

# 函 覺

電子報

第 71 期

2011.08.01

緣種種界生種種觸，緣種種觸生種種受，緣種種受生種種癡。云何種種界？謂十八界：眼界、色界、眼識界，乃至意界、法界、意識界，是名種種界。

《杂阿含经》卷 16

Depending on various realms [*dhatu*], various kinds of contacts arise; depending on various kinds of contacts, various kinds of sensations arise; depending on various kinds of sensations, various kinds of cravings arise. What are called the various realms? They are the eighteen sense-realms [eighteen *dhatavahs*]: eye-root realm, visual object realm, eye-vijnana realm and so on, including Manas [root of the conscious mind] realm, mental object realm and the conscious mind realm. These are the various realms.

*Samyukta-Agama Sutra, Vol. 16*

由六识的见闻知觉性而感觉到实有的我与我所，当然是在虚妄的认知下才觉得是真实有的，所以说我与我所都是假有的，都是在六入中的见闻觉知性上误认为实有的。如能依照佛这样的教示，亲自确实观察，一定可以断除我见与我所的执着、断除三缚结，取证声闻初果。

《阿含正义》第一辑

It is certainly based on the illusory cognition that the self and self-belongings which are perceived to be real through the six *vijnanas*' nature of perceptions including seeing and hearing are considered to be real. Therefore, the self and self-belongings are both nominal existence, and mistaken for being real based on the nature of perceptions including seeing and hearing upon the six entrances. If one can follow Buddha's above teachings and truly observe in person, one will definitely eliminate the attachments to self-view and self-belongings, eliminate the three fetters, and realize the First Fruit of sound-hearer [*sravaka*].

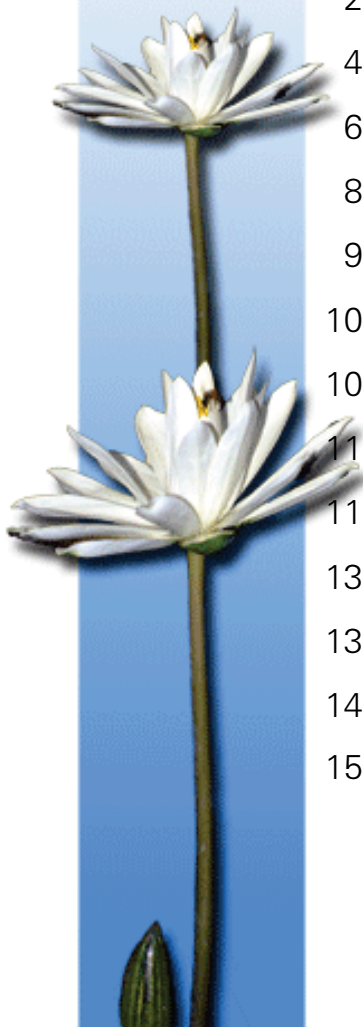
*The Correct Meanings of The Agama Sutras, Vol. 1*

# 正觉电子报第71期

## 本期目录

---

- |     |                |       |
|-----|----------------|-------|
| 1   | 第七意识与第八意识? (二) | 平实导师  |
| 22  | 中观金鉴 (二十)      | 孙正德老师 |
| 42  | 邪箭吃语 (十八)      | 陆正元老师 |
| 63  | 广论之平议 (二十九)    | 正雄居士  |
| 80  | 游于毕竟空 (五)      | 正庆居士  |
| 93  | 救护佛子向正道 (七)    | 游宗明居士 |
| 100 | 425系列—我们回家啦    | 张正华居士 |
| 107 | 迈向正觉           | 林正溪居士 |
| 114 | 优婆塞戒经讲记读后心得    | 吴承勋居士 |
| 119 | 般若信箱           |       |
| 131 | 公开声明           |       |
| 134 | 布告栏            |       |
| 149 | 正智出版社发售书籍目录    |       |
| 159 | 正觉赠书目录         |       |



# 第七意識與第八意識？

—第七、八識有可能是意識嗎？

—平實導師

(連載二)

**【演講大綱】** 意識，在阿含聖教中，既是「意、法因緣生」的有生之法，既是識蘊所攝之虛妄法，既是「意根、法塵、觸」等三法和合而生之法，即是所生法；所生法即無可能出生萬法，故不是實相法，當知不可能出生任何一心，它又怎能是第七、八識的所依法？而說第七、八識都是從第六意識心體中細分出來的？事實卻相反：意識反而是以第七識意根及第八識所生的法塵作為它的俱有依緣，才能從第八阿賴耶識心中流出意識種子而出生。

**講記內容：** 意識，在阿含聖教中既是意、法因緣生的有生之法，它既是識蘊所攝的虛妄法，既是根、塵相觸而生的生滅法，既是根、塵、觸三法和合而生的法，當然就是所生之法囉！只有本住的實相心才能出生萬法，所生的法當然就不可能出生萬法。意識既是所生法，一定不能出生萬法，當然也不可能出生任何一個識，所以說它不是實相法。既不是實相法，又不是出

生七、八识的法，那怎能够成为第七、八识的所依呢？六识论者竟然对大家说七、八识都是从第六意识中细分出来的。事实上则是颠倒过来的，意识反而是以第七识意根，以及第八识所流注出来的法尘及意识种子作为根本因及所借缘，才能出生的；所以意识存在的时候，必须要有意根与法尘作为俱有依的借缘，才能从第八识中流注出意识种子来，才会有意识的存在。

但是说了老半天，到底意识是什么？也许有人想：「**意识**这个名词我常常听到，可是又不知道**意识**是什么？」那么，如果你没有弄清楚「意识」是你自己的哪一个心，你今天这些法就会白听了！要断我见就不可能了！所以，这个前提还是要让大家先了解一下。我相信你们绝大多数人都知道，意识是哪一个心；但是可能还有少数人，我们希望也能照顾到，所以要为他们说明。

现在你坐在这里听闻佛法，你是很清楚明白的，我们要把这个清楚明白的心，要分成六个部分来看。不论你在这里直接看到我，或者从暂借的第二讲堂那边视讯影像上来看到我，都是看；你所看到的我，是个影像——色尘，而你能够看到我的那个心就叫作眼识。你也同时听到我说法，能听到我说法的声音，这个能听的心叫作耳识。假使刚好旁边有人点了香，你同时嗅到了香味；或者有个新学菩萨，今天特地抹了香水来，你嗅到了；你嗅得清清楚楚，那个心叫作鼻识。啊！一路上赶路来到这儿，口渴了！口有点干，那个了别口干中甘苦味尘的心叫作舌识。坐在这里不像外面那么热，你觉得有一点凉凉的清凉感，欸！这是身识，是在触觉上让你接触到了触尘。这些都

是根与尘相对的：眼根对色尘相触的地方生起了眼识，耳根对声尘相触的地方生起了耳识……这就是识阴中的识。

可是五尘你都领纳到了，特别是现在专心在领略法尘，从我所说的声音里面，你领略到了法：从你所见到我的影像里面，你了解到我这个人长什么模样！以前也许你们很好奇：「这萧平实长什么模样？没见过。」也许我曾经在你眼前晃过，你不认得；可是你现在了解了，这其实是色尘上显现的法尘啊！从我说话的声音，你感觉到我好像喉咙不太好，气管好像有点问题：「或者是感冒吧！」从声音里面你也领略到这个，这也是法尘啊！声音上也会显现出法尘，譬如这个人说话的音质好不好听，南部人说：「这个人说话时破格、破格。」<sup>1</sup>对不对？另一个人讲话时，您心中想：「唔！声音很好！」这也是法尘，故说五尘上各有法尘。

然而这个法尘是被意根所领纳，然后由意识去分别出来的；意根虽然领纳法尘，但是无法作详细了别，所以它接触了法尘的时候，必须要把意识唤起，由意识来了别这些法尘。所以现在诸位能在五尘上领略各种不同的状况，也能了知五尘内的种种细相，那都是你的意识所了知的。用简单的一句话来说：「**意识就是觉知心。**」这个觉知心借着眼识及耳、鼻、舌、身识来了知种种法尘的细相，也了知它的粗相，所以这个觉知心就是你的意识。好！现在了解哪一个是你的意识了，接下来不应该再听不懂了哦！我一面讲，你们可以一面反观：反观你

---

<sup>1</sup> 编案：平实导师以闽南语语音说出。

的意识状况，跟我讲的法义是不是符合？如果符合，你就继续领受，继续听下去！希望你今天听完了以后，三缚结就断了！那么我今天便成就一场绍继声闻法的大功德了，并且也可以使你们了知「识阴我」的虚妄以后，渐次发起大心，敢发大心说：「我现在要转入大乘！我真的要亲证法界的实相！」这样就是绍隆佛种。那么，今天我们大家便共同成就了一场大乘佛法久住的大工程，这也是诸位的大功德。

**【演讲大纲】** 第八阿赖耶识心体执持了意根、法尘与意识的种子，才能出生意识心体，所以意识心必须有第七、八识及法尘为缘，才能在人间生起与存在，这是诸位可以现前检查而证实的；既然如此，当知意识心是以第七、八识作为所依缘，才能生起与存在，依照他们的逻辑，当然应该这样说：「意识是从第八识中细分出来的，并且要具足第七、八识同时运作，才可能存在。」既然如此，又怎么能把第七识意根说成第六意识细分出来的第七意识呢？又怎么能把第八识如来藏说成是意识细分出来的第八意识呢？岂不是尽成「心行颠倒妄想」的愚人呢？

**讲记内容：** 现在，我们回到主题来说。第八阿赖耶识又名如来藏，它执持了意根、法尘与意识的种子，这三法的种子都由第八阿赖耶识执藏着。讲到这句话，又有一个问题出现了！你应该要问啊：「萧老师啊！那哪一个是我的意根？不然老是说这个觉知心是意根、法尘接触而出生的，但是哪一个是我的意根啊？」这也是要先插几句话来说明，让你今天了解意根是哪一个。其实，众生所认知的自我有两个：第一是意识觉



知心，第二就是时时作主、处处作主的心啦！这个心与意识混合在一起，所以你分不清楚。因此当有人问你说：「你的意根是哪一个心呢？」就茫然了。可是你今天一定要弄懂意根，懂了意根以后，接下来断我见就容易了！譬如：当你开始学佛了，你说：「我不应该再贪好吃的了。」可是看到好吃的食物呢，忍不住又多吃了一口，吃了以后又自责：「不要再吃了！」可是忍不住，又吃了一口；这种事情，特别是小朋友，最常遇见哦！

好！现在产生了自我冲突，是谁告诉自己说「不要再吃」的？是意识！因为这个觉知心能够分别法相，知道说「现在学佛了，这种对好吃的贪求是我所的贪爱，我所的贪爱应该要断除啊！」意识是理智的，可是意根很不理性，它是随着自己的习惯去做事的。一向都吃好吃的，家里平淡的食物没办法每天吃，每周总要上两、三次馆子啊！以前意识总是很想要，现在意识知道那个味道很好，但是现在则说：「不要再贪了！」其实意识以前也很贪，但现在不贪了；可是意根却说：「不行！我还要去吃！」所以意识虽然想了再想，认为不该再贪味了，最后也没有谁告诉你，可是你自己就走上馆子去了。这是为什么？这表示意根在主导。意识说：「不应该去了！」可是意根是主导的心，由意根作决定，于是你的脚就走上餐馆去啦！所以，那个作主决定你要上餐馆的心就是意根，这个不接受意识理智判断的意根，才是背后真正的「你」，也就是众生最深藏而最坚固的自我。所以说，今天开始你要很清楚的认知哦！「世俗我有两个：一个自我是能判断的觉知心，另一

个自我是作主决定的意根。」声闻解脱道中说的「意根」在大乘法中叫作「末那识」。

好！这个意根的自我与意识不一样；这个意根的自我，当自己睡着了，意识灭了，觉知心不在了，可是意根还在，所以半夜里你会作梦，这都是意根引起的啦！梦完了又睡，睡到天亮了，意识又会起来——觉知心又会起来，也都是因为意根！包括微细的意根行相，譬如说：我现在告诉你某一个法，你听了觉得很有道理，意识说：「嗯！很有道理。」在很有道理的时候，就应该会点头认同，对不对？可是你意识并没有下决定要点头啊！那是谁下的决定？是意根啊！所以决定点头的心，就是你自己，那就是意根！好！这样子你就知道自己身中有七个识了，总共七个了，对不对？懂了哪个是意根，你就知道说，为什么睡着了以后，意识灭了，可是法尘境界有大变动的时候，有天摇地动的地震时你就会醒来，或者有很大的声音时你就会醒来，因为「你」还在嘛！就是意根还在嘛；睡着了意根还在，可是它领受到法尘时却不能分别啊！不能决定要如何？应该作什么回应？它必须要把意识拉起来了别，所以你就醒了！醒了以后发觉：「啊！大地震！」意识了别后判断说：「嗯！这个要赶快逃！」所以，意根就知道应该逃了嘛！意根知道应该逃，你立刻就逃了，就跑出屋外去了；不必再由意识以言语对意根说：「欸！应该逃啰！」然后意根再决定，不须要这样！当意识了知后，意根会直接决定。

很多事情意根都是直接决定的，当意识分别完成，它就自动决定了；但这一句话有点语病，应该改为说「我」就自动决

定——「你」就自动决定。举一个简单的事例来说好了！譬如说：我这儿拿一个石头，或者偷偷伸手到背后向佛剽窃了一颗水果，突然间对你丢去！你的回应就只有两种动作啦：一种就是闪开，另一种就是伸手把它接了。意识在见的当下就分别完成了，然后意根立刻下决定：「接了！」如果是女众呢，一定是闪开。但意识并没有去告诉意根说「我应该往右边闪，或者往左边闪，或者应该去接」都没有！但意根凭着意识那个认知，它直接就下了决定。那个作决定的就是「你」，所以「你」自己是无时无刻都存在着，睡着无梦时依旧都在。这样意根弄清楚了哦！还有没有人弄不清楚的？好！谢谢诸位！（大众笑……）你们都弄清楚了，接下来我就好讲了！

接下来说第八识了，第八识如来藏又名入胎识、住胎识、取阴俱识、有分识、穷生死蕴、正住者、如、涅槃本际，在我们大乘佛法中，叫作阿赖耶识、异熟识、无垢识、心、所知依、真如、如来藏……等很多名称；在大乘「阿含」（阿含亦名阿笈摩，原意为成佛之道）中，也就是《杂阿含经》的《央掘魔罗经》中，则说它叫作「如来藏」。那么如来藏究竟是哪个心？这个密意呢，暂时保留，期待你自己参禅来证悟，这样你才不会退转。凡是自己参出来的，般若实相的智慧就会不断地出生；般若智慧不断出生的结果，你得到的功德受用很大，当然就不会退转；但如果为你明讲，我若是今天公开为你说明你身中哪一个识就是第八识，很可能你将来会谤法！因为你还找不到它，原因只由于它和你的距离太近啊！和你实在是太近、太平实了，所以不可能相信的。我若为你明讲了，你的实相智慧不

能生起，以后可能会谤法而成就地狱业；所以这里就先卖关子，卖到诸位将来参加我们的禅三，破参了，我就不需要卖关子了，你就可以真的理解般若的真实义，所以这里先保留。

但是我要先提出一个前提：你可以自己先观察清楚，确定意识觉知心与处处作主、作决定的意根，都是不可能出生五阴的。当你经由实地观察而确定了这个前提，那么现在是否已经证得第八识如来藏的事情，就不那么重要了，也可以安下心来听讲了。既然意识是从第八识中出生的，当然不能把意识说成是能够细分出七、八识的心。圣教中已经很清楚说明：入胎识如来藏出生了名、色；「名」中的识阴就是眼、耳、鼻、舌、身、意等六识，已经明说意识是识阴所含摄的。而识阴是名所含摄的，名则是被第八识入胎识出生的，那当然不能够说第八识入胎识是从意识细分出来的。

就像我们每一个男人都是妈妈的儿子（每一个人都是女人的儿子啊！所以你们女众都不要妄自菲薄，不管哪一个伟人，都是女人的儿子！）可是，竟然有人说：「妈妈是从儿子身中细分出来的。」你能不能同意？唉！就有一种人会同意，叫作**颠倒想**的人。所以，今天你们应该知道什么是颠倒想的愚人，从今天开始你们不再有颠倒想了！以上这样的说明，诸位对第六、第七、第八识，应该有一个轮廓了！

**【演讲大纲】** 总说已经说完了，以下我们就大略分为九个部分加以略说吧！读完这本小册子<sup>2</sup>以后，您对意识就会有

---

<sup>2</sup> 编案：平实导师本来预计要将此内容写成小册子流通，后来因为演讲解

更清楚的认知了，从此以后就不会再被表相大师们所笼罩了！也不会再被印顺派的藏传佛教应成派中观邪见所误导了！并且在这场法会结束时，您也可以远离藏传佛教密宗红、白、花教的自续派中观，不再堕于意识心中，现断三缚结；从此就可以直入解脱道里观行与进修，或者再转入佛菩提道中参学般若智慧，乃至亲证第八识如来藏而悟得实相般若，就能因为这二种智慧而有能力随缘或努力救护可怜的末法大师与他们座下的学人了，这就是平实期待于您的地方。

**讲记内容：** 这段文字是我们第一章的总说。这个总说说完了，接下来要大略分为九个部分来作略说。那么听完这一场法，你们对意识有了更清楚的认知以后，就不会再被表相的大师所笼罩了！也不会再被印顺派的藏传佛教应成派中观六识论邪见所误导了！并且在这一场法会完毕时，您也可以远离**藏传佛教**——喇嘛教中红教、白教、花教等自续派中观的六识论邪见了！因为藏传佛教的黄教，他们最自豪的是应成派中观六识论，但它其实是具足常见与断见的，这个部分我们后面会再说明。而红教、白教、花教是自续派中观六识论，自续派中观也是意识境界，也是常见外道见。那么，今天如果你听完了，断了我见，回家以后可以用《阿含经》来自我检验，看看你的我见是不是断了？如果断了，你可以再检查你的三缚结有没有断？那么，因此功德你就可以正式成为声闻法解脱道中的见道者，你就有胆子敢发愿：**「我这一世一定要证得法界实相，那**

---

说的缘故，所以取消了小册子的写作与印行，改以电子报连载后结集成为结缘书流通。

个能够出生我身体、能够出生我觉知心的那个心，我发愿：『**要把它亲证！**』你就敢发这个愿。你如果没有断我见啊，胆子就小，不敢发这个愿。好！假使你今天真的断了三缚结，你就能够有智慧在缘熟时，努力去救护末法时代的大法师、大居士们，你也能够有能力救护他们座下的弟子，这就是我期待于诸位的地方啊！

## 第二章 意识的因缘、所依缘与等无间缘略说

现在我们进入第二章，要来讲意识的因缘、所依缘以及等无间缘。了解了这三个缘，就知道意识是必须要有三个缘才能生起以及存在；否则，意识就会断灭。诸位可以一面听闻，一面现前观察——随闻入观。

### 第一节 意识觉知心的出生与存在

**【演讲大纲】** 意识觉知心的出生与存在，必须有因缘、所依缘、等无间缘，才能出生及存在，否则就不可能有意识觉知心的生起及存在。意识心的所依缘，是依照它出生时必须具有的各种依存条件来说的；换句话说，意识心必须有三个基本条件，才能从第八识如来藏中出生、现行、运作于人间；这些缘，都是意识觉知心生起及存在时，不能一时或缺的要素；否则意识随即断灭，不能存在了。

**讲记内容：** 第一节讲意识觉知心的存在、出生，必须有因缘、所依缘、等无间缘，才能出生及存在，否则就不可能有意识觉知心的生起及存在。它的所依缘是依照它出生时必须具有的各种依存条件来说的；换句话说，意识心必须要有三个基本条

件，才能从第八识如来藏中出生、现行，以及于人间运作。这些缘，诸位可以现前观察，都是我们意识觉知心生起以及存在时，不可以一时或缺的要素，否则的话，意识随即断灭，不能存在。

意识觉知心不论是有念灵知或是离念灵知，既然在现实上可以现观证实必须有这三缘才能生起、才能存在，显然是有生之法；若是有生之法，未来必定会有坏灭的时候，当然属于生灭法。生灭法绝对不可能出生他法，因此意识觉知心不可能出生五色根、六尘及意根，而第七识意根是末那识，正是意识的所依根，当然不可能从意识中细分出来；我们将在这里一一为大家详细说明，让大家可以现前观察意识心的生灭性，借此来断除意识是常住的自我的我见，然后识阴我见以及其余四阴的我见就会随之断除。断了我见以后，回家可以请出《阿含经》来印证，从此以后不再落入意识的有念灵知或是离念灵知中，不再沉沦于常见外道的凡夫见解中。

## 第二节 意识的因缘

**【演讲大纲】** 意识的因缘：如来藏与意识种子。这就是意识心出生的二个根本因，因为意识不能自生、自在。

第一、是如来藏心体中所含藏的意识心种子；如果没有如来藏中所含藏的意识心体种子，每当晚上眠熟而使得意识断灭了，第二天就无法再度有意识觉知心出生了。这意思就是说：如果没有如来藏所含藏的意识种子可以在次日再流注出来，则一切有情入眠之后就会成为

死亡与断灭了。

第二、意识心的种子，必须有一个常住、不间断的无间等法来执持不散，就是由常住不断的第八识如来藏来执持种子，才能在第二天再度流注意识种子，使意识可以在第二天早上再度出现。假使在没有另一个常住心执持意识种子的情况下，意识觉知心入眠而断灭之后，就不可能有再度现行的机会了，也不可能转入中阴身去；因为没有另一个心体来执持意识心的种子，所以眠熟断灭了以后就成为「空无、无法」的断灭境界；此时是断灭而没有任何一法存在，自己已经不存在了，又怎能自己再度出生自己呢？所以说，如果没有如来藏所执持的意识觉知心种子，一切有情都应该眠熟之后就成为断灭境界，再也不能继续出生了。中阴身及中阴境界的意识也都不可能生起，因为意识心已坏灭而不存在了，又没有另一个常住心执持着意识心种子，当然无法再度生起意识，所以眠熟以后就成为断灭。由此可知，意识晚上眠熟而断灭以后，一定另有一个常住的心继续存在运作，才能收藏意识种子，使意识种子继续存在而不断灭；待缘熟时，也就是身体疲劳消失时，由意根的攀缘性、执着性，在身体不疲劳时决定可以醒来了，使得如来藏流注出意识种子，于是意识在隔天早上又再度出现了，又有见闻觉知了！所以收藏意识心种子的如来藏，就是意识觉知心出生的因缘。故第八识如来藏不应是从



意识中细分出来的。

**讲记内容：** 第二节说意识的因缘。意识的二个因缘是如来藏以及意识的种子。如来藏中含藏着意识的种子，含藏着诸法的种子，含藏着六尘的种子，也含藏着五色根的种子，如来藏就是意识的第一个因缘。那诸位想想看：种子是什么？种子又称为「界」；诸「法」的种子就叫作「法界」，所以法界的意思就是：**诸法的种子**。这个界（这个种子），又有一个名称叫作**功能差别**；「法界」就是法的功能差别，所以意识的种子就叫作意识的功能差别。功能为什么又要叫作差别？因为这个识跟别的识不一样。意识能够了知六尘，可是眼识只能了知色尘，并且有限制，不是全部色尘都了知，所以眼识与意识的功能有差别，因此种子又叫作功能差别。种子又叫作界，是因为功能差别有其界限，不能超过眼识或意识自己的功能界限。

如来藏与意识的种子是意识的因，如果没有这个因作为意识出生的缘，没有这个「因缘」意识就不可能出生。也许有人觉得说：「你这样说太简略，我听不懂！」那我们就再说明一下好了。譬如说意识，现在你知道就是觉知心嘛！这觉知心在晚上睡着时就中断了，但你并没有断灭，因为你的第七识意根还在啊！你的第八识如来藏也还在啊！可是第六意识中断啦！意识中断的时候，当然意识是不在了，所以那时你不知道发生任何事情，因此眠熟时你是无所知的，因为对六尘已经没有意识可以领受了嘛！好！现在问题来了，意识在眠熟以后中断了，意识当时是不存在的；这个时节，意识既然不在了，当然不可能由不存在的意识自己再来出生自己嘛！因为不存在

就已经成为无法囉！既然都没有法存在而成为无了，怎么能又出生自己呢？否则即是无中生有，就与龙树说的诸法不无因生的《中论》正理相违背了。眠熟后意识断灭而空无了，隔天还能继续生起而运作，那一定是说意识自己的种子，也就是自己的功能差别是被另一个心执持着，然后我们睡着了才不是断灭；因为意识觉知心的种子还在，所以我们明天早上意识的功能差别又出现时，我们觉知心就又出现啦！所以这表示说：一定还有另一个心收藏着我们觉知心的功能差别。

觉知心意识的种子是被另一个心收藏着，收藏意识种子的心，就是第八识如来藏，就叫作入胎识，所以这个如来藏心就是意识觉知心生起时的第一个因缘。那这个入胎识收藏了觉知心的种子，所以能使觉知心睡到半夜作起梦来了，到了天亮又醒了。所以，这个第八识如来藏心如果不在，就不可能收藏我们第六意识的种子；既无第八识而不能收藏意识的种子，那我们就不能睡觉了，因为一旦眠熟就会成为断灭，再也不会再有意意识觉知心醒过来了。好在有这个第八识如来藏帮我们收存着种子，我们才可以今天事情做累了睡一觉，明天又精神百倍地醒过来，这都要归功于你自己的第八识如来藏，这已证明如来藏是意识觉知心出生及存在的第一个因缘。这个如来藏一直都跟你同在一起，它又叫作**自心如来**，所以禅师才会说：「夜夜抱佛眠，朝朝还共起。」正因为有它，所以你每天晚上都可以安心睡觉；否则你睡着了，意识自己不在了，明天怎么可能又出现？因为不论什么法都不可能**无中生有**啊！那么，这就很清楚知道了，第八识如来藏收藏着第六意识的种子；所以意识

的种子跟如来藏二者就是意识生起的因缘，这就是意识觉知心能够出生的根本因。

那么第二个部分说：意识心的种子由这个常住不间断的无间等法，来执持不散，我们第二天就可以重新醒来。假使在没有另一个常住心——如来藏——来执持意识种子的情况下，我们觉知心眠熟以后，就不可能有再度醒来的机会了，也不可能转入中阴身去，因为三界中不可能会有无中生有的事情嘛！

死后的中阴身，是由谁生的？也许有人说：「那中阴身就是我们意识生的嘛！」可是，问题来了！有好多人都不知道人死后会有中阴身，甚至于从来都没有听过「中阴身」这个名称呢！那么意识在死亡时根本不知道自己应该干什么事情，又如何能生中阴身呢？绝大多数人的意识对中阴身完全无所知，而且那时候意识也已经断灭啦！怎么能出生中阴身呢？那请问中阴身是谁生的？当然是本识如来藏嘛！

欸！也许又有人不服气说：「那是你说的！应该是那个睡着了还在作主的我一意根一生的。」那问题又来了，有的人造恶业，他死后出生了畜生的中阴身，只好往生畜生道。请问：「他处处作主的意根愿意出生畜生中阴身吗？」显然不愿意嘛！这就证明中阴身不是意根出生的。可是畜生中阴身还是被出生啦！那是谁生的？一定不是意根生的嘛！而前六识死了，已经灭了，不在了！意根又不愿出生畜生道或饿鬼道、地狱道的中阴身，那中阴身当然是如来藏生的嘛！一定是能出生五色根的心，才能出生中阴身啊！那假使没有这一个常住心如

来藏呢？一切人死了，就没有下一世了，因为都不会有中阴身了，也无法去投胎啊！所以也会变成睡着以后就成为空无一物一断灭了；那么这样在意识成为断灭空无以后，怎么可能再有下一世的自己呢？怎么可能会有明天的自己呢？总不能无中生有吧？也不能自生吧？所以否定了七、八识的时候，本质就是断灭见，无法脱离断见的范畴。

因此，大家应该都了解到：意根是一定存在的，否则第二天不能够促使入胎识再把我们的意识种子流注出来；假使没有入胎识阿赖耶识常住，而意根本身也没有执藏种子的能力，那么意识今天晚上睡着断灭了，明天又怎能由不存在的自己来出生自己呢？不存在的自己是不可能出生自己的，因为这是无中生有，不符合逻辑及法界事实。这样大家就了解：**一定是还有一个第八识存在的，一定也是有一个意根存在的。**诸位在听闻这个法的时候，可以一面回想：你每天睡着、醒来的事是不是这样？由此证明：意识的出生，必须先有二个因缘：**如来藏心以及如来藏心含藏的意识种子。**

### 第三节 意识出生的借缘

**【演讲大纲】** 意识出生的借缘。

先说：无明、意根、法尘；此三法是意识生起及存在的借缘（而此三法也是由如来藏出生的），故意识无法离开如来藏。

次说：意识亦须以如来藏心体为因缘（配合意根的运用，使得六尘与无明能与意根相应，否则，意识就无法生起，所以如

来藏也是意识的因缘。意识若无如来藏心体配合运作，即不能存在、不能运作，故如来藏亦为因缘。），故说意根不可能是从意识中细分出来，如来藏更不可能是从意识心中细分出来，当然不应名为意识细心、意识极细心。

**讲记内容：** 好！第三节要说：意识出生的借缘。前面说的是因缘，说意识种子以及执持意识种子的入胎识，是意识的因缘；可是光有因缘，还是不能出生觉知心意识，还得要有借缘。那么借缘呢，至少要有三个，这三个就是**无明、意根以及法尘**。

（这三个借缘是最简单的说法，如果你要再加上世俗人所看重的色身，那就变成四个借缘。）现在我们来说这三个借缘；譬如说意根，如果睡着了以后只有入胎识而无意根存在，而入胎识是被动性的，它不会主动做什么，所以就要有一个主动性的意根，来促使你的入胎识把你的意识种子流注出来，然后你觉知心才能出生而醒过来，所以一定要有个意根作为意识出生的借缘。

这意根不但能促使你的意识出现，并且从刚刚诸位所体验的，假使没有意根为你作决定，你是无法生活的。譬如刚刚你在搔痒，谁了知身上痒？是身识以及意识。可是谁决定要去搔痒？你自己嘛！就是意根嘛！现在呢，如果先知道痒而没有意根，不能决定说「我要去搔痒」，那你能生活吗？你只有躺在医院里面有如植物人：只能领受痛苦，不能去处理它。所以意根一定存在嘛！意识觉知心现行时，如果没有意根配合，意识就无法运作，因为意识连现行都不可能了；所以意根是意识觉知心出生的第一个借缘；必须有意根的作

意，意识才能生起及运作。

好！第二个借缘呢，要有法尘，大多数的情况下，法尘是在五尘上显现的。所以，大多数的情形，法尘存在时五尘其中至少有一尘会存在，在人间的定境里面也是如此。好！既然如此，那么这六尘具足，或者最少有两尘存在，或者最少譬如说在四空定中，至少要有定境法尘存在，意识才能存在。那么请问六尘或者定境法尘是从哪里来的？六尘或法尘会是自己本有的吗？会是自己出生自己的吗？当然不是自己本有、不是自己出生的啊！唉！可是有人还是难免误会啊！对一般学佛人而言，这个部分的内涵蛮深的。

譬如有人说：「我看见你，很清楚，我看见你这个色尘，不是我生的；是因为你在那里，所以我看见啦！」其实不然，你没有真正的看见我！怎么说呢？因为当你看见的「我」这个色尘，只是你自己的内相分，而你的觉知心并没有真的看见我。你所看见的「我萧平实」这个相分，是你的如来藏一入胎识一借着你的五色根所变现出来的。

譬如说，你真正看见我这个色尘、这个影像的，是你的眼球；可是我这个影像在你的眼球视网膜里面是颠倒的，不是正立的，而是倒立的。现在请问你：「你现在看到的我，是倒立的吗？」不是！而你眼球中那个倒立的我也不是真的我，只是你的眼球中的影像，显然你没有真的看见我嘛！所以看见我的，是你的眼球；可是你的眼球也没有真的看见，因为它不是心，所以它自己不能看见；只是视网膜上有一个我倒立的影像

在你的眼球里面，透过视神经传到脑部里面去（脑部中的一部分是你眼根的胜义根，你的眼球只是眼根的扶尘根），如来藏就在眼的胜义根中变现出内相分的色尘影像出来；那么意根在脑中眼根的地方接触到色尘的法尘相，它无法了别，它得要意识与眼识来了别，所以你的头脑里面的眼根的胜义根，接触到眼球传进去而由如来藏变生的内相分色尘影像的时候，意根就透过意识把眼识叫过来了别色尘；然而如来藏在你的脑部里面示现了我这个影像，它又是正立的，不是倒立的；倒立的才是眼球里面真正的我这个色尘影像，而你看到的却是正立的，显然你所看到的影像，不是你所看见的身外真正的色尘相。这样，诸位应该可以接受了吧？所以你看见的是你的入胎识变现出来的内相分色尘相，不是身外的色尘相。

那么再举一个例子好了，譬如说，《尼柯耶》、《四阿含》中佛都开示说：「阿罗汉入涅槃时，要把十八界都灭除，才能成为无余涅槃。」好了！问题来了：且不谈古时候像法时期的后代阿罗汉，光谈佛在世的时候有一千二百五十位大阿罗汉，那些未回小向大的阿罗汉入灭了没有？入灭了！只剩下四位还在，未入涅槃嘛！但也不示现给我们看嘛！可是其余的都入灭了，他们入灭了，所以入涅槃时也都把十八界灭尽了；那么他们的十八界灭了，有没有灭掉六尘呢？有没有？有啊！现在问题来了，**那么多位阿罗汉把六尘灭了，为什么我们如今还有六尘？**有没有想到这一点？这表示什么？表示他们灭掉了六尘只是灭掉他们自己的相分六尘，不是灭掉世界中的六尘，不是灭掉外六尘啦！所以，那个十八界中的六尘讲的是什

么？是各人自己的内相分六尘，不是外相分六尘喔！因此法尘也是由自己的如来藏变现的，所以你才具足十八界嘛！如果你自己没有六尘，全部都是依靠外面的六尘，那就不应该说你有十八界啊！应该说你只有六根及六识等十二界啊！所以，显然六尘也是你自己专属的六尘，那当然不是外六尘，而是自心中的内六尘。好！现在已经了解了：得要有意根与法尘两个借缘，意识种子才能被促使而从如来藏中流注出来，觉知心才会出现啦！这是意识觉知心出生的两个借缘。

第三个借缘呢，譬如阿罗汉说：「我意识种子不要再流注出来啦！我要入无余涅槃啦！」那表示什么？他的无明断了，意根作主决定不想再有未来世的自己了，想要使自己永远灭失了，这是我执的无明断尽了，就没有再使觉知心从如来藏中流注出来的动力；所以入涅槃以后十八界灭尽，只剩下本识如来藏，成为无余涅槃。所以若没有无明，意根就不会促使如来藏流注出意识种子，就不会有意识觉知心的出生；显然意识的出生还得要有一个借缘，就是无明，这样就是三个借缘啰！

意识的出生要有三个借缘，可是，如果要讲得比较完整一点，还得要有五色根啊！如果没有五色根，你在人间的六尘就无法出生啊！那意根要如何触法尘？如来藏又如何能出生意识？所以必须要有五色根啦！因为人间就是这样（如果排除五色根，那就是说无色界）。好！既然要有五色根、意根、法尘以及无明作为缘因，人间的意识才能出生；而且这四个借缘，又都是由入胎识如来藏中出生的。那请问：意识能出生第八识吗？请问第八识可能是从意识中细分出来的吗？显然不可能！因



## ❁ 第七意識與第八意識？

为，意识是借很多的缘才能从入胎识中流注出来的，也因为意识所借的四个缘都还是入胎识所出生的。那么这样子，诸位就很清楚，意识不可能细分出如来藏。若要说是谁细分出谁，反而要说意识是从第八识如来藏中细分出来的，应该如此说啊！  
(待续)



(连载二十)

### 三、意识是常住不坏之我？

应成派中观另创造细意识我，当作是世尊密意所说之如来藏我本住法，而一贯的说此细意识我本住、常住、永恒不坏，能受熏持习气、持一切善恶业种，能入胎结生相续；但却又说此细意识于入胎后即灭，以该灭法可以再生起后世六识心相续随转，落入龙树菩萨所破的「诸法能自生」中，因为龙树主张「诸法不自生」，广破「诸法能自生」的邪见。应成派中观此种理论，无非是因自己无能力亲证第八识如来藏，故将生灭法（从意识中细分出来的细意识）颠倒说为非生灭法，又将非生灭法如来藏曲解为生灭法；何以故？借世世不同果报五根身为缘所生之意识心，虽仍然都称为意识心，但此意识心却仅能与当期人类果报之五根身相系属，不能与上一期欲界天身或与下一期

畜生果报之五根身为缘而生之意识相系属；乃至上一期、下一期生死之果报身五根同属人身时，亦皆不能前后三世互相系属，都只能存在一世而不能来往三世；世尊于四阿含经中说，意识等六识心称为果报五根身之同分心品，人间的法尘要借当世的五根身为缘方能生起故，譬如《杂阿含经》卷 11 明载：**【意、法缘生意识，生可意，生不可意。生可意、不可意，生已速灭，圣弟子如是如实知。】**此已分明显示，得先有五根才得以借此五根触五尘之缘而方便生起现行，故意识心是随着每一期果报五根生灭之法，非不生不灭之法，不能连贯三世，当知绝非常住不坏之真实我。于人间果报五色根寿尽身坏命终时，意识最后断灭，最后于持身识如来藏舍离色身时，是由此持身识阿赖耶识心体执持着一切善恶业种，并能了别此善恶业种之内容，依业缘而入人类、畜生道……等母胎中，执持受精卵而摄取母身所提供之四大养分，变异成熟为受报之具足五根，借着五根及原已存在之意根，成就六根触六尘「根尘触」三法和合之缘，然后方便生起意识等六识同分心品相续随转；故意识只是借阿赖耶识世所出生之五根为缘而生者，世所生五根各不相同，故世所意识亦随之各各不同，并非同一意识从前世来至此世，亦非同一意识由此世去至后世，故知世所意识各不相同，不能贯通三世，都是只有一世住的生灭心，死后永灭不存，不是有情的常住不坏我。

阿赖耶识心体从上一期果报五根舍报离弃之后，入胎生起这一期生死果报五根，方能缘于此世五色根而生起意识，故此世意识与此世五识都是同分心品，同样是缘于此世五色根而生

之心故；而此世六识都是阿赖耶识借五色根为缘所生，意根亦是阿赖耶识所生，故意根与六识都能与自己的阿赖耶识互通，都是阿赖耶识同分心品。而能够入胎出生世世五色根的阿赖耶识，未曾于生死之过程中间有一刹那是生而后灭；生者乃是此世全新之五根及全新之意识等六识，坏灭者是前世旧的五根及意识等六识，故唯阿赖耶识心体才是不生不灭、常住不坏之法。而应成派中观师月称、寂天、阿底峡、宗喀巴等人，却以意识细分出来之一分立名为细意识，试图假名而说为阿赖耶识，理不应成。近代应成派中观师释印顺，已知意识的生灭本质，却不承认有第八识心实存，是故继续演变发展为新的学说，试图以此意识之一分于身坏命终时现起领受一生所造之业，又因观察一切粗细意识于入胎后即断灭，而改以意识断灭后之灭相空无，狡言灭相不灭而能实现因果，欲从灭后空无之中再度生起六识等同分心品相续随转，乃是无中生有之无因论者见解，落入龙树所破的外道「诸法能自生」的邪见中；如是于篡改经文曲解佛意之余，又以此假想之法，欲使人相信阿赖耶识仅是从意识中细分而有之一分生灭法，以达到其六识论中「细意识是常住不坏本住法」之中心思想。这就是应成派中观将非生灭法如来藏曲解为生灭法，再将生灭法意识曲解为不生灭法之证据。

彼等应成派中观以意识灭后之空无能生后法意识，落入「后世意识能自生」的外道邪见中，立如是邪论而否定意识本源之常住法阿赖耶识心体。然其所主张之「灭」乃是依附于「生」之法：依附于五根五尘及意根法尘为缘所生之意识等六识心，

以及六识之受想思等心所有法而有者，要因五根、六尘、六识之灭除方能有应成派中观师所说的灭相（释印顺等人都不信有意根第七识与五色根并存）；此「灭」既是缘于如有生有灭之法，无有自在常住不变之体性；如是以生灭法为缘而有之「灭」相，已是空无断灭，当然不可能再出生意识，否则即是龙树所破的「诸法能自生」的外道邪见。故说应成派中观是无因而能生诸法之无因论者，与佛所说「因缘生、因缘灭」之圣教全然相悖。而五根等法之生灭现象即是缘生无常之法相，生灭现象之本身是因人类智慧之观察而有，若离人类意识智慧之观察，即无此生灭之现象可言，而意识亦是依因借缘而生的生灭法，生灭法不能出生五阴十八界等任何一法，而灭相只是有生之法灭后的空无，全无能生的法性；故生或灭之现象，并非生起五根等法之因，继生而有之「灭」后空无，如何得以能为再生后法之因？究其根本，乃是妄想以细意识成为此灭法回归之体，误以细意识为常住不坏之本住法，妄以细意识与五蕴同在而妄想为世尊密意所说之秘密藏如来藏我。举示宗喀巴于《入中论善显密意疏》中所说为证：

如近密之五蕴，若一若多，及离此二之异体法，皆不可立为近密之所相，近密亦非彼三之所相。然依自身诸蕴，假立近密为有事，全不相违。如是所灭之有事及彼同类之有事，虽皆不可立为灭之所相，然灭是依所灭法生，故是有事。（注<sup>1</sup>）

---

注<sup>1</sup> 宗喀巴著，《入中论善显密意疏》卷7，第9页。

宗喀巴所说之近密，就是彼等应成派中观所说微细无我之我，彼等说此微细我非五蕴中之任一蕴，也不是离五蕴或任一蕴之异体法，又说此微细我依与微细我同在之五蕴有为法而说有为有事，自认为完全不相违背。从彼等这一点论述就可以了知，所谓之近密与五蕴同在时，是依五蕴而假立成有法，故此近密应无有常住不变之自体性；换句话说，此近密可依五蕴而假立成有法，应亦可依五蕴之坏灭而假立成无法；五蕴乃是生灭有无之法，故其所说之近密即是堕于生灭及有无中之法，与世尊所说不堕于有与无中之常住、本住法完全相违背。此处宗喀巴说细意识一近密一不是离于一蕴或多蕴之异体法，却又于先前所举《辨了不了义善说藏论》卷 4 中主张「此宗安立补特伽罗之理，以于离蕴别体及于唯蕴聚等安立补特伽罗，定非世间名言义故。」乃是以细意识为离蕴之别体而安立法我补特伽罗，今又于《入中论善显密意疏》说细意识近密并非离蕴之异体法，自相矛盾而无法确定自己所说何者为是、何者为非，反反复覆不知所云。这都是因为近密一细意识一纯粹是假立法，不是实有法并且已经实证，而是纯凭想象建立之故，便有记忆模糊而前后不一之情事；既是想象假立之法，则异于如来藏实证者面对实有之如来藏而说法时，必定前后皆同一说而无差别。

月称、宗喀巴自己必定常常忖度着：此细意识到底应是即蕴或是离蕴？倘若是即蕴，他人若责难五蕴是生灭法，则此近密细意识不就是落于生灭法中吗？那么应当是离蕴吧？倘若是离蕴，明明自己于双身法中受四喜之乐时，清楚

的了知自己认定的真我细意识不离五根以及六识之取境界明了相，应该是即蕴而非离蕴；而此近密是能生后法之灭的主体，若是离蕴，岂不又成为与因果不相干了吗？因此于同一本书中或者不同的书籍中，仍然无法确定而往往推翻自己先前所说，常常落于不定之过失中而不自知。反观实证如来藏者则是前后皆同一说，无有不定之时；这是由于说法时皆依现前可观之如来藏心而说的缘故，不是纯凭想象而建立的学说。

宗喀巴又说「然灭是依所灭法生」，亦即主张五根等同类法刹那灭，皆能刹那生起各自同类之「灭」；此各自之「灭」都同于五蕴类之三界有事，故得以生起后法；又反过来主张各自之「灭」都是能生之因，都能以自因生自果。倘若五根等之前刹那灭而能生后刹那五根，则五根各都必定要有常住之自体，以持每一刹那之变异，使能相续而不错乱失律；若五根各有自体，则五根即不需依仗四大之聚合而有，使五根成为实体法，即已违背了生住异灭之现量法则。若说五根无有自体，则五根各自之灭即应存于虚空，即应各各有情五根之灭都能互相为因、互相混生，即成就法界混乱现象，亦违因果律。

亦如宗喀巴之思想所说，意识之灭是依有生而有灭之意识而生，意识既是有生有灭之法，则意识灭后之灭竟能返生新的意识；依同一逻辑，则一切人的五蕴在前世灭后应该都能自生前世五蕴，继续前世的生活，何必一定要入母胎再生新的五蕴而转入下一世？灭是依所灭法而生，所灭法所生的灭，竟然能回头出生所灭法，依此逻辑则应说：生是依所生法生，所生法当然能生生，故「生是所生法五蕴所生，生亦能出生所生法五

蕴」。有智之人闻此说法，应该都不免要嗤笑应成派中观的强辞夺理。应成派中观恐惧堕于断灭空，又好于破斥他人过失以显自宗之胜妙，由上来之举述，其背景亦可知矣！

佛法是可以亲证而知的，亲证以后所说都依眼前亲证的如来藏心而说，自然不会前后矛盾不一，也不会三乘证境互相冲突；但应成派中观所说的近密细意识，却是不可证而不可知的，当然是想象建立之法，并无实证作为所依、所观，故其说法常常前后不一而自相矛盾，也是可想而知的必然现象。应成派中观师为避免所说「佛法」互相割裂而纷杂错乱，故于彼心中安立此诸灭法所依止之体即是所说近密细意识微细我，将自创的近密细意识与缘起性空及如来藏的各种功能联结起来，假想此不可知的细意识微细我能够持一切种，取代他们所不能亲证的如来藏心功能，将如来藏的各种功德移植到自己所建立的不可知的细意识中，然后自我陶醉的认为三世之法能够以此细意识微细我而联贯起来，认为因此可以不堕于断灭空，亦能使因果不失乱。所以宗喀巴接着说：

显句论中以圣教正理成立此义。初引圣教，如十地经云：「生缘老死。」死即所死有情之灭，说彼是以生缘而生。又云：「死亦有二所作，一能坏诸行，二作无知相续不绝之因。」此说死能作二种事。既说死由因生，复说死生无明，故灭亦应有能生因，及能生果。此虽是说相续之灭，第一刹那于第二刹那谢灭，理亦相同，故亦显示第一刹那为第二刹那谢灭之因。由是当知，有情之生与死，（粗无常，）及第二刹那不住与已不住（细无常。）



立不立为有事，是否由因所生，一切相同。依此密意故中论云：「有无是有为。」六十正理论云：「由因尽而灭，说彼名曰尽。」前说苗等有事，与苗灭等无事，俱是有为。后说油等因尽，是烛等果尽之因。故定应许此是龙猛菩萨之意趣。（注<sup>2</sup>）

宗喀巴欲以十二有支中之老死作为无明之生因，此乃其喇嘛教之教法，不是十方诸佛之教法，因为世尊从来不曾如此错谬说法。彼等曲解、误解经文之处极多，此处又是一例。收录于大正藏中《佛说十地经》是这样记载的：

「所言三界，此唯是心，如来于此分别演说十二有支，皆依一心如是而立。」何以故？若于事中贪欲相应心起，是识事即是行；于行迷惑是即无明，行与无明及心共生，是谓名色，名色增长是谓六处……生亦有二种所作：一能起诸蕴，二为于老生起与因。老亦有二种所作：一令诸根有衰变异，二共死会合生起与因。死亦有二种所作：一能坏诸行，二非遍知断。（注<sup>3</sup>）

略释经文如下：「所说之欲界、色界、无色界三界，唯是指一心如来藏识藏所变生，故三界唯是如来藏识藏；如来于此一心所变现轮回于三界之蕴处界法生起次第而分别演说十二有支，此十二有支皆是依于一心如来藏识藏而安立。是什么道理而如此说呢？倘若于如来藏心所变生之色等法中

注<sup>2</sup> 宗喀巴著，《入中论善显密意疏》卷7，第9页、第10页。

注<sup>3</sup> 《佛说十地经》卷4，大正藏第十册，第552下～553上。

基于我见、我执而有种种贪欲相应心生起，由是而使如来藏心借根尘触三法而生起的心即是意识等六识为识支，意根及意识等七识与阿赖耶识所变生色等诸法之和合运转等事相即是行支；不能如实了知行支的内涵而产生颠倒迷惑就是无明；由行与无明而导致如来藏心现行识阿赖耶识（异熟识）入胎而共同出生的羯罗蓝及同时存在的意根即称为名色；随着名色增长，五根渐渐具足而能够摄取六尘时，即以此六根称为六处支，……依于一心如来藏识藏而安立之生支有二种所作：一者依于业之内涵而借缘兴造新的有根身等诸蕴，二者生对于色等诸蕴的变老现象之生起给与其因。所安立之老支亦有二种所作：一者由如来藏识藏所执持之识种、业种而使五根生灭变异乃至衰老，二者是老支能使有情与死会合的现象之生起给与其因。所安立之死支亦有二种所作：一者使五根毁坏而不能再生起诸身口意行，二者死不是有情所能遍知及断除。」

经文中世尊说十二有支皆是依于一心而安立，此心即是如来藏（识藏、阿赖耶识、异熟识），三界唯心所说之心必定不是三法和合所生之意识心；又世尊说如来藏心变化兴造六趣诸色，方得借三法和合而方便生起意识等六识，故意识是所生法，这样的缘生法绝非能生三界境界之心。世尊更说由此三界唯心之如来藏心配合行及无明而共同出生的即是名色，换句话说，名色是由如来藏心及如来藏心所藏之种子的现行、无明等三法配合，才能在母胎中制造出吾人的名色；名色经增长后才得具足六处，有六处之因才能有六尘出生，然后才能有三法和合生起

意识故；因此，这个与无明及往世的行支业杂染共同出生名色之心，定非意识心，而是名色之因、名色之本、名色之习的如来藏心阿赖耶识（异熟识）；意识只是名色所摄的识阴中的一法，是如来藏心入母胎后出生了名色，增长名色、具足名色而有六处以后，意识才得以出生的。十二有支中之「生」，乃是因为如来藏心兴造新的五根身而说为生；「老死」乃是因为所生之五根身变异毁坏，乃至如来藏心舍离五根身而使识阴、受想行阴断灭，而说为老死；因此从十二有支之次第而说生为老死之因，实际上如来藏心才是十二有支一一支兴起之因性。

而宗喀巴不能了知无明者乃是迷惑于如来藏心所生色等诸法兴起之一切行，迷惑于意识对实相无知的无明，却误解经文而说死法能出生无明，以死法能出生无明而欲证明其所主张之灭法能生自果，自认为是合理之说。倘若死法能生无明，是否外道所修之不死法即是对治无明之道？则阿罗汉也应该不会死亡，因为已经断除后有生因之无明故；但阿含中世尊却说已断诸慢、正意解脱之圣弟子，身坏命终、更不相续，舍五阴身已不再生彼彼处，故阿罗汉五阴并非不死，亦非死可以新生五阴而导致后世继续有生。倘若无明是经由不死所对治，佛法即应该已被外道法所破，阿含及方广诸经中则不应外道法皆为世尊所破，则应成派中观亦不应与佛法有任何关联才是。宗喀巴主张第一刹那为第二刹那谢灭之因，此亦非理，何以故？灭既然具有能生之因，则第一刹那之灭就是第二刹那生起之因；而第一刹那与第二刹那一定是同类法，例如前一刹那与后一刹那眼识，两刹那之眼识并未同生同灭，故前眼识不能熏后眼

识，而眼识也不能熏眼识自体，又如何能够以前刹那眼识之灭而生后刹那眼识？又第一刹那既已谢灭，于第二刹那生起时即已不存在，方能成立刹那之义，已经谢灭不存在之无法又如何成为第二刹那谢灭之因？故宗喀巴主张灭有能生因，不离过失，理不应成。

宗喀巴欲以其自意建立之生而死后之死灭，及死而生己之生灭，建立其灭为有情相续之因，已由灭法不能成立「能生因、能生果」之理而毁坏，纵然彼等应成派中观诸传承者欲辩言「此灭乃是细意识之性空体性」，亦不可得；因为死法现前时，一切粗细意识心都已随着五根坏灭而断坏；生法现前直到新的名色增长五根具足，才得以三法和合为方便而生起意识，故意识不是空性之体，亦无有堪能性得以成为安立十二有支所依之心。彼等以死即是灭，或者以刹那相续的灭，作为能生因而能生果；若以理证而广推征，过失极多，处处违背世尊所说之法教故。

为何说应成派中观是以细意识之性空为灭、为贯穿三世之常住法？谓宗喀巴截取龙树菩萨所说《中论》及《六十颂如理论》特定之局部文字，以为足以证明其心中所思所想之「灭」其实就是彼等所否定如来藏心之涅槃体性。但是他所摘取龙树菩萨《中论》中的「有无是有为」，真的能证明应成派中观之「灭」是能生果之有事法吗？举示其前后文如下，供大众检查与判断：

若谓于有无，合为涅槃者，有无即解脱，是事则不然；

若谓于有无，合为涅槃者，涅槃非无受，是二从受生；有无共合成，云何名涅槃？涅槃名无为，有无是有为。(注<sup>4</sup>)

念念生灭即是有为法之无常法相，因为有为法皆是因缘所生法故，无有自体生起存在之体性，亦无有自主坏灭之体性，如何此等有为法之灭能够成为能生之因？生即是有法，灭即是无法；生者蕴处界生，灭者蕴处界灭，有者蕴处界有，无者蕴处界无；龙树菩萨说不可于有、于无两法合说为涅槃，否则蕴处界生及蕴处界灭、蕴处界有及蕴处界无，合起来时都将是解脱；但解脱若系于有之生及灭之无，则解脱反受生灭有无之系缚而不能成就解脱故。而蕴处界法都是与六尘相应，刹那皆不离六尘之领受，乃是从「受」生爱取而导致蕴处界有之生因，蕴处界坏灭亦是因为五根毁坏而不能领受六尘法，并非本来已存之无受之法；故龙树菩萨说生灭及有无皆属于有受法，欲将生灭两法、有无两法和合说涅槃，则涅槃即成有受法，即与涅槃正理相违。而涅槃者乃是有一心从本以来即不受六尘，不与六尘相应，不于六尘起诸觉观与取舍，故于六尘中之万法一向如如不动，此本来无我不受六尘法之如如涅槃体性，才是佛法之根本；本自具足此等无为涅槃体性者即是如来藏心阿赖耶识（异熟识）心体，由如来藏心借缘所变化兴造之蕴处界及一切有等法，以及蕴处界诸法坏灭之无，皆属有为法，与涅槃本际如来藏心恒时不生不灭完全不同，故涅槃之寂灭性非有为法。

彼等应成派中观欲以「灭」法成就能生因而不惜违背世尊

---

注<sup>4</sup>《中论》卷4，大正藏第三十册，第35页中～下。

之法教，将已灭之「无」法捏造成能生自果之有事有为法，落入诸法自生的邪见中，妄以为举出龙树菩萨《中论》中之「有无是有为」，即可如同宗喀巴以自己之谬论而假称为龙树菩萨之意趣。反而是彼等应成派中观欲将摄属无常有无法之「灭」联想系属成常住法之涅槃，正是龙树菩萨此句「有无是有为」所破斥者；因为「无常之有无」法皆无有常住之体性，皆不能成为世尊所说十二有支安立之所依；生与老死等法皆依于常住法如来藏心而安立，意识心乃至细意识之微细我或者微细无我，都摄属识阴，都是有生有灭之有为法，不是常住之本住法，故应成派中观所主张与诸蕴同在之「近密」细意识微细我一灭之体性一有能生因、能生自果，理不应成；以此缘故，应成派中观应改名不成派中观，所说中观之理皆不应成故。

宗喀巴又举龙树菩萨《六十颂如理论》中「由因尽而灭，说彼名曰尽」，欲使人以为其所说「灭能生自果不会产生无穷之异熟果而不能入涅槃、不能解脱」之过失，而龙树菩萨于偈中所阐述者又是如何？再举龙树菩萨前后颂文如下，供大众比对宗喀巴的说法而加以检验：

若谓生非灭，是有为分别，而彼缘生轮，随转无所现；  
若已生未生，彼自性无生，若自性无生，生名云何得；  
因寂即法尽，此尽不可得，若自性无尽，尽名云何立。(注<sup>5</sup>)

略释此段颂文：「如果说生不会灭，这是住于有为法上所作的分别；当他依于这样来建立生不会灭的道理时，那个缘生

---

注<sup>5</sup> 《六十颂如理论》，大正藏第三十册，第 255 页上。

缘灭的轮转事实，在生与灭的流转情况中将不可能现前。如果主张说已生之法仍然未生，那么那个已生之法的自性应该是无生的；若已生之法的自性是无生的，已生的生这个名义如何能成立呢？能生的因寂灭时就是诸法灭尽之时，那时连这个尽字也不可得；如果已生之法的自性是无尽的，法尽的尽字这个名称又将如何成立呢？」

龙树菩萨于论颂中所说者，正是如此申论：一切有生有灭者、生法与灭法有异者，皆是于色等五蕴有为法上分别所得，也就是说，若于有为法上所分别之生法与灭法不异者，穷之不可得。有生之法必定有灭，不许说有生之法非灭；倘若主张有生之法非灭，本质上只是依有为法而生起的分别，依照这样的说法，缘生缘灭的生死轮随着众生轮转时，将不可能显现缘生轮了，一切有情的五蕴应该都是无生而永远不死了。已生之法不该主张是未生、无生的，如果是五蕴等已生之法而主张为未生之法性，则已生的五蕴的自性应该是无生的；自性既然是无生的，五蕴已生的生的名称又如何可以建立呢？本自无生之法即无有灭法，有生之法即无「无生」可说；有生之法若有本自存在之无尽性而不可灭尽，则蕴处界灭尽而入涅槃的尽，便无法建立；则诸阿罗汉即不可能灭尽蕴处界而入涅槃，必须永远生死无尽了。但是应成派中观却说有生的意识是常住的，是不会灭的，主张已生的意识是有自性的本住法；然而意识既是有生之法，却又主张为无生而不灭之法，那么意识出生时的生字又怎么能够成立呢？意识的自性若是无生的，才能够是无灭的，因此应成派中观师把有生的意识说为无生的，所说意识本身的法性是自相错乱而不能成立的。有生的意识若如他们所说

是「生而非灭」的自性，那又如何能灭尽意识等六识而入涅槃？那么涅槃灭尽一切法的尽字又如何建立呢？是故应成派中观将有生之意识建立为有自性而无尽的非灭之法，使意识（不论粗细意识）都成为不可尽之法，则取证无余涅槃即成为不可能，则佛法所说的诸法灭尽而入涅槃，即成妄说；然而佛世及后来数百年间常有亲证阿罗汉果的圣者，命终之时灭尽识阴意识等五蕴诸法而入无余涅槃，仍是佛教历史上的事实，可见应成派中观外于四阿含正教所建立的**已生的意识无生而不灭**的创见，理不应成。

亲证本自无生之如来藏心，即能以此如来藏本来无生之无生智而观察：将如来藏所生一切法都摄归本来无生的如来藏时，实无少法可生，亦无少法可灭，故无有生名可立，亦无有灭尽之名可立；如来藏心非由业因而有，故不随业因尽而灭；色等五蕴诸法乃是如来藏心借缘所幻化而有，是故能幻化色、识等法乃是无生之如来藏心之自性功德，此自性功德依于如来藏心之无生而说自性无生；业因尽而不再幻化生色、识等法，此自性功德不随业因尽而尽，本来无生之如来藏心永远无灭故。宗喀巴为了使人相信其所主张之生灭有为法中之「灭」具有能生因，说此能生因有灭尽之时，所以没有无穷过；然实有无穷过，「灭」既为能生因，则「灭」即无有灭尽之时故，灭后必定继续有生故，成就自相矛盾之过。

应成派中观以自己之谬论诬攀龙树菩萨，而说他们这些主张都是《中论》及《六十颂如理论》中之意趣所在，以搏取没有择法眼者之信赖。但是以两部论前后文之内涵来详细检验，



发现到宗喀巴之主张正是龙树菩萨论中所破斥者：有为法定是有生有灭之法，凡是有生有为之法自性绝对有灭、绝对不是无尽；是故由如来藏借意根、法尘为缘而生之一切粗细意识，都是有生之法；有生之法必属有尽法而非无尽法，并无无尽之自性，不可建立为无尽法而持诸业种。倘若单纯从五蕴世间之有为法来分别，纵能从最粗之无常分别至最细之无常，仍然是生灭法，皆是缘生轮中随转之有法，永远是生灭的体性；于缘生轮中随转而无生灭者，乃是十二有支缘生轮一支安立所依止之如来藏心阿赖耶识（异熟识）。如来藏心绝非藏传佛教应成派中观月称、宗喀巴等强加演变后所说之细意识微细我，细意识微细我仍然摄属三法方便所生之意识，仍是识阴所摄之生灭有为法；有生有灭之有为法，即不许说为无生之法；既非无生之法即不能摄持一切善恶及无记业种子，于百千劫后实现业果。应成派中观建立为无生不灭而摄属五蕴之近密细意识，并非世尊密意所说之真我第八识，真我是能借根尘触三法和合方便而生起意识之如来藏心阿赖耶识（异熟识），这才是龙树菩萨于《中论》、《六十颂如理论》之真实意趣。

为何世尊密意所说之我，不是应成派中观所主张之细意识微细我？举示经中世尊之开示略分辨之：

我为众生说，一切法无我；凡愚不能知，谓佛说无我。

慧者了自性，我非我无二；无量无数佛，说是如来藏。（注<sup>6</sup>）

略释此段经文：「我释迦牟尼佛为众生解说，因缘所生之

---

注<sup>6</sup>《佛说大般泥洹经》卷5，大正藏第十二册，第886页中。

一切法无常、苦、空、无我；凡夫众生及声闻缘觉等愚人不能如实地知这个真实义，而向大众说：『佛陀只说五蕴无我，并没有一法是真实常住法。』具有佛菩提慧之菩萨们能够解了常住法与所生诸法之自性：真实常住的真我，与有生有灭的蕴处界非我，其实本是不二之法；无量无数诸佛，皆说此真我及其所生蕴处界诸法的无我，都是如来藏——以如来藏为因。」

凡夫众生不能了知五蕴存在之虚幻性，于不真实之五蕴法产生颠倒想，而于意识非常计常、苦计为乐、不净计净、非我计我；因此于五蕴法生起贪爱、我见、我执等染污法，所造作一切身口意行均是三界中生死轮回苦果相应之业。世尊为此等畏惧生死苦欲得解脱者宣说出离法，演说蕴处界法之无常是真实苦、贪爱之过患、五蕴无我与我所、三十七道品等修道之内容，乃至蕴处界法生起次第等十二有支缘生轮之宣讲；信受佛语之二乘学人如实依照世尊之教导而知苦、断集、修道、证灭，到达出离生死轮回之涅槃彼岸。二乘学人乃至已证解脱之无学圣者，都不能如实地知世尊所说非我、非异我、不相在之常恒不变易法，仅以信受佛语而于心中施設安立涅槃本际，未能亲证此「非我、非异我、不相在」之涅槃本际如来藏心，故二乘有学无学往往误以为世尊所宣说之法只是五蕴无常、苦、空之无我法。但解脱道中之凡夫宣称为常住法之意识乃至细意识微微我，皆属五蕴中之识蕴所含摄，是根尘触三法和合方便所生之法，亦是意法为缘所生之法；此是有智之世俗人现观可得之事实，号称最胜妙的应成派中观师竟不能观得此一事实，实属

怪事。又意识于夜夜眠熟无梦之无心位亦不现前，故意识于一期果报期间之心相皆非不灭之常住法，更不能入胎住胎而往生到下一世；今观应成派中观师都以此意识心之微细了知相作为常住之微细我，即是世尊所说非常计常、非我计我之颠倒见者，尚不能知二乘菩提之五蕴无常故无我，当知更不能知大乘菩提之真我第八识。

亲证而不愚于涅槃本际如来藏心之菩萨，自能于如来藏心所亲生之五蕴法中领受世尊在四阿含所说「非我、非异我、不相在」之密意，亦能亲证大乘中道实相法，故能如实了知世尊所说「我、非我无二」之密意；即于缘生轮中，以缘生法、无常生灭、不是真实我之意识心假我，现前观察本来无生、真实不灭、于三界独尊无侣、本来即无五阴我性之真我如来藏阿赖耶识（异熟识）之真如无为，现前领受意识觉知心乃至五蕴身之虚幻不实，这是菩萨与二乘不共之佛菩提慧。无量无数诸佛皆以如来藏心而说我，同时以五蕴虚妄不实、非常恒不变而说非我、无我；五蕴身乃是如来藏心借缘所兴造变现者，若摄归于能变之如来藏心时，则所变而非我之五蕴仍是如来藏所有，本属如来藏心所拥有之无量功德之一，不能外于如来藏而有，故无量无数诸佛所说我、非我无二（如来藏真我与非真我之五蕴不二），皆以如来藏心而说；只有亲证如来藏心之菩萨才能如实了知诸佛密意，非彼堕于我见中以细意识微细生灭我为常住法之应成派中观诸传承者所能思议或忖度者。又举示经文二：

迦叶白佛言：「世尊！二十五有有我不耶？」佛言：「善男子！我者，即是如来藏义；一切众生悉有佛性（成佛

之性)，即是我义。如是我义从本已来，常为无量烦恼所覆，是故众生不能得见。」(注<sup>7</sup>)

略释经文如下：「迦叶向佛禀白说：『世尊！轮回于三界六道二十五类之有情，都有不颠倒之真实我吗？』佛说：『善男子！真实不颠倒之我，就是如来藏法性之义，如来藏即是一切众生心；一切众生因如来藏本来具足一切功德法，故皆有成佛之体性，此等不生不灭常住不坏、自性清净能圆满成就一切世出世间法之真如体性，就是不颠倒真实我之义理。此等真如佛性真实我的真实义，从无始劫以来，常时不断被无量虚妄颠倒之我见与贪瞋无明等烦恼所覆盖，因此三界中二十五类有情众生就无法得见此如来藏真我。』」

《大般涅槃经》中世尊说：一切众生悉有佛性就是真实不颠倒的真我意涵，真实不颠倒的真我就是如来藏法性。如来藏法性者即是真实不虚、常住不灭之金刚体性，自性清净远离一切烦恼染着、无为无作，具足无量功德法性，能兴造变现宇宙世界山河大地及一切诸趣众生，能圆满成就一切世间法、出世间法及世出世间上上法；此如来藏我并非由于颠倒虚妄想而有，亦非名言施設假有，乃是一切破除烦恼障、所知障断我见之菩萨所能得见并现前观察领受者。世尊于同一部经中说「世间之人虽说有我，无有佛性」，而世间之人所说之我就是缘于颠倒虚妄分别之五蕴我，但五蕴法不是常住不灭之法，五蕴法无有自己存在之体性，五蕴法现行之自性皆是因缘而有故，例

---

注<sup>7</sup>《大般涅槃经》卷8，大正藏第十二册，第648页中。

如受之领纳性、想之取境了知性、识之了别境界性；五蕴法是有为有作之生灭法，亦是与烦恼杂染相应之法，故此等五蕴法无有真实之义，是虚妄颠倒想之所缘，乃是一切众生心如来藏变化所生之法。因此五蕴世间我非如来藏真我，五蕴世间我并不能使众生依之成佛之丝毫功德体性，而意识乃至细意识微细我永远属于识蕴所摄，此一法界中的事实永远不可能改变，故应派中观月称、宗喀巴等所主张细意识微细我为本住法，理不应成，一切粗细意识皆无有使人成佛之自性故，是因缘所生之生灭法故，唯有一世存在故，人类世世意识都借诸世不同之五色根而成就不同之意识故。

应成派中观妄想将不坚固之世间我、无有成佛体性之粗意识我、细意识我，渲染包装欺骗世人说成常住法，假想建立为具有寂「灭」性、「空」性之心体，计着执取成为能持业种受熏之识及能结生相续之真识，窃取如来藏心阿赖耶识（异熟识）之种种法性功德，移植于生灭无常之意识心以后，不顾世尊及诸菩萨之圣言教，否定世尊所说阿赖耶识常住之圣教，而主张不需实有阿赖耶识即能成立结生相续之功能；彼等如是种种作为皆属变造佛法，是严重亏损如来、亏损法事，实乃一切谤佛、谤法中之特重者。（待续）

# 邪箭嚙語

破斥藏密外道多識喇嘛  
《破魔金剛箭雨論》之邪說

— 陸正元老師 —

(连载十八)

## 第三目 六识如何而有？

六识即是指眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识。那这六识一特别是指意识一是因何而有的呢？经中 世尊多处开示：全部都是「根、尘」因缘相触所生之法。尤其是意识有各种的变相境界，但不管是什么样的意识，不论是极粗或极细意识，全部都是「意根、法尘」相触为缘而后才能由如来藏中出生。如《杂阿含经》卷 9（238 经）：

佛告比丘：「**眼因缘色，眼识生。所以者何？若眼识生，一切眼色因缘故。耳声因缘、鼻香因缘、舌味因缘；意法因缘意识生，所以者何？诸所有意识，彼一切皆意法因缘生故。是名比丘：眼识因缘生，乃至意识因缘生。**」<sup>1</sup>

另有《杂阿含经》卷 3（68 经）、卷 8（213 经）、卷 9（248 经）、卷 11（273 经）、卷 13（306 经）、《中阿含经》卷 28（115 经）皆同作是说。显然 世尊不断耳提面命：**所有一切意识都是意根、法尘之因缘方能生起，是有生有灭之法。**

---

<sup>1</sup> 《大正藏》册 2，《杂阿含经》卷 9，页 57，下 17-22。

世尊于初转法轮开示解脱道世俗谛诸法时，皆如是简略而说「根、尘因缘而生识」，但在开示大乘第一义谛法时，则有完整之说明。如《摩诃般若波罗蜜经》卷 1：【菩萨摩訶萨欲知诸法因缘、次第缘、缘缘、增上缘，当学般若波罗蜜。】<sup>2</sup>

弥勒菩萨在《瑜伽师地论》中有如下开示，卷 1：【识，谓现前了别所缘境界；彼所依者：等无间依，谓意。种子依，谓如前说一切种子阿赖耶识。】<sup>3</sup> 卷 3：【四缘：一、因缘，二、等无间缘，三、所缘缘，四、增上缘。因缘者，谓种子；等无间缘者，谓若此识<sup>4</sup>无间，诸识<sup>5</sup>决定生，此<sup>6</sup>是彼<sup>7</sup>等无间缘；所缘缘者，谓诸心、心所所缘境界；增上缘者，谓除种子，余所依，如眼及助伴法望眼识，所余识亦尔。】<sup>8</sup>

龙树菩萨于《大智度论》卷 32 中说：【心、心数法从四缘生；无想、灭尽定从三缘生，除缘缘；诸余心不相应诸行及色从二缘生，除次第缘、缘缘；有为法性羸故，无有从一缘生。<sup>9</sup>……无有法从一因生，若六因生，是名四缘<sup>10</sup>。】

<sup>2</sup> 《大正藏》册 8，《摩诃般若波罗蜜经》卷 1，页 219，下 12-14。

<sup>3</sup> 《大正藏》册 30，《瑜伽师地论》卷 1，页 280，中 9-11。

<sup>4</sup> 「此识」谓第七意根末那。

<sup>5</sup> 「诸识」谓眼识乃至意识等六识。

<sup>6</sup> 「此」谓第七意根末那。

<sup>7</sup> 「彼」是指意识等前六识。

<sup>8</sup> 《大正藏》册 30，《瑜伽师地论》卷 3，页 292，上 1-6。

<sup>9</sup> 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 32，页 296，下 26-29。

<sup>10</sup> 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 32，页 297，上 16。

由上所举 佛陀、弥勒菩萨及龙树菩萨之圣教可知：次第缘又名等无间缘，缘缘又名所缘缘；除了无想定、灭尽定不须所缘缘，以及心不相应行法及色法不须等无间缘及所缘缘；其余一切有为法，尤其是六识皆要从因缘、等无间缘、所缘缘、增上缘等四缘而生。重要的是：一切有为法，无有仅从一缘生者，意识正是识阴所摄的有为法。

多识喇嘛等藏传佛教外道既然高推中观，又如此信受 龙树菩萨，当不可能将如此重要之法义漏失，但他们却从来都不引用；很显然的是因为心虚，且深执常见外道的邪见不肯舍弃，故意不说最重要的因缘，将经论掐头去尾以朋比己意，而说仅须三缘即可成就感觉、认知。如多识喇嘛言：

佛教认识论认为感觉和认识的产生必须具备三缘：

- 一、等无间缘，即引起此刹那的前一刹那意识的存在，意识属于流注生，前面的意识若断流，此刻的意识也将无法产生；
- 二、所缘缘，即引起感觉、意识的客观对象，如色、声等；
- 三、增上缘，即主观感觉和知觉，如眼识、耳识等当前意识。

这三个条件缺一不可，如无所缘缘，如无色，眼睛便看不到色<sup>11</sup>。

---

<sup>11</sup> 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页194。



四缘中的因缘最重要，若没有因缘的作用，其余三缘就不可能存在及作用，但多识喇嘛却舍弃最重要的因缘而只说其余三缘；多识喇嘛如此作为完全背离 佛陀及龙树菩萨之教示，故意舍弃最重要的因缘，唯说三缘，可见这些不信佛法根源于如来藏之藏传佛教外道诸师，完全不畏破谤三宝之长劫纯苦重罪，确实是不信因果的外道。

《瑜伽师地论》卷 1〈本地分意地〉：

云何意自性？谓心、意、识。心，谓一切种子所随依止性，所随依附依止性，体能执受异熟所摄阿赖耶识。意，谓恒行意及六识身无间灭意。识，谓现前了别所缘境界。彼所依者等无间依，谓意；种子依，谓如前说一切种子阿赖耶识。<sup>12</sup>

由即将下生成佛之 弥勒菩萨之开示中，应知意识之出生要有两种俱有依，即一、种子依——第八识阿赖耶识，二、等无间依——意根（恒行意及六识身所依无间灭意）。并依于四种缘：一、**因缘**：阿赖耶识中所含藏之意识种子。二、**等无间缘**：谓若有无间灭之第七识意根之作意，方有其余六识之出生，可见**等无间缘**是包括意根、诸心及诸心所之相等无间，并非多识喇嘛所说只是意识本身。三、**所缘缘**：若在欲界、色界中，诸心、心所所缘之法尘以及前五尘（一乃至五不等）。四、**增上缘**：色身诸根等等。所以在欲界及色界，**意识至少要有第八识如来藏、第七识意根、意根之作意、意识以及意识之诸心所法种子、色身、**

<sup>12</sup> 《大正藏》册 30，《瑜伽师地论》卷 1，页 280，中 6-11。

法尘等等法为因缘，才有办法出生；并且还要有意根作为等无间缘，意识才能出生。即使无色界众生虽无色身，亦必定要有第八识、第七识、意根之作意、意识以及意识之心所法种子、法尘等因缘法，方能有意识之出生；而且无色界众生的意识定心，也都同样要有意根作为等无间缘才能出生及存在。绝非如多识之错解：只要有意识本身及外在色、声等即可出生者。

由此更可证明多识等藏传佛教外道诸师根本是认为：「因外在四大所成之五尘永不灭故，所以意识是永远不会灭的。」这分明就是常见外道论者，却以各种言语巧辩想要鱼目混珠，让人误以为喇嘛教也是佛教；但是，外道喇嘛教的六识论邪说就像是玻璃珠欲以假乱真，然而摆在佛教正法之摩尼宝珠前，永远是经不起比对和检验的。

#### 第四目 五蕴皆是生灭法

蕴是积聚的意思，五蕴就是色蕴、受蕴、想蕴、行蕴、识蕴。有时也称五阴，阴是障蔽的意思，以能阴覆真如法性，起诸烦恼故称。色蕴包括眼耳鼻舌身等五色根及色声香味触等五尘境，再加上法处所摄色；识蕴即是眼等六识，是因根尘相触而由如来藏出生了眼识乃至意识等六识；受蕴就是觉受，即前六识所感知的苦、乐、舍三受；想蕴即是六识对六尘的了知，以及意识对五识所触五尘之了知，乃至末那识意根对一切法的了知，六识对随后生起苦、乐、舍受的了知，以及所生起语言文字前后之想法；行蕴谓六识对六尘时之思心所继续存在不断，以及对六尘决定取或舍之身口意行，乃至一切法之生住异灭的所有过程皆不离行蕴。

由上可知色蘊是指十八界法中的五色根与六尘，都是入胎后才渐渐出生的缘生法，有生则未来必灭，其性虚妄不实；由色蘊为缘才会有识蘊六识的生起，六识既因虚妄性之色蘊为缘而生起，故识蘊六识亦皆是虚妄之法；受、想、行蘊都是由缘起虚妄之色蘊与识蘊而辗转出生，当然亦是虚妄不实，是名五蘊虚妄不实。

如《中阿含经》卷 34（136 经）中 世尊云：

有比丘作如是念：色阴是我，我有色阴，觉、想、行、识阴是我，我有识阴者，彼比丘必被害，犹如商人为罗刹所食<sup>13</sup>。……若有比丘作如是念：色阴非是我，我无色阴；觉、想、行、识阴非是我，我无有识阴者，彼比丘得安隐去<sup>14</sup>。

又如《杂阿含经》卷 3（88 经）：

云何色灭？受、想、行、识灭？多闻圣弟子如实观察色集、色灭、色味、色患、色离，如实知，如实知故，不乐于色，不赞叹色，不乐着色，亦不生未来色；受、想、行、识亦如是广说。色不生，受、想、行、识不生故，于色得解脱，于受、想、行、识得解脱。我说彼解脱生、老、病、死、忧、悲、恼苦聚，是名色灭，受、想、行、识灭<sup>15</sup>。

已经明白开示：识阴六识已经全部灭除，才能入涅槃而解脱生

<sup>13</sup> 《大正藏》册 1，《中阿含经》卷 34，页 645，上 7-10。

<sup>14</sup> 《大正藏》册 1，《中阿含经》卷 34，页 645，上 13-16。

<sup>15</sup> 《大正藏》册 2，《中阿含经》卷 3，页 17，中 27-下 5。

死。意识正是识阴所摄的生灭法，是入涅槃、解脱生死时应该灭除的；而平常生活中的意识，也是夜夜断灭，闷绝时、死亡时、入无想定、入灭尽定时都会断灭的生灭心，被世尊归摄在有生有灭的识阴中，多识喇嘛等所有藏传佛教上师竟都公然违背佛说，坚持说意识心是常住法，以这种常见外道法取代真正佛法，公然否定出生意识的第八识正法；多识等藏传佛教喇嘛就如同世间贼人大喊抓贼一般，要求大众将屋主赶出屋外，有智之人必然会看穿他们的虚伪。

### 第五目 蕴处界法皆是无常变异、虚妄无实之法

由上一目的解说可知，无论是五蕴或是六入、十二处、十八界法，皆是由第八识如来藏为根本因与无明烦恼、四大等等诸缘所生的生灭、无常、有为之法，无论是外六尘或内六入，皆当灭除对其之贪着，如上节之中已举世尊之开示「**当求方便，灭内外六事**」，在二转法轮之经典中，世尊亦有详尽之说明。

如《大般若波罗蜜多经》卷 56：

以色非真如、是虚妄、是颠倒、是假设，非谛非实、无常无恒、有变有易，都无实性故，此大乘是尊是妙。超胜一切世间天人阿素洛等<sup>16</sup>。……以受、想、行、识非真如、是虚妄、是颠倒、是假设、非谛非实、无常无恒、有变有易、都无实性故，此大乘是尊是妙。超胜一切世间天人阿素洛等<sup>17</sup>。……以法界、意识界及意触，意触

---

<sup>16</sup> 《大正藏》册 5，《大般若波罗蜜多经》卷 56，页 319，中 2-5。

<sup>17</sup> 《大正藏》册 5，《大般若波罗蜜多经》卷 56，页 319，中 8-11。

为缘所生诸受非真如、是虚妄、是颠倒、是假设、非谛非实、无常无恒、有变有易、都无实性故<sup>18</sup>，……

世尊于此段经文中，不断说明包括五蕴、十二处、十八界等因缘所生之法，都是虚妄无实、无常变易的，不是真如法故。以现代科技来说，也就像是看电影或电视萤幕，无智众生因无始以来的虚妄熏习，对萤光幕上仅是红、黄、蓝三色光点所显现的如幻影像，生起了贪爱、瞋恨、趋避等心行，不知能见的六识与所见的六尘皆是虚妄无实的，因而深生执着、无法解脱。

兹再举 马鸣菩萨之开示，大家则更易明了其中之真实义。《大乘起信论》卷 1：

依于一心有二种门：所谓心真如门、心生灭门。此二种门各摄一切法，以此展转不相离故。心真如者，即是一法界大总相法门体，以心本性不生不灭相，一切诸法皆由妄念而有差别，若离妄念则无境界差别之相，是故诸法从本已来性离语言，一切文字不能显说，离心攀缘无有诸相，究竟平等、永无变异、不可破坏，唯是一心说名真如<sup>19</sup>。……心生灭门者，谓依如来藏有生灭心转。不生灭与生灭和合、非一非异，名阿赖耶识。此识有二种义：谓能摄一切法、能生一切法<sup>20</sup>。

马鸣菩萨此处说明法界本体阿赖耶识一心有二门：心真如门是

<sup>18</sup> 《大正藏》册 5，《大般若波罗蜜多经》卷 56，页 320，下 2-4。

<sup>19</sup> 《大正藏》册 32，《大乘起信论》卷 1，页 584，下 5-12。

<sup>20</sup> 《大正藏》册 32，《大乘起信论》卷 1，页 585，上 4-6。

指胜义谛阿赖耶识心是不生不灭，能摄一切法、能生一切法；心生灭门则是指依于阿赖耶识所生的蕴处界法无常生灭，是为世俗谛。

而藏传佛教外道等人坚持六识论，否定阿赖耶识的存在，虽举一些佛法名相诳惑他人，但对于由阿赖耶识所生，本就虚妄无实、苦、空、无常、无我，而应灭除对内外六事的虚妄想，也不如实知「外六尘、内六入」，皆同于愚痴凡夫执以为实，反而否定能出生蕴处界诸法的阿赖耶识，真是颠倒至极。

中观应成派于否定了阿赖耶识之后，对于经典中的世俗颠倒见及二乘人所证的世俗谛，以及大乘菩萨所证知的胜义谛，就只能胡乱解释，完全违背经论之圣教。如**多识喇嘛**就干脆将凡夫世人的颠倒见妄说为是「世俗谛」，扭曲世尊对世俗谛的定义。**多识喇嘛**如是说：

“世俗谛”即是智力正常的世人公认的事实。什么是有？什么是无？都是凭眼识等五识的无分别现观识和以五官现识为依据的心识分辨抉择所认定的事实为依据的。如日月星辰、山河大地等，都是不依人们的意识所转移的独立存在，而且它们的性质也不是意识所显现的梦境似的精神现象，而是极微物质的集合体，是精神现象的对立面。认识客观物质世界固然离不开人们的主观认识，但它的存在不依赖主观认识……<sup>21</sup>

---

<sup>21</sup> 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页107。

多识喇嘛之说法完全与圣教不符，如 龙树菩萨于《大智度论》卷 89 中举《摩诃般若波罗蜜经》中 佛陀开示之经文云：

佛告须菩提：「于汝意云何，凡夫人为知是世谛法、是第一义谛不？若知，是凡夫人应是须陀洹果乃至阿耨多罗三藐三菩提。须菩提！以凡夫人实不知世谛、不知第一义谛、不知道、不知分别道果，云何当有诸果？」<sup>22</sup>

佛陀此处说得极为明白，凡夫之人实不知世谛，更不知道如来藏第一义谛，故并无须陀洹果乃至无上正等正觉的果证。若照多识喇嘛之说法，则「智力正常的世人」都应该是须陀洹果以上的圣人啰？若多识所说正确，则是否意味着 佛陀及龙树菩萨说错了呢？请问到底是该听 佛陀及龙树菩萨的圣教，还是该听多识等藏传佛教外道于此胡乱解释经论的说法呢？

藏传佛教外道诸师不但如凡夫坚执颠倒见，乃至根本不懂三乘佛法，也不知三转法轮全都依如来藏中道而说，以是彼等说法恒常自相矛盾。譬如号称已担任十四世法王的达赖喇嘛有时说：【早期的佛陀教法是后期教法的根基，而后者强调并宣说与早期教法相应的主题，两者相辅相成。】<sup>23</sup>，有时又说：【相较于唯识宗，中观宗肯定《般若经》所说『诸法无自性』是了义。】<sup>24</sup> 如是前后相违，真叫人不知该听其前言还是后语。

<sup>22</sup> 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 89，页 686，上 12-16。

<sup>23</sup> 达赖喇嘛著《达赖喇嘛谈心经》，圆神出版社，2004 年 3 月初版，页 58。

<sup>24</sup> 达赖喇嘛著《达赖喇嘛谈心经》，圆神出版社，2004 年 3 月初版，页 113。

佛法只有一种，向来皆是已证悟的贤圣依现观法尔如是真如本性而说，凡证悟菩萨所说，一向只有法义深浅广狭的区别，绝不会有说法彼此前后矛盾冲突之处。从上所举经论即可了知 龙树菩萨之说法皆同于 佛陀正教，皆依真如法性而说故。然而藏传佛教外道诸师自家胡诌、乱说一通不算，还将 龙树菩萨拖下水，诬指 龙树所持法义立场乃与唯识不同之中观见。如达赖喇嘛说：

龙树及圣提婆，主要根据中观宗的思想，来讲述空性，这是对万法最究竟的诠释。接下来两位是无著及世亲，他们的作品着重在戒律及行门，而非理论，就理论来看，他们主要都遵循唯识见。由于**大部分西藏人都服膺中观，我们与龙树及圣提婆同一阵线，强烈反对无著及世亲。**<sup>25</sup>

只有未证悟的凡夫才会说有中观宗与唯识宗之不同，才会说有「空有之争」；也只有不懂佛法的凡夫及外道，才胆敢如此胡乱切割佛法，以顺成己意。而且 龙树与提婆从来不曾反对无著及世亲所说的法义，达赖竟可以睁眼说瞎话来诬蔑 龙树与提婆。

现在再回过头来说，世尊以真实之理而为众生说五蕴、六根、六尘、六识等因缘所生法「非真如，是虚妄、是颠倒、是假设，非谛非实、无常无恒、有变有易，都无实性」，多识喇

---

<sup>25</sup> 达赖喇嘛著《达赖喇嘛在哈佛》，立绪文化，民国 93 年 7 月初版，页 14。



嘛却违反圣言量而强调【“世俗谛”即是智力正常的世人公认的事实。什么是有？什么是无？都是凭眼识等五识的无分别现观识和以五官现识为依据的心识分辨抉择所认定的事实为依据的。】<sup>26</sup> 照多识喇嘛自己说的【如承认这四法印者是佛教，不承认四法印者是外道】<sup>27</sup> 那显然多识就是自己书中所批判之「不承认四法印」之外道了，看来多识自己掌嘴了都还不知道痛呢！

多识喇嘛又说：

《密宗道次第广论》首卷以教理二证说明：密宗成就的快速在于色身（报化二身）成就的快速，而色身成就就是靠观想佛身的天瑜伽完成的；显宗色身是靠三个阿僧只劫的广大福德资粮完成的，无上密通过观佛身、化幻身等方便成就色身，故缩短了修色身的过程，这正是密法的特点。<sup>28</sup>

让我们来看看般若经典中是如何说的？《般若波罗蜜多心经》卷 1：【观自在菩萨，行深般若波罗蜜多时，照见五蕴皆空，度一切苦厄。】<sup>29</sup> 《金刚般若波罗蜜经》卷 1：【若以色

<sup>26</sup> 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005 年 11 月初版一刷，页 107。

<sup>27</sup> 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005 年 11 月初版一刷，页 118。

<sup>28</sup> 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005 年 11 月初版一刷，页 258。

<sup>29</sup> 《大正藏》册 8，《般若波罗蜜多心经》卷 1，页 848，下 6-7。

见我，以音声求我，是人行邪道，不能见如来。】<sup>30</sup> 色身是五蕴中的色蕴，《密宗道次第广论》中所说观想出来的如来「色身」只是内相分六尘影像，能观想的觉知心则是五蕴中的识蕴，与受、想、行蕴皆是无常生灭之法，竟然一厢情愿地错认为即是如来的庄严报身；藏传佛教外道诸师连基础的二乘解脱道佛法都弄不清楚——连我见都断不了，当然更不可能懂得需要证悟如来藏才能悟后起修的佛菩提道了。藏传佛教诸师全都是六识论者，否定了真实常住的如来藏，说一切法皆空，则其所谓佛的法身就必定是要由修行、观想后才能出生的；但是有生之法则必定有灭，如此则藏传佛教诸师所修的「佛果法身」必定也是无常生灭之法了，更不用说是由色、受、想、行、识等五蕴无常生灭之法来观想所成之「佛的报身」内相分影像，也一定更是属于一切法空的范围了。若真的如藏传佛教应成派诸师所说「一切法空」，那佛子还有什么佛法好修的呢？不皆是唐捐其功了吗？因此多识喇嘛所说都是荒唐言。多识此段话更是明显的告知全天下，藏传佛教确实是背离经中处处说「色等五蕴无常」之圣教，明显违反四法印，也等于就是承认并证实多识喇嘛自己及所有藏传佛教诸师确实都是外道。此外，当多识极力主张「一切法空」时，却又认定**意法因缘生**的意识心是常住法，连这种极简单、极容易自我检查出来的前后矛盾，自己都还不知道，竟然敢写文章指责自己所无法亲证、而且完全不懂的第八识妙法，只能说是天下最无智的人了。

---

<sup>30</sup> 《大正藏》册 8，《金刚般若波罗蜜经》卷 1，页 752，上 17-18。

再者，密宗观想成佛的邪说，平实导师早就于《狂密与真密》中破斥了；之后藏传佛教上师提出质疑，并诬赖平实导师否定显教《观无量寿佛经》所说的观想法；因此平实导师在《佛教之危机》书中，有详细开示藏传佛教喇嘛观想成佛与《观经》十六观的法门差异。密宗观想成佛法门所成就的「佛」，纯然只是观想之觉知心中所出现的内相分影像，根本是虚妄想。此处篇幅有限，祈请诸读者请阅《佛教之危机》中详细的辨正，或者请上「成佛之道」网站<sup>31</sup>阅读。

又多识喇嘛也服膺《密宗道次第广论》所说的邪说，因此才举出宗喀巴专弘双身法的这一部邪论来佐证，而宗喀巴在《密宗道次第广论》中极力鼓吹弘扬双身法，落入意识的我所之中，这是不可否认的事实。我们且看宗喀巴的《广论》中怎么说：【为讲经等所传后密灌顶，谓由师长与自十二至二十岁九明等至<sup>32</sup>，俱种<sup>33</sup>金刚<sup>34</sup>注弟子口，依彼灌顶。如是第三灌顶前者，与一明<sup>35</sup>合受妙欢喜；后者随与九明等至<sup>36</sup>，即由

---

<sup>31</sup> 网址：<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/book1021/book1021.htm>

<sup>32</sup> 也就是说，这必须由师长与自十二岁至二十岁各种不同年龄之九位明妃，一一与之交合而同入性高潮中而观乐空不二，说此为「等至」，而后一一射精于明妃下体中而收集之。

<sup>33</sup> 具备九个明妃之红白菩提（也就是上师与明妃混合后之淫液），宗喀巴说这样乃是具有男女双方之种子。

<sup>34</sup> 宗喀巴说此淫液混合液名为金刚菩提心。

<sup>35</sup> 前面一种灌顶乃是与一明妃合受欲界低劣淫乐的欢喜。

<sup>36</sup> 灌顶后者则是随即与九位明妃同入性高潮中受用欲界低劣淫乐之喜。

彼彼所生妙喜<sup>37</sup>，……】<sup>38</sup> 要求徒弟供养十二岁到二十岁等九位少女，让喇嘛轮座杂交以后，再收集所有淫液来注入被密灌的徒弟口中，这就是藏传佛教的秘密灌顶内涵，这就是藏传佛教喇嘛不可告人的底细，因为不可告人所以称为秘密法。他们所弘扬的就是喇嘛教无上瑜伽双身法，这全然是外道法，与佛法的修证完全不相干，却用佛教的修证名相来包装掩护，欺骗广大无知的善良人民；并且结合清朝与蒙古政治力量，臣服于清朝而作为清朝的属地，成为中国的一部分，借此实行「政教合一」用来统治西藏人民。因此藏传佛教这些手法及理论都违背解脱的正理，完全在三界有为的蕴处界着手与用心，根本连二乘断我见的智慧都没有，更何况号称活「佛」，世间岂有未断我见之活「佛」？大概只有藏传佛教喇嘛教这种外道才有这种名不符实的「佛」吧！

## 第二节 生死流转与涅槃实相

多识喇嘛自言：

佛教和外道的分别标准在佛经中有明确规定，是“四法印”，即“诸行无常、有漏皆苦、诸法无我，涅槃寂静”。如承认这四法印者是佛教，不承认四法印者是外道。佛教的一切正邪见分判标准和戒律都是佛祖制定的，其余诸大弟子和论师都无权制定新的标准和新

---

<sup>37</sup> 宗喀巴说这些藏传佛教上师取得名为甘露的淫液混合液来为弟子灌顶。

<sup>38</sup> 宗喀巴著，法尊法师译，《密宗道次第广论》，妙吉祥出版社，1986.6.20。精装版，页 399~400。

的戒律。凡有佛教常识的人都懂得这条法定原则。<sup>39</sup>

多识这一段说法，已经全面否定他自己了，可是多识对此是全无所知的。由于多识主张意识是常住法，也主张双身法的乐空双运是究竟法；然而，双身法只是意识的我所境界，都还不是意识自身；而意识也是生灭法，当意识存在之时已经落入行阴中了！当多识喇嘛的意识住在双身法的乐空双运境界中，那时仍然是落入身行、口行、意行之中，仍然违背诸行无常的法印。可是多识对自己落入诸行无常之中而自认为是究竟常乐的过失与无智，是全然无所警觉的，由此可见多识是多么无智。

若依《解深密经》、《般若经》等大乘经典来说，多识此处说法亦非是究竟了义说，因为佛陀一向虽皆恒处中道而说法，然而大多数听闻大乘法之二乘人，对微妙甚深之大乘法心无爱乐，未得胜解而无有成就大乘法之念心所，故由彼等所结集之《阿含经》中自然亦多只见解脱道之阐述，其中对于大乘法的阐述却只剩下一些名相，没有实际内涵说明，这就是因为二乘人无法胜解实证大乘法，故无法成就对大乘法义之念心所。尽管如此，于《阿含经》中，二乘人无论是三法印（将诸行无常与诸行苦合为一法印）或四法印皆仅能说到世俗谛而已，因为二乘解脱道之修证本是依于世间有漏之蕴处界法之无常生灭，而建立「诸行无常、有漏皆苦、诸法无我」等法印；又依此因缘所生之蕴处界法完全灭除后，仅余第八识如来藏独存之境界而建立「涅槃寂静」法印；故其修行重点唯在世俗蕴处

---

<sup>39</sup> 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页118。

界生灭法的能断，不在如来藏涅槃本际之亲证，其对涅槃本际内涵全无了知，从来不曾涉及法界的实相，与第一义谛专对法界实相而作修证完全不同，故称世俗谛。而无论三法印或四法印，皆是依诸法实相之本际法、如来藏、第八识能生世间万法之胜义谛而建立。如 龙树菩萨于《大智度论》卷 32 中言：【「如」者如「本」，无能败坏，以是故佛说三法为法印，所谓一切有为法无常印、一切法无我印、涅槃寂灭印。】<sup>40</sup>

可是尚未回心大乘之阿罗汉，虽深信有如来藏之本际不灭，而知入涅槃后不堕于断灭，因而肯灭尽自身蕴处界一切法而入无余涅槃，然而不证真心如来藏故，因此仍无般若智慧现观，不能了知自身之如来藏何在，也不了解实相心阿赖耶识的一切功德体性。而大乘法之真见道者，明心初悟之后即具有般若智慧的总相智，不但能证知及体验自身如来藏之体性相用，亦可轻易于《阿含经》中得见大乘如来藏法隐藏于其中。凡夫众生则普皆具有无始无明与一念无明，无足够智慧了解世间的真实理，其心颠倒而不自知，对此 佛陀于《大般若波罗蜜多经》卷 517 有更明确的教示：

**诸有情类于长夜中，其心常行四种颠倒，谓常想倒——心倒、见倒，若乐想倒——心倒、见倒，若我想倒——心倒、见倒，若净想倒——心倒、见倒。我为如是诸有情故，应趣无上正等菩提，修诸菩萨摩訶萨行，证得无上正等觉时，为诸有情说无倒法，谓说：生死——无常、**

---

<sup>40</sup> 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 32，页 297，下 22-24。

无乐、无我、无净；唯有涅槃微妙寂静——具足种种常、乐、我、净，真实功德。<sup>41</sup>

由此段经文，可清楚明了世尊所说的是：蕴处界等因缘所生之有为法是有生有灭的，是无常、无乐、无我、无净的，而众生心倒与见倒，所以都将无常、非真实乐、非真实我、不清净的意识认为常、乐、我、净，多识喇嘛正与四倒众生完全一样落入意识心中，并且在文字上说为常、乐、我、净的心。经文中虽说众生全都不离四倒，但另一方面，却说有一非因缘所生、非安立的无为法，显然是在隐说如来藏本自具足种种常、乐、我、净以及无量真实功德；这种法义，佛陀于《大般涅槃经》中有更详尽的说明。凡此无非就是在阐明本来自性清净涅槃的如来藏，而般若部经典中处处提及「真如」及「诸法实相」，亦同此义。但诸众生在无明深坑的长夜中头出头没，长时生死流转，就是因为其心常行四种颠倒邪见的缘故，因此佛世尊于因地时，即起于大悲而为诸有情众生广修菩萨摩訶萨行，最后证得无上正等正觉，为诸有情众生宣说真实的**无倒法**，正确宣说「常、乐、我、净」及「无常、无乐、无我、无净」成就中道义；由此宣说的「常、乐、我、净」及「无常、苦、空、无我」之义而观，可知无论是初转法轮的阿含诸经，或是二转法轮的《般若经》，抑或三转法轮之唯识经典，皆同作是说，皆是不离中道而说，只是如《解深密经》所说，有隐说、显说之差异尔。

<sup>41</sup> 《大正藏》册7，《大般若波罗蜜多经》卷517，页647，中24-下2。

然教证理证虽清楚若此，藏传佛教外道诸师却总是歪曲事实、扭曲经文，作不实之说，如达赖喇嘛说：

相较于唯识宗，中观宗肯定《般若经》所说「诸法无自性」是了义。中观宗并没有区分主体与客体——心与境——的存在。《十万颂般若经》中也详述这种说法，就胜义谛而言，一切现象都不存在。因此，对中观宗来说，《般若经》仍然是假名安立，只有诸法空才是了义。<sup>42</sup>

藏传佛教外道诸师总是攀缘 龙树菩萨为中观派之宗主，说 龙树菩萨支持「诸法空、诸法无自性」为了义，但其实都是诬谤颠倒之说。龙树菩萨所造之论，无不是依于 世尊《般若经》之真实义而说，更于文中诃责诸如藏传佛教外道主张之恶取空邪见。如《大智度论》卷 32 中云：

如《般若波罗蜜经》中，了了说诸法实相，有人着常颠倒故，舍常见、不着无常相是名法印，非谓舍常、着无常者以为法印；我乃至寂灭亦如是。般若波罗蜜中，破着无常等见，非谓破不受不着。得是诸法「如」已，则入「法性」中，灭诸观、不生异信，性自尔故。<sup>43</sup>

龙树菩萨于论文中清楚的说明：《般若波罗蜜经》中了了分明的解说本性自在、法尔如是之诸法实相——真如法性，因为有人执着「常颠倒」的缘故，所以说「舍去常见、不执着无常

---

<sup>42</sup> 达赖喇嘛著《达赖喇嘛谈心经》，圆神出版社，2004年3月初版，页113。

<sup>43</sup> 《大正藏》册25，《大智度论》卷32，页297，下29～页298，上6。



相」为法印；并不是说「舍去常、执着无常」而可称为法印。接着又说：《般若波罗蜜经》是在破「执着无常」等见解，并不是在破「不受不着」。当证得诸法之根本「真如」以后，即能体验并安住于其「法性」中，灭去本自无常的诸觉观法，不会出生不同之信解，因为「真如本性」是法尔如是之缘故。

藏传佛教古今诸师因为无法实证本就「不生、不灭、不来、不去、非有、非无」的「真如法性」，不知「真如法性」本来就是无我性，怕自己落入「有、常」等法中，故坚执「无常法」为实，因此无法断除我见、我所见，反堕意识心中，所以才会弄出一大堆索隐行怪之外道世间法来混充为佛法；又因为大多数人不解经论真实义理，才会被藏传佛教邪说随意唬弄。龙树菩萨处中道而说法，明明就是在诃责藏传佛教等辈执着一切法空的「恶取空」之人，达赖却强行曲解说 龙树菩萨支持「一切法空」为了义法，故说达赖真是不信因果、毁谤佛法胜义僧三宝的愚痴外道，自造长劫地狱三涂恶业而仍洋洋自得。

而且二乘解脱道本来就是 佛陀为众生去粘解缚而说，因为绝大多数之众生皆贪着误计为常、乐的五阴——特别是指意识——以及身口意行，不肯放舍而不得出离，故为众生说「诸行无常」、「有为法无常」之法为谛，如 龙树菩萨又于《大智度论》卷 31 中如是说：

如般若波罗蜜中说：常观不实、无常观亦不实；苦观不实、乐观亦不实。而佛说常、乐为倒，无常、苦为谛。以众生多着常、乐，不着无常、苦，是故以无常、苦谛

破是常、乐倒，以是故说无常、苦为谛。若众生着无常、苦者，说无常、苦亦空。<sup>44</sup>

由多识等藏传佛教外道之书中，即可知其不但破斥三法印之根本——真如实相，将三法印、四法印所依之如来藏完全否定，而且完全背离三法印、四法印，所以多识喇嘛虽然口说：「如承认这四法印者是佛教，不承认四法印者是外道」，但其实皆是徒托空言、毫无实义、自欺欺人之说，因为多识所支持的藏传佛教外道之见、修、行、果正是完全违背三法印、四法印的，于下文中亦将举经论为证。（待续）

---

<sup>44</sup> 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 31，页 291，中 16-21。

# 广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载二十九)

## 第四节 结生相续

### 第一目 死亡的过程

《广论》中结生相续的部分，是抄自《瑜伽师地论》；如果抄之并依文解义而正确解释之，于众生也能有大利益。但是实际上，藏传佛教密宗喇嘛们却有另一套说法与做法加以曲解，所说之义理都不同于《瑜伽师地论》的本意。

依据索甲仁波切《西藏生死书》书中所引用《中阴闻教得度》<sup>1</sup>的内容来看，藏传佛教是以此来引导临终者及亡者的特殊技巧，而书中所描述的死亡过程，荒谬而不符实际，大意是说：死亡时首先五根停止运作，然后依地水火风空五大的次第

---

<sup>1</sup> 此即莲花生所著《西藏度亡经》（原名《中阴闻教得度》），是最具有曲解的代表性。

开始分解。地大是色蕴，地大分解时，是由地大支撑意识，此时就像高山压下来，身体觉得被压扁的感觉，全身无力，这是地大溶入水大的象征，此时所见到的是闪闪发光的幻象，水大越来越明显。水大是受蕴，地大溶入水大后，转由水大支撑意识，水大开始分解，就好像掉入大海，被海水吞没灭顶一样，这是水大溶入火大的象征，此时所见到的是一片雾气，火大越来越明显。火大是想蕴，水大溶入火大后，转由火大支撑意识，火大开始分解，就好像身陷入熊熊烈火中，这是火大溶入风大的象征，此时所见的是红色火星在空中闪烁，风大越来越明显。风大是行蕴，火大溶入风大后，转由风大支撑意识，风大开始分解，就好像旋风横扫整个世界，这是风大溶入空大的象征，这时所见的是一把火炬发出红色的光芒，空大越来越明显。空大是识蕴，风大溶入空大后，转由空大支撑意识，空大开始分解，吸气越来越短促，呼气越来越长，最后停止呼吸。<sup>2</sup>

如上所说，有很多不如理的地方，违背五阴与世间法的理证；而且《瑜伽师地论》并没有如上所说，所以也是自行嫁枝说为论中的意思，事实上也是违背教证的。譬如死时的解肢节，不是按地水火风的次第解肢节，也不是地大溶于水大、水大溶于火大……等，也不是用什么来支撑意识而使意识继续存在。意识的存在必须靠五根、意根与法尘，加上如来藏中所含藏的意识种子，因此意识不是靠五根所依的地水火风四大种来

---

<sup>2</sup> 取材自索甲仁波切著，郑振煌译，《西藏生死书》〈临终篇第十五章 死亡的过程〉，张老师文化事业（股），1998年4月初版210刷，页315~318。

支撑；眼、耳、鼻、舌、身五根才是由地水火风四大造色而成，但也都必须由本识如来藏来支撑才能不坏、不烂。又色受想行识五蕴中，只有色蕴是由地水火风组成，其他四蕴都是心法，所以意识不是由四大来支撑的。又，水大不是受蕴，火大不是想蕴，风大不是行蕴，空大更不是识蕴，不应如此乱配一场，将佛法正理全面扭曲而成为妄想。

又五蕴中受、想、行三蕴只是识蕴与色蕴的行为，识蕴若坏灭时，则受、想、行三蕴才会跟着坏灭；识蕴若未坏，则受、想、行三蕴一定还在运作；所以必须等识蕴坏了，受、想、行三蕴才坏灭。又地水火风四大种，是色身组成的要素，死亡后色身开始坏灭而使四大渐渐分离，故色身坏灭即等于四大分离。又正死位前识蕴还在运作，因此有情才能觉知四大解肢之苦，等到识蕴中的意识坏灭，受、想、行三蕴才停止运作，是为正死位，此时意识已坏灭而不复起；同时意根与阿赖耶识亦已逐渐离开色身，如秤两头低昂时等，成立中阴；意识要等到具微细五根之中阴身生起时才会再度生起，入胎后与此世意识的联结随即永灭而不能再出现了。

又，空大永远都不可能是识蕴，识蕴是心法，是由本识如来藏中的识蕴种子流注而出生的。四阿含诸经中所说的空大是六界中的一界，是指色身里的中空部分，说的是色身中食物通过的空间、粪尿排出时通过的空间、身中液体流通的空间，是色身中预留的空间，是相对于色身而预留的空间，不可能成为死亡过程中的识蕴；《中阴闻教得度》中说空大在死亡过程中会成为识蕴，太过于荒唐；但却有许多自觉很有智慧的人竟然

会相信这种荒唐言，当然更是荒唐。

《瑜伽师地论》卷 1，于死亡之过程着墨甚详，大意谓死心有三种：一、**善心死**：生命将终时，由自己忆念或他人助念，或由善知识开示、信等善法现行于觉知心中，是为粗想现行；细想现行时善心即舍，住于无记心境界中。行善之人将死时，无极苦逼迫于身，而可以看见可爱色相，安乐而死。二、**不善心死**：正好是善心死的相反，是造恶者临命终时贪瞋痴等不善法现行于心，故恶相现前而有种种苦。三、**无记心死**：不能忆念生前所造善或恶法，死时不苦恼也不安乐。

又不善心死，所见不可爱相，就像夕阳时所见很多山峰，峰影覆盖光明，故由明入暗。作上品（最大）不善业者，命将终时，就像梦中见到了变来变去奇奇怪怪的种种相，此时冷汗直冒，毛孔竖起，手足无措，大小便失禁，扞摸虚空，眼翻白，嘴吐沫。造中品不善业者，变怪之相或有或无，或只有其中一、二等。造善业者，则与造不善业者相反，从暗入明。又众生生命将终时，还未到惛昧想位时，我爱现行，自认「我的色身」快要消失了，便爱自身，于是中阴身就生出了。如果是预流、一来果圣人，欲界我爱也会现前，但是有智慧力制伏我爱。不还果的圣人，则欲界我爱不再现起，但未断尽我慢而生色界天中，无丝毫痛苦。又，除了生欲界天、色、无色界天与无间地狱中，没有四大分离解肢节之苦，其他生处则有解肢节苦。造善业者，无解肢节苦亦或较轻，反之较重。以上是圣 弥勒菩萨所说的死亡约略情形，与藏传佛教的《中阴闻教得度》所说内容完全不同。

## 第二目 如何摄暖

前段说的是密宗《中阴闻教得度》所说的外四大分解的错误，接着是《中阴闻教得度》说的内分解，大意是：「内分解就是意识分解，也就是意识的出离色身。死亡过程正好是受生的相反，生时识（密宗说的受生识是意识）入受精卵（父精又称白菩提，母体精血又称红菩提），白菩提就留在中脉的顶轮，红菩提就留在脐轮的下方，当呼吸停止时，白菩提就从顶轮慢慢下降到心轮，红菩提慢慢上升到心轮，红白菩提于心轮会合，此时意识就被红白菩提包围，这时的意识称之为『死亡明光心』，这时会觉察到突然进入中阴身。进入中阴身，风大再度出现，贪瞋痴等业随着风大而来，形成意生身。」<sup>3</sup> 以上是藏传佛教密宗莲花生所说意识出离色身的过程，纯属自意妄想猜测的说法。

死亡时的红菩提、白菩提、明光心、意生身等，都是密宗自己发明的虚妄想，在实际的死亡过程中都不存在；若有人信受了，当他死时将会产生困惑而不知所措，因为《中阴闻教得度》中所说的种种情境都不会出现，那时将会发觉自己被《中阴闻教得度》欺骗了。其实密宗说的红、白菩提原是母与父下体的产生物，是四大所组成。阿赖耶识入住受精卵后，受精卵会变成胎儿五色根生成的基础；阿赖耶识从母血中吸取四大来增长它，来制造肉身，这时意识还不存在，所以是入胎识阿赖

<sup>3</sup> 取材自索甲仁波切著，郑振煌译，《西藏生死书》〈临终篇第十五章 死亡的过程〉，张老师文化事业（股），1998年4月初版210刷，页318~319。

耶识执持为自己来世色身增长之所依，受精卵不久就会坏灭而不再存在的，怎么可以说出生后直到老死都还存在？更何况能自己上、下移动而在死时来包围意识？

又一般人没有学习密宗红白菩提明点的观想，也不会有红白菩提明点的存在，又如何能在死亡时有红白菩提明点上下会合在一起？纵使学密者生前观想红白菩提明点成功了，也只是想象所得的法处所摄色，根本就与前世死后入胎时所执持的父精、母血无关，又怎能说是红菩提、白菩提？而且，父精、母血都是物质之色法也与菩提心完全无关，怎能说是菩提心？心与物质是不同的二法，父精、母血是物质，不可能变成心，而菩提心是本识心阿赖耶识，是第八识，不是物质，怎能混同？藏传佛教密宗的密续中如此胡凑乱配的情形非常之多，使信徒们对佛法的认知全都乱了套，永远无法学到真正的佛法。

再说阿赖耶识舍离头部时，意识就断灭了，又怎么会有意识能跑到心脏来？意识必须依五色根的胜义根及意根而存在，永远都只在胜义根中生起、存在及运作，怎能跑到心脏来？而且意识是在本识舍胜义根已必然断灭而不能一直存在，要等到具微细五色根的中阴身被本识生起时，才能又在中阴身中出生的，怎能脱离色身而成为明光心？这些都是藏传佛教密宗的虚妄想。又意生身并不是中阴身，意生身是三地满心菩萨具足修得四禅四空定、四无量心及无生法忍，再修神通加行而得的，但不圆满，至佛地才究竟圆满；三地满心以下都是没有意生身的，不是世俗人舍报时可以拥有意生身的。所以藏传佛教密宗的历代祖师所说的内容，都是胡言乱语，自以为知而其实



都不懂佛法。

《瑜伽师地论》卷1所说如何摄暖？大意是说：「生命将终时，造恶业者，从头部开始生起冷触，即阿赖耶识从头部先开始舍离，慢慢地往下舍离而使冷触到达心脏处；阿赖耶识舍尽头部时，意识已经灭失；在舍离头部的整个过程之中，是住在恶业所成境界逼迫之中，其心昏乱；舍离头部以后，意识全部灭失而不存在了，因此接下来的舍身过程都无所知，属于不正知舍报。当阿赖耶识继续舍身到心脏处时，等候由下而舍的过程也到了心脏处时，意根随同阿赖耶识从心脏处离开色身；阿赖耶识完全离开前一刹那，冷已遍满全身，但舍离头部的后段时间意识已经不在，已无识心触知全身的遍冷。造善业及断我见或证本识真如者恰好相反，是从脚底开始舍身而从脚底先生起冷触，往上到心；意识仍存的时间比较长，属于正知舍寿，不同于造恶业者，只看见来世的美好境界等他前往，并无四大分离或肢解之痛苦。造恶业者由头部先舍身，恶境现前，而且死亡不久就无意识存在了，短暂的意识存在期间内，却是住于恶业风吹的恐惧境界中，成为不正知舍寿。」以上《瑜伽师地论》中的说法才是正确说法，由实证第八识者的比量思惟，也证实应该如此。而藏传佛教《中阴闻教得度》所说全然不同，证明都是妄想编造，欺骗学密的信徒。而且《中阴闻教得度》所说死亡过程，也与佛陀在大小乘经中说的行善者、一般人、造恶业者的死亡过程全然不同，证明都是虚妄想，只有不懂佛法的人才会信受。

### 第三目 成办中有之理

中有不是如藏传佛教密宗所说的样子，藏传佛教密宗认为中有是被事实上不存在的红白菩提包围的意识心，离开原来色身、成为明光心而生，因此藏传佛教密宗的说法违背事实与圣教。《瑜伽师地论》所说成办中有之理，大意是说：「众生将死时，我爱执生起，爱自我色身不灭为因，及生前所造的善不善业已经成就之业因，都在有情之阿赖耶识中。由二因的增上，色身渐死，中有渐生，两者同时进行而没有间断，如秤两头低昂时等。造恶业者，所得中有色身光明如黑羶（黑色羊皮毛）之光，所触中有境界如阴暗之夜；造善业者，所得中有身如白衣（或白色皮毛）之光，所触中有境界如晴明之夜。中有身由原来之阿赖耶识与末那识住身，具有微细物质的五根，意识觉知心住于中有身中。又中有之眼像天眼一样，视觉无障碍，但只能看到即将要出生的处所及同类有情；中有身也像有天眼通、神足通一样，看似无远弗届，但只能到达将要出生的地方。中有身的寿命最多只有七天，七天中如果未得生缘，死而复生另一中有身；最多七七四十九天必得生缘，不能超过七次的中有身。如果生前诽谤正法、严重曲解正法而以外道法取代正法者，属于三界中的最大恶业，死前恶境现前，受极痛苦、极重闷绝；待有觉知心重新生起时，已是无间地狱身，不经中有，也无解肢节苦，是为化生。若将生于无色界者也不经中有，死前并无痛苦，于此处歿即化生于无色界境界中。其他各处受生者，都必经中有阶段。」

但在莲花生《中阴闻教得度》中竟有如是描述：

第三天，黄光将生起，它是地大的净性；同时从黄光中，

南方众宝庄严佛土的宝生佛将在你的面前出现，他全身黄色，手执如意宝珠。他坐在马车的宝座上，与佛母互相拥抱（而交合受乐）。四周有虚空藏和普贤两位男菩萨，念珠和持香两位女菩萨。因此，一共有六位佛身在虹光中出现。

受蕴的内在净性（平等性智）以黄光出现，晃耀闪烁并饰以大大小小的明点，极其明亮，非肉眼所能逼视，从宝生佛和佛母的心中流向你，穿透你的心，因此你的眼睛无法凝视它。

就在智慧光出现的同时，代表人道的暗蓝光向你而来，穿透你的心。在傲慢驱使下，你将恐惧地逃离耀眼的黄光，却喜欢人道的暗蓝光，因而对它执着。

这时候，不要畏惧耀眼、明亮、穿透而逼人的黄光，却要把它认证为智慧。让你的本觉安住在其中，放松、自在、寂静。对它要有信心、恭敬和殷望。如果你认证它为你自己的本觉的自然光，即使你没有恭敬心，也没有念祈请文，一切佛身和光将与你融为一体，证得佛果。

如果你没有把它认证为你自己的本觉的自然光，那么要以恭敬心向它祈求，观想「这是宝生佛的慈悲光。我皈依它。」因为实际上它就是宝生佛，前来引导你通过中阴的恐怖景象，它是宝生佛慈悲能量的光钩，因此你要以全然的恭敬心对它。

不要爱上人道的暗蓝光，这是你的贡高我慢累积而成的

习气之道。如果你对它执着，你将掉落人道，重受生、老、病、死之苦，失去出离尘世泥沼的机会。这个暗蓝光是阻隔解脱之道的障碍，因此不要看它，却须摒除傲慢！放弃它的习气！不要执着（暗蓝光）！不要渴望它！你要对那个耀眼、明亮的黄光恭敬和渴望，一心观想宝生佛，如此祈祷：

啊！我因贡高我慢而生死流转，唯愿宝生佛领导我，走上「平等性智」的光明大道；唯愿至高无上的佛母走在我后面；唯愿他们帮助我走过中阴的险道，带我进入圆满的佛境。

以至诚恭敬心念完祈请文后，你将溶入宝生佛和佛眼佛母心中的虹光，变成南方众宝庄严佛土的报身佛。<sup>4</sup>

莲花生依双身修法而说的死亡过程之虚妄，从这里已表露无遗：宝生佛竟然会与女人（佛母）拥抱交合受乐，还有四位男女大菩萨在旁边观看，真是荒唐。不要说真佛，一般贩夫走卒也不敢如此大胆，在光天化日之下众人之前，做那种事而不觉得羞耻，尤其是在亡者面临死亡的重要时刻；这是只有畜生或者是罗刹鬼道有情才做得出来的事。如果真的是这样出现在密宗学人死亡的情境中，那一定是夜叉、罗刹等鬼神所化现，来接引亡者下恶趣；如果是正在修学《广论》的你，将来死时愿意跟随他们去吗？又，莲花生说佛菩萨在众生死亡后的中有

---

<sup>4</sup> 引自索甲仁波切著，郑振煌译，《西藏生死书》〈死亡与重生篇第十七章 内在的光芒〉，张老师文化事业（股），1998年4月初版210刷，页351~352。

阶段还示现正在修双身法，而且还分成男女菩萨各二位同在旁观看，这也只有藏传佛教密宗的大贪愚人才能想象出来的；这种谎言只能欺骗无智的凡夫，有智或理性之世俗人就可以看出他们的错谬处。

佛光唯有一种金色光明，而于金色光明中夹杂无量微妙种种光明，而以金光为主；若是其他颜色的纯光，譬如纯黄光、纯青光……等，不是金色光明，必定是鬼神所化现。又莲花生说「宝生佛的慈悲光」，是纯黄光，又与另一众生淫合修双身法而接人往生最爱淫欲的罗刹鬼道中，不可说是慈悲光。而这些死亡情境的叙述，也都是死亡过程中不会出现的事相，都只是藏传佛教密宗喇嘛们妄想编造出来的谎言。又濒临死亡之时，透过善知识之开示，让将死之人忆念生时所造所修的种种善业、善法，借由此善念引发善业之等流势力，配合善知识开示善法的加持力，一入中阴阶段就能获得超度而往生善处；如果是死亡后第三天才有关善知识来开示，已经太慢了，因为善根不具而性障执着深重的有情，有时业种的现行已经决定，已不能改变了，中阴身只是等待投生或者继续下一个中有的出生；那个时候亲友只能为他多助念，为他多造功德而回向给死者，可让死者好过些，或者等待下一个中有身时是否有因缘再被助念及超拔。所以藏传佛教《中阴闻教得度》说的死后第三天的事，不论于理于事都是颠倒，其所说内容全都无意义；事实上也不可能有那种情境的出现，全都是喇嘛们的妄想，完全不符合事实与圣教。

又《阿弥陀经》有说：

若有善男子、善女人，闻说阿弥陀佛，执持名号，若一日、若二日、若三日、若四日、若五日、若六日、若七日，一心不乱，其人临命终时，阿弥陀佛与诸圣众现在其前，是人终时心不颠倒，即得往生阿弥陀佛极乐国土。

要往生佛国净土，就要在临命终前作好准备，当阿弥陀佛通知七日后将来接引时，开始连续七日念佛，一心不乱，心不颠倒，就可以往生佛净土。又莲花生说，中阴可以看到黄光、蓝光……等，又说选择不要蓝光而要黄光，才可以生到庄严佛土。其实中阴时的意识慧力低劣，只能受业风牵引到自己该投生处去投生；由于业力驱使境界现前，又没有三乘菩提实证的智慧，造成自己没有选择的能力。又虹光也是藏传佛教密宗所想象的虚妄法，报身佛所显现的是金光，不是七彩霓虹光，七彩霓虹光一定是鬼神所变现来迷惑众生之光。综上所述，《中阴闻教得度》的说法是全不如理的，全都是藏传佛教密宗上师依其根本教义双身法乐空双运，凭想象而说的虚妄法；其中最严重的是妄想意识持身而舍身，但持身的识并不是意识，而是阿赖耶识；意识反而是被色身所持，依附于色身才能从阿赖耶识中出生及存在；色身若被毁坏时，意识就不能继续存在而必须断灭，怎能反过来持身？藏传佛教密宗由邪见妄想导致错认生灭性的意识为常住不灭，这样六识论的中心思想，已是错误而不符中阴境界的妄想；由此妄想所成的说法，将必灭的意识当成核心来衍生的中阴过程与说法，当然也是违背中阴事实的妄想了；有智之人当然不会妄信而使自己将来在中阴阶段时，迷茫慌乱不知所措。

## 第四目 结生之理

宗喀巴的《广论》中所说的结生之理，一字不漏抄自《瑜伽师地论》，但是他又否认《瑜伽师地论》所说实有阿赖耶识是死生流转之识，必然会使他所说的法理产生偏差，违背根本论的原意而悖离真正的佛法。根本论原文中既有「阿赖耶识」四字，并且说明了它的各种体性，即不可否认为无；因此宗喀巴只能把原文加上一句话来曲解，譬如《广论》179页说：

此复父母贪爱俱极，最后决定各出一滴浓厚精血，二滴和合住母胎中，犹如熟乳凝结之时，与此同时中有俱灭，与灭同时，即由阿赖耶识力故，有余微细诸根大种和合而生，及余有根同分精血和合转生。尔时识住，即名结生。诸有不许阿赖耶识者，许为意识结生相续。

后两句「诸有不许阿赖耶识者，许为意识结生相续。」为宗喀巴私自加在《瑜伽师地论》原文之后。宗喀巴连最基本的佛法都不懂，他说死后意识不灭，能结生相续；他竟不知意识在五种状况之下是会断灭的，所有世间医师都知道意识在闷绝位中一定会断灭，因此病患被送到医院时，主治医师一定会先问：「意识还在吗？」

意识在五位中一定会断灭，其中之一即是正死位；如果正死位时意识仍然不灭，则不算是真正的死亡，人间的死亡境界就必须依宗喀巴所说而重新定义了。正死位中意识断灭了，经转入中阴而入胎后意识也断灭了，又怎么还可能有意识住于母胎中？怎么可能还有意识在母胎中结生相续而制造

色身？然后借色身来出生名色中的意识？圣 弥勒菩萨很清楚的讲说阿赖耶识入住受精卵中，来制造及增长名色，宗喀巴却偏偏反其道而曲解为意识入住受精卵；他一方面抄录《瑜伽师地论》部分论文来为六识论邪见作证，另一方面又要曲解《瑜伽师地论》中所说正理或改易之，如此心态叵测，他的言说如何能令人信服？

《瑜伽师地论》所说结生之理，大意是：「如果是胎生，则于中有之位时与同类嬉戏，生起往生再得色身之欲望。此时看见父母行邪行所出精血，心中起颠倒想；如果将生为女，则妄想与父起贪爱和合，心欲其母远离；如果将生为男，则妄想与母起贪爱和合，心欲其父远离。于是慢慢靠近和合之父母，最后看不到父母，只看到父母的两根，在此处被拘碍（虽有类似神足通，但穿不过子宫壁）而入卵中，意识即灭而永不再生起，从此与前世无关，正式进入来世。其薄福者当生下贱家，当入胎时便听到吵杂之声，并且自见进入丛林竹苇芦荻中；多福者当生尊贵家，当入胎时便闻美妙声及见宫殿等可意相。那时父母贪爱到极点，便各出一滴浓厚精血，精血和合住于母胎中。此时中有位的阿赖耶识，含藏着过去业种法种，进住母体卵中，以受精卵为依托，于是中有身即灭，中有身灭时此世意识永灭。此后则依凭阿赖耶识无量种子中的四大种性功德力，与精血四大和合而成为『生有』。这时称为阿赖耶识安住结生相续中，名为羯罗蓝位。依羯罗蓝中的四大种色法与阿赖耶识中本有的大种性自性心法和合运作故，胎儿眼等诸根次第生出，由以阿赖耶识心法为依托，



是故色不烂坏而持续增长；色有损益故，意识觉知心随之亦有损益。又阿赖耶识最初入住受精卵，最先形成是心脏，舍身时也是此处最后舍。」

再抄录一段宗喀巴《密宗道次第广论》「中有入胎」之虚妄想，证明他的说法其实是不依圣 弥勒菩萨法教，而是依自意妄想所说的。他说：

又当中有入胎，父母俱为乐所闷绝，为顺彼相，故于中有种子入母胎后，父母俱现溶化。化后以歌劝请，若依果德而释，是由四无量心，发动利他，于诸有善根者现起色身。（《密宗道次第广论》417页）

宗喀巴不知中阴入胎之当下，中阴阶段的意识即告永灭，灭后永不复生，不能去到下一世；所以胎中前约六个月（有者或是四个月）中，下一世的五色根还没有生长到能接触外五尘的功能时，都是无意识状态。入胎后，前世已灭之中阴意识已经永灭不现，此时并无意识，怎能观想倾听「父母俱现溶化，化后以歌劝请。」如果父母以歌劝请，或劝请以果德开示，或由尚未生起的意识来开示四无量心利他，就可以使自己现起色身，三乘菩提正法就必须全面改写了，从实证的现量及比量上都不可能，何况是圣教量中？因此宗喀巴的说法是极荒唐而且违背事实、毫无根据的虚妄想。

前《广论》所说入胎过程是抄袭《瑜伽师地论》，宗喀巴作了如此说法；但是在《密宗道次第广论》所说的法又是另一回事，难道宗喀巴认为人类入胎结生相续的过程会有二种吗？

宗喀巴《密宗道次第广论》418~419页说：

次由五相所成因金刚持父母入定，中有行相由见彼故而入母胎。此亦如祥米金刚云：「由见金刚萨埵（父母）入大乐（进入性高潮中），定拔济一切众生，故往彼处，为得上妙境故起欲乐心。当生如是胜解：有情虽具烦恼所知二障，然一入此法生印中（子宫中）即得成佛，我为获得普贤尊故，亦当入此。此念坚住，表中有之五字，犹如灯灭，入智慧秘密莲花中（进入代表智慧的秘密子宫中）。」此说由见何利，如何入胎。

宗喀巴所说的中阴入胎，全都是胡言乱语。中阴意识本来低劣，不会生起如是想要利乐有情之心，妄谓「为了拔济一切众生，为了获得普贤尊」，这是宗喀巴的虚妄想。

绝大部分的无明众生双具烦恼与所知二障，都是由于我见、我执与欲心颠倒以及业力驱使而入胎的，都不是为了想要成佛之想，而使中阴有情进入母亲的秘密莲花中。中阴身之所以会入胎，前《瑜伽师地论》已有说明，是由我爱炽盛，由无明业力的牵引而入胎，中阴身自己很难作主；除非断了我见也证得般若智慧的证道者，以三乘菩提实证的智慧力方得解脱。所以宗喀巴所说的：「一入此法生印（子宫）中即得成佛。」全是骗人的。他说的道理若是正确的，你我都曾经进入「法生印」，也曾经从「法生印」中生出来，依宗喀巴的说法应该都已成佛，为何你我都没有成佛？为何一切凡夫有情都仍然是凡夫？在这一世中为何如同宗喀巴一般，连我见

都断不了？像宗喀巴这样，连声闻初果都无法证得，更别说证如来藏而成为菩萨了！

又「普贤尊」就是普贤行，《华严经》中善才童子五十三参，参访五十三位大善知识，最后依圣弥勒菩萨的开示，成为等觉位菩萨，五十三参完毕就是经历三大阿僧祇劫的学法，是故说为游尽普贤身。那是善才童子福厚慧高，示现把三大阿僧祇劫在一生当中修完；如果换成一般凡夫，生了又死，死了又生，所弃舍的白骨堆积如须弥山，都还不得开悟，宗喀巴自己就是现成的例子，如何能说是入了「法生印」（投胎入了子宫）即能成佛？有智之人一听，即知宗喀巴真是痴人说梦话也。

（待续）

# 遊於畢竟空

—兼議釋印順主張二諦永無自性

正慶居士

(连载五)

## 八、不可得义

诸法实相，名为般若波罗蜜；毕竟空，亦名诸法实相。是故，毕竟空波罗蜜，是般若波罗蜜。般若波罗蜜，非生非灭、非常非断，平等性，无异相。是以，《摩诃般若波罗蜜经》云：**【何等为毕竟空？毕竟，名诸法毕竟不可得，非常非灭故。何以故？性自尔，是名毕竟空。】**<sup>1</sup>

眼识不离如，眼识见色不离如；耳识不离如，耳识闻声不离如；鼻识不离如，鼻识嗅香不离如；舌识不离如，舌识尝味不离如；身识不离如，身识觉触不离如；意识不离如，意识知法不离如；意根不离如，意根默容十方三世、一切世间出世间法涯际不离如，……等一切种种相不离如，此种种不离如即一

---

<sup>1</sup> 《大正藏》册 08,《摩诃般若波罗蜜经》卷 5〈问乘品〉,页 250,下 2-4。

如相。一如相是实相，实相是毕竟空，是故毕竟空具一切种种相。毕竟空平等性、不受、不取、非见、非闻、非觉、非知，是故说不可得。一切种种相说为众因缘生法，此是于依他起上遍计执而妄情安立有诸法因缘种生，实则无遍计执性；无遍计执性故，是故依他起一切种种相实则无生；无生，是毕竟空，是故一切种种相毕竟不可得。一切种种相是真如相，真如中不可得，是故一切种种相不可得，以是说毕竟空义是不可得义。但此不可得，并非是「法」无之义，而是此「法」是无所得之法，非是有所得，如佛所说：是法「离妄想无所有境界」<sup>2</sup>也。龙树菩萨《大智度论》说言：

观是有为法「虚诳」，如如、法性、实际，是「实」，以人于「法性」取相起诤，故言「无」。法性，或说有、或说无，各有因缘故无咎；如、实际、不可思议性，亦如是。<sup>3</sup>

龙树菩萨说有为法「虚诳」，然有为诸法系于遍计所执妄情安立为有诸法生灭，故说虚诳；若离有为而观察真如无为时，真如无为即不可得；二法不可相离，故有为法实无生也。此犹瞪发劳相以为空中有花，实无有花，于此故说有为法自相无、或说无自性、或说无自体，义同名异。而众因缘生法之有为诸法是「真如、法性、实际」相分非余，是故有为诸法是实、

---

<sup>2</sup> 《大正藏》册 16，《楞伽阿跋多罗宝经》卷 2〈一切佛语心品〉，页 489，中 8。

<sup>3</sup> 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 51〈胜出品〉，页 424，上 16-19。

不虚诳；因为有为诸法是真如、法性、实际所摄，故是「实」法而有自体；如是法界常住，佛说是「法」非佛作、非余人作，法尔如是故。但若有人于真如、法性、实际、不可思议性「实有」上取相而起诤，论以为无，增益实无为实有，由是缘故有时亦说言法性「无」。然而言诠法性「有」、「无」，皆不碍「正体湛然」，岂不见克勤菩萨如是言：【「有」佛处互为宾主，「无」佛处风飒飒地。】<sup>4</sup>

何以故？如佛云：【般若波罗蜜无所生、无所灭，诸法常住故。】<sup>5</sup>

所以龙树菩萨于《大智度论》开宗明义即说：【「有」「无」二见灭无余，诸法实相佛所说，常住不坏净烦恼，稽首佛所尊重法。】<sup>6</sup>

胜义是非心行处、非言语道故也。

真如、法性、实际，亦名毕竟空；是故此「空」义非是「无」法之义。所以者何？佛法以「空」喻「法性」，是以「法性」其性如虚空故，非无法性。一切有情、一切法由此「法性」而施設故，是故为一切法之实相；一切诸法无不如相，佛出世一大事因缘在于此，由此故说唯有一佛乘；此佛乘亦名菩萨乘，或名大乘。所以真如法性是施設大乘之因由，是佛菩提道之「法

---

<sup>4</sup> 《大正藏》册 47，《圆悟佛果禅师语录》卷 2，页 719，中 5-6。

<sup>5</sup> 《大正藏》册 08，《摩诃般若波罗蜜经》卷 21〈方便品〉，页 370，下 25-26。

<sup>6</sup> 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 1〈序品〉，页 57，下 13-14。

道」，故是法亦名之为「道」；佛亦由此真如法性而施設故，故证得真如法性名为「近」佛；圆证即究竟，故名「成」佛。是故大乘经论亦以「大乘」一名喻「真如法性」。如《大般若波罗蜜多经》佛言：

善现！又如虚空非常非无常、非乐非苦、非我非无我、非净非不净；大乘亦尔，非常非无常、非乐非苦、非我非无我、非净非不净，故说大乘与虚空等。善现！又如虚空非空非不空、非有相非无相、非有愿非无愿；大乘亦尔，非空非不空、非有相非无相、非有愿非无愿，故说大乘与虚空等。善现！又如虚空非寂静非不寂静，非远离非不远离；大乘亦尔，非寂静非不寂静、非远离非不远离，故说大乘与虚空等。<sup>7</sup>

此中道不二性之法性，即「真如法性」，此「性」非无。以是故说法界有「法」如虚空性，非是虚无；若是虚无，则同龟毛兔角，性空唯名，只成世间戏论。龟毛兔角无，即无有是法之意，是名「自相无」，或名无自性，或名无自体也，性空唯名故。佛法则非是，若是，则非佛法，尽成「无义」之言，名为戏论，是外道说，不是佛说。是故龙树菩萨说一分大乘行者不明佛法空理，以为佛法取空为喻；然空实是不生不灭，则一切法不生不灭；不解此义故，即以为「法性」是实无、空无所有；以是，有为、无为，一切皆无自性；易言之，世俗、胜

---

<sup>7</sup> 《大正藏》册 05，《大般若波罗蜜多经》卷 57〈赞大乘品〉，页 323，中 3-12。

义皆「自相无」也。此非唯龙树菩萨时代有如是深重邪见事，当今释印顺亦复如是，彼亦同申二谛皆「无自性」故。

此「不可得」义，是法性「常在动用中，动用中收不得」<sup>8</sup>之义。故说法性是「无所得」法，非无法性之义，亦非无有法性种种功能差别相，是故成佛应于如是「无所得」之「法性」法中成办，于是佛云：【若菩萨摩訶萨能以如是「无所得」为方便，学般若波罗蜜多，乃至一切相智，当知是菩萨摩訶萨能成办一切智智。】<sup>9</sup>

是以，何者是「不可得」？若得证知，即破无始无明，得诸法实相般若慧，故宗门多有公案传世。此公案，释印顺有所言说，彼于《宝积经讲记》云：

有心可得，为众生妄执的最后堡垒；所以非进求心相不可。从前慧可禅师，向达磨禅师求安心法。这也是以为有心可得，而只是忧悔不安，不得自在。达磨禅师说：『将心来与汝安』！这就是要他返观自心，勤求心相。可<sup>10</sup>禅师求心的结果是：『求心了不可得』。这与下文的观心一样，这才是安心解脱的不二法门！……「菩萨」应「如是求心」。怎么样求呢？应推求观察，「何等是心」？求心，是求心的自性是什么。但求觅起来，心是

---

<sup>8</sup> 《大正藏》册 47，《圆悟佛果禅师语录》卷 4，页 729，下 5-6。

<sup>9</sup> 《大正藏》册 05，《大般若波罗蜜多经》卷 42〈譬喻品〉，页 235，下 28～页 236，上 2。

<sup>10</sup> 释印顺此文中之「可」字，即是「慧可」之略书。



毕竟不可得的。……从时间去观察，心是「过去」的吗？「未来」的吗？「现在」的吗？「若心」在「过去」，过去是已灭，那「即是尽灭」而不可得。「若心」在「未来」，未来是「未生」起，「未至」现在，那不是等于没有吗？「若心」在「现在」，现在只是不离过去未来的假名，并没有一念安住不动的现在。所以经上说：『即生即灭』。这样，现在是即生即灭，「无有住」相，那又指什么为现在心呢？作三时观察，心是了不可得，所以《金刚经》说：『过去心不可得，现在心不可得，未来心不可得』。<sup>11</sup>

作此解言，是不明佛法，非摄宗门；此种人，非唯今时释印顺独有，过去时曾大有人在；为此，克勤菩萨即说：

「说似一物即不中」，亦不免涉三寸路。直得不堕常情、不拘格式，诸人若能于此定当得，更不在指东划西；若定当不得，不免重重指注去也。<sup>12</sup>

复次，如何是定当得？《碧岩录》克勤菩萨云：

初到澧州，路上见一婆子卖油糍，遂放下疏钞、且买点心吃。婆云：「所载者是什么？」德山云：「《金刚经疏钞》」婆云：「我有一问，尔若答得，布施油糍作点心；若答不得，别处买去。」德山云：「但问。」婆云：「《金刚经》云：『过去心不可得，现在心不可得，未来心不

---

<sup>11</sup> 释印顺著，《宝积经讲记》，页172~174。

<sup>12</sup> 《大正藏》册47，《圆悟佛果禅师语录》卷4，页729，下7-10。

可得。』上座欲点那个心？」山无语。婆遂指令去参龙潭。纔跨门便问：「久向龙潭，及乎到来，潭又不见，龙又不现。」龙潭和尚于屏风后引身云：「子亲到龙潭。」师乃设礼而退。至夜间入室，侍立更深，潭云：「何不下去？」山遂珍重，揭帘而出。见外面黑，却回云：「门外黑。」潭遂点纸烛度与山，山方接，潭便吹灭。山豁然大悟，便礼拜。潭云：「子见个什么便礼拜？」山云：「某甲自今后，更不疑着天下老和尚舌头。」至来日，潭上堂云：「可中有个汉，牙如剑树，口似血盆，一棒打不回头；他时异日，向孤峰顶上立吾道去在。」山遂取疏钞于法堂前，将火炬举起云：「穷诸玄辩，若一毫置于太虚；竭世枢机，似一滴投于巨壑。」遂烧之。<sup>13</sup>

诚然！穷研诸玄妙巨论作为论辩，亦犹如扔一根毫毛于虚空，实在无用；竭尽心力于世智辩聪而欲剖解佛法关楗，亦不过投一滴水入于大海，无有是处。德山菩萨领去「不可得」之旨后，将自己所造专解《金刚经》之《青龙疏钞》一火焚之而无吝惜；当时慨然而叹之言，值得务在知解之徒深思五祖之言：盖「不识本心，学法无益」<sup>14</sup>也。

恁么！且问：德山悟在何处？代云：「过去心不可得，现在心不可得，未来心不可得。」再问：「《金刚经》云：『过去心不可得，现在心不可得，未来心不可得。』仁者！欲点那个心？」代云：「蚶仔面线。」

---

<sup>13</sup> 《大正藏》册 48，《佛果圆悟禅师碧岩录》卷 1，页 143，下 1-20。

<sup>14</sup> 《大正藏》册 48，《六祖大师法宝坛经》卷 1，页 349，上 21-22。

知否？莫问末学我，我也不知。

## 九、无明明义

欲知无明明，当须先知什么是无明？什么是明？《杂阿含经》云：【所谓无明，无明者为何谓耶？……不知，是无明。……明者，云何为明？……知者，是明。】<sup>15</sup>

今者释印顺主张世俗、胜义二谛永无自性，或名自相永无，或名自体永无，故而彼于《中观今论》一书中如是说：

灭与无，都不是没有，如说：现在没有抗日战争，这确是什么也没有了。如说：抗日战争已过去，没有了，但历史曾有此抗日战争，此项战争的影响仍在。所以即生而即灭，有而还无，与都无断灭不同。虽念念生灭，刹那不住如石火电光，过去行业已灭而能不失，予未来以作用。月称论师说：灭非无法，故业虽灭而仍感生死，……有而还无，才生即灭，是如幻缘起流行变动的全貌。……又此所谓灭，系指无常灭，与性空寂灭不同。无常灭是缘起的，有为的。如误会这点，把它看成性空寂灭，这即会说：灭即诸法归于本体寂灭。又自然要说：生是从寂灭本体起用，那是倒见了！<sup>16</sup>

释印顺此说是无因唯缘之断灭论，违背佛、菩萨有因有缘不生不灭之圣教；如提婆菩萨于《大乘广百论》中皆一再破斥，护法菩萨释论亦复说：【若一切法「实性」都无，所有世间因

---

<sup>15</sup> 《大正藏》册 02，《杂阿含经》卷 10，页 65，上 20-27。

<sup>16</sup> 释印顺著，《中观今论》，页 139。

果差别，谓从眼等眼识等生，此皆应无，「无」无别故。】<sup>17</sup>

龙树菩萨《大智度论》复说：

若一切「实性」无常，则无行业报。何以故？无常名生灭，失故，譬如腐种子不生果。如是则无行业，无行业云何有果报？今一切贤圣法有果报，善智之人所可信受，不应言无。以是故，诸法非无常性。如是等无量因缘说，不得言诸法无常性。<sup>18</sup>

复如《大方广佛华严经》云：

说眼无生无有起，性空寂灭无所作。……说耳无生无有起，性空寂灭无所作。……说鼻无生无有起，性空寂灭无所作。……说舌无生无有起，性空寂灭无所作。……说身无生无有起，性空寂灭无所作。说意无生无有起，性空寂灭无所作。<sup>19</sup>

复云：【一切诸法离言说，性空寂灭无所作；欲悉明达此真义，菩萨以此初发心。】<sup>20</sup>

圣教皆教示说：一切法离言说，有真实性，性空寂灭。圣教亦教示说：菩萨是以此初发心。释印顺说法何以不能如理作

---

<sup>17</sup> 《大正藏》册 30，《大乘广百论释论》卷 10〈教诫弟子品〉，页 244，中 29-下 1。

<sup>18</sup> 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 1〈序品〉，页 60，中 28-下 5。

<sup>19</sup> 《大正藏》册 10，《大方广佛华严经》卷 15〈贤首品〉，页 78，上 3-23。

<sup>20</sup> 《大正藏》册 10，《大方广佛华严经》卷 16〈十住品〉，页 86，上 29-中 1。

意而说，处处违背圣教及实相？因为「无明」之故，故「不知」佛法正理；尤其大乘佛菩萨法教，设若释印顺能敬遵佛菩萨大乘法教努力参究，方有可能破无始劫来心不相应之无明住地，顿时证知「性空寂灭」义，尔时即能正知佛言：「**无有两法，用之本净，故曰为一**」<sup>21</sup>之义理，由是则知：若见法灭，即诸法归于本净（「实」则无灭）；若见法生，即是本净之用（「实」则无生）。如此，即是于法「明」，即破「无明」；在此之前，是为于法「无明」，永远处于无始无明中。如《大宝积经》云：

诸起烦恼，一切皆依无明住地，无明住地为因缘故。世尊！此起烦恼，刹那刹那与心相应。世尊！无明住地，从无始来心不相应。……一切皆是无明住地依持建立。<sup>22</sup>

复次，《般若心经》言「无无明」者，何谓耶？《般若心经》是说「心」之经也，故名《般若心经》。以是故知「无无明」，系指有情众生之「本心」无无明，彼「本心」是常寂光净故。常寂光，是实际理地，亦是佛所住处。

《大方广佛华严经》教示云：【如心、佛亦尔，如佛、众生然，心、佛及众生，是三无差别。诸佛悉了知，一切从心转，若能如是解，彼人见真佛。】<sup>23</sup>

此言意显佛与众生皆因此本心而名为佛、众生，非离本心

---

<sup>21</sup> 《大正藏》册 08，《道行般若波罗蜜经》卷 3〈清净品〉，页 442，下 20。

<sup>22</sup> 《大正藏》册 11，《大宝积经》卷 119，页 676，上 7-11。

<sup>23</sup> 《大正藏》册 09，《大方广佛华严经》卷 10〈夜摩天宫菩萨说偈品〉，页 465，下 28～页 466，上 2。

有佛、有众生。故本心者，即佛、即众生之实际理地。

《维摩经略疏》曾如是诚实依文解义，不似释印顺妄想发挥，而有如是之言对治释印顺之说：

经云：其佛住处名常寂光，遍一切处无处不有。极智所观，观一切法无非法性，故知「法性」名为常寂。经言：无明明者，名毕竟空。毕竟空，即是无明之性。此「性」明故，名为寂光，常住不变，名之为常，是故同虚空无有若干。<sup>24</sup>

此法性之「性」者，常住、不变、真实、如如，故法性亦名真如，如上文所说。又「本心」者，其心体亦复常住、不变、真实、如如，是法界实相，故龙树菩萨论云：【如，名一切法实相；心实相，亦名如。】<sup>25</sup>

复云：【小乘智慧力少，不能观「心即作实际」。】<sup>26</sup>

又复云：【今「实际即是涅槃」，须菩提久贵涅槃故，不能即以「心为涅槃」，是故言「不也！」复次，以实际无相故，不得言「心即是实际」。】<sup>27</sup>

龙树菩萨说：实相心即涅槃，真如即涅槃。何以故？真如即「心」之实相（实性）故，表「心」之真实性、如如性，无为常住性故；真如义者，真实、如如，无为常住性也，即「心」

---

<sup>24</sup> 《大正藏》册 38，《维摩经略疏》卷 10〈菩萨行品〉，页 701，上 5-10。

<sup>25</sup> 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 75〈灯炷品〉，页 586，下 9。

<sup>26</sup> 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 75〈灯炷品〉，页 586，下 6-7。

<sup>27</sup> 《大正藏》册 25，《大智度论》卷 75〈灯炷品〉，页 586，下 11-14。

之实义。佛法虽以种种言说、种种譬喻，然法同一味；是以，玄奘菩萨解佛语，依佛教示复云：【真如亦是识之实性，故除识性，无别有法。】<sup>28</sup>

其弟子窥基菩萨亦复云：【若摄诸境，皆从于心，名唯识者。真如既是识之实性，亦名唯识。】<sup>29</sup>

复云：【色法，心之所变。真如，识之实性。】<sup>30</sup>

是故《华严》所云：【三界唯心、万法唯识】，实乃佛法大意。

虽说心、佛、众生三无差别，然众生有无明，非无无明；唯佛方始无无明，佛无有所知障故，一切法无所不知故，圆满一切种智故，故佛已一一证知真如中具恒河沙佛法也；唯因地佛心第八识方无无明，无明依无知而有故，无知则依六尘中能见闻觉知之了别识而有故，此等了别识则依无始无明而无始受生故，因地第八识佛心则离诸了别识之种种了别故，即无无明，亦无无明尽。又，一切种智者，佛地真如智慧之异名故，以是，佛教示云：【「真如」，是佛境界。】<sup>31</sup>

复教示云：【游「心法界」如虚空，是人乃知佛境界。】<sup>32</sup>

---

<sup>28</sup> 《大正藏》册 31，《成唯识论》卷 10，页 59，上 15-16。

<sup>29</sup> 《大正藏》册 43，《唯识二十论述记》卷 1，页 980，下 14-16。

<sup>30</sup> 《大正藏》册 43，《成唯识论述记》卷 3，页 320，下 4-5。

<sup>31</sup> 《大正藏》册 10，《大方广佛华严经》卷 30〈十回向品〉，页 163，下 29~页 164，上 1。

<sup>32</sup> 《大正藏》册 09，《大方广佛华严经》卷 3〈卢舍那佛品〉，页 409，下 1。

是故要圆满成就佛菩提，必须要「圆」满「成」就一切真「实」，亦即于「真如心」中过恒河沙数佛法无所不知。如佛云：

菩提者是空义，是真如义，是实际义，是法性义，是法界义。复次，善现！假立名相施設言说，能真实觉最上胜妙，故名菩提。复次，善现！不可坏义是菩提义，无分别义是菩提义。复次，善现！是真、是实、非虚妄、非变异，故名菩提。复次，善现！唯假名相无实可得，故名菩提。复次，善现！诸佛**所有真净遍觉**，故名菩提。复次，善现！诸佛由此于**一切法、一切种相现等正觉**，故名菩提。<sup>33</sup>（待续）



---

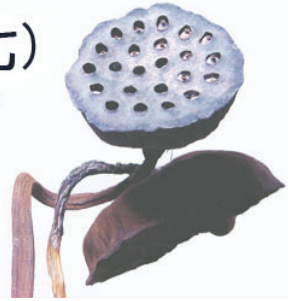
<sup>33</sup> 《大正藏》册 07，《大般若波罗蜜多经》卷 464〈菩萨行品〉，页 344，上 15-23。



# 救護佛子向正道——(七)

## 論釋印順說佛陀當時並沒有 用文字來表詮佛法

游宗明 居士



释印顺在《佛法概论》中说：「释尊的时代，虽已有书写的文字，传有抄录经文的故事，但至少当时并没有用（书写的）文字来表诠佛法，作为弘扬佛法的工具。所以佛经中所说的文字，还是语言的，不是书写的。」<sup>1</sup>

这是印顺的一个大胆揣测，而不幸的是他把这胡乱猜测的想法当真，才会有「大乘非佛说」的说法。印顺的揣测极不合理，既然知道当时「已有书写的文字，传有抄录经文的故事」，为何还敢判定说「但至少当时并没有用（书写的）文字来表诠佛法，作为弘扬佛法的工具。」对宁舍世俗五欲的贪爱而出家学佛的人而言，有什么事会比佛法更重要而不以文字来记载下佛陀所说的话？也许印度当时没有像中国一样有甲骨文，不然去捡甲骨也要把它记载下来，难道没有纸就不能书写吗？印顺的脑筋也未免太僵化了。利用贝叶、白绢写经是当时早已存在的，这是印顺早就知道的事；那时的人又不是石器时代，难道那时的人没布绢作衣服来穿着吗？

佛经的弘传在纸张尚未发明之前，是用贝多罗树的叶子作

---

<sup>1</sup> 释印顺著，《佛法概论》，正闻出版社，2003年4月新版二刷，页31。

为文字的载体，因此最初的佛经是刻写在贝多罗叶上，称为「贝叶经」，由于此种材质特殊且是佛教弘传上最原始的记录媒体，因此当今很多学者为了探讨佛教原始佛典的真义，都特别到印度、西藏等地搜集贝叶经<sup>2</sup>。贝叶，是「贝多罗」树的叶片，它是南印度、缅甸和斯里兰卡常见的热带性植物，一种阔叶棕榈树。这种树的树干挺拔，不分枝，叶片肥硕厚实，集生于顶，一般树龄可达六十多年。唐朝段成式的《酉阳杂俎·广动植之三》载：「贝多出摩伽（揭）陀国，长六七丈，终冬不雕。」

作为书写用的必须有八年以上树龄的贝多罗树叶才可采摘应用。此棕叶在幼嫩阶段卷为筒状，呈浅黄色；等它稍大变为浅棕色时，从叶柄割取下来，展开铺平，成为扇形，其大小足可盖满一面墙壁；如裁开做伞，可得四、五把。每张叶片上有近三十条粗硬的叶脉，用利刀除去叶脉后，便可取得近三十张小叶片，每个小叶片有二米多长，一端稍宽，另一端稍窄。用贝多罗叶写经必须经过特殊的水沤制作。首先，要把裁好的叶片横向卷起，放在大锅里用水蒸煮，然后捞出晾干。这样处理后，叶片就变得质地柔韧，不易折断。接着，将一根面杖粗细的桫欏木棒横架在两根木桩上，将晾干的叶片挂在木棒上，两手攥住叶片的两端，上下拉磨。因桫欏木棒质地粗糙，叶片的表层便可磨掉，使叶片变得洁白而光润<sup>3</sup>，可供书写经文记

---

<sup>2</sup> <http://www.gaya.org.tw/journal/m17/17-main1.htm> 佛教图书馆馆讯 第十七期 88年3月〈佛教特有的非书资料：贝叶经〉，香光尼众佛学院 释舜惠

<sup>3</sup> [http://www.hkbuddhist.org/magazine/486/486\\_08.html](http://www.hkbuddhist.org/magazine/486/486_08.html)，《香港佛教》

载，略称为贝多或贝叶。《周嵩联竺纪游》卷 2 第 14 页：「贝叶是大西天一种树叶，光洁可书。」在纸张尚未发明以前，古印度以贝多罗叶记载佛教经典及宫廷文献资料，现今南印度及南传佛教地区仍有人继续使用<sup>4</sup>。2011 年 2 月 23 日云南西双版纳组织还拍摄贝叶经传承制作技艺，古人智慧还是有其珍贵的文化价值。

依南传《岛史》记载，公元前一世纪时，比丘们为了便于弘法，首先把巴利文的经典书写在贝叶上，以免圣典散佚，由此可见贝叶经在佛教弘法上的功用<sup>5</sup>。

《添品妙法莲华经》序：「遂共三藏崛多笈多二法师，于大兴善寺，重勘天竺多罗叶本。」此中「多罗叶本」即指《法华经》的贝叶写本。由此可知大乘经典《法华经》初期即是抄写于贝叶上的。此外，在《佛本行集经》卷 51 所载，释尊成道后，曾于贝多罗叶上写明耶输陀罗所生之子罗侯罗为其子息，以洗刷耶输陀罗的不贞之冤，使其母子免除灾难。这显示佛陀成道前后已经用贝叶刻写文字。根据傣文经书《尼跋坦帕召》（关于佛祖历史的经书）和《坦兰帕召》（佛祖的经）记载，贝叶

---

月刊，486 期〈奇妙的贝叶经〉。

<sup>4</sup> <http://www.gaya.org.tw/journal/m17/17-main1.htm>，佛教图书馆馆讯，第十七期 88 年 3 月，〈佛教特有的非书资料：贝叶经〉，香光尼众佛学院 释舜惠。

<sup>5</sup> <http://www.gaya.org.tw/journal/m17/17-main1.htm>，佛教图书馆馆讯，第十七期 88 年 3 月，〈佛教特有的非书资料：贝叶经〉，香光尼众佛学院 释舜惠。

经在历史上的使用及传播，已有二千七百多年的历史了。<sup>6</sup> 中国的贝叶经大多于盛唐时期传入，在经典中常以「贝叶」表诠佛典之意，如《大慈恩寺三藏法师传》卷 6：「法师（玄奘）操贝叶开演梵文。」又《贞元新定释教目录》卷 16：「将敷贝叶之文用启莲宫之会。」从汉译经典中，显出「贝叶」在佛教文献的特质，在中国贝叶经几乎成了经典的代名词，和佛教关系密切<sup>7</sup>。

一部经典需要多片贝叶才能完成，其制作过程为采叶、水煮、晾干、磨光、裁割、烫孔、刻写、上色及装订等步骤。制作贝叶经之贝多罗叶以嫩叶为佳，且叶片要柔软强韧。树叶采下后先经水煮、晾干，使叶片变得柔韧不易断裂，再用粗木棒将叶片表层两面磨光。然后将叶子裁成所需规格，每片叶子长约二英尺、宽约三英寸，或将一片裁成多片。在叶面中间穿一或二小孔，或在靠边穿一个孔，以备装订之用。穿孔后的贝叶即可以刻写，通常每面最多刻写七、八行，并于每一刻完之叶面边上刻上页码。用特别调制的墨水涂在叶面上，再将叶面擦拭干净。古代大乘经典的贝叶写本，都用笔尖沾上墨汁写出来的；南传佛教巴利经典的贝叶写本，则全都以铁笔刻上文字，涂上黑墨之后，再擦掉表面，让字体浮现出来。最后，以绳、棉线或似竹篾物穿过叶面上的孔，并用与贝叶一般大小的

---

<sup>6</sup> 王懿之，杨世光编，《贝叶文化论》10 页中国云南：云南人民出版社，1990。

<sup>7</sup> <http://www.gaya.org.tw/journal/m17/17-main1.htm>，佛教图书馆馆讯，第十七期 88 年 3 月，〈佛教特有的非书资料：贝叶经〉，香光尼众佛学院 释舜惠。

木质夹板为封面及封底固定，以免散乱而利于携带，我国称此装订形式为「梵策（夹）装」。如此一部贝叶经就算完成了。

由于贝多罗叶具有防水及经久耐用的特性，制作完成可再以肉桂油及灯烟所调制的特殊墨水涂在叶面上，更可增加其保存的时间。这是因为肉桂油具有防潮、防腐及防止虫蚁蛇蝮蛀食的功能。若为长期保存，若干年后可再涂抹一遍，或在经典外观再涂上生漆及金粉，也可使贝叶经不易腐毁。目前被发现的贝叶经，大都经过千年岁月考验及风霜的侵蚀，但它们仍可保存至今不坏，这是它所具有的最大特色，（成为研究印度思想史、印度佛教史、及梵文文法的第一手资料）也是受重视的原因之一<sup>8</sup>。

二千五百年前的古印度，并无纸张的发明，也没有印刷术，而当时绢匹也很贵重，出家人身无长物，不可能以大量绢匹来书写经文<sup>9</sup>，所能做的就是用贝叶来写。

《阿含正义》云：

四阿含的每一部经文分量，各有六十匹素绢之多。众比丘说：「应该写下四部阿含的经文，未来就可以兴盛的行传于天下。」所以就在佛身阇维（火化）处，以前自然生长的四棵大树上，大家互相聚集树叶，分成四个部分来书写佛的十二部经，戒律和种种法因此都具足了。<sup>10</sup>

---

<sup>8</sup> 同上。

<sup>9</sup> 〈四阿含诸经之结集——真实的佛教史 02〉

<http://hi.baidu.com/cankui2021/blog/item/8466b704540a331f738b651d.html/cmtid/3e1dbf373f22ca4cac4b5fe1>

<sup>10</sup> 平实导师著，《阿含正义》第一辑，正智出版社，2006年9月初版二

人类不同于一般动物是因为有语言也有文字而有文化，有文字当然会有书写的工具，不论写在甲骨上或石头、竹筒上都是就地取材，以备不忘而能流传久远。不可能如释印顺所说的只会口耳相传；口耳相传很容易产生偏差而变成「水老鹤」，这只是因为有缘能拥有贝叶经典的比丘人数很少所致。所以我们认为佛陀时代就有文字记载流传下来，而事实也证明当时就有这种工具。佛陀所说的话都是后世弟子修行的重要依据，若没有把语言用文字记录下来而成为经典，则后世要流传就会很困难，而且难免因为有人听错而误传；讲错了的人也无有经典可以证明他说错了。

摆在眼前最明显的例子就是藏传佛教，西藏密宗标榜它是直接从印度传入的佛教，所以称为藏传佛教。西藏密宗自认为它是可以成就双身法的金刚佛，比显教的佛更高级。而他们的修行口诀是代代口耳相传下来的，不可以用文字记载，理由是因为「太珍贵」了。可是经典中记载：佛堂是不可以画男女双身佛像，出家人必须勤修梵行，入初禅时则必定已离开男女欲贪。怎么可能反倒成佛时必须抱一个异性而成为双身法的「金刚佛」？显然这种「佛」不是佛教所说的佛。藏传佛教口耳相传的秘密口诀，是连教人断我见、断三缚结证初果都不可得，因此这种口耳相传的秘密口诀是毫无用处的，可见藏传佛教根本就不是佛教！更有甚者，佛说识心共有八个识，西藏密宗竟然口耳相传成只剩六个识，更证明密宗是「喇嘛教」而非佛教。喇嘛教更异想天开，祖师爷莲花生更说要用神通力把密

---

刷，页 63。

法隐藏在地水火风空之中，让后世的岩传师取出来而有「伏藏之说」。但这只是让后世的喇嘛有借口乱编造密法骗人罢了，《楞严经》中早就预言那是邪魔外道挂羊头卖狗肉的伎俩，可见口耳相传是不可靠的。

如果口耳相传是符合佛教经典的，那才可以相信，但是最终还是要回归到文字记载，才比较能保持久远；古人的智慧早就想到了，因此不论如何困难一定会用文字把佛说的话记载而长久流传下来，方便后世学佛者实证及简别邪说。当重要佛经如《楞严经》失传的时候，也就是佛教即将灭亡的时刻，所以文字的记载是非常重要的一个工具。这也是隋代云居寺僧人要千辛万苦把经文刻在石板上藏诸名山以益后人之目的；当然他们曾思考写在纸上、刻在竹上，但都不如石板可以恒久不坏，可以流传更久远。

有远见的佛弟子，一定会想办法把 佛陀开示佛法的语言用文字记载下来，就算辛苦刻在石板上也非不可能，何况当时已有贝叶可以记载。若说 佛陀当时没有文字，这只是释印顺的胡乱猜测；印度外海，考古学家就发现沉没海底的城市大约存在于三万二千年前，只是现代人读不懂海底城古人的文字，而不是古人没有文字。佛陀时代人类已经有文明很久了，怎么会没有文字？印顺却昧于史实，胡乱臆测说成：「但至少当时并没有用（书写的）文字来表诠佛法，作为弘扬佛法的工具。」他说这话的目的，只是想要说服佛教徒信受他的说法：大乘佛经是后人创造而写出来的。所以印顺的想法实在有违常理。（待续）

# 我們回家啦

—張正華—



我此世的五阴身出生在佛国的边地，很不幸。但我们听闻到了平实导师的了义正法，又是很万幸的。今年三月，当善友们传说平实导师要为我们这些边地的学人传授尽未来际的菩萨戒时，我真是难以按捺住内心的激动，喜悦之情不可言喻。我们也能见到平实导师，我也能回家了。

当我们坐在宝岛的大巴上，共同唱起：「愿我修学大乘理，不遇声闻缘觉师……」时，我不知怎么那么委屈、激动，说不出来的感受怦然涌起，泪水不由自主的流下来。平实导师您那么慈悲，告诫我们要修学大乘理，不随二乘师僧只学解脱道。我真幸运的「遇到菩萨僧。」「受学大乘第一义，不久见道证真如。随度重关见佛性，……」越唱越感激涕零。

我未跟随平实导师学佛前，从未想过今生今世是可以开悟佛菩提道的。当代许多佛门外道说，末法时期只能念佛（但念佛法门函盖甚广，并非仅仅局限在最表浅的持佛名号而已）成就，没有开悟的，更没听说过见佛性。「随我导师入宗门，亲证三乘人无我。」在平实导师的摄受下能断三缚结，太幸福了！「愿具妙慧勇摧邪，救护佛子向正道，普入大乘第一义，受学究竟微妙理……」我们是平实导师从佛门外道那里救出来的佛



子，终于迈向正觉，迈向回家的「道」。「愿随导师学种智，通达初地法无我……」哇！还能通达初地！太神了！真是不可思议！

平实导师真是用心良苦，不辞辛劳的为我们前行铺好了坦途！我唱不下去了，我哭、我感动、我悔、我叹：我曾八个春秋在学佛路上原地踏步，只是一句佛号，一本《无量寿经》，每日背诵却未找到回家的路。我虽然很「听话」，但终于安忍不住，想寻求向前迈进一步，于是寻求其他经书。我看《大智度论》，看《瑜伽师地论》，这哪里是我们能看懂的。不言而喻的就想看《大乘起信论》，我想：「经」我看不懂，就从「论」看起吧！一念相应，我在善友那儿看到了平实导师的《起信论讲记》，我如饥似渴的看、写、抄，从未见过的真实义理沁入我禁封八年的心田，从此一发不可收拾地把平实导师的讲记几乎都看了。近两个月来又重学了《优婆塞戒经讲记》，临来前看完第一册《楞严经讲记》，我太庆幸遇到了善友，遇到平实导师，跟随平实导师学第一义谛……。

我回过神，又随大家继续唱「修除性障起圣性，发十无尽大愿王；愿我依佛微妙慧，善修菩萨十度行，无生法忍增上修，地地转进无障碍」，平实导师哟！您早已为我们绘制出通往成佛的坦途。「乃至究竟菩提果，不舍众生永无尽，愿我世尊恒慈愍，冥佑弟子成大愿。」我们尽情的唱啊唱，泪珠儿断线般的流啊流……，忽然「穿越时空——超意识」的旗帜映入眼帘，看！那不是我们正觉的宣传旗吗？我们就要到家了！

我们来到巨蛋，排队准备进会场时，早已守候在门外的师姊说：「欢迎你们回家！」「回家」，这是我们盼望已久的事；这一句「回家」，我们都哽咽了……。我们不能流露我们的情感，因为领队叮嘱我们：见到平实导师不要问讯，不要叩拜，不要说我们是来做什么的，低调处理一切事情，以免惹任何麻烦……。所以我们只能压抑悲苦之情，不与任何人接语；我们入会场，进家门，却不敢表达真情，真是苦不堪言！当平实导师来到会堂时，我们情不自禁的起立，唯一能代表我们心愿的，就是雷鸣般的掌声。

我举目巨蛋四周，各地的佛子汇聚在这里。平实导师在这万人大会上，向全世界庄严宣讲佛法真实义：穿越时空——超意识，只有第八识。告诫我们只有第八识才能去来无量世，但它又是不来不去、不生不灭的；法离见闻觉知，但却能出生万法，出生我们的五阴十八界法，出生宇宙万物万类法；它是默然的，但却是无漏有为的。平实导师为世界学人开示：参加此次法会的人，利根者听后能断三缚结，首先是断我见——即是声闻法中初果人所断的我见。凡夫误认意识觉知心为常住不坏法，佛门外道认为长久安住一念不生境界中之离念灵知心是真如，他们认为清清楚楚、明明白白的意识心可以入住涅槃，这是不符合佛说而落入我见中的。《四阿含》中佛说：「诸所有意识，彼一切皆意法因缘生」，这个灵知心细意识是借意根与法尘为缘出生的法，是有生必有灭的法，怎能以这个生灭法去入住不生不灭的涅槃呢？

解脱道四果证的无余依涅槃，连七识都不存在了，还有哪

个细意识会入涅槃呢？寂静涅槃是不生不灭、不来不去，「穿越时空——超意识」的不是灵知心。意识，是第六识，不是第八识，不许称为第八意识。听 平实导师的演讲，还能执着灵知心是我吗？我见就断了！那「我」不存在了，各大山头的六识论还能站住脚吗？这样疑见断了！那佛门外道制定的戒，还能执持吗？那戒禁取见也断了！断了三缚结，就是初果圣人了。平实导师！您太慈悲、太宽厚，不论怎么「认识」的学人，您都平等的送给断三缚结、证初果的果位；您救济了全世界的佛子向正道，您是佛子们的恩人！平实导师还向全世界宣告了导师的那朵八宝池中璀璨的紫金莲已经不存在了，平实导师决定，奉佛使命，续佛慧命，仍在五浊恶世弘扬正法；这种临危不惧，大慈大悲的胸怀，让我们倍感温暖；我们这些佛子，能继续得到母亲般的呵护与教诲，我们真是回到家了！

平实导师「断三缚结」的谆谆教导萦绕在耳边，「穿越时空——超意识」是我们谈论的话题，我们兴奋得夜不成寐，但又要迎接明天菩萨戒的熏习，我们这些来自内地的佛子们，任重道远；同修会学员们学习十个月的菩萨戒律，我们只能用一天时间来学完；亲教师白老师，争分夺秒的为我们灌述，舍不得点滴时间用斋等事，言简意赅的讲述菩萨十重四十八轻垢戒。如何做到不杀、不盗、不邪淫、不贩酒、不说出家在家菩萨罪过，不自赞毁他、不故瞋、不故慳、不谤正法……。这一崇高的上品戒，惊天地、动山河，我们无暇顾及讲堂的摇晃，目不转睛的盯着 平实导师宣讲，声闻戒是戒相，菩萨戒则是戒心，起心动念就犯戒；当做而未做也犯戒，菩萨真不是人当

的；但我们必须当，我们要跟随 平实导师披荆斩棘，摧邪显正，救护佛子向正道。

我们飞速的学完了戒条，白老师再为我们争取时间，让我们都有时间忏悔，但时间太短暂，我没舍得占用大家的时间去忏悔个人的业障；我年轻还未学佛时，听说蚂蚁能治风湿，于是我领着孩子上山捉蚂蚁，烘干备用；当我学佛受五戒时，我肠子都悔青了，尽管当时倒掉未用，但也于事无补；多少年来我一直耿耿于怀，我多想请我的老师，我的同学作证，在佛前忏悔啊！我还有过一次流产经历，现在认识到这也是杀业；我还有过盗业，一次在广佑寺听讲《金刚经》，我没有经书，老居士让我到前面请一本，我会后也没还回去，后来结缘给别人了。

看到 平实导师误带回一支圆油笔都赶快还回寺院，可我那书已经结缘了，损失不可挽回，我特想在这正觉宝地忏悔；白老师特别理解我们的心情，让我们节约时间，共同忏悔：「谁有杀业，自责其心」，「是」，「永不复作」；「谁有盗业，自责其心」，「是」，「永不复作」……白老师啊！您真是菩萨，您真太聪慧，您给我们内地佛子这一珍贵的忏悔机会，您还一再督促我们：「希望你们能早日成佛，我在你们座下当菩萨。」多么慈悲，多么和蔼！是如来藏都一样平等平等吗？我们师生紧赶慢赶的运作，也还是占用了同修会 15 分钟的学习时间；他们百般呵护我们，为我们能顺利「回家」创造了很多方便善巧条件；他们勤勤恳恳，任劳任怨，不知牺牲了多少日夜夜的宝贵时间……。现在又把这最宝贵的学习场地让我们，欢

迎我们共修。

恰好这次禅三结束，有两头金毛狮子脱颖而出，他们见道作狮子吼，我身临其境感受他们见道的愉悦、证悟的宏鸣！我太羡慕了！我激情涌动，我啥时方也能参加禅三啊？尽管我没有资格报名「禅三」，但在如来藏这儿，还有什么面子可言？我就是来参加「禅三」，拜请 平实导师给我们指点，帮助我们「见道证真如」，使我们及早回家园。

我们真是难以入眠，明天就要受菩萨戒了！平实导师亲手赠我们缦衣，为我们传授尽未来际的菩萨戒，我们这些内地佛子做梦都不敢想的事，明天就能成为现实了，我们怎么能不高兴，怎么能不激动！4月27日午后三时，这一激动人心的时刻终于来到了，我们终于有机会叩拜 平实导师。「向传戒和尚三拜」，「顶礼十方一切三宝」。我们同声回答 平实导师：我们「是菩萨」，我们「已发菩提心」。我强力控制自己，不要哭泣。「往昔所造诸恶业……」我再也控制不住了，由于多生多劫的贪瞋痴，使我还在轮回中；有幸得人身了，却又生在边地，悲痛至极，怎能不痛哭流涕。我惭愧，我懊悔，同时我必学会坚强，我一定要在 平实导师的指导下，迈向正觉，证悟菩提，跟随 平实导师荷担佛的家业，世世常行菩萨道。

我们受四不坏信戒：「归依十方一切世尊，归依诸佛了义、究竟正法，归依十方大乘贤圣菩萨僧，归依三聚十重菩萨无尽戒；尽未来际，顶戴受持四戒；受四宏愿戒；受三聚净戒；正受摄律仪戒，正受摄善法戒，正受饶益有情戒。」平实导师又

亲手为我们这些来自内地的佛子赠缦衣，当平实导师赠我缦衣时，我扑伏拜谢，跪行接擎，一句「恭喜喽！」撞开了悲喜交加的闸门……。在平实导师指导下，披上「解脱服」，扣好「礼忏衣」，「我今顶戴受，礼佛求忏悔」。

我们受戒圆满后，平实导师不顾连日来的辛劳，又轮流接待我们，怎奈人多、时间短，才几分钟的时间；我们默默面对平实导师，我不能哭，怕泪水模糊双眼；我不愿说话，怕语言打破这寂静短暂的时限。平实导师，您是我们的恩人！是您救护了我们，才有我们的今天，万语千言道不尽我们肺腑情感，海水为墨写不尽我们感恩的心愿；是您告诫我们修学大乘了义正法，是您开辟了正觉的航线，是您指明了「穿越时空——超意识」——只有第八识才能穿越时空——的真实理念；是您夜以继日的写书弘扬证悟菩提的新篇，读了您的书，我们震惊，我们感悟，我们找到了回家的路；您恳切告诫我们，其实我们本来就在「家」，在「家」生，在「家」长，从来未离开过这个自性清净的「家」！

我们本来就在如来藏「家」，我们已回家，但还有多少悠悠学子不知这个永远的「家」；我们入菩萨数，我们不但要自利，我们更有责任利他，让佛子们都回家……

菩萨戒子张正华

2010年5月10日



# 邁向正覺

— 林正溪 —



从小就在思索，我怎么会来到这个处处充满险恶、痛苦，又充满贪瞋痴慢疑、互相猜忌利用的五浊恶世呢？在这世间短短几十年的性命结束后，又将往何处去？如何探知？我要如何才能作主，去到自己想要去的世界？要用什么方法及途径，去达成自己的愿望？人生的意义何在？

有人说：「人生的意义在创造人类继起的生命」，这是真实的吗？疑！疑！疑！在迷迷糊糊的情况下来到人间，又在茫茫然、尔虞我诈、艰难困苦、浑浊世间，每天为三餐温饱，而不得不卖命工作。就这样寻寻觅觅四十五寒暑，仍在茫茫苦海中浮沉，不知所向。只能体认到世间的一切，都是刹那刹那地生灭变异，一切都是虚妄不实；也了知这个世间是无常的，众生都是在苦中作乐，醉生梦死。有人说「人生如梦，梦如人生」，就是一个很贴切的描述。

公元一九九〇年，经我的同学介绍而归依宏海法师，并在台北市罗斯福路的道场修学佛法。因是第一次接触佛法，感到很惊奇。由学法中，让我渐渐地了知一点佛法的内涵，但仍是极其粗浅的。同年，道场举办了一次禅七，我因从未参加过禅七，在好奇心的驱使下，报名参加。在禅七中，依照法师的教

导，学习坐禅，感到真的不可思议。在禅坐中，只觉得一瞬间经过一道时光隧道，进入了好像是另一个时空的境界。顿时，双腿酸痛到极度的痛感没有了，再则呼吸及心跳也没有了，整个色身都没有了。但意识心仍是了知自己在打坐。对一个初学佛法、知见极其不足的我，初次打禅七，能进入这样前所未有、未见、未知的殊胜境界，太不可思议了。可惜一支香的时间就好像只有三至五分钟的短暂而已。引磬「ㄅ」的一声，把我从定中惊醒；不得不起身跑香，否则真想一直坐下去，看它往后如何继续演变下去。其实，那只是禅定中的意识心与五别境心所有法的定心所相应，所生的意识境界而已，乃是虚幻不实的境界相。如《金刚经》所说：

一切有为法，如梦幻泡影，  
如露亦如电，应作如是观。

自从那次禅七之后，我了知佛法是很深奥的，深到令人难以臆测。释尊在经典上所说的，应该是如实语，是可以实证的；因此，我对佛法开始生起信心与兴趣。直觉下，佛法这一条路，是唯一可以达成我日夜期盼的目标，也是能解开「人从何而来，死往何去？」的唯一途径。当时因身负养家活口的重任，每天忙于赚钱养家；说真的，实在没有多余的时间，可用于修学佛法及阅读经典上。

二年后（公元一九九二年），听说万里灵泉寺要举办禅七。我排除万难，请了七天假报名参加；同时又归依了惟觉法师。此后，由灵泉寺一直打禅七，打到中台禅寺；在八年间，共打了



十次禅七。每次打禅七，于四、五天后，定中常常会出现许多境界相，且那些境界相非常殊胜，非世间所能见到的。有一次在中台禅寺打禅七时，于一瞬间，整个禅堂化成了像金碧辉煌的宝殿一般，金黄色的光，遍布整个禅堂，即使张开眼睛，左看、右看、上看、下看，都是一样，好像自己进入了另一个时空世界似的境界。其金黄色光非常温柔舒适，虽超光亮，但不会刺眼。那种舒畅神怡的感觉，从未曾有，真的太殊胜了。

第七天在小参室时，我请问主七和尚：「我在打坐中，瞬间整个禅堂化为辉煌又温柔的金黄色光芒，遍布整个禅堂，身如进入另一个时空境界似的，这种境界是什么境界？为何会化成这样？请和尚开示。」师父回答说：「那就是常寂光净土的境界。」我又问：「师父！这样是不是入魔？」师父回答说：「不是！别人想求都求不到，怎么会是入魔呢？」当时，我仍怀疑及不解。因为《心经》上说：

是诸法空相，不生不灭、不垢不净、不增不减。是故空中无色，无受想行识，无眼耳鼻舌身意，无色身香味触法，无眼界、乃至无意识界……无智亦无得，以无所得故……

但是，当时我能感觉非常温柔舒适的金黄色光芒，就有能观的意识分别心与所观的色尘境界相（内相分），这已不符合《心经》所说的。同时《金刚经》亦说：「凡所有相，皆是虚妄；若见诸相非相，即见如来。」

而此禅坐中所见的境界相，是由如来藏所出生的内相分境

界相，是意根触法尘所生的意识境界；它是因缘所生法，有生必有灭，乃是生灭不实的虚妄之法，是由第八识如来藏所生的法，是空相的，如何是真实法？竟然说是诸佛所住的常寂光净土的境界。

然而如来藏的体性犹如虚空，是空性心，它离六尘境界相、离见闻觉知、离觉观、离能所、非有非无，但能生万法。当初因佛法的正知见不足，虽《心经》已背得很熟，但不能了知《心经》中所说的真实义。所以心中仍然半信半疑，让我这个修学佛法的菜鸟，证入「常寂光净土的境界」，着实很难令人相信。会不会是师父为鼓励我，让我能对佛法更有信心，而说的方便话语罢了；但因为当时对佛法了解不多，所谓「常寂光净土是什么？」根本一点概念都没有，也不知是什么境界？只觉得佛法太深妙，深不可测。由于每次禅七到最后几天，都会呈现一些境界相（内相分），自己很害怕会走火入魔，陷入魔境之中而无法自拔，所以后来就不敢再去打禅七了。因为不晓得那种修法到底对不对？颇有疑虑，以致产生恐惧。其实那只是打坐入定时，由胜义根所显现的内相分境界相，仍是意识境界而已。然而，我学佛的宗旨，是想要能够探知人生与宇宙的真实相是什么？有什么样的法能够与《金刚经》及《心经》上所说的法义相同，且可印证的，那才是我所要的法。

公元二〇〇一年初，到景美爬仙迹岩时，在山上一座小庙中休息，旁边摆着一堆结缘书，我挑一本平实导师所著、佛教正觉同修会印制的《无相念佛》一书。翻阅前面自序及绪言，

平实导师教人以无相忆念拜佛之法都摄六根、净念相继，可以入三摩地；而且要在拜佛中，训练动中定的工夫。当时感到惊喜万分，直觉到这就是我所要的大法，当场请了一本，回家读了三遍。因当时佛法知见不足，经典又看得不多，无法融会贯通书中所说的真实义。虽然，自己也照书中所说方法，学习无相忆念拜佛的动中功夫，但不得要领，拜了一、二周后就停止了。当时很想学习，但因自己因缘尚未具足，也不精进。若能积极一点，马上拨打书后面的同修会电话，应当可提早进入同修会进修，那该多好。

公元二〇〇三年十二月，经同修会林益铨师兄介绍，到同修会听《菩萨优婆塞戒经》，觉得很受用。并于二〇〇四年四月参加陈正瑛老师授课的禅净共修班，修学佛法的正知正见。经过两年半的熏习，才能对佛法有一个基本认识及概念。对于佛菩提道修学的次第内涵及方法，有一个大略的认知，不会像以前茫然不知趣向。了知佛法是要由佛菩提道及解脱道，二道并行进修，此外无别的佛法可修、可证。同时了知佛菩提道函盖了解脱道，解脱道是佛菩提道成就时的附带产品。修学佛法首重如何去寻找那个离见闻觉知、离觉观、离能所而本来自性清净的第八识如来藏真实心。当我们找到它时，即是所谓明心、开悟。正因为如来藏含藏一切种子，而一切种子的智慧，即成佛所必修的一切种智。如来藏心体本来就自性清净，它能出生世间及出世间的一切万法，即所谓万法唯心所造，也同时含藏无量无数的染污种子在里面。我们学佛修行，即是在日常

生活、行住坐卧、真心与妄心和合运作中，在历缘对境，转依于如来藏的本来自性清净体性；将它所含藏的染污种子，在随缘应物当中、于种子现行之际，一分一分的修除，令种子渐渐地清净。同时，我们成佛的道业，也随之一分一分的向前迈进。如此的学佛方式，是多么的快乐、幸福、实在、明确的事；不会像以前学佛，茫然不知所向，又怕走火入魔，越学越心虚、越不安，怀疑所学是否为真正正确的佛法？

到正觉修学佛法最令我赞赏、满意的是，无论平实导师或亲教师所教、所说的，都有一定的先后次第性，方向清楚明确，法义法理正确，都是正知正见。我常喜欢用《心经》或《金刚经》，去比对确认平实导师及亲教师所说的内容，结果皆完全符合经文的义理，让我学习起来十分安心，而且法乐无穷，法喜充满。平常白天工作再怎么累，晚上一到课堂听课，精神就大好，绝不会打瞌睡，应是法乐无穷的缘故吧！有缘遇到大善知识平实导师，在其教导下；再配合自己行布施、持戒、忍辱、精进、禅定、般若智慧的正知见等六度波罗蜜的修集，以及福德、信力、戒力、定力、慧力增长，来消除贪瞋痴慢疑等；再加上肯发大愿，生生世世舍身命财护持正法，以利益众生为职志，成为一个具足菩萨种性的学佛者。如果能够这样，不明心开悟也难。这一点，我绝对相信，因为正法的知见与种子已经种下去了，快者今生可明心，慢者未来世，只要因缘成熟时，必能成就。希望凡是跟我一样渴望着，要探究：

1、人生从何处而来，死将往何处去？

- 2、人生的真实相是什么？
- 3、是由谁来创造主宰十方世界万法的真实相？
- 4、你我是上帝创造的吗？
- 5、人死后，就能一了百了吗？

若想要了知真相，只要到正觉来，您就能渐渐明白；并能让您自己亲身证悟，甚且眼见佛性，那是多么殊胜的法啊！

南无 阿弥陀佛！

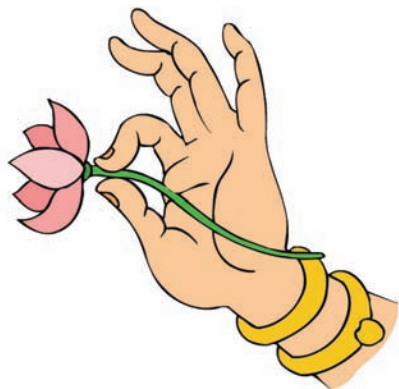
林正溪 合十



# 《优婆塞戒经讲记》

## 读后心得

吴承勋



2010年六月底，第一次购得《优婆塞戒经讲记》，当时也是家母生命渐渐走向尽头之时，读到讲记中平实导师所提到的「布施」，心里总有很多的澎湃与感想，却没有办法在第一时间整理出心里的思绪，因为太粗心；而在同时，身边却有件事情发生而有所心得。

家母是一位不喜吵闹、人声鼎沸环境的人，当最后在医院时，家母总是告劝家人不要找人来探病，她想要安安静静的休息。住家周围的邻居，有许多都是环保慈善教团的信徒，平时因为要冲业绩与找下线，总会与邻居互动频繁；但是因为被「慈善」这两字名利所包覆，总是会发心号召左邻右舍一起做「善」事。于是在六月底时，号召十二位邻居，未事先告知的情况下，到家母所住的病房中探视家母，并且对家母祈福，同时传教；一间五坪大的小病房，那时挤满了十二人；本应是保持安静来探视生病的邻居，最后却是在病房中高谈阔论起来，让家母因此无法得到适当的休息，并且难过与生气。而事后得知此状况的邻居，却将本持「探视邻居并且祈福」的本意，变成了「我们也觉得再不去看就看不到」的借口。当天，我告诉这些邻居：

「有慈心是美意，但是以此事为借镜，真的要体会什么是有智慧的布施才好。」而邻居却被「他人称我为菩萨」与「我大菩萨做的都是大慈悲」等名相、名声所框架，自认为是菩萨身分，自认为所做之事是大慈悲，无法忍辱我的善言纳谏。

有一则故事：有个人看到一头牛，在寸草不生的地方受饥饿的煎熬，于是他发心要布施给这头牛，就找了一块牛肉要喂牛，但是牛不食肉，而此人口中说着：「快吃，这是我发心要布施给你的，我不求功德福德，只是为了让你不饿。」迫食许久，牛仍然不食牛肉；此人一气之下，就把牛给杀了。在家母最后几日的这段过程中，并非是要抱怨或是责怪这些俗人，她只是希望安静的环境罢了。

事后我读平实导师《优婆塞戒经讲记》时，发现佛陀早在《优婆塞戒经》中就有开示这个部分，经典中说：【施已不求世之果报，不以能起烦恼因施，是故能得无上净果，名曰涅槃。】<sup>1</sup>平实导师对这一段佛语，以白话说明得非常清楚：

所以，以起烦恼因来布施，当然无法得到无上净果名曰涅槃。不以能起烦恼的清净因来做清净施，就能获得无上净果，名曰涅槃。而且佛在阿舍中也说过佛法背俗：「道之所乐，俗之所恶；俗之所珍，道之所贱。」佛法与俗法是相背离的，因此不求世报，不以能起烦恼因施，这样的布施才能得到无上净果，名曰涅槃。<sup>2</sup>

---

<sup>1</sup> 《优婆塞戒经》卷5〈19 杂品〉(CBETA, T24, no. 1488, p. 1059, a12-14)

<sup>2</sup> 平实导师著，《优婆塞戒经讲记》第六辑，正智出版社（台北市），2007

如 平实导师与亲教师所教导，俗人本因无明而身陷五浊恶世，因此想要布施本身却是起烦恼之因，原因就是没有智慧。若我们还对俗人们责怪，这不就是与他们一般见识吗？因此我也不怪罪他们了。但是在这整个过程中，我体会到了「布施」真的是要有智慧，这件事让我学到：原本发心要替人祈福，虽表相上慈悲，却没有考虑到受者是否合当；而当结果不是自身所预期，则替自身找借口；并且无法安忍，而在此生中一次又一次的造作同样的无智行为。理论上，布施应当是将我有而他没有的利益，与他人分享而同乐；是与舍心相应的，却不是以能起烦恼因来布施。但是现今看来，许多人虽然也是有慈心，并且将自己有的分享给没有的人，却没想到自己所有的是否为良善的、是否对众生解脱智慧有利益？与人分享是否是他人合用的，分享后他人是否真的「有利同乐」或是「无利同苦」？

回想四年前，当时在美国工作，因为车子开得比较大型，想说反正闲着也是闲着，朋友找我去帮忙，于是假日都会去帮环保慈善团体发放粮食与帮忙载运发放物品；在发放食物的过程中，当租借的场地搭起帐篷，周围的游民就大量的聚集过来，抢着要占位置等待食物的发放；每个人所散发的味道与情绪，却不是饥饿而是贪婪。因为在同一条街上，有其他的教团也在发放粮食，发放善心人捐的白面包；而此慈善团体，却是经过三四道工序所做出来的速食汉堡。若以「填饱肚子」来说，大块的面包不但比较吃得饱，而且比较容易存放，能吃比较久，而受者吃不完时也能布施给其他眷属或是朋友。我在那时

---

年 10 月初版二刷，页 110。



帮环保慈善团体发放的过程中，于冗长的队伍中，看到很多重复的面孔；走到队伍后面才发现，有许多年轻力壮的游民，拿了一份之后，就到后面再插队一次，而实质需要食物的老弱游民，就这样一直被插队，到最后排了四个小时只能分到压箱底几块破碎的面包。当时我把这类的状况反应给该教团，发现他们也知道此情况，却不在乎；一方面因为他们自认为做了慈善而躲在自认为慈善的喜乐之中，一方面是不想多找麻烦，认为多一事不如少一事。这看在我的眼中，发觉是这些义工觉得需要的是布施的业绩，而不是满足匮乏的受者所需要。读过《优婆塞戒经讲记》才知道布施的定义乃是有智慧的布施才对，故名为惠施。

再次将平实导师著的《优婆塞戒经讲记》第一辑读完第二次时，对照心中与身旁的一切，了解要布施是不能「嫌麻烦」，不能「自以为是」，不能「浮躁」。书中平实导师教导：许多菩萨，度人一世又一世，一点都不嫌麻烦，也不会当自己悟道时就不救度有缘众生；也不会因为众生心性难伏，就起瞋怨恼；若受善知识的帮助后而有所心得，但却只想自己精进，那不就如同比声闻圣人还不如的妄想俗人了？所以我们行菩萨道者，在布施前应该有智慧抉择啊！今把平实导师对这一段经文精彩开示中的另外一段节录供养大家，以祈有缘的菩萨能够有智慧的布施而不以烦恼因布施，而且不求世间名闻利养等果报的布施，平实导师开示：

菩萨布施了以后并不牵挂自己后世可以得到多少福德回报，也因为心中不追求未来世在世间法上的布施果报

而无烦恼；并且不以能使别人生起烦恼的原因、不以能使自己生起烦恼的原因来布施，也就是菩萨布施时对自己没有负担，对受施者也没有负担，都无烦恼，所以能得到无上清净的果报，叫做涅槃。如果施主的布施，是会使受施者生起烦恼，这样的布施，施主将来无法得到无上净果的涅槃。<sup>3</sup>

从这些开示当中，我们学习到很多的次法智慧，劝请有志追求智慧者，能够请阅 平实导师《优婆塞戒经讲记》，相信必定对自己及他人，都能够得到大利益的。



---

<sup>3</sup> 平实导师著，《优婆塞戒经讲记》第六辑，正智出版社（台北市），2007年10月初版二刷，页108。



☒一、后学从事农业科技推广与管理工 作，指导农事生产过程中，不免叫人杀生(防治病虫)，农业乃人之生存基本行业，蝇飞蠕动，土中空中水中，无处不存，相互共生，生态平衡，现代农业生产不论无公害栽培，还是防网隔离栽培，也难免杀害虫命，田间操作，举手投足，伤命无数，从慈悲而言，不忍为之，从世间法言，如不为之则可能无收，或别人也不允许。如何避免不杀生或不间接杀生，后学敬请师兄赐教！

答：菩萨要在五浊恶世弘法度众，有些事是无法完全避免的，因为所处不是纯一清净的世界，就必定会有共业之杂染，有不得不然的恶缘，这也是众生的业力使然。不说农业生产过程中所可能造成的杀生，即使一般人于日常生活中的开车、走路、清理环境，又有谁能保证完全不伤及生命？可是，可以因为可能会伤及生命便不乘车出门、不清理环境了吗？若如此，则是拘泥于戒相，被戒相所束缚，一切将无所能为，更不要说要弘法度众、行菩萨道利益众生了。

从事农业生产也是一样的道理，重点在于以什么样的心态来面对、来处理。过程中若是以「教人杀生」的心态为之，就不对了，因为本意即是在杀生。但若是以防治、避免虫害、为供应众生必要之饮食而为之，则无杀生之本意，甚而是为了利益众生而作，如此则可！有一则典故：

有一次 佛陀外出回到精舍，要沐浴盥洗，请阿难先去清理浴缸，结果阿难回报说浴缸里有很多虫子，清理恐会杀生而不敢清理！佛告阿难说：「我是要你清理，不是要你杀生啊！」阿难随即意会，于是清理浴缸，其意在此。

再以菩萨戒的观点来说，杀生固然是重戒，但却是在「根本、方便、成已」皆具足的情况下才是最重罪，否则皆是轻垢罪。而且，杀人与杀畜生，罪的轻重也有所不同，杀人为重，杀畜生为轻；因为人乃是道器的缘故，故恶心杀人将断众生进修功德法的因缘，此性罪不轻而成最重罪。因此，菩萨戒中的每个戒都有轻有重，也都要看根本、方便、成已三事，才能判断有罪无罪、罪责轻重；当中也有诸多差别，很难一语概括，所以才有所谓的「开、遮、持、犯」之教诫。基本上，只要没有根本罪，也就是没有犯意、没有动机，即使所杀是人而犯杀戒，也是轻垢罪。若是为种植及预防病虫害而锄田及喷药，本意并无杀生之意，则杀业之根本罪不成立；于是所为之方便及成已，即非杀生；纵使锄田及喷药时有所伤损而有杀罪，已经是另一罪而非杀生之罪，因为并无故杀之意，无根本罪。此时再探究种植及预防病虫害是何根本罪，若种植及预防病虫害二事并无根本罪时，则锄田种植及喷药等事即是无罪，无犯意故，事所必然故；此时纵使种植及喷药过程中有少量伤损，亦无违犯菩萨戒可言。也就是说，持戒应秉持菩萨戒的「精神」来持守，才是如法持守戒律；而不是拘泥于戒相，拘泥戒相反而容易被戒相所束缚，导致无法持戒而不得不放弃。

当然，若能以无害众生的方式来从事农事，当会更为圆满。但若真的无法避免，则应选用伤害最轻的方式为之，选在害虫大量繁殖之前喷药预防；而且，若能于施作之前数日，于施作处诚心告知诸众生，将于何日施作某农事，请该处众生先行离开，则有缘的众生自能感应得到而离开。这是在自己能力范围内，可以尽到告知的责任；但对于那些没有离开而受到伤害的众生，就跟牠们结了小的恶缘，此时佛弟子当借此恶因缘而发起悲愿，愿意在道业上精进用功而能实证增上，未来世碰上了此等有情时，虽然此世所结之恶因缘现行，但是却成为菩萨摄受众生成就佛土之逆增上缘，借此逆增上缘再以佛法度化进入佛法的实证行列，菩萨就能这样不离世间这些烦恼而行菩萨道。再者，曾有位务农的师兄，每当要喷洒农药前数日，便会在田边焚香跟佛菩萨禀白，也顺便昭告田里的众生，请其早日离开而免误伤生命。这样的作法，您也可以参考！

另外，遇到这样情形的菩萨，也应该要常常于佛前忏悔、回向，也应该常参加大悲忏等法会，忏悔自己的业障，并可将修学正法的功德回向给这些众生，希望这些众生能早日脱离畜生道，早日修学佛法，迈向佛道。因为忏悔、回向乃是七种最上供养之二，常行此二善净法，对于自己的道业与戒行都有莫大的帮助。有关杀戒及其他相关戒律的法义，平实导师于《优婆塞戒经讲记》（共八辑）有甚为详细的开示，祈请于戒精进的学子至各大实体书局或者网路书局请购阅读。

☒二、学佛人的福报问题：现代人求名求利不择手段，虚名确实可以带来现实利益，学佛人往世福德不具者，今世为求佛法，自甘寂寞，自守清净，除了一些不该为的求财机会外，求正财之机会也少有之，在家居士福慧皆具者，才不失为弘法之典范也(易摄受众生)，后学知之，无兴趣追逐世间利益，浪费时光，而现实确实需要一定的资财供养眷属基本生活之需，供养三宝护法弘法之用等，如何处之？

答：首先，因因果报难以了知，唯佛与佛乃能究竟知之。修行人这一世是否能有福德因缘修学了义究竟正法，要看过去世是否曾经努力布施，是否曾与正法结过善缘乃至护持正法，是否曾经抵制正法、诽谤正法等，相关的因缘与障难甚为复杂，难以一概而论。

一般而言，若这一世能有因缘修学了义究竟正法，能够安住于正法中修学，福德通常不会过于贫乏，因为菩萨必有可爱的异熟果报。若是福德仍不具足者，还须为生活、为三餐奔忙而无闲暇，这种人不容易有因缘修学了义究竟正法；即使有因缘也不容易安住，因为世间法中能让他烦恼的事情太多了，根本无暇修学佛法，亦即其事障较多而阻碍修学正法。因此，能安住于正法中修学者，其基本的、生活上所需的资财通常不至于匮乏。若还有生活上面的困苦，学人当思：吾等往世必定在布施度方面所作缺乏，此世能够有因缘学习正法，必是往世与善知识结过善缘，但是自己累世修福的部分仍有匮乏，所以此世

应当更为努力的在布施众生、利益有情，乃至护持正法上面努力。以此逆向操作的方式，期能快速在此世以后，就能远离贫穷匮乏的业行，古德有云：「要知前世因，今生受者是；要知后世果，今生作者是。」有智的学佛人，当以此来检视自己的处境与行为，以智慧来面对环境及转变自己的命运。

再者，一般的在家学佛人，尤其是菩萨道的行者，还是得兼顾家中的生活、照顾一家老小，因此确实需要一定的收入作为基本生活之需而长养道器；因此，虽然是心向解脱、心求佛道，但因并未出家专心修行，故能有一个稳定的收入，这还是必要的。但学佛人对于钱财的基本心态是够用就好，菩萨虽不会刻意排斥钱财，但也不会为了贪图享受或为了累积财富而不择手段获取不当钱财。大德您虽然无兴趣追逐世间利益，但是基本的生活条件仍然应该要先满足，才能进一步修学正法；否则，冒然辞去工作或提早退休，若父母亲或配偶都不是学佛人，则易引起他们的瞋恼之心，甚至会怪罪正法，未来要接引他们入佛门可就难了；而您自身的学佛过程也一定不会顺利，会因为家里成员的阻挠而有诸多障碍产生，仍然不能于正法中得安住。而且，世间法的工巧历练也是菩萨道必须要修集的资粮，因此当以长远观点来看成佛之道。

另外，若是辞去工作或提早退休来专修，也不必然能保证修行一定因此得力、功夫一定增长；反之，有固定工作的人，也不必然会因为工作而影响其修行。因为修行是

一条长远的路，如您提到的，必须「福慧兼具」，不只在家居士必须福慧兼具，出家菩萨亦是要福慧兼具；尤其是佛菩提道的修证，许多的因缘是必须在世间法当中去成就，因此有句话说：「佛法在世间，不离世间觉」，虽然处于世间杂染法中，却能够依此缘之激励而能够对于解脱与智慧的增上有助益，端看您以什么角度来面对。所以，若是工作性质不是与恶律仪有关，因此不会影响修行，并不一定要因修行而辞去工作或提早退休，尤其是家中成员若不是也在修学佛法时更是如此，因此摄受家人趣向解脱及佛道的成就，也是菩萨应该要做的事情。

事实上，如果有正确的知见，再加上有上求佛道的坚定心志，即使平日有工作，乃至工作忙碌，照样可以成就无相念佛的功夫，照样可以护持三宝、护持正法；而且在动中所成就的功夫不怕喧闹，能够骑声盖色而净念相继，这才是将来参禅所需的基本功夫。当然，若您家中未来生活的所需都已安排妥当、不虞匮乏，家中成员也都乐于配合您的修行，您也可以辞去工作或提早退休而一心专修。此中各类情况甚多，企望努力精进于佛道者，当以智慧为先导来衡量自己的状况，选择应有的作法，用长远心配合勇猛心的精进方式正确有智的修道。

最后，对于供养三宝、护持正法的问题，其实要供养、护持正法的方式很多，并不一定要以钱财的方式为之才算是护持、供养；财布施只是三施其中之一，还有无畏施、法布施等方式也都可以。经典说：【佛子！我常以法施



为首，出生长养诸白净法。】<sup>1</sup>法施亦有甚多种，譬如，于正法团体中帮忙打扫讲堂、整理蒲团、搬运书籍，或是帮往生者助念、出外摆书摊、发结缘书接引众生，让众生有因缘能接触正法、修学正法；或者帮忙校对经文、翻译等等的身力、脑力、时间的付出，都算是供养三宝、护持正法；乃至自身或邀请亲朋好友前来听经闻法，甚至参与讲堂所办的法会、演讲等，也都是护持道场、护持正法。甚至能够破除邪说，对于藏传佛教双身法的揭露，能够让众生远离这些邪淫的恶行，让众生不受邪见、邪教导的戕害，让众生远离邪见、邪教导的恐惧，这也是兼具法施与无畏施的广大布施之一；此一福德更甚于一般的布施，因为破邪显正、救护众生远离邪见乃是兼具财施、无畏施及法施之功德与福德。因此，不一定要以钱财的方式来布施才算是布施，端视大德个人因缘的不同，以己所能配合、付出的方式而定，当然若能既布施钱财，又付出身力脑力时间于正法，则未来的福德功德一定更大、更殊胜。

### ☒三、时下青年学子诸多沉迷，应如何接引亲近佛法？

答：沉迷于世间五欲之乐不是现代人的专利，而是自古以来皆是如此；也不一定是青年学子才这样，而是大多数人都这样子。就算是现代许多身披佛陀僧伽梨，名声广闻的大法师一类的声闻出家众，也大多难脱沉迷于世间五欲的窠臼，才会公然与喇嘛亲近，暗中修习藏传佛教的男女双身法；这是近百年来佛教界被外道邪见所影响（如藏传佛教六

---

<sup>1</sup> 《大方广佛华严经》卷53(34入法界品) (CBETA, T09, no.278, p.738, b3-4)

识论双身法邪见)，而造成知见错误；也是与每个人过去世熏修佛法的时劫长短，以及所累积的善根福德因缘有关，反而与时代背景，或青年与否，或出家与否，并没有直接的关系，顶多是间接关系。本会的同修就有很多是早发善根的青年学子真参实修的亲近佛法、探究佛法，是故接引众生亲近佛法无须区分年龄对象或时空背景，但应该随缘随力而平等的接引众生亲近佛法。然而什么是佛法呢？是致力于慈善事业救济众生就是佛法吗？如果这样就是佛法，那基督教的救世军更应该是佛法了！还是提倡「心六伦」重整社会秩序就是佛法？那倒不如孔老夫子所提倡的「三纲、五常」还来得实际。那这样子儒家所说的就是佛法了？可是这些都不是佛法而是世间法，当这些世间法夤缘于佛法而冠上佛法名相时，就成为相似佛法了；佛陀已经开示说，相似佛法的发展，最后必然会导致佛教正法的衰亡。

这些相似佛法的发展，自佛教传入中国之始即已存在，起先是以老庄的清谈无为之学解释佛法；自宋朝以降，由于理学的发展，杂揉道家与儒学来解释佛法，蔚为时尚，更将真正的佛法扭曲殆尽。从唐朝开始，乃至到了宋明以后，以男女双身法为本质的喇嘛教大举入侵（美其名为「藏传佛教」），大力鼓吹不离淫欲而能证菩提，并将其男女行淫的双身修法冠上佛法名相，欺骗善良而无知的广大众生，形成相似佛法中最恶毒的一支。今世的慈济、法鼓山、佛光山、中台山等各大佛教山头无不承袭自相似佛法的世间思惟，而且或直接或间接的与藏传佛教诸喇嘛们交流互通。而世间思惟本不离识阴六识之范畴，故相似佛

法之弘传者必以意识觉知心为基础而落入断、常二见中；若再涉及藏传佛教——喇嘛教的双身邪淫法，则必将成就地狱恶业。而世尊于四悉檀中也处处说施论、戒论、生天之论等世间善法，但是世尊无论是说世论善法或解脱法、大乘法，都是以有一能出生万法之本体为前提而说，这个出生万法的本体是迥异于六识心的，是不堕三界六尘万法的，它是万法出生的根源，叫作第八识如来藏，也叫作阿赖耶识、异熟识或无垢识……等名。

有关于了义正法与相似佛法之差异，此处限于篇幅，无法详述，请参阅平实导师所著之《宗通与说通》、《邪见与佛法》……等书。所以，时下影响众生亲近相似佛法的最主要原因，除了上述各人过去世熏修佛法的善根福德因缘之外，另一个最主要的原因就是假名善知识的邪教导，以相似佛法蒙蔽了众生的眼睛而阻隔了众生亲近学习真正佛法的因缘。若要接引众生亲近佛法，这个佛法当然是真正的佛法而非相似佛法，要以这个前提为先；否则光看表相，就容易被相似佛法所欺骗，因此建立正确的知见乃是非常的重要；确立正确知见才能够学习正确的佛法，则应该使自己及诸青年学子建立简择的智慧，不迷信盲从，乃至不看表相、不落入僧衣崇拜，要以佛法的实质内涵正确为前提，以此为从来厘清了义正法与相似佛法之差异，再随缘随力的为众生解说以方便引度，这才是真正的接引众生亲近佛法。

☒四、1.往生极乐世界的人有没有经过中阴身？

2. 明心开悟之人往生时见到的佛，是化身佛？报身佛？还是法身佛？

3. 往生极乐是哪个心去的？

答：1. 往生极乐世界是经由中阴身往生的。众生若因缘具足得以往生西方极乐世界，于此世舍报时此世五阴已灭，此时极乐之五阴尚未生起，必借中阴身方得往生。或由中阴身乘坐莲台，至极乐世界后直接化生极乐五阴色身；或由中阴身入住莲苞，至极乐世界后待缘花开，然后出生极乐五阴身。凡此皆与往生之品位高低有关，然而不管任何品位，皆是经过中阴身往生。如《佛说观无量寿佛经》所述上品上生往生之状况：**【行者见已，欢喜踊跃，自见其身乘金刚台，随从佛后，如弹指顷，往生彼国。】**而上品中生亦复如是：**【行者自见坐紫金台，合掌叉手赞叹诸佛，如一念顷，即生彼国七宝池中。】**……，九品中其他诸品亦复如是，于此不再重复举证。由如上经文中可知，行者**自见之身**正是其中阴身，因为此世五阴已灭，故不可能是此世五阴身；而极乐五阴身亦不可能于此时此地出生，因为娑婆世界非极乐五阴托胎之依报土故。所以极乐五阴之出生，当依于极乐世界之依正二报而生，而非依于娑婆世界而生，故须借由此世之中阴身，才能托质于莲苞之中而被过度到极乐世界，然后等待花开之时才能灭此中阴而出生于极乐世界中。

2. 如《佛说观无量寿佛经》所云：**【生彼国已，见佛色身**

众相具足，见诸菩萨色相具足，光明宝林演说妙法，闻已即悟无生法忍。】由此可知，明心开悟之人往生西方极乐世界，所见之阿弥陀佛是庄严报身佛，所居之处应是极乐世界的色究竟天宫；而「悟无生法忍」最少是入于初地，此果位正是十方世界，诸庄严报身佛接见菩萨的最低果位。也就是在娑婆世界明心开悟后，发起至诚心、深心、回向发愿心，虽然未证初地无生法忍，而若求生西方极乐世界，因阿弥陀佛之慈悲摄受、开示加持，即能悟入无生法忍，都得以亲近阿弥陀佛的庄严报身，随之修学道种智，地地进修转进成阿鞞跋致菩萨。若是中品往生，即是出生于方便有余土中，不可能见到阿弥陀佛的庄严报身，只能见到应身或化身；下品往生则只能见到二大菩萨的化身，或者听闻二大菩萨说法的音声，仍见不到二大菩萨。至于法身佛，属于诸佛的常寂光净土境界，唯佛与佛乃能相见，并非菩萨们所见之。

3. 如问一所答，往生西方极乐世界既是以中阴身往生，而中阴身是微细的五阴，此五阴亦是依如来藏而生而住，故往生西方极乐世界的中阴身当然是八识具足的，所以没有哪一个心去的问题。然而，若要详究这个往生的动力，末那识意根当然是最主要的，如来藏只是被动的与之配合生出中阴，然后借之往生；往生之后，如来藏亦是被动的与末那识意根配合，成就极乐世界之色身，或随即花开见佛，或化生莲胎。而虽然如此，这一切却也和每一个人如来藏中所含藏的染净业种有密切的关系，更是与此一净土

行者信愿行成就的功德力有关，也与阿弥陀佛摄受净土的慈悲愿力有关，如是自力、他力相应而成。因此行者生前于忆佛念佛功夫上得力，以及自己在求往生极乐时对三福净业资粮的修集努力，亦皆是影响因素，故所修所行念佛法门皆是功不唐捐。此处篇幅有限，欲知相关深入的内涵，欢迎读者请阅平实导师著《无相念佛、念佛三昧修学次第、禅净圆融》等书，或者参考正德老师所著《净土圣道》，当中都有甚为深入的开示。





# 公開聲明

**缘由：** 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：  
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。」

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
  2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
  3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。
5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及



大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。





一、本会在台湾与美国，除了本布告栏第四项所列共修处外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非经过本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意辨明；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。又，本会 平实导师至今仍未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有人都应在本会举办的禅三精进共修中，才会由 平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背 世尊「应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法」的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背 世尊告诫，严重违犯了法毗奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。

除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所「悟」及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于「弘法」过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦

间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往<http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站<http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

其他电子报等事务请寄：[service@enlighten.org.tw](mailto:service@enlighten.org.tw)

通讯归依查询请寄：[endeavor@enlighten.org.tw](mailto:endeavor@enlighten.org.tw)

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加PDF档案格式之版本，PDF档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「佛教正觉同修会全球资讯网」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智

书香园地」网站<http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，  
并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2011 年下半年禅净班，将于十月下旬同步开设新班，三个月内仍可报名插班，共修期间：二年六个月（费用全免）。

禅净班，系以『无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。』并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

**台北讲堂：**台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、12、13；十楼15、16；五楼18、19；二楼20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19：00～21：00，周二晚上18：50～20：50，周六上午9：00～11：00、下午14：00～17：00。预定2011年下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2011/10/21（周五）开始上课，时间是：每周五晚上19：00～21：00。以及2011/10/24（周一）开始上课，时间是：每周一晚上19：00～21：00；学人可斟酌自己方便的时间，择一报名参加共修。

**桃园讲堂：**桃园县桃园市介寿路286号10楼等，电话：03-3749363，共修时间：周一、三晚上19：00～21：00，周二晚上18：50～20：50，周六上午9：30～11：30。预定2011年下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新

**班2011/10/21（周五）开始上课，时间是：每周五晚上19：00～21：00。**

**新竹讲堂**：新竹市南大路241号3楼，电话：03-5619020，共修时间：周一、三、四、五晚上19：00～21：00，周二晚上18：50～20：50，周六上午9：00～11：00、下午13：00～15：00。预定**2011**下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班**2011/10/22（周六）**开始上课，时间是：每周六上午**9：00～11：00**。

**台中讲堂**：台中市五权西路二段666号13楼之4等，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上19：00～21：00，周二晚上18：50～20：50，周六上午9：00～11：00、下午13：00～15：30，周日晚上19：00～21：00。预定**2011**下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班 **2011/10/19（周三）**开始上课，时间是：每周三晚上**19：00～21：00**。

**台南讲堂**：台南市西门路四段15号4楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四晚上19：00～21：00，周二晚上19：20～21：20，周六下午14：00～16：00、晚上19：00～21：00，双周六上午9：00～12：00。预定**2011**下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班 **2011/10/22（周六）**开始上课，时间是：每周六晚上**19：00～21：00**

**高雄讲堂**：高雄市中正三路45号5楼等，电话：

07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上19：00～21：00，周二晚上18：50～20：50，周六上午9：00～11：00。预定2011下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2011/10/21（周五）开始上课，时间是：每周五 晚上19：00～21：00。

美国洛杉矶共修处：位于洛杉矶市东方约16英里（20公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：17979 E. Arenth Avenue #B, City of Industry, CA 91748, USA。电话：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午10：00～下午17：30。每周六播放台北讲堂讲经所录制之DVD：下午13：00～15：00播放《金刚经宗通》。2009/10/24（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是每周六下午15：30～17：30。

报名表可向本会函索，或于「成佛之道」网站下载：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/doc/form/download-new.doc>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授《妙法莲华经》：开讲时间 18：50～20：50（台南讲堂为 19：20～21：20）座位有限，请提早入座以免向隅！

详解 释迦世尊与诸佛如来示现成佛于人间，为有缘众生「开、示、悟、入」诸佛所知、所见、所证的法界实相之正理，为说唯一佛乘之真实义，揭示真实佛

法唯有成佛之道，不以声闻、缘觉的解脱道化城为究竟；阐释二乘菩提之解脱道只是从唯一佛乘中析出之方便道，不能令众生成就佛道，只有圆满佛菩提道的实相般若及一切种智才能成就佛果。欢迎已发成佛大愿、有心实证佛菩萨实相智慧之学人，共同参与此殊胜法会听讲。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并振兴绍继衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。



七、台北讲堂将于 2011/8/14（日）& 台南、高雄讲堂 2011/9/25(日)上午 09：00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

八、台北、新竹、台中讲堂将于 2011/9/11（日）& 台南、高雄讲堂 2011/9/4(日)上午 09：00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缙衣准时参加。

九、2011 年下半年禅一日期，台北讲堂为 8/7、8/21、8/28、9/4、9/18、9/25，共六次。桃园、新竹、台中讲堂为：8/28、9/25，各二次；台南、高雄讲堂为 8/28、9/18，各二次。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2011/7/1（周五）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十、2011 年下半年禅三第一梯次于 10/7（周五）～10/10（周一）举行，第二梯次于 10/14（周五）～10/17（周一）举行；2011/7/1（周五）开始接受会员报名，2011/8/16（周二）报名截止，2011/9/29（周四）开始分批寄发禅三录取通知。

十一、2011年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/3、9/4、11/6。（详细参访途径请参阅本报第41、42期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的藏传佛教假名出家众恕不接待！）

十二、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以

意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 250 元。

十三、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十四、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十五、平实导师的《楞严经讲记》第十一辑已于 2011 年 7 月底出版，第十二辑将于 2011 年 9 月底出版，每辑成本价新台币 200 元，共计十五辑圆满。本经为密教部之重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细

解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相及善恶业果报实现因果律的原理，并说明五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求实证第一义谛正法。

十六、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十七、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因

果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十八、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售价 250 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了，中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助，是故参禅学子更应细读之。

十九、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社录制的CD公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD店上市，（正智出版社及各地讲堂都不贩售）。平实导师特以情歌风格撰写词

曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

（CD第三辑定名为〈禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，仍将与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉预定出版时间为2012年4月初，盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后将不再录制CD，特此公告。）

二十一、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于2007年4月出版，全书三百余页，售价新台币200元。

《我的菩提路》第二辑亦于2010年4月初出版，售价250元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广

利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十二、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

### 佛教正觉同修会

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

◎敬告大陆地区读者：因为大陆部分地方政府认为台湾地区佛法是「境外」佛法，非属中国佛法，故常常加盖「不许进口」字样而退回本会邮寄给大陆同胞的赠阅书籍；尤以闽南地区最常被大陆厦门海关退回，不知厦门海关现在是否仍然如此，或是已经承认台湾是境内了？请各自向厦门海关查询确定后，再由本会另行寄赠。

二十三、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉

教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

二十四、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百零二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址：

[http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3\\_3.htm](http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm)。

二十五、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「[征稿启事](#)」。

二十六、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说

「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**社团法人台北市佛教正觉同修会**」，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明「**护持道场**」。



## 正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2011/07/09

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑** 重拈 平实导师著 500 元  
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。  
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司  
免费调换新书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠  
本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一~四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，  
本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此  
书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无  
保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比  
大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘

密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元

12. **宗门正义—公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元  
(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意** 平实导师述 300 元
14. **宗门密意—公案拈提 第七辑** 平实导师著 500 元  
(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道—兼评「选择本愿念佛」** 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记—** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
17. **优婆塞戒经讲记—** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
18. **真假活佛—** 略论附佛外道卢胜彦之邪说 (对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士 (岳灵犀) 著 流通价 140 元
19. **阿含正义—** 唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 250 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词，加上曲风优美的旋律，录成令人向往的超意境歌曲，其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永，殊堪玩味，可供学禅者吟咏，有助于见道。内附设计精美的彩色小册，解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册，即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词，并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉，描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，非三贤位菩萨及二乘圣者所知，此忧郁在七地满心位方才断尽；本曲之词中所说义理极深，昔来所未曾见；此曲系以优美的情歌风格写词及作曲，闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心，词、曲都非常优美，

难得一见；其中胜妙义理之解说，已印在附赠之彩色小册中。2.以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文，作成各种不同曲风之超意境歌曲，值得玩味、参究；聆听公案拈提之优美歌曲时，请同时阅读内附之印刷精美说明小册，可以领会超越三界的证悟境界；未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有九首歌曲，长达 63 分钟，预定 2012 年四月一日公开发行，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。〈禅意无限〉出版后将不再录制 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 250 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元  
2011.06.01 出版第十辑（每二个月出版一辑）
30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说  
正光老师著 共 448 页 成本价 250 元
31. **佛法入门**—迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境。  
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 200 元
32. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著  
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
33. **中观金鉴**—详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质 正德老师著  
于正觉电子报连载后结集出版之 出版日期、书价未定
34. **雾峰无雾—给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解  
游宗明居士著 俟正觉电子报连载完毕后出版之。
35. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
36. **金刚经宗通** 平实导师述 俟整理完毕后出版之。
37. **实相经宗通** 平实导师述 俟整理完毕后出版之。
38. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 正元老师著 出版日期未定
39. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 200 元 出版日期未定
40. **八识规矩颂** 详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
41. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定。
42. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
43. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理  
正德老师著 出版日期未定 书价未定
44. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

45. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定。
46. **阿舍讲记**—将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。  
平实导师述 约三辑 每辑 250 元 出版日期未定
47. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元 出版日期未定
48. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
49. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 200 元 出版日期未定
50. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元  
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
51. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
52. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
53. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义。  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
54. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
55. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提  
正德老师著 出版日期未定 书价未定
56. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
57. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
58. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。  
作者未定 出版日期未定
59. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
60. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
61. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定

62. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
63. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
64. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
65. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
66. **十法义**—论阿含经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
67. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

**\*\* 藏传佛教修双身法，非佛教 \*\***

**总经销： 飞鸿 国际行销股份有限公司**

231 台北县新店市中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

**零售点：**

**1.全台连锁经销书局：**三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

**2.台北市、新北市：**

佛化人生 **北市**罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 **北市**士林区大东路 86 号 书田文化 **北市**石牌路二段 86 号

书田文化 **北市**大安路一段 245 号 书田文化 **北市**南京东路四段 137 号 B1

人人书局 **北市**北安路 524 号 永益书店 **北市**木栅路一段 57-8 号

金玉堂书局 **三重**三和路四段 16 号 来电书局 **新庄**中正路 261 号

春大地书店 **芦洲**中正路 117 号

**3.桃园市县：**桃园文化城 **桃园**复兴路 421 号 金玉堂 **中坜**中美路 2 段 82 号

巧巧屋书局 **芦竹**南崁路 263 号 内坜文化图书城 **中坜**忠孝路 86 号

来电书局 **大溪**慈湖路 30 号 御书堂 **龙潭**中正路 123 号

**4.新竹市县：**大学书局 **新竹市**建功路 10 号 联成书局 **新竹市**中正路 360 号

诚品书局 **新竹东区**信义街 68 号 诚品书局 **新竹东区**力行二路 3 号

诚品书局 **新竹东区**民族路 2 号 垫脚石文化书店 **新竹**中正路 38 号

金典文化 **竹北**中正西路 47 号 展书堂 **竹东**长春路 3 段 36 号

**5.苗栗市县：**建国书局 **苗栗市**中山路 566 号 万花筒书局 **苗栗市**府东路 73 号

展书堂 **头份镇**和平路 79 号 展书堂 **竹南镇**民权街 49-2 号

**6.台中市：**瑞成书局、各大连锁书店。

兴大书斋 **台中市**国光路 250 号 咏春书局 **台中市**永春东路 884 号

参次方国际图书 **大里**大明路 242 号

仪轩文化事业公司 **太平**中兴路 178 号

**7.彰化市县：**心泉佛教流通处 **彰化市**南瑶路 286 号

**员林镇：**垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号 (04-8338485)

大大书局 民权街 33 号 (04-8381033)

**溪湖镇：**联宏图书 西环路 515 号 (04-8856640)

**8.南投县：**文春书局 **雾峰乡**中正路 1087 号

**9.台南市：**吉祥宗教文物 **台南市**公园路 595-26 号

宏昌书局 **台南北**门路一段 136 号 禅馥馆 **台南北**门路一段 308-1 号

博大书局 **新营**三民路 128 号 丰荣文化商场 **新市**仁爱街 286-1 号

艺美书局 **善化**中山路 436 号 志文书局 **麻豆**博爱路 22 号

**10.高雄市：**各大连锁书店、**瑞成**书局

政大书城 **三民区**明仁路 161 号 政大书城 **苓雅区**光华路 148-83 号

城市书店 **三民区**明吉路 9 号 明仪书局 **三民区**明福街 2 号

明仪书局 **三多**四路 63 号 青年书局 **青年**一路 141 号

**11.宜兰县市：**金隆书局 **宜兰市**中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 **罗东镇**中正北路 101 号 (039-534909)

**12.台东市：**东普佛教文物流通处 **台东市**博爱路 282 号

**13.其余乡镇市经销书局：**请电询总经销飞鸿公司。

**14.大陆地区请洽：**

**香港：**乐文书店 (旺角西洋菜街 62 号 3 楼、铜锣湾骆克道 506 号 3 楼)

青年出版社 (北角渣华道 82 号 2 楼)

**各省新华书店、方广邮购书店** (请详见：〈敬告大陆读者〉文)

**15.美国：世界日报图书部：**纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

**16.国内外地区网路购书：**

**正智出版社 书香园地** <http://books.enlighten.org.tw>

(书籍简介、直接联结下列网路书局购书)



三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

**附注：**1.请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周末双休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。2.因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。3.若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。4.邮购：邮政划拨帐号 19068241。5.正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。6.尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！7.若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）请书时间：周一至周五为 18：00~21：00，第一、三、五周周六为 10：00~21：00，双周之周六为 10：00~18：00 请购处专线电话：25957295-分机 14（于请书时间方有人接听）。

## 敬告大陆读者：

正智出版社有限公司在台湾印行的各种书籍中，《真实如来藏、禅净圆融》二书，已由宗教文化出版社，在大陆印行流通出版了。《真实如来藏》定价人民币 18.8 元、《禅净圆融》定价人民币 10 元，已在全国各省市的新华书店上架流通了。

《禅—悟前与悟后》一书，在更早之前，授权与四川大学出版社印行，现在也已经出版了，售价人民币 28 元。

以上三书，大陆读者可径向各省市新华书店或其他书店指名购阅。若书架上已售出而无书籍者，请向书店柜台订购。凡是已经在大陆出版之书籍，既可由各地书局买得，则正觉同修会将不再购赠或寄赠，敬请大陆读者们鉴谅。

若您所在的县市还没有设立新华书店，亦无其他书店可以订购，亦可向中国国际图书贸易总公司（图书部）订购。各书店若欲订货者，请填写妥「图书征订单」，直接向该公司传真订货，征订单格式请从成佛之道网站或该公司网站下载。又：正智出版社其余书籍，凡尚未在大陆出版者，未来将委托中国国际图书贸易总公司，在大陆经销流通，敬请读者注意正式销售日期，详情请径洽该公司（图书部）：

TEL. 010-68433191 68433189

FAX. 010-68412048 68415917

E-MAIL. ts2@mail.cibtc.com.cn

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

**★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★**

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2011/05/20

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元  
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元  
附录: 平实导师著《略说八、九识并存…等之过失》
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则) 平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应 正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应 正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元  
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 正安法师著回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则,合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。  
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义,略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本  
(已无存书之较早各期,不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片,MP3 一片,共 9 片。有二大讲题:一为「三乘菩提之意涵」,二为「学佛的正知见」。内容精辟,深入浅出,精彩绝伦,帮助大众快速建立三乘法道的正知见,免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。 制作工本费 100 元 回邮 25 元

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

工本费 160 元,一套 17 片。总有二大讲题:一为「三乘菩提之念佛法门」,一为「学佛正知见(第二篇)」,由正觉教团多位亲教师轮番讲述,内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧,以及学佛应具有的正确知见,可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人,得以把握往生,更可令学人快速建立三乘法道的正知见,免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。 回邮 35 元

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者,请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

39. **西藏文化谈**—耶律大石先生著 正觉教育基金会印赠 回邮 20 元
40. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
41. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
42. **导师之真实义** 正礼老师著 回邮 10 元
43. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读「密续」之达文西密码  
吴明芷居士著 回邮 10 元
44. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
45. **一贯道与开悟** 正礼老师著 回邮 10 元
46. **博爱—爱尽天下女人** 正觉教育基金会编 回邮 10 元
47. **意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文** 正觉同修会编 回邮 30 元
48. **系念思惟念佛法门** 蔡正元老师著 回邮 10 元
49. **广论三部曲** 正益老师著 回邮 20 元
50. **第七意识与第八意识—第七、八识有可能是意识吗?**  
平实导师述 俟《正觉电子报》连载完毕后出版
51. **邪箭呓语—从中观的教证与理证,谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论—反击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理。**  
正元老师著 俟《正觉电子报》连载后出版
52. **真假沙门—依佛圣教阐释佛教僧宝之定义**  
正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
53. **真假禅宗—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判  
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗**  
附论一: 凡夫知见 无助于佛法之信解行证  
附论二: 世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显  
正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
54. **雪域同胞的悲哀—揭示显密正理,兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。**  
王心觉居士著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

★ 上列赠书之邮资,系台湾本岛地区邮资,大陆、港、澳地区及外国地区,请另计酌增(大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用)。尚未出版之书,请勿先寄来邮资,以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动,唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之,不另行个别通知。

**函索书籍**请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

**亲自索阅**：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人之道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

**注**：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

**成佛之道 网站**：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑~第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

**\*\* 藏传佛教修双身法，非佛教 \*\***





# 正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會编译組

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

网址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

订阅：<http://post.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

电子信箱：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 561-9020

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

美国洛杉矶共修处

(626) 965-2200 & 454-0607

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印◎

2011 年 8 月 1 日网路电子版出刊

初版七〇〇〇册

# 菩薩底憂鬱

卷八 憂鬱

【邀您齊來傾聽】

令您淚水奔流不已的「意境」

菩薩慈悲教誨心懷表露無遺

吟誦唱誦聲中，寄語您無盡的祝禱與祈願

發覺，思覺反此，感徹心扉：

本心相印，直到成佛。

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除愚惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。

目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以這種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

新世紀心靈  
開拓未來



(四書經及解脫小乘及2部佛學必先正智出版社圖書分庫)

【定價】新台幣320元