

比丘當作是觀:若聲聞之人厭 **患 於 眼 、 厭 患 於 色 、 厭 患 眼** 識,若緣眼生苦樂,亦渡厭 **患。亦厭患於耳,厭於聲,厭** 於 耳 識 ; 若 依 耳 識 生 苦 樂 春 , 亦渡厭患。鼻、舌、身,意、 法亦 濵 厭 患 ; 若 依 意 生 苦 樂 各 · 亦 渡 厭 患 · 己 厭 患 · 便 解 脱;已解脱,便得解脱之智: 生死已盡,梵沅已立,所作已 辦,更不渡受有,如實知之。

A bhiksu should observe in such a way: the sound-hearers dislike the eyes, dislike the forms, and dislike the eye-vijnana; if pain or comfort arises because of the eyes, they dislike it as well. They dislike the ears, the sound, and the ear-vijnana; if pain or comfort arises because of the ears, they dislike it as well. They dislike the nose, the tongue, the body, the conscious mind, and the mental objects; if pain or comfort arises because of the conscious mind, they dislike it as well. Having disliked all of them, the sound-hearers can attain liberation; having attained liberation, they can attain the liberation-wisdom: they actually know the births-and-deaths have terminated, the pure practice has been accomplished, what must be done has been done, and no further being will they receive.

為什麼佛對某些人只講阿含,不講般若?為什麼佛對 某些人最多講到般若,卻不跟他們講唯識方庸的一切 種智呢?這是什麼道理?實際上是因為眾生的根 器、因緣各不相同,所以才會有許多俱解脫阿羅漢, 其至也有三明六通的大阿羅漢,都沒辦法悟到如來 藏,都不通般若。因為他們的因緣就是不適合,根器 也不適合,他們是一心想要在捨報後就入無餘涅槃 的,不想承擔如來的家業,也不想生生世世利樂有情 自度度他。所以佛只對久學菩薩、利智菩薩宣講方廣 唯識的種智正義,所以對阿羅漢們祂只說阿含,不說 般若,也不說方廣。也就是說,真正的平等是要觀察 因緣、觀察根性,所以要在立足點上平等,不可以在 事相上齊頭式的平等,這樣的心行才是真正的平等。

《維摩詰經講記》第一輯

Why did the Buddha teach only Agama, but not *prajna*, to certain people? Why did the Buddha teach at most *prajna* to certain people, but not All-Seed-Prajna of Vijnana-Only Vaipulya? What is the reason? Actually, it is because the capacities and conditions of sentient

beings are all different. Therefore, there were so many altogether-liberated arhats—some are even great arhats with three insights and six supernatural powers—who were unable to realize Tathagatagarbha or understand prajna. This is because neither their conditions nor their capacities were suitable. They only wanted to enter remainderless *nirvana* after death and did not want to take on the responsibility of the Tathagata's family. Nor did they want to benefit or save other sentient beings while saving themselves life after life. This is why the Buddha taught only the meanings of correct way-seed-prajna of Vijnana-Only Vaipulya to the senior bodhisattvas or the bodhisattvas with sharp capacities, while teaching only Agama, but not *prajna* or Vaipulya, to the arhats. In other words, true equality should be the observed conditions and capacities. based on Therefore, equality should refer to an equal footing, rather than an equal result on an affair. Only with such a mentality can true equality exist.

A Discourse on the Vimalakirti Nirdesa Sutra, Vol. 1

正覺電子報第80期

本期目録



- 1 穿越時空超意識(四)
- 18 中觀金鑑(二十九)
- 31 邪箭囈語(二十七)
- 48 真假沙門(七)
- 65 見性與看話頭(六)
- 81 廣論之平議(三十八)
- 92 救護佛子向正道(十六)
- 104 拜佛心得
- 114 425之行見聞與心得
- 120 萬向正覺
- 126 外道羅丹的悲哀(九)
- 147 般若信箱
- 156 公開聲明
- 159 佈告欄
- 173 正智出版社發售書籍目錄
- 183 正覺贈書曰錄

平實導師

孫正德老師

陸正元老師

蔡正禮老師

黃正倖老師

正雄居士

游宗明居士

歐安臺居士

正先居士

林洋毅居士

明白居士

穿越時空一遊意識平實導師

(連載四)

第十章 總結——第七、八識不可稱為意識

講記內容: 那麼接著要說明,能夠穿越時空不受時空限制的第七識與第八識,祂們是不可以稱爲意識的。也就是說,我們要把今天的演說作一個總結(但是我這個總結蠻長的,請大家有耐心一點哦!) 爲什麼要講這麼長的總結?是因爲這些道理都很重要。如果你真的想要能夠找到一個可以穿越時空的金剛心,那麼這些總結您就得要耐心一點來聽。

這個總結是說:第七識、第八識不可稱爲意識。所以,如果有人傳授佛法時說「第七意識、第八意識」,那個說法是不正確的。因爲這第八識是能夠穿越時空的,不是從只有一世的不能穿越時空的意識心中細分出來的,當然祂不能稱爲意識。所以您可以稱祂爲第七識、第八識,不能稱祂爲「第七意識、第八意識」。那麼總結的理由,我們就接著來爲大家說明。

第一節 從俱有依及自生、他生、無因生、共生,證 「第七識與第八識,都不可說是意識」

【演講大綱】 第七識與第八識,都不可說是意識,理由總 結如下:

- 意根爲意識的種子?意根爲意識的俱有依,必須意根 同時同處存在,意識才能生起及存在,故非從意識中 細分出來,不應名爲第七意識。
- 六、七識都從第八識出生,亦以第八識爲俱有依,故 第八識非意識。
- 3、第七意識、第八意識是由第六意識出生的嗎?意識不可能出生意識:所有意識皆意法因緣生,不能由意識自己生;若由意識自己生,則意根與法塵應置於何處?亦屬 龍樹菩薩所破之「自生」,成爲外道見。

講記內容: 意根第七識並不是意識的種子。有人因爲否定了第七識意根,於是他們的十八界就變成只有十七界,違背佛陀的聖教;他們爲了彌補這個過失,避免人家說他們的說法違背了 佛陀的說法,所以他們曲解說:「我們也說有意根,我們說的佛法還是十八界具足,而這個意根是意識的種子!」他們這麼說。但意根並不是意識的種子,因爲意根是意識的俱有依,必須意根同時同處存在,而且每一刹那都在支援著意識,意識才能夠生起以及存在,否則意識根本就不可能存在,何況還能運作?這表示說意根是與意識同時存在,是二個識同時都在配合運作的,所以意根顯然不是意識的種子。而且阿含聖教中處處都說「意、法因緣生意識」,那麼

這也表示,意根是在意識出生之前就已經存在的,所以祂顯然不是意識的種子,當然更不是從意識中細分出來的,所以第七識意根不應該稱爲第七意識。第六意識尚且是生滅法,而第六意識所依的意根一樣是生滅法,那麼意識當然也是生滅法,意識自然不可能穿越時空。

接著說第六意識以及第七識意根都同樣被含攝在「名色」的「名」之中,也都是從第八識中出生的;而意識與意根都各有自己的種子,也就是各有自己的功能差別,所以當然不能夠說意根是意識的種子;那自然也不該說第七識意根是從第六識意識中細分出來的,所以不該說為第七意識。又說:當意識現行運作的時候,意根也是同時現行在運作的,這是兩個識同時現行而同時在運作著,當然已證明意根不是意識的種子,不該說意根是第七意識。譬如阿羅漢入無餘涅槃時,是意根與意識同時存在而一起滅除的;假使意根只是意識的種子,不是現行識,那麼阿羅漢入涅槃時,當他滅了意識以後,被滅的意識將會成為意識種子而名為意根,無法滅除意根;那麼他所說的無餘涅槃顯然是還有意根存在的,就不是佛陀所說的滅盡十八界了,而是繼續有「意識的種子意根」存在,仍然還有一界存在,不是滅盡十八界,依舊是違背了佛陀的聖教;所以,他們主張意根是意識種子的說法,是講不通的。

這樣講也許說服力還不夠,那麼在這裡就要跟諸位說明 一下意根是什麼?意根是恆審思量的心,即使悶絕了,或者 即使眠熟了,睡到不省人事了,意根還是存在的。那意根究 竟是哪一個心呢?意根就是當你睡久了,身體的下邊被壓得 難渦了,這時候意根就了知了,但祂不曉得這個難渦到底是 什麼,於是就把覺知心意識叫起來,於是你就醒了一點點,覺 知心醒了一點點就知道:「哎呀!原來身體不舒服。」這都不 必語言文字哦!好!這時候你有少分意識醒過來了,覺得接 觸床舖的身體下方會痛、會麻、於是就翻個身又繼續睡、意 識又不見了。這時是誰來決定翻身呢?是意根!這個作主的 就是意根!這意根決定翻渦了身,意識感覺身體不痛了,舒 服了,該繼續睡覺了,於是意根就讓意識又斷滅了,因此眠 孰時環是你自己在作主。是作主的你在睡覺,意識不睡覺; 因爲眠熟時,意識是斷滅而不存在的。如果意識不是睡覺而 中斷了,就不叫作睡覺;因爲如果眠熟時意識不存在了,就不 可能還會答話啦!所以人家間你說:「你睡著了沒有?」你說: 「我睡著了!」人家就罵你:「胡說!」因爲睡著了就表示意 識不在啦!若意識還在,這不是睡著。所以睡覺的是誰?是意 根!意識不會睡覺。睡覺的時候,意識是中斷的,怎能說是意 識在睡覺?所以那作主翻身的心,就是那個意根!

又如天亮了,是誰決定該醒來?睡覺的感覺很不錯,有 很多人喜歡睡懶覺,因爲睡覺的味道很好!可是爲什麼又決 定要起床、決定要醒來?這都是意根的作用。可是白天呢? 譬如說學佛以後,明明知道說不該再吃眾生內了;可是剛剛 學佛時真的沒辦法,受不了誘惑,路上走著走著,想起好吃 的眾生內來;譬如南部不是都有人推著腳踏車,後面載一個 架子,上面裝一個大碗公,裡面放著三個骰子,有沒有? 欸!大家就玩起來:「十八啦!」(編案: 丟三顆骰子賭輪贏)有 沒有?唉!然後就有香腸可吃了嘛!當他看見了,非得要去玩一玩不行,因爲嘴饞。可是明明知道自己學佛了,不該再吃眾生肉,應該要長養慈悲心,因此意識雖然說:「不可以!不可以!」但腳步還是繼續走過去,終究還是伸出手去就「十八啦!」玩了起來,然後又把贏來的香腸大口大口地吃了!這是爲什麼呢?都是因爲意根在作主!當意識決定說:「不應該吃。」判斷說:「吃了眾生肉是不對的!」可是意根卻決定說:「我要吃!」雖然這掙扎過程中都沒有語言文字,結果還是吃了!吃了以後回家看見家裡佛堂供奉著佛像,又說:「哎呀!不好意思(平實導師以雙手合十,做禮拜姿勢)啦!明天不吃了。」

可是明天看見賣香腸的小販,又吃了!只是比昨天少吃一點而已,結果還是吃了!為什麼呢?因為是由意根作主的。意識說:「不應該吃!」可是意根不管你這一套的,這就是意根!意根會作主,實際上也在作主而違背理智的意識,所以這個意根是時時刻刻都存在的。也因為這個緣故,所以《楞伽經》中 佛陀說意根是現識,是無論何時都在作主的現行心,這都表示意根不是意識的種子。這個作主的心跟意識心是同時並存的,而且意識心到了晚上會斷滅了,可是作主的意根還在繼續不斷地運作著,不曾中斷一刹那,當然不能說意根是種子;那顯然不能夠說能作主的意根這個心是從會滅的意識心中細分出來的嘛!那平常醒著的時候意識與意根是並行的,既然是並行運作的心,當然意識與意根這時都是現行識,就不能夠說意根這時是意識的種子嘛!醒著時如此,睡著時意識中斷了,意根卻還是繼續運作而不中斷,

更不該說意根是意識的種子;所以不應該說第七識叫作第七 意識,而應該說第七識是意根,或者依大乘經典說意根是末 那識,不該再說意根是第七意識。

那麼當意識現行的時候,其實是與意根一樣,都要有第 八識作爲俱有依。這就是說,意識固然要依意根才能生起及 存在,但是意識所依的意根,一樣要依另一個常住心才能生 起、存在及運作,也就是設意根也有但有依。同時,意識的 功能差別也是從第八識金剛心中生出來的,所以意識的種子 仍然是由第八識收藏著的,當然意識與意根都不可能離開第 八識嘛!這表示說,當你證悟之後,你會發覺:假使沒有意 根作主的心,意識不可能醒過來的。假使沒有第八識金剛心 執持意識與意根的種子,意根就不可能存在,意識更不可能 生起。假使沒有第八識的配合運作,那麼意根與意識也都無 **法運作。**這不但在聖教中是如此說,而且在實證者的現觀中 也是如此說的,因爲一切現證第八識的人都可以這樣證實。 那麼這就表示說「主從有別」嘛!一是主,一是從;第八識 才是直實的主,雖然祂從來不作主,但祂才是直實的主。因 爲會作主的意根以及會分別、判斷、思惟的意識,都是依這 個不作主的第八識才能生起及存在;所以第六意識與第七識 意根,本質上都是附屬於第八識如來藏,當然應該說第八識 是主。這樣看來,第八識既是第七識意根的所依,也是第六 意識的所依; 那這樣的第八識, 當然不可能是從第六意識中 細分出來的,那就絕對不是意識嘛!所以不應該把第八識如 來藏稱爲第八意識。

那麼,六識論者所稱的第七意識、第八意識,是不是由 第六意識出生的?探究到這裡已經確定了,但我們還要從另 一個方面再來探討,也就是要來探討說:這意識是不是本住 法?意識又是如何出生的?這能使諸位加深印象,當你對意 識有了正確而深入的認知,一定能把意識常住的邪見斷了, 那麼要證初果就如同探囊取物一般地簡單了。意識是不是本 住法?是如何出生的?我們可以從不同的面向來探究,因此 在這裡還要從 龍樹菩薩的《中論》來說「諸法不自生、不共 生、不他生、不無因生」。龍樹菩薩說「諸法不自生」,這 諸法當然不包含字宙的本源——金剛心如來藏,因爲祂是生 一切法的主體,所以不含攝在一切法中。可是除了這個心以 外,所生的一切法就叫作諸法;不管它是世間法、出世間 法,或者大乘菩提所說的世出世間法,都稱爲諸法。這些諸 法都不自生,那我們就把諸法縮小到意識來說。意識爲什麼 不自生?也就是說:只有本住法才能生諸法,被生的意識不 可能自生,必須藉他法才能出生。

那麼意識並非本住法,而是被生之法。我們前面舉證過 聖教量,也從現量上來幫大家作過討論,也從比量上幫大家 探討過意識是生滅法。既然意識是生滅法,祂也是諸法所 攝;意識既然是被生的法,是諸法所攝,那祂顯然不可能自 生。如果諸法能自生,將會有很大的問題,叫作「無因生」。 若諸法可以無因生,那麼只要有緣就能生,問題就來了:既 然諸法可以是無因生,那麼應該所有的爸爸們,明天早上醒 來,身邊將會突然多了一個兒子,因爲無因生,不必什麼原因 就可以出生了。而所有媽媽們也可能明天早上醒來,身邊又多了個女兒,真的叫作多福多孫啦!那到底好不好?不好欸!因 為你家會人滿為患,這就是無因生,這有很多、很多的過失。

如果諸法可以無因生,這無因生的兒子、女兒,你一定 不珍惜,因爲他突然間就蹦出來,也不曉得他是什麼東西,那 乾脆不要也罷!一定是有因有緣才能生的,不是無因而能自 生的;諸法都是如此,所以諸法不自生。那被生的意識當然 不可能自己出生自己,因爲所有意識都是意法因緣生,所以 有生的意識都不可能自己出生自己。那如果真的能夠由意識 自己出生自己呢,那麼意識出生的時候,所必須依憑的意根 與法塵,你要把它們放在什麼地位呢?如果意識可以明天早 上自己出生,不必有意根與法塵作爲藉緣,那麼請問:佛陀 所說的意根要放在哪裡?這就違背了 佛陀的聖教囉!一日違 背了 佛陀聖教的時候,想要實證穿越時空的真心就變成不可 能了!因爲能穿越時空的心只有 佛陀知道,菩薩們都跟著 佛陀學,才能讚得穿越時空的心。所以諸法不自生,凡是生 滅法,都不可能自生。因此,意識既不是本住法,那麼如果否 定了第七識、第八識的真實存在,否定了七、八二識的功能差 別,那就變成意識每天清晨都可以自己出生自己,當然每一世 也都可以由意識自己出生自己,那就有「自生」之過。

再從諸法「**不共生」**來探討。我在這裡提出的宗旨是:**有生有滅的一切法,都由第八識如來藏來出生**。有生之法都不是被因緣法所共生的哦!譬如說意識是有生之法,意識的出生不是單憑意根與法塵就能出生哦!意根與法塵只是如來藏

出生意識時的藉緣而已。但是說明之前,要先對意識的有生體性作出正確的定義。佛陀在《阿含》中說:「什麼叫作識麼呢?」佛陀對識陰的定義是很明確的,就是「二法因緣生」;凡是藉二法作爲因緣而出生的心,都是識陰所含攝的生滅心。二法就是根與塵。譬如說眼識,我們能看一切影像色塵的這個心,這叫眼識。這個眼識是要有眼根來接觸色塵影像才能出生的,所以是藉根與塵二法的因緣才能出生的。那既然是藉根、塵二法爲藉緣而出生的,就是識陰所攝的生滅心;那麼耳、鼻、舌、身識,乃至最後意識也是一樣,是由意根與法塵作爲因緣才能夠出生的。

那麼這樣看來,識陰六個識好像都是「共生」的囉!也就是單憑意根與法塵作爲因緣就能出生意識,那就不必有第八識如來藏來出生意識囉!可是其實不然,這只是從識陰六個識的生滅本質來說的,是從這個面向來說:二法因緣生,定義爲識陰。然而 佛陀在四阿含諸經中,又有許多地方從另一個方面來說,說這識陰是屬於名色的「名」所含攝;而名色的「名」函蓋了受想行識,所以識陰是「名」所含攝;但是「名」以及色蘊這個「色」,卻是由另一個識進入母胎中執取了受精卵而製造出來的。換句話說,佛陀講這個入胎識住胎出生名色的時候,祂的意思就是說:根與塵只是這一個本識出生名色時所假藉的因緣,只是這個本識出生識陰六識的因緣而已。這表示說,識陰六個識並不是單憑根與塵二法就能共同出生的,也就是「不共生」的意思。

既然說「名色」是由入胎識所生,而「名色」已經函蓋根

與塵在內,也就是說根與塵都是由第八識如來藏這個入胎識所生;然後又說識陰六個識是二法因緣生,這就表示說,沒有根與塵這兩個法作爲因緣,入胎識不可能直接出生眼識乃至意識。這些正理在四阿含諸經中都已清楚解說過了,如果有智慧把它貫通起來,這道理是非常清楚分明的,是不會有爭議的。所以**諸法不共生**!眼識……乃至意識並不是單由根與塵二法就能共生的,而是由入胎識藉著根與塵二法來出生的。那既然如此,顯然六根所攝的意根第七識,祂並不是從意識中細分出來的,這是很明確的聖教說明。當你實證聲聞果以後,你也可以從現觀中,來證實這個事實。所以,諸法不共生是法界中的定義(決定義),而且是不可推翻的定義(決定義)。

(由於時間不夠而被省略未說的部分,在正覺電子報連載前,由平實導師補充以下文字,使法義得以完整呈現給讀者:)「諸法不他生」,是說每一個人五陰身中的一切法,並不是可以由自己以外的物或心來出生;譬如一神教說人類是由上帝所創造的,說人類的覺知心是由上帝分靈賜與的,這就是「他生」的邪說。因為一切有情的覺知心,都是要由自己的第八識阿賴耶識出生的,否則就不可能實現法界確實存在熏習的結果,也不可能互相聯結而實現三世因果了;因爲只能存在一世的意識是不可能持種的,而上帝的心也不可能執持人類所造的善惡業種子,因爲上帝的心並沒有與人類的識陰互相聯結在一起,那麼熏習的道理就不可能成就,因果律也將不可能繼續存在。可是現見熏習的事實繼續存在著,而因果律也同時存在著,可見一切有情的識陰覺知心,都不可能是他生的。而且,上

帝的阿賴耶識如來藏,也沒有這個功能來出生我們有情的覺知心識陰;從每一位證悟如來藏者的現觀上面來說,都可以證明一件事實:各人的識陰六識覺知心,全都是由各人自己的入胎識如來藏來出生的,從來就不是由他人的覺知心或如來藏來出生的。

再從「物是否能生心」來說,別的有情(譬如上帝的)覺知心既不能出生我們的覺知心,那麼是否由物質就能出生我們有情的覺知心識陰?答案是否定的。因爲物不可能生心,無情若是能生心,那麼各處地上的無情也應該都有心,都有喜怒哀樂與記憶,因爲只有心才能生心,能生有情覺知心的無情必然已經是心了;也應該時時刻刻都會有無情出生了心,使得人間的無情變成有情,地球就會在突然之間人滿爲患,或者畜滿爲患、鳥滿爲患、魚滿爲患。然而事實上並沒有這些荒唐的事情發生過,龍樹菩薩由於親證第八識如來藏而具有這個法界實相的現觀,因此提出了「諸法不他生」的主張。

既然提出了諸法「不自生、不共生、不他生」的主張,當然更不會提出「諸法無因生」的主張,因此 龍樹菩薩又提出「諸法不無因生」的主張。諸法無因生的主張,比起諸法自生、共生、他生的主張,還會有更多的過失;也就是說,山河大地及一切有情都可以無因無緣而突然出生、突然滅亡,聖者證得的智慧及涅槃解脫也應該是突然證得,並且也應該是隨時隨地都會突然消失不見了,於是又無因成爲凡夫了。講到這裡,諸位就知道「諸法無因生」的主張是更荒唐的,我也就不必再詳加解釋了。(以上是連載前由平實導師補充的文字)

然而,若不是有第八識如來藏,先出生了山河大地,先出生了六根與六塵,識陰六識都是不可能在人間出生的。這意思就是說:並不是只有如來藏為因就夠,而且不是外於如來藏,只藉著各種助緣就能出生諸法、就能出生意識的。而是以第八識如來藏為因,藉著如來藏所生的各種助緣而出生意識時,意識還是要從如來藏中出生的;因為有生有滅的一切法,都是從第八識如來藏中出生的,不是被因緣法共生的,所以 龍樹菩薩提出諸法不自生、不共生、不無因生的主張。龍樹菩薩如是說,四阿含諸經中如是說,大乘的經典中也如是說,密教部的《楞嚴經》中更如是說。所以這裡就已經證明說:意識並不是由意根與法塵所共生的,而是由第八識如來藏藉著意根與法塵,以及其他種種的因緣而出生的。所以說三界中沒有一法是由諸法來共生的,都是由如來藏藉諸法為緣而出生的。

第二節 第七識、第八識,都是先於意識而存在著

【演講大綱】 由原始佛法阿含教典所說的第七識、第八識,都是先於意識而存在著,證明第七、八識並非由意識中細分出來的,故都不可說爲意識。細、極細意識(諸所有意識)都是意法因緣生,故第七識不應名爲意識;第七識又依第八識而生,故第八識更不得名意識。

講記內容: 再從另一個層面來說,由原始佛法阿含教典所 說的第七識意根、第八識入胎識,都是先於意識而存在著, 來證明第七、第八識並不是由意識中細分出來的。所以,第 七識與第八識都不應該說爲意識;假使有人還在繼續高唱說 「第七意識、第八意識」,當然都是愚癡無智的人。

這就是說,意根觸法塵作爲藉緣而有意識出生,眼根觸 色塵作爲藉緣而有眼識出生。然而,這都只是藉緣,背後得 要有那個第八識入胎識。因爲意根與法塵還是名色所攝,而 名色卻是入胎識如來藏所生的,這已經很清楚告訴我們說, 意識不可能細分出第七識意根,更不可能細分出第八識如來 藏 —— 入胎識。而且在四阿含諸經中 佛陀很明確地定義了意 識的牛滅性,佛陀說:「諸所有意識,彼一切皆意、法因緣 生。」也就是說,不論是什麼樣種類的意識,所有意識,不論 和、細、極細、極極細,只要是意識,全都是意、法因緣 生。因爲 佛陀特地用「諸」,也用「所有」,還說「一切」, 這樣短短二句話中就三次強調說:凡是意識都是因緣生,都 是牛滅法。我再唸一遍給大家聽:「諸所有意識,彼一切皆 意、法因緣生」,「諸」是指各個種類的意識,「所有」是 都是「意法因緣生」。那諸位可以想想看:粗意識、細意識、 極細意識、極極細意識,是否都是意、法因緣生呢?顯然都 是意、法因緣生。因爲既然都是意識,就不能外於意、法因 緣生的範疇嘛!這就表示「第七意識」、「第八意識」仍然是 意識,意識既是生滅法,就不應該說祂是不生滅的。那麼他 們所說的第七意識、第八意識顯然不是第七識意根,也不是 第八識如來藏入胎識,而是他們自己從第六意識中細分出來 的意識,仍然是意法因緣生的意識,仍然是生滅法。

那麼既然意識是被生的,被生的心既不能自生,也不能 共生,更不是無因生的,當然不可能出生別的法,自然不能 出生名色,也就不可能執持無記業種、有記業種,因爲是生 滅法。而且,單單只有意根、法塵時,也不能夠使意識出生 及存在,因爲意根與法塵還得要以第八識如來藏爲俱有依, 才能夠存在及運作,依舊是被生之法,怎能出生意識呢?那 麼意識既然不能夠自生,也不能夠單由他法共生了意識,那 這個意識顯然不能出生其他的法呀!意識既然不能出生任何 一法,怎麼可能再細分出第七識意根、細分出第八識如來藏 呢?這樣說明,大家應該心中可以決定了,可以說:第七識意 根、第八識如來藏,都不能稱爲意識囉!所以,意識是藉著第 七識意根爲因緣而從第八識中出生,並且意識出生時所依的第 七識也是從第八識中出生的,當然意識不可能細分出第八識來 嘛!因此,更不應該稱呼第八識如來藏爲**第八意識**!

第三節 六識論是密宗自續派中觀與應成派中觀邪見發 明的產物

【演講大綱】 六識論是密宗自續派中觀與應成派中觀邪見 發明的產物,本屬聲聞法分裂出來的部派佛教未證果的凡 夫論師們留下的遺毒。

講記內容: 再從另一個方面來說,只有六識論者才會主張「第七意識、第八意識」的名稱啦!可是六識論的起源是什麼?六識論這個名稱其實是我們所說現代佛門中的六識論哦!古時候不說六識論這個名稱。六識論的邪說,其實是從

古天竺密宗的自續派中觀以及應成派中觀發明出來的邪見產物。可是古天竺密宗這兩個自續派中觀、應成派中觀六識論的邪見,也不是他們自己發明的,本來是從聲聞法的上座部中分裂出來的部派佛教裡面,由部派佛教的那一些聲聞法的凡夫論師們所創造出來的;然後這個邪見之毒被天竺密宗所採用,因爲六識論者主張意識常住,使他們的譚崔雙身法享受淫樂的意識境界取得生存的理由,因此被天竺密宗支持、弘揚而一直留下來,直到今天還在毒害想要證得能穿越時空的金剛心的真正學佛人。所以,不論是顯教中人或是密教中人,只要是應成派中觀或者自續派中觀的弘揚者,他們都是六識論者,都不肯承認第七識意根與第八識如來藏確實存在;又怕落入斷滅空中,只能認定意識常住不壞,因此永遠都不能外於意識生滅法,不能自外於意識境界,當然不可能超越意識嘛!那麼這就證明應成派中觀與自續派中觀都落入生滅法中,當然不是不生不滅的真正中觀了。

第四節 真學聲聞解脱道者,亦不應信受六識論

【演講大綱】 已證聲聞果者,不論果位高低,都不會否定 七、八識。真學聲聞解脱道者,亦不應信受六識論,否則 亦永無斷我見的可能,永遠不能見道而入初果中(於內有恐 怖,於外有恐怖)。

講記內容: 再從另一方面來說,一切已經證得聲聞果的人,不論他的果位高低:或者是阿羅漢果,或者是阿那含、斯陀含、須陀洹;不論果位高低,他們都不會否定七、八

識;這個在《四阿含》教典中,已經很清楚的證明了,而我也 很清楚把這個道理與根據都寫在《阿含正義》七輯之中了。

所以直正想要修學聲聞解脫道的人,都不應該信受六識 論;否則當他信受六識論以後,從聖教中理解到 佛陀的開示 是「證有餘涅槃要否定六識全部,入無餘涅槃要滅掉六識全 部」,那麼他們心中都會有恐懼說:「人總共只有六個識, 而我要否定六個識,我要把六個識都滅掉才能脫離三界生 死輪迴,那豈不是變成斷滅嗎?」他心中一定會有恐懼。那 麼,有恐懼,他就會害怕五陰斷滅,害怕意識心斷滅,不能 接受「滅盡五陰十八界才能入無餘涅槃」的聖教;這就是《阿 **含經》中說的凡夫「於外有恐懼」,對外法五陰十八界的斷** 滅有恐懼,有恐懼就無法斷除我見。那麼,接著他信受了六 識論以後,他想:「佛陀説我們的五陰内有一個入胎識,能 夠出生我們的意根,出生我們的意識,出生我們的色身, 那這個入胎識到底是不是真的存在?佛陀是否只是方便 説?縱使佛陀是真實説,可是我仍不能證得,那我怎麼能 證實真的有這個識呢?那我如果依照佛陀的説法,入涅槃 的時候,我把自己五蘊十八界全都滅盡了,萬一沒有這個 入胎識存在,那我不是變斷滅空了嗎?|於是,因爲對這個 內法入胎識不能證得,成爲《阿含經》中說的「於內有恐懼」 的凡夫。於內有恐懼的緣故,他也不能斷我見!因爲他一定 會把意識拘得緊緊地,不肯否定意識,只會繼續認定意識是 常住不壞心;又不能公然否定 佛陀的聖教,只好創立細意識 常住說,繼續堅固自己的我見與三縛結。

第五節 真學大乘佛法者,不應信受六識論

【演講大綱】 真學大乘佛法者,不應信受六識論,否則永 無見道明心的可能。

講記內容: 那麼這意思是什麼呢?是說,不論你是修學大 乘法,或者你是修學二乘法,都不應該信受六識論,而應該 依照四阿含諸經或者南傳的《尼柯耶》所說的八識論爲前提來 修學。不論南北傳的《阿含經》所說的,都確實說有第七識意 根,也確實有第八識入胎識的存在。當你知道南、北傳的《阿 含經》都是八識論的主張,這樣,才有可能斷我見,乃至斷我 執而成爲阿羅漢。也要這樣信受才有可能在禪宗的法中開悟 明心,才有可能親證法界實相的智慧,才有可能現觀宇宙原 來是從這個金剛心如來藏而來的,也才有可能發起中道實相 的智慧,才能說是親證實相般若的菩薩;所以明心以後有中 道實相的智慧,可以現觀諸法的本源就是這個第八識如來藏 心。那時也可以從這個現觀而作出比量的推斷:山河大地、 字审的存在,其實就是從這個字审萬法的本源所出生的,是 由共業眾生的如來藏來出生了宇宙,才能有眾生在宇宙中流 轉生死。所以不論你學大乘菩提或者二乘菩提,都不應該信 受六識論!遠離了六識論,那麼修學二乘菩提或者大乘菩提 時,你修學的方向就正確了;方向正確了,你將來就會有實 證的一天! (待續)



(連載二十九)

第二節 應成派中觀主張外境實有

應成派中觀之性空唯名而許有各別作用說,以「性空唯名不落於有,有作用故不落於無」,假想爲中觀之究竟;推究其根本,其一切立論之宗旨所匯歸者都是意識心,以意識心的離念作爲實證標的;意識心與五識俱時,對於所緣五塵境中之見聞覺知性,乃至滅卻一切五塵見聞覺知,內守幽閒而了別於定境法塵,此等皆是六識識性之作用。若以領受此識性之作用視爲本住法性,又觀察、思惟一切根塵諸法無自體性,如是即爲中道之現觀的話,則其所謂中道性之心仍是意識心;但世尊說意識心一旦現起,必定緣於六塵諸法,若緣六塵諸法則有取捨,非中道心;世尊亦說意識心非眞實心,是緣生緣滅之生滅心,是虛妄心。只有能出生五陰、能出生意識的心才是眞實心;

此真實心如來藏不緣於六塵而不了知,不了知六塵即無取捨;無取無捨方能遠離二邊,才是中道心,中道心的自住境界中無有見聞覺知事與見聞覺知者故。應成派中觀由於未能實證第八識而否定之,錯以意識心爲中道心的緣故,對於必須依於六塵而起滅之六識心而言,倘若外境諸塵非實有,則其主張意識所具之見聞覺知性爲勝義有,此勝義有即已成爲龜毛兔角;由於此勝義有必須依六塵外境才能存在,故彼等一向主張外境實有。

一、見聞覺知心所分別者並非眞實外境

由於應成派中觀歷代所有傳承者,從未眞實認知何者爲五 蘊之法相,從未斷除五蘊我見之繫縛,凡所想、所說皆不能脫 離五蘊色心二法之範疇;如是具足五蘊我見者,皆不能如理而 知五蘊非我、非我所,更不能察覺意識心自我繫著於五欲六塵 之我所相貌。應成派中觀以這樣的欲界凡夫世間戲論觀念,面 對實證如來藏之唯識家以出世間之如來藏心爲宗旨所說:「一 切法唯心所現,見聞覺知心所分別之似爲外境諸塵皆是內相 分,乃是自心如來所變現的內相分,並非眞實外境。」絕無 絲毫信受,對於實證唯識之菩薩們依據大乘法無我之證境而說 的眞實法義,妄加月旦而強力排斥之。應成派中觀又一向否定 有眞實如來藏阿賴耶識心體的存在,說如來藏心體只是名言施 設的方便說,法界並無此心存在故不可證知;應成派中觀諸古 今凡夫,以其未親證如來藏之見聞覺知心世間智慧,本就無法 想像如何才是「離見聞覺知事、無見聞覺知者」之心行,故 彼等爲維護其不離六塵之六識見聞覺知性是本住法性之主 張,推崇實有外境之說,刻意否定六塵相分有內外之別,並以 諸多矯亂之論而欲破斥「覺知心所分別者非眞實外境」之正 理。今舉示彼等之說詞如下,並辨正之:

「無色不應執有心,有心不應執無色。」若許無外色者, 則亦不應執有內心。若許有內心者,則亦不應執無外 色。若時以正理推求假立義,了知無外色者,亦應了達 無有內心,以內外二法之有,皆非正理所成立故。若時 了達有內心者,亦應了達有外色。以二法俱是世間所共 許故。此說唯識師許心色二法有無不同者,其所無之 色,謂無外色。如論云:「無外所取,由自種變似青等。」 釋云:「雖無青等外色」,說無色時於所破上加外簡別。 釋又云:「故彼唯字不(能)破所知,更以異門明不(可 能)破外境。」説破色非是經義時,解釋破色即是破外 境故。若不如是解,但依文者,則釋云:「故彼唯字不 (能)破所知」,亦應說唯識宗許唯字破所知心也。若 謂唯識宗不許有色者,則唯識宗成立阿賴耶識時,《攝 大乘論》云:「復次結生相續已,若離異熟識,執受色 根亦不可得。 | 又云:「若離異熟識,識與名色更互相 依,譬如蘆東相依而轉,此亦不成。|應皆成相違,以 許有色法,即須許有外境故。以是當知:雖許以識爲緣 生名色等,不須許有外境。不可違此而說。明唯識宗不 共建立時,多作如是説故。即由聖教亦應了達內心外境 有無相同。(註1)

註1 宗喀巴著,法尊法師譯,《入中論善顯密意疏》卷 10,成都西部印務

有別於器世間之山河大地花草木石等外色,眼等五根(含 扶塵根與勝義根)稱爲內色。相對於眼等五根,外色又可分爲色 聲香味觸法外六塵。如世尊於阿含中所說有眼等內六入以及色 等外六入,由於外法六塵光明所照的緣故,而有與內色根及心 法意根相應之眼入、耳入等內六入。世尊於經中亦說眼色爲緣 生於眼識、耳聲爲緣生於耳識,乃至意法爲緣生於意識,故識 蘊所攝之眼耳鼻舌身意六識心,現起時之所緣必定是內六入等 內六塵而不是外六塵;倘若眼等六識所觸所緣爲外六入色法, 則眼等六識亦應爲色法而非心法。只有互相都屬物質色法者, 相互之間方能接觸而產生變異,此乃世間物質道理不可侵奪 之現象,心與物不相涉故。必須是由自心如來藏以其大種性 自性所變現之內色六塵,此六塵似有質相,方能被純屬心法 之六識所觸。

倘若眼等六識所入爲外六塵色法,則世尊不應又說有內六 入;若實無內六入,則必定無有阿羅漢能滅盡十八界而入無餘 涅槃;然而古來已有諸多阿羅漢入無餘涅槃而滅盡十八界;十 八界已含攝六塵界,若所滅爲外六塵,則古時阿羅漢滅盡十八 界而入涅槃以後,今時世間應已沒有六塵存在了;但現實上吾 人仍能領受六塵,故知各人都有各人的內六塵,證明識陰六識 所觸都是內六塵而非外六塵。三界中一切有情,乃至一神教號 稱全知全能之大自在天天主,都無力滅盡器世間外六塵;故世 尊於四阿含中所說有內六入,乃如實語,古來實有阿羅漢滅盡 五根、意根、內六塵、六識等十八界後有而入無餘涅槃故。

公司代印,頁3。

眼等六識見聞覺知心所觸所緣雖爲內六入,此內六入乃因 如來藏心藉親生之五色根及意根,攝取外色六塵而變現似同外 境之帶質境相分,本是自心如來藏所變現之內六塵相分,是故 有情之六識所觸知的六塵都是內境而非外境;內六入是對六識 心而說,實無外境六塵可被識陰六識觸知,故說外境非實有。 但內六塵要依如來藏所觸外六塵才能如實變現,若無外塵,例 如色界天人無有摶食所引生之外香塵與外味塵, 色界天人之如 來藏心即無因緣變現內香塵與內味塵,即不能出生鼻識與舌 識;又如人間有情耳根之扶塵根毀揖時,其如來藏心亦因無具 足耳根之藉緣,而不能在耳根勝義根中變現似外境之內聲塵, 則無內耳入而不能變現耳識;故六識心及其所見聞覺知之內六 入,均非值實法,內六入所觸內六塵是如來藏所生之生滅法 故,依內六塵方有六識心及內六入故。而未迴小向大之二乘有 學、無學及凡夫位之有情,不能觀察陰界入乃如來藏所幻化變 生,六識所分別之六塵相分唯是如來藏所變現,不曾接觸過外 六塵,是故主張外六塵確實被六識所觸知分別,主張外六塵在 六識心中確實存有。二乘學人聽聞世尊所教導之內六入、外六 塵及十八界法,於其中所思惟觀察而斷除我執者,皆是緣於無 當性、變異性而觀,未曾觸及六識心中是否有外塵境之領受等 觀行。二乘所修之四念處觀,以身念處爲首,所緣不離自身、 他身乃至屍身以及外塵境,以及所引生之「身受、心受、 苦 受、樂受」等種種受、「貪心、 瞋心、癡心、散心、舉心、悔 心」等種種心念、「貪之因緣、瞋之因緣、癡之因緣、離貪瞋 癡而解脫」等種種法,皆不離於五陰及相應我執之煩惱中來觀 察思惟對治,不須探索識陰所觸是外塵境或內塵境。故二乘所緣、所安住、所修、所證,未曾以外境非實有之智慧而斷除六識心之執著,亦未曾以六識心之不眞實爲所緣境而斷除外六塵之執著;二乘聖者以其能見聞覺知之心,緣於外六塵而修斷我與我所之執著,乃是源於執著五陰眞實有我與我所之顚倒想而修斷;若無此執,所修斷者又是何等,而言斷除對十八界之我執?故若以二乘之所知角度探討內心與外境,絕不能逾越「內心與外境俱有」或「內心與外境俱無」之範疇,此乃必然之結果。

應成派中觀自佛護以來,至月稱、阿底峽、宗喀巴等人所學法義之背景,皆是源於小乘聲聞部派佛教六識論凡夫之見解所展轉演化而成;如是從聲聞部派佛教六識論凡夫見解演化而成的所謂「大乘」法義,本非大乘經典中所說的大乘法義,二者內涵並不相同;因此月稱所說「無色不應執有心,有心不應執無色」,純粹是從聲聞六識論凡夫所緣世間智慧境界爲出發點來討論,未離我見無明,故不能脫離內心與外境俱有與俱無之最終推論,從來不曾涉及實相的探討,竟自稱爲最究竟了知大乘實相智慧者,公開宣稱已經修學完成顯教妙法。而月稱、宗喀巴等人又誤會聲聞解脫道的法義,不知聲聞解脫道中本就承認有第八識入胎識能出生名色萬法,堅持一切人只有六識;受到識陰我見繫縛的緣故,將意識心及意識心不離六塵之見聞覺知性,認定爲常住之法性,堅住於聲聞初果人所斷之無明之中;又否定眞實有如來藏阿賴耶識,故以彼等之世間心守護意識心及與意識心相應之六塵外境,對於唯識師從親證如來

藏而生之出世間智,論述「六識心及內六入皆是如來藏心所 變現,六識心所觸所緣非真實外境」之大乘無生法忍修證智 境,不能應許而無知的欲加以推翻。

由於應成派中觀一向否定阿賴耶識宣實存在的緣故,一向 認定阿賴耶識是依一切法緣起性空而假說,或是依意識之一分 明瞭分所假說,不許阿賴耶識實有,如此來看待經中世尊所官 說一切眾生皆有如來藏之清淨義,以這樣的知見來認定萬法唯 識、三界唯心所指之心識爲意識心;當唯識師論述大乘見道者 緣於第八識阿賴耶識之智境而說「心體實有不虛、陰界入法 皆阿賴耶識所變生幻化、六識心所分別者非真實外境 | 時, 應成派中觀諸傳承者以其意識心所住之我見及見取見,不能安 忍於「實有如來藏心體離六塵之見聞覺知、六識所見聞覺知 者非六處外境」之唯識勝義。因此,當眞悟之唯識師以阿賴 耶識智境而破六識心所緣非直實外境時,月稱、宗喀巴等人不 知所以然,致有《入中論》、《入中論善顯密意疏》諸書之寫作, 大膽評論直悟之唯識師爲「唯破外境,不破所知(未悟之唯識師 才會有如此說法)」,然而深究其中所載兩浩法義諍辯內容,卻只 是未證般若空性的應成派中觀師與未悟唯識正理的唯識師之 間的凡夫法戰,與實證唯識空性正理的菩薩所說全然無關。

但應成派中觀師卻又常常不分眞悟假悟唯識師,一體總破,成爲破壞正法及誹謗賢聖的大過失。彼等認爲所知之六識心與外境,應當俱有或俱無,所以一向不許眞唯識師所說的外境實無一外境不曾被六識所觸受一六識所觸受的只是內相分六塵境。六識心是陰界入中之法,是三界中因緣和合而生之

有;既是因緣和合而有,後必經歷因緣散壞之無;月稱、宗喀 巴等欲以此墮於有無中之法,等視不落於三界陰界入有無中之 阿賴耶識心體,甚至起而否定之、摧破之。實質上,阿賴耶識 實相心之眞實理,在實證者之漸次深入議論下,乃越辯越明; 眞實親證者所說皆與諸佛世尊之正教量相符合,不同於未悟之 凡夫唯識師所說,故應成派中觀之種種虛妄建立若與證悟者所 說眞實理相遇時,皆不攻自破。

宗喀巴更以管窺蠡測之所得,欲破斥眞悟唯識師之眞實唯識,極其狂妄無知而說:「破唯識宗,非但不違正理,亦不違聖教。……唯識宗無通達究竟了義之慧力,其所立宗義,恆應破斥也。」(註²)然而恆應破斥者乃是應成派中觀之惡取空中觀及落入常見之中觀,彼等否定三乘佛法之根本理體如來藏阿賴耶識,將虛妄不實之有無法建立爲常住之法界法性,完全違背解脫道及佛菩提道之眞實佛法正理、違背諸佛世尊之聖教,故佛護以來諸應成派中觀一脈相傳所立性空唯名而有作用之宗派,恆應加以破斥也。

應成派中觀不知眞實唯識之正理,守護著彼等所不能斷除的外六塵境我所執著,破斥眞實唯識師所許「識緣名色、名色與識不相離」的正理,認爲眞悟唯識師許有色法而指責其以異門不破外境即成相違。但眞悟唯識師眞的如月稱、宗喀巴等所說是自相違背嗎?宗喀巴所舉《攝大乘論》中無著菩薩論述入胎結生相續者,乃是一切種子識阿賴耶識(異熟識),是依

註² 宗喀巴著,法尊法師譯,《入中論善顯密意疏》卷 8,成都西部印務公司代印,第 13 頁、15 頁。

阿賴耶異熟識出生名色執受五根等正理,辨正實有阿賴耶識心體,所破斥之對象就是如同應成派中觀一般不許有眞實阿賴耶識心體者;而宗喀巴故意忽略論中明確之重要旨意,以爲他人皆爲文盲,無法閱讀經論,故斷章取義而引用之,並且任意曲解,以達到其欲破盡他宗以顯其自宗六識論中觀勝妙之目的。茲舉示世親菩薩釋義《攝大乘論》與宗喀巴所引有關之論文與釋論比對如下:

論曰:復次,結生相續已,若離異熟識,執受色根亦不可得;其餘諸識各別依故,不堅住故,是諸色根不應離識。釋曰:「結生相續已」者,謂已得自體。「若離異熟識」者,謂離阿賴耶識。「其餘諸識各別依故,不堅住故」者,謂餘六識各別處故,易動轉故。且如眼識,眼爲別依;如是其餘耳等諸識,耳等色根爲各別依;由此道理,如是諸識但應執受自所依根。又此諸識易動轉故,或時無有;若離阿賴耶識,爾時眼等諸根無能執受,便應爛壞。論曰:若離異熟識,識與名色更互相依,譬如蘆東相依而轉,此亦不成。

釋曰:「若離異熟識」者,謂離阿賴耶識。如不得成, 今當顯示:謂世尊言識緣名色,名色緣識。此中識緣名 者,謂六識中非色四蘊;識緣色者,謂羯邏藍。若不説 有阿賴耶識,何等名爲名色緣識?由依名色刹那展轉, 相似相續流轉不絕。(註³)

註3 玄奘菩薩譯,無著菩薩論,世親菩薩釋,《攝大乘論釋》卷3,大正藏

略釋上舉釋論文意如下:「釋曰:所謂『結生相續已』, 就是指阿賴耶識 (異熟識) 體已經捨棄中陰,與母胎中之羯邏 藍相和合,異熟種子現行,阿賴耶識(異熟識)自體相續不斷。 『若離異熟識』的意思,就是説倘若母胎中之羯邏藍離開了 阿賴耶識的話,即無有識能執受色根。『其餘諸識各別依故, 不堅住故』的意思,就是指其餘的眼等六識各別有其所依與 生起之處所,很容易受到影響而使其動轉,不能恆住於無分 別的自性中。就像眼識之生起,眼根是其各別之所依;其餘 的耳識等也是同樣道理,耳根、鼻根、舌根、身根都是耳識 等四識生起時之各別所依;由於這個道理,眼等諸識應當執 受自體生起時所依之有色根。而眼等諸識容易受到影響變異 而使其動轉,生起分別性,即不能平等的執持一切種子,亦 不能平等的安住於母胎中來攝取四大而出生五色根。若是有 時會動轉的識,一定會有中斷的時候,就不能恆時執持各別 所依的有色根,有色根就會爛壞;由這個道理來看,六識心 都不可能遍執諸根,只有永不動轉的第八識才能遍執諸根而 不中斷,五色根(身體)才不會爛壞,是故倘若無有阿賴耶 識執受五色根,當眼等六識不現起運轉時,則眼等五根(身 體) 應無能執受之心識存在了,則眼等五根便應該爛壞了。

『若離異熟識』這一句,是指離開了阿賴耶識。意思是 説阿賴耶識即是結生相續之識,若離開了阿賴耶識,名色就 一定會毀壞而不能繼續存在,那麼世尊在阿含中說『識緣名 色、名色緣識』的識與名色輾轉互作所依而示現在三界中的

第31冊,第332頁上一中。

聖教,又以猶如蘆東必須綁在一起而互相依止才能成爲掃把來運作的譬喻,說明識與名色更互相依、安危共同的聖教,也將不能成立。換句話說,阿賴耶識心體與名、色三法,在人間是互相依止而運轉的,若互離時就不能在人間示現及轉了;譬如蘆桿要綁在一起互相依止才能成爲掃把而運作,此中之義理,就是世尊所說識緣名色,名色緣識的正義,此中之義理,就是世尊所說識緣名色,其中之『名』指的是明光。當予以顯示。初入胎時的識緣名色,其中之『名』指的是明光。此胎後識緣名色中所說。『名』,則是指意根與六識心及其受想行等非色法之四蘊;識緣名色所說之『色』,初入胎時指的就是羯邏藍(受精卵)。倘若不說有真實阿賴耶識,在初入胎時是有什麼樣的法可爲名色所緣而稱名色緣識?由於阿賴耶識與名色五蘊相依,依此於名色中不斷流注六識種子出來而出生六識心,故六識雖然是刹那展轉而不斷的變異著,卻能在一世之中相續流轉而永遠不會斷絕(眠點暫勝滅了卻能重新生起而醒過來)。」

以上所舉《攝大乘論》以及釋論中所說,皆在申論一項 事實:若無阿賴耶識入胎執取受精卵以及緣於意根而住母胎 中,則於初入胎的羯邏藍位中,將無有「名色緣識、識緣名 色」之法,如此則世尊所說此法即有不遍及不定之過失,而 世尊所說名、色、識三法猶如蘆東相依而轉之譬喻則不能成 立;然而世尊乃如實語者,所說之法眞實不虛、眞實如理, 法界實相法爾如是故。於羯邏藍位之歌羅邏身、安浮陀身、 閉尸、伽那等等色蘊變異之差別,皆因入胎識阿賴耶識之大 種性自性等七種性自性之功德所執受,隨著異熟業種之內容 而得以變異增長;而五根身色蘊雖由阿賴耶識所幻化變生, 色蘊本身乃是四大聚集而有,故於現象界實有色法生住異滅 之運行,雖實有色法而色法並非真實常住不滅。阿賴耶識親 生五根身爲緣所生六識之識種雖有變異,而六識心體於一世 之中卻可以在常常中斷的情況下相續而維持一世,此等非斷 非常乃是阿賴耶識心體於流轉門所顯之中道性,因此世尊所 說之識緣名色、名色緣識猶如蘆東相依而轉,於六道有情之 中有位、入胎結生相續時之生有位及本有位之正報身中,皆 符合此理;此入胎位名色緣識所說之「識」,皆是指阿賴耶識 而不是意識,意識已經含攝於「名」之中故,且意識常有不 現前位的緣故,初入胎位亦未有意識存在的緣故。

有五根色法生住異滅、不斷變異,此乃三界各各有情之自心如來阿賴耶識執持業種,並依照業種內容所呈現之不可思議因果身相;器世間山河大地之種種差別相,亦是有情之入胎識阿賴耶識緣於共業之力,令其生住異滅而受果報。證悟如來藏而入唯識位中修唯識行之菩薩,不曾否定有情五根色法及器世間外境之暫時存在;但從現觀與領受自心如來之種種功德而見法性,並確認意識覺知心之虛妄不實,確認六識心之見聞覺知性及所見聞覺知之內六塵,皆是自心如來藉根塵觸三法方便所生所現,由此確認意識心所緣所觸所分別者皆非六塵外境,故說實無外境;這是說實無外境被六識心所觸受,並非是說沒有外六塵境界的客觀存在;是故眞悟唯識之菩薩,眞實了知能取空與所取空所顯示的,就是自心如來之無我眞如法性。因此,

眞悟之唯識師所申論者,乃是能取之六識心以及所分別、所取之內六塵,皆爲自心如來阿賴耶識所幻化;所說「實無外境」之語,是破斥未入唯識位的凡夫及二乘聖人所主張「實有外境被六識心所領受」的錯誤說法;乃是說六識心之所取,是取阿賴耶識所變現的內六塵,並非取受眞實外境,所以不是否定現象界之外境實有。然宗喀巴以其凡夫之意識我見身,不知六識心所領受的萬法唯心所現之眞實義,盡是於外境之有無滋生諍論,依自己誤會經論後的錯誤知見,責難無著、世親菩薩等眞悟唯識師所申論阿賴耶識(異熟識)與所生名色猶如蘆東相依而轉之般若智境,責難如是許有色法等同許有外境而說是與破外境相違。月稱、宗喀巴等人如是將假法妄想建立爲眞實法,以完全違背正理及聖教之邪論來誣謗唯識種智正教,顯現出彼等應成派中觀之強詞奪理手段,確實處處可見。(待續)



邪箭囈語

['] 破斥藏密外道多識喇嘛 《破魔金剛箭雨論》之邪說

陸正元老師

(連載二十七)

第三節 依喇嘛教之六識論「緣起性空」無法實證佛 法中之眞實密法——勝義諦

第一目 喇嘛教之佛法知見錯誤、標的錯誤、方向錯 誤,故無法實證佛法

由本書所舉 佛陀及諸大菩薩之經論與釋義,可以得知佛 法與喇嘛教外道法之差異,大略彙整如下:

一、佛教正法:

- 1. 如來藏心是一切世間萬法的根源。因緣果報及三界、六道、 二十八天等一切法,皆因眾生的如來藏心所含藏業種之差別 而有,不是藏傳佛教說的由意識含藏業種而有。
- 2. 如來藏能出生萬法,但卻本自無生,具八不中道性 1。
- 3. 三乘佛法皆依無我性、本來自性清淨涅槃之如來藏心而建立。

1 《大般若波羅蜜多經》卷 569:【天王當知,真如名爲無異、無變、無生、無諍,自性真實,以無諍故說名真如。如實知見諸法不生,諸法雖生、真如不動,真如雖生諸法,而真如不生,是名法身。】《大正藏》冊7,《大般若波羅蜜多經》卷 569,頁 937,下 15-19。

- 4. 世俗凡夫僅有世間顚倒見,二乘人僅證世俗語——蘊處界虚 妄、無常、無我,唯大乘菩薩實證勝義語——實相心如來藏。
- 5. 二乘見道之基礎爲如實證知意識等蘊處界法虛妄、無我, 斷除身見、戒禁取見、疑見等三縛結,得須陀洹果。
- 6. 大乘見道須實證如來藏心,如實體驗、現觀並轉依此「心 佛眾生,三無差別」之如來藏,方能出生般若智慧、發起 勝義菩提心、正確邁向成佛之道。

二、藏傳佛教 (喇嘛教) 外道邪法:

- 1. 竊取佛法名相,假冒爲佛法一支,所說卻皆爲外道法,完 全背離佛法。
- 2. 以外道法六識論取代佛法八識論,由意識想像八不中道。
- 3. 不知不證勝義諦,並否定勝義諦——如來藏,故爲斷見論者。
- 4. 執取因緣所生之意識心爲常住之眞我,說可貫通三世,所以又是常見論者。
- 5. 意識我見、識陰我見未斷,毫無二乘見道之基礎;不知乃至否定勝義諦——如來藏,更無大乘見道之因緣。
- 6. 不懂般若實相,以外道六識論邪見所誤解之「緣起性空」 取代「般若空」。
- 7. 於否定勝義語——如來藏後,更以「識境俱有」的世俗緣 生法取代蘊處界苦、空、無常、無我的二乘世俗語;以「識 境俱空無自性」的斷滅見取代大乘如來藏勝義語。
- 8. 雖說「緣起性空」,卻是「口但說空、行在有中」,是執

著世間最粗重欲貪──男女淫樂無上瑜伽樂空雙運雙身 修法之外道。

藏傳佛教(喇嘛教)外道是六識論者,爲建立雙身法的識陰境界故執取虛妄無常之意識心及五識爲常住不壞我;因爲無法實證而否定第七識末那及第八識如來藏之眞實存在,藏傳佛教喇嘛們又誤認爲大乘及二乘的見道內容相同、智慧無差,差別只在有無發起願度眾生之菩提心,故誤會說二乘人亦有明心。如多識喇嘛說:

凡是有點佛學常識的人誰都知道,既沒有未明心的小 乘兩類羅漢,更沒有未明心的大乘羅漢—佛陀。因"阿 羅漢"是破除三界煩惱障的勝果,"明心"是指獲得 見道真智。若無見道眞智,就連九品煩惱障的最粗分 也無法破除,更不要說獲得大小羅漢果。小乘的明心 見道在修道八向果之前,也就是說,在小乘修道最低 層預流向位之前,必須獲得明心真智,否則,無法修 斷欲界煩惱的一至六品。²

但 佛陀正法中卻不是這樣說的,而是說二乘愚人只能依世俗法蘊處界的無常、苦、空、無我而證世俗諦,卻無足夠慧力得見法爾如是、甚深微妙、無形無色之勝義諦——般若實相心如來藏。佛陀此類聖教,於諸經中所說不勝枚舉,稍舉小部分如下:

² 多識仁波切著,《破魔金剛箭雨論》,聖地文化出版社,2005 年 11 月初版一刷,百 086。

【實相般若波羅蜜多甚深微妙,異生、二乘所不能見。】3

【然諸愚夫、異生,不如實知世俗諦及勝義諦,無聖道、 無修聖道,彼云何有聖果差別?唯諸聖者能如實知世俗 諦及勝義諦!】⁴

【世尊!如來成就過於恒沙具解脱智不思議法,說名法身。世尊!如是法身不離煩惱,名如來藏。世尊!如來藏者,即是如來空性之智;如來藏者,一切聲聞、獨覺所未曾見,亦未曾得。】5

【大慧!如是藏識行相微細,唯除諸佛及住地菩薩,其餘 一切二乘、外道,定慧之力皆不能知。】⁶

【天王!當知甚深般若波羅蜜多如是自在:是無盡相,遍一切處,無色現色自在;遍觀諸有情心,見如實心性,自在憶念無邊無數劫,相續不斷;自在變化,住解脫相;自在漏盡,爲有情故不證漏盡;自在出世,是聖智境;自在甚深,聲聞、獨覺不能測量;自在堅牢,魔不能壞,坐菩提座,成就佛法最爲第一。】7

如是一類說明定性二乘聖人不知不證第八識如來藏的聖 教,其數眾多,不勝枚舉;皆以第八識如來藏心是真實本有, 當然是可實證之法!也唯有親證而找到此第八識如來藏心,能

^{3《}大正藏》冊 7,《大般若波羅蜜多經》卷 567〈法界品〉,頁 929,下 18-19。

⁴《大正藏》冊 6,《大般若波羅蜜多經》卷 383〈諸功德相品〉,頁 981, 上 11-13。

^{5《}大正藏》冊 11,《大寶積經》卷 119,頁 677,上 17-21。

^{6《}大正藏》冊 16,《大乘入楞伽經》卷 2,頁 594,中 29-下 2。

^{7《}大正藏》冊 7,《大般若波羅蜜多經》卷 569,頁 938,上 11-18。

夠如實現觀體驗其總相、別相,方能稱爲「明心——開悟」,才有能力悟後起修而漸次通達並明瞭其無量功德體性。阿羅漢既然只須現觀蘊處界等緣生法的生滅無常無實無我,不必實證第八識如來藏,當然是不明心者,當然如同諸經中 世尊所說不明白勝義諦。但是多識喇嘛的說法卻是自相矛盾的:「凡是有點佛學常識的人誰都知道,既沒有未明心的小乘兩類羅漢」,就表示確實是可以明心的,那就是說空性心如來藏是確實可證的,但是多識喇嘛卻又否定了明心之標的——空性心如來藏,顯然自語相違;因爲 佛陀所說的大乘見道是指明心,而明心之標的自始至終都是指第八識如來藏空性心,從來都不是指意識心。意識心不需要開悟明心就能知道了,連世間法中不學佛的醫師都知道意識。由此證明多識喇嘛前言不對後語,是思想混亂而無世間智慧的凡夫,連世間邏輯都不懂。

至於要如何明心開悟,證悟無生死彼岸之智慧,而得到大乘見道功德呢?因爲勝義諦——第八識如來藏既如上述經文所開示的「遍一切處,本自無色,卻如鏡能現一切色,遍觀諸有情,亦皆能見此如實心性」,亦是性常清淨、遍一切時皆在⁸,所以若要找到此眞實密法——諸佛秘藏第八識如來藏,就要在諸有情身上去找。世尊及禪宗諸證悟祖師莫不如是指引,這當然非是否定不生不滅之阿賴耶識的喇嘛教諸師所能知的,然而藏傳佛教大小喇嘛們竟不知藏拙而公開展示他們對佛

^{8《}大方廣佛華嚴經》卷 30:【譬如真如無所不在,……譬如真如遍一切時,……譬如真如性常清淨,……譬如真如於法無礙。】《大正藏》冊 10,《大方廣佛華嚴經》卷 30,頁 163,中7-下 6。

法的無知。

例如多識喇嘛說:【因此,世俗諦的我,是客觀存在, 既不能斷,也不可斷。這種世俗諦義的"我",佛陀也未斷 除。如佛陀降生時,一手指天,一手指地,說:"天上地下, 唯我爲尊。"若無我,怎麼會說,"唯我"呢?】⁹

這裡所說 世質甫隆生時所開演的無生大戲,明明是在爲 有緣眾生密意指示微妙甚深之直實密法—— 勝義諦如來藏之 所在!不是指意識我,因爲意識我始終是 世尊所否定,一向 指爲緣生法。但認爲勝義諦只是「空無」的達賴、多識喇嘛 等藏傳佛教諸師,於此卻只能以意識思惟想像,全都在世俗 法上領會而說蘊處界我是不能斷及不可斷的;並且還說「佛 **陀也未断除**」, 意思是 佛陀仍無出離三界生死苦的能力。但 佛陀所教導的弟子們可以成爲阿羅漢而滅除世俗諦所斷的 我,竟然可能自己沒有這種能力,這也只有不懂二乘菩提的 藏傳佛教喇嘛如多識喇嘛一類的愚人,才會說得出來的愚癡 言語。藏傳佛教喇嘛們甚至還毀謗說 世尊有「佛慢」,而且 多識喇嘛又把佛陀所指「常樂我淨——無垢識」,當成眾生「虚 妄無常——意識我」;但無垢識與五陰我,一個是第八識,另 一個是被第八識所生的第六識,猶如天地之別,多識喇嘛卻 不知道。由此可知多識喇嘛值是無知到極點了,正是無明障 重難可救拔。由上舉多識喇嘛於《破論》中的種種可笑說法, 徒然讓已悟之智者慨嘆。

⁹ 多識仁波切著,《破魔金剛箭雨論》,聖地文化出版社,2005 年 11 月初版一刷,頁 397~398。

此外丹霞燒佛、南泉斬貓,無不是開悟祖師慈悲,眉毛拖地、入水和泥之作。如南泉普願禪師與貓兒共演的一場無生大戲,不知活卻多少佛子禪和的法身慧命;多識喇嘛卻眼見如盲,對此眞實密法視而不見,反而自以爲是,毀謗已證悟而爲佛子示現的聖者說【燒佛像,謗佛毀法、殺生斬貓,已嚴重違背了皈依戒規,這種行爲若能成佛,就沒有成不了佛的人。】¹⁰ 果眞如同多識喇嘛如此說法,倒眞的是白白犧牲了那貓兒菩薩性命,眞是苦哉!苦哉!

講過大乘菩薩的證悟實質以後,我們再來看看喇嘛教所謂 的開悟又是如何?多識喇嘛說:

佛法中所說的開悟是指彼岸智慧,是經過資糧、加行二 道的長期行善修慧,破除見惑後自然生出的一種直觀直 覺智慧。除了佛以外,這種見眞智慧只有定中才有。出 定後俗心復生,就成爲分別智。而這種定中智的最大的 特點是無色無相……。11

喇嘛教諸師皆是執著於六識論的常見者,而其所謂的已經 修成的顯教佛法中的開悟,當然亦是落於意識心相應的定境法 塵境界,由多識喇嘛「**見真智慧只有定中才有。出定後俗心 復生**」此語,即可知喇嘛教的「見真智慧」是生滅法,入定 方生、出定即滅。因爲藏傳佛教(喇嘛教)及一切六識論外道,

¹⁰ 多識·洛桑圖丹瓊排仁波切著,《三寶原理與皈依通俗解説》,花岩印經會,1998年8月初版,頁21。

¹¹ 多識·洛桑圖丹瓊排仁波切著,《三寶原理與皈依通俗解説》,花岩印經會,1998年8月初版,頁22。

就是錯把有生有滅的意識心當作不生不滅的實相心,以爲定中意識「一念不生、不起妄念」而不能詳細分別諸法的愚癡狀態或直覺狀態,就是顯教的開悟證得「無分別智」;然後認爲出定以後雜念又生、妄念紛飛,因此所證之「無分別智」消失而成爲「分別智」了;這是落入識陰或意識中,正是 佛陀所斥責的常見外道。由多識喇嘛這裡的說法,就可以知道藏傳佛教(喇嘛教)六識論者自稱已經修完的顯教證悟之標的,乃是與定境法塵相應的第六識——意識心住於一念不生的境界,錯把意識境界當成是顯教證悟的境界。其實定境中即使不起語言文字,還是有法塵的分別;因爲只要意識存在的當下,就是有分別的功能,而意識本身就是分別六塵境的心;不管是否有妄想,了知的當下就已分別完成了。本是分別心,就始終都是分別心,不可能把分別心變成無分別心,因爲住在定中一樣能分別定中的境界相,不能無分別。

只有本來就不分別六塵的心,才是真正的無分別心;無分別心是第八識,是與能分別的意識或前六識同時存在的;所以證悟後既知道無分別的第八識心所在,能觀察祂的無分別性,而能夠觀察無分別心的意識分別心仍然繼續存在,是有分別的意識與無分別的第八識同時同處存在的。菩薩證悟是找到第八識無分別心,生起了對無分別心所住的實相境界的了知而有實相法界的智慧,所得的智慧才是「無分別智」;而此證悟後的般若智慧,不管定中、定外,都是可以現觀這個「無分別心——第八識阿賴耶識」而時時都有「無分別智」;不是多識喇嘛說的「定中才有,定外就無」的錯誤說法。多

識喇嘛如是說法既與 佛陀所說完全不同,當然不是真正的佛法,乃是十足的外道法。對六塵永遠都無分別的第八識真實密法,無時無刻不在運作,而且與七轉識同在,從不分別六塵諸法、亦不作主,離諸覺觀、離見聞覺知,佛弟子只要參禪知見、方向正確,時時處處都有開悟之可能,故禪師家說「生緣處處」,絕非多識喇嘛所說僅在定中才能得見。若僅能在定中相應的,必定是定境法塵境界,不離六塵中的境界,必屬意識境界;即使證得四禪等至的捨清淨、念清淨境界,還是意識境界,這與遍一切時、遍一切處、永不生滅之勝義諦如來藏完全不相同故。故 佛陀於《楞嚴經》卷1中早有明言:【縱滅一切見聞覺知,內守幽閑,猶爲法塵分別影事。】「2 不幸的是多識喇嘛仍然落入其中。而且多識喇嘛這個說法,也早就被眞悟的禪宗祖師破斥,如《景德傳燈錄》卷5中,南嶽懷讓禪師說:「坐禪豈得成佛耶?」「13

若照多識喇嘛之語,定中才有悟「見真智慧」,出定後俗心復生,不復有「見真智慧」,所以藏傳佛教 (喇嘛教)所謂的開悟都是有時開悟、有時不悟,這樣的「悟」卻成爲不折不扣的生滅法。顯教中的真正悟者乃是時時都有開悟的般若智慧,而不是多識喇嘛說的有時開悟、有時不開悟;這就表示多識喇嘛所悟之心乃是生滅心,而不是不生不滅之實相心,且此有生有滅之法乃是虛相法而非實相法;因爲意識是

^{12 《}大正藏》冊 19,《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》 卷1,頁 109,上 10-11。

^{13 《}大正藏》冊 51,《景德傳燈錄》卷 5,頁 240,下 23。

有生有滅之法,欲以此生滅心達到不生滅之彼岸則爲不可能。因此《楞嚴經》中 佛陀說:【此種既不知意識爲無始生死輪轉之根本,亦不知如來藏爲無始菩提涅槃元清淨體,由不知二種根本,錯亂修習,猶如煮沙欲成嘉饌,縱經塵劫終不能得。】¹⁴ 就是在說明「想要把生滅的意識修到不生不滅的境界,就如同想要煮沙成飯的愚癡人一般」,由此可知多識喇嘛根本就是一個無智的凡夫異生,這樣的「活佛、上師」在藏傳佛教中卻是比比皆是,因爲**藏傳佛教**(密宗喇嘛教)根本就不是佛教而不懂佛法的緣故。

多識喇嘛說:

還說什麼: "宗喀巴未證得第八識,故未證得大乘。" 這話說得更是離譜。在什麼經論中說過 "未證得第八識 就未證得大乘"呢?蕭道士應該指出何經何論?佛教 中的"證"的含義有: "親自經驗"、"實行"、"解 悟"、"理解"、"驗證"等等。如說對八識說在理論 上的"瞭解"、"理解",那不需要證悟大乘,隨便什

^{14 《}大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷1:【佛告阿難:「一切眾生,從無始來種種顚倒,業種自然如惡叉聚;諸修行人不能得成無上菩提,乃至別成聲聞緣覺,及成外道、諸天魔王、及魔眷屬,皆由不知二種根本,錯亂修習;猶如煮沙欲成嘉饌,縱經塵劫終不能得。云何二種?阿難!一者無始生死根本,則汝今者與諸眾生,用攀緣心爲自性者,二者無始菩提涅槃元清淨體,則汝今者識精元明,能生諸緣;緣所遺者,由諸眾生遺此本明,雖終日行而不自覺,枉入諸趣。」】(CBETA, T19, no. 945, p. 108, b28-c8) 《大正藏》冊 19,《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷1,頁108,中28-下8。

麼人只要閱讀有關唯識學的經書都能理解,沒有任何難解之處。如說"證"指"親自驗證眾生有阿賴耶識", 那純屬阿賴耶外道的說法。¹⁵

多識喇嘛又說:

因為"阿賴耶識"純屬理論上的一種假識,不是實際存在,故在《唯識三十頌》中說"由假說我法。"如從感覺和知覺可以證明意識的存在,但無法證明第八阿賴耶識和第七末那識的存在。設立七、八識的理由也極不充分,而且與世俗經驗相違。如把一切物質性的客觀存在,視爲阿賴耶識的外現,視爲精神性的存在,是違背科學觀點的。16

但綜觀大乘諸經,佛法縱有八萬四千法門,但大乘佛法 證悟的標的只有一個,即是有情眾生各個本有、具無我性之 第八識實相心,絕非是「空無」、「空無自性」。這個阿賴耶識 是眞實可證的第八識心,至今仍然有正覺同修會中的許多菩 薩們親自實證;多識喇嘛沒有智慧而不能實證,隨順宗喀巴 的邪說而主張說:「因爲阿賴耶識純屬理論上的一種假識, 不是實際存在。」多識喇嘛既未明心而無大乘見道的智慧, 當然無法證明第八識和第七識意根的存在,才會這樣說:「如 從感覺和知覺可以證明意識的存在,但無法證明第八阿賴

¹⁵ 多識仁波切著,《破魔金剛箭雨論》,聖地文化出版社,2005年11月初版一刷,頁031~032。

¹⁶ 多識仁波切著,《破魔金剛箭雨論》,聖地文化出版社,2005年11月初版一刷,頁319~320。

耶藏和第七末那識的存在。」這已充分顯示多識喇嘛的無智 與凡夫的本質了。第八識的真實存在,還可以從至教量中獲 得證實,所以在極多大乘經中都在解說第八識心的體性;既 有真實體性可以被證悟者所體驗及解說,當然是真實存在的 法。既然是利智菩薩才能覺知到第八識的存在,當然是「與 世俗經驗相違」的,否則不修行的世俗人也都可以稱爲證悟 的菩薩摩訶薩了!多識喇嘛連這種基本道理都不懂,還自稱 已經實證顯教法義而開始修習密法,眞是大言不慚的人。

第八識是諸佛如來的祕密之教,不共外道與凡夫,乃至不 共二乘定性聲聞緣覺等聖人,何況未斷我見仍屬凡夫的多識喇 嘛如何能知?不但是古時的宗喀巴,就連現代達賴、多識喇 嘛等所有一切堅持六識論而否定七、八識者,也必定皆是無大 乘菩薩慧眼、未證得大乘勝義諦者,當然無法覺知到第八識的 存在。而且因未證得第八識眞實密法,必定也不懂得阿賴耶識 的各種體性,不免常常自語相違、相互矛盾,完全無法瞭解佛 法的眞實密法,以致公然毀謗三寶,卻將見不得人而只能私下 祕密傳授之外道粗鄙雙身法說爲佛法中的密法。

多識喇嘛卻又大言不慚地誇口說:「如說對八識說在理論上的『瞭解』、『理解』,那不需要證悟大乘,隨便什麼人只要閱讀有關唯識學的經書都能理解,沒有任何難解之處。」但本書從開始處寫到這裡,已經列舉太多例子證明多識喇嘛完全不懂唯識;連這個號稱「天堂寺第六世轉世活佛,西北民族大學教授,博士生導師,兼任西藏大學客座教授等多種社會職務,雪域當代深孚眾望的學者和教育工作者」的多識喇

嘛,他的這些名號若不是他自己吹嘘的話,顯然他就不是「**隨** 便什麼人」一類,而是藏傳佛教密宗中大名鼎鼎的「活佛、 上師、仁波切」,但這樣的「活佛、上師、仁波切」卻連簡單 的佛法知見都不懂,還講得錯誤百出,居然還敢大言不慚的 說:「只要閱讀有關唯識學的經書都能理解,沒有任何難解 之處。」難不成藏傳佛教中尊貴的「活佛、上師」竟然連「隨 便什麼人」都不如?透過這裡的簡單舉示,就知道這個藏傳佛 教(喇嘛教)的「活佛、上師、仁波切」根本不堪檢驗,只會 撒謊吹嘘誇大,在這裡只能用多識喇嘛自己所說的話來送給 他:「真是撒謊不知道臉紅!」

第二目 以喇嘛教錯誤法義修行,永遠無法證得大乘 及二乘見道

藏傳佛教宣稱必須具足修得顯教法義以後才能修學藏傳佛教,而顯教中的最究竟法義是唯識一切種智,卻是藏傳佛教多識喇嘛等所有喇嘛公然否定的;顯教中稍微粗淺的般若實相智慧所依的空性正是第八識如來藏心,一樣是藏傳佛教的多識喇嘛等一輩人所公開否定的;至於顯教中最粗淺的斷我見、斷我執,如前所舉多識喇嘛的說法,這仍然是藏傳佛教的多識喇嘛等一輩人所公開否定的,顯然藏傳佛教所有人都是還沒有實證顯教教義的凡夫;依照藏傳佛教喇嘛們自己的說法,所有藏傳佛教喇嘛們(包含多識喇嘛在內),都是還沒有資格修密及弘密的人,卻敢大言不慚的弘傳密法,都是言不符實的妄語者。但斷我見、我執,只是聲聞法中的見道與修道內容;大乘法中的見道即是實證般若智慧,才能有智慧現觀自己確實已經到達

無生無死的彼岸了,這才是般若波羅蜜多的實證。欲得般若波羅蜜多,須如上一目所說——證得無生無滅的如來藏,方有智慧能夠觀察自己確實已經到達無生死的涅槃彼岸。但如《金剛般若波羅蜜經》卷1中所說,在末法時代,若要於義趣甚深之「此經」一第八識如來藏一深信並以此爲實,是人必已於無量千萬佛所種諸善根。若非如是深心信樂,反多生誹謗,則必是貪瞋癡三毒深重者,故對「此經」一如來藏一不信、不樂、心不清淨。17 如是之人,亦必同樣對已證悟之大善知識之開示不信、不樂,且多加毀謗,自失利益。

如多識喇嘛說:

蕭平實說: "密宗的真菩提心,吾同修數月之中 用無相念佛法門,已能成就。" 真會胡說。連"真菩 提心"指什麼東西都未搞清楚,就敢吹牛說"吾同修 數月就能成就"。

"真菩提心"即勝義菩提心,是證得菩薩道的第 三道位—見道(漢譯"通達位")後的現觀聖智境界。 此道位的實證,如果是小乘道後轉菩薩道者,在證得

^{17《}大般若波羅蜜多經》卷 438:【世尊!如是般若波羅蜜多,義趣甚深極難信解,若於先世不久修習布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多,豈暫得聞即能信解?世尊!若善男子、善女人等,聞說如是甚深般若波羅蜜多,毀呰誹謗,當知是人已於先世,由貪瞋癡覆蔽心故,於此般若波羅蜜多甚深經典亦曾毀謗。何以故?世尊!如是癡人聞說般若波羅蜜多甚深義趣,由串習力,不信、不樂、心不清淨。】《大正藏》冊7,《大般若波羅蜜多經》卷 438,頁 204,中2-10。

小乘羅漢後發心進入大乘道,修滿第一個阿僧祗劫的 資糧道和加行道的圓滿行,進入大乘見道的解脱道—— 第一地,才能獲得真菩提心。若一開始就發心進入 薩道者,按顯宗理論,要經過一個阿僧祇劫,修滿三 資糧道、四加行道,獲得九止心,超越世間頂禪,發 得出世間第一道——見道,破除見惑後,才產生真菩提心。所以,我藏傳佛教的一般人,別說見道,就連中、 大資糧道位都不敢觀觀。因爲知道每一個道位的證得 意味著達到怎樣的境界。如果就憑兩片嘴巴、種見道 的話,在《般若部》說"一個阿僧祗大劫,才能修證 見道位",不就成了佛陀的大妄語?

也許蕭平實和他的同修都是在菩薩道修過了一個 阿僧祗大劫的加行道高位"菩薩"吧?否則,數月之 間別說進入見道,就連五道十地的證道理論都學不 透。因爲我藏傳佛教辯經學院要學完五道十地的"般 若理論",就需要三至五年的功夫,要學精通就沒有 年限,所以,我藏傳佛教徒別說各各見道,就連學精 見道經論都視爲不易。¹⁸

多識喇嘛既知佛菩提道要三大阿僧祇劫方能圓滿成就, 亦無法躐等,初地才至見道通達位,但以一劫乃至十千劫,十 信位滿足,於初住至六住位時修學六度波羅蜜,並於四加行觀

¹⁸ 多識仁波切著,《破魔金剛箭雨論》,聖地文化出版社,2005年11月初版一刷,頁187~188。

行滿足後,證得能取所取空,入世第一法,以福德、知見具足故,有緣遇到諸佛菩薩攝受指導學習參禪之法,即能實證本不生滅的第八識如來藏,由此般若正觀現在前故,而至七佳位入佛法內門中;若信力、福德、慧力具足而無慢者,又能值諸佛菩薩之攝護,而能如實轉依如來藏本來自性清淨涅槃的真如體性,至此則可常住不退。19 因此菩薩道行者,累劫修習大乘了義究竟正法,雖可能有隔陰之迷,但若因緣成熟,得遇真善知識,別說數月,證悟有情身中本有之第八識如來藏也只不過是「一念相應慧」的刹那間事,這在禪宗公案中所在多有;若信力、福德、智慧、無慢等諸緣不熟,就算當面告訴他如來藏所在,套句禪宗祖師的話:「驢年亦不會」²⁰。若還是依於藏傳佛教密宗六識論的邪見來修行,不要說「藏傳佛教徒(密宗喇嘛教徒)」要證悟明心,哪怕「密宗喇嘛教一藏傳佛教一辯經學院學完五道十地的"般若理論",並且精通喇嘛教密法」的上師、活佛,如達賴喇嘛、多識喇嘛等,都是一個結

^{19 《}菩薩瓔珞本業經》卷1:【諸善男子!若一劫、二劫乃至十劫,修行十信得入十住。是人爾時從初一住至第六住中,若修第六般若波羅蜜,正觀現在前,復值諸佛菩薩知識所護故,出到第七住,常住不退。自此七住以前名爲退分。佛子!若不退者:入第六般若,修行於空、無我、人、主者,畢竟無生,必入定位。佛子!若不值善知識者,若一劫、二劫,乃至十劫,退菩提心。如我初會眾中,有入萬人退。如淨目天子法才、王子舍利弗等,欲入第七住,其中值惡因緣故,退入凡夫不善惡中,不名習種性人;退入外道若一劫、若十劫,乃至千劫,作大邪見及五逆,無惡不造,是爲退相。】《大正藏》冊24,《菩薩瓔珞本業經》卷1,頁1014,中29下13。

²⁰ 《大正藏》冊 47,《袁州仰山慧寂禪師語錄》卷 1,頁 585,下 27-28。

果——永無證悟之期。別說各各見道明心,就連二乘斷我見都無望,以禪宗祖師的話來說:「若恁麼,參到驢年也不省。」²¹

而 平實導師本就是多識喇嘛所說「在菩薩道修過了一個 阿僧祗大劫的加行道高位『菩薩』」,從百本著作中開示甚多 地上菩薩道種智深妙法,闡述許多眾生聞所未聞的無生法忍智 慧,這都是當代眾生所不知的甚深妙法,但多識喇嘛卻因邪見 誤導而瞎卻眼目,不知珍惜、禮敬,我們看到這種情形,只能 如 世尊於《雜阿含經》卷 2 中所開示:【盲無 目者不知不見, 我於彼盲無 目不知不見者,其如之何?】若欲求取佛教正法 的實證,卻不信有如來藏、不信眞善知識,卻願造謗佛、謗法、 謗僧之地獄惡業,只可謂是無智之人。

若是藏傳佛教(密宗喇嘛教)徒受過完整的辯經學院訓練,如果「連『真菩提心』指什麼東西都未搞清楚」,將如來藏一勝義菩提心說爲「空無自性」的斷滅空,或者欲「以定爲禪」之邪見而修無上瑜伽男女淫合的雙身法第四喜樂觸而一念不生,別說「需要三至五年的功夫學完五道十地的『般若理論』」,就是三十年、三百年、三百劫、三百阿僧祇劫也仍然不可能見道,因爲知見完全錯誤故、完全背離佛教正道故。若再加上毀謗三寶之極重惡業,則捨報之後尚不知要在地獄中待上多少劫方能得出?!輾轉回到人間繼續執著六識論邪見而再謗,那是永無出期之日,眞是可憐愍哉!但只恐怕這些喇嘛教上師、活佛等皆非深信因果者,而皆當作馬耳東風嗤之以鼻吧!(待續)

^{21《}大正藏》冊 47,《大慧普覺禪師宗門武庫》卷1,頁 956,下 18-19。



真假沙門

一依佛聖教闡釋佛教僧寶之定義

蔡正禮老師

(連載七)

喇嘛教另一項偷盜的惡行就 是自稱是佛教的一支,也就是偷 盜整個佛教的名聲,將佛教的慈 悲與智慧作爲男女雙修法合理化

的保證。在《現代西藏佛教》一書中說:

一般學者則認爲「雙身修法」(雙修或雙運)和「大樂思想」均來自印度教「性力派」(shakti)。該派認爲宇宙萬物皆係女神性力而生,因此把性行爲看成是事奉和崇拜女神的方法,是對女神之大敬。密宗吸收了這個觀念和內容,再配以佛教義理,形成樂空雙運的雙身修法。密宗認爲大日如來佛理應有佛母相伴,侍女相隨,因此,接受大日如來指令來降服魔鬼而變成忿怒身的諸尊明王(金剛),也應有明妃相伴,更以「方便」(悲)爲父,以「般若」(慧)爲母,這樣將明王、明妃擁抱相交作爲「悲智和合」的表徵。因此,雙身修法又稱「女道」,隨著雙身修法的出現,加以密宗修法採取師徒密傳,遂又產生象徵性的祕密術語,如以「金剛」表示陽具,以「蓮花」

表示陰户,以「入三昧耶」表示男女做愛。1

上文說「密宗吸收了這個觀念和内容,再配以佛教義 理」,其實是學術性的客氣說法;「配以佛教義理」與「以『金 剛』表示陽具,以『蓮花』表示陰户,以『入三昧耶』表示 男女做爱!的實際情況,其實就是在描述密宗採取扭曲佛教義 理的手法偷盜整個佛教清淨修行的名譽。因爲印度教性力派認 爲「宇宙萬物皆係女神性力而生」的思想,是以欲界的男女 相交作爲整個法界的實相,是陷溺於男女欲的;其觀念上是沒 有紹脫於欲界,對於紹誠男女相的色界與無色界諸天的存在是 完全無知的。因此印度教性力派的性力崇拜,只是不離欲界觀 而且不能到達欲界天的極低級宗教,其層次猶不加基督教,因 爲基督教教義雖然不離欲界天的境界,但還是不許淫人妻女 的;又更不如中國傳統道教的思想,因爲道教「易有太極,是 牛兩儀;兩儀牛四象,四象牛八卦」2的太極思想,至少知道 在陰陽兩儀之外,仍有天地未分、陰陽未別的太極狀態而超越 陰陽。由此亦可知,廣義沙門中不同的宗教信仰,仍然有其思 想層次高低之種種不同;而密宗就是廣義沙門中思想層次最低 的邪教思想。

廣義沙門的正法律乘中婆羅門乘就已經出離男女欲了,並 且因爲發起初禪以上的禪定證量,而實際驗證有超越男女相的

¹ 謝金德著,《現代西藏佛教》,佛光出版社(高雄),1995,頁155~156。

² 易繫辭亦曰:「易有太極,是生兩儀。兩儀生四象,四象生八卦。」(周 易卷7) 參見馮友蘭著,涂又光中譯,《中國哲學簡史》第15章〈儒家 的形上學〉,頁164。

色界天的中性身有情存在於法界中。因此,正法律乘中婆羅門乘,便因世間禪定的實證而不會再墮入女神創生宇宙萬物的邪謬思想中;而天乘的有智者,雖然不能實證中性身有情的存在,但憑推理亦可推知於陰陽男女二相中,必然有先於陰陽兩儀之相的太極存在。正法律乘的天乘與婆羅門乘尚且知道有超越男女相的中性身有情存在,那麼超越天乘與婆羅門乘的大乘佛教,不但解脫於欲界,乃至解脫於色界、無色界的繫縛。因此最高層次的佛教義理,根本就與最低級的印度教性力派的思想彼此扞格不能相容。所以西藏密宗就只能以扭曲佛教義理的方式,竊取佛教的名義,從而竊取佛教的資源。

智慧與慈悲是佛教修行中對人對事時心智的高層次活動。可是這種高層次的心智活動,卻被西藏密宗以扭曲的方式偷盜來作爲盲目信仰男女性交崇拜的合理化理由。因此,將明王、明妃擁抱相交作爲「悲智和合」的表徵、以「金剛」表示陽具、以「蓬花」表示陰户、以「入三昧耶」表示男女做愛,這些作爲其實都只是偷盜佛教名義並扭曲佛教教理與法義,作爲男女雙修法合理化的掩護;因爲大乘佛教寺院大雄寶殿供奉的華嚴三聖中,釋迦牟尼佛身旁的左右脇侍 文殊菩薩就是智慧的代表,普賢菩薩就是慈悲的代表。佛陀身邊左右脇侍的二位等覺菩薩就已經代表智慧與慈悲,根本就不需要再有佛母以低級的男女擁抱相交作爲悲智和合的表徵。釋迦牟尼佛離家修行尚未成佛前就已經實證四禪八定,已經解脫於異性伴侶的繫縛了;乃至成佛後,回國度化父王等家人時,他的王妃耶輸陀羅尚且出家成爲比丘尼而得證果離欲。在 佛陀與比

丘、比丘尼們共同組成的菩薩僧團中,沒有一位出家僧人需要有任何的異性伴侶。因爲凡是證得初禪以上境界的世間凡夫, 尚且都是深知男女欲的過患,因此而遠離欲界五欲、證得初禪;那麼超越世間凡夫禪境界而證得出世間解脫智慧的 佛陀 與菩薩們,必然不可能以污穢的男女交合相來作爲出世間解脫 的代表。西藏密宗顯然因爲崇拜低級而貪欲的欲界夜叉、鬼神,所以見解就與欲界中低級的夜叉相同,便錯以爲 佛陀需要有佛母相伴。

西藏密宗就是這樣偷盜「方便、般若、金剛、蓮花、三昧耶」等等代表佛教修行智慧與清淨的名相,並且自稱爲「藏傳佛教」,讓不明瞭佛教真正修行內容的學人,錯將修習邪淫雙身法的喇嘛教當成是佛教的一支。西藏喇嘛教就是以這樣的方式偷盜佛教之名譽。然後,藏傳佛教再將「方便、般若、金剛、蓮花、三昧耶」等等佛教慣用的名相,扭曲爲追求淫樂的男女雙修法作爲內涵的名相。因此,藏傳佛教只是偷盜佛教的名義,根本就不是佛教的一支,而是典型的邪教。

經由上述的分析可知,喇嘛教的邪淫男女雙修法,已經與種種殺生、偷盜等等不善法「更相習近」;當然也與妄語、惡口、兩舌、綺語,以及貪、瞋、不正見等等惡法式「更相習近」。達賴喇嘛有自稱「法王」、「活佛」或「仁波切」的大妄語罪。因為他犯下殺人、偷盜與邪淫等等惡法就是相應於地獄、餓鬼、畜生的境界,卻反而自稱是法王、活佛或仁波切,顯然就是大妄語;就如同世間的乞丐,卻自稱為國王,當然是大妄語。

諸佛的境界是離男女欲的清淨境界,喇嘛教以雙身法的邪見毀謗諸佛爲不能離開異性伴侶,即是對諸佛菩薩的惡口毀謗。密宗偷盜並扭曲佛教義理,其目的就是要讓原本想要與佛教相和合的佛弟子離開佛教,因此導致誤信密宗的佛弟子與純淨的佛弟子間彼此產生隔閡與爭論,這就是密宗的兩舌。密宗的綺語就是欺騙佛弟子說:修習雙身法可以「即身成佛」。也就是說,佛弟子皆想快速成就佛道,然而快速成佛的正確方法是應該有正見與精進;可是密宗就以雙身法可以獲得「即身成佛」的綺語籠絡想走捷徑的佛弟子,使得佛弟子誤信綺語而誤入歧途。因此,密宗雙修法的邪惡,必然與違犯七聖戒的惡法自相和合,因爲「相習近法」的緣故。

西藏密宗的核心法道男女雙身法,由於「相習近法」的緣故,必然違犯七聖戒,皆是由於雙身法本身就是貪欲熾盛、瞋恚熾盛與不正見嚴重的緣故。世間男女情愛在合法婚姻規範下,可在人間與欲界天中存在而爲世間美談。但是,因爲貪欲熾盛而有婚姻出軌外遇,已是世間憾事,人身難保。而雙身修法是極大的貪欲,所以不限定對象的多男多女輪座雜交亦是雙修法所追求的境界,死後必然墮於畜生、餓鬼中,乃至地獄之中。由於貪欲熾盛,對於不順己心貪欲之境界,必然瞋恚極大熾盛,所以達賴喇嘛所統治之西藏地區,便以殘忍酷刑建立階級壓迫的農奴制度。然而,綜合前述七聖戒的違犯與貪欲、瞋恚的熾盛,全都因爲密宗的法道係建立在對於釋迦牟尼佛的毀謗與不信受,因此全都歸結於不正見的惡法中。日本學者平川彰在《印度佛教史》中說:

出現在大乘經典中的密教稱爲「雜密」,是混雜入大乘經典中的密教之意,這是密教尚未獨立的時代。獨立的密教經典是作大毘盧遮那佛 (Mahāvairocana,大日如來)的說法,但是大乘經典的教主是釋迦,純正的密教是否認以釋迦爲教主而出現的佛教。以教主爲大毘盧遮那,與起密教的人們到底是誰?當然不清楚,但是大乘佛教大乘佛教的否定、批判。在《金剛頂經》最初(T18.207c),雖說到一切義成就菩薩(釋迦菩薩)的成道,但是一切如來以在菩提樹下釋迦菩薩的成道(顯教的成道)爲不完全的,而教了基於密教的五重成佛(五相成身),這是很有名的。十地的修行由顯教修行也是可能的,但以爲若不依密教,完全成佛是不可能的。4

平川彰說:純正的密教是否認以釋迦爲教主而出現的佛教。這句話並不完全正確,因爲否認以 釋迦爲教主而出現的宗教,並且顯然有對大乘佛教的否定、批判,那麼這樣的宗教豈能稱爲佛教呢?因爲從教主乃至所有的教義與教理都與佛教完全不同,這樣的宗教根本就不是佛教了。對於這樣否認釋迦爲教主,反對大乘佛教的教理與教義的宗教,其實就是完

³ 平川彰著,莊崑木譯,《印度佛教史》,商周出版(台北),2002 年 12 月二版一刷,頁 457。

⁴ 平川彰著,莊崑木譯,《印度佛教史》,商周出版(台北),2002年, 頁 470。

全與佛教不同的宗教,應該回歸它的本質而稱它爲印度教,或 者稱它爲喇嘛教。

由於密宗對大乘佛教的否定與批判,等於是對正法律乘的 天乘、婆羅門乘與大乘整個的否定與批判,因此對於正法律乘 所說的十善法式也就全部予以毀棄,而代之以與地獄、餓鬼、 畜生相應的十惡法式了。所以,密教部經典《金剛頂經》對於 釋迦牟尼佛成道的否定,就是喇嘛教最大邪見的起點,而導致 其性力派的教義與教理的核心本質,就是要對整個佛教教主、 教義與教理的全盤否定。密教部的偽經《金剛頂一切如來眞實 攝大乘現證大教王經》卷1:

爾時一切如來雲集,於一切義成就菩薩摩訶薩坐菩提場,往詣示現受用身。咸作是言:「善男子!云何證無上正等覺菩提,不知一切如來真實忍諸苦行?」時一切義成就菩薩摩訶薩,由一切如來尊覺,即從阿娑蘭娜伽三摩地起,禮一切如來。白言:「世尊!如來教示我見自心形如月輪。」一切如來咸告言:「善男子!心,自性光明,猶如遍修功如來咸告言:「善男子!心,自性光明,猶如遍修功如來咸告言:「善男子!心,自性光明,猶如過修功如來咸告言:「如被菩薩復從一切如來承旨,發菩提心已,作是言:「如彼月輪形,我亦如月輪形見。」一切如來告言:「汝已

⁵ CBETA, T18, no. 865, p. 207, c10-16

⁶ CBETA, T18, no. 865, p. 207, c20-23

發一切如來普賢心,獲得齊等金剛堅固,善住此一切如來普賢發心,於自心月輪,思惟金剛形。|⁷

上述文字出於密教部的僞經《金剛頂經》。文中說:一切 如來雲集來質問 釋迦牟尼菩薩 (一切義成就菩薩) 說:「爲什麼 您證得無上正等菩提,卻不知道一切如來真實所忍的諸苦行 呢?」(註:此處的質問,即是對於釋迦牟尼佛成道的否定。) 這時 釋 泇牟尼菩薩就起身請求一切如來說:「請如來教導與開示我, 應該如何修行?什麼是真實存在的法?」後來菩薩接受教導 後說:「我已經遍知一切法了。我看見自己真實而永恆存在 的心,其形狀猶如月亮的形狀。」—切如來都說:「善男子! 真實心的自性是光明的,就好像已經遍修完成各種功用,所 以立即作就立即獲得功用;也像是白色的衣服加以染色,隨 時染色就隨時成就。」(註:此處推翻釋迦牟尼佛所教導「成佛要經 過三大無量數劫的修行」,主張即身成佛的邪見。) 當時那位菩薩遵從 一切如來的旨意,發起菩提心後,這樣說:「就像那月亮的形 狀一般,我也看見真實心如月亮般的形狀。| 一切如來說: 「您已經發起一切如來的普賢心,獲得與一切如來同等金剛 堅固地善住於普賢發心,於月亮般形狀的真實心,思惟此心 猶如金剛的形狀。」(註:此處對於眞實心猶如月亮形狀再次肯定。)

僞經《金剛頂經》以一切如來,否定 釋迦牟尼佛所證無 形無色的眞實心第八識如來藏,改將眞實心當作有月亮般形狀 的有形有色之法;然而,這種將眞實心當作有月亮般形狀的荒

⁷ CBETA, T18, no. 865, p. 208, a1-6

謬說法,現在連信奉密教經典的紅、黃、白、花等四大教派也都不相信了。因爲如果眞實心有月亮般的形狀,不論是月圓或月缺的形狀,總是離不開物質的色法,才能夠形成月亮般的形狀;可是,眞實心不應該是物質的色法,因爲色法一定是變異不定、聚散無常的無常法,即非眞實心;因此,永恆存在的眞實心不可能有任何的形狀可言。而且對於什麼是眞實心,西藏密宗的四大教派間也眾說紛紜彼此相互矛盾,但總是不離意識境界或對眞實心的虛妄猜測。(西藏密宗四大教派對於眞實心的眾說紛紜,請參閱平實導師著,《狂密與眞密》一至四輯。)

然而,釋迦牟尼佛確實已經成佛,並且已經遍知法界中一切法性的詳細內容,是依據法界中的事實而獲得解脫與實相的智慧,並不是密宗的偽經所能輕易否定的。《長阿含經》卷12:

舍利弗白佛言:「我於過去、未來、現在諸佛心中所念, 我不能知;**佛總相法我則能知**:如來爲我說法,轉高 轉妙,說黑、白法,緣、無緣法,照、無照法。如來 所說,轉高轉妙,我聞法已,知一一法,於法究竟; 信如來、至眞、等正覺,信如來法善、可分別,信如 來眾苦滅成就;諸善法中,此爲最上。世尊智慧無餘, 神通無餘,諸世間所有沙門、婆羅門無有能與如來等 者,況欲出其上?」⁸

舍利弗站在尚未成佛者的立場說:我對於過去、未來、現在諸佛心中所念的法,我不能知道;但是 佛陀所說的總

⁸ CBETA, T01, no. 1, p. 76, c19-28

舍利弗說 佛陀心中的智慧,我們是不可能知道的,但是佛陀所說的總相法,則是我們可以知道而分別學習的。由於對總相法的了知,因此可以知道 佛陀的證量確實是最正確的(至真)、是最高無上的覺悟;也可以知道 佛陀所證得的智慧是沒有遺漏,也可以知道佛法的勝妙,因此也可以知道 佛陀的正法弟子眾所組成的菩薩僧團,是已經成就滅除諸苦的聖者,因而願意歸依佛法僧三寶,成就最殊勝的歸依善法;乃至可以因此知道任何世間所有的出家與在家的修道人,沒有人能夠與 佛陀的智慧相等,更何況有超越 佛陀的人?

那麼什麼是 佛陀所說的總相法呢?總相法是說法界中所有法的法性只有二種:第一種是生滅的法性(**黑法、緣法、照法**),依此法性的總相而成就斷我見的**解脫智慧**,就是對於五陰十八界等等世間一切生滅法的總相完全瞭解而沒有遺漏;第二種是

不生不滅的法性(白法、無緣法、無照法),依此法性的總相而成就般若中道的實相智慧,也就是大乘實義菩薩的見道明心,實證異於五陰十八界而有不生不滅的白法、無緣法、無照法的第八識如來藏眞實存在。由於大乘實義菩薩明心見道時,實證生滅法與不生不滅法二種法性的總相智,因此可以知道 佛陀所證的智慧是沒有遺漏與不足,因此可以知道 佛陀智慧的勝妙,再也沒有任何的沙門與婆羅門可以超越 佛陀的智慧。

舍利弗說「過去、未來、現在諸佛心中所念,我不能知; 佛總相法我則能知」,即是說諸佛四種涅槃的究竟解脫境 界,一切佛弟子皆不能真正知道;但是佛弟子若是大乘見道, 實證斷我見的解脫智慧與明心的實相智慧後,就可以知道法 界中除了生滅法與不生不滅法二種法性之外,再也沒有第三 種法性存在了。由於實證二種總相智的關係,正信 佛陀的弟 子們就可以知道 佛陀是至真、無上正等正覺,佛陀的智慧確 實是已經沒有任何的遺漏而成就佛道遍知一切法了,因此 佛 陀十號有名「正遍知」。

法界中絕對的清淨純善白品法(**自法**),就只有不生不滅的第八識如來藏,因爲祂是法界中生滅諸法的根源,永遠出生萬法利益眾生,又離見聞覺知而無害於任何眾生;而生滅法相對於純一清淨的第八識如來藏,對眾生而言不離分段生死與變異生死,皆非清淨純善之法,所以是黑品法(**黑法**)。生滅的諸法是因緣聚合而成之因緣法(**緣法**),而不生不滅的第八識如來藏不是因緣聚合而成之法(**魚緣法**),法界即是由生滅的因緣法與非因緣聚合的第八識如來藏所構成,除此之

外,法界中再無第三種法。生滅諸法本來都只是沒有真實自性功能而只能覺照六塵境界(**熙法**)之法,因此須要有不生不滅的第八識如來藏的妙眞如性,由於不覺照六塵諸法(**無熙法**)而無取捨,才能夠平等地賦予諸法的功能,才使得諸法顯現各種不同的功能而如實顯現三界六道的因果不爽。因此,法界中的生滅法是黑品法、因緣法、照法,不生不滅法是白品法、非因緣法、無照法,由此二類法和合而成就法界的森羅萬象。而法界中就只有如此二種法性,沒有第三種法性的存在。諸佛已經完全徹知此二種法性,因此智慧無有任何遺漏,沒有任何宗教的沙門或婆羅門可以超越諸佛。

密宗所信奉的僞經《金剛頂經》對於 釋迦牟尼佛成道的 否定,表示密宗根本不知道法界中唯有生滅法與不生不滅法二類法性,因此才會對完整實證法界生滅法與不生不滅法二種法性的 釋迦牟尼佛進行否定。由此可知,《金剛頂經》根本不是佛教的經典,而是印度教性力派的信仰者所僞造的經典。如果密宗紅黃白花四大教派信奉《金剛頂經》,那麼就應該舉出: 法界中除了生滅法與不生不滅法二類法性之外,還有哪一類同等級法性存在呢?只有在密宗已經證明法界中還有異於生滅法與不生不滅法二類法性之法的存在,才能夠說 釋迦牟尼佛尚未成就佛道。

如果法界中確實只有生滅法與不生不滅法二類法性存在 而已,那麼已經實證此二類法性總相的實義菩薩們,或者有智 慧判別法界中不可能存在第三類法性的修行人,便可以確定 佛陀確實已經成就佛道。因此,凡是否定 釋迦牟尼佛成道的 經典,就是佛教中的僞經;凡是以否定 釋迦牟尼佛爲佛教教 主而出現的宗教,乃至以否定、批判大乘法而出現的宗教或宗 派,因爲「相習近法」的關係,全都有可能違反十善法式而成 就十惡法式,成爲與地獄、餓鬼、畜生境界相應的邪教,因爲 與不正見「更相習近」的緣故。

西藏密宗雖然是十善法式皆破的典型邪教,但是諸佛菩薩對於邪教,仍然依廣大無量的悲愍心與無慢行而以四攝法加以攝受。而諸佛菩薩利益邪教眾生的四攝法,即是摧邪顯正之法式。爲什麼摧邪顯正即是對邪教有情的攝受呢?《雜阿含經》卷32第909經:

 授,不復教誡,真爲殺也。是故我從今日,捨諸惡業, 歸佛、歸法、歸比丘僧。」⁹

經中記載聚落主問 佛陀:「無上的調御丈夫,應當以幾 種法來調御世間的丈夫呢?|佛回答聚落主:「我也像您一 樣以三種方法調御世間的丈夫。是哪三種方法呢?第一種是 柔軟的方法;第二種是剛強的方法;第三種是柔軟與剛強併 用的方法。|聚落主問:「如果三種調御丈夫的方法,仍然 不能調伏的話,應當如何呢?|佛陀説:「三種方法仍然不 能調伏的話,就應該將他殺了。爲什麼呢?因爲不應該令我 的正法有所屈辱。| 調馬聚落主問 佛陀:「瞿曇法之中,殺 生是不清淨的,瞿曇法之中是不應該殺生的,而如今您爲什 麼卻說『不調伏的話,也應當殺之』?」佛陀説:「就像您 所説的『如來的法中,殺生是不清淨的,因此如來是不應該 有殺法。』聚落主!然而當我以三種方法來調御丈夫,而對 方仍然不願接受而調伏的話,我就不再跟他說話,不再教導 他,也不再勸誠他。聚落主!當如來調御丈夫不再與此人說 話,不再教導他,不再勸誡他,岂不是佛法中說的殺了他 嗎?」調馬聚落主說:「瞿曇!若是調御丈夫不再與此人說 話,不再教導他,不再勸誡他,真的就是殺此人了。所以, 我從今日開始,捨棄所有的惡法,歸依佛陀、歸依尊法、歸 依比丘僧。|

佛陀說祂也與調馬師相同以柔軟、剛強、柔軟剛強等三

⁹ CBETA, T02, no. 99, p. 227, c18-p. 228, a6

種方式調御丈夫。諸佛菩薩對於相應於十善法式之正信大乘弟子¹⁰,皆以柔軟語的方式寬慰鼓勵之,令其不畏三大無量數劫的勤苦修行;因爲正信三寶的佛弟子並無嚴重的不正見,因此諸佛菩薩不須以剛強的摧邪手段而對治之。

針對相應於十善法式的天乘、婆羅門乘的廣義沙門,諸佛菩薩則以柔軟與剛強並舉的方式調御之;因爲天乘與婆羅門乘有相應於欲界、色界、無界色諸天的十善法,諸佛菩薩以柔軟語讚歎其十善法式,並且勸慰其邁向解脫。但是天乘、婆羅門乘仍然有不順於解脫、不符於法界實相的不正見。若是天乘、婆羅門乘以其不正見傳播世間而不利於眾生時,諸佛菩薩則必須以剛強的摧邪法式顯示解脫正理,顯示法界的實相,以矯正其不正見,令其回歸正見以順於解脫、以符於法界實相。所以,對於正法律乘中天乘與婆羅門乘,則以柔軟剛強並舉的方式調御之。

對於相應於十惡法式的邪教,由於邪教之所以成爲邪教, 就是無有相應於大乘、婆羅門乘與天乘的絲毫正見,因此對於 眾生而言,無有絲毫的利益。縱然邪教有時也建立不殺生等等 十善法式,但是其宣揚十善法式的目的,只是爲了包裝其十惡 法式的本質。例如,前舉智慧與慈悲皆是佛法中純善之法,但 密宗將明王、明妃擁抱相交作爲「悲智和合」的表徵,即是

¹⁰ 正法律乘中的大乘,已經含攝聲聞、緣覺二乘。因爲二乘法皆是由大乘法中析出,故二乘法無法獨立存在於大乘之外,所以正法律乘的大乘已經含攝聲聞與緣覺二乘。

以善法名相包裝其惡法之具體事例;又如密宗宣稱被他們所殺食的有情,他們以觀想之法把被吃有情送往極樂世界即是慈悲,亦是以善法名相包裝其殺食有情的惡法具體事例。因爲邪教對於眾生有極大的不利,因此諸佛菩薩爲救護眾生,只能採取剛強的摧邪法式以摧滅其邪見;對其所宣揚虛假的十善法式,則不能以柔軟語有所讚許。

有人說:不同的宗教,有不同的說法;不同的宗派,也可以有不同的講法;各個宗教或宗派,各自說自己的法就好,何必管到別人的說法呢?各個宗教或宗派應該和諧相處,何必去摧邪顯正呢?何必相互批評呢?這樣的講法並不正確。廣義沙門中確實有殘害眾生的邪教,乃至正法律乘的正教之中,亦有天乘、婆羅門乘與大乘的層次差別。因爲諸佛菩薩悲愍於一切眾生,因此要救護一切眾生回歸正法律乘,乃至回歸大乘而究竟解脫成就佛道。

如果對於不順於解脫、不符於實相的邪見不加以破斥摧滅,那麼眾生將被不正見所繫縛而永遠流轉於三界生死苦之中,乃至經常長劫沈淪於三惡道中。因此,佛陀說:若如來調御丈夫,不復與語,不復教授,不復教誡,豈非殺耶?也就是說,諸佛如來如果對於眾生不順解脫、不符實相的邪見,願意見到眾生與邪見、邪教和諧相處,不再以剛強之摧邪法式說法矯正之,不再以剛強之摧邪法式教導指正邪見眾生的邪謬之處,不再以剛強之摧邪法式警告眾生邪見將導致沈淪於地獄、畜生、餓鬼的境界,那麼就是諸佛如來無慈無悲於眾生,也是

諸佛如來見死不救而殺害眾生的法身慧命。乃至因爲眾生相應 於天乘與婆羅門乘的十善法式,而不知解脫正理、不知實相智 慧;如果諸佛如來只以柔軟語讚許其十善法式,而不以解脫智 慧與實相智慧摧滅其邪見,願意見到眾生與天乘、婆羅門乘的 不正見和諧相處,那也是諸佛如來的無慈無悲,也是諸佛如來 鐵石心腸而不願意救度眾生解脫三界的生死流轉。

然而,諸佛如來在成佛之前皆已勇發十無盡願,願度一切 眾生永無窮盡。因此,諸佛如來皆願一切眾生遠離邪教進入正 法律乘中,乃至從正法律乘的天乘與婆羅門乘中邁向大乘。而 眾生之所以能夠從邪教中轉向正教,從正教中逐步升進於大乘 中,都要仰賴於諸佛如來率領大乘菩薩僧眾不捨廣大悲願,願 意不辭辛勞,於充滿諸苦的人間中共同摧滅邪見,而顯示解脫 正理與法界實相,以此救護眾生。因此,一切正信佛弟子,乃 至一切廣義沙門,應該深體諸佛菩薩摧邪顯正救護眾生的廣大 悲願,學習正見而仔細分辨眞假沙門。(待續)





(連載六)

第六目 沒有眼見佛性就無法入地嗎?

沒有眼見佛性,也可以入地,因爲有的菩薩一直沒有因緣眼見佛性;但是從其他方面努力修行,具足其他的功德,也是可以入地的。所以《大般涅槃經》卷 26〈光明遍照高貴德王菩薩品之 6〉說:【善男子!一切菩薩住九地者,見法有性,以是見故不見佛性;若見佛性,則不復見一切法性;以修如是空三昧故,不見法性,以不見故、則見佛性。】這是說,在法無我性上面沒有好好用功,所以直到九地時還是看不見佛性。凡是已經看見佛性的人,都不會落入法我性中,因爲在眼見佛性當下,就親眼看見山河大地以及五陰身心的全然虛妄,當然不會落入法我性中。由此經文中的聖教開示,證明沒有眼見佛性的人,還是可以進入初地乃至以上果位的。但是如果在十住位中就能眼見佛性了,因爲解脫正受功德較僅明心的菩薩來得大的緣故,以後漸修十行、十迴向位以及諸地的功德時,乃至在九地時想要轉入十地之中,都會比較容易而且快速。

問:明心而不見佛性者亦得漸修而到九地滿心位,爲何 仍勸大眾要求見佛性?

平實導師曾就此開示說:

眼見佛性之法,與境界相應,受用更大,其解脱正受功德遠過於破參明心,是故當修當證。復次,見性之法若得先證,未來於九地滿心欲入十地心時,即得無礙,速得轉入十地,是故當證。復次,後身菩薩初夜明心時, 長圓鏡智及上品妙觀察智平等性智起已,猶待夜後分之目睹明星眼見佛性後,方起成所作智,是故當求眼見佛性之法。若於明心入七住後,復於第十住眼見佛性者,後後世中欲求見性者,俱得相應而無障礙,是故應證。由斯四緣,一切已經眼見佛性之善知識攝受眾生時,當教學人修學見性應具之功夫,以備緣熟時得見佛性。」

平實導師在《平實書箋》中又針對眼見佛性者與聞見佛性 者,在悟後進修時的差別,如此開示:

眼見佛性者,則能深信佛語真實,……復起諸解脱功德 正受,……故明心後而又眼見佛性者,必定不入二乘, 復以眼見佛性之解脱正受功德,自知當來之世必定成 佛。……佛性乃諸心心所法之性用,不可滅此佛性而成 佛,便得轉發十無盡願,而見佛性別相;或蒙佛加持而 見佛性別相,起諸大用,是故十住先見佛性,不因未離

¹ 摘錄自 平實導師著,《宗通與說通》,正智出版社(台北市),初版十 刷 2006年9月。

胎昧而無作用。²

由於這四個緣故,開悟明心以後還是應當求見佛性,未來 世繼續行菩薩道時,道業的增長才會快速增上,就能利樂更多 有情。

又,想要增上修證而快速完成三大阿僧祇劫的佛菩提道, 先求證眼見佛性的境界是比較好的路子;因爲眼見佛性是不通 二乘聖人的,卻是佛菩提道中的實修菩薩們很重要的一關,也 是遲早都應該實證的境界,所以《大般涅槃經》卷 29〈師子 吼菩薩品之五〉中 世尊說:「諸阿羅漢不見佛性,以不見故, 不得阿耨多羅三藐三菩提。」這也是在告訴所有佛弟子們, 阿羅漢爲何不能成佛?原因是阿羅漢們都沒有眼見佛性;如果 這段經文中說的佛性是指第八識如來藏的成佛之性,意思就是 說,阿羅漢們因爲沒有明心而無法發起實相般若智慧,因此就 無法成佛。所以阿羅漢們永遠都不是佛,因爲阿羅漢們都沒有 明心而沒有佛菩提道的智慧。即使明心而不退轉、不自我否定 所悟的第八識確實是真心,也還只是第七住位的賢位菩薩而 已,距離成佛還很遙遠;得要趕快再進修眼見佛性的法門,實 證以後才能滿足第十住位,距離佛地也還是很遙遠。

但是要如何才能眼見佛性呢?還是要以遠離聲聞心態爲 主,還要以佛菩提道爲所歸依之法,而不是以聲聞解脫道作爲 全部的歸依處,所以《大般涅槃經》卷 27〈師子吼菩薩品第 23 之 1〉世尊說:「聲聞緣覺見一切空、不見不空,乃至見

² 摘錄自 平實導師著,《平實書箋》,佛教正覺同修會(台北市),初版 六刷 2006 年 10 月。

一切無我、不見於我,以是義故,不得第一義空;不得第一義空故,不行中道;無中道故,不見佛性。」這意思是告訴我們,如果想要眼見佛性的人,千萬不要否定第八識如來藏,因爲如來藏即是第一義空的所依理體;這個理體若不存在,第一義空就成爲戲論,根本不可能開悟明心,就無法證得第一義空;不能證得第一義空,就無法證得第一義空理體如來藏所流注出來的佛性——如來藏的本覺之性。所以,一切想要眼見佛性的人,都應該趕快遠離六識論,趕快回歸三乘菩提諸經中所宗本的八識論,才能明心;明心後才能眼見佛性,將來繼續進修佛菩提道的速度就會更快。

假使這一世在眼見佛性的三個條件還沒有具足時就參出佛性的內涵了,一定是無法眼見佛性了,他就已經成爲解悟佛性的菩薩。假使有人是如此的,也不必耽心;因爲實證第八識如來藏而成爲實證第一義空的人,一定能詳細觀察三界一切法無常虛妄故空,實證三界一切有情無我;這時因爲已明心的緣故,也同時看到眞實我——第八識如來藏,這是見一切無我,也同時見我,一定可以繼續進修而入地,也可以在入地以後繼續進修而到達九地;所以解悟佛性的人也不必灰心,仍然可以繼續進修佛道而不會有障礙。聲聞人則是「見一切無我,不見於我」,由於不能看見眞實我如來藏的緣故,不能證得第一義空,就永遠無法眞的邁向成佛之道。

第七目 眼見佛性者的證量都一樣嗎?

《大般涅槃經》卷23〈光明遍照高貴德王菩薩品之5〉云:

善男子!譬如有河,第一香象不能得底,則名爲大。聲 聞緣覺至十住菩薩不見佛性,名爲涅槃,非大涅槃;若 能了了見於佛性,則得名爲大涅槃也。是大涅槃唯大象 王能盡其底,大象王者謂諸佛也。

所謂大河,是說連世上最大的香象也不能踩到河底,那條河就稱為大河;只有大象王才能踩到河底,大象王則譬喻 佛陀。這經文中說,聲聞阿羅漢,或者阿羅漢進修因緣法而成為緣覺,都是看不見佛性的;十住未滿心的菩薩也看不見佛性,甚至有的十住菩薩也是看不見佛性,只能暫時放下而直接進修初行位的功德。凡是沒有看見佛性的人,所證得的涅槃都只是有餘或無餘涅槃,都不是大涅槃。如果已經看見佛性了,而且是了了而見,沒有一絲一毫不見的人,就是證得大涅槃的人,那就是諸佛,名為大象王。所以十住菩薩如果看見了佛性,還不能稱為見性成佛,只是因地見性假名為佛,因為看見佛性了;所以,十住菩薩所眼見的佛性,並不是了了具足的,只是少分而已。入地菩薩所見的佛性是極清楚分明的,所以能與一部分有緣眾生的心中種子直接感應,但仍舊不是了了具足而見。

《大般涅槃經》卷 27〈師子吼菩薩品第 23 之 1〉說:

善男子!若有人見一切諸法無常、無我、無樂、無淨, 見非一切法無常、無我、無樂、無淨,如是之人,不見 佛性;一切者名爲生死,非一切者名爲三寶。聲聞緣覺 見一切法無常、無我、無樂、無淨,非一切法亦見無常、 無我、無樂、無淨,以是義故不見佛性;十住菩薩見一 切法無常、無我、無樂、無淨;非一切法分,見常樂我 切法無常、無我、無樂、無淨;非一切法分,見常樂我 淨,以是義故,十分之中得見一分;諸佛世尊見一切法 無常、無我、無樂、無淨,非一切法見常樂我淨,以是 義故,見於佛性如觀掌中阿摩勒果;以是義故,首楞嚴 定名爲畢竟。

「一切法」或「一切諸法」,是指三界中的一切法,最主要是指五陰、十八界等法;「非一切法」是常住於三界中利樂眾生永無止期的大乘諸佛、佛菩提法、大乘勝義僧。「若有人見一切諸法無常、無我、無樂、無淨,見非一切法無常、無我、無樂、無淨,如是之人,不見佛性;一切者名爲生死,非一切者名爲三寶。」如果有人看見三界有情的五陰、十八界等一切諸法都是無常、無我、無樂、不淨,這就是看見三界無安無常的斷我見或者斷我執的聖者;這主要是指二乘聖人,但是菩薩也同樣要實證這種聲聞菩提的真實觀察境界。如果有人像二乘聖人這樣子觀察以後,同時也把「非一切法」大乘三寶也認爲是無常、無我、無樂、無淨的,不相信大乘三寶是常住不滅的,以爲佛陀以及勝義僧也像他們一樣會入無餘涅槃而灰身泯智,那麼這種人雖然已是解脫三界生死的聖人,他們永遠看不見佛性的,這就是聲聞與緣覺的境界。

「十住菩薩見一切法無常、無我、無樂、無淨;非一切 法分,見常樂我淨,以是義故,十分之中得見一分」,三賢 位的第十住菩薩與聲聞緣覺一樣看見五陰、十八界等一切法無 常、無我、無樂、無淨,早已在第六住滿心位證得能取與所取 都空的智慧境界,但是另外對「非一切法」大乘三寶也看見一 分常、樂、我、淨。由於分見大乘三寶常樂我淨的緣故,所以 對佛性的內涵,十分之中可以看得見一分;因爲已看見這一分佛性的緣故,因此成就如幻觀,眼見山河大地的虛幻不實,也眼見自己和有情的五陰、十八界虛幻不實。這也證明十住菩薩眼見佛性的境界不同於入地及諸佛,因爲十分之中只見一分。

「諸佛世尊見一切法無常、無我、無樂、無淨,非一切 法見常樂我淨,以是義故,見於佛性如觀掌中阿摩勒果」, 諸佛世尊當然也看見五陰、十八界等一切法無常、無我、無樂、 無淨,而且究竟無餘;但是諸佛世尊也看見「非一切法」的大 乘三寶是常樂我淨,而且究竟無餘,所以看見的佛性完全究竟 無餘,猶如世人觀察自己掌中的阿摩勒果一樣清楚分明。「以 是義故,首楞嚴定名爲畢竟」,這都是由於在因地就修學首楞 嚴定,所以眼見全部佛性而沒有遺餘;如此了了明見時,才能 發起成所作智,使前五識以及心所法都能各自運作而化身無 量,利益無量眾生。這證明同樣是眼見佛性的人,所見的佛性 層次是不會完全相同的。

眼見佛性的實證,除了要有很大的福德來莊嚴以外,還必須同時具備定力與慧力二種莊嚴的;因此,一切眼見佛性的人,智慧與證境都不會完全一樣的。所以同樣眼見佛性,諸佛如來是見性了了,十佳菩薩雖見佛性卻猶未了了。所以 平實導師於《禪——悟前與悟後》書中引述經文說:「十佳菩薩智慧力多,三昧力少,是故不得明見佛性。聲聞、緣覺三昧力多,智慧力少,以是因緣不見佛性。諸佛世尊定慧等故,明見佛性了了無礙。」佛性是要眼見爲憑,不是用思惟揣摩來體會的,因此在《大般涅槃經》中又講:「復有聞見佛性。」

所謂聞見佛性是:「菩薩聽聞一切眾生、乃至十信、十住、十行、十迴向的菩薩悉有佛性,心能信受。」這叫作聞見佛性。如果聽聞一切眾生皆有佛性而心不信受,那就不叫聞見佛性,更別說是眼見佛性了。在正覺同修會中的實證事實上來說,關於親眼看見佛性的證量,也證明只有諸佛如來了了分明而具足眼見,諸地菩薩比十住菩薩見得更深刻,因此能與眾生心多分或少分感應,了知部分眾生的根性與學法的因緣;而十住位的菩薩雖然已經眼見佛性了,但還沒有完全了了分明具足,就無法與眾生心互相感應,遠不如諸地菩薩眼見佛性的功德。由於這個緣故,所以上面的經文意思是說:「十住位的菩薩慧力多而定力少,以這個緣故而不能非常分明地看見佛性,聲聞與緣覺因爲定力多而慧力少,以這個緣故而看不見佛性。諸佛世尊則是因爲定力與慧力都具足而且相等的緣故,非常分明地看見佛性而全部了知佛性的作用,可以完全運用而沒有絲毫障礙。」

第三節 教作功夫準備見性

第一目 爲什麼要鍛鍊定力?

關於眼見佛性所需要的淨念相繼和看話頭的功夫,留在後面第四章的第四節與第六節中再作詳細說明,這裡只談見性與定力的關聯性、必要性。修學佛菩提道的人,想要眼見佛性的話,一定要先開悟明心;如果真的想要開悟而求明心,想要進入大乘別教的真見道位中,進而求證眼見佛性的境界,必須心細,才能開悟而證得第八識如來藏;因爲如來藏運行時的法相

很微細,不是那些粗心大意的人所能明白、所能實證的緣故。 善知識爲了想要幫助修學佛法(不是幫助修學羅漢法)的人,可以 開悟見道明心的緣故,必須先教導大家精勤修鍊基本定力:不 論是在靜態或動態中,都可以時時住於一心不亂或者淨念相繼 的境界中,而不會妨礙世間生存或生活中的種種行爲。能夠具 備這種動中功夫的人,縱使他在這一生中都沒有證悟的因緣, 沒辦法開悟見道,至少也會因爲這種動靜之中都能一心不亂或 淨念相繼的功夫,而獲得很大的受用,乃至自知有能力上品往 生諸佛國淨土。

如果是想要求證《大般涅槃經》中 佛陀說的眼見佛性境界,就必須再進一步轉爲看話頭的功夫;所謂看話頭,是能在話的前頭就看住,了了清楚那一句話的意思,可是卻不會在心中出現那一句話。如果心中已經出現某一句話了,才住於那一句話的意思之中,就已經落入話尾了。那是在心中唸出一句話以後才住在那一句話的意思中,因此說他已經落入話尾了。而且,想要眼見佛性的人,必須在動態中修成這種定力,不應該在靜態、靜坐中修成這種定力;否則縱使有一天因爲福德具備、慧力具備而參出佛性的內容時,就只能在靜坐很久以後才能眼見佛性;只要一下座走動,幾分鐘以後定力開始散失了,就開始看不見佛性了。那麼,如果完全沒有這種看話頭的功夫,連靜中的看話頭功夫都沒有,那麼他一定不可能眼見佛性,不論是在動中或靜中都一樣。

而且,從求實證上面來說,已經眼見佛性的菩薩們,如果 因爲眼見佛性了就開始放逸,不能繼續每天禮佛保持定力,也 不能每天靜坐保持定力,當他的定力失去時,就看不見佛性了,一定會失去原來眼見佛性的境界。唯一的補救辦法,就是每天繼續努力靜坐;或者每天以無相念佛的功夫繼續禮佛半小時,專作無相念佛的功夫;等到回復定力的時候,才能再度眼見佛性分明。所以,真正的善知識,一定要教導學人們修學定力,不是進入定境中享受定境。而定力的教導,還是應該以動中功夫最重要;因爲動中修來的功夫,在行住坐臥之中,不論如何繁忙的狀況下,都同樣可以清楚看見佛性;若是靜坐中修學來的看話頭定力,下座走動去看佛性時,定力就會散失而漸漸看不見佛性;必須回座繼續修定而使心定下來以後,才能再看見佛性;所以平實導師常說:靜中修得的看話頭功夫,見性的品質都不佳。因此,善知識教導大眾修學看話頭的定力時,應該以動態定力的內涵來教導,不應該以靜中定力來教導。動中定力的教導,「首楞嚴定」是最好的方法;無相念佛正是首楞嚴定的方法,也最適合現代社會生活環境的學佛人。

想要眼見佛性的人,一定要先鍛鍊定力,這個定力一定要 在動中修來的才有用。見性以後,這種動中定若是消失了,在 山河大地上面看見自己佛性的境界就會跟著消失。因此,本會 游正光老師在書中曾經如此說:

定力若退失,佛性將會看不清楚,乃至完全看不見。 譬如《大般涅槃經》卷二十七所說,十住菩薩眼見佛 性而不明了,以首楞嚴三昧力的緣故即可了了而見; 因此眼見佛性不是不見,仍是有見,只是見少分佛性 而不明了,若是能修學首楞嚴三昧(譬如念佛圓通章的 無相念佛)動中定力,就能了了而見;不是像慧廣在〈眼見佛性的含義〉謬義文中所說,唯有「佛眼見於佛性」 (詳見慧廣《禪宗說生命圓滿》一五八頁)。因此,眼見佛性是必須有動中定力的,當定力退失的時候,佛性跟著定力退失就會看不清楚,乃至完全看不見;雖然看不見,但佛性仍然繼續在運作著,也知道如何可以再度眼見,慧力照見其理以及已曾體驗的緣故,所以了知自己只需修回已失去的定力,即可重新看見佛性。因此當定力退失,再繼續培植定力,並於定力恢復後,又可以隨時隨地在山河大地上看見自己的佛性了。3

由此也可以證明,如果沒有動態中隨時隨地都能看話頭的 定力,就不可能在山河大地上面看得見佛性。假使已經看見佛 性了,以後若都不肯禮佛保持定力,當他的定力失去了,同樣 會像見性前一樣看不見佛性。如果發覺自己有一天竟然看不見 佛性了,因爲知道必須有定力才能看見的原理,所以只要好好 再重新把定力修回來時,他又可以重新再看見佛性了。

第二目 眼見佛性的定力需要很強嗎?

如果明心以後想要親眼看見佛性,這種定力的層次並不需要很高,用不著修鍊到初禪或二禪的定力,只需要在動態中修 鍊看住話的前頭的功夫;這種功夫修鍊成功以後,要常常保持 而不忘失,就已經具足見性的定力了,所以並不需要初禪或二

³ 摘錄自游正光老師,《明心與眼見佛性》,正智出版社(台北市),2011 年2月。

禪等定力。但是必須經由動態中來鍛鍊而成就的未到地定定力,也就是在動態中可以隨時隨地看話頭,才能看見佛性而且清楚分明。如果有人想要修學這種定力,可以依照 平實導師寫的《無相念佛》法門來用功,如果讀了以後沒有誤會書中講的意思,也肯努力用功的話,這是很快就能修成的功夫。無相念佛的功夫修得很好以後,就可轉成看話頭的功夫,再繼續深入看話頭功夫中鍛鍊。如果自己讀了以後還是不會無相念佛,也可以來正覺同修會中修學,親教師們都會詳細教導的。

當學人把無相念佛的動中定修成以後,時時刻刻都住在憶佛的淨念相繼境界中,也就是住在無相念佛的清淨念佛境界中,繼續深入修鍊到無相念佛的功夫很好時,就可以選擇適當的時機轉爲看話頭。這時候不再用無相念佛的功夫來憶佛念佛了,而是改爲禪宗門庭的話頭來看著,不讓它消失。比如參禪是誰?念佛是誰?吃飯是誰?說話是誰?……等話頭。但這時心中都不會再唸出這些話來,而是住於所看的那一句話的前頭(如果那一句參禪的言語已經在覺知心中出現了,覺知心就已經住在那一句話的後面了,就不是住在話頭而是住在話尾了)。然後繼續鍛鍊,使自己的覺知心在人間的種種活動之中,都能同時安住於所看的那一句話的前頭,不會生起妄想妄念,這時就是具足眼見佛性的功夫了。

當然,看話頭功夫是不是已經具足了,還是得要由善知識 來觀察判斷,因爲看話頭的境界會有一些變化;還沒有完全成 熟之前,最好是繼續看下去,繼續前進而使功夫更深厚,到達 某一種層次時,再來參話頭,那時參出來才能看得見佛性;或 者看話頭功夫具足成熟時,再由善知識來引導,那時就能親眼看見佛性。若是功夫還沒有成熟,就先參究佛性而被你參出來時,還是看不見佛性的。依據 平實導師度眾與教學的經驗,一旦參出佛性的內涵而看不見時,這一世就沒什麼機會可以看得見佛性了,只好等未來世再說了。末學可以說明的是,看話頭功夫的鍛鍊,不必修練到初禪或二禪的功夫,但必須經歷看話頭功夫的一些演變狀況,到達某一層次時(末學奉命不許加以說明,以免有人妄稱已經有那個層次而被引導時,一定看不見佛性,這時講出來的人就是在害人看不見佛性),才來參究佛性的內涵,才會比較有把握。

這意思是說,想要眼見佛性的人,除了其他條件以外,都必須有看話頭的功夫。如果不想成爲解悟佛性的人,不想因爲看不見佛性而一生都覺得遺憾,就必須鍛鍊看話頭的功夫;否則參出佛性的內涵時就會成爲解悟而無法眼見佛性,因此末學必須先說明看話頭與眼見佛性的關聯。

眼見佛性必須有正確的看話頭功夫,但明心者不是必須有看話頭功夫;善知識教導學人看話頭之目的,只是要使參禪者心思細膩敏銳而比較容易找到如來藏;心思如果粗糙,是找不到如來藏心的。但是找到如來藏心以後,會自己確定一個事實:能不能找到如來藏心,以及找到如來藏心以後會不會退失而看不見如來藏,其實都與定力無關。因爲即使看話頭的功夫全部失去了,還是會繼續清楚分明看見如來藏心的所在。可是若想要親眼看見佛性,甚至於在山河大地、虛空之中,都可以看得見自己的佛性,就必須具備很好的看話頭功夫,而且必須

是動態之中修得的看話頭功夫,才有可能看得見佛性;靜中修來的看話頭功夫,大多數是看不見佛性的。這就是說,只要明心以後作錯功夫,那是看不見佛性的,最多只能看見如來藏的成佛之性,也就是只能維持明心的智慧。由於這個緣故,游正光老師說:

欲眼見佛性的佛子們,應先勤練無相憶佛、次拜多尊佛 及鍛鍊思惟觀功夫,然後還須勤練看話頭功夫,並努力 消除煩惱之遮覆及懺悔毀謗勝義僧之重罪(不論是性罪 或戒罪,或者兩者都是),並且修集眼見佛性所需之大福 德;直到因緣成熟時,於世尊冥助之下,而獲得平實導 師的幫助,方得眼見佛性。從此不疑世尊所説究竟是以 肉眼見?還是慧眼眼見?正當眼見佛性時,其實都沒有 所謂的以肉眼、或者以慧眼見的問題存在,就以父母所 生眼而清楚分明看見了佛性。所以眼見佛性是很單純的 事情,越單純越好,思惟越多,就越不能眼見佛性。4

奉勸欲求眼見佛性的佛弟子們,唯有精勤鍛鍊看話頭功夫、熏習眼見佛性的正知見、培植眼見佛性應有的福德莊嚴,於時節因緣成熟時,方能在世尊冥助下,並在善知識的親自指授之下眼見佛性。此外,奉勸只想在經典裡探究佛性答案而不肯下功夫鍛鍊看話頭功夫的佛子們,在福德、定力、慧力都尚未具足的情況下,或者

⁴ 摘錄自正光居士著,《眼見佛性》,佛教正覺同修會(台北市),初版 三刷 2007 年 12 月。

尚缺其一的情況下,一旦先知道佛性答案者,則今生一定無法眼見佛性,只有期待來世了。就算是三者都已經有了少分,則眼見佛性之覺受非常淡薄,乃至不現,解脱功德小矣。若想能夠眼見佛性清楚,則不僅必須付出比他人多倍之心力,而且不若直心學人依善知識開示,勤鍊看話頭功夫,於因緣成熟一念慧相應而眼見佛性清楚、之全身覺受強烈、之解脱功德大,是故學人不可不慎。借用禪宗祖師的四句偈來開示眼見佛性正理作爲結尾,那就是:「青青翠竹悉是法身,鬱鬱黃花無非般若;溪聲盡是廣長舌,山色無非清淨身。」

張正圜老師說:

明心而證得如來藏的人,所了知的是:如來藏自無始劫來,不曾於六塵萬法起一念一刹那之見聞覺知,一向離見聞覺知故,於六塵中所出現的萬法都不起分別;而「眼見佛性」者,眼見見聞覺知等七識十八界之總性,不以看見能見之性、能聞之性乃至能覺知性之現行爲見性也,是故佛性可以眼見,名爲十住菩薩眼見佛性——即是未入地菩薩隨順佛性。若如上平居士等人,於眼等六根體會見聞覺知等六性者,俱名凡夫隨順佛性,不名眼見佛性。非是禪宗所言之見性也,非是《大般涅槃經》所說之十住菩薩眼見佛性也。

明心之人,可以眼見如來藏之運作,可親眼看見如來藏運作時之體性,若無大善知識攝受,往往以爲如

是明心即是眼見佛性,然實非是。十住菩薩眼見佛性, 必須先有看話頭之定力功夫,功夫純熟而且具足慧力 與福德以後,再參究佛性名義,方可在參得佛性名義 時見之。⁵

由筆者自己的眼見佛性親身體驗,再由游老師、張老師書中這些開示,都證明眼見佛性所必須的定力,不必很深厚,因此不必等到修得初禪、二禪時再來求見佛性;但是看話頭的功夫卻必須修得很好,一定要經歷某些過程,才能在參出佛性的內涵時看得見佛性。而這些過程是不是已經全部完成了,應該由過來人善知識勘驗判斷,學人自己是不清楚的。所以,求證眼見佛性的境界固然不必有初禪、二禪的定力,還是必須具備看話頭的深入修鍊,經歷某些演變狀況而獲得提升到某一程度時,才有可能在參出佛性內涵時眼見佛性,不是從無相念佛的動中功夫剛剛轉過來的粗淺看話頭功夫,就能眼見佛性。關於看話頭功夫的理論與行門,將在下一章的第二節「定力莊嚴」及第四節、第六節中加以敘述。(待續)

⁵ 摘錄自正圜居士,《護法與毀法》,佛教正覺同修會(台北市),初版 二刷 2007 年。



(連載三十八)

第五節 菩薩學處

第一目 修學六波羅蜜多

《解深密經》卷4說:【善男子!菩薩學事略有六種,所謂:布施、持戒、忍辱、精進、靜慮、智慧到彼岸。】《瑜伽師地論》卷39也說:【復次,菩薩次第圓滿六波羅蜜多已,能證無上正等菩提。謂施波羅蜜多、戒波羅蜜多、忍波羅蜜多、精進波羅蜜多、靜慮波羅蜜多、慧波羅蜜多。】

菩薩從初住位開始,乃至等覺位中都在修學波羅蜜多,是故修學六波羅蜜多是菩薩正道,六波羅蜜多乃至十波羅蜜多是菩薩道的大溫柁南。波羅蜜多是梵語,波羅蜜即是彼岸,也就是清淨沒有染污的解脫彼岸,多即是度的意思。問題是:要度誰到彼岸呢?答案是要度眾生到彼岸。那麼眾生又是誰呢?答:所謂眾生就是有情的五陰、七轉識,蓋因有五陰、七轉識,

才能構成有情於人間的種種活動。有情之於世間六道輪迴,不 能出離三界,皆因各個有情之七轉識有染污故,是故度眾生之 意即是度有情之七轉識到彼岸,但是度到彼岸時其實並沒有彼 岸可到,只是解脫於分段生死苦、變易生死苦而已。

那麼度彼岸是否能度盡一切有情眾生到彼岸呢?這一點 佛也辦不到;佛曾經說過:「無量無邊眾生如何度盡?」所以 度眾生之意,首要的即是自己度自己的七轉識到彼岸;而自己 是不能度他人之七轉識到彼岸的,他人也不能度自己的七轉識 到彼岸,因爲一切眾生都是由自己的七轉識決定作主,他人無 法幫自己作主;因此自己七轉識要到達解脫生死的彼岸,就得 靠自己多聽聞善知識講說到彼岸之法,聽聞後善於思惟到彼岸 之法,最後心得決定而善於修持到彼岸之種種方便行,才能真 的到達究竟無上解脫的彼岸——成就究竟佛地的果德。善知識 如同「指月」之指,眾生依循隨順著善知識所指的方向望去, 才能見到明月,因此善知識只是指示到彼岸的方向及方法,至 於能不能到彼岸,眾生就得靠自己修行的功夫了;所以說,眾 生是緣於善知識所教導之方法,自己透過聞、思、修的過程, 實證時才能度自己到彼岸。而善知識所教導的到彼岸之法及開 引眾生之所應行,即是六波羅蜜法門,這就是以六度法引度眾 生到彼岸的意思。

再說,眾生爲何要到彼岸?《心經》說「度一切苦厄」, 只有七轉識才有苦厄,阿賴耶識本體是沒有苦厄的;所以要斷 七轉識的我見、我執,我執斷盡了就是解脫,解脫了就沒有苦 厄;因爲七轉識若沒有相應我見、我執,哪來苦厄可言?至於 彼岸是什麼境界?彼岸就是本來解脫的境界。菩薩開悟明心親 證涅槃的本際,就能了知本來解脫的境界,此非二乘聖人所能 成辦,更非如宗喀巴等未斷我見又否定阿賴耶識的一闡提人所 能成辦。如果菩薩再進斷我執,就可大聲說:「梵行已立,所 作已辦,不受後有,解脱、解脱知見知如真。」這就是菩薩 證得解脫果,成就有餘涅槃。但是菩薩因爲種性珍貴,悲願所 持,慈愍眾生故,因此雖然初地以上菩薩有能力可入無餘涅槃 而不證入,卻故意保留或重新生起一分思惑,滋潤下一世受生 的種子,繼續受生於人間而行波羅蜜多,廣度有情,直到成佛。

因此菩薩不入無餘涅槃,卻有實證本來解脫彼岸的功德智慧,名爲菩薩不可思議的解脫,以此得度彼岸。由以上所述可知,菩薩若要度彼岸,必須先斷我見,我見斷了才能明心證眞;若不能斷我見,縱使當面聽聞善知識爲他明說眞心阿賴耶識的所在,也無法承擔,當然就無法生起該有的解脫功德,最後還是會繼續認定粗、細意識是常住法,落在我見中而自以爲已斷我見,終究已退失菩提心。所以想要明心證眞者,必須先知我見的內涵及具斷我見的解脫分功德。菩薩初從明心開始,就豁然了知眾生七轉識皆依阿賴耶識而生,萬法皆依八識和合運作而生、而顯,離開阿賴耶識就無眾生可言;是故要度七轉識眾生到彼岸,就必須轉依於阿賴耶識而行六波羅蜜,否則只能說是行世間善法或積集見道所須的福德資糧而已;行世間善法是沒有波羅密多,是不能到彼岸的,因爲仍在修集資糧中,而未見道的人也仍然是不能到彼岸的。

第二目 布施波羅蜜多

布施波羅蜜:有財施、無畏施及法施波羅蜜(財施又可分為內財與外財的施予眾生)。受施者即得壽命、色力、安樂、辯才等利益,而布施者能得五報,《菩薩優婆塞戒經》卷5說:

施主亦得如是五報:若施畜生得百倍報,施破戒者得千倍報,施持戒者得十萬報,施外道離欲得百萬報,施向道者得千億報,施須陀洹得無量報,向斯陀含亦無量報,乃至成佛亦無量報。

又常作無畏施者,會讓人對於無論好的境界或不好的境界都不會產生害怕,對自己也會產生信心,作任何善事都勇猛精進;對於想要修學佛法的人,不論是要修學解脫道、佛菩提道都會很樂意修學;對大乘如來藏深妙大法也不會產生畏懼。法施者,能令諸有情斷我見、我執證得解脫果,乃至能令諸有情親證法界實相,更進一步通達見道該有的智慧,進修道種智,最後成就一切種智。菩薩應當如是行這三種布施,但三施中以正法布施爲最勝,如《大寶積經》卷 89 開示:「諸佛所說一切施中,法施第一。」「若一切財施與無畏施皆不離正法布施者,這才是佛法中最殊勝的布施。

《廣論》263 頁則說:

菩薩地云:「云何施自性?謂諸菩薩不顧自身一切資 具,所有無貪俱生之思,及此所發能捨施物,身語二 業。」謂善捨思,及此發起身語諸業。圓滿布施波羅 密多,不待於他捨所施物,捐除眾生所有貧窮。若不

¹ CBETA, T11, no. 310, p. 509, a18

爾者,現有眾多貧乏眾生,過去諸佛所行布施,當非究竟,是故身語非爲主要,唯心爲主。謂自所有身財善甚根,一切慳執皆悉破除,至心施他。又非唯此,即諸捨報亦施有情,由修此心到極圓滿,即滿布施波羅蜜多故。如入行論云:「若除眾生貧,是施到彼岸,現有貧眾生,昔佛如何度。一切有及果,心與諸眾生,說名爲施度,以是施即心。」

宗喀巴是抄襲《瑜伽師地論》〈菩薩地〉所說的「菩薩自性施」的內容而說唯心爲主。然而宗喀巴所主張的六識論基礎卻是處處違背彌勒菩薩所開示。我們看《瑜伽師地論》卷39〈9施品〉的開示:

云何菩薩自性施?謂諸菩薩於自身財,無所顧惜,能施一切所應施物,無貪俱生思,及因此所發能施一切無罪 施物,身語二業安住律儀、阿笈摩見、定有果見,隨所 希求即以此物而行惠施,當知是名菩薩自性施。²

所以 彌勒菩薩開示菩薩自性施的內涵,是必須要以無罪施物來行布施,並且身語二業必須安住於 佛陀施設的律儀、阿含解脫道的正見、佛菩提因果正理的眞實見中;反觀藏傳佛教的歷代祖師如宗喀巴、寂天、歷代達賴喇嘛……等,所說所行不僅違背 佛陀施設的戒律,並且違背阿含解脫道的正理,更是違背法界實相定有果見的正理,這都是因爲宗喀巴與寂天等都是否認第八阿賴耶識者,都是誤以意識心爲「三界唯心」的心,

² CBETA, T30, no. 1579, p. 505, b6-11

所說唯心爲主之施,都是欲以覺知心之自我,誤認爲意識於布施行中可以不起三輪之知、之思,就說是圓滿布施波羅蜜了。然而一切人(包括宗喀巴與寂天在內)於行布施之時,若沒有覺知心來覺知自己是施者,覺知受施的對方與所施的事物,則根本不能成就布施之善事;但是,如果以覺知心爲主體來覺知施者、受者及施事,也就不可能是三輪體空。因此,依照宗喀巴所說的布施來修時,就會落入這個也不是,那個也不是,真的是無所適從之窘境;而他自己如此行布施時,假使遇到證悟的菩薩,不論怎麼解釋,都會有極多過失產生,一定都是進退兩難無法自圓其說的。

真正三輪體空的布施,不是在意識思惟想像自己的布施三輪體空,而是應如菩薩證得阿賴耶識,了知菩薩於布施行中,阿賴耶識與見聞覺知心同時運作,由生滅性的覺知心透過身語二業成就布施行,明見有布施時的三事正在運作,也同時明見不生滅的阿賴耶識行施之時,卻對布施的三事都無了知、都無領受,所以是在具足三事中而同時三事皆空,這才是布施時的三輪體空正觀,如此布施才有波羅蜜;宗喀巴以意識爲主體的布施,是有布施而無波羅蜜,卻妄想爲無布施而有波羅蜜。所以《金剛經》說:【須菩提!菩薩於法,應無所住,行於布施。所謂不住色布施,不住聲、香、味、觸、法布施。】此段經文中所說的「無所住」是指阿賴耶識本體之離貪瞋等性,於布施行中,阿賴耶識於六塵境中不作分別,不了知自己是施者,不了知他人是受者,也不了知所施之事或物;若有了知就不是無分別,因爲了知就是分別故,而意識心於離語言而一念

不生來行布施時,是一定會繼續了知施者、受施者、施事與施物的,因爲了知時即是已經分別完成了,故宗喀巴以意識爲主體的布施,是具足施等三事的,不是三輪體空,這樣的布施並沒有波羅蜜。如此,證悟菩薩於布施行中,除了現前觀見見聞覺知心之分別三輪俱在,同時又現見自心如來藏之恆離三輪分別,如此才是菩薩之無所住布施,如此才符合《瑜伽師地論》〈菩薩地〉中所說,也才能真正獲得布施的解脫功德。

是故,菩薩必須證悟第八阿賴耶識,然後轉依於阿賴耶識 之無分別性,及由阿賴耶識所生出的見聞覺知心來作分別,和 合運作而行布施,才是真正的三輪體空;如是三輪體空,不但 有三輪體空之實,還有真實布施之無漏有爲法上的世出世間功 德、福德,否則只能稱之爲世間善法而已,甚至將成爲無因論 之無因無果的布施了。是故菩薩行布施到彼岸,不妨五陰三輪 皆俱,同時有如來藏之三輪體空;不妨以世間法行布施而同時 從世間法布施當中行出世間法布施;菩薩布施到彼岸,即可現 見彼岸即是本來自性清淨涅槃,實無彼岸可到;菩薩如是行於 布施,方能謂之已證布施波羅審多。

又菩薩意樂布施者,《廣論》280頁說:

唯意樂布施者。內居閑靜由淨意樂淳厚淨信,分別化現 種種廣大無量財實,勝解惠施一切有情,以少功用生無 量福,亦名菩薩巧慧布施,是菩薩地說。妙手問經雖說 此是無資財者所應修學,非有財者不應修習。無資財時 巧慧布施,是爲乃至未證增上清淨意樂初極喜地,若證 此地,則諸資財定無匱乏。

《廣論》此段是抄自《瑜伽師地論》,卻又錯解論意。《廣 論》所說意樂布施是「分別化現種種廣大無量財寶」而行惠 施,不是以人間可受用的實物來利樂有情; 這純粹是意識在內 相分上的虚妄想,也是藏傳佛教——密宗所慣用觀想之無中生 有法。喇嘛們心中是希望藏傳佛教——密宗行者對眾生作廣大 布施時,只要行觀想之法就好,不要用實物布施;而眾生對喇 嘛的布施則不許用觀想布施,一定要把預定布施給眾生的實物 錢財留下來布施給喇嘛們(乃至要求密宗女行者要以色身來布施給喇 嘛),以免信徒們的金錢布施給眾牛以後,能布施給喇嘛們的 会綫就會相對減少。但觀想之布施法若能成就布施功德,則一 切人只需藉幻想之法,想像出虚空中有無量金銀珠寶,全數施 捨他人,等同捐出無數犍闥婆城,何樂不爲?當然也應該可以 使用此法來布施供養喇嘛們,不必以人間可受用的錢財實物布 施給喇嘛了。但如此布施想像出來的施物影像,倡導的喇嘛們 自己都不接受, 眾生又怎能得到利益呢? 即將餓死的眾生照樣 是餓死,不曾獲得藏傳佛教——密宗行者觀想出來的食物而離 開餓死的痛苦。如此觀想的布施,眾生何曾受施?而觀想的施 者又怎能有宗喀巴所說的「以少功用生無量福」呢?這都是 宗喀巴以外道觀想法來取代大乘佛法所致,也是曲解聖 彌勒 菩薩所開示布施的聖意故,亦不知勝解行位菩薩勝解實相之智 慧力故,更不知菩薩如何行意樂巧慧布施故。宗喀巴又引密教 的《妙手問經》,說沒有資財的人要這樣修觀想布施,有資財的 人也應該這樣修,未入初地前都要這樣修,而其真正的目的, 卻是要防止信徒的實物錢財落到需要被布施的眾生手中,而將 保留下來的實物錢財來供養喇嘛們。但這都是虛妄想的布施!

今恭錄《瑜伽師地論》卷 39〈菩薩地〉原文以茲對照: 又諸菩薩,內居閑靜,由淨意樂淳厚淨信分別勝解,數 數緣念種種上妙無量財寶,以勝解力,於諸眾生樂行惠 施。由此因緣,是諸菩薩以少功用生無量福,當知亦名 菩薩巧慧而行布施。

〈菩薩地〉所說清淨意樂布施,是已證悟的七住位菩薩乃至未達增上意樂清淨的菩薩(未入初地),就是指七住位入心到十迴向位滿心的菩薩,內心住於安閑清靜之中,依於所證的清淨勝義菩提心,並且恭敬深信菩提心而不退轉,清楚瞭解菩提心所生出的般若智慧,必須具足這樣淳厚的清淨信,然後數數思惟般若智慧無量法財,以勝解行位菩薩的勝解力,不管是有財或者無財,都很歡喜的對諸眾生樂於行財施、法施、無畏施等任何一種有智慧、有恩惠的布施;由於這樣的因緣,證悟菩薩能以少功用而得無量福德,這才稱之爲菩薩善巧般若慧而行布施。

此中所說勝解行位菩薩,依《瑜伽師地論》卷 47 說:【云何菩薩勝解行住?謂諸菩薩從初發心,乃至未得清淨意樂,所有一切諸菩薩行,當知皆名勝解行住。】句中「初發心」是指明心開悟,「清淨意樂」是指入初地。是故已證得第八識如來藏的七住位菩薩,已得般若總相智,發起根本無分別智,並進修般若別相智,再發起後得無分別智,次第進修而歷經十行、十迴向位,漸次具足唯識相的勝妙智慧,這期間的菩薩都稱爲**勝解行位菩薩**,於般若智慧已經親證而得殊勝的證解。所以,已經證悟而入七住位的菩薩,乃至登地前的十迴向位菩

薩,可以依自己所得勝解的慧力而隨緣行於財、法、無畏等布施,如是方屬菩薩意樂布施。

今時所謂的學佛大眾,對於菩薩行布施到彼岸的真實義理,多有嚴重的誤解,因而導致修行上的偏差,不能獲得菩薩見道的功德,更別奢談菩薩修道的功德。例如印順法師所提倡之人間佛教思想,於慈濟功德會與佛光山兩大山頭大力推行,努力修習人間善法的布施行,雖然對目前國家社會的和諧似乎有所貢獻,但是這種只希求來世再得人身、資財無虞匱乏,而不求實證二乘菩提,不知希求大乘解脫,更不迴向大乘菩提者,並不是真正學佛的人,只是在學人、天之道,或是想要修學聲聞道,卻又嚴重誤會了聲聞道的解脫眞義、解脫行門。

而「廣論」團體的僧眾則更是等而下之,他們承襲藏傳佛教——密宗應成派假中觀的邪思邪見,不但不肯發起願心來求證三乘菩提,更不肯發願求證大乘解脫,領導的僧眾更欺誑大眾說:「末法時代無證悟這回事。」意謂所有人都不可能開悟,當代所謂的悟者也都是騙人的,讓大眾死了實證菩提的心,死心蹋地爲他們提供免費的人力當義工,爲他們設立的公司營業賺錢,去供養廣傳雙身法的達賴喇嘛;這類言行已犯下大妄語業,也是葬送佛弟子法身慧命的大惡行。在這個前提下廣招學員,研討宗喀巴的《廣論》邪說,表面上是說學習佛法要行菩薩道、行六度萬行,鼓勵學員投入他們的法人事業當義工;無知學員爲了希求福德資糧,紛紛參與,或當公司職員、商店店員;或當工廠工人、農場農夫等等;於是鳳山寺的「里仁」公

司事業蓬勃發展,商店、公司、工廠、農場到處成立,營利錢 財滾滾而來,主其事者每天忙著數錢,底下的「佛弟子」們每 天忙著工作,上上下下爲了事業賺錢忙得不可開交,心中則是 煩惱一大堆;不僅如此,還帶著六識論的邪見,違背「定有果 見」的正見,這能算是學佛嗎?如此僧眾假藉佛法六度萬行之 名,利用佛弟子的善心作義工,行營利賺錢之實;等到臘月來 時,一生總帳一算,死相難看也就在所難免了。

是故《菩薩優婆塞戒經》卷 5 說:【有布施非波羅蜜、有波羅蜜非是布施、有亦布施亦波羅蜜、有非布施非波羅蜜。】慈濟功德會即是「布施非波羅蜜」的典型例子,因爲只行世間善法,都不知不證三乘菩提故。再者,定性二乘人,尤其是辟支佛,他們不樂行布施,只是爲了自己取證無餘涅槃,即是「波羅蜜非是布施」。三者,如大乘菩薩,不但勵力求證菩提或已證菩提,並且不畏困難繼續力行布施,此即是「亦布施亦波羅蜜」。後者如鳳山寺修習「廣論」的佛弟子,以爲布施勞力給鳳山寺修學、教導「廣論」的僧眾,表相上雖可言布施,但實質上卻是護持六識論及雙身法的邪教邪法,不符合 佛陀教導的布施正理,實非眞正的布施,而是幫助六識論者破壞眾生的法身慧命;而這樣的「修行」,又同樣都不發願求證眞正的三乘菩提,未來也不可能實證三乘菩提,故說爲「非布施非波羅蜜」。(待續)



論釋印順說僧團為佛法久住的

唯一要素

游宗明 居士

釋印順對佛法的講解及著作等身,洋洋大觀寫了一大堆,但他常常只說一半,另外更重要的一半卻不見了;如講成佛之道應該是二乘菩提解脫道與菩薩乘佛菩提道等三乘菩提都說,才是圓滿的成佛之道,不能只講到聲聞阿羅漢解脫道,再上去的佛菩提道就沒有了,而妄說阿羅漢就是成佛。另外,佛陀、達磨、僧團爲三寶,正法的久住要三寶等觀,並不是只有僧團爲唯一要素;而且這個僧團不是只有指出家僧人,也有示現在家相之菩薩僧;最重要的則是此僧團必須有正法,否則光有僧團而無正法,徒有佛教表相,不能說是佛法久住的唯一要素。釋印順說「僧團爲佛法久住的唯一要素」」而排除了佛寶與法寶,但對什麼樣的僧團才能成爲佛法久住的唯一要素,他卻沒有說清楚,所說的內容不完善,像這種說法只能稱爲半截佛法,有失圓滿而將完整的三寶加以割裂,符合他對法寶闡釋的一向作法。

釋印順說:「從達磨而有釋尊的自證化他,因佛陀的化

¹ 釋印順著,《佛法概論》,正聞出版社,2003年4月新版二刷,頁21。

他而有僧伽的内修外弘,釋尊時代的三寶住世,是人間佛教 的本源。」² 釋印順在此指出先有達磨(法)的存在,然後才 有 釋尊的自證成佛及度眾生,因度眾生而有僧伽的內修外 弘。世俗凡夫這樣想也沒錯,以法爲尊,令人敬仰,想要修學 佛法就會跟 佛學,佛陀圓寂了就跟僧人學習;但是若無 佛陀 則不會有佛法弘傳於人間,更不會有佛教僧伽存在;因此若問 三寶哪個重要?當然誰都同樣重要,要等量齊觀,如鼎三腳, 缺一不可;然其中 佛爲法主,法是從 佛而來的,佛不單是代 表法,其實 佛即是法;佛不是代表僧,其實 佛即是僧,所以 理上來講三者沒有差別。若 佛出世,若 佛未出世,諸法依然 在,這也沒錯;但是 佛若未出世爲眾生開示而打破無明,那 麼世間就沒有佛法可說。佛未出世時,印度也有修行人,雖然 不少外道自稱成佛、成阿羅漢, 但本質都只有人天善法, 沒有 得解脫果的阿羅漢,更無法修菩薩道而成佛;所以法主非常重 要,可以說沒有 釋迦佛就沒有娑婆世間的佛法。

事相上佛法的久住需要有僧伽的護持,這也沒錯,但本文 要談的是:若佛教僧伽中已沒有正法存在,那僧團頂多只能護 持佛教的表相,實質上並沒有正法久住。沒有正法的佛教也只 能稱爲半截佛教,釋印順喜愛半截佛法與這種半截佛教,正法 行者卻不敢苟同!

何謂正法?大家都自稱所學爲正法,沒有人會自稱所學爲

² 同註1,頁29。

邪法,就算學邪法的人他也不想被人看出他是心術不正的壞 人,所以他也會說學的是「正法」。然而大部分的人都不知道 什麼是正法、正法在哪裡?所以經常是學了邪法而不自知。若 照星雲「大師」的「法語」說:「什麼是正法?我們要如何修 持正法?人與人之間有人道,人道就是正法。世上的忠孝、 慈悲、信義,這些倫理道德都是正法。我們想在社會上求財, 不能用邪法、外道,要用求財正法。此外,在感情上、人情 上,不論什麼道,也都有其正法。」3 加果他說的這些也是 佛教的正法,那您大概也不必學佛了,這些道理只要去跟孔夫 子學就足夠了,何必學佛?但是您也不能說這些不是正法,而 是跟佛教所說的正法相差十萬八千里,只是人天善法中的正 法。盧勝彥則更狂妄,他說他已經成佛了,他成佛才是正法, 其他菩薩、阿羅漢都是邪法。所以他自己叫作「真佛宗」,似 平唯有他是追佛,其他全是假佛了? 盧騰彥若是佛的話,那他 這個「佛」的腦筋有問題:諸佛都是真的才對呀!假佛怎麼可 以叫作佛?只有喇嘛教可以騙人即身成佛而說他是佛,所以盧 勝彥才會去當喇嘛而說他已經成佛。但這種喇嘛自大妄稱的 佛,根本不是佛教之佛,因爲喇嘛教沒有佛教正法,不可能成 就真正究竟圓滿的佛。

四念處是正法,八正道、三十七道品……等都是正法,但 爲何經典又說正法五百年,像法末法幾千年;像法末法時期沒

³ 星雲大師「如何修持正法?」網路:妙音書院 2006.1.1 轉載 http://sclfam.blogspot.com/2006/01/blog-post_113613327751747709.html

有四念處八正道嗎?可見除了四念處等法之外還有一個什麼標準來判斷何謂正法?

《大方等大集經》卷 55〈月藏分 分布閻浮提品〉:

爾時 世尊告月藏菩薩摩訶薩言:若我住世,諸聲聞眾「戒、捨、聞、定、慧、解脱、解脱知見」具足,我之正法熾然在世,乃至一切諸天人等,亦能顯現平等正法;於我滅後五百年中,諸比丘等猶於我法解脱堅固;次五百年,我之正法禪定三昧得住堅固;次五百年,讀 請多聞得住堅固;次五百年,於我法中多造塔寺得住堅固;次五百年,於我法中門諍言頌、白法隱沒損減堅固;了知清淨士從是以後於我法中,雖復剃除鬚髮身著袈裟,毀破禁戒行不如法,假名比丘。

佛入滅後一千年,本應爲正法時期;但因女人於佛法中出家,減爲五百年;像法時期一千年;過一千五百年後,進入末法時期。從一千五百年開始,佛門中由於多數人沒有實證,開始對少數實證者鬥爭,妄說實證者所弘揚的法義錯誤,開始否定大乘第八識正法;現在已是 佛入滅後二千五百餘年,正是末法時期,已不只是對實證的正法毀謗,出家人已經如 佛預記一樣:「雖復剃除鬚髮身著袈裟,毀破禁戒行不如法」,已經成爲「假名比丘」了,正是不依如來藏正法妙義而轉修密宗的無上瑜伽雙身法的寫照。

從經文可知 佛住世時及「戒、捨、聞、定、慧、解脱、解脱知見」等七者皆具足時名爲正法時期,只有五百年;但像

法末法的期間只要有七者具足還是有正法,只因爲佛門出家人的根器變差了,這七法不能普遍存在多數出家人身上,那就是像法末法時期了。這時如果還要以凡夫僧團的存在作爲正法久住的依靠,真的不切實際;反而應該以正法的本質是否如實存在,來確定正法是否可以久住,才是正確的觀念。

我們從《勝鬘經》可以更明確的知道什麼叫正法:

世尊!我從今日乃至菩提,攝受正法終不忘失;何以故?忘失法者則忘大乘,忘大乘者則忘波羅蜜,忘波羅蜜者則不欲大乘;若菩薩不決定大乘者,則不能得攝受正法欲、隨所樂入,永不堪任越凡夫地。4

佛教中的正法就是以如來藏爲核心的大乘法,不是二乘菩提解脫道小法;唯有大乘佛菩提道才能成佛,而大乘法就包含二乘解脫道乃至天道、人道;可是若只講人道、天道乃至二乘解脫道而無大乘佛菩提道,則不能叫作佛教的正法,最多只能說是羅漢教的正法,因爲沒有佛教的實質;若如藏傳佛教說它也是大乘,但卻否認如來藏,則不是正法;或如密宗紅教說它也有如來藏,但它的如來藏則是自立的「第八意識」,而不是如來藏,這也不是正法。這些正知見如果確立了,而僧團也確實有第八識如來藏妙理的實證與弘揚,再來說僧團爲佛教正法久佳的唯一要素,才沒有過失,而這時僧的定義還要包括出家聲聞相的菩薩僧眾和在家的菩薩僧眾才圓滿。假如捨棄在家、

^{4 《}大正藏》,冊 12,《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》,〈十受章第二〉, 頁 317,下 15-20。

出家菩薩僧這一部分而說僧團,乃是半截僧團,半截的僧團能夠是佛法久住的唯一要素嗎?答案是:不能。若只有出家聲聞僧,又沒有一位開悟明心者,縱使有人真的證聲聞果了,則此種僧團只能令聲聞教正法暫住,無法令佛教正法久住。所以要佛法長興,必須成佛之道的正法久住,成佛之道的正法則是第八識如來藏妙義的實證與弘傳,所以要正法久住還必須要有開悟之菩薩僧、出家僧的護持,這才是顚撲不破的道理。釋印順本來也有想到這個道理,所以他也說:

釋尊適應當時的環境,在出家弟子中,有事相上的僧團。在家弟子僅是信仰佛法,奉行佛法,沒有成立團體。所以在形跡上,有出家的僧伽,有在家白衣弟子。但從行中道行,現覺正法而解脱來說,「理和同證」,在家與出家是平等的。白衣能理和同證,也可稱之爲僧伽;而且這還是眞實僧,比形式上的僧伽更值得讚嘆。反之,出家者如沒有現證的自覺,反不過形式而已。這事和與理和,本來是相待而又不相離的。5

在家的真實僧比形式上的僧伽更值得讚歎,但他的下一句 又自我否定掉了:

但在佛法的流行中,一分青年大眾——出家者,與 白衣弟子們,重視理和同證的僧伽;忽略六和僧團的作 用,忽略發揮集團的力量,完成正法久住的重任,因此

⁵ 釋印順著,《佛法概論》,正聞出版社,2003年4月新版二刷,頁24~25。

而輕視嚴密的僧制。白衣者既沒有集團,而青年大眾僧中,「龍蛇混雜」,不能和樂清淨。結果,理想中的眞實僧,漸漸的比虛偽更虛偽。號稱入世的佛教,反而離開大眾,成爲個人的佛教。⁶

如照釋印順這種說法是事實的話,那他所說的「**僧團爲佛** 法久住的唯一要素」就更不能成立了,因爲龍蛇混雜,不能和 樂清淨的眞實僧團此虛僞更虛僞,而且離開大眾成爲個人的 宗教,如此已無僧團可言了,怎麼能夠再去護持佛法久住呢?

事相上小乘以聲聞、緣覺爲僧寶,大乘以菩薩聖眾爲僧寶;理體上則講的是自性三寶:佛者自性之覺,法者自性之正,僧者自性之淨,義理分三,體性不二,又稱一體三寶或同體三寶;這裡講的就是如來藏這個自性理體,這是佛法勝妙的第一義諦。釋印順不承認有如來藏能生萬法的自性,因此他所說的僧已經不是二乘聲聞僧或菩薩僧,只是徒具表相的凡夫僧,而且還是聲聞僧而不是菩薩僧;當正法消失的時候,這些凡夫僧的僧衣就不再是黑色的了,而是自然變白。所以若要說僧團是佛法久住的唯一要素,還得要看是什麼樣的僧人;若是凡夫僧團或者納聲聞僧團,是不可能令佛法久住的,只有逐漸消失罷了。

藏傳佛教因爲主張必須修雙身法的無上瑜伽才能成佛,所 以他們叫作喇嘛教而不是佛教。可是修雙身法的藏傳佛教喇嘛 們,卻口口聲聲說他們是佛教,達賴喇嘛也宣稱說他是僧,那

⁶ 同上註,頁25。

麼達賴喇嘛所領導的眾喇嘛就應該被印順稱為佛教裡的僧團了;喇嘛教主張六識論,他們雖然也有第八識如來藏的名稱,但他們所說的如來藏稱為「第八意識」,有時則說為觀想所成的中脈裡的明點而不是第八識。喇嘛教宣稱意識是永恆不滅而可以到下一世去的,這種公然違背 佛陀所說「意識是虛妄的」法義,這種背棄正法的僧團怎麼有可能是佛法久住的唯一要素?也許會有人說:「扯太遠了吧!釋印順又不是喇嘛。」可是釋印順也公然在他的《佛法概論》中說:「佛的區別識類,本以六根為主要根據,唯有眼等六根,那裡會有七識、八識?大乘學者所說的第七識、第八識,都不過是意識的細分。」⁷他身穿漢人僧衣,所說卻是喇嘛教的思想;他所領導的僧團都變成喇嘛教六識論的思想了,正法都不見了,怎麼有可能令正法久住?

釋印順認為:「和合僧的存在,即是正法的存在。」⁸ 但他沒有想到六識論者跟八識論者要怎樣和合?佛教有可能說「佛法有二種:一種八識論的,另一種六識論的」嗎?想要使八識論的正法僧與六識論的常見外道僧互相和合,這是不可能的。不同的宗教可以和諧,但佛教正法的本質不可以改變。就像一神教的上帝只有一位,信耶和華的跟信阿拉的肯定是不同宗教;我們可以說有二種或三種的一神教,但不可以說:一神教的上帝有兩位,一位叫阿拉,一位叫耶和華。這個道理很

⁷ 釋印順著,《佛法概論》,正聞出版社,2003 年 4 月新版二刷,頁 109。

⁸ 同上註,頁19。

簡單,就是眞理只有一種。當八識論是法界究竟眞理的時候, 六識論就一定不是眞理;當確認八識論才是佛教正理時,六識論 就不可能是佛教正理。只有當六識論者不再自稱爲佛教的時候, 受持正法眞理的佛教僧團才可能跟他們和諧共處;這時候八識 論的佛教正法僧團才有可能令佛法久住,而且是唯一的要素。

釋印順說:「從正法久住的觀點說:佛弟子要有組織的 集團,才能使佛法久住世間。」 所謂的僧團是有組織的集 團,但佛教到了末法時期,雖然還有僧團,卻不一定有正法。 此正法是說有開悟明心、找到自性三寶者;這個世界上若是有 一位開悟明心的出家菩薩僧或是在家菩薩僧,則此世界還是有 正法;依這樣的實質說來,就不能說有僧團才有正法。這雖然 是對正法的嚴格要求,但卻是真正的正法。這一層面的正法道 理,對釋印順及其追隨者來講,有點像鴨子聽雷:雖然正法的 法鼓很大聲,但他們就是聽不懂,而且還一直搖頭。所以正法 的弘揚很困難,原因是大多數眾生的福德智慧因緣還不具足; 但正法的聲音不會停息,有緣的人聽到了就會邁入正覺。釋印 順在佛法大海中鑽研久了,多少也會知道這個道理,不過講得 不清楚,他說:「正法的久住,要有解脫的實證者」10, 這句 話的解釋如進而說實證者是指明心開悟者,那就是正法久住。 所以明心開悟對正法的久住絕對是一個大關鍵,遠比出家凡夫 組成的僧團更重要。如果有開悟者,又有和合僧,又是以菩薩

⁹ 同上註。

¹⁰ 釋印順著,《佛法概論》,正聞出版社,2003年4月新版二刷,頁21。

戒爲首重律儀,把聲聞戒定位爲別解脫戒,則此僧團才堪稱爲 佛法久住的唯一要素。

佛法久住要靠僧團,但台灣目前的現象是:連什麼才是 真正的僧團都分不清楚。釋印順在台灣住幾十年了,也不曾 聽聞他教人辨別邪正僧團;僧團不正,何來佛法久住?因此 網路上正義人士說:

台灣佛教興盛嗎?台灣佛教表面上看似興盛,大師充斥,其實不然,還完全相反哩!真的是「外行人看熱鬧,內行人看門道」。台灣佛教界是一種表相佛教,這還是太客氣的說法,有人露骨地說是「宗教詐欺」哩。台灣佛教道場可以分爲幾大類:佛門常見外道(中台山、法鼓山)、佛門斷見外道(佛光山、慈濟功德會)、民間信仰常見外道(喜饒根登)、西藏密教外道(喇嘛教)、佛教正法團體(佛教正覺同修會)等。

但是,所有的外道都自稱是「佛教」,他們都落髮出家, 宣揚「佛法」,佛法名相之下法義異於、違於佛經,甚 至毀佛謗法:唯有極少數佛門內行人知之,絕大多數 信徒無法判別正誤,如果礙於名師情節更易迷惑執著 錯信到底,師徒共同成就破法惡業。

法義異於、違於佛經,甚至毀佛謗法者,所在多有, 有不自知者,有自知而不悔改者(顧及大師面子以及 名聞、利養、眷屬);未悟言悟、錯悟之輩亦然。至於 真正開悟,已捨壽者,台灣有史以來,佛門內行人公 認唯有廣欽老和尚一人。 這就是「表相佛教」,表面看似興盛,其實佛教正法面 臨滅絕危機。¹¹

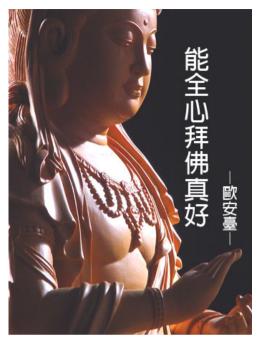
由此看來,可知正法僧團非常難得;不違背佛教正法教義 的四眾和合僧團,才是直正的佛教正法僧團;若非直正佛 教正法僧團,想要作爲佛法久住的唯一要素是不可能的。 佛教正法僧團的流布,到了現代的社會形態,隨著人類生 活的富裕發展而物質構流,會圖口欲錢財環是小焉者;由 於避孕藥的發明,保險套的普遍,使得性行爲更氾濫,這 就給了密宗喇嘛教有機可乘,藉機會擴展它的雙身法,弘 揚全世界,掛羊頭賣狗肉,□說「藏傳佛教」,其實不是 直正佛教, 這是中焉者; 最嚴重的是法義錯誤, 譬如以外 道六識論企圖取代佛教的八識論。眼看僧團沉淪,於是有 「中道僧團」出現,他們標榜:不受取錢財、不使用淨人 (替僧人理財者)、不定居一處、說法後不受施(食)、不食 鱼及肉,離物欲與口欲之食、兩性平等與僧倫、實踐「原 始佛法」、常年禪修。12 這是現代僧團的一股清流, 值得 讚歎!唯在法義部分,他們以爲 佛陀教法的核心是因緣 法、菩提正道只得諸漏永盡, 生、老病死苦永盡、解脫、 涅槃。但是如此的修法只能得阿羅漢果,所以只能稱爲解 脫道,並不能究竟成佛,屬於羅漢法僧團而非佛法僧團。

¹¹ 參考網址: http://www.southnews.com.tw/specil_coul/ho/00/0156.htm 星雲和尚誤導眾生@性、謊言、喇嘛教:痞客邦 pixnet

¹² 中華原始佛教會:http://www.arahant.org/middle10.html

只有依循佛菩提道而求證第八識,實證真正的中道,再依據中道心如來藏進修而完成佛道,同時函蓋了羅漢法的實證,才是真正的佛法僧團,可見具備完整成佛之道的正法僧團極爲稀有難得。台灣是地靈人傑的寶島,並不是沒有這種僧團,問題是要看學人有沒有足夠的福德智慧因緣?若能心存正念,真發菩提心,虔求佛教正法,則在佛菩薩的冥佑下,必有機緣進入到佛教正法僧團中,那麼學佛就必定是一條康莊大道,不再學得辛苦而茫然,一定可以腳踏實地親自實證而學得很快樂!(待續)





拜佛是末學今生乃 至盡未來際生所樂作與 必修的功課,因爲拜佛除 了可以鍛鍊定力以外,還 能得到佛菩薩的加持和 護念,祈願今生能早日成 就無相念佛功夫,進而得 入實相念佛的境界。

末學於2006年10月 進入正覺學法之前並不 懂佛法,也不會拜佛,只 是心想「**正法難求,應予**

把握」,哪裡會知道,到正覺學法,不僅可以學會拜佛憶佛功夫,更可以進一步求明心親證實相,乃至在悟後可以自度度他,走上 世尊所傳的成佛之道。沒想到自己有如此的福報,生平第一次學佛就能進入了義正法的道場,真是幸運之至!記得禪淨班開課的第一堂課親教師就教大家如何拜佛,心中暗想不妙,因爲末學右膝有退化性關節炎舊傷,曾在公公喪事中拜得苦不堪言,而且家中沒有一個清靜的空間可以安心拜佛;但是心中還是想學,於是就依照親教師所教授的先照單全收,心想等有問題時再設法解決吧!

一、較為順利的初期

由於對親教師的全然信受,因此一開始拜佛就依照親教師

所教導的拜佛步驟與要領(身體調柔,順暢自然。將拜佛動作分解清 楚,注意重心的轉移,要有連續性、速度均等,不可間斷……等。) 如實 的去履踐。上課前跟著親教師所錄製的拜佛影片,認真的觀察 研究,仔細盯著親教師所示範的每個拜佛動作、並且勤做筆 記,唯恐有所疏漏而影響自己的學習。又於課後反覆閱讀 平 實導師所寫的《無相念佛》一書,希望能儘早體會無相念佛法 門的精髓。剛開始的一、兩個星期,常就自己拜得不順暢之處 請教前輩,希望能在課前加強練習、並於課中補強。第一個月 的拜佛,著重在拜佛動作之正確與否,而比較少憶佛;憶佛念 則是在平時開車、走路等生活中斷續提念。第二個月開始於拜 佛時帶入憶佛念,並按照親教師所發的功課儀動,於每天拜佛 前學習持咒、迴向,並漸次增加懺悔及唸誦發願文;在此同時 末學也燒錄了《正覺發願文》光碟片,放在車上、家中、辦公 室隨時播放,於是就漸漸能夠在忙碌的工作中,譬如做家事、 吃飯、散步時偶能提起憶佛的念。由於學法漸入佳境,於是開 始素食、戒殺、並發起菩薩大願來。

前三個月的拜佛,每一拜少於四分鐘,早晚各拜約十五至 二十分鐘,假使當天晚上無法拜佛,則於睡前在床上帶著正念 憶想拜佛過程,後來並加上手的拜佛動作。早期在拜佛、憶佛 時常會暗自落淚,包括在講堂上課、開車、閱讀、發大願、或 自覺障礙生起時;直到有一天,義工菩薩勸我別難過,應該把 心放在憶佛上,才開始控制這種落淚的情形,因爲它確實已經 影響到拜佛的進行。幾經克制後,憶念反而少了、淡了。第四 個月因爲覺得沒有進步,於是嘗試以「佛爲吾母」的方法憶念, 仍舊沒有多大進展,只好改回單純的念。這時候,親教師正好說到要「直心」學法,拜佛也是,對末學產生了醍醐灌頂的作用。初期,若早上沒拜佛,中午便在辦公室以坐姿拜佛補拜。由於在家中拜佛是在半開放空間——連接臥室與浴室的更衣室中進行,常會因有人經過而無法專心拜佛,致使拜佛常被打斷而心生懊惱。後經親教師開示教導,而得以漸漸接受自己的因緣。一段時間之後,親教師教導在睜開眼睛時仍應作意憶佛,末學緊抓住幾次得以獨自在家安心拜佛的機會,以單純的念來拜佛,將正念緊緊帶著唯恐斷掉,也祈求佛菩薩加持成就;中午則棄書而以坐姿拜佛,時間雖短卻有極顯著之效果(不過常規的拜佛還是最有幫助的)。此時再重新閱讀《無相念佛》,則別有一番體會,拜佛的功夫也因此而開始有些進步;尤其是上課前四十分鐘在講堂的拜佛,特別能夠攝心專注,效果出奇的好。

每次出國或度假時,也都隨身帶著口袋書,心心念念要找機會拜佛。旅遊中亦不忘提念,儘量讓憶佛念能斷續的帶著。晚上在家拜佛時曾因害怕而疑神疑鬼,就持誦《心經》或〈總持咒〉,告訴自己:「已清淨法座了,佛菩薩會保佑,不用害怕。」又作意:「即使是覺得被摸,也不用管它,一路拜到底。」蚊子咬,或會癢,剛開始以無常想,後來也儘量不理會。若妄念生起,就把它推開,不理它,拜完再說。曾聞到特別的香味,原本起心貪著想要回味此種境界,正知見卻告訴我:「希求感應是不好的,應該捨棄。」由於有正知見的熏習,而使末學得以棄捨這些虛妄的六塵境界,再三告訴自己:「就當自己是個新手吧!」因此而放掉許多錯誤的成見,讓憶佛念與

拜佛功夫重新出發,後來再遇到其他境界時也就能不在意了。

末學爲了加強定力,每天縮短一個小時的睡眠,成爲每天 睡六小時;早上則提早半小時起床拜佛,這樣比較沒有時間壓力,而且儘量在我家同修起床前完成,晚上則多看半小時的 書,來充實自己的知見。末學也製作了憶佛正念的書籤,放在 常常活動的處所,以幫助自己提起憶佛的念。每次在前往講堂 的途中、課堂上、迴向時,也警惕自己儘量提念,乃至去台北 受三歸依及菩薩戒時亦復如是。因爲如是用心提念,而使得憶 佛念慢慢轉爲深細,這時拜佛的速度自然而然地慢了下來。

進入正覺學佛以後的一年多中,因子女不在身邊,老人家也未來同住,此時末學仍任公職,生活固定,煩惱較少,心也較爲清淨,拜佛時間比較能夠掌握,對修行也比較投入;唯一遺憾的是家中同修不太喜歡看到我拜佛,因此每天晚上拜佛總是有所牽掛而無法專心。

二、障礙生起,終至無法拜佛

當拜佛時大都能淨念相續了,進而要求自己在生活中的憶佛念,能由點至線、再由線拉長到成片,誰知功夫還未成就,障礙就現前了,同修開始看末學不順眼,加上自己有時應對不當或起瞋,讓同修以爲我走火入魔,每每看不慣末學拜佛的動作,認爲很怪異,而導致末學拜佛的功夫數度暫停無法持續,如是拜拜停停反覆多時。某次停止拜佛期間,爲保持早起習慣改爲早上做瑜珈,未滿一週便因動作不當,而導致頸椎椎間盤突出壓迫神經;治療了五個多月,幸好佛菩薩加被,只在最痛

的前十多天改爲坐姿拜佛,之後就漸漸得以回復正常拜佛,真是感謝佛菩薩的加持。這些年來,舉凡末學身體上的不適,如膝蓋退化性關節炎、頸椎椎間盤突出、心臟微恙等等,若有身體不適,就求佛菩薩護佑而得以繼續拜佛,因此都沒有因爲困難而真正阳礙拜佛。

末學原爲公務員,每天下班後的晚上及週六、週日,大 都到同修的公司幫忙。學佛一年三個多月後,自公職退休, 轉換跑道到店面上班,工作時間開始佔據了學佛的時間,只 剩下早晚的拜佛及每個月五天的休假,得以到講堂上課,看 一點書並持續校對大藏經(後來校對只做了半年,晚上拜佛也於退休 兩個月後停止)。由於工時長,大多站著,或需與人交談,剛開 始也經常被公開責罵,但爲堅持所樂之佛道,末學不敢喊累或 抱怨所受的諸多過當態度與要求,反而放低身段儘量配合,以 換取學佛的機會,也避免同修因起瞋而說話不當,壞了他未 來學習下法的因緣(那段期間,末學剛受完菩薩戒,並進入忍辱度的 學習)。退休未滿四個月,半夜因心臟病痛醒數次,加上被同 修看到我早起拜佛的疲憊倦容,同修幾度因心疼而勸言:「學 佛一事,來日方長,我雖不反對妳學佛,但妳的狀況對做生 意而言是减分的(認爲未能對其有圓正助益),希望妳能暫時放下 學佛之事。」爲了走長遠的菩提路,菩薩在世間不壞世間法, **雖然擔心不拜佛會使定力退失,但礙於現況,不得不於 2008** 年 6 月先暫停拜佛,只剩下每日功課儀軌——佛前發願、懺 悔、迴向,拜佛就只能留待每次的上課前和彈一的共修了。

其後,雖然仍會要求自己時時將正念儘量帶著,但是定力

仍然節節退失。在這之後的禪一共修,因爲定力退失而導致精神不濟,不是腰酸背痛,就是腳會抖,會走位。在拜得不好時,反而生起了深沉的慢心、妄念不斷,當時還誤以爲自己拜得不錯呢!或者分心在注意色身、分心在注意老師是否靠近。又因之前拜得很順,拜的速度是自然的緩慢,而此時末學卻仍想維持長時間的一拜,而分心在拜佛的動作及時間的控制上,未能專心內攝憶佛,當然就拜不好了(當時沒能自覺,以爲並未如此)。曾於禪一心得分享時,有師姊說:「禪一時應少吃些及拜快些,可避免睡眠和昏沈。」在此之後的禪一,末學爲避免下午精神不濟,也漸漸習慣吃半飽,而拜快些的建議,末學因慢心,並未接納或嘗試。但不管拜佛的狀況有多差,只要因緣允許,末學一定參加禪一,對末學而言,能全心拜佛眞是太好了,而且是得來不易呀!

三、定力之培養仍要回歸於拜佛功夫的鍛鍊

自從閱讀 平實導師的《念佛三昧修學次第》之後,便發起了菩薩大願,隨著 平實導師的著作及親教師課堂上所教授知見之熏陶,末學的願也隨之而不斷更動增廣。從只是想瞭解佛法、想世世留在娑婆世界,到想明心、想救身邊陷入邪見或外道的友人、將身心奉獻於正法,到願未來世能度對我不善之人、願盡吾身堪用隨 佛安排……等。然而欲成佛門大用、圓滿菩薩大願,首應破參明心;想要明心親證法界實相,應當要有深入或細微的觀行能力,而觀行能力成辦的先決條件,則在於要有好的定力;定力的好壞則端視無相念佛之功夫,無相念佛的成就又以無相拜佛功夫的紮實進步最快。而拜佛功夫的確

實成就,則需自己一點一滴來實踐,沒得僥倖也沒有人能幫得上忙。因此,如何回歸正常拜佛功夫的鍛鍊,實在是欲求親證實相者的當務之急啊!

末學停止拜佛約一年半後,仍心心念念能繼續拜佛,因此 常在佛前懺悔往昔所浩諸惡業,祈求佛菩薩加持帶領,使末學 能學法無礙。個性一板一眼的我,經過正覺講堂幾年來正知見 的熏習,練習將正知見運用到生活中,慢慢領悟到與同修相處 的一點竅門,反而對他生起了無比的憐憫,看他常常因誤會或 不必要的小事,而讓自己氣惱不愉快,繼續不斷種下染污的種 子而心生不忍。有時末學起了瞋心抱怨或抗議,也會在下一刻 或稍後向他消歉,同時也儘量抽空陪他做他喜歡的事情,譬如 散步、兜風、聽音樂、度假等,說一點他喜歡聽的話,不愛聽 的就滴可而止,儘量不使他因末學而生起煩惱,後來也發願能 於未來世度他進入正法之中。這期間,末學主動接回已漸行動 不便的婆婆同住,希望使婆婆有安心終老之所(婆婆原本住鄉下 老家,或由三兄弟輪流奉養)。也因此而使同修多少願意圓滿末學 繼續拜佛之微願,同修態度轉緩而得以溝涌,經過千辛萬苦, 末學終於 2009 年末得以同復拜佛功夫的鍛鍊,而同修從此不 再介意我拜佛了。至此,末學在與家人、同事的諸多歷緣對境 中,也開始對 平實導師所說的:菩薩於世間眾生「無愛有慈, 無瞋有悲」,有了初步的體認。

再次重新學習拜佛,剛開始並不如預期中的順利,末學一 心以先前的標準來要求自己,但怎麼拜都覺得不對勁。上網查 詢拜佛動作,跟著網路教學做,花了幾個月的時間練習仍然拜 不好;經向親教師小參請教之後,一邊重閱《無相念佛》及上 課筆記,雖有少許進步然猶未能得力,譬如一會兒頸椎脖子疼 痛,一會兒膝蓋、腰或手腕不舒服等,乃至嚴重走位。在一個 因緣中請教助教老師,在老師教導之後,自己從此不再過度堅 持什麼才是標準動作,只要遵循身體調柔、重心轉移、以腰力 彎下、起身等基本原則,而逐步調整到自覺舒適的姿勢後,才 漸入狀況。其中曾以微開幾分眼拜佛來克服走位問題,終於有 所改善而得以回復到專心憶佛上。

回顧修學無相念佛鍛鍊拜佛功夫以來,或許是初期的順
 利,而導致以爲拜佛並非難事,結果重新來過時卻困難重重, 到能順暢拜佛,足足用了將近一年的時間,這是苦不堪言!這 當中除了拜佛時間比較少的原因(只能早上拜佛)之外,另一方 面也因爲自己急於速成,又不懂得求助於親教師,總想靠自己 搞定而產生的慢心所導致。在拜佛動作較爲流暢之後,繼之而 起的是妄念紛飛、煩惱增多,心靜不下來。曾經請教於剛明心 的師姊,師姊建議重新由稍快的速度開始練習,讓身體自然的 進行拜佛的動作,並使用計時器,讓注意力集中在憶佛念。但 常因時間到而計時器發出聲響時,必須停止拜佛按掉計時器而 心生煩惱,於是就改用電扇或冷氣的定時,比較不易受驚嚇或 必須打斷。有時因爲心思散亂,就乾脆不拜佛而先行整理煩惱 之事,將身心安頓好了再繼續拜佛。**所以消除性隨、斷除煩惱、** 轉依正念,眞是斷除妄念、增進定力的最佳良方,原來親教師 **所教的每句話都是真切而可行的**。後來在時間允許下,再增加 下午或晚上之拜佛,定力也因此而有所增長,當凍度自然放慢

之後,就不再定時了,困擾多時的方向問題也終於迎刃而解。

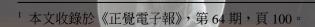
末學爲了能夠抓緊憶佛的念,曾在拜佛時將憶佛念很用力的安住在頭部,直到察覺臉部緊繃時才放鬆眉頭,讓自己更柔軟些,只要那一念還在就好了。也曾在妄念過後生起檢討之心,糾正自己下次應如何如何,一直以來都認爲修行應當如是才對,不認爲這就是掉悔,直到親教師說:「不要理它,回到正念。」才醒悟過來。接著再提醒自己,此念是無形無相無所牽掛的,法身佛何得以見?在幾次拜佛中遇到疑爲地震時,心中已經深切知道,要如同對治妄念、或突然冒出歌曲來一樣,不必理會它,儘管繼續拜佛就對了。

親教師常說:「拜佛就像燒開水一樣,假使每次都在燒到快一百度時就熄火,那水是永遠燒不開的。」這是鼓勵我們修行要持之以恆、不可懈怠。末學在練習無相拜佛的初期,每當覺得功夫即將更進一步時,障礙馬上跟著來,乃至得中斷拜佛(其中亦曾轉爲看話頭及參禪),因此始終未能成辦淨念相繼之功夫。末學實乃鈍根之人,平實導師的《無相念佛》法寶反覆閱讀多回,仍然未能得其精要,希望勤能補拙,並且輔以各種善巧方便來增進功夫和定力。至今,雖然淨念相繼功夫尚未成就,拜佛狀況與障礙也時有上下順逆,但末學已深知因緣未熟無法強求,只能祈求佛菩薩加被,使末學能以堅定的信念、永不放棄地繼續前進,相信終有一天一定能夠真正成就無相念佛功夫。

自知即使將來成就了無相拜佛、無相念佛功夫,也只是進



入佛門的前奏曲與敲門磚而已,未來漫長的佛菩提道,仍當繼續奮勇不懈、精勤修學。非常感謝蔡老師不嫌棄末學之鄙陋,給與末學這難得的機會,得以將多年來修學無相拜佛的歷程作一番整理,使末學有機會從中再次檢視自己。在此文下筆之初,原本思緒雜亂無法成篇,依蔡老師之建議,看完《正覺電子報》第六十四期,由大陸同修正輝與正占菩薩所寫的〈我與同修特別的 425 因緣〉¹一文後,深覺感動與讚歎、發人深省,乃提筆記錄自己學習無相憶念拜佛中的點滴和辛酸,希望能以自己一路走來的坎坷和挫折供養大家。感謝此文得以成就的一切因緣,阿彌陀佛!





萬般的幸運、萬般的感恩,能趕赴此千年之盛會!

回想起此次臺灣之行,感慨極多,難以盡訴。無論在高雄 巨蛋體育館,還是在高雄共修處、桃園大溪正覺祖師堂(正覺 寺)乃至臺北正覺講堂,平實導師與眾親教師的睿智與慈悲都 展現得淋漓盡致,此外還有無數默默辛苦工作的義工菩薩們。 每當那一幕幕感人的場景又浮現眼前時,依然淚眼朦朧、心緒 激盪!在打寫此稿之時,亦是淚水不時流淌,難以自制!

此次千年之會,從知道消息,開始準備到成行,歷經兩個 月的艱苦等待;到要啓程之日前兩天,入臺簽證才正式下來, 真的是身心煎熬又心驚膽顫!

此行能夠如願,首先要感謝北京的正霞師姊,是她萬分辛苦的把此事圓滿的承辦下來,同時也圓滿了一百二十幾位學人的菩薩心願,可敬可佩!

我們是通過深圳旅行社辦理的,因此取名深圳團隊。因為 人員比較多,又劃分爲三個團。此次末學有幸被正霞師姊委 派,負責第二團的帶隊之職,深感責任重大而又慶幸有此爲大 眾效力的機會,倍感欣喜。

- 4月23日啓程,航班由瀋陽至深圳。
- 4月24日上午由深圳到香港。因爲早晨旅行社的大巴車壞了一輛,因此延誤了香港至臺北的航班。經過旅行社與航空公司交涉,很快確定了改乘下一個航班。到臺北後又坐高鐵,幾經波折、磨難,三個團隊分批次,24日晚終於全部輾轉到達了高雄,住下來。身安了,懸著的心才放下來。事後,旅行社的工作人員與我說:「當時都急哭了,從沒有經歷過此等複雜事件,沒想到辦起來又這麼順利,真的是不可思議!」

4月25日,在去往巨蛋體育館的大巴車上,我傳達了正 霞師姊發來的訊息:「在體育館內,爲不引起與外道人員的衝 突,見到平實導師時,不禮拜、不跪拜、不哭泣。」

車很快到體育館了,爲便於管理,本團團員分成四組,每組十人,各有兩位正副組長負責,依次排列準備進入館內。快到領票地方時,看到正覺同修會穿戴整齊的義工菩薩們各自忙碌著,迎接入館的人們。其中有位女眾義工菩薩,穿著整潔的乳白色居士服,雙手合掌,來回的迎接著大家。在經過我身邊時,聽到義工菩薩在說:「您們回家了!您們回家了!」當聽到這句話時,淚水一下子就湧出來了,止也止不住!身邊的師兄們,也在流著眼淚,太感人了!真的有股遊子回鄉的感覺!到館內落座後,見到 平實導師時,就像久別見到娘親一樣,更是全然忘卻了在車上對大家的囑咐,自己有如孩子般不顧一切的痛哭起來,心內在訴說著:學佛十多年才接觸到了義正法,又萬里辛苦跋涉的時空穿越,方有幸見到 平實導師,內心充滿了委屈與酸楚。

從午後 13 點至 18 點,整整五個小時,平實導師不曾離座,如行雲流水般作深細的講解。主題:「穿越時空——超意識」。 講如來藏、講斷我見之觀行、講三縛結之斷除等。細心的聆聽 平實導師演講後,自己有沒有斷我見,不必再問他人,自己便 能有所判斷。看書與親聞,感受力截然不同!平實導師渾厚極 具攝受力之音聲,此生從沒有聽聞過,也不會有人能模仿出 來,此乃是大慈悲、大願力所凝結成!

整個一萬二千人會場,除了外道領票又惡意不來,空出數百個座位外,幾乎座無虛席。每個座位,放有一紙袋正覺新書相送。隔天 26 日,又把寫有「穿越時空——超意識,4 月 25 日高雄巨蛋相會」之標語旗,每人至少一面,送與受戒學人。

4月26日當天,還到高雄講堂,聆聽白老師講戒。白老師是位出家菩薩,身材高大,語音清晰、宏亮,連續講戒八個多小時。菩薩戒律講解得細緻、透徹,展示了出家菩薩大慧、大度、從容之風範和威儀,深深令人敬佩、景仰!緊接著是余老師開示,講解〈佛法眞實義〉中之四加行。余老師語調柔和,很有威德;在講堂上坐定說法時,常常在細心關注著場內之大眾,似在觀察大陸同修之因緣,無比之親切!余老師所講解之四加行,正是我們瀋陽同修來臺前剛好共修到的內容,聽起來極爲相應,不可思議!

4月27日,是臺灣之行極具重要的日子,是大陸同修盼望已久的時刻;在臺北正覺講堂,將由平實導師親自爲大陸 及海外學人授上品菩薩戒。 受戒開始時,場內大眾苦等無數日夜,終於可以近距離親自見到 平實導師慈悲的面容時,那種長久對 平實導師深深思念、深深崇敬、深深眷戀的心情終於爆發出來,不覺之間,全場已是泣聲一片!特別是,當 平實導師親手把縵衣放在我的手裏面,並對我說:「得到的是上品菩薩戒」時,自己更是難以抑制,泣不成聲,滿臉淚水的跪在 平實導師面前,強忍著激動的心情,說著:「謝謝平實導師!」及至受戒結束,平實導師雙手合十在胸,安步由中間過道出堂。經過身邊時,專注看到 平實導師的面容,與夢中多次見到的無二,雙腿不由自主的跪下來,恭送 平實導師離開講堂,淚水不斷的湧出來!好久沒有這麼開心的流淚了,也好久沒有流注這麼多!以致第二天眼睛發乾,視野遠望有限。真的是刻骨銘心啊!

受戒結束,接下來晚上,恭聆 平實導師開講《妙法蓮華經》,直至晚上九點。此次,又得以有幸見到張正園、孫正德兩位親教師。超值,不虛此行啊!

平實導師講經甫結束,即時又不辭辛勞的會見大陸學人代表,末學也被確定爲會見人選。心中自然欣喜,但也是慚愧萬分!一則,修學了義正法才四年多,仍在參究中,而定力、慧力、福德資糧仍很欠缺,慢心也未降伏。二則,此次入臺負責帶隊之職,導遊多不在身邊,一路行程,幾十人的安全至爲重要,且時間緊湊,轉機換車之時,如有疏忽一人掉隊,那麼就將誤了一人的殊勝因緣。因此不敢怠慢,多日晚睡早起,心火自然比較旺些,以致爲趕時間,曾對大家說過「即使尿褲子也要挺住」的話。沒想到,27 日晚,腳底著涼,肚子不好,挺

到受戒結束,去洗手間小解時,後門失控,淋濕了褲子,也淋 濕了一地,很狼狽!別人沒事,卻有幸被自己言中了!因此, 衣褲雖然擦拭過了,但仍覺滿身的污垢。就以上兩種原因,還 是很難爲情見到 平實導師,怕對 平實導師不敬!當時,已是 午夜 12 點多,與我共有三人,在講堂前拜佛,很專注,及至 有人叫我們說孫老師接見,都沒有聽到。但不後悔,發願道業 增上時,會再來正覺講堂親近 平實導師和眾親教師。

在台的四日多,時光飛逝,快如流星!但 平實導師、眾 親教師與諸多義工菩薩之感人處,深深記在心裏,亦會落謝在 如來藏中。末法之季結此殊勝因緣,未來世必定會獲得殊勝的 異熟果!

回國多日,心情仍是與在臺一樣,清清淨淨的,只是見到一些人及事時,總愛掉眼淚。也常常在思惟、回憶在台灣所見所聞、所經歷的每一件事,想記錄下來,以便讓更多此次未能成行的大陸學人了知這殊勝的因緣;但坐下來,心中亦是百感交集,難以盡述,所描繪之處不及大海之一滴!

深入思惟此次 425 臺灣行之心得,有以下三點:

- 一、人身難得,大乘了義究竟正法更加難得!因此,當倍加珍 惜,努力按照 平實導師與眾親教師之教導,深入修學。 加強定力、慧力、及福德資糧之累積,減輕性障及慢心, 饒益一切有緣眾生。
- 二、感觸很深的是:「每一個殊勝因緣的成熟,都有許許多多因素在裏面,絕不是偶然!世間法如此,出世間法亦是如

此!故此,當珍惜每一次光顧身邊的善因緣,盡心盡力護持正法,無怨無悔!」

三、自己努力修學的同時,更要關照好您的家人,他(她)們會成爲您菩提路上的鋪路石,同時也成就一分他(她)們的護法功德,未來世也會菩提道業有望!

借此機會,感謝 平實導師,感謝同修會眾親教師,感謝 所有默默奉獻的同修會義工菩薩,感謝所有幫助末學成就此行 的人、天、護法,並特別感謝 佛、菩薩之大力加持,令弟子 業障減輕、福慧增長,圓滿此殊勝功德!

> 菩薩戒^{弟子} 瀋陽 正先 2010-5-14



正覺電子報 第 80 期 第 119 頁



末學在未進入正覺同修會 時,是在中台禪寺中壢分會普中 精舍共修,從初級的禪修班打坐 算起,總共有四年半多的時間。 末學這一世初接觸佛法時,其 什麼也不懂,對於所謂大師的其 便也不懂,對於所謂大師的相 人及教門、佛法中的種種名相, 真的是一竅不通。在普中精治 學的四年半多的時間,大部語 學的四年半多的時間,大部語 學的四年十多的時間, 是在做義工、參加法會 是在做義工、 個在慢慢的修學過程中,不斷的聽聞中台山住持惟 覺法師說:「師父說法的這念心

及各位聽法的這念心,就是真實心,悟了這念心,就成佛囉!!!而且這念心是清清楚楚、明明白白、處處作主而了了分明、如如不動。」末學在當時就想,那師父在上面說法而我在底下聽法的這念心,確實也是清楚明白、作主決定而了了分明,那這麼說我是應該悟了才對!!爲什麼我還不是佛呢?爲什麼我還是一個凡夫俗子,還要爲了三餐到處奔波勞累呢?爲什麼沒有經中所謂的三十二大人相及六神通呢?那惟覺法師及眾多出家的比丘、比丘尼,也一樣不具有這樣的瑞相咧?

眾多的疑問,也一直無法有好的回答,而且修學的過程 中,值遇中台山的出家事件、九二一的地震、花蓮的瑞穗閉 關情事、中台寺的落成、選舉事件、迎佛指舍利的事件,在 那麼多的事情中,末學一直覺得很奇怪,爲什麼中台禪寺的 做法一直都在世間法的表相上打轉?而惟覺法師所說的法, 一向都用孔孟思想來解釋佛法,但是佛經上明明說有世間法 及出世間法,而惟覺法師的出世間法是什麼?四年多的修 學,精舍的住持一直強調就是打坐、修定,這就是禪、就是 般若。

由於當時末學對於佛法的知見,也懵懵懂懂,縱然有滿腹的疑問也只能放在心裡,因爲問了也是白問,因爲住持法師總是說:修學是有次第的,對於佛法的知見是需要長時間累積的,非一朝一夕可成,只要安心的打坐、修定即可。可能是因爲這樣,所以中台山各精舍的住持都很努力的舉辦各項的誦經法會及義工活動,並教學員努力的布施及護持寺院。所以四年多的修學雖有疑問,但也樂在其中,因爲去共修的師兄師姊們每個人都很親切,又會互相鼓勵,又多口耳相傳說:「我們很幸運的能在正法中學習,又能幸運的遇見大善知識惟覺法師出世弘法,如同佛世時能夠親自供養大善知識,真是非常大的福報。」就在這樣的氣氛下,一直在精舍中修學。

但是在這樣的過程中,末學卻有一種嗜好,就是到處蒐 集結緣書籍來看,也會去蒐集一些經典來讀。有一次因爲家 母生病,末學到以前的省立桃園醫院幫家母拿藥,在等待的 過程中,末學就逛到結緣書架前,東看看、西瞧瞧;從最上 層道教的書籍一路往下看,有四大山頭的書籍、有西藏密宗 的、有基督教的,以及各居士的結緣書;到最下面一層,最 邊邊有兩本書籍,吸引末學的注意,一本是《無相念佛》,心 裡面想:沒有相,怎麼念佛?就抽出來一看,看到封面又放 回去,因爲那個封面很像宋七力那種神奇照片。在當時除了 宋七力以外,另外還有妙天、清海,個個都將自己渲染成好 像無所不能、個個都有通天神力一般;且個人對於利用一些 合成照片來譁眾取寵、欺騙世人的作法,非常不屑,所以, 又把它放回去。再看看另外一本是《邪見與佛法》,咦!會不 會與那一些騙子有關?再看看作者竟然是同一人名——平實 居士,今 平實導師是也。於是就拿起這一本《邪見與佛法》 來看,這一看不得了,才看了幾頁就驚喜連連,那不就是我 在中台禪寺修學時一直找不到的答案?竟然在裡面。心中 想:這才是眞正的佛法!這才是眞正佛法!趕緊把《無相念 佛》及《邪見與佛法》兩本書拿來放在包包裡;等幫家母拿 好藥後,回到家裡仔細的閱讀。

雖然對其中很多法義不是很瞭解,但終於對佛法有了基本的概念;平實導師眞是慈悲,在這薄薄的一本書中就把「什麼是佛法?佛法修學之標的是什麼?佛法修學兩大路線一一佛法修學次第,及七轉識爲何是虛妄?阿賴耶識爲何是真實心?諸方大師爲何錯認意識心與意根是真實心?」等等,簡單扼要條縷分明的寫在書中,將末學在中台山精舍修學佛法的一些疑問,有了結構性的串聯起來。就這樣,末學開始到處去蒐集平實導師的著作書籍來看;看完了,又找不著結緣書時,就向出版社請購局版書來閱讀;就這樣熏習了

六年多的時間,也一直在注意桃園、中壢地區是否有正覺同 修會的講堂。

一開始,在結緣書中有發現桃園樹林七街有共修的地方,但是後來卻沒有再看到,所以也沒有去樹林七街那邊詢問。在這段時間裡面,末學也試著探究如來藏到底在哪裡,只可惜毫無進展。到最後終於想通了,如果沒有進入正覺同修會去修學,絕對沒有機會能夠親證如來藏,所以末學在二〇五年八月份左右上電腦網路查詢,發現新竹有正覺同修會的講堂,趕緊打電話想要報名週一班的課程,結果義工菩薩告訴末學說:現在沒有開新的班級,以後有新班開課再通知末學。末學當時一聽,心涼了一半,就想說:「自己的福報怎麼那麼差,連想要上課都沒有機會(因爲當時還不知道同修會運作,每半年才有開新班)。」就這樣自怨自艾告訴自己,可能是自己的因緣還不具足及福德不夠,因此還沒有辦法在正法中學習,所以就繼續閱讀平實導師的著作來增加自己的聞慧。

沒想到就在一個多月後收到一封由正智出版社寄來的報名通知單,上面印著台灣各地同修會新一期招生簡章,清楚的寫著新竹講堂週六有開新班了;末學一看欣喜若狂,就趕緊拿起電話打到新竹講堂報名,終於在二〇〇五年十月二十一日正式成爲正覺同修會的學員,而成爲蔡禮政親教師的座下學生;在蔡老師幽默風趣教導下,讓末學能夠更進一步瞭解佛法的真實義。

同修會修學的課程分爲三階段,第一階段爲練習無相念佛,學習憶佛念動中定力的功夫;在未到同修會上課前,雖然有閱讀 平實導師的著作,但還是懵懂;直到上課後才發現,看似簡單卻行之不易。初學時不僅妄念紛飛,且念頭到處攀緣,連拜佛的動作也不正確;連鬆匀柔的口訣也時常忘記,拜佛時就像在工作一樣趕快下去趕快上來;有時候拜不到十分鐘就拜不下去,又加上自己業障性障深重,將近一年多的時間在家裡拜佛時都呆坐著。後來在一次的小參中向親教師求教,乞求親教師指點;沒想到蔡老師竟然起身對著末學,親自示範拜佛的動作,指點拜佛時的要領及關鍵處。末學在當時只能叉手胡跪,心中著實不勝感激;以親教師如此尊貴之身,而末學是凡夫俗子之身分,實在不堪如此之教導。在此虔誠感謝蔡老師慈悲教導,讓末學在拜佛的功夫上有一點點進步。

第二階段是觀行、看話頭及參禪功夫,有道是醉過方知酒濃,末學本以爲有幾年熏習知見應該會比較好一點,沒想到在一次小參中,蔡老師告訴末學說:我所說的都是比量,佛法的修學是證量,要自己親自去證明法的真實性,這樣才有功德受用;否則只有聞慧,對於親證如來藏還會有一段很長的距離(大意是如此)。從後來的修學中確實也證明是如此,從最基本的我——五陰十八界,仔細的觀察,真的是:根是根、塵是塵,各自分開卻又必須結合運作。

今年是二〇〇九年,將近三年多的學習,末學深深的感 恩親教師的教導,指正末學修學的方向;慚愧的是末學愚蠢, 尚未能以證法的功德來做法供養,報答親教師教導之恩;願 盡未來際的修學中,努力的累積福德資糧,有朝一日能報答 本師 釋迦牟尼佛,慈悲不捨眾生來此娑婆世界示現成佛,傳 授成佛之道,救度眾生解脫三界生死之苦。感恩 平實導師慈 悲,發大願心續佛血脈,爲正法,不斷受生人間來摧邪顯正, 利樂有情;感謝蔡老師不辭辛苦奔波勞累,殷勤教導提攜學 人,邁向證法之路。末法學人林洋毅雙手合十虔誠感恩佛菩 薩慈悲。

阿彌陀佛!





外道羅丹的悲哀

略評外道羅丹等編《佛法 與非佛法判別》之邪見

明白居士

(連載力。)

羅丹荒謬邪見之結論

歸納羅丹在《佛法與非佛法判別》一書中會有種種荒謬、 錯誤、偏斜的說法,肇因於:

一、羅丹信奉藏密六識論 而藏密六識論乃是佛所 說的常見外道見

藏密所認知的「心」都是墮在意識中,包括離念靈知心(不 起語言文字而了了常知的心)、在第四喜的男女性高潮淫欲覺受 中,以及覺知淫欲無形無相而誤認爲佛說的空性……等,都不 離意識所行境界,爲什麼?因爲性高潮淫欲覺受遍身時仍不離 受蘊故,覺知淫欲無形無相時不離想蘊故,能領受淫樂的心正 是識陰六識故,全都是不離意識的心所有法,都是意識的自 性,不離意識心而有,不曾外於常見外道的境界。又藏密所說 的法,都在男女雙身邪淫法用心,不離欲界邪淫法,將來只能繼續在欲界中輪迴,永無解脫可言。譬如藏密開山祖師蓮花生曾如是開示(由於藏密行者特別喜歡用佛法名相將其隱晦之處包裝起來,如果不加以解釋,無法使一般學佛人知道藏密隱晦之處的真正意思。為了讓大眾容易了解及一目了然,就在隱晦之處後面,特別用括號加以解釋,使藏密隱晦之處的真正意思完全顯露,使藏密如何將印度性力派的邪淫本質套用在佛法名相的真正意思,使藏密如何將男女邪淫技巧套用佛法的真正面目,完全攤在大家面前無所藏匿,完全讓大眾加以檢點,避免不知情的佛弟子們不知藏密邪淫本質,因此誤入藏密邪淫法而萬劫不復,大大延遲自己的成佛之道。另外,以下凡是對藏密隱晦之處加以說明,均比照上述方法用括號特別解釋之):

爾時當思凡聖一切法因,皆由明點 (精液) 圓滿而出生,故應修持明點增長口授法;於不令人窺見之寂靜茅蓬中行之,令其洗身莊嚴,塗以香油,佩以香囊,始啓請勇父(與人合修雙身法之男子,名勇父、勇識)空行母(與人合修雙身法之女人,名空行母、明妃) 眾次於具相明母腿上伸置自足,互抱吻、以手摸撫口唇舌,揉雙乳或蓮杵互觀(或互相觀賞對方性器官),杵置彼手(將男性性器官陽具置於明妃手中),盡力表示生樂之方便(令明妃知曉男性下體生起樂觸的各種方法),正作業時(正在作男女邪淫業時)若生貪欲(若生起貪求性高潮之心),應了達其自性即法身法之妙用(應了達此貪求射精高潮之心,其自性即是法身之法所生妙用),故於貪上認識自性、本來面目(所以就在貪心上面認識心的自性、本來面目,自認爲即是禪宗所謂的明心見性),而定於本面上(而認

定受樂時之覺知心即是心的自性、本來面目),普通貪欲自能推壞(能將普通貪欲摧壞),是爲由貪欲顯大樂之方便(這就是由貪欲顯示大樂方便的法門),故應精勤修持。¹

從蓮花生的說法得知,都是在男女雙身邪淫法用心,都在 男女邪淫技巧用心,都在欲界最重貪上面用心,都不離意識見 聞覺知境界。像這樣的說法,是爲佛所說的常見外道見,爲什 麼?因爲 佛曾經對常見外道作如是開示:「妄想見故,於心 相續愚聞不解,不知刹那間意識境界,起於常見。」²

經中已說:心中愚昧,不知、不離意識範疇之種種法,就是常見外道法;所以說,凡是外於佛所說的真心如來藏,而言意識心為常住法、為不生滅法,是為佛所說的常見外道法。既然蓮花生所說的法,是佛所斥的常見外道法,還會是藏密人士所說蓮花生是「阿彌陀佛化身」嗎?有這樣墮入欲界最重淫貪的「阿彌陀佛」嗎?有這樣不離常見的「阿彌陀佛化身」嗎?想也知道,當然不是;所以蓮花生被藏密祖師高抬為「佛」,高稱為「阿彌陀佛化身」,乃是天下最大的謊言之一,真是欺人太甚,視眾生為無物!所以說,藏密行者說謊不打草稿,真是不畏未來嚴峻的果報,真是愚癡無智到極點!然而在佛教的戒律上,像這樣的大謊言,名為大妄語,名斷一切善根人,亦名一闡提人,未來世的果報在無間地獄,受苦無量。

又羅丹在網站謊稱:蓮花生死得「很自在」,其實是言不

¹ 陳健民著,徐芹庭編,無上密乘陳健民上師《曲肱齋全集(三)》,普賢 王如來佛教會,1991年7月10日出版精裝本,頁545

²《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》(CBETA, T12, no. 353, p. 222, a15-16)

由衷之言,是違心之論,爲什麼?佛曾開示:

舍利弗!若比丘說法雜外道義,有善比丘勤求道者應從坐去,何以故?舍利弗!有信白衣敷置高座,不應演說外道語義;若不去者非善比丘,亦復不名隨佛教者。舍利弗!說法甚難。如是說者,我說此人名爲外道、尼犍弟子,非佛弟子;是說法者命終之後,當生尼犍子道。何等是尼犍子道?邪見是尼犍子道。何等爲邪見?謂是地獄、畜生、餓鬼。何以故?舍利弗!身未證法而在高座,身自不知而教人者,必墮地獄。3

經中 佛已明說:若是比丘將外道法引入佛門來荼毒眾生,用來誤導眾生法身慧命,死後必入地獄無疑。由於蓮花生是將外道法引入佛門,公開演說男女二根邪淫不淨法門的始作俑者,誤導眾生極爲嚴重,其死後直下地獄有份,還有可能是藏密所說的「阿彌陀佛化身」嗎?既然直下地獄有份,尚且在地獄受長劫無量苦果無法出離,還有可能如羅丹所說:蓮花生死得「很自在」嗎?所以說,藏密行者爲了能夠享用淫欲的快樂、爲了享受男女二根相觸得以性高潮遍身的快樂及持久,不惜用大妄語來誤導眾生,也難怪蓮花生死後不得善終,也不自在,直入地獄受苦有份,眞是咎由自取,怪不得人!然而蓮花生已經夠愚癡無智了,竟然還有如羅丹等人違心「讚數」蓮花生死得「很自在」,說之爲比蓮花生更愚癡、更無智,眞是當之無愧了!

^{3 《}佛藏經》卷中〈淨法品第六〉(CBETA, T15, no. 653, p. 793, b22-c3)

又譬如藏密黃教中有「第二佛」之稱的宗喀巴曾如是云:

修曼陀羅時生三昧耶曼陀羅,與入智壇之規,如鬘論云:「所繪之曼陀羅刹那空後,觀成所修之曼陀羅俱守護輪、釘魔礙」等,眷屬儀軌,如云:「明妃顏殊妙,年可十五六(明妃容貌漂亮,年齡大約十五、六歲);香花善莊嚴,欲樂於壇中(在灌頂壇與上師共行男女淫樂)。德帶摩摩格,慧者加持彼,放寂靜莊嚴,佛住虛空界。」謂與外印(與實體明妃)入等至定(同住於性高潮中一心不亂),若無外印,應與智印(觀想之明妃)入定(同住於性高潮中一心不亂)。以正行歡喜聲(以男女交合行淫快樂叫床聲名爲「正行之歡喜聲」),召請智輪(召請明點精液),供養浴足閼伽爲先,入自身內(觀想佛父、佛母交合大樂放出紅白菩提心一精液與經血入於自身中),欲火溶化(自己與明妃之欲火溶化而下滴),由金剛路(尿道)至蓮華中(進入明妃陰戶中)放出智輪(射出明點精液),入於三昧耶輪(兩人同住於性高潮中一心不亂)……4

從宗喀巴說法可知,密宗所謂最高境界第四喜不過是欲界 男女二根(藏密將男女性器官套用在佛法名相上,譬如男根化名爲「金 剛杵」,女根化名爲「蓮花」)交合時所產生的性高潮覺受遍全身, 名爲「**正遍知**覺」,名即身成佛、名爲男女相「**抱**」的佛(不 是諸佛三身之一的報身佛),以及能夠在性高潮一心不亂(意思爲 在性高潮等至中,而且能夠持久不退),見其覺受無形無相,名爲樂 空雙運、樂空不二。這樣樂空雙運、樂空不二境界,都不離見

⁴ 宗喀巴著,法尊法師譯,宗喀巴《密宗道次第廣論》卷 11,妙吉祥出版 社,1986 年 6 月 20 日精裝版,頁 302~303

聞覺知境界,是意識所行境界,乃是無常生滅法,不是常住法。 而此境界乃是欲界最粗重的意識境界,尚且不能出離欲界,何 況是能出三界?所以說,藏密所說的法不僅不離男女邪淫欲 貪,無法出離識陰,而且也不離受陰境界,仍在五陰所攝範圍 中,仍在欲界中,尚且無法出離三界中最低層次的欲界,竟然 號稱爲甚深微妙法能出三界,竟然號稱高於顯宗的無上法,誑 騙佛教徒說能夠於性高潮遍身時即身成佛,無乃天下最大謊言 之一!世上唯有藏密行者喜歡做這樣的大謊言、大妄語來誤導 眾生,世上也竟然有如此愚癡無智的藏密追隨者如羅丹等人, 會相信如此天下最大謊言、大妄語而堅定不疑,真是邪見堅 固,堅持我見不捨,若非極度愚癡,何能至此?

世尊曾開示:若欲成就究竟佛,需經歷三大阿僧祇劫修行方能成辦,即是要具足五十二個階位的功德,要經歷十信、初住到六住,於六住圓滿轉入七住,在眞善知識傳授的參禪正知見下發起疑情,得以一念相應慧明心,親見本來面目而發起總相智,位列七住位不退。後以總相智爲基礎,進修相見道之眼見佛性十住如幻觀、十行陽焰觀、十迴向如夢觀,斷除異生性,進而進修諸地道種智及諸地現觀;乃至於最後身菩薩階段,百劫修相好,無一時非捨身時,無一處非捨命處,非常努力修集福德,未來得以成就諸佛的三十二大人相、八十隨形好。後來最後身菩薩在兜率天宮觀察因緣成熟,便降身母胎、出胎,示現四方各步行七步,一手指天,一手指地而言:「天上天下,唯我獨尊」,之後,便隱晦種種神通及智慧,示現如同一般凡夫一樣。後來長大成人,有因緣得以出家修道,經如同一般凡夫一樣。後來長大成人,有因緣得以出家修道,經

歷種種苦行;然後認爲苦行不究竟,無法成就佛道,才於菩提 座下思惟如何成就佛道。於第七天時,一手按地明心,大圓鏡 智、妙觀察智、平等性智現前; 並於夜後分, 夜睹明星而眼見 佛性,成所作智現前,斷除煩惱障及所知障,成就四智圓明的 究竟佛,此即禪宗祖師所說的「轉識成智」、「六、七因中 轉,五、八果上轉」的甚深道理。試問:有像羅丹說的蓮花 生這樣仍墮在男女欲會煩惱障的「佛」嗎?有這樣連最基本的 我見都不知也未斷的「佛」嗎?有這樣我執都不斷的「佛」嗎? 有這樣連男女欲會之煩惱障都不知、不斷,還能知、能斷更上 於煩惱障之所知障的「佛」嗎?有這樣不需經歷三大阿僧衹劫 修行,卻可以在男女淫欲之下,於性高潮時發起遍身覺受,即 名「正遍知覺」的「佛」嗎?有這樣連最後百劫修相好都沒有, 卻貪戀他人美色,並與之合修雙身淫貪的「佛」嗎?有這樣連 成佛所需四智圓滿之任何一智都沒有,卻高稱可以使人即身成 佛,具足四智圓明的「佛」嗎?所以說,藏密的說法荒誕無比, 也是後學今生、今世所見最荒誕的教派。像這樣荒誕的教派竟 然可以存在世間上,並爲他人廣爲供養,眞是不可思議,若非 被無明籠罩,何能致此?然而世上竟然有羅丹等人相信這樣荒 誕的教派,顯然羅丹等人非常沒有智慧,非常愚癡的人,眞是 可悲啊!

又宗喀巴不承認有第七識、第八識,曾如是云:

如是攝行論說,佛爲廣大勝解者說,八識等令通達者,亦僅顯示經有是說。非自宗許,離六識外,別有異體阿賴耶識。如聖派集密,說死有光明一切空心,爲死心。

從彼逆起近得心,爲生心。彼二非是阿賴耶識。釋菩提心論,雖説阿賴耶識之名。然義說意識,爲一切染淨法之根本。此于集智金剛疏中已廣釋訖。5

從該論中,可以明顯證明:宗喀巴乃是斷見、常見外道具足者,爲什麼?因爲宗喀巴不承認有處處做主的第七識及能生萬法的第八識,認爲一切法空、一切緣起即是所謂的「空性」心,所以是斷見外道一個;又宗喀巴認意識心爲常住法,認爲意識能出生色陰及名等六識諸法,認爲不能外於意識心而有一切法,本身就是常見外道,不離生滅二邊;所以說,宗喀巴具足了常見、斷見外道見。像這樣的具足生滅二邊、具足常斷二見的人,怎會是藏密所稱的「第二佛」呢?有這樣墮入常見、斷見的「佛」嗎?所以說,藏密黃教行者高稱宗喀巴爲「第二佛」,又是一個天下一大謊言、大妄語。看來世上最會說謊、最會大妄語的教派,藏密眞是名符其實,當之無愧!世上也竟有如此愚癡無智如羅丹等人相信這樣天大的謊言、妄語,顯然羅丹等人非常沒有智慧,被人籠罩猶不知,還自以爲是,眞是可悲、可嘆,也眞是愚癡啊!

同樣的道理,達賴喇嘛也承認藏密的本質是在修男女雙身法,因爲達賴喇嘛曾如是云:

在無上瑜伽中,有講到喝酒、吃肉的問題,而這是與男 女結交有關係的。其中談到最主要的問題,就是男女的

⁵ 宗喀巴著,法尊法師譯,《勝集密教王五次第教授善顯炬論》,方廣文化 出版公司,1995年5月出版,頁387~388

結交問題,也就是雙身的問題。以瑜伽者來講,如果他是男性,他所依的就是佛母,瑜伽者若是女性的話,那她所依的就是佛父。也就是說佛父佛母是互相依靠的。為什麼呢?因爲經由身軀的結交之後,粗分的意識和氣流會慢慢的緩和下來,漸漸的消失了!而爲了使達到最究竟的目的,所以他必須產生大樂才有辨法,爲了能永恆的保持這個大樂,所以他的精液絕對不能漏出,一滴都不能漏出,他有辨法運用這個精液!

從上面可知,號稱「觀世音菩薩化身」的達賴喇嘛早已 知道藏密的法就是男女雙身邪淫法,不是不知道,而且還不知 羞愧的說:這是無上瑜伽法,能夠使人成佛。眞是可悲!有這 樣的「觀世音菩薩化身」,廣傳如此骯髒、齷齪、淫穢不堪 的兩根相觸的法嗎?有這樣的「正法明如來」,廣傳男女二 根相觸引生的性高潮遍全身,就是「過正知覺」的「佛」嗎? 像達賴喇嘛這樣說法,乃是將外道法引入佛門嚴重誤導眾生, 未來將與蓮花生、宗喀巴一樣,死後直入地獄有份,未來無量 劫在地獄受苦無量,眞是自作孽不可活,怪不得人!像達賴喇 嘛廣傳男女二根邪淫法,竟然還有羅丹等人,相信如此骯髒、 齷齪、淫穢不堪的法,若非被無明籠罩極爲嚴重,何能至此? 眞是佛說愚癡無智的可憐愍人!同樣的道理,如果薩迦派的羅 丹師父遍德仁波切,以及羅丹自身所說的法不離見聞覺知境

⁶ 達賴喇嘛和中國佛教訪問團之問答,福德海第 56 期,2000 年 12 月 15 日出版,網址:

http://www.instantweb.com/n/namoguru/issue56.html#A3

界、不離男女雙身邪淫法,乃至與女徒眾進行所謂樂空雙運、樂空不二之男女邪淫亂倫法,後學不免對此二人事先預記:未來捨壽以後,直入地獄有份,再回到人間已是無量劫以後的事了!

又佛都說眾生的如來藏、阿賴耶識是真心,而且如來藏就是阿賴耶識, 祂離見聞覺知、不在六塵分別, 有經典爲證。譬如:【佛說如來藏,以爲阿賴耶(識), 惡慧不能知, 藏(識)即(阿)賴耶識,如來清淨藏,世間阿賴耶(識),如金與指環,展轉無差別。】⁷

經中已說「如來藏就是阿賴耶識、藏識,兩者無差別」。

又譬如:【諸仁者!阿賴耶識恒與一切染淨之法而作所依,是諸聖人現法樂住三昧之境,人天等趣、諸佛國土悉以爲因,常與諸乘而作種性,若能了悟,即成佛道。】⁸

經中已說,阿賴耶識是一切染淨之法所依,若能親證阿賴 耶識,未來能夠成就佛道。又譬如:【一切眾生阿賴耶識, 本來而有,圓滿清淨,出過於世,同於涅槃。】⁹

經中已說,阿賴耶識本來就有,同於涅槃,已證明阿賴

⁷《大乘密嚴經》卷下〈阿賴耶微密品第八〉(CBETA, T16, no. 681, p. 747, a17-20)

⁸《大乘密嚴經》卷中〈阿賴耶建立品第六〉(CBETA, T16, no. 681, p. 738, a4-7)

⁹《大乘密嚴經》卷中〈阿賴耶建立品第六〉(CBETA, T16, no. 681, p. 737, c24-25)

耶識本來不生不滅,就是四阿含所說,阿羅漢滅卻自己五蘊十 八界後,獨自處在無有一絲一毫六塵境界的無餘涅槃之本際。

又譬如:

然第八識雖諸有情皆悉成就,而隨義別立種種名,謂或 名心,由種種法熏習種子所積集故;或名阿陀那 (識), 執持種子及諸色根令不壞故;或名所知依,能與染淨所 知諸法爲依止故;或名種子識,能遍任持世出世間諸種 子故,此等諸名通一切位;或名阿賴耶 (識),攝藏一切 雜染品法令不失故,我見、(我) 愛等執藏以爲自內我故, 此名唯在異生有學,非無學位不退菩薩有雜染法執藏義 故;或名異熟識,能引生死善不善業異熟果故,此名唯 在異生二乘諸菩薩位,非如來地,猶有異熟無記法故; 或名無垢識,最極清淨諸無漏法所依止故,此名唯在如 來地有,菩薩二乘及異生位持有漏種可受熏習,未得善 淨第八識故。¹⁰

《成唯識論》更明白指出,因地的阿賴耶識就是未來佛 地的無垢識,都是同一個心,隨義而別立種種名。

綜合上述經與論,在在都證明如來藏就是阿賴耶識,也就是眾生因地的真心,更是未來佛地無垢識,因此佛所說的真心有種種名,在阿含諸經謂:「我、無我、如、本際、實際、涅槃、如來藏」;在般若諸經謂:「非心心、無心相心、無念心、無住心、菩薩不念心」;在唯識諸經謂:「阿賴耶識、阿

¹⁰ 聖 玄奘菩薩《成唯識論》卷 3 (CBETA, T31, no. 1585, p. 13, c7-22)

陀那識、如來藏、異熟識、佛地真如無垢識」也。這個結果, 也是羅丹等人無法否認的事實,因爲一旦否認,就是說法與佛 顚倒,就是謗佛、謗聖 玄奘菩薩,果報難以思議。

又 佛曾開示,眾生如來藏、阿賴耶識本身離見聞覺知、 不在六塵分別。譬如:「一切諸法無作、無變、無覺、無觀, 無覺觀者名爲心性。若見眾生心性本淨,名如法住。」¹¹

經中已說:真心的真實性、如如性是無覺無觀的。既然離覺觀,當然無能所,離相對性;這樣絕對待、離見聞覺知、不在六塵分別的心才是《大方等大集經》所說的真心第八識。反觀六識論所說的「心」只是入胎四個月以後才被出生的生滅心,意識有覺有觀,不離能取與所取,爲什麼?有一個見聞覺知的境(所取),以及能知見聞覺知的心(能取),他是相對待,不是絕對待。既然有能取與所取,當然不離覺觀,所以他有見聞覺知性,他能在六塵廣作分別,不是不分別,當然不是《大方等大集經》所說離諸覺觀的第八識的「心性」,所以六識論奉行者如羅丹等人所說的「心」是妄心,不是真心。

又譬如:

曇無竭!有人長夜信分別樂,樂於分別;不能知、不能 覺、不能量、不能信內身寂靜無分別樂。曇無竭!有人 長夜樂見聞覺知樂,信樂而行;彼人不能知、不能覺、 不能量、不能信內身寂滅,離見聞覺知樂。¹²

^{11《}大方等大集經》卷 11 (CBETA, T13, no. 397, p. 71, a18-20)

^{12 《}深密解脫經》卷 1〈聖者曇無竭菩薩問品第三〉(CBETA, T16, no. 675, p. 667, a18-22)

經中已告訴大家,真心離見聞覺知,唯有喜歡覺觀、見聞 覺知的人,不能知、不能覺、不能量、不能相信自身內有寂滅、 離見聞覺知的第八識存在,這些人都是凡夫。

又譬如:【如來清淨藏,永離諸分別,體具恒沙德,諸 佛之法身。】¹³

經中已告知,這個眞心不在六塵分別,永離六塵的種種 分別,祂具有無量無邊的功德,是因地有情的如來藏,也是 未來諸佛的法身。

又譬如:【勝義諦者,謂心行處滅無復文字,離於一切 見聞覺知。】¹⁴

經中更明白告知,勝義諦(真心)離見聞覺知,言語道斷、 心行處滅,當然於諸法如如不動,不在六塵分別。

又譬如:【法不可見聞覺知,若行見聞覺知,是則見聞 覺知,非求法也。】¹⁵

經中更告訴大家,真實法(真心)不可以是有見聞覺知的心,若在見聞覺知意識心用心,是無法親證如來藏、阿賴耶識真實法的。因爲無法親證的緣故,此人名爲凡夫,不名聖人,

^{13《}大乘理趣六波羅蜜多經》卷 10〈般若波羅蜜多品第十〉(CBETA, T08, no. 261, p. 912, a23-24)

¹⁴ 大乘理趣六波羅蜜多經》卷 10〈般若波羅 蜜 多 品 第 十〉(CBETA, T08, no. 261, p. 914, a8-9)

^{15 《}維摩詰所說經》卷中〈不思議品第六〉(CBETA, T14, no. 475, p. 546, a23-24)

無法列入菩薩僧數中。

又譬如:【若學習真如實觀者,思惟心性無生無滅,不 住見聞覺知,永離一切分別之想。】¹⁶

經中明確告知,真心不住一切見聞覺知,永離六塵分別, 永離一切分別之了知,證明如來藏、阿賴耶識本身離見聞覺 知,祂不在六塵中分別,故於諸法如如不動。

又譬如:【諸法實性非三世攝,不可取相,不可攀緣,亦無見聞覺知事故。】¹⁷

經中亦說,諸法的眞實性非過去世、現在世、未來世所攝, 亦即非三世之蘊處界所含攝,祂無形無相,不隨外境攀緣,如 如不動,所以沒有見聞覺知等等事相發生。

又譬如:

爾時法上菩薩摩訶薩謂常啼菩薩摩訶薩言:「善男子!如來者,無所從來亦無所去。何以故?真如無動,真如即是如來。不生法無來無去,不生法即是如來。實際無來無去,實際即是如來。空性無來無去,空性即是如來。無染法無來無去,無染法即是如來。寂滅無來無去,寂滅即是如來。虛空無來無去,虛空即是如來。善男子!離如是等法,無別有法可名如來。此復云何?所謂如來

^{16 《}占察善惡業報經》卷下 (CBETA, T17, no. 839, p. 908, b15-17)

¹⁷《大般若波羅蜜多經》卷 559、〈清淨品第九〉 (CBETA, T07, no. 220, p. 886, a1-2)

真如,一切法真如,同是一真如,是如、無分別,無二 亦無三。」¹⁸

經中已說,這個眞如,不論是一切有情的眞如(包括諸佛眞如在內)、一切法的眞如,都是如如不動,永不對六塵起分別,因此祂無動、無染、寂靜故。

又譬如:【不會是菩提,諸入不會故。】19

經中已告知,這個菩提眞心,不論是外六入(色入、聲入、香入、味入、觸入、法入)或內六入(眼入、耳入、鼻入、舌入、身入、意入),祂都不會在六塵分別,故名六入不會故,亦名離見聞覺知,是無所得法、無境界法。

此外,禪宗祖師舒州龍門佛眼和尚開示真心離見聞覺知如下:

須是不離分別心,識取無分別心;不離見聞,識取無見 聞底!不是長連床上閉目合眼、喚作無見,須是即見處 便有無見;所以道:居見聞之境,而見聞不到。居思議 之地,而思議不及,久立。²⁰

佛眼和尚開示:這個真心離見聞覺知、無分別,唯有用能 分別的見聞覺知意識心,往離開見聞覺知方向,去尋覓本來離 見聞覺知的真心方能成辦,儘管你窮盡思惟,還是無法思議得

¹⁸ 《佛說佛母出生三法藏般若波羅蜜多經》卷 25〈法上菩薩品第三十一〉 (CBETA, T08, no. 228, p. 673, c23-p. 674, a3)

^{19《}維摩詰所說經》卷上〈菩薩品第四〉(CBETA, T14, no. 475, p. 542, c2)

²⁰《古尊宿語錄》卷 32 (CBETA, X68, no. 1315, p. 208, a18-22 // Z 2:23, p. 284, d2-6 // R118, p. 568, b2-6)

到的,唯除一念相應慧找到離見聞覺知的第八識,才能知道祂 不思議處、才能知道祂離見聞覺知。

又譬如黃檗禪師也開示真心離見聞覺知:

然本心不屬見聞覺知,亦不離見聞覺知,但莫於見聞覺者上起見解,亦莫於見聞覺知上動念,亦莫離見聞覺知 竟心,亦莫捨見聞覺知取法,不即不離,不住不著,縱 橫自在,無非道場。²¹

黃檗禪師已告知:真心離見聞覺知,若有人認爲一念不生的離念靈知是真心,則爲黃檗禪師文中所評破的人,爲什麼?因爲他們都是在「見聞覺者上起見解,於見聞覺知上動念」用心,都是在見聞覺知心上用心,不是在離見聞覺知的第八識用心,不是在無所得、無境界的阿賴耶識用心,斯人名爲不懂佛法者,亦名常見外道也。如果有正知見的佛弟子們,知道見聞覺知心本是虛妄,知道第八識離見聞覺知,也知道用虛妄的見聞覺知心往離見聞覺知的方向去尋覓本來不生不滅、本來離見聞覺知的第八識,方是有智慧之人;如是之人,未來方有機會一念相應慧觸證第八識,親領受自己如來藏的成佛之性、親領受自他有情阿賴耶識所顯的眞如性,圓滿七住位不退,名列菩薩摩訶薩數中,名爲勝義菩薩僧,不論他或她是出家人或在家人,未來才有機會往十住、十行、十迴向乃至十地、等覺、妙覺邁進。

從這裡可以了知,二位禪宗祖師都開示:真心離見聞覺

^{21 《}黄檗山斷際禪師傳心法要》(CBETA, T48, no. 2012A, p. 380, c2-7)

知、不在六塵中分別,是無所的法、是無境界法,與佛同一鼻 孔出氣,無二無別。既然真心離見聞覺知、不會在六塵分別, 還會有真心能見聞覺知的事情發生嗎?還會有真心能在六塵 中分別的事情發生嗎?還會是有所得、有境界的法嗎?唯有如 來藏藉著種種緣,從自體出生七轉識,再由這七轉識了知外境 之種種諸法,才有見聞覺知可言,正如 佛的開示:【諸仁者! 心積集業,意(根)亦復然,意識了知種種諸法,五識分別現 前境界,如腎目者見似毛輪,於似色心中非色計色。】²²

所以如來藏、阿賴耶識自體離見聞覺知,不在六塵分別,是無所得法、無境界法,其所生的七轉識各自了別所屬的境界法,才有見聞覺知可言,是有所得法、有境界法,所以見聞嗅嚐覺知性,以及處處作主性,乃是七轉識的心所有法,亦是七轉識的自性,更是如來藏、阿賴耶識的局部功能,附屬於如來藏、阿賴耶識,不能外於如來藏、阿賴耶識而有,與阿賴耶識非一非異故。由於羅丹是六識論奉行者,不信有真心第八識如來藏,也不信真心離見聞覺知,不信真心不會在六塵分別,不信真心是無所得、無境界法;只相信真心有見聞覺知,相信真心能在六塵分別,相信真心是有所得、有境界法,所以說法處處與佛、禪宗證悟祖師顚倒。像羅丹深執見聞覺知爲真心,不樂見真心離見聞覺知,完全印證佛的開示如下:【佛之明法,與俗相背;俗之所珍,道之所賤;清濁異流,明愚異趣,忠侫相雙,邪常嫉正。】23因此就不斷地扭曲經文否定平實導

²²《大乘密嚴經》卷下〈阿賴耶微密品第八〉(CBETA, T16, no. 681, p. 741, b5-7)

²³《羅云忍辱經》(CBETA, T14, no. 500, p. 769, c22-23)

師演述的第八識妙法。

經中已說:佛所說的明法(如真心離見聞覺知等),是與世俗人不同的、是與世俗人相反的,爲什麼?因爲世俗人樂於見聞覺知,寶愛於見聞覺知,不樂見其見聞覺知消失,因此世俗人所珍貴、所寶愛的見聞覺知,卻是在佛法所輕賤的,不是佛法所寶愛的;而佛法所寶愛的真心離見聞覺知等,卻爲世俗人所輕賤的、不值得珍貴的。也因爲這樣,羅丹等人不知佛法的真實理、不明佛的「明法」,樂於暗法而執外境以爲實有,所以寶愛於見聞覺知、不離見聞覺知,深執見聞覺知才是真心,才會在生死海中輪迴不已而無法出離。佛說這樣的眾生是不離覺觀的人,亦名惡覺觀人,也是不懂第一義諦的愚癡無智眾生,亦名惡知識,他今生永無明心見性的可能,爲什麼?因爲 佛曾開示如下:

曇無竭!如是覺觀之人,不能知、不能覺、不能量、不能信離諸覺觀第一義相。爾時世尊而說偈言:「我說身證法,第一離言境;離覺觀諍相,無言第一義。」²⁴

像羅丹等人這樣外於佛所說的明法,像這樣心外求法的惡 覺觀眾生,當然不能知、不能覺、不能量、不能信離諸覺觀、 本離名言的第一義相。當羅丹等人聽聞真善知識說真心離見聞 覺知、不在六塵分別,必然不信,乃至毀謗。一旦毀謗,佛說 斯人名爲「謗菩薩藏」,毀謗佛所說無上甚深微妙法、毀謗一

²⁴《深密解脫經》卷 1〈聖者曇無竭菩薩問品第三〉(CBETA, T16, no. 675, p. 667, a25-29)

切法的根本如來藏;這樣「謗菩薩藏」的人名爲二說之人,於佛的聖教故意作出第二種說法故;於二說之時,頓成斷一切善根的一闡提人,果報非常嚴重,爲什麼?因爲 佛曾如是開示:【云何捨一切善根?謂:謗菩薩藏,言:「此非隨順契經調伏解脱之說(即二說、不如法說)。」作是語時,善根悉斷,不入涅槃。】²⁵

由於羅丹說法異於佛說,與佛所說顚倒,是名二說、不如 法說,毀謗佛的無上甚深微妙如來藏法,亦名「謗菩薩藏」, 已爲自己造下難以挽回的窘境,未來將受極大苦。又 佛曾開 示:凡是說法與佛顚倒即是謗如來、謗世尊:

如是我聞:一時,佛住摩拘羅山。時有侍者比丘名曰羅陀,時有眾多外道出家至尊者羅陀所,共相問訊已,退坐一面,問羅陀言:「汝爲何等故?於沙門瞿曇所出家修梵行。」羅陀答言:「爲於色憂、悲、惱、苦盡、欲、寂沒故,於如來所出家修梵行;爲於故、說、寂沒故,於如來所出家修梵行。」爾時眾多外道出家聞是已,心不喜,從坐起,呵罵而去。爾時羅陀晡時從禪覺,往詣佛所,從坐起,呵罵而去。爾時羅陀晡時從禪覺,往詣佛所,從坐起,呵罵而去。爾時羅陀晡時從禪覺,往詣佛所,從坐起,可罵他人來難問、詩責墮負處耶?不令他人來難問、詩責墮負處也,下汝真實說,不謗如來,不令他人難問、詩責墮負處也,

²⁵ 《大乘入楞伽經》卷 2〈集一切法品第二〉(CBETA, T16, no. 672, p. 597, c11-13)

如説説、如法説,法、次法説。所以者何?羅陀!色憂、悲、惱、苦,爲斷彼故,於如來所出家修梵行;受、想、行、識、憂、悲、惱、苦,爲斷彼故,於如來所出家修梵行。」佛說此經已,羅陀比丘聞佛所說,歡喜奉行。²⁶

經中已說,說法與佛顚倒即是謗如來、謗世尊,果報難以 思議啊!如果有人二說、不如法說而犯下謗如來重罪,唯除公 開懺悔見好相、護持正法及努力勤求能夠明心見性外,才有可 能免除如是滔天大罪。爲什麼?因爲 佛曾如是開示:【若有 毀謗是正法者,能自改悔,還歸於法,自念所作一切不善, 如人自害,心生恐怖驚懼慚愧,除此正法更無救護,是故應 當還歸正法。】"

亦如 世親菩薩早年闡揚小乘法,誹謗大乘非佛說。後來 得其哥哥 無著菩薩勸告,方知大乘確實是佛說,方知大乘才 是微妙甚深無上法,方知自己已造下謗佛、謗法重罪,想要割 舌來謝罪。可是割舌真的就可以免除謗佛、謗法重罪嗎?當然 不能!因此 無著菩薩勸勉 世親菩薩,用謗法之舌,窮其一生 努力弘揚 世尊的正法,方免得如斯重罪。後來 世親菩薩聽其 哥哥 無著菩薩勸告,盡其一生努力弘揚 世尊正法,於臨終之 時,不僅免除謗佛、謗法下地獄重罪,而且還得到鄰近初地的 證量。由此可知,弘揚 世尊正法有大功德,可以長養自己的 佛菩提道;同樣的道理,毀謗 世尊正法以及毀謗弘揚 世尊正

²⁶《雜阿含經》卷 6〈第 115 經〉(CBETA, T02, no. 99, p. 38, b16-c6)

²⁷《大般涅槃經》卷 10〈一切大眾所問品第五〉(CBETA, T12, no. 374, p. 425, b25-28)

法的人有大過失,不僅未來無量世大大受苦,而且也延遲自己佛菩提道的修證。因此建議羅丹趕快依經、依論、依 世親菩薩所說公開懺悔(須對眾懺)、見好相、護持正法及明心見性外,否則一切無所能爲、無所救護,並於臨終時,只好隨著謗如來藏(謗菩薩藏)的最重業下墮了,再回頭,已是多劫以後的事了!(待續)



○一、有人初閱讀本會經書之蓮友,都會問爲何所印「開經偈」和在外界的印經本上所印的「開經偈」不一樣,但末學不知道本會所用的「開經偈」出自何部經藏中,請老師慈悲開示!

答:佛教的課誦本中有很多的讚頌偈,這些偈子有的是節錄自經論,有的是悟者所作,有的是未悟的佛弟子對於佛、法、僧的仰慕、讚頌而作出來的偈子。而只要是符合經典正理並以隨喜至誠心,每一個人都可以用偈頌來讚歎、莊嚴佛、法、僧三寶,古往今來的許多讚偈就是這樣形成的,例如讚阿彌陀佛偈、讚釋迦牟尼佛偈、諸大菩薩讚偈等。如果從修行的證量與果德來說,這些偈子其實是反映著不同修行層次的差別,故作出來的偈子殊勝程度以及欲表達法義的深廣內涵亦有差異;而如果以眾生莊嚴三寶的至誠心之角度來說,則我們都應該平等的看待這些讚偈,並隨喜讚歎才對。

「開經偈」,顧名思義即是讀誦經文前,對於佛經的 讚頌偈,也就是用這個讚頌偈作爲誦經或法會的開頭偈。 而現在外界所流通的開經偈,是唐武周時則天女皇所作。 武則天延請于闐國的三藏法師實叉難陀主持翻譯《八十華 嚴經》,以補晉譯《六十華嚴經》之不足,此大經譯完之 時,武則天甚是歡喜,因爲功德殊勝而不唐捐,故爲此經 題下讚偈,即是一般所流通之開經偈:「無上甚深微妙法, 百千萬劫難遭遇;我今見聞得受持,願解如來真實義」

武則天寫這首偈子時,是對於佛法的深妙殊勝發起仰慕之情,故以此偈中文字來發出讚歎的音聲,如古德所云:「不讀《法華》,不知佛智慧;不讀《華嚴》,不知佛富貴。」武則天以此對於佛法仰慕的至誠心,故作出此流傳千古的讚頌偈,這原來只是對《華嚴經》的讚頌,後來就被廣泛用於所有經文的開頭。

武則天寫這一首讚偈時,應該閱讀過經文,也曾想一窺「《華嚴》之富貴」,才會引用《華嚴經》多處出現的「甚深微妙法」之文句,故而寫出此千古名偈。然而,《華嚴經》屬圓教甚深了義究竟之經典,並非武則天等未悟凡夫表面上所瞭解的經義,若非實證華嚴一眞法界之實義菩薩,實難入門而登其室,更何況是一窺《華嚴》眞正富貴莊嚴勝妙法要之堂奧,心中想要如實理解,所以寫下「願解如來眞實義」的句子。

而一真法界之實證,正是大乘佛菩提道從外門進入內門之分水嶺,正是禪宗證悟的標的——第八識如來藏心, 又稱爲「無上法」,因爲一切法都是從此出生,無能超過於此。所以,必須證悟了無上法後發起根本無分別智,才能在悟後起修的過程中,由後得無分別智現觀如來藏所含藏的一切法微妙甚深。也就是由證悟如來藏這個無上法所

獲得的總相智,而後進修般若別相智,更復於見道圓滿涌 **達時,進入初地修學道種智並地地轉進,一直到佛地究竟** 圓滿成就一切種智—-究竟了知如來藏中一切種子的智 慧—之甚深微妙。然而,這一切都必須從實證第八識如 來藏這一個無上法開始,實證這個無上法之體,方能悟後 起修轉依如來藏本來清淨不生不死之中渞體性,地地進修 而逐漸現觀實證而了知無上法之體——如來藏,以及其所 含藏的一切法種微妙甚深,直至成佛方究竟了知,即是一 切種智究竟圓滿,此時方稱爲無上法王。所以《華嚴經》 卷 11 云:「我當安住無上法故,欲令眾生亦得此法。」 即是說明菩薩欲度眾生證悟無上法,當先自己先證悟無上 法,並轉依、安住於無上法,這才是自覺覺他、自利利他 的菩提薩埵。然後才如《華嚴經》卷 44 所說:「自念以 聞此,甚深微妙法,當成一切智,人天大導師。| 即是 觀此無上法之甚深微妙,依之修學且成就一切種智,四智 圓明了達究竟,福慧兩足色,成爲人天大導師,究竟圓滿 成就佛道。

本會所誦出之開經偈:「微妙甚深無上法,百千萬 劫難值遇;我今見聞得證悟,願解如來究竟義。」正是 依此大乘佛菩提道之修行次第而說,也是《華嚴經》裡所 述之菩薩五十二位階的修行次第。大乘佛菩提道是以證悟 此無上法如來藏爲前提,而後依之悟後起修,方堪了知其 微妙甚深之處,直至佛地方能究竟了知。而此無上法是百 千萬劫難以親值的,故名爲「值遇」;不若一般世間善法, 隨時隨處可遇,如是世法之會遇名爲「遭遇」。經中每以「值遇」二字表示殊勝難得之因緣,而無上法是一切法出生之處,是諸佛出生的搖籃,是般若出生之母,故稱爲佛母(不是藏傳佛教的喇嘛們,共修男女邪淫雙身法,而妄稱邪淫對象的女上師爲佛母。)故若能親逢無上法,猶如親值佛世,必是有殊勝難得之因緣,故以「難值遇」頌之。

而雖然「佛法難遇今已遇,正法難聞今已聞」,菩薩不應以值遇見聞無上法爲足,進一步則應勤求證悟無上法一如來藏。若連無上法體在何處都不知道,如何轉依及受持呢?(武則天頌爲「我今見聞得受持」,對學佛人確有激勵作用,然而卻不符佛菩提道之修證次第。)所以,應該由聞慧轉入證慧,也就是必須是證悟了無上法,才能依之受持,而轉依其本來性、清淨性、自性性與涅槃性,是故本會頌爲「我今見聞得證悟」,是從見聞之後得以證悟的事實上來說的;更是在此末法時期,勉勵大心佛子萬勿妄自菲薄,亦勿趣於相似佛法,當以證悟無上法體爲先。

證悟了無上法後,並非即是究竟佛;但由於證悟無上 法了,才能依之修學別相智及一切種智,才能究竟了知無 上法之甚深微妙,故說「願解如來究竟義」而非唯勝解「真 實義」而已。因爲真實義即是無上法,無上法即是一真法 界,一真法界即是如來藏;而「真實義」是在證悟無上法 的時候就已經瞭解了,只要是證悟如來藏的菩薩,都能瞭 解一直法界是直實體的義理;但還不能瞭解這個直實體所 含藏一切法種的甚深微妙之處,尚未通達一切因果法要的 究竟之義理。因此祈願諸菩薩悟後能夠超劫精進而能透徹 究竟義理,如是方能勝解如來究竟義。這一切種智的妙智 正理,必須是菩薩悟後起修開始,直至成佛才能究竟了知 的;所以,「願解如來究竟義」是道出了菩薩從見道位到修 道位到究竟位中爲了圓成佛道之所應行,也正是佛菩提道的 修行次第,鼓勵諸菩薩廣發大心,早日成佛之誓願。

武則天爲啓眾生仰慕信受佛法之心,以帝王之尊護持 佛法,雖是未悟凡夫卻能寫出這樣的讚偈,實屬難能可 貴,我們應該隨喜讚歎。而 平實導師以實證甚深般若的 道種智,依佛菩提道之修行實證次第,巧妙的圓潤武則天 所作之讚偈,提升了原來開經偈之層次,更是悲智雙運的 神來之筆; 這不但無損於武則天作此偈的千古功德, 反而 更是增益其殊勝的光輝,使得諸佛弟子能於聞持唱誦此開 經偈時,重習佛菩提究竟正理次第,亦同時發願早日勝解 如來究竟義,此中功德無量無邊。是故您問:本會的開經 **偈是出白何部藏經中?寫到這裡,您應該明白了,本會的** 開經偈正是大乘佛菩提道修證次第的縮影,是兩蓋了大乘 般若、方等諸經的修行次第之總持。是故,若有志求證於 無上法者,若有志修學大乘佛菩提的成佛之道者,這一首 「微妙甚深無上法,百千萬劫難值遇;我今見聞得證 **悟,願解如來究竟義**」的開經偈,正是您及當來修學佛 菩提道者應該依止的寶偈。

⊠二、菩薩大德慧鑒:

末學有一問題乞教,關於導師在《優婆塞戒經講記》 第六輯裏面說到,在禪三時放蒙山要準備大量供品, 很豐盛,爲那些餓鬼勤做福德,減少對在禪三期間的 遮障。法事結束後,那些供品要怎麼處理呢?是扔掉 呢?還是大家分一些吃掉呢?因爲在寺院裏也有這樣 的法會,有的人主張扔掉,把那些很好的水果全倒掉 了,外面人看到說寺院很多不好的話。末學無智慧不 知如何是好,乞請菩薩大德賜教。

答:一般寺院中放蒙山之後,會看到有人把祭祀鬼神的供品扔掉或燒掉。有人認爲現代許多寺院因爲混雜舉辦改運制煞、消災祈福、點光明燈、安太歲……等神道教儀軌,常與鬼神通靈等神道教儀軌混雜在一起,因此這樣的法會中,也是有許多人不敢食用這類供品;他們認爲這些供品可能已經不清淨,因此擔心這些供品爲鬼氣所附,或爲「穢氣、濁氣」所擾,而有人食用後出現身心上的不適。但是這種現象偏重發生在喜樂境界法的人,或者常與鬼神打交道的通靈人士身上,一般具有正知見的學佛人較不常發生。

然而正覺同修會每次舉辦禪三,在起三前之蒙山施食 法會,乃是爲了攝受參加禪三者各人的冤親債主入佛法 中,希望透過蒙山法會中佛菩薩的加持變化,施與清淨上 妙飲食而得飽滿,以此因緣得與參禪者解冤釋結,進而減 少排除參禪者之障難,因此這些用來與餓鬼道眾生廣作福 德所準備的大量供品,於法事結束後送入廚房烹調,大家都是平等歡喜的結緣分食,並無丢棄,也未見有人產生色身或其他的不適。因爲蒙山之前,各位參禪者都依法對往昔所造諸惡業有如法懺悔,而且整個蒙山乃是如法清淨且至誠的舉辦,於中甚多鬼神眾因此歸依三寶,而成爲正法中的佛弟子來護持正法,因此沒有一般混雜鬼神信仰的不適情形發生。

所以就以日常經驗而言,一般正常人食用祭祀的供品,並不會有需要有特別擔心的情形;而福德欠缺、體質敏感或常與鬼神相應的人,也許會有不適的情形發生。也有人提出其他的主張,他們認為:「在超度法會後,供養鬼神的祭品拿來給常住僧眾食用的話,會有殘食供養三寶之嫌?」因此認為不該留給常住食用,所以有的人就把它丢棄;有些則是分給在家居士帶回俗家食用。但是這樣的說法並不正確,因為禪三蒙山的供品大部分乃是禪三期間大家自己食用,而這樣的情形並不是以殘食供養僧寶;所謂殘食,通常是指佛弟子已先食用之後剩餘之食物,與供養佛菩薩後及放蒙山後的食物情況不盡符合;佛在律典中亦有對類似的律儀而開許,認為「信佛法人一心與,若捨去便應食。」而且也符合現代社會勤儉環保的概念,並不是一味的丢棄處理。

其二,就佛法的角度而言,每一有情皆具如來藏心, 如來藏平等平等,故眾生平等,所以即便是供養鬼道眾 生,布施者亦是應以等同供佛之至誠心行之;只要心念如 法正確,何來不祥與干擾之說?更何況眾生本具之如來藏 既未曾食過任何供品,卻又不妨義工菩薩自己於禪三活動 期間食盡一切供品,或者禪三活動後自己平等而食也。

其三,經中亦說「感應道交」,某些眾生有時會與鬼神相應,乃是因爲自己之作意與心性容易與鬼神相應,並 非純粹是食用供品所致。

其四,供品是由佛弟子們護持的錢財所購買的,若是可以食用而逕行丢棄,反又造成資源的浪費,減損彼此的福德;這於現代觀念來說,亦不是環保的作法。平實導師亦於講經時亦曾開示:「菩薩對於蕩滌汁、嘔吐物、廚餘菜屑……等可棄物,都不應該以丢棄想的作意來丢棄;當以布施想來施與蟲蟻、鬼神……等眾生。」更何況是完好的食品而以丢棄想來丢棄。

其五,餓鬼道眾生放蒙出之後,只能嗅聞食物所散發 之氣味而得飽食,與人類所吃食物本身不同,並無所謂污 染傳染之危險。

其六,會墮餓鬼道,多是由於往昔在世時慳貪不布施 的眾生,因慳貪性重故,遂於死後下墮餓鬼道受饑渴之痛 苦;會出生爲人,多是因過去生造作得以生而爲人之福, 或曾持五戒而得保住人身,或造得人身之布施福德。若是 此世修學佛法,期以平等心、大悲心,藉佛、法、僧三寶 之力量,施食迴向祝禱鬼道眾生,悉皆得聞佛法增長智慧、懺悔業障增長善根,共成佛道,可謂冥陽兩利也。因爲菩薩視此悲田有情,生起慈悲喜捨之心,以恭敬等施來施予鬼道有情;而此施食之功德極大,在經典中亦多有載明,並不會因食用供品,就感招不好的業報;由人、鬼兩道互異,各有因果業報之故。且布施功不唐捐,雖值餓鬼道有情之貧窮田,因施主施者之心淨心勝,來世必能報得廣大福德,因此大德毋須以世俗之念而牽絆掛礙於心矣!亦勿隨俗人之錯誤知見而轉。





緣由: 有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告: 「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派,他們專門毀 謗禪宗正法。」

說明: 1.此事關乎佛教了義正法的存亡,本會不能無言,故 作此聲明回應之。

- 2.事實上,本會才是真正的禪宗正法;那些四處誣告的大法師們,所弘揚的都不是禪宗的法門,而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們爲人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中,都已經證明他們所「悟」的都是意識心,與常見外道完全相同,卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗,而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。
- 3.本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏, 始從 1989 年開始弘揚至今將屆二十年了,始終一貫 不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏,也幫助 許多人同樣的實證第八識如來藏,由此證明本會才 是真正的禪宗。
- 4. 諸大法師們由於無力實證,故極力否定第八識如來

藏的存在,由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來 藏正法的明確事實,可以證明他們都沒有實證如來 藏,才會公開的否定如來藏(以意識的一念不生,或以意 識常住而放下煩惱,作爲禪宗的實證標的)。假使他們未來 有一天實證了如來藏的所在,他們就必須把目前流 通於人間的所有書籍、影音成品,全部銷燬,並向 佛教界公開道歉,因爲他們誤導學人落入意識境界 幾十年,也妄行賺取學人買書的金錢,應該加息返 還佛教界學人。

- 5.由此證明,他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說:「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上,他們是惡人先告狀,因爲破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界,取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門,是從根本來改變中國禪宗爲常見外道法。而且,本會針對他們所說的常見外道思想,出書加以辨正至今,或已十年、或已五年之久,而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法,也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗,希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實,才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
- 6. 這些大法師們若不服本會這個聲明,請向佛教界及 大陸宗教局提出證明: 他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的,並且證明他們 已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正 確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智 慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告,並向佛 教界及大陸宗教局公開道歉。

7.本聲明將一直刊登於本報,直到他們公開道歉,並 獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書 籍在大陸印行流通爲止。因台灣某些大山頭已成爲 大陸有關單位統戰對象,而此諸大法師要求大陸宗 教主管機關,拒絕發給本會人員各類佛教著作之書 號,制止本會正法書籍在大陸印行流通。(註:大陸的 宗教書籍並無出版自由,不能獲得國際書號,必須事前獲得宗 教主管機關審核通過,發給宗教類書號以後才能印製流通,類 似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像 台灣目前可以無限制自由印製流通,也都免費發給國際書 號。)本會在此向大陸學佛人公開道歉:雖然多年努 力,仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同 胞;雖然這是形勢使然,並非本會不曾努力,但我 們仍應在此向大陸同胞致歉。





、除了本佈告欄第四項所列共修處外,本會於台灣與美 國,別無其他分會或道場;若有其他道場或共修處以本 會名義或法門,招收學員上課共修者,皆非本會授權, 亦皆與本會無關,敬請所有佛子們注意明辨;若無法確 定,可以在本會上課時間來電詢問,或者寫信至台北講 堂查詢。另外,本會 平實導師至今未授權任何人在會 內、會外爲人勘驗或印證,所有同修都應在本會舉辦 的禪三精進共修期中,才會由 平實導師加以勘驗或印 證。近年有人在會中明心以後,違背 世尊「應善觀察 根器及因緣,不爲少福眾生妄説如來藏妙法」的告 誡,私自在會外爲諸福德因緣未熟者給予引導及印 證,成就了虧損如來的大惡業;並且他們所印證的內 容亦多分或少分產生了偏差,導致被印證後前來本會 聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象;又無悟後 指導進修的能力,亦不具有攝受學人的能力,或與被 引導印證的學人公然吵架,或產生嚴重爭執及財務糾 紛,難免導致學人退轉乃至謗法,是害人害己而且公 然違背 世尊告誡,嚴重違犯了**法毘奈耶** (法戒),鑄成 **虧損法事**的大惡業,是爲**虧損如來**。如是等人已經提報 親教師會議討論後一致議決:應予開除增上班學籍, 在尚未公開懺悔滅罪以前,不許繼續參加本會增上班 課程及布薩,並應予公佈之。除不許他們再參加本會 <u>的課程及布薩(誦戒)以外,今已依照親教師會議的決</u> 議,公佈於本會各共修處,薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後,另有一貫道之點傳師數 人,冒稱爲本會上述文字所說之離會者,或冒稱爲 平實 導師早期所度弟子,皆**僞稱**已被 平實導師印證爲悟,亦 自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道 出身之人, 謊稱爲 平實導師好友, 已被 平實導師印 證……等,其實素未謀面;此人今在大陸廣洩表相密意, 亦自稱已得如夢觀而入地,宣稱是已入聖位的某地聖人, 成就大妄語業……等;但經本會蒐集其書本或光碟所說內 容加以檢查之後,發覺其所「悟」及其所說表相密意都落 入五陰之中,並非眞悟;其餘佛法知見亦極荒唐,毀謗淨 十……等言語極多,都屬於凡夫知見而未悟言悟,並高抬 果證而成爲大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地 以後,仍然歸依尙未斷我見、尙未明心的聲聞僧,或者仍 舊歸依一貫道的**老母娘——**絲毫不知聲聞僧及**老母娘都 未斷我見亦未明心**,顯然他們尙無慧眼—確實尙未明心 一故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事 實,概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中,公 然支持落入我見而被 平實導師評論之錯悟諸師,顯見其 慧眼未開,無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟,即是《楞 伽經》中 世尊所說仍存疑見未斷之人,故以號稱入地之 證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師;由此行爲亦 間接證實其未悟言悟之事實,此事亦應知照本會會員、同 修們鑑明。(編案:本會一向秉承公開化、透明化的原則,始從初成 立以來,至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事,常寫在書中,或 在講經時明白舉示出來作爲實例而說明經義,作爲會員學「法」時應該 注意修學的「次法」,完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此 事,一仍舊慣,秉承同一原則而對外公佈之,以免有人誤會而受害。)

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統,欲訂閱的讀者請前往 http://post.enlighten.org.tw/網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》,可以連結至「成佛之道」網站 http://www.a202.idv.tw/點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿,請寄至以下的信箱:

電子報投稿及般若信箱提問請寄:awareness@enlighten.org.tw 其他電子報等事務請寄:service@enlighten.org.tw 通訊歸依查詢請寄:endeavor@enlighten.org.tw

- 三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱,歡迎索取。台灣地區讀者,不便親至正覺講堂索取平面版者,亦可免費訂閱(免附回郵),本會將按期寄贈。本報網路版爲了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性,並且讓版面更加美觀,41 期起增加 PDF 檔案格式之版本,PDF 檔案版面樣式與平面版(紙本)電子報相同,敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」http://www.enlighten.org.tw/,或「正智書香園地」網站 http://books.enlighten.org.tw/ 下載閱讀,並請繼續支持與愛護本刊。
- 四、本會台灣各地講堂 2012 年上半年禪淨班,已於四月同步 開設新班,共修期間:二年六個月(費用全免),各禪淨

班三個月內仍可報名。

禪淨班,係以『無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力,實證一心不亂功夫。』並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話(共修時間方有人接聽)、新班開課時間:

台北鑄堂:台北市承德路3段277號9樓等——捷運淡水線圓山站旁,電話:總機:02-25957295(分機:九樓10、11、12、13;十樓15、16;五樓18、19;二樓20、21),傳真:02-25954493。 平常共修時間:週一、三、四、五晚上19:00~21:00,週二晚上18:50~20:50,週六上午9:00~11:00、下午14:00~17:00。2012/4/26(週四)以及2012/4/28(週六)新開設的禪淨班已經開始上課,尚可接受報名插班。上課時間是:每週四晚上19:00~21:00和每週六下午14:30~16:30;學人可斟酌自己方便的時間,擇一報名參加共修。

桃園鑄堂:桃園縣桃園市介壽路286、288號10樓,電話: 03-3749363,共修時間:週一、三、四、五晚上19:00~21:00,週二晚上18:50~20:50,週六上午9:30~11:30。 2012/4/26(週四)新開設的禪淨班已經開始上課,尚可接受報名插班。時間是:每週四晚上19:00~21:00。

新竹鑄堂:新竹市東光路55號2樓,電話:03-5724297, 共修時間:週一、三、四、五晚上19:00~21:00,週二晚上18:50~20:50,週六上午9:00~11:00。2012/4/26(週四)新開設的禪淨班已經開始上課,尚可接受報名插班。



時間是:每週四晚上19:00~21:00。

高雄鑄堂:高雄市中正三路45號5樓、4樓、3樓,電話: 07-2234248,共修時間:週一、三、四、五晚上19:00~ 21:00,週二晚上18:50~20:50,週六上午9:00~11:00。 **2012/4/26**(週四)新開設的禪淨班已經開始上課,尚可接受報名插班。時間是:每週四晚上19:00~21:00。

香港講堂:☆已遷移新址☆

香港講堂已於2021年遷移新址:

香港新界葵涌打磚坪街93號 維京科技商業中心 A座18樓電話:(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

美國洛杉磯共修處:位於洛杉磯市東方約16英里(20公里)處華人聚集聖蓋柏谷(San Gabriel Valley)之工業市,已遷往新地址:17979 E. Arenth Avenue #B, City of Industry, CA 91748, USA。電話:(626) 965-2200 & (626) 454-0607。共修時間:週六上午10:00~下午17:30。每週六播放台北講堂講經所錄製之DVD:下午13:00~15:00原《金剛經宗通》播放完畢,於2012年4月7日同一時段播放《妙法蓮華經》。2009/10/24(週六)開設之禪淨班,隨時接受插班,上課時間是每週六下午15:30~17:30。

報名表可向本會函索,或於本會官方網站下載:

http://www.enlighten.org.tw/

填妥報名表後,請郵寄本會教學組;或於各講堂新開設的 禪淨班上課時間,逕至現場報名。

五、全省每週二晚上講經時間——目前 平實導師正在講授 《妙法蓮華經》:開講時間 18:50~20:50 (台南講堂爲 19:20~21:20)座位有限,請提早入座以免向隅!

詳解 釋迦世尊與諸佛如來示現成佛於人間,爲有緣 眾生「開、示、悟、入」諸佛所知、所見、所證的法 界實相之正理,爲說唯一佛乘之真實義,揭示真實佛 法唯有成佛之道,不以聲聞、緣覺的解脱道化城爲究 竟;闡釋二乘菩提之解脱道只是從唯一佛乘中析出之 方便道,不能令眾生成就佛道,只有圓滿佛菩提道的實相般若及一切種智才能成就佛果。歡迎已發成佛大願、有心實證佛菩薩實相智慧之學人,共同參與此殊

勝法會聽講。

本課程不限聽講資格,本會學員憑上課證進入台北講堂聽講,會外學人請以身分證件換證進入聽講(此爲配合大樓管理處安全管理規定之要求,敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求)。其餘各地講堂每週二晚上,亦有台北講堂所錄製講經之DVD播放,都不必出示身分證件,歡迎學人前來聽講同霑法益。

- 六、佛法的修證乃是實事求是,爲求眞理而闡明佛旨,平實 導師領導本會諸多證悟菩薩,不斷地闡揚 釋迦佛於經 中開示之法界實相心—第八識如來藏—妙義,藉以導正 被古今大師錯解之法義,亦使受諸邪見誤導之眾生回歸 正道,並紹繼、振興衰微之佛法血脈;經十多年來的努 力,到目前爲止已出版一百多冊書籍,對諸大師廣作法 義辨正,藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩 提應有的正知見,然**諸大師皆無法回應**。今徵求各大山 頭法師居士,尋找 平實導師所有出版刊物之法義過 失,請具名投稿至本會,若確實發現有義理上及實證上 之過失者,本會將發給高額獎金,並將此過失更正而刊 登在電子報中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。
- 七、台北講堂將於 2012/6/10(日)上午 09:00 舉行大悲懺法會, 令學員懺除往昔惡業、清淨身心,恭請輪值親教師主法。
- 八、台北、新竹、台中講堂將於 2012/7/8(日)& 台南、高 雄講堂 2012/7/15(日)上午 09:00 舉行菩薩戒布薩,已受菩

薩戒之會員,敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

- 九、2012 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期為: 7/1、9/2、 11/4。(詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告,非 開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場,對修持外 道法的藏傳佛教假名出家眾恕不接待!)
- 十、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版,考證古今錯悟者對 大慧宗杲禪師的無根毀謗等事,並論證天童宏智禪師與 大慧宗杲禪師同以第八識如來藏爲所悟標的,都非以意 識離念靈知作爲證悟之標的。熟讀此書者,可以矯正原 有的錯誤知見,並消除心中由於誤聞無根毀謗善知識而 植入之惡法種子,有助於宗門正法之證悟。本書一大冊 (四百餘頁),只售新台幣 250 元。
- 十一、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯,已由正智出版社出版完畢,每輯售價新台幣 200 元,詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際;熟讀此書,可以深知三乘菩提之異同,了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確爲不共二乘聖人之智慧(二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界)。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝;讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見,此後即能兼顧權、實、頓、漸,不再執偏排正、執小誇大,則能眞修成佛之道。
- 十二、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯,已由正智出版社出版完畢,每輯售價新台幣 200 元。本經爲禪門照妖

鏡,凡修學般若、證悟明心者,皆應以此經典的眞實義 自我檢驗,可以預防因無知、無意之間產生之大妄語 業,亦可藉此經中的法義,修正參禪求悟之方向,有助 於眞實證悟明心。

- 十三、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯,已由正智出版 社出版完畢,每輯售價新台幣 200 元。本經爲密教部之重 要經典,經中宣說明心與見性之內涵極爲詳細,並且詳 細解說五陰區字,細說五陰習氣種子斷盡時的境界相及 善惡業果報實現因果律的原理,並說明五十種魔擾與邪見 內容。具大心之四眾佛弟子,亦可藉此書所揭示的經中 妙義熏習大乘法義,邁向修學佛菩提道之正確方向,得 以進求實證第一義諦正法。
- 十四、平實導師著《阿含正義》共七輯,已由正智出版社出版完畢,每輯售價新台幣 250 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理,內容係:

詳解四阿含解脱道的實證原理與實修的觀行方法,並 指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因, 為學人的證果而預先建立正知見,可以助您親證滅盡 之道,於內、於外都無恐懼,實證阿含道而不退失聲 聞菩提的見道功德。並且明確的指出三果與的 證關鍵,也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關 於因緣觀,也有極爲詳盡的說明,細說十因緣觀與十 二因緣觀之間不可分割的緊密關聯,使讀者對因緣觀 的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者,將由此書 中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法,可以在此世中實證初果,乃至親證解脱道的極果。

十五、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯,已由正 智出版社出版完畢,每輯售價新台幣 200 元。本書的 內容,係:

詳解在家菩薩戒法,細說布施之功德及布施得福之因 果原理,詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一 義眞諦,兼述三乘菩提法義與精神之異同;讀此,能 知福慧雙修之眞實義,可以助益大乘學佛者之證道。

十六、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢, 並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版,每本售價 250 元。本書的內容,係:

闡述明心與眼見佛性之差異,同時顯示了中國禪宗破初 參明心與重關眼見佛性,二者間的關聯;也藉著破斥慧 廣法師謬論的因緣,祈願佛門學人回歸正知正見,遠 離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於 學人我見之斷除,對欲求開悟明心實證第八識如來藏 者,更是大有助益,是故參禪學子更應細讀之。

十七、正智出版社錄製的CD名爲〈超意境〉(第一輯),是以 平 實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作爲歌詞,是超越意 識境界的實相境界,以優美的旋律錄製而成;平實導師並 且親作一首黃梅調風格的曲子,錄製於其中。本CD可供 參禪者聆聽欣賞及參究之用,內附彩色精印之說明小冊, 請在聆聽時同時閱讀說明小冊,能迅速發起疑情,促進證悟因緣提早成熟,每片售價280元。自2007年起,凡購閱公案拈提系列書籍者,每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

十八、正智出版社錄製的CD公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉,已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD店上市,(正智出版社及各地講堂都不販售)。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲,敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間,但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱,三賢位菩薩所難以覺察,其義極深。本曲之詞與曲都非常優美,難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子,與他人所寫不同風格的曲子,共同錄製;盒中附贈彩色印製的精美解說。

(CD第三輯定名爲〈菩薩底憂鬱—禪意無限〉,亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子,仍將與他人所寫不同風格曲子錄製出版,幫助參禪人進入禪門超越意識之境界;〈禪意無限〉已於2012年5月底出版發行,請讀者至各大唱片行請購,〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解説,以供聆聽時閱讀,令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後將不再錄製CD,特此公告。)

十九、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版,全書三百餘頁,售價新台幣 200 元。

《我的菩提路》第二輯亦於 2010 年 4 月初出版,售價 250 元,本書的內容,係:

凡夫及二乘聖人所不能實證之大乘別教般若菩提——本來自性清淨涅槃,於現今末法之世,並非只有極少數人能聞、能證,您若願意修學,也一樣有證悟的機會;今摘錄本會郭正益老師以及前現代禪副,人人所撰寫的親證如來藏之見道報告,以及一篇之經七年未見的眼見佛性報告,總計二在一篇。以此見證宗門正法仍然絲縷不絕,而且正實相學人,以利菩薩心性的學員們,遍於社會各階一大信心。這些已經見道的學員們,遍於社會各階門大信心。這些已經見道的學員們,遍於社會各階門大信心。這些已經見道的學員們,過於社會各階別大信心。這些已經見道的學員們,過於社會各階別大信心。這些已經見道的學員們,過於社會各階別大信之證悟不因學歷限制,所悟悉皆相同無謬,已證明大不受學歷限制,所悟悉皆相同無謬,已證明大不受學歷限制,所悟悉皆相同無謬,已證明大不受學歷限制,所悟悉皆相同無認之證悟不因學歷高低、更不因世俗身分地出光明的正途。本書中的二十一篇報告,敘述各種不同的見道因緣與過程,是參禪求悟者必讀之佳作。

二十、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯,已於 2012/5/31 出版第一輯,以後每二個月出版一輯,每輯售 價仍維持新台幣 200 元。本書的內容,係:

詳解《金剛經》的真實義理,並且舉出與各段經文有關的禪宗公案,幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意,求證金剛般若智慧之大師與學人,允宜人手一套詳讀細閱之。

二十一、大陸及海外地區讀者,欲函索本會贈閱書籍者,須自

行支付回郵資費,其數額及支付之方法,請先與本會確定,來信請寄:

佛教正覺同修會

103 台北市承德路三段 277 號 9 樓 Taipei Taiwan

- 二十二、平實導師爲悲憫四川地震災區受難的同胞,於地震發生一週內,號召會內諸同修菩薩,發起賑災捐款,本會捐助善款,如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德,後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義,透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款,能應燃眉之急,用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。
- 二十三、針對莫拉克颱風引起的八八水災,本會菩薩們響應救災活動,以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義,透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫,捐款新台幣七百〇二萬五千元;同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局,協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急,並用於災區學校排除各種困難之用,期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊,請看教育部相關網站——

網址:http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource

點選「3-3 捐款」中,可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」,網址:

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

- 二十四、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿,關於投稿之相關須知,請連結至第二期電子報之「徵稿**啓事**」。
- 二十五、本會道場弘揚如來正法,舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電花費……等項目,凡有利於大眾法身慧命增長之處,菩薩皆勠力行之,雖花費極鉅,但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中,法施爲上」,經中佛說此法施之行亦是護持正法,歡迎佛子四眾護持,廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲19072343,戶名爲「社團法人台北市佛教正覺同修會」;銀行帳號爲046001900174臺灣銀行民權分行,因護持項目甚多,爲求收據開立作業進行順利而免延宕,劃撥時請統一註明「護持道場」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2012/05/14

1. 宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈 平實導師著 500 元

因重寫內容大幅度增加故,字體必須改小,並增為 576 頁 主文 546 頁。 比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者,可寄回本公 司免費調換新版書。免附回郵,亦無截止期限。(2007 年起,每冊附贈 本公司精製公案拈提〈紹意境〉CD一片。市售價格 280 元,多購多贈。)

- 2. 禪淨圓融 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
- 3. 真實如來藏 平實導師著 400 元
- 4. 禪—悟前與悟後 平實導師著 上、下冊,每冊 250 元
- 5. **家門法眼**—公案拈提 第二輯 平實導師著 500 元 (2007 年起,每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD一片)
- 6. 楞伽經詳解 平實導師著 全套共10 輯 每輯250 元
- 7. **宗門道眼**—公案拈提 第三輯 平實導師著 500 元 (2007 年起,每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD一片)
- 8. **宗門血脈**—公案拈提 第四輯 平實導師著 500 元 (2007 年起,每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD一片)
- 9. 宗通與說通—成佛之道 平實導師著 主文381頁 全書400頁 成本價200元
- 10. 宗門正道—公案拈提 第五輯 平實導師著 500 元

(2007年起,每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD一片)

11. **狂密與真密 一~四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教,本質不是佛教,只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法,毫無保留完全公開,並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出

版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等,藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約400頁 流通價每輯140元 12. **宮門正義**—公案拈提第六輯 平實導師著 500元

(2007年起,每冊附贈本公司精製公案拈提〈紹意境〉CD一片)

- 13.心經密意—心經與解脱道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300元
- 14. 宗門密意—公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元

(2007年起,每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD一片)

- 15. 淨土聖道—兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
- 16. 起信論講記— 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元
- 17. 優婆塞戒經講記—平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 成本價各200元
- 18. **真假活佛**—略論附佛外道盧勝彥之邪説(對前岳靈犀網站主張「盧勝 彥是證悟者」之修正)正犀居士(岳靈犀)著 流通價140元
- 19. 阿含正義—唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 250 元
- 20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞,加上曲風優美的旋律,錄成令人嚮往的超意境歌曲,其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永,殊堪翫味,可供學禪者吟詠,有助於見道。內附設計精美的彩色小冊,解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊,即贈送一片。】
- 21. **菩薩底憂鬱** CD 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞,並製作成超越意境的優美歌曲。 **1.**主題曲〈菩薩底憂鬱〉,描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間,但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱,非三賢位菩薩及二乘聖者所知,此憂鬱在七地滿心位方才斷盡;本曲之詞中所說義理極深,昔來所未曾見;此曲係以優美的情歌風格寫詞及

作曲,聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心,詞、曲都非常優美,難得一見;其中勝妙義理之解說,已印在附贈之彩色小冊中。 2.以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文,作成各種不同曲風之超意境歌曲,值得玩味、參究;聆聽公案拈提之優美歌曲時,請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊,可以領會超越三界的證悟境界;未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情,真發菩提心而邁向求悟之途,乃至因此真實悟入般若,成真菩薩。 3.正覺總持咒新曲,總持佛法大意;總持咒之義理,已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲,長達 63 分鐘,請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買,本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。

- 22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子,與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版,幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊,以供聆聽時閱讀,令參禪人得以發起參禪之疑情,即有機會證悟本來面目而發起實相智慧,實證大乘菩提般若,能如實證知般若經中的眞實意。本 CD 共有十首歌曲,長達69 分鐘,於2012 年五月下旬公開發行,請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買,本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。〈禪意無限〉出版後將不再錄製 CD,特此公告。
- 23. 我的菩提路第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 200 元
- 24. 我的菩提路第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 250 元
- 25. 鈍鳥與靈龜—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗

平實導師著 共 458 頁 售價 250 元

- 26. 維摩詰經講記 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價各 200 元
- 27. **真假外道**—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見 正光老師著 200 元
- 28. 勝鬘經講記—兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價 200 元

- 29. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯,每輯三百餘頁 優惠價 200 元 30. **明心與眼見佛性**—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬説 正光老師著 共 448 頁 成本價 250 元
- 31.**金剛經宗通** 平實導師述 共9輯 每輯三百餘頁 優惠價 200 元 預定 2012 年 6 月出版第一輯(以後每二個月出版一輯)
- 32.佛法入門—迅速進入三乘佛法大門,消除久學佛法漫無方向之窘境。
 - ○○居士著 將於正覺電子報連載後出版 售價 200 元
- 33. 廣論之平議—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著

約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定

34.中觀金鑑—詳述應成派中觀的起源與其破法、凡夫見本質 正德老師著

於正覺電子報連載後結集出版之 出版日期、書價未定

35.霧峰無霧—給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解

游宗明居士著 俟正覺電子報連載完畢後出版之。

- 36. 末法導護—對印順法師中心思想之綜合判攝 正慶老師著 書價未定
- 37. 實相經宗通 平實導師述 俟整理完畢後出版之。
- 38. 菩薩學處—菩薩四攝六度之要義 正元老師著 出版日期未定
- 39. 法華經講義 平實導師述 每輯 200 元 出版日期未定
- 40.八識規矩頌詳解 ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
- 41.**印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬説 正偉老師著 出版日期未定 書價未定。
- 42.中國佛教史─依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
- 43. 中論正義—釋龍樹菩薩《中論》頌正理

正德老師著 出版日期未定 書價未定

44. 中觀正義—註解平實導師《中論正義頌》

○○法師(居士)著 出版日期未定 書價未定

- 45. 佛藏經講記 平實導師述 出版日期未定 書價未定。
- 46. 阿含講記—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之,講後整理出版。

平實導師述 約二輯 每輯 200 元 出版日期未定

- 47. 實積經講記 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 200 元 出版日期未定
- 48. 解深密經講記 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
- 49. 成唯識論略解 平實導師著 五~六輯 每輯 200 元 出版日期未定
- 50. 修習止觀坐禪法要講記 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 200 元

將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定

- 51.無門關—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
- 52. 中觀再論—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
- 53.輪迴與超度—佛教超度法會之真義。
 - ○○法師(居士)著 出版日期未定 書價未定
- 54.《釋摩訶行論》平議—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
 - ○○法師(居士)著 出版日期未定 書價未定
- 55. 正覺發願文註解—以真實大願為因 得證菩提

正德老師著 出版日期未定 書價未定

- 56. 正覺總持咒—佛法之總持 正圜老師著 出版日期未定 書價未定
- 57. 涅槃—論四種涅槃 平實導師著 出版日期未定 書價未定
- 58.三自性—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法, 説三性三無性。

作者未定 出版日期未定

- 59. 道品—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
- 60.大乘緣起觀—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定

61. 三德—論解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定 62. 真假如來藏—對印順《如來藏之研究》謬說之平議作者未定 出版日期未定 63. 大乘道次第 作者未定 出版日期未定 書價未定 化四缘—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定 65. 空之探究—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定 66. 十法義—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定 67. 外道見—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

藏傳佛教修雙身法,非佛教

總經銷: 飛鴻 國際行銷股份有限公司

231 台北縣新店市中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-8218-6688(五線代表號) Fax.02-8218-6458、8218-6459 **零售點:**

- 1.**全台連鎖經銷書局:**三民書局、誠品書局、何嘉仁書店、敦煌書店、 紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局
- 2台北市、新北市:

佛化人生 北市羅斯福路 3 段 325 號 5 樓 台電大樓對面 士林圖書 北市士林區大東路 86 號 書田文化 北市石牌路二段 86 號 書田文化 北市大安路一段 245 號 書田文化 北市南京東路四段 137 號 B1 人人書局 北市北安路 524 號 永益書店 北市木柵路一段 57-8 號 金玉堂書局 三重三和路四段 16 號 來電書局 新莊中正路 261 號 春大地書店 蘆洲中正路 117 號

- 3. 桃園市縣: 桃園文化城 桃園復興路 421 號 金玉堂 中壢中美路 2 段 82 號 巧巧屋書局 蘆竹南崁路 263 號 內壢文化圖書城 中壢忠孝路 86 號 來電書局 大溪慈湖路 30 號 御書堂 龍潭中正路 123 號
- 4.新竹市縣: 大學書局 新竹市建功路 10 號 聯成書局 新竹市中正路 360 號 誠品書局 新竹東區信義街 68 號 誠品書局 新竹東區力行二路 3 號 誠品書局 新竹東區民族路 2 號 墊腳石文化書店 新竹中正路 38 號 金典文化 竹北中正西路 47 號 展書堂 竹東長春路 3 段 36 號
- 5.**尚柔市縣**:建國書局 **苗栗市**中山路 566 號 萬花筒書局 **苗栗市**府東路 73 號 展書堂 **頭份鎭**和平路 79 號 展書堂 **竹南鎭**民權街 49-2 號

6.台中市: 瑞成書局、各大連鎖書店。

興大書齋 **台中市**國光路 250 號 詠春書局 **台中市**永春東路 884 號 參次方國際圖書 **大里**大明路 242 號

儀軒文化事業公司 太平中興路 178 號

7.彰化市縣:心泉佛教流通處 彰化市南瑤路 286 號

員林鎮: 墊腳石圖書文化廣場 中山路 2 段 49 號 (04-8338485)

大大書局 民權街 33 號 (04-8381033)

溪湖鎮:聯宏圖書 西環路 515 號 (04-8856640)

8. 南投縣: 文春書局 霧峰鄉中正路 1087 號

9.**台南市:** 吉祥宗教文物 **台南市**公園路 595-26 號

宏昌書局 **台南**北門路一段 136 號 禪馥館 **台南**北門路一段 308-1 號 博大書局 **新營**三民路 128 號 豐榮文化商場 **新市**仁愛街 286-1 號 藝美書局 **善化**中山路 436 號 志文書局 **麻豆**博愛路 22 號

10. 高雄市: 各大連鎖書店、瑞成書局

政大書城 三民區明仁路 161 號 政大書城 苓雅區光華路 148-83 號明儀書局 三民區明福街 2 號 明儀書局 三多四路 63 號青年書局 青年一路 141 號

11. 宜蘭縣市: 金隆書局 宜蘭市中山路 3 段 43 號

宋太太梅鋪 羅東鎭中正北路 101 號 (039-534909)

12.台東市:東普佛教文物流通處 台東市博愛路 282 號

13.其餘鄉鎮市經銷書局:請電詢總經銷飛鴻公司。

正覺電子報 第 80 期 第 180 頁

14 大陸地區請洽:

香港:樂文書店(旺角西洋菜街62號3樓、銅鑼灣駱克道506號3樓)

15. 美國: 世界日報圖書部: 紐約圖書部 電話: 7187468889#6262

洛杉磯圖書部 電話:3232616972#202

16.國内外地區網路購書:

正智出版社 書香園地 http://books.enlighten.org.tw (書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書)

三民 網路書局 http://www.sanmin.com.tw

誠品 網路書局 http://www.eslitebooks.com

博客來 網路書局 http://www.books.com.tw

金石堂 網路書局 http://www.kingstone.com.tw

飛鴻 網路書局 http://fh6688.com.tw

附註:(1)請儘量向各經銷書局購買:郵政劃撥需要十天才能寄到(本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單,次日寄出後第四天您才能收到書籍,此八天中一定會遇到週休二日,是故共需十天才能收到書籍)若想要早日收到書籍者,請劃撥完畢後,將劃撥收據貼在紙上,旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容,直接傳真到本公司02-28344822,並來電02-28316727、28327495確認是否已收到您的傳真,即可提前收到書籍。(2)因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架,書局書架空間有限,故唯有新書方有機會上架,通常每次只能有一本新書上架;本公司出版新書,大多上架不久便已售出,若書局未再叫貨補

充者,書架上即無新書陳列,則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時,可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購(共修時間及地點,詳閱共修現況表。每年例行年假期間請勿前往請書,年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購:郵政劃撥帳號19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價(戶籍台北市者爲一般會員,外縣市爲護持會員)都可獲得優待,欲一次購買全部書籍者,可以考慮入會,節省書費。入會費一千元(第一年初加入時才需要繳),年費二千元。(6) 尚未出版之書籍,請勿預先郵寄書款與本公司,謝謝您!(7) 若欲一次購齊本公司書籍,或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者,請於正覺同修會共修時間,親到各共修處請購及索取;台北市讀者請洽103台北市承德路:三段267號10樓(捷運淡水線圓山站旁)。請書時間:週一至週五爲18:00~21:00,第一、三、五週週六爲10:00~21:00,雙週之週六爲10:

關於平實導師的書訊,請上網查閱:

成佛之道 http://www.a202.idv.tw

正智出版社 書香園地 http://books.enlighten.org.tw

★正智出版社有限公司售書之税後盈餘,全部捐助財團法人正覺寺 籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會,供作弘法及購建道場 之用;懇請諸方大德支持,功德無量★

佛教正覺同修會 贈閱書籍 目錄 2012//05/14

1無相念佛

2念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元 3.正法眼藏--護法集 平實導師述著 回郵 35 元 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元 平實導師著 回郵 10 元 5.生命實相之辨正 6.如何契入念佛法門(附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 3.5 元 7.平實書箋—答元覽居十書 平實導師著 回郵 35 元 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元 9.三時繋念全集—修正本 (長 26.5cm× 19cm) 回郵 40 元 10.明心與初地 平實導師述 回郵3.5元 11. 邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元 12. 菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元 平實導師述 回郵 20 元 13.甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元 14 我與無我 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 35 元 附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師沭著 同郵 20 元 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則) 平實導師著 回郵 25 元 18.燈 影—燈下黑(覆「求教後學」來兩等) 平實導師著 回郵 35 元 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正阛老師著 回郵 35 元 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈回郵 25 元 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應 正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元 22.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應 正覺同修會 台南共修處法義組 著 同郵35元

(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯爲一冊流涌之)

24. **真假邪說**—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪説論》真是邪説 正安法師著回郵 35 元

23.入不二門—公案拈提集錦 第一輯

平實導師著 回郵20元

平實導師著 回郵 10 元

25. 真假開悟—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 35 元

26.真假禪和—辨正釋傳聖之謗法謬説

正德老師著 回郵30元

27.眼見佛性—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬説 正光老師著 回郵25元

28.普門自在—公案拈提集錦 第二輯

平實導師著 回郵20元

(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯爲一冊流通之)

30. 識蘊真義 — 現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。

— 依《成唯識論》及《唯識述記》正義,略顯安慧《大乘廣 五蘊論》之邪謬 平實導師著 回郵35元

31.正覺電子報 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本 (已無存書之較早各期,不另增印贈閱)

32.現代人應有的宗教觀

正禮老師著 回郵3.5元

35.確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護 正光老師著 回郵 10 元

36.正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟 (一)

由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片, MP3 一片,共 9 片。有二大講題:一爲「三乘菩提之意涵」,二爲「學佛的正 知見」。內容精闢,深入淺出,精彩絕倫,幫助大眾快速建立三 乘法道的正知見,免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之 學人不可不看。(製作工本費 100 元,回郵 25 元)

37.正覺教團雷視弘法 DVD 專輯 (二)

總有二大講題:一爲「三乘菩提之念佛法門」,一爲「學佛正 知見(第二篇)」,由正覺教團多位親教師輪番講述,內容詳細 闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧,以及學佛應具有的正 確知見,可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人,得以把握往 生,更可令學人快速建立三乘法道的正知見,免於被外道邪見 所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(一套 17 片,工 本費 160 元。回郵 35 元)

38. 佛藏經 燙金精裝本 每冊回郵20元 正修佛法之道場欲大量索取者, 請正式發函並蓋用關防寄來索取。(2008.04.30 起開始敬贈)

39. 喇嘛性世界—揭開藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人著 回郵 20 元

40.藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 回郵 20 元

41.隨 緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 20 元

42.**學佛的覺醒** 正枝居士著 回郵 25 元

43.導師之真實義 正禮老師著 回郵 10 元

44.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼

吳明芷居士著 回郵 10 元

46.一貫道與開悟 正禮老師著 回郵 10 元

47.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編 回郵 10 元

48.意識虛妄經教彙編—實證解脱道的關鍵經文 正覺同修會編 回郵 30 元

49.繁念思惟念佛法門 蔡正元老師著 回郵 10 元

50.廣論三部曲 正益老師著 回郵 20 元

51.第七意識與第八意識—第七、八識有可能是意識嗎?

平實導師述 俟《正覺電子報》連載完畢後出版

52.**邪箭囈語**—從中觀的教證與理證,談多識仁波切《破魔金剛箭雨論—反擊蕭平實對佛教正法的惡毒進攻》邪書的種種謬理。

正元老師著 俟《正覺電子報》連載後出版

53. 真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義

正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版

54.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判

及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗

附論一:凡夫知見 無助於佛法之信解行證

附論二:世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯

正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版

55.雪域同胞的悲哀—揭示顯密正理,兼破索達吉師徒《殷若鋒兮金剛焰》。

王心覺居士著 俟《正覺電子報》連載後結集出版

- ★ 上列贈書之郵資,係台灣本島地區郵資,大陸、港、澳地區及外國地區, 請另計酌增(大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用)。尚未出版之 書,請勿先寄來郵資,以免增加作業煩擾。
- ★ 本目錄若有變動,唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之, 不另行個別通知。

函索書籍請寄:佛教正覺同修會 103 台北市承德路 3 段 277 號 9 樓

台灣地區函索書籍者請附寄郵票,無時間購買郵票者可以等值現金抵用,但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算,國外地區請以美元計算(請勿寄來當地郵票,在台灣地區不能使用)。欲以掛號寄遞者,請另附掛號郵資。

親自索閱:正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書,餘時無人在 道場,請勿前往索取;共修時間與地點,詳見書末正覺同修會共修現況表(以 近期之共修現況表爲準)。

註:正智出版社發售之局版書,請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者,請向書局櫃台指定治購;若書局不便代購者,請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購,正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。 郵政劃撥購書及大陸地區購書,請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

成佛之道 網站:http://www.a202.idv.tw/ 正覺同修會已出版之結緣書籍,多已登載於「成佛之道」網站,若住外國、或住處遙遠,不便取得正覺同修會贈閱書籍者,可以從本網站閱讀及下載。 書局版之《宗通與說通》亦已上網,台灣讀者可向書局治購,成本價 200 元。《狂密與真密》第一輯~第四輯,亦於 2003.5.1.全部於本網站登載完畢;台灣地區讀者請向書局治購,每輯約 400 頁,賠本流通價 140 元(網站下載紙張費用較貴,容易散失,難以保存,亦較不精美。)

藏傳佛教修雙身法,非佛教





9正 覺電子報

發 行:台北市佛教正覺同修會

編 辑:台北市佛教正覺同修會編譯組

地址:103台北市承德路三段277號9樓

書香園地:http://books.enlighten.org.tw

網址:成佛之道 http://www.a202.idv.tw

訂閱: https://www.enlighten.org.tw/epaper

電子信箱: awareness@enlighten.org.tw

電話: 台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(626) 965-2200 & 454-0607

銀行:台灣銀行 民權分行

帳號:046001900174

戶名: 社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號:19072343

戶名:社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明:護持道場

◎ 免費贈閱,有著作權,非經本會

或作者同意,不得轉載或刊印◎

2012 年 6 月 1 日網 路 電子 版 出刊

初版七〇〇〇冊



解 基 脫 礎 道 , 的 四 進 個 步果斷位 除 -: 須 思 惑 陀 0 洹 • 斯 陀 含 • 阿 那 含 和 阿 羅 漢 , 係 以 斷 我 見

佛 菩 提 道 則 係 以 明 心 為 基 礎 , 由於福 慧 的 圓 滿,最 後 證 得究 竟 佛 果

提 前 道 領 的 導 極 佛 , 為 正 讓 教 佛 稀 覺 界 有 教 同 難 的法 修 錯 得 會 解 義與道次第清楚的呈現在世人面前 勝義菩薩僧團,介紹佛法二主要 佛法 的 情 形非常普 遍,平 實 導 師 道 以 道 在 解 脫種 今 道 智 佛 與的 教 佛 證

能正 深覺 入電 甚 子 深報 法 亦 義 復 , 如 自 是 度 , 度闡 他述 , 佛法 終 能 正 員 義 滿 與修 究竟的佛 證 經 驗 果 , 普 願 有 緣 的 讀 者均

