

函院

電子報

49

2008.07.11

一切煩惱諸垢藏中，有如來性，湛然滿足。如石中金、如木中火、如地下水、如乳中酪、如麻中油、如子中芽、如藏中寶、如摸中象、如孕中胎、如雲中日，是故我言煩惱身中有如來藏。

《大薩遮尼乾子所說經》卷9

In all the vexations and defilements hides the Tathagata nature, which is clearly perfect and complete. It is like the gold in the stone, the fire in the wood, the water underneath the ground, the cheese in the milk, the oil in the sesame, the sprout in the seed, the hidden treasure in the cache, the statue in the mould, the fetus in the womb, and the sun in the cloud. This is why I say that there is Tathagatagarbha in the vexations.

二乘的無我法，都是依世俗法蘊處界來觀察，證知這些世俗法都是無常、苦、空、不淨、無我，這是蘊處界世俗法的真諦，所以名為世俗諦。但是蘊處界等世俗法都依無為法的如來藏心體才能生起，而本識如來藏自身卻又有能生萬法的無漏有為而常住的法性，所以既是空如來藏也是不空如來藏。

《阿含正義》第五輯

The no-self dharmas of the two vehicles (Śrāvaka and Pratyekabuddha) are all to observe the mundane dharmas of the aggregates, fields and divisions, and to realize that all of them are impermanent, suffering, empty, impure, and without self. This is the truth about the mundane dharmas of the aggregates, fields and divisions. Hence it is called the mundane truth. However, those mundane dharmas of the aggregates, fields and divisions can only arise depending on the essence of Tathagatagarbha, which is non-active dharma. The Tathagatagarbha (basic consciousness) itself is possessed of the flawless, active and everlasting dharma-nature, which can give rise to all dharmas. Therefore, it is both the Emptiness Tathagatagarbha and the Non-emptiness Tathagatagarbha.

正覺電子報第49期

本期目錄



- | | | |
|-----|-------------|-------|
| 1 | 隨緣(六) | 平實導師 |
| 15 | 明心與眼見佛性(十) | 正光居士 |
| 32 | 中觀金鑑(自序) | 孫正德老師 |
| 49 | 學佛的覺醒(十四) | 正枝居士 |
| 62 | 廣論之平議(九) | 正雄居士 |
| 74 | 滅除大妄語業(四) | 編譯組 |
| 88 | 般若信箱 | |
| 90 | 公開聲明 | |
| 93 | 正覺同修會菩薩僧團聲明 | |
| 98 | 佈告欄 | |
| 112 | 正覺贈書目錄 | |
| 115 | 正覺同修會獎學金公告 | |



—2005年10月 講於正覺新竹講堂成立時

(連載六)

第五章 總結

最後我要作一個總結了。「隨緣」——我們在學法時，到底是要隨順於宗喀巴《密宗道次第廣論》之荒唐邪淫惡法的因緣呢？還是要隨順於他的《菩提道次第廣論》之意識境界的常見外道緣呢？或是要隨順他否定第八識如來藏正法的惡緣呢？佛教界一切法師與居士們都應該深思，然後去深入瞭解：「在隨緣這件事情上面，我們應該如何應對？」這才是目前佛教界一切法師與居士們最重要的課題。「隨緣」本來也是人間的善法，並非全部是佛法中的善法；所以我們在佛法中修學的人，既然說是在學佛，就應該要了知「理隨緣」和「事隨

緣」的真實意義。以後在世間法上只是隨緣，不積極追求世間法的福報，也不會在積極修集福德資糧以後，卻希望現世或後世能獲得世間法上的樂報；而是修集種種福德之後，把它當作正法實證的助緣，當作修集正法的資糧來看待，這才是佛法中人應該有的隨緣心態。

但是這個隨緣心態，並不影響我們在佛菩提道上的精進修持，所以對佛菩提的修持及解脫道的修持，仍然要精進實行去利樂眾生、護持正教，使得世間安樂、人天無憂，這才是我們要積極進取努力去做的事情。經由我們這樣努力去做，才能使世間眾生以及諸天天人同得解脫之樂、共得實相般若之樂、乃至一切種智之樂。但是，這些事情都不是隨順於安逸之緣而能得，如果隨順於安逸、邪見之緣，那麼成佛之道將會極為迂曲而久遠。所以，菩薩道的實行過程當中，當然會有隨緣的部分，但是這些隨緣的部分應該說是**隨順於大悲心之緣、隨順於精進心之緣**，而不是一般世俗人消極的隨緣性。所以菩薩道的行者，在佛法的修證以及利樂眾生上面，都是積極的，決不是消極的隨緣。因此我們應該這樣說：對於隨緣的事相，應該是「善法當隨緣、惡法應捨緣」，這樣才是真實懂得「隨緣」道理的佛弟子。這個隨緣的題目，到這裡就講完了。接下來是與諸位討論交流的時間，如果大家有問題的話，可以提出來，我們來共同討論一下。

司儀：

各位菩薩！我們開始進行最後一個階段，就是解答問題的時間。請各位菩薩如果有問題要請問 平實導師，可用紙條寫下來。現在我們先請 平實導師下座休息五分鐘；麻煩各位菩薩寫好以後就交給旁邊的義工菩薩們，再統一交到前面來。謝謝！阿彌陀佛！想要請問問題的菩薩們請舉手，我們義工菩薩會發便條紙給各位。

平實導師宣布事項：

這裡有事情向大家宣布：我們新竹講堂，下週一開始正式開班；這是成立新竹講堂的第一次開班，共修時間是每週一晚上七點到九點。我們已指派一位很優秀的親教師來和大家結善法緣，現在就要勸請大家來隨順這善法緣！這才是真正的、正確的隨緣哪！現在先跟諸位介紹我們新竹講堂週一新班的親教師：蔡正禮老師——我們請他上來為大家說幾句話。

以下是蔡正禮老師的談話內容：

各位菩薩：阿彌陀佛！真的很高興我們新竹講堂能夠在新竹的同修們，非常積極、努力的籌備之下，讓新竹講堂能夠很快的成立，並且規劃的非常好。我自己則是誠惶誠恐的接下這親教師之職，因為我本身是擔任教學組的職務〔編按：蔡老師當時是同修會的教學組組長〕，在擔任教學組工作的時候，我並沒有很積極的來參與籌備這個部分，而是由新竹的同修們在籌備這些事情。承蒙 平實導師的指示，派我來這邊當這個——算是

個導引的角色。因為，我們同修會弘傳的如來藏法，是非常的深妙；我本身對於這個實相所涵藏的一切法也是非常想去探求。我在學習這個法門之前，就已經「學佛」有十幾年了，也常常思考說：「這個宇宙為什麼會是這個樣子？這個世間為什麼會是這個樣子？我們的生命到底是怎麼樣？生命的實相是不是能夠真實的證得？……」這些問題一直縈繞不去，又無法解開，一直到一九九七年有緣聆聽 平實導師開示《真實如來藏》的時候。單從他開示中的兩、三句話，就把過去「學佛」十幾年來的疑惑全都解決了！從此以後，我就一直跟隨 平實導師學習這個如來藏法門。到現在，我更覺得這個法要學的真是越來越多（似乎怎麼學都學不完）。我也很希望各位菩薩，如果說，你想探求生命的實相，也希望能夠實證這個實相；而不是像很多外面的人說：「實相是不可知、不可證的。」我可以依我親身的體驗來告訴各位：「這個如來藏絕對是真實的，而且確實是可知、可證的。」我們會用淺顯的語言來告訴你：為什麼祂是可知可證的？祂有一定的道理可循，祂絕不是像人家說的只是個玄學；相反的，祂不但不是玄學，祂是一個真實的、確實可證的心體，並且祂才是般若諸經所講的義學。就像我們現代人講求的科學精神一樣，祂是具有人人都可實證的體性，希望大家有緣能一起來探討這個問題。謝謝各位！

阿彌陀佛！

平實導師結語：

當諸位隨著蔡老師持續進修上課的過程中，你們將會不斷的發覺他是多麼優秀！兩年半的課程當中，他可以幫助諸位從錯誤的觀念中跳脫出來，並且具足了證悟的參禪功夫與知見；這是諸位兩年半的共修之後，所能得到的功德受用。所以，請諸位期待從下週一晚上開始的課程。另外我們新竹講堂，每週三晚上也會播放台北講堂講所錄製的《維摩詰經》講經的 DVD〔編按：目前已開始放映《金剛經宗通》講經的 DVD〕。經由講經的 DVD 來熏習正確的佛菩提知見，也會幫助諸位未來在參加禪三精進共修時，可以容易的親證如來藏心。所以，每週三晚上播放講經的 DVD，也歡迎大眾共同來聞法。（有學人問：「請問是幾點到幾點？」）是每週三晚上七點到九點〔編按：目前全省各講堂均統一為每週二晚上放映講經的 DVD〕。這個 DVD 的放映是為讓大眾聽聞正法，所以並沒有限制任何條件或資格。禪淨班則是需要報名，建立學籍以後才能參加。因為，建立學籍以後，才能參加未來的禪三精進共修，才有機會證悟如來藏；但是聞熏講經說法的 DVD，就沒有限制聽講資格與條件，如有親朋好友希望聽聞佛法的演說，我們也都很歡迎，諸位可以邀請他們一同前來聽講。

以下是平實導師逐一的回答問題：

問題一：請問老師，家裡沒有供奉菩薩、也沒有佛堂，如何修行拜佛、禮佛？這個問題我想了好多年。

答：你不必再想很多年了，現在就可以開始修學！我們的

禪淨班課程，剛開始大部分是在作功夫上面來教導諸位，也就是作無相念佛、拜佛的功夫。當你無相念佛、拜佛的功夫成就了，能夠制心一處而有定力了，證悟的因緣就會很快的成熟。一般人無法證悟的原因，是因為心太散亂、太粗糙或是佛法知見錯誤、受邪教導，所以無法找出自己身中的如來藏心；我們藉由無相念佛這個動中的功夫，就可以幫助諸位讓覺知心越來越細膩敏銳；再加上兩年半正法知見的熏習，終於能有因緣找到如來藏心。只是作功夫，一般說來都是家裡要有個佛堂供奉佛菩薩，但是家中沒有供奉也不打緊，因為這個以無相念佛、拜佛作功夫的法，並沒有特定說一定要在什麼地方才能作功夫，原則上只要是清淨的、不受打擾的地方就可以了。假使你家中空間比較小，沒有佛堂、佛像，而客廳又是家人共聚生活的地方，也不方便；那也沒關係，在書房中作功夫禮佛也可以。如果也沒有書房，那還是沒關係，你就把臥房保持清潔，整理好，不要太髒亂，在地上鋪條拜巾，也一樣可以作功夫；沒有任何場所的限定，所以這個功夫任何場所都可以鍛鍊。只要把地方整理清淨了，就可以作無相念佛、拜佛的功夫了。

問題二：六祖曰：「不識本心、學法無益」這句話是什麼意思？要如何識本心呢？

答：「不識本心，學法無益」出自《六祖壇經》，是五祖對六祖說的。五祖弘忍告訴六祖慧能說：「如果沒有認識本心所在（沒有親證本心）的話，修學佛法都將落於妄想與空談，

所以學法無益。」古今所有的證悟祖師們都同樣會這樣講的。這是因為禪宗是依如來藏的清淨、涅槃、自性而說般若，不是依意識心想像或思惟的認知境界來說般若的；因為中觀是以如來藏不落斷常、垢淨、來去、一異……等兩邊而說中觀的，不是意識覺知心依佛法知見起心作意離開兩邊的中觀，也不是覺知心在事相上離兩邊的中觀，所以如來藏是法界實相心。法界萬法的根源既然是祂，那麼佛法的修證就必然是依著、繞著法界實相的這個根本心來修證的。這才是般若正確而且唯一的修證標的，禪宗正是這樣修證的；若離開對如來藏的修證，就沒有般若的證悟可說了！般若的修證是如此，第三轉法輪的方廣諸經講的「唯識增上慧學」，也仍然是如此修證的，都是以如來藏為根本才有可能進修方廣唯識增上慧學的。

成佛是靠一切種智，一切種智則是實證如來藏所含藏的一切種子，而這一切種子智慧的親證，是到佛地才具足的；未到佛地之前，從等覺到初地都稱為道種智，不稱為一切種智；可是既然都是牽涉到種子，而種子存在哪裡呢？存在如來藏中。在如來藏心體中的一切種子，你親證而且圓滿具足了，那就是一切種智圓滿，就是成佛。但是想要修學一切種智——發起道種智以前，必須先證得如來藏心體，把如來藏的心性都體驗清楚了，就有般若中觀的智慧生起了，然後才有能力進修諸地的道種智，道種智圓滿時就是究竟成佛時。這就是三賢位菩薩應該悟後起修的地方。這部分的觀行完成了，就是十迴向位滿心

了，就是般若中觀的見地具足圓滿了！這時已成就如夢觀了，能知道過去世的很多事情，卻不是由宿命通來了知的。但若沒有證得如來藏心體的所在，就不能體驗祂，就無法具足般若中觀的見地，無法自己修證一切種智，也無法進入初地心！更別說是成佛了！

所以，想要修學佛道，想要邁向成佛之路，當然是要先見道明心；而見道明心的內容，就是如來藏心體。而如來藏心體中所含藏的一切種子，你具足圓滿的親證了，你就成佛了。如果沒有親證如來藏，你將無法現觀如來藏本身的功能差別，那麼般若中觀就不能成就，一定會落在意識心上面去思惟想像般若中觀。那就像宗喀巴的《菩提道次第廣論》所講的那樣。但是，在成佛之道的過程當中，其實最重要的是一切種智的修證。因為，一切種智是成佛的依憑：由一切種智的圓滿具足，而發起成所作智及大圓鏡智，也使平等性智及妙觀察智得以圓滿。

可是一切種子都含藏於如來藏心體中，所以必須先找到如來藏心體，才能去體會祂所含藏的一切種子；如果沒有找到如來藏，般若中觀是絕對不可能成就的，而一切種智也跟著不可能成就。所以五祖才會告訴六祖說：「不識本心，學法無益。」你如果沒有識知本心如來藏的所在，學大乘法是學不上去的，永遠都是在外門不斷的運作、修行。就算號稱學佛學了三十年、五十年以後，仍然是意識的境界，無法跳脫於意識境界之外。因此，五祖才會向六祖說：「不識本心，學法無益。」

這意思講清楚之後，剛才這位菩薩問：「要如何識本心呢？」那很容易，你來參加共修兩年半；共修兩年半以後，你的知見建立了，你要找如來藏就有個方向了，參禪的方向就不會再錯誤了。也許不必去禪三，你就會找到如來藏了！同修會中一直都有這種人。如果你已經來修學兩年半了，可是還沒有找到如來藏，那時還有一個辦法，就是去參加禪三。參加禪三時，我們每天三次過堂時會有許多機鋒，晚上普說時也會有許多的因緣來幫助你們，那麼你要識得本心，就不會很困難。所以，如何識本心？那就請你來參加共修。

問題三：安世高是否在後漢時來到中國的？是否為伊朗的太子而來中土翻譯經典？

答：這個問題可以閱讀《大唐西域記》或者《法苑珠林》……等，就會瞭解。這是屬於事相上的，跟法義無關，你也可以自行查到資料，我們這裡就不解釋。

問題四：學習這樣的佛法，對工作上有助益嗎？對家庭有助益嗎？

答：當然會有。因為，在你學習這個法以後，你的定力增長了！而且這個是動中的定力，不是在獨自靜坐中才有的定力；所以將會因為修習這個法，而使得注意力特別集中，在工作上會有不同的表現。對家庭也有助益啊！但是你會辛苦一點，因為親教師們一定會要求你「要家庭和樂…等」，會要求

你以四攝法對待家人，而不會讓你去要求你的家人來配合你，所以你會很辛苦。但是，兩年半、三年的辛苦，都是值得的，因為可以使你證得法界萬法的根源，也就是如來藏心。證得如來藏之後，你對般若經典就可以讀懂了，不會再像以前是用想像的，所以會對你的道業有幫助；對家庭的幫助呢？那就要看你跟親教師小參的時候，親教師對你的交代，你有沒有如實去做到；如果有如實做到，家庭一定是越來越和樂的。

問題五：這張紙條中有三個問題。

(1)「生、成、熟、爛，修成蓮花果，如何能知道？」蓮花果？這個是問什麼？是問你在極樂世界有沒有蓮花存在？是不是？還是問什麼？是哪一位提出這個問題的人，請把第一個問題講清楚一下好不好？我不太清楚你寫這樣是什麼意思？（有人起來說明：「不好意思！剛開始的時候，有提到說看到什麼蓮花的花苞，那是怎麼回事？那是什麼樣的境界會去悟到那個東西？然後又怎麼去相信說這樣的境界是真實的？」）

答：我是說，在你發願往生極樂之後，極樂世界的七寶池中就會有你專屬的一朵蓮花。這不是人人都能知道的，能知道的人永遠是極少數、極少數。因為這種境界相，不是你們能看得見的，看得見的機會很少；我親見了，所以就為你們說明，極樂世界確實是存在的。不是印順法師說的「太陽神崇拜」，這是以我的體驗來告訴諸位。但是你如果想要知道，發願往生

極樂時自己的那朵蓮花到底在不在？那只能請你相信我的話，或者請你相信 佛在經中所說的。因為，我沒有辦法讓你看見：你發願以後，極樂世界的七寶池中哪一朵蓮花是你的。好！這是第一個問題。再說，就算你知道、看見了，對你的道業也沒有大幫助。最多只是幫你證明：當你發願往生極樂，真的會有那一朵蓮花在那裡等著你；佛說法是正確的，沒有騙人。只能證明這一點而已。所以，這個對道業來講沒有直接的關係，不需要在這上面用心。

（2）「色身尚未除去前，如何知道？」

答：當然是色身尚未除去前才能知道嘛！色身除掉了就變成在無色界天了，就與這個問題無關了！而中陰身也可以知道，因為中陰身也是色身；如果沒有色身存在，不管人間這個色身或者中陰境界的色身，都是無法看見的。其實知道與否，跟往生極樂並沒有關連。但是到了中陰身時，你若有發願往生，一定會看到西方三聖帶著蓮花來接你，這是你可以相信的。

（3）「我們的如來障是什麼東西？」

答：如來藏的藏字，不是障礙的障，是三藏十二部經的藏字。不是如來的障礙，是如來之藏。也有人讀作如來藏〔編按：讀作「收藏」的「藏」〕，那也可以啦！唸作藏（編按：讀作「寶藏」的「藏」），就是說祂像寶藏一樣，把你的一切功德種子等等寶貝都收藏著；而如來藏也把你成佛的如來性都收藏著，所以說

「如來藏中藏如來」，這叫作自性如來、自心如來，因此祂叫作如來藏。那麼如來藏是什麼呢？祂是實相心，法界萬法都從祂而生。如來藏是真實心，每一個有情都各自擁有一個這樣的實相心。我們人類的五色根是由祂而生，五色根並不是媽媽生的；妳們這些媽媽們，有沒有人認為「兒子是我生的」呢？沒有喔！從此以後不能這樣講喔！世俗人可以這樣講，但妳來到正覺講堂以後就不能這樣講了！因為，妳只是提供那個環境，讓他可以在妳肚子裡面成形，可是妳並沒有每天說：「今天應該長眼睛了吧！我幫他捏或塑造一雙眼睛，我幫他出生了眼睛。」妳沒有呀！妳連觀想都沒有！可是妳的兒子、女兒就這樣成長出生了。是誰把他們的色身製造生出來？是他們自己的如來藏。

妳只是提供了那個環境給他們，然後他們各自的如來藏藉著妳的血液去攝取地、水、火、風來變化製造他們（妳的兒子、女兒）的色身。下一世妳再來入胎時也是這樣子，藉下一世父母的因緣，然後由妳自己的如來藏來製造妳的色身。而這個如來藏裡面不單是這些種子而已，祂還有讓人可以成佛的無漏有為法種子。所以，這個如來藏本身就是將來成佛時的無垢識法身，所以祂本身已經具足了如來功德性，只是被無明所遮障而無法顯揚出來。但是你們本身仍然是本來就有自心如來的，而這個自心如來就是如來藏，祂可以使你們將來成就究竟的佛道，所以說「如來藏中藏如來」。這個如來藏，就像一個如來

性的寶藏，所以稱為如來藏。

問題六：要如何才有資格參加禪三？（參加禪三的條件）

答：參加禪三的條件很簡單，首先是來共修滿兩年半，並且沒有嚴重的缺課。我們參加禪三的基本條件就是必須要共修兩年半。因為，如果沒有經過這兩年半的共修，你的佛法正確知見無法建立，禪三參禪時就找不到一個正確的方向，當然就無法證悟了。所以，必須要經由這兩年半的共修，由親教師幫諸位建立正確的佛法知見，然後再辦精進禪三，讓你們來參加。所以第一個條件就是要共修滿兩年半，而且缺課不是很嚴重。當然參加禪三也有一些資格上的審核，因為僧多粥少啊！而我們每年就只能辦兩期，每期有兩個梯次，所以不是每一個人都能參加禪三的，但是每期都報名，久了一定有機會；所以曾有報名到了第六次才被錄取的人，也有第一次報名就被錄取的。那是在禪三報名截止日之後，依大家的狀況，我們會作廣泛的評比，看誰的因緣比較成熟才會被錄取。總而言之，最主要的是你要合乎共修規定，而不是一天打魚、三天曬網；另外就是福德、定力及慧力夠不夠？這些都是審核的標準，參加禪三的條件大約就是這樣子。在我們開課之後，有關於報名禪三不被錄取的原因有哪些？可能將會公布出來，屆時諸位看佈告欄的公布就可以知道了。

還有沒有什麼問題？或者直接用麥克風講出來也可以。你們如果有事的話，可以先離去，沒有關係！（等了一會兒，都沒

有人再提出問題)

司儀：

我們今天這一場法會就到這裡圓滿。謝謝各位光臨！讓我們新竹講堂光輝閃耀！謝謝各位！

阿彌陀佛！（待續）





明心與眼見佛性

—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」
與「明心」之非〉文中謬說
正光居士

(連載十)

又這個第八識——阿賴耶識，在人間又名阿陀那識、持身識，是在阿賴耶識自己所生的有根身堪用時才持身；因此在有根身敗壞而無法運作時，阿賴耶識就會捨離這個五陰身，另外再造一個五陰身，唯除入無餘涅槃，或是出生於無色界。然而阿賴耶識剛捨身的時候，乃至完全捨離五陰身以後，依其業力、願力、隨重等，而在三界中受生。譬如造下謗佛、謗法、謗菩薩僧或未得言得、未證言證等重罪，在死亡約半小時後極重悶絕（離念靈知心斷滅了），此時阿賴耶識開始捨身一分，就在無間地獄化現地獄身一分，而至阿賴耶識捨身十分，地獄身也成就十分。待覺知心現起時，已經是在領受自己廣大的地獄身正在地獄中受無量苦了。

若菩薩發願在娑婆世界度眾，往生時則依願力尋找有緣父母正知入胎受生。因此，阿賴耶識在捨身時、捨身後，由阿賴

耶識化現中陰身正知入母胎，也就是阿含中說的入胎識。難道慧廣也不信阿含了嗎？難道也要接著否定阿含中說的入胎識嗎？入胎後已無六識心，離念靈知當然已經滅了，此時阿賴耶識仍然在運作，才能出生來世的有根身，以及後來藉有根身再出生離念靈知意識心。難道慧廣是以離念靈知心意識入胎、住胎，並由意識心離念靈知來製造有根身而出生的嗎？然而入母胎後，前世的意識永遠斷滅而不再生起了（下一世是依來世的五色根為緣而出生的全新意識，不是此世的意識）。離念靈知心意識尚且還未生起前，慧廣要如何以離念靈知意識心住胎而出生、增長胎身？當然慧廣必須承認阿含中佛說的入胎識是確實存在的；若無入胎識——阿賴耶識——仍然在運作不輟，就不會有名色可以成長及出生了，那麼慧廣今世死後將會化為烏有了，因為沒有入胎識可以住胎來出生未來世的慧廣色身與名等四陰了！但是這個能出生慧廣此世名色的入胎識——阿賴耶識，也可以出生未來世慧廣身心的入胎識，慧廣卻說他是生滅法，謗為死後會壞滅；那麼慧廣死後將會化為烏有，成為斷滅空。何以故？慧廣曾云：「阿賴耶識在身中，那麼身死阿賴耶識也就烏有了，這如何會是不生不滅的真心？唯有妄心才是在身中，隨身一起死亡。」由於慧廣執離念靈知心為真心，妄謂第八識——阿賴耶識是妄心、妄識，認為阿賴耶識若是在身中時，死時就會跟著色身滅壞；可是慧廣的離念靈知意識心是無法去到下一世的，因為現見他的意識離念靈知心不是從上一世往生來的，故完全記不得上一世的事，所以在母胎時是完

全不知的。如此，慧廣死後將會成為斷滅空，他是無法逃脫這個結論的。但他這一段文字中，似乎是在認同達賴喇嘛的說法，暗示說阿賴耶識不在身中，主張只有妄心才會在身中而隨身死亡。但這個主張，卻又與 佛在三乘經典中的識不離身的說法完全違背，成為第八識可以外於色身而在虛空運作，不免成為 佛所斥責的虛空外道了。

而且慧廣的說法，也是自打嘴巴；既說「**唯有妄心才是在身中，隨身一起死亡。**」那麼慧廣主張開悟是證得離念靈知心意識，又自稱已經證得離念靈知心意識，所以有資格說他是證悟的聖者；而慧廣所證的離念靈知心意識正是在身中，正好是慧廣所說的身中的妄心，將也必定要依慧廣所說的「**隨身一起死亡**」，那麼慧廣自稱的開悟，正好由慧廣自己推翻了。如此這般自己推翻自己，又何必出來寫文章、出書辨正，想要證明自己的開悟是正確的？這樣子寫得越多，越能證明慧廣自己是沒有開悟的，正好違背他想要證明自己是真正開悟者的目的。這樣的慧廣，究竟是有智慧或是沒智慧？慧廣是應該自己檢討一下的。

又「**轉識成智**」，乃是消除七轉識對三界諸法之執著與錯誤分別，成就真實智慧。亦即參禪人在參究過程中，透過七轉識見聞覺知心及處處作主的心，不斷地去尋找本來離見聞覺知的第八識心；一旦找到祂，再以六、七二識現觀第八識本來無生的體性後，轉變第六識而生起下品妙觀察智的少分，轉變第

七識而生起下品平等性智的少分，合此二智名為般若總相智，已現觀一切眾生都具此真如法性故，已現觀一切眾生之第八識都平等故。由於眾生未破參前，第六、第七識種種不如理思惟、作意，導致執色身為真實我、執意識（離念靈知心）自己為真實我、執處處作主的意根自己為真實我，以此我見未斷的結果，將永遠沒有證悟的機會；慧廣正是這類沒有證悟機會的人，因為這些執著全都在慧廣身上存在。

必須在現觀蘊處界（特別是意識離念靈知）虛妄，在現觀六識自性（見聞知覺性）虛妄的前提下，並且心中確實信受有第八識實存，才有可能悟入禪宗明心的公案密意中。若沒有這三個前提，即使聽聞而知道禪宗密意了，也無有一念相應而生起的般若總相智——不能發起真見道位所得的根本無分別智。若具備了這三個前提，一旦在參禪中找到第八識時，第六識意識與第七識意根將會發現原來第八識才是真實我，色身、意識、意根都是無常之緣起性空的假我，都是第八識所出生的法，本身都沒有自在性，因此再度確認自己是虛妄的，只有第八識才是真實的。

由於第六識透過這樣微妙、殊勝的觀察後，發現十方法界一切有情皆以第八識為本，能現觀自他有情無分別心的清淨運為，遂轉依第八識本來無生的體性，發起了下品妙觀察智的初分，亦即第六識意識以其能分別的智慧觀察，而轉依第八識的無分別體性，發起了極少分的般若智慧。第七識透過第六識如

理作意的分析、整理、歸納後，現觀一切眾生的第八識與己普皆無二，同一體性，無有高下差別；上至諸佛、菩薩、聲聞、緣覺，中如諸天天主、天人、人類，下至畜生、餓鬼、地獄眾生，皆是同以此心為依，平等無二，遂轉依第八識之平等不二的體性，發起了少分的智慧，此名為下品平等性智的初分，亦即第七識轉依第六識所證的智慧而平等觀待眾生，不再以惡心對待眾生。綜合上面所說得知：唯識學中的「轉識成智」，此識是指七轉識心體，此智是由證悟而轉依意識參禪開悟所生的智慧，智乃識所擁有的智慧，非離識體有其作用，因此識與智不得分離，不是慧廣所說的轉變識體而滅失了識體，只剩下智慧；此即《大寶積經》卷第一百二十所說正理：「無有少離智，由識能了知；識智不相離，和合我常說。」慧廣所說的轉識成智，是智慧出以後識體消滅不在了；如同愚人主張說：「陽光出現以後，太陽就消滅不在了，這樣的陽光才是真實法。」慧廣正是如此，他不懂智慧是識心所擁有的，竟然要把識心消滅而留下識心所擁有的智慧，正是愚人。

又明心時所發起的下品妙觀察智及下品平等性智，只是才剛發起少分的智慧，亦即第六識、第七識已經有少分清淨，但未圓滿具足，一直要到初地入地心才圓滿妙觀察智、平等性智的下品智；而中品的妙觀察智及平等性智，始從初地住地心才發起，一直到七地滿心將入八地心時才圓滿。上品的妙觀察智及平等性智，則始從八地入地心開始，一直到最後身菩薩明心

見性成佛，成就四智圓明的究竟佛位才圓滿，此即禪宗祖師對唯識學所說的「轉識成智」、「六、七因中轉，五、八果上轉」（《景德傳燈錄》卷五）之正理。反觀慧廣不懂第八識——阿賴耶識就是佛所說的真心，承繼藏密印順法師的邪見，極力否定第八識如來藏，謗為外道法；又不懂唯識之轉識成智正理，卻提出似是而非的說法，來籠罩無知的學人，說：「如果第八識是真心，唯識還說轉識成智做什麼？見到第八識、阿賴耶識就可以了，何必轉識成智？」像這樣的行爲，再一次證明慧廣根本不懂唯識。既然不懂唯識，又如何了知證悟菩薩所發起的下品妙觀察智、下品平等性智以及如何「轉識成智」的唯識道理呢？

又明心的時候，發現有生滅性的七轉識自己，一直都與不生不滅的阿賴耶識心體和合運作，才能為吾人所親證，此即聖馬鳴菩薩於《大乘起信論》卷一所說的一心有二門——心真如門、心生滅門：「此中顯示實義者，依於『一心』有二種門，所謂心真如門、心生滅門。此二種門各攝一切法，以此展轉不相離故。心真如者，即是一法界大總相法門體，以心本性不生不滅相，一切諸法皆由妄念而有差別……心生滅門者謂依如來藏有生滅心轉，不生滅與生滅和合、非一非異，名阿賴耶識。」

所謂心真如者即是一真法界，是指第八識如來藏，顯示一切法的根源都是從心真如而來，因此心真如即是如來藏，以祂

所涵蓋的八識心王來總攝一切法；也因為有這個心真如第八識心體常住不滅，才能出生十方三世一切法。所謂心生滅者，乃是第八識如來藏能流注種子而出生五陰、七轉識，由於第八識具有如是流注種子生滅不斷的體性，故稱為心生滅門；也因為有心生滅門的七轉識，所以才能了知十方三世一切法。合此不生不滅心體之心真如門與流注種子的心生滅門，才能出生色身及七轉識而和合運作，合此二門八識心王而名為阿賴耶識，是以阿賴耶識來含攝七識心王的；這也是禪宗祖師所證悟的心體，因為外於第八識——阿賴耶識，無有別法能夠貫通三世、能生一切法，所以阿賴耶識是佛示現人間說法四十九年所詮釋的真心也。

從上面分析可知，有生滅的七轉識與不生滅的第八識如來藏和合運作，才能出生及了知十方三世一切法，因此證悟的時候，必須透過八識心王、五十一心所有法、色十一、二十四心不相應行等九十四種法和合運作，方能顯示心體真實與如如的六種無爲性，爲證悟者所親證，這才是禪宗所謂的明心、證悟、破本參。從這裡得到結論如下：

一者、由於證悟要透過八識心王等九十四種法和合運作，方能顯示第八識心體的真實性與如如性而證真如，因此透過禪宗祖師開示辛苦參究，到處去尋覓與妄心同時同處配合運作的真心，當一念慧相應，找到無始劫以來本來就在，而且從來離見聞覺知的第八識，此即禪宗「開悟明心」所證悟的心體；並

不須要滅掉意識與阿賴耶識等心體。有黃檗希運禪師的開示為證，《黃檗山斷際禪師傳心法要》卷一云：「然本心不屬見聞覺知，亦不離見聞覺知。但莫於見聞覺者上起見解，亦莫於見聞覺知上動念，亦莫離見聞覺知覓心，亦莫捨見聞覺知取法。」

亦即需透過見聞覺知心，去尋找本來離見聞覺知的第八識，待一念相應慧，六、七識找到第八識，遂轉依第八識無生體性，才是禪宗所謂的開悟。因此禪宗祖師證悟的心，是透過生滅的七轉識去尋找到不生不滅的第八識，就是用七轉識去尋找第八識。由於慧廣執離念靈知心為真心，不知外於七轉識還有一個不斷配合運作的第八識，由於錯解證悟祖師的開示，以及不知、不證第八識心體，難怪會提出這樣荒謬的說法：「可知真心不是用找的。」他是把現前的意識離念靈知生滅心認作是真心，才會說真心不用找；因為當慧廣的覺知性生起時，離念靈知意識心就已經存在了，誤以為真心就是意識自己，當然就不找真心了。但是佛說的真心既然是第八識如來藏，不是離念靈知自己（不是意識自己），當然就必須參禪尋找真心；慧廣誤把意識當作真心，把他從來所不知道的真心如來藏謗作妄心，所以會說真心是不用找的。因為慧廣認為「我自己就是真心」，當然不用找尋真心如來藏，卻沒想到這正是四阿含中佛所說的我見，與常見外道一模一樣。

二者、禪宗祖師所謂的開悟，是以意識離念靈知的自己，

透過禪法知見的熏習，而後不斷的尋覓，於因緣成熟時，得以一念慧相應，找到第八識，再於第八識心體上現觀祂自住的涅槃境界，也現觀祂於六塵萬法中顯現出來的真如法性，意識因而轉變自己原有的邪知邪見，依止第八識從來離見聞覺知、從來不思量、從來不作主的無生體性，但仍然保留意識覺知心自己本有的體性——歸納、分析、整理、設計、分別等功能，也保留意根自己本有能處處作主的體性；從此開始，不再認定覺知心及處處作主的自己是真實我、不再認定蘊處界是真實有，於是我見斷除，我執分斷。因此緣故，即知禪宗證悟祖師是以意識自己透過禪法熏習正知見而參禪，發起疑情而去找到第八識，因此在證悟的那一剎那，仍然是具足八識心王等九十四種法和合運作，方能顯示及觀察到如來藏心體的真實性與如如性，方能知道真心「從來離見聞覺知，從來離思量性，從來不作主、從來不於六塵境界中取相分別、從來無我性、從來遠離一切六塵境界……」，這樣完全符合天親菩薩《佛性論》所說：「佛性（成佛之性）者，即是人法二空所顯真如」，以及《佛祖歷代通載》卷五禪宗二十三祖鶴勒那傳法偈：「認得心性時，可說不思議，了了無可得，得時不說知。」所以真心是離見聞覺知的，證悟真心時一定不會說真心是有覺有知的，這是慧廣所不能知的智慧。慧廣豈可因為證悟的時候不離能取與所取，不離真心與妄心和合運作，就質疑說：「以分別而得的，便是分別中物；以妄心找到的，還是妄心，如何會是真心的？」妄謂禪宗開悟祖師所找到的第八識是妄心、妄識，以此

來否定禪宗證悟祖師所證的心體、般若智慧及證量。試問：若無意識覺知心可以取相分別，又如何參禪覓心而證得第八識心？可見慧廣對宗門禪的參禪知見是極度欠缺的，怪不得他老是斷不了我見，至今還是執著意識離念靈知心為真心，墮在我見中。

又真心第八識無形無相、不可捉摸、不可見，可是祂外於蘊處界運作的範圍，卻在蘊處界上分明顯現祂的真實性與如如性，真如法性在蘊處界上分明顯現，為證悟者所觸證、所領納，表示祂真實的存在、也有真實的體性，可以為吾人現前領受，慧廣豈可因為真心無形無相、不可捉摸、不可見，以及自己無法親證及領納祂的真實性與如如性，便妄說第八識「無名稱無形相，非有為法，如何觀它？如何見到它？何況還有運作？」妄謂阿賴耶識是妄心、妄識，乃至連真心也否認，說之為「真心連真亦是假立，方便稱呼而已」，其目的是在主張他所「悟」的妄心意識才是證悟的標的，以此遮掩及迴避自己沒有證悟第八識的事實，想要藉此繼續保有證悟者的虛名。

三者、既然能夠明心證真，發現：真心永遠是真心，妄心永遠是妄心；妄心離念靈知不可能有時透過修行清淨了就變為真心，有時放逸不清淨了就變回妄心，否則慧廣所悟的真心就是常常變異的生滅法了！何以故？因為真心從本以來不曾有剎那間斷過，從本以來不曾於六塵境起見聞覺知故無分別，故名恆而非審；妄心意識（離念靈知）從本以來一直會對六塵境起

見聞覺知性，而且從出生以來都是夜夜斷滅非不斷滅，故名審而非恆。因此，生滅的妄心意識離念靈知，不可能因為修行清淨就變成恆常的真心如來藏，也不可能因為放逸不清淨而又變回妄心了。真心是第八識如來藏，能出生第六識意識；出生了意識以後，就與意識同時並存而互相配合運作，是二個心同時存在，而不是由妄心來變成真心，然後又有時再變回妄心；所以真心永遠是真心，妄心永遠是妄心，永遠是真妄心和合一起運作的，二者體性也完全不同，故也不可能互相轉變而成為有時是真心、有時是妄心。

又這個意識心的「我」，也是凡夫眾生、常見外道所認知的「我」，能夠分別一切法，有知、有證、有悟故，非是本來不知、不證、不悟的第八識，完全符合《圓覺經》卷一破斥的妄心體性：「善男子！末世眾生不了四相，雖經多劫勤苦修道但名有為，終不能成一切聖果，是故名為正法末世，何以故？**認一切我為涅槃故，有證有悟名成就故。**」由於慧廣執離念靈知心為真心，所以妄想把妄心修行清淨變成真心，難怪他會提出違背唯識的說法：「**蕭團體中明心者找到真心後，然後還有真心、妄心兩個心並行運作。請問，這是什麼真心呢？**」慧廣連唯識學八識心王最基本知見尚且闕如，而自稱已證得禪宗的本來面目，不要說正光不相信，就是連剛修學唯識學一二年的佛弟子也不會相信。因此建議慧廣：為了避免無明遮障，導致不如理作意而謗法及毀謗善知識、成就大妄語以及

誤導眾生之重罪，請多多閱讀 佛在《心經》、《金剛經》、《維摩詰所說經》、《解深密經》、《如來藏經》……等之開示，就能遠離你自己目前講出來的邪見。

如有不懂，可向正覺同修會請閱 平實導師種種著作，用心的閱讀有關真心種種的體性，仔細加以思惟整理，並與經典比對，慧廣就可以避免被無明所遮障，謗法的事情就不會一再出現了，惡業就不會再加重了。待閱讀、思惟整理並與經典比對後，就可以知道自己被無明遮障的有多嚴重。因此正光在此呼籲佛弟子們：要相信被公認的古代證悟祖師、菩薩的說法，要相信當今正覺同修會 平實導師契合經論的修證內容及說法——八識論才是正確的佛法，慧廣的六識論是錯誤常見法；不要再迷信古今錯悟、未悟的凡夫僧、凡夫居士的說法。能夠這樣的話，就不會再被誤導，自然就能遠離惡知識、親近善知識，就可以建立佛法正知見，未來緣熟時就能夠明心、眼見佛性，乃至有生之年，能夠往初地菩薩的果證邁進。

四者、又明心的人，發現這個第八識不僅可以親證，而且祂對六塵境從不分別而如如不動，故無四相——我相、人相、眾生相、壽者相，因此證悟的菩薩轉依真如無生的體性，發起了二種功德：

一，發起般若智慧。阿羅漢僅從蘊處界觀行，觀察五蘊、六入、十二處、十八界剎那剎那生滅，虛妄不實，因而斷了我見、我執，於捨壽時入無餘涅槃。因此阿羅漢的智慧僅是觀察

蘊處界的虛妄而發起的，並沒有找到有情的生命實相心。菩薩則不同，用參禪的方式參究，尋覓有情的生命實相心，待找到真心以後，再來反觀自己的蘊處界虛妄，發起了般若的智慧。正因為阿羅漢沒有證得生命實相心的般若智慧，所以無法與證悟菩薩對話，更何況是阿羅漢以下之凡夫，如慧廣等人更無法與證悟菩薩對話了。這是事實，不是慧廣所能否認的，除非彼等拋棄聲聞心態、拋棄離念靈知等邪知邪見，拋棄面子比裏子重要的錯悟知見，來正覺同修會共修二年半，經親教師的正知見教導，以及平實導師指授之下，才有機會明心；悟後努力進修，將來才有可能眼見佛性。

慧廣若有機會明心時，方知以前所認的一念不生了了「常」知的離念靈知心是意識心，其實不是常知，因為夜夜都會斷滅不在，當然不是真心；以往極力毀謗為妄心、妄識的第八識如來藏，是慧廣所「悟」的離念靈知心的根源，才是佛所說的真心；乃至悟後進修而眼見佛性時，真的如《大般涅槃經》所說可以用父母所生肉眼而眼見佛性，得以完成身心及世界如幻觀行，圓滿十住而往十行的初行位邁進。到這個時節，再反觀自己的明心見性，將會發現下面幾點事實：

第一項，當你明心的時候，不僅禪宗的公案看懂了，而且經典也漸漸看懂了，何以故？經典所說無非都在談自心故。當你見性了，就會知道佛在《大般涅槃經》已經分明舉說「肉眼看見佛性」的正理，無有一絲一毫隱瞞。因此緣故，不僅

證實真的有明心與見性的法，而且也將證實 平實導師所說的明心、見性之法，真的可以助人明心、見性，完全符合佛說，一點也不虛假。因此 平實導師所弘揚的明心與見性之法，非但不會如慧廣先前所說的崩塌了，反而是堅固的磐石，永遠屹立不搖。

第二項，正如慧廣書上所說的一樣，全世界目前只有正覺同修會才有明心與見性的了義法，其他的地方沒有，真的是「**只此一家，別無分號**」！因此，具有菩薩種性而且想要明心與見性的佛弟子們，正如慧廣所說，唯有到正覺同修會共修，才有機會明心與見性，真是誠實言，非虛妄語；果真能夠如此，屆時已明心見性的慧廣，一定會謝謝當初謗法的慧廣，於書中為我們指陳證明「**只此一家，別無分號**」。

第三項，明心與見性所悟的標的，並不是正覺同修會自行註冊的法，乃是自無始劫以來就存在的法；每一個眾生都本自圓滿具足，只是因為無明遮障，故無法顯現而已。唯有透過佛菩薩及證悟的善知識開示及教導，才能將眾生都圓滿具足的這個法分明顯現出來，才能為吾人所親證、所領受。

有這樣的認知以後，再以自己明心與見性的證量及智慧，來看待一切凡夫眾生，您將如正光一般，一則以喜，一則以憂：喜的是，發起了般若智慧，對於真如心所含藏之種種無漏無為法、無漏有為法、有漏有為法能夠漸漸了知，因此得以修證別相智、道種智以及斷除煩惱障與所知障。由於般若智慧是一念

相應慧而得，是本無今有的智慧，可以透過經典來簡擇，可以心得決定而不再懷疑，自知未來必定成就佛道。這時候的慧廣，反觀自己以前的佛法知見偏邪，不僅無法與正覺同修會禪淨班共修一年半以上的同修對話，更無法與同修會已明心的菩薩們對話，何況能與平實導師對話。而當今世上只有「正覺」才是了義究竟正法的歸依處，幸運的是正光正好安住其中，而且有許多菩薩已經親證真心如來藏，更有十餘位菩薩眼見佛性了，正法命脈的流傳可以無憂了，所以心中有喜。

憂的是那時的慧廣將會發現明心之前，不斷的製造一些莫須有的罪名來毀謗平實導師、毀謗菩薩藏所依的如來藏，真是顛倒啊！何以故？因為慧廣書中曾云：「我明心了、我見性了，你還未明心、還未見性，你不懂、沒資格跟我談，我慢貢高就出來了。」又說：「而佛教界幾乎所有開悟、見性的出家、在家大德，在他們眼中，都不是明心見性，都被批評成常見外道或斷見外道。只此一家，別無分號，他們的傲慢因而更貢高了。」更說：「從蕭先生的講演或文章中，從被印證明心或見性的學生言談中，隨處可見這種我相傲慢，其程度有時已到了飛揚跋扈，超出正常人應有的心態。」所以，慧廣未來若有機會真的悟了，到那時候反觀以前的自己，真的會後悔自己當時愚癡無智之行。

又再看到眾生無有智慧，處處被有名法師、居士們誤導走向常見、斷見外道中，繼續在三界輪迴生死無法出離。譬如像

聖嚴、惟覺、星雲、證嚴、淨慧法師等人同執離念靈知心為真心，誤導眾生走向常見外道法中；又譬如印順、昭慧、性廣等認為可以外於萬法的根本因——第八識如來藏——而有一切法緣起緣滅，誤導眾生走向無因論及斷見外道法中。而證悟的菩薩親眼看到常見、斷見外道誤導眾生，因憐憫有情及發起大悲心的緣故，不顧自身的安危而發起師子吼，到處演說第一了義法、公開寫書來破斥常見、斷見外道的法師及居士們，以救度被誤導的眾生們出離生死；但是那些有名的法師、居士們總是顧念名聞與利養，不斷繼續毀謗，不思將來捨壽後要如何承受謗法及無根毀謗賢聖的大惡業？故而憂心。

然而在種種法義辨正當中，證悟的菩薩一切所作所為無非都是從自心流露，沒有一絲一毫的我慢、傲慢，何以故？明心時，意識、意根了知第八識無我相、人相、眾生相、壽者相，當下又如何有「我」、「慢」存在？因此六、七二識轉依第八識清淨體性，發起了下品妙觀察智及平等性智，名為總相智。以此智慧為基礎，到處摧邪顯正，所作所為無非為了眾生之法身慧命，所作所為無非是清淨行。又在摧邪顯正的過程當中，所說都是從自心流露，加上文筆犀利以及所說無不針對誤導眾生嚴重，且徒眾廣大、危害眾多的有名法師、居士們說法之落處加以拈提，都不畏懼他們在佛教界的大勢力，所以針針見血，讓未悟言悟的大法師承受不了，而圖有機會讓他們覺醒自己誤導眾生的本質。我執煩惱較輕微的法師、居士們若知道破斥自

己的人，所說符合佛說，是大善知識時，不但不敢在公開或私下場所輕言毀謗，乃至能夠捨下面子跟隨真善知識修學正法，如是不久必定可能實證第八識如來藏，發起般若總相智慧而得根本無分別智。

若如慧廣在《禪宗說生命圓滿》二〇四~二〇五頁公開的說：「所以，蕭平實先生毫無疑問是『常見外道』。有常見而又心外求法，便是標準的凡夫，如此，蕭氏自稱證到聖位，是大乘勝義僧，便是大妄語，後果堪憂。」乃至於在同書二一二頁，將法義辨正說爲人身攻擊、毀謗，說之爲：「對人身的批評、攻擊，更是隨處可見，幾已流於情緒性的謾罵。更甚者，多處咒罵本人謗法，會墮入無間地獄；恐嚇本人會受無量地獄罪苦……」，如是將正光對他所作的法義辨正，扭曲爲平實導師對他作人身攻擊，自己卻以各種化名而在網路上對平實導師廣作人身攻擊，卻不思惟自己所造正是毀佛、謗法、謗勝義僧大惡業，已成地獄種性人，未來世將在地獄受無量苦。(待續)

《中觀金鑑》自序

孫正德 老師

佛法中觀之立論乃至中道之履踐，皆是真實可證、務實可行而有其不可攻破、不可毀壞、常不變異之真實理為根基。此真實理無論佛出世或不出世，皆常常時、恆恆時，法性安住、法住法界，而有其法爾如是、永不顛倒之**理成就性與如成就性**。真實法性如是安住於法界，在在處處所呈現者皆是其無二之實性，有二者則非實性，有二者則落於兩邊之一邊，或具足兩邊而不涉中道；若不能處中而含攝兩邊，並且不落於一邊者，即非實性。意即具有實性之法性，方能處中而含攝兩邊，不餘一法而不墮一法，才是中觀立論之依據，才是中道履踐之行跡，才是佛於經中所說之古仙人道、古仙人逕、古仙人道跡。

所謂二法者，例如：常、無常，生死、涅槃，有、無；或如空、有，我、無我等等，皆是二法，凡是因緣所生法皆

是落於二法中者，不涉中道；五蘊、十二處、十八界、四念處等三十七道品皆是因緣所生法，皆不是能夠含攝二法而不落於一邊者。例如色受想行識五蘊，是無常之法、是生死之法、是世俗之有、無真實我之法。因為，五蘊是因緣所生念念生滅變異故為無常法，五蘊乃本無今有而有生相與死滅相故為生死法，五蘊乃三界中之有法故為世俗有，五蘊乃為人我法故有妄計之我相、眾生相、壽者相，非無相之無我法。五蘊之法相既是無常生滅有為，從其無常、不住、不自在、不堅固、緣生緣滅之體性，以比量而說五蘊之體性為緣起性空，故一切有為法之緣起性空仍然是落於有為法屬性之一邊，此中道理乃是運用世間之邏輯思考即可輕易歸類而得知者，並非親證實相者所得之般若智慧。五蘊法無有真實常住之實體與自性，故五蘊法落於無常邊，從五蘊法之生滅現象歸類而得之緣起性空，必然是依附於無常的五蘊而存在的法性，當然不可能超越五蘊法之體性，故緣起性空不可能反而成為有真實體與自性之常住不壞法，緣起性空更沒有道理成為能夠含攝空有二法不落於空或有一邊之無二中道法性。

若以緣起性空為中道法，則緣起性空應屬於實體法之體性，亦應是出生五蘊等法而可表顯為世出世間法之實相，是則應當不屬於因所作之法，應是能持諸業種不壞隨眾緣之聚集而成就諸法者，才能雙具常與無常、生死與涅槃、空與有等無二實性。然而色受想行識五蘊法中每一法皆不離因所

作，皆無有常住之實體以及自性，故五蘊法中無有一法常住而能成爲緣起性空究竟所依之實體；故緣起性空雖依五蘊而存在，而五蘊實依另一能出生五蘊之實體而存在，此實體方是緣起性空之究竟所依；所以者何？若無五蘊即無緣起性空故，若無實體如來藏心即無五蘊故。

緣起性空純粹是有爲法之**現象**，依於無常有爲之五蘊而存在，是能依之法，所依爲五蘊；故不能憑空想像其另外具有常、涅槃等無爲體性，故緣起性空無有堪能成爲中觀之立論根本。一切法緣起故無有自體性之無自性空，並非常住不滅之空性；無自性空乃是緣起法不可改變之本質，然而無自性空並無任何功能與體性可稱爲空性，乃是諸有爲法緣起無常生滅、無自體性之現象，故緣起性空乃是依無常生滅之法而存在者，並無自體性，不應建立爲萬法之根本，當然不可說爲實相或中道。若說緣起諸法之生住異滅是由於無自性空卻有法性作用而產生，則無自性空應爲緣起諸法生起之所依，亦應當能夠持緣起諸法，應當是世尊於經中所說能遍興造一切趣生之如來藏，則如來藏成爲緣起法、成爲無常之法；然無常之法如何可稱爲如來之藏？無自性空又如何能出生萬法？故緣起法是無有自性之無常空，並非有真實法性而能出生萬法之空性，空性乃是指如來藏所具有無二實性之眞如佛性。

具有無二實性者，表示此法體同時具有我與無我之眞

性、生死與涅槃之真性、空與有之真性，雙照二邊而不墮二邊、真實不虛理不顛倒，才可稱為具有中道性之法體，才可使實證此法體者能現前觀察其不落於兩邊之中道性而稱為中道觀行——中觀。何種法性可稱為我之真性？應知即是具有真如體性者，此心體性非因所作而得，此心體性常不變異，於一切境中從不動心，永遠如如不動而自在，並能應物現形而生萬法，具有此真實與如如體性者方可稱為真如之法，方屬常住不壞之真我。要須法體本身猶如金剛不可沮壞燒滅，理體真實不虛非假名安立不妄倒者始稱為真；法體本身要能隨順一切業緣而成就呈現業果，不於所呈現之業果內容有所欲貪或厭捨，要恆隨順眾生、不於一切六塵中見聞覺知，不與種種煩惱相應、體性不受染污，清涼寂靜涅槃體性常不變異，故稱為如。

十方諸佛皆說具有真如體性者，即是各各有情皆有之如來藏阿賴耶識，又名異熟識、阿陀那識、無垢識，或稱為本識、入胎識、第八識，或稱為心、真如。故具有真如體性者乃是心體，如來藏心體因為具有真如性與佛性，故於經中世尊以真如佛性稱為真我。此如來藏心體非從因所作，而眼耳鼻舌身意六識，皆需要依止根塵觸之方便才能生起，若有一緣不具足則無從現起，六識現起後才有接續之受想思心所法運行，非能獨自存在者；五根更需要藉父精母血、業緣、四大養分及心真如之運作才能成熟長養，染污意根末那識亦需

無明、我執煩惱爲因及心眞如之流注種子，才能現前不斷；故五蘊皆是從因所作，五蘊無有常住之體性，則依五蘊而有之緣起性空亦非常住法，當知絕非眞如。非因所作之法體乃是本來無生者，既無有生則無有滅，不生不滅者才是常住法體，常住法體不可毀壞，故能任持各各有情無始劫以來所造一切善惡業種而不壞不失，故能貫穿三世而如實成就因果，故常住法體具有眞如佛性才可稱爲眞我。

如來藏心體即是常住法體，其眞如佛性常不變異，而心體所持之有漏法種隨於所生現之五蘊十八界法之熏習而變異，故如來藏心體含攝了常法與無常法，卻不墮於單純之常邊或者無常邊。如來藏心體本來無生故無有死，不生不滅故無有生死；而如來藏心體執持著藉業緣所變生之五蘊，使之生住異滅而顯示五蘊之緣起性空，故緣起性空是枝末法而非實相法。由於如來藏心體不生不滅，故五蘊得以生死、死生不斷，故說涅槃與生死皆是因如來藏心體而施設，故如來藏法性即是涅槃與生死不二之實性。而如來藏心體之眞如體性同時具有二種無我之眞性，如何是無我之眞性？人無我與法無我即是無我之眞性，本來具足而非經由修除煩惱才生現者方爲眞性。繫於三界之五蘊乃是因爲人我執未斷故不能止息於生，若將緣於五蘊而得之人我執斷除，於此出生五蘊人無我之解脫智慧，因此而斷除後有五蘊出生之因；如是之無生乃攝屬滅而無生，所生人無我之智慧與滅而無生，皆屬從因

所作者，故不得稱爲人無我之眞性。如來藏阿賴耶識藉眾緣變生五蘊人我法，心體自身不於五蘊人我執爲實我，僅是隨順於五蘊人我等法而運行，一向如是從不改易之體性稱爲大乘人無我，或稱爲人我空所顯眞如，才是所說之人無我眞性。單純五蘊本身僅爲人我之範圍，經論中所說之法我皆與阿賴耶識性與異熟性有關，故法我執即是屬於染污末那識遍計執如來藏心體之各類功能體性爲我與我所相所產生；如來藏心體一向離於言說與諸想，自心如來藏所現之似能取與所取諸法本來即無常住不壞之實我相，故此隨緣生現諸法之離言法性，即是大乘法無我眞性，或稱爲法我空所顯眞如。

由於如來藏心體之眞如法性常不變異，故以此而稱爲我之眞性；此我之眞性即是勝義有而非世俗有，又眞如法性即是人我空與法我空所顯之實性，故以此而稱爲無我之眞性；此無我之眞性即是勝義空性而非世俗有之緣起性空，故說如來藏心體之眞如法性雙具實我之眞性與無我之眞性，同時具有實我與無我無二之性、空有無二之性，此無二之性才是實性，才是永遠不墮斷常二邊之中道性。實證如來藏心體之所在，而能夠現前觀察如來藏心體實我與無我無二之性、空有無二之性者，方能真正遠離空有二邊而雙照空有二邊，才是眞實之中觀行者。眾生依止於五蘊中眼等六識之見聞覺知，而分別五蘊爲我與我所，五蘊法乃生滅無常，無有眞實自在之體性，非眞實我。故緣於五蘊妄分別爲實我與我所者即稱

爲我見，我見乃惡見煩惱所攝，是因爲無明而顛倒分別所得者。二乘聖者斷除我見我執以後所得之無我智慧，乃至所證之有餘依涅槃與無餘依涅槃，皆是依於如來藏心體——阿含中說爲住胎出生名色之識——而施設者，因爲五蘊法滅後之無生乃是空無，空無即是斷滅，空無本身無有實體與法性可稱涅槃，若空無與滅相本身即是涅槃，則世尊不應訶責外道之五現涅槃，何以故？若以空無爲涅槃之實際，是爲戲論；若明知是戲論法，外道已皆不能接受，如何能夠接受世尊訶責彼等尚存世俗有之五現涅槃？又戲論法，佛弟子亦不能接受，若非實有如來藏心體之本來涅槃法體爲涅槃之實際，則緣起性空即難免墮於斷滅戲論，則世尊所宣說之苦滅解脫道有本際、真實、法、如……不生不滅，即成妄說；如是必無佛弟子願意滅除五蘊中識蘊之我見，亦必定無有佛弟子能證阿羅漢果而於捨報入無餘涅槃，故知常住不滅之實體方是二乘解脫道所證涅槃之根本依，能令二乘涅槃不墮斷滅空故，法界實相本來如此故。

真如佛性真我之性，自從世尊於二千五百多年前示現於天竺，對佛弟子開示悟入而流布於世間，未能實證如來藏心體者對於此真我之性百般思惟揣測之後，或有以大自在天爲常住能生一切法之真我，或有以老母娘爲常住能生一切法之真我，或有以極微爲常住能生一切法之實體，或有以意識心所受、所想、所思之境界爲真我等等。真如佛性中道之性爲

一切於無常有爲法中欲尋求依止者所思慕著，古來儒家、道家亦崇尚於理想之中道無我境界而作詩興文；然而皆未能如實了知五蘊虛妄之內涵，仍不具五蘊無我之佛法正知見，往往認取五蘊中之意識爲真實不壞我，非是能斷我見、具足初分解脫知見者；如是諸人所思、所想、所說之無我境界，皆不離於我見所繫之妄想所成，故將意識處於種種差別境界之心境稱爲無我真如空性者，古今大有人在。意識心境界乃是一般我見堅固難壞而錯悟之凡夫所能到之最終邊際，若欲隨於般若經、方廣唯識經典說般若空乃至三界唯心、萬法唯識，僅能以意識或者六識領受六塵之粗細差別，作爲想像具有空有不二之般若空性境界。

世尊於經中處處宣說般若空性不生不滅，而意識心於現實面之體驗與醫學常識經驗中，皆認定是可中斷之法，世尊於三轉法輪中皆說意識是意法爲緣所生之法，或說意識是根塵觸三法方便所生；在這樣的前提下，以意識爲中心宗旨者，即不得不想像著有較細之意識存在，稱其爲細意識。說此細意識不生不滅，能夠執持業種從過去世入胎來到現在世，又能從現在世持種去到未來世。隨即住於意識之境界中想像著有細意識存在，於是有主張於定中一念不生之意識、離念靈知之意識、領受虛空粉碎或者大地落沉境界之意識、放下我所煩惱之意識等等即爲不生不滅之細意識，妄言實證此等意識細心者即是實證般若空性，堅持般若空性即是細意識之清

淨體性。實質上，意識乃是緣起所生之法，此乃一切南傳北傳學人所不能否定者，卻又無法理解及接受，於是矛盾地將此意識之緣起想像而歸屬於細意識所具般若空性所生之自體；故自世尊大般涅槃以來，由於聲聞佛教部派之發展演變過程中，一直未能如大乘佛教諸菩薩們實證如來藏之存在，而以六識論作為佛法實相最終之論述者，即對於五蘊緣起法大加推崇，否定另有真實如來藏阿賴耶識之存在，所說緣起性空之內容，皆不離於意識乃緣起所生，而想像細意識具般若空性不生不滅，當他們如是誤會解脫道而歌頌著緣起甚深極甚深之時，卻不知是完全墮於意識境界之我見繫縛中，此乃千年以來令一切大乘護法菩薩悲憫不忍之處。

無著菩薩、世親菩薩、龍樹菩薩、提婆菩薩、玄奘菩薩等人，皆於其所處之年代中，以其實證如來藏並發起道種智而欲護法救濟眾生之悲勇胸懷與聖智，致力於破除如是六識論惡見、惡取空法者。其中龍樹菩薩所造之《中論》，即是以如來藏阿賴耶識本來具足之真如佛性中道空性為立論之根本，論述辨別有為法之緣起無自性空、無為法之勝義無自性空，以破斥彼等惡取緣起之五蘊有為空為不生不滅之法者。然而，卻有傳承於聲聞部派佛教，認取六識為佛法根本之清辨、佛護、安慧等人，以其惡取空法之惡見而造論扭曲龍樹菩薩之《中論》義，以意識心之境界曲解其義而妄說中觀，將意識境界想像之緣起中觀推崇為最究竟。復有天竺密教之

月稱繼承於佛護釋義龍樹菩薩《中論》之諸多主張，並造《入中論》推崇彼等所錯解之中觀為成就佛道之究竟法義，並公然毀謗如來藏阿賴耶識為方便說而非實有，後由宗喀巴另造《入中論善顯密意疏》做為推廣之傳承；傳至今時，由印順主動繼承其六識論邪見，反而誣衊真正中道實相之如來藏心為外道神我。實修雙身法之月稱及其傳承者寂天、阿底峽、宗喀巴、達賴等人，以及未修雙身法之印順法師，皆欲以彼等所錯解之中觀非破他人於佛法之正確主張，藉著破斥他人之過失來凸顯自宗無他人之過失，宣稱彼所立中觀之宗旨能夠成立，如是而稱其所宗之中觀為「應成派中觀」。

應成派中觀由實質為西藏喇嘛教之蓮花戒、阿底峽、宗喀巴等接續傳承下來，以練寶瓶氣、明點脈氣、拙火、虹光身、男女雙身合修等種種索隱行怪之修法為行門（詳細內容請參閱平實導師所著《狂密與真密》共四輯），卻以其應成派中觀惡取空法來破壞佛法之本質，攀緣於佛教般若中觀教理，打著大乘佛教之旗幟，成為現代無眼凡夫所推崇之「藏傳佛教」，本質全與佛教教義及實修無關，屬於「非佛教」。應成派中觀自月稱以來（尤以宗喀巴為甚），慣常於抄襲彌勒、龍樹、無著等菩薩論著之文字做為彼等著作之內容，再加以曲解，成為彼等意識境界妄想所成之法義，並且大膽的妄下定論說是龍樹等菩薩之真意，如是使一切無擇法眼之顯教阿師信以為真，紛紛熱衷於修學彼等以意識為宗旨之應成派中觀邪論。

佛陀以如來藏真如佛性般若空性中道為根本之教法，由西藏喇嘛教（西藏密宗）披著佛法之外衣吸取佛教之資源，而由顯教出家法師受大眾對如來生信所給予之供養，以佛教僧寶之身分否定如來藏阿賴耶識正法，其所依據之根本即是應成派中觀以意識為宗旨之種種謬論。近年已故之印順比丘即是弘揚應成派中觀之集大成者，所著《成佛之道》、《唯識學探源》、《中觀今論》等妙雲集之書籍，皆是以應成派中觀之理論為基礎，再予以傳承流布，現今臺灣與內地之佛學院所修學者，多數是印順比丘為弘傳應成派中觀六識論所寫之著作，如是惡取空破壞佛法之藏毒幾乎將佛法破壞殆盡，此絕非受到藏密應成派中觀所攀緣附會之彌勒、龍樹、無著、世親等菩薩樂於見到的。

應成派惡取空中觀已滲入臺灣及內地各大寺院及大山頭，弘揚世尊如來藏阿賴耶識正法者，反而受到彼等之抵制與非毀；然由於世尊如來藏正法之威德力，正覺同修會大力弘揚如來藏正法而不鬆懈，使得各大寺院及大山頭之名聞利養受到動搖，彼等為鞏固既有之勢力，一律禁止信眾閱讀平實導師所著弘揚如來藏正法之書籍，並以邪魔外道之稱妄加於平實導師，迫使信眾生起恐懼心而不得親近正法聽聞熏習與修學之，如是皆是以意識為宗旨之應成派中觀藏毒所引生之病徵。應成派中觀之立論與月稱、蓮花戒、阿底峽、宗喀巴彼等所寫之書籍，挾雜著諸多大乘菩薩修學無生法忍道種

智與大乘止觀之種種名相，將深妙法予以淺化俗化，再將彼等錯解之聲聞解脫道妄說為成佛之道，以純意識之想像曲解佛法名相，顛倒妄說與想像之極成，即是應成派惡取空中觀的六識論邪見。由於月稱等人並非對佛與佛法有基本之正信，對於經典中佛所宣說之法義並不完全信受與認同，若遇經中提到如來藏、阿賴耶識、一切有情有第八識心等與彼等之立論不符者，即以彼經為不了義或者隨意轉計為非真實經義，企圖模糊焦點及籠罩他人，是屬於嚴重缺乏佛法正知見之流，尤其匱乏阿含解脫道之基本知見，故彼等之信念中上師之地位高於佛教三寶，自創非佛法之法與禁戒（三昧耶戒——受密灌以後若有一日不修雙身法，即是犯戒），亦是彼等輕毀佛法之手段。

一切皈依佛教三寶、依止佛戒之顯教寺院，皆應回歸世尊如來藏阿賴耶識正法之教，首要即應將破壞佛法最嚴重之應成派中觀邪論予以揭露，並將長期以來被彼等混淆似是而非之一切法空、一切法無自性、有因有緣之緣起性空等真實理予以辨正分明，以救護受到惡取空法矇騙而隨著誹謗菩薩藏——如來藏阿賴耶識之諸多無知受害者，能於今世因閱讀此書之緣而遠離惡見，並能懺悔所犯誹謗菩薩藏，成就一闡提罪之無間地獄業，發起善根護持正法、修學正法以求實證如來藏，奠定菩薩道正修行之根基，增長擇法覺分以驅逐密宗外道法於佛門之外，不令世尊正法受到玷污。為令閱讀者

能一覽應成派中觀立論根本皆屬意識境界之全貌，茲於序中略舉重點簡述如下：

一、主張我見之所緣為細意識而非五蘊

公然違背世尊於阿含四部所說五蘊為我見之所緣，只因未曾了知我見之內容，一向受到我見煩惱之繫縛與作用故。

二、主張分別所稱之假名我乃是源自於細意識

欲將分別所得之五蘊我與世尊所說之如來藏我混為一談，只是要將意識細分之細意識偷天換日，取代世尊所說常住之本住法如來藏心。

三、主張細意識不可摧破，故依止細意識所假立之我性空唯名

認取細意識為真實常住法，稱五蘊假立之我唯有名無真實自體性，欲以純虛妄法顛覆世尊所宣說之——以本識第八識真實如來藏阿賴耶識（異熟識）所幻化之法為假法的萬法唯識說。

四、主張意識及五識之能取境界自性為本住法性，以成立其性空唯名而有作用之中道說

認為我之名稱可破而六識之見聞等性不可破，故於受用男女邪淫身觸為樂時，心中安住於無自性空之作意的當下，即稱之為無我之樂空雙運境界，此乃一切欲

界有情最粗重之欲界繫縛相貌，解脫且不得，何有般若中道可得？

五、主張外境實有，有極微實體為六識所緣

不許實有阿賴耶識故妄想六識能緣極微而變現外境，妄想六識具有阿賴耶識心體所具之大種性自性，然而六識實為依他起性，無有真實之自體性。

六、主張見聞等性無有假名我之無真實能取所取性故空

假名我唯有其名而無真實體性，故而認取見聞等性能取與所取為真實，更無有異體為能取與所取；此乃倣效世尊宣說本識第八識能生現七轉識見分與六塵相分，六識無有真實之能取與所取性，六識所分別唯第八識所現非真實外境。心體標的完全不同，法義完全濫用扭曲，見聞等性僅是六識之識性故，無有真實常住之自性，非是般若空性，與本識第八識如來藏之真如佛性體性截然不同故。

七、主張細意識是空性心能持業種入胎結生相續，能生能持蘊處界

細意識仍然是意識，屬於五蘊中識蘊所攝，是有生有滅之有為法。而世尊說能持業種入胎結生相續之識，能興造變生及執持蘊處界者乃是第八識，不是意識乃至意識再細分之細意識。

八、主張意識之一分細意識假說為阿賴耶識

經中世尊處處宣說阿賴耶識，彼等為維護其以意識為宗旨之六識立論，否定實有阿賴耶識而以意識之一分細意識妄說之為實，以誑騙他人。

九、主張緣起無自性空 有空性，假說為如來藏

推崇緣起為究竟，骨子裡卻是暗將意識擴充其永不可能具有之中道空性，妄想意識為不生不滅，故否定實有如來藏以保其宗。

十、主張證得細意識我、破除假立之我性，即是破除法我執證得解脫成佛

自身陷於煩惱障與所知障中，妄想彼藏密之行門能夠即身成佛，妄想能夠於極短時間成佛故而勝過顯教三大阿僧祇劫之修證，不信受佛而所說非佛法並自許超越佛者，誠可信乎？

應成派中觀主張一切法緣起性空而有作用即是中道之法，此說與其所立「一切法空、無有纖毫自體性」之宗旨完全相違背。因為，見聞覺知性之作用亦是因緣所作而無有常住性，必定要有所依、所緣才能成就之自性，無有堅固性的緣故；因此，彼等之一切法緣起性空而有見聞等作用，全然屬於有為有作之無常法，違背了彼宗自教所立中道之依憑，自宗已乖，所立又如何順成？見聞等性若是本住法性，亦與現量相違背，因為現量中可知有情夜夜眠熟無夢時或者頭部

受創悶絕時意識皆已斷滅，稱為無有意識或失去意識，此時已無見聞覺知現前故；若屬本住法性則應有不生不滅之體性，故主張見聞等性為本住法性者，於自相共相皆有現量相違之過失。應成派惡取空中觀所立宗旨不僅與自教相違、與現量相違，亦經常自語前後相違，對於意識時而說為即蘊、時而說為離蘊，反反覆覆，更與至教量相違，何以故？世尊於經中處處宣說意識乃意法為緣所生、意識攝屬五蘊中之識蘊、眼見耳聞等覺知性皆屬於人我法，故意識以及見聞覺知性無有絲毫之本來自在性，意識以及見聞覺知性非常住之本住法性；應成派中觀所主張既然違背世尊之至教量，則不能入於佛法之流，違佛所教即不能歸屬於佛教之宗派。

惡取空者亦同時墮於增益執與損減執。於五蘊法中增益其中之意識具有常住之本住法性，又妄想緣起性空有能作用之空性不滅，故以五蘊法性空唯名有作用而稱中道，此即是增益執，因為五蘊法自身之範圍是純有為法而無有不滅之空性存在故。而增益執最主要的原因即是遍計執性所攝我見之作用而產生，由於我見之作用使得彼等應成派諸人難以否認意識之常住性，因此不許實有第八識如來藏阿賴耶識心體存在，皆以性空為宗旨而將如來藏阿賴耶識心體及其無量功德法皆撥為方便稱名所說，實無如來藏及其功德法，如是又墮於損減執中。既已損減如來藏阿賴耶識心體之真實性，則所說之一切法空無有自性，皆成為無依無憑之戲論；復將見聞

覺知性增益爲不滅之空性，以此而妄行月旦一切正法，則已墮於惡見與見取見中。如是之應成派中觀既無中道之實質根本理體，所說之義，後不順前、義不符體，故應稱爲「喇嘛教應成派惡取空偏論」，方是彼等之正名。

承蒙佛菩薩之冥助與攝受，以及護法菩薩種種善巧之護持，正德得能以此不堅固之身命，運用平實導師傳授之種智知見，通過申論辨正佛菩薩經論之真實意旨，將應成派諸多挾雜冒用世尊解脫道與佛菩提道正法名相，使人混淆不清、似是而非之鍍銅假金真相，據實公諸於世，救護有緣佛子得以遠離彼等惡見；冀望佛之如來藏正法弘傳，能因遠離應成派藏毒之戕害而回歸正確之解脫道與佛菩提道之真修實證，一切受到世尊正法攝受之眾生，能因此遠離三惡道之苦因與業報，正法法脈能於世間永不失滅，直到當來彌勒尊佛降生人間。願以此護持正法功德供養釋迦世尊，並期望能以供養世尊之功德，報答平實導師此世傳授如來藏正法之恩於千萬分之一；繫緣於正法，依止如來藏真如佛性「空、無相、無願」所行之中道性，於涅槃生死無二、我無我無二之中觀履踐當中，行難行能行、難忍能忍之菩薩大行。

菩薩戒子 **正德** 謹序

公元二〇〇七年處暑 於正覺講堂



(連載十四)

惟覺法師部分：

另一有名的大師是中台山之惟覺法師，先把他所說有關實相的部分，摘錄一些下來，讓大家了解他所說的禪，然後再分段來作說明。他說：

什麼是實相？實相是指這念心清清楚楚、了了分明，是實實在在的心境。……想知道佛在哪裡？說話、聽法的這念心就是。(中台山月刊 79 期第 27 頁)

何謂真空妙有？打坐時，一念不生，這不就是真空嗎？不說話的時候，心裡一個字也沒有；要說話就能洋洋灑灑的說出的一大篇，這洋洋灑灑的一大篇就是妙有。大眾能夠看經、背經，能夠寫字、計畫，乃至於寫文章、設計工程，做各種事，這不就是妙有嗎？……《楞

嚴經》云：『知見無見，斯即涅槃』，何謂無見？無見是無能見、無所見，這念心是絕對的、超然的，只有當下這心覺性，沒有第二念，只知道酸、甜、苦、辣這一念，沒有相續的第二念。如果有第二念就是忘（妄）想、就是分別，就屬於衆生。（中台山月刊 78 期第 30 頁）

所以前念不生，後面這念『無住心』要清清楚楚、了了分明，只有『知』存在。『知』，就是當下這念一無所住的覺性，要悟到這個道理。『明心』就是明白這念絕對、超然的菩提心，明心才能增長般若之智。（中台山月刊 78 期第 31 頁）

大衆聽法的這念心，現在自己回光返照看看，打坐的時候，這念心是不是有個坐相？走路的時候，這念心是不是走路的相？……大衆聽法的這念心安住一念，不想過去、不想現在、不想未來，清清楚楚、了了分明、這就是如來。（中台山月刊 75 期第 22 頁）

這念心不起分別、不落兩邊、清清楚楚、明明白白、寂然不動，就是實相，就是要安住在這個地方。（中台山月刊 75 期第 27 頁）

所以，諸位聽法，清清楚楚、明明白白的這一念心要存在。這一念心保持站得住、站得長，自然得入清淨心體。（中台山月刊 75 期第 30 頁）

菩提心就是諸位聽法這個心，念念分明、處處作主，能明辨什麼是正、什麼是邪？若不能明辨是、非、對、錯，就會被種種外境所迷惑。所以這念心時時都要分明、都要作主。打坐的時候，絕對不打妄想、絕對不落昏沉，絕對要堅住正念！這就是道，這就是解脫，這就是淨土，這就是涅槃，就是沒有出、沒有入的無上大涅槃。（中台山月刊 64 期第 18 頁）

六根照樣起作用，如眼睛照看，看了以後，不起計度分別，看而無看，又歸於不動；耳根聽了以後，知是、知非，僅止於聽，心念並不隨之攀緣、遷流。這就是菩提心、涅槃性。（中台山月刊 65 期第 15 頁）

接下來分段辨正說明如下：

「什麼是實相？實相是指這念心清清楚楚、了了分明，是實實在在的心境。……想知道佛在哪裡？說話、聽法的這念心就是。」（中台山月刊 79 期第 27 頁）

略說：「諸位聽法的這念心，念念分明、處處作主，就是本具的佛性。」這是惟覺法師教導佛子們學禪最主要的指導原則。在對座下學法四眾弟子開示時說：「悟了此心以後，還要把這念心落實在日常生活上，使這念心力時時刻刻都存在，無論順境、逆境；白天、晚上，都能了了分明、處處作主。」（中台山月刊 63 期第 21 頁）聽法的這念心，真的就像惟覺

法師所說是佛說的菩提心嗎？就是佛說的第八識真心嗎？

我們先以佛說的《心經》為依據來看看真心的體性，第八識真心是本來自性清淨涅槃之性，祂離六塵萬法的知，不在六塵萬法上做分別，祂**離見聞覺知**故，所以第八識真心不了知六塵上的一切法。《心經》云：「是故空中無色，無受、想、行、識。無眼、耳、鼻、舌、身、意，無色、聲、香、味、觸、法。無眼界，乃至無意識界。」也就是在描述佛所說的第八識空性心；空性真心的自住境界中，無五蘊、無十八界、無六根、無六塵、無六識，這就是第八識之自性。第八識心恒常不滅，不曾斷過一剎那，從無始劫以來乃至無量劫以後都是如此。因為第八識如來藏是無我性，祂不分別諸法善惡，不分別六塵境界，於六塵中本不起貪念、不起瞋心、不起厭煩、不起歡喜心之體性，又因第八識如來藏恒與妄心和合一起，於一切時中，任運隨緣，恒時不起思量亦不作主，所以說第八識真心是自性清淨心。但第八識雖然自性清淨，卻含藏了七轉識的染污種子。了知第八識如來藏這方面的體性後，我們再回過頭來對比惟覺法師所說的「**開悟**」是否符合《心經》所說的真心體性；若能符合，就是真正的開悟，若不符合者，就不是真正開悟之人，這很合理吧！

這空性心的自住境界中既然是無十八界，故無意識界就不能分別六塵萬法，沒有意識心如何能在六塵中清清楚楚、了了分明？有了意識覺知心，您才能清楚分明的了知法師在說法，

要有意識覺知心才能分別萬法，才能分別你、我、他，才能分別我所喜歡、我所不喜歡的一切人、事、物。有了意識與末那識——意根，您才能清楚的了知、分別一切人事物，您才能有所選擇與決定「我要在中台山修學或是我該趕快離開中台山」等等一切法；但是第八識如來藏卻不管這些，祂從來不於六塵萬法中起思量、作抉擇。您要離開中台山，祂沒意見；您要在中台山繼續耗下去，祂也無所謂；祂都是很忠實的滿您的願。您想人生真是辛苦，不要活了，祂也隨您。因第八識真心不分別這一切法，所以古德說：「不知最親切。」對空性真心來說並無十八界，沒有我與我所，如何能清清楚楚、明明白白地處理六塵萬法等事物？無意識心，不了知一切法，如何能知什麼是佛、佛在哪裡？所以第八識真心是與妄心在一起和合運作，有情才能在三界中生存。

《維摩詰經》云：「法離見聞覺知」、「不會是菩提，諸入不會故。」第八識真心的了知範圍不在十八界內，於六塵中離見聞覺知，沒有我性，更沒有我所。意識覺知心有覺有知，才會有我能與我會，才能「清清楚楚」、才能「了了分明」、才能知道「要說些什麼」、才能「聽得懂別人在說什麼」。目前在大乘佛門中，常有以能見、能聞、能覺之心當作真心如來藏者，或以一念不生之離念靈知心為真心如來藏者，更有以有能有所之意識妄心，混合處處作主之末那識——意根當作是真心如來藏，來教導其弟子者；其實這些都是妄心，都與惟覺法師一樣

把妄心當作真心來教導眾生，眾生也因錯誤教導而把妄心當作真心來修學，如此師徒如何能夠悟得真心？

五祖云：「不識本心，學法無益」，因此佛子們在修學大乘了義法時，必須要具備正確知見，了知第八識真心的體性後，才能夠找到本心、識得本心，所以五祖才會說想要修學佛法者要先識本心。如果對於第八識如來藏的基本知見，全然沒有認知，您要如何來證祂？所以五祖才會說了這句非常懇切之語，是不忍眾生受邪師誤導而修學錯了，也是不忍瞎眼阿師誤人誤己，故說修學佛法一定要先認得第八識真心。修學佛法的真正目的就是要證悟第八識如來藏為先，假如不能證悟第八識真心，這樣的修學對於佛菩提道的修證，有什麼利益呢？您如果具備了第八識的正確知見，對於真心有了初步的認知，當聽到有人說：「清清楚楚、明明白白的心就是真心！」最起碼您不會被他誤導，不會人云亦云的跟著說：「處處作主之心就是開悟所證得的心」，因為您已經有基本的知見了，不會認錯了真心如來藏，這才有證悟的希望。

佛說心有八識，第八識真心是一切法的根源。《心經》云：「不生不滅，不垢不淨，不增不減。」第八識真心從無始劫以來，未曾剎那斷滅過，您必須與祂同在；真心與妄心和合，任運隨緣，能生萬法。所以《心經》一開頭即說：「觀自在菩薩」，就是要您用能覺能觀的意識妄心，來尋覓從本以來就在、本來自在的真心第八識。佛已明白開示說要用您的妄心前七

識，來找到您本來自在的第八識如來藏；當您找到祂，以禪宗來說，您就是已明心「開悟」了！您已明白真心是真實存在的，您能現前體會領納祂的體性。這就是說，真心是與妄心是同時存在的，真心不是由妄心修成的。

有情身心之運作，皆是第八識如來藏與五蘊和合所為，若無五蘊，第八識如來藏於三界中即無所作為。五蘊除了色蘊之外，還有受想行三蘊，以及識蘊之六轉識妄心，加上時時、處處作主的意根——末那識妄心。六轉識——眼識及耳、鼻、舌、身、意識，能對六塵之色、聲、香、味、觸、法起能見、能聞、能嗅……之心，乃至定中能知之心，此即是眾生之見聞覺知心。六轉識之見聞覺知妄心；能見是眼識，能聞是耳識，能嗅是鼻識，能嚐是舌識，知觸是身識，能了知色、聲、香、味、觸之微細別相之心是意識，於此六轉識妄心之運作中，能時時作主，處處作主之心是末那識意根，此七識合稱七轉識〔編按：依他而起、輾轉而生、非本來自在，故稱為「轉識」！〕。一切有情能有見聞覺知之性，皆由此七轉識而來，而七轉識卻又是由如來藏所生，七轉識皆是被生之虛妄心，非自在心，不應如惟覺法師一樣錯認為常住不壞的真心。

末那識恒緣現境，意識與之同起心行，恒審思量意識之觀察分別而思量決定，處處作主、時時作主。但是末那識意根的了別慧極粗劣，對法塵只能覺而不能觀，不能作細分別。意識能細微的觀察六塵，前五識的了別慧雖然比末那細微，但也只

能了別五塵的粗法，不能細觀。而第八識如來藏，雖然是與能知能覺之心同在，但是第八識真心不分別六塵一切法，卻能了眾生心行而隨緣運作。由此可知，八識心王各各都有自己的體性，您就可以了知這「**清清楚楚、了了分明**」之心，是什麼心？祂是真心嗎？真心不了別六塵法，所以說「**清清楚楚、了了分明**」之心當然非**意識心**莫屬了。

再來看「**處處作主**」之心是真心嗎？第八識真心不了別六塵相，如何能作主？作主之心是末那識——意根，是故惟覺法師所說之「**清清楚楚、明明白白、了了分明、處處作主**」之心，分明是意識與末那識等妄心合併成的，怎麼會是實相心！怎麼會說成是一切萬法之根源第八識菩提真心呢！而且，惟覺法師所說的「**清清楚楚、了了分明、明明白白、處處作主**」之心是有七個心，分成二類心，一是前六識，是意識等六心，一是第七末那識心，如同一山有二虎，誰要聽誰的？是誰來執藏善惡業種子？是第六識執善業種子？或是第七末那識執惡業種子？所以惟覺法師所說的「**清清楚楚、了了分明、明明白白、處處作主**」心，根本不是佛說的第八識如來藏，只是前七識妄心，都是所生法，是生滅心。

「何謂真空妙有？打坐時，一念不生，這不就是真空嗎？不說話的時候，心裡一個字也沒有；要說話就能洋洋灑灑的說出的一大篇，這洋洋灑灑的一大篇就是妙有。大眾能夠看經、背經，能夠寫字、計畫，乃至於寫

文章、設計工程，做各種事，這不就是妙有嗎？……《楞嚴經》云：『知見無見，斯即涅槃』，何謂無見？無見是無能見、無所見，這念心是絕對的、超然的，只有當下這心覺性，沒有第二念，只知道酸、甜、苦、辣這一念，沒有相續的第二念。如果有第二念就是妄想、就是分別，就屬於衆生。』（中台山月刊 78 期第 30 頁）

略說：如果一念不生就是真空，那每個人睡著無夢時皆已無念，就連那個能生念、也能安住於一念不生的意識都斷滅了，那麼晚上眠熟以後，連一點點的小妄念都不存在了，那時每個人都比惟覺法師清醒時一念不生的真空更真空了，那麼大家只要每晚好好的睡覺就是證悟者了；而且外道證得禪定時，每個人也都會說、會作、會寫、能做各種事，是不是就是妙有？果真是如此的話，大家都不用修學了，因為這種說法，等於說每個人及所有證得定境的外道，都已經是證得「真空妙有」實相心的「開悟」聖者了。不但如此，依照「大師」的「開示」，那三界六道一切有情的意識都會斷滅，行來去止也都能做各種事，那麼上自無色界天、下至無間地獄都充滿了「開悟」的聖者，阿貓、阿狗也都是開悟聖者了，無一有情不是開悟者，這像話嗎？

實際上「真空妙有」的意思與《金剛經》所說的「應無所住而生其心」是相同的意義，不是惟覺法師所說的那個意思。第八識空性心是祂永不斷滅，不著一切法，所以說是空性；第

八識如來藏能生萬法，一切三界法、蘊處界，皆是從第八識如來藏所生，所以說祂能生萬有，所以是妙有，這才是「真空妙有」。又「知見無見，斯即涅槃」所指的涅槃心，不是惟覺法師所說的意思，我們看《楞嚴經》卷五怎麼說：【是故汝今，知見立知，即無明本；知見無見，斯即涅槃無漏真淨，云何是中更容他物？】因此，佛明明說，「知見立知，即無明本；知見無見，斯即涅槃無漏真淨」；把能了知、能看見的妄心，建立其能知能覺之功能為真實法，即是無明的根本；了知而且親見了無所見的第八識心（第八識離見聞覺知），這即是涅槃、無漏、真淨。這才是惟覺法師所引用的《楞嚴經》的真義，惟覺法師誤會經義了。那個看不見的涅槃妙心，是不在六塵境上做了知的，祂如何能了知酸、甜、苦、辣？涅槃心不起念——不起見聞覺知之念，所以祂既是不知痛、癢，也無好吃、不好吃等相，酸、甜、苦、辣的感受對祂來說是不相應的，因為祂不了知六塵所攝的一切法。

能了知酸、甜、苦、鹹味是因為舌根觸味塵，意根作意，由如來藏變現出意識及舌識種子，而現起意識與舌識，才能了知酸、甜、苦、鹹。如果在色界天，色界天人不吃搏食而是以禪悅為食，所以在色界天無須舌根與鼻根（沒有鼻與舌的勝義根）；因為沒有了舌根與鼻根的作用，就沒有了舌識與鼻識現行。若沒有舌識與鼻識，如何能分別了知是酸、甜、苦、鹹味？您總不會說色界天人沒有真心吧！真心是遍三界九地的，能

嗅、能嚐之妄心，卻不能遍於一切地。所以很明顯的，惟覺法師是錯把能知能覺的識陰六識（特別是意識心），當作是實相空性心來誤導學人們。

打坐時一念不生之離念靈知心，惟覺法師把祂當作空性心第八識，但意識覺知心一念不生時就是真空嗎？能背經、計劃、寫文章……等意識心的作為就是妙有嗎？惟覺法師所說全都落在意識境界中，落入常見外道見中了！不住於十八界的任何一界中的心，才能算是真空；當您打坐到一念不生時，有沒有清楚明白自己住在一念不生的「清靜」境界中？一定有啊！如果沒有，那表示您是睡著了，不是真的一念不生。您一定要清楚的知道您在一念不生中，您才能說您是在一念不生！所以，您一念不生的當下就跟您只知道酸甜苦辣的這一念一樣，都是具足我與我所、能見與所見的意識境界，都不離十八界法，雖然具足「有」的法，卻是不堪稱為「妙」，因為有「我」就不得稱為「妙有」！只要您有這一念就已經是眾生了，哪需等到您第二念生起才算眾生呢？再者，一念不生如果真是空性心第八識，應該不會斷滅不現，但是當您在夜夜眠熟無夢時，您一念不生的離念靈知心哪兒去了？祂在睡著時斷滅了，在悶絕時也斷了，被全身麻醉時也斷了，當意識心不在了，也就是您的離念靈知消失了。這會斷滅的法可以說是真正的空性心嗎？空性心是永不斷滅的，那惟覺法師所證的空性真心卻是夜夜都會斷滅的生滅心，有智慧的人當然不會信受他的說法。

再說得明白一點：離念靈知心，雖然無語言文字，但是一念不生之離念靈知心就不能了知六塵諸法嗎？一念不生當中難道就無分別嗎？當您在打坐，坐到一念不生了了分明時，坐得好舒服時，很想繼續坐下去，但是引磬聲響時，您爲什麼了知要下座了？所以一念不生之中，雖然是無語言文字，您仍然是清楚分明的了知著，當您有了知，就已經分別取捨完成了，有分別的就是意識心；將這個六塵中了了而知的離念靈知建立爲常住的真心，就是「知見立知，即無明本」。第八識真心是離見聞覺知，無始以來都不了知六塵中的一切法，不分別善惡美醜，不了知酸甜苦辣，惟覺法師能在六塵中了知酸甜苦辣的離念靈知，正是夜夜都會斷滅的意識覺知心；因此，會斷滅的覺知心，是有分別之意識心，非是第八識空性心。

再者，第八識心既無五根的功能，也無六識的功能，如何能言說佛法？能言說佛法的心是意識心，佛住世弘法四十九年說法無數，卻在《金剛經》中說：「若人言如來有所說法，即爲謗佛，不能解我所說故。」《維摩詰經》亦云：「法無有說，離覺觀故」，第八識真心從來不住於六塵中，何曾說過一句佛法？惟覺法師錯會了「真空妙有」的第一義諦，錯把意識心處在一念不生、清清楚楚、明明白白、不起煩惱中，認爲就是證得開悟境界。但真空是指眾生之第八識如來藏空性心，祂恒常不斷滅，是無形無相，離見聞覺知，不起任何煩惱，所以是空性。但空性中，並不是一無所有，祂有真實的體性，能生蘊處

界等一切法而配合蘊處界來隨緣運作，故為妙有。而第八識自體，卻不屬於三界有，證悟者能現前觀察領納，這才是真空妙有；「真空妙有」是在說第八識如來藏的自體性，而不是前七識等世俗言說……等的見聞知覺性境界。反觀惟覺法師所說的真空，是意識心、是識陰六識，正是三界有而非真空；他所說的妙有，卻正是識陰六識心所法顯現的見聞覺知性，仍是三界有而非妙有，具足常見外道法，不是佛法。（待續）

廣論之平議

—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議

正雄居士

(連載九)

第二目 《廣論》不是聖言也不是現為教授

很多密乘中人認為：只要熟讀《廣論》，從下士皈依、業果，到中士苦集門、十二因緣，到上士菩提心、六度四攝、奢摩他、毗鉢舍那，直到勸請入金剛乘，認為這個就是最圓滿的聖教，而且相信如此而行就可以解脫乃至成佛。那真是大錯特錯了！熟讀《廣論》者，如新竹鳳山寺的日常師父、達賴喇嘛、印順，乃至宗喀巴自己，都是我見未斷者，他們連二乘聲聞的初果修證都弄不清楚，都同樣落入意識境界，都被三縛結緊緊的繫縛著，如何談解脫呢？如何圓滿聲聞道而趣入他們所謂的祕密乘呢？如果你真的熟讀《廣論》，你將會發現，《廣論》處處違背聖言，依之修學，豈只能斷我見、證初果，最後必定下墮惡趣深坑，因為處處是毀壞佛教正法的行門與理論，因此《廣論》絕對不是殊勝教授。至於什麼是殊勝教授？套句宗喀

巴自己所說的話：「一切聖言現為教授者，總之能辦諸欲解脫，現時久遠，一切利樂方便者，是即唯有勝者至言。已能開示一切取捨要義，盡離謬誤者，獨唯佛故。」意思是說：「不論現時未來，只有佛說的經教才是現前正確的教授，因為只有佛能無錯誤的開示，才能讓眾生證得解脫果。」所以只有佛說的經教以及諸大菩薩依佛說的經教所造的大論，如《瑜伽師地論》等等，才是殊勝教授；依宗喀巴的說法，他所寫的處處違背 佛陀聖教的《廣論》，當然是不該被遵循的。

《廣論》第十二頁說：「諸契經及續部寶勝者聖言，是勝教授；雖其如是，然因末代諸所化機，若不具足定量釋論及善教授，於佛至言自立趣者，密意莫獲。」文中所提之《契經》是佛說，當然是寶勝者聖言，也是殊勝教授；續部諸「經」諸論，則是密宗祖師誤會佛說以後自創的，不是寶勝，也不是聖言，當然也不是殊勝教授。《廣論》這段話想要誣蔑諸大菩薩的論，卻正好成為針對藏密阿底峽、宗喀巴自己而破；自己未依佛說來證得空性心如來藏，而以否定佛說的如來藏來造書立論宣說假佛法，於佛法中另立獨創的己見：如無因論之緣起性空，如認為第三轉法輪諸經為不了義，如續部密法的雙身法說是即身成佛之法，都是密乘自創之邪法，因而形成誹謗正法重罪，永遠也證不到諸佛的真實密意。

佛所說三藏（經藏、律藏、雜藏）十二部經法，透過三轉法輪示現於人天：初轉法輪為眾生宣說四聖諦及緣起法，應知

苦、應斷集、應證滅、應修道，世間以苦、集互為因果，出世間以滅、道互為因果。透過修三十七道品及觀修十二因緣法，教導眾生解脫之道。首先應斷三縛結「我見、疑見、戒禁取見」，成為初果聖人。次淡薄「貪、瞋、癡」，成為二果聖人。再次斷五種下分結剩下的二個：「欲界貪、瞋恚」配合初果時已斷三縛結「我見、戒禁取見、疑見」，成為三果聖人。最後斷五種上分結：「色界貪、無色界貪、掉舉、我慢、無明」，成為四果阿羅漢。二乘人證四果得解脫，捨壽入無餘涅槃，但是又害怕滅盡蘊處界全部，入無餘涅槃而成斷滅空，因此 佛在《阿含經》、《大眾部阿笈摩》中，說有「根本識」仍存；《上座部》中說有「有分識」，《化地部》中說有「窮生死蘊」，《一切有部增一阿含》中說有「愛、樂、欣、喜等四阿賴耶」仍然存在而常住不變，所以入無餘涅槃並不是一切法空，不是斷滅空，還有涅槃中的實際獨存不滅，這是初轉法輪 佛對眾生所說的四阿含諸經教證。

佛說四阿含諸經時，已隱說有「涅槃本際」，所以無餘涅槃不是斷滅空，亦說涅槃是「真實、常住不變」，已證四果的阿羅漢等人可以放心滅盡十八界的自己而入無餘涅槃；宗喀巴否定了涅槃的本際如來藏，卻說他能證得聲聞道，與 佛在四阿含諸經中的說法相反，是自欺欺人之說。阿羅漢雖已證得涅槃，但 佛在《法華經》卷一又譴責說：【是諸比丘、比丘尼，自謂已得阿羅漢，是最後身，究竟涅槃；便不復志求阿

耨多羅三藐三菩提，當知此輩，皆是增上慢人。】實際上無餘涅槃是阿羅漢們不能證入的（詳見《邪見與佛法》一書的說明），而且無餘涅槃也不究竟，佛說還要求得菩薩所證的本來自性清淨涅槃，以及佛地所證的無住處涅槃，阿耨多羅三藐三菩提才是究竟，才是真實證入無餘涅槃。於是 佛在初轉法輪的阿含聲聞教宣說完畢以後，再大開法筵，次轉法輪宣講大、小品般若諸經，顯說四阿含期所隱說的「涅槃本際」就是空性心真如，也就是真心阿賴耶識。六百卷的大般若經並非只拿來誦誦而已，不是性空而唯有名相，而是要實修實證的，真實去觸證真心阿賴耶識；觸證後，般若智慧從此開展，才算真正進入大乘佛門中開始學佛。

但是，這時菩薩只得般若之總相智與別相智，尚有深細奧妙之增上慧學一切種智無生法忍還未知未證，於是 佛再次宣說方廣唯識諸經，如《解深密經》、《楞伽經》、《如來藏經》、《維摩詰不可思議解脫經》等等，解說八識心王種子的智慧，此時謂之末轉法輪：第三轉法輪。是第三時教的唯識教。

上說 佛三轉法輪諸經教典，的確是深澀難懂，尤其末法眾生根器羸劣，於 佛正法難修難證，於是有諸大菩薩示現，根據 佛說著書立論，詳解三乘菩提道，譬如《瑜伽師地論》、《攝大乘論》、《顯揚聖教論》、《百論》……等，廣利眾生，讓眾生有緣者可以藉此等論著而契入經教，證得菩提，得解脫果乃至成佛。

因此所謂聖言者即是佛說的經教及諸真悟菩薩不違佛說的論著。而言教授者，應函蓋所有佛、菩薩的經、論，才是聖言現為教授。而《廣論》及《菩提道燈論》卻非如是，《廣論》十三頁說：「由此教授，能攝一切經論道之樞要，於從親近善知識法乃至止觀，此一切中諸應捨修者即作捨修，諸應舉修者即以擇慧而正思擇，編為行持次第引導，故一切聖言皆現為教授。」又說：「如是若能將其深廣契經及釋，現為教授，則其甚深續部及論諸大教典，亦無少勞現為教授，則能發起執持波等為勝教授所有定解，能盡遮遣妄執波等非實教授，背棄正法諸邪分別、罄無所餘。」《廣論》及《菩提道燈論》所說從親近善知識到止觀的所有過程中，從未提及佛三轉法輪諸經之主旨及諸菩薩大論之修證內涵，譬如生死流轉之因、五蘊十八界等一切萬法之根本、涅槃之本際以及三乘解脫之修證、菩薩地地增上乃至成佛之無生法忍，都未曾宣講，都是以自己施設的理論來扭曲佛及諸菩薩的意旨。

而《廣論》下士道說要生起皈依心，究竟要皈依什麼心？中士道說要生起出離心，什麼心才是出離心？上士道說要生起菩提心，真實菩提心又在哪裡？……等問題，想必宗喀巴自己也不知道，他所遵崇的阿底峽也一樣不知道。又《廣論》別學奢摩他，宗喀巴只會抄錄《瑜伽師地論》中的止觀內容，他自己卻無真修實證的禪定功夫；又毗鉢舍那是宣講欲界觀行的法門，宗喀巴卻將它錯當成般若；又《廣論》所言之毗鉢舍那，

只在破他宗卻不立自宗，實質上則是以不立一法為自宗，成為無因論外道宗旨，仍然是立宗，而且是建立邪宗；《廣論》又否定萬法唯心之阿賴耶識，又不知末那識就是意根，一味加以否定；又把無因論之緣起性空，當成正教授，落入斷見本質中；又《廣論》所說的般若，完全不是《般若經》說的中道實相般若，都是意識思惟所想像的般若。尚有其餘種種不如經教正理之處，可說是不勝枚舉。因此《廣論》及《菩提道燈論》絕非聖言現為教授，而是以密宗自己的妄想邪法作為教授。《廣論》更把違佛所說的貪道淫穢的密續作為正教授，引導密宗內的所有學人趣向惡趣，您說《廣論》會是勝教授嗎？絕對不是，反而乃是低劣的欲界異生法，卻自我高推是「勝教授」，何其荒唐。

第三目 《廣論》所言不可能獲得聖者密意

《廣論》十四頁說：「若不依止善士教授，直趣波等，難獲密意；設能獲得，亦必觀待長久時期，極大勤勞。若能依止尊長教授，則易通達，以此教授，能速授與決定解了經論扼要。」此處《廣論》所說恰與事實相反，如果依止《廣論》所謂的「善士教授」，不論花了多長久時間，費了多大的精神勞力，還是永遠得不到聖者密意。而且他所謂的「密意」根本不是佛法實相的密意，乃是藏密的雙身淫樂法無上瑜伽秘密，乃是要配合宗喀巴另外一本書《密宗道次第廣論》的說法而修的，但這個雙身法的秘密只是世間法中的秘密，不是佛法中不可為人明說的秘密藏（如來藏）的秘密；而且到了現在，已經沒

有什麼祕密可言，已經被 平實導師以《狂密與真密》四輯全部舉示出來，並公佈在網站，讓有智學子能夠知道藏密是世間法貪淫、亂倫的本質。相反的，佛法的密意乃是「法界的實相、萬法的根源、因果的所依」，乃是諸佛告誡不可明說的密意，眾生如果按照佛說的解脫道及佛菩提道次第修學，將會很快的斷我見，復修大乘見道所應有的法要與次法，當因緣成熟時，一念相應慧現前，也就是證得空性心如來藏，頓時就瞭解諸佛的密意：《阿含經》所說的「涅槃本際、生死本際」，《般若經》說的「非心心、無心相心、金剛心、不念心」等等密意，即是如來藏空性心。便能實證聲聞道的初果，也能實證大乘教第七住位明心證真的不退轉住。

新竹鳳山寺「菩提道次第廣論團體」的法師及高階學長們說：「當你讀通了《廣論》，你就等於懂了三藏十二部。」這真是欺騙大眾、也是自欺之語。鳳山寺所屬的廣論團體學人若已精讀了《廣論之平議》，確實瞭解《平議》中所說，並且比對過三乘經典了，到這個時候，不論《廣論》您是初學者或久學者，都應當生起疑問，反問那些法師及高階學長們：「你們既然通達《廣論》，就應當是找到了聖者密意；除非你們承認尚未通達，所以尚不知聖者密意在何處。然而《廣論》第九頁舉出《釋量論》不是說過『彼方便生因，不現彼難宣』嗎？既然未找到聖者密意，怎能隨便宣說呢？這豈不是未得言得，未悟謂悟而成爲大妄語了嗎？」

第四目 學《廣論》極大罪行不能消滅

《大乘方廣總持經》卷一說：【爾時 佛告彌勒菩薩摩訶薩言：「阿逸多！此大乘方廣總持法門，非我獨說，過去未來及今現在十方世界無量諸佛亦常宣說。若有眾生於佛說，言非佛說，及謗法、僧，而此謗者當墮惡道，受地獄苦。」】宗喀巴等藏密的邪說，佛於此經早就破之。宗喀巴等人把唯識諸經說為非佛說，說是後人為了度眾方便才創造、集結而成，把佛所親說並且是最究竟、最了義的成佛唯一所憑的唯識增上慧學說是不了義法；而把密續中的貪道淫穢欲界雙身法，從印度教性力派的雙身法學來的淫欲享樂法，假冒說為 毗盧遮那佛所說，說是無上法，其實是連聲聞道的我見都斷不了的貪淫凡夫意識境界；如此顛倒事實，已構成謗佛及法、僧，而此謗者，佛說當墮惡道，受地獄苦。

宗喀巴在《廣論》中的種種說法，實質上已經成就謗佛、謗法之業，怎麼可能如修慧法師編述之《宗喀巴大師應化因緣集》一百七十頁所說：「宗喀巴大師於己亥年（一四一九·世壽六十三）十月二十五日成佛後，上升觀史陀天內院 彌勒菩薩座前，法名曰妙吉祥藏；大師未來示現八相成道的佛號，名曰獅子吼如來應正等覺（廣如『經』中受記云）。」無因論斷滅見與常見外道之凡夫，我見未斷之人，又是誹謗正法之人，捨壽後早已在無間獄中承受果報了，怎能修成佛位呢？修慧法師說宗喀巴已修成佛位，卻只能在 彌勒菩薩座下當菩薩，全都

是自欺欺人之談；以外道法取代真正佛法的宗喀巴，我見具在，而且是欲界法中的大貪者，竟然可以成佛，這也是佛門中的千古奇談；修慧法師註記說（廣如『經』中受記云），指的又是哪一部經？也沒看見是哪一部經，應該只是藏密上師創造的密續偽經所說的。再者，若修慧法師所述屬實者，那宗喀巴已於 彌勒菩薩之前就成佛了，但是 釋迦牟尼世尊明明授記當來下生 彌勒尊佛為下一尊佛，顯然兩者授記的說法有出入，一定有一個是錯誤的；佛乃如實語，不可能錯，那當然就是古今許多藏密行者及顯教資緣藏密的愚癡凡夫如修慧法師者，不知藏密底細，虛妄高推藏密以籠罩眾生，亦同時誹謗 釋迦牟尼佛之授記，真是可憐又愚癡。

《大乘方廣總持經》卷一又說：【爾時無垢焰稱起王如來法中，有一比丘名曰淨命，總持諸經十四億部，大乘經典六百萬部，為大法師。言辭清美，辯才無礙。利益無量無邊眾生，示教利喜。爾時無垢焰稱起王如來臨涅槃時，告彼比丘淨命言：「未來世中汝當護持我正法眼。」爾時淨命受佛教已。於佛滅後千萬歲中，守護流通諸佛祕藏；於此方廣總持法門受持讀誦深解義趣，於彼世界八萬城中所有眾生，隨其願樂廣為宣說。爾時有一大城名曰跋陀，往彼城中，為八十億家隨其所樂而為說法；是時城中八十億人獲淨信心，一億人眾住菩提道，七十九億人住聲聞乘而得調伏。爾時淨命法師復與十千比丘眾相隨俱往，修菩提行。爾時跋陀城中

復有比丘名曰達摩，於大乘經方廣正典受持千部，獲得四禪；唯以方廣空法，化彼城中一切眾生，不能以善方便隨欲而說；作如是言：「『一切諸法悉皆空寂，我所說者真是佛說』。彼淨命比丘所說雜穢不淨，此比丘實非淨命而稱淨命，何以故？而此比丘所受諸華，不持供養，而自受用，塗香末香亦復如是。淨命比丘愚癡無智，不能知我久修梵行；彼既年少，出家未久，我慢無信，多諸放逸；是諸人等無所知曉，謂是淨命持戒比丘。」爾時達摩以其惡心謗持法者，身壞命終，墮於地獄，經七十劫，具受眾苦。滿七十劫已，墮畜生中；過六十劫後值遇香寶光佛，於彼法中發菩提心，於九萬世猶生畜生中。過九萬世已，得生人中；於六萬世貧窮下賤，恆無舌根。】

此段經文本是 世尊自己在久遠劫前，身為達摩比丘時的造業痛苦經驗，用來警惕後世學人不可重蹈覆轍之語。達摩比丘不知有本識如來藏常住不變，說「一切諸法悉皆空寂」，即是無因論的斷滅空，與阿底峽、宗喀巴、當今的達賴與印順、日常法師…等無因論者「否定第八識而說一切法緣起性空」的說法一樣，違背了四阿含諸經中所說依第八識而說諸法的緣起性空，都已成為謗法者；又說他們的錯誤說法即是佛所說，陷佛於不義，又成為謗佛者。無量世前的達摩比丘以瞋心故，毀謗大乘菩薩僧淨命比丘（即是現在的阿彌陀佛），又成就謗僧之罪。命終下墮無間地獄，以地獄長劫而歷經七十劫的尤重純

苦；再經畜生道六十大劫受苦，才輾轉回到人間，又是貧窮下賤恆無舌根，只能當一個啞巴，如是長劫承受無比大苦。

反觀藏密中觀應成派的阿底峽、宗喀巴，現今之達賴喇嘛及在台灣新竹鳳山寺的「菩提道次第廣論團體」的僧眾們，以及印順派的諸多四眾們，汝等已經步入當年達摩比丘之後塵，自己卻不知道。世尊開示往世親歷的經驗給我們知道，讓我們可以藉古鑑今，然而眾生愚癡，無明所障，聽而不聞、讀而不信，復入歧途火坑，真是可憐。從《廣論》所說無根本因的一切法空，否定第八識如來藏的存在；又妄稱無因論的一切法空為佛說，不知 佛陀是以根本因如來藏為前提來說蘊處界等一切法空；《廣論》此說又復誹謗寫作唯識論的諸多地上菩薩聖僧（見《廣論》毗鉢舍那章對諸大菩薩的誹謗）。如此謗佛、謗法、謗僧之誹謗三寶重罪，乃是極重惡業，是不通懺悔的無間地獄罪，已成就未來無量世的地獄純苦無間果報惡業，何其堪受啊！如今逝者已逝，無法挽救故不須再說；然能救其慧命而尚在人間者，譬如台灣的中觀應成派繼承者印順徒眾，以及鳳山寺「菩提道次第廣論團體」僧俗四眾，都應謹慎善思及檢查：「讀《廣論》後，如其所述而說而行者，是不是已成就誹謗三寶之重罪了？」亦應謹慎善思及檢查：「如上所述之惡行，因讀《廣論》後所造極大罪行惡業是不是自行消滅了？」若是具福、具慧者，當有警覺，這時即應努力懺悔惡業，轉而護持正法，並期望早日觸證空性心如來藏，才能深入經藏，並多

研討諸經典加以驗證之，深入體驗《金剛經》、《心經》等等般若經，復隨大善知識熏習種智諸法，有能力出世救護已被誤導而繼續深入歧途的眾生；以此功德彌補惡業，轉惡染業種為善淨業種，如此方是正途。（待續）

滅除大妄語業

—編譯組

(連載四)

附錄六：（2007/11/3 教學組第二次去函許師，請其自能撤銷網路等見性之不如實語。）

許老師道安：阿彌陀佛！

前次教學組之函件已經於今年（96 年）八月中，以限時雙掛號寄出，本會苦苦等候許師您善意的回應，以遮止許師您誤導學人見性之大妄語之過失，並澄清「真如住於頭部、成佛後應將真如與佛合併」的邪見，以如上種種皆是違背如來之正法教，與經藏更相抵觸，如是期待以許師的睿智，明辨其中因果，是以不惜筆墨、無計辛苦，數千多字理事俱顯、苦口婆心相勸，但願得到許師您善意的回應，將諸等妄說見性之見道報告之見性諸文字敘述予以刪除，或將此等見道報告予以取下，然今日網路仍然可見此等妄說，本會諸君

甚是難過！不知道許師終日忙於弘法佈教，是否輕忽此等毀損如來正教、捐棄法身慧命之大事？以眾生之大妄語業，未悟言悟、未證言證，皆非許師您未來一句話「當時不清楚」可以卸責，這果報非輕，何能堪受？當知無上正法之論於懲處，則是非常嚴厲，罪過無有曲巧轉圜之空間，其餘善業亦無可爲此迴護，干犯如來正法輪者，無可說情處，亦無有一有情可爲說情，即使是十地菩薩亦不敢輕蹈，所以如來於經典累言：「三賢十地，一切皆失。」一再告誡，自心如來藏所現起之重報絕非可以兒戲而輕之。若許師您期待如來憫念您今生調教憶佛念佛弟子之善行可以彌補，則當知重業先牽，今日善行俱作他劫之遠因；又若是以爲有弟子不妄語而得生淨土，便生起沾光而將來往生之僥倖想，當知因果自負，業果豈能夠代償？個人行業皆由許師您所證悟的如來藏各自持守，當許師您違逆三寶正說、更加以大妄語罪業成就，一剎那間已經成爲地獄業道中之一闍提人，業果即將成就，恐不須臾，即是如來所說之地獄中人，今生之善功德則作將來往生淨土之遠因，雖然功不唐捐，但此後千萬劫中之受報，如何可以善了？蹉跎此事，因果事大，若許師您仍一意孤行，則善言已盡，於許師您無可勸解，便得作罷，奈何從學門人皆以身家性命託付於汝，小命皆在汝之手中，若許師您有一點點猶疑之處，便當正告學人，得免未來長劫共赴苦輪，而得學人皆欲報汝，是以汝無有恩德於三寶，又無有恩德於諸學人，於此娑婆世界勞碌講學一生，盡結下護法菩

薩之怒、從學之怨，何苦來哉？當後人憑弔許師之一生劬勞，盡兩三語，豈可慰藉汝於地獄處之無窮痛楚，如是虛名何可安慰地獄自分相中所起痛楚之萬一，安慰尚且不能，何況可以論及償抵？然時光不再，不待捨報，若後數年，汝之見地皆將被正覺同修會之所破盡，尚且所剩之餘年，惶惶不可終日，根本不敢論及可以往生，但願只能企求再得人身，雖如是卑微之願，亦怕不能果遂，恐妄語業行之警惕常在，悔愧作意尋思不斷，如是毀謗妄說三寶之定果非可藉諸懺悔事相而轉異，願許師您三思，三思！

教學組所為期待者，在於許師您可以如理信解，而盡除您諸等不如實的勘驗，也能盡除您從學弟子往生西方的遮障，如是成就懿蓮念佛會諸君現前當來念佛往生之功德，是以於前信函中，將上述所需澄清之事項的事理盡情為許師您披露，所謂良馬見鞭影便當疾行，何待蒺藜加身而後遲發？理事並皆闡明，如今數月忽焉已過，已經超過當時勸解之一月期限甚多，思及年來何老師之關切，實在已經難說，本會還是本於愛護大眾的立場，希望許師您能夠善加檢討，亦恐許師已經將前次信函因為忙碌而忘記，因此於此再度附上前次全文，一本初衷，希望許師您能夠懸崖勒馬，莫將眾生之大妄語業視得如此之輕易，也莫將正覺同修會之護持正法當作是兒戲，如此心生輕慢，何有益於如來於汝之大恩？

平實導師待許師您極厚，若是許師您尚且顧念一點師徒

恩義，當知今日許師您於外弘法，皆是導師傳授與您憶佛念佛、無相念佛之法門，明心參證之法，乃至印證您法身慧命，平實導師才是您法身慧命出生的恩師，是以今日汝能於懿蓮念佛會中爲人授予憶佛念佛、無相念佛之法門，此者絕非汝之自創，皆是得自平實導師的教導，如何以平實導師之教誨而教導從學弟子，但是卻於導師之諄諄教誨「莫將明心見性輕易授予他人」之教誡視爲兒戲？乃至導師親對汝說，汝之見性非是如實，卻一意孤行而不肯信？是以今日再以平實導師同門弟子之誼，懇請許師您不要以個人之私心、面子而作此盡未來際不可悔之業行，當思經典之處，眾菩薩之言行舉止，如來當年在世，單以摩訶迦葉而傳法，若是論得取證無生法忍者，佛世不知凡幾，況論明心者？何以諸明心者都不直接傳法，開宏聖教呢？當知此中有遮有止，皆是以當時法主本師釋迦牟尼佛之意旨唯依歸，是以當慎察體會地上菩薩之苦心，汝既不能否認平實導師之智慧、證量、德行爲當今難逢之大善知識，若是於法有疑，仍可前往求教，平實導師待人如此寬厚，「不計前嫌」之稱譽尙且無法盡情顯示，然而人心不古，弟子有背棄教門之意，平實導師永無捨提攜之情，平實導師仍願時時提攜於汝，仍然視汝爲可調教之學人，視汝之法身慧命爲其應當解救之事，是以何老師受此付囑，多次電話、信函往返不殫辛苦，乃至上次本組以長篇累牘，敢請許師您一顧者，唯一期許便是令許師您之定業能轉。縱然許師您自認見地過人，何不見覆汝之真見？幸勿

一拖再拖，而至罪不可返，屆時定業已經成就，臨終悔悟之善力恐之不達，切勿輕試！行於菩薩道中當知不能捨眾，亦當知不能捨離善知識之教導，許師您已經許久不聞平實導師之言語聲音曉諭，若是尚且顧惜師徒情分，不當以為此信函為單方面苛責，以為故意陷君於難堪之中，不當生如是之想；若是各弘法道者而能弘護眾生之法身慧命，如來讚歎，我等亦是讚歎，此等信函各自歸檔，則當無事，許師不再妄說，何有多次信函電話往返之事？若是以希求小小之名聞之心，而行妄自證果之論，乃至授予從學弟子之大妄語果證之實，則雖眾人之不知，豈護法菩薩真不聞焉？吾等心想之音，浩如鼓響，徹動天地，護法菩薩如何可以充耳而不聞焉？十重戒豈可如來金口所宣而不懲，以此如來藏持受此大妄語業種，非一時一日一月一年一生一短劫一長劫之所能消，此法界之本理，非許師您個人之所能擅自裁奪，於後時俱發之際，此生所矜持之善業皆覆沒不現，惡業重者先牽，念佛功德雖之不滅，俱作將來遠因，如是甚為久遠之矣，不知究竟多少宇宙洪荒之後！真老實念佛之人，聞經典說長劫苦痛，必當畏懼苦趣，樂求淨土，不復自慢而能謙下，今日許師您之所說所行皆事理不圓，如何可以剛愎自用而繼續網貼大妄語之假見性之事？即使若是能夠說一句話：**本網之所說見性絕非《大般涅槃經》如來所說之見性，本網所說見性非是禪宗所說之見性**，尚且可以見許師您之誠心善意，相助如來正法宏於人間，否則紊亂正理，事實俱在，如何將來可

以面對護法菩薩的見責？

若是許師於（1）見性處與《大般涅槃經》牴觸之處（2）真如住於頭部、成佛後與佛真如合併之與真如體性牴觸之處，有所創見，能脫汝過，願得共聞；願有異議，自可提出，則本會當樂意而盡教理以覆君，若是吾等無能回答者，則當謝過，君之後之弘法，便得由汝自便，本會不復過問；但若許師您今日無法回覆本會之事理說者，請當自行謝過，自行撤銷網站諸等見性不如實語。若許師您無法回應，然此時此際，如仍汝之所妄想紛飛，則當再費筆墨而簡而說之：以（1）汝皆是以了知前六識之見聞覺知之體性為見性，則為何經典要說有十地菩薩方能見性，豈然如汝所想，則九地菩薩尚且不知道有六識之見聞覺知性？尚且不知道此性而必須到十地方知？（2.1）真如若獨住於頭部，則不論方便住或非方便住，皆是離開無住心甚遠，如是獨住，何能避免牴觸經典在在處處所說之無住？（2.2）若真如必須與佛真如合併一事，則即是非常，於前佛處，得歷經後時不斷合併之變異，何得謂常？又心無形無相，如何可以合併？是以為合併者，多為一妄說大自在者之合併分割之邪見，今經典如來正說處則從無此見，請君自問：心與心如何合併？為何需要合併？試想現今意識和意識如何合併？前五識和他人之前五識如何合併，則當知此皆莫須有！此真如不變異，彼一真如也不變異，為何需要變異來互相合併以滿足此邪說？

如是理上自明，實無勞更說，唯一之願在許師您能夠棄諸邪見，不以人廢言；若許師您以爲本會職事人員證量過低，不能堪任汝之覆答問語，亦是無妨，則現在地上菩薩正在，平實導師尚且於法座正欲提攜於汝，自可往詢，重聆法音。若許師您自以爲證量過於平實導師，則此封信函亦恐怕不入許師您之法耳，如是本會將迫於無奈，爲了遮止許師您之錯誤勘驗，一再誤導學人，破壞如來之正法輪，只好將此前之信函公開於世；若能善解，何至於此？當思：人世間不過數十寒暑，忽焉即過，一過再過，何可而再？若許師您說的是正理，自能不敗；然事理俱白，盡呈君前，禮數皆過，願仁者顧念導師厚愛汝之情分，**自能撤銷網路諸等見性之不如實語**，讓導師今生所弘揚之事，可以上白如來，盡成美事。此封信函寄出，時刻即便扣緊，已無冗時可供仁者蹉跎，若許師不願諸信函之內容成爲佛門將來破斥大妄語之法文章句，當於信函抵達之時，深自惕勵，**撤銷網站諸等見性之不如實語**，或自承皆與了義經典以及禪宗所說之見性南轅北轍，蓋此理本是事實，只是要求仁者能夠體納鑒察，從善如流，若能如此，則前函所要求之諸等事項，暫時可緩而再議；但若汝住持之會務，不能讓許師您悔悟之意思得以敞白暢申，雖有心更改網路上之資料而不能如意者，則請不戀棧其位，當想因果可畏，則勸請許師您應當請辭講授，則亦請覆函本會自承有意改之。不當一誤再誤，甚至挾念佛會以爲自重，於此爲許師您所設想之台階皆不作任何理會，反而生

種種不如理作意之想，將來失去人身之際，悔之已晚。如是若納本函之善意，則本會收到汝之悔意之覆函，或見到網站已經撤銷諸等見性之不如實語，則一切公開事項則會暫緩，假見性之事則可就罷而歸檔，其他許師您明心之不真之處，可以再行研擬，以許師您有善意回應故。否則如來所囑咐之重責，平實導師豈能夠枉作人情，屆時正覺同修會公開您諸等不如實之大妄語的資料，許師您一生功果齊失，惡業則必成定論，何苦曝露自身家醜於諸學人之前，若許師您要諸等面子，此亦是面子，甚是更大之顏面，何不顧惜之？不日內，公佈之事項即將進行，等懿蓮念佛會之同修都見到以後，再予您建言之際，則悔箭入心已晚，願許師到時莫怨人間冷暖，便知皆是今日悍然不顧此函善意之過失。他日護法言語重責相問之時，許師您必當亦是百口莫辯之哉！阿彌陀佛！ 耑此

敬祈

教安

南無阿彌陀佛

佛教正覺同修會 教學組 敬上

公元 2007 年 11 月 3 日

附錄七：（2007/12/5 教學組第三次去函許師，限其十日內撤銷網站中不如實之見性內涵。）

許大至老師道安：阿彌陀佛！

前封信函已發，許久不見回音，又因爲前函中，不忍直接苛以日期期限，唯以「不日內」以期警覺許師您，然平實導師知悉後，囑咐教學組當於信函中說明期限，是以遵從師命，今日將前兩封信函全文，隨函附上，並於此申說：若此信函收到後，十日內，得不到許師您善意的回應，仍然一意孤行，將見性作一般見聞覺知之性的錯解，對於「真如住於頭部」的謬論、以及「成佛後，此真如將與佛之真如合併」的謬解，都不願公開捐棄如是誹謗如來說法的惡見，正覺同修會便會公佈和許師您來往的信函，將許師您的破法惡見以及誤導學人法身慧命之種種不如理作意的事項予以披露，公諸於世。希望許師體解善意，莫要一意孤行，致使今生「聲」敗名裂。

以許師您的世間智慧，如何不懂如上所指出汝之所想者皆是謬見，或是說您是故意裝作不懂，以維護許師您在懿蓮念佛會的面子，然而在菩薩法道之中，並無此種維護私見謬見而丟棄如來正見的菩薩行，只能說許師您對於面子還是不能夠割捨，即使許師您能夠以其他的方式來繼續遮護，最多也只是這一輩子不被揭露謬見，然而這不但不會博得任何個人的讚譽，而且當這一輩子終了，您仍然還要因爲背負此謬見而爲人印證的師徒大妄語罪業，墮入惡道；即使將來願意懺悔，但是因爲悔箭入心而力有未逮，臨終時仍要落入惡道

中受苦，真的是何苦來哉？

若許師您對於今日同修會的善勸，認為是要遮止許師您的大妄語，深深不以為然；反而以為：只要大家都是弘揚如來的正法，都是講真如、如來藏、阿賴耶識，那何必對錯分得如此之明，以為這樣是做得太絕。甚至以為：即使是有些地方解說錯誤，至少還有某些地方是講對的，何必要將這件事情看得這麼嚴重？如果許師您是懷抱這種心態，那這裡便要和您直說：如來絕對不允許如許師您這樣的想法！如來在阿含聖教中，尚且不允許小乘法被曲解其中一分，必須請座下弟子到跟前說明，並且詳細的予以批駁而述說正見。法義受到一點點混淆或改變，如來都不允許，都不聽受，如是囑咐弟子到了極為老婆的地步，從來沒有輕易放手過。小乘法都尚且如此，何況是大乘法！所以許師您如何可以輕忽早年乃至今日所造下妄說大乘法的過失呢！阿含部的經典上說，妄說法者即是謗佛，謗佛之罪不可輕易造作，已造作者應該早日悔除。

許師您之所說，違背藏經中 如來開示的法語，以錯誤之法取代正法，這樣就已經很明白是破法了，如何可說不知，如何可以看輕這樣的過失！破大乘法，是何等的罪業！而且許師您是明知故犯，您經過了 平實導師開曉之後，然心中不服，但又無法回辯，寧可繼續故意抵觸、冒犯如來聖教。如此行爲，已具足大乘戒法所說之「根本、方便、成

已」，三事具足，重罪非輕。因此您的重罪並不可和一般人對佛法的謗教相提並論！世間法尚且說知法犯法，罪加三級，許師您何不深思？若是許師您以為可以您此生弘揚淨土的功德，用來遮護抵償過失，未免將佛法想得過於簡單；以因果不雜沓相混，您謗教的因尚且未在佛前懺悔，此中業果如何相代？莫到生死臨頭，業報現起時，還想去找兩片筊尋求「菩薩」開脫罪業！

同修會於此不惜唇舌，再與您說一說許師您認識的真如：許師您之了解真如，乃至證悟真如，都是來自平實導師的教導和授證，因此您如何可以背棄當今法主平實導師所說的真實義，竟然還去邪信所謂「八地菩薩」所說「真如住於頭部、成佛後與佛之真如合併」的邪見！大乘理者，真如是無住心，無來無往，焉有住於所生法中之局部之事？無住心本無生住異滅相可得，無住心又不是三界之法，如何說有生住異滅相中的住相？如何說有住於頭部之住相？又實相理者，真如本無增減，不增不減，從無始以來，每個有情便是各自獨立一個如來藏，既無大小也無方圓，非數非量，焉能裁剪、合併、變異？如何說真如於佛位則成變異而有合併減少？此已墮於數、量、增、減之中！平實導師發現錯誤以後，便告訴您真相，希望您不要執迷不悟，喪失自己的明心功德，而且造成誹謗如來聖教的大惡業；當時您不肯聽受，時至今日，經過幾次信函溝通，都不被您理會。

今爲許師您的自身利害設想，再度苦口婆心致函勸告，願許師您以美國一位過世的法師爲借鏡，其將鯨魚、螞蟻的真如比喻有大有小，許爲可以分割、合併，結果臨終惡相出現，墮入鬼神道；許師您的戒行尙難與其相較，然而對於真如的謬誤見解，您卻一點也不少，並以得道者的角色來公開說明或暗示這些謬見，這樣如何可以避免惡業道的下墮呢？何況彼師尙無善知識加以開示曉諭，許師您可是經由大善知識 平實導師親口以告，乃至今日已有數千字的知見提醒於汝。若仍無法讓許師您回頭，真的不知道缺乏簡擇慧的您將來如何來面對自己造下的謬見惡業？弘揚淨土的大功德，本可生西，無奈貪染果位的習氣濃厚，不顧善知識的提攜勸誡，一意孤行的結果，竟要未來長劫於三惡道中受苦，真是何苦何苦！若是此信函仍不獲限期內的正面回應，本會將公開來往函件，並開始針對許師您的錯誤知見加以辨正，請許師善自斟酌。

更以見性之一事，許師您以爲 導師勘驗過後，便不許收回勘驗錯誤，請問您有何半點勘驗見性的知見可以和 平實導師來相提並論？一個不能夠真實眼見佛性之人，將六識的見聞覺知性以爲是眼見佛性，則已經沒有親證見性之真實量可說，如何說您能了解如來之眼見佛性？許師您當初也是和一般凡人一樣，以爲明心見性是一起成就的，根本不知道此中有分別；當 平實導師說出見性和明心是兩件事以後，

這樣才恍然大悟這是兩件事，已是後知後覺，而且還是聽平實導師所說，才知道有這個眼見佛性，結果今日卻不顧未來無量世的法身慧命，都要將自己打扮成有見性的功德，這豈不是過於顛倒？

如許師您之以為見性的密意就是知道六識見聞覺知性的體性，這樣何勞許師您來創立這個見性？以後本會公佈此信函之後，不是全天下的人都知道您所說的密意了嗎？這樣有何稀罕！密意豈非兒戲！如果您還一直以為這一句話就是見性的密意，經典何必開示說有些菩薩必須十地方才見性？請問許師您是不是以為這樣的十地菩薩當初在九地菩薩位的時候，慧力都不如您嗎？難道那些聖者都不知道六識有見聞覺知的體性嗎？還需要您以「三賢位」的身分來為這些聖位菩薩解說見性嗎？

同修會已對許師您一而再、再而三的善意勸告，已是仁至義盡了，今以此函作最後的通知：此信函到日起十日內，若未見到許師您將網站上的錯誤勘驗見性的見道報告撤下，並聲明此前所作的見性印證都屬無效的印證，並聲明捨棄靜老所說「真如住於頭部、成佛後的真如會與佛合併」的邪見，本會將逕行開始辨正許師您的謬見，不再另函通知。

若許師您視此函為可貴，忠言逆耳而能受之，則當取下諸等見性之不如實語，當說自己之真如知見：「住於頭部、與佛真如合併」皆是虛妄語，是則許師必將廣得人天稱讚，

此乃大丈夫之事，天下人也不知到底為何許師作此懺悔，此中來往之信函亦將收藏入檔而不公佈於世，天下人也不知有正覺同修會之評論一事，許師您自可繼續弘揚淨土，而且您因為您對於如來淨土法門的堅持，必將會影響您所度的眾生，讓大家更能夠接觸如來的念佛攝眾法門，不再妄語言證而得身心清淨，諸等蒙您攝受的念佛人皆能順利往生極樂世界，諸佛見之歡喜，稱讚許師您不辭辛苦的弘揚聖教，這就是許師您的莫大功勞！

請勿將本會的善意當作馬耳東風，逞一時之快而導致您一世英名敗壞；最後再請您細思而行所應當行，不為所不應當為。言盡於此，敬祝

教安

南無阿彌陀佛

正覺同修會 教學組 敬上

公元 2007 年 12 月 5 日



☒、每個人都有第八識如來藏，請問每個人的第八識是各人所專有的，還是與眾生共有的呢？

答：釋尊於下生人間初時，周行七步，目觀四方，然後一手指上，一手指下，而說：「天上天下，唯我獨尊」。此即明說：不僅每個人都有獨自的第八識如來藏，每個眾生的第八識如來藏亦都是「唯我獨尊」的自心如來。此第八識如來藏，依解脫道而言，於異生、有學位名為阿賴耶識，於無學聖者改名異熟識，於佛地名為無垢識，故為眾生各各專有而非共有，否則即無法如此立名互異。若有人主張「一切眾生共有一個如來藏」，此乃大邪見，雖有諸多佛門內外之外道執此邪見，然此一邪見破綻甚多，將會引生諸多違背法界事實的各類矛盾現象，此一立論是與一切現量事實及聖教量互相違背。例如：若眾生共有一個第八識如來藏，那酬償因果的問題就會發生錯亂；善惡業種之業報應由誰承受的問題將會產生；一人成佛則一切眾生皆當成佛的問題也會出生；修行成佛之道即成無義的問題亦會發生；也會引生出過去諸佛是否真正究竟成佛的問題；亦會引生佛地功德是否圓滿的問題及佛地真如所藏種子清淨與否的問題；更會產生佛於經中所言無上正等正覺即成妄語的問題。因此，有無量無邊之問題將會隨著錯誤的見解而衍生

出來，如是諸多問題皆於現前顯而易見，且違背現量事實，更違如來之聖教量。是故主張此一論點者，即是惡見者，有智如理者普皆不信受，唯愚癡障重者迷信之。





公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：
「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗
禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故
作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告
的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常
見外道所弘揚的**意識常住思想**。從他們為人印證的
內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證
明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相
同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不
同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門
中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，
始從 1989 年開始弘揚至今將屆二十年了，始終一貫
不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助
許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才

是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。
5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「**正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。**」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明

他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。

6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。
7. 本聲明將一直刊登於本報，直到他們公開道歉為止。





正覺同修會 菩薩僧團聲明

佛學研究與佛法實證本來有著很大的差距，台灣許多佛學研討會的參與者，多有一類不求實證真理，純從文獻考證的方式來研究佛學思想，偏又常常故意取材錯誤而放棄最正確的文獻；這與佛法的如實證知相差甚遠，也與學術研究探求真理的目標全然脫離。本會有些菩薩應釋昭慧教授前幾年於有線電視台上公開邀請大家至學術界切磋，後時昭慧並揚言「儘管放馬過來」¹，因此會中就有菩薩常依個人喜好而自行參與各類佛學相關研究的研討會，正覺同修會向來不會干涉，這些會員的個人行為也無須報備。今年五月底印順思想研討會於玄奘大學公開舉辦，我們本來是應釋昭慧教授公開之言，善意前往參與學術研討，想要與她切磋佛學；但是她卻沒有學術風度，當天會中釋昭慧教授又再高唱「儘管放馬過來」，我們卻發現這只是口號而已；因為我們才放了一點

1 參考本報第 34 期第 100 頁所刊，釋昭慧教授親筆簽名回覆詹達霖居士的信函。

點大乘佛法的基本問題過去，主辦單位就以「當場消音的手段、人身攻擊的言語、顧左右而言他——迴避答覆基本佛法問題、……」等有違學術素養的方式來應對，都不顧慮我們舉手而被允許發言後，已經獲得應有的提問時間及權利，並無所說侵害他人想問問題的權利，這允許之權利實際是由現場之主持人之選取執行，何來妨礙他人舉問之說？而且於本會同修發言到了一半的時候，主辦單位立即將麥克風加以消音，使所提問題無法被大眾聽聞，這很沒有學術風度；此類舉止別說是學術界，連一般人應有的禮儀都不存在了。這顯示出昭慧教授學術口號喊得振天價響，卻是表現出恐懼於論法、恐懼依學術規範來實行的心態。

我們一直秉承 平實導師的期望，要再留一分機會給釋昭慧教授，看她是否有因緣得在未來數年可以見道；平實導師這些年一直阻止許多菩薩寫文章評論釋昭慧教授的錯謬處。而此次研討會主辦單位之主要人員釋昭慧缺乏學術風度的行為，雖是無智之舉倒也無妨，因為眾生本來如是，事情也就告一段落了，沒必要延續發展。但是後來有呂姝貞居士於〈佛教弘誓電子報〉第 176 期撰文報導，所述內容與當日事實違背甚遠，可謂極盡扭曲事實之能事。彼電子報文章歪曲的報導，讓我們正覺弟子們確定釋昭慧教授已經與三乘菩提的見道無緣，不得不相信 平實導師最近觀察所說確是事實。如今我們不能再遵守 平實導師『不要評論她，留給她見道

機會』的要求，大眾已開會決定要開始評論她的法義錯謬處，並連續刊登在〈正覺電子報〉；並且也決定每期都刊登對釋印順錯謬法義的評論，這些文章即將開始連載，將來並且會結集成書本持續的流通，用來教導剛入佛門的學人。

想想台灣佛學學術界的未來可殤，既然是號稱「學術研討會」而研求真理，居然恐懼別人提問，以強勢語言而在事相上多所諷刺，對我們所提出的法義，大多不予討論，或以顧左右而言他的方式處理掉。而且專在壓制及剝奪我們已經取得的發言權等手段上用心，可想而知，這一類研討會所提的論文品質，怎能經得起考驗？也只是關起門來找一些人互相自我取暖罷了，並沒學術界追求真理的實質。難怪這個學術研討會，主辦單位在討論會當中提出來引以為傲的，不是論文的內涵品質與研討的如理、嚴謹，居然是以「點心好吃，便當好吃」的理由來標榜炫耀，想想這也是惱羞成怒之後想要平息一下自己心境的一種冷笑話吧！再想台灣的學術界真是可悲，堂堂一個學術殿堂，居然變成一個點心便當園遊會，又聲稱他們很有風度的免費提供好吃的點心與中晚餐，以此理由責備我們提出了她們所無法回答的議題。主人這樣公開討人情了，我們當然就補寄匯款奉上餐費²，作為對他們學術研討會的贊助。但我們也想：應該只有這一場的研

2 編按：其實有部分前去參加的菩薩，報到後是有主動打齋（付餐費）的。

討會是如此吧！台灣其他佛學學術研討會應該是比較有風度而不是這樣的。不過我們還是不免要為台灣的佛學學術研究捏一把冷汗，在號稱學術研討會的會場，主辦者口中常常帶有人身攻擊的言語出現，又作出許多不合理抵制的小動作，到底生起瞋惱者是誰？更何況還是一個為人師表的出家人「教授」。我們真不知道這位呂居士寫這篇報導，是故意看錯、寫錯？或是因無知而落入盲目的崇拜僧衣中，所以都不管事實與正理？難道這是台灣佛學學術界的該有情況嗎？學術界應該繼續容忍這種不求真理、不符合學術規範的學術會議繼續存在嗎？

在一個公開邀請大家參加的研討會中，居然會有她們這樣的言語出來；再優秀的寶島學術殿堂，也正因為這樣的言行而看到台灣佛學學術界可悲的未來；為人師表者都已如此，何況是他們教育出來的學子！這次也是讓我們這些參加學術研討會的人大開眼界，我們想：這種品質也可以算是另一種世界第一吧！而學術研究與真理的探討，本來就是嚴肅的課題，對某些程度不夠的人來說，卻會覺得這些問題很無趣；如同小兒只覺得辦家家酒比較有趣，不知成人需要面對很多重要的問題，反而對那些重要的問題覺得無趣。這乃是基本常識，呂居士乃是主辦單位的新聞組成員，應該具備這樣的常識，不該對我們提出來討論的佛教根本法第八識的極嚴肅法義覺得無趣。

然此類事相上面的事情，非吾等著重處，故今略述當日一些事實加以澄清。但我們那兩天曾參加弘誓在玄奘大學所辦學術研討會的菩薩們，已經開會決定：從下期開始，我們將針對當天發問的題目，配合論文發表者的回答或者釋昭慧教授的回答，予以列舉評論；並由於釋昭慧的不理性及扭曲性的行爲，將同時開始針對釋昭慧教授書中之法義錯謬處，一本一本的逐一加以長期性的法義辨正，不涉人身評論；並將長期連載刊登，同時亦將刊登對釋印順諸書的辨正。經此事件證明其不理性心態與行爲，我們想：平實導師已無理由再制止我們眾人撰文評論釋昭慧教授的錯謬處了。



佈告欄

一、本會在台灣與美國，除了本佈告欄第四項所列共修處外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非經過本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意辨明；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。又，本會平實導師至今仍未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有人都應在本會舉辦的禪三精進共修中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、透明化的原

則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。」]

二、《正覺電子報》已於二〇〇六年九月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw/> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊皈依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱(免附回郵)，本會將按期寄贈。本報網路版爲了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，更爲方便不同需求之讀者 43 期起同時發行 HTML 及 PDF 檔案兩種格式，PDF 檔案版面樣式與平面版(紙本)電子報相同，敬請讀者連結「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2008 年上半年禪淨班，已於四月底同步開設新班，三個月內仍可報名插班，共修期間：二年六個月（費用全免）。

禪淨班，係以『無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫。』並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話（共修時方有人接聽）新班開課時間如下：

台北講堂：台北市承德路3段277號9樓——捷運淡水線圓山站旁，電話：總機02-25957295（分機：九樓10、11；十樓15、16；五樓18、19），共修時間：週一至週五晚上19:00~21:00、週六下午14:30~16:30。傳真：02-25954493。2008/4/23(週三)及2008/4/24(週四)新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。上課時間是每週三或每週四晚上19:00~21:00。

桃園講堂：正在籌設中。（目前桃園縣有人冒稱為本會之道場，與事實不符！）

新竹講堂：新竹市南大路241號3樓，電話：03-5619020，共修時間：週一、二、三、四、五晚上17:00~21:00以及週六早上9:00~11:00。2008/4/28(週一)新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。上課時間是每週一晚上19:00~21:00。

台中講堂：台中市五權西路二段666號13樓之4，電話：

04-23816090，共修時間：週一、二、三、四、五、六晚上。
2008/4/25(週五)新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受
報名插班。上課時間是每週五晚上19:00~21:00。

台南講堂：台南市西門路四段15號4樓，電話：06-2820541，
共修時間：週二、三、四晚上、週六。2008/4/26(週六)新
開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。上課時
間是每週六早上09:00~11:00。

高雄講堂：高雄市中正三路45號5樓，電話：07-2234248，
共修時間：週一、二、三、四、五晚上。2008/4/24(週四)
新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。上課
時間是每週四晚上19:00~21:00。

美國洛杉磯共修處：位於洛杉磯市東方約16英里(20公里)
處華人聚集聖蓋柏谷(San Gabriel Valley)之工業市，地
址：15949 Kaplan Ave, City of Industry, CA 91744-3110,
USA，電話：(626)961-2100 & 454-0607。共修時間：週
六上午10:00~下午17:30。每週六播放台北講堂所錄製講
經之DVD：下午13:00~15:00播放《優婆塞戒經》。目前禪
淨班，隨時接受插班上課，上課時間是每週六下午15:30
~17:30。

報名表可向本會函索，或於「成佛之道」網站下載：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/doc/form/>，填妥報名表

後，請郵寄本會教學組；若郵寄時間來不及者，可將報名表直接在初次上課時當面繳交該班親教師。

五、全省每週二晚上講經時間——目前 平實導師正在講授《金剛經宗通》：開講時間 18：50～20：50 座位有限，請提早入座以免向隅！

如來藏為三乘菩提之所依，《金剛經》是專講如來藏本來自性清淨涅槃體性的經典，若能證悟如來藏，即可證得本來自性清淨涅槃而發起實相般若智慧，成為實義菩薩，脫離假名菩薩位。平實導師特以宗通的方式宣講，上上根人於聽經時可能證悟如來藏而進入實相般若智慧境界中，可以確實證解般若系列諸經的密意，遠離意識思惟所知的表相般若凡夫境界；中根人可以藉由聞熏《金剛經宗通》，使參禪方向正確的建立起來，未來必有悟處。歡迎有志禪悟、有心實證菩薩實相智慧者一起來聽講。

平實導師講授此經時，總有極生動而深入的開示，有緣之禪和極易因之悟入「此經」！是故此經講授圓滿後，宗通部分將不會整理成文字發行，只將其中勝妙的事說與理說部分整理成文而發行，以免諸方不求真修實證之佛學研究者於文字相上鑽研，死於句下而叢生誤解，乃至造諸不善業又誤導眾生。若諸學人親臨法會聽授而得一念相應者，是為福德因緣具足之菩薩。歡迎親臨法會同享法益，本課

程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北講堂、新竹講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解）。其餘各地講堂每週二晚上，亦有台北講堂所錄製講經之DVD播放，都不必出示身分證件。《金剛經宗通》講授圓滿後，將接著開講《妙法蓮華經》，敬請留意開講時間。

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚佛於經中開示之法界實相心——第八識如來藏——妙義，以圖導正被古今諸方大師錯解之法義，亦使受此諸邪見誤導之眾生回歸正道，並振興紹繼衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版八十多冊書籍，然諸大師皆無法回應。徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在電子報中。然匿名擾亂者恕不受理。

七、各地講堂將於 2008/7/13(日) 新竹講堂則於 2008/7/20(日) 上午 09:30 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶海青及縵衣準時參加。

八、台北講堂將於 2008/8/10(週六)上午 9:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

九、2008年下半年禪一日期，台北講堂爲 8/17、8/24、8/31、9/7、9/21、9/28，共六次。新竹講堂爲8/31、9/21，共二次。台中講堂爲 9/7、9/21，共二次。台南講堂、高雄講堂爲 8/24、9/21，各二次。以上各講堂禪一日期均爲週日，2008/7/1 (週二)開始接受學員在各班櫃台知客處報名。

十、2008年下半年禪三第一梯次於 10/10(週五)~10/13(週一)舉行，第二梯次於 10/17(週五)~10/20(週一)舉行。2008/7/1(週二)開始接受會員報名，2008/8/12(週二)報名截止，2008/10/2(週四)開始分批寄發禪三錄取通知。

精進禪三，係『以克勤圓悟大師及大慧宗杲之禪風，施設機鋒與小參、公案密意之開示，幫助會員剋期取證，親證不生不滅之真實心——人人本有之如來藏』。每年舉辦兩期，共四梯次；平實導師主持。僅限本會會員參加禪淨班共修期滿，報名審核通過者，方可參加。

十一、2008年下半年正覺祖師堂開放參訪日期爲：7/12、7/13、7/26、7/27、8/9、8/10、8/23、8/24、9/13、9/14、9/27、9/28、10/25、10/26、11/8、11/9、11/22、11/23、12/13、12/14、12/27、12/28。(詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會爲大乘清淨道場，對修持外道法的藏密假名出家眾恕不接待！)

十二、平實導師著《鈍鳥與靈龜》，已於2007年11月出版，考證古今錯悟者對 大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天

童宏智禪師與 大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞無根毀謗善知識而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊，只售250元。

十三、《維摩詰經講記》第四輯已於6/1出版了，本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。本書共六輯，每輯只售200元。

十四、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣二百五十元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，請至三民、誠品、博客來、金石堂等網路書局訂購及全省正智出版社書籍流通點（本佈告欄第二十三項所列）或各大書局請購。本書的內容，係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確的指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十

二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十五、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社全部出版，每輯售價新台幣二百元，請至三民、誠品、博客來、金石堂等網路書局訂購及全省正智出版社書籍流通點（本佈告欄第二十三項所列）或各大書局請購。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十六、正智出版社錄製的CD名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本CD可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，每片售價280元。自2007年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。（預告：〈超意境〉第二輯，將於2008年底出版，平實導師已選取書中偈頌寫

成中國童謠風格及吉爾特民謠風格……等曲子，將與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製，謹先預告。第二輯出版後將不再錄製CD，特此公告。）

十七、正智出版社出版之《我的菩提路》已於2007年4月出版，全書三百餘頁，售價新台幣200元，請至三民、誠品、博客來、金石堂等網路書局訂購及全省正智出版社書籍流通點（本佈告欄第二十三項所列）或各大書局請購。本書的內容，係：

凡夫及二乘聖人所不能實證之大乘別教般若菩提—本來自性清淨涅槃，於現今末法之世，並非只有極少數人能聞、能證，您若願意修學，也一樣有證悟的機會；今摘錄正覺同修會中釋悟圓、釋善藏等二十餘位親證如來藏之同修所撰寫的見道報告，使當代學人得以見證宗門正法仍然絲縷不絕，而且正在廣利學人，以利菩薩心性的學人發起求悟般若實相之大信心。這些已經見道的學員們，上從大學教授，下至小學畢業者，他們所悟的悉皆相同無謬，已證明法界實相之證悟不因學歷高低、更不因世俗身分地位差異而有不同，更為末法時代求悟般若之學人指出光明的正途。本書中的二十餘篇報告，敘述各種不同的見道因緣與過程，是參禪求悟者必讀之佳作。

十八、大陸地區讀者，欲購買正智出版社書籍者，可洽香港

樂文書店(旺角店)——旺角西洋菜街 62 號 3 樓(852-23903723)

樂文書店(銅鑼灣店)——銅鑼灣駱克道 506 號 3 樓(852-28811150)

青年出版社——香港北角渣華道 82 號 2 樓(852-25657600)

十九、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會 103 台北市承德路三段277號九樓

Taipei Taiwan

◎敬告大陸地區讀者：因為大陸部分地方政府認為台灣地區佛法是「境外佛法」，常常加蓋「不許進口」字樣而退回本會郵寄給大陸同胞的贈閱書籍；尤以閩南地區最常被大陸廈門海關退回，不知廈門海關現在是否仍然如此，或是已經承認台灣是境內了？請各自向廈門海關查詢確定後，再由本會另行寄贈。

二十、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

二十一、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電花費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勦力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施為上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子

四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號為19072343，戶名為「台北市佛教正覺同修會」，因護持項目甚多，為求收據開立作業進行順利，而免延宕，劃撥時請統一註明「護持道場」。

二十二、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，雖然本會人數不多，卻勇於捐助善款，如實履踐 佛於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。

二十三、正智出版社所出版之書籍，為方便及利益更多佛子，增設下列各大書局之流通點，讀者可就近到各流通處請購。

正智出版社書籍流通點如下：

佛化人生佛教圖書文物中心	台北市羅斯福路三段 325 號 6 樓-4	02-23 63-2489
士林圖書佛教文物流通處	台北市士林區大東路 86 號	02-28 81-9587
書田文化書局（大安店）	台北市大安路一段 245 號	02-27 07-4900
書田文化書局（石牌店）	台北市北投區石牌路二段 86 號	02-28 22-4316
書田文化書局（寧安店）	台北市南京東路 4 段 137 號 B1	02-87 12-0601
致用書局	台北市民權西路 40 號	02-25 21-7323
人人書局	台北市北安路 524 號	02-25 32-0667

永益書店	台北市木柵路一段 57-8 號	02-2236-9553
金玉堂書局	台北縣三重市三和路 4 段 16 號	02-2981-1665
來電書局(新莊店)	台北縣新莊市中正路 261 號	02-2990-3130
春大地書店	台北縣蘆洲市中正路 117 號	02-2281-9327
金隆書局	宜蘭市中山路三段 43 號	039-323-678
金典文化廣場(桃園店)	桃園縣桃園市復興路 421 號	03-333-1280
巧巧屋書局	桃園縣蘆竹市南崁路 263 號	03-322-8935
金玉堂文具批發廣場	桃園縣中壢市中美路 2 段 82 號	03-426-5805
御書堂文具圖書	桃園縣龍潭鄉中正路 123 號	03-409-2965
來電書局(大溪店)	桃園縣大溪鎮慈湖路 30 號	03-387-8725
聯成書局	新竹市中正路 360 號	03-534-0008
古今集成	新竹市中正路 16 號	03-521-8272
大學書局	新竹市建功路 10 號	03-573-5661
金典文化廣場(竹北店)	新竹縣竹北市中正西路 47 號	03-552-0082
展書堂(竹東店)	新竹縣竹東鎮長春路 3 段 36 號	03-595-9333
展書堂(頭份店)	苗栗縣頭份鎮和平路 79 號	037-681038
展書堂(竹南店)	苗栗縣竹南市民權街 49-2 號	037-476299
建國書局	苗栗縣苗栗市中山路 566 號	037-321277
萬花筒文具批發廣場	苗栗縣苗栗市府東路 73 號	037-358251
興大書齋	台中市南區國光路 250 號	04-2287-0401
佛教詠春書局	台中市南屯區永春東路 884 號	04-2384-6662
仁和書局	台中縣神岡鄉神岡路 66 號	04-2562-1843
參次方國際圖書有限公司	台中縣大里市大明路 242 號	04-2481-6635
文春書局	台中縣霧峰鄉中正路 1087 號	04-2333-2748

儀軒文化事業有限公司	台中縣太平市中興路 178 號	04-2275-2388
心泉佛教流通處	彰化市南瑤路 286 號	04-725-1368
聯宏圖書文化廣場	彰化縣溪湖鎮太平里西環路 515 號	04-2275-2388
綠澤鄉有機園地	南投縣埔里鎮南盛街 160 號	049-298-1787
宏昌書局	台南市北門路 1 段 136 號	06-228-2611
禪馥館	台南市北門路 1 段 308-1 號	06-228-8032
吉祥宗教文物	台南市公園路 595-26 號	06-251-2109
藝美書局	台南縣善化鎮中山路 436 號	06-581-7716
志文書局	台南縣麻豆鎮博愛路 22 號	06-571-5436
博大書局	台南縣新營市三民 12-8 號	06-632-6865
豐榮文化商場	台南縣新市鄉仁愛街 286-1 號	06-501-4415
東普佛教文物流通處	台東市博愛路 282 號	089-351-619
香港-樂文書店(旺角店)	旺角西洋菜街 62 號 3 樓	852-2390-3723
香港-樂文書店(銅鑼灣店)	銅鑼灣駱克道 506 號 3 樓	852-2881-1150



佛教正覺同修會

贈閱書籍 目錄

1. 無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
2. 念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
3. 正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
4. 真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
5. 生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
6. 如何契入念佛法門 (附：印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 3.5 元
7. 平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
8. 三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長 27cm 寬 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三時繫念全集—修正本 回郵掛號 40 元(長 26.5cm×寬 19cm)
10. 明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
11. 邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
12. 菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
13. 甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
14. 我與無我 平實導師述 回郵 20 元
15. 學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德居士著 回郵 35 元
附錄：平實導師著《略說八、九識並存…等之過失》
16. 大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
17. 佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄：公案拈提六則)
平實導師著 回郵 25 元
18. 燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 35 元
19. 護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 35 元
20. 淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈 回郵 25 元
21. 辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元
22. 假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元
23. 入不二門—公案拈提集錦 第一輯 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之) 平實導師著 回郵 20 元
24. 真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 正安法師著 回郵 35 元

25. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 35 元
26. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 正德老師著 回郵 30 元
27. **眼見佛性**—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 正光老師著 回郵 25 元
28. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯爲一冊流通之） 平實導師著 回郵 25 元
29. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 25 元
30. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬。 平實導師著 回郵 35 元
31. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）
32. **現代人應有的宗教觀** 正禮老師著 回郵 3.5 元
33. **迷惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄 回郵 20 元
34. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 正光老師著 回郵 10 元
35. **佛藏經** 燙金精裝本 每冊回郵 20 元 正修佛法之道場欲大量索取者，請正式發函並蓋用關防寄來索取（2008.04.30 起開始敬贈）。
36. **西藏文化談**—耶律大石先生著 正覺教育基金會印贈 回郵 20 元
37. **隨緣**—理隨緣與事隨緣 平實導師述 俟正覺電子報連載後出版
38. **第七意識與第八意識**—第七、八識有可能是意識嗎？
平實導師述 俟正覺電子報連載完畢後出版
39. **邪箭嚙語**—從中觀的教證與理證，談多識仁波切《破魔金剛箭雨論—反擊蕭平實對佛教正法的惡毒進攻》邪書的種種謬理。
正元老師著 俟正覺電子報連載後出版
40. **真假禪宗**—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
正偉老師著 俟正覺電子報連載後結集出版
41. **雪域眾生的悲哀**—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。
王心覺居士著 俟正覺電子報連載後結集出版

42.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義

正禮老師著 俟正覺電子報連載後出版。

43.佛法入門—迅速進入三乘佛法大門，消除久學佛法漫無方向之窘境。

○○居士著 將於正覺電子報連載後出版

- ★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。
- ★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍 請寄：佛教正覺同修會 103 台北市承德路 3 段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

成佛之道 網站：<http://www.a202.idv.tw/> 正覺同修會已出版之結緣書籍，多已登載於 成佛之道 網站，若住外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會贈閱書籍者，可以從本網站閱讀及下載。書局版之《宗通與說通》亦已上網，台灣讀者可向書局洽購，成本價 200 元。《狂密與真密》第一輯~第四輯，亦於2003.5.1.全部於本網站登載完畢；台灣地區讀者請向書局洽購，每輯約 400 頁，賠本流通價 140 元（網站下載紙張費用較貴，容易散失，難以保存，亦較不精美。）





佛教正覺同修會 補助家境清寒品行優良學生 獎學金公告

平實導師幼時家境清寒，見今時有品性優良之學子亦因家境清寒，而致就學不易，故本會特設清寒獎助學金專案，期能紓減學子們就學之負擔，以爲利益社會之一分。

再者，亦令諸菩薩眾於歷緣對境中，修除性障，藉此廣結善緣、豐饒菩薩道資糧，此中亦能莊嚴菩薩僧團。

「菩薩當攝受淨土，是名莊嚴佛土」，菩薩爲圓滿佛菩提道之法與次法，從而次第攝受有情令得趣入佛法大海，漸次成就佛道。

敬請諸位菩薩，若有知悉他人需要並符合申請資格者，可就近向全省各地講堂之福田組業務窗口提出申請。申請之資格、程序等細節，請參閱本專案於全省各地講堂，公告欄之獎助學金之核發辦法及要點。

阿彌陀佛！

福田組 敬上

中華民國九十七年六月十日



正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：103 台北市承德路三段 277 號 9 樓

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02)25957295 (總機)

新竹講堂 (03)5619020

台中講堂 (04)23816090

台南講堂 (06)2820541

高雄講堂 (07)2234248

美國洛杉磯共修處(909) 595-5222

◎免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印◎

2008年7月11日網路電子版出刊

初版六〇〇〇冊



解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以這種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自渡渡他，終能圓滿究竟的佛果。