

# 正覺

電子報

48

2008.05.26

瞿曇法性身，妙色常湛然，  
清淨常寂滅，其相如虛空；  
如是法性身，衆生等無差，  
此境界甚深，二乘不能知。

《大薩遮尼乾子所說經》卷 9

Gautama's dharma body has the wonderful form, which is always crystal clear. Constantly clean and tranquil, it appears like an empty space. This dharma body is exactly the same as those residing in all sentient beings. This state is too profound to be understood by both solitary-realizers and sound-hearers.

*Bodhisattva-gocarôpāya-visaya-vikurvāna-nirdeśa, Vol. 9*

從六塵的領受或不領受來定義內識與外識，能領受六塵的識是識陰等六識，這六識都只是住在勝義根中，只能領受內六入，不能直接領受外六入，所以是只能住在五陰中的內識。但是從來不領受內六入的本識住胎識，卻可以藉五色根來直接觸受外六塵，所以名為外識；但這外識卻不會了知及領受內、外六塵，只是藉外六入直接變生內六入給內識（六識）來領受，所以名為外識。

《阿含正義》第五輯

The internal or external consciousness is defined by whether it can perceive or not perceive the six sense-objects. The six sense-consciousnesses, or consciousness skandhas, are the consciousnesses which can perceive the six sense-objects, and only reside in the inner supreme sense-organs; they can perceive only the internal six-entrances, not the external ones directly, and therefore they are the internal consciousnesses which can only reside in the five aggregates. However, never perceiving the internal six-entrances, the basic consciousness, or embryo-dwelling consciousness, can touch the external ones directly through the five sense-organs instead, and thus it is called the external consciousness. Nevertheless, the external consciousness can not understand and perceive the internal or external six-sense-objects, but only transforms the external six-entrances into the internal ones directly for the internal consciousness (six sense-consciousnesses) to perceive, so it is called the external consciousness accordingly.

*The Correct Meanings of "The Agama Sutras", Vol. 5*

# 正覺電子報第48期

## 本期目錄

---



- |     |                        |        |
|-----|------------------------|--------|
| 1   | 隨緣(五)                  | 平實導師   |
| 17  | 中觀金鑑(序)                | 平實導師   |
| 21  | 明心與眼見佛性(九)             | 正光居士   |
| 37  | 學佛的覺醒(十三)              | 正枝居士   |
| 49  | 廣論之平議(八)               | 正雄居士   |
| 66  | 滅除大妄語業(三)              | 編譯組    |
| 81  | 供佛功德——<br>童知至真與沙塔廟獲福生天 | 佛典故事選輯 |
| 87  | 般若信箱                   |        |
| 92  | 佈告欄                    |        |
| 105 | 正覺贈書目錄                 |        |



—2005年10月 講於正覺新竹講堂成立時

(連載五)

他們主張只有六個識，而人們的六個識顯然都不能去到未來世；因為每一世的這六個識，都只能靠該世的五色根和意根、法塵為緣才能出生。可是，每一世的五色根——勝義根頭腦或者扶塵根身體——都不能去到未來世，那麼每一世的意識覺知心當然就不可能去到下一世了。所以，意識不是常住心，當然也不可能持種！印順法師有一本書中說意根就是頭腦、大腦。好了！現在有幾位法師笑起來了！因為發覺印順的說法很荒唐的緣故。如果意根是頭腦，那麼請問現場的諸位媽媽們：「妳們的孩子來投胎時，有沒有帶一個頭腦來進到你肚子中？有沒有？」（女眾菩薩們都搖頭）顯然沒有！而我們也現見每一個人死亡之後，頭腦都壞掉而沒有離開屍體飛去投胎，所

以，意根怎麼會是頭腦呢？意根既然不是頭腦，那你印順就直接承認祂是心，問題不就了結了嘛！但問題是因為他否定七識、八識，只承認有六個識啊！所以，他後來縱然已知道我對他這一說法的辨正，但死也不能承認說意根是心啊！否則豈不是公然自打嘴巴？那麼意根如果不是心、也不是頭腦，印順又該說祂是什麼呢？那還是死路一條！因為不論說是什麼，都會繼續衍生出許多大問題來；所以，結論就是：他施設了錯誤的知見。

假使沒有第八識如來藏的無記性、隨緣性來執持種子，各人所造的善、惡業種，究竟要存放在哪裡？如何能去到下一世各自受報？不論他說存放在虛空、存放於別的物質，或者說種子自己獨自存在，都將會有無量無邊的過失。所以持種心是誰？答案是只有一個：就是**第八識如來藏**。但是他們又不承認七、八二識，就只好另創「**意識細心**」來持種，想要藉此施設來圓成三世因果的報應不爽。可是意識細心既是憑藉此世的五色根為緣而出生，明明不能去到未來世，所以一定不是從前世轉生過來的；因為三界中的最細意識心，是非想非非想定中的意識心、覺知心，而這個心仍然不能去到未來世，未來世是另一個全新的意識心啊！所以，我說他們否定了第七識與第八識以後，就變成無因論啦！將使得三世因緣果報不能成立，十因緣與十二因緣法也都會跟著無法成立，與法界中確實都在實現因緣果報的事實互相違背，這是第一個過失。

## 二、兔無角論的緣起性空說

應成派中觀見的第二個過失，是本質屬於兔無角論的緣起性空說。他們認為成佛之道就是阿羅漢所修證的解脫道，而解脫道就是一切法緣起性空，就是講五陰、十八界（六根、六塵、六識界）都是其性本空，不是常住法。這種說法，大家聽來都不會去懷疑、也不會去加以否定，一般人都會認同的；因為當你把《阿含經》請出來、把《般若經》或方廣唯識系列的經典請出來讀，都是在講諸法緣起性空嘛！對呀！沒錯呀！從表面看來，他們的說法似乎是正確的，然而本質卻是錯誤的。那麼印順弘傳的應成派中觀見，問題出在哪裡？出在他是兔無角論的緣起性空！佛在「**原始佛教**」中說諸法緣起性空，說五陰十八界緣起性空，都是依無餘涅槃中的本際常住而說蘊處界緣起性空的，都是依這個「**如**」而說緣起性空的，不是印順應成派中觀見的「**斷滅空無的空**」。所以 佛在阿含中處處說到「**識緣名色、名色緣識**」，又說涅槃的本際、實際。

現在這個問題就出現了：從表面來看，緣起性空的說法是正確的；因為一切法、一切有情的「**蘊處界**」都是緣起而性空的，但是不能把 佛講的緣起性空之前提否定了以後，再來講緣起性空，因為佛法是依本際如來藏才有緣起性空的法義可說。因此，我們說印順的思想理論叫作兔無角論。譬如：因為先看見了牛或羊，看到牠們頭上長了角，才會在後來看見兔子時說「**兔子頭上沒有角**」。如果不是因為看見牛頭上有角，就



不會衍生兔無角這個法，所以兔無角是依牛有角而建立的，法界中並沒有兔無角這個法，兔無角只是意識施設的法，不是法界中實有的法。沒有注意到這一點的人，就跟著印順說：「兔無角確實是真理啊！」因為不論你怎麼找，永遠找不到一隻兔子長角；但問題是：兔無角是依牛有角而有的，如果不是先有牛、羊頭上的角，就不會生起兔無角的觀念，所以兔無角是依牛有角而存在的；牛角尚且虛妄無常，依牛角而存在的兔無角觀念，當然更是虛妄法，所以兔無角不是真理。同樣的道理，因為先有蘊處界的存在，才会有後來衍生的蘊處界緣起性空嘛！所以緣起性空是依「蘊處界有」而說緣起、而說其性無常故空；如果不是有五陰、十二處、十八界的存在，就不會說這五陰、十二處、十八界是緣起而性空了。所以緣起性空是依蘊處界有才存在的；然而蘊處界有是虛妄的，依虛妄的蘊處界有而存在的緣起性空觀，當然也是虛妄的，不是實相至理。

從表面上看來，緣起性空的說法是一般人無法推翻的、是正確的，蘊處界都是緣起性空，你一定不能推翻它；但這不是實相法界的究竟理，只是世俗法中的真諦。在實相法界的究竟理中，佛是依蘊處界的源頭第八識心體，來說第八識如來藏出生的「蘊處界」緣起而性空；假使把蘊處界的根源和蘊處界之間砍斷，分成兩截而單取蘊處界的緣起性空來說解脫道，這個緣起性空的解脫道就錯了！就會隨著衍生出許多問題來！除

非沒有真正有智慧的菩薩出來摧邪顯正，才會使人真的信受它。從這裡，大家要詳細去瞭解：佛在原始佛法四阿含諸經中，是依**蘊處界有**來說蘊處界的緣起性空，但前提是依**蘊處界名色所緣的第八識**來說**蘊處界有**的緣起性空，這是四阿含緣起性空觀的大前提；當應成派中觀不懂這個道理，把解脫道切割成殘缺不全以後，用以取代大乘的成佛之道，三乘佛法就都變成無因論、兔無角論啦！兔子頭上無角，這固然是真理，但這只是世俗法中的真理；因為是依於蘊處界有（依於牛有角）而說緣起性空（說兔無角）的，所以它不是真實法，它是虛相法。虛相法就不可能是真正的般若智慧，只有實相法才是般若智慧。

### 三、斷滅論的涅槃妄想

像印順法師他們那樣否定了第八識的緣起性空，一定還會引生出另一個大問題出來「**阿羅漢捨報入無餘涅槃以後，是否斷滅？**」印順法師他們很有世間法中的聰明才智，所以弄出佛教界這麼崇高的地位出來。可是他們在佛法上卻沒什麼智慧，所以對這一點都沒有注意到。佛在阿含中質問疑法的弟子說：「是什麼原因，讓無明凡夫不到涅槃本際？」是因為一念無明，是對於蘊處界的虛妄性全無所知，所以不能到達涅槃的本際——不能入無餘涅槃。阿羅漢把五陰十八界滅盡以後成為無餘涅槃，可是無餘涅槃裡面是不是斷滅？這可得要探究了！

假使人們都只能有六識，那麼六識出生的助緣——意根——究竟是什麼？難道真的是像印順所說的「**頭腦就是意根**」

嗎？佛說阿羅漢入無餘涅槃時，十八界都滅盡，顯然是滅掉六塵也滅掉六識，並且還要滅掉六根的；然而六根是五色根加上意根啊！意根既不是物質大腦，當然是心；那麼六識加上意根不就有七識心了嗎？入涅槃時這七識心都滅盡了，如果那時沒有一個第八識心存在，無餘涅槃不就是斷滅了嗎？那確實是斷滅了！也必然會是斷滅！所以他們不該只承認六個識，必須要如實說：八識具足。

因為，六根中的意根也是心，祂是無色根，是意識的所依根，而識陰中就已經具足六識了！這樣就有七識心了！佛在阿含中說明識陰的意涵：「眼、色為緣生眼識，耳、聲為緣生耳識……，乃至意、法為緣生意識。」又說明：「凡是根、塵相觸而生的識都屬於識陰所攝。」所以識陰顯然是有六識的，因為根與塵都各有六個，所以意根必然是存在的，否則意識就無法出生了！否則眠熟了就應該是死亡了！因為眠熟時意識就斷滅而不存在了。既然是意根觸法塵為緣而出生了意識，那麼意識正是六識之一，屬於識陰所攝；識陰諸心的定義是說根、塵、觸為緣而生的心！從眼識到意識都是根與塵相觸為緣所產生的，這就是識陰的範圍。可是六識外的六根中還有一個意根是心啊！加起來就一定有七個識啊！如果把意根否決掉，那麼十八界就只剩下十七界了！那當然是他們獨創的佛法囉！當然不符合聖教，也不符合法界中的事實。所以當他們把第八識、第七識否定以後，再為人演說三乘涅槃時，三乘佛法

就必定都支離破碎了。

把第八識否定以後，阿羅漢所入的無餘涅槃就變成斷滅境界了，所以這是很大的問題，但他們沒有注意到。當然，第八識並不會因為他們的否定而不存在，祂仍然存在他們各自身中繼續運作；而阿羅漢們入涅槃時當然不是斷滅，不會因為他們的否定而成爲斷滅境界；但他們因為不懂涅槃中必有本際第八識常住不滅的道理，所以就使他們所認知的無餘涅槃，變成了玄想而不可知、不可證，所以印順法師在書中的說法是：**涅槃是不可知、也不可證的**。但是我們的會員們明心以後，都可以現前體驗無餘涅槃中的境界相，因為無餘涅槃的實際就是如來藏獨住的境界相：**如來藏離十八界法而獨存，那就是無餘涅槃中的境界**。這是證悟的菩薩們都可以現前體驗、也可以證實的呀！

可是當印順的門徒們落入無因論、落入兔無角論、落入涅槃斷滅的邪見中時，我們就了知：他們在佛道上已經岔入歧路非常地嚴重了。而我們有能力救他們，那我們到底要不要救他們？是不是該讓他們繼續隨順於惡法緣而不自知？或者應該讓他們了知已經墮入法義嚴重錯誤的大過失中？是否該讓他們了知真相之後，離開惡法緣，並隨順正法緣？到底應該讓他們繼續隨緣於惡法？還是讓他們開始隨緣於善法？這是我們大家都要深思的一個問題！可是到目前爲止，他們有許多徒眾仍然繼續相信那錯誤的說法，因為他們不斷教導徒眾們：「蕭

平實是邪魔外道，不要讀他的書籍。」所以那些信徒們都不敢讀，都只相信他們的籠罩言語。因此，當有人提出我們的說法時，他們大部分人會如此說：「隨緣啦！跟著昭○師父就可以了啦！」那就是隨順於惡法之緣囉！

第四種已生信心的學佛人，他們是什麼樣的隨緣呢？譬如誤信離念靈知心是實相心，然後就隨緣安住了。這種人也是很多的，就像心中心法的開創者王驥陸，他傳下來給元音老人，元音老人再轉傳給趙曉梅、劉東亮、上平居士（黃明堯）等人；然後，他們又把元音老人離念靈知的心中心法，告訴了河北柏林禪寺的淨慧法師，因此他們這一票人，都認定離念靈知就是真實常住的不滅法。可是這些人都是誤導了眾生，當然他們現在都應該知道自己是錯悟了，可是似乎又不太願意改變；因為一旦改變的話，他們就必須從頭來過。在法上從頭來過，他們是可以接受的，也應該願意接受，但問題是：幾十年來創立的一大片「事業」，將會崩解了。所以他們只好表面上繼續堅持離念靈知是正確的，私底下再偷偷地取得及閱讀蕭平實的書，想要看有沒有機會證悟如來藏。表面上每當有人送蕭平實的書來給他們時，總會公開的把它燒掉，說那是邪魔外道。這是他們一貫的作法！

但是這離念靈知，我們前面講過祂是意識心；而意識心是斷滅法、是有生之法，每天早上睡醒時祂就會出生，睡午覺就暫時斷了！除非沒有睡著，真的睡著了就一定暫時斷滅。因

爲意識心只要一現起，就必定與六塵相應，五塵分明；除非是進入定中，祂才會單獨與定境法塵相應，否則都是會跟六塵相應。而他們的信徒跟著他們這樣安住，不想改變原有的錯誤知見而成爲隨緣於邪見者。會想改變的人永遠都是少數（就像諸位終於來到正覺講堂是一樣的道理），而他們那些人都是屬於這一種的隨緣者。

第五種：崇古賤今而隨緣安住。崇古賤今，是古時就有的現象，不是現在才如此。爲什麼有很多人會崇拜古人而輕賤今人呢？因爲古人已經被稱爲祖師啦！而「祖師」二字還帶有一個意涵：「他是有開悟的，證境是很高的。」這些祖師就是指宗喀巴、智軍、佛護、月稱……等人，當這些人未悟言悟之後，寫了書論流傳下來，又被沒智慧的編藏者編入藏經中，所以就被很多人盲目的推崇。可是，大家往往只看到表相，對那些論中的實際內涵都不瞭解；由於對自己全然沒有信心，就把古人錯誤的著作照單全收，全部當作是真實法，就把他們錯誤的中觀見當作最究竟法，就認爲應成派中觀是最究竟的，就把藏密的紅教、白教和花教的自續派中觀全盤否定，又把顯教中所講的如來藏的中觀見也全盤否定——不許有第八識；因此他們有一個現象會出現，叫作「崇己抑他」。所以宗喀巴在他的《密宗道次第廣論》中，特別堅持意識心是常住法，不許有如來藏阿賴耶識存在；因爲應成派的宗喀巴仍然是雙身法的忠實信徒與實行者，所以他必須繼續堅持、繼續主張意識是最究竟的。

因爲，意識有覺有知，可以和雙身法的樂空雙運淫樂覺受相應；而如來藏是離六塵見聞覺知的，若改依如來藏心體爲最究竟的，就必須否定雙身法中的初喜到第四喜的淫樂覺受，那雙身法的樂空雙運就成爲虛妄法了，所以他不許有第八識如來藏。

宗喀巴在中觀論著中特別提出來「不允許有阿賴耶識存在」，既然把阿賴耶識否定了，他一定只能落在其他七個識裡面：眼、耳、鼻、舌、身、意識再加上意根。然而意根也是他所否定的，又已經把第八識也否定了，那就沒有別的心可證囉！所以，他所證的心只是意識境界，他連意根何在都不能了知。而這個錯誤觀念的創始者，是從佛護開始的，然後再由月稱、智軍、阿底峽、宗喀巴以及現代的印順與昭慧等極力弘傳，主要是因爲不必參禪與實證，就能理解應成派中觀見；而如來藏中觀見，卻是必須參禪真悟以後才能理解的。但是當他們把如來藏否定了以後，他們所證的實相心是什麼？當然無法離開意識與意根的境界，因爲他們不會認定前五識是真實的。前五識就只有惟覺法師一個人認定是真實的，所以他說：「諸位在座聽法時的一念心，師父我在座上說法的一念心，就是真如佛性。」那就是說「你聽法時的一念心——耳識就是真如佛性了！而我說法時的覺知心也是真如佛性啦！」他把六識生滅無常的自性當作是真如佛性，那就很嚴重囉！這就是佛所說的「凡夫隨順於佛性的境界」，這與藏密的其餘三大派的自續派中觀見幾乎沒有差別。

既然應成派中觀見者，他們只承認六個識，因此他們所悟的心一定只有意識；因為不可能是前五識，而又不許有七、八識的存在，那就只剩下一個意識可以認取了！所以宗喀巴的《密宗道次第廣論》只能一直在意識心上面著墨，而在他的《菩提道次第廣論》中也是如此。因為，都是以意識去理解般若中觀，都是用意識去理解離兩邊的境界，所以就說出以意識所理解的「不執著一邊」：不執著這一邊、也不執著另一邊；以這種意識的了知來稱為中觀的親證，所以宗喀巴所說的法完全是以意識為中心的虛妄法。《菩提道次第廣論》中還有一個很嚴重的過失，他所謂下士道、中士道與上士道的定位，過失很嚴重；這是因為他把如來藏推翻掉，就只能以意識的境界來作為真實境界，因此他把增上慧學的「一切種智——唯識勝法」定義為「方便法」，所以第三轉法輪的方廣唯識經典，宗喀巴他們都不承認。他們認為「唯識學」是方便說，而不知道「唯識學」其實就是佛法中的**增上慧學**，所以才會把諸地菩薩所修學的增上慧學唯識法門，貶抑為不如下士道的方便法。

但方廣諸經中的唯識增上慧學，講的正是一切種智的內涵；而一切種智的成就，是成佛的必要而且最究竟的條件，沒有一切種智就沒有成佛可言。可是他們以錯誤的般若中觀——把一切法緣起性空定義為般若中觀——把羅漢法緣起性空定義為般若中觀，又誤會了緣起性空的內涵，更錯認意識心常住不壞；然後把誤會後的般若中觀當作是究竟法，並且把必須證



得中觀之後才能親證的唯識學（你已經證悟中觀了、證悟般若了，才能親證的一切種智唯識增上慧學），定義為方便說、不入流的法，但這是一個很嚴重的錯誤。這個錯誤，我們的同修中將會有菩薩發行著作（應該叫作一套書，可能有兩本到三本），名為《廣論之平議》。將來出版之後，大家就可以詳細瞭解《廣論》的錯誤有多麼嚴重！可是在尚未一一列舉辨正以前，大眾並不瞭解；此時把《廣論》的嚴重錯誤告訴他們了，他們仍然不願意改變，還是要隨順於惡法的因緣繼續去修習《廣論》，而不知道宗喀巴所說的法義有著多麼嚴重的錯誤，仍然繼續隨緣於宗喀巴的邪見惡緣。所以，這種隨緣性是錯誤的隨緣性，是隨順於惡法緣而不是隨順於善法緣；這也是我們應該要救護他們的地方，因為他們私心中也不願意隨順於惡法緣啊！只因為不知真相以致於此。那麼想要使他們隨順於善法緣，就得要靠大家去把事實加以說明，讓他們瞭解，這也是大家所應該作的事情。

第六種：依先入為主的心態卻不信真實法，隨順於目前的惡緣而安住。這就是西藏密宗，如今台灣已經有很多人知道西藏密宗其實正是邪惡法。因為我們《狂密與真密》用五十六萬字的說明，已經把西藏密宗的詭秘底牌都掀開了，並且一一加以法理上的辨正，有些部分還特地引出教證來證明，至今他們仍然沒有任何一位「法王、喇嘛、上師、格西」能夠寫書反駁我們的說法。他們一向都是很強勢的，但是在他們一直主張「我們密宗是比顯教更高的究竟法」的時候，當我們針對這些藏

密外道法作了根本及種種枝節的評論以後，他們爲什麼只能默然無聲而不敢寫書出來辨正？因爲，我已經把他們的根都挖出來了，他們既是超勝顯教無量倍的勝法，應該要有很激烈的法義辨正的事相出現，把我們的辨正一一加以駁斥才對啊！可是爲什麼會沒有？

雖然！索達吉喇嘛曾寫出了一本《真假邪說論》，指稱我的法義是邪說；但也不敢針對《狂密與真密》書中的法義作出辨正，只是講一些門面話，顧左右而言他，扯一些與他們宣稱最勝妙雙身法無關的事相。大陸很多的學者們讀了以後，當時都有個疑問：「蕭平實爲什麼不回應他？」而大陸有些真懂佛學的、專門教授佛學的佛學院教授們說：「因爲他們二人不是同一個層次的，層次落差太大了，所以蕭平實不會回應他的。」後來就是由正安法師寫書來辨正回應他，也就是《真假邪說》。辨正清楚以後，大家才發覺：「原來索達吉的說法才是真正的邪說，原來是藏密邪說在誣賴正法爲邪說。」結果，想辨正別人是邪說的索達吉，自己倒反而被證明爲邪說了！但是藏密的修行者何嘗知道這些內幕呢？他們是根本都不讀雙方辨正法義書籍的，都成了迷信盲從者，是很難救護他們回歸正道的。而這種狀況的存在，是因爲他們有著錯誤的隨緣心態，就繼續隨順於惡法緣，才造成難以救護的狀況。我們知道真相，設法去幫助他們；可是他們那些人大部分是不願去讀《狂密與真密》的，都只因爲先入爲主的觀念，所以不隨順善法緣，

反而隨緣於惡法。

第七種：信心已生的學佛人卻始終不能在法上親證，因為他們是人云亦云的隨緣者。我們同修會的同修們，在外面常常遇到一種人，一聽說你是正覺同修會的學員、同修，他就會說：「你們的法不對啦！如來藏是外道神我，蕭平實專門弘揚外道神我，所以他是邪魔外道！千萬不要讀他的書，讀了會中毒。」可是，到底會中什麼毒？這得要弄清楚呀！如果中的是正法鼓之毒，我還真樂意中呢！因為，古來有一個傳說——說有一面鼓，把毒塗在鼓上，上戰場時把塗毒的鼓一敲，敵軍凡是聽到鼓聲的人都會中毒死掉。而我們的法就是正法鼓之毒，我們這個法也有這個特性，只要有誰詳細聽到我們的如來藏法，若能以理智的心深入去聽，一定會中正法毒——中了佛正法的毒、中了涅槃的毒——而且這個毒還永遠不會消失掉；由於中了這個正法劇毒的緣故，一切邪魔外道、未悟言悟的名師所教導給大眾的邪見，都會因此而死掉。有善根的學人遇到這種法毒時，原來的邪見就會死亡，法身慧命就活過來了。那些大法師、大喇嘛們都知道這正法鼓之毒的厲害，所以他們都懼怕徒眾們閱讀，都對徒眾們恐嚇、洗腦說：「蕭平實的書有毒，讀了就會中毒。」這樣設法來避免徒眾們死掉邪見而活轉法身慧命，免得徒眾讀後就都知道他們的錯悟、未悟與大妄語。

徒眾們也不懂得檢討大法師、大喇嘛們的用意，就隨順而聽信，就隨緣於惡法因緣中。當你問他們說：「您說蕭平實的

書有毒，請問你是讀過蕭老師的哪一本書？而說他是邪魔外道呢？」答覆永遠都是：「我都沒有讀過他的書。」自己沒有讀過就敢妄作評論，單憑他師父的片面說法就隨緣而信受了，就敢大聲毀謗正法了，這也真是天才。那麼問題是出在哪裡呢？當然是出在他們的師父害怕徒眾流失了，希望徒眾們永遠跟在他身邊，決不能讓徒眾們真實證悟，免得真悟了以後就知道師父他悟錯了！原因就在這裡。這一種人就是人云亦云的隨緣者：隨順於惡法之緣。

#### 第四章 證悟者的隨緣心態

「隨緣」講到這裡，已經三個半鐘頭了，也該結束了，還要留點兒時間讓大家看看有什麼問題，提出來我們來互相交流一下；所以接下來的第四及第五章，會很快的講完。

那麼，證悟者會有什麼隨緣的心態？當然會有啊！證悟者一定也要有隨緣的心態，不能沒有！也就是說，真悟的菩薩對於目前還沒有因緣可以證悟的人，也是抱持隨緣心態的。那就是說，正法的種子要先幫他們種下去；假使他們還沒有因緣可以證悟，無妨讓他們保留著未悟之身，不要提前去作助悟的工作，以免掘苗助長，反而戕害了他們的法身慧命。所以證悟者對一切眾生，仍然會有隨緣的心態，會隨順於眾生悟入的因緣而幫助他們證悟。假使因緣在這一次還不具足，就留到下一次再幫他開悟；目前只要能使他們回到正道中修行就可以了，這也是隨緣的心態。

不該對一切人都想要幫他們悟入，因為證悟般若的因緣不可強求，不可能所有人都是菩薩，也不可能所有人都是開悟者；譬如 佛陀在世時有許多阿羅漢們都悟不了，無法成爲菩薩，所以仍有許多阿羅漢入了無餘涅槃，正是因爲他們沒有悟入實相的因緣，所以 佛陀就只讓他們成爲解脫道中的聖者，無法成爲佛菩提道中的聖者，原因也就在這裡。我們從這裡就看到：佛陀也是有隨緣的作法，但也有積極利樂眾生的一面；而積極利樂眾生，是菩薩道的修法，可是對於幫助眾生證悟的事情則還是要隨緣的。所以 佛陀在世時仍有許多阿羅漢們悟不了實相般若，因爲這個開悟實相的法只會傳給菩薩們，只傳給迴心大乘的阿羅漢們，不傳給不迴心的阿羅漢們，因爲他們的因緣不夠。所以，對一般凡夫眾生，我們還是要隨順於他們的因緣來做，也就是說，當他們證悟的緣還沒有成熟時，應該幫他們種下證悟的種子，但不要強行幫他們悟入；恐怕他們信不具足時，提前知道密意了反而無法安忍而成爲破法、謗法者。但是，在幫他們完成證悟應有的知見上，以及幫他們預先種下證悟種子的事相上面，就不能隨緣！必須努力不停的繼續做下去，永無休止，這是隨緣於菩薩的悲心與智慧，這也是個隨緣的心態。（待續）



此書篇幅之所以鉅大者，實因應成派中觀廣作佛法名相攀引所致，亦由其廣作誤引與扭曲故，亦由其歷代著作極多而皆錯說故，必須一一檢視及辨正，篇幅即無可避免的增加，故不得不分爲上、下二冊。

自古以來不承認佛說八識心王同時並存者，最有名者厥爲六識論者，此類人假藉中觀爲名，否定八識心王並行運作之法界事實與聖教，只承認有六識並行運作，世稱六識論者，與常見外道異口同聲否定佛說八識心王並存之聖教。如是六識論者，大分爲二派，謂應成派中觀及自續派中觀，密宗諸「法王」皆屬此二派所攝，皆無能自外於此二派邪見。時至今日，此二種六識論之中觀邪見已流毒於顯教之中，台灣、大陸顯教大法師俱皆修學此二邪見而落入意識心中，咸以意識離念作爲證悟標的，永無實證第八識如來藏之可能，自無

實證涅槃本際之日，則將永遠自外於般若中道觀之實證，永沈生死苦海而無出期，皆坐此二種六識論中觀邪見所致；當代之代表人物，即是被台灣慈濟、佛光、法鼓等三大山頭奉為導師之印順法師。而今應成派中觀師佛護、月稱、安惠……等人之著作，已被後代未具慧眼的編輯者列入大藏經中；自續派清辨等人的著作亦已同被列入大藏經中，以致流毒至今猶在全面肆虐中。以古況今、以今鑑後，知彼影響必然深遠，遺毒後人將無窮盡，信其法者皆將永無實證解脫道及佛菩提道之可能，故必須正視此一後果；印順之中觀實即西藏密宗之中觀，觀乎密宗所有中觀見，除古時覺囊派的如來藏他空見中觀以外，都不外於常見、斷見戲論，故必須廣破之，以免繼續遺毒今人與後人。

又密宗雙身法之邪理，既自稱為遠超於顯教般若、種智，標榜為報身佛境界，自稱遠高於釋迦佛之智慧及證量，又何須以彼所貶更低境界之釋迦佛所說顯教經典乃至菩薩論著引作證明？何須以此「低階」之經論證明其「高階」之實證？為何不能直接顯示自身之勝妙而必須援引彼所謂低階之顯教經論用以自高？豈非多此一舉？密宗之作爲顯然不合邏輯且自相矛盾！更何況密宗自稱為最高階之實證者，為何卻處處誤會彼所謂低階而易懂之顯教經論真義，悉皆不能實證而處處誤會、扭曲其義？顯然是對彼等所宣稱為「低階」之顯教經論，都尙未能親證，則彼等所說密宗為最高階、遠勝顯教

之說法，以及密宗解釋顯教經論之言論……等，皆成小兒牙牙學語之戲論；甚而宣稱必須完成顯教法義之修證以後才有資格修學密教，所說之理自相顛倒、殊為可笑，亦皆無可利益學人！故密教專有之「經、續」，學人顯然已無一閱之必要，唯除貪著淫樂一心追求閨房技藝之世俗人。

近年密宗喇嘛私下常有是言以告初學之密宗信徒：「法尊喇嘛及餘人所譯之密宗經、續，並不正確，故正覺同修會根據波等所譯而作之種種破斥，都無意義。」果真如是，則彼等喇嘛說此語已，即應迅速針對百年來普皆錯譯之西藏密宗中譯書籍加以指正，以正視聽，並應以大量新譯廣為流通，拯救廣被「錯」譯書籍誤導籠罩之現代密教學人。然而密教諸法王、活佛、喇嘛等人，顯然都無此意圖，並且仍然放縱「錯」譯之書籍繼續誤導學人，彼等也都繼續依「錯」譯之書籍傳授錯誤之六識論中觀邪見，亦仍繼續有「妄」傳雙身法而爆發性醜聞之事件常常發生；可見錯譯、錯傳之說，只是密教無法面對正覺同修會所作法義辨正的狡辯飾詞，由此證明法尊等人所譯密教書籍，並無不符密教法義之處。今時及可以預見的未來，密教仍將不會針對「錯」譯諸書提出更正及新譯，也不會改變常見外道六識論的中觀邪見，更不會摒棄雙身法的繼續實修及傳授，因為法尊等人的翻譯其實並未違背密教原有的經、續。

而密宗當代掌權的黃教達賴喇嘛也常常私下傳授雙身



法，並已公然載於自己所寫的書中；其創教始祖宗喀巴所著的《密宗道次第廣論》全部內容，及《菩提道次第廣論》中的止觀內容，在在處處都已指稱雙身法的樂空雙運是密宗的中心主旨，是一切密宗法王、喇嘛自始至終想要達到的目標；證據明確而無可抵賴，是故密宗仍將以口頭流傳方式宣稱雙身法不是密宗的教義，卻將繼續實傳實修雙身法，繼續以此雙身法及六識論中觀常見外道法來取代佛教八識論正法，仍將以李代桃僵的手法蠶食佛教乃至最後完全取代佛教，如同古時的天竺密宗手法無二。

如今密宗邪說隨著達賴的流亡而廣為流傳，全球普佈；為救護諸方已被密教誤導的大師及學人，應將正確的中觀正理廣為宣揚，引用密宗自傲的凡夫古人佛護、月稱……等人所造「中觀」論著，作為顯示邪說之教材，宣示真正中道觀行之正理，故應造此書，以為中觀學者邁步中道之資。正德老師此一著作，直探中觀學派創始之本源，細論誤會中觀之代表人物及其法義，所述中觀正理既深且廣，允為修學中觀正理者之寶鑑，故余名之為《中觀金鑑》。

佛子 **平實** 謹序

公元二〇〇七年秋分 於竹桂山居

# 明心與眼見佛性

—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」  
與「明心」之非〉文中謬說  
正光居士

(連載九)

又《大乘密嚴經》卷二已明說有八個識，謂：【諸仁者！一切眾生有具功德威力自在，乃至有生險難之處，阿賴耶識恒住其中作所依止。此是眾生無始時界，諸業習氣能自增長，亦能增長餘之七識。】又《大乘百法明門論》也謂：【第一心法，略有八種，一眼識、二耳識、三鼻識、四舌識、五身識、六意識、七末那識、八阿賴耶識。】《顯揚聖教論》卷一更說：【問：「何等爲識？」答：「識有八種，謂：阿賴耶識、眼（識）、耳（識）、鼻（識）、舌（識）、身（識）、意（根）及意識。」】在在處處都說明阿賴耶識就是第八識，心體內含藏七轉識，所以一共有八個識，此即「一心有八識」之正理。但慧廣卻無視於經論中的聖教，一味的否定阿賴耶識心如來藏，真不知他是何居心？

如果慧廣仍然堅持第八識是妄心、妄識的話，正光藉此機

會再提出幾個問題，有請慧廣回答；待慧廣你回答了，就不敢再妄謂阿賴耶識是妄心、妄識了：

一者、揆諸經典、論典所說，有哪一部真悟菩薩所造的論曾經開示第八識是妄心、妄識？有請慧廣舉證。（想必慧廣無法舉證來證明自己是對的，何以故？因為任憑慧廣查遍三藏十二部經，一切真悟菩薩都已證明第八識是真心、是真識；祂是真實存在的，可以被證悟者親證及現觀。唯慧廣恣意曲解佛說，或引用未悟凡夫所造的謬論（譬如安慧、清辨、宗喀巴……等人所說）來否認第八識是真心。）

二者、佛說一心有八識，如果第八識像慧廣所說是妄識的話，請問慧廣：「第八識爲妄心，應屬於哪一識所攝？」有請慧廣回答。（想必慧廣又答不得也！何以故？如果第八識是妄識，必定是被前七識中某一識所攝，則第八識應該改用七個識當中某一識的名稱，何必另外再施設一名爲第八識？這樣一來，八個識變成七個識，嚴重違背佛說一心有八識的正理。又：慧廣應該說第八識既是妄心，當然是由真心所生，總不能說是自然生吧？那麼請問是不是你慧廣的離念靈知心「意識」是真心、常住心呢？是否你慧廣的意識心能出生第八識心而說第八識是妄心呢？請慧廣也針對此問題一起回答吧！）

三者、如果第八識是妄心的話，佛說妄心有七個，再加上妄心第八識，一共就有八個妄心了，這樣有沒有違背佛說妄心有七個識的開示？有請慧廣回答。（不論答與不答，想必

慧廣均必須口掛壁上，沒有說話的餘分！因為若回答：「是！」就是以自己的說法來證明他人說法正確，那又何必否定他人的說法？真是顛倒啊！如果回答：「不是！」更顯示慧廣連最基本的唯識知見也沒有，卻偏偏還愛說唯識，讓人看見慧廣所說處處違背佛語聖教，也違背現實常識及理證，在在都無法經得起考驗。）

四者、如果第八識真是妄心、妄識的話，慧廣的意思是不是說「佛、玄奘大師、無著、天親菩薩等說錯佛法了」？有請慧廣回答。（想必慧廣仍不敢回答也，若回答：「是！」正是成就謗佛、謗法、謗賢聖僧的諸大惡業，此罪非輕，慧廣怎敢如此回答。若不能如此回答，當然得要回歸佛、菩薩們的經典與論典所說「阿賴耶識心體是常住法、是真心」，可是這樣卻成爲自己掌嘴的窘境了！所以慧廣所說「阿賴耶識是生滅法、離念靈知意識是真心、六識知覺之性是佛性」的立論，是處處漏洞、補不勝補，永遠堵不了別人的質疑，並且每一個質疑都是慧廣無法回答、無法善了的。）

基於上述四個提問，慧廣還會繼續堅持「第八阿賴耶識就是妄心、妄識」嗎？如果慧廣你還堅持第八識——阿賴耶識就是妄心、妄識，你又如何能面對這些經典、論典而自圓其說？你又如何來面對違背唯識正理的窘境？你又如何能夠風光下台呢？唯有面對經典及唯識所說正理，認定第八阿賴耶識就是佛所說的真心，也是一切有情各自本有的真識，不僅不會衍生

上面種種難處現前，而且未來還有親證第八識的可能，就可以成爲大乘通教菩薩初果人及證悟般若實相的第七住位不退菩薩；若不如此，只怕是慧廣你正在廣造地獄業給未來世的自己承受。慧廣所有謗阿賴耶識、謗平實導師的文章，將會是他親自所寫的一份又一份的「入住地獄申請書」，未來無量世中將受無量苦而仍不自知。

接下來再依聖教量，說明如來藏是佛所說的真心。《大乘密嚴經》卷三云：「佛說如來藏，以爲阿賴耶（識）；惡慧不能知：（如來）藏即（阿）賴耶識。如來清淨藏，世間阿賴耶（識），如金與指環，展轉無差別。」經中已明說佛地「如來清淨藏」就是吾人因地時的「阿賴耶識」，猶如黃金與指環不一不異。不一者，阿賴耶識雖然是未來佛地之清淨藏，然於因地其本體含藏七轉識等不淨法種，要待未來長劫中修除之，故說必須「輾轉」修證；亦即需要斷除煩惱障現行之分段生死，阿賴耶識就稱爲異熟識而不再名爲阿賴耶識了；再斷除煩惱障習氣種子隨眠、所知障隨眠而究竟清淨含藏的種子成爲究竟佛時，改名爲無垢識，才是如來地的清淨藏；這時雖然改名爲無垢識，但心體仍是原來的阿賴耶識心體，只改其名不改其體；心體雖然是同一個，但是心體中含藏的種子被改變了，因地心中的種子與佛地心中的種子不相同，所以說不一。不異者，因地阿賴耶識心體與佛地無垢識心體無有差別，都是同一個心體，不是另外再新生一個心體，而是同一個心體中有沒有淨除二障染污種子

(無明)的差別而已，因此說「無差別」。既然如來藏就是阿賴耶識心體，阿賴耶識也是未來佛地一切法所依的無垢識，也就是「在纏如來藏，出纏名法身」之真實義，當然就是佛所說的真心了。慧廣為何對這些聖言量都不解、不信？故意講出與聖言量不符的言論，如此，還能算是佛門的法師嗎？

如來藏即是阿賴耶識心體，即是未來佛地時的無垢識心體，是佛地一切功德法的所依。既然如來藏就是佛地的法身，就可以證明平實導師所弘揚的如來藏法完全符合佛說，為什麼慧廣不依佛語、不依平實導師開示，卻以偏頗的心態來誣賴平實導師所弘揚的如來藏法非真實有，還毀謗說：「蕭平實先生出有一本書《真實如來藏》，極力肯定如來藏、第八識的真實有。換言之，蕭氏的學說就是建立在如來藏實有、第八識真實上面。如果第八識不實，如來藏非實有，他們所修證的「眼見佛性」、「明心」就崩塌了。」慧廣這樣說，是公然否定第二、三轉法輪諸經的聖言量。

像這樣不依佛語及真善知識開示來簡擇，卻以偏頗的心態來毀謗他人，這豈是出家的聲聞僧所應為？聲聞法中的所有阿羅漢們都不敢否定第八識如來藏，如今平實導師的《阿含正義》中亦已經分明舉證了！但是慧廣卻還不願相信，猶敢以凡夫身而大膽否定聖教，如此毀謗正法的膽子，阿羅漢可是絲毫都不敢與之比擬的，令人深覺慧廣乃愚癡與無聞：連聲聞凡夫僧都應懂的阿含法義，慧廣都不懂，或不曾閱讀、聽聞，成為

寡聞少慧之愚癡者，才敢做出阿羅漢們都不敢觸犯分毫的否定第八識之謗法行爲！然而這都只能怪他年輕時，誤信印順所弘揚的藏密應成派中觀邪見；當慧廣因爲第八識真心極難修證而放棄，轉而相信印順的六識論邪見以後，才會誤以爲意識是最終心、常住心，主張意識離念時就變成真實心，然後大膽示現爲證悟者以後，不料遇到真善知識 平實導師出世弘法，爲眾生宣說有真心如來藏確實可證，因此而間接的顯示慧廣悟錯了，於是慧廣深怕名聞利養會因此流失，故心中不能安忍；爲了保有既得之利益、鞏固現有的徒眾眷屬，才會極力否定說明心不是親證第八識如來藏，才會否定見性是見第八識見分；若不否定如來藏，就等於承認慧廣自己所謂的「悟」全都是幻想泡影了，你教他怎能不拼命否定呢！所以他爲了維持那虛假錯會的開悟聖者身分，當然會再三的否定如來藏，他的居心也就昭然可知了！

但這其實不需大力責備他，因爲台灣四大山頭的大法師們私底下以言語否定 平實導師的原因，也是和慧廣一樣的；只是他們懂得迴避正面衝突，多以言語私下誹謗以減少本會的回應辨正，故傷害也比較小；而慧廣不知其中利、害，又不自量力、膽大妄謗還落於文字的結果，就是使天下更多的佛弟子廣爲知曉慧廣未斷我見的事實；如今台灣佛界的學禪者，多數都已知道慧廣所謂的開悟，是落在意識心中，惡見（五利使）仍然具足存在，仍是凡夫。因此，若以慧廣較之彼大法師們來說，

他的城府顯然是比較淺薄的，故應該還有得救的機會，還有出離邪見深坑的希望，所以正光還是希望他能深入思惟經教之實義，以及正光書中所說的種種理證，若於捨報前懂得殷重大力的懺悔改過，還是有希望可以懺除以前謗菩薩藏的無間地獄罪。（謗如來藏妙法即是謗菩薩藏）

綜合上面可知，這個第八阿賴耶識如來藏，就是佛所說的真心、真識，也是一切大乘學人多劫多生所追求證悟的標的，是大乘參禪者所證悟的生命實相心；證實相心如來藏以後，就是證得本來面目，就可以看見本地風光，可以進修到初地而成見道位已經通達的人。由初地再進修，在七地滿心時不得不斷除其阿賴耶性而改名為異熟識，乃至最後圓滿為佛地的無垢識，含攝佛地的一切大功德法。

反觀慧廣所說，與佛、菩薩的開示完全相反，完全不如法；譬如慧廣在《禪宗說生命圓滿》中說：「阿賴耶識就是第八識，就是妄心的根本，就是無始無明」（一九八頁）、「所以，禪宗的明心見性，絕對不是明白到阿賴耶識。明白到阿賴耶識只是明白到妄心根本，也就是明白到根本無明，然後把根本無明的空空洞洞，看做真心……」（一九九頁）、「第八識在大乘學理上是存在的，但那是虛妄的存在，轉識成智後即無第八識的現象，第八識便消滅了……」（二〇六頁）。為什麼慧廣書中會堅持阿賴耶識——第八識如來藏是妄心、妄識、是會滅的？又說第八識是根本無明、是空空洞洞的？而佛弟子為何應



該遠離他的邪見，吾人有必要探討一下：

一者，他因為阿賴耶識心體內含藏染污的種子，所以他不相信阿賴耶識是真心，這是由於他讀不懂大乘經論中的聖教所導致的。如《成唯識論》卷二所說：「初能變識，大小乘教名阿賴耶（識）；此識具有能藏、所藏、執藏義故，謂與雜染互為緣故，有情執為自內我故。」七轉識因為無明的關係，將阿賴耶識能生萬法的功能據為己有而造作諸善業、惡業；造已再由阿賴耶識持種而令不失，到未來世，待因緣際會時，業種現前，果報還自受。由於阿賴耶識有集藏、所藏、能藏的體性——阿賴耶性，亦是執藏分段生死種子的體性，《成唯識論》說阿賴耶性偏重，此即阿賴耶識名之由來。慧廣有可能是誤會或曲解這些經論的意思，所以不信阿賴耶識心體是真心。

由於阿賴耶識有阿賴耶性的關係，含藏分段生死種子，有了對於分段生死種子的能藏、所藏、我愛執藏的特性，才會被稱為阿賴耶識；祂含藏著染污的七轉識種子、含藏著分段生死的種子，導致眾生輪轉生死。因此有很多人誤會論文的意思，誤以為阿賴耶識是染污心，應該消滅。不相信阿賴耶識就是佛所說的真心，因此妄說阿賴耶識是妄心、妄識。譬如慧廣在〈眼見佛性的含義〉一文〔正光案：慧廣已將該文編在《禪宗說生命圓滿》一書第一五二～一五三頁〕如是寫著：「第八識（阿賴耶識）是真妄和合識，可以說，它是妄心，是根本無明。」在同一本書一九八頁如是寫著：「阿賴耶識就是第八識，就是妄心的根

本，就是無始無明。」然而《大乘起信論》及《成唯識論》中都已證明了阿賴耶識有不生滅的真實識性，也說這個心體恆而不審，常顯示真如無爲；雖受七識心的無明煩惱等生滅法的熏習而有所藏種子的生滅性，但卻恆時不斷顯示出心體自身之清淨、無染、涅槃、平等、不變易的真如心性，慧廣豈可因爲阿賴耶識心體內有染污的七轉識不淨種子、有分段生死的種子，就妄說阿賴耶識是妄心、妄識？不但此二論中如此，其餘諸大菩薩的論中也都是同此一說。所以慧廣的誤會，都是由於自身寡聞少慧，再加上迷信、誤信印順六識論邪見的緣故，才會造下毀謗最勝妙法的大惡業。而他說阿賴耶識即是根本無明、空空洞洞，應該是中了二十年前風行台灣的月溪法師著作遺毒；因爲阿賴耶識不是根本無明，更不是空空洞洞，只有月溪法師才會這樣講，從來沒有證悟者這樣講過。〔編案：阿賴耶識、根本無明、無始無明、空空洞洞等說法，詳見《護法集—正法眼藏》書中的辨正。〕

二者，慧廣誤解《瑜伽師地論、成唯識論》「捨阿賴耶」之意。在《瑜伽師地論》卷五十一云：「復次，修觀行者，以阿賴耶識是一切戲論所攝諸行界故。略彼諸行，於阿賴耶識中總爲一團一積一聚；爲一聚已，由緣真如境智修習多修習故而得轉依；轉依無間，當言已斷阿賴耶識，由此斷故當言已斷一切雜染。當知轉依由相違故，能永對治阿賴耶識。又阿賴耶識體是無常，有取受性〔正光案：取受一切無漏有爲法的種

子、業種及四大等種子)；轉依是常，無取受性；緣真如境聖道，方能轉依故。」

在這一段論文當中，常被人誤解的地方，就是「阿賴耶識體是無常」這一句論文。又《成唯識論》卷三這一段話也常被人誤解：「此識無始恆轉如流，乃至何位當究竟捨？阿羅漢位方究竟捨，謂諸聖者斷煩惱障究竟盡時，名阿羅漢，爾時此識煩惱麤重永遠離，故說之為捨。」然而《瑜伽師地論、成唯識論》所說的「斷、捨」字，都在指陳阿賴耶識心體之阿賴耶性（或名阿賴耶識性）的捨棄，而不是捨棄阿賴耶識心體，何以故？《瑜伽師地論》說「阿賴耶識體是無常」者，論中多處說「執藏分段生死種子之體性偏重，是故從重立名為阿賴耶識」，是指阿賴耶識之阿賴耶性——集藏、所藏、能藏分段生死種子之體性；這種阿賴耶識性是無常的，是可滅的，是應捨棄的，否則就不能成為阿羅漢而永離分段生死了！並不是說阿賴耶識心體無常也。這個道理其實很簡單，並不難懂：捨阿賴耶識以後，這個心改名為異熟識，故不是可斷滅心，不是生滅心。

不僅《瑜伽師地論》如是說，《成唯識論》卷三亦如是說：「然阿羅漢斷此（阿賴耶）識中，煩惱麤重究竟盡故，不復執藏阿賴耶識為自內我，由斯『永失阿賴耶名』說之為捨，非捨一切第八識體。」從上舉證聖教可知，《瑜伽師地論、成唯識論》所指「阿賴耶識體是無常」一語，是指阿賴耶識執藏

分段生死種子的體性——阿賴耶性——是無常的，是可修滅之法，也是《說無垢稱經、本事經》……所說的**滅阿賴耶**，非謂阿賴耶識心體是可滅的、無常的。若能夠親證此識而斷我見已，復殷勤斷盡我執，永斷煩惱障現行，即可改阿賴耶識名為異熟識，即名已斷、已滅阿賴耶識——唯滅此識名而不滅此識體，故不可說阿賴耶識心體是生滅法，因為祂才是常住法。若再斷盡此心含藏的煩惱障習氣種子隨眠及所知障隨眠，則阿賴耶識心體所含藏之所有種子都已究竟清淨圓滿，不再受熏變異，即名已斷、已滅異熟識，再改異熟識名為無垢識，亦名佛地真如。如是，已經永離變易生死苦，二種生死永盡後，無垢識心體常住不滅，此心體之種子已究竟清淨，故不能再滅掉任何一法，當然就是常住法，這才是真常唯心之正理。阿賴耶識、異熟識、無垢識三種之稱呼，乃是從阿賴耶識心體所含藏之種子淨除二障程度的差異，而在不同階位施設不同名稱；然其心體是永遠不滅的，並非慧廣誤會經論文字以後想像此心體有所生滅。乃是在不同階位的阿賴耶識心體，永遠是只滅其名、不滅其體，仍是同一心體——阿賴耶識心體常住不滅，直到成佛時都一直繼續常住不滅的。

三者，慧廣亦有可能是誤信了錯悟、未悟祖師的開示，才會謗法、謗賢聖。由於錯悟、未悟的祖師（譬如佛護、安慧、清辨、寂天……等人）沒有證得阿賴耶識真心，也沒有依據經典作為簡擇（其實是沒有簡擇能力），不知此識就是有情的實相心，不

知此識一心有二門——心真如門、心生滅門，將心生滅門的七轉識之生滅性，錯認爲是心真如門的阿賴耶識心體之性，妄說阿賴耶識是妄心、妄識，還在著作中公開否定而寫之、流通之；更可悲的是，將來甚至可能會被收入大藏經中，成就無量無邊的破法大惡業。後世被無明所遮障的學人如慧廣等人，自身沒有慧眼，也沒有能力簡擇古今真假善知識的開示；對經典所說甚深微妙義理，也沒有能力深入理解；又因爲先已信受印順所說的六識論邪見，而錯將意識誤認爲真心，自以爲悟而公開宣示自己是證悟的「聖者」了。所以，他無法信受真悟祖師的正確開示，反而相信未悟祖師之錯誤開示，還援引作爲自己已悟的證據，故相信阿賴耶識就是妄心、妄識。

後來，甫聽真善知識宣說阿賴耶識——第八識如來藏——是佛所說的真心、真識，與自己所說完全不同時，原有之證悟者的假象身分破滅了；因不肯接受的緣故，不能安忍真善知識的著作間接顯示他悟錯了，不甘自以爲是的證悟者假身分被剝奪了，由於名聞利養受損及無明而生瞋的緣故，遂公開毀謗真善知識 平實導師所說正法爲非法，說之爲：「蕭氏的學說就是建立在如來藏實有、第八識真實上面。如果第八識不實，如來藏非實有，他們所修證的『眼見佛性』、『明心』就崩塌了。」說之爲：「其實，說有什麼是真實的，執著不放，非此不可，就是佛教所說的『常見』；而這個真實的第八識（阿賴耶識），可以親證，觀看到它的運作，可以『眼見佛性』（見

分)，那麼，它們便是所見，也就是心外之物。蕭氏的『眼見佛性』與『明心』，見到的都是心外之物、修證到的都是心外之物，這便是心外求法。心外求法，佛教就稱為『外道』。所以，蕭平實先生毫無疑問是『常見外道。』有常見而又心外求法，便是標準的凡夫，如此，蕭氏自稱證到聖位，是大乘勝義僧，便是大妄語，後果堪憂。」

但慧廣卻不知自己否定如來藏的實有時，他和他的追隨者之三乘菩提的見道因緣，已在他手裡全面斷滅了；他根本不知道自己已經成就謗佛、破法、謗大乘勝義僧的無間重罪，未來將受無量世苦，這樣的人，正是景岑禪師所說的可憐生：「學道之人不識真，祇為從來認識神；無始劫來生死本，癡人喚作本來人。」（《五燈會元》卷四）所以正光不得不再次寫作此書，回應慧廣的再度挑戰，看能不能救他免除謗佛、破法、謗大乘勝義僧的大惡業。

而且，慧廣自己落入自相背反而違背邏輯的弔詭中，但他自己並不知道。當慧廣公開主張意識覺知心離念時就是真心時，而意識正是以意根、法塵為緣，才能從如來藏中出生的；作為出生意識的助緣的意根與法塵，也都是從如來藏中出生的，這是三乘聖教中都如此說的。這樣一來，證得最粗淺意識境界的慧廣，自稱是開悟的聖者，卻證不到第七識與第八識，也無能力現觀意根及法塵都從如來藏中出生；而平實導師卻教導許多弟子證得比離念靈知更高境界的無相念佛、看話頭功

夫，並且也同樣實證第八識如來藏，也能同樣現觀意識離念靈知心，確實是從第八識如來藏中出生。證得低層次境界的慧廣是開悟者，證得慧廣所無法證得的極高層次境界的平實導師，卻被慧廣貶成凡夫、邪魔、外道，這邏輯是很荒謬的。慧廣卻完全無法實證這些境界，而慧廣的離念靈知心意識離念境界，則是平實導師的許多弟子們都早就證得以後，如今已經是棄如敝屣了，已經是轉依慧廣所無法證得的第八識本來自性清淨涅槃的真如境界了。這樣一來，高下立判，而慧廣對這種事實卻是完全沒有認知的。他處於知己而不知彼的情況下，處在對方知己亦知彼的情況下，還繼續與人爭高下，只能說他真的沒智慧；不知他這種沒智慧的情況，何時才會消失而變得較有智慧一些？

又這個真心——阿賴耶識、第八識，就在各各有情身中，聖教中才會說祂實有，只是慧廣吃了印順法師的密宗應成派中觀邪見口水，不信大乘經，才會否定祂。譬如《解深密經》卷一所說：「廣慧！此識亦名**阿陀那識**，何以故？由此識於身隨逐執持故。亦名**阿賴耶識**，何以故？由此識於身攝受藏隱，同安危義故，亦名為心。」又譬如《大方等如來藏經》卷一所說：「善男子！我見眾生種種煩惱，長夜流轉生死無量。**如來妙藏在其身內**，儼然清淨如我無異。」不但大乘經中如此說，四阿含聲聞佛法中也是如此說的，平實導師也已在《阿含正義》中多處舉證明確了；所以現在是只有慧廣一類無

智之人，才會愚癡的繼續否定阿賴耶識的存在。而且正覺同修會中已有三百多位親證者，都已證得如來藏阿賴耶識了，這也是事實；慧廣卻仍在繼續否定，只能說他真夠愚癡了！

由此可知，這個阿賴耶識就在吾人色身中，剎那剎那與自己所生的色身不相離。既然這個阿賴耶識能生吾人色身，也與這個色身剎那不相離，這個阿賴耶識當然就是佛所說的真心；若沒有這個阿賴耶識心的常存，法界中所有的有情早就全死光了，慧廣也不能繼續生存在人間了，這也是《成唯識論》卷三所說的：「離第八識，無別蘊法窮生死際無間斷時。」因為若離開了阿賴耶識，沒有別的五蘊等法能夠窮生死際而沒有間斷，證明第八識是出生五蘊，並且是五蘊存在及運作時的所依心，當然可名為真心了。假使慧廣滅失了自己的阿賴耶識，慧廣早就死了，還能繼續在台灣與人爭論嗎？他卻還不知感恩地大力否定自己的大恩人阿賴耶識。阿賴耶識若不是真心，古今許多菩薩求證祂作什麼？聖玄奘菩薩又何必爲了求證祂而冒著生命危險千里迢迢的去天竺？彌勒菩薩又何必辛苦傳授《瑜伽師地論》給無著菩薩呢？玄奘菩薩又何必辛苦的造作《成唯識論》來弘揚祂呢？又何必在論中對安慧、清辨等人的邪謬法義大力破斥呢？然而慧廣對此卻是完全無所知、無警覺的。

又慧廣曾如是云：「他們說明心破本參『就是找到自己身中的阿賴耶識』。那麼？能找者是什麼？阿賴耶識是找到



的，那便是心外之物，心外之物如何是你自己？」但本會從來沒有人說過所證的阿賴耶識是在心外，而是說尋找的方向要離意識心、離開離念靈知心的範圍來找；而且是不斷的強調：要找阿賴耶識心體就在自己五陰身中找。顯然慧廣對本會的法義及書籍，只是片面的閱讀，再斷章取義的解讀，然後以他的片面所知來拼湊，也有可能是根本就讀不懂，因此全面的誤解本會弘揚的法義與參禪知見了。而且本會的法義，在書籍中處處說明阿賴耶識是出生離念靈知意識的真心，也說五陰是攝歸阿賴耶識心體中〔編案：請參考正光老師《眼見佛性》p.202-203：「然而證悟後，卻發覺七轉識皆是阿賴耶識所蘊含無數法性之一，本是阿賴耶識內種種局部法性而已，本非自己能獨自存在之法，本非有自體性的心體，都是附屬於阿賴耶識心體而在阿賴耶識心體的表面上在運作而已，本都攝歸阿賴耶識心體之中，是故從證得阿賴耶識者的立場觀之，前七識都屬於阿賴耶識所顯現的無量法性中的部分法性而已，並無實質，都攝歸阿賴耶識，所以證悟阿賴耶識的人觀察前七識並不外於阿賴耶識，以阿賴耶識的立場來看前七識時，前七識亦是阿賴耶識的部分體性，故說一真一切真。由此可知，七轉識妄心亦是阿賴耶識所擁有的種種功能差別中之一，非一非異於阿賴耶識故。〕」但是慧廣竟然完全讀不懂，還說阿賴耶識是心外之物，不免令人啼笑皆非；如同三歲小兒聽不懂大人說話，轉述出來時就讓人不免發噱，亦如不懂得微積分的小學生，評論大學教導微積分的教授不懂微積分一樣，實在太沒有智慧，也太太膽了。（待續）



(連載十三)

## 耕雲老師部分：

我曾經跟隨過耕雲老師修學安祥禪，後來得知他已往生了，但目前仍然有人在推廣安祥禪；所以我希望把自己的錯誤經驗提供出來，願還在修學安祥禪的學人們能了知其落處，而能盡快回到正法中修學大乘了義究竟法。

如今回頭來看安祥禪的內容：安祥禪是把意識心處在一念不生時的無念靈知心，當作是真心。

耕雲老師云：「『**無念而念**』如太阿在匣，鋒芒不失，明鏡映空，照體獨立。修行之主體在此『一心』，而修行之**要旨**，唯曰『克念』——**克服妄想**，善持正念。……甚麼處是差別相？差別只在於離執的程度與『無念之念』的純度。」

(《觀潮隨筆》第 282~283 頁)

略說：此即是把一念不生、沒有妄想雜念之意識無念靈知心當作是真心在修行，想要把妄念修除掉，認為一念不生時，了了分明、清清楚楚的靈知心即是第八識如來藏。把此無妄想之離念意識心當作是本來就如如不動的真心，當作是禪的生命、是實際理地、本地風光，還要弟子們時時反觀而自覺、保任。此即是對第八識真心不了知，才會如此。要知第八識如來藏本自無念，不是把第六意識心修成無念而變成第八識真心的無念，有念的意識妄心必須與無念的第八識真心同時、同處俱在的；而且第八識真如，不用您來保任，祂本是自在的，本是無念的；不是說保任了祂才在，不保任就滅失不在了；也不是說保任了才會保持無念，不保任就起念。祂從沒離開過您，而且無時無刻的「保任」著您，就算是您不安祥了，祂還是一直都極安祥、極自在，因為祂不在六塵中了知，從來沒有喧囂浮躁，而且祂還是一直都在，不曾一剎那離開過您。學人要做的就是先求證悟明心，所明的心則是第八識真如心，不是將生滅性的意識自己變成真如心；證悟之後，當下同時亦斷我見等三縛結，復於悟後轉依如來藏的真如法性而修行，進修別相智、道種智，更把我執習氣種子分分斷除，最後圓成佛地一切種智，如是次第進修成佛之道才是正路。

耕雲老師說：「什麼是安祥的心態？我說話你聽得清清楚楚，我不說你也沒聽時，內心歷歷明明、空空朗朗、沒有妄想、沒有煩惱、沒有過去、沒有未來，是『一念不生全體

現』的甚深安祥心態。安祥是法的正受、法的現量，除了安祥以外，任你見個什麼，統名邪見，不管你有什么覺受，都是惡覺受。」（摘自耕雲著《不二法門》，第 161 頁）

「什麼叫做安祥？聽話清清楚楚，說話信口開河，不說不聽，忽然停住，你會清楚地感覺到自己的心，此刻沒有妄想，沒有雜念，也不昏沉，只有空空朗朗的自覺，這就是安祥，傳心就是傳導這種安祥的心態。」（摘自《安祥集》第一輯第 65 頁）

略說：前面我們談過，第八識如來藏（真如心）離見聞覺知，不在六塵上起見聞覺知，既如是，那是哪一個心能清清楚楚？是哪一個心在感覺？顯然，能清清楚楚感覺、能修除妄想雜念的，唯有意識妄心的體性，唯有與見聞覺知相應的意識心才能清清楚楚，是意識心才能離念而靈知；也是這意識心能夠從不安祥的心態轉變為安祥的心態。故一念不生保持空空朗朗的自覺，正是意識妄心。耕雲老師曾作了一首「安祥」歌，歌詞開頭是：「世尊拈花不語，唯示安祥」。把拈花微笑所示現的般若意旨，說成世尊爲了教導佛弟子放下萬緣保持安祥的意識心而做的示現。然而，此安祥完全與般若無關，他認爲意識心離好惡、取捨、憎愛，遠離一切來自「前塵緣影」的分別想念即是安祥，即是法的現量。但吾人皆知若論此種安祥，那嬰兒可最安祥了，因爲嬰兒心較不懂好惡、憎愛，當然也遠離他說的「前塵緣影」的分別想念；當小嬰兒吃飽了、睡足了、身子

不餓不渴、氣溫不冷不熱、尿布不硬不濕、一切舒舒服服，對您毫無希求，安安靜靜的躺著，就如耕雲老師所說：「……歷歷明明，明明歷歷，空空朗朗，沒有煩惱，沒有過去，沒有未來……」這樣應比一般人安祥了吧！但您能說那嬰兒心就是所謂的「法的現量、法的正受」了嗎？難道嬰兒離念的般若智慧證量較高嗎？解脫功德之正受較高嗎？由此可見，耕雲老師不知所離的好惡、取捨等皆是我所，仍在我所上著手，更不知能離好惡、取捨的覺知心即是識陰我，此即是不離我見、未斷我見。故知他說的安祥心還在我見所攝之識陰中，如何能說這安祥的意識心是法界實相？更遑論這安祥心的心所法「安祥的心態」了。世尊拈花微笑，所顯示出的無上大法第八識如來藏，是離境界相的，無始劫來不墮入六塵中，是離見聞覺知的，不與貪瞋癡相應，永無好惡、憎愛，亦離安祥、喧囂二邊。耕雲老師卻認為世尊拈花不語，就是他的「安祥禪」，當真是誤會大矣。

在《安祥集》又有如此之說：「安祥又可以求之有其道，而失落了安祥的人是這麼悲慘，我們就應該拚命追求，並保持安祥才對。……安祥是一種調和、統一、自在、自覺的心靈狀態。你們各位花幾秒鐘反觀自己的心：是不是感覺得浪安祥？是不是沒有雜念？是不是空空朗朗？是不是沒有煩惱？是不是沒有興奮？是不是沒有過去、未來？如果是的話，這個就是安祥的心態，也是你原本的心態。只要你能保

持它，就節省了你十萬年修行的努力。」（摘自《安祥集》〈安祥之美〉第 54 頁）

略說：第八識如來藏是不生不滅，永遠與您在一起，不會刹那離開過您。祂本自在，不是您去追求而得來的，有所得必有所失，第八識真心既不是您修行得來的，當然更不會失落過，將來就不會失去，故《心經》云：「無智亦無得」，第八識真心從本以來皆是如實自在。您所要做的，是如何依大乘佛法的參禪方法，去找到您本有的第八識真心，當您明心證悟實相，進而追求無上佛道，才是正確的修行途徑。第八識真心，從來不貪、不瞋、不作主、不煩躁，不用你去調和、去統一，用不著你去保持祂的安祥，祂本住於實相大定中——不入不出世間定——無始以來未曾出定或入定；就算是您斷了我見、我執，若未證悟實相，您還是不知道生命的實相在哪裡？（用解脫道的方法而不由參禪的方法，是無法找到真心的）您去調和、統一的心是意識心；當您把意識心調和、統一到無妄想雜念的一念不生時，祂還是意識心，不是實際理地。當您生氣時不安祥了，第八識如來藏，還是不管您安祥與否；您不安祥了，祂仍然不管您是為何生氣；您安祥了，祂也不會為您高興，祂更不用勞您費心去保持祂，祂本來就是如如不動的，無需保持。所以，能保持安祥的心、能調和、統一、自在、自覺的心、能反觀自己的心、能感覺安祥的心、沒有雜念的心、空空朗朗的心……，如是如是心都屬於意識妄心。意識心是有時能安祥，有時無法

安祥的，這安祥的境界是時有時無的變易法，不是常住不變的，是生滅法；就算您能永遠讓祂保持安祥，對您佛道的修行、般若智慧的生起，確實沒有絲毫幫助；這樣下去倒是可以浪費掉您十萬年修行的努力，除非您棄捨邪見、回歸正法、如法修行！

開悟是什麼？耕雲老師在〈悟後起修〉中說：「悟是什麼？清清楚楚、明明白白、沒有想念、沒有昏睡、似幻似真、若虛若實。」如果說開悟是清清楚楚、明明白白的覺知心境界，那開悟的人就不可以睡著了，因為睡著了，就無法清清楚楚、明明白白；也不能打麻醉針，一旦麻醉了，什麼也不知道，還能明明白白嗎？若是無常來到，死了又不明白了，如何了生脫死？如果悟到的心是要清清楚楚、明明白白，才算是開悟，又與《心經》所說相違背；因為《心經》中說：「無色聲香味觸法，無眼耳鼻舌身意。」清楚明白的安祥境界卻是具足眼與色等十二處，顯然不符《心經》所說。《心經》說真心是不生不滅，也就是說您睡著了，祂還是在；但是耕雲老師所說的開悟，正當睡著及昏沈的時候，就不是開悟了，因為睡著無夢及勞累昏沈時，如何能清楚明白？所以安祥禪所說的開悟，是有時安祥明白，有時不安祥、不明白的變異境界，正是意識境界，與常見外道一樣，有嚴重的問題。清清楚楚、明明白白、一念不生、了了常知之心仍是意識妄心；意識妄心每日間斷，當睡著無夢時，你還能了了常知嗎？意識心是醒時生、睡時滅，附

屬於意識心的安祥與清楚明白境界，則是隨著意識心而有時在、有時不在，這能算是不生不滅嗎？顯然違背《心經》說的不生不滅。

了了「常」知心非常住、有間斷、非本來自在，是意識妄心，時有時無、晨生夜滅；而菩提心是第八識如來藏，是常住而從來不會有過一剎那斷滅的，是離見聞覺知、無覺無觀的，這樣的心如何可能是清清楚楚、明明白白的覺知心？了了「常」知的心是意識，是由非覺非知之第八識菩提心所生，了了「常」知心於眠熟等五位時斷滅了，但非覺非知的菩提心仍然在，二者是並行運作，了了常知心必需與菩提心同時存在的。

耕雲老師在《修心訣》第八十六頁解釋公案時說：「『不要動舌頭，把父母未生前本來面目說一句看！』也是愚弄你。」

略說：耕雲老師顯然不會公案的意旨，禪師這一句話可沒愚弄你，從真悟的人來看，這一句話可是直截了當、親切的很，只有落在意識斷常二見的人才會認為「是愚弄你」。歷代證悟的祖師、菩薩，一言一行都有為人處，扮盡神頭鬼臉只為讓學人能夠開悟，期望因緣成熟的學人都能早日證得法界實相，哪有閒工夫來愚弄您？切莫毀謗祖師大德的好。只因遵奉 佛示：「禪之密意不可以明說，當隱覆而說之。」，但卻是可以不用語言文字非說而說，家裡人即能由此傳心，這才是真正的以心傳心，不是以言傳心；傳的既是大乘菩提了義法的密意，這才是真正的「密宗」，「密宗」之名可不是外道「喇嘛教」所



堪受的。

在耕雲老師的《修心訣》第九十二頁云：「什麼叫『自觀自在』？觀心，即是觀自己，觀熟了即是觀察自己。保任亦是觀自己。」

《心經》云：「觀自在菩薩，行深般若波羅蜜多時，照見五蘊皆空。」這是說明其中有能觀的心與所觀的心，用能觀的心來觀本來就自己在的真心第八識，能觀的心是你的見聞覺知心，祂是能觀察的意識妄心，用能觀察的意識妄心來觀察另有一個本來自己就在的第八識真心，這才是觀自在菩薩。第八識真心是本來就自己存在的，祂是於六塵萬法無覺無觀的心，你意識覺觀祂也好，不覺觀祂也罷，祂永遠都在護持著你。不是說你觀時祂才在，不觀祂就不在了。所以《心經》又云「不生不滅」，就是說菩提心不是所生之法，也永不斷滅，是本來自性清淨涅槃。祂本來就在的，不是說你去自覺、自觀時祂才在，不自覺、不自觀時就不在了；而是你自覺也好、不自覺也好，自觀也好、不自觀也好，祂都未曾離開過您，隨緣而應的與您妄心意識一起運作，因為第八識真心的體性就是不生不滅的。安祥禪有二句常說的話：「時時自覺，念念自知」、「自觀自在、守本真心」，這種說法與《心經》所說的真心是背道而馳的。第八識真心最忠誠了，就算你不知道祂的存在，不感謝祂為你所做的一切，乃至猶如印順派邪見的法師們大力誹謗祂、否定祂的時候，他們各人的真心如來藏也都不會埋怨他

們、離開他們，正是所謂「夜夜抱佛眠，朝朝還共起」。意思是說，第八識真心與妄心和合運作，時時護著您，一步也沒離開過你，根本不用你來操心、守護、保任祂，當然，你沒參得祂以前，也沒那本事能守護、保任祂。

菩提心是離見聞覺知的，祂不會六入，不觀六塵，不了知安祥；所以第八識真心不會自觀、自覺，會自觀自覺的心是了了「常」知的意識覺知心，因為意識有證自證分。當你自覺到安祥無念心態時，有沒有一念心來了知自己是處在安祥心態之中？在安祥心態之中，你覺得很安祥，非常喜悅而要去保任祂，不讓祂散失，這就表示你對這安祥的狀態有所反觀而能了知，能反觀、有了知，即是意識分別；即使把心處在無念靈知一念不生的境界當中，祂還是意識心，非是菩提心。菩提心不是你去斷妄念，不是你去把心調和至無念的狀態而變成的，是無始以來本已存在著的；須要調心、要斷妄念的心，皆是意識心。安祥心態的有無，無關菩提心的證悟與否，菩提心本來就如如自在，沒有安祥也沒有不安祥；不須你來幫祂達到安祥的境界及守護保任祂的安祥；安祥之心不離覺觀，有覺有觀皆是意識，意識心是有生有滅之法，把意識心修成無念靈知心，以此為安祥心，就說祂是真心，這是癡人說的夢話。

安祥其實只是一種心靈的狀態而已，是意識妄心的心所法，是你自己在六塵境界中的感受、體會；不論你感受多深、多廣，終究不是一切法的根本源頭。般若智慧，不是依你感受

深淺多寡來論定；禪的生命是如來藏第八識，祂才是一切法的根本，祂就是生命實相，此實相心的體性是永恆不滅的，非如意識覺知心是無常必壞之法。無念靈知心想要保持一切時都是清清楚楚、明明白白的安祥心態，是不可能的，因為當你睡著了，就不再清楚明白了，何況悶絕及死亡時，如何來保持安祥心態？所以安祥的心境並非常住不斷法，不是實相。

以意識無念靈知心當作是安祥心態，且要勤加保任至更深處，認為就是「法的現量」、「實際理地」的錯誤知見，散見於耕雲老師的著作之中。譬如在《臨濟禪與安祥禪》第四十三頁中：「……我講話，你聽得清清楚楚；我停止不說，你試試看有沒有念頭？我敢保證你無念，這就是『無念真心』，也就是『無心之心』，……現在各位都成佛了……」。噢！這樣就成佛嘍？天下有這種事？這無念靈知心在前面已說得很多了，祂不是真心，是不折不扣的意識妄心，妄心永遠是因緣所生法，永遠是生滅法，永遠不能變成真心。在《安祥禪的知與行》第十一頁：「……我現在不說話，各位找找看，有沒有煩惱？有沒有任何念頭？」如果都沒有的話，恭喜您，您已經得道、現證了安祥的心態，獲得了禪的心傳。」

這種安祥心，得了也沒有啥用處，般若智慧絲毫都無法發起。證得了這種安祥心態，就算暫時以為無煩惱、無念頭，那是誰在了知您無煩惱、無念頭？終究還是您的意識心在了知，怎麼會不知？既然是有知，有知即非禪宗所悟般若真心，不是

禪的心傳。禪的傳心，是傳第八識如來藏法，第八識如來藏本來就沒有煩惱，卻也全非無念。譬如六祖說：「真如起念，非眼耳鼻舌能知」，故知第八識如來藏也是有念，但此念是離見聞覺知之念，是不在六塵中的念，非二乘聖人及凡夫所知。

《自覺自在》是高雄市安祥禪學會編印的一本書，書中第一三六頁把古德所說之「暫時不在，如同死人」，解說成「安祥一丟失，法身即已死亡」。我只好引用該書中之話來說：「這真是會壞人眼目，誤人前程」。當你睡著了，你的安祥那裡去了？安祥丟失了，那是不是說你的法身死了？因為睡著時你覺知心不在了，你所有的安祥就跟著消失了，如何能了知安祥？當然更無法保持安祥。若依書中所說，則你的法身在你睡著時就死了，那翌日是誰讓你的法身又醒過來、又重新出生？再者，法身會死亡嗎？經典從沒有這麼說過！故切勿任意隨性而說，特別是關於佛法的義理！弘傳佛法必須非常謹慎，這是要對眾生負責的，所說的內容務必與經典義理相符合，豈可依一己之見任意妄說；甚至於自己的說法錯在哪裡都還不知道，那是對不起自己，也對不起眾生的。所以說，不論你安祥與否，皆與法身無關。《心經》說法身不生不滅，法身無生滅，法身不會死亡，不管你安祥與否，法身永不死亡、永不暫時間斷；只有在捨壽時，法身才會離開這一世的色身。但法身並不會隨著你色身之死而亡，如果安祥禪的講的法身是正確的，離念靈知心就是法身，而這個「法身」顯然是有生滅的，那《心經》

所說的不生不滅，是在說什麼？是佛說錯了嗎？當然是耕雲老師說錯了。這種依己謬見任意解說佛法的書，勸君速疾收回，還得誠心祈求佛菩薩護佑您能回收得乾淨徹底，以免有人繼續受害，惡業就會一直存在；爲了保險起見，最好是公開發露懺悔妄說佛法之過，千萬別拿自己未來世的異熟果報開玩笑。

依安祥禪的修法，是要把意識心的妄想雜念修除，再把修成有時可以無妄想的離念靈知意識心認作是真心，然後守本「真心」、時時自覺，想要以此證得實際理地，那真是妄想。無奈我當初因無明所障，也自認非常安祥、法喜，還認爲安祥禪是正法。甚至於以筆名「念心」寫了一篇心得，名〈找到回家的路〉，刊登在耕雲禪學基金會所屬之中華禪學季刊第十七期。如今正好藉此機會發露懺悔當年誤導眾生之過失，在此告諸學人：「安祥禪非是真正的禪法，只是以意識心之無念靈知當作真心，但此心是意識妄心。依此妄心的離念作爲實證的標的來修學佛法，是不可能明心證得法界實相的。依此妄心來修學佛法、自以爲悟，即是因地不真，未來必定果招紆曲，誠懇祈願修學安祥禪的學人能深入思惟、早日覺醒，回歸正法修學大乘佛菩提道，才有機會開悟明心，證得法界實相第八識如來藏。」（待續）

# 廣論之平議

—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議

正雄居士

(連載八)

## 第三章 《廣論》道前基礎之平議

### 第一節 法殊勝之平議

宗喀巴致仁達瓦書說：「《現觀莊嚴論》所說應修次第，尚不易知，一讀《炬論》，即能瞭解。論中所云餘軌式，指共通乘及小乘。云勝者，以無著至金州大師，龍樹至大智鵬，諸善巧皆備，故非餘軌之所能逮。能知《炬論》之三殊勝，亦即於廣中《朗忍》，無不具足。」（《菩提道次第略論釋（上）》四十三頁）上文中所說阿底峽所造《菩提道炬論》（即菩提道燈論）的殊勝，即是《菩提道次第廣論》的殊勝。《廣論》文中，宗喀巴說：「此論教授殊勝分四：『通達一切聖教無違殊勝、一切聖言現為教授殊勝、易於獲得勝者密意殊勝、極大罪行自趣消滅殊勝。』」（《菩提道次第廣論》第八頁）但是《廣論》真的具有這四種殊勝嗎？我們將在此章節中給予平議。

## 第一目 《廣論》所言與聖教相違

前章已舉例辨正說《菩提道燈論》不切實際，處處與聖教相違；而《廣論》依《菩提道燈論》而造，當然也不切實際，也是處處與聖教相違。依《菩提道燈論》及《廣論》三士道的內涵，就都已經把聖教修學次第顛倒了。譬如《廣論》把末轉法輪唯識經的增上慧學——成爲究竟佛所依憑的一切種智——說爲不了義，代之以金剛乘雙身法的樂空雙運第四喜；把次轉法輪的般若經說爲最究竟最了義之學，把初轉法輪阿含經所說的「本際」說爲空相，謗爲非實有的施設名相，再把貪道淫穢的密咒說爲無上法。爲了顯示法的殊勝，又妄說是依於聖 彌勒菩薩的《現觀莊嚴論》而說；但《現觀莊嚴論》並沒有說佛道次第是由下士而中士、而上士、而金剛乘，並且《現觀莊嚴論》解釋般若道次第時，聖 彌勒菩薩處處講說真實四加行之見道，及悟入真如實法，乃本來無生現成之義，例如「由下下等別，許爲九種相，經說無數等，非勝義可爾；佛許世俗中，大悲等流果，不可說性中，不可有增減，則所說修道，何斷復何得？如所說菩提，此辦所欲事，菩提真如相，此亦彼爲相，初心證菩提，非理亦非後。」、「證彼無間因，具多福德相，垢盡無生智，說爲大菩提，無盡無生故，彼如次應知。」（《現觀莊嚴論》彌勒 著，索達吉 譯，p.30，顯密寶庫，喇榮五明佛學院出版。）。至於《廣論》三士道及金剛乘的內容，更與 佛說的解脫道與佛菩提道次第及內容完全違背，很明顯的，《廣論》

處處與聖教相違，全書只是凡夫外道的妄想所說，目的是假藉顯教經論的名義，公然以密宗金剛乘的邪法來取代佛門中的正法。

《廣論》第九頁說：「達波一切悉無違者，謂於此中解了是一補特伽羅成佛之道，此復隨其所應，有是道之正體，有是道之支分。此中諸菩薩所欲求事者，謂是成辦世間義利，亦須遍攝三種種性所化之機，故須學習波等諸道。如《釋菩提心論》云：『如自定欲令，他發決定故，諸智者恆應，善趣無謬誤。』釋量亦云：『波方便生因，不現波難宣。』自若未能如實決定，不能宣說開示他故。」

《廣論》說，成佛之道即是與聖教無違的三士道，其中有正體、有支分，菩薩爲了利眾，就必須瞭解三乘各個根機的不同，所以菩薩必須學三士道。又引《菩提心論》說：「如果要使衆生發起堅固信解，智者自己要先善於無錯誤的了知引生的內容及方法。」又引《釋量論》說：「引導衆生的種種善巧方便，自己若無修證，是很難向衆生宣說的。」以上是宗喀巴所說。

《廣論》三士道的主要內容：「下士道是生起皈依心，中士道是生起出離心，上士道是生起菩提心，再來是修空正見，最後入金剛乘。」但是縱觀其內容的確是與聖教相違，說明如下：



一者、找遍 佛說的經教，從未有「三士道次第」之名、法，假使聖 彌勒菩薩曾宣說「三士」之名，內容也將與《廣論》所說完全無關；聖 彌勒菩薩所說的三士，不是如《廣論》所說的修學佛法的道次第，本章第四節中當會說明。

二者、《廣論》之道次第很明顯的劃分成三個階段，先修人間善法的下士道，修完下士道再修中士道的解脫道，修完中士道再修上士道的菩薩法，按次第修習不能越級。但是事實卻不是這樣的，真正的佛法不是把凡夫、小乘、大乘的學習分別得一清二楚，真正的佛法只有一法，即 佛所說的「一佛乘」，就是指佛菩提道，但是佛菩提道就已經包含凡夫的世間善法及二乘的解脫道。世間人天善法、解脫道、佛菩提道的修習，必須同時進行：一方面行世間善法，一方面降伏煩惱求證解脫道初果乃至其餘三果，另一方面又同時於外門廣修菩薩六度波羅蜜，進求親證法界實相真實心如來藏。證得真實心後才算進入佛法內門，進入佛法內門以後還是要繼續行世間善法，繼續除煩惱，繼續廣行菩薩道，直至成佛。學佛雖然有其次第，但這個次第是以證果的先後而分，學佛人先要斷我見證初果，再次求證菩提真心，然後按照菩薩位的各階段次第增上，福德與智慧都究竟圓滿時才能成就佛果；其中法的親證因個人根器的不同而有同有異，次法資糧的修集更是因為根器及種種因緣不同而千差萬別。菩薩法道又有迴心、直往的差別，直往當中又有戒慧直往、戒定直往的差異；迴心者，又有聲聞種性未斷我見

前發心迴向大乘道者，又有證得初果後發心迴向大乘道，復有證得二果、三果，乃至證得四果阿羅漢而迴心大乘者；四果當中又有證慧解脫而迴心者、證俱解脫而迴心者；又有證得三明六通的大阿羅漢迴心者；亦有先修解脫道智慧之出離法要者，然住世人天善法之世間福欠缺，後迴入大乘而補修人天善法的福業者；復迴心大乘的二乘行者，由於十住位中菩薩外門六度的修證資糧之成就與否，而迴入初住、二住、三住位，乃至六住位來修大乘法，其中所修情形次第乃是有種種無量差別，不勝枚舉。哪有像《廣論》所述：「先修人間善法的下士道，修完下士道再修中士道的解脫道，修完中士道再修上士道的菩薩法，按次第修習不能越級。」如果按照《廣論》所述三士道的次第修習，光是世間善法，無量劫也無法圓滿，何況中士道？故說《廣論》三士道，不是學佛的道次第，乃是宗喀巴的虛妄想所成。

三者、《廣論》所說，沒有五蘊、十二處、十八界為依，也沒有第八識阿賴耶識為主體的緣起性空，違背阿含解脫道聖教的因緣觀、緣起觀的法則，《廣論》所說乃是斷見外道的無因論者，同時又把雙身法的意識境界說為常住法，又成為常見外道法；但佛法遠離斷常二邊，故其所述斷見論、常見論，非佛法離斷常之中道義。

四者、《廣論》所說菩提心並不是入金剛乘的前行準備，因為藏密的菩提心乃是誤會的菩提心，並且大乘法的修學是不

需要入金剛乘的；而且入了金剛乘，所學所修都是意識境界，所謂的金剛乘乃是取自印度教外道性力派的雙身淫樂修法，以喇嘛們修雙身法時的性器官堅固不軟而說為金剛，自我高抬為金剛乘，其實乃是欲界最低下的法，連出離欲界都沒辦法，何況能進入色界境界；修金剛乘行者都永遠無法證得初禪乃至四禪的色界定，解脫道中所斷的我見也都無法斷。連二乘解脫道的斷我見都沒有實證，何況更殊勝於二乘的大乘法明心見道。又自生妄想而以觀想所得的明點當作是如來藏空性心，連如來藏空性心四種能遍一切的道理都不清楚，誤會空性心如來藏大矣！若以《廣論》所說而修而行，一定無法稍知如來藏而進不了大乘法中，更何況證得菩提心如來藏。假設大乘學人依《廣論》所說而入金剛乘修學以後，反而會毀壞大乘菩薩戒，毀戒後絕對不能成佛，還得因為犯了重戒而墮落地獄受苦無量，後在三惡道流轉生死極多劫，受苦無量。

五者、《廣論》所說要證得至高無上的「空正見」，其實《廣論》說的「空正見」乃是斷滅無因論的一切法緣起性空，因為他們緣起性空乃是依據蘊處界的斷滅而施設的，仍不能脫離世俗法；二乘菩提所說世俗諦一切法空的「空正見」，是基於信受佛語，知有無餘涅槃的本際不滅，非斷滅境界，這不是密宗靠意識思惟想像所得的非有非無的假「實相」中觀；更不是藏密雙身法樂空雙運的「空正見」意識常見境界。藏密所說的「空正見」只墮於空邊，乃是斷滅空，非真實空，連二乘菩提的蘊

處界空相之法都無法正知，更何況佛菩提道的真心實相的空性心；他們認定為最高修證的樂空雙運第四喜「報身佛」境界，則只是常見外道意識境界，純屬欲界中的有漏貪著境界，故其所說的「至高無上」的「空正見」乃是虛妄想的邪慢。

六者、佛第三轉法輪唯識諸經是增上慧學，乃「上上根器」的久學菩薩才有能力修證，乃是地上菩薩所必修者，三賢位菩薩也只能隨善知識的因緣而熏習而已，凡夫及阿羅漢愚者連聽聞都不懂，更何況修學；障重尚慢如宗喀巴者，則唯有誤會一途。因此唯識種智增上慧學，絕非《廣論》所說的「不了義鈍根所學」者，反而是已悟得如來藏的證悟菩薩才有資格修學的勝法，故《廣論》所說乃顛倒至極的破法邪說。

七者、金剛乘更是貪著淫穢，與聖教背道而馳之法。假借佛法名相，實行凡夫外道法，貪著欲界低下淫樂境界，與聖教解脫出離法相悖離，故金剛乘乃徒增邪見、無明、煩惱、惡業的愚癡行者所樂、所修。

所以菩薩修學成佛之道的大法，如果按照《廣論》之三士道次第修學，一定不會知曉大、小乘解脫果如何修成？也不知小乘聲聞人入無餘涅槃之本際是什麼？更不知大乘道真正入門在何處？也不知道菩薩悟後起修如何增上的道理。如此不知、不解、不證佛法，如何能如《菩提心論》與《釋量論》所說「與大眾宣說」呢！如果按照《廣論》之三士道次第修學，必定違背聖教，輕者遠離正法，重者成就謗法、毀戒之重罪，

行者自身未蒙其利而先受其害，所以不該依止《廣論》而修學。

佛宣說正法，分爲五時三教而次第說法，方便誘導學人從阿含教漸次進入大乘教，五時爲華嚴時、阿含時、般若時、唯識時、法華時；三教是阿含教、般若教、唯識教。華嚴時是始教，頓說整個佛法次第；法華時是圓教，包含《大般涅槃經》的見性成佛，收歸佛法究竟圓滿的諸佛境界，故圓教又名終教。若以三教來說，是從《阿含經》開始，即是第一時教；《阿含經》講的是四聖諦、八正道、十二因緣等二乘的解脫道，讓眾生瞭解斷見思惑煩惱可以出離三界，捨壽可以入涅槃；同時，《阿含經》也說，二乘入涅槃不是所有的法都滅掉，佛說滅掉十八界進入無餘涅槃中，還有一個「實際」不滅；這個「實際」是各個眾生從無始以來本來就存在，是不生不滅的，涅槃則是依祂的不生不滅而施設的，因此無餘涅槃中不是像宗喀巴所認定的一無所有；藏密外道恐懼入涅槃後成爲斷滅境界（此即是阿含中佛說的於內有恐怖），因此藏密才不得不回頭反認生滅性的意識爲常住法，正好落入我見中。但是，二乘的解脫只是作個自了漢，只是得阿羅漢或辟支佛果位而已。二乘人雖然知道無餘涅槃中有「實際」，但是無智觸證「實際」，所以沒有般若智慧，故雖已是聖人而仍然被佛陀稱爲愚人；愚人雖能得到解脫、出離三界，故非凡夫而是聖人，但是仍有很多深細煩惱隨眠還沒有斷除，所以還不是佛，不究竟故。於是，佛到了第二時教，再轉第二法輪而宣講《般若經》，讓眾生了知：當行

自利利他的菩薩法道才能成佛。這就是第二時教佛菩提道的般若期，教導大眾迴心大乘，一方面繼續修證解脫而利自身，同時也要熏修及實證佛菩提智，具有自他兩利之實相智慧證德，佛菩提道就是函蓋解脫道與菩薩行的六度四攝。真正的菩薩行，是於內門廣行六度四攝，此時必須要有一個基本的基礎前提，這個基礎前提就是先要觸證空性心如來藏，菩薩證得空性心如來藏以後才能開啓般若智慧，繼續進修增上而趨向相見道位的般若智慧見道圓滿；菩薩以實相般若智慧來行內門的六度四攝，將會有事半功倍的效果，轉依法界實相的智慧必能符合因果的正理，功德無量無邊故，必定事半功倍。因此 佛第二轉法輪時期開演大乘了義法時，主要是宣講《般若經》。《般若經》主要說的是蘊處界一切法空相與空性心如來藏，加以濃縮則成爲《金剛經》，再加以濃縮則成爲《心經》，此《心經》所說的空性心名爲非心心、無心相心、無住心、不念心、菩薩心、金剛心……等，菩薩證悟此心以後，依據《般若經》中開示而現觀諸法空相中同時有一法不空，此一法就是「真實如來藏」，也就是《阿含經》講的無餘涅槃中的「實際、本際」，佛於《般若經》中處處提到「非心心」、「無心相心」、「不住心」、「菩薩心」、「真如」、「法身」等等名相，這些名相都是如來藏的別名，總說爲第八阿賴耶識，或說爲如來藏。

阿賴耶識心體無形無相，其相是空，而心體內含藏著無量無邊的習氣種子及無漏有爲法的各類種子；種子有其功能差

別，是有自性，不是只有語言文字的名相施設，所以阿賴耶識心體說為空性心，是空而有性——由於心體空無形色而有自性的緣故。菩薩觸證空性心，般若智慧種子頓時現起，從此菩薩才算真正的踏入大乘佛門，開始真正的學佛。這時菩薩證空性所得的般若，只是總相智而已，對於阿賴耶識的體性只有粗淺的認識，必須悟後轉入相見道位，起修見道位所攝的後得無分別智，即是別相智，對阿賴耶識的體性再作更深的現觀瞭解與親證，從菩薩觸證空性到悟後起修別相智完成，這個過程就是佛第二轉法輪宣講《般若經》的內容，若能圓滿親證《般若經》所說內涵，即成為十迴向位滿心的菩薩，學佛的第一大阿僧祇劫到此圓滿，即將進入初地了。

如是可知，《般若經》雖然說是大乘了義法，但是仍不究竟，其上還有更深細地上菩薩所必修的道種智要學，若不修道種智，不能次第圓滿具足道種智而改名為一切種智，菩薩就不能成佛；於是到了第三時教，佛又第三次轉法輪，宣講唯識方廣等諸經，鋪陳菩薩成佛之道應知的一切法要；菩薩若圓滿道種智，就是佛地的一切種智已經證得了，此時成佛又稱為一切智智的親證者。因此，《解深密經》說，唯識諸經是無上、無容、最究竟了義的菩薩大法，沒有其他法可以超越唯識諸經所開示的增上慧學。開經偈說的「微妙甚深無上法」，指的就是唯識方廣諸經的菩薩增上慧學；菩薩修學增上慧學，親證法界實相如來藏中所含藏的一切菩提道種子的般若種智，以此深妙

種智來說法，廣度一切眾生，成佛所需福智莊嚴修學圓滿時，不但自己成佛，也利益一切有緣眾生將來能畢竟成佛，這就是解脫道與佛菩提道二道並行、別無他法的約略說明。總之，無始以來沒有不證一切種智的究竟佛，一切種智則是實證第八識如來藏所含藏一切種子的智慧，正是佛法中最究竟、最終的智慧，宗喀巴的《廣論》卻加以否定，顯然不是正確的佛法，反而是破法者所說的外道知見。

《廣論》第九頁又說：「阿逸多云：『諸欲饒益衆生，由道種智成辦世間利。』勝者母中亦云：『以諸菩薩應發起一切道，應當了知一切道，謂所有聲聞道，所有獨覺道，所有佛陀道。如是諸道亦應圓滿，亦應成辦諸道所作。』」此意是說：既然「三士道」與聖教不相違，那麼菩薩就要如同聖 彌勒菩薩說的要修「道種智」，來利益眾生；或如《般若經》說的，要修三乘道並圓滿成辦三乘道。

但是問題來了，「道種智」並不是如日常法師依《廣論》的內涵，而於本文前章《現觀莊嚴論》一章中所解釋的：「道種智是一切法的差別相」。所謂「種智」就是阿賴耶識中所藏種子的智慧，種子又稱「界」，又稱「功能差別」，由於功能差別的不同，而產生了種種界限，例如眼識只能見物而不能聽聲等等。當菩薩證得空性如來藏時，稱為真見道，此時所得的般若智慧只是「總相智」；菩薩悟後思惟修，而於一切境中現觀空性心如來藏的一切法性，瞭解空性心如來藏的體性較微細



部分，稱為相見道，此時所得的般若智慧是「別相智」；別相智圓滿時，即是十迴向位滿心的菩薩，已具足般若智的總相智與別相智故。然而總相智與別相智都是 佛第二轉法輪大、小品《般若經》所說之般若，還沒有到達修證道種智的階段。所以學人一定要先證悟空性心如來藏為前提，才讀得懂大、小品《般若經》到底說些什麼？《般若經》並非只拿來唸誦，或是誦後作迴向給某人病體早日康復而已。雖然誦經有功德，但是與證經、解經、持經、行經、說經……等功德相比，其功德不大，主要還是要觸證《經》中所說的空性心，觸證之後才能全盤瞭解《般若經》的內容，然後轉依空性心而運行經中之理於生活中，生起自受用功德以後，還要生起他受用功德，為眾生宣說經中妙義，利益無邊眾生，如此才是大功德。

菩薩證得總、別二相智圓滿後，進入初地心入地心，再起修佛菩提道的種子智慧，修證的內容即是如來藏中所含藏一切種子的智慧；一切種智修學尚未圓滿時，就是諸地菩薩未圓滿的一切種智，稱為道種智；從初地直到成佛之前，這期間要斷煩惱與所知二障，此時所得的智慧，稱為菩薩道種智。無生法忍道種智只有地上菩薩才有，是 佛三轉法輪唯識方廣諸經所說的智慧，是修證初地菩薩無生法忍乃至十地無生法忍之八識心王一切種子的智慧，是斷分段生死及變易生死的智慧，亦是終能成就四種涅槃之智慧，即是唯識諸經所說的唯識學，即是大乘法中的增上慧學。綜觀整本《廣論》，卻都不提、也不修

菩薩所修的道種智內涵，而《廣論》中卻又說要修學道種智，豈不是違背聖者阿逸多（彌勒）菩薩所說：「要修道種智以利益眾生」之言？更何況宗喀巴不承認有阿賴耶識（宗喀巴否定阿賴耶識，當在「別學毗鉢舍那平論」中詳說），若一切法空而沒有阿賴耶識來收藏一切種子，又哪來有道種智可修呢？道種智所修證的種子內容，都含藏在阿賴耶識心體中，若如宗喀巴一樣的否定了此心，連此心都沒有的話，哪來的智慧來證得種智，又如何能修證阿賴耶識心體中含藏的一切種子？而說能修道種智的智慧？所以宗喀巴乃是虛應掩飾，竊取大乘經論中的佛法名相，套用在自己的所雜集邪見的《廣論》中，用以欺瞞學人，使人誤以為密宗也是佛教的修行法門而進入密教中轉學雙身法，《廣論》以三士道為掩飾，而將隱語所說的雙身法止觀行門編排在後半部，原因就在這裡。

再說，《廣論》說要修、要證、要圓滿成辦三乘道，除菩薩道外，餘聲聞道、緣覺道，也是《廣論》所說的支分。他既然說一定要證得聲聞道、緣覺道，要瞭解支分，才能修密宗道，問題又來了：二乘人要趣入無餘涅槃，一定要如《阿含經》說的，以信有「本際」而趣入涅槃作為前提；《阿含經》說的「本際」就是空性心如來藏；而《廣論》主張一切法緣起性空，沒有如來藏本際存在，否定如來藏，因而使二乘人入無餘涅槃成為斷滅空，違背佛所說涅槃是真實、是常住不變的聖教，所以《廣論》所說是不符佛說。至於二乘人如何斷煩惱？如何

真正般涅槃？將在本書《中士道之平議》中細說，此處暫時不述。並且，《廣論》說，要先證得聲聞道、緣覺道、佛菩提道，才能修證密乘，如今現見宗喀巴、阿底峽、寂天、月稱、佛護……等古今密宗諸師，都沒有斷我見，當然更不可能斷我執，聲聞教中的初果第一關就已經無法通過了，顯然他們都沒有自己所設修學密乘的資格，更何況《廣論》所說內容乃是集戲論之大成者，盡是邪見虛妄想，如何能修證聲聞道的解脫果。接著緣覺道的因緣觀，也是一樣要依十因緣觀所說的本識阿賴耶識心體實有，才能觀行成就，要認定名色等一切法都是由本識如來藏出生的，必須以這個知見基礎來修證因緣觀，否則必定無法成就十二因緣觀〔編案：詳見《阿含正義》書中舉證細說〕，藏密諸大派如宗喀巴等，他們否定了本識阿賴耶識心體的存在，當然也是不可能成就因緣觀的，因此，依他們自己規定的標準，當然也沒有資格修證他們自設的密乘。至於佛菩提乘的修證，一定得先親證如來藏心，才能通達般若總相智、別相智，才能進而修學道種智而成就一切種智；但藏密宗喀巴等人，卻極力否定如來藏本識的存在，顯然是還沒有進入佛菩提道的見道位；他們極力否定本識的存在，連信位都不滿足，對於證悟菩薩最基礎的般若總相智都還不能修證，何況是別相智與一切種智的修證？依照他們的說法，顯然他們更沒有資格修學他們所創設之密乘。因此說，他們爲了高抬自己而宣稱：「**必須先修證聲聞道、緣覺道、佛道圓滿了，才有資格修學秘密乘。**」其實正是爲自己施設絆腳石，也成爲他們否定自己的不當說法的例

證，因此緣故，宗喀巴於《廣論》所說的修證次第乃是虛妄想的戲論，當然不攻自破，處處敗闕顯露、自相矛盾，卻完全不知道自己在處處否定自己，還印在書中四處講說，可見他們都是極愚癡的一群人。

《廣論》第十頁說：「衆多趣入無上瑜伽曼陀羅時，亦多說須受共不共二種津儀。共者即是菩薩津儀，受津儀者，即是受學三聚戒等菩薩學處。除發心已如其誓受學所學處而修學外，雖於波羅密多乘中，亦無餘道故。又金剛空行及三補止，金剛頂中，受阿彌陀三昧耶時，悉作是云：『無餘受外密，三乘正妙法。受咒津儀須誓受故』，由見此等少有開遮不同之分，即執一切，猶如寒熱遍相違者，是顯自智極粗淺耳。」無上瑜伽即是雙身法，是追求最大淫樂、遍身淫樂，也是追求每日十六小時長時間淫樂的欲樂享受法，在西藏喇嘛教宮殿中的喇嘛們就是這樣「精進」「修行」的。宗喀巴如是之意是說：「要趣入無上瑜伽，必須受菩薩戒，及受學菩薩學處；而無上瑜伽與菩薩戒只有少許開遮不同而已，如果你要強行分開就如同寒與熱兩極相背，那就表示你的智慧粗淺。」《略論釋》解釋說：「如顯教遮貪瞋癡，而密法乃以貪瞋為用；又如顯教斷酒肉，而密法用酒肉；又如下士道以得人天果為足，中士道以出離為足，上士道乃以菩薩為足；初觀似有不同，實乃應機而有差別，非佛語有相違也。」（《菩提道次第略論釋（上）》四十四頁）如上說法其實是強詞奪理，智慧高者

起貪、起瞋、愛飲酒、貪食肉、貪邪淫，那麼菩薩努力清淨自心有何用？受菩薩戒又有何用？菩薩的慈悲喜捨又在哪裡？他教人要多受戒而多犯戒，反而不如俗人不受戒而不犯戒；還推說稍有開遮不同而已，事實上乃是根本不同、全盤不同，那都是自欺欺人。處於這種邪淫的無量邪見之中，還要把完整的佛菩提修學次第，強行劃分為三士道，改變了佛菩提道的次第與內容，用外道的貪欲法來取代真正的佛法，處處與聖教相違，怎能說與聖教無違呢！

宗喀巴說：「要趣入祕密乘，就要先受菩薩戒，進入密教後再受密乘的三昧耶戒。」但是菩薩十重戒與密乘三昧耶戒處處相違，正如寒熱兩極不相容，這是宗喀巴等所有密乘古今祖師都曾注意到的，才需要編造歪理來自圓其說。受菩薩戒者不殺、不食眾生肉，密乘的三昧耶戒卻要殺、要食眾生肉；菩薩戒中不邪淫，三昧耶戒卻一定要邪淫，而且要大大的貪淫，要二六時中皆修雙身法，追求遍身最大樂受，以及一整天、一整月、一整年、一生的全身最大樂受；菩薩戒中不飲酒，三昧耶戒卻規定要飲酒等等（詳細內容於本書上士道章中再評論）。受了菩薩戒後再受三昧耶戒，決定會破戒；破菩薩戒而不作懺悔，決定會下墮地獄，這是《菩薩優婆塞戒經、梵網經》等多部戒律經典都這樣說的。如果學人受了菩薩戒，就決定不能入祕密乘；反之，如果要入祕密乘，就不該受菩薩戒。因為菩薩戒的受持者是清淨的，密乘的三昧耶戒卻是極度染污與執著

的，兩種根本不能相容。宗喀巴卻想要自圓其說：「由見此等少（稍）有開遮不同之分，即執一切，猶如寒熱遍相違者，是顯自智極粗淺爾。」但是為何是顯自智極度粗淺，他卻以不通邏輯的說法來自圓其說：寒熱可以同時同處存在，不知這個道理的人是極度愚癡。假使極寒、極熱可以同時同處存在，那麼一切人都可以在北極極寒處同時領受到北極極熱的熱風了；但是密乘的行者卻會相信宗喀巴的說法，都無智慧加以抉擇。這分明是宗喀巴打妄語，欺騙眾生之語，也是籠罩而引君入甕之語，有智慧的人絕對不會相信。

《廣論》第十一頁說：「如佛母中云：『所有去來現在佛，共道是此度非餘。』是趣佛陀道之棟梁，故不應捨。」《廣論》十一頁接著又說：「若於其上更加密咒諸不共道，灌頂、三昧耶律儀、二種次第、及其眷屬，故能速疾趣至佛陀。」宗喀巴引《般若經》說：「過去、現在、未來諸佛，所修的共同道，就是六波羅蜜，除此之外別無他法，所以不應該棄捨。」宗喀巴如果允許六度、十度波羅蜜多是諸佛所共，別無他法的話，就不必添加密咒及灌頂等等貪道淫穢之法，因為六度、十度波羅蜜多，就是趣佛陀道之棟樑，「是此度非餘」，他卻還要再加上密咒及雙身法，豈不是多餘？何況密乘法是貪道淫穢之邪門外道，落在意識境界中，連最基本的聲聞道所斷的我見都不可能斷，也全都與般若實相智慧無關，還說「能速疾趣至佛陀」，真是說謊不先打草稿。（待續）

# 滅除大妄語業

—編譯組

(連載三)

**附錄五：**（2007/7/28 教學組去函許師，請其在一個月內撤銷網路錯誤的見性報告。）

許老師道鑑：阿彌陀佛！

何老師在數個月中，已三次與您私下通過電話以及二次傳真（一次傳真請湯師兄轉交）、多次信件傳達，如此懇切地與您溝通，惟許久不見您之回應，如今，正覺同修會教學組基於愛護學人免於大妄語之責，以正式文件發函通知您。

大乘佛子於明心見性中不可輕蹈其中因果，首論傳承，再論實質。許師您之傳承得自於平實導師，但於您自述明心見性時，卻跳過導師為您印證之一事，這在禪宗傳承史上，也是沒有發生過的事情；而此憶佛念佛之法門功夫是得自平實導師的教導，但您也無有一字提及。再論實質，平實導師

多次對您宣說您的見性不真，至多只是解悟佛性之義理，並非眼見佛性，然您多次不服，但卻提不出任何教證、理證，來為您的證量作任何說明。從上事項，您於懿蓮念佛會中，對於您明心見性的禪宗法脈、憶佛念佛之法門緣起、上師對您的證量上的評論，都隱瞞學人，何可堪為人師？

尤其許師您在懿蓮念佛會中，是以大乘淨土門中之念佛往生西方為職志，如是教導虔誠的學人，於二六時中將憶佛念帶著，即使於身心萬分創痛之際，亦能持續此少分、乃至微細至於一分的憶佛念，則往生必定證驗，如此發揚念佛，的確為本師 釋迦牟尼佛座下的弘法功臣。但若您愛戀禪師之名，含糊籠統、輕率為學子勘驗、印證明心見性，則不僅耽誤他人求法因緣，乃至授證大眾即是犯下未悟言悟、未證言證之地獄業；如此斤斤計較、強求明心見性之名，自濫於賢聖果位，則不升反墮；何苦以必定生西的憶佛功行，而強名有明心見性之質，如此虛名妄果不僅障礙往生，臨終之時，必定下墮，如 佛說「三賢十聖，一切皆失」，何可輕忽！故說妄證法性的學人，過失皆在於師，良有以也。

若是以明心而論，平實導師並不否定許師您知道禪門密意，但是您後來信受邪人邪見，信受其所說「**真心住於頭部、成佛以後真心要與佛合併**」，如此大悖理證，亦違佛語聖教。一切有情皆依如來藏而住，真心遍十二處，不可妄說為依其所生法而又住於其所生法之某處，此說無有是處。真



心是無住心，何必單獨住於何處！許師您所指說的經文，經過何老師善解：此身當有「心王住於其中」，非如您所曲解成「真心住於頭部」，此段可以略矣。您此文「真心住於頭部」的說法，是在說人類有情的真心只住於頭部，而不遍於十二處，過失極大！本自無生之實相心，何須找一個狹隘的頭部來住？若然，則諸地菩薩意生身之生起時，依照您的說法，豈非東邊一個真如，西邊一個真如，這就是變成真如可以切割；等到意生身暫滅而與人身五陰合而為一以後，又說真如可以合併，此即是毀謗如來！若是說當依主體身而有說是住，則真如於其他意生身既然可以不住於頭部，那又何須於此主體身而說有住！若是真如必須住於頭部，然後說住，則無色界中天人，何有其頭可住？豈非無色界之有情無有真如心可說！若是單單僅以欲界而說，更非成理，云何汝之說法必須摒棄無色界之有情而不能函蓋之？又既然允許真心可以於它界中而不住於頭部，則何必定以此欲界身而說住於頭部者！

真心即是法身佛，法身必須住於頭部耶？不能遍於十二處耶？無相無形的法身佛，報身佛則亦有形、有色，您若是堅持強說，則當說是住於報身佛之頭部，則許師您之說法也經不起檢驗；以報身佛非是一般人身之頭部可解，即是身土之意義，到底是何種頭部？又諸有情識種，非必皆有頭，單細胞生物哪有什麼頭與非頭？則其真心請問當住於此生物之

何處？若於此無頭處，仍必須住於一處，請問許師您喜歡這真如心住於此細胞之何處？於人類之受精卵位時，尚且無有頭部之可說時，則真心住於何處？若是不許無住，您應當立論說有另外一處可住，則當說何處？若是許真如心可不住於局部一處，爲何必須頭部出生後便獨住頭部？

當知真如心是無住法而出生一切諸法，是無住心而能出生一切心，以有住皆是妄情計度；將無住心說成是有住心，已經錯在其一；又規定要住於頭部，必已墮於意識心中，如同世間癡人，以爲意識心有勝義根之住處，完全不知道真如心並非如同諸識需要以勝義根而說有住無住，真如心何要單緣勝義根而住！當知真如心既然無相無形，爲何要住？能生一切萬法之心，何必尋頭而住？到底於您邪見之中，頭部有何吸引真如心之特勝處？又偌大者如鯨魚頭部，此真如之大小爲何？當住於大腦之何部分？真如心既無有形質可說，如汝之邪見還是要住，請問要住於此鯨魚物種的頭部的哪裡？且說當時入住的時候，是如何住？將來無頭的時候，隨轉中陰的時候，又是如何離？如何以一無有形質之真如心而說住與不住？既說於住，當說有何住相，您無能說出何種住相在，此當然是邪信而無證驗！若說依於住，而頭部得以生長變異，則前面已經說過，身體其他諸部分難道您現下觀察沒有增長減損？何可謗誣持身識？又如色界天人都是有頭無腦，並無勝義根，他們的真如心又如何住於頭部？爲何不許

遍身而持、遍身而住？許師您的說法過失極多，雙違聖教量與理證。即使是此器世間的山河大地也是由真如來增長減損，若按照汝之說法，何處不需有真如心來住而持，而得以生住異滅，是以您之邪見何其籠統！外國曾有隻無頭公雞，難道您以為彼雞無有真如心？彼雞經人宰殺錯首而無頭，但一樣仍活了十多個月，則您說其真如心應住何處？顯然您之謬論違背諸理以及法界事實。

今日頭部是物質，有其形質，本和真心南轅北轍，何須真如去住？真如本自無住，如今出生了頭部，便得趕快去住，這何可稱之是自在法？必須受到頭部之約束，不能遍身而持，何可說為自在心？如是本不住，而今有住，則有住相，有行往相，便是有生相，即是將來有滅相；於真如心自體而說有生滅相，則何可說您證得無生滅心？故知您所說真如心「住於頭部」盡皆虛語！此皆是您受到邪見之撥弄，至今不肯放捨，不自承錯誤，反而轉授於他人，蠱惑從學弟子同入邪見中，是從聖道返墮俗道而自以為增上，令人可嘆！如此「真如住於頭部」之一端已足可說明您之知見日益虛妄，見地不真，因此當回到真如遍於一切處、出生一切法、不住一切處的正法。以出生萬法之心而強說為不遍於萬法，以無住心而強說此心有住於一切萬法，扭曲正理而成就您所歸信的邪見：頭部為其住處。真如哪裡是隨頭出生而東住西住？此皆是戲論爾！您亦曾轉述某老「菩薩」的邪說：成佛以後真如

心要與佛合併。至今不曾否認其邪謬說法，難道仍然認同其「真如心可以合併分割」而成爲有增有減之俗法？可以合併者必是亦可以分割之心故，即違《心經》不增不減之聖教，而您竟會接受其教導，知見偏斜而不自知，至今仍未見回首改過；短短一世的眷屬、恭敬，有如此重要嗎？

於見性處：平實導師乃是自參自悟，本無師承故無勘驗方法之傳承，是以早期勘驗經驗不足，以爲每個人之眼見佛性皆與其相同，故早期只要有學員自認已經眼見佛性，大多未加細察，便予認可；然隨著弘法時間愈久，愈是發覺眼見佛性之勘驗極其困難，更經歷若干弟子只能知解佛性名義而不能眼見佛性之窘境後，便確信如《大般涅槃經》所說，依據個人福德、定力、慧力之具足與否而導致能否見性，諸地菩薩見性之深細又非賢位可比，因此漸知當初之見性程度實非諸弟子可及，而定力、慧力和福德需到何種地步後，方可論及見性，亦非導師個人可強求而濫發慈悲者，因此一改原本希望快速傳承見性之法的初衷，開始審慎諦觀學人因緣而步步爲營，不敢輕易放手引導，以免反而抹煞學人此生見性之因緣，落於知解而永無親證之一日；以見性一關，若未先具足定力、慧力、大福德之時，即先參出佛性名義時，必然不能眼見；縱然此生極力補足這三者，亦仍無法眼見，無法補救；必須已具足三者以後才參出佛性名義，方能眼見分明。是以本會目前明心雖有數百弟子，然見性者不過十餘人，何

等懸殊！是以當初勘驗之草率，導師今猶耿耿，如今禪三幾無錄取求見性者；錄取尚無，何況親證！又 導師常說：十住菩薩見性者，可以在他人身上看見自己的佛性，也可從他人身上看見其人的佛性，也可從山河大地上看見自己的佛性。這是您從來沒有證得的境界，也是 導師曾經爲您說明的自驗方法，而您無法證得其中之一，是以您自以爲眼見佛性者，皆來自當年 導師勘驗經驗之不足，後來 導師已經電話中指出您見性的不實，故您從來都沒有眼見過佛性，更別說有可爲人勘驗之資格！

您是 平實導師最早期之學生，禪門首重師承，當聽從您的根本傳承上師苦口婆心之教示。平實導師曾說道：「當我認爲您已眼見佛性，您不一定是已經眼見佛性，因爲我的眼睛無法代替您的眼睛來看，只能從您的敘述中來印證您已眼見佛性；但是當我確切地說您沒有眼見佛性，那您必定是沒有眼見佛性。」平實導師在之後與您幾次電話談話中，發現您是以識陰六識見聞覺知之自性，當成是眼見佛性，便向您說當初勘驗錯誤；同樣有多位已經見性之同修在與您的談話中，亦知道您並未眼見。然而您卻因爲貪愛這見性之果證，寧可罔顧眾人之好言相勸，如是於妄想中強行安立見性果證而自居，後來又如無知者之抗辯而與何老師說道：「當初是他印證，後來又說不是，都是聖言量，到底那個是真的？印證能改來改去嗎？」如是一意孤行，一錯再錯，實

在難說是有智之人！

平實導師以及何老師如是數度軟語善慰告訴您：**您並未眼見佛性**。前後時間已經長達數年了，這也是平實導師在彌補早期勘驗不足之過失，不忍看著您一錯再錯，是故希望您懸崖勒馬，勿越陷越深；也希望您不要再一意孤行，勿以未見性之裡而以見性禪師之表，再去妄行引導他人見性，以免傷害他人同犯大妄語罪，勿再印證懿蓮念佛會諸多善良的學人誤以為已見性而墮入後世長劫痛苦之中；如此自身大妄語業行是事小，但引導眾人犯下大妄語業則為事大；這些學子原本單純良善，本來皆是老實的念佛人，若沒有您的牽累，決定可往生西方淨土，成就無上道；如今因為您自己無法忍受見性的果位被剝奪，反而將自己沒有的東西用來授予他們，如此死命推送他人入火坑，陷人於不義，將您錯誤的見性勘驗盡情發露，更將大眾大妄語的確鑿罪狀，以見道報告方式公開來向十方護法龍天宣示，彼諸大眾哪裡還有往生西方淨土之半點資格？許師！如此您還算是學佛人嗎？您還算是一個自稱要往生極樂世界的老實念佛人嗎？未證謂證的大妄語業輕重，您並非不知，竟繼續如此妄為、戕害善良的念佛人，您還有念佛人的半點老實嗎？您過往無知的習氣，欺騙平實導師說有個修行人是「八地菩薩」，如此妄稱、妄授證的習氣今日更盛，狠心地推送他人下地獄，只為了彰顯自己的好為人師、好為禪師之過！以明心見性來迎合少數貪愛

果證之念佛人、於自證量而不能夠安忍之人！全部的過失都是由於許師您的剛愎自用、不肯受教，藐視您的根本上師對您的諄諄教導，如此的將自己受人恭敬相建立在從學弟子的地獄業之上！

學佛之人重在求真，當您的傳承根本上師——明心、見性乃至禪門第三關的牢關齊破之大修行者、證量皆非汝可相提並論的平實導師，曾勸告您說：當初驗證您之時，由於平等看待眾生，亦因勘驗經驗不足，並沒有察覺您的見性並非是真正的見性，因此重新勘驗後，認定您的見性只是知見上的理解，並非實證。您聽完之後，應當虛心接受，更加行用功以求真正見性，而非一再堅持己見、堅持皆是導師誤會您所致。然您不但不自省，反執意以世間之擲筊法來私了，偽託觀世音菩薩之旨意，將出世間賢聖的果證以世間法來隨機裁奪，如此無智！念佛人有感應時，尚需明辨來者真偽，何況只靠兩片筊，而不顧聖教量所說之眼見境界，便斷您見性大事之有無，並非智者所應為。

見性不僅是看見自己的佛性，並且在一切山河大地、有情身上也能看見自己的佛性，也能於他人身上看見其人的佛性，而非錯把六識的見聞覺知自性當作是佛性；而且眼見佛性時是一見即是全見的，不需整理，只需喜悅的領受即可；絕非您對學員所說的：「見性後需要整理。」見性是一見就全見，遍山河大地都是一時全見，當下如幻觀成就，毋需再

作任何整理，可見您之見性和真正的眼見佛性是南轅北轍，全不相符。多年以來您以見聞覺知之自性當成佛性，在未得導師之應允下，即爲人印證，許多被您錯誤印證者現在還都可出來作證；被您誤導的人之所以至今未公開您錯誤印證的真相與過程，是因爲還相信您是一位真心念佛求生極樂的行者，再者也是感動於湯師兄夫妻的老實懇切，不願擾動懿蓮諸多善心念佛的諸君。未料多年後，您仍不能滿足安忍於弘揚憶佛念佛法門，依舊以個人私心來爲人引導勘驗見性，絲毫不顧及誤導眾生共犯大妄語業的因果可怖，將他人的法身慧命當作是兒戲，害人同犯地獄業；如此辜負如來對您多生多劫的教誨，亦辜負了平實導師殷切的提醒、辜負了曾被您誤導的行者對您的善意、辜負了您一生的行持，更辜負了湯師兄及懿蓮善心學子求生極樂的清淨菩提心。即使是一個不懂事理的念佛人都不會如此作，然您爲了微不足道的小小名聞，卻大力傳授您本無證驗之見性之法，如何能說您懂得理事一心的念佛？如何可說您是信受念佛圓通妙法之人？如何可以相信您是真實信受念佛法門？以此數年來您不斷誤導他人同犯未證謂證大妄語業，而標榜能幫助他人眼見佛性的行爲，並且以無實證的假見性報告登載於網站上，誤導他人繼續投入錯悟見性的大妄語業中，實非真誠的老實念佛人！

在去年（2006年）本會收到一封信函，（非匿名信：姓名、地址、電話俱在，且已證實確有此人；爲保護當事人，列入機密）自稱



在懿蓮念佛會已被您印證明心見性，並把證悟內容詳細寫上，希望導師過目再次確認；可惜打開一看，不僅沒有見性，連明心都有問題，內容證據確鑿，爲您多年來多次誤勘學員明心、見性之錯誤行爲，再添一樁憾事；縱使以您三寸蓮燦之舌，亦無法開脫自身未證言證，並爲學人錯誤引導、錯誤印證之事實矣！而且您與何老師的對話中，更顯現出您挾懿蓮念佛會以爲自重之心，以爲「同修會多年來這麼低聲下氣的與您作商量，希望能夠挽救眾人免除業報，是在損及您的威信」，如此的顛倒想，您便以如果將來本會破斥您時，您主持的會務反可藉此而更加興盛出名來加以反駁，如是癡心的將弟子的法身慧命攬作己有，作共命之眷屬想，許師啊！因果可畏啊！懿蓮念佛會是樂於修行之念佛人共屬的公眾修行團體，並非是許師您個人的私器，您怎麼膽敢在字裡行間將懿蓮念佛會用作籌碼而拿出來與正法辯論？要澄清因果、辨明事實、說明見地的，完全都是您個人的事情，如何可以牽連其他良善的念佛人呢！難道您平時便是這樣一位不肯承當自身過失、不敢辨明是非之僞君子嗎！當知如來有語：弟子之過，皆在其師；因此其他人被您誤導，都是您這位教導師的過失；而平實導師早已承認以前勘驗經驗不足的過失，發誓永不復犯；您要有擔當的出來處理自己愚癡見地之事情，說明您的根本傳法上師當年誤勘您的過失，救護您座下的弟子們免再誤犯大妄語業，在此至誠請求您：勿再以無辜眾生的法身慧命作賭注而同時輪〔編案：「淪」〕墮！

若此信函所說不獲汝意，今時 導師仍在，何不與 導師懇切一談、深入請益；還是您以證量更高者自居，而不肯移樽就教！當初您另闢蹊徑，邪信另一尙未明心之人，妄稱其爲「八地菩薩」，以求壓過 導師之證量；當時 導師還是對您百般信賴而追隨之，後來發現此人說法多有不實，亦多處違背聖教及理證，因此親口告訴您，其人謬誤何在。時至今日，十年過去，您仍無檢擇智慧，仍舊信受這位假八地菩薩的種種說法而無有變異；奈何您本是明心之人，竟會相信其「真如住於頭部」之謬論，退回意識心所住的地位中，豈非自生顛倒！此即是一般人「意識心住於頭部」的翻版，如此真的枉費 導師對您辛苦的教導，退失到連六七八識都分不清楚，何可爲人印證明心！您對於這位假八地菩薩的「情執」（應是背後另有目的吧？）真的可說是盲目葬送您一生的修行！

故本會在此正式通知——請您在一個月內撤消您在網路上刊載之學員的見性報告，或將所有的見性等敘述皆刪除，並於網站上聲明如是：以前所說的見性皆非 如來於《大般涅槃經》上所說的眼見佛性，和真正的眼見佛性不同。並以書面告知同修會，並承諾不再錯誤引導學員明心以及見性印證，並將您的明心後的種種對於真如的虛妄想，如「真如住於頭部、成佛後應將真如與佛合併」的邪見，一併懺悔、聲明捨棄。如此方爲人間智者，方是有考量從學於您的學子的真正善人，才是真正老實念佛的人！

您所信受的印光大師也曾說過：「看一切人都是菩薩，唯我一人實是凡夫，果能依我所說修行，決定可生西方極樂世界。」所以您何苦迷惑於果位之中，以錯誤的明心、見性而自揚？淨土經典亦未說明心、見性方是決定上品上生的必要條件，唯有精進再精進，乃至菩薩種性殊勝發起，才是上品上生的確切保證，因此您以明心、見性來誘導眾人，根本是毋需有之舉。以能夠如實理解第一義而虔誠發菩提心並願行之如一者，如是行者已於佛國淨土中之蓮苞中而得上品中生，這難以想像的殊勝已經足以令諸念佛人感動莫名！而更求精進，發揚菩薩志行，無私無我而積極六度行而發起了三心，亦可得上品上生，如來為其說法，隨即心開意解而得證無生法忍。今日您尚無十住之實，亦未具足七住菩薩果德，故被錯誤知見所誤，應當返歸聖教及理證，不如是行，反而教導懿蓮念佛會虔信三寶的弟子悖離淨土行者之所當行，反墮大眾於大妄語業中，求生淨土之美事誠恐不諧，非屬美事。您如是行，自以為幫助他人，反成戕害大眾法身慧命，這本都是您多年來自編自導自演的一場鬧劇，所謂的眼見佛性皆非實證。根本傳法上師為免您的大妄語業，在發覺您並無眼見佛性之時善意告知，您竟然不信，刻意對學員隱藏了這麼多年，又繼續誤導學人，並且在近年又將錯誤的見性報告貼在網站上擴大誤導不明內情的人；年來何老師與您商討改善，但您仍不自省，堅持不肯撤下誤導眾生的假見性報告，意欲繼續誤導學人，如此行為實已失去慚與愧二心，恐

於往生極樂有所妨礙，願您檢討之。

本函件之目的在救護您、懿蓮念佛會道場主人湯師兄、吳師姊，以及眾多跟隨您之善心學子，摯盼您勿以弘揚佛法之大善願因，反而造作誤導學子同犯大妄語業之大惡業，以免今生辛勤為道之善行盡付東流，異時他日，果報成熟時回頭已晚。何老師多次私下欲與您溝通而不獲成功，繼之以書面文字而仍然未獲回應；不得不以文字直接通知，措辭嚴正，實非得已；文到一個月內，若仍得不到您對此事之改善，本會只好在電子報〔編案：「正覺電子報」〕及網路上公布此信函，強力制止您繼續誤導眾生的惡業，期望能挽救您與隨學者免除大妄語業，並將陸續以文字登載方式公開破斥您一生所說的錯誤知見，將之完整的公佈於大眾面前，然而這是本會所最不樂見、而不得不採取的沈痛的回應，請您在未被公開之前再三深思。

本會對於許師您多年來不辭辛勞的為眾說法深表敬佩，亦衷心樂於您於此弘揚 大勢至菩薩之念佛憶佛法門、利益廣大學人，隨喜您帶領學子往生西方淨土、成就西方上品蓮之大功德，願大眾志願成滿，他日亦能同於淨土修學共成佛道！惟希盼您不再為人錯誤印證明心、見性，蓋因如此之舉，反而成爲您及所教導之學人往生西方淨土之莫大障礙，抑且反增破戒之大惡業；再次至盼您的睿智能作出妥善之處理，導引學子走向精進之菩薩行、圓滿菩薩種性，本會亦將

不再重提此事，此信函便將歸檔而不見世人，並且樂與您共同化導娑婆世界眾生。於此再度讚歎您弘揚憶佛念佛求生淨土法門之大功德。至禱！

耑此 敬祈

教安

南無阿彌陀佛

佛教正覺同修會 教學組 敬上

公元 2007 年七月二十八日



## 供佛功德一童知至真興沙塔廟獲福生天

《生經》卷第四 佛說五百幼童經 第三十三：

聞如是 一時佛遊波羅奈國，與大比丘眾千二百五十人及諸菩薩俱。爾時五百幼童，行步遊戲，同心等意，相結為伴，日日共行，一體無異，一日不見，猶如百日，甚相敬重。彼時一日，俱行遊戲，近于江水，興沙塔廟，各自說言：「吾塔甚好，卿效吾作！」其五百童，雖有善心，宿命福薄。時于山中，天大卒雨，積水流行，江水大漲，流溢出外，漂沒五百諸戲幼童，水中溺死，墮于隨流。眾人見之，莫不嘆惜，各心念言：「可憐！可憐！」父母舉聲，悲哀大哭，不能自勝。求索死喪，不知所在，益用悲酷。

時眾人往反，諸比丘具白佛意。佛告眾人：「各豫知之宿命（註一）不？請呼諸父母，告之：『莫恐！』此兒五百世宿命應然，今雖壽終，生兜術天，皆同發心，為菩薩行。」佛放威神，顯其光明，令其父母見子所在。佛時遙呼五百童來，尋時皆來，住于虛空中散花供佛，下稽首禮。自歸命（註二）佛：「蒙世尊恩，雖身喪亡，得生天上，見彌勒佛，唯加慈澤，化諸不逮。」佛言：「善哉！卿等快計，知

道至真（註三），興立塔寺，因是生天。既得生天，見于彌勒，諮受法誨。」佛爲說法，咸然歡喜，立不退轉。各白父母：「勿復愁憂！人各有命，不可稽留，努力精進，以法自修。人在三界，猶如繫囚，得道度世，乃得自由。歸命三寶，脫于三流（註四），發菩薩心，乃得長久，游四使（註五）水，度脫四瀆（註六）。」父母聞之，悉從其教，皆發道意。

時諸天子，稽首足下，繞佛三匝，作禮而退，忽然不現，還兜率天。佛說如是，莫不歡喜。

白話解釋如下：

我阿難隨從 佛陀見聞過這麼一件事：那是 佛陀遊化到波羅奈國時，有一千二百五十位大比丘及眾菩薩們隨行、恭敬圍繞聽法。那時候，有五百位孩童，他們彼此之間心意相通，無論出外踏青或遊戲，天天都結伴同行，他們行動一致就像是身心相連一般；即使大夥兒只是一天沒見面，都會感覺好像隔了上百天那麼久；彼此之間相互敬重，感情好得不得了。有一天，他們一起在江邊的沙灘上遊戲玩耍，用沙子來堆築佛塔寺廟，每位小朋友都爭相告訴其他的小朋友說：「欸！大家快來看，我的佛塔堆築得好好喲！我來教大家，快來照我的方法做！」這五百位孩童，雖然個個都很有善心，可是命中註定此世應得薄福之報。當時在遠處的山區，突然下起了傾盆大雨，雨水匯集入江，江水突然暴漲，水勢兇猛，越過江岸，把那五百位正在江邊遊戲的孩童沖走

並且都淹死了。眾人見到這種景像，沒有不感嘆惋惜的，每個人心中都憐憫的說：「可憐喲！可憐喲！」那五百位幼童的父母，更是個個悲痛萬分，放聲大哭，不能自已。想要為孩子安葬，卻找不著屍首，心中更是悲苦淒涼到了極點。

當時有很多人幫忙四處奔走，但卻一點辦法也沒有，眾比丘們很詳細的把發生的事情稟告 佛陀。佛陀告訴眾比丘說：「你們都能預知這件事的宿命因緣嗎？大家去呼喚這些孩童的父母，並先告訴他們說：『不要驚慌害怕！』這些孩童五百世的宿命都應當受如此短命的果報，但如今他們都已往生到兜率天了，而且都一同發菩提心，奉行菩薩行了。」於是 佛陀展現不可思議的威神之力，散放出無量光明，讓五百孩童的父母都能看見已往生兜率天中的孩子。接著 佛陀便召喚遠在兜率天的這五百位孩童前來，祂們便都立刻到來，並且先在虛空中散花供佛，再下來向 佛陀頂禮。很虔誠的把身心性命歸依於 佛陀，並向 佛陀稟告：「弟子等蒙受世尊的慈恩，雖然失去了身命，卻都能往生兜率天，覲見當來下生彌勒尊佛，當來下生彌勒尊佛很慈悲地施予恩澤開示，教化我們種種不足之處。」佛陀聽了之後說：「太好了！你們都能及早的審查思量，了知佛世尊的無上功德，並能興立塔寺來供養佛，因此緣故才能往生天上。如今既已出生於兜率天，親見當來下生彌勒尊佛，應當恭敬的請問領受佛法的教誨。」佛陀為祂們演說佛法後，個個都非常歡喜，成就了不會再退失轉變的修行功德。然後，祂們



各自稟告父母說：「您們不要爲我悲傷啊！每個人都依自己往昔所造的善惡業因緣而受報，是沒有辦法剎那耽擱停留的，所以要努力精進地修學佛法才是。人在三界中，就如同被繩索捆綁、關在監獄的囚犯一樣，如果能夠悟道出離世間繫縛，才能獲得真正自在之所由。只有將身心性命歸依於三寶，才能從三流（業流、煩惱流、苦流）中解脫，唯有發起菩薩的大願心，修學佛法親證實相，上求佛道究竟解脫、下化眾生拔濟拯溺，這樣的行佛菩提道才是可長可久之道啊！世間的種種煩惱時時驅使著我們，使我們流轉三界，就如同在大海中游泳一般，隨時都有遭到滅頂的危險，但自己如果肯努力精進的修學佛法，就能度過解脫於欲流、有流、無明流、見流等四瀆纏繞，進而出離生死輪迴的大海，到達究竟解脫的涅槃彼岸。」牠們的父母聽了這些話之後，都聽從牠們的教導，也都發起修學佛法的菩提心。

接著這五百天子向 佛陀行最恭敬的頭面接足禮、繞佛三匝之後，禮敬 世尊後告退，便忽然隱沒不見，返回兜率天去了。大家聽了 佛陀的說法開示之後，個個都非常的歡喜。

## 註 釋

註一：宿命

指過去世之所熏習、造作、經歷等等，即有情無量劫來於三界中流轉生死的紀錄，此紀錄都由個個有情唯我獨尊、平等無二……的第八識——真如心「阿賴耶

識」所保存，讓有情眾生依所造作之善惡業隨緣受報，才能成就不昧因果的三界真理，稱之為宿命。

#### 註二：歸命

梵語「南無」之義，華文譯為歸命，有將身命回歸、依靠、歸屬、歸順信受……等義。命指命根，總攝諸根，有情之所重；為表信心堅固，故言歸命。《法華義疏》卷四：「南無者歸命也、救我也，歸命者以命歸投十方諸佛也。」

#### 註三：至真

最極、絕對的真實也可代表佛世尊，如來離一切之虛妄，故曰至真。《出曜經》卷一：「有如來出世，名曰彌勒至真等正覺明行成為善逝世間解無上士道法御天人師號佛世尊。」

#### 註四：三流

《大方廣十輪經》卷二：「云何為業流？觀察一切三種業行，是名業流。生死無際，愛因緣有，是名煩惱流。煩惱因緣故，無明和合能生名色，名色和合因緣故能生六入，六入因緣故能生觸，觸因緣故能生受，受因緣故能生後有，後有因緣故能生生，生因緣故能生老病死苦，是名苦流。如是三流皆從愛

生，何以故？因無明業愛爲水潤，爲欲枯涸此三流故。」

《佛說十地經》卷四：「復次，於中無明、愛、取，是謂煩惱流不斷絕；行、有是業流不斷絕；餘支是苦流不斷絕。以差別故前後際滅是流，斷絕如是三流，悉是無我，離我我所，自性生滅猶若束蘆。」

#### 註五：四使

（術語）謂本惑十使中貪瞋癡慢疑之五使。貪瞋癡慢之四使，都爲迷執於世間事物而起之惑，其性分鈍者，故謂爲鈍使。疑使爲就四諦真理而起之惑，以猶豫不決爲自性，其性分亦非銳者，故類從貪等四使而爲鈍使。（引自丁福保佛學大辭典）

#### 註六：四瀆

四瀆者，江、河、淮、濟也。四河，喻指「欲流、有流、無明流、見流」四種生死流轉之河。

《出曜經》卷 24：「流有四品，其事不同。云何爲四？一者、欲流，二者、有流，三者、無明流，四者、見流。眾生之類沈溺生死，皆由此四流浪、四使不能自免，當涉歷流轉五道，是故說曰不以生結使當度欲有流也。」



# 般若信箱



☒、般若信箱第十七期（問八）講到實相懺悔：「轉依於第八識心體的眞如體性，即是實相懺悔。……第八識心體離於三界萬法，無有一切相，如如不動的清淨體性。既無一切相，當然沒有持戒、犯戒的問題，也沒有能懺悔的人，能夠通達這個道理，名之爲實相懺悔。」請問，實相懺悔爲何能夠滅罪呢？其滅罪的原理如何？可以想見，轉依眞如之後，意識與意根知曉「無我無造無受者」的道理，了達罪業本空；猶如夢中造罪，醒後知道夢中的罪業虛幻不實一樣。但這樣能否消除第八識中的業種？如不能消除，因緣成熟時如來藏仍會把業種拋出來使五蘊身受報。

此外，多處經典中講到誦經持咒（如藥師經、大悲咒等）也可滅罪，其滅罪的原理又如何？切望菩薩們釋疑。

最後，取相懺悔時如見到好相則可確認罪已滅；實相懺悔或誦經持咒，如何知道罪已經確實滅了？另外，實相懺悔唯悟者方能如實修習，而《維摩詰經》中維摩詰大士教二比丘行實相懺悔，是否說明此二比丘當時已悟？若不是則我等明心之前亦可修習否？

答：1.實相懺悔能夠滅罪之理，乃因眞心如來藏本無罪可言，七轉識因證悟後眞實轉依如來藏而行，那就依如來

藏的無罪性而言，而不是以此五蘊相應之罪性爲依，就算未來此惡業種子遇緣現行時，卻因爲轉依成功的功德力，來成就道業之增上，因爲惡業種子的現行亦爲逆增上緣之緣起，藉此現行之機會能轉染惡爲淨善故，此分功德力必遠勝於原來所造惡業。因此，悟後隨緣度眾而使得過去無量惡業種子現行名之爲「發露」，決定轉依而不再回熏惡種名之爲「永不復作」，如此二者普皆具足，名之爲「懺悔」。所以親證實相者能夠於現量境中觀察安住，讓七轉識能夠依於清淨實相的第八識而行，能如是親見、如是證得者，大慧禪師說之爲「真懺悔」者，此亦實相懺悔之總相真義。因此對於菩薩來說第八識中業種的消除，在近二大無量數劫又三十分之二十三的內門廣修六度萬行的過程中，菩薩可以靠這個緣來攝受這些眾生，因此說，是否真的轉依無罪的如來藏，乃是重點；若悟後還是繼續依過去惡見及所造惡業之習而行，那就不是真實的證悟者，因爲他的轉依並未成功；也就是說，經由打探而知道密意者，無法如實轉依而沒有轉依所生之功德，即非真實證悟者的德行。所以能否如實的參究而證悟實相，乃是根本的問題；若所證不真，抑或透過打探密意而得知的，其三德必定不能少分生起，光是解脫於惡見的功德就沒有了，更何況能有三界惡習無明解脫之德，故其解脫德必定不生起；如此故說，對於惡業習氣種子的解脫，乃是大乘證悟者當修當行的要

點。而證悟的菩薩現觀如來藏的清淨體性無量無邊，故將七轉識之行，轉依如來藏無貪性、無瞋性、無私性、菩薩性……等諸多無漏法性，因此證悟的菩薩努力的護持正法亦屬實相懺悔之一分，破邪顯正亦屬實相懺悔之一分，內門廣修六度萬行亦屬實相懺悔之一分，因此真實行菩薩道者，即是真行實相懺悔者，如此近三大無量數劫的普賢行，及至佛地才能如實圓滿實相懺悔之法。

2. 明心之後確實轉依第八識如來藏心體而行實相懺悔，能夠滅罪的原理，就如平實導師在目前連載的《隨緣》一文中所說：「三界有情的窮通壽夭、隨處受生，其實都是依如來藏的隨緣性而使得業種一一現行受報，因果律就這樣昭昭不爽的報應，無人能自外於此。……當你開始修學佛法，親自證得這個實相心之後，你就會開始轉變了！經由這個轉變，你的如來藏中集藏的種子就跟著轉變，壽命的長短（窮通壽夭）都會跟著轉變，如來藏會自動去轉變它，會使你的種子開始轉變。」因為明心之後，你會了知「善惡業的一切法其實都無所得，因為意識有所得，可是因為無常而會過去，最多只是一世就報完了，所有的財富、名聲、眷屬都帶不走，所以無所得；而覺知心的你正在受樂時，你的如來藏並沒有受樂啊！祂離六塵見聞覺知，何處受樂？而受樂的意識覺知心則是虛妄的、念念變異的，那個樂也是無常而不真實，所以結論是沒有樂可

受，都無所得。既然如此，又何必去造作惡業而增長自己的惡業種子在未來世承受惡劣果報？根本就沒有必要。所以，當你有這個智慧時，就了知萬法中的苦樂其實都無所得，心性開始轉變了，就可以轉變你如來藏中的種子，把惡種轉變為善種，把有漏善種轉變為無漏善種，來世的可愛異熟菩薩果報成就，你就有具足的資糧可以廣行菩薩道了。」平實導師在此篇演講中，就如來藏的「隨緣性」解說甚詳，您不妨再三細讀！

3. 誦經持咒滅罪的道理，主要的重點乃是透過誦經持咒而了知經咒中所說正理，然後依照此總持義理去實踐，因而改變自己罪業種子為主，詳細內涵如前所說的實相懺悔的義理。並且這個問題我們也已在多期的〈般若信箱〉回答過，請您回去查閱，此處篇幅有限而不贅言。

4. 取相懺悔滅罪見好相乃是事上的懺悔，能滅除戒罪，但性罪仍然是存在的；至於實相懺悔沒有好相不好相的問題，因為真心無形無相，若真實轉依如來藏而行實相懺悔者，不必要見好相就能滅戒罪（性罪仍然是存在的），菩薩利眾行皆是好相故，若兼有好相那是更好。其他如前所回答的，此處不再重複。

5. 在經文中沒有詳細證據說此二比丘有悟，只是說他們聽了維摩詰大士開示以後，都「解除疑惑、不再悔恨憂惱」，並發起願成就佛道之心，欲行菩薩法道，而令有情

都能如同 維摩詰大士一樣有殊勝智慧及法辯。再者，對於未悟而欲行實相懺悔者，在第十七期〈般若信箱〉問八中已經開示得很清楚：【轉依於第八識心體的眞如體性，即是實相懺悔，這是已悟者方可如實修習的懺悔法。未悟者若是以文字理解第八識心體的眞如體性，依此而修習，則是相似的實相懺悔。】因此未悟者當行取相懺悔，並且多多熏習文字般若的正理，以此實踐對眞實正理聞思慧力熏修的功德爲正因，祈能早日圓成明心證眞的正果，進入內門廣修菩薩行，實踐眞實的實相懺悔，這樣一步一步的往成佛之路前進。因此對於以懺悔二法來圓滿慚愧二個善法瓔珞等理事圓融的開示，我們曾經在多期的〈般若信箱〉回覆過，如第二期問二、十七期間八、二十六期間十、三十期間一及問七的回答。並且 平實導師講述的《優婆塞戒經講記》各輯中有專門的篇幅開示相關的法義，並配合實際的例子說明，欲了知律典內涵精神，性罪、戒罪的遮犯與懺悔補救……等相關法義，勸請您至網路書局或各地實體書局請購。



## 佈告欄

一、本會在台灣與美國，除了本佈告欄第四項所列共修處外，別無其他分會或道場，若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非經過本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意辨明；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。又，本會平實導師至今仍未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有人都應在本會舉辦的禪三精進共修中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、透明化的原

則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。〕

二、《正覺電子報》已於二〇〇六年九月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw/> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

其他電子報等事務請寄：[service@enlighten.org.tw](mailto:service@enlighten.org.tw)

通訊版依查詢請寄：[endeavor@enlighten.org.tw](mailto:endeavor@enlighten.org.tw)

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱(免附回郵)，本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，更為方便不同需求之讀者 43 期起同時發行 HTML 及 PDF 檔案兩種格式，PDF 檔案版面樣式與平面版(紙本)電子報相同，敬請讀者連結「正智書香園地」網站下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2008 年上半年禪淨班，將於四月底同步開設新班，即日起開始接受報名，共修期間：二年六個月（費用全免）。

禪淨班，係以『無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫。』並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、新班開課時間如下：

**台北講堂**：台北市承德路3段277號9樓——捷運淡水線圓山站旁，電話：總機02-25957295（分機：九樓10、11；十樓15、16；五樓18、19），共修時間：週一至週五晚上19:00～21:00、週六下午14:30～16:30。傳真：02-25954493。2008/4/23(週三)及2008/4/24(週四)新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。上課時間是每週三或每週四晚上19:00～21:00。

**桃園講堂**：正在籌設中。（目前桃園縣有人冒稱為本會之道場，與事實不符！）

**新竹講堂**：新竹市南大路241號3樓，電話：03-5619020，共修時間：週一、二、三、四、五晚上17:00～21:00以及週六早上9:00～11:00。2008/4/28(週一)新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。上課時間是每週一晚上19:00～21:00。

**台中講堂**：台中市五權西路二段666號13樓之4，電話：04-23816090，共修時間：週一、二、三、四、五、六晚上。2008/4/25(週五)新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。上課時間是每週五晚上19:00～21:00。

**台南講堂**：台南市西門路四段15號4樓，電話：06-2820541，共修時間：週二、三、四晚上、週六。2008/4/26(週六)新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。上課時間是每週六早上09:00～11:00。

**高雄講堂**：高雄市中正三路45號5樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、二、三、四、五晚上。2008/4/24(週四)新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。上課時間是每週四晚上19:00～21:00。

**美國洛杉磯共修處**：位於洛杉磯市東方約16英里(20公里)處華人聚集聖蓋柏谷(San Gabriel Valley)之工業市，地址：15949 Kaplan Ave, City of Industry, CA 91744-3110, USA。電話：(909)989-1081 或(626)454-0607，傳真：(909)944-3328。共修時間：週六上午10:00～下午17:30。每週六播放台北講堂所錄製講經之DVD：下午13:00～15:00 播放《優婆塞戒經》。目前禪淨班，隨時接受插班上課，上課時間是每週六下午15:30～17:30。

報名表可向本會函索，或於「成佛之道」網站下載：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/doc/form/>，填妥報名表

後，請郵寄本會教學組；若郵寄時間來不及者，可將報名表直接在初次上課時當面繳交該班親教師。

五、全省每週二晚上講經時間——目前 平實導師正在講授《金剛經宗通》：開講時間 18：50～20：50 座位有限，請提早入座以免向隅！

如來藏為三乘菩提之所依，《金剛經》是專講如來藏本來自性清淨涅槃體性的經典，若能證悟如來藏，即可證得本來自性清淨涅槃而發起實相般若智慧，成為實義菩薩，脫離假名菩薩位。平實導師特以宗通的方式宣講，上上根人於聽經時可能證悟如來藏而進入實相般若智慧境界中，可以確實證解般若系列諸經的密意，遠離意識思惟所知的表相般若凡夫境界；中根人可以藉由聞熏《金剛經宗通》，使參禪方向正確的建立起來，未來必有悟處。歡迎有志禪悟、有心實證菩薩實相智慧者一起來聽講。

平實導師講授此經時，總有極生動而深入的開示，有緣之禪和極易因之悟入「此經」！是故此經講授圓滿後，宗通部分將不會整理成文字發行，只將其中勝妙的事說與理說部分整理成文而發行，以免諸方不求真修實證之佛學研究者於文字相上鑽研，死於句下而叢生誤解，乃至造諸不善業又誤導眾生。若諸學人親臨法會聽授而得一念相應者，是為福德因緣具足之菩薩。歡迎親臨法會同享法益，本課

程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北講堂、新竹講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解）。其餘各地講堂每週二晚上，亦有台北講堂所錄製講經之DVD播放，都不必出示身分證件。《金剛經宗通》講授圓滿後，將接著開講《妙法蓮華經》，敬請留意開講時間。

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚 佛於經中開示之法界實相心——第八識如來藏——妙義，以圖導正被古今諸方大師錯解之法義，亦使受此諸邪見誤導之眾生回歸正道，並振興紹繼衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版八十多冊書籍，然諸大師皆無法回應。徵求各大山頭法師居士，尋找 平實導師所有出版刊物之過失，請具名投稿至本會，若確實發現有過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在電子報中。然匿名擾亂者恕不受理。

七、台北講堂將於2008/6/14(週六)上午 9:00舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

八、各地講堂將於2008/7/13(日) 新竹講堂則於2008/7/20(日) 上午09:30舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶海青及縵衣準時參加。

九、2008 年上半年正覺祖師堂開放參訪日期爲：1/12、1/13、1/26、1/27、2/9、2/10、2/23、2/24、3/8、3/9、3/22、3/23、4/26、4/27、5/10、5/11、5/24、5/24、6/14、6/15、6/28、6/29。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會爲大乘清淨道場，對修持外道法的藏密假名出家眾恕不接待！）

十、平實導師著《鈍鳥與靈龜》，已於2007年11月出版，考證古今錯悟者對 大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與 大慧宗杲禪師同以第八識如來藏爲所悟標的，都非以意識離念靈知作爲證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞無根毀謗善知識而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊，只售250元。

十一、《維摩詰經講記》第三輯已於4/1出版了（第四輯將於6/1出版），本經爲禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防無意之間產生了大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。本書共六輯，每輯只售200元。

十二、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣二百五十元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，請至三民、誠品、博客來、金石堂等網路書局訂購及全省正智出版社書籍流通點（本佈告欄第二十項

所列) 或各大書局請購。本書的內容，係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確的指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十三、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社全部出版，每輯售價新台幣二百元，請至三民、誠品、博客來、金石堂等網路書局訂購及全省正智出版社書籍流通點（本佈告欄第二十項所列）或各大書局請購。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。



十四、正智出版社錄製的CD名為〈超意境〉(第一輯)，是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本CD可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，每片售價280元。自2007年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。(預告：〈超意境〉第二輯，將於2008年底出版，平實導師已選取書中偈頌寫成中國童謠風格及吉爾特民謠風格……等曲子，將與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製，謹先預告。第二輯出版後將不再錄製CD，特此公告。)

十五、正智出版社出版之《我的菩提路》已於2007年4月出版，全書三百餘頁，售價新台幣200元，請至三民、誠品、博客來、金石堂等網路書局訂購及全省正智出版社書籍流通點(本佈告欄第二十項所列)或各大書局請購。本書的內容，係：

凡夫及二乘聖人所不能實證之大乘別教般若菩提—本來自性清淨涅槃，於現今末法之世，並非只有極少數人能聞、能證，您若願意修學，也一樣有證悟的機會；今摘錄正覺同修會中釋悟圓、釋善藏等二十餘位親證如來藏之同修所撰寫的見道報告，使當代學人得以見證宗門正法仍然絲縷不絕，而且正在廣利學人，以利

菩薩心性的學人發起求悟般若實相之大信心。這些已經見道的學員們，上從大學教授，下至小學畢業者，他們所悟的悉皆相同無謬，已證明法界實相之證悟不因學歷高低、更不因世俗身分地位差異而有不同，更為末法時代求悟般若之學人指出光明的正途。本書中的二十餘篇報告，敘述各種不同的見道因緣與過程，是參禪求悟者必讀之佳作。

十六、大陸地區讀者，欲購買正智出版社書籍者，可洽香港

**樂文書店** (旺角店) — 旺角西洋菜街 62 號 3 樓 (852-23903723)

**樂文書店** (銅鑼灣店) — 銅鑼灣駱克道 506 號 3 樓 (852-28811150)

**青年出版社** — 香港北角渣華道 82 號 2 樓 (852-25657600)

十七、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

**佛教正覺同修會** 103 台北市承德路三段 277 號九樓

Taipei Taiwan

◎敬告大陸地區讀者：因為大陸 部分地方政府 認為台灣地區佛法是「境外佛法」，常常加蓋「不許進口」字樣而退回本會郵寄給大陸同胞的贈閱書籍；尤以閩南地區最常被大陸廈門海關退回，不知廈門海關現在是否仍然如此，或是已經承認台灣是境內了？請各自向廈門海關查詢確定

後，再由本會另行寄贈。

十八、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「[徵稿啓事](#)」。

十九、本會道場弘揚 如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電花費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆戮力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中 佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲19072343，戶名爲「台北市佛教正覺同修會」，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利，而免延宕，劃撥時請統一註明「護持道場」。

二十、正智出版社所出版之書籍，爲方便及利益更多佛子，增設下列各大書局之流通點，讀者可就近到各流通處請購。

### 正智出版社書籍流通點如下：

佛化人生佛教圖書文物中心	台北市羅斯福路三段 325 號 6 樓-4	02-2363-2489
士林圖書佛教文物流通處	台北市士林區大東路 86 號	02-2881-9587
書田文化書局（大安店）	台北市大安路一段 245 號	02-2707-4900
書田文化書局（石牌店）	台北市北投區石牌路二段 86 號	02-2822-4316
書田文化書局（寧安店）	台北市南京東路 4 段 137 號 B1	02-8712-0601
致用書局	台北市民權西路 40 號	02-2521-7323

人人書局	台北市北安路 524 號	02-2532-0667
永益書店	台北市木柵路一段 57-8 號	02-2236-9553
金玉堂書局	台北縣三重市三和路 4 段 16 號	02-2981-1665
來電書局(新莊店)	台北縣新莊市中正路 261 號	02-2990-3130
春大地書店	台北縣蘆洲市中正路 117 號	02-2281-9327
金隆書局	宜蘭市中山路三段 43 號	039-323-678
金典文化廣場(桃園店)	桃園縣桃園市復興路 421 號	03-333-1280
巧巧屋書局	桃園縣蘆竹市南崁路 263 號	03-322-8935
金玉堂文具批發廣場	桃園縣中壢市中美路 2 段 82 號	03-426-5805
御書堂文具圖書	桃園縣龍潭鄉中正路 123 號	03-409-2965
來電書局(大溪店)	桃園縣大溪鎮慈湖路 30 號	03-387-8725
聯成書局	新竹市中正路 360 號	03-534-0008
古今集成	新竹市中正路 16 號	03-521-8272
大學書局	新竹市建功路 10 號	03-573-5661
金典文化廣場(竹北店)	新竹縣竹北市中正西路 47 號	03-552-0082
展書堂(竹東店)	新竹縣竹東鎮長春路 3 段 36 號	03-595-9333
展書堂(頭份店)	苗栗縣頭份鎮和平路 79 號	037-681038
展書堂(竹南店)	苗栗縣竹南市民權街 49-2 號	037-476299
建國書局	苗栗縣苗栗市中山路 566 號	037-321277
萬花筒文具批發廣場	苗栗縣苗栗市府東路 73 號	037-358251
興大書齋	台中市南區國光路 250 號	04-2287-0401
佛教詠春書局	台中市南屯區永春東路 884 號	04-2384-6662
仁和書局	台中縣神岡鄉神岡路 66 號	04-2562-1843
參次方國際圖書有限公司	台中縣大里市大明路 242 號	04-2481-6635

文春書局	台中縣霧峰鄉中正路 1087 號	04-2333-2748
儀軒文化事業有限公司	台中縣太平市中興路 178 號	04-2275-2388
心泉佛教流通處	彰化市南瑤路 286 號	04-725-1368
聯宏圖書文化廣場	彰化縣溪湖鎮太平里西環路 515 號	04-2275-2388
綠澤鄉有機園地	南投縣埔里鎮南盛街 160 號	049-298-1787
宏昌書局	台南市北門路 1 段 136 號	06-228-2611
禪馥館	台南市北門路 1 段 308-1 號	06-228-8032
吉祥宗教文物	台南市公園路 595-26 號	06-251-2109
藝美書局	台南縣善化鎮中山路 436 號	06-581-7716
志文書局	台南縣麻豆鎮博愛路 22 號	06-571-5436
博大書局	台南縣新營市三民 12-8 號	06-632-6865
豐榮文化商場	台南縣新市鄉仁愛街 286-1 號	06-501-4415
東普佛教文物流通處	台東市博愛路 282 號	089-351-619
香港-樂文書店(旺角店)	旺角西洋菜街 62 號 3 樓	852-2390-3723
香港-樂文書店(銅鑼灣店)	銅鑼灣駱克道 506 號 3 樓	852-2881-1150



## 佛教正覺同修會 贈閱書籍 目錄

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
- 6.如何契入念佛法門 (附：印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 3.5 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元  
(精裝本 長 27cm 寬 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 回郵掛號 40 元 (長 26.5cm×寬 19cm)
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
- 12.菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
- 13.甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
- 14.我與無我 平實導師述 回郵 20 元
- 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德居士著 回郵 35 元  
附錄：平實導師著《略說八、九識並存…等之過失》
- 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
- 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄：公案拈提六則)  
平實導師著 回郵 25 元
- 18.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 35 元
- 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 35 元
- 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈 回郵 25 元
- 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辨唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應  
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元
- 22.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應  
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元
- 23.入不二門—公案拈提集錦 第一輯 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之) 平實導師著 回郵 20 元
- 24.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 正安法師著 回郵 35 元

25. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 35 元
26. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 正德老師著 回郵 30 元
27. **眼見佛性**—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 正光老師著 回郵 25 元
28. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 25 元
29. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 25 元
30. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。  
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯阿慧《大乘廣五蘊論》之邪謬。 平實導師著 回郵 35 元
31. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本  
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）
32. **現代人應有的宗教觀** 正禮老師著 回郵 3.5 元
33. **迷惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄 回郵 20 元
34. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 正光老師著 回郵 10 元
35. **佛藏經** 燙金精裝本 每冊回郵 20 元 正修佛法之道場欲大量索取者，請正式發函並蓋用關防寄來索取（2008.04.30 起開始敬贈）。
36. **西藏文化談**—耶律大石先生著 正覺教育基金會印贈。回郵 20 元。
37. **隨緣**—理隨緣與事隨緣 平實導師述 俟正覺電子報連載後出版
38. **第七意識與第八意識**—第七、八識有可能是意識嗎？  
平實導師述 俟正覺電子報連載完畢後出版
39. **邪箭譬語**—從中觀的教證與理證，談多識仁波切《破魔金剛箭雨論—反擊蕭平實對佛教正法的惡毒進攻》邪書的種種謬理。  
正元老師著 俟正覺電子報連載後出版
40. **真假禪宗**—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗  
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證  
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯  
正偉老師著 俟正覺電子報連載後結集出版
41. **雪域眾生的悲哀**—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。  
王心覺居士著 俟正覺電子報連載後結集出版

#### 42.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義

正禮老師著 俟正覺電子報連載後出版

#### 43.佛法入門—迅速進入三乘佛法大門，消除久學佛法漫無方向之窘境。

○○居士著 將於正覺電子報連載後出版

- ★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。
- ★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

**函索書籍** 請寄：佛教正覺同修會 103 台北市承德路 3 段 277 號 9 樓

台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

**親自索閱：**正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

**註：**正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

**成佛之道 網站：**<http://www.a202.idv.tw/> 正覺同修會已出版之結緣書籍，多已登載於 成佛之道 網站，若住外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會贈閱書籍者，可以從本網站閱讀及下載。書局版之《宗通與說通》亦已上網，台灣讀者可向書局洽購，成本價 200 元。《狂密與真密》第一輯~第四輯，亦於 2003.5.1. 全部於本網站登載完畢；台灣地區讀者請向書局洽購，每輯約 400 頁，賠本流通價 140 元（網站下載紙張費用較貴，容易散失，難以保存，亦較不精美。）





# 正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：103 台北市承德路三段 277 號 9 樓

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

電話：台北講堂 (02)25957295 (總機)

新竹講堂 (03)5619020

台中講堂 (04)23816090

台南講堂 (06)2820541

高雄講堂 (07)2234248

美國洛杉磯共修處 (909)595-5222

◎免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印◎

2008年5月26日網路電子版出刊

初版五〇〇〇冊



解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自渡渡他，終能圓滿究竟的佛果。