



正覺

電子報

第 78 期

2011.04.01

有此二法涅槃界，云何为二？有余涅槃界、无余涅槃界。波云何名为有余涅槃界？于是比丘灭五下分结，即波般涅槃，不还来此世，是谓名为有余涅槃界。波云何名为无余涅槃界？如是比丘，尽有漏，成无漏；意解脱，智慧解脱；自身作证而自游戏：生死已尽，梵行已立，更不受有，如实知之，是谓为无余涅槃界，此二涅槃界。当求方便，至无余涅槃界。

There are two dharmas called nirvana realms. What are the two kinds of nirvana realms? They are the nirvana realm with remainder and the remainderless nirvana realm. Why is it called the nirvana realm with remainder? A *bhikṣu* has eliminated the five lower fetters, and after his death he will eventually enter the nirvana never coming back to this human world. This condition is called the nirvana realm with remainder. Why is it called the remainderless nirvana realm? A *bhikṣu* has completely eliminated flawed dharmas and achieved no-flaw; his conscious mind confirms that he has achieved the liberation by wisdom from observing his own behaviors; he can verify his own achievement and play in the correct dharma; he truly realizes that he has completely eliminated the ignorance of births-and-deaths, accomplished the pure practice, and he will never receive further being. This condition is called the remainderless nirvana realm. They are the two kinds of nirvana realms. One should pursue the convenient ways to reach the remainderless nirvana realm.

所有的佛世界虽然无量无数，其实就只有一个佛世界。所有无量恒河沙数的佛世界，其实只有一个佛世界，这个佛世界就叫作如来藏。每一个如来藏就是一个佛世界，而所有过恒河沙数无量的佛世界，同样都是依如来藏而有，如果没有如来藏，就不会有过恒河沙数无量无边的佛世界。

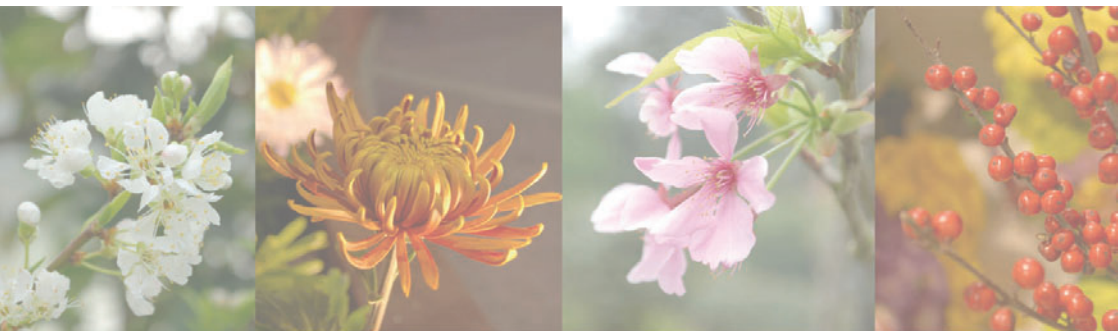
《维摩诘经讲记》第一辑

Although all Buddha-Worlds are innumerable, in fact, there is only one Buddha-World. All Buddha-Worlds, which are innumerable multiples of the number of the Ganges sand, actually mean just one Buddha-World. This Buddha-World is called the Tathagatagarbha. Every Tathagatagarbha is exactly a Buddha-World. All Buddha-Worlds, surpassing the number of the Ganges sand and being innumerable, are likewise existent based on the Tathagatagarbha. If there were no Tathagatagarbha, there would be no existence of Buddha-Worlds which surpass the number of the Ganges sand and are innumerable.

A Discourse on the Vimalakirti Nirdeśa Sutra, Vol. 1

正觉电子报第78期

本 期 目 录



- | | | |
|-----|-------------|---------|
| 1 | 穿越时空超意识（二） | 平 实 导 师 |
| 22 | 中观金鉴（二十七） | 孙正德老师 |
| 34 | 邪箭呓语（二十五） | 陆正元老师 |
| 50 | 真假沙门（五） | 蔡正礼老师 |
| 68 | 见性与看话头（四） | 黄正幸老师 |
| 82 | 广论之平议（三十六） | 正 雄 居 士 |
| 98 | 救护佛子向正道（十四） | 游宗明居士 |
| 108 | 425之见闻一回家 | 正 莲 居 士 |
| 117 | 学佛之路 | 罗启和居士 |
| 125 | 迈向正觉 | 古淑珍居士 |
| 131 | 外道罗丹的悲哀（七） | 明 白 居 士 |
| 147 | 般若信箱 | |
| 152 | 公开声明 | |
| 155 | 布告栏 | |
| 170 | 正智出版社发售书籍目录 | |
| 180 | 正觉赠书目录 | |



～导师法语～

◎成佛之法就是我们修道成佛的工具，而这个工具是佛告诉我们的，是佛传给我们的；所以你归依于法，仍然是要归依于佛，佛才是究竟归依。

平实导师 著，《胜鬘经讲记》第三辑，正智出版社，2009年3月初版首刷，页293。





穿越時空——超意識

平實導師

（连载二）

第七章 第六意识能含摄第七与第八识吗？

讲记内容： 接下来的单元呢，要跟大家说明的是：我们要来探讨第六意识能不能含摄第七与第八识？

我们要来探讨这个单元之前，有个前提：如果想要知道超越时空的心，那就必须要先确定：人类总共有几个识？如果不能确定人类总共有几个识，那么，想要超意识就不可能了。能够超越时间与空间的心，祂就是宇宙的起源！很多科学家、哲学家想要探讨宇宙的起源，乃至天文学家、物理学家也想要探讨宇宙的起源，但是往往都在物质上去探讨而忽略了心；只有超越时空的心才是宇宙的起源，要在这上面努力，才能探究出来宇宙的起源；否则都会落入物理与天文等事相上的迷思之中，无法探究到宇宙的起源。我们后面将会对这部分再作说明。因为这个心是万法的根源，是世界的起源，所以我们才说祂是金刚心。只有这样的万法的根源，才能够超越时间与空间，成为永恒的存在，于是一切世界才能

够不断地成住坏空而无穷无尽。

在《华严经》里面这么说：「若人欲了知，三世一切佛，应观法界性，一切唯心造。」¹ 法界的体性是什么？法界就是泛指：无始以来，以及未来无尽的宇宙当中的一切法存在的当下，每一个有情的身心功能；也泛指宇宙中一切世界的各种世间法的功能。这就是我们必须探讨的一个内容的大前提。

首先要来确立两个问题，第一个问题是：人类总共有几个识？也许诸位都想：「应该有八个识吧！因为大乘经典都这么说。」但是我现在要从小乘法《阿含经》来证明：人类有八个识。我先不从大家所熟悉的大乘经典来说。在北传《阿含经》等小乘解脱道经典里面，说有一个识可以入胎，入胎以后住在母胎中与受精卵相会，执取了受精卵，然后在母体中，借着母亲的血液摄取了地水火风，来制造了我们这个色身，因此就有了「名色」；而名就是受想行识，所以名里面就有六个识。名中的这六个识呢，还得要依意根才能生起，这表示说「名」中已有六识，加上「名」出生时必须先已存在的意根作为借缘，加上这个意根时就有七个识；而这「名」中的前六识都是由入胎识进入母胎之后，借意根为缘来为我们出生的。所以这个入胎识是在我们的前六识还没有出生，而只有意根存在的情况下，帮我们制造了五色根——帮我们制造了这个身体，所以我们才能够有这个具足圆满的

¹ 《大方广佛华严经》卷 19 (CBETA, T10, no. 279, p. 102, a29-b1)

十八界，成为我们的五阴来让我们所用，作为我们在世间轮回的一个主体，或者作为我们在世间追求真理的工具。由这个识入胎出生了我们觉知心六个识，以及入胎时随同这个识在运作的意根第七识，来证明四阿含诸经中早就说明我们人类总共有八个识了。

接下来呢，四阿含诸经中有一句 世尊的圣教非常有名，这一句圣教是说「非我、不异我、不相在」。世尊开示弟子的时候常常这么说：「色阴非我、不异我、不相在。……受想行阴彼一切悉皆非我、不异我、不相在。」最后说：「识阴非我、不异我、不相在。」那么，识阴就是我们清清楚楚明明白白的觉知心嘛！当我这里正在说法，诸位在下面听法的时候，都是不打妄想的，专心在听，可是闻法以前心中先有个念头：这法到底有什么胜妙处？值得劳师动众在这里办这么一场大型的万人演讲？所以大家都专心在听的时候，是不打妄想的，专心在理解我在上面说了什么。那么这时候你心中是清清楚楚明明白白的，这个就是你的识阴——眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识，就是识阴；这个识阴，世尊说识阴非我，也就是说这一个识阴——我们这个清楚明白的心，并不是真我，是假我。因为是虚假的、生灭的，所以说无我，因此这个识阴六识就称为「非我」。然而，世尊接着又说这识阴六识「不异我」，这表示识阴六识与真我是同时存在的，但是却依附于真我、附属于真我，本是真我之中的一部分。这就显示有一个常住不灭的真我，是跟识阴六识同时存在的，所以才把识阴叫作「非我、不异我」。

「非我」而又「不异我」，就表示我们觉知心清清楚楚、明明白白的时候，其实背后还有一个真我存在。那么识阴觉知心六个识，加上与真我一起同时存在着的意根，这就证明这个真我是第八识。因为识阴就已经有六个识啊！而意根是识阴六个识存在时的俱有依，识阴六识是要借意根作为所缘才能生起的，那么显然是先有意根存在的，意根当然就是第七识了；所以这样看来，这个「我」就是第八识啰！这就是四阿含诸经中 佛陀的圣教告诉我们：人类有八个识。然后又说识阴六识与真我「不相在」而「非我、不异我」。「非我、不异我、不相在」，表示是同时在一起，但不是混合而永远不可分离的；所以这个真我在五阴坏灭的时候是可以分开的，可以再去投胎，然后再出生下一世的五阴，再出生下一世的觉知心六个识。由这个「非我、不异我、不相在」的圣教，就已经证明说人类有八个识。所以，四阿含诸经都不是六识论的法，而是八识论的法。那么南传《尼柯耶》，我们刚才所举出来的，其实也已经说明了这个道理。这样去了解人总共有八个识以后，才有可能再来探讨这个能超越时空的第八识究竟是哪一个。因此我们必须先确立这个大前提。

第一节 第七识、第八识不许名为意识

【演讲大纲】 如果说第七识与第八识都是意识，其体性是否应摄归第六意识？为何还要区分为第七、第八意识？（同一逻辑，应有无量识：眼等五识亦应可以细分故）故说七、八等二识不许名为意识。

讲记内容： 但是，我们在这里探讨「第七识、第八识不许

名为意识」的另一个前提呢，也就是说，另一个我们想要探讨「第六识能不能含摄第七、第八识」的原因，是因为这几年来，有些人自称他们也是八识论者，因为经过我们极力强调八识论以后，这几年来八识论已经成为修学佛法者的一个潮流了；以前大家都在六识之中用心，但是这几年八识论已经成为一个潮流：想要探讨如何能够证得能穿越时空的这个金刚心？那就必须要先认定**八识论为三乘佛法的基石**。因此接着就有六识论者自称他们也是八识论者，想要借由这样的宣示，来吸引修学大乘法的人们继续追随他们；可是他们的本质仍然是六识论者，因为他们所谓的第七识、第八识，仍然是第六意识。

如果他们的本质仍然是六识论，那就绝对无法断我见！无法证得解脱果！因为他们落入六识论中，既然落入意识中，就永远无法脱离识阴的范围；而这样表面上自称是八识论者，实际上还是六识论者。因为他们会想办法混淆想要修学正法的学佛人，就对外宣称他们也是八识论者，所以我们必须要把这个原因先说明清楚。那么了解了有一些号称是八识论的道场，其实仍是六识论本质的说法以后，你才能真的离开六识论，你才有办法在未来证得超越时间空间的第八识的超意识境界。

第二节 意识细分出来的矛盾与过失

【演讲大纲】 第七、八识若不是从第六识中出生的，而是从意识的多种体性中细分出来，而说是第七意识与第八意识，应体性相同无异或雷同，又何须细分出第七、八识？

如是，识阴亦不需说为六识，只说是意识即可，因为前五识也将依此理而说为意识细分出来的，便应该说是第一意识乃至第六意识；彼理既如是，此理亦当如是。

讲记内容： 那么讲完探讨这个题目的两个前提以后，回到主题来说：第六识能够含摄第七与第八识吗？如果说第七识与第八识也是意识，所以称为第七意识、第八意识，那么这个第七识、第八识的体性，是否应该摄归于第六意识中呢？既然应该摄归意识而与意识相同，那为何还要区分为第七意识与第八意识呢？假使那样区分的道理可以讲得通，依照同样的一个逻辑，那么每一个人应该都可以有无量识啰！譬如说眼识，也可以把祂细分，区分能了别红色的眼识是第一眼识，区分能了别黄色的眼识是第二眼识；乃至依于青黄赤白等等，可以再把祂作区分，这样区分出来以后眼识也可以有很多识，可是这样的区分并没有意义！同样的道理，耳识、鼻识、舌识的道理都是相同的。乃至身识，实际上我们不需要把身识分成：这是领受苦触的身识，是第一身识，第二个是领受乐触的身识，第三个是领受不苦不乐触的身识；并不需要这样区分，因为总而言之，就是领受触觉的身识。

同样的道理，意识功能就是分别、就是了知，能够思惟、观察、判断、归纳、分析、统计，这个觉知心就是意识。这个意识不论怎么细分，体性都是相同的，都同样是意识的这类体性；既然相同就不需要把祂区分出来，而说祂有第七意识、有第八意识。那如果细分出来的体性是不一样的，完全跟意识不同，那就不属于意识里的体性，根本不可

能从意识心中细分出来；若是这样与意识完全不同而不可能从意识心细分出来的两个心，就不需要去把祂们说为第七意识、第八意识了！那就应依照圣教以及现证者的现观来说，那就直接叫作第七识意根、第八识如来藏就行了，就不必再去把意识割裂而区分为第七意识、第八意识，来取代原有的第七识意根及第八识如来藏。而且事实上也不可能互相取代，因为大乘经中所说以及实证者所说的，第七识意根与第八识如来藏的体性都与意识完全不同，所以第六意识不应该含摄第七识与第八识。由于这个缘故，六识论者所说的第七识、第八识，如果说不是从第六意识心中出生的，而辩称是从意识的各种体性之中去细分出来，而要称为第七意识、第八意识，那么这七、八识的体性其实还是意识的体性，那就应该与意识完全相同，或者与意识雷同，那就不需要再从意识中细分出第七意识、第八意识来了。

接着，他们如果主张说：第七意识、第八意识的体性与第六意识不同，但仍然是意识，是从意识中细分的。那这样一来，应该说识阴六个识也不需要区分为眼等六识。因为，同样的道理，只要说识阴六个识同样都是意识心就可以啦！因为前五识也都可以依照同样的逻辑而说是从意识中细分出来的。那么识阴六个识便不该叫作眼识，耳、鼻、舌、身、意识啰！就应该说是第一意识乃至第六意识啰！由此缘故，把第七识、第八识解说，或者是扭曲为意识的细分，这个道理是讲不通的。所以，六识论者以意识来含摄第七识意根、第八识如来藏，在逻辑上是说不通的，当然不能把第七识意

根称为第七意识，也不能把第八识如来藏称为第八意识。

第三节 体性别异

【演讲大纲】 体性别异：第八识如来藏恒而不审，第七识意根恒、审、思量，第六意识审而不恒；三识体性全然不同，能说都是意识吗？

讲记内容： 接着说，第六意识和第七识意根、第八识如来藏的体性并不相同，互相有异，三识的差异很明显，所以不应该由意识来含摄第七、第八识。譬如说第八识如来藏，在唯识学中都说祂「恒而不审」；也就是说，祂是恒时存在，不可坏灭的，但祂不了别六尘，所以不审知六尘（「审」就是审察而了解），祂是「恒而不审」。

第七识意根说为「恒审思量」，也就是说第七识意根从无始劫以来，也如同第八识如来藏一样是恒而不断的，没有一刹那中断过，一直都现行而在运作中；乃至人们闷绝了、眠熟了、正死位中，这意根都依旧继续在运作；因为祂恒时常在而不曾中断过，所以说祂「恒」；「审」是因为祂时时刻刻在攀缘一切法，但因为攀缘很广，所以祂的了别性就很差。因此，当你意识觉知心不在的时候（譬如眠熟、入无想定中），你还是有很少分的觉知性，那就是意根在觉知啦！但是别人说话时你已经听不见，不了解了，可是还有遍缘很粗糙的了别性存在，这就是意根的了别，所以说祂「恒」而又「审」；因为祂不曾一刹那中断过，不曾一刹那停止祂在攀缘、执著和很粗很差的了别。

可是又说祂是「思量」，也就是说，凡是法尘有重大变化的时候，第七识意根会作主、会决断。祂会决定说我要不要醒过来？如果意根认为需要醒过来，就会把你唤醒，那么你意识等觉知心就生起了，识阴六识就全部现行了，才能分别应该如何回应；所以第七识意根是能思量的，思量就是作主——时时刻刻作主。祂刹那刹那作主，没有一刹那中断过，这就是第七识意根。

那么，第六识就跟第八识颠倒过来：「审而不恒」。第八识「恒而不审」与第六识「审而不恒」完全颠倒，而第七识意根的体性就介于第六识与第八识中间。这三个识的不同体性配合真的是太妙了，因为这样体性不同而互相配合，所以人才有办法生存于人间。这个等诸位证得第七识和第八识的时候，你就会了解：八识法界中的互相结构实在太妙了！

现在把这三个识的不同体性综合来观察：第八识如来藏「恒而不审」，第七识意根「恒审思量」，第六识意识「审而不恒」，这三个识的体性很明显是互相差异的，特别是第八识与第六识的体性正好完全相反，怎能说第八识如来藏是由第六意识细分出来而含摄于第六意识中？而且，众所周知：能审的第六意识不可能细分出不审的第八识，因为体性截然不同。能审的第六意识不论如何细分，所分出来的心永远都是意识心，也永远都是能审知诸法的心，不可能细分出体性完全不同而成为不能审知诸法的第八识如来藏，因此不该说第八识如来藏是第八意识。

第四节 不恒的意识心不可以含摄恒而不曾间断的第七、八识

【演讲大纲】 结论：意识审而不恒、夜夜间断，五位中必定间断；第七识意根与第八识自无始劫以来恒在而不断，不恒的意识心可以含摄恒而不曾间断的第七、八识吗？如是，第七、八识不许名为意识。

讲记内容： 那第六识为什么说「审而不恒」？因为第六识这个意识，综合了前五识对色声香味触的了知，然后在这里面作种种的细分别。前五识所能了解的、所能了别的五尘都只是粗相，可是意识能够在这五尘里面了别细相。可是，意识常常会中断，如果一天忙完了，很累！那么上床休息而睡着了，意识就中断了，再也不能了知、分别、思惟、统计、归纳、判断，全都没办法啰！因为不恒所以会中断，闷绝了当然更是如此，所以意识「审而不恒」。审而不恒的心，会中断的心，当然不可能穿越时间与空间，一定被时间与空间所限制而会生灭。

所以人类意识的所依就是我们的色身，如果色身坏了的时候，意识就不能存在了。那么，意识到下一世生起的时候，是依下一世的身体五色根作为所依才能重新生起，所以意识是生灭法；因为下一世意识不是依这一世五色根身体而生起的，是依另一个身体而生起的，所以那个意识已经跟这一世意识不一样了，因此我们每一个人的意识觉知心都不是从上一世来的，都是这一世新出生而没有学习过世间法的全新意识；因此缘故，人类出生的时候一无所知，都要从

头学起，原因就在这里。好！那么说第六意识、第七末那识意根、第八如来藏识，这三个识的体性是完全不一样，那当然不可能归类为同一种意识嘛！所以第七识、第八识不可能是从意识中细分出来的，因此就不应该说是第七意识、第八意识。

接着再从另一个方面说明，第八识如来藏，祂能出生第七识意根，也能出生我们内相分的六尘——也就是我们每一个人十八界中的六尘，也能出生我们的第六意识。而这个第六意识是第八识如来藏入胎后才出生的，是由第八识所生的，所以不应该以被第八识所生的第六意识，来含摄能生的第八识如来藏。因此呢，不应该说：第七意识、第八意识。

因为第七识是意根，不是意识，第七识意根是意识出生时的所缘，也是出生后的所依；意根如果不在，意识就不能出生，所以意根先有，意识后有，当然第七识意根不应该被含摄在意识心中而说是第七意识。那么第八识是出生意根，也是出生意识的心，主从关系非常清楚分明；既然如此，被生的心当然不能含摄能生的心，所以第八识更不应该称为第八意识，不能被第六意识所含摄，反而是含摄第六意识的心。众所周知：生灭法不可能细分出不生灭法。也就是说，常常中断而不恒的心，不可能细分出恒存不断的心；这种体性上的根本差异，不可能由人为的施設建立来改变。所以当人们眠熟时意识中断了，第八识还是继续存在来执持意识的种子，怎能反过来说：已经不存在的生灭心意识可以含摄永恒存在而不生灭的第八识如来藏？所以第八识如来藏绝

对不是从夜夜间断的第六意识中细分出来的，当然不该称为第八意识，因为二者「恒」与「不恒」的体性完全不同的缘故。

好！讲了这四种理由，我们来作个结论，说意识「审而不恒」，夜夜间断。在眠熟、闷绝、正死位、无想定、灭尽定等五个状况中，都是会间断的。第七识意根与第八识，却是自从无始劫以来，就「恒」而从来不曾间断；那么不恒而夜夜间断的意识心，当然不可能含摄恒而不曾间断的第七、第八识。而且，第六意识又是被第八识如来藏所生，有主与从的关系，被生的意识心，当然不能含摄能生的第八识心。所以第七识意根、第八识如来藏，当然不许被称为意识！假使有人称呼第七识意根与第八识如来藏为第七意识、第八意识，那就是完全不懂佛法八识心王的愚人；他们纵然宣称为八识论者，但他们的第七识、第八识仍然是第六意识，他们的本质还是六识论者，不该以这种不诚实的手段笼罩学佛人。

第八章 佛门中的自性见外道

讲记内容： 接着我们要来为大家说明，不能够穿越时间空间限制的人有哪些？这一些人，有在佛门中的，也有在佛门外的，比比皆是，那么我们会把它分为几个大类来说明。但是要讲解这个单元之前，要先提出一个前提：如果你要求证这个穿越时空的心，而不想跟着邪见走错了路头，你就应该要先判别邪见，才能够找到可以穿越时空的第八识心，否则将会被错误的说法所诱导而走错了路头，永远都不可能去证得能超越时空的心。那么这里面不免会谈到外

道和隐身于佛门中的外道，可是「外道」并不是一个骂人的名词，「外道」这个名称是在《四阿含》中 佛陀早就讲过的名称。「外道」的意思是说他们心外求法，也就是在真心以外追求实相法，因为心外求法就称为「外道」。那么佛门中当然也有「外道」，因为这是自古以来的常态，并不是末法时候的现在才如此！那么大家已经了解说，「外道」不是骂人的名词，只是在叙述一个心外求法的事实，那我们接着这个前提先来谈一谈外道：

第一节 自性见外道与菩萨所证如来藏的区别

【演讲大纲】 自性见外道与菩萨所证如来藏的区别：

- 1、自性见外道的定义。
- 2、六识自性其实只是六识的心所法，又名内我所。
- 3、自性见外道以六识自性远离恶法时自称为常住法。
- 4、佛门自性见外道以六识自性不与恶法相应时，误会为清净的佛性。

讲记内容： 第一种是自性见的外道，我把它区分为四种来说明。我们刚出来弘扬了义正法的时候，常常被人骂是自性见外道，然而我们知道自己不是自性见外道，因为我们的法是自性见外道无法实证的；而且这个第八识如来藏也是佛的所证，诸佛也是依这个第八识才能成佛；所以，证得第八识如来藏者不是自性见外道。那么，自性见外道，佛法中为什么说他们自性见外道？因为他们落入自性见中。自性见的意思，是落入六识的自性中，然后认为这六识的自性是常住

不坏法，所以成就了自性见。因为这样是外于真实心而求真实法，我们就说他是心外求法者，就有外道的意涵；而这个心外求法者落入自性之中，不曾断于自性见，所以我们说他叫作自性见外道。

第二种自性见外道呢？他们比较特殊，落入内我所之中。因为一般的自性见外道是以六识的自性能够去攀缘外法，说觉知心有这样的自性，在攀缘外法之中，成为自性见外道。可是有的自性见外道，是把识阴六识的自性当作佛法中所证的佛性，说我们眼识能见之性就是佛性；耳识能闻之性就是佛性；鼻、舌、身识，能嗅、能尝、能触之性就是佛性；或是说，把意识能知能觉之性叫作佛性。这些自性其实都是六识的内我所，也就是六识的心所有法。佛门中的这些人落入六识的心所法中，就是成就了自性见。其实六识的自性只是六识的心所法，也就是六识的五个遍行心所法「触、作意、受、想、思」，加上五个别境心所法「欲、胜解、念、定、慧」。这十个心所法合起来，使六个识正常的运作，这六识有这样的功能在正常运作的时候，不牵涉善恶等法而继续运作着，就是六识的自性，但其实就是六识的心所法。

第三种外道落入六识自性之中，误以为六识自性远离贪爱、瞋恚、昏眠等恶法时，就是常住不坏的自我，认定这时的六识自性就是常住的真我。这其实是落入六识的心所法中，这就是众生的内我所。外我所是指我的家、我的眷属、我的名声、我的财产……等，那是外我所；但是六识自性就是内我所，这也是自性见的一种。那么，自性见外道是跟佛

门中的自性见外道有一点不同的，因为他们是以六识的自性，来远离世间恶法，也就是：不要杀人、不要放火、不要欺诈、不要欺负众生……等，说这样善良而不造恶业的六识自性就是常住法，这也是自性见的一种。那么，佛门中的自性见外道就有些不一样，他们认为六识的自性，离开思惟、离开分别的时候，不落在各种烦恼之中的时候，就是清淨的佛性，这就是佛门中的自性见外道。

第四种自性见的落处，是佛门中的自性见外道；这种自性见与菩萨所证的如来藏，有什么区别？当然有区别！因为这六识的自性是六识的心所有法，这六识的心所有法是附属于六识心的；而六识心又是所生法，因此六识及六识自性都是所生法。所生法不是能够穿越时空的心，只能存在一世；那既然只能存在一世，当然不是穿越时空的心啰！这当然不是我们所想要实证的能穿越时空的金刚法嘛！如来藏却不一样，如来藏是能够出生我们的五阴，出生我们的色身，出生我们的觉知心识阴六识以及六识自性的；这个心能够贯通三世，从过去无量世来到今世，今世之后还会去到未来的无量世，不断地出生我们每个人一世又一世的五阴；所以这个如来藏跟自性见外道所堕的六识自性，是完全不同的，因此不应该说亲证如来藏的人是自性见外道。

以上所说的佛门内或佛门外的自性见外道的所堕，都不可能穿越时空，都不是超意识境界；因为全部都在意识的境界之中，不曾脱离意识的层次。既然都已落入意识之中，当然从来不曾脱离过六尘的境界。凡是自性见外道的所堕，所

住的境界都在六尘中，从来不曾脱离六尘；然而如来藏是不会落入六尘中的，始终是出生我们各人十八界中的六尘，但是不在六尘中加以了别，所以永远不落入六尘中。而自性见的六识自性是一定住在六尘中，不可能脱离六尘而存在的，当然不可能穿越时空，因为只能存在一世。

第二节 外道的五现见涅槃

【演讲大纲】 外道的五现见涅槃：

- 1、以识阴六识的自性作为常住法，是外道五现见涅槃中的第一种（藏传佛教是阿含所说的第一种外道现见涅槃）。
- 2、第二至第五种外道现见涅槃与意识自性的关系。

讲记内容： 好！那么接着来说五现见涅槃的外道。当然我要插一段话说：今天的这一些法，有一些是比较深的，对一般初学佛的人来讲，或者刚开始要探讨生命实相的人来讲，是比较深的。但是为了让大家了解真正的超时空境界，我们必须提出一些说明让大家了解：这第八识能够穿越时空的心，与一般所说的错误讲法有什么差别？当我们把这个差别举例来作比对以后，那么诸位就能够详细了解。当诸位比较容易了解时，那么将来你要实证这个能够穿越时空的心，将会比较容易；所以我必须要提出来，作一个说明！当然如果你是第一次听我说法，明白指出别人的错误，那么也许你心里面起了烦恼，是可以随时离场的；我会当作没看见，我会尊重你，所以随时可以离场而不必有牵挂。我相信在座诸位也都不会给你奇怪的眼光，我们要尊重每一个人。

好！那么我们接着继续来说：五现见涅槃的外道，他们所证的心为什么不能穿越时空？讲这个题目之前，当然要先说明：什么叫作五现见涅槃？或者什么叫作现见涅槃？「五」是说有五种的意思啦！

第一种外道的现见涅槃，是落在五欲中的识阴六识自性，他们把五欲中的六识自性当作是常住法，这就是外道五种现见涅槃中的第一种。譬如阿含中说有外道在五欲中自恣，也就是说他觉得自己有五欲中得自在，能自在地控制五欲中的自己随意享乐而不败坏所享受的五欲境界；认为能于五欲中自在的这个觉知心，就是涅槃心！那么《阿含经》结集完成了，过了很长一段时间，有一种外道法渗入佛门之中，教导人家修习男女双身法，说在双身法中乐空双运时的觉知心就是涅槃心，于是他们提出「轮涅不二」的主张，说轮回中领受五欲乐的觉知心与不生不灭的涅槃心是同一个心。

他们主张乐空不二，说他们正在男女交媾乐空双运的时候，既有快乐，而这个领受快乐的觉知心又是空无形像的，所以这觉知心就是空性；这样乐空双运不断时就是涅槃中的快乐境界，说这样住在乐空双运境界中就是「轮涅不二」，就是现前证得涅槃。所以他们也说这个淫乐与涅槃不二，生死与涅槃不二，这正是外道的现见涅槃之一。好！这个为什么是外道的现见涅槃？因为阿含已经很详细说明，凡是「**于五欲中自恣以为涅槃**」，就是外道现见涅槃中的第一种。并不是大乘法中才这么破斥，而是在四阿含诸经所说的声闻解脱道里面就这么破斥了，在南传阿含的《尼柯耶》里面也是如此破斥

的。这就是错误地认为五欲中的觉知心常住，把六识心的生灭境界当作是现前看见的涅槃。

第二种外道的现见涅槃，就是以初禅境界中的觉知心作为涅槃心，作为能够穿越时空的心，这就是第二种的外道现见涅槃。因为他现前看见自己住于初禅的境界中，享受身心之乐，以为这就是涅槃的境界。他想要在舍报的时候以这一种初禅中的境界永远安住下去，称为现前看见涅槃；这也是外道的现见涅槃，这是第二种。那为什么他不能穿越时空呢？因为这也是意识的境界。意识的境界只有一世住——只能存在一世，所以不可能穿越时空，那么他所证的境界当然不是宇宙的实相。

第三种外道的现见涅槃，是二禅中的意识，这种外道把住于二禅境界中的觉知心，认定是能够穿越时空的涅槃心，然后以为他已经现前看见涅槃了。那么这仍然不是能够穿越时空的超意识境界，因为这仍然是意识所住的境界，还是生灭境界，所以不能穿越时空。

第四种外道的现见涅槃，是住于三禅境界中，认为住于三禅中的觉知心是涅槃心，以为三禅的境界就是涅槃境界。第一种外道现见涅槃是欲界中的觉知心，住在欲界六尘中享受五欲；或是欲界中的觉知心，但他不享受五欲，清清楚楚明明白白；那，第二种外道现见涅槃是住在初禅中。第三种外道现见涅槃是住于二禅中，第四种外道现见涅槃则是住于三禅中。这二禅与三禅中，不论等持、等至位，其实都还是意识境界；虽然有一心喜乐的功德了，但仍然是意识的境

界，不是超意識境界。而意識只有一世住，那當然不是超意識的境界，那就不能穿越時空啦！

第五種外道的現見涅槃，是住於第四禪境界中，以為第四禪中的那個覺知心，呼吸斷了、心跳也斷了而完全沒有念頭生起了，他認為这样子舍棄了一切法的清淨心就是涅槃境界。但這仍然是意識境界，因為第四禪依舊是意識的所住境界；既然是意識的所住境界，那他當然不可能超越意識，也就不可能穿越時空嘛！必定被一世的時間與空間所限制！

這是說，這五種的外道現見涅槃境界，都是不可能穿越時空的。那麼如果你想要證得宇宙萬法的根源，想要超越意識的境界而證得可以穿越時空的真實心，那你當然不應該落在这里面嘛！這個就是說，外道的五種現見涅槃，是跟菩薩現前看見涅槃不一樣的。二乘聖者是無法現前看見涅槃的，但菩薩可以現前看見涅槃。然而菩薩現前看見了涅槃，與外道的五種現見涅槃有什麼差別？這就是說，菩薩現前看見的涅槃是第八識如來藏心，這個心確實能夠穿越時空，不受三世時空的限制；祂在過去無始劫以前本然而有，未來仍將永遠存在而無法壞滅，所以祂不受時間與空間的限制。既然不受時間空間的限制，我們就說祂是能夠穿越時空的真心；因為祂不是意識的境界，那才是超意識的境界！

那菩薩怎麼現見涅槃呢？因為菩薩現前看見了自己的如來藏所在，認定祂才是真實的自己，而反照五蘊十八界的自己全部虛妄不實，如實轉依第八識如來藏；也現前看見了自

己的如来藏不生又不灭，同时看见自己的五蕴及一切法都从如来藏中出生，而没有任何一法可以把如来藏坏灭。自古以来乃至今天，再穷推到未来的无量际之后，仍然如此；不可能有谁能把这个第八识坏灭，所以这个第八识如来藏不生不灭。因为祂本然就有，法尔如是，所以不生；不是有生之法就不会有灭，不生不灭，那祂就是不生不死；如来藏不生不灭、不生不死，那当然就是涅槃啦！因为涅槃者不生，涅槃者不死，处于中道，所以涅槃就是中道。

而菩萨证得自己的如来藏了，也就能够看见别人的如来藏，就能看见别人的如来藏跟自己的如来藏都是同一种体性，都是不生不死、不来不去、不增不减、不垢不净，永远不生不灭。而这个如来藏与自己的五阴不一不异，这样成就中道义，就现前看见了自己的如来藏不生也不死，永远是离生又离死；那么既然离生又离死，那就是涅槃啦！不在生死中就是涅槃。因此菩萨现前看见自己的如来藏心是不生不死的，就是这样现前看见了涅槃。那么外道所说的现前看见涅槃，其实并没有看见涅槃，因为都是意识所住的境界；而意识所住的境界是会毁坏的，是有生与有灭的，都是有生而必死的境界，因此，那不是涅槃。所以外道所称的现见涅槃不是真实涅槃，都不是真的现前看见涅槃，只能叫作假名涅槃，当然不能把菩萨现前真实看见的涅槃，与外道的五种现见涅槃相提并论。

那么，接着要来说明，二乘圣者为何不能现见涅槃？因为菩萨现见涅槃，是五蕴十八界存在的当下，就现前看见了

自己的如来藏不生不死，这样现见涅槃。而阿罗汉是不必证第八识如来藏的，所以阿罗汉断尽了我见、我执以后，入了无余涅槃时，是把五蕴十八界自我全部灭尽。那么当阿罗汉灭尽了五蕴十八界自我的时候，他们确实入了涅槃；可是阿罗汉入涅槃的时候，五蕴十八界的自己不存在了，当然不可能还有五蕴自我来看见涅槃嘛！所以阿罗汉没有现见涅槃，因为他们证涅槃、入涅槃后，是灭尽五蕴十八界的；所以阿罗汉也不能穿越时空，因为他们生时不见涅槃里的真实境界，死后已灭尽五蕴，同样不可能现前看见涅槃中的真实境界。

由这个说明，可以看得出来，外道与二乘人都不可能穿越时空；因为外道落入意识境界中，而二乘圣者死后是灭尽意识与意根，能够穿越时空的如来藏已经不在十方三界时空中来来去去，所以他们的如来藏也不穿越时空啦！因此说二乘圣者所证的二乘菩提，是不能使他们穿越时空的；能穿越时空的圣者只有菩萨，而菩萨是追随诸佛在三界时空中来来去去的。所以菩萨借这个如来藏，一世又一世转生在人间，不断地教导众生如何去亲证这个能够穿越时空的第八识心。不断地教导众生能够亲证这个如来藏心，而能够现前观察自己的五蕴十八界，乃至一切法，都从自己的如来藏中出生，这样教导众生生起了法界实相的智慧；于是这些被教导的众生，就可以跟着菩萨一步一步迈向佛的境界，最后可以成就佛果，这就是真正的穿越时空的妙法。



（连载二十七）

应成派中观之法义，本质上完全是堕于我见、我所见中之法义，如是不能脱离缘于五蕴法所生我见之作用而生邪见者，依于无有真实自体之五蕴法所比量推究而得之性空唯名，尚且不能超越五蕴世间，尚且不能如实了知声闻圣人所证之世俗谛解脱道，如何可说为更胜妙的大乘法中的胜义谛？故应成派中观所说的胜义与世俗二谛，理不应成。彼等应成派中观为遣除可得之色受想行识五蕴法之名言，主张以名言假立而遣除之，留下色受想行识自身而认作真实法，则能成立其双身法乐空双运的理论。彼等故意引用《宝鬘论》中所说六界无名无我之法句，欲以之证明彼等所说无谬；然而《宝鬘论》所说，实际上并非彼等所妄计之五蕴性空唯名即是胜义，若将其中之义涵大略解释之，即可辨出二者之差别处。藏传佛教密宗从梵文翻

成藏文所称之《宝鬘论》，即是收录于《大正藏》中之《宝行王正论》；为求往后查证之完整性，此处宜恭录《宝行王正论》中所记载与宗喀巴所引《宝鬘论》同一范围之内内容解释之，以示正义：

四大及空识，一聚俱非人；若合离非人，云何执人有？
 如六界非人，聚故虚非实；一一界同然，由聚故非实。
 阴非我我所，离阴我不显，不如薪火杂，何依阴成我？
 地界非三大，地中亦无三，三中亦无地，相离互不成。
 地水火风大，各自性不成，一离三不成，三离一亦尔。
 一三及三一，相离若不成，各各自不成，彼相离云何？
 若各离自成，离薪何无火？动碍及相聚，水风地亦然。
 若火自不成，三云何各立？三大缘生义，相违云何成？
 若彼各自成，云何更互有？若各自不成，云何互成有？
 若言不相离，诸大各自成，不离则不共，若离非独成。
 诸大非各成，云何各性相？各成无偏多，故相假名说。
 色声香味触，简择义如大；眼色识无明，业生择亦尔；
 作者业及事，数合因果世，短长及名想，非想择亦然。
 地水风火等，长短及小大，善恶言识智，智中灭无余。
 如识处无形，无边遍一切；此中地等大，一切皆灭尽。
 于此无相智，短长善恶等，名色诸及阴，如此灭无余。
 如此等于识，由无明先有；于识若起智，此等后皆尽。
 如是等世法，是然识火薪；由实量火光，世识薪烧尽。
 由痴别有无，后简择真如，寻有既不得，无云何可得？

由无色所成，故空但名字；离大何为色？故色亦唯名。

受想行及识，应思如四大；四大如我虚，六界非人法。(注¹)

略释所引论文如下：「地水火风四大及空与识等六界，此六界各别之一一法及六界所聚合者，皆非真实常住而不坏的人我，若六界和合之时及与各别分离之时皆非真实有人我，如何可执著人类五阴之我为实有法？如同六界的一一界都不是真实的人我，皆是由六界聚合而说有人我，故人我是虚法而非实法；而六界的一一界也都是同样的道理，亦是由于聚合而成就六界的每一界，故六界的一一界亦非实法。五阴并不是真正的我，也不是常住不坏的我所，是故都非实我；若离于五阴诸法时，真实之我亦不能显现出来；五阴与真实我并不是如同于薪柴与火相杂一般的不可分离(注²)，如何可以五阴的全部或其中的一阴、多阴而能建立成为常住不坏之我呢？地大之功能坚硬性并不是水大、火大、风大的功能，地大功能中亦无有彼三大之体性，水、火、风三大中亦无有地大之坚硬功能；但若地水火风四大各都离开其余三大时，各自之体性亦都不能单独成就色阴诸法。地大及水火风三大，若相离时则各自之功能性都不能成就色阴诸法，如同其中一大离于其余三大时即不能于色阴诸法上成就自己的功能，其余三大若离于此一大时，亦不能成就原来的功能，道理是一样的。三大相待于一大以及一大相待于其余三大时，

注¹ 《宝行王正论》，大正藏第三十二册，第 495 页上。

注² 五阴与真实我如来藏识是可以在死后或入涅槃时分离的。

若是相离时就无法成就色阴诸法上四大各自的功能，这已显示四大各自都不能单凭自己而成就色阴诸法上应有之功能，那么四大相离时又如何能成就各自的功能？倘若四大各自相离而仍然能成就各自的功能，那么为何离开了薪柴就没有火？同样的道理，由于有动转性、质碍性及互相合聚，才能有色阴诸法出生及存在；风大之动转性、火大之热暖性、地大之坚硬性、水大之湿润性，它们成就色阴诸法的道理是一样的。倘若火大之功能性不能自己成就色阴诸法，其余三大各自单独成就色阴诸法的道理又如何能成立？而其余三大各自借缘独立成就色阴诸法之功能性，也与火大不能独自借缘成就色阴诸法的道理是同样相违的，那又怎么可能讲得通呢？倘若四大各各可以独自成就自己的物性而出生色阴，为何又要互相含摄而有色阴？若四大各自都不能独自成就色阴时，为何四大互相合聚时便可以成就色阴呢？倘若主张四大不相离时可以成就色阴，不必有真我来聚合四大成就色阴时，那么四大就应该都能各自成就色阴，这时四大不相离时应该也同时是四大不共而各自分离的，若是四大各自分离时又不该说是四大各自成就色阴，因为「不离则不共」。显然四大的功能都非各自能够成就色阴，为何还要说四大各自都能有成就色阴之物性相貌？四大各自成就色阴的功能性，并没有比其他诸大特别偏多，所以真相是背后有一个真我假借四大及空、识而成就五阴，六界及五阴之人我相貌其实只是假借名言而为众生加以说明罢了。对于色阴中的色声香味触这五尘简择之义理，也如同对四大义理的简择一般；

眼根、色尘、眼识等无有自体性，乃至无明、业与生也同样无有自体性，其简择之义理也是一样的；能作者、所作之业及种种事相，由各种数法和合所引生之因果、世间，以及不相应行法之短长、名言、了知等法相，乃至三界境界中之有想、无想境界及择灭无为等，也是同样道理，全都不离能生的真我如来藏识。举凡地水火风等法相，长短小大等分别，一切善恶法相、语言文字、意识所识之世间智慧，在意识亲证能生一切法之识体所得之般若实相智慧中，是全部摄归于离言法性的如来藏本来性净涅槃中，所以依止如来藏的本来性净涅槃境界来观察时，根本就没有以上所说的地水火风等法相及长短大小差别与世间智慧，在实相境界中全部灭尽无余。如同意识等六识心体所安住之自己处所无形无色一般，本识如来藏并无方位与边际，故能遍处于蕴处界等一切法中，从本识识体的自住境界之中来看待地等四大时，其实并没有此等诸法可说，故说在本识实相境界中，此等对于坚湿暖动长短小大、善恶言、识、智等诸法相之了知，一切皆灭尽而无所遗余。从意识亲证般若实相心体所得之无相智中，观短长善恶、六识、世间智慧等法，也观察名色诸法及阴界入等法相时，也如同这样的道理一般灭尽无余。如同此等名色、阴界入等法，从本识而观，皆因不知有本识存在之无明先已存在，然后才会次第生起而有阴界入等法，导致不能生起实相智慧而流转生死；倘若意识觉知心亲证此本识而生起无相实相智，则名色阴界入、长短等有漏有为法皆可次第修除灭尽，如同火烧薪尽一般。将名色等等世间法执为实有之

无明，即是燃起识阴大火之薪木，由实相现量观察而得到的智慧火光，能把三界世间的识阴薪木都烧尽无余。由于无明使本识于三界不断现行而出生阴界入，因此而由于无明的缘故分别三界世间诸法之有无；亲证本识而得于现量观行真实法之智慧火光，得以灭除虚妄分别之我见与我执，即可灭尽牵引本识出生有漏阴界入之因。后来亲证本识即能以般若实相智慧简择本识借所生所持所运行之诸法而显示出来之真如法性，此时依实相智慧住于本识之真如法性中，再来寻思阴界入等法之实有时既不可得，那么依于阴界入等法的存在而说死后或入涅槃后的「无阴界入」之法又如何可得？因为「无」是由于灭除色法而成为无色法存在所成就而施設其为无，因此，色法灭后的空只是以名字而说是已经空了；反过来说，若是离于四大时还有何法可以称为色阴？所以色阴亦无实法而唯有名相。对于受想行识，亦应思惟其如同四大一般，都无能够单独存在运作的法性；四大如同五蕴假立之我一样虚假，也是无有实法而唯有名，因此地水火风空识六界也如同四大一般，皆不是真实的我。」

论中主要详细申论四大、空、识、五阴、六界都无真实众生我之真实义理，经由上文之解释，论意明显可得。而其中最为藏传佛教密宗所曲解者，即是误以意识观察阴界入一切法无自体性而作为佛菩提道中的空性智；彼等认为只要有了此智，就能够遣除四大、阴界入法之自性（实际上仅遣除名言，仍将能用之色受想行识等五阴执为真实法性），若使之于意识分别领受中之

言语一一否定，由意识之否定而不再生起语言文字，住在离念灵知之时，即自称为灭尽我见、灭尽阴界入诸法；其实这个离念灵知正是意识境界，依于色等四阴才能存在或了知，不离意识的能知性与所知的六尘境，只是欲界中的境界，根本上就是欲界我见俱在，遑论色界我见及无色界我见之断除；至于三界我执之灭除，更无论矣。

彼宗又以其所谓「空性智」观察阴界入一切法无自性，其「空性智」仅是遣除阴界入诸法之名言相，该「空性智」就是彼等所建立之胜义（注³），其实仍然不能外于阴界入法的范围，不离欲界境界，同样是我见俱在。又认为阴界入诸法无自体性即是空，这些阴界入及诸法的名言只是名言上之增上安立，一切名言都无作用、无所有；然又认为实有五蕴能取境界、受用境界之各别作用，不属于因缘生、因缘灭之生灭法，故不落于性空唯名之空无，误以为安住五蕴而离一切言语名相之时即是契符中道「言语道断、心行处灭」之观行。这其实是标准的常见，但应成派中观受到无明所遮障故，亦因不愿舍弃双身法乐空双运的淫乐境界享受故，不能也不愿观察能了知诸法者乃是意法为缘所生之意识心，乃是五蕴法中识蕴所含摄之欲界世间法，故将同属于因缘所生无自体性之虚妄法妄自施設，将暂离语言思惟而能受用六尘之意识心自身，及所受用之见闻觉

注³ 应成派中观师更将双身法中淫乐的触觉无形无色而说为空性，认为这样认知就是证得空性智，落入欲界我见中，同于外道五现涅槃中之第一种——于五欲中自在享乐之觉知心常住不灭名为涅槃——自称已得空性智。

知作用性，认取为常住不灭之胜义有；此乃于不实之阴界入无常法中，妄行建立意识一分为常，皆是违背世尊解脱道法义之邪论，实非佛法正教。

六界中之识界，有时说为本识，有时说为识阴；唯有说为本识时方能遍一切界、一切处。倘若应成派中观将之指为六识界或意识界，并指称为能生名色之结生相续识，则六识或意识皆应是能遍一切界、一切处者；然而世尊说眼识只能于眼根触色尘之处现起，也就是只能在眼的胜义根处生起；乃至意识于意根触法尘之处现起，故意识只能在意根所在的胜义根处（头脑）中现起，不能遍在十二处中。而眼识不能到耳根触声尘之处乃至到意根触法尘之处，如是，意识不能到眼根触色尘之处乃至身根触触尘之处，六识中之一一识也都不能到其余五识所在之处，故非遍。

而六识之一一识尚且不能遍于内六处，又如何能遍于十八界？既不能遍于十八界中之色法五胜义根处，又如何能够以彼六识而运作五扶尘根？又如何能运作地水火风四大使有坚湿暖动之法相？故应成派中观如上所举误计识界，就与《宝鬘论》中所说本识「如识处无形，无边遍一切，此中地等大，一切皆灭尽」之义理相违背了。因此，六界中之识界若是能生名色之识时，绝对不是应成派中观所指称的六识界，而必定是能够遍于阴界入诸法中之本识，当然是能遍及阴界入法中的能生、能持、能运行阴界入法之如来藏识；而且六识已含摄于所生之阴界入法中，摄在本识所遍之一切界中，故此能生名色的识指

的就是本识、入胎识、如来藏阿赖耶识（异熟识）。由本识具有大种性自性，故能入胎执取受精卵，能摄取抔食中之四大养分而长养有根身，亦能执持有根身而于五根具足时摄取五尘，因此才有外六入、内六入与六识之生起现行；是故，宗喀巴将本识的结生相续功能套用在识阴中的意识心上，而说意识心是结生相续识，可以出生名色而来往三世，是落入欲界我见中，同于常见外道而无丝毫差异。

亲证本识阿赖耶识如来藏者，以般若实相智现观本识所幻生之阴界入法与本识心体和合似一，而本识识体无有阴界入之法相，无意识之法相，亦无有地水火风之法相，此等般若实相智方得称为无相智、空性智；以此无相智、空性智所观的如来藏本识自住境界为前提，才有宗喀巴所引的《宝鬘论》所说四大、空界、六识界、五阴、名言、世间智等，都被智慧火光烧尽无余；这也正是《心经》所说无眼耳鼻舌身意、无色声香味触法，乃至无无明亦无无明尽，无智亦无得之真实义，相符相契而无丝毫差别。

然而本识之真如法性离于六识之显境名言与表义名言，所含摄之空与不空法性，亲证本识者所得之般若智慧，皆是以本识如来藏之真实义而假立字身、名身、句身，为有缘众生而增言开示；依圣智之智境而言，不可说此空与不空之胜义空性是性空唯名；亦不可说一切皆无所有，唯有言说增上假立，本识自无始以来即已是实有而本具真如法性故，三界世间一切法皆因无明及执著而从本识如来藏中出生故。若谤本识如来藏为增

言施設之假立法，即是墮于損減執中，成為誤謗真實法為無；在損減之後唯恐墮于斷滅空中，即不得不建立識陰中的某一法為真實不壞法，又成為增益非真實法為實有之增益執。應成派中觀古今諸師雙墮如是二執之中，在《瑜伽師地論》中，當來下生弥勒尊佛說此類人即是惡取空者，乃是毀壞諸佛如來所說法、律之邪魔外道，古今所有應成派中觀師正是如此造作惡業。宗喀巴的《菩提道次第廣論》及其他著作中所說莫非如此，目的即是建立五蘊為實有法，才能使藏傳佛教的無上瑜伽樂空雙運的男女雙修法理論得以成立，才能建立藏傳佛教謊稱的「報身佛」淫樂遍身境界為佛法，却是全面違背四阿含諸經中所說五蘊是因緣生、因緣滅之生滅法，根本不是佛法而是常見外道法。

倘若一切法唯是假名，皆無所有，無有一切法生滅所依之真實體，則一切有情所造之善業或惡業，應成為因果不定所攝，時而無因有果、時而有因無果、時而無因無果、時而有因有果；則修福、修善、修慧與放逸身口意之貪瞋痴凡夫諸行應無差別果報，世間應無證解脫而不退轉之阿羅漢，無有因果律可遵循故。應成派中觀為救護他人對彼因果失亂之責難，乃主張業無自性生、無自性滅，認為業滅以後雖亦有事法之「滅」，能引生自果，故宣稱「雖無本識亦能因果不亂」，卻成為業滅以後可以無中生有而實現因果律的荒謬主張。

身口意業有三種，各別又有善、惡、無記之差別，而此有事法之「滅」，是一或是多？若是一，應該是能持諸業種而不

失坏者，此能持业种者应该能够贯穿三世而使因果不乱者；然而应成派中观一向主张意识是一切种子识，说意识能入胎结生相续，说意识是本住法；毫无疑问的，彼等所说有事法之「灭」就是意识，此「灭」是以意识为宗旨而说。倘若有事法「灭」是指意识，则意识必须为不生不灭本来自在之法，方能持种不失而在未来世或无量世后报偿而实现因果律，则彼宗所主张一切法性空唯名、皆无所有之理，即不能成立；依其主张，意识灭后应尚有意识及属于意识之有事法「灭」而仍然存在不灭故，即成自宗相违；此乃是推立只能存在一世之意识于不空之地，故其宗旨已然自相矛盾，成为自立之宗旨由自说所破故。已见自宗此过，故于此处又补救说「分别安立之法（也就是一切法性空唯名）有各别作用，乃是彼应成派中观之究竟深处」，却是自语相违的愚痴言行。

意识乃是世尊在四阿含及第二、三转法轮诸大乘经中圣言教一再宣说的有生灭法，非属常住不坏法，不可能来往三世而永续存在。世尊曾说：「诸所有意识，彼一切皆意、法因缘生。」不论是粗细意识，一切都是由根尘触三法和合方便所生，是有生有灭之无常法，故依意识自体及其能取六尘境界之识性以观，当知无有丝毫本质可以胜任一切种子识之功能，绝非是能生诸法、能含藏种子之识。

倘若应成派中观有事法之「灭」，非一是多，则一一业各有其所属之有事法「灭」，则善业之意行、身行、口行，恶业之意行、身行、口行，无记业之意行、身行、口行等等，此诸

多有事法灭后之「灭」，应皆各各有因之分位，不同之因位各各皆能生自果故。若彼诸行各各皆有因之分位，则各各皆应是能持种者、能入胎结生相续、能贯穿三世者。试问：此多因应该一起入胎？或各别入胎？若一起入胎，应当无有同一胞胎之法而实现各类不同因果于一身，应当所有母亲都出生多胞胎而符合应成派中观之立论，方是世间之常法，然而此乃违背现象界之事相而导致世间道理不能成立。若诸因是各别入胎，则应于一有情舍报时有多中阴身依照各别之业因现起，然后各别分割而入胎，众生即成为可增可减而违世尊《不增不减经》之圣教；然而世尊却未曾说一有情舍报后将有多中阴身各别入胎而转增为多有情，故应成派中观以多有事法之多「灭」，作为多因之法，违背至教量及世间现量，故应成派中观所立之宗旨无有是处。（待续）



邪箭嚙語

破斥藏密外道多識喇嘛
《破魔金剛箭雨論》之邪說

—— 陸正元老師 ——

（连载二十五）

多识喇嘛又于书中多处引用 龙树菩萨之论文，想要证明般若正见仅是「诸法缘起性空、诸法如幻不实」，多识喇嘛说：

- 7、龙树《中观论颂》云：“未曾有一法，不从因缘生，是故一切法，无不是空者。”“众因缘生法，我说即是空，亦为是假名，亦是中道义。”
- 8、龙树《大乘二十颂论》云：“此岸彼岸俱无生，和合之物缘所起，按其自性原是空，入于一切智智境。”

以上这样的经论可以引证无数，都是诸法缘起性空、诸法如幻不实的般若正见的有力佐证，都证明了印顺法师的观点正确无误，反证了萧平实的无知。批评别人的正见，暴露了自己无知偏见，哪有比这更搞笑的自我表演呢？¹

由如上多识喇嘛所引之论文，再次证明多识喇嘛不懂 龙树菩萨完全依如来藏中道实相而演说的妙法。龙树菩萨于《中

¹ 多识仁波切著，《破魔金剛箭雨論》，圣地文化出版社，2005 年 11 月初版一刷，页 013～014。

论》偈颂所开示意思是：蕴处界万法无有一法不从因缘生，都是因缘所生法，但这些缘生法都是以空性心如来藏为因，才能借缘生起之法，不能离于第八识空性心如来藏。而此诸蕴处界万法都是因缘所生法故，因缘生而有，因缘灭而归于空性心如来藏，因此 龙树菩萨于此偈中说「我说即是空」。又从实证第八识如来藏的菩萨们的现观来说：蕴处界诸法自性乃是由如来藏中所藏诸种现行，假名为蕴处界等名，此蕴处界等名之假说自性亦是诤表，故 龙树菩萨说这一切缘生法为蕴处界等「亦为是假名」；证悟第八识如来藏的菩萨摩訶萨，具足现观此蕴处界诸法与法界实相心第八识如来藏，乃是「不一不异、不来不去、不生不灭、不垢不净」等无量中道体性的内涵，因此龙树菩萨才说「亦是中道义」，所以 龙树菩萨《中论》偈颂所说乃是证悟菩萨般若现观的智慧境界；而菩萨于此现观当下，同时已具有此「空观、假观、中观」三观之中道谛理的般若智慧，乃是蕴处界诸缘生法在生生灭灭的任何时候都是如此三观具足；而非藏传佛教（喇嘛教）六识论者错解 龙树菩萨偈颂，而用意识妄想猜测的胡说。依照多识喇嘛及藏传佛教一切六识论所说的说法，就变成「蕴处界存在的时候就没有空，灭了以后才有空」，这是对中道观的严重误会；因此藏传佛教喇嘛们对于「空」的理解与说法，套句多识喇嘛的话：「纯属对性空义理极端无知的瞎说」，因此劝请多识喇嘛听听自己所说的话：「批评别人的正见，暴露了自己无知偏见，哪有比这更可笑自我表演呢？」若多识喇嘛能深入比对经论而生起胜解，然后深自反省自己所说而发露忏悔，进而改往修来，早日

远离藏传佛教（喇嘛教）六识论邪见，方可远离谤法、谤贤圣的地狱业。若能舍弃邪见而发露忏悔，去除深重的烦恼障及罪业后，未来断我见或证悟法界实相心，方属可期。我们再来看 龙树菩萨的《大乘二十颂论》卷 1 开头即如是说：

归命不可思议性，诸佛无着真实智，诸法非言非无言，
佛悲愍故善宣说：

第一义无生，随转而无性；佛众生一相，如虚空平等；
此彼岸无生，自性缘所生，彼诸行皆空，一切智智行；
无染真如性，无二等寂静；诸法性自性，如影像无异；
凡夫分别心，无实我计我，故起诸烦恼，及苦乐舍等。²

略解说其义如下：第一义谛是指无生灭、具八不中道性之如来藏，祂无众生之作主性，故说为无我性，一向随顺祂所生七转识之分别、作主性，任运而转；佛陀与一切有情众生之根本皆是此法身——空性如来藏心，体性相同、一相无二，无形无色、犹如虚空，且又平等无差；所不同者仅是各个有情的如来藏中所含藏之业种清净与否，因而显现出无量的差别相。无

² 《大正藏》册 30，《大乘二十颂论》卷 1，页 256，上 22-中 2。

多识喇嘛所引用 龙树菩萨《大乘二十颂论》论文内容，乃是现代学者巫白慧的译文：【归命我佛真实智，离贪不可思议力；诸法非言能表述，佛悲愍故善宣说。第一义上本无生，真实性中亦无灭；诸佛犹如太虚空，众生与佛同一相。此岸彼岸俱无生，和合之物缘所起，按其自性原是空，入于一切智智境。智者洞悉诸有法，由自性故如映象，无染及自性寂静，无二等同真如性。实际其中本无我，凡夫分别心计我，欢乐痛苦与舍离，烦恼解脱亦如此。】资料来源：法音季刊：1981 年第 3 期（总 3 期），1981 年 8 月 30 出版，页 23~24。

论是本不生灭的第一义谛如来藏彼岸，亦或由祂所生、所显之蕴处界生灭法此岸；若依此平等一相之如来藏的角度来看，其实皆同样是无生灭的如来藏相。如来藏本自寂灭无生，而众生是由如来藏——根本因及其中含藏之无明业种等等，随顺诸缘而出生之六根、六尘、六识继而辗转出生一切万法。如来藏所生之蕴处界法行相，若依世俗谛则皆虚妄不实，若依于胜义谛则皆不一亦不异于空性心如来藏。若依佛陀之一切智智所见，一切有情如来藏皆是清净无染，具真实性与如如性，无二无别且平等寂静。如来藏随顺因缘所生诸法，其体性虚妄犹如影像一般；无智凡夫颠倒分别，于无真实我之十八界法中却遍计执为真实不坏我，不肯舍弃，多识喇嘛即是此类人，才会认同藏传佛教六识论的断灭见中观，才会支持藏传佛教的双身法意识身识境界。

多识喇嘛又在书中说：【萧又说：“法身是第八识如来藏。”这又是一句出格的外行瞎说。】³ 但是我们可以检查看看到底谁才是「出格的外行瞎说」？究竟多识喇嘛是不是自己作贼而指控屋主是贼？在《央掘魔罗经》卷3有这样的开示：

云何名为八？所谓八圣道，是则声闻乘，斯非摩诃衍；
大乘八圣道，闻说如来常，经耳因缘力，终到涅槃城。
如来常及恒，第一不变易，清净极寂静，**正觉妙法身；**
甚深如来藏，毕竟无衰老，是则摩诃衍，具足八圣道。⁴

³ 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页142。

⁴ 《大正藏》册2，《央掘魔罗经》卷3，页532，上23-中1。

经文明明说「如来常及恒，第一不变易，清净极寂静，正觉妙法身；甚深如来藏，毕竟无衰老。」所以第八识如来藏正是法身。再者，《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》卷 1：**【世尊！过于恒沙不离不脱不异、不思議佛法成就，说如来法身。世尊！如是如来法身，不离烦恼藏，名如来藏。】**⁵ 经中说「如是如来法身，不离烦恼藏，名如来藏。」三者，《佛说不增不减经》卷 1：**【舍利弗！甚深义者即是第一义谛，第一义谛者即是众生界，众生界者即是如来藏，如来藏者即是法身。】**⁶ 明明有许多经文中说「如来藏即是法身」，多识喇嘛却视而不见。从这里证实多识喇嘛乃是故意诬责 平实导师，而这些经教证据已充分显示多识喇嘛自己的写照了：「多识喇嘛是个外行的瞎说者」，正是自己做贼而反过来指控屋主是贼。但是多识喇嘛却如其他藏传佛教（喇嘛教）的上师活佛一般，于自己书中简介广告大肆宣扬吹嘘自己，号称是「天堂寺第六世转世活佛，西北民族大学教授，博士生导师，兼任西藏大学客座教授等多种社会职务。雪域当代深孚众望的学者和教育工作者。」⁷ 其实只是一个少闻寡慧以及误会经论的无知者。由此可知藏传佛教（喇嘛教）转世活佛以及宣传的种种世间响亮名号，都是虚名不实的吹嘘产品，根本不堪有智者加以检验。

而多识喇嘛又于下一页说：**【法身是佛的三身之一，唯独**

⁵ 《大正藏》册 12，《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》卷 1，页 221，下 9-11。

⁶ 《大正藏》册 16，《佛说不增不减经》卷 1，页 467，上 16-19。

⁷ 参考多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005 年 11 月初版一刷，页 435～439。

佛地才有，成佛前无。】⁸ 显然不同于 龙树菩萨所说的「佛众生一相」；多识喇嘛说「唯独佛地才有，成佛前无。」我们再看经典怎么说？《佛说不增不减经》卷 1：

「舍利弗！即此**法身**过于恒沙无边烦恼所缠，从无始世来随顺世间波浪漂流，往来生死，**名为众生**。」「舍利弗！即此**法身**厌离世间生死苦恼，弃舍一切诸有欲求，行十波罗蜜，摄八万四千法门修菩提行，**名为菩萨**。」
「复次舍利弗！即此**法身**离一切世间烦恼使缠，过一切苦，离一切烦恼垢，得净得清净，住于彼岸清净法中，到一切众生所愿之地，于一切境界中究竟通达更无胜者，离一切障、离一切碍，于一切法中得自在力，**名为如来应正遍知**。」「是故舍利弗！不离众生界有法身，不依法身有众生界；众生界即法身，法身即众生界。舍利弗！此二法者义一名异。」⁹

这些经文中说明得非常清楚，在「众生、菩萨、如来」位中皆具有法身，因为法身即是空性心如来藏，如来藏心从来不生不灭，而且本来就有，不曾有生，显然多识喇嘛不是真的**多识**，而是**少识**无闻的人，竟然可以担任大学教授而指导博士生，那究竟是什么样的大学呢？指导教授的品质已经如此低下，被他教导出来的博士品质当然更是不堪，他所任教的大学前途真是教人忧虑。

⁸ 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005 年 11 月初版一刷，页 143。

⁹ 《大正藏》册 16，《佛说不增不减经》卷 1，页 467，中 6-19。

我们再举一段经文证明，《大乘本生心地观经》卷 3〈报恩品第 2〉：**【法身体遍诸众生，万德凝然性常住，不生不灭无来去，不一不异非常断。】**¹⁰ 这段经文是说法身心体乃是遍诸众生存在着，即代表一切凡夫众生都有法身。同样的《大般涅槃经》卷 16〈梵行品第 8〉：**【菩萨摩訶萨住是地中亦复如是，见诸众生法身未增。】**¹¹ 经文明明说「诸众生法身未增」，而多识喇嘛却说「**唯独佛地才有，成佛前无。**」这样过失甚大甚多，若法身唯独佛地才有的话，那就表示佛地法身乃是先无后有；既然法身是先无后有之法，那就表示这个「佛地法身」乃是所生之法，所生之法必有坏灭之时，成为坏灭法、磨灭法，怎能称为诸佛的法身？但是 佛于经中说：**【如来法身常住，非变易法、非磨灭法。】**¹² 而且经典圣教明明说：**【法身非生，以本有故；以缘生故，名之为生。】**¹³ 从这许多经典之教证一再证明法身是遍于一切众生身中存在的，不是佛地才有的，由此证明多识喇嘛正是一个不折不扣的「外行瞎说者」；因为不论从佛法知见、佛学学术界，乃至教育界人士来说，多识喇嘛的说法都是标准的外行表现，但是这样的喇嘛却又常常顶着响亮的名号招摇撞骗，例如多识喇嘛的「天堂寺第六世转世活佛，西北民族大学教授，博士生导师，兼任西

¹⁰ 《大正藏》册 3，《大乘本生心地观经》卷 3〈报恩品第 2〉，页 305，上 27-28。

¹¹ 《大正藏》册 12，《大般涅槃经》卷 16〈梵行品第 8〉，页 459，上 5-7。

¹² 《大正藏》册 12，《佛说大般泥洹经》卷 2〈长寿品第 5〉，页 865，上 11-12。

¹³ 《大正藏》册 9，《大萨遮尼干子所说经》卷 9〈如来无过功德品第 8〉，页 359，上 2-3。

藏大学客座教授等多种社会职务。雪域当代深孚众望的学者和教育工作者。」只是名实不符的称号，顶着「活佛、大学教授、博士生导师、学者、教育工作者」之响亮名号，其实是根本不懂佛法基本知见的「外行瞎说者」。

我们再列举多识喇嘛的「出格的外行瞎说」来证明他的无知，多识喇嘛说：

如果人没有我的意识，就不会有为“我”着想的小乘解脱轮回的观念和“我”为众生利益求证无上菩提，作佛的思想。大乘佛教自利利他的二利事业，若无“我”，怎么会有自他之分呢？因此，世俗谛的我，是客观存在，既不能断，也不可断。¹⁴

从这段说法就知道多识喇嘛根本没有断我见；唯有凡夫众生才会将「五阴我」宝爱，而主张「既不能断，也不可断」，显然多识喇嘛很爱着识阴或意识自我，我见具足。而多识喇嘛所贪爱的这个意识「我」却是缘生法，是借意根与法尘才能出生的，乃是因缘所生法，夜夜眠熟就暂时断灭而不存在了。意识觉知心不仅可断，也能永远断灭，因为当他舍寿的时候，这个「五阴我」就坏灭断除了，下一世却是借另一个五色根来出生的全新五阴，就这样世世出生全新的五阴而轮回不已，所以只有愚痴凡夫才会想要保有这个意识「我」，一心想要保持而认为「不能断、不可断」，显示多识喇嘛根本不懂声闻菩提，不

¹⁴ 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页397~398。

但未断我见，反而主张要保持我见的存在，与达赖喇嘛及宗喀巴一样，同属我见具足的凡夫。

再者，这些「我」及「我所作事业」的「缘生法」，是有相、有变异、有生住异灭的，都是由空性心如来藏因依缘而生，显然并非本来是本来无生之法，是要回归于本自无生的如来藏，才能说缘生法亦是无生。故多识喇嘛所说根本就违背自己引用的龙树菩萨所说的「此岸彼岸俱无生」¹⁵ 或宋本翻译「此彼岸无生」之理。多识喇嘛执著于「世间我真实、是客观存在」，亦不同于 龙树菩萨所说的【**无染真如性，无二等寂静，诸法性自性，如影像无异；凡夫分别心，无实我计我，故起诸烦恼，及苦乐舍等**】¹⁶ 之义理，正是 龙树菩萨所说「**凡夫分别心，无实我计我**」之我见、我所见坚固的凡夫。这样不懂得应该断我见的凡夫教授，所教导出来的佛学博士的品质也就可见一斑了，竟有大学愿意聘他为指导教授，应该说是大陆奇闻吧！

至于 龙树菩萨所说：「未曾有一法，不从因缘生，是故一切法，无不是空者。」固然是说一切世间法皆是因缘所生，所以是性空，但也说证悟者现观法界的「空、假、中」三观智慧而说：「众因缘生法，我说即是空，亦为是假名，亦是中道义。」则显然也说世间法除了依世俗谛说为性空、生灭外，

¹⁵ 案：现代学者巫白慧之译本。

¹⁶ 案：现代学者巫白慧之译本为：「智者洞悉**诸有法，由自性故如映象，无染及自性寂静，无二等同真如性。实际其中本无我，凡夫分别心计我，欢乐痛苦与舍离，烦恼解脱亦如此。**」法音期刊：1981 年第 3 期（总 3 期），页 23～24。

亦同时说世间法是由空性如来藏所生，故依于不生灭之胜义谛如来藏而说一切世间法亦是无生。此部分法义前已论述过，此处不再赘言。

由上述 龙树菩萨所说偈语，可知同皆依于无生法胜义谛如来藏之体性而说，并非「**都是**诸法缘起性空、诸法如幻不实」，显然多识喇嘛若不是对佛法极度无知，就是睁着眼睛说瞎话，以为天下人都如喇嘛教信徒一般好骗吗？

由上面所举大乘诸经及 龙树菩萨之论，可知二转法轮般若系诸经皆是依胜义谛如来藏而说，绝非中观应成派佛护、月称、寂天、宗喀巴、达赖、多识等藏传佛教（喇嘛教）六识论诸师所说的无如来藏之「缘起性空」而已，所以多识喇嘛说：【萧平实想拿“缘起论”、“性空说”攻击应成派月称、宗喀巴，但缘起性空说不仅不是应成派所创，也不是龙树等中观大师所创，而是《般若》、《华严》等一切经典的真俗二谛的主要精神，是一切佛法的根本。】¹⁷ 其实「缘起性空」只有在八识论中方能建立为世俗谛之真理，而且也只是说明现象界蕴处界诸法都是第八识如来藏借缘生起，根本不是佛法的根本，只是二谛中世俗谛之真理，并且是在八识论的前提基础下才符合正理，若是藏传佛教（喇嘛教）等诸六识论者所说的「缘起性空」，那是断灭论外道的见解，此分法义前已辨正过，此处不再说明。并且，平实导师从来

¹⁷ 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005 年 11 月初版一刷，页 076。

不曾指控「缘起论、性空说」是应成派的月称等人所创，而是指控「六识论的缘起性空说是应成派中观师所创」，并且不曾指控是月称、宗喀巴所创，而是指明为佛护所创；因此，多识喇嘛这个指控仍属移花接木的栽赃说法。

多识喇嘛又说：

应成中观的经典根据是“般若部”诸经，立宗的经论有“十五部”：即龙树《中观论》、《七十空性论》、《六十正理论》、《精研论》、《回争论》、《中观宝鬘论》，提婆《中观四百论》，佛护《中观论释》，月称《中观大疏》、《六十正理论疏》、《中观四百论疏》、《入中论》、《入中论自释》，寂天《入菩萨行论》、《入菩萨行论释》。以上十五论被称为应成派坚不可摧的十五座理论堡垒。¹⁸

这也是不如实语，因为佛护、月称、寂天、宗喀巴等人所说乃是六识论之意识想象的中观，全属常见外道见，故都认定意识是常住心，皆是违反世尊及龙树、提婆菩萨依于八识论如来藏所说中道法之意旨。

第六目 《解深密经》三转法轮之说法方是正说

多识喇嘛又说：

弥勒、无著以第三法轮主要经典为依据，造论开演“境空识有”的唯识见。

¹⁸ 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页058。

龙树菩萨根据《无尽智慧所说经》中“说诸法究竟性空者为了义经，以种种名相说世俗法者为不了义”为总旨，视第二法轮《般若》部诸经为了义经，广泛开演般若深义、诸法缘起性空之理，造中观六论，开创了中观见。依《解深密经》的划分原则，第一、第二法轮为不了义，第三法轮是了义；依《无尽智慧所说经》的划分原则，第一、第三法轮为不了义，第二法轮为究竟了义。唯识家以《解深密经》为宗依，视第二法轮《般若部》所示法为不了义；中观家以《无尽智慧所说经》为依据，视《解深密经》、《楞伽经》等为不了义经。¹⁹

依照本章上述之解说，即知无论是初转法轮或二转法轮之经典，皆同于三转法轮经典所宗，皆依胜义谛如来藏空性心而说，如初转法轮阿含部经典中所提到的「入胎识、住胎识、取阴俱识、如、本际……」，亦如二转法轮般若系经典所说「真如、诸法实相、非心心、无心相心、无住心、空性心、金刚心……」，都是在说这个第八识如来藏阿赖耶识，所以《解深密经》卷2〈无自性相品第5〉说：

如是世尊依此诸法皆无自性，广说乃至自性涅槃无自性性了义言教，遍于一切不了义经，皆同一味，不障一切声闻、独觉及诸大众所修事业。²⁰

¹⁹ 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页136～137。

²⁰ 《大正藏》册16，《解深密经》卷2〈无自性相品第5〉，页697，上14-17。

三转法轮经典皆是符合《法华经》所示 佛以「一大事因缘故，出现于世」，即是「开、示、悟、入」佛之「所知、所见」，就是要让众生能够实证法界实相心第八识如来藏，进而能够次第增进而成就究竟的佛道。又依据众生根器而有隐说、显说、略说、广说等差别，而有初转、二转、三转法轮的次第说法，然而都是直指法界实相心——本来自性清净涅槃性、具「无自我性」之性的如来藏，如《解深密经》中所说。此无二胜义谛，非有为、非无为，而有一切法平等真如，能够圆满成就一切世出世间法之清净圆成实相；由如来藏因依缘而出生缘生诸法之杂染依他起相；以及一切法假名安立自性差别，本自无相之遍计所执相等三种法相。若能如实了知无相法，即能断灭一切杂染相法，而能证得一切清净相法。

当证得此清净之如来藏后，则如同《金刚般若波罗蜜经》卷1所说【知我说法，如筏喻者；法尚应舍，何况非法。】²¹ 既已证知如来藏是无生无灭性、本来寂静自性涅槃性，是一切诸法法无我性，并无意识觉知心之我性，故亦名为胜义无自性性。虽有能生万法之自性及本来涅槃之自性而不需执著，因之能得究竟解脱，并非藏传佛教喇嘛等六识论外道所说之一切灭尽之后的「空无自性」，而多识喇嘛所知的空无自性正乃是 佛所破斥的断灭论外道的邪见。世尊并于《解深密经》卷2中说：【一切声闻、独觉、菩萨皆共此一妙清净道，皆同此一究竟清净，更无第二，我依此故密意说言唯有一乘。】²² 所以三

²¹ 《大正藏》册8，《金刚般若波罗蜜经》卷1，页749，中10-11。

²² 《大正藏》册16，《解深密经》卷2，页695，上17-20。

转法轮经典都是依此第八识心如来藏而说，皆为成就究竟佛道，故说「皆同一味、唯有一乘、共此一妙清净道」。多识喇嘛却完全不懂 释尊、弥勒、龙树在这些经论中所说的道理，是不懂装懂而误导众生的凡夫。

至于多识喇嘛举说「龙树菩萨依汉字大藏经中所无之《无尽智慧所说经》诸法缘起性空之理，造中观六论，开创了中观见」，这也是不如实之语！因为，本书前面已举出诸多《般若经》及 龙树菩萨之论著，证实皆是依于不生灭之如来藏而中道说法，法同一味，仅是由浅入深，并无丝毫矛盾之处。至于中观见也非 龙树所创，观乎二乘人结集在四阿含中，已变质为小乘解脱道经典的大乘经中所说，早已证明中观见是释尊所说²³；再由菩萨们所结集的大乘般若系列诸经中的中观智慧，同样证明中观并非 龙树所创，而是 释尊自始即已倡说而不曾稍离的中道正义，由此证明多识喇嘛完全不懂前后三转法轮诸经中的法义。由「业果报不失」，因果报应丝毫不爽；由有三界六道、四圣六凡诸界差别，乃至十方诸佛同有三身、十八不共法、四无所畏、十力、三十二种大人相等，即知 世尊业已隐说佛与诸有情众生必定皆有平等无差之如来藏，不然法界众生应该不止三界六道，而应有无量界、无量道；而诸佛亦应该不定有三身、三十二种大人相等圆满法。况藏传佛教（喇

²³ 四阿含诸经中有多处说五阴与真我的关系是「非我、不异我、不相在」……等。

嘛教）诸师特爱施設建立各种妄想所成之名相以自高，譬如：金刚上师、金刚地狱、佛母、佛慢、乌金净土……等，但喇嘛教的这些施設都只是名言而非实际上存在的境界；若真有喇嘛教自创的金刚地狱，则其妄想所成之「密教佛」也必定不是三身、不是三十二相，各各「密教佛」之功德也必定完全不同而非佛佛平等了。依此，则必定会衍生出无量无边的过失，凡此种种皆因喇嘛教之教义与行门都是与善、恶、无记三性相应之不公平、不清净的意识心所建立故！至于多识喇嘛所提的《无尽智慧所说经》到底怎么说？因为没有看到这部经典的原文，我们不知道是否如多识喇嘛这样说？但是由本书前所举出甚多事相证据知道，多识喇嘛等藏传佛教（喇嘛教）上师、活佛、仁波切所说几乎都是「不如实语、妄语、瞎说、胡说」，因为谎言、颠倒言语甚多，因此我们对于是否有此经典存在，持保留态度；或者是藏传佛教祖师集体伪造的经典，如同《大日经》、《金刚顶经》等伪经一般？或者真有此经典，但是却由未断我见的藏传佛教（喇嘛教）外道所曲解，如同其误解般若诸经，误会 龙树《中论》一般；因为三乘诸经所说之理，凡是真经而非伪经者，一定不会互相违背，只会有深浅、广狭……等之差别。

而且佛法是依本来自性清淨涅槃、法尔如是、非安立之空性心如来藏而有，佛佛道同，法同一味，绝无违背。但藏传佛教古今诸喇嘛们皆无智了达诸经论之深妙义理，仅能凭中观应

成派祖师们以意识思惟所建立之六识论邪说为依据而加以曲解，当然会处处矛盾冲突！如多识喇嘛说：「第一法轮说生空，第二法轮说诸法性空，第三法轮以三性、三无性解说生法二空之理。三时所说三轮佛法，均从二谛义解说有空性相，其理一贯。²⁴」，而所谓的「法王」达赖则说：「根据一般大乘佛教的观念，佛陀有三次重要的转法轮——传统上，佛陀对弟子主要的三次佛法教示，传统上称为三转法轮。严格地说，这三次转法轮所开示的法教是互相矛盾的——某些内容不相符合。」²⁵ 等等相互矛盾、谤佛、谤法的离谱说法，然而亲证空性心如来藏的菩萨们所见的诸经义理，却都是毫无矛盾而只有浅深广狭差别的不同。至于藏传佛教祖师创造的密续伪经例如《大日经》、《金刚顶经》……等，所说的法义却是与 释迦佛所说法义互相违背的，显然不是佛佛道同，当然是凡夫位的藏传佛教祖师集体创造的伪经。由此可见，向来惯于自吹自擂的喇嘛教师徒们，皆是佛法的门外汉，无有丝毫慧力可以贯通佛法，用一句多识喇嘛自己说的话回赠给他：【批评别人的正见，暴露了自己无知偏见，哪有比这更可笑自我表演呢？】（待续）

²⁴ 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页071。

²⁵ 杰瑞米·海华、法兰西斯可·瓦瑞拉 编著，靳文颖 译，《揭开心智的奥秘》，1996年6月30日初版，众生文化出版有限公司（台湾），页71。



真假沙门

—依佛圣教阐释佛教僧宝
之定义

蔡正礼老师

(连载五)

第四节 广义沙门之正教

佛教中只有实证真沙门法式的诸佛菩萨是真沙门，二乘人相对于佛菩萨而言皆是假沙门；因为 释迦牟尼佛与诸佛建立佛教的目标，皆要使一切众生成就佛道，二乘人若不回心于大乘，则违背佛教的宗旨，故二乘人就佛教而言非真沙门。但是，佛教对于假沙门的二乘人并不排斥，也不会将二乘人摒除于佛教之外；相反的，真沙门的诸佛菩萨还要以无量的悲愍心摄受二乘人于佛教之中，希望可以转变二乘人自私狭隘的心态而回心于大乘，成为心量无私且宽广的菩萨种姓。

例如，释迦牟尼佛最初建立的即是「佛」教而非「罗汉」教，但以度化的方便施設而有前后三转法轮之次第；在初转法轮时依所设方便以声闻法度声闻比丘为主，并依声闻戒律方便建立出家声闻僧团的表相；在第二、三转法轮时，转入大乘宣说般若诸经以及唯识种智诸经，将出家声闻僧团回归成为依止菩萨戒之大乘菩萨僧团。然而，大乘菩萨僧团的建立，并非将

假沙门的声闻人排除在外，而是保留声闻僧团所有声闻比丘与比丘尼的成员，将之逐渐转变回归为真沙门的菩萨僧团。声闻僧团是以急求解脱入无余涅槃作为修行的目标，因为急求入涅槃并不能使人成佛，因此声闻僧团依「佛」教而言只是假沙门僧团，并非真沙门僧团。但是 释迦牟尼佛初转法轮仍然以广大的悲愍心方便建立声闻僧团，包容声闻比丘，乃至将之转变为菩萨僧团时，仍然包容假沙门的声闻人在菩萨僧团之中。

乃至十方诸佛统一清净的世界所成立的大乘僧团，诸佛仍然以广大的悲心摄受一切声闻人。《佛说无量寿经》卷 1:【声闻、菩萨、天、人之众，寿命长短亦复如是，非算数譬喻所能知也。】¹

极乐世界有中品往生的声闻人，而声闻人在极乐世界的寿命与菩萨、天、人等等的寿命同样是无量的长远，非算数譬喻之所能知也。在极乐世界中，慈悲无量的 阿弥陀佛对于急求证入无余涅槃的声闻人，以其广大的悲愍心与善巧摄受这些声闻人，令声闻人不贪求涅槃境界而使其寿命亦如菩萨一般无量长远，不再急求入无余涅槃。而佛教的真正住持者——诸佛与菩萨——的心量极为广大，因为悲愍一切众生的缘故，衷心包容一切声闻假沙门。换言之，极乐世界是依众生信乐于 阿弥陀佛的善根福德因缘，往生共同组成一个统一清净的菩萨僧团世界而迈向成佛之道，在这样统一清净的菩萨僧团中，却包容着一时之间仍无法回心于佛道的声闻人。

¹ CBETA, T12, no. 360, p. 270, b20-22

由此可知，身为真沙门的诸佛与菩萨在各种世界，不论是清淨的纯一世界或者是五浊恶世，皆以无量的悲愍心与宽广的胸怀含容一切假沙门，乃至与声闻假沙门共组菩萨僧团。阿含部经典《大集法门经》卷 1：【复次，四摄法，是佛所说，谓布施、爱语、利行、同事。】²

诸佛说四摄法，并以四摄法摄受一切有情。诸佛为摄受假沙门之声闻回心成为真沙门，故以菩萨四摄法布施予声闻人，包容声闻人急求涅槃之邪见，亦以爱语称许声闻人的解脱果，乃至以共组菩萨僧团的同事之行，陪伴诸声闻人令其获得最终成佛之利益。在阿含部经典中记载着佛世时菩萨僧团组成情形的文献证据。例如，《佛说阿罗汉具德经》卷 1：

尔时，世尊在舍卫国给孤独精舍之内，敷座而坐。有诸苾刍及天龙八部人非人等，围绕世尊，默然合掌听佛所说。尔时，世尊告诸苾刍：「我今称赞诸大声闻，能于佛法清淨修持，而于自果皆具己德。汝等谛听，善思念之，吾当为汝次第宣说。诸苾刍！我弟子中有大声闻，弃舍王位久为出家，最初悟道梵行第一，憍陈如苾刍是。³……」尔时，世尊复告诸苾刍曰：「我今称赞诸大声闻苾刍尼，亦于自果而修己德。于我苾刍尼中有大声闻苾刍尼，弃于王族久为出家，清淨威仪常修梵行，摩诃波闍波提苾刍尼是。⁴……」尔时，世尊复告诸苾刍

² CBETA, T01, no. 12, p. 229, b28-29

³ CBETA, T02, no. 126, p. 831, a7-14

⁴ CBETA, T02, no. 126, p. 833, c8-11

曰：「汝等諦听！我今称说乌波萨哥，于信心中亦修己行。所谓初发信心归依三宝，布萨乌波萨哥，跋梨乌波萨哥是，住乌噜尾螺。⁵……」尔时，世尊复告诸苾刍：「汝等善听！我今称说乌波萨吉，于信心中亦修己行。所谓初发信心归佛法僧，难那乌波萨吉，及难那力乌波萨吉是，住乌噜尾螺。⁶……」

佛陀在此经中逐一具名称赞大声闻比丘与比丘尼、优婆塞（乌波萨哥）与优婆夷（乌波萨吉）之功德，即是显示佛世时已经由声闻比丘、比丘尼，以及菩萨优婆塞与优婆夷等四众弟子共同组成菩萨僧团，而且此四众弟子皆是具德阿罗汉，故此经名为「阿罗汉具德经」并称赞四众弟子之种种功德，而非单独称赞声闻比丘与比丘尼。

佛陀于此经中先称赞声闻比丘、比丘尼，后称赞菩萨优婆塞、优婆夷，亦是以广大悲愍心行菩萨四摄法之具体事例。因为菩萨修行的最终目标是成佛，故所行的修道次第为菩萨五十二阶位一十信、十住、十行、十回向、十地与等觉、妙觉一的**佛菩提道**，需经三大无量数劫；而二乘声闻与缘觉所行的修道次第为初果须陀洹、二果斯陀含、三果阿那含与四果阿罗汉的**解脱道**，最慢七次人天往返究竟解脱，速者一世成办。而菩萨以一大无量数劫的时间完成十住、十行、十回向等三贤位的修证后，进入初地时已经具足阿罗汉解脱智慧之功德，却因为留惑润生的缘故，再故意取一分思惑润未来

⁵ CBETA, T02, no. 126, p. 833, c26-29

⁶ CBETA, T02, no. 126, p. 834, a27-b1

生，故显示的解脱果德看似略逊于二乘阿罗汉，其实是留惑润生而非不能解脱三界生死，可是却有不共于二乘的实相智慧。因此，佛世时虽然已依菩萨戒组成四众平等的菩萨僧团，为摄受此诸大阿罗汉等声闻人回心入大乘故，佛陀却隐于菩萨所证实相智慧之功德，仅以解脱果德先称赞声闻比丘与比丘尼，后称赞优婆塞与优婆夷，即是四摄法中布施与爱语的具体实践；而佛陀与菩萨们亦包容声闻人急求涅槃之邪见，与声闻人同事共组菩萨僧团，以利益声闻人回向佛菩提道，即是四摄法中同事与利行之具体实践。因为诸菩萨皆以四摄法为主修，故以无慢行隐于所证之实相智慧，深体佛陀对于声闻人之无量悲愍，与声闻人以六和敬和合于菩萨僧团中。

由上可知，佛教学人对于真沙门与假沙门之差别应该仔细分辨，因为真假沙门之仔细分辨，攸关于自身道业应当迈向于解脱道或者佛菩提道之抉择；但是对待一切众生时，则应该效法诸佛菩萨之广大悲愿，以四摄法包容一切假沙门。换言之，诸佛菩萨并不自傲于自身为法界中真沙门的本质而排斥假沙门；相反的，诸佛菩萨以清静之实相智慧与解脱智慧，愿意借着四摄法与诸假沙门和光同尘，陪伴一切不清净之众生迈向佛道，乃至对于其他假沙门之宗教亦以悲愍心包容之。例如《杂阿含经》第 769 经：

一时，佛住舍卫国祇树给孤独园。尔时，尊者阿难晨朝著衣持鉢⁷，入舍卫城乞食。时，有生闻婆罗门乘白马

⁷《大正藏》用「鉢」字，乃现代字「鉢」之异体字，本文以现代字取代，以下皆同。

车，众多年少翼从，白马、白车、白鞵、白鞭，头着白帽、白伞盖，手执白拂，着白衣服、白璎珞，白香涂身；翼从皆白，出舍卫城，欲至林中教授读诵。众人见之咸言：「善乘！善乘！谓婆罗门乘。」

时，尊者阿难见婆罗门眷属，众具一切皆白；见已，入城乞食；还精舍，举衣鉢，洗足已，往诣佛所，稽首礼足，退坐一面，白佛言：「世尊！今日晨朝着衣持鉢，入舍卫城乞食，见生闻婆罗门乘白马车，眷属、众具一切皆白。众人唱言：『善乘！善乘！谓婆罗门乘。』云何世尊？于正法律，为是世人乘？为是婆罗门乘？」

佛告阿难：「是世人乘，非我法律、婆罗门乘也。阿难！我正法律乘：天乘、婆罗门乘、大乘，能调伏烦恼军者。谛听！善思！当为汝说！阿难！何等为正法律乘：天乘、婆罗门乘、大乘，能调伏烦恼军者？谓入正道：正见乃至正定。阿难！是名正法律乘：天乘、梵乘、大乘，能调伏烦恼军者。」⁸

此经描述佛世时有生闻婆罗门乘白马车，眷属与所用众具一切皆白净，显现清净整洁之外相引人侧目；大众看见之后，都称赞为好车乘，并认为这样就是专修清净行的婆罗门乘，因为婆罗门为四种种姓之上首，亦称为净行种，故以白净的服饰代表修行清净的法式。相反的，佛陀所建立的出家僧团，则以捡拾弃尸林中零破尸衣清洗后整并而以坏色染

⁸ CBETA, T02, no. 99, p. 200, c11-p. 201, a2

衣，因此从衣着外观的法式而言，不能获得大众的称赞。阿难尊者见闻大众对于眷属、众具一切皆洁白的法式的称赞，因此向 佛陀请示：在 佛陀所教导的正法律中，这样的法式是世间人的车乘，还是婆罗门度人的法乘呢？佛陀回答说：这只是世间人的车乘，并不是我所说正法律中的婆罗门乘啊！阿难！我所说正法律乘有三种层次：一是天乘，二是婆罗门乘，三是大乘，都是有能力调伏烦恼军的法乘。仔细听！好好地思惟！我当为您说明！为什么正法律乘有天乘、婆罗门乘与大乘三种层次，而能够调伏烦恼军呢？是说他们符合八正道—正见乃至正定—的修道道理。阿难！因为这样的缘故，就说正法律乘有天乘、婆罗门乘与大乘三种层次，能够调伏烦恼军。

为什么天乘、婆罗门乘与大乘皆是 佛陀所说的正法律乘呢？难道此三种乘是完全相同的真沙门吗？其实不然。前面已说只有大乘菩萨与诸佛，是十法界中永恒不变的真沙门，其余者皆是假沙门。此处 佛陀说天乘、婆罗乘也是与大乘相同的正法律乘，即是 佛陀以广大悲愍心与无慢行包容天乘与婆罗门乘，将之归于正法律乘之中，犹如包容声闻假沙门于菩萨僧团般。天乘与婆罗门乘皆非真沙门，因为此二种乘虽有世间之**善法式**，而能降伏部分世间的烦恼军，但皆没有真沙门法式——解脱智慧与实相智慧，无法真正断除所有生老病死的烦恼而获得解脱。

什么是世间之善法式？世间之善法式，就是能够使人生于三界诸天等三善道的法式，暂时降伏沦堕三恶道的烦恼，但仍

然不能保证永远不堕三恶道而获得究竟的解脱。所以世间善法式，只能降伏部分的烦恼。例如《杂阿含经》卷 37 第 1056 经：

尔时，世尊告诸比丘：「若成就十法者，如铁铎钻水，身坏命终，下入恶趣泥犁中。何等为十？谓杀生，乃至邪见。若成就十法，譬如铁铎仰钻虚空，身坏命终，上生天上。何等为十？谓不杀生，乃至正见。」⁹

经中说明杀生乃至邪见等十法是世间的**恶法式**，将使人身坏命终，下堕于畜生、饿鬼乃至地狱等恶趣。相反的，不杀生乃至正见等十法是善法式，可以使人身坏命终之后，上生天上。因为善法式只能使人上生天上，不能使人解脱生死之苦，故属于世间的善法式，不是出世间的沙门法式。因此，从世间的善法式与恶法式之所行，即可粗略地分辨不同世间宗教之是非善恶与层次。而归属于正法律乘的世间宗教之善法式，虽然不能令人获得解脱，却仍然是迈向解脱的初阶修行。

经中说天乘、婆罗门乘与大乘皆能降伏烦恼而符合八正道的修道道理，是说此三种乘皆修习惠施财物、持守不杀乃至正见等等上生欲界天之善法式；而天乘与婆罗门乘的修习乃是修学声闻解脱道的初阶。例如《长阿含经》卷 13：

时，婆罗门取一小座于佛前坐，世尊即为婆罗门说法，示教利喜：**施论、戒论、生天之论**，欲为秽污，上漏为患，出要为上，演布清淨。尔时，世尊知婆罗门心已调柔、清淨、无垢，堪受道教，如诸佛常法，说苦圣谛、

⁹ CBETA, T02, no. 99, p. 275, a28-b3

苦集圣谛、苦灭圣谛、苦出要谛。¹⁰

阿含经中多处记载 佛陀为人开示四圣谛前，必为其人先说惠施财物的施论，不杀乃至正见等十善法式的戒论，以及后世将因此而生欲界天享受天福果报的生天之论。虽然生欲界天、色界天、无色界天仍然不离生死流转之苦，但是能行惠施财物、十善法式而能生欲界等天，表示此人没有极重的三恶道业，显示其人心已调柔、清净、无垢，堪受道教；依此善根，佛陀才对其人如诸佛常法，说苦圣谛、苦集圣谛、苦灭圣谛、苦出要谛。此中，苦出要谛的内容即是正见乃至正定的八正道，因此天乘与婆罗门乘之法是与八正道相应之法。

天乘与婆罗门乘之法虽皆与八正道相应，皆是修习解脱之初阶，但是二种乘的内容与层次却不是完全等同。因此 佛陀说了施论、戒论的天乘之后，还要进一步说婆罗门乘的生天之论也是正法律乘。因为施论、戒论之法只是宣说生欲界天之法，仍然不是生天之论的全部内容。生天之论所说的完整内容，不只是生欲界天而已，而是要进一步了解法界有色界天与无色界天的存在，并且了解色界天、无色界天与欲界天等三界天的业报差别，乃至教导其人「欲为不净」而能够离欲，才能实修四禅八定等禅定业，以生色界天与无色界天。而世间的宗教之中，只有婆罗门教能够了解色界天与无色界天的存在，以及其间的业报差别，并且能够实修四禅八定之善法式。因此 佛陀说天乘是正法律乘之后，还要说婆罗门乘也符合正法律乘的局部，并且是超越世间一般宗教所属的天乘之法。

¹⁰ CBETA, T01, no. 1, p. 88, a14-19

为什么世间一般的宗教只是天乘之善法式，而婆罗门乘是超越世间一般宗教呢？因为世间宗教中唯有婆罗门乘知道「欲为不净」而要除去男女相与男女欲，以实证四禅八定的善法式确认色界天与无色界天的存在；而世间的一般宗教，皆不能知有超越男女相与男女欲的色界天存在，更遑论无色界天的存在。例如东方中国传统的道教、儒教，以及后来的一贯道等等，或者西方的基督教、天主教、回教等等一神教，虽有惠施财物以及十善法式，但是其最高境界不能超过尚有男女欲的欲望天的天乘之法。

何以世间一般宗教能知十善法式，却不能实证四禅八定之善法式而了知色界天与无色界天的存在呢？因为十善法式可以依己身不喜乐，推知他人亦不喜乐而建立，但四禅八定之善法式却须经由远离欲界五欲之爱——特别是男女欲，才能发起初禅天身、实证初禅以上的禅定境界，确认色界天的存在。例如《杂阿含经》第 1044 经：

尔时，世尊告婆罗门长者：「我当为说**自通之法**。谛听！善思！何等自通之法？谓圣弟子作如是学，我作是念：『若有欲杀我者，我不喜；我若所不喜，他亦如是。云何杀彼？』作是觉已，受不杀生，不乐杀生。」如上说：「我若不喜人盗于我，他亦不喜，我云何盗他？是故持不盗戒，不乐于盗。」如上说：「我既不喜人侵我妻，他亦不喜，我今云何侵人妻妇？是故受持不他淫戒。」如上说：「我尚不喜为人所欺，他亦如是，云何欺他？是故受持不妄语戒。」如上说：「我尚不喜他人离我亲友，他

亦如是，我今云何离他亲友？是故不行两舌。我尚不喜人加粗¹¹言，他亦如是，云何于他而起骂辱？是故于他不行恶口。」如上说：「我尚不喜人作绮语，他亦如是，云何于他而作绮语？是故于他不行绮饰。」如上说：「如是七种，名为圣戒。」¹²

经中说有自通之法，也就是以现代人所说的同理心建立戒法式。因为不喜乐有人想要杀害自己，同理可以推知他人也不喜乐有人想要杀害他。既然是这样，我为什么要杀他人呢？如果有人作了这样的觉悟，就自己受了不杀生的戒，而且心中也不乐于杀生。同样的道理，不喜乐有人想要偷盗我的财物、侵犯我的配偶、欺骗我、离间我与亲友、粗言骂我、说些应付我的话，别人也同样不喜乐这样的事情，因此世间的天乘宗教就建立了不杀、不盗、不淫、不妄语、不两舌、不恶口、不绮语等七种圣戒。例如，道教经典《太上老君戒经》：

老君曰：第一戒杀，第二戒盗，第三戒淫，第四戒妄语，第五戒酒，是为五戒。若清信男与清信女，奉持五戒，毕命不犯，是为清信男、清信女。¹³

由于道教的修行依于自通之法也讲究心性的修炼，所以道教修行者也奉行与佛教相同的五戒内容，因而可以保得人身；

¹¹ 《大正藏》用「龜」字，乃现代字「粗」之异体字，本文以现代字取代，以下皆同。

¹² CBETA, T02, no. 99, p. 273, b13-c1

¹³ 道教全球资讯网，2012/3/14 撷取自

http://www.twtaoism.net/php/menushow.php?style_id=424

若是持守道教五戒后，再兼行惠施财物之善事，则可以生欲界天。同样的，儒教强调世间五伦（天地君亲师）各司其职的和谐社会，也以仁爱、忠恕教化人民惠施财物，也有类似自通之法的戒法建立。《论语·卫灵公第 15》：【子贡问曰：「有一言而可以终身行之者乎？」子曰：「其恕乎！己所不欲，勿施于人。」】

论语所说「己所不欲，勿施于人」是许多宗教所共同遵守的戒法式，即是人乘与欲界天乘的戒论，而与自通之法相应。由于「己所不欲，勿施于人」的自通之法与八正道的局部相应，所以也是属于 佛陀所说的正法律乘，只是所生境界是层次较低且不超过欲界天的天乘之法。因此道教、儒教、一贯道，乃至基督教、天主教与回教等等世间宗教之教义亦可归属于助人生天之天乘宗教。然而，这些天乘宗教之善法式，最高总不超出有男女欲的欲界天境界。例如，《太平御览》卷第 662：

《登真隐诀》曰：三清九宫，并有僚属，例左胜于右。其高总称曰道君，次真人、真公、真卿。其中有御史、玉郎诸小号，官位甚多也。女真则称元君、夫人，其名仙夫人之秩，比仙公也。夫人亦随仙之大小，男女皆取所治处，以为署号，并有左右。¹⁴

《登真隐诀》是道教茅山宗开创者南朝刘宋的陶景弘（公

¹⁴ 宋·李昉著，《太平御览》第 6 卷，河北教育出版社，1994 年 7 月初版，页 194。

元 456 年～536 年）所著。陶景弘开创茅山宗，并且著作《真灵位业图》将道教的神仙系谱全部搜罗分列为七个层级。陶景弘在《登真隐诀》中描述道教神仙系谱的组成与职位结构。在《真灵位业图》中，除了第一层与第七层没有明显地列出女神仙或女鬼官职，其余五层皆有女真位、元君或夫人之官职。陶景弘接着又说：**夫人亦随仙之大小，男女皆取所治处，以为署号，并有左右。**这是说第一层与第七层的仙鬼神职虽然没有女性担任，但是其实所有的仙鬼官职就如同人间的官职一般，都有女性眷属，而且就像世间通常男主外女主内一般各有所治理的范围，以及元配、夫人等称号（男女皆取所治处，以为署号），乃至女性官眷还有婢女作为使唤属（并有左右）。由此可知，道教修行者的境界最高仅及于有男女欲的欲界天，对于法界中不存在有男女之别的色界天是完全不知，至于没有色身存在的无色界天便更无所知。

东方的道教如此，西方的基督教亦不例外。例如，《旧约全书·创世记》4:2-5:

亚伯是牧羊的，该隐是种地的。有一日，该隐拿地里的出产为供物献给耶和华。亚伯也将他羊群中头生的和羊的脂油献上。耶和华看中了亚伯和他的供物，只是看中该隐和他的供物。¹⁵

¹⁵ Genesis 4:2-5: “Now Abel kept flocks, and Cain worked the soil. In the course of time Cain brought some of the fruits of the soil as an offering to the Lord. But Abel brought fat portions from some of the firstborn of his flock. The Lord looked with favor on Abel and his offering, but on Cain and

以上《旧约》的文字所描述的是祭祀中供品内容的法式。《旧约》中上帝耶和華看中亞伯頭生羊的肉和脂油，而不喜歡種地的植物性供品。從《舊約》所描述對於供品偏好的法式，可以知道耶和華並沒有離開欲界，因為仍然偏愛有形質的團食（抔食），而且依耶和華偏愛頭生羊與羊脂的祭祀法式，不愛該隱所供的植物類供品的祭祀法式，可知耶和華並不是欲界天的天神，而是屬於貪著血食的人間境界的神祇；因為欲界天人以甘露作為淨抔食，不食人間「地里的出產」，更不食不淨的血食，因為他們很厭惡血肉的腥味。《長阿含經》卷 20：

（佛告比丘：）「閻浮提人種種飯、麪面、魚肉以為抔食，衣服、洗浴為細滑食。拘耶尼、弗于逮人亦食種種飯麪面、魚肉以為抔食，衣服、洗浴為細滑食。郁¹⁶單曰人唯食自然粳米，天味具足以為抔食，衣服、洗浴為細滑食。龍、金翅鳥食黿鼉、魚鱉以為抔食，洗浴、衣服為細滑食。阿須倫食淨抔食以為抔食，洗浴、衣服為細滑食。四天王、忉利天、焰摩天、兜率天、化自在天、他化自在天食淨抔食以為抔食，洗浴、衣服為細滑食。自上諸天以禪定喜樂為食。」¹⁷

his offering he did not look with favor.” 中文採用香港聖經公會的譯文，Bible in Chinese Union Version. “Shangti” Edition, Hong Kong Bible Society；英文採用“New International Version of The Holy Bible”，Printed in Canada, Eng NIV53-00298。

¹⁶ 《大正藏》用「鬱」字，乃現代字「郁」之異體字，本文以現代字取代，以下皆同。

¹⁷ CBETA, T01, no. 1, p. 133, b19-29

由此经所描述人间四部洲所食用的饭面鱼肉，与天阿修罗的净团食，以及四王天以上欲界六天的净团食可知，欲界诸天的饮食与人间已经有所不同。欲界六天所食是清净物质所成的甘露净团食，对于人间所食饭面鱼肉的粗糙团食只觉腥臭难忍无法食用，因此欲界天神并不会要求人间祭祀动物死尸等腥臭之物作为供品。至于色界天神乃是欲界诸天以上系以无形质的禅定喜乐为食，已经远离粗糙团食的系缚；欲界诸天的清净团食对色界天神而言，是不愿、不乐有丝毫受用的。因此，从世间宗教所祭祀供品内容的法式，亦可明了该宗教的境界层次。

由上可知，佛陀说正法律乘有天成，还要再说婆罗门乘，是因为天乘的十善法式只能生欲界天，没有实证四禅八定的善法式，对于离开男女欲的色界天、无色界天的存在是完全无知的；但是说正法律乘有天成与婆罗门乘，还要再说大乘佛菩提，就是因为天乘与婆罗门乘只是三界世间的宗教，没有解脱三界生死的智慧，更没有实证第八识真实而永恒存在的佛教实相智慧，所以仍然不能脱离三界六道的轮回系缚。因此，佛陀所说的正法律乘才有建立天成、婆罗门乘、大乘三种层次的必要。

欲界天成之法还有对于色界天、无色界天真实存在的无知，然而婆罗门乘虽知色界天与无色界天的存在，仍然有对于解脱生死与第八识如来藏真实存在（三界唯心、万法唯识）实相的无知；可是 佛陀仍然将天成、婆罗门乘与大乘并列为正法律乘，就是诸佛菩萨依无量广大的悲愍心与无慢行，以四摄法之布施与爱语包容天成与婆罗门乘为正法律乘；希望一切众生学习天成与婆罗门乘之后，能够依十善法式之善根，乃至四禅八

定的善法式之善根，进一步学习大乘佛菩提的解脱智慧与实相智慧，这就是诸佛菩萨实践四摄法之同事与利行。

佛陀将天乘、婆罗门乘同列为正法律乘，列为大乘的前行所修内涵之中，即是包容天乘与婆罗门乘的无知与邪见，就如同包容不回心声闻人急求无余涅槃的邪见一般，将声闻人也算为菩萨僧团中之一员。因此，在十法界中唯有诸佛菩萨为永恒不变的真沙门天乘，名为第一义天；声闻人与天乘、婆罗门乘的修学者皆是层次不同的假沙门，但是 佛陀仍然以广大无量的悲愍心与无慢行，将其中仍然有无知与邪见的假沙门一天乘宗教或婆罗门教一全都视为广义沙门中的**正教**。

例如《杂阿含经》卷 28 第 791 经：

尔时，世尊告诸比丘：「有邪、有邪道，有正、有正道。谛听，善思，当为汝说。**何等为邪？谓地狱、畜生、饿鬼。何等为邪道？谓杀、盗、邪淫、妄语、两舌、恶口、绮语、贪、恚、邪见。何等为正？谓人、天、涅槃。何等为正道？谓不杀、不盗、不邪淫、不妄语、不两舌、不恶口、不绮语、无贪、无恚、正见。**」¹⁸

经中 佛陀说：有邪法的境界、有邪法的法道，也有正法的境界、有正法的法道。仔细听，好好地思惟，我将会为您解说。什么是邪法的境界呢？就是地狱、畜生、饿鬼的境界。什么是邪法的法道呢？就是杀生、偷盗、邪淫、妄语、两舌、恶口、绮语、贪欲、瞋恚、邪见等等会导致沦堕于三

¹⁸ CBETA, T02, no. 99, p. 205, a11-17

恶道的教导。什么是正法的境界呢？就是人间、天界与涅槃的境界。什么是正法的法道呢？就是不杀生、不偷盗、不邪淫、不妄语、不两舌、不恶口、不绮语、无贪、无瞋恚、正见等等会导致生于人间、三界天或迈向涅槃的教导。

佛陀说正法的境界有三个境界：一是人间，因为人法界依自通之法共同持守不杀生乃至不绮语等七圣戒，有人间善法的正见智慧。二是天界的天乘与婆罗门乘，除了共同持守七圣戒，还更进一步降低对物质的贪著而惠施财物，部分相应于无贪的境界，有欲界天的正见智慧，可生欲界天；若是更进一步除去欲界饮食、男女欲等等的贪爱与瞋恚，相应于无贪与无恚的境界，有色界天、无色界天的正见智慧，则可生色界天乃至无色界天。最后要解脱于生死流转，则需要有不共天乘与婆罗门乘的涅槃正见，也就是解脱智慧的正见。

因此，广义沙门的正教中假沙门与真沙门有其共同与不共之处，形成从人乘、欲界天乘逐渐进阶于婆罗门天乘，再从婆罗门天乘逐渐进阶至大乘的阶层关系。从观察正道的十善法式中可以发现，十种善法中前七种圣戒是三种正法律乘所共同的；后面贪欲、瞋恚与正见，则随着逐步从欲界天乘进阶到婆罗门天乘，再到大乘而逐渐清净，最后完成佛道修行而究竟清净。因此，获得清净的正见是十善法式中最困难的法式。由于欲界天乘与婆罗门天乘是学习大乘的初阶与基础，所以修学欲界天乘与婆罗门天乘者可以迈向大乘，因此欲界天乘与婆罗门天乘皆是广义沙门的正教。

诸佛菩萨是十法界中永恒不变的真沙门，却容忍声闻假沙门在菩萨僧团中，还包容婆罗门天乘对于解脱智慧的无知，乃至包容欲界天乘对于色界天、无色界天、解脱智慧的无知，而将婆罗门天乘、欲界天乘同样归为与大乘并列的正法律乘之中，愿意与一切正法律乘共同常住世间度化一切有情。由此可知，诸佛菩萨确实是智慧无上、悲心广大的真沙门，确实是一切种姓中，最为高贵、最为第一的种姓阶级，确实值得广义沙门中一切正法律乘的修行人所共同归依者。（待续）



見性與看話頭

黃正偉老師

（连载四）

第三章 眼见佛性与闻见佛性

第一节 二种见性

见性有二种，第一种是眼见佛性，第二种是闻见佛性。《大般涅槃经》卷2〈师子吼菩萨品〉世尊说：

善男子！复有眼见：诸佛如来、十住菩萨眼见佛性；复有闻见：一切众生，乃至九地，闻见佛性。菩萨若闻一切众生悉有佛性，心不生信，不名闻见。

世尊的意思是说，见性有二种不同，第一种眼见佛性的证量，只有诸佛如来下至十住菩萨才能亲眼看见的；但是还有一种见性是只有闻见佛性，就是下自一切众生，上至九地菩萨为止，只有闻见佛性而无法亲眼看见佛性。

如果只从这一段经文的字句表面来理解时，可能产生误会，以为经文讲错了，或者以为印经文时印错了。因为九地菩

萨远超过十住菩萨的证量，怎么可能只有闻见佛性而没有看见佛性呢？但其实经文并没有印错或译错，这种情况是可能存在的，因为还没有实证的缘故。

这经文中的意思是说，有的菩萨在因地无法眼见佛性，也许是眼见佛性的因缘还没有成熟，也许是心性喜欢在智慧上面精进研求，不乐意在修学定力上面用功，当他的智慧很好而定力仍然不足就参究出佛性的意涵时，就无法看见佛性了；但他仍然可以继续往前进修佛菩提，一世又一世、一劫又一劫，到三地时也没有想要看见佛性，直接深入四禅八定……等静虑中实修，那时定力又太深而如同三明六通阿罗汉一样看不见佛性；再继续努力进修到达九地，都没有眼见佛性的因缘，于是就这样进修而到达第九地满心。这一类菩萨都知道有佛性，因为曾经读过经典或听过善知识的开示；也知道佛性可以眼见，只是自己一直没有因缘亲眼看见，就暂时放下，先不理睬眼见佛性的实证，直接进修佛菩提直到第九地，所以这一类菩萨都是闻见佛性的人。

当九地满心菩萨想要进入十地时，就必须设法求见佛性了；等他看见佛性时，直接成就诸地菩萨随顺佛性的境界，就不必再经过十住菩萨眼见佛性的阶段，那时是同时证得十住菩萨的证量，直接进入第十地中。但是有一类十住菩萨先放下智慧的快速增长，暂时先努力修集福德及增长定力，因此就在值遇善知识指导的因缘下，于十住位就看见佛性而成为眼见佛性的人，成为十住满心的菩萨。

但是如果有人听闻到一切众生身中都有佛性，也听闻到确实有佛性可以实证（可以眼见）时，心中并不相信，那么他就还不是闻见佛性的人，更不可能成为有因缘眼见佛性的人。相信有佛性可以眼见，却只能闻见佛性，最主要原因是什么呢？就是没有定力。因为单单具有慧力而能参究佛性的内涵，若没有定力辅助，还是不可能看见佛性的；因此 平实导师引述 世尊的开示说：【然佛性真实可见，非不可见。佛云：「凡夫常当系心观身，有二十事……五、以何方便得见佛性？六、云何修定得见佛性？……」】¹

平实导师又云：

佛性可以肉眼而见，可以心眼而见，可以耳根乃至意根而「见」；此种正受与定相应，非如明心非必与定相应；未证者不解，必觉玄之又玄；已证者能了知此境，无有丝毫玄妙。未证之人设使多方探问，亦必无法眼见，必须定力方能相应故。

从正觉同修会中的实证者作为例子来说，也证实想要眼见佛性的人，必须先修学动中的定力，才能眼见佛性。譬如何老师说：

恩师曾言：「眼见佛性须定力、慧力、福德因缘三项具足，缺一不可。」

禅三第二天，恩师……依旧要我们好好的拜佛及看话

¹ 摘录自 平实导师著，《平实书笺》，佛教正觉同修会（台北市），初版六刷 2006 年 10 月。以下皆同一书。

头；或许内心已急，眼看出去，立刻落入境相，虽然有外缘使其在耳根、身根冒出；眼根却变弱。元览居士即是未能定心作功夫，差在眼见为凭上。我一定要看的分明才算。看！看！看！听声以耳看、尝物以舌看、淋浴以身看、树叶亦将其揉碎以鼻看，都能分明；何以一个眼会立刻落入觉知与境相？是太急了吗？

禅三第三天，恩师又言：「见性者第四天再小参，见性者要在总相上见，看到就看到，若定力不够，答案明说，为其引导也看不到。」……早上经行，恩师将我叫出，问我状况，对曰：「佛性在六根上觉知前显现。」恩师指着树叶问：「话头是否清楚？」「清楚！」恩师告示：「拜佛的功夫不够，要加强！」上午在外面看话头时，看到詹组长、游老师、蔡老师及护三男众菩萨在搬运瓦斯，护三女众菩萨为我们打理斋饭，我怎堪承受此诸见性菩萨恩呢！下午心中更急，眼泪不住的流出。深知如此对见性有碍，泪水闭眼由鼻孔流出，张眼由眼眶流出，拿它一点儿办法也没有，只好不断的摄心拜佛；……晚餐前，恩师提醒我：「身心要完全融入忆佛的念中。」因身心完全内摄，坐在餐桌前，完全不觉四周情况，许久后，忽见转盘动，自知功夫回来了——未落入境相、觉知中。

晚间恩师慈悲垂问下午状况……恩师要我以手触地，并指示：「佛性与○○相似，可以二字形容。」难倒我了，怪自己平时不看书，要如何找出二字来形容这

个本然具足、遍身皆具，历缘对境比谁都利，未曾稍歇、然事事却又与其无关之佛性呢？放香打板后，继续拜佛，夜深时，抱着毯子坐在外廊看佛性，叶动、火车声，回头看到遮阳布下吊着二个保特瓶因大风而跳跃着，好清楚、好亲切。看着、看着，趴在水泥栏上睡着了……禅三第四天，用完早斋，求见佛性的人全都出去看佛性，我要求自己定要看个清楚。此时尚有三点未破：一是要哪二个字形容？二是眼根需再加强，三是缺少一念相应遍身发之触证。

在斜坡看佛性时，一只蝴蝶飞过，它飞到哪儿，我眼球转到哪，这不就是佛性真如的用与体吗？师娘与护三菩萨故意拿着竹扫把，大力挥舞着扫地，恩师拿酸梅要我们吃，点点滴滴用心良苦。为再加强眼见之功夫，回到外廊看跳跃的保特瓶，整个世界只有瓶与我。快午斋前，被召到走廊，

恩师问我：「佛陀○○○○？」

告之：「○○。」

恩师又问：「佛性○○○○？」

答曰：「○○！」

恩师慈悲的指着树叶：「再看！」一刹那全身撼动，眼根再看出去，一念相应，遍身皆发。

佛性、○○、看话头，如此亲切；难怪恩师要我们加强定力、要我们看话头。恩师复要我到厨房看看每个人的佛性，一看到师娘带着笑容慈悲的眨个眼，自此完

全担当承受下来。中午过堂后，恩师又命我去冲澡；看着莲蓬头，水柱冲出那一刹那，全身开始颤抖，泪水又夺眶而出；洗澡从小洗到大，第一次不会洗澡了；喜好游泳戏水的我，第一次与水对上了，从头到脚每个毛孔都与水对上了。佛性觉受之特殊，六根之敏锐非笔墨所能形容，我抓了一辈子东西、执著了一生七情六欲，忽然觉得尽是如此不堪；真如与佛性如此清净无染，自此完全了知。²

广义的闻见佛性，还包括曾经听闻善知识开示或阅读经典中说有佛性可见，信受而不怀疑的人。再进一步来说，另一种闻见佛性的人，则是参究佛性而悟知佛性的内涵时，由于福德、定力、慧力三者还未完全具足，因此无法看见佛性而成为闻见佛性的人。或者参究佛性的人，只具备了福德与慧力，但是并没有修习定力；或者他的定力是静中修来的定力，全都偏向定境，动中定力不足，一旦起身离开禅坐的境界时就没有定力了，这当然无法在山河大地上眼见自己的佛性，也看不见众生身上的佛性，更不可能从众生身上看见自己的佛性；像这样的菩萨，只是参出佛性的内涵而不能眼见，也属于闻见佛性的人。这也说明一个事实，有没有动中修来的定力，会影响到自己将来能不能眼见佛性。

除了以上所说的二种见性以外，还有另外二种见性（不同

² 摘录自 平实导师，《我与无我》，佛教正觉同修会（台北市），初版十四刷 2008 年。

定义的眼见佛性与闻见佛性)，与上面引述 世尊所说以肉眼看见佛性的经文义理又有不同，不能一概而论。例如《大般涅槃经》卷 27〈师子吼菩萨品〉中还有这么说：

「善男子！若有善男子善女人欲见如来，应当修习十二部经，受持读诵、书写解说。」师子吼菩萨摩诃萨言：「世尊！一切众生不能得知如来心相，当云何观而得知耶？」「善男子！一切众生实不能知如来心相，若欲观察而得知者，有二因缘：一者**眼见**，二者**闻见**。若见如来所有身业，当知是则为如来也，是名**眼见**；若观如来所有口业，当知是则为如来也，是名**闻见**。若见色貌，一切众生无与等者，当知是则为如来也，是名**眼见**；若闻音声，微妙最胜，不同众生所有音声，当知是则为如来也，是名**闻见**。若见如来所作神通，为为众生？为为利养？若为众生不为利养，当知是则为如来也，是名**眼见**；若观如来以他心智观众生时，为利养说？为众生说？若为众生不为利养，当知是则为如来也，是名**闻见**。云何如来而受是身？何故受身？为谁受身？是名**眼见**；若观如来云何说法？何故说法？为谁说法？是名**闻见**。以身恶业加之不瞋，当知是则为如来也，是名**眼见**；以口恶业加之不诳，当知是则为如来也，是名**闻见**。」

这是从是否真的有实证佛菩提的智慧，表现在一个人有无智慧亲自判断所遇见的佛是否真的成佛，来说明什么是眼见、什么是闻见佛性。意思是说，应该从所值遇的佛是否确实亲证

佛地功德显示出究竟佛的自性，从能见的菩萨有无智慧观察所遇见的佛是否真的佛陀出现在人间，或是化佛的示现，或是地上菩萨方便度众而示现为佛；由这种能够判断是否究竟佛，作为眼见佛性与闻见佛性的不同定义。也从看见佛陀色身的光明相等法来定义为眼见，从听闻佛陀说法的音声等法来定义为闻见。

从这段经文中的不同定义，认为能够自行判断的人，当他们亲眼看见究竟佛时，能够自己看见究竟佛显示出来的诸佛自性，那么他就是**眼见佛性**的人；当他们亲耳听闻究竟佛说法或种种口业，可以明确判断所遇是究竟佛，就是**闻见佛性**的人。若是不能够自行判断的人，当他们看见究竟佛时无法自己判断出来，只能听从别人所说而信受，一起认定当时示现在人间的佛陀是真的佛陀；但他对于佛陀所显示出来的佛地各种自性无法自己判断，只随顺能够判断者的说法而信受，无法自己观察出来，就不能称为**眼见佛性**。若是亲耳听闻究竟佛说法时，还是无法理解究竟佛所说的法义时，表示他无法听闻到究竟佛的妙法，就不能称为**闻见佛性**。这是从另一个面来说明佛性的眼见与闻见，就是从这位菩萨有没有抉择正法的智慧，来定义他有没有眼见或闻见佛性。

《大般涅槃经》卷 27〈师子吼菩萨品〉另外一段经文所说，也和这一段经文的意思相同：

若见菩萨初生之时，于十方面各行七步，摩尼跋陀、富那跋陀、鬼神大将执持幡盖，震动无量无边世界，金光晃曜弥满虚空，难陀龙王及跋难陀，以神通力浴菩萨

身；诸天形像，承迎礼拜；阿私陀仙，合掌恭敬；盛年舍欲，如弃涕唾，不为世乐之所迷惑；出家修道，乐于闲寂；为破邪见，六年苦行；于诸众生，平等无二；心常在定，初无散乱；相好严丽，庄饰其身；所游之处，丘墟皆平；衣服离身四寸不堕；行时直视，不顾左右；所食之物，物无完过；坐起之处，草不动乱；为调众生，故往说法，心无憍慢，是名眼见。

若闻菩萨行七步已，唱如是言：「我今此身，最是后边。」阿私陀仙合掌而言：「大王当知：悉达太子，定当得成阿耨多罗三藐三菩提，终不在家作转轮王。何以故？相明了故。转轮圣王相不明了，悉达太子身相炳着，是故必得阿耨多罗三藐三菩提。」见老病死复作是言：「一切众生甚可怜愍，常与如是生老病死共相随逐，而不能观；常行于苦，我当断之。」从阿罗逻五通仙人受无想定，既成就已，后说其非；从郁陀伽仙受非有想非无想定，既成就已，说非涅槃，是生死法；六年苦行无所克获，即作是言：「修是苦行，空无所得；若是实者，我应得之；以虚妄故我无所得，是名邪术，非正道也。」既成道已，梵天劝请：「唯愿如来，当为众生广开甘露，说无上法。」佛言：「梵王！一切众生常为烦恼之所障覆，不能受我正法之言。」梵王复言：「世尊！一切众生凡有三种：所谓利根、中根、钝根；利根能受，唯愿为说。」佛言：「梵王！谛听！谛听！我今当为一切众生开甘露门。」即于波罗奈国转正法轮，宣说中道：

「一切众生不破诸结，非不能破，非破非不破，故名中道；不度众生，非不能度，是名中道；非一切成，亦非不成，是名中道；凡有所说，不自言师，不言弟子，是名中道；说不为利，非不得果，是名中道。」正语、实语、时语、真语，言不虚发，微妙第一，如是等法是名闻见。善男子！如来心相，实不可见，若有善男子善女人欲见如来，应当依是二种因缘。

这段经文的意思是说：「如果看见菩萨初生在人间的时候，于东西南北上下等十方面各都行走七步；摩尼跋陀、富那跋陀鬼神等二位大将执持幡盖，震动无量无边世界，这时金光晃曜弥满了整个虚空，难陀龙王以及跋难陀各自以神通力，从天空降注一冷一热等二道净水下来，混合为一道不冷不热的清净水浴菩萨初生之身，这时候即使是世人所雕刻而供奉在寺庙中的诸天的形像，如果是刚好也在现场时，都会起身承迎初生的菩萨，并且都恭敬礼拜菩萨；无比庄严的仙人，也前来向菩萨合掌而恭敬瞻视。菩萨于盛壮之年就舍弃五欲，犹如舍弃涕唾一般，不被世间五欲乐所迷惑，出家修行成佛之道而乐于闲暇无事又寂静的境界，为了破坏邪见而勤修六年的苦行。成佛以后对于所有众生都是平等无二对待，心永远住在定中，从来没有散乱的时候；以三十二种大人相及八十种随形好等庄严殊丽庄饰自己的色身，所游历之处因为有金刚力士先行铲平而使小山丘等全都平坦无碍；佛陀身上的衣服纵使离身四寸也不会下堕，行路的时候向前直视而不左右乱看；所吃过的食物完全消化吸收，不会完整地通过肠道而不能吸收营养；所坐过而起

身以后的处所，那些草也不会动乱不齐；为了调伏众生的缘故而前往众生处说法时，心中没有自骄及傲慢。像这样亲见 佛陀显示出成佛后的绝对清净与功德自性的人，名为**眼见佛性**。

若是听闻菩萨下生以后行走七步之后高声唱出这样的言语：『我现在这个色身是最后的生死边际。』庄严无比仙合掌而说：『大王您应当知道，悉达多太子一定会在将来成为无上正等正觉，终究不会住在家里而作转轮圣王，什么缘故呢？因为三十二大人相显示得很明了的缘故。转轮圣王三十二大人相的显示不很明了，悉达多太子的大人身相很明显，轻易就能看得出来，由于这个缘故必定会证得无上正等正觉。』又因为悉达多太子看见人们有老病死而又这样子说：『一切众生非常令人怜愍，永远与这样的生老病死共同相随追逐而不能观察出来，永远造作各种身口意行而住于三界苦中，我应当断除这些苦。』于是随从阿罗逻五通仙人受学无想定，等到成就无想定了，然后观察并非离苦的涅槃而说仙人的无想定不是涅槃；又随从郁陀伽仙受学非想非非想定，既成就这个定境以后，又判定说这也不是涅槃，依旧是生死法。然后自己用了六年时间勤修苦行，对涅槃仍然没有实证，就这样子说：『修炼这种苦行以后也是空无所得，若苦行的结果是真实涅槃的话，我早就应该得到了。由于苦行虚妄的缘故而使我在涅槃上的实证上面都无所得，这个苦行应该名为邪术，不是实证涅槃的正道啊。』既然已经成道以后，大梵天王前来劝请：『非常希望如来不久以后为众生广开甘露法门，演说无上的胜妙法。』佛陀说：『梵王！一切众生永

远被烦恼所遮障覆盖，没有智慧能够领受我所说正法的种种言语。』梵王又请求说：『世尊！一切众生大约有三种，所谓利根、中根、钝根；其中的利根众生能够领受正法，至诚希望世尊为这些利根众生演说佛法。』佛陀说：『梵王！详细听着！详细听着！我如今将会为一切众生打开甘露法门。』随即就前往波罗奈国鹿野苑中运转正法之轮，宣扬解说中道：『一切众生虽然没有破坏各种结使、并非不能破坏，非破非不破，所以名为中道。还没有得度的众生，也并非不能度，这个名为中道。众生并非一切法都成就，亦非都不能成就，这个名为中道。于佛法中凡有所说，不自己宣称是永远的师父，也不自称是永远的弟子，这个名为中道。』说法时不是为了利养，也不是不能获得证果，这个名为中道。正语、实语、时语、真语，凡有所说，每一句话都不是言而无义，微妙第一。听见如来有这样的各种胜妙法，这个名为**闻见佛性**。善男子！如来真实心无垢识的法相是真实的而无形色，不可能看得见，如果有善男子、善女人，想要看见真实如来，应当依止这二种因缘。』

因此，佛性有许多种不同层面的定义，对于经典中、论典中、祖师语录中所说的佛性二字，究竟是什么定义，在求证《大般涅槃经》中所说的眼见佛性的实证以前，应当先加以正确的了解以后，再来用功；然后再来确定自己是不是真的眼见佛性了，再来确定自己是哪一种见性，以免大妄语而在未来世枉受长劫痛苦恶报。

再从眼见佛性的实证来说，平实导师曾开示说：

但是我们参禅人的首要就是眼见佛性。要眼见佛性就必须要去参究，参究又必须要有一个疑情。疑情的这个念相续不断。在心中虽然没有语言文字而能够去做思惟的作用和观察。这个不是离念法，离念、无念就变成修定。如果修无念的法——一念不生，即使修到了第四禅乃至修得四空定，那仍然无法明见佛性。因为定不是禅的缘故。³

世尊说：【眼见者：谓十住菩萨、诸佛如来，眼见众生所有佛性；闻见者：一切众生、九住菩萨，闻有佛性、如来之身。】世尊说，见佛性有两种，一种是闻见，一种是眼见。闻见佛性是说一切众生乃至还没有进入第十住的菩萨，听见人家说一切众生皆有佛性，他心里面就信受了，称之为闻见佛性。眼见就是用父母所生眼看见佛性，这是十住菩萨或者诸佛如来，亲眼看见众生所有佛性，因此见性分明而不退失就是十住菩萨。

平实导师又说：

有的菩萨，他是声闻种性回心，有的菩萨他是缘觉种性回心，跳过眼见佛性阶段。这样的菩萨，他依明心的功德，渐次修到第九地还是未曾眼见佛性，因此《大般涅槃经》卷27里面 世尊云：「复有眼见：诸佛如来、十住菩萨眼见佛性；复有闻见：一切众生，乃至九地，

³ 摘录自 平实导师，《禅一悟前与悟后》上册，正智出版社（台北市），三版四刷 2011 年。

闻见佛性。菩萨若闻一切众生悉有佛性，心不生信，不名闻见。」

这一段经文就很清楚的告诉我们，有眼见佛性的菩萨，那是十住菩萨；就好像诸佛如来一样，可以亲眼看见佛性。但是也有闻见的，譬如一切众生乃至十信、十住、十行、十回向一直到第九地为止的菩萨，是闻见佛性——相信一切众生皆有佛性，但是无法用父母所生眼看见佛性。所以有的菩萨修到九地而不见佛性，因此不可以说某人没有看见佛性，那一定是九住以下，他也有可能已经到了第九地了。我们只能说他不是十地菩萨，因为要进入十地之前必须眼见佛性才能够进入第十地。⁴

以笔者自己亲自修证的眼见佛性境界来检验，也可以证明佛性真的可以眼见，不是指开悟明心时所看见的如来藏具有使人成佛之性。不但笔者如此，正觉同修会中一切眼见佛性的同修们也都是如此。由上面列举出来的圣教经典中的开示，以及会中十余位已经亲自眼见佛性的菩萨们的实证境界，都可以证实佛性有二种或三种不同的定义，也可以证实真的有眼见佛性与闻见佛性等二种不同的境界。（待续）

⁴ 摘录自 平实导师，《禅—悟前与悟后》下册，正智出版社（台北市），三版四刷 2011 年。

广论之平议

——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载三十六)

第四节 分别与不分别之辩

第一目 支那堪布

正如《广论》247页说：【如是欲求成佛，犹非满足，应须进趣成佛方便，又此方便须无错谬。】宗喀巴不知自己以应成派中观六识论及无上瑜伽双身法来修行，是早已走入谬道中，反而劝学佛的人不可走错佛道，真是颠倒。

被宗喀巴指名为错谬道者，如《广论》247页所说：

支那堪布等，于如此道颠倒分别，有作是云：「凡是分别，况恶分别，即善分别亦能系缚生死，其所得果不出生死。金索、绳索皆是系缚，黑、白二云俱障虚空，黑、白狗咬皆生痛苦，是故唯有无分别住，是成佛道。其施戒等，为未能修如是了义愚夫而说；若已获得如是了义，更修彼行，如王为农得象求迹。」和尚于此引八十

种赞叹无分别经根据成立，此说一切方便之品，皆非真实成佛之道，毁谤世俗、破佛教之心藏，破观察慧思择无我真实义故。故亦远离胜义道理，任何胜进终唯摄于奢摩他品，于此住心，执为胜道，是倒见中最下品者。莲花戒大菩萨，以净教理已善破除，宏扬如来所爱善道。

依上所引宗喀巴之文句中，其所说支那大乘和尚的确是未见道、未证空性者，堕在离念灵知之意识境界中，故不知无分别的真实义；又于因明法的三量五分论，无法熟练的交叉运用，所以于辩论中被密教莲花戒（与莲花生同为静命论师之徒）所败。虽然宗喀巴所说对象中国和尚尚未见道，但是宗喀巴自己也是一样没有见道，如同一个本身瞎眼的人指责另外一个眼盲者看错一般。

末学于此先略述所谓三量五分论：三量中之现量者，于所取的境界中，现前观察而证知此境界，此境界乃是真实存在的境界非错乱境界，即是现量。比量者，谓以自己的现量经验，如理推度非现前可证知的境界，是为比量；若是错误的推度，则是非量。譬如，看到炊烟而联想到彼处有火，听到鸟声而联想到彼处有鸟等等，都是比量；亲到彼处而见有火，或亲见彼鸟而说有鸟，则是现量；若后来证实烟非火起、声非鸟出，则前述之比量即成非量。圣教量者，一切诸佛如来及大地菩萨摩訶萨所开示的言教，这些言教不论文字记载或者口头述说，皆是圣言量，因为所说内涵不违正法，不违正义，也不违背因果事实相应的法相；同时此圣言量也能教导、救护众生对治众生无明的众杂染。众生如理依止此圣教量而行，就不会因为执著

建立见及毁谤见等邪见，而堕入增益执及损减执的过失中，进而能够实证解脱及佛菩提，如是诸佛如来及大地菩萨摩訶萨所开示的言教，皆名圣教量。

五分论者，谓宗、因、喻、合述、结论等。**立宗**是建立论者的宗旨，也就是先建立论者自己的主张；**辩**因为说明建立该宗旨的因由，以随顺助益自己所立宗旨；**譬喻**则是举例说明令人易解，期能使听闻者接受自己所述法要的正理；**合述**就是综合说明完整的立论，依据各法相的同异差别而说明其中的道理与内涵；**结论**即是依据所述说正理，归纳做出最后的总结之论，楷定所立的宗旨。古今论师以此三量、五分论来建立自宗及摧破他宗。然欲能得无所障难者，论师本身必须是已证悟之内明菩萨，方能成办此功而立于不败；若是未悟之学人行此三量五分论，偶或能胜伏同样未悟之人，但是遇到真悟之人时，此三量五分论的「技能」仍然是毫无用武之处。

宗喀巴所举当年藏地辩论之事，其中双方一支那堪布与莲花戒一都是未见到者，都不解不证空性心如来藏的真实正理，本质上并无高下可说；支那和尚之所以会败北，是由于未学习三量五分论或所习辩论之「技能」运用不够纯熟故。其实支那和尚所说「无分别住是成佛道」，或说「施等是魔业」，不能如莲花戒、宗喀巴一般，一竿子打翻一条船而说那是错误的；但也不能如支那和尚那样的说法而认为绝对正确，因为他们双方所知所见都是意识境界，而不是真实心如来藏的法界实相境界，因为双方悉皆堕于断、常二边！然而，正确的说法应当说是：「非对非不对，非错非不错。」也就是必须依于如来藏中

道体性而说。当学人证得空性心时，就会了解其中义理，进而能以事实说明来说服对方信受，但却不一定要学习三量、五分论才能胜他。

支那和尚所言无分别住，是说「意识觉知心不分别六尘境」时就是常住的实相心，落于常见见解中，不外于六识论常见外道范畴，妄言意识心处于六尘境中而能不分别、不思惟，妄谓为证得佛菩提；他举说「不论白狗、黑狗被咬到都会痛」……等境相为例，说分别狗的黑、白并无意义。甚至又广说修布施也一样，如果起心分别布施者、受施者、施物，即是凡夫所修，犹如魔业。这正是典型的未证空性心之一类人，所说内涵全部堕于意识境界之一边，不符合中道义。而藏传佛教——密宗莲花戒破之，如《略论释》说：

大乘先立宗，以任何不分别，即是了义道。莲花戒破之，（一）、谓如汝所立宗，即是谤各各分别慧。由有各各分别慧，乃有分别无我慧，由分别无我慧，乃有正净空胜义慧。既已远离各各分别慧，即无正净空慧，即无出世间。（二）、谓凡修瑜伽者，断无不由各各分别慧而即得清净无分别慧者。（三）、又谓汝所立宗与现实不合。以汝承认对内外诸法皆不作意，则对于过去苦乐应不生念。而过去苦乐欲使不念，无有是处。（四）、合情合理汝谓对过去苦乐亦不生念，则已有不生念之念在，亦即属于分别。（五）、如依汝一切不念，即不能得内道忆念夙命慧，至清净无我慧等，亦不能生起。总之，由一切不分别而远离各各分别慧，即远离分别无我慧，同时即

破出世间慧及世间慧。至此大乘和尚词屈无所答。（《菩提道次第略论释》下册 42 页）

上文五点，为莲花戒反驳支那和尚（中国和尚）之论义而建立的五项论点。但是，莲花戒所说却也不是正确的：

一者，莲花戒所说的出世间「正净空性慧」，是由「分别无我慧」而得；而「分别无我慧」又是由「各各分别慧」而得，所以他主张不能远离「各各分别慧」；这也是典型的未证空性心之另一类人，同样是堕于意识境界另一边，不符合实相法界中道义。

从上文可得知，莲花戒所说的出世间「正净胜义空性慧」，是由前六识的「各各分别慧」的意识心于其中分别无有真实我存在的「分别无我慧」而得；而「分别无我慧」正是意识心所作的分别，所分别而得一念不生、一切法空的「正净空性慧」，还是属于有生灭的意识心之范围，所以莲花戒所说的「分别无我慧」与「正净胜义空慧」都仍然是同于「各各分别慧」中的意识心境界；是把此一念不生之心当作真心，进而用来修无上瑜伽的双身法；但是这却是意识心相应的境界，不是不生不灭的真心无分别境界。而支那和尚所说的「无分别」，同样也是意识住于一念不生的境界，但意识不论是有念、无念，都是不断在作分别的，不可能是无分别的；因为意识的体性本来就是在六尘境界作分别故，意识存在时必定多分少分的分别六尘相故。由此可知莲花戒所主张的「分别无我」与「正净空慧」，与支那和尚说的无分别心同样都是意识心，悉皆堕于虚妄意识境界中；所不同的是：支那和尚认为应该是前后都

无分别，莲花戒则认为是前有分别、后无分别；二者所言，不论是何种有分别、无分别，全都是同一个心——意识。而佛说「意、法为缘生意识」，意识本是生灭法，不能把祂当成不生不灭的出世间的胜义空性，当然意识也不是无分别心。真正无分别的心，真正出世间法的涅槃本际，永远都只有一法：**阿赖耶识**。祂从来不作六尘境界的分别，祂才是真正的无分别心，而且是无始以来就已经不分别。意识觉知心永远都不可能转变为无分别心；即使能转变（事实上绝无可能）也是因缘和合而有，不久因缘散坏时，将会再转变而起分别，决不可能是本无分别、永无分别的无分别心阿赖耶识！因为，只有阿赖耶识才能「六入不会」，故能永远不起分别而离贪厌二边，这正是《楞伽经》所开示的深妙法义。

又莲花戒说：【由有各各分别慧，乃有分别无我慧，由分别无我慧，乃有正净空胜义慧。既已远离各各分别慧，即无正净空慧，即无出世间。】就是说出世间的「正净空慧」是由意识的「分别无我慧」证得一切法空而得；「分别无我慧」则是意识心在前五识的「各各分别慧」配合下，于色、声、香、味、触、法等六尘中领受诸境界相后，在所分别的这些法中保持一念不生，误以为此一念不生的境界乃是无分别心，误认此无有真实不坏我的生灭心意识为常住心，而说此为分别无我慧。其实这三者的实质都是世俗的意识虚妄分别，但是莲花戒、宗喀巴却把一念不生的意识心当作真实无我之心。所以藏传佛教一喇嘛教一才会教导修学者必须于六尘中贪著第四喜淫乐不舍，而同时保持淫乐中一念不生的灵知心说为无我慧；

还说要这样在淫欲法的男女交合触处要生起大贪，说此为彼等修行的「成佛」之道。

但是，佛法中真正的「正净空胜义慧」是指菩萨已证得空性心如来藏，现观第八识如来藏的本觉于六尘是无分别的，因此而有般若总相智显现出来的深妙智慧，说为根本无分别智，这才是出世间的胜义慧。般若总相智所说的本觉，一切众生本来悉皆俱有，若能证得如来藏的本觉，即能出生根本无分别智；只是众生未证空性心，未能显现此无分别智而已。因此，大乘学人是要透过世间的意识分别慧，去寻找出世间所依之如来藏的胜义真实；亲证了第八识心如来藏以后，般若总相智慧自然显现。并不是远离各各分别慧，就没有正净空性慧所依的如来藏；也不是没有了世间就没有出世间所依的如来藏，否则阿罗汉入无余依涅槃是真实而非断灭，这圣教又如何解释得通呢？所以，支那和尚与莲花戒二人，都是尚未实证无分别慧的凡夫。

二者，莲花戒说：【谓凡修瑜伽者，断无不由各各分别慧而即得清净无分别慧者。】此文是说先由眼识等各各分别，才有分别无我；其实他说的分别无我的事相，仍是意识心住于一念不生而说为清净空性慧，仍不是真正空性慧。为何如此说呢？因为藏传佛教喇嘛行者否认第八阿赖耶识，则彼等所说的「正净空慧」即不可能是实证阿赖耶识本觉所生起的智慧，只能说那是意识心的思惟理解所住的心境，所以当然不是真正的空性慧。佛说的真正空性慧乃是指对阿赖耶识本觉的实证，成为始觉位菩萨时才能发起的根本无分别智；当意识觉知心正在

分别六尘境相时，阿赖耶识与意识同时并行运作着，而祂却不于六尘上作分别。阿赖耶识的无分别性，无始以来本来如是，并非修行后才有的；藏传佛教宗喀巴及一切喇嘛们，却都想要把永远不离分别性的意识，修行变成无分别性的意识；纵使将来有一天真能变成无分别性（其实永无可能转变成功），仍然是后来变成的有生有灭的无分别性，不是本来就无分别的无生无灭的无分别性。

阿赖耶识本体自性清净性，无始以来本已如是，不是修行以后才改染成净；而所谓改染成净者，乃是阿赖耶识心体内所含藏的染污习气种子，透过意识、意根的分别作意，把染污的习气种子转变成清净法种，但这却无碍阿赖耶识本体的本来清净性，阿赖耶识自身是无始以来就已是清净性的。而意识除了在眠熟等五位断灭时无法作分别外，祂无时无处都在作分别，不论有念或无念时都在不断地分别着。藏传佛教密宗行者往往错把意识处于无语言之妄念时，当作是无分别心、说是证空性，这是自己无明，更是误导众生。殊不知一念不生时，意识仍在作各种无语言妄念的分别，如同鸟兽虽不用语言亦能分别六尘中的种种法一般，不因没有语言文字就成为无分别。因此，有分别的第六意识觉知心，与离六尘觉知的第八识无分别心，是同时和合运作而成就世间、出世间一切法，这才是真正的佛法。不可如同支那和尚与藏传佛教密宗莲花戒一般，同样地把离念的意识认作是无分别心，再互相争论谁是证得无分别心的人；因此支那和尚与莲花戒所作的法义辩论，都只是戏论，于佛法实证上并无意义。

是故，学人首先必须了解八识心王真妄和合运作的道理，然一般学人只知意识妄心在运作，而不知真心阿赖耶识也同时在运作；如果有一天，当您遇到了真善知识教导，再透过修行找到了真心阿赖耶识，才是所谓的开悟证真。现观阿赖耶识的本觉，就知道阿赖耶识的本来无分别体性，就是亲证根本无分别智了，就能了知法界实相，了知一切法皆由祂而生；而祂并非犹如无情一般全无分别，祂只是不在六尘中分别而已，这就是祂的本觉；如此就能如实了知真心妄心非一非异的中道正理；由此中道观而发起般若实相智慧，这才是真正的空性慧。如是所说，由能分别之意识妄心，去寻觅从来对六尘无分别之阿赖耶识真心，才是佛法的般若正说。因为一切有情真妄二心的各自不同的分别都同时存在故，而真妄心的不同分别性只是以会不会在六尘上作分别来加以区分罢了；非是妄心修行成为无分别以后即能变成真心而无分别。支那和尚与莲花戒二人都把妄心与真心混淆为同一心——意识，这是错误的；加上宗喀巴等人同样都是未悟者，所以都不知真心在何处，故以莲花戒与支那和尚二人无意义的争论，取来作为佛法的教材，只是戏论上再加戏论，不论宗喀巴如何迭床架屋，所说都无实义。

三者，莲花戒说：【又谓汝所立宗与现实不合。以汝承认对内外诸法皆不作意，则对于过去苦乐应不生念。而过去苦乐欲使不念，无有是处。】然而对过去的苦乐受，就算支那和尚说不要再对它起念，莲花戒反驳说「不起念无有是处」，这两种说法都有部分对、也有部分错，皆不是全然的正确，从整体来说也都是错。从事相上来说，念过去的苦乐乃是现在意

识的虚妄分别；如果一再的起意，一再的回忆过去的苦乐，只会追恋过去而徒增烦恼，于道业增长一无是处。所以，支那和尚所说于事相上来说是有其道理，因为这是一种对治法；但若是于理上来说无分别理，则是全然的错会「无分别」的真实义。而莲花戒说「现见不可能不起念」，此说在事相上看来似乎正确，但是却未必正确，因为意识觉知心带领着前五识犹如猿猴，不论动静都在攀缘过去、现在、未来六尘等诸境界；除眠熟、闷绝……等六识断灭的五位外，意识无有一念不是在分别中运作。是故，当意识存在的当下想要不起念是不可能的，就算已实证禅定者能「一念不生」的安住于定境中，仍然是对所住的定境法尘之境界起念分别方能安住定中。就算方便说那「一念不生」安住于定中是为不起一念，但总也会有出定之时，仍然是无法永远不起念的，并不是真正「无分别」的第八识如来藏；而且第八识如来藏是无始以来不曾暂起一念，非如意识有时起念有时不起念。

但是莲花戒等藏传佛教六识论者，都是以意识作为一切染净之所依，误以意识为能够贯穿三世的心，所以才会主张「**而过去苦乐**欲使不念，无有是处」；但是这个说法乃是违背事实的说法，现见每个有情都有无量过去世，而于过去世曾有无量的苦乐受，事实上却是大部分有情无法起念回忆这些苦乐受；例如今日为人的有情意识，无法对于过去世曾在地狱所受苦受生起任何一念，也无法对过去世曾在天界所受任何一分快乐而起一念回忆之心。由此人人可以验证的现量事实知道，每一世意识都只存在一世，都是无法贯穿三世，因此对于过去世的

苦乐受而「欲使念」却办不到，「欲使不念」却恒常发生，而不是「无有是处」。因此莲花戒所说才是错误连篇，但宗喀巴愚痴而没有发现这种大过失，还举例在这本《菩提道次第广论》中洋洋得意加以解说，由此可知宗喀巴的程度如何。换个角度来说，就算因为定力很好而使得自己对于过去所受苦乐不再回忆起念，但「不起念」固然是定力很好，但却易堕于痴相中；再说若不起念，则不知苦受、乐受境界；不知苦乐受境界，则不知苦乐皆是无常生灭法，就不可能修学佛法了，如同无想天人一般住于愚痴境界而浪费生命；盖苦乐乃受蕴所摄，受蕴乃是依识蕴意识的分别而有；而识蕴及其中的意识又由阿赖耶识借缘所生，知苦知乐乃是意识的虚妄分别想，是五蕴身心的想蕴与行蕴；如此透过蕴处界的观行，得以现观了知苦受、乐受皆是虚妄无常之法，因而证得能取、所取皆空，因而除去我见等三缚结而证得初果；这些都必须有意识起念来修行、来观行的，因此说支那和尚所说的意识不起念，确实也有不是之处，盖菩萨要从烦恼中去实证菩提之故也。

再从另外一个角度来说，莲花戒说过去苦乐定会起念，是因其凡夫的想象观点来说；贤位、圣位的菩萨们已断身见、我见、疑见乃至断我执、法执，深知苦乐舍受乃是贪瞋烦恼所摄之法；菩萨既已见道，故不会沉溺于烦恼中随转而空言寻找菩提，因此能于苦乐中触而不受，不于苦乐中起执著贪染之心，因而说菩萨于苦乐不起一念心，其义在此。也因为转依从来离苦离乐、不堕于苦乐舍等诸受中的如来藏心，所以住在一切实苦乐中而不堕于苦乐中，故说菩萨于苦乐中不起一念心，其义在

此。是故莲花戒，以其凡夫不如理作意之心来测度及宣说大乘贤圣之圣境，是以凡夫之心而度菩萨之腹也。

再说，时时忆念过去之乐境，在藏传佛教密宗行者来说，其实是一种很重要的修行法门，莲花戒因此而自语相违。盖莲花戒所言双身修法所得的乐触境界，绝不可以暂断，得要时时刻刻忆念着，时时刻刻观想着，让乐触境界不会一刹那暂时消失，如此才能证得喇嘛教所说乐空不二的「报身佛」境界；要永远都像「抱身佛」的享受淫乐，才能即身证得喇嘛教的「报身佛」。所以宗喀巴才在《密宗道次第广论》中说：【贪离贪中皆无得，刹那妙智于彼显，八时一日或一月，年劫千劫受此智。¹】要这样长时劫住于第四喜中起念领受淫欲的觉受，由此可知莲花戒在辩论中，主张过去苦乐一定会起念，原因之一也许在此；而支那和尚自未证悟实相，亦堕意识离念灵知心中，并且思绪不密，也不知道喇嘛教的乐空双运理论中的无分别智错误意涵，不能抓住莲花戒所说破绽来建立自己的宗、因、喻起而反驳，然后再加以综论及结论，就是其挫败之因，实质上莲花戒的堕处过失更大。

四者，莲花戒说：【假使汝谓对过去苦乐亦不生念，则已有不生念之念在，亦即属于分别。】支那和尚说过去苦乐，现今不起苦乐之念，其意思是不回忆过去苦乐，若回忆过去则生掉悔，有掉悔则不能得定，此说法在事相上也算是正确的；但是不起念，又堕于一念不生的境界，这也是痴相，也不能得

¹ 宗喀巴著，法尊法师译，《密宗道次第广论》，妙吉祥出版社，1986年6月初版，页384。

定。而莲花戒辩说现今不念过去苦乐念之念即是念，藏传佛教密宗行者对双身法中的苦乐则必定要起念，否则即不能成就乐空不二「无上瑜伽」双身修法的「证境」，成为自法相违。而真实不念的义理，必须是理上的实证；得要实证般若经中所说的不念心、无住心，转依这个真心才能说是真的不起念，却无妨意识心继续起念，而同时有一个从来不起念的真心第八识如来藏继续不起念，这才是理上实证者所说的不起念；因此，起、不起念的真实义，支那和尚与西藏的莲花戒悉皆不懂，专在永远都在起念的意识心的起念或不起念上争论，双方各自陷入贪瞋无明烦恼中。

从事相上说，所谓「念」有妄念与净念之分，妄念中又有善、恶与无记三种念之分别。意识分别六尘中的乐受时，乐则生贪；分别为苦受时，苦则生瞋；于是必有贪求继续和合或是欲求即时别离之烦恼，都是生烦恼的恶念；一念不生时虽然是不苦不乐的无记，却也是痴相。藏传佛教喇嘛行者要经常保持抱身佛的乐触不消失，就是欲贪，就是恶念、烦恼。若是显教中的念佛、持咒（非藏传佛教——密宗之咒）、诵经……等就是善念。而行者想要证得菩提之作意——净念，则是离语言、文字、声音、形相，是非善、非恶亦非无记之念。《楞严经》卷5〈大势至菩萨说念佛圆通章〉：【佛问圆通，我无选择；都摄六根，净念相继，得三摩地，斯为第一。】都摄六根，净念相继，此乃是净念。清静之念，没有语言、文字、符号、音声、形相，只是保持一个「忆佛」之念，但这仍然是意识心的净念，与理上实证的永久无念不同。大势至菩萨说：「我本因地以念佛心

入无生忍。」所谓念佛心就是住在忆佛之净念中的觉知心、意识心，所谓无生忍就是明心开悟，证得无始以来即无生的如来藏，并且安忍于如来藏、转依于如来藏的始终离念，这才是理上的无念。

所以，起不起念都是意识心，说不起念在理上固然是不对，但只要起念，不论是恶念、善念、非善非恶念，仍然都是意识心中的念，还是不对；即使所起之念是清净的净念，也仍然是意识心中的念，依实相而言也不对。即使觉知心中保持很长时间住在所谓的「无念」中，也仍然是意识心所觉知的无念境界，并非真的无念；未来仍将会起念，仍将继续轮回于三界中，仍是不能与理相应的。只有实证第八识如来藏的从来不起念，未来也将永远不起念，这才是实相理上的无念实证；所以莲花戒与支那的禅宗和尚，在意识心的有念或无念上辩论，同样都与理上的实证无关，不论谁胜谁负，全都是未悟者之间的戏论。宗喀巴却在二人的戏论上再加以分辩，则是戏论之上再加戏论，于佛法实证上都无意义。

目前佛教正觉同修会有四百多位菩萨，依 大势至菩萨念佛圆通法门及善知识指导之下，证得大乘无生忍，现观众生本来无生、无死。正觉同修会诸菩萨所证，与过去现在诸佛于因地所证，与诸等觉菩萨因地所证，与诸地上菩萨所证，与摩诃迦叶菩萨所证，与禅宗历代西天东土诸菩萨所证，内容无二无别，都是如来藏本来无生之忍。如果以宗喀巴否认如来藏而造之《菩提道次第广论》邪见，或以双身修法之《密宗道次第广论》而说的法，都是绝对不能证得无生忍的人，而且连我见都

断不了，因为都是起恶邪念故。

五者，藏传佛教密宗的「内道忆念宿命慧」，就是意识过去所熏习的法不忘失；藏传佛教密宗的「清净无我慧」，就是意识到达一念不生的藏传佛教密宗自己认定之「空性」；这是在喇嘛教密宗的双身修法中达到性高潮的乐触时，浑然忘我的境界；然后起念保持这个境界而不忘失，就是藏传佛教密宗的空性慧。因此藏传佛教密宗的空性慧，还是停留在意识的境界中，停留在世间淫乐法的了知中。而佛说的空性是指无形无色的如来藏能生万法的自性，佛说的空性慧是指亲证第八阿赖耶识而引生的无分别慧，菩萨证得阿赖耶识，就了知阿赖耶识的无分别体性，就了知法界的实相，了知一切法皆由祂所生，于是就发起般若实相的智慧，这个智慧才是大乘佛法中的出世间慧，这种出世间慧与藏传佛教密宗所说的意识自身的「空性慧」完全不同。莲花戒本身既未实证真正空性心，未得出世间慧，而说大乘支那和尚破出世间慧，只不过是五十步笑五十步而已，双方其实没有差别。

综观支那和尚与莲花戒之辩论，都在外围世俗法上争辩，支那和尚说的无分别就是意识不起分别，莲花戒的「分别无我」就是意识自认为无我，两者都是意识，两者的究竟都是一念不生的意识境界，都不能否定意识，都不曾现观意识心的虚妄，同样都是凡夫。但是，意识的法性本来就是分别性的，不论粗细、不论有无语言文字，一切时中意识都是在分别、了知诸法尘境；就算能处在三界最顶的非想非非想处，安住于三界最细意识不起证自证分功能的定境中，呈现出愚痴状态而几乎不能

分别，实则仍在分别定境中的法尘而不反照自知而已；然而，其他一切时中的意识，还是能了知自己在定境法尘及定外诸法尘境界中继续在作分别的。是故如支那和尚说意识不起分别，或如莲花戒所说的「分别无我」，都不是法界的实相，都是意识境界的虚妄想。

意识虽然是虚妄不实的法，虽然是三界内之法；但是以学佛之人来说，意识绝对不该灭，学人还是要利用意识的分别性来寻找无分别心如来藏何在，来分别真心与妄心的差别；悟后还得要利用意识心来修道、授业及为学人解惑，要利用意识心的分别性来积聚成佛资粮。正当意识广作分别之际，亦不妨现前观察另有一个不分别的如来藏心，与意识和合运作无间；再加上意根的作意，才能共创世、出世间一切法。所以，意识心不该如同莲花戒与支那禅宗和尚一样，处于一念不生的境界；否则就如同白痴，哪里还能学佛、修道呢？（待续）

救護佛子向正道——(十四)

論釋印順的成佛說

游宗明 居士



中国人的文章从文言文改为白话文虽然变得比较浅显了，但白话文可以写得很通俗令人容易明白，也可以写得很艰涩难懂，令人不知道他的意思到底是什么？释印顺的《佛法概论》应该是白话文，但却很难读懂，故常被提出质疑；期望有自认为读懂印顺著作的人，出来解释一下，也是功德一件。世间能写概论者大多是博学之士，以能由博反约，精确解释名相，浓缩内容，言简意赅而言概论。如其不然，只是随便拼凑大概而论一论，结果读了之后更迷糊，还要再另外用他的文章来解释他的概论，证明不是这个意思，那就只有「大概」一番而无「论」可言，枉为概论之名。释印顺的《佛法概论》就是属于这种类型，如其不信，请看他的「成佛」怎么说。释印顺在《佛法概论》中说「成佛」为：【大乘法中说：菩萨初得无生法忍——这虽是慈悲相应的，约智证空性说，与声闻平等，即可称为得阿耨多罗三藐三菩提，可说成佛了。】¹

既然说菩萨是初得无生法忍，可见还有后面未得的部分，

¹ 释印顺著，《佛法概论》，正闻出版社，2003.4 新版二刷，页 269。

初得怎么可以说是成佛了？又主张「菩萨智证空性与声闻平等」（且不论两者是否平等），即可称为得阿耨多罗三藐三菩提，可说成佛了」。照释印顺这样的说法，则声闻阶段也可说是成佛了？成佛是学佛人最终极的目标，何等伟大，但释印顺对成佛的概念好像没有弄清楚，就写了一本《佛法概论》，书中对成佛一事似乎漫不经心，唾手可得的樣子，所以才会说：【究竟圆满的佛陀，不外乎净化人性，扩展人的德能而达到恰好处。这才是即人成佛的佛陀，实现于人间的佛陀！】²

什么是「净化人性」？

人性是什么？

人性是肮脏（恶）的吗？

为什么会有肮脏的人性？

假如人性是中性的，那你要净化什么？

这一连串的问题是值得思考的，因为与印顺自己说的成佛之道内容息息相关，但印顺对这些问题显然漠不关心，只是自说自话；而且这些问题都是道德上的问题，不外乎人性善恶或不善不恶；对一般人来说，是永无确定答案的问题。人性的净化无非就是道德的修养，然而道德的修养都还达不到阿罗汉的解脱境界，怎么会是成佛？

佛法分为解脱道和佛菩提道，释印顺认为解脱道即是成佛，所以声闻人修学的解脱道即是成佛法门，他说：【佛法是

² 释印顺著，《佛法概论》，正闻出版社，2003.4 新版二刷，页 269。

解脱成佛的法门，是难遇难闻的。】³ 但是同时他又说声闻人无论如何修持，也不能成佛，自相矛盾：

他发的是出离心，没有悲愿，但求自苦的解脱。这也决定了他，无论声闻人所有「一切持戒」功德，「成就」甚深的「禅定」功德，熏修得怎么好，也「终不能得坐于道（道是菩提的旧译）场」，而「成无上道」。总之，声闻人无论如何修持，也不能成佛。⁴

像这种重要的地方，释印顺却用模棱两可来解说，令人一头雾水，岂能称为「概论」？连「漫谈」都谈不上。佛法乃是真实可证之法，一点都不含糊，释印顺说：「**总之，声闻人无论如何修持，也不能成佛。**」这种说法是错误的，声闻人只要回小向大走进菩萨道就可以成佛；声闻法的修学是成佛过程的一个阶段，声闻法的实证不是成佛，但声闻人非不能成佛；释印顺连这么简单的佛法都讲不清楚真是令人遗憾，而且误人子弟。

释印顺认为声闻人所证的无余涅槃解脱即是成佛，这是他对三乘菩提没有搞清楚乱说法。二乘法即是解脱道，极果就是阿罗汉入涅槃。但涅槃有四种，阿罗汉只证其中二种，入无余涅槃称为解脱果；大乘菩萨道实证的是本来自性清净涅槃，依此进修到佛果才有无住处涅槃——这个才是成佛。因此说涅槃解脱乃是阿罗汉的入无余涅槃境界，还未成佛，因为还有无

³ 释印顺著，《宝积经讲记》，正闻出版社，1992.2 修订一版，页 67。

⁴ 释印顺著，《宝积经讲记》，正闻出版社，1992.2 修订一版，页 154。

量的习气种子未除。

释印顺在《以佛法研究佛法》中说：

佛法有二大问题：一是生死轮回问题，二是涅槃解脱（成佛）问题。一切佛法，可说都是在这二大问题上作反复说明。如佛法而不讲这二大问题，那就是变了质的佛法。生死轮回与涅槃解脱，并非佛教特创的教义，印度其他一般宗教中，十之八九也都讲到这个问题。但佛教与印度一般宗教所讲的有所不同，那便是三法印。三法印的诸行无常，诸法无我，涅槃寂静，是用来印定佛法的准绳，凡与这三法印相契合的，才是佛法。所以生死轮回与涅槃解脱，均须与三法印相合，这样的生死轮回才是佛法的生死轮回，涅槃还灭才是佛法的涅槃还灭。如果与这三法印不相契应，则所谓生死轮回与涅槃还灭，都是外道的，非佛法的。⁵

释印顺误以为三法印中的涅槃寂静就是阿罗汉的涅槃解脱，但涅槃两字一样，意义却不一样，不可以混为一谈。就像外道也说涅槃解脱，但其实外道没有涅槃也没有解脱；同理，阿罗汉的涅槃也不等同于诸佛的涅槃。「涅槃解脱」这个名词不是佛教特创，但是真正涅槃解脱的教义却是佛教独有，外道空有涅槃解脱之名而无其实质，因此释印顺不能说：「**生死轮回与涅槃解脱，并非佛教特创的教义。**」佛陀出现在人间之

⁵ 释印顺著，《以佛法研究佛法》，正闻出版社，1992.2 修订一版，页 304～305。

前的外道也有许多人自称阿罗汉，但只有 佛陀所说的阿罗汉才是真正的阿罗汉，所以佛教是有特创的教义；不然 佛未出来说法之前，印度外道也都说他们是阿罗汉，但终究没有一个是 佛所说的阿罗汉，因为外道的阿罗汉都不能证涅槃而解脱生死，所以不是真正的阿罗汉。如此看来，佛教教义不同于外道教义，当然佛教有特创的教义，而且佛教的教义才是正确的。

二乘证涅槃并非成佛，释印顺在他的《胜鬘经讲记》也说：**【二乘证涅槃，自以为究竟了，其实没有成佛以前都是不究竟的，所以否定他，二乘非真实，佛乘是真实，会归于一乘。】**⁶

这是因为经文俱在，由不得他乱讲，所以他才会说「**二乘非真实，佛乘是真实**」。二乘为什么非真实？阿罗汉都是人天应供，三明六通的阿罗汉怎么非真实？原来这是说阿罗汉尚未成佛，成佛才叫真实，未成佛即是「非真实」。

至于探讨到是怎样成佛的？那就六度、十度万行广说不尽，不是如释印顺所说的 佛是见到缘起法的本性而成佛的，他在《中观论颂讲记》中说：

见缘起法无自性空，就是真的见到缘起法的本性。缘起法，广一点，一切法都是因缘生法；扼要一点，是指有情生死的因果律。缘起律，就是无明缘行，行缘识，……纯大苦聚集。十二缘起法，不出惑业苦，由烦恼造业，由业感果；果报现前又起烦恼、造业，这样如环无端的缘起苦轮，就常运不息了。缘起法，即显示此缘生法因

⁶ 释印顺著，《胜鬘经讲记》，正闻出版社，1998.1，页 121。

果间的必然理则。由此深究缘起法的本性，一切是无自性的空寂。无自性的毕竟空性，是诸法的胜义，佛是见到缘起法的本性而成佛的。⁷

「缘起法无自性空」讲的是蕴处界一切万法都是因缘生、因缘灭，没有自性，释印顺认为此「无自性」就是缘起法的本性，而「佛是见到缘起法的本性而成佛的」；这样的说法并不正确，因为没有见到因缘法的本源。因缘法是第八识如来藏借众缘之生灭而有，这个如来藏才是缘起法的本性，不可说「缘起法无自性空」是缘起法的本性。须知缘起法是从如来藏所生而有此缘起法，缘起法不是凭空而有的，它一定要有如来藏这个「因」，然后借众缘和合而有，印顺其人的生死流转亦不能自外于他的如来藏。

一切众生都有如来藏，而此如来藏具有能使人成佛之体性，因有此成佛之性而说一切众生可以成佛。所谓一切众生皆是佛，就是在讲这个成佛之性，所以说众生是未来佛。喇嘛教自以为可以即身成佛，但一千多年来从祖师爷莲花生到现在没有一个人成佛；喇嘛教自称密宗可以化虹光身成佛，只是为了炫耀，为何不化为极光更有动感可以在天空炫耀？这叫作妄想佛。真正成佛已经有 佛陀示现——就是八相成道正等正觉，其他都是方便说，不是真正成佛；不然释印顺的弟子潘煊写的《印顺导师传——看见佛陀在人间》，人家阿谀他称之为「看见佛陀在人间」，那释印顺岂非也成佛了？但是印顺到舍寿之

⁷ 释印顺著，《中观论颂讲记》，正闻出版社，1992.1 修订一版，页 489。

前，都是默认而不澄清「自己没有成佛」。

平实导师说：

所以并非获得解脱果就能称为成佛，但印顺的成佛之道说，只要证得阿罗汉的解脱果，然后发愿永不入无余涅槃，世世广度众生，这样就可以成佛，真是胡说。因为成佛之时，连世界是由谁造的，都得要了知。而世界由众生的如来藏共同创造的事情，却只有菩萨随佛修学以后才能证知的，不是阿罗汉们所能了知的。⁸

我们从释印顺的《佛法概论》中看不到成佛的真实定义，凡夫位的学人虽然尚未成声闻阿罗汉，但可以知道什么叫作阿罗汉；虽然尚未成佛，但从经论可以知道什么叫作成佛；乃至可以知道要怎样修学佛法才能成佛，这种书才能称为佛法概论；否则写的人一派胡言，读他的书的人跟着盲修瞎练，那就是「盲人骑瞎马，夜半临深池」，法身慧命不跌死也难！

成佛的唯一方法就是成就一切种智以及百劫修相好等无量福德功德，这是唯一的成佛之道。可是释印顺把一切种智的根源—第八识如来藏—加以否定了以后，对一切种智与道种智的修证就成为永无可能了。欲成佛道者，须证佛菩提道及解脱道；证解脱道者，在于断除我见及我执等烦恼而得成办。证佛菩提道者，在于证得第八识如来藏，因此而起般若总相智；复由此般若之总相智，进修般若之别相智；由通达般若之别相智故，即可据以进修一切种智；未具足一切种智之前，名为道种

⁸ 平实导师著，《阿含正义》第二辑，正智出版社，2007，页439。

智，即是地上菩薩之般若慧；若得圓滿具足般若之一切種智，即成究竟佛道。如是能得「法、報、化」三身具足圓滿，如是進修次第之內涵，方是真正成佛之道。釋印順說阿羅漢就是成佛，然阿羅漢只是解脫道之極果，還未進入菩薩道的聞修之中；必須回小向大，邁向佛菩提道才能成佛。

平實導師《大乘無我觀》〈自序〉云：

成佛之道，唯在大乘；二乘菩提無之，二乘聖人不知。二乘菩提唯在蘊處界之觀行上著眼，實修之法，則是四聖諦、八正道、十二因緣法。此等佛法之觀行，則是以四念處為主。然而世尊在二乘菩提中，已經密意隱說法界之實相，密意隱說無余涅槃之實際，唯是二乘有學無學諸聖不能了知，故不知爾。逮至回心大乘時，世尊方令証知，故成大乘法中之大菩薩也。

然至法末之季，成佛之道，已然失傳，諸方大師悉已無能知之。若如印順法師著作《成佛之道》一書者，所說之法，實與成佛之道完全無關，完全背離，唯是西藏密宗黃教所傳之應成派中觀爾，本质正是外道斷見之無因論邪見，完全是臆想之戲論，完全悖于成佛之道。

成佛之道者，其中心思想乃是一切種智之修證；一切種智之修證者，唯在法界萬法之根本心——第八識實相心蘊含一切種子之智慧。世間及出世間之一切法，都因有情之根本心如來藏體，以及藏識中所蘊藏之無量無數種子，故生五陰、十二處、十八界法，再由此十八界法與

如来藏中所含藏之无数种子，辗转而生十法界一切凡圣万法；由此十法界一切凡圣万法，故显出种种出世间之无为法。由是缘故，说法界之实相，即是众生本具之自心如来藏——凡夫位中名之为阿赖耶识。

此阿赖耶识，即是中国禅宗证悟者所悟得之第八识真如。然而自古以来，禅宗门中，一向皆有初悟之人，尚未解知成佛之道，随于错悟、浅悟之人不实言说，堕于狂禅之中，人云亦云，每言「开悟即是已成究竟佛」，于经中所载已经证悟之**诸大菩萨悟已而未成佛**之事实，不知检点，不知探究其故，遂有种种违背佛语之言说，误导当时及末法今时之学佛人。⁹

二乘菩提的解脱道就已经很难了知了，何况要弘扬大乘成佛之道？不信看看释印顺的《佛法概论》或《成佛之道》乃至全部《妙云集》、《华雨集》等书，有没有教人如何达成阿罗汉的？可以说连门都没有。有人说「这样说未免太苛求了」，然而一点也不苛求，只是谈证初果要怎样证三缚结中的「断我见」，释印顺也都没有谈及，更不用谈证阿罗汉果；所以说释印顺虽然写了一大堆书，著作等身，却连阿罗汉解脱道的门都没有摸到，那成佛就更不可能了。

大乘了义的佛法很难弘扬的，难以弘扬的原因是因为大乘般若的修证非常困难，不像二乘法那么「容易」，光是大乘见道就已经很困难了，悟后起修的「成佛修道次第」的内涵更难

⁹ 平实导师著，《大乘无我观》〈自序〉，佛教正觉同修会，2007，页 1-2。

以了知，更别说成佛了。所以成佛不是释印顺所说的那么容易，释印顺也许看到密宗喇嘛教自称可以即身成佛，所以认为成佛也不是太难的事，因此当人家捧他为「看见佛陀在人间」时，他也不反对；他不知道藏传佛教是喇嘛教，喇嘛教所谓的成佛根本不是佛教无上正等正觉的佛，所以喇嘛教不是佛教。释印顺若真的是佛陀生在人间，怎么连成佛之道都说不明白、讲不清楚？可见成佛是非常不简单，极其崇高伟大的事，所以时间需要三大阿僧祇劫。虽然需要这么长的时间才能成就，菩萨却不会嫌太长，因为要断尽尘沙惑是必须长时间的；也因为困难，愈显佛的伟大！（待续）

425之行見聞—— 回家

——正蓮——



拿着「425 穿越时空 超意识」的标旗，使我心潮澎湃，思绪万千，虽已过去十天之余，但至今仍沉浸在回家的思绪中，吮吸 平实导师十年法乳，滋养我们法身慧命的母亲——上平下实和尚及诸亲教师、义工菩萨、正觉海会菩萨摩訶萨，永生难忘，回家的一幕幕，点点滴滴……，台湾正觉同修会。

这要从 3 月份开始说起，几个月前就听师兄们说 平实导师将在 4 月 25 日于台湾高雄巨蛋体育馆作最后一次的公开演讲；此时的我心里就非常非常想去，但经济所限强强按捺住了，自我安慰着 平实导师法宝就在我们身边，只要自己肯精进努力，聆听 平实导师的谆谆教诲，菩提路上就能增进向上。3 月 12 日这天，忽然接到同修的电话说：平实导师这次演讲后要传菩萨戒。我惊呆了，深深被 平实导师感动了；为救大陆芸芸众生，特开此例，平实导师又要为罪业深重的我们担多少业呀！这是一次难得值遇的好机会，能亲睹梦寐以求的 平实导师及诸亲教师，那么又有多少位亲教师、义工菩萨为整个法会夜以继日张罗忙碌，多少个不眠不休的日夜呀！我们能想象得到吗？而沈阳何师兄在精神上与物质上都给予我极大的鼓励与支持，也是我此次能够成行的重要支撑，我对此内心万

分的感恩。因时间非常紧迫，在3月底必须一切手续办完，否则来不及了；当晚我没有睡好，跟同修谈起平实导师，我们都哭了，是兴奋、是感恩、是不安……，百感交集。学大乘法需要很多的福德资粮，受尽未来际的菩萨戒，更需要福德智慧和担当，也是每位想见道修道佛子的修学必经课程。怀着矛盾的心情，开始办理手续，如果没有张师兄的鼎力帮助，我们不能顺利通过一道道关卡遮障。我没有真正整理好菩萨戒的内容与精神，只有匆匆十几天的时间了解、去了忙其他事物外，还剩多少时间熏习？不免有些犹豫怯懦，但转念想：难道为自己受戒而受戒吗？为了大陆正法因缘早日成熟、昌盛，以请法之心受戒，如果大陆菩萨戒子越多，正法就能早日提前到来。虽然我不是合格菩萨，就作个发大心的凡夫菩萨为正法添一块砖、加一片瓦，以尽点佛子之本分心意，也是我有生之年能亲迎平实导师法主、亲教师、正觉海会菩萨摩訶萨之心愿，死而无憾，回到那长养我法身慧命十年的真正家园。

4月23日，踏上了回家的征程，兴奋得几个夜晚都没有睡好，想象着平实导师和家是什么样呢？每想到这里全身颤抖，激动不已。穿过千山万水，终于在4月24日晚来到佛法的中国——台湾。机身渐渐下降，我的心也越来越宁静安祥，迎着芳香绵绵细雨，抚摸着家中的土地，仿佛一切都在叙说着我们思家的心绪啊！近在咫尺的亲人们，可知道我发自肺腑的声声呼唤。清新的湿润空气，洁净绿化的街道，给我一种祥和清凉，不觉放下一切世间热恼，真正不愧是菩萨发起地的源头，让我看到菩萨心（如来藏）与山河大地万有之间的关系密切

相互影响作用——心净则国土净的道理。在法主 平实导师引导下，会里有多少菩萨回归到唯心净土（极乐）；真心从不染污，转依如来藏清净体性，将来的依报定会随正报转变，环境也会越发好起来，所以这里山清水秀人更美。

4 月 25 日，我们放弃所有游玩时间，准备好精力去巨蛋体育场敬听 平实导师讲法；忘记了所有旅途奔波劳累，怀着激动的心，我们排着队向会场走去，我的心跳加速；一眼看到横路斑马线上的义工菩萨，穿着带有正觉字样的衣服，好亲切好感动，在帮助疏通人流；眼泪在眼里打转，强忍着，因师兄们再三嘱咐，要低调再低调。很多很多义工菩萨在忙碌，照应大家发送入场券，每几步就有一位菩萨指路，看着我们说「欢迎回家」，好朴实温暖的话语，印入心田。我们甚至不敢打问讯礼，好难过，心有说不出的滋味；只是僵硬的挥手，生怕哪个环节出纰漏影响大家。会场井然有序，把最好的位置让我们，会里的菩萨们只能坐两侧，每个位置上都有一包结缘书。亲教师要我们欢迎 平实导师入场，大家肃然起敬，全体起立，在一片热烈掌声中，平实导师入场就座。

远远瞩望 平实导师，不知什么原因我听 平实导师讲话全身热乎乎、麻酥酥的，平实导师讲话声音不大，但很有威慑力；平实导师讲到四大山头（佛光山、中台山、法鼓山、慈济功德会）都落在六识论中，把七、八识说成第七意识、第八意识，平实导师用很多经典依据证明这种说法的错谬所在。持种者才是常住法，阿赖耶识心体又名如来藏，阿含诸经中说为入胎识、如来藏、阿赖耶识，因地第八识心；意识、意根不能持种，是因缘

所生法，变异、无常，因缘聚则生，因缘坏则灭；现观意识的生灭性已，亦能现观色、受、想、行四阴的无常性，即断我见。涅槃——唯第八识境界，名为入胎识、住胎识，故是常住法；彼等（六识论应成派自续派中观见者）错将生灭法的意识主张为常住真如，将意识自性主张为常住的佛性，其心具足二种颠倒，大乘佛子以法界实相的真理实证来证明这一切。

平实导师又讲，今生发愿往生净土，看到自己在极乐世界莲花放七彩光芒耀眼，多为金光（智慧光）、白光（定光），但平实导师后观正法因缘万年堪忧，又发大悲心住世，随即极乐莲花不现，真是无缘大慈、同体大悲，何忍圣教衰，不愿众生苦。平实导师约 5 个小时的法语甘露，洗涤我们身心污垢与无明，远望平实导师模糊面容（因座位距离平实导师较远），我不禁泪洒衣襟。

4 月 26 日，又排队来到正觉高雄讲堂，义工菩萨一直在辛苦忙碌于接待我们所需事物安排；9 点钟学戒开始，请香供佛完毕，走到讲台前，一位老师带着一副眼镜，高高个子，自我介绍姓白；白老师讲法滔滔不绝，口若悬河，十个月课程老师得用 6 个小时讲完胜妙的菩萨戒，先是讲什么叫作戒？孝顺父母、师、僧三宝，孝名为戒，亦名制止；保护增上，随顺至道之法因缘故，得名为戒；戒者名制，能制一切不善之法，故得名制；又复戒者名曰迥隘，虽有恶法，性不能容，故名迥隘；又复戒者名曰清凉，遮烦恼热，不令得入，是故名凉；又复戒者名上，能上天上至无上道，是故名上；又复名学，学调伏智慧诸根，是故名学。尸罗：清凉（言尸罗者，谓能寂静毁犯净戒罪

热恼故，又与清凉义相应故）。波罗提木叉：正顺解脱。戒律：戒者孝，律者顺，摄善法，饶益有情。戒是正顺解脱之本，故名波罗提木叉；因此，戒得生诸禅定及灭苦智慧，毗尼（毗奈耶）律，善治，随顺解脱，佛子：若以一切众生初入三宝海，以信为本；住在佛家，以戒为本。

菩萨戒精神：第一、一定不做：防恶止过离攀缘；第二、一定要做：修善利众摄受愿。行为结果：净意俱慧证解脱。权利义务：净持超三劫生死，违犯不悔沦三途。性罪：如伤害众生、心性受到染污都是性罪，如杀害众生，则有杀心，是有染污；邪淫也是一种染污，都属于性罪等等。

我听得入神了，不敢有丝毫的分心，为赶时间，白老师没有展开讲，择重弃轻，十重戒重点讲，四十八轻戒也没能一一细说；为菩萨们整理分发缁衣海青，有些内容我没能全听完，很是遗憾；如我得菩萨眷顾，能再有机会好好熏习上妙菩萨戒法；有好多内容，我们都没有深入学习，也是我们福德不具足的表现；讲戒之时，大地微微晃动几下，很多人都感受到了，何等殊胜的菩萨戒。白老师一直讲了6、7个小时，法乐无穷。为省时间，让我们在下面吃饭，老师要继续讲，何等慈悲，一点不顾及自己的疲惫，生怕我们学得少，希望让我们满载而归。有个大陆共修小组，几个人因犯了严重的亏损如来之事，要公开忏悔：前些年在当地滥传大乘妙法，未能善观学人根器与自己的智慧是否具足，轻易为人施設机锋引导胡乱印证，虽名为度人，其实是在戕害众生的法身慧命；在网上发表所谓的见道报告，害人害己；平实导师说将来法灭之时，不是密意无

人能知，而是密意被公开，无智者任意诽谤，正法失传，后果不堪设想。我愿尽未来际，生生世世护持正法，护持众生的法身慧命，早得四无碍辩，请转法轮，住持正法，如理如法善观众生根器与时节因缘来真实利乐有情。

我真的好想去作个真正忏悔，因我是早期网路书店的义工，不会记帐整理款项，使书的款项一塌糊涂，至今还未理清，原想只要我有一颗虔诚心，佛菩萨会知道的；我曾私自借用书款，名义是因护法用钱，我当时不知是招提僧物之严重性，后学习戒律恐怖至极，更是深重忏悔，又早已向 平实导师忏悔说明，但不知这事是否可明说，未确定前不敢轻举妄动，所有书款早已还清，借此再次发露忏悔，谢诸菩萨众亲教师们作此证明，我愿尽未来际永不再犯；本想为护法做事、分担，可没想到让 平实导师及亲教师反又受我拖累操心，正莲负荆请罪，合十拜上。

忏悔法会意犹未尽，余老师进阶班课程开始，首先有两位见道菩萨作报告；在《我的菩提路》上，有很多见道报告，但从来未亲见师兄师姊介绍他们的学佛经历，我深为高兴，正法里又新出生了两头小金毛狮子。余老师又讲了四加行中名与义，先有义后有名，因义立名，又讲到古时象形文字由来；结束后，白老师又为大陆菩萨不辞辛劳回到讲台前接着作忏悔。此时已晚上 11 点多，菩萨为众生清净故，真是不惜身命，还决定晚上不回大溪了，师恩浩荡难报啊！

匆匆睡了两个半小时，4 月 27 日，又上游览车赶往祖师堂，此时阴雨连绵，义工菩萨们穿着雨衣在外面迎接着我们；

克勤圆悟祖师像栩栩如生地坐在那里；有小参室，这里应该就是禅三的道场，有多少菩萨法身慧命就在这里出生；佛像圆满庄严，我跪在佛像前，祈求佛菩萨加持我早日具足福德资粮，参加禅三，早日明心证真；祈请大陆正法因缘早日成熟，使这块不毛之地正法生根开花，结出更多果实，作一块普通奠基石，迎请 平实导师及诸亲教师到大陆弘法利生。

又一次看到白老师在祖师堂讲法，不厌其烦，津津乐道，我和同修过来跟白老师打招呼，向他老人家忏悔帐目之事，白老师非常慈悲，特别给我证明忏悔，「自责其心，永不复作」，三遍圆满；深深感谢老师为我作忏悔，为我在菩提路上扫除一个障碍，千言万语编织成一句话——谢谢白老师。

车子又载着我们离开了祖师堂，开向正觉同修会的讲堂去求受上品的菩萨戒，排着一字队伍前进，门外面摆放着小桌子上有签字本和笔；同修告诉我许老师在旁站着，我走了过去和许老师打招呼，我们都没认出彼此对方；几年没见许老师更庄严，更有威德力了；可见，正法里修集福德是很容易的。我们坐电梯到九楼戒场，义工菩萨们忙得汗流浹背，来不及多说话，结缘书满满整个书架，还有义工菩萨负责帮拿、帮装。戒场一切就绪，九、十楼两层，我没能在九楼亲看 平实导师授戒，这是我永生第一大憾事。我在十楼最前排右一座，好难过；九楼 平实导师亲自在哪里授戒。授戒仪式开始，我在十楼投影上看到印师父、何师兄、杨师兄亲迎请传戒和尚时，我的心在痛，我造了什么业而有此遮障？盼了十年终见 平实导师时，还要隔墙而看，泪水再也抑制不住，任凭流淌；望着投影

中的 平实导师，我早已泣不成声。好亲切、好熟悉的面孔，平实导师的那句「香花迎」的声调，至今令我记忆犹新。投影中 平实导师授戒发缙衣的一幕幕，没有人看了不落泪。两排起立向后走，一字去 平实导师处接缙衣；有人跪爬过去接，有人见 平实导师大哭不起，菩萨们扶起，平实导师还要安慰着说：「恭喜了！」我看着这些就想 平实导师，如来藏是先知的，您知道我对您的想念吗？您能感受得到吗？我激动地等待平实导师授缙衣，祈盼早一刻能看到 平实导师，我已哭得浑身发抖，痛哭失声了。接受缙衣时，我仔细好好看看 平实导师。授戒圆满结束，平实导师给我们每个团 10 分钟时间接见提问题，我提前占好座位，就想多看一看 平实导师；其实我有很多问题要问，请 平实导师长久住世，如大陆无头之众一片散沙怎么能护法和合？现在我们需要做什么能令大陆法缘提前？还有就是我每有重大问题解决不了时，平实导师就出现在我梦里，既严肃，又疼爱有加；好多次，是什么原因呢？等等。只因心情过于激动，只有流泪，什么也说不出，心久久不能平静。平实导师的第一句话是「好哇！回家了，你们是九百年前为我送行之人，今天提前相见啦，我在这边两万弟子，你们也在其中呀！」

得蒙 平实导师的恩惠施戒，授戒后，我像卸下身上的千斤重担，依如来藏体性而住，身心非常轻安，远离烦恼热，住清凉心处。

晚上 平实导师又讲《法华经》，我们都一起挤在九楼，目的是想多再亲近 平实导师，把这个回忆永远在识田里种下

来，储蓄到尽未来际。平实导师讲法妙语如珠，总让我们听不够；平实导师讲法，每个人都认为是对我们独自而说的，这是菩萨慧施妙语，我不知怎么形容更贴切，但我知道是地上菩萨智慧才能显发做得到的吧！

一次难忘的回家，我们的大家长—平实导师—圣 平实菩萨摩訶萨，一直引导着我们通向究竟圆满的如来之家（究竟成佛）。愿所有的佛弟子都能早日发起菩萨种性、明心见性，乃至速入初地，三地，皆得回归究竟常乐我净本家！

惭愧菩萨戒子：**正莲** 顶礼





学佛因缘

来自一个非常平凡的家庭，成长的过程也是平凡而顺利，个性温和、没有什么叛逆性，家里有供奉 地藏王菩萨、观世音菩萨及祖先牌位。小时候过年时，全家会去附近的一间「观音寺」上香，大体上是以祈求学业进步、考试顺利、保佑家人平安为主。

读大学时，很自然地就被佛学社团所吸引，每星期都会有老师来社团上课，主要依止的是水里莲因寺的忏公师父，比较特别的经验是大三寒假时，去参加忏公所主持为期十一天的「大专学生斋戒学会」，喜欢那种气氛，但也称不上特别的感动。印象最深的是要持「八关斋戒」，每天三点半起床，到午斋时候肚子真的好饿了，每次都会打妄想，感觉唱颂好长好长

才能吃到饭，毕竟是年轻人，因为过午不食，所以这一餐吃得特别多，餐盘食物堆得像小山一样高，把二餐的份量一次吃完。

大学毕业后，虽然有参与念佛共修活动，但是一直都不太积极，也许是因为工作忙，也许是由于一心一意专注于「持名念佛」、求往生西方极乐世界的作法，不能十分相应的缘故。每年所举办的「放生活动」，参加过二次就拒绝再参加，一方面看到飞不起来的小鸟，感觉十分不忍，对于很漂亮、五彩缤纷的小鸟，放回大自然森林中是否有求生能力，我是深表怀疑的；还有千百只泥鳅、鱼、虾、乌龟之类，拿到溪流、湖边野放，可能会造成自然生态环境的影响，也是我无法认同的！

参访过一些道场，所宣说的几乎都是释印顺的思想，有师父鼓励研读《妙云集》，我便请了全套书回来；十多年来，断断续续、反反复复都是以研读《妙云集》为主，或是请法师说法的录音带回来用功。用「缘起性空」来解说解脱道，之后又继续用「缘起性空」或是「性空唯名」来解说成佛之道，这就让我产生了很大的疑惑；但似乎所有接触的道场说法都是相同，有疑惑也无法获得解决。我的个性喜欢阅读，于是又试图直接研读佛经，但实在理解有限，只好再去找寻其他师父们对经典注释的书籍；表面上读了很多的书，但自己的内心却非常不踏实：这么多年了，为什么感觉一直在原地踏步，只是多了一些佛学名相或是有样学样的念佛表相而已。

有接触过慈济，对于不断行善、布施，并且发愿生生世世再来人间，认为这样就是在修学佛法，是在行菩萨道，曾经询问过一位师父：「那这样跟外道基督教的行善有什么差别



呢？」师父回答：「当然不一样，因为只有佛教有『般若』！」然而继续追问「般若」是什么？答案又回到「缘起性空」，这依旧不能说服我。对于比较亲近的师父，有点变成「方外之交」、亦师亦友，可以近距离的观察；师父们接引信众大多还是以念佛、朝山、唱诵、作法会等等活动，或是行善、办教育的模式；感觉上出家师父也真的是相当忙碌，烦恼也是很多，为了照顾各地的信众，经常还需要固定台北、台中、高雄轮流驻点；但是这种学佛方式，也不是我所能契合的。就这样一、二十年来，我好像是在学佛，却又永远不够积极；因为内心深处总是有疑，觉得少了什么，便一直缺乏真正学佛的动力。

一直到四年多前，偶然机会在素食餐厅获得了二本结缘书《无相念佛》及《念佛三昧修学次第》；然而回家后便摆在书架上，没有特别注意。直到不久之后出现生命中最大的转折点，有一天跑去书局逛，被书架上一本书所吸引——《心经密意》；我当时浮现的念头居然是：「咦？这位大德的书不都是结缘品吗？怎么需要花钱买？是不是要买的比较好呢？」于是便将这本书请了回家，经过仔细研读之后，内心真是感到无比震惊，怎么有人可以将佛法内涵及修学次第说得这么清楚，当时内心非常笃定一件事：「这就是我想要的！终于遇到了义正法了！」竟然是由一本平实导师的《心经密意》带领末学进入了正觉之门；于是便依着书上的电话打去台北讲堂询问，并且立刻将讲堂所有的书全部请回来，竭尽所能一本接一本开始阅读。平实导师的书都能够依照佛经来宣说，引述佛经则是全面而不是断章取义，绝不会只选取自己所要的部分来扭曲解

说；如此贯穿下来，前后一致而条理分明。读了三个月之后便报名参加禅净班的课程，踏上了「正觉之路」。这些年来，也持续不断地阅读，内心法喜充满，受用无穷！

读书心得

在没有阅读 平实导师著作之前，很难想象佛法竟然被误解得如此严重；详细读了几本书之后，又不得不赞叹竟然有人可以将佛法说得这么胜妙、这么完整；而且前后一致，绝无矛盾、绝无破绽。阅读 平实导师的著作有如下的心得：

第一：建立信心，完全信受

刚接触 平实导师著作时，可能会浮起一个疑惑：「怎么跟其他师父所说的佛法不太一样呢？」又看到书中时常出现的「破邪显正」，刚好又是自己原本以为是正确的观念，这时候当然会有一些震惊，甚至面临信心的问题。这时最好先静下心来想一下：我们学佛的目的到底是什么？跟那些没有学佛只在追求世间法上的幸福、健康、快乐的人有何不同？跟信仰其他宗教所追求的有何不同？或仅仅是不断的布施、行善、济贫、教育、医疗，或是徒具形式的消灾祈福、传法授戒的法会，把佛教浅化而且世俗化？如果觉得这些表相的佛法不能满足自己，那就要进一步去找寻答案，而 平实导师的书就提供了最正确的修学方向。

「学佛的目的」要能够实证三乘菩提，成就解脱的智慧、实相的智慧，能够脱离三界轮回之苦，能够「佛道无上誓愿成」，达到成佛的目的。确立了学佛的目标，要依止于经典，



可以进一步去比对 平实导师所说的法跟经典所说是否一致？愈加比对将会愈有信心，不会再有一丝的怀疑；所谓真金不怕火炼，原来这才是真正的正法；「**信为道元功德母**」，有了信心才能完全信受，更勇猛精进来学习，而长养种种的善根，所以在阅读时一开始建立起信心是非常的重要。

第二：次第阅读，由浅入深

每个人学佛的因缘、时间的久远都不相同，应依着自己的状况选择适合的书来次第阅读；如果一时之间不知如何下手，可以先依照每本书封面内页中的书目依序读下来，先建立正确的知见；由无相忆念拜佛来建立动中定的功夫，建立正确参禅的知见，学习第一义谛的正知见。由凡夫地到破参明心、再到初地、进而由初地到佛地，整个的修学次第 平实导师在书中都作了全面而深入的开示。平实导师自 1990 年破参，隔年出世弘法至今，著书写作从未间断；为了接引不同根器的众生，能够建立正确知见，进入宗门中真参实究，希望将来有一念相应、明心开悟的可能，让学人能够有所依循，所以 平实导师在不同的书中便由浅入深来介绍修学的方法和次第。

著作虽然浩瀚，但 平实导师是依道种智的证量，直接将佛法妙义陈述出来，陈述的法义前后没有丝毫矛盾的地方。但初学时为避免看到书目庞大而产生畏惧，可以先由「入门三书」来下手，最早出版的《无相念佛》一书，为忙碌的现代人提供了一个极为善巧方便的「无相念佛」修行的法门，教导学人无相忆念拜佛来培养动中定力的功夫，为将来参禅打下基础；这个法门无比胜妙，只要有善知识正确教导，加上自己的努力用

功，大多数学人于短时间内就能够修学成功。《念佛三昧修学次第》则是开演念佛法门的真实义理，不要只停留在持名念佛的阶段，念佛的转进过程由有相到无相而进入实相，悟入佛法般若智慧，亲见自性弥陀。《禅——悟前与悟后》一书则详述了参禅的正确知见，如何由无相念佛锻炼动中定的功夫，转而看话头、参话头，成就一念相应、亲证菩提完整的定慧知见。

第三：思惟整理，如法修行

很多人会感叹：「平实导师写书的速度比我们读的还要快！」真是一点都不假，看都看不完，面对如此浩瀚的著作，除了经常思惟以外，还可以分门别类勤作笔记，将相关的法义作一个归纳整理，慢慢深入建立正确知见。平实导师依实证如来藏及种智，所说的法完全一致，只有浅深的差别，没有前后的矛盾；而且可以比照经典，证明是完全符合 佛陀所开演的如来藏正法。平实导师书中经常是引述一大段甚至一整篇的经文来解说印证，无论是阿含诸经、般若诸经、三转法轮唯识诸经，或是菩萨的经论，都可以证明 平实导师所说的法完全正确，真正回归到 佛陀的正法。书中提出确实可修的方法及悟后起修的次第，证实了佛法确实是可修可证，不是无法证实的理论或遥不可及的概念。

离开错误的知见，才有机会修学正确的佛法。平实导师今日所弘扬的正是 佛陀的正法，是有次第、有方便的胜妙法门；若是因缘成熟，就应该把握机会加入「正觉讲堂」的共修，有平实导师及亲教师的摄受，熏习正知正见，次第如法修行，必然能获得佛法上的大利益！



第四：护持正法，破邪显正

末法时代，充斥各种邪知邪见，要如何让学人能够回归开悟明心应有的正知见，平实导师以无比的悲心，不忍众生被严重误导，不惜得罪诸方大师而效法 玄奘菩萨「破邪显正」的手段，作种种法义辨正，苦口婆心来导正种种错误的知见。佛法不能够当人情，错误的知见种在如来藏中，会残害众生的法身慧命到无量劫而无法解脱，平实导师就是以这种慈悲的胸怀，不忍众生继续被误导，所以才不断著书作法义辨正。佛法绝非仅是人天善法，绝非落于常见、断见的外道法，绝非以一切法缘起性空作为证得般若，绝非以密宗双身法淫乐的全身遍受乐触名为即身成佛。平实导师在书中不断地将当今错误的佛法知见一一列举出来加以辨正，而且所说内容都能够对照经典加以检验；所以在阅读时一定要努力去了解 平实导师为何要不厌其烦地破斥各种邪见，就是为了救护当前被严重误导的众生；如此胜妙的法需要我们共同来护持，才能利益更广大佛子。

修学佛法必须依经典中 佛陀的开示，绝对不能有所违背；佛法就是解脱道和佛菩提道，解脱道的修证是断我见及我执，出离三界生死；佛菩提道的修证，是亲证第八识如来藏生命的实相而发起般若的智慧，生生世世依如来藏净除染污的种子，将来才能究竟成佛。平实导师如此辛苦，不为名利又不惜得罪诸方大师，只是为了佛子们能够赶快回归 佛陀的正法；破邪显正是不要让正法被扭曲破坏，护持正法是为了真正利益众生，这才是真正的大慈悲啊！

结论

面对书架上 平实导师满满的著作，这是 平实导师除了讲经弘法之外，每天在电脑前透过键盘，一字一句亲手打字所完成的；甚至经常打到手都肿了还是不眠不休，真是令人无比感动；这需要何等的智慧与悲心，不忍众生继续被误导，才能让原本只剩表相的 佛陀正法能够重新展现。无论从阿含、般若或是唯识经典都可以证明 平实导师所弘扬的如来藏法，完全契合于 佛陀的正法，而且是有方法、有次第，非常有智慧地将佛法的真实义理作个整体的厘清，恳切希望众生能够有因缘接触到此一真正佛教的正法，迈向正觉之路，在佛法上获得真实的受用，开悟明心、地地增上，走上真正的「成佛之道」！





我出生于台北市西门町繁华的都市，还没上小学时，有一天早上，不小心从楼梯直接滚下来。那是日本式房子，楼梯有点陡，醒过来第一句话说：「我怎么会在这里？我不是要来这里的啊！」妈妈和朋友正在旁边在打四色牌，结果骂了我一顿：「跌到头壳坏了，乱说话！」我常独自一个人站在汉口街一段的巷口，望着今日百货公司后面遥远的那座山，想去山上找神仙。

自己也知道身上有一个人看着我、跟着我，我们常常互相对话。小时候，妈妈不准我和邻居小朋友玩，我常一个人不自觉傻笑或自说自话、或心里在唱歌，妈妈以为我有病在身，所以才会胡言乱语。

七、八岁时，动不动就被脱光衣服吊在梁上打；被打的原因很多，有时候是妈妈将钱乱塞，找不到时，就问说：「淑珍！有看到我的钱放在哪里啊？」然后要我去找，等我找到后，就说是我藏的。有时候，妈妈去外面赌博赌输不高兴，回来就揍人。有时候，爸妈吵架，拿我出气。国小四年级时，有多次听邻居的阿姨说：「你是人家不要的小孩，爸妈都搬家了，不要你了，才送人的。」事后妈妈也证实：我是被领养的！

从此更增加我要离开这个家的念头，因此陪伴我长大的不是我的家人，而是一首台语老歌——「孤女的愿望」。国小毕业时，跟爸说我想出家或当修女，爸不准我再提这件事；但心中也想不要活太久，如果能够活到十三岁、二十岁或三十岁就好了；没想到活到现在，已经五十岁了。

十六岁那年，妈妈癌症过世；在妈妈生病这段期间，爸爸、姊姊、哥哥都撒手不管，留下我一人独自照顾。办完妈妈后事以后，他们却食言而肥，没有让我继续升学。心不甘、情不愿的跟随爸爸到乌来，帮姊姊做名产店生意。我不想一辈子待在这里，一定要想办法离开，寻找自己的出路及未来，所以身分证常放在口袋。二年后的某一天，事先向别人借了十五元；临走时，在房门口贴了一张字条，连夜就离开了。到淡水一家电子公司半工半读，读完高职夜间补校。

想寻找一份安定又真挚的爱，二十一岁时，我结婚了。同修家里有很多人，公婆及祖母都很疼我，从此过着幸福的日子，但是心中感觉很不踏实。二十九岁，同修带我进一贯道，进了一贯道佛堂，身体很不舒服，直冒冷汗；被点了玄关，又发了毒誓，整个人都快不行了。事后常为此事和同修吵架，常喝酒壮胆闹事，半年后，渐渐的，就不再去。

又不知过了多久的日子，同修带我去慈济，帮我报名当收款义工；每次收到劝募款回来后，身体就会不适及发烧，常常二、三天出不了门。后来接受一位慈济委员邀请，到云林海边访贫，事后在陈平路作心得发表会。同修因上班没参加，轮到我时，我一边说着，以前那些困苦的情境仿佛又重现，所以边

说边哭，全场十几个人都跟着哭起来。突然间，左边眼前的上方，出现了地藏王菩萨，警告我：「不可做广告！」会后慈济干部单独告诉我，我讲得很生动，要安排我去各分会去巡回报告。访贫后，身体又发烧生病。因地藏王菩萨的警告，以及我每次收钱后身体不舒服，同修和我决定离开慈济。后来因为同修工作的关系，我们全家去美国，顺理成章就辞去了慈济的工作。

后来回台，公元 1990 年，同修碰到一位自称通灵的老师，前后八年的岁月，每周六日全家都北上，到龙潭山上共修；从此就是我暗无天日之时，时间及金钱全都掉了进去。这段期间，看到某某师姊跳楼自杀，看到某某师姊锁在车内自杀，看到某某师姊的先生跟某某师姊跑了，看到某某同修生病不肯就医，盲目靠通灵老师解冤灵疗致死。通灵老师暗修双身法，假借名义卖灵骨塔、盖庙、卖珠宝、卖房子及炒股等，骗了大家很多钱（目前还在桃园市经国路附近开了密宗道场——阿逸多中心。我等离开后不久，通灵老师正式公开传授西藏淫秽的父续母续，后来夫妻及三个小孩都宣称已成佛了）。

公元 1991 年 10 月，在新竹福严精舍受菩萨戒，公元一九九三年初就想离开那道场。同修像着了魔似的，一点儿都没察觉这些问题；我们经常去龙潭的路上吵架，每次周日回来都已经半夜；我很想离婚、想离家，但又放不下小孩。直到 1999 年底，公公过世后，同修好像醒过来了，我们远离那个地方，真是好可怕的世界。我记得我是很快乐的，为何佛教让我如此痛苦？从此对佛教心灰意冷。同修看到我这样情形，就带我参

加社团打陈式太极、捏陶土、绘画等来陶冶心情，远离种种不如意的事。

由于同修不想放弃修行这条路，经常到书店买修行的书，遇到结缘书就取回来阅读。也经常拿一些书要我看，有现代禅李元松、圣严、大陆气功、奥修、赛斯、卢胜彦和克里希纳穆提等等，但我都不想看。同修看到这样情形，干脆每天晚上睡前念给我听；真的很烦，不想听进去，心里总觉得这些书怪怪的，但又说不出原因来。在种种的书籍当中，只喜欢看广钦老和尚的开示；只要是看到老和尚的结缘书，我会多拿几本回来收藏，再和别人结缘；不但如此，还买了老和尚念〈大悲咒〉的录音带来听、来练习。

同修有时要带我到其他道场参观，但我都不给同修好脸色看。有一次，同修带我参加密宗灌顶，我满心不愿意，老是觉得那些喇嘛看起来就像屠夫一样，一点都不清静；结果灌顶当时，就觉得硬被塞入一股黑气，非常难受；回家病了好几天，整个人都瘫掉了。由于我真的生病，并强烈反对，同修也不敢再一意孤行了。

有一天傍晚，同修下班回来，他在瑞成书局电梯旁的结缘书架拿到一本《邪见与佛法》，看得非常兴奋，把家中印顺、圣严等人的书翻出来比较，也拿〈八识规矩颂〉及慈航法师的书比对，然后说了一句：「如果这本书写的是对的，那我十几年都学错了！」后来，又拿了几本结缘书，看了一二个月后，下定决心要去上课。哼！又开始发作了！当时真的不是很高兴，才刚结束一段不愉快的事，现在又来了！我们照着书后面

地址找到忠勤街，又打了电话二次，都扑空了；我心里很高兴，不想每次都被当做实验室的白老鼠，弄得伤痕累累，身心俱疲。

2004 年 9 月，硬被同修逼着去上禅净班，我赌气的在报名表上写着：「我是被逼来的！我是来试试看的！」一开始心中很不安，又不愿意对佛法失去信心，姑且看着办，不行就走人。

然而半年、一年都过去了，在讲堂上课，也已经满五年了，这些法都是我从来没有听过的，原来佛法是那么亲切、真实，而且次第分明，每一步都是可以实修、实证的，原来我就是那个神仙！一开始在周四班上课，毕业后，再转到周五班上一年，然后进了进阶班。亲教师及助教很有耐心的教导我们拜佛、忆佛，教授我们正法知见。上周五班后，开始每周二听 平实导师讲《金刚经》，也开始参加各种义工，心里越来越安稳，又踏实，慢慢打从心里面接受了：这里是我法身慧命安立处，不再漂泊了。在这里不用攀缘，不管身分地位、学历高低，不管有钱无钱，只要把自己管好，在身口意上作功夫，没有复杂的人际关系。亲教师、助教及义工菩萨们看似无情却有情，默默的关怀大家，让人没有压力。

善知识真的难遇难求，感谢诸佛菩萨冥冥中安排，遇见 平实导师，走向正觉之路。在这五年中，娘家及夫家都起了很大变化；若没有 平实导师教授正知见，我一定会被环境打败。我慢慢的将 平实导师的书一本一本的看过，很希望把它们吃到肚子里去；现在它们是我最好的朋友，心里踏实了，也不再恐慌无助了。就在二个月前，梦见我家同修过世了；在梦中我

一直哭，心里又害怕：如果以后有人欺负我，那该怎么办？突然有一个人说：「有正觉，不用怕。」醒来时，眼睛还含着泪水，啊！真是一语惊醒梦中人，此时此刻不正是在正觉吗？我知道，只要在正法的正觉道场上用功，未来一定会明心见性的，一定会为佛法、正法所用，才不虚此行，再也不用唱「孤女的愿望」这首歌了。现在车上或家里，随时都会放《超意境》CD 音乐，连家里猫咪也听着听着睡着了。

最后，我要忏悔当年的无知与傲慢，慢心障碍了自己修学的道路，唯有这条正法之道才是安身立命之处。由衷再次感谢平实导师、亲教师及义工菩萨们的谆谆教诲，一步一步引导我迈向正觉。阿弥陀佛！



外道罗丹的悲哀

略评外道罗丹等编《佛法
与非佛法判别》之邪见

明白居士

（连载七）

罗丹邪见十六：萧平实「造神运动」可休矣 ——弟子悟境竟可「回收」

罗丹在该书第 83～87 页如是说：

- 一、萧平实竟然可以「回收」弟子的悟境，这象话吗？
- 二、萧平实的「造神运动」可以休矣！

后学辨正：

罗丹！明心后，退失菩提心的菩萨已经不是七住菩萨，你难道不知道吗？这么简单的逻辑，也可以让你扭曲到这种程度，后学只能摇头叹息：世上竟有如此愚痴者！尽在此胡言乱语！从这里可以看出，罗丹连最基本佛法知见也没有，又如何能知道菩萨明心所悟的真实的内容呢？又如何知道明心的人为七住圆满的菩萨？所以说，罗丹！你真的要好好加强佛法知

见，以免让人看笑话！

《菩萨瓔珞本业经》卷 1〈贤圣学观品第三〉：

是人尔时从初一住至第六住中，若修第六般若波罗蜜，正观现在前，复值诸佛菩萨知识所护故，出到第七住，常住不退。自此七住以前名为退分。佛子！若不退者：入第六般若，修行于空、无我、人、主者，毕竟无生，必入定位。佛子！若不值善知识者，若一劫、二劫，乃至十劫，退菩提心。如我初会众中，有八万人退。如净目天子法才、王子舍利弗等，欲入第七住，其中值恶因缘故，退入凡夫不善恶中，不名习种性人；退入外道若一劫、若十劫，乃至千劫，作大邪见及五逆，无恶不造，是为退相。¹

经中已明文：

一、六住位菩萨若修第六般若波罗蜜（即禅宗的参禅），能够一念相应慧，得到正确的观行（不仅现观自己真心的真如性运作，祂在众生身中，不生不灭、不垢不净、不增不减，而且也能现观其他有情的真如性运作，祂在其他众生身中，不生不灭、不垢不净、不增不减，能作这样的观行，名为正观；反之，名为邪观）。能够这样现观自他有情真心运作的人，即为禅宗的破本参的菩萨，亦名胜义僧，不论他身为出家人或在家人。

二、如果菩萨找到第八识，现观自他有情真心真如性及勇

¹ CBETA, T24, no. 1485, p. 1014, c1-13

于承担，并有诸佛、菩萨、真善知识所护念摄受，才能出到第七住位，常住不退，是名位不退；如果找到第八识，不肯承担或者没有诸佛、菩萨、真善知识所护念摄受，若一劫乃至十劫，还是会退失菩提心，退回七住以下，当然已不是明心的七住菩萨了。因此佛在《菩萨璎珞本业经》告知：凡是明心的人，如果有诸佛、菩萨、真善知识所护念摄受，名为七住位不退菩萨；凡是明心后，退失菩提心的人，不再以第八识为真心的人，佛当然收回此人的开悟身分，不再认定是第七住的位不退菩萨，当然改称六住菩萨，乃至成为六住以下的菩萨了。同样的道理，平实导师对于明心后退失菩提心、反认意识是常的人，认为他已经不是七住明心的菩萨，因此回收七住菩萨的名称，这样的作为有何不可？还劳罗丹撰文毁谤。

从上可知，罗丹连这么简单的逻辑都不知，显然是为了反对而反对，故意扭曲经典所说，故意栽赃 平实导师，这样的行为，已经不是一位修学佛法的人应有的态度！所以说，身为六识论信徒的罗丹，身为藏密遍德仁波切弟子的罗丹，已非直心人；既然不是直心的人，当然不可能知道 佛在《菩萨璎珞本业经》所说的正观内容为何，也不知证悟菩萨所悟真实心的内容，更不可能知道：明心后如果没有诸佛、菩萨、真善知识所护念及摄受，还会退失菩提心的原因。由此缘故，对于退失者应该收回开悟印证的原因，罗丹当然更无所知了。所以说，罗丹乃是我见未断的凡夫，当然是被无明笼罩非常严重的人，因此建议罗丹应该赶快消除无明，未来才有可能证悟、未来才有可能对第八识有正确的观行、未来才有可能成为七住位不退

菩萨；否则以你现在这样的行为，自己未证悟，也不知正观真实内容，以自己荒谬的六识论，欲评论他人，谤说他人是在作造神运动，若不是极度颠倒愚痴，何以致此？像这样颠倒愚痴的作法，真的会障碍你的佛菩提道，也将延迟佛菩提道于久远劫之后。

在此殷切盼望罗丹谨慎说法为要，也建议罗丹未来发起慧眼抉择，否则以你现在的行为，未来将受长劫苦报，不是你能忍受，慎思念之！

南无本师 释迦牟尼佛！

罗丹邪见十七：萧平实弘传的如来藏和印度梵我外道无二致

罗丹在该书第 87～89 页如是说：萧平实深深执著着如来藏，这和印度梵我外道可说是毫无二致。认为 萧平实所弘传的如来藏为印度梵我外道一样。

后学辨正：

这是罗丹中了印顺断见外道的毒，才会说出如此荒唐语。因为印顺在《佛教史地考论》第 100 页如是云：

如来者，一切有情有如来性，无不可以成佛。如来性真常不变，即清净本具之心体。离幻妄时，证觉心性，而圆显如来之本体也。此真常净心，易与婆罗门之梵我相杂，而其时又适为婆罗门教复兴，梵我论大成之世，佛陀渐与梵天同化矣。

亦即印顺认为如来的法身——如来藏是印度外道神我、梵我，是「佛陀渐与梵天同化」。

可是 佛在经典都开示：如来藏不是外道神我、梵我，如《入楞伽经》卷3如是开示：

尔时圣者大慧菩萨摩诃萨白佛言：「世尊！如修多罗说：『如来藏自性清静，具三十二相，在于一切众生身中，为贪瞋痴不实垢染阴界入衣之所缠裹；如无价宝，垢衣所缠；如来世尊复说常恒清凉不变。』世尊！若尔外道亦说『我有神我，常在不变。』如来亦说如来藏常，乃至不变。世尊！外道亦说有常作者，不依诸缘自然而有，周遍不灭；若如是者，如来外道说无差别。」佛告圣者大慧菩萨言：「大慧！我说如来藏常，不同外道所有神我；大慧！我说如来藏，空、实际、涅槃、不生不灭、无相无愿等文辞章句，说名如来藏；大慧！如来应正遍知，为诸一切愚痴凡夫闻说无我生于惊怖，是故我说有如来藏；而如来藏无所分别，寂静无相，说名如来藏。」²

又如《楞伽阿跋多罗宝经》卷第2〈一切佛语心品之二〉开示：

如来亦复如是，于法无我离一切妄想相，以种种智慧善巧方便，或说如来藏，或说无我。以是因缘故，说如来藏不同外道所说之我，是名说如来藏。开引计我诸外道

² CBETA, T16, no. 671, p. 529, b18-c3

故，说如来藏，令离不实我见妄想，入三解脱门境界，希望疾得阿耨多罗三藐三菩提。是故如来应供等正觉，作如是说如来之藏；若不如是，则同外道所说之我。是故大慧！为离外道见故，当依无我如来之藏。³

从上面经典可以证明 佛所说的如来藏当然不是外道神我、梵我。而 平实导师平时所弘扬的如来藏法，不仅完全符合佛说，与佛所说相同，而且还能够与禅宗祖师公案相印证，并能以如来藏妙法广破外道神我梵我，罗丹及印顺所堕的外道神我邪见亦在所破之列，当然不是罗丹所说的外道神我、梵我。因为 平实导师秉承 佛说的第八识如来藏心，恒离见闻觉知，不在六尘中分别，如《入楞伽经》卷 3 如是开示：【如来藏无所分别、寂静无相】；平实导师不仅如是弘扬，而且还亲证祂，亲见自他有情真心如来藏运作毫无差池，因此 平实导师所弘扬的佛法正是 佛的正法。反观罗丹是六识论者，认为一心只有六识、认为意识心是常、认为真心有见闻觉知、认为真心能在六尘分别，不但落入外道神我之中，根本已否定第八识存在，完全违背 世尊的开示；为什么？因为罗丹与印顺所堕的意识正是外道神我，乃是意根、法尘相接触以后才能从如来藏中出生的法，是被生的法，本身是生灭法，不是常住法，本身能分别六尘，不离六尘运作，如何是 佛所说能生意识的常住不灭、离见闻觉知、不在六尘分别的第八识如来藏呢？由于罗丹否定第八识的存在，又不知意识心是生灭法，反执意识心为常住法，落入外道神我中，所以才将完全符合佛说的 平

³ CBETA, T16, no. 670, p. 489, b11-20

实导师之如来藏法，说之为外道神我、梵我，真是颠倒！因为这样的说法，成就谤佛、谤法、谤僧的过失！这样可是成就毁谤三宝之重罪，不是好玩的，因为那是无间地狱业，未来无量数劫将受的惨痛果报，这不是三言两语、一世二世就可以解决了。

以下提供一份经文给罗丹参考：

《大方便佛报恩经》卷 3：

佛告阿难！人生世间祸从口生，当护于口甚于猛火；猛火炽然能烧一世，恶口炽然烧无数世；猛火炽然烧世间财，恶口炽然烧七圣财。是故阿难！一切众生祸从口出，口舌者，凿身之斧、灭身之祸。⁴

罗丹！经文已经很清楚告知，千万不要逞口舌之快；在此建议罗丹，饭可以多吃，话可不要乱讲，否则未来受无量苦，再回头，那已经是久远劫以后的事了！慎思念之！

南无本师释迦牟尼佛！

罗丹邪见十八：洞见附佛外道萧平实邪见 ——阿赖耶识不是真如 如来藏

罗丹在该书第 89～91 页如是说：从「五重唯识观」，就能够洞见附佛外道萧平实的邪见；并且罗丹认为阿赖耶识不是真如、如来藏。

后学辨正：

⁴ CBETA, T03, no. 156, p. 141, a17-22

每次看到罗丹胡言乱语，后学只能叹息道：「世上竟有如此愚痴者，自己说法颠倒违背佛说还不知，还说他人颠倒，也是佛说的愚痴人也！」又罗丹违背经中说法，想用窥基大师的「五重唯识观」来破平实导师说法，反而证明平实导师说法正确，证明罗丹错得离谱！针对罗丹说法落处，后学说明如下：

一、窥基大师在《大乘法苑义林章》卷1如是云：

「第一出体者，此有二种，一所观体、二能观体；所观唯识，以一切法而为自体，通观『有无』为唯识故。」略有五重：一、遣虚存实识：观遍计所执（性）唯虚妄起，都无体用，应正遣空，情有理无故；观依他（起性）、圆成诸法体实（圆成实性），二智境界，应正存有，理有情无故……成唯识言：「识言总显一切有情各有八识、六位心所，所变相（分）、见（分），分位差别，及彼空理所显真如，识自相故，识相应故，二所变故、三分位故、四实性故，如是诸法皆不离识，总立识名，唯言但遮愚夫所执，定离诸识实有色等。」……二、舍滥留纯识，虽观事理皆不离识，然此内识有境、有心。心起必托内境生故，但识言唯，不言唯境。成唯识言：「识唯内有，境亦通外，恐滥外故，但言唯识。」……三、摄末归本识，心内所取境界显然，内能取心作用亦尔，此见、相分俱依识有，离识自体，本末法必无故。三十颂言：「由假说我法，有种种相转，彼依识所变，此能变唯三。」成唯识说：「变谓识体转似二分，相见俱依自体起

故。」……四、隐劣显胜识，心及心所俱能变现，但说唯心，非唯心所，心王体殊胜，心所劣依胜生，隐劣不彰，唯显胜法。……五、遣相证性识。识言所表，具有理事，事为相用，遣而不取，理为性体，应求作证。胜鬘经说自性清净心……证真观位，照真理而俗事彰，理事既彰，我法便息，此即一重所观体也。⁵

二、窥基大师在《大乘法苑义林章》卷1开宗明义说：有能取与所取，所取是相分，能取是见分，正如《成唯识论》卷2开示：「然心、心所——生时，以理推征各有三分，所量、能量、量果别故，相（分）、见（分）必有所依体故。」⁶，相见二分之知见，是一般佛弟子应有的唯识知见，想必罗丹不会不知道吧？如果不知道，显示罗丹佛学知见有待加强，不是吗？

三、窥基大师对「五重唯识观」开示，后学分段略说如下：

1、「遣虚存实识」：一切有情各有八个识，而每一个识都能变现相分、见分二种及三性（圆成实性、遍计执性、依他起性）。譬如眼见色，由「识（第八识、阿赖耶识）」生眼识相分与见分，而此眼识相分与见分都是「识」所变现，是「识」的圆成实性，也是依根、尘、触而有的依他起性，这已显示第八识如来藏是万有的本源，不可能是罗丹说的外道神我意识；有了相分，见分必定去分别，不会不分别，所以眼识能了知外境的青黄赤白

⁵ CBETA, T45, no. 1861, p. 258, b19-p. 259, a27

⁶ CBETA, T31, no. 1585, p. 10, b11-13

等显色，像这样对外境必定会去分别之特性，在唯识学上，名为遍计执性。（此中亦有称圆成实性是第八识，遍计执性是第七识，依他起性是意识，以及圆成实性涵盖遍计执性、依他起性之说，如果详细说明，将耗费许多时间与心力说明，就算写了，没有智慧的罗丹必定闻之不信，也必定毁谤，为了减轻罗丹无根毁谤罪业，在此不予说明。如果大众想要了知这三者真实义，详见《入楞伽经、解深密经》等），从上可知，眼见色这一刹那，由「识」生起了眼识相应之相分色尘与见分，眼识见分分别相分色尘，而有了别外境之功能，此在唯识学上，称为见性（不是《大般涅槃经》所说的眼见佛性之见性）。虽然这一刹那眼见，具足相见二分功能，也具足了见性的功能，更具足了三性（圆成实性、依他起性、遍计执性）。

同样的道理，眼识「能见」面对「所见」时，必有二分及三性，因为必须有意根与第八识如来藏同时运作才能成功；耳识、鼻识、舌识、身识、意识、末那、第八识亦有相见二分及三性，亦具足闻性、嗅性、尝性、觉性、知性、作主性、不会性、随缘性（不在六尘分别之特性，当然还有其他功能，详见平实导师《灯影》一书，在此不多说明）及三性，因此每一个识现行时必定有相见二分、功能性及三性。其中眼识等七转识之相见二分、功能性及三性都在六尘境上运作，与第八识不在六尘境中运作大不相同；此唯有证悟后，在具有唯识种智的真善知识教导下，才会出生的智慧，不是未明心，仍堕在意识神我的藏密附佛外道罗丹所能了知，也不是身为凡夫种性之遍德仁波切弟子罗丹所能了知的唯识境界；更不是未断我见，具足邪知邪见的罗丹所能了知的唯识种智的境界。唯除罗丹后时舍弃六识论，

并且未来能够明心见性后，进而在真善知识教导下，才能出生的唯识智慧。由于前七识（包括相见二分、功能性及三性）是虚妄不实的，唯有第八识才是真实的，因为前七识（包括七识本体、相见二分、见闻觉知性、三性等）都是从第八识出生，因此遣虚（前七识）而存实识（第八识）也，当然不能说如来藏是外道神我的意识生灭心！

2、「舍滥留纯识」：吾人虽见闻觉知有外境等，其实都是「识（第八识、阿赖耶识）」所变现的，为什么？因为「识」透过自己所变现的五色根之五扶尘根摄取外尘，由共业有情第八识变现之外相分六尘得以摄入，成为外六入，再借着五扶尘根传递到五胜义根的大脑，由真识如来藏变生了内六尘（似有外境的带质境）而成为内六入，此时五胜义根与内六尘相触而从如来藏中出现眼等六识而有六识见分，由眼等六识见分分别色尘等六种相分，借以了知外境内容，借此来连接外境，让众生误以为真实接触外境，正如《大乘密严经》卷3下〈阿赖耶微密品第八〉开示：

诸仁者！阿赖耶识有能取（见分）、所取（相分），二种相生，如蛇有二头，所乐同往，此亦如是，与色相俱，世间之人取之为色，或计我、我所，若有、若无，能（造）作世间，于世自在。⁷

亦如《大乘密严经》卷3下〈阿赖耶微密品第八〉云：【阿赖耶识变似众境，弥于世间，染意（根）攀缘执我、我所，诸

⁷ CBETA, T16, no. 681, p. 741, c10-13

识于境各各了别。】⁸，由于众生不了知唯识真实道理——都是第八识变现出来的似有外境相，以为真实有外境存在，而在者似有外境上分别执著，轮回生死而不知。然而此若离「识（第八识）」，必无相见二分之存在，更无法了知外境之存在，所以这些五根（包括五扶尘根、五胜义根）、外六尘相、前七识相应的相见二分，都是从「识（第八识如来藏）」之理体依缘而变现出来的；前七识见分与所见的六尘相分本身是虚妄不实的，唯有第八识才是真实的，因此舍滥（舍外境及生灭识等滥法）而留存不生灭的「纯识（第八识）」也。

3、在「摄末归本识」说：如同「舍滥留纯识」所说，相见二分所依必有一「识」体故，亦如《成唯识论》卷2所说：**【相（分）、见（分）必有所依体故】**⁹，当知此「识」必为第八识也；因此若离「识（第八识）」体，必无相分色阴十一法及见分七转识等相见二分，故摄末（摄受如来藏所生的枝末法相见二分）而归「本识」（第八识、阿赖耶识、如来藏）也！

4、在「隐劣显胜识」说：一切相见二分等，必定是八识心王及心所有法等和合运作才能现起，然而唯识学上都说：八识心王最殊胜，心所有法较劣故，依八识心王而有故；正如《大乘百法明门论》所说：**【一切最胜故】**（八识心王于一切法中最殊胜故），与此（五十一心所有法与此八识心王）**相应故】**，既然相见二分是八识心王及心所有法等和合运作才能现起，所以心所有法都不能离开八识心王而存在；又八识心王中，以第八识最为殊

⁸ CBETA, T16, no. 681, p. 741, b3-5

⁹ CBETA, T31, no. 1585, p. 10, b13

胜故，因为其他七识都是从第八识而出生故，前七识不能离开第八识而有故；而七识见分所分别的相分十一法，也是由第八识如来藏所出生故；见分与相分亦都依第八识如来藏才能存在及运作，都以如来藏心为根本，因此缘故，摄末（七转识及五十一心所有法见分及所见相分六尘等法）回归（殊）胜的识（第八识心王）。

5、在「遣相证性识」说：相见二分乃是「识」所变现，而见分能分别相分，所以世人才了知诸法的法相，但是诸法相都是「本性识」所生，是「本性识」所生法，不能离开此「识」而有诸法相存在，因此要教导学人遣相（遣除十八界等法相）而证得（有种种殊胜体性的）本识如来藏。

从上面可知，每一识运作时都有相见二分、有能取与所取；包括第八识阿赖耶识在内，祂运作时也有相见二分，也有能取与所取；只是祂面对的相分却与七转识不同，祂所取的万法却不是七转识所取的万法，因为祂的相见二分及能取与所取不是六尘境界中法，只有悟者才能知之，绝非未断我见的罗丹所知。前七识的能取（见分）与所取（相分）都在六尘境上分别，没有不分别的，所以有见闻觉知性及作主性；第八识能取（见分）与所取（外相分），都不在六尘境上，所以祂离见闻觉知，不在六尘上分别，为三贤菩萨说为离能取与所取。像第八识这样殊胜的体性——离见闻觉知性，迥异其他七识体性——有见闻觉知性，不是未明心、我见未断，仍堕在意识心上的罗丹所能了知。也难怪罗丹见阿赖耶识有相见二分、有能取与所取，直说祂是妄心、妄识，不承认祂是真实识。像这样的谤佛、谤法的愚痴行，也为他自己种下难以承受的大恶业，这也是

《大乘密严经》卷三所说的愚下人，更是《四分律》所说的愚痴人也！

又《大乘密严经》卷2〈阿赖耶建立品第六〉开示：

一切众生阿赖耶识，本来而有圆满清净，出过于世，同于涅槃。譬如明月现众国土，世间之人见有亏盈，而月体性未尝增减。藏识亦尔，普现一切众生界中，性常圆洁不增不减，无智之人妄生计著，若有于此能正了知，即得无漏转依差别。¹⁰

试问：罗丹！众生的阿赖耶识「本来而有，圆满清净，出过于世，同于涅槃」，会是你所说的妄心吗？会是你所说的妄识吗？会是你所说的外道神我意识吗？

又《大乘密严经》卷3〈阿赖耶微密品第八〉：

阿赖耶识亦复如是，出习气泥而得明洁，为诸佛菩萨大人所重，如有妙宝世所希绝，在愚下人边常被污贱，智者得已献之于王，用饰宝冠为王所戴。¹¹

试问：阿赖耶识为诸佛菩萨大人所重，会是罗丹所说的生灭法吗？会是罗丹所说的无常法吗？会是罗丹所说的外道神我意识吗？如果你不承认，表示你十信位未满足，有待你去满足十信位再来说吧！否则荒唐说法的结果，为自己造下难以挽回的局面，那可是难以承受的重罪，不是吗？

¹⁰ CBETA, T16, no. 681, p. 737, c24-29

¹¹ CBETA, T16, no. 681, p. 741, c3-6

又《大乘本生心地观经》卷3〈2 报恩品第二之下〉开示：

钝根小智闻一乘，怖畏发心经多劫，不知身有如来藏，
唯欣寂灭厌尘劳；众生本有菩提种，悉在赖耶藏识中，
若遇善友发大心，三种炼磨修妙行，永断烦恼所知障，
证得如来常住身。¹²

又《入楞伽经》卷7的〈11 佛性品〉开示：【阿梨耶识者，名如来藏，而与无明七识共俱，如大海波常不断绝，身俱生故。】

经中已证明阿赖耶识就是如来藏，这个说法，任凭罗丹如何诡辩，也是无法否认的事实，不是吗？如果你否认了，你又如何面对经典所说真实理？你又如何面对大众对你的质问呢？所以奉劝罗丹，说法要依经依论如实说法，而不是依据说法错谬的祖师（包括藏密在内）不如法说！

罗丹想用「五重唯识观」来评论 平实导师，想用违背经论的说法（认为阿赖耶识不是真如、如来藏）来反驳 平实导师，反而证明 平实导师所说的法完全符合经中说法及 窥基大师的「五重唯识观」说法，也证明罗丹完全不懂经典真实义及唯识之「五重唯识观」。为何罗丹对经中真实义及「五重唯识观」错解这么严重，追根究柢，是因为身为遍德仁波切弟子的藏密行者罗丹奉行的六识论，都是堕在了了常知的离念灵知境界上，乃至堕在第四喜男女性高潮当中，离开不了淫欲觉受及观淫欲无形无相之乐空双运境界中，因为这些境界都是意识所

¹² CBETA, T03, no. 159, p. 305, a11-15

行境界——都在六尘中起分别，有见闻觉知性，不是第八识所行境界——不在六尘分别、离见闻觉知。也难怪见真善知识 平实导师说真心离见闻觉知，心中不信、怀疑，乃至毁谤，真是佛说的可怜愍人。

罗丹！饭可以乱吃，话可不要乱讲，乱讲的结果，将导致未来受无量苦，何必为一时口舌之快，而造此极重业呢？想必聪明的你，一定不会打错算盘才是！若不如是，聪明反被聪明误，得不偿失，未来无量世只能随最重业而下堕了！阿弥陀佛！（待续）



✉、在第十四世达赖喇嘛官方国际华文网站有一段〈密续导论〉的说明，不清楚他们说的是真是假，请老师们开示以辨真伪，其文如下：【从历史的观点看，密续有演化的过程，佛在某些时节因缘下开示不同密续。不过，我想密法也有可能是后代大师的心得，他们的悟境相当高，能够彻底通达体内的诸大和潜能，得以接受密法。在我们谈密法的时候，千万不要拘泥于历史时间的观点。在《时轮本续》中，佛陀就说当他在灵鹫山二转法轮时，他也在哲蚌（意为穀堆）开示不同的密法。西藏学者对《时轮本续》等密法的演进看法各有不同。有一派主张佛在成道后一年的月圆日开示密法，另一派则认为他在涅槃前一个月开示密法。第二个观点似乎比较合理，因为《时轮本续》说：当佛在灵鹫山二转法轮时，他也在哲蚌开示密法。在下部密续中，有很多都是佛现比丘身说的，但一般而言，在大部分密续中，佛现各部密续的主尊身而说。】（引用自第十四世达赖喇嘛官方国际华文网站

<http://www.dalailamaworld.com/topic.php?t=154&sid=ffaebc325ddb3399fc469b2e762c47e>）

答：我们知道《时轮本续》唯藏传佛教密宗独有，若说最早藏密一切派别的祖师，那就首推莲花生，但是莲花生是西元

八世纪的人，世尊乃是西元前就已经示现般涅槃，在灵鹫山二转法轮开示乃是更早的时间。因此达赖喇嘛十四世官方网站的说法，我们用几个简单世俗的常识，就可以知道他们所说不如实。

1. 从历史时间点的角度来说，他们这样的说法乃是很大的错谬。西元前与西元八世纪是不可能「同时」，达赖喇嘛的官方网站却说是同时，因此显然是连世俗人都无法蒙骗的矛盾说法，他们还拿来笼罩众生。虽然他们说「千万不要拘泥于历史时间的观点」，其实他们事先已经知道自己的说法乃是违背时间顺序的矛盾，这个事实乃是不可否认的，而他们想用「不要拘泥历史时间的观点」这句话来掩盖违背历史事实的作法，真是无智，唯可欺蒙无智高慢之人。一般来说「不要拘泥」的说法是有一个前提，那就是要与事实不违背；但若违背事实却说「不要拘泥于历史时间的观点」，这其实是藏传佛教一贯的伎俩。假使藏传佛教密宗这种明显错误的说法，仍然会有很多号称理智的人相信，就真的是末法时期众生颠倒的最佳写照了。

2. 从说法地点来看，印度「灵鹫山」与西藏「哲蚌」两个地方有一定的距离，他们也主张这不同地区却同时说法，我们知道诸佛世尊都有这个能力，因此藏密人士就假借诸佛世尊的功德来夤缘他们就是「活佛」，因为密宗喇嘛们知道一般人是没有能力去验证查证的。藏传佛教假借引用《华严经》中 释尊去天上说法的记载来改说成为外道本

质的密续脚本，借此来欺骗那些无法查证的世俗人，但是藏传佛教这样的说法却经不起有智者的检验。藏密人士说：「释尊在灵鹫山二转法轮的时候，同时在西藏的哲蚌开示密宗本续」（同样的道理，另一说法：「涅槃前一个月」，也是一样的矛盾落处），那么西藏应该在二千五百年前就有佛教在弘扬了！但我们从所有可被稽查而且已被藏密承认的文献资料中，知道在西元前的二转法轮时期，那个时候的西藏哲蚌根本连佛教的名称都还不知道，西藏所有的宗教只是传统鬼神信仰的崇拜而已，如苯教（或称苯波教）之类。

3.「哲蚌」主要乃是西藏密宗黄教的三大寺院之一，黄教更是晚于莲花生几百年之后；然而宗喀巴乃是十四世纪的人，而「哲蚌」则是宗喀巴时代的寺院地名，因此想要透过夤缘 释迦牟尼佛的说法，来为藏传佛教密宗为双身法本质的《时轮本续》合理化，只能欺骗无知的众生，有智者是不会上当的。

4. 就《时轮本续》说法内容来看，其内容乃是双身法为主，其中时轮金刚的无上瑜伽，乃是欲界最低劣的男女贪欲之法，与佛陀所说解脱的正理相违背，不可能是 释尊所说，因为 释尊乃是实语者、如语者、不诳语者，不可能教导众生另一种修行的方法却是使众生下堕三恶道。

5. 就对象来说，原来的西藏并不是以双身法为主，倒是以鬼神巫术信仰为主，所谓的藏传「佛教」乃是莲花生去了

西藏以后才传去的，在释尊时代的西藏或天竺，根本还没有这些性力派的「假佛教」。从藏密承认的历史记载上来看，西藏的「佛教」乃是从西元 604 年以后的松赞干布才引入西藏的，到了莲花生时期所引入的「藏传佛教」已经是天竺佛教正法灭失以后的「坦特罗」双身法，是从印度教中渗入表相佛教中的外道法，已经是佛灭千年后的波罗王朝时代了；因此达赖喇嘛网站上所说，还是有着时间点上的大矛盾。就算藏密人士强说：「释尊那个时代就有双身法在『西藏哲蚌』传开了」，我们就要问：「请问 释尊传给了谁？为什么西藏『佛教』迟到几百年前才出现？」最早的藏密祖师在「莲花生」之前还有谁在西藏呢？若说真的还有其他人，那现在号称「藏传佛教」喇嘛们所说一切藏密的传说神话，都要被自己给推翻了！因为现在可稽的藏密文献及书籍中，都说莲花生乃是最早的藏密祖师；若藏密人士说 释尊真有传双身法，并且是传给了莲花生，那更是明显的扯大谎，明明莲花生乃是西元八世纪的人，而且他是从印度前往西藏的；他在印度就已经是双身法的实行者了，因此也不可能是在西藏哲蚌听闻修学双身法的。这是很明显的时间倒错问题，也是内涵错误问题，只有无智的愚痴人才会相信藏传佛教喇嘛的这种说法。

6. 其实，有智慧的人都知道，达赖喇嘛他们这样的说法，乃是想将「双身法」合理化的说词而已，但是却不知这样

的说词漏洞更多，是欲盖弥彰的无智说法。由于《时轮本续》所说乃是无上瑜伽双身法，也是佛陀于解脱道法要中所破斥的，会使人在未来世堕落异生的三恶道境界；藏密人士却假冒一个佛陀化现的说法想要遮掩其外道的本质，但是他们所说的内涵却与佛法的解脱道与佛菩提道完全违背；其实他们这样的说法也已经反证藏传佛教密宗就是主推双身法，这些证据或许可以使那些「不认为密宗有双身法」的人心生警惕。



公開聲明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。」

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今已逾二十载，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。





佈告欄

一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾与美国，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会 平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由 平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背 世尊「应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法」的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背 世尊告诫，严重违犯了**法毗奈耶**（法戒），铸成**亏损法事**的大恶业，是为**亏损如来**。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会

的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为 平实导师早期所度弟子，皆伪称已被 平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为 平实导师好友，已被 平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所「悟」及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于「弘法」过程中，公然支持落入我见而被 平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中 世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成

立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往<http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站<http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加PDF档案格式之版本，PDF档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「佛教正觉同修会全球资讯网」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智书香园地」网站<http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2012 年上半年禅净班，将于四月同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净

班三个月内仍可报名。

禅净班，系以『无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。』并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、12、13；十楼15、16；五楼18、19；二楼20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00、下午14:00～17:00。预定2012上半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2012/4/26（周四）开始上课，时间是：每周四晚上19:00～21:00。以及2012/4/28（周六）开始上课，时间是：每周六下午14:30～16:30；学人可斟酌自己方便的时间，择一报名参加共修。

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路286、288号10楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:30～11:30。预定2012上半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2012/4/26（周四）开始上课，时间是：每周四晚上19:00～21:00。

新竹讲堂：新竹市东光路55号2楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～

21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。

预定**2012**上半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班**2012/4/26**（周四）开始上课，时间是：每周四晚上**19:00～21:00**。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段666号13楼之4、4楼、4楼之1、4楼之2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。预定**2012**上半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班**2012/4/26**（周四）开始上课，时间是：每周四晚上**19:00～21:00**。

台南讲堂：台南市西门路四段15号4楼、3楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上19:20～21:20，周六下午14:00～16:00、晚上19:00～21:00，双周六上午9:00～12:00。预定**2012**上半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班**2012/4/25**（周三）开始上课，时间是：每周三晚上**19:00～21:00**。

高雄讲堂：高雄市中正三路45号5楼、4楼、3楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。预定**2012**上半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班**2012/4/26**（周四）开始上课，时间是：每周四晚上**19:00～21:00**。

香港讲堂：香港讲堂已于2021年迁移新址：

香港新界葵涌打砖坪街93号 维京科技商业中心A座18楼
电话：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta
Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

美国洛杉矶共修处：位于洛杉矶市东方约16英里（20公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：17979 E. Arenth Avenue #B, City of Industry, CA 91748, USA。电话：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午10:00～下午17:30。每周六播放台北讲堂讲经所录制之DVD：下午13:00～15:00播放《金刚经宗通》，预计2012年4月7日同一时段播放《妙法莲华经》。2009/10/24（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是每周六下午15:30～17:30。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授《妙法莲华经》：开讲时间 18:50～20:50（台南讲堂为19:20～21:20）座位有限，请提早入座以免向隅！

详解 释迦世尊与诸佛如来示现成佛于人间，为有缘众生「开、示、悟、入」诸佛所知、所见、所证的法界实相之正理，为说唯一佛乘之真实义，揭示真实佛

法唯有成佛之道，不以声闻、缘觉的解脱道化城为究竟；阐释二乘菩提之解脱道只是从唯一佛乘中析出之方便道，不能令众生成就佛道，只有圆满佛菩提道的实相般若及一切种智才能成就佛果。欢迎已发成佛大愿、有心实证佛菩萨实相智慧之学人，共同参与此殊胜法会听讲。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并振兴绍继衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北、新竹、台中讲堂将于 2012/4/8（日）& 台南、高雄讲堂 2012/4/1（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

八、2012年上半年禅三第一梯次于4/13（周五）～4/16（周一）举行，第二梯次于4/20（周五）～4/23（周一）举行；2012/1/2（周一）开始接受会员报名，2012/2/21（周二）报名截止，2012/4/5（周四）开始分批寄发禅三录取通知。

九、本会将于 2012/4/29(周日)同步台北、台中、台南及高雄讲堂，2012/4/28(周六)于大溪正觉祖师堂，举办佛历 2556 年浴佛节法会。法会于上午九点开始，期间恭颂《浴佛恭德经》，当日灌沐如来像活动则持续至下午五点。欢迎正觉佛子拥趸携眷参与盛会，现场领受庄严肃穆的气氛，一尝 如来正法之芬芳，亦期待一切有缘佛子光临法会现场，沐浴如来圣德芳香。

十、台北、新竹、台中讲堂将于 2012/5/13（日）& 台南、高雄讲堂 2012/5/20(日)上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。

十一、2012年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/1、1/23、1/24、1/25、3/4、4/28、4/29。（详细参访途径请参阅本报第41、42期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的藏传佛教假名出家众恕不接待！）

十二、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者

对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 250 元。

十三、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十四、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十五、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为密教部之重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详

细解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相及善恶业果报实现因果律的原理，并说明五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求实证第一义谛正法。

十六、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十七、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因

果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十八、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售价 250 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助益，是故参禅学子更应细读之。

十九、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社录制的CD公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD店上市，（正智出版社及各地讲堂都不販售）。平实导师特以情歌风格撰写词

曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

（CD第三辑定名为〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，仍将与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉预定出版时间为 2012 年 4 月初，盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后将不再录制 CD，特此公告。）

二十一、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，售价新台币 200 元。

《我的菩提路》第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，售价 250 元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十

一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十二、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

◎敬告大陆地区读者：因为大陆 部分地方政府 认为台湾地区佛法是「境外」佛法，非属中国佛法，故常常加盖「不许进口」字样而退回本会邮寄给大陆同胞的赠阅书籍；尤以闽南地区最常被大陆厦门海关退回，不知厦门海关现在是否仍然如此，或是已经承认台湾是境内了？请各自向厦门海关查询确定后，再由本会另行寄赠。

二十三、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨「至心施、

及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

二十四、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

二十五、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

二十六、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨

皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**社团法人台北市佛教正觉同修会**」；银行帐号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明「**护持道场**」。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2012/02/05

1. 宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈 平实导师著 500 元

因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止期限。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）

2. 禅净圆融 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）

3. 真实如来藏 平实导师著 400 元

4. 禅—悟前与悟后 平实导师著 上、下册，每册 250 元

5. 宗门法眼—公案拈提 第二辑 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

6. 楞伽经详解 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元

7. 宗门道眼—公案拈提 第三辑 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

8. 宗门血脉—公案拈提 第四辑 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

9. 宗通与说通—成佛之道 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元

10. 宗门正道—公案拈提 第五辑 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

11. 狂密与真密 一～四辑 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出

版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元

12. **宗门正义—公案拈提** 第六辑 平实导师著 500 元

(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意** 平实导师述 300 元

14. **宗门密意—公案拈提** 第七辑 平实导师著 500 元

(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **净土圣道—兼评「选择本愿念佛」** 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记—**平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

17. **优婆塞戒经讲记—**平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

18. **真假活佛—**略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元

19. **阿含正义—**唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 250 元

20. **超意境** CD 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词，加上曲风优美的旋律，录成令人向往的超意境歌曲，其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永，殊堪玩味，可供学禅者吟咏，有助于见道。内附设计精美的彩色小册，解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册，即赠送一片。】

21. **菩萨底忧郁** CD 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词，并制作成超越意境的优美歌曲。 1.主题曲〈菩萨底忧郁〉，描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，非三贤位菩萨及二乘圣者所知，此忧郁在七地满心位方才断尽；本曲之词中所说义理极深，昔来所未曾见；此曲系以优美的情歌风格写词及

作曲，闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心，词、曲都非常优美，难得一见；其中胜妙义理之解说，已印在附赠之彩色小册中。2.以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文，作成各种不同曲风之超意境歌曲，值得玩味、参究；聆听公案拈提之优美歌曲时，请同时阅读内附之印刷精美说明小册，可以领会超越三界的证悟境界；未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟，预定 2012 年四月一日公开发行，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。〈禅意无限〉出版后将不再录制 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 250 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元
2012.02.01 出版第十四辑（每二个月出版一辑）
30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说
正光老师著 共 448 页 成本价 250 元
31. **金刚经宗通** 平实导师述 共 10 辑 每辑三百余页 优惠价 200 元
预定 2012 年 6 月出版第一辑（以后每二个月出版一辑）
32. **佛法入门**—迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境。
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 200 元
33. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
34. **中观金鉴**—详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质 正德老师著
于正觉电子报连载后结集出版之 出版日期、书价未定
35. **雾峰无雾—给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明居士著 俟正觉电子报连载完毕后出版之。
36. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
37. **实相经宗通** 平实导师述 俟整理完毕后出版之。
38. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 正元老师著 出版日期未定
39. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 200 元 出版日期未定
40. **八识规矩颂** 详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
41. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定。
42. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
43. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理
正德老师著 出版日期未定 书价未定
44. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

45. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定。

46. **阿含讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。

平实导师述 约三辑 每辑 250 元 出版日期未定

47. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元 出版日期未定

48. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版

49. **成唯识论略解** 平实导师著 五～六辑 每辑 200 元 出版日期未定

50. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元

将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定

51. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定

52. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定

53. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义。

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

54. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

55. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提

正德老师著 出版日期未定 书价未定

56. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定

57. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定

58. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。

作者未定 出版日期未定

59. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定

60. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定

61. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
62. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
63. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
64. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
65. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
66. **十法义**—论阿含经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
67. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

**** 藏传佛教修双身法，非佛教 ****

总经销：飞鸿 国际行销股份有限公司

231 台北县新店市中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售点：

1.**全台连锁经销书局：**三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2.**台北市、新北市：**

佛化人生 **北市**罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 **北市**士林区大东路 86 号 书田文化 **北市**石牌路二段 86 号

书田文化 **北市**大安路一段 245 号 书田文化 **北市**南京东路四段 137 号 B1

人人书局 **北市**北安路 524 号 永益书店 **北市**木栅路一段 57-8 号

金玉堂书局 **三重**三和路四段 16 号 来电书局 **新庄**中正路 261 号

春大地书店 **芦洲**中正路 117 号

3.**桃园市县：**桃园文化城 **桃园**复兴路 421 号 金玉堂 **中坜**中美路 2 段 82 号

巧巧屋书局 **芦竹**南坎路 263 号 内坜文化图书城 **中坜**忠孝路 86 号

来电书局 **大溪**慈湖路 30 号 御书堂 **龙潭**中正路 123 号

4.**新竹市县：**大学书局 **新竹市**建功路 10 号 联成书局 **新竹市**中正路 360 号

诚品书局 **新竹东区**信义街 68 号 诚品书局 **新竹东区**力行二路 3 号

诚品书局 **新竹东区**民族路 2 号 垫脚石文化书店 **新竹**中正路 38 号

金典文化 **竹北**中正西路 47 号 展书堂 **竹东**长春路 3 段 36 号

5.**苗栗市县：**建国书局 **苗栗市**中山路 566 号 万花筒书局 **苗栗市**府东路 73 号

展书堂 **头份镇**和平路 79 号 展书堂 **竹南镇**民权街 49-2 号

6.**台中市：**瑞成书局、各大连锁书店。

兴大书斋 **台中市**国光路 250 号 咏春书局 **台中市**永春东路 884 号

参次方国际图书 **大里**大明路 242 号

仪轩文化事业公司 **太平**中兴路 178 号

7.彰化市县：心泉佛教流通处 彰化市南瑶路 286 号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号（04-8338485）

大大书局 民权街 33 号 （04-8381033）

溪湖镇：联宏图书 西环路 515 号 （04-8856640）

8.南投县：文春书局 雾峰乡中正路 1087 号

9.台南市：吉祥宗教文物 台南市公园路 595-26 号

宏昌书局 台南北门路一段 136 号 禅馥馆 台南北门路一段 308-1 号

博大书局 新营三民路 128 号 丰荣文化商场 新市仁爱街 286-1 号

艺美书局 善化中山路 436 号 志文书局 麻豆博爱路 22 号

10.高雄市：各大连锁书店、瑞成书局

政大书城 三民区明仁路 161 号 政大书城 苓雅区光华路 148-83 号

城市书店 三民区明吉路 9 号 明仪书局 三民区明福街 2 号

明仪书局 三多四路 63 号 青年书局 青年一路 141 号

11.宜兰县市：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号（039-534909）

12.台东市：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号

13.其余乡镇市经销书局：请电询总经销飞鸿公司。

14.大陆地区请洽：

香港：乐文书店（旺角西洋菜街 62 号 3 楼、铜锣湾骆克道 506 号 3 楼）

各省新华书店、方广邮购书店（请详见：〈敬告大陆读者〉文）

15.美国：世界日报图书部：纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

16.国内外地区网路购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

（书籍简介、直接联结下列网路书局购书）

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附注：1.请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。2.因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。3.若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。4.邮购：邮政划拨帐号 19068241。5.正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。6.尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！7.若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00 请购处专线电话：25957295-分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

正智出版社有限公司在台湾印行的各种书籍中，《真实如来藏、禅净圆融》二书，已由宗教文化出版社，在大陆印行流通出版了。《真实如来藏》定价人民币 18.8 元、《禅净圆融》定价人民币 10 元，已在全国各省市的新华书店上架流通了。

《禅—悟前与悟后》一书，在更早之前，授权与四川大学出版社印行，现在也已经出版了，售价人民币 28 元。

以上三书，大陆读者可径向各省市新华书店或其他书店指名购阅。若书架上已售出而无书籍者，请向书店柜台订购。凡是已经在大陆出版之书籍，既可由各地书局买得，则正觉同修会将不再购赠或寄赠，敬请大陆读者们鉴谅。

若您所在的县市还没有设立新华书店，亦无其他书店可以订购，亦可向中国国际图书贸易总公司（图书部）订购。各书店若欲订货者，请填写妥「图书征订单」，直接向该公司传真订货，征订单格式请从成佛之道网站或该公司网站下载。又：正智出版社其余书籍，凡尚未在大陆出版者，未来将委托中国国际图书贸易总公司，在大陆经销流通，敬请读者注意正式销售日期，详情请径洽该公司（图书部）：

TEL. 010-68433191 68433189

FAX. 010-68412048 68415917

E-MAIL. ts2@mail.cibtc.com.cn

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

佛教正觉同修会

赠阅书籍 目录

2011//12/01

- 1.无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
- 2.念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
- 3.正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
- 4.真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
- 5.生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
- 6.如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
- 7.平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
- 8.三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
- 9.三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
- 10.明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
- 11.邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
- 12.菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
- 13.甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
- 14.我与无我 平实导师述 回邮 20 元
- 15.学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元
附录: 平实导师著〈略说第九识与第八识并存...等之过失〉
- 16.大乘无我观—「悟前与悟后」别说 平实导师述著 回邮 20 元
- 17.佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)
平实导师著 回邮 25 元
- 18.灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
- 19.护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
- 20.净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 25 元
- 21.辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
- 22.假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
- 23.入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
- 24.真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 正安法师著回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
(已无存书之较早各期，不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大讲题：一为「三乘菩提之意涵」，二为「学佛的正知见」。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元，回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题：一为「三乘菩提之念佛法门」，一为「学佛正知见(第二篇)」，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片，工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者，请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

- | | | |
|---|--------------------------|---------|
| 39.西藏文化谈—耶律大石先生著 | 正觉教育基金会印赠 | 回邮 20 元 |
| 40.随缘—理随缘与事随缘 | 平实导师述 | 回邮 20 元 |
| 41.学佛的觉醒 | 正枝居士著 | 回邮 25 元 |
| 42.导师之真实义 | 正礼老师著 | 回邮 10 元 |
| 43.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读「密续」之达文西密码 | 吴明芷居士著 | 回邮 10 元 |
| 44.魔界转世 | 张正玄居士著 | 回邮 10 元 |
| 45.一贯道与开悟 | 正礼老师著 | 回邮 10 元 |
| 46.博爱—爱尽天下女人 | 正觉教育基金会编 | 回邮 10 元 |
| 47.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 | 正觉同修会编 | 回邮 30 元 |
| 48.系念思惟念佛法门 | 蔡正元老师著 | 回邮 10 元 |
| 49.广论三部曲 | 正益老师著 | 回邮 20 元 |
| 50.第七意识与第八意识—第七、八识有可能是意识吗？ | 平实导师述 俟《正觉电子报》连载完毕后出版 | |
| 51.邪箭呓语—从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论—反击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理。 | 正元老师著 俟《正觉电子报》连载后出版 | |
| 52.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义 | 正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 | |
| 53.真假禅宗—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗 | | |
| | 附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证 | |
| | 附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显 | |
| | 正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 | |
| 54.雪域同胞的悲哀—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。 | 王心觉居士著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 | |

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

成佛之道 网站：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑～第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

**** 藏传佛教修双身法，非佛教 ****



正覺電子報

发 行：台北市佛教正觉同修会

编 辑：台北市佛教正觉同修会编译组

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

网址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297-8

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

美国洛杉矶共修处

(626) 965-2200 & 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨帐号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印 ◎

2012 年 4 月 1 日网路电子版出刊

初版七〇〇〇册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺