

正覺

電子報

第 58 期

人間佛教(八)

明心與眼見佛性(十七)

中觀金鑑(七)

邪箭嚙語(五)

廣論之平議(十六)

又見昭慧在法庭(五)

邁向正覺(二)

2010.03.17

復次舍利子，我證菩提無為
無性。何故名曰無為無性？
舍利子，是菩提性非眼識所
識，乃至非意識所識。言無
為者無生無滅，亦無有住，
三相永離，故名無為。

《大宝积经》卷 39

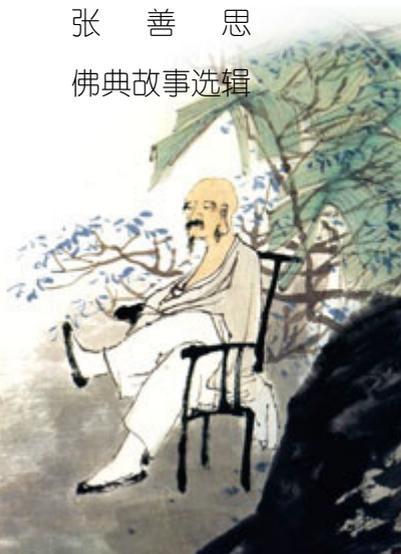
In addition, Sariputra, I have realized that the Bodhi is the non-active nothingness nature. Why is the nature called non-active nothingness? Sariputra, the nature of the Bodhi is not the discriminating function of the eye-consciousness, and even is not the discriminating function of the mind-consciousness. Non-activeness means that the Bodhi is without arising and ceasing, and is without dwelling in anything either. The Bodhi is always away from the three appearances; therefore, it is called non-activeness.

The Maharatnakuta Sutra, Vol. 39

正觉电子报第58期

本期目录

- | | | |
|-----|-------------|--------|
| 1 | 人间佛教（八） | 平实导师 |
| 21 | 明心与眼见佛性（十七） | 正光居士 |
| 41 | 中观金鉴（七） | 孙正德老师 |
| 59 | 邪见呖语（五） | 正元居士 |
| 81 | 广论之平议（十六） | 正雄居士 |
| 99 | 又见昭慧在法庭（五） | 编译组 |
| 117 | 迈向正觉（二） | 张善思 |
| 129 | 精进-兔王求道舍身供养 | 佛典故事选辑 |
| 135 | 赞礼菩萨戒传戒和尚颂文 | |
| 137 | 公开声明 | |
| 140 | 布告栏 | |
| 155 | 正智出版社发售书籍目录 | |
| 164 | 正觉赠书目录 | |





(连载八)

【讲义文稿】 5.天童禅师上堂，举：

子湖¹⁴见刘铁磨来，便问：「汝莫是刘铁磨否？」磨云：「不敢！」湖云：「左转？右转？」磨云：「和尚莫颠倒。」湖便打。师（天童禅师）云：「见之不取，思之千里。刘铁磨既不能见机而变，子湖遂乃倚势欺人。且道：其间事作么生？莫是『驱耕夫牛、夺饥人食』么？要且不恁么！尔道如何体悉？还会么？不见道：无事上山行一转，借问时人会也无？」¹⁵

由此可见，天童宏智正觉禅师确实是以如来藏作为禅宗明心之标的。

¹⁴ 编案：大藏经中亦有称「紫胡」者，然应为「衢州『子湖』利踪禅师」。

¹⁵ 《宏智禅师广录》卷4

讲记：再来是第五则，天童禅师上堂时又举出另一个公案说：有一天，子湖禅师看见刘铁磨居士来了，他就问刘铁磨：「你莫非就是刘铁磨吗？」刘铁磨回答说：「不敢。」不敢二字的意思就是说：「正是我。」子湖禅师就问：「那么请问你这个刘铁磨是左转？或是右转啊？」刘铁磨说：「和尚！你不要颠倒了。」子湖禅师听他这么说，就知道他不懂禅。这子湖利踪禅师很厉害，一听就知道刘铁磨还不知道，所以听到刘铁磨说他颠倒时，随即一棒打过去。

我弘法以来接见诸方，还没有打过人。以后可能要学子湖禅师打人了！（大众笑……）那天童禅师举完这个公案，就拈来说：「见之不取，思之千里。」天童禅师的意思是说：刘铁磨看见子湖利踪禅师为他开示的时候，早就应该要悟取子湖利踪显示给他的密意了；结果他还是不懂得悟取，老是在子湖利踪禅师的言句上用心，那刘铁磨空有大名声，又有什么用？子湖禅师已经把如来藏分明告诉他了，他却不懂得悟取，还在那边思惟妄想子湖禅师是什么用意，其实已经千里远了！

天童禅师举完了这个公案以后，接着说：「刘铁磨既然不能见机而变，」因为当子湖禅师问他左转、右转的时候，他就应该见机而变；如果是我呢，我就（平实导师作了个左转铁磨的手势）（大众笑……），然后我又这样（作了个右转铁磨的手势）（大众爆笑……），子湖的左转右转不就结案了吗？可是刘铁磨不能见机而变，「所以子湖禅师就仗势欺人。你们大家倒说说看，这公案里面的事情到底是怎么回事？难道还会像是那些悟错的人所说的『禅就是驱走耕夫所用的牛、夺去最饥饿的人

手中的食物』吗？且得没交涉！」根本就不是以答非所问来灭却参禅者心中的妄想，从来不是这回事。「那你们大众且说说看，要怎么样去体会这个禅？还知道这个道理吗？」他天童禅师真是老婆，怕人家不会，所以又当面奉送说：「啊！若是没有事情，就上山去闲转一番吧！我天童在这里也顺便借问现在的所有禅师们！你们会不会啊？」那么，明心的人一听就知道，天童禅师这些话中讲的就是如来藏，所以他还是以如来藏作为证悟的标的。

【讲义文稿】 若犹不信，且再观天童禅师之拈提。天童禅师举：

鲁祖问南泉：「『摩尼珠，人不识，如来藏里亲收得。』如何是藏？」泉云：「王老师与尔往来者是。」祖云：「不往来者？」泉云：「亦是藏。」祖云：「如何是珠？」泉召云：「师祖！」祖应诺，泉云：「去！汝不会我语。」颂曰：别是非，明得丧；应之心，指诸掌；往来不往来，只者俱是藏。轮王赏之有功，黄帝得之罔象。转枢机、能伎俩，明眼衲僧无卤莽。¹⁶

若以离念灵知为悟，则会不得天童所举此一公案意旨，由此可证，天童宏智禅师确以亲证如来藏作为禅宗证悟之标的。

讲记： 如果有人还是不信，我们再观天童禅师的拈提，他又举出另一个公案来。鲁祖去问南泉：「『摩尼珠，人不识，如来藏里亲收得。』哪一个如来藏？」他悟前去向南泉普

¹⁶ 《宏智禅师广录》卷2

愿禅师请问：「哪个是藏？」永嘉大师《证道歌》讲的如来藏，到底是哪一个？南泉回答说：「我王老师跟你往来的就是如来藏。」那鲁祖还是弄不清楚如来藏在哪里，只好从另一个方向又问说：「那么，哪一个是你王老师与我不相往来的？」他想要从不往来的方向去问出如来藏的所在，其实哪里会有不互相往来的而可以外于如来藏？所以南泉回答说：「不往来的也是如来藏。」因为从南泉悟后所看到的来说，与鲁祖有往来的，以及不与鲁祖往来的，全都是如来藏，哪有不是如来藏的？鲁祖心里想：「往来的如来藏我弄不懂，又说不往来的也是如来藏，我还是弄不懂。」那就只好再直接请问了：「哪个是摩尼珠？」想要请南泉禅师直接说出如来藏的所在，于是南泉就大声叫唤：「师祖！」（鲁祖禅师并不是南泉的师祖，而是他的名字就叫作「师祖」（大众笑……），他的名字总是占人家的便宜。）当南泉大声叫唤他：「师祖！」他就答：「有！」南泉就说：「走开啦！你不懂我的话啦。」就赶他走。

天童禅师就拿这公案来作了一首颂：「别是非，明得丧；应之心，指诸掌。往来不往来，只者俱是藏。轮王赏之有功，黄帝得之罔象。转枢机、能伎俩，明眼衲僧无卤莽。」意思是说：「别是非」是在那边了别是非；「明得丧」能知道有得有失，这一类心固然都是妄心；「应之心，指诸掌」如来藏却是能够和你这个觉知心相应的，而觉知心也属于如来藏中的一部分，因此如来藏既能在觉心心上显现出来，也能够在你掌上很清楚的指示出来。一总都是如来藏，「所以往来者与不往来者，全部都是如来藏。」这已经很明白的说：不

但是我南泉王老师有能与你往来的，也有不与你往来的，全都是如来藏；而你鲁祖跟南泉有所往来的，或者不跟南泉王老师有所往来的，也全都是你的如来藏，同样都是来藏。「轮王赏之有功，黄帝得之罔象」，这是有典故的，讲起来可就长了，今天演讲没有时间，现在暂且不谈它。意思是：转轮圣王之所以奖赏臣下，是因为臣下有种种功勋的缘故；黄帝之所以被称为黄帝，都因为他是炎黄子孙的始祖；然而想要亲见黄帝，却得要在无境界象之中去见。「转枢机、能伎俩」，转枢机、能伎俩，这也是两个公案；如同户枢的运转一般，不论门扇如何转动，其实全都不离户枢。而惠能大师开示的「不断百思想，而无一念不生的伎俩」，仍然是真实的开悟——不落在一念不生的意识境界中。

「明眼衲僧是绝对不鲁莽」，其实惠能大师已经很清楚的讲白了：离念灵知境界都不是真悟境界，有人称赞卧轮禅师说：「卧轮有伎俩，能断百思想；对境心不起，菩提日日长。」但是六祖却说：「惠能无伎俩，不断百思想；对境心数起，菩提作么长。」已经很清楚说明，禅宗的用功并不是在断除能思所想的语言文字妄想上面用功的，禅宗的实修并不是那个灭妄念的道理。卧轮禅师有伎俩，可以断除心中一切的思想，面对境界时心都不动转，说这样就能使菩提日日生长。但那个并不是真正的开悟，六祖惠能反而说：「我惠能没有伎俩，也不想断除种种思想；我面对境界时觉知心不断地生起、运作，而我的菩提就在这样作的时候不断地增长。」这在《六祖坛经》中已经很清楚的说明过了。所以你何必坐在那边除妄

想、断思惟，那样子修行法，在佛菩提道上又能作什么呢？真的不可能因为断妄念而生起真正般若智慧的；而是要用这个有思想、有妄想的觉知心，去寻找另一个本来就在、本来就没有妄想的离念心。这样才是禅，所以我们由这个开示也知道，天童禅师他所谓的开悟，不是默照中的那个离念的觉知心，而是如来藏。一切明眼的出家僧人，绝对不会鲁莽地错认离念灵知为真心的；一定是要以六祖所说的「对境心数起」的觉知心来证得本来就「对境心不起」的如来藏，所以悟后无妨觉知心继续「对境心数起」，而「菩提恁么长」。

【讲义文稿】 若复不信天童之所悟确为如来藏，且再举一则天童禅师自己的开示而证实之：

天童禅师持钵归，上堂：「生灭去来，本如来藏；清净妙明，虚融通畅。六门我，绝攀缘；三界渠，无身相。无生路上底人，识取万回和尚。参！」¹⁷

由此可证，天童宏智禅师确以亲证如来藏作为禅宗证悟之标的。

讲记： 如果还不相信天童宏智正觉禅师所悟的确实是如来藏，那我们再来看另一个公案。天童禅师持钵归，他是去外面托钵募化，回到寺院中，上堂开示说：「生灭与去来，其实本来都是如来藏中的法；清净与妙明，其实都是虚融而通畅的。在六根门头里面显示的这个真我，一向绝诸攀缘而不曾落在六尘中。」如来藏在六根门头中不断地运作着，从来没

¹⁷ 《宏智禅师广录》卷 4

有离开过，但是却从来绝诸六尘攀缘。然而「处于三界中的它，却是从来都没有身相。」有念灵知及离念灵知却都有身相：眼识身、耳识身乃至意识身，都有身相。可是处于三界轮回五阴中的如来藏，从来都没有身相；「无生路上的那个人」，无生路上的人就是讲如来藏。那个无生路上的人，你要哪里去找？「从万回和尚身上去找就行了。参！」要大众都从这里参究。从天童禅师这个开示中，可见他所讲的开悟内涵仍然是如来藏啊！

【讲义文稿】 复次，从天童宏智正觉禅师自身亦是由公案而悟入者，亦可证明其所悟即是禅宗诸祖所悟之如来藏也；此具载于云栖株宏禅师的《禅关策进》卷1中：**【宏智禅师，初侍丹霞淳；因与僧征诘公案，不觉大笑；淳责曰：「汝笑这一声，失了多少好事！不见道『暂时不在，如同死人』。」智再拜伏膺，后虽在暗室，未尝敢忽。】**宏智正觉禅师由于参究公案，而在丹霞山的淳禅师座下悟入，因此缘故，终其一生，对于丹霞淳禅师不敢稍有不敬；乃至独自一人处于暗室时，亦不敢在心中轻忽其师，故有「暗室不忽」之美名传世焉。由此可见，天童宏智禅师非以默照时之意识觉知心作为证悟之标的，而是在探究公案时悟入如来藏也。

讲记： 再不信的话，我们就来说明天童禅师是怎么开悟的。他自己也是从公案的探究中悟入如来藏的，他并不是由静坐默照离念而悟入的。反而我这一世的开悟却是有点像默照禅，我在破参前几年被这一世的师父误导，每天打坐看着话头而不知道应该参究，也不知道该参究什么内容——不知道应该

找到什么才能算是开悟。但我在最后一天时，放弃了他的知见与方法，独自思索着「明心见性」四字，于是那天下午打坐时，在座上参究而给我参出来的。可是我后来检讨自己的开悟过程，发觉打坐是最难悟入的，都是由于被邪师误导而每天只管打坐；还好我自己早就成功的炼成看话头功夫，只因被误导要离念、要断烦恼，所以就呆呆地静坐着：能断百思想，妄念都不起。但是静坐了十九天，发觉这与开悟而出生智慧是反其道而行的，一定不可能开悟，因此就放弃我这一世的师父—圣严法师—所教的静坐离念、离烦恼的错误方法，直接从「明心见性」四字下手，不过三十分钟就解决了：心也明了，性也见了。从那一天开始，往世的所证就渐渐地现行而开始增长智慧与禅定了，于是得大安乐。

后来观察，发觉静坐是最难悟入的，因此不鼓励大众静坐，而教导大众做动中功夫来参究，不是求离念的静坐；所以每次主持禅三时，我都用公案普说及机锋来帮助大家；在每晚普说时，有祖师的公案，也有我发明的现代公案，什么公案都可以。那么天童禅师是怎么悟的？他的开悟公案载于云栖株宏禅师的《禅关策进》中。云栖株宏就是莲池大师，在他的《禅关策进》里面，他说：宏智禅师当初是侍奉丹霞山的淳禅师（不是丹霞天然）；当时天童禅师初悟不久，因为和另一个僧人互相讨论探究一件公案时，不自觉的大笑了起来，丹霞淳禅师就责备他说：「你笑了这一声，失掉了多少好处！你没有看见古德这么说吗？暂时不在，就如同死人啦！」现在也有很多禅师开示说：「『暂时不在，如同死人。』所以我们一定要清

清楚楚，不可以不在。」（大众笑……）真是差远了！

可是天童宏智禅师听到丹霞淳禅师这么诃责，他知道是什么东西了，知道丹霞禅师这个责备其实是在印证他，所以赶快再度礼拜丹霞禅师。正因为这个缘故，所以他对丹霞禅师感恩戴德，后来不论在大庭广众中，乃至自己一个人单独在暗室里，也都不敢在心中对丹霞淳禅师有一点点轻忽之心，终其一生对丹霞淳禅师都是无比的恭敬；因此，天童宏智禅师就有一个「暗室不忽」的美名流传下来。所以，中国的禅宗祖师如果讲到「暗室不忽」，那就是在赞叹天童禅师懂得尊师重道、感恩戴德。由此可见他并不是以默照时一念不生的觉知心意识，来做为证悟之标的，他是在探究公案时碰触到如来藏而悟入的。今天那些弘扬天童宏智默照禅的各大山头大法师们，却都教人要扫除妄念、断除烦恼，一心一意默照妄念与烦恼有没有生起来；却不知道天童宏智的默照禅，是要人悟得如来藏以后，才以修定的默照之法来摒弃妄念烦恼的。

【讲义文稿】 复以天童宏智正觉禅师传记中所载，由禅门机锋悟入之事实，证明天童所悟绝非默照寂然之离念灵知也：

释正觉……年十八游方，因自诀曰：「若不发明大事，誓不归矣！」于是渡河，首谒枯木成公于汝州，久之无所入。时丹霞淳禅师道价方盛，乃顶笠造焉；入门，霞便问：「如何是空劫已前自己？」师对曰：「井底虾蟆吞却月，三更不借夜明帘。」霞曰：「未在！更道。」师拟议，霞打一拂子曰：「又道不借！」师忽大悟作礼。

霞曰：「何不道取一句？」师曰：「某甲今日失钱遭罪。」

霞曰：「未暇打尔在，且去。」¹⁸

讲记： 我们再以天童禅师传记中的记载，证明他是由机锋而悟入的事实，来证明他所悟的并不是默照寂然的离念灵知。在他的传记里面说：释正觉禅师在十八岁的时候，开始游历诸方，因为这个缘故，所以自己先约定一个原则：「如果我出去游历参访诸方，在还没有发明大事以前，我发誓绝对不再回来本寺中。」发誓完了就渡河出去游历参访，他所参访的第一位善知识，是枯木成公；在这最初半年余的时间里，在枯木成的座下参了很久，仍然没有办法悟入。当时丹霞淳禅师已出世接人了，这时正是他在禅宗法道中之评价最高的时期，所以天童禅师就戴起笠子去拜访他。天童才刚刚入门，丹霞淳禅师就问他：「如何是你空劫以前的自己？」天童宏智禅师答复说：「如同井中的虾蟆把天上的明月吞进肚子去一般，三更之时房里虽然很暗，却不必去向别人借夜明帘来照耀。」夜明帘，是由许多夜明珠做成的门帘；三更不借夜明帘，意思是说「内明」；犹如房子里悬挂着夜明珠串成的夜明帘时，房子里面当然是很亮的；当井里面的虾蟆把天上的明月吞进肚去，那么井中不就内外通明了吗？那只癞虾蟆肚子里是通明的，井中当然也可以透过癞虾蟆肚中的明月照射得很明亮了，又何必去向别人商借夜明帘呢？

古人譬喻说，夜里三更很暗的时候，如果去向别人家借一

¹⁸ 《大明高僧传》卷5〈明州天童寺沙门释正觉传〉

幅夜明珠串起来的门帘挂在屋里，屋里就会照得很明亮，这就是譬喻内明嘛！那时天童正觉自认为已经开悟了，可是丹霞淳禅师说：「你这样讲还是不算悟，你再讲讲看。」他正准备开口，丹霞淳禅师一拂子就打了他，又骂他：「你还说是不借夜明帘。」是啊！还说是不跟人家借，结果却还是得要跟人家借——他还得要借用语言文字来说。丹霞淳禅师于是骂他：「又道不借！」欸！他突然间就懂得禅门中的「得意忘形」了，当他说「井里虾蟆吞却月，三更不借夜明帘」时，其实还是有所借，仍然落在五蕴身形中；丹霞淳禅师却要他悟得不借用身形言语之前的时节，要他「得意而忘形」。这时被淳禅师这么一点，悟得深，他自己就愣住了：原来正该这样！于是就忘了该讲话回答。这时丹霞淳禅师知道他体会到如来藏了，就对他说：「你现在可以用言语讲讲看了，为什么却不讲一句让我看看你是否真悟了呢？」意思是他前面讲的都不对，现在才真的可以讲了。

这时他讲出来的当然就和以前不一样了，他说：「我宏智正觉今天失了钱，还得遭罪。」他才刚悟，就能够这样讲，确实是有两把刷子。当初来时，他说已经有内明，他认为自己内外都通透了，都懂了啊！如今才发觉自己是现在才真的懂！这时他倒不讲内明了，反而说：「我今天丢了钱，还被人家说我是小偷，还被人罗织了偷窃的罪名。」从如来藏的立场来看，根本就无话可说了。丹霞淳就确定他悟得真了，就说：「我今天没空打你，暂时先下去吧！」丹霞这话也跟天童一般，不直接印证，却用骂人的话印证了天童的所悟。你们大众且

看，他这是悟得如来藏？或是落在离念灵知心中？你们已经明心的人，看看这一段公案就能正确判断了。

【讲义文稿】 再举《景德传灯录》卷 30，天童宏智正觉禅师所造〈疏〉中之开示，以证其所悟乃是离见闻觉知之如来藏，绝非处于六尘中默照寂静之离念灵知，证实今时人所弘扬之离念灵知默照邪禅，大异天童之默照禅也：

……下拳可畏，其勇却来捋虎髭须；撻棒作势，且惊看取弄蛇手段。相分圆缺，应用合宜；位列正偏，随机中矩。毫牦有差而天地悬隔，丝糝未净而蝇蚁留连。不闻不见以降魔，个非泛泛；自呼自应而作主，许是惺惺。匾担头，事事挑来；布袋里，般般着得。……

即是真心与妄心和合运作之具体事证也，故其所悟必是如来藏也。

讲记： 我们来用天童正觉禅师所写的〈景德传灯录疏〉里面的开示来证明，他所悟的是离见闻觉知的如来藏，绝不是六尘当中默照寂静的离念灵知；用这个文字证据，证实现代的大法师与居士们所传的默照时的离念灵知，真的是默照邪禅，和天童禅师所传的默照禅是大不相同的。天童禅师在那篇〈疏〉文中有一段这么讲，他说：「禅师这一下拳，」因为禅师出手打一个人，一定是有缘由，不随便打人的。可是禅师打人时还真是重手打啊！不像我有时候打人还满体贴地轻轻打一下；禅师可不是这样的，是下死命打的；「那拳头打下来真的是可畏啊！可是禅师悟后名还小，却把下拳时的勇猛拿来捋虎须。」

不管对方是什么大座主、大居士、大禅师，证悟后的小禅师一样上门出重拳，教大师们无法罗织他！「证悟底禅师有时撑棒作势，」有时候拿起棒子来好像要打人，可是又没有打下来，只是把棒子拿起来装模作样，好像没什么威势，「其实学人都得要在这一很警觉而且敬畏地观看，可别小看他；」因为真悟底禅师拿起棒子时，虽然只是作势打人，却不打下来，「那时错悟底大师们真的要惊看真悟者底弄蛇手段：要小心在意真蛇在哪里？」因为证悟禅师正是在舞弄真蛇。

「相分圆缺，应用合宜」，他在显示什么样的相分给你看？「在真悟禅师所舞弄的禅机表相中观察时，不论是圆满的或是有缺陷的，其实都应用得很恰当；」而且「位列正偏，随机中矩」，「总是居于正位与偏位之中，随着学人的根机而符合规矩，绝对都有为人处，绝不耽误人。」可是「毫厘有差天地悬隔，丝糝未净而蝇蚁留连」：「学人一旦错会，只是毫厘之差，于佛法真旨上面却已经如同天地悬隔之遥远；只要边缘还有一丝一毫的破毛絮没有除掉，苍蝇与蚂蚁就会留连不去。」接下来天童宏智又点了出来：「不闻不见以降魔，个非泛泛；自呼自应而作主，许是惺惺。」「不闻不见的这个心才是能降魔的心——以不闻不见底心来降伏诸魔，这可不是泛泛等闲之心。如果是悟得能够自呼自应的心，才能说是惺惺明白而且能作主之心。」这是在骂谁呢？正是在骂瑞岩师彦和尚证悟之前自以为悟的糗事。瑞岩和尚真悟之前自以为悟，他不是每天坐在悬崖边吗？就坐在悬崖边自呼自应：「惺惺着！要清楚明白，不要昏沉。」免得睡着时就掉下悬崖摔

死，所以又自己答应着：「好！我得要清楚明白，别睡着了。」这叫作弄识神。自呼自应，就是要让自己时时刻刻清楚明白而能作主，这就是惺惺默照的意识觉知心；现代中台山惟觉法师不正是瑞岩悟前的翻版吗？可是瑞岩后来遇到岩头全豁禅师而证悟如来藏了！惟觉法师到今天却还不知道应该求悟如来藏呢！天童宏智禅师摆明着说：不闻不见底的如来藏心可以用来降魔，既是不闻也不见，当然也不会作主，只能随缘应物，又怎能在六尘中惺惺不睡而自呼自应、处处作主呢？所以才说：「自呼自应而作主，许是惺惺。」

接着说：「匾担头，事事挑来；布袋里，般般着得。」只有匾担头，才能挑起一切物事；若不是匾担头，当然挑不起一切物事。匾担头就是指如来藏，如来藏能荷负有情的五阴身心，也能荷负山河大地；清清楚楚明明白白而且能够处处作主的离念灵知心，却是无法荷负五阴身心的，而且反而是被色阴所荷负的：一旦色阴毁坏或不正常时，离念灵知就消失了，何况还能处处作主？在布袋和尚的那个布袋里，不论是什么物事，般般都可以放进去，都由着布袋和尚。那个布袋正是指如来藏心，不论是要存放色究竟天人的一万六千由旬广大身，或是存放蚂蚁、细菌的极小身，乃至存放极苦受的地狱身，都可以随意存放，所以「般般着得」。这绝对不是指离念灵知心，因为离念灵知心无法「事事挑来」，也无法「般般着得」。这就是天童禅师的手段。从他的疏文中所说，岂不是真心如来藏和妄心离念灵知和合运作的具体事证吗？所以他所悟的一定是如来藏，因为这不是意识离念灵知所能显示出来的境界相，

而如来藏正好能够依天童禅师所说完全如实显现出来，所有亲证如来藏的人都可以一一现观而证实无误。

【讲义文稿】 由此史实记载，可以证明天童宏智禅师所悟，实由公案而入，所悟实同禅宗真悟诸祖所悟之如来藏也。然而今人所弘传默照禅之法，所悟者必堕意识觉知心所住之寂静灵知境界中，不可能悟入如来藏境界；除非真悟者弘传默照禅时，特别私下言其密意而指授之，犹如天童禅师私下为人所授者。

讲记： 那么由这个历史事实的记载，可以证明天童禅师所悟的还是从公案悟入的，所以他所悟的其实跟禅宗诸祖所悟的如来藏是完全一样的；可是现代的大法师们所弘传的默照禅法，所悟的全都落在意识觉知心中，所悟的都是住在寂静灵知的境界中，当然不可能是悟入天童所说如来藏的境界中；除非是另外由真悟者所弘传的默照禅，在弘传时私下特别把密意另外作了指示，就像天童禅师私下为人所传授的一样。

第三节 关于大慧宗杲与天童宏智间的故事

现在已经演讲四个钟头了，接着我们要再讲大慧宗杲与天童禅师之间的故事。但是，在讲这个故事之前，先要宣布一件事：我们台南讲堂八月四号¹⁹星期三的晚上七点到九点新班开课，这是每周上课一次，这样在正知见的熏习与拜佛定力的功夫锻炼上力量会比较集中一点。每周上课一次连续两个钟头，如果有亲戚朋友想要参加的话，可以来报名！

¹⁹ 编案：2006年8月4日

好！我们现在要接着讲大慧宗杲跟天童禅师之间的故事。家里有事的人可以先走，因为现在已经五点两分了！我想今天再讲到五点半就好。

第一目 大慧宗杲禅师评论默照禅的史实如下

【讲义文稿】 近世丛林邪法横生，瞎众生眼者不可胜数。若不以古人公案举觉提撕，便如盲人放却手中杖子，一步也行不得。将古德入道因缘各分门类云：「这几则是道眼因缘，这几则是透声色因缘，这几则是亡情因缘。」从头依次第逐则掂量卜度、下语商量。纵有识得此病者，将谓佛法禅道不在文字语言上，即一切拨置，啗却现成粥饭了，堆堆地坐在黑山下鬼窟里，唤作默而常照，又唤作如大死底人，又唤作父母未生时事，又唤作空劫已前事，又唤作威音那畔消息。坐来坐去，坐得骨臀生胝，都不敢转动，唤作工夫相次纯熟；却将许多闲言长语，从头作道理商量、传授一遍，谓之宗旨，方寸中依旧黑漫漫地。本要除人我，人我愈高；本要灭无明，无明愈大。²⁰

讲记： 第一目先来讲大慧宗杲禅师怎么评论默照禅，他跟天童禅师会成为好朋友，也是因为批评默照禅而成为天童禅师的好朋友；然而天童禅师也真的值得赞叹，但却是大慧宗杲主动前往拜访他而结交为好友的。大慧宗杲禅师怎么说呢：「近世（就是大慧禅师那个年代）我们中国禅宗丛林真的是邪法横生，」其实邪法横生不是现在才有，古时候就已经这样了，「这

²⁰ 《大慧普觉禅师法语（语录）》卷第 19〈示东峰居士〉函

个邪法瞎掉众生眼的事情真的是数不尽，如果不用古人的公案举出来觉悟众生，众生就会像盲人把手中的拄杖子丢掉，一步路也走不得。那些弘扬邪法的假禅师们，把古德证悟的那些公案中种种助人开悟的因缘作了分门别类，说：『这几则公案就是发起道眼的因缘，这几则公案又是透声色的因缘，这几则公案是教人家把凡情去掉的因缘。』就这样从头把所有的公案，依照顺序一则一则拿来衡量，在那里猜测，然后用很多的言语在那边商量。就算是有人知道这种禅病，也懂得告诉天下人，说佛法所说的禅与道其实不在语言文字上面；但他们却又变成把一切法都给拨开而放置在旁边，然后每天吃掉了现成的粥饭以后，就一堆一堆的坐在黑山鬼窟里面，把这黑山下鬼窟里的境界叫作默而常照，又叫作大死底人，又叫作父母未生以前的事；有时又说那个寂照灵知，叫作空劫以前的事；又说那叫作威音王佛以前的事，说是威音王佛出世以前的消息。就这样坐来坐去，坐到屁股都长茧了，也不敢转动一下，说这样叫做功夫一步一步地渐次纯熟了；然后却拿了许多闲言常语，从头来做道理商量，再来传授一遍，说这样叫做禅门的宗旨，可是方寸中依旧是黑漫漫底。本来是想要除掉人我，没想到这样修禅以后，人我反而愈来愈高涨；本来是想要灭掉无明才来修禅，结果是无明愈来愈大。」这是大慧宗杲回答东峰居士的函笺中，这么斥骂默照邪禅。大慧宗杲有担当，不但嘴中敢说，还敢落实到文字上面啊！我们也一样，不但嘴里敢讲，也敢印在书中寄给那些被我评论的人，我们就是这样做。

【讲义文稿】 世人之默照禅，必堕意识心之三世中，所以大慧禅师开示说：

心术既正，则日用应缘时，不着用力排遣；既不着排遣，则无邪非；无邪非，则正念独脱；正念独脱，则理随事变；理随事变，则事得理融；事得理融，则省力；才觉省力时，便是学此道得力处也。得力处省无限力，省力处得无限力；得如此时，心意识不须按捺，自然怙怙地矣！虽然如是，切忌堕在无言无说处；此病不除，与心意识未宁时无异，所以黄面老子云：「不取众生所言说，一切有为虚妄事。」虽复不依言语道，亦复不着无言说；纔住在无言说处，则被默照邪禅幻惑矣！前所云毒蛇猛虎尚可回避，心意识难防，便是这个道理也。²¹

讲记： 所以末法时代大法师们所谓的默照禅，一定会落在意识心的三世中：过去的意识心、现在的意识心、未来的意识心中。所以大慧禅师曾经这样开示说：「如果心术已经修正了，就不必在那边默照打坐到屁股长茧嘛！在日用应缘的时候，也不需要用力去排遣什么妄念；既然不须要排遣妄念，就没有邪非了嘛！没有邪非而正念单独存在，迥脱于一切妄念之外，只有单单一个寻找如来藏的正念时，那么佛法真理是随着种种事相而在变化诸法的，你就能在各种事相中找到如来藏了。」不要用思惟的方法，不要去思惟！就只是一个正念去找如来藏，你好好去找就好了。「这个时候，找到如来

²¹ 《大慧普觉禅师法语》卷第 20

藏以后就能够理随事变，」理就是如来藏，那时就会看见如来藏随着事相上的运转，它就去运作；「能够理随事变，就可以事得理融，」在事相上，你要破斥谁都可以，道理都可以讲得圆满；「当事得理融的时候，不论在什么事情上面都很省力，」不必处处都跟妄念对抗，那不是省力的事吗？「如果到了你觉得省力的时候，那就是你学禅这个大法得力的地方了！到了这个得力的地方时，你就可以省掉无限力了，而且在这省力的地方却又可以得到无限的力量。」对啊！当你找到如来藏时就是这样，找到如来藏时就证明从来都不必跟妄念对抗，那不是更轻松、很省力吗？「很省力的时候你却有无量的力量」，诸方大师讲错了，你都可以破斥他们，而他们不敢跟你吭声，「到了这个境界的时候，心、意、识——过去的意识，现在的意识，未来的意识都不须要按捺啦！」这是台湾至今仍然在使用的一句古话——「按捺」。

「你不须要去按捺，转依它以后，自然而然就『怙怙地』，自然就安静下来了，都不必跟妄念对抗。可是虽然这么讲，你千万不要落在那个无言无说的默照境界中。如果这个病不除掉，就会跟意识心还没有证悟的时候一样，所以释迦老子才会这样开示：『不要执取众生一切言语中所说的一切有为虚妄的事情。』既然悟了以后不必依言语来说，然而却也不一定要排斥使用言语来为人说禅；」所以不执着无言说的如来藏，也不再排斥与他人之间的种种言说。离念灵知却是一定要执着没有言说的境界，所以每天若是遇到有人来跟他讲话，他就会生气：「不要有言语！应当住在悟境中，你还不

天到晚来找我讲话！」他就生气了！但我们从来都不会，不论是谁来找我谈话都没有关系；因为正在言说时，同时有个无言说底，时时都无言说，这样不是很好吗？「如果不懂这个道理，没有悟得如来藏，才会住入那个无言说的地方，就被默照邪禅给变幻迷惑了！我在前面所说的毒蛇、猛虎，你还可以有回避的地方；可是一旦落到心、意、识中，」过去的意识名为心，未来的意识名为意，现在的意识名为识，「落到这个离念灵知里面，这个心、意、识是很难防的，我说的就是这个道理。」所以大慧宗杲是真的斥骂默照邪禅，不但骂一遍、两遍、三遍，而且一生都是继续的斥骂，直到前往天童山与宏智正觉讲清楚为止。（待续）



明心与眼见佛性

—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」

与「明心」之非〉文中谬说

正光居士

(连载十七)

三、结论篇

禅宗证悟祖师所证悟的心体，乃是第八识如来藏，是指阿赖耶识心体，是阿含诸经中佛所说的入胎而住、能出生五色根与意识等六识的识阴以外之另一个识；在阿含中说这个识是能出生名色的心，是出生识阴六识的心；既是能出生意识的心，当然不可能是意识。然而慧广自称证悟后所说的真心，却是离念灵知心，正是被本识所生的意识心；所以慧广的离念灵知意识心，当然不是真心、真识。这个真心入胎识名为如来藏，即是《般若波罗密多心经》、《金刚经》、《菩萨瓔珞本业经》、《解深密经》、《楞伽经》……等经所说的如来藏心体。这个心体的实证，是要由学人透过自己的妄心意识去寻觅的；而它是本来离见闻觉知、本来不思量、本来不作主，并与妄心离念灵知同时、同处配合运作的第八识如来藏。但是慧广却堕入意识心

中，唯恐别人说他悟错了，所以一再的否定第八识如来藏，如何可能证得它？参禅人要有正知见，才可能找得到它；当参禅人住于疑情中参寻，忽然一念相应而找到它时，却发现它正在它所生的蕴处界中运作不断，并且在蕴处界中分明显现它自己的真实性与如如性，故名证真如，即是唯识诸经中所说的大乘真见道菩萨；这个真如，同时也是透过八识心王等九十四种法所显示的虚空无为，是所显法，所以明心证真如，是无所得、无境界法。

因此缘故，不论悟前或者正当悟入的一刹那，乃至悟后多时，离念灵知意识心都不离能取与所取，都是能悟的意识心而不是被证悟的真如心；悟前，用妄心意识，从远离心意识（三世意识）的方向参究如来藏的所在；能取的是意识，所取是参究的疑情与寻觅的过程法相。正当悟入的一刹那，能取仍是意识离念灵知，所取为第八识借蕴处界所显示的真实性与如如性。悟后，能取仍是意识离念灵知，所取是意识转依的第八识清净真如法性。因此，证悟的人不仅可以随时随地现观自己第八识如来藏的运作，而且可以随时随地现观别有情第八识的运作，与己无别无二；而第八识心体从来都无能取的法性，也不了知所取诸法，永离能取与所取二法。

反观慧广执取离念灵知心自己为真心，落入能取之中；不知离念灵知意识心是由意根与法尘相接触而由如来藏出生的法，不知离念灵知心是被辗转出生的法，乃是被生的法，本身非有其自在性，当然不可能是万法根源的实相心、常住心。此意识心离念灵知，在睡着无梦等五位中必会断灭，故非常住

心；此离念灵知心与五别境、能所、觉观、三苦、能熏等相应，所以是识阴所摄的意识；意识是借根尘为缘而生的生灭法，当然不是佛所说不生不灭的真实常住心。慧广由于错误认知及无力简择，无法体验参禅人见山不是山的过程，也没有一念相应慧而触证如来藏，更无法随时随地现观自他有情第八识如来藏的运作。因为无法断我见及明心的关系，所以专在「息心、无心、当下、放下、不执着、莫思量、莫染污」等意识我所范围下功夫，不信第八阿赖耶识如来藏就是佛所说的真心，妄谓禅宗祖师所证悟的第八识如来藏是妄心、妄识，所以慧广才是将禅宗误解、曲解的人，根本不是禅宗所谓的开悟者，反而指责真正悟得禅宗所证如来藏的平实导师是错悟者。由于慧广外于佛所说的第八阿赖耶识而说自己已知、已证禅宗的生命圆满（禅宗的明心），乃是痴人说梦话，成就未得言得、未证言证的大妄语业。

因此，正光建议佛弟子们，应该以经典为依来简择，不论是禅宗或净土宗的弘法者，不论是有名声或籍籍无名的法师、居士；乃至古时很有名而堕在意识境界的错悟祖师，凡是主张离念灵知的意识心是真心者，都应远离之，以免努力修行而穷尽三大阿僧祇劫的生死以后，仍是博地凡夫；亦免错认离念灵知心为真心而妄言已知、已证，成就未得言得、未证言证的大妄语业。

又明心之后，再努力培植眼见佛性所需的定力、慧力、福德等，才能眼见佛性。具足三个条件后，于种种因缘具足时，由于看话头而发起疑情、一念相应慧，即可眼见佛性，亲见第

八识如来藏的见分；不仅看到自己的佛性分明显现，也可以看到别别有情的佛性分明显现；乃至能于一切有情眠熟及闷绝位中，都很清楚地看见他们的佛性，也能在他们身上看见自己的佛性；此与明心者只有智慧而不能在山河大地上、在别别有情身上看见自己的佛性，完全不一样；从此以后当然不会像慧广一样妄说明心即是见性，因为在山河大地上看见自己的佛性，这种智慧境界，并不是真正明心证得如来藏的菩萨们所能猜测及了知的，何况我见未断亦未明心的慧广，如何能知？

由于眼见佛性的关系，眼见山河大地及自己身心都极虚幻，成就如幻观，圆满十住满心位的功德。既然可以眼见佛性分明，不是真正明心的贤圣所能猜测与想象，当然是与明心大不相同的，所以见性与明心是不同的。反观慧广不相信 佛在《大般涅槃经》开示的父母所生肉眼可以眼见佛性，妄谓 佛在《大般涅槃经》所说眼见佛性非真实有，诬谤眼见佛性之本觉性「不可知之了」的境界即是六识的知觉之性；乃至将眼见佛性的智慧境界比拟为定境、幻境、民间的观落阴及梦境，显然慧广是完全不知、不证眼见佛性境界的；等而下之，慧广连明心也没有，连我见都断不了而落在常见外道意识境界中，哪里有资格评论眼见佛性的证境？他连声闻初果的证境都不知道，连声闻初果的证境他都没有资格评论，更何况远深于声闻四果的明心，乃至更深于明心的眼见佛性，也就都免谈了！

又慧广相信古时部分错悟禅宗祖师的开示，坚执离念灵知心就是佛所说的真心，不信真善知识 平实导师所说：「外于七转识妄心，还有一个第八识真心，与妄心同时、同处配合运

作。」他也不信「心是体，性是用」的正确开示，所以坚持要「将妄心修行清净变成真心」，又提出「性是体、心是用」的颠倒荒谬说法，想要大众相信他所说的「萧平实所悟非真」，甚至提出错悟祖师的开示，蒙混在真悟祖师的开示中，说之为「修学禅宗必看典籍」，以此来误导众生同犯大妄语业，相将入火坑，已成就误导众生之罪业。

又慧广不知平实导师证悟后，悲悯众生被有名法师、居士所误导，不畏惧自身可能引来生命危险，发起狮子吼，出来检点各大山头说法的错误所在，努力摧邪显正，一一举证事例，并在理证、教证上面一一给予辨正，提出对与错的理由及圣教根据，使各大山头及宣称已悟的大小法师心中不服，慧广因为自身正是错悟小法师中的一分子，无法安忍的缘故，遂在公开场所或私底下抵制如来藏正法，反对阿含诸经中「意法因缘生意识、意识是生灭法」等圣教。由此缘故而主张意识是常住心，无根毁谤实证第八识如来藏的平实导师是外道。但平实导师所说、所做、所为，无不是在利益众生，促使学佛人得以分辨正法与相似佛法的差异，得以远离邪见，趣向真正的解脱道及佛菩提道，而心中却无一丝一毫的慢。这原本一件很单纯的法义辨正，却被心已迂曲、师心自用的慧广用死缠滥打的手法，意欲混淆法义的大是大非。

慧广数年以来一直都不思量检讨自己法义已经严重违背佛说，为了模糊自己不如法的焦点，为了掩饰自己错悟的事实，为了避免自己名闻受损、利养流失，遂尽在事相上做无根毁谤，将平实导师的法义辨正说成人身批评、人身攻击，说

是在人我是非上评论，诬枉为极度我慢之人，又说之为高推己境故示神异，又诬谤说是「对有名望、不符合他所说的佛门法师、居士，大肆批评攻击，说他们是常见外道、断见外道」。然而从平实导师写出来的所有书中内容看来，不曾有人身攻击及人我是非的言语，却依经据理证明被辨正法义的佛门法师、居士，确实是常见、断见外道，而他们也如同慧广一样，都无法证明自己的证境异于常见与断见外道。

慧广又谤说平实导师：「多年来一直独竖一格，不能与佛门中人沟通、交流所在。」然而慧广却完全没注意一项事实：「自己未断我见，故落在意识境界中，自己的境界是平实导师所能全部了知的；而平实导师断我见、心解脱、证真心如来藏、眼见佛性、道种智等境界，都是慧广自己从来不曾稍知的，怎有能力与平实导师沟通、交流？」如同三岁小儿不能与大学教授沟通，慧广既对平实导师的证境丝毫不知，怎能与平实导师沟通？知己知彼，方有资格论法；慧广既不知己，也不知彼，却大胆的说对方不能与佛门中人沟通，这其实是无世间智慧的颠倒说法。平实导师随时都能与佛教界沟通，在知己知彼的情况下，有什么不能沟通的地方？反倒是各大山头的大法师们都不敢与平实导师沟通。而平实导师觉得法义上的修证与识知相差太远，而且双方心中所思也大不相同，一者只思振兴佛教正法，一者只思名闻利养与眷属，志向大异而无交集，所以也不想攀缘各大山头；所以事实上不是不能沟通，而是不想在世间情面上来往。这是事实，各大山头的大法师们心中其实都很明白这个事实，只是嘴上不肯承认罢了。

又慧广明知自己法义有误，为了遮掩自己不如法的事实真相，以免名闻利养渐渐流失，故不思在法义上辨正，反而执着身披僧衣的出家表相，想以声闻僧的身分来贬抑大乘胜义僧平实导师，如此作法不仅适得其反，更显示慧广的愚痴无智。当慧广以离念灵知意识心的常见外道法来抵制佛所说的声闻解脱道，反对佛说的「意、法因缘生意识，意识虚妄」的圣教时，早已成就谤佛、毁法的重罪，其声闻戒体早已不存在，本质已经不是出家人，已成为身披僧衣的在家人，仅剩出家的表相而已；又以外道法的识阴知觉之性来取代大乘法的佛性，以意识心否定第八识如来藏正法，菩萨戒的戒体也因此早已荡然无存了，所以也没有资格再自称是菩萨了；如此继续披着僧衣，成为全然无戒的世俗人而住在佛寺（精舍）中，却欲以声闻僧的色身表相来否定完全符合佛说的大乘胜义僧平实导师，只能说慧广真是无智之人。

又慧广的谬说，在佛门而言，不仅是谤佛、毁法、谤大乘胜义僧、误导众生，而且是未得言得、未证言证的大妄语。如大乘经典《佛藏经》卷2所说：【身未证法（未证第八识）而在高座，身自不知而教人者，必堕地狱。】所说的「法」是指如来藏。经中已经很清楚的告诉我们：如果没有明心见道而高座说法，或者自身没有亲证第八识而教导学人走入常见外道或断见外道中，死后必堕地狱，未来世将受长劫尤重纯苦果报。未证真识如来藏而错将常见外道法引入佛门中，高座说法误导众生的果报已经很严峻了，更不要说成就谤佛、毁法、谤大乘胜义僧、未证言证的大妄语罪行了；不但如此，慧广还

常常在其他寺院中主持禅七或禅三，印证未悟而落入离念灵知的佛门凡夫为证悟的贤圣，害人同犯大妄语业，戕害佛门学人的法身慧命，也将大乘佛法引向常见外道法中，成为破法者，其罪深重而仍不知忏悔。因此正光建议慧广：在夜深人静时，应该好好思惟舍寿时应如何面对。

古时禅宗有一老者，因为在前佛之世错说证悟者「不落因果」，虽有神通，仍然因此而得五百世长寿野狐身，不得出离畜生道；后来值遇百丈禅师为他改为「不昧因果」，才得以脱离长寿野狐身。一个有神通的人，而且所说仅有一字之差，其果报就已经如此严重了，更何况慧广是以常见法抵制声闻法，以常见法取代大乘法的第八识正理！这是佛门中最严重的毁法重业，慧广应当以此为鉴，努力去改变及灭除毁法大恶业才是，千万别再顾虑名闻利养而继续错到底。在此劝请慧广效法世亲菩萨，以谤法之舌，尽其一生努力弘扬 释迦世尊正法，才可以免除大恶业；若能如此为己为人而做出消除大恶业的事，不仅是正光随喜赞叹的人，而且也正是正觉同修会所要度的有缘人。阿弥陀佛！

附录一

以下文章乃是慧广的弟子观净法师所著，慧广在 2003 年 7 月于《僧伽杂志》第 12 卷第 4 期刊登《眼见佛性的含义》一文后，将其文章及本文一起收录在《禅宗说生命圆满》第 149~181 页内。观净法师文章，仍然跟随慧广一样，妄谓第八阿赖耶识心体是妄心、妄识，并于书末评论 平实导师以在

家人身分为人皈依不如法，却不知自己与其师慧广一样，已经成就毁佛、谤法、谤大乘胜义僧之重业，与慧广同是佛说的可怜愍人。为了使观净法师了知佛的正法内涵，不再妄谓第八识——阿赖耶识是妄心、妄识，所以正光针对观净法师此文错误较大者加以辨正，其余错误的地方，前面都已经辨正过，不再重复以免读者阅读生烦。

〈「明心」正说〉（观净法师 著）

近十年左右，台湾佛教界有个居士团体，以唯识学来讲解、修习禅宗，除了授课讲解教理，并有禅修及为参加者印证明心与见性。据说，被印证「明心」者已有二百位（民国九十二年间）；他也授人皈依，皈依他者听说有千位。以大乘佛教「众生皆具有佛性」的观点来看，居士教导禅修并无不可。问题在于：所教是否正确？如果正确倒要赞叹他，如果有所曲解佛教法义，身为出家比丘，就有责任提出辨正。

近日有因缘到一位萧居士共修会的学员，且被萧平实印证为「明心」的居士家中，互相交谈了一下，我发现他们所修学的与佛教确实存在着一些差异。

例如，该居士说：「我明心了，但未见性。」

这种说法是不正确的。「明心见性」一词乃禅宗所建立，**明心与见性是同一回事**，并非可以分为二。它的含义就如《佛学辞典》所说：「明心是发现自己的真心；见性是见到自己本来的真性。」（陈孝义编）「真心」、「真性」是异名同义，并非两个东西，如果说真心与真性不

同，那所悟就大有问题了。

我进一步又问该居士：「你明心是明什么心？」他说：「明心就是明白第八识，了解它的运作，与它相应。」

这种说法也不对。第八识又叫**阿赖耶识**，是**妄非真**，这跟禅宗的开悟、明心见性并不同。换句话说，如果把明白第八识叫做明心，那只是明白妄心。明白妄心怎么会是禅宗所说的「明心」呢？禅宗所说的明心是开悟真心。

该居士继续解释说：「阿赖耶识有真有妄，是真妄和合识。」

没有错！唯识学是这样说，但毕竟「真心」不生不灭，不因凡夫迷就失去。如果明心明白的不是此真心，而是真妄混合的阿赖耶识，那就会犯了《楞严经》所说的错误：

「阿难，汝等当知一切众生，从无始来生死相续，皆由不知常住真心，性净明体，用诸妄想，此想不真，故有轮转。」（卷一）

「诸修行人，不能得成无上菩提，乃至别成声闻缘觉、及成外道，诸天魔王，及魔眷属，皆由不知二种根本，错乱修习。犹如煮沙，欲成嘉馔，纵经尘劫，终不能得。云何二种？阿难，一者：无始生死根本，则汝今者，与诸众生，用攀缘心为自性者。二者：无始菩提涅槃，元清净体，则汝今者识精元明，能生诸缘，缘所遗者。由诸众生，遗此本明，虽终日行而不

自觉，枉入诸趣。」(卷一)

《楞严经》已经说的很清楚，萧平实怎么会把悟得第八识当作禅宗的明心？**第八识就是能令众生生死相续的妄心根本。**

《楞严经》卷五，也谈到第八识：「陀那微细识，习气成瀑流，真非真忍迷，我常不开演。」

「阿陀那识」就是阿赖耶识，也就是第八识。它不像第六识的妄想分别那么容易让人感受到，所以说它是「微细识」。这个识里面是什么呢？就是习气种子不停的相续流现，好像瀑布那样，水流不息，就形成了瀑布的美观现象，看来像是真实的，其实不然，它并非真实，**它只有现象而无体性。所以，第八识并不是真心**，一般人很容易迷惑于第八识生生不息的现象，把它当作真心，佛陀才不讲说第八识的道理。

解释了第八识不是真心，再来谈谈真心。黄蘗禅师《传心法要》载：「诸佛与一切众生唯是一心，更无别法。此心无始已来，不曾生不曾灭，不青不黄、无形无相，不属有无、不计新旧、非长非短、非大非小，超过一切限量名言、纵迹对诗。」这说明了真心是无对诗的，不是真妄和合的第八识。

由以上引述可知，萧居士印证的明心并不是禅宗所说的明心。他以唯识学来说禅，把唯识学的渐修带入圆顿的禅宗中，把明白妄心根本：第八识，当作禅宗的开悟真心，根本是个大错误！

我再翻阅萧平实著作的《护法集》，其中他有谈到「真如是本体，佛性是作用」，这也是一种曲解。《楞严经》卷四：「如果位中，菩提、涅槃、真如、佛性、庵摩罗识，空如来藏，大圆镜智。是七种名，称谓虽别，清净圆满，体性坚凝，如金刚王，常住不坏。」

所以，真如与佛性，只是名称不同，其含义都是一样，是指众生心体，绝不是如萧居士所说「真如是体，佛性是用」。

萧居士著作中常见他曲解佛法。从曲解佛法中，引申了对出家大德言说的曲解与批评，如印顺、惟觉、圣严、星云、宣化、达赖等长老，乃至历史上受公认的莲花生、宗喀巴、密勒日巴、龙树……等菩萨祖师，都被说成邪说或学说有问题，不是被评为常见外道，就是断见外道。

从这种种言行中，就可以判断他开悟的正确否。一个真正明悟真心的人，心态无我，离于有无而处中道，不会有这些偏激行为。从萧居士的言论当中，我看到坚固的我见我执，以见执为依，才产生如此偏邪的言论。这不是一句为了护持正法，就能够掩盖过去的。

再说，萧居士以居士身，在尚有僧宝住世的世间，就为人皈依，更有违佛制。如此破坏佛制，真俗不分，也不是一句「我们皈依的是胜义僧，是自性三宝」，就能没有过失。毕竟，「自性三宝」是指亲证无生者而言，不是凡夫就有自性三宝；在家居士而自称「胜义僧」，

授人皈依，也是执理废事，不符合佛陀或佛教所说僧义。(2003年10月)

正光辨正如下：

为了方便行文，观净法师文章我们采取集中在一起辨正的方式，而不做章节的分段辨正。然辨正之前，先节录本会吴师兄与慧广等人对谈的内容，以对照观净法师对同一件事情的说法：

记得在2003年8、9月左右，慧广打一通电话说要到我家里一叙，当天下午一、两点钟，慧广带领着他的徒弟观净比丘及观瑞比丘尼师等共七位出家法师到我家里（其他法师的名字已记不起来）。进门后，我顶礼法师们，慧广起头介绍说：「吴居士现在已明心见性。」当时我说：「对不起！师父！我只是明心，还没有见性。」慧广接着说：「明心等于见性，你在学什么法？」当时我发言：「明心和见性是两个不同层次的证量，明心有明心的证量，见性有见性的证量；明心不等于见性，见性不等于明心。我明心了，但是还没有见性，无法说出见性的内涵、证量以及祂有何功能。」观净法师说：「你明心是明什么心？」我说：「我明白第八识，又名阿赖耶识、如来藏、真心、如、所依识、无垢识等，亲证它的内涵，了解它和七转识和合运作。」

观净法师又问说：「阿赖耶识是生灭法，你说与它相应，不就是明白妄心吗？」我说：「师父！您不能说阿

赖耶识是妄心，阿赖耶识有真有妄，心体是真，它所生的七转识是妄；一心有二门，心真如门和心生灭门，真妄和合运作。」

慧广又发言：「你们萧平实说真如是本体，佛性是作用，这样是不对的，真如和佛性是不分的，哪有像你们这样的分法？」我请问慧广对真如佛性的看法，刚好桌上有一盒卫生纸，慧广伸手移动一下，说：「这就是！」¹我说：「师父！你错了！你真妄不分！」

在这次以前，我破参回来后某一天，我和王师兄到六龟去找慧广。慧广问说：「王居士！你现在自在吗？」王师兄说：「我还不自在。」（当时王师兄还没有破参）²慧广又问：「吴居士！你自在吗？」我说：「我现在很自在，因为我已经找到真心第八识、阿赖耶识，烦恼也渐渐减少。」慧广说：「你还有一个第八识。一切都是缘起性空，你就是常见外道。」我言：「世尊说，一切有情都有八个识——眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识、末那、阿赖耶识，师父你怎么可以外于阿赖耶识而单说一切都是缘起性空呢？缘起性空也要有所依，如果不是这样，那你不是落在断见里吗？」³

¹ 编案：慧广仿效野狐作略的目的，是想要套取吴师兄明心的密意。

² 编案：不过王师兄后来已于 2004 年破参。

³ 正光案：缘起性空的蕴处界，是由阿赖耶识心体出生一切缘生法无常性的一个现象，所以蕴处界的缘起性空实证，不可离开能出生蕴处界的第八阿赖耶识心体，离第八识如来藏这个前提而说缘起性空者，就成为无因论的断见法。

当时慧广跟我耍机锋，手左右摇摆，向我说：「吴居士！你会吗？」我说：「那是你的手在左右摇摆。」⁴慧广说：「吴居士！你不懂。」当时桌上一杯茶水，我举杯问慧广：「师父！这是什么，你懂吗？」

慧广说：「我不跟你讲了！」⁵我说：「师父！您根本不懂什么是禅。如果您懂得，您就知道这里面真正的意涵。」（因为当时刚破参回来，没有什么经验，忘记导师您在禅三所教导的话，忘了告诉他：那是七转识、色蕴和行蕴的运作。）在那时候大家说得很不愉快（我现在只是写重点）。

时空转回来，观净法师又问：「在楞严经里，世尊说：不在内、不在外、不在中间，如同阿难尊者七处证心一样，你说你证到真心，何处证得？」当时我说：「师父！你能了解阿难尊者七处证心是征何心吗？是妄心？还是真心？阿赖耶识在何处，你了解吗？」观净法师无法回答，身旁的一位比丘尼接着说：「阿赖耶识就在我们的身上！」我说：「师父！您比观净法师厉害，阿赖耶识不离五蕴、不即五蕴，不即不离，是名中道义。阿难尊者当时还没有明心，他所征的心是妄心，所以世尊才说不在内外中间。」后来观瑞比丘尼师发问：「吴居士！你现在用什么方法修行？阿赖耶识又是怎么回事？」⁶

⁴ 正光案：慧广落在识阴、色阴、行阴中，未断我见，他却不知道反省。

⁵ 正光案：慧广有一个习惯，凡是无法提出有利的辨证，就老大不高兴，不与人交谈、辨证。

⁶ 编案：观瑞比丘尼师想要套取阿赖耶识的密意。

我说：「未破参前忆佛、拜佛，现在破参了，还是忆佛、拜佛，同时也转依阿赖耶识的无生体性修行；至于阿赖耶识不在内、不在外、不在中间，它无觉无观，也离言说，为了维护世尊密意，我不能明讲。」观瑞比丘尼师说：「你在学什么法？离言说又不能明讲。」当时我的同修⁷说：「师父！正觉同修会最近在台南新开了一个禅净班，由张正圆老师教学授课，如果你要了解阿赖耶识它的体性及如何运作，你就来我们班上报名上课，两年半后才有资格报名禅三，触证了，并接受平实导师印证，才能了解阿赖耶识的体性和运作。」……（以下略）

从上面的摘录说明可知，观净法师的文章所说，有明显说谎的嫌疑。从双方文章或信函中的说法差异处，以及正觉同修会说法与观净法师的说法中，发觉有三个差异处：一者，明心是找到第八识，此识又名阿赖耶识、阿陀那识，它是有情的生命实相心，也是真妄和合识；二者，心是体，性是用；三者，明心与见性是两种不同的证量。但是慧广的徒弟观净法师不懂这个正理，正光分别略说如下：

首先谈明心是找到第八识、阿赖耶识、阿陀那识，它是有情的生命实相心，也是真妄和合识。圣玄奘大师《成唯识论》卷3云：

然第八识虽诸有情皆悉成就，而随义别立种种名，谓或名心，由种种法熏习种子所积集故。或名阿陀那（识），

⁷ 正光案：张师姐当时未明心，不过已于2005年破参。

执持种子及诸色根令不坏故。或名所知依，能与染净所知诸法为依止故。或名种子识，能遍任持世出世间诸种子故，此等诸名通一切位。或名阿赖耶（识），摄藏一切杂染品法令不失故，我见爱等执藏以为自内我故；此名唯在异生有学，非无学位不退菩萨有杂染法执藏义故。或名异熟识，能引生死善不善业异熟果故，此名唯在异生、二乘、诸菩萨位，非如来地犹有异熟无记法故。或名无垢识，最极清净诸无漏法所依止故，此名唯在如来地有；菩萨二乘及异生位持有漏种可受熏习，未得善净第八识故。

圣玄奘大师在《成唯识论》已明说这个第八识就是佛所说的真心，名为阿陀那识、所知依、种子识、阿赖耶识、异熟识，更是未来佛地的无垢识；因此断除了我见、我执的烦恼现行，阿赖耶识名灭除了，保留异熟识名，只改其名，不改其体；接着断除烦恼障习气种子随眠、所知障随眠，灭除异熟识名，改名为无垢识，也是只改其名，不改其体。因此，因地的第八识、阿赖耶识，也是未来果地的无垢识，所以第八阿赖耶识、阿陀那识就是佛所说的不生不灭的真心，也是众生的因地心，精进断除烦恼障及所知障后，成为未来成佛时如来地的无垢识、常住法身，所以在因地时是非净也非垢的中道心：自性清净而含藏七转识的染污种子，故是不垢亦不净的；观净法师岂可不依经与论所说真实义理，而认为第八阿赖耶识含藏着七转识相应的染污种子，就跟随慧广睁眼说瞎话，妄谓第八阿赖耶识是妄心、妄识。

既然慧广与观净都只承认中国禅宗祖师所悟才是真心，不承认诸地菩萨所证无生法忍增上慧学的唯识诸经所说第八识阿赖耶识，那么笔者就举中国禅宗三位极具代表性的祖师所说，来证明禅宗的所悟仍然是第八识阿赖耶识。永嘉玄觉禅师说：【摩尼珠、人不识，如来藏里亲收得；六般神用空不空，一颗圆光色非色。净五眼、得五力，唯证乃知难可测；镜里看形见不难，水中捉月争拈得。】

大慧宗杲禅师说：【僧云：「既不将境示人，却如何是祖师西来意？」州只云：「庭前柏树子。」其僧于言下忽然大悟。伯寿但日用行住坐卧处，奉侍至尊处，念念不间断，时时提撕，时时举觉；蓦然向柏树子上，心意识绝气息，便是彻头处也。前所云：「普贤菩萨于世尊前入毗卢遮那如来藏身三昧，从三昧起，在会诸菩萨皆获是益。」愿伯寿于至尊前亦时时入是三昧，忽然从三昧起，其益与普贤菩萨无二无别，勉之，不可忽。】⁸

天童宏智正觉禅师亦曾如是说：【鲁祖问南泉：「摩尼珠，人不识，如来藏里亲收得。如何是藏？」泉云：「王老师与你往来者是。」祖云：「不往来者？」泉云：「亦是藏。」祖云：「如何是珠？」泉召云：「师祖！」祖应诺，泉云：「去！汝不会我语。」】举完这个典故以后，天童宏智禅师随即颂曰：【别是非，明得丧；应之心，指诸掌。往来不往来，只者俱是藏；轮王赏之有功，黄帝得之罔象。转枢机，能伎俩，明

⁸ 《大慧普觉禅师语录》卷 23 (CBETA, T47, no. 1998A, p. 910, a13-22)

眼衲僧无鹵莽。】⁹

天童宏智禅师也曾有如此典故：【持钵归，上堂：「生灭去来，本如来藏；清净妙明，虚融通畅。六门我，绝攀缘；三界渠，无身相。无生路上底人，识取万回和尚，参！」】这三位禅宗最具代表性的祖师都说开悟是悟得如来藏，如来藏究竟是哪一颗心呢？在《楞伽经》中说：「阿梨耶识者，名如来藏，而与无明七识共俱。」不但如此，慧广与观净所举的《楞严经》，整部经中都说真心就是如来藏，也说明了真心如来藏的觉精——佛性。然而慧广与徒弟观净却都不懂禅宗的所悟，更不懂《楞严经》中的法义，还想要以常见外道法的意识离念灵知来取代禅宗所悟的如来藏阿赖耶识，取代《楞严经》中所说的如来藏阿赖耶识；自己正在破坏禅宗正法，竟反过来妄责护法、弘法的菩萨僧是外道破法者，岂有天理？笔者且劝慧广与观净师徒二人，都应该记取永嘉玄觉的开示：「损法财、灭功德，莫不由斯心意识。」¹⁰三世意识即是古时禅宗祖师所责备的「心意识」，慧广师徒二人正好落在心意识中，应该好好忏悔，将来舍寿时方能免除极不可爱的未来无量世长劫苦报。

从这里就可以了知，观净法师认同慧广所堕的离念灵知意识心为真心，但这是导致有情轮回生死的根本，也是永嘉玄觉所斥「损法财、灭功德」的意识心，正是《楞严经》卷 1 所说的不知常住真心如来藏的人，难怪不能了知《楞严经》卷 4

⁹ 《宏智禅师广录》卷 2 (CBETA, T48, no. 2001, p. 27, a3-3)

¹⁰ 《永嘉证道歌》卷 1 (CBETA, T48, no. 2014, p. 396, b1-2)

所说正理：【如果位中菩提、涅槃、真如、佛性、庵摩罗识、空如来藏、大圆镜智，是七种名，称谓虽别，清净圆满，体性坚凝，如金刚王常住不坏。】正是本来就存在的自体清净的真心，而含藏着七转识的染污种子，七转识也摄归如来藏心；如来藏心有它的性用，即是佛性，而佛性也一样要摄归如来藏心体；以此缘故，七转识与佛性都归如来藏心体所有，故说为一心或同名。慧广与观净都不懂得此理，难怪会外于第八阿赖耶识，坚持意识变相的离念灵知心就是佛所说的真心，落在常见外道法中。（待续）



(连载七)

第四节 应成派中观不许五蕴为我见之所缘

一切我见皆缘于五阴，此乃是世尊在四阿含诸经中所说之解脱道圣教，也是追随世尊如实修证解脱道之二乘圣者，出离三界系缚、解脱于五阴一大苦蕴之智慧根源。然而，应成派中观师月称、宗喀巴等等传承者，在未如实了知世尊所说五蕴之内涵与五蕴之我与无我的情况下，却否定五阴为我见之所缘，建立五阴中的意识心为常住法，以满足其不需断除五根受用五欲之贪爱，仅以「无自性」遮一切法纯为假名所安立、一切法如幻，空口妄说已证解脱，妄说已证菩萨诸地的法无我，实质上是连最基本之声闻初果所断我见都仍具足存在，是如同一般凡夫对我见内容懵无所知，堕于意识心相应之一念无明四住地烦恼中，具足凡夫我见。只有如实遵循佛陀圣教，以五阴实有

作为我见之内容而断除之，才有可能是初证解脱道的初果人；应成派中观师却都不许学人如此修学、实证，显然都是未曾实证显教最基本佛法声闻菩提的凡夫，且举示彼等不许五阴为我见之所缘事证如下：

设作是说：吾等以圣教为量，诸分别量不能妨难，圣教中说唯蕴为我，如世尊说：「比丘当知，一切沙门婆罗门等，所有执我，一切唯见此五取蕴。」

颂曰：「若谓佛说蕴是我，故计诸蕴为我者，波唯破除离蕴我，余经说色非我故。」若谓此经说蕴是我，便计五蕴为我者，然波经非说诸蕴为我，佛说唯蕴之密意，是破计离蕴之我为我见所缘，是观待世俗谛外道论，及为无倒显示世俗谛中所有之我故。

由何知波是破离蕴之我耶？曰：以余经说色非我等，破色等是我故，余经如何破？颂曰：「由余经说色非我，受想诸行皆非我，说识亦非是我故，略标非许蕴为我。」

由余经说色受想行识皆非是我，故前经略标「唯见此五取蕴」者，非许诸蕴即我，是破计有离蕴之我。

设作是念：波经言「唯见」，虽破异我，然言「唯见此五取蕴」，既说见五蕴，则明说诸蕴为我见所缘；故波经意，是说诸蕴为我见所缘也。若如是者，则违余经说诸蕴非我。以俱生我执萨迦耶见之所缘，定是我故。此于后经义，都无妨难；不尔，则如前说违难极多，后亦当说。故知前经非说诸蕴即萨迦耶见之所缘，经言「唯见诸蕴」

者，当知是说缘依蕴假立之我。(注¹)

如上所引《入中论善显密意疏》中，宗喀巴这么说：

假设这么说：我等是以佛之圣教作为定量，各种分别所得的现量所不能妨难，圣教中说唯有五蕴是我，如世尊所说：「比丘应当知道，一切沙门及婆罗门等，所有各种不同执着的我，一切执着都只看见落入这个五取蕴之中。」

而（月称《入中论》之）颂中说：「倘若说佛所说五蕴是众生我，因此而计着诸蕴为真实我，那只是为了破除执着离蕴之我者，而其余的诸经中说色蕴非我的缘故。」如同月称论师所说，若说此经说五蕴是我，便计着五蕴为我，然而波经并非真实说诸蕴为我，佛说唯蕴为我的密意，是为了破除计着说离开五蕴而有另一真实我，才是佛所破斥的我见所缘的我，是观待于世俗谛与外道论，以及为了无颠倒的显示一切世俗谛中所有之五蕴我是真实不坏我的缘故。

由何处知波经所说我见的我，是破斥离蕴之真实我？如月称论师颂中所述：「因其余的经中说色等蕴非我，就是破色受想行蕴是我。」其余诸经是如何破的呢？（《入中论》之）颂中说：

「由其余诸经中说色蕴非我，受想诸行皆非我，说识蕴也不是我，已略标出非许五蕴为真实我。」

由余诸经中说色受想行识皆非我，因此前述经中略标「唯见此五取蕴」，并非许诸蕴就是我见中所说的我，而是破斥计有离蕴之我（所以断我见就是不许有离五蕴以外的真实我，而不是断除

注¹ 宗喀巴疏，法尊法师译，《入中论善显密意疏》卷 11，第 13 页，成都西部印务公司代印。

五蕴真实我的邪见)。

假设又这么说：「波经所说的『唯见』，虽然是在破有离蕴之我，然而说『唯见此五取蕴』，既然说见五蕴，则已明说诸蕴为我见所缘，故波经的意思是说诸蕴为我见所缘也。」倘若如此，则违背其余诸经所说诸蕴非我之义理。因为俱生我执萨迦耶见之所缘，必定是我（不是非我之五蕴）的缘故。如果建立我见之所缘不是五蕴，那就不违于后述经中所说之义（色等五蕴非我）而有所妨难。不然的话，则与前述经中所说有诸多违难，后述经文中也应当会加以说明才是。故知前述经中并不是说诸蕴就是萨迦耶见之所缘，经中所说『唯见诸蕴』的意思，应当知道就是指唯见依蕴假立之我，而不是诸蕴本身。」

依据上述宗喀巴的说词，假如世尊于四部阿含所说五蕴之内涵、五蕴之过患、缘于五蕴所见的我与我所，乃至断除我见而不于五蕴见有真实的我与我所，都仅是在破除离蕴有我之外道见，全非针对求解脱之佛弟子对治而说；果真如此，于世尊初转法轮时，应无断三缚结证得须陀洹者，应无断三缚结并薄贪瞋痴而证得斯陀含者，亦应无断五下分结证得阿那含者，乃至更应无断五上分结证得阿罗汉者。然而，四部阿含如今犹可稽查，处处可见世尊之授记，譬如《长阿含经》卷 5：【我所说法，弟子受行者，舍有漏、成无漏，心解脱、慧解脱。于现法中，自身作证：生死已尽，梵行已立，所作已办，更不受有。】如实遵从世尊之所说法而受行的弟子，皆是先了知如何是五蕴之内涵，如何是于五蕴中见我而成为我见，并了知

于五蕴中见有真实不坏我之过患；遵照世尊之教导，舍掉于五蕴见有真实我之有漏心，成为不贪爱五蕴我、我所之无漏心，心解脱于欲界系缚，并证得出离三界有爱之解脱智慧，无一不是缘于五蕴而作观行与对治；由此证明，世尊于四阿含诸经中所说我见的我，确实是指五取蕴，不是宗喀巴强辞夺理所说：我见所破的我，是指计着五蕴外之我。从此处也可以看出，应成派中观师月称、宗喀巴、印顺等传承者，实在不懂佛法，连最基础之解脱道所含摄五蕴之内涵都不能如实了知，同样落入意识粗细心中，持续抱持着我见不断而恣意妄解佛法，误导佛弟子陷入我见深坑以致解脱无门。故有智佛子于佛法之修证上欲有所成就者，皆当如实了知五受阴与我、我见、我所之关系：

一、应如实了知于五受阴见我之我见相貌

为正说世尊之解脱道教法以挽救被应成派中观误导之佛弟子，兹举示阿含中世尊之圣教予以匡正救济：

尔时世尊告诸比丘：「有五受阴，云何为五？色受阴，受、想、行、识受阴。若诸沙门、婆罗门见有我者，一切皆于此五受阴见我。诸沙门、婆罗门见色是我、色异我，我在色、色在我；见受想行识是我、识异我，我在识、识在我。愚痴无闻凡夫以无明故，见色是我、异我、相在，言我真实，不舍。以不舍故，诸根增长；诸根长已，增诸触；六触入处所触故，愚痴无闻凡夫，从触入处起。何等为六？谓眼触入处，耳、鼻、舌、身、意触

入处。」(注²)

略释经意如下：【尔时世尊告诉诸比丘：「有五受阴，如何是五种？就是色受阴、受受阴、想受阴、行受阴、识受阴。倘若诸沙门（出家修行者）、婆罗门（在家修行者）未断我见而认为有真实常住我的人，一切都是缘于此五受阴而产生有真实我的见解。诸出家、在家的修行人凡是认为真实有我的人，是由于认为五根的色阴即是真实我（色是我）；或者认为受是我，色是我所；或认为想、行、识是我，色是我所（色异我）；或者认为受是真实我，此受我于色中安住，入于色中；或认为想、行、识是我，此想我、行我、识我于色中安住，入于色中（我在色）；或者认为受是我，色在受我中安住；或者认为想、行、识是我，色在想、行、识之我中安住（色在我）；乃至认为受、想、行、识是我（识是我），或者认为色等是我，识是我所（识异我）；或者认为色等是我，色等我于识中安住（我在识）；或者认为色等是我，识在色等我中安住（识在我）。同样的道理，一般愚痴而且未曾听闻佛法之凡夫，因为无明的缘故，缘于五阴而认为色是我、色是我所、色我与受想行识我所相摄相入，或者受想行识我与色我互相摄入，因此执着说五阴我是真实而不能舍弃。因为不能弃舍五阴我的缘故，不离以五阴为我与我所而入于诸根，缘于诸根而增长我与我所，又长养五根触五尘的种种无明触；由于眼耳鼻舌身意六入处接触六尘的缘故，愚痴无闻凡夫生起苦乐之觉受，此苦乐觉受是从六根触六尘而使六识出现之处所而生起的。有哪六种接触六尘的

注² 大正藏第2册，《杂阿含经》卷2，第45经，第11页中。

处所呢？就是眼触色处、耳触声处、鼻触香处、舌触味处、身触触尘处、意触法尘等六入之处。】

世尊于经文中很明显的宣示，一切未断我见之出家修行人、在家修行人，以及愚痴无闻凡夫，都是缘于色、受、想、行、识五受阴而产生我与我所见，都是缘于五阴而生的受觉而产生我见与我所见，正是在破斥当时落入五蕴我与我所的外道见，也是预破后世应成派中观的月称、宗喀巴等所唱双身法的乐空双运外道见。并非如本节开头所举《入中论善显密意疏》之应成派中观师月称、宗喀巴所曲解的，世尊只是为破计着离五蕴外有我（注³）等外道而说「一切皆于五受阴见我」。由于具足缘于五阴之我见故，以五阴为真实我而贪受五阴法不能舍离，于现法中不断长养能受取六尘之六根，又缘于六根不断的追逐长养所触受的六尘，因此以能触五尘之五根色身为我；或者于领受苦乐受中认定能受能觉者为我，而五根色身为我所，由此而认为「受我」在五根身中安住，或五根身在「受我」中安住。由于已认为我在色中、色在我中，色与我相摄相入，如是缘于眼等诸根而长养我与我所；贪爱乐受之触、厌恶苦受之触，皆是来自于以诸根为我与我所故，因此越发滋润增长六根、六入及六处而增长了苦芽。苦受、乐受、不苦不乐受之觉

注³ 计着离五蕴外有我者譬如虚空、能量、胜性、冥性、极微、声论、大自在天上帝外道，说万法由虚空、能量、胜性、冥性、极微、声论、大自在天上帝所创造。但本识如来藏不是五蕴，亦非离五蕴而有之外法，但与五蕴同时同处和合似一而共同运作，是世尊在阿含中所说入胎而住，能出生五蕴之根本识。

受，皆来自于六根触六尘时生起六识之处，都是在根触尘之处而领受三受，再将觉受摄归为自我而成为受受阴，以能觉能受为不坏之自我时，已执取了色受阴、识受阴为我与我所，同时引生并执取眼触色所生想、乃至意触法所生想之了知相（想受阴），眼触色所生思乃至意触法所生思之造作相（行受阴），如是皆缘于五受阴而认为有我，因此执取五阴而滋长此一大苦蕴。

二、应如实了知于五受阴见我之过患

由于贪爱五受阴故，缘于五受阴而取我见等恶见，取三界法而生贪爱，取后有苦蕴为真实我，因此五受阴又名五取蕴；世尊为弟子们宣说我见之所缘是五受阴，乃是为了破除众生无始以来颠倒计着五受阴之行相为我与我所，贪爱五受阴而为诸盖所覆入于无明窠臼，导致轮回三界，不能得脱生老病死忧悲苦恼，不得脱于苦蕴之聚集。而此五受阴非常住不坏之法，是无常、变异、不自在之法，非坚固不坏之法，故非可以永久依止之真我；缘于五受阴而见有真实我，即是受到五受阴之系缚，贪欲、瞋恚、愚痴等烦恼过患也随着系缚而生。因此，世尊开示应缘于五受阴之内容，观察其无常变异相，以断除我见、远离贪瞋痴等三界烦恼系缚。应成派及自续派中观师之所以落入常见与断见中，都是由于不肯正视阿含诸经的正理，也是由于不肯舍弃双身法的觉受境界而落入五种受阴之中，所以不断的执着色身而苦练中脉命气、苦修不泄精液之法，以期保持长久的淫乐觉受，正是世尊所斥之最执着五受阴的具足我见凡夫。关于五受阴，世尊如此开示：

有五受阴。云何为五？色、受、想、行、识受阴。若沙门、婆罗门以宿命智，自识种种宿命，已识、当识、今识，皆于此五受阴已识、当识、今识：我过去所经如是色、如是受、如是想、如是行、如是识。若可阇、可分，是名色受阴，指所阇：若手、若石、若杖、若刀、若冷、若暖、若渴、若饥、若蚊虻诸毒虫、风、雨触，是名触阇，是故阇是色受阴。复以此色受阴无常、苦、变易。诸觉相是受受阴，何所觉？觉苦、觉乐、觉不苦不乐，是故名觉相是受受阴。复以此受受阴是无常、苦、变易。诸想是想受阴，何所想？少想、多想、无量想，都无所有、作无所有想，是故名想受阴。复以此想受阴是无常、苦、变易法。为作相是行受阴，何所为作？于色为作，于受、想、行、识为作，是故为作相是行受阴。复以此行受阴是无常、苦、变易法。别知相是识受阴，何所识？识色，识声、香、味、触、法，是故名识受阴。复以此识受阴是无常、苦、变易法。

诸比丘！彼多闻圣弟子于此色受阴作如是学：「我今为现在色所食，过去世已曾为彼色所食，如今现在。」复作是念：「我今为现在色所食，我若复乐着未来色者，当复为彼色所食，如今现在。」作如是知己，不顾过去色，不乐着未来色，于现在色生厌、离欲、灭患、向灭。多闻圣弟子于此受、想、行、识受阴学：「我今现在为现在识所食，于过去世已曾为识所食，如今现在。我今已为现在识所食，若复乐着未来识者，亦当复为彼识所

食，如今现在。」如是知己，不顾过去识，不乐未来识，于现在识生厌、离欲、灭患、向灭。(注⁴)

经文中世尊说五受阴各有其行相。一切能经由五根身可合、可分而领纳之身触，皆是色受阴之行相，五根身与手、刀、杖、风、雨、蚊虫……等相合则有触，触则领受；分隔不合（阂）时则不触，不触则不领受触觉，故色受阴无常，是可变异之法；色受阴无常、变异，故色受阴是苦法。由于此色受阴，故有诸多觉受相，即是苦受觉、乐受觉、不苦不乐受觉，此等觉受相就是受受阴。乐受是从缘而生，领纳柔软触、细滑触则生乐受觉相，是由于相合所触而生；苦受亦是从缘而生，领纳刀杖、风雨、虫螫之触则生苦受觉相，也是由于相合所触而生，从缘而有，故受受阴不论苦乐皆是无常，皆是变异之法。苦受是苦苦性，乐受是坏苦性，不苦不乐受是行苦性，亦是由于相合相离而生，从缘而有，故受受阴是苦。一切欲界六尘觉受相之了知（譬如密宗双身法的乐空双运四喜觉受）即是想受阴（佛说「想亦是知」，离念灵知正是想受阴），色界之色、声、触、法尘觉受相之了知亦是想受阴，无色界法尘觉受相之了知仍是想受阴，亦是由于相合相离而生，从缘而有；眼触色尘领受而生想阴，乃至意触法尘领受而生想阴，领受六尘诸想皆是无常变异之法；亦是由于相合相离而生，从缘而有，缘散则归于坏灭，故想受阴是苦法。眼触色所生思乃至意触法所生思之造作相，就是行受阴；思于五根色身为作，思领纳觉受、取相了知、触六尘、分

注⁴ 大正藏第2册，《杂阿含经》卷2，第46经，11页中。此段经文中的「食」字，作动词用，为「饲」之意。

别六尘等亦是作相，就是行受阴。随着六尘境界的变化而引心造作，故行受阴无常，是变异性；亦是由于相合相离而生，从缘而有，故行受阴是苦法。眼识分别色尘，耳识分别声尘……或如密宗喇嘛们以身识分别双身法的四喜觉受触尘，乃至意识分别五尘及法尘，如是借六识来识别色、声、香、味、触、法等六尘之别知相，就是识受阴；识受阴亦是由于相合相离而生，从缘而有，亦是无常变异法。眼识乃经由眼根触色尘，于根尘触处生起分别色尘相，乃至意识经由意根触法尘，于根尘触处生起分别五尘及法尘相，亦如密宗喇嘛们的身识与意识经由身根与意根触受二根之触尘（淫乐受觉）与法尘相（住于乐空双运之境界），都是刹那刹那生灭变异故，方能分别了知六尘的刹那变化；亦是由于相合相离而生，从缘而有，故是生灭法而非常住法。眼等六识于每日眠熟时皆灭而不起，故识受阴是无常变异法，识受阴是苦法。

五受阴之行相不但于现在如是，过去、未来亦皆如是，凡夫众生因为无明故，不知不见五受阴之内涵与生灭性，依止于五受阴而取着见闻觉知，取着我与我所，取着后有五受阴。世尊开示五受阴之内涵，毁坏众生依止于四大假合之色受想行识的贪着，并毁坏众生依止五阴和合一相之恶见。随学于世尊如实次第而修之弟子，听闻世尊教导五受阴之行相及无常相、变异相，思惟观察现法之色受阴乃是过去世乐着于色受阴所得之苦果，若是现法中仍然乐着此世之色受阴，则为长养未来世色受阴之苦因，未来世必然不能脱离色受阴之取着而有轮回之苦果。如实了知以后，不顾恋过去之色受阴，不乐着未来世之色受阴，于现法之色受阴

生厌离想，远离五根身触五尘之贪欲，灭除贪爱五根身之诸多烦恼过患，灭除后世色受阴增长之因。于受想行识同样的思惟观行而生厌离想，远离识受阴对六尘的贪欲，断除我见、我执烦恼，灭除受受阴乃至识受阴增长之苦因。

三、应如实了知五受阴非我与我所之理

将世尊所教导五受阴之行相及无常相、变异相、苦相之内容，同样的缘于自身之五受阴如实思惟观察，领受无常、变易及苦，产生厌离想，进而断除五受阴之贪爱与烦恼，最重要的还是要能够断除我见：接受五受阴非我、非我所。此阿含圣教中世尊所说，与月称、宗喀巴、印顺等应成派中观师的说法正好相反。正因为我见是一切有情轮转生死的根源，因此世尊不断的教导弟子们：五受阴无常，是变易法，是苦非我。如是教导，于四阿含中处处可见：

世尊告诸比丘：「色非是我，若色是我者，不应于色病、苦生；亦不应于色欲令如是、不令如是。以色无我故，于色有病、有苦生，亦得于色欲令如是、不令如是。受、想、行、识亦复如是。比丘！于意云何，色为是常？为无常耶？」比丘白佛：「无常，世尊！」「比丘！若无常者，是苦不？」比丘白佛：「是苦，世尊！」「若无常、苦，是变易法，多闻圣弟子于中宁见有我、异我、相在不？」比丘白佛：「不也，世尊！」「受、想、行、识亦复如是。是故，比丘！诸所有色，若过去、若未来、若现在，若内若外、若粗若细、若好若丑、若远若近，彼

（五阴）一切非我、不异我、不常在，如是观察。受、想、行、识，亦复如是。比丘！多闻圣弟子于此五受阴非我、非我所，如实观察；如实观察已，于诸世间都无所取，无所取故无所着，无所着故自觉涅槃：我生已尽，梵行已立，所作已作，自知不受后有。」（注⁵）

世尊如是教导，五受阴非我、非我所，因为五受阴无常，不坚固、不自在。假如色受阴是我，即应当是主宰者，主宰者应当自在常住故。假如色受阴是真我，就应当能够自己主宰而不生病，亦应当自己有能力决定离老病死而无苦，不应有种种苦出生；假如色受阴是主宰者，应当不受支配而自行决定作这个、不作那个。因为色身无我，所以色身生病或被毁损，就有苦受出生；因为色身无我，不自主宰故，所以可被支配做这个事、不做那个事。受想行识也是同样的道理，无我、不自在、不能主宰，不乐于苦受而不得不接受，不乐于衰老、生病、死亡，而不得不接受衰老、生病、死亡。能够如实观察五受阴无常、不牢靠、不能常住，是苦、是变异法，无我而不能主宰，已经多听闻并如实思惟观察而次第修学的圣弟子们，终究不再缘于各别五受阴而认取为真实不坏的我与我所，乃至不再缘于五受阴互相受取安住为我与我所。已经观察确认缘于五受阴无我与我所，如实思惟观察而修，次第断除贪爱；已不于色受阴取着我与我所，不取着眼触之受乃至意触之受，不取着眼触之想乃至意触之想，不取着眼触之思乃至意触之思，不于六尘万法有所执着，不复造作能生后有之诸行；世尊说如此行者能自

注⁵ 大正藏第2册，《杂阿含经》卷2，第33经，第7页中。

觉烦恼现行灭尽之寂静，已知灭谛而证得后有苦蕴不生之寂灭，自知不再受取后有而得解脱。

四、五受阴确实是我见之所缘

五受阴是我见之所缘，因此世尊不断的宣说五受阴之各别行相及无常、变异、苦、不自在等法相，说五受阴非我与我所，令弟子们得以断除缘于五受阴之我见；并且以此五受阴无我之解脱智慧而修证，得自觉涅槃、自知不受后有之解脱果。缘于五受阴而有之我见即是萨迦耶见，世尊于般若诸经说菩萨断萨迦耶见、戒禁取、疑三结得预流果，于四大部阿含诸经说断身见、戒禁取、疑等三结得须陀洹；其中身见（萨迦耶见）是指缘于五受阴而有之我见，并非如同应成派中观师月称、宗喀巴之曲解：世尊于阿含诸经所说五受阴非萨迦耶见之所缘。

彼等所信受之弥勒菩萨及无著菩萨，于论中亦说五取蕴为萨迦耶见之所缘。《瑜伽师地论》中弥勒菩萨说：「萨迦耶见者，谓由亲近不善丈夫、闻非正法、不如理作意故，及由任运失念故，等随观执五种取蕴，若分别、不分别染污慧为体。」

《显扬圣教论》中无著菩萨说：「萨迦耶见，谓于五取蕴计我、我所，染污慧为体，或是俱生或分别起，能障『无我、无颠倒解』为业。」是故，菩萨正解世尊所说萨迦耶见之意涵，同样是说缘于五取蕴而计着我与我所即是我见的所缘，未曾说萨迦耶见是缘于依蕴假立之我而生，故月称、宗喀巴、印顺之说是扭曲事实的谎言。而所谓依蕴假立之我，乃是指世尊为实证如来藏心体之菩萨，依止于般若实相宣说大乘人无我所举之

假我法：人、我、有情、众生、寿者等皆是依诸法假名施設，是无常相、变坏相、非恒相，无有真实不坏之体可称为人、我等。然而，此等假我法并非二乘修证解脱道所缘之智境，二乘人不知不证实相心、不得般若智故，其所观行与所断除之我见、我执，以及所证得之无我智，皆是缘于五取蕴之内涵故。月称、宗喀巴不懂佛法名相之真实内涵，缘于未断五受阴我见虚妄想像所得之谬论，企图将本质不离「缘于五蕴所生我见」之我法，粉饰虚构成大乘人无我智所观之假我，起颠倒想而认为无有缘于五蕴之我见存在，即可不受佛于阿含诸经所说解脱道至教量之约制，即可将我见之定义转变而不受我见的拘束，任意将我见所含摄的意识建立为常住法，即可成立其双身法境界受的乐空双运假名「报身佛」的「抱身佛」境界，使其邪淫的法教合理化，但却难逃具慧眼者以阿含圣教予以出破。

月称、宗喀巴、印顺都妄计细意识我能入于色等诸蕴、能生亦能持色等诸蕴，月称与宗喀巴即缘于此妄想而说我见是缘于依诸蕴而立之假我，也就是彼等视为能常住不坏之细意识我，而否定世尊于阿含诸经中所说一切有情缘于五蕴所生之我见内涵。我见即是萨迦耶见，或名身见，也就是于五色根执取其功能为我，执取眼触色等所生识、受、想、思之功能为我，如是执取色身、六识身、六受身、六想身、六思身，即是身见之相貌。故身见（我见）之所缘即是五受阴，依止于身见而生我慢（注⁶），月称、宗喀巴、印顺等人，都是缘于自身之身见与我慢而虚妄想像「依诸蕴而立之细意识假我常住不坏」，如

注⁶「我慢」谓因自我的存在而有喜乐。

是于五蕴中执取部分我与我所（细意识）常住不坏。然细意识、乐空双运中的意识，都属于人、我、有情、众生、寿者等所摄之假我法，非对治我见、我执、我所执应机之药，应当回归世尊于阿含中所说缘于五受阴所生我见之内涵；于五受阴之内涵与过患，应如实思惟现观方能察觉我见之存在。换言之，月称、宗喀巴、印顺等应成派中观师所立之意识细心真我仍然是假我，不脱意识或识阴六识范畴，仍是依止于身见与我慢而出生者；身见与我慢乃是缘于无常、生灭、变异之五受阴而生，因此依于身见所建立之唯名无体之「我」，非常、不实，是可灭之恶见及烦恼。唯有断除萨迦耶见，进断我所执与我执，方有阿罗汉能入无余涅槃；若有一丝缘于五受阴之我见未断，尚存有五受阴「我」已证解脱之念，则不能入无余涅槃。弥勒菩萨如是说：

虽于一切苦、集二谛，数数深心厌离惊怖，及于涅槃数数发起深心愿乐，然犹未能深心趣入。何以故？以彼犹有能障现观粗品我慢，随入作意，间、无间转。作是思惟：我于生死曾久流转，我于生死当复流转；我于涅槃当能趣入，我为涅槃修诸善法；我能观苦真实是苦，我能观集真实是集，我能观灭真实是灭，我能观道真实是道；我能观空真实是空，我观无愿真是无愿，我观无相真是无相，如是诸法是我所有。由是因缘，虽于涅槃深心愿乐，然心于彼不能趣入。（注⁷）

由于尚有一分我慢未断故，此「我慢」仍然是缘于五受阴

注⁷ 大正藏第 30 册，《瑜伽师地论》卷 34，第 475 页上。

而有，以「我」能入涅槃、「我」得解脱诸法想，堕入意识心境不能脱离，故于现法不能趣入涅槃；必须将似有若无而极微细的「喜乐自我」作意亦灭，致于意识存在都无丝毫喜乐而愿意灭尽意识自我，我慢才能灭除。因此说，二乘所证之涅槃，乃是将蕴处界法灭尽，不住于「我已证、已得诸解脱道法」或「我已证无我」，亦无极微细喜乐自我存在的作意，以无所住而安住，方得证取无余涅槃，更何况缘于蕴处界所生之我见？而应成派中观师月称、宗喀巴之所以不许我见缘于五受阴，乃是恐惧断灭故；彼等亦了知五受阴是无常法，倘若我见是缘于五受阴，则随着五受阴之断灭，「我」亦断灭，彼等不许，才会自称已断我见而仍然执取意识我作为常住法，印顺亦追随宗喀巴而堕入其中。故月称、宗喀巴如是说：

（月称《入中论》之颂文）般涅槃时我定断，般涅槃前诸刹那，生灭无作故无果，他所造业余受果。（宗喀巴之疏文解释说）若如汝说，自蕴是我者，则无余依般涅槃时，由五蕴断故，我亦决定应断，故成边执之断见。以汝等说缘所计我执「常、断」者，是边见故。未般涅槃前诸刹那中，如五蕴刹那生灭，其我亦应一一刹那各别生灭。……若前后刹那自性各异，应无能作之我。由业无所依故，业亦应无。则我与业果亦应无关系。（注⁸）

月称与宗喀巴、印顺实同堕于边执见之断见中，却自以为不堕断、常二边。何以故？断见者，乃是以萨迦耶见为本，意即缘于五取蕴执为实有我与我所，是故若见身坏灭或见受想行

注⁸《入中论善显密意疏》卷11，第19至20页。

识坏灭者，即说「我」已断，因此主张无有我造业受果报，故死后断灭；由是缘故，说断见缘于常见、我见而生。世尊所说二乘圣者断三界爱，舍报入无余涅槃，不断的宣说五取蕴无常、变异，是苦、是空，无我与我所；若有一分极微细我慢未断者，尚无法趣入涅槃，更何况月称、宗喀巴、印顺执有意识我常住耶？由于应成派中观师否定第七识意根与第八识如来藏的存在，故认为五取蕴之一一法既然无我，无余涅槃位五蕴灭尽而不再出生后世五蕴时即成断灭，是边见所摄，因此而主张：「何有决定应断的『我』可言？」这是自己先植基于错误的六识论前提，不承认五蕴灭尽后仍有自己的第八识如来藏独存，误解世尊所说灭尽五蕴以后会成为断灭，所以恐惧断灭空而返身建立意识细心常住不坏，转而成为常见外道，与佛世焰摩迦阿罗汉证悟声闻菩提以前的邪见一样。断除五取蕴之我执与我所执，实质上所断者乃是断苦，到达苦的边际，不再接受后有时苦即灭尽，苦灭就是涅槃。二乘所证之涅槃，乃是依于如来藏阿赖耶识（异熟识）心体之本来不生不灭、不来不去、不增不减、不垢不净所施設者，此大乘法中的本来性净涅槃即是一切涅槃之根本，非二乘圣者、外道、一切我见未断之凡夫、及否定阿赖耶识之应成派中观传承者所能知、能见、能证；究实而言，无余涅槃位就是自心如来阿赖耶识（异熟识）不再出生五阴之自住境界；既然第八识自心如来本自无生，当五蕴灭尽以后，有何断与灭可言？而彼应成派中观师本于六识论，否定第七、八识以后即不能理解如是正理，故始终不能断我见。

（待续）

邪箭噬語

— 破斥藏密外道多識喇嘛
《破魔金剛箭雨論》之邪說

(连载五)

— 正元居士 —



第一节 多识于《破魔金剛箭雨論》一书中的卑劣手法

第一目 毀謗、污蔑

首先，我们来看多识喇嘛是如何用不如理的推论以及扭曲事实的手法来诬蔑 平实导师，我们也针对他这些说法的败阙处，略作举证与评论，以证明多识喇嘛的手法乃是不如实的欺瞒行为：

一、【一、他没有受过佛教显密经论的正规教育，是一个十足的佛教法盲；二、他是弄枪棒、练气功、学道术的，由此可知他对佛教和藏密的认识未超出气功师、道士的水准。……三、用吹牛撒谎、装神弄鬼掩盖自己的无知和卑劣。】（《破论》p.006）

略评： 平实导师自 1990 年出世弘法已近二十年，所阐扬的如来般若种智的甚深妙义，让许多学佛人建立正知见而

回归正道，亲领断三缚结的解脱功德，并已预见数年之后将会有得证声闻解脱果的预入圣流者，亦已帮助了甚多菩萨亲证法界实相；这些在平实导师座下亲证实相者，已能现观五阴从如来藏心中出生的事实。目前放诸四海及诸大山头，甚或藏密喇嘛如多识等号称「受过佛教显密经论的正规教育」者，连声闻断我见的智慧都无法实证，何况实证法界实相第八识？却不知自醒，反而径自毁谤已证实相之平实导师。从这些事实来看，就知道多识喇嘛等人皆是「佛法之法盲」，却反过来说实证者为法盲，这是何等颠倒之事。

再者，一个对佛法有正知见的学佛人都知道，佛法讲求「实证」，而非口号空言，或者透过学术研究而说「佛教显密经论的正规教育」，却弄出一些名为「佛学教授、活佛」之类的头衔来招摇；这些人对于佛的经论多所误会，甚至有些人就如多识喇嘛一般错得很离谱，我们不得不质疑这些号称的「受过显密经论正规教育」的口号，难道不是唬骗世人的幌子吗？这些宣称「受过显密经论正规教育」者，难道就是代表佛法有证量吗？显然这是目前佛教界（特别是密宗里）最大的盲点，只是一些「谋虚逐妄」的密宗喇嘛、活佛的作为。而这些只求文字研究、不求实证者，对于声闻、缘觉之解脱道正理完全盲而无知，对于诸佛世尊所宗的法界实相更是茫然未闻，如此之人才是「佛教法盲」，乃是佛于经中所斥的「生盲一阐提辈」。兹举《大般涅槃经》卷9〈如来性品第四之六〉的开示供养大家：

复次善男子！譬如良医能以妙药治诸盲人，令见日月星宿诸明一切色像，唯不能治生盲之人；是大乘典大涅槃经亦复如是，能为声闻缘觉之人开发慧眼，令其安住无量无边大乘经典；未发心者谓犯四禁五无间罪，悉能令发菩提之心，唯除生盲一阐提辈。

再者，多识喇嘛责人「吹牛撒谎、装神弄鬼」，我们来看谁才是「吹牛撒谎、装神弄鬼」者？其实「吹牛撒谎、装神弄鬼」从来都是「藏传佛教」的活佛、喇嘛、仁波切惯用的伎俩，连世间法中的有智俗人都知道。我们从大家普知藏传佛教—藏密喇嘛教—的源流说起，兹举民国初期派驻西藏地区的官员如何描述：

一个传说使拉脱脱日年赞成为吐蕃史上的重要人物。据说，有一天他正端坐在宫殿里，突然从天上掉下来一个精美的盒子，里面有两部佛教经典、施舍钵、六字真言(唵嘛呢叭咪吽)、一个金塔和一个擦擦——泥制佛像金塔嘛呢(金塔宝贝)。由于没有人知道这些神赐礼物的含义，索性简单地称之为「神物」。几年后，五个陌生人突然出现在藏王面前，毛遂自荐地要解释这些东西的含意和威力。藏王虽然非常珍视和敬重这个宝盒，却并未重视这几个人的来意，于是他们就像神秘地出现一样又瞬间消失了。这个传说似乎杜撰了佛教¹第一次在吐蕃

¹ 编案：实乃黄缘佛教之名的喇嘛教，号称藏传佛教，其实不是真的佛教。

显现的故事，这几个陌生人可能是最早来吐蕃传教的佛教徒，不是尼泊尔僧人，就是内地和尚。²

另外，学者徐丽华也有提到相关的说法：

论及藏密源流，西藏著名历史巨著《智者喜宴》、《青史》等均有述及：约公元5世纪，藏王拉托托日年赞执政时期，在雍布立岗王宫中从天降下四件圣物，即《百拜忏悔经》、《法教轨则》、舍利宝塔和六字真言。藏王称其为「玄妙圣物」。经、塔和六字真言都是印度密宗的东西。因藏王据这些经典修炼而返老还童，白发变黑，面无皱纹，肌肤细嫩，享年120岁。这是藏传佛教信仰者对密宗秘法传入西藏的记录，也就是说藏传佛教有1500的密宗史，而西藏的密宗则不然。……密法在西藏的历史当长达2500年之久。³

号称「藏传佛教」的藏密喇嘛教乃是用这种编造神秘故事的愚民手段，借政治人物之口，鼓吹为天降圣物，如同岩藏经典⁴一般，有智者一看就知道这是标准的「托虚妄之辞欺众，以眩惑之说迷徒」的手法，在现代文明的时代，

² 沈宗濂、柳陞祺著，柳晓青中译《西藏与西藏人》第1版第1次，中国藏学出版社（北京），2006年7月，页35。

³ 徐丽华 著，《藏传佛教探秘》第一版第一次印刷，巴蜀书社（成都），2001年5月，页201~202。

⁴ 藏密祖师常常创造经典，写好以后藏在山洞或岩堆之中，然后教人掘出，辟谣说是佛菩萨所珍藏，被人掘出来弘扬。

只能当作一则粗糙骗术之证据。从这里就可以知道这是喇嘛教从古到今的一贯伎俩，都是故意装神弄鬼而创造一些奇怪的事情与传说，然后再夤缘为诸佛菩萨的显化。由这些证据可以知道，这是「藏传佛教」自家「装神弄鬼」的证据，多识喇嘛还诬赖从来都不装神弄鬼的别人是「装神弄鬼」，由此也可以证明多识自己乃是「用吹牛撒谎、装神弄鬼掩盖自己的无知和卑劣」。

二、【正如他自己（案：应为「己」之错字）提供的那样，未曾学过佛法，只是学过道术、气功之类的知识，藏传佛教书唯读过《土观宗派源流》而已。】（《破论》p.082）

略评：多识喇嘛指责平实导师说：「藏传佛教书唯读过《土观宗派源流》而已」，从这句话就可以看得出来他若不是故意以篇概全的方式来栽赃，就是多识喇嘛根本没有看过平实导师《狂密与真密》四册，用这种睁着眼说瞎话的方式来欺瞒众生；请理性的读者至各大书局稍微翻阅《狂密与真密》后面附录的参考书目，当下可以证实平实导师阅读过的所谓「藏传佛教」之书籍，就有246册之多；还有甚多杂芜同类互相抄袭的书籍，却因篇幅有限而无法列出。我们只看《狂密与真密》书后所提到的：莲花生著《西藏度亡经》、宗喀巴著的《菩提道次第广论》、《密宗道次第广论》、《入中论善显密意疏》、《入中论释》、毕瓦巴著《道果—金刚句偈注》、龙清巴结集《仰兑—趋入光明道》……等诸多所谓「藏传佛教」祖师级的著作，这些书，平实导师不仅读过，并有亲手眉批，目前都保存在正觉同

修会的书柜中得以为证，并且也曾在诸书中辨正其中错误之处；这些书籍只怕多识喇嘛自己都尚未读完，竟于《破论》书中大刺刺地侮蔑 平实导师「唯读过《土观宗派源流》」，反而凸显藏密喇嘛一向以来极尽「毁谤、污蔑」之习性能事，反凸显让这个号称「天堂寺第六世转世活佛，西北民族大学教授，博士生导师，兼任西藏大学客座教授」⁵等多种头衔者，乃是虚言不实而且不学无术之人。现在我们举证出来，他就算用这些看似响亮的头衔抬出来，也无法「掩盖自己的无知和卑劣」。

三、【在他充满仇恨和偏见的恶毒攻击言论中，除了说「一切佛经如此说」之类的谎言，举不出一条有出处的真实佛语和一条理论根据。】（《破论》p.207）

略评： 多识以世俗凡夫的人我是非心态，来看待 平实导师悲心之行，不在法义修证的领会与探讨上去了解藏密邪见的本质及藏密历史源流的真相，才会如同无知徒辈以「充满仇恨和偏见的恶毒攻击言论」来攻评 平实导师。

平实导师以常住离欲行的初禅「禅悦」、以深入经藏的「法乐」持身，以救护大乘法教的悲心为行，岂是以各种邪咒之术笼罩众生，以下体乐受次第为修行验证的藏密学人如多识之流所能了知。而多识所谓的「充满仇恨和偏见的恶毒攻击言论」正是多识自心种子相应的自现习气等流心行显现而形之文字的公开昭鉴。

平实导师以地上菩萨之真实慧眼、法眼及道种智贯通

⁵ 案：这些头衔名号乃是多识喇嘛于其所著之各书中〈作者简介〉的内容。

三乘佛法，详细铺陈出佛法之二主要道，至今出版的论著已达七十余本著作中（编案：至2008/12止。目前仍以每两个月至少出版一本论著的速度继续增加中），其中义理贯通阐扬阿含、般若及唯识等三转法轮之经论深义，相互辉映而绝无丝毫互相矛盾之处，并且许多书中都是引用三乘经典的圣教量印证无误；凡以恭敬心阅读修学之佛子，多能速开智慧、逐步增上而法喜充满。我们看平实导师所著之《阿含正义——唯识学探源》，当中唯引用四部阿含圣教来开示诸经隐说之真正义理，并深入阐述解脱道观行的理论与方法；又于《真假开悟》书中举出三乘经典圣教量，揭示千年以来之教界疑讹处，给予详细的法义厘清与辨正，确立般若真义于一统。更于《识蕴真义》当中唯举《成唯识论》与《成唯识论述记》中破斥安惠《大乘广五蕴论》较重大邪见的开示，来详细说明道种智中的许多甚深法义，并宣示识蕴之内涵，期使具福具慧因缘成熟之众生，因此而能成熟法缘，亲证声闻解脱果之初分，得以当世预入圣流，并得以三缚结是否真断而自我检验。其他经典的详解与讲记就更不用说，这些书籍具在，皆非多识喇嘛此般造谣扭曲可以改变，有智者可径行至各大书局及网路书局请购查阅比对。像平实导师如此悲心利智的善知识，岂能让多识喇嘛与这般「毁谤、污蔑」，然而想想「吹牛撒谎」也是密宗喇嘛活佛如多识喇嘛之类惯用的伎俩，因此也不足为奇，这也可以看得出多识喇嘛乃是自己所说的「无知和卑劣」的可怜愍者。但是，只有像多识喇嘛这样，执着藏密外道邪见与贪着彼等标榜之「双身法无上瑜伽

行门」的「天堂寺第六世转世活佛」，这样不肯舍弃邪见的人，对于见道证法应修之福德智慧也未具足，全然无力辨别诸佛菩萨经论之真实义理，却敢出恶言来咒骂真善知识，并且毁谤、污蔑与正法完全相契之言教正论。而且我们于前已举出《狂密与真密》之书后亦详细列有平实导师所搜集之藏密相关书籍 246 册，书中并处处如实之详细举证及破斥，多识喇嘛却有眼如盲、任意瞎说，即知其言论之可信度与水准了。

四、【萧平实宣称自己前世是「藏传佛教法王」，其徒秋吉自称「曾经学过藏传佛教」，并假造了一个与自己的身份非常不符的「秋吉蒋巴罗杰」这样一个不伦不类的藏传佛教徒名称，无非是为了借藏佛教抬高自己的身价。无论是虚构身份，还是真批密宗，都是为借藏传佛教出名。有名后利就会随之而来。】（《破论》p.009）

略评： 无论多识喇嘛用怎么恶劣、粗鄙的言词谩骂，那都是在显示多识喇嘛的格调与水准，我们不予置评；但对于他说平实导师「都是为借藏传佛教出名。有名后利就会随之而来」之说法，却又再次的颠倒是非，将自家过失转嫁他人！我们就来检视一下：多识喇嘛在其所著之《宗喀巴大师佛学名著》、《佛教经典名著》、《佛教三宝名著》等书之封面，以其相貌特写照，有如艺人、政客般的宣传，唯恐天下人不知其长相，此即图名闻利养之作为，这与世俗人的作法有何差别？多识喇嘛目的无他，也就是他自己的心声：「为借佛教出名，有名后利就会随之而来」。而

反观 平实导师此生出世弘法即将满二十年，出版七十多本的著作，大众可曾见过 平实导师的照片印在书中？何以故，非为名闻利养故，纯然为传达正知见故。更何况 平实导师的所有著作都不曾支领稿费，所有版税、盈余也都是全数捐出用以弘扬 世尊正法以及救护众生之用；《狂密与真密》出版至今已逾五年，平实导师何曾有纤毫图名为利之作为？只要从这些事相上来看，还不需要牵涉文字内涵的法义，如此简单对照之下，稍有辨别是非能力之人，就可以清楚了知到底谁才真是为名为利之人了。

五、【在萧平实的言行中，充分流露出因藏传佛教生机勃勃的发展形势，对他的邪教歪理邪说已构成严重威胁，使他恐惧不安，于是便狗急跳墙，想作垂死挣扎的心理状态。这一事实也可以说明萧平实师徒为何付出身败名裂的代价，将面子视为「敝履」而不顾，极力反对藏传佛教的真正原因。反对总得找出几条理由。没有理由，就以泼皮无赖的卑鄙手段进行虚构捏造，兴风作浪，对藏传佛教发起了进攻。】（《破论》p.215）

略评： 平实导师多生累劫依止诸佛修学正法，是早已证得地上无生法忍的久学菩萨。今生亦出生于正信三宝弟子耕读之家，凭借多生弘法度众以及广做布施之福德智慧资粮，尚值壮年即能于世法自在，并以无师智通达佛法。平实导师至今所著诸书中，对于佛菩提道及解脱道之次第及内涵无不条分缕析、清楚阐明，直契诸佛本源，有缘佛子读之多能速开佛法智慧；并举诸方邪师之错谬处而比对辨正

之，令诸方学人了知正邪分际而导归 佛陀正教；亦有深慧能洞穿藏密之底细，于《狂密与真密》书中详尽阐述揭露无遗，可说是震动魔宫、坏其根基，令其徒众心生惊恐，亦帮助许多佛子能够迷途知返，不再受骗上当。

因为透过《狂密与真密》的出版，以及媒体资讯科技的发达，许多理智大众见闻较广，也较容易获得正法讯息，渐渐已经了解「藏传佛教」与「淫人妻女乱伦的双身法」乃是划上等号的必然关系；未来若有人号称是「藏传佛教」的推广者与修行者，于面对大众时，都会被人以质疑的眼光来想：「这个人表面光鲜亮丽，但背地里乃是专干淫乱他人妻女恶行之徒。」不管他是「大学教授」或者「电影明星、政商名流」，只要是修「藏传佛教」者，最后一定会朝向「无上瑜伽双身法」前进，而他们实修双身法前的各种修持，目的也是为了后日实修双身法所作的准备；这是不可狡辩、不可避免的事实与结果，因为「藏传佛教」所传的法，最后目标就是实践无上瑜伽的双身法。我们且举证目前藏传佛教的最高法王——达赖喇嘛怎么说？在《藏传佛教世界-西藏佛教的哲学与实践》中说：

当行者在密宗道达到较高层次时，他们会被要求去寻找明妃⁶或勇父以作为入道的动力，当进行双运⁷，男性行者有较高的证量就可以帮助女性行

⁶ 密宗男性行者应与女上师或女性同门（明妃），女性行者应与喇嘛或男性同门（勇父）合修双身法。

⁷ 密宗男女合修双身法而做种种动作，来使双方都达到性高潮，同时想象性高潮中的快乐觉受空无一物名为空性，亦名为乐空不二，这个过程就

者证悟佛果；同理，女性行者如果有较高的证量也可以协助男性行者证悟。因此不论行者的性别，其效果是互补的。⁸

而我们看多识喇嘛前举《破论》这段话，正适足以贴切地描述像多识喇嘛这类藏密诸师的困境，正如同多识自己的说法：在多识的言行中，充分流露出因平实导师弘扬佛教如来藏了义正法，以及解脱道实证正法生机勃勃的发展形势，对藏密的邪教歪理、邪说已构成严重威胁，使多识一类人恐惧不安，于是便「狗急跳墙」，想作「垂死挣扎」的心态。因此才会有多识《破论》内容这样「没有理由，就以泼皮无赖的卑鄙手段进行虚构捏造，兴风作浪」的文字出现，这些文字印行流通的目的，无非是想要稳定信徒们对藏密的信心罢了。

第二目 颠倒事实、信口开河

我们再来举例看多识喇嘛是如何颠倒事实的瞎说：

- 一、【萧平实之辈公然站在敌对的立场上不择手段地诬蔑一切正宗佛教，我们也会以其人之道，还治其身，彻底揭穿他的「正觉」画皮，让世人认识他的丑恶的嘴脸。】（《破论》p.022）

称为「进行双运」。当性高潮中能认知当时的乐受是无形无色的空性时，知道乐受与空性不二时，就是密宗的「证悟」。

⁸ 第十四世达赖喇嘛 著，陈琴富 中译，《藏传佛教世界-西藏佛教的哲学与实践》初版八刷，立绪文化事业有限公司（台北），2004年10月，页110。

略评：平实导师及正觉同修会从弘法以来，所评论的大师、居士及诸多外道如藏密喇嘛等，都是公开声明的法义辨正，也欢迎所有已被评论者的回应，非如一些藏密人士匿名隐姓畏首畏尾，只敢以化名于网路放话。而多识喇嘛说「不择手段地诬蔑一切正宗佛教」，此言乃是颠倒事实的话语，但是我们借着多识喇嘛这段颠倒事实的话，举证所谓的「藏传佛教」非「正宗佛教」的事实，证实密宗乃假冒佛法的附佛外道，更是广赞淫欲的异生种性；我们希望透过这样事实的举证「让世人认识藏密与多识喇嘛真实的嘴脸」，期望拯救遭受藏密邪说蒙蔽的佛弟子与善良民众，祈愿都能远离邪见回归正道。这里再举藏传「佛教」当今最高法王的著作来证明，如《达赖生死书》中说：

具有坚定慈悲及智慧的修行者，可以在修行之道上**运用性交**，以性交做为强大意识专注的方法，然后显现出本有的澄明心。目的是要实证及延长心的更深刻层面，然后用此力量加强对空性的了悟。⁹

这是白纸黑字的证据，乃是可以在各地书局购买到的书籍，不容多识喇嘛狡辩。而这样的外道淫恶邪见，佛于经中早有预记，且看《楞严经》卷9的开示：

阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道，或附人体，或自现形，皆言已成正遍知觉；**赞叹淫欲，破佛律仪；先恶魔师与魔弟子淫淫相**

⁹ 达赖喇嘛 著，《达赖生死书》第一版第五次印行，天下杂志股份有限公司（台北），页 157。

传，如是邪精魅其心腑，近则九生，多逾百世；令真修行总为魔眷，命终之后毕为魔民，失正遍知，堕无间狱。¹⁰

密宗正是这样「赞叹淫欲、淫淫相传」的邪教，只是多识喇嘛自得意满颠倒事实的同时，不知道自家「密法」的画皮，佛早于二千五百年前就已预记而彻底揭穿了。

二、【所以，反对缘起性空说，是表面上反对月称、宗喀巴，实际上是反对佛陀释迦牟尼；表面上是反对应成派和藏传佛教，实际上是反对藏汉印一切佛教教派的基本教理。所以，萧氏极力诬蔑攻击月称、宗喀巴，反对缘起性空说，是项庄舞剑，意在沛公，其真正用意是反对佛教。】（《破论》p.076）

略评： 藏密应成派中观师，如月称、宗喀巴等，所说的缘起性空，乃是无因论的缘起性空，因为他们否定法界实相的本识如来藏而说一切法缘起性空，此乃佛所破斥的无因论断见外道。佛陀所说的「缘起性空」则是基于一个前提，就是从法界实相心如来藏的真如法性所出生的一切三界蕴处界有为法，都是因缘所生法，都是缘生缘灭之法，最后坏灭而归于空无；然此空无之后却还有一个空性心如来藏本来就在，也就是涅槃的本际本然常住，乃是本来自性清净涅槃的体性，亦是阿罗汉舍寿入无余涅槃后，由本识如来藏独住的境界。基于本识常住不坏的前提，因此说本

¹⁰ CBETA, T19, no. 945, p. 151, b1-6

识所生的蕴处界一切法都是「缘起性空」，这与藏密应成派中观师所说的离第八识如来藏而有蕴处界的缘起性空全然不同；藏密应成派中观师这种无因唯缘论的空见外道见，乃是佛于经中所斥的外道法；多识喇嘛自己是外道，以外道法来取代佛的正法以后，反过来诬蔑专弘佛陀正法的平实导师为反对佛教者，真是颠倒黑白、指鹿为马的人。

如《大乘本生心地观经》卷 8〈发菩提心品第 11〉：
善男子！若执空理为究竟者，空性亦空，执空作病，亦应除遣。何以故？若执空义为究竟者，**诸法皆空，无因无果**，路伽邪陀有何差别？……善男子！**若起「有」见，胜起「空」见；「空」治「有」病，无药治「空」。**

这就如同当大家看到水中的月亮以为真月，而有智者告诉大众这个水中月乃是虚妄性的，大家得要循着这个水中月的线索，而反照找到真月的所在。但是执空见外道听到智者说水中月为虚妄性，就拨无因果说一切法都空无，连真月也否定而说空无。藏密喇嘛教应成派中观所说的一切法空之缘起性空就是这种无因论外道法，专门否定第八识如来藏阿赖耶识，然后说缘起性空，与佛说蕴处界都是缘起性空，灭后有如来藏常住不坏的「真实、如」¹¹以及「常住不变」¹²的涅槃基本教理，乃是天壤之别。而此处多

¹¹ 《杂阿含经》卷 5。

¹² 《中阿含经》卷 4 第 19 经《尼乾经》。

识喇嘛想要拉 佛陀来为自己的藏密外道见作证明，适得其反，处处破绽。由此可知多识这样颠倒事实的说法，经由我们举证说明，可以揭穿多识喇嘛颠倒而说之目的乃是「项庄舞剑，意在沛公，其真正用意是反对佛教」，是以外道法取代佛教正法。

三、【所谓「特制阿赖耶」，是因为萧氏所说的阿赖耶识的一切性质、行相、功能作用，都和佛经所说，弥勒、无著、世亲所传，印度十大论师所宏，玄奘、窥基所继承的唯识论观点没有任何共同点，在印度 62 种外道席上，倒有多处可以对号入座。】（《破论》p.206）

略评： 平实导师所阐扬的法界实相第八识如来藏—阿赖耶识、异熟识、无垢识、本识、入胎识……等—完全符合 佛陀三转法轮诸经，亦符合 弥勒菩萨《瑜伽师地论》中所说，对于 无著、世亲、玄奘、窥基等祖师菩萨们所说法义亦都契合符证，有诸经论可以检验比对，非多识喇嘛这样「信口开河、颠倒事实」的说法可以狡辩；而且多识喇嘛举出的佛菩萨众所弘扬的都是阿赖耶识如来藏，多识喇嘛自己却公然否定阿赖耶识如来藏妙义，反对阿赖耶识如来藏妙义，颠倒黑白地公然说谎。能评论如来藏的人，一定是已经亲证的人；尚未亲证如来藏的人，当然没有资格来作任何评论。多识喇嘛不断地否定阿赖耶识如来藏，当然是未证如来藏的凡夫；多识喇嘛自己既未曾证得阿赖耶识如来藏，又如何能比对如来藏与 62 种外道见解有何同异？所以多识喇嘛的评论都只是想当然尔的想象之

说，并无真实智慧能作评论，所以只能如此颠倒黑白诬蔑别人罢了！他这样耍花招、故意搞些虚假的事物以及颠倒黑白来欺骗别人，而在此资讯发达的世界弄虚作假，如此作为徒遭有智者讪笑罢了。反倒是我们看多识喇嘛服膺的「藏传佛教」，却是极尽淫秽之行，所弘所修都是破坏佛教正法的印度教性力派外道法。密宗所谓的「藏传佛教」首领——最高法王活佛，也就是目前「藏传佛教」的最高领袖，号称大法王达赖喇嘛，于《揭开心智的奥秘》中怎么说？他回答人家的问题说：

在某些密续典籍中称之为昆息，**但与瑜伽宗的解释很不相同**。梵文称为阿赖耶识（*alayavijñana*）。这有时与最细明光心相关，但却是不同的概念。区别在于瑜伽宗的阿赖耶识是与第六的「意」识分开的，因为他们将心智分而为八，而密续系统只分为六种。当分为六种时，你有五种属于感官的识，而第六种就是「意」识。细意识是包函在这第六识中，但并非与之相等。¹³

明明白纸黑字写的「**但与瑜伽宗的解释很不相同**」，多识喇嘛却狡辩说「藏密的法义与瑜伽宗相同」。藏密乃是标准的六识论外道，而达赖也公开主张「六识论」，且也知道「佛经所说、弥勒菩萨、无着菩萨、世亲菩萨、玄奘菩萨、窥基菩萨」所主张的都是「八识论」，专门解说第

¹³ 杰瑞米·海华法兰西斯可·瓦瑞拉 编著，靳文颖 译，《揭开心智的奥秘》初版，众生文化出版有限公司（台北），1996.6.30，页 274。

八识如来藏妙理，这与平实导师所传的第八识如来藏妙义完全相同，却与藏密所传的六识论完全不同；但是多识喇嘛却要在这里故意颠倒事实，想要蒙骗众生，从此事实可知藏密所说内涵「都和佛经所说，弥勒、无著、世亲所传，印度十大论师所宏，玄奘、窥基所继承的唯识论观点没有任何共同点，在印度 62 种外道席上，倒有多处可以对号入座。」所以多识喇嘛自己不知道自家的败阙，却用自家外道见的说法来「颠倒事实」。而达赖喇嘛会这样主张六识论的「特制阿赖耶」之目的为何？就是在为「藏传佛教」无上瑜伽双身法的意识境界合理化来铺路，达赖喇嘛在同一本书中，又说：

在梦中射精的研究可能很重要。以明光（clearlight）升起的观点看，只有在一种情况下——在死亡的一刻——才是圆满地产生。不过，有其他四种情况，明光会以粗略的形式出现：打哈欠、打喷嚏、进入睡眠或昏厥、性高潮的时刻。¹⁴

配合前面所举《达赖生死书》中说：

具有坚定慈悲及智慧的修行者，可以在修行之道上运用性交，以性交做为强大意识专注的方法，然后显现出本有的澄明心。目的是要实证及延长心的更深刻层面，然后用此力量加强对空性的了悟。¹⁵

¹⁴ 同上注，页 146~147。

¹⁵ 达赖喇嘛 著，《达赖生死书》第一版第五次印行，天下杂志股份有限公司（台北），页 157。

乃是一气呵成，由此证据可以显示「藏传佛教」的目标乃是昭然若揭，既是双身法意识境界，又与「佛经所说、弥勒菩萨、无著菩萨、世亲菩萨、玄奘菩萨、窥基菩萨」所主张的「八识论」，专门解说第八识如来藏妙理的事实相反；有智者当简择之，也由此可以揭穿多识喇嘛「**颠倒事实**」的行为。

四、【萧外道及其恶道徒，对藏传佛教的代表——佛教密法，从其来源、经典、教理、修证方法以及教徒的生活作风等方面进行了全面的歪曲和造谣诬蔑攻击，而且采用的手段极其恶劣。将个别的现象夸大为全面性的问题；把个别教徒的行为，夸大为全局性的问题；把个别地方出现的问题，侮蔑为教义性的问题。他凭自己的无知偏见和卑鄙恶劣、庸俗低级的心态，用推测计度、想象、虚构、无中生有、颠倒黑白、以偏概全，把芥子夸大为须弥的鄙卑恶劣的手段，将经过虚构捏造、丑化和颠倒了密宗形象，通过臭名远扬的《甘露法雨》、《狂密与真密》等邪教垃圾宣传品，推到了社会上，在不知真相，头脑简单的读者中产生了极其恶劣的影响。】(《破论》p.214)

略评：其实由我们上面所举出的很多例子，大家已可以知道多识喇嘛及藏密喇嘛诸师正是打着佛教旗号反佛教者，颠倒法义大是大非，不但无视于本身诬谤佛法之恶行，却还诬赖破邪显正的胜义僧 平实导师「不择手段地诬蔑一切正宗佛教」；多识喇嘛以为只要凭借着其藏密「出家相」之身分，将今生示现在家相之 平实导师谤为破佛

外道之流，以为用这样低俗的手段，就可以肆无忌惮地任意攻击打压，想让一般大众及尚未接触正法之学佛人误以为真，因此更远离正法而亲近密宗。

平实导师之所以作此吃力不讨好之工作，其目的在诸书中皆已明言，在本书作者的自序中亦已说明得很清楚，无非是为了破邪显正、护持正法，让大众及佛子们了解：**喇嘛教绝非佛教**，而是外道之邪教；喇嘛教之所以称「密」，乃因其法教及行门，违背人类所应遵守之道德伦常，实为「见不得人」之故，美其名为「密」。但藏密之法义其实皆是耽溺于欲界最低下意识境界之有为法，未尝与真实佛法有所关联，更是完全悖离三乘经典之义理，尽是妄想者贪染粗重欲爱之行门，与佛法修证完全无关；实为不知不证般若与二乘解脱道真义之外道断灭论、无因论邪见者。

而平实导师破邪之举乃为救护喇嘛教学人回归佛陀正法之教，揭穿并驱逐喇嘛教所崇奉之外道邪淫法门，将之撵出佛门。若喇嘛们不愿修正彼所弘之外道法——不愿回归佛教如来藏正法者，则当令其无法继续寄生于佛教之中，以免世尊圣教为其所玷污破坏，正法住世方能长久流传无虞，不再受喇嘛教外道法之干扰破坏。尚祈佛门四众有志之士能了解平实导师护教救生之苦心，仔细思惟辨别正法与邪法之分际，共同成就此正本清源之工作，方是佛门之幸。但是我们看到多识喇嘛因为平实导师揭穿「藏密——喇嘛教」真面目，让世人看清楚密宗在诡异眩惑的外皮下，所包裹的是罗刹、夜叉、山精、鬼魅的馅料，

就像是一件件的黑心食品戕害人民一样。所以多识喇嘛认为要「以其人之道，还治其身，彻底揭穿他的『正觉』画皮」，也要「让世人认识他的丑恶的嘴脸」，意思就是要「比烂」给世人看；因为多识喇嘛的认知里以为佛教各宗派，在藏密邪法的渗透下早已全部跟他们一样了！但他却不知就算多识喇嘛真有能力来揭开「正觉的外皮」，他将会发现，即使经过无量劫努力的一层层揭开，结果却是内外一如、穷三际、尽十方皆同的「世尊正法」，是佛教中珍稀的清流、唯一的正法！多识喇嘛更认为平实导师破斥藏密认为如同「芥子」般家常便饭的「邪淫双身法」，对修行人及四众佛子可说是「大如须弥的恶法」乃夸大之词；奉劝多识喇嘛应当闭关三年，重复勤读思惟拜读《楞严经、瑜伽师地论、成唯识论》等佛菩萨开示，保管让多识喇嘛从头凉到脚底下出一滩冷汗！唯多识喇嘛应该是读不懂《楞严经》及这些大论的。因此笔者就再指引一条明路给多识喇嘛：请祈求平实导师早日出版《楞严经讲记》这套书，拜读之后就能了知「藏密双身法与那落迦铁床铜柱之间底不可分割的因果关系」了！

五、【《成唯识论》依《瑜伽师地论》所说四种涅槃中的第一种自性清净涅槃和第四种无住处涅槃，是萧平实闻所未闻，「与阿含经中所说涅槃，大不相同」的涅槃之说了。未见大乘经典，少见多怪萧平实认为这两种涅槃是密宗外道所说的涅槃了。】（《破论》p.352）

略评： 由多识喇嘛此说，即可知无闻寡慧、见识短狭的多识

喇嘛除了《狂密与真密》第一辑与《甘露法雨》外，他是完全没看过大善知识 平实导师的其他著作，因此以篇概全、断章取义来写这本《破论》；多识喇嘛不但失去向百千生难得值遇之善知识学习的机会，甚而出恶言毁谤，看到多识喇嘛这么无知迷昧地造此恶业重罪，不禁让人为其后世果报担忧。自 世尊以降乃至今时，著书阐明涅槃内涵最为明晰的善知识就属 平实导师了，从目前已出版的七十余本著作中，说明「涅槃」内容之处约有数千次以上，谈及「本来自性清净涅槃」及「无住处涅槃」的部分亦超过几百处。尤以公元 2001 年所出版的《邪见与佛法》一书中，以非常浅显易懂的文句，将久被误解而使得众生无法正确修证的涅槃真义完整阐明，并且深入浅出而使人很容易了解涅槃，书中也归纳了如多识喇嘛等诸藏密外道对涅槃错解之处，使佛子四众读后能充分明了涅槃真义而不再轻易受藏密外道之毒害，这些事实具载于七十余册书中，至今仍然历历可稽，「多识」竟然不识。

事实上，就连诳称为「观世音菩萨化身」的达赖喇嘛，都承认对涅槃尚无体证，却仍在世界各地处处以外道意识境界的断常二见法来误导众生。如达赖喇嘛曾自言：「现在要推究涅槃成立等事可能较难。虽然就我之经验而言对此难以解释……」¹⁶。

佛所说四种涅槃无不皆依第八识如来藏心而建立，然

¹⁶《供养上师法—乐空双运》再版，妙音佛学丛书（台北），2002 年 12 月，页 176。

而，包括宗喀巴在内的否定第八识—阿赖耶识如来藏—的藏密诸祖、诸师及多识喇嘛，皆不承认七、八二识，却在此班门弄斧，得意洋洋的抄录了些自己完全不懂其内涵的「本来自性清净涅槃」和「无住处涅槃」的名相解释，来攻击早已实证涅槃的平实导师。多识喇嘛如此之「佛学」造詣及其所说法，只能让人哑然失笑了！（待续）



广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载十六)

第四目 于三宝所勤修供养

《宝云经》卷1说：【香华伎乐绕如来塔，涂扫佛地，若诸塔庙朽故崩落，修治严饰，如是名为恭敬佛。恭敬法者，听法、读诵、受持、书写、解说，思惟其义，如法修行，不颠倒取义，是名恭敬法。恭敬僧者，衣服、饮食、卧具、汤药、种种杂物，供给所须，奉施于僧；乃至贫下无所有时，当用净水敬心持施，如此施者名恭敬僧施。若能如是供养三宝，是名菩萨恭敬施具足。】应如经说如是供养三宝。

《瑜伽师地论》卷44说：【云何菩萨于如来所供养如来？当知供养略有十种：一、设利罗供养，二、制多供养，三、现前供养，四、不现前供养，五、自作供养，六、教他供养，七、财敬供养，八、广大供养，九、无染供养，十、正行供养。】文中：「设利罗」是如来舍利的别译；「制多」就是塔

庙，建造或修缮塔庙来供养，称为制多供养；于如来或塔庙前供养，为现前供养；于十方三世一切不现前诸如来及塔庙行供养，为不现前供养。又说：【此中菩萨唯供现前佛及制多，应知获得广大福果；若唯供养不现前佛及以制多，应知获得大大福果；若俱供养现、不现前佛及制多，应知获得最大福果，为无有上。】如是现前与不现前供养果报有差别。

供养物以自己亲手所制作，谓自作供养；教导他人制作而行供养，或以自物施于他人，再由他人行供养，谓之教他供养；若以自物于佛前或塔庙前，与他人一起供养，名为自他俱共供养。又说：【此中菩萨若唯自供佛及制多，应知获得广大福果；若唯教他，应知获得大大福果；若能自他俱共供养，应知获得最大福果，为无有上。】如是自作、教他、俱共供养果报也有差别。

如以衣服、饮食、卧具、医药、熏香、末香、华鬘、伎乐、幢、盖、幡、灯、金、银、琉璃、珍珠、玛瑙等而为供养，是为财物供养。如以前七种供养，以常时、众多、微妙、清净心、猛力胜解，而为供养，并以供养功德，回向求证无上正等菩提，是名广大供养。又自手供养不怀轻慢心，教他供时自己不住于放逸懈怠，不轻弃掷，不散漫，无杂染，不为财敬而诈设虚事，不以有腥味或有毒物供养，是名无染供养。最后以正法修行利乐众生而作供养，是为正行供养。又说：【由此十相，应知是名具一切种供养如来；如供养佛，如是供养若法、若僧，随其所应，当知亦尔。】上说由十相来作供养佛；供养法及僧，也应如是。

圣 弥勒菩萨所说十相中的广大供养，《广论》团体却应用来作为对假冒佛菩萨的鬼神供养，竟然同样名之为广大供养。个人的色身康健与寿命短长，是由过去世所造的业因而有今生所感得的果报，这是众所皆知之事，佛菩萨绝对不会干预个人的寿命因果。三地满心的菩萨，虽然有意生身，但也只会到你的梦中、定中示现，开示善法以转变你的意识来说服末那识向善。再说鬼神更无能力干预个人的因果，因鬼神福报不如人故，哪里有在下位的鬼神能改变在上位「人」之命运的道理；如果有人为了自身长命百岁而祈求鬼神帮忙，如同贫穷人说能大施财富给比他更富有的人，正是痴人。如果，个人有所求于鬼神而行广大供养，彼鬼神必定也只能以自身能力范围内的利益而回报之；如同人间一样，某甲有恩于某乙，某乙必定会以能力范围内的其他方式回报某甲，是同样的道理；结果施者与受施者，互为利益纠缠不清，未来世就会没完没了的纠缠在一起。至于民俗普渡的活动，以各种饮食普施于一切鬼神，虽然也可说是利益众生的佛法事业，但是要在心无所求之下行之，未来世才不会与鬼神纠缠不清，这才算是真正的布施。再说真正的胜义菩萨僧了知生命实相故，知道舍报只是表示他已完成此阶段性的任务，故对生死已无所罣碍，内心充满欢喜；而且确定知道不久当可继续他的弘法度众事业，因此绝对不会寻求鬼神的帮助，让身体健康、延年益寿，因为他知道这样做是没有意义而且违反因果法则的。

上面所说的十相供养中，以正行供养最为殊胜，《瑜伽师地论》卷 44 又说：【菩萨于如来所正行供养，如是供养为最

第一，最上最胜、最妙无上；如是供养，过前所说具一切种财敬供养，百倍千倍乃至邬波尼杀昙（无可数）倍。】《宝云经》卷 5 也说：【善男子！如来法身不待财施供养，惟以法施供养为上，以具足供养利益众生，令得安乐常获善利。】所以皈依后的佛弟子应先求开悟，证悟后进修别相智——后得无分别智；若观察众生根器适合得度者，即向他宣说证悟之法，并接引他们进入能证悟实相的正法中修学，让诸学子也能如同自己一样的开悟证真，甚至增上成就佛道，这才是正行供养，也是最殊胜的供养。这个部分将会在第五目中详细述说！

第五目 皈依已应求证悟

皈依三宝后应求证悟，此是正行供养中第一件要做的事，为何如是说呢？因为，未悟之前只是表相学佛，名义上说是学佛，其实应该说是学世间善法、学人天乘、学表相佛法而已；综观今天的佛教各大山头以及外道，都是如此，并无两样。只有证悟之后才能说已经真正开始学佛了，悟后你会发觉，以前读不懂的般若经，现在全懂了；当你听他人讲法时，会知道讲经法师的落处何在？他是否有断我见证得初果？是否有大乘的开悟见道之证量？都能了知。当你说法时，你会发觉悟前读经都是依文解义，现在却能深入般若义理正观，因为已能照见真心的真如法性故，已经了知法界的真相故。悟后你会知道真心如来藏有真实的体性，能生出一切万法，但是它自体却是无形无相，也无贪厌等世间相，所以称为空性，故将此心命名为空性心；同时也会知道由如来藏所生的蕴处界万法，全都虚妄

不实，但是又都摄归如来藏中，所以称为空相。

悟后你也同时断了萨迦耶见(我见)，你会真正了解及现观：色身不是真我，受想行识也不是真我，五蕴十八界都是虚妄无常，所以自己是虚妄无常而无我的，因此对色、声、香、味、触的贪着就减轻了。悟后你对一般学佛人所谓的「法喜充满」，将会不屑一顾，因为你已经尝到般若智慧及禅悦的真正法味了。由于转依真心如来藏的真如性，自己的性障开始消伏，定慧不断的增长，方广诸经论也能慢慢的了解而深入。当你开悟了，就可保证绝不会再堕于三恶趣中，除非退转而谤法。此外尚有甚多功德受用，只有真正开悟的自家人才能清楚自家事，与外人一时说不清也，如同《大宝积经》卷 37〈如来不思议性品第四〉：【如有生盲者，不见日光明，彼不见光照，谓日光无有。】¹

前已陆续约略谈及证悟的必备条件：要信受因果、努力伏除性障、要有正确的禅法知见、更要尽力积累见道应有的福德，除此之外定力功夫也是很重要的。所谓的功夫是指定力的一部分，定力非定相、定境，定力是于法心得决定及净念相续的功夫，尤其是要有动中的功夫，这个法门源于《楞严经》卷 5〈大势至菩萨念佛圆通章〉：

大势至法王子与其同伦五十二菩萨即从座起，顶礼佛足而白佛言：「我忆往昔恒河沙劫，有佛出世名无量光，十二如来相继一劫。其最后佛名——超日月光；彼佛教

¹ 自家人谓已开悟之人，生盲、外人谓未悟之人，这是禅宗用语。

我念佛三昧。譬如有人，一专为忆，一人专忘；如是二人若逢不逢，或见非见；二人相忆，二忆念深。如是乃至从生至生，同于形影，不相乖异。十方如来怜念众生，如母忆子；若子逃逝，虽忆何为？子若忆母如母忆时，母子历生不相违远，若众生心忆佛念佛，现前当来必定见佛，去佛不远；不假方便，自得心开；如染香人，身有香气，此则名曰香光庄严。我本因地以念佛心入无生忍，今于此界，摄念佛人归于净土。佛问圆通，我无选择；都摄六根，净念相继，得三摩地，斯为第一。」

〈大势至菩萨念佛圆通章〉这段经文，主要是告诉我们，用无相念佛的忆佛方法来修定力，大势至菩萨以善巧的方法举例说明：当母亲想念远方的孩子时，这个念中并没有孩子的面貌、形相、语言、文字、声音的出现，但是母亲确实知道想念的是远方的那个孩子，不会是想错人或失去了忆念亲人的念。以这个「如母忆子」的譬喻，来说明：「当我们忆佛或念佛时，没有佛的形相、语言、文字、声音的出现，但是你一定知道你忆念的是哪一尊佛或菩萨，这就叫无相念佛或无相忆佛。」改为忆佛时的念即是净念、正念，因为没有亲情执着的缘故，是修行佛法的缘故。《大宝积经》卷 4 说：【言无相者，所谓无身及身施設，无名无句，亦无示现。】依此经文说：无相就是无色身，也没有因色身而施設的种种法相，没有语言、文字、名称语句，没有任何运用六尘诸法来做的表示，只有清淨的忆佛之念。如果这种无相念佛的忆佛净念，在日常生活中，不论动中、静中都能相续不断，就叫作净念相继。大势至菩萨

以它的念佛心，入无生忍的经验，于此娑婆世界，摄受表相学佛人归于净土。这种都摄六根、净念相继的功夫，是使人得定很快速而且很有效的方法。尤其现今的社会环境，混乱吵杂，如果以此法门修持，不到两三年之时间，就可以得念佛三摩地。至于如何修持？当在奢摩他章中详述。

第四节 深信业果

第一目 十善业道

《十善业道经》卷1说：

如是我闻 一时佛在娑竭罗龙宫，与八千大比丘众，三万二千菩萨摩訶萨俱。尔时世尊告龙王言：「一切众生心想异故，造业亦异，由是故有诸趣轮转。龙王！汝见此会及大海中，形色种类各别不耶？如是一切靡不由心，造善不善身业、语业、意业所致，而心无色不可见取，但是虚妄诸法集起，毕竟无主，无我、我所，虽各随业所现不同，而实于中无有作者，故一切法皆不思议，自性如幻。智者知己，应修善业，以是所生蕴处界等皆悉端正，见者无厌。龙王！汝观佛身，从百千亿福德所生，诸相庄严，光明显曜，蔽诸大众，设无量亿自在梵王悉不复现，其有瞻仰如来身者，莫不目眩。汝又观此诸大菩萨，妙色严净，一切皆由修集善业福德而生。又诸天龙八部众等大威势者，亦因善业福德所生。今大海中所有众生，形色粗鄙、或大或小，皆由自心种种想念，作身语意诸不善业，是故随业各自受报。汝今

当应如是修学，亦令众生了达因果、修习善业；汝当于此正见不动，勿复堕在断、常见中，于诸福田欢喜敬养，是故汝等亦得人天尊敬供养。龙王！当知菩萨有一法，能断一切诸恶道苦，何等为一？谓于昼夜常念思惟观察善法，令诸善法念念增长，不容毫分不善间杂，是即能令诸恶永断，善法圆满，常得亲近诸佛菩萨及余圣众。言善法者：谓人天身、声闻菩提、独觉菩提、无上菩提，皆依此法以为根本而得成就，故名善法，此法即是十善业道。」

《十善业道经》是世尊借着对龙王的开示，劝戒众生要行十善业道。一切众生想法不同，造业也不同，才会有六道不同种类众生的轮回。众生的本心无形无相，不可见取，本来无自主、无我、无我所，却因所生之蕴处界不相同，显示出各自所造的业不同。众生本心如来藏从不造恶业，也不会造善业，因此应当说：没有一个真正造业者。了知这个道理，就应当勤修善业，善业所感生的蕴处界都是端正庄严，见者欢喜。世尊说：会中为何有佛、有大菩萨、有大比丘、有天龙八部众？一切皆由于修集善业福德而生；反观龙族众生形体有大、有小，色身粗糙等，都是由于身语意造诸不善业，随所造业而各自受报。因此，众生应当安住于正确的知见中而不动摇，不能再盲从大名声的邪师堕于断、常边见中；若能于福田欢喜供养，努力积集、培植福德，则虽生于龙族中，人天也会尊敬供养。世尊又说，菩萨有一法能断诸恶道苦，只要日夜常思惟观察善法，令善法念念增长，不能掺杂丝毫恶念，如此就能永断诸恶；善法圆满时，

就能常与诸佛菩萨及其他圣众亲近。何谓善法呢？是说：一切的人身、天身、声闻菩提、独觉菩提、无上菩提的成就，都是以十善业为基础而修、而成就的，故称为善法。

《菩萨优婆塞戒经》卷6说：

身三道者，谓杀、盗、淫；口四道者：恶口、妄语、两舌、无义语；心三道者：妒、瞋、邪见；是十恶业，悉是一切众罪根本。若诸众生，异界异有，异生异色，异命异名，以是因缘应名无量，不但有十。如是十事，三名为业，不名为道；身口七事，亦业亦道，是故名十。是十业道自作他作，自他共作，从是而得善恶二果，亦是众生善恶因缘，是故智者尚不应念，况身故作？若人令业烦恼诸结得自在者，当知即是行十恶道；若有能坏烦恼诸结不令自在，是人即是行十善道。……是故智者应修十善，因是十善，众生修已，增长寿命及内外物；烦恼因缘故十恶业增，无烦恼因缘故十善业增。

此段《菩萨优婆塞戒经》说十恶业道：杀、盗、淫为身三业，恶口、妄语、两舌、无义语为口四业，贪、瞋、邪见为意三业。业就是思的决定而产生了习惯势力之意思，由思之决定而使得有情造作身口业行，由此身口业行而能使得众生后世往生到善恶趣，故称之为业道；身三业、口四业，因为已经付诸于实行出来，由此身行、口行而对众生有了影响，因此既是业又是业道，而意三业则是纯然由意识意根所想的，还没有身口的行为被造作出来，纯然是内心中行而无有伤害到他人，因此只是业而非道，总称为十恶业道，此十乃是一切重罪根本，反之而为

即名行善；如此即能悖离十恶业道，即是善因缘。众生不论自作、教他作，或自、他共作，都可因此而得或善或恶的果报。若众生为烦恼所缚，即知是人行于十恶业道；若人能坏烦恼结使，即知是人行于十善业道。因此众生真修勤行十善业道，内则寿命增长，外则环境不受灾难等逼迫。众生因我、我所、恶见等诸烦恼的因缘，使十恶业增长，以致寿命渐减、外在环境常受灾难逼迫。

十业道的轻重，《广论》131页说：

本地分中说有六相，成极尤重。加行故者，谓由猛利三毒或由猛利无波三毒，发起诸业。串习故者，谓于长夜亲近修习，若多修习善恶二业。自性故者，谓属身语七支，前前重于后后，属意三支，后后重于前前。事故者，谓于佛法僧诸尊重所，为损为益。所治一类故者，谓乃至寿存，一向受行诸不善业，未曾一次受行善法。所治损害故者，谓永断除诸不善品，令诸善业离欲清净。

此段《广论》乃是依于《瑜伽师地论》〈本地分〉中所说抄袭来的。有六种业道比较重，六种是：加行、串习、自性、事、所治一类、所治损害。《广论》随学者在此处就要特别注意了：

一、以**加行**故来说——如果是贪着世间钱财，以出家身来经商而做贸易事业，就是猛利贪毒；在家信徒投入这种由出家人出资经营的赚钱事业中，即是猛利贪毒的共业。如果遇到真正宣扬正法的实义菩萨僧出世弘法，将会间接或直接显示他们的错悟或未悟，因此难免会危害其既得利益，彼等众人则

以瞋心诽谤，甚至以藏密诛法作法而欲诛杀之，就成为猛利瞋毒；如果深信喇嘛教外道邪法，或深信熟读处处具足断常二见的《广论》就可以成佛，就是猛利痴毒；因为《广论》中所说法义，都与声闻解脱道无关，更与大乘佛法成佛之道无关，由此猛利贪、瞋、痴三毒所发起之业，正好就是宗喀巴《广论》中所说的「成极尤重」的重恶业，《广论》的弘扬者及学法者，都应该依据《广论》的本质来自我检查，以免害己害人。

二、以**串习**故来说——如果经年累月修习知见颠倒的《菩提道次第广论》，及具足断、常见的藏密所谓的「中观」之邪见，及邪淫怪诞的《密宗道次第广论》双身法，也正是《广论》中宗喀巴引用《瑜伽师地论》中所说的「成极尤重」的重恶业。

三、以**自性**故来说——身三业中，杀生重于不与取，不与取重于欲邪行；凤山寺的《广论》随学者，目前虽然短期内还不会违犯身三业的杀、盗、邪淫，但是多闻熏习两种《广论》的知见，其实已经种下了宗喀巴教导的西藏密宗外道法之种子，未来必定要进入密咒乘中修学无上瑜伽；将来进入密咒乘修行以后就不戒杀生、不戒邪淫，那时可就是「成极尤重」的大恶业了。至于口四业中，妄语重于离间语，离间语重于粗恶语，粗恶语重于绮语；而凤山寺的《广论》团体上位者，欺骗随学的学员说「熟读《广论》就可以成佛」，或说「福智法人事业就是利益众生的事业」，甚至推崇外道喇嘛们已经成佛，且是即身成佛，超胜于显教之佛，如此欺瞒众生

而云如是等妄语，就是「成极尤重」的妄语重恶业。喇嘛们关起门来私下教授双身法及灌顶时所说言语，都是猛利绮语；当他们崇密抑显时，是在离间善良学人远离正法教导而改投密宗，则是猛利离间语。

至于意业的三种业中，邪见重于瞋恚，瞋恚重于贪欲；而《广论》中的邪见可就非常多了，几乎随处可见，随举一例说明，譬如《广论》71页说：【如是以诸共道净相续已，决定应须趣入密咒。以若入密，速能圆满二资粮故。】入密而受持密乘独创的三昧耶戒，就不得不努力修学双身法，这是最大的邪见——成就猛利邪见，舍寿后决定会下堕三恶道；其他邪见亦是多如牛毛，此诸邪见将会在后面的诸章节中陆续举证出来加以说明。又在台湾各地《广论》团体之邪见，也是不胜枚举，如前所说的凤山寺《广论》团体的外道化、鬼神化、商业化等等以外，于中士道中的邪见也将会在后面逐渐举出，以救密宗行者。如是等等诸邪见，都正是宗喀巴所说「成极尤重」的大恶业，但宗喀巴却教人要一一修习触犯。

四、以**事**故来说——《瑜伽师地论》卷9〈本地分〉中说：【谓如有一于佛法僧及随一种尊重处事，为损为益，名重事业。】这一点，学佛的人就要特别小心了，在尚未弄清楚真实佛法之前，「邪魔外道」这句话是不能随便跟随他人乱指控的，万一被指控的人是真实义菩萨，所说的法是真实法，而您骂他是邪魔外道，就是「成极尤重」的大恶业。不幸的是，这是藏密喇嘛与信徒们常常在犯的大恶业。尤其相似佛

法易与众生相应，反而真实义唯与人数较少的有智者相应。一般众生不懂菩萨摧邪显正救护众生之善举，却迷信于喇嘛、仁波切恶意诽谤真善知识为「邪魔外道」，就盲目的追随着妄加诽谤，冤枉无知的成就诽谤贤圣的大恶业——成极尤重。自己应有的身口意行，有智学子当以法义内涵为简择依据，勿迷信喇嘛上师等而乡愿为之。

五、以所治一类故来说——《瑜伽师地论》卷 9〈本地分〉中说：**【谓如有一一向受行诸不善业，乃至寿尽无一时善。】**信受宗喀巴、喇嘛教的学人，就是这一类人，一向受持邪法，努力勤行邪淫双身法为目标；更有「精进」履行密法者，常常师徒乱伦、六亲乱伦，终其一生误认双身法为成佛的最胜道而不作忏悔，实质上成就极重恶业，死后必将往生恶趣中，彼等至今却都一无所知。有智慧的藏密学人，当自审思观察，应当知所对治。

六、以所治损害故来说——《瑜伽师地论》卷 9〈本地分〉中说：**【谓如有一断所对治诸不善业，令诸善业离欲清净。】**这就如同笔者一样，在深入了解经中所开示之佛法正义以后，自能发觉事情很严重，此时就应该赶快远离藏密诸邪法，并且努力改正、发露已过、殷重忏悔一切罪业、痴业，更能反过来努力弘扬正法，破斥邪说以救护仍被邪见笼罩之众生，如此改正之行，祈使诸佛菩萨冥佑加持摄受，以此功德回向恶业清净，如此诸善业才得快速增长，最后才能花开见佛，终于证得自性佛。往往有一种愚人，由于自己已经和喇嘛、密教上师合修过双身法，心中害怕被丈夫知道而导致

严重后果；当有人举出自己供养的喇嘛或密教上师侵犯别人眷属，或上师被举发长期与女徒弟乱伦合修双身法时，自己身为女徒弟之一，明知这是事实，自己也确实与上师合修过，或是至今仍然常常暗中继续合修，却为了自己的面子，不想被人怀疑曾经与喇嘛、上师合修双身法，就极力为喇嘛、上师否认。这种常常发生的事情，其实是愚痴的表现；因为后世的极重果报正等着她们，帮助喇嘛、上师以外道法取代原本清净的佛法，是极猛利的大恶业；师徒乱伦的双方也都是极猛利大恶业的犯罪者。她们都不懂：发露忏悔以后永不复作，这个发露、忏悔二法都是大善业；而自己若一意覆藏到底，则是大恶业，不但救不了自己，也救不了自己所崇敬的喇嘛与上师。密宗喇嘛、上师暗传双身法，并且实际上暗地里在合修；而密宗的法义自始至终也都是围绕着双身法在修的，一切前行起分的功夫修炼也都是为了双身法而作准备，这是密宗不争的事实。事实如此，而密宗的教义也是在在处处都证实这一点，因此，一切极力为喇嘛、上师辩解的人，在别人心中都会认定是曾经与异性上师合修双身法的嫌疑人；越为喇嘛、上师辩解，社会人士及亲友们越会这样认为。有智慧的密宗行者，应该采取对自己最有利的方式来做，因为后世因果是不讲人情的。

第二目 异熟果

为期大众了解密宗如何篡改佛法内容，必须先解说佛教五果的内容，然后再举证密宗如何篡改佛教五果的内容，今再续说五果中的异熟果。众生所造业行舍报以后，为何会感生各种

异熟果报呢？三世因果又如何能在异熟果报中具体实现呢？其因在于各个众生都有的第八识，也就是阿赖耶识，此识含藏着众生无始以来所熏习的善、恶、有漏、无漏的一切业种，过去所造的善业、恶业与无记业习气能影响业种的流注而不断现行。阿赖耶识由其所含藏的我见、我执烦恼业种，不愿见闻觉知的自己消失，因而引生七转识不断出生，由七转识现起种种不如理作意的分别而生执着，续造诸业行；复由阿赖耶识收藏诸业行种子，如此种子生现行，现行再回熏种子，交互影响，因此后有不断。阿赖耶识本体是无记性，而所含藏的业种亦属无记性，一旦现行时就会有善恶性；当因缘会遇导致业种成熟时，阿赖耶识便依此诸业种，透过卵、胎、湿、化四种方式而成就各种不同的色身或安住于无色界境界中。因业种具有变异而熟之体性：前、今、后三世不同时间段的异时而熟、三界六道不同处的异地而熟、众生各世不同种类六道有情色身的异类而熟的果报，故名异熟果。

异熟果是有情造善恶业以后所感得的果报；譬如菩萨造净业而感得后世可爱正报身，亦如有情造恶业而感得后世不可爱正报身，或造善业而感得后世可爱正报身。众生如何因善恶业而招感下一生的异熟果报呢？经论中曾有细说，现以《楞严经》来说明。《楞严经》卷 8 佛说：

阿难！一切世间生死相续，生从顺习，死从变流；临命终时未舍暖触，一生善恶俱时顿现；死逆生顺，二习相交，纯想即飞必生天上；若飞心中兼福兼慧及与净愿，自然心开，见十方佛，一切净土随愿往生。情少想多，

轻举非远，即为飞仙、大力鬼王、飞行夜叉、地行罗刹，游于四天，所去无碍。其中若有善愿善心护持我法，或护禁戒随持戒人，或护神咒随持咒者，或护禅定保绥法忍，是等亲住如来座下。情想均等，不飞不坠，生于人间；想明斯聪，情幽斯钝。情多想少，流入横生，重为毛群，轻为羽族。七情三想，沉下水轮，生于火际，受气猛火；身为饿鬼，常被焚烧；水能害己，无食无饮，经百千劫。九情一想，下洞火轮，身入风火二交过地，轻生有间，重生无间二种地狱。纯情即沉入阿鼻狱，若沉心中有谤大乘、毁佛禁戒、诬妄说法、虚贪信施、滥膺恭敬、五逆十重，更生十方阿鼻地狱。循造恶业，虽则自招；众同分中，兼有元地。

经文中说一般世间有情的生死相续，生的时候是随顺于业的习气而行，死的时候就随业之变而流转投生六道；临命终时暖触尚在，阿赖耶识尚未开始舍离色身时，一生所造善恶业内涵顿时显现，犹如幻灯片一般，刹那间连续闪过，死逆生顺乃妄见妄习的众生之所欲，此时众生的情与想二种习气，交互生起。什么是「情」？《楞严经》卷 8 中 佛说：

因诸爱染，发起妄情；情积不休，能生爱水；是故众生心忆珍羞，口中水出；心忆前人，或怜或恨，目中泪盈；贪求财宝，心发爱涎，举体光润；心着行淫，男女二根自然流液。阿难！诸爱虽别，流结是同；润湿不升，自然从坠，此名内分。

什么是「想」？《楞严经》卷 8 说：

因诸渴仰，发明虚想；想积不休，能生胜气；是故众生心持禁戒，举身轻清；心持咒印，顾眄雄毅；心欲生天，梦想飞举；心存佛国，圣境冥现；事善知识，自轻身命。阿难！诸想虽别，轻举是同；飞动不沉，自然超越，此名外分。

如上《楞严经》之开示，简单的说，临命终时，「情」重者就会下堕，「想」多者就会上升。「情」是指对眷属及五欲的贪着，「想」是指觉知心的觉知性，或者喜爱思惟而远离情执。由于情与想的多寡不同，导致舍报后往生的处所有各种差异，细说则有下列分别：

- 一、纯想，可以生到欲界六天，或色、无色界天。
- 二、纯想又兼具福德智慧及清净愿力，就可以随着自己愿力往生任何佛国净土，覲见十方佛。
- 三、情少想多，成为飞行仙、大力鬼王、飞行夜叉、地行罗刹等，可以无障碍的游行于四王天。
- 四、如果情少想多，但是有善愿善心护持佛法的人，或护持持戒的人，或护持持正咒的人（不含藏密自创的咒语），或护持实证禅定的人，往生后都是如来座下的护法神。
- 五、情想参半，不飞升也不下堕，则生于人间；假若想多而光明，则来世生为聪明的人；若是情多则幽暗，则来世生为暗钝的人。
- 六、情多想少，则堕旁生道；严重的会成为披毛而横身四足行

走的旁生，较轻微的会成为有翅膀的旁生。

七、七分情而三分想，将生为饿鬼众生，沉至水轮与猛火交会处，常被诸火燃烧，得不到饮食。

八、九分情而一分想，身入风火二轮交会处，轻者生在有间地狱，重者生无间地狱。

九、纯情而无轻想之人，死后必堕阿鼻地狱。

十、纯情而无正知见者，一心系情于错说正法、误导众生的师父身上，极力维护师父而诽谤大乘法，诬谤真实义菩萨是邪魔外道，以及毁坏诸佛所设禁戒、说法诳妄欺骗众生、贪着信众布施的钱财、滥受信众恭敬礼拜、造作谤法、谤贤圣僧等五逆十重业，则下堕无间地狱受苦；将来到此界地狱毁坏时，仍将辗转生到十方世界的阿鼻地狱继续受苦，直至恶业报尽。

因此《楞严经》卷 8 最后作结论说：**【循造恶业，虽则自招；众同分中，兼有元地（如来藏）。】**众生自己造恶业，自己招感苦受；一切众生各自都有如来藏，不论想、情或多或少，如来藏也一定不断流注业种，使众生随着所造善恶业或升或堕，但众生在升堕之中如来藏却从来不受苦乐。众生造恶业感生地狱果报，地狱报尽转生饿鬼，饿鬼报尽再转生畜生，畜生报尽方得为人；虽然已能生在人间，但是初五百世中都是喑哑盲聋，因此果报是由下而上，正报受完了还需再受诸余报，这些不可爱异熟果是随业报的酬偿而渐渐减轻的，最后余报受完了才能再度成为正常人。（待续）



又見昭慧在法庭

從「釋昭慧教授對平實導師不當提告」到「無條件撤告」之訴訟事件紀實

——這是釋昭慧第四次濫告佛教界人士

(连载五)

本刊编译组记者 撰

由以上四期所连载司法审理过程的纪实报导，我们可以确定以下几个结论的正确性：

一、释昭慧教授其实本来就明确了解「法义辨正」与「身口意批评」之不同

自开庭以来，释昭慧教授常常在口中指控的就是平实导师「骂她十几年」，但事实上平实导师只有在法义上做辨正，从来没有人身攻击一类的批评；而在诉讼过程中，一般人读后也似乎会认为释昭慧教授没有智慧，所以分不清楚「法义辨正」及「身口意批评」之不同。在法庭上平实导师更不厌其烦地，迭次讲述二者之差异处，希冀佛教中学人及释昭慧教授能了知平实导师之论述均在做法义辨正，不涉人身攻击一类的批评。即使在本案件审理过程中，释昭慧教授不下十余次的指控说平实导师「骂她十几年」、「骂她的导师（印顺）」很多年……之言，平实导师打从一开庭之后就不断遭受诬谤，但也只是于

庭讯即将结束前苦口婆心的陈称：「我讲的是法义辨正，从来没有涉及到人身的攻击。那如果身为一个出家人，对于法义辨正跟骂这个分际还弄不清楚，就没有资格当出家人。」这些陈述，无非是希望释昭慧教授能开窍，理解法义辨正与骂人的不同。乃至于辩护律师亦二度提醒释昭慧教授「法义辨正」与「辱骂」不同；然而释昭慧教授依旧说「骂」之声连连。在法庭审理过程中，众人无不纳闷：「以一个知名法师，其思绪敏锐，口才又犀利无比，何以分不清楚『法义辨正』与『辱骂』之分际？」其实，一般人读后往往误解了释昭慧教授在庭上会有如此不合情理之言论的原因与目的！

缘有刘绍桢居士所写〈印顺共同体到底怎么了〉之文章，刊登于《当代杂志》第 216 期，释昭慧教授阅读该文后，以迅雷不及掩耳之速度，立即书就一篇名为〈法义可以论辩，但不宜有不实指控〉之文章回应。该文之题目，明确指陈「法义可以论辩」，而且释昭慧教授还狠狠地教训了刘绍桢居士一番，着文示范「法义辨正」与「辱骂」之分野，显然释昭慧教授对于「法义辨正」与「辱骂」之殊异处，乃是清清楚楚，明明白白，了了分明的！

然而释昭慧教授何以于法庭上故意就「法义辨正」与「辱骂」二者佯装不懂，一再诬指平实导师「骂」她呢？乃因释昭慧教授为了逼使平实导师不再着文对伊辨正法义，使学人不知伊法义诸多错误所在，伊就能继续蒙骗诸多学人，俾能继续享有目前的名闻利养，甚至继续误导众生。当学人阅读平实导师之著作后，即能拣择分辨何者为正？何者为讹？而此正

为释昭慧教授忧心之所在，因此才要借诉讼之手段来威吓平实导师，想要逼迫平实导师针对披露其信件证明释昭慧教授说谎的事实向她道歉，借此扳回些许颜面，以避免名闻利养受到损减。盖平实导师若继续对伊辨正法义的结果，释昭慧教授**不事修证**的凡夫本质等事实就会「原形毕露」，诸多学人将不再信受释昭慧教授之错误法义，则伊之名闻利养随之丧失。因此，释昭慧教授意图借由刑事告诉的威吓手段，期能迫使平实导师不再对印顺作法义辨正，并撤除公布在网站上的释昭慧教授说谎之信函等证据。而释昭慧教授为求师出有名，更故意将「法义辨正」扭曲为「人身辱骂」，再将平实导师依循著作权法规定之合理使用的事实，扭曲为侵害伊著作权，借以合理化、正当化本件告诉，冀与先前伊对另外三案总共五人之提出告诉一样，借此获取世间利益。

依释昭慧教授此次滥告之逻辑而言，凡是对释昭慧教授不利之法义论述均属「辱骂」，而释昭慧教授所写的世俗应酬往来文字，却属「法义辨正」具有「创见」而可要求著作权法保障，这种双重标准又颠倒事实的道理讲得通吗？在这次对平实导师滥告的司法事件中，释昭慧教授故示「大智若愚」状，让大众误会伊之程度竟如此差——不懂法义辨正与辱骂之分际，想要借此伪装来获得官司的胜利，其实是包藏着不为人知之目的：欲逼平实导师从此对救护众生转离邪见、显扬正理之正行停笔，不再对印顺派的法义错误继续辨正。但平实导师菩萨心肠，焉有可能轻易放舍救度众生远离邪见的心愿！释昭慧教授虽工于心计，殚精竭虑处心积虑地计划，对毫无

过失之 平实导师提告，但到头来还是白忙一场，徒然自曝其短而已。

然而探究十余年来事实，平实导师非唯不曾骂过释昭慧，而且只曾对释昭慧教授做过一次法义辨正，探讨释昭慧教授以无法实证的「业果报系统」之名词，取代佛陀所说可以实证的如来藏，也就是说明释昭慧以虚设的名词来取代真正的「业果报系统」如来藏，而证明了释昭慧教授所说完全违背佛陀圣教。这件事纯属法义辨正，丝毫不涉人身攻击，况且还是在释昭慧教授回信给詹达霖居士时，刻意放话给 平实导师说「请他放马过来」的唯一一次回应；而这只是回应释昭慧教授的要求才放过去的一匹小小马，释昭慧教授就已经无法回答了，当然这也是 平实导师针对释昭慧教授的错误法义而加以辨正的唯一一次，并且显然不是辱骂。但释昭慧教授竟然不思自我反省检讨，反而于法庭上不断地公然谎称 平实导师十余年来「常常骂她」。待审判长听她重复谎称多次之后听厌了，针对「骂」这件指控提出「人、事、时、地」的讯问，而辩护律师也质问释昭慧教授所指称「骂」的内涵时，释昭慧教授却再三再四顾左右而言他，总是答非所问的转移话题，乃至避而不回答甚或另辟新题目来转移焦点。由此，大家都可以明白看出释昭慧教授所说皆属不实之言，是为求达到胜诉目的而不惜再三谎言滥词指控之人。

二、释昭慧教授明知陈奕澄所寄之信件为佛法学人之「普通信函」，却硬将该函扭曲为律师函

释昭慧教授除了提起本件告诉外，之前业已另对佛教界人士前后总共五人提出三件告诉；平实导师及本会前理事长释悟圆老和尚，无辜地被她提告的事件，已是第四件，所涉人数已增加到七人了。释昭慧教授动辄兴讼，可谓是地方检察署或法院的常客；她对于「律师函」是何模样与内容当然至为熟稔，却佯装不知而一再将佛子间来往信件诬指为律师函。例如，释昭慧教授委由福田法律事务所，于96年1月29日由陈在源律师对平实导师所发信函（95源律字第0108号）始能称为律师函。而佛弟子陈奕澄居士以个人名义所寄信函内容为：【昭慧法师道鉴：日前透过伊容小姐，转请您出面澄清对平实导师之误解，然未获回应，实感遗憾。为免真相蒙蔽，正觉电子报已刊登您与平实导师之往来书信。检附正觉电子报第33期、第34期正本暨节影本各乙份，烦请拨冗参看，并请示覆，是盼。】且函末署名又自称「末学」，并非以律师身分及立场发函。任何人一看皆知实为佛教徒间所写的一般信函，而非律师函；既非有律师函之形式，亦无律师函之实质，然释昭慧教授却硬要将它不断地扭曲为律师函，众人只能徒呼无奈，慨叹佛门中竟有如是善于扭曲事实之「出家人」？

三、释昭慧教授处心积虑地于法庭上一再诬责平实导师，可见释昭慧教授乃是擅于颠倒是非，故意扭曲事实，遣词用字已臻「随心所欲」之境界，其扭曲事实之功力深厚，殆无有出其右者。兹信手拈来释昭慧教授的谎言及「世说新语」如后，令识者鉴明。

（一）释昭慧教授宣称：「对方（指平实导师）确实用各种电话，

不断希望我能够跟他单挑……」云云。

事实：平实导师至今尚不知释昭慧教授的电话号码，亦从未打过电话予释昭慧教授，更不可能要求与释昭慧教授单挑；因为平实导师认为双方证量差距太大了，无法对话，并无意愿接见她；而且平实导师早已在多次回信中拒绝释昭慧教授面见的要求了⁵⁴⁹，怎有可能还会打电话给她，乃至要向她单挑？此外，在新竹玄奘大学召开的学术研讨会中，平实导师的学生应释昭慧教授公开邀请而报名参加，而于会议中所提出的只是佛学的基本问题，释昭慧教授都已无法回答，只能以答非所问来搪塞；并且还以冷嘲热讽毫无学术专业素养的说法转移议题焦点，全然无法针对议题来作正答，就这样一次又一次搪塞过去。在这种不懂佛学而无法回答正觉学员所提之简单议题的情况下，如何能与平实导师对话？释昭慧教授连请求见面都被拒绝了，竟然还虚妄地指控平实导师打电话要找她单挑，真是说谎不打草稿，以致如今才会败露形迹，可谓自取其辱而不是别人强加于释昭慧教授的。

试问：平实导师究于何时打电话予释昭慧教授？究于何时曾要求单挑？释昭慧教授既然敢在法院审理庭

⁵⁴⁹ 详见《正觉电子报》第34期平实导师多次婉转回绝释昭慧求见的回信内容。

中公开讲出来了，就应该提出证据公开说明。但是，当审判长一问到人、事、时、地等具体事实时，释昭慧教授就闪避不答，借辞推拖、答非所问、转移话题，可见释昭慧教授乃是一再说谎者。

(二) 释昭慧教授宣称：「因为经过很长的时间，他（指平实导师）第一个、不断的辱骂我的老师印顺法师……」云云。

事实：平实导师著有七十余本佛法书籍，每一本书都是作佛学学术之辨正，册册皆有创见，但从未只字片语辱骂印顺法师。这是正信佛教界所公认的事实，也是释印顺生前不曾如同释昭慧教授一样提出公然侮辱之告诉，也不曾对法义辨正稍加回应的原由。

试问：平实导师究于哪本著作中有辱骂印顺法师之文字？释昭慧教授能具体指出否？然而佛教界将永远等不到她提出证据。因为书中根本没有辱骂之文字，都只是据实而言，释昭慧教授永远都举不出来，由此可知释昭慧教授所说的仍是谎言。

(三) 释昭慧教授宣称：「那么这些都有书经常寄给我，我转身都丢到垃圾桶……那难道我没有被骚扰？」云云。

事实：自从释昭慧教授写给詹达霖居士之信函，辗转来到平实导师手中，得知赠书与佛教界人士中的释昭慧教授，将所赠书籍都丢到字纸篓中，因此吩咐义工菩萨将释昭慧教授的名字，从数十位赠书

名单中删除。假设释昭慧教授后来有再收到 平实导师的著作，都是他人寄的，都与 平实导师无关；更何况释昭慧教授到底有没有收到别人寄给她 平实导师的书？或是自己花钱买来的都值得怀疑。因为，释昭慧教授于法庭中所说的话诸多不实，毫无可信之处，故释昭慧教授此言是否值得相信，当然也大有可议之处。

释昭慧教授的「世说新语」：凡有信众转寄 平实导师所出版的书籍或资料予释昭慧教授，即构成 平实导师对她「骚扰」的要件，不论匿名、具名寄信者是否为她自己的信徒。

(四) 法官问：「你说的骂，不是说对你做出什么具体人身攻击，而是说你觉得他常常骚扰你。他常常在什么地方？什么方式的骚扰？」

释昭慧教授诡称：「我、包括我常常不得不收到他的书信……」云云。

事实：平实导师总共仅写过三封回信予释昭慧教授，全属回信而非主动写信给她，但释昭慧教授总共写了四封信予 平实导师。释昭慧教授写来第四封以后，平实导师认为释昭慧教授得度因缘尚未成熟，即不再予以回信。此一事实由释昭慧教授虽于 87 年 2 月 28 日所发信函载有：「……更诚挚希望能与大德切磋法义……」，平实导师仍不再

予回应可证⁵⁵⁰。

试问：除《正觉电子报》登载之 平实导师所写三封回信外，平实导师究于何时再写信予释昭慧教授？或者曾经主动先写信给释昭慧教授？如有，烦请释昭慧教授拿出证据以实其说。若无，至今时隔八、九年 平实导师皆未曾写信予释昭慧教授，则所谓「我常常不得不收到他的书信」，如是虚言究从何而来？可证释昭慧教授的话全属不实，亦是公然撒谎。

（五）释昭慧教授称：「我们办研讨会也来骚扰，我们办研讨会，在中研院办研讨会，在外面就一直不断的发书。那我们这次办研讨会，一票人过来……」云云。

事实：97年5月31日至6月1日「人间佛教、薪火相传」学术会议，固有正觉同修会学员自发性到场外发佛法结缘书，亦有学员因释昭慧教授公开邀请诸方参加，而报名**获准**前往参加研讨会。

试问：在研讨会场外发结缘书即是骚扰吗？那么，所有佛教道场在各种聚会会场外赠送书籍的行为，岂不都成为骚扰了？这是所有佛教道场都不会认同的荒谬说法，也是世间法所不能认同的看法。既然开的是「研讨会」，何以不准与会人员发言？将研讨会中获准的发言讨论视作骚扰，又将别人已

⁵⁵⁰ 详见《正觉电子报》第33、34期所登载之双方往来信件。

经获准的发言时间随意缩短，甚至在别人发言时妄自将麦克风消音，如此作为怎堪名为学术研讨会？简直是一言堂，更是「歌功颂德」会，连学术会议之表相都没有，更没有学术素养之内涵可言，只能说是借着学术研讨会之名义，关起门来自相取暖，事后再夸大报导来博取名声，以求获取世人的恭敬供养。

(六) 释昭慧教授称：「……包括我的……好几位朋友都告诉我，都收到他们的来信、书。在他们觉得他们的隐私权饱受到侵害。」「他们会有点毛骨悚然（意指昭慧教授的朋友收到平实导师的书，就是被恐吓而心生恐惧）」云云。

事实：佛教信众互相寄书结缘，无非为广结法缘；乃至将其他道场发行之不同见解书籍，互寄给道场内的师兄弟们互相讨论，在佛教界所有道场中都属事所常见，也是提升学人佛学素养的管道之一。平实导师所率领的正觉同修会中，同样常常有人具名或匿名寄来别人评论平实导师的文字或书籍，这些都被视为正常行为。但释昭慧教授却说她的「朋友」认为这是值得恐惧之事，由此证明她与她的「朋友」显然没有常识、没有胆识，也没有想要提升自己佛学素养的企图心，才会这样认为。亦或根本没有这些事相，根本就是释昭慧教授所妄想的另一「说法」呢？按照她在法院公开审理庭上所表现说话不如实的习性，让人不得

不懷疑是如此。

试问：释昭慧教授先称不知何人所寄，旋即改称系 平实导师所寄书信，有何证据？能证明是 平实导师所寄的吗？退一步言，即使有人寄了关于讲说佛法的信件或书籍给他们，有可能令人毛骨悚然吗？亦未免过于耸人听闻。又，平实导师是弘扬佛法者，并非主持情治机关者，如何能知悉于释昭慧教授发行的杂志上所刊登他人姓名之地址？释昭慧教授所提朋友收到书籍或信件者，若所言真有收到信件书籍之事，必是互相熟悉之人所寄，或者那些人是佛教界有名之公众人物，才能知道地址；若是公众人物收到书信，本属平常事，有何恐惧之心？若不是公众人物，必属互相熟识者，所收到的书籍或信件，也仅是讲说佛法的内容，有何让人恐惧之处？故释昭慧教授应就恐惧之意涵提出合理的说明。释昭慧教授将自己信徒互寄书信的行为宣称是 平实导师所为，这是诚实的行为吗？岂无妄语及公然毁谤之实？其本质属诬枉栽赃之行为，如是实已失去宗教师崇高之身分；何况她是身披僧衣而作此妄语构陷之行为，早已违背声闻比丘尼戒，也违背了菩萨戒。（注：前开释昭慧教授之陈述，援引 97 年 11 月 6 日公开审理庭庭讯笔录。）

综上略举数项法庭纪实，可知释昭慧教授对于语词有其特殊理解力与熟悉度，远胜于一般常人；但是她不将此能力用在

弘法上面，却处处用来颠倒是非；其扭曲事实之例证无可胜数，举之不尽。仅只前开第一次庭讯之随手举例，即足以证明释昭慧教授确系说谎成性；即便白纸黑字具体载明，亦无以稍微拘束释昭慧教授之习性，在在可见释昭慧教授极尽狡辩之能事，欲将白的说成黑的。纵使，平实导师已将释昭慧教授的书信全文照刊，就释昭慧教授之妄语业恶行举证历历，想要避免释昭慧教授继续曲解的行为；但释昭慧教授犹能大言不惭，处处扭曲而理直气壮地说她「未曾说谎」，任何人闻之、读之，大概只能慨叹三声无奈。

由于平实导师深知释昭慧教授之心性（有关释昭慧教授说谎、扭曲之事实），即使证据确凿彰彰可据，释昭慧教授仍有翻转之口才，确能强词狡辩，混淆众人视听，以遂其个人一己之目的——阻止平实导师继续破斥邪说邪见、彰显佛法正理。平实导师出于悲心，冀能戢止释昭慧教授妄语之恶行，以免释昭慧教授妄称平实导师所举证据为断章取义，庶免释昭慧教授再造作更深重之地狱业；职是之故平实导师全文刊登释昭慧教授之书信，让事实百分之百呈现，期望让释昭慧教授无能狡辩而知所忏悔，甚而改易邪见邪说，以停止继续误导众生的恶业行为。此为救度善于扭曲事实之释昭慧教授，必要而且是唯一可能的途径，舍此实已别无他法。故平实导师之行为不仅无所谓侵害著作权之故意，亦符合著作权法所规定「合理使用」的范畴，自得阻却行为之违法性。

而本起不当兴讼事件，原先释昭慧教授在北检提出告诉时，意图滥指平实导师公然侮辱以及侵害著作权。平实导师

其实是被公然侮辱的被害人，竟然反被释昭慧教授控告公然侮辱罪，这个罪名太过于荒谬而不可思议了。北检承办检察官亦无法强加公然侮辱之罪名于平实导师，故未接受释昭慧教授对这个强加之罪的告诉，初开庭时早已告知不会对此部分起诉。至于侵害著作权的部分，虽然执意地牵强起诉了，已经由台北地院判决不受理，应移转至士林地院审理。士林地院从程序庭到审理庭，总共开了四次庭讯以后，即将进入辩论庭时，因为于法庭上答辩的证据显示释昭慧教授所控不实，反而证明释昭慧教授说话不如实，释昭慧教授为免更伤颜面而更加危及名闻与利养，随即在检察官分析利害而第二次劝告之下，于辩论庭开始前，无条件撤回告诉而落幕了。这整个诉讼过程是既劳民又伤财，不但使司法资源浪费在无意义的诉讼上面，也浪费了双方身为弘法师应该用来教化众生的时间，已如同本案检察官针对本案所提「我是觉得没有公益可言」。此一事件，从释昭慧教授的不当提告对应于社会经济萧条的环境背景，如此荒谬的提告消耗减损了很多的资源，此乃社会资源与纳税人民的损失。看到释昭慧教授为了名闻利养而执意这样蛮干到底，当释昭慧教授发觉大势已去，已完全找不到任何着力点时，才愿意在检座第二次分析进入辩论庭后的利害得失时，才肯无条件撤告；台湾佛教界竟有如是身披僧衣而好讼之人，不依佛戒来行事，纯依世间法律来行事，令人不胜唏嘘。

若从整个佛教来看，释昭慧教授身上披着袈裟来让佛弟子追随修学，生活四事全都依赖信众供养，本应纯依佛教正法来弘扬，但是在她公然否定菩萨藏（如来藏所摄一切大乘法）而

成为破坏最胜妙法的一阐提人，以及无根捏造事实滥告大乘证悟贤圣，成就诽谤大乘胜义僧之重罪来看，她在本质上早已不是僧宝了，竟然还继续穿着佛教僧宝的袈裟来笼罩众生，继续误导众生毁谤法界实相心如来藏，此乃佛于经中所说的「狮子身中虫」，《楞伽经》中佛说这种谤菩萨藏的人是一阐提人，善根永断。释昭慧教授「挟大学教授之世名，僭佛教僧宝之尊衣」，然所言、所为、所行，都是违背佛陀之教导与戒律，确是玷污了袈裟与佛门；末法时期正法命脉可殇，就是因为有这一类恶比丘、比丘尼所致。并且，释昭慧教授既然是现声闻相之比丘尼，比丘尼兴讼之罪甚重，释昭慧教授应尽速公开忏悔灭罪，以免祸及未来多劫之无量世而自受己害。兹列举数点说明如下：

一、比丘尼波罗提木叉：「〔四〕任何比丘尼，若行诉讼者，或与居士、或与居士儿、或与奴婢、或与佣者，乃至与沙门出家者；此比丘尼已犯从最初即成罪之法，应离去，是僧残。」⁵⁵¹这是说，比丘尼若对出家人或在家人，以言语于满足四人之大众中兴起讼诤者，虽然尚未兴讼于官府，已是犯了僧残之罪，即应离开僧团而还俗。

二、比丘尼兴诤于他人者有罪，若兴讼于官府者其罪更重，《摩诃僧祇律》卷 36 曰：

佛告大爱道，依止舍卫城住比丘尼皆悉令集。以十利故，与诸比丘尼制戒；乃至已闻者当重闻：「若比丘

⁵⁵¹ 《汉译南传大藏经》第三册 律藏五，1995 年，p.306: F03_70V.5。

尼诤讼相言，若俗人、若出家人，昼日须臾；乃至与园民、沙弥共鬪相言，是法初罪『僧伽婆尸沙』。」比丘尼者如上说，诤讼者口诤，俗人者在家人，出家人者外道出家乃至闍致罗，昼日者齐日没，须臾者乃至须臾顷；下至沙弥、园民；初罪者，不待三谏；僧伽者谓八波罗夷，婆尸沙者是罪有余，僧应羯磨治，故说僧伽婆尸沙。复次，是事僧中发露悔过故，亦名僧伽婆尸沙。若比丘尼至王家、断事官所相言者——僧伽婆尸沙；道说⁵⁵²，偷兰遮。若至优婆塞家、信心家道说，越比尼罪。心嫌者，越比尼心悔。若比丘尼至王家相言，越比尼罪；嫌说者，越比尼心悔。⁵⁵³

三、以戒律故，比丘尼若将教内世俗法中之诤事，诉之他人而不依戒律忏悔之法处理者，属于僧残之罪，依戒律应当还俗，此世亦不得再度成为佛教中之比丘尼。出家人若将教内讼诤之事诉之官府，更是「越比尼」，也就是违越佛所制戒——即是不受佛戒的人，当然更应该还俗，僧众应该将彼逐出僧团。若是故意将法义辨正扭曲为世俗法中人身攻击之诤事，甚且诉之于官府，其罪更重，依戒律及丛林规矩，当然更应剥夺其戒牒僧衣而逐出僧团，不再承认其出家僧宝的身分。若比丘尼是未证三乘菩提者（堕于意识

⁵⁵² 在道路中向人公开指诉。

⁵⁵³ 「初罪僧伽婆尸沙、波罗夷、偷兰遮、越比尼、僧残」都是佛戒中的罪名。波罗夷意谓断头罪；僧伽婆尸沙，意为僧残——失去出家人身分；越比尼，意为超越于戒律之外——已失去出家戒体。

境界中的凡夫)，竟然扭曲事实之后又兴讼于官府，而其兴讼对象为实证三乘菩提者，则其所犯戒罪为无根毁谤贤圣，罪在地狱。知此实情者，依戒律必须纠举，令其公开忏悔灭罪，救护该比丘尼免受未来无量世之地狱业；若是已受戒之佛弟子，已知其罪而不纠举者，依戒律而言亦得罪。是故，吾人不得不公开纠举，令其知所忏悔而灭重罪。

四、再以泰国「王法不治僧众」的实例来看：僧众若犯世间罪，警察会先带该人前往僧官驻所，由僧官三唱言：「汝非僧众！」唱毕，剥去袈裟；然后，警察、法官方得治其罪，此为尊重世尊所制戒律故。是故，僧众内部之事诤，更不会送交警察、法官，以法官并非能断僧事之人也！由是缘故，所有僧人皆不应兴讼于官府。

五、今者卢琼昭女士（释昭慧教授）身着比丘尼法衣，竟将法义辨正之论说公然在法庭上扭曲为骂人；将再三托人沟通欲灭其罪而不可得以后，纠举其所犯戒罪而欲灭其戒罪之大善事——刊登其信函冀彼知所忏悔以灭其妄语业，扭曲为公然侮辱；如此行为纵使兴诤于教内或教外四人以上人士时，即已违戒，罪在僧残，依戒律规定，佛门僧众应即勒令其还俗。如今，佛教界僧众极度宽容释昭慧教授，并未勒令她还俗，故释昭慧教授应该对佛教界知所感恩；乃至释昭慧教授更将此法义辨正救护其免堕地狱之善行，扭曲为人身攻击，进而兴讼于地检署及法院，其罪更重，全违佛戒，早已失去出家人所受之戒体，身分即为仍穿僧衣之俗人，并且成为无根诽谤法宝、无根诽谤大乘胜义僧之重

罪者。此案之告诉人一卢琼昭女士（释昭慧教授）一过去已经对佛教界人士兴讼三次，总共告了五人；如今第四次再借题滥讼于地检署及法院，于公开审理的法庭中又公开地扭曲及无根毁谤，此属无根毁谤亲证三乘菩提之贤圣，属于地狱罪。鉴于卢琼昭女士第四次兴讼，诬谤亲证三乘菩提之人，更增其罪；平实导师于诉讼前更透过第三者善意劝之，非唯不获正面回应，释昭慧教授更因此而误以为平实导师畏惧于她，于每一次善意劝告后都随即拉高姿态，以致平实导师言和以救释昭慧教授之义举，数度徒劳无功。如今无以对治，唯有公布其事行，迫令其必须面对佛教界大众而作忏悔，方能救其极重戒罪于万一，以免后世多劫沉沦三恶道中，岂不令人扼腕？

如今释昭慧教授于法庭上，不仅无根毁谤实证三乘菩提之贤圣，更公开否定法界实相心如来藏，其戒罪不唯毁谤三乘贤圣之地狱业，更是造就毁谤菩萨藏之无间地狱大恶业，此无间泥犁之恶业极重，后世将受长劫尤重纯苦。因此，我们必须继续呼吁释昭慧教授（卢琼昭女士），应速面对佛教界大众而作公开殷重忏悔，以免舍寿后地狱苦报无量、无边，难有出期。基于菩萨道行者之悲心，亦基于已受菩萨戒者必须纠举以灭其罪之立场，既已眼见如此真相，不应默然而无言以告；故我们必须于释昭慧教授（卢琼昭女士）尚未舍寿前，在此大声呼吁，祈请释昭慧教授能在舍寿前如法殷重忏悔改过，以此忏悔正行的灭罪功德来救护她自己。于她尚未舍寿前都还有补救的机会，是故吁请释昭慧教授放下烦恼执着、摒除瞋恨怒气，细读思惟

这些纪实报导与解说，借此反观自己的身口意行，扪心自问：「我释昭慧（卢琼昭）这样的行为，能否无愧于自己？能否无愧于所披僧衣？能否无愧于所受出家戒、菩萨戒？能否无愧于佛教界？」而能于夜深人静的时候三思！三思！再三思！以免难以计数之未来世，世世遭逢极重无间泥犁苦报，宜趁早忏悔灭罪方为上策。也在此呼吁佛教界与她相熟之人，竭力苦劝她及早回头，以免除其后世苦报。

假使释昭慧教授不愿公开忏悔所犯重罪，至少也应卸下僧衣，专心去当大学教授，以免继续公然辱没僧宝的尊贵身分、玷辱崇高表征的僧衣；因为她的出家戒及菩萨戒的戒体都已经不存在了，本质上只是个穿着僧衣的俗人，并且继续穿着僧衣只会更坚固的玷辱僧衣、玷辱佛教出家人。释昭慧教授若能赶快卸下僧衣还俗，至少可以使自己的罪业因此而不再继续加深加重——免除未来数十年中**继续**玷辱僧宝及僧衣而增加的恶业。





学佛因缘

张善思

我父母的名字是菜市场级的「志成、美伶」，我二阿姨的名字是世界级的「玛丽 Mary」，而我的名字却是经典级的「善思」，出自佛经中 维摩诘菩萨儿子的名字；有这么好的名字，好像注定我这一生跟佛法有很深的因缘！这是因为我有个好父亲，他在大学的时候就开始看佛经，所以才能帮我取那么好的名字！

从小我就生长在佛教家庭里面，我外婆是虔诚的佛教徒，她三十几岁就开始吃素念佛，并受菩萨戒，是喜欢布施供养三宝的佛弟子，到现在一样每天都虔诚的诵经念佛。所以生的四个女儿，以及六个孙子都修学正法，目前已经有两位女儿（母亲和三阿姨）、一位女婿（我的父亲）已经开悟明心了，希望很快的又有女儿和孙子要开悟明心！

我外曾祖母也是吃素念佛发愿往生净土的行者，她在临终昏迷的时候梦到 观世音菩萨带她去一个很漂亮的地方（描述得像是净土）；但是 观世音菩萨跟她说：因为你的儿女们希望你能继续留在世间，不要那么早走。所以外曾祖母就从梦中醒来告诉外婆这件事情，原来是外婆一直求佛菩萨希望

她母亲不要那么早走；后来外婆听了就改求佛菩萨接引母亲往生净土，于是一下子外曾祖母就断气往生净土去了。

我三岁的时候祖母往生，听母亲说我那时就一直追问：「阿嬷去哪里了，那是什么地方？」似乎对死亡后的世界很好奇，母亲重复着为我细说阿嬷去极乐世界，那世界多么的美好。我也会指着墙壁上的蜘蛛或其他小昆虫说：「他妈妈在哪里？」应该是我很粘母亲的缘故才问这种问题吧！

也许因为祖母往生，而平常父母都要上班，于是我从小就常在外婆家，所以从小在耳濡目染下，听着外婆念佛，并带我们去法光寺。大概到了我五、六岁的时候父母开始修学现代禅，那时常会有许多人在我们家共修；因此我还常常帮母亲拖地，后来国小以后父母有时也会不在家去学现代禅，亲近李老师。¹

到了国中二年级的时候，我变得比较多愁善感，好像有什么苦想要解决又说不出口。开始接触现代禅李老师的录音带和书籍，想要解决内心的苦，觉得人生的目的就是要修行，要修行解脱并帮助别人解脱。记得国中开始，父母就教我们要念净土发愿文，所以我们那时候就会背了。

现代禅李老师为了弟子们的第二代，举办了小蜜蜂读书会或称「哲学研究班」，让我们熏习中国文化及人文素养，并开始接触宗教。我到了高中一年级的的时候开始参加现代禅的共修，于是把开悟解脱放在人生中最重要目标；在十六、

¹ 编案：作者之父是前现代禅副宗长张志成菩萨。

七岁的时候，发愿将来要当开悟解脱的大修行人，并且帮助许多众生一起悟道解脱。

李老师是热血沸腾的英雄好汉，印象中的他感觉是威严很重但又会让人很想亲近他，很有摄受力。像个武林盟主、黑道大哥那样有威严，样貌又长得很英俊，像电影明星；很关心人，对人很热情，是个很有世间智慧又很有慈悲心的一位菩萨！

在我十五岁到十九岁这几年，现代禅许多同修陆陆续续搬到象山社区来亲近李老师，约有一、两百户。李老师照顾着大家的修行，也照顾大家的生活，希望能帮助大家安居乐业，进一步安身立命，甚至悟道解脱。大家每天都在一起闻法、修行，吃、喝、玩、乐，非常的紧密，感情非常的好。现代禅的第二代也都玩在一起，一起爬山、唱歌，参加读书会。现代禅第一代同修们，就像是金庸小说《倚天屠龙记》中武当七侠师兄弟那样的血脉情谊，而小孩子们也都像是青梅竹马的兄弟姊妹，当时大家共同在象山社区和李老师过着幸福快乐的日子。

但是世事无常，李老师在我十九岁的时候往生，他在往生对外公开忏悔、否定自己的开悟，并把弟子们托付给净土本愿法门之慧净法师。李老师在生病的时候就开始吃长素，所以我们全家也都开始吃素，大家改成念佛发愿往生西方净土的行门，对于开悟明心这件事情就暂时放弃。李老师往生后也有许多瑞相和感应，有许多同修看到或梦到李老师往生净土，所以大家对念佛往生更加有信心！

在十九岁到二十二岁这段期间，我们跟着净土宗——慧净法师念佛，对因果更加深信，也对往生净土感到很安心。因为以前现代禅时代都吃肉，并且不努力持戒（有点像密宗，在吃喝玩乐中「修行」），到了净土宗开始有努力念佛消业障，并且都吃素了。慧净师父也是非常慈悲的菩萨，他常常鼓励我出家，希望我能把一生奉献给佛教，让我对出家也有点兴趣，而我也常常去参与助念活动，对敲引磬和当维那也很有兴趣，好像不用学就会了！当时在大二的时候开始吃素，并且喜欢阅读佛经，除了看净土三经外，对大乘经典也很有兴趣；记得常常看佛光山出版的《释迦牟尼佛传》，看许多佛法故事，也喜欢看《法华经》、《楞严经》、《优婆塞戒经》、《大乘本生心地观经》、《六度集经》、《杂宝藏经》……等经典，对六道轮回的道理很有兴趣，对菩萨布施持戒等六度也很有兴趣。

因为师父曾跟我们开示说，我们每个人念佛、行善的种子都会种在八识田中。所以那时对于自己有阿赖耶识，感到非常的欢喜，所以每天都很努力的念佛拼业绩，常常在下课后去净土宗念佛会念佛。平常也喜欢带计数器念佛，有时一天念一万遍佛号以上不等，发愿能够上品上生往生净土，然后赶快回到娑婆世界来度众生。而慧净师父也鼓励我将来去念佛学研究所，所以后来我也考上了佛光宗教系研究所。

父亲在净土宗这两年研读了许多平实导师的书，印象中他都在读《楞伽经详解》。他在李老师往生后被托付为**领众师兄**，所以一个月有两次要带领共修；每个月也有一、两

个礼拜在我们家主持读书会，除了家人还有许多同修参加。到了公元 2006 年 3 月，大四下学期的时候我在准备考佛学研究所，父亲介绍我阅读 平实导师的《楞伽经详解》，还有印顺法师的书，要我理解中观与唯识的差别。

中观和唯识两个学派似乎有很多争论，父亲也在很认真的研究厘清这两派的差别；因为现代禅深受印顺法师六识论的缘起性空之影响，所以应成派中观的六识论和唯识的八识论这两种不同的思想体系，他似乎花了很多时间去研究探讨。

也因为净土本愿念佛法门的思想有许多问题，父亲对本愿念佛「排斥净土圣道门」及「依本愿往生净土超越九品」的论点很不以为然。所以两年来阅读 平实导师的著作后，逐渐对 平实导师的法门开始信受；刚好在公元 2006 年 3 月的时候，父亲鼓励我去上法光寺的佛学课程；记得那时候父亲推荐我去上杨郁文讲的阿含及某位教授讲的《楞伽经》的课程；所以我买了杨郁文的一本很厚的书，要一千元。然后父亲跟我讲说，可以跟正觉讲堂请一本免费结缘书，所以我就寄信跟讲堂请了一本《三乘唯识——如来藏系经律汇编》经典集，没想到竟然是那么厚一本²，我心想人家学者杨郁文那本都卖一千元了，我跟佛教团体请一本书至少也要赞助一下吧！才不会对不起人家，于是就跟母亲拿了两千元去邮政划拨护持正觉讲堂。现在想想，我人生第一次发心供养三宝，就护持到正法，真是太有福气了！

² 编案：重达二点八公斤的精装本。

后来法光寺的佛学课程没上几堂就不想去了，也因为我接触到平实导师的书，对平实导师有许多好奇的地方，问了父亲，才发现以前现代禅曾以他的名义发表过一篇评论平实导师的文章；于是父亲拿给我看《宗通与说通》，指出平实导师的回应文字，我才开始认识平实导师。当时在那本书中看到「正觉同修会郭故理事长悟后，因病往生极乐，托梦于其弟子，示现极乐世界境界，云已向八地前进中。又恐一人闻之不信，展转于其多位弟子梦中如是示现」……等这些内容，我非常欢喜，想说开悟明心后可以上品上生，然后往生净土后可以马上证初地，然后继续地地增进，心中对正觉的法生起信心。

后来看到正觉网站上所列的「附佛外道一箩筐」，竟然有我父亲的名字，觉得很好玩，我父亲这种小人物竟然能与宗喀巴、达赖喇嘛和四大山头的大法师们并列在「全球前十大附佛外道」。问父亲才知道正觉同修会这个团体，原来是持戒清净，然后说法都是依经典且很严谨；而且全世界的佛教都批判，不论是台湾四大山头、大陆的居士、西藏密宗、南传佛教都评论。也听父亲说平实导师在书上自称是「大慧宗杲禅师再来」³，于是我对这位萧老师有种崇敬好奇的心情，觉得怎么有人那么勇敢，那么有胆识敢批判全世界的佛教！我对禅师的印象也是要「浪会骂人」的，记得现代禅李老师曾说：「当禅师是要有气魄的，要当得起流氓才能当禅师。」因此对平实导师批判各山头不会起反感，反而觉得四大山

³ 编注：平实导师不曾自称是大慧宗杲，但曾自称是克勤圆悟大师的弟子，有时曾叙述与克勤大师相处之事。

头本来就把佛法讲得很浅化，加上从小我对电视上讲经说法的法师和四大山头就没兴趣，所以对正觉反而很有兴趣。记得平实导师在书中说他自己过去生曾经诽谤过一位善知识所以堕入恶道当老鼠，所以我想平实导师应该是很有把握，以及父亲说他找不到平实导师的破绽，认为平实导师将唯识如来藏说得很好。

我看每本书中后面都有正觉同修会的佛道次第表，看到第三阶段是修学四禅八定、四无量心等三地境界的法，因此我心中觉得平实导师应该是一位地上菩萨。正觉的法能够让人开悟明心，所以就算不确定，也一定要冒险去看看。而且平实导师说他在定中和梦中看到自己的过去世：曾在佛陀时代就已经明心，九百年前是明心又眼见佛性的大慧宗杲禅师，还有到西藏去当觉囊派的法王，两千年来都是出家人。平实导师这辈子四十岁才开始学佛，不用多少年就可以有如此的成就，想必过去世一定就是大菩萨了！

因为大四的课程礼拜二都上课到晚上六点，所以当时没有想要马上去讲堂听经；过了一个月，直到2006年3月底，有一天我跟父母从佛光研究所回来的路上，我临时起意约母亲在四月初连放四天春假时的礼拜二，一起去听平实导师讲经；记得母亲答应说如果天气好的话就跟我一起去，后来连下了几天豪雨，果真那天天气放晴，我们就去听平实导师讲经了！⁴

礼拜二听经那天，看到讲堂的同修们都很谦卑柔软，引

⁴ 案：父亲因为周二晚上要上班，没办法前往。

领义工接引听经大众的时候都九十度鞠躬合掌问讯，谦卑调柔的心行令我们很感动。刚好有一位师姊坐在我母亲旁边，劝我妈妈一定要来报名上课。平实导师那天课堂的许多开示，深深打动了我的心，好像是专程在为她讲的⁵；所以回家后母亲就决定报名参加 2006 年 4 月的周六禅净班，父亲和我也要参加，两位阿姨也很快决定要加入。父亲因为工作的因素，礼让我三阿姨先去上课，所以晚半年才参加周五禅净班，于是开始了修学正法的路程！

记得第一次听经回家后，父亲决定要向平实导师亲自忏悔曾代表现代禅批评平实导师；所以我有这个因缘能够在第二次来听经的时候就跟父母在小参室拜见平实导师。平实导师非常的慈悲，一点架子都没有，非常的和蔼可亲，像个邻居的长者一样。记得平实导师跟我父母谈完话之后，还跟父亲讲说：「这是您的公子吗？这么年轻就能够来学佛，真是非常有福气。」当时我心里面还很不好意思！不过想想也真是太有福报了，能够修学正法又亲自遇到大菩萨，还是地上菩萨喔！

我跟母亲和两位阿姨参加礼拜六的禅净班，亲教师是章老师，老师很慈悲。记得我第一次去小参的时候，不知道为什么就非常的感动，不自觉的想要流眼泪；以及禅净班两年半的最后一堂课，老师请我念《法灭尽经》的时候，我也哭得淅沥哗啦。

回想起上课三个月的时候，经由同班罗余则师兄的介

⁵ 编案：详见《我的菩提路》第二辑王美伶见道报告。

绍，我开始做义工；罗师兄跟我同年⁶，他父母都已经破参了，所以他带我去找许老师做义工，我们作了许多搬书的义工，以及在课堂结束后一起打扫厕所。随后我跟家人也渐渐参加讲堂的助念和弥陀法会，开始参加各种义工活动。

来正觉后决定不去念研究所了，所以公元 2006 年 12 月中旬，我接到兵单去当兵，当时上课也约八个月了；我在佛前发愿当兵的时候能顺利吃素，希望礼拜六都能放假回来上课，结果佛菩萨很慈悲加持，果真满我的愿。在军中吃素很方便，跟军官的待遇差不多；并且礼拜六都能顺利放假，总共当兵一年的时间，也只请五次假的样子，而且还常常可以来正觉做义工，并且皈依和受菩萨戒都很顺利的参加。当兵的地点刚好离大溪祖师堂不远，就在桃园龙冈，而且还让我可以开车去当兵，军营旁有免费停车场，旁边有宪兵保护，所以常常礼拜六去上课，礼拜天作义工，然后才回到军营。并且我快退伍的时候还放礼拜二晚上到礼拜三晚上的假，放了七、八次礼拜二的假，就去听平实导师讲经，然后很顺利的退伍，正觉的课程也都没有影响到，这都得感谢佛菩萨的慈悲加持！

公元 2008 年 1 月 1 日退伍，离禅三只剩下十个月，我去保险公司上班，大约到了八月的时候就放下工作全力准备禅三，然后在当年十月的时候去了第一次禅三。第一次禅三，我们家四个人竟然都录取了，母亲和两位阿姨还有我，结果我母亲破参了；或许因为她的菩萨种性具足，并且在现

⁶ 案：都是 73 年次即 1984 年出生。

代禅时代修动中功夫也很久了，到正觉后很快的忆佛净念相继的功夫就练得很好，所以很快就闯关成功。第一次禅三我整个一头雾水的，尽管平实导师帮我很多忙，指导很多方向，还是傻傻的好像什么都不懂；结果下山后心里面好像也有种难过的感觉，有一种忧郁的心情放在心里。

于是我跟两位阿姨就到了进阶班何老师的班上，何老师法说得很深细，并且很注意我们有没有作好「观行」，老师上课很活泼，时常让我们大家哄堂大笑，使我们都不会打瞌睡。转眼间半年又过去了，到了 2009 年 4 月第二次禅三；第二次禅三我两位阿姨是第一梯次，其中当医生的三阿姨破参了。我跟父亲则录取第二梯次禅三。

记得在上山前一天我很紧张，父母还安慰我说，我那么年轻，即使这次没过也没关系，「罗马不是一天造成的」；破参不是在那四天三夜，不应该只把破参当目标，应该要以累积广大的善根、福德、智慧，拥有伟大的菩萨种性为目标，这样破参后才有用处。第二次禅三结果父亲破参了，也许因为父亲的个性也很如来藏性，很无诤，不求名利又很踏实努力；时常深入经藏，慧力很好又发大愿，所以一次就破参了！

第二次禅三后我开始担任发书的义工工作，并且担任带队小组长，我们常常在假日的时候在台北各地发口袋书，破斥藏密、救护众生。因为西藏密宗的势力实在太庞大了，他们误导众生，让众生落入意识境界中，而且还修邪淫的双身法，让男众被戴绿帽，赔了夫人又失财；女众被骗财骗色，失财又失身；而且听说邪淫的双身法还传进佛寺中，使某些

修密的法师、比丘、比丘尼也修双身法破戒，这么可恶！自古正邪不两立，所以我们都追随着 平实导师，要当魔鬼终结者，一定要把藏密赶出佛教，来救护一切众生。

在 2009 年 9 月的时候，达赖喇嘛来台湾，所以我们就更紧密的发书，还去高雄拉布条抗议，直接上前线战场作战；能够为正法而奋战，真是我的荣幸！

平实导师在《正法眼藏—护法集》第 440 页当中曾经写到，在《大般涅槃经》有一个故事：在末法时代，有个国王护持一位宣扬正法的比丘，当时有一群破戒的恶比丘们要来杀害那个说正法的比丘。国王为了保护宣扬正法的说法比丘，率众与那些恶人战斗，让说法比丘能够不被伤害，结果国王身负重伤死亡，后来往生到阿闍佛国中成为佛座下的第一弟子，说法比丘后来往生到阿闍佛国中成为佛的第二弟子；所以我发愿要当这种护持正法的人，可以舍身弃命来护持正法。

对我来说人生最重要的事情就是修学佛法、护持正法、弘扬正法、行菩萨道。去保险公司上班一年后我就离职了，在家专心用功。除了当兵几次请假之外，这三年半来上课我都不缺席。我常常在想怎么样护持正法，除了做很多义工，希望也可以赚很多钱来护持正法，所以我也花了一些时间学习投资理财，想趁金融海啸后在股市中大捞一笔。但是因为平实导师常常跟我们开示，赚钱就是把自己过去修的福德给实现，平实导师他四十几岁就退休，就是不要太快把福德给实现，而且 平实导师说捐一大笔钱的福德，也比不上努力

护持正法。所以我想说钱够用就好了，不要太贪心；但是如果正法需要钱，我很愿意舍身、命、财来护持正法。

想到 平实导师这么辛苦的为了众生，每天都在打字「写书」，听说以前写书打字到手都肿了，睡觉时还要用两层袜子包起来保温。每个礼拜二都要讲经，加上单周六晚上的增上班课程，而且每半年又有两梯次禅三，这样四天三夜不眠不休的为了我们，禅三完隔天接着继续讲经；更何况 平实导师比我年长四十岁，仍然一直为了众生那么辛苦，想到不禁很感动！

平实导师让快要灭绝的正法重新又复活了过来，帮助那么多人开悟，真是伟大！更何况正觉还曾经历过三次法难，有许多靠 平实导师帮助才开悟的「不肖弟子」们退转⁷，竟还背叛师门，诽谤自己的根本上师。但是 平实导师还是很慈悲的想要帮助他们，都不怪他们，反而怪自己以前太宽松，因为明讲才让他们退转。这样的菩萨摩訶萨真令人感动，我发愿以后也要成为这样的大菩萨！弟子发愿生生世世尽形寿、献身命，舍身、命、财护持正法，行菩萨道，以此报答佛恩、导师恩、父母恩、众生恩。

——将此深心奉尘刹·是则名为报佛恩——⁸

⁷ 案：当然我们也希望他们能浪子回头，一同回来护持正法。

⁸ 编案：作者与其二阿姨已于 2009 年 10 月禅三破参。



精进——兔王求道舍身供养

闻如是：

一时，佛游于舍卫祇树给孤独园，与大比丘众千二百五十人俱。佛告诸比丘：「昔有兔王，游在山中与群辈俱；饥食果蕨，渴饮泉水；行四等心（注一）慈、悲、喜、护，教诸眷属，悉令仁和、勿为众恶；毕脱此身，得为人形，可受道教。时诸眷属，欢喜从教，不敢违命。」

有一仙人，处在林树，食噉果蕨，而饮山水；独处修道，未曾游逸。建四梵行，慈悲喜护；诵经念道，音声通利，其音和雅，闻莫不欣。于时，兔王往附近之，听其所诵经，意中欣踊，不以为厌。与诸眷属，共噉果蕨，供养道人，如是积日、经月、历年。

时冬寒至，仙人欲还到于人间。兔王见之着衣取钵，及鹿皮囊并诸衣服；愁忧不乐，心怀恋恨，不欲令舍，来对之，泪出问：『何所趣？在此日日相见，以为娱乐；饥渴忘食，如依父母；愿一留意，假止莫发。』仙人报曰：『吾有四大（注二），当慎将护。今冬寒至，果蕨已尽，山水冰冻，又无岩窟可以居止。适欲舍去依处人间，分卫求食，顿止精舍。」

过冬寒已，当复相就，勿以悒悒！』兔王答曰：『吾等眷属，当行求果；远近募索，当相给足。愿一屈意，愍伤见济。假使舍去，忧戚之恋，或不自全！设使今日，无有供具；便以我身，供上道人！』道人见之，感惟哀念，恕之至心，当奈之何？

仙人事火，前有生炭。兔王心念：『道人可我，是以默然！』便自举身，投于火中，火大炽盛。适堕火中，道人欲救，寻已命过；命过之后，生兜术天；于菩萨身，功德特尊，威神巍巍。仙人见之，为道德故；不惜身命，愍伤怜之，亦自克责，绝谷不食；寻时迁神，处兜率天。」

佛告比丘：「欲知尔时兔王者则我身是，诸眷属者今诸比丘是，其仙人者定光佛是。吾为菩萨，勤苦如是，精进不懈。以经道故，不惜躯命，积功累德无央数劫，乃得佛道。汝等精勤无得放逸，无得懈怠。断除六情，如救头燃，心无所着，当如飞鸟游于虚空。」佛说如是，莫不欢喜。¹

白话解释如下：

我阿难亲自听过这么一件事：

有一次，当佛陀游化到舍卫国祇树给孤独园的时候，和大比丘众一千二百五十人同在一起。佛陀告诉在座的比丘们说：「过去有一只兔王，住在山中和一群同伴们一起生活；肚子饿了就吃野草果实，口渴了就喝山中泉水；它奉行着慈、悲、

¹ 《生经》卷第4 佛说兔王经第31（CBETA, T03, no. 154, p. 94, b3-c13）

喜、护四等心，并教导所有的眷属，使大家都能仁慈、和乐、不做任何坏事，死后得以解脱这个兔身之恶报，来世能得人身，就可以接受佛法的教化。那时候它所有的眷属，都很欢喜地接受兔王的教化，不敢有丝毫违背。

当时有一位仙人住在森林里，吃的是林中的瓜果，喝的是山中的泉水；独自隐居修道，从来都不曾游玩放逸过。立定目标勤修四无量心：慈、悲、喜、护；他诵经念道的时候，音声通畅流利，音色和谐典雅，无论是谁听闻到了，没有不感到欣喜的。那时候，兔王常常前往仙人的住处，听仙人诵念经文，心中总是非常的欣喜雀跃，从不会感到厌倦。兔王和它的眷属们，常常一起采摘果实来供养这位修道人，就这样日复一日、月复一月、历时将近一年。

时值寒冬季节，仙人想要暂离森林，返回人烟稠密的尘世去过冬。兔王看到仙人穿戴整齐，手上拿着钵器和鹿皮水袋，以及所有的衣物；顿时生起忧伤烦恼，心里满怀着依恋和愁怅，不舍仙人离开。面对着仙人，兔王不由自主的流下泪来，说：『您要去那里呢？在这里我们可以天天见到您，这是我们最快乐的事，就连饥饿口渴时都会忘了要饮食喝水，就像是依靠着自己的父母一样；希望您能接受我们的请求而留下来，不要离开我们，好吗？』仙人回答说：『我这四大假合的道器色身，还是应当要谨慎的保养守护啊！如今严寒的冬季已经到了，吃的瓜果已经完全没有了，喝的山泉水也都冻结成冰了，又没有岩石洞穴可以居住歇息、遮避风雪。我正决定要暂离这里，而到人多的城里去，这样可以化

缘托钵乞求食物，亦能住在精舍里暂得安顿与休息。等到寒冬一过，我就会回来这里和你们相聚在一起，千万不要因为我暂时的离开而闷闷不乐啊！』兔王接着说：『我和眷属们，不论远近，一定会为您四处去寻觅果实，必定可以足够来供养您的。希望您能委屈一下，改变您的心意留下来，以慈悲怜悯来救度我们。假使您真的舍离了我们，那忧伤郁闷的思恋之情，可能会让我们活不下去呀！如果现在没有食物可供养您了，那么就用我的身体来供养您吧！』道人看到兔王这般诚意，心里百感交集满是哀怜，除了以至诚的心接受外，还能说什么呢？

这位仙人因为奉事火神的缘故，所以面前正有生炭燃着一堆火，兔王心里想着：『道人应该是已经答应我的请求了，才会默不作声吧！』于是兔王就纵身跳到火堆里，于是火势就一时旺盛起来。当它才刚刚跳入火中，道人要去抢救时，却已经来不及，一下子兔王就已经死了；兔王命终之后，出生到兜率天，现菩萨身相，它的功德特别尊贵，威仪也非常雄伟。仙人见到兔王为了求道利众累积功德，不惜牺牲自己的生命，他很悲伤的怜悯死去的兔王，因而更严厉的责怪自己，便开始绝食，过没有多久就死了，也转生到兜率天去了。』

佛陀告诉比丘们：「你们要知道，当时的兔王就是我的前世，兔王所有的眷属们就是现在在座的比丘们，那位仙人就是定光佛。我在菩萨位修行时，就是这样辛勤劳苦，一心精进不敢懈怠。为了追求法道而不惜牺牲生命，无量劫来都是这样的累积功德，才能成就佛道。你们大家都应该要精

进勤劳而不放逸，不要松懈、怠惰。努力断除六识的虚妄分别执着（即对「色声香味触法」六种情境的执着）之心，就像要解救着了火的头一样急切；心中没有任何执着，就像飞鸟翱翔于空中一样，不留痕迹。」众人听了佛陀的开示，没有不欢喜的。

注释：

注一：四等心

慈、悲、喜、护（或译为舍），也称为四无量心、四梵行、四梵堂、四梵住……；为生梵天之行业，故名梵行。

《增壹阿含经》卷 21 云：【世尊告诸比丘：「有四等心，云何为四？『慈、悲、喜、护』。以何等故名为梵堂？比丘当知：『有梵、大梵名千，无与等者、无过上者，统千国界，是彼之堂，故名为梵堂。』比丘！此四梵堂所有力势，能观此千国界，是故名为梵堂。是故！诸比丘，若有比丘欲度欲界之天，处无欲之地者，彼四部之众当求方便，成此四梵堂。】²《长阿含经》卷 8 云：【复有四法，谓四梵堂：一慈、二悲、三喜、四舍。】³

注二：四大

地、水、火、风，此四者广大，乃造作一切色法物质之基础，故名四大。

² CBETA, T02, no. 125, p. 658, c19-26

³ CBETA, T01, no. 1, p. 50, c23-24

《坐禅三昧经》卷2云：【云何为色？一切色四大及造色，是谓色。云何四大？地、水、火、风。云何地？坚重相者地；濡湿相者水；热相者火；轻动相者风。】⁴《佛说法乘义决定经》卷1云：【云何四大？佛言：「所谓地大、水大、火大、风大。云何四大体相差别？所谓：『地以坚硬为性，水以湿润为性，火以温热为性，风以轻动为性。』比丘！是名四大体相差别。】⁵《阿毗达磨俱舍论》卷1云：【颂曰：「大种谓四界，即地水火风，能成持等业，坚温暖动性。」论曰：「地、水、火、风能持自相及所造色，故名为界。如是四界亦名大种，一切余色所依性故、体宽广故；或于地等增盛聚中，形相大故；或起种种大事用故。此四大种能成何业？如其次第能成持、摄、熟、长四业。地界能持、水界能摄、火界能熟、风界能长；长谓增盛或复流引。业用既尔，自性云何？如其次第即用坚、湿、暖、动为性。地界坚性、水界湿性、火界暖性、风界动性；由此能引大种造色，令其相续生至余方。】⁶

⁴ CBETA, T15, no. 614, p. 283, a18-21

⁵ CBETA, T17, no. 763, p. 654, c6-10

⁶ CBETA, T29, no. 1558, p. 3, a27-b10



赞礼菩萨戒 传戒和尚颂文

佛教正觉同修会 2010 年菩萨戒传戒法会，恭请戒行清净的菩萨摩訶萨 平实导师为传戒和尚，授与新戒菩萨稀有、难值、难遇、难得之上品菩萨戒。兹因 平实导师不受财物供养，故诸新戒菩萨谨以礼赞颂文，至诚供养传戒和尚；此供养文义理胜妙，能令广大学子熏修受学而增益道业。值此传上品菩萨戒殊胜因缘，随喜赞叹，并以此颂文供养广大佛弟子，以飨读者，共结此殊胜法缘。

赞礼菩萨戒传戒和尚颂文

续佛血脉 师为砥柱

无上深妙法，世尊启正宗，达摩传诸祖，极谛爰付东。
血脉今如丝，赖师挽狂风，不计自劳悴，瞻瞩忍负重。
五浊兴教化，恶世引童蒙，信具集资粮，缘熟为印空。
断凡愚见过，不思議脱中，入世证实相，转依如如功。

三祇行愿 唯戒能护

身心奉尘刹，历游普贤行，尽未来弘护，严土度群生。
今求无尽戒，十重与四弘，为成无上觉，以广利有情。
无量染污空，智尽一切种，观行守护心，唯依净戒行。
三祇身心异，因果影随行，净戒永摄护，免三涂泥泞。

净师难值 蒙师授戒

恶世邪流布，大纛无人擎，法如风中烛，戒师世伶仃。
万劫难值遇，摩诃萨出兴，舍师求菩提，海龟独木孔。
持戒自清净，智证犹光影，净师堪依止，尽未来依凭。
承佛上品戒，依师得具足，圆成一佛乘，誓尽三祇行。



公開聲明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。」

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。
5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及

大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



佈告欄

一、本会在台湾与美国，除了本布告栏第四项所列共修处外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非经过本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意辨明；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。又，本会平实导师至今仍未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有人都应在本会举办的禅三精进共修中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊「应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法」的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致决议：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。但经本会搜集其书本或所说内容加以检查之后，发觉都落入五阴之中，并非真悟；并且他们自称证悟佛法以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的老母娘——丝毫不知老母娘既未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼—确实尚未明心—故无智慧检验老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。此亦应知照本会会员、同修们鉴明。〔编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。〕

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往<http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站<http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯皈依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41期起增加PDF档案格式之版本，PDF档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「正智书香园地」网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2010 年上半年禅净班，将于四月同步开设新班，共修期间：二年六个月（**费用全免**）。

禅净班，系以『无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。』并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路3段277号9楼——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-2595-7295（分机：九楼10、11；十楼15、16；五楼18、19），传真：02-2595-4493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六下午14:30~16:30。2010年上半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班有2010/4/26（周一）开始上课时间是：每周一晚上19:00~21:00以及2010/5/1（周六）开始上课时间是：每周六上午9:00~11:00；学人可斟酌自己方便的时间，择一报名参加共修。

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路286号10楼，电话：03-3749363，2009/10/24（周六）新开设的禅净班已经开始上课。上课时间是每周六上午9:30~11:30。桃园讲堂于2009/11/24起，每周二晚上18:50~20:50播放台北讲堂所录制讲经之DVD：《妙法莲华经》从第一讲开始播放，欢迎学人就近前来听讲同沾法益。2010/4/26（周一）新开设的禅净班已经开始接受报名，上课时间是每周一晚上19:00~21:00。

新竹讲堂：新竹市南大路241号3楼，电话：03-5619020，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六早上9:00~11:00、下午13:00~15:00。2010/4/28（周三）新开设的禅净班已经开始接受报名，上课时间是每周三晚上19:00~21:00。

台中讲堂：台中市五权西路二段666号13楼之4，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六早上9:00~11:00、下午13:00~15:30，周日晚上19:00~21:00。2010/4/26（周一）新开设的禅净班已经开始接受报名，上课时间是每周一晚上19:00~21:00。

台南讲堂：台南市西门路四段15号4楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四晚上19:00~21:00，周二晚上19:20~21:20，周六下午14:00~

16:00、晚上19:00~21:00, 双周六上午9:00~12:00。2010/4/29(周四)新开设的禅净班已经开始接受报名, 上课时间是每周四晚上19:00~21:00。

高雄讲堂: 高雄市中正三路45号5楼, 电话: 07-2234248, 共修时间: 周一、三、四、五晚上19:00~21:00, 周二晚上18:50~20:50, 周六早上9:00~11:00、下午14:00~16:00。2010/4/28(周三)新开设的禅净班已经开始接受报名, 上课时间是每周三晚上19:00~21:00。

美国洛杉矶共修处: 位于洛杉矶市东方约16英里(20公里)处华人聚集圣盖柏谷(San Gabriel Valley)之工业市, 已迁往新地址: 17979 E. Arenth Avenue #B, City of Industry, CA 91748, USA。电话: (626) 965-2200 & (626) 454-0607。共修时间: 周六上午10:00~下午17:30。每周六播放台北讲堂讲经所录制之DVD: 下午13:00~15:00播放《金刚经宗通》。2009/10/24(周六)禅净班新班正式开课, 随时接受插班, 上课时间是每周六下午15:30~17:30。

报名表可向本会函索, 或于「成佛之道」网站下载:

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/doc/form/download-new.doc>
填妥报名表后, 请邮寄本会教学组。

五、正觉教育基金会与台南市立文化中心以及高雄市立图书馆将于2010年4月25日在高雄巨蛋共同举办一场〈**穿越时空—超意识**〉的公开演讲, 敦请平实导师亲自敷演阐明

众生有八个心识的法要，透过这场演讲令与闻者了知能够穿越时空的第八识确实存在，方能一窥佛法的殊胜奥妙处。当天凭票入场，欲索票者请洽正觉同修会各地讲堂或者正觉教育基金会，欢迎电话、信函索票，敬请提供姓名、住址、电话及索取张数，一人最多限四张。至切期盼您来参与这场殊胜的演讲法会！425 我们相会在高雄！当天凭票于现场换取精美的演讲纪念品（各项纪念品中包含《我的菩提路》第二辑，书中内容详见本公告第 20 项），敬邀十方大德莅临与会！

索票免费专线：0800-000-425

网路索票系统：<http://school.enlighten.org.tw>

活动相关资讯请洽 425GO 部落格

网址：<http://425go.blogspot.com/>

六、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授《妙法莲华经》：开讲时间 18：50～20：50 座位有限，请提早入座以免向隅！

详解 释迦世尊与诸佛如来示现成佛于人间，为有缘众生「开、示、悟、入」诸佛所知、所见、所证的法界实相之正理，为说唯一佛乘之真实义，揭示真实佛法唯有成佛之道，不以声闻、缘觉的解脱道化城为究竟；阐释二乘菩提之解脱道只是从唯一佛乘中析出之方便道，不能令众生成就佛道，只有圆满佛菩提道的实相般若及一切种智才能成就佛果。欢迎已发成佛大愿、有心实证佛菩

萨实相智慧之学人，共同参与此殊胜法会听讲。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解）。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。

七、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，振兴已经衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版九十多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借法义辨正之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

八、各地讲堂将于 2010/5/9（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。

九、台北讲堂将于 2010/4/4（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教

师主法。

十、2010年上半年禅一日期，台北讲堂为 1/24、1/31、3/7、3/21、3/28，共五次。新竹、台中讲堂为 1/31、3/28，台南、高雄讲堂为 1/24、3/28，各二次。以上各讲堂禅一日期均为周日，学员可在各班柜台知客处报名。

十一、2010年上半年禅三第一梯次于 4/9（周五）～4/12（周一）举行，第二梯次于 4/16（周五）～4/19（周一）举行；2009/4/1（周四）开始分批寄发禅三录取通知。

精进禅三，系『以克勤圆悟大师及大慧宗杲之禅风，施設机锋与小参、公案密意之开示，帮助会员克期取证，亲证不生不灭之真实心——人人本有之如来藏』。每年举办两期，共四梯次；平实导师主持。仅限本会会员参加禅净班共修期满，报名审核通过者，方可参加。

十二、2010年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/10、1/24、2/14、2/15、2/16、2/28、3/14、3/28、4/25、5/9、5/22、5/23、6/14、6/28。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的藏密假名出家众恕不接待！）

十三、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师

与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 250 元。

十四、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十五、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十六、平实导师的《楞严经讲记》第二辑已于 2010 年 1 月底出版，第三辑将于 3 月底出版，每辑售价新台币 200

元，共计十五辑圆满。本经为密教部之重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求实证第一义谛正法。

十七、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十八、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书

的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十九、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

（预告：〈超意境〉第二辑，将于 2010 年底出版，平实导师又再选取公案拈提书中的偈颂，分别写成中国童谣风格，及吉尔特民谣、台湾民谣、北管、铁板说书、艺术歌曲等不同风格之曲子以外；并增写新词〈菩萨底忧郁〉，以情歌风格作曲，将与他人所写国乐风格的曲子四首，共同录制，预计今年年底录制完成出版，谨先预告。第二辑出版后将不再录制CD，特此公告。）

二十、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，售价新台币 200 元。第二辑将于 2010 年 4 月初出版，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等同修所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十一、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

◎敬告大陆地区读者：因为大陆部分地方政府认为台湾地区佛法是「境外佛法」，非属中国佛法，故常常加盖「不

许进口」字样而退回本会邮寄给大陆同胞的赠阅书籍；尤以闽南地区最常被大陆厦门海关退回，不知厦门海关现在是否仍然如此，或是已经承认台湾是境内了？闽南读者请各自向厦门海关查询确定后，再由本会另行寄赠。

二十二、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

二十三、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

二十四、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百零二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址如下：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm
因有一些海外、大陆同修捐款，故刊登捐款仪式的照片征信如下：



正觉教育基金会执行长：张公仆（左五）

佛教正觉同修会监事主席：余书伟（左六）

教育部官员：政务次长—吕木琳（右四）·国教司司长—杨昌裕（右三）·社教司司长—朱楠贤（右二）·总务司司长—刘奕权（右一）

二十五、本会道场弘扬 如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、

发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「台北市佛教正觉同修会」，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利，而免延宕，划拨时请统一注明「护持道场」。



正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2009/02/04

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止期限。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书，详见[换书启事](#)）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册共 500 元（单册 250 元）
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页
成本价 200 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一~四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版

社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且函盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约四百页 流通价每辑 140 元

12. **宗门正义—公案拈提** 第六辑 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意** 平实导师述 300 元

14. **宗门密意—公案拈提** 第七辑 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **净土圣道—兼评「选择本愿念佛」** 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记—**平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

17. **优婆塞戒经讲记—**平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

18. **真假活佛—**略论附佛外道卢胜彦之邪说 (对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士(岳灵犀) 著 流通价 140 元

19. **阿含正义—**唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 250 元

20. **超意境—公案拈提 CD。**以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文，作成不同曲风之超意境歌曲。在聆听优美歌曲时，请同时阅读内附之印刷精美说明小册，可以领会超意境的证悟境界；未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。 每片 280 元

21. **我的菩提路—**释悟圆、释善藏法师……等人合著 售价 200 元

22. **钝鸟与灵龟—**考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤
平实导师著 共 458 页 售价 250 元

23. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

24. **真假外道—**破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

25. **胜鬘经讲记—**兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元 已于 2009.9.30 出版圆满

26. **楞严经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元
2009 年 12 月初开始出版正式上架
27. **佛法入门**—迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境。
○○居士著 将于《正觉电子报》连载后出版
28. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说
正光老师著 于《正觉电子报》连载后结集出版之。书价未定
29. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
约二或三辑 俟《正觉电子报》连载后结集出版 书价未定
30. **中观金鉴**—详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质 正德老师著
于《正觉电子报》连载后结集出版之。出版日期、书价未定
31. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
32. **金刚经宗通** 平实导师述 俟《金刚经宗通》讲毕后删除宗通部分而出版之
33. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 正元老师著 出版日期未定
34. **法华经讲记** 平实导师述 每辑 200 元 出版日期未定
35. **八识规矩颂** 详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
36. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 ○○老师著 出版日期未定 书价未定
37. **中国佛教史**—依中国佛教正法史而论 ○○老师 著 书价未定
38. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理
正德老师著 出版日期未定 书价未定
39. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
40. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定
41. **阿舍讲记**—将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
平实导师述 约三辑 每辑 250 元 出版日期未定
42. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元 出版日期未定
43. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版

44. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑200元 出版日期未定
45. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200元
 将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
46. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
47. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
48. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义。
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
49. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
50. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提
 正德老师著 出版日期未定 书价未定
51. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
52. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
53. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
 作者未定 出版日期未定
54. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
55. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
56. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
57. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
58. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
59. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
60. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
61. **十法义**—论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
62. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

总经销： 飞鸿 国际行销股份有限公司

231 台北县新店市中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-82186688（五线代表号） Fax.02-82186458、82186459

零售点：

1.全台连锁经销书局：三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、
纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

正智出版社书籍流通点如下：

佛化人生佛教圖書文物中心	台北市羅斯福路三段 325 號 6 樓-4	02-2363-2489
士林圖書佛教文物流通處	台北市士林區大東路 86 號	02-2881-9587
書田文化書局（大安店）	台北市大安路一段 245 號	02-2707-4900
書田文化書局（石牌店）	台北市北投區石牌路二段 86 號	02-2822-4316
書田文化書局（寧安店）	台北市南京東路 4 段 137 號 B1	02-8712-0601
人人書局	台北市北安路 524 號	02-2532-0667
永益書店	台北市木柵路一段 57-8 號	02-2236-9553
秋水堂書局	台北市羅斯福路三段 333 巷 14 號 1 樓	02-2369-5999
金玉堂書局	台北縣三重市三和路 4 段 16 號	02-2981-1665
來電書局（新莊店）	台北縣新莊市中正路 261 號	02-2990-3130
春大地書店	台北縣蘆洲市中正路 117 號	02-2281-9327
巧巧屋書局	桃園縣蘆竹市南崁路 263 號	03-322-8935
桃園文化城	桃園市復興路 421 號	03-333-1280
金玉堂文具批發廣場	桃園縣中壢市中美路 2 段 82 號	03-426-5805
內壢文化圖書城	桃園縣中壢市忠孝路 86 號	03-433-5588
御書堂文具圖書	桃園縣龍潭鄉中正路 123 號	03-409-2965
來電書局（大溪店）	桃園縣大溪鎮慈湖路 30 號	03-387-8725

聯成書局	新竹市中正路 360 號	03-534-0008
大學書局	新竹市建功路 10 號	03-573-5661
金典文化廣場（竹北店）	新竹縣竹北市中正西路 47 號	03-552-0082
展書堂（竹東店）	新竹縣竹東鎮長春路 3 段 36 號	03-595-9333
展書堂（頭份店）	苗栗縣頭份鎮和平路 79 號	037-681-038
展書堂（竹南店）	苗栗縣竹南市民權街 49-2 號	037-476-299
建國書局	苗栗縣苗栗市中山路 566 號	037-321-277
萬花筒文具批發廣場	苗栗縣苗栗市府東路 73 號	037-358-251
興大書齋	台中市南區國光路 250 號	04-2287-0401
佛教詠春書局	台中市南屯區永春東路 884 號	04-2384-6662
瑞成書局	台中市雙十路一段 4-33 號	04-2212-0707
仁和書局	台中縣神岡鄉神岡路 66 號	04-2562-1843
參次方國際圖書有限公司	台中縣大里市大明路 242 號	04-2481-6635
文春書局	台中縣霧峰鄉中正路 1087 號	04-2333-2748
儀軒文化事業有限公司	台中縣太平市中興路 178 號	04-2275-2388
心泉佛教流通處	彰化市南瑤路 286 號	04-725-1368
聯宏圖書文化廣場	彰化縣溪湖鎮太平里西環路 515 號	04-885-6640
墊腳石圖書文化廣場	彰化縣員林鎮中山路 2 段 49 號	04-833-8485
大大書局	彰化縣員林鎮民權街 33 號	04-838-1033
宏昌書局	台南市北門路 1 段 136 號	06-228-2611
禪馥館	台南市北門路 1 段 308-1 號	06-228-8032
吉祥宗教文物	台南市公園路 595-26 號	06-251-2109
藝美書局	台南縣善化鎮中山路 436 號	06-581-7716
志文書局	台南縣麻豆鎮博愛路 22 號	06-571-5436

博大書局	台南縣新營市三民路 12-8 號	06-632-6865
豐榮文化商場	台南縣新市鄉仁愛街 286-1 號	06-501-4415
政大書城(河堤店)	高雄市三民區明仁路 161 號	07-350-6716
政大書城(光華店)	高雄市苓雅區光華路 148-83 號	07-223-0786
城市書店	高雄市三民區明吉路 9 號	07-349-0485
明儀書局(河堤店)	高雄市三民區明福街 2 號	07-343-5387
明儀書局(南倉店)	高雄市三多四路 63 號	07-269-1693
青年書局	高雄市青年一路 141 號	07-332-4910
瑞成書局	高雄市左營區孟子路 678 號	07-349-7799
金隆書局	宜蘭市中山路三段 43 號	039-323-678
宋太太梅鋪	宜蘭縣羅東鎮中正北路 101 號	039-534-909
東普佛教文物流通處	台東市博愛路 282 號	089-351-619

2. 其余乡镇市经销书局：请电询总经销飞鸿公司。

3. 大陆地区请洽：

乐文书店(旺角店) —— 旺角西洋菜街 62 号 3 楼(852-23903723)

乐文书店(铜锣湾店) —— 铜锣湾骆克道 506 号 3 楼(852-28811150)

青年出版社 —— 香港北角渣华道 82 号 2 楼(852-25657600)

各省新华书店、方广邮购书店（请详见：〈敬告大陆读者〉文）

3. 美国：世界日报图书部：纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

4. 国内外地区网路购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw/>

（书籍简介、直接联结下列网路书局购书）

三民网路书局 <http://www.sanmin.com.tw/>

诚品网路书局 <http://www.eslitebooks.com/>

博客来 网路书局 <http://www.books.com.tw/>

飞鸿 网路书局 <http://fh6688.com.tw/>

附注：1.请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。2.因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。3.若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，参阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。4.邮购：邮政划拨帐号 19068241。5.正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。6.尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！7.若欲一次购齐本社书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）请书时间：周一至周五为 18.00~21.00，第一、三、五周六为 14.00~21.00，双周之周六为 14.00~18.00 请购处专线电话：25957295-分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

正智出版社有限公司在台湾印行的各种书籍中，《真实如来藏、禅

净圆融》二书，已由国务院 国家事务宗教局 宗教文化出版社，在大陆印行流通出版了。《真实如来藏》定价人民币 18.8 元、《禅净圆融》定价人民币 10 元，已在全国各省市的新华书店上架流通了。

《禅一悟前与悟后》一书，在更早之前，授权与四川大学出版社印行，由四川省宗教局审核后，转由四川省新闻出版局上送国务院新闻出版署、国家宗教事务局、中国佛协……等单位实质审查通过，现在也已经出版了，售价人民币 28 元。

以上三书，大陆读者可径向各省市新华书店或其他书店指名购阅。若书架上已售出而无书籍者，请向书店柜台订购。凡是已经在大陆出版之书籍，既可由各地书局买得，则正觉同修会将不再购赠或寄赠，敬请大陆读者们鉴谅。

若您所在的县市还没有设立新华书店，亦无其他书店可以订购，亦可向中国国际图书贸易总公司（图书部）订购。各书店若欲订货者，请填写「图书征订单」，直接向该公司传真订货，征订单格式请从成佛之道网站或该公司网站下载。又：正智出版社其余书籍，凡尚未在大陆出版者，未来将委托中国国际图书贸易总公司，在大陆经销流通，敬请读者注意正式销售日期，详情请洽该公司（图书部）：

TEL. 010-68433191 68433189

FAX. 010-68412048 68415917

E-MAIL. ts2@mail.cibtc.com.cn

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw/>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 回邮挂号 40 元 (长 26.5cm×宽 19cm)
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德居士著 回邮 35 元
附录: 平实导师著《略说八、九识并存…等之过失》
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠 回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 (于平实导师公案拈提诸书中选录约二十
则, 合辑为一册流通之) 平实导师著 回邮 20 元
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—一辨正释传圣之谤法谬说 正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 25 元
29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。
一依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬。 平实导师著 回邮 35 元
31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
（已无存书之较早早期，不另增印赠阅）
32. **现代人应有的宗教观** 正礼老师著 回邮 3.5 元
33. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录 回邮 20 元
34. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 正光老师著 回邮 10 元
35. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者，请正式发函并盖用关防寄来索取（2008.04.30 起开始敬赠）。
36. **西藏文化谈**—耶律大石先生著 正觉教育基金会印赠 回邮 20 元
37. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述
38. **第七意识与第八意识**—第七、八识有可能是意识吗？
平实导师述 俟正觉电子报连载完毕后出版
39. **邪箭吃语**—从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论—反击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理。
正元老师著 俟正觉电子报连载后出版
40. **真假禅宗**—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
正伟老师著 俟正觉电子报连载后结集出版
41. **雪域众生的悲哀**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。
王心觉居士著 俟正觉电子报连载后结集出版

42.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义

正礼老师著 俟正觉电子报连载后出版

43.佛法入门—迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境。

○○居士著 俟正觉电子报连载后出版

- ★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。
- ★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。 邮政划拨购书及 大陆地区 购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

成佛之道 网站：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于 成佛之道 网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。 书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑~第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）





正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

网址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 561-9020

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印◎

2010 年 3 月 17 日网路电子版出刊

初版六〇〇〇册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除疑惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



地點：高雄巨蛋

時間：2010年4月25日（星期日）

13:00-18:00

請免費索票入場/專線0800-000-425

免費網路索票系統/佛教正覺同修會

<http://school.enlighten.org.tw>

相關訊息請上425GO活動部落格

<http://425go.blogspot.com>

憑票於現場換取精美的演講紀念品

敬請十方大德蒞臨與會！

主辦單位

佛教正覺同修會/正覺教育基金會

台南市立文化中心

協辦單位

高雄市立圖書館