

正覺

電子報

第 60 期



人間佛教(十)

明心與眼見佛性(十九)

中觀金鑑(連載九)

仍是慈悲一片

—425世紀法筵紀實(一)

2010.08.01

復次舍利子，我證菩提無入
無出。何等名為入出二法？
舍利子，所言入者名執諸法
，所言出者名不執諸法。如
來明見無入無出平等法性。

《大寶積經》卷 39

Moreover, Sariputra, I have realized Bodhi to be without entering or exiting. What do the two dharmas of entering and exiting mean? Sariputra, the mentioned entering means attachment to all dharmas and the exiting means non-attachment to all dharmas. Tathagata clearly perceives Dharma-nature of Equality to be without entering or exiting.

The Maharatnakuta Sutra, Vol. 39

入胎识在三界中运行时，其自心体性从来都不变异，无始劫来一向如是，绝对不会因为修行而有改变；但意识的粗、细心存在三界中时，却是常常在变异的，始从出生时的无知，一生学习到舍寿前的聪明而有世间智；始从出生时的无善、无恶性，依种种不同外缘的际会而变异为大善人或大恶人，一直是有所变异的；而这个变异性的五蕴，若入无余涅槃时，尽皆断灭不存了，又如何可说是不变亦不异？又如何能说是不生亦不灭的？但无余涅槃中的入胎识，它的心性是始从无始劫以来，末至阿罗汉入了无余涅槃时，乃至入了无余涅槃以后的无量数阿僧祇劫以后，仍然是不住也不变异的。

《阿含正义》第五辑

Being circulating in three-realms (*tridhatus*), the embryo-entering consciousness always keeps its essential nature of the intrinsic-mind unchanged since eons without a beginning. This essential nature never changes despite any cultivation or practice. However, the gross and the subtle level mind-consciousness existing in three-realms always change. For example, beginning with ignorance at the time of birth, followed by learning during a whole lifetime, a person becomes smarter with much more mundane wisdom before passing away. Starting from no idea of good and evil when taking the birth, through meeting various chances, one may become a great virtuous person or a deadly wicked person. Therefore, they always keep changing. Moreover, all the five aggregates (*skandhas*) with changeable nature will be extinct and become nothingness when one enters the remainderless-nirvana. How can we say that they have never changed and are without variation? How can we say that they are without arising or ceasing? However, since eons without a beginning

until the moment an *arhat* entering the remainderless-nirvana, or even through *asamkya* eons after an *arhat* had entered the remainderless-nirvana, the embryo-entering consciousness in the remainderless-nirvana still keeps its intrinsic nature to be dwelling nowhere and never changes.

The Correct Meanings of the Agama Sutras, Vol. 5



正觉电子报第60期

本期目录

穿越时空 ——超意識



- | | | |
|-----|---------------------|--------|
| 1 | 人间佛教(十) | 平实导师 |
| 20 | 明心与眼见佛性(十九) | 正光老师 |
| 35 | 中观金鉴(九) | 孙正德老师 |
| 55 | 邪箭呖语(七) | 正元老师 |
| 75 | 广论之平议(十八) | 正雄居士 |
| 93 | 略评—西行者的眼见佛性(二) | 正庆居士 |
| 109 | 仍是慈悲一片—425世纪法筵纪实(一) | 编译组 |
| 114 | 迈向正觉—我的学佛经历 | 刘正秀 |
| 123 | 布施—白净比丘尼衣裹身生缘 | 佛典故事选辑 |
| 128 | 般若信箱 | |
| 131 | 公开声明 | |
| 134 | 布告栏 | |
| 148 | 正智出版社发售书籍目录 | |
| 156 | 正觉赠书目录 | |





(连载十)

大众且看千年前的郑尚明尚书，官儿不小，也学得错误的默照禅，每天坐在离念灵知境界中自以为悟；后来听说大慧宗杲破斥默照禅，说为默照邪禅，又说教人修学默照禅的人就是邪师。那郑尚明仗着官大，又仗着自己聪明博学，精通儒、释、道三家，于是带着一片束柴（沉香木片），怒气冲天的来到大慧宗杲方丈室里质问，并且举出佛的默然，菩萨默然，声闻默然，凡夫默然，祖师默然，宗师默然，厉声向大慧宗杲提出质疑；大慧禅师等他说完了，不急不徐说了庄子书中所说底道理，先用这个道理框住了郑尚明；然后再以郑尚明的堕处来破斥他，都不引用佛言祖语，这才使得郑尚明不得不心服。

想那郑尚明初来乍到之时，还以为大慧宗杲没有离念灵

知的功夫，殊不知大慧宗杲不仅有离念灵知的功夫，还有更高的定境呢！那郑尚明以一己粗浅之离念功夫，尚且未能证得初禅，便傲视于大慧禅师，不知大慧宗杲始自佛世回小向大以来，世世不离初禅，与那些乡井中的穷措大没有什么不同。就如同今时两岸某些小有名气的法师与居士，一齐嘲笑平实没有离念的功夫，但他们还懂得无相念佛的功夫么？还能实证根本禅定么？平实可是实实在在亲证的。当年的郑尚明，就像今时以管窥豹的愚人一般；但他有个好处，就是肯当面寻人辩论法义，从来不曾躲在暗地里放冷箭——譬如现代某些弘法者专以化名在网路上无根毁谤——所以后来能被大慧宗杲所度，真实悟入般若禅，发起了慧眼，亲自证实默照禅的离念灵知境界全然非法。今时那些人却无一人肯来当面寻找平实辩论法义，都怕没面子。然而面子一斤卖得了几两银？只要能够不顾面子，纵使辩输给平实，当了平实的弟子以后，不数年也就真正的悟入了；不但省了今生继续摸索佛法的痛苦，活了法身慧命，又灭了谤法与谤贤圣的恶业，岂不两全其美？却总是舍不下面子，二十年来总是让平实候之不获。有智之人应当效法郑尚明尚书，肯舍下文人最重视的面子，前来寻觅大慧宗杲，方有悟入之因缘。何况平实心性与大慧一般无二，但凡愿舍面子者，只要肯来论法，平实总不埋没人。这是平实度人将近二十年的感想，今日借机一吐为快。³²

³² 编案：如今已有现代禅前副宗长张志成前来见面，今已证悟。

详见《我的菩提路》第二辑。

大慧宗杲禅师当年，每每公开指责天童宏智正觉禅师的徒众们所弘扬底默照禅是「默照邪禅」；只因默照禅之法，耽误许多学人落在离念灵知之中，每以静坐时或行住等时候，默照一切境界而不动心，执取六尘中的离念灵知以为真如心。凡此类人，禅宗史上未记载者极多，不唯今时方有。大慧宗杲悯诸禅人，因此不得不加以破斥，自然会在默照禅弘扬以后，常常加以破斥。有记载者，除上来所举郑昂之事例以外，复有他例；若是无名小卒之以口语毁谤大慧者，即无缘得被大慧禅师所度，便无记录。今且再举一例为证：

临安府净慈肯堂彦充禅师。师，潜盛氏子，幼依明空院义堪为师；首参大愚宏智、正堂大圆，后闻东林谓众曰：「我此间别无玄妙，祇有木札羹、铁钉饭，任汝咬嚼。」师窃喜之，直造谒，陈所见解。林曰：「据汝见处，正坐在鉴觉中。」师疑不已，将从前所得底，一时扬下。一日闻僧举：「南泉道：『时人见此一株花，如梦相似。』」默有所觉，曰：「打草祇要蛇惊。」次日入室，林问：「哪里是岩头密启其意处？」师曰：「今日捉败这老贼。」林曰：「达磨大师性命在汝手里。」师拟开口，蓦被拦胸一拳，忽大悟，直得汗流浹背，点首自谓曰：「临济道：『黄檗佛法无多子。』岂虚语邪？」遂呈颂曰：「为人须为彻，杀人须见血；德山与岩头，万里一条铁。」林然之。³³

³³ 《续传灯录》卷 34

语译如下：【临安府净慈肯堂彦充禅师。彦充禅师乃是潜盛氏的儿子，幼小时依止明空院的义堪法师为师父；当彦充禅师开始参禅以后，第一次参礼的禅师是大愚宏智、正堂大圆。后来又听闻东林禅师告诉大众说：「我这里并没有其他人所讲的玄妙禅可以修学，只有木片煮成的浓汤，以及铁制的观赏用的饭，一任你们咬去咀嚼。」彦充禅师听到这个消息，心中暗地里欢喜，于是直接前往晋谒，并且当面铺陈了自己所悟底见解。没想到东林禅师听了却说：「根据你的所见境界，正好坐在六尘的鉴觉之中。」彦充禅师听了以后，不停地怀疑自己以前所悟的内涵，于是便将从前参禅所得底内涵，一时随风丢下，从头再参。有一天，彦充禅师听闻一位僧人举说一个公案：「南泉普愿禅师说：『当代的参禅人看见这一株花的时候，总是犹如梦中所见一般。』」彦充禅师这时虽不出声答语，却似乎是有所觉悟的，于是就说：「拍打杂草之目的，只是为了想要蛇惊走。」第二天进入方丈室中，东林禅师问他：「什么处是岩头关起门来向德山暗地里说明牢关密意的道理？」彦充禅师答说：「我今天捉败你这老贼了。」东林禅师故意说道：「达磨大师的性命已经在你的手里了。」彦充禅师正准备要开口答话，没想到突然被东林禅师拦胸打了一拳，这时彦充禅师忽然大悟，方知刚才其实还是没有真的开悟——几乎成就大妄语业了，这时吓出一身冷汗，可以说是汗流浹背了；这时才点头对自己说道：「临济义玄禅师说：『黄檗禅师座下会得佛法的人，其实并没有几人。』难道是虚说的吗？」于是就呈上悟后所

作的颂说：「为人助悟时必须耍作得彻底，想要杀掉人们的我见时必须耍见血；德山宣鉴与岩头全豁师徒二人，纵然远隔万里之远，他们师徒二人可真是同一条铁打成的——始终没有不同。」这时东林禅师便印可彦充禅师的悟境。】

想当时，彦充禅师向东林禅师口称「今日捉败这老贼」时，自以为这回一定悟对了，所以敢对东林禅师说大话，便以祖师的言语方式说话。没想到东林禅师是个老贼，懂得勘验再三，不愿草草为彦充错印证。于是故意用印证的口吻说：「达摩大师的性命已经在你手里了。」那时彦充其实还是真妄不分，如同临济义玄初出道时一般；他正准备开口答复东林的所问，没想到东林禅师突然往彦充胸前打了一拳；彦充禅师这时方知刚才还是悟错了，原来这时才是真的悟了。当他想到几乎落入大妄语业中，若不是东林禅师慈悲又打了自己一拳，而不是不理睬自己有没有真悟就放人，那么自己将是造下大妄语业的人了！这时警觉到严重性了，于是吓出一身冷汗来。这时他心中当然是感激东林禅师的，于是说了一首偈来赞叹东林，借以表达感恩之意：「为人须为彻，杀人须见血。」也为了表示他已经知道禅宗师徒相传都同样是法界本源的真实心，从来没有不同，于是这么说：「德山与岩头，万里一条铁。」平实便借这个公案，警觉所有当代大师与学人们：**读了几则公案以后，千万别自以为悟，否则便落入大妄语业中，果报难酬。**须知禅宗有一句名言：「毫厘有差，天地悬隔。」千万不可将自己未来百劫的法身慧命及五阴所受的果报当作儿戏。

又譬如马大师与怀让大师的故事所示：坐禅不得成佛。这是何故呢？都因为坐禅求悟的人，每每堕入离念灵知中，或者求离烦恼而不起妄念，或者误以修定之法求离妄念，都落入意识境界中，从来不曾同于天童宏智的默照禅所悟底如来藏心，焉得以静坐默照而言之为大乘宗门禅？由于这个缘故，大慧宗杲被宋高宗贬谪于闽南时看见这种不如法的禅，便诃责那些落入离念灵知心中而自以为懂得**维摩默然**的人们，称之为默照邪禅。然而大慧宗杲被放回径山以后，就立即前往天童山面见宏智正觉禅师，想要解决默照邪禅的问题；直到相见之后，方知天童宏智的默照禅中别有密意——默照之法只是为了消除众人的攀缘心，以利日后参禅求悟；而天童宏智正觉禅师的所悟其实是与大慧一样，都是契符如来藏亲证之法，其实与临济一脉并无稍异；但是为了覆藏密意的缘故，唯对有缘弟子才会加以说明。也就是说：参禅人应该时时寂默，观照四威仪中之如来藏何在？这么一来就与临济一脉相同，绝无殊途。由于这缘故，天童宏智此后便与大慧宗杲禅师成为莫逆之交，甚至将身后事亲笔遗书委托大慧禅师为他主持。

第二目 大慧宗杲禅师与天童宏智禅师间的最后交情

（天童宏智禅师）十月七日还山，饭客如常。八日辰巳间沐浴更衣，端坐告众。顾侍者索笔作书，遗大慧禅师，属以后事。又书偈曰：「梦幻空花六十七年，白鸟烟没秋水连天。」掷笔而逝。龕留七日，颜貌如生；寿六十七，僧腊五十三。大慧夜得书，即至山中，以十

四日，奉师全身葬东谷塔；道俗送者增山盈谷，无不涕慕。自师之逝，风雨连日；及葬开霁，事毕如初。³⁴

语译如下：【天童宏智正觉禅师于十月七日还山，与前来山中参访的客人一同吃饭，犹如平常款待客人一般。第二天的辰时将过，即将交入巳时之间（次日早上七时至九时之间），沐浴更衣，端坐告知众人即将舍报了。又面向侍者索取笔纸写了信函，交待要送去给大慧禅师，在信中嘱咐自己的身后事——把自己的后事委托给大慧禅师全权处理。然后又写了偈说：「梦幻空花六十七年，白鸟烟没秋水连天。」写完就掷笔而逝了。于是装龕奉留七日，颜貌如同生时一般；天童宏智禅师的寿命共六十七岁，出家的时间共有五十三年。大慧宗杲禅师那天晚上得到天童山送来的遗书，随即连夜赶到天童山中，前后共以十四天的时间为他主持后事，然后供奉天童禅师的全身于东谷塔中下葬；佛门修道之人以及世俗中认识天童禅师的人，这时共同前来送葬，满山满谷的人，对天童禅师无不涕泪交流地思慕着。自从天童禅师逝世那天开始，风雨连日不停；等到要下葬的那天就放晴了，当下葬的事情都办完了以后，又如同天童禅师初舍报时一样的刮风下雨了。】

第三目 钝鸟与灵龟

天童禅师歿后约六十年，天童山的弟子们开始谣传：大慧宗杲在天童宏智禅师临死之时，特地前往天童山探视天

³⁴ 《宏智禅师广录》卷9

童禅师的疾病，同时送终；那时曾被天童禅师授以棉花，预记大慧禅师将会于背上生瘰，可以用那些棉花塞住瘰疾产生的烂洞；当大慧宗杲的背疮长时间恶化时，每天就用那些棉花塞住脓烂的洞，以免不断地流血；后来棉花用尽时，大慧宗杲也就身亡了。这种传说，直到二十世纪末，都还有人继续在流传，不断地以讹传讹。但事实上根本就不是如此。

一者，大慧宗杲是犹如天童于舍寿前不久才开始示现轻微的病症，并不是长时间罹患背疾痛苦而亡。譬如《佛祖历代通载》卷 20 所载大慧宗杲的事谊如下：

师（被贬入闽南时）悯诸方学者困于默照，作〈辩邪正说〉以救其弊；泉南给事江公创庵小溪，延请师居，缙素笃于道者毕集；未半年，发明大事者数十人。……（被宋高宗放回而住持径山以后）师春秋高，求解寺任；辛巳春得旨，退居院之明月堂，然宏法为人，老而不倦。上（宋孝宗）即位，特赐号大惠禅师。隆兴建元自恣前一夕，有星殒于院之西，流光赫然，有声如雷，师示「微」疾。八月九日学徒问候，师勉以宏道，徐遣之曰：「吾翌日始行。」至五鼓，亲书遗奏；侍僧固请留颂，为写四句，掷笔就寝，湛然而逝。寿七十有五，塔全身于堂之后。

语译如下：【大慧宗杲禅师住在闽南时，怜悯诸方学者困于默照禅中，始终无法证悟，便写了一篇〈辩邪正说〉用来救护众人离开默照禅所陷堕的弊端；泉南给事（给事为官位名称）

江公创建草庵于小溪，延请大慧禅师居住，于是出家人与在家人中，凡是笃心修道的人又都全部集合到草庵来了；在大慧禅师指导下，还不到半年的时间里，证悟的人就已经有数十人了。……后来大慧禅师（回到径山住持数年以后）由于年事已高，上书皇帝请求解除径山住持的任务；辛巳年的春天得到皇帝允准的意旨，于是退居于径山寺院之明月堂，然而他仍然继续弘法为人，老而不倦。等到皇上（宋孝宗）即位时，特赐封号为大惠禅师（注：大惠通大慧）。隆兴建元年自恣日的前一个晚上（结夏安居结束前一晚：农历七月十四日），有流星殒堕于径山寺院之西边，流光非常地光明而显然，流星落地之声的声音如同响雷一般，这时大慧禅师开始示现有轻微的疾病了；又过了二十余天，到了八月九日，学徒们前来问候时，大慧禅师勉励大家应该用心在弘扬正道上面，然后渐渐遣离众人说：「我明天才会离开。」到了五鼓天明之时，亲自写了遗奏，请弟子们代为上呈给宋孝宗；当时奉侍大慧的僧人们坚固地请求大慧禅师留下一首颂，于是大慧禅师就为他们写下四句偈，写完之后把毛笔用力掷到地上，然后上床就寝，心境清明地逝世了。大慧宗杲禅师的寿命有七十五岁，弟子们就以大慧禅师的全身，葬于明月堂后面预先建造的灵塔中。】这已经明确地载明：大慧宗杲禅师是在殒石堕下之后，才开始示现舍寿前的微疾，在二十四日后方才舍寿，并不是久年罹痾痛苦之疾。

又譬如《释氏稽古略》卷4所载：

宋杭州径山佛日禅师，名宗杲。生江东宣州宁国奚

氏，嗣法佛果園悟克勤禅师。初，绍兴七年诏住径山。辛酉十一年五月，为张九成上堂，言「神臂弓」；朝廷毁其衣牒，窜衡州。至是，二十一年十一月，移梅州。未几，诏复形服，蒙恩北归；四方虚席以邀，不就。十二月二十三日，诏住明州阿育王山广利禅寺。绍兴二十八年，诏再住径山。孝宗隆兴元年八月十日，示寂于径山明月堂；世寿七十五岁，僧腊五十八夏。葬全身于寺山，赐谥普觉，塔曰宝光。

语译如下：【宋朝杭州径山佛日禅师，名字为宗杲。出生于江东宣州宁国的姓奚的人家，继承法脉于佛果園悟克勤禅师。大慧宗杲禅师初弘法时，是在绍兴七年，由皇帝诏命住持径山道场。辛酉（绍兴）十一年（公元 1141 年）五月，为张九成而上堂开示时，公开称赞张九成新制的「神臂弓」，认为有此种新武器就可以北伐而赢得战争，救回被金朝所俘的徽宗、钦宗二帝；（但宋高宗心中其实不想救回徽、钦二帝）秦桧借此为由，向宋高宗进谗言，于是朝廷毁坏大慧宗杲的僧衣及戒牒，将大慧宗杲流放窜徙到闽南衡州。到达以后因为大慧仍继续度人，惹来宋高宗与秦桧的不悦，于是又在绍兴二十一年十一月，再诏命大慧迁移到梅州。到梅州不久以后，因为时局吃紧而想要获得佛的庇佑，宋高宗才又诏命大慧宗杲回复僧人外形而发还僧服，随即「承蒙皇恩」而向北方回归；此时大慧所经之处，四方道场都空出住持之位以邀大慧，但是大慧都不迁就各大寺院住持之位。到了那一年的十二月二十三日，宋高宗又下诏，命大慧宗杲住持明州阿育王山的广利

禅寺。到了绍兴二十八年（公元 1158 年），宋高宗又再诏命大慧宗杲重新住持径山道场。宋孝宗即位改元，于隆兴元年八月十日（公元 1163 年），大慧宗杲示现圆寂于径山的明月堂；世间寿命是七十五岁，他出家的时间共有五十八年。门人随即将大慧宗杲遗体全身埋葬于寺院的后山塔中，宋孝宗颁赐圣号为「普觉」禅师，其舍利塔赐名为「宝光塔」。】由此证明大慧宗杲确实是舍寿之前不久，方才示现有小疾，其实是舍寿前的气力弱劣微疾，并不是背上生疮多年乃至后来溃烂而逝世，所以不用火葬。

又如宋朝少师保信军节度使充醴泉观使魏国公张浚所撰《大慧普觉禅师塔铭》如是记载：

（被贬到衡州）凡十年，徙梅州。梅州瘴疠寂寞之地，其徒裹粮从之，虽死不悔；噫！是非有以真服其心而然耶？又五年，太上皇帝特恩放还，明年复僧服，四方虚席以邀，率不就。最后以朝命住育王，聚众多，食或不继；筑涂由凡数千顷，诏赐其庄名般若。又二年移径山，师之再住此山，道俗歆慕，如见其所亲。虽老，接引后进，不少倦。居明月堂凡一年，以终将示寂，亲书遗奏；及寄声，别右相汤公；又贻书于浚。了贤请偈，复取笔大书，不少乱。³⁵

语译如下：【（被贬到衡州）的时间总共有十年，然后又被迁徙到梅州。梅州这个地方对北方人来说，是个瘴疠而且人

³⁵ 《大慧普觉禅师语录》卷 6

烟稀少的寂寞之地，然而大慧宗杲的门徒们各自携带粮食来随从他，有的人虽然因此死在梅州，却是至死都不曾后悔过；唉！这难道不是有其原因而真正服膺于各人心中，才能做到这个地步吗？又经过五年，太上皇帝（宋高宗）特地恩赐放还南京；次年回复大慧的僧人身分，四方道场都空出住持之位以邀大慧前往，大慧全都不肯就任。最后还是因为朝廷下了命令，大慧才不得不去住持育王山道场，随后即因为聚集而来的僧众实在太多了，粮食往往不够；于是率领僧众辟筑水田总数约有数千顷之多，又广建了许多僧房而构成了庄院的规模，于是宋孝宗颁赐庄院名称为般若庄。又过了二年再移居径山，大慧禅师的再度住持径山，出家修道及世俗之人全都欣喜仰慕，见了大慧之时就好像是看见他们至亲的亲人一般。大慧禅师这时虽然已经很老了，可是对于接引后进的利人之事，却是从来不曾稍有倦怠。大慧宗杲居住明月堂总共约有一年，由于终究将会示现圆寂，所以就亲自书写了遗奏，命人在他过世后上呈宋孝宗；同时也托人带话，向右丞相汤公告别；又再写了遗书给张浚。临行前，侍僧了贤请求大慧禅师写下一偈，以作纪念；于是大慧禅师又重新取笔特地书写一偈，心地不曾稍有迷乱。】

这其实是正念而终，何曾是久病之后始告衰亡的现象？如果是后背罹患痠疾严重、破烂成洞而导致命终的话，手臂尚且不可能举得起来，若欲强举时，一定会导致痛楚不堪而心境迷乱，何况还能三度执笔写信及偈呢？所以，背上罹患痠疾、腐烂成大洞、久病而亡的说法，其实只是大慧歿后六

十年的天童山虎丘禅师弟子，为了想要与大慧门下杰出的门人互争锋头，才编造出这一类的虚言假语，根本不符合历史记载的事实。

二者，天童宏智禅师舍寿前的示现小疾，总共有二十余日；由于只是舍寿前必有的小疾，天童并未通知近在二十华里外的大慧禅师；所以大慧并不知道天童禅师当时罹有微疾，也就不曾前往探视；既然天童示现小疾，直到舍寿之前，大慧都未知而不曾前往探病，怎么可能会有大慧前去探病时，以钝鸟二字笑责天童侍者的说法？又如何会有天童倡言大慧是灵龟，以及赠与棉花的说法？可见都是子虚乌有的说法。事实上是天童宏智临入灭时才写遗书，交待在他舍寿之后才送往育王山给大慧禅师，请大慧为他主持后事；所以大慧禅师并不知道天童禅师有疾病，更不知道天童禅师即将舍报，所以那天晚上仍然在育王山为大众说法；正在说法之时，突然接到天童山使者送来天童禅师的遗书，才连夜赶往天童山主持后事的；既有体力能够连夜赶往二十里远的天童山，并且为宏智正觉主持后事，当然不可能是久病缠身的人，如何会有在天童禅师死前就前往探视及受赠棉花的事情？由此可以明确地证明，所谓钝鸟与灵龟的故事，其实只是住持于天童山的虎丘绍隆禅师后人，传法六十年以来始终远远不及大慧宗杲的后人，他们为了想要贬抑在径山弘法的大慧后人，借以取信世人前往天童山参学，以求名闻利养，所以便作了这些虚言假语、构陷大慧禅师；目的是想要使人从事相上误以为大慧禅师的证量低下，对大慧禅师的证量生

疑，那么天童山的虎丘禅师后人才能与大慧门下分庭抗礼。然而，诬谤贤圣之事，果报非轻；如是传言，不可为凭；佛门中人务必引为戒，慎莫犯之。读者若欲知其详情，请阅拙著《钝鸟与灵龟》专书之细说。³⁶

〈人间佛教的真实义〉

台南市立文化中心陈修程主任：

各位来宾，今天的主讲者 平实导师、还有贵宾们都已经进场了，现在我们以热烈掌声欢迎他们！（大众鼓掌声……）（谢谢各位！谢谢各位！）〈人间佛教的真实义〉演讲会——演讲开始！现在请偶发事件指挥官「高苑科技大学」蔡文元博士为我们报告。（大众鼓鼓掌……）

蔡文元博士报告：

各位来宾！各位居士大德！偶发事件指挥官在这儿报告：本文化中心演艺厅共分三层楼，一楼两旁门外各有三道安全门，直接通往户外；二楼及三楼对外通道在两旁，门后各有两个楼梯及两部电梯，通往一楼大门口。演讲中万一有紧急情况发生时，请各位来宾、各位居士大德先生，在座位上坐好，不要慌乱，听由现场指挥人员指挥。若需疏散时，一楼来宾请由两侧之安全门迅速离开，二楼及三楼之来宾，请由两

³⁶ 编案：以上为演讲纲要中原有之内容，但于演讲时略而未讲，于此书出版前由平实导师加以注解而成，借此具足所欲宣演之内容。下一章开始，是赅续尚未讲完之大纲内容，于2007年12月演讲于台南市立文化中心的记录。

旁门后之楼梯疏散；请勿搭乘电梯，以维安全。谢谢！

今天的演讲会，邀请到昆山科技大学工学院院长周焕铭博士，为我们主持这场演讲事宜。现在用热烈掌声欢迎我们主持人出场。（大众鼓掌声……）

主持人（周焕铭博士）：

平实导师！张理事长！陈主任！各位亲教师！各位法师！各位大德菩萨！阿弥陀佛！（大众回应：阿弥陀佛！）

今天非常高兴，也非常荣幸，能邀请到平实导师南下，为我们作这一场演讲。在进入正式演讲会开始之前，将先邀请两位贵宾为我们致词；首先邀请正觉同修会理事长，同时也是这一次演讲会主办单位正觉教育基金会的执行长张公仆——张执行长，为我们致词！我们以热烈掌声来欢迎张执行长。（大众鼓掌声……）

张执行长：

导师！文化中心陈主任！各位法师！各位居士大德！各位贵宾！大家午安！（大众答：午安！）本人谨代表正觉教育基金会，欢迎各位莅临今日的讲座！这一次要特别感谢台南市立文化中心，提供这么宽敞又舒适，而且视讯效果是全省第一流的演艺厅；看到今天现场几乎是座无虚席，更辉映这一场讲座的殊胜和庄严。那么这些年来平实导师的著作已经超过了六十本，发行的总册数也已经超过了一百万册³⁷，所揭示的胜妙

³⁷ 编案：演讲当时是2007年12月，本文刊载时著作数量及发行册数早已

法义和行门，已经对当今的佛教界产生了重大的影响。今天是平实导师十多年的弘法生涯中，第一次对外公开的演讲，有其特别的意义。在座的每一位能够参与这个盛会，自有其殊胜的因缘。以下就不耽误各位的宝贵时间，再次谢谢大家参加！谢谢！（大众鼓掌声……）

主持人（周焕铭博士）：

感谢张执行长的致词。接下来，我们邀请这一次演讲的合办单位，同时也是这一次演讲场地的主人——台南市立文化中心主任陈修程先生。欢迎陈主任为我们致词！我们以热烈掌声欢迎陈主任！（大众鼓掌声……）

文化中心陈修程主任：

我们最最景仰的平实导师、正觉教育基金会张执行长、昆山科技大学工学院周院长、各位亲教师、各位善信大德，大家午安！阿弥陀佛！（大众回应：阿弥陀佛！）

我想，文化中心非常高兴，有这样一个机会，可以跟正觉教育基金会，来合办这样一个殊胜、庄严的盛会：一场〈人间佛教真实义〉的演讲会。我想，文化中心成立二十余年，长期以来，我们所做的就是在导正社会人心，赋有社会教育的功能；任何能够提升人民的人文素养，包括导正社会风气，我想都是我们愿意去做的。而正觉教育基金会长期以来也是在做这样的一个人工作，所以有这样一个殊胜的因缘，我想我们

超过甚多，目前持续增加中。

乐观其成，也全力给予协助。今天真的非常高兴，在这边也谨代表文化中心致上最大的欢迎之意！也感谢我们正觉教育文化基金会³⁸，给台南市立文化中心这样一个为大家服务的机会。我想，这样一个殊胜的因缘，正觉导师第一次公开对外演说是选择在台南市，而且选择在文化中心，我们感觉到无比的荣幸。在这个五浊恶世的末法时期，群魔乱舞、人心惶惶，我觉得唯有佛教可以匡正人心、导引修正大家的行为；唯有我们自己先正心，才能够面对种种的困难。

今天很高兴能够有这样一个机会，能跟我们正觉教育基金会合办，也请到我们平实导师来到台南市立文化中心，今天里里外外都是人潮汹涌（编案：这时已经有许多人只能坐到外面回廊了，而且人潮仍在持续增加中），让我们感受到佛法才是我们目前这个时代最需要的一个正觉正法，唯有大家实在修行、老实修行，才可看到未来。今天也很高兴再次表达我的欢迎跟感谢之意！在此敬祝大家——色身康泰、学法无碍、早证菩提！阿弥陀佛！（大众鼓掌声……）

主持人（周焕铭博士）：

感谢陈主任的致词，今天平实导师为我们讲的题目是〈人间佛教的真实义〉（主持人接着以台语复诵：〈人间佛教的真实义〉）。以下引言则是用台语发音）现在请各位贵宾大德，眼睛合起

³⁸ 编案：应为「正觉教育基金会」。

来，咱³⁹来好好思考几个问题：咱大家所熟悉的、所认识的「人间佛教」是怎样的佛教呢？咱所说的「人间佛教」又是什么款的佛教呢？咱是不是都认为只要存好心、说好话、作好事，就是真正的「人间佛教」呢？咱是不是还有很多人认为只要提升人的品质就是建设人间净土？这就是「人间佛教」的具体表现吗？其实，这都不是！这都不是佛所讲的真正的「人间佛教」。那这样讲起来，到底什么才是真正的「人间佛教」呢？那这样讲起来，佛所说的「人间佛教」到底是以什么为基础？到底是以什么为前提呢？今日的演讲主题〈人间佛教的真实义〉里面，平实导师会为我们详细来开示，会为咱细说分明。我现在不再耽误大家听平实导师为我们开示的宝贵时间（以上台语发音）。我们再次以热烈的掌声来欢迎平实导师升座，为我们开示〈人间佛教的真实义〉。（大众鼓掌声……）

（以下是平实导师的开示）

谢谢大家！阿弥陀佛！

这个「人间佛教」的内容，以前在会内曾讲过二次；但是因为资料太多，也因为想要把「人间佛教」完整的内容，在将来印行流通而完整地利益大众，所以，以前还讲不到一半时，四个钟头时间就都用完了；接下来今天就是要把剩下的部分继续讲完。但是，会中有好几位老师说：「可能还是会讲不完吧？只有四个钟头欸！」但是我会尽量试着把它讲完，所以

³⁹ 台语的「咱」字，意指「我们大家」。

大纲中有一些经文举证的部分，我将会省略不说，等将来整理成文字出书时再补写上去。

关于「人间佛教」的内容，今天本来应该是要从第二章第二节开始讲，但是因为时间不够，而且那个部分大多是古人的事情，我想他们跟现代「人间佛教」题目的关联比较不直接，所以我想把它跳过去，留到将来我们整理出书的时候，再写入书中，今天就不讲它。⁴⁰（待续）

⁴⁰ 编案：已于前几期连载完毕。

明心与眼见佛性

—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」

与「明心」之非〉文中谬说

游正光老师

(连载十九)

后记

2004年8月8日，本会曾师兄一家四口人，第一次到慧广的空生精舍与慧广等五人在客堂作法义辨正，期间大约花了三小时又三十分钟。辨正当中，慧广不否认有眼见佛性之事，但仍不相信《大般涅槃经》所说眼见佛性，也认为大、小乘不能混在一起，名相不共通；并且在辨正当中，旁敲侧击想从曾师兄一家人言语中探听明心的密意；慧广后来又亲自率徒拜访本会吴师兄，想要探取明心之密意，不诚、不实的行为与心态，前后如出一辙，如同本书开始处所举之吴师兄函中所说。鉴于此，正光略述如下：

明心一事，自古以来就不容易，所以古时有许多祖师大德，于讲经数十年以后因为心虚而罢讲，进入禅宗丛林参禅到死尚且无法破参，更何况是执离念灵知为实相心而未断我

见的慧广！我见之意涵尚且不知，我见尚且具足不断，而奢谈能够明心，乃至夸谈明心者尚未能臆测的眼见佛性境界，犹如幼稚园生畅谈微积分一般，无异痴人说梦。然而慧广一类师徒，古今所在多有，从来不乏其人；所以自古以来，明心的人永远只是少数人，永远不是多数人；古往今来都是仅靠少数人来弘扬宗门正法，有如披荆斩棘一样，非常辛苦；乃至冒着生命的危险来弘法，不是普通人或声闻、缘觉种性人所能承担的。唯有菩萨种性之人，不畏生死，才能挑起弘扬如来藏妙法的重任，只为引导众生能够离开邪知邪见而趣向正道，一切辛苦皆甘之如饴。

证悟祖师入灭后，若无证悟的弟子克绍箕裘，佛弟子往往被多数的错悟、未悟祖师之邪知邪见所笼罩及误导，信受邪知邪见还自以为是正知正见。一旦有证悟的菩萨出世说法与自己不一样时，便谤说他人不如法，谎言自己是在护法；其实心中想的都只是自己的名闻与利养，护法之说只是表面作态。如同今时的印顺一样，印顺主动继承藏密应成中观派思想，仅承认有六识，不承认有七、八二识，因此否定第八识而说「一切法空就是佛所说的全部佛法」，并施設「灭相不灭」之戏论，以掩饰自身落入断见的事实。由于当时没有证悟的菩萨出来摧邪显正，导致许多佛弟子信受印顺学说而否定佛的正法，乃至许多佛学院更以印顺所写的《妙云集、华雨集……》等邪见著作为教材，误导了许多出家、在家四众跟随印顺公然的破坏正法。

印顺的本质是从根本来破佛教正法的，有许多佛弟子不知

其底细，以为印顺是圣 玄奘菩萨以来的第一人，却不知**印顺正是 玄奘菩萨入灭以来，破坏 玄奘正法的第一人**¹。平实导师不忍众生被误导，主动出来摧邪显正，经过多年来不断的著书摧邪显正后，不仅渐渐导正佛弟子的邪知邪见为正知正见，而且也渐渐提升佛弟子的佛法正知见水准；乃至有许多佛学院，已不再用印顺的《妙云集、华雨集……》等邪说著作作为教材，以免误导佛门四众，成就破佛正法共业。然印顺派残余分子如昭慧……等人因情势所逼，便公开宣称：希望大家抛弃教徒观点，要求本会在国内有名的杂志上，以学术界的观点来作法义辨正。然而却以其在学术界多年布建的势力，封杀本会同修们在其所办学术讨论中发表论文，完全不论文中所说是是否全符圣教与理证，一味谎称佛教界无人承认本会正法。因此，本会有已证悟的同修，从学术的观点来撰写论文，也成立了「正觉教育基金会」并负责佛学学术论文发表之工作（论文发表乃基金会义务之一），每年发表佛学学术论文，广寄国内外各佛学院及学术界单位²；期望能将印顺的藏密应成中观派邪论势力扫出佛教界，并导正学术界长久以来的错谬，使佛教界及学术界回归 佛的正法，让 佛的正法能够再延续数千年，直到 月光菩萨出世弘法。

¹ 印顺门人近年唱说「印顺是玄奘以来第一人」，寓有「印顺继承玄奘正法」之意。但印顺是破坏玄奘所弘如来藏正法而抵制玄奘者，不应说为继承玄奘者，故印顺门人对印顺此一封号与事实相反。

² 正觉教育基金会已经印行《正觉学报》第一期、第二期，以后每年都会继续印行，令昭慧等人无法辩驳。

又譬如慧广其人，不依经典圣教来简择，却坚执错悟祖师的开示，坚持夜夜断灭的离念灵知意识心是真心；一旦看见有人说法与他不一样，不思自己所说违背佛语，反而在网站上大放厥词，坚持离念灵知意识心是常住法；被人辨正为非法以后，心中老大不高兴，即不再与人辨正法义，遂撰文毁谤本会及平实导师所弘扬的世尊正法，开始作人身攻击。从这里就可以看出，其实慧广早已知道自己不如法，也无法提出有利的辨正理论来证明自己是正确的；但为了名闻利养，师心自用而撰文毁谤，落入人身攻击之恶行中，已如世俗人无二。像这样的心行已是迂曲不直了，又如何能与道相应？又如何能明心？乃至能够眼见佛性？

正因为明心不容易，所以七住菩萨明心后演说胜妙了义法时，一般众生闻之不信；以此推知，上于明心境界之十住菩萨眼见佛性胜妙之法，更不容易使未断我见的人相信，难怪崇拜僧衣表相的慧广闻之不信，更加以否认；此乃正常事，不足为奇。只有菩萨种性之人，听到闻所未闻法时，才会依据经典之开示加以简择；经简择已，相信此是正法而深信不疑。

又眼见佛性一事，佛在《大般涅槃经》卷 8 已分明举说，身为佛弟子，就应该相信佛金口所说，不能因为自己无法亲证就否认佛的说法，认为一切人都无法眼见佛性。又佛在《大般涅槃经》卷 27 也说，十住菩萨能够眼见佛性少分，只是未如佛眼了了见而已，慧广岂可昧于经教事实，而在〈眼见佛性的含义〉一文，妄谓唯有佛眼才能眼见，不是十住菩萨所能眼见，盲目地推翻佛的圣教。又佛在《大般涅槃经》卷 27 说，

十住菩萨有首楞严三昧定力而眼见佛性，因此只要勤练首楞严三昧定力就可以眼见佛性；经文如是清楚记载，慧广岂可因为自己没有首楞严三昧定力，无法眼见佛性，就否定佛在《大般涅槃经》所说可用父母所生肉眼眼见佛性的说法？乃至有善知识具有首楞严三昧定力，已亲证并如实演说完全符合《大般涅槃经》不可思议的眼见佛性境界时，慧广却公开否定大善知识的说法；像这样的行为，若非自己极度愚痴无明，或是极度贪着自己的名闻与利养，何以致此？

又眼见佛性并非只有《大般涅槃经》才有开示，还有很多经典中也有提到，只是慧广自己无明遮障，所以不知、不证佛性，无法了知佛在其他经典所说眼见佛性的真实例子。譬如正光在《眼见佛性》一书 263~265 页提起《佛说维摩诘所说经》卷 1〈佛国品第一〉眼见佛性的现成例子。凡是眼见佛性的人，都会赞同正光说法；只有不知、不证佛性如慧广一类人，才会闻之不解、不信。因无法亲证的关系，干脆就全然否定，否定佛在《大般涅槃经》等经典所说可以眼见佛性的圣教，也否定善知识眼见佛性的事实，乃至撰文毁谤大乘贤圣，都不顾虑将来舍寿后的未来世果报，真是愚痴人。

又慧广认为「大小乘不能混在一起，名相不共通」，此说真乃大邪见，难怪会在其著作《禅宗说生命圆满》73 页提出这样荒谬的说法：「释尊在世所说的佛法，并无大小乘之分」。基于此，正光提出下列三项说明加以辨正：

一者、从世尊三转法轮演说三乘菩提的差异来说明。佛

弟子都知道 世尊说法四十九年，涵盖了三转法轮的事实。所谓初转阿含法轮，从 世尊鹿野苑度五比丘开始，以十二年时间演说《四阿含》，此乃为畏惧生死苦的小根小器声闻人隐覆第八识如来藏密意而说解脱道；所以阿含时以二乘菩提的解脱道为主，从观察蕴处界虚妄而断尽我见、进而断尽我执成阿罗汉，于舍寿后入无余涅槃，不再出生于三界中。

所谓第二转般若法轮，即 世尊以《般若经》六百卷及小品般若为主，宣说般若中道实相心、菩萨心、不念心、非心心、无心相心、无住心，乃是人人本具的生命实相心，也是一切法界的根源；亲证实相心如来藏的人，即能了知法界的实相，出生般若智慧——总相智及别相智，也能了知有余涅槃、无余涅槃，以及不共二乘的本来自性清净涅槃，是宣演菩萨所证不共二乘的人无我智；乃至未来能证知佛地的无住处涅槃，于未来最后身菩萨位时求证之。

所谓第三转方广唯识法轮，即 世尊宣说唯识五位之十地行果，叙说菩萨法无我智，启发菩萨一切种智而住无生法忍地；以此地地增上，乃至圆成四智而具足一切种智，成就佛地无住处涅槃。

从上述可知，佛在初转法轮所宣说的阿含时期法义，偏重于蕴处界虚妄的解脱道，能出离三界生死，不涉及实相法界，无关般若智慧；待阿罗汉们已经证得有余涅槃、无余涅槃后，进而宣说二转法轮的生命实相心，使阿罗汉能够回小向大转入菩萨行，起修菩萨道而证得生命实相心，启发般若总相智及别

相智，发起般若智慧现量而成为实义菩萨；待诸菩萨明心证真，生起般若智慧后，心量渐渐广大，欲求佛地正遍知觉佛菩提果时，佛观察因缘成熟，乃为其宣说一切种智的唯识经典，启发菩萨道种智，乃至具足一切种智而成究竟佛。第二及第三转法轮所说都是佛菩提道，不共二乘人所证的解脱道，但却函盖了解脱道；因此 佛说法四十九年，函盖解脱道及佛菩提道，一切菩萨都是二者并行进修，不相违背。而且解脱道还是以第八识为所依的，而第八识正是大乘菩萨所修证、所弘扬的般若实际；所以小乘要以大乘为依止，而非大乘以小乘为所依，这个事实显示了大乘的法大、小乘的法小，而大小乘之间的法义与实证，并无丝毫相违，其中有异有同；慧广不知其中之异同，竟说不共通一有异无同一显然完全不懂三乘菩提之异同所在。至于解脱道及佛菩提道之内容，请详阅 平实导师所制〈佛菩提二主要道次第概要表〉，在此不予赘叙。

二者、从断无明的差异来说明。无明有两大类，分为一念无明及无始无明，所谓一念无明，即未断除对自我的贪爱及因我所而生的瞋恚，未断除微细自我执着愚痴等烦恼前，一念甫灭已，次念又生；如是念念相续不断，自住其中而不知其妄，执之不舍，使得阴界入我不能断除，导致流转生死，因此障碍解脱道的实证。所谓无始无明，即无始以来一直对法界实相不能了知，即不能了知一切法都是从第八识直接、间接或辗转出生，因此障碍佛菩提道之修证，不得佛菩提果。

又一念无明可再分为二种，一种是见惑（我见）及思惑（我执，为深层的我见），一种是习气种子随眠。见惑即是对蕴处界

不如理作意，不了知其虚幻，因此执色身为我、执意识心为我而产生迷惑；此中最常见的例子就是执离念灵知心为真实我，不知此离念灵知即是意识心——不知意识心是借意根与法尘为因缘才能出生。若要断除我见，最好的方法就是观察离念灵知意识心虚妄，进而观察蕴处界全部虚妄；也要现观离念灵知意识心在五位中必定断灭，能作此现观，就能了知离念灵知心是借意根、法尘相触为缘才能出生，是被生、有生的法，即是生灭法，非有自在性；了解其虚幻心得决定后，就能断除我见，成为大乘通教初果或声闻初果；此见惑，是解脱道中见道时所断惑。思惑则是对贪、瞋、痴、慢、疑等烦恼不如实了知，须于见道后历缘对境加以断除的烦恼，是修所断烦恼，因此思惑是见道后所应断除的烦恼。

又见惑、思惑在大乘法中亦名为烦恼障、事障，是共大乘菩萨的修证内容，并非慧广所说的「不共通」。见惑与思惑在大乘法中名为四种住地烦恼，亦即见一处住地烦恼、欲界爱住地烦恼、色界爱住地烦恼、无色界爱住地烦恼（有爱住地烦恼）；前一为见惑，后三为思惑；因此大、小乘的修行，断除见惑及思惑为共道；慧广全然不知，妄说大小乘「不共通」。见、思惑断尽后，成为菩萨阿罗汉或声闻阿罗汉，仍有无始无明未破、未断，无始无明方是不共道，是大乘菩萨所破、所断，不共二乘圣者。虽然小乘阿罗汉能够断除一念无明的见惑、思惑现行，却仍有一念无明的习气种子随眠、及无始无明随眠尚未断除；舍报可以入无余涅槃，却无法证得佛菩提果，所以解脱道的修行与实证，不能使人成佛；因此 佛陀入灭后，究竟解

脱道的三明六通大阿罗汉，没有一人敢绍继佛位。

大乘菩萨与二乘之间的不共道，就是菩萨能断除一念无明习气种子随眠及无始无明随眠，成究竟佛，二乘声闻缘觉则无法断，故不能成佛。因此，大乘菩萨与二乘声闻缘觉有共道与不共道，共道是同样断除一念无明，亦即断除见惑及思惑，同证解脱道；不共道是阿罗汉不断除习气种子随眠、无始无明随眠，也不能稍证佛菩提果。菩萨则有力量断除一念无明习气种子随眠、无始无明随眠，最后成就佛菩提的极果而成佛。

无始无明亦名理障、所知障，此唯大乘，不共定性二乘人，何以故？一切众生与二乘定性无学自无始以来，觉知心从来不与无始无明相应，要待众生想要了知法界实相而起心探究时，觉知心方与无始无明相应。待菩萨破参了，才断除了一念无明的见道所断惑，同时打破了无始无明。虽然菩萨有能力打破无始无明，可是尚未起心探究「悟了为何仍不是佛」时，尚未能与无始无明上烦恼（过恒河沙数上烦恼，简称尘沙惑）相应，待开始探究的时候，方始与之相应。其中上烦恼包括心上烦恼、果上烦恼、止上烦恼、观上烦恼、慧上烦恼……等，皆因对佛地功德有感而有。此惑须经历三大无量数劫修行，于最后身菩萨位明心、见性时，方能顿断无遗，不是小乘声闻缘觉人所能断除，也不是初明心或者眼见佛性的菩萨所能断除的。

三者、从智慧及证果的差异来说明。声闻在佛出世的时代，听信佛语，以四圣谛、八正道、因缘观等法门观察蕴处界的空相，断尽我见、我执，成为无学阿罗汉；缘觉在无佛时代，

以因缘观而现观蕴处界空相，断尽我见、我执成为辟支佛，因此解脱道的极果是阿罗汉、辟支佛。菩萨则不然，直接从生命实相心下手，以一念相应慧，找到生命实相心，同时反观蕴处界虚妄，因此断了我见及发起般若智慧，并且于明心后，在历缘对境中，持续断除一念无明烦恼的我执及习气种子随眠，也努力断除无始无明上烦恼，令实相智慧增上。因此，大乘菩萨不仅可以与声闻缘觉一样的断尽我见、我执，也断除了声闻缘觉所不能断除的一念无明习气种子随眠及无始无明随眠；这都是由于找到了有情生命实相心，得以转依第八识无生的体性，在无生忍别相智及无生法忍的道种智上用心，次第进修而圆满成佛所需的一切智慧，方能成佛；是由于在菩萨位中亲证法界实相心及其含藏的种子所致；但二乘圣人却不能证此，所以菩萨的般若智慧绝非二乘圣人所知；而菩萨的解脱道证量，远远超过阿罗汉、辟支佛，非是二乘圣人所能比拟。

又阿罗汉所证的涅槃有二：有余涅槃及无余涅槃，即断尽我见、我执烦恼。阿罗汉虽然有入无余涅槃，已断分段生死，却不知、不断变易生死，也不知道无余涅槃中的本际，视成佛之道为大苦之行，因此阿罗汉入无余涅槃，不再出生于三界中利乐有情。菩萨则不然，不仅不需断尽思惑烦恼就可以证得无余涅槃的本际——一切有情的生命实相心；而且也知道十八界灭尽后，无余涅槃就是第八识自住的寂静境界。因此缘故，菩萨证得生命实相心后，了知一切法都由第八识所生，故认定一切法亦是第八识，此即论中所说「一即一切，一切即一」的正理，由此实证了华严所说「三界唯心、万法唯识」

的圣教，非二乘圣人所知。菩萨了知这个道理后，不入无余涅槃，却反其道，不断的在无生忍、无生法忍上用心，不断宣说无上了义法来利乐有情；断除了我执烦恼，却故意留下一分思惑，润未来生，乘愿常住人间利乐众生。又菩萨能于初地取证智慧解脱而不取证，专心在无生法忍上用心；到了三地即将满心时，才开始修学四禅八定、四无量心、五神通，于三地满心时能取证灭尽定及无余涅槃而不取证，而在增上慧学上继续用心；到了六地快满心时，不得不取证灭尽定，已经可以和阿罗汉一样成为俱解脱的无学，却仍故意再起一分思惑而不入无余涅槃；转入七地后再修方便波罗蜜，直到七地满心证得念念入灭尽定，方才不得不断尽思惑。这种留惑润生的大愿与智慧，绝非阿罗汉所能想象，故是为不共道。

七地满心念念入灭尽定，寂静极寂静，烦恼障习气种子已断除极多，全无执着，此时必取无余涅槃；但于入涅槃前，佛来传授「引发如来无量妙智三昧」而不入涅槃，转入八地，以愿波罗蜜的缘故，不断的到十方世界利乐有情，只需生起作意而不须加行，即能于相、于土自在；直至最后身菩萨位，观察人间因缘而诞生人间，示现为凡夫相而出家学道，乃至菩萨提座上以手按地时明心，夜后分目睹明星而见性成佛；在成佛过程中，不仅断尽习气种子随眠及无始无明随眠而断尽变易生死，成就四智圆明、无住处涅槃而成究竟佛。

这些妙法，始从三贤位第七住的般若总相智，就已经是二乘圣人无法想象的，何况初地心以上的无生法忍实证？所以解脱道极果只是阿罗汉，仅断除我见、我执，证得有余涅槃及

无余涅槃，却不知无余涅槃中的本际，也无法断除一念无明习气种子随眠及无始无明所知障随眠；菩萨所修的佛菩提道极果则是成佛，不仅断除我见、我执，断除分段生死，成就二乘极果，亲证有余及无余涅槃，而且还断除一念无明的习气种子随眠、无始无明所知障随眠及变易生死，证得本来自性清淨涅槃以及佛的无住处涅槃，因此菩萨的智慧及证量远远超过阿罗汉，非是阿罗汉所能比拟。所以，解脱道与佛菩提道是有异有同的，不是相等、相同的，也不是慧广所说完全不共通的；慧广对此全无所知，舔食印顺邪见唾沫³，才会想要以错误的解脱道修法来取代佛菩提道，不承认第八识心可以实证，也不承认佛性可以眼见，单凭对解脱道的错误认知却想成就佛果，是连二乘解脱道都无法入门的。

综合上面三点可知，解脱道的极果是阿罗汉，菩萨所修的佛菩提道极果是成佛，此即法小、法大的差异；由实证内容的差异，成就不同的三乘果证；所以第八识如来藏的证与不证，即是小乘及大乘修证的分野；但二乘人若否定了第八识，违背佛在四阿含中所说八识论的解脱道，所修解脱道就会落入断灭空，我见与我执就无法断除；所以小乘法含摄在大乘法内，小乘要以大乘如来藏妙理为基础；所以佛入灭后，无有一阿罗汉能以佛自居。又二乘定性人决定入无余涅槃，灰身泯智，无法发起菩提心，不能上求佛道、下化众生，其佛菩提芽已焦，佛菩提种已坏，此即佛说二乘定性人为焦芽败种之缘由。若能了

³ 印顺法师以六识论邪见为基础的解脱道，取代佛说八识论为基础的声闻解脱道及大乘成佛之道。

知这个道理，就能通晓整个佛菩提道的架构，不会因无明的关系而毁谤成佛之道及声闻解脱道所依的根本心第八识——若无第八识常住，声闻解脱道必成断灭空，大乘般若必成戏论，即与印顺、慧广所说无异。

在世间法中，永远有人不想付出心血，却冀望能有一番成就；在佛法中，也有人想要不劳而获，不肯实证而想要获得名闻利养。譬如慧广，自知法义偏斜不正，却放不下面子及凡夫僧的身分，处处打听明心与眼见佛性答案，包括不断在正觉同修会的般若信箱化名投稿探询，或向已悟的同修探听密意，却不知这都是在障碍自己佛菩提道的修持。因为这个离念灵知心已经又不断起念了，又怀抱曲心而非直心，显然不是佛说的直心；慧广若有世俗智慧而能如此反观时，应该已能断我见才是，可惜慧广至今仍执迷而不能断。

直心并不是世间人所认知的觉知心、灵知心，也不是世间人用意识心思议所能企及；然一切有情不能一时一刻离开它，却都日用而不知。因为第八识非常地直心、现成及亲切，因此若不是经过一番辛勤参究以及鼎力护持正法，智慧不可能生起，又如何能亲证？纵使能知密意，又如何能勇于承担呢？正如《黄檗断际禅师宛陵录》卷1所说：**【尘劳回脱事非常，紧把绳头做一场，不是一番寒彻骨，争得梅花扑鼻香。】**若不想经过一番辛苦参究及护法的付出，欲得此心，永不可得。就算费尽心思探听到密意，智慧也无法生起，更容易因为怀疑不信而毁谤，成就大恶业，下堕三涂。

又《菩薩瓔珞本業經》卷1所说：

是人尔时从初一住至第六住中，若修第六般若波罗蜜，正观现在前，复值诸佛菩萨知识所护故，出到第七住常住不退，自此七住以前名为退分。佛子！若不退者，入第六般若修行，于空无我人主者，毕竟无生必入定位。佛子！若不值善知识者，若一劫二劫乃至十劫退菩提心；如我初会众中有八万人退，如净目天子法才、王子舍利弗等，欲入第七住，其中值恶因缘故，退入凡夫不善恶中，不名习种性人。

从上面经文可知，即使明心了，还是需要佛菩萨及善知识摄受，才能入七住位不退；若不如此，很容易退失佛菩提。犹如净目天子法才及王子舍利弗等人，明心后欲入七住位，由于值遇恶因缘而退失佛菩提，反而因为不信第八识而造恶业。这个道理，正如正觉同修会三次退转的同修们一样，碰到恶因缘及不肯接受善知识摄受而退转，乃至毁谤第八识正法而造下谤佛、毁法重罪，真是得不偿失。借此奉劝想要借着刺探明心与眼见佛性答案而不劳而获的慧广，应以此为鉴，自己依照正知正见亲自参究，并且改以护持同修会正法等正行来助益，以免障碍自己未来的佛菩提道。否则，纵使探知密意了，般若智慧也不可能生起；假饶万分之一的机会生起了小小般若智慧，仍然会因不肯接受同修会中善知识摄受的缘故，将来如同净目天子法才一般「退入凡夫不善恶中」，求升反堕。最后，建议佛弟子们（包括慧广、观净法师等人），应抛弃「离念灵知心为常住真心」的邪知邪见，才能远离常见外道行列；并且还应公

开扬弃印顺的六识论邪见，声明接受八识论正见，为文赞叹三乘诸经中的八识论正法，将以前曾被慧广自己误导的众生救护回来，灭除以前误导众生的大恶业，发起护持正法的大功德；然后努力于无相念佛法门中增上动中定力，彻底信受并研读平实导师种种著作，快速提升自己悟道所需的知见，再加上正确的护法而得的大福德，今世才有机会断我见以及明心；至于眼见佛性，尚无其分，福德仍欠缺太多故。若不如此，仍然一心追求灵知心的离念，那就永远不断我见，于声闻解脱道永无实证的缘分；若论禅宗开悟，则只是永远在鬼窟里做活计，都是冷水泡石头的常见外道境界，穷尽三大阿僧祇劫的生死以后，依旧无法明心与眼见佛性。正光在此也奉劝那些不想经过一番努力付出，只想不劳而获探知明心与见性答案的人，千万别刺探密意，因为打听来的仍然是别人的东西，无法增长自己的智慧。应该努力护持正法累积功德，具足功德以后再亲身参究，才会有体验，智慧才能生起，才不会障碍自己大乘法的修证，才不会障碍自己成就佛菩提道的证悟。（全书至此圆满）



(连载九)

第五节 应成派中观认取识蕴为本住法之我

宗本于声闻部派佛教之声闻凡夫，外现大乘菩萨身相而将小乘解脱道及大乘佛法一路演变下来，对于如何是蕴处界的内涵？如何是蕴处界之我与无我？如何是解脱之真实义？一代比一代更加误会，演变得越久越广泛，真实修证者就随之越来越少。在龙树菩萨与提婆师资时代，已经充斥着声闻部派僧人对大乘法义各执异见的情况：或以意识层面而妄想于蕴处界中寻求实有不坏法，或外于佛说出生名色的如来藏而妄想另有名色之生因；更有诸多外道立下诸多「实我」与「实法」之主张而否定佛法。声闻部派佛教继续演变到了佛护与清辨之时代，更有纯以二乘之蕴处界「缘起性空」之法认定为龙树菩萨《中论》所说之法义，并以六识论之狭隘谬论而妄行月旦唯识正义

一八识论一的广大深妙宗旨；不论是自续派或应成派之中观见，其实都是缘于声闻部派佛教中的声闻凡夫僧邪见，所演变发展出来的产物；其最主要之问题都是缘于不能如实解了蕴处界法之内涵，不能进而断除缘于五取蕴之萨迦耶见（我见），因此以诸多见取见而不断兴起争论，对八识论的大乘法中实证贤圣作出种种斗争的行为。本节中的法义辨正，则以论述应成派中观见的六识论内容为主，暂不论述自续派中观见。于《成唯识论》中玄奘菩萨这么说：

颂曰：由假说我法，有种种相转，彼依识所变……愚夫所计实我实法都无所有，但随妄情而施設故，说之为假。内识所变似我似法，虽有而非实我法性，然似彼现故说为假……诸所执我（数论、胜论等外道所执），略有三种：一者、执我体常、周遍，量同虚空，随处造业受苦乐故。二者、执我其体虽常，而量不定，随身大小有卷舒故。三者、执我体常至细，如一极微，潜转身中，作事业故。……又所执我（小乘所执），复有三种：一者、即蕴，二者、离蕴，三者、与蕴非即非离……故彼所执实我不成……是故我执皆缘无常五取蕴相，妄执为我。（注¹）

外道与小乘声闻部派佛教之学人，以恐怖堕于断灭故，妄想有一实我为作业者，此乃彼等非如阿罗汉深信佛语，而知有一本识为能生者一能出生名色一是涅槃之本际，故能断我见及我执；声闻凡夫之部派佛教学人，不能如阿罗汉深信佛语，对

注¹ 《成唯识论》卷1，大正藏第31册，第1页上至第2页上。

于四阿含中所说有本识入胎、住胎而生名色之圣教，未能信受，恐惧堕于断灭境界中，是故妄自施設识阴为「实我」常住不坏，以致未能断除我见，实质上仍然是安住于五取蕴之法相而取着所得者。然而，有情缘于五取蕴法相所取之我，乃是由于意识等觉知心依于五根受取五尘，而有能领受之法相及受用所领受五尘相所产生。五取蕴之色蕴一色法及识、受、想、行蕴一心法，都是由本识—如来藏—阿赖耶识（异熟识）借众缘所亲生而幻有，因此五取蕴之色、心二法皆是因缘所生法——由如来藏亲生，却刹那生灭不住，无有实体，故五取蕴之色、心二法中无有实我与实法。常见外道及一般有情所说之我能见、我所见乃至我能知及我所知之「我」，定是缘于五取蕴法相妄执而取而说，故是假说非实。能变生色、心二法之本识如来藏，虽是有情各各唯「我」独尊，而本识自身一向无我、无我所，虽有真实法体具足种种清净自性，而非蕴处界我法，都无蕴处界我性；玄奘菩萨说本识自身之现行，以及本识所变幻而生之眼识乃至意识，虽似有我、似有法，虽能为有情所受用，然非实我法性，故此「我」亦是假说为我，非实有我。不知此似有我、似有法而执取为有真实我、真实法者，即是人我执与法我执之相貌；由于无明所罩，于非真实我与非真实法中却欲寻求真实常住法，故有诸多外道所执与声闻部派佛教中的小乘凡夫所妄执之实我说出现。缘于无我之本识所生诸法假说为「我」，并非凡夫与不知不证本识之二乘愚者所能知，更不是否定如来藏阿赖耶识之应成派中观师佛护、月称、寂天、阿底峡、宗喀巴、印顺等六识论传承者所能知，更何况应成派中观诸传承者

又皆堕于缘五蕴而生之我见中，故彼等主张与立论都不能成立，皆属依于我见而执取之见取见所摄。

一、应成派中观以能取境界之法性为本住法我

如今应成派中观主张意识常住不灭，故于不许五取蕴为我见的所缘之外，又另立一法作为我见之所缘，其所谓「我」之相貌是这样的：

如是计执所破究竟之邪分别，即十二支之初支，俱生无明。分别所破，亦以彼为根本，唯是增益。故**根识等无分别识，一切行相，终非正理之所能破**。故正理所破之心，唯属分别意识。后以二种我执或于我执所计之境，增益差别诸分别心，非谓一切分别。由彼无明如何增益自性之理者，总此论师之论中，虽于诸世俗义，亦云自性或自体等，设立多名；然此中者，谓于诸法或补特伽罗，随一之境非由自心增上安立执，彼诸法各从自体有本住性，即是其相，如彼取境之诸法本体，或名曰我，或名自性，是就假观察而明。(注²)

宗喀巴于《菩提道次第广论》中说：「计着于所应破最究竟之我执境之邪分别，就是十二有支之首，就是俱生无明。分别无明所破者，也是以此俱生无明为根本，唯是于邪分别再作增益分别。因此六根与六识等一念不生时成为无分别识，其一切分别六尘之行相，终非破除邪分别之无自性正理所能破。所以破除邪分别之无自性正理所破之心，唯属分别意识

注² 《菩提道次第广论》卷 20，462 页。

之层面。分别意识所应破者，是其人我执及法我执或者我执所计着之境，而增益实有自性差别之分别心，不是一切分别都应破除。分别意识于我执所计境之无明如何增益自性差别的道理，总月称论师之论中所说，虽然于诸世俗义，也说自性或者自体，设立多种名称；然而这里所说，是指于诸法或诸有情，随于诸法或者有情五阴之法相，不是由意识心自心增益增上安立而执，而是诸法或者有情五阴各自从其自体中都有其本住性（非有生有灭之性），这就是诸法与有情五阴本住而不生灭的法相；犹如眼等根识及意等根识能取境界等即是诸法本体，此等能取境界之诸法及有情五阴等本住法性，或者称为『我』，或者称为『自性』，是就世俗假法观察而可明了的。」

换句话说，应成派中观是以能取境界之眼识乃至意识立为诸法之本体，并且是将六根与六识处于一念不生时即名为无分别识；在觉知心识阴六识于所取诸法或有情之法相中，不增益、不执有差别自性而安立诸多自性之差别，再以诸法无自性故去除差别自性之分别，却仍然保持识蕴六识的存在而一念不生作为不分别识；是以识蕴六识为常住之主体而不起分别，认为如此即是究竟破除我执之邪分别。如是认取眼等六识能取境之法性为诸法常住本体，并以之称为「我」或称为自性，称此「我」是就识蕴假法观察而明了，认定六根六识于一念不生、不起语言妄想分别时即是不生灭心，即不属于我见所说的假我；因此而无视于识蕴乃根、尘、触三法为缘所生之佛陀圣教，无视于现实生活中离根、离尘即不能出生识蕴六识的现实常

识，妄执这样的「我」是不仗他法为缘而能自行存在的，妄想这样有生的「我」不会随于五蕴无常生灭而断，故意识得能持种而与业果相连系。

应成派中观师全部堕于常见中，同执识蕴所摄的意识为常住不坏法，依此假立施設而建立意识为执持业种者；然而佛说一切粗细意识皆是意根、法尘相触为缘所出生者，明说意识是有生有灭之法，是无常之法；藏传佛教应成派中观师为了回避五取蕴无常生灭之过失，因此曲解圣教而将圣教所说我见之内涵加以篡改，变更为：我见是缘于五蕴外所施設之某法而有，若不缘于五蕴外之某法执以为实，即是断我见，继续认定五取蕴是常住不坏的自我，同于常见外道。如是变更我见之内涵以后，不许贤圣及佛陀圣教所说「我见缘于五取蕴而有」，乃至极力加以抵制及毁谤；皆因恐怖五蕴「我」（特别是恐怖意识我）终将断灭而导致其五阴境界的双身法乐空双运失去合法性，是故曲解圣教中我见的内涵而别立自己新定义的我见内涵，正是标准的我见执取者。由于我见不断故，三缚结具足存在，故由见取见所驱动而广破一切贤圣所说正法，号称「**一切法无执**」，并以此广破他宗，其实暗地里则是建立自宗「**以意识为万法的所归**」，正堕于佛说的我见之中，是标准的凡夫恶见。

彼等不知五取蕴之我纯是假说，不知轮回之因、十二有支之无明，乃是执取五取蕴为我与我所；此等缘于五取蕴而有之「我」本是生灭法，是虚妄倒计者所执，无有实我与实法。如今应成派中观师佛护、月称、寂天、阿底峡、宗喀巴、达赖、印顺等人，反将五取蕴法中摄属识蕴而能取法相之意

识心，视为不可摧破且自在之法我；例如彼等称说眼等根识为无分别识，误以为其能取境之自性为本住性、不坏性。然而眼等六识必须依止于六根触六尘才得以生起，必须缘于六尘才能有取境之法相；而眼等六识现前之功能任务就是分别色等五尘及诸法尘，世尊与诸地菩萨皆称眼等六识为了境识，即是分别境界之识，未曾宣说眼等根识为无分别识；既是有分别性之识，又是根、尘、触等三法为缘而生之识，当知六识皆是有生有灭之法，不可说是常住不坏之识，故应成派中观师不应说之为真我、不坏我。

应成派中观师为成就自己所立之五阴「我、自性」具有本住不坏之法性，声称只要不去增益所取诸法有诸多自性之差别（即是所谓皆无自性之自性空，故无自性之差别），就是破除法执无明，就是破除最究竟之法执。但他们其实仍然落在意识或识阴之中，误以为意识心不依止六尘境界、不起名言时即是自在心、本住法；如此见解，连人我见都未曾断除，何况能断除法执？何以见得彼等如是主张？续读下文自能揭晓：

如云：「此皆无自性，是故我非有」，四百论释云：「若法自性自体自在，不仗他性。」此说彼诸异名；不仗他者，非谓不仗因缘，是说有境名言之识为他，非由彼增上安立为不仗他。言自在者，谓彼诸境各本安住不共体性，即彼亦名自性自体。此如计绳为蛇，其蛇唯就妄执之心假计而立。若观何为彼蛇自性，则于境上蛇全非有，故彼差别无可观察。如是诸法，亦唯于名言识，如所显现观察安立，若于境上观察诸法本性如何，全无所有；不

如是执，谓非唯名言识增上安立执，彼诸法各由自体有可量见本安住性。如四百论释云：「唯有分别方可名有，若无分别则皆非有。此等无疑如于盘绳假计为蛇，定非由其自性所成。」此说自性所成之相。故若非由内心增上安立，于其境上就自性门有所成就，说彼为我或名自性。若于差别事补特伽罗境上无此，名补特伽罗无我。若于眼等法上无者，名法无我。(注³)

宗喀巴这么说：「就像说『此皆无自性，是故我非有』，(月称之)四百论释中说：『若法有自性、自体、自在，不仗他性而有。』这就是在说那六根六识(我)之种种异名；而所谓不仗于他的意思，不是不依仗因、缘，而是说住于语文名言境界相中之意识即是他，不住于语文名言境界相之意识即是自，(法自性自体)不是由此语文名言境界中之意识来增上安立，这就是不依仗于他的意思。所说自在的意思，是说彼等能取境界之六识心，都是本来各自安住于不共他识的能取不同境界的体性中，这种本来就各自安住于不同于他识的自性，又称为自性、自体。这就像误计暗夜中的绳子为蛇，被误认的那条蛇只是妄执之心中虚假误计而建立的。倘若观察什么是那条蛇之自性，则于事实境界上根本全无那条蛇可说，所以在依绳假立的蛇身上面的种种差别自性都无可观察。一切法就像这样，也仅是依住于语文名言中的六识，如其所显现于语文名言境界中的虚妄状况而假名安立；若是在名言境界上来观察诸法的本性，而说诸法的本性如何，其实

注³ 《菩提道次第广论》卷 20，463 页。

如此观察所得的自性都是全部虚假而无真实自性的(只有离开语文名言、境界的六识心,才有真实常住不坏的自性);假使不是像这样虚妄执着,也就是说不是仅仅在名言中的六识自性上面加以增上安立而执着,那么不住于名言境界中的六识等法,就各都可以由其自体中,同样有现量上可以证明出来的各自本来独自存在的安住性。譬如(月称的)四百论释中所说:『唯有生起分别性时方可说是属于三界有之无常法,若是不生起分别性时则境界中的一切法皆成为非有。此等道理无疑是说明:如同于暗夜盘绕之绳上假计为蛇,那条蛇必定不是由蛇之自性所成。』这就是在解说自性所成就之法相(蛇之自性不是由绳之自性所成,乃是分别所成)。因此,如果不是由内心虚妄的增上安立(虚妄建立语文名言中的六识心各有本住不坏之自性),于眼等六识针对各自能在语言文字存在的境界中能摄取境界之自性有所建立,就以名言中的六识自性说为『真我』或称为『真实自性』;倘若于种种不同状况下,对有妄念的六识心并不加以增上而建立为本住不坏的心,就是证得人无我。若于眼等六识所取境界诸法不虚妄建立为实有者,就称为亲证法无我。』

这就是说,六识论的应成派中观师认为:若将处于与语言文字妄想相应时的意识等六识心妄计为实有,即是人我执;若将处于语言妄念时的意识等六识心的取境自性妄计为实有,即是法我执;若不将与诸多语言文字妄想相应时的意识等六识心妄计为实有,改将舍离语言妄念时的意识等六识认定为实有,即是已经没有人我执。若不将于语言妄念中的意识等六识心的

取境自性认为实有不坏的自性，改将**离念的意识等六识的取境自性**认定为本来常住不坏的法性，即是已去除法我执的圣者。

换言之，彼等主张：倘若不于**有念**之六识心（不于绳上妄计安立之蛇）妄计为实有，则有念之五取蕴中（绳上假立之蛇）之种种差别自性都不可得；也就是说，于**有念时**的五取蕴自性分别有种种差别，则是有我之法，不是亲证人无我；**有念时**的眼识、耳识……等分别青黄赤白、大小声……等五尘，**有念时**的意识了知所分别之法尘内容，即是有我之法，不是证得人无我；若**离语言妄想时**即是不分别，即是远离虚妄诸法的分别，这时已**离念**的六识都无差别自性可作分别（注⁴），则一切法皆非有我，即是证得法无我。而所谓的「此皆无自性，是故我非有」，就是说**有念时**的眼等六根六识（特别是指意识）之分别，皆无自性，因为是虚妄法，故说**有念灵知心**（假蛇）并无自性，是故此**有念灵知**等六识我非真实有；对此境界有所了知，即是证得人无我（假蛇无自性）。倘若**不起语言妄想时**，成为**离念灵知境界**的六识，即是真实自性（绳有自性）；若对**有念灵知**所分别之种种法，计着真实有差别自性（蛇之自性），即是法执。凡是有念时一切能取境界之法，都如同绳上假立之蛇的差别自性，即是彼等所声称之无自性；彼等妄想着既然无有相对于无分别（离念灵知心——绳）而有之差别（有念灵知心——蛇）自性，则必然无因差别自性而施設之我（有念灵知心——蛇）。

应成派中观师如是说法，其实都是戏论，只是在意识的

注⁴ 作者案：应成派中观师认为，若无语言妄想时，纵使了了而知，仍是不分别。其实，了了而知时已是分别完成了。

有念及无念上，来建立绳之真与蛇之假，来诠释人无我与法无我，大异佛说；本质上乃依止于所妄想之无自性本住法性，因而声称离念时的眼等根识及意识之取境界法性为无分别，但仍不能排除佛所阐释眼等六识是依仗因、缘而有的圣教与现量，犹声称此离念之时能取境界之六识法性并非由内心增上安立而有，故执取此等取境界法性为不可摧破之本住法性。很显然的，应成派中观妄想施設之人无我与法无我，只是在**有念**与**离念**的识阴六识自性区分上着眼；将**离念时**的六识建立为人无我的实证，将**离念时**的六识自性建立为法无我的实证，认定**离念时的识阴**及其**自性**是常住不坏法；借此建立即可成立双身法中的乐空双运、乐空不二的理论，使应成派中观师取自印度教外道的双身法行淫享乐境界，可以正式成为佛法中的人无我与法无我的实证境界。事实上，这种建立是完全违背声闻、缘觉所证的解脱道，也完全违背大乘菩萨所证不可思议解脱及法无我的实证。

由上面的举证，证实应成派中观师总共施設了四法：人无我、法无我、真实我、真实法。人无我是观察**有念时**的识阴六识是假名之法，如同绳上假立之蛇；法无我是观察**有念时**的识阴六识自性诸法是假名之法，如同绳上所假立蛇之种种法自性；进而证得静坐中的**离念境界时**，即是证得真我，认为即是证得显教佛的法无我无分别境界，成为「显教佛」；若经由密灌而与异性合修双身法，进入乐空双运时的**离念境界**中，即是证得「报身佛」的境界，即是密教佛的境界；若进而现观**乐空双运**中的六识相应一切法而无所不知、了了常知时，即认定是

究竟诸法的「法身佛」至高无上境界。六识论的应成派中观师便是如斯而将自身所建立的离念灵知真实「我」法，认为是自在且有自性之法。然而证悟者皆知，此种取境界之自性，不论是有念抑或离念之时，却都是需要眼等六识依仗六根触六尘之缘，以及如来藏执持六识、六尘种子之因，才能出生，故六识都是有所依亦有所缘的法，不是自在法。换言之，有念或离念时的六识虽各有所依、各有所缘而各有其差别自性，但同样都必须以如来藏心体及如来藏所持六识种子作为因缘，也同样都必须依如来藏所生的根与尘作为疏所缘缘，才能生起及继续存在，才能处于有念或离念境界中生起作用，故都是无常生灭、不寂静、不自在之法。若究其实，眼等六识之取境界法性即是五取蕴中识蕴见闻觉知之能取与所取性，不论是有念时抑或离念时，都不能外于此因、缘而存在；从圣教或理证，乃至从世间有智之人的观察及医学常识上观察之，都是如此。然而，六识论的应成派中观师举绳蛇为例而说，自己却也不免「将绳计蛇、于假蛇计有自性」之讥；因为他们自己也是于根尘识和合相中，将不真实之见闻觉知自性计着为常住、本住我自性，此等计着就是缘于五取蕴而生我见之行相，不论有念抑或离念时的识阴六识灵知之性都是如此，都是声闻初果人断我见时所断的五取蕴我；彼等不能了知故，先予以推翻——不许我见之所缘为五取蕴，又自创五取蕴中离念之识蕴能取境界的法相，作为有真实自性之本住我；再自创五取蕴中有念之识蕴，作为佛法所说我见之所缘；更将有念时能取境界的六识差别自性法相作为法执境，说为法我执之所缘，实乃将绳自系于颈，再将

绳头系于露柱，而说如是可以围绕着露柱自由活动的现象即是解脱境界，正是系柱而绕圈子，不断增长缠结之愚痴人。

无著菩萨于《大乘阿毗达磨集论》中说：

于五取蕴有二十句萨迦耶见，谓「计色是我，我有诸色，色属于我，我在色中。」如是，「计受、想、行、识是我，我有识等，识等属我，我在识等中。」……萨迦耶见当言于事了不了耶？当言于事不得决了，如于绳上妄起蛇解。（注⁵）

弥勒菩萨嫡传弟子无著菩萨，于《集论》中明明是说：萨迦耶见之所缘就是五取蕴，正是因为对于五取蕴之不实法相不能如实了知而有此无明，好像暗夜中见到似蛇之绳索一样错计，如同于暗夜中误将绳索妄计为蛇一般，而于五取蕴妄计为实我与我所，这就是萨迦耶见之法相。这已明示萨迦耶见的所缘正是五取蕴，而成派中观师佛护、月称、宗喀巴、寂天、阿底峡、印顺等传承者，已经于绳上妄计而作蛇解，又于蛇解中妄计为龙；将绳上所显似蛇法中受想行识虚妄不实之差别自性，虚妄计着受想行识等无自性之法性为常住不坏之本住法性，自称此等自性虽依仗因缘而有，然而各各于其自体有本住之自性，并非由意识增上安立而有，如是将假蛇妄计为龙。就这样将受想行识之自性当作常住不坏之本来自在自性，将生灭不住之受想行识自性妄自区分为有念与离念二种，离念的受想行识就成为其所谓本住法性之「我、自性」，有念的受想行识就是其所主

注⁵ 《大乘阿毗达磨集论》卷1，大正藏第31册，第664页中。

张萨迦耶见之所缘；实质上仍不离缘于五取蕴而生之我见，只因彼等不能了知我见之内容故不能断除我见，为遣除「入无余涅槃后无人证涅槃」之断灭恐惧，亦因恐惧其所贪着的男女合修双身法享乐行门成为五取蕴所摄的应断除法，因此而不许世尊所教导「缘于五取蕴之我见应断除」之正说。

二、依仗因缘而有者即非本住法

取境界之法性既然是依仗因缘而有之法，又有何等本质可以成为常住不坏之本住法性？因缘所生法即是所作法，就如同宗喀巴自己所说：**所作定是无常，无常定是所作**。眼识乃至意识皆是根尘触三和合之所生法，皆属于如来藏之所作法；纵然意识能够不于绳上妄解为蛇，纵然意识能正解绳即是绳而非蛇，但仍不能改变意识及眼等根识是因缘所生法之**所作法**本质，不能改变意识等法是无常、生灭之本质；非唯生活及医学等现量上皆可证实意识等根识诸法都是无常、生灭，不是常住法之法性，世尊于阿含、般若、方广诸经圣教中亦皆如此宣说。而本住法必定是常住法，不可毁坏，法尔本在而非因缘所作法故；既不因有无正见、萨迦耶见而有差异，亦不因众生对于萨迦耶见的认知正确与否而有所改变。佛护、宗喀巴……等应成派中观师，企图建立意识为常住法、本住法，使其识阴境界中的双身法乐空双运理论合理化，故将我见的内容加以改换，不许五蕴为萨迦耶见（身见、我见）所缘的内容；如是改变替换了身见所缘之内容以后，意识或识阴常住的说法便合理化了；由于意识、识阴常住的歪理已经合理化的缘故，双身法乐空双运的意识境界强说为本住法的歪理便可以成立了！故藏传

佛教各大派都不许五蕴是萨迦耶见的所缘，共许五蕴中的识蕴——特别是意识——常住不坏，原因都是为了使双身法意识境界说为本住法的歪理得以合理化。然而，意识永远都是生灭法，不是本住法，如世尊于经中说：

云何本住法？谓法本性如金等在矿，若佛出世若不出世，法住法位，法界法性皆悉常住。（注⁶）

也就是说，法之本性要犹如矿中之金，不需任何陶炼因缘，其金体、金性本来就在，这样的法才是本住法。换句话说，识蕴所摄之眼等六识，若是不需仗因托缘而能自己独自存在，方可说是本住法、常住法；然而圣教及理证上都已证明，识蕴等六识心，不仅需依托因、缘而生，出生以后其分别之法性亦随着因、缘之不具，而使能分别之识性不再现前，了知之性即不复存在；故说识阴六识之识体及识性都不能常住，都是因、缘所生法，非本住法。而此六识无有本来清净之自性，必须经过对治陶炼修断烦恼方得清净，故非本来清净之本住法，本住法则是本来清净而非经由修治然后清净，唯是本识如来藏一心。能生五蕴名色之本识才是本住法，本识——如来藏——阿赖耶识（异熟识）不依仗任何因缘，而有其自体与自性，法尔如是本来自在，故本识心体才是本住法，故本识所拥有的本来具足非因缘所作之清净法性才是本住法性。然而本识却是出生意识等根识之识，不是我见之所缘——不是断我见者所应断法；我见之所缘是本识所生之五取蕴，而意识等根识及其

注⁶ 《大乘入楞伽经》卷4，大正藏第16册，第608页中。

自性则是五取蕴所摄。圣教量不可任意非毁，生活上及现代医学上的现量亦不可能推翻，然应成派中观传承者非唯不依现量，亦不遵循圣教量，随意改变圣教量意涵而自意施設我见之内容，不许五取蕴为我见之所缘，又另立识蕴之自性为本住法、为有自性之我，作为我见之所缘（本住法、有真实自性之真我，绝对不是我见之所缘）；彼等之施設俱违圣教量与理证现量故，实非正理。综观佛护以来的所有应成派中观师，乃是依戒禁取见随意移转替换圣教内容，随后即以见取见而斗争他宗他派正法，所作实为非法。

宗喀巴主张：眼识等根识之分别行相，纵然破除计绳为蛇之邪分别以后亦不得破除之；同样的，破除意识之计绳为蛇之邪分别以后之分别行相，亦不得破除之，总此六识之分别自性为本住法性，称其为「我」或者「自性」，妄称为本住法、常住法。如是佛护、月称、寂天、阿底峡、宗喀巴等人自称具有自性之我、本住之我，应予以检验，将其淆讹之处检点出来，以正视听。月称说：

于诸蕴中无有我，我中亦非有诸蕴，若有异性乃有此，无异故此唯分别。我非有色由我无，是故全无具有义，异如有牛一有色，我色俱无一异性。我非有色色非我，色中无我我无色，当知四相通诸蕴，是为二十种我见。（注⁷）

兹以月称所说，检查应成派中观所另立之「我、自性」，是否

注⁷ 法尊法师译，《入中论善显密意疏》第1版2刷，方广文化（台北），1998年6月，附录〈入中论颂〉第40页。

为世尊所宣说愚痴凡夫于五取蕴见我、异我、相在之五蕴所摄「我」？又是否为与五蕴非一非异？是否为大乘菩萨缘于五取蕴所见非我、不异我、不相在之本识我？

月称说：「于诸蕴中无有真我（月称认为意识是常住的真我），真我（意识）中亦非有诸蕴，倘若诸蕴与真我（意识）各有其可成就相依之自性，才有所谓蕴中有我、我中有蕴互依之差别，诸蕴与我（意识）不是各有成就相异之自性故，而唯有于绳作蛇解之分别。真我（意识）无色而说真我（意识）是无，由此缘故说真我（意识）全无五蕴所摄之虚妄性，而具有本住、常住之真义；这与所有的牛都一样是有色而真我（意识）全然无色，与牛有色而说的一异性是相异的。真我（意识）无色而色蕴不是真我（意识），色蕴中没有真我（意识），真我（意识）中没有色蕴；应当知道四相（我相、人相、众生相、寿者相）通于五蕴的每一蕴，这就是二十种的我见所缘。」

很显然的，月称企图扭曲无著菩萨于《大乘阿毗达磨集论》中说「于五取蕴有二十句萨迦耶见」的内涵，欲撇清其另立常住「我（意识）、自性（意识自性）」无有缘于五取蕴见我、异我、相在之一异性；然而其所谓之「真我、自性」本质上乃是缘于五取蕴而有，仍是识蕴所摄的意识，所以特地主张说：意识真我无色故非五蕴所摄，将意识我排除于五蕴之外，避免成为因、缘所生的生灭法；又恐怕堕于离蕴之过失中，故说「我、自性」与诸蕴无异，唯有颠倒分别才有于绳计蛇之蛇自性诸多分别，说这样才是我见之所缘。这样取识蕴眼等六识之见闻觉知「我、自性」，妄说为真我、本住我、常住我，已经

是即蕴而得者，乃至缘于五取蕴或总或别而得者，皆不外于五蕴法，当然不能说与诸蕴有异性，怎可强说其「我、自性」与诸蕴无「一异性」？故六识论的应成派中观所立之识阴或意识我，乃是世尊所说凡夫众生于五蕴见我、异我、相在之五蕴我，其妄想建立之见闻觉知我性为本住法，即不得成就，不离我见之范围。

假设月称所说之「我（意识）」与诸蕴确实无一性亦无异性，那么应该就是世尊所说与五蕴非我、不异我、不相在而与五蕴非一非异之本识我如来藏；因为应成派中观以此「我（意识）」为业之所依故，此「我（意识）」当然应该是世尊所宣说之本识如来藏，因为世尊说能持业种的心是本识如来藏，不曾说过意识可以受持业种。然而月称说，其「我（意识）」非有色，色非我，色中无我（意识），我（意识）中无色，却无法与彼等所推崇为最究竟之般若经所汇归之精华——《般若波罗蜜多心经》之经文相符合。《般若波罗蜜多心经》说五蕴全都无常故空之时，同时也说：**【色即是空，空即是色，受想行识亦复如是。】**

（注⁸）说的是色蕴非真我，而又即是空性真我；也说受想行识非真我，同时即是空性真我，难道世尊所说之真我心是堕于二十种我见中？是五蕴中法？事实上，世尊于《心经》所说之心乃是本识一如来藏—阿赖耶识（异熟识），并非五蕴所含摄之识蕴中的眼识乃至意识，更不是二十种我见所缘之我，而是出生五蕴之第八识—如来藏—本识。二十种我见之所缘，如前所举世尊于阿含圣教中所说，亦如前举无著菩萨于《大乘阿毗达磨

注⁸ CBETA, T08, no. 251, p. 848, c9-10

集论》中说，凡夫皆是缘于五取蕴而颠倒分别为我与我所。

月称主张其「假我（色蕴等）」才是二十种我见所缘之我，又主张「真我」（意识）能够成为业之所依，然而其「真我」（意识）非有色，亦非出生色蕴者，则其所计「真我」应无有蕴，如是「我」非身所相应故；既然非身所相应，亦应非苦乐等受所相应，也应非种种有想、无想、诸想、善思、不善思、无记思所相应，即应于六尘境界中都无受、想、行及认知（识）之功能，怎能成为月称所修之双身法境界中领受四喜淫乐境界的意识？这样的「我」应无所依、无受、无想亦无分别，也应该本来无有任何染污，亦不需经由任何功用加行即已解脱；此无受、无想、无任何法性之「我」既与诸蕴皆不相应，如何能成为凡夫我见之所缘？如何能够持诸业种？如何能够成就一切善恶业报？故月称、宗喀巴欲将其所主张缘于非有色而有分别之「我（意识）」安立为假我，作为二十种我见之所缘，再将非有色而无分别（事实上仍然是有分别）之「我（意识）」排除于我见所缘之外，理却不得成立，事不得成故，同属因缘所生法故，同属生灭法故。而月称自认为本住不坏之「我（意识）」，实质上仍须依五阴根尘及诸识之见闻觉知自性方能运作，而且有受、有想、有分别、有染污，贪着于双身法行淫享乐的离念境界，或贪着于静坐中的离念识阴境界，故不得解脱；分明堕于识阴及识阴自性中，而竟强言其所主张之「我（意识）」之自性全无诸蕴之自性，实无可信之处。故月称、宗喀巴、印顺主张之本住法「我、自性、细意识」亦成就不了世尊所说非我、不异我、不相在之本住法中道观。

落入识阴中的应成派中观，欲于依仗因缘而生灭有为之蕴处界法中，取彼意识而安立为常住之本住我法，理皆不得成；于主张识阴意识常住不坏的前提下，不断我见，而意识亦已于正教量及现量上被证实为生灭法，不是自在常住的实我，却又不许有本识—如来藏—阿赖耶识（异熟识）本住法，则因果业报及修行成佛的正理悉皆不能成立，试问：彼等牵强附会、随意转计，导致不离断、常二边，处处过失，如是都非正理之邪说，处处违背世尊圣教而又非毁佛法，如是事实所显示之应成派中观月称、宗喀巴、印顺等所主张者，为是佛法？为非佛法？如果彼等之主张真是佛法，那么世尊所说「五蕴非我、不异我、不相在」，及《心经》所说「色即是空，空即是色，受想行识亦复如是」，即成为邪说。堕入识阴中的六识论应成派中观所说，所有正信佛弟子应许或应不许？倘若彼等之主张非属佛法，即是外道见，则应令彼回归其喇嘛教之名义，不应继续假借佛教之名义而妄托为世尊所说法；亦不应窃取佛法之名相，吸取佛教之资源壮大其喇嘛教之邪见势力而戕害佛教正法，误导佛教界堕于断见与常见中，此乃一切有智慧之佛弟子所应警觉之处。（待续）

邪箭噬語

— 破斥藏密外道多識喇嘛
《破魔金剛箭雨論》之邪說
(連載七)



— 陆正元老师 —

第五目 移花接木、恶意栽赃、张冠李戴

我们再来看看**多识喇嘛**所用的另一种手法：自行编造一些平实导师不曾说过的话，却栽赃说是平实导师所说，以此误导众生。

一、**多识说**：【前面说「密宗妄以为如来藏有觉知」（《狂密与真密》251页）、「如来藏离见闻觉知，散见三乘诸佛经中，佛反复开示此理」（见《狂密与真密》255页）；（看来萧平是¹所说的「如来藏心」无觉知，性同石头、泥巴）后面又说：「断除烦恼障之后，唯余第八识以见闻『觉知』而独存。」（见《狂密与真密》270页）「如来藏是第八阿赖耶识。」（见《狂密与真密》251页）

前面说「如来藏有觉知是密宗的妄见，佛说如来藏离见

¹ 案：**多识喇嘛**错植，应为「实」之误。

闻觉知」；后面又说「断除烦恼障后，第八识以见闻觉知而独存」，而「第八识就是如来藏」。前面否定如来藏「有觉知」，后面又肯定如来藏「有见闻觉知」。

既然说，如来藏离见闻觉知是佛说，怎么会断除烦恼障后，第八识如来藏以「见闻觉知而独存」呢？既然断除烦恼障后，第八识如来藏有「见闻觉知」，又怎么能说，如来藏有觉知是密宗的「妄说」呢？难道说：密宗说如来藏心有觉知是妄说，而萧道士说断除烦恼障后，第八识（如来藏）能以见闻觉知而独存之说是正说？是不是密宗说对的，也是错的；萧平实说的错的，也是对的呢？难道对错没有客观标准？如果萧平实不是得了健忘症，怎么会「自己拉屎自己吃」？²自相矛盾到如此地步？】（《破论》p.080~081）

略评：平实导师真是如是说吗？兹节录原文如下：【复次，大涅槃及无余涅槃，皆依第八识而立名：断除烦恼障之现行，舍寿后不复受生，唯余第八识离见闻觉知而独存，说名无余涅槃；断尽烦恼障之习气种子随眠，及断尽所知障之一切无明随眠，具此二法之第八识，说为大涅槃。】³平实导师所说，明明是「断除烦恼障之现行，舍寿后不复受生，唯余第八识『离见闻觉知』而独存，说名无余涅槃」，从来不曾有一处说过「断除烦恼障之后，唯余第八识『以见闻觉

² 编案：「大香名屎，小香名尿」，可见喇嘛们对他们昵称为「大香、小香」真是朝思暮想，对这些屎尿之物还真是念念不舍，时刻不能忘怀，连文字作品骂人都涂得到处是。

³ 平实导师《狂密与真密》第一辑，初版六刷，正智出版社，p.270。

知』而独存」，**多识喇嘛**在印行流通的《破论》中就敢公然以偷天换日、移花接木、颠倒黑白的恶劣手法来欺瞒众生，而这位号称讲求学术严谨的学者——**多识喇嘛**，还大言不惭地说「难道对错没有客观标准？」想要用这样的话来笼罩众生，想要展现出来他自己乃是依据客观的标准来论法论事；但是今天举证出来，原来**多识喇嘛**的「客观标准」乃是窜改别人文字的内容，如此「移花接木、恶意栽赃」的手法也太不入流吧！因为事实摆在眼前：明明平实导师《狂密与真密》中的乃是「离见闻觉知」，**多识喇嘛**却恶意更改为「以见闻觉知」，这是何等颠倒，流通的书籍乃是铁证，「对错的客观标准」早已经展现出来了！如果**多识喇嘛**「不是得了健忘症」，那就是所谓「藏传佛教」乃是喇嘛教淫乱的底细被揭穿以后，导致**多识喇嘛**「恼羞成怒」而昏了头、看走眼；再不然就是**多识喇嘛**恶意造假，但这样造假的作法也未免太粗糙。但是笔者回身想想，造假本是西藏传佛教宗喇嘛教的一贯手法，从古到今这些假冒佛教人士的喇嘛们，顶着藏传「佛教」的名声来传外道双身法，如今**多识喇嘛**更用这种「移花接木」的手法来窜改《狂密与真密》的内容，然后再「恶意栽赃」平实导师为「自己拉屎自己吃」、「自相矛盾」，从这里就可以看出藏传佛教喇嘛一贯「造假证据」然后「恶意栽赃」的伎俩。

再者，**多识喇嘛**这样「造假、栽赃」的作法，假设他有受菩萨戒的话，那就是犯下具足「根本、方便、成已」之十重戒的大妄语业及毁谤胜义菩萨僧之重罪，如是作为会是深

信因果的出家人吗？那么这些号称藏传「佛教」的出家人如**多识喇嘛**者，表面打着佛教出家人的清净表相，然后说双身法为金刚乘的「无上密」，难怪藏传「佛教」最高领袖达赖喇嘛才会于书中说：**【修习密教必须隐秘】**⁴，而修习密教「**必须隐、必须秘**」之目的无他，就是要在背地里暗修所谓的不可见人的密法——无上瑜伽，这样的淫乱修法会有什么好事吗？这样表里不一的情形在藏传佛教乃是比比皆是，已经是久学佛法者间公开的秘密，有智之人自可推知了。

对于第八识如来藏心乃「离见闻觉知」的法义，如《大方等大集经》卷 11：**【世尊！一切诸法无作无变、无觉无观，无觉观者名为心性。】**⁵所说，另外 平实导师早在 1996 年就已出版的《正法眼藏——护法集》中亦举证大量经典（详第三章中所举），让大众了解 佛陀所说如来藏心体性之内涵，说法亦是前后贯通一般，并无二致。于大乘经典中的开示，从来都是依不与六尘境界相应之第八识如来藏而说，绝非藏传佛教祖师及达赖、**多识喇嘛**等人将生灭之意识心当作贯通三世之真实心，**多识喇嘛**却说「看来萧平是⁶所说的『如来藏心』无觉知，性同石头、泥巴」，从这里看来**多识喇嘛**所骂的不仅仅是 平实导师，而是将佛教中诸佛菩萨全都骂进去了，因为藏传佛教向来就是以外道世俗法来取代佛法的。

⁴ 达赖喇嘛十四世著，黄启霖 译，《圆满之爱》，80 年 9 月 1 日初版一刷，时报文化出版企业有限公司，页 149。

⁵ CBETA, T13, no. 397, p. 71, a18-20

⁶ 案：多识喇嘛错植，应为「实」之误。

多识喇嘛在书中又不断诬指 平实导师：「在他充满仇恨和偏见的恶毒攻击言论中，除了说『一切佛经如此说』之类的谎言，举不出一条有出处的真实佛语和一条理论根据。」（《破论》p.207）。然而 平实导师所著目前八十多本著作中，处处举示经文来证明，诸方正邪说法是否符合佛陀正教，只是有些现场演讲因为口语化须浅显易懂而举证相对较少，但还是有举出经典说明；由此**多识喇嘛**书中的论述，可以知道他其实只看过其中的一两本，而且对 平实导师之著作根本不去如实了解，就乱作批评而造作毁谤恶业。此外，平实导师的所有著作中，从来不曾显现出仇恨、偏见、恶毒攻击的言论，也不曾有谎言；倒是**多识喇嘛**在诬责 平实导师的文字中，却一再地出现仇恨、偏见、恶毒攻击的言论，又处处谎言诬赖 平实导师；明眼者一读即知，早就看出**多识喇嘛**的格调与属性了。再者，因为众生缘浅难遇真善知识，故正法不彰；加上 世尊福德无量无边、余荫广大，以致藏传佛教外道邪说假借佛教之名，在此佛教肥沃国土上，如春风吹野草般，漫山遍野的占据地盘、攫取佛教资源。佛弟子又缺乏简择智慧，坐令藏传佛教邪说书籍、论著乃至伪造之经典充斥佛教界，时至今日藏传佛教邪说举之不尽；于《狂密与真密》书中所举示密宗法义之错谬处，计《大日经》40余处、《密宗道次第广论》约140处，另有举示其余密教著作者近600处，**多识喇嘛**指责 平实导师不曾举证，乃属谎言。只因藏传佛教邪说充斥举之不尽，《狂密与真密》唯举其显而易知的谬论者，就已经让该书多达56万字，故举示佛教经论者仅有好几十处、尤其以 世尊当年预破藏传

佛教邪法之流的《楞严经》为主，何曾「举不出一条有出处的真实佛语和一条理论根据」？如此事实具在的「客观标准」，亦已显示对错，而**多识喇嘛**竟能在此睁眼说瞎话，真是低估广大信众的知识水平！反而是在《狂密与真密》第一章中所述，可知藏传佛教学人在所谓的数十年显教学程中，只能依其祖师之邪见而修学，从来都不懂世尊及诸大菩萨之经论中的佛法真实内涵。我们在此节录平实导师于《宗通与说通》一书中所举证之大乘经的一部分，让大众了解佛陀所说正法之内涵，期能不被藏传佛教邪说所蒙蔽：

例如《解深密经》佛云：「阿陀那识甚深细，一切种子如瀑流；我于凡愚不开演，恐彼分别执为我。」不意印顺法师闻说如来藏阿赖耶已，便执阿赖耶为外道神我，极力排斥，正堕佛所预斥我见之中。

亦如《大乘阿毗达磨》经中说：「无始时来界，一切法等依，由此有诸趣，及涅槃证得。」又云：「由摄藏诸法，一切种子识，故名阿赖耶，胜者我开示。」

三如《如来功德庄严经》说：「如来无垢识，是净无漏界，解脱一切障，圆镜智相应。」

四如《楞伽经》云：「凡夫无智慧，藏识如巨海，业相犹波浪，依彼譬类通。」又云：「心名采集业，意名广采集，诸识识所识，现等境说五。」又云：「譬如海水变，种种波浪转；七识亦如是，心俱和合生。谓彼藏识处，种种诸识转。」又云：「甚深如来藏，而与七识俱；二种摄受生，智

者则远离。」又云：「五法三自性，及与八种识，二种无有我，悉摄摩诃衍。」

五如《如来藏经》佛云：「我见众生种种烦恼，长夜流转，生死无量，如来妙藏在其身内俨然清净如我无异。」

六如《大般涅槃经》佛云：「众生『我』者不得如是从身而出，住在异处。」

七如《佛说不增不减经》佛云：「舍利弗！甚深义者即是第一义谛，第一义谛者即是众生界，众生界者即是如来藏，如来藏者即是法身。」

八如《密严经》云：「佛说如来藏，以为阿赖耶；恶慧不能知：藏即赖耶识。」

九如《占察善恶业报经》云：「如来法身自性不空，有真实体，具足无量清净功业，从无始世来自然圆满，非修非作，乃至一切众生身中亦皆具足。」

十如《萨遮尼干子所说经》云：「王言：大师！如此法身，当依何法作如是观？答言：大王！当依一切众生烦恼身观，当依……何以故？此身即是如来藏故。」如是极多大乘经中说阿赖耶识，非未曾说。

乃至密宗经典《楞严经》⁷云：「阿难！云何五阴本如来

⁷ 编案：此处所言「密宗经典」意指符合法界实相的真密经典，而非藏传佛教祖师、喇嘛、活佛等，因误解、曲解《楞严经》经义，而推崇之「藏

藏妙真如性？……云何六入（见性闻性乃至知觉性）本如来藏妙真如性？……云何十二处本如来藏妙真如性？……云何十八界本如来藏妙真如性？……则意与法及境界三，本非因缘，非自然性（皆如来藏妙真如性）。」又云：「陀那微细识，习气成暴流；真非真恐迷，我常不开演。……此阿毗达磨，十方薄伽梵，一路涅槃门。」一再宣示十八界乃由如来藏假借诸种因缘而生，与如来藏非一非异；非离如来藏而由因缘或自然生。

如是，「极多的大乘经中」，处处说有阿赖耶识，不胜枚举，非如印老所说之「并未说到」。⁸

当 平实导师这些文字说明万法都由如来藏中出生，实证如来藏者才是佛法中的真修实证者，但密宗所有上师们都无智慧实证而成为未悟的凡夫；并且 平实导师举出无数教证与理证，证明密宗根本不是佛法、佛教，导致密宗信徒开始对密宗产生怀疑；因此**多识喇嘛**等藏传佛教上师、法王、活佛、仁波切等，因为 平实导师《狂密与真密》的出版流通，而恼羞成怒的「**恶意栽赃**」，想要以此方式让大家不信 平实导师所举事实，想要让藏传佛教无上瑜伽双身法的秘密能够继续依附在佛教中流传，能够「淫淫相传」的弘扬「藏传佛教」；但是 佛陀睿智，早于二千五百多年前就已经预告藏传佛教底细的事实，我们再举出《楞严经》卷 9 佛语预示诸魔于末法时世：**【在**

传佛教」密续之经典！

⁸ 平实导师《宗通与说通》，初版十刷，正智出版社，2000 年 12 月，页 203～205。

我法中出家修道，或附人体，或自现形，皆言已成正遍知觉；赞叹淫欲，破佛律仪；先恶魔师与魔弟子淫淫相传，如是邪精魅其心腑，近则九生，多逾百世；令真修行总为魔眷，命终之后毕为魔民，失正遍知，堕无间狱。】因此根据《楞严经》的佛语开示，就知道藏传佛教乃是魔师魔民。套句俗话说，藏传佛教这些魔子魔孙真是「鸠占鹊巢」、「乞丐赶庙公」，**多识喇嘛**这种藏传佛教「活佛」自己才是「公然站在敌对的立场上不择手段地诬蔑一切正宗佛教、实际上是反对佛陀释迦牟尼」，这样公然「反对佛陀释迦牟尼」的藏传佛教上师如**多识喇嘛**等，却欲将摧邪显正、复兴佛教的平实导师诬谤为邪魔外道之流，真可说是「司马昭之心」啊！但是这样的手段却是低劣与粗糙的，如今经笔者举证出**多识喇嘛**的栽赃与说谎事实，有智学人可以针对前后文与经典比对，应更了知「藏传佛教」喇嘛们的落处，笔者借此因缘能教化大众认识藏传佛教邪淫的底细，**多识喇嘛**亦是有缘起的大功德，与笔者共同完成此一番佛事，望**多识喇嘛**及有缘藏传佛教学众能及早忏悔恶业而回归正道。

又**多识喇嘛**说：「看来萧平实所说的『如来藏心』无觉知，性同石头、泥巴。」然而如来藏离见闻觉知，不但是诸佛以及诸等觉、妙觉菩萨们的圣教，也是理证上的法界事实，平实导师诸书中有极多借由现观而作的叙述，**多识喇嘛**是不曾读过的，才会讲出这样的话来。由**多识喇嘛**这句话已经证实**多识喇嘛**是不曾实证如来藏心的凡夫了，然而如来藏心离见闻觉知，却只是不在六尘中生起见闻觉知，而另有六尘外的知觉

性，绝非**多识喇嘛**之所能知，所以**多识喇嘛**把如来藏心比喻为石头、泥巴，可见**多识喇嘛**是连大乘经典都没有读过的少闻无知者。如来藏心有种种性用，并非如同**多识喇嘛**所说的石头、泥巴，这是唯证乃知的事，也是圣教中所说的正理；**多识喇嘛**连读都不曾读过，竟也能当佛学教授，可见聘他为教授的佛学院是识人不明，也是无才可用，竟然可以滥竽充数到这个地步。而**多识喇嘛**的无知与少闻寡慧，也在他自己的文章中显露无遗。

二、**多识说**：【「空法」破坏了世宗正法？更可笑的是，说什么「应成派说空法是破坏世宗正法」。也只有对佛法一窍不通的外道萧平实之类才能说出如此荒唐的话来。别说懂得佛法，就连稍有见闻的世俗学人都知道佛称「空王」，皈依佛教称「遁入空门」，中观之理称「空观哲学」。】（《破论》p.062）又说：【反证式：一切佛法都是世宗所说，凡世宗所说都不是「破坏世宗正法」的。缘起性空说是佛说，以上举多部经典为证，故缘起性空说不是破坏世宗正法的。】（《破论》p.077）⁹

略评：经遍查平实导师所有著作中，并无任何一处写有「破坏世宗正法」的字眼，应是**多识喇嘛**的误写错别字，即使真有误写之处，任何人也可轻易推知所指的是「世尊正法」。多**识喇嘛**自己书中错别字多至不胜枚举，遣词用字非常散漫而不严谨，却无中生有的举示「世宗」两字栽赃为平实导师所说之法，大做文章；比起前述毁谤、污蔑、颠倒事实、说谎、信

⁹ 此处**多识喇嘛**所说的「世宗正法」，应为「世尊正法」之错别字。

口开河、恶意曲解推论、断章取义等等手法，可说更加草率与粗糙了。我们就当作他说的「世宗」即是「世尊」而作辨正。**多识喇嘛**这里说：平实导师破斥应成派所说的「否定第八识阿赖耶识如来藏而说一切法缘起性空」是标准的断灭论，这样的空见乃是恶见，无药可治。**多识喇嘛**认为平实导师的看法不符世尊正法。如《大乘本生心地观经》卷8〈11 发菩提心品〉中佛的开示：

佛告文殊师利：「善男子！诸心法中起众邪见，为欲除断六十二见种种见故，心心所法我说为空，如是诸见无依止故。譬如丛林蒙密茂盛，师子、白象、虎狼、恶兽潜住其中，毒发害人，迴绝行迹。时有智者以火烧林，因林空故，诸大恶兽无复遗余，心空见灭亦复如是。又善男子！以何因缘立空义耶？为灭烦恼从妄心生而说是空。善男子！若执空理为究竟者，空性亦空，执空作病亦应除遣。何以故？若执空义为究竟者，诸法皆空无因无果，路伽耶陀有何差别！善男子！如阿伽陀药能疗诸病，若有病者服之必差；其病既愈，药随病除；无病服药，药还成病。善男子！本设空药为除有病，执有成病，执空亦然，谁有智者服药取病？善男子！若起有见，胜起空见；空治有病，无药治空。」¹⁰

笔者语译并略释这一段经文：

佛告诉文殊师利：「善男子文殊师利啊！因为众生于诸心

¹⁰ CBETA, T03, no. 159, p. 328, b27-c8

及心所法中，生起了众多的邪见，为了想要除遣断绝六十二外道见等种种邪见的缘故，因此对于诸七识心及心所法，一切都是三界有之法，一切都是缘生缘灭的缘生法，因此我说此心、心所法必定将会坏灭而成为空无；由于这样的原因，如是种种邪见就无所依止，因为六十二外道见都是执着这些三界中的心、心所法为常住不变的法。就譬如丛林树木乃是蒙密茂盛，当中有许多狮子、白象、虎狼、恶兽……等动物潜住其中，这些野兽性毒猛发而害人，使得丛林中迥绝人烟与行迹。这时有智慧者为除此毒害，乃以大火烧此丛林；由于丛林烧空的缘故，诸大恶兽无所藏身而全部离去了。我们观察七识心及心所有法乃是缘生性空而不真实，所以说一切法空；如同以智慧火焚烧邪见，因此诸恶邪见不能再住于心法林中而随之灭除，也是同样的道理。又善男子啊！我以何等因缘而要建立诸法空相的义理呢？乃是为了要灭除执着三界有等烦恼，而这些烦恼乃是从执着七转识妄心等三界有而生起的，为灭此诸邪见、烦恼而说是一切法空相。善男子啊！若是执着一切法空之理为究竟者，不懂一切法空只是说三界有等一切法空，竟然连空性心如来藏亦空，否定如来藏心的存在；这样执空作病的情形，也应该要除遣。是因为什么缘故这样说呢？因为如果执着一切法缘生故空的义理为究竟者，他就会主张说一切法皆是缘起性空，成为无因无果的断灭论者，这样又与路伽耶陀恶论破论的顺世外道有何差别？¹¹善男子啊！如无价不死药阿伽陀药能够治疗种种病，若有

¹¹ 这个顺世外道，与藏传佛教喇嘛教的宗旨完全符合，我们看《丁福保佛学大辞典》的解释条：【(流派) 顺世者，梵名路伽耶 Loka'yata, Ca'ka.

种种病者，若服用这个不死药以后，必定能够减轻病况而痊愈，其病既然痊愈了以后，所服用的药物也随着病的除灭而消失了；若是无病的人故意服药，这药反而会害他造成疾病。善男子啊！如来原本施設建立蕴处界诸法缘起性空这个『空药』，乃是为了除遣众生执着蕴处界我真实不坏的『有病』，然而修学佛法而执着一切法空这个『空药』，就拨无一切法而将缘起性空所依的如来藏也不分是非而一体否定，就会被这个缘起性空的『空药』所害，道理是一样的。有哪一位有智慧的人没病而会去服药取病呢？善男子啊！若在心中生起意识常住不坏的『有见』，都还胜过生起『一切法空』而堕入断灭空的邪见者；因为缘起性空一切法空这个『空药』可以对治执着三界有的生死轮回病，但是却没有别的法药可以对治执着一切法空而拨无因果的那些邪见人。」

因此藏传佛教喇嘛如**多识**者，皆是执言取义之徒，因为他们主张一切法空，不知道佛说一切法空只是在陈述现象界的一切法空，不曾函盖现象界一切法之根源如来藏；**多识喇嘛**却把世尊针对现象界蕴等诸法所说的一切法空，套在实相法界的如来藏头上而主张如来藏不存在所以不必实证如来藏，反对别人弘扬实证如来藏的微妙法门，是懂实相法界与现象法界的无

是教祖也。出生年代虽不明，然较释迦出世似少在前。其主张以否定圣教，拒绝道德徒，**满肉体之欲望为目的**，唱极端之物质的快乐主义，故称为顺世外道。】藏传佛教喇嘛教亦是如此，喇嘛活佛们为了极端满足「无上瑜伽第四喜」肉体淫乐欲望，以此「**满肉体之欲望为目的**」而勤修双身法，此乃标准顺世外道也。

明者，才会以张冠李戴的说法来诬责 平实导师。佛可以称为「空王」，佛门可称为「空门」，但是佛所说的空，并不是藏传佛教宗喀巴等人否定第八识阿赖耶识实相心以后之「一切法空、缘起性空」的断灭空¹²；而佛所说真实空的正理，阿含部《央掘魔罗经》卷 2 经文 央掘魔罗菩萨¹³就已经开示过了，藏传佛教一切法王、喇嘛们却都不曾读过，**多识喇嘛**当然也在其中。恭录经文如下：

譬如有愚夫，见雷生妄想，谓是琉璃珠，取已执持归，置之瓶中，守护如真宝；不久悉融消，空想默然住，于余真琉璃，亦复作空想。文殊亦如是，修习极空寂，常作空思惟，破坏一切法；解脱实不空，而作极空想，犹如见雷消，滥坏余真实；汝今亦如是，滥起极空想，见于空法已，不空亦谓空。有异法是空，有异法不空：一切诸烦恼，譬如彼雨雷，一切不善坏，犹如雷融消；如真琉璃宝、谓如来常住，如真琉璃宝、谓是佛解脱，虚空色是佛，非色是二乘；解脱色是佛，非色是二乘；云何极空相，而言真解脱？文殊宜谛思，莫不分别想。譬如空聚落，川竭瓶无水，非无彼诸器，中虚故名空；如来真解脱，不空亦如是，出离一切过，故说解脱空。如来实不空，离一切烦恼、及诸天人阴，是故说名空。

¹² 事实上藏传佛教否定如来藏以后主张一切法空，又恐堕入断灭空中，于是又建立意识心为常住，返堕常见有之中。

¹³ 实际上 央掘魔罗菩萨乃是「南方一切宝庄严国，一切世间乐见上大精进如来」倒驾慈航示现，故其开示亦同佛说，是至教量。详见《央掘魔罗经》卷 4。

而平实导师早于《宗通与说通》中语译说明，**多识喇嘛**却不曾读过，以致自生误会。为利乐**多识喇嘛**及尚未读过者，因此笔者恭录平实导师书中之语译供养大众：

譬如有愚痴凡夫，见天降冰雹而生虚妄想：冰雹是琉璃珠。便执取冰雹回家，放置于瓶子陶器中，谨慎看守如护真宝；不久之后全部融解消失，这愚夫不知是何道理令琉璃珠消失，于彼空作妄想默然而住，由此缘故于其余真正琉璃珠，亦以为会融消变空。你文殊也像这愚人，修习极空寂之法，常于一切法作空无之思惟，因此破坏一切法之法性；解脱其实不是断灭空，而你却作极空之想，好像愚人见冰雹融消了，思想混滥便以为其余真琉璃珠也不真实；你如今也像那愚人，浮滥的生起一切法空之极空、究竟空妄想，见到了蕴处界空法以后，那不空的本际你也说是空。有另一个法是空，有另一个法不空：所谓空的法是说，一切诸烦恼，好像那如雨般降下的冰雹，一切不善烦恼悉皆毁坏，好比冰雹融消一样；所谓不空是犹如真的琉璃宝——是说如来常住不灭，犹如真琉璃宝——是说佛的解脱。有色法如虚空一般示现化身，是佛境界；灭除一切色法，是二乘境界；解脱之色是佛境界（借无漏有为法利益有情永无穷尽），灭一切色法是二乘境界（入无余涅槃永取寂灭）；云何一切断灭之极空相（一切法空）而可说是真正的解脱？文殊！你应当详细正确的思惟，不可不于此理作分别想。譬如已经人去楼空的村庄、枯竭的河川、瓶中无水，并非没有了村庄、

河川、瓶子，由于其中已经虚无了，所以说是空；如来的真实解脱不是断灭空的道理也像这样，是由于出离一切过失，所以说之为解脱空。¹⁴

对于 文殊菩萨刻意扮演一般佛弟子误会空法所说的一切法空—将误会实相空性的佛弟子所认定「实相法界如来藏也是空无」的邪见—央掘魔罗菩萨下了一个评论：**【呜呼蚊蚋行，不知真空义；外道亦修空，尼干宜默然。】**¹⁵，因此一切藏传佛教喇嘛、活佛、格西等如**多识喇嘛**者，同以六识论为基本架构所修中观之「空、一切法空、缘起性空」，皆是 央掘魔罗菩萨所斥之「外道亦修空」。然而外道修空者是全面否定意识心的，因为已经现观意识心生灭不住；但**多识喇嘛**等藏传佛教外道却连意识的生灭性都还无法观察出来，还主张双身法的意识境界是常住法、是成佛之法，显然不如断见外道。若**多识喇嘛**要一字一句解说「缘起性空」，我们查电子佛典CBETA中并无「缘起性空」的用词，唯有一处《放光般若经》卷 18：「以十八性空、以十二缘起性空故。」的文字较为接近。就算「缘起性空」是指《大宝积经》所说「诸法缘起，自性本空」，但也不能用藏传佛教一贯之伎俩，将 佛所开示之圣教「只取其字、不解其义」；若如此，则佛语开示中亦多有「常见见、断见见、破戒」乃至「破法行异道」皆是佛语开示中之用词，依藏传佛教所谓的「严密完整的理论体系」教育训练下，当

¹⁴ 平实导师，《宗通与说通》，正智出版社（台北），2000年12月，初版一刷，页293-294。

¹⁵ CBETA, T02, no. 120, p. 527, b16-c15

然也就会认为「常见见、断见见、破戒」乃至喇嘛们的「破法行异道」，都不是破坏「世尊正法」的邪说、邪行。

三、**多识喇嘛**说：**【我劝告你萧平实重新上佛教小学，以弥补你的先天不足。学好佛学基本知识再来和我藏传佛教较量好了。此话说得并不过分，请看下面的例子：说什么「大乘罗汉就是佛与菩萨」。在这句话中表现出「佛」与「菩萨」的概念都分不清。**

在大乘佛教中，佛和菩萨是截然不同的两个概念。菩萨分见道以下的贤菩萨和见道后的一到十地的圣菩萨两种。佛是断证功德圆满的无学地觉者——即无上正等正觉，而菩萨是未得正等正觉的有学地众生。菩萨虽分凡圣两种，只是从有无真智慧的分别，在破二障和成就万种功德方面，虽第十地菩萨，也和佛截然不同。把佛和菩萨认作相同的阶位，其佛学知识与念佛老太婆相差无几。罗汉的全名阿罗汉，是破除三界烦恼障的阶位。小乘无学位称为阿罗汉，大乘的佛陀称大阿罗汉。一般罗汉只指小乘果位，如十八罗汉，五百罗汉等。】（《破论》p.083）

略评： 根据**多识喇嘛**这一段说法，就知道这个号称「天堂寺第六世转世活佛，西北民族大学教授，博士生导师，兼任西藏大学客座教授」所写之文章是多么粗糙与不严谨，因为平实导师书中明明是引文——引用藏传佛教祖师的文字，不是自己的主张；而这位号称「活佛、教授」的**多识喇嘛**，却因气急败坏而丧失理智，为了要骂平实导师而这样写出来，反而骂到藏传佛教自家人，真是糊涂到了极点，这位藏传佛教佛

教大学「教授」的智慧看来似乎不如国民中学的学生。我们来看一下平实导师书中原文：【除此而外，观想之法又因观想中脉及坛城等，而有许多之演变及衍生之法，兹举其一为证：「人身有七万二千脉，一脉一坛城；七万二千毫毛孔，一孔有一罗汉（原注：罗汉系统称，有大小乘之别。大乘罗汉即是佛与菩萨，小乘罗汉乃缘觉声闻也）。】¹⁶

笔者于此再教导**多识喇嘛**如何阅读标示甚为清楚的《狂密与真密》：于《狂密与真密》序文中平实导师已有清楚说明，因为引用藏传佛教书籍达二百余册，为节省版面篇幅故以括弧及数字代表引文出处，并将所引用之书目详列于书后，俾便读者对照查证。例如此处文字所注（62-51）即表示摘录于所列参考书目之第62本51页之内容。这样标示清楚的文字，理应是懂得阅读书籍的中学生该有的本职学能，而名为「大学教授」的**多识喇嘛**居然弄不清楚；可见**多识喇嘛**在藏传佛教的教育训练下，已经变成是搞不清状况的愚人了！而他提出来批判的这段文字，正是平实导师引用藏传佛教喇嘛道然巴罗布仓桑布讲述之《那洛六法》书中之文句及原书之注解说明之内容，并非平实导师之语，而是平实导师提出的藏传佛教证据，并且加以破斥。**多识喇嘛**大概是因藏传佛教邪淫的底细被揭穿而急怒攻心，导致情绪过于激动，不分青红皂白的随意翻一翻就乱骂一通，将引用文中藏传佛教祖师所说言句当作是平实导师所说，已经是敌我不分而乱杀一场了。对于这样的「活佛、教授」水准，吾等夫复何言？笔者亦于本章节的第一目中揭穿

¹⁶ 平实导师《狂密与真密》第一辑，初版六刷，正智出版社，p.64～p.65。

多识喇嘛书中栽赃、无根毁谤、无根污蔑而说 平实导师【藏传佛教书唯读过《土观宗派源流》而已。】（《破论》p.082）将平实导师书中广引藏传佛教文献之事实视而不见。而这里**多识喇嘛**却又展现出一个事实：弄不清楚对象而乱骂一通，让有智之读者可以透过笔者这样前后的举证，就知道**多识喇嘛**不但是程度浅薄，而且读不懂《狂密与真密》的辨正内容，却又惯于瞎扯淡、说谎言。而其文章漏洞百出、抄前略后，连对方的文字意涵都不懂，笔者实在怀疑这个号称「大学教授，博士生导师」的中文程度怎么是这样的水平。在这里，笔者套用**多识喇嘛**自己的一段话回馈给他：【劝告你**多识喇嘛**重新上国民小学，以弥补你的先天不足。并学好国学基本知识再来写文章与人较量好了。】

再者，**多识喇嘛**说：【佛是断证功德圆满的无学地觉者——即无上正等正觉，而菩萨是未得正等正觉的有学地众生。】从这样的说法，也赤裸裸地展现一个事实：**多识喇嘛**乃是他自己所说【表现出对「佛」与「菩萨」的概念都分不清。】因为从断除三界烦恼障的观点来说，八地以上的菩萨就已经是无学地的圣者¹⁷，而非**多识喇嘛**说的「有学地众生」，不说别的功德，光是八地菩萨念念入灭尽定及于相于土自在无碍的证境，连三明六通的定性声闻大阿罗汉都无法思议，岂是**多识喇嘛**诽谤说为「有学地众生」。更何况九地、十地菩萨的无边功德，都是藏传佛教喇嘛这些凡夫异生及二乘愚人无法思

¹⁷ 在实质上，初地菩萨并非不能成为阿罗汉，只是留惑润生，故说仍属有学。这也是**多识喇嘛**所不懂的义学。

议的。甚至三贤位证悟明心的七住菩萨智慧境界，连三明六通的不回心阿罗汉都不懂，如今**多识喇嘛**是未断我见的凡夫，竟然也敢诽谤无学位的菩萨为「有学地众生」；由此可知藏传佛教喇嘛如**多识**者，展现这种「佛学知识」的无知程度，竟然还被册封为藏传佛教正式的「活佛」，可想而知藏传佛教法王们的水平了，至于被封为活佛、喇嘛的所有上师们，也就可想而知了。然而**多识喇嘛**却洋洋得意写文章谩骂佛法中的实证者，反而让人看清楚他们的底细，故笔者再次劝告**多识喇嘛**：**【学好佛学基本知识再来写文章与人较量吧】**。

三者，若是精进实证念佛法门得力的老太婆，都是超胜于**多识喇嘛**这类不学无术、唯图虚名、不堪检验的「假学术研究」者，**多识**用这样轻蔑的口吻说：**【其佛学知识与念佛老太婆相差无几】**，这样的说法只是具足展现其懦慢的恶习。只有不求实证狂妄之徒，才敢轻视这些精进修学的年老实证者，佛世尊于经中亦常常告诫弟子要「不轻未学」。而**多识喇嘛**这样的懦慢也可以称为「天堂寺第六世转世活佛，西北民族大学教授，博士生导师，兼任西藏大学客座教授」？像这样的佛学水平与知识水平，令人怀疑那些活佛等名号有什么价值可言？换个角度来说，像**多识喇嘛**这样的「佛学知识」，这对于智慧的增上及解脱的功德有何利益呢？只能用来追求藏传佛教双身法中的遍身淫乐轮回之法，有智的读者还是少学此等「鄙陋的佛学知识」为妙，因为尽是邪见故，错误百出故。

（待续）

广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载十八)

第四目 增上果

六根所对的六尘境称为相分，相分又分为内相分与外相分。内相分是说五扶尘根触外五尘后，由阿赖耶识在五胜义根处，变现与外相分境一模一样之似色非色境，称为内相分。六根触此内相分境而生六识，至于外相分是指器世间，无量无数三千大千世界、山河大地、花草林木、地水火风以及有情身。外相分中的人身，是由有情各自的阿赖耶识借父精母血、四大、业种之缘而变生的正报；而山河大地……等器世间之依报，则是由共业有情阿赖耶识之法种及异熟等流种为因，共同变现而成，并非如一神教所说「由上帝或大梵天所创造的」。

再说，众生之前五根是由众生各自别业所感，以致别别众生之相貌身量各各不同，譬如人身有别于畜生身；乃至同为人类，却有男女面貌美丑、身量高矮等等的差异；由于有情各自

所造业种不同，因此受用的色、声、香、味、触等五尘也各各相异，这就是增上果之不同。

因此众生造了十恶业道，所感的异熟果及等流果为正报以外，复感增上果的依报。如同《瑜伽师地论》卷 60 所说：

- 一、**杀生增上果**：于外在环境中，饮食、蔬果、药物皆少有光泽与势力，而食物吃了不易消化，饮用水质不干净，药物不能治病，容易生病，因此有情寿命未满足即已中夭。
- 二、**偷盗增上果**：于外在环境中，土地干枯，蔬果不能生长，或果实中虚而不充实，种植虽多而无雨水润泽，所生果实都干枯不全，或全无果实，或容易腐败。
- 三、**邪淫增上果**：外在环境中，到处都是大小便污垢秽泥，臭味充满逼迫难嗅，所住之处多生不净臭恶之物，凡诸所有皆不可爱乐。
- 四、**妄语增上果**：从事农作、渔捞、行船等世俗事业，不能温饱滋养生计，更无余息可得；就算偶尔有稍少便宜之利，也唯独一次，而且有很多令人恐惧害怕的因缘产生。
- 五、**离间语增上果**：外在环境中，地面坑洞不平，丘陵深坑阻隔险峻，乃是寸步难行，而且有很多令人恐惧害怕的因缘。
- 六、**粗恶语增上果**：外在环境中，地面很多枯枝烧木、荆棘毒刺、瓦石沙砾，没有水池涌泉，河床干枯，田地都是盐咸，丘陵坑险，而且有很多令人恐惧害怕的因缘。
- 七、**绮语增上果**：外在环境中，所有果树，果不结实，不是时

节却结果并且似熟不美；而真正时节却又不结果，又所结的果也不会熟，树根不坚固，容易枯死，又没有地方可作休闲娱乐之处，园林池沼多不可乐，而且有很多令人恐惧害怕的因缘。

八、**贪欲增上果**：外在环境中，一切世间的胜妙事，随着时间而渐渐衰微，所有气味唯减不增。

九、**瞋恚增上果**：外在环境中，瘟疫流行，灾横扰恼，怨敌惊怖，猛兽、猛兽、毒蝎、毒蛇、蜈蚣、魍魉、药叉及诸恶贼等充斥。

十、**邪见增上果**：外在环境中，所有第一胜妙花果，都隐没不见了；诸不清净的东西，看起来好像清净；诸苦恼的事物，看起来好像安乐；不是可以安居的地方，不是可以救护的地方，不是可以归依的地方。

以上为十恶业道之增上果，反之，即是十善业道之增上果。

第五目 士用果及离系果

士用果：士者，即是士农工商等世间人；世间人利用各种资具，以得到各种财物而受用之，谓之士用果。譬如农人利用耕种，而有作物之收成受用；商人利用买卖而有钱财之亏盈受用；工人利用工具制造工业品之受用等等。

离系果：乃是修八支圣道，灭诸烦恼，如断除我见、我执，离开三界系缚之果报。此果报，十不善业中无；唯于佛法中修八支圣道，灭诸烦恼，造十善业道，而转成清净之业，方能得

之；若诸异生凡夫，不断我见而以世俗道灭诸烦恼，此不究竟故，所以非离系果。

第六目 密宗自创之果—密宗如何窜改佛教的五果

毕瓦巴著《道果—本颂金刚句偈注》301~302页说：

- 子一、等流果者：若界净分固于脐，脐轮周数掌际，如镜面或双覆口碗相对，以指触不可得且甚白具光泽。如此，能去除白发及皱纹，身之肌肤得转柔嫩。
- 子二、异熟果者：界净分固于心间，以如遍入天子之力而无敌。
- 子三、士用果者：界净分固于喉间，舌能至眉间、二肩高圆、贪欲、身极暖热、生贪执、吮小舌乳（咽津），能多日不食，且身不憔悴。
- 子四、无垢果者：菩提心固于顶轮，其寿能达二百岁等，非永不死。¹

句中的「界净分」是指男女淫液。「界净分固于脐」，是说若性高潮时从混合了女方淫液的精液中提升其中的净分（气分），从海底轮向上提升而安住于中脉的脐轮之中；以如此的无上瑜伽双身修法来笼罩大众，妄想可使皮肤洁白无皱纹，说是唯识学中的「等流果」，其实是风马牛不相及，真是胡扯一通。说「界净分固于心轮」，也就是若性高潮时从精液及女方淫液所提升之净分能安住于中脉的心轮，就会有天子的大力量，所向

¹ 《道果—本颂金刚句偈注》，毕瓦巴 原著，萨嘉班智达 讲释，法护 汉译，大藏文化出版社。

无敌，说是为「异熟果」，此亦是可笑的妄想，与佛法中说的异熟果全无关联。又说「界净分固于喉间」，亦即若修双身法者于性高潮时，从精液及女方淫液所提升之净分能向上安住于中脉的喉轮，则对双身修法有很多利益，可以多日不吃食物，身体也不会憔悴，说是「士用果」，亦是与佛法完全无关的可笑妄想。又说「界净分固于顶轮」，其意思是说，若性高潮时从精液及女方淫液所提升之净分能向上提升而安住于中脉的顶轮，则能拥有二百岁寿命，说是「无垢果」，更是荒唐无稽；因为现见藏传佛教祖师，上从佛护、月称、寂天，中如莲花生、阿底峡、宗喀巴，下至历代祖师、达赖喇嘛、班禅喇嘛、各大小活佛仁波切……等，没有一个人是超过百岁的，更多的是贪淫不止而夭折短命，由此已经揭穿密宗的谎言。密宗喇嘛们都号称已经成就藏传佛教的最高修证，所写的论中也夸口说「其寿能达二百岁」，却总是短命夭折的居多，由此可知信受、修学藏传佛教者真是荒唐愚痴。如是密宗所自创之藏传佛教的四果若是真实法，于现今社会中，那可真是妙药、妙处方；所有的健身房、美容坊、医院、药局等等，都得要关门了。如果公开说与世人听闻，必会令人闻之喷饭；但藏传佛教行者却以隐晦的文字书写成书，用佛法之名相包装流传四方，欺瞒世人说为佛法，此乃是对诸佛世尊莫大的侮辱与毁谤，真是末法时期群魔乱舞之现象，学子应审慎抉择之。

密宗更以移花接木的手段，将显教方广诸经所说之异熟果等五种果报，胡乱解释成密宗双身修法的不伦不类藏传佛教的五果。毕瓦巴著《道果一本颂金刚句偈注》445页说：

「离系果」乃以暖相之次第坚固从而于自他之身升现本尊，语升现密咒，意升现无分别禅定相续不断。

又因此得尽知旁生等类之语，亦能应其语而语，凡诸所现能觉无碍，为「异熟果」。

复次，身内乐受不断，纵以苦缘交迫而亦生乐不绝者，为第三之「等流俱生果」。

复次，烦恼倏息，八法之分别递减，一切之所执者小，为「士用果」或「无垢果」。

意谓：由于双身修法所得的乐触，达到最高点，男女自身就能转化为本尊，语生咒语，意生无分别定，谓之为「离系果」。又因此而可以用畜生之语言与畜生沟通，说此为「异熟果」。又因此种淫乐受用不断，说为「等流俱生果」。由于乐触高潮，烦恼很快熄灭，世间八风渐减，此时谓之为「士用果」或称为「无垢果」。密宗如此完全舍弃唯识增上慧学的解脱与清净内容，唯取名相并全面转易为使人沦堕三恶道的欲界中最粗重邪淫境界，不但不能使人脱离欲界爱，并且还是大力增长欲界爱而导致死后必定要下堕三涂的邪法；如果说此是佛法，则佛道也就不必这么辛苦去修学了。

亲见报身佛说法乃是地上菩萨才能做到之事；凡夫菩萨明心而证得般若慧后，得根本无分别智，以此渐修才能生起后得无分别智。菩萨具足般若别相智以后，进修相见道位的般若智慧及熏习一切种智，以通达般若见道之智而生起无生法忍，获得初分的道种智，始成为初地入心。此后复积极聚集福、智资粮，进修一切种智，渐能地地入心、住心、满心，圆满诸地功

德，才能远离下劣身口意行，因而称为大菩萨的离系果。如此次第渐修渐进，方得圆满。而藏传佛教却把显教大菩萨之解脱与智慧「果证名相」，套在会使人沦堕三涂之藏传佛教双身修法上。

毕瓦巴于 445~446 页又说：【亲见化身佛陀，自性中明现本尊，生起次第坚固乃离下劣身。以百种语向百种所化之众生说法，离下劣语。心中升起无根本、后得二位之定，离下劣意；以此等功德乃为「离系果」。】此段文是补充上一段藏传佛教之离系果。其意谓：密宗双身修法，达到高潮，乐境不退，就可一蹴即成离系果。佛法真悟之人闻之，不免喷饭。

再说菩萨必经由明心见性，实证根本无分别智及进修后得无分别智，才有实相般若之智慧。绝非藏传佛教依双身修法，达到「乐空不二」可说为空性慧。如果认为密宗之双身修法可以令人成佛，则世间夫妻若懂得淫行技巧者，只要了知乐触空无形色、乐空不二，早就都已证得离系果而成佛了，又何必辛勤修学佛法呢？只要结婚以后读过密续「乐空不二」的闺房秘笈就都可以成「佛」了，因此证明藏传佛教许多说法是多么的荒唐。再说藏传佛教所谓乐境不退的「无分别智」，其实仍是意识心，仍是分别心；因为意识必须时时刻刻注意分别乐境有退或无退，时时采取行动保持乐境不退，这就是意识分别心，不可说双身法行为中懂得保持乐境不退就是无分别智。再说乐触的感觉，也是由于意识的分别才能感受，所以藏传佛教所谓的无分别，其实仍是意识的分别境界，藏传佛教却说意识不起语言文字等相，便是已住无分别定慧中，这是误会 佛说的无

分别真义。佛说的无分别，是指无始以来就无分别的阿赖耶识心性，阿赖耶识会了别末那识之作意及思心所，以及前六识的心行，但不于六尘境及诸法尘生起诸分别，故名无分别心。《维摩诘经》讲的「知是菩提，了众生心行故；不会是菩提，诸入不会故」即是此意；菩萨证悟无分别心阿赖耶识后，现前观察此一实相心从来本无分别，但同时有意识能领受及现观实相心的从来无分别，了知法界实相的状况而生起智慧，这才是所证得的无分别智；不是将意识住于无分别状态下而说证得无分别智，意识心无分别时是没有智慧的，不能说意识心无分别时仍然有智慧；而且，意识心不分别诸法时，其实还是有不借语言而能了别六尘的慧心所，依旧能分别六尘，仍然不是真的无分别。

毕瓦巴于 446 页补充藏传佛教的异熟果说：【又穿山透壁而无碍，纳三千世界于一粟而无大小，能以一变多，复以多变一等，以此功德而为「异熟果」。】穿山透壁，一多互变，乃是今生修神通的修得者，或过去生修神通报得者之境界；众生修习四禅八定具足后，再修神通加行，即可得神通，但这不是异熟果报。再说过去生有修神通加行，而致今生得报得神通，乃是异熟生，仍然是异熟果报的依报。而此决不是由藏传佛教双身修法所能得者，藏传佛教双身修法的修习反而会丧失已有的报得神通，因为淫欲贪会退失禅定障碍神通之修证与保任故。所以，藏传佛教古今诸师所谓的大神通都是在世时没有神通，死后就被徒众喧染成大神通；想要寻找一位还活着的密宗行者，说有大神通而能通过检验，绝无可能！因为，双身法

的乐触追求，是与禅定神通境界的发起背道而驰的。

显教诸经论所说的等流果，乃是有为法之种种果报，是要因异熟果之异熟生而有，并非独立存在。毕瓦巴于 446 页又补充藏传佛教的等流俱生果说：【又以心气入中脉，双趺于尊母，无漏之乐得相续不绝者为「等流俱生果」。】大意谓：「若以清净分的菩提心，也就是精液及宝瓶气，而流入明妃之中脉海底轮内，并观想本尊父母交合双运，而令精液不漏泄，使乐触相续不断，是为等流俱生果。」藏传佛教双身修法，以乐触不断作为等流俱生果，与佛菩萨经论说的等流果，真是天壤之别，毫不相干，纯属外道论。毕瓦巴再补充藏传佛教的士用果或无垢果说：【又、景象等诸定如其所有而止，所断不顺之类力小，对治之智力大，成妄进退道者为「士用果」或「无垢果」。】藏传佛教想要利用男女双运，或观想中脉明点及宝瓶气，说能得到世间的禅定、智慧，那只是藏传佛教的妄想；因为双身法的修习是与世间禅定、智慧的证得背道而驰的。

300~303 页毕瓦巴说：【由修道而生之受用觉受为诸法极净真实下固四喜之见。其亦谓：「以等流为灭白发，以异熟为能做力，能为士夫增长相，以无垢转成无死。」】意思是说世间人如果以藏传佛教之双身法作为修道行门，住在邪淫乐触的意识境界，说为能得藏传佛教的四或五种世间果报：不老之等流果、体壮之异熟果、俊美之士用果、长命之无垢果。但是现前观察欲界一般众生之贪欲为道，其中有许多也已了解密宗的双身法乐空双运、乐空不二的道理了，照理说应该符合藏传佛教之修行法，却总不见有人得如上之果报，生老病死仍

不断的演出；且不说一般众生，单就藏传佛教自称已证得大手印、大圆满之诸多古今一切「上师、活佛、法王、仁波切」们，多有已实证双身法所谓的等流……诸果，仍难逃世间生老病死之苦，此又当作何解释来诳惑众生？由此可知，藏传佛教之所谓果报，都是妄想境界，不切实际，而且多为贪着欲界我、我所、淫乐，故说密宗所说的五果全为自创，只是盗用佛法名相，欺瞒想要修学佛法的众生而已。所以说藏传佛教之法，绝无可取之处，绝非佛法，所说所修都与佛法相违背。有智之人，应善拣择，不要被藏传佛教之人所欺诳，如此才是佛教界之幸，众生之幸也。

第七目 四力对治

为了避免造作十不善业而使恶业增长，须依四力来作对治，四力者如法称造，法护、日称等译之《大乘集菩萨学论》卷 10〈8 清净品〉说：

《四法经》云：佛言：「慈氏！若菩萨摩訶萨成就四法，灭先所造久积过罪。何等为四？所谓悔过行、对治行、制止力、依止力。复次，悔过行者，于不善业行多所改悔。二、对治行者，谓造不善业已，极为善业，及余利益之所对待。三、制止力者，由读诵禁戒，得无毁犯。四、依止力者，谓归依佛法僧宝，亦不弃舍菩提之心，由能依止是力，决定灭彼罪等。」佛言：「慈氏！是为菩萨摩訶萨成就四法，灭先所造久积过罪。」²

² 法称造，法护、日称等译《大乘集菩萨学论》卷 10 (CBETA, T32, no. 1636,

这里所说的四力：

- 一、**悔过力者**：由于往昔所造诸恶业习气种子无量无数，存于阿赖耶识中，此恶业习气种子随时都可能会现行，所以我们要破坏它，不要让它现行；又往昔曾经于诸亲友作过很多伤害之事，成为怨亲债主，这些怨亲债主都会成为修学正法时的障碍；因此修学佛法时要用各种忏法真诚忏悔，如大悲忏、三时系念、八十八佛忏、水忏、梁皇忏等等方法忏悔。
- 二、**对治力者**：要经常读诵经文，胜解经义，依教奉行，多持楞严咒、大悲咒，造立佛菩萨圣像，于佛菩萨前多作供养，多持念佛菩萨圣号，触证空性心如来藏而入内门修习甚深佛法等等。
- 三、**制止力者**：就是读诵禁戒，得无毁犯，并能守护身口意行，令诸恶业永不复作。
- 四、**依止力者**：谓修三皈依，发菩提心、受菩萨戒，并求证佛菩提果，由此依止之力，决定能灭先所造久积过罪。

《广论》中也说要依《四法经》³修四力对治，《广论》144页说：【慈氏！若诸菩萨摩訶萨，成就四法，则能映覆诸恶已作增长，何等为四，谓能破坏现行，对治现行，遮止罪恶

p. 106, c29-p. 107, a3)

³ 案：汉译《四法经》共三个版本，皆无此段经文，乃法称所造《大乘集菩萨学论》卷10提及。

及依止力。】但是，依《广论》所解说的四法内容，却是曲解《四法经》，不可能对治恶业的增长，反而是让已作恶业更行增长。为何如是说呢？譬如：破坏现行力，《广论》145 页说：【应由胜金光明忏及三十五佛忏二种悔除】。《胜金光明忏》是从《金光明最胜王经》卷 2〈梦见金鼓忏悔品〉第四中所节录出，是个很好的忏悔文；但是唱颂此经文之前，必须先了解此经乃是第一义谛之法，此经不是宗喀巴所说「无因论的一切法空」邪见；如果要用此经文作忏悔，必须先了解五蕴十八界法的虚妄，以及如来藏的真实，否则作忏仍是没有什么太大的意义。而宗喀巴主张意识是不生灭心，并且不许有第八识如来藏存在，都与此经的法义相违，在我见如此深厚，并且错解此经真义下，在表相上以此经文唱颂作忏，也就没有什么意义了。

又《三十五佛忏》是出自《决定毗尼经》，本来与《观药王药上二菩萨经》中的五十三尊佛合称八十八佛，为汉地佛门主要而且很普遍的忏悔文。如果只依《三十五佛忏》，则必须依《决定毗尼经》原文次第作忏悔，绝不能改变经文一字；若擅自改变经文，则如同魔说。但是藏传佛教三十五佛忏文有作如是解说：「宗喀巴大师修顶礼时，亲见三十五佛现身空际，而后乃造修观仪轨，佛名前后略有不同，亦依藏仪微有移动，顺序观修故，不得不尔。」依藏传佛教仪轨而作改变，又加注观想仪轨等等，以适应无上瑜伽双身修法，如是等同魔说之忏悔文，如何能忏除诸恶业？而宗喀巴谎称亲见三十五佛现身，赞同他的双身法，全都是夜叉、鬼神假冒佛菩萨名义示

现，用来欺瞒学佛人，只是自欺欺人之譚。

《宗喀巴大师传》39页有说：【时又画三十五佛，画师不知身色及手印等，曰：「如何画之？」请问大师，师祈祷之，诸佛毕现，遂以所见者而画之。】谎称所见鬼神为亲见诸佛，或者根本全无所见而谎称有所见之后，经过宗喀巴的修改，本来应当是三十二大人相、八十随形好的金色光明、佛佛道同的庄严之像，却变成了五色杂陈的罗刹、夜叉等等鬼神所化之像，例如：「金刚不坏佛，诵时观想此佛住于上方，其身黄色，二手结说法印，一切相好庄严趺坐。作是观想，能消过去世中一万劫罪业。」其余尚有红色、蓝色、白色、绿色等色身颜色，所结之手印，又是双身修法的手印，你说这难道不是鬼神所化现的假佛吗？真佛绝对不是这样子的。因此，以宗喀巴讲的《三十五佛忏》作忏悔，不但不能忏除诸恶业，反而是增长恶业，是增长鬼神相应种子的恶法，舍报后在未来世必定成为诸罗刹、夜叉等等鬼神的眷属。这也是藏传佛教以自己创造的外道法，用来取代佛教的正法。

又第二力者，《广论》145页宗喀巴说：【依止甚深经者，谓受持读诵般若波罗密多等契经文句。胜解空性者，谓趣入无我光明法性，深极忍可本来清净。】受持读诵般若经，有助于对治现行，但非究竟，因为般若诸经并非宗喀巴说的甚深经，与宗喀巴所谓的般若法义完全不同故。而且，般若仍不是最甚深经，第三转法轮的增上慧学一切种智才是最甚深经；然而宗喀巴在《了义不了义善说藏论》中，却诬谤第三转法轮最甚深唯识增上慧学诸经是不了义经。《解深密经》中已说般若

经是有上有容之法，其意思是般若经之上还有更深妙、内容更广的经，是故《解深密经》说般若经相对于第三转法轮经典，是不究竟之法。因此，如果能受持读诵三转法轮方广诸经，才是依止最甚深经、最了义经，才是真正能够对治现行之断除，乃至能断除习气种子及无始无明随眠。又真能持诵般若经，主要的还是在于触证经中所讲的「非心心、无心相心、金刚心、无住心……」等名所说的第八识心，而非宗喀巴所说的，仅是嘴巴念诵而已。

又《广论》145页宗喀巴说：**【胜解空性者，谓趣入无我光明法性，深极忍可本来清净。】**这句话表面上看是正确的，但是宗喀巴所说的空性，却是一切法无自性，无自性故空，所以他说的空性就是一切法无常故空的一切法空，与断灭空一样，又与他所建立意识心常住不坏的说法自相矛盾。这也与佛说的不一样，佛说的空性是阿赖耶识，阿赖耶识本体如虚空、无形无相，却有真实性，能生一切法，故说为空性。了解了空性，进而求证空性，证得空性而于甚深空性安忍不退转，这才是真正的能够对治现行。如果按照宗喀巴所认为的以一切法空为空性，则成为断灭见外道；但宗喀巴又说意识是常住不灭的，又具足常见外道见。

同页宗喀巴又说：**【依念诵者，谓如仪轨念诵百字咒等，诸殊胜陀罗尼。此复乃至见净罪相，应当念诵。】**藏传佛教之百字明咒，不必作另外的说明，只抄录一段吾师平实导师所著《狂密与真密》1197页所描述即可明白，如云：

密宗各派一向倡言：「念诵百字明可以忏罪」，然实

念诵百字明者，乃系向鬼神忏悔，趋向鬼神道尔，何忏之有？何悔之有？而密宗诸人普皆不知其意涵，乃竟以「密宗有此百字明忏悔法门」而自豪。今将百字明之意译颂文列出，以供有智之人判断之，自知其意之邪谬也：

敬礼大金刚密誓（敬礼双身修法之护持者——吓噜噶），顿然显自性清淨（顿然显出淫乐空性之自性清淨），于大金刚心佛位（于成就第四喜之大金刚心佛位），令我得坚固安住（令我可以不泄明点而得坚固不软，因此安住大乐而不中断），令我显真实自性（令我显出乐空不二之真实自性），令我具最极胜乐（令我具足第四喜之最极胜乐），令我显广大自性（令我显出乐空双运时之觉知心广大自性），令我随贪之自性（令我永远随顺贪欲之自性），令我得一切成就，令我成一切事业，令我心具足大勇，令我起五智大用。大善逝一切如来，金刚本体（谓男人性器官勇猛不泄之本体，于女性则谓为金刚莲花本体。）莫舍我，令我住金刚自性，具大密誓大勇心，于法无生本体阿，起空乐大智慧吽，降伏一切魔仇呸。（35-172）⁴

如是百字明之意译，已可具足显示其意涵——以双身法之修证，及以双身法之精进合修，作为密宗行者忏悔罪业之意涵也。而双身法之邪淫荒谬，世间万法无有能出其

⁴ 引自 平实导师《狂密与真密》第四辑，其中（35-172）乃是原文引自《曲肱斋全集》（四），陈健民着，徐芹庭编，普贤王如来佛教会，1991.7.10 出版精装本，页 172。详细内容说明，请参阅《狂密与真密》四辑。

右者，绝非佛菩萨之所传者；吾人可以确定：百字明必是鬼神、夜叉假冒诸佛菩萨形像及名号而妄传者。如是百字明之忏悔法，越是勤加忏悔者，越是堕落，离佛道越远，云何而可言为更胜于显教忏悔之法？无是理也，有智之密宗行者当深思之！

此段引文即可以显示密宗百字明之不如正理。

如是密宗之三十五佛忏与百字明忏悔法，无论是日日忏、月月忏、年年忏乃至百年忏，一定无法得净罪相，反而更加堕落。所以忏悔必定是要如理如法之忏法，如大悲忏等而作忏悔，才能把罪恶忏除清净。

又如诽谤正法者是极重罪，更要当大众面前忏，对众忏后更要天天忏，直到见好相为止。什么是好相？如《梵网经》卷2说：

若有犯十重戒者，教忏悔。在佛菩萨形像前，日夜六时诵十重、四十八轻戒，若到礼三世千佛得见好相者，若一七日、二三七日乃至一年，要见好相。好相者：佛来摩顶、见光、华、种种异相，便得灭罪。若无好相，虽忏无益。

这是《梵网经》说的「见好相」。而《广论》145页说：【好相者如《准提陀罗尼》说：「若于梦中梦吐恶食，饮酪乳等，及吐酪等，见出日月，游行虚空，见火炽燃，及诸水牛，制伏黑人，见苾刍僧苾刍尼僧，见出乳树、象、牛王、山、狮子座及微妙宫，听闻说法。」】《准提陀罗尼》是密教的仪轨，

若依《准提陀罗尼》所说的梦见好相，有时很难作准确的观察，因为平常人也有可能梦见如是景象。

又第三力者，宗喀巴说：**【谓正静息十种不善。】**于密宗道修行者中是不可能作到的。其实十不善业的静息，并不是藏传佛教修行人做不到，而是藏传佛教的法义及戒条规定，使藏传佛教修学者不得不继续造作不善业；在藏传佛教中，除了偷盗之外的九种不善法，所有人都必定要努力修加行的，譬如：藏传佛教口说倡导慈悲心却鼓励要吃众生肉；倡导清净修行却规定要师徒、师兄姊一起乱伦合修乐空双运……等，前已细说，此不再赘述。

又第四力者，宗喀巴说：**【谓修皈依及菩提心。】**之前也多处叙述藏传佛教归依之不如理处。藏传佛教归依之三宝、四宝，其实都是归依鬼神、供养鬼神及上师；祈求鬼神加持色身健康、生意兴隆，其结果是被鬼神所系缚，死后终于下堕恶趣。至于藏传佛教的发菩提心，于本书前章已有描述，并将在本书说明上士道时再详细评论之。不过，此处再引吾师 平实导师于《狂密与真密》1201 页的一段文，作为本书下士道菩提心之结语，谓：

发菩提心者，乃是发起勤求佛菩提之决心，方名发菩提心；**宗喀巴**则以诵咒而谓为已发菩提心，违佛真旨也。而胜义菩提心乃是一切有情本自具足现成运作之第八识如来藏，佛于般若诸经中说之为空性，宗喀巴则谓：「所观想心中月轮上之金刚，即是空性之本体」，显然误会空性之真实义也。

密宗所说之发菩提心，悉皆不在真求佛道上用心，而在沦堕欲界最粗浅境界之淫乐上用心，而狡辩为「乐空双运、乐空不二」之即身成佛法。然而实与佛说空性之正理完全违背，亦与佛说二乘解脱道之涅槃正理完全违背，应名真发轮回之心者，绝非真发菩提心者也。

宗喀巴复令密宗行者依于庆喜藏之邪说⁵，而于观想月轮之情境上用心，误认所观想之月轮为世俗菩提心，妄配所观想月轮上之金刚为胜义菩提心，知见肤浅若此，云何密宗黄教诸人推之为「至尊」？其实乃是于三乘佛法俱未入门之凡夫也，有智之人何堪受此诳骗、而续修彼黄教宗喀巴所传之双身修法及观想之法？是故一切有智之密宗行者，当速探究三乘佛法中发菩提心之真正意旨，当速探究三乘佛法中实证胜义菩提心之真正意旨，莫为密宗邪谬知见之所诳惑。

这是给宗喀巴的随学者的当头棒喝！（待续）

⁵ 案：本书于上士道之平议时将会作说明。

滅除大妄語業

—略評—西行者的眼見佛性—

—正慶居士

(連載二)

所以禅宗的「万法归一，一归何处」这个公案，一切佛子若真能如实参得，也就能与惠能大师一鼻孔出气。惠能大师证悟「(世俗)一切万法不离(胜义)自性」，现观这个胜义自性，是「本自清淨」的、是「本不生灭」的、是「本自具足」的、是「本无动摇」的、是「能生万法」的。为什么惠能大师说这个本体、本心(胜义自性)，现观时有如是五项功德性？特别是能生万法的自性，那是因为这个本体、本心(胜义自性)双具「空」与「不空」二性的缘故，这显然是说心体的功能性而非指佛性。

虽然禅宗参禅的证悟，有人只能证悟明心(破初参)，有人除了触证本心之外，并在此时现观中的一两秒钟内还能眼见佛性(破初参同时过重关)，有人甚至一悟彻底(连破三关)，参禅事毕。但是真正的眼见佛性之人，他绝对不会将惠能大师当时证悟现观到的真心如来藏具有的这五项功德性，说成是

眼见佛性时所见的佛性之功德性，或说是眼见佛性之佛性为何物上的知见，或说是眼见佛性之时节，或说是眼见佛性之境界相。惠能大师于宗门参禅三关之中，若不只是证悟真心如来藏破初参明心而已，那么他必然知道明心的内容与眼见佛性的内容之不同，必然不会把现观知道的真心如来藏之五项功德性，反说成是眼见佛性时之佛性境界有这五项功德性；或反说成不但现观真心如来藏有这五项功德性内容，而且也是现观佛性有这五项功德性内容。一西行者将此真心如来藏的五项功德性内容，等同于眼见佛性之佛性的五项功德性内容，或说为眼见佛性之时节，或说为眼见佛性的佛性之为何物，或说为眼见佛性之境界相，显然他未尝眼见佛性。

平实导师多年来屡次跟他说：「你没有眼见佛性，只是解悟了佛性。⁸」甚至于到后来，大约是 2001 年或 2002 年的时候，在台北正觉讲堂，平实导师于讲课下课后，不得不在小参室里，当着几位同修面前，当面再跟他说：「你没有眼见佛性。」但是他都不接受劝诫，每次他都与平实导师争辩说他有眼见佛性；但他说有眼见佛性的这个话，显然是不如实语，唯是恣意想象。一个真正明心并且眼见佛性之人，决不会这样囫圇吞枣，他不会不知「惠能大师向弘忍大师呈报这个五项功德性的旨意，乃是在说明他现观真心如来藏的五项功德性内容，而不是在说明现观及领受眼见佛性之佛性的内容或境界相」。如果真要说明眼见佛性的内容或境界相的话，他会如同《指月录》所记载克勤大师的说法：「金鸭

⁸ 案：实为方便说他有「解悟」。

香销锦绣帟，笙歌丛里醉扶归；少年一段风流事，只许佳人独自知。」

眼见佛性，是亲眼看见佛性的神用，换句话说：是眼见如来藏在色、声、香、味、触、法等六尘上显现的性用，不是如来藏的成佛之性，也不是色、声、香、味、触、法等六根的自性，更是一西行者所谓「见性」的眼耳鼻舌身意等六识的见闻知觉性。眼见佛性，是必须眼见为凭的，而且必须在山河大地上清楚的眼见自己的佛性，不是恣意想象来的，是要以父母所生的肉眼亲见始得。要在有情众生身上眼见各各有情众生的佛性，也能在各各有情众生的身上眼见自己的佛性，也能在一切无情物的上面去眼见自己的佛性；譬如牛粪、狗屎上面，乃至树木、花草上，都能眼见自己的佛性。若能如此，纔是真正的眼见佛性。而且正当过重关而见性时，这个眼见佛性是一见便了，一翻两瞪眼，没有继续整理体验「它」的存在之问题，只是去领受、享受初见佛性时的境界相；一西行者所传的见性，却都是要在六识自性上整理，同于自性见外道。但一西行者所说的佛性是六识的自性，即不能符合眼见佛性者在山河大地上看见自己佛性的证境；因为他无法在山河大地上看见自己六识的自性，与见性者可以在山河大地上眼见自己佛性的证境大不相同；这也证明一西行者并未眼见佛性，只是反堕自性见外道所堕的六识自性中。

再者，真正的眼见佛性之同时，世界如幻观便已成就，从来都不必整理；当时即已眼见山河大地如幻，这是真正眼见佛性时，伴随着出现的解脱功德。若不能如此，不可谓为

已经眼见佛性；返观一西行者所谓的见性，都是要在「见」后整理六识的自性，并非如来藏直接显示的佛性，并非见性者只需加以领受而不必整理的佛性。是故如果有人说：「见性后，要去整理体验。」而不是单纯的领受、享受佛性，那么说这句话的人，他就是没有眼见佛性。是故，不能以现观真心如来藏具有如惠能大师说明的五项功德性内容，据以说是眼见佛性之佛性的内容或境界相，或说是眼见佛性的时节，或妄说眼见佛性的佛性之为何物。宗门的明心与眼见佛性二法，差别大矣！如果没有如实以父母所生的肉眼亲见，纵使经由如实亲见之人来告诉你，为你全部描述出来以后，你纵使已经明心了，也只是隔靴搔痒，搞不清楚真正的痒是在何处；永远只能猜测，只能恣意想象，仍不知亲见者所见之内涵。真正明心证真的人，则听受以后一定会以明心的如来藏境界来领受，而自以为确实已经见性。因为，用明心的智慧境界来套眼见佛性者所说的境界，都可套得上去而没有差距（编案：理真实故），一定会自以为知道见性的境界了，但却不是真正的眼见佛性。因为，明心者无法在山河大地上眼见自己的真心如来藏的自性（只会误以如来藏的自性，作为见性者所见的佛性），但所有眼见佛性者却能在山河大地上眼见自己的佛性；也因为眼见佛性是现量境界，由不得人自意妄想，不能勉强。如果自以为是，加上好为人师，或希求受人恭敬而聚众开堂授徒，并且为人作错误的印证，那是贻害徒众的事，于己于人，都是作孽。这在佛法中，都是极严重的事，佛曾教诫说：「是魔说魔事，非佛法教故。」所以，知与不知，

那是两样情；被实证者举出自己的错误以后，已经骗不了自己，是故说：「若是知有底人，细嚼来咽；若是不知有底人，一似浑仑吞个枣。」这是 克勤圆悟大师说过的话。

至于惠能大师现观到的真心如来藏五项功德性内容之说明，若要具言，恐成繁文；因限于篇幅，笔者不拟阐述，仅举一二经论为之证明，亦以此为惠能大师证悟大乘法道的明证，请读者谅解，兹恭录如后：

(1)、「本自清淨」——《大乘密严经》卷第 2：

一切众生阿赖耶识，本来而有，圆满清淨，出过于世，同于涅槃。譬如明月，现众国土，世间之人见有亏盈，而月体性未尝增减。藏识亦尔，普现一切众生界中，性常圆洁不增不减。……如月在云中，性恒明洁，藏识亦尔，于转识境界习气之中而常清淨。如河中有木，随流漂转；而木与流，体相各别；藏识亦尔，诸识习气虽常，余俱不为所杂。诸仁者！阿赖耶识恒与一切染淨之法而作所依，是诸圣人现法乐住三昧之境，人天等趣，诸佛国土悉以为因，常与诸乘而作种性，若能了悟，即成佛道。

这是说，真心如来藏具有出生万法的功德，特别是本自清淨而非将原来染污的意识心修行转变成清淨心，所以真心如来藏是大乘圣人所证悟的标的，由此证明惠能大师所悟正确。

又如《胜鬘经》卷第 1:【如来藏者，是法界藏、法身藏、出世间上上藏、自性清净藏。此性清净如来藏，而客尘烦恼、上烦恼所染，不思议如来境界。】又如《大宝积经》卷第 36:【(胜义)菩提心者，最胜清净，性不染故。】又如《成唯识论述记》卷第 2 如是述说:【问曰:「此心之相，体是有为，何故乃说虚空无为?」论:「此所现相，至假说为常。」述曰:「所现空相，前后相似，无有改易，唯为一类豁虚空等相，故假说为无为，而理定无实有本质，此如显扬第十八说。若有漏心所缘现相，多分苦谛所摄;若善、不善心等，亦集谛摄。论据多分但说苦谛，无漏心者道谛所摄，实非是常，即是生灭、非生灭门依他性摄，下三性中自有诚证。」论:「二依法性假施设有。」述曰:「此显空等依真如立。」何者是法性?论:「谓空无我，至非一异等。」述曰:「此空无我所显真如，离有、离无、离俱有无、离俱非有无，心行处灭，言语道断，与一切法非一非异，等者等取非即离等，此前总显法性之体。」论:「是法真理，故名法性。」述曰:「释法性名，性者体也。诸法真理，故名法性。」如何依此假说空等。论:「离诸障碍，至故名择灭。」述曰:「即此真如离诸障碍，故名虚空;由无漏惠简择力故，灭诸杂染，杂染之言通有漏法;究竟证会，即此真如名为择灭，即由惠力方证会故。」论:「不由择力，至名非择灭。」述曰:「而此本性不由惠能而性

清淨，名非擇滅；或有為法緣闕不生，不生之滅顯真理故，名非擇滅，離無漏惠而自滅故。】都是說此真心本性清淨，證明惠能大師所證的心不是本有染污的意識心轉變成清淨心，而是本自清淨的第八識。

- (2)、「本不生滅」——《宗鏡錄》卷第 4：【性相俱融說一心：謂如來藏舉體隨緣，成辦諸事；而其自性，本不生滅。即此理事混融無礙。是故一心二諦，皆無障礙。】
- (3)、「本自具足」——《大慧普覺禪師語錄》卷第 26：【忽若悟得此心本來成佛，究竟自在，如實安樂，種種妙用亦不從外來，為本自具足故。】
- (4)、「本無動搖」——《楞伽阿跋多羅寶經》卷第 2：【云何菩薩摩訶薩善分別自心現？謂如是觀三界「唯心」分齊，離我我所，無動搖，離去來，無始虛偽習氣所熏，三界種種色行系縛，身財建立妄想隨入現，是名菩薩摩訶薩善分別自心現。】又如《大方廣佛華嚴經》卷第 38：【菩薩……從無動搖處來，不舍如來不動體故。】真心如來藏從來不曾被六塵萬法所動搖，住於頭部的靈知心則是會被六塵萬法所動搖的，所以常常在知萬法。
- (5)、「能生萬法」——《佛說大乘菩薩藏正法經》卷第 36：【諸有情身，由何「所造、相續不斷」？謂四大種，及「阿賴耶識造作、執持、熏習，功能有無量力。」】又如《大般若波羅蜜多經》卷第 569：【真如名為無異、

无变、无生、无诤，自性真实；以无诤故，说名真如。如实知见诸法不生，诸法虽生，真如不动；真如虽生诸法，而真如不生，是名法身；清净不变，如虚空，无等等，一切三界无有一法所能及者，遍有情身，无与等者；清净离垢，本来不染，自性明净，自性不生，自性不起。】

再者，惠能大师证悟这个本体、本心，也就是如来藏、第一性、法身、法性身、真如、如、本法藏、阿赖耶识、含藏识、第八识、……等随众生根性而立名的各各异名，《大智度论》卷第 18 说：【般若是一法，佛说种种名，随诸众生力，为之立异字。】这个本体、本心的异名，诸如《六祖大师法宝坛经》说：【（胜义）自性，能含万法，名含藏识。】又如《佛果圆悟禅师碧岩录》卷第八说：【第八识，亦谓之阿赖耶识，亦谓之含藏识，含藏一切善恶种子。】又如《人天眼目》卷第 5 说：【此阿赖耶者：即是真心，不守自性，随染净缘不合而合；能含藏一切真俗境界故，名含藏识。如明镜不与影像合，而含影像，亦名如来藏识。】又如《妙法莲华经玄赞》卷第 3 说：【楞伽经云：「阿梨耶识，名空如来藏；具足熏习无漏法，故名不空如来藏。」】又如《大乘法苑义林章》卷第 7：【法谓差别诸功德义，性谓本体；义之体故，名为法性。】又如《景德传灯录》卷第 28 说：【此「法身」者，乃是万化之本，随处立名：智用无尽，名无尽藏；能生万法，名本法藏；具一切智，是智慧藏；万法归如，名如来藏。经云：「如来者，即诸法如义。」又云：

「世间一切生灭法，无有一法不归如也。」】由此证明惠能大师所证的心，确实是第八识如来藏，故有本不生灭乃至能生万法等功德，但不是在说佛性。

貳、四位懿莲念佛会的学员被一西行者印证认可「眼见佛性」报告之节录与评论：

有关四位学员被一西行者印证认可已经证悟真心与眼见佛性，即彼等所说的「心开与见佛」，笔者仅节录《心开见佛报告》中所谓「眼见佛性」之相关内容的叙述，兹先节录如下：

（壹）、余西于民国九十五年（2006）三月廿五日撰述

〈余西心开见佛报告〉⁹：

三、体究念佛 - 寻觅佛性

记得多年前，老师在讲四加行时，曾请问老师：「什么是自性？」老师顺手拿起一朵花解释说：「这朵花『名』玉兰花，『义』可以拿来供佛，『自性』就是香。」我现在才恍然有省，体究佛性就是体究真心的自性，佛性非见闻觉知，但不离见闻觉知，六根门头祖师意，体究时目光不能全部外放，否则随尘去了，要稍为内摄。

约又有五年之久，「如何是佛性？」的「一念」深植心田里，却没有什麼明显动静！有一天，老师突然找我，

⁹ 一西行者辑述《常忆念佛 自在解脱》一书〈第六章常忆念佛心开见佛报告·第一节 佛子 余西心开见佛报告〉请见懿莲念佛会网站〈余西心开见佛报告〉网页：<http://www.inlotus.org/Bigreport/REPORT1-3.htm>

问取目前用功的情形，我如实报告，老师告诉我：「这样好了！你改为将『如何是○而不○？』的话头放在心里，然后平常照样用功。」果然后来起了作用，在父亲生病住院照顾时，有所相应，并将相应、体验一一向老师报告；老师要我继续体验「它」，直到可以说的分明：见性与未见性之差异？平时如何可以常见性？见性与明心之非一非异等？

如此又经过约三个月的努力，终于又相应，定慧更深稳，至此以往之公案诸如「呼叫小玉原无事，只要檀郎认得声」及「青色青光、赤色赤光、黄色黄光、白色白光」等公案豁然贯通。于是再向老师报告分明，亦获肯定。

见性是离能取所取，不经意之照见，正如大般涅槃了义经所说：常与无常……，凡夫谓二，智者了达其性无二……，背○合○，不○○而去；自性清净心，无一法可得，本自清净，逢缘显境，随缘不变能生万法，却也自在洒脱，欢喜光佛。

评论如下：

一、引用祖语疏误：余西依一西行者给了「呼叫小玉原无事，只要檀郎认得声」的祖语公案语句之后，未能查阅祖语原句是否如是，又在被印证认可眼见佛性之后，缮写报告呈送给一西行者而公开在网际网路给大众阅览以前，仍然没有核对祖语公案原句，改为正确的「**频呼小玉元无**

事，只要檀郎认得声」，这是余西不善修学的结果，不可归咎于他人的错误教导，这是犯了囫圇吞枣的修学态度之过失。

二、余西都在看话尾，没有看话头的实际功夫，何况进一步的参话头？而见山不是山的境界也就没有，所以就不可能有眼见佛性的时节因缘。

三、余西在此文的开头说：【记得多年前，老师在讲四加行时，曾请问老师：「什么是自性？」……我现在才恍然有省，体究佛性就是体究真心的自性，佛性非见闻觉知，但不离见闻觉知，六根门头祖师意……。】显然是落在「真心」的功能性上面，并非正觉同修会依据《大般涅槃经》所证的眼见佛性，误会真心的自性为佛性，是将明心等同眼见佛性，显然在见性破重关上面已犯了大妄语业；这个业种是一西行者造成的，与余西个人无关，他只是被误导及错印证。余西又在此文的最后一段说：【见性是离能取所取，不经意之照见，正如大般涅槃了义经所说：常与无常……，凡夫谓二，智者了达其性无二……，背○合○，不○○而去；自性清净心，无一法可得，本自清净，逢缘显境，随缘不变能生万法，却也自在洒脱，欢喜光佛。】

从他的见性报告全文看来，余西说「我现在才恍然有省」一句，这个「我现在」，显然是在说他眼见佛性之后的「我现在」；而「恍然有省」，当然也就是指他眼见佛性之后的事了。

因此，这开头的一小段告白，以及此文的最后一段话，都是他自己在呈报他眼见佛性结果后被一西行者认许的知见。

他提出这个知见，是否就代表他真的已经眼见佛性了？这点我们应该摆着在后面来说，先来审察他的参究过程与被一西行者印证认可眼见佛性的过程，那么在真正眼见佛性者眼中，答案自然就浮现了。余西说：【约又有五年之久，「如何是佛性？」的「一念」深植心田里，却没有什么明显动静！有一天，老师突然找我，问取目前用功的情形，我如实报告，老师告诉我：「这样好了！你改为将『如何是○而不○？』的话头放在心里，然后平常照样用功。」果然后来起了作用，在父亲生病住院照顾时，有所相应，并将相应、体验一一向老师报告；老师要我继续体验「它」，直到可以说的分明：见性与未见性之差异？平时如何可以常见性？见性与明心之非一非异等？如此又经过约三个月的努力，终于又相应，定慧更深稳，至此以往之公案诸如「呼叫小玉原无事，只要檀郎认得声」及「青色青光、赤色赤光、黄色黄光、白色白光」等公案豁然贯通。于是再向老师报告分明，亦获肯定。】

一西行者给余西「**如何是觉而不迷？**」的话头，其实把这句话当作话头，很容易堕入识阴六识的知觉性中，虽然余西说曾把「如何是佛性？」的「一念」深植心田里，也是一样。以一西行者的观念，应该说他认为眼见佛性的「佛性」境界相就是「**觉而不迷**」吧。

接下来，余西说他相应了，这里所谓「相应」，当然是指他已「眼见佛性」的意思，因为他这个文章是眼见佛性的报告。不过，在这「相应」结果之前，他并没有说明他到底有没有看住话头，有无这个看住话头而不会堕在看话尾的实际功夫？之后，又到底有没有参入话头，有无参入话头而不会堕在参话尾的实际功夫？这二种功夫是很重要的，如果没有前面的功夫，就没有后面的功夫；如果没有后面的功夫，就没有眼见佛性的基础可言；如果没有眼见佛性的基础可言，就不可能有眼见佛性的时节到来。然而，这个过程他并没有说明。既然如此，那么，这个眼见佛性之前必备的实际功夫，我们似乎是无从就此方面加以检视，而无法给予肯定或否定了。

但是，余西说他因为一西行者告诉他：「这样好了！你改为将『如何是觉而不迷？』的话头放在心里，然后平常照样用功。」结果后来，就起了作用，在他父亲生病住院照顾时，有所「相应」，也就是自认为「眼见佛性」。这个地方，笔者必须质问：余西凭着什么「眼见佛性」？凭着「如何是觉而不迷」这句话而看住话头？或是看话尾？进而参话头？或仍然是参话尾？或凭着「将『如何是觉而不迷』的话头放在心里，然后平常照样用功」？一西行者这句「然后平常照样用功」的话，依照他惯常的意思，通常就是教人家「然后像平常一样照样忆佛念佛、念咒、诵经……等」的意思。试想：「然后平常一样照样忆佛念佛、念咒、诵经……等」，这又哪里有在看话头、参话头？根本没有真正进入、融入在

参话头中，这么又哪能出现疑团，又怎么能到达、及进入见山不是山的境界相里面；没有真正到达、进入见山不是山的境界相里面，又哪里来的眼见佛性时节的到来？没有真正有眼见佛性时节的到来，又哪里来的眼见佛性？这些每一个环结，各各都是环环相扣的。试问：你既没有如实、真正的走过来，又哪里来的眼见佛性？这样也可以叫作眼见佛性，也不免太唬弄人了！这几年来，台湾不是流行一句话说「天上掉下来的礼物是危险的」？因此，笔者诚恳相劝余西：「应善处之。」

余西将已经眼见佛性的事，向一西行者报告；报告完之后，一西行者却告诉他：【要继续体验「它」，直到可以说的分明：见性与未见性之差异？平时如何可以常见性？见性与明心之非一非异等？】这里，笔者要说：「已经眼见佛性了，还要继续去**体验**这个「佛性」而**作整理**吗？」若是有眼见佛性的话，有就是有，眼前分明领受，只管享受见性的美好境界就是了，何须体验及整理？若是没有在山河大地上眼见自己佛性的话，没有就是没有，眼前即无可领受，何能体验及整理？哪有说已经眼见佛性，这种分明领受如手中庵摩罗果于眼前的事实，却又说出要继续去体验庵摩罗果而加以整理的事？这就譬如桌面上的苹果一样，如果你眼睛真的有看见桌面上的那个苹果，那就是有「眼见苹果」，一见便了，一翻两瞪眼，丝毫没有需要再去继续体验「苹果」在不在的事情之必要性，除非你没有「眼见苹果」。如果没有「眼见苹果」，那就应该说没有见，应该说继续参，而不是

说【继续体验、整理】「苹果」，因为还不知道什么是「苹果」的人，连「苹果」的模样都从来没见过，哪能够体验？哪能够继续整理？那叫作「空思、梦想」，不是体验。否则，难道一西行者认为「眼见苹果」之后，还要再去进一步继续整理这个「苹果」吗？试问：「整理这个「苹果」是要作什么？」不是只要问有没有「眼见苹果」吗？如果必须再进一步去继续整理这个「苹果」的话，那是叫作「整理苹果」，不是叫作「眼见苹果」。所以，说要继续体验「佛性」，而不是享受、领受佛性的这种话，分明是外行充内行，不是真正眼见佛性的人。

一西行者告诉余西去继续体验他眼见到的「佛性」，后来他说经过约有三个月的努力继续体验他眼见到的「佛性」，所以【终于又相应，定慧更深稳，至此以往之公案诸如「呼叫小玉原无事，只要檀郎认得声」及「青色青光、赤色赤光、黄色黄光、白色白光」等公案豁然贯通。于是再向老师报告分明，亦获肯定。】到了这里，我们应该再次商量：「什么叫做『终于又相应』？」既然三个月前就已经「眼见苹果」了，怎么进一步去「整理苹果」，在整理这个「苹果」、把玩这个「苹果」三个月后，又说我「终于又眼见苹果」了。余西是：在整理把玩前是见性？或整理把玩后又一次见性？然后说「呼叫小玉原无事，只要檀郎认得声」及「青色青光、赤色赤光、黄色黄光、白色白光」等公案豁然贯通；在在处处都显示余西落在识阴六识的自性中，因此也被一西行者印证认可已经「眼见佛性」了。我们要问：「真的亲眼看见佛性了吗？」凭着什么？是凭着「呼

叫小玉原无事，只要檀郎认得声」及「青色青光、赤色赤光、黄色黄光、白色白光」吗？余西如果知道有一位参加过法演大师的提刑官，他也是认得「**频呼小玉元无事，只要檀郎认得声**」的公案，那就要好好检视自己一下：

这个公案，法演大师告诉他人说这位提刑官「只认得声」，什么是「只认得声」？也就是说认得六根的自性或六识的见闻知觉性，不是说你耳朵听得见声音或认得声。如果你说你不是「认得声」，又举经证云：「若见诸相非相，即见如来」，那么我告诉你，祖师复云：「若见诸相非相，即不见如来。」且道：佛、祖相违不相违？蹊跷又在何处？又者，法演大师也不是说你眼睛看得见光或看不见光，若你说「见光（青色青光、白色白光）」，那叫见光死；若你说「不见光（青色不青光、白色不白光）」，那叫不见光也死；若你说「见不见光亦不见见光（青色青光白色白光、青色不青光白色不白光」亦「青色不青光白色不白光、青色青光白色白光」）」，那叫见不见光都死；恁么！如何是不死的时节？且仔细：「风吹荷叶满池青，十里行人较一程。」这里可是毫厘无差，天地不隔。所以祖云：「一击毫厘两路分，再审便能明的旨，自然『青、白』不从闻。」所以笔者再次相劝余西：「应善处之。」不忘佛恩，深信因果，把握有限的时光，在「**真正的眼见佛性上**」去用功，老实修行，莫在「错误的妄见佛性上」用功；如此，倘欲生西也才有个路头。借用唐代李颀送魏万之京诗：「莫见『长安』行乐处，空令岁月易蹉跎。」一句送上，愿勉之！

（待续）

仍是慈悲一片

——425「穿越時空—超意識」
世紀法筵紀實

編譯組 採訪彙整

(連載一)

慈悲一片

既知毕竟无所得空，偏去恁恁禅子觅空；

弄缙一池春水不空，究竟是为哪宗？

横挑扁担，检点诸方，

惹来浑身腥膻，究竟又为哪般？

大慈大悲一片，化作金刚宝剑，

高悬太虚明鉴，专候伶俐禅辩。

若肯丧身舍命，灭却空见、我见，

便见金刚宝剑，原是慈悲一片。

只如人间还有伶俐衲僧么？

过来！

——平实导师

《禅门摩尼宝聚》扉页 超意境 CD 词

「超意境 CD」回响 平实导师的法音，犹如 425 高雄的法雨润泽，清凉沁心，还有什么比「慈悲一片」的幽吟，更

能道出 平实导师 425「穿越时空—超意识」这一场世纪法筵的用心！过来！佛子过来！高雄巨蛋万人相见，穿越时空的相见，过来！

这一场相见，究竟是谁与谁相见？是什么能穿越时空成就这一场相见？平实导师依旧手执金刚宝剑百里南来，更教法场中正邪相见，吁请大众随闻入观，让他挥剑为断三缚结，平实导师放手疾挑常见、断见、我见、自性见、五现涅槃见等诸外道见，斩落邪见黄沙滚滚，护立八识巍巍如山；尘埃落定的当下，便见假我尸横遍野，有缘便捧得初果归航，获致刀光剑影下的重生。佛说：「百千万劫法难闻」，平实导师如今坐掌正法巨舰、手执金刚慧剑，领航同船渡至生死彼岸，又须多久修得？

楔子

2006 年，平实导师曾于高雄开讲「第七意识与第八意识？」辨明佛法的脉络，揭示生命实相的实证乃是依八识论，厘清六识论者将第七识说为「第七意识」，将第八识说为「第八意识」的邪说。学人经三年的沉淀，对照 佛陀圣教典籍而符契不差，渴望进一步了解佛法真实义，进而探求亲身实证之路。宇宙间是否真有穿越时空的存在？如果有的话，要如何去体会它？如何去证悟它呢？

当这场演讲场所决定在高雄举办时，我们可以体会到 平实导师的悲悯与睿智。由于佛弟子求法路途的遥远，南台湾的佛弟子平时要亲沐 平实导师法雨润泽的机会确实难得；而南

台湾佛弟子对正法信心坚固的程度，却绝不逊色于中、北部弟子，平实导师以是决定接续前缘，继续完成 2006 年高雄演讲尚未说明的部分，将演讲场所选在南台湾的高雄，希望透过此次公开的演讲，将六识论与八识论做一个鲜明的比对，而将八识论正法幢矗立起来，是故再度于高雄举办生命心智科学的飨宴。在法水干早已久的南台湾，正期待大法雨的滋润，平实导师慈悲这些渴饮甘露众生的千呼万盼，一方面满足南台湾弟子的渴仰，一方面也正式宣告正觉正法的弘扬，已经正式进入「涵盖南、中、北全台群众」的时代意义。原本只预计大约容纳三千人的会场，然而碍于高雄地区没有适合的场地，又因为有些场所有使用上的限制，最后才决定于可容纳 12000 人的高雄巨蛋盛大举行。

平实导师曾说：「末法时代的佛教界，有三类人，二种极端。第一类人，以凡夫之身，宣称已经成佛；这是一个极端。其实这些人都是凡夫，因为我见俱在。第二类为大部分的佛教徒，安分守己，从来没想到自己可以证得初果或开悟明心，成为菩萨摩訶萨。这种人根器心量太小，老是长他人威风，灭自己志气。第三类则认为自己三大阿僧祇劫以后还是凡夫，只要不下堕地狱就可以了；这是另一个极端。」所以，平实导师为救护众生起大悲心，师法 佛陀以【种种因缘、种种譬喻广演言教，无数方便引导众生，令离诸着。】¹

众缘和合篇

¹ 《妙法莲华经》卷 1〈2 方便品〉

因为五浊恶世的众生普遍烦恼深重、善根不足、刚强难度，正法的弘传一向不易，往往要经过长时期不断的教化，才能扭转众生的恶见与烦恼习气；而要仅凭一场公开的演讲法会，接引众生进入正法尤其不容易，非大智慧、大悲愿的大心菩萨，实难以为之。而能令万众齐聚一堂，这种摄受力不是来自哗众取宠或危言耸听，也不是来自绚丽的舞台表演效果；不是由于故弄玄虚的炫惑，或是佛学知识堆迭的卖弄；更非因为仙风道骨的外貌包装，或仅凭表相的温言慈语；而是凭借平实导师朴实无华的真实修为与佛法内涵的实证智慧，以真实福德、智慧的庄严来接引众生，以及众生渴仰正法的善根成熟、诸佛菩萨加持的正法威德之力所成就，这场世纪法筵迥异于一般法会之殊胜可贵可想而知。深入浅出的法义、震慑却不失轻松的氛围，整场演说自始至终几乎零缺点的整体表现，加上精心准备的礼物，以及种种小细节安排的周到与贴心，处处可以感受到圆满这场法筵的高度困难，以及包括平实导师在内的全体菩萨所付出的心力。

季春之月，正是乍暖还寒，春雨霏霏的时节，万物欣欣以向荣。为了筹备4月25日平实导师在高雄巨蛋体育馆「穿越时空——超意识」的演讲，正觉同修会的上上下下，老师、干部、学员全体动员起来。不曾举办过如此大型的说法盛会，许多的第一次，许多水到渠成的因缘，正觉码头上，人人齐力同心，不怕任务的繁重碍难，唯恐无法尽如人意的完成；不怕不眠不休，只怕没有尽心尽力。欣逢正法巨舰公开出航，人声雨声齐响，但一一声都汇为一声「愿尽棉薄之力，报答佛恩、

师恩。」正因为都曾真正深刻领受到佛恩、师恩的深重，都深觉何其有幸于此末法之秋，值遇大善知识出世，正法难闻而得能闻思修证，深受感召而愿以荷担如来家业为己任，所以正觉菩萨们自觉自发、戮力忘躯，各各以一当十，只为让这大乘菩提巨舰，以天地昂首之姿，乘长风破万里浪，在平实导师公开以横扫千军之姿，开向南台湾的热情港都，主动挥智慧剑、斩邪见魔、立正法幢、击大法鼓的重要航程，圆满宣示正法复兴的大时代已然势不可当！（待续）



我的學佛經歷

— 劉正秀 —



二十六岁那年（1981年），正值风华正茂，对未来充满了美好的憧憬；单位团干，业余学电大，准备结婚。年底一场没有任何预兆的大祸临头（现在知道是业力所致），突然尿血……。手术后切片检查——肾癌。那个年代谈癌色变，男朋友唯唯诺诺；生性刚强的我，哪能容忍如此之人，毅然分手；身苦还没恢复，心苦更甚；顿觉人身无常，生命无常。

动手术后，躺在病床上，奄奄一息，万念俱灰；什么荣华富贵，什么权力，什么学位，什么爱情、前途，真如梦幻泡影……。由于母亲早逝，家中上有父亲，还有哥哥、弟弟都未成家，一直都是我承担家事。出院后，身体非常虚弱，为了照顾他们，我必须战胜癌魔；从那时开始走向练气功，整整三年从未间断（郭林治癌功），身体渐渐康复。其间对宇宙人生开始探索：为何同时出生一家的兄弟姐妹，命运各异、长相各异、性格各异？人活着究竟为了什么？难道就是为了繁殖后代？人就一世吗？人死如灯灭吗？

在这期间，有因缘看了《觉海慈航》佛教小册子，觉得好，从那时起（八〇年代末）就知道真理在寺庙。然后访了好几个寺院，归元寺、宝通寺……等，但由于福薄慧浅，没有遇到善知识，请了很多高僧著作，多是讲净土法门，对西方

极乐世界充满了欢喜，开始持 阿弥陀佛圣号，希望除了我们这个苦难的世界，真的有个极乐的世界，没有痛苦等；但看高僧的开示，有这样说，有那样说；有的说西方极乐世界就在你心中，……，理不出个头绪，给我的感觉那只是向往，虚无飘渺，只是空虚的人寻找精神支柱。我需要的是真理，而不是精神支柱，那我何必浪费光阴？但从那时开始对佛菩萨充满了敬仰，家中设佛堂供养西方三圣等，同时请了很多佛经，包括《法华经》；因缘未成熟，看不懂，置之佛堂。

九〇年代初，正值改革开放，所谓百花齐放，打着各种旗号的气功润生，有藏密、道教、佛教等；当时已对世间法不感兴趣，省吃俭用集钱，全花在求道上。学了藏密（一个叫张海的人），一开始就是供养，各三差五要供养¹，最后无力供养（几年积蓄钱财全部骗完）。又学过其他的，心灵的结不但未打开，反而越结越深；对于求道，已灰心；但有一点，读了佛门册子，知道杀生的过错，完全接受，从此戒杀。

1993 年「十一」²，到亲戚家作客，遇引入佛门结缘的居士，说有一佛门高师，于 10 月 3 日将在武汉市市委礼堂作气功带功报告，此师是法轮功的创始人，李洪志「大师」；她已听过几次，如何如何了不得，极力劝我去听。没动心（十几年求法，身体已好，只想求道，骗子太多），她说这次绝对不会再受骗，真的是佛门高师。亲戚也帮着劝，并说他帮我买好了。

¹ 编案：各三差五、隔三差五，亦即三天两头、常常的意思，比喻时常发生。

² 编案：大陆国定假日 10 月 1 日的简称。

碍于人情、无奈，抱着再上一次当的想法，由亲戚带着，于1993年10月3日去听了法轮功李洪志的所谓带功报告；从此误入歧途十余年。

李洪志创编的法轮功，打着佛教的幌子，宣传以真、善、忍为宇宙的特性，标榜他是宇宙最高的「佛」（主佛），其他的气功、佛教、道教等，都是为他开道，并且教导永远不参与政治、不干涉国事，真修向善……；能信受他的「法」的人，都是过去从极高层次掉下来的「主佛」；由于悲心，他来把我们从地狱中捞上来；证「法」后，把我们带回更高的层次。极大的符合了我当时的心态：人的确不是一世，确切的有另外佛世界。加上我从来厌恶政治，病后对世间一切看之很淡，一心想找出离苦海之道，真修实证是我希望的。从此一头栽进去，认贼为师；于是幸运自己终于找到了宇宙中至高无上的真理，荣耀的成为「主佛」的弟子。从此开始帮助李洪志宣扬歪理邪说毒害众生、出钱出力。

1999年7月，国家取缔邪教法轮功；因对国家的政治运动反感，加之共产党宣传的断灭论的错误误导众生早有认识，所以对国家的取缔根本都置之不理，认为真理必然会招到反对，越反对越证明它是真理；加上对歪理邪说的熏习达六年之久，对于李洪志说他吃了无数的苦就是要把我们从地狱捞出来，感恩不尽；能得到「主佛」的垂怜，太幸运了；是邪魔（旧势力）在操控国家反对真理——「宇宙大法」，为了真理宁可舍命。这期间很多法轮功的骨干，抓的抓、躲的躲，我毫不忧虑的挺身而出，到处联络法轮功人员，坚定他

们对「大法」的信心。这期间也有过思惟、怀疑，但终究因对真理的渴求而不愿深思（也是过去恶业所缚）。

不久，李洪志开始从明慧网发表邪说，鼓励我们上北京讲「真相」，否则不能圆满（不能成佛）；更觉得这场魔难是「主佛」的慈悲安排，是对我们能否成佛的考验。我活着的目的不是为了永远的解脱——圆满吗？做好了为法舍命的准备，多次上北京天安门广场抗议；被政府多次送进法教班教育，越教育，越坚信是在提高层次。后政府想送劳教，期间逃脱，在外长达五年流离失所；在外串联法轮功人员，设立网点、资料点，印制歪理邪说资料毒害众生。受邪教主李洪志明慧网的指示，编造假报导，扩大事实向明慧网报导政府侵犯人权、侵害法轮功人员等。当时讲什么「真相」，全都是歪理邪说，谤国主，出卖祖国，毒害众生。在此，对自己愚痴至极跟随李洪志所犯的谤三宝、谤国主、祸国殃民的罪业至诚忏悔，永不再犯；并感恩政府的宽大，没追究刑事责任。

现在回想起来，佛菩萨一直都在冥佑我；在法轮功邪教期间，经常做梦有念佛的圣号，当时认为是干扰。再次被抓后（政府通缉重点对象），按照李洪志的邪说「全盘否定旧势力的安排」，绝食、绝水，拼命抵抗（多次被抓，多次从公安眼皮下逃脱，当时认为是邪教的威德，其实是利用了公安人员的善良），拒不接受任何说教。但心中开始反思：为何越按照李洪志的教导，越坚定的走出来讲「真相」，就越被「迫害」？记得那天迷迷糊糊从睡眠中突然没有语言文字，但意识了了分明知道是何意，一时间似一堵墙被推倒：「李洪志是骗子，他宣扬的法

轮世界子虚乌有，我成了他利用的反华工具，成了卖国贼……（说成语言时得要文字组成，而当时的领悟是刹那间。」那一刻生命几乎是窒息一般，好在一身经过无数魔难，鼓励自己要坚强，决不能倒下……。清醒后，反观十余年在邪教中的过程，那哪是我？我怎么会如此愚痴？漏洞百出的「法轮大法」，无论从哪个环节都能击破，不堪一击；公认聪明的「我」，竟被他愚弄十几年，几乎伤命，真可谓业力不可思议。

从法轮功出来后，身心疲惫，想去救那些法轮功人员，但对他们的愚痴无可奈何；又想突入世间法混点，但无论如何不感兴趣。人生的艰辛、苦、无常，十几年求道，求升反堕；这个世间肯定有真理，而真理一定在佛教；因我当初大梦初醒时，头脑一片空白（很难受，那个境界）。这时 阿弥陀佛的圣号升起，心里一片宁静、清凉，所以重新萌发了对佛教的探索。有机缘接触了净空法师的碟片，和印光老法师等的书籍；当时法轮功人员不断想把我重新拉回邪教（永不可能），在外五年多，亏他们照顾生活，对他们情执深重，救他们不了，反而浪费时间，不如努力探究佛法真义，有了本领以后再去救他们。出于这种心态，采取回避，住到亲戚家，认真看法师们的开示，了解禅宗已名存实亡，末法时期唯有一条出路：持名念佛求生西方净土，老实念佛。念佛可以去一个美好的国土，那里一切都是众宝合成，无三恶道，没有寒暑；色相庄严，众善聚会，没有病苦；成就后再来度众生，多好！

二年时间，排除外缘的干扰，除了简单的生活，就是老实念佛（行、住、坐、卧）。吃饭期间看碟片、印光老法师等的

书籍，睡觉放念佛机；常读《无量寿经》，树立了西方极乐世界就是我的故乡，浪子今世舍报后一定要回故乡，随父修学，有能力再回娑婆广度有缘众生。这期间没看电视、没看报纸、没跑道场，老实念佛。先是持名，后来悟到（因有病中体会）舍报时心力微弱，无力念佛，后改成心念心听（日夜不断）。2007年10月，突然不念自念；刚开始还有相，继续加功（因当时不知转折无相念佛），不久后，日夜不断，什么声音都变成了佛号声；小鸟声、油烟机、汽车鸣等，都相同；吵得受不了，无法睡觉，精神疲惫、痛苦不堪（从中知道精神病是什么状态）。

然后想从那些大德的碟片、书籍中寻找转进方法，找不到，苦思不得其解。也看到摘录的莲池大师开示的体究念佛，但究竟何为体究念佛？没有弄懂。名号声吵得我精疲力竭，苦不堪言；从净土宗大德中（现今）不可能得到解决，开始向外求法，知道《楞严经》是佛门照妖镜，非常向往；正好有缘遇到一老居士处有宣化上人当年讲《楞严经》的录音带一百多盘，全部请回，恭敬求法。但只听了二盘（从前请过宣化上人讲的书，看着总觉不对劲，以为自己初学，佛学基础没打好），就不想听；强迫听，总觉得不对劲；怎么不对劲？说不出来。看某些净土宗大德的开示，也有此感（刚开始觉得好），写信求救北京居士林林长（夏莲居孙子）夏法胜老居士求救，无回音。期间看万行、元音老师的书籍，觉得新鲜；晚上做梦，坐在火车上，车翻了。知道解决不了问题。

正好一居士结缘台湾印顺法师弟子体方法师讲的解脱之道《心经》光碟，初看很被吸引，解脱之道名相今生第一次

闻，里面讲到万法都是缘起性空，都是因缘和合；观实际世间的确没有一法是能够独立存在的。但是听着听着就发生了恐惧：他说西方极乐世界是太阳崇拜，意思是不存在的（当年未进佛门而入外道，就是因为这样类似的邪说），那我念佛不是白辛苦了？不对，世尊经典明明白白开示，弥陀世尊四十八大宏愿经常读诵。他又暗示 佛陀灭度了就是不存在了，地狱是 佛陀怕众生造业，虚设方便之说。心里忐忑不安，思惟佛绝不会不存在，佛法应是能实证的，否则它怎么能流传二千多年？而且很多高僧（看高僧传）都出身豪门，又想如果我成了佛（其实那时对佛根本就只有敬仰，究竟如何成佛一无所知），也必定会像 弥陀世尊一样成就美好庄严的国土，接引有缘众生，就停止看。强迫仍看净空法师和大安法师的碟片；但仍有很多疑惑，对什么是自性弥陀、唯心净土、无我，怎么都思惟不透：佛因一大事因缘，四十九年讲法，就是要讲净土法门……。疑惑重重，佛法究竟讲了什么真理？似模糊不清。

这时又一居士结缘体方法师的碟片，好奇再次观看，陷入更大的疑惑不安；他讲佛的证量跟阿罗汉一样，菩萨与阿罗汉的区别仅在于菩萨愿度众生。觉得不对劲：佛的证量怎么会跟阿罗汉一样？（但当时对佛菩提道一概不知，名相都未闻）又说阿罗汉入无余涅槃是「灭相不灭」，一切万法缘起性空，没有第一因。这一下把我搞蒙了：原来佛法是在讲断灭。但他讲般若、中观、如来藏，第一次听到这些名相，很兴奋、欢喜，特别是听到如来藏这个词。但他说大乘经典《法华经》、《华严经》、《楞严经》等大乘经典是佛的方便说，就觉得不

对劲。大乘经典既然讲如来藏，肯定不是方便说；《无量寿经》、《阿弥陀经》是大乘经典，西方极乐世界一定存在。但如来藏是什么？般若、中观又是什么？总之他说得不对。但又根本不知道他如何不对，同时怀疑是我这人没善根，别人看没疑问（我试探过他人），就我问题重重。

那段时间真苦，对世间法毫无兴趣，持名念佛又被吵得头发炸，心中开始怨：所谓的大德（有的暗示就是菩萨再来）自己根本没有老实念佛（一谈到行门就错），只是在纸上谈兵，把佛法当世间的学术，看谁的口才高……。无奈，跪在佛前不断祈求佛菩萨垂怜加被，迫切地希望能遇到真正的菩萨（以前把某法师当作菩萨）。再次有幸蒙佛菩萨冥佑，2007年12月底偶然参加助念，遇一居士，谈及体究念佛，他说台湾有一居士大德写的书，是否愿意看？我问：「是否萧平实居士？」他说是，迫不及待的想看（因我在这一段时间看了一些法师的书中提到此名而谤之，我也正好有机缘拜读《念佛三昧修学次第》，觉得非常好，很想看其他论著，在佛学书店找，没找着），那居士正好那几天有事，我便迫不及待打电话询问；听说有空，不客气上门索求一大包平实导师菩萨的著作，从此找到真正的菩萨——过世的恩师（写到这里，泪流不止），开始迈向正觉。

2007年12月31日，助念完回家吃完饭后，上香拜过佛，恭恭敬敬打开《邪见与佛法》，从头至尾一气看完；太妙了，心中所有疑惑顿消；一本薄书，把佛法的真义讲得如此透彻明白了，言简意赅；佛法里讲的什么是解脱道，什么是佛菩提道，什么是外道，佛的证量，阿罗汉的证量，清楚了知。2008

年元旦，开始看《心经密意》，如饥似渴读着、读着，心情无比激动，今生从来未闻如此殊胜深妙的开示（以前因不懂《心经》，记不住，看后《心经》自然会背诵）；看了三分之一，泪如泉涌，欢喜欣乐，知道今生总算没白活，终于找到了真正的善知识，与我过去世的修行接上了。为何那么多疑问，就是因为意识心是今世，而意根慧力差，但过去世熏习了义正法的种子使意根拒接佛门外道的邪说。

三天看完《心经密意》（几乎没休息，除了简单吃喝），对于佛法有了大致全面了解（一天胜过几年），并且对 平实导师深信不疑——菩萨再来。更对 平实导师摧邪显正无比敬佩——有理、有据。从 平实导师的示现，才深深体会到菩萨的含义；什么是无我的内涵，菩萨悲愿不忍众生断慧命、不忍圣教衰，为了救众生回归正道，为了续佛如来藏正法，心中只有救众生回归正道（这是我一直的向往）。从此如饥似渴拜读恩师著作（经常泪流不止，在我心中，平实导师及正觉菩萨居住的台湾宝岛就是我的娘家），并于 2008 年元旦转为无相念佛、拜佛，从此迈向正觉。

在此用函衷心地感谢佛菩萨的垂怜，感谢 平实导师的化育法身慧命；浩瀚恩泽，让这个罪业深重的我，今生能有殊胜因缘得闻熏习如来藏妙法，立誓从今生开始，上求佛道、下化众生，直到无量未来。

弟子 刘正秀

（编案：2010 年 4 月 27 日是刘正秀菩萨戒正受日）



布施——白净比丘尼衣裹身生缘

佛在迦毗罗卫国尼拘陀树下，时彼城中有一长者名曰瞿沙，选择族望娉以为妇，作诸音乐以娱乐之。其妇怀妊足满十月生一女儿，端政殊妙，有白净衣裹身而生。因为立字名曰白净。

年渐长大，衣亦随大，鲜白净洁不烦浣染。众人见之，竟共求索。白父母言：「我今不贪世俗荣华，愿乐出家。」父母爱念，不能违逆。寻将佛所，求索入道。佛即告言：「善来！比丘尼。」头发自落，身上白衣化为袈裟，成比丘尼。精勤修习，得阿罗汉果，三明六通，具八解脱，诸天世人所见敬仰。

尔时阿难见是事已，白佛言：「世尊！今此白净比丘尼，宿殖何福？生时自然有好净衣，裹身而生；出家未久，得获道迹？」尔时世尊告阿难言：「汝今谛听，吾当为汝分别解说。此贤劫中，波罗奈国有佛出世，号曰迦叶。将诸比丘，游行聚落教化众生。时有女人见佛及僧，心怀欢喜，持一张氎，布施佛僧，发愿而去。缘是功德，天上人中，常有净衣裹身而生。乃至今者遭值于我，出家得道。」佛告阿难：「欲知彼时布施氎者，今此白净比丘尼是！」尔时诸比丘，闻佛所说，欢喜奉行。

白话解释如下：

佛在迦毗罗卫国（即如来下生之地，为净饭王所统治）释氏精舍尼拘陀树（注一）下讲经时，当时城中有一位长者名叫瞿沙，娶了一位门当户对的望族之女为妻，家中经常演奏种种乐曲来使妻子感到心情愉悦。他的妻子经过十月怀胎生了个女儿，相貌端庄、殊胜美妙，并且穿着天生的白净衣而出生。因为这个缘故所以将女儿取名为白净。

随着小白净女渐渐长大，她身上的白净衣亦配合身形而跟着变大，并且不必清洗漂染便能常保色泽鲜白、质地洁净。众人见了都非常爱慕，争先恐后的前来提亲。白净女却禀告父母说：「我不贪爱执着世俗的荣华富贵及眷属恩爱，只希望能出家求道。」父母亲因为很疼爱她，虽然舍不得让女儿出家，但更不忍心违背她的愿望。不久就带着白净女来到佛前，请求佛允许她出家学道。佛就对她说：「来得好啊！比丘尼。」白净女当下即顿断我见烦恼，烦恼发自落而成出家者，身上天生的白净衣也立刻变成了出家人的袈裟解脱服，成了非常庄严的比丘尼。由于白净女十分精进的勤修道业，不久即证得阿罗汉果，更修得三明六通，具足了八解脱（注二），而成为人天见了都尊敬仰慕的大阿罗汉。

当时阿难尊者见到白净比丘尼这般殊胜的成就后，就请问佛说：「世尊！现在这位白净比丘尼，往昔曾经造了什么善业？或种了什么福德？在出生的时候能自然有如此胜妙的白净好衣，穿在身上而出生？并且能于出家面佛时当下见

道，修道没有多久，就能圆满证得大阿罗汉果？」当时世尊就回答阿难说：「你仔细听好，我为你详细解说此事的缘由。于此贤劫之中的过去，在波罗奈国有佛出世，佛号是迦叶如来。当时迦叶佛与众比丘们，在各个城市及村落中弘法以教化众生。此时有一个女人看见迦叶佛与众比丘们，内心非常欢喜，所以拿了一件细致珍贵的毛织布供养佛陀与众僧，并且发了愿后离去。就因为这个布施供佛及僧的功德无比殊胜，所以感得生生世世生于人天之中，并且都有白净好衣一起出生。而此功德福德的受用延续下来，乃至这一世遇见了我，出家学道而能证果。」佛接着对阿难尊者说：「要知道当时布施供养毛织布给迦叶佛的人，就是今世的白净比丘尼啊！」那时候所有的比丘们，听完佛所说的因缘，各个心生欢喜并且信受奉行。

注释：

注一：尼拘陀树

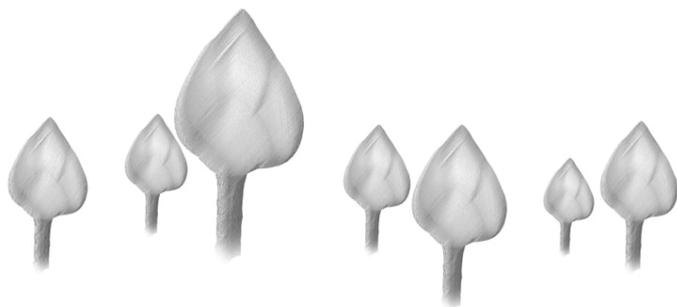
梵语 Nyagrodha、巴利文 Nigrodha，又称尼瞿陀树、尼俱陀树、尼拘律树、尼拘尼陀树、尼拘卢陀树、尼俱类树、尼拘类陀树、尼拘娄陀树、尼拘屡陀树、诺瞿陀树……等。属桑科、似榕树（Ficus Indica）。《一切经音义》卷 10：「尼拘陀——应云尼拘卢陀，此译云无节，亦云纵广树」《一切经音义》卷 26：「尼拘陀——旧音云无节树，花严音义云：其叶如柿子，叶子似枇杷，子有蒂、性耐老、树中最高大也。」《一切经音义》卷

70:「诺瞿陀——旧言尼俱陀树、或作尼俱律、或云尼俱类陀，亦言尼拘屡陀、亦言尼拘卢陀皆一也；旧译云无节，一云从广树。」

注-二：八解脱

又称为八背舍，又名八证法（或九证法），八解脱的实证者又名身证。八种解脱：于有色境界中观察另一种有色境界的虚妄，解脱于另一种有色境界，这是第一种解脱。内心已无色法可触可知，住于纯属意识境界中，来观察一切有色境界的虚妄，这是第二种解脱。灭除身行与口行，舍离二、三禅境界的贪爱而清净的住于第四禅等至中，这是第三种解脱。已经度过色界的了知，灭除了瞋恚的想阴，住于空无边处而解脱于色界了，就是第四种解脱。度过空无边处，住在识无边处，是第五种解脱。度过识无边处，住于无所有处，是第六种解脱。度过无所有处，住于非无想亦非有想处，是第七种解脱。度过非无想亦非有想处，住于想知灭(灭尽定)中，是第八种解脱。《中阿含经》卷 24〈4 因品〉：【复次，阿难！有八解脱。云何为八？色观色，是谓第一解脱。复次，内无色想外观色，是谓第二解脱。复次，净解脱身作证成就游，是谓第三解脱。复次，度一切色想，灭有对想，不念若干想，无量空处，是无量空处成就游，是谓第四解脱。复次，度一切无量空处，无量识处，是无量识处成就游，是谓第五解脱。复次，度一切无量识处，无所有处，是无所有处成就游，是谓第

六解脱。复次，度一切无所有处，非有想非无想处，是非有想非无想处成就游，是谓第七解脱。复次，度一切非有想非无想处，想知灭解脱，身作证成就游及慧观诸漏尽知，是谓第八解脱。】（编案：八解脱的法义内涵甚多，碍于篇幅所限，欲知详细内涵，请参考平实导师所著《阿含正义》第五辑开示。）





☒、弟子请问《拔一切业障根本得生净土陀罗尼》(往生咒)是真咒吗?这个咒语很多人都在持诵,所以弟子认为此咒的真伪很重要。假设是真咒,弟子以为,求生净土、超度亡者当以念佛为主,此咒可作为辅助。再者,如果是真咒,持诵就能够「拔一切业障」吗?犯过五逆重罪、诽谤正法的恶业,如果至诚忏悔(实相忏悔一般人做不到),再加上持诵此咒,能否将戒罪、性罪都忏悔清净呢?请为弟子开示。

答:判断咒语的真假,与判断经典的道理是一致的,因为经咒都是要帮助我们能够成就道业的增上,达到成佛利众及解脱的目标,若违此宗,即非真实咒语,顶多是方便对治咒,甚至有许多是假咒。再者,持诵往生咒亦是念佛的一种,因此持经咒者本身如理作意的忆持乃是关键问题,而不是在事相的口诵上面着眼,持咒的时候得要有咒语真义的一分作意在那边,我们相信持诵往生咒能助使亡者顺利往生西方极乐世界,乃是基于确信佛语,信有极乐世界,相信持往生咒可以助人往生极乐世界,自然会有功德出现;若助念者不信有极乐世界,就算真实咒语,再多的事持次数也对亡者无益,因为无根本作意故。

如您所说的「求生净土、超度亡者当以念佛为主,此咒可作为辅助」,因此于持诵往生咒之时,专注忆念 弥

陀世尊或极乐世界的殊胜功德，亦是念佛的一种；故持往生咒者若具足正信、正念，信受极乐世界真实并愿意往生，而且努力实行修集往生极乐之三福净业行，如是具足信愿行者，必能与 弥陀世尊大愿相应。但是咒语的持守有分理持及事持两个部分，且两者俱而不可分割，这个部分我们已经在《正觉电子报》第 37 期的〈般若信箱〉问四回答过，必须理事圆融，不偏不废，才能圆满具足持咒之功德，不是单凭事持即能圆满功德，请您找出来重新阅读，此处不重复回答。

再者，《大宝积经》卷第 57：【佛告诸大众、难陀苾刍：「先所作业，果报成熟皆悉现前，广说如余。即说颂曰：假使经百劫，所作业不亡，因缘会遇时，果报还自受。」】及《菩萨优婆塞戒经》卷第 7〈业品第 24 之余〉：【是业有四种：一者现报、二者生报、三者后报、四者无报。业有四种：一者时定、果报不定，二者报定、时不必定，三者时定、果报亦定，四者时果二俱不定。……如有修身、修戒、修心、修慧，定知善恶当有果报，是人能转重业为轻，轻业不受。若遭福田，遇善知识，修道修善，是人能转后世重罪，现世轻受。……智者若能修身、修戒、修心、修慧，是人能坏极重之业。】因此过去所作恶业，透过实践如法忏悔而蒙诸佛加持摄受，或值遇善知识而能修道修善，乃至修身、修戒、修心、修慧者，可使业罪减轻乃至灭除；纵所犯兼性罪者，其性罪种子无法透过忏悔等法灭除，

须待未来因缘成熟之时，受此恶业之果的现行亲受方得灭之。然真行菩萨道的行者，面对此宿习恶业种子的现行，却无碍于菩萨法道的增上，此性罪种子亦可成为未来「**实践忏悔、圆满惭愧**」的因缘，但看行者于业报现行时如何转依清净，反以恶业种子为成佛利众之逆增上缘。也就是说，菩萨过去无量数劫于因地异生位时所曾造之恶业，于如法忏悔后，确知因果不爽，也于心中生起如理作意的思惟，知道未来面对此一众生、此一业果，得要勇于承担并转易相应之恶心所；若具此作意，在此因地即可转易少分业性，也知道自已未来世行菩萨道时，业种会一一遇缘现行，待现行时，以此恶业因缘成为未来菩萨道庄严瓔珞成就之缘起；因为虽是恶业，但菩萨以此恶业因缘来利益此位众生及未来有缘之佛弟子，转逆增上缘为佛事之成就，亦即依逆增上缘之机，而成就一场说法度众之庄严佛事；如经论中所载 佛受孙陀利谤……等九罪报，及本生谭中的种种本缘事迹，实乃诸佛菩萨借此恶缘为方便，示现众生因果昭昭不爽之正理，使众生能信受因果正理而趣入正道，这些无非都是利益众生之悲悯示现。





公開聲明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。」

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今已逾二十载，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



佈告欄

一、本会在台湾与美国，除了本布告栏第四项所列共修处外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非经过本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意辨明；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。又，本会平实导师至今仍未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有人都应在本会举办的禅三精进共修中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊「应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法」的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致决议：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，自称已得如梦观…等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉都落入五阴之中，并非真悟。此类人自称证悟佛法以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘既未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼一确实尚未明心一故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。此亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

- 二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往<http://post.enlighten.org.tw> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站<http://www.a202.idv.tw> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请

寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯版依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41期起增加PDF档案格式之版本，PDF档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「正智书香园地」网站<http://books.enlighten.org.tw> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2010 年下半年禅净班，将于十月同步开设新班，共修期间：二年六个月（**费用全免**）。

禅净班，系以『无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。』并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11；十楼15、16；五楼18、19），传真：02-2595-4493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上

18:50~20:50，周六上午9:00~11:00下午14:30~16:30。

2010下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2010/10/20(周三)开始上课，时间是：每周三晚上19:00~21:00。以及2010/10/21（周四）开始上课，时间是：每周四晚上19:00~21:00；学人可斟酌自己方便的时间，择一报名参加共修。

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路286号10楼，电话：03-3749363，共修时间：周一晚上19:00~21:00，周六早上9:30~11:30。**2010/10/20（周三）新开设的禅净班已经开始接受报名，上课时间是每周三晚上19:00~21:00。**周二晚上18:50~20:50，播放平实导师演讲《妙法莲华经》的录影光碟，欢迎听讲。

新竹讲堂：新竹市南大路241号3楼，电话：03-5619020，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六早上9:00~11:00、下午13:00~15:00。**2010/10/25（周一）新开设的禅净班已经开始接受报名，上课时间是每周一晚上19:00~21:00。**

台中讲堂：台中市五权西路二段666号13楼之4，电话：04-2381-6090，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六早上9:00~11:00、下午13:00~15:30，周日晚上19:00~21:00。**2010/10/22（周五）新开设的禅净班已经开始接受报名，上课时间是每周五晚上19:00~21:00。**

台南讲堂：台南市西门路四段15号4楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四晚上19:00～21:00，周二晚上19:20～21:20，周六下午14:00～16:00、晚上19:00～21:00，双周六上午9:00～12:00。**2010/10/23（周六）新开设的禅净班已经开始接受报名，上课时间是每周六下午14:00～16:00。**

高雄讲堂：高雄市中正三路45号5楼等，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六早上9:00～11:00。**2010/10/25（周一）新开设的禅净班已经开始接受报名，上课时间是每周一晚上19:00～21:00。**

美国洛杉矶共修处：位于洛杉矶市东方约16英里（20公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：17979 E. Arenth Avenue #B, City of Industry, CA 91748, USA。电话：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午10:00～下午17:30。每周六播放台北讲堂讲经所录制之DVD：下午13:00～15:00 播放《金刚经宗通》。**2009/10/24（周六）禅净班新班正式开课，随时接受插班，上课时间是每周六下午15:30～17:30。**

报名表可向本会函索，或于「成佛之道」网站下载：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/doc/form/download-new.doc>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授《妙法莲华经》：开讲时间 18:50~20:50 座位有限，请提早入座以免向隅！

详解 释迦世尊与诸佛如来示现成佛于人间，为有缘众生「开、示、悟、入」诸佛所知、所见、所证的法界实相之正理，为说唯一佛乘之真实义，揭示真实佛法唯有成佛之道，不以声闻、缘觉的解脱道化城为究竟；阐释二乘菩提之解脱道只是从唯一佛乘中析出之方便道，不能令众生成就佛道，只有圆满佛菩提道的实相般若及一切种智才能成就佛果。欢迎已发成佛大愿、有心实证佛菩萨实相智慧之学人，共同参与此殊胜法会听讲。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解）。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并振兴绍继衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法

义辨正，借此辨正之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北讲堂将于 2010/8/1（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

八、各地讲堂将于 2010/9/12（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缦衣准时参加。

九、2010 年下半年禅一日期，台北讲堂为 8/15、8/22、8/29、9/5、9/19、9/26，共六次。桃园讲堂为 9/26，一次。新竹讲堂为：8/29、9/19；台中、台南、高雄讲堂为 8/29、9/26，各二次。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2010/7/1（周四）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十、2010 年下半年禅三第一梯次于 10/8（周五）～10/11（周一）举行，第二梯次于 10/15（周五）～10/18（周一）举行；2010/7/1（周四）开始接受会员报名，2010/8/17（周二）报名截止，2010/9/30（周四）开始分批寄发禅三录取通知。

精进禅三，系『以克勤圆悟大师及大慧宗杲之禅风，施設机锋与小参、公案密意之开示，帮助会员克期取证，亲证不生不灭之真实心——人人本有之如来藏』。每年举办两期，共四梯次；由平实导师主持。仅限本会会员参加禅净班共修期满，报名审核通过者，方可参加。

十一、2010 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/11、7/25、8/15、8/29、9/12、9/26、10/24、11/14、11/28、12/12、12/26。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的藏密假名出家众恕不接待！）

十二、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 250 元。

十三、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所

断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十四、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十五、平实导师的《楞严经讲记》第五辑已于 2010 年 7 月底出版，第六辑将于 9 月底出版，每辑售价新台币 200 元，共计十五辑圆满。本经为密教部之重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求实证第一义谛正法。

十六、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您

亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十七、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十八、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价 280 元。自 2007 年起，凡购阅

公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

（预告：〈超意境〉第二辑名为〈禅意〉，将于2010年底出版，平实导师已选取书中偈颂写成中国童谣风格及吉尔特民谣风格……等曲子，将与他人所写不同风格的曲子，共同录制，谨先预告。〈禅意〉出版后将不再录制CD，特此公告。）

十九、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于2007年4月出版，全书三百余页，售价新台币200元。《我的菩提路》第二辑亦于2010年4月初出版，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

◎敬告大陆地区读者：因为大陆部分地方政府认为台湾地区佛法是「境外佛法」，非属中国佛法，故常常加盖「不许进口」字样而退回本会邮寄给大陆同胞的赠阅书籍；尤以闽南地区最常被大陆厦门海关退回，不知厦门海关现在是否仍然如此，或是已经承认台湾是境内了？请各自向厦门海关查询确定后，再由本会另行寄赠。

二十一、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

二十二、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部

莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七二零二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址如下：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

因有一些海外、大陆同修捐款，故刊登捐款仪式的照片征信如下：



正觉教育基金会执行长：张公仆（左五）

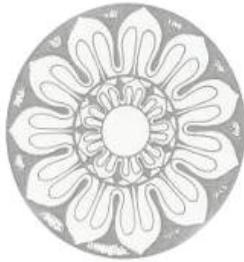
佛教正觉同修会监事主席：余书伟（左六）

教育部官员：政务次长—吕木琳（右四）· 国教司司长—杨昌裕（右三）

社教司司长—朱楠贤（右二）· 总务司司长—刘奕权（右一）

二十三、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「[征稿启事](#)」。

二十四、本会道场弘扬 如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**台北市佛教正觉同修会**」，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利，而免延宕，划拨时请统一注明「**护持道场**」。



正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2010/06/21

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止期限。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书，详见[换书启事](#)）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页
成本价 200 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一~四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出

- 版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元
12. **宗门正义—公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元
 (2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意** 平实导师述 300 元
14. **宗门密意—公案拈提 第七辑** 平实导师著 500 元
 (2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道—兼评「选择本愿念佛」** 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记—** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
17. **优婆塞戒经讲记—** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
18. **真假活佛—略论附佛外道卢胜彦之邪说** (对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义—唯识学探源** 平实导师著 共七辑 每辑 250 元
20. **超意境—公案拈提 CD**。以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文，作成不同曲风之超意境歌曲。在聆听优美歌曲时，请同时阅读内附之印刷精美说明小册，可以领会超意境的证悟境界；未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。 每片 280 元
21. **我的菩提路 第一辑** 释悟圆、释善藏法师……等人合著 售价 200 元
22. **我的菩提路 第二辑** 郭正益、张志成等人著 售价 250 元
23. **钝鸟与灵龟—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤**
 平实导师著 共 458 页 售价 250 元
24. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元
25. **真假外道—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见** 正光老师著 200 元
26. **胜鬘经讲记—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解**

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

27. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元
2009.11.30 开始陆续出版，每二个月出版一辑
28. **佛法入门**—迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境。
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版。售价 200 元
29. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说
正光老师著 于正觉电子报连载后结集出版之。书价未定
30. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
31. **中观金鉴**—详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质 正德老师著
于正觉电子报连载后结集出版之。出版日期、书价未定
32. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
33. **金刚经宗通** 平实导师述 俟整理完毕后出版之。
34. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 正元老师著 出版日期未定。
35. **法华经讲记** 平实导师述 每辑 200 元 出版日期未定。
36. **八识规矩颂**详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定。
37. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定。
38. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定。
39. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理
正德老师著 出版日期未定 书价未定。
40. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定。
41. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定。
42. **阿舍讲记**—将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
平实导师述 约三辑 每辑 250 元 出版日期未定
43. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元 出版日期未定

44. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
45. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑200元 出版日期未定
46. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200元
 将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
47. **无门关一《无门关》公案拈提** 平实导师著 出版日期未定
48. **中观再论一兼述印顺《中观今论》谬误之平议** 正光老师著 出版日期未定
49. **轮回与超度一佛教超度法会之真义**。
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
50. **《释摩诃衍论》平议一**对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
51. **正觉发愿文**注解一以真实大愿为因 得证菩提
 正德老师著 出版日期未定 书价未定
52. **正觉总持咒一**佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
53. **涅槃一**论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
54. **三自性一**依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
 作者未定 出版日期未定
55. **道品一**从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
56. **大乘缘起观一**依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
57. **三德一**论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
58. **真假如来藏一**对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
59. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
60. **四缘一**依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
61. **空之探究一**印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
62. **十法义一**论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
63. **外道见一**论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

总经销： 飞鸿 国际行销股份有限公司

231 台北县新店市中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售点：

1.全台连锁经销书局：三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、
纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2.台北市县：

佛化人生 **北市**罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 **北市**士林区大东路 86 号 书田文化 **北市**石牌路二段 86 号

书田文化 **北市**大安路一段 245 号 书田文化 **北市**南京东路四段 137 号 B1

人人书局 **北市**北安路 524 号 秋水堂 **北市**罗斯福路三段 333 巷 14 号

永益书店 **北市**木栅路一段 57-8 号 金玉堂书局 **三重**三和路四段 16 号

来电书局 **新庄**中正路 261 号 春大地书店 **芦洲**中正路 117 号

3.桃园市县：桃园文化城 **桃园**复兴路 421 号 金玉堂 **中坜**中美路 2 段 82 号

巧巧屋书局 **芦竹**南坎路 263 号 内坜文化图书城 **中坜**忠孝路 86 号

来电书局 **大溪**慈湖路 30 号 御书堂 **龙潭**中正路 123 号

4.新竹市县：大学书局 **新竹**建功路 10 号 联成书局 **新竹**中正路 360 号

诚品书局 **新竹市**民族路 2 号 (sogo 百货) 诚品书局 **新竹市**信义街 68 号

垫脚石文化书店 **新竹市**中正路 38 号 金典文化 **竹北**中正西路 47 号

展书堂 **竹东**长春路 3 段 36 号

5.苗栗市县：建国书局 **苗栗市**中山路 566 号 万花筒书局 **苗栗市**府东路 73 号

展书堂 **头份**和平路 79 号 展书堂 **竹南**民权街 49-2

6.台中市县：瑞成书局、各大连锁书店。

兴大书斋 **台中市**国光路 250 号 咏春书局 **台中市**永春东路 884 号

仁和书局 **神冈**神冈路 66 号 参次方国际图书 **大里**大明路 242 号

仪轩文化事业公司 **太平**中兴路 178 号

7.彰化市县：心泉佛教流通处 **彰化市**南瑶路 286 号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号（04-8338485）

大大书局 民权街 33 号 （04-8381033）

溪湖镇：联宏图书 西环路 515 号 （04-8856640）

8.南投县：文春书局 **雾峰乡** 中正路 1087 号

9.台南市县：吉祥宗教文物 **台南市** 公园路 595-26 号

宏昌书局 **台南北** 门路一段 136 号 禅馥馆 **台南北** 门路一段 308-1 号

博大书局 **新营** 三民路 128 号 丰荣文化商场 **新市** 仁爱街 286-1 号

艺美书局 **善化** 中山路 436 号 志文书局 **麻豆** 博爱路 22 号

10.高雄市：各大连锁书店、**瑞成** 书局

政大书城 **三民区** 明仁路 161 号 政大书城 **苓雅区** 光华路 148-83 号

城市书店 **三民区** 明吉路 9 号 明仪书局 **三民区** 明福街 2 号

明仪书局 **三多** 四路 63 号 青年书局 **青年** 一路 141 号

11.宜兰县市：金隆书局 **宜兰市** 中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 **罗东镇** 中正北路 101 号（039-534909）

12.台东市：东普佛教文物流通处 **台东市** 博爱路 282 号

13.其余乡镇市经销书局：请电询总经销飞鸿公司。

14.大陆地区请洽：

香港：乐文书店（旺角西洋菜街 62 号 3 楼、铜锣湾骆克道 506 号 3 楼）

青年出版社（北角渣华道 82 号 2 楼）

各省新华书店、方广邮购书店（请详见：〈敬告大陆读者〉文）

15.美国：世界日报图书部：**纽约** 图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶 图书部 电话：3232616972#202

16.国内外地区网路购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

（书籍简介、直接联结下列网路书局购书）

三民网路书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品网路书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来 网路书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 网路书局 <http://www.kingstone.com.tw>

飞鸿 网路书局 <http://fh6688.com.tw>

附注：1.请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。2.因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。3.若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。4.邮购：邮政划拨帐号 19068241。5.正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。6.尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！7.若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）请书时间：周一至周五为 18.00~21.00，第一、三、五周六为 14.00~21.00，双周之周六为 14.00~18.00 请购处专线电话：25957295-分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

正智出版社有限公司在台湾印行的各种书籍中，《真实如来藏、禅

净圆融》二书，已由国务院 国家事务宗教局 宗教文化出版社，在大陆印行流通出版了。《真实如来藏》定价人民币 18.8 元、《禅净圆融》定价人民币 10 元，已在全国各省市的新华书店上架流通了。

《禅一悟前与悟后》一书，在更早之前，授权与四川大学出版社印行，由四川省宗教局审核后，转由四川省新闻出版局上送国务院新闻出版署、国家宗教事务局、中国佛协……等单位实质审查通过，现在也已经出版了，售价人民币 28 元。

以上三书，大陆读者可径向各省市新华书店或其他书店指名购阅。若书架上已售出而无书籍者，请向书店柜台订购。凡是已经在大陆出版之书籍，既可由各地书局买得，则正觉同修会将不再购赠或寄赠，敬请大陆读者们鉴谅。

若您所在的县市还没有设立新华书店，亦无其他书店可以订购，亦可向中国国际图书贸易总公司（图书部）订购。各书店若欲订货者，请填写妥「图书征订单」，直接向该公司传真订货，征订单格式请从成佛之道网站或该公司网站下载。又：正智出版社其余书籍，凡尚未在大陆出版者，未来将委托中国国际图书贸易总公司，在大陆经销流通，敬请读者注意正式销售日期，详情请径洽该公司（图书部）：

TEL. 010-68433191 68433189

FAX. 010-68412048 68415917

E-MAIL. ts2@mail.cibtc.com.cn

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2010/06/21

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德居士著 回邮 35 元
附录: 平实导师著《略说八、九识并存…等之过失》
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠 回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—一辨正释传圣之谤法谬说 正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元
 (于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则,合辑为一册流通之)
29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。
 —依《成唯识论》及《唯识述记》正义,略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬。 平实导师著 回邮 35 元
31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
 (已无存书之较早早期,不另增印赠阅)
32. **现代人应有的宗教观** 正礼老师著 回邮 3.5 元
33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元
34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元
35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 正光老师著 回邮 10 元
36. **三乘菩提 DVD 光碟** 由正觉教团多位亲教师共同讲述录制
 DVD 8 片,MP3 一片,共 9 片。有二大讲题:一为「三乘菩提之意涵」,二为「学佛的正知见」。内容精辟,深入浅出,精彩绝伦,帮助大众快速建立三乘法道的正知见,免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。
 制作工本费 100 元,回邮 25 元
37. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者,
 请正式发函并盖用关防寄来索取。
 (2008.04.30 起开始敬赠)
38. **西藏文化谈**—耶律大石先生著 正觉教育基金会印赠 回邮 20 元
39. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
40. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
41. **导师之真实义** 正礼老师著 回邮 10 元
42. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读「密续」之达文西密码
 吴明芷居士著 回邮 10 元
43. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
44. **一贯道与开悟** 正礼老师著 回邮 10 元

45. **博爱—爱尽天下女人** 正觉教育基金会编 回邮 10 元

46. **意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文** 正觉同修会编 回邮 30 元

47. **第七意识与第八意识—第七、八识有可能是意识吗？**

平实导师述 俟《正觉电子报》连载完毕后出版

48. **邪箭呓语—从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论—反击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理。**

正元老师著 俟《正觉电子报》连载后出版

49. **真假禅宗—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗**

附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证

附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显

正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

50. **雪域同胞的悲哀—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。**

王心觉居士著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

51. **真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义**

正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售

出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。 邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

成佛之道 网站：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。 书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑~第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

**** 藏传佛教修双身法，非佛教 ****



正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

网址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 561-9020

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印◎

2010 年 8 月 1 日网路电子版出刊

初版六〇〇〇册



解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。