



正覺

電子報

45

2007.11.26

如来之藏是善不善因，能遍
興造一切趣生，譬如伎兒變
現諸趣，離我我所；不覺波
故，三緣和合方便而生；外
道不覺，計著作者。

《楞伽阿跋多罗宝经》 卷四

Being the cause of virtue and non-virtue, Tathagatagarbha can pervasively raise all paths of rebirths as a magician conjures tricks but stays away from oneself and one's belongings. Those who are not conscious of the existence of Tathagatagarbha fall into the state of conscious mind which arises from the concurrence of three conditions. Without perceiving these facts, the heretics wrongly stick to the mind-consciousness as the creator of all dharmas.

The Lankavatara Sutra, Vol. 4

因为初入胎时的色阴只有一颗受精卵，还没有五根，要由取阴俱识（入胎识）流注出色阴的种子而摄取母血中的四大来制造了五色根，才能有后来具足功能的色阴五色根及五尘，然后才能有识、受、想、行等四阴出生，才能有意识来觉知诸法，所以佛说「名色由识生」。

《阿含正义》第三辑

The form aggregate is just a fertilized egg without the five sense-organs in the beginning of embryo-entering stage. The aggregate-ingesting consciousness (embryo-entering consciousness), which takes and stays together with the five aggregates, releases the seeds of form-aggregate and then ingests four elements (Earth, Water, Fire, and Wind) in mother's blood to build five sense-organs, subsequently leading to the completely functional form-aggregate, i.e., the five sense-organs and the five sense-objects, and then the existence of the reception-, conception-, formation- and consciousness-aggregates. The mind-consciousness consequently arises to perceive all dharmas. Therefore, Buddha says: “Name and form are born from consciousness.”

The Correct Meanings of “The Agama Sutras”, Vol. 3

正觉电子报第45期

本 期 目 录



- | | | |
|----|---------------|--------|
| 1 | 随缘 (二) | 平实导师 |
| 21 | 明心与眼见佛性 (六) | 正光居士 |
| 41 | 学佛的觉醒 (十) | 正枝居士 |
| 54 | 广论之平议 (五) | 正雄居士 |
| 66 | 正觉祖师堂安座大典 (上) | 编译组 |
| 76 | 忍辱——以德报怨 | 佛典故事选辑 |
| 78 | 般若信箱 | |
| 91 | 布告栏 | |





—2005年10月 讲于正觉新竹讲堂成立时

(连载二)

第三目 随应众生现世所需之缘

第三种「理随缘」，是随应众生现在世所需的缘来成就诸法，这就是讲「万法唯识」。

A. 譬如日用产品、科技产品的制造，又譬如艺术、文学、哲学、心灵境界等等，这都是要经由意识才能出现、才能存在，是因为由意识领受了这些境界，才会有这些境界在我们心中存在；而意识心只是领受，意识自己无法来成就其中的任何一法，它必须要仰赖其他七个识，也就是眼、耳、鼻、舌、身五识加上意根和如来藏，有这七个识的配合，与意识和合而具足了八识心王之后，才能够正常的运作，

才能成就种种产品的制造以及种种心境的现前，这其实都是如来藏在这里面运作才能成就的。而如来藏在运作的过程当中，它完全是随缘的，不会自己作决定要如何做？而是完全随顺于意识与意根二心去运作。

当然，也许有人想：「你这样说，我没有办法发觉到我的如来藏是怎么样跟着我运作的呀！」正因为你们心中这样问，所以我就说你是「日用而不知」。假使你悟了，你就知道：「原来没有如来藏，我还真的没有办法作任何事。」你什么事情都不能成就的！那——如果你想要实证这一点的话，就只能请你来报名参加我们新竹共修处的共修啦！因为当你证悟时就会发觉一事实：**其实没有如来藏的话，且不说山河大地不能存在，单说自己就好了，没有如来藏时自己就根本不可能存在，那又如何能够制造什么科技产品？又如何能熏习种种艺术来自娱呢？不可能的！而且这一点，在我们同修会中，目前已有超出三百人都能现前体验的，不是像大师们用笼罩式的言语来欺瞒大众那样的谎言。所以如来藏这个心体是可证的，它不是一个思想，它是现前可证、可以去体验，并且在你悟后确实可以去运作它的，这才是如来藏。**

当然，曾经有人（编案：是指印顺派的藏密应成派中观者）说：「如来藏就是外道的神我、梵我。」但它是不是外道神我或梵我？其实大不相同。因为外道的神我、梵我都是

意识心，既是第六识的意识心，就一定会落在六尘当中，没有办法外于六尘而作种种的运作；而且意识心是五阴所摄，是五阴中的识阴所含摄的妄心，因为是依意根与法尘为缘才出生的，是生灭法。意识心又是十八界中的意识界所含摄的，但如来藏不在五阴、十八界里面，而五阴、十八界却都在如来藏里面，所以意识等法都是如来藏所含摄的；如来藏是出生五阴、十八界及一切万法的心，是十八界外的真实法，它不在十八界中，外道神我、梵我意识心却正好是十八界五阴所含摄的虚妄法，二者完全相异，事实正是如此。所以它不是外道所讲的神我，也不是印顺所裁诬的外道大梵我。

这大梵我，是一种外道们所归属的大天神，在三乘经中说为自在天，也就是一神教所说的造物主、上帝，那也是由欲界五阴成就的，其实仍不能称为「梵」，因为它的境界还没超过欲界六天。但如来藏不是这样，如来藏是天上天下唯我独尊的，每一个人都有独尊的如来藏，能遍一切处存在而示现于色界及无色界中。外道的神我、梵我、大梵天，它们也都是由自己的如来藏所出生的；所谓的创造万物的全能的神——造物主——却都只是欲界中由五阴形成的有情，仍然是由它们自己的如来藏所创造的，所以它们根本无力创造任何一物或任何一位有情。没有任何人能胜于如来藏，也没有任何一个大威力者可以毁坏你的如来藏。因为，三界内外没有任何一法可以毁坏任一有

情的如来藏，不论那个被预定毁坏的有情是如何的卑贱，即使卑贱到成为一只蚂蚁或者是细菌、病毒，但它们的如来藏也都是如此的金刚性，没有任何人、神能毁坏它；能被毁坏的只有意识心以及五阴，所以每一个有情的如来藏都是唯我独尊的，它都是三界中至尊的自在法。

这个如来藏，其实众生是不能一日无它，不能一时一刻无它的。但是，众生因为无明所笼罩，因此无法了知它的实际存在以及它是如何在运作的；甚至于菩萨开悟明心之后，进修到等觉位时也无法具足了知，只能了知其中的极少分或极多分；当最后具足了知时，就是如来藏中的一切种子都完全实证而没有不知，那就是一切种智具足成就了，就称为「成佛」了。这不是二乘圣人所知，也不是凡夫们所知，更不是否定如来藏的谤法者所能稍知的；即使菩萨初证悟了，也只知道一个少分而已。假使诸位想要亲证如来藏在我们的生活当中是存在于哪里？如何运作？那你就只有一条路，就是进入已实证的佛法道场中亲证如来藏；除此而外，你没有任何方法可以去证实它；任凭科学上再怎么研究，哲学上再怎么研究，都不可能实证它，因为他们都只能在五阴十八界上面作研究，都只能在种种现象上面去研究而探究不到理体。所以，实际修行证悟后就可以现前看见：它在我们日常生活中，乃至所有一切人文、科技、医学的种种事物上面，它是那样的随缘在运作。

B . 接下来要说明：如来藏以它的大种性自性，来变生种种物质、色身以及相分，人类所制造的种种产品才能成就；而有情众生的意识心，或者说，在禅门里面努力修行却误会离念灵知心为真心的人，不管是哪一类人，他的意识心终究只能依五色根及如来藏所变现的六尘相分为缘，才能存在，所以意识心其实只能生存于如来藏变现的五色根和六尘相分之中来存在，它不能离开我们的意根、五色根和六尘相分而存在的。也许有人心里在说：「你讲这个道理，到底是真的、假的？我也无法证实啊！要如何相信你？」但是已经有很多人随着我走过这条路，来证实如来藏的存在了，也都证实离念灵知意识心是依六根与六尘为缘才能出生的，诸位无妨姑且信之嘛！反正学佛那么久了、道场逛那么多了，就算再被我骗个两、三年嘛，应该也无所谓；因为过去十几年、二十几年都被骗了，如今再来试试看到底这是真的？还是假的？不失为一个机会，而且，除此以外也没有别的机会可以实证了。将来万一证明确实是真的！那不就捡到便宜了吗？到那时，岂不是「踏破铁鞋无觅处，得来全不费功夫」？

我们今天先把它随缘性告诉诸位，诸位在两年半、三年后，可以去尝试检验是不是真的？你可以亲自证实它。但是我们这儿有一点要说明的是：**不论悟错的人所说的离念灵知心，或者在藏密中修双身法所得到的乐空双运的觉知心，其实都是意识心。**它之所以是意识心，是很容易

易辨别的；从五别境心所法就可以辨别，也可以从它在五个时位中必定断灭来辨别它，也可以从它的俱有依来辨别它正是意识心。譬如它必须要有俱有依才能生起及存在，它须有甚么样的俱有依呢？首先，在人间的意识若要生起及存在，必须先有五色根作**缘依及俱有依**，得要五色根还没有坏，是完整的五色根作缘依与俱有依；也必须要有六尘相分作缘依及俱有依，否则就无法生起，何况能存在？那么，以六尘相分作俱有依才能存在的觉知心，当然是意识心。所以，佛在《阿含》中说：「意、法为缘，生意识。」佛又说：「诸所有意识，一切皆意、法为缘生。」这一点，是诸位未悟之前就可以现前加以观察及证实的；譬如说一念不生的灵知心，你可以随时去观察：**它能不能离开六尘？**有的人想：「可以呀！我可以打坐入定，然后色声香味触都没有接触到，那就没有接触六尘而离六尘独自存在了！」那么请问：「没有接触色声香味触，进入了二禅以上的等至位中，那时你还有没有定境中的法尘呢？」结论是「有」，离开定境的法尘就不可能仍有意识觉知心存在的，所以一定仍有所知的境界相存在，那就是定境中的法尘，仍然是六尘之一。

只要意识存在，就没有办法离开所知的境界相；假使所知的境界相真的消失了，那一定是意识断了境界。譬如正在打坐的定中，突然被人家从后脑杓敲了一记闷棍，闷绝了！意识就断灭了！这时才不会有定境中的法尘被你

所知道，否则一定有六尘之一或者具足六尘，这就是意识心。可是这个六尘相分及五色根是从哪里来的？都是由你的如来藏变现出来的。所以如来藏有这种随缘性，而这种随缘性，不必你去交代它，它就自然会为你运作，等着你来受用其中的苦乐及不苦不乐相，这就是它的随缘性。对以上第三目所说的法义，我们有个结论说：**如来藏能随缘而出生山河大地、四大、意识种子，以及种种六尘相分与山河大地的外五尘等相分。但是它自身从来不在六尘中出现它自己的思量性、决定性、作主性，有情及佛门所有悟错或未悟者所有的思量性、决定性、作主性，都是由他们各自意识心与意根出生及运作的。由这种随缘的自性，才能成就八识心王的和合运作而成就世、出世间万法，所以才说「万法唯识」。**

第四目 如来藏随应众生业种之缘而运作

「理随缘」的第四个部分要说的，是如来藏常随众生业种之缘而运作，我们把它再细分为两点来说明。

A. 善恶业种必定会由如来藏执持种子而随缘应报，历经无量世而昭昭不爽。在佛法中，从祖师们的真实故事中就可以看见这个事实了。有许多祖师早知道他们当世的果报了，所以特地去还报。这表示他们有往世多世的业种留存下来，为了早日把债务还清，可以早日成佛，就直接去受报。像安世高大师，就是一个很具体的历史例子。而这些业种

绝对不会是由意识所执持的，因为意识不能持种。假使意识能持种，那就表示天下早已大乱了，都没有因果可说了！因为意识会抉择啊！我们的觉知心都会抉择啊！假使意识能执持种子，那么前天造了善业，就把这个种子保留；昨天造了恶业，就拣出那个恶业种子丢掉，不要它！那么请问：**众生丢掉的恶业种子该由谁来受持？总不能把那些恶种转给别人执持吧？别人的意识心也不会同意接受啊！**假使真能这样做，那么三界中就不应该有三恶道有情在受苦而不能出离了！因为三恶道有情的意识也可以决定「**什么恶业种子都不要**」啊！

若是意识觉知心真的能持种，那么三恶道的种子全部都丢弃掉，那就一定每一个人都能如此，现在就不该会有三恶道的有情了！可是目前却仍有许多鸡、鸭、猪、狗被人宰杀虐待，无法脱离痛苦，显然恶业种子不是由它们的意识所持的；而这些恶业种子可以历经无量世而存在，善业种子也是一样的道理。所以有人超过八万大劫以前，被老虎追赶时，惊慌之下爬到树上大声呼唤：「皈依佛！皈依佛！」就因为这样子，超过了八万大劫以后遇到 释迦牟尼佛，他就有因缘出家了。而这些种子都不可能存在虚空中，假使种子是存在虚空中，问题就很大了！因为善业种子可能被别人受用，而下一世的你得到的可能是别人造作的恶业种子，那真是没道理呀！如此一来，因果就不能成立了！可是大家明明看见因果果报昭昭不爽，历经多劫

而仍然存在；业种种子既然存在，可见必定有个持种心。但不可能是意识觉知心来持种，因为现见三恶道有情明明存在，然而却没有人愿意受三恶道的恶报，而他们至今仍然正在受恶报，显然种子不是由他们的意识所执持的；那当然是由如来藏来执持的，那就一定是无记性的、不分善恶的无分别心了。种子其实也不可能由虚空来执持，因为虚空是「无」，只是名言施設，是依物质边际的空缺处来施設而名为虚空，所以虚空只是名词，用来表示那里没有质碍的物质存在而已，是依物质的边际而施設的名词而已；既然不是心，只是名词，当然不可能持种。

既然法界中有一个能持种的自性，它既不是意识，更不可能是意根；因为意根会依意识而做抉择：**这个恶业种子我不要，那个善业种子我要。**可是现证不可能由它们做抉择，而如来藏是不分别善恶法的，只要是自己的意识与意根所造的种子，就会一体收存，都不分别那些种子在未来世中会使自己的意识、意根受到什么苦乐报；这样才能使三界中的因果报应丝毫不差，这正是因果律丝毫不爽的、不可转易的道理。那么如来藏这个实相心，它既然能执持业种及各类种子，它就必定会有它自己独有的体性，这个自体性就是：**依于业种与因缘而去实现它。**所以造恶者不想受的恶报，时候到了就不得不受；该受的乐报呢！时候到了故意推也推不掉，它就出现了！如来藏恒常都有这个随顺业种的随缘性。除非有意识、意根去造作不同的

业，去增益或损减它，因此而改变了善恶报；否则，原来的业种一定会被如来藏加以实现。而有情在造善恶业以后，又随顺外缘去造作而增减原来的事业，当新造的业作完以后，种子成就，使得更早的业种有所增益或损减，那个增益或损减业种的自性其实也是如来藏的随缘性。所以意识、意根新造的业，都会由如来藏去改变业种，它有这个随缘性；既然它有这个随缘性而主动去实现业果，就表示如来藏有它的自体性，不是印顺法师所说的单单只是名词施设法相，而是一个确实存在而一直完美运作着的心体。所以，不能说如来藏是种子的集合体，假使如来藏只是种子的集合体，就表示它没有自性。但如来藏是有自性的，虽然它是任运而随缘的，却仍然保有它的自性，而意识与意根在多方面都是无法去掌控它的，所能做的永远只是改变它心中的业种，只是去对种子加以增益或损减而已，永远都不能改变如来藏的自体性，它的随缘性是永远存在、永远不变的。

并且，那些人故意这么说：「如来藏是种子的集合体。」有时故意这么说：「阿赖耶识是种子的集合体。」意思是说：第八识并没有自己的体性，只是由种子聚集起来而显现它的存在而已。但这种说法是有大问题的：第一、将会变成种子各有自主性，而如来藏只是如同一群蚂蚁聚在一起的影像，当种子蚂蚁各自离开时，如来藏影像就消灭了；在这种前提下，种子当然是应该各有自主性

的，因果就会不可避免的大乱了，因果律就不可能存在了，而且每一种子本身当然也都应该是一个完整的有情了，但是现见不可能如此；第二、若说它只是种子的集合体，那就应该是没有功能性的影像法，那么它怎能集藏种子？若有集藏种子的自性，显然是有它的自体性存在的。若没有集藏种子的自性，天下就大乱了！因为一切有情所造的业种都将散落无依而消灭了！或者说一切有情所造的业种将会如同岩浆一样的随机聚合，就像一颗颗的石头一样，那么三世因果的道理「因果律」就不可能实现了！然而，现见有情的各类熏习种子，都没有这种现象：**某甲熏习的种子存放在某乙心中，反之亦然**。既然各人熏习的种子都存在各人心中，不会错乱，也不会如同蚂蚁一般各自随意离去，显然各人的如来藏是有外于前七识而独自拥有的自性；因为各人的意识与意根都不能持种，都只能由第八识如来藏来持种。所以如来藏不是由种子集合而成的，而是实有心体及自性在运作，由它的自在性及自体性的运作，才能集藏各各有情自造的一切业种及熏习而得的各种净业种子，使种子不会散失，所以不该说它是种子的集合体。

- B. 第二个部分说，如来藏必定随业种的缘而实现，它从无始劫以来不曾起心动念去贪恋善恶业种，业种才能随因缘而成就，实现了善恶果报。如来藏就是这个体性，它不像离念灵知心会有喜贪或厌恶之性。离念灵知心一定有喜贪、

有厌恶之性，但许多人不了解，他们总是说：「当我离念而了了分明时，我没有任何分别、没有任何喜厌。」当他一句话还没讲完，你猛的五爪金龙给他，他质问说：「你为什么打我？」「你不是没有分别、没有喜厌之性吗？为什么知道我打你？」他若是够聪明，就知道离念而了了分明时显然是有分别的；他被打以后，起瞋而质疑，就是有厌恶之性。所以他们这种说法都叫作睁眼说瞎话嘛！

可是很有趣的一个现象是：有许多自命为很理性的物理学家、科学家——有很多人拿到物理学博士、电机学博士、化学博士、各类的博士学位——都是很理性的人；但是很奇怪！他们一遇到宗教就变迷信了！可是佛教是绝对不迷信的，为什么这些很有世间智慧的人一遇到宗教就迷信起来了？是不是很奇怪？我们打个比方好了：陈履安，他也是得到博士学位才归国的，当年是很有名的归国学人；正因为这个缘故才当上国防部长，后来渐渐的当上监察院长嘛！可是为什么一遇到宗教他就迷信了？竟然迷上了外道法的藏密，竟然能相信密宗的双身法也是佛法！这就是从科学上的迷信，转变为佛法上的迷信，始终都没有摆脱无明嘛！但是我们修学佛法时不应当如此，我们修学佛法时，应该如同在科学上面探究一样，一定要追根究底。

因此，第八识如来藏和第六识离念灵知有什么不同？得要追根究柢，不可随顺于某些名师（当然不是光明的明，是有名声的名），不能随顺于那些「名」师的說法：「我们觉知心静坐到清楚明白而无杂念，这就是真心了，就是如来藏。」这是不对的！这永远是意识心！换句话说，当你清楚明白之时就是了知嘛！了知就是分别已经完成了嘛！所以了知、清楚了然时，当然是分别心，只是没有语言文字妄想而已。所以，凡是有见闻觉知就都是有分别的，不可能是实相心；正当有见闻觉知时，就一定有分别，有分别就一定不可能随缘任运。而世俗人所说的随缘，其实都不是真正随缘的，而是觉知心与意根作主：**我决定要随缘而行**。其实已经是决定了，不是真的随缘；真正的随缘是没有作决定的，只是自动化一般，而且是永远都随顺因缘业种去实行的，那才叫作真正的随缘。如来藏正是从来都没有自己去做决定的随缘，所以不论是善业种或恶业种，它都能如实去实现它，不管它是会使自己的意识、意根受苦的，或会使自己的五阴人受乐的，只要缘熟了它就实现业报，这才是真正的随缘。所以有情就会有五趣的受报差别，果报是由不得众生的，众生无法自己作主。

又譬如说，出生在此时的人间，有人长寿达百来岁，有人短寿的三十几岁身体健康无病就死了；也有人甚至于短至在母胎中就成为死胎了，这都有他们各自的因缘。又如出生之后，有人身体强壮、有人瘦弱，有人长得俊美、

有人长得丑陋，有人依报非常的富有而很有势力、有人很贫穷而没有丝毫的势力；这些状况都是由如来藏的业种来实现的，但是它对这些业种都没有简择性，它只是任运而为，不做任何的思量与决定，这就是它的另一种随缘性。

所以在第四目的部分，我们做一个小小的结论：**三界有情的穷通寿夭、随处受生，其实都是依如来藏的随缘性而使得业种一一现行受报，因果律就这样昭昭不爽的报应，无人能自外于此。**那么诸位也许起了个疑问：「谁人能自外于此？」我告诉你：「就是诸位！」当你开始修学佛法，亲自证得这个实相心之后，你就会开始转变了！经由这个转变，你的如来藏中集藏的种子就跟着转变，寿命的长短（穷通寿夭）都会跟着转变，如来藏会自动去转变它，会使你的种子开始转变。但这却是要经由你的意识、意根去造作净业，才可能转变。可是，一般人的意识、意根想要转变这些种子，是非常困难的，这都是因为没有智慧的缘故。还没有生起真相的智慧之前，只能依靠对于佛法的信仰、对于善法的支持，用意识心生起强制的力量去跟另一面下堕的力量互相拉扯。当你的善法力量比较大而赢了，就暂时把另一面下堕的恶法力量降伏住了；可是你如果有智慧，就不必用这种拉扯的方法。当你有智慧时，会发觉为了贪求种种逸乐而造作了恶业之后，种子不会跑到虚空去，也不会存在别人的如来藏里面，都在自己的如来藏中，这是悟后可以现前观察出来的，除非智慧还很差，或者没有大善知识指导。

而这些善恶业的一切法其实都无所得，因为意识有所得，可是因为无常而会过去，最多只是一世就报完了，所有的财富、名声、眷属都带不走，所以无所得；而觉知心的你正在受乐时，你的如来藏并没有受乐啊！它离六尘见闻觉知，何处受乐？而受乐的意识觉知心则是虚妄的、念念变异的，那个乐也是无常而不真实，所以结论是没有乐可受，都无所得。既然如此，又何必去造作恶业而使自己的恶业种子在未来世承受恶劣果报？根本就没有必要。所以，当你有这个智慧时，就了知万法中的苦乐其实都无所得，心性开始转变了，就可以转变你如来藏中的种子，把恶种转变为善种，把有漏善种转变为无漏善种，来世的可爱异熟菩萨果报成就，你就有具足的资粮可以广行菩萨道了。所以，我们学佛人要懂得怎么样去使用如来藏的随缘性，悟后将来的菩萨道就全部由你自己来掌控，这才是真实佛法的修行。这个道理的亲证与实行，就要靠诸位去求证如来藏心体，然后再进修，才能达到。

第五目 随应其他众生之缘

「理随缘」的第五点，要说明如来藏随应其他众生之缘。这个随应其他众生之缘，我们把它分成四点来说。

A. 如来藏会感应世俗众生及学法众生的所需而作回报。譬如世间人在定中，或者学佛人在定中，以及在梦中等等，往往会感应到诸佛、诸大菩萨，或者感应到证悟的菩萨们去示现。我想，这种事情诸位接触到的，可能已经很多了！

而且常常有人说：「我去过一回禅三了，可是一直无法破参，怎么办呢？」最好的办法是向佛请求。可是也有人接着说：「佛距离我好像太远了！萧老师是现前可以看得到的啊！」他就自己在家中礼拜：「萧老师啊！帮忙我！我全都依靠您了！」结果他梦中遇见我去给了他机锋，他就找到如来藏啦！从此以后把经典翻开来读就可以懂得真实义了。在正觉同修会中，其实这种情况是很普遍存在的，有人感应佛陀、有人感应我为他开示，你不要说只有悟了的人才有这个现象，譬如有时妈妈很牵挂一个孩子，她突然想到一件事情，应该帮孩子开示一些话，可是她找不到孩子啊！但是一直牵挂着，结果没几天，孩子梦见了，打电话来说：「妈妈！你梦中跟我讲什么，我知道了！我知道了！」可是她自己不知道。这就是说，意识与意根的想法以及作意，往往会经由如来藏去示现，就在她儿子梦中出现了，儿子的如来藏会接收到，会示现给他的意识与意根去了知。可是妈妈自己并不知道。

菩萨也没有人是完全了知的，只有谁能全部知道呢？只有诸佛！等觉菩萨还不能完全知道，这个现象与运作，只有诸佛才能完全了知。而诸地菩萨只是或多或少了知，仍然不具足了知。这也是如来藏的另一种随缘性：**能够随顺于世俗人或随顺于学佛者的心想而感应他，这是它的随缘性。**但是往世假使没有与佛、菩萨、善知识结善法缘，或者自己证悟的因缘还没有成熟、还差太远，就不可能

感应到了！

- B. 随于二地满心菩萨意识心的造作为缘，改变他自己的内相分。这就是说，二地满心菩萨的证量，可以改变他自己的内相分；有哪些不好的种子想要转变掉，他可以自己决定什么时候转变；转变的速度想要有多快，他也可以自己决定。转变之后，重新入定再去观察有没有转变完成，这是可以检查、可以验证的，这就是如来藏的另一个随缘性。如来藏会随着二地满心菩萨的意识与意根的运作而随顺转变心中的种子，它绝对不会抗拒或另有意见，这也是它的随缘性。三地菩萨呢？当他的无生法忍修学到某一个程度，他也可以去转变别人的内相分。可是，他不能做，他没有这个权限，但是他有那个能力。这也是因为由如来藏的随缘性，配合三地菩萨的意识与意根的运作才能完成的，并不是三地菩萨的意识、意根就能单独完成的，必须有如来藏配合运作，所以也是它的另一种随缘性。
- C. 如来藏的这些随缘性，是随着二地满心以上的菩萨，依他们的无生法忍修证境界的高低而极少分知道。所以二地满心菩萨对他自己的如来藏去感应众生、帮助众生的事，他自己知道的也很少。三地菩萨呢！稍微知道多一点点，也只是多那么一点点，不是多很多；乃至等觉菩萨都无法全部了知，只有诸佛才能具足了知。这个境界讲起来好像很玄，但是等你修到那个境界时，你会知道：**其实不是不可**

了知的，但是要随着你心地的清静性，以及随着无生法忍修证的高低，而产生多分或少分了知的状况。假使你得到诸佛护念，你的佛道将会很迅速完成。假使你得到的是上师的护念，上师将会常常在梦中告诉你一些事情；所以接着问题就来了：**你得要谨慎的选择善知识作你的上师。**因为假使你选错了上师，他正好是个常见外道，那他将会常常在梦中告诉你：「离念灵知就是真如心。」可是他自己都不知道，而你常常梦见他这样为你开示；如果没有正知见，就会相信那个常见外道的上师有分身、有神通，是大证悟者，就会跟着他永远成为常见外道。

你的上师如果是真正的善知识，他不会常常入梦来告诉你，只是有时会入梦为你开示：「离念灵知是妄心。」为你说明它为什么是妄心？你说：「那我怎么找到如来藏？拜托啦！请上师告诉我啦！请师父告诉我啦！」他就常常会入梦来给你机锋，你就开悟般若了。而这种事情，在我们同修会的任何时间里，包括我以及所有的亲教师都不许作，但是梦中不受限制（大众拍手、欢笑）。所以，你要懂得如来藏这个随缘性的重要，也要懂得如来藏的随缘性中，有许多是配合意识与意根而完成的；如果上师的意识、意根都对你没有好感，你就难以梦见他入梦说法、给机锋；但是这个随缘性，不应该被用到错误的方向去。所以，如来藏有这个随缘性可以供你运用，你可以祈求而从上师那里感应他的如来藏的随缘性来入梦为你做指

导，注意你的道业，这就是「上师之所护念」。

同样的道理，你如果常常想着佛、常常求佛，佛若护念你的话，那么你的感应将会很快，你要悟得如来藏也不会有很大的困难（除非你的因缘还很早，太早悟入对你不太好）。然而，问题是你的意识与意根要如何做到让佛愿意护念你？这才是最重要的地方啊！所以，在这种佛法上，诸位不曾听过的道理，其实都有它的深意在里头。所以经中说的「诸佛之所护念」，到底是怎么护念的？而这个护念的功德是如何成就的？都有很深的道理在里面，这都是在无生法忍的范围中才能了知的，并不是一般人在表面上读的：「**诸佛会护念我，就是说它会示现化身给我看见。**」不一定是这样子，因为众生大多没有因缘遇见化身佛。而得到诸佛护念的时候，诸佛最容易示现开示的情况就是梦中。因为大部分人没有定力而进不了定境，所以以梦中来示现是最容易的；你如果曾经梦见真正的佛（不是鬼神冒充顶替）来为你开示，那就是得到诸佛的护念了；假使常常梦见上师，一定是上师对你有好感；如果他对你没有好感，你就梦不见；即使你对他有好感，还是梦不见的，这就是护念的原理所在。这都是因为如来藏的随缘性而完成的，但是这个随缘性是要与意识、意根相通的，却不是意识、意根单独能做到的，所以诸位对这一点也应该有所了知，未来世的菩萨道就容易进修了。

D. 我们虽然谈到二地满心菩萨能改变他自己的内相分，也谈到三地以上的菩萨能改变别人的内相分，诸佛当然更没有问题；可是诸佛、菩萨们不做这种事情，原则上不会特地广做，因为这是在干预因果。凡是干预因果的事，诸佛菩萨都不会做，原则上要由众生自己历缘对境去修行，去转变自己的种子，然后才有可能成就佛道；所以这个随缘性也有它的限制，在法界中并不是全无限制的，不是可以由诸菩萨任意而为的。

这些理上的随缘性，都不是未悟之人所能知道的，已悟的人也是随着他的因缘，要看他所悟智慧境界是深或浅而有不同的差别。这种随缘性的具足了知，是只有到达佛地以后才能完全了知的；所以等觉菩萨会对诸佛无比的恭敬，比我们对佛的恭敬还要恭敬，原因正是因为诸佛境界不可思议，不是等觉菩萨的意识揣度所能了解的。（待续）



明心与眼见佛性

—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」
与「明心」之非〉文中谬说
正光居士

(连载六)

又慧广谈到：「所见依能见而真实，依能见（见分）而有所见（相分），当你将心意放在「见分」（萧所说佛性）上时，就不会去攀缘相分，那么，相分（身心及世界或内心影像）自然如梦如幻，一点也不真实，类似参禅过程『见山不是山，见水不是水』的境界……」从这里就可以知道，慧广根本不懂禅，也不懂唯识。正光一一说明如下：

唯识学有相分及见分二分之说，相分及见分的出现是透过根、尘接触而有，也是唯识学所说的能取与所取。一般而言，所取相分为六尘诸法，皆是六尘之相——色尘、声尘、香尘、味尘、触尘等相而伴随生起其法尘相，乃至定境中的幽闲法尘相。能取为见分，即是七转识——眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识及意根末那，能取六尘诸法，故于六尘诸法中能见、能闻、能嗅、能尝、能觉、能知。因此当见分出现时，六尘相

分必定出现于觉知心中（但是见分出现时，相分一定出现于觉知心中，亦即相分、见分必定同时出现，这只是依现象界中众生觉知心的所知来说的，事实上并非如此，此容后说），故名六识的见闻知觉性为显境名言，故知觉之性归属于名言所摄，根本不是菩萨所见的第八识显现的佛性，只是凡夫所堕的妄认佛性。此乃唯识正理，只要稍微熏习唯识学的佛弟子，都知道这基本的唯识知见。

因此正光藉这个机会请问慧广几个相分及见分的问题。

一问：当我们有能取见分时，所取的相分有没有出现？见分有没有在分别相分？（想必慧广一定很干脆回答：「有」，否则岂不是显得自己对唯识学太肤浅了吗？，岂不是反对前面自己这一段话的道理了吗？）

二问：既然有能取见分，所取相分必定会出现于觉知心中，而且见分也能分别相分，慧广所说：「当你将心意放在『见分』（萧所说佛性）上时，就不会去攀缘相分」，是不是不如实语？（到这里，慧广若有智慧，将会口似扁担，答不得也！为什么呢？因为若回答「是」，就证明自己说法错了，违背唯识所说虚妄唯识的正理：「只要相分现起于觉知心中，见分一定已现起，而且见分时时都在分别相分。」如果回答「不是」，就证明慧广根本不懂唯识，却偏偏爱说唯识，所说言论漏洞百出，惨不忍睹。）从这里就可以了知，慧广真的不懂唯识也！

真正懂得唯识的人，一定都知道，现象界中有情对境时，

必定有「相、见」二分同时存在，亦即相分现起时，见分也会同时现起（此依凡夫研究唯识的所知境界而言，并非依大乘圣者的道种智而言。大乘种智及二乘圣者都知道一定是先有相分以后才能有见分六识觉知心生起，也都知道见分六识必须依相分六尘才能继续存在的道理与圣教，所以都知道相分是五色根正常存在时本已存在的，不是先有见分然后才有相分的，慧广对此完全无知）；见分觉知心现起时，六尘相分也一定或多或少同时出现于觉知心中，不会没有相分而可以有见分六识单独存在。也因为这样的缘故，方能成就唯识学的「**虚妄唯识门**」（真实唯识门于此处略而不论）所说的能取与所取，方能成就佛法上能观与所观的正理；否则就会违背唯识正理、违背佛法真实理，名为不懂得初阶唯识的人，亦名不懂唯识佛法基本知见的人。同样的道理，慧广说：「当你将心意放在『见分』（萧所说佛性）上时，就不会去攀缘相分」，是非常荒诞的说法，名为对基础佛法无知。就以慧广所认知的离念灵知心为例来说明，当离念灵知心初现起时，必定有一未起爱憎之所取境的相分及一能知未起爱憎之能取心的意识心，方能对境而不起语言文字，方能对境了了常知，不是不知，否则如何成就离念灵知的种种心行而在日常生活运作？否则如何在日常生活中，不起语言文字，能够一念不生而了了「常」知、寂而「长」照？（其实不能常及长，夜晚眠熟时必定断灭故）故知，当离念灵知心现起时，必定有相、见二分同时现起，因为离念灵知即是意识的作用，本身正是见分；此时见分离念灵知也必定已在种种离念境界之六尘相分上作诸分别，而了知当时处在离念灵知的状态，也知

道当时处在不起语言文字而了了常知的境界中，更知道自己一念不生处于寂而「常」照的状态中，这是所有住于离念灵知意识境界中的修定者都可以现观证实而无法否认的。

这已经证明离念灵知不能外于相分而存在，这是从理证上所说的；再从圣教来说也是同一道理，譬如佛说「意、法为缘生意识」，已经很清楚的开示「**意识要藉意根与法尘的接触才能生起**」，不能单独生起、单独存在。法尘是相分，意识不可能不缘意根与相分法尘（或离五尘俱的法尘）而存在，阿含圣教已极明确的开示此一正理；不特阿含圣教如是说，大乘圣教中亦如是说。故法尘或前五尘灭失而使法尘随之灭失以后，意识即无可能存在；但是慧广却主张见分意识可以离于相分而存在：「当你将心意放在『见分』（萧所说佛性）上时，就不会去攀缘相分。」很明显是在反对佛陀三乘经中所说的圣教，也很明显是不曾现观或不会现观意识生起的条件，所以主张心意的能见之性（见分）可以离相分（法尘）而存在。又，平实导师所说的佛性是第八识如来藏的见分，不是第六意识的见分觉知性，慧广将二者混同于一法，来辩论第八识见分佛性，即同于牛头逗马嘴一般的可笑，令亲证如来藏又眼见佛性者读之不免啼笑皆非。应知第八识的见分佛性，与意识的见分知觉性，是二个不同的法，如同意根与耳识，亦如同眼睛与耳朵是两个不同的法，故慧广不应将二法强言狡辩而混为同一个法。

探究慧广会如此强词狡辩的原因，都是因为想要维持他十

余年来经营出来的「开悟圣者」的假身分，藉以掩饰他尚未证得第八识的真相，便故意以意识的见分取代第八识的见分，但他没有考虑到的问题是：他如胡乱套用佛法名词而将意识功能见分套在第八识如来藏见分头上时，却已成为谤佛的重罪了；因为佛开示说六识之外别有七、八二识存在，也说八识都有识别性（八个识都有见分）而称为识，识即是了别故；只是八个识的了别性及所了别的对象各不相同，是故第八识如来藏也有它自己所有的了别性，即是佛性，由是缘故说佛性即是第八识的见分。慧广以凡夫心来测度十住菩萨眼见的佛性，来测度诸地菩萨所实证的佛性，故意将第六意识的见分强行套在第八识如来藏的见分上，也是谤佛的胡说。如今慧广犯了二个谤佛的重罪，还不知道公开忏悔，真是可怜；因为他所说与佛所说不同，却主张他的说法即是佛所说法，已经成就谤佛重罪，除非他公开宣称所说只是自己的看法而非佛说。因此慧广的说法确属真心以外而求佛法的说词，非常荒诞不经，实在很难让佛门中人认同。

又参禅有三个阶段——「见山是山，见水是水」、「见山不是山，见水不是水」、「见山是山，见水是水」。第一个阶段——见山是山，见水是水。乃是指参禅人尚未进入疑情阶段，因此所见山河大地、人事物等，与一般人所见没有差异，仍然有能取与所取；所取是六尘境，能取是七转识。待参话头参到后来，疑情渐渐增强，忽略了外五尘境，因而进入参禅的

第二阶段——见山不是山，见水不是水。参禅到这个时候，就算是张着眼睛也没有看到色尘，耳朵也没有听到声尘，即是眼不见色、耳不闻声，这个时节只剩下参禅法尘存在意识觉知心中，也就是禅宗所说：「水泼不进、银山铁壁、绵绵密密、骑声盖色、黑漆桶……」的时节，这时只剩下一个疑存在，只待开悟的时节因缘了（编案：在具有正知正见的前提下，知道开悟是要证得如来藏阿赖耶识，才会有真正开悟的时节因缘）。然而在此状态之下仍然有能取与所取，所取的是有疑情的参禅法尘相，能取的七转识专注在疑情上，一心寻觅第八识真心，完全忽略了外五尘境。待一念相应慧现前而明心了，找到本来就离能取与所取、本来就离觉观的第八识，亲见法界的实相，却不妨碍仍然有觉知心的能取与所取，所取为如来藏的行相，以及如来藏所显的真实性与如如性之真如，能取为七转识；同时也有能取的觉知心面对所取的六尘境，是能取的觉知心与所取的六尘境及第八识的真如境，同时同处存在着，因此在证悟的那一刹那，仍然有能取与所取。

反观慧广所说的「悟」，却落在六转识的能取与所取中，并不是找到佛所开示本来离能所、本来离觉观的第八识，何以故？慧广在《禅宗说生命圆满》四十八页曾云：「本性是不能被见到的，被见到的只是对象，对象怎么会是你的本性？所以，本性是能见体的性。」显然慧广是把意识心的功能当作是本来面目，是把自己当作所悟的标的，才会说「被见到的

只是对象，对象怎么会是你的本性？」正是落入我见中的代表人物。由于慧广认为本性就是自己，把自己当作是佛性，所以认为本性（佛性）是不可能被眼见的；因此，借着这个机会，正光提出几个问题，有请慧广回答。

一问：慧广说本性就是能见的体性，请问：「你所说的本性有没有能取与所取？有没有觉观？」（想必慧广又不敢答也，为什么？如果回答「有」，慧广所说的本性有能取、有觉观，就完全违背诸经的开示，譬如《大方等大集经》卷十一所说：「一切诸法无作、无变、无觉无观，**无觉观者名为心性。**」从上面经典可以证明，慧广自己所说的本性已落入能所与觉观中，与佛的开示完全颠倒，因此所悟非真，所以他一定不敢答「有」。如果他回答：「没有。」又与自己所立的宗旨相违背，等于自己掌嘴，又有何资格来诃责平实导师所悟非真呢？）

二问：又佛开示：「**无觉观者名为心性**」、「**法（第八识）不可见闻觉知**」，请问慧广：「如果不是借着见闻觉知心，去找本来就离六尘见闻觉知、本来就离能所的第八识心，你要怎么开悟？」（到这里，慧广只能无语问苍天，不知如何是好！因为慧广落入能取中，取自己为所悟的对象，落在我见中，无法跳脱妄心的范畴去找本来离能所、本来离六尘觉观的第八识，因此落入见闻觉知中，完全符合《维摩诘所说经》卷二所说：「**法（第八识）不可见闻觉知；若行见闻觉知，是则见闻觉知，非求法也。**」慧广正是维摩诘菩萨所诃责的那个「非

求法」而行于见闻觉知中的外道。)

三问：慧广既说：「本性是**不能被见到的**，被见到的只是对象，对象怎么会是你的本性？所以，**本性是能见体的性**。」请问：「能取六尘的觉知心，有没有证自证分？」慧广若是有一些粗浅的智慧，对此一问，还是不敢回答的！慧广若答「有」，显然与他在这篇文章前面段落中，主张意识没有证自证分的说法互相违背，成为自打嘴巴。若答「无」，则又违背唯识学所说意识有证自证分的圣教，也违背慧广自己意识能反观自己的能力，所以又不能答「无」，又一次进退失据、进退不得。明明意识的本性——譬如贪瞋痴性——是可以被意识知觉性自己反观而见到的，慧广却说不能被自己见到，真是睁眼说瞎话。又如意识的知觉性自身，也能反观到知觉性自身，才能知道自己现前是否仍然保有知觉性；只有知觉性暂时断灭的眠熟位时或闷绝位……等时间，知觉性断灭了，才不能见到自己的本性。仿照慧广的语气来说明：「所以，本性是能被见到的，被见到的本性只是对象，对象当然会是你的本性！所以，本性是能见体的性，也是能被自己见到的体性。」慧广能推翻正光这个说法吗？保证不能！所以慧广如果坚持说意识没有证自证分，他将会被佛教界指责说：「慧广！你完全不懂唯识。」如果说有证自证分，则成为自己掌嘴。慧广！你选择哪一样？慧广现在读了，当然知道自己这一小段话大有问题，只好默然不答了。

而且慧广总是扭曲别人的说法，栽赃之后再指责别人。譬如平实导师所说佛性（慧广说为本性），是指第八识的本性，不是慧广所说的第六意识的本性；是由第六意识的知觉之性来见到第八识的本性，这不是以意识的能见之性作为本性而见到意识自己的本性，指的不是同一个心的本性，怎能说是不能被他心见到？慧广连白纸黑字明白写着而且可以再三阅读思惟的法义都读不懂，误会平实导师的法义，是将牛别人当作马自己，而说马不能冲撞马自己；也只有慧广这种糊涂人，才会将牛作马，牛马不分。

慧广所说的道理，每一处的短短一小段话中，都有极多的大问题存在；不但不符合世间逻辑，也不符合他自己的逻辑，更不符合世出世间法的法界绝对逻辑。所以，每举出他的一小段话来辨正时，都得要写出一大篇文章，才能将他的错误讲清楚，而他读了正光的辨正以后，可能是由于仍然不知道自己的错误在哪里，才会继续无头无脑的死缠滥打、永无休止，持续不断的显示慧广是个无智之愚人，显示他的我见分明存在着；这真是慧广可悲之处，但他自己却完全不知道自己的可悲处在哪里。慧广说别人为他写的文章比他还长，原因就在这里：**错得太离谱而自己又全无所知，别人为他费心写了许多，他读了还是不懂，还在书中嘲笑别人为他写得太多了，根本不懂得领受别人为他辛苦的写书来利益他，真是可悲！**

又禅宗真正的开悟者，是以见闻觉知心，去寻找本来就离

能所、本来就离觉观的第八识，待一念相应慧找到第八识所显的真实性与如如性之真如时，却不妨碍觉知心仍有能取与所取，悟境中所取为如来藏所显的真实性与如如性之真如，能取则为七转识，如此才是禅宗所谓真正的开悟者，有经典、禅师开示为证：

《深密解脱经》卷一云：

昙无竭！有人长夜乐见闻觉知乐，信乐而行；彼人不能知、不能觉、不能量、不能信内身寂灭、离见闻觉知乐。

亦如，《景德传灯录》卷十四：

师（药山惟俨禅师）坐次（静坐的时候），有僧问：「兀兀地思量什么（不理外境犹如痴呆的坐在这里思量什么？）？」师曰：

「思量个**不思量底**（用见闻觉知心及处处作主的心去思量本来就不思量万法的第八识）。」（僧）曰：「**不思量底**如何思量（这个不量量的第八识，要如何思量它）？」师曰：「**非思量**（不是用意识心思量所能了知，唯有亲证才能了知）。」

又如《古尊宿语录》卷第三十二，古时大修证者 克勤圆悟禅师的弟子之一，被尊称为三佛之一的舒州龙门佛眼和尚云：

恁么与你东举西举，便道与你说禅；纔转脚时，便作世谛流布将去。你但念念在其中，便有省发底分；看来多祇在眼耳见闻觉触处蹉过了也！须是**不离分别心**（不离

六识能知觉之分别心)，**识取无分别心**（认取无分别的第八识心）；**不离见闻**（不离能见能闻的六识知觉心），**识取无见闻底**！（认取没有见闻底第八识心！）**不是长连床上闭目合眼**（不是在长长一排的禅床上闭目打坐到一念不生）**唤作无见**（叫作离见闻觉知），**须是即见处便有无见**（必须是在能见之处便同时有另一个无见的心）；**所以道：居见闻之境，而见闻不到；居思议之地，而思议不及。久立。**

这是很清楚的告诉佛门大众：**第八识是与第六意识同时同处并存而可以被亲证的，当然第八识的见分佛性也是与第六意识的见分知觉之性同时同处而可以被亲证的。**慧广会讲出上面这一段谬说来，都是因为吃了印顺的藏密应成派中观六识论邪见唾沫，只承认有六个识，否定了第七识意根及第八识如来藏，跳不出印顺的邪见框框，所以讲出违教又悖理的话来，只一小段文章就显出处处破绽。真正想要修学佛法的人，都应该引以为鉴。

又悟了以后，见闻觉知心了知第八识本来离能取与所取的清静性后，遂转依第八识的无生体性，发起般若智慧，因而进入禅宗参禅的第三阶段——见山是山，见水是水。眼见山河大地、一切人事物等与悟前无异（此指明心而言，与眼见佛性不同），此时不仅看见自己真心运作，也看见别别有情真心运作，因此仍然有能取与所取：能取是七转识，所取是第八识在蕴处界上所显的真如性。此时可以离开参禅而忽略外境的状况了，所以

见山仍是山、见水仍是水；只不过悟了以后，七转识转依第八识无生的体性而发起了般若智慧，对六尘境的攀缘渐渐减少，烦恼也渐渐减少，并借着般若慧的发起，勤求见道后之相见道位慧力的增上、定力的增长、福德的累积、烦恼的断除，进求眼见佛性。当眼见佛性时，是第八阿赖耶识心体透过蕴处界而显现出它自己的见分、显现出它的见分的总相作用，同时仍然有七转识在六尘中的能取与所取，都不妨碍七转识在六尘中的能取与所取继续运作。此时见性了——见到第八识的见分了——可以由意识来观察：能取是七转识，所取是第八识在万法中所显现的本觉性，以及它的「不可知的了」，而且可以眼见，与明心的领受及观察不同。因此，眼见佛性的境界中仍然有能取与所取，但不是由第八识的见分来取自己的见分，更不是慧广妄说的「由第六意识的见分来取意识见分自己」，此为禅宗眼见佛性的正理。

综合上面可知，不论明心与眼见佛性之悟前、悟时与悟后，都不离相分与见分、也不离能取与所取、更不离有觉有观，但是在不离相分与见分、不离能取与所取、不离觉与观当中，有个本来就离能取与所取、本来就离觉观的第八识与第八识的本觉性、不可知之了，能为吾人所亲证，此为禅宗所谓的明心与眼见佛性具足者。

又禅宗所谓的明心与见性两者是截然不同的，因此明心不等同于见性，见性也不等同于明心，学人不能不弄清楚，以免

自己因愚痴无智，而毁谤善知识明心与见性为非法，不仅断了未来明心与见性的机会，并且造下毁佛、谤法、谤胜义僧的大恶业。兹说明如下：

一者，**教证方面的证明**。有关明心部分，如《菩萨瓔珞本业经》卷上云：「是人尔时从初一住至第六住中，若修第六般若波罗蜜，**正观现在前**，复值诸佛菩萨知识所护故，出到第七住，常住不退。」般若正观显现在面前，就是指在参究中，一念相应慧，找到第八识本体，并以第八识从来无生的立场来反观蕴处界虚妄，来观察第八识从来都是中道性而引发般若智慧现起，也是禅宗祖师所谓的开悟，是破初参明心。

又譬如《楞严经》卷五：「若众生心忆佛念佛，现前当来必定见佛，去佛不远，不假方便，自得心开。」经中已明言，若能忆佛念佛（无相念佛），当下或未来必定可见自心如来，因此正觉同修会无相念佛的动中忆佛拜佛定力功夫，于因缘成熟时必能够明心证真，乃至少数人可以进而眼见佛性。此外，佛在其他经典，譬如《心经》、《金刚经》、《维摩诘经》……都有谈到明心的开示，只是正光必须隐覆密意而说，不敢明讲，故在此不多言。

有关眼见佛性的部分，如《大般涅槃经》卷八、卷二十七的开示。卷八云：「迦叶菩萨白佛言：『世尊！佛性如是微细难知，云何肉眼而能得见？』佛言：『迦叶善男子！如彼非想非非想天，亦非二乘所能得知，随顺契经，以信故知。』」

是说二乘圣人无法眼见佛性，只能相信佛语真实而认为可以眼见。卷二十七云：「佛性亦尔，一切众生虽不能见，十住菩萨见少分故，如来全见。**十住菩萨所见佛性，如夜见色；如来所见，如昼见色。**」此外，佛在其他经典，譬如《维摩诘经》、《楞伽经》、《大乘入楞伽经》……都有谈到眼见佛性的开示，正光为了严守佛的教诲善护密意，不敢明说，以免成为亏损如来的重罪，故在此不多言。

在诸经的开示中明白指出，明心与眼见佛性是二个法，两者是截然不同的。如果明心就是见性的话，佛在说般若系列诸经及唯识系列诸经之后，即可止而不言，又何须于涅槃之前，再说《大般涅槃经》之眼见佛性？又何须于卷八宣示「**肉眼**」眼见佛性？也不必再于经中分说四种凡夫及菩萨不同的随顺佛性，而指出凡夫都以六识自性作为常住的佛性了！不幸的是慧广正好落入凡夫所随顺的六识自性中，误认生灭的六识自性为常住佛性；由此，显然明心与见性是不同的。此外，经中最现成的公案，也可以证实明心与眼见佛性截然不同，即释迦世尊于菩提树下，以手按地时明心，大圆镜智、平等性智、妙观察智现前，已经是证悟了；却仍须要在天将明时，夜睹明星而眼见佛性，成所作智成就而成究竟佛。如果明心就是见性的话，世尊应于以手按地明心时已成究竟佛，又何必在夜后分目睹明星而见性成佛？由此可知，明心与眼见佛性是完全不同的。

二者，**知见方面的差异**。明心是透过百法明门的八识心

王、五十一心所有法、善十一、二十四心不相应行等九十四种法的运作，证得这些法所显现的无为法，明心所证得的真如本身是所显法，不是所生法、因此明心是没有境界、没有所得的法，纯是般若智慧现起的境界，是证得自性极微细的第八识心体，如《成唯识论》卷三所说：「此第八识自性微细，故以作用而显示之。」见性之所见，则是如来藏透过六根、六尘、触心所所显的功能差别、所显的第八识见分的总相作用，由意识觉知心来透过肉眼而在山河大地上看见。佛性是第八识如来藏中直接出生之见分，外于六尘而运作，而在六尘境界上分明显现，不是慧广所说六识的见闻知觉性；佛性并不是六识的见闻觉知，但不离六识的见闻觉知，所以是有境界法，只是不同于世间凡、圣所见的境界（异于尚未眼见佛性者所见的境界），因此透过父母所生肉眼伴随慧眼（智慧之眼）而眼见佛性，不仅能看到自己第八识的佛性，而且也看到别有情第八识的佛性，乃至可以从无情物上看见自己的佛性，但不是所见的无情有佛性。因为眼见佛性的关系，所见佛性极为真实而无虚幻，故能眼见自己五阴身心及山河大地都极为虚幻不实，当时成就十住菩萨如幻观的般若智慧与证量，圆满十住位功德而转入初行位中。

从上面亲证的现量与智慧境界可知，明心是找到第八识而现观它的真实性与如如性，合名为亲证真如；真如则是透过八识心王等九十四种法而由第八识显现出来，第八识自身是有作

用法、能生法，由它显示出来的真如法性则是所显法，是无作用、无境界、无所得法；真悟者也是以证得第八识而转依第八识清净自性的立场，来反观蕴处界虚妄，因此能够观察蕴处界虚妄；虽是现量的智慧，但不能于眼见山河大地及自己五阴身心之时有如幻观伴随着。眼见佛性虽然不是六尘境的法，但是它透过六尘境上分明显现，是有境界法，却也是无所得的法，是人人都本具之佛性故，只是未见性者从无始劫以来都不曾眼见；这是以肉眼会合慧眼直接眼见身心及山河大地虚妄，纯是现量的智慧，不是比量的智慧，与明心的无境界、无所得法大异其趣，所以明心与见性是不能画上等号的。

三者，**定力的差异**。由于第八识行相微细，意识如果没有定力为基础，观察力粗略，如何分辨真心与妄心两者和合运作之差异？又如何悟得真？悟得深？因此要有定力才能将真心、妄心分清楚，这样才能找到第八识。明心尚且如是，更何况上于明心的眼见佛性境界？何以故？明心不需要很深定力的看话头，眼见佛性则须勤练看话头功夫，而且还要将话头看得很纯熟，因为眼见佛性所需的定力比明心深且广，没有定力是无法眼见佛性的；定力若没有练好，或只有静中的定力，就算你能够眼见佛性，也是看得模模糊糊，一会儿就随着定境的消失而完全看不见了，解脱功德受用少，也容易退失，故眼见佛性的定力比明心难上加难，这也是正觉同修会有三百多位明心的菩萨，但眼见佛性者至今才十几位而已，所以明心容易、

见性难。

若是见性者后来没有保持动中的定力，眼见佛性的境界就会失去；纵使深知其中内容，见性的智慧也一直存在不失，仍然是看不见佛性的。必须再修复应有的动中定力，然后又可以眼见佛性分明，能继续在一切无情上看见自己的佛性，也能在他人身上看见自己的佛性；而明心之人纵使悟后懈怠而定力全失了，他的明心智慧仍然是完全无损的，丝毫都不会影响到明心的智慧功德。既然明心与眼见佛性所需的定力有差异，定力退失后的影响也是有明显的大差异，故明心与见性当然是两个法而不是同一个法。

四者，**慧力的差异**。明心所需的慧力，包括对经典内容真实了解、了知菩萨六度的前五度内容——布施、持戒、忍辱、精进、禅定，以及菩萨第六度所需的慧力——对五蕴、六入、十二处、十八界的内容之观察及了知其虚妄性、了知大乘四加行的内容、了知八个识基本知见、种种禅法知见以及如何参禅、了知开悟只是找到清净无为的本来自性清净涅槃第八识，是无所得、无境界法，纯是般若智慧现起、了知明心所发起的智慧，非是阿罗汉所能比拟等。但见性所需要的慧力，除了明心的慧力外，还包括熏习眼见佛性的正知见——它不是见闻觉知、但不离见闻觉知，它是如来藏直接出生的见分，外于六尘运作，而在六尘境上分明显现，是有境界相的无所得法；这种慧力，除了参究佛性名义的慧力是属于佛法的慧力以外，见性时

及见性后保持领受的慧力，主要是在世间法上利乐众生中所获得的某一种慧力，由这种不许明言的慧力来配合动中定力——看话头的动中定——而在大福德具足时，才能于参出佛性名义时，得以眼见佛性；这与明心大不相同，可见见性所需要的慧力远远超过明心的慧力，所以明心当然不等于见性了。

五者，**福德的差异**。明心所需要的福德，包括累劫以来，在外门广修菩萨六度福德，值遇善知识修学甚深微妙了义法的福德，于胜妙正法道场出钱、出力、往生助念、担任义工、校对经书、流通摧邪显正的书籍……，乃至为人解说第一义谛法等所累积的福德。见性所需的福德，除了明心所需的福德外，还必须不断的在内门广修菩萨六度、幕后护持正法，使正法道场成长及茁壮、利益更多学佛者；或身任教职，演说甚深微妙第一义谛法，帮助有情建立正知见、远离邪见；能在选佛场中帮助学子整理明心所需建立的正知见、方向及种种善巧方便而引生自己之福德，乃至著书立说来摧邪显正、救护众生……等福德，然后才能具足见性因缘。由上可知，见性所需的福德远比明心的福德大且广，因此明心与见性当然非一了。

六者，**烦恼消除的差异**。明心仅断一念无明的见一处住地烦恼——我见及疑见、戒禁取见，成大乘通教菩萨初果人。所谓我见就是以意识心（离念灵知）为真我、以前六识或意识自性为真我。当明心的时候，发现第八识真心从来不生不灭、不增不减、不净不垢，因为这个缘故，依第八识心体无生的自性

来现观第八识所生的五蕴、六入、十二处、十八界虚妄不实，因此断了我见、身见。又找到第八识时，于经中所诠释真心的道理能够了然于胸，心得决定，不再怀疑自己是否悟错了；并以悟后所得的总相智简择古今祖师、居士们所说的三乘菩提法义之差异，能够分辨已悟、未悟、错悟祖师，心得决定而没有疑惑，因此断了疑见。又明心找到第八识，发现这个第八识从来不持戒，是意识在持戒，意识发现这个道理后，转依第八识的无生体性，以道共戒为戒，因此断了不如理作意的戒禁取见。这是断我见及发起般若智慧，但仍不能获得十住菩萨的如幻观，只是在智慧上现观一切世间法的虚妄——不能眼见之时即见山河大地及身心全都虚幻。又明心以后，不断的历缘对境消除性障，使自己的贪瞋痴渐渐淡薄，因此当眼见佛性的时候，一定能成为薄贪瞋痴的大乘通教菩萨二果人，与明心者多数只成为菩萨初果，有很大不同。从上面可知，明心时成就大乘通教菩萨初果人，断三缚结，但贪瞋痴仍重；见性时能成为大乘通教菩萨二果人，使功德受用大大提升，使贪瞋痴淡薄。所以在断除烦恼层次来说，明心与见性是不一样的，因此明心与见性不是同一个法。

七者，明心者只能体验真心如来藏的运作，也能眼见他人的如来藏在运作；但无法在他人身上看见自己的如来藏运作，也无法在无情上看见自己的如来藏运作。眼见佛性者，不但具有明心者以上这些功德，也能在他人身上看见对方的佛性，也

能在他人身上看见自己的佛性，也能在无情上面看见自己的佛性。若依慧广所说，明心就是见性，第八识心体就是佛性，并无差别；依他的逻辑来类比明心的境界，则明心者应该是可以在别人身上看见自己的如来藏，但事实上一切明心者都无法看到自己的如来藏在他人身上；依他的逻辑，明心者也应该可以在无情上面看见自己的如来藏，而事实上也不可能，所以慧广的说法都是猜测而说的不如理说法。

第八识心体不等于佛性，如同意识心体不等于意识的知觉之性；因为意识心体不一定会有知觉之性发起的，假使有三界最高定力，譬如非想非非想定中；但是在无所有处定以下的意识，就一定会有一知觉之性伴随着出现；由此事实，证明意识心体不等于意识心出生的知觉之性；慧广连心与心所法在事相上如何显现的道理都不懂，无法观察声闻法中最粗浅的心与心所的境界，我见、内我所见都具足存在，怎能懂得明心者所证的第八识心体？又怎能懂得明心者都无法猜测的眼见佛性境界？所以明心不等于见性，慧广再怎么质疑来套取密意，都没有用，在见性条件不具足的情况下，为他明说未入地菩萨所见的佛性密意，他也是永远都看不见，只能于心中臆测罢了。

（待续）



(连载十)

圣严师父说：「『一心』尚有『识』，从散心、集中心到统一心，都是假的。」因此可以很确定的一件事，就是圣严师父非常清楚的了知，他所认知的「一心」仍是妄心识阴所摄，因为散心、集中心、统一心，都是意识的境界，是定中与定外的意识心境界。从统一心到无心的中间，圣严师父又说：「要把统一心，融化为无心，最后连统一心也放下时，超脱『一』。凡是意识作用都是第六意识，只要出现，它就是念头，要作到念头不动，就是心无妄念。最后连『自己』这个念头都没有了。真正的禅是见到一切事、做一切事，随着一般的生活作息，可是心不攀缘于过去、现在、未来，再度回到自然；而恢复自然，到无我的境界，即是无心的悟境，即是禅的悟境。开悟的境界是前念不生，后念不生，当下一念也不生。」

(摘自圣严法师著作《心的诗偈——信心铭讲录》内容)。这已经说明，

虽然您知道「凡是意识作用都是第六意识」，但是圣严师父您所说的「无心」，其实还是脱离不了「意识作用」，把意识的变相当成真心的「无心」，因为是从妄心一路修行演变而来的，只是成为一念不生的离念灵知心，所以圣严师父您所说的无心，是再度回到自然，而恢复自然，仍是意识境界，未断我见；见到一切事、做一切事，顶多也只是做到没有粗重语言文字的妄想罢了！那与中台山所说的「清清楚楚、明明白白、处处作主是实相心」有什么两样？都还是意识妄心啊！只是您略胜于中台山堂头和尚，没有把「处处作主」的意根也当成真心，否则就又增加遍计执性了；因为只有妄心在见到一切事时，才能清清楚楚、明明白白；可是真心第八识离六尘，不会一切境，绝不会有明明白白的六尘境界相。所以赵州禅师才会说：「老僧不在明白里」。第八识心离六尘见闻觉知，如何能明白清楚？如何能明白清楚的分析一切顺心、违心之事情？《心经》云：「无眼耳鼻舌身意……乃至无意识界。」即是此意，真心是外于意识功能的，界即是功能差别故。法鼓山、中台山二位堂头师父所说的开悟，与《心经》之义涵全然不同，让意识处于一念不生的无心境界中，如何能说是实相心？何况一念不生时的意识心还是继续分明存在着，怎能说是无心？此时明明白白的住在一念不生的定境法尘中，明明是不离法尘的，与实相心离见闻觉知的无境界境界全然不同，怎么可以说清清楚楚、明明白白、处处作主的是实相心？

圣严师父！妄心是前七识，无论如何修行，永远都是无法把妄心七识变成第八识真心的；意识心永远是意识，即使是修到无念灵知心境界，还是意识心。意识心会断灭，永远都不是常住心；如在眠熟位、闷绝位、正死位、无想定中、灭尽定中，意识心必断。就算是能把意识心修成了一念不生的「无分别心」（其实仍然在分别），可是到了眠熟时，意识心断了，一念不生、清楚明白的心又在哪里？此时还能了知一念不生的境界吗？还能够继续住在一念不生境界中吗？还能清清楚楚吗？但是，第八识心它永不断灭，您睡着了，第八识心还在；虽然与您同在，但是第八识从不睡眠。所以意识妄心是不会被转变成第八识真心的，意识本身是会生灭的，真心不生不灭，而意识又是从真心第八识中出生的，二心的生灭与不生灭、能生与所生的体性完全不同，怎能混同为一个心？圣严师父！您所说的「无心」，还是依循着妄心一路走下来，最后抵于您认为的「无心」，那仍是意识妄心境界，并非真的无心，亦皆与第八识真心无关。圣严师父说：「从禅七的第一天开始，我就教你们从有分别心到无分别心，从分别心到无分别心，那便是从散心到集中心、再到统一心、最后到无心。」（出自「心的诗偈」——「信心铭」讲录第75页第四行）又说：「『一心』粉碎后便进入『无心』，也就是禅的悟境。」（出自「心的诗偈」——「信心铭」讲录第59页第三行，法鼓山出版，圣严法师著作）依照师父的说法，难道真心是由妄心修行所变成的？这明明是修所成法，不是本来的真心，如果您说的正确，那佛为何说第八识真心是不生不灭、

本来就在而非修行所成就的？为何说第八识真心与妄心意识等七转识同时存在？

第八识心非是由妄心所修成的，但圣严师父却说：「三祖僧璨是从彻悟的观点来开示寻求真心的修行者，指引修行者如何把凡夫的分别心转化为佛的无分别心。」师父！您误会了三祖所说的《信心铭》，三祖所说的真心是第八识，非是从凡夫的分别心意识转化为佛的无分别心无垢识（因地名为如来藏阿赖耶识）；第八识心本来就在，何须劳您来把它转化出来。正如同《信心铭》所说的「不识玄旨，徒劳念静」，圣严师父您正是三祖所说「徒劳念静」的人，想要把有语言妄念的意识修行成为一念不生的意识；您不曾了知第八识真心，第八识心无始劫以来不曾断灭，本是不生不灭；第八识真心无始劫以来本就不曾在六尘中分别过，不必您来修行不分别性，您只要证得它的所在而观察它的不分别性就够了。《心经》所说之第八识真心，不是把妄心转变成真心，真心是本来就自己存在，不曾生、不曾灭、不生不灭，而且是本来就已经是不分别，本来就一念不生了，不须要经过粉碎、爆炸或各种方法来修成的。当圣严师父您把散乱的念头集中起来，到统一心，再超越「一心」、「大我」进入无心时，其实仍然是有心，此心仍是意识妄心，只是一念不生、不贪着、没有粗重语言的境界相分别而已，意识觉知心仍然存在，怎会是无心？实相是——第八识真心——本来就一直与圣严师父您在一起，不论您有没有做集

中、统一、打破「大我」，它都未曾离开过您！它也是从来都一念不生的，不必您来静坐修行一念不生。

第八识心本无分别，离见闻觉知、不执着、不作主，不会取舍而起贪或厌、也不会分别正或邪。圣严师父！您在用斋当下，真的无分别吗？请问：「为什么每一道菜，圣严师父您都会食用？都能挟得住还能往口里送？怎么都不会挟到鼻孔或头上去？这不就是分别心吗？你能说『我在用斋时不分别』吗？」那是在打妄语。您若是真的无分别——为什么不啃碗而只吃饭、为什么不吃盘子光吃菜？所以一念不生时的「无心」，其实正是有分别的意识心继续存在着。第八识心如《心经》所云：「无眼耳鼻舌身意……乃至无意识界。」这个第八识真如心根本不会去分别「是饭是碗、是菜是盘」，离见闻觉知故，所以三界中一切时都需要妄心——前七识来配合，八识共同运作，才能成就一切有为功德。

圣严师父！您自认已把妄心修成了「无分别心」，但此「无分别心」它还是在分别；您的「无心」还是妄心所摄，不离见闻觉知心，仍然是您的意识妄心。您是把「一心」粉碎、融化掉，恢复自然的「无心」之意识有心境界，错认为是般若了。

《维摩诘经》云：「知是菩提，了众生心行故；不会是菩提，诸入不会故。」任何悟者，所开示的法语若不能与此经文相符合，即非证悟。菩提心既然诸入不会，对于眼、耳、鼻、舌、身、意六入皆不会，故离见闻觉知，不于六尘境中起分别，故

名无分别心。第八识心本来就无分别，不是圣严师父您所说的：「把妄心修成为无分别，再恢复自然，心中没有任何念头，才是无心。」它是本来就有的无分别心，从来不知六尘诸法，所以古德会说：「不知最亲切。」即是此意。可是 维摩诘大士又说：「知是菩提，了众生心行故。」虽是诸入不会，可是第八识心又能生万法，又能了知众生心在想什么？所以不是完全无知，但这个知不是在六尘中的知。实相心是无念，非是圣严师父所说：「心中无念头，却清楚明白。」实相心具六尘外的了别性，它的起心运作并非凡愚所知，故祖师方便说仍然有念，却是离见闻觉知的念，所以六祖云：「真如自性起念，非眼耳鼻舌能念。」故第八识心非是无念，只是不在六尘诸法中起念。师父！只有当您真实找到了另一个本来就有的第八识无分别心时才是证悟，而不是由意识心修行所变成之误会的无分别心名为证悟，证了如来藏第八识以后，圣严师父您才能不会错解无分别心之意，亦才能体会出「不知最亲切」之密意。

圣严师父您能说：那我就不要理人家怎么说，只管自己就好了。如果是这样子，所有跟随您修学般若第一义谛法的四众弟子们，都跟着您一起落在意识妄心中，都落入常见外道境界中，永远都在修行的歧路上前进，这是在戕害佛子们的法身慧命，弟子实在是于心不忍、看不下去，跟随您之四众弟子何其可怜啊！圣严师父！您所说的开悟之心——放下烦恼之心，不

正是意识心吗？佛说心总共有八识，第八识心是一切法之根源，能生意识等七识，是能生万法、不生不灭、本来就在的，非是由前七识妄心修行变来的。如果说第八识心是由前七识修行变为无烦恼的心，那十八界又如何来界定？是由第六识或第七识出生的吗？如果是由第六识变成的，那第六意识还是算在十八界中吗？若不在十八界中，那是少了第六识吗？因您修行而使第六识变成了第八识心，十八界就少了一界而不完整了；若是由第六识变成真心，而第六识还在，显然那个真心乃是被出生之法，被出生之法就不是真心，是有生有灭的虚妄法故。如果常住的真心是由第七识变成的，也是会少一界，悟后将会成为十七界，这不是很简单就能理解的道理吗？圣严师父您该不会不懂吧！所以八识中的哪一识心，圣严师父您认为是真心？禅宗祖师所说的开悟，是悟得哪一识心才算是开悟？为了您自己及法鼓山的众多四众弟子的法身慧命着想，请大发慈悲检讨一下，您真的该好好思惟再三！慎重检查自己所述法理是否符合经中所说。

二〇〇二年七月间农禅寺所设置的网站，在〈圣严法师·随行纪实〉项中有一篇有关圣严师父与《西藏生死书》作者藏密喇嘛索甲的对话——〈超越生死的智慧对话〉（编案：圣严师父于二〇〇〇年四月初与索甲于农禅寺对谈空性），双方就汉藏佛教对空性、中阴身、临终关怀，以及中国禅宗心法与藏传大圆满传承的异同来讨论。但是他们二人对于空性的认知与《心经》所说

的空性心的体性根本不同。为了要让佛子们了解索甲所证悟之内容悉落于意识境界之中，以此作为佛法正修，与佛所说法完全相违，兹对他们二人谈话内容的落处，分段来作说明，以免继续被他们误导：

圣严法师：我没有发现什么特殊的。因为空性就是空性，空性的意思是不抓右边，不抓左边，中间也不执着。这是龙树的中观。……

索甲仁波切说：因为我不常用「空性」这个字眼，在西方「空」这个字常带有负面的意思，「空」常意味着什么东西都是空的，有点接近虚无主义的概念。所以我想可能用「开放性」这类的字眼会好一些。所以我较常用「心性」(nature mind) 这样的字眼来表达，或者以描述它的性质的方式表达，而非以「空性」这个名相来陈述。

略说：「空性」这个名相已经被错悟的大师与藏密喇嘛误用很久了，而真正的「空性」乃是指法界的实相，每一位众生的真心如来藏，而不是圣严师父与索甲喇嘛误会的意思，两人若不是落入常见外道一念不生的意识变相中，不然就是落入断灭见的一切法空、缘起性空。现今四大山头与藏密喇嘛等，都是落入这两边，然而大乘佛法的修证本是要证得空性如来藏，证得空性之后才是刚进入内门广修六度万行的菩萨，才能进而修学般若别相智及一切种智；第八识空性心是三乘佛法及一切

法之根本，可见空性第八识在佛法上之重要性。第八识如来藏有其殊胜微妙之处，是佛子累世累劫修行所渴望追求而期能早日证得，才能心安；亦是十方三世一切诸佛所护念，当然有其不可比拟的胜妙可贵之处，否则世尊就不必为此一大事因缘而示现于人间。目前对于空性如来藏之体性，诸多大师却都把它给误会了，错把空明觉知心当作是空性，当作是一切万法根源之第八识。如《西藏生死书》作者索甲喇嘛所说之空性，他把意识心当作是空性心，错以空明觉知心为真心。他说：「那是我的上师蒋扬钦哲对我传示了心性的本质……有很长的一段时间，我的心整个空掉了，我沉浸在浓浓的柔和、温暖、信心和力量之中。」又说：「『心是什么？』我整个人顿时被摄住了，我的心瓦解了，没有言语，没有名称，没有思想——事实上，连心都没有。在那个惊人的瞬间里，到底发生了什么事？过去的思想已经死了，未来的思想还没有生起，我的思想之流被截断了。在那一个纯然惊吓之中，打开了一片空白，空白之中，只有当下的觉醒存在，那是一种毫无执着的觉醒，一种单纯、赤裸裸而基本的觉醒。即使是那么赤裸裸，那么了无一物，却散发出无限慈悲的温暖。」（《西藏生死书》第66~67页。）

这仍是错把空明觉知心当作空性心。把心空掉了，此空掉的心非是空性，却具足了三界有的有性；因为它还是有觉知的心，也能了知你的觉知心是不是空掉了？此了知心是在了知自

己所住的境界，有这些了知当然就落入世俗法六尘中，就不是空性心。《心经》所说的空性心，是无前五识乃至无意识的功能，所以空性心是离见闻觉知而不住在六尘中的。把心住在没有言语、没有文字、没有名称、没有思想的境界中，灵知心处于这种似乎无念的状态之中，认为这时无妄想之空明觉知心即是空性心；其实这不是空性心，是如假包换的意识心——有觉知的意识心而非是空性心如来藏。

索甲并不了知《心经》的真正涵义，对于空性心无法真正的体会，所以才会认为连心都没有了，认为意识心整个空掉了即是空性；这与圣严师父所说无心就是开悟是相同的堕处：都是错认无妄念的意识心、无我所烦恼执着的意识心就是空性心。但是《心经》已明白的说真心不在十八界内，它不了知六尘中一切法，它不会去了知你的心是否空掉了，也不会去了知你的心有无烦恼执着。而这二位「**汉藏佛教的错悟者**」所说的无心、把心空掉了，却是具足了能观与所观：能观是七识妄心，所观是六尘相，故具足能观与所观；七转识在了知六尘时即是取六尘诸法，这就是能取与所取，这还不是意识心吗？既是意识心，就是虚妄生灭法，非真实故。

佛说空性如来藏是第八识，于三界六尘中悉无所得，不取六尘万法，故名空性；因离见闻觉知，不与六尘相应，故名空性；第八识心无觉无观，本性清静，无智亦无得，故名空性……；虽然是空性，却又具足一切法，因为一切法都是由它

所生、所持。但他们二人所说的空性，却与佛所说的空性完全不相同，我们是要学佛的法，不是学非佛的法；如果所学的非是佛法，那就是外道。这样错解佛说之空性心，您要如何来证悟佛所说的空性实相心？而您的徒弟们又要如何能如实证悟而发起般若实相智慧？您确实已经误人法身慧命了！

索甲仁波切：我很想多认识禅宗，能否请您告诉我禅的心要。

圣严法师：没有一个东西是禅宗的心要，这就是禅宗的心要。

索甲仁波切：我就知道您会这样说。（两位都大笑起来）

圣严法师：我们讲方便法和究竟法，一般人适合方便法，需要次第，需要有着力点。但是究竟法是没有东西的。

索甲仁波切：如果没有教理的基础，就讲究究竟法是困难的。

圣严法师：所以中国禅宗讲不立文字，这是讲究究竟法。但中国佛教有八个宗派，文字最多的便是禅宗，它就是要教你知道什么叫作不立文字，所以讲得特别多。

略说：圣严师父说：「没有一个东西是禅宗的心要，这就是禅宗的心要。」如果说「什么都没有」，那问题可大了，岂不成为断灭空？那还需要学什么佛法？大家就不用学得这么

辛苦了。空性如来藏它不是什么都没有，心体虽然是无形无相，却是可说、可知、可证、可现前观察的，不是断灭空。因为禅的心要即是证第八识如来藏，它是本来自性清净涅槃，也有不少古时禅宗祖师说，开悟即是证得如来藏；大慧宗杲、永嘉玄觉、玄沙师备……等人都是这样的说法。空性心非是空无，它于一切时恒常示现，您睡着时它亦在运作。《维摩诘经》云：「知是菩提，了众生心行故；不会是菩提，诸入不会故。」空性如来藏，虽无觉无观，却是随时了知众生心行，才能配合运作而使众生可以继续存在，所以它不是什么都没有。

如来藏是一切法的根本，三界中一切法之生、住、异、灭，皆是如来藏经由其所生相分及见分七转识而显现。然而大乘唯识——如来藏系经典，甚深、极甚深，是佛法之精髓。达摩祖师前来中土传法救迷情，交付二祖曰：「吾有《楞伽经》四卷，亦用付汝。即是如来心地要门，令诸众生开示悟入。」二位汉、藏「大师」在谈论空性时，应该何等的慎重其事，而祖师已明示交付有如来心地要门，《楞伽经》中又说菩萨所悟的就是阿赖耶识，又说阿赖耶识心体就是如来藏，又说如来藏有五法、三自性、七种第一义、七种性自性，是万法的根源。圣严师父！禅宗的心要会是没有吗？切莫胡言毁佛谤祖啊！

《楞伽经》之主旨，乃为佛子详述八识、五法、三自性、七种第一义、七种性自性、二种无我正理。并指导已证悟之佛子们，以其证悟之空性第八识为根本，次第进修以入初地，地

地增上而至佛地；此经是用来印证所悟者为真悟或悟错之一部法宝，此教理有其次第及理论基础，都是以如来藏为中心而宣演出来的，中土初祖达摩大师也以四卷楞伽来印证禅宗的开悟内容，怎会是您说的「什么都没有」？但开悟明心证得空性如来藏，仅是了知般若空性的总相，尚未能了知如来藏空性心的别相，亦不知空性心中所含藏之一切种子功能差别，故须悟后来修学别相智及熏习修学一切种智。一切种智即是全部如来藏系经典所开示之甚深法义，总名唯识学；一切种智修学未圆满前，皆名道种智；具足圆满则名一切种智，唯佛成就，其法义深妙，理论基础圆满无碍，所以不可能如您所说的「什么都没有」。（待续）

广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载五)

第六目 智慧与方便

阿底峡《菩提道灯论》说：「离慧度瑜伽，不能尽诸障。为无余彻底断除，烦恼所知障，故应具方便，修慧度瑜伽。般若离方便，方便离般若，俱说为系缚，故二不应离。何慧何方便，为除诸疑故，当明诸方便，与般若差别。除般若度外，施波罗蜜等，一切善资粮，佛说为方便。苦修方便力，自善修般若，波速证菩提，非单修无我，遍达蕴界处，皆悉无有生，了知自性空，说名为般若。有则生非理，无亦如空花，俱则犯俱过，故俱亦不生。诸法不自生，亦非他及共，亦非无因生，故无体自性。又一切诸法，用一异观察，自性不可得，定知无自性。七十空性理，及本中论等，亦成立诸法，自性之空性。因恐文太繁，故此不广说，仅就已成宗，为修故而说。故无于诸法，自性不可得，所有修无我，即是

修般若。以慧观诸法，都不见自性，亦了波慧性，无分别修波。」（《菩提道次第广论》附录）

阿底峡所说的前三偈，要断烦恼、所知二障，必须具方便与智慧，在六度中除慧度外，余五度皆为方便，当在本书稍后〈上士道章〉再说。阿底峡为了成立诸法不生的理论而说：「遍达蕴界处，皆悉无有生，了知自性空，说名为般若。有则生非理，无亦如空花，俱则犯俱过，故俱亦不生。」阿底峡认为蕴处界诸法皆悉无有生，他从四个方面来观察：诸法有生、诸法无生、诸法亦有生亦无生、诸法非有生非无生；阿底峡把上四句全破了，说有生非理，无生如空花，亦有生亦无生也不对，非有生非无生全都无有生。所以阿底峡认定蕴处界诸法皆悉无自性生，无自性生即是无生。无自性就是一切法空，阿底峡说一切法空就是空性、是智慧。这是因为阿底峡未证空性实相心，所以才误解空性之理，而成为无因论，成为恶取空、断灭空之人。

其实蕴处界诸法一定要依空性心阿赖耶识而说有或说无。实相心阿赖耶识是蕴处界诸法生成之因，阿赖耶识也是蕴处界诸法说为无生之因——将有生之蕴处界摄归无生之阿赖耶识心体中，则蕴处界诸法是阿赖耶识心体中的一部分，故蕴处界诸法亦是无生。若蕴处界诸法不摄归阿赖耶识心体，而是单依蕴处界自体来说，则是有生有灭之法。而阿赖耶识真实有，内含无量无数的业种及有漏有为法种、无漏有为法种等，

透过业种及各类法种等之种子不断的现行运作，而有蕴处界诸法之生出，所以从阿赖耶识所含藏之种子运作，或从蕴处界自身来看，蕴等诸法则是有生。再从阿赖耶识如来藏自体的立场来看，蕴处界诸法是阿赖耶识如来藏所生，是阿赖耶识之一部分，与阿赖耶识不一不异，而阿赖耶识从无始以来即无生，故蕴处界诸法亦说为无生，所以大乘经中依此而说一切法无生。因此依于阿赖耶识而说蕴处界诸法非有生亦非无生，如此才是中道观。但阿底峡是中观应成派六识论者，不知蕴等诸法之所依的阿赖耶识，也不相信有阿赖耶识心体如来藏存在，读了大乘经所说的一切法无生语句以后，单单从蕴处界等一切法的生灭性，以自意所思所想来说一切法自性空，其实是虚妄想、是恶取空、是断灭空，落入增益执中，不是有智慧的人所说也。

阿底峡说：「法不从自生，非从他及共，非从无因故，由体无自性。又以一及多，观察一切法，其体不可得，固定无自性。……，为修故精说。」阿底峡这几句偈颂是以缘起性空之理，破外道的自在天创造一切法，及内道有宗，而自己却也陷入外道法之中，成为无因论、断灭论，他自己却不知道。阿底峡说：一切法非自生、非他生、非自他共生、非无因生，此四生都是无自性，所以诸法是无自性生，无自性生即是无生，也就是说没有此四种生的意思。因此阿底峡只认定诸法是无自性生，不必有根本因，单靠种种缘就能出生，是如幻如化的**无因有缘**而生；所以一切法无单独自性，是种种缘的和

合生；一法或多法都是一样，都没有自体可得，故无自性。这就是从月称、寂天传下来的中观应成派「缘起有、自性空」的理论。

在圣 龙树菩萨的《中论》卷一中有提到：「诸法不自生，亦不从他生，不共不无因，是故知无生。如诸法自性，不在于缘中；以无自性故，他性亦复无。」但是圣 龙树菩萨此两偈颂之前提，已说明「八不」的主体空性心如来藏，依空性心如来藏所生出来的诸法与如来藏不一不异，所以说：一．不自生：诸法不能由自己出生自己，否则诸法都应一分为二，诸法中的每一法都应同样有二体，一为能生之法，二为被生之法；或应诸法都能自生，则儿应自生，不应从母亲生，此已说明诸法都同样来自同一个本源如来藏。二．不从他生：诸法固然不从自生，但亦不从他生，都应从自己所依附的如来藏心体中出生；否则自己的识阴六识等法在今夜眠熟暂灭以后，明日应可以从其他有情的如来藏中出生而成为另一个色阴所有的六识心，则天下大乱矣，然而天下不曾如是大乱，故知诸法必定从自己所附属的如来藏心体中出生，绝不从他而生。三．不共生：自己的诸法一定是从自己的如来藏中出生，不必与他人的如来藏合作才出生自己的识阴六识，故说诸法不是自他共生，这也表示自己所有的诸法只会从自己的如来藏中出生，故亦不是由众多如来藏中共同所生。四．不无因生：诸法之出生固然必需有种种缘，但是还得要有因，不是单单凭借众缘就能出生而不

必有因；是说诸法藉缘而出生时必定另有其因，此因即是有自体性及其他种种自性的如来藏心体，诸法是以如来藏为因而藉缘生出的，所以圣 龙树菩萨说「不无因」。五. 是故知无生：诸法由如来藏为因所生，诸法摄归如来藏而与如来藏不一不异，而如来藏从无始以来本自无生，所以诸法也是无生。六. 诸法自性不在缘中：诸法都是有生之法，故无自体性，有自体性之法只有如来藏；以现象界来看，诸法似乎都有自性，但诸法都不能无因唯缘而自己存在，故说无自性；必须是依如来藏所显示出来的无生体性，诸法才能有自性可说，所以说诸法的存在及运作时的自性并不在众缘中，是在如来藏中，若无如来藏的常恒及种种自性的支援，诸法即使仍有众生，也无法存在，故说诸法「不在于缘中」。七. 诸法无自性亦无他性：既然诸法的自性不在自体，也不在他缘，而是在如来藏中，故说诸法无自性；既然诸法都无自性，就表示诸法亦无他性，故也不可能眠熟断灭之后又自行出生。因此诸法不自生、不从他生、不共生、不无因生，诸法无自性，也无他性，是依如来藏识为因，众缘和合而起，后时也由如来藏为因，由众缘的离散而坏灭，故虚妄不实。此圣 龙树菩萨有名的四句：不自生、不从他生、不共生、不无因生所说，必须有如来藏识为因，才能全部符合，否则就必须如应成派中观一样曲解 龙树的《中论》偈。因阿底峡否定第八识如来藏，在他未证空性心如来藏识的情况下，任他如何想象也是想不出来的，正是因为不知 龙树的《中论》偈说的都是真实如来藏的法性故。（此四句不生，

将在第八章第三节第五目中再申论之。)

圣 龙树菩萨又接着写了一偈：「**因缘次第缘，缘缘增上缘，四缘生诸法，更无第五缘。**」(《中论卷第一》)此四缘正好破斥应成派中观无因论的缘起性空理论。蕴处界万法是依父母及四大为缘而幻生幻灭，然须依「**因**」空性心如来藏；由如来藏为因，借着无明……等众缘，方能有此蕴处界万法之缘起缘灭；若离空性心如来藏因，尚不能生起蕴处界，何况能有蕴处界所生万法？因此圣 龙树菩萨四缘当中，首句就道出第一个缘——**因缘**。所谓因缘就是如来藏心体以及如来藏内所含藏的七识法种及能生诸果的业种，这些法种及业种等皆依如来藏而有，由于有这些法种及业种等不断的运作，才能有一切法从如来藏心体中生出，否则即无蕴处界等一切法。换句话说，没有如来藏则没有一切法，因此如来藏即是一切法之总因。同样的，其他的**次第缘**、**所缘缘**、**增上缘**亦皆以如来藏为所依而有，这个道理将在本书〈毗钵舍那章〉中再论之。所以中观应成派所说不依如来藏为因，而说一切法单凭众缘就能生起的缘起性空说，是无因论、恶取空、断灭空，理由在此。

阿底峡又说：「故**所有诸法，自性不可得；凡修习无我，即是修真性。**」无因论者的修习无我，必定无法断尽我执的，因为必定恐惧落入断灭空中故。假使真的不恐惧落入断灭空中，能断尽我执而灭尽蕴处界全部，成为无余涅槃以后，也已成为断灭空，哪来真性可言？既无真性实存，哪来智慧可得

呢？而且真性若是无我，但真性却本是不生的，是本然清静圆满的，根本不须如阿底峡所说要「修习无我」才能成就，然而阿底峡的「真性」却是要修成的；纵使他真的修成了真性，却是灭尽蕴处界我以后的真性，则这个真性仍然是有生之法，有生之「真性」却是灭尽蕴处界后的空无、断灭空，怎能说是真性？纵使真的有真性存在不灭，将来当然不免缘灭而成为空无，因为是修而后有的缘故。故说阿底峡不是实证真性、空性心的人。

第七目 修无分别

阿底峡《菩提道灯论》说：「三有分别生，分别为体性，故断诸分别，是最胜涅槃。如世尊说云：分别大无明，能堕生死海；住无分别定，无分别如空。入无分别陀罗尼亦云：佛子于此法，若思无分别，越分别险阻，渐得无分别。由圣教正理，定解一切法，无生无自性，当修无分别。」（《菩提道次第广论》附录）

什么是分别？阿底峡只知其一，不知其二。分别的道理有深有浅、次第差异很大，前五识对五尘的分别，第六意识对法尘的分别，第七末那识对意识及法尘的分别，第八阿赖耶识对末那识心行的分别，以及对身根、业种、寿算、山河大地、四大的分别，差别万端，并非阿底峡所能知道。而阿底峡说不生三有，要断诸分别，其实是要断除诸分别之识，不是如同阿底峡所说的保留六识而断除语言分别；若阿底峡改说为断尽诸分

别的六识，则从定性二乘人来说是正确的，前六识愿意永远自我断灭以后，意根就会接受而在舍寿时一同灭尽；七识全断，舍寿时即入无余依涅槃，从此就不会再有分别。但是不生三有，是二乘人的目的，阿底峡既然自认为不是二乘人，即不该认同二乘人灰身泯智的行为；而且二乘人所断的我见与我执，都不是阿底峡所能做到的，因为他既要维持双身法的四喜大乐，当然不能断我见与我执，否则双身法就无法继续再修了；可是阿底峡一生都没有放弃双身法的修持，所以他是连我见都断不了的，不该再高攀二乘人的实证。对大乘菩萨来说，一定要「**分别、生三有**」，大乘法的持戒、入定、修慧，最终实证一切种智、四智圆明，历经三大阿僧祇劫中，世世都必须要在三有中受生，也都必须要有分别心继续存在来分别法义的正邪，分别法义的是否实证圆满，才能成佛；故大乘人必须有分别心世世存在才能证道，诸佛、菩萨说法，乃至诸佛利乐一切众生永无穷尽，都必须以分别心行之，是故分别心绝对不能断除，是故必须世世受生而生三有。由于有分别才有世俗智慧之产生，有世俗智慧的众生才能学佛，学佛以后实证般若乃至一切种智，也都要有分别心继续存在，故能分别的自性并不是阿底峡所说的大无明，反而是智慧能出生与保持的原由。但阿底峡与寂天、月称、佛护等人一样，同以意识觉知心一念不生、不起分别作为悟境，作为般若的实证，就认为心中起分别时就大无明，这是严重误会大乘佛法无分别的真义。

第八阿赖耶识本来就住无分别定中，此无分别定才是真正的无分别；此无分别定，从来不分别六尘中的一切法，而且这无分别定的境界相，不是修行以后才得，而是一切众生各自的第八识如来藏本来就已经有此无分别定；证得第八识的无分别大定，才能使意识觉知心拥有般若大智慧。

又意识心入定，还是有分别，因为意识心本来的体性就是时时对六尘中的一切境界起分别，除非是在眠熟等五位中暂时断灭而不生起。所谓意识心入定，于境界不起攀缘，不起贪等烦恼，才称为意识心入定；但是入定以后仍然能对定境中的内容了了分明，了了分明即是已经分别定境中的六尘或法尘境界了，故定中仍然是有分别。如果意识心入定后就完全不起分别，那就是痴呆相，对于修定、修慧都是一无是处。

《楞伽经》卷四说：「复次，大慧！自心现妄想，八种分别：谓识藏、意、意识，及五识身。」所谓「识」即是分别的意思，经说「识藏」即是空性心如来藏为无始虚伪恶习所熏而与七识俱，此空性心如来藏在三界内运作时，有其远离六尘见闻觉知的分别性，既能了知意根及意识心的心行，能了知妄心意根的作意，也能了知身根四大种的变化，也能了知业种异熟果报的次第……等，能作如是等种种六尘以外的种种分别。

又《金刚三昧经》卷二说：「无分别中能广分别。」此中无分别及广分别的心，都是指空性心如来藏，如来藏能作六尘

以外的种种分别，因此说如来藏无分别心能作广分别；而它的广分别，并不是凡愚七识心所能知道的；菩萨证悟后，悟后起修，发起道种智以后，才能对如来藏的广分别有一些较深入的了解，这是究竟佛地才能全部了知的智慧。

为什么又说空性心如来藏是无分别呢？《金刚三昧经》卷二又说：「菩提性中无得无失、无觉无知、无分别相，无分别中即清净性。」这是说空性心如来藏本体，本来自性清净无染，从来都离六尘中的见闻觉知，故从来不分别苦乐、美丑、长短、方圆、人我、生死、染净……等。因此众生不论有没有开悟，如来藏这个无分别心是与能广分别的自性，无时无刻都同时显现着，无时无刻和合运作而没有间断，除非眠熟或闷绝……等五位中。只是众生开悟前被烦恼所障碍，不知道此无分别心在什么地方，才会因愚痴无明而认为有分别的觉知心是真我，因此而轮转生死；阿底峡就是这样的人，他说：「佛子于此法，若思无分别，越分别险阻，渐得无分别。」他的意思是说：学佛的人只有六识「有分别心」，没有第八识「无分别心」，要透过「佛法」的修习而把六识「分别心」转变为白痴一般的「无分别心」。这是因为阿底峡没有证得空性心，不知道六识「分别心」与第八识「无分别心」都是同时存在、同时显现、同时运作的道理，才会妄想把有分别的觉知心修行转变成无分别的白痴心。但是他的想法永远都不可能实现，因为分别心是永远都会有分别的，不可能修成永远都无分别的真

心；而无分别心如来藏是本来就无分别的，不必他去修行而把有分别的自己转变成无分别。不论众生有没有学佛，都同样是有分别的意识与无分别的如来藏同时存在及共同配合运作的，这是中观应成派的阿底峡所不知道的，但是宗喀巴却援引阿底峡的论著来为自己的六识论撑腰，并非有智之人。

《楞伽经》所说的「意」是指意根，又称第七末那识。末那识只对意识作分别，并对法尘只作少许分别，它的分别慧功能不很好。譬如眠熟无梦时，意识断灭了，忽然有打板的声音在法尘中出现了，末那识警觉法尘有重大变动，自己却无法了知那是什么，于是就作意而使如来藏流注意识种子，生起意识来作详细的分别，才会知道是打板的声音，才知道应该起床了。或如在定中，末那识时时注意法尘的动静，法尘一有大变动，马上就使意识出定，以便分别是什么大变动、该不该回应。如是菩萨对末那识的分别心，也是不该断除的；如果断了末那识的分别性，即会使得末那断灭了，则入无余依涅槃，一切法就都不存在了。若方便说所谓的末那识入定，是说末那识决定接受意识心的觉观分析，使得意识依附心一境性中安住，暂时不受六尘所影响，看似末那也入定而不攀缘，但实际上末那是不与定相应的，仍然是在遍缘一切法的。又意识于境界不攀缘，也要取决于末那识对六尘执着的减少；如果末那识对六尘的执着不能减少或修除，必定会继续攀缘外境，因此意识也不能入定。假使末那识的俱生我见、俱生我执不能修除，意识心

也是无法证得灭尽定的；但是这些都要靠意识心如理作意的配合共同运作来修除愚痴无明、修除执着以后，才能做得到。所以修定者，不是要把意识分别性修除而变成无分别心，如果是这样修定的人，则他一定是痴痴呆呆的人，既不能知道如何入定、出定，也不会知道自己在定中定外做了什么事，所以修定并不是如阿底峡所说的方法；而无分别定是第八识本来就有的法界大定，不需要像阿底峡一样把意识来住入无分别的痴呆状态中。若是想要证无分别定，是要参禅寻觅从来无分别的阿赖耶识心体所在，自然就能证得无分别定而成就无分别智，则应该有分别心意识继续修行而寻觅无分别性的第八识心，这才是真正的大乘成佛之道。欲修成佛之道者，则意识的分别心不应如二乘人一般的灰身泯智，二乘人得要把意识、末那断除才能成办入涅槃，违背大乘成佛之道的行门。但是意识心的种种行为，都要靠末那识的支持及配合运作，才能存在及运作；而末那识一定要继续保持不断，才能世受生、继续学佛，直到三大阿僧祇劫以后成就佛道，所以末那识的少分分别性及少分的法执，在成佛以前是不该如二乘圣人般的修除灭尽。（待续）



隶属于佛教正觉同修会之大溪教育中心——「正觉祖师堂」，集合了众多菩萨种性佛弟子的心力，任劳任怨的工作、无私无我的奉献、满心欢喜的布施财物、时间、身力以及智慧，而在众人引颈企盼下竣工落成了！回想一年多前，从一片荒芜开始，一路走来筚路蓝缕，到今日朴实宏伟的祖师堂矗立于此宝地，成为正法广弘久住之一大基石，也在大家心中更添许多欣慰。在这气候多变的四月天——二〇〇七年四月十五日，这一天对正觉海会菩萨众来说，是一个重要的日子，因为这一天是正觉祖师堂安座启用的大日子。打从寻访、买地、规划、动工到落成启用，大家已经忙碌了好几年的时间，尤其是近一年来紧锣密鼓的日夜赶工，终于正觉同修会有了自己的禅三道场——正觉选佛场。从此一庄严威仪的大法道场中，将出生更多的金毛狮子，为弘正法而作狮吼，以彰摧邪显正、振聋发聩、救护众生之功，复成绍继佛种、续佛血脉之德。

庄严简朴的祖师堂——

正觉祖师堂是一栋三层楼的长方体建筑，浅灰色的抿石子外墙，正中央墙面上以不锈钢材质雕塑的『正觉祖师堂』五个大字，乍看之下颜色并不抢眼，但却显露出调和而庄严典雅的朴实气质；但是当夜幕低垂时，打开灯光，在白色背光向墙投影的光晕衬托下，『正觉祖师堂』五字镶嵌着白光滚边，更显出肃穆庄严又不失现代感之效果（此灯平日并不打开，只有在活动时才开启，详见第四十一期电子报封面实景）。祖师堂前庭是以水泥块配合透水砖铺设而成的广场，即使雨后也不会积水，禅三时可以用来经行；周围设有花圃植种花草树木，除了可做内外区隔之用，亦能绿化、美化环境，让参加禅三之学员有宽广舒适、优雅合宜的经行空间，更可成为因缘成熟者得以一念相应而悟入实相之助缘。最近几年禅三法会所租借的场地，每梯次参加的禅子各有五十位，每当经行参究之时，由于场地太小，总是男众、女众分成内外两圈，几乎是前后踵随，才能勉强进行经行参究；现在由于广场面积够宽、够广，经行时男众、女众已不需前接后踵而绰绰有余了。夜晚在广场上还能嗅到清新空气中淡淡的青草香，再配上夜里的优美天籁——此起彼落的虫鸣、蛙叫，悟后以观，可真是自然天成的「超意境」呢！在祖师堂的左前方是一整排高大的黑板树，与另一整排较矮的肖楠所护卫之「成佛大道」（义工菩萨们私下昵称的路名），因这条道路是由山门口通往祖师

堂，禅三法会中选佛参禅的学子必须行经此道，当一念相应证得实相时，才有机会在此宝地被平实导师勘验印证而入七住乃至十住菩萨位，转入内门广修六度万行，因此而成佛可期！

祖师堂内一楼规划有知客柜台、厨房、斋堂、办公室、阅览室、会议室、护三男寮及男众、女众厕所；二楼两边各是常住菩萨四众寮房、禅三学员四众寮房、男众、女众淋浴间及厕所，护三女寮亦设在二楼；三楼为禅堂（选佛场）、主三小参室、监香小参室、控制室及香灯准备室；禅堂设计宽敞、挑高的屋顶，显得明亮庄严，一进入禅堂中自然易于收摄身心，这就是正法的威德力感召所致。禅堂迥异一般佛龕的高广明亮法座，供奉着本师释迦牟尼佛、观世音菩萨及弥勒菩萨之圣像；正前方靠近禅堂大门处供奉着韦驮菩萨，冥护着正法之弘扬及选佛场内之佛弟子四众；面对佛龕的右侧则供奉着东山禅祖师爷克勤圆悟大师之圣像，这也就是禅三道场之所以称为「正觉祖师堂」的缘由之一。平实导师常常忆念着克勤大师往世教导的恩德，所以依记忆所及而雕刻了克勤祖师圣像，供奉在禅三道场中，让想要亲证正法的四众禅子们因此可以亲炙克勤祖师，于禅三时也可以祈请它的帮助。禅堂装设有可自动升降的投影机及萤幕，供开会及禅三期间每晚平实导师公案普说之用；禅堂佛菩萨圣像的后面（佛龕的墙面）也是亲教师张正圆老师的墨宝——《心经》，

但与各处讲堂所不同的是禅三道场的《心经》是立体的，并配以投射灯光的设计，这是设计佛龕的菩萨将张老师的墨宝用透明的厚亚克力板，以电脑割字的方法所切割出的立体字，并配合整体搭配的底部烤漆处理，再逐字依序固定在墙上，于精心设计的灯光照明下，此心经墨宝则呈现出独特风格的光影效果。（可参见第四十期电子报封面的实景影像）禅堂佛龕及供奉 佛菩萨、祖师的法座，都以天然木质的颜色为主调，一系列深浅层次的搭配，显现出大方得宜而且朴实庄严之美。祖师堂的每一砖每一瓦，乃至堂内的装潢布置、各项设备……点点滴滴，处处都有着 平实导师、亲教师、义工执事们的悲愿与心血，在在都在述说着 世尊的究竟了义正法将在此扎根、成长、茁壮、普照十方众生。

安座法会的预演——

安座法会的前一天，二〇〇七年四月十四日，是安座法会的预演，各组执事义工菩萨皆经过多次的沙盘推演，已做好周全的准备。行政组所有负责执事的义工们，于山门入口处反复演练签到、领取理监事选票及投票等作业之流程（因安座大典完后，随即召开会员大会），并与来自新竹讲堂负责外场引领的义工菩萨们配合行进的动线，务使大约二千余位的会员及同来眷属参与的整个法会过程顺畅无碍；交通组的执事义工们也于沿途各重要的地点部署人员，透过无线对讲机来协调联络，导引所有车辆（26 辆大型游览车，150 辆自用车）皆能

于狭窄的产业道路上顺畅的进出；福田组的义工菩萨也在祖师堂内反复练习内场的引领，并在禅堂演练翌日安座大典之法会流程；香积组的义工菩萨们则在宽敞、设备新颖的大寮（编案：厨房）内，马不停蹄的准备着所有执事义工的饮食所需，并为安座大典当天所有参与法会的人员之午斋做准备；还有机动组之义工菩萨们也挥汗如雨的配合着各组的需要而忙碌；看到这么多的菩萨们自动自发的全力投入于护持正法的道业，努力的修集自己的福德资粮，真是既感动又赞叹！

由于日前已多日下豪大雨，负责法会筹备的义工菩萨们担心如果安座大典当天仍然持续下大雨，对法会的进行过程会造成许多的不便；尤其是交通组，更是担心由于地面泥泞会影响所有车辆的停放安置，所以各组莫不做好万全的准备；一方面又祈请诸佛菩萨的加被冥佑及龙天护法的护持。结果，当真是感应道交，于预演当天天气放晴了，得以让预演顺利进行，而且经由太阳照晒，使本来有点泥泞的地面也变得干硬了，令大家再一次的感受、验证正法有如是不可思议的威德力！

到了傍晚，在预演结束的时候，平实导师与师母菩萨刚好到达会场，当时负责主持预演的师姊用麦克风向大家广播：「我们的贵宾平实导师及师母已经抵达会场，让我们一起鼓掌欢迎平实导师及师母！」平实导师向大家致意后，立即向这位负责主持预演的师姊说：「以后不要这样！不要

这样!」，因 平实导师及师母一向平实而低调，不喜世俗排场，当 平实导师要进入禅堂时，主持预演的师姊又说：「请引领的师姊引领平实导师及师母参观！」由于预演刚结束，麦克风广播系统尚未关闭，所以全场的义工都听到了这两次的广播，而 平实导师当时随即又向这位负责主持预演的师姊摇手，再次对她说：「不要这样！不要这样！」这件事让我们深刻的感受到：平实导师是我们同修会所有已破参明心乃至见性学员之法身慧命的父母，更是目前娑婆世界南瞻部洲能于三乘菩提指引到彼岸仅存的明灯，理应接受学员的恭敬与供养。但是，平实导师不仅不接受供养，也不要排场、不愿别人对他特别的礼遇，平实导师的一言一行就是令人感到平凡而实在，蔼然可亲、平易近人；平实导师常常开示我们：「要趣【法、次法】。」除了教导我们要具足解脱道及第一义正法的修学，更时时提醒我们也需要注意次法修集的重要，并常常以其清净的身口意行的示现，来为我们现身说法，履践身教言教双具的菩萨行谊。

之后 平实导师独自走到祖师堂前的空地上，对每一棵刚种下没多久的大树仔细察看，也对种在路旁的小树苗一一端详。对于道场的一草一木，乃至种在祖师堂门口两旁的两棵酒瓶椰子树，平实导师也都十分关心，并与师兄姊们讨论该如何善加照顾，平实导师的细心、用心处处可见。继而 平实导师在祖师堂内巡视，走到临时医务室时，发现三张准备

供可能身体不适之来宾或学员休息的木床可能太硬，躺在上面会不舒服，无法得到舒缓，随即找人铺上塑胶软垫及椰棕软垫；平实导师又发现楼梯转角的地上水泥有点凸出，可能让人不小心踢到受伤，随即找人在每个转角放上一盆小植栽；平实导师的无量慈悲善巧，在在都有为学人之处啊！

当天晚上有些义工执事忙到夜里十一点多，而香积组的义工们由于必须于隔日凌晨四点起床，开始准备预计一千六百个盒餐的饮食；有些义工执事亦需清晨即起，投入法会当天的准备工作，所以当晚这些义工菩萨们便于祖师堂寮房中休息睡眠。

法会点滴——

四月十五日清晨三点左右，大溪地区又下起了滂沱大雨，雨水打在会场所搭起的大型晴雨棚上发出了巨大的声响，前晚睡在寮房的义工菩萨有多人因此巨大的声响从睡梦中醒来。后来根据由台北讲堂清晨搭车出发的多位义工菩萨所述：安座大典当日清晨五点左右，天色未明且下着大雨，众人心中担心雨一直下，会影响到安座大典法会的进行，于是祈求佛菩萨慈悲加持护佑，使安座大典法会能顺利举行。一路上雨下个不停，车子开着开着快到大溪的时候，说也奇怪，雨渐渐的变小了，当抵达禅三道场时雨就全部停了，天清气爽，而且地上完全没有泥泞。实在感谢佛菩萨及护法龙天的巧妙安排，顺利将前一日法会预演时所遇到风吹沙的问

题解决了，因为临时停车场的土砂经过雨水滋润后，土壤既不会太湿也不会太干，硬度刚好适合停车，又不会有沙尘飞扬的问题；和煦的阳光一直普照法会会场，一直到整个典礼结束。大家都一致赞叹与感念佛菩萨及护法神众的加持与冥佑。早上七点，所有执事义工皆已各就定位，此时已陆续有自行开车前来的学员与其眷属抵达，由高雄、台南、台中及新竹等讲堂学员们所搭乘的游览车亦陆陆续续的到达会场，交通组的执事义工们井然有序的指挥着。外场引领的义工菩萨们依序的引领会员与来宾至签到处签到，行政组的义工菩萨们引领设籍台北市的会员领取同修会理监事选票，预计下午会员大会可圈选、投票，一气呵成；接着引领来宾们至观礼处，依规划分配之区域一一就坐，整个过程祥和有序，威仪庄严。由于禅堂内部空间有限，只能容纳约三百五十人，故参加安座大典法会的多数会员及贵宾都只能于预先搭好之晴雨棚下的室外观礼区，透过架设好的五部投影设备连线同步观礼。（此次盛会，约有一千六百位会员参与。）法会于九点准时开始，恭请平实导师亲自主法，在一片庄严肃穆的气氛中，典礼庄严隆重的展开：

首先洒净及结界

平实导师与诸位亲教师、助理亲教师，于大众齐诵大悲咒之梵呗声中，分别到各楼层，里里外外（就连柜子里都不例外），一一用大悲水洒净。

接着祈请

诸佛菩萨常驻道场摄受众生。维那唱言：「大众直跪合掌，瞻仰圣像。」

◎主法启白：「佛真法身常住，圆满湛然；既非形像，何须凡夫而为安座？然为广度有情、请佛住世，故集清众，共为圣像启建安座，随喜庆赞；如一切佛安住兜率陀天，亦如佛在摩耶夫人胎藏，愿佛慈悲，住此亦然。弟子等为发菩提心，恳祈佛恒住，受此香、花、灯、果、药、饮食、乳、酪、酥、香油等供养，恭请清净法身毗卢遮那佛、圆满报身卢舍那佛、千百亿化身释迦牟尼佛、大慈弥勒菩萨、大悲观世音菩萨、护法韦驮尊天菩萨，安住此莲华宝座，常住此道场，常教化弟子等诸种解脱三昧法门，常开示弟子等修学大菩提果，常加持弟子等行于菩萨大道。」

◎佛宝赞偈：「佛宝赞无穷 尘劫前证大雄 常住寂光悲心隆 垂迹度群蒙 为说机理双契法 震发九界瞶聋 灵山一会愿相逢 受记振宗风 灵山一会愿相逢 受记振宗风」（不少与会者唱诵到此，皆与诸佛悲愿相应而泪流满面啊！）

◎世尊赞偈：「天上天下无如佛 十方世界亦无比 世间所有我尽见 一切无有如佛者 南无娑婆世界 三界导师 四生慈父 人天教主 三类化身 本师释迦牟尼佛 南无本师释迦牟尼佛」

◎弥勒菩萨赞偈：「慈无能胜补处尊 常居兜率演圆因 现身尘刹有谁识 融心法界许彼亲 袋中宝藏全倾出 笑颜贮付者个人 愿偕诸尊垂接引 三乘亿众同沐恩 南无兜率内院 万德周圆 位居补处 当来下生弥勒尊佛 南无当来下生弥勒佛」

◎观音菩萨赞偈：「观音菩萨妙难酬 清净庄严累劫修 三十二应徧尘刹 百千万劫化阎浮 瓶中甘露常时洒 手内杨柳不计秋 千处祈求千处现 苦海常作度人舟 南无普陀琉璃世界 大慈大悲 观世音菩萨 南无观世音菩萨」

◎韦驮赞偈：「韦驮天将 菩萨化身 拥护佛法誓弘深 宝杵镇魔军 功德难伦 祈祷副群心 南无韦驮尊天菩萨」

◎克勤圆悟菩萨赞偈：「临济杨歧东山禅 大机大用勤大师 祖师堂中善选佛 弟子广众机不失 缘追千年勤菩萨 今见众孙俱雄狮 悲愿行智誓秉承 普润有情无边施 南无圆悟菩萨摩訶萨」

从洒净开始，到诵大悲咒、心经，安座开光，佛前大供，依序进行，法会圆满完成。其中在唱诵到 克勤圆悟菩萨赞偈时，许多菩萨都感动得掉下眼泪，这都是因为过去世曾与 佛果圆悟菩萨结过甚深法缘，乃一脉宗风而下的缘故！

(待续)



忍辱——以德报怨

《六度集经》卷第五之〈四二〉

昔者菩萨，覩世秽浊，君臣无道；背真向邪，难以导化。故隐明藏影，处于冢间，习其忍行。

冢间有牛犊子；常取其屎尿，以为饮食，连其躯命；暴露精思，颜貌丑黑，人皆恶焉。

国人覩之，更相告曰：「斯土有鬼。」见者，靡不唾骂，土石扑之。菩萨无丝发之恙，慈心愍曰：「痛夫！斯人，不覩佛经而为斯恶！」誓曰：「吾为如来无所著正真觉道者，必度兹焉。」

菩萨法忍，度无极，行忍辱如是。

白话解释如下：

从前有一位菩萨，因为看到当时国家的社会秩序败坏，人心污秽浊劣。为人君者昏庸无道，为人臣者不思劝谏导正，以致君不君、臣不臣；为政悖离真理公义，趣向乖张邪谬，难以教导度化。因此，菩萨便隐姓埋名不露智慧之锋芒，栖身藏影

在荒郊野外的坟场中，修习种种的安忍行。

坟场那儿有出生不久的小牛；在坟场里难以取得饮食，当菩萨饥饿或口渴的时候，就常常取小牛的屎尿作为饮食，以维持身命的正常运作而得以继续修行。即使衣不蔽体、露宿荒野，菩萨一点也不以为意，仍然一心参究，精进观行、深入思惟；如此勇猛精进、不修边幅的缘故，以致容貌显得丑陋乌黑，凡是见到他这幅模样的人都很嫌恶他。

人们看到菩萨丑陋乌黑的样子，都争先恐后的辗转谣传说：「那个地方有鬼。」见到他的人都鄙视他、对他吐口水辱骂他，还拿土块、石头砸他。菩萨遭受如此侮辱伤害，不但没有一丝一毫的怨恨，反而以他仁慈的心，悲愍的说：「真令人为他们痛心、惋惜啊！他们少福无慧不知亲近佛世尊，不曾听闻佛经，才会无知的做出这样的恶事啊！」于是发誓说：「我将来成就如来无上正等正觉的时候，一定要来度化这些人。」

释迦菩萨往昔修学六度波罗蜜，安忍于一切法，难行能行、难忍能忍，以求圆满成就佛菩提道之修证，就是像这般的安忍：能于种种违逆之境而不动其心，并生大悲心怜悯，愿意在将来救拔那些造恶之人！





☒一、《楞伽经详解》七第 82 页：【由有第八识含藏无明及行支业种，故有名色之六识缘于六入触受爱等，而流转生死有海之中，成就十二因缘流转门之「名色缘六识，六识缘爱...」等六识生死流转法。】

1. 流转门应是名色缘六入，怎么是缘六识呢？
2. 六识若是识支，当缘名色，怎么缘爱呢？即使此处六识为六入，六入怎能跳过触受而直接缘爱呢？

答：《楞伽经详解》第七辑 82 页：【由有第八识含藏无明及行支业种，故有名色中之六识缘于六入触受爱等，而流转生死有海之中，成就十二因缘流转门之「名色缘六识，六识缘爱……」等六识生死流转法。】乃是正确的说法，透过六识生死流转法的现观，能够推知此世名色的出生，乃是缘于过去世六识的造作，故有此世名色后有的出生，黠慧者若欲了知此世名色的出生，必会推究观察十二因缘流转门，了知此皆过去世之六识造作为缘因，而此六识造作却是因「无明覆、爱缘系」的缘故，而有六识身等法存在，若能做到「无明断、爱缘尽」就能「身坏命终，更不复受」，如《杂阿含经》卷 12（二九四经）中 世尊之开示：【尔时，世尊告诸比丘：「谛听！善思！当为汝说。诸比丘！彼愚痴无闻凡夫，无明所覆，爱缘所系得此识身。彼无明不断、

爱缘不尽，身坏命终，还复受身。还受身故，不得解脱生、老、病、死、忧、悲、恼、苦。所以者何？此愚痴凡夫本不修梵行向正尽苦、究竟苦边故。是故身坏命终，还复受身。还受身故，不得解脱生、老、病、死、忧、悲、恼、苦。若黠慧者，无明所覆、爱缘所系得此识身。彼无明断、爱缘尽。无明断、爱缘尽故，身坏命终，更不复受。不更受故，得解脱生、老、病、死、忧、悲、恼、苦。所以者何？彼先修梵行正向尽苦、究竟苦边故。是故彼身坏命终，更不复受。更不受故，得解脱生、老、病、死、忧、悲、恼、苦。是名凡夫及黠慧者，彼于我所修诸梵行种种差别。】故《楞伽经详解》中说「名色缘六识，六识缘爱……」。

再者，因缘法的义理乃是甚深极甚深，若欲于因缘观能真实了知，唯有三乘见道迹之贤圣方能知之，因为不论是从流转门、还灭门、顺观、逆观、出离观、安隐观、十因缘法、十二因缘法、真实法、假号法……等诸多层面，都是根据法界实相的基础所显现因果的现象；所以对于最微细因果现象所展现的因缘观，二乘圣人基于信受佛语的加持而能现观了知少分，诸证悟菩萨则因所证无生法忍智与所集福德的多寡深浅，而能了知多分、更多分，若论究竟了知，唯佛乃能究竟。

再者，同类的问题亦曾有多次提问而回复，如正觉

电子报三十二期〈般若信箱〉问四、问六、问九、三十九期间二；平实导师更于《阿含正义》多辑亦有专章详细的开示因缘观之正理及各种观行细节要领，劝请诸有志亲证因缘观者，至各大实体书局及网路书籍请购《阿含正义》诸辑拜读。

☒二、《念佛三昧修学次第》第 110—111 页：「当他观想 弥陀世尊成就的时候，这个观想的心就是报身佛……这个心的本身也就是佛(报身佛)。」第 122 页：「这个法门观的时候，要离开前五识，要用第六识来观，用第七识来想……纯粹用我们的第七识来想……。」

《正法眼藏—护法集》【第 176 页：「佛的一心三身和一切明心见性者的一心三身一样：一、法身，即真如(或阿赖耶识)，不是佛性。二、报身，即是佛性，不是见闻觉知。三、应身，即是见闻觉知。不是六根，因为六根无知。」第 333 页：「佛性是直接由阿赖耶识作用，但也不离五阴六入见闻觉知，佛性不是第七识……。」】

《念佛三昧修学次第》的两段话，明显地说第七识是报身佛。而《护法集》这一段话又明确说，报身，即是佛性。这不等于说第七识即报身即佛性吗？而《护法集》第二段话却又说佛性不是第七识。这是怎么回事呢？

答：这是从一心三身来说，或是从观想的法门来说；也可以从不同层次来说三身，这就是法无定法的意思。这里面的说

明，有些是未悟的人所能理解的，有些则是真正开悟的人才能理解的，有些则是眼见佛性的人才能理解的，也有一些是已入地菩萨随顺佛性以后才能理解的。若从观想念佛法门来说，想要成就观想念佛的实证，依照《观经》所说：「所以者何？诸佛如来是法界身，遍入一切众生心想中；是故汝等心想佛时，是心即是三十二相、八十随形好；是心作佛，是心是佛，诸佛正遍知海从心想生。」此时是依凡夫异生地的知见来说的，所以观想 阿弥陀佛身相成就时，就说那时的影像是佛，而说正在观想的觉知心即是自性佛；但这个自性佛当然不可能是自己的法身佛，这时能观的心是觉知心意识，能想的心是意根，即是自己的报身佛；而诸佛的报身也是要由意根与意识来共同成就的，所以《观经》才会说「是心作佛、是心是佛」。这是纯粹由凡夫异生地所能理解的层次来说。

但若是从一心三身来说，则又不同，这就不是明心而未见性的大乘贤者（在解脱道中至少相当于初果或二果）所能知道的；这时则是以真如心第八识为自性法身佛，是以真如心第八识的心所法应现出来的佛性作为报身佛，以意根、意识作为自性应身佛、自性化身佛。自性法身佛是真如第八识，是明心者所能亲见的，却不是凡夫异生等凡夫所能了知的，也不是阿罗汉等二乘愚人所能了知的；至于法身的性用——由第八识显现出来的佛性及作

用——则非真正开悟明心的人所能了知的，而是只有眼见佛性的贤圣才能了知的，故在眼见佛性时方便说为报身佛，因为已经亲自眼见第八识的见分了；至于其更深细的照见与了知，则是诸地菩萨才能亲见，并非初见佛性或见性后仍在十行、十回向位的贤圣所能了知，更可说为一心三身中的报身佛。若是从二乘愚人及凡夫异生位来说，则只能看见意根与意识和合运作时的情况，即是意根与意识共同显示出来的情况，故说意根与意识为化身佛。佛性既是由第八识直接显示出来，当然只有眼见佛性的人才能少分知之；至于佛性的作用，则非未入地菩萨随顺佛性者所能知之，必须入地以后才能了知，当然是属于诸地所见的一心三身中的报身佛了；未入地者是绝无可能亲见一心三身中的报身佛作用的。所以从这个层次来说的报身佛，就是指第八识出生的佛性的作用了。

再者，如同世尊对凡夫异生或二乘愚人说「第八识离见闻觉知」，但是对已悟之人却又说「第八识有觉有知，能了知众生心行」，对于已入地菩萨则说第八识所能了知的，是更深细、更广大的分别性，故说「于无分别中能广分别」，同样是对不同层次的人说不同的法义，此即是为入悉檀，故说法无定法，依照根器的不同，而说不同层次的法义。若是尚未明心者，对于这些问题的探

究，于自己之道业并无助益；因为这是眼见佛性后，再经历一段长时间进修般若别相智及一切种智以后，才需要探讨的问题；并不是想要探讨就有能力探讨的，因为这是牵涉到种智内容的甚深法，不是一般开悟或见性的菩萨所能探讨的。未悟者或初悟者乃至初见性者，探讨此一问题时，都将无法正确的理解，有可能会产生偏差而导致谤法、谤圣的状况出现，故应该小心谨慎的处理才好；若是明心后或尚未明心者，想要藉此探讨来求得眼见佛性的境界，是永无希望的，因为眼见佛性的证境并不是靠法义的探讨所能成就的。

☒三、看有情，可见自、他佛性；看无情、可见自佛性。

若见一小虫卧而不动，不知死活，已见性不退之人，可见小虫之佛性吗？（有时所见之小虫，其实只是一空壳）。

答：问三所说并无错误，但在已死之小虫身上看不见它的佛性，却可看见自己的佛性。关于佛性的眼见，必须依止善知识的教导而修学，在这些问题上所作的探究，永远无法使自己得以眼见佛性；亦有人在《佛性论》上面研究，终其一生也都无法眼见；故此问题的探讨，无益于道业。而且见性极难，除了必须定力、慧力、大福德以外，更须有适当的时节因缘；若时节因缘不适合，纵使真善知识有心帮忙，也无法成愿，以此缘故，正觉同修会中已有三百余人明心，但眼见佛性者至今仍然唯有十余人，显现其特难

也！有真善知识指导尚且如此，何况寻经觅论而在文字与思惟上探究者，更无论矣！于此再指出见性所必须之条件：定力、慧力、大福德。此三者具足时，犹须等待时节因缘，此时节因缘却是难以强求者，要真善知识愿意相助，也要时节恰当，眼见佛性所以难者正在于此。

☒四、《平实书笈》第 101 页：【……然其庄严报身变化为初生童子形象，于摩耶夫人右 而生……然于色身沐浴已毕，便入住色身……】

1. 报身化为童子，童子就是化身吧？色身当为应身，那么这时即法、报、应、化四身具足。第八无垢识法身在哪个身里？还是法身同时持报、应、化三身？

2. 报身入住色身，还是报身所化之童子(化身)入住色身？

3. 世尊以兜率下生示现成佛，下生前，在兜率的，是报身还是应身？下生以后，此位就由 弥勒菩萨接替了吗？那么，此时 世尊还未示现涅槃，未上色究竟天，色究竟天就没有报身佛吗？

4. 报身即是意生身？

答：1.与 2.：应身与化身通常说为同一类身，故无四身之说；但应身有色蕴长时间存在人间，化身则是感应化现之后随即灭失。其次，已悟之人人都知道第八识法身此时应该是在何处，入胎之后又在何处，故不需再提此问；若是未悟之人，于此问题则是问了也无助于开悟明心，反而容易误会

而导致错悟，故此问题亦不宜给与答复。

3.最后身菩萨在兜率天中，尚无庄严报身，但有三种意生身。下生人间以后，兜率天中亦无最后身菩萨，亦无等觉菩萨住持，彼时诸菩萨都应追随下生于人间，奉侍已下生之佛。最后身菩萨成佛之后，可以有庄严报身示现在色究竟天为十方前来的诸地菩萨说法。

4.意生身不同于庄严报身，否则三地满心菩萨亦应有庄严报身，亦应成为三地满心即已成佛，则与理有违。

☒五、《公案拈提》第七辑 373 页【由身入通达位中故，发起极喜之心，始入相见道位中，成为初地入地心。】与《灯影》第 68 页所说【初地通达位之见道，必须涵盖二种见道：真见道与相见道。要须具足此前后二种见道者，方可通达初地入地心所应具备之般若智慧，方名通达位菩萨；是故通达位亦是见道所摄，始从七住位明心之般若总相智——根本无分别智——发起时，未至初地入地心时之般若道种智初起时之通达位止，皆是见道位所摄。不可说「唯有初地之入地心位方是见道位」，应说初证现在阿赖耶识——未来初地真如心体——之时亦是见道位，不可唯说进修至初地时方是见道位，是故初地入地心之通达位，亦是见道所摄，乃是具足二种见道后之见道位，由其通达般若之总相与别相故，说为通达位。】为何不同？

答：查《公案拈提》第七辑 373 页此句确有错误，感谢您的来函指正；此句已在 2006 年加印第二刷时更正为：「由身入通达位中故，发起极喜之心，始『圆成』相见道位，成为初地之入地心。」已改为「圆满成就」相见道位功德，感谢大德来函指正。

☒六、在礼拜多尊佛菩萨时，如何无相而有区分？还是在他们因地时的菩萨行及大愿之总体印象上区分呢？

答：1. 无相念佛中礼拜多尊佛的修习要领、内涵与次第，乃平实导师依于道种智证量，以及禅定上的实证体验，为此界末法时期慧多定少之学子而施設修习定力之法，期使具大乘善信者能够习得此一修习胜妙动中定的方便善巧，其目的乃是为求明心见性者所需之思惟观功夫而作准备；若将拜多尊佛的功夫练习纯熟之时，即可让十住菩萨眼见佛性所需的基本定力趋于成熟，转而有能力看话头、参究佛性；然此时还需待见性该有的慧力与大福德同时具足圆满，方可由诸佛菩萨及大善知识导引之因缘而一念相应，以父母所生肉眼亲见佛性，当下证得世界身心如幻之现观。故若以眼见佛性的亲证来说，透过修习无相念佛拜多尊佛之功夫，而成就思惟观之定慧力就非常重要了。然而欲成就拜多尊佛的功夫，得要先有拜一尊佛的定力成就，若无法成就无相念佛拜一尊佛之净念相继功德，想要成就拜多尊佛思惟观的功德，那是不可能的，因为拜多尊佛功

夫的成就，乃是以拜一尊佛的定力为基础，若无此净念相继的定力为基础，终究无法成就拜多尊佛之功德。多有学佛人欲成就拜多尊佛之动中定，却不肯老实的在拜一尊佛的阶段下手用功，这就如同世间愚者，以为可免除打地基及建设一楼之辛苦，而欲直接建造顶楼，此乃是愚痴无智的想法。至于如何无相而有区别，这得要回归无相念佛中对「无相」的定义之瞭解，此中要领在各地的禅净班课程，诸亲教师都会详细的开示，并教导此分用功方式与转折要领，您若是本会学员，请您向亲教师求法；若非学员，您可以参加各地新班共修，或者参考《无相念佛》及《念佛三昧修学次第》书中开示，此处篇幅有限，不再赘言。

2.对于诸佛菩萨的了别，可以从各佛菩萨的别愿、功德、国土……等众多的差别义来作简择，此分思惟观的简择慧乃是需要以拜一尊佛的定力为基础；若动中定的功夫不够，而欲成就拜多尊佛之思惟观的功德，那是不可能的。因为拜多尊佛主要在训练「观」的部分，这当中的要点，乃是禅净班课程诸亲教师会特别注重教导的。拜一尊佛的功夫主要是在训练动中「止」的功夫，拜多尊佛乃是着重在「观」上面用功，但是止观乃须双运俱行而互为增上的，非唯练观而成就之。换句话说，拜多尊佛的功夫，需要依靠拜一尊佛的功夫来增上；若无这个基本功夫，单靠思惟是无法成就的。

☒七、我一直没有佛教弟子的经验，不懂很多仪规戒律等，请给予指教。我很想有严格的戒律来约束自己，虽然是在家人，我希望尽可能多而且严格地持戒，这样使自己虽然在家，也能够尽可能地精进，在此世有限的生命里增长多一些自己的善根基与功德。我能持菩萨戒吗？还是需要怎样的经历与过程之后，才由优婆塞戒转进到菩萨戒？

答：您有心发愿严格持守菩萨戒律，此乃净善之法，我们在此随喜赞叹您的净愿与净行，因为您已经具足七圣财中戒财的一分功德，因为戒学乃是三无漏学中的基础，而三乘菩提的成就皆以戒为前方便资粮，故佛在经中请阿那律陀尊者开示受戒、持戒之胜妙处，阐释诸贤圣皆是「以戒为梯而升无上慧堂正法之阁」，尤其现今正值魔强法弱的末法娑婆，整个世界乱象丛生，佛教界也是邪见、邪戒当道，故发心严持戒律乃是值得赞叹之善净行，尤其是受持菩萨戒，此乃诸佛大戒，若欲成佛必受此戒。我们再次赞叹您欲严持戒律的发心。关于菩萨戒的受持，只要是有情愿意持守菩萨戒，并能理解传戒师对戒相说明之言语，对于戒相的内涵已然理解而不误会，亦无障戒因缘而遮止受戒，都可以受持菩萨戒的；但欲受菩萨戒者，必先具足三皈依，所以您欲受菩萨戒，得先于佛教正法团体中受三皈依戒，具三皈依者再视各人因缘而求受菩萨戒。目前台湾大

多传授梵网、地持、瑜伽菩萨戒，极少传授优婆塞菩萨戒，通常受优婆塞菩萨戒者乃是为了将来可以求受出家戒而作准备。若欲详细瞭解受持戒律该有的知见，请您请阅 平实导师开示的《优婆塞戒经讲记》，此讲记共八辑，其中详解在家菩萨戒法，并且细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此讲记能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

但是三皈是否成功，要先理解传授三皈的法师、居士自身是否保有三皈之戒体；譬如公开传授藏密双身法者，或暗中修习双身法者，或公然否定第八识而成为谤菩萨藏的一阐提人，此三种人不论身为声闻相的出家人，或是身为童子相的出家菩萨，或是示现在家相的居士，都是皈依天魔、外道的人，自身已非真正的佛弟子，亦是已经成就地狱业的断善根人，自身尚且无三皈戒体，则其所传授的三皈当然不成就；在这些人座下受三皈以后，表面上看来似乎已是佛弟子了，其实仍然无法成为真的佛弟子，此时若加受菩萨戒亦不得戒。所以凡是在藏密喇嘛座下皈依四宝的人，以及在曾经暗修双身法的显教法师座下受三皈的人，都不得三皈戒；在此情况下加受菩萨戒，都是不得戒的，也就没有受戒的功德了。如今显教中的法师在暗中修习双身法的人不少，

本会中常有学员为此请求亲教师为其如法忏悔，准备重受三皈；所发露与彼等合修双身法之法师，其中有已具大名声之法师，亦有稍具名声之法师，可见藏密邪法渗入显教出家人中的现象已经非常严重。以此缘故，若欲在本会中求受菩萨戒者，应当先针对已往无知而被误导所造下的师徒乱伦大恶业加以发露忏悔，后不复作，然后重受三皈，再求受菩萨戒，方可真得菩萨戒之戒体。又本会所授的菩萨戒是上品戒，若受戒前没有检视自己是否具足三皈依戒，则受戒时仍不得戒体，连下品戒的戒体都无法获得，这是本会中所有准备受戒者必须特别在意的地方。若只是结缘受戒，只是想要种一些善根，不在意是否能得上品戒，不在意是否能得戒体，则可不必理会这些说明。



佈告欄

一、本会在台湾与美国，除了本布告栏第四项所列共修处外，别无其他分会或道场，若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非经过本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意辨明；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。又，本会 平实导师至今仍未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有人都应在本会举办的禅三精进共修中，才会由 平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背 世尊「应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法」的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背 世尊告诫，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原

则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于二〇〇六年九月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》可以连结至「成佛之道」网站 <http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯皈依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅(免附回邮)，本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41期起增加PDF档案格式之版本，更为方便不同需求之读者43期起同时发行HTML及PDF档案两种格式，PDF档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「**正智书香园地**」网站下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2007 年下半年禅净班，已于十月同步开设新班，即日起开始接受报名，共修期间：二年六个月（费用全免）。

禅净班，系以『无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。』并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话(共修时间方有人接听)、新班开课时间如下：

台北讲堂：台北市承德路 3 段 277 号 9 楼——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机 02-25957295 (分机：九楼 10、11；十楼 15、16；五楼 18、19)，共修时间：周一至周五晚上 18:00~21:30、周六下午 14:00~17:00。传真：02-25954493。2007/10/29(周一)新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是每周一晚上 19:00~21:00。

桃园讲堂：正在筹设中。(目前桃园县有人冒称为本会之道场，与事实不符)

新竹讲堂：新竹市南大路 241 号 3 楼，电话：03-5619020，共修时间：周一、二、四、五晚上 18:00~21:30 以及周六早上 9:00~11:00。2007/10/24(周三)新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是每周三晚上 19:00~21:00。

台中讲堂：台中市五权西路二段 666 号 13 楼之 4，电话：04-23816090，共修时间：周二、三、四、五、六晚上。2007/10/29 (周一)新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是每周一晚上 19:00~21:00。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼，电话：06-2820541，共修时间：周二、三晚上、周六。即将于 2007/10/25 (周四)新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是每周四晚上 19:00~21:00。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、二、五晚上。2007/10/24 (周三)新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是每周三晚上 19:00~21:00。

美国洛杉矶共修处：位于洛杉矶市东方约 16 英里(20 公里)处华人聚集圣盖柏谷(San Gabriel Valley)之工业市，地址：15949 Kaplan Ave, City of Industry, CA 91744-3110, USA。电话：(909)989-1081 或 (626)454-0607，传真：(909)944-3328。共修时间：周一晚上 19:00~21:00、周六上午 10:00~下午 17:30。每周六播放台北讲堂所录制讲经之 DVD：下午 13:00~15:00 播放《维摩诘所说经》、2007/4/7 起上午 10:00~12:00 播放《胜鬘经》。目前禅净班，随时接受插班上课，上课时间是每周六下午 15:30~17:30。

报名表可向本会函索，或于「成佛之道」网站下载：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/doc/form/>，填妥报名表后，请邮寄本会教学组；若邮寄时间来不及者，可将报名表直接在初次上课时当面缴交该班亲教师。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授《金刚经宗通》：开讲时间 18：50～20：50 座位有限，请提早入座以免向隅！

如来藏为三乘菩提之所依，《金刚经》是专讲如来藏本来自性清净涅槃体性的经典，若能证悟如来藏，即可证得本来自性清净涅槃而发起实相般若智慧，成为实义菩萨，脱离假名菩萨位。平实导师特以宗通的方式宣讲，上上根人于听经时可能证悟如来藏而进入实相般若智慧境界中，可以确实证解般若系列诸经的密意，远离意识思惟所知的表相般若凡夫境界；中根人可以藉由闻熏《金刚经宗通》，使参禅方向正确的建立起来，未来必有悟处。欢迎有志禅悟、有心实证菩萨实相智慧者一起来听讲。

平实导师讲授此经时，总有极生动而深入的开示，有缘之禅和极易因之悟入「此经」！是故此经讲授圆满后，宗通部分将不会整理成文字发行，只将其中胜妙的事说与理说部分整理成文而发行，以免诸方不求真修实证之佛学研究者于文字相上钻研，死于句下而从生误解，乃至造诸不善

又误导众生。若诸学人亲临法会听授而得一念相应者，是为福德因缘具足之菩萨。欢迎亲临法会同享法益，本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂、新竹讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解）。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件。《金刚经宗通》讲授圆满后，将接着开讲《妙法莲华经》，敬请留意开讲时间。

- 六、台北讲堂将于 2007/12/8(周六)上午 8:30 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。
- 七、台北讲堂将于 2008/01/13(周日)上午 8:30~10:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带海青及缦衣参加。
(其他地区诵戒时间请径询所属讲堂)
- 八、平实导师著《阿含正义》第七辑，已于九月初由正智出版社出版，售价新台币二百五十元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，全套共有七辑，请至三民、诚品、博客来、金石堂等网路书局订购及全省正智出版社书籍流通点（本布告栏第十四项所列）或各大书局请购。本书的内容，系：
详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽

之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》第八辑，已于十月初由正智出版社出版，售价新台币二百元，请至三民、诚品、博客来、金石堂等网路书局订购及全省正智出版社书籍流通点（本布告栏第十四项所列）或各大书局请购。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

九、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证

悟因缘提早成熟，每片售价 280 元。自二〇〇七年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。（预告：〈超意境〉第二辑，将于 2008 年底出版，平实导师已选取书中偈颂写成中国童谣风格及吉尔特民谣风格……等曲子，将与他人所写不同风格的曲子，共同录制，谨先预告。第二辑出版后将不再录制 CD，特此公告。）

十、正智出版社出版之《我的菩提路》已于四月出版，全书三百余页，售价新台币 200 元，请至三民、诚品、博客来、金石堂等网路书局订购及全省正智出版社书籍流通点（本布告栏第十四项所列）或各大书局请购。本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提—本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录正觉同修会中释悟圆、释善藏等二十余位亲证如来藏之同修所撰写的见道报告，使当代学人得以见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，上从大学教授，下至小学毕业生，他们所悟的悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十余篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，

是参禅求悟者必读之佳作。

十一、大陆地区读者，欲购买正智出版社书籍者，可洽香港

乐文书店(旺角店)——旺角西洋菜街 52 号 2 楼(852-23903723)

乐文书店(铜锣湾店)——铜锣湾骆克道 506 号 2 楼(852-28811150)

青年出版社——香港北角渣华道 82 号 2 楼(852-25657600)

大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

台北市佛教正觉同修会

111 台北邮政信箱 73-80 号

Taipei, Taiwan

◎敬告大陆地区读者：因为大陆部分地方政府认为台湾地区佛法是「境外佛法」，常常加盖「不许进口」字样而退回本会邮寄给大陆同胞的赠阅书籍，尤以闽南地区最常被大陆厦门海关退回，不知厦门海关现在是否仍然如此，或是已经承认台湾是境内了？请各自向厦门海关查询确定后，再由本会另行寄赠。

十二、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「[征稿启事](#)」。

十三、本会发行之结缘书，虽然花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，欢迎佛子四众护持，

广种此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为19072343，户名为「台北市佛教正觉同修会」，划拨时请注明「助印结缘书」。

十四、正智出版社所出版之书籍，为方便及利益更多佛子，增设下列各大书局之流通点，读者可就近到各流通处请购。

正智出版社书籍流通点如下：

佛化人生佛教圖書文物中心	台北市羅斯福路三段325號6樓-4	02-2363-2489
士林圖書佛教文物流通處	台北市士林區大東路86号	02-2881-9587
書田文化書局（大安店）	台北市大安路一段245號	02-2707-4900
書田文化書局（石牌店）	台北市北投區石牌路二段86號	02-2822-4316
書田文化書局（宁安店）	台北市南京东路4段137號B1	02-8712-0601
致用書局	台北市民權西路40號	02-2521-7323
人人書局	台北市北安路524號	02-2532-0667
永益書店	台北市木柵路一段57-8號	02-2236-9553
金玉堂書局	台北縣三重市三和路4段16號	02-2981-1665
來電書局（新莊店）	台北縣新莊市中正路261號	02-2990-3130
春大地書店	台北縣蘆洲市中正路117號	02-2281-9327
金典文化廣場（桃園店）	桃園縣桃園市復興路421號	03-333-1280
巧巧屋書局	桃園縣蘆竹市南崁路263號	03-322-8935
金玉堂文具批發廣場	桃園縣中壢市中美路2段82號	03-426-5805
御書堂文具圖書	桃園縣龍潭鄉中正路123號	03-409-2965
來電書局（大溪店）	桃園縣大溪鎮慈湖路30號	03-387-8725
聯成書局	新竹市中正路360號	03-534-0008

古今集成	新竹市中正路16號	03-521-8272
大學書局	新竹市建功路10號	03-573-5661
金典文化廣場(竹北店)	新竹縣竹北市中正西路47號	03-552-0082
展書堂(竹東店)	新竹縣竹東鎮長春路3段36號	03-595-9333
展書堂(頭份店)	苗栗縣頭份鎮和平路79號	037-681038
展書堂(竹南店)	苗栗縣竹南市民權街49-2號	037-476299
建國書局	苗栗縣苗栗市中山路566號	037-321277
萬花筒文具批發廣場	苗栗縣苗栗市府東路73號	037-358251
興大書齋	台中市南區國光路250號	04-2287-0401
佛教詠春書局	台中市南屯區永春東路884號	04-2384-6662
仁和書局	台中縣神岡鄉神岡路66號	04-2562-1843
建國書局	台中縣清水鎮光華路156號	04-2623-2235
參次元國際圖書有限公司	台中縣大里市大明路242號	04-2481-6637
文春書局	台中縣霧峰鄉中正路1087號	04-2333-2750
儀軒文化事業有限公司	台中縣太平市中興路178號	04-2275-2388
心泉佛教流通處	彰化市南瑤路286號	04-725-1368
宏昌書局	台南市北門路1段136號	06-228-2611
禪馥館	台南市北門路1段308-1號	06-228-8032
吉祥宗教文物	台南市公園路595-26號	06-251-2109
博大書局	台南縣新營市三民12-8號	06-632-6865
裕源書局	台南縣鹽水鎮中正路39號	06-652-1129
上林書苑	台南縣官田鄉隆田村中山路1段92號	06-579-1342
豐榮文化商場	台南縣新市鄉仁愛街286-1號	06-501-4415
東普佛教文物流通處	台東市博愛路282號	089-351-619

香港-樂文書店（旺角店） 旺角西洋菜街52號2樓

852-2390-3723

香港-樂文書店（銅鑼灣店） 銅鑼灣駱克道506號2樓

852-2881-1150





正觉电子报

发 行：台北市佛教正觉同修会

编 辑：台北市佛教正觉同修会编译组

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02)25957295（总机）

新竹讲堂 (03)5619020

台中讲堂 (04)23816090

台南讲堂 (06)2820541

高雄讲堂 (07)2234248

美国洛杉矶共修处 (909)595-5222

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印◎

2007 年 11 月 26 日网路电子版出刊

初版八〇〇〇册



解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除惡惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與這次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自渡渡他，終能圓滿究竟的佛果。