



# 正覺

電子報

第 62 期

人間佛教(十二)

中觀金鑑(十一)

邪箭嚙語(九)

仍是慈悲一片

—425世紀法筵紀實(三)

2010.10.01

藏識住於身，攝藏諸種子。  
遍持壽煖識，如雲覆世間。  
業用曾不停，衆生莫能見。

《大乘密嚴經》卷2

The store consciousness dwells in the body, collecting and treasuring every seed. It holds the life, warmth and consciousness pervasively like the cloud covering the mundane world. Its deeds and functions have never ceased, but sentient beings are unaware.

*Mahayana Secret Sublime Sutra, Vol. 2*

意識的能知之性，包含警覺、直覺之自性，其實正是意識覺知心的五遍行、五別境心所法共同運作出來的虛妄自性。大乘禪宗錯悟者所謂的直覺反應，印順法師自以為證悟真心的內容—直覺—其實都是七識心王共同運作下的心所法，都是生滅法。

《阿含正義》第一輯

The nature of knowing of consciousness, including the intrinsic nature of alertness or intuition, is actually an illusory nature which results from the collaboration of mental functions—five pervasive functions (*sarvatraga*) and five specific associates (*viniyata*) in the conscious mind. In fact, the so-called intuitional reaction said by those who get untrue enlightenment in Mahayana Chan School, and the intuition that dharma-master Yinshun took for the content of realizing true mind, are all the mental functions resulting from the collaboration of seven mind-king consciousnesses. Therefore, they are all arising and ceasing dharmas.

*The Correct Meanings of the Agama Sutras, Vol. 1*

# 正覺電子報第62期

## 本期目錄

### 穿越時空 ——超意識



- |     |                     |        |
|-----|---------------------|--------|
| 1   | 人間佛教(十二)            | 平實導師   |
| 22  | 中觀金鑑(十一)            | 孫正德老師  |
| 38  | 邪箭囑語(九)             | 陸正元老師  |
| 60  | 廣論之平議(二十)           | 正雄居士   |
| 81  | 略評一西行者的眼見佛性(四)      | 正慶居士   |
| 102 | 仍是慈悲一片—425世紀法筵紀實(三) | 編譯組    |
| 118 | 邁向正覺                | 林阿密    |
| 133 | 仇伽離謗舍利弗等緣           | 佛典故事選輯 |
| 140 | 般若信箱                |        |
| 142 | 公開聲明                |        |
| 145 | 佈告欄                 |        |
| 159 | 正智出版社發售書籍目錄         |        |
| 167 | 正覺贈書目錄              |        |





(連載十二)

## 第二目 略說大般涅槃

關於大般涅槃的取證，總共有四種涅槃要修證；這就是說，必須要先親證法界的實相——萬法的本源。而蘊處界的緣起性空，縱使具足觀行而證得羅漢果了，所觀行的對象都只是生滅性的蘊處界；既是生滅法的緣起性空，不屬於蘊處界根源的本住法，所以仍然只是虛相法，不是實相法，因此無法證得實相，當然就不會有般若智慧。斷盡所知障的人，是經由親證如來藏而證得法界的實相，然後一步一步進修，次第而進，總共歷經了五十二個階位，最後才能成佛。這個過程是要斷盡所知障的，也是要同時斷除一切習氣種子的隨眠，不再有習氣種子隨眠在第八識中了，這樣修證三大阿僧祇劫才能成就四種涅槃。

佛地所具足的四種涅槃，諸位熟知的是阿羅漢所得的有餘

涅槃、無餘涅槃；這兩種涅槃，菩薩在成佛的過程當中一樣要實證，但是另外兩種涅槃呢？卻是只有菩薩與佛才能證的。譬如說菩薩明心了，他剛剛進入見道位了，就可以現前看見自己的如來藏、有情眾生的如來藏，是能出生五陰的如來藏，是能出生十二處、十八界的如來藏；這個如來藏心是本來就存在的，不是有生的心，而是本來就在的心；祂具有本來性——本來而有，法爾而有，不是被生的法；菩薩與諸佛也都找不到一個方法可以壞滅祂，所以祂的體性猶如金剛，永不可壞。這是實證了如來藏—法界實相—的本來性。

這位明心的菩薩，也可以同時現前觀察這個如來藏是有自性的。因為祂能出生五陰十八界，祂還能出生山河大地、宇宙萬有；明心的菩薩可以現前觀察，證實如來藏確實有這些功德；所以說祂是有自性的，不只是名言施設。當代有些名聲響亮的大法師們膽子很大，把佛所傳的如來藏否定了，說如來藏只是個名言施設，公開宣稱沒有如來藏這個心可證；但其實，如來藏是確實存在的，也是可以實證的，而我們正覺同修會中已經有很多人實證了。那麼如來藏是有自性的，因為祂出生了山河大地，出生了我們的五陰十八界，所以有自性；而這些自性也能由親證如來藏的菩薩們，透過現前觀察而證實祂能生萬法的自性。這樣觀察完了，就知道如來藏有兩個體性了：一個是本來性，另一個是自性性。

可是，這個如來藏祂還有第三個體性，叫做清淨性。祂永遠都不會有貪染，永遠不貪愛任何諸法，永遠不被任何一法所染污，所以祂有清淨性。而祂這個清淨性不是修行以後才得來

的，祂是本來就存在著清淨性。這個清淨性也是無法加以毀壞的，不論誰想要毀壞祂的清淨性，都是永遠不可能成功的，這是祂的第三個自性。祂還有另一個本來就在的涅槃性；關於涅槃，不曉得諸位學佛以來有沒有思索過涅槃的意涵？當阿羅漢入了無餘涅槃，五陰十八界都滅盡，沒有任何一法存在了，是不是斷滅空——緣起而性空呢？佛陀在阿含中說過：阿羅漢們所證的涅槃是清涼、真實、寂靜、**常住不變**。顯然，無餘涅槃中不是斷滅空，所以不該單以緣起性空來解釋無餘涅槃。

那麼，真實而常住不變的無餘涅槃中究竟是什麼？當阿羅漢受生到人間來，有了五陰十八界，具足人類五陰；當他後來修行而成爲阿羅漢以後，捨壽時把五陰十八界全部滅盡，不再受生於三界之任何一處。當五陰十八界全部滅盡以後，他的如來藏還在一單獨存在一而不再去投胎，也不再受生於色界或無色界中，因此不再有五陰十八界，當然就不會再有生死了。所以，阿羅漢的涅槃是依他的如來藏不再投胎受生而施設的；因此，無餘涅槃並不是真實法，無餘涅槃是依阿羅漢的如來藏獨住而不生一法之境界施設的。換句話說，你身中有如來藏，而你的如來藏本來就是不生滅的；不生、不滅就稱爲涅槃，無生、無死就稱爲涅槃；而不生也不死的境界，是滅掉了五陰的生死以後只留著不生滅的如來藏自住之境界。所以，阿羅漢的涅槃其實仍然是如來藏啊！可是這個如來藏不是阿羅漢入了涅槃以後才有的，而是還沒有入涅槃，還在凡夫位的時候，或者你進入到賢聖位的時候，你身上本來就有如來藏，而你的如來藏本來就是不生不滅不生不死的，祂自己就是涅槃。所以，如來

藏不論是在凡夫位或在賢聖位中，如來藏自己從來都是涅槃；當你明心成爲菩薩而能現前當下觀察如來藏本來存在的時候，你的如來藏還是依然不生不死，這就是涅槃，這就是如來藏的涅槃性。菩薩明心見道以後，現前觀察如來藏具有本來性、自性性、清淨性、涅槃性，把這四個自性合起來時就稱爲「本來自性清淨涅槃」。這就是大乘別教三賢位的第七住位菩薩之所證，凡是不迴心的阿羅漢都無法了知；阿羅漢無法證知這個涅槃，唯有菩薩才能證。

這個本來自性清淨涅槃，是眼前就存在的，不是死後才有這個涅槃的。但是，有的大法師卻在私底下這麼說：「那蕭平實所證的涅槃是現前就存在，那跟外道的現見涅槃還不是一樣？」因爲早就有人以斥責的口吻毀謗說：「如來藏是外道的神我。」也有人比較客氣地拐個彎毀謗說：「如來藏富有外道神我色彩。」我想諸位都已經聽過或讀過這種說法，可能也已經聽了幾十年了！但是，事實上，如來藏與外道的神我一樣嗎？我們還是要探究一下，否則很容易就被誤導。而我知道你們都是不願意被誤導的，因爲你們一直都坐在這裡聽我說法；如果你願意被誤導的話，一定不會喜歡繼續聽我這一場演講，一定會起身走人。我也在此先聲明：你如果聽到不喜歡的地方，可以馬上起身就走人，我將會視而不見，不會冷嘲熱諷。但是，如果你不願意被誤導的話，就一定要弄清楚：外道的神我、梵我，跟如來藏有什麼差別？這一定要弄清楚，因爲這跟你的道業有切身的利害關係啊！如果你想要修習的是實證的佛法，不是思想式的假佛法，所以不願意被誤導，那麼這對

你來講是一個切身利害的關係，一定要弄清楚。

外道的神我，是說有一個造物主—唯一的真神—他能出生一切有情，也能出生山河大地。但是根據他們的聖經記載，那個唯一的真神還是有我性的，是具足五陰體性而非離五陰體性的，可見那外道的神我，仍然是三界中的有情；而有情的五陰都是會壞滅的，只是時間的早晚差別而已。爲何說外道的神我仍然是五陰的體性呢？因爲，那個神如果不高興了，便降下大水把眾生淹死，只有他喜歡的那幾個人可以不死。他如果不高興了，起瞋心了，便降下大火把眾生給燒死。所以外道的神我、大我，是跟我們人類的覺知心一樣的，他們都脫離不了欲界貪與色界瞋的境界。這樣的神我是什麼心呢？當然是意識心。就是我們現前會分別善惡、會想東想西，也是會起貪瞋的心，也是有時候會厭離某些境界的覺知心，正是意識心，正是六識合成的識陰。可是如來藏心卻是出生識陰六識的第八識真實心，又名阿賴耶識，是出生覺知心識陰、意識的離見聞覺知的心，那怎麼會與外道神我的識陰相同呢？外道神我上帝，也是被他的第八識如來藏所出生的；上帝神我的識陰，也是被他的如來藏所生的；如來藏是能生，上帝神我是所生，能生與所生是相對的，而所生的神我是依附於能生的如來藏才能存在的，怎麼可以說第八識如來藏跟外道神我識陰一樣呢？我想，只有老糊塗或是別有居心的人，才會這麼說吧！否則就是根本不懂佛法。

又有一種人說：「一切的有情都是大梵天所生，他是我們的天父。」外道有時則是尊稱爲祖父。大梵天就是初禪天的天

主，因為已經離開欲界愛，所以成爲梵天；而他在人間時曾經修集大福德，他的初禪又是具足修證所成，因此生到初禪天時就成爲大梵天，統率梵輔天與梵眾天。可是《阿含經》中有記載，大梵天王有一天下來人間來向佛供養、請法，佛陀當著大家的面前問他說：「大梵天啊！大家都說世界與有情是你創造的，你說說看，是不是你創造的？」大梵天默然無語，因為他明知不是自己創造的，但他也不想被梵輔天與梵眾天的天眾們聽到他否定的答覆；被聽到了，眾天對他就不再崇拜了，他的威德就降低了，就不容易率領天眾了。大梵天王第一次默然不答，佛又再一次問他，還是默然不答。最後佛說：「你得要說老實話哦！」他才不得不答覆說：「其實山河大地跟一切有情不是我生的，可是眾生要這麼講，我也沒辦法。」這就是實情啦！那麼「大梵天」所知的是什麼心呢？還是意識心等識陰六識。他也不知道有一個能創造他自己五陰的如來藏，他也不曉得啊！所以他無法生起實相智慧，還得要來人間向佛陀請法。那大梵天王的覺知心就稱爲梵我，這個外道的梵我既然是意識等六識心，就是識陰或者單說是他的第六意識，這當然也是由他的如來藏所生。那麼，請問：「如來藏是不是等於外道的梵我？」當然也不是嘛！不論印順法師等人把外道神我、梵我，解釋成沒有見聞覺知而不可知的，其實仍然只是狡辯，因為那將成爲思想而非真實可證的法；既然不是可證的，只是他們創造出來的說法、思想，當然就不是佛法了！因爲佛法是義學，是可以實證的，不是憑空想像的名相。

梵我既然是被大梵天王的如來藏所生，顯然梵我與如來藏

是不同的法，顯然如來藏不可能是梵我。而且，如來藏是離見聞覺知的，是能生的法；神我與梵我都是有見聞覺知的，都是所生的法，當然如來藏不可能富有外道神我、梵我的色彩。所以，不能因為無法證得如來藏，就把祂否定掉，說祂是外道的神我或是梵我；那是謗法的行爲，也是用常見外道的意識法，去取代 佛陀所說最勝妙的萬法根本如來藏。只要落入意識心中而否定如來藏，就不會求證如來藏，就永遠都無法證得如來藏，那他所知的中觀就會變成戲論，般若就會變成戲論而被他判定爲性空唯名，而成佛所憑藉的一切種智也一樣會變成戲論——唯有名相而無種子等法可證；那麼增上慧學—萬法唯識的增上慧學—所說的一切種智，就會被他們改變成虛妄唯識論。可是，增上慧學的唯一識學總共有兩門：有真實唯識門、也有虛妄唯識門，二者是緊密關聯的，不能夠切割。而他們卻是把最勝妙的真實唯識門切割了丟掉，只保留最差的部分——虛妄唯識門，而這樣來主張「唯識是虛妄法」。其實他們都不該這麼說，因為諸佛之所以能夠成佛都是靠唯識學——一切種智。彌勒菩薩當來成佛時也一樣是靠唯識學——一切種智，而諸地菩薩的無生法忍即是道種智——還沒有修到究竟佛地時的一切種子智慧，而唯識學是大乘佛法中的增上慧學，絕對不是沒有明心的人所能真修實學的。沒有明心之前修習唯識學，只能夠在意識上研究揣摩，只能夠成就思想的層次，而不是義學的實證。而明心的菩薩所證得的本來自性清淨涅槃，就是由於親證第八識阿賴耶識而現觀的；第八識即是唯識學中的真實唯識門所演述的妙義，意根與識陰等六

識才是虛妄唯識門所說的生滅法。

講到這裡，已經講完三個涅槃了！阿羅漢所證的有餘涅槃及無餘涅槃，入地的菩薩也是要實證的。菩薩尚在第七住位明心的時候所證的是「本來自性清淨涅槃」，可是依這個本來自性清淨涅槃，進修到了初地滿心時，是有能力可以取證有餘涅槃、無餘涅槃的，但是菩薩並不取證這個二乘涅槃，一直留著最後一分思惑而不斷除；留到了三地滿心時，四禪八定已經具足，也在一大阿僧祇劫以前就斷我見了，當然是可以取證滅盡定而成就俱解脫果，可是菩薩仍然不取證俱解脫，還是保留最後一分思惑而繼續進修無生法忍——精修佛菩提道中的一切種智；修到了六地滿心時，若是不取證滅盡定，就無法往前修了，這時才勉強地取證滅盡定而轉入第七地中。

接著，七地滿心菩薩的證量是俱解脫的阿羅漢、三明六通大阿羅漢所不能知的「念念入滅盡定」，但是菩薩依然特地留著最後一分思惑。這時候，佛才會再來加持祂進入第八地，然後繼續發起大悲願，在三界中繼續利樂有情；一直進修到佛地時，如來藏中的一切種子都不再變異了，這叫作斷盡變易生死。因為對於如來藏心中的所有種子都已具足了知，即是成就了一切種智；當祂成就了一切種智的時候，就不再有分段生死與變易生死了，這時既不住於生死中（純依大悲願繼續在世間利樂有情永無窮盡），卻又不住於無餘涅槃中，也就是到達無住處涅槃的境界了。這樣，說諸佛具足了四種涅槃，這第四種涅槃就叫作無住處涅槃：不住於生死，也不住於涅槃中。所以成佛之後，不會永滅有為法而入住無餘涅槃中，而是到處去示現成

佛，到處去利樂眾生，永不休息。這是依初地入地時所發的十無盡願來履行的大悲願，這就是佛地所證的四種涅槃：有餘涅槃、無餘涅槃、本來自性清淨涅槃、無住處涅槃。這個時候一切種智已經圓滿了，自然就具足佛地的大圓鏡智等四種智慧而成爲究竟佛。佛陀的四種智慧：大圓鏡智、平等性智、妙觀察智、成所作智，是從第七住位所證的本來自性清淨涅槃入手的，卻是要長劫進修到一切種智圓滿了，才能具足這四智的。那麼具足了這四智才能具足四個涅槃，才能稱爲大般涅槃；而這個大般涅槃的具足，也是從親證如來藏爲根本的大乘佛法以後，繼續進修而次第實證無生法忍的道種智才能夠完成的，所以仍然是依如來藏來修證大般涅槃。

在因地實證了如來藏，就能夠有般若智慧生起，就有中道現觀的實證。中觀其實就是中道的觀行，實證了中道的觀行時名爲證得中道，不再只是中道的觀行位了，這時的中觀已是中道的現觀而不是觀行；當你實證中道的現觀時，雖然還只是三賢位而已，但已經可以稱爲菩薩僧了。證得如來藏，現觀中道了，成爲菩薩僧，已不在凡夫（僧）數了，那麼成佛之道就正式展開了，接著進修以後你自然會漸漸知道成佛之道應該怎麼走；所以從明心的時候開始，你已經知道將來必定可以成佛。然而成爲阿羅漢以後卻不知道要如何進修才能成佛，因爲阿羅漢道的實證並不涉及法界實相如來藏的實證，而成佛所憑藉的一切種智卻是如來藏所含藏一切種子的實證，這卻是要從實證如來藏心以後才能開始的，這就是說：「解脫道是無法使人成佛的，成佛必須要修學佛菩提道。」

## 第二節 佛法只有二主要道

想要實證佛法又能學得快樂，必須瞭解三德、實證三德。已實證三德者，即是以如來藏為中心而成為菩薩僧；由如來藏的進修而延伸成道種智——一切種智的分證，方是入地菩薩。

### 【講義綱要】

- 一、略說佛菩提道所證三德：法身德、般若德、解脫德。
- 二、三德只有二主要道：三德皆攝屬佛菩提道，其中之解脫德具足含攝二乘解脫道，謂斷煩惱障之現行；亦斷二乘聖人所不斷之煩惱障習氣種子隨眠，非僅斷見惑與思惑。
- 三、藏傳佛教密宗（函蓋天竺坦特羅密教及西藏密宗）之本質：
  - 1.宗喀巴的二種道次第廣論，都是雙身法。
  - 2.密宗非但不能使人成佛，亦不能使人證得解脫果，連世間禪定、世俗神通都無法證得，更會使人沉墜三惡道，無量世流轉生死、受諸苦痛。

我們接著進入第二節來說〈佛法只有兩個主要道〉。再提示諸位：想要實證佛法又能學得快樂，你必須要先瞭解三德，要先實證三德。然而三德的實證，還是要以如來藏為中心，然後從如來藏不斷地延伸出去，最後成就了一切種智時就是成佛了。這樣去一步一步進修的人，才是菩薩僧，這已經不是聲聞僧所知的了。

第一點，我們先來談佛菩提道所證三德的大約內容。在這裡沒有辦法講得很詳細，因為我們時間很不夠；這時已經是兩

點三十八分了，我們才講這麼一點點；後面有一些比較不重要的部分，我稍後將會只是讀過一遍，不加以講解，留待以後出書時再補作註解。因為這一節所講的內容對諸位都非常重要，這可以讓你建立整個佛菩提的架構出來；有了整個架構，你學佛時就不再茫然了！那時你將會知道學佛時應該要先從哪裡切入？從哪裡入手？然後一步一步去進修；聽完以後你將會建立一個方向，也有了整個次第，你就知道學佛的路該如何走！

首先要略說三德。我們常常看見大陸拍攝的片子，其中有一齣古裝劇這樣演出：清朝有個皇帝名叫乾隆，他很喜歡附庸風雅，也自稱在學佛，想要讓人覺得他好像很懂佛法的樣子，所以他就把內眷侍者叫做三德子；文獻記載他的祖父康熙也有一個太監內侍者，名稱也叫作三德子；其實不論是哪個三德子，他們連一德也無。而康熙與乾隆皇帝呢？他們同樣是連一德也無；因為清朝的皇帝們全都是精修藏傳佛教雙身法，全都落在意識境界中，當然是一德也無的。那我們且來說說這三德，等我講解完了，諸位就會知道他們確實是沒有三德。

先來談法身德：阿羅漢不知道真正的法身，但他們自以為有證得法身，因為他們誤會五法為身的真義了。法身是以五法為身，是哪五法呢？是戒身、定身、慧身、解脫身、解脫知見身，而這五法以什麼為身？以如來藏為身。因為如果不是有著如來藏常住不壞，就不可能有這五法，那麼如來藏也就不能稱為法身了；因為若是沒有如來藏，連五陰十八界都不可能存在了，何況能有這五分法身呢？所以戒、定、慧、解脫、解脫知見身這五法，都是以如來藏為身，所以法身就是如來藏。證得

如來藏的人，就知道這五法都要以如來藏爲身，才能存在及作用。阿羅漢們也有聲聞法中的五法：戒、定、慧、解脫、解脫知見，可是他們這五法所依的如來藏在何處？不迴心的阿羅漢們並不知道，所以他們沒有法身德。

大家都知道佛有三身：法身、報身以及應化身。法身就是佛的第八識——無垢識，還在因地時就稱爲阿賴耶識，又名如來藏；成佛的時候這個如來藏就改名爲無垢識，這就是佛地的法身。佛的法身能夠變生佛的莊嚴報身，在色究竟天宮解說一切種智，攝受諸地菩薩；那就是三十二大人相、八十種隨形好，一一好又各有無量好的莊嚴報身，這是佛的第二身，稱爲報身。佛陀還有第三種身，稱爲應身及化身；應身是說祂往世所度的徒弟們，在人間道業成熟的因緣時節到了，所以降神母胎，出生在人間，這就是應身，是感應我們大家道業成熟的因緣來生在人間。那麼 世尊示現入滅以後呢，就以化身來感應有緣人，所以直到現在仍然還有很多人會夢見 釋迦牟尼佛，或者在定中得到 佛陀的召見，這就是化身。

報身與應身、化身都依法身無垢識而出生，沒有法身就不會有報身以及應身、化身；所以當你明心的時候，發覺自己有這個法身，也會發覺原來諸佛也是由這個法身所出生。明心後，你知道法身何在，也知道法身的功德性，知道法身在因地就已經有本來性、自性性、清淨性、涅槃性了，那你就知道四種涅槃的本質都不是修來的。阿羅漢的涅槃也是本有的：只是把遮障涅槃境界的煩惱修除掉，而使原有的涅槃顯現出來。那你明心後已經知道法身的所在了，這就是第一分的法身德；剛

明心的七住位菩薩就有了這個法身德，只是還不圓滿而已。但是不迴心的阿羅漢們並沒有證得這個自性法身，所以他們就沒有這個法身德啊！

明心的菩薩證得這個如來藏法身，就知道阿羅漢入了涅槃以後，原來還是這個如來藏自住的境界——絕對寂靜——沒有絲毫的六塵、六識，也不再出生任何一法，所以涅槃中是絕對寂靜的。由此，菩薩就已知道「原來無餘涅槃裡面的境界就是這樣」，他依自己現前當下的如來藏來看——看如來藏自己的境界——把和如來藏同在一起的五陰十八界自己排除掉，來觀察自己的如來藏單獨存在時的境界是如何？這時就會知道原來「阿羅漢入了涅槃之中就是那個境界」。所以，菩薩知道阿羅漢入了涅槃以後是什麼境界，阿羅漢自己卻不知道，因為阿羅漢們沒有證得涅槃中的本際——如來藏；而阿羅漢入涅槃以後卻是滅了自己，自己都不存在了，又如何能觀察無餘涅槃中的境界？所以，我從實際理地來說阿羅漢沒有證得涅槃，原因是他們沒有證得這個法身，所以他們沒有法身德。

有了法身德，也觀察到五陰是由如來藏所出生的，是與如來藏和合運作的，就可以現前觀察如來藏與五陰不一不異，就能住於中道而不會落到一邊去；不會像有些人說如來藏與五陰是一，也不會像有些人說如來藏與五陰是異；不論他們說一或說異，實際上如來藏與五陰永遠都是不一不異，不會被改變。而如來藏與山河大地也是非一非異，因為山河大地也是從如來藏生，可是山河大地不等於如來藏。然後也可以觀察這個如來藏——自己這個法身——一直都是不生也不滅，因為祂無始本有，

沒有一法能生祂，只有祂來生我們，所以祂永遠不會落到生的一邊，也不落到滅的一邊；遠離生滅兩邊，當然就是中道了！

再觀察這個如來藏不斷也不常，因為如來藏這個心永遠不會斷滅，無始以來不曾斷滅，你明心後也是永遠無法找到祂會斷滅的時候，也沒有任何一法可以斷滅祂。這時知道如來藏是不斷的，而這不斷並不是等於常；因為，外道所說的常其實都是無常，只是外道們並不知道；而這個如來藏也不是常，因為祂有種子不斷地在流注，種子不斷流注也就是功能不斷在出現；功能既然不斷地出現，而功能不是常，是會演變的，所以又叫作非常；那就是說，如來藏心體不斷，而心中所含藏的種子不常，同時具有不斷亦不常的功德，成就了中道的正理，當然就離開斷常兩邊了。

所以當你證得如來藏的時候，你可以從很多很多的面向去觀察這個如來藏永遠是中道性的。從此以後你不會再落在兩邊中的一邊，或是具足兩邊而離開中道；永遠是處於中道而兼顧到兩邊，可以不離開兩邊就處於中道；如果有人是要離開兩邊才能處於中道，那就不是真正的中道了，那就是悟錯了，就是意識思惟所得而不是親證中道。這樣的中道觀行實證所產生的智慧，就是實相般若智慧，這時就表示你明心以後已經有了般若德。這時，如果你是個畫家，那麼你畫完一幅畫，在落款的時候，可以寫上二德子的名號，也可以刻一個「二德子」印章蓋上去，你夠資格了。

然後你再來觀察現在生死之中有沒有涅槃境界存在？你將會觀察到：原來你正在生死輪迴當下，已經是住在涅槃中

了！這可不是外道涅槃哦！因為這不是欲界中的境界，也不是初禪、二禪、三禪、四禪中的境界，這五種境界正是外道所誤會的涅槃境界，稱為五現見涅槃，都仍然是三界中的境界，都還沒有超出無色界境界呢！而你所證的境界是如來藏自住的境界，是三界外的境界，從來都不是三界中的境界，從來不是五陰、十八界的境界，而且都不是想像的，它是你的自心現量。你可以觀察：我在生死輪迴當中，我的如來藏是涅槃的，是不生不死、是不斷不常、是不生不滅的；我的如來藏自身是不來不去的，祂本身就是涅槃，而我自己就住在如來藏中。說白一點，所有的有情都在自己的如來藏中生活，因此所有的有情都住在涅槃中，只是自己都不知道，都找不到涅槃。

這個涅槃的實證就是解脫，這解脫的功德是可以實證的，你可以現前觀察到，這就是有了解脫德。阿羅漢入了涅槃的境界，那個無餘涅槃中的境界，是在自己現前的五陰中就已經存在的，當你能夠如此現觀時，就說你已經有解脫德了。到這時，當你的畫作畫好了，可以落款的時候，就可以改個名字叫「三德子」，就把「三德子」的印章蓋上去，你絕對夠資格。清朝的皇帝如雍正、乾隆等人以及他們的侍者都是沒資格的，因為他們連一德也無。

這樣子，證了如來藏以後就有法身德、般若德、解脫德，這就是三德，只是不像諸地那麼具足，也不像佛地已經圓滿。但阿羅漢只有解脫德裡面的極少分，因為入了無餘涅槃以後，他自己五蘊已經全都不在了，怎麼能知道無餘涅槃裡面是什麼呢？而他們生前也無法現前看到眼前的無餘涅槃中的境界，因

爲他們都沒有證得如來藏；而如來藏獨住的境界就是無餘涅槃的境界，所以阿羅漢們的解脫德是很不具足的，他們對涅槃的所知而產生的解脫德，根本沒有辦法與七住位菩薩的解脫德相提並論。可是七住位菩薩見惑斷了，思惑卻還沒有斷呢！就能夠有這樣的解脫德，是阿羅漢所不能知的。

當您具足了這基本的三德，次第進修以後，慢慢地你就會成佛（不能說快速成佛啦！只能說慢慢地會成佛），因爲要三大阿僧祇劫。但是，三大阿僧祇劫的過程有快有慢，有的人一秒中就過一大劫，有的人修完一大劫才只過了成佛之道裡的一秒鐘，這是因人而異的，也就是長劫入短劫或是短劫入長劫的意思；這在《解深密經》中有說，現在我們且不談它。（再次跟大家說明一下，如果中途想要去洗手，隨時都可以離席。）

這意思就是說，三德是成佛的根本，而三德的根本卻是如來藏，一定要親證如來藏以後才能獲得三德。可是這三德，把它們歸類分析起來，卻只有兩個主要道：一個是佛菩提道，另一個則是解脫道。三德的解脫德之中的一小部分，就是羅漢道所修的解脫道；可是佛菩提道函蓋了三德的全部，而三德中的解脫德也具足含攝二乘人所修的解脫道果德（也就是斷除種種三界煩惱一見思惑一的現行），並且進一步斷除二乘聖人所無法斷的煩惱障習氣種子的隨眠。所以，佛菩提道中所修的解脫道不是只有斷見惑與思惑而已，同時還要斷除煩惱障的習氣種子隨眠；這個是很困難的，這要花很長很長的時間，也就是要花掉將近二大阿僧祇劫才能完成，不是像阿羅漢的解脫道可以在一世中完成。因此，二乘聖人所證的解脫德只是三德中解脫德裡

面的一小部分，而三德全部都是含攝在佛菩提道裡面的；所以佛菩提道是具足二道的，也就是函蓋二乘人所修的解脫道，以及大乘人所修的解脫道及佛菩提道。函蓋了這二道，具足了這兩個主要道的佛法實證以後才能成佛。而羅漢道只有修解脫道，並且羅漢道的解脫道所完成的解脫實證，還只是三德中之解脫德其中的一小部分而已。假使您已經確實瞭解了這些內容，您才有可能在這一世之中確實實證佛法，而不只是在外門熏習知見及修集資糧而已。

接著第三點，我還是要再一次的提醒諸位：「您願不願意被誤導呢？」如果不願意被誤導，那接下來聽到我所講的內容，您就不要生起煩惱，因為您已經是不想被誤導的人。可是自古以來，誤導眾生的事卻是一直都存在著的，而誤導眾生最嚴重的則是西藏密宗，又叫作「藏傳佛教」，其實是喇嘛教！為什麼我要說藏傳佛教是誤導眾生最嚴重的宗派呢？是因為他們的法—四灌—打從一開始的灌頂，就已經是用雙身法的理念來為徒眾們灌頂的。當藏傳佛教的信徒跟喇嘛們做過結緣灌頂了，真的想要投入藏傳佛教去修學時，那就要開始做第一灌了。在第一灌要正式開始時，為您灌頂的上師要先做觀想，觀想完成以後才為信徒灌頂；喇嘛要先觀想頭上有所謂的「佛父、佛母」擁抱交合，要觀想交合已經達到至樂（性高潮）了，然後有了不淨物質從「佛父、佛母」的下體流出，喇嘛們說那就是為您灌頂時必須的甘露；然後觀想那個不淨的物質流下來以後，從正在觀想的喇嘛自己頭頂頂門灌進去，然後再觀想從喇嘛的尿道出來，再觀想灌到受灌頂的徒弟頂門進去，這就

是密宗正式入門的第一灌——初灌頂。無比清淨、出三界生死而不在三界法中的清淨佛道，竟然需要這種欲界中的不淨物來灌頂，這還能說是佛法嗎？稍微有世間智慧的世俗人一聽就知道這是不是佛教了！何況是已經真正在學佛的人，竟會相信這樣邪淫而且下流的藏傳佛教密宗，真是太荒唐了！

說明過了，接著要請問諸位：「您願意或不願意被作這種灌頂？」您如果不願意，就應該要很歡喜地說：「哎呀！還好，我沒有上當！我今天終於知道內情了。」可是喇嘛上師在為您灌頂的時候，絕對不會把他觀想的內容事先告訴您。這只是正式入門的第一灌，就已經是如此了！而他們修鍊的拙火與氣功，以及盤腿時的跳躍功夫，其目的也全是爲了修雙身法作準備的，是爲了在以後與異性徒弟交合時可以住在長時間的淫樂中而不會洩精，才需要練這些功夫，其實這些功夫都與佛法的實修完全無關。第二灌的細節我們且不講它，因爲道理是一樣的，不同的只是用年輕美貌的女人供養喇嘛，喇嘛就在密壇中與女人或女人們交合，然後收集全部不淨物，放入弟子的口中，使密宗弟子生起淫慾所以心喜而生起樂受，這是第二灌的主要精神所在。然後第三灌時，女弟子就得跟喇嘛，男弟子就得跟女性上師真刀實槍上床實修啊！所以師徒亂倫是免不了的，犯重戒而下地獄，也只是時間遲早的問題罷了！至於第四灌，也就是跟那些師兄、師姊一起在密壇中輪座雜交——每一個人都要與在場的所有異性同修交合，而每一次交合時雙方都要達到性高潮。這個真實的內容，可能是你們很多人不曾聽過的，這表示您雖然修

學了藏傳佛教密宗，但是還沒有走到第二灌以上的階段，那你就該慶幸說：「還好！我今天已經先知道了。」

以上是實修的部分，至於密宗的學理部分，我們也得要說一說。現在台灣與大陸都有很多人在修學宗喀巴的《菩提道次第廣論》，其中所說的中觀的理論都只是意識思惟所得的理論，而且都是以六識論的常見思想作為中道的觀行內容，其實都與般若中道實證的觀行無關，也與求證中道的觀行全然無關，所以藏傳佛教所說的顯教理論部分，也全都是戲論而無關佛法的教義。並且，兩岸所有修學宗喀巴《廣論》的團體，他們都不講論中止觀的部分：他們都只講前面的三個大單元，後面兩大單元的「止觀」部分全都不講。不講的原因只有兩個：第一、教導者自己也不知道後面的止觀在講什麼，因為語詞很晦澀，有許多的密語，他自己也讀不懂。第二種人呢，他是知道其中的意思，但是不敢講；因為宗喀巴的《菩提道次第廣論》，後半部一超過五分之二的內容所說的止觀，其中將近一半的篇幅也是雙身法，而另一半的止觀內容也是全都導向雙身法——只是為其中的雙身法來作準備的。可是，崇拜宗喀巴而盲目跟隨修學廣論的人，有誰知道這些內情呢？我們今天把它提出來，並不是誹謗，因為這是事實——藏傳佛教密宗永遠無法否認的事實；所以《菩提道次第廣論》的止觀內容，是知道的人不敢講，而不知道的人無法講。所以《菩提道次第廣論》的弘傳者，都只有講前面三大單元，後面止觀的部分都停下來不講。

如果是宗喀巴的《密宗道次第廣論》，那就從頭到尾都是

明講雙身法；像這樣的藏傳佛教密宗，您願意學嗎？假使您受了菩薩戒，或是已受聲聞戒而出家了，學了宗喀巴的兩種《廣論》以後，鐵定要下無間地獄的，因為那是嚴重毀破十重戒的。假使你受了五戒，學了雙身法，也是要下墮一般地獄的。如果一般人學了雙身法而且與喇嘛上床實修了，那可是師徒亂倫啊！因為一定要經過第三灌的師徒合修亂倫階段，才能繼續深入修學藏傳佛教密宗—第四灌輪座雜交—而與其他的異性同修——合修，或是後來再個別邀約其他的密宗異性同修來合修雙身法；但是還沒有師徒上床合修而完成第三灌以前，是不許跟任何密宗異性合修的。但是第三灌——密灌，一定要師徒亂倫，一定要跟異性上師上床合修。如此一來，師徒亂倫以後，即使是不受佛戒的人，還是得下墮三惡道，因為這是三界世間法爾如是的因果律，誰都無法赦免誰；密宗施設了十四根本戒，想要逃避這種因果律，說得冠冕堂皇，說那樣是在修證佛法而完全無罪，命終之後還是得要下無間地獄，誰也赦免不了他們，因為宣稱能赦免他們的往世大修證的大法王們，都已經在地獄中了。

我想諸位聽到這裡，應該已經確實知道藏傳佛教密宗的本質了！如果您還是不相信，回家以後可以把宗喀巴的兩種次第廣論，全都找來詳細閱讀研究。但是您先要有一把鑰匙，我們把它簡稱為「達文西密碼」，您閱讀之前必須要先知道它書中的暗語意涵。比如說它講金剛杵，那是講男性的性器官；它講蓮花或者講金剛鈴，講的是女性的性器官；講寶珠時，有時是說男性的龜頭，有時是說女性的陰蒂。依此類推，您這樣把密

碼套上去讀宗喀巴的兩種廣論，其中的雙身法內容就可以讀懂了，不會再有絲毫的錯誤。譬如宗喀巴的二種《廣論》中所說的種子，有時又稱為「界」，卻不是佛法唯識學中所講的如來藏中所含藏的一切種子；他們講的種子、界，就是指男性精液。你們這樣把它套進去讀，就能讀懂其中的密意啦！我今天送給你們《廣論》的達文西密碼了（大眾鼓掌……）。假使您手裡沒有《密宗道次第廣論》，因為藏傳佛教密宗常常有人辯稱沒有雙身法這回事，所以我們已經把它貼上網作為證明了；您可以上「成佛之道」網站<sup>46</sup>去讀，或是下載來讀；只要您把這個密碼套上去，您就會讀懂其中的祕密了。

《菩提道次第廣論》，很多人手上都有，只是不知道其中的止觀是在講什麼？它的止觀部分，您也可以把這個達文西密碼套上去讀；用這密碼一打開：「哎呀！原來宗喀巴在講這個哦！」您就通了。那麼，要不要繼續再深入藏傳佛教密宗修學呢？或者說，要不要讓您的另一半繼續學密呢？會不會因為雜交而染上愛滋病呢？您就可以自己下判斷啦！作了正確的判斷與決定，從此以後您就可以步上真正佛法的坦途了。（待續）

<sup>46</sup> 網址：<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/book2013/2013bi21/2013bi21.htm>



(連載十一)

## 第四章 藏傳佛教應成派中觀思想否定如來藏之主要論點

### 第一節 藏傳佛教應成派中觀以意識為結生相續之識

#### 一、意識結生相續有諸多過失

應成派中觀師月稱、宗喀巴等不許緣於五取蘊生我見，乃是認取五取蘊能作用見聞覺知中之五識及意識自性為真實；所知之一切法性空，唯名言假立而能生作用，是藏傳佛教應成派中觀的主要邪見之一。若我見是緣於五取蘊，則能作用之見聞覺知亦屬於五取蘊法之一，應予破斥；若斷除此種緣於五取蘊之我見，則不能成立彼等樂空雙運及性空唯名之邪見，故彼等必須極力維護離表義名言取境之意識心為本住法。（印順法師將般若賦以性空唯名之判教，以及細意識不壞、滅相真如常住之說，皆源於

藏傳佛教應成派中觀這種邪見而生。)以下舉示彼等所說予以佐證：

既離意識不許異體阿賴耶識，則所言阿賴耶者，是總於內心明了分，特於意識立為阿賴耶。以是破心有自性，答他難時，說心雖非寔〔實〕，能作所作皆應理故。許能取後有之心是意識故。復許意識，是一切染淨法之所緣故。……。不許外境之蓮華戒論師亦云：「唯此意識，有與餘生結生相續之功能，如云：斷善根與續，離染退死生，許唯意識中。」此引俱舍為證。(註<sup>1</sup>)

宗喀巴於《入中論善顯密意疏》中推崇意識心能取後有，是一切染淨法之所緣，又是結生相續之識；也就是主張意識是實相心，是持種住胎出生五陰之心，能為諸法的本源，是可貫穿三世之心，是可貫穿一切世間、出世間法之心。倘若真的如是，意識理當不生不滅，於一切時、一切位均不可暫斷亦不可滅失，否則各類法種必定散失，因果必定混亂；亦應本無今有、無因而有之各類不符現象界之果報將隨時出現於世人面前，然而事實現見不然。這是一切修學佛法者所應理智面對之問題，學般若者皆應該仔細一一檢驗之。首先檢驗意識果真是結生相續之識嗎？結生相續之識應該有哪些條件，才能具有因果不混亂、果報體得以生起之法界功德？

心中有了第一個檢驗主題，回到宗喀巴所舉蓮華戒所說來加以檢驗。蓮華戒舉出《俱舍論》中「斷善根與續，離染退死生，許唯意識中」三句偈，想要以此證明彼等主張意識具有與

---

註<sup>1</sup> 宗喀巴疏，法尊法師譯，《入中論善顯密意疏》卷 7，成都西部印務公司代印，頁 15。

餘生結生相續之功能的說法，是與《俱舍論》中所說相符的。藏傳佛教應成派中觀諸傳承者一向的作法，皆是僅於經句中或者菩薩論著中斷取彼等想要的部分，或者捨棄不利於彼等之主張者，不觀察前後文之整體意涵，以斷句取義的方式來粉飾及包裹自身與經、論完全不同之法義。茲摘錄《俱舍論》中相關之論句如下：

斷善根與續，離染退死生，許唯意識中；死生唯捨受，非定無心二，二無記涅槃；漸死足齊心，最後意識滅，下人天不生，斷末摩水等。

論曰：斷善、續善、離界地染、從離染退、命終、受生，於此六位，法爾唯許意識非餘。所說生言應知，亦攝初結中有；死生唯許捨受相應，捨相應心不明利故，餘受明利不順死生。又此二時唯散非定，要有心位必非無心，非在定心有死生義。界地別故，加行生故，能攝益故，亦非無心有死生義，以無心位命必無損。若所依身將欲變壞，必定還起屬所依心，然後命終，更無餘理。又無心者不能受生，以無因故，離起煩惱無受生故。（註<sup>2</sup>）

世親菩薩於尚未修學大乘法之前所造之《俱舍論》，觀察斷善根、續善根、離界地染、從離界地染而退時、命終時、受生時等六位中之意識心法相，闡述意識於此六位中之相貌，應當屬於有心位，不當屬於無心位；若此六位中屬於無心位時，有種種過失等。造此論當時，世親菩薩雖然還未信受大乘法，卻不是主張意識心不滅而能夠接續餘生之結生相續者，但藏傳

---

註<sup>2</sup> 大正藏第二十九冊，《阿毘達磨俱舍論》卷 10，第 55 頁上。

佛教應成派中觀師還是誤會了世親菩薩的論意而斷句取義。若是如同蓮華戒、宗喀巴所局部引用而做的解釋，想證明意識有結生相續之功能，世親菩薩於論中就不應說「最後意識滅」。於有情臨命終時必定有意識存在，方能轉入正死位；若在滅盡定、無想定等無心位中，必定無法捨壽進入正死位中；而意識現前、進入正死位，最後意識還是壞滅而不存在了；死後必須如來藏出生中陰身時，意識才會在中陰身中重新現起；當有緣父母和合境界現前時，入胎之緣成熟了，仍必須有意識心存在才能入胎，但是入胎受生時前生的意識同時斷滅，永遠不再有現前的時候；以後出生而有的意識，已是依入胎而生的下一世五色根為緣所生的全新意識，已非此世的意識了。由此緣故，證實命終位及受生位，必定要有意識存在；然而正死位及正受生位，意識都已斷滅而不現前了；這才是《俱舍論》中世親菩薩所說的正理，蓮花戒及宗喀巴都加以曲解而作錯誤的援引。意識既是會中斷、會壞滅之心，就沒有遍一切時都能作用的功德，故在正死位、正受生位、住胎位初期數月中，都不存在而無遍一切時作用的功德；既不存在，亦無遍一切時作用的功德，焉有能力作為聯結餘生而有結生相續之功德？也就是說，世親菩薩當時雖然以小乘法之知見造《俱舍論》，卻知道這些道理，所以論中沒有絲毫之立論主張意識是常住法、是可以貫穿三世結生相續之識；他的偈與論中都是如此說的，只是蓮花戒與宗喀巴二人都讀不懂《俱舍論》，引證了此論以後卻提出了違背世親論意的說法，誤導了後世密宗諸大法王及顯教的印順法師等人。

後來，世親菩薩隨著無著菩薩修學大乘法以後，對於意識結生相續之說法，也是予以破斥的，這個事實也證明藏傳佛教應成派中觀師們都誤會了世親菩薩偈與論的宗旨了。世親菩薩於《攝大乘論釋》中是這樣解釋無著菩薩所造的《攝大乘論》：

（無著菩薩）論曰：若有於此非等引地，沒已生時，依中有位意起，染污意識結生相續，此染污意識，於中有中滅；於母胎中，識（本識阿賴耶識）、羯羅藍更相和合。若即意識與彼（羯羅藍——受精卵）和合，既和合已依止此識，於母胎中有意識轉；若爾，即應有二意識，於母胎中同時而轉。又即與彼和合之識是意識性，不應道理，依染污故，時無斷故，意識所緣不可得故（五色根尚未生起或圓滿，故尚不能有六塵存在，故意識所緣之六塵仍不可得）。設和合識即是意識，爲此和合意識即是一切種子識？爲依止此識所生餘意識是一切種子識？若此和合識是一切種子識，即是阿賴耶識，汝以異名立爲意識。若能依止識是一切種子識，是則所依因識非一切種子識，能依果識是一切種子識，不應道理。是故，成就此和合識非是意識，但是異熟識，是一切種子識。

（世親菩薩）釋曰：非等引地，即是欲界；沒者，死也；染污意識，即是煩惱俱行意識。結生相續者，謂攝受自體。此染污意識，緣生有爲境，於中有中滅。言和合者，識與赤白（受精卵或胎身）同一安危；若和合識即是意識，依此復生所餘意識，是則一時二意識轉，謂所依止和合意識，及能依止所餘意識。又和合識是意識性，不應道

理，何以故？依染污故，時無斷故。謂此意識貪等煩惱所染污，意爲所依止，緣生有境故，是染污即此爲依，名依染污；於此位中所依異熟不容染污，是無記故；此和合識常、無間斷，任業轉故。意識所緣不可得故者，意識所緣明了可得，所謂諸法；此和合識無有如是明了所緣，是故此識是意識性，不應道理。（註<sup>3</sup>）

無著菩薩於論中說「依中有位意起，染污意識結生相續」，「結生相續」四字是指中有位時之意識，與捨報前之意識是同一個，是由於結使而轉生到中陰身境界來，仍與生前所知聯結而屬於同一個意識；也與生前所造業因聯結，因此說「染污意識結生相續」。綜觀無著及世親菩薩所造的本論及釋論中，都未曾言此意識可以住胎而與餘生結生相續，故蓮花戒與宗喀巴引作意識可以持種而指爲未來世餘生的結生相續心，用來證明意識是常住不壞的本住心，屬於曲解附會之說。由於尙未證得解脫的中有境界染污意識仍有結使煩惱，也是與死前五色根中的染污意識記憶相聯結，故中有位之有情認得捨報後已壞之色身及親眷，經中世尊也說中陰「見所棄屍，云：此是我前生之身」，可以證明此一事實。無著菩薩論中最重要的反證是「此染污意識，於中有中滅」；世親菩薩並且重引一遍，又特地加上說明：「此染污意識，緣生有爲境，於中有中滅」，說此染污意識是緣於生有（生前的人間五陰）作爲所緣的境界，轉入中有而入胎以後就永滅了。意識雖然於中有位與生前的業及記憶可以結生相續，然而入於母胎時中有身即同時滅失，此

---

註<sup>3</sup> 《攝大乘論釋》卷3，大正藏第31冊，第331頁下。

染污意識即隨著中有身滅而滅失；既然意識已滅，必定要待後世五色根具足的因緣才能圓滿生起，故在住胎初期三、四個月中都無意識出生。因為，本識造色所成的五色根尚未圓滿形成而不具備基本功能，故無六塵出生，此時雖有意根得以為緣，但仍缺乏六塵或具足的法塵為緣，意識仍然不能生起；在後世意識未能生起，而前世意識已滅之狀況下，住胎之前期如何能有意識存在？不存在的意識，如何有能力承擔結生相續之功德？如何能造色出生五色根？如何能出生五塵、法塵？如何能使意識存在？

又入胎以後，倘若是由前世意識與羯羅藍和合者，必須是沒有過失，才可說是由意識與餘生結生相續。然而，從無著菩薩於論中所說及世親菩薩之釋義，都說與羯羅藍和合者若是意識，不應道理；有諸多過失故。倘若入胎時是由意識與羯羅藍和合，而不是由本識如來藏與羯羅藍和合，則住於母胎時，名色就應該是依止住胎意識而轉，由此住胎意識造色而出生眼、耳、鼻、舌、身、意識，就應該於處胎前期每天了了分明而知自己處於母胎中，亦應處胎後期及出生以後都有兩個意識心同時運轉：一個是諸法所依止而與羯羅藍和合之入胎、住胎意識，另一為能依止住胎意識而被住胎意識所生之意識，如此則不應道理。

又與羯羅藍和合之識倘若具有意識的體性，則該識即是意識，乃是染污意識，原已依止染污之意根故，我見、我執、貪等煩惱必定相應，並非無記性之異熟心，則不可能於母胎中安住而無煩亂；而此意識又是造色而能出生色身者，既了知諸

法，則應能知如何造色，即應一切有情之色身皆是飽滿莊嚴，不應有殘缺不全、諸根不具足者；亦應都能清楚住胎而了知自己何時以及如何造色的全部過程，則應當所有人皆無胎昧。然而，現見事實並非如此，故說與羯羅藍和合而住胎造色之識絕非有記性之意識。故與羯羅藍和合之識應是無記性之異熟識（本識阿賴耶識），方能無所偏黨，不擇善惡，如實依業種之內涵親生諸般可愛與不可愛異熟果報，而為各各有情所各自承受，無可逃遁。故說此能持胎住胎、結生相續之識，若屬有染污之意識，不應道理，引證不成。

又異熟識常，無有間斷，性屬無記而無偏黨，方得受持一切善惡業種及無漏有為法種任運而轉，實現因果律；於捨報轉入中陰時，乃至中陰滅而入胎執取受精卵（也就是羯羅藍）時都能任運而轉，猶如長途急行之乘馬者棄一乘一，從無間斷；而意識於眠熟、悶絕、正死位、無想天（無想定）、滅盡定五位中同皆斷滅故（註<sup>4</sup>），不是常無間斷者，不能持業種及諸法種任運而轉，故與羯羅藍和合之識若具有意識性，不應道理，故說入胎之住胎識非意識。意識之所緣乃是因緣所生法之六塵境

---

註<sup>4</sup> 《成唯識論述記》卷 4，大正藏第 43 冊，第 355 頁下。

凡間斷者，共經部師有五位故，謂即無心睡眠、悶絕、無想、滅定、無想異熟。其大乘中命終、受生悶絕中攝故，此等諸位轉識不行，唯第八識相續不斷。

《瑜伽師地論》卷 13，大正藏第 13 冊，第 345 頁上。

分位建立者，謂除六位，當知所餘名有心地。何等為六？謂無心睡眠位，無心悶絕位，無想定位，無想生位，滅盡定位，及無餘依涅槃界位，如是六位，名無心地。

界，而若說此意識與羯羅藍和合，又成爲羯羅藍所依止之識，則其所緣爲業種與所攝取之羯羅藍，其中無有意識出生必具之所緣六塵或具足的法塵境界可得，此意識即不可能存在，故蓮花戒、宗喀巴主張與羯羅藍和合之識是意識，不應道理。

假如該和合識就是意識，則此和合意識應爲一切種子之所依止；也就是說，該和合意識所生之另一意識亦應同樣是一切種子識。又若無一切種子識（如來藏異熟識）而唯有意識，則眼等十八界種子功能必不得現行，業果必不得實現。是故，若該和合識就是意識，又是持種識；該和合識住胎而出生了五色根及六塵時，於住胎後期將會另生一意識，該後期所生之意識亦應同樣具有持種及造色功能，方得同名爲意識；則一身具二意識，各能持種、各能造色，必將輾轉出生無量過失，故說與羯羅藍和合而住胎造色之識絕非意識，蓮花戒與宗喀巴之主張不應正理。若說一切種子識不應由他而生，則與羯羅藍和合之識就是一切種子識，那麼此和合識就一定是阿賴耶識，經中世尊已說母胎中最初期是一切種子阿賴耶識與羯羅藍和合並執受之。（註<sup>5</sup>）有異執者（譬如藏傳佛教應成派、自續派等中觀師）緣於見

---

註<sup>5</sup> 《解深密經》卷 1，大正藏第 16 冊，第 692 頁上。

於六趣生死彼彼有情，墮彼彼有情眾中，或在卵生、或在胎生、或在濕生、或在化生，身分生起；於中最初一切種子心識成熟、展轉和合增長廣大，依二執受：一者有色諸根及所依執受，二者相、名、分別言說戲論習氣執受。有色界中具二執受，無色界中不具二種。廣慧！此識亦名阿陀那識，何以故？由此識於身隨逐執持故。亦名阿賴耶識，何以故？由此識於身攝受藏隱、同安危義故。亦名爲心，何以故？由此識，色聲香味觸等積集滋長故。

取見而以不同之名稱主張和合識是意識，倘若說母胎中之和合識是意識，成爲一切種子識之所依，則所依止之因緣不是一切種子識，能依之果識卻是一切種子識，不應道理。因此說：**能夠成就和合識功德者，只有一切種子識阿賴耶識**（異熟識），並非意識，蓮花戒與宗喀巴之主張不應正理。

再者，若應成派中觀師月稱、蓮華戒、宗喀巴等，聲稱彼所說者是細意識，此亦不應道理。若意識可有粗細多心，則眼等五識亦應各有粗細多心；若意識多心中之細意識能住胎，則眼識多心中之細眼識等亦應能住胎，六識體性相同故，同屬假藉根塵二法爲緣生故，同屬了境識故。如是，則應有六個細識能夠各別與羯羅藍和合，則與現量不合，全違正義，故其細意識說不應成立。故彼等所說之細意識實則仍應是阿賴耶識，只因彼等已經主張不許有阿賴耶識，故而改以異名細意識而稱之，本質仍是阿賴耶識；彼等如斯違於經量、現量而增上建立具有阿賴耶性之細意識後，卻又辯稱沒有阿賴耶識，藉以迴避自身尚未實證阿賴耶識的事實，詭辯自宗的法義勝善上妙，自高於顯教及餘諸宗；實則處處邪謬，本質上只不過是凡夫所思所說，都無勝善之處。

又一切粗細意識皆是意法爲緣所生，絕無例外；世尊於阿含中說：**【意、法因緣意識生，所以者何？諸所有意識，彼一切皆意法因緣生故。】**（註<sup>6</sup>）此中「諸所有意識」五字已含攝一

---

註<sup>6</sup> 《雜阿含經》卷9，大正藏第2冊，第57頁下。

佛告比丘：「眼因緣色，眼識生。所以者何？若眼識生，一切眼色因緣故，耳聲因緣、鼻香因緣、舌味因緣、意法因緣意識生。所以

切粗細意識，聖說一切粗細意識皆是意法因緣所生之有生法性，有生則必有滅，不是常而不間斷者，不可能具有無記性之持種功德，亦不可能具有住胎造色之功德。意識依止染污之意根而轉，必與我見、貪等煩惱相應，必定不屬於無記性心，則不能忠實履行因果業種，亦不能無記而住胎。意識所緣者是所取之一切六塵境界，並非業種、身根與器世間，故意識不能勝任與羯羅藍和合而被羯羅藍所依止之使命，道理極成。主張意識心能與餘生結生相續，不能免於無著菩薩「依染污故，時無斷故，意識所緣不可得」三因之所破，故藏傳佛教應成派中觀所說墮於無量過失中，意識能與餘生結生相續之說，理不應成。

## 二、意識之一分明瞭分 仍然是意識

月稱、宗喀巴等不許意識以外另有一心體稱為阿賴耶識，故主張意識心中有一分明瞭分，是離於語言文字而能取境者，將此意識中之一分功能立為阿賴耶識；也就是主張：阿賴耶識僅是由意識中之一分一彼等稱為細意識一假名安立而說。故應成派中觀以其虛妄想而說彼「細意識阿賴耶識」非實有，故無自性；卻又說：雖然非實有，能作與所作皆得成立。這樣的說法仍應該再予以檢驗：由意識之一分心相假名而說阿賴耶識，也就是彼等所說之細意識；此細意識能夠持種入母胎與羯羅藍和合，而被羯羅藍所依止，是否理上可無過失？

月稱、宗喀巴所說的細意識，是意識心中的一分明瞭分，這個明瞭分其實只是意識心的證自證分，屬於意識心的五別境

---

者何？諸所有意識，彼一切皆意法因緣生故，是名比丘眼識因緣生，乃至意識因緣生。」

心所法所成就的功能，並非心體，如何能夠建立為心呢？故不可建立為細意識。明瞭分既然只是意識心的五別境心所法的功能，不是心體，當然不具有持種、造色的功能，即無可能是結生相續的住胎識，亦無可能是與羯羅藍和合之識，亦無可能製造五色根而使生死相續、結生相續，**心所法不能擁有大種性自性故**，唯有心體方能擁有大種性自性而能與色法羯羅藍和合為一故；擁有大種性自性的心，才有能力造生色身及受持一切種子，才能成為結生相續的心故。

假如細意識能夠入母胎成為和合識，祂在未入母胎前就應該具有與色法和合之功德，那麼該細意識應該即是造身識、持身識，應是在意識出現之前就已存在，不該是由意識細分出來的，也因為人間意識是造身識入胎出生了五色根及六塵以後才能出生的生滅心。又細意識既然是由意識之一分假名而說，應該是同一意識心之體性，而世尊說諸所有意識皆意法因緣生；既是因緣所生法，必定隨緣缺而滅，則中陰身入胎而使微細根身及意識斷滅時，細意識亦應同時斷滅，即無可能成為住胎識而與羯羅藍和合而住，不可能成為結生相續而聯貫三世的心。

又眠熟位稱為無心睡眠位，也就是意識心斷滅不現前，故而稱為無心位。彌勒菩薩於《瑜伽師地論》中說：【若遇不生心因緣故，心則不生，名無心地……轉識滅故，名無心地】（註<sup>7</sup>）。現法中，於眠熟無夢時，意識心缺意根作意之因緣故不現前，故吾人眠熟無夢時不覺不知；現代醫學界研究者亦證明，人類每天之睡眠正常狀況約有兩小時之無夢沉睡期；既言

---

註<sup>7</sup> 大正藏第 30 冊，《瑜伽師地論》卷 13，第 345 頁上。

沉睡無夢，此時就連夢中之獨頭意識亦不現前；當意識不現前時，則從意識細分的細意識必定隨著不現前。倘若細意識是和合識，則必是持身識；則於眠熟位中細意識不現前時，身根必定敗壞，猶如壽命終了時本識不執受身根後隨即爛壞一樣。現見人人夜夜皆有睡著無夢的粗細意識皆不現前時，身根卻不隨著意識不現前而敗壞，故知必定另有非意識所攝的識體是持身識，於眠熟、悶絕……等五無心位中，仍然持身令不敗壞，故細意識不是持身識。

細意識既然於現法中已經證明不是持身識，不具有大種性自性的造色功能，則不能入母胎與羯羅藍和合，故非和合識，故月稱與宗喀巴所說錯誤；又意識於中有入胎時永滅，則附屬於意識之細意識必然隨著意識滅而同滅。倘若藏傳佛教應成派中觀諸傳承者與修學者，主張「細意識與意識不是同一識體，故不隨著意識滅而滅」，則彼等所謂入胎結生相續之細意識，必然是意識以外之另一識體，則不應主張此細意識是從意識中細分而出者，亦不應追隨宗喀巴所說「離意識外無有異體名阿賴耶識」的邪見。所以，必定有阿賴耶識執持身根、業種入胎結生相續故，得使三世因果不混亂以及不墮於外道斷見中。故知藏傳佛教應成派中觀師，只因不能親證阿賴耶識而不信受佛語，另創細意識常住說，指稱可以持業種入胎結生相續，由是當知其道理不得成立。

又，假如細意識是應成派中觀師月稱、宗喀巴等人所說住母胎中之和合識，說是能與羯羅藍和合而造生色身之識，則此細意識必定是實相心，得以與餘生結生相續故，能住胎造色而

出生萬法故；倘若如是，能夠細分出一分細意識之意識本體更應該是實相，因為月稱、宗喀巴說細意識是由意識之一分明瞭分而有故；則實相有二，違背實相絕待之理，亦違背現量、至教量、比量。又意識既是實相，而意識乃是藉意法為緣所生，故意根與法塵亦應是實相，意識由阿賴耶識心體藉彼二緣所生故，意根及與意根相應之法塵皆先於此意識而有故，則實相應有四，更是違背實相絕待之理。引申據實而說，則五塵亦應是實相，法塵不離五塵故，法塵由五塵所顯故；則五色根亦應是實相，五塵藉五色根為緣而出生故；則成為實相眾多，全違實相絕待、唯一之理；若真如是，則藏傳佛教應成派中觀所說，應有眾多實相，皆是古今一切應成派中觀師之所未知、未解、未說者，則實相不是唯一，違反三界唯心、萬法唯識之聖教與理證。

又實相者必是常住不壞之法，持一切法種故，唯有無生亦無滅之法才是實相，意識自身及從其細分出來之細意識，皆非無生無滅之本住法，故知皆非實相心。又實相無相，亦須永無意識心相，方得稱為無相之相，才是實相；今者應成派中觀所說之細意識則有能取境之心相，具足三界心相，並非無相法，又是有生有滅可壞之法，夜夜眠熟時即告暫斷，故意識及細意識不是實相。意識緣於有生之五塵而有色、聲、香、味、觸相，五根則有眼、耳、鼻、舌、身等色相，皆是有生有滅可壞之法，都不是實相之法，依於五根、五塵而起的粗意識、細意識當然更無可能是實相。無著菩薩與世親菩薩早已於《攝大乘論》及《攝大乘論釋》中，破斥此類誤將阿賴耶識以異名立為意識

者；而宗喀巴一方面攀附無著菩薩爲其理論車軸之一，然而卻處處墮於無著菩薩所破之邪見中，其於佛法正見之無知與愚癡可見一斑。

倘若應成派中觀師計著意識之一分明瞭分爲細意識我，假名爲阿賴耶識，而說此細意識我能持業種入胎與羯羅藍和合而結生相續；則此細意識我既是由意識之一分細分而得，然意識攝屬識蘊，爲五蘊中法，則「細意識我」理當是即蘊我，仍屬識陰所攝的生死法，無可狡辯。而識蘊無常，非常、非實有性，此建立之細意識即成生滅法，故應成派中觀師此計不應道理。若說細意識我能持業種入胎結生相續，則此細意識我應是常住不壞之法；若我常者，無有變異，方是常法之相；而應成派所計著之細意識我倘若無變異，則將有其不應道理之處：一者，我是常，則我不應有生、老、病、死，不應此世是人、他世是天或者傍生等。二者，此我是常，必屬異熟性、無記性，則於現法中不應隨於愛、非愛境界而有苦、樂、喜愛、厭惡等變異受，也不應隨於貪、瞋等煩惱而有心行之變異。此常我不應受喜樂所饒益，也不應受諸煩惱所染污，亦不應因饒益或染污而行任何如法之清淨行、或者不如法之染污行，則於現法中當與染污行、清淨行皆不能相應。既然如是，此細意識常我與當來世之可愛或不可愛異熟果報身，應皆無任何因緣，自能持種又能檢查、簡擇故；因此應成派中觀計著細意識我能持業種入母胎結生相續之說邪謬，道理極成。（註<sup>8</sup>）

---

註<sup>8</sup> 此段辨正參考大正藏第 30 冊，《瑜伽師地論》卷 65，第 659 頁上。

若說細意識我僅是假名而說，則同於緣諸蘊假立之**即蘊我**，此假立之**即蘊我**並非實有，非常、非一、非實有性，諸蘊無常故；此乃是一切修學佛教正法者首要斷除之我見窠窟，號稱最勝妙之應成派中觀竟然無智而不能知此，令人深覺意外。若此細意識我是實有而非名言施設有，則應可實證；然應成派中觀師始自佛護，中如月稱、安慧、寂天，末如阿底峽、宗喀巴、印順，都無人實證，無人能予以宣揚，顯示彼等所建立之細意識為施設法而非實有法——性空唯名；既是施設法之純屬名言而非可以實證之法，即是假名施設之非佛法，即屬戲論而非般若中道觀。彼細意識我既非實有——唯名無法，既非常住法、實有法，不可知亦不可證，就不是實相法，又怎能持業種入母胎與羯羅藍和合，成為羯羅藍之所依止而增長成就蘊處界諸法？因此，應成派中觀師月稱、宗喀巴等所妄計之細意識我說為常住法，所說不能成就；其謂細意識我能取後有、能結生相續，所說亦不能成就，道理極成。（待續）



# 邪箭嚙語

— 破斥藏密外道多識喇嘛  
《破魔金剛箭雨論》之邪說

(連載九)



— 陸正元老師 —

## 第三章 藏傳佛教外道不懂佛法中的真實祕密 法教

世尊於二千五百年前，見此界的有緣眾生努力求取解脫、探尋真理，福德因緣已臻成熟，乃至有人能證得非想非非想處定，然而卻欠缺能夠斷我見、斷我執的出世間智慧，故無法出離三界生死繫縛，更無法實證現象界背後的真理——第八識阿賴耶識如來藏的本來無生無死涅槃境界。以是之故，應緣降生而示現八相成道、出世弘揚佛道，應眾生之根器，三轉法輪而有五時三教之示現，完整的教導學人有關宇宙<sup>1</sup>及生命<sup>2</sup>根源之真實義理的奧祕——「**三界唯心、萬法唯識**」，也就是指一切有情眾生都有的**真實心**——**第八識如來藏**，以及依此「**真實心**」

---

<sup>1</sup> 宇——即空間，指東、西、南、北、上、下、東南、東北、西南、西北等十方；宙——即時間，指過去、現在、未來等三世，「宇宙」亦稱為世間。

<sup>2</sup> 包括色法以及心法。

而能次第成就解脫道乃至佛菩提道，使有緣佛子皆能如說修證成就。

佛法雖然有八萬四千法門，但所入、所證的真理永遠只有一個，絕對無二無三，因此 世尊及十方世界諸佛所證必定是佛佛道同，無有差異，三賢十地以及等覺、妙覺位之菩薩，如當來下生 彌勒尊佛、文殊師利菩薩、普賢菩薩、觀世音菩薩、大勢至菩薩、地藏王菩薩、維摩詰菩薩、馬鳴菩薩，以及 龍樹菩薩、無著菩薩、世親菩薩、玄奘菩薩等諸大菩薩，無非是於實證此一真實菩提心後，方能發起般若智慧，依次第於佛菩提道上精進，由實證總相智、別相智而漸至地上菩薩之道種智，所開示之佛法雖因各個菩薩之道種智證量而有深淺不同，但皆不離此一切有情眾生各各本具之菩提心而說，故絕對不會有相背離之處，只有法的廣狹深淺的不同，已明心見道得本覺智之三賢位以上的菩薩，乃至十方諸佛皆會認同此一事實。

最為愚癡障重的可憐者，應屬福德因緣尚未圓熟之藏傳佛教教學人，如達賴、**多識**……等六識論者，都屬我見、我執堅固，於正法難遇、難信、難入，只能不斷在外法上摸索，將見不得人之藏傳佛教男女淫合的雙身邪法當作祕密教法奉行及弘傳；卻對佛法中所說法界真相的真實祕密教無知，即使聽聞真善知識法語之後<sup>3</sup>仍然如癡如盲無法理解諸聖法教，卻又慢心深重，堅執阿底峽、佛護、月稱、宗喀巴等凡夫之錯誤知見，扭曲 世尊開示之諸經意旨及諸大菩薩（包括聖龍樹菩薩）之論意，誤會偏執中觀或唯識法義，妄加評論，更妄言無有本來自

<sup>3</sup> 如 平實導師開示法語已流通十餘年。

在的第八識真實心。如是論點分明是惡取空、無因論之斷見外道，卻又執著無常虛妄之意識心為貫串（貫通連結）三世之根本，說【成佛不是意識的斷滅，而是意識轉為淨識——即佛的遍知智體。】（《破論》p.290~291）可見**多識喇嘛**仍是具足斷見及常見的外道凡夫。藏傳佛教喇嘛們認為佛法的根本為「一切萬法無自性」，卻妄想透過虛妄之意識修學灌頂、觀想、誦咒、五肉、五甘露、息增懷誅及修鍊所謂的寶瓶、捷足、寶劍、遣使、遁地、隱身、如意樹和國政等八大悉地，及沉溺於樂空雙運等無自性的世間虛妄無常之法中，誑言能夠迅速圓滿福德智慧兩種資糧而成就佛道，正是世尊訶責為「煮沙欲成嘉饌」之魔眷屬者。

茲略整理佛法與藏傳佛教外道法之根本差異處，對照比較如下：

一、A：三乘佛法皆是依世尊所親證宇宙、生命及圓滿成就三世因果的根本因——一切有情眾生無始以來，各自皆有的第八識如來藏真實法而說、而建立。由於實證此「從來不分別六塵、卻是世間萬法根本」之如來藏，方能稱為證得「根本無分別智」。

B：藏傳佛教外道所依之中觀應成派，則是否認第八識如來藏的存在，依於觀察因緣所生諸法（外在現象）的虛妄、無自性而建立；因否定法界之根本因「第一義諦——如來藏」，故只能在外在現象上妄生情解而說為佛法，同於依「牛有角而建立兔無角」之觀念，與一般世間學者以觀察世間現象而建立的各種思想、主

義、原理、世間法則等等並無二致，所說皆言不及義（第一義諦），皆是世間戲論，與法界根本因實相般若之實證毫無關係故，其所謂證得「根本無分別智」皆屬妄語、戲論。又因為藏傳佛教喇嘛、上師、活佛們都找不到根本心，知道無法只依緣起性空建立三世因果，故執取意法為緣而生的生滅法「意識心」為真實不壞我，誤認為意識可貫串三世因果，正是深執與一般凡夫相同顛倒見的常見外道。

二、A：佛法之根本——第八識如來藏，指的是「背塵合覺」<sup>4</sup>本來自性清淨涅槃的本覺心，向來遠離六塵覺觀，從來不與善惡、煩惱相應，常處大定、不出不入，執藏善惡業種、隨順因緣而出生眾生應受之異熟果報，以致流轉三界六道或成就解脫道乃至佛菩提道。

B：藏傳佛教外道的根本——意識心，一向是合塵背覺，由意根、法塵相觸才會出生，其本質是與六塵境界相應的生滅心，常與六種根本煩惱與二十種隨煩惱相應，正是造作生死輪轉塵勞的根本。故意識心絕非如來藏心，不能取代如來藏心；意識心是由如來藏展轉出生之虛妄生滅法，且兩者體性完全不同故。

三、A：二乘解脫道的次第是二乘人經由思惟觀行，了知包括

---

<sup>4</sup> 「背塵合覺」之真義，請詳見 平實導師著《楞嚴經講記》，並非與警覺不昧的覺知心妄覺相合，覺知心的離念靈知屬於妄覺而永遠不離六塵，與塵相合而非「背塵」。

色身、意識等五蘊十八界的虛妄無常苦空無我後，斷除我見而證入初果；然後次第斷除對我與我所的貪愛、執著，逐步遠離並斷盡思惑煩惱成爲阿羅漢。捨報後不再現起蘊處界諸法，滅盡一切粗細意識，唯餘無始來本不生滅之如來藏，永遠處於無意識、無六塵境界的涅槃寂靜中，稱之爲無餘涅槃界。

**B：**藏傳佛教外道的涅槃，卻是指意識暫時不生起妄念、是有生有滅的欲界境界；雖口說意識是因緣所生、無自性，卻完全不肯放捨意識我及六塵境界，要以意識我永享雙身法欲界粗大淫樂，正是 世尊訶責爲流轉生死之因的外道五現涅槃中最低層次的欲界外道見涅槃法；眾生若依藏傳佛教之法而修，不但無法斷我見、無法真實解脫，反而將更堅固流轉生死、難有出期，永遠與涅槃的實證絕緣。

**四、A：**大乘佛菩提道的根本，是依於如來藏之真如體性；要以虛妄生滅的意識見聞覺知性，找到此不生不滅、不垢不淨、不增不減、不來不去的真實心，才能生起中道實相的般若智慧，而能了知包括意識、意根、色身、器世間等萬法皆由如來藏根本因而生；然後依此心之無我性及無量功德性，可於世出世間法的修證中，於內、於外皆無恐怖，始能放下對意識、意根等虛妄法的執著，由於證悟如來藏後轉依如來藏的本來自性清淨涅槃，並一一體證其中所含藏無量種子的功德，方能逐漸圓滿成就解脫道及佛菩提道。所以，找到如來

藏之證悟菩薩，才能真正安住於如來藏之無我性、本來自性清淨涅槃性，而次第成就總相智、別相智、道種智，乃至究竟一切種智。

B：藏傳佛教外道因無法實證如來藏，故而加以否定；不知如來藏是因果成立之根本，不知般若智慧乃是要親證如來藏才能生起；並且誤會及淺化般若，謂般若只是說一切法無自性，所說同於斷見外道的無常故空。又誤以為眾生顛倒見所知的世俗法為世俗諦，一切法空無自性為勝義諦，故在世間法「有」中知其緣起無自性時即自謂為已證中道。如是見解其實完全是落在世間法之戲論上，只是以一番扭曲轉折之說詞而自欺欺人罷了。究實而言，彼等不僅我見及我所見不斷，而其所建立之一切「密法」亦皆只是依凡夫意識心之虛妄想像而施設的戲論境界，妄自以為只要不斷強化意識意念所建立之自心妄想境界，即可將此虛妄法轉變成真實法，與三乘菩提的實證全然無關。又因無般若智慧為依憑，恐懼意識在睡著及死亡等各種狀況時會消失而無所依止，故妄想建立遷識法、中陰身救度法……等違背真實事理之荒謬修法，背棄真正的佛法修證；更欺誑眾生說可以虛妄無常的氣功、性交而「即身」成就佛道，或於死亡、中陰、轉生時即可成就法、報、化三身。**多識喇嘛**等藏傳佛教行者，自以為修學及受持依外道妄想所建立之「密法」、「金剛戒」等惡法，可不受惡業果報；然其所作所為皆只是愚不可及

又自誤誤人之舉，不但無法成就佛道，終將因自家如來藏的如實反應所造業因，而於當來世自受三惡道之不可愛異熟果報。

本章將透過佛菩薩諸經論開示之正理，來檢驗達賴、多識等之邪見，讓大眾見識藏傳佛教喇嘛們是如何極盡所能來歪曲佛教正法與正理，完全以各種外道法套用佛法名相來誤導眾生。讀者細讀本文後，將可明瞭佛法與藏傳佛教外道法之間的截然不同；更祈願今世後世之四眾佛子，皆能因此而不再受騙上當。有心修學佛法者（包括藏傳佛教諸學人），皆能不為藏密喇嘛教邪法所惑，得以順利的成就佛道。

## 第一節 宇宙生命的實相——三界唯心、萬法唯識

### 第一目 佛法、一切世出世間法的根本——如來藏

法界的根本真理、實相，只能夠是獨一無二的！世尊正是爲了宣說此一究竟真實理而出興於世，讓眾生可以依之成就解脫或佛菩提；絕非只是像哲學思想的學術理論，都是在意識心的現象境界上，透過意識思惟臆想而有各種支派及各自的學說。玄奘菩薩於西天及中土設無遮大會，轟「真唯識量」大法幢，無有能推翻者，只因其理正真如實故。平實導師於所著《真實如來藏》及其餘諸書中，亦同樣依此正理而宣說佛法所闡述的宇宙生命的實相，是故不論今時或後世亦皆無有能推翻者。

諸佛菩薩於諸經論中明說暗喻，無不處處直指真心，並說此真心如來藏是一切有情生命的根源，是一切有情所造善惡業因果的主體；已證悟而具慧眼者皆可親見並體驗此真如法性，

而此真如法性於一切處、一切時皆恆常自在，然無智之人卻視之如盲，有眼不見。茲摘錄下列數段 佛陀及彌勒菩薩所開示之經論，以證明世出世間法的根本、一切諸法的實相，就是本來自在的如來藏心——阿賴耶識。

首先舉中觀諸派所認同之般若部經典《佛說佛母出生三法藏般若波羅蜜多經》卷 12，世尊開示云：

復次，須菩提！如來因般若波羅蜜多故，如實了知無量無數眾生離恚心。云何如來知眾生離恚心耶？須菩提！所謂了知心法無二，從真實生！是故，如來因般若波羅蜜多故，能知無量無數眾生如是離恚心。

已說明般若智慧之出生，是要如實了知所有一切眾生皆有相同無二、從來不與瞋恚相應之「離恚心」，一切心法皆是真實存在的如來藏所出生的，並非僅是在說粗淺的因緣所生諸法無自性。

再如本緣部之《大乘本生心地觀經》卷 8〈觀心品第十〉中，佛如是云：

善男子！三界之中以心為主，能觀心者究竟解脫，不能觀者究竟沈淪。眾生之心猶如大地，五穀、五果從大地生，如是心法生世出世善惡五趣、有學、無學、獨覺、菩薩及於如來。以是因緣，三界唯心，心名為地。一切凡夫，親近善友，聞心地法，如理觀察，如說修行，自作教他，讚勵慶慰。如是之人，能斷三障，速圓眾行，疾得阿耨多羅三藐三菩提。<sup>5</sup>

---

<sup>5</sup> 《大正藏》(CBETA, T03, no. 159, p. 327, a21-29)

語譯如下：【善男子！無論欲界、色界及無色界等三界之中一切法，都是以有情眾生的根本心為主，能夠如實現觀體驗此心者，則能得到究竟解脫的智慧；若不能如實現觀此心者，終究只能繼續沈淪、不得真實出離。眾生的根本心就好像是大地一般，五穀、五果等都從大地而生，這個像大地般的心能夠出生世間六凡法界的人天善趣及地獄、餓鬼、畜生等三塗惡趣，或是出世間四聖法界的有學無學聲聞、緣覺、菩薩、如來。以此根本因緣，故說無論是欲界、色界或是無色界一切法之出生，都是因為這個根本心的緣故，故此心亦名為地。一切的凡夫眾生，若能親近善友，聽聞此心地法門，如理作意的思惟觀察，並能夠如說修行；除自己修行外，並亦以此正知見教導有緣眾生，給予讚歎鼓勵、隨喜安慰。像這樣子修行的人，必定能斷除三障煩惱，迅速圓滿六度萬行，很快就能證得無上正等正覺而成就佛道。】

世尊於《大乘本生心地觀經》卷 8 中又說偈曰：【是知三界唯一心 心有大力世界生 自在能為變化主】<sup>6</sup> 語譯如下：【所以應當知道三界中之一切法，都唯是此一根本心之功能體性所成就的；此心有不可思議的強大功能體性，世界亦是由這個心所出生；祂是自無始以來就自己一直存在著，由自在不滅而能成為三界世間及五陰世間成住壞空等變化的主宰。】《大方廣佛華嚴經》卷 10 中，世尊開示偈云：【心、佛及眾生 是三無差別】，所以無論是已證無上正等正覺的佛陀，或是十分低賤的三惡道有情眾生，都同樣具有這樣的第八

---

<sup>6</sup> 《大正藏》(CBETA, T03, no. 159, p. 328, a16-17)

識真實心，且其清淨無漏無生無死之體性並無絲毫的差別。再如世尊於《大方廣佛華嚴經》卷19，所開示之大眾均耳熟能詳的偈語：【若人欲了知三世一切佛應觀法界性一切唯心造】語譯如下：【若有人想要了達知曉，什麼是過去、現在及未來一切諸佛的實質，那就應該以慧眼觀察十方三世一切世界及一切有情法界的體性，都是唯由此一根本心所造的啊！】

當來下生彌勒尊佛所說亦與世尊相同無異，皆說阿賴耶識能生有情世間、器世間。如《瑜伽師地論》卷51開示：

云何建立阿賴耶識雜染還滅相？謂略說阿賴耶識是一切雜染根本。所以者何？由此識是有情世間生起根本，能生諸根、根所依處及轉識等故；亦是器世間生起根本，由能生起器世間故；……又即此阿賴耶識，能持一切法種子故，於現在世是苦諦體，亦是未來苦諦生因，又是現在集諦生因；如是能生有情世間故，能生器世間故，是苦諦體故，能生未來苦諦故，能生現在集諦故，當知阿賴耶識是一切雜染根本。<sup>7</sup>

由彌勒菩薩此段開示，亦可清楚了知第八識阿賴耶識既能出生五根、六處（五色根之勝義根及無色根之意根）及轉識等五蘊十八界以及器世間，並能持一切法種子；既是現在受報身之主體，又是現在收藏業種、未來出生之生因，確實是一切萬法的根本。

<sup>7</sup> 《大正藏》(CBETA, T30, no. 1579, p. 581, a25-b9)

若爲已證悟之菩薩，必能於自己身上觀見自身如來藏之運作，依之發起實相般若智慧，必能了知三轉法輪之經典絕無前後矛盾現象，因皆依「心、佛、眾生三無差別」而能夠出生器世間、有情世間、蘊處界一切諸法的如來藏之真實體性而說，非如藏傳佛教外道皆是依意識想像施設建立之戲論，而胡亂依凡夫之臆想來割裂、破壞佛法，謗說 世尊說法前後矛盾……等不如理作意之惡行。

## 第二目 藏傳佛教是無因論之惡取空外道

如來藏法是一切如來最終祕密之教，但福德因緣不具足者本就難以承擔、信受，故 世尊於經中諄諄告誡，不得爲不信受及求覓經文過失之外道，不得爲因緣不成熟者解說如來藏所在之密意；因爲福薄眾生，聞之不信，定會開口毀謗，必將因此獲得來世無量地獄純苦罪報故。由此悲心因緣故，佛設立法毘奈耶（法戒）遮止諸證悟菩薩爲緣不熟者說此如來藏法；唯有過去生已曾恭敬供養無量諸佛之大乘種性緣熟菩薩，乃可爲說此如來祕密之藏之一乘教。

如《大薩遮尼乾子所說經》卷 10，世尊開示言：

「文殊師利！若有善男子、善女人，於後末世聞此經名，聞能生信，受持讀誦，書寫解說，書已尊重供養經卷；彼諸眾生，應自念知，已於過去，曾見無量恒沙諸佛，供養恭敬恒沙諸佛。」……「當觀眾生有大乘根堪信受者，乃可爲說，不得率爾不觀而說。何以故？薄福眾生，聞生不信，得罪無量故。阿難！此法門者，名爲

如來真實功德、名爲如來祕密之藏、名爲如來純淨妙藏、名爲如來法印之藏、名爲如來心所護藏、名爲如來現實信藏。是故阿難！汝當祕掌，莫卒宣說，除諸佛子、菩薩摩訶薩等。」……佛告阿難：「此妙法門，名爲菩薩行方便境界奮迅法門，名爲如來深祕密藏，名爲如來具足功德，名爲如來甚深境界，名爲一乘，名爲文殊師利所說經。」<sup>8</sup>

藏傳佛教外道正是 世尊早已預見之福薄、破法之人，中觀應成派更是不斷毀謗佛之無上甚深法教，說無如來藏根本識。如達賴喇嘛說：

西藏人一般認爲，中觀應成派的學說是佛教哲理的最高系統，而這個派別反對有所謂根本識的存在。……至於我的立場，則是駁斥根本識的存在。瑜珈行派之所以覺得需要提出不同心識分類這種的論點，並非因爲他們具有穩固的推論基礎或是實驗佐證，而是因爲別無他法，才會提出這種論點。……然而他們想要找到某種實存、可由邏輯定義的東西，這種嘗試顯然徒勞無功。這是根本上的錯誤，當我們如同應成派一般除去這個錯誤，就發現沒有所謂經由分析還能找到即爲自我的東西。我們捨棄想要找到什麼的任務，把自身當作純粹因爲約定俗成而存在的東西。<sup>9</sup>

<sup>8</sup> 《大正藏》(CBETA, T09, no. 272, p. 365, b18-c10)

<sup>9</sup> 達賴喇嘛，《心與夢的解析》初版，四方書城有限公司，2004年12月出，頁081~085。

有情「自身」僅是因爲約定俗成而在的東西嗎？不僅達賴喇嘛如此否定第八識阿賴耶識，藏傳佛教諸活佛、喇嘛、仁波切等，亦是否定之而成爲地獄種性的一闍提人；縱使藏傳佛教中人隨順大小乘經典說有如來藏的聖教，而假說有如來藏，卻是以觀想所得的中脈裡的明點取代佛說的第八識如來藏，仍然是否定真正如來藏的地獄種性一闍提人。同樣的道理，屬於藏傳佛教外道的**多識喇嘛**也說：【所謂「阿賴耶識是生命的本源」的說法是徹底的外道的謬論。佛教中從來沒有生命有本源之說。因生命無本源，故說「無始時來」。……不承認生命有始，就不會犯無因論過錯。故生命有始論、生命有本源說，都非佛教的觀點。】（《破論》p.181～182）**多識喇嘛**又說：【如果把萬物之本源說成是諸佛的阿賴耶識，那麼，這和外道的「上帝創世說」或「神造萬物論」有什麼區別呢？】（《破論》p.051）**多識喇嘛**此說，顯然又違背世尊及當來下生彌勒尊佛之聖教，因此**多識喇嘛**又說：【因爲「阿賴耶識」純屬理論上的一種假識，不是實際存在，故在《唯識三十頌》中說「由假說我法。」如從感覺和知覺可以證明意識的存在，但無法證明第八阿賴耶識和第七末那識的存在。設立七、八識的理由也極不充分，而且與世俗經驗相違。如把一切物質性的客觀存在，視爲阿賴耶識的外現，視爲精神性的存在，是違背科學觀點的。】（《破論》p.319～320）

阿賴耶識行相微妙，本來就只有七住位以上，慧眼已開之菩薩方能證悟此般若中道實相，而非二乘人及有八顛倒之凡夫所能親見及理解。**多識喇嘛**等藏傳佛教外道本就無足夠福德因

緣能得證悟，不虛心懺悔求教也就罷了，卻以肉眼凡夫知見振振有詞來責怪 世尊及已證悟菩薩；天下竟真有如此不可理喻之「學佛人」，不亦怪哉！如同明眼人告訴一個瞎眼者，有太陽真實存在，結果這個瞎眼不見的人卻說：「『太陽、陽光』純屬理論上的一種假說，不是實際存在。」經典中斥責如是類人：「如有生盲者，不見日月星，彼便如是言：無有諸色類。」<sup>10</sup> 達賴、多識這些藏傳佛教的喇嘛活佛們，因為自己沒有實證根本識如來藏的慧眼，就逕行否定根本識——第八識阿賴耶識，此乃否定佛教根本教法的地獄種性眾生，亦是經典中所說生而眼盲的無智者。但是雖然如此，藏傳佛教這些無智「生盲」者，雖然無目得見法界實相心故否定第八識阿賴耶識根本心；但是諸佛菩薩從不因爲此類生盲無智眾生不信而捨棄他們，反過來說明法界的正道而利益他們，如《大方廣佛華嚴經》中開示：

復次，佛子！譬如日出世間，生盲眾生未曾覩見。何以故？無肉眼故。佛子！此生盲眾生雖不見日，亦爲日光之所饒益；因日光故，而得飲食、資生眾具，消除冷、溼，令體輕軟，風、寒、痰、瘡、諸患悉除，安隱快樂；如來慧日出現世間，亦復如是，一切邪見、犯戒、無智、邪命生盲眾生，未曾覩佛智慧日光。何以故？無信心眼故。佛子！生盲眾生，雖不見如來智慧日光，然此眾生，亦爲如來智慧日光之所饒益；除滅四大一切諸苦，身體

---

<sup>10</sup> 《添品妙法蓮華經》卷 3〈5 藥草喻品〉(CBETA, T09, no. 264, p. 154, b26-27)

安樂，斷一切煩惱、毒痛根本。<sup>11</sup>

平實導師及正覺同修會諸菩薩們，亦是踵隨諸佛菩薩的悲心而行，藉藏傳佛教及諸破法誹謗正法者（如多識喇嘛、達賴喇嘛及諸外道）的因緣，來證明根本識阿賴耶識的真實存在可證，因此出版百本以上書籍<sup>12</sup>詳加解說，利益這些人及廣大眾生。

再者，若依照**多識喇嘛**之說法，則世尊及當來下生彌勒尊佛皆是違背科學觀點之人？或是說只要違背**多識喇嘛**所能理解的法，必定都是錯誤、不存在的呢？但是真正的科學觀點乃是要符合三量事實的，亦即要符合至教量、現量、比量，但是我們看到藏傳佛教諸大小活佛、喇嘛、仁波切等，所言所行單單以比量的推論來檢查，即已矛盾百出，更不符合佛陀至教的開示，當然也不符合法界的事實。**多識喇嘛**自己本身就是不符合事實的人，居然反過來否定諸佛菩薩聖言量，寫這本《破論》來展現自己的錯誤，並且誤導迷信藏傳佛教邪見的廣大信眾，用大慧祖師所說：「此流如麻似粟，真是一盲引眾盲，相牽入火坑，深可憐愍。」<sup>13</sup>

---

<sup>11</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷 34〈32 寶王如來性起品〉(CBETA, T09, no. 278, p. 616, b29-c11)

<sup>12</sup> 至出版日為止，已經超過百本書籍出版流通，歡迎讀者至正覺同修會各講堂請閱結緣書，或可至「成佛之道」網站下載。網址：  
<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book0-9/book999.htm>  
亦可至各大實體書局及網路書局請購局版書，相關書籍介紹，可連結「正智書香園地」，網址：<http://books.enlighten.org.tw/index.aspx>

<sup>13</sup> 《大慧普覺禪師語錄》卷 26 (CBETA, T47, no. 1998A, p. 921, b22-24)

再者，整本《破論》<sup>14</sup>之內容中不斷執著意識，主張如來藏藉根塵所生之意識可貫通三世，反而處處不間斷地否定真實心如來藏阿賴耶識為法界的根本因，全然不知「因緣所生法」所指稱之「因」，正是眾生各各皆有之如來藏心，如世尊開示說：【大慧！善不善者謂八識。何等為八？謂如來藏名「識藏」，「心」：意、意識及五識身。非外道所說！】<sup>15</sup>而多識喇嘛卻硬要毀謗佛說為外道說，說「無根本因阿賴耶識」而能有因緣所生法，正如同說沒有母親而可出生孩子，或者反說母親是孩子所生，皆是荒謬無義之戲論。

再如多識喇嘛處處無智的說法，多識喇嘛說：

歷代唯識學家列舉唯識說佛經根據只舉出「六經」。「六經」是《解深密經》、《華嚴經》、《楞伽經》、《厚嚴經》、《大乘阿毗達磨經》、《如來出現功德經》，其中譯為漢文的只有前四種】（《破論》p.016）

多識又說：

如把一切物質性的客觀存在，視為阿賴耶識的外現，視為精神性的存在，是違背科學觀點的。唯識家作為唯識說根據的佛語——「三界唯一心」等，中觀唯識各有各的解釋。「唯心」的「心」，佛經中沒有指明就是阿賴耶心，因此，在唯識宗內部也產生了「六識說」和「八識說」兩派，持六識說者照樣可以講得通唯識之理。（《破論》p.320）

<sup>14</sup> 為求簡約「如實」省便，將此《破魔金剛箭雨論》簡稱為《破論》

<sup>15</sup> 《楞伽阿跋多羅寶經》卷4 (CBETA, T16, no. 670, p. 512, b6-8)

在此要提醒**多識喇嘛**：既然說「唯識說佛經根據只舉出『六經』」，卻又說「唯識家作為唯識說根據的佛語——『三界唯一心』等，中觀唯識各有各的解釋。」不覺已自語相違了嗎？因為「三界唯一心」是出自本緣部之《大乘本生心地觀經》卷 8，並非**多識喇嘛**所謂之「唯識六經」；三轉法輪唯識系列諸經眾多，豈只有**多識喇嘛**指稱的唯識六經？乃至阿含諸經典中亦有多部經典乃是聲聞人隨同菩薩聽聞唯識而結集成為解脫道的經典，具慧眼法眼者讀過阿含部這些經典，就知道符合唯識系列諸經所說的宗旨。且世尊於《大乘本生心地觀經》卷 8 明明說的是「心有大力世界生，自在能為變化主」的阿賴耶識如來藏心，**多識喇嘛**卻故意和世尊唱反調，說出「如把一切物質性的客觀存在，視為阿賴耶識的外現，視為精神性的存在，是違背科學觀點的」；這顯然是謗佛的言論，乃是不善之惡口妄語，看來**多識喇嘛**心中是沒有佛與正法的；而且**多識喇嘛**既然認為物質僅是客觀存在，非阿賴耶識所變現，則必定亦認為意識不能作此神變，怎麼卻於此強辯說「『唯心』的『心』，佛經中沒有指明就是阿賴耶心，因此，在唯識宗內部也產生了『六識說』和『八識說』兩派，持六識說者照樣可以講得通唯識之理。」莫非於此又要一再自違立場而說「意識能出生器世間」這般自相矛盾之語嗎？再者，**多識喇嘛**口中所說的「唯識宗」亦是假冒的錯悟者，並非真正的唯識宗實證者，最有名的如佛護、安惠、般若趨多、清辨……等。同樣的道理，佛教中亦有假冒者，例如明明是性力派的印度外道譚崔思想貪淫者，卻說為「藏傳佛教」，這是標準「佛教界」

的假冒者。由此可知，藏傳佛教喇嘛明明就是破壞佛法根本之惡取空、無因論外道，還能稱作佛法中的比丘嗎？

另外 馬鳴菩薩於《大乘起信論》卷 1 中亦如是言：  
云何立義分？謂摩訶衍略有二種：「有法」及「法」。言有法者，謂一切眾生心；是心則攝一切世間、出世間法，依此顯示摩訶衍義；以此心真如相，即示大乘體故；此心生滅因緣相，能顯示大乘體相用故。所言法者，略有三種：一、體大，謂「一切法真如」在染在淨性恆平等，無增無減、無別異故。二者相大，謂如來藏本來具足無量無邊性功德故。三者用大，能生一切世、出世間善因果故，一切諸佛本所乘故，一切菩薩皆乘於此入佛地故。<sup>16</sup>

此非屬多識喇嘛所謂六經、十一論之《大乘起信論》中，馬鳴菩薩很清楚的開示說：大乘法的本體就是眾生的如來藏心，具足無量性功德，能生一切世間及出世間之善惡因果，一切菩薩皆是乘此法而究竟成佛，絕對不是如多識喇嘛所妄言之會生滅的意識心。

多識喇嘛又說：

佛教認識論認為感覺和認識的產生必須具備三緣：一、等無間緣，即引起此剎那的前一剎那意識的存在，意識屬於流注生，前面的意識若斷流，此刻的意識也將無法產生；二、所緣緣，即引起感覺、意識的客觀對象，如色、聲等；三、增上緣，即主觀感覺和知覺，如眼識、

<sup>16</sup> 《大正藏》(CBETA, T32, no. 1666, p. 584, b22-c2)

耳識等當前意識。這三個條件缺一不可，如無所緣緣，如無色，眼睛便看不到色。實際上是無色眼識不生；無聲耳識不生。(《破論》p.194)

此處我們再舉佛菩薩之經論，讓大家再一次看看**多識喇嘛**所用之扭曲法義卑劣手法：

《大智度論》卷 32：

〈經〉〔《摩訶般若波羅蜜經》〕：菩薩摩訶薩！欲知諸法因緣、次第緣、緣緣、增上緣，當學般若波羅蜜。〈論〉：一切有為法，皆從四緣生。<sup>17</sup>

《瑜伽師地論》卷 3：

又有四緣：一、因緣，二、等無間緣，三、所緣緣，四、增上緣。因緣者，謂種子；等無間緣者，謂若此識無間，諸識決定生，此是彼等無間緣；所緣緣者，謂諸心心所所緣境界；增上緣者，謂除種子餘所依，如眼及助伴法望眼識，所餘識亦爾。<sup>18</sup>

由上所舉經論，可知一切有為法，皆從四緣生，而非僅是**多識喇嘛**所說的「三緣」，而且其中最重要的是因緣，即阿賴耶識及其心體中所含藏的七轉識種子，如若無意識種子由如來藏含藏而流注出來，則意識根本無法出生。再者，必定有阿賴耶識從無始來絕無間斷，持諸法及七轉識種子一世一世受報現五陰

---

<sup>17</sup> 《大正藏》(CBETA, T25, no. 1509, p. 296, b11-13)

<sup>18</sup> 《大正藏》(CBETA, T30, no. 1579, p. 292, a1-6)

身（或者四陰身，如無色界），所以其餘意識等諸識才能依此根本因及其他諸緣而不斷有生滅現象出現。若是照**多識喇嘛**之中觀應成派六識論所說的等無間緣，根本非是正理；意識等心是本身會生滅的識，即非自在之法，只能被動地隨緣而生滅，絕不可能無因唯緣的發起與出生，否則即成為龍樹菩薩《中論》所破的「諸法自生」的邪見。如今反問**多識喇嘛**：只能隨因緣散失而滅失的法，還能夠自己無中生有而再三地主動又出生？這分明是違背三量的無義語，也是無明凡夫的說法。都因為藏傳佛教喇嘛們不斷我見的緣故，才不斷地在意識相應的中陰身救度法、遷識法等虛妄的想像法上用心，違背法界中的中陰境界的真相；也就是這些凡夫恐懼意識我消失之故，因此執著五陰中的某一陰（尤其是識陰中的意識）為我、我所，才能使意識與身識境界的男女雙身修法理論成立。藏傳佛教諸大小喇嘛及隨學者都是這樣的無明凡夫，也只有藏傳佛教這種荒誕不經的坦特羅（譚崔）密教中，才会有如此荒謬的法義；非但不依止如來正法，還不斷地盜用佛法名相移花接木為外道邪淫法，企圖用掩人耳目的手法，逐步以外道法取代佛法，這正是佛教最大的危機！

由於達賴、**多識**上述所言皆背離佛法經論教理，故若達賴、**多識**所言為真，是否意味著 世尊、當來下生 彌勒尊佛及龍樹菩薩所言為妄說呢？有智的學佛人當深思此中正理，所以達賴、**多識**等藏傳佛教諸師所說所作，實是以外道法欲李代桃僵而入篡佛教正法之作爲。故**多識喇嘛**舉凡夫論師月稱之語而辯稱說：【故《入中論》說：諸法非是無因生，非由天神等

因生，非自他生非共生，故知唯是依緣生。這第一句破無因論，也是對蕭平實偽造的「中觀應成派是無因論」的謊言的最有力的反證。】（《破論》p.179），欲藉此來矇蔽世人，讓人誤以為藏傳佛教是「破無因論」者，就可以排除自己的主張是無因論之本質，這正是世俗俚語中所說「作賊的喊捉賊」；因此**多識喇嘛**這裡的說法，可說是完全無意義之舉；因為中觀應成派主張「諸法『**唯是**』依緣生」，乃是否定法界的根本因如來藏阿賴耶識，而反說為非無因生，所說皆是狡辯之戲論，皆是自欺欺人之談故。

但當藏傳佛教諸喇嘛（如達賴及多識等輩），否定自身所依之根本識阿賴耶識時，其自身之阿賴耶識卻還是保持自無始以來的清淨平等而無我性，仍舊無怨無悔的服侍著那忘恩負義的達賴及**多識**等否定第八識阿賴耶識者；當然，在達賴及**多識**破佛正法、謗無菩薩藏時，他們各自的如來藏也會如實的記錄、收藏著他們所造業種，待他們捨壽之後依其該受之異熟果報，出生達賴及多識未來的五蘊身在地獄中受長劫無邊的苦報。然而，當他們未來世的地獄五蘊身大受苦惱時，他們各自的第八識如來藏自體仍然是清淨自在，絲毫不受地獄中的五蘊六塵大苦惱，也不會抱怨達賴或**多識**拖累祂得長劫陪著受苦的五蘊身而停留在地獄中。

禪宗三祖僧璨於所著《信心銘》中曾開示：【至道無難，惟嫌揀擇；但莫憎愛，洞然明白；**毫釐有差，天地懸隔！**】這些藏傳佛教外道喇嘛們不但狂妄無知，不懂佛法卻強以為知，從一開始就對佛法的根本誤會了、弄錯了，接下來的當然

只有越偏越遠，依之修行只恐難逃謗佛謗法、破佛律儀之惡業，以致下墮地獄如箭之迅疾啊！

世尊於《大寶積經》卷 110 中，嚴詞強調第一義諦如來藏法，不得於不信者、不恭敬渴請者、求經文過失者及諸外道前說，否則即是虧損如來。世尊如是開示：

諸比丘！從今已往，於不信前勿說此經，求經過者慎勿示之，於尼乾子、尼乾部眾諸外道中亦勿說之，不恭敬渴請亦勿為說。若違我教，虧損法事，此人則為虧損如來。諸比丘！若有禮拜供養此經典者，應當恭敬供養是人，斯人則為持如來藏。<sup>19</sup>

藏傳佛教外道千年來不斷謗佛、謗法、謗無如來藏根本識，欲斫斷佛法之根本所依；此舉無異天魔波旬之魔子魔孫作為，將使得眾生無從得證解脫道及佛菩提道，永遠輪轉於三界六道中。鑑於末法時期之正統佛教遭藏傳佛教譚崔外道入篡，平實導師於此佛法命脈危若懸絲之際，挺身而出破邪顯正以荷擔如來家業，公開宣講如何實證如來藏甚深法門，只為維護如來正法、救護被邪法毒害的眾生，當然亦希望救護藏傳佛教學人勿再繼續造作此無間重罪。唯期見聞者皆能冷靜思惟抉擇，比對諸經論正義，因此能夠幡然悔悟、痛改前非、回歸佛教正法，遠離藏傳佛教譚崔邪淫法門，庶幾能免長劫三塗惡道之苦。於此語重心長，只冀望**多識喇嘛**等藏傳佛教諸人能靜心慎思啊！（待續）

---

<sup>19</sup> 《大正藏》(CBETA, T11, no. 310, p. 617, b12-17)

# 廣論之平議

—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議

正雄居士

(連載二十)

## 第二目 十二處

十二處爲六根處及六境處；眼處、耳處、鼻處、舌處、身處、意處爲六根處；色處、聲處、香處、味處、觸處、法處爲六境處。爲何要說處？《集論》卷 1 說：【問：何因處唯十二？答：唯身及具，能與未來六行受用爲生長門故。】卷 2 又說：【處義云何？識生長門義，是處義。】前句是說：「爲何只有十二處？是因爲六根及六境的和合相觸，能生出六識的緣故，不斷熏習的結果，就能出生未來世的六識，因此就有生老病死……等輪迴眾苦。」後句是說：「何謂處？處是能生出識蘊的處所，即是識蘊現行時的處所。」

十二處各處內容將在十八界法中再說明，因爲蘊處界各法悉不相濫故，如來分說此三門意趣稍有不同故。《阿毘達

磨俱舍論本頌》卷 1 說：【愚、根、樂三故，說蘊、處、界三。】爲了不瞭解心法虛妄的眾生，而說五蘊；譬如前面所說宗喀巴不知五蘊及五陰的意涵。爲了不瞭解色法虛妄的眾生，而說十二處；譬如宗喀巴不能理解樂空雙運中的五塵虛妄，也不能理解樂空雙運中的法塵虛妄，所以要解說六塵有處所，也是緣生法。若爲心法與色法的虛妄均不瞭解的眾生，則說十八界，譬如解說識蘊六識的虛妄性，這正是宗喀巴等密宗古今祖師都不瞭解的內涵。因爲五蘊有心法四、色法一，十二處有心法二、色法十，十八界有心法八、色法十故（法處，心法色法各攝一分，此處將法處全部攝歸於心法）。

### 第三目 十八界

界者爲種子的意思，是說十八界法功能差別之界限。即十八界法由各自含藏在阿賴耶識中的種子而生起，一一界有各自種子的功能侷限而不相越界。十八界總共有眼、耳、鼻、舌、身、意的六根界，色、聲、香、味、觸、法的六塵界，及眼、耳、鼻、舌、身、意的六識界。

一、六根界：肉體的眼睛形狀就像「葡萄」，只是眼根中的扶塵根；而眼根不只是指眼睛的肉體部分，而是包含了眼扶塵根與眼勝義根；依外在可見的眼睛肉體領受外色塵，透過視覺神經（仍屬扶塵根），傳達外色塵到大腦中的視覺區（眼根的勝義根）中，才具有映照色塵境的功能。因此，眼根只是對境的器官而已，本身並無真正看見色塵、了知色塵的能力。

肉體的耳朵形狀就像「荷葉」，是耳根的扶塵根。而耳根的勝義根不是指耳朵肉體部分，而是頭腦中處理聽覺的部分；我們之所以能夠聽到聲音，是依耳朵（扶塵根）領受外聲塵，透過聽覺神經（扶塵根）傳達到大腦聽覺區（耳勝義根）中，才具有映照外聲塵境的功能。因此，耳根只是能觸聲塵而已，本身並沒有真正聽聞聲塵、了知聲塵的能力。

肉體的鼻子形狀就像「懸膽」一樣，而鼻根不只是指鼻子的肉體部分，而是包含了鼻扶塵根與鼻勝義根；依鼻子的肉體（扶塵根）領受外香塵，透過嗅覺神經（扶塵根）的傳達，嗅覺中樞（鼻勝義根）才具有能映照外香塵的功能，鼻根本身並無嗅聞了知香臭的能力。

肉體的舌頭形狀就像「偃月」（半弦月），舌根不只是指舌頭肉體的部分，而是包含了舌扶塵根與舌勝義根；依舌頭的肉體（扶塵根）領受外味塵，透過味覺神經（扶塵根）的傳達，進入味覺中樞（舌勝義根），才具有能映照外味塵的功能，但舌根本身並沒有嚐味了知味塵的能力。

身體像個「肉桶」，身根不光是指身體的部分，而是說：依色身的身體（扶塵根）領受外觸塵，透過觸覺神經（扶塵根）傳達外觸塵到觸覺中樞（身勝義根），才具有能映照觸塵的功能，但身根本身並無領受了知觸塵的作用。五色根又含有「積聚」的意思，因為五色根都是四大積聚所形成的。亦如身根是積聚地、水、火、風四大所造成的，具有全身三十六種不淨物，所以稱積聚。這不淨物分成三部分；十二種外相

不淨：髮、毛、指甲、牙齒、眼屎、淚、涎、唾、屎、尿、垢、汗。十二種內相不淨：肝、膽、脾、腸、胃、腎、心、肺、生臟、熟臟、赤痰、白痰。十二種身器不淨：皮、膚、血、肉、筋、脈、骨、髓、肪、膏、腦、膜。身根又含有「依止」的意思。因為身根是四肢骨骸，以及眼、耳、鼻、舌等根所依止的地方；同時也是五識的所依，因為五識所依的五根，都是依身根而有，因此又稱依止。

五識所依的五根都屬有色根，都同時有「扶塵根」與「勝義根」兩種。扶塵根：是粗糙的四大所造，即是我們所見到的眼睛、耳朵、鼻子、舌頭、身體等的肉體部分；由於它的粗糙混濁，扶塵而用，虛妄不實，所以稱為扶塵根；扶塵根本體不會有發識的作用，它有接觸外五塵的功用並可安住勝義根，使勝義根能映照外境。勝義根：是清淨的四大所造，即是我們所稱的感覺神經中樞，位於頭腦內；因為是極細的四大所成，也隱藏在腦殼內。古時候，在一般情況下是肉眼所不能見的，它不受外垢塵污故是清淨的，透過阿賴耶識的作用，能映照外相分成爲內相分（內五塵），根、塵相觸由阿賴耶識出生五識，所以說五根是五識的所依根。不論是扶塵根或勝義根，都是由阿賴耶識的大種性自性攝取地、水、火、風四大種所製造成的；五色根與阿賴耶識所造的內相分色、聲、香、味、觸五塵，合計十種色法，都是由地、水、火、風四大所造成，與依附於此十種色法之法處所攝眾色，總稱為色蘊，如《瑜伽師地論》卷 25：「謂言色者，即十色處及墮法處所攝眾色，是名色蘊。」扶塵根能扶持勝

義根，是勝義根能正常運作之所依；而勝義根又能為增上緣而生起五識的活動，是五識之所依根；但二者都必須依附於身根之中。

以上所說前五根都是有色根，當知必定要以阿賴耶識入母胎為因，以父精母血及四大、飲食為緣，而得成長；既須依緣而生，則緣盡必滅，是有生有滅的法，畢竟是虛妄的；凡夫異生把此虛妄的色身當成真實自我，為護此虛妄的自我色身而起種種貪愛執著，以致在欲界中輪迴不斷，因此在學佛的初期，斷身見是第一重要的。

意根又稱第七末那識，祂既是「根」，也是「識」。祂是第六意識所依的根，所以稱為「意根」。凡夫位的祂，又恆常與我貪、我癡、我慢、我見四種煩惱相應，所以又稱為「染污意根」。而且祂無始以來還有恆常、審察、思量的極粗略了別與處處作主的功能；祂恆內執第八阿賴耶識為我，並且能依意識的分別而作種種決斷，能作主，所以也有識的作用，因此稱為「第七末那識」。末那識直接由阿賴耶識所生出，不必藉其他的心、心法為緣；是無始以來就與阿賴耶識同進同出，乃至未來成佛時也如是，除非是二乘定性聲聞緣覺捨壽而入無餘依涅槃，否則末那識永遠不會消滅或暫時斷滅，不同於意識的夜夜眠熟就會暫時斷滅。

末那識有恆審思量的功能，前五識不恆常、也不思量，第六意識有分別及思量功能卻不恆常（在眠熟等五位中會斷滅故），第八阿賴耶識是恆常卻永無思量，所以無始以來不曾作

主，也不會對六塵加以了別。第六意識雖然對境界有分別了知的作用，但是無執取決定的功能，當意識認為應該執取時，最後下決定執取或不執取的仍然是末那識，所以只有末那識才有執取決定的功能。末那識心行非常微細，剎那、剎那作主而不間斷，祂的了別慧低劣，執著性強，遍計諸法爲我、我所，是起惑造業之因。又末那識是無記性，不能作善惡性的分別，但是恆常內執阿賴耶識爲自我、恆常外執色身及識陰六識爲自我所用，是無明遮覆的有覆性，意識若不能瞭解我見我執的內涵，或瞭解以後不能證知這種我見我執的過失，就足以影響意識不願信受自我的虛妄，導致無法證得聲聞或大乘通教中的初果，除非意識能透過如理的思惟和現觀來說服末那識。因此，在修行的過程當中，意識所扮演的角色，是很重要的工具，要靠意識不斷的熏習善淨法的知見，讓末那識習於善淨法、認同善淨法，才不會使末那識對一切法普遍執取而造惡業，就不會墮落三惡道。在知見上了知自我虛妄之後，還要進一步如理思惟的現觀修行，說服末那識斷除我見，確實接受五蘊身心不是真我的正理，如此斷除我見才能成爲初果人；我見確實斷除以後，才能再進一步證得菩薩見道位；若不斷我見，即使證得或知道了第八識如來藏的密意，也會因無法安忍加以否定，而不能安住於第七住位中；因爲親證如來藏的同時，必須要有斷我見的解脫功德存在；若無此分解脫德俱時而在，或無善知識的攝受，即使打探密意而知如來藏的所在，必無法心得決定，智慧也將無法生起，終將退失於菩提。

總而言之，宗喀巴厚厚的一本《廣論》講了一大堆「相似佛法」，卻從來不提蘊處界虛妄的下士道聲聞菩提的基本佛法知見，反而主張意識是常住不壞的真實心，要求藏傳佛教——密宗喇嘛教學人跟隨他認定意識常住不壞，不知如此正是牢牢的抱緊我見，永遠絕緣於下士道聲聞菩提的實證；一邊卻又要學人斷我見、證得一切智智，高唱「斷我見、證得一切智智」的口號，實無斷我見的實質，那豈不是心口不一、緣木求魚嗎？宗喀巴自己連下士道的學理與實證知見都無，卻高唱中士道、上士道，再貶抑自己所不知不證的顯教，說不是究竟法，高推墮入我見中的樂空雙運為最究竟佛法，使得已知內情的菩薩們覺得可笑。學佛是要基本知見及基本功夫先紮實，每一位階都要實修實證，按部就班，不能遺漏、躐等，更不可能一步登天的；宗喀巴卻在我見不斷，也主張要認取生滅性的意識心為常住心的具足我見情況下，空言成就報身佛果，這樣的《廣論》整本書中的內容，只能說完全是戲論而非佛法。

二、六塵界：外相分色塵，是地、水、火、風四大所成，是眼根所對的境界；由於眼識與外色塵不能相觸，因此外色塵必由阿賴耶識藉眼扶塵根及意根為緣，攝入外色塵而據以變現成似色而非色的帶質境的內相分色塵，顯示在眼根的勝義根處，能讓眼識生起，並且讓眼識與意識來作辨別、分析。眼識所緣的是顯色，如青黃赤白等等，是較粗的分別。意識所緣的色塵有四種，是較細的辨別分析：一是了別

顯色的細相，如顯色之明暗、深淺差異等等；二是形色，如長、短、方、圓、遠、近、高、低、正、歪、粗、細等等；三是有表色，如行、來、去、止、屈、伸、俯、仰等等；四是無表色，如儀態、神韻、氣質等等。

外相分聲塵，也是四大所成，是耳根所對的境界；由於耳識與外聲塵不能相觸，因此外聲塵必由阿賴耶識，利用耳扶塵根攝入外聲塵，據以變現帶質境的內相分聲塵，顯示在耳勝義根處，能讓耳識生起，也讓耳識與意識來作辨別、分析。耳識所緣的是直聲；意識則緣比較細緻的、有轉折的、屈曲的聲波，如有情的語聲、吼聲等，無情的風雨聲等、有情無情共發的絲竹等聲，又如讚美等悅意聲、哭罵等不可愛聲、不喜歡也不討厭聲等等。

外相分香塵，也是四大所成，是鼻根所取的境界；由於鼻識與外香塵不能相觸，因此外香塵也須要由阿賴耶識藉鼻扶塵根攝入外香塵，據以變現成帶質境的內相分香塵，顯示在鼻勝義根處，能讓鼻識生起，並讓鼻識與意識來作辨別、分析。鼻識只緣香、臭、不香不臭境；意識則緣更深細的辨別分析，如舒適悅意的好香，如天然檀香等的俱生香，如線香、末香、多物和合的和合香，如石、水等非順非違的平等香，如蔬果等生熟互變的變異香，如臭的糞、蒜等惡香等。

外相分的味塵，是四大所成，是舌根所對的境界；由於舌識與外味塵不能相觸，因此外味塵要由阿賴耶識藉舌扶塵根攝入外味塵，據以變現成帶質境的內相分味塵，顯示在大腦中的舌勝義根處，才能讓舌識生起，並讓舌識與意識作辨

別、分析。舌識只緣粗的味道；意識則緣可不可意、俱生、和合、變異等等差別。味道綜合的食物入口，首先感覺的是鹹味，其次是甜味，接著是酸味，最後是苦味。這次第是和舌面味蕾的分布有關，舌緣、舌尖、舌根都能緣鹹味，所以先嚐；舌尖緣甜味，所以次嚐；舌緣緣酸味，所以再次嚐；舌的根部則緣苦味，因此最後嚐。

外相分觸塵，是四大所成，是身根所對的境界；由於身識與外觸塵不能相觸，因此由阿賴耶識藉身根的扶塵根為緣，攝入外觸塵，據此外觸塵來變現成帶質境的內相分觸塵，顯示在身根的勝義根處，讓身識生起，也讓身識與意識作辨別、分析。身識只緣觸塵境；至於冷、暖、飢、渴、地、水、火、風、輕、重、苦、樂、澀、滑等等都是意識分析辨別的結果。

法塵是意根、意識所取的境界，是阿賴耶識在所述五塵現起之處直接顯現的。所以當有內相分五塵現起，必定有法塵依附於內五塵同時現起，以便意根觸法塵而生意識。但是有時候，如夢中見分等所示現的法塵，是不需依外五塵而有，是依意根的需求，直接引出阿賴耶識的內相分五塵而顯現出法塵；此時大腦中的六塵並不與外六塵聯結，是不緣外六塵而獨自現行的內相分。

上說的六塵界，總說即是相分，相分有二：外相分與內相分，皆是唯心所現的境界。外相分是器世間所現的六塵，為眾生阿賴耶識共業所成。內相分則為有情各自阿賴耶識由六根對外境六塵，即於自心中如其所觸、如實顯現內六塵，

如人照鏡，鏡中如實顯現人影一樣，但鏡子對自己映現的影像不會加以分別。似同外境的內相分雖是唯心所顯，但仍需健全的五色根為依，若當五色根有了缺損，如盲聾瘖啞癡呆等等，不能如實接收外塵境，所接收的外塵境被扭曲了，則阿賴耶識接收了扭曲後的外塵來顯現的內相分，也會是扭曲的內相分境。由此可知有情無始以來從未接觸過外境，所見所聞乃至所觸，皆為自心所現，皆在有情內相分五塵上琢磨；凡愚不知此理，見一切山河大地，見一切人事物等等，都誤以為真實見；其實是錯了，其實都是只接觸到自心如來藏所顯現的內相分境界罷了。

三、六識界：六識界是說六識各個都有各自的功能差別、功能限制，各不相濫也不越界。六識即：眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識。

舉眼識來說：所謂眼根觸色塵，並非眼根真的看見了色塵，其實眼根是看不到色塵的，只能相對映照，卻不能了別，只有眼識、意識才能真正的看見色塵。而眼識所見的色塵，也只是內相分的色塵，無始以來都未曾見到真正的外境色塵。

眼識的生出，是由於意根的需求，引出阿賴耶識中意識及眼識的種子，在眼根與內相分色塵觸處不斷的流注，意根緣於色塵上的法塵而產生了眼識與意識的辨別作用。其他耳識、鼻識、舌識、身識與意識的生起及辨別作用亦復如是。

故知內相分五塵生起時，同時有法塵顯現，只有意根與意識才能觸之；當意根觸法塵時，在相觸處引出阿賴耶識含藏的意識種子，不斷的流注而產生意識對法塵的辨別分析作用；當五識了別五塵時，意識同時就了別五塵中的細相。當五識生起時，意識必定俱在，十八界於是俱足，萬法就從此而生。

再說意識，當五識中之一或多識生起，意識必定俱起，因為意識也是五識的俱有依；此時的意識又稱作「五俱意識」。意識有時也會離開五識而單獨作用，稱為「獨頭意識」，獨頭意識有二種：一為夢境中，前五識不現，唯有意根所緣的內相分法塵顯現，意識現起於夢中受諸苦樂，為獨頭意識；二為二禪以上的等至境界，前五識不現，唯有意識獨住於定境法塵中，不覺觀五塵故名為無覺無觀三昧，不與五識俱故名為獨頭意識。至於離念靈知心，並非全然無念，仍有許多意識的微細妄念在運作，以既知外五塵，必與五識俱，不得稱為獨頭意識。

#### 第四目 阿賴耶識

【大乘阿毗達摩契經中說：「無始時來界，一切法等依；由此有諸趣，及涅槃證得。」<sup>1</sup>是說眾生之阿賴耶識，無始以來就已經存在運作無間，祂是本來就在，非因緣生法，所以說祂是無生；既然無生當然不滅，所以祂不生不滅。祂是一切萬法之根源，萬法由祂出生；祂是本來自性清

---

1 《成唯識論》卷 3 (CBETA, T31, no. 1585, p. 14, a11-14)

淨涅槃，但又含藏分段生死所攝七識心相應的有漏法種及業種，因為祂心體清淨而含藏不淨種子，所以說不垢亦不淨。祂與十八界法不即不離，卻與一切法不相會而遠離生老病死，從來無所得。祂又具金剛體性，集十方諸佛之神力也無法壞滅任何一個眾生的阿賴耶識心體一分一毫；而當你修行時把有漏法種斷除一分的時候，無漏法種就跟著增長了一分，第八識內的種子一進一出卻是相等的，沒有增減，不多不少，井然有序，故說祂不增不減；不來不去、不一不異的道理亦復如是，所以成就中道義。因此第八識真心阿賴耶識具足不生不滅、不垢不淨、不增不減、不來不去、非一非異……等無量之中道體性，《般若經》主要說的就是此第八阿賴耶識心體及其體性，不是意識刻意離開兩邊而住，意識境界是生滅法，有生有滅，不是中道心。

阿賴耶識含藏著前七識一切善惡有漏業種子，讓眾生不離分段生死，所以祂是能藏。而前七識所熏習的有漏業種，又回藏在阿賴耶識中，所以祂又是所藏。阿賴耶識在眾生未斷我見之前，被末那識內執為自我，而阿賴耶識也執藏分段生死染污種子，故又名執藏。阿賴耶識具備此三藏的功能，有此阿賴耶性故，所以第八識阿賴耶識又稱為藏識。

《維摩詰所說經》卷 1 說：【不觀是菩提，離諸緣故。】又說：【知是菩提，了眾生心行故。不會是菩提，諸入不會故。】這就是講第八識真心阿賴耶識的體性；菩提心乃是真覺之心，是真心，即是阿賴耶識心。阿賴耶識不領

會一切人、一切世間、一切法，因為祂無所見的緣故。祂離見聞覺知，祂離一切外緣；而不離見聞覺知，不離外緣的是妄心七轉識。又說「知是菩提，了眾生心行故」，眾生即是七轉識，阿賴耶識配合七轉識和合運作無間；七轉識需要什麼，阿賴耶識就給什麼，因為祂是藏識故，執藏一切法種故，能現起諸法故。但眾生日用而不知，總是執祂為自內我，放不下對祂的執著而造作諸有漏業；可是一旦被問到祂在何處時，又都不知道。經中又說「不會是菩提，諸入不會故」，阿賴耶識無始來不見色、不聞聲、不嗅香、不嚐味、不受觸、不知法，於六塵諸法都不知不會，因此是無記心；只有七轉識才能體會六塵諸法，因此就成為有記心。大凡器世間無論有見（能見）或無見，有對（有質）或無對，無非從阿賴耶識所生所顯；所以眾生所見所聞乃至所觸所知的六塵，均非真實，皆是阿賴耶識所顯的內相分影像而已，覺知心從來不曾親觸外境五塵；所以說阿賴耶識是宇宙的根源、萬有的本體。

阿賴耶識是諸法的根本識，前七識都是由祂所含藏的種子輾轉生出，剎那生滅變異，所以前七識又稱為七轉識。而阿賴耶識內的種子有進有出，乃種子的流注現行與落謝回熏；流出的染業種子，透過修行轉變成為淨業種子，再回流到阿賴耶識內含藏，漸漸的識內種子淨多於染，最後成佛時都成為淨。在入地以前染多於淨，依重立名故稱之為阿賴耶識；入地以後到八地之前，淨多於染，稱之為異熟識及阿賴

耶識（因故意留最後一分思惑以潤未來世生的緣故，仍可稱為阿賴耶識）；進入八地開始，已滅除故意保留的思惑，只餘異熟識之名稱，但仍有無記品及異熟品所攝之粗重種子生滅變異，未離變易生死，要到佛地才能斷盡，方可改名為無垢識。如是，識名雖有階段性不同，但本體都是因地的阿賴耶識心體，並無改變，只是內藏的種子改變而已。

藏傳佛教應成派中觀師宗喀巴等人，把佛說的阿賴耶識曲解為意識的支分，否認有阿賴耶識的存在，否認阿賴耶識能出生意識，宗喀巴之《勝集密教王五次第教授善顯炬論》387~388 頁如是說：【如是攝行論說，佛為廣大勝解者，說八識等令通達者，亦僅顯示經有是說。非自宗許。離六識外，別有異體阿賴耶識。如聖派集密，說死有光明一切空心，為死心。從彼逆起近得心，為生心。彼二非是阿賴耶識。釋菩提心論，雖說阿賴耶識之名。然義說意識，為一切染淨法之根本。】<sup>2</sup>明明三乘經典中都有說第八識，宗喀巴卻還要強辯說，除了自宗所許的六識外，不許有第八阿賴耶識存在。又說生死流轉的主體識不是阿賴耶識，第六意識才是生死流轉的主體，才是一切染淨法的根本。然而佛在《雜阿含經》卷 9 明明說得很清楚：【諸所有意識，彼一切皆意、法因緣生故。】也就是一切的意識，不管粗、細、極細的意識，都是意法因緣生，乃是有生而非無生，是生滅無常的緣生法；生滅無常的緣生法不可能出生他法，絕非諸法

---

2 宗喀巴著，法尊法師譯，《勝集密教王五次第教授善顯炬論》，方廣文化，民 84，頁 387-388。

的本源，宗喀巴居然還強辯說「意識為一切染淨法之根本」；可見宗喀巴不但不懂《阿含經》，連我見都未斷，未證解脫道的初果，根本就是一個凡夫異生；又否定法界萬法本源的阿賴耶識，證明他也不懂《般若經》，未證法界的實相，不知中道的觀行，更別說懂得唯識諸經「萬法唯識、三界唯心」的道理。

但是經中又說：「名色由識生」。《中阿含經》卷 24 也說：【名色因、名色習、名色本、名色緣者，謂此識也。】名就是受、想、行、識等四蘊，色就是色蘊，合稱為五蘊，此中之名已含攝七轉識，意識當然已含攝在名中，顯然不是名色之因，不許說為一切染淨法的根本。出離母胎之後，此名色必須依於另一個識才能運作，故說此識即是名色之因、名色之根本，因為名色是由此識出生的，不是單憑父母四大之緣即能出生的；意識既是名色中的名所含攝，當然不是能生名色的此識，宗喀巴不應謊稱為一切染淨法的根本；而此識也必須藉五蘊才能顯現於三界中，此識別無他心，即是第八識阿賴耶識如來藏。四阿含中尚有多處隱說阿賴耶識為生死染淨之本；聖 彌勒菩薩在《瑜伽師地論》<sup>3</sup>中也明說第八識是一切染淨法之根本，在根本論卷 51 中說：【云何建立阿賴耶識雜染還滅相？謂略說阿賴耶識是一切雜染根本。】而且大乘經典也全都如是說。然而宗喀巴不解經意，未讀或刻意忽略根本論，硬說意識為生死流轉之本，

---

3 佛教界及學術界多稱《瑜伽師地論》為佛法中的根本論。

說生滅性的意識心常住不滅，說生滅性的意識為染淨法之本；殊不知意識乃生滅之法，在眠熟、悶絕、正死、無想定及滅盡定中必定斷滅，斷滅時當然不能再執藏一切染淨法種了，怎能是一切染淨法種之根本？若有人執意識常住不滅，即是常見外道見者，宗喀巴正是此一類人。宗喀巴又否定阿賴耶識，使無餘涅槃成為斷滅境界，因為入無餘涅槃時必須滅除意識及意根故，十八界滅盡唯餘如來藏自住境界故，所以宗喀巴他又是斷見外道。

由此可證明《廣論》作者宗喀巴，乃是未斷我見者，未曾悟入大乘般若，未得大乘見道之見地，乃錯會般若之凡夫，竟寫出意識境界的《廣論》來誤導眾生。宗喀巴又謗無如來藏阿賴耶識，而此識是菩薩藏的中心法義，《大乘入楞伽經》卷 2 說：【云何捨一切善根？謂：謗菩薩藏，言『此非隨順契經調伏解脫之說』，作是語時，善根悉斷，不入涅槃。】菩薩藏中所說一切法都是在解說阿賴耶識如來藏，宗喀巴卻謗無阿賴耶識心，正是謗菩薩藏的人；如是未悟凡夫的宗喀巴，誹謗三乘佛法根本之阿賴耶識心，依此經中佛語聖教，宗喀巴已成一闍提人，一切善根悉斷，當年捨壽時早已下墮無間地獄，他所說的諸法怎能相信呢？而台灣新竹之鳳山寺《廣論》團體上下諸人，竟然還在天天祈求宗喀巴父子三「尊」（宗喀巴及其弟子達瑪仁勤<sup>4</sup>、克主杰）早日降臨台灣，領導他們進而修學密法；殊不知宗喀巴正在地獄受苦

---

4 即賈曹杰、嘉曹杰

當中，早已自顧不暇，哪有能力出生來台灣傳授密法？除非修學《廣論》諸人努力修學藏密之法，將來歿後到無間地獄與他相會，否則絕無他途可見到宗喀巴父子三「尊」也。

又印順法師在他的著作《佛法概論》第八章 109 頁也如是說：【佛教後期，發展為七識說，八識說，九識說。佛的區別識類，本以六根為主要根據，唯有眼等六根，那裏會有七識、八識？大乘學者所說的第七識、第八識，都不過是意識的細分。】<sup>5</sup>105 頁又說：【意的梵語，即「末那」（不必作第七識解），是「思量」義。】印順法師的中心思想，是繼承藏傳佛教中的黃教六識論應成派中觀邪見；他主動繼承宗喀巴的六識論思想，一樣不承認有第七、八識；他把七、八識否定後，又怕別人說他是斷滅見，所以又建立了「明確的意識」或「細意識」，作為有情活動的根源，同樣墮於宗喀巴等六識論的邪說邪見中。但不論意識再如何細，也無過於（四空定）無色界頂的非想非非想定（天）之細。因此，粗意識也好，細意識也好，都是佛說的意法為緣所生的意識，都是藉意根與法塵相觸作為外緣，以阿賴耶識中的意識種子為內因，才能生出意識。既然意識的出生有因又有緣，就是佛說的「因緣所生法」，當諸緣有所缺時，意識種子便無法從內因中流注出來而告斷滅，所以意識是會斷滅的，會斷滅的法就不可能當作主體識而來往三世、常住三界中。佛教界的大老印順法師，對此道理竟也不知，如同三歲小兒牙牙學語一般而寫書講說般若，真是不可思議。

---

5 印順著，《佛法概論》，正聞出版社，民 87.1，頁 105,109

## 第五目 十八界的運作

眾生在日常生活當中，行住坐臥、吃喝拉撒……等，無非是十八界的運作，都是風大所轉的生滅法。而學佛者想要證空性心，也一定要在十八界法的運作當中尋求才能證得，否則休想觸證空性心阿賴耶識。新竹鳳山寺教導《廣論》的法師們，由於《廣論》中不曾說過十八界法的內容，所以也就不教、不修十八界法之正理；他們對十八界法都無所知，而說要修證空性心，那是癡人說夢話；因為如實了知十八界的內涵，就會知道十八界都是三界中法，都是生滅無常之法，意識正好就在十八界中，已經證明意識是生滅法，因此一切教《廣論》的人都不說明十八界的內容；以此緣故，不但無法實證般若而誤會般若，甚至連粗淺的聲聞解脫道都隨之無法實證。由此可見《廣論》作者宗喀巴，確實是未斷我見也未證空性心之凡夫；他無法將自身證道之經歷書之於《廣論》中，也無法講解十八界法的內容，因此他只能從古人的著作中東抄西錄來作解釋，實質上並無自己的見地，當然無法使人斷我見，因為他自己也沒有斷我見。所以按照《廣論》之次第修學者，也別妄想將來有證悟聲聞菩提或大乘菩提之可能；《廣論》師徒皆不知十八界法之運作故，俱不知十八界法的虛妄故；更無法從十八界法運作過程中，觸證空性心如來藏。

至於十八界法在日常生活當中如何運作呢？前已陸續略說，也不能再作更詳細的解說，因為牽涉到諸佛妙法之密意。佛有交代：佛法之密意不能洩漏予緣未熟者、外道、盜

法者、不信受因果者。洩漏密意就是虧損如來、虧損法事，觸犯法毘奈耶，比犯十重戒更嚴重；其罪過之重，任何人均無法擔當得起。如果學人要瞭解五蘊十八界諸法的運作，進而觸證空性心如來藏，則必須親自到佛教正覺同修會各處講堂熏習佛法正知見；透過正知見的熏習與親教師的教導，學人就可以於日常生活行住坐臥當中，現觀五蘊十八界法的內容，亦能現觀十八界法的運作乃是緣生緣滅；若有因緣則得斷除我見，實證初果。瞭解十八界的虛妄以後，才能有智慧求證空性心如來藏，就會發起實相般若世出世間智慧；若要證空性心如來藏，當更進一步參禪，這樣因緣成熟時，就會在某一個因緣中與空性心一念相應矣！是故古時禪師常講「生緣處處」，就是這個道理。

日常生活中吃飯、走路、思考、回憶，就已函蓋十八界法；推而廣之，眾生日常生活當中，任一作息悉皆如是，三界有情都是不離（不外於）十八界法。若有深入觀行者，又可觀察出，當前五識中任一識生起時，意識必定俱起，可見意識所緣的境界，乃是非常廣大深細，因此使得凡夫眾生會把意識當作常恆不滅的心；宗喀巴師徒及一切喇嘛們，卻都不知意識的各種變相，也都不知一切意識的生滅無常性，不知一切意識的依他起性，所以錯認意識為真實我。若對十八界有深入觀察者，又從中可知，眾生見聞覺知一向都只在自己內相分上運作，無始以來從未接觸外六塵境；而眾生顛倒，不知自己所見、所聞、所嗅、所嚐、所觸、所知諸法，都是

自心如來藏變現出來的內相分境界，誤以為是接觸到真實的外六塵境界，但其實都是自己遊戲於自己如來藏變生的內相分中罷了。

又從中可知，意根是從無始劫來直至今日都不曾斷滅，恆時審度而處處作主，可造善業也可造惡業，可墮三惡道也可修道成佛；但是意根的分別慧極低劣，只能依賴六識的分別來作為取捨的依據；而六識雖能細分別六塵，但卻又必須依靠意根的引出與作意才能運作，兩者輾轉相互為緣；因此有情之六識若因眠熟暫斷了，次晨還是會依意根的作意而再次生起繼續運作，又在意根的主宰下繼續造業。

又從中可知，阿賴耶識是十八界法的源頭，六根、內外六塵、六識皆由祂而生，故知十八界諸法都是有生有滅之法；而所生諸識皆是妄心，只有能生諸識的阿賴耶識是真心，是實相心。所謂證空性，就是要以所生的意識去證得能生諸識的真實不壞實相心阿賴耶識，方稱為證空性。而不是如宗喀巴所說的，意識住於一念不生的境界，謂之證空性；也非如達賴喇嘛之《般若與佛道次第》（福智之聲出版社）中所說的：【因為是緣起，所以是諦實有空；因為是緣起，所以只是分別安立的。所以凡是諦實有空，就一定只是安立的，並也是體性有空。此即是《般若心經》中所闡釋的根本義理，所謂的「空性」指的也就是這個。】<sup>6</sup> 達賴的大意

---

6 達賴喇嘛著，《般若與佛道次第》，一版一刷，福智之聲出版社，民93，頁58。

是說：緣起所生法是諦實有，是分別安立的，但是體性是空，這就是《心經》講的主旨「空性」。由此可知達賴喇嘛所說的空性，就是一切法空，是斷滅空、無常空，與佛說的空性如來藏完全不同；《廣論》隨學者對此必須瞭解，當依佛所說而修，不應依喇嘛所說而修。

爲何要以這麼多篇幅來說明蘊處界諸法呢？目的是要讓研討《廣論》的學人瞭解，排除蘊處界諸法而不加以解說，拒斥十八界法而不加以觀行的《廣論》法義，修學再久都不可能斷我見、斷三縛結，更不可能證悟般若的，假饒百歲精進研討《廣論》，結果只是徒然浪費生命而無法活轉法身慧命。（待續）

# 滅除大妄語業

—略評一西行者的眼見佛性—

—正慶居士

(連載四)

(參)、願西於民國九十五年(2006)六月二十八日撰述

〈願西心開見佛報告〉<sup>11</sup>：

七、體究「什麼是佛性？」

六月四日(週日)恩師給數個參佛性的話頭，後學選擇「什麼是佛性？」也給予方向：(一)日高花影重，風暖鳥聲脆。(二)百花叢裏過，片葉不沾身。(三)出去散散步，六根門頭去體會。

六月十日(週六)懿蓮打佛一，恩師問怎麼樣？後學搖頭不知道；師又再一次提示：(一)青色青光、

---

<sup>11</sup> 一西行者輯述《常憶念佛 自在解脫》一書〈第六章常憶念佛心開見佛報告·第三節 佛子 願西心開見佛報告〉請見懿蓮念佛會網站〈願西心開見佛報告〉網頁：<http://www.inlotus.org/Bigreport/REPORT1-5.htm>案：願西 95/3/5 開始共修，95/6/3 印證明心，95/6/24 印證眼見佛性，其神速，自有佛教以來難得一見。

紅色紅光、藍色藍光、綠色綠光、白色白光。(二) 日高花影重，風暖鳥聲脆。中午到公園散步有一點點反應了，覺得兩人同穿一支鞋走路，不即也不離；兩人同吃一碗飯，有吃也是沒吃。

六月十一日（週日）埔心佛恩寺上課，恩師爲一病眾講授三皈依；後學下課後，回家靜坐，在靜中感覺在非常寬闊的處所，裡面人山人海，萬頭鑽動，恩師在爲大眾講經說法，也講授三皈依，後學只聽到恩師的聲音卻見不到人（心情就像流浪異鄉的孤兒很害怕很慌），就尋著聲音繞了數圈，從最外圍到中心，遇到恩師了，緊緊依偎在身旁（此時如孤兒遇到父母，百感交集），恩師變的很高，左手拿著麥克風，右手直直垂下正好摸著後學的頭頂—摩頂垂手、受懺授記。

六月十二日（週一）不管在動靜之時，仍然感覺在一處靜坐，那裡有種種勝境，又進入體究佛性的疑情了。

六月十七日（週六）懿蓮上課，恩師善巧施設，丟下一串鈴噹，並道：「頻呼小玉原無事，只要檀郎認得聲。」但因緣未到，只相應到「五蘊皆空」，又退回疑情中。

六月二十四日（週六）上課前，恩師發現後學躲在疑情裏越躲越深，即用引磬在後學耳邊敲三段，才體會到：（一）花開見佛悟無生。（二）非見聞覺知、不離見聞覺知。（三）百花叢裏過，片葉不沾身。上課

時，恩師講授阿彌陀經要解講義，念到「當知佛種從緣起，緣即法界，一念一切念，一生一切生，一香一華（花），一聲一色，乃至受懺授記，摩頂垂手，十方三世，莫不遍融。故此增上因緣，名法界緣起，此正所謂遍緣法界者也」。恩師又善巧施設點粧數句：（一）溪聲盡是廣長舌，山色無非清淨身。（二）風吹寶樹千般樂，香浸池池四色花。（三）鴉鳴鵲噪，無非最上真乘，如皓月西落，清淨寂然。（四）自在在應萬法而不住一法，光皎皎照諸境而了無一物。（五）海吞萬派，水天一色；無罣無礙，自在自如。唉呀！就在這裡嘛！終於相應「什麼是佛性」了，頻頻點頭，好想大笑一番，大聲喊：「我找到了！」遺憾的是在上課中，不敢造次。

## 評論如下：

- 一、願西引用祖語之疏誤：願西說「日高花影重，風暖鳥聲脆」、「風吹寶樹千般樂，香浸池池四色花」、「頻呼小玉原無事，只要檀郎認得聲。」這三句話不正確，應更正為「風暖鳥聲碎，日高華影重」、「風吟樹樹千般樂，香浸池池四色花」、「頻呼小玉元無事，只要檀郎認得聲」。
- 二、願西都在看話尾，沒有看話頭的實際功夫，何況進一步的參話頭？而見山不是山的境界當然也就沒有；不幸的是，這三者都是眼見佛性必備的條件，缺一不可，所以願西事實上沒有眼見佛性的時節因緣。

三、願西所謂的眼見佛性，簡直是兒戲一場，連做夢都夢不到：願西於六月四日開始向一西行者那裡選了「什麼是佛性」來作話頭，六月十日，中午到公園散步就說有眼見佛性的一點點反應出來了，他說：「覺得兩人同穿一支鞋走路，不即也不離；兩人同吃一碗飯，有吃也是沒吃。」對於他說這些話，套用在眼見佛性上面，筆者只能說「門兒都沒有」。願西又說他六月十一日在家裡靜坐中感覺處在非常寬闊的處所，裡面人山人海，萬頭鑽動，一西行者很高，摸著他的頭頂——摩頂垂手、受懺授記。在六月十二日的那一天，不管在動靜之時，仍然感覺在一處靜坐，那裡有種種勝境，此時又進入體究佛性的疑情了。在六月十七日，一西行者丟下一串鈴噹，並說：「頻呼小玉原無事，只要檀郎認得聲。」他只相應到「五蘊皆空」，又退回疑情中。

在六月二十四日的那一天，一西行者用引磬在他耳邊敲三段，他才體會到：花開見佛悟無生，非見聞覺知，不離見聞覺知，百花叢裏過，片葉不沾身。後來，一西行者說：「當知佛種從緣起，緣即法界，一念一切念，一生一切生，一香一華（花），一聲一色，乃至受懺授記，摩頂垂手，十方三世，莫不遍融。故此增上因緣，名法界緣起，此正所謂遍緣法界者也。」一西行者又接著說：「溪聲盡是廣長舌，山色無非清淨身。風吹寶樹千般樂，香浸池池四色花。鴉鳴鵲噪，無非最上真乘，如皓月西落，清淨寂然。自在在應萬法而不住一法，光皎皎照諸境而

了無一物。海吞萬派，水天一色；無罣無礙，自在自如。」他聽到了這裡，就說眼見佛性了。他說：「唉呀！就在這裡嘛！終於相應『什麼是佛性』了，頻頻點頭，好想大笑一番，大聲喊：『我找到了！』遺憾的是在上課中，不敢造次。」

筆者要問：「何謂『終於相應什麼是佛性』了？」又要再問：「何謂『就在這裡』？」三要續問：「何謂『我找到了！』？」願西就是以這三個說詞被一西行者印證認可已經眼見佛性。實際上，他完全沒有涉及到什麼是眼見佛性的時節，何況能實際口說手呈眼見佛性的境界相？他在六月二十四日被一西行者印證認可已經眼見佛性，是否出於六月十一日在家靜坐，在靜定當中自己感覺看到一西行者向他摩頂垂手授記，而說給一西行者聽，一西行者就泥於誤信、迷信，誤以為願西必然是要眼見佛性的：因為願西已經事前看到被我一西行者授記了。無論是否這樣，筆者說願西這個所謂的眼見佛性，純粹是天上掉下來的禮物，是極危險的，不值一哂。相勸願西：若有心要明心、見性，修學佛菩提道的話，還得先深信因果，篤信老實修行，不要弄那些感人耳目的言語，這樣於自己才好，於一西行者也才好。在這之前，先把自己平淡下來，學學陶淵明「采菊東籬下，悠然見南山」閒靜恬適自己一番，然後重新出發，這對自己才是好的。

(肆)、釋直西於民國九十五年（2006）七月一日撰述

〈直西心開見佛報告〉<sup>12</sup>：

#### 四、返美後之體究過程

（前略）慢跑是每天早上的定課。二年多前，有一天，慢跑一段時間後，覺得腳跟慢慢輕起來，跑著不用力，身體輕鬆，以後每天保持著，所以更認為空、無相即是真心所顯，而執著於空境，以為是已開悟之悟境，卻不懂「有佛處不得住，無佛處急走過」之道理。老師的耐心善巧，要我再深入體驗真心之體性、相用，切莫執著定境法塵為悟境，一天二十四小時中，從全身上下、內外去體驗無心之心，無心相心，諸入不會，卻了眾生心行；最後終將我拽出來，攝末（但空）歸本（實相），這是有、無明眼善知識指引的最大差別處。

老師說：「為了體驗真實義，沒甚麼好怕的！」也常回想廣老師父說：「過念頭，好像過劫。」善知識在目前，因緣成熟，只需把握機會，朝向目標，一鼓作氣，即可剋期取證。彌陀經云：「若一日至若七日，一心不亂，即得往生極樂國。」否則，因緣一閃即逝，來生不知是那道群靈了。

---

<sup>12</sup> 一西行者輯述《常憶念佛 自在解脫》一書〈第六章常憶念佛心開見佛報告·第四節 佛子 直西心開見佛報告〉請見懿蓮念佛會網站〈直西心開見佛報告〉網頁：<http://www.inlotus.org/Bigreport/REPORT1-6.htm> 釋直西剃度法號——釋傳直。

體究過程中，老師告訴我：「你的明心要悟得深入貼切，以後見性，也要好好地把關。」帶著「日高花影重，風暖鳥聲脆」的公案回美國，一頭栽在裡面體究佛性，連在飛機上也參，時間反而過了更快，不覺疲勞，一下子就要下飛機。平時，也就儘量減少日常的雜務。我的依止師父說：「怎麼交待的事都忘記，連後院也不去，花草也不管了。」每天早上及黃昏去公園，融入「日高花影重，風暖鳥聲脆」的境界中體究。

有一天下午去經行，走著走著，只覺得二腳丫在走。過後，打電話向老師報告，老師問我數句後說：「此是覺觀，**體究**重點在**定力**上，不要落入定境。」我想老師要我捨末歸本。又覺得身體與外境合一，老師說：「此是勝境而已，再進一步體究。」

有逼攢和教導，每次給一個般若知見去體驗，如「百花叢裡過，片葉不沾身」、「一花一菩提，一葉一淨土」、「實相是染淨不二，無相無不相」、「見無所見，空有不二」等。過了約二十天，在農曆四月十五日做早課時，就入無我狀態，離能緣心、所緣境，似有契入不二之境。之後報告老師，他說：「這方向對！」問我：「甚麼是佛性？六根門頭祖師意？」我終於可回答出來，但未完整、確定。老師怕我體會不夠深入，於是交待說：「朝這方向去對緣歷境，再進一步體驗。下週來電，若是體驗分明，才能過關。」故不像以前，被問總是結舌。

## 五、業障現前

可惜，考驗時候到了，禍不單行，無端會肇事；因對老師所說的一段有關消災拔薦的話，起了質疑而生遮障。過後趕快向他懺悔。但接著身體虛弱、不適達半個多月之久，我不敢吭聲，未和別人討論請教，也未看醫生，怕因緣會被轉掉。此期間每天生活幾乎一樣，但是向老師報告時，似乎忘了原有的正確體驗。老師說：「你講的與上回不同，變來變去，似是而非，好像散弓打鳥，空殼彈內沒彈藥，你知道嗎？」我也六神無主，原來這是闇鈍障。

老師逐漸開始以禪師之方式逼喝，但又像嚴父慈母，軟硬兼施，內心有些恐懼再與老師打電話。但是，想到老師爲了讓我除障，才作如此教導，又想到當年廣老師父的交待，還有背負眾生未來的因緣，怎可因我的不能，而喪失有緣眾生學法的因緣？於是又鼓起勇氣再提報告。

此時意志薄弱，當被逼喝，偶爾想放棄參究；但有時，又覺得此時善知識逼攢也是最得力時，如父母適時扶助小孩一般。後來，老師建議我求觀世音菩薩，助成開悟因緣。我不知如何求？故每天早晚迴向：「願消三障諸煩惱，願得智慧真明瞭。」過幾天，當老師第二次建議我求觀世音菩薩時，我以擲銅板方式，請求菩薩指示，今後當（一）繼續用自以爲是之方式參-

不同意；(二) 放棄體究，改為憶念佛至心開見佛-不同意；(三) 悉聽老師指導-同意。至此又回到死心踏地的心境，一心體究。

## 六、死心踏地，整裝待發，全心投入參究，終於相應

再次與老師連絡後，老師說：「再從日高花影重，風暖鳥聲脆；百花叢裡過，片葉不沾身去體會。」果如其然，菩薩加持、消業障。隔天，農曆五月十五日，離上回老師差點應許的報告，正好一個月，當天做早課、唸咒、讚佛、拜願、全堂不再是空、無相而已，分明相應○○之○即是佛性，了知實相與無相的差異，終於相應清淨無漏慧，契入○○○，真心本性，覺明在前，不即不離，無住生心，靈光獨耀，迴脫根塵，不取不捨，離於一切的分別，於心無境，於境無心，百花叢裡過，片葉不沾身，住於清泰故鄉—日高花影重，風暖鳥聲脆。妙矣哉！就這相應，有如天壤之別，豁然開朗，向老師報告。老師一聽即知，很快即通過佛性、六根門頭及公案等問答之檢驗。老師說：「以後不會再迷糊了吧！就是現前這一關把得緊，你往後多體驗也更多保任。」不經這一遮障，那能刻骨銘心的體會心性。原來 佛菩薩、老師、眾生同是一家人。承蒙老師題四句偈：「動舌揚古路，不墮悄然機，那知楞嚴咒，竟然持無持。」

評論如下：

一、釋直西引用祖語之疏誤：釋直西說：「日高花影重，風暖鳥聲脆」，這句話不正確，應更正為「風暖鳥聲碎，日高華影重。」

二、釋直西都在看話尾，看話頭的實際功夫並沒有成熟，何況進一步的實際參話頭境界？更何況見山不是山的境界？這三個見性的條件不具足，所以不可能有眼見佛性的時節因緣到來，所謂的眼見佛性當然也成為無稽之談。

三、把自己的法身慧命賭在迷信：釋直西說【似乎忘了原有的正確體驗。……後來，老師建議我求觀世音菩薩，助成開悟因緣。我不知如何求？故每天早晚迴向：「願消三障諸煩惱，願得智慧真明瞭。」過幾天，當老師第二次建議我求觀世音菩薩時，我以擲銅板方式，請求菩薩指示，今後當（一）繼續用自以為是之方式參-不同意；（二）放棄體究，改為憶念佛至心開見佛-不同意；（三）悉聽老師指導-同意。至此又回到死心踏地的心境，一心體究。】

這種以擲筊杯求神問卜的方式，而冀求眼見佛性，未免迷信得太過頭了。自己又何德何能把握得住擲筊杯求神問卜時不會被鬼神假冒佛菩薩所戲弄？又如何有把握自己擲筊杯得到的不是純粹機率？見性是何等丈夫行，成佛作祖豈是昏昧心行之事，如此作為，不免作賤佛、祖，兒戲文殊；那麼的迷信與無助，怎麼會是宗門參禪底人？怎麼會有宗門參禪的實際功夫成就？怎麼能得眼見佛性時節之

因緣到來？又怎麼剛求神問卜後纔過沒幾天就眼見佛性了？這樣怎麼說是已經眼見佛性底人？且仔細！莫以見性爲易事才好。

**四、眼見佛性以後還要多體驗、更多保任，是自欺欺人：**釋直西在被印證認可證悟真心如來藏之後，一西行者叫她再深入體驗（體會、領受）**真心之體性、相用**，如釋直西說：**【老師的耐心善巧，要我再深入體驗真心之體性、相用，……最後終將我找出來，攝末（但空）歸本（實相），這是有、無明眼善知識指引的最大差別處。】**而在眼見佛性這一關，亦復如是，一西行者也是一樣叫她再體驗（體會、整理）佛性。第一次，是在農曆四月十五日這一次，也就是釋直西說的：「老師差點應許。」第二次，是在農曆五月十五日這一次，也就是釋直西說的：「老師一聽即知，很快即通過佛性、六根門頭及公案等問答之檢驗。」

在農曆四月十五日這一次，釋直西這麼說：**【在農曆四月十五日做早課時，就入無我狀態，離能緣心、所緣境，似有契入不二之境。之後報告老師，他說：「這方向對！」問我：「甚麼是佛性？六根門頭祖師意？」我終於可回答出來，但未完整、確定。老師怕我體會不夠深入，於是交待說：「朝這方向去對緣歷境，再進一步體驗。下週來電，若是體驗分明，才能過關。】**這一段話，從眼見者的立場，筆者要質問的是：「佛性到底是怎麼樣的？這個問題，釋直西爲什麼說『我回答得未完整、確定』？眼見佛性是一翻兩瞪眼，正當參出來時，見即見，不見

即不見，是絕對不必體驗整理的；而一西行者則告訴她再進一步體驗，下週來電，若是體驗分明，才能過關。」什麼叫作未完整？難道她見的佛性有缺角？若真的有眼見，就是全體眼見，一見便見，沒有完整不完整的事，除非沒有真的眼見佛性，或者矇矓而不分明。譬如前面所舉桌上蘋果之例，有眼見者，一見便了；若是睡眠惺忪，則不分明——視而不見，但是這個不能說是已經眼見了，因為若此時還不知道桌上真有蘋果，怎麼可以說眼見蘋果了？但是一西行者卻叫她體驗（體會、整理）這個桌上的蘋果（佛性），這很奇怪！因為要體會、整理，總要有實際被體會、被整理對象的存在，纔得有體會、整理的問題，既然實際對象不存在或不確定存不存在，並未看見佛性，如何去體會、整理它，或交代學人說繼續體會、整理它？所以，若未眼見或尚未眼見分明時，應該是說繼續體究，而不是說繼續去體驗（體會、整理）或是進一步體驗（體會、整理）。因為不知故，不知當然必須體察追究，如法官查案辦案亦然。

而在農曆五月十五日這一次，釋直西說：【農曆五月十五日，……向老師報告。老師一聽即知，很快即通過佛性、六根門頭及公案等問答之檢驗。老師說：「以後不會再迷糊了吧！就是現前這一關把得緊，你往後多體驗也更多保任。」】既然已經眼見佛性了，怎麼還叫人家說：「往後多體驗（體會、整理）也更多保任。」眼見佛性以後真的還要再去多體驗（體會、整理）與更多保任嗎？難

道，不再去多體驗（體會、整理）與更多保任，就再也看不見佛性嗎？要多體驗（體會、整理）個什麼？何況要更多保任，是要更多保任個什麼？難不成祂會長腳跑掉？真的眼見佛性之人，你隨時要看佛性都可以看得見，不會有看不見的事，除非你該有的動中定力退失了；不過這並沒有關係，只要恢復該有的定力就可以重新再清楚的看見。所以，真的已經眼見佛性的人，是一點都不必再去體驗（體會、整理）的，何況要「更多保任」這種事！見性後若說需要再去體驗（體會、整理），或需要更多保任，或需要再去整理，這樣的語句說法，不是真正眼見佛性的人。而釋直西比丘尼提出眼見佛性的整個報告，也沒有片言隻字提到她怎麼見，只提出那些所謂的「不再是空、無相而已，分明相應不二之性即是佛性……，日高花影重，風暖鳥聲脆。」這都是被經轉、被公案轉；而且被一西行者印證認可見性，並交代她見性後要再去多體驗、更要多保任，她也都毫無疑問，如木似石，這非是真正眼見佛性之人也。釋直西若真的深信因果，真的感念三寶，真的感念四重恩，應該重新來過，依止真善知識，好好修學；改日如果慧力、定力、福德三具足，因緣成熟，不妨依止真善知識改參「出門老嫗喚雞犬，收斂蓑衣屋頭晒。」末學語重心長，請善思念之！

又者，什麼叫做保任？為普令讀者知道這個名相之意涵，以便能夠如實分辨他人語句與語脈正訛，故舉例以示之，如《袁州仰山慧寂禪師語錄》：【南塔光涌禪師北遊謁

臨濟，復歸侍師。師云：「汝來作甚麼？」南塔云：「禮覲和尚。」師云：「還見和尚麼？」南塔云：「見。」師云：「和尚何似驢？」南塔云：「某甲見和尚亦不似佛。」師云：「若不似佛，似箇甚麼？」南塔云：「若有所似，與驢何別？」師大驚云：「凡聖兩忘，情盡體露，吾以此驗人二十年無決了者；子保任之。」師每謂人云：「此子，肉身佛也。」】又如《說無垢稱經疏》卷第3：【此無常，無強盛之滅堅牢之勢剛健之力，衰朽還故，念念迅速，誑惑人故，不可保任，信之爲常住也。又，欲界身無強，色界身無堅，無色界身無力，皆是朽故迅速，不可保信之法。】這都是在明心上面所作的保任，卻是無關眼見佛性的保任。然而其中的智慧境界，絕非一西及直西所能臆測猜想。

五、釋直西被經轉、被公案轉，而提到的幾個言句，限於篇幅，筆者簡略說之：

- (一)、「不二之性即是佛性」：這是一西行者被經轉後，取來給她的。經語原句是：【無二之性即是實性，我與無我性無有二。】<sup>13</sup>
- (二)、「相應清淨無漏慧，契入寂光土」：這句是被經教言句所轉了。一個眼見佛性的人，應該口說手呈肉眼親自見到的佛性之境界相，才可說是行家，因爲眼見佛性是行家事。至於「清淨無漏慧」，或「無漏清淨慧」句，本就是「寂光土」之句，這是「法性理地」句，這個是

---

<sup>13</sup> 《大般涅槃經》卷8

第一義諦，是大乘人修學佛菩提道要入佛的知見必須證悟的，證悟之後纔是在內門修學，佛說這纔是祂的真佛子，卻只是明心現觀應有的見地，與眼見佛性的現觀所得境界不同；直西引此文句印證，一西也據此而為直西印證，顯見師徒二人俱未眼見佛性，證據昭然。而這個最初的親證——明心，也是難倒現代台灣四大山頭的，因此他們都言不及第一義。不說今人，古時亦復如是，所以佛才說：【阿難！第一義者，汝等若欲捐捨聲聞，修菩薩乘入佛知見，應當審觀因地發心，與果地覺為同為異。】<sup>14</sup>又說：【因地不真，果招紆曲。】<sup>15</sup>

(三)、「無住生心」：這是《金剛經》句。這句話釋直西取來證明說她已經眼見佛性，那是自欺欺人。這句話具體性相用，但是不能取來作為已經眼見佛性的證明，至多只是明心的境界；如果取來代替見性的證明，只是讓行家說你是外行人一個，只是暴露自己沒有眼見佛性的事實出來而已。這句話，一西行者最喜歡取來說是見性時節了，釋直西卻也是有樣學樣，所墮皆同。但墮在何處？筆者上文已經說很多了，請自己審察就能知道。

何謂「無住生心」？《金剛般若波羅蜜經》云：【佛告須菩提：「於意云何？如來昔在然燈佛所，於法有所得不？」「世尊！如來在然燈佛所，於法實無所得。」「須菩提！於意云何？菩薩莊嚴佛土不？」「不也，世

---

<sup>14</sup> 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 4

<sup>15</sup> 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 6

尊！」「何以故？莊嚴佛土者，則非莊嚴，是名莊嚴。是故須菩提，諸菩薩摩訶薩應如是生清淨心，不應住色生心，不應住聲、香、味、觸、法生心，應無所住而生其心。」】這句「無住生心」，也就是「莊嚴佛土者，則非莊嚴，是名莊嚴。」也就是「如來者，即諸法如義。」也就是釋迦世尊偈言：「若以色見我，以音聲求我，是人行邪道，不能見如來。彼如來妙體，即法身諸佛，法體不可見，彼識不能知」的意涵，都是直指真心如來藏的自住境界，卻不是眼見佛性者可以用來印證的經證；明心時早就以此印證過了，再引來印證一遍，仍然只能印證明心的內容，不能印證見性的內容，明心與眼見佛性不同故。

這句聖教，同時也是指出菩薩在生死流中應如何自處；此自處之道，如《金剛般若論會釋》卷第2所說：【應生無所住心，住空住有皆不應故。釋此所由云：若心有住，便是執著，非為真住真如理；住真如理中無所住故，發心亦應順理無住。故無垢云：無住即無本，從無住立一切法。】又如《圓悟佛果禪師語錄》卷第16教示：【《維摩經》：「依無住本立一切法。」《金剛經》：「應無所住而生其心。」古德云：「一切無心無住著，世出世法莫不皆爾。使有住則膠固，豈得能變通耶！日月住則無晝夜，四時住則失歲功。唯其無住乃所以流於無窮。是故住於無所住，所以轉凡成聖，即無作無為無住妙用於萬有中得大解脫。既達此意、見此

道，唯力行不倦，乃真道人也。」】說的都只是明心而非眼見佛性的境界也。

(四)、「真心本性」：這句話也是不應取來作證自己已經眼見佛性，也不應看到聖教量有「本性」，就說這是「佛性」。舉如《大乘本生心地觀經》卷第3：【法身本性，如虛空，遠離六塵無所染。】又如《大般若波羅蜜多經》卷第36：【是心非心，本性淨故。……是心本性，非貪相應非不相應，非瞋相應非不相應，非癡相應非不相應，非諸纏結隨眠相應非不相應，非諸見趣漏暴流軌取等相應非不相應，非諸聲聞獨覺心等相應非不相應。】又如《宗鏡錄》卷第3：【無始菩提，涅槃元清淨體者，此即真心，亦云自性清淨心。亦云清淨本覺。以無起無生，自體不動。不為生死所染，不為涅槃所淨，目為清淨。此清淨體，是八識之精元，本自圓明，以隨染不覺不守性故，如虛谷任響，隨緣發聲，此亦如然。能生諸法，則立見相二分，心境互生，但隨染淨之緣，遺此圓常之性，如水隨風，作諸波浪。】同樣都是說真心的體性，並非《大般涅槃經》中眼見佛性所說的佛性。

(五)、「靈光獨耀迥脫根塵」：這一句若定言必是眼見佛性的語句的話，那麼神贊禪師為何說「好所佛殿，而佛不聖」一句？又下了「無聲三昧」一句，試問：「靈光獨耀迥脫根塵」一句，「好所佛殿，而佛不聖」一句，「無聲三昧」一句，三句同或不同？切莫只看到「光」，就

說是佛性，如同上文所指出「生心」句。且看《景德傳燈錄》卷第 9：【福州古靈神贊禪師，本州大中寺受業後，行腳遇百丈開悟，卻迴本寺。受業師問曰：「汝離吾在外得何事業？」曰：「並無事業。」遂遣執役。一日因澡身，命師去垢。師乃拊背曰：「好所佛殿，而佛不聖。」其師迴首，視之師曰：「佛雖不聖，且能放光。」其師又一日在窓下看經，蜂子投窓紙求出，師覩之曰：「世界如許廣闊不肯出，鑽他故紙，驢年去得。」其師置經問曰：「汝行腳遇何人？吾前後見汝發言異常。」師曰：「某甲蒙百丈和尚指箇歇處，今欲報慈德耳。」其師於是告眾致齋、請師說法。師登座舉唱百丈門風，乃曰：「靈光獨耀迴脫根塵，體露真常不拘文字，心性無染本自圓成，但離妄緣即如如佛。」其師於言下感悟曰：「何期垂老得聞極則事。」師後住古靈聚徒數載，臨遷化，剃沐聲鍾，告眾曰：「汝等諸人還識無聲三昧否？」眾曰：「不識。」師曰：「汝等靜聽，莫別思惟。」眾皆側聆；師儼然順寂。塔存本山焉。】

又《佛果圓悟禪師碧巖錄》卷第 7 如是云：【雪竇頌云：看！看！（高著眼。用看作什麼？驪龍玩珠）古岸何人把釣竿（孤危甚孤危，壁立甚壁立。賊過後張弓，腦後見腮，莫與往來），雲冉冉（打斷始得。百匝千重，炙脂帽子、鶻臭布衫），水漫漫（左之右之，前遮後擁），明月蘆花君自看（看著則瞎。若識得雲門語，便見雪竇末後句）。若識得雲門語，便見雪竇為人處；他向雲門示眾後面兩句，便與爾下箇注

腳云：「看！看！」爾便作瞠眉瞠眼會，且得沒交涉。古人道：靈光獨耀迥脫根塵，體露真常不拘文字，心性無染本自圓成，但離妄緣即如如佛。若只向瞠眉努眼處坐殺，豈能脫得根塵。雪竇道：看！看！雲門如在古岸把釣竿相似，雲又冉冉，水又漫漫；明月映蘆花，蘆花映明月，正當恁麼時，且道是何境界？若便直下見得，前後只是一句相似，瞠！垂示云：意路不到，正好提撕。言詮不及，宜急著眼。若也電轉星飛，便可傾湫倒嶽。眾中莫有辨得底麼？試舉看。】

此中「『明月蘆花』君自看」句，爲什麼說「看著則瞎」？爲什麼又說「若識得雲門語，便見雪竇末後句」？試問：「靈光獨耀迥脫根塵」句，「明月映蘆花，蘆花映明月」句，二者同或不同？又爲什麼在這箇裏頭說是末後句？再試問：「青草青自青，白雲白自白」這一句，又是什麼時節？還會涉及見性時節麼？是故，莫被公案轉。

(六)、「百花叢裏過，片葉不沾身」：這一句也不能當作你認爲已經眼見佛性的佛性語句。若不信，試問：「木馬遊春駿不羈」，又是什麼時節？婆須蜜尊者云：「心同虛空界，示等虛空法；證得虛空時，無是無非法。」

## 參、結語：

綜合以觀，一西行者盡被經轉、盡被公案轉，不曾覷見佛性。因此，不應教人如何「眼見佛性」，更何況是印證認

可他人「眼見佛性」；若不然者，臘月三十到來時，只恐不易承受。而且 釋迦世尊曾有如是告誡，於《佛藏經》中云：【舍利弗！身未證法而在高座，身自不知而教人者，必墮地獄。舍利弗！如是因緣如來悉知，我諸弟子以種種門，種種因緣，種種諸見，滅我正法。】是故，如果真是佛弟子者，應信佛語教誡，應依教奉行，應信末法時期假名佛弟子倒行逆施現象的佛語教誡，而不應悖逆也。

桃園懿蓮念佛會官方網站有公開登載《指導老師：一西行者介紹》<sup>16</sup>，一西行者作此說：「恐末法眾生信解而乏行証，故自稱『行者』。」又說他自己：「從小立志作『君子』。」若是君子，不宜作大妄語事，更不宜坐弟子成大妄語業；因此，一西行者應格外正視大妄語及害人大妄語之事。孔子說「君子」有九件事，須時時思之，哪九件事呢？《論語》說：「君子有九思：『視思明，聽思聰，色思溫，貌思恭，言思忠，事思敬，疑思問，忿思難，見得思義。』」此中的「疑思問」之含意，就是在說：君子者，其心行，理當是智者的態度，所謂「知之為知之，不知為不知」也。故而，遇有疑難，則要不恥下問；若聞有過，則知過應即時改過。此亦佛門修行之重要課題，所謂「時時勤拂拭，莫使惹塵埃」也。說到此句話，神秀（605~706）其人，可說是一位很好的模範。神秀的模範在哪裡？就是在他自知沒有證悟大乘法道，因此縱使他已躋身為皇帝國師了，然而仍舊一本初衷，終身未嘗聚眾開堂講演佛法，默默然直到死去。

---

<sup>16</sup> 懿蓮念佛會「一西行者」介紹網頁：<http://www.inlotus.org/teacher.htm>

但是也有不幸的，這個不幸，就是佛門的壞模範。這是他的弟子，叫做普寂（651~739）；普寂在神秀死後，繼為皇帝國師，但他卻過不了虛名關，過不了他人的恭敬關，而自己僭稱第七祖起來了，追尊其師神秀為禪宗正統的第六祖，大開法筵，使得當時中國北方盡歸信其法，以為那是大乘法道之正宗，死後他也被皇帝追敕賜以「大照禪師」封號，大享世俗之盛名。

然而，這個虛名，換來後世的果報且暫置不論，他卻換來後世佛門弟子對他的嗤之以鼻，罵其敗壞佛門；不只如此，在當代，當他晚年時，便即有六祖慧能大師（638~713）的弟子神會大師（668~760）北上，對他這一等流類，極力的作摧邪顯正；甚至，到後來，迫不得已，神會大師又於唐玄宗開元二十年（732）設無遮大會；後來，又於唐玄宗天寶四年（745）撰《顯宗記》，其目的，無非是「不忍聖教衰，不忍眾生苦」，而欲扭轉世人遠離神秀、普寂的邪見而回歸正見的緣故。在當時極為艱難的環境中，所幸神會大師終能如願，使得有智的佛弟子終於能夠重回正見上來，譬如一代大詩人、士大夫王維（699~759）即是；他先受學於普寂十年，後遇上神會大師，即捨去原義而改學神會大師法道，這是歷史慘痛的教訓。是故，在這邪見橫流的末法時期，吾人不可不引以為誡也！於是正慶此文也就不得不作，《正覺電子報》於此文也就不得不刊載了！（全文完）

# 仍是慈悲一片

——425「穿越時空—超意識」  
世紀法筵紀實

編譯組 採訪彙整

(連載三)

## 萬眾齊聚篇

425 大乘巨艦在諸方菩薩護航下，巍然聳立於高雄巨蛋碼頭上。期盼的日子到了！四方賓客奔馳於航空、鐵路、公路等運輸網上，或搭乘講堂所安排的交通工具，或各自呼朋引伴前往。甚至有遠從海峽彼岸、從地球彼端，不辭千里之遙的舟車勞頓，只為尋找生命的原鄉、法身的安歇之處。

### 不畏浮雲遮望眼，自緣身在最高層

猶憶去年的9月1日，正覺學子們，曾懷著「風蕭蕭兮巨蛋寒，菩薩一去兮不復返」之壯志，立於巨蛋「達賴萬人『祈福』會」會場四周。不畏酷陽，不畏邪教喇嘛威脅挑釁，或跪、或蹲、或立的靜靜拉著一張張「修雙身法的喇嘛教不是佛教」布條，高舉「達賴雙身法比天災還可怕」看板，懷著「破邪顯正」之大願，以調柔的身口意行與公權力的執法者——警察，以及不知喇嘛教真面目的與會大眾結下正法因緣。高舉大乘之法幟，豎立顯揚於密教四周，如日方中，致令喇嘛教真面目無所遁形；正覺人柔中的剛韌、慈中之悲願，展現無遺。

時空轉變，2010 年的 4 月 25 日，距正覺佛子「破邪顯正」義舉之七個月後，「正法」大纛再次飄揚於高雄巨蛋四周與上空，廣場前萬頭攢動，笑容洋溢；生生世世與正法有緣的人，四面八方紛紛湧赴正法勝宴。吹大法螺，擊大法鼓，諸佛海會悉遙聞，有緣眾生雲來集，告知人天，正法巨艦即將破浪出航了。

寬闊的廣場上，旗海飄揚，一長列深藍色帳篷搭成的報到處，上掛著「台北」、「台中」、「0800」等等不同牌子，迎接佳賓報到。「阿彌陀佛！您從哪裡來？」「台北。」學人隨即就被引導到台北來賓報到處報到。一張座位單送到來賓手中，接著又被導引前往會場大門入口。「阿彌陀佛！您的入場券請交給我。」「您的座位單？」「從台北來的貴賓，請往四樓走！」又指引來賓到登梯處，就這樣輕鬆俐落地辦完報到手續上樓就座。一如往昔台北講堂舉辦歸依、受戒等法會儀式或會員大會時，義工菩薩們親切而從容不迫的招呼；而今，雖然場景轉換擴大，但廣場上一樣的親切，一樣的從容不迫，一樣的俐落有序，報到的菩薩一樣輕鬆溫暖地入場。只要正法在哪裡，「正法」的莊嚴就在那裡。

### 登艦待發

循著巨蛋圓弧線，身著唐裝的義工菩薩，分別立於不同出入口，串成一條法筵瓔珞。不必引頸張望，菩薩們主動趨前招呼，引導著來賓入艙就座，以待開航。踏入素雅清淨的巨大客艙，多日期待的興奮與一路的奔波，馬上安頓下來。從會場外依循指引多條排隊的人龍，到場內已然就座的眾多來賓，會場

內外只見喜悅沈靜的笑容，導引義工柔和親切的招呼，未聞見聚集千、萬人時通常會有的喧鬧與攢動；一抵達旗海飄揚、人群井然的高雄巨蛋，便即印象深刻。「正覺發願文」樂曲傳入耳際，撫平行走紅塵中的擾攘，清涼在身，寂靜在心，恍如置身台北週二正覺講堂。

會場前方並立三幅巨大螢幕，歡迎字辭閃爍耀動。由四樓低頭俯瞰，恰似三面山壁圍繞講壇迤邐而立，階梯式座位猶如一畦畦梯田，層層疊起，一區區分立。在義工菩薩引導下，各區賓客自不同入口處，依序魚貫而入。遠遠望去，有如一條條「細流」涓涓流下，漸漸地盈滿一畦畦梯田。

環顧浩大的場面，感慨猶如排山倒海而來；正覺教團的會員，全台的總數約略四千，即使全數出動，也只能填滿會場的小部分；而跨越濁水溪南下開疆闢土漸至高雄，也不過近幾年的事；記得 425 籌備期間，張老師有一次談及當年隻身入高雄「險境」弘法，而今萬人法會眼見已成，那一天張老師激動的心情話語，猶歷歷觸動心弦；想必這二十年中間的筭路藍縷，張老師最是點滴在心。是什麼力量得以匯聚今日的萬人相見？若不是正法的威德之力，並感召正覺佛子至心追隨、捨身弘護，何能如此？亦足見正覺的正法已威脅到邪法的生存空間（但造成他人壓力的原因並非**正覺教團**，而是正法的威德力；何況那也不是**正覺**弘法之目的，而**正覺教團**只是希望所有的佛弟子都回歸到正法裏面，不要破壞正法，也不要宣揚邪見、邪法！）。

## 猗歟盛哉，說法之會

平實導師曾經提到，一般人多以為參加法會，是唱誦經懺，殊不知「說法之會」才是法會的真實義，而且重點是要「有正法可說」。《賢愚經》卷第3〈大光明王始發道心緣品第16〉：

爾時，世尊在舍衛國祇樹給孤獨園，與諸四眾、諸王、臣民，前後圍遶，供養恭敬。……尊者阿難知眾所念，即從坐起，整衣服，前白佛言：「今此大眾，咸皆有疑：『世尊本昔從何因緣發大道心？』唯願說之，廣利一切。」佛告阿難：「善哉！善哉！汝所問者，多所饒益！諦聽、善思，當為汝說。」時大會寂靜無聲，風河江水，百鳥走獸，皆寂無聲！於是大眾，天龍鬼神，悚然樂聞，一心觀佛。

試著想像這樣的場景：【有一天，世尊在舍衛國祇樹給孤獨園，與一群比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，還有各國國王、大臣、民眾，大家前前後後圍繞著世尊，恭敬的禮拜供養。……阿難尊者了知眾生心裡的疑惑，就從座位上站起來，把身上衣服整理好，走向前對佛說：「世尊啊！今天在這裡的大眾，多數都有這樣的疑惑：『世尊在最早以前，是因為什麼樣的因緣，而發起廣大求道的心願的？』祈請世尊能夠宣說，庶可利益一切有情眾生。」佛陀就對阿難說：「善哉！善哉！這是一個很好的問題，可以利益許多的眾生！你們要專心的聆聽，並且好好的思惟，我即將敘說給你們聽。」聽了佛陀的話，大會場裡一時寂靜無聲，連風聲、流水聲，各種禽鳥、走獸，通通都安靜下來，會場裡靜得連根針掉下來都聽得到！在場的大眾，天龍鬼神，都凝神專注，想要聽

佛宣說，大家專心致志的看著佛陀。】<sup>1</sup>

如此莊嚴肅穆的場景，在佛經裡比比皆是；每閱讀至此，不免掩卷思惟，無限欽嚮嚮往！得與諸上善人、天龍鬼神共聚一堂，禮拜供養 佛陀，敬聆教益；還有諸大弟子代為啓請發問，利樂廣大眾生，這是何等的殊勝！但不知當時的我在哪裡？是否亦有這樣的福報，得與盛會？

平實導師宣講《維摩詰所說經》時，說：「每一世的當場，你都會覺得沒什麼，會覺得往世的什麼才有什麼。」這句好像繞口令的開示，引得聽講的大眾都笑了起來。再仔細思惟，輕鬆的話語裡，其實隱含著深意啊！平實導師接著說：「千萬不要看輕你每一世學法的因緣！」

經中說到：「善男子！爲此眾會，現妙喜國無動如來及諸菩薩聲聞之眾，眾皆欲見。」<sup>2</sup>往昔 平實導師週二開講「《金剛經》宗通」之時，爲我們生動示現禪宗祖師之門庭與宗風；如今開講《妙法蓮華經》帶領我們穿越時空，重現 世尊當年說法景況；我們在此聞法，平實導師豈不正是「爲此眾會」，老婆心切，爲著與會的我們斬魔除邪，條分縷析，宣講大乘勝妙法義。如此的圓融無礙，金聲玉振，發聾而振聵，一隻隻金毛獅子不也正是從這樣的引領熏習下，誕生茁壯，擔負起摧邪顯正的重任！

---

<sup>1</sup> 《正覺電子報》第 11 期〈大光明王發菩提心的故事〉

<sup>2</sup> 《維摩詰所說經》卷 3〈12 見阿閼佛品〉(CBETA, T14, no. 475, p. 555, b16-18)

## 巨艦出航

～娑婆末法智光現，艤舫巨艦八識論；  
穿越時空威德力，楷定正邪超意識！～

雖然有一些人路上耽擱，還沒有趕到現場，但是爲了準時起見，演講正式於下午 1 點開始。護持弘揚正法的親教師群及四位金剛護法菩薩，雙手合十，依序自後台走出，各自就位肅立。主持人中正大學葉經緯博士入場，字正腔圓地以口語開場，說：「平實導師本人不喜歡世間的盛名，本無意公開演講；以南部地區修學大乘了義法的人愈來愈多，爲利益眾生故，因而辦此次大型公開演講。」扼要介紹這場「超意識」演講的因緣及要旨。

「歡迎平實導師！」渾厚之聲甫一出口，萬眾同時起立，熱烈地鼓掌歡迎。

「各位菩薩請坐……」，接著 平實導師說，因爲每次演講都很想給大家最多東西，所以總是說得太細太多，時間總是不夠用，今天希望在這最後一個小時留一些時間給大家提問。

平實導師說：「想要親證超越時空的恆常心，我們願不願意被誤導去認取意識？〔大眾答：不願意！〕因爲意識只有一世，不能去到未來世。但是這個能穿越時空的超意識雖然很難證，但有人指導，是有可能證到的；所以在今天聽聞、如理作意之後，一定會有很大利益；雖然對於第一次聽聞的人，內容會有一點深，」但是 平實導師安慰大家：「只要能安忍下來繼續聽，一定會有很大收獲的。各位如果能夠不抗

拒今天所講的法義，耐心聽聞，隨聞入觀，有可能實證解脫道的初果，並可以《阿含正義》作印證。」法音一出，五個小時行程一路奔馳，平實導師沒有離座，沒有中場停歇，也沒有喘口氣的中斷，只是偶爾舉起講壇上一小杯的茶水潤潤喉。正法的威力，巨艦化爲飛梭，飛過萬里江山與歷史長河，演述從古到今乃至未來，萬古不變的佛法真理。

講台四角坐了四位護法金剛，全程精神奕奕，眼光梭巡審視，不曾稍歇；而親教師群則以「隨師弘化」的態勢，45 度角的排開就座，正如護法金剛般坐於舞台兩側，於長達五個小時的過程中完全危坐不動，顯現正覺教團的定力之殊勝，也展現菩薩異於常人的威儀，產生震懾外道的作用，使心懷不軌的有心人士不敢稍越雷池一步；也昭示電視弘法的法師確實都是正覺親教師，以徵信於大眾。

此次演講採用三個巨幅銀幕，以 power point 的電腦投影畫面，配合演說內容，不斷顯示演說主題、次題、佛法名相、法義解說與辨正……等相關資料，務令與會聽眾能夠完整吸收，也讓初機學人不會因爲誤聽導致錯解佛法義理，同時也能方便聽眾即席作筆記。如是運用現代電腦影音科技而行佛法的弘傳，化導眾生入於解脫道與佛菩提道，完全不同於過去純粹口述的演講模式，足以看出平實導師與製作群義工菩薩的用心；一切的用心都是要讓與會的菩薩能夠徹底瞭解佛法義理的內涵，如是身體力行，正是菩薩無漏有爲法的典型範例。

一路上，不怕行程太長，身體疲累，只怕演說得不夠細膩而未盡其要。密密麻麻的聽眾們也珍惜分分秒秒聽法的因緣，

全場安靜無聲的凝神專注傾聽，不肯輕易離開座位，深怕疏漏了什麼重要法義；無論是否聞所未聞法，其中必定會有許多人開始改變他們的人生觀、宇宙觀、價值觀，而重新建構生命思惟，甚或調整生命方向，漸漸邁向成佛之道。而這轉機都是因於平實導師示現人間，劬勞身心、致力弘法始能開啓；也是所有與會者的辛勤策劃及參與，才能成就。想到這麼多人在短短的一天之中，即將有可能破除無始劫以來的愚昧昏暗，開始邁入實證解脫於生死煩惱的束縛，生命品質從此將完全改觀，著實令人不禁歡喜而動容，欣慶而熱淚盈眶。從法會開始一直到現場問答結束，除了極少數第一次聽聞勝妙佛法而無法領納者，以及到了下午五點鐘，爲了趕搭正覺列車的菩薩提前悄然離席外，大都法喜充滿、堅持到底的盛況，似乎重演著九百多年前正法弟子擁護大慧宗杲大師的歷史場景，也顯示大乘正法的歷久不衰與菩薩無盡願行的永無終止。

時間逼近五點鐘，小小鈴聲響起，提醒加速進度。爲能準時開始「自由發問」時段，但要說的內容又太多太長，於是只好化繁爲簡，摘要取髓，加速前驅，引導眾生「從巴峽穿巫峽，下襄陽向洛陽。」小小鈴聲又再響起，然而平實導師話尚未說完，「對不起！可以再給我十分鐘結束演講嗎？」台下雷動掌聲，回報台上講者的請求。

## 針鋒相對

～竹杖芒鞋輕勝馬，誰怕？～

17：10，自由發問時間到了。之前，義工菩薩捧著透明盒

子，眼觀四面耳聽八方，來來回回奔馳於走道間，收集各方提問單。此刻，親教師捧著匯集四方意見單的透明箱，走到講壇上，如同世間摸彩般，伸手進入透明箱中，公開隨意抽取，並當場唸出題目，請平實導師解答。平實導師回答二題以後：「這二題是正覺學員發問的題目，再把手伸進去些，提問單攪勻些，讓會外人士意見，也有表達的機會。」於是親教師手再更往下伸，轉圈的動作加大。

抽出一張提問單：「若六識論是自性見外道，那佛陀、龍樹菩薩是自性見外道嗎？」如平實導師所希望，第三張提問單，是會外人士的單子，上面有三個題目環環相扣，平實導師當場舉出經教及開演此問題中的關鍵處，很詳細的說明回答這個問題，並且以子之矛攻子之盾，尖銳犀利令人倒抽一口氣。當下平實導師開示的內涵，猶如引天上黃河之水，精神抖擻，理要意賅，侃侃而談。對方揮舞的巨刃，都被四兩撥千金一招招輕鬆地破解了，讓大家瞭解原提問者所提問題的落處，並對於此問題有著更為深入的瞭解。（編案：這些答問的精彩內容，將來整理為文字後，都會在正覺電子報中一一連載。）繼之，抽出二張意見單，平實導師說：「容易解答的問題，留在般若信箱中回答。再找找！希望出現精彩的問題，以期一路遠來聆聽四小時的演講，不虛此行。」心中暗暗地冀盼著，再一次展現高手交鋒的精彩。由於將近結束時間，也由於一再抽不出高難度的挑戰，只能擇一較具挑戰的問題而回答。

雖然現場答問只有短短的一小時，但平實導師雷霆萬鈞的威德力，淋漓酣暢的陳述，化為眾人心中千里快哉風。

## 賦歸

～客心洗流水，餘響入霜鐘～

18：10，「謝謝！」「謝謝！」一串致謝之辭中，大乘巨艦回程靠岸了，五個小時「超意識」之旅結束了。眾人起身鼓掌，歡送平實導師下座離場，掌聲久久不歇，直至平實導師身影消失。

「台北來的菩薩……」「台中來的菩薩……」一串串聲音隨之響起，義工菩薩們引導賓客踏上歸途。走出座艙，巨蛋落地玻璃，不知何時換上高雄暮景，天色青黑，燈影熒熒。會場外圓廊、廣場，義工菩薩舉著一面面「潮州」、「台北」等牌子，四方前來的佛子，在牌幟下依序排列等待搭車賦歸，秩序儼然。

夜幕低垂時分，高鐵新左營站等候的隊伍中，一個白髮皤皤背負行囊、手掛拄杖的老太太，突然打破隊伍沈寂，對著前面同伴，輕輕地說：「不入正覺，不聞正法，枉活此生啊！」言畢歸於沉寂，隊伍也歸於沉寂。沈寂中，不禁感慨萬千。在現今佛教界，多是落入人間善法、一念不生，或離念靈知意識之我見境界的環境中；正覺同修會無疑是一股正法清流，淘分清濁、滌盪人心，平實導師更是目前全球難覓之真大善知識，《大方廣佛華嚴經》〈入法界品〉云：

我當親近彼善知識。善知識者，是成就修行諸菩薩道因，是成就修行波羅蜜道因，是成就修行攝眾生道因，是成就修行普入法界無障礙道因，是成就修行令一切眾

生除惡慧道因，是成就修行令一切眾生離憍慢道因，是成就修行令一切眾生滅煩惱道因，是成就修行令一切眾生捨諸見道因，是成就修行令一切眾生拔一切惡刺道因，是成就修行令一切眾生至一切智城道因。何以故？於善知識處，得一切善法故；依善知識力，得一切智道故。善知識者，難見難遇。<sup>3</sup>

誠如經中善財童子所言「善知識者，難見難遇。」唯善知識能教導眾生真實正確之佛法：意根意識我虛妄，唯有超越意識境界，能穿越時空之如來藏才是真實我，是一切法之真實因。依如來藏才有菩薩道可行，依如來藏才能成就修行至彼岸的功德，依如來藏才能攝化眾生；正因為如來藏含藏一切諸法種子的功能差別之德用，所以如來藏能成就一切法，因此如來藏是法界（法的功能差別）的真實因；換句話說，必須由眾生如來藏之共業種子共同出生器世間，復由眾生各自之如來藏出生每個人之五陰身，使得眾生得以安住生活於此世界，才有一切諸法之展現；正因為如來藏是一切法界之真實因，故能普入法界無障礙道，而唯有了知如來藏所含藏之一切種子功能差別，才有一切種智之修證乃至成就佛道。唯有令眾生遠離「五陰我是常住法」之惡慧邪見，才能真正「無我」，真正離開因我所起之種種憍慢，滅除識陰我、我所之煩惱，捨除我見、我執，不復造作生死業因。若能接受意識心是會斷滅之心，並詳實觀察五陰之虛妄，即能斷除我見，成爲解脫道的初果人，開始離開生死暗流。

---

<sup>3</sup> CBETA, T10, no. 279, p. 361, b25-c7

爲何「斷除我見」對於真正想要修學佛法之學子如此重要呢？因爲，若是認定意識心爲真實心，即便能修伏欲界五欲境界乃至色界天境界之貪愛，最後證入四空定之非想非非想定，仍是落入意識境界，只是此時意識不反觀自我，自以爲無我，其實仍有我。即使此世捨壽後，往生至非想非非想天中，壽量具足八萬大劫之後仍會墮落，因所修福業已於八萬大劫享盡，大多剩下惡業，只好墮落至三惡道。因此，即便證入四空定，仍在三界境界中，不能解脫，由意識境界不能穿越時空，皆不離三界境界故。然而若是斷除我見，則戒禁取見亦復隨斷，不取受不如理之戒，如泡水生天戒、裸身苦行戒等等；對於諸方大師是否已斷除我見，皆能如實知而不疑，則疑見亦斷；我見、戒禁取見、疑見此三縛結斷，即證得初果。《別譯雜阿含經》卷 8 云：

斷於三結，所謂身見、戒取、疑。斷此三結，得須陀洹，  
不墮惡趣，於道決定，乃至人天七生，盡于苦際。<sup>4</sup>

由於三結已斷，此時習氣雖仍厚重，但是即便是最懈怠之初果人，七次人天往返，就能證得阿羅漢果，入無餘涅槃。

若是執著意識一念不生之定境修證而不斷除我見，仍只是外道禪定境界，不是真實佛法，因爲長時間令意識處於一念不生之定境狀態，只是虛擲光陰，浪費生命，不能出離三界生死，對於成佛所需廣大福業與慧業亦無助益，遠不如斷除我見之初果人；若能確實觀察意識我是時起時斷之法，於眠熟、悶絕、

---

<sup>4</sup> CBETA, T02, no. 100, p. 428, b17-19

正死位、無想定、滅盡定就已斷滅，再三確認不疑，進而漸次修除我執，精進者一生就能證得阿羅漢果，懈怠者最慢七次人天往返亦可證得阿羅漢果。因此，善加思惟揀擇是否具足正確佛法知見，將對自身此世乃至未來世之佛法修證果德影響極大，舉步行正，就是直入佛法之康莊大道；錯認路誌，便是千迴百折、愈行愈遠的歧路，再回頭時何止是千生萬劫！有智學人當多謹慎思惟，切莫誤入歧路啊！

平實導師弘法迄今二十餘年，從未迴避任何佛法問題，甚至希望能開無遮大會以釐清佛法之正訛，建立學人正知見，可惜至今皆無人敢予回應；在此次演講中，更希望有人多予質疑並提出批判，而能藉此因緣將意識心是虛妄法，以及第八識如來藏之正理，再予以詳加說明，針對學人之疑惑來釋疑解惑，促令學子生起正信修學正法。可惜金毛獅子所到之處萬獸皆噤，諸邪見者只能閃避或做背後消極之抵制動作，卻無人能正面迎擊。此次各大山頭有志一同，刻意選在同一天舉辦大型活動，要求他們的信徒務必參加；但是這並未影響我們的大法船宣化之旅，除了台灣地區的佛弟子萬人參加，更有大陸與海外求法若渴之學子，由於閱讀平實導師的書籍，確認平實導師是真善知識，不惜遠道前來，千里萬里追尋穿越時空的如來藏正法；比之對面不相識而失之交臂的寶島學人，其宿世善根因緣，又何只是千萬倍的深厚了。

平實導師殷切地、苦口婆心地從各種面向解說何以意識心是虛妄法，無非是希望能把這斷我見證初果、開始遠離生死岸之大禮免費奉送，並隨座結緣多本令離生死岸的書籍及光碟，

例如：《意識虛妄經教彙編》舉示南傳尼柯耶、北傳阿含經文，證明「意識虛妄」確為佛說；《遠惑趣道》第二輯釋諸群疑；《我的菩提路》第一輯，以及一～三輯的《邁向正覺》小冊，昭示正覺同修會確為邁向正覺之活路；《博愛——愛盡天下女人》則是救度眾生遠離邪密火坑。以及《正覺電子報第 58 期》、超意境 CD、正覺發願文 CD。平實導師救護眾生不落邪見、邪法的悲心，於此次演講內容的鋪陳，乃至結緣書籍的安排中表露無遺。許多人浸沐於此正法海會中，數度感應道交而毛髮豎立，歡喜踴躍，深心靜定；平實導師的演說內容與其身語意業對大眾的攝受功德，是這場活動的主軸，當然也是法會成功的關鍵；而此次的開示演說內涵，更對當代以及後世所有學佛者，具有非常重大的意義和影響。凡現場聽聞者，都能見證這場法筵將為正法之復興產生發酵作用，這次極具歷史意義的法會，也勢必對未來世之正法弘傳產生深遠影響，亦是未來佛道增上的重要里程碑。雖然 425 活動的布幕已落，但是正法的種子卻已滋潤抽芽，將要開始一路的茁壯繁茂，在全球各地發散正法的氧氣。

平實導師歷經二十年筆路藍縷的辛勤耕耘，透過每隔半年陸續於全台各地開課的禪淨班，接引正信佛弟子熏修大乘了義究竟正法，將佛教正法的知見，一點一滴的深植於善根具足的菩薩弟子心中。同時，平實導師以其超越當代所有佛門內外大師的智慧和願力，不眠不休的持續精闢而勝妙的佛法開示，帶領弟子們為正法的中興與延續而努力；平實導師已出版八十餘本佛法論著，加上弟子們的出版的書籍，已經超過百本以上，

內容都極深入而精闢；這樣的努力弘護正法，已使如來藏正法知見的基礎，於廣大眾生心中日漸茁壯穩固，至今已足以摧破、遏止一切邪師長期廣傳邪說之橫流，使佛教正法復興事業，得以漸次開展。

雖然各種外道邪見尚未完全消弭，諸大山頭之大師、小師亦仍未回歸 世尊正法；然而，在 平實導師如此穩健踏實教化的基礎上，真正有心於佛法的菩薩弟子，都已廣泛了知如來藏才是佛法真正的核心，才是萬法的本源。將正法推介給更廣大的社會大眾的因緣，已然於台海兩岸漸趨成熟。因此，從 2010 年 3 月正覺同修會親教師團於法界衛星電視臺宣講「三乘菩提」開始，正覺同修會跨越昔時僅於講堂內弘法的型態，踏出面對普羅大眾公開弘法的第一步，使未具足因緣前來正覺同修會共修的海內外佛弟子，一樣得以親炙佛法的勝妙義理。平實導師緊接著於 2010 年 4 月 25 日在高雄小巨蛋舉行的這場公開演講，實具劃時代的重大意義——意味著向世人宣示「**正覺正法開始進入群眾**」，也同時宣示著一個「**全面性的佛教正法復興時代**」的來臨。

感動太滿，文字的負載太輕。耳中猶自縈繞的是 平實導師語重心長的一番話：「敬祝諸位大德都能由此一席演講的多聞熏習，以及回家後自住於閑靜處觀行，檢查我見確實已斷而證初果。」「當你證得這個如來藏，未來世出生的時候，這個種子流注出來，就會相應，又可以繼續行菩薩道。所以，菩薩可以無所畏懼，因為住於生死不二的如來藏中；這樣你就可以不畏生死，穿越時空了，你就成為菩薩摩訶薩了！」

仍是慈悲一片

是啊！不畏生死，穿越時空！未來許多世，我們可以從文獻中讀到這場二十一世紀的佛法盛會，當來佛道的進修之中，在因緣具足的時候，亦可以在定中或是在夢中，確實了知自己也曾是過去娑婆世界中 釋迦文佛末法九千六百多年護持正法的這場法會座中的一員。不禁再次讚歎：「猗歟盛哉，說法之會！」（待續）





各位同修阿彌陀佛！感恩許老師，給我機會與大家共同勉勵。我去禪三六次，報名七次，一次沒有錄取。很不好意思，每次吃飯時要走樓梯，我的頭都低低的，因為護三菩薩都排隊在那裡；禪三期間煮的飯菜都非常豐富，不吃肚子會餓，沒有體力參究；要吃嘛，這頓飯還真的非常的難吃。每天看人參究，參得很可憐，我也參不出來，哭也哭不出來，等一下哭了就沒有體力了，很辛苦啦！你們大家要像我一樣，有機會就要報名，有報就

有機會。平實導師非常的慈悲，每次都讓我去禪三，我每次去小參向老師頂禮，說：「老師您又讓我回來。」我就會哭。老師都說：「我是會讓你回來，因為你很護持。」我說：「那是我該做的。」

現在很不好意思打擾你們寶貴的時間。阿彌陀佛！我讀書比較少，講話比較遲鈍，請大家原諒。我是台中進階班的學員；今天晚上，感謝許老師給我這個因緣來與同修結個法緣，也感恩許老師不嫌棄我這個老太婆，也感恩師兄姊給我寶貴的時間，我這老太婆沒讀什麼書，今晚能與同修在一起很高興。本來游老師叫我星期三晚上作見道報告，許老師叫我與同修結

緣，我說我不會啦！游老師說：「作法布施啦！」我說：「好。」

因為自己在外流浪了那麼久了，也害了自己的女兒去讀佛學院。我很感恩佛菩薩每次都給我參加禪三，也感恩平實導師，讓我參加六次禪三。我還沒有來正覺同修會時，都在外面流浪，有什麼法會我都會去參加，例如：打佛七、受八關齋戒、誦經、助念……等，有法師來講經，我從來都不曾缺席，我還會去作義工，也很好笑，也很可憐。哪裡說有大法師要來，我還帶著小孩去，去看什麼大法師，還去跟他們歸依，擠來擠去。一九九九年是我們正覺同修會要開新班，那時候，就是有一個黃師姊拿了一本《無相念佛》給我看，看了以後很高興，她說老師要在我們家附近開新班，我聽了很高興；後來她又說不是在附近，我說沒關係；後來開課，我就和她們一起來上課。那時候她告訴我，那一個是我們的老師，我看了一下心裡就愣住了，這個是我們的老師喔！因為那時候跑道場，跑多了，看見老師穿唐裝，看他這麼年輕、慈悲，也很高興，平實導師、師母以及台北的義工菩薩都來。平實導師下課要回家的時候，都坐陳師兄的車，我也是坐陳師兄的車；所以那時候，都能跟平實導師同坐一部車，非常的高興。聽平實導師講法，聽了也很法喜，因為在外面流浪這麼久了，沒遇到善知識。我在這裡上課這麼多年，我只有請二次假，七、八年了，我只請了二次，有一次是不曉得遇到颱風還要上課，另一次好像是我先生往生。因為從前沒有遇到善知識，也沒有遇到正知正見的道場，現在遇見了就要好像得到寶似的，連我先生住進加護病房，我都要來上課。我想，同修你們可能都比我還要用力；因為我沒讀什麼書，又老記憶又差，可是我很用心聽，有時候聽

不懂都用注音。請同修一定要安住在正覺沒有錯，正覺的平實導師、親教師，都很慈悲、愛心的教導我們，連心都要拔給我們了，可是真心拔不起來的，平實導師一直都慈悲的教導我們，平實導師爲了幫我們找那個心，都很辛苦，台北跑台中，大風大雨，都來教導我們。

平實導師自己又出錢又出力，不受供養也不接受布施，一心就是要救眾生，我們大家要跟平實導師一樣，來幫助眾生。在這裡也感謝我們許老師和他的同修，每次道場有什麼法會他們都很護持，禪三期間他們都會來幫忙護持，感謝許老師與師兄師姊。阿彌陀佛！

我要告訴同修們，我從前在外面學了那麼久，還讓小孩去讀佛學研究所，什麼也不懂，來正覺才曉得什麼是憶佛、開悟、參禪、看話頭。因爲眾生無明、貪瞋癡，注重大法師大名相，不知要求真法；從前我也是一樣，害了小孩去讀佛學院，讀到佛學研究所。因爲那時候說學佛很好，當時不知道哪裡有真法；因爲沒有正知正見的道場自己也不知道，所以鼓勵她去學佛；因爲女孩子要嫁老公也不會好到哪裡去，所以叫她去學佛是最好的，所以就鼓勵她去讀。很可憐，他們都讀印順法師的書，都被害了；有一次她回來，我跟她說：「印順法師的法他講錯了，說阿彌陀佛是什麼太陽神。」我小孩聽了就很不高興，就跟我吵起來，那時她爸爸就說：「你們不要吵啦，我也不曉得你們哪一個講得對。」因爲我先生沒有學佛，那時候女兒一直想要出家，因緣沒有具足；因爲那時我也還未破參，也講不過她。有一次我拿了一本《真實如來藏》的書，叫她拿

給她同學看（因為她同學也是出家了），我告訴這個同學：出家就要求開悟，不然穿黑衣也等於是穿白衣。我就是這樣說。因為他們年紀輕輕，與女兒很好，我也經常去看他們，所以我們都很熟悉。

所以有一次我弟弟往生，我請他們師父到我們家作法會，那時候我就拿了結緣書給他們看；一個師父說 平實導師很有智慧，另一個師父說：「你不要把自己女兒帶去你那裡學啦！」我聽了很難過，所以他們實在很可憐。我還沒破參的時候，就知道 平實導師的法是正確的，連我先生往生，我都要用 平實導師的《三時繫念》修正本，那時候小女兒就不高興。我一定要用 平實導師修正的法本，我爲了要度眾生，希望這法師在開示時，讓眾生能聽到正法。可是這女兒她不參加我先生的「三時繫念」，哭著推著摩托車就走了。父親死已經很難過，現在又要作法會，家裡又沒幾個孝男，她還是堅持不用正覺修正的《三時繫念》法本；可是我更堅持要用，當時我內心真的很難過。我兒子、媳婦、小女兒說：「媽媽你怎麼要如此做呢？」我說：「要給你爸爸聽正法和眾生聽正法。」於是我燒香告訴先生，請他原諒。

那時我心中非常的難過，家裡本來就已經沒有幾個孝男了。於是求開悟的心更強烈。平實導師非常的慈悲，每一次都給我參加禪三，我想這正法一定要幫 平實導師宣揚出去。他們這些眾生有的還沒醒過來，我都一直做義工每次拿書給他們看，他們都問這是什麼法師，我說這是一位居士寫的書。我說也有法師來我們這裡上課喔！我說 平實導師爲了救眾生，他

自己又出錢又出力，一直都在破邪顯正，他都教眾生要去對照《大藏經》。我也會告訴他們，要去對照《大藏經》。我家也有《大藏經》，我說：「我小孩都被誤導了，我也會去對照《大藏經》，這居士講的法沒有錯。」我都會告訴他們。

我看眾生很可憐，我們現在有這個因緣，能救的，我們就要來作，因為我年紀比較大了只有作放書義工；從前在舊講堂，每週五晚上，與大女兒都會留下幫忙整理講堂，從不缺席。連我先生住醫院，我都要去上課。如果帶他去看病，我都會趕回來上課。送結緣書到處流通，有時坐車、走路，有時推車，身上又背著書，因為一出去就是一個早上。如果書不夠，再回來拿書很浪費時間。能放的就放，可是還是要問過他們可不可以給我們擺放。公立大醫院、小醫院到處我都會去擺放；像推拿、素食、漢堡店的，只要我看到可以擺放的地方我一定去放。每次剛要進去店裡擺放書，都會不好意思；每次要進去前就先求 觀世音菩薩，說我現在要進去這店裡擺書，請您保佑一切都順利（每次都這樣求）。

公家機關裡面的人比較好，可以給人擺書，而且位子很不錯。我都給他們讚歎，說：「今天你們在這裡上班有工作做，又可以讓人擺書，幫助人，你們功德很大喔！」他們也會倒茶給我喝，跟我說：「書這麼重，外面這麼熱。」我說不喝了，因為等一下要去很遠的地方，會一直想上廁所，很不方便。

如果去素食館，或是去賣吃的地方，他們也都會拿東西請我吃，看我老人家年紀大；可是我都會回絕他們，謝謝他們的好意。大家都非常的慈悲，肯給我放書。有一次在醫院、水廠、

區公所、瓦斯公司、都有去放書，救國團也給我們放，休息的時候，很多人來看書，那些輔導老師看得很高興。可是到了最後說不給我放了，因為有一個生命線顧門的女士，她說佛教的東西不許放。我說這是正法啊！她就回答我說因為上面有交代。於是我就不擺書了，可是有時我會去那邊門口發，因為那裡有很多活動，只要是能靠近一點，我會去爭取靠近一點去發傳單，告訴他們我是來發廣告單的。現在那裡已經變成賣咖啡，生意也還不錯喔！所以我老人家臉皮很厚，最主要的就是要把書發出去，讓眾生遇到正法；每次都是這樣想，所以我很努力的去放書。同修們看我去上課時，都問我說：「師姊！今天你要拿多少書？」大家都要幫我的忙，我很不好意思。我去送書時，有時候會遇到某寺院的師父；有一次我和我女兒去，看到我們的書放在地上，女兒就說：「媽媽！這書放在地上，很髒。」於是就拿起來擦一擦；那師父說：「有居士說你的書不好啦！」我就說：「怎麼不好呢？這是正法啊！」我女兒又說：「那為什麼道教的書可以放呢？我這書為什麼不能放？」我也說：「這是正法，這是佛陀的正法。」師父說：「不是我講的啦，是居士講的。」於是女兒就留電話給他：「要是真不能擺書，我收回來就好了。」這時師父說：「妳去放，妳去放，我當作沒看到啦！」

有一次去至善寺，我問老的師父可以擺書嗎？他說可以。有一次作法會時，有一個讀佛學院剛出來的年輕師父，貢高我慢，跟我講：「這是誰的書？」我說：「是佛陀正法的書啊！平實導師的書。」師父說：「平實導師喔！平實導師他自己也有來擺過。」我說：「他不會來，這書其實是我擺的啦！」

他說他們那裡放的書有過濾，我說：「有過濾嗎？那是正法，你有去對照《大藏經》嗎？」於是女兒說：「媽媽！不要跟他說了啦，我們又還沒破參，講不贏人家啦！媽媽我們不要擺了，把書拿回家吧！」我不答應，堅持的說我們要給居士看的，不是給他們看的。年輕的師父聽了，很不好意思，他就說：「好啦，好啦，妳放吧！」

又一次去車站放書，那架子，是站長設計做的；那站長很慈悲，肯給我們擺書。有一位居士，也不知道他是來放書的，還是做什麼的，他告訴我說，平實導師的書，都是專門在毀謗人家，還說密宗不對。我說：「他是要人好，密宗是不好的。」，他就說：「我們知道它（密宗）不好就不要講，就好了嘛，我也是去過西藏。」於是不理他，一樣把書放下去，可是我放了以後，他就把書抽起來，他又說：「如果有想要給你放，我就給你放啦！」（他很兇，好像要拿去燒掉，或者丟掉）。於是我就把書抱回家。那書也很重，我又是坐車，到我家門口時，就趕快拿去藏起來；因為怕被我的小女孩看到，怕她會說：「你看！人家不給你放書。」那次剛好她在後面煮飯，於是我就騙她（小女孩）說，那是沒有地方放啦。

回來以後我就告訴站長，站長說你不要理他。於是第二天我又再去擺，我拜託掃地的一個女士與司機，請他們都幫我照顧注意架子上的書。我也拿〈正覺總持咒〉的鑰匙圈送給他們，感謝他們的照顧。也乞求佛菩薩加持，不要讓人回收丟掉。

有一次有一個男生，拿了一個袋子，去拿書看；剛好我放書剛放好，我想拿平實導師的書給他看，他就說：「啊！你們

平實老師有沒有神通？」我答：「神通過不了三世，要有智慧啦！」後來他還是一直問個不停，問到底 平實導師有沒有神通啦！我就說神通過不了三世，我們沒有教神通，我告訴他要有智慧才是最好的。後來他很兇，我不想再跟他講下去了。

我看眾生真的很可憐，有時候出去發書，有的說是信耶穌的，我就會跟他說：「不要緊，我們互相研究，沒關係啦！」有的會跟我說：「有時我們也是經常聽這個密宗的。」於是我就拿一本《學佛的心態》送給他看，告訴他一邊聽一邊看；我這老人家，就盡量去鼓勵他們。有的人又會說：「我家很多啦，慈濟都有送書給我了。」於是我就跟他講：「慈濟的書跟我們的書不一樣。」有時問我是什麼法師啦，我就說是居士，觀世音菩薩也是現居士身，很多大菩薩也是現居士身、現在家相。一般的眾生，都注重表相。

我家門口也擺書給人家看，老實說他們都覺得 平實導師書寫得很深，我都會拿淺的給他們看，我說你們看一看再來正覺同修會上課，平實導師的書你們就會比較懂。因為我也是要幫助有緣人，也要救自己，也要救他們，還有自己的女兒，聽人家說，他們寺院都連結起來不看我們正覺的書，聽我小孩說他們學院都把我們的書，放在一旁。所以他們貢高我慢，好像他們跟著大法師在學，所以看不起我們的書。我家門口有時有人會來拿書，因為我現在沒做生意，所以擺我們正覺同修會的結緣書。有智慧的人，看了很歡喜，有時候我觀察很用心在看的人，我也會買書送給他們看。有一次有位居士，看到 平實導師寫的《狂密與真密》，問我說：「為什麼現在都等不到第

二集呢？」我就說：「因為我回去沒有看書，所以沒有再去請。」事後我又再請了三本與他結緣。每半年講堂都會開新班，我都去發傳單，有一次認識一位司機，他告訴我說，他太太是一貫道的，闖不進來，他說平實導師寫的《狂密與真密》寫得太好了，太厲害了。他又說怎麼沒有第二集？因為那要用買的，所以我沒流通；於是我就請給他。可是我等很久他都沒有來，於是我就託素食館的人，轉交給他。

我每次看到一些喜歡看平實導師寫的書的人，我都會讚歎，告訴他們說：「你們跟這個大乘了義法結過緣，你今生才能看到這些書。你到寺院是看不到的，寺院都是世間法。」我都這樣告訴他們。

來台灣工作的華僑，每次到我們家門口看到書，他請很多書，於是我都拿箱子給他裝，我說你們要拿多少都不要緊，他說：「我會說國語和會看書。」他們很高興。有兩次，第一次有四、五個人，有一個人就拿錢給我布施，我說：「我沒有收錢的，如果你要布施就要把住址留給我，收據會寄給你。」他們真的很慈悲，華僑總是拒絕留住址，不要捐款收據；後來台胞告訴他，他才答應留下他女兒在台北的住址。（編案：若要護持助印正法書籍，可以郵政劃撥方式直接贊助。）

我看眾生很可憐，我家這小女孩啊！也是與他們一樣，當初她在佛學院回來的時後，每次看到有人看書，女兒都就叫我不要去跟人推銷或介紹，我覺得她（小女兒）很可憐。有一次嶺東的一個學生，看平實導師的書看很多，他就來問我：「你們沒有同修同道，還能住在一起，很不簡單呢！」我說：「是

啊！」他說：「我媽媽也是信基督教的，而我是拜佛的。」我們兩人都互相笑了。他們真的很可憐，我都一直想辦法救他們；有時送書去較遠的地方，我都故意叫小女兒載我去，讓她有贖罪的機會；也一直幫她護持講堂，幫她助印；每次出去送書回來，都會把功德迴向給她，希望她早日來正覺共修。現在她比較好了，有時候也會自己去放書；每次載我出去放書時，她都會替我留意，哪裡可以放書。有一次她看到公家機關的稅捐處，她就告訴我說：「媽媽！你進去問問看裡面是不是可以給我們擺書。」我就進去問，那義工就說：「好啊！你放。」於是我就很高興放書。可是第二次去補書時，他們義工說公家機關不能放。我就叫小女兒不要放了，小女兒很聰明，卻說：「媽媽！你不會告訴他們，公家不就是大家的嗎？」我說：「算了啦！我們不要跟他們囉唆啦。」

現在這小女兒好多了，我一直鼓勵她，然後想一些法子，叫她載我去擺書。現在家裡門口擺書都是她在負責，屋外有插正覺的旗子，每天早晚也是她抱進抱出。到現在我也還沒辦法度她進來正覺講堂，實在很不好意思。所以我很想破參，早一點能救她與她同學。母親節時，我叫小孩不要買東西送給我，今年老師要來台中說法，我叫他們陪我去聽法，結果兒子、媳婦都來陪我；聽完以後我就問他們：「聽得怎麼樣呀？」我兒子就說：「很好啦，起碼我也知道十八界。」我每次都想法子救他們，讓他們有接近正法的機緣。小女兒告訴我，要我隨緣，我就說：「好啦。」

從前老師教我們一天要拜多久做功夫，我都聽老師的話；

後來一直沒辦法破參，張老師告訴我：「你一天拜六個鐘頭，就分段來拜。」我每次都多拜。一次又一次去禪三都不會破參，都覺得很不好意思。於是我每天拜佛，早上我就多拜。我聽破參菩薩說要拜「大悲懺」，於是早上拜「大悲懺」，晚上拜八十八佛，一直求懺悔，與累世冤親債主說「對不起」；我們欠人非常的多，所以要跟人家溝通，請他們原諒我們，我們所作一切功德與破參的功德都會迴向給他們。還有發願，我一直都是如此做，佛菩薩都會一直幫助我們喔！我都向佛菩薩講：「弟子林阿密，盡未來際要護持正法，要荷擔佛陀家業；盡未來際也要跟隨平實導師護持正法，盡未來際也不捨一切眾生，也要利樂有情。」

我每天作功課，都如此的發願迴向，求菩薩要拉拔我這個老太婆，不要放棄我，多一個人破參，我們正法才能久住。還有我們每天求懺悔，去禪三才不會障道；像我就是去禪三被障道，連監香老師都知道，告訴我去佛前求懺悔；障道時腦袋瓜都空空的，什麼都說不出來。還有要看平實導師的書，因為我很少看平實導師的書，知見都不具足，因為不會整理；因為我那時在外面一直流通書，每次跟老師小參的時候，老師都說：「你沒有分清楚啦，真妄不分啦！」老師要我多看書，我告訴老師：「我都在外面送結緣書。」老師說：「暫停，少送啦！自己先求開悟啦！」我就聽老師的話，今年我就少送了。

每次禪三都不一樣喔！我很感恩平實導師慈悲連續給我參加禪三六次，因為去太多次了會緊張。我告訴他們：「去禪三，你就會看到我們正覺平實導師的慈悲，監香老師的慈悲。」

還有糾察老師、義工菩薩為我們的付出，很感動。我們未來一定要救眾生，讓正法久住，那就是一定要求開悟。平實導師很慈悲，每次報名都讓我上山，我都不好意思了。本來我不敢再報名了，張老師就跟我說：「要報啦！」還有很多師兄姊一直給我鼓勵加油，平實導師也叫我說，要再回來禪三。每次跟平實導師小參的時候，平實導師都笑笑的，想說我又回來了。我自己都覺得很不好意思，我的頭都抬不起來了。我都向平實導師頂禮，謝謝平實導師再給我回來，我都會哭出來；很感動，眼淚都掉個不停，告訴平實導師：「您都給我回來。」平實導師都說：「您很護持正法。」我說：「這是我該做的。」我們無論做什麼功課，平實導師真的很慈悲，都是在教我們，連自己吃飯的時候都是隨便吃，吃得很快，吃完後叫我們慢慢吃，要吃飽喔！不然參禪很費神。平實導師與監香老師都非常的慈悲教我們；有一次吃飯時，平實導師走到我旁邊指導（也是跟大家指導，因為我是老菩薩，比較遲鈍，去禪三有好幾次了），他就教我說：「老菩薩！吃！吃！吃！」都叫我吃東西，我都不好意思，頭都抬不起來，實在也沒辦法。

在第四次時，平實導師叫我：「老菩薩！走過來，到我身邊。」導師說：「老菩薩！您已經來四次了喔！」小參時我就告訴平實導師：「您在吃飯的時候，說我來了第四次，其實我真的很不好意思（因為有好幾桌人在），您這樣跟我刺激，我可能比較會成功啦！」平實導師聽完我講以後一直在笑。

同修！你們要像我這個老太婆一樣，臉皮要厚一點，希望你們能報禪三的時候，一定要報名；有報有機會，沒報沒機會。

要跟老師多小參，你才知道哪裡錯了；你不跟老師小參，沒辦法，你永遠也找不到；老師只要跟你講一下，指導一下，就通了。我們的道場，好就是在這裡，有什麼問題，隨時可以問老師，老師都很慈悲的；不會像什麼大道場，要遇到大法師，還要怎樣怎樣供養，而且沒有正法。你們跟平實導師、老師小參都會害怕，那就是要向他們求懺悔；因為我們今天能來遇到這個正法，又能相應，又能在這裡安住，都有原因的；因為我們過去世都有跟平實導師、老師、正法結過緣，可能從前我們有對不起老師的地方，所以我們才會怕他，所以在小參時一定要向老師懺悔。不妨試一試，真的很有效。我說我都不敢跟游老師小參，看到游老師，心裡很害怕。連禪三也很怕游老師，很怕去跟他小參；結果每次去禪三都遇到游老師，怎麼門一打開就遇到游老師，就是怕他，怕他怕到四肢無力。實在也沒辦法，可是游老師都很慈悲，他坐在那裡叫我來，說：「林師姊！你現在怎麼了？」雖然老師很慈悲，可是我還是會怕呀！所以這是我們的因緣，導師教我，說我前世可能與游老師結惡緣，並告誡我：「你回去後要去跟老師求懺悔。」回來後我就向游老師求懺悔，說：「弟子從前有對不起您，請老師原諒我。」游老師本來就很慈悲，我就向他頂禮，老師也向我頂禮。

我頭一次參加禪三時，是聽台北的一個師姊來台中上課，他們全家都來，子孫三代都來台中上課，他告訴我說，我們來這裡就是求正法、要求開悟，叫我要報名，有報有希望，沒報沒希望。結果頭一次報名就沒錄取，結果後面連續六次都有錄取，都給我機會上禪三。頭兩次都沒知見，知見很差，本來都不敢報名的，後來老師及師兄姊都一直鼓勵我，我也很不好意思。

思。我也想：年紀這麼大了，有一天無常來的時候，我要怎麼辦呢？今生要趕快開悟。於是心決定要報名。同修們都會問我有沒有報名啊？我說有啦。可是因為報這麼多次，心裡很緊張，我想這一次再不破參，對不起老師，壓力很重，每天都在拜佛，拜到腰也痛腳也痛。這個罪很難受。想起老師說「我們大家未來世早晚都必須要開悟的，不如今生趕快求開悟。」每次去禪三，平實導師要解三的時候，都會給我們鼓勵，給我們開示，給我們安慰。對沒有破參的人說：「你們可能是從前沒有跟這個法相應，或一些原因，所以會比較慢破參。」我呢？就自己安慰自己，今生一定要破參。所以臉皮就厚厚的，每次都要去上禪三。監香老師，每一位都很慈悲教導我們，因為知見不足，每次老師都說我太急了，我都回答說：「我已經來好幾次了。」平實導師說：「來第幾次不重要，我要蓋章給你也可以，給你蓋個冬瓜印，你要不要？」我答：「我不要。」平實導師說：「那你就不要急啊！我都會給你回來的。」我答說：「我一直來了好幾次了，我很不好意思呢！」平實導師說：「要挖寶回去才重要啦！」那時候腳也痛，腰也痛。本來張老師出題目，叫我出到外面去寫，我拿了紙要寫的時候也沒辦法寫，那紙板這樣放也不行，那樣放也不行，坐也不行，怎樣放都不行，痛到不行，障礙很大。回來後我每天很用功的參。這次去禪三，我書看得比較多了；我去的時候平實導師問我，我向平實導師說：「您要出什麼題目給我作？」他說：「好啦！你這題很快就會寫出來。」同修們！不好意思，這是考題，不能跟你們說內容的，很對不起你。

你們都比我少年，你們大家要去參加禪三，沒去真的很可

惜。我們今天有遇到正法，你們都不要走，我沒有在騙你，這才是正法；外面的都是外道，外道法每次都是出去作法會，吃一吃，吃完就歡歡喜喜的回來了啦。以前去外面打佛七，一天拜要六千拜、幾千拜，我都拼過了；像《無量壽經》幾千遍，那都跟人誦過了，什麼都跟人拼過了。像《地藏王經》誦最快的，大家有講，那時我去學，學得很快就會了，四五十分鐘我就能誦完；有時叫我助念，我也每次去誦經，我先生都說我比誰都沒空呢！所以現在我都很少跑道場，除了去送書，出去發廣告單，其餘時間都是在家裡用功；我現在都沒有四處跑，四處跑浪費很多精神。現在老了，才遇到正法，才要來拼，很可憐。你們大家，好好保持不要走。一定要報名，如果可以報名你們一定要報名，如果沒報，那真的太可惜了。

許老師是過去世的菩薩來的，他非常慈悲，我們道場無論有任何法會，都看得到他的身影；許老師的同修也是很慈悲，她在廚房煮菜，煮得很好吃。你們如果有去禪三你就看得見了，他師姊真的很好，我沒騙你們；你們要聽許老師的話，不要退失了，心一定要安下來。因為我流浪了這麼多年，太辛苦了，不要像我一樣，好嗎？

最後我們大家一起加油，我們要有信心，沒錄取沒關係，就是一直一直報名；要是有錄取，沒有破參也沒關係。像我報名七次，總共上禪三六次，我也真的很不好意思。打擾大家寶貴時間。謝謝！謝謝！阿彌陀佛！

（編案：此篇文章依林阿密菩薩見道報告口述所整理。）



## 仇伽離謗舍利弗等緣

《雜寶藏經》卷3第28經<sup>1</sup>：

昔有尊者舍利弗、目連遊諸聚落，到瓦師所；值天大雨，即於中宿；會值窯<sup>2</sup>中先時有一牧牛之女在後深處，而聲聞人不入定時無異凡夫<sup>3</sup>，故不知見。彼牧牛女見舍利弗、目連其容端政，心中惑著，便失不淨。

尊者舍利弗、目連從瓦窯出，仇伽離善於形相，觀人顏色，知作欲相、不作欲相。見牧牛女在後而出，其女顏色有成欲相，不知彼女自生惑著而失不淨，即便謗言：「尊者舍利弗、目連，姪牧牛女。」向諸比丘廣說是事。時，諸比丘即便三諫：「莫謗尊者舍利弗、目連。」時，仇伽離心生瞋嫉，倍更忿盛。

有一長者名曰婆伽，尊者舍利弗、目連爲說法要，得阿那含，命終生梵天上<sup>4</sup>，即稱名爲婆伽梵。時，婆伽梵遙於天上，

---

<sup>1</sup> CBETA, T04, no. 203, p. 460, c29-p. 461, b28

<sup>2</sup> 大正藏用「窑」字，今使用現代字「窯」代替。後面同字比照辦理。

<sup>3</sup> 由此經典記載，得知聲聞人也是看實證，但是實證乃是心在實證，因此聲聞人不入定時候，外表就與凡夫無異。因此沒有入於等持位而有大神通境，所以不知道瓦窯後面已經先有牧牛女在躲雨。

<sup>4</sup> 這裡也是一個教證說明：在解脫道的證果上，若已證得三果阿那含者，表示這個三果人是有初禪以上的證量。【在阿含解脫道中，有證得初

知仇伽離謗尊者舍利弗、目連，即便來下，至仇伽離房中。

仇伽離問言：「汝是阿誰？」答言：「我是婆伽梵。」「爲何事來？」梵言：「我以天耳聞汝謗尊者舍利弗、目連，汝莫說尊者等有如此事。」如是三諫，諫之不止<sup>5</sup>。反作是言：「汝婆伽梵言得阿那含，阿那含者，名爲不還，何以來至我邊？若如是者，佛語亦虛。」梵言：「不還者，謂不還欲界受生<sup>6</sup>。」

時，仇伽離於其身上即生惡瘡，從頭至足大小如豆，往至佛所而白佛言：「云何舍利弗、目連姪牧牛女？」佛復諫言：「汝莫說是舍利弗、目連是事。」<sup>7</sup>聞佛此語倍生瞋恚<sup>8</sup>。時，惡瘡轉大如奈<sup>9</sup>。第二又以此事而白於佛，佛復諫言：「莫說

---

禪的凡夫，沒有不證初禪的三果人，也沒有不證初禪的慧解脫阿羅漢。】引自平實導師著，《阿含正義》第四輯，正智出版社（台北市），2007年2月初版首刷，頁1240。

- <sup>5</sup> 對於造惡眾生，佛弟子勸諫最少要三次，而且不停止的三次。雖然比丘們勸諫他三次，但是仇伽離還是不停止誹謗。
- <sup>6</sup> 這裡教證就如平實導師開示：不還者乃是不還欲界受生。如：【初果及二果人都仍不是心解脫的聖者，嚴格的說，都還不是真正的聖人，只是預流或初入修道位的修道者；要在後來確實離欲而發起初禪時，成爲離欲的三果人了，方才可以說是心解脫的聖者。由以上經文中，可知心解脫嚴格而真實的定義是：斷我見、三縛結以後，進而解脫於欲界貪愛，離欲界生了，身證初禪了，未來世中不會再被欲界繫縛出生於欲界中了，名爲離生喜樂，是說已離欲界生。但這必須以先前已斷我見、三縛結爲前提，才可以說是心解脫的三果人（菩薩則因悲願而在發起初禪後仍然受生於人間）。】引自平實導師著，《阿含正義》第四輯，正智出版社（台北市），2007年2月初版首刷，頁1246。
- <sup>7</sup> 這表示仇伽離乃是信位不足，連三界至尊的佛陀對他的勸諫，他都不聽，因爲有嬌慢的緣故，以爲自己很會看相，就生起嬌慢。
- <sup>8</sup> 仇伽離不僅不聽，反而更生氣瞋恚，表示這個人難以度化。
- <sup>9</sup> 水果名。同柰。詳木部柰字註。（《康熙字典》【丑集下】【大字部】）

此事！」庖瘡轉大如拳。第三不止<sup>10</sup>，其疱<sup>11</sup>轉大如瓠。身體壯熱，入冷池中，能令冰<sup>12</sup>池甚大沸熱。庖瘡盡潰，即時命終，墮摩訶優波地獄。

爾時，比丘白佛言：「世尊！以何因緣？尊者舍利弗、目連等爲他重謗。」佛言：「過去劫時，舍利弗、目連等曾爲凡夫，見辟支佛出瓦師窯中，亦有牧牛女從後而出，即便謗言：『彼比丘者，必與此女共爲交通。』由是業緣墮三惡道中，受無量苦。今雖得聖，先緣不盡，猶被誹謗<sup>13</sup>。當知聲聞人不能爲眾生作大善知識，所以者何？若舍利弗、目連爲仇伽離現少神足，仇伽離必免地獄<sup>14</sup>；不爲現故，使仇伽離墮於地獄。」

如此之事，佛作是說：「是菩薩人。如鳩留孫佛時有一仙人，名曰定光，共五百仙人在於山林中草窟裏住。時，有婦人偶行在此，值天降雨，風寒理極，無避雨處，即向定光仙所寄宿一夜；明日出去，諸仙人見之，即便謗言：『此定光仙必共彼女行不淨行。』爾時，定光知彼心念，恐其誹謗墮於地獄，即昇虛空高七多羅樹，作十八變。諸仙人見已而作

---

<sup>10</sup> 佛也是一而再、再而三的勸告，但是這個仇伽離就是不聽，因此三次以後即時入地獄中受報。

<sup>11</sup> 大正藏「庖」字，今以現代字「疱」代替。後面同字亦比照辦理。

<sup>12</sup> 大正藏「冰」字，今以現代字「冰」代替。

<sup>13</sup> 因果不爽，雖然證得阿羅漢果，還是被舊有的業緣所纏，同時阿羅漢也不除習氣種子。

<sup>14</sup> 聲聞人被謗只是不理他，但是菩薩卻要救護那個誹謗的眾生。故聲聞人無法成爲眾生的大善知識，無有方便可以利益眾生、拔濟眾生離開惡業苦果。

是言：『身能離地四指，無有淫欲<sup>15</sup>；何況定光昇虛空中有大神變，而有欲事？我等云何於清淨人而起誹謗？』時，五百仙人即五體投地，曲躬懺悔。緣是之故，得免重罪。當知菩薩有大方便，真是眾生善知識。」佛言：「爾時定光仙人者，今彌勒是也；爾時五百仙人者，今長老等五百比丘是也。」

語譯如下：

以前佛世的時候，尊者舍利弗與目連在各聚落度眾，遊行化緣到了燒瓦器的工匠師處所；剛好值遇天下大雨，兩位尊者即於瓦器工匠師的瓦窯之中躲雨過夜；然而在早先的時候，瓦窯之中剛好已有一個牧牛女入內，在瓦窯中的後方深處躲雨。由於聲聞人不入定的時候，與凡夫俗人無異而沒有神通的作用，所以沒有看到、也不知道在瓦窯後方有此牧牛女。而這個牧牛女看見舍利弗尊者與目連尊者的威儀、容貌如是端正俊美，因此她心中迷惑而起了淫慾，由於淫慾心而遺失不淨。

雨停之後，尊者舍利弗與尊者目連即從瓦窯出來。那時有一個人名為仇伽離，他善於觀察人們的身形表相，當他觀察別人的顏容氣色時，就能夠知道別人是作欲行淫的法相，或者是不曾作欲行淫的法相。當仇伽離看見牧牛女在兩位尊者之後不久，從瓦窯中出，而此牧牛女的顏容氣色乃是有曾經行淫欲的法相；但是仇伽離不知道其實是這個牧牛女自生淫慾迷惑，被淫慾之心所著而自淫以致遺失不淨。此時仇伽離即便說出無

---

<sup>15</sup> 神通的實證必須要離欲，若有人號稱大神通，卻是不離欲界貪愛，那就是大妄語者。諸如藏密喇嘛教的上師們號稱大神通，卻不離雙身法淫欲的行爲，由此教證就可以知道他們都是大妄語者。

根據的誹謗言語，他說：「尊者舍利弗及尊者目連姦淫此牧牛女。」並且向其他比丘們廣說如是之事。此時，諸比丘聽到仇伽離這樣廣說，即便再三的勸諫仇伽離：「您不要誹謗尊者舍利弗及尊者目連。」這時，仇伽離聽到諸比丘維護二位尊者，心中便生起瞋恚憤嫉，反而更是倍加忿怒興盛。

有一個名叫婆伽的長者，尊者舍利弗及目連曾經為婆伽長者演說法要，婆伽長者證得三果阿那含；命終之後出生在清淨的色界上，這位往生清淨色界天的婆伽長者，即因此稱名為婆伽梵。這時，婆伽梵雖遙於天上，但是他知道仇伽離在誹謗尊者舍利弗及目連，即便從梵天下來人間，到了仇伽離的房中。仇伽離就問婆伽梵說：「你是阿誰？」婆伽梵回答：「我是婆伽梵。」仇伽離就問：「你爲了什麼事來到我房中？」婆伽梵就說：「我以天耳聽聞你誹謗尊者舍利弗及目連，請你不要這樣妄說兩位尊者有如此淫欲之事。」婆伽梵如是三次勸諫，雖然這樣勸諫之後，仇伽離仍然不停止誹謗兩位尊者。這個仇伽離反而這樣否定婆伽梵說：「你這個婆伽梵，自己說得證三果阿那含了；所謂的阿那含，名為不還果，也就是不還來欲界了，而今天你又爲何來到我住的欲界這邊？若如是者，那佛語所說也就是虛妄語囉？」婆伽梵就對他說：「所謂的三果阿那含不還者，也就是解脫於欲界貪愛，而不再還來欲界中受生（仍然可以有時化身示現於欲界中）。」這時，仇伽離因爲無根毀謗婆伽梵三果證量的緣故，於其身上隨即生出惡瘡胞，而且是從頭至足大小如豆的惡瘡胞。仇伽離這時還不知道應該反省，他又前往到了 佛陀安止的處所，而對 佛陀說：「是什麼緣故舍利弗及目連姦淫牧牛女呢？」佛陀也勸

諫他說：「你千萬不要這樣說舍利弗與目連有這樣的事。」仇伽離聽聞 佛這樣勸諫的言語後，又倍加生起瞋恚之心；這時，仇伽離全身的惡瘡疱隨即因此轉變長大，如同奈果一般大小。但是仇伽離仍然第二次又以此誹謗言語對 佛陀說，佛陀又再次勸諫他說：「你不要再一次妄說二尊者有這樣的事！」仇伽離仍不接受 佛陀的勸誡而又更加瞋恚，於是全身的惡瘡疱因此又轉變長大，如同拳頭大小一般。然後仇伽離又第三次誹謗二尊者而不肯停止，仇伽離全身的惡瘡疱因此更加轉變增大，猶如瓠瓜一般。這時他的身體乃是非常的壯熱，假使他跳入冷水池中降溫，但是他全身的壯熱將會使冰水池產生甚大的沸騰之熱。隨後仇伽離的瘡疱盡皆潰爛，他馬上就命終了，而且當下墮於摩訶優波地獄之中受苦。

這時，就有比丘稟白 佛陀說：「世尊啊！是由於什麼樣的因緣，尊者舍利弗及尊者目連被他人這樣嚴重的誹謗呢？」佛陀就開示說：「在過去久遠劫之時，當時的舍利弗及目連都曾為凡夫；那時候他們看見有一位辟支佛從瓦器工匠師的窯中出來，而後不久亦有牧牛女，隨從這個辟支佛後而從窯出來。當時的舍利弗及目連即誹謗說：『這個比丘必定與此女共為交媾私通行淫。』由於他們兩人有這樣的業緣，捨壽後墮落至三惡道之中，領受無量的苦報。如今兩人雖然已經證得聲聞聖果（也就是四果阿羅漢），但是因為先世惡業之緣還沒有受償盡淨的緣故，今天仍然要被這個仇伽離無根據地嚴重誹謗。你們應當知道：聲聞人不能為眾生作大善知識。為什麼我要這樣說呢？如果今天舍利弗及目連能夠為仇伽離示現一點點神足通，仇伽離就會信受他們的清淨梵

行，不會無根毀謗他們，必定可以免於下墮地獄的果報。」

針對這一件事情，佛陀作了下面的開示：「如果是菩薩人，例如在以往鳩留孫佛的時候，有一個修行仙人，名為定光，他與五百仙人共在山林之中的草窟裡安住修行。當時，有一個婦人偶然之間行經在此處，剛好值遇天氣降下大雨，並且吹起大風，依理一定是寒冷到極點了；因為當時無有避雨之處，天雨又下個不停，於是婦人即向定光仙借宿，就在草窟之處寄宿了一晚。當明日清晨，婦人離開定光仙人的草窟處所時，剛好被五百仙人看見了，這五百仙人隨即便說出誹謗的言語：『這個定光仙，必定與這個婦女共同行不清淨的淫行。』這時，定光仙因為知道他們的心念，恐怕五百仙人會因為無根誹謗而下墮於地獄，定光仙隨即上昇虛空高達七棵多羅樹的地方，並且示現十八種神通變化。五百仙人看見定光仙這樣的神足示現以後，就這樣說：『如果色身能夠上昇離開地面有四指高度的神通，那就必定確認他無有淫欲的行爲；更何況定光仙能夠上昇至虛空中而且有大神變，這樣的人會有淫欲之事嗎？我們如何能夠對於一個清淨的人而生起誹謗呢？』這時，五百仙人隨即五體投地禮拜，並且曲躬身段而對定光仙懺悔。因為緣於如是懺悔的緣故，這五百仙人得以免除下墮地獄的重罪果報。應當知道菩薩乃是有大方便的智慧利益眾生，菩薩真的是眾生的善知識啊！」

佛陀又證明說：「那時的定光仙人，就是今天的彌勒菩薩；那時的五百仙人，就是今天的長老等五百比丘。」



☒、何謂無生法忍果？

答：無生法忍果，乃是已證得無生法忍道種智之地上菩薩果德，是聖位菩薩所證的智慧果位。實證初地無生法忍之後，須再經二大阿僧祇劫精進修行，由二地、三地至十地、等覺、妙覺後成佛，之間一一地道種智之果德皆屬無生法忍果所攝。

而欲證入初地之入地心者，須具足四個條件：一、無生法忍的智慧（八識心王之一一心皆確實親證，八識心王之五法、三自性、七種性自性、七種第一義、二種無我……等亦已確實親證者，即是已親證人無我與法無我之初地無生法忍者），二、性障永伏如阿羅漢（消除私心、慢心、瞋心……等異生性障，至少發起圓滿初禪的禪定功德，以及解脫道極品三果的解脫功德），三、發起增上意樂（於佛前勇發十無盡願，而且永不退失此願，極盡己力而行，盡未來際永不退失此願），四、具足入地所須之廣大福德，因為多劫利益有情、破邪顯正、救護眾生而累積廣大無邊的福德，亦能堪任荷擔人間的如來家業。能具足這些條件者，即是入初地極喜地者，即是圓滿初分的五分法身，此乃初分無生法忍果。

再者，欲得證無生法忍一大乘佛菩提之增上慧學，須由大乘真見道入手一破參明心，證得第八識法界實相心如來藏而發起般若中道智，然此唯是大乘無生忍（已親證並能

夠安忍自心如來藏之本來無生) 之人無我智，唯階別教七住位，尚不得法無我智，名為真見道位之習種性菩薩，此後尚須消除異生性、熏習修道性、熏習增上慧學。在修學種智過程中，隨時隨地將其所學，配合所悟如來藏諸種子之法界性，加以現觀、體驗及領受，不唯可以確認見聞知覺性之人無我性，亦可證驗八識心王及蘊處界百法之法無我性，進而於諸別相中，轉依如來藏之本來自性清淨涅槃的無漏體性，於將近一大無量數劫中，完成相見道位所應實證的別相諸法，而得無生法忍之法無我智。菩薩如是依佛菩提道之次第而進修，方能依序漸修而入初地——見道通達位，正式修學增上慧學。是故一切大乘行者當務之急乃是親證自心藏識——第八識如來藏阿賴耶識，無有不證藏識而能契會般若中觀者；若不親證自心藏識，尚且不能契會般若中觀，更何況能夠繼續進修相見道位所應修之別相智慧，於最後見道位圓滿通達而得實證初地無生法忍道種智，成就初地的無生法忍果，乃至十地的無生法忍果。有關內容，平實導師已於諸書中略為開示，然無生法忍果之內涵非常廣泛，亦是唯證乃知之義理。欲知其中法義，請參閱平實導師諸論著，例如您可以參閱《楞伽經詳解》共十輯，其中有甚多深妙的法義開示。





# 公開聲明

**緣由：** 有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：  
「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

**說明：** 1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通，也都免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



## 佈告欄

一、本會在台灣與美國，除了本佈告欄第四項所列共修處外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非經過本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意辨明；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。又，本會平實導師至今仍未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有人都應在本會舉辦的禪三精進共修中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺都落入五陰之中，並非真悟。此類人自稱證悟佛法以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘既未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼一確實尚未明心—故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。此亦應知照本會會員、同修們鑑明。（編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。）

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw/> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，

請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊皈依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41期起增加PDF檔案格式之版本，PDF檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「**正智書香園地**」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2010 年下半年禪淨班，將於十月同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免）。

禪淨班，係以『無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫。』並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話(共修時間方有人接聽)、新班開課時間：

**台北講堂**：台北市承德路3段277號9樓等——捷運淡水線圓山站旁，電話：總機：02-25957295（分機：九樓10、11；十樓15、16；五樓18、19），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上19：00～21：00，週二晚上18：50～20：50，週六早上9：00～11：00、下午14：30

～16：30。預定2010下半年新開設的禪淨班已經開始接受報名，本期新班2010/10/20（週三）開始上課，時間是：每週三晚上19：00～21：00。以及2010/10/21（週四）開始上課，時間是：每週四晚上19：00～21：00；學人可斟酌自己方便的時間，擇一報名參加共修。

桃園講堂：桃園縣桃園市介壽路286號10樓，電話：03-3749363，共修時間：週一晚上19：00～21：00，週二晚上18：50～20：50，週六早上9：30～11：30。預定2010/10/20（週三）新開設的禪淨班已經開始接受報名，上課時間是每週三晚上19：00～21：00。

新竹講堂：新竹市南大路241號3樓，電話：03-5619020，共修時間：週一、三、四、五晚上19：00～21：00，週二晚上18：50～20：50，週六早上9：00～11：00、下午13：00～15：00。預定2010/10/25（週一）新開設的禪淨班已經開始接受報名，上課時間是每週一晚上19：00～21：00。

台中講堂：台中市五權西路二段666號13樓之4，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上19：00～21：00，週二晚上18：50～20：50，週六早上9：00～11：00、下午13：00～15：30，週日晚上19：00～21：00。預定2010/10/22（週五）新開設的禪淨班已經開始接受報名，上課時間是每週五晚上19：00～21：00。

台南講堂：台南市西門路四段15號4樓，電話：

06-2820541，共修時間：週一、三、四晚上19：00～21：00，週二晚上19：20～21：20，週六下午14：00～16：00、晚上19：00～21：00，雙週六上午9：00～12：00。預定2010/10/23（週六）新開設的禪淨班已經開始接受報名，上課時間是每週六下午14：00～16：00。

**高雄講堂**：高雄市中正三路45號5樓等，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上19：00～21：00，週二晚上18：50～20：50，週六早上9：00～11：00、下午14：00～16：00。預定2010/10/25（週一）新開設的禪淨班已經開始接受報名，上課時間是每週一晚上19：00～21：00。

**美國洛杉磯共修處**：位於洛杉磯市東方約16英里（20公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之工業市，已遷往新地址：17979 E. Arenth Avenue #B, City of Industry, CA 91748, USA。電話：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。共修時間：週六上午10：00～下午17：30。每週六播放台北講堂講經所錄製之DVD：下午13：00～15：00播放《金剛經宗通》。2009/10/24（週六）禪淨班新班正式開課，隨時接受插班，上課時間是每週六下午15：30～17：30。

報名表可向本會函索，或於「成佛之道」網站下載：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/doc/form/download-new.doc>  
填妥報名表後，請郵寄本會教學組。

五、全省每週二晚上講經時間——目前 平實導師正在講授

《妙法蓮華經》：開講時間 18：50～20：50 座位有限，請提早入座以免向隅！

詳解 釋迦世尊與諸佛如來示現成佛於人間，為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛所知、所見、所證的法界實相之正理，為說唯一佛乘之真實義，揭示真實佛法唯有成佛之道，不以聲聞、緣覺的解脫道化城為究竟；闡釋二乘菩提之解脫道只是從唯一佛乘中析出之方便道，不能令眾生成就佛道，只有圓滿佛菩提道的實相般若及一切種智才能成就佛果。歡迎已發成佛大願、有心實證佛菩薩實相智慧之學人，共同參與此殊勝法會聽講。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。其餘各地講堂每週二晚上，亦有台北講堂所錄製講經之DVD播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚 釋迦佛於經中開示之法界實相心—第八識如來藏—妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並振興紹繼衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正之方法快速提升佛子修學三乘菩提應

有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在電子報中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、台北講堂將於 2010/10/3（日）上午 09：00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

八、各地講堂將於 2010/11/14（日）上午 09：00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及緞衣準時參加。

九、2010 年下半年禪三第一梯次於 10/8（週五）～10/11（週一）舉行，第二梯次於 10/15（週五）～10/18（週一）舉行；2010/7/1（週四）開始接受會員報名，2010/8/17（週二）報名截止，2010/9/30（週四）開始分批寄發禪三錄取通知。

精進禪三，係『以克勤圓悟大師及大慧宗杲之禪風，施設機鋒與小參、公案密意之開示，幫助會員剋期取證，親證不生不滅之真實心——人人本有之如來藏』。每年舉辦兩期，共四梯次；由平實導師主持。僅限本會會員參加禪淨班共修期滿，報名審核通過者，方可參加。

十、2010 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期為：7/11、7/25、

8/15、8/29、9/12、9/26、10/24、11/14、11/28、12/12、12/26。

（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的藏傳佛教假名出家眾恕不接待！）

十一、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對 大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與 大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞無根毀謗善知識而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 250 元。

十二、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十三、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義

自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十四、平實導師的《楞嚴經講記》第六輯已於 2010 年 9 月底出版，第七輯將於 11 月底出版，每輯售價新台幣 200 元，共計十五輯圓滿。本經為密教部之重要經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及五十種魔擾與邪見內容。具大心之四眾佛弟子，亦可藉此書所揭示的經中妙義熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，得以進求實證第一義諦正法。

十五、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確的指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方

法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十六、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十七、正智出版社錄製的CD名為〈超意境〉(第一輯)，是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本CD可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，每片售價280元。自2007年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

(預告：〈超意境〉第二輯名為〈禪意無限〉，將於2011年初夏出版，平實導師已選取書中偈頌寫成中國童謠風格及吉爾特民謠風格……等曲子，將與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製，謹先預告。〈禪意無限〉出版後將不再錄製CD，特此公告。)

十八、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於2007年4月出版，全書三百餘頁，售價新台幣200元。

《我的菩提路》第二輯亦於2010年4月初出版，售價

250 元，本書的內容，係：

凡夫及二乘聖人所不能實證之大乘別教般若菩提——本來自性清淨涅槃，於現今末法之世，並非只有極少數人能聞、能證，您若願意修學，也一樣有證悟的機會；今摘錄本會郭正益老師以及前現代禪副宗長張志成等人所撰寫的親證如來藏之見道報告，以及一篇本會已經七年未見的眼見佛性報告，總計二十一篇；以此見證宗門正法仍然絲縷不絕，而且正在廣利學人，以利菩薩心性的學人發起求悟般若實相之大信心。這些已經見道的學員們，遍於社會各階層中，都能不受學歷限制，所悟悉皆相同無謬，已證明法界實相之證悟不因學歷高低、更不因世俗身分地位差異而有不同，更為末法時代求悟般若之學人指出光明的正途。本書中的二十一篇報告，敘述各種不同的見道因緣與過程，是參禪求悟者必讀之佳作。

十九、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

**佛教正覺同修會**

103 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

◎敬告大陸地區讀者：因為大陸 部分地方政府 認為台灣

地區佛法是「境外」佛法，非屬中國佛法，故常常加蓋「不許進口」字樣而退回本會郵寄給大陸同胞的贈閱書籍；尤以閩南地區最常被大陸廈門海關退回，不知廈門海關現在是否仍然如此，或是已經承認台灣是境內了？請各自向廈門海關查詢確定後，再由本會另行寄贈。

二十、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。

二十一、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百零二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站——

網址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource> 點

選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」，網址如下：

[http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3\\_3.htm](http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm)

因有一些海外、大陸同修捐款，故刊登捐款儀式的照片徵信如下：



正覺教育基金會執行長：張公僕（左五）

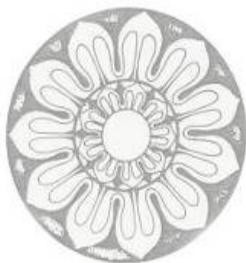
佛教正覺同修會監事主席：余書偉（左六）

教育部官員：政務次長—呂木琳（右四）·國教司司長—楊昌裕（右三）

社教司司長—朱楠賢（右二）·總務司司長—劉奕權（右一）

二十二、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

二十三、本會道場弘揚 如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電花費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勦力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施為上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號為 19072343，戶名為「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」，因護持項目甚多，為求收據開立作業進行順利，而免延宕，劃撥時請統一註明「護持道場」。



## 正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2010/08/01

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元  
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元(第一版舊書可換新版書，詳見換書啓事)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元  
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元  
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元  
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 成本價 200 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元  
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯

誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 流通價每輯 140 元

12. **宗門正義—公案拈提** 第六輯 平實導師著 500 元

(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心經密意**—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300 元

14. **宗門密意—公案拈提** 第七輯 平實導師著 500 元

(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **淨土聖道—兼評「選擇本願念佛」** 正德老師著 200 元

16. **起信論講記**—平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元

17. **優婆塞戒經講記**—平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元

18. **真假活佛**—略論附佛外道盧勝彥之邪說(對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士(岳靈犀)著 流通價 140 元

19. **阿含正義—唯識學探源** 平實導師著 共七輯 每輯 250 元

20. **超意境—公案拈提** CD。以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成不同曲風之超意境歌曲。在聆聽優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超意境的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 每片 280 元

21. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏法師……等人合著 售價 200 元

22. **我的菩提路** 第二輯 郭正益、張志成等人著 售價 250 元

23. **鈍鳥與靈龜**—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗

平實導師著 共 458 頁 售價 250 元

24. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價各 200 元

25. **真假外道**—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見 正光老師著 200 元

26. **勝鬘經講記**—兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價 200 元

27. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 優惠價 200 元  
2010.09.30 出版第六輯（每二個月出版一輯）
28. **佛法入門**—迅速進入三乘佛法大門，消除久學佛法漫無方向之窘境。  
○○居士著 將於正覺電子報連載後出版。售價 200 元
29. **明心與眼見佛性**—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說  
正光老師著 於正覺電子報連載後結集出版之。書價未定
30. **廣論之平議**—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著  
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
31. **中觀金鑑**—詳述應成派中觀的起源與其破法、凡夫見本質 正德老師著  
於正覺電子報連載後結集出版之。出版日期、書價未定
32. **末法導護**—對印順法師中心思想之綜合判攝 正慶老師著 書價未定
33. **金剛經宗通** 平實導師述 俟整理完畢後出版之
34. **菩薩學處**—菩薩四攝六度之要義 正元老師著 出版日期未定
35. **法華經講記** 平實導師述 每輯 200 元 出版日期未定
36. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
37. **印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定。
38. **中國佛教史**—依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
39. **中論正義**—釋龍樹菩薩《中論》頌正理  
正德老師著 出版日期未定 書價未定
40. **中觀正義**—註解平實導師《中論正義頌》  
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
41. **佛藏經講記** 平實導師述 出版日期未定 書價未定。
42. **阿含講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。  
平實導師述 約三輯 每輯 250 元 出版日期未定
43. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 200 元 出版日期未定

44. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
45. **成唯識論略解** 平實導師著 五～六輯 每輯200元 出版日期未定
46. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 200元  
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
47. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
48. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
49. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義。  
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
50. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議  
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
51. **正覺發願文註解**—以真實大願為因 得證菩提  
正德老師著 出版日期未定 書價未定
52. **正覺總持咒**—佛法之總持 正園老師著 出版日期未定 書價未定
53. **涅槃**—論四種涅槃 平實導師著 出版日期未定 書價未定
54. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。  
作者未定 出版日期未定
55. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
56. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
57. **三德**—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
58. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
59. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
60. **四緣**—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
61. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
62. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
63. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

**總經銷：飛鴻國際行銷股份有限公司**

231 台北縣新店市中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-8218-6688(五線代表號) Fax.02-8218-6458、8218-6459

**零售點：**

1. **全台連鎖經銷書局：**三民書局、誠品書局、何嘉仁書店、敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

2. **台北市縣：**

佛化人生 北市羅斯福路 3 段 325 號 5 樓 台電大樓對面

士林圖書 北市士林區大東路 86 號 書田文化 北市石牌路二段 86 號

書田文化 北市大安路一段 245 號 書田文化 北市南京東路四段 137 號 B1

人人書局 北市北安路 524 號 秋水堂 北市羅斯福路三段 333 巷 14 號

永益書店 北市木柵路一段 57-8 號 金玉堂書局 三重三和路四段 16 號

來電書局 新莊中正路 261 號 春大地書店 蘆洲中正路 117 號

3. **桃園市縣：**桃園文化城 桃園復興路 421 號 金玉堂 中壢中美路 2 段 82 號

巧巧屋書局 蘆竹南崁路 263 號 內壢文化圖書城 中壢忠孝路 86 號

來電書局 大溪慈湖路 30 號 御書堂 龍潭中正路 123 號

4. **新竹市縣：**大學書局 新竹建功路 10 號 聯成書局 新竹中正路 360 號

誠品書局 新竹市民族路 2 號 (sogo 百貨) 誠品書局 新竹市信義街 68 號

墊腳石文化書店 新竹市中正路 38 號 金典文化 竹北中正西路 47 號

展書堂 竹東長春路 3 段 36 號

5. **苗栗市縣：**建國書局 苗栗市中山路 566 號 萬花筒書局 苗栗市府東路 73 號

展書堂 頭份和平路 79 號 展書堂 竹南民權街 49-2

6. **台中市縣：**瑞成書局、各大連鎖書店。

興大書齋 台中市國光路 250 號 詠春書局 台中市永春東路 884 號

仁和書局 神岡神岡路 66 號 參次方國際圖書 大里大明路 242 號

儀軒文化事業公司 太平中興路 178 號

7. **彰化市縣：**心泉佛教流通處 彰化市南瑤路 286 號

**員林鎮：**墊腳石圖書文化廣場 中山路 2 段 49 號 (04-8338485)

大大書局 民權街 33 號 (04-8381033)

**溪湖鎮：**聯宏圖書 西環路 515 號 (04-8856640)

8. **南投縣：**文春書局 霧峰鄉中正路 1087 號

9. **台南市縣：**吉祥宗教文物 台南市公園路 595-26 號

宏昌書局 台南北門路一段 136 號 禪馥館 台南北門路一段 308-1 號

博大書局 新營三民路 128 號 豐榮文化商場 新市仁愛街 286-1 號

藝美書局 善化中山路 436 號 志文書局 麻豆博愛路 22 號

10. **高雄市：**各大連鎖書店、瑞成書局

政大書城 三民區明仁路 161 號 政大書城 苓雅區光華路 148-83 號

城市書店 三民區明吉路 9 號 明儀書局 三民區明福街 2 號

明儀書局 三多四路 63 號 青年書局 青年一路 141 號

11. **宜蘭縣市：**金隆書局 宜蘭市中山路 3 段 43 號

宋太太梅鋪 羅東鎮中正北路 101 號 (039-534909)

12. **台東市：**東普佛教文物流通處 台東市博愛路 282 號

13. **其餘鄉鎮市經銷書局：**請電詢總經銷飛鴻公司。

14. **大陸地區請洽：**

**香港：**樂文書店 (旺角西洋菜街 62 號 3 樓、銅鑼灣駱克道 506 號 3 樓)

青年出版社 (北角渣華道 82 號 2 樓)

**各省新華書店、方廣郵購書店** (請詳見：〈敬告大陸讀者〉文)

15. **美國：**世界日報圖書部：紐約圖書部 電話：7187468889#6262

洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

16. **國內外地區網路購書：**

**正智出版社 書香園地** <http://books.enlighten.org.tw>

(書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書)

**三民 網路書局** <http://www.sanmin.com.tw>

**誠品 網路書局** <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

**附註：**1.請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。2.因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。3.若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱共修現況表。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表）。4.郵購：郵政劃撥帳號 19068241。5.正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。6.尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！7.若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽 103 台北市承德路：三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）請書時間：週一至週五為 18:00~21:00，第一、三、五週週六為 10:00~21:00，雙週之週六為 10:00~18:00 請購處專線電話：25957295-分機 14（於請書時間方有人接聽）。

**敬告大陸讀者：**

正智出版社有限公司在台灣印行的各種書籍中，《真實如來藏、禪

淨圓融》二書，已由國務院 國家事務宗教局 宗教文化出版社，在大陸印行流通出版了。《真實如來藏》定價人民幣 18.8 元、《禪淨圓融》定價人民幣 10 元，已在全國各省市的新華書店上架流通了。

《禪一悟前與悟後》一書，在更早之前，授權與四川大學出版社印行，由四川省宗教局審核後，轉由四川省新聞出版局上送國務院新聞出版署、國家宗教事務局、中國佛協……等單位實質審查通過，現在也已經出版了，售價人民幣 28 元。

以上三書，大陸讀者可逕向各省市新華書店或其他書店指名購閱。若書架上已售出而無書籍者，請向書店櫃檯訂購。凡是已經在大陸出版之書籍，既可由各地書局買得，則正覺同修會將不再購贈或寄贈，敬請大陸讀者們鑑諒。

若您所在的縣市還沒有設立新華書店，亦無其他書店可以訂購，亦可向中國國際圖書貿易總公司〔圖書部〕訂購。各書店若欲訂貨者，請填妥「圖書征訂單」，直接向該公司傳真訂貨，征訂單格式請從成佛之道網站或該公司網站下載。又：正智出版社其餘書籍，凡尚未在大陸出版者，未來將委託中國國際圖書貿易總公司，在大陸經銷流通，敬請讀者注意正式銷售日期，詳情請逕洽該公司〔圖書部〕：

TEL. 010-68433191 68433189

FAX. 010-68412048 68415917

E-MAIL. ts2@mail.cibtc.com.cn

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 3.5 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元  
(精裝本 長 27cm 寬 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長 26.5cm×寬 19cm) 回郵 40 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
- 12.菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
- 13.甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
- 14.我與無我 平實導師述 回郵 20 元
- 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德居士著 回郵 35 元  
附錄：平實導師著《略說八、九識並存…等之過失》
- 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
- 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄：公案拈提六則)  
平實導師著 回郵 25 元
- 18.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 35 元
- 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 35 元
- 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈 回郵 25 元
- 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辨唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應  
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元
- 22.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應  
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元
- 23.入不二門—公案拈提集錦 第一輯 平實導師著 回郵 20 元  
(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之)
- 24.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 正安法師著 回郵 35 元

25. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 35 元
26. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 正德老師著 回郵 30 元
27. **眼見佛性**—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 正光老師著 回郵 25 元
28. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯 平實導師著 回郵 20 元  
(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之)
29. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 25 元
30. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。  
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬。 平實導師著 回郵 35 元
31. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本  
(已無存書之較早各期，不另增印贈閱)
32. **現代人應有的宗教觀** 正禮老師著 回郵 3.5 元
33. **遠惑趣道(一)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯 回郵 20 元
34. **遠惑趣道(二)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯 回郵 20 元
35. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 正光老師著 回郵 10 元
36. **三乘菩提 DVD 光碟** 由正覺教團多位親教師共同講述錄製  
DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精闢，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。  
製作工本費 100 元，回郵 25 元
37. **佛藏經** 燙金精裝本 每冊回郵 20 元 正修佛法之道場欲大量索取者，  
請正式發函並蓋用關防寄來索取。  
(2008.04.30 起開始敬贈)
38. **西藏文化談**—耶律大石先生著 正覺教育基金會印贈 回郵 20 元
39. **隨緣**—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 20 元
40. **學佛的覺醒** 正枝居士著 回郵 25 元
41. **導師之真實義** 正禮老師著 回郵 10 元
42. **淺談達賴喇嘛之雙身法**—兼論解讀「密續」之達文西密碼  
吳明芷居士著 回郵 10 元
43. **魔界轉世** 張正玄居士著 回郵 10 元
44. **一貫道與開悟** 正禮老師著 回郵 10 元

45. 博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編 回郵 10 元

46. 意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編 回郵 30 元

47. 第七意識與第八意識—第七、八識有可能是意識嗎？

平實導師述 俟《正覺電子報》連載完畢後出版

48. 邪箭譬語—從中觀的教證與理證，談多識仁波切《破魔金剛箭雨論—反擊蕭平實對佛教正法的惡毒進攻》邪書的種種謬理。

正元老師著 俟《正覺電子報》連載後出版

49. 真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗

附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證

附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯

正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版

50. 雪域同胞的悲哀—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。

王心覺居士著 俟《正覺電子報》連載後結集出版

51. 真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義

正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後出版

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 103 台北市承德路 3 段 277 號 9 樓

台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

**註：**正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。 郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

**成佛之道 網站：**<http://www.a202.idv.tw/> 正覺同修會已出版之結緣書籍，多已登載於「成佛之道」網站，若住外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會贈閱書籍者，可以從本網站閱讀及下載。 書局版之《宗通與說通》亦已上網，台灣讀者可向書局洽購，成本價 200 元。《狂密與真密》第一輯~第四輯，亦於 2003.5.1.全部於本網站登載完畢；台灣地區讀者請向書局洽購，每輯約 400 頁，賠本流通價 140 元（網站下載紙張費用較貴，容易散失，難以保存，亦較不精美。）

**\*\* 藏傳佛教修雙身法，非佛教 \*\***





# 正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：103 台北市承德路三段 277 號 9 樓

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

網址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 561-9020

台中講堂 (04) 2381-6090

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印◎

2010 年 10 月 1 日網路電子版出刊

初版六〇〇〇冊



解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺