

The background of the cover is a lush garden scene. In the foreground and middle ground, there are numerous large, rounded clusters of blue hydrangea flowers, some with a few white or yellowish buds. The leaves are a vibrant green. In the upper left background, a traditional Chinese-style lantern with a white paper shade and a dark wooden frame is visible. The overall lighting is soft and natural, suggesting a daytime setting.

月 光

電子報

第 81 期

2012.07.10

佛告比丘：「善哉！善哉！色是無常、變易之法，厭離、欲滅、寂沒。如是色，從本以來一切無常，苦、變易法；如是知己，緣波色生諸漏害、熾然、憂惱，皆悉斷滅。斷滅已，無所著；無所著已，安樂住；安樂住已，得般涅槃。受、想、行、識，亦復如是。」

The Buddha tells the *bhiksus*: “Excellent! Excellent! The form-skandha is an impermanent and changeable dharma; if you are weary of it, the desire for it will be extinguished and you will enter the state of tranquil extinction. Such form-skandha has always been impermanent from the beginninglessness and is a dharma of suffering and inconstancy. Having understood this fully, all the flaws, blazing vexations, and worries and fury that arise depending upon form-skandha will be extinguished and eliminated. As a result of such extinction and elimination, there will be no attachments. Without the attachments, one will stay in the state of peace and joy. Following such stay in the state of peace and joy, nirvana will be reached. The same is true of the sensation-skandha, the perception-skandha, the formation-skandha, and the vijnana-skandha.”

Miscellaneous Agama Sutra [Samyuktagamasutra], Vol. 2

真正的究竟法永遠沒有所依，可以獨立的存在、單獨的存在。七識心，我們說牠是虛妄法，正因為牠們有所依，必須要依真如心（依阿賴耶識或者無垢識）才能存在，所以牠們就是虛妄法；因為牠們都是有所依的心，要依止於第八識才能存在，所以牠們就無法入無餘涅槃中，所以牠們就不可能是涅槃的本際。但是如來藏不同，如來藏可以單獨存在，所以牠能夠存在無餘涅槃中，牠可以不依止任何一法而單獨存在，體性猶如虛空而無所依，所以牠才可能是實相。佛的七識心王已經和無垢識完全的相應，所以同樣可以無所依，所以佛地的境界是無所依的境界，這才是究竟的境界。

《維摩詰經講記》第一輯

The true ultimate dharma never depends on anything; it can exist independently; it can exist alone. The seven *vijnanas*—they are considered false and deceitful dharmas simply because they are dependent and must depend on True Suchness (depend on the *Alayavijnana* or the Undefined *Vijnana*) to exist, so they are false and deceitful dharmas. All of them are dependent *vijnanas* that have to depend on the eighth *vijnana* to exist; therefore, they cannot enter into the remainderless nirvana and they cannot be the ultimate origin of nirvana. However, Tathagatagarbha is different; Tathagatagarbha can exist alone, so it can exist in the remainderless nirvana; it can exist alone without depending on any single dharma, and its nature is like emptiness with no dependency; hence it can be the true reality. The seven mind-king *vijnanas* of the Buddha have already corresponded to the Undefined *Vijnana* completely, so they can be equally independent of anything; thus the state of Buddha ground is the state of no dependency; this indeed is the state of ultimacy.

正覺電子報第81期

本期目錄



1	穿越時空超意識（五）	平 實 導 師
17	中觀金鑑（三十）	孫正德老師
27	邪箭囈語（二十八）	陸正元老師
45	真假沙門（八）	蔡正禮老師
60	見性與看話頭（七）	黃正倬老師
72	廣論之平議（三十九）	正 雄 居 士
83	救護佛子向正道（十七）	游宗明居士
96	我與同修的受戒因緣（上）	正 輝 居 士
122	邁向正覺	黃正蘭居士
133	外道羅丹的悲哀（十）	明 白 居 士
142	公開聲明	
145	佈告欄	
160	正智出版社發售書籍目錄	
170	正覺贈書目錄	



穿越時空——超意識

平實導師

(連載五)

第六節 三縛結之斷除

【演講大綱】 三縛結之斷除。五陰虛妄之略說：色陰（欲界色十法、色界色六法或二法）已斷知，識陰（六識及六識自性、欲界六識、色界三識或一識、無色界一識）已斷知，受陰（苦、樂、憂、喜、捨受）已斷知，想陰（語言之想、了知一想）已斷知，行陰（身行、口行、意行）已斷知。利根人聞此一席話，應已斷三結；鈍根人需再聞熏及觀行。五陰我見斷盡，名初果人，三結斷：身見、疑見、戒禁取見，已斷知。

講記內容： 已經講過前面的法義以後，諸位假使有確實的理解了，就可以幫助大家取證聲聞初果了！所以再接下來，就是剛才還沒有跟諸位詳細說明的證初果、斷三縛結的內容。那麼在這裡要跟大家說明證初果、斷三縛結到底是什麼內容？諸位要詳細聽聞，然後隨聞入觀！一面聽聞，一面從自己身心中去作觀察；如果你有真的聽懂，如果也有如理作

意的觀察，那麼可能你今天在座位上就可以得法眼淨——生起解脫道的見地，也就是證得聲聞的初果，初果見道的智慧就會生起。

假使演說佛法時說了一大堆，聽聞者都不能實證，那不是真的佛法。諸位從四阿含諸經中，以及從大乘經典中，都可以看見這一類事實：當 佛陀說法完了，這個人證初果，那個人證三果，那個人證四果；當 佛陀演說大乘法說法完畢，這個人開悟證得大乘無生忍，那個人開悟證無生法忍。必須是這樣的說法，才是真實的三乘佛法。所以我現在接下來要幫諸位用心於三縛結的斷除，希望諸位都能夠如理作意來聽聞，並且希望都能夠很詳細地不要漏掉任何一句，把它聽清楚。

斷三縛結，所斷第一個結就是我見的結，又名身見結；第二個結是疑見，第三是戒禁取見。那麼先來講我見：我見又分成五陰的部分來說，五陰的第一個部分是色陰，為什麼稱為陰呢？因為它會遮蓋眾生的解脫智慧，使眾生被無明籠罩，所以叫作陰。那色陰就是使眾生誤以為這個色身就是自己，而這個色陰的範圍比較廣泛；但一般都指說是色身五根，也就是指眼根，耳根，鼻、舌、身根這個身體。那麼眼耳鼻舌身這五根各有浮塵根與勝義根，浮塵根是說表面上看得見的，浮在身體的表面上，譬如說：眼如葡萄、耳如荷葉、鼻如懸膽、舌如偃月、身如肉桶，那麼這都是從身體的表面上可以看得見的，稱為浮塵根。這五色根是面對五塵色、聲、香、味、觸加以了別的心之所依，而這些器官就叫作浮塵

根；而這五個浮塵根只能接觸外面的五塵，可是不能了別。

然後，外面的五塵也是色法，我們的識陰六識卻是心，心不能接觸色法，當然不可能了別外面這五塵啊！所以得要我們的金剛心如來藏，在我們的勝義根中，藉著浮塵根所攝受的五塵，而在勝義根裡面變現出另外一套內五塵，這樣我們的覺知心才能接觸；因為這個由金剛心如來藏變現出來的內五塵是自心所變現，而我們的識陰六識也是自心所變現，那才能接觸和了別嘛！這就是說五塵有外相分與內相分的差別，內五塵也是由色陰所含攝。

我這個說法有沒有根據呢？有！四阿含諸經中 佛陀說有內六入，有外六入；這就證明是有內相分的五塵，也有外相分五塵。那麼如來藏出生了我們這個五色根去接觸外五塵，外五塵上有種種變動，那就成為法塵，這個法塵仍然與內相分五塵一樣屬於色陰所攝。譬如說色塵上的種種變動，色塵上的種種細相，就稱為法處所攝色；這個法處所攝色，仍然歸色塵所攝，所以還是色陰。色陰總共有十一個法——五色根、五塵以及法處所攝色。

好！那麼聲塵呢？聲塵，聲音也是一種物質，它是微細的物質；而這個聲塵上面也有法塵存在，這個附屬於聲塵中的法塵，就叫作法處所攝聲，那仍然是色法，一樣歸屬於法處所攝色，所以是色陰所攝啊！因為仍然是屬於色塵。譬如說：一個聲音突然出現，耳識馬上聽到了，但耳識不能辨別那是什麼聲音；因為不能從聲音的那個法裡面去辨別，那得要由意識來辨別；意識才剛一聽就立即知道：「哎呀！這是

老爸在叫我。」當你知道那個是老爸的聲音時，那已經是法處所攝聲了。這個法是附屬於聲塵而存在，所以它仍然屬於色陰所攝，因為聲塵也是色法。

法處所攝的色法都屬於色陰，所以五色根——眼根、耳鼻舌身根，都是色陰；五塵——色聲香味觸，也是色陰，而這五塵上所顯的法塵也是色陰。這色陰全都不真實，是因為如來藏藉著所生的浮塵根去攝取外五塵，五塵上的法塵隨附進來，然後就有內相分的內六塵，所以就有了內六入（這都是《阿含經》講的而不是我創造的）。那麼，有了內六入，覺知心才能夠跟外境聯結，才能夠在人間生存。那麼這六塵以及五色根都屬於色陰所攝，那由這樣的出生過程，諸位當然都知道色陰是虛妄的嘛！知道色陰虛妄，那麼你就不再認為色陰的這個假我是真實，那你就是色陰我見斷了，這是證聲聞初果的第一部分。

所以 佛陀都會問：「粗色是真我嗎？細色是真我嗎？」譬如說人間是粗色，到了色界天那就是細色！色界天人的天身很廣大，為什麼能廣大？因為物質很微細，才能很廣大，那叫作細色。佛陀問：「細色是我嗎？」弟子們都答覆說：「不是！因為是虛假的。」「那麼遠色是我嗎？近色是我嗎？現前的色是我嗎？」結果都不是！因為不論是過去久遠劫以來自己的色陰，或是剛過去幾劫以來自己的色陰，或是現前仍然存在的自己的色陰，我們全都知道是生滅法；知道是生滅法以後，這個以色身、以色陰為我的我見就斷了嘛！這是第一個我見斷。

然後，有了色陰之後就會有識陰被如來藏出生，識陰六個識—眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識—就出生了；藉著色陰作為因緣，所以入胎識如來藏出生了識陰。好！有了識陰，識陰顯然是生滅法；因為要藉根塵相觸，這個入胎識才能出生識陰等六識。那，識陰出生了以後，既是生滅法，當然不是真我。所以 佛陀也會問：「識是真實我嗎？」聖弟子一定答覆：「不是！」「那麼過去很遠，很多世以前，很久遠的識，是不是真我呢？」聖弟子又會答覆：「不是！」「那麼近識呢？比如說上一世比較近的識，是真我嗎？」聖弟子們也答覆：「不是！」因為都是生滅法，都是意法因緣生。那麼如果諸位現在心中確定自己的能見、能聞、能嗅、能嚐、能觸、能覺能知的這個覺知心是假的，你確認了，你接受了，那就是識陰我見斷，這就是第二個我見被自己斷除了。如果你能夠細心地一句都不遺漏，聽到這裡，你的我見想要不斷除，也是很困難啦！

好！那麼識陰我見斷了，接著來看受陰的我見。因為有色陰、有識陰，才能夠有受的出現：苦受、樂受、不苦不樂受。或者說，在這三受出現之前直接接觸六塵的受；譬如說剛剛被人無緣無故罵了一句：「渾蛋！」心裡面還沒有生氣起來，剛開始了知聲音的那個受，那叫作境界受，那也是受陰。然後瞭解那個聲音是在罵自己而生氣起來，那已經是了別完成，知道他在羞辱我，所以生氣，那也是受陰，那已是後面的受陰了。又譬如說，不小心踢到了樓梯，腳好痛！那時覺知心還沒有痛苦起來，那只是境界受，那也是受陰。可

是接著，心情、心裡面好痛苦：「哇！痛死了！痛死了！」那個痛已經變成覺知心也跟著痛；剛才只是腳痛，現在心也跟著痛，這也是受陰。可是不論哪一種受陰，都是先要因為有色陰也有識陰之後，配合運作，受陰才能出現嘛！所以受陰是三法因緣生，當然也是生滅法而不真實！

所以，有時候 佛陀問：「現在受真實不真實？」聖弟子都說：「不真實、非我。」「那麼過去受、遠受、近受是真實嗎？」結果都是「不真實」，那 佛陀又從受來說：「苦受真實嗎？」聖弟子都回答說：「不真實！」因為苦受會過去。當你正在苦的時候 佛陀來了，褒獎一句說：「你真能忍苦，你證果有望。」那麼心裡面就高興起來，又有樂受來了，苦受暫時不見了，所以苦受無常、生滅。可是 佛陀離開了，那麼你在那邊觀行時，始終是智慧不開，所以很煩惱，苦受又出現了，所以樂受又不見了，因此樂受也無常。那麼樂受無常，那就應該漸漸久了又變成捨受了，成為不苦不樂受了。那麼住在不苦不樂受中，渾渾噩噩過日子，突然間上座長老來了，就責備他：「你一天到晚只會睡覺，只會休息，都不懂得精進辦道！」於是心中又生起苦受，那這個不苦不樂受又消失了，因此也是無常。那這樣看來，三種受陰還真的無常！好了，既然受陰無常，請問：「你還會不會認為受陰是真實我呢？」當然不會！一定不再認定受陰是真實我，那就是受陰我見斷除了。

至於想陰呢！想陰有二種想，第一種想，是大家所熟知的心中有語言文字在思想某些事情，這是第一種想陰；這個

想陰若是沒有色陰、識陰、受陰，就不會出現；如果把這三陰都滅除了，想陰就不可能出現了，所以能想、所想、想的過程顯現出想陰來；然而想陰卻是由色陰、識陰、受陰的存在與運作，才能夠出現的，所以第一種想陰是生滅不實的；你不再認定以語言文字思惟的想陰是真實的自我，那麼第一種想陰的我見就斷除了。

接著再看第二種想，這是大家所不知的想陰，也就是了知。佛陀在《阿含經》中說「想亦是知」，意思是說：「了知也是想陰。」這就是說，當參禪人斷除了語言文字妄想時，心中常常保持在離念靈知的狀態中，對境了了常知而不昏沈，警覺明了而清楚明白，也就是面對六塵境界時清清楚楚明明白白時，其實就是另一種想陰的境界。然而當你現前仔細觀察這個想陰—這個清楚明白的了知一的時候，發覺這個了知是不可能離開色陰、識陰、受陰而存在的，是依這三陰才能存在的，當然是生滅不實的假我，所以這個了知也是假我，是虛妄法；於是第二種想陰我見也跟著斷除了，這樣就是斷除第四種我見了，也就是斷除想陰我見。

好！想陰我見斷了以後，你就觀察身口意行的存在是怎麼來的？身口意行的存在，就是因為有色陰、識陰、受陰、想陰的存在與運作，才產生了色陰與識陰在時間與空間裡的過程轉換，才会有行陰出現嘛！那這行陰顯然是最後才出生的，是依前面四陰才有的，那當然你不會認這個行陰是真實的自我。不論是色陰的行陰、識陰的行陰，乃至受想陰的行陰，全都是藉前面先出生的諸陰而有的，當然各種行陰都不

是真實的自我，那這樣就是行陰我見斷了！

這樣，五陰的我見都斷了以後，你心中一定會恐懼：「那我斷了我見以後，一定要進修而斷除我執，未來入無餘涅槃時是要把五陰我全部滅盡，會不會變斷滅？」我告訴諸位：**不會斷滅**。因為這一個出生五陰的入胎識真實存在，我們正覺教團的老師們都在教導同修們如何實證祂，而我們很多人也都實證了，這是從現量上證實入胎識如來藏真實存在；聖教量中也說祂確實存在，並且我在這場演講中也從理證上以及比量上，再三證實祂的存在與常住不滅，所以諸位可以放心的把五陰的我見給斷了。

當你把五陰我見真的斷除了，你就是聲聞初果人。你只要確認有第八識真實不滅，相信這一點，相信聖教所說，也相信這一個下午我整體的說明，並且已經確實理解我所的內容了，那麼諸位相信這個第八識能穿越時空的如來藏真實存在，那你就知道自己還有一個法是可以存在不滅的；所以你對將來入涅槃時五陰的壞滅就沒有恐懼，你在以後進修解脫道的日子裡，就可以真的把我執斷盡：「我今天把我見斷了以後，未來的日子裡要繼續盡斷我執，努力去斷我執。」將來把我執斷盡的時候，你就是慧解脫阿羅漢，那麼你對於外法五陰的斷滅就沒有恐懼，這叫作於外無恐懼。於外無恐懼了，你將來就可以證四果；如果心中還有一絲絲懷疑說：「那第八識如來藏真的存在嗎？」那你今天的證初果只會是表相，不可能是真正的證初果，這一點諸位一定要先瞭解。

好！我見斷了，那麼心中的懷疑就跟著斷了。我這裡說

的懷疑是指什麼呢？是懷疑說：「聲聞初果真的能證嗎？佛陀是不是講一些話來安慰我們而已？」當你現在真斷我見而不懷疑，你現在很清楚知道我見真的可以斷：「因為我在這一些法裡面，已經法眼清淨，我知道自己不會再落入五陰我見中，不會再錯把五陰認定是真實的自我。」這樣的懷疑斷除了，這就是疑見斷了。那麼疑見的斷除，還有一個解釋，就是在大乘法的《楞伽經》中有說：於諸方大師不疑。也就是說，當你悟了聲聞菩提以後，諸方大師之中，誰有斷我見、誰沒有斷我見；或者當你在大乘法開悟以後，諸方大師之中，誰有開悟、誰沒有開悟，你都可以看得清楚，這也是疑見斷。所以今天這一席法聽下來，你如果能夠一面聽聞，一面隨聞入觀而把我見真的斷了，你在聲聞解脫道中初果人所斷的疑見也就斷除了，那你就有能力可以判斷說：諸方大師那一些人，到底誰有斷我見，誰沒斷我見，你就可以判斷，這時你對諸方大師就沒有疑惑了：我知道他有斷我見，他至少是個聲聞初果；我知道另一位大法師沒有斷我見，他根本是個凡夫。你對諸方大師的斷、證，心中都不生疑，這也是疑見斷。這樣，斷我見、斷疑見，是斷了三縛結中的兩個結了；繫縛您輪迴在欲界中、在三界中的三個結裡面，你已經斷了兩個。

接著就是第三個結啦！叫作戒禁取見。這第三個結，意思就是說外道們施設很多奇奇怪怪的戒，說弟子們如果違背那些戒律就會下墮地獄，遵守那些戒律就能得解脫。那他們怎麼施設呢？譬如說有外道施設「食自落果戒」，規定說：「你

出家修行，只能吃自落果，在樹上的都不許吃，必須是自己掉下來的你才能吃。你只要一生奉行不渝，那你死後就可以得解脫。」還有外道說：「你每天要泡水三個鐘頭，像魚那樣泡，你才能得解脫。」乃至規定要以五灰塗身、五熱炙身等種種苦行，說如果能夠確實遵守這些戒條，死後就可以得解脫。

然而這一些外道施設的戒，它是不是跟解脫有關？你在斷我見、疑見以後就可以自己判斷。你已經知道說，解脫、證初果就是要先斷我見，斷我見之後想要證二果、三果、四果，就是要去修斷我執、我所執。這時你已經知道說，佛陀施設說你不該貪著什麼，又不該貪著其他的什麼，你也不該認定五陰爲真實我，依照這些正理而施設戒法讓弟子們遵守，才能使人得解脫。而你知道外道施設的那些食自落果戒、塗灰外道戒、泡水戒，或者說五熱炙身、常立不坐、常坐不臥的苦行外道等等，那一些施設的戒法根本不能使人得解脫。相對的，既然不是使人解脫的戒法，那麼違背那個戒的時候，當然就不會下地獄，因爲那個戒是無效的施設。這時你對於諸方大師所施設的戒法能不能幫助人家解脫，已經有很清楚的認知，也能夠很正確的判斷，這表示你的戒禁取見已經斷除了。那麼這個能使人輪迴於三界中的第三個結，你也斷除了！

可是我說你斷了這三個結，並不是現在聽聞了就算數；你回家以後，還要依照阿含部的所有經典詳細加以比對，自己再作思惟觀察，來確定自己這三結是不是真的斷了。那麼

如果已經如實確定這三結真的斷了，今天真的不枉來這一趟！因為這一趟很辛苦欸！在這裡要坐五個鐘頭！但是這五個鐘頭的辛苦是有代價的，因為根本不能使你斷三結的法，百年來到處在流傳著，也已經讓你熏習了十年、二十年；有的人則是已經學了三十幾年了，還是不能斷三結。或者說以前自以為斷三結了，今天聽完了才知道原來以前是誤會了！而今天終於真的斷三縛結了，那麼這一場辛苦可就有了代價！這就是我們正覺同修會來高雄巨蛋作這一場演講的目的。

我們來高雄辦這一場法會，不是爲了要跟諸位勸募，所以我們不設功德箱，我們只是要把法免費送給諸位！（大眾鼓掌……）那我們……（大眾仍繼續在鼓掌……）謝謝！謝謝！那我們給諸位的贈品也非常豐富，請諸位一定要記得帶走；因為那裡面有很多的法寶，希望諸位可以獲得受用，回家以後可以慢慢受用。

好！那麼三結已斷已知，這是自知自作證哦！阿羅漢對自己是不是已經證得阿羅漢果，都是自知自作證的哦！所以，阿羅漢們都是自己證得阿羅漢果以後，才去向 佛陀稟報說：「我梵行已立，所作已辦，不受後有，知如真。」然後佛陀再作勘驗以後就證明說：「你真的不受後有，知如真。」便記說他是阿羅漢。證初果的人也是一樣，所以證初果的人也可以去向 佛陀說：「我今已經法眼清淨。」記說自己得初果，然後 佛陀會問：「你如何說你是得初果呢？」初果人就要把他斷三縛結的內容說明出來，然後 佛陀會爲他授第四記說：「你真的已得法眼淨。」聲聞法中的法眼清淨就是證得

初果，這是自知自作證的。

第七節 六識論之必然演變及結果

【演講大綱】 六識論之必然演變及結果：

- 1、始從否定本體論而強力主張緣起性空（外於涅槃本際而說緣起性空），自謂為究竟佛法。
- 2、譬如釋印順發覺已成為斷見，使自論之緣起性空論成為戲論（難免「於外有恐怖」），不得不回歸本體論，建立滅相真如以救斷滅本質；但因滅相真如與因果律、實性真如、三自性完全無關，使其「佛法」依舊不離割裂後的支離破碎狀態，再次成為戲論。
- 3、因仍無法自圓其說，不得不另行建立細意識常住說，因此返墮常見中（難免「於內有恐怖」）。千餘年來的六識論佛法，始終如此反覆演變，不出這三種演變範疇，週而復始不斷演變。以此緣故，三縛結永不能斷，更不能實證佛菩提，精勤久修一世，浪費生命、錢財、精力，唐捐其功。故應認定有本住法入胎識如來藏常住不變，才能於內、於外俱無恐怖，才能真的斷我見乃至我執（於內、外俱無恐怖之經文及詳細內容，請逕閱《阿含正義》第四輯）。

敬祝諸位大德都能由此一席演講的多聞熏習，以及回家後自住於閑靜處觀行，實斷我見，並能自我檢查我見確實已斷而證初果。

講記內容： 好！那麼最後只剩下二十分鐘，嗯……我希望能夠把它講完，要很趕了，因為剛才必須花很多時間跟諸位講斷三結，是希望今天諸位沒有白來一趟。來這一趟若是真的可以斷三縛結，這才是最重要的。那後面如果講不完的部分，我就會選一些比較不重要的內容跳過去而繼續說。

接著我要說的是：六識論者的必然演變的結果。台灣有很多六識論者，大陸亦然。但是這一些人，他們會先從否定本體論開始，也就是否定第八識金剛心的常住，強力主張緣起性空、一切法空。但他們的「緣起性空說、一切法空說」跟 佛所講的不一樣，佛所講的是依涅槃本際，是依入胎識的常住不壞，來說一切法緣起性空，而他們是否定了這個涅槃本際來說緣起性空。他們自己認為「自己說的是究竟的佛法」，但卻是屬於意識思惟，而且是錯誤理解的境界，落入斷滅空裡面啦！因為他們的法義中沒有常住的真心，沒有常住不壞的如來藏心可以穿越時空；而意識只有一世住而已，於是在主張一切法全都緣起性空而滅盡五陰十八界以後，他們所說的無餘涅槃就成為斷滅空了。

那麼爲了避免斷滅空的大問題，接著怎麼演變呢？他們後來一定會回歸本體論。他們首先否定本體論，因為要否定人家所說的很難實證的如來藏；這是因為他們都無法實證金剛心如來藏，當然要否定。然後接著再來回歸本體論，爲什麼要回歸呢？譬如說，他們會發覺：把第七識、第八識否定以後，依聖教以及實際上的現觀，都會使自己的緣起性空觀成為戲論，所以於外有恐怖。因此，不得不回歸本體論，但

又不願回歸無餘涅槃中的本際如來藏心，所以他們就建立一個「滅相真如」，說蘊處界諸法滅掉以後，那個滅相不滅，不滅就叫作真如，這叫作滅相真如。但那其實是斷滅空，他們希望以這樣的建立來救護自己落入應成派中觀的斷滅本質。但是，有個問題是：他們所建立的滅相真如卻跟因果律無關，跟業異熟果無關，跟無記業的三世流轉無關；跟二乘解脫道、大乘實相真如以及三自性，也都完全無關，因此使他們所建立的佛法，依舊成為割裂而支離破碎的狀態，必然成為無法實證的假佛法，再次成為戲論。而他們所說的滅相真如其實並不存在，因為那只是一個意識心的想像、戲論而不可實證；滅相真如的本質就是斷滅空，所以他們依舊不能夠超越時空。

因此他們最後必須要回歸到本體論來，可是回歸到自己施設的本體論滅相真如的建立，是不可能成立的，所以他們又另外建立說有一個意識細心（細意識）是常住的，說這個細意識能執持各類種子。他們這個說法跟宗喀巴的《菩提道次第廣論》是一樣的，都以生滅的一世住的意識作為輪迴的主體，作為能生名色的真實心。然而意識是生滅法，每一世的意識都只能存在一世，不能來往三世；而且是所生法，意識不能自生也不能共生，當然不能執持種子，就不能出生我們的名色、五陰。所以他們建立了細意識常住說，是不能斷我見的，因此他們又反墮於我見之中。那麼既不能超意識，當然就不能穿越時空囉！這就是應成派中觀師釋印順的法義不斷轉變的內涵。

那麼接著說，千餘年來，源自於聲聞部派佛教的六識論的相似佛法，就始終是這樣重複的演變著：先否定本體論，然後下一代又回歸本體論；但是回歸本體論以後，又必須建立細意識常住，又落入常見中；然後下一代覺得不對，再來否定這個細意識，又落入斷見中；然後下一代又重新再建立細意識常住的理論，又落入常見中。就這樣不斷地重複演變，演變來、演變去，都不能出離這三個階段的反覆演變，這就是古今一切六識論者的宿命，也是盡未來際一切六識論者的宿命。

那麼他們就因為這個緣故，永遠不離意識境界，所以三縛結永遠都不可能斷除。三縛結不能斷除，就使他們對二乘菩提不能親證；連粗淺的二乘菩提都不能親證，那麼大乘菩提那個勝妙法——甚深般若，當然就不可能實證。所以他們六識論者精勤地久修一世以後，只是浪費生命、錢財、精力，一生所修唐捐其功，永遠都無法證得諸佛菩薩能夠穿越時空的超意識境界。

所以真想修證解脫道，真想修學佛菩提道的人，都應該認定有個本住法——入胎識、如來藏——是常住不變的，這個第八識是具有金剛性，無一法可以壞滅祂。這樣由這個心來使涅槃常住、真實，能夠受持一切種子而使因果律昭昭不爽，這樣正確的修行就必定會獲得解脫以及法界實相智慧的果報。能夠這樣的人，才能夠於內無恐怖，於外也無恐怖；這樣才能夠真的斷我見、證初果，或者進而斷盡我執成為阿羅漢，乃至迴心佛菩提以後可以證悟明心而成為三賢位的菩薩。

摩訶薩，甚至繼續進修而成爲十地裡的菩薩摩訶薩。那麼，關於於內、於外都無恐怖的經文與詳細內容，今天是沒有時間爲大家說明的，請諸位直接去請閱《阿含正義》第四輯，裡面有詳細的說明。

那麼在這裡，敬祝諸位大德都能夠經由這一席演講的多聞熏習，以及回家之後自己安住在閑靜處，如理作意地觀行，可以確實印證自己已經斷了我見；並且能夠自我檢查，確實已經斷除了三結、證得初果，成爲法眼清淨的聲聞初果人。至於想要證悟這個穿越時空的第八識如來藏，那就不是這麼簡單的囉！這就無法在這裡跟大家公開說，因爲 佛陀告誡不許公開說！我若是在這裡爲大家明講了，就是嚴重違犯了法毗奈耶。那麼就請諸位如果有因緣的話，來正覺同修會共修；我們有施設禪淨班，從最基礎的，把你當作一張白紙這樣從頭開始教，教到你將來可以證悟這個第八識如來藏，然後你就可以穿越時空，可以超越意識境界了。（待續）



(連載三十)

二、四大極微非實體法

宗喀巴於諍論外境有無之餘，針對世尊於《楞伽經》中所宣說一切法唯自心所現、外境非實有之唯識正理，則予以扭曲之、模糊之，聲稱聖教中所說僅是著重於內心與外境有無相同，也就是內心與外境皆是俱有或俱無；進而主張極微有實體，欲證明外境實有、不可破，以守護其能見聞覺知心之見聞覺知性是本住法性之常見外道論。宗喀巴於《辯了不了義善說藏論》中這麼說：

《十地經》說三界唯心者，破外宗說離心別有世間作者，乃是經義，非破外境。《楞伽經》云：『外境悉非有，心似身財處，現為種種事，故我說唯心。』亦許此經非破外境。故破外境，似許全非任何經義，應當觀察。經

初句義，謂諸外境非自性有，《般若燈論》說，如同身、財處所等境生種種心者，謂似彼境行相而生。唯心之義，如同前釋。和合而成名聲等時，一一極微皆與根識作所緣緣，故彼於識非不顯現。如軍林等依異類成，是假和合雖無實體，然依一事同類極微名為和合，是有實體，平（瓶）等亦爾。其現二月等識，亦須依一月所緣而生，無外所緣則不得生。若無外境，亦謗經說從所緣緣生諸根識，以於勝義及名言中從所緣緣生，皆不應理故。（註¹）

諍論外境有無之月稱、宗喀巴等人，皆是愚於世尊所說一切法唯自心一如來藏阿賴耶識（異熟識）一所現之真實義，以其墮於有無法之世間心，極盡思惟妄想而不能過彼意識自體及見聞覺知等虛妄法之六識自性，特地曲解及非毀世尊於《楞伽經》所說最究竟、最了義之唯識一切種智聖教。古今一切應成派中觀師之所有邪見，幾乎已經全部在《楞伽經》中由世尊所破盡，而平實導師於 1999 年 5 月至 2003 年 11 月連續出版之《楞伽經詳解》前七輯註解中，又已將此經中世尊破斥外道之牛有角論、兔無角論、兔角論、無因論等正說，一一發揮論述回應，正好恰當的破除已故印順比丘自動傳承於應成派中觀以緣起性空為勝義、建立性空唯名之戲論，亦已破斥了應成派中觀師印順及達賴等人否定如來藏阿賴耶識的種種外道論；至今多年，所有傳承並隨學於故印順比丘及達賴喇嘛之所有徒眾，皆

註¹ 宗喀巴著，法尊法師譯，《辯了不了義善說藏論》卷 3，大千出版社（台北），1998 年 3 月初版，頁 116～117。

無力以其自宗法義如理作意的回應之。因此，應成派中觀爲了維護自宗而非毀或曲解《楞伽經》之經義，我等皆應認清其中之內幕與心態，不可含糊帶過。先舉示宗喀巴所引《楞伽經》相對應之經文如下，以供大眾檢擇：

佛言：「大慧！有一類外道：見一切法隨因而盡，生分別解，想兔無角，起於無見，如兔角無；一切諸法，悉亦如是。復有外道：見大種、求那、塵等諸物形量分位各差別已，執兔無角；於此而生牛有角想。大慧！彼墮二見，不了唯心；但於自心增長分別。大慧！身及資生、器世間等，一切皆唯分別所現。大慧應知：兔角離於有無；諸法悉然，勿生分別。云何兔角離於有無？互因待故。分析牛角乃至微塵，求其體相終不可得。聖智所行，遠離彼見，是故於此不應分別！」（註²）

略釋上舉經文如下：「世尊說：『大慧！有一類外道，見一切法隨著因盡而盡，於此生起意識分別所得的見解，虛妄想像兔子無角之法，生起一切法空無所有之見，認爲猶如兔子本來無角一樣；一切諸法也都像是這樣不可能有一法可以永恆的存在，就把兔子無角（一切法緣起性空）認定爲真實法。又有外道，看見四大種、物性、微塵等諸物質在不同分位中之種種形狀大小差別相，執於一切法空無如兔無角之想法，於物質種種差別相中生起牛有角之真實想。大慧！彼等外道墮於兔無角空及牛角實有二見之中，不能解了一切法唯是自心如來藏所生現，反更於自心如來藏所生現之法中增長其虛

註² 大正藏，冊 16，《大乘入楞伽經》卷 2，頁 595，下 7-18。

妄之分別。大慧！彼等外道依於五根身及資生財物、山河大地器世間等之受用，建立一切虛妄分別之兔無角及牛有角法（蘊處界實有，一切皆緣起性空，認定緣起性空是最究竟真理而不可推翻）。大慧！應該要知道，兔角之法本來就離於有無兩邊，諸法也都是同樣道理，不應於有無之中生起分別。為何兔角是遠離有無法呢？是由於兔角或有或無之想法，都是與牛角互相為因、相待於牛角而出生兔無角的想法，所分別之兔無角一法，是相待於牛有角而施設建立的；但是若分析牛角至極細之微塵位時，想要求牛角之常住體性終不可得，而兔無角法則是相待於無常變異的牛有角而說的，以此緣故，若有人想求覓兔無角法（緣起性空）的真實性，亦不可得。大乘法中一切聖人所行之智慧境界，皆遠離彼外道二見，是故於兔無角及牛有角二法，皆不應生起虛妄分別（因為與法界實相無關）。』

上舉《楞伽經》之經文，正是預先訶責後代應成派中觀等人，如同牛有角、兔無角一般在有無法中生起虛妄分別。其主張一切法空、無纖毫體性可得，說緣起性空是究竟佛法，別無佛法可修可證，即是猶如兔無角論一般主張兔無角是真實法、究竟法，而不知兔無角是依無常的牛有角而建立的施設法；應成派中觀師都不知陰界入諸法皆自心如來藏所生所現，以其意識覺知心住於自心如來所現之境界中，妄想著陰界入諸法皆是由意識覺知心所作而生起種種計著。再依五蘊緣起性空的兔無角實有之見，轉而計著能受用境界之意識心常住，計著意識心能入胎結生相續，計著意識心能現一切境界，包括外境在內，

此正是世尊所破於生起兔無角想後之牛有角妄計。

世尊既已預破在前，六識論之應成派中觀師即不應將陰界入中之法計爲本然存在之牛有角法，陰界入中之任何一法分析至極細乃至色法之極微，皆不可能獲得陰界入法有本住之體性；故陰界入之牛有角法亦非真實，不應於陰界入中強行分別或有或無。應成派中觀將陰界入之無自體性空分別爲勝義空，就是妄計兔無角法；又將陰界入所攝之意識心之離於表義名言的見聞覺知性（顯境名言），分別爲勝義之本住自性有而落入常見中，就是妄計牛有角法，以牛角意識心作爲中道心，皆非聖智之所行，以於有無法虛妄分別故。《楞伽經》中世尊極力破斥外道不知自心所現之妄計過失，斥諸常見外道計牛有角爲真實，乃墮於非因計因之無因過中；然應成派中觀強詞奪理而曲解《楞伽經》之經義，將「一切分別唯自心現，所分別非真實外境」，曲解成「外境非自性有、破外境不是經義」，所暗藏之意乃不許《楞伽經》中之佛語爲了義說；因爲彼等執以意識爲佛法宗旨者，實不能思議如何是不與外境同起滅之不動轉心、真實心，亦不能思議如何是運行時不以外境爲所緣緣之心行卻能生現六塵境之心；彼等唯一能做的就是否定或曲解經義，將之貶爲不了義而教導大眾與他們一樣輕忽之。

月稱、宗喀巴等人愚昧於一切法，愚昧於自心如來之現量，以意識心不離六塵之身覺境界虛妄想，誤以爲意識心及眼等五識所緣所觸六塵皆是真實外境，誤以爲物質色法四大種極微的種種差別分位，皆爲六識心之所緣緣，因此主張一一極微是有實體之法，因此而說四大極微所聚集而有之外境（物質色

法及山河大地等）非自性有。倘若如其所說，四大極微爲眼等識所緣，則應眼識執受眼根、耳識執受耳根、鼻識執受鼻根、舌識執受舌根、身識執受身根；則生盲者眼根應爛壞，眼識不現前故；聾啞者耳根應爛壞，耳識不現前故；亦應眠熟後五色根全部爛壞，前五識已全部中斷故；而應成派中觀如是見解，已明顯全違現象法界之現量，有智者聞之，即知其謬。

而於《攝大乘論》中亦已破斥彼說，證明眼等五識無有堪能執受眼等根色，執受五根身者實爲入胎識如來藏阿賴耶識（異熟識）。倘若四大極微能爲眼等識所緣，即是說眼等諸識都具有大種性自性，故能執持五色根，則眼識亦應能緣聲塵之四大極微、香塵之四大極微乃至觸塵之四大極微，四大極微無差別性故，亦不應有眼識、耳識等差別自性；而法界運行軌則卻非如是，眼等識僅能了別自境、唯了別自相色塵境界故。倘若四大極微爲眼等識所緣，吾人應不得頓取色等五塵相，因爲眼等識唯有一剎那之了別性，意識應不能緣於眼識之境界，吾人應不識顯色、形色、表色等，故四大極微非眼等識之所緣。眼等識所分別之境界皆是自心如來藉五根攝取外塵境後頓現之內六塵，並非四大極微所現之外六塵；此由自心如來所變現之內六塵才是眼等識所觸所緣所分別者；由六識心之現前運行而言，外境實非有，唯是自心如來之現量，這才是世尊於《楞伽經》中所說無能取所取之法無我真實義。

極微既非眼等六識之所緣境界，亦非有實體之法，極微乃是色法之最小化，世間所發現物質組成之最小粒子，質子、中子、輕子、J 粒子、夸克等等，都仍不是真實極微，未來將還

會有更小粒子不斷的被科學家發現，因為極微是經由分別而假立之法故；然而未來假使已有最終的極微被證實了，依舊只是物質之最小化；依凡夫而言，極微是常住不變的，但依菩薩所見，極微只是共業有情的自心如來共同變現的，仍非常住法。彌勒菩薩於《瑜伽師地論》中對極微所作之開示是這樣的：

復次，於色聚中，曾無極微生；若從自種生時，唯聚集生，或細或中或大。又非極微集成色聚，但由覺慧分析諸色極量邊際，分別假立以為極微。又色聚亦有方分，極微亦有方分，然色聚有分非極微，何以故？由極微即是分，此是聚色所有，非極微復有餘極微，是故極微非有分。(註³)

略釋論文如下：「由四大所聚集之物質色法中，未曾有極微之出生；五根等色蘊從自心種子出生時，都只是由如來藏聚集四大而出生的（不是由如來藏在母胎中出生四大），所出生的色蘊或者是細小之身形，或者是中等身形、大身身形。又五根等色蘊並非由極微自身聚集而成，其實是由如來藏的大種自性功能才能聚合成為色蘊，而且所謂極微亦僅是由於一切種智中，能覺察之智慧分析諸色組成粒子之極限，由此觀察分別而將此所分析之極限粒子假立為極微。又五根等色蘊各自有其形態與處所，而極微亦有其形態與處所，但是五根等色蘊之形態並非全部都只是極微之形態，為什麼呢？因為極微本身即是一種物質形態，該形態是由如來藏大種自性的聚

註³ 大正藏，冊 30，《瑜伽師地論》卷 3，頁 290，上 17-23。

集物質功能所擁有的（是由如來藏的大種自性所出生的），並非極微之中更有極微而分析不盡，因此極微並非有情色蘊或物質之實相，極微並非有自己真實不壞的實體存在（是由如來藏的大種自性而有的）。」

當科學家發現物質是由原子組成，當時以為原子應該就是極微（構成物質之最小單位或粒子）；然而後來發覺原子又是由核子與電子組成，再細分時又發覺還有更細的質子與中子，以為質子與中子可能是極微了；後來又發現質子與中子都是由夸克所組成，看來夸克可能是極微了，但物理學家始終不敢確定已經發現到的就是極微，還是繼續再尋找更微細的物質分子。事實上不論科學家如何研究，最後還是會有錯誤，因為離自心如來藏而尋極微，是不可能最邊際極微可以找到的；縱使有一天真的找到極微物質了，還是不能了知極微物質從何所來？滅向何處？因為極微其實是由所有有情如來藏的大種自性中共同變生出來的，極微本身並無自性，只能由如來藏所生滅。

諸佛由一切種智而了知這個實相，才能窮盡物性；八地菩薩由於實證這個極微物性，才能於相、於土自在而變生魚米等物利樂有情。物質既然是由極微所組成的，極微中若又有極微，則該極微就不應是極微；所以極微有各種不同層次的差別，而由有情的如來藏基於別業、共業而有種種變相，所以有各種差別的物質存在人間，分析無盡。因此，極微純粹是由佛陀一切種智覺察分析物質之質量過程中，以其最究竟之智慧覺察而分別假立，然後為菩薩們宣說。現代科學家所覺察到之最小粒子，仍非最小粒子，仍是由四大所聚集而有；而四大有各

種不同層次的變相，是由眾生如來藏的別業與共業而不斷轉變的，並非一成不變；而一切色聚並非由不可再分析之實體極微所組成，而是由別業、共業有情的如來藏各自感應引生種種四大極微而組成故。

但應成派中觀之月稱、宗喀巴等主張一一極微都有其實體被眼識等所緣，不知極微其實是如來藏的大種性自性所變生及時時變異，故於此法落於牛有角想中，亦是彌勒菩薩所破斥之四大極微外道之朋黨；不能如實了知唯心所現之心體，是真實可證之自心如來藏，而於否定實有如來藏阿賴耶識以後，住於意識心之我見中，妄想將自心如來藏之境界套用、移轉於意識心中，然後以其錯謬知見而爭論於外境之有無，如此謬見亦早被世尊所預斥了。譬如《大乘入楞伽經》中記載：

佛言：「大慧！我了諸法唯心所現，無能取所取。說此有故彼有，非是無因及因緣過失。大慧！若不了諸法唯心所現，計有能取及以所取，執著外境若有若無，彼有是過，非我所說。」（註⁴）

應成派中觀所立之宗旨，完全屬於意識心妄想境界，不了諸法唯心所現之心即是如來藏。意識從來只能了別六塵，無法與色法物質接觸，能出生陰界入之本來常住自性清淨心如來藏阿賴耶識（異熟識），才是物質的根源；祂擁有大種性自性功能，能變生三界中的四大極微，能觸、能持各種四大，故說諸法唯心所現，故說三界唯心、萬法唯識；祂變生一切法，所變包含

註⁴ 大正藏，冊 16，《大乘入楞伽經》卷 3，頁 603，上 9-13。

宇宙中之四大極微；然後入胎而從母體中攝取四大極微變生色陰，再由所生的意根、意識來執取所生的種種有色無色境界。但應成派中觀完全不懂此理，爲了無法實證第八識如來藏而否定了此理，亦將永遠無法實證此理，於是只能在現象界的五蘊法上用心，在唯恐墮入斷滅境界的思惟中，雖然處處主張一切法無自體性空；卻又全然違背自己所主張一切法緣起性空非真實有之法則，反於緣起諸有法中計著緣起性空之無法爲真實究竟，墮於兔無角論中；然後再計著性空唯名非真實法中的六識見聞覺知性功能作爲本住法性，又成爲執著兔角牛角實有者，正是世尊所訶斥之計有能取與所取者，成爲經中所說執著於外境若有若無者，墮於無因之過失中，以及無因有緣、因果不能相稱之過失中。故應成派中觀主張性空唯名而有作用是勝義有，皆屬兔無角與牛有角之虛妄想像輾轉計著，如是雙計雙執而違背正理，亦違背聖教；其謗破唯識及非毀方廣經典之舉，僅是爲遮掩其不可救護之過失而作的手段罷了！（待續）

邪箭嚙語

破斥藏密外道多識喇嘛
《破魔金剛箭雨論》之邪說

—— 陸正元老師 ——

(連載二十八)

第三目 身未證法而在高座，身自不知而教人者，必墮地獄

多識喇嘛說：

還有一點需要說明：經論中所說的道理，屬於“教法”，不屬於“證法”。教、證屬於兩種概念，不容混淆。蕭平實經常把書中的言教和實際證悟混為一談，認為書中不說就等於未悟、未證，書中所說，就是證悟之境。

這裡又一次露出了外行的馬腳。實際上按佛教理論講，會說其理，未必是證悟其理；證悟其理，也未必是會說其理。因為，證悟的思想境界是一種只有自覺的離言、離戲論境界；相反，通過讀書學習，掌握佛教理論，做到會說會寫並不難，而要悟到那個境界，並不是一件容易的事。說大話敢和大家辯論的人，首先應該懂得佛教法相概念。否則，雖然有天大的勇氣，若不懂規則和“套路”，則永遠進不了辯論的“拳擊場”。¹

¹ 多識仁波切著，《破魔金剛箭雨論》，聖地文化出版社，2005年11月初版一刷，頁131。

多識喇嘛此言差矣！此種歪理完全違背佛法教理，佛法甚深極甚深，絕非凡夫意識思惟所能想像得到的境界；要依聞思修證次第而修，且是要講求真修實證，方能逐漸明瞭其真實義理。否則若像喇嘛教之教法，完全以凡夫世間智慧欲探知佛法證悟賢聖之殿堂，就像是井蛙之見。而藏傳佛教（喇嘛教）乃六識論者，所證只有意識思議的境界，無法思議超越意識諸佛秘藏的如來藏不生不滅之法，藏傳佛教密宗所強調的「證」法，說穿了乃是「證」得「**欲界最最低下的男女淫合的樂觸境界**」美其名爲「無上瑜伽、樂空雙運」，我們從藏傳假佛教中格魯派（俗稱黃教）祖師所謂的「至尊」宗喀巴所著《密宗道次第廣論》中就可以知道，宗喀巴有這樣說：

……若傳女子灌頂，於金剛處當知爲蓮。此如妙吉祥口授論第三灌頂時云「由虛空界金剛合，具正眼者生大樂，若於正喜離欲喜，見二中間遠離堅，**蓮空金剛摩尼寶，蓮藏二合金剛跌**，若時見心入摩尼，知彼安樂即爲智，此是圓滿次第道，最勝師長共宣說。貪離貪中皆無得，剎那妙智於彼顯，**八時一日或一月，年劫千劫受此智**。」正灌頂時受須臾頃，正修習時長時領受經八時等。²

多識喇嘛推崇的格魯派宗喀巴要求弟子要在無上瑜伽雙身法進行中，男女性器官交合淫慾之剎那間，就是藏傳佛教（喇嘛教）要「證」的究竟法——生起第四喜的樂觸，宗喀巴「大師」稱這個叫作「妙智慧」；這個「妙智慧」在喇嘛上師與女信徒

² 宗喀巴著，法尊法師譯，《密宗道次第廣論》，妙吉祥出版社，1986年6月初版，頁384。

明妃彼此淫交苟合的時候就得要顯現出來，才說「證」得這個法，如果已經接受過藏傳佛教密宗第四喜灌頂者，得要依據藏傳佛教所自創的三昧耶戒來行這個「無上瑜伽第四喜的性交」，這些藏傳佛教（喇嘛教）的男女行者，每日至少八個時辰（即十六個小時）來修雙身法「證」這個「妙智慧」，或者要求「證量」更高者，得要全天保持在這種男女性交的樂觸之中安住；甚至於宗喀巴要求能夠維持整整一個月或者整整一年、整整一劫，乃至整整一千劫之中，都要保持在男女性交的樂觸中安住，這樣才是「證」此無上瑜伽第四喜的智慧。

古時候宗喀巴強調雙身法，我們看現代藏傳佛教密宗（喇嘛教）最高法王十四世達賴喇嘛，在他的書中明白說：

對於佛教徒³來說，倘若修行者有著堅定的智慧和慈悲，則可以運用性交在修行的道上，因為這可以引發意識的強大專注力，目的是爲了要彰顯與延長心更深刻的層面（稍早有關死亡過程時曾描述）爲的是要把力量用在強化空性領悟上。否則僅僅只是性交，與心靈修行完全無關⁴。當一個人在動機和智慧上的修行已經達到很高的階段，那麼就算是兩性相交或一般所謂的性交，也不會減損這個人的純淨行爲。在修行道上已達到很高程度的瑜伽行者，是完全有資格進行雙修，而具有這樣能力的出家人是可以維持住他的戒律。⁵

³ 案：其實是「藏傳佛教——喇嘛教徒」

⁴ 案：其實就是男女性交苟合，只是藏傳佛教喇嘛教徒的托詞謊言。

⁵ 達賴喇嘛著，丁乃竺譯，《修行的第一堂課》，先覺出版股份有限公司，

目前藏傳佛教密宗最高法王的達賴喇嘛書中所說，如果喇嘛教「證」得很高的階段，**「那麼就算是兩性相交或一般所謂的性交，也不會減損這個人的純淨行爲」**，那擺明了就是要修雙身法，難怪每個喇嘛都自稱為「活佛」，不外乎就是藉口自己「證量高」而堂而皇之的努力修男女淫慾的雙身法。我們再舉一例〈達賴喇嘛和中國佛教訪問團之問答〉中更明白的說藏傳佛教密宗所「證」的法就是「男女性交」，因為喇嘛們都想要**「永恒的保持這個無上瑜伽性交大樂」**，我們看原文：

在無上瑜伽中，有講到**喝酒、吃肉**的問題，而這是與**男女結交有關係的**。其中談到最主要的問題，就是**男女的結交問題，也就是雙身的問題**。以瑜伽者來講，如果他是男性，他所依的就是佛母，瑜伽者若是女性的話，那她所依的就是佛父。也就是說佛父佛母是互相依靠的。爲什麼呢？因為經由**身軀的結交**之後，粗分的意識和氣流會慢慢的緩和下來，漸漸的消失了！而爲了使達到最究竟的目的，所以他必須產生**大樂才有辦法**，爲了能**永恒的保持這個大樂**，所以他的**精液絕對不能漏出**，一滴都不能漏出，他有辦法運用這個精液！假使他在行雙身法時，**將精液射出來**，那他必須要有辦法**一滴不漏的收回**，否則就是違背了梵行，就是犯了大罪。⁶

所以多識喇嘛大刺刺的說「**證法**」，當大家檢視藏傳佛教（喇

2003年5月，初版七刷，頁177～178。

⁶ 〈達賴喇嘛和中國佛教訪問團之問答〉，記錄／理成，刊於《達香寺法訊——利生》，中華民國八十七年元月刊（27期）第二版。

嘛教)所謂的「**證法**」的內涵，結果與世俗人「性交」沒有什麼兩樣，甚至更而入骨，灌上「無上瑜伽、大樂光明」的名相，居然還敢用「藏傳佛教」來假裝成為佛教，這就是藏傳假佛教(喇嘛教)的底細。此處篇幅有限，讀者欲瞭解藏傳佛教的本質，可以請閱 平實導師《狂密與真密》四鉅冊 56 萬字的披露，亦可參考佛教正覺同修會出版眾破斥藏傳佛教密宗之書籍，如《甘露法雨》、《護法與毀法》，以及《魔界轉世》、《淺談達賴喇嘛之雙身法一兼論〔密續〕之達文西密碼》、《博愛一愛盡天下女人》……等小冊說明。

真正佛法中實證的法，非意識境界所能思議，如《解深密經》卷 1 中，法涌菩薩向 世尊報告說：

我於彼佛土，曾見一處有七萬七千外道，并其師首同一會坐，為思諸法勝義諦相；彼共思議、稱量、觀察、遍推求時，於一切法勝義諦相竟不能得，唯除種種意解、別異意解、變異意解、互相違背，共興諍論。⁷

因此佛法不但難可思議而得，而且錯誤說法者（如藏傳佛教密宗等六識論者）的邪見、邪教導，乃是會傷害眾多佛子的法身慧命，使不得成就，此果報極為嚴重，易墮入三塗惡道，長劫難出。佛陀於經中多有提醒，有智者切勿輕忽。

又如《佛藏經》卷 2，世尊云：

舍利弗！不淨說法者，有五過失。何等為五？一者自言盡知佛法；二者說佛經時，出諸經中相違過失；三者於

⁷ 《大正藏》冊 16，《解深密經》卷 1，頁 689，下 12-17。

諸法中心疑不信；四者自以所知，非他經法；五者以利養故爲人說法。舍利弗！如是說者，我說此人當墮地獄，不至涅槃。……舍利弗！說法甚難！如是說者，我說此人名爲外道、尼犍弟子，非佛弟子；是說法者命終之後，當生尼犍子道。何等是尼犍子道？邪見是尼犍子道；何等爲邪見？謂是地獄、畜生、餓鬼。何以故？舍利弗！身未證法而在高座，身自不知而教人者，必墮地獄。舍利弗？如是因緣如來悉知，我諸弟子以種種門、種種因緣、種種諸見，滅我正法。⁸

達賴喇嘛、多識喇嘛等虛妄名爲「活佛」，連我見都沒有斷，居然號稱「法王」來欺瞞眾生，佛說如此人「身未證法而在高座，身自不知而教人者，必墮地獄。」

第四節 依藏傳佛教（喇嘛教）之六識論「緣起性空」只會走向背離佛道之歧路

第一目 未實證勝義諦，無法真發菩提心，亦不知真平等心

若能於一切眾生之蘊處界世俗法中得證勝義諦——如來藏，則能確定此決非達賴喇嘛、多識喇嘛等藏傳佛教諸師所說之六識論緣起法無自性空，因爲此無自性空，是有分別、音聲、名字而建立之虛妄戲論，而世尊說此勝義諦，無分別戲論、一切音聲名字路絕，乃是說第八識如來藏從本以來就不分別六塵萬法，乃是離見聞覺知，不受三界萬法諸戲論所繫縛，

⁸ 《大正藏》冊 15，《佛藏經》卷 2，頁 793，中 12-下 4。

既不是一切三界六塵萬法的體性，乃是本來清淨自性涅槃，三界一切音聲名字都與如來藏隔絕，因為祂是諸入不會故；真實親證此法界實相心第八識如來藏之菩薩摩訶薩，能現觀此如來藏心是真如、法性、實際，具不虛妄性、不變異性、平等性、離生性。如《大般若波羅蜜多經》卷 396：

善現！諸法真如、法界、法性、不虛妄性、不變異性、平等性、離生性、法定、法住、實際、虛空界、不思議界，如來出世若不出世，性相常住，是名一切法平等性。此平等性名清淨法，此依世俗說爲清淨，不依勝義。所以者何？勝義諦中，無分別、無戲論，一切音聲名字路絕。⁹

諸菩薩摩訶薩因爲能觀見一切有情眾生與諸佛菩薩皆同樣有此無差無別之如來藏心，只是如來藏心中所含藏之種子清淨與否而有差別不同，因此菩薩依於實證此法界實相如來藏心而稱之爲大乘見道，因爲見到一切有情的成佛之道皆依此如來藏心而建立、而成就，也可知道過去現在未來一切三世諸佛，都是依證悟此如來藏心而得之般若波羅蜜來修行，進而成滿佛地無量無邊的功德，由現觀此心真實常住法性無邊，故能發起勝義菩提心來行菩薩行¹⁰。且亦因爲以慧眼見到一切有情之法性皆平等無差，而凡夫眾生不知不覺自身有此無價寶珠卻仍繼

⁹ 《大正藏》冊 6，《大般若波羅蜜多經》卷 396，頁 1049，中 8-14。

¹⁰ 《般若波羅蜜多心經》卷 1：【菩提薩埵依般若波羅蜜多故，心無罣礙；無罣礙故，無有恐怖，遠離顛倒夢想，究竟涅槃。三世諸佛依般若波羅蜜多故，得阿耨多羅三藐三菩提。】《大正藏》冊 8，頁 848，下 14-17。

續流浪生死，在三界五趣六道中生死輪迴不已，故依此現觀智慧及菩薩種性的功德利用，而發起大悲心欲救度一切眾生，由此大悲心的驅使精進，相應諸佛菩薩悲願的感應加持，因此一步一步的在十方無量世界利益安樂有情永不退墮，此乃真實證悟菩薩現觀智慧之心境，非諸外道凡愚所能思議。

如《大般若波羅蜜多經》卷 9：

復次，舍利子！諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，於一切有情若劣、若勝、若好、若醜，起平等心；是菩薩摩訶薩於一切有情起平等心已，復起利益安樂之心；是菩薩摩訶薩於一切有情起利益安樂心已，於一切法性皆得平等；是菩薩摩訶薩於一切法性得平等已，普能安立一切有情，於一切法平等性中作大饒益。¹¹

但是達賴喇嘛及多識喇嘛皆六識論者，因此未能實證此法界實相心，並否定此第八識如來藏心，不知菩薩證悟後轉依此本來平等清淨的真如實相，如是行菩薩行方名平等，而達賴喇嘛及多識喇嘛六識論外道所說的平等乃是不平等，因為其所謂的對眾生之平等、大悲，皆僅是依於凡夫我愛之意識想像境界，所依、所緣境界都是意識，意識本身就是生滅無常而不平等，依此意識境界而起的「平等、大慈、大悲」當然不平等，因為藏傳假佛教的「平等大悲」乃是依據不平等的意識而有；而證悟菩薩的「平等、大慈、大悲」乃是依據現觀「本來平等性、本來大慈性、本來大悲性」如來藏之勝義「平等無礙、無緣大

¹¹ 《大正藏》冊 5，《大般若波羅蜜多經》卷 9，頁 50，上 3-10。

慈、同體大悲」，這些現觀智慧都不是藏傳佛教（喇嘛教）大小活佛、上師、仁波切所能思議。

又如達賴喇嘛說：【等觀自他的意思是開發一種態度了解到「正如我想離苦得樂一般，其他無邊無量的眾生亦然，他們也希望離苦得樂。」】¹² 此種意識思惟分別所得之平等其實是依於親疏遠近、利弊得失而有差別不同的，乃是我見俱在的凡夫意識境界所思，不離我見、我所見故，此乃是通世間的善法，並非依於一切眾生法性之平等而作大饒益，仍是凡夫境界。我們再由多識喇嘛書中所說的內容，更可明顯看出其面對旁生道有情眾生之慢心，何來平等之有？多識喇嘛說：

「在大乘佛教中，凡稱“勝義”者皆指本際法性，如對理菩提心解釋說：“一切諸法本來寂滅，安住于此中道實相而成上求下化之願行，是為最上之菩提心，謂為願理之菩提心。”（見丁氏《佛學大辭典》“菩提心”條）願理之菩提心就是勝義菩提心。有此菩提心就是登地聖菩薩。

……說“勝義菩提心是阿賴耶識”，純屬法盲的瞎說。……豬狗牛羊，毒蛇猛獸也有阿賴耶識，因此，豬狗牛羊、毒蛇猛獸也該和他們沒有什麼區別了。宣稱高人一等的“菩提心”、“道種智”和豬狗牛羊、毒蛇猛獸沒有什麼差別，因為阿賴耶識眾生均有無差別故。

¹² 第十四世達賴喇嘛著，陳琴富譯，《藏傳佛教世界》，立緒文化出版社，90年3月初版五刷，頁83。

從他們對佛教教理的錯倒理解，在勝義菩提心和阿賴耶識中間劃等號，也證明他們的“阿賴耶”所現“了別心”和低級動物的了別心沒有什麼差別。這也足以證明他的理論是何等的荒謬了。既然，勝義菩提心是一切眾生本來具有的“如來藏”，那麼龍樹、無著等菩薩依經開示的菩薩道入道修行證果理論統統不就是“廢話”了嗎？中國的三論、天臺、華嚴、法相、禪淨等宗重點宣導的發菩提心、證菩提心的教義全都不就成了“無稽之談”了嗎？真是豈有此理！」¹³

多識喇嘛在其書中後段說得好聽：【通俗地說：“菩提心就是為利樂眾生而發起的成佛之心。”】¹⁴，在書中前段，卻說豬狗牛羊則是「低級動物」，甚至若為了自己活命，則可理直氣壯的吃同有佛性之眾生肉（多識喇嘛《破論》p.386～387，將於第六章中詳破），這哪裡像是發菩提心的菩薩之作爲？可見其完全不知「心、佛及眾生，是三無差別」及「自性清淨心而有染污」，悟後仍須起修之正理。而意識心變化無常，由意識一時為利樂眾生而發起的成佛之心，肚子餓時就忘了，而吃起眾生肉來，有可能帶多識走向成佛之道嗎？意識是無常生滅法，並非成佛之道之正因，欲以此意識心成就佛道，正如世尊所訶責之「猶如煮沙欲成嘉饌，縱經塵劫終不能得」之愚癡人。再者，多識

¹³ 多識仁波切著，《破魔金剛箭雨論》，聖地文化出版社，2005年11月初版一刷，頁053～055。

¹⁴ 多識仁波切著，《破魔金剛箭雨論》，聖地文化出版社，2005年11月初版一刷，頁365。

喇嘛卻不知「喇嘛教所修之法都是畜生業、地獄業」，也是他口中所說的「低等動物」之屬，更有甚者如多識喇嘛等「活佛、上師、仁波切」等級的，那更是低於這些畜生（低等動物）的地獄報。我們看 佛於經典的開示：

復有十業能令眾生得畜生報：一者、身行中惡業，二者、口行中惡業，三者、意行中惡業，四者、從貪煩惱起諸惡業，五者、從瞋煩惱起諸惡業，六者、從癡煩惱起諸惡業，七者、毀罵眾生，八者、惱害眾生，九者、施不淨物，十者、行於邪淫。以是十業得畜生報。¹⁵

因此喇嘛教的信徒若是用上師、明妃的男女性液（不淨物）來供養諸佛的話，那是畜生報；若被上師的邪教導誤導而不小心行於邪淫的話，那是畜生報；若更甚者，明知故犯而破戒者，乃是地獄報；若是喇嘛、上師、活佛本身乃是廣行淫慾、污姦比丘尼、誹謗正法者，那不僅是地獄報，還是無間地獄報。因此修習喇嘛教的廣大佛弟子當謹記佛語開示，免得學佛的善因，卻遇到藏傳佛教（喇嘛教）惡知識的邪教導誤導，而造了墮三塗的惡業，那是天下最大的冤枉事啊！不可不慎！

第二目 藏傳佛教應成派「緣起性空觀」邪見是為遮掩其邪惡世俗密法

未實證如來藏之二乘愚人及外道凡夫異生無法了知大乘法般若的智慧，只能從字義上去推測臆測大乘法之境界。如藏傳佛教諸師不承認 佛陀於經中開示之能出生萬法的根本因——

¹⁵ 《大正藏》冊 1，《佛為首迦長者說業報差別經》卷 1，頁 893，上 13-18。

第八識如來藏，而執言取義誤會經典內容，因此自行建立一切萬法皆是畢竟無自性空、相互依存的邪見而生邪思妄想。

如多識喇嘛說：【大乘根據第二期法輪《般若經》，龍樹開創了萬法性空的“空宗”中觀。……在中觀宗中根據《般若經》只承認六識，不承認八識。】¹⁶

【緣起性空說不僅不是應成派所創，也不是龍樹等中觀大師所創，而是《般若》、《華嚴》等一切經典的真俗二諦的主要精神，是一切佛法的根本。】¹⁷

【如中觀“性空”之義，並非否定事相的真實存在，只是否定其自性而已】¹⁸

又如達賴喇嘛說：【佛教一切萬法皆是畢竟無自性、相互依存的『空性哲學』，是獨有殊勝的。】¹⁹。

這不但與 佛陀於《般若經》中之開示不同，龍樹菩薩依《摩訶般若波羅蜜經》之釋義，亦非如是說。如 龍樹菩薩於《大智度論》卷 1 即開宗明義的破斥如中觀應成派之邪見而說道：

¹⁶ 多識仁波切著，《破魔金剛箭雨論》，聖地文化出版社，2005 年 11 月初版一刷，頁 422。

¹⁷ 多識仁波切著，《破魔金剛箭雨論》，聖地文化出版社，2005 年 11 月初版一刷，頁 076。

¹⁸ 多識仁波切著，《破魔金剛箭雨論》，聖地文化出版社，2005 年 11 月初版一刷，頁 245。

¹⁹ 達賴喇嘛著，鄭振煌譯，《達賴喇嘛談心經》，圓神出版社，2004 年 3 月初版，頁 020。

諸法無常非第一義！復次，若一切實性無常，則無行業報。何以故？無常名生、滅、失故，譬如腐種子不生果，如是則無行業，無行業云何有果報？今一切賢聖法有果報，善智之人所可信受，不應言無；以是故，諸法非無常性；如是等無量因緣說，不得言諸法無常性。一切有爲法無常、苦、無我等亦如是，如是等相名爲對治悉檀！第一義悉檀者，一切法性！一切論議語言、一切是法非法，一一可分別破散，諸佛、辟支佛、阿羅漢所行真實法，不可破、不可散。²⁰

《般若經》依勝義諦如來藏而說：一切法本來清淨、……一切法如涅槃、……一切法不來不去²¹，本非空非有；而緣起性空本是聲聞解脫道的一個部分，二乘人現觀蘊處界萬法乃是因緣所生法，既然有生終究歸於滅盡，而阿羅漢滅盡十八界萬法入無餘涅槃卻非斷滅境界，而知有涅槃的本際本來就在恆不壞滅，非緣生法故，乃是真實如如常住法，聲聞人雖無菩薩深妙般若慧，未能於萬法中實證此一涅槃本際的境界，但信受佛語故，故肯滅盡蘊處界法而於內於外都無恐怖。以有情眾生多偏執有病，故世尊說空以除有執。是故聲聞人可依之遠離對世間法之執著，而成就解脫道。大乘證悟菩薩不僅能夠現觀二乘聖者所觀之蘊處界空相，更能現觀出生蘊處界萬法之空性心如來藏，而且能夠於證悟後，透過諸佛菩薩的加持教授，而能現觀如來藏藉緣而生起一切萬法的真實面貌，都能現觀三界

²⁰ 《大正藏》冊 25，《大智度論》卷 1，頁 60，中 28-下 9。

²¹ 《大正藏》冊 8，《小品般若波羅蜜經》卷 9，頁 579，中 23-27。

萬法都是如來藏藉緣而直接、間接、輾轉出生，最後都是歸於如來藏本來寂滅的空性，而此現觀智慧唯有證得法界實相心的大乘菩薩才有，而此大乘緣起性空觀乃是甚深極甚深，因此 佛陀在《阿含經》開示說：【此甚深處，所謂緣起；倍復甚深難見，所謂「一切取離、愛盡、無欲、寂滅、涅槃」。】²² 因此，不管二乘及大乘緣起性空觀，都是以八識論為基礎，而不是藏傳佛教密宗（喇嘛教）六識論的緣起性空觀。

眾生顛倒見故，因此執著錯認蘊處界某一法為真實有，如達賴喇嘛、印順法師執意識細心、意識極細心為真實心；因此顛倒錯計後，卻想要滅有而存空，如藏傳佛教（喇嘛教）應成派中觀諸師及繼承應成派中觀邪見的印順法師之「滅相不滅、滅相真如」。因此藏傳佛教密宗乃是俱執空有兩邊者，雙具斷見及常見。一分斷見外道聽佛菩薩開示蘊處界無常的道理後，知道凡是執三界有為真實者是病，但不知道若執空亦是病，並且 世尊特別強調「空病」無藥可治。如《大乘本生心地觀經》卷 8 中 世尊云：【善男子！本設空藥，為除有病；執有成病，執空亦然，誰有智者，服藥取病。善男子！若起有見，勝起空見；空治有病，無藥治空。】²³

達賴、多識喇嘛等六識論藏傳佛教（喇嘛教）諸師否定七、八二識，是於實有事起損滅執，又執取依緣起法之無常、苦、空而立之性空錯說為勝義諦，正是無藥可救治之惡取空者；

²² 《大正藏》冊 2，《雜阿含經》卷 12，頁 83，下 13-15。

²³ 《大正藏》冊 3，《大乘本生心地觀經》卷 8，頁 328，下 5-8。

另一方面，藏傳佛教（喇嘛教）諸師怕這樣會落入斷滅見，卻又執著「就意識之流本身來說，沒有任何方法可以令其毀滅」²⁴，說意識心可貫通三世，如此又是於實無之事而起增益執。所以藏傳佛教所說之法乃是遠離如來藏無二中道之法，而落於既執空、又執有的兩邊惡見中，上舉諸多事實俱在，由不得多識喇嘛狡辯。

睽諸多識喇嘛等喇嘛教諸師之意，其實是要說：「勝義諦是『無自性空』，而世俗法才是真實的，值得我們努力追求。」如此見解乃是同於世間凡夫，因此一切藏傳佛教（喇嘛教）所修之密法，莫非落於虛妄之世間法中，卻皆自以為真實，而自豪的說：【實證主義的科學可以輕而易舉地否定“唯識所變”的理論，但永遠無法推翻萬物緣起的科學理論。而且，生物、物理、化學進一步發展，給緣起論提供了有力的支援。】²⁵ 正是如 佛陀呵責為「口但說空，行在有中」²⁶ 之愚人。而且此說法具足證明藏傳佛教密宗（喇嘛教）崇尚六識論的邪謬，因為連世俗法中實證主義的科學都可以【輕而易舉

²⁴ 達賴喇嘛著，鄭振煌譯，《達賴喇嘛談心經》，圓神出版社，2004 年 3 月初版，頁 048。

²⁵ 多識仁波切著，《破魔金剛箭雨論》，聖地文化出版社，2005 年 11 月初版一刷，頁 109。

²⁶ 《五苦章句經》卷 1 中所說：【聞無所有，便曠其意，不復修戒，無所罣礙；於六德中，事事懈廢，言一切空，當何所作，口但說空，行在有中，墮四顛倒故，言無功德，菩薩不應使聞無所從生法忍。】（《大正藏》冊 17，頁 546，中 3-7）

地否定「唯識（六識）所變」的理論】，但無智寡聞的多識喇嘛卻不知道【連實證科學都無法證明的「唯識（八識）所變」的理論，卻由不共外道、凡夫、二乘的「大乘實證佛法」來證明】。而且西方實證科學或哲學界也可以知道不可無中生有，因此證明斷滅論者乃是邪見，但是能力有限無法實證佛法中的真實理地，因為都是凡夫異生的階段，其所謂的「緣起論」也只是觀察蘊處界緣起性空的局部而已，猶如井蛙不知大海，若執此蘊處界緣起性空為法界實相的究竟義理，那就是 佛所破斥的邪見者。

《菩薩地持經》卷 2 中如是說：

有二種人壞佛正法：一者、若色等諸法、色等諸事，施設假名說自性、自相，於不實法妄想計著；二者、施設假名處、假名所依離言說自性第一實義，誹謗毀滅一切都無所有。²⁷

說明兩種人壞佛正法：一種是將虛妄不實的蘊處界法，妄想計著為真實法，如藏傳佛教（喇嘛教）之達賴喇嘛所謂的最細意識心，達賴說：【我們主張有特定幾種誕生方式，但必須有先前的**意識連續體**（continuum of consciousness）為基礎。意識並不真正由物質產生，但是意識連續體**可以進到物質裏去。**】²⁸【意識分為三層次：粗、細、與最細意識。如我們

²⁷ 《大正藏》冊 30，《菩薩地持經》卷 2，頁 894，中 9-13。

²⁸ 杰瑞米·海華法蘭西斯可·瓦瑞拉 編著，靳文穎 譯，《揭開心智的奧秘》，眾生文化出版有限公司，85 年 6 月 30 日初版，頁 265。

較早所討論過的，心智越粗糙的層次，對身體的依賴越多，越細微的依賴越少，而最細的層次則是獨立於身體之外的。我們的這種最細意識叫做明光、明光心。²⁹【這意識—最細意識—繼續成為來世的意識或自我。³⁰因為這乃是常見外道的說法，難怪多識喇嘛說：「世俗諦的我，是客觀存在，既不能斷，也不可斷。」³¹這就是 佛所破斥第一種壞佛正法者；另一種壞佛正法者乃是將蘊處界法所依之第一實義如來藏，誹謗說為一切都無所有。如同多識喇嘛在書上說：「只承認六識，不承認八識。」³²「『阿賴耶識』純屬理論上的一種假識，不是實際存在」³³此乃是誹謗根本識阿賴耶識菩薩藏者，乃是一闡提的種性，也是 佛在此處所破斥第二種壞佛正法者。因此，藏傳佛教（喇嘛教）諸師正是兩種壞佛正法行為皆犯者，正是經中所說破壞佛教正法最嚴重者；若依之修學，則只會離解脫道越遠，而越益深著於世間法，若任其在佛教中恣意發展，則必將佛教正法破壞殆盡。

所以藏傳佛教密宗諸師高舉六識論「緣起性空」之旗幟，

²⁹ 同上，頁 273。

³⁰ 同上，頁 277。

³¹ 多識仁波切著，《破魔金剛箭雨論》，聖地文化出版社，2005 年 11 月初版一刷，頁 397～398。

³² 多識仁波切著，《破魔金剛箭雨論》，聖地文化出版社，2005 年 11 月初版一刷，頁 422。

³³ 多識仁波切著，《破魔金剛箭雨論》，聖地文化出版社，2005 年 11 月初版一刷，頁 319。

不但無法幫助修學藏傳佛教之人成就解脫，反而因為得到「一切法空無自性」的藉口，其目的乃是要遮掩其邪惡之世俗密法本質——無上瑜伽、樂空雙運，正好可順自身之貪瞋染污種子恣意貪求，而理直氣壯的說之為「大貪之法可快速成就佛道！」或者說「反正一切法空無自性，因此喇嘛上師與明妃合修雙身法也是一切法空無自性嘛！」正似有一人偏愛吃油炸等上火食物而得到上火之熱病，庸醫卻告之說：「只要吃熱藥，火上加火，把火燒光，燒光就沒有火可燒，汝病即可速癒！」此猶如告訴已吸毒成癮者：「你只要以毒攻毒，儘量吸毒，則毒癮必定可除！」有智之人一聞即知此分明是不可信之歪理，但卻仍有眾多無智之人會受騙上當，只是因為不知道藏傳佛教(喇嘛教)非佛教的底細，透過 平實導師《狂密與真密》的披露，時至今日筆者亦藉多識喇嘛這本《破論》邪說的辨正機會，而再次披露藏傳佛教密宗的本質，至於有智的您是否還要繼續信受喇嘛教諸師的謊言，就端看您要如何用智慧抉擇了！（待續）



真假沙門

—依佛聖教闡釋佛教僧寶
之定義

蔡正禮老師

(連載八)

第三章 聲聞法式與沙門果

第一節 苦行文化與方法錯誤的困境

在古天竺地區的沙門運動中，許多從事修行的廣義沙門，他們觀察世間很多是苦，因此這些人爲了尋求解脫生死、解脫諸苦的繫縛，離於居家生活，入於山林之中，加入修行的行列去探究解脫的方法。那時就有許多修行的方法與理論出現，這類婆羅門的外道修行人數量很多。例如《長阿含經》卷6記載：

時彼眾中獨有一人作如是念：「家爲大患，家爲毒刺，我今寧可捨此居家，獨在山林，閑靜修道。」即捨居家入於山林，寂默思惟，至時持器入村乞食，眾人見已，皆樂供養，歡喜稱讚：「善哉，此人能捨家居，獨處山林，靜默修道，捨離眾惡。」於是，世間始有婆羅門名生。彼婆羅門中有不樂閑靜坐禪思惟者，便入人

間，誦習爲業，又自稱言：「我是不禪人。」於是，世人稱不禪婆羅門，由入人間故，名爲人間婆羅門。於是，世間有婆羅門種。

當時修行的風氣很興盛，這些修行人觀察到欲界由男女欲所成就的居家生活是許多苦的來源。因此他們棄捨世間居家，而獨在山林閑靜修道。這些能夠捨家居，獨處山林，靜默修道，捨離眾惡，就是正確觀察到人類被男女欲所繫縛之苦的高層次婆羅門；他們大多以四禪八定爲主要修行，因爲四禪八定的實證即是以伏除男女欲作爲實證的前提，因此成爲超越一切人天乘宗教的婆羅門乘。然而出家婆羅門中也有一些層次較低的修行人，他們不喜樂閑靜坐禪思惟，而入於人間以誦習爲業，名爲「不禪婆羅門」或「人間婆羅門」。不論是獨在山林靜默修道的婆羅門，或者在人間誦習爲業的婆羅門，大多是以苦行法式尋求解脫，因此外苦行法式的文化風行於當時的古天竺。例如《長阿含經》卷 8 紀載：

佛告梵志：「汝所行者皆爲卑陋，離服裸形，以手障蔽，不受瓦食，不受盂食，不受兩壁中間食，不受二人中間食，不受兩刀中間食，不受兩盂中間食，不受共食家食，不受懷妊家食，見狗在門則不受其食，不受多蠅家食，不受請食，他言先識則不受其食，不食魚，不食肉，不飲酒，不兩器食；一餐一咽至七餐止，受人益食，不過七益；或一日一食，或二日、三日、四日、五日、六日、七日一食；或復食果，或復

食莠，或食飯汁，或食麻米，或食稊稻；或食牛糞，或食鹿糞；或食樹根、枝葉、果實，或食自落果；或被衣，或披莎衣，或衣樹皮，或草襜身，或衣鹿皮；或留頭髮，或被毛編，或著塚間衣；或有常舉手者，或不坐牀席，或有常蹲者，或有剃髮留髦鬚者；或有臥荊棘者，或有臥果蓏上者，或有裸形臥牛糞上者；或一日三浴，或有一夜三浴。以無數眾苦，苦役此身。」¹

當時有各類尋求解脫的修行理論提出，於是有不同的苦行方法出現於世。有的人爲了能夠達到解脫的證境，因此希望在飲食上面用功，所以施設一些苦行禁戒，認爲避免受用某些食物的來源，就能夠達到解脫的實證，因此不受瓠食、孟食、兩壁中間食、二人中間食，乃至不受請食；或者有的苦行者，他們施設的禁戒是在飲食的次數與分量上面，持守一餐一咽至七餐止，或一日一食，乃至七日一食，他們認爲持守這樣的苦行禁戒是能夠實證解脫；也有的苦行者，他們則是在食物的內容上面施設禁戒，因此專門食用牛糞、鹿糞、樹根、枝葉、果實，乃至食自落果，希望這樣持守而能夠解脫生死。也有一些苦行者，他們則是在衣著上面施設禁戒，因此他們被衣、披莎衣、衣樹皮、草襜身、衣鹿皮、留頭髮、被毛編、著塚間衣；還有一些則是遵守各式各樣奇怪的禁戒，例如有常舉手者、不坐床席、有常蹲者、

¹ CBETA, T01, no. 1, p. 47, c14-p. 48, a3

有剃髮留髦鬚者、有臥荊棘者、有臥果蓏上者、有裸形臥牛糞上、或一日三浴、有一夜三浴等等不一而足。因此當時有無量無數種類的苦行禁戒修行法，這些沙門、婆羅門認為一世遵守這樣的苦行禁戒法式，就能夠解脫生死、滅盡諸苦，所以他們以無量無數的眾苦來苦役自己色身，這些精勤行苦行的沙門、婆羅門終其一生努力苦行的結果依然無法獲得順於解脫的智慧。

佛陀降生印度時，正是這類苦行文化風行的年代。為教育修行人，佛陀故意示現精勤於這些沙門、婆羅門實踐的各種苦行修法，示現了曾經精修婆羅門等出家沙門一生遵奉苦行禁戒，也示現他們希望藉此能夠證得的解脫。但事實上證實他們都沒有辦法實證解脫，因為他們所施行的解脫方法都是錯誤的，因而陷入無法實證解脫的困境之中，佛陀說他們以苦行或其他想法而施設禁戒，想要這樣苦修而獲得解脫的見解是錯誤的，名之為戒禁取見，因此 佛陀說這類苦行是無助於解脫的卑陋苦行。

為什麼這些苦役其身的卑陋苦行無法證得解脫呢？因為這些苦役其身的苦行法式歸納起來只是著眼在食物來源、內容與飲食次數上，或者在衣著上，或在行為上常舉手、不坐床席、常蹲、臥荊棘、臥果蓏、裸形臥牛糞上、一日三浴、一夜三浴，乃至在外觀上剃髮留髦鬚等等外法上面用心，這樣的沙門、婆羅門雖然修習無量數種類的苦行禁戒，但這些都是與解脫不相應的外苦行法式，佛陀因此而訶責之，因此

佛陀反對這些自苦其身的外苦行法式，因為這些外苦行法式與解脫的真法式－解脫智慧－並不相應。例如《長阿含經》卷12，佛陀開示說：【猶如有人行外苦行，非是如來所說正行，自以為樂，此是如來之所呵責。】²

所以 如來世尊訶責這些外苦行方式的修法。佛陀說：就像有人所行的外苦行，並不是如來所說相應於解脫的正行；不斷地施行外苦行而自以為可以滅苦得樂，這是如來所訶責的邪見。與解脫相應的正行是在因果上不虧負眾生，乃至進而饒益眾生而不求來世的回報作為尋求解脫的前提。但是在其他經典 佛陀開示比丘要精勤苦行，例如《長阿含經》卷2：

佛告比丘：「復有七法令法增長，無有損耗。何謂為七？一者有信，信於如來、至真、正覺十號具足；二者知慚，恥於己闕；三者知愧，羞為惡行；四者多聞，其所受持，上中下善，義味深奧，清淨無穢，梵行具足；五者**精勤苦行**，滅惡修善，勤習不捨；六者昔所學習，憶念不忘；七者修習智慧，知生滅法，趣賢聖要，盡諸苦本。如是七法，則法增長，無有損耗。」³

佛陀開示有七種法要的實踐，可以令解脫法的實證功德增長而無有損耗。其中第五種就是要精勤修習與真法式相應的內苦行來滅惡修善；因為滅惡就是要滅除對其他眾生的惡行，修善就是要作饒益眾生的善行，皆是於因果上合理地解

² CBETA, T01, no. 1, p. 74, c21-23

³ CBETA, T01, no. 1, p. 11, c13-21

決自身與眾生間的繫縛，作為解脫的前提。因此著重於表相上自苦其身的外苦行，其實無關於解脫，只有在心地上滅惡修善才是與解脫智慧相應的內苦行。然而古印度苦行文化的困境不只是外苦行法式本身的錯誤而已，而是施設外苦行的背後所涉及關於解脫原理及法界實相的錯誤見解。《長阿含經》卷 16 記載：

（迦葉言：）「瞿曇！離服徧形，以手自障蔽，不受夜食，不受朽食，不受兩壁中間食，不受二⁴人中間食，不受兩刀中間食，不受兩朽中間食，不受共食家食，不受懷妊家食，狗在門前不食其食，不受有蠅家食，不受請食，他言先識則不受其食；不食魚，不食肉，不飲酒，不兩器食；一食一咽，至七食止，受人益食，不過七益；或一日一食；或二日、三日、四日、五日、六日、七日一食；或復食果，或復食菁，或食飯汁，或食麻米，或食穢稻，或食牛糞，或食鹿糞，或食樹根枝葉花實，或食自落果；或披衣，或披莎衣，或衣樹皮，或草襜身，或衣鹿皮，或留髮，或被毛編，或著塚間衣；或有常舉手者，或不坐床席，或有常蹲者，或有剃髮留髭鬚者，或有臥荊棘上者，或有臥果蓏上者，或有裸形臥牛糞上者，或一日三浴，或一夜三浴，以無數苦，苦役此身。瞿曇！是為苦行穢污或得沙門名，或得婆羅門名。」

⁴ CBETA 為「二」字，查紙本《大正藏》卷 16 是「三」，與其他卷經文對比，今依 CBETA。

佛言：「迦葉！離服裸形者，以無數方便苦役此身，彼戒不具足，見不具足，不能勤修，亦不廣普。」⁵

經文中外道迦葉提到修外苦行者，他們是「苦行穢污」，但是他們卻**有得婆羅門名，有得沙門名**。因此修習外苦行者雖然也可獲得沙門、婆羅門的名稱，其苦行卻與解脫的實證無關，只是廣義沙門中的假沙門，不能獲得真正解脫的四種沙門果。佛陀同意外道迦葉所言，苦行穢污的外苦行者也可以獲得沙門、婆羅門的稱號，佛陀說：「迦葉！離服裸形的沙門、婆羅門雖然以無數方便苦役其身，但是他們的禁戒並不具足，所以不能夠到達滅盡諸苦的解脫彼岸，見解也不具備可以使人看見解脫的道路，因此不能勤修一切順於解脫的戒法，所施設的外苦行禁戒是無效的戒法，在見解上也不能廣大而普遍地及於一切法界。也就是說，一切外道雖然也是廣義沙門，但他們對於相應解脫所該持守的禁戒乃是不具足的，是錯誤的；另外對於相應解脫該有的知見認知，他們也是不具足的、錯誤的。

因為當時獲得沙門與婆羅門名稱的外道修行者，雖然想要追求解脫而不能實證，根本的問題在於對解脫原理的錯誤認知。他們只有在自苦其身的外相上面用功，內心之中仍然貪求於世間的五欲而與一切眾生爭奪；他們對於法界**實相與解脫原理的見解都是錯誤的**，因為對於有情皆有第八識如來藏的實相也都是無知的。因此**奉持錯誤的苦行禁戒**，其實是

⁵ CBETA, T01, no. 1, p. 103, b25-c17

根源於解脫見解的錯誤；而解脫見解的錯誤，則是根源於對實相法界的錯誤認知，乃至對於如來藏的功能性更是一無所知，所以終其一生精修苦行也無法真的實證解脫，只能成為假沙門，沒有真正的沙門法式。

佛世時的外道沙門與婆羅門，他們對於宇宙的實相及解脫原理的見解錯誤，進而發展出很多的哲學思想，這些內容幾乎函蓋了古今中外各類型的哲學模式；也就是說現代所有的宗教與哲學，事實上都可以在古印度的廣義沙門思想中找到原型。這也說明歷史上為什麼會有許多不同的宗教興盛？為什麼會有許多哲學的論述一直演變？就是因為這些宗教與哲學對於解脫原理與法界實相的見解都是錯誤的，所以他們就必須要一直被修改而演變。例如，西方哲學發展的歷史就是如此，因為歷代哲學家有種種的錯誤見解，所以一直要被新一代修正，而且永遠沒辦法停止演變；所有已經提出來的哲學理論，總是知道自己將來一定會被推翻而修正，就是因為他們對於真正的法界實相的認知是錯誤的，至少是自己已知是沒有絕對把握的，因而導致不停修改的結果。因此對於法界實相的見解錯誤了，其解脫原理也必然錯誤；解脫原理錯誤了，則實踐方法當然也就錯誤了。

因為有這麼多的宗教與哲學思想都是錯誤的，而這些人是真的想要解脫也願意真的修行而實證的，所以 佛陀才應眾生的根基來出現於世間；但因眾生的信等還不足，佛陀得要先依外道苦行的方式實修而證實是錯誤的，才会有外道都作

不到的六年苦行來示現，證明其苦行的精修並不能獲得解脫；也因為實相法的實證是非常困難，所以說 佛陀依自己的沙門法式示現成佛以後，接引眾生時必須依照眾生的根基，先從具有頭陀行表相的聲聞法式與聲聞戒開始建立；因為頭陀行法式的外相，是與當時流行的苦行文化類似，眾生容易接受學習，這樣讓眾生先能夠在解脫道上實證解脫，因為實證了解脫以後，眾生就會對成佛之道建立信心，最後才能實證法界實相心而邁向成佛之道，成就真正的沙門法式。因此在談到聲聞法式與聲聞戒之前，得先要談到解脫的原理，這樣才能有正確的知見來實證解脫。也就是說，如果說一個人對於實相的認知錯誤，他一定會導致解脫方法上面的錯誤。就是因為這些外道沙門對於實相法界的認知錯誤，所以一直無法實證解脫，也是因為這樣才施設許多奇怪無益的苦行禁戒。因此 佛陀就必須為眾生先建立這個解脫正理，也說明外道在解脫方法上面的錯誤，顯示當時外道們建立的沙門法式是錯誤的，這樣才能夠讓眾生先獲得解脫，最後才能邁向成佛之道。為什麼對實相的認知錯誤，就會導致解脫方法上面的錯誤？我們舉一段經文來說明，《中阿含經》卷3〈業相應品2〉：

我聞如是。一時，佛遊舍衛國，在勝林給孤獨園。爾時，世尊告諸比丘：「有三度處異姓、異名、異宗、異說，謂有慧者善受極持而為他說，然不獲利。

云何為三？或有沙門、梵志如是見，如是說，謂『人所為一切皆因宿命造。』

復有沙門、梵志如是見，如是說，謂『人所爲一切皆因尊祐造。』

復有沙門、梵志如是見，如是說，謂『人所爲一切皆無因無緣。』⁶

經中 佛陀舉出三種外道對於實相的錯誤見解，對一位有聰明智慧並且願意接受教導而極力遵守奉行的人而言，即便爲他細說這些錯誤的外道法，也不能令他獲得利益，而會導致無法實證解脫。是哪三種呢？第一種是宿命論外道。當時有沙門、梵志，提出這樣的見解與說法，認爲「人之所爲一切都是因爲宿命所造」，一切的苦行外道也都可攝屬於這一類。他們認爲一切都是過去的因所命定，只有自苦其身而加速受苦的苦行才能當世滅罪，而獲得解脫。因爲他們認爲當世一切所受都是過去世的「業」所決定。他們認爲只有過去世無量無邊所應受的業都受盡了，才能獲得解脫，因此得要這一世中透過苦行來加速領受種種的苦，而不再造任何新的善惡業，這樣過去種種的業就會滅盡，業盡則苦盡，苦盡則可以達到苦的邊際，也就是能夠實證解脫。如果沒有在這一世透過苦行來快速受盡應受的苦，則業不會盡，就會在未來世繼續受苦，那就無法解脫生死。所以他們認爲透過苦行來加倍領受苦，這樣就是消業滅苦的方法，而可以獲得解脫。

但是這種「一切皆因宿命造」的見解是自相矛盾的外道邪

⁶ (一三)中阿含業相應品度經第三 (CBETA, T01, no. 26, p. 435, a24-p. 436, a11)

見，乃是對於實相與解脫原理的一種錯誤認知，而導致修行解脫方法的錯誤。佛陀在經中指出其過失，如《雜阿含經》卷 35：

爾時，尸婆外道出家來詣佛所，與世尊面相問訊慰勞已，退坐一面，白佛言：「瞿曇！有一沙門婆羅門作如是見、如是說：若人有所知覺，彼一切本所作因，修諸苦行，令過去業盡，更不造新業，斷於因緣，於未來世無復諸漏，諸漏盡故業盡，業盡故苦盡，苦盡者究竟苦邊。今瞿曇所說云何？」

佛告尸婆：「彼沙門、婆羅門實爾洛漠說耳，不審、不數、愚癡、不善、不辯。所以者何？或從風起苦，眾生覺知；或從痰起，或從涎唾起，或等分起，或自害，或他害，或因節氣。

彼自害者，或拔髮，或拔鬚，或常立舉手，或蹲地，或臥灰土中，或臥棘刺上，或臥杵上，或板上，或牛屎塗地而臥其上，或臥水中，或日三洗浴，或一足而立，身隨日轉，如是眾苦精勤有行。尸婆！是名自害。

他害者，或爲他手、石、刀、杖等種種害身，是名他害。

尸婆！若復時節所害，冬則大寒，春則大熱，夏寒暑俱，是名節氣所害。世間真實非爲虛妄，尸婆！世間有此真實，爲風所害，乃至節氣所害，彼眾生如實覺知，汝亦自有此患；風痰涎唾，乃至節氣所害覺，如是如實覺知。尸婆！若彼沙門婆羅門言：一切人所知覺者，皆是本所造因，捨世間真實事而隨自見，作虛

妄說。⁷

經文中說外道婆羅門濕婆向 佛陀請問：對於一切人所覺知者，都是本所造因的看法。也就是詢問對一切皆因宿命造的看法。有一種婆羅門認為我們今天所面臨的境界，都是因為我們過去所作的因，所以就得到現在境界的果，連我們的一切抉擇，也都是本所造因的結果；而這樣的苦業會一直延續下去。所以只有在當世中快速地受盡一切所應受之苦，而不造任何新的善惡業，就能夠獲得來世苦盡的解脫。如果不能在一世中受完過去的業因，則苦將永遠地延續下去。所以這種外道婆羅門認為「一切本所作因」，是指過去世所造的因，將導致現在的結果，而且這個結果是無法改變，所以又導致未來世永遠不停地流轉下去。但是 佛陀在這一段經文中提出自害、他害、節氣所害三種**世間真實非為虛妄**，就已經在破斥這些執著「一切皆因宿命造、一切本所作因」的外道沙門過失，因為不是「一切皆因宿命造、一切本所作因」，為什麼 佛陀說「世間真實非為虛妄」，指出「一切皆因宿命造、一切本所作因」的矛盾破斥之？

首先 佛陀指出外苦行法式的自苦其身，是世間有自由意志來自害的真實事，於業習上非為虛妄，即已顯示「一切皆因宿命造、一切本所作因」並非如理作意之說。如果一切本所造因、一切皆因宿命造，那麼一切有情應該不必婆羅門施設外苦行，就應該自己皆會由於外苦行而滅苦解脫，然而現見

⁷ CBETA, T02, no. 99, p. 252, c13-p. 253, a8

世間真實事爲有苦行沙門、婆羅門，也有不習苦行的其他種姓眾生繼續流轉生死。因此外苦行其實是苦行沙門、婆羅門的自害行爲，並不是「一切皆因宿命造、一切本所作因」。所以外道苦行者他們或拔髮，或拔鬚，或常立舉手，或蹲地，或臥灰土中，或臥棘刺上，或臥杵上、板上，或牛屎塗地而臥其上，或臥水中，或日三洗浴，或一足而立，身隨日轉等等種類的自害苦行，其實並不是「一切本所作因」，因爲這些增加苦受的多寡，是可以透過智慧或勤惰的抉擇而改變的，並不是命定而不可改變。如果眾生自由意志的抉擇都是「一切本所作因」的話，那就沒有抉擇可說，也不必他們再修自苦之行，因爲已經命定了。

但是事實卻不是如此，眾生是有自由意志的抉擇能力，這是世間真實事所顯現的一個事實，而這些外道因爲對於法界實相的認知錯誤，因此主張「**一切人所知覺者，皆是本所造因**」，如此運用自由意志的抉擇來增加受苦，卻又矛盾地否認自由意志的存在，即是棄捨世間自由意志的抉擇能力的真實事，而隨著自己的邪見運轉，來作虛妄說法施設自害的苦行禁戒，因此導致修行解脫的理論與方法錯誤，不僅沒有辦法實證解脫；反而因爲錯誤的認知及錯誤的方法，導致增加很多無智無義的苦受。

佛陀提出他人對我們的傷害，並不一定是「一切皆因宿命造、一切本所作因」，例如有些苦行外道透過他人以手、磚瓦、石塊、刀、杖等物品及工具，來捶打自己的色身，或者是割截斫刺等等方法來苦害自身，透過這樣來讓自己增加

苦受；不管是自找的他害其身的苦行，或者是受到他人無端的傷害，並不是自己過去的「一切本所作因」，都不是命定的。因為他人傷害自己的色身，有些是他人這一世所造作的惡行，並不是自己應該報償過去世的本所造因，因此自找的他害其身或者是他人惡行的他害其身，都不是「一切本所作因」而有。

再如經文中所說「因節氣所害」等世間真實事，它也不是「一切本所作因」；因為天氣的冷熱寒暑，都是世間現象界氣候循環的事實。這是世間真實事。人們對於這個事實應該要有世間的智慧來面對，不能因為天氣寒冷受風寒，全部都歸咎為過去世「本所作因」。其實自己色身受到風寒感冒，那是自己對於適應天氣變化的世間智慧不足，也對於自己體質的認識不夠，或者自己生活習慣的不好所致。例如天氣變冷卻不加穿衣服而導致感冒的因緣，結果當然為節氣改變而感冒受苦，不能說這樣的感冒受苦就是往世的「本所造因」，其實是對於世間現象界的氣候循環事實沒有智慧應對，才導致這個苦。因此很多苦是因為對現象界的事實不如實知，所以才有的結果。然而苦行外道捨棄運用對現象界的世間真實事智慧，而一味地歸咎於過去世的「一切本所作因」，因此施設種種的苦行，根源就是錯誤的見解與錯誤的禁戒方法，所以 佛陀才說這類苦行文化的外道是「捨世間真實事而隨自見，作虛妄說。」

因此要能真正的實證解脫，必須依據符合法界實相的解

脫原理所施設的境界才能獲得，並不是依於苦行外道所說「一切皆因宿命造、一切本所作因」的宿命論而能獲得解脫；有聰明才智可以領受境界並嚴格持守的沙門、婆羅門，如果他相信不符法界實相與解脫原理的宿命論，那麼這位有聰明才智的修行人，將會誤信外苦行的錯誤說法，一面自己自由地抉擇領受各種無益的苦行而痛苦，卻又愚癡地說自己是「一切皆因宿命造、一切本所作因」的宿命之下，必須抉擇受苦。如此聰明才智之修行人，誤信「一切皆因宿命造、一切本所作因」的一味邪說之後，將會變成自害的愚人。同樣的，世間真實有他人加害於己的事實，而不是每一件受害之事都是過去的報償。若是誤信邪說，則有智的修行人將會成為加害一切人的惡人，而口中卻宣說「一切人之所以應受害，皆是過去世欠負於我」。例如藏密修雙身法者，淫人妻女，卻妄言他人的妻女皆是其過去世的妻女。如此淫人妻女的惡人，卻成為自認無罪之人；受害的婦女，則反而要揹負報償虛妄建立的往世因緣，使其受害卻無言辯駁。如此五倫世間則成為弱肉強食、惡人當道的淫亂世界。如果有智之人誤信「一切皆因宿命造、一切本所作因」而不能觀察節氣循環所害的世間真實事，那麼有智之人也將會成為無力觀察節氣循環的愚癡人。因此任何有智之人誤信「一切皆因宿命造、一切本所作因」，終將成為愚癡無智之人，或成為無惡不造之人。這就是「一切皆因宿命造、一切本所作因」這類苦行外道，不但不能實證解脫，連世間真實事亦不能適應面對所陷入的困境。

（待續）



見性與看話頭

黃正偉老師

(連載七)

第四章 眼見佛性的條件

眼見佛性者必須有三個條件：慧力、定力、福德等三種莊嚴。若是欠缺了其中的一種，或是雖不欠缺其中一種，但是其中的一種不夠具足，也會在參出佛性內涵時看不見佛性。以下針對這三種見性時必須具足的莊嚴，大約分為三節來說明。

第一節 慧力莊嚴

看話頭的功夫，可以廣利禪宗的學人，這是很重要的功夫。但是看話頭功夫，必須跟參禪的知見結合起來，才有可能開悟明心。如果連我見都沒有斷，連明心時是要證第八識的知見都沒有，反而每天都在反對第八識的正法，縱使給他鍊成看話頭功夫了，也是一定無法開悟明心的，更不可能開悟佛性而看見佛性。因此，游正光老師說：

而此阿賴耶識正是 佛說法四十九年開示的「我、無我、本際、涅槃、如來藏、非心心、無心相心、無念

心、無住心、阿陀那識、異熟識、真如」等等異名，也是禪宗所言「祖師西來意、本來面目、佛法大意」等等異名。由此可知，明心證悟之人所悟的心，就是第八阿賴耶識，因證得阿賴耶識故，般若總相智慧出現，絕非慧廣法師所說的離念靈知的意識心。爲了求證阿賴耶識而勤鍊看話頭功夫，於參究中體驗阿賴耶識在種種作用中，與妄心意識覺知心和合運作似如一心之正理，並且確定所悟之阿賴耶識心體是法界之根源而轉依之，才是禪宗的明心現量。又於明心之後修集福德，爲眼見佛性而作莊嚴；並進一步增修看話頭的功夫，定力與福德都足夠以後，由於一念相應慧而能眼見所有眾生的佛性，親證身心及世界如幻觀，此乃禪宗所謂見性之正理，亦是平實導師所開示「明阿賴耶識本體以後，再過重關、眼見佛性」的道理。¹

《大般涅槃經》卷 27〈師子吼菩薩品〉說：

下智觀者不見佛性，以不見故得聲聞道；中智觀者不見佛性，以不見故得緣覺道；上智觀者見不了了，不了了故住十住地；上上智觀者見了了故，得阿耨多羅三藐三菩提道。

世尊在這一段經文中說：以下等智慧來觀察的時候，是看不見佛性的，因爲他們是以下等智慧來觀察的緣故，與大

¹ 摘錄自正光居士著，《眼見佛性》，佛教正覺同修會（台北市），初版三刷 2007 年 12 月。

乘法中應證的佛性不能相應，只能證得聲聞法的菩提道。至於凡夫眾生們，在三乘菩提中來說，是還沒有智慧可說的。在三乘菩提中，還有中等的智慧，就是因緣觀的修學者，在實證因緣法以後所發起的智慧，就是中等智慧；以中等智慧來觀察時，還是看不見佛性的，因為看不見佛性的緣故，他們只能證得緣覺法的菩提道。

若是以上等智慧來觀察時，就是以佛菩提道的智慧來觀察時，雖然能夠看得見佛性，但也還是無法全部看見；因為所看見的佛性是限制在看見上面，無法直接從所看見的佛性中生起作用來，只能產生如幻觀而獲得解脫智；也只能產生佛性極度真實不虛的現觀而不會再一心想要入涅槃，願意生生世世在人間行菩薩道，不再畏懼隔陰之迷，仍無法像入地菩薩一般與眾生心感應而了知眾生與他的往世因緣，所以 世尊說「上智觀者見不了了，不了了故住十住地。」必須見性後再經過精進修習菩薩道，努力自度度他，入地後再經過二大阿僧祇劫的修行，進入佛地而具有上上智時，才能看見全部佛性的一切作用；才能生起成所作智而能化身無量無邊，在十方世界住持佛法利樂無量有情。由此可見，即使只是想要獲得十住菩薩眼見佛性的證量，也得要有上智才行；聲聞羅漢法所證得的下智，以及緣覺辟支佛所證得的中智，都是無法看得見佛性的。

再從另一段經文中來證明，欠缺智慧莊嚴的人也是看不見佛性的。《大般涅槃經》卷 27〈師子吼菩薩品〉：

爾時世尊告師子吼菩薩摩訶薩言：「善男子！汝若欲

問，今可隨意。」師子吼菩薩摩訶薩白佛言：「世尊！云何爲佛性？以何義故名爲佛性？何故復名常樂我淨？若一切眾生有佛性者，何故不見一切眾生所有佛性？十住菩薩住何等法，不了了見？佛住何等法而了了見？十住菩薩以何等眼，不了了見？佛以何眼而了了見？」佛言：「善男子！善哉！善哉！若有人能爲法諮啓，則爲具足二種莊嚴：一者智慧，二者福德。若有菩薩具足如是二莊嚴者，則知佛性，亦復解知名爲佛性，乃至能知十住菩薩以何眼見，諸佛世尊以何眼見。」師子吼菩薩言：「世尊！云何名爲智慧莊嚴？云何名爲福德莊嚴？」「善男子！慧莊嚴者，謂從一地乃至十地，是名慧莊嚴；福德莊嚴者，謂檀波羅蜜乃至般若、非般若波羅蜜。復次善男子！慧莊嚴者，所謂諸佛菩薩；福德莊嚴者，謂聲聞緣覺、九住菩薩。」

這一段經文中說，想要見性的人必須要有大乘佛菩提道的智慧作爲莊嚴，才有可能看得見佛性；而智慧的層次高低有很多的不同，導致所有能看得見佛性的菩薩們，所見的佛性也有不同層次的差別；所以同樣是見性的菩薩，見性後所得到的智慧也是有各種不同層次的差別，不能一概而論。

比如佛性的定義，有時是說第八識如來藏所具有的能令菩薩成就佛果功德的自性，有時是說第八識如來藏運作各類種子而能出生十八界法、出生五陰、出生山河大地等法。但是佛性二字，有時則是說如來藏的本覺性，這才是十住菩薩所眼見的佛性。據 平實導師的開示，諸地所見的佛性則是可以使十八

界法產生各類作用，譬如證實佛性使六識能見聞覺知，使五色根及意根能接觸外六塵，也使六識能接觸與了知內六塵……等，這也都是如來藏自身的佛性功德，就不是三賢位菩薩所能知道的。若是佛地所見的佛性，能夠出生成所作智，連妙覺菩薩都不知道，更不是十住菩薩以及凡夫菩薩所能知道的。

禪三時 平實導師曾對護三的糾察菩薩說過：諸地菩薩捨壽繼續生在人間時，雖然還沒有遠離隔陰之迷，但是重新見性時就會與有緣眾生的心直接感應。這不是眼見佛性的十住菩薩所能知道的，由這類事實可以證明眼見佛性的菩薩們各自的智慧，確實有許多不同層次的差別。但是這些差別，都是上地能知下地事，下地不知上地事；證明妙覺菩薩還沒有成佛以前，尚未生起成所作智，根本不能理解諸佛眼見佛性所發起的成所作智是什麼境界。因此，這一段經文中，佛說：智慧莊嚴及福德莊嚴互不相同的緣故，導致見性後的所見與功德各不相同。所以同樣是眼見佛性的菩薩之間，也不能一概而論，也不需要等視齊觀、互相比較。

師子吼（獅子吼）菩薩見性後，由於比別人擁有更多的智慧莊嚴與福德莊嚴，才能為大眾向 世尊請問「十住菩薩以何眼見，諸佛世尊以何眼見」的問題，一般眼見佛性的十住菩薩們是無法如此請問的，連這個問題都還沒有想到。因為師子吼菩薩已經知道這個內容，故意向 世尊請問，由 世尊向大眾開示。十住眼見佛性時是以什麼眼看見佛性的？這個題目，平實導師在《平實書箋》中已經有很詳細的解說，末學在此書中就不再重複，有心探究的菩薩們可以直接請閱。

末學在此要說的是，十住菩薩雖然眼見佛性了，卻無法爲人說明肉眼親見佛性時究竟是以什麼眼來看見佛性的，而諸地菩薩又是以什麼眼來看見佛性的；只有入地以後的菩薩，才有智慧能夠爲人說明十住菩薩是以什麼眼來看見佛性的，以此緣故，世尊說：「若有人能爲法諮啓，則爲具足二種莊嚴；一者智慧，二者福德。若有菩薩具足如是二莊嚴者，則知佛性，亦復解知名爲佛性，乃至能知十住菩薩以何眼見，諸佛世尊以何眼見。」然後又對「能知十住菩薩以何眼見」的智慧，加以定義：「慧莊嚴者，謂從一地乃至十地，是名慧莊嚴。」佛直接說明：要有入地的智慧，才能爲人解說十住菩薩以肉眼眼見佛性時，究竟是單憑肉眼就能看見呢？或是還需要其他的條件才能看得見？這已直接點明必須有入地的智慧才能爲人解說，如果有人來向末學直接質問：「眼見佛性時，究竟是以什麼眼看見佛性？是單憑肉眼就能看見佛性嗎？」末學還是難以解釋的，因爲還是要藉 平實導師的說明，才能爲對方解釋。

但是，入地菩薩是否憑入地的智慧，就能爲人解釋十住菩薩是以何眼看見佛性嗎？是單憑入地後的無生法忍智慧就行嗎？其實還得要有入地後應有的廣大福德作爲支持，才有能力依其智慧爲人解釋十住菩薩是以何眼而眼見佛性的。世尊這一段經文聖教中的開示，直接證明了福德的重要性。從正覺同修會中的眼見佛性者，還不能像 平實導師一般爲人解釋十住菩薩以肉眼看見佛性時，是以何眼看見佛性的事實，就能知道 世尊這一段經文聖教所說是真實不虛。所以諸地菩薩所見佛性各不相同，而十住以上未到初地的賢位菩薩所見

的佛性，也一定與入地菩薩所見有所差別；那麼諸地、等覺、妙覺菩薩所見的佛性，也一定是與諸佛所見不同。這些不同，都是由於智慧與福德的差異而產生的；可是未滿十住位的菩薩，還沒有見性時應有的智慧，當然也就看不見佛性了，何況還應有定力及福德等二種莊嚴才能見性呢！

第二節 定力莊嚴——看話頭

這一節中要先說明話頭禪之緣起。話頭禪的弘揚，在 大慧宗杲時期達到頂峰，是因為 克勤圓悟大師的啓發所致；最早時趙州從諗禪師教人「狗子無佛性」，於是開始有人看「無」字。後來 克勤大師也曾教導 大慧宗杲禪師這個話頭禪，大慧宗杲禪師從話頭禪得到大受用，便繼承下來傳授給徒眾們；有一些徒眾也因此而在「無」字不知不覺地出口時就悟了，門人因此也弘揚這個話頭禪，世代相承而傳承到現在，平實導師也大力弘揚話頭禪。

弘揚話頭禪的宗派，正法弘揚時間之久，遠超過默照禪。克勤圓悟大師傳下來的 大慧宗杲一脈，以及虎丘紹隆一脈，都是話頭禪的弘揚者；在南宋時期，這二門都是禪宗叢林宗門正法裡的二大甘露法門。但虎丘紹隆一脈傳到南宋理宗時，距離 大慧宗杲禪師入滅才不過六十年，已經落在離念靈知意識心境界中。原因是虎丘紹隆的弟子，在天童宏智正覺禪師入滅後，因為並無適合的住持人選，於是由虎丘紹隆的弟子前往住持天童一脈的門庭；他們因為是住持天童山，於情於理都應該要兼弘天童默照禪法；也因為看話頭功夫不易鍛鍊，若沒有明

師指導，更難鍊成；於是後來漸漸轉為較簡單的默照禪的行門。如此傳承了六、七十年以後，傳到癡絕禪師時已經落入意識境界中，開始極力提倡離念靈知，使虎丘紹隆及天童宏智正覺二脈合一的如來藏正法真旨，因此而在天童山失傳。此後天童山的這二個法脈中的所有後人，都不再有人能悟得第八識如來藏，只剩下表相的法脈繼承與弘傳。由此可見，天童山的默照禪法絕非禪門宗旨容易證悟的妙法，確實極難令人悟入。反觀 克勤、大慧師徒一脈所弘揚的看話禪，則是源遠流長，永續不絕而到現在的正覺同修會中，仍然繼續在弘揚，而且確實成績可觀。

關於天童宏智正覺與 大慧宗杲二位禪師，都同樣是弘揚如來藏法的事實，末學在此處省略不言，有興趣的讀者可以直接請閱 平實導師寫的《鈍鳥與靈龜》，其中有許多明文考證及闡釋，閱後自然會知道，末學於此便不再重新贅言。這裡想要提出的一些知見是：天童宏智正覺自己的證悟，是在公案的參究下證悟的，不是由於默照禪的實修而證悟的。而且，大慧宗杲禪師明心後又再眼見佛性的境界，天童宏智正覺是還沒有實證的，所以他仍然無法了知 大慧宗杲的眼見佛性境界，一生都無法提示眼見佛性的內涵與實修方法，自然也不曾教導弟子實證眼見佛性的境界，因為他自己也還沒有眼見佛性。

眼見佛性的三種難處之一，就是必須鍛鍊看話頭的功夫；而天童宏智正覺禪師是沒有看話頭功夫的，他的靜中功夫，在眼見佛性上面是沒有什麼用處的，所以縱使能參出佛性的內

涵，也一樣看不見佛性。所以想要見性，除了必須有智慧與福德二種莊嚴以外，還要有看話頭的功夫；這個功夫還得要達到一定的標準時，才能在參出佛性內涵時眼見佛性。所以，深厚的看話頭功夫，是求見佛性者必須具備的動中定力；假使缺乏定力，即使慧力莊嚴、福德莊嚴都足夠了，還是一樣看不見佛性。

看話頭的功夫，不論是在破初參的明心初關，或者是破重關的眼見佛性上面，都是非常重要的。參禪的法門假使不勝妙，就不可能證悟第八識如來藏，更不能眼見佛性，這是可以從禪宗歷史記載中證實的。除 克勤圓悟大師傳下來的大慧宗杲與虎丘紹隆禪師的苗裔以外，其餘禪師所傳的法脈，大多不久就中斷不繼了，都因為法門不勝妙而不懂得看話頭的功夫如何修習的緣故。這可以由天童山的虎丘紹隆一脈改用默照禪法，才剛傳到南宋理宗時，便已經落在離念靈知意識心境界中的事實而證明。

天童山的虎丘紹隆禪師也是 克勤大師傳下來的法脈，但虎丘紹隆禪師很懶，不肯辛苦精勤度人，也不肯採取 大慧宗杲的看話禪方法度人，所以 克勤大師曾說他是瞌睡虎，對於摧邪顯正是不會有作用的。因為他自己就懶懶散散的，於是他的門徒們就以最容易的坐禪默照的方法度人及修禪，不必辛苦鍛鍊看話頭的功夫；因此天童山的虎丘禪師的子孫們，在 大慧宗杲入滅後才六十餘年，就落入離念靈知心意識境界中；從那時開始，天童山的默照禪中就不再有人真的開悟了。後來傳承到明朝末葉時的天童山圓悟禪師，更是極力提倡離念靈知，

都不知道他的祖師虎丘紹隆悟的也是如來藏正法，還寫文章辱罵 大慧宗杲，說 大慧禪師不是 克勤大師的正傳弟子。可見大慧宗杲辭世六十年以後的天童山默照禪中，正法真旨早已失傳了，只剩下表相的法脈傳承；原因都是因為想要兼弘天童宏智正覺的默照禪法，不想辛苦鍛鍊難修的看話頭功夫，無法以看話禪的勝妙法門求悟；所以後來天童山的虎丘後人，全落在離念靈知心中，不再有人能悟得第八識如來藏了。

從歷史記錄中來觀察虎丘禪師這一脈正法傳承的衰落，可以證明原因就是禪悟的法門不勝妙而導致的；因此緣故，才不過傳承幾代以後就失去正法妙旨，只剩下法脈傳承的表相。這已證明南宋末葉和元、明時期的東山禪，仍然是由 克勤、大慧師徒一系的弘揚而繼續發揚光大；天童宏智禪師則是後繼無人，由虎丘紹隆的弟子應菴禪師前去主持正法；而虎丘禪師這一脈才傳了四、五代，就跟其他的凡夫禪師一樣落入離念靈知意識心中，這已經足夠證明默照禪確實很難使人開悟。

看話禪的功夫雖然難修，卻能夠源遠流長，使 克勤、大慧這個宗派一直流傳不絕，一直都有門人證悟而出世弘揚宗門正法。後代禪門不知道這裡面的根本緣由，每隔一段時間就會有人出來弘揚默照禪，全都落入離念靈知意識心中，連我見都斷不了；因此，弘揚默照禪的大師們，連聲聞初果都無法證得，何況是佛菩提道的禪宗開悟明心呢！學佛人讀到這個歷史記載的事實時，就應當了知默照的法門所默照的離念境界，絕對不是禪門宗旨應當證悟的妙法了。由此事實，

不但顯示出看話頭功夫對於眼見佛性的重要，也顯示看話頭功夫對於開悟明心的重要性。

由於離念靈知是常見外道所墮的意識境界，是一切尋求宗門證悟者不應該犯的大過失，所以古時 大慧宗杲才會極力提倡看話禪，這就是 大慧禪師對話頭禪大力弘揚的緣由。古時如此，現代也是如此，不會因為時間的轉變就使禪門證悟的內容有所轉變；既然證悟如來藏的方法及眼見佛性的方法，都同樣是以看話頭的方法最勝妙，因此，學禪的人都應該設法學會看話頭的方法。而且看話頭的禪法，在古時就已經顯放出優秀的光芒了，根據《永覺和尚廣錄》卷 11 的記載：

至於話頭上一步死工夫，則實非吾之臆說也！昔者黃蘗肇端，諸師傳承，而大慧尤主張之。夫大慧中興濟北之道，豈其機用弗具？而開示來學，一一例以一句話頭塞斷其咽喉，消磨其伎倆，然後顯大機大用，以激發其精光，故依而獲證者四十餘人。

又《雲門麥浪懷禪師宗門設難》卷 1 如是說：

其柰情與世異，道隨物遷，學者不以生死大事為重任，惟期明會機緣，向古人舌頭上安身立命、望空穿鑿；人我是非逾高逾大，生死牢關逾深逾固。嗚呼！欲求禪道之興，其可得耶？所以大慧、高峰，一味教人看話頭、下疑情；孜孜密密，苦口叮嚀；如貓捕鼠，如雞抱卵；至於用力之久，一旦豁然開悟，可謂慶快平生者矣！觀彼死坐蒲團、一念不動者，乃告子之弗求、

無想之異熟，佛祖叱此輩為外道，孔孟拒此輩為異端；
污辱宗門，無過於是。

這也是責備那些專門靜坐求一念不生的愚癡人，猶如告子所說的一切都無所求，認為這樣就是悟了；又好像是修得最好的靜坐者，只不過是死後可以往生在無想天中，依舊離不開往生無想天中的異熟生死果報；世尊及所有禪宗真悟祖師們都大聲斥責這一類人是外道。麥浪禪師還罵這種落入離念靈知中的禪人，是污辱禪宗門庭的不孝子孫；認為污辱禪門的人，不論怎麼污辱，都不會像這些人污辱得這麼嚴重。寫到這裡，末學認為，有智慧的學禪者，都應該趕快遠離一念不生、離念靈知的意識境界，以後千萬別再靜坐默照一念不生了，應該趕快依照 大慧宗杲禪師看話頭的方法來學習參禪的功夫，然後用看話禪的方法來參禪，才会有開悟明心乃至於見性的因緣。

最後，再引用 平實導師的開示，指出想要修成看話禪功夫的人，應該修學的方法與過程：

如何才能修得動中定——一念相續、淨念相繼的功夫，只要練成無相念佛功夫，自然可以成就。未具備無相念佛功夫之修禪者，可以閱讀《無相念佛》、及《如何契入念佛法門》，鍛鍊無相念佛功夫，只要無相念佛功夫練成了，自然而然就會看話頭、參話頭與思惟觀的功夫。²（待續）

² 摘錄自 平實導師著，《禪—悟前與悟後》，正智出版社（台北市），三版二刷 2006 年 8 月。

廣論之平議

—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議

正雄居士

(連載三十九)

第三目 戒波羅蜜多

菩薩戒依《梵網經》說有十重戒、四十八輕戒，總攝為菩薩三聚淨戒。菩薩三聚淨戒有三種：攝律儀戒、攝善法戒、饒益有情戒。攝律儀戒為菩薩盡未來際永不可犯的十重戒，以及不能故犯的四十八輕戒。攝善法戒為盡未來際應修學一切的善法。饒益有情戒又名攝眾生戒，此戒則為攝受眾生、攝受佛土的淨戒，盡未來際以四攝法來饒益一切有情。

《廣論》281 頁說：

從損害他及其根本，令意厭捨，此能斷心即是尸羅。由修此心增進圓滿，即是尸羅波羅蜜多。非由安立，諸外有情悉離煩惱，為滿尸羅波羅蜜多。……入中論疏云：「此由不忍諸煩惱故，不生惡故，又由心中息憂悔火，清涼性故，是安樂因，為諸善士所習近故，名為尸羅。」

此以七種能斷爲相，無貪無瞋正見三法爲其等起，故具等起尸羅增上說十業道。」

宗喀巴說：令心厭捨能對他人損害的身三口四惡業，及根本的意三惡業道，這個能斷十惡業道的心，稱爲戒波羅蜜多。在他的著作《入中論疏》解釋也是一樣，文中七能斷就是斷身口七種惡業，等起心是說與前七種業同時生起的意三業。以上所說似乎頗符合菩薩戒以**戒心爲戒**的道理；但是宗喀巴所言菩薩戒，表面上看似在《廣論》文字上的凡夫取相戒的菩薩戒上。所謂**取相戒**是說依於菩薩戒十重戒及四十八輕戒，於每一戒的戒相制心不犯，謂之取菩薩**戒相戒**。如果宗喀巴等藏傳佛教——密宗行者，能依他所造的《廣論》這段文字所言，以凡夫心於菩薩**戒相戒**，制心不犯，則於菩薩道的修持將有莫大的助益。但是宗喀巴等藏傳佛教密宗行者，卻是言行不一，嘴巴說要七能斷、十能斷，但在行持時卻是七、十都不能斷；爲了要修無上瑜伽雙身法，甚至還要反方向以貪錢財爲業道，以瞋害敵人而修誅法爲業道，以師徒亂倫的邪淫雙身法爲業道，以殺爲業道，以未證言證號稱活佛或者幾地法王的大妄語爲業道，說如此才符合藏傳佛教——密宗的三昧耶戒，而這樣卻是在實修上面與菩薩戒背道而馳，您說藏傳佛教——密宗行者是在行菩薩道還是行魔業道呢？理智者就知道這些喇嘛根本就是修魔業道，唯有迷信者方才受其籠罩。

當菩薩證得自心如來藏，現前觀察一切法皆由自心如來藏所生、所顯，亦了知三界世間一切法虛妄不實，改以道共戒爲所持的戒，所以菩薩不取菩薩戒相。又菩薩已見道故，在修道

過程中，受用無漏功德，自然不犯菩薩戒，是故菩薩不取菩薩戒相。雖然菩薩不取菩薩戒相，但是依於當初所受的十無盡戒，盡未來際實行，是故菩薩在不取相戒中，時時處處方便受持十無盡戒，此稱為菩薩道共戒；菩薩依此真實的道共戒而自然不犯菩薩律儀，這樣住於清涼性而次第成就佛道。

目前中國各地區所有佛教團體的學佛大眾，也都對學戒（二地滿心以上才能說持戒，以下只能說為學戒）到彼岸有所誤解。《菩薩優婆塞戒經》卷 6 說：

善男子！有戒非波羅蜜，有波羅蜜非戒，有戒有波羅蜜，有非禁戒非波羅蜜。是戒非波羅蜜者，所謂聲聞辟支佛戒。是波羅蜜非是戒者，所謂檀波羅蜜。是戒是波羅蜜者，如昔菩薩受瞿陀身時，為諸虫獸及諸蟻子之所啖食，身不傾動不生惡心；亦如仙人為眾生故，十二年中青雀處頂，不起不動。非戒非波羅蜜者，如世俗施。

如出家人持比丘戒、比丘尼戒等，或如在家人只受八戒、五戒，只知斷煩惱、求解脫，而不知不證生命實相真實如來藏，佛說這種人是「是戒非波羅蜜」者，因為不能了知持戒到彼岸的正理。只修布施波羅蜜而不持戒者，是佛說的「是波羅蜜非是戒」者。又如世尊在無量劫前，於因地菩薩位中故意受瞿陀（大海魚）身時，把色身布施給諸蟲獸螞蟻等眾生啖食，而自心安住不動，也不起一念瞋心；又如世尊於無量劫前某一世當仙人時，修習禪定入於定中長久不動，有雀鳥在他頭頂築巢育雛，為了利益青雀，在十二年當中安住不動都不起身，是佛說的「是戒是波羅蜜」者。又如現今佛教正覺同修會四百多

位菩薩，已證悟空性心如來藏，並已瞭解彼岸的本來自性清淨涅槃性，瞭解彼岸的中道性；又依於大悲心故，念念不忘利益眾生，現見廣大眾生為邪師邪教所誤導，奮起摧邪顯正，護持正法，讓有緣眾生也能證悟空性心如來藏，同登究竟解脫的彼岸，佛說是諸菩薩為「是戒是波羅蜜」者。又如弘揚六識論的諸大山頭只教導信眾說：「只要做布施就對了。」這些只是世俗的布施而已，不在佛法上面求證解脫與實相的智慧，如是之人，佛說為「非戒非波羅蜜」者。又如一般凡夫眾生雖行布施，而不學戒也不求到彼岸，是佛說的「非戒非波羅蜜」者。又如信受藏傳佛教——密宗應成派假中觀如鳳山寺一類的「廣論」團體，因受制於未來要增受藏傳佛教——密宗三昧耶戒故，不敢受持滿分的五戒及菩薩戒；又全力護持喇嘛教邪法，破壞正法，比之一般販夫走卒更劣而下之，因為與藏傳佛教——密宗之人共造破壞佛教正法地獄因故；如是應成派假中觀隨學者，也是佛說的「非戒非波羅蜜」者。

第四目 忍辱波羅蜜多

忍波羅蜜，聖 彌勒菩薩說有三種：**耐他怨害忍、安受眾苦忍、法思勝解忍**。菩薩面對他人猛利無間種種長時怨害，所生之眾苦現在前時，菩薩能忍一切怨害，謂之菩薩耐他怨害忍。菩薩能忍一切事苦害者，謂菩薩能安受眾苦之忍；菩薩於世世修道過程中，經常有飢渴寒熱等一切苦事所逼迫，悉皆能忍。又菩薩對於一切法，能正確思惟抉擇，由於有善妙觀察、殊勝覺察的智慧故，於種種勝解處善巧的安立勝解，謂之菩薩法思勝解忍。又聖 彌勒菩薩說有二種因緣於勝解處能善安

立：一、長時串習故，二、證善淨智故。意思是：長時間熏習善法、解脫知見與第一義諦法，以及親證如來藏而生起般若智慧，進而轉依如來藏而住安忍行。

而《廣論》286 頁說：

耐他怨害，安受自身所生眾苦，及善安住法思勝解。
此等違品亦有三種：初謂瞋恚，次謂瞋恚及怯弱心，
三謂不解無其樂欲。圓滿忍辱波羅蜜多者，唯由自心
滅除忿等修習圓滿。

雖然如其所言，要斷除能障忍的三違品，必須由自心滅除忿、恨、惱三心所法。但是《廣論》只是抄襲《瑜伽師地論》的文字而已，所言修忍只是對境不起忿等，這只能一時壓伏忿等之現起，不能壓伏自心，因為不知忿等的生起之因故。《廣論》所言修忍四觀（見《廣論》290 頁起），都是依據無因論邪見的寂天《入菩薩行論》所說，因為宗喀巴及寂天否定第八識如來藏，這樣就於真實法無忍，不可能成就「法思勝解忍」。

菩薩要知道，忿、恨、惱三心所法，乃是根本煩惱「瞋恚」所延生出來的隨煩惱。《大乘百法明門論》說：【忿者，依對現前不饒益境，憤發為性。】【恨者，由忿為先，懷惡不捨，結冤為性。】【惱者，忿恨為先，追觸暴惡恨戾為性。】這三種隨煩惱有它的次第，遇不如意境時，忿先生起，然後生恨，最後生惱。三隨煩惱的生起，都是依於瞋恚，而瞋恚的生起是意識的分別與意根的作意，而意識與意根皆是無常生滅之法，皆依阿賴耶識而說為緣生緣滅之法，若離阿賴耶識即無意識與

意根，即無緣起（緣生）法可說；當菩薩依現觀而實證能取的意識與意根及所取的貪瞋等境二取皆空時，只剩下沒有貪瞋等性的阿賴耶識真實有，菩薩了知這個道理，就斷除了意識與意根的我見，並多分少分斷除了境界上我所的煩惱，於是菩薩面對貪瞋等境就不會在意了，因此即使初悟者在事發當時仍然有瞋，事過之後仍然不會生起忿、恨及惱。

又如《菩薩優婆塞戒經》卷 7 佛告善生說：

善男子！若欲修忍，是人應當先破憍慢、瞋心、癡心，不觀我及我所相、種性常相。若人能作如是等觀，當知是人能修忍辱，如是修已心得歡喜。

經中如是說：想要破除能障礙修忍辱的憍慢、瞋、癡心，先要破除我、我所，及要觀察各類種性的無常變化；能如是現觀的人，是為能修忍辱的人。而《廣論》的隨行者，不知阿賴耶識遍十二處故，也不知意識與意根皆由阿賴耶識所生出故，不知忿等煩惱是由意根作意引出阿賴耶識內的煩惱種子於勝義根處現行故，不知意根與法塵為緣由阿賴耶識內的意識種子流注而生意識故，不知意識種子的流注而能分別忿等煩惱的苦受故。如果《廣論》隨行者，能了知以上所說的意識及意根是無常生滅的法，而根本因阿賴耶識從來不生，既然無生就無滅的道理，以此正見而對境修除煩惱，當會有事半功倍的效果；若是依《廣論》六識論的無明邪見而想要對境界除煩惱，終究只是石頭壓草而無效。

目前學佛大眾，對於修忍波羅蜜，多是一知半解。《菩薩優婆塞戒經》卷 7 有說：

善男子！有是忍辱非波羅蜜，有波羅蜜非是忍辱，有是忍辱是波羅蜜，有非忍辱非波羅蜜。是忍辱非波羅蜜者，所謂世忍；聲聞緣覺所行忍辱是波羅蜜非忍辱者，所謂禪波羅蜜；亦是忍辱亦波羅蜜者，所謂若被割截頭目手足，乃至不生一念瞋心。檀波羅蜜、尸波羅蜜、般若波羅蜜非忍辱非波羅蜜者：所謂聲聞緣覺持戒布施。

所謂世忍者，《菩薩優婆塞戒經》卷 7 說：【能忍飢渴、寒熱、苦樂，是名世忍。】這是世間人能忍受世間各種苦惱，只求世間樂，不求解脫，此種人「是忍辱非波羅蜜者」。二乘人修習禪觀，是爲了要求自己解脫，不在眾生忍上面用心，他們只有在出世間的法忍上面用心而實證解脫果，所以「是波羅蜜非忍辱者」。大乘行者行菩薩道，眾生要求什麼就如法應時而給什麼，乃至自身性命都能捨予眾生；難忍能忍，難行能行，捨後絕不起一念瞋心，這是大乘菩薩的一切行，已轉依阿賴耶識的真如性故，此大乘菩薩稱之爲「亦是忍辱亦是波羅蜜者」。再如一般所謂「學佛」大眾，包括各大山頭及鳳山寺「廣論」團體的僧俗四眾，否定第八阿賴耶識而弘揚六識論邪見，當然不能實證第八阿賴耶識，也當然不知轉依阿賴耶識而修忍辱；雖偶有布施，或有守戒、修智慧等世間行，但是帶著六識論的邪見無明，若是遇善知識依正理而辨正時，此不如意境現前，瞋恚即刻生起，此是 佛說非忍辱非波羅蜜。又如二乘凡夫學人雖然有行布施、持戒，都是爲了希望自己將來入涅槃；但是卻無法安忍於斷我見的境界，都無法與解脫相應，這也是 佛說的「非忍辱非波羅蜜」。

至於瞋恚生起，可現見之過患如喪身失命等，不現見之過患則為壞善根。《廣論》說壞善根的意思是，有些大德這麼說：「把已造善業馬上就要感異熟果的善業功能，讓此善業功能拖延，並讓後造的瞋惡業功能先感異熟果；並不是先所造善業功能不會感果，只是延後而已。」《廣論》說這是不如理。未證悟如來藏的清辨論師說：【由邪見損害之心摧壞善根，俱如敗種，雖遇助緣而不發芽，後雖遇緣亦不能生果。】（《廣論》288 頁）《廣論》說這是正理。不論壞善根的意思是否如理，由邪見而壞善根的說法是沒錯的，但是重點在於宗喀巴等六識論的弘揚者，自己是否知道自己的邪見？例如宗喀巴及一切六識論的弘揚者及信受者，他們因為堅固執著於六識論的邪見而毀謗第八識，這樣就是已經斷壞善根了；同時也應驗了信受《廣論》所說內涵者，必定斷壞親證三乘菩提的因緣；由此可知宗喀巴只知道抄襲他們的說法，卻不知道如何是由邪見而壞善根的正理內涵。

再者，我們看於壞善根之後會如何？宗喀巴《廣論》289 頁說：【能引極非可愛粗猛異熟，及能滅除餘業所引最極可愛無量異熟。】顯然宗喀巴是看到經論上所說而這樣引用，但是他卻不知道自己否定八識論正法及師徒邪淫雙身法的下場就是這樣；因為堅持六識論邪見而毀謗第八識以致斷壞善根的果報，就是會引生極非可愛粗猛異熟果報，以及會滅除其餘善業所引生的最極可愛無量異熟果。宗喀巴否定第八識阿賴耶識所引生的果報，世尊說這是謗菩薩藏者，一切善根悉斷，就是指無間地獄的重業，因為這是否定法界的根本因；這個三界

中的最重業隨順宗喀巴死後下墮無間地獄中，同時也會滅除他自己累世所集世間可愛的異熟果報不能現前；菩薩見此只能生起悲心而救護被其誤導的後代學人，期能以此破斥宗喀巴《廣論》邪見而救護眾生遠離惡業的功德，讓宗喀巴能夠早日出離無間地獄而趣向正道。

因此，斷壞善根是無間地獄業，《大乘入楞伽經》卷 2 說：【云何捨一切善根？謂謗菩薩藏言：「此非隨順契經、調伏、解脫之說。」作是語時，善根悉斷，不入涅槃。】斷善根者即是一闍提人，譬如藏傳佛教——密宗應成派假中觀行人，即如宗喀巴、歷代達賴喇嘛等，因自身不能證得阿賴耶識空性心，又不能忍於佛說有第八阿賴耶識，便否定有阿賴耶識，謂阿賴耶識乃方便說，非真實有；此語一出，便是謗菩薩藏之人，善根悉斷，成一闍提人。又宗喀巴不懂增上慧學道種智故，因此否定佛所說第三轉法輪方廣諸經，而說第三轉法輪諸經是不了義，是方便說，非佛說；此語一出便是謗菩薩藏，善根悉斷，成一闍提人。又如現今的達賴十四世說：「佛陀對弟子主要的三次佛法教示，傳統上稱為三轉法輪。嚴格地說，這三次轉法輪所開示的法教是互相矛盾的——某些內容不相符合。」¹ 此語一出，即是謗三寶，善根悉斷，成一闍提人；「眾生出版社」印行其書，已成就共業。又如鳳山寺「廣論」團體日常法師等僧眾，承襲宗喀巴以及應成派假中觀印順法師的邪見，說意識細分而生末那識（名為第七意識），末那識再細

¹ 杰瑞米·海華、法蘭西斯可·互瑞拉編著，靳文穎譯，《揭開心智的奧秘》，眾生文化出版有限公司（台灣），1996 年 6 月 30 日初版，頁 71。

分而生阿賴耶識（名爲第八意識），此是胡人說胡語，此語一出便是謗菩薩藏，善根悉斷，成一闍提人。又日常法師等僧眾，承襲應成派假中觀印順法師的邪見，說無有極樂世界，無有阿彌陀佛，或說：「極樂世界沒人去過，怎麼曉得？」……等，此等諸語一出，便是謗菩薩藏，善根悉斷，成一闍提人。

《大般涅槃經》卷 36 說：

有二種人謗佛、法、僧：一者不信，瞋恚心故。二者雖信，不解義故。善男子！若人信心，無有智慧，是人則能增長無明；若有智慧，無有信心，是人則能增長邪見；善男子！不信之人瞋恚心故，說言無有佛、法、僧寶；信者無慧，顛倒解義，令聞法者謗佛、法、僧。善男子！是故我說不信之人瞋恚心故，有信之人無智慧故，是人能謗佛法僧寶。

佛這段開示，正好說中了宗喀巴及鳳山寺的「廣論」隨學者，因爲不信 佛說有第八阿賴耶識如來藏之法，不信有阿彌陀佛；以瞋恨心故，起而否定之。宗喀巴及其隨學者，自己不但誹謗佛、法、僧寶，而且把正法顛倒解義，令無智慧的聞法者也隨同其邪見一起誹謗佛、法、僧寶；此類人死後必墮地獄，輪轉三惡趣，永不能證涅槃，以斷善根故，名爲一闍提人。

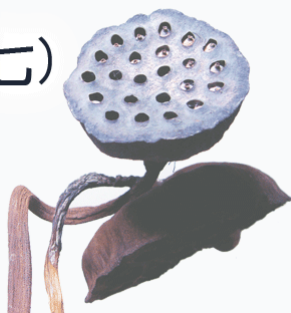
一闍提人因爲惡業極重故，惡報時劫久遠故，因此以現在可思議的時劫而觀之，則說之爲永不能證涅槃，還好 佛在《大般涅槃經》卷 22 有開示說：【三寶佛性無差別相，犯四重罪、謗方等經、作五逆罪及一闍提，悉有佛性。】同卷又說：【一

闡提者亦不決定，若決定者，是一闡提終不能得阿耨多羅三藐三菩提；以不決定是故能得。】就是因爲一闡提者尚有佛性在，因此雖墮無間地獄，七十大劫後地獄業報盡，輾轉餓鬼、畜生道中受諸餘報，復生人間，初五百年中盲聾瘡啞，不聞佛法；五百世後初復正常人身時由於聽聞如來藏正法而不信受，復又謗三寶，又墮地獄，後受餓鬼、畜生報，如此循環不已。但未來久劫之後，終有一世偶遇大善知識，爲之開示善法，令彼懺悔消除罪業，正信佛法，自此信受身中亦有第八識如來藏、亦有成佛之性可實證，起信之故，因而亦能邁向成佛之道。是故 佛說一闡提人不會決定永遠是一闡提人，未來無量劫後還是可以起信而邁向成佛之途。因此已謗三寶者，必須在餘生之年，努力尋覓真善知識聽聞正法，多作懺悔、消除罪業，進而開悟證真，正式踏入佛門修學成佛之法，如此才能免除再墮無間地獄之苦報，鳳山寺的「廣論」隨學者於此都應慎思、深思之。（待續）

救護佛子向正道——(十七)

論印順法師與密教

游宗明 居士



雙身法的藏傳密教到底是喇嘛教還是佛教？如影隨形跟隨佛教約有一千五百多年的密教，到現在還是有許多人分不清藏傳密教到底是不是佛教？有人說佛教不是有禪、律、密、淨嗎？那密就是佛教的一宗又復何疑？可是佛教之密就是喇嘛教之密宗嗎？把喇嘛教稱為藏傳佛教而說它是超越佛教顯宗的金剛乘密宗，這就是密教借殼上市，綿延一千多年而不絕的原因。造成這個誤會的主要原因是領導佛教界的僧伽、居士們沒有智慧去辨別，任其滲入佛教，最後將是李代桃僵，由密教取代了佛教，而真正的佛教就不見了！這不就是印度佛教滅亡於密宗的歷史寫照嗎？

為什麼密教取代佛教，佛教就會滅亡？這就值得學佛人認真地去探討其中的道理和原因，才不至於被誤導。否則像印順法師他明明知道密教的所作所為，卻還是把它當作佛教，而且努力弘揚它的某些教義，看來密教對於無智慧的修行人還真是有它致命的吸引力。大家可以想一想，修行人是背俗的，所謂「俗之所珍，道之所賤；道之所珍，俗之所賤。」學佛人努力要遠離財色名食睡、酒色財氣，貪權力、名聞利

養等等都要捨離，可是密教卻不必捨離，反而要你大貪特貪，美名爲以貪止貪。所以密教當人王也要當法王，既喝酒也要吃肉，要別人的女人也要別人的男人；錢財不嫌多，勢力更要抓牢，學佛人認爲不要的，他都要。密教不必吃素，不必守佛門戒律，自設必須淫人妻女的三昧耶戒，而且聲稱依三昧耶戒每夜淫人妻女以後可以快速即身成佛，以此吸引無知的眾生來信他的密教，那這種密教是不是佛教呢？

佛教唯有三乘菩提，根本沒有密乘菩提，佛法中唯一的密就是實相般若裡面證真如的密意。三乘菩提攝歸一佛乘，一佛乘即是大乘，所謂正法就是一佛乘。密法攝歸大乘所修，禪、律、淨也是大乘所修；乃至二乘菩提也是大乘所修，大乘法函蓋二乘法，故稱爲一佛乘。密教自以爲勝過顯教而說它是金剛乘，此乃狂妄自大之詞，不知真正金剛乘乃是大乘，不是密宗喇嘛教；因爲只有大乘才能親證金剛不壞心，能證悟金剛心才可以稱爲金剛乘；密宗是以喇嘛的性器官持久而堅挺猶如金剛，就謊稱是佛教中的金剛法而自稱金剛乘，徒有金剛乘之名卻無力證此金剛心，**如何可以稱爲金剛乘？何以知之？因爲密宗不肯斷我見——繼續公開認定意識是常住心，不斷我見就不能斷三縛結，不斷三縛結就不能證初果；不斷我見就不能證金剛心，不證金剛心就不能稱爲金剛乘。何以知密宗不肯斷我見？因爲密宗認爲意識覺知心是永恆不滅的，故斷不了我見，也不想斷我見；而且爲了修雙身法貪愛樂觸絕對不願捨離意識，密宗之無上瑜伽樂空雙運乃是意識境界，意識非金剛心，故密宗找不到金剛心，根本不是金剛乘，實證金剛心如來藏的大乘才是真正金剛乘。**

喇嘛教也不是佛教的密宗，因為喇嘛教沒有佛教的密法；真正佛法之密，乃是法界實相如來藏，就是諾那上師所說的「禪宗之大密」，不過諾那上師信受六識論及雙身法因此沒有證得禪宗的大密，只有實證第八識如來藏才是真正的無上密法；不是唸個咒語叫作密，比個手印叫作密，弄個密壇搞淫穢的雙身法叫作密，或把內觀三脈四輪氣功等意識境界叫作密，這些都是狂密而非真密。禪宗之密就是親證金剛心如來藏而現證真如，所以真正的密宗是禪宗而不是仿冒佛教的密宗喇嘛教，因此密教所標榜的大圓滿、大手印都是禪宗才有的法，喇嘛教根本不懂而全都落入常見外道一樣的意識境界中，也因此紅教貝諾「法王」說他不懂佛教的大圓滿，算是老實說。

印順法師對密教其實瞭解很多，當有人認為批判密宗的雙身法淫穢是言過其實而且誤會其教義的時候，不妨來看看印順法師的說法：

大乘佛教與祕密，無必然之關係，然大乘佛教之興起，則確予祕密思想以活躍之機。大乘仰聖者功德之崇高，昔之世、出世善，並由自力以致之者，今則佛力無量，菩薩願大，他力加持之思想乃勃興。菩薩徧入六道，龍、鬼、夜叉中，自應有菩薩存在。而佛弟子之編集遺聞，融攝世俗，既以魔王及外道師宗多菩薩之示迹，又以天龍、夜叉之護法，而謂傳自夜叉或龍宮。魔王、外道、天、龍、夜叉與菩薩同化之傾向，日益顯著。如梵童子之與文殊，因陀羅之與普賢，摩醯首羅天成佛之與大自在天，其顯例也。其中，尤以夜叉為甚。夜叉本為達羅

維荼民族之神羣。¹

《以佛法研究佛法》：「綜觀秘密教發展之勢，即鬼神崇拜而達於究竟。」²

其實三乘菩提與密教都無必然的關係，最主要的關鍵在於佛教是八識論，密教只是常見外道所堅持的六識論；佛教講十法界、六道眾生，當然包括鬼神，但不像密教把鬼神夜叉當佛而崇拜之、祈求之。有些人初學密宗熱心澎湃，智慧不足，以為批評密宗男女雙修法是誹謗密宗，這都是不知道密宗的本質本來就是外道法，根本不是佛法，從印順法師的描述其猙獰淫穢就足以讓人驚心悚然。例如《以佛法研究佛法》中說：

祕密教之特色：密教多特色，承固有之傾向而流於極端者有之，融攝外道者有之。若以一言而罄無不盡者，則以「世間心為解脫」是已。信師長達於極端，即自身妻女亦奉獻而不疑。師命之殺，不敢不殺；命之淫不敢不淫，此婆羅門所固有（讀《央掘魔羅經》可知），後期佛教所取用者也。佛斥外道之事火，而教以事根本火（供養父母）、居家火（供養家屬）等。密乘學者又轉而事火（護摩）：求子、求財、求壽、求官，一切無不於火中求之，而酥、蜜、衣服、珍物，悉舉以供火之一炬，將以求其大欲也。佛世以依教奉行為最勝之供養，佛後

¹ 釋印順著，《以佛法研究佛法》，正聞出版社，1992年2月修訂一版，頁132～133。

² 釋印順著，《以佛法研究佛法》，正聞出版社，1992年2月修訂一版，頁144。

亦供以燈明、香、華等而已。密教以崇拜者爲鬼神相，其供品乃有酒、肉。有所謂「五甘露」者，則尿、屎、骨髓、男精、女血也。更有「五肉」者，則狗肉、牛、馬、象及人肉也。以此等爲供品而求本尊之呵護，亦可異矣！且置此等瑣屑事，試一言其要義。一、心餘力絀之天慢：密教以修天色身爲唯一要行，念佛三昧之遺意也。自佛天合化，佛菩薩既示現天神身，龍鬼、夜叉亦多天而實佛菩薩之示現。觀此天等之相好莊嚴，此自世俗假觀而來。「觀身實相，觀佛亦然」，觀己身、天（即佛之示現）身之實性，此自勝義空觀來。此二觀，初或相離而終復合一，以身、語、意三密修之，即手結印契，口誦真言，意觀本尊之三昧耶、或種子、或本尊之相好，求佛天加持而有所成就。若直觀佛相，觀成而佛爲現身說法，顯教大乘亦偶有之。然秘密者意不在此，雖或前起本尊，而要在信自己爲本尊，觀己身爲本尊，本尊入我中，我入本尊中，相融相即而得成就。天慢者，即以佛菩薩自居。此由他力念佛之渴望救護，自力念佛之我佛平等，極卑極慢之綜合，而以三密行出之。一切法眞常本淨，不應妄自菲薄，應有堅強之天慢。自身即佛，而未嘗不自感其無能，乃唯求本尊之三密加持。質言之，信得自身即佛，而求諸佛三密加持力以實現之。此與初期大乘經論，信有成佛之可能，而但可於智深悲切之大行中得之，精神之相去遠矣！秘密者修天慢而即身成佛，如乞兒以富有自居，衣食不給，乃卑辭厚顏以求

富翁之賜予，俾與富人共樂耳！何慢之有？二、厭苦求樂之妙樂：出家聲聞弟子，視五欲如怨毒，以「淫欲爲障道法」，固非在家弟子所必行。然以性交爲成佛之妙方便，則唯密乘有之。「先以欲鉤牽，後令入佛智」，大乘攝化之方便。方便云者，且以此引攝之，非究竟，亦非漫無標準也。或者謬解「以樂得樂」，乃一反佛教之謹嚴樸質，欲於充滿欲樂中，成就究竟佛果之常樂。欲界欲樂中，淫樂最重，或者乃以此爲方便，且視爲無上之方便。惟是淫欲爲道，密宗之舊傳我國而流入日本者，猶未嘗顯說，故每斥無上瑜伽之雙身法爲左道密教。然特弘無上瑜伽之西藏喇嘛，則矜矜以妙法獨備於我已。平心論之，此即「欲爲方便」之極端，固於前三部見其緒矣。所崇事者，天身之佛。天有明妃（天后），佛亦仿之而有「佛母」、「明妃」，此即與「方便（悲行）爲父，般若（智慧）爲母」之大乘義相雜。金剛以表雄猛折伏，蓮華以表慈和攝引，亦一轉而爲生殖器之別名。密教所崇事之本尊，無不有明妃。「事部」則彼此相顧而心悅，「行部」則握手，「瑜伽部」則相擁抱，「無上瑜伽」則交合：此固順欲界欲事之次第而成立者。前三部雖有相視相抱事，而行者每以表悲智和合等解之。然無上瑜伽則付之實行；衡以密者之說，則「三昧耶」爲表象，「法」爲觀想，「業」爲實行，固表象獨是而觀想、實行之非耶？以秘密教之發展觀之，固不達此不止。吾人以秘密教爲佛之梵化、神化則可，尊信前三部

而不信無上瑜伽則不可。何有智者，譽病入膏肓爲健康，而歸死亡之責於臨終一念也！無上瑜伽者，以欲樂爲妙道，既以金剛、蓮華美生殖器，又以女子爲明妃，女陰爲婆伽曼陀羅，以性交爲入定，以男精、女血爲赤、白二菩提心，以精且出而久持不出所生之樂觸爲大樂。外眩佛教之名，內實與御女術同。凡學密者必先經灌頂，其中有「密灌頂」、「慧灌頂」，即授受此法者也。其法，爲弟子者，先得一清淨之明妃，引至壇場。弟子以布遮目，以裸體明妃供養於師長。師偕明妃至幕後，實行和合之大定，弟子在外靜聽之。畢，上師偕明妃至幕前，以男精女血（甘露）即所謂「菩提心」者，置弟子舌端。據謂弟子此時，觸舌舌樂，及喉喉樂，能引生大樂云。以嘗師長授予之秘密甘露，名「密灌頂」。嘗甘露味已，去弟子之遮目布。爲師者以明妃賜予弟子，指明妃之「婆伽³」而訓弟子曰：此汝成佛之道場，成佛應於此中求之。並剴切誨以一切，令其與明妃（智慧）入定，引生大樂，此即「慧灌頂」。『歡喜金剛』云：「智慧滿十六，以手相抱持，鈴、杵正和合，阿闍黎灌頂」，即此也。經此灌頂已，弟子乃得修無上瑜伽，其明妃可多至九人云。西藏宗喀巴似有感於此道難行，故於無上瑜伽之雙身法，自灌頂以至修行，多以智印，即以觀想行之，然餘風猶未盡也。解脫是所求，欲樂不欲棄；厭苦求樂而不知樂之即苦，乃達於淫欲爲道。或云：印度

³ 婆伽，是明妃之性器官。

有徧行外道，於性交爲神秘之崇拜，佛教之有此，欲用以攝此外道也。三、色厲內荏之忿怒：應折伏者，則折伏之，菩薩之行也。密乘行者，特於無上瑜伽，其崇事之本尊，無不多首、多手、多角，腳踹口咬，烈焰熾然，兵戈在握，雖善畫鬼者，亦難設想其可畏也。然以予視之，大丈夫一怒而安天下，猶非面目猙獰之謂，而況菩薩之雄猛乎！龍樹菩薩引偈云：「若彩畫像及泥像，聞經中天及讚天，如是四種諸天等，各各手執諸兵仗。若力不如畏於他，若心不善恐怖他，是天一切常怖畏，是故智者不屬天」。力不如則失雄威，心不善則失慈悲，其不堪崇事，固明甚也。密乘者以學出龍樹自居，而以猙獰之天形爲所崇，不亦可以已乎！總之，秘密者以天化之佛菩薩爲崇事之本，以欲樂爲攝引，以猙獰爲折伏，大瞋大貪大慢之總和。而世人有信之者，則以艱奧之理論爲其代辯，以師承之熱信而麻醉之，順眾生之欲而引攝之耳。察其思想所自來，動機之所出，價值之所在，痼疾其可愈乎！⁴

2010 年法界電視台正覺同修會親教師團向全國發聲作獅子吼，破斥藏傳佛教密宗是修雙身法的喇嘛教，不是佛教，於此虎年正法揚虎威，震醒那些把喇嘛教當佛教的修行者；破邪顯正，把正法弘揚起來，聞之令人敬仰讚歎！真是振聵發聵，震撼人心！

⁴ 釋印順著，《以佛法研究佛法》，正聞出版社，1992 年 2 月修訂一版，頁 146～151。

然而有些人還是麻木不仁，自以為「我又沒有修雙身法，我只是學密宗」而已，誤以為密宗除了雙身法之外還有一些大法極殊勝，所以還是要學密宗，這就是還沒有認清楚密宗的本質是喇嘛教而非佛教，學密宗根本學不到佛法，所得都是外道法罷了。密宗有它吸引人的地方，也有它拉攏人的手段，不知者都會落入其中而不自覺；只要信密教，則所學的密法都與雙身法有關，只是初學者並不知道，以為「我並沒有想要修雙身法，故雙身法與我無關」。不知道你四歸依的時候上師早把雙身法暗中灌給你了，只是他用另外的名字，叫作「方便與慈悲」，或是「慈悲與智慧」；他會先給你本尊，然後再給你明妃，先觀想再實修。印順法師都把蓮花與金剛杵代表男女性器官的密意寫出來了，可是有些人還要假裝不清楚它的涵意，想騙自己說「我學密宗是在學藏傳佛法，不是學雙身法。」所以你問那些學密宗的人有沒有在修雙身法？他們都說「沒有。」沒有，還有救，有了就表示犯邪淫；然而就算未犯也已經被誤導到邪路去了，印順法師說得很明白：

金剛以表雄猛折伏，蓮華以表慈和攝引，亦一轉而為生殖器官之別名。密教所崇事之本尊，無不有明妃。事部則彼此相顧而心悅，行部則握手，瑜伽部則相擁抱，無上瑜伽則交合：此固順欲界欲事之次第而成立者。⁵

當徒眾與上師相顧而心悅的時候已經被種下惡苗了，假如

⁵ 釋印順著，《以佛法研究佛法》，正聞出版社，1992年2月修訂一版，頁149。

不趕快離開而說他不被染污，那就要看看他有沒有比印順法師厲害？印順法師已經把密宗見不得人的這些淫穢寫出來了，那麼他會不會去做這些有犯比丘戒的事？印順法師對這部分是很明白的，不用我們爲他擔心。只是信密教還有比這些更嚴重千萬倍的過失而印順法師還不知道，或是說他知道了卻不肯改正，那就是把佛教的八識論變成非佛教的密宗六識論，一生極力支持六識論的應成派假中觀，否定八識論正法，如此而說他信佛教，那是騙人的。

有人說：密宗也有講八識論，而且比顯教更深入，還講到第九識、第十識呢。但這只是密教處處想要超越顯教的妄論，譬如國人有文武財神、五路財神，密教就說它有八路財神、紅黃白黑財神。密宗除了早期被黃教噶使薩迦、達布去消滅掉的覺囊巴派是佛教的八識論外，其他各宗派都是六識論者；如今他們口說八識，卻是第七意識、第八意識，細分到第十意識時本質還是第六意識，全都是意識細分出來的細心、極細心……，本質還是意識。印順法師因爲相信密宗的六識論，所以所說的佛法都不是佛法；不但不是佛法，而且敗壞佛教根本大法，問題不可謂不嚴重！

密宗最高級的無上瑜伽就是雙身法，雙身法的樂觸就是意識心的感觸覺受，而這種樂受喇嘛以爲是樂，佛法認爲是苦。明明是樂，爲何是苦？最初是樂，久了就平淡，樂失去了就是苦。最近日本比賽誰能交合最久？冠軍是十小時，可是比起海中的鰲至少交配一個月，那就差遠了，所以抓鰲常是一對的，顯然密宗的成佛境界遠不如鰲魚。分不開就是苦，不是樂，有

樂就有苦，則此樂非真樂。喇嘛以行淫爲樂，一如吸毒品者以吸毒爲樂，佛法則以「離欲而不爲欲牽」爲樂，所以喇嘛教根本就不是佛教，雙身法也絕對不是佛法，這是很淺顯的道理，可是那些信奉喇嘛的人卻聽不懂，真是哀哉！

印順法師只是排斥密教的雙身法，可是他卻相信密宗應成派假中觀的六識論，而說「哪裡有第七識、第八識？」⁶ 反對 佛說有八識而把喇嘛教引入佛門，使整部《妙雲集》都是六識論的喇嘛教意識境界教義；盲從印順法師的人也就因此認爲喇嘛教就是佛教，最後從佛教徒變成喇嘛教信徒，結果是在最後走上密宗無上瑜伽男女雙修法，還讚歎密宗大貪淫慾竟然可以成佛，那要請問這是什麼佛呀？不離淫欲就無法得初禪，連初禪的功夫都達不到的密宗，竟然可以成佛？顯然這不是佛教證得無上正等正覺的佛。想要證初禪必須財色名食睡都遠離才有辦法。

有人認爲密宗歷代都有大成就者具有大神通，惑於大神通就是大成就而信奉密宗的大有人在；他們認爲空口無用，有大神通就是有證量，可是卻無有智慧能力去驗證神通的真假，不能拆穿詐騙集團的謊言，就會受騙。事實上密宗大成就者的大神通，都是在死後才由信徒渲染出來的，他們生前同樣都只有一通——有吃就有通。有一位仙人有神足通能飛行，每天飛到皇宮接受國王美宴供養。有一天，國王等不到他來吃飯，到下午才見他用走的進來。國王問他怎麼了？仙人說：「真慚愧，

⁶ 釋印順著，《佛法概論》，正聞出版社，2003 年 4 月新版二刷，頁 109。

今早飛行途中，看見少女溪邊洗衣，大腿又白又漂亮，起了一念淫心，結果神通頓失而從半空掉下來，只好用走的來見大王。」這就是說，要印證此人有無神通，就要看看五蓋有沒有除，如果財色名食睡樣樣具足，而說他有大神通，鬼都不信，何況是人！

如果有人執迷不悟，誤以為說：密宗也是佛教的一宗一派，也是在修行，苦修幾十年神通也是有的啦！那就不妨再舉二則特大號的神通來看看是不是真的：

薩迦派在密宗裡也是號稱法力高強，令人不敢小覷的一派；領導者畢瓦巴就是響叮噹的人物，他離開那爛陀學院到恆河下流的瓦拉那西林間，令當時已經六十一歲的蘇卡悉底跟他雙運後變成十六歲，而且長生不老。

更厲害的是他能令太陽停止不墮，據說頭家要收酒錢，他沒錢付，遂指著太陽說「太陽下山我就給。」然後用神通力令太陽停止不墮。

可見密宗這些人不是有錢才喝酒，沒錢也要喝；要喝可以呀，你就像中國神仙，把井水變成酒就好了，隨便你要怎麼喝都行，豈不方便？密宗喇嘛的狂妄就是自以為他有神通可以改變一切，結果只是騙術一場，還敢編出這麼荒唐的神話來，可笑的是竟然也會有人相信。

從這兩則密宗傳說的神通中，……為什麼薩迦派揚揚得意？不要說達賴、密勒日巴，就算祖師爺蓮花生都甘拜下風，因為他能使時間停止，甚至倒流。以現在的程度來看畢瓦巴，

他連國小的程度都沒有，因為他根本不知道是地球在轉動，不是太陽在移動；太陽是恆星，日夜是地球自轉的原因，根本不是太陽移動而有日夜；畢瓦巴自己寫此《道果》吹牛皮，後世信徒也不敢改正，結果狐狸尾巴就被大家看到了。如果還有誰敢說這些神通是真的，那你就知道他的腦筋有問題。

假如有人說我們拆穿詐騙集團的伎倆是不道德的，那麼他的道德肯定有問題；當你知道小孩會掉入井裡就要趕快想辦法救助，不要等淹死了才來怪井、怪小孩。聖 玄奘大師說「若不破邪，無以顯正」，當你不敢說密宗是喇嘛教而不是佛教的時候，喇嘛們會繼續騙人說他們是最高級的佛教；假如喇嘛教是佛教，那佛教就變成非佛教了；當六識論有一天被所有人都認定是佛教正法時，則八識論將會變成非佛教的正法了，那佛教豈不是要從本質上滅亡了嗎？印順法師最大的錯誤就在這裡，那些追隨印順法師的人，若不知道六識論絕非佛法而應趕快遠離，最後終會墮入密教的陷阱裡，即身成佛的樂空雙運雙身法將會成為他（她）們最後的必修之法，所以破邪顯正、劃清界線以救護眾生是必須要的。（待續）



我與同修的受戒因緣

(上)

—正輝&正占—

求戒之旅

—正輝篇—

楔子、行願

旭照十方無不遍，善惡染淨皆鑒占；
輝顯悲願智行尊，上品戒定慧芬芳。
占意恒沙法普賢，廣集福日及慧旭；
芳德飄香順逆風，感戴之行效師輝。

去年後學在〈我與同修特別的4-25因緣〉一文中言：「……願以此懺悔功德迴向給此次與末學一樣未能去受菩薩戒的家中同修與大陸一切同修，願大家在明年，乃至因緣成熟時能夠如願去受戒，皆得上品妙戒！」而後便一直將此作為人生第一等大事與多位同修積極籌備。感謝佛菩薩可憐我們以及不斷地加持，使大家終於能夠因緣成熟而如願前往。這次不但弟子與我家同修，更欣慶我的哥哥也能同往受戒，而我「正覺

學社」除了二位師兄因緣所限不能同行，其餘師兄皆如願求得上品妙戒。還有那位難得的導遊菩薩，非常辛勞地幫大家辦理去台手續，並於親教師開示之中，因緣得以成熟，當場正受三歸依進而受持菩薩戒，後學亦被其感動而淚出，因緣果報真實不可思議！幾日來，在實義菩薩的言傳與身教之下，諸多師兄亦必定如後學一般整個身心都受到極其深刻的震撼；道場中的耳聞目染，面對有人相求於我之事，後學也學會歡喜接受並口中不斷地應諾——好！好！！好！！！而都不會拒絕的。此恩德弟子無以為報，首先要作的就是再續心路一篇，以此供養佛恩、平實導師恩、蔡老師、白老師、諸位親教師、義工菩薩以及正霞師姊恩……。

一、第一次籌備

聽了我學社參加 4-25 法會之諸位菩薩的分享，使我們求戒的心又增勝了許多。於是大約 2 個月後，正明師兄開始與後學籌劃想看看是否能夠以旅遊的方式而直飛臺北；因為我們這裡的同修在錢財上大多很拮据，如果可行，那將會為大家節省很多費用。後學經過多次與當地旅行社溝通，最終確定可以飛，因我們全程沒有購物，所以價錢相對要高一些，是在五千元左右。後學將此結果告知給同修們，大家覺得是在可以接受的範圍之內，於是開始紛紛報名；而後學亦與我家同修商量一致，同意借錢去受戒。藉此，後學首先要感謝那位透過正霞師姊而要護持我們受戒款的菩薩，您的心意我們是接受的，但這筆錢我們是不敢接受，因為 平實導師有講過，在家居士是不

接受供養的，所以最終轉而供養給出家師父。在隨喜讚歎之餘，我們亦發願與菩薩您世世結為法眷屬，共同護持、修學、弘揚大乘宗門了義正法，願您必定先我而成佛道。其次要感謝我學社正海師兄以及美國的正財師兄在經濟上的幫忙，使我們在申辦的過程中減輕了很多的壓力。（正輝註：在佛菩薩的加持下，出發之前，我們已經還清全部借款，且有餘力來資助二位同修部分受戒旅費，這樣亦圓滿了我家同修不願借錢去受戒的心願。）

我們這裡的諸多同修，在世間財上多有匱乏，所以與後學一樣狀況的不在少數，但欣慰的是最終並沒有因錢財而對受戒造成遮障。深深觸動後學的就是正雲師姊，她以前是在我們當地受過菩薩戒的，因錯誤認知：受的菩薩戒都是一樣的。又因為顧及到家中同修的感受，所以內心中一直生不起同往受戒的念頭。當她知道我們大家缺少旅費時，便主動要資助給我們一萬元，但是大家心心念念想的卻是如何勸說她一同受戒；這是因為我們大陸的出家師父戒律的傳授、學習、修持並不理想，何況正雲師姊以前受過的那個菩薩戒，傳戒師當中竟然混有喇嘛教人士，這樣的菩薩戒焉有戒體可言！所以為了能夠護持中國佛教，學習受持真正的佛戒是很重要的。多年來經過觀察比對，我們瞭解到唯有正覺同修會所傳的才是真正的佛戒——禁止受戒的佛弟子從事政治活動、斂財、個人崇拜、不正當的男女關係。

在國家領土裡，出家法師願意學習受持這種真正佛戒而清淨自己的戒行，並教導信眾受持同樣的清淨戒行，這是對國家

與社會正面的回饋。而臺灣正覺同修會所傳的戒，就是可以讓想要學戒的學佛人受持這種清淨戒行；依止的是佛戒，但沒有地域之差別或者組織之關係存在。正覺同修會在臺灣每年傳授同樣的佛戒，要求專心在佛法上實證，二十年來始終禁止政治活動等行為，至今未變，未來也永遠不會改變。基於以上原因，所以我們大家一直在為正雲師姊的同行受戒而作努力。後學一直對她感嘆：我們是沒錢而借錢去，你是有錢不想去。可是終究不能為她作決定。這樣一直拖到報名即將截止之時，才在正心菩薩的最後努力下如願，雖然非是生因求戒，未來的果報會與我們有所不同。不過也還好啦！畢竟是於平實導師前親受了上品的菩薩戒，而且正雲師姊本來就是菩薩種性，且在大家的幫助下，原來的認知早已轉變了過來；更令人興奮的是在送行時，她家同修主動拿出 100 元來護持同修會，這樣心勝、田勝……的布施，未來必定會獲得可愛之異熟果報。後學願將受持上品菩薩戒以及修學、護持正法之殊勝功德迴向給她家同修，祈願諸佛菩薩加持他能夠早日因緣成熟而進入正法中來，與我們一起攜手並進，以潤未來！

在這次申辦的過程中，還有一些師兄發心護持○○寺的多位出家師父成行，令後學讚歎不已。因旅行社獨立成團的要求是 16 人以上，而我們學社報名的人數不及這個數量；經正心師兄運作，○○寺的印師父（在 4-25 時已經受過戒了）也行動起來，發動寺中多位師父加入，這樣很快就組成團。但因為○○寺尚在建設之中，一下子增加幾萬元的受戒款支出，實在有些吃不消；於是正心菩薩與後學在網路上發起籌款倡議，沒想到

僅僅 2、3 天的時間，我們不得不緊急發出停止接受護持款的通知，因為這樣下去別說是幾萬元，就是十幾萬元也會滾滾而來。真隨喜讚歎這些懂得供養三寶、護持受戒正行的菩薩們，後學亦深刻體會到佛力加持的不可思議。《佛藏經》卷 3 佛云：

舍利弗！如來滅後，白毫相中百千億分，其中一分供養舍利及諸弟子；舍利弗！設使一切世間人，皆共出家隨順法行，於白毫相百千億分不盡其一。舍利弗！如來如是無量福德，若諸比丘所得飲食及所須物，趣得皆足。¹

有緣當信佛語真實不虛！

申辦中面臨最大的困難是旅行社的巨額押金，確定的結果就是整個團大家捆在一起聯保，也要 70 多萬元。當後學將這個消息說與同修們時，大家都覺得無望了。於是後學開始求助於正霞師姊，看看在她那邊報名是否還來得及，因為後學知道在她那裡申辦是不需要抵押金，費用與我們差不多，只是因為地域的差別，要增加內陸往返行程的一千多元費用，所以我們才要從當地直飛；現在既然節省不下來，後學就只有接受。感謝佛菩薩加持以及師姊慈悲，剛好趕在最後一晚截止報名時，把我們都加了進去。當時是 11 月末，離來年 3 月的受戒還有一些時日，於是大家在補齊所需資料之餘開始努力拜懺。一切進行的都是非常的順利，大家亦參考香港到臺北航班往返的時間，按慣例預訂好內陸到香港的打折機票，信心滿滿的準備出發的事情。後學亦是提前請好了假在家中準備，可是就在臨近

¹ 《佛藏經》卷 3，正智出版社，頁 80，8-10。

出發的前幾天，印師父打電話過來，說是聽說河北有同修沒有通過移民署審核已經開始退票了，詢問我們這裡情況如何；當時後學並沒有太放在心上，因為後學並沒有收到正霞師姊告知未通過的消息，所以安慰師父不要急。

第二天早晨，瀋陽的正勇師兄非常沮喪的給我打電話說：「師兄，我們去不了了，我們全團都被拒簽了。完了，我們每人 2300 多元的機票錢都損失了（打折機票不給退款），你別給正霞師姊打電話問她了，她都哭了，誰也承受不了，這個壓力太大了！」（正輝案：大意是如此說）

聽了正勇師兄的電話，後學也有些不敢相信，可是這個電話我是不能不打的，因為有了事情積極而坦然面對正是最好的解決辦法，何況作為菩薩更應該有所擔當。於是給正霞師姊打電話過去詢問事情的經過，師姊沒有接電話（想來，她是非常的傷心）而是以短信的方式告知後學：非常抱歉，移民署沒有通過簽證，旅行社方面正在努力……，週二會有一個聯審來最終確定，讓我們等最後的消息，同時作好最壞的打算。剛好我們當晚是集體拜懺的日子，於是大家又再次集體迴向大陸求受上品戒的同修，能與冤親債主以及官方解冤釋結，能夠如願前往，皆得上品妙戒；並各自回家繼續拜懺，祈求佛菩薩加持。

週二這一天，等待的心情真是煎熬……。後學拿出戒本跪在佛前恭誦，這時正霞師姊短信告知：現在正是聯審的時間，要大家都來念 觀世音菩薩聖號，求 菩薩加持大家。強忍淚水電話通知過最後一位同修後，學佛以來變得越來越淺的眼眶哪

裡容得下匯聚的淚水，索性任憑其奔放，都不去抹一下。這時的心情好複雜……，懺悔自己業障深重！當年聖 玄奘菩薩到達印度，在 佛陀「示現成道」的菩提樹下，流著眼淚說了四句偈語：「佛在世時我沉淪，今得人身佛滅度，懊惱自身多業障，不見如來金色身。」² 弟子此刻才真正體會到當年 菩薩心境之極少分，大悲的 平實導師啊！業障深重的弟子足足盼了有九年了，何時才能夠與您見上這一面啊（不覺間，又淚眼朦朧）！這樣一直煎熬到晚間也沒有等到通過或是被拒的消息，這時後學已經有了不祥的預感，知道一定是被拒了，而旅行社可能還在作最後的努力。

第二天，正霞師姊給出的結果與後學預感相同——我們沒有通過！不過很慶幸，還是有少部分同修已經通過，只是這次來不及參加受戒了；同時正霞師姊又帶來一個好消息：平實導師慈悲，在 6 月份會給我們單獨受戒，未通過的同修需辦旅遊去台。

二、第二次籌備

得到 6 月份還可以有機會受戒的消息是在 3 月 18 日。有大約 80 天的時間來準備，時間上是夠用，可是我們要怎麼去啊！我們起初不就是辦旅遊，因拿不出來巨額抵押金才轉到正霞師姊這邊來申辦的嗎？現在又退回去自己辦旅遊，後學清楚知道那根本就行不通！而且大家這次沒申辦成功，每人損失是大約 1600 元，而後學與正占合計是約 3200 元，這給本來就是

² 《萬續藏》128，《三時繫念儀範》卷 1，頁 139，a4-5。

借錢的我們又增加了非常大的壓力。這時正心師兄跟我說：「若是我們前世對人家有所虧欠，現在償還清了，業也就了了，下次也就不會再來遮障我們；若他們是新造的業，那也無妨啊！因為未來世緣熟之時他們會連本帶利而且是很歡喜的還給我們，所以我們都應該釋懷！」思惟師兄說的在理，心中也能夠接受；又因為後學對於平實導師有信心，知道平實導師不會隨便的訂在6月份，一定是觀察我們可以通過才這樣決定的。而正占與後學也是同樣的想法，經過第一次的申請失敗，更讓我們深刻體會到菩薩戒的難求，何況我們求受的是上品菩薩戒。試問，二千多年以來傳授上品菩薩戒的地上菩薩究有幾人？裡面還不排除有同一個人在不同年代的示現，所以我倆下定決心——不管花多少錢都一定要過去，就是大家都不去我倆也要去！於是後學又請正霞師姊幫忙，看看她那裡是否有不需要抵押金的旅行社，同時將這個決定傳遞給諸位師兄。

大約在3月末，後學剛好出差回來的路上，正霞師姊給後學帶來好消息——終於談妥一家旅行社可以接我們團而且是不需要抵押金！真是太棒了，感謝佛菩薩加持！感謝正霞師姊！我們終於又有了新希望。因為有上次的申請失敗，考慮到有些同修心境必定受挫，所以這次後學與正霞師姊一致的意見是採取自願的原則、不強求，若還相信我們那就來報名。後學通知時也都是先作風險說明——還會有申請不成功的可能，那樣就會再損失一筆錢，而且旅行社最終收多少錢我們還沒確定，所以請大家要考慮清楚，如果現在退出，我會將剩餘的款項退還給大家。

感謝同修們對後學與正霞師姊的信任，最終除了中途申辦時有一位老居士退出，另有一位出家師父及一位老居士二人是因為戶口所限無法辦理旅遊證件（後學與正霞師姊實在是沒有辦法能夠幫到她們，真是遺憾，出家師父第一次申請當中是因病作手術而被迫退出，而老居士 70 多歲了，跟後學說已經堅持拜懺 4 個多月了），其他同修皆如願成行。藉此，後學願將受持上品菩薩戒以及護持、流通正法之殊勝功德，迴向給如上這三位同修以及其他地區未能成行的同修：願大家得蒙諸佛菩薩加被能夠遠離遮障，在明年有因緣如願前往受戒，終得上品妙戒！

不知是業力招感還是佛菩薩在磨鍊我們，這一次與上次申辦竟然極其相似，已經到最後關頭了，可簽證還是遲遲沒有辦下來的消息；並且已經到 5 月 25 日了竟然還被要求每人各補一份簡歷說明，而我們出發的日期是 31 日，僅剩 6 天的時間，其中還有週六、週日公休 2 天不辦公，實際可用的只有 4 天時間。氣氛驟然緊張了起來，可是我們能作的就是等待！並不斷地懺悔、發願、祈求佛菩薩加持、將所作功德迴向給冤親債主，希望能夠早日解冤釋結，共同修習佛道。結果是 27 日沒有消息——繼續等待！28 日還是沒有消息——繼續等待！看來我們只能先去買票了，不然就買不到票了（本來是想等有了通過的消息再去買票的，因為上次就是先買票，結果損失了）。於是後學與同修們溝通過以後，別無選擇——先買票！29 日沒有消息——繼續等待！30 日沒有消息——繼續等待！31 日上午過去了——還是沒有消息（我們買的是晚上 22：55 分的車票）真是急人啊！不過，雖然急人，可是這一次，後學的心中還是非常篤定的，知

道最終的結果必定會順利通過。後學跟正霞師姊說：「我們已經下定決心，今天得不到通過的消息我們也出發——在車上等——到北京等（我們的航班是從北京起飛），」正霞師姊倒是好像信心滿滿的：「下午一定會有消息！」

已經 15:30 分了還是沒有消息（臺灣移民署下班的時間是 16:00），後學此時實在是熬不住了，於是又打電話給正霞師姊，師姊說：「對方告知 15 分鐘後有結果。」後學趕緊跑到佛前燃香祈求佛菩薩加被，並想連誦五遍大悲咒迴向，第二遍剛誦了幾句，瀋陽正華師兄電話打過來恭喜——通過了！接著是正勇師兄告知——通過了！同時正霞師姊發來的短信也顯示三個字——通過了！真是太好了！佛菩薩可憐我們、加持我們、必定不會辜負我們！禮佛謝恩去吧！後學將這個好消息通報諸位同修之時，不忘提醒這一句。藉此後學亦深深感謝我學社師兄對於後學之關愛，在等待期間他們大多是互相之間打探證件辦理進展情況，卻少有直接給我打電話者，因為怕引起後學心急而上火的緣故。

三、好溫馨的家

伴隨著飛機平穩著陸，我們終於如願踏上了臺北這久違的家，這裡有我們的平實導師，這裡有我們多生多劫的眷屬，這裡後學雖然第一次來，可是沒有半點陌生的感覺……。出得機場邊檢，來接我們的大巴，車身竟赫然寫著——雄獅旅遊。太棒了！太棒了！雖然我們這些獅子現在還很幼小，但是我們未來一定會長成雄獅的，因為我們是菩薩、我們種性尊貴，我

們未來必定可以荷擔起如來家業，我們也必定能夠成就佛道！

在乘大巴到賓館途中，與正霞師姊互通短信，師姊說：「會裡爲了大家能夠多瞭解戒相，安排了滿滿三天的課程，比去年多了二天，這次大家太有福報了，珍惜呀！」令後學感動萬分。幾日來可以看到的事實是，會裡多位親教師以及大量的義工菩薩爲了我們能夠專心聽法，像照看嬰兒一般對我們呵護的無微不至；對我們的需求，更是有求必應，都不會說拒絕。後學此次有個心願，很期盼能夠得到某期電子報，因爲這期電子報對於後學是非常有紀念意義的；從九樓找到十樓都未能如願，於是向一位菩薩詢問哪裡會有？菩薩非常慈悲，說是會將她自己的那本給我結緣，並讓後學將所需期數、我的名字以及明天在幾樓聽課寫給她，於是後學又順便幫我學社正安師兄圓成了一個心願。菩薩在第二天就透過其他義工菩薩轉交給後學需要的這3期，連一句說謝謝的機會都不給我，更無從知悉菩薩的名字。復有諸多菩薩給我們結緣大量法寶、總持咒純金牌，乃至每日的二餐便當亦是菩薩精心準備好而與我們結緣；在課間更有菩薩爲我們切好水果、各種小吃親自送到手上給我們享用，令後學感動不斷……。藉此效仿白老師之願行，弟子正輝發願：盡未來際護持參與此次盛會的菩薩們使其能夠廣行菩薩道，並在菩薩成佛之時，後學必定歸依其座下修學、請法，廣度無邊眾生。

四、熏習戒相

大眾供佛後，講戒開始，螢幕上清晰可見：

爾時如來告阿難言：「汝勿見我入般涅槃，便謂正法於此永絕。何以故？我昔爲諸比丘制戒、波羅提木叉及餘所說種種妙法，此即便是汝等大師，如我在世，無有異也。」³（《大般涅槃經》卷3）

針對這一段經文，蔡老師爲我們慈悲開示：「遵守戒法就如同佛陀在世，若不守戒法，佛陀在世也對他沒有多大的利益！」而「成佛的關鍵最重要的還不是智慧，而是在於心性——要有菩薩的心性以及清淨的戒行。」並開示：只有諸佛才可以制戒，因爲制戒的原則是依照因果律——法毗奈耶——是順如來藏的法性而制，而對於因果的究竟了知是只有諸佛才可以作到的。因此藏傳佛教中制定的所謂三昧耶戒，其本質是臆想所成，不應信之！何況其教義嚴重違 佛所說，其又主張喝酒、吃肉、修男女淫欲雙身法等等，所以藏傳佛教根本就不是佛教，有智佛弟子當遠離之！

而關於戒體者，是於如法如儀受戒時領納戒法於心體，心裡面有著戒的力量，能約束自己的身心，就稱爲戒體，能生防非止惡之功德。因爲持戒是五蘊身所持，所以要意根與意識歡喜接受，肯遵守而不打破，才會生起受戒的功德，這是取相受戒。對於親證如來藏而開悟的菩薩，才有能力轉依、隨順如來藏之法性，依道共戒而住。

在講到聲聞戒與菩薩戒的差異時，蔡老師特別指出，因爲菩薩戒是依如來藏而建立，所以是無盡戒……；故知，有受

³ 《大正藏》冊1，《大般涅槃經》卷3，頁204，中27-下1。

法而無捨法！由此理推知，作為菩薩，我們對於眷屬也應當是有受而無捨，所以菩薩不會捨棄一個眾生，不會因為這個眾生非常惡劣就去捨棄他，絕對不會的！這樣世世累積下來，眷屬就會越聚越多，菩薩就這樣不懈地努力來建造自己之佛國。可是聲聞戒卻是依著蘊處界而建立，因蘊處界只有一生故，所以捨壽以後戒體也就不在了。

爲了讓我們能夠深入瞭解戒相，蔡老師舉了很多的例子從各個角度爲我們作剖析。乃至一天下來，十重戒只講完二條，下課時蔡老師風趣的說：「……那麼剩下的課程就請白老師好好趕趕進度嘍！」

「你們要記得哦，當你成佛的時候，我會在你的座下當弟子！」自從聽到白老師的這句話以後，後學就一直謹記於心，並時時效仿之。我們只知道歸依過去佛、現在佛，若不是白老師提醒，有幾個人會想到要歸依十方的未來佛？記得平實導師曾有開示過：「當與我們有緣的眾生得度因緣成熟的時候，就是我們成佛之時。」那麼請問我們所經歷的每一個人，哪一個不會與我們有緣？哪一個不是我們攝受的眾生？所以懂得歸依於未來之佛，必將快速提升我們成佛的時間，謝謝白老師！老師的授課風格很特別，歡樂燃燒著每個細胞，帶動起非常豐富的肢體語言，活潑之中透著慈悲，後學很是喜歡。老師經常會不失時機的灌給我們一些次法，並不斷地發願來激勵大家，乃至課間亦是不忘提醒用功：「大家要記得提起憶佛念呦！」

在開示如何讓果報確定時，白老師講了有五件事要作：第一、常作不悔；第二、專心作；第三、喜樂作；第四、立誓願作；第五、作後歡喜。同時老師又教導如何讓果報不確定，那就是將以上這五事反過來作：做錯事了要常常懺悔；對於自身無可避免之惡事，要作時不專心、不喜樂、乃至作後不歡喜等等。藉此後學再一次提醒（亦寄望有與其熟識之師兄能夠轉給他看）前些時在無盡燈論壇⁴曾執「意識不能觸法塵」邪見而與我們爭論的那位前版主，您曾有言：「即使粉身碎骨也不認同意識能觸法塵！」這樣是在邪見之上附加立誓願作！果報早已確定，未來您的道業不知道要被拖上多少劫；所以後學將親從白老師聽聞之開示供養給您，希望您能警醒而早日作公開懺悔，以期滅罪！

感謝老師以及義工菩薩慈悲，在課間休息以及課後為大家安排了多次懺悔的機會，使我們能夠在受戒前懺已還淨而無負擔的受戒。後學更學到，大妄語業是要對大眾前懺悔的原理。因為大妄語這個罪業非常的重，不是對首或對四眾懺悔了就能夠滅掉，而是要藉著對大眾公開懺悔以後，因知道您懺悔之人數眾多故，假使原來有曾經聽聞過您大妄語那句話之人，不知您已更正並懺悔而剛好在轉述於他人之時，為您來作證明：哦，這個部分，他已經於某時某地做了懺悔以及更正了。則會終止惡業的擴散；這樣再加上日日佛前懺悔，久久這個大妄語業也就滅了。於此，後學再一次懺悔早年在未經 平實導師勘驗而未悟言悟之大妄語業以及亂使機鋒之過失，後學：「自

⁴ <http://www.wujindeng.net/ShowPost.asp?PageIndex=5&ThreadID=6123>

責其心，永不復作！自責其心，永不復作！自責其心，永不復作！」願大眾予後學來作證明，以期早日滅罪，並於未來因緣成熟之時，能夠有福德參加禪三得蒙 平實導師引導而明心乃至見性，有能力荷擔如來家業。復有一事，在講堂中懺悔之時忘記發露，今補作懺悔如下：在 2011 年 5 月 25 日，後學在電話中聽到瀋陽正勇師兄轉述上海某位師兄作了一件事情，而擔心會影響到我們以及其他尚未通過的地區，於當時對這位師兄起了不善之作意，今對其公開懺悔，三責吾心，後不復作！雖然到現在後學也不知道您是誰，但是各自的如來藏必定會如實的記錄並於未來緣熟之時加報於後學。對於今世求戒之難，後學有極其深刻之體驗，所以對於戒的受持必將如海中浮囊般呵護，乃至寧捨身命終不違犯佛之戒法；若稍有放逸即自責其心，令惡法不起。後學願與這位同戒菩薩攜手未來，共護正法城。

蔡老師與白老師在輪班為我們講解完戒相之後，於第三天下午，二位老師又一起上陣。首先是慈悲一點名，我們起立與大家認識，希望把這個緣，種得更深，然後開始輪流為我們解答問題。有師兄問到：「正覺的家風是什麼？」白老師不假思索脫口而出：「當菩薩！當一個真正的菩薩！」是啊！當菩薩，當一個真正的菩薩！因為菩薩不是人幹的，是要具足發起菩薩種性以後才可以擔當的！而菩薩處事又是非常的平實，該作的就去作，不該作的就不要作。這也正是孝順之法，孝者，名為戒；順者，名為隨順真實法界，隨順於解脫，符合法界的因果律則，符合 佛的教導。對於當菩薩，蔡老師又作開示：「菩薩是有障有礙而克服障礙才成為菩薩，不是凡事都順順利利

的在那裡等著作菩薩……。」所以這個觀念我們亦當謹記於心。

五、受持上品妙戒

隨著維那菩薩的一句：「菩薩代表請就位，迎請傳戒和尚。」後學的心開始猛烈顫抖起來，吸了 9 年的法乳，想著即刻就會見到我那朝思暮想的 慈父，後學的心情真是無比複雜，所以剛一聽到迎請 平實導師的聲音，眼淚就止不住的流淌下來（今夜情景再現，亦是熱淚盈眶）。待 平實導師進門時，屋內早已是哭聲一片，大眾自發的跪下來，以這最、最、最莊嚴的方式來表達弟子們對於 平實導師的渴仰與恭敬……；平實導師亦流下了幾滴清淚，這樣的場面相信龍天亦會為之動容！整個受戒過程，後學目不暫捨的望著 平實導師。從 2008 年至今，平實導師您一共入夢三次指點後學，可是都不是看得很清楚；而這一次的夢竟然是看到如此真切，所以就極其貪婪的吸吮著，想將 慈父的影像深深的植入心中；原來後學家中早就已經有一尊法相與 平實導師極其相似，可是以前我都不知道，現在好了，想 平實導師時，就去法相前親近一番，因為這次我清楚知道……。

在儀式間歇的空檔，後學跑到休息室，隔窗相望 平實導師（回憶此景，又是淚出，在電腦前，一邊流淚、一邊續寫，這樣的感覺，相信大陸眾多的弟子都能夠體會）。平實導師啊！弟子好想、好想與您促膝而談；好想、好想像夢中那樣您指著正心菩薩對我說：「他跟你說的那些……要以我說的……。」弟子好想、好想像夢中那樣與正占一起為您做好可口的飯菜，然後您用奇怪的

舉動……並對弟子說……；好想、好想像夢中那樣在我家溫暖的被窩中聽您的教導、囑咐以及勉勵……；好想、好想……。可是今天的因緣實在是不允許，弟子只能隔窗對您深深一禮，以表達弟子之情。

待儀式進入 平實導師親手一一授縵衣時，場面又是哭聲不斷，爲節省時間也爲了避免 平實導師過於勞累（受戒後還要安排平實導師與大家見面）義工菩薩不斷的叮嚀：「不要禮拜、直接接縵衣」（因爲禮拜後，平實導師以及義工菩薩都要親手去扶起）。而弟子所能夠表達的，就是儘量不要讓 平實導師您彎腰來爲後學授縵衣。一句「恭喜了，菩薩！」弟子又是淚流滿面……。

受戒儀式結束後，是 平實導師與大家在十樓相見。記得平實導師開示時大意有如是說到：「……菩薩就這樣一世一世的在人間受生來利樂有情，這一世是臺灣人，上一世是大陸人，下一世可能是美國人、再下一世又變成印度人，所以也真的不好說我到底是哪國人，而你們這些人啊！這些年過得也還好啦！大約在四千多年前，你們就早早的投生在印度，過著平淡的生活，靜候釋迦佛的降生；佛滅度後，如來藏正法又由我們一脈相承，命若懸絲的傳到今天……。只有在三百多年前的那一世我們是過得比較淒慘，因爲藏密是佛教中最大的毒瘤；那一世我們是投生到藏地去，想從根本上將藏密瓦解而將其驅趕出佛教，可惜沒有成功。在藏地我們與他們有過激烈的法義辨正，當然每一次都是我們贏，可是他們每次辯輸了以後，都會拿著刀棒來打殺我們；這樣的經歷一

共有過六次以後，我們大約死了有 300 多人，我們會裡有一些開悟的菩薩，曾經作過同樣的夢，有過被追趕、打殺以及火燒的場面，這都是在那一世的事情。而今世我們終於又等到了好機會，可以將藏密徹底瓦解而趕出佛教界，所以近年來我們的動作是越來越大，因為我這個人啊！不求名、不求利，就是見不得大眾被邪見所誤導……。我們在這裡先作個榜樣出來，跟著就會有人來效仿，最終讓世人都知道所謂的藏傳佛教根本就不是佛教；而十年、十一年左右，正法就會在大陸成熟，而且經過大家的努力，已經有了提前的跡象……。」聽著 平實導師如數家珍般為我們講出往昔之因緣，弟子真實見證了：菩薩不證神通而知往昔多劫事，是名菩薩不可思議！而此不可思議境界，十迴向位的菩薩就可以有之，何況是 平實導師這樣的地上菩薩！

思及我們今生生在大陸，正如四千年前投生到古印度一般，那時是恭迎 世尊降臨，這一世是奉迎 平實導師歸故土，真是責任重大！所以吾輩當精進護持、流通 平實導師法寶，引導佛弟子樹立起正確的佛法知見並努力配合 平實導師領導下的正覺教團，將藏密在今世徹底的冰消瓦解，驅趕出佛教外，還我佛門之清淨。這是 平實導師的心願，亦當是 世尊的心願，吾輩責無旁貸！

六、參拜正覺祖師堂

尚沉浸在終於親近到大悲 平實導師以及受持上品妙戒的

喜悅當中，今日雄獅大巴又一路前行，帶我們去圓滿另一個心願——參拜祖師堂，這裡就是盛產實義菩薩的禪三道場。上得三樓，首先看到的是莊嚴的三世佛：中間爲本師 釋迦牟尼佛（現在佛），左側爲 觀世音菩薩（過去正法明如來），右側爲 彌勒菩薩（當來下生佛）；在前方供奉的是護法 韋陀菩薩，於三世佛左側不遠處供奉的是我們的祖師爺 克勤圓悟大師。後學一一於聖像前胡跪叉手發願：祈請佛菩薩及祖師爺加持弟子能夠早日因緣成熟，具足福德而來參加禪三，得蒙 平實導師接引，以期有能力擔當護持正法之重任。

在這裡，白老師又給我們作次法修證之重要開示：「知見就是如是知、如是見，如是知見。」真可謂言簡意賅！綜觀當今之佛教界，可謂教解林立，五花八門。光是一個開悟的標的，就弄出來很多個答案，有以打坐入定時不聞外聲、不見外境之靈知心當作開悟者；有以一念不生寂而常照之靈知心作爲開悟者；有以前念已過、後念未起間之短暫離念當作開悟者；有以清清楚楚明明白白能作主之心作爲開悟者……。可是如上所舉終不離意識境界，無非是在那裡弄識神而已，這樣的知見與開悟何干？更有藏密行者因上師之邪教導故，將佛說眾生皆有如來藏本性清淨，誤解成爲是「明點本性清淨」，這樣初始便墮入邪見當中，而後加修之結果，則是背佛法正道而行，越修離佛道越遙遠。正如 平實導師所說：「密宗行者極爲可憐，花費極多之金錢及精神而供養上師，加之以精進修行之後，竟落入外道邪法之中，而完全與佛法無關。令人唏噓不已。」所以若要真的如是——如是知、如是見，那就要親近到真實的

善知識，而非假名善知識也！因為只有真實的善知識才有能力教導我們正確的佛法修證方向，而不會使我們在那裡徒費錢糧、光陰。《大乘本生心地觀經》卷 3〈2 報恩品〉有偈言：

菩提妙果不難成，真善知識實難遇，
一切菩薩修勝道，四種法要應當知：
親近善友為第一，聽聞正法為第二，
如理思量為第三，如法修證為第四，
十方一切大聖主，修是四法證菩提。⁵

後學很喜歡引用這個偈子，因為這個「四法要」是 佛陀教給我們學法的次第。常有外地師兄羨慕後學身邊有真實善知識可以親近隨學。而現實亦的確是如此，多年來，後學都是得益於親近到真實善知識、善友而得以一直安住於正法之中，這是非常重要的因素。可是縱然有因緣得遇到真實的善知識乃至得遇諸佛菩薩的加持，那我們的心量又是否夠大呢？白老師開示：「加持，要佛菩薩、善知識加，持是要自己來持。」並舉芭比娃娃為例，如果你那個心像芭比娃娃手中的杯子那麼大，那佛菩薩再加，對於你來說也是利益不大；可是反之，若是你的心量有足夠的廣大，那情況就會不同了。所以發起菩薩種性是非常的重要，這樣我們的福德與智慧才會增長。再者，經言：「一切善法，悲為根本！」⁶ 所以悲心的修集也是非常的重要。而若要修集悲心，可以從觀察世間的苦入手，世間之

⁵ 《大正藏》冊 3，《大乘本生心地觀經》卷 3〈2 報恩品〉，頁 305，上 16-20。

⁶ 《大正藏》冊 24，《優婆塞戒經》卷 1〈3 悲品〉，頁 1036，下 17。

苦多不勝數，有緣可自行思惟、觀行之。後學僅從一個角度來說，比如藏密喇嘛教當中被毒害很深之學人，往往是很難在這一世就扭轉過來的，所以我們在與他們交流的時候，要常常去憐憫他們，因為他們修了雙身法以後，大多捨此報身以後就要淪墮於三惡道去受苦果，對於人的格已經是不具了；而您是會世世保有人身而得以修證無上佛道，光從這一點來說，您就應該去憐憫他，不是嗎？現在會裡對於讓世人瞭解藏密喇嘛教之真相，進而遠離之所作的宣傳可謂圖文並茂，更有光碟可以流通；而真心新聞網亦是不定期的有報導出來，因為將藏密喇嘛教驅趕出佛教界以救佛弟子，是我們當務之急；若具悲心之佛弟子，當多管道來輔助 平實導師完成這個大業。而在護法之中自己的道業亦絕對會得到佛菩薩之加持而增進，因為菩薩道的修法是要在利益眾生的同時來成就自身道業的；佛菩薩加持您不是在您自己躲在家中靜修時，而是在您不斷利益眾生與眾生互動之時悄悄的塞給您的；這個不要弄顛倒了，佛弟子信之！而綜觀身邊的有緣眾生，亦大多只能有這一世的人身，一旦捨報不知再得人身需要多久遠。這些眾生哪個不曾當過我們的父母、兄弟、姊妹、兒女？可是人身對於他們來說真可謂是曇花一現，我們的父母、兄弟、姊妹、兒女就要再一次深陷惡道之中了，作為菩薩，我們有什麼理由還在與他們計較而不去救護？

在講到如何讓菩提道增長、福德增長時，白老師又接著開示：「一切行要以智慧為先導，過去所造的惡都抵不過一個悔字！」所以該懺悔就懺悔，懺已還淨，這樣才是菩薩行。而

另一個關鍵就是在於知見，你要讓善淨法轉令緣熟、染惡法轉令緣缺，這樣使得淨法增長、惡法遠離，要想不進步還真的是很難！對於福德之重要，後學深有感觸。回想後學在接觸正法二年後就曾出現走不動的現象，這種現象一直持續了三年才略有好轉；比如《識蘊真義》中對斷我見的觀行所說甚詳，正心師兄亦指點過後學多次；可是聽過後當時好像是找到了方向，但輪到自己現前觀察時卻真的不知道從哪裡下手。如今經過檢討，我發現原來是我的福德不夠。因為這幾年我並沒有看很多的書，只是有用心在自己主動尋找機會努力護持正法、修集福德，但是原來不能貫通的地方卻說不上什麼因緣就一下子都會了，真是奇怪。記不得 平實導師是在哪本書中講過的，只記得 平實導師說修學大乘法是需要很大的福德資糧來莊嚴，若是走不動了那就要修福，具足了這個階段所需的福德那就會貫通過去；然後下一個階位亦有相應的福德要修集，所以次法修集真的是非常重要。

老師真的是好慈悲、好慈悲，有意無意間不斷地在滿足我們的需求。午休期間，應正占之請求，白老師又欣然開緣與大家合影留念。看著老師忙碌在大眾之間，後學與正占心中真的有些過意不去，可是我們真的是好期待、好期待能與老師您有個合影啊！因為此一去不知何時我們才能夠再相聚（寫到此處，眼淚不覺湧出）。您曾開示：「佛菩薩最難作的事不是神通，而是安排因緣，因為要同時使那麼多的弟子在一個時間點上匯集，佛菩薩是要為你擔業的！」此恩、此德，要弟子如何報答，唯有效 平實導師恩師之行，應眾生之需求去默默付出爾！

七、聆聽《妙法蓮華經》

此行的最後一場大餐，是聆聽 平實導師的公開講經——講解《妙法蓮華經》。我們有緣聽到了卷 5〈14 安樂行品〉中的幾句偈子：

一切諸法空無所有，無有常住亦無起滅，是名智者所親近處。顛倒分別諸法有無，是實非實是生非生，在於閑處修攝其心，安住不動如須彌山。觀一切法皆無所有，猶如虛空無有堅固，不生不出不動不退，常住一相是名近處。⁷

在此偈中，分明顯示：一切諸法空者，皆有一大前提——依第八識如來藏而說一切法緣起性空；若離於第八識如來藏而言一切諸法空者，必墮外道斷滅見中！比如，在四阿含中，是依涅槃之「本際、如」等而說蘊處界一切法緣起性空；在大小品的般若諸經中是依非心心、無心相心等而說一切法緣起性空。而在諸唯識經典中，是依阿賴耶識如來藏而說成佛之道，此中名字雖異，然體性同故，而陰界入諸法只有依如來藏故才會亦無起滅、不生不出、不動不退、常住一相。《楞嚴經》中所謂：「本如來藏妙真如性。」⁸

多年來諸方大師，對於 平實導師所開示之佛法正確義理，往往因私心作崇加之福德不具故，而不能夠信受隨學。更有隨藏密應成派中觀邪見而否定第八識如來藏者，孰不知此正

⁷ 《妙法蓮華經》，正智出版社，頁 127～128。

⁸ 《大正藏》冊 19，頁 114，上 26。

如 平實導師在《狂密與真密》中所預見的那樣：

若大眾普皆信受密宗應成派中觀否定第八識等邪見者，則彼等尚未見道之事實，便可以完全遮掩而無人知之，彼等便都可以成為大師、而推廣密宗之外道邪見法門，無人可以評破之。若密宗以此手段而取代顯教者，佛教便從實質上被消滅——空有佛教之名及寺院法師表相，而弘「唯有佛教名相」之法及外道邪淫之雙身修法；昔年天竺佛教滅於密宗之故事，便將重演於今日之全世界，彼時即是地球佛教永滅之時。

若欲阻止如是演變者，今日之佛教學人即必須出而顯示密宗之虛妄邪謬，將其本質加以鉅細靡遺地如實顯示於世人之前；苟能如是，則佛教尚可延續九千餘年，以俟月光菩薩之示現於人間；大眾若皆不此之圖，競作濫好人，則佛教將於五十年內，再度步上昔年天竺佛教滅於密宗之覆轍，只餘波羅王朝形態之佛教——以應成派中觀斷滅見為主之佛教、以婆羅門教性力派雙身修法為主之「佛教」；真正之佛教從此永無翻身重生之機會，末法期正式提前告終，此後永無真正之佛教正法弘傳人間；要待 彌勒菩薩之降生成佛，方再有佛法弘傳。

凡我佛教學人，悉應於此有所警覺，親自加以深入瞭解，然後作出正確之抉擇；苟能如是，則是此世及未來再度受生於此娑婆之吾等眾生之福也；若不能如是，則二三十年後之一切學人，當以求生極樂為要，

莫再欣求成佛之道，必隨密宗修學雙身法而墮於大妄語業故，必隨印順法師修學密宗應成派中觀而墮於破壞佛教之大惡業中故。⁹

平實導師真是智慧無礙，只這幾句偈子，二個小時不覺已到，所以也只能夠隨順此因緣。不過真的要隨喜讚歎會場中的諸位菩薩，因為當年 佛世尊在開講此經時尚有五千聲聞眾退場，而現在大眾竟然能夠二個小時一路堅持下來，真是可喜可賀！後學發願：此次所有在現場與後學一起聽受 平實導師講解《妙法蓮華經》之大眾，在您成佛之時，我會在您的座下；亦祈願諸佛菩薩加被，與您世世相伴，讓我們速滿三地心，以令 平實導師捨憂鬱¹⁰！

復次，受白老師願力之啓發（晚極樂世界的二天再去極樂）¹¹以及此次求戒之旅之觸動，後學原來所發之願亦當有所調整，今重發願：

⁹ 《狂密與真密》第一輯，正智出版社，2006 年 9 月初版九刷，頁 234-235。

¹⁰ 編案：平實導師對往世親人及法眷難捨憂鬱，祈願親人及法眷世世道業增上，快速滿足三地心令其捨憂鬱。（地後菩薩尚有愛戀習氣種子未斷，須至七地滿心位方能斷盡憂鬱。）

¹¹ 編案：白老師發願且先受生娑婆暫不往生極樂，以恭迎當來 彌勒尊佛、賢劫千佛與未來星宿劫千佛降生人間。於佛住世之千載難值難遇之際，得以莊嚴佛世；得以親聞佛法；得以恭逢龍華三盛會；得以蒙受諸佛恩，增益佛道淨業；得以廣行菩薩道，利益諸有情。待無佛法住世之時，再前往極樂世界聽聞佛法。而等待與歷經 彌勒尊佛、賢劫千佛與星宿劫千佛之此娑婆人間，惟彼極樂世界之二天時間。

弟子正輝發願盡未來際護持、弘揚大乘宗門了義正法。值此末法之際，弟子正輝發願世世以男子之身受生於人間不食肉的正法家庭，於摧邪顯正事業行之不倦，與諸同願同行諸同修菩薩共荷擔；護持正法至月光菩薩出世，待燃盡世尊最後一滴法蠟後悉聽從世尊之安排而行。又，一切世界，佛興於世，從兜率天宮沒，入胎住胎，初生出家，成道說法，示現涅槃之時，弟子正輝皆悉往詣，親近供養；為眾上首，受行正法，於一切處，一時而轉，廣大如法界，究竟如虛空，盡未來際，一切劫數，無有休息。我願生生世世護持此願，祈求諸佛菩薩慈悲冥祐弟子圓滿此願。

南無本師 釋迦牟尼佛

南無大悲 觀世音菩薩摩訶薩

南無導師 平實菩薩摩訶薩

南無正覺海會諸菩薩

菩薩戒子 正輝 合十

2011.6.29



邁 向正覺 —— 回首來時路

——
黃正蘭
——



春天雖然還是冷颼颼的，但是，當我突然看到枯木冒出新嫩芽，內心着實受到一分感動——一個生命重生的喜悅。我覺得：我能出生在花蓮是一件很幸福的事，看著從海平面漸漸升起的太陽，四射的光芒照耀中央山脈；那四季的遞變，種種的生態風貌，都是豐富我生命的素材。雖然不比西部來得繁華，交通也不是那麼便利，不也正是每個地方應該保有的風土特色嗎？雖然住在花蓮市區，但每到夜晚卻是如此的安靜；尤其是在深夜，我常常會隱約的聆聽各種生靈彼此在呼喚；明靜如水的夜晚，在北迴鐵路未開通前，對外，交通是靠蘇花公路、飛機或花蓮輪。

那裡的一切真的是美不勝收，特別是在星光閃爍的夜晚，加上海浪的拍打交織聲，帶領我走入時光隧道，置身於那蒼茫宇宙，確實令人著迷。寺院悠遠的鐘聲，好像在呼喚我；我試圖尋聲卻不知它的去向，忽然有一股落寞湧上心頭；好似失去了什麼，到底失去了……？我不斷喃喃自語，為什麼我出生在黃家，而不是出生在隔壁的湯家或者楊家？為什麼我是女生、不是男生？到底是誰決定這一切的？記得小時候常常到海邊撿晶瑩剔透的黑白石頭，但驚訝的發現，不管我多努力，就是

無法找到相同造型的小石子，就如同這世上沒有兩片葉子是一模一樣的。

偶爾，靜靜望著遠在天邊的一艘小船在汪洋上緩緩行駛，轉瞬間，已消失在海平面上而不知去向；內心莫名感到一股失落，面對蒼茫的大海，心中記掛著船主人現在可好？是否平安無恙？到底那海的盡頭是什麼？這讓我更加迷茫了。遠遠望去，水連天、天連海，形成一直線，我彷彿身置大海中，好似被巨浪吞噬的感覺，如同沙灘的細沙，不知去向。

記得某個寒冬夜晚，人們已躲在暖暖的被窩中；屋外是冷颼颼的，除了院子後的榕樹沙沙聲外，幾乎沒有任何聲音；忽然一陣狗吠聲劃破了這片寧靜，緊接著低沉沙啞叫賣聲：「燒肉粽哦……燒肉粽哦……」，那音聲觸動我的心弦；為了一家的溫飽，即使再寒冷也必須出來叫賣，這引發我對世間人苦難，有更深入의 探尋及同情。

我家是住日式的木屋，每逢過年，姊妹們總有得忙；白天刷刷洗洗十來片的木門，晚間父親教我們如何糊紙門，而後姊妹們各個都興奮的動手做，那是段快樂又溫馨的時光。記得某年吃過年夜飯後，三妹突然對我說：「下輩子我們還要結為姊妹！」我突然有股怕失去那份姊妹摯情的心情，身為姊姊的我，小心翼翼的保護弟妹。在二十年前，縣政府美其名說為了地方的發展，把整個社區的房子給拆了；如今土地是一片荒蕪，鄰居們也不知去向，也漸漸遺忘對鄉土的記憶與情懷。

記得小時候，父母帶我們姊妹到離家不遠的一座東淨寺上

香；那是我第一次接近佛寺，清淨莊嚴。大雄寶殿是供奉三寶佛，一走進便感受到安詳，遠離塵囂的氣息，有被安撫的感覺。在 50 年代，東淨寺、媽祖廟及城隍廟，是花蓮人主要信仰的神祇；記得每年都會舉辦廟會，如城隍爺的出巡，對花蓮人來說是件大事；以謝、范二將（代表黑、白無常）為前導，造型十分的嚇人，據大人們說：「城隍老爺專察人間的善、惡，每年年底會向天庭報告，將來做為獎懲的依據。」因此在幼小的心靈中有了一分戒心。每逢年節，媽祖廟香火是鼎盛的，不管男、女、老、幼，總是虔誠膜拜。廟裡還供奉「註生娘娘」，相反的，那造型倒是慈眉善目；但對這位娘娘，我總是好奇，是否每個人的出生都須由她為主導？抑或是……？對於神祇，我是保持距離，恐怕觸犯，心裡始終有禁忌；宗教對我而言，是神、佛不分的。

男女之間的情愛是被歌頌的，我也曾經深陷戀愛的沼澤中，就如同《詩經》所言：「關關雎鳩，在河之洲；窈窕淑女，君子好逑。參差荇菜，左右流之；……」，我想保有那份情，但那是無限煩惱的開端；前一秒的我和後一秒的我是不一样的，連我都無法掌握自己，又如何能掌握他人？年輕的我，內心世界呈現許多不安；因為在現實的世界裡，你無法掌握一些事物。我不斷自問：「什麼是永恆？我要的是什麼？活著到底是為了什麼？」我想，不該只是侷限於追求榮華富貴、嫁人生子！生命裡應該還有許多更深層的意涵值得人們去探尋。回頭看自己曾走過的路，經過再三的思索，我明確的告訴自己：「我要解脫！我要尋找人生另一方向」。

「獅頭山」橫跨苗、竹兩縣，此處可謂寺院林立，如：勸化堂、開善寺、元光寺、海會庵、金剛寺等等，都建於此。幾乎每逢週末假期，都會與三、五好友遊獅頭山，由獅頭起程經勸化堂、開善寺至望月亭。記得曾參訪某寺，山門上寫著「解脫」、「空門」；尤其對於「空門」二字有特別深的感觸，那「解脫」二字的感覺，好似為我生命做出最好的詮釋；如同生命得到另一條出路，呈現在眼前的是遼闊的視野。有一次在寺院參加早課，誦持〈楞嚴咒〉，當誦持：

願今得果成寶王，還度如是恆沙眾；
將此深心奉塵刹，是則名為報佛恩。

那種似曾相識、無比親切的感覺，不禁讓我熱淚盈眶。某年初夏清晨，獨自遊獅頭山，路途清幽，忽然想起唐朝詩人常建的一首詩：

清晨入古寺，初日照高林；曲徑通幽處，禪房花木深。
山光悅鳥性，潭影空人心；萬籟此俱寂，惟聞鐘磬音。

自此，我開始嚮往「神仙生活」，往後，正是我人生另一開端。

有一天一位親友告知，某處有在講道；我急於求法，因此親自叩門；主人是一對新婚夫婦，看來滿誠懇的；我說明來意後，對方便熱心講解；雖是以儒家為宗旨，但我也想探個究竟。求道的過程，我以求法的心面對一切儀式；點傳師說明三寶的用處，我亦緊記在心。接著是在員林開三天的法會，場面相當壯觀，學員及義工就有兩、三百人左右，乾、坤二眾亦彬彬有禮；法會是以人天善法為主旨，強調清口（即素食），又強調「劫

難」即將來臨，應勤於「開荒下種，廣度有緣」。從某個層次來說，一貫道對社會有一種穩定的力量；不過一年下來，總是感到不對勁，怎麼老是以「沙盤飛鸞」、「仙佛借竅」作為經典，但在法義上皆無著墨？如：三法印、四諦、十二因緣，更遑論所謂第一義諦。

一貫道教學是以《易經》、儒家之《四書》、道家之《道德經》、佛教之《金剛經》作為印證點傳師所傳三寶及教學之題材，將此娑婆世界分為青陽（燃燈佛）、紅陽（釋迦牟尼佛）、白陽（彌勒佛）共三期。釋迦牟尼佛退位，現值白陽期，由彌勒佛掌天盤；老母娘要收歸原佛子，故三曹普度，道降火宅。一貫道是五教「釋、儒、道、耶、回」合一，甚至倡言一貫道高於五教。當被問及：既然一貫道高於五教，為何還拿佛教的經典作為教材？器世間如何形成？芸芸眾生怎麼出生的？煩惱是從何而來的？如何才能解脫？為什麼會有老母娘？有太多太多的疑問不但無法圓滿回答，甚至不能質疑！總是拿一些不相關之事由來搪塞。我以探求的心來尋求真理，既未能解開我的困惑，即使再多的人情包圍，我很明白每個生命是獨立的，無可取代，每個人須對自己生命負責，因此我斷然離開那個團體。

曾經聽過某法師講解印順法師之著作《成佛之道》，心裡想著出家人是三寶之一，對佛法的鑽研及修持應有一定的水準，對於初學者該有助益，因此購買了一套《妙雲集》，迫不及待的展讀《成佛之道》，以期對佛法有更深入的理解。我想努力的看完這本書，最後我打了退堂鼓；不知是自己程度差，還

是文字過於艱澀，導致我真的看不懂。雖然有些挫折，但我還是鍥而不捨探尋佛法的真實義。大約在 80 年代，南部某大道場在台北國父紀念館舉辦一場佛教的弘法大會，我前往聆聽；經過義工的介紹，整體道場上的運作，及其出版的書籍，觀察了將近一年，總覺太世俗化，缺乏有內涵的法義來吸引我，我不斷問自己：「這就是我要的佛法嗎？」但心裡很清楚佛法不只是這些表象而已。

一般正常人總是在想如何賺取更多的錢財，但我卻有點不務正業；對我而言，修行得解脫是主業，因此想要有更深入的探究。我又再度尋訪高人，這回是北部的某道場，上的課包羅萬象，諸如：《老、莊思想》、《四書五經》、《楞嚴經》、《維摩詰經》、《成唯識論》，雖然講得精彩，似天馬行空，比較上似乎深具內涵，頗受一般學人敬重；但是，能否精確的說明整體佛法的內涵？我依舊是「霧煞煞」，無法整理出頭緒；面對境界時依然是「八風一吹，照樣一屁打過江」，很是苦惱。

有一天，在某個場合，「雙身佛像」居然出現在我的眼前，讓我不寒而慄：佛教怎麼會有這種佛像呢？定神再看，確信沒看走眼；而我不斷質問，經法師講解：佛教除了顯教，還有密宗。不過到底「密宗」是甚麼碗糕？我茫然不知。法師又說：學密可以「即身成佛」，因為它有一套的修行儀軌；顯教則不然，所以密宗顯得殊勝。不知哪位居士遞一本有關女性修密宗的範本，裡面出現了許多如：「空行勇父」、「空行母」、「明妃」、「綠度母」、「白度母」等這些怪名詞。還目睹一些奇奇怪怪的法器、圖騰及用人骨頭做的唵珠；我一直懷疑佛教怎麼會

有這些奇奇怪怪的東西。據我的觀察，在 80 年代密宗已經大行其道，常常聽到信徒們去參加灌頂的儀式；但我知道密宗其實只是加深世間人對五欲的貪著，使眾生更往下沉淪而已。我很清楚告訴自己：這種宗教是很邪惡的，必須速速離去，絕不回頭。

往後，偶而會聽一些法師或居士講經，都是很片面的解說，總覺得佛法已是被弄得支離破碎的。在這三十多年來，臺灣經濟快速成長，佛教界各山頭也不斷擴展勢力，建築許多金碧輝煌的寺院，廣招信徒；佛教表面看來非常興盛，但實質上卻是走向衰敗之途。佛典的四依：「依法不依人、依了義經不依不了義經、依義不依語、依智不依識。」這是否能敲醒一般信眾？真的要看看個人的福報。

我無法了知兩千五百年前 釋迦牟尼佛所傳佛法的原貌，當時的我對佛教界是很失望的；下一步該如何走？我茫然！誰來為芸芸眾生指引一條明路？長久以來，我深信一定有位明眼人，會點亮 世尊的教法，引導眾生越過生死的彼岸。問題是：天下茫茫，如何找尋那位明眼人，來啓開眾生生命的寶藏？

世界的巨輪不斷往前推進，目睹台灣社會也在孕育某種力量：統一或獨立、自由與民主、生態保護、設定原住民保護區、農民運動、勞工運動、搶救母語運動等等，如雨後春筍般在臺灣社會各角落展開；臺灣的確需要建立一個健康、多元的文化社會，讓人們有更多思考的空間，尤其對生命的過去、現在與未來。身為現代公民有權利及義務參與公共議題及承擔社會的責任。母親曾對我說：「女兒啊！妳沒家累，妳對社會更應付

出。」也為實踐長久以來的一分理想，我再度走入社會，傾聽世間人們發自身心的吶喊，十多年來我也自豪過得頗「燦爛」的人生。

在 92 年初，遠在花蓮的三妹突然來電，低沉無力的語言訴說：「四妹罹患重病，將不久於人世。」那突如其來的惡耗，給我重重一擊；瞬間，我似乎失去知覺，雙腿一軟，快要支撐不住；好不容易慢慢回神，下意識告訴自己趕快收拾行李趕回故鄉花蓮。生命中我最害怕的事，是與摯愛的親人「生離死別」，但它竟然悄悄的到來。目睹在病床上受折磨的妹妹，我唯一能做的是親自照料與安慰。令人心酸的是我們姊妹竟然沒有勇氣告知病情，妹妹還不知自己已罹患重病，不久將與兒女別離。對於即將失去母愛的稚子，何辜啊！未來的歲月誰來照料？稚子何辜啊！我只能躲在陰暗的角落哭泣！我怨上天的不公，為何心地如此柔軟、善良，向來不與人爭，為人處事謙虛，深獲同事們讚賞的四妹，竟然遭逢如此遽變！我的父母看著女兒受病苦的折磨，恐將失去生命而放聲悲哭；白髮人送黑髮人，那種無力與脆弱，正是人生的悲劇。

自認為修行學佛，卻不能給妹妹最好的開示，我有一分很深的歉疚。妹妹往生時，幸好家姊的蓮友相助，整整十二小時的助唸。友人指示要我虔誠誦持《地藏菩薩本願經》及迴向，家人請求妹婿要用佛教的禮儀來辦理後事。面對生命的消失，而換來一罈骨灰，我彷彿掉入生命無底的黑洞。生命悄悄的來，又悄悄的去；到底怎麼來？又怎麼去？去到哪？我無助的不斷哭泣，活著是無所適從。我天天祈求著：「佛、菩薩救我！

大慈大悲觀世音菩薩、大智文殊師利菩薩救我！」「救我！求求您！舍利弗尊者、目犍連尊者。」我深知這是我唯一的選擇，好像我又回到兩千五百年前 釋迦牟尼佛的座下。我需要有依止。

桃園某位師兄有一天突然來訪，心裡想著認識十來年，沒有任何來往，為何找上門來？看他拎一堆佛書—平實導師的著作—攤在書桌上，說明來意：要我週二北上聆聽 平實導師講解《楞嚴經》，我二話不說就如期前往聽講；晚間約六點二十分左右抵達承德路九樓時，講堂已座無虛席，只好坐在 韋陀菩薩前的位子。忽然看到一本書《真實如來藏》，我喃喃自語：**真實如來藏，真實如來藏**。我開心的笑起來，好似安頓我長期以來漂泊的心靈，從此以後每週二如實的來台北聽經。緊接著是「週四禪淨班」的課程，為期兩年半，親教師楊先生為我們授半年課後，在沒有給學員任何交代下，突然不來了；為什麼？不知道！反正我是為法而來，理當安下心來繼續求法。之後由孫正德老師為我們學員授課，當親教師說「外面的道場所教的是世間法，並非出世間法」時，我為之一愣，以往我不是在修出世間法嗎？原來都在意識心打轉；修行就是要找第八識，也就是如來藏。

兩年來孫老師為我們建立佛菩提道及解脫道的正知見，外面其他道場是學不到的。在修學佛法的過程中，難免遇到一些瓶頸，如：憶佛的念是否常常提起？拜佛的功夫是否深細？如何觀行五蘊十八界是虛妄的？知見是否具足？這是功課。若要參加禪三的報名，除了功夫、知見，也需要修集福德

資糧，還必須受菩薩戒；至於能否明心？須發大願，還須主三和尚慈悲攝受及諸佛菩薩的加持。回首一路走來總是跌跌撞撞的，好不容易遇到正法，而且能夠不斷的在知見上熏習，才得以在第三次禪三破參，得以在明心後開始在內門修習，往後更需要善知識的攝受與指導。如來藏妙法，只有在佛教正覺同修會得以親聞，而今家人也先、後進入同修會共修，讓我寬心不少。

時間過得真快，來正覺講堂前後已有八年，平實導師的著作，對我而言更須一而再、再而三的不斷閱讀；還須透過不斷思惟及觀行以後，才能心得決定，將平實導師的智慧轉化成爲自己在修行路上的真實受用；這決非外面道場以世間法來解說的相似佛法，他們甚至於錯解了世尊宣說的甚深妙法。

如何將佛法運用在日常生活中？在歷緣對境上習氣種子不斷流注，要如何消除性障？是修行主要課題。所以在處理公司事務上，因這兩年來世界金融危機，經濟不景氣，客戶們接不到代工的訂單；加上石油與電費不斷上漲，在成本提高，利潤降低下，客戶們幾乎是經營得搖搖欲墜，苦不堪言。我唯有傾聽，很自然的同理心油然而生，將事實反應給老闆：如何協助？共體時艱。以往對人、事、物的好惡，亦逐漸淡化，不再固執己見，不耐煩及急躁的個性雖然還會不斷上演，因透過觀行或憶佛有稍微改善，但要轉化情執深重的習氣，更需加把勁。

推廣正法的工作已有三年，不論假日書市或某機關行號對外舉辦大型活動，去發招生傳單或口袋書，也經歷過許多挫折；加上刮風下雨或炎熱的天氣，在此正是磨練心性的好機會，能夠不斷擴大視野及胸襟，也正是成就自己的六度萬行。

事實上，在日常生活中皆是推廣正法的場所，諸如：洽公、上菜市場、行走在道路上、搭車，多少都會遇到有緣人，也是傳遞正法的因緣；就是不斷的耕耘，種子何時成熟？就看每個人的因緣，勉強不得。重要的是護持正法的過程當中，自己的煩惱及習氣是否得以轉化？

在世間法上，我們都希望找到好老師教導我們的子女，成為社會棟梁，為人民謀福利，肩負社會的責任。更何況這出世間法，關係到芸芸眾生的法身慧命，甚至於影響未來世，能不謹慎嗎？我深深為自己慶幸，因往世種植微薄的善根，得以在今世還能有抉擇的能力，來到正覺講堂，能夠繼續在正法道場安住。而且 平實老師的著作一本一本的出版，我總有看不完的書，學不完的法。在修行過程中，宛如明燈照耀，我才能逐漸得以通達。

在 平實導師的領導下，願正法常存於未來際，願更多有緣人親聞正法，更願芸芸眾生遠離邪見，得以越過生死漫漫長夜，而邁向成佛之路。



外道羅丹的悲哀

略評外道羅丹等編《佛法
與非佛法判別》之邪見

明白居士

(連載十)

二、羅丹受惡知識誤導

不信這個真心自性清淨卻含藏七轉識染污的種子

這個真心本性清淨，卻含藏七轉識染污的種子，絕對不是不懂佛法的羅丹等人所能了知，為什麼？因為 佛及勝鬘夫人在經中曾如是開示：

世尊！如來藏者：是法界藏、法身藏、出世間上上藏、自性清淨藏。此性清淨如來藏，而客塵煩惱、上煩惱所染，不思議如來境界。何以故？剎那善心，非煩惱所染；剎那不善心，亦非煩惱所染。煩惱不觸心，心不觸煩惱，云何不觸法而能得染心？世尊！然有煩惱，有煩惱染心。自性清淨心而有染者，難可了知，唯佛世尊實眼實智，為法根本，為通達法，為正法依，如實知見。

勝鬘夫人說是難解之法問於佛時，佛即隨喜：「如是！

如是！自性清淨心而有染污，難可了知。有二法難可了知，謂自性清淨心，難可了知；彼心爲煩惱所染，亦難了知。如此二法，汝及成就大法菩薩摩訶薩乃能聽受；諸餘聲聞，唯信佛語。」¹

從《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》開示可知：這個如來藏自性清淨，難以了知；彼自性清淨，卻含藏七轉識染污的種子，更難以了知。這二個甚深微妙的道理，不要說印順、昭慧、性廣、傳道等藏密應成派中觀奉行著者所能了知，等而下之，佛法遠不如彼等的羅丹等人更無法了知，爲什麼？佛開示這二個法只有 勝鬘夫人（地上菩薩示現）及成就大法菩薩摩訶薩（至少是明心以上的菩薩）乃能聽受，諸餘聲聞唯信佛語外，其餘的人，儘管窮盡意識思惟，都無法了知爲何這個自性清淨心卻含藏染污的種子。既然無法了知，當然不會相信佛語開示了，更不會相信如來藏自性清淨，體內卻含藏七轉識染污的種子了。由於羅丹等人，自身無法了知 勝鬘菩薩所說甚深微妙的開示，自己又無法親證此識，遇有人質問此事，不僅無法解釋，而且也無法自圓其說，只好膽向橫邊生，乾脆否認阿賴耶識，主張阿賴耶識是妄心、是可滅之法、不是常住法；進而公然主張意識爲常住法、是不生不滅的法，完全不顧 佛及 勝鬘菩薩的開示，與 佛及 勝鬘菩薩公然唱反調，實在是沒有智慧之人，也是佛說的愚癡人。

然而如來藏、阿賴耶識自性清淨，是明心的菩薩所證的沒

¹ 《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》（CBETA, T12, no. 353, p. 222, b22-c7）

有境界的境界；不是沒有明心，而且還墮在意識所行境界的凡夫，如羅丹等人所能了知，爲什麼？因爲羅丹等人不離六塵境、不離見聞覺知，那是有境界法、有所得法，非常喧鬧的意識境界，不是第八識的無境界法、無所得法。由於菩薩不僅可以現前觀察如來藏的清淨自性、現前觀察如來藏的眞如性，而且也發現這個清淨自性的如來藏、阿賴耶識體內含藏七轉識染污的種子，猶待菩薩歷緣對境，汰換染污的種子成爲清淨。由於菩薩在相見道之修道過程中，不斷歷緣對境汰換七轉識染污的種子，斷除了煩惱種子現行，也斷除分段生死，但仍有異熟種念念變異，仍在異熟生死中。這時阿賴耶識改名爲異熟識，只改其名，不改其體。後不斷的斷除煩惱習氣種子隨眠、所知障隨眠，斷除了異熟生死，改異熟識爲無垢識，成爲最究竟、最清淨的佛地眞如，也只改其名，不改其體。這個阿賴耶識非修非不修的眞實道理（本體自性清淨根本不用修行，故名非修；但本體所含藏的染污種子需要藉著修行才能汰換清淨，故名非不修）、這個眞如緣起的甚深義理（因地的阿賴耶識也是未來果地的佛地眞如，但因地阿賴耶識體內含藏染污的種子，不是究竟清淨，因此需要靠著修行汰換染污種子，才能達到佛地的究竟清淨，才能成爲佛地的眞如，因此因地的阿賴耶識與果地的佛地眞如名非一非異），不是羅丹等人所能了知，因爲彼等只知道六識而已，六識以外都是無所了知，何況能解、能證阿賴耶識甚深之理？何況能知阿賴耶識非修非不修微妙理？何況能知眞如緣起之甚深義理？未之有也！既然不知也不證阿賴耶識，竟然敢毀謗阿賴耶識不是眞心，竟然敢毀謗阿賴耶識爲妄心、妄識，造下謗菩薩藏的最大惡業，真是愚癡到極點！

又聖 玄奘菩薩曾開示如下：

然第八識雖諸有情皆悉成就，而隨義別立種種名，謂或名心……；或名阿陀那(識)……；或名所知依……；或名種子識……；或名阿賴耶(識)，攝藏一切雜染品法令不失故，我見、(我)愛等執藏以爲自內我故，此名唯在異生有學，非無學位不退菩薩有雜染法執藏義故；或名異熟識，能引生死善不善業異熟果故，此名唯在異生二乘諸菩薩位，非如來地，猶有異熟無記法故；或名無垢識，最極清淨諸無漏法所依止故，此名唯在如來地有，菩薩二乘及異生位持有漏種可受熏習，未得善淨第八識故。²

論中已經很清楚告知：阿賴耶識、異熟識、無垢識三者其實是同一個心體，不是二個心體，也不是三個心體，只是在不同的修行階位，施設種種別名，以彰顯當時修行階段中的種子究竟、不究竟清淨而已。像阿賴耶識、異熟識、無垢識三者關係之甚深的道理，已遠遠超過藏密六識論所能知的範圍，也難怪六識論的奉行者羅丹等人窮盡意識思惟也無法了知這三者關係，當然聞之不信，乃至毀謗。爲什麼羅丹敢毀謗阿賴耶識爲妄識？究其因，相信惡知識一藏密六識論者一的錯誤知見熏習所誤導故。藏密六識論者所認知的「心」與印順所認知的「心」都是意識心，都是有見聞覺知的「心」，這樣的「心」是意根、法塵相接觸而出生的法，如 佛在四阿含的開示：「緣意(根)及法(塵)生意識。」³

² 《成唯識論》卷 3 (CBETA, T31, no. 1585, p. 13, c7-22)

³ 《中阿含經》卷 28〈林品蜜丸喻經第九〉(CBETA, T01, no. 26, p. 604, b9-10)

經中很明確的告知：意識是意根、法塵相接觸而出生的法，是被生的法，不是能生之法，羅丹竟然還在執著意識生滅心爲常住不壞心。而且這個意識不管有多細，譬如印順意識細心說，或者達賴喇嘛意識細心、極細心說，全都是意識心，不離生滅法的滅壞本質。如 佛開示：【縱滅一切見聞覺知，內守幽閑，猶爲法塵分別影事。】⁴

仍然是意識所行境界；乃至細到非想非非想境界，也還有意識顯現，只是意識沒有反觀作用而不知道仍有覺知而已，所以說，這個意識不論是粗意識、細意識、極細意識（包括非想非非想之意識），都是意識所攝，都是被生的法，如 佛開示：【諸所有意識，彼一切皆意（根）、法（塵）因緣生故。】⁵

經中已開示：諸所有意識，不論粗意識、細意識、極細意識，都是意根、法塵爲緣而出生的法，是被出生的法，本來不自在，本來是生滅法，羅丹怎可相信密宗亂說爲常住法？又這個意根、法塵相觸所出生的法——意識，在睡著無夢、悶絕、正死位、無想定、滅盡定五位必定消滅不現行故，怎可說意識爲不生不滅法？唯有自在的法，唯有能生諸法（當然也能出生意識）的阿賴耶識如來藏，才是常住法，才是佛所說的不生不滅的法。像羅丹堅持藏密六識論荒謬的說法，都無法通過教證及世間法考驗，他所說的法還能稱爲世出世間的佛法嗎？他所說的法，還能信嗎？用膝蓋想也知道！

⁴ 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 1（CBETA, T19, no. 945, p. 109, a10-11）

⁵ 《雜阿含經》卷 9（CBETA, T02, no. 99, p. 57, c20-21）

又羅丹對佛法認識淺薄，被誤導而認為真心有見聞覺知；自身又無擇法能力，也無親證能力，一但聽聞真善知識說真心離見聞覺知，破斥藏密荒謬六識論，指陳藏密如何將男女荒謬邪淫技巧套入佛法名相中，直指藏密不是佛法，乃是天下最大謊言的教派等等，心中無法安忍，憤而撰文毀謗，已成就菩薩們都不敢造作的毀謗及破法重罪，何等愚癡啊！然而羅丹在進行毀謗時、在進行破法時、在進行不清淨行時，他自己的如來藏還是隨時隨地顯示祂的真如性、不斷地顯示祂的清淨性，沒有不清淨的，證明了佛所說無爲與有爲並行運作，證明了真妄和合運作，故說「自性清淨而有染污」。由於這個如來藏、阿賴耶識自性清淨，體內含藏染污七轉識的種子，菩薩可以親證，體驗祂的真如性；阿羅漢聽信佛語開示，相信有這個心體存在、相信阿羅漢滅盡自己五蘊十八界後入無餘涅槃，還有如來藏、阿賴耶識獨自存在於無餘涅槃無境界的境界中，所以不是斷滅；只是因為滅掉了自己的蘊處界後，無有蘊處界任何一法留存，所以無法證得這個無餘涅槃的本際——阿賴耶識，更何況等而下之、墮於蘊處界之識蘊的藏密行者羅丹等人當然更無法了知，當然更無法親證了；爲什麼？因爲羅丹等人所能了知只有六識的範圍，超過六識的範圍，他們都不知、不曉，何況能證及有所爲？更不能現觀阿賴耶識的真實性與如如性，也難怪膽敢毀謗外於意識心的真心第八識、阿賴耶識爲妄心、妄識，將自己未來無量世的法身慧命當賭注，真是可憐啊！

此外，佛說此阿賴耶識行相非常微細，非是凡夫、愚人、外道等所能知，譬如：【如是甚深阿賴耶識行相，微細究竟

邊際，唯諸如來、住地菩薩之所通達，愚法聲聞及辟支佛、凡夫、外道悉不能知。】⁶

又譬如 佛說：

大慧！如是藏識(如來藏、阿賴耶識等異名)行相微細；唯除諸佛及住地菩薩，其餘一切二乘、外道定慧之力皆不能知。唯有修行如實行者，以智慧力了諸地相，善達句義；無邊佛所，廣集善根，不妄分別自心所見能知之耳。⁷

由於阿賴耶識行相微細，當然不是二乘愚人、外道及一般凡夫(如羅丹等人)所能知、能證，這唯有明心的菩薩摩訶薩以上才能證得。爲什麼？因爲菩薩透過無相憶佛的動中定功夫、在正法團體所培植的福德，以及透過真善知識所傳授正確的參禪知見，能夠隨時隨地發起疑情參究，於因緣成熟時，一念相應慧親證阿賴耶識、親證阿賴耶識的微細行相，可以現前觀察阿賴耶識的真如性，可以現前觀察阿賴耶識透過八識心王等九十四法所顯示的作用——虛空無爲，正如聖 玄奘菩薩開示：【此第八識自性微細，故以作用而顯示之。】⁸

由於明心的菩薩可以現前觀察阿賴耶識所顯的真如性，可以現前觀察阿賴耶識所顯的清淨自性，以此緣故，不僅看到自己的真心運作，具足了現量境，而且也可以看到其他有情真心

⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷 9〈入不思議解脫境界普賢行願品〉(CBETA, T10, no. 293, p. 704, c6-8)

⁷ 《大乘入楞伽經》卷 2〈集一切法品第二〉(CBETA, T16, no. 672, p. 594, b29-c5)

⁸ 《成唯識論》卷 3 (CBETA, T31, no. 1585, p. 14, a15)

運作，具足了比量境。也由於明心的菩薩可以看到自他有情真心運作，也可以看到自他有情真如性，在一切時分明顯現，沒有不顯現的，正如禪宗祖師所說：【頭角混泥塵，分明露此身；綠楊芳草岸，何處不稱尊。】⁹

所以，上至諸天、十方諸佛國的一切有情，下至螞蟻等一切傍生，乃至處在地獄的一切有情，他們的阿賴耶識清淨自性隨時隨地分明顯現，沒有不顯現的。由於證悟菩薩可以隨時現前觀察的緣故，都可以證明諸經所說的第一義諦，也可以證明諸論所闡述的真實義理，更證明諸佛菩薩已在經中、在論中分明開示而沒有任何懷疑，正如 佛曾開示：

爾時迦葉菩薩白佛言：「世尊！如佛所說：『諸佛世尊，有祕密藏。』是義不然，何以故？諸佛世尊唯有密語，無有密藏……」佛讚迦葉：「善哉！善哉！善男子！如汝所言，如來實無祕密之藏，何以故？如秋滿月，處空顯露，清淨無翳，人皆覩見；如來之言亦復如是，開發顯露，清淨無翳，愚人不解謂之祕藏，智者了達則不名藏。」¹⁰

由於證悟的菩薩親證阿賴耶識，可以現前觀察自他有情真心運作，也了知佛菩薩在經中、論中所說的密意，非常分明顯現，無有一絲一毫密藏，猶如空中顯示的中秋滿月一樣，非常清淨，無遮翳之人皆能覩見，沒有不見的。由於羅丹乃是一介

⁹ 《人天眼目》卷 3（CBETA, T48, no. 2006, p. 318, c15-16）

¹⁰ 《大般涅槃經》卷 5〈如來性品第四〉（CBETA, T12, no. 374, p. 390, b15-24）

凡夫，尚且落在意識覺知心中、尚且無法了知佛所說的密語，妄謂佛有密藏，尚且無緣發起一念相應慧親證如來藏、阿賴耶識，尚且無法了知阿賴耶識的微細行相，尚且無法現前觀察阿賴耶識的真如性，尚且無法現前觀察阿賴耶識的清淨自性，尚且無法現觀自他有情的阿賴耶識運作，尚且無法發起妙觀察智、平等性智，卻膽敢毀謗已證如來藏、阿賴耶識，並具有道種智的 平實導師，無乃向天借膽，真不知死活，直將自己未來無量世的法身慧命拿來開玩笑，真的太沒有智慧了。像這種沒有智慧的人，是為佛說的可憐愍人，也是後學眼中極度愚癡斷一切善根的一闍提人，真是可悲！可嘆啊！（待續）



公開聲明

緣由： 有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：
「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明： 1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通，也都免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。





佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣與美國，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會 平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由 平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背 世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背 世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會

的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為 平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被 平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為 平實導師好友，已被 平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被 平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中 世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行為亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。（編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成

立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。）

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw/> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2012 年上半年禪淨班，已於四月同步

開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨班三個月內仍可報名。

禪淨班，係以『無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫。』並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、新班開課時間：

台北講堂：台北市承德路3段277號9樓等——捷運淡水線圓山站旁，電話：總機：02-25957295（分機：九樓10、11、12、13；十樓15、16；五樓18、19；二樓20、21），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:00～11:00、下午14:00～17:00。2012/4/26（週四）以及2012/4/28（週六）新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。上課時間是：每週四晚上19:00～21:00和每週六下午14:30～16:30；學人可斟酌自己方便的時間，擇一報名參加共修。

桃園講堂：桃園縣桃園市介壽路286、288號10樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:30～11:30。2012/4/26（週四）新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間是：每週四晚上19:00～21:00。

新竹講堂：新竹市東光路55號2樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:00～11:00。2012/4/26（週

四)新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。
時間是：每週四晚上19:00～21:00。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段666號13樓之4、4樓、4樓之1、4樓之2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:00～11:00。**2012/4/26（週四）**新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間是：每週四晚上19:00～21:00。

台南講堂：台南市西門路四段15號4樓、3樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上19:20～21:20，週六下午14:00～16:00、晚上19:00～21:00，雙週六上午9:00～12:00。**2012/4/25（週三）**新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間是：每週三晚上19:00～21:00。

高雄講堂：高雄市中正三路45號5樓、4樓、3樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:00～11:00。**2012/4/26（週四）**新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間是：每週四晚上19:00～21:00。

香港講堂：☆已遷移新址☆

香港講堂已於2021年遷移新址：

香港新界葵涌打磚坪街93號 維京科技商業中心 A座18樓
電話：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93

Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

美國洛杉磯共修處：位於洛杉磯市東方約16英里（20公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之工業市，已遷往新地址：17979 E. Arenth Avenue #B, City of Industry, CA 91748, USA。電話：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。共修時間：週六上午10:00～下午17:30。每週六播放台北講堂講經所錄製之DVD：下午13:00～15:00原《金剛經宗通》播放完畢，於2012年4月7日同一時段播放《妙法蓮華經》。**2009/10/24（週六）開設之禪淨班，隨時接受插班，上課時間是每週六下午15:30～17:30。**

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學組；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全省每週一晚上講經時間——目前平實導師正在講授《妙法蓮華經》：開講時間 18:50～20:50（台南講堂為19:20～21:20）座位有限，請提早入座以免向隅！

詳解 釋迦世尊與諸佛如來示現成佛於人間，為有緣眾生「聞、示、悟、入」諸佛所知、所見、所證的法界實相之正理，為說唯一佛乘之真實義，揭示真實佛法唯有成佛之道，不以聲聞、緣覺的解脫道化城為究竟；闡釋二乘菩提之解脫道只是從唯一佛乘中析出之方便道，不能令眾生成就佛道，只有圓滿佛菩提道的

實相般若及一切種智才能成就佛果。歡迎已發成佛大願、有心實證佛菩薩實相智慧之學人，共同參與此殊勝法會聽講。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。其餘各地講堂每週二晚上，亦有台北講堂所錄製講經之DVD播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚 釋迦佛於經中開示之法界實相心—第八識如來藏—妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然**諸大師皆無法回應**。今徵求各大山頭法師居士，尋找 平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在電子報中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、台北、新竹、台中講堂將於 2012/7/8（日）& 台南、高雄講堂 2012/7/15（日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩

薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

八、台北講堂將於 2012/8/12（日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

九、2012 年下半年禪一日期，台北講堂為 8/5、8/19、9/2、9/16、9/23，共六次。桃園、新竹、台中講堂為：8/19、9/23，各二次；台南、高雄講堂為 8/19、10/7，各二次。以上各講堂禪一日期均為週日，從 2012/7/2（週一）開始接受學員在各班櫃台知客處報名。

十、2012 年下半年禪三第一梯次於 10/12（週五）～10/15（週一）舉行，第二梯次於 10/19（週五）～10/22（週一）舉行；2012/7/2（週一）開始接受會員報名，2012/8/21（週二）報名截止，2012/10/4（週四）開始分批寄發禪三錄取通知。

十一、2012 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期為：7/1、9/2、11/4。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的藏傳佛教假名出家眾恕不接待！）

十二、台北講堂將於 2012/12/23（日）辦理三歸依暨五戒大典，歡迎求受三歸依及五戒之正信佛教徒報名參加，敬請事先於本會各地講堂報名。於正法道場中求受三歸依及五戒，將是您未來於大乘佛法中證悟的正因；並由 平實導師擔任三歸依及五戒之證明師，更使您與大善知識結下殊勝的法緣，敬請把握此難得的機會。另外，本會專為台

灣本島以外地區，且無法親自參加本會所舉辦歸依法會之佛弟子，辦理通訊歸依（全年皆可申請）歡迎無法親自前來台灣歸依的大眾申請，共結殊勝法緣。通訊歸依注意事項詳見成佛之道網站：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book0-9/book999-12.htm>。

十三、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對 大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與 大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞無根毀謗善知識而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 250 元。

十四、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十五、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本經為禪門照妖

鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十六、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本經為密教部之重要經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相及善惡業果報實現因果律的原理，並說明五十種魔擾與邪見內容。具大心之四眾佛弟子，亦可藉此書所揭示的經中妙義熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，得以進求實證第一義諦正法。

十七、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確的指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀

的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十八、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十九、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售價 250 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有帮助益，是故參禪學子更應細讀之。

二十、正智出版社錄製的CD名為〈超意境〉(第一輯)，是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本CD可供

參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，每片售價280元。自2007年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社錄製的CD公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於2011年4月1日在各大唱片行、CD店上市，（正智出版社及各地講堂都不販售）。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

CD第三輯定名為〈菩薩底憂鬱—禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，仍與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於2012年5月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後將不再錄製CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於2007年4月出版，全書三百餘頁，售價新台幣200元。

《我的菩提路》第二輯亦於2010年4月初出版，售價

250 元，本書的內容，係：

凡夫及二乘聖人所不能實證之大乘別教般若菩提——本來自性清淨涅槃，於現今末法之世，並非只有極少數人能聞、能證，您若願意修學，也一樣有證悟的機會；今摘錄本會郭正益老師以及前現代禪副宗長張志成等人所撰寫的親證如來藏之見道報告，以及一篇本會已經七年未見的眼見佛性報告，總計二十一篇；以此見證宗門正法仍然絲縷不絕，而且正在廣利學人，以利菩薩心性的學人發起求悟般若實相之大信心。這些已經見道的學員們，遍於社會各階層中，都能不受學歷限制，所悟悉皆相同無謬，已證明法界實相之證悟不因學歷高低、更不因世俗身分地位差異而有不同，更為末法時代求悟般若之學人指出光明的正途。本書中的二十一篇報告，敘述各種不同的見道因緣與過程，是參禪求悟者必讀之佳作。

二十三、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，第一輯已於 2012 年 5 月底出版，第二輯將於 2012 年 7 月底出版，每輯售價仍維持新台幣 200 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十四、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

103 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

二十五、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。

二十六、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站——

網址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
點選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」，網址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

二十七、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

二十八、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電花費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勦力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2012/06/20

1. 宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈 平實導師著 500 元

因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)

2. 禪淨圓融 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)

3. 真實如來藏 平實導師著 400 元

4. 禪—悟前與悟後 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元

5. 宗門法眼—公案拈提 第二輯 平實導師著 500 元

(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

6. 楞伽經詳解 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元

7. 宗門道眼—公案拈提 第三輯 平實導師著 500 元

(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

8. 宗門血脈—公案拈提 第四輯 平實導師著 500 元

(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

9. 宗通與說通—成佛之道 平實導師著 主文381頁 全書400頁 成本價200元

10. 宗門正道—公案拈提 第五輯 平實導師著 500 元

(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

11. 狂密與真密 一～四輯 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出

版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 流通價每輯 140 元

12. **宗門正義—公案拈提** 第六輯 平實導師著 500 元

（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心經密意—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意** 平實導師述 300 元

14. **宗門密意—公案拈提** 第七輯 平實導師著 500 元

（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）

15. **淨土聖道—兼評「選擇本願念佛」** 正德老師著 200 元

16. **起信論講記—** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元

17. **優婆塞戒經講記—** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元

18. **真假活佛—**略論附佛外道盧勝彥之邪說（對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正） 正犀居士（岳靈犀）著 流通價 140 元

19. **阿含正義—**唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 250 元

20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】

21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1.主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及

作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2.以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 3.正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘，請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘，於 2012 年五月下旬公開發行，請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。〈禪意無限〉出版後將不再錄製 CD，特此公告。

23. **我的菩提路**第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 200 元

24. **我的菩提路**第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 250 元

25. **鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**

平實導師著 共 458 頁 售價 250 元

26. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價各 200 元

27. **真假外道——破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見** 正光老師著 200 元

28. **勝鬘經講記——兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解**

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價 200 元

29. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 優惠價 200 元
30. **明心與眼見佛性**—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說
正光老師著 共 448 頁 成本價 250 元
31. **金剛經宗通** 平實導師述 共 9 輯 每輯三百餘頁 優惠價 200 元
預定 2012 年 6 月出版第一輯（以後每二個月出版一輯）
32. **空行母**—性別、身分定位，以及藏傳佛教。
珍妮·坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 300 元 預定 8/1 在各大書局上架。
33. **佛法入門**—迅速進入三乘佛法大門，消除久學佛法漫無方向之窘境。
○○居士著 將於正覺電子報連載後出版 售價 200 元
34. **廣論之平議**—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
35. **中觀金鑑**—詳述應成派中觀的起源與其破法、凡夫見本質 正德老師著
於正覺電子報連載後結集出版之 出版日期、書價未定
36. **霧峰無霧—給哥哥的信** 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明居士著 俟正覺電子報連載完畢後出版之。
37. **末法導護**—對印順法師中心思想之綜合判攝 正慶老師著 書價未定
38. **實相經宗通** 平實導師述 俟整理完畢後出版之。
39. **菩薩學處**—菩薩四攝六度之要義 正元老師著 出版日期未定
40. **法華經講義** 平實導師述 每輯 200 元 出版日期未定
41. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
42. **印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定。
43. **中國佛教史**—依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
44. **中論正義**—釋龍樹菩薩《中論》頌正理
正德老師著 出版日期未定 書價未定

45. **中觀正義**—註解平實導師《中論正義頌》

○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

46. **佛藏經講記** 平實導師述 出版日期未定 書價未定。

47. **阿含講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。

平實導師述 約二輯 每輯 200 元 出版日期未定

48. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 200 元 出版日期未定

49. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版

50. **成唯識論略解** 平實導師著 五～六輯 每輯 200 元 出版日期未定

51. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 200 元

將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定

52. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定

53. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定

54. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義。

○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

55. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議

○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

56. **正覺發願文註解**—以真實大願為因 得證菩提

正德老師著 出版日期未定 書價未定

57. **正覺總持咒**—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定

58. **涅槃**—論四種涅槃 平實導師著 出版日期未定 書價未定

59. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。

作者未定 出版日期未定

60. **道品**——從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
61. **大乘緣起觀**——依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
62. **三德**——論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
63. **真假如來藏**——對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
64. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
65. **四緣**——依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
66. **空之探究**——印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
67. **十法義**——論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
68. **外道見**——論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

＊ ＊ 藏傳佛教修雙身法，非佛教 ＊ ＊

總經銷：飛鴻國際行銷股份有限公司

231 台北縣新店市中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-8218-6688(五線代表號) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售點：

1.全台連鎖經銷書局：三民書局、誠品書局、何嘉仁書店、敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

2.台北市、新北市：

佛化人生 北市羅斯福路 3 段 325 號 5 樓 台電大樓對面

士林圖書 北市士林區大東路 86 號 書田文化 北市石牌路二段 86 號

書田文化 北市大安路一段 245 號 書田文化 北市南京東路四段 137 號 B1

人人書局 北市北安路 524 號 一全書店 中和興南路一段 10 號

金玉堂書局 三重三和路四段 16 號 來電書局 新莊中正路 261 號

春大地書店 蘆洲中正路 117 號 明達書局 三重五華街 129 號

阿福的書店 蘆洲中正路 233 號

3.桃園市縣：桃園文化城 桃園復興路 421 號 金玉堂 中壢中美路 2 段 82 號

巧巧屋書局 蘆竹南崁路 263 號 內壢文化圖書城 中壢忠孝路 86 號

來電書局 大溪慈湖路 30 號 御書堂 龍潭中正路 123 號

4.新竹市縣：大學書局 新竹市建功路 10 號 聯成書局 新竹市中正路 360 號

誠品書局 新竹東區信義街 68 號 誠品書局 新竹東區力行二路 3 號

誠品書局 新竹東區民族路 2 號 墊腳石文化書店 新竹中正路 38 號

金典文化 竹北中正西路 47 號 展書堂 竹東長春路 3 段 36 號

5.苗栗市縣：建國書局 苗栗市中山路 566 號 萬花筒書局 苗栗市府東路 73 號

展書堂 **頭份鎮**和平路 79 號 展書堂 **竹南鎮**民權街 49-2 號

6. **台中市**：瑞成書局、各大連鎖書店。

興大書齋 **台中市**國光路 250 號 詠春書局 **台中市**永春東路 884 號

參次方國際圖書 **大里**大明路 242 號

儀軒文化事業公司 **太平**中興路 178 號

7. **彰化市縣**：心泉佛教流通處 **彰化市**南瑤路 286 號

員林鎮：墊腳石圖書文化廣場 中山路 2 段 49 號（04-8338485）

大大書局 民權街 33 號 （04-8381033）

溪湖鎮：聯宏圖書 西環路 515 號 （04-8856640）

8. **南投縣**：文春書局 **霧峰鄉**中正路 1087 號

9. **台南市**：吉祥宗教文物 **台南市**公園路 595-26 號

宏昌書局 **台南北門路**一段 136 號 禪馥館 **台南北門路**一段 308-1 號

博大書局 **新營**三民路 128 號 豐榮文化商場 **新市**仁愛街 286-1 號

藝美書局 **善化**中山路 436 號 志文書局 **麻豆**博愛路 22 號

10. **高雄市**：各大連鎖書店、瑞成書局

政大書城 **三民區**明仁路 161 號 政大書城 **苓雅區**光華路 148-83 號

明儀書局 **三民區**明福街 2 號 明儀書局 **三多**四路 63 號

青年書局 **青年**一路 141 號

11. **宜蘭縣市**：金隆書局 **宜蘭市**中山路 3 段 43 號

宋太太梅鋪 **羅東鎮**中正北路 101 號（039-534909）

12. **台東市**：東普佛教文物流通處 **台東市**博愛路 282 號

13.其餘鄉鎮市經銷書局：請電詢總經銷飛鴻公司。

14.大陸地區請洽：

香港：樂文書店（旺角西洋菜街 62 號 3 樓、銅鑼灣駱克道 506 號 3 樓）

15.美國：世界日報圖書部：紐約圖書部 電話：7187468889#6262

洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

16.國內外地區網路購書：

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

（書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書）

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附註：(1) 請盡量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補

充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱共修現況表。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表）。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽 103 台北市承德路：三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18：00～21：00，第一、三、五週週六為 10：00～21：00，雙週之週六為 10：00～18：00 請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法入正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
- 6.如何契入念佛法門 (附: 印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 3.5 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長 27cm 寬 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長 26.5cm×寬 19cm) 回郵 40 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
- 12.菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
- 13.甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
- 14.我與無我 平實導師述 回郵 20 元
- 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 35 元
附錄: 平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
- 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄: 公案拈提六則)
平實導師著 回郵 25 元
- 18.燈 影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 35 元
- 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 35 元
- 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈回郵 25 元
- 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元
- 22.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元
- 23.入不二門—公案拈提集錦 第一輯 平實導師著 回郵 20 元
(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則, 合輯為一冊流通之)
- 24.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 正安法師著回郵 35 元

- 25.真假開悟—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵35元
- 26.真假禪和—辨正釋傳聖之謗法謬說 正德老師著 回郵30元
- 27.眼見佛性—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 正光老師著 回郵25元
- 28.普門自在—公案拈提集錦 第二輯 平實導師著 回郵20元
 （於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯爲一冊流通之）
- 29.印順法師的悲哀—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵25元
- 30.識蘊真義—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
 —依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬 平實導師著 回郵35元
- 31.正覺電子報 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
 （已無存書之較早各期，不另增印贈閱）
- 32.現代人應有的宗教觀 正禮老師著 回郵3.5元
- 33.遠惑趣道（一）—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯 回郵20元
- 34.遠惑趣道（二）—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯 回郵20元
- 35.確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護 正光老師著 回郵10元
- 36.正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）
 由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8片，MP3 一片，共9片。有二大講題：一爲「三乘菩提之意涵」，二爲「學佛的正知見」。內容精闢，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費100元，回郵25元）
- 37.正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）
 總有二大講題：一爲「三乘菩提之念佛法門」，一爲「學佛正知見（第二篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一套17片，工本費160元。回郵35元）
- 38.佛藏經 燙金精裝本 每冊回郵20元 正修佛法之道場欲大量索取者，請正式發函並蓋用關防寄來索取。（2008.04.30起開始敬贈）

- 39.喇嘛性世界—揭開藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人著 回郵 20 元
- 40.藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 回郵 20 元
- 41.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 20 元
- 42.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 25 元
- 43.導師之真實義 正禮老師著 回郵 10 元
- 44.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 10 元
- 45.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 10 元
- 46.一貫道與開悟 正禮老師著 回郵 10 元
- 47.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編 回郵 10 元
- 48.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編 回郵 30 元
- 49.繫念思惟念佛法門 蔡正元老師著 回郵 10 元
- 50.廣論三部曲 正益老師著 回郵 20 元
- 51.第七意識與第八意識—第七、八識有可能是意識嗎？

平實導師述 俟《正覺電子報》連載完畢後出版

- 52.邪箭譬語—從中觀的教證與理證，談多識仁波切《破魔金剛箭雨論—反擊蕭平實對佛教正法的惡毒進攻》邪書的種種謬理。

正元老師著 俟《正覺電子報》連載後出版

- 53.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義

正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版

- 54.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判

及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗

附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證

附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯

正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版

- 55.雪域同胞的悲哀—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。

王心覺居士著 俟《正覺電子報》連載後結集出版

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 103 台北市承德路 3 段 277 號 9 樓

台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

成佛之道 網站：<http://www.a202.idv.tw/> 正覺同修會已出版之結緣書籍，多已登載於「成佛之道」網站，若住外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會贈閱書籍者，可以從本網站閱讀及下載。書局版之《宗通與說通》亦已上網，台灣讀者可向書局洽購，成本價 200 元。《狂密與真密》第一輯～第四輯，亦於 2003.5.1.全部於本網站登載完畢；台灣地區讀者請向書局洽購，每輯約 400 頁，賠本流通價 140 元（網站下載紙張費用較貴，容易散失，難以保存，亦較不精美。）

＊ ＊ 藏傳佛教修雙身法，非佛教 ＊ ＊



正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：103 台北市承德路三段277 號 9 樓

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

網址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(626) 965-2200 & 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會
或作者同意，不得轉載或刊印◎

2012 年 7 月 10 日網路電子版出刊

初版七〇〇〇冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除迷惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。

目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



正覺