典的检验，也经不起您自己前后所说的对照检验。圣严师父所说的般若法义，皆不符合第一义谛，连佛门四众广为熟知的《心经》都不符合，这样如何能引导法鼓山的四众弟子们走向真正的开悟成佛之道？法鼓山的四众佛子们难道不该请问圣严师父？难道就这

样懵懵懂懂、盲修瞎炼地跟随下去吗？有智学子必不这样做。

目前佛教界有些人在教导众生时，总是说：把能知能觉的心修除掉烦恼，成为一念不生的离念灵知心，认为这没有妄想的意识心就是真心。事实上，意识心永远是意识心，而真实如来藏则本来就是真心，二心永远不能转变而互相成为对方，所以意识觉知心永远都不可能修行成为真心的。他们不了知《心经》所说的观自在的涵义，《心经》所揭示的是真妄和合，是真心与妄心同时存在的，是有妄心能观，而观见本来自己已在的真心——自心如来、自性弥陀。当您有妄想执着的同时，真心第八识自心如来并没有离开；没有妄想执着之时，第八识真心也一直仍在，祂一直都是与妄心同在一起的，真心与妄心和合运作。这就是禅门所谓的「夜夜抱佛眠，朝朝共佛起」，是晚上抱着自心佛睡觉，而自心佛并没有睡觉；但是圣严法师却解释成「每天早上我们跟佛一同醒来，晚上和佛一起同眠」

(<http://www.ddm.org.tw/maze/184/page5.asp> 法鼓杂志 184 期——乐在修行。)，第八识真心如来何曾有睡过？您睡着了，祂可是从来都没睡过，在您睡觉时一直陪着您而不断在忙着。祂是不生不灭的法，怎么会睡着断灭？连第七识意根都不曾睡觉，何况是自心如来？如果说第七识睡着了，您将永远起不来而入涅槃去了，何况是第八识？所以祂根本没有睡与不睡的问题。因此熏习般若的正知见，在师父您参究第一义谛前，是很重要的。般若知见弄错了，就会认为用能知能觉的意识心，把妄想、分别、

执着断除，就误认为是开悟了，就如同圣严师父您所说的，不但皆是戏论，还会成为谤佛谤法并误导众生的可怜悯人。

佛法是世尊所传下来的，要如何来护持正法，荷担如来家业，让世尊之法脉能永远流传，才是佛子们的重任。佛子们所要关心的不应该是说要募得多少资金，道场能盖得多、盖得大，就算能盖满这三千大千世界，如果没有正法来传授给学人，所传的尽是一些与六尘相应的一念不生离念灵知意识妄心和处处作主的心，与常见外道无两样，道场盖那么多、那么大，有什么意义？这样如何能荷担如来家业？如何能拔济众生？那真的是对不起佛与十方众生！时值末法之世，佛子最重要的责任就是是如何使世尊所留传下来的第一义谛正法，能永续不断而使佛弟子们能够得到真实的利益。果真能喝得赵州茶、配得云门饼，则佛法法脉之流传必定能生生不息，法轮常转永不断绝。

真实佛法是要一念相应慧而悟入的，不是靠学术研究出来的，亦不是用思惟推敲出可得的，更不是将妄心意识修行来变成真心如来藏。证悟了，找到实相心如来藏，智慧才能源源不绝的生出来，所修所证才能与般若经典相契。佛所留下来的经典，是作为印证般若的照妖镜，故真实证悟者所说的一切法，一定要能契合般若诸经，否则即非是真正开悟。

大乘法之弘法者，是弘扬佛所说之第一义谛法。而四众弟子为求佛果，相信佛语而来修学大乘般若，故僧宝所说之

法，必须是依 佛所说之法义来说才是正说。因此所证之般若境界，在法义上一定要说清楚；第一义谛必定是要与 佛所说之经典法义相吻合，才算是正确的佛法，否则皆成戏论，但圣严师父您的说法都与经典所说不合，请您务必赶快自我检讨，否则将来舍寿时要如何面对大妄语及误导众生的大恶业？

但对诸方大师所说的法义，大乘法中的学人要如何来简择？何人说法是符合 佛所说的第一义谛法？何人说法是符合世尊教外别传「拈花微笑」的意旨？圣严师父！自诩为开悟圣者的您，有责任为佛子们解惑，请您写书出来辨正一下！

中台山上的大法师说：「什么是实相？实相是指这念心清清楚楚、了了分明，是实实在在的心境。」（《中台山》第 79 期 27 页）

又说：「菩提心就是诸位听法这个心，念念分明、处处作主，能明辨什么是正、什么是邪？若不能明辨是、非、对、错，就会被种种外境所迷惑。所以这念心时时都要分明、都要作主。打坐的时候，绝对不打妄想、绝对不落昏沉，绝对要坚住正念！这就是道，这就是解脱，这就是净土，这就是涅槃，就是没有出、没有入的无上大涅槃。」（《中台山》第 64 期第 19 页）

「人人都有，能看、能听、能说，知道痛痒的这念觉性就是每个人的本觉。」（《中台山》第 55 期第 31 页）

「大众听法的这念心安住正念，不想过去、不想现在、不想未来，清清楚楚、了了分明，这就是如来。」（《中台山》第 75 期第 22~23 页）。「这念心不起分别、不落两边、清清楚楚，明明白白、寂然不动，就是实相，就是要安住在这个地方。」（同期第 27 页）「诸位听法，清清楚楚、明明白白的这一念心要存在，这一念心保持站得住、站得长，自然得入清净心体，这一念心是绝对的，是清凉世界，这个就是心体。」（同期第 30 页）

圣严师父！惟觉法师讲的本觉觉性，其实都只是识阴六识的妄知妄觉，马鸣菩萨及《华严经》中讲的本觉却是第八识自心如来的不必修行就一直存在的真觉，这才是本觉之性。但这件事暂且不谈，圣严师父！您说的与惟觉法师说的显然有些不同，请您说看看，是中台山所说的：「清清楚楚、明明白白、处处作主是实相心」是对的？还是师父您所說的「放下烦恼的心，即是真心」才是对的？放下烦恼的意识心就是真心吗？可是《维摩诘所说经》云：「不断烦恼而入涅槃。」是说不断烦恼，就能证得涅槃实相心，是真心与妄心同时存在的；而真心不用断烦恼就已是涅槃，祂是本来就涅槃的，无余涅槃乃是真心独住的境界。为什么圣严师父您说：「要把烦恼的心变成智慧的心，就是明心。」如果说您二人都是对的，那不就是说实相心有二或是更多？因为还有人说：「离念灵知心是真心。」但是佛说实相心只有一个，祂就是万法之根源——如来藏阿赖耶识。圣严师父！您是否应如法思惟一番：究竟是

谁说的对？是佛说得对？还是师父您二人谁对？是法鼓山上的师父错了？还是中台山上的师父错了？还是您两位名师全都错了？

我还是再唱一段《心经》来为师父说明一番：「是故空中无色，无受、想、行、识。」师父！经中已明说第八识心的自心境界是离色受想行识的境界，祂一向离见闻觉知，从不作主，甚至不了知六尘万法；更说「无识」——无六识——没有六识的见闻觉知性，当然是离见闻觉知的，如何能清清楚楚、了了分明、处处作主？又如何能像您所说的放下烦恼而一念不生？又能了知自己是一念不生的？

如果有人被医生打了全身麻醉针以后，意识还能保持能看、能听、能说吗？还能够一念不生吗？能看、能听、能说的意识既然会断灭，那怎么可以把会断灭的意识心当作是真心呢？所以必定是有另一个本来自在的心、不会断灭的第八识心配合着生生灭灭的七识妄心，您才能具足能看、能听、能说等等诸法。意识妄心是会断灭的心，不能把妄心认作是真心。因为有这第八识如来藏守护您，您才能在麻醉药效过了以后，又出生了意识而醒过来；如果没有了第八识如来藏，您闷绝以后或眠熟以后是没有办法再度醒过来的。所以会断灭的意识心才能看、能听、能说，但是第八识真心不去了知这些六尘中的事。《心经》云：「观自在菩萨……无眼、耳、鼻、舌、身、意……乃至无意识界。」圣严师父！请您说看看，《心经》所说之般

若心既然是无六根、无六尘、无六识，没有十八界诸法，又如何能见、闻、觉、知、嗅、尝、触……而了知自己一念不生？又如何能住在一念不生的境界中？故说您落在意识心中，确实是悟错了，落到常见外道的意识常住邪见中了。第八识心离见闻觉知，又如何能清清楚楚、明明白白？所以能见是眼识，能闻是耳识，能嗅是鼻识，能尝是舌识，觉触是身识，能知色、声、香、味、触之心是意识。于六尘万法之中，能处处作主之心则是末那识意根；此前五识、意识、末那识合称为七转识，此七转识皆是妄心，七转识妄心不能当作真心。若把妄心当作真心，般若智慧是永远都生不起来的，所说之般若法义就会落入意识情解而显得处处破绽。（待续）

广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载四)

宗喀巴《密宗道次第广论》又说求菩提要从欲尘大贪中求，如云：「必须信解，由明妃欲尘贪为道门中，求菩提者，无上部中俱缘真实及自所修明妃（与人合修双身法的女人），以笑等贪而为正道。下三续部，为缘所修智妃欲尘喜乐为道。瑜伽续中既不可修二根交合（密宗出家人不可与女人真的实修），故除波外缘，余执手或抱持触喜乐为道。」（《密宗道次第广论》法尊译 普贤录音有声出版社第 36 页）此是说：必须相信了解，一定要透过与明妃双修的欲尘贪着，作为求菩提心的道门。在无上部（密续分四部：事部、行部、瑜伽部、无上瑜伽部）要真枪实弹与明妃共修，以笑续、视续、执手续或抱持续、二根相合续等四续来修。笑续是男女两相微笑的意淫，视续是两眼含情专心互视的意淫，执手续是相互牵手满足淫欲，抱持续是两人相互拥抱而求满足淫欲，二根相合续是男女二根交合。其它三部也是

一样，但是瑜伽部则不能修二根交合，只能修其它三续；事实上，密宗的喇嘛们私底下都是与异性真枪实弹常常合修的。

如此密宗邪门淫秽修「菩提心」之法，阿底峡、宗喀巴等都修学过，否则怎能算是圆满次第呢？因此又犯了比丘戒及菩萨戒的重戒。宗喀巴之《广论》还说：「故能不违越诸胜者予所有制限。」又说：「如赞云：『由具念正知，不作意非戒，慎念无谄诳，犯罪不染尊。』」（《菩提道次第广论》第5页）明明已犯了邪淫的比丘戒及菩萨重戒，宗喀巴还说不违背大乘戒律，还说是犯罪不染尊，此处宗喀巴又多犯了一条大妄语戒。

《楞严经》卷八说：

如宝莲香比丘尼持菩萨戒，私行淫欲，妄言行淫非杀非偷，无有业报；发是语已，先于女根生大猛火，后于节节猛火燃烧，堕无间狱。

这就是佛经所录：已持声闻戒、菩萨戒而行淫以后，又说行淫无罪，结果是下堕无间狱的后果。

《楞严经》卷六说：

阿难！云何摄心、我名为戒？若诸世界六道众生，其心不淫，则不随其生死相续。汝修三昧，本出尘劳；淫心不除，尘不可出；纵有多智、禅定现前，如不断淫必落魔道：上品魔王，中品魔民，下品魔女；彼等诸魔亦有徒众，各各自谓成无上道；我灭度后，末法之中多此魔

民，炽盛世间广行贪淫、为善知识，令诸众生落爱见坑，失菩提路；汝教世人修三摩地，先断心淫，是名如来先佛世尊第一决定清静明诲。是故阿难！若不断淫修禅定者，如蒸沙石欲其成饭，经百千劫，祇名热沙；何以故？此非饭本，石沙成故。汝以淫身、求佛妙果，纵得妙悟，皆是淫根，根本成淫；轮转三途必不能出，如来涅槃何路修证？必使淫机身心俱断，断性亦无，于佛菩提、斯可希冀；如我此说，名为佛说；不如此说，即波旬说。

《楞严经》已经很清楚明白的说明，淫道绝对不能成就菩提，而密宗诸人，胆敢以邪淫之法说能成证菩提，故意违背佛说，已成就谤佛谤法的恶业了。（应成派中观的印顺、吕澄等人，大力诽谤《楞严经》是伪经，是因为他们的应成派中观出自密宗，恐怕因为《楞严经》大力预斥密宗的贪道邪淫，会影响到他们应成派中观在佛教界的地位，因此而大力诽谤极胜妙的《楞严经》，如同他们极力诽谤大乘经典一样。）

第五目 禅定与神通

阿底峡的《菩提道灯论》说：「一切佛共许，为引发神通。如鸟未生翼，不能腾虚空，若离神通力，不能利有情。具通者日夜，所修诸福德，诸离神通者，百生不能集。若欲速圆满，大菩提资粮，要勤修神通，方成非懈怠。若未成就止，不能起神通，为修成止故，应数数策励。止支若失坏，即使勤修习，纵然经千载，亦不能得定。故当善安住，定资粮品中，所说诸支分，于随一所缘。意安住于善，瑜伽若成止，

神通亦当成。」(《菩提道次第广论》附录)

阿底峡说：「福智为自性，资粮圆满因，一切佛共许，为引发神通。」(《菩提道次第广论》附录)阿底峡错会佛意了，认为修定的目的就是要得神通，说有神通才能圆满福智二资粮。其实修定的目的不是要得神通，有神通也往往不能圆满福智二资粮，因为神通也通外道，神通亦是三界中世俗境界故，与般若慧的实证无关。所以不可说有神通之人必定是证悟者，唯除菩萨示现神通是为方便利乐有情，所以菩萨到三地即将满心位时，也要圆满四禅八定及五神通。但是一、二、三地，以及三贤位菩萨不一定要加修神通，因为利乐有情还有很多法必须要优先学、优先证、优先集、优先修，因为大乘的戒慧直往菩萨乃是在三地即将满心时，才主修四禅八定、四无量心、五神通的，因为这样过失最少故。

在佛世时，有一位比丘尼名为莲花色，人长得很漂亮，她是已证得俱解脱的大阿罗汉，已经取证四禅八定及灭尽定。因为神通容易障碍解脱道的修证，所以她成为阿罗汉以后仍不乐修神通；有一天，有强盗垂涎她的美色，绑架禁闭她，后来透过目犍连尊者等的帮助，才得脱困。由此典故就能让我们知道：神通无关修证解脱，证解脱不一定要有神通。故阿底峡说想要修证佛法、想要利乐有情者，应该修学神通，是错误的说法。并且，宗喀巴、阿底峡等人一生努力修双身法，是与欲界大贪相应而且永远不离，与神通及止（禅定）的修证条件与基

础全然相违，所以禅定及神通的证得，都是遥不可及而永远不可能成功的。在如此情况下而说禅定及神通的修证，都是自欺欺人之谈，毫无意义。

神通可分为过去生业报所得及今生修习四禅八定与神通加行所得；神通又分世间与出世间两种，世间通有五：天眼、天耳、神足、他心及宿命通，这世间五通，凡夫外道也有极少数人能修得或报得；而漏尽通纯是出世间慧，只有佛门才有。神通之修学都是依禅定之高低而有所不同，依欲界定所得五通，不知初禅所得五通境界；初禅所得五通能知欲界定所得五通境界，但是不知道二禅以上所得五通境界；以此类推，上地能知下地，下地不知上地。五通之修学既然依禅定而生，而禅定是以意识心住于专一境性中，然后加修神通加行而出生，因此必须以意识的观行而生五通；如依宿命通观过去，依他心通观现在，依天眼通观未来，此神通力皆是意识种子刹那不断的在内相分作用，而得神力变化罢了。

漏尽通者不共凡夫外道，是依三乘菩提证得，是修慧所得。漏尽的意思是烦恼已经断尽，功德已不再漏失。漏尽通是智慧而不是神通，小乘阿罗汉、中乘辟支佛、大乘菩萨阿罗汉、六地满心以上菩萨都有漏尽通，舍寿后能取涅槃。初地满心菩萨，若愿取无余涅槃，都有能力随时断尽思惑而在舍寿时取涅槃，但因菩萨十种无尽的大悲愿所持，都故意留惑润生，而入三界中继续修证菩萨道，行自度度他、自利利他、自觉觉他的

普贤行。

到佛地时已圆成一切种智，成就无上正等菩提，意识已转生上品妙观察智，末那识已转生上品平等性智，同时前五识已成就成所作智，第八无垢识成就大圆镜智；不但一念无明所摄的习气种子漏尽，无始无明所摄过恒河沙数上烦恼亦已全部漏尽，以此圆满三身四智，随时随处于十方世界转大法轮，利益一切众生，是究竟圆满的漏尽通。

至于《菩提道灯论》中阿底峡说，神通可以圆满福智二资粮，那是阿底峡自己妄想所说的；如果是真的，那些已得神通的外道，早就已圆满福智二资粮，早就成佛了，现看他们为什么不是佛？而且连我见都断不了！所谓福智二资粮中的福德资粮，是说五蕴身心所受的正报或依报，譬如行善的人在下一生可以生欲界天，享受天福；经常布施的人下一生可以得丰富资财、眷属圆满等等，叫作福德；福德资粮是要透过菩萨六度的前五度来修习，不是单指禅定而已。福德的圆满是指佛地才可说是圆满，不是修神通就可圆满福德。

至于智慧资粮，是说菩萨证得空性心如来藏后，能现前观察空性心如来藏的体性而得到总相智；有了总相智之后，透过善知识的指导，再如实的细观，如实的体验空性心如来藏尚未了解之部分，称之为别相智；总相智与别相智即是般若经说的般若智慧。菩萨证得般若智能之后，善知识又开示我们说：如来藏内含藏无量无数的种子，这种子称为一切种，菩萨修学一

切种子的智慧而有所证了，称为道种智，这是诸地菩萨的智慧。佛地圆满道种智时，称为一切种智，或称为一切智智。因此福智二资粮，是依六度万行次第渐修来完成的，不是具有神通即可圆满。

菩萨未悟前虽可修四禅八定，但也只能修其随顺（当在后面奢摩他章述之），不可以依照阿底峡的说法而冒然修神通，因为未见道者修神通，其过失有三：一者，得神通的人，容易生骄慢心，定力虽然很好，但是慧力不足，定多慧少很难明心证真，也很难眼见佛性。二者，得神通的人，只能观外境界，对于第一义谛法很难信受，很容易生起诽谤正法之心。三者，修神通之人，多喜欢求有境界之法，喜欢追求境界；而心境界是无所有、无所依、无所住之如来藏空性心，故喜欢追求境界的人，很难与真心本性相应。并且喜乐神通境界法者，也易与鬼神打交道，若自己性障深重、智慧浅薄者，容易与鬼神纠缠，甚至利用神通来干涉因果，如此情形都是障道的因缘，故菩萨未见道前不修神通，见道后也不适合修神通，须待三地即将满心时福德智慧定力俱皆成就无碍，那时就可避免上述过失。事实上，密宗喇嘛们都不可能修得神通，因为他们的法门实行都是与神通加行及神通修学的原理大相违背的；所以他们所谓的大神通证量，都是在死后才被弟子众人利用宣传手法而哄抬成功的，这些祖师活佛在死前都是没有神通的，死后就传出有大神通；这是密宗历代所谓大修证、大神通者的惯例，想要寻找

一位生时确定有神通的人，是永无可能的。菩萨于三地即将满心之前，都不应当修神通；菩萨应于悟后进修到三地将满心时才开始修四禅八定，于三地满心前才修神通，然后以五神通及无生法忍来利乐有情；而阿底峡却鼓励凡夫学人努力求神通，那是背道而行。

再说阿底峡的神通其实是与鬼神相应的鬼通，《阿底峡尊者传》（法尊法师译）说：「常现身者，则有建立三昧耶王、圣观自在、圣救度母、圣不动尊、胜乐轮、喜金刚之六。尊者在印度时，每念三昧耶王满千遍时，定一现身，至藏之后，每日一现。圣观自在及度母，随念即现，凡有所为，悉为记蒞。不动尊者亦然。其余二尊，为尊者密部之本尊，现身亦为常事。尊者神通事迹甚繁。」（《阿底峡尊者传》法尊译 普贤录音有声出版社第33页）在《广论》第五页中宗喀巴说：「（阿底峡）成就定学分二：共者谓由奢摩他门得堪能心；不共定学者，谓具极稳生起次第。此复三年或六年中，修明禁行（依照三昧耶戒应禁、应行之规定而修双身法）。尔时遥闻飞行国中，诸空行母，讴歌之声，心中亦有所忆持者。」由于阿底峡否认有真实如来藏的存在，是未断我见的破法者，此乃未见道证悟之凡夫，所以不可能有漏尽通；在《阿底峡尊者传》中，也从未提到阿底峡具有四禅八定的境界，而且他是修学无上瑜伽双身法的人，所以不离欲贪，连初禅以上之神通境界也不可能有，所提到的也都是欲界与鬼神相应的定境；下界不知上界事，也难

怪阿底峡所接触的都是建立三昧耶王、度母等等密宗所称的「佛菩萨」，其实这些都是鬼神所化现者。阿底峡与鬼神互通纠缠，来世必定失于人身，沦入鬼神道，与诸夜叉、地神、山神、宅神及诸精魅仙人为伍，辗转互相牵绊，难复人身；此后不闻佛法，长劫处于黑暗长夜中，轮转生死。

至于阿底峡所得禅定的最高境界，是如同《广论》说的「堪能心」，按照凤山寺日常法师的解释《菩提道次第广论》录音带第四卷说：「我要想把心定下来，放在什么地方，心就听我的话，叫堪能心。」依此句分析，日常法师的意思是：「我」就是末那识，「心」就是意识，末那识要意识做什么，意识就做什么。但这是理所当然的，一般凡夫就可作到的，与定无关。日常法师可以说是宣讲《菩提道次第广论》的权威专家，如果按日常法师的解释，则可知阿底峡的禅定境界就是如此这般而已，连最粗浅之欲界定都还没有修成。

在密的部分，阿底峡修「明禁行」，而能与鬼道空行母（鬼女）等沟通及交合。日常法师在同卷录音带中作如此解释：「尊者还修了一种法叫明禁行，他能使自己学的三摩地定很坚固，不被动摇，那是一种特别的方便；尊者专门修这个，学了三年或六年，修得很有成就。」所谓「明禁行」者，不是如日常法师说的，使三摩地定坚固；明禁行是密宗的一种戒法，与定无关，只是规范双身法中应禁、应行的轨范。密宗「别解脱戒」中之「明禁行」中有说明：「禁邪淫『尼、母、女、

姊、妹、畜生』等。若其所缘对象为事印、空行母，具足明显坚固起分证量，故非邪淫。行人未证起分，强自修之，犯邪淫，堕金刚地狱。」按：「事印」即是事业手印，是说修学双身密法之明妃，有时称为佛母；「起分」：是观想空行母之法，作为修无上瑜伽双身修法之准备。「明禁行」的意思是说：行淫的对象如果是比丘尼、自母、自女、自姊、自妹或畜生女，这些对象必须是具有事印或空行母的境界，并且要坚固起分的证量，如此行淫才算犯戒。如果行淫的对象（自己的母亲、子女、姊妹、畜生女、比丘尼），她们尚无起分的证量，勉强与之行淫则犯邪淫罪，要堕金刚地狱。而金刚地狱也是密宗祖师自行施设的，事实上不存在。

又说：「禁：非处行淫。行：有于佛堂中行者，有依此于坛城中行二灌、三灌者。明禁行：佛慢坚固、真大力充，所作为佛事业，故事处正相合。」「禁」的意思是不能在别处，要在佛堂中行淫，或在坛城中行密灌时行淫。明禁行：上师为弟子行密灌，必须在坛城内佛像前与佛母先行淫，取得男精液、女淫液的混合液体，才能用来为弟子灌顶，这样才是「佛」所作的事业，因此所作的事与处所正相符合。（以上取自陈健民上师着《曲肱斋全集》（三））。在宗喀巴《密宗道次第广论》中也说：「授明妃禁行者，谓第四灌顶后，将明妃手置弟子手，以自左手执彼二手，以右手执金刚置弟子顶。教云：『诸佛为此证，我将伊（明妃）授汝（弟子）。』谓以诸佛作证。『非

他法成佛，此能净三趣，是故汝与伊，终不应舍离。此是一切佛，无上明禁行，若愚者违越，不得上悉地。』授与明妃禁行。」宗喀巴接着又说：「由具相明妃修行大乐三摩地，是一切佛无上明妃禁行。若有愚人违越如是欲尘修道，波于现法无『上悉地』。」（《密宗道次第广论》法尊译 普贤录音有声出版社第 325 页）此处所说「具相明妃」依毕瓦巴着《道果一金刚偈注》具六相之女：兽女、螺女、象女、纹女、众相女、牛女，该书说：「波无论为何，其应具发卷、眼媚、眉际无断、口与息有麝香味，前有一特殊齿，乳坚实，脐上三竖纹，额上一竖纹，下身腴阔，莲（私处）无须，丰颊，有龙脑花香，乐行能为坛城行止事等功德。若具此等功德，方为合适成就之所依。」（《道果一金刚偈注》275~276 页）以上所言是明禁行，以补日常法师所言明禁行内容之不足。至于有关修禅定的部分，其虚谬之处，当在本书〈别学奢摩他章〉再论之。（待续）



禪三道場安座 心得報告

—正嫻—

半夜大雨滂沱、雷声大作。据过去之经验，举凡有重大事件将至，皆有前兆。因何龙天护法降雨祝祷？莫非是为了正觉的禅三道场安座之大事因缘？

大雨等不及东方鱼肚白，早已停歇。北台湾几天来的闷热气候，也因为这场大雨而消失无踪，道场广场的灰尘也已遍洒干净了。一早与同修驱车至土城捷运站，接了熊、余两位师姊后，即直奔大溪禅三道场。路口斗大的正觉海会指示牌映入眼帘，义工菩萨们早已到位，亲切地引导所有莅临的来宾依序进入会场。停好车后，两位师姊及同修因有义工执事，都各自忙活儿去了，我则被带领至台北会员区，找了个位子坐下，静静的等候典礼开始。

在义工菩萨们来回穿梭会场时，蓦然——大磬声响起，安座法会即将开始，十多年来期待的这一刻终于到来！首先是庄严的法会场地之洒净结界，演净科仪过后，主白水文中主法和尚唱曰：「夫此水者，八功德水自天真，先洗众生业垢尘，遍入毗卢华藏界，个中无处不超沦；水不洗水，妙

契法身；尘不染尘，始是真如。蠲除器界，荡涤坛场；洒枯木而逢春，洁秽邦成净土，敬谨恭求大悲咒水，广利群生。」字字句句都深深地叩着弟子的内心痛处，不禁回想起当年独自背着简单行囊，借着微弱的月光摸黑逃离当时剃度依止之道场，那情景依旧历历在目，深深刺痛我的心。早期为了求法、发心出家，却料想不到无意中发现依止师父私下竟与女众合修双身法，震惊之余，当下断然决定尽速离去。不久，终于等到机会，利用禅七封山前的一个夜晚，僧众与义工们忙碌过后正酣睡中，趁着夜未央时独自徒步下山，离开此不净之地。心想当初斩断亲情、舍弃世间五欲贪爱，毅然出离红尘，所为何事？而今竟沦落至此，真是情何以堪！戒律中能得以保住人身之根本五戒的第二条，即是不邪淫戒（出家人则是不淫戒），这祇是一个最基本、显而易见的身戒戒条，相信所有佛教徒应该都清楚明白并持守不犯。真想不透那些不幸受害而破重戒者，怎会如此愚痴？

正觉禅三道场的安座启用，代表着尔后正觉海会菩萨众的精进禅三法会就有专属的处所了！同修会自从成立以来，因为没有专属的精进禅三道场，每每劳师动众、旷时费力的布置、安立临时租用的法会场地。有鉴于此，大溪的禅三道场，在 导师、孙老师及众同修们共同努力、历尽千辛万苦之下，终于在众同修引颈企盼中诞生，除了建筑物本体工程委外承包之外，其余不论冷气空调、木作、景观……等等，几

乎全是 导师、亲教师与众同修们不辞辛劳努力完成。教外别传法门，自广老舍寿之后几已断绝，然我佛教幸甚！佛弟子幸甚！得有大菩萨 平实导师的乘愿再来、自参自悟，得到 世尊的冥佑加持及印证，并出世弘法。至今已摄受同修们十多人眼见佛性，以及三百多人破参明心；是故大溪禅三道场乃世尊正法法脉已危如悬丝之际，得以续存之唯一传承道场，此即是名符其实的「洒枯木而逢春，洁秽邦成净土」之宝地，更是于未来三千年、乃至更长久的禅宗法脉，得以弘扬的唯一希望，是故益发显现「正觉祖师堂」禅三精进共修道场的弥足珍贵。

然因受限于禅三道场建筑物的空间有限，无法让所有与会的来宾、同修们全部进入主法会场，大多数的同修们都祇能在临时搭建之晴雨棚下透过视讯观礼，我亦是其中之一。晴雨棚下的水泥地虽然已是干的，地面却有些凹凸不平，又由于临时观礼会场设于户外，阵风吹动时带来了一些飞沙尘土，以致地面蒙上一层沙土。且因来宾众多，虽还未到达摩肩接踵的情况，但每个人能够活动的空间着实有限。因此法会进行中须顶礼的时候，维那示意外场的来宾改以问讯取代。我的位置正巧在第一排，前面尚有走道空间，便直接跪下顶礼，想不到会场中除了一些行动实在不方便的年长菩萨及部分同修之眷属外，几乎全数与会的同修全以跪拜方式礼佛，毫不在意头、脸、双手的灰尘与膝盖的疼痛。更有一些

色身微恙的菩萨，被请至医疗室稍作休息后，随即马上赶回现场，不愿错过法会中任何过程之参与。感动啊！与会大众均以至诚心参加这一场世纪盛会，因为现今仅存、堪以担弘传世尊了义正法唯一的传世道场，今日终于现身于台湾了！在令人既感念佛恩、师恩之余又欣慰正法得以久住的情况下，我不禁泪流满面！

洒净仪轨圆满之后，维那起腔领众唱诵〈佛宝赞〉，在庄严肃穆的梵呗声中，每句赞词均是世尊的悲愿与佛子对慈父的渴仰及以如来家业为己任之大愿：「佛宝赞无穷，尘劫前证大雄；常住寂光悲心隆，垂迹度群蒙。为说机理双契法，振发九界瞶聋；灵山一会愿相逢，受记振宗风。」唱诵至此——受记振宗风时，不觉心中一阵悸动，眼泪再次夺眶而出！这不正是活脱脱导师的写照吗？在这末法时代，正因为正觉同修会独力弘扬的八识论了义正法，不同于一般道场所宣扬的六识论常见外道法，不将五位中必定断灭的意识觉知心错认为不生不灭之真心，更大力破斥佛门外道应成派中观师之断灭空邪法，故而不见容于当今佛教界，处处受排挤诽谤。导师为了弘扬世尊这难信、难解、难修、难证之教外别传正法，不但出钱、出力护持同修会，更不知受了多少无知众生的侮辱及无根诽谤。甚至为了救度那些被假名善知识误导，而广造谤法、谤胜义僧之佛弟子们，日夜不停的著书，疾欲救拔他们脱离地狱业报，连自己的健康都

置之不顾。

导师的这种为荷担如来家业、弘扬世尊正法而无私无我的悲心愿力，不但造就了同修会，更成就了同修们的菩萨道业。学员们经过各种方便善巧且次第井然的共修课程后，建立正确的佛法知见与参禅行门，在慧力、定力、福德等因缘具足之下，得以一念相应而破参明心成为金毛狮子；且在导师的摄受及法乳喂养下次第增上渐渐成长茁壮。其中不乏早期已明心见性之弟子们，多有发愿担任亲教师职务者，教导后进同修，毫不畏惧外界邪见的庞大反对势力，共同荷担起如来家业，效法导师不惜身命摧邪显正的大心，救度广大的佛弟子众。真正印证了安座仪轨中对祖师爷克勤圆悟菩萨之赞偈所颂：「临济杨歧东山禅，大机大用勤大师；祖师堂中善选佛，弟子广众机不失。缘追千年勤菩萨，今见众孙俱雄狮；悲愿行智誓秉承，普润有情无边施。」

弟子此生何其有幸，承佛垂怜加持，得遇乘愿再来人间之大菩萨——平实导师，在其座下破参明心亲证实相，而得以窥见佛法之堂奥，真正进入佛法大门，了知原来祂是一切缘起之根本依，万法俱由祂所出生；方知何谓诸佛之体、何谓一真法界、何谓理事圆融！甫破参即懂般若诸经真义，亦能分别诸方大师落处、分辨真假善知识。无怪乎当年末学所依止道场里的住持师父并不鼓励徒弟们看经典，原来他们自己根本读不懂。因为邪师误导、知见错谬，众徒弟得不到出

家修习佛法之任何功德受用，亦无慧力而不知简择正法，以致走入旁门左道，如牛入泥、愈陷愈深而无回头之日。如今重读当年出家时的道场开山住持的开示录，简直是错误百出不忍卒睹，怎堪一个「离谱」了得！《大般涅槃经》卷二十三云：「清净法宝难得见闻，我今已闻，犹如盲龟值浮木孔。」何其幸运！我等有此大福报，得生于今时之台湾，得值大善知识出世弘法，诚非易事！祈盼一切有缘佛子皆能善加思惟——学佛所为何事？切莫错失入佛正法之大好机缘！弟子因深受佛恩及导师恩，苦思不知如何以为报？适逢正觉禅三道场安座大典，感动、感恩之余，更不揣浅陋，效慈乌反哺，书写心得，期能以弟子自身悲痛之出家经验，唤醒那些因一时不察，依人不依法而被蒙蔽，仍沈沦于「名师崇拜」中的佛子们；祈求佛菩萨垂怜，果能如愿，亦不枉当年众同修出家之初衷！ 阿弥陀佛！

一心顶礼本师 释迦牟尼佛

一心顶礼祖师 克勤圆悟菩萨摩訶萨

一心顶礼导师 平实菩萨摩訶萨

弟子 正娴 顶礼

2007/5/28



佛现帝释形化婆罗门缘

《撰集百缘经》卷第二

佛在王舍城迦兰陀竹林。时彼国中，有一辅相名曰梨车；信邪倒见、不信因果。教阿阇世反逆杀父，自立为主，心怀喜悦。勅诸臣民施設大会，聚集百千诸婆罗门共立峻制，不听往至诣瞿昙所谘禀所受。诸婆罗门闻是语已，皆不复往；每于一时密共聚会，或有说言：「我韦陀经说云：『瞿昙沙门者，皆是我等天之大主。』今共称名，或能来至，诣于会所，我等当共尽形奉事。」作是语已，咸共称名：「南无瞿昙沙门，来赴此会，受我等请！」

尔时，如来常以慈悲，昼夜六时，观察众生；谁应可度，寻往度之。知诸婆罗门善根已熟，应受我化；自变其身，作帝释形，乘虚空来，入赴婆罗门会。各起奉迎，请命令坐，而作是言：「我等所求，今悉获得，当共尽形奉事。」帝释咸皆称善。尔时，世尊知诸婆罗门心已调伏，还服本形，为其如应。说四谛法，心开意解，获须陀洹果。各怀喜悦，并共施設百味饮食，请佛及僧；供养讫已，时诸比丘，见是事已，前白佛言：

「如来往昔，宿殖何福，乃能使此诸婆罗门，设诸肴饍供养佛僧？」

尔时，世尊告诸比丘：「汝等谛听，吾当为汝分别解说。乃往过去无量世时，波罗奈国有佛出世，号曰妙音，将诸比丘到宝殿王所；闻佛来至，与诸群臣，奉迎世尊：『受我三月四事供养。』佛即然可。三月之中，受王供已，于其脐中，出七宝莲华，各有化佛结跏趺坐，放大光明；上至阿迦腻吒天，下至阿鼻地狱。时宝殿王见是变已，发于无上菩提之心。佛授王记：『汝于来世，当得作佛；号释迦牟尼，过度众生，不可限量!』」

佛告诸比丘：「欲知彼时宝殿王者，则我身是；彼时群臣者，今诸婆罗门是；皆由彼时供养佛故，无量世中不堕地狱、畜生、饿鬼，天上、人中常受快乐；乃至今者自致成佛！故有人天来供养我。」尔时诸比丘闻佛所说，欢喜奉行！

白话翻译如下：

话说 佛在王舍城迦兰陀竹林的时候。当时摩竭陀国的大臣中，有一个辅相名叫梨车；他的思想偏邪、见解颠倒，也不相信因果报应。他教唆阿闍世王，逆伦谋反杀了父亲频婆娑罗王，并自立为王，造了五逆重罪、成就地狱恶业还沾沾自喜。因新登基故，命令所有臣民举办盛大集会，并召集了众多婆罗门一起制定了严厉苛刻的法令制度，不允许任何人前往 佛陀

处问讯或禀告所受的种种待遇。所有的婆罗门听到国王的命令后，都不敢再前往拜谒佛陀。但是他们每隔一段时间就会私下秘密聚会，其中有人说：「我们韦陀经（注一）中说：『瞿昙沙门，是我们诸天所共同尊奉的大教主。』如果我们一起称颂佛陀的名号邀请祂，也许祂会来到我们聚会的地方，那么我们就可以一起尽力供养奉侍祂。」说完了这些话以后，诸婆罗门就一起至心称颂佛名：「一心归命瞿昙沙门，恭请来此会中，接受我们的祈请供养！」

如来一向以慈悲心，不分昼夜观察众生；看谁得度的因缘成熟可以度化了，就立刻前往度化他。当诸婆罗门一心称名祈求之时，如来观察了知这些婆罗门善根因缘已经成熟，可以接受度化；于是就变化成帝释（注二）的形貌，从虚空中来到婆罗门聚会的地方共处。大家都很恭敬的起身迎接世尊所变现的帝释，奉请上座，并且说：「我们大家所求之愿，如今都一一获得实行，我们未来必当会尽形寿奉行践履归命瞿昙沙门。」世尊所变化的帝释，对大众普遍称扬赞叹。当时世尊知道诸婆罗门的心性均已调伏，于是回复本来的形貌，圆满诸婆罗门的祈愿，应其所请。并为他们说四谛法（注三），会中所有婆罗门均能心领神会，当下证得须陀洹果。婆罗门个个都满心欢喜踊跃，并且共同准备了各式各样的美味佳肴，供养佛陀和僧众；供养结束后，比丘们见此殊胜因缘，便向佛陀禀白：「世尊！过去是种了何种福德因缘，诸婆罗门才能以美

膳佳肴来供养佛陀及僧众呢？」

当时世尊告诉这些比丘：「你们仔细听好，我将分别解说，让你们知道。那是在过去无量世以前，在波罗奈国有佛陀出兴于世，名号为妙音如来。当时妙音佛带领着比丘众来到宝殿王所居住的城堡度化众生，国王听说妙音佛到来，于是率领大臣们，恭敬迎请妙音如来，并请求世尊说：『世尊啊！请接受我们三个月的衣服，饮食，卧具，汤药的供养吧。』妙音佛随即应允所请。在妙音佛接受了宝殿王及群臣为期三个月的四事供养后，从肚脐中生出了七宝莲花，每一宝莲中都有化身佛庄严的盘腿而坐，放出大光明；那光明遍满十方六道，上达阿迦臙咤天（色究竟天），下到阿鼻地狱（无间地狱）。当时宝殿王见到妙音佛这种庄严的变化景像，就发起无上菩提之心，发愿成就佛道。佛即授记宝殿王说：『你将于未来世成佛，名号为释迦牟尼，所度化的众生多到无法计算。』」

佛接者告诉比丘们说：「你们想知道当时的宝殿王是谁吗？宝殿王就是我；当时的众臣们，就是现在的这些婆罗门；都是因为当初发心诚挚供养妙音佛的缘故，所以之后无量世都不会下堕到三恶道地狱、畜生、饿鬼之中，一直在天上及人间常受快乐，乃至到今日可以成就佛道，这些功德都是因为当初供养妙音佛的缘故啊！也因此，今日才会有这么多的人与天人来供养我。」比丘们听闻了佛的开示，都很欢喜的信受奉行！

注释：

注一：韦陀经

（经名）veda，婆罗门所传之经典又译作围陀、昆陀、皮陀……等；或称吠陀、吠馱、薜陀、鞞陀……等。《成唯识论述记》卷1：「述曰：明论声常，是婆罗门等计。明论者：先云韦陀论，今云吠陀论。吠陀者明也，明诸实事故。」

注二：帝释

欲界天中第二天忉利天之主也，道教中称为玉皇大帝。居须弥山顶之善见城，又名喜见城，统领欲界第二天中之三十三天；梵名释迦提桓因陀罗，简称释提桓因。

注三：四谛

四谛又名四圣谛、四真谛，为圣者所见之真实的义理也。就是指苦圣谛、苦集圣谛、苦灭圣谛、苦灭道圣谛，真理谓之「谛」。所以苦、苦集、苦灭、苦灭道，为佛陀所说的四种真实之道理，谓之「四谛」。



般若信箱



☒一、我曾因修练外道邪法，耗光了我的福报，现在皈依佛后，我明白了，现在的我诸事不顺都是报应。我现在借我大哥家的地下室住，我曾在住的地下室供了文殊菩萨、普贤菩萨、地藏菩萨的圣像，供上后没几天的晚上，我做了个梦，梦到自己在厕所里，看到一个女孩在拜菩萨，我心想厕所怎能拜菩萨呢？这地方好脏！醒来后我想着这梦境是不是菩萨在指点我，地下室不干净不能供圣像，就收了。但我太想供佛了，后来就又供上了，但这个梦却成了我的心病，怕自己做的不如法，求消业障反添业障。我一直未婚也从没有谈过恋爱，皈依后深信因果就一直吃素。请问我在地下室能不能供佛？应该如何供？

答：很多人修练外道邪法，耗光了福报，但是最后却能信受佛法，这仍是可喜可贺之事。并且换个角度来说，若能以过去错误的经验，透过修学正法而得的智慧，将自身错误的经验，透过如理思惟而整理成文字，布施此法来让众生知道，使其不再走错路，这是能够增长自己对法简择的方便智慧，也能利益有缘众生回归正道，希望大众勿重蹈错路之覆辙；此分度众的方便智慧成就，也是一分增上佛道的璎珞庄严，因此过去的错误，切勿追悔

恶作而障道。再者，过去修学错误的法，能够知道回归正道，也是因为该有的教训受够了，也代表该修集的一分福德具足了，所以才会勇猛发心的在道业上面用功，对自己的错误能够知道悔改，这是有惭有愧之法，乃是善法；但是切勿追悔过去的种种过失，当以改往修来为首要，应以精进努力于佛道之增上为目标。

关于供佛之处所：佛无方所，所以不会因为是安置在地下室而怪罪，只有鬼神才会忌讳在什么地方被供奉（正觉同修会成立早期也是承租地下室来共修、供佛，却已度得许多人明心开悟，可以为鉴）。自己以至诚心供佛，若能够以良善的处所来供奉诸佛菩萨当然是更好，但是现实状况您自己住在地下室，此地下室乃是您目前最好的处所，以您自己最佳的处所供奉诸佛菩萨，怎能说是对诸佛菩萨不敬呢？因为发心殊胜故，具足信心、至诚的缘故。并且供佛乃是培植福德的最好方法，佛亦于经中开示「悬受未来一切供养」，因佛乃是无上福田，故供佛功德福德无量无边，所以切勿罣碍地下室的问题而停止供佛之善净行，然却需要注意所供物品是否为圣所遮物，是否如法供养为佳。

☒二、请老师开示，什么是法尘？尘是什么？我能明白什么是五蕴十八界，但是对尘、法尘还想不明白，虽然看了《识蕴真义》还是没有看懂，只模模糊糊的好像稍

微明白一点点。

答：既然能够明白五阴十八界的义理，理应了解尘义，因十八界当中就含摄六尘。最简单的说，六尘是六根所触，属六识了别识知的对象。色、声、香、味、触皆是四大积聚之相，无有决定相，于心中飘浮无住，以此义故称其为尘；色、声、香、味、触各有其积聚之差别相，由五识各别相对应而缘之、分别之，并有其局限之范围，如眼识仅缘色积聚之色尘青黄赤白全部内容。而意根与意识所缘者称为法尘，虽然不离于五尘，但意根独自所缘之法尘，未受到五尘之内容所限制，故可任运遍缘一切，然不能了知详细内容；意识依止意根所缘之法尘，系指意识仅能专注于五尘中某一尘内容之分别，同时亦能随着意根少分缘于另外四尘之粗略相，但无法专注而同时了知各别详细内容。又意识分别五尘时，可超越五识各别所缘之内容，例如色尘之长短方圆等而非仅是青黄赤白，故知以法尘之名称指出为意根与意识之所缘，有别于五识之所缘。关于法尘其它之义理，在正觉电子报第七期、第三十二期都有回答过，并且在第十期正香居士有专章〈略说法尘〉一文，其中略说法尘深妙的义理，敬请参阅之，此处不再重复说明。

☒三、《念佛三昧修学次第》第243页：「那么上品上生的人呢？他不必住莲胎里面，他是坐金刚台去的，……当下

就悟了无生法忍，位在第四地，当下就是四地菩萨。」
一般明心见性后往生西方极乐，到极乐世界是初地，那什么位次的人到了极乐「当下就悟了无生法忍，位在第四地」呢？

答：您所提的是早期印刷流通时疏忽的错谬处，当时校对者没有校对出来，后经再版校对后已经更正如下：《念佛三昧修学次第》p.243：【那么上品上生的人呢！他不必住莲胎里面，他是坐金刚台去的，如弹指顷就到极乐世界，当下就见 阿弥陀佛和诸大菩萨，当时就听闻光明宝林演说妙法，当下就悟了「无生法忍」，位在初地以上，所以上品上生跟中品、下品比，中间的差异非常之大，所以往生极乐世界之后，得到解脱的果报要怎么样才能快？最快的就是要在世间求上品上生往生，而求上品上生的往生要具备的最重要的条件，就是要明心、见性，要亲见自性弥陀；往生极乐时一刹那就到，到了那里闻 佛说法立刻就成为初地以上的菩萨，差异真的是天壤之别。若求上品上生，必须要在世间先见第一义、先得实相念佛的境界，而如果在这里加修四禅或者观禅、炼禅、熏禅、修禅，乃至四空定的话，往生之后的上品上生人，可得四地、五地、六地，乃至七地的菩萨。要修到等觉，比起一般人，那就非常的迅速了。】平实导师也在这里的后半段开示指出，若在此娑婆世界明心见性以后，加修四禅八定，或

者加修观禅、炼禅、熏禅、修禅等禅定三昧，并且熏修唯识一切种智的正理，届时上品上生至极乐国土面见 弥陀世尊听闻开示后，当下即可得证四地、五地、六地，乃至七地，因为性障已伏、习气种子渐除故，种智知见已多熏习故，佛道次第之正见已建立故，定力基础已筑稳故，三昧正受趋圆满故，因此许多法要相关次法的福德、知见等，都已在此世界先得闻、得思、得修、得证故，如经所说：譬如鲜净白迭布疋，易染其色。念佛人上品上生往生后，必蒙 阿弥陀佛加持开示，当下必超上地而证更为深妙之无生法忍智。因此之故，我们在娑婆末法之时，能够得遇大善知识 平实导师开演种智妙法与修学禅定之正理，应当发愿努力闻熏、思惟、修学、履践并亲证之，切勿小心小量而妄自菲薄，当以 释迦世尊大雄心志，尽此一生行大精进之菩萨行，以此超劫成佛之利而成就往生极乐，速速回入娑婆乃至十方无量国土，利益无量无边有情，皆共成佛道。

- ☒四、1.第八识了知七识心行，是说祂了知七个识乃至于每个心所的心行，如若不知，如何能随缘成就，是吗？
- 2.第七识必了第六识乃至与第六识相应的五遍行，五别境心所的心行，否则，怎可刹那作决定，是吗？
- 3.第六识也必定能了知第七识之决定，否则，怎么执行继续分别呢？

4.但前五识也能了第六、第七二识之所欲，所以能配合，还是第六、第七识的心行唯由第八识了知，从而流注相应的五识及心所种子，才配合成就呢？

答：1. 三界万法皆如来藏所生所显，而如来藏的知，不是凡愚者所知「对六尘见闻觉知的知」，不是了知七转识所分别之六尘内容，而是了知七转识触作意思等一切心行，此「知」唯有大乘证悟的菩萨方能现前观察验证，非凡夫及愚痴的二乘圣人所能知。

简单的说，第六识皆是由第七识所掌控，第六识无法欺瞒第七识，所以说谎时会心跳加快，而能经由测谎仪器得到说谎之结论。前五识若能了知第六识与第七识之所欲，则一切失眠者只要于意识生起灭五识之欲求，五识即可不现前，那么必定能够入睡；或者赶夜车读书之学子不需要喝咖啡提神，只要于意识生起五识不要灭之欲求，则可免除打瞌睡而与五识俱精神奕奕到天亮。但现实面皆非如此，问者由此自可知其所以然。

关于第 2、3、4.问，对于八识心王彼此之间运作关系的细节，都是在证悟后可以透过亲随大善知识的开示摄受，加上自己证悟的见地而逐渐得以现观，若无证悟般若的见地，多说亦是无益，徒增葛藤之缠绕，欲证实相则更加困难，心意缠绕故。因此若要如实了知现观此中义理，

当以真实证悟为前提，并具福慧因缘得亲炙具道种智的大善知识受学，为免徒增葛藤，故不于此为您先言。

☒五、请问关于舍利骨的事，祂代表着什么？是不是代表有修有证的象征？像宣化法师他把真如说成了有增减的法，严重说错了佛法，但荼毗后还是有舍利骨，这是为什么？我不懂！请开示。

答：有关舍利的提问，以及关于宣化法师的部分，我们已经在正觉电子报的创刊号及第二十四期〈般若信箱〉详细回答了，此处篇幅有限，不作重复回答，请您直接查阅。大德若无上开二期，请至「成佛之道」网站 <http://www.a202.idv.tw> 正觉电子报合辑下载阅读。

☒六、末学是在正觉同修会禅净班的学生，修行很精进，每天大部分的时间皆是在忆佛、拜佛及看正觉的书，可能知见已具足，某一天看到书上一句话，突然就知道了如来藏的所在。再看公案，发觉大部分的公案皆看得懂（答案皆相同，都是同一个），请问遇到这种情形是不是要保任下去，待禅三时再请导师印证？或者这样是不对的，还须要重新找真心？又一念相应与触证，其定义如何？两者有何不同？

答：1.此类问题已在很多期〈般若信箱〉回答过了，如第七期间七、十三期间十四及问十五、二十九期间十一、三十八期间四都有类似的提问。我们曾收到各种方式的来

信，表示自己已经知道如来藏的所在，已经证悟实相了，已经看得懂公案了……，然而这种情形当中有真有假，而且绝大多数都是误会一场，错把五阴十八界的某一阴、某一界当成真心。既然您是本会禅净班的学员，就应该向您的亲教师申请登记小参，您的亲教师会指示正确的作法，但也不会替您勘验与印证。因为，世尊在经中已告诫我们覆护密意的重要性，亲教师们都会遵守亲教师规则，不会在禅三内、外为人勘验与印证，禅三期间也只有平实导师才有勘验之作为与增进体验之开示，通过勘验与增进体验之后，才会有印证的可能，而平实导师也不会再在禅三以外时间为人勘验或印证。若非本会学员，您可参考〈般若信箱〉第七期问七之答复所提出的五点建议，比照这些建议的原则去作。因此遇到这种情形时，请务必谨慎小心自己的言行，若您悟得真而向缘未熟者说，恐有亏损如来、亏损法事、断人慧命的大过失；若您悟错了而向他人说，难逃未证言证的大妄语恶业，两者都不是任何人可以承担的重业。

2.对于您自己的见地尚且未心得决定，因此没有所谓保任可说，在此建议您，不是保任下去，而是希望您要一再的检验，以世尊所留的三乘经典来检验，尤其是第二转法轮般若系列的了义诸经。但是悟错者也常常有错会经中义理，而有自以为已印证无误的状况，这是您应该

注意的。

3.一念相应与触证的定义，我们已在前所举之〈般若信箱〉说明过了，并且平实导师亦于诸多论著中开示，您可以请阅读详读加以了解，此处篇幅有限，不再赘言。

☒七、藏密〔编按：当称之为「喇嘛教」因其非佛教故！〕的假经书和许多流通到库乐勒来的出家人和居士所讲的语录合刊，很多是萧菩萨指出说错佛法人讲的，像这类的，我烧了一点，但还没有烧的，我怎么办？我烧了对不对？在没有遇到萧菩萨的书前，我曾到四川绵阳寺院做义工，回新疆时带了大量净空法师的光碟，但后来我得到萧菩萨的书后，就只推荐萧菩萨的书，请问净空法师的光碟我该如何办？

答：1. 烧毁藏密喇嘛教之伪经伪论并没有过失的，但是我们不主动收集来烧毁，若手中仍有这些的伪经伪论，尽量以资源回收方式处理，成为再生纸利用，因为世间的资源有限，回收资源而惜福也是对自己有帮助的。

2.至于净空法师的光碟，其中许多乃是劝请初机学人行善、学佛、皈依三宝……等初机佛法，虽是表相佛法而未及第一义谛了义之理，但是我们也随喜他接引初机的功德，对于其中有错说者，则是需要有慧眼、法眼来简择，我们的立场即是正觉电子报三十一期〈般若信箱〉问四答复所述：【对正法的弘传若无重大的影响与破坏者，

我们基本上是希望大家能够体谅了义究竟正法不易亲证的事实，应随喜赞叹他们接引初机的功德，不需苛求他们说法完全无误。我们要做的就是帮助他们转除邪见，转知正见，使众多佛弟子能够回归世尊的正法为宗。】因此，对于您现有的许多古今佛教法师所著之光盘、书籍……等，须观其内涵所述，并以三乘菩提的经论及平实导师诸论著中所述正理来比对检验之。这些书籍若属正见，则可以留下来；若属邪见、错谬知见者，则可作为资源回收。若您此时无法简择，应该勇发大愿、勤求见道，悟后深入经藏自然可以简择正邪。或者您可以将这些邪见书籍注记错谬处，留下来当作证据，以此简择正邪的举证资料，救度不知情的许多众生，此亦是度众的方便之一。

☒八、释迦牟尼佛乃世尊千百亿化身名，而法身名为毗卢遮那佛，报身名为卢舍那佛，那么阿弥陀佛是报身佛名吗？那祂的法身名与千百亿化身名是什么？

答：一切佛都有四种净土，阿弥陀佛的四种净土，请详阅平实导师书中所说，由此可知彼佛亦有化身。阿弥陀佛本身即是报身佛，凡是上品上生的菩萨，在极乐世界的实报庄严土中，都可以立即见到报身的阿弥陀佛。祂的法身是常寂光土的境界，祂的法身是何名称，世尊并未说明过，而且这是唯佛与佛乃能知之，所以我们不方便

自行施設或妄加揣測。但在極樂世界的方便有餘土中（中品往生者），或是凡聖同居土中（下品往生者），大部分人都可以見到阿彌陀佛的化身佛。至於阿彌陀佛是否有千百億化身在十方世界利樂有情，亦應比照同一原則來看待：於所未知而又無聖教的情況下，不應妄加揣測。又，此屬於阿彌陀佛的弘法事相，與法義的探討及實證無關，本刊對此不欲加以揣測，希望您能諒解。



佈告欄

一、本会在台湾与美国，除了本布告栏第四项所列共修处外，别无其他分会或道场，若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非经过本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意辨明；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。又，本会 平实导师至今仍未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有人都应在本会举办的禅三精进共修中，才会由 平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背 世尊「应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法」的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背 世尊告诫，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原

则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于二〇〇六年九月更换发报系统，欲订阅的读者请前往<http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》可以连结至「成佛之道」网站<http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯皈依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅(免附回邮)，本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，于 41 期起将原来 HTML 之发行格式改为 PDF 档案之格式发行，版面样式将与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者多加留意，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2007 年下半年禅净班，于十月同步开设新班，即日起开始接受报名，共修期间：二年六个月（费

用全免)。

禅净班，系以『无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。』并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话(共修时间方有人接听)、新班开课时间如下：

台北讲堂：台北市承德路3段277号9楼——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机 02-25957295 (分机：九楼10、11；十楼15、16；五楼18、19)，共修时间：周一至周五晚上 18:00~21:30、周六下午 14:00~17:00。传真：02-25954493。2007/10/29(周一)新开设的禅净班已经开始接受报名，上课时间是每周一晚上 19:00~21:00。

新竹讲堂：新竹市南大路241号3楼，电话：03-5619020，共修时间：周一、二、五晚上 18:00~21:30 以及周六早上 9:00~11:00。2007/10/24 (周三)新开设的禅净班已经开始接受报名，上课时间是每周三晚上 19:00~21:00。

台中讲堂：台中市五权西路二段666号13楼之4，电话：04-23816090，共修时间：周二、三、四、五、六晚上。2007/10/29 (周一)新开设的禅净班已经开始接受报名，上课时间是每周一晚上 19:00~21:00。

台南讲堂：台南市西门路四段15号4楼，电话：

06-2820541，共修时间：周二、三晚上、周六。即将于2007/10/25(周四)新开设的禅净班已经开始接受报名，上课时间是每周四晚上 19:00~21:00。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、二、五晚上。2007/10/24(周三)新开设的禅净班已经开始接受报名，上课时间是每周三晚上 19:00~21:00。

美国洛杉矶共修处：位于洛杉矶市东方约 16 英里(20 公里)处华人聚集圣盖柏谷(San Gabriel Valley)之工业市，地址：15949 Kaplan Ave, City of Industry, CA 91744-3110, USA。电话：(909)989-1081 或 (626)454-0607，传真：(909)944-3328。共修时间：周一晚上 19:00~21:00、周六上午 10:00~下午 17:30。每周六播放台北讲堂所录制讲经之 DVD：下午 13:00~15:00 播放《维摩诘所说经》、2007/4/7 起上午 10:00~12:00 播放《胜鬘经》。目前禅净班，随时接受插班上课，上课时间是每周六下午 15:30~17:30。

报名表可向本会函索，或于「成佛之道」网站下载：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/doc/form/>，填妥报名表后，请邮寄本会教学组，新班额满为止报名请早。

五、全省每周二晚上听经时间——目前 平实导师正在讲授《金刚经宗通》：开讲时间 18:50~20:50 座位有限，请提早

入座以免向隅！

如来藏为三乘菩提之所依，《金刚经》是专讲如来藏本来自性清净涅槃体性的经典，若能证悟如来藏，即可证得本来自性清净涅槃而发起实相般若智慧，成为实义菩萨，脱离假名菩萨位。平实导师特以宗通的方式宣讲，上上根人于听经时可能证悟如来藏而进入实相般若智慧境界中，可以确实证解般若系列诸经的密意，远离意识思惟所知的表相般若凡夫境界；中根人可以藉由闻熏《金刚经宗通》，使参禅方向正确的建立起来，未来必有悟处。欢迎有志禅悟、有心实证菩萨实相智慧者一起来听讲。

平实导师讲授此经时，总有极生动浅白的机锋开示，有缘之禅和极易因之悟入「此经」！是故此经讲授圆满后，宗通部分将不会整理成文字发行，只将其中胜妙的事说与理说部分整理成文而发行，以免诸方不求真修实证之佛学研究者于文字相上钻研，死于句下而从生误解，乃至造诸不善又误导众生。若诸学人亲临法会听授而得一念相应者，是为福德因缘具足之菩萨，欢迎亲临法会同享法益。本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂、新竹讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解）。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播

放，都不必出示身分证件。《金刚经宗通》讲授圆满后，将接着开讲《妙法莲华经》，敬请留意开讲时间。

六、台北讲堂将于 2007/11/11(周日)上午 8:30~10:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带海青及缁衣参加。
(其他地区诵戒时间请径询所属讲堂)

七、台北讲堂、台中讲堂、高雄讲堂将于 2007/12/8(周六)上午 8:30 同步举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法

八、平实导师着《阿含正义》第七辑，已于九月初由正智出版社出版，售价新台币二百五十元。本书共有七辑，请至三民、诚品、博客来、金石堂等网路书局订购及全省正智出版社书籍流通点（本布告栏第十五项所列）或各大书局请购。
本书的内容，系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观

的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

平实导师讲述《优婆塞戒经讲记》第八辑，已于十月初由正智出版社出版，售价新台币二百元，请至三民、诚品、博客来、金石堂等网路书局订购及全省正智出版社书籍流通点（本布告栏第十五项所列）或各大书局请购。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

九、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价 280 元。自二〇〇七年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。（预告：〈超意境〉第二辑，将于 2008 年底出版，平实导师已选取书中偈颂写成中国童谣风格及吉尔特民谣风格……等曲子，将与他人所写不同风格的曲子，共同录制，谨先预告。第二辑出版后将不

再录制 CD，特此公告。)

十、正觉同修会新近出版的结缘书《远惑趣道》第一辑，已经出版并于各讲堂及各地结缘书流通处免费流通，此书乃是本报从创刊号至第十九期之般若信箱回答分类汇整成书，欢迎至各讲堂及各地流通处索取。

十一、正智出版社出版之《我的菩提路》已于四月出版，全书三百余页，售价新台币 200 元，请至三民、诚品、博客来、金石堂等网路书局订购及全省正智出版社书籍流通点（本布告栏第十五项所列）或各大书局请购。本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提—本来自性清净涅槃，于现今末法之世，非唯极少数人能闻、能证；今摘录正觉同修会中释悟圆、释善藏等二十余位亲证如来藏之同修所撰写的见道报告，使当代学人得以见证宗门正法仍然丝缕不绝，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，上从大学教授，下至小学毕业生，他们所悟的悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十余篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

十二、大陆地区读者，欲购买正智出版社书籍者，可洽香港

乐文书店(旺角店) ——旺角西洋菜街 52 号 2 楼(852-23903723)

乐文书店(铜锣湾店) ——铜锣湾骆克道 506 号 2 楼(852-28811150)

青年出版社——香港北角渣华道 82 号 2 楼(852-25657600)

大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

台北市佛教正觉同修会

111 台北邮政信箱 73-80 号

Taipei, Taiwan

◎敬告大陆地区读者：因为大陆部分地方政府认为台湾地区佛法是「境外佛法」，常常加盖「不许进口」字样而退回本会邮寄给大陆同胞的赠阅书籍，尤以闽南地区最常被大陆厦门海关退回，不知厦门海关现在是否仍然如此，或是已经承认台湾是境内了？请各自向厦门海关查询确定后，再由本会另行寄赠。

十三、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

十四、本会发行之结缘书，虽然花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，欢迎佛子四众护持，广种此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为

19072343，戶名為「台北市佛教正覺同修會」，劃撥時請註明「助印結緣書」。

十五、正智出版社所出版之書籍，為方便及利益更多佛子，增設下列各大書局之流通點，讀者可就近到各流通處請購。

正智出版社書籍流通點如下：

佛化人生佛教圖書文物中心	台北市羅斯福路三段325號6樓-4	02-2363-2489
士林圖書佛教文物流通處	台北市士林區大東路86號	02-2881-9587
書田文化書局（大安店）	台北市大安路一段245號	02-2707-4900
書田文化書局（石牌店）	台北市北投區石牌路二段86號	02-2822-4316
書田文化書局（寧安店）	台北市南京東路4段137號B1	02-8712-0601
致用書局	台北市民權西路40號	02-2521-7323
人人書局	台北市北安路524號	02-2532-0667
永益書店	台北市木柵路一段57-8號	02-2236-9553
金玉堂書局	台北縣三重市三和路4段16號	02-2981-1665
來電書局（新莊店）	台北縣新莊市中正路261號	02-2990-3130
春大地書店	台北縣蘆洲市中正路117號	02-2281-9327
金典文化廣場（桃園店）	桃園縣桃園市復興路421號	03-333-1280
巧巧屋書局	桃園縣蘆竹市南崁路263號	03-322-8935
金玉堂文具批發廣場	桃園縣中壢市中美路2段82號	03-426-5805
御書堂文具圖書	桃園縣龍潭鄉中正路123號	03-409-2965

來電書局（大溪店）	桃園縣大溪鎮慈湖路30號	03-387-8725
聯成書局	新竹市中正路360號	03-534-0008
古今集成	新竹市中正路16號	03-521-8272
大學書局	新竹市建功路10號	03-573-5661
金典文化廣場（竹北店）	新竹縣竹北市中正西路47號	03-552-0082
展書堂（竹東店）	新竹縣竹東鎮長春路3段36號	03-595-9333
展書堂（頭份店）	苗栗縣頭份鎮和平路79號	037-681038
展書堂（竹南店）	苗栗縣竹南市民權街49-2號	037-476299
建國書局	苗栗縣苗栗市中山路566號	037-321277
萬花筒文具批發廣場	苗栗縣苗栗市府東路73號	037-358251
興大書齋	台中市南區國光路250號	04-2287-0401
佛教詠春書局	台中市南屯區永春東路884號	04-2384-6662
仁和書局	台中縣神岡鄉神岡路66號	04-2562-1843
建國書局	台中縣清水鎮光華路156號	04-2623-2235
參次元国际图书有限公司	台中縣大里市大明路242號	04-2481-6637
文春书局	台中縣霧峰鄉中正路1087號	04-2333-2750
儀軒文化事業有限公司	台中縣太平市中興路178號	04-2275-2388
心泉佛教流通處	彰化市南瑤路286號	04-725-1368
宏昌書局	台南市北門路1段136號	06-228-2611
禪馥館	台南市北門路1段308-1號	06-228-8032

吉祥宗教文物	台南市公園路595-26號	06-251-2109
博大書局	台南縣新營市三民12-8號	06-632-6865
裕源書局	台南縣鹽水鎮中正路39號	06-652-1129
上林書苑	台南縣官田鄉隆田村中山路1段92號	06-579-1342
豐榮文化商場	台南縣新市鄉仁愛街286-1號	06-501-4415
東普佛教文物流通處	台東市博愛路282號	089-351-619
香港-樂文書店（旺角店）	旺角西洋菜街52號2樓	852-2390-3723
香港-樂文書店（銅鑼灣店）	銅鑼灣駱克道506號2樓	852-2881-1150



正觉电子报

发 行：台北市佛教正觉同修会

编 辑：台北市佛教正觉同修会编译组

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02)25957295（总机）

新竹讲堂 (03)5619020

台中讲堂 (04)23816090

台南讲堂 (06)2820541

高雄讲堂 (07)2234248

美国洛杉矶共修处 (909)595-5222

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印◎

2007 年 10 月 29 日网络电子版出刊

初版五〇〇〇册



解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以這種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自渡渡他，終能圓滿究竟的佛果。