



正覺

電子報

46

2008.01.29

波阿陀那識能生六種識，所謂眼耳鼻舌身意識身。

《深密解脫經》卷 1

The Adana consciousness can generate the six consciousnesses, namely the eye, ear, nose, tongue, body and mind consciousnesses.

The Sutra of Profound and Mysterious Emancipation, Vol. 1

所有的法界，其实都只是一界，也就是如来藏法的功能差别，名为如来藏法界，这就是一界的意思。换句话说，三界中的一切法，不论是无漏有为法或无漏无为法，都是依如来藏法界而有；若没有如来藏法界，尚且不可能出生色阴，何况能由如来藏配合色阴而出生六尘？当然就更不可能有识阴等意识六心的出生与存在了！

《阿含正义》第五辑

Actually, all dharma-realms are only one realm, i.e., the functional discrimination of Tathagatagarbha, named the dharma-realm of Tathagatagarbha, and this is the meaning of a single realm. In other words, the very existence of all dharmas in the three realms, whether they are flawlessly conditioned dharmas or flawlessly unconditioned dharmas, depends on the dharma-realm of Tathagatagarbha. Without that, there would be no birth of the form-aggregate, not to mention the six sense objects, which are generated by the Tathagatagarbha in coordination with the form-aggregate, and therefore it is all the more impossible to have the birth and existence of the six consciousnesses of the consciousness-aggregate.

The Correct Meanings of "The Agama Sutras", Vol. 5

正觉电子报第46期

本 期 目 录

- | | | |
|-----|-----------------------|------|
| 1 | 随缘(三) | 平实导师 |
| 24 | 明心与眼见佛性(七) | 正光居士 |
| 39 | 浅谈-菩萨悟后转依如来藏
与发起慈悲 | 正源居士 |
| 43 | 学佛的觉醒(十一) | 正枝居士 |
| 53 | 广论之平议(六) | 正雄居士 |
| 63 | 正觉祖师堂安座大典(下) | 编译组 |
| 71 | 灭除大妄语业(一) | 编译组 |
| 89 | 般若信箱 | |
| 92 | 布告栏 | |
| 106 | 正觉赠书目录 | |





—2005年10月 讲于正觉新竹讲堂成立时

(连载三)

第三章 事随缘绪说

在第三章中，我们要谈到事相上的随缘。事相上的随缘说起来，当然不免牵涉到当代诸方道场法义正邪的事相上问题，虽然有一点儿敏感，但是我希望诸位能安下心来把它听完，再看看我说的有没有道理，然后自己回去以后好好思惟、求证，最后再作下最好的抉择，因为这个抉择可能是你这一世中最重大的一个抉择！你是否能转入正法中，并且能真修实证而有修行的结果出来？就看你这一次的抉择。所以，诸位假使是第一次听我说法，请你暂时安下心来听听看，假使听得不欢喜、不高兴，因为评论到你的师父，也请你先安下心来，继续的尝试

理解看看，去尝试做一个如理作意的分别，等到全部听完了，再看看我说的有没有道理，最后再作抉择。

「**事随缘**」讲的是意识心的随缘，都属于意识心在事相上的随缘，不属于如来藏（不属于理体）的随缘性，也就是说，随顺于当前事相上的因缘而安住下来。但是真正学佛的人，是应该顺于世俗之缘而安住呢？或是应该有正确的抉择而远离假相佛法的因缘？是否应该随顺于真正佛法的因缘？在我们学佛的过程中，是应该随顺于善法缘而安住？或是随顺于恶法缘而安住？这些事情很重要，因为会影响到我们这一世的佛法修学是否唐捐其功？乃至是否学法、护法的事情做了以后，却成为破法、谤法的事！以下我们将会逐一详细的说明。

第一节 世俗人之随缘

我们先来谈谈世俗人的随缘。世俗人遇到比较困难的事情时，常常会说：「随缘啦！」这话诸位很常听见，特别是听到老人家这么说。但这是对于世俗境界仍然有所爱，只是知道自己不容易获得，所以不积极求取而已。这种随缘的人，大略说来有六种：

第一种人：心无所贪而随顺世缘。也就是说，他对于世间法的财物或任何利益，都不会积极的营取，只是被动的随顺于因缘而获取。世间有没有这种聪明人？（大众回答：「有！」）有啊！他们对于世间财，不会积极去求；但是缘熟了，该他得了，

他也不客气的赚进来。只要不是经由非法的手段去得到，而是缘熟了，该他得了，他就自然得到了，这叫作事相上的随缘。

第二种人：对饮食随缘。他不积极去贪求美食，遇到有好食物也无妨多吃一点；如果没有好食物，他也不会发脾气或是心中不悦。如果执着很重的人，他往往会发脾气：「你今天煮的是什么菜？」就骂起来了，那就不是随缘了。妳可以告诉他：「偶然煮得不好吃，请你要随缘一点！因为我们在家中做家事和炒菜也很辛苦！」那如果是个不随缘的人，他就会大发雷霆。

第三种人：随缘得善名。他不积极谋取善名，换句话说，他对于世间的好名声不会刻意去追求；追求好名声，一般都是有钱、有权之后开始追求的，想要成为「善人」，所以花钱或者以权位来收买好名声。但是有的人虽然也喜欢好名声，却不会刻意去营谋，只是随顺因缘而成就，那也是属于意识心事相上对好名声的随缘取得。

第四种人：不积极谋取美眷或广大眷属。他生来就喜欢热闹，喜欢身边永远有一大群人追随着，所以出家以后，也会弄个大道场，度来许许多多弟子一天到晚包围着他，这就是眷属欲。如果是世间人就希望娶一个漂亮的妻子，或者是嫁一个英俊的先生，然后求子女成群、儿孙满堂。古人的观念是如此啊！他认为这样就是有福啦！这就是贪求美眷及广大眷属之欲。可是，有的人他虽然有所贪，但他不会刻意用手段或方法去做，

而是随顺因缘去成就四代同堂、五代同堂等等，那也是一种事相上的随缘。

第五种人：随顺因缘而不积极谋取权位。譬如最近有电视新闻报导的「随缘法」，说的是挟菜的随缘。你们若有每天收看电视新闻，应该会看过这则报导，这只是几个月前的事。有人对谢先生说：「终于轮到您当行政院长了！」就讲出谢先生以前说过的随缘挟菜的言论来：「好菜如果还在对面人那边，我去挟它就不太方便；但菜盘总是会转动，转到我面前时我就轻易的挟到了。」所以他不与别人力争，而随顺因缘，终于也轮到他当行政院长了（编按：演讲当时，谢长廷先生正担任行政院长）。他这样做，就是世俗法的随缘，真是世间法中的聪明人。

第六种人：他喜欢安逸的生活。有些人刻意去隐居山林，不想在世俗法中跟世人混在一起；虽然生活过得清苦一点，但是他心中觉得很安逸。可是，这个安逸是经由刻意选择而来的，而随缘的人虽然也喜欢山林幽隐的境界，但他不去贪求；若是因缘成熟了，他就去过那种生活，那也是事相上的随缘。

第二节 外道之随缘

再来谈谈外道的随缘。对出世间法的修行，外道或佛门外道们，都不会积极探究他的师父所说法义是否为究竟法，只是随缘而乐着于人间或天界的享乐境界。这种随缘外道很多，不

但经中多有记载，而且现在的印度仍然是如此，仍有许多外道苦行者，一直随缘于苦行。又例如道教的练精化气、练气化神、练神还虚，只求长生不老，却不想去检讨转变原来的修行方法，完全不知道有更胜妙的佛法超胜境界，或者只贪爱天界的享乐境界。又例如一神教外道，他们一心只想生到欲界中的天堂去做上帝永远的奴仆，永生永世当奴仆而只为了过着物资充裕的享福的生活。当我们告诉他们还有更胜妙的解脱境界时，他们也不想探究，不想转变，不想上进。这些都是事相上的随缘，我们都称之为「外道的随缘」。

第三节 佛教学人之随缘

谈到佛教学人的随缘，这部分又可以分成两大类来说：信心具足者与信心不具足者。

第一目 信心不具足者的随缘

他们的随缘心态大约可分为三种：

第一种人：他因为不知道佛法的义理，产生的一种随缘心态。他想：「我只要跟着原来依止的师父去听闻熏习就好了，因为不管到哪个道场去，教导的永远都是苦、空、无我、无常，最多就是四圣谛、八正道、十二因缘，没有别的法了！到哪都一样，所以就随缘吧！」他就这么决定来随缘。这种随缘的人非常多，不在少数。因为他们对自己的信心不具足，认为：「要证初果那是多么困难，要明心开悟更是难上加难，

所以我就随缘吧!」这就是事相上的随缘。

第二种人：是对自己不具信心，他认为自己根器太差，不可能亲证解脱、也不可能证得实相，所以就随着目前的因缘而住。当别人说：「你讲的不对喔！因为现在有个正觉同修会，可以帮人家断我见、断三缚结；也可以帮人家开悟明心、证得实相。我们一起去学好不好？」他说：「唉呀！你去学吧！我不可能啦！我这么笨！根器这么差！随缘吧！」对自己完全没有信心，这就是第二种没信心的随缘者，随于无信心的缘。所以，虽然他认为：「某个善知识应该是真的善知识，应该真的可以帮人开悟，但是我去了也没有用，因为我的根器太差了，随缘吧！」可是，当一个人认为自己根器差的时候，那他一定是根器很差；当一个人开始转变，认为自己的根器可能不是很差，他就不是很差；当他认为自己的根器应该还可以，他就真的还可以；经过真正了义法熏习一段时间后，他认为自己应该可以开悟，他就真的可以开悟。所以，根器是依什么来说呢？依于他对自己以及对善知识所说法义的认知，来决定他的根器优劣，这就是心想事成嘛！可是，当他觉得自己根器不够时，就会产生这样消极性的随缘心态。因此，可能善知识就正好住在他的隔壁，可是他认为自己是没有因缘的，因此就随顺于没有因缘的缘而错失了机会，而这种现象也是很常见的。假使信心够，善知识自然有许多善巧方便可以帮助他，最怕的是对自己的信心不足，所以随缘于正法之外。

第三种人：是对于了义正法仍然住持于人间的事情不能生起信心，因此他不认为人间真的还有善知识，就不想去寻求真正的善知识，就随顺于目前的因缘而安住了。这种事情其实也是很常见的，所以在这个年代，如果不是有很多人不断的去说明、去证实了义正法确实仍然存在于人间，那么众生就不可能会相信正法仍然在人间。以台湾而言，假使不是二十年前经由法鼓山、十年前经由现代禅去告诉大家真的可以开悟，我想，今天我出来弘法也不容易被人信受；虽然，他们的开悟终究是意识心的境界，确实是悟错了！但是他们接引初机的功能，以及他们促使众生信受人间仍然有了义正法住世的功德，是不可抹杀的；假使不是因为他们开始大声疾呼，特别是现代禅的大声疾呼：「开悟是可能的！证果是可能的！」那么今天我们正觉同修会出来弘扬证悟实相的正法，将会事倍而功半。所以必须先有人为众生说明正法仍然在人间，确实可以亲证；随后再由真正的善知识跟着出来弘法，才可能被广泛的接受。

虽然，我们出来弘法，也不是一开始就广泛的被接受，而是这两、三年才开始被接受，以前大家都是很抗拒，但这不是没有原因的；因为，我们的法跟别人都不一样，当别人都把意识心施設种种不同的境界相、种种变相，譬如说「一念不生」、譬如说「意识心放下一切」、譬如说「意识心清楚明白」、譬如说「前念已过、后念未起时，中间此时一刹那的离念灵知」……等；他们施設了许多意识心的变相境界，还说那就是

证悟境界时，我们却说那些人都不对，而是要找到另一个和意识心同时并存的第八识才叫做开悟。那么，当众人都说「意识离念就是开悟了、意识放下一切就是开悟了」，我们却说是意识之外另有一个同时俱存的第八识心，才是开悟的标的，就因为我们这样揭发了真相，当然会遭受他们的攻击。

假使有别的道场也跟我们一样，主张证悟如来藏第八识才是开悟的境界相，那我们遭受攻击的可能性就会大为降低；但可惜的是目前尚无其它真实证悟的道场，所以我们至今仍然没有别的道场奥援、没有别的知音，所有错悟者的攻击当然会继续只针对我们，因为其余的道场都和他們一样落在意识心境界中，所以我所有的知音就是你们大家！没有别人！（大众热烈鼓掌……）当你们找到如来藏的时候，你们都是我的知音，由你们来为我证明：「如来藏是确实可证的、阿赖耶识是确实存在的。」但是，不可以要求别的道场认同我们的说法，因为那等于要求他们公开否定自己嘛！「是可忍！孰不可忍？」所以那是不可能的。因此，我们弘法以来的前十年是一直都被抵制，直到这两年才开始渐渐被佛教界接受，但这是正常的现象。不管什么道场，不论他们如何大力的否定，最后还是不得不接受我们的看法与实证，因为意识或意根都是十八界所含摄的。现在，我们已经经过三次窝里反的考验（外人是沒有能力来考验我们的，顶多只能无理的或在误会我所说法的基础上来妄责我们，根本没有意义），在经过三次窝里反的严重考验以后，更证明

我们是法真实、所证也真实，所以现在才渐渐被接受了。特别是在二〇〇三年初的那一次窝里反的重大考验，那是想要从根本上把我们全面推翻的，但我们仍然丝毫不动、稳如泰山！这也直接为会外错悟者、未悟者，证明我们的正法不但了义，而且胜妙，所以佛教界反而因此对我们有更大的信心了，终于开始接受我们了。

但是在我们被接受之前，佛教界学人对于证悟、对于正法住持在人间，会有信心，不可避免的要说：「前人弘扬禅宗的功德不能抹杀。」虽然他们后来被证明都是悟错了，但是那个功德仍然是存在的，因为他们建立了当代佛弟子证悟的信心；只要他们把悟错的事实加以修改，功德就会具足了！所以，当众生对于「正法继续住持于人间」这一点没有信心时，他就会产生事相上的随缘，而说：「现在已经没有真正开悟的法了！我们大家都随缘随分学法吧！不必努力再去寻找真正开悟的善知识了！」这就是对于正法的住世不具信心而产生的随缘心态。

第二目 信心已生的佛教随缘者

佛弟子的第二类随缘者，是信心已经生起了，可是他们也有不同的随缘心态。他可能会误认为自己不是随缘者，他会自认是一个精进的修学者、求法者。为什么会这样呢？明明是随缘于停滞阶段而不精进的，可是他却认为自己是精进的。我们就来谈谈看，这类人有七种的不同：

第一种人是：误信他自己原来追随的师父或老师对大众的笼罩之词，就随缘安住于那种不可能开悟或者错悟的「开悟」境界中，自我陶醉而不想进一步去寻求真正的见道智慧境界。譬如说：十几年前有一位大师常常说：「不求开悟的人才能开悟，你心里求开悟就不能开悟了！」也许诸位知道这是谁讲的。这个说法是有大问题的！假使你不求开悟，怎么可能会去学禅？假使你不求开悟，你学禅做什么？假使你不求开悟，你会有寻找第八识真实心的疑情生起吗？假使你不求开悟，怎能有机会一念相应而触证到如来藏？可是直到现在，仍然有许多人继续信受他所讲的错误道理，每天就只是打坐求一念不生，却不求开悟！可是，他们心中其实很想开悟（大众都笑……），而他们却都只是在等待，等待开悟的境界自己出现，这就是祖师们斥责的「将心待悟」啦！当他们正在等待开悟的时候，绝对不会处心积虑去寻觅他自己的真实心——如来藏，所以他就没有开悟的机会了！可是，还有很多人相信这种错误的说法而安住下来，那也是一种随缘者。

第二种有信心的佛教随缘者是：误信自己的老师是证悟者，随缘安住于错悟境界中而不思简择。讲到这里就要得罪人了！譬如星云、证严、圣严、惟觉，都同样以意识心来作为实相心，他们的那些徒众们错误的信受了，就随顺于错悟的因缘而安住下来了！星云法师写了许多有关于禅的书，但是，每当书中有谈到开悟内容时，他就又会使用化名，叫作「佛光禅

师」。因为自古以来没有一位禅师叫作「佛光」，而首次出现佛光禅师的名号，就只有在现代的台湾；可是你们去看这位佛光禅师所说的悟境，他讲的是什么？都是在世间法上，都没有谈到断我见、断我执或者证悟如来藏，从来都没有！这样的「佛光禅师」自称为开悟，根本与禅宗的开悟无关。然而，仍有许多人信受而安住下来，还自以为悟，不想再去寻求真悟的机缘，这就是有信心的第二种随缘者，随顺于「佛光禅师」的错误认知而安住下来。

星云法师又不断地主张：「西藏密宗也是佛教，喇嘛教也是佛教的宗派。」他绝不承认喇嘛教是外道，为什么他要这样主张？当然跟他修学西藏密宗的法有关系嘛！这就导致他的那些随学者，也会跟着认定西藏密宗的乐空双运中的觉知心就是实相心。那么大家信受了，就会跟着他这样安住下来，继续认同藏密的邪淫外道法，将来都可能跟着他走上暗中合修藏密双身法的邪路，成就破法毁戒的重罪。当佛光山的徒众们被人家指责「都还没有破参」，他们去向道场中的法师们说：「人家说我们都不是真的开悟，说我们教的不是证悟如来藏，所以都是悟错了，那我们以后该怎么办？」当信徒中有人这么讲的时候，那些法师或其它信徒们往往会说：「随缘啦！师父教什么就学什么啦！」这也是一种随缘嘛！但因为这样的随缘，他们证悟的机会从此就不存在了！因为他们永远随顺于星云法师的邪法因缘。

又譬如圣严法师（我这一世的三归师父、一千年前的师兄），一千年前他就怀疑，这个疑，到现在一千年了还在疑，还是不肯信受阿赖耶识就是如来藏，我们就说他是「一疑千年」。他总是说：「讲自己已经开悟的人，就是没有开悟。」然后过了五分钟、十分钟以后，他会故意绕回来说：「师父我，从来都没有说我有开悟。」那这样，到底他有没有悟？他有没有犯大妄语？用「我从来都没有说我开悟了」来对应「讲自己已经开悟的人就是没有开悟。」，这叫作「方便大妄语」。他总是说：「你要一切都放下啦！不要求悟啦！一切放下了以后就是开悟了。」因为他认为心中不起一念时就是开悟了！心中不再挂念所有事情时就是开悟了；所以，他认为当心中想要开悟时就是起念了，那就不在「悟境」中了！可是就算他能放下一切之后，到底开悟了没有？答案是：没有！因为他仍然落在缘生法的意识心中，与常见外道并无差异。

在这一期《法鼓杂志》注销来，说他选任了首座；「首座」在证悟的道场中，一定是开悟了才能当首座，并且是开悟者中质量最好的才能当首座（我到现在还不敢选任首座，还是把它空着；在过去世我有很多世都不当住持，一直都当首座）。那现在问题来了：他本身是没有悟的，可是他说已经印证了十二个人明心见性（编案：就像正在读幼儿园的小朋友来认可研究生的博士论文一样的荒谬！），那我们要公开问他：「到底你印证这十二个人明心见性，明心时是明什么心？见性又是见什么性？」这就有问题啦！他

一定不敢正面在文字上回答的，只能顾左右而言他。我们如今也不得不讲话了，因为他既然把方便妄语转成公开妄语而公开的讲出来，也落实于文字了，这就必须要提出来讨论了！自古以来，禅宗丛林的门风一向都是如此：辨正诸方老宿开悟的真假，是禅宗丛林古来的规矩，不是现代才有这种规矩的。

凡是自认为开悟的禅师，都必须接受天下所有证悟者的检验，所以禅门中自古有一句很有名的话，一直流传到现在，我们还常常拿来讲：「入门须辨主，当面分缁素。」「缁」就是黑色、黑衣，「素」就是白色、白衣。这话的意思是说：「**凡是从林禅师，一旦进得门来，必须要先分别清楚：『你有主或无主、我有主或无主？你是黑衣或白衣、我是黑衣或白衣？』**」双方都要互相分别检验、要辨识清楚，不能含糊笼统。这叫作「**入门须辨主**」！所以，凡是禅师开门接引诸方，必须要接受来人入门辨主，入门以后双方相互辨主过了之后，就当面分清楚：你是白衣或是黑衣？我是白衣或是黑衣？悟错了就是无主孤魂，于法上其实是无凭无藉的，那就是白衣；不论他身穿如何高贵的九条大红祖衣，项上挂着价值好几百万元的琥珀念珠，也仍然是白衣，只有真悟的人才是黑衣。任何禅宗道场的堂头和尚都不能躲避这个义务，这是禅门古来的宗风，一向如此，不是现在才这样，达摩大师也把这个道理写在他的论著中。

虽然，我们还没有这样去做，我们只是在书上「辨主、分缁素」，我们还没有当面去做。但假使哪一天我选了首座以后，

比较有空了；或者完全退下来，就有很多空闲了，可以到处去云游诸方道场，那我可就要「入门辨主、分缁素」了。禅门古风本来如此，进了禅门时都要分辨堂头和和尚：「你是有主、无主？你是白衣或是黑衣？」当然，我进到别人的山门时也要接受堂头和和尚的考验：「我是有主、无主？黑衣、白衣？」假使无主——还没有证得身中主——那么即使身穿黑衣也仍然是「白衣」；假使证得身中主了，即使身穿白衣也是叫作「黑衣」。所以，真实佛子不是二乘圣人，真实佛子是菩萨；证悟的菩萨们通达了般若，不管他穿什么衣服，甚至有菩萨穿着花花绿绿的衣服，在当高级妓女，她也仍然是真正的佛子，这叫作「生如来家」！在大乘法中，本来就是这样定义「黑衣」或「白衣」的；这个规矩既然是禅宗丛林的古风，今天圣严法师在文字上公开说他印证了十二个人明心见性，我们现在可就要公开的请问了：「您明心是明什么心？」圣严法师您把如来藏、阿赖耶识否定了，还说应该把它丢弃；可是佛说：「阿赖耶识名如来藏，与七识共俱。」显然「它」是开悟般若时必须亲证的标的，但是您却说：「阿赖耶识是生灭法，应该丢弃。」连阿赖耶识如来藏也要消灭掉，那请问您是明什么心？又问：「您既然还没有证得阿赖耶识，那么您又如何能丢掉它？」还没有证得它，就不可能丢掉它；在没有证得它，又无力丢掉它的情况下，又如何能符合您自己所谓开悟的标准？

请问诸位八识心王的道理：人类总共只有八个识，没有超

过的、也没有减少的，除非是五色根坏掉的残障者，比如说：他生来眼根就有问题，是个天生的瞎子，那你就少了眼识。正常人总共有八个识，当他把最根本的阿赖耶识否定了以后，剩下识阴六识及意根等七个识，而这七个识，能说哪个是真实心吗？不能欸！因为这七个识都是从如来藏中出生的。既然如此，把如来藏否定了以后，只剩下六识以及意根，而这些法都是有生之法而且是可灭的，因为阿罗汉入无余涅槃时，这七识心全都灭掉了，只剩下如来藏成为涅槃的本际。当他把如来藏否定了以后，他明心时是明什么心？当他否定了第八识的存在以后，显然他所能明的心只有七识中的某一个识了，那他显然是落在生灭性的七转识中，他自己的开悟显然是错误的！他在错悟的情况下印证弟子们明心，当然就成为无效的印证了！

那么见性的部分，佛性是什么？佛性的名义他知道吗？不知道！就算知道了，佛性的眼见，他有见到吗？没有见到！就算他见到了，但佛性的本质是什么？由什么来构成？他也不可能知道。像这样子，他自己没有见性，而印证弟子们见性，当然也是成为无效的印证了。所以，他的明心见性之印证都是无效的！我这样子公开宣示以后，可以预料到的是：仍然会有他的许多徒众们继续相信他，然后就随顺错悟的因缘而安住下来。也许有人会对他的某些信徒们说：「我们要不要去正觉看一看？听说真的可以开悟，听说他们悟的是如来藏，跟我们师父讲的这个觉知心不一样欸。」「唉！随缘啦！」这种人

很多，听了就说：「随缘啦！」随顺于目前的恶法缘而安住下来，这也是随缘啊！可是这个随缘，不能帮他在法上有所悟入，而只能落在意识心上，永远随缘的追随流转下去。

假使圣严师父不开口对别人说他开悟了，无妨只是继续当凡夫而已；既然开口说他悟了，而「前人领解其意」，他面前的人听了知道他讲的意思是说：「圣严师父开悟了，他成为圣人了。」那他将来的果报就堪虑了！所以我们还是必须要拈提他。因为，他一个人下堕还比较没关系，可是千百人跟着他大妄语而下堕，问题就很严重了！如果我们不知道详情，那也无话可说；可是当你知道内情却不说，那你就有责任了！因为你没有慈悲心：明知道这些人犯了大妄语业，你能为他们说明而不说明、不救护，还有随缘的让他们将来受苦报，这叫作「居心叵测」，所以我们还是必须要说那种随缘是错误的。

又譬如惟觉法师说：「清清楚楚，明明白白，处处作主，就是真如佛性。」他这句话是海峡两岸学佛人普遍听过的开示，因为他把这句招牌话印在杂志中到处寄，已经不是只有他们中台山里的徒众才知道的了！那现在问题来了：这个「清清楚楚，明明白白」就是对六尘的了知啊！对六尘了知时，就一定是有五个别境心所法在运作，并且因为对六尘的了知、领受，产生了苦、乐、舍受，就会有善十一或六根本烦恼及二十个随烦恼跟着产生而伴随着，会与这些心所法相应的当然是意识心，所以清楚明白的心显然就是意识。但是他又加上一个「处

处作主」，能作主的就是思量性的心嘛！所以：这个喜欢、这个讨厌！我要继续、我要远离！这个作决定的心就是意根；而意根是普遍计度的心，藉意识的觉与知而不断地思量一切法；因为它的了别慧非常差，所以须借着六识而不断的了别诸法，去做事以及取舍。而清楚明白的意识心是依他起性的心，必须依于处处作主的意根、五色根及六尘为缘才能出现，是依于他法为缘才能从如来藏中出生的虚妄法，所以惟觉法师是把依他起性的意识、前五识，再加上遍计执性的意根，合起来作为真如佛性，与常见外道一样。

虽然他对禅法比较有知见，懂得应该找一个真心，可惜仍是悟错了！但是他的问题却比圣严法师还严重，因为圣严法师说他只传法脉给十二位法师，也说曾经印证了某些在家弟子明心见性，但是毕竟人数上比惟觉法师印证的少了很多；可是惟觉法师却已经印证好几百人「开悟」了，当然全部都是因中说果；而那些人却个个都自以为悟，并且在外对别人说他们开悟了，已经犯下大妄语业了！所以，他所戕害的佛弟子，数目是很多的。可是当有人跟他们那些徒弟讲：「萧平实说：师父为我们印证所开悟的真如佛性，都是意识与意根，说我们已经成为大妄语了。我们要不要改弦易辙，去正觉学学看？」得到的回答是：「啊！随缘啦！师父这么说，我们就这么跟啦！不会错啦！」这也是随缘啊！这个随缘到底是有智慧还是没智慧？很值得大家去探讨，这就不能默然或者冷漠的对待他们

了；当我们知道有人落在错悟的境界里面，成为因中说果、未悟言悟者，我们是否应该有悲心来救护他们？当他们的那些信徒在随缘于常见外道法，在随缘于错悟的大妄语业时，所随的缘又正是外道常见法的恶缘时，我们是不是要跟着随缘而摆着不予理会？或者我们应该努力去救护他们？教导他们能够真正的悟入而免除大妄语业？这是我们大家都要思考的问题。

第三种人：误信己师所说为真佛法，随于现前恶缘而安住。这第三类信心已生的学佛人如何随缘呢？譬如说：他错误的认知他师父所说的是真正的佛法，所以就随顺于现前的恶缘而安住下来了。譬如，藏密行者随顺于藏密的邪法因缘而安住。说到藏密的邪法，我们先把自续派中观暂时放下不谈，因为自续派中观的行者虽然也认同如来藏，也宣称已经证得如来藏，但是所证如来藏落处都跟台湾四大名师的落处一样，同样是意识心。我们接着会说到印顺法师的部分，这里也暂时不谈；先说西藏密宗黄教的应成派中观，首先把藏密的法义简单的分为两个要点来说明：第一就是「**双身法**」，第二就是「**一表千里**」。

「**双身法**」为什么不是佛法？因为它跟佛法完全无关！它其实只是印度教外道中的性力派世俗法而已，藏密的天竺时期祖师，吸收了印度教的「**双身法**」，就在佛教中弘传了起来；并且高推为佛教中的最高级胜法，他们认定「**双身法**」中一心不乱而专心领受淫乐的境界，是三界中一切宗教的最高境界。可是印度教的本质是什么？印度教中的性力派双身法，本质类

似中国人讲的「生生不息」的道理啊！因为两性的交合可以使人类生生不息，可以使人间有情生生不息，就把它认定为实相了！这就是印度教中的性力派学说的本质，所以印度教的庙里是崇拜性器官的，庙外都可看到一个石磨，中央插着一根直柱，意义可想而知。那么西藏密宗是从印度教的性力派移植到中国来的，那时印度佛教已经衰亡了，佛教研究者把那时的佛教叫作「坦特罗佛教」；可是坦特罗佛教其实已经不是佛教了，只是空有佛教的外壳而已，它已经把佛教的内容全部改变为印度教的性力派法义与行门了，只剩下寺庙与佛教僧人的表相，所以其实坦特罗佛教并不是佛教，已经是外道了！

西藏人就是从坦特罗佛教中学习而移植到西藏去的，因为披着佛教的外衣，就被称为「藏传佛教」，其实应该叫作「喇嘛教、坦特罗佛教」，不该叫作「藏传佛教」。西藏密宗所传的种种法义与行门其实都不是佛教，他们的看法是正当在淫触达到最高的乐受时（他们分为四喜——把淫触乐受分为四个层次，最高层次就是第四喜的全身遍乐境界），就是在第四喜的境界当中，同时反观这个受乐的觉知心是空、是无色而且无形相的，这样就是证得「空性」；而这个空无色质、无形相的觉知心，以及受乐境界的保持不失而同时存在，这就是西藏密宗讲的「乐空双运」。他们认为「乐空双运」时的觉知心境界就是报身佛的快乐果报，所以他们认为：「释迦牟尼佛证的如来藏，没有见闻觉知，而我们证得的这个『乐空双运』，有快乐的果报，所以是『报身』」

的佛，所以比你们显教更高。」但其实真相是什么？他们是把最下贱的粗重贪淫之法拿到最清净的法上方，再套上去说：「**我是最高的！**」其实那只是外道法，与佛法完全无关。所以我对「乐空双运」、对「双身法」的定义，叫作「**世俗淫乐的闺房享受法**」，最多只是世俗行淫的技术，只可以称为「**世俗闺房技术**」而不是佛法。这完全不是佛法，应该把它赶出佛教，除非他们西藏密宗愿意把那个外道法舍弃，回归到佛教的根本法义上面来！这是西藏密宗最主要的一个过失。

另外一个过失，我们叫它作「一表千里」。世间人常常为了在世间法上夤缘，或是为了利益而攀亲引眷、攀亲引戚：「这位某甲是我老婆的表姨的表哥的表嫂的表姊的……」这样一直攀缘上去，往上扯了十几代以后终于是亲戚了！像这样，「我的表哥的表姊的表什么的表什么的表什么……」一直表下去以后，终究是可以攀上亲戚关系的，所以叫作「一表千里」。这一表之后，全天下无非亲戚。西藏密宗也是一样用表的，不过这个表不是说表姊、表亲那个表，而是「代表」。譬如说喇嘛们弄个密坛，在密坛放上六样东西，就叫它作「**六度波罗蜜**」；摆十二个物品上去就叫它作「**十二因缘**」，把一个咒写在一个转轮上面，转起来就代表在「**转法轮**」，所有的一切都是用「**代表**」的。

西藏同胞之所以不能懂得佛法，问题也出在藏密这个「**一表千里**」上面。依这个代表的原理，他们宣称自己也有证得如

来藏，可是他们所证的如来藏也是用代表的：他们观想从顶轮到海底轮是一根竖立的中脉，在这根中脉里面观想出一个细小的明点（男性就观作白色的明点叫作「白菩提心」，女性则观作红色的明点叫作「红菩提心」；因为男性精液色白，女性经血色红），把这个「明点」用来代表「如来藏」，而不是第八识心体如来藏阿赖耶识。他们就这样胡搞，全部的佛法实证都可以用代表的，所以说他们真的是「一表千里」，不管什么佛法都可以用代表的。

譬如他们修「诛法」，大陆有许多喇嘛都在修诛法想要诛杀我啊！但都不能成功，原因有两个：第一、他们派遣来的鬼神（喇嘛教的护法神）是层次非常低的鬼神，都是些山精鬼魅等类，来到佛门时根本就进不了门，连最外围的护法神都过不了，何况是里面威德更大的护法菩萨！当然无法诛杀我。第二、因为他们仍是「一表千里」，弄一堆面粉团，然后在一块木板上捏成一个人形的模样放在地上，然后念了一些咒语、跳了一些所谓的金刚舞（其实就是鬼神舞啦！你看他们的「护法金刚」个个不都是罗刹鬼神吗？不都是山精鬼魅嘛！）跳着鬼神之舞，然后拿一把刀在地上的面粉人脖子上，一刀划作两段，就「代表」是诛杀完成了！结果他们诛杀了多少个萧平实呢？很多啊！但萧平实本尊如今还好好在这里说法（大众都笑……）。那都是「一表千里」，根本毫无用处，因为他们诛杀的那个面粉人根本不是萧平实嘛！那个面粉人怎能代表萧平实而成为真正的萧平实呢？所以他们修行的问题就是出在「一表千里」以及

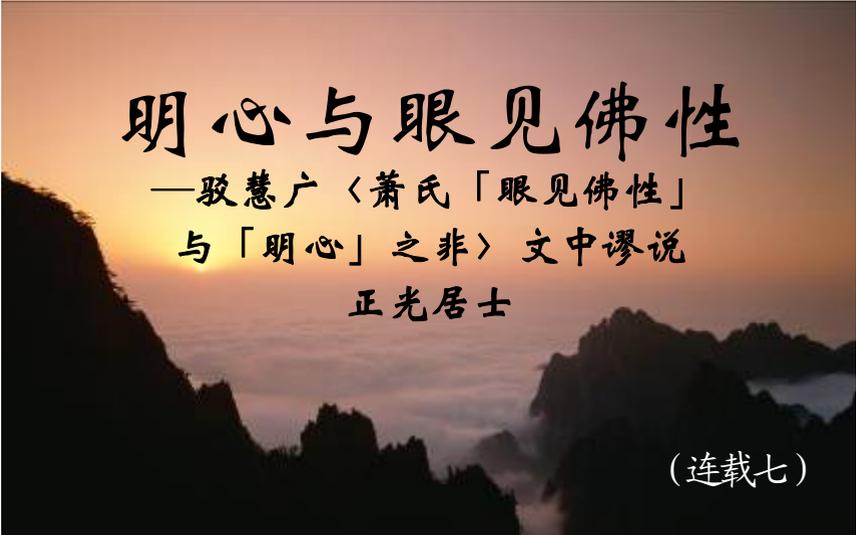
「双身法」。这些都是与佛法完全无关的东西，却拿进佛法里面来说他们是佛法，而且还自我高推是最究竟的，但其实完全无关佛法，只是外道的淫乐技术及外道妄想法而已。

他们最重要的秘密底细就是「双身法」，而我把它揭穿了以后，他们至今仍然无法反驳。因为他们认为：假使男性喇嘛与女弟子上床射精之后，再把它吸回肚子里去就不算犯戒了！可是我斥责说：「你吸回去以后是吸回膀胱去，不是回到原处，所以你吸回去以后还是撒尿排掉了，根本就没有用。所以不论你们有没有能力在射精之后再吸回去，都没有意义，都同样是犯重戒，不因为射精以后能再吸回去就不算犯戒。」他们至今都不敢、也不能反驳，因为事实确实如此。而且说句不客气的话，现在有哪位喇嘛能够再吸回膀胱内？连一个人也没有！藏密这个重新吸回去的法门，我三、四百年前就搞过了，经由实证而证明都是虚妄想，谁也瞒不了我的！所以今天被我揭发以后，他们没有任何一个理由或证据可以推翻我的说法；因此「双身法」根本与佛法完全无关，能重新吸回去的功夫也与佛法证量完全无关。而他们「一表千里」的含意，其实也都跟佛法无关；譬如他们说的菩萨十三地，也是从中脉的观想来定义十三地，是以中脉观想的十三种幻想境界，来代表初地到佛地的十三地修证。唉！那跟佛法有什么关系？都与无生法忍完全无关。

所以说西藏密宗纯然是外道法，只是以佛法名相来包装而

冒充佛教罢了！可是他们的信徒若有人知道了，提出来商量说：「我们西藏密宗的佛法既然不是佛法，那我们该怎么办？是不是要改弦易辙，另外想办法去找善知识来修学啊？要不然我们这一生就空过了！」可是他们的信徒中十人会有九个说：「随缘啦！跟着上师喇嘛修法就好了！」这样的随缘，是随顺什么缘呢？是随顺外道法之缘，就这样安住下来；然后一辈子作个附佛外道，死后希望生到乌金净土去。但是，所谓的乌金净土是什么净土？其实是罗刹、夜叉的果报土啦！从下辈子开始就当罗刹、当夜叉，就跟着他们饮酒食肉、贪爱淫触。你说他们可怜不可怜？（大众答道：可怜！）真的可怜啊！可是他们自己都不觉得可怜啊！他们就是喜欢这样、乐于这样啊！那就是我们应该怎样去救护他们回入正道的地方了。所以这种随缘，是障碍自己的道业，也是支持邪法的，这种随缘是非常不好的。（待续）





明心与眼见佛性

—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」
与「明心」之非〉文中谬说
正光居士

(连载七)

综合上述可知，不论是理证、教证、知见、定力、慧力、福德、断烦恼等各方面，都可以证实明心与眼见佛性两者是截然不同的层次，所以**明心**是找到具足成佛之性的第八识心体，是看见第八识心体所显示能出生万法的真实性、看见第八识于六尘万法中始终如如不动之性，名为证真如；但**眼见佛性**是眼见由第八识直接出生的见分，外于六尘运作，而在六尘境界上分明显现，是见第八识的见分，不是明心时证得第八识的作用，也不是明心时证得第八识的真如性，故两者是不同的法。

又自古以来的禅宗证悟祖师，绝大部分是明心，只是证悟第八识心体名为证真如；仅有极少数人——不到一打——能够眼见佛性。因此绝大部分的证悟祖师并不知眼见佛性的境界与内容，常以眼见第八识具有成佛之性而方便说此明心为见性，遂称之为「见性」，其实只是明心见道也。这也就是「亲见有

情悉皆具足成佛之智慧德性」，绝非 佛在《大般涅槃经》所说亲见第八识见分之眼见佛性也，因此明心与见性两者是截然不同的法。

正因为明心与眼见佛性是两个不同的法，一个是亲证第八识本体、作用、真如性，另一个是眼见第八识的见分，由此可以明确证实第八识心体及其佛性都不只是名言，而确实是有心体及其本觉性，也才会有它独有的见分可以被菩萨眼见。今合此明心所证的第八识心体，以及眼见佛性所见的第八识见分，名为不二法门，何以故？心体与其作用，以及心体的见分作用，是二个法也，故非一；但心体的作用不能离开心体而有，心体的见分作用也不能离于心体而有，故非异；非一亦非异故，说为不二法门，亦名不落两边的中道性。

又明心的时候，亲证第八识本体，其体性犹如虚空，名为第八识的空性；眼见佛性的时候，眼见第八识见分在六尘上所显现的总相作用，名为第八识的有性，合此二性，名为「空中妙有」，亦名不二法门。由于慧广尚未明心，我见也具有，根本不懂 佛所说的不二法门，也不懂 平实导师所诠释的不二法门。慧广既然我见都还具足存在，明心的证境也未获得，率众到吴登贵居士家中想要探取密意，当然更不懂明心者都无法想象的眼见佛性境界；像这样我见具足而未明心，亦未见性的凡夫，竟以自己误解 佛所说的不二法门，来诬责完全符合 佛说的 平实导师，谤之为「把不二、无住、无念、无相的禅宗，

误导到有二、有相，走向心外求法的岔路上，并引唯识学、曲解唯识学来左证他所说，对有名望、不符合他所说的佛门法师居士，大肆批评攻击，说他们是常见外道、断见外道。如此的毁坏佛法，却自说在护法」，慧广真是颠倒说啊！

说法如实的人出来辨正法义，依照阿含中 佛陀开示的定义，不属于批评、攻击、诤论；凡是说法不如实的人，还反过来批评说法如实的人，他自己却正是批评、攻击、诤论。凡落在意识离念灵知心中的人，就是常见外道，是未断我见的凡夫，并无资格评论别人；若不落在意识心中，但却否定第八识心体，使得灭尽蕴处界以后成为断灭空的人，就是断见外道；观之 平实导师所评论的诸大法师、大居士等人，实无一人能自外于上面所说的常见与断见中；不幸的是慧广也正好落在其中，具足断、常二见而不自知，所以被评论的诸大法师、大居士都不敢光明正大的写文章出来回应 平实导师，以辨正法义；然慧广未被 平实导师拈提评论，却因为与诸大法师、大居士同一所堕，本来未证谓证的事实被正确法义**间接**的揭穿了，就安忍不住，先以种种化名在网站上对 平实导师的法义提出种种诤论攻击；又再化名以电子邮件提出自己的看法，因为是以化名而非本名所做故，被置之而不答，他就误以为别人无法回答他的质疑，于是就大胆写出文章，于《僧伽杂志》中公开评论 平实导师的法义，以为可以吐一口怨气而博得好名声，才会有正光苦口婆心的《眼见佛性》一书回应而出版。如

今他又写文章继续狡辩，连心体与性用都弄不清楚，误将依附于心体的性用反说是主体，而将主体反说为依附之法，只会如此主客易位而讲出颠倒之说；并且连如何是护法与毁法的事实真相都弄不清楚，却以常见及断见的邪见，反而来要求平实导师改掉佛所说的三乘法中的根本识，要求平实导师依止他的六识论邪见、依止他的常见——改以意识离念时为常住心，否则就要死缠滥打而不休止，完全不怕有智之人读后笑掉大牙，也不怕别人对他以毁法之事说为护法之事加以哂笑。

又十年来，本会所印行出来的结缘书籍，在在处处都证明平实导师全然是为了延续佛的宗门法脉不坠，才挺身而出摧邪显正。因为平实导师出世弘法以来不曾收受任何钱财或美色的供养，一直都是出钱、出力而且奉献深妙智慧，来利益众生，不像慧广是身披僧服而接受供养，四事全缺，都要依赖信徒布施。但慧广在全受供养以后，却是身披僧服来推翻释迦世尊所弘传的第八识根本法；完全不同于平实导师四事都是自己筹措、不受供养，全心全意为正法付出而不求名利、不求恭敬；这样才是真正的在「护法」，而不是「毁坏佛法」。反观慧广自身已落离念灵知心，正好与常见外道完全相同；又说六识的自性是常住不坏的佛性，同时成为自性见外道，与自性见外道完全相同；然后再以此等错误知见撰文来评论平实导师所弘扬世尊最究竟了义的第八识如来藏正法，这根本不是在「护法」，而是在误导众生落入常见外道的邪见中，正是在造

作「毁坏佛法」的大恶业，因为慧广是以常见外道法取代如来的第八识正法。像这样以常见外道邪见来「毁坏佛法」的罪行可不轻歎，慧广岂能不速加反省赶快回头啊！

最后，针对这一章，作个总结：如《大般涅槃经》中佛的开示，可以用父母所生肉眼眼见佛性，而且十住菩萨见佛性少分，由于佛性微细故，所以需要有首楞严三昧力才能眼见佛性。当眼见佛性时所见，是看到第八识直接出生的见分，外于六尘运作，而在六尘境界上分明显现，是第八识在六尘外运作时的见分。由于这是明心之人都无法想象猜测的，何况是尚未断我见的凡夫慧广，对他而言，眼见佛性的境界当然是不可思议的。眼见佛性时，能见自他有情的佛性，乃至在无情上也能眼见自己的佛性；这个佛性虽不是见闻觉知，但也不离见闻觉知，是与见闻觉知同时同处而有境界的法，在所见的六尘境界上显现。它在一切境界上显现，但绝不会是慧广所说的定境、幻境、观落阴及梦境等境界法；见性的境界，连已明心的菩萨都无法想象臆测，何况是未断我见亦未明心的慧广，当然更无法想象与猜测了。

像平实导师处处演述三乘善提及拈提诸方大师，不为名、利，都是为了拯救所有被有名的法师、居士们所误导的佛弟子能够回归佛的正法；都是为了延续佛的法脉而摧邪显正，这样才是真正的在「护法」。救人回归解脱道及佛菩提道的正法，当然不是在「毁坏佛法」；反观慧广将常见外道法、

自性见外道法取代佛门正法，又将佛门证悟者所说曲解以后再加以栽赃批评、攻击，用来破坏佛的正法，用来误导众生，这不是在「护法」，而是在「毁坏佛法」。

因为慧广书中的第五章～第七章文章内容非常相近，也一直都是落在意识境界中，没什么差异性；若分章节辨正，将导致整个辨正内容支离破碎与不断的重复，因此正光于此范围不分章节，统一汇归在一起辨正。

慧广云：【五、明心是触证阿赖耶识？】

「明心开悟者，必须经过参禅过程而引发一念慧相应，亲自触证阿赖耶识本体，（正光案：多了标点符号：「，」）以及现观阿赖耶识，在自他有情色蕴中如何运作，也必须（正光案：应为「需」）亲自现观一切有情的阿赖耶识，（正光案：多了标点符号「，」）有真实性与如如性而证得真如。（正光案：应为「…等等；」）」（二一四页）

「所谓破本参，就（正光案：多了「就」一字）是找到自己身中的阿赖耶识（此真识有多名：真心、如来藏、异熟识、阿赖耶识、无垢识、如、真如、本际、实际、我、心……等多名。（正光案：应为「，」）」（二一三页）

我看过萧团体中的一些明心报告，我不否认，有些可能是悟到真心。但悟与证是不同的。证时身心脱落，「迥脱根尘，灵光独耀，体露真常」，对此再无怀疑，亦无可修可证，

无佛可成、无众生可度。此后凡有作为，但是随缘应物，如梦中人行于梦中事，没有实在的我人，祖师所以说作梦中佛事、度梦中众生，含义在此。

但悟只是明白，妄想执著、我见我执，未必全然脱落，因此，悟后的引导就很重要了，当萧平实先生以众生妄识、以渐修为架构而建立的唯识学为依据，来引导悟后行持，问题就出现了。

我们来看，当正光先生说「明心开悟者，必须经过参禅过程而引发一念慧相应，亲自触证阿赖耶识本体」，会出现什么问题呢？

阿赖耶识就是第八识，就是妄心的根本，就是无始无明。缘由无始以来，无明与佛性混合，背觉向尘，虽有觉性却不得说为真心、真识，只能说是真妄和合识。但在萧团体的论说中，却是真妄不分，说阿赖耶识就是真识、真心、真如，如正光先生所写那样。

试问：如果第八识是真心，唯识还说转识成智做什么？见到第八识、阿赖耶识就可以了，何必转识成智？「转识成智」是中国唯识祖师玄奘在《八识规矩颂》中写的，难道玄奘说错了？

所以禅宗的明心见性，绝对不是明白到阿赖耶识。明白到阿赖耶识只是明白到妄心根本，也就是明白到根本无明，

然后把根本无明的空空洞洞，看做真心，说它「离见闻觉知，离思量性，从不作（正光案：应为「做」）主、从来不于六尘境界中取相分别、从来（正光案：少了「都是」二字）无我性、从来（正光案：少了「都是」二字）远离一切六尘境界。（正光案：应为「等，）」（二一三页）

景岑禅师说：「学道之人不识真，只为从来认识神，无始劫来生死本，痴人换（正光案：应为「唤」，慧广篡改此字，然而此一字之差可谓天地悬隔！）作本来身」（景德传灯录卷十）正是说此。

他们说明心破本参「就是找到自己身中的阿赖耶识」。那么，能找者是什么？阿赖耶识是找到的，那便是心外之物，心外之物如何是你自己？阿赖耶识在身中，那么身死阿赖耶识也就乌有了，这如何会是不生不灭的真心？唯有妄心才是在身中，随身一起死亡。所以，萧团体的明心其实是明白了妄心根本，客气点说，是找到了真妄和合识。

由于阿赖耶识是真妄和合识，于妄方面，他们能「现观阿赖耶识在自他有情色蕴中如何运作」，能现观、能见及如何运作，当然是妄心了。妄心才有形，真心连真亦是假立，方便称呼而已，它无名称无形相，非有为法，如何观它？如何见到它？何况还有运作？禅宗所说明心见性，只是如指指月，引人入门，并非还有能见所见，而是即明即心、即见即性，如人饮水，冷暖自知，言说不得、思议不及。

但由于阿赖耶识是真妄和合识，于真方面，便感受到它的「真实性与如如性」，「离见闻觉知，离思量性，从不作主、从来不于六尘境界中取相分别、从来无我性、从来远离一切六尘境界」。而会起念要现观阿赖耶识「真」的部分，以证真如。

但话说回来。见有妄有真，（现观阿赖耶识在自他有情色蕴中如何运作，也必须亲自现观一切有情的阿赖耶识，有真实性与如如性而证得真如），虽说是「亲自触证阿赖耶识本体」，其实所证并非真心、真如。

如前所述，「真心」一词只是方便称呼而假名安立，实际上，真心无名称无形相，非有为法；见得真心时，无能所见，那里还有真与妄呢？

就如天亲菩萨《佛性论》卷一所说：「佛性者，即是人法二空所显真如」。佛性就是真如，真如因人法二空而显露。于人法二空证悟真如时，自然亦无人我、自他、能观所观，否则不名证真如。所以，禅宗二十三祖鹤勒那传法偈说：「认得心性时，可说不思议，了了无可得，得时不说知。」（景德传灯录卷二）

可知真心不是用找的，不是如正光先生所说：「真心与妄心并行，应该以生灭法的离念灵知妄心，去寻觅每（正光案：少一字「一」）个人都有，而且是与妄心同时存在并行的真

心阿赖耶〔正光案：少一字「识」。〕（二六八页）

或者，如萧平实先生所说：

「是故，一切禅宗求悟之人，悉当了知：一切人皆同是八识心王并行运作者，前七识永是妄心，唯有第八识心方是真心也。是故一切求悟之人，皆当以六七识妄心之见闻知觉性、之思量性，不令灭失，不令住于不能分别之状态中，而以如是本来即能分别、即能思量之见闻知觉性，用来分别自身之真心何在？」（宗门密意公案拈提第七辑）

以分别而得的，便是分别中物；以妄心找到的，还是妄心，如何会是真心？萧团体中明心者找到真心后，然后还有真心、妄心两个心并行运作。请问，这是什么真心呢？我们是要相信被公认的古代理家祖师所说法，还是相信当今在家人所说？

萧团体中为什么会如此，这都源于他们见到的是真妄和合的阿赖耶识，不是真心，从而衍生出有真心、妄心两个心，倡说明心开悟者妄心依然存在，而能真心与妄心并行运作的错误知见。

因此，萧团体的明心并不是禅宗所说的明心见性，禅门中人幸勿为其所误；也希望萧团体中人能认清事实，勿以自己证得的阿赖耶识，认为便是证得禅宗所说真心。

六、萧氏的常见

萧平实先生在序文中说：

「然而今时平实已经证明：在理证上，如来藏实有，亦可令人亲证之……。佛确实曾在四阿含诸经中说过有如来藏、有第八识存在。（正光案：应为「，」）」（二一页）

萧平实先生出有一本书《真实如来藏》，极力肯定如来藏、第八识的真实有。换言之，萧氏的学说就是建立在如来藏实有、第八识真实上面。如果第八识不实，如来藏非实有，他们所修证的「眼见佛性」、「明心」就崩塌了。

其实，说有什么是真实的，执著不放，非此不可，就是佛教所说的「常见」；而这个真实的第八识（阿赖耶识），可以亲证，观看到它的运作，可以「眼见佛性」（见分），那么，它们便是所见，也就是心外之物。萧氏的「眼见佛性」与「明心」，见到的都是心外之物、修证到的都是心外之物，这便是心外求法。心外求法，佛教就称为「外道」。所以，萧平实先生毫无疑问是「常见外道」。

有常见而又心外求法，便是标准的凡夫，如此，萧氏自称证到圣位，是大乘胜义僧，便是大妄语，后果堪忧。

唯识学本来就是站在俗谛（凡夫）上来谈种种虚幻有，自然第八识亦不可能是真实。不然，唯识学何必谈转识成智？当第八识转成智后，叫做大圆镜智，不再叫做阿赖耶识。这在中国唯识大师玄奘所著《八识规矩颂》中，写得浪

清楚，稍有佛学常识的佛教徒，也都知道这个道理，何以萧氏一定要执取第八识是真实、是真心，而与佛教界争论不休？虽然识智如波与水，但修行要的是水——贪瞋痴止息、生死轮回止息，而不是波——贪瞋痴、烦恼不息。

不但「识」不是真实，不可执取，「智」又何尝可以认为真实而执取？当你认为它是真实时，此真实已妄，何况还执取不放。所以，唯识学谈到「三性三无性」，其中「圆成实性胜义无性」，就是在阐释这个道理。

「圆成实性」就是指圆满、究竟、真实的自性，又叫真如、真心、法性等。为什么「圆成实性」是「胜义无性」呢？因为，它是圆满、究竟、真实的，自然离开一切虚妄相，没有妄想执著，它无形相名称，不能执取。当你认为它真实，你就已经离开它了，此真实已非真实。

真如尚且如此？何况凡夫妄心的第八识，含有能藏、所藏、我爱执等三藏，怎么会是真实而可以执取呢？第八识在大乘学理上是存在的，但那是虚妄的存在，转识成智后即无第八识的现象，第八识便消灭了，唯存真如、圆成实性，思议不及、言说不得，离存在与不存在二边。

再说如来藏，「如来藏」是指凡夫身中的佛性（非见分）而言，意思是：众生本有佛性，但为无明烦恼所障，犹如如来藏在身中而不知，所以叫做如来藏。在缠名如来藏，出缠

名法身，（真如在烦恼中，谓之如来藏，真如出烦恼，谓之法身），这是佛教徒普遍都有的常识，萧氏如何一定要执著如来藏是真实？莫非永远停留在凡夫身中？

由于萧平实先生错误的执取阿赖耶识，认为第八识是真实、认为如来藏是真实，堕入常见邪受而不知。对不认同第八识或如来藏是真实者，便说他们是断见，而真正开悟见性者，却被说为常见。几年来，如此批评乃至谩骂佛门出家法师，造作恶口业而不思因果可怖，却反说别人在造恶业。真是佛说可怜悯者！

七、萧氏的我慢

「我慢」的产生，其实是源于「我」，心中有「我相」。从萧平实先生以及他的学生的见道报告、明心报告、见性报告文章中，很清楚的可以看到，他们有能证、所证，自己明心了、看见佛性了。

有能证、所证，便是未离凡夫的我相。有我相，也就会有人相、众生相、寿者相，于是，有我、有你、有他，世间凡夫相，无不具足。我明心了、我见性了，你还未明心、还未见性，你不懂、没资格跟我谈，我慢贡高就出来了。

再加上萧团体的「明心」与「眼见佛性」，是自行注册成专利，不是佛教禅宗所说的明心见性。一般人不向他们学习，是无法得到他们的「明心」与「眼见佛性」的。而佛教

界几乎所有开悟、见性的出家、在家大德，在他们眼中，都不是明心见性，都被批评成常见外道或断见外道。只此一家，别无分号，他们的傲慢因而更贡高了。

从萧先生的讲演或文章中，从被印证明心或见性的学生言谈中，随处可见这种我相傲慢，其程度有时已到了飞扬跋扈，超出正常人应有的心态。

有能证、所证，此证已非真；我、人、众生、寿者四相具足，更不可能解脱。这点，《圆觉经》卷一已说的很清楚：「善男子，末世众生不了四相，虽经多劫勤苦修道但名有为，终不能成一切圣果。（正光案：慧广少了：「是故名为正法末世，」九个字）何以故？认一切我为涅槃故，有证有悟名成就故。」

要了解此中原因，请自行观看《圆觉经》净诸业障菩萨章。如有不懂，请看一些祖师及当代法师大德批注，日后萧氏可能会讲解《圆觉经》，以符合他的学说，有智慧的人应该详加比较，避免被迷惑。】

正光辨正如下：

慧广修学印顺所宗的藏密应成派中观邪见，认定六识论而否定第七、八识；他一直不相信阿赖耶识（第八识）就是佛所说的真心，并说之为妄心、妄识，以生灭法的意识离念灵知心，取代经中所说的根本心第八识如来藏，成为谤佛毁法的一阐提人；因在《楞伽经》中佛说毁谤第八识的人就是谤菩萨藏的

恶人，谤菩萨藏的人是一阐提人——断善根人——舍寿后必定下地狱，所以正光必须为他说清楚，藉此来拯救他以及追随他的佛弟子。为了使慧广及其跟随者不再妄谤阿赖耶识第八识是妄心、妄识，成就毁佛、谤法之事实，因此正光引经据典并辅之以实例来说明这个阿赖耶识第八识就是佛所说的真心，说明如下：（待续）

淺談-菩薩悟後轉依如來藏

與發起慈悲

—正源居士

二〇〇七年十一月三日台北讲堂读书会中，有几位明心的菩萨提到悟后转依如来藏「空、无相、无愿」的「寂灭清净性」后，会有无法发起菩萨慈悲的疑惑。末学惟恐部分有这种疑问的菩萨长时无法释怀，以致影响佛道修学，故不揣孤陋，谨以个人一点体会，提出来与大家共同探讨。

菩萨明心后既然找到如来藏而有所转依，理应转依如来藏心体的全部。所谓如来藏心体的全部，不是只有它「空、无相、无愿」的「寂灭清净性」，更重要的是它「鉴机照用」的无漏有为性。

参禅人常说：「明心证空，见性证有」，但如来藏的有性却不是只有「佛性」而已。以明心的人不待进一步眼见佛性，就能在明心后一方面看到如来藏于六尘不起分别的空寂清净性，另一方面更可看到它无时无刻、无私无我地配合着

七转识运作，乃至可观察它无时无刻、无私无我地配合着器世间在运作的无漏有为性，也就是它所出生无漏有为及配合七转识所产生有漏有为的种种法。所以经中说「不住无为、不尽有为」，这正是如来藏全面体性的写照——心体虽有着清净无为的体性，但却不会住在其中成为无有作用法的「空无」；它还有着不尽不断种种无漏有为法的体性，只是这一切的有为法不是一定都在三界六尘世间。所以，从这里来看：菩萨明心后如果只转依如来藏的清静空寂体性，其实是有所偏的！或者说这样的明心菩萨是还有着三界六尘的执著——深层意识还执著于三界六尘的有，惟恐被三界六尘所转，而要转依如来藏的空性；这跟声闻阿罗汉的执著外境实有，恐再被外境所转而继续轮回生死，故急于入无余涅槃求解脱的心态，严格来说并没有太大的差别！

说到这里，可以进一步来谈谈「菩萨发起慈悲」的问题。玄奘菩萨在《成唯识论》卷第十中说：

平等性智相应心品：谓此心品观一切法自他有情悉皆平等，大慈悲等恒共相应。

所谓「菩萨从大悲中生」，而真正的慈悲须缘于对「众生平等」的深刻体验。但如何说「众生平等」？唯有从众生各个本具，在圣不增、在凡不减的如来藏，才能说众生平等。如果只看一切众生的五阴，必有美丑、高矮、胖瘦乃至聪明愚痴，如何说其平等？假使要强词夺理而说：「一切众生终归寂



灭，没有一众生不寂灭，所以众生平等。」那这种灰身泯智的平等，如何能让人生起慈悲心来？只是，一般菩萨虽然依明心发起的初品少分平等性智，能现见一切众生的根本平等所在，却要如何进一步转为三大阿僧祇劫救度众生的大慈大悲？这应该就是读书会当天那几位明心菩萨提问的疑惑所在。

首先末学认为：那还是要回到前述如来藏的无漏有为性来观察。前面说如来藏无时无刻、无私无我地配合着七转识运作，乃至无时无刻、无私无我地配合着器世间在运作；我们不妨现前观察一下，这本身不就是最大的「慈悲」吗？因为它恒是这样无时无刻、无私无我地在为「众生」做事，从某个层面来看，不正是「无缘大慈，同体大悲」吗？这个「慈悲」的心性（注¹）也是明心的菩萨应该要同时转依的才对！否则将只是部分转依，并不圆满。

其次，还要靠明心发起的初品少分妙观察智，去观察众生之所以会有种种苦，就是因为不知不证本有涅槃解脱的生命实相——如来藏，却认生灭不实的五阴为常、为我，执著不舍，让各自如来藏含藏无数染污种子，终致世世现行不断，恒于三界流转生死，轮回不已，才会受种种苦。菩萨观察至此，因而兴大慈悲，为众生说第一义谛法，令得有因缘证悟实相，度脱生死轮回，真正拔除苦痛，得究竟安乐。这

¹ 注：未成佛之前，以如来藏的无记性来说，当然不会生起慈悲，慈悲应该只与意识相应。此处但就如来藏无时无刻、无私无我的随缘性，来比量为「慈悲」。

才是菩萨大慈悲的真正意义，也是真正慈悲发起之所由。菩萨也依此悲愿而「留惑润生」，世世受生，继续救度众生，继续佛菩提道的修学。当然菩萨断尽思惑后，到了七地念念入灭尽定，如来藏中连最后一分得以「留惑润生」的思惑种子都灭尽了，也应当会入无余涅槃的；所以要靠佛加持的「引发如来无量妙智三昧」，才能入八地继续进修直到成佛，那则是另一个问题了。由是缘故，证悟如来藏以后，应该对如来藏的无漏无为性及无漏有为性，作全面的转依，自然不会偏空而忽略了它鉴机照用、随缘应物的大功德，就不会偏在它的虚空无为、真如无为而趣向灰身泯智的本来涅槃部分，就会发起大悲心而想要救护众生，想要接引众生同入佛菩提道。





(连载十一)

圣严法师：您是哪一位文殊菩萨的传承？

索甲仁波切：龙钦巴，也就是宁玛巴的传承，这一派是从莲花生大士所开始的，主要的教法传承是大圆满，跟禅也有关系。

圣严法师：在印度是不是没有大圆满这样的修持？

索甲仁波切：不，在印度并不是没有大圆满法，而是非常秘密地传承。像无垢友上师，还有吉祥狮子上师，他是从中国来到印度的，还有文殊友上师，以及其它许多上师都是，只不过都是很秘密的。

以印度一般的教法来说，如大乘思想早期发展时也算是秘密的，而金刚乘更为秘密，大圆满则是更加秘密的传承了。例如龙树菩萨，他是伟大的大乘导师，但在秘密传承中，他是金刚乘的上师，也是大圆满的传承者。他是莲花生大士

的老师之一，可说是大圆满传承中八位伟大的大师之一。

略说：我们来看看他们所说的「大圆满法」是什么内涵：
【纽舒龙德（Nyoshul Lungtok）是近代最伟大的大圆满传承上师之一，曾经亲近他的老师贝珠仁波切达十八年之久……。贝珠仁波切仰卧在地上正在修一种特殊的大圆满法。他把纽舒龙德叫来：「你说过你不懂心要吗？」

纽舒龙德从声音中猜测这是一个特别的时刻，期望的点点头。

「实际上没有什么好知道的，」贝珠仁波切淡淡地说，又加了一句：「我的孩子，过来躺在这里。」纽舒龙德挨着他躺了下来。

于是，贝珠仁波切问他：「你看到天上的星星吗？」

「看到。」

「你听到佐钦寺的狗叫声吗？」

「听到。」

「你听到我正在对你讲什么吗？」

「听到。」

「好极了，大圆满就是这样，如此而已。」

纽舒龙德告诉我们当时发生的事：「就在那一刹那，我心里笃定地开悟了。我已经从『它是』和『它不是』的枷锁解脱出来。我体悟到本初的智慧，空性和本有觉察力的纯然统一。我被他的加持引到这个体悟来，正如伟大的印度上师

撒惹哈（Saraha）所说：『上师的话已经进入他的心里，他看到真理如观手掌中的珠宝。』在那个当下，一切都各得其所；纽舒龙德多年来的学习、净化和修行终于瓜熟蒂落。他证得了心性。贝珠仁波切所说的话并没有什么特殊、神秘或不可思议；事实上，这些话再平常不过了。但话语之外，传达了别的东西。他所透露的正是万事万物的本性，也是大圆满法的真义。】（索甲著作之《西藏生死书》第205~207页）

索甲所说的大圆满法跟禅、空性一点关系都没有。他所说的大圆满法是以上师所说的看到、听到，当作是证悟空性，说是开悟了。所谓看到、听到、嗅到、尝到、触到、知到，这些皆是前六识的见闻觉知性，是六识妄心的作用；这是以见闻觉知心当作真实我，作为空性，却不知能见、能闻、能嗅、能尝、能触、能知，全都是六识心的作用；这些能觉、能了知之心是会断灭的，它不能恒常不灭。我常对有缘人说，只要依《心经》来作为准则就够了！若能契合《心经》所说的般若法义，那就是佛所说的；若不能契合的话，对不起！说得再好听，也不是真正开悟者。因为能见、能听、能觉、能知之心等，能够一直都不生不灭吗？请问：「你睡着了，你还能见吗？还能听吗？不能见、不能听，就表示会断灭；会断灭的，那可以说是不生不灭吗？既然不是不生不灭，怎么会是真心？如何能说是空性？怎么可以说大圆满法是开悟的法？」显然密宗大圆满法是落在意识生灭境界中。佛子们！我们为什么能见？

佛在经上说的够多了，比如说：「根尘触生眼识，乃至意识。」这就是说，譬如眼能见色，是有眼根接触了色尘之处，产生了眼识，你才能有能见之心，而说你看到了色尘；其它的耳、鼻、舌、身、意识也是相同的道理。这些能见、能闻、能嗅、能尝、能触、能了知之心，都是由如来藏所生，所以 佛在《楞严经》中八还辨见，已说得清楚：能见之性、能闻之性、能嗅之性、能尝之性、能触之性、能觉能知之性，都是依六识而有，还是六识之性；而六识须依六根、六尘为缘方能由如来藏所生，你才能有见闻觉知，本非单由因缘所生、亦非单由自然性所生，皆是由如来藏藉因缘而自然所生。六识既然皆是所生之法，非是空性，而第八识空性不就是无生，所以不生不灭，故第八识真心非断非常：自体常住故非断，所含藏之六识种子常常生灭变异故非常。

《心经》真是好用，能通的话，只要一句话就够了；您可以用此经中任何一句话来简择诸方大师所说的话是不是真悟。如果您还没有证悟也没有关系，您可先在语言文字上来了解，看看大师所说的内容是否与《心经》上所说的义理相符合，不能符合时就是不对。佛法的义理，对就是对，不对就是不对，没有人情可说。

末学有一回与法鼓山的信众谈及佛法，有位师姊她说：「圣严师父哪里会错，只是说法不同而已，您说您的，他说他的，都是一样的啦！每个人有每个人的看法，不能说看法、说法

不同就说是错。」我对她说：「佛法就是不同，是与世俗法相背离，所谓路有千条，真理只有一个，法义一定要与经典相符合，否则就是错了。」我就举圣严师父所说的开悟是：「只要放下一切，就是开悟。」与《维摩诘所说经》中所说的：「诸烦恼是道场，知如实故。」「不断烦恼而入涅槃」完全不同，她说：「经上是这么说的吗？我会再好好的来看看经典内容。」

《维摩诘经》上所说的：「诸烦恼是道场。」不用先断烦恼即可证菩提。《六祖坛经》也说：【「烦恼即是菩提，无二无别。若以智慧照破烦恼者，此是二乘见解、羊鹿等机。上智大根，悉不如是。」简曰：「如何是大乘见解？」师曰：「明与无明，凡夫见二。智者了达，其性无二。无二之性，即是实性。实性者，处凡愚而不减，在贤圣而不增，住烦恼而不乱，居禅定而不寂；不断不常，不来不去，不在中间及其内外；不生不灭，性相如如，常住不迁，名之曰道。」】禅宗大师明明说烦恼即是菩提，不必断除思惑烦恼、我所烦恼，即可证得菩提，为什么圣严师父却说要放下一切攀缘妄想，无烦恼时才是开悟？二者差异在哪里？佛子们务必要弄个水落石出。在般若了义正法上，说法方式尽可不同，但是般若法义绝不可偏离经典涵义，只要有一丝一毫的淆讹不同，就不能说「反正都是一样」，这里面其实是大不一样的。如果说「性空」与「空性」，字都一样，有什么关系？关系可大着呢！空性与性空虽然只是前后次序之差，您把空性解说成性空，佛法就被您

说成断灭空了，佛法法脉就被您说断了，可见有多么严重。您如果要早日亲证菩提，就要依四弘誓愿，发心广度一切有情众生；若想要做到众生无边誓愿度，不想虚耗此生，那您就必须依法不依人，对于法义一定要去作深入探讨，不可人云亦云。对于法义の説明，我也曾多次写信给圣严师父，依据经典一一说明：圣严师父所说的法，是哪里有问题，哪里与经典所说不符合……等。但是苦口婆心、忠言逆耳，故都没有办法获得圣严师父的认同，只好放弃再写信；改以著书，公开法义之正讹给佛子们了知，让佛子们了知自己追随的师父所说之法、所学的法是哪里有问题，希望能早日觉醒而修学第一义谛法，莫再一盲引众盲的误导众生了。

藏密所谓大圆满的开悟就是看到、听到，与不学佛法的世俗人完全相同，看来大家都不用学这么多佛法了！因为大家都有能听、能看的心，世俗人也都同样认为能看能听的心就是真心，死刑犯被处决时也说：「二十年后又是一条好汉。」都是同样的觉知心；所有世俗人，走到大马路上，不全是看到车水马龙，听到的不都是车声吵杂吗？那大家不都大圆满开悟了吗？真是太简单了！好极了！但有这样的事吗？大家想一想，在《心经》中对于真心的体性，不是说明得很清楚吗？它的体性是无眼、耳、鼻、舌、身、意等六根，无眼识乃至无意识界，真心不属五蕴、六入、十二处、十八界内，真心是离见闻觉知的；《大方等大集经》也说：「一切诸法无作无变、无

觉无观，无觉观者名为心性。若见众生心性本净，名知法住。」都是明白的告诉我们：真心是离六尘、离见闻觉知的，既然是离见闻觉知，如何能看到、听到？再说，能嗅、能尝之心，只在欲界有，如果你生到了色界天去，没有了鼻根与舌根（鼻、舌之胜义根），也就没有了香尘与味尘，所以鼻识与舌识也没了，并不是遍于三界一切境界中都能自在的存在。因此，能看、能听、能嗅、能尝、能觉、能了知的心都是妄心；意识妄心在五位：眠熟、闷绝、正死位、无想定、灭尽定会中断；而能听的一念心，当你睡着了就断灭，会断灭的法就是生灭法。如果所悟的心是意识心、是生灭心，怎么可以说是开悟？但是圣严师父与索甲都落在识阴六识的境界中，都未断我见，怎能悟得第八识如来藏？禅宗的开悟是要悟到真心第八识，它是离见闻觉知、不生不灭的，找到这不生不灭的心才是悟到真心，才能说是悟到空性。

圣严法师：什么叫作「认证」？

索甲仁波切：……当上师显示、介绍给你的时候，在那个当下是无心的，而能认证的是妙观察智，是五智之一的妙观察智的认证。

我记得我的一位上师说过，如果心不在那里，如果处于无心的状态，谁能认证空性呢？能认证的其实是我们的「本觉」。

略说：一下子说能认证的是**第六识妙观察智**，一下子又说

能认证的其实是我们的「本觉」，但是本觉并非第六识所有的，而是第八识所有的，到底是第六识或是本觉在认证？圣严师父！如果是真正的证悟菩萨，绝对会了知索甲的落处；真正开悟菩萨，必能了知如何来认证开悟的境界，如果还在犹疑不确定，能说是真正开悟吗？证悟空性，是亲证到第八识如来藏空性，而第八识空性是离念相的。在《大乘起信论》说：「所言觉义者，谓心体离念。离念相者，等虚空界，无所不遍，法界一相，即是如来平等法身。依此法身，说名本觉。」所以本觉的体性是遍十二处、遍十八界而且是永远离开一切念相的，离念相的第八识本觉，无法了知本身。因为离见闻觉知，所以古德禅师才会说不知的心是最亲切的。本觉第八识无觉无观，既然是无觉无观，本觉就无法来认证「本觉」自己，却了知众生心而任运不断的配合众生心来运作；如同人是无法看到自己的头，必须借助其它工具才能看得到。因此真正的觉悟，是在有情身中有一个会起念相的见闻觉知心，用此觉知心去寻觅同时有一离念相的第八识真心，找到了就是开悟明心。觉知心与真心二者是同时在运作，如同电灯，必是有电有灯，二者同时存在才有作用；有电无灯，或有灯无电，都是无法生起照明作用的；离念相的真心与有念相的觉知心，也是同时和合运作的。证悟是以有念相的妄心，来觅得本来就离念相的第八识，当你觅得了第八识如来藏时，而说你证悟了，这才是真正的开悟。是以妄心自己为工具，要用妄心自己来参禅，要以自己来证得本来就有的第八识——永离见闻觉知的真正本觉。

这才是禅宗所说的破初参——「始觉位菩萨」的觉悟。第八识拥有的本觉不是像觉知心一样出生以后才有，是不生不灭的，是无始劫以来就已经有的；更不是修行后，把意识心变成无所用心时的无心，这是把没有妄想烦恼的意识心当作本觉，这只是欲界中的一念不生境界，最多只是欲界定，连未到地定或初禅都算不上，何况能说是禅宗的开悟明心；而且这只是修来的有生之法，本觉则是本来就有的，不是后来修成的。

而这本觉非是索甲所说：「在过去的念头已灭，未来的念头尚未生起时，中间是否有当下的意识，清新的、原始的、即使是毫发般的概念也改变不了的，一种光明而纯真的觉察？是的，那就是本觉。」也非是顶果钦哲所说：「如果你是在一个不变的状态中，那就是本觉。」（索甲著作之《西藏生死书》第 210 页）。他们都是随使用一个经论中的名相来笼罩人，用本觉名相来使人觉得他们懂得经中的法义，但经或论中的本觉，始终都是指第八识如来藏的作用，不曾说过是意识觉知心的作用。

《大乘起信论》说：「如凡夫人，前念不觉、起于烦恼，后念制伏、令不更生；此虽名觉，即是不觉。」而索甲所说的本觉，是在觉知心中过去的念头已灭，未来的念头尚未生起时的状态中，在《大乘起信论》中明明说出：**这不是本觉**。更明确的告诉我们说，这时的灵明觉了一念不生，其实是不觉、是凡夫所知的妄觉。因为离念灵知心，虽然是「一种光明而纯

真的觉察」，在此状态之中，无语言文字、清清楚楚、明明白白，但还是意识妄心，而不是第八识的本觉，仍不是真心如来藏空性；妄心才会觉察，真心第八识无觉无观，故不会在六尘中觉察。本觉也不是索甲讲的不变，如果是完全不变的话，佛地第八识真如，如何能与五遍行、五别境、善十一等心所法相应？如何能无功运行而了知一切有情心行？而索甲与圣严师父也将永远不能成佛了，因为本觉如来藏中含藏的染污种子将永远不会改变为清净的种子，那么凡夫就永远不可能成为阿罗汉或成佛了，精进修行亦将无用。因此不可说：「**我们的心只是安住在纯净、本有不觉察力的不变状态中，那就是本觉**」（索甲著作之《西藏生死书》第 210 页）。藏密所说的大圆满法根本是意识心之法，完全是在意识心中着眼于有念无念之法，与常见外道的见解完全相同，岂可说是开悟之法，那是违背佛说之法。（待续）

广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载六)

第八目 道位次第

阿底峡《菩提道灯论》说：「如是修真性，渐得暖等已，当得极喜等，佛菩提非遥。」（《菩提道次第广论》附录）如上已知密宗应成派中观的所谓「空性」，即是一切法空，这其实不能说为「空性」，应当说为「空相」。「空相」者是说有相法的五蕴空、十八界空，一切法空，即是《心经》所说的「是诸法空相」。而「空性心」只有一法，只指如来藏本识而言。而密宗否定如来藏之法，却说想要证得真正的空性心，那是缘木求鱼。

又阿底峡说：「如是修真性，渐得暖等已，当得极喜等。」以其未证悟实相的身分来说，他这是颠倒说。暖等四加行位的证得只是六住位菩萨，只能说是顺解脱分与顺决择分圆满，此时只能说已经具备了证空性心的条件而已，必须再依善知识临门一脚帮助，才触证空性心如来藏。证空性心后，还要历经十

住、十行、十回向位圆满才能登见道圆满位之极喜地。入地后还要地地增上，至十地、等觉位、妙觉位圆满，才说圆满佛菩提。所以从菩萨证空性心开始计算到成佛，还要约二又三分之一阿僧祇劫的时间待超度。又阿底峡所说的修真性，是暗喻双身修法中的六识知觉性；「渐得暖等已」，是说拙火已经开始生起，生起次第即将圆满时；「当得极喜等」，是暗喻即将获得双身法中的淫乐喜悦，「等」字是暗喻初喜乃至全身遍乐的第四喜。然而佛菩提之路是很遥远的，不是藏密以外道双身法的意识境界所能到达的，也不是藏密以双身法的身乐觉受可以成佛的，故即「身」成佛的说法是荒诞不经的，因为成佛是在心而不在身；假使以双身法的乐空双运意识境界，再努力进修无量无数的阿僧祇劫以后，仍然只是意识境界的身乐觉受，从来不能涉及实相境界，不能涉及实相心的心境界，永远都进不了三贤位中，何况入地？更别说是成佛了！

圣 弥勒菩萨《现观庄严论》论中，曾提到加行四法——即**暖法、顶法、忍法及世第一法**。四加行在佛法修学次第上，占有很重要的地位，在未证空性心——未开悟明心——之前，学人必须先成就此四法，否则无法趣入佛法大门，不可能成为三贤位中的第七住位菩萨。密宗上师、仁波切、格西、喇嘛、「法王」等人，任意解释此四法，以自设的四种加行法来取代真正的四加行，都违背圣 弥勒菩萨论中所说正理，都不可能获得暖等四位成就。譬如《密勒日巴全集》中，密勒日巴解释

说：「所谓四加行：十万大礼拜、十万上师咒、十万金刚萨埵百字咒以忏悔、十万供养曼陀罗或曼达。」（百字明咒的意义也是双身法）白教上师陈健民说：「四加行的内容，一个就是皈依、一个就是礼拜、一个就是百字明、一个就是供曼达。」又《大乐光明金刚乘大手印》所说的四加行：「一．皈依、发菩提心，从此成为佛子、大乘行者。二．供曼达，这是累积福德资粮的方法。三．观想金刚萨埵及念诵百字明，这是清净业障的方法。四．上师相应法，这是获得上师加持的方法。」宗喀巴《皈依发心仪观行述记》中说四加行：「一．皈依发心，二．金刚萨埵百字明或三十五佛忏，三．供曼陀罗，四．上师瑜伽。」上师瑜伽则是每天观想上师与自己交合，或是观想上师与明妃在自己头顶上的虚空中交合，所出不净物从自己头顶灌入中脉顶轮，然后下降至海底轮引生淫根的乐受。

以上所举密宗的四加行，都是以佛法的名相为外表，骨子里都围绕在双身修法上转，正是假名佛法的外道。真正佛法的四加行，是修学者开悟破参前最重要的知见与修行方式，因为修习四加行圆满后，因缘成熟一念相应明心证真，学者就可以证入真见道「唯识性」中，进而悟后复能现观修证相见道而了知「唯识相」中的种种法的相貌，因而证解确实有阿赖耶识的存在，因现观而知道一切法都是阿赖耶识所生，了知万法唯识的真义。「万法唯识」，就是讲阿赖耶识能生显一切万法的意思，也就是说三界一切万法都是由真心如来藏阿赖耶识所生所

显；但是密宗古今上师都不实修亲证阿赖耶识，往往以观想中脉内的明点取代阿赖耶识心体，应成派中观更是极力否定阿赖耶识的真实存在，当然不可能实证阿赖耶识实相心，更不可能现观一切法都是八识心王和合运作而从阿赖耶识心中出生，就不可能了知万法唯识所述的真实义理，所以他们都是唯识学的门外汉，却空言懂得唯识学、却极力贬抑唯识学；若是真懂唯识学的人，都是双具虚妄唯识的七转识内容及真实唯识的第八识内容，都能现观七转识的虚妄，也都能现观第八识的真实与如如性，怎会否定第八识？又怎会以观想所生的明点来取代第八识？故说密宗都是不懂唯识学的凡夫外道。

四加行有四个层次：**暖位、顶位、忍位、世第一法**，四位修习圆满就可证得「**所取空**」及「**能取空**」，我见已断除了，已经成就声闻初果的见地，成为声闻解脱道中的初果圣人了，这是也具足了大乘见道资粮，待一念相应时即能亲证法界实相阿赖耶识如来藏，就可得入第七住的不退转住菩萨真见道位；如是亲证实相的见地，三乘菩提中的疑见全部断已，以后纵使有大名声恶知识笼罩或劝说，也都不会再退转此种见地。

要修习四加行成就而无碍于参禅的进展，必须具备五个条件：一．**护法勇猛心**，护持正法无所畏惧；二．**舍心**，在正法团体布施、护持不断；三．**功夫**，有动中的基本定力；四．**正知见**，有正确的禅法知见；五．**无慢**，渐除障道慢心等性障。以上五个条件得要在日常生活的身口意行中不断的熏习，使心

与解脱相应，熏习圆满时称之为「顺解脱分」。然后继续加功用行，就能证得「所取空」及「能取空」，此是为「大乘真见道明心证真」作准备，这阶段的过程就是明心前的四加行。

四加行又称为四善根，随顺正法的熏习，趣近见道的成就，在疑惑中得决定心，具足正知正见、具足择法眼，能决择诸方善知识是否已断我见，能决择彼等所说法义是否能使人确实断除我见，所以四加行又称「顺决择分」。四加行的修习，必须在五蕴、十二处、十八界相空中取「四寻思」，即思惟「名、名义、名义自性、名义自性差别」；四寻思若能观行彻底，则得「四如实智」，确实断除我见，亲证声闻初果或大乘通教初果。

四加行的观行，可分四个阶段作观行。一．**创观**：就是首次观察之意。是观照到能取的七转识，以及所取的名、义、自性、差别，都是所生法，虚妄不实；并经由闻法而知悉五蕴之名、义、自性、差别，都是由阿赖耶识所变现的，也都是人为施设的假名。如是观行，就会发起般若的闻慧与思慧，对如来藏真实的体性，及五蕴、十二处、十八界的虚妄，有初步的了解，因这样的现前观察，依「明得定」而发「下寻思」，现观所取六尘皆是所生法，无常空，非真实有，思慧生起了，与大乘见道有一分相近了；如同钻木取火时，烟尚未起时已有热暖之相，称为「暖相」。二．**重观**：就是再次深入观察的意思，对末那的遍计所执性设法了解，对于所执取六尘境界的名、义、自性、差别深入思惟所取的六尘境界都是缘起性空，体会

到一念不生之灵明觉知心是假的，是意识心，是缘生法，依「明增定」而发「上寻思」，如是再次深入现观「所取一切法空」，如此观察四寻思到达顶点，是世人所能了知的最究竟观察，称之为「顶相」。三. 经过创观及重观，就会依「印顺定」发起「下如实智」，有下如实智就有「顺决择分」，印证决定能观的五蕴不是真实有，随顺于此而不动摇，已经确认能取的六识心都是所生法，都是无常空，故知五蕴、十二处、十八界诸法中，并无一法是真实常住的我；但是尚未找到真心故，所以无法印持能取心七转识确实是空，故于此能取空的观行只能成为顺乐忍，是为「忍相」。四. 证印顺忍后，再深入观察能取的六识心与所取的六尘境界的自性差别，深入确认能取与所取皆是无常故空；譬如睡眠无梦时，六识断灭，对五尘境及法尘境界不知不觉，因而印证能取的六识是虚妄不实，因此能取的六识是空；再深入观察所取的六尘境界，证实六尘确实要依五色根、意根、外六入才能出生与存在，深入观察，无所不至而了了能知所取一切境界皆空而不实。由此观察前六识、六尘都没有常恒不灭的自性，因此从日常生活中就可证知觉知心的意识不能到未来世，因而证得能取与所取皆空。

之后再作更深入的观察，六识的生起有三个条件：有生灭的五色根、六尘、末那识，其中若有一条件不具足，六识就不能生起；譬如眼根坏了眼识就不能生起，其它五识也是一样。因此六识的生起是依他起，有依他性就会依他灭，不是自在

性。又五根对五尘而生法尘，意根对法尘而生意识，意识对法尘详细了别之后，而使意根生起遍计所执性，也就是我执，因此意根的我执也是间接依他起，非自在性。因此，在忍位中对所取空已了知接受，接着就印证受、想、行、识都是无常性，于此位中，心心无间而不曾怀疑自己所观察之「能所取俱空」，如此依「无间定」发起「上如实智」，就能双双印证所取能取都是空，而成就世间凡夫异生位第一无上之法，故名「**世第一法**」，我见确实已经断除了，三缚结已不再存在了。以上四阶段观行圆满，已证初果而不会再落入蕴处界我之中，已近真见道的缘故就可以修学大乘禅宗的法门，参禅求证法界实相，直到因缘成熟时一念相应而破参开悟的时节到来；一旦破参而确定不移了，就成为不退转的七住菩萨，入大乘真见道位。

阿底峡说：得「暖」等已，可证得初地等，这是错误的说法。依据《成唯识论》的开示，证得能取与所取二空后，还在六住满心位，尚须明心悟真，成为第七住菩萨；然后眼见佛性，成就世界身心如幻的现观，则圆满第十住位；再历经亲证实修十行、十回向位应有的功德与现观，如是三十心圆满才能登地。然后从初地入地心开始，地地增上十地无生法忍智，如此地地增上，历经二大阿僧祇劫才能成佛。因此佛菩提的路，于一般凡夫来说是非常遥远的，但是如果按照佛菩提道次第渐修，复有真正的善知识指导，而不是依止假名善知识，不走错路、歧路、回路，依大善知识所开示戒慧直往超劫精进的别教

法道，还是可以快速到达佛位；若依密宗的修法而不舍，始终都在色身的乐触上用功而说即「身」成佛，唯有下堕三涂的机会，连欲界都超脱不了，更谈不上证解脱、证实相，来世也将失去人身，无数阿僧祇劫以后仍然不能成佛。

阿底峡说：「如是修真性，渐得暖等已，当得极喜等，佛菩提非遥。」如果按照密宗的道位次第与行门来说，佛菩提果是绝对无法到达的。如何说呢？当菩萨明心悟真之后，悟后发起般若实相智慧，进修般若别相智圆满，复修学亲证诸地无生法忍而直到佛地，必定要修学唯识道种智，唯识道种智才是真正的增上慧学，道种智圆满时名为一切种智，证得一切种智了才算是圆满佛地的一切智智。而密宗诸师，否定三转法轮的唯识诸经，说唯识诸经是不了义，妄说是钝根人所学，譬如宗喀巴《密宗道次第广论》第八页如是说：「此诸补特伽罗之道，即是趣向一切种智之大乘也。波罗蜜多大乘，其道总体唯有尔许。此就见解分别有二，谓中观师及唯识师。然波二师非可说其乘有不同，故乘唯一。由于实义有尽未尽，故知前是利根，后是钝根。此般若波罗蜜大乘，正为中观师宣说；其唯识师，为波所兼摄庸常之机耳。」由此可知密宗宗喀巴等人根本不懂大乘法义内涵与道次第，也误会中观与唯识分位差别的正义，由于藏密历代诸师（觉囊派部分祖师除外）无法实证中观与唯识，宗喀巴承袭邪见且自己错解、生慢，对于唯识师不屑一顾，瞧不起唯识师，说之为钝根；他说大乘成佛的根据

是一切种智，又说波罗蜜多大乘的修学目的——道的总体也是唯有一切种智；但是他不知道中观修学到最彻底时只是般若的总相智与别相智，无法成就一切种智，当然不能成佛；更何况连真实的中观都无法亲证的宗喀巴，否定了本识如来藏以后绝无可能亲证如来藏而发起中道观行的境界，如此胡言乱语，如何能知中观圆满后所应修的唯识种智妙法；他也不知唯识师所修的唯识正理，乃是中观成就以后才能实修的一切种智，他不知唯识师所修证的正是成佛所凭借的一切种智；诸地菩萨都是纯依一切种智而修，修的都是如来藏所含藏的一切种子的智慧，就是无生法忍的智慧，名为道种智；道种智修学圆满了，就是佛地的一切种智；种智之学唯有利根者乃能亲证之，此非凡夫异生与愚昧的二乘圣者所知，乃至亦非大乘别教中初悟浅悟者所能知，然而此等修学种智而智慧深妙的诸地菩萨，在藏密凡夫外道宗喀巴的眼中却是钝根者，真是颠倒至极的世间狂妄异生也。

宗喀巴将一切种智所依的如来藏否定了，就永远都无如来藏所含藏的一切种子可修证了，当然无法成佛，但他却仍想成就佛地的一切种智。而且宗喀巴所宗的应成派中观，又是无因论一切法空的断灭空，灭尽蕴处界以后已成为断灭空，然后又恐惧堕入断灭空中，再度执取五蕴为真实不坏之常住法，建立双身法第四喜乐触的即「身」成佛外道妄想理论，故是兼具断见与常见的外道邪见，是远离般若波罗蜜多大乘道，因此永远

也无法证悟空性心，故无法观察唯识性，无法进入大乘见道位中，无法亲证中道观行的真实理；因此，宗法「藏密应成派中观」的宗喀巴，对中观实无所证，对唯识学亦因严重误会而毫无所知，更何况对成佛之道的内涵与次第能够了解？因此之故，他只好瞎编淫秽不堪的《密宗道次第广论》来替代唯识增上慧学，专在色身相应的淫根乐触上广作文章。宗喀巴当然知道「应成中观」这个过失必坠入无因论的断灭见中，只好回头建立意识心，说是常住的，以免落入 佛所诃责之外道断灭空中；这样一来，其违 佛所说，高举本质为印度教性力派的外道见，妄说为「秘密金刚乘」，以之高推为更胜于大乘者，如此建立意识的常住说，才可以使藏密双身修法乐空双运的乐触境界得以成立，因为乐空双运不但是色身境界，也是意识的境界，所以宗喀巴仍然对乐空双运极为爱乐，认为是究竟法，妄说是修成报身佛的究竟法，其实都是我见等一念无明及无始无明妄想。（待续）



法会进行到一半时，由于风太大的缘故，室外观礼区有一个投影布幕被风吹倒，导致信号传输中断，只能闻声不见影像，还好负责的义工菩萨们处理得宜，虽然画面中断了一阵子，但并不影响大众参与安座法会的安祥与喜悦的心情，仍旧全心在法上用功。随着平实导师与维那庄严的梵呗声中，师母不时慈悲地巡视、关心各楼层的情况。

法会无比殊胜，其中平实导师更是广开方便，为与会菩萨开示无相忏悔的真实义理，使众菩萨们得以实相忏悔之法而获无上功德受用，更显得平实导师悲愿宏深。在安座大典进行的同时，仍旧有许多义工菩萨们不停的忙碌着。尤其是香积组负责斋食的义工们，打从清晨四点就开始忙着煎煮炒炸……料理昨日已洗切处理好的各种食材，还用好几个大锅同时不停的煮饭，总计共用了五百斤左右的白米。早上九点时已开始分五条包装线同时进行打包盒餐及装箱的工作，而厨房火头依然马不停蹄的炒着菜，一直打包到十一点多；总

共装了一千六百零八个盒餐，供应参与盛会的菩萨们享用。虽然有很多执事义工无法全程参与法会，但却无私又欢喜的做好负责的工作，全心协助、护持法会的顺利进行，又一次修集了不少次法功德。

由于天气非常晴朗，室外观礼区观礼的来宾，虽然搭有棚子遮挡烈日、加上风扇散热，但在气温一直升高下，有一些菩萨不敌闷热而体力不支，义工菩萨们赶紧帮忙照护，并请事先由行政组安排具有医师资格的同修菩萨们给予协助，以舒缓身子不适；症状较重的则躺在临时医务室的床上休息，症状较轻的就坐在椅子上休息，义工们不时的递上加了盐巴的沙士饮料给身体不适者，使其得以补充水分舒缓不适；稍有好转但仍需要休息的，就移到一楼护三男寮或二楼的护三女寮中休息，整场法会大约有十位菩萨陆续被送进临时医务室休息。几位懂中医的师兄（大多有中医师执照），主动一起来帮忙，并不时在现场留意是否有人身体不适，以提供即时的协助与照护。

正觉菩萨僧团可真是卧虎藏龙、人才济济，平时学员菩萨们都在道业上用功，但当有需要时，一呼百应，各类人才皆有，任何状况都能迎刃而解，无须烦忧。就以祖师堂的兴建为例，除了钢筋水泥之结构、墙面及窗牖，委由工程公司施工外，其他工作皆由正觉胜义僧团之菩萨们亲力亲为，从蓝图设计、建筑结构、法规研究、监工、水电、冷气空调、

装潢设计、木工、橱柜，乃至庭园设计、施工、植栽、养护……等，一一都是正觉菩萨僧团的菩萨们合力完成，在在都示现着菩萨的无量智慧方便善巧。

法会于十一点五十五分圆满结束。大众稍事休息，与会学员及来宾们享用午斋，并准备下午一点二十分召开的会员大会。

会员大会——

下午的会员大会准时开始，平实导师慈悲开示，略述大意如下：「正觉同修会今天能有这番局面，不是我个人所预期规划的，而是因为早期部分有私心的人，藉由他们私心所做的因缘，所以能在无私心的多数同修们努力下，才有了承德路的正觉讲堂；也因为大家的发心护持，使得我们有能力筹建这个禅三道场。讲到功劳，我没有功，而只有劳，『劳』是指辛劳以及一天天的老（谐音）。而这一切的功，也要归给克勤大师及诸佛菩萨。因为观世音菩萨要我别再攀缘（指在硬体设施广大的「小法道场」中做各种义工），才能做真正弘法的事业；而克勤大师对我之恩，甚深难报，即使今世为弘扬正法的所有作为，以及现在的造像供奉，都不足以表达我对其景仰感恩之意。至今只要一思及此，我的头发仍旧会因感动而竖起，虽然不知克勤大师目前发愿投生到何处护法弘法？但为报佛菩萨与祖师恩德，同修会就需要有更多的证悟者，来扩大同修会正法的威德力。千

年以前克勤祖师就嘱咐要有更多证悟者，正法才有力量。因此我很努力弘法度人，当时证悟者中出家的菩萨有五十几位，在家的菩萨有一、二百位，如今证悟者比之当时还更多，可谓学风日淳。而从过往的一千多年以来，一脉相承直到今日，在座诸位中有往世已证悟者，只因未离胎昧而暂时忘了；多数人则是修集了许多福德因缘，有缘在此世首次悟入。在此末法时代，我们想要把祖师家风再建立起来，需要大家共同的努力。希望能将正法弘传的根基从一千年再延续到三千年，这需要有很多证悟的人，才能共同完成。即将继续筹建的正觉寺，并非是主要的目标，这只是提供一个场所——提供大家种福田的场所，也是为了想要完成正觉藏，所需的工作场所。这个地方是大家培植福德之处，因为有了足够的福德，才能够开悟；大家在此处共同把功德完成——完成正觉藏，那么就能有持续的功德力，继续增上佛道。而在世间法上种福田，是世间的福德；若不小心种到毒田，像是西藏密宗一类，那就会得到毒果。我们大家一起合作，擎起正法大纛，将我们大家的修法福德绑在一起，这就好像滚雪球一样，如此福德、功德的累积才会快，而不是自己一个人奋斗，一个人奋斗要到何时才能完成呢？」

接着 平实导师说有三件要报告的事项，大意如下：「第一件、感谢诸位对正法的护持，利益更多的人。第二件、

希望大家如理事长所说，努力精进。在几千万年后，我们不只要参加弥勒菩萨成佛时的龙华三会说法，在弥勒尊佛随后宣讲大乘法时更要参与其中。龙华三会是初转法轮，为声闻人而说，为令证阿罗汉果，我们一起参加，是为了庄严道场；而在第二转法轮、第三转法轮时，需要很多人来辅佐及护法，这就要倚重诸位，而非外面的那些我见未断的人之所能为。所以诸位要一世又一世的精进，到弥勒菩萨下生人间成佛时，才能辅佐弥勒尊佛度化众生；这是大乘种性的佛弟子才能做得到，而不只是为了参加龙华三会。因为外面那些人是会赶着参加的，届时会有很多的佛弟子需要大家帮忙接引，这就要靠诸位了！诸位可不要小看自己，每一个人都很重要，都要准备为弥勒菩萨所用，为能协助此贤劫千佛中的第五佛弥勒尊佛说法而准备，所以诸位不要妄自菲薄。我们这些释迦世尊的遗法弟子，将来都要再继续协助弥勒菩萨。大家能在这一世有这么好的因缘下相聚，希望都能够在道业上迅速增长、突飞猛进，将来能够为弥勒尊佛所用，这是我今天报告的第二件事。第三件事、就是……。报告完毕。」

平实导师风趣幽默的报告完第三件事，大家报以热烈的掌声及笑声，感谢平实导师的慈悲嘉勉！紧接着进行会务报告，并进行新任理监事开票、计票工作。

参观、礼佛、就路返乡：

于会员大会结束后，为了能让所有会员与来宾都有机会参观正觉祖师堂的内部设施、瞻仰圣像及礼敬佛菩萨，福田组特别安排解说引领人员，引领会员及来宾参观，大众分批次，由五组义工菩萨引领，义工菩萨一边引领一边详细的解说。由于考虑路途的远近，所以参观的顺序是高雄讲堂来的菩萨优先，再依次为台南、台中、新竹、台北。远道而来的菩萨们，拖着疲累的身子参观，但心中却法喜跃动不已，带着终于有了自家禅三道场的喜悦，带着尽未来际护持第一义谛了义正法的大愿，陆续的踏上了返乡归途。

有位台中班的师妹第一次来到祖师堂，经历整个法会进行的过程、看到所有执事义工自动自发对正法的努力护持，只能用感动来形容。她也是第一次看见平实导师本人，对平实导师的印象是：觉得平实导师肩上的担子很重，引发了她想早日明心破参的决心，如此才能够协助、分担平实导师所肩负如来家业的重责大任。有此大愿，乃因平实导师的慈悲、智慧及威德力所摄故；也是这位师姐的福报够大，此生能值遇出世弘法的再来菩萨平实导师，还能在其座下听闻正法。能值遇大善知识出现于世，能随大善知识修学第一义谛者，都是已于过去无量劫，于无量千万佛所种诸善根。如今现前法缘如此殊胜，岂能当面错过？

当法会结束，义工菩萨们最后清洁环境的时候，有位师

姐随口而说：「今天忙上忙下送盒餐，两条腿酸累的不得了。」一旁的师姐则告诉她说：「今天能有这个殊胜的机缘做此义工，是种大福田的大好机会，有些人想做还没机会呢！能有这个机会就要努力的去做，这样想就不会觉得累了！」这就是菩萨之所当为，色身虽然疲累，但能有愈多众生于法上得益，正法就能绵长的延续下去；同时又能累积学法必须有的次法——福德，摄受自己的佛国净土，如此一举数得之事，去哪里找？所以义工菩萨们都是越做越欢喜，能在正法中种福田，道业的成就、圆满就会更迅速。

结语——

安座大典圆满结束，我们何其有幸，躬逢此千载难逢的胜会，亲炙 平实导师的悲愿、亲聆 平实导师的开示，参与复兴了义正法的大业。每每思及能追随 平实导师、亲教师及正觉的胜义菩萨僧团，心中都觉得好高兴！愿不舍众生，永不入无余涅槃；菩萨道这条路虽漫长，但绝不孤单。

祈愿

正法广扬久住世间， 平实导师法体康泰，摧邪显正护法顺畅，弘法利生一切无碍。

誓愿

追随 平实导师救众，生生世世行菩萨道，荷担如来世尊家业，成佛利众无边无际。

普愿

众生皆能远离邪见，得证宗门无上妙法，菩萨道上广行悲愿，庄严佛土普皆成就。

最后以「安座大典仪轨」封底所印的偈语来做总结：

所谓道场，即非道场，是名道场，诸佛菩萨皆住此。

南无本师 释迦牟尼佛！

南无大悲 观世音菩萨摩诃萨！

南无当来下生 弥勒菩萨摩诃萨！

南无 大势至菩萨摩诃萨！

南无护法 韦驮尊天菩萨！

南无 克勤圆悟菩萨摩诃萨！

南无 平实导师菩萨摩诃萨！

南无正觉海会众菩萨！



滅除大妄語業

—編譯組

(连载一)

缘起：

许大至 君（现改法名：许一西，或名：一西行者，后文以「许师」简称）于 1990 年起受学于 平实导师，于本会草创期曾由本会派任于友会担任亲教师职；如今已离开同修会六、七年了，自彼时起即已不再参加本会所有悟后进修之课程。许师目前于桃园县懿莲念佛会、佛恩寺等处，传授与本会所弘相同之无相念佛、忆佛拜佛法门，接引虔诚的净土初机学人；彼虽已离开本会而私下弘扬忆佛念佛之净土法门，然本会六、七年来都予随喜；实因末法时期，若非善根深厚且福德具足之久学菩萨，欲学大乘宗门了义究竟正法，实属甚难，何况能修；若有更多学子透过修学无相念佛之忆佛拜佛法门，速得净念相继一心不乱，往生极乐净土后进修佛菩提道，亦是增上之良途。故本会从未因为许师离会后隐瞒师承，在外教

导无相念佛法门而对其有丝毫的责难与阻拦，会内上下普皆随喜之。而许师于懿莲念佛会、佛恩寺等处授课时，亦同时为人印证明心与「见性」。若许师所证真实，纵未亲承师命许可即在会外弘法，此举虽于己德有损，实属个人行为；而其所传知见、内涵与方法若属正确，本会仍将一本初衷而随喜之，未曾稍责分毫。但若所传的知见、内涵与证境内容属于误导众生者，本会即有纠举说明之责，非唯得以免除许师自身大妄语业，亦免更多众生受其误导而共造大妄语业。而以良善之学佛心，误造未证言证、未得言得之大妄语业，此类戕害众生法身慧命之行为，绝非真正佛弟子应有的作为。

许师早期曾在本会明心，但后来改信静老开示的邪说，向学员开示：「真如心住于头部、成佛以后真如心要与佛合并。」亦曾于电话中亲向平实导师主张此一道理，平实导师当时已于电话中劝诫说明其法之大过失。而且如此见解大违明心者之理证现量，亦与经论圣教量大相违背，若执此二说为真实者，则其明心之见地即有重新勘验之必要；若以恶因缘而退失明心之见地或所悟非真者，虽已曾了知禅宗明心之密意，然无真实证悟的见地，慧眼已歿，故无法简择此二主张之过失而信受之，已是返坠我见之中，双违理教事实；若继续以此邪见来传授学人甚而印证为明心，必将误导众生共犯大妄语业！至于眼见佛性的部分，许师从未亲证《大般涅槃经》中所说的十住菩萨眼见佛性之证量，故其对学人开示与引

导眼见佛性之作法，定属误导学人之举。因为许师自己都没有真实眼见佛性，何况能够帮人见性与勘验之？于六、七年前就已经由平实导师多次告知许师彼未眼见佛性之事实，亦有多位真实眼见佛性的菩萨与彼对谈时验知其未曾眼见佛性，并都已善意告知其见性不真，顶多只是解悟佛性名义而已。然许师不服，强说自己已见性，徒恋「见性者」令名与学人之恭敬。此乃平实导师早期弘法时勘验经验不足，以为诸弟子与自己之定、慧、福德同等具足，故早期许多学员自认已经眼见佛性者，平实导师以己例彼而未加以详细再三勘验，便予以认可。此即是以己例他的过失，实因自参自悟未有师承告诫勘验学人之事相，故而犯此过失，早已在多册书中及讲经说法时多次公开忏悔改过。后时皆详细审谛观察学人见性之三资粮因缘是否具足，若无十足把握，绝不轻易出手引导学人见性，以免如同早期弘法经验欠缺之时，早计成熟而抹煞学人此生眼见佛性之因缘；由此缘故，近数年来举办多期禅三虽有多人报名见性，却未录取一人，何况有人能亲证眼见佛性时伴随而生的身心世界如幻现观？实因审谛观察学人此三资粮欠缺甚多，有以致此。

然早期勘验草率的经验，平实导师于今仍然时时谨记于心、耿耿不忘，对于悟后进求见性者，皆步步为营不敢大意，实以保护学员的法身慧命为考量。

然许师自始即不认为其见性不真，不信受根本上师的劝

告，仍在继续引导学人错误的眼见佛性，更将受其错误引导解悟而未能眼见之学人见性报告张贴在网路上，师徒共同成就大妄语业。如此戕害学人法身慧命，错引无辜学子成就未证言证、未得言得之大妄语业，岂是已知事实真相之菩萨所能视而不见者？经由长达多年、多次的恳切劝告，此一年余以来更委请何老师以电话沟通，后因许师不再接听电话，故由本会教学组改以书信沟通，也都被置之不理；其后多次再发之函件也都被拒收而退回。2007年12月19日，平实导师顾念过往的师徒情谊，委请何老师再以电话商请道场主人吴师姊转告许师，请其从网站上撤下错误的见性报告，以免自误误人，此事即是善了，各无后语，然仍遭拒绝。时至今时，许师仍不改其未证言证、未得言得及误导众生同入大妄语业中的行为，继续在网站上张贴其所引导之学人错悟的见性报告（其名为「心开见佛」，观其内容仍以明心、见性之证悟者身分示人，亦同时使用「明心、见性」的字眼！）。既已数年多次主动沟通请其改正，本会已善尽通知更正之义务，实属仁至义尽；许师既无丝毫改过之意愿，故本会将所寄发之书信内容于本电子报及网路上公开发布，并且将开始在本电子报中陆续破斥其所弘传之明心与见性的错误内容，藉以拯救身受其害之学人，期望能使彼等众人如法忏悔所犯大妄语业，并预防再有学人继续被其误导而成就大妄语业。

本电子报将于本期开始陆续刊出针对许师（许一西、一西行

者) 的错误知见一一加以举证破斥。并将本会通知许师之书信内容, 逐期公布出来, 以拯救不知实情的无辜学子, 得以免除被人误导而共造大妄语业之风险。本会通知许师之书信时程, 表列如下:

次数	通知日期	联络者/联络方式	备注
1	2006/11 月间	何老师以三次电话沟通, 请许师修正网站资料。	略
2	2007/1/12	何老师于电话中告知许师, 其见性有误, 尚未眼见佛性, 并请其修正网站上之见性报告。	自此以后, 许师拒听电话
3	2007/1/13	何老师以书信传真告知其见性不真, 并请汤师兄代为转达给许师。	附录一
4	2007/1/14	何老师于亲教师会议中报告与许师沟通的情形, 平实导师指示给他时间改进, 要何老师继续沟通。	附录二
5	2007/5/25	何老师再次去函许师, 通知其见性不真, 并且请其改正网路上错误的见性报告。	附录三

6	2007/6/6	何老师第三次去函通知许师，告知其见性不真，并且请其改正网路上错误的见性报告。	附录四
7	2007/7/28	经由本会教学组去函许师，请其在一个月内撤除网站上错误的见性报告。	附录五
8	2007/11/3	教学组第二次去函许师，请其自行撤除网站上错误之见性报告。	附录六
9	2007/12/5	教学组第三次去函许师，再限其十日内撤除网站上错误之见性报告。	附录七

略论许师「成佛以后的真如要与佛合并」之说的过失：

一者、若合并之说属实，则真如心应是有生有灭之法；然真如心乃不生不灭，岂是生灭之心？若言「真如心是生灭的心」，这种认为真心有生有灭的见解则与断灭论者相同，属断见外道说。则知所证的「真心」即非真心也，乃是返堕意识或意根之变相的生灭法中，绝非实证真如心故。

二者、若是真如心修到成佛时可与佛之真如心合并，真如心就变成有增有减、有变异的虚妄法，则其所说的真如心定是虚妄性的，此说违教、悖理。

三者、佛地真如无垢识乃常乐我净，新佛与前佛的真如心体若应合并的话，那就不是常乐我净了，因为有增减故，有变易故，非常故，非究竟故。

四者、若能合并，则佛地常乐我净即不成就，因此，各人一切所修所证皆因为合并而灭失，与断见外道所主张的离第八识而说缘起性空的恶见即无差别，成为损减执及增益执，乃落入两边的邪见，非证悟菩萨之见地；证悟菩萨非断灭论者，离二种执故。

五者、若言：「成佛以后自己真如心体并入前佛而灭失，唯留前佛的真如心体。」审如是，十方世界应只有一尊佛，经中所说无量无边佛世界，无量无边诸佛如来，岂不成为虚妄说？经中圣教量既是佛真实语、如实语，唯有世俗法中的痴人才会不信受佛语，证悟的菩萨岂不信受佛语耶？

六者、若真如可以合并，那是在因地时就该合并呢？还是唯在果地合并？若因地即可合并，一人成佛时大家都合并就一起都成佛了，那还有成佛之道必须弘传而可修可证吗？若言果地才能合并，果地已经成圆满究竟佛了，合并有何益处？于己有利？于他有利？其实皆无利益，故合并说不应道理。

七者、设使前佛的真如心体能与新成佛的真如心体合并，那因地众生的真如心体可合并否？若言因地时心体不能合并，《楞严经》所述「因地发心与果地觉之心」为

同为异耶？同一心体故，不生不灭故，岂有「唯果地真如心体能与佛合并，因地心体不能与佛合并」之道理？若言因地真如也能合并，那众生何须修行，更不需施設菩萨修行果位，只要有一人成佛，后面的人都不须勤修成佛之道了，因为都可以且必须要与前佛合并，何须再修行成佛呢？多此一举啊！

八者、若因地真如可与佛合并，修行何益？岂需三大无量数劫之修行？请佛直接来合并众生即可；且现已有佛了，都应该合并了，还需要招揽信众讲经说法或念佛吗？若成佛以后的果地真如才能与佛合并，那么成佛已经是果地了，究竟圆满了，为何还需要合并呢？为何需要多此一举？已成之佛还需要再合并耶？前佛必须合并了才算是成佛耶？

九者、若言「是众生需要合并」，那为何现见还有六道轮回，还有地狱、饿鬼、畜生、天、人等众生在轮回生死，难道大慈大悲的已成之佛能合并六道众生却不愿意合并吗？这样能利益众生的事情为什么佛不做呢？实因合并说乃是妄说，不符合法界因果的正理。

十者、若言「诸佛成佛后需要与前佛合并」者，此说非理，因为诸佛各有圆满具足的大功德、大神通、大能力，难道还会有缺陷而需要不断与后佛合并耶？若有缺陷，岂是圆满、成佛耶？

十一者、若言「成佛后真如要与前佛合并之」，请问：「你

的真如心体已消失否？」若言「与佛合并后消失」，那真如心乃是有增减法，有生灭性故，有违《心经》所说「不增不减」；若合并后仍存在而不消失，「合并」即不能成就，为什么还要合并呢？或是单独一尊佛不能起大用？得要诸佛的真如合并为一大真如才能起大用吗？审如是，则成佛时显然尚未圆满，岂有此理？已成佛时岂无慈悯众生的无量无边自他受用功德，而仍需与前佛合并？因此合并说不应道理。

十二者、若成佛后真如就必定与前佛合并，则众生界将会有增减而违背圣教；众生将愈来愈多人修行成佛，并且又都与前佛合并了，这样一切众生的第八识心体将愈来愈少。审如是，《佛说不增不减经》将要改写了，因为经中说：「众生界不增不减故。」

十三者、若真如能合并，亦表示可以分割也，可分合之心必定有生灭、有增减、有变异，非不生不灭也，然真如心本非生灭心故；真如心具足生灭法及不生不灭法，真如心若为生灭法，岂能具不生不灭法性？无有生灭本质之真如心却可以具有生灭性而能与前佛合并，此说不通。

十四者、若真如心可以互相合并，也就表示亦可以分割，那与在美国已过世的有名大法师所说：「人的真如是一万只蚂蚁的真如所合并的，鲸鱼乃是一万个人的真如所合并成的。」邪见一致，舍报后恐致沈坠，不可

不慎。此说有违《心经》与《佛说不增不减经》的教证，亦违实证者的现量观察。

十五者、若言「真如与前佛可合并」，又与一贯道、神道通灵者所说的：「人的原灵由无极老母娘分灵下来而成的，最后要回收与『母娘』合并为一个圆满的『灵』，名之为『收圆』。」同于外道。如此外道邪见的冷饭，乃是具正信的佛弟子所弃；许师应是有智者，岂可信受初机学人都摒弃的外道见耶？

十六者、若许师坚持说：「修行成佛后真如要与前佛合并。」请问：「合并前是已成佛耶？合并后才是成佛耶？」若言：「合并前已成佛了。」请问：「成佛以后要多久才会与前佛合并？哪个时间点合并？成佛那一刹那后马上合并？或是多刹那后合并？或是转法轮后合并？或是般涅槃前合并？或是般涅槃后合并？」但不管在哪个时间点合并，都是有大过失。既然都已经是佛了，合并有何大用？佛佛平等故，岂需要合并耶？合并前是二佛，合并后是灭掉一佛，佛岂有灭耶？若有灭者，岂是佛地常乐我净耶？非常乐我净岂是佛耶？如此说法与「成佛」自宗相违故。

十七者、若言：「成佛后下一刹那马上与诸佛合并。」审如是者，佛地四智圆明等诸多功德亦成妄说；若一念相应慧现前明心，后夜分目睹火星眼见佛性，明心见性具足已，下一刹那随即与前佛合并，那么成佛的自受

用、他受用功德亦即随之消失。如此，经中所说诸佛成佛之功德俱成戏论耶？故合并说不应道理。

十八者、若言：「合并前已经成佛，要看因缘而决定合并时机，通常是还没有合并，但最后还是要合并的。」此说亦有过失，请问 释尊成佛要到何时才算因缘成熟而应与前佛合并耶？菩提树下一念相应成道时合并？上升忉利天说法时合并？鹿野苑转法轮时合并？转法轮后合并？还是般涅槃前合并？般涅槃后合并？不管何时合并皆有大过，因为 释尊所度化弟子名为「释子」，未来 弥勒尊佛所度化弟子名为「慈子」，「释子、慈子」岂成无义赘词耶？合并成为一佛了，何必再建立另一佛名耶？阿弥陀佛也该与前佛合并了，岂不多此一举？故合并说不应道理。

十九者、若言：「合并前是已成佛者。」显然前佛、新佛俱是佛也，既然俱是佛，何须合并耶？是什么道理需要合并？若无道理，岂非戏论耶？

二十者、若言：「合并前还不是究竟佛，要与前佛合并以后才是究竟佛者。」此说亦有大过失，请问 释迦牟尼佛二千五百多年前成佛时，十方诸佛派诸菩萨来顶礼、问讯、请法岂不成为无义？因为，尚未合并故，非究竟佛故，不得名为佛世尊如来无上正等正觉故。然 释迦牟尼佛二千五百多年前已经成佛，故名 释迦牟尼「佛」；若改言非佛者，实乃谤佛，谤佛者不善。

二一者、若合并前此新佛是究竟佛，佛地有无量无边大功德故，三身四智圆明、十力、四无所畏、大悲三念、十八不共法……等种种无量无边的功德，设许能够且必须合并，那合并后这些功德消失否？亦或者不消失而俱在？或使前佛威德增大？

二二者、若言：「合并后这新佛的功德消失，唯留前佛功德。」审如是，那成佛有何用处？前佛已经具足功德故，何须众生努力三大无量数劫的精进修行成佛？成佛之道岂是妄说？又新成之究竟佛功德会因合并而灭失，那岂有需要合并耶？于众生来说，佛之功德灭失会有何利益？愈多尊佛就有愈多功德来利益更多众生，这不是更好吗？因合并会减损功德故，何须合并以损德？故合并说乃虚妄想，不应道理。

二三者、若言：「合并后新佛所修所显佛地功德不失，唯真如心体与前佛合并之，前佛功德增大增长而常存利益众生。」此说亦有过失故，因为此说若真实，前佛即永远不能称为无上正等正觉，因为过去所成的一切佛之功德都未臻圆满故，有缺陷故，可增大增长故。然佛名无上师，名无上正等正觉故，究竟圆满故。若言新佛「唯灭心体，不失功德」，则新佛及合并前的前佛，功德应皆永世未臻圆满，因为未来还会有新佛成就继续合并故，则过去、现在、未来永远都不应有一尊佛是功德圆满故，则「所有佛」都不得名为「无上」

正等正觉。然事实不是这样，诸佛都是究竟圆满故。故合并说不应道理。

二四者、若言：「成佛后真如心灭与前佛合并」，审如是者，诸佛世界尽成虚妄，成佛之道亦成戏论，已非究竟法故，此种说法等于否定十方诸佛世界，许师当亦不必鼓励学人求生西方了，何须再推广持名、观想、观像、忆念 阿弥陀佛呢？何必「一心一意生西」而立名「一西」呢？据此，合并说若可成立，净土诸经是否皆需改写？因为皆不真实故。然净土诸经俱是 佛亲口所说，乃十方诸佛世尊普皆赞叹的弥陀净土胜法，乃是三根普被的极乐世界，是大慈大悲 阿弥陀佛的四种净土，乃真实存在而可让众有情往生得利者。如此合并之说有违净土法门自宗，不应道理。

二五者、若言：「成佛后真如与前佛合并后，真如心体灭失，但所修所证的佛地功德俱在，其功德性常存而利益无量众生，名之为常乐我净。」审如是，此说违理，功德法性岂有离于心体而能独存耶？不管是所生性与所显性之法，皆须依于心体而生、显，岂能无体而独存其性，世出世间无此道理，亦与现量事实不符故。若强言「功德真的可以离心而独存」，此真愚痴人也，世俗凡人都知道「不能无中生有」，证悟的菩萨岂会有此邪见耶？

二六者、若言：「真如可以合并」者，那二乘人求证解脱，

皆成无义，因为成为断灭论者，真如心体可灭故，无余涅槃唯存真如心体故，但真如心体却是可灭之法，无斯道理。不仅二乘解脱无义，大乘成佛之道亦成无义，最终成佛将会因合并而永灭真心，与一贯道及断灭见者同。故合并说不应道理。

二七者、真如心体乃是持种的心，若成佛后真如心应与前佛合并，那请问：**「真如心体被合并后，而其所持无漏法种是否还在？若在，由谁来持？」**若由合并后的真如心持，那显然种子有增减，然从经教与理证俱知种子无增减，故此合并说不应道理。

二八者、若言：**「合并后，佛之真如与众生都有缘，因为新佛有缘种子的加入，故合并说可以成立。」**此说非理，有违「不增不减，不生不灭」之圣教。

二九者、诸佛都是究竟圆满，唯带旧种，不受新熏，若合并说成立者，则前佛非佛也，因为尚且要熏习此一「合并法」也，不应道理。

三十者、若言：**「合并后新成佛的真如、种子俱灭失，唯留前佛的无漏种子利益众生。」**审如是，那修行成佛的目的与作用是什么？只是灭掉自己吗？那样与断灭外道何异？阿罗汉都还有第八识真如独存之无余涅槃，成佛岂不如阿罗汉？成佛岂成为断灭见耶？故合并说不应道理。

三一者、心体无形无相要如何合并？前七识都无法合并了，

更何況是真實如如的第八識心體能夠合併耶？此愚痴語，不應道理。

三二者、若成佛後真如必須與前佛合併，請問：「**第一個最先成佛者應與誰合併？**」因無前佛故，若言：「第一尊佛不用合併。」審如是，何須後成佛者一定要合併？此不應理。

三三者、若合併之說為真，請問：「**阿羅漢的真如心要不要合併？應與誰合併？**」難道只有佛的真如心需要合併而斷滅之，阿羅漢的真如心不需要合併斷滅耶？若阿羅漢的真如心不須合併，是各自獨存嗎？或是斷滅耶？若是應合併，則與前後佛之合併而斷滅有何不同？若阿羅漢應與佛合併，豈非阿羅漢已成佛耶？若阿羅漢不是成佛，能符合您所主張的合併之說耶？或是您與印順一樣的邪見，認為阿羅漢就是佛耶？此種無智之主張，有智者是不應信受。

三四者、若合併說為真，也就是目前應當只有一尊佛的真如心存在，其他後成佛者的真如心都因合併而消失了，那這一尊佛的佛號為何？唯阿彌陀佛耶？釋迦牟尼佛耶？或是元始尊佛耶？哪一尊佛才是原始的佛呢？是何聖號呢？那淨土行者隨便念一尊佛都是只去極樂耶？十方世界已無別的佛世界嗎？或者有其他佛世界？那該如何決定要往生去極樂還是琉璃光佛土呢？因為阿彌陀佛與藥師佛的真如心已合併故，十方世

界则是只有一真如一佛，那往生何方国土有何差别呢？又何必独弘西方净土呢？因此，合并说非实，乃虚妄想故。

三五者、若言：「你们还没有成佛，你不知道成佛真如合并的道理。」审如是，请问您成佛了吗？您之真如合并说主张的依据为何？是依据圣教而说呢？是依据实证而说呢？还是想当然尔之说？若依圣教而说，请举出圣教证据（藏密等伪经勿举），圣教皆说真如乃金刚心，体如金刚故，不可毁坏故，不增不减故，哪有圣教有此真如合并之说？若依实证而说，此实证必定能够通过经教的检验，是与现量、理证、圣言量相符合，必定能够通过反复的检验，然合并说经不起三量之检验。若是「**想当然尔**」而举此合并说，那是虚妄想，不提也罢，切莫以虚妄想来笼罩学人，误导学人之因果极重故！

三六者、若言：「那是佛地不可思议的功德，下地菩萨无法了知。」审如是，此种说法意即佛地境界唯佛开示乃能得知，或者于经教中有开示说明之。若是前者，岂非您所推崇的某老已成佛耶？若是某老乃佛之化现，其书中所述，与般若实相相违，与经中所示种智相违，甚至连断我见的基本知见都与之相违，彼连我见都没有断，岂有「没有断我见、没有明心」的佛耶？（藏密所号称的活佛不算，他们根本不是佛，属畜生、饿鬼、地狱三恶道种性故）。故知某老非佛所化现，只是一个凡夫的修

行人而已，如此胡乱开示佛地境界，许师您竟然会相信，且经多人提醒劝告，仍继续坚执信受某老所说「成佛后真如与佛合并」，这样您的智慧见地何在？恳请您冷静思考之，祈请您以经教之理证及圣言量再三反省检验之。

三七者、若言：「合并说那是佛地不可思议的功德，下地菩萨无法了知。」由此之故，若非您已成佛，则您所举合并说必是由于经教所示，当有经教依据，烦请举出证明之，若真实为佛之开示，必然异常殊胜，有必要利益大众故，但切勿断章取义错解佛意，更勿举示藏密的伪经。若无圣言量而属臆想，岂不与古今野狐相当？

三八者、若真如要与前佛之真如合并，则世尊所说「天上天下、唯我独尊」就成无义，得要改为「天上天下、唯前佛独尊」，我将灭绝，被合并故。

三九者、若言：「能与佛合并后，且不消失自己的真如，而成为一集合佛。」此说亦有过失，因为此说是意味「佛乃是一个集合体」，乃是依他起性，是聚集法，假设法耶？此与外道认为：「真心乃是一切种子的集合体，只是一个如同仓库的集合体，只是假设法故。」审如是，那成佛岂不成虚妄想？成佛岂是虚妄耶？如此邪见岂是一个证悟者所应有的见地？故合并说不应道理。

四十者、若言：「成佛以后自己的真如心与前佛合并只是聚

在一起，原来的真如没有灭失，而成为一个集合体，故不增不减。」此说非理，亦属无义。审如是说，一群佛地真如聚在一起有何用处？一群真如「合并」在一起，就像不同的国家合并成为一个大国家，但是各自统领的国土还能称为不增不减吗？那是世俗人的施設说，非实相境界。若是假施設语句，而没有合并之实，只是「在一起合作」却名为「合并」，则「合并」一词即成无义语，若无义语者则为戏论，那开示「真如合并说」即是野狐笼罩学人之词，野狐之说非如实语，于己于他有何利益可说？无利众生故，非真实故。

四一者、若言：「合并后乃是一集合体」请问：「**集合前名之为佛，集合后的整体亦名之为佛，两佛是同是异？**」若同，那佛有增减耶？若异，自宗合并说即成无义也。故合并说非如理说，不应道理。（待续）





✉、何谓业障，业障能维持多久？共业与别业又如何解释？

答：业障通常指的乃是因为过去、现在的种种业行熏习势力与果报现行，而对于修学佛法的增上产生了障碍，名之为业障。但业障未必是恶业，有时善、无记业亦成业障；因为，会障碍佛道修行增上的皆是业障。有时候善业障碍佛道的增上更为严重，例如有人应修解脱出离三界之法或成佛的法道，但是却爱乐贪着后世人天善法的可爱异熟果报，再加上邪见的误导，因此一世努力地行人天善法而布施行善，却不图解脱与成佛的宏大志愿，更因邪见的误导而轻视毁谤大乘成佛之道，误认为「努力行人天善法就能成佛」，此乃善业障碍佛道增上之例，此亦是业障的一种。又如有些新学菩萨，初发菩提心欲成就佛道，然因过去世于声闻法中熏修很久，所遇的都是声闻种性之师，转弃大乘法而唯修二乘解脱道，这对欲修佛菩提道的学子来说，也是业障的一种；而这个部分的法义 平实导师也在《起信论讲记》第四辑当中，有开示 马鸣菩萨所说的：「若遇恶缘或时退堕二乘地故」之理。故在正觉发愿文中「不遇声闻缘觉师，愿我得遇菩萨僧」，此乃是真修佛道者一个很重要的志愿，因此退堕二乘地也是业障的一种。所以业障的种类有很多，除了前面所说的专修善法是业障、退修

二乘解脱道是业障（对于想要修学成佛之道却被人以解脱道取代而说为成佛之道者来说），还有更多乃是恶业缠身连善法、二乘法都无法增上修行，这些都是业障的一种。平实导师在《优婆塞戒经讲记》第八辑当中有更详细开示：业是如何来的？如何是业障？并且当中开示往世与今世的差异，无记业以及有记业中善恶品的差别，说明身口意行对于业与道之影响，作罪与无作罪之间的差别，净果、杂果……等诸多有关的法义，欲发心成就佛道者，务必对于业、道……等种种法义了知清楚，此处篇幅有限，不便一一说明，请各位菩萨至全省各地实体书局请购《优婆塞戒经讲记》第八辑拜读之。

再者，对于「业障能维持多久？」这得看个人是用什么样的心态与作法来面对处理，有的人于无量数劫都无法摆脱业障的束缚，有的人乃是超劫精进的菩萨，却是以一刹那一刹那的时程来度脱业障，这也是《解深密经》当中世尊开示超劫精进的重点，实际要领就是平实导师书中所说：「证悟之后得要转依如来藏的自性清净涅盘，使觉知心转依于如来藏的真如体性来安住，然后来转变意识和意根以往的惯性，转变成功以后，往世和今世学法前所造作熏习的不良惯性力量消失了，那么业就是转了！」「身口意行修正了以后，心性的习惯被改变了，业就开始转变。」因此，如理作意的思惟加上身口的履践，要摆脱业障的束缚就不是难事，若有大心勇猛精进的菩萨种性学

子，甚至将业障的现行转为成就佛法利众的缘因与增上缘，修学佛菩提道者，于此五浊恶世是因缘很多且容易具足的，故道业增上较他方世界快速，此转依义亦是业力业障的转变之要点，也是业障能够维持多久的关键。

「共业、别业」主要乃是相应的问题，业果现行的同时，虽同一事件或者事物，然各人因为业种、业缘的同异，当中所领受亦有同有异，因此而说有共业与别业，这当中的差别牵涉到许多深广的层面，主要看各人在造业的同时，身口意行、作无作与根本、方便、成己的轻重差别，而有非常多的差异面貌，更有因为所造善恶业的对象为何，凡愚贤圣等福田的不同亦有共别的差异。这个部分若要详知，唯佛能够究竟具足了知，因唯佛具足了知一切的因果，诸菩萨因为所证智慧的高低而能多分少分的了知。

佈告欄

一、本会在台湾与美国，除了本布告栏第四项所列共修处外，别无其他分会或道场，若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非经过本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意辨明；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。又，本会平实导师至今仍未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有人都应在本会举办的禅三精进共修中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊「应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法」的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原

则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。)

二、《正觉电子报》已于二〇〇六年九月更换发报系统，欲订阅的读者请前往<http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》可以连结至「成佛之道」网站<http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯皈依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅(免附回邮)，本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加PDF档案格式之版本，更为方便不同需求之读者 43 期起同时发行HTML及PDF档案两种格式，PDF档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「**正智书香园地**」网站下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2007 年下半年禅净班，已于十月同步开设新班，即日起开始接受报名，共修期间：二年六个月（费用全免）。

禅净班，系以『无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。』并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话(共修时间方有人接听)、新班开课时间如下：

台北讲堂：台北市承德路 3 段 277 号 9 楼——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机 02-25957295 (分机：九楼 10、11；十楼 15、16；五楼 18、19)，共修时间：周一至周五晚上 19:00~21:00、周六下午 14:30~16:30。传真：02-25954493。2007/10/29(周一)新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是每周一晚上 19:00~21:00。

桃园讲堂：正在筹设中。(目前桃园县有人冒称为本会之道场，与事实不符！)

新竹讲堂：新竹市南大路 241 号 3 楼，电话：03-5619020，共修时间：周一、二、三、四、五晚上 17:00~21:00 以及周六早上 9:00~11:00。2007/10/24(周三)新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是每周三晚上 19:00~21:00。

台中讲堂：台中市五权西路二段 666 号 13 楼之 4，电话：04-23816090，共修时间：周一、二、三、四、五、六晚上。2007/10/29 (周一)新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是每周一晚上 19:00~21:00。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼，电话：06-2820541，共修时间：周二、三、四晚上、周六。2007/10/25 (周四)新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是每周四晚上 19:00~21:00。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、二、三、五晚上。2007/10/24 (周三)新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。上课时间是每周三晚上 19:00~21:00。

美国洛杉矶共修处：位于洛杉矶市东方约 16 英里(20 公里)处华人聚集圣盖柏谷(San Gabriel Valley)之工业市，地址：15949 Kaplan Ave, City of Industry, CA 91744-3110, USA。电话：(909)989-1081 或 (626)454-0607，传真：(909)944-3328。共修时间：周一晚上 19:00~21:00、周六上午 10:00~下午 17:30。每周六播放台北讲堂所录制讲经之 DVD：下午 13:00~15:00 播放《维摩诘所说经》、2007/4/7 起上午 10:00~12:00 播放《胜鬘经》。目前禅净班，随时接受插班上课，上课时间是每周六下午 15:30~17:30。

报名表可向本会函索，或于「成佛之道」网站下载：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/doc/form/>，填妥报名表后，请邮寄本会教学组；若邮寄时间来不及者，可将报名表直接在初次上课时当面缴交该班亲教师。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授《金刚经宗通》：开讲时间 18：50～20：50 座位有限，请提早入座以免向隅！

如来藏为三乘菩提之所依，《金刚经》是专讲如来藏本来自性清净涅槃体性的经典，若能证悟如来藏，即可证得本来自性清净涅槃而发起实相般若智慧，成为实义菩萨，脱离假名菩萨位。平实导师特以宗通的方式宣讲，上上根人于听经时可能证悟如来藏而进入实相般若智慧境界中，可以确实证解般若系列诸经的密意，远离意识思惟所知的表相般若凡夫境界；中根人可以藉由闻熏《金刚经宗通》，使参禅方向正确的建立起来，未来必有悟处。欢迎有志禅悟、有心实证菩萨实相智慧者一起来听讲。

平实导师讲授此经时，总有极生动而深入的开示，有缘之禅和极易因之悟入「此经」！是故此经讲授圆满后，宗通部分将不会整理成文字发行，只将其中胜妙的事说与理说部分整理成文而发行，以免诸方不求真修实证之佛学研究者于文字相上钻研，死于句下而从生误解，乃至造诸不善

又误导众生。若诸学人亲临法会听授而得一念相应者，是为福德因缘具足之菩萨。欢迎亲临法会同享法益，本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂、新竹讲堂听讲，会外学人请以身份证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解）。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身份证件。《金刚经宗通》讲授圆满后，将接着开讲《妙法莲华经》，敬请留意开讲时间。

六、2008/1/31(周四)~2008/2/13(周三)为本会年假，全部共修课程均暂停，2008/2/14(周四)恢复共修。正月初一上午 9:00 举办新春法会 持诵金刚经及拜愿。新春期间正月初一~初七 9:00~17:00 开放台北讲堂，方便会员供佛祈福及会外人士请书。

七、台北讲堂将于 2008/2/16(周六)上午 8:30 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

八、台北讲堂将于 2008/03/30(周日)上午 9:30 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带海青及缁衣参加。（其他地区诵戒时间请径询所属讲堂）

九、2008年上半年禅一日期，台北讲堂为 2/17、2/24、3/2、3/9、3/16、3/23，共六次。新竹讲堂、台南讲堂、高雄讲堂为 3/2、3/23，各二次。台中讲堂为 3/16、3/23，共二

次。以上各讲堂禅一日期均为周日，2008/1/1 (周二)开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十、2008年上半年禅三第一梯次于 4/11(周五)~4/14(周一)举行，第二梯次于 4/18(周五)~4/21(周一)举行。2008/1/1(周二)开始接受会员报名，2008/2/19(周二)报名截止，2008/4/2(周三)开始分批寄发禅三录取通知。

精进禅三，系『以克勤圆悟大师及大慧宗杲之禅风，施設机锋与小参、公案密意之开示，帮助会员克期取证，亲证不生不灭之真实心——人人本有之如来藏』。每年举办两期，共四梯次；平实导师主持。仅限本会会员参加禅净班共修期满，报名审核通过者，方可参加。

十一、2008年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/12、1/13、1/26、1/27、2/9、2/10、2/23、2/24、3/8、3/9、3/22、3/23、4/26、4/27、5/10、5/11、5/24、5/24、6/14、6/15、6/28、6/29 (详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访)。新春期间正月初一~初五 9:00~17:00 开放参访。(本会为大乘清净道场，对修持外道法的藏密假名出家众所恕不接待！)

十二、平实导师著《钝鸟与灵龟》，已于十一月出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，

可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册，只售 250 元。初版售完后，将改版为上下二册，每册各 180 元。

十三、《维摩诘经讲记》第一辑已出版了，本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防无意之间产生了大妄语业，亦可藉此经中的法义修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。本书共六辑，每辑只售 200 元。

十四、平实导师著《阿含正义》第七辑，已于九月初由正智出版社出版，售价新台币二百五十元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，全套共有七辑，请至三民、诚品、博客来、金石堂等网路书局订购及全省正智出版社书籍流通点（本布告栏第二十二项所列）或各大书局请购。本书的内容，系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出入解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观

的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十五、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》第八辑，已于十月初由正智出版社出版，售价新台币二百元，请至三民、诚品、博客来、金石堂等网路书局订购及全省正智出版社书籍流通点（本布告栏第二十二项所列）或各大书局请购。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十六、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价 280 元。自二〇〇七年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。（预告：〈超意境〉第二辑，将于 2008 年底出版，平实导师已选取书中偈颂写成中国童谣风格及吉尔特民谣风格……等曲子，将与

他人所写不同风格的曲子，共同录制，谨先预告。第二辑出版后将不再录制 CD，特此公告。）

十七、正智出版社出版之《我的菩提路》已于四月出版，全书三百余页，售价新台币 200 元，请至三民、诚品、博客来、金石堂等网路书局订购及全省正智出版社书籍流通点（本布告栏第二十二项所列）或各大书局请购。本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录正觉同修会中释悟圆、释善藏等二十余位亲证如来藏之同修所撰写的见道报告，使当代学人得以见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，上从大学教授，下至小学毕业生，他们所悟的悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十余篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

十八、大陆地区读者，欲购买正智出版社书籍者，可洽香港

乐文书店(旺角店) ——旺角西洋菜街 52 号 2 楼(852-23903723)

乐文书店(铜锣湾店) ——铜锣湾骆克道 506 号 2 楼(852-28811150)

青年出版社——香港北角渣华道 82 号 2 楼(852-25657600)

大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

台北市佛教正觉同修会

111 台北邮政信箱 73-80 号

Taipei, Taiwan

◎敬告大陆地区读者：因为大陆 部分地方政府 认为台湾地区佛法是「境外佛法」，常常加盖「不许进口」字样而退回本会邮寄给大陆同胞的赠阅书籍，尤以闽南地区最常被大陆厦门海关退回，不知厦门海关现在是否仍然如此，或是已经承认台湾是境内了？请各自向厦门海关查询确定后，再由本会另行寄赠。

十九、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

二十、本会发行之结缘书，虽然花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，欢迎佛子四众护持，广种此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「台北市佛教正觉同修会」，划拨时请注明「助印结缘书」。

二十一、正觉电子报第 45 期平面版〈般若信箱〉（问二答），第 81 页第 1 行所刊载之：【这里面的说明，有些是未悟的人所能理解的，也些则是真正开悟的人才能理解的，有些则是眼见佛性的人才能理解的，也有一些是已入地菩萨随顺佛性以后才能理解的。……】；应更正为：【这里面的说明，有些是未悟的人所能理解的，有些则是真正开悟的人才能理解的，有些则是眼见佛性的人才能理解的，也有一些是已入地菩萨随顺佛性以后才能理解的。……】，特此更正。

二十二、正智出版社所出版之书籍，为方便及利益更多佛子，增设下列各大书局之流通点，读者可就近到各流通处订购。

正智出版社书籍流通点如下：

佛化人生佛教圖書文物中心	台北市羅斯福路三段325號6樓-4	02-2363-2489
士林圖書佛教文物流通處	台北市士林區大東路86号	02-2881-9587
書田文化書局（大安店）	台北市大安路一段245號	02-2707-4900
書田文化書局（石牌店）	台北市北投區石牌路二段86號	02-2822-4316
書田文化書局（寧安店）	台北市南京东路4段137號B1	02-8712-0601
致用書局	台北市民權西路40號	02-2521-7323
人人書局	台北市北安路524號	02-2532-0667
永益書店	台北市木柵路一段57-8號	02-2236-9553
金玉堂書局	台北縣三重市三和路4段16號	02-2981-1665

來電書局（新莊店）	台北縣新莊市中正路261號	02-2990-3130
春大地書店	台北縣蘆洲市中正路117號	02-2281-9327
金隆書局	宜蘭市中山路三段43號	039-323-678
金典文化廣場（桃園店）	桃園縣桃園市復興路421號	03-333-1280
巧巧屋書局	桃園縣蘆竹市南崁路263號	03-322-8935
金玉堂文具批發廣場	桃園縣中壢市中美路2段82號	03-426-5805
御書堂文具圖書	桃園縣龍潭鄉中正路123號	03-409-2965
來電書局（大溪店）	桃園縣大溪鎮慈湖路30號	03-387-8725
聯成書局	新竹市中正路360號	03-534-0008
古今集成	新竹市中正路16號	03-521-8272
大學書局	新竹市建功路10號	03-573-5661
金典文化廣場（竹北店）	新竹縣竹北市中正西路47號	03-552-0082
展書堂（竹東店）	新竹縣竹東鎮長春路3段36號	03-595-9333
展書堂（頭份店）	苗栗縣頭份鎮和平路79號	037-681038
展書堂（竹南店）	苗栗縣竹南市民權街49-2號	037-476299
建國書局	苗栗縣苗栗市中山路566號	037-321277
萬花筒文具批發廣場	苗栗縣苗栗市府東路73號	037-358251
興大書齋	台中市南區國光路250號	04-2287-0401
佛教詠春書局	台中市南屯區永春東路884號	04-2384-6662
仁和書局	台中縣神岡鄉神岡路66號	04-2562-1843
參次方國際圖書有限公司	台中縣大里市大明路242號	04-2481-6635
文春書局	台中縣霧峰鄉中正路1087號	04-2333-2748
儀軒文化事業有限公司	台中縣太平市中興路178號	04-2275-2388
心泉佛教流通處	彰化市南瑤路286號	04-725-1368

佈告欄

聯宏圖書文化廣場	彰化縣溪湖鎮太平里西环路 515號	04-2275-2388
宏昌書局	台南市北門路1段136號	06-228-2611
禪馥館	台南市北門路1段308-1號	06-228-8032
吉祥宗教文物	台南市公園路595-26號	06-251-2109
博大書局	台南縣新營市三民12-8號	06-632-6865
豐榮文化商場	台南縣新市鄉仁愛街286-1號	06-501-4415
東普佛教文物流通處	台東市博愛路282號	089-351-619
香港-樂文書店(旺角店)	旺角西洋菜街52號2樓	852-2390-3723
香港-樂文書店(銅鑼灣店)	銅鑼灣駱克道506號2樓	852-2881-1150



佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笺—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 回邮挂号 40 元 (长 26.5cm×宽 19cm)
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆……等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德居士著 回邮 35 元
附录: 平实导师著《略说八、九识并存……等之过失》
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠 回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辩唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元

- 23.入不二门—公案拈提集锦 第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 20 元
- 24.真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 正安法师著 回邮 35 元
- 25.真假开悟—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
- 26.真假祥和—辨正释传圣之谤法谬说 正德老师著 回邮 30 元
- 27.眼见佛性—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 正光老师著 回邮 25 元
- 28.普门自在—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 25 元
- 29.印顺法师的悲哀—以现代禅的质疑为线索 恒毅博士著 回邮 25 元
- 30.识蕴真义—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元。
- 31.正觉电子报 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本。
- 32.现代人应有的宗教观 正礼老师 著 回邮 3.5 元
- 33.远惑趣道—正觉电子报般若信箱问答录 回邮 20 元
- 34.浅谈器官捐赠应注意事项 正光老师 著 回邮 10 元
- 35.真假外道—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见。尚未出版。
- 36.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 俟正觉电子报连载后出版。
- 37.第七意识与第八意识—第七、八识有可能是意识吗？
平实导师述 俟正觉电子报连载完毕后出版。
- 38.邪箭呓语—从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论—反击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理。
正元老师著 俟正觉电子报连载后出版之。
- 39.密宗印象—《藏密问答录》读后记。
高夫先生著 俟正觉电子报连载后由正觉教育基金会购赠。
- 40.真假禅宗—藉评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证

附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显

正伟老师著 俟正觉电子报连载后结集出版 回邮未定

41.雪域众生的悲哀—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。

王心觉居士著 俟正觉电子报连载后结集出版。

42.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义

正礼老师著 俟正觉电子报连载后出版。

43.末法守护—对印顺法师中心思想之综合评论

正庆老师著 将于正觉电子报连载完毕后出版 回邮未定

44.佛法入门—迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境。

○○居士著 将于正觉电子报连载后出版。

45.中观再论—印顺《中观今论》谬误之平议。 正光居士著 出版日期未定

46.轮回与超度—佛教超度法会之真义。

○○法师（居士）著 出版日期未定 回邮未定

47.《释摩诃衍论》平议—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议

○○法师（居士）著 出版日期未定 回邮未定

48.正觉发愿文注解—以真实大愿为因 得证菩提

正德老师著 出版日期未定 回邮未定

49.正觉总持咒—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 回邮未定

50.涅槃—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 回邮未定

51.三自性—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。

作者未定 出版日期未定

52.道品—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定

53.大乘缘起观—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定

54.三德—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定

55.真假如来藏—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定

56.大乘道次第 作者未定 出版日期未定 回邮未定

57.四缘—依如来藏故有四缘。 作者未定 出版日期未定

58.空之探究—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定

59.十法义一论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定

60.外道见一论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 111 台北邮政信箱 73-80 号

函索书籍者请寄邮政信箱，勿寄承德路正觉讲堂，并请写明邮递区号，以免迟延；台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及 大陆地区 购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

成佛之道 网站：<http://www.a202.idv.tw> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于 成佛之道 网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。 书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑~第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美）。



正觉电子报

发 行：台北市佛教正觉同修会

编 辑：台北市佛教正觉同修会编译组

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02)25957295（总机）

新竹讲堂 (03)5619020

台中讲堂 (04)23816090

台南讲堂 (06)2820541

高雄讲堂 (07)2234248

美国洛杉矶共修处 (909)595-5222

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印◎

2008 年 1 月 29 日网路电子版出刊

初版五〇〇〇册



解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平素與佛以這種對峙的姿態，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自渡渡他，終能圓滿究竟的佛果。