

正覺

電子報

第 82 期

2012.08.08

复有五法，谓五出要界：一者比丘于欲不乐、不动，亦不亲近；但念出要，乐于远离，亲近不怠；其心调柔，出要离欲；波所因欲起诸漏缠，亦尽舍灭而得解脱，是为欲出要。瞋恚出要、嫉妒出要、色出要、身见出要，亦复如是。

There are another five dharmas, namely five important methods for renunciation: The first one is that a *bhikṣu* does not enjoy desires, and is undisturbed by as well as stay away from desires; he is always mindful of the important method for renunciation of desires, loves to stay away from desires, and tends to renunciation of desires without laziness; his mind has become harmonious and softened, and he has realized the primary mental behavior of renunciation and been away from the desire-realm dharmas; his vexations and fetters resulting from desires have totally been abandoned and extinguished, and thereby he gets liberated. This is the important method for renunciation of desires. The same is true of the other four important methods for renunciation, i.e., methods for renunciation of anger, jealousy, the form-dharma, and the view of the independent existence of the body.

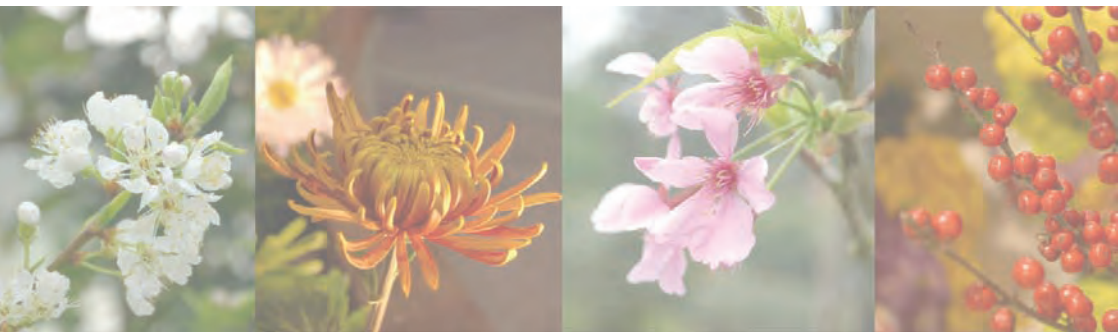
一切秽土、一切佛土都是依众生心而有，所有的十方世界国土都是因为众生的如来藏之中有大种性自性以及业力、愿力的缘故，所以十方世界国土才能形成，不是外于众生心而能形成的；所以不论秽土或者净土，都是众生心以及佛心共同成就的。所以你如果想要成就未来佛地的庄严佛土，你就应当摄取众生。如果你不摄取众生，将来你一个人成佛（没有度任何众生，而你成佛了），假设能够这样；当然是不可能，但我们假设能够这样，那你将来成佛时的佛土将只有你一个人；我想没有人愿意这样，事实上也不可能这样。佛土的成就，不单是佛一个人的事，也是和祂有缘的众生共同的事。

《维摩诘经讲记》第一辑

The existence of all the defiled lands and the Buddha lands depends on the minds of sentient beings. All lands of the worlds in ten directions are created depending on the intrinsic nature on great elements in sentient beings' Tathagatagarbhas and the power of karma and vows, and cannot be formed without the minds of sentient beings. Thus, both defiled and pure lands are created by minds of sentient beings and minds of the Buddhas together. Therefore, if you want to build up a magnificent Buddha land in the future, you should benefit and guide sentient beings. If you do not benefit and guide sentient beings, and you become Buddha alone (you attain Buddhahood without liberating any sentient beings)—this is a hypothetical situation and it could not happen at all—then there will be no one in your future Buddha land except you. I think no one will like that. In fact, it is impossible to achieve Buddhahood that way. A Buddha land is established not only by a Buddha alone, but also by the sentient beings who have karmic connections to that Buddha.

正觉电子报第82期

本 期 目 录



- | | | |
|-----|--------------|---------|
| 1 | 穿越时空超意识（六） | 平 实 导 师 |
| 22 | 中观金鉴（三十一） | 孙正德老师 |
| 33 | 邪箭呖语（二十九） | 陆正元老师 |
| 47 | 真假沙门（九） | 蔡正礼老师 |
| 60 | 见性与看话头（八） | 黄正幸老师 |
| 73 | 广论之平议（四十） | 正 雄 居 士 |
| 86 | 救护佛子向正道（十八） | 游宗明老师 |
| 99 | 我与同修的受戒因缘（下） | 正 占 居 士 |
| 118 | 迈向正觉 | 王梅芳居士 |
| 122 | 外道罗丹的悲哀（十一） | 明 白 居 士 |
| 130 | 佛典故事选辑 | |
| 135 | 公开声明 | |
| 138 | 布告栏 | |
| 153 | 正智出版社发售书籍目录 | |
| 162 | 正觉赠书目录 | |



穿越時空——超意識

平實導師

(连载六)

第八节 台湾六识论者近年来的演变

【演讲大纲】 台湾六识论者近年来的演变：

- 1、已经开始否认自己是六识论者——自称为八识论者，但仍属六识论者；因其所谓之第七、八识都是由意识细分而有者（说第七识意根是意识的种子，或说第八识如来藏是细意识），仍属第六意识，故仍是六识论者，必定无法断我见。
- 2、正法永远不会有演变，会有演变的都不是实相法，故非正法。
- 3、第七意识、第八意识仍属意识，仍是第六识，唯一世住，不能超越时空。第七识意根虽非第六意识，仍属可灭法，仍非究竟超越时空者；依第六意识而住时能了知时空，住于时空中，非超越时空者。第八识如来藏永无灭时，无法可以灭祂，方属超越时空者；第八

识自身从来不了知时空，故不住于时空中，方属超越时空者——真正超意识境界——实相法界境界。

讲记内容： 接着要来说明台湾的六识论者近年来的演变，把这个讲题作一个结束。台湾的六识论者这几年来，大多宣称说自己不是六识论者，改称自己也是八识论者。但是他们的本质仍然是六识论，因为他们所谓的第七识与第八识，都是由意识细分而出的，所以他们称为「第七意识、第八意识」，那当然还是意识，不曾脱离六识论！那么，他们那些人中，有些人说：「意根是意识的种子啦！」有的人说：「如来藏就是细意识啦！所以意根这个意识种子就是第七意识，那细意识如来藏就是第八意识。」那么这个说法依旧不通，不通的道理在前面已经为诸位讲过了，这里就不再重复。所以说，他们既然还是在意识的范围中，那当然就是没有脱离六识论的范围啰！所以他们仍然会落在我见中，本质还是六识论者，仍然是执著于意识常住的思想，那就跟常见外道一样无法断我见！

那么接着说呢，他们还会继续传播错误的佛法演变的史观。可是三乘菩提的内涵是永远不会有演变的，因为解脱道的实证涅槃永远都是灭尽五阴十八界，意识永远都是一定要被灭除的；然而灭尽意识等五阴以后并不是断灭空，因为灭尽之后在无余涅槃中，仍然有个本际——就是入胎识如来藏——常住不灭，祂是不受时空限制的。而声闻解脱道这个正理是永远都不会被演变的，所以真正的二乘菩提是永远不可能有所演变的；会演变的当然就是那些凡夫论师们持续在演变，

都属于六识论的凡夫论师们在演变。而六识论者，他们都是发源于声闻法部派佛教，是从上座部声闻法中分裂出来的部派佛教里的那一些凡夫僧所写的论，不断地演变他们所不曾实证的大乘佛法。而声闻法中的六识论者就这样主张，把这个声闻法—二乘法—中的凡夫论师弘法的演变状况，套到大乘佛法的弘传事相上面来，然后说大乘佛法也有演变，这其实是移花接木啦！

接着说，两千五百年来，大乘菩萨所弘扬的法义从来不曾演变过，真悟的菩萨僧团也始终不曾分裂过；到今天依旧是第八识如来藏妙法在弘传着，始终如一。至于大乘般若中所说的实相，那是万法的根源；万法的根源就是本住法，就是第八识如来藏；祂是十方三世一切法界的根源，也是十方三世法界的真实相。既然称为实相，就表示祂是永远不变的，是恒，是常，是无始无终永远如一而不可能会有演变，这样才能够穿越时空嘛！所以，凡是有演变的佛法，都是凡夫的揣测与想象，那都不是真正的佛法；凡是会演变的都不是实相法，都不离意识境界，因为他们一定会受时空限制而只能够存在一世，也会被真悟者质疑而不得不演变，所以都不是真正的正法。这就是说，凡是会演变的法，不管它是二乘菩提或者大乘菩提，都是六识论的凡夫论师以意识思惟所得的相似佛法，那并不是三乘贤圣所证的真正佛法。

源自声闻法部派佛教中的应成派中观，自从渗入大乘法佛教中以来，一直都是六识论者的代表；传到西藏以后，应成派中观借着政治势力而大大弘扬起来；自续派中观势力比

较小，但同样都是六识论者。传到台湾以后，则有显教中的大法师主动继承应成派中观的六识论邪见，广为著述而大力弘扬起来¹。而他们所谓的第七意识、第八意识，其实仍然是意识，仍然是第六意识；所以第七意识与第八意识的说法，都只是妄想施設而不可能成立；既然都是意识，就是第六识，就不应该建立第七识与第八识的名称。所有的意识都只是一世住，不论粗细，都不可能穿越时空来往三世。都是只能存在一世的生灭境界，那当然不能超越意识所住的时空的局限啦！所以想要超越时空，一定要超越意识；当然超越意识的前提，就是要先如实知道意识是生灭的。

好！那么接着说，第七识意根虽然不是第六意识，不是从意识中细分出来的；它虽然是意识生起之时的凭借，无始以来仍然穿越时空而不曾一刹那中断过；它也不受限于意识的生灭境界，然而这个意根仍然是可灭法，仍不是究竟穿越时空的心。因为它必须要依附于第八识如来藏才能存在，而它也是阿罗汉入涅槃时必须要灭除的虚妄心。而这个意根就是处处作主、刹那刹那作主的心，就是眠熟而意识断灭以后，闷绝而意识断灭以后，它仍然在了知重大法尘变动的心。总而言之，意根的定义呢，作一个很简单的界定与说明，依照一般人所能理解的方式来说，我们就称它为**直觉**。当你醒着的时候，那个直觉就是意根（当然直觉也有意识的成分在里面）；但是你睡着无梦的时候、闷绝的时候，意根还是在，那就不叫作直觉，因为它那时没有意识来配合，所以它的知

¹ 案：即是释印顺及其继承人。

觉就扭曲了！得要先把意识唤醒以后，它才能够以直觉来作主。好！这就是极简单的解说意根，希望今天在座之中若有初学佛的人，可以稍微懂得意根的一些法义。

接着说，住于第六意识境界的人，即使他宣称是开悟了、证真如了，其实仍然是意识觉知心；因为他们所悟、所证的真如心，仍然是意识，就不是真的开悟。又为什么说是意识呢？因为那个心能够了知时间空间，所以那个心仍然住于时空中，那就不是穿越时空的心啰！不能穿越时空、不能超越时空，那当然不是金刚心嘛！而且这个意识心也只能存在一世，不是从前世移转过来，也不能去至未来世，所以一样不能穿越时空。第八识如来藏是永无坏灭的时候啦！因为祂是万法的根源嘛！万法既然都从祂出生，怎么有能力回过头来灭祂呢？所以无法可以灭祂，因此说祂性如金刚；乃至十方诸佛也不可能坏灭祂，所以讲解这个心的经典就叫作《金刚经》。由这个金刚心而可以度到无生无死的彼岸去！这个才是真正穿越时空的心！

接着说，这个第八识如来藏出生的五阴，住在时间、空间中，可是这个如来藏心从来不在时空中，也从来不了知时空，这才是真正的超意识境界，这就是菩萨摩訶萨所证的实相法界的境界。而这个金刚心与三界有情的五阴不一不异，祂永远是不生不灭、不来不去、不增不减、不垢不净，所以祂是不生不死的心，这才是真正的中道。五阴境界中一意识是识阴所摄一是不可能佛法般若中道的，证得这个第八识中道心，才是真正懂得中道观行的人，才是真正亲证般若中

观的人。因为五阴是生灭法，不可能不生不死；意识是生灭法，不可能不生不死；有生有死就不可能是中道境界。若以意识来思惟想象中道，那毕竟只是思惟与想象，不是亲证的，当然不可能亲证中道观行的内容，不可能懂得中观。

那么这个中道心是一切有情各自本有的，而且是从来不可能坏灭的这个中道心，乃至集合十方诸佛无边无尽的威神之力为一个最大的威力，也无法坏灭一只蚂蚁的第八识中道心阿赖耶识，因此 佛陀就说这个心是金刚心，又名如来藏。因为这个心不受时空限制，是万法的根源，宇宙中找不到任何一个法可以坏灭祂，所以祂才是我们大家在父母未生我们以前的本来面目，这就是禅宗所证悟的本地风光。

这个如来藏是万法的根源。为什么是万法的根源？我把祂作一个总结说：因为祂出生有情。一切有情不论生在人间，生在三恶道，生在欲界天，生在色界、无色界天的五阴或者四阴，都是由这个如来藏所生的，所以叫作「三界唯心」。三界境界都是由这个金刚心所生，如果没有这个心就没有三界世间，所以说「三界唯心」。祂出生一切有情，然后才有万法，所以祂是万法的根源。这个如来藏金刚心也出生了世界，也就是出生了宇宙。宇宙是从哪里来的？是因为有众生的五阴就会有宇宙；有众生的如来藏要出生五阴，那当然就要先出生宇宙山河大地！那么宇宙就是这样来的；所以宇宙万法的根源，就是这个能穿越时空的如来藏金刚心，宇宙就是由所有有情的如来藏心共同变现出来的。

那么这个心也是出生净土的心。我举一个例子来说，极乐世界的莲花（可能要多给我十分钟，好不好？大概就可以结束哦！我讲得很赶哦！从来没有这么赶），（大众鼓掌……）好！谢谢喔！我们继续赶啦！因为要留时间给大家解答问题。譬如说极乐世界的莲花是怎么出生的？当你们大家念 阿弥陀佛，发愿求生极乐世界，阿弥陀佛并没有帮你造一朵莲花来等你哦！而是因为你发愿要往生极乐世界，所以你的如来藏依据祂的不可知执受的功德，就在极乐世界的七宝池中变出来而生了一朵莲花等着你，极乐世界的莲花是这样来的。

那么，我前一次来高雄演讲的时候，有人问过这个问题，我曾经答复过说：我亲见到极乐世界有我的莲花，那还叫作莲苞！是青紫色的，散发出青光，也就是说它那个青光里面夹着很多白色白光、金色金光……等五彩缤纷！主要以青光为主，太漂亮了！所以我有把握说，我一定能生极乐！可是（大众鼓掌……）先别鼓掌哦！先别鼓掌！后来因为我看见说，未来这九千多年正法可忧！所以我又改变了心意，我说我得要留下来（大众鼓掌……良久），谢谢！我得要盯着这正法九千多年不要被人家提前给中断了！所以那朵莲花就消失了（大众笑…）。那请问（大众鼓掌……），请问那朵莲花是谁生的？是由谁作主而出生的？由我来作主，不是 阿弥陀佛作主。

所以《胜鬘经》说：「摄受众生就是摄受佛土！」就是这个道理。阿弥陀佛摄受了众生，有很多很多众生愿意生到极乐世界去，那么极乐世界国土就越来越扩大。为什么呢？

因为 阿弥陀佛的如来藏会跟想要往生极乐世界的众生的如来藏，共同变生出更大的七宝池，于是就会有更多的七宝池与莲花；所以 阿弥陀佛摄受众生时，就是摄受祂的极乐世界佛土。将来诸位也是一样要摄受众生，不要作自了汉；你若是作自了汉，不摄受众生，将来就没有佛土，那么将来成佛的时候，只有自己一个人成佛，就没有弟子。我想世间不可能有这样的佛喔！所以一定要利益众生，要摄受众生；只要你有了一点成就，你就应该奉献给众生哦！好！那么既然金刚心如来藏能够出生净土与秽土，当然祂就是众生的本源，也是净土的本源嘛！所以这个心能穿越时空，不受时空的限制，这当然就是宇宙的本源。

那么，科学家们从物理现象、天文现象，想要探究到宇宙的本源，那是永远不可能探知的！所以一万年后必然还是探究不到本源，只能够探究到世界的生、住、异、灭的现象，而始终不能知道为什么会这样。那么，诸位如果能够证得这个能穿越时空的金刚心如来藏，那你就可以自由自在地穿越时空；纵使世世都要被人家骂、被人家糟蹋、被人家暗杀而死，也要继续来人间游戏：一面游戏被杀掉，一面游戏被毁谤，都没关系！都不求名闻利养，什么都不求，就是要利益众生。被杀了，换一个身体再来；因为死了，也是在如来藏中死，不曾外于如来藏，三大阿僧祇劫的普贤行就这样行！所以，普贤行，善财童子五十三参，参完五十三位善知识，完成五十二个阶位的菩萨位，叫作完成普贤行；结果都是在哪里行普贤行？原来都只是在 弥勒菩萨那个大宝楼阁

之中行完普贤行。这普贤行完成以后，由 文殊菩萨指往求见弥勒菩萨时，弥勒菩萨带着 善财童子进去游历的那个大宝楼阁，就是如来藏。

那么当你证得这个如来藏了，无关生死；死的时候跟大家轻轻松松的 say goodbye。我们台中讲堂的詹欣德老菩萨就是这样！他死的时候是快快乐乐地死，想象不到吧？因为他知道，自己只是在如来藏中死；那么，下一辈子出生时还是在自己的如来藏中出生；出生了以后，这证悟的种子流注出来以后又会再开悟，又可以继续行菩萨道；所以他临行的时候，笑着跟大家说：「再见！」三度挥手说：「再见！」这不是很自在吗？那他死了，他「脱死」以后是脱到哪里去？脱到自己底如来藏里去；他也知道未来世还是要从如来藏那里生，这叫作「了生」。这「了生、脱死」原来都是如来藏！这样就是「了生、脱死」。

因此菩萨纵使还未远离胎昧，依旧可以无所畏惧；不管人间多么痛苦，只要 佛陀指示说：「你继续来人间。」你就继续来，没有别的想法，这才是菩萨。那，为什么能够这样？因为你住于生死涅槃不二的境界中了嘛！你很清楚知道说：这智慧是无关如来藏的，如来藏不管你什么智慧、不智慧的；但是你若证得了如来藏，你就会有实相般若智慧。你证得如来藏，这样就不怕生死，你就能够穿越时空；无妨下一世换一件新的五阴来穿，你又继续来人间啦！那么，这样你就生起了实相智慧啦！你就成为菩萨摩訶萨！那么今天要讲的就讲到这里！（大众鼓掌……）

谢谢大家！这是我讲得最快、最干净俐落的一次，因为我惯于小法广说、细法广说深说！今天终于能够把握时间讲完，虽然也超过了八分多钟啦！那么下面是，诸位有写了问题，请把那个问题的收集箱提上来，我们要当场答复一些问题。那，诸位大德！如果你们赶时间的话，在这个问题解答的时间里可以随时离开，没关系！而想要听的人可以继续留下来，想要洗手当然更可以去！

开放现场即时问答：

叶经纬老师：好！我们现在进入自由提问的时间，刚才我们已经从各区的义工菩萨们那里，搜集来写在纸条上面的问题，那我们把所有的问题都集中在前面的这个透明大箱子里面，然后我们会随机抽出。平实导师实际上很想回答现场所有的问题，但是因为时间非常地有限，所以我们在这儿就要随机抽出问题来回答；那么没有时间回答到的问题，我们将会陆陆续续的在《正觉电子报》的〈般若信箱〉里面，一一答复。请各位大德上正觉同修会相关的网站²，下载《正觉电子报》上面参阅，就可以看到有〈般若信箱〉。那么〈般若信箱〉，我们也会视这个回答的内容的分类与程度，于数量适当的时候集结出版³，敬请大家期待！那么，接下来就由我在这里来公开抽出题目。

平实导师：请念给大家听，再给我！

² 「正智书香园地」网址：<http://books.enlighten.org.tw/book.aspx?kind=5>

³ 编案：《远惑趣道》目前已出版两辑，后面陆续出版中。

叶经纬老师：第一个题目是：哦！这是一个封死的信封，是不是不容易拆？

平实导师：念给大家听，拆开来看没关系！如果有牵涉到他发问者个人的隐私，那就不要讲；若没有隐私，就把他念出来，好不好？他有没有写「密启」？有没有写？他的信封有没有写「密启」？「密启」就是不让人家念！就不要念它！

叶经纬老师：哦！上面只有写恭呈 萧导师阅，但是这个似乎不是一个公开的问题。

平实导师：阅？

叶经纬老师：是！是！

平实导师：是阅还是请问？您看一下他是请问还是阅读？如果是要我阅读的，就不能公开它！

叶经纬老师：这个看起来是要请您阅读！

平实导师：哦！那就留着等一下再看，我们再抽别的。

叶经纬老师：这个问题是请问 平实导师，对修习七个脉轮相关之法的人，如何引导或破疑，来到正觉？

平实导师：修习什么？谢谢！七个脉轮哦！修习七个脉轮，是哦？（叶老师将问题纸递给平实导师）好！好！谢谢！修习七个脉轮，这个是属于密宗传出来的法，藏传佛教密宗这个法是从印度教的瑜伽术中传出来的哦！对于修习七种脉轮相关之法的人，如何引导或破疑，来到正觉？

嗯…这其实并不容易！因为他会修习这个中脉，去观想顶轮、心轮乃至海底轮等等，这一些人是比较喜欢事相法的人，因为这都是属于意识观想的境界，以及练气的境界。但是诸位可能不了解，他们修这个脉轮的观想以及练气的目的，是为了后面的双身法而作准备的。所以，一般说来，如果他涉入不深的话，你可以告诉他：「这是五阴的境界。」因为这个要依色阴才有，也要依识阴来作观想才有，依色阴与识阴共同配合，才能够修成这七个脉轮，才能够练成宝瓶气。所以这是属色阴、五阴所摄的法；那跟穿越时空无关，是意识境界，也是五阴的境界！如果你想让他转入正法的话，应该告诉他：「这是五阴的法，这五阴法是流转生死的法，不能使人脱离生死、超越生死。」就这样告诉他，那么也许他就可以听得进去啦！好！再来下一个再抽一张！

叶经纬老师：现在我们抽出下一个问题，有三个小问题：

第一个：心不能触色法，不能了别五尘，如来藏变现内相分又是如何变现？

第二个：心法与色法如何能触受？

第三个：六入与六处的差异？

平实导师：好！谢谢！！这一张是有三个题目。心当然不能触色法，这个心不触色法，讲的是我们的妄心七个识；这七个识不可能接触色法，所以从眼识、耳识……到意识、意根都接触不到色法，因为心是精神，不能接触色

法；而六尘是属于色法，这六尘既是色法，当然心不能接触啊！可是我们实际上为什么又能接触到？因为（这个问题其实刚才我已经说明过了），就是外相分与内相分的题目：我们如来藏出生了五色根，所以借五色根接触外面的六尘，然后变生了内六入，才又变生了内相分的六尘；这内六尘是在我们的胜义根里面，胜义根是在头脑（头脑就是我们的胜义根，五根的胜义根）。那么五根中这个胜义根中的内相分六尘，是由如来藏变现出来的，不是外相分的六尘。

譬如说，我们眼根所见的色尘（眼球所见的色尘）是颠倒的；我相信诸位读过理化，或者你拿一个凸透镜或者水晶球来做实验，都可以证明；当它透光，比如说一根蜡烛的影像，透过一个凸透镜，投射到墙壁的时候，它的影像是上下颠倒的，所以我们眼球里面所看见的色尘其实也是上下颠倒的；但是我们的觉知心所看见的色尘却不是上下颠倒，而是正立的！这表示我们所看见的这个色尘影像不是外相分色尘，而是内相分色尘。这样讲，诸位就明白了！

那么内相分六尘既是由如来藏借这个五色根，来摄取外六尘而变现这个内相分六尘在我们的胜义根中，所以我们看到的色尘影像是正立的，而不像眼球视网膜中的影像是倒立的，原因就在这里。这就是如来藏变现内相分的过程哦！那么内相分的六尘虽然是色法，却是自心如来藏所变现的带质境，与外六尘的色法不同，所以

能被自心如来藏变现出来的识阴六识心所接触，因为都是自心里的见分与相分，就不会有心不触外尘的问题存在了！唯识学中所说心不能触尘，所说的心是指识阴六识，所说的尘是指外相分六尘。这样，大家都可以懂得这个唯识学法相的意思了。

第一个小题说，刚才那个心不触色法……喔！不能了别五尘，这个还没有解答！这个「心不触色法」，能触色法的心，不能解释为妄心七个识，而是如来藏！只有如来藏才能接触外六尘等色法，所以，在二乘阿罗汉他们回小向大之前所写的论之中，也说这一个入胎识出生名色的心叫作「色识」，色就是物质。「物质识」是说这一个如来藏心——这个入胎识，祂叫作色识，「色识」就是说祂能够接触物质。那么不但阿罗汉写的论中有如此说，在大乘经中也有这么说。譬如《楞伽经》中 佛陀有说：如来藏有「大种性自性」，就是说如来藏能够变现宇宙中的极微四大，所以就能够凭着业力来把宇宙中的四大集合起来，变成一个宇宙，所以祂叫作「色识」。那这个色识——这个如来藏心，是可以触色法的，是能够直接触到外六尘的。而「心不能触色法」是指妄心七个识，那么「心不能了别六尘」，这一句则是指这个如来藏心，祂从来都不了别六尘。要这样解释，否则就会跟法界的实相不符合啰！

那么第二小题说：「心法与色法如何能触受？」喔！这刚刚就已经讲解过了：因为能触受的觉知心与被触受

的内六尘，都是同一个如来藏心所变现的。譬如说七识心能触六尘，六尘是色法，那么这个色法是如来藏心所变现的内相分；而这个五阴身中的妄心七识心，也是如来藏所变现的。既然内相分的六尘色法是如来藏变现的，了知色法、触受色法的妄心七个识也是如来藏变现的，当然这个心就因此而能够触受自己的内相分色法。本来觉知心是无形无色的，怎能触受外色法呢？当然不可能触受！但是因为如来藏变现了内相分的六尘，变现了这个五色根、这个色身，所以当六尘与觉知心都同样是如来藏变现的时候，自己的觉知心就能够触受自己的内相分六尘，是因为这样而能触受的。

那么第三个小题问：「六入与六处的差异？」处是处所的处啦！六处是从十二处中分割出来说的哦！十二处是六根与六尘，六根与六尘都是有处所的，所以叫作十二处。为什么有处所呢？譬如说：眼根，眼根的浮尘根在我们的脸上，看得见！浮于脸的表面，所以叫作浮尘根。但是眼根的胜义根就是我们头脑中掌管视觉的那个部分，那就是眼根的胜义根。那眼根的浮尘根、胜义根都有处所，这就是眼处，称为眼处。耳根、身根、舌根、鼻根也是一样，那么乃至意根也是如此；意根在我们五阴出生的时候，意根就跟我们的五阴在一起，所以也有处所，那么有处所，就称为处。那这六根就称为六处。这六处都是如来藏金刚心所出生的，有了这六处，如来藏心才能借这六处直接接触外尘，然后「如镜现像」

—在大乘经中说「如镜现像」—映现出了内相分的六尘。当这内相分的六尘出现了，六根触六尘时就出生了六识，所以这六识才能够去了别六尘。

当这内相分、外相分的六尘进入时都叫作六入。外相分的六尘从我们的浮尘根进入的时候，是由色识如来藏所接触的，就称为外六入；那么如来藏在我们的胜义根里面变现出内相分的六尘时，是由妄心七转识所接触的，这叫作内六入。内六入、外六入是《阿含经》中所讲过的法，那么既有六入就是已有六处存在，而显现出来的一些六入现象。若没有六处就不会有六入，所以想要有六入，就必须先出生六处，然后依六处来出生六入的功能，这就是六入跟六处的差异。六处是有处所的，但是六入是六处接受六尘的现象，这叫作六入！这个差异就这样解释完了，我们再抽一张，我们会继续解答到六点钟！

叶经纬老师：有三个小题：

第一、请问 平实导师：如来藏如何生出六根？

第二、前五识和意识和意根如何作用？

第三、知如来藏后如何修持？

平实导师：好！谢谢！嗯…如来藏如何出生六根？很多人都想知道。唉！老实讲，我也很想知道！我们知道如来藏有大种性自性，所以祂怎么出生六根？我就说给诸位听。如来藏，阿罗汉们又叫祂作「色识」，就是说「祂

是物质识，祂能接触物质」。那为什么祂能接触物质？因为祂有大种性自性。换句话说，祂有这个自性能出生宇宙中的四大，所以宇宙中地、水、火、风并不是天然而有的，不是自然有，而是宇宙中所有的有情众生的如来藏共同变生出来的，所以阿罗汉说祂叫作「色识」。那么在大乘经典《楞伽经》中说祂这个功能叫作「大种性自性」。祂有大种性自性，是说祂能出生地水火风等四大种；那么既能出生四大种，祂当然就能接触四大种。

譬如说妄心就没有这个功能，妄心就好比光，遇到了玻璃的时候会穿过去，不会留在玻璃上；如果光能留在玻璃上，那么白天照明了一天，玻璃到晚上时应该非常亮，应该叫作夜明窗。可是实际上不行，光会透过去，留不住，因为它无法接触玻璃。那么你如果拿一个能接触物质的东西，譬如说一团泥巴，往玻璃窗一丢！它就黏住了。色识如来藏就是有这个功能，因为宇宙中的地水火风是由如来藏自己变生的，所以祂可以接触四大，因此祂入母胎中就能接触受精卵，然后就跟受精卵互相攀缘住，这个时候是「识缘名色，名色缘识」的最初步的开始，祂就离不开母胎了。好！然后借着这个受精卵，如来藏再从母体之中的血液里吸取地水火风，就开始制造了这身体五根；而意根是无始以来，就跟如来藏同时存在着；那么这时候再借母血来制造五根以后，当然就六根具足了嘛！

也许有人怀疑说：「你乱讲！我这个身体明明是我

妈妈生的，你怎么说是我的如来藏生的？」那么请你回家以后，问问令堂说：「妈妈！你怀我的时候，有没有今天观想帮我制造一根指头？明天再观想帮我制造一根又一根头发？有没有？」你妈妈一定说：「傻孩子！怎么问这个傻问题！」因为妈妈只是提供环境、提供资源，妈妈并没有制造你这个身体。妈妈是提供环境与资源，让你的如来藏可以用大种性自性来制造出你这个身体。如来藏就这样出生了六根！

那第二个小題：「前五识、意识和意根如何作用？」这在前面我都有讲过了，是不是？眼识的作用就是在别色尘，主要是在别青黄赤白。那么色尘中的青黄赤白，它只是显色；那如果这个色尘再细分下去，还有形色、表色、无表色，都叫作法处所摄色。这就不是眼识所了别的啰！这已经是意识所了别的啰！那么，耳识也是一样！譬如一个声音出现的时候，那个声音的本身是耳识所了别的，耳识只了别这个；可是那个声音究竟是什么声音？是好听的声音？或者难听的声音？或者说它是有意义的、没有意义的声音？那已经是法处所摄声，那就是意识所了别的啰！那就不是耳识所了别啰！那么同样的道理，鼻识、舌识、身识也是如此。

好！那么意识就在五尘（法处所摄的五尘）上面去作了别，然后在这一些法处所摄的五尘上面，衍生出来的譬如形而上学或者形而下学，全都一样；乃至世间法等等，或者三乘菩提等法，全部都是意识所了别的。

好！那意根在做什么？意根就在攀缘一切法，包括你上一世的臭骨头！如果你的上一世的子孙没有帮你处理好，让你的臭骨头浸水或者怎么样了，你的意根会感受到而你自己觉知心并不知道，于是发动如来藏的不可知执受，就去找上一辈子的那个儿子的麻烦，他就病痛缠身。而你上一辈子生的那个儿子，可能正好是现在你家隔壁那个老爷爷。那他因为病痛而到处请问，问来问去终于知道：「噢！是我家先人的风水没有弄好。」原来就是你上一辈子那个臭骨头被水泡了！意根攀缘，不喜欢！就找他的麻烦，他就有病痛了。于是他赶快去找人来帮忙迁葬，弄好了，那他就健康没事了！意根也会这样运作！好厉害！

包括你发愿想要去极乐世界，你心心念念想着极乐世界，然后就促使如来藏在极乐世界的七宝池中，产生了一朵很漂亮的莲苞，在那边等着你，意根也会这样运作哦！但是意根所运作的范围太广了，真要讲起来，真的叫作说之不尽。因为成佛的关键就在意根，经由意根来把如来藏中所有的功能差别全部发起具足圆满，那就是获得一切种智成就圆满；成就一切种智就是成佛，那是三大阿僧只劫的事。老实说，意根的内涵，我可以跟你们说很多、很多、很多！但是，我自己也觉得自己所知太少哦！譬如说二地菩萨，二地满心菩萨可以改变自己的内相分；但是这个改变还是跟意根有密切的关系，也是意根在作用！那三地住地心菩萨可以改变别人的内

相分，只是他不许做，做了就得下地狱哦！那为什么他能这样做？也跟意根有关系，但却不是意根自己直接做，而是要操控如来藏去做。

所以意根的法太多了！实在很难完全了解，这是到佛地才能究竟了解的！好！所以你假使要去问说「意根如何作用？」我就针对大家所能了解的加以说明：**意根能够作用的主要部分就是处处作主**。譬如说，你听到我在这里说法，心里觉得：「哎呀！说得太好了！」你很赞叹！所以你不由得就鼓掌。为什么就鼓掌？是因为意根下的决定。意识认为说：「欸！这个说得太好了！应该要鼓掌！要鼓励、鼓励，才会讲更好的法！」好了！于是呢（大众鼓掌……）对不起哦！我不是叫你们鼓励我啦！而是说意识会这样想：「我们有鼓励，那么就有互动！那善知识就愿意讲更深妙的法！所以我们应该要鼓励！」所以意根就下了决定鼓掌。因为意识这样的判断，意根就下了决定。但意根下这个决定时，神不知鬼不觉，于是你的手就主动开始鼓掌了！就这样子，这就是意根啦！日常生活中是谁在作主？大多数是意根作主！这一个处处作主的就是意根！而有时候你觉得不方便鼓掌，心想：「那我点个头认同也行啦！」于是就点头了。点头认同，谁下令点头的？不是觉知心，而是意根。

可是意根很笨，意根往往把觉知心据为己有，为什么呢？因为觉知心自己是不能操控的，可是觉知心往往是反过来教导意根说：「作主的就是觉知心自己。」所

以意根又认为说自己就是觉知心，意根就这样被觉知心所骗，然后就继续轮转生死。这里面很复杂，很难一时半刻说得清楚啦！所以你问这个意根如何运作？我就是简单说到这里喔！

那第三个小题说：「知道如来藏以后，如何修持？」这个很简单！知道如来藏以后，你就死了嘛！（众笑……）因为你已经把自己否定了嘛！所以在理上就已经死了。虽然五阴还活蹦乱跳，但理上你已经死了。你既然已经死了，就转依如来藏了：你观察如来藏，如来藏完全没有五阴的我性，完全不想去作好坏的分别，也不想去分别说：「啊！人家是不是在责备我？」也不想分别。而如来藏也不贪，如来藏也不会生气；那你理上五阴已经死了，就转依如来藏这样无贪无瞋的心性而行，这就是悟后的修持！好！就这样简单的答复。好！再抽下一个，（大众鼓掌……）你们现在鼓掌，是谁下决定？谁下决定拍手？意根！（待续，当天回答问题甚多，而篇幅有限，下期继续刊登）



（连载三十一）

第三节 应成派中观主张依他起自性实有

世尊说不了诸法唯心所现者，以其能取六尘诸法之意识心，于所取见闻觉知诸法中计着有无，以为能觉知性是不可毁坏之实有，以为将此本质俱有无常性的能觉能知之识阴认定为不生不灭之法，意识心的觉知性就可以成为不可毁坏之空性，但都属于妄想计着；如是将因缘所生、非真实法之三界有法识阴之知觉性，虚妄观察而计着有无者，就是计有能取与所取者。识阴六识之知觉性，于心中无言语文字之际了知六尘之时，即已是取六尘相了，因为取六尘相就是六识心所相应的「想」心所法的功能，故了知六尘时即是已取六尘相。而应成派中观师不觉不知如是境界已是取尘之境界，自以为离开语言妄想时已离所取；然而识阴六识了知六尘时其实已是取六尘

了，此时之了知即是能取之心，故能了知六尘境界；依此事实衡之于应成派中观师之所谓离能取所取，仍然堕在二取之中，但他们对此全无警觉而继续写书流通误导众生。

落在六识论中的应成派中观诸传承者，正是世尊所诃斥之计有能取与所取者；而他们认为已离二取意识心自身之识性及与五识俱之见闻觉知性，都是三界中之有法，随因缘和合而生，现行运作时皆是有所缘、有所作、有所得，非本来自在，亦必须依根尘触等三法而生，都必须缘于六根六尘之法才能存在；既是必须从众缘而生之体性，就是依他起自性；依他起性之六识心即非本住法、常住法，当知绝非实相法。五蕴、十二处、十八界等事相皆是依他起自性所摄，若是计着于依他起自性所摄之法为真实本住法者，就是我见我执二事之根源，不知不觉依他起性之虚妄而执以为实的人，即是堕于遍计所执自性中；如是计有能取与所取之意识心及见闻觉知性常住不坏，妄认为已离二取，即是遍计所执自性之具体显现。天竺佛护以来之应成派中观所有传承者，都落入六识论中误认为实，皆是堕于遍计所执自性中，计着意识心常住、外境实有；亦计有极微实体常住，不知极微亦是自心如来藏所生，实质上就是执著依他起自性实有而不断轮回于生死苦之凡夫。继承佛护六识论应成派中观的月称论师，亦明白的说彼等之宗旨就是认取依他起自性实有，今举月称及宗喀巴之自白如下：

是故依他起自性，是假有法所依因，无外所取而生起，
实有及非戏论境。

此依他起性，定应许是有自性，以是执有异体能取所取

假有法等一切分别网之因故。如以绳因缘误以为蛇，无绳为依，则必不生；及以地等因缘误以为瓶等，无地等为依，于虚空中亦必不生。如是既无外境，误认青等为外境之分别，为以何等乱事为因。故定应许现似异体二取之不净依他起，为误认外境分别之因。以彼所依是杂染清净系缚解脱之因故。（注¹）

依月称与宗喀巴之意，蕴处界事就是绳；倘若无有此蕴处界绳之因缘，就不会误将绳分别为蛇；也就是虚假不实之我都是依于蕴处界绳所产生之分别，因此而有不净与虚假之蛇我、能取与所取之蛇我所，而蕴处界自身则是实有法、本住法、常住法。彼等认为，将此蛇我（有妄想杂念的觉知心）误以为是能分别外境、取外境者，就是杂染法、系缚法；若能于蕴处界绳不分别蛇我（觉知心保持在离妄想杂念的境界中），了知妄想杂念中的觉知心计着于自我时即是于绳上计蛇、计有蛇我，此时住于离念灵知之中，即无有蛇我以及蛇我之自性，就是蛇我缘起性空、无自性空、蛇我性空唯名；又于不分别蛇我之时，长时持续之明了意识能够觉知身触受乐之作用即为本住法性，又即是清净之依他起自性，如此就是彼等依于依他起自性所得之清净法与解脱法。因此，彼等认为蛇我虚假之能取与所取是染污与系缚之因，此蛇我不是真实能够分别外境、取外境者，若证得真实能够分别外境、取外境之能取与所取（以离念灵知住于双身法乐触中——乐空双运、乐空不二），就是证得常住之本住法，如是

注¹ 宗喀巴著，法尊法师译，《入中论善显密意疏》卷8，成都西部印务公司代印，页2。

妄想意识我能缘——极微之能取与所取是清淨与解脱之因。这是违背佛说而直接认定蕴处界是常住法，只有妄想才是虚妄法，如此才能与他们的双身法乐空双运即身成佛之道相契合。

对于完全曲解佛意、误会佛法之应成派中观来说，即使是最基本之二乘解脱道断我见之法义内容，彼等亦是全无所知，其自宗所言一向皆与四阿含所说完全相悖，却犹借大乘法（义）中诸多实证名相来粉饰其凡夫心与外道见之邪论；于处处皆是过失之立论中，其违背正理、违背圣教之言论随处可得。由于应成派中观之宗旨主张五蕴不是我见之所缘，意识微细我才是我见之所缘，以证得意识明了分微细我为其标的，因此彼等说以绳为因误计为蛇，实际上于彼等心中之绳仍然是意识觉知性，仍属三乘佛法中所说之蛇；对于如何是蕴处界绳、蛇等事全无知见，因此彼等对于世尊所说四部阿含解脱道之内容，一向予以忽略乃至轻视，从来不谈论四阿含解脱道之法义。又彼等倘若仔细阅读思惟阿含中灭尽蕴处界之解脱道法，则将发觉自宗法义已不攻自坏，故一向拒绝解说四阿含解脱道之法义，以回避应成派中观及双身法堕于我所、我见、常见、断见之过失；因为彼等认为是常住法、本住法的意识心，在阿含中已被清楚判摄为蕴处界中之生灭法，任何人只要先阅读阿含之后再经由正见、正思惟观察，即不可能将意法为缘所生之意识排除于五蕴之外，即无法认定意识为本住法故。

应成派中观认为去除蛇我之不清淨能取与所取，其意识绳我之能取与所取即是清淨法及解脱之所依，正是将诸佛世尊所宣

说之解脱道法推向我见、邪见、恶见中使之失坏者。于《大乘入楞伽经》中世尊已说诸法唯心所现，无能取与所取，此处乃是从自心如来本来离见闻觉知性亦无见闻觉知者之清净法无我体性，而说无能取与所取，正是亲证自心如来之菩萨转依而修无生法忍除遍计所执性我执之行门；然而二乘所修之解脱道亦不能违背无能取与所取之本来涅槃法体，否则一切解脱法道所证涅槃境界皆将成为依缘修成之生灭法；若二乘涅槃是外于大乘第八识本来涅槃而另有涅槃境界，则违背于常住法之本来解脱、本来涅槃体性，即非无二之圣道，而是有二之断见或常见戏论，属于借缘修成之有生法故。

假如应成派中观之立论是正确的，则世尊于阿含诸经中多处宣说灭尽蕴处界是涅槃、得解脱，将成为戏论；因为应成派中观主张的依他起自性离念灵知若是常住的真实法性，则蕴处界诸事应该都是真实法、本住法，不是有生之法，则应本是涅槃而不必修行了，也应该一切人类都已住在涅槃中，亦应五蕴是从来都无生死的，而现见不然。若是应将彼等主张为真实法的五蕴加以灭尽才是解脱，依其否定第七、八识的前提，则佛法即成为断灭论，而外道胜论学派之冥谛与觉谛我则应该是常住法，佛陀所说四阿含则应成为戏论法。实质上，佛法是真实可修证而致解脱乃至成佛者，六师外道或六十二外道见，皆已遭世尊所破，因为都是堕于无因及因缘不相称诸过失中，十方诸佛菩萨与三藏十二部经皆可为证。故应成派中观主张依他起自性（六识离念时之见闻觉知性）实有，是自性见外道之见解，未断我见与自性见，这是最明显之证据。

蘊处界法皆是能取与所取所摄，于蘊处界法妄生分别而执为实我，计着执取与我相应之诸多六尘见闻觉知贪爱欲想，以现世能取之我与我所取诸法为缘，造作善恶诸行而成就后世之我与我所二取习气种子，因此而生生不息轮回于六道，不得解脱生死苦。于四阿含中，世尊教导二乘修证解脱道，所宣说者皆是要灭尽三界贪爱，灭尽五蘊、十二处、十八界，使后有五蘊不再出生、众苦不再相续，才是寂静涅槃解脱；但应成派中观却教人要继续保有五蘊及其见闻觉知性，此乃是教导众生继续保有我见、我执而不断轮回生死，继续受苦。轮回生死是苦，能尽生死之苦者才是解脱，若不能尽生死苦，即无解脱可言；依他起自性之蘊处界事，若是实有而非戏论境，则三界一切凡夫众生即不应有生有死而有众苦，真实法应是常乐我净而永无无常、苦、空、无我性故。兹再举示世尊于阿含中之圣教，俾使应成派中观之徒众能舍弃邪见：

如是我闻 一时，佛住迦毗罗卫国尼拘律园中。时，有萦髻波罗豆婆遮婆罗门来诣佛所，而前问讯，相慰劳已，退坐一面而说偈言：「身外萦髻者，是但名萦髻；内心萦髻者，是结缚众生。我今问瞿昙，如此萦髻者，云何作方便，于何断萦髻？」

尔时，世尊说偈答言：「眼耳及与鼻，舌身意入处，于彼名及色，灭尽令无余；诸识永灭者，于彼断萦髻。」

佛说此经已，萦髻婆罗豆婆遮婆罗门闻佛所说，欢喜随喜，从座起去。(注²)

注² 《大正藏》册2，《杂阿含经》卷44，第1187经，页321，下4-17。

略释上举经文如下：「如是我闻 一时，佛住于迦毗罗卫国尼拘律园中。当时，有一位盘绕发髻之婆罗门来谒见世尊，在世尊面前问讯起居安利，并与世尊互相慰劳以后，退坐一边，即以偈颂请问世尊：『身外盘绕发髻者，仅是称其为萦髻；而于内心受到烦恼萦髻缠绕者，是被这个烦恼萦髻所系缚之众生。我现在请问瞿昙（世尊出家前的俗名），这样被烦恼萦髻缠绕的人，应该以什么样的方便，于什么处所来断除这个烦恼萦髻的缠缚？』」

当时，世尊以说偈而答之：『眼耳鼻舌身意六入处，于生受想行识四蕴及色蕴，完全灭尽而令无余丝毫存在；这个意根与识阴六识永灭之处，你应该于彼处断除生死烦恼之萦髻缠缚。』

世尊说此经已，萦髻婆罗豆婆遮婆罗门听闻世尊所说之法，欢喜随喜从座起去。」

倘若依他起自性的识阴六识知觉性是真实法，是无戏论境，则世尊此段开示即成为笼罩外道之戏论了；因为真实法是不可灭尽的，可灭尽者则非真实法，故依他起性的识阴六识的知觉性都是应灭之法，灭了这六识心而永远都不会再生起了，才是解脱之处；但应成派中观却公然违反世尊的圣教，公然与世尊唱反调，极力主张识阴六识常住不坏。系缚着众生不能出离三界之烦恼结，就是轮回生死众苦之原因，婆罗门问世尊应于什么处断此烦恼结，世尊说应于六入处灭尽，才能得解脱；灭六入处，即是灭除六根、六尘与六识，若无这十八界，六入

就灭尽了，就成为无余涅槃，不再有生死众苦。由此观察，则所应灭尽者，有于五蕴分别为我之见解心行、缘于我见而于五蕴执为我所诸行、缘于我与我所而生之贪瞋痴诸行；特别是意识觉知心自我，以及于六入处之粗、细、极微细见闻觉知性，都是要灭尽的；也就是必须要灭尽我与我所之贪爱而无丝毫想念的。于六入处灭尽对六尘之见闻觉知性的贪爱，亦灭尽见闻觉知所领受的六尘，如是灭尽见闻觉知性自我之能取与所取的见闻觉知性及六尘，要从灭尽六识之贪爱长养而使六识后有种子现行永灭之处来修断；六识后有种子现行之动力永灭，则后有名色不生，六入永灭，触、受、爱、取、有、生、老病死一切永尽，即是无余涅槃、真实解脱，这才是阿含圣教所说。

反观六识论的应成派中观所说，以五蕴离名言而认定为常住法，是声闻部派佛教以后的佛护年代才创立的新见解，只是凡夫之邪见，处处违背圣教与理证。名色五蕴、六入（譬如应成派中观师的乐空双运、乐空不二中的离念灵知与乐触觉受）等法，皆属依他起自性所摄，必须依意根及有生之五色根、六尘、六识为缘，才能存在，连同这些所依所缘之法同属可灭尽之法；可灭尽者即非真实常住之法，是众缘聚合而有之法，将来年老或遇意外而死亡时，必将因为众缘之散坏而成空无，因此依他起自性乃是无自性之法；但应成派中观于喧嚷着一切法无丝毫自性之同时，妄想着一切法缘起性空即是究竟空性，由于我见未断而又否定常住如来藏的缘故，心中恐怖堕于断灭，因此又反过来认取意识心为常住法，妄认为意识心是五蕴及诸法的所

依，再以与意识心不能切割之见闻觉知性作为实有之自性。这样以己之矛攻己之盾的说法，正是未断我见者依于牛有角现象界的生灭法而将虚妄想像的兔无角计着为真实法，再以自己妄想建立之兔无角「真实法」而转计牛角（色蕴及意识等六识）为常住法、本住法，本质上全属邪见妄想。

倘若依他起自性的意识是实有之法，则依他起自性之意识应即是能生法，应是一切所生法之因；若依应成派中观的见解，人眼、眼识所造作之一切皆应是以人眼、眼识为因，则以人眼、眼识为因所得之果必为人眼与眼识境界；若以人眼、眼识造业以后，有往生至畜生道、饿鬼道等非人道者，彼等亦应报得人眼、眼识；如是推之，以人五根为因所造作所得应皆为人五根之果，则一切因果皆属无差别，失去善恶业所应得之因果律，违背法界因果业报之现实定律。依他起自性之法皆非诸法之真实因，落入龙树所破的共生、自生、无因生三种邪见中。依他起自性诸法都是众缘聚合之法、无常之法，都属可灭之法，故应成派中观主张依他起自性实有，乃是无因论外道所主张之外道法，堕于我见之中，故彼所主张「依他起自性实有」之过失不胜枚举。

第四节 应成派中观主张仅有六识，无七、八识

由于六识之现行可经由修断我执而永灭，未断我见而否定第八识涅槃本际者，甫闻四阿含诸经解脱道中说应灭尽五蕴六识六入时，必定会恐怖堕于断灭；是以恐怖堕于断灭空之应成派中观师，必然极其毕生之力守护着意识觉知心自我，不愿意

舍弃执取意识为实有之邪见，则其能取与所取之二取习气就永难断灭而日益增长牢固。始从天竺佛护开始的所有应成派中观诸传承者，皆源自这样的心态与背景，因此除了六识心以外，不容许于六识以外别有第七识意根末那识及第八识阿赖耶识实有；因为若承认有第七识与第八识存在，则彼等依六识论所立论之解脱与般若都要失坏，尚有染污之我执识末那识意根尚未对治，如何能得解脱？尚有般若中道心阿赖耶识未证，大乘般若如何能自称已经实证？一切种智又如何能实修成满？而彼等又如何能依双身法的六识境界而宣称已成佛道？

意识等六识都是借六根与六尘为缘才能出生的有生有灭法，意识既非真实心，则六识论若依世尊开示的解脱道正理而灭尽时即同于断灭法，则彼等以意识为中心之男女和合所修乐空双运之即身成佛行门，便再也无有立足之地。因此，应成派中观极力推崇六识论，不承认四阿含诸经说的解脱道是正法，自始至终拒绝稍微加以谈论；并否定如来藏阿赖耶识及染污意根末那识之存在，对于世尊宣说八识妙法之三乘诸经，皆以不了义而轻毁之。彼等欲否定如来藏阿赖耶识之所有立论，皆已于本书先前诸章节中揭露，证实应成派中观确实为无因论、外道自性见，如是本质已可确定；而其说法前后自相矛盾、进退失据，且已是落入不攻自破的败阙之中。

对于第七识意根，彼等认为仅是他宗安立阿赖耶识所产生者。但三乘诸经中，或已显说或已密说（详见《阿含正义》全七辑之举证）八识心王诸法；过去二千多年诸贤圣也多有实证，亦

记载于诸论著中；并由实证阿赖耶识之现代贤圣现前所观之理证中，都已证明若无阿赖耶识则末那识亦无，若无末那识意根则六识俱不能生起及存在；然应成派古今所有中观师，对此自宗法义之大漏洞竟然没有任何申论及交代，就用违背正理、自相矛盾之方式，如是极力破斥他宗正确的法义，完全违反破他宗可显自宗之立论轨则，这又呈现其**应成**派中观所有道理皆**不应成**之另一面向。（待续）

邪箭嚙語

破斥藏密外道多識喇嘛
《破魔金剛箭雨論》之邪說

—— 陸正元老師 ——

（连载二十九）

第六章 未得般若波罗蜜的喇嘛教外道无法懂得第三转法轮成佛之道

由上述三章所引经论之说明可知：在表面上看似纷乱的有情世间、器世间中，其实是有一定的因果规律在运为的，而其究竟的根本，即是一切有情皆有本来自性清淨涅槃的真如¹、本心、如来藏，此第八识如来藏具有五法、三自性、七种性自性、七种第一义、二种无我法……等无量无边的功德体性²，故能圆满成就世间、出世间一切法。也就是说，第八识

¹ 《大般若波罗蜜多经》卷 364：【如是善现！一切法真如，一切有情真如，一切如来应正等觉真如，一切菩萨摩訶萨真如实皆无异，由无异故说名真如。诸菩萨摩訶萨于此真如，修学圆满，证得无上正等菩提故，名如来应正等觉。是故善现！应知菩萨摩訶萨即是如来应正等觉，以一切法、一切有情皆以真如为定量故。】

² 《楞伽阿跋多罗宝经》卷 1：【复次大慧！有七种性自性，所谓：集性自性、性自性、相性自性、大种性自性、因性自性、缘性自性、成性自性。复次大慧！有七种第一义，所谓：心境界、慧境界、智境界、见境界、超二见境界、超于地境界、如来自到境界。大慧！此是过去未来现在诸如来应供等正觉性自性第一义心。以性自性第一义心，成就

如来藏是一切世间、出世间法的根本，由共业有情各自的如来藏共同运为而成就三界六道器世间之成住坏空；有情众生依于自身所造善恶业之业种储存于第八识如来藏中，而依如来藏之异熟性，当善恶因缘成熟时便于三界六道中转生，自受业果流转不已。意识心不论粗细，都是生灭心，不可能储存任何业种到百千劫之后受报；而且意识若能储存业种，意识一定会分别各类业种对自己未来世的利害而作取舍，世间就不可能会有三恶道有情了，因果律也就不可能继续存在了；证明意识不能储存业种，只有第八识如来藏才能储存业种。此外佛法中的贤圣，无论是证得二乘无余涅槃或大乘无住处涅槃，亦皆是依此如来藏为根本而成就的，只是如世尊于《解深密经》所说：初转及二转法轮中是隐说有此如来藏，要至三转法轮时方才显说。若无第八识如来藏永恒存在不坏，阿罗汉们遵循圣教而灭尽五阴十八界以后入了涅槃，将会成为断灭空，与断见外道一样；所以佛陀在初转法轮时期讲解脱道时，一样有说第八识法，说为涅槃中的实际、本际、识。唯有这样建立，二乘涅槃才不会成为断灭空；然后在第二转法轮时期开始，才教导回小向大的阿罗汉们实证无余涅槃中的本际：第八识如来藏。

不回心的二乘人因无有亲证第八识如来藏，因此没有大乘菩萨之般若深慧，故于解脱道之见道位中，也只是依佛陀开示的圣教，知道有「涅槃的本际」常恒不灭，也知道灭尽五阴十八界后，不会落入断灭空之中；这类二乘人同时也已确认由

如来世间、出世间、出世间上上法；圣慧眼，入自共相建立；如所建立，不与外道论恶见共。】

第八识如来藏所生之意识等蕴处界诸法是虚妄无常、苦、空、无我性，他们听佛开示知道唯有如来藏独存之无余涅槃是究竟归依处，但是由于根器偏属声闻性的关系，所以不愿三大无量数劫广行难行的菩萨道而成就佛道，故他们只肯舍离一切因缘生灭之世间法，欲证入寂静、清凉、真实之无余涅槃。

至于经一劫乃至万劫修学十信位满足之菩萨，已能深信一切世间法及有情皆依第八识如来藏而生，一切众生皆可成就究竟的佛道。故能进入初住位修学布施波罗蜜乃至六住位般若波罗蜜，满足资粮位之菩萨，于六住位修加行时，经由四寻思之观行，而获得四如实智，双印能取之七转识及所取之五根、六尘境等法，皆是依于第八识如来藏根本因及各种缘所生，知道能取所取皆空无自性，因此完成大乘见道前的四加行，并具足大乘见道之因缘，此时之智慧已超胜于二乘初果。

但是修学般若，不能仅像喇嘛教诸师等将之当作「思想、学问」，而是要透过教外别传的禅法来使学人悟入较为容易，并不全是由教入宗；还是得要真参实证后，方能发起般若智慧，毕竟自古以来由经教直接契入者有如凤毛麟角，少有其人。禅宗始自世尊至西天二十八祖，中土则由达摩初祖单传至六祖惠能，一花开五叶而广弘，中至圆悟克勤、大慧宗杲，乃至今时广钦老和尚及平实导师都是亲证法界实相心的菩萨摩訶萨，因此禅宗般若的证悟，必须要亲证第八识如来藏，以第八识为核心；我们广阅现存之一千七百则公案中，除少数错悟者之外，所悟所证莫非是第八识如来藏心。此心又称作法性本体，是不生不灭、不增不减的中道体性；但绝非多识喇嘛将

法性扭曲为「缘起性空」的兔无角法，也不是喇嘛教的凡夫中观师所说的「意识细心、意识极细心」的生灭体性。如永明延寿禅师于《宗镜录》卷1中云：

今依祖佛言教之中，约今学人随见心性发明之处，**立心为宗**。是故西天释迦文佛云：「**佛语心为宗，无门为法门**。」此土初祖达磨大师云：「**以心传心，不立文字，则佛佛手授，授斯旨；祖祖相传，传此心**。」已上约祖佛所立宗旨，又诸贤圣所立宗体者，杜顺和尚依《华严经》，立自性清淨圆明体，此即是如来藏中法性之体，**从本已来，性自满足，处染不垢，修治不净，故云自性清淨**；性体遍照，无幽不瞩，故曰圆明；又随流加染而不垢，返流除染而不净，亦可在圣体而不增，处凡身而不减。虽有隐显之殊，而无差别之异，烦恼覆之则隐，智慧了之则显；非生因之所生，唯了因之所了，**斯即一切众生自心之体**，灵知不昧，寂照无遗。非但华严之宗，亦是一切教体，《佛地论》立一清淨法界体，论云：「清淨法界者，一切如来真实自体，无始时来自性清淨，具足种种过十方界极微尘数性相功德，无生无灭犹如虚空，遍一切有情平等共有，与一切法不一不异，非有非无，离一切相，一切分别、一切名言皆不能得，唯是清淨圣智所证，二空无我所显，真如为其自性，诸圣分证，诸佛圆证。此清淨法界即真如妙心，为诸佛果海之源，作群生实际之地，此皆是立宗之异名，非别有体；或言宗者，尊也，以心为宗，故云：「**天上天下，唯我独尊！**」

禅宗里面实证第八识如来藏心之开悟者，不但可由宗入教，知二乘声闻、缘觉以及大乘般若、唯识之真旨，亦可检点天下错悟诸师之落处，引之导归正途。（请参阅平实导师所著《禅——悟前与悟后》及《公案拈提》第一辑至第七辑、《真假开悟》、《钝鸟与灵龟》之举证。）

正因为一切有情之第八识如来藏本体皆是真实、如如，而此第八识如来藏是与诸佛平等无差，所以当七住位以上之菩萨证悟如来藏、真见道时，时时皆能于自身及一切有情身上以慧眼观察、证验此如来藏「自性清淨、本不生灭、本无动摇、能生万法」³，同时也能于有情生灭之蕴处界法中实际体验不生灭如来藏之运作，现前观察各个有情的第八识如来藏，祂无形无色、非因缘所生，本来自在、本自清淨，自无始劫以来都是法尔如是而不曾生灭，祂也不曾有意识等前六识对六尘境的了别性，也没有末那识的处处作主性，也不会如染污末那识不间断的与我痴、我见、我爱、我慢四个根本烦恼相应，从来皆是配合七转识随缘运作，故说第八识如来藏为本来、自性、清淨、涅槃、无我性，因此能以大乘见道的功德来断除我见、我所见之一念无明，发起大乘真见道之般若智慧，亦初次打破所知障无始无明，功德智慧乃是远远超胜于二乘人。

除了前面章节所举示之经文外，于此再举般若系经典之

³ 《六祖大师法宝坛经》卷 1：【（五）祖以袈裟遮围，不令人见，为说金剛经；至应无所住而生其心，（六祖）惠能言下大悟「一切万法不离自性」，遂启祖言：「何期自性本自清淨！何期自性本不生灭！何期自性本自具足！何期自性本无动摇！何期自性能生万法！」】

《胜天王般若波罗蜜经》卷3〈法性品〉中 世尊之开示，让大众明了般若经中所说之般若波罗蜜之智慧，是要依于找到有情众生具诸烦恼之五阴身中的「诸法本、诸佛法本、法性、真实、如如、第一义、法身」如来藏而得出生，现观其如来藏乃是「法性清净、无染无著，不从十二缘生，无相、无作、无生无灭、自相常住」，当知即是应转依此第八识如来藏阿赖耶识而行；由其「众生自性清净，客尘烦恼之所覆蔽，不入自性」，所以现观众生的第八识亦同于自己的阿赖耶识，一样是自性清净，只是因为众生被客尘烦恼所覆藏遮蔽，因此不能亲证此第八识心的清净无漏体性。

由「诸佛菩萨般若波罗蜜从此性出」，即知若未实际证验第八识如来藏的真如法性，即无法得到般若波罗蜜之智慧；因为无法「如实见法性故，具足方便、大悲、愿力，不舍众生」，当然也不可能发起大悲心，更无法成就佛道，因为「一切圣法由此成就，因是性故，显现圣人、诸佛如来无边功德不共之法从此性生、由是性出」之故。所以般若经中所开示的般若正理，乃是依于第八识心的本来自性清净涅槃的真如体性来开示，因此 佛陀于般若经中所开示的内涵，都是依八识论而说，有别于多识喇嘛总是「断章取义」，甚至是「断句取义」以扭曲法义来朋比己意，落入常见外道的六识论中。今于此将整段经文节录于下，以证明般若经中确实已隐说有如来藏、阿赖耶识，并非未说，般若波罗蜜即依实证第八识如来藏而有故。《胜天王般若波罗蜜经》卷3说：

佛言：「大王！在诸众生阴界入中，无始相续所不能染，

法性体净，一切心识不能缘起，诸余觉观不能分别，邪念思惟亦不能缘；法离邪念，无明不起，是故不从十二缘生，名为无相，则非作法，无生无灭、无边无尽、自相常住。大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，能知法性清静，如是无染无著、远离垢秽，从诸烦恼超得解脱。此性即是诸佛法本，功德智慧因之而生，体性明净不可思量。大王！我今喻说，汝善谛听。」王言：「世尊！唯然愿闻。」

佛告胜天王言：「譬如无价如意宝珠，装饰莹洁皎洁可爱，体圆极净无有垢浊，堕在淤泥已经多时，有人捡得，取而守护，不令堕落；法性亦尔，虽在烦恼不为所染，后复显现。大王！诸佛如来悉知众生自性清静，客尘烦恼之所覆蔽，不入自性。

是故菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，应作是念：『我当勇猛勤修精进，为诸众生说是甚深般若波罗蜜，除其烦恼。一切众生皆有性净，是故于彼勿生下劣，应当尊重，彼即我师，如法恭敬。』菩萨摩訶萨作如是心，即生般若闍那大悲。大王！菩萨摩訶萨如是行般若波罗蜜，能入阿鞞跋致地。

大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，复作是念：『此诸烦恼无力无能，自体虚妄与净相违，何以故？背萨婆若故；清静法性为诸法本，自性无本虚妄烦恼皆从邪念颠倒而生。』大王！譬如四大依虚空立，空更无依；烦恼亦尔，依此法性，法性无依。大王！菩萨摩訶萨行般若波罗

蜜，如实观知，不起违逆，以随顺故烦恼不生。大王！
菩萨摩訶萨观察烦恼，不生染著，若自染著，云何说法
令他出离？是故菩萨断灭着心，如实说教，解众生缚。

菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，复作是念：『若生死中，有
一烦恼利益众生，我则摄受。』菩萨摩訶萨行般若波罗
蜜，复作是念：『如昔诸佛行般若波罗蜜，应如是行，
何以故？诸佛如来昔在因地亦如是学成菩提故。』以此
二缘，是故菩萨种种方便知此法性。

大王！如是法性无量无边，为诸烦恼之所隐覆，随生死
流沉没六道，长夜轮转，随众生故，名众生性；菩萨摩
訶萨行般若波罗蜜，起厌离心，除五尘欲，修无上道，
是时此性名为出离；过一切苦，故名寂静，为究竟法，
一切世间之所乐求，一切种智常住微妙，因此法性能得
自在，受法王位。

大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，初中上位观察法性，
一切平等、本来寂静、悉无罣碍，犹如众色不能满空。
菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，如实而知诸佛所说一切众
行，如量修行。法性功德不可具说，无有二相，过一异
境，平等一相，觉观不行。菩萨摩訶萨如是行般若波罗
蜜，能除二相，人相、法相；一切凡夫为执所缚，不识、
不见、不得法性。菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，则能通达
如此法性，若在众生无二无别。何以故？如如不异故。

大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，依此法性修诸善根，

来入三有，利益众生，虽现无常而非真实。何以故？**菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，如实见法性故，具足方便、大悲、愿力，不舍众生。**二乘凡夫无有如此大悲本愿，是故不见圆净法性。大王！**菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，如是观法性：一切圣人，无能修者，无所修法，无能行者，无所行法，无心、无心法，无业无果报，无苦无乐，如是观者名得平等；不异远离，随顺广大，无我我所，无高无下，真实无尽，常住明净。**何以故？**一切圣法由此成就，因是性故显现圣人。**大王！**诸佛如来无边功德不共之法，从此性生、由是性出。**大王！**一切圣人戒定慧品从此性生，诸佛菩萨般若波罗蜜从此性出；是性寂静过诸名相，性是真实则离颠倒，性不变异故称为如，圣智境界名第一义，非有非无、非常非断、非生死非涅槃、非染非净、离一离异、无名无相。**

大王！**菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，复作是念：『法性离相，一切法离相，无二无别。何以故？一切法离相即法性离相，法性离相、一切众生离相，同法界离相，法界离相、一切法离相，如是离相求不可得；法性如如、众生如如同一无二，众生如如、法性如如同一无二，法性如如、一切法如如无二无别，一切法如如、诸佛如如无二无别……。』**大王！**所言如者名为不异，无变不生，无争真实，以无争故，说名如如。如实知见诸法不生，诸法虽生如如不动，如如虽生一切诸法，如如不生是名法身，清净不变犹如虚空无等等，一切三界无有一法所**

能及者；遍众生身无与似者，清淨离垢本来不染，自性明淨、自性不生、自性不起；……大王！是名法性。」

由上述经文亦可得知：实证第八识如来藏发起根本无分别智后，应进一步于相见道位中，现见一切世间蕴处界虚妄法皆由此第八识如来藏如如法性所生，与如来藏非一非异，而发起般若波罗蜜之中道智慧（亦即后得无分别智），逐渐于世间法历缘对境之中，以此世出世间智，除遣对虚妄蕴处界法之相缚及粗重缚，亦即我执、我所执，以及无明障、烦恼障，乃至一切随顺杂染分相皆悉除遣，经由十住位、十行位、十回向位乃至初地，满足所该有的福德智慧等功德方成见道通达位。

诸见道菩萨虽然彼此所悟或有深浅差别，但所说之法绝不会相互矛盾之情形；而明心见道后也才能真正发起现观胜义菩提心的般若智慧，因为已确定一切世间法皆从第八识如来藏所出生故，佛菩提道皆是依此本来、清淨、自性、涅槃的第八识如来藏而修之故；也才能真正发起大悲心来，时时可眼见一切有情皆同具此第八识如来藏，皆由其如来藏摄持故。

如来藏中并含藏有无量不可思议、难测难量之功德种子，初地以上菩萨无生法忍之修学，本质即是自心如来藏所蕴藏一切种子之智慧；而此一切种智之修习，皆是借由对本有自心如来藏之禅观而渐断所知障尘沙惑，初地至十地满心菩萨修学一切种智而尚未圆满者名为道种智；当完全实证了知此心所藏一切种子之智慧时，即名为一切种智，究竟成佛。由上可知，般若经中之说法完全同于《解深密经》；另依弥勒菩萨颂曰：「若了依他起，能除遍计情；常依般若观，何

虑不圆成？」⁴ 所以明心见道成就般若智慧的现观亦是三转法轮成佛之道之起点，若未实证第八识如来藏，如同多识喇嘛一般落入意识而同于常见外道，即无法了知、亦完全无法相信经中及大菩萨论中所说色心二法皆由如来藏而生之理，如何可能断除所知障之少分呢？

因如来藏心具有七种性自性中的异熟性，故能持善恶业种流转三界六道，并且依所造善恶业之轻重，而有百倍、千倍乃至无量倍之可爱或不可爱之异熟果报⁵；唯有世尊第一善解无量劫的因果业报法，方能为利众生而先观察众生根器，然后应机而说法教，是故必先以施论、戒论、生天之论等五戒十善诸法来教导众生，让众生勿以贪、瞋、痴、恶见等根本无明，逞一时之快而于三恶道中长劫受苦。而后依佛子福德智慧成熟之因缘，次第隐覆如来藏而宣说二乘解脱道，使有情能依于清凉、真实之无余涅槃本际而远离断灭空之恐惧，终能断除我见、我执；当有众多弟子成就二乘无学后，即为说大乘般若中道正义，使之欣求大乘而回小向大，并随缘以各种教外别传的机锋、开示，使之证悟如来藏、发起般若智慧；最后又于三转法轮时才广说显说如来藏之各种体性，加持成熟菩萨摩訶萨之一切种智。

但以如来藏本来了知一切法之行相极微细，娑婆世界盖障

⁴ 《梁朝傅大士颂金刚经》卷 1 (CBETA, T85, no. 2732, p. 6, a21-25)

⁵ 《优婆塞戒经》卷 5：【若施畜生得百倍报，施破戒者得千倍报，施持戒者得十万报，施外道离欲得百万报，施向道者得千亿报，施须陀洹得无量报，斯陀含亦无量报，乃至成佛亦无量报。】

深重之凡夫众生难以相应，故世尊依已究竟实际证验如来藏的身分及智慧，观察众生之根器，待至三转法轮之时，方为已实际证悟如来藏、具般若波罗蜜之大菩萨说此如来藏极深妙法。此深理并非尚未证得般若实相者所能知，贤位菩萨亲证此心后，得以有般若实相的总相智慧，亦随学于诸佛圣教及诸大菩萨开示，而熏习种智正理迈向成佛之道；然此一切种智的圆满境地，乃是诸佛的境界，甚至亦非已证得般若实相而通达大乘见道位智慧之初地以上菩萨摩訶萨所能尽知⁶，当然更非是意识我见未断，甚至连凡夫所修之五戒十善都尚未满足之喇嘛教诸师所能了解的。彼等喇嘛教诸师所说佛法，皆是以愚痴凡夫之狂妄低劣心智所想象者，与佛陀由依止如来藏心而成就佛道智慧所建立之解脱道、佛菩提道正法完全相背离；甚至这些喇嘛教诸师诳惑随学之无辜大众修习双身法乐空双运，是引导随学者深执我见、我执与我所见、我所执不得放舍，并使得许多学人误以为自己修学喇嘛教即是在修学最殊胜之佛法，却因此而得到永在三界六道中轮转、甚至长劫于三涂恶道受苦之果报。这些喇嘛教中的随学者，本来欲求实证解脱乃至成佛，却因邪见及邪教导而在来世下堕三涂，可谓冤枉至极。

但是这些依附佛法的喇嘛教外道们，却是会说一些似是而非的六识论邪见来误导众生，例如达赖喇嘛说：「藏传佛教的经典说到，人在不同的情境会瞥见净光，包括打喷嚏、晕倒、死亡、性交、入睡。……在这此情境里，强烈的自我感会稍

⁶《大方广佛华严经》卷10：【所有诸法皆由心造，菩萨摩訶萨若能如是明了观察，则能具足一切诸地。】

稍松懈。」⁷ 这样的六识论邪见，完全着眼于识阴境界中，不离识阴境界，根本就不是经典中开示远离识阴境界的正理；因为第八识如来藏虽如镜现像，现出六尘境界，但如来藏心本身却从来不与六尘境界相应，是向来不生不灭的无所住法，是「平等一相，觉观不行」；达赖喇嘛却自己承认喇嘛教经典中所追求的，是特定境界中意识所相应的有所住状态，被诸粗重之识阴境界相所缚。一切万法皆是由第八识如来藏所生所显，因此一切法皆不离如来藏而有，纵然有情皆不能离如来藏而有五阴的一切行为，乃至上述打喷嚏、性交等事，但真心如来藏第八识在一切善恶心行之中，却是时时永远清净无漏⁸；此却非否定如来藏之喇嘛教诸人所知，其所说法皆在如来藏所生之前六识相应的三界世间虚妄有漏相上用心⁹，与佛法完全相背离，根本不知大乘菩萨见道后，一切时皆能转依于不堕三界、无我性之第八识如来藏心，而非如喇嘛教诸人不断于六尘境界贪着、起遍计执。

⁷ 达赖喇嘛著，杨书婷·姚怡平译，《心与梦的解析》，大是文化有限公司（台北），2008年9月2日初版，页56。

⁸ 《大般若波罗蜜多经》卷47：【「若一切智智心是真无漏不堕三界者，则一切愚夫异生声闻独觉等心亦应是真无漏不堕三界。何以故？如是诸心亦本性空故。」】卷573：【三世如来同在一处，自性清净无漏界摄，若一若异不可思议，是故一异不可思议。】

⁹ 《破论》292页：【不但在资粮、加行二道离不开有漏的善行，在见性后的菩萨十地中也离不开有漏法，因为离不开修六度等十地的无量功德。所以，在《观现庄严论》中，把十地修道分为有漏修道和无漏修道两种：无漏道指断除二障的定中智，有漏道指定后积德行善的一切行为。】

但是**多识喇嘛**乃至一切喇嘛教的活佛们，根本没有实证第八识如来藏，因此只好否定第八识，乃至以凡夫世俗的无知，刻意当作如来藏没有存在，这是标准的凡夫知见。如同天生盲目的人从来没有看见过太阳，因为他没有看见过太阳，所以无法真正知道太阳的样子，但是听到明眼人述说太阳的时候，又因为自己的无知无能，就径行否定太阳的存在，这是一种愚痴无智的行为。**多识喇嘛**也是这样无智的人，以不知而当作不存在。例如**多识喇嘛**说：

因为“阿赖耶识”纯属理论上的一种假识，不是实际存在，故在《唯识三十颂》中说“由假说我法。”如从感觉和知觉可以证明意识的存在，但无法证明第八阿赖耶识和第七末那识的存在。设立七、八识的理由也极不充分，而且与世俗经验相违。如把一切物质性的客观存在，视为阿赖耶识的外现，视为精神性的存在，是违背科学观点的。¹⁰

由**多识喇嘛**前面的说法就可以知道，他根本没有触及到法界实相心的实证，所以他才会说「“阿赖耶识”纯属理论上的一种假识，不是实际存在」，但是不论从经典圣教，乃至古今一切证悟阿赖耶识的贤圣，甚至从比量的推论，都可以证明有一个根本心阿赖耶识存在；我们已于前面许多章节都举出甚多理证与教证说明，此处不再赘言。（待续）

¹⁰ 多识仁波切著，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社，2005年11月初版一刷，页319～320。



真假沙门

—依佛圣教阐释佛教僧宝
之定义

蔡正礼老师

(连载九)

第二种「**人所为一切皆因尊佑造**」，是指外道沙门、婆罗门的见解与说法，系主张「人之所为一切都是因为尊佑所创造」；也就是说，众生一切所作所为的能力都是由一位尊佑—造物主—所出生并创造的。这里所谓的尊佑，其实就是泛指现存一神教中基督教的上帝、回教的阿拉、婆罗门教的大梵或自在天，乃至一贯道所说的老母娘或无生老母等等，不一而足。这些一神教所创立唯一神祇的思想，都摄属此项尊佑（上帝）创造世界与生命的思想中。在佛世时，这种存在于现代社会中「上帝创造一切」的大梵、梵我、神我思想主张，就已经很普遍，例如《长阿含经》卷 11：

佛告梵志：「或有沙门、婆罗门言：『**一切世间，梵自在天所造。**』我问彼言：『一切世间实梵自在天所造耶？』彼不能报，还问我言：『瞿昙！此事云何？』」

我报彼言：『或有此世间初坏败时，有余众生命尽、行尽，从光音天命终，乃更生余空梵处；于彼起爱，生乐

着心，复欲使余众生来生此处。其余众生命尽、行尽，复生彼处。时彼众生自作是念：「我今是大梵王，忽然而有，无作我者；我能尽达诸义所趣，于千世界最得自在，能作能化，微妙第一，为人父母；我先至此，独一无二，由我力故，有此众生，我作此众生。」彼余众生亦复顺从，称为梵王：「忽然而有，尽达诸义，于千世界最得自在，能作能化，微妙第一，为人父母，先有是一，后有我等，此大梵王化作我等。」

此诸众生随彼寿终来生此间，其渐长大，剃除须发，服三法衣，出家为道。彼入定意三昧，随三昧心忆本所生。彼作是语：「此大梵天忽然而有，无有作者，尽达诸义，于千世界最得自在，能作能化，微妙第一，为人父母。彼大梵天常住不移，无变易法；我等梵天所化，是以无常，不得久住，为变易法。」』

如是，梵志！彼沙门、婆罗门以此缘故，各言彼梵自在天造此世界。梵志！**造此世界者，非彼所及，唯佛能知；又过此事，佛亦尽知**，虽知不着；苦、集、灭、味、过、出要，如实知之，以平等观无余解脱，名曰如来。」¹

这段经文记载，有很多外道沙门、婆罗门，他们是信受尊佑创造世间的主张。他们认为一切世间皆是梵自在天所创造。这样的主张其实是不合理而错误的。佛陀反问他们：「一切世间真实是梵自在天所创造吗？」这些外道们却无法回答。如

¹ 《长阿含经》卷 11 (CBETA, T01, no. 01, p. 69, a27-b24)

果一切世间是上帝所创造，那么上帝一定可以清楚地说明自己是如何出现及如何存在的，不应该说「我今是大梵王，忽然而有」，也不应该说「此大梵天忽然而有」。因为大梵王如果是「忽然而有」，显然大梵天是被创造的，与他所创造的众生一样是本无今有的无常之法，既非常住法，就不应该说大梵王是「常住不移，无变易法」。同样的，如果大梵天真的可以创造世界与生命，必然可以清楚地说明如何创造世界与生命的详细方法与过程，则大梵天与被他所化生的有情即不应该只说「我等梵天所化」、「我先至此，独一无二，由我力故，有此众生，我作此众生」，而皆不能说明化现与创造的方法与过程。

这些外道沙门与婆罗门只是迷信有一个梵自在天（尊佑）创造世界的思想，但是事实真相如何？他们却不清楚。最后反而由 佛陀为这些外道沙门、婆罗门解说：在某个世界刚败坏时，有光音天的众生命尽、行尽而生到还没有梵自在天的处所，独一无二；因此，梵自在天才会认为「我今是大梵王，忽然而有」。这个梵自在天接着想要其他众生也生来此处，后来其他世界众生命尽、行尽而生来此处时，梵自在天就错以为自己「能作能化，微妙第一，为人父母；」于是误以为真的如此而说：「我先至此，独一无二，由我力故，有此众生，我作此众生；」乃至其他随生该处的有情也就错以为「先有是一，后有我等，此大梵王化作我等」。因为梵自在天与随生的众生，对于世界如何成住坏空、众生是如何地流转三界是完全无知的，因此依「先有是一」的错误见解，于后世生于人间修行时便主张各式各样的一神教思想。如果一神教思想是正确

的，那么这个世界应该只有一种一神教，而且应该只有一位尊佑（上帝）。就像是这样的，这些沙门、婆罗门因为这样的因缘，而各自宣扬自己的梵自在天创造这个世界与生命而有各式各样的一神教思想，而且彼此否定对方依于同一思想建立的唯一神祇。佛陀指出，由于这些外道沙门、婆罗门彼此间的冲突与矛盾，可知一神教思想其实是错误而矛盾的。

然而世界是如何成住坏空，众生是如何流转于世间，不是这些「尊佑」信仰者所能知晓的，只有 佛陀能如实了知；乃至超过世界成住坏空与众生流转的法界事实，佛陀也全都知晓，虽然尽知这些事实而一点也不执著于法。佛陀如实了知「苦、集、灭、味、过、出要」，非一切外道沙门所知，并以究竟平等的第八识如来藏来观察诸法，获得究竟无余的解脱，因此 佛陀亦名为如来。

信受「人所为一切皆因尊佑造」的这类修行人，他们认为尊佑（上帝、梵自在天）可以掌控人类的一切，乃至人类的所作所为也是尊佑的圣意安排（或称为上帝的旨意）。他们认为尊佑因为创造生命，所以创造人类的尊佑对人类是具有权柄，可以赏赐人类福德，或者降下灾变与苦难，因为法界是由至高无上且唯一的尊佑所创造，因此一切众生的「福」与「祸」，必然是由尊佑所主宰；乃至众生要解脱诸苦而获得平安与喜乐，或者要继续轮回生死而受苦难，也都是由尊佑所主宰与决定。因此这类沙门认为：如果要离苦而要获得解脱与幸福，唯一的方法就是取悦唯一握有权柄的尊佑（上帝）。唯有依循唯一尊佑的圣意与喜好，才能获得永生而解脱生死诸苦。

例如，一神教的信徒认为自己不管造了什么样的善恶业，乃至造下极重的罪恶，只要遵循上帝的旨意便可符合「我得永生」² 的箴言，就可以免除堕入地狱之罪业。这样的思想与理论是不管行善止恶的戒律原则，成为戒不具足而不能与解脱原理相应；这样的思想与理论也是否定因果事实与律则，主张一切都是上帝的权柄，而迷昧于因果的事实与律则，成为见不具足而不能与解脱原理相应。因此，「**人所为一切皆因尊佑造**」的主张就是戒不具足、见不具足的错误思想，成为忽视世间确实有善恶差别的事实，只凭着想象中的尊佑之喜好来决定解脱与否的具体案例。

所以这一类外道修行人，他们的修行方法，就是要讨好一个不可知、不可证的神只——尊佑（上帝），依此方法与原则来进行宗教活动与修行。其实这样的解脱理论，就是肇因于对法界实相的认知错误，因此导致对解脱原理与方法的错误。他们以为尊佑（上帝）就是实相，就是宇宙与生命的本源，所以认为一切法都是依唯一的尊佑（上帝）所赏赐而出生，一切也都依唯一的尊佑旨意而坏灭，任何众生的一切所作所为，全部都是尊佑所造、所控制、所赐予，要解脱就应当依尊佑圣意之喜好而行。

然而，一神教这种修行方法，不但不依止是否符合法界事实的判断，也不依止解脱的智慧而抉择。他们修行的所为，不是依止法界中平等的事实而论，而是依凭想象中所创造的超越

² 《新约圣经》〈约翰福音〉第 3 章 16 节：「上帝爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。」

一切众生并永生的尊佑有情，与永远不可能永生的有情众生，形成有二种高下不同有情的宗教种姓制度；在此不平等的宗教种姓制度下，其遵循的原则是：信尊佑（上帝）者得永生，不信尊佑（上帝）者下地狱；尊佑永远是主，崇信者永远是仆。如此将同样无常的有情众生，再区分为信尊佑（上帝）而可得永生的有情，与不信尊佑（上帝）而可下地狱的有情。像这样，以想象来创造超越一切人类的神祇，再以信不信此想象中的神祇区分人类的高下；然后，人类有情又永远高于一切畜生道有情，不可转变身分。由此形成上帝、信尊佑者、不信尊佑者与永远当畜生的宗教种姓制，而且是种姓阶级间彼此不能跨越的种姓制度。由此可知，「**人所为一切皆因尊佑造**」的一神教思想本质，其实是不平等的种性制度思想，并非真实义沙门。

又如东方类似一神教信仰的一贯道，即是某位欲界天神高推为宇宙万法的根源——「老母娘」³，就是尊佑造世信仰的一种变相。然而，这类尊佑（上帝）信仰的错误思想，其所说与所行都与解脱不能相应，因为其思想系戒不具足、见不具足的缘故。例如，一贯道主张「在一贯道求道点玄关就可以天堂挂号，地狱除名」，因此「天堂挂号，地狱除名」与行善止恶的戒行无关，只与虚妄建立于双眼眉间「点玄关」有关，即是戒不具足、见不具足的具体案例，因此堕入 佛陀所斥「**戒不具足，见不具足**」的过失中。

东方的一神教堕入「**戒不具足，见不具足**」的过失中，

³ 于各时代的变迁中，一贯道对「老母娘」有各种演变的称呼，例如「瑶池金母、无极老母、无生老母、明明上帝」…等。

西方世界亦然。中古世纪的欧洲教会组织，即是尊佑（上帝）信仰思想的宗教组织，而教皇的影响力甚至足以与欧洲皇帝相抗衡。然而，教会组织所传达的指令与思想，到底是尊佑（上帝）的旨意呢？还是教会人士个人的意思呢？如果教皇传达的是尊佑（上帝）的旨意，因为「**人所为一切皆因尊佑造**」，则教皇所思所行皆同于尊佑（上帝）的旨意，那么教皇岂不就是尊佑（上帝）？如果教皇无法完整传达尊佑（上帝）的旨意，那么岂不反证教皇的所思与所行非是尊佑（上帝）之所造，则反证「**人所为一切皆因尊佑造**」是错误的主张。如此所言矛盾而不实，即是「**戒不具足，见不具足**」。

再如，中古世纪教会组织压制伽利略等所提出符于法界事实的科学学说，或如假借神的使者、神的儿子等等名义，鼓动信众发起十字军东征的宗教战争，导致人类彼此杀戮的罪恶，乃至近代回教地区发起的圣战等宗教战争，皆是「**戒不具足，见不具足**」的具体案例。追溯这些「**戒不具足，见不具足**」的根源，都是对于法界实相的无知，依据尊佑造世的错误思想，导致对解脱原理的错误认知，进而施設种种错误的戒禁与学说，而其所说与所行都是彼此矛盾或违背法界善恶因果的律则，当然也违背解脱的原理。因此，虽然「**人所为一切皆因尊佑造**」的信仰者口说要解脱，然而错误的见解与戒禁，却是离解脱愈来愈远。这是所有信仰尊佑造世的一神教者所不可避免的困境。

主张「**一切皆因尊佑造**」的一神教信仰，在西方哲学史中已经被指出其矛盾之处。例如，赵敦华的《西方哲学简史》中描述：

基督教信仰唯一的全能、全知、全善的上帝，于是产生了一系列问题：上帝造出的人为什么会犯罪？世间的恶来自何方？当时的伊壁鸠鲁派利用恶的来源问题否证了基督教信仰的全善、全知、全能的上帝。他们说，如果恶出自上帝创造，那么上帝就不是全善的；如果恶不是上帝的创造，那么它的出现是上帝不能阻止的。如果上帝不知道恶的存在而没有去阻止它，那么他就不是全知的；如果上帝因为没有能力去阻止它，那么他就不是全能的。总之，恶的存在与上帝的全善、全知、全能相矛盾。⁴

伊壁鸠鲁学派正确地举出尊佑信仰在逻辑上的矛盾，但是伊壁鸠鲁学派本身却仍不能对于宇宙与生命的本源提出合理且可以实证的智慧；相反地，伊壁鸠鲁学派以为原子和虚空是真实的存在，因此同样成为戒不具足、见不具足的邪说。例如，赵敦华的《西方哲学简史》中描述：

伊壁鸠鲁是德谟克利特斯的原子论的忠实继承者。面对各派自然学说，他坚决维护原子和虚空的真实性。原子和虚空虽然是不可感的，不能被自明的感觉所直接证明，但它们的真实性却不可辩驳；就是说，如果不设定原子和虚空，那么自明的感觉将被推翻；感觉的自明性证明了原子和虚空的真实性。⁵

⁴ 赵敦华编著，《西方哲学简史》，五南（台北），2007年10月初版三刷，页174。

⁵ 赵敦华编著，《西方哲学简史》，五南（台北），2002年10月初版三刷，

伊壁鸠鲁学派虽然正确地指出尊佑信仰的矛盾，但是因为自身所提出的本源理论，却落入以物质色法为我的我见之中。错误地将自明的感觉实质化为自我存在的依据，因为如果否定了自明的感觉，又是谁在觉知物质的色法呢？为了肯定我见所相应的自明的感觉，伊壁鸠鲁学派就落入将色法当成真实有的错误见解中，成为「**戒不具足，见不具足**」的邪谬思想。因此，伊壁鸠鲁学派就成为主张追求世俗享乐的快乐主义者。赵敦华的《西方哲学简史》中描述：

伊壁鸠鲁的伦理学被称为快乐主义（hendonism）。按照感觉主义的准则，快乐（edone）无可辩驳地具有崇高的价值：感觉证明了快乐为善、痛苦为恶这一常识的正确性，感情显示了趋乐避苦的自发性和自明性，快乐的伦理价值是显而易见的真理。⁶

伊壁鸠鲁学派的快乐主义，导致每个人都可以追求自我的快乐作为最高的价值，而忽略追求自我快乐的作为可能造成他人痛苦等恶的危害。因此，伊壁鸠鲁学派也就显露其自身的矛盾，与他们所抨击的尊佑信仰者落入类似的逻辑矛盾，成为「**戒不具足，见不具足**」的邪谬思想。由此可知，即使能够正确地抨击错误的邪思，并不就代表自身拥有与解脱相应的智慧。必须能够正确指出邪思的谬误处，提出符合法界实相的真实理，并且是可以实证的法界实相，才能令有聪明才智的修行

页 129。

⁶ 赵敦华编著，《西方哲学简史》，五南（台北），2002 年 10 月初版三刷，页 130。

人，获得真正的利益，而实证解脱；若只抨击错误的邪思，而自己却只是提出另一种邪思，那么对于有聪明才智的修行人而言，仍然是不能获得真正的利益，无法解脱众苦。

然而，比伊壁鸠鲁学派早七、八世纪的古印度，当时 佛陀面对尊佑信仰的沙门、梵志，经典中记载，佛陀开示圣弟子们，应该如何思惟正理来简择是非，并且以此正理来教化这些外道沙门、梵志等，让这些外道沙门、梵志也能远离邪见，趣向正道，如《中阿含经》卷 3：

（世尊告诸比丘：）于中若有沙门、梵志如是见，如是说，谓人所为一切皆因尊佑造者。我便往彼，到已即问：「诸贤！实如是见，如是说，谓人所为一切皆因尊佑造耶？」

彼答言：「尔。」

我复语彼：「若如是者，诸贤等皆是杀生。所以者何？以其一切皆因尊佑造故。如是，诸贤皆是不与取、邪淫、妄言，乃至邪见。所以者何？以其一切皆因尊佑造故。诸贤！若一切皆因尊佑造，见如真者，于内因内，作以不作，都无欲、无方便。诸贤！若于作以不作不知如真者，便失正念、无正智，则无可以教。」如沙门法如是说者，乃可以理伏彼沙门、梵志。⁷

经文描述，佛陀说在修行人之中，如果某些沙门、梵志有下面这样的见解，有下面这样的说法，而认为：「一切人现今所有所为一切都是因尊佑（上帝）创造的。」佛陀到了他们的

⁷ 《中阿含经》卷 3〈3 业相应品度经〉(CBETA, T01, no.26, p.435, b15-27)

处所以后，就问他们说：「您们这贤达者啊！您们是这样的见解，而这样说：『一切人所有所为一切都是因为尊佑（上帝）所创造的缘故吗？』」他们回答说：「是这样的。」佛陀就告诉他们说：「如果是这样的话，诸位贤达者全部都是杀生的人。为何如此说？因为一切能够杀生的能力都是因为尊佑（上帝）所创造的啊！」

佛陀运用尊佑信仰的逻辑矛盾指出：如果世间一切都是尊佑（上帝）所创造的话，那么信奉尊佑（上帝）的修行者，虽然号称修清净行，但其本质仍然是没有办法离开杀生的罪业；因为清净修行与杀生全部都是尊佑（上帝）所创造，既然是尊佑（上帝）所创造，被创造的人类，岂有能力将尊佑所创造的能力毁坏呢？如果人类有能力毁坏或违反尊佑（上帝）所创造的杀生能力，那么就反证尊佑（上帝）是没有能力创造一切。也就是说，一切并不是全由尊佑所创造，因为如果有众生能够灭除或违反尊佑（上帝）所创造的杀生能力，而成为不再造杀生业的情，那么显然这种没有杀生能力的有情不应该是尊佑（上帝）所创造。既然众生能造杀生业，显然杀生就是尊佑（上帝）所创造而不能违逆，那么就没有可能修成不杀生的清净行。由此缘故，若是主张「**人所为一切皆因尊佑造**」，那么此人就永远不能远离杀生，成为杀生的人，而不可能成就真正不杀生的清净行。

佛陀继续表示：「同样的道理，各位贤达者！您们全部都是偷盗、邪淫、妄言，乃至是邪见的人，永远不能远离十恶业。是什么原因这样说呢？因为这些一切全部都是尊佑（上帝）所创造的缘故。各位贤达者！一切全部都是尊佑（上帝）

所创造的话，这样的见解如果是真实的话，对于各人内在身心的诸法，以及因内在身心所推动的诸法，或者对于造作某些事业以及不造作某些事业的行为，您们就都没有希求，也都没有修行的方便可以改善啊！因为一切全部都是尊佑（上帝）所创造的缘故。各位贤达者！如果对于应该造作与解脱相应的种种法，或者应该不造作系缚的种种法，都不能如实地知道这些法为真实的话，便是失去正念，也没有正确的智慧的人，也就是没有办法教导的愚痴人啊！」佛陀说：「就像这样依实证沙门果的法门来为他们解说的话，才能够以道理来降伏这些沙门与梵志。」

佛陀举出主张「**人所为一切皆因尊佑造**」的沙门与梵志，同样都不能远离偷盗乃至邪见等等恶业，因为这些恶业都是尊佑（上帝）所创造而不能违反的缘故。因为既然「**人所为一切皆因尊佑造**」，那么一切内在身心受到节气所害，或者因为自我内在的无知而修外苦行，都将归诸于尊佑（上帝）的创造。因此对于应该作（如对节气的因应）或者不应该作（如不应该无知地选择自害）的种种法，就没有追求世间与出世间智慧的善法欲，也就没有善巧因应世间的智慧与出世解脱的方便智慧，只能祈求尊佑赐予平安与喜乐，除此以外，则无所能为了。若是连应该作什么或者不应该作什么都失去自我判断的准则，即使此人有聪明才智，只要一信受「**一切皆尊佑造**」的一神教思想，就必然失去与解脱相应的正念与正智，就必然成为解脱道中无可救药的愚痴人，而不能获得任何的利益了。

佛陀最后教导佛弟子们要依沙门法——可以实证沙门果之

法门一的解脱原理来说法，才可以将科学且理性的道理来降伏这些见解错误的沙门与梵志。也就是说，只有与解脱的真正原理相应的沙门法，才能没有过失地利益一切修行人。若是主张与解脱的真正原理不相符的邪谬思想，将会产生严重的过失，必然会产生努力修行而唐捐其功的困境，对于修行也就无所利益了，如是修行人就不是真实沙门。所以 佛陀教导佛弟子应该以真正沙门法中的解脱正理，为这些外道沙门、梵志说明。这样就可以依此正理来降伏这些外道沙门、梵志的邪见，让他们可以接受正见而转入佛门中实证解脱。

由此可以显示，这类迷信于尊佑梵自在天创造世界与生命的一神教思想的修行人，他们虽然有世间的聪明才智，却必然陷于迷信无知的困境之中，无知于法界实相，因此必然导致对于解脱理论及方法的错误；不管如何地极持一神教的箴言，终将不能获得任何的利益。所以主张「**人所为一切皆因尊佑造**」这样邪见的人，就是对于实相的认知错误，所以堕落于 佛陀所预记的「戒不具足、见不具足」的过失中。因此这样的人也是属于解脱方法错误的一种，无法相应于沙门法而实证解脱，无法真正实证沙门果。（待续）



見性與看話頭

黃正偉老師

（连载八）

第三节 看话头功夫与眼见佛性的关系

上一节偏在看话头与开悟明心的关系上面说，这一节要偏在看话头与眼见佛性的关系上来说。缺乏定力、慧力者，都不能眼见佛性，都有经文圣教中的根据。如前所举《大般涅槃经》卷 28〈师子吼菩萨品〉中说：

善男子！十住菩萨智慧力多，三昧力少，是故不得明见佛性；声闻缘觉三昧力多，智慧力少，以是因缘不见佛性；诸佛世尊定慧等故，明见佛性了了无碍，如观掌中庵摩勒果。

世尊开示：十住菩萨因为慧力比较多，首楞严定的定力比较少，由于这个缘故而无法很清楚分明地看见佛性，不能像诸地菩萨或诸佛所见那样清楚分明或究竟具足。阿罗汉与缘觉则是定力比较多，而慧力比较少，是因为没有上智，所以看不见佛性，也就是没有开悟明心，没有般若智慧了知佛性是什么，因此无法亲眼看见佛性。诸佛世尊则是由于定力

与慧力全都具足且定慧相等的缘故，因此分明而且具足地看见佛性的一切内涵而了了无碍，犹如现前观看自己手中的清净果一般，就能够运作佛性而有无量无边的大功德，于是出现了前五识相应的成所作智。

凡是看见佛性的时候，也都可以称为证得舍相，因为都舍弃了以前认为「三界有为法真实」的邪见，而依止佛性的缘故。佛地则是因为舍弃了三界有为法的一切习气种子，也断尽了无始无明，究竟具足了舍相，才能究竟转依如来藏的佛性，于是使前五识发起成所作智。诸地菩萨及诸佛所见的佛性，我们是仰望不及的；所以末学只谈十住菩萨的眼见佛性境界，一定要有看话头的功夫及必须经历的一些过程，然后才能在参得佛性的内涵以后，亲眼在山河大地上看见自己的佛性。这证明看话头的功夫，与眼见佛性的实证，是不可分离的，也是必须具备的条件之一。

末学如此详细说明、再三说明以后，想要求证眼见佛性境界的菩萨们，更不应该盲从迷信大法师的说法而继续用默照离念的方法修禅，应该赶快回到古时 大慧宗杲禅师倡导的话头禅的法门来修行。虽然现在修起来比较辛苦，但是将来修成后，不但容易开悟明心，而且也容易眼见佛性。末学看到有一些友人仍然用默照禅的方法求开悟明心，其实是没有什么希望的；因此想借着本文来劝请一切以前的同修友人：默照禅法门的不论古今，一切修学者都会同样遇到这个困难：如果没有真善知识教导默照禅的真实内涵，想要求悟不容易，眼见佛性的境界更不用提了。默照禅的法门，不论古今，一切修学者都会

同样遇到这个困难，就是求悟无门，眼见佛性的境界就不必再提了。原因是，天童宏智正觉禅师自己的开悟，是先依法成枯木禅师提点以后，再于丹霞子淳禅师打他一拂子的时候真正悟入的；由这个历史事实，证明天童禅师是在禅师的现成公案提点的情况下悟入的，不是由静坐默照的方法悟入的。这是以他自己的具体经历，证明默照的方法并不是开悟的好方法，很容易落入离念灵知意识境界中，无法开悟。不但天童禅师的后人是这样，直到现代所有弘扬默照禅的佛教道场也都是如此。

记得以前有一位研究佛教的学术界人士，大力赞叹默照禅，反而对 大慧宗杲的话头禅加以贬抑；他其实是不懂默照禅，也不懂话头禅的人，是以外行人的既定立场，来评论他自己所不懂的事情，难免使知道内情的人觉得可笑。看话头的功夫及话头禅的胜妙处，不是没有看话头功夫的人所能想象的；所谓「百花丛中过，片叶不沾身」，是必须牢牢看住话头而不受百花杂叶所影响的人，才能有资格说的话，哪里是没有看话头功夫的人所能评论的？更何况是不懂话头禅而随意加以评论？假使连看话头的功夫都不懂，而能评论看话禅的优劣，就如同三岁不识字的小儿，在评论大学里的文学教授一般，不免使人啼笑皆非。

想要真的懂得参禅而开悟明心，一定要学会看话头的功夫，再修学参禅时应有的正知正见；也必须知道开悟所证的是第八识如来藏，那时再来参禅才有希望开悟，否则纵使驴年真的来到了，还是求悟无门的，更何况是妄评看话禅的胜劣。进一步说，如果有人开悟明心以后，还想要眼见佛性，看话头是

眼见佛性的唯一亲证法门；舍离了这个胜妙的法门，不可能有别的法门可入，也没有别的法门可以锻炼眼见佛性所必须具备的定力，更不可能眼见分明（但这功夫只是眼见佛性的条件之一，当然还必须遵行世尊的圣教，同时具备了应该有的大福德与正确的慧力，才有可能眼见佛性，并非只依靠看话头功夫就可以见性）。

至于那位佛教研究学者推崇的默照禅，教人静坐而默照有没有妄念的方法，或者追求觉知心中的离念灵知境界，都只是在修定而与参禅无关，连明心的机会也无，更何况是眼见佛性。像这样的人，假使有一天真的让他参出佛性的内涵时，也只能解悟佛性，而且一定会落入识阴六识的见闻觉知中，回堕于我见中，他这一生永远都与眼见佛性的实证无缘了。因为他一定会落入凡夫所堕的「佛性」中，与六识心见闻觉知的虚妄自性相应。由于这种缘故，想要求证明心和眼见佛性证量的人，都应该速速舍弃离念灵知境界，了知十八界全都是三界中的假我，属于虚妄无常的「一切法」；也应该认知「非一切法」的真如、佛性的正知见，然后开始锻炼看话头的功夫，还要努力修集大福德，以及进修佛菩提道的上智，未来才会有希望明心，甚至于眼见佛性。

末学要重新呼吁：看话头功夫的好处，既可以锻炼将来眼见佛性时所必须具备的功夫；在求见佛性以前，也可以因为功夫成就，使得自己心地更细腻，更容易触证如来藏而开悟明心。诚如 平实导师在《钝鸟与灵龟》书中的考证及举证，都已根据历史记载而证明：默照禅的天童宏智正觉禅师所悟的是如来藏，与 大慧宗杲禅师相同。又 平实导师证明天童宏智正

觉是明心而未眼见佛性，而 大慧禅师既明心又眼见佛性，并且亲随 克勤大师修学种智，天童禅师当然无法臆测 大慧禅师眼见佛性的境界，而他的明心境界都是 大慧禅师已经全部了知的。在书中，平实导师也证明 大慧禅师对默照禅的评论是完全正确的，天童宏智禅师不曾也不能加以反驳；那么现代的佛教学术研究者，在完全不知明心及见性的内情，也不知历史记载的情况下，所作出来的默照禅与看话禅的评论，究竟还有几分的可信度？有智慧的读者，读过末学这个说明也就知道了。

第四节 看话头功夫是定力而非定境

第一目 定力的定义

在正觉同修会中修学的无相念佛、看话头、参话头、思惟观（直观）、参公案，所需要的同样都是定力而不是定境；因此本会的同修们所修学的都是动中定，都不必静坐进入定境中，自然是最安全，也不会被魔、鬼、邪神所干扰的法门。如前所说，想要眼见佛性的人所必须锻炼的是动中定，是在一切时地都可以看见话的前头（看话头），而不是入住定境中获得什么境界，就不会被外来的鬼神所干扰，更不必担心着魔的问题。总之，想要眼见佛性的人，必须锻炼看话头的动中功夫，是在一切动态中修练成就的定力，而不是进入定境中享受定境。更何况看话头时必须看住所看那句话的前头，而不是话尾；同时也是清楚分明而不是空无所有一念不生的境界，所以想要眼见佛性者，必须修一念相续的功夫——定力，而不是修一念不生的功夫。

那么定力又是什么意思呢？那就是《大方等大集经》所开示的：「不舍于定，亦不随定。」这是说明有定力的人，他的心住在与定相应的功能中，但是却不会进入定的境界中。定就是制心一处而不散乱，如果在一切时中都是不散乱的，就是具有定力了。以念佛人来说，如果一直都忆持着某一尊佛菩萨，不论是在静坐中或在日常生活中，这个忆持的清净念始终都在，就称为净念相继，就是制心一处而能认定自己确实有定力了。如果以参禅人来说，当他看住一句话头，都住在那一句话的前头，没有使那句话的言语出现在觉知心中，就是在看话头了；当他在日常生活中时时刻刻看住话头，不会散失，那他在人间生活时，不论是看见花团锦簇或看见骯脏的狗屎，都不会动心而继续看住话头，就是禅师说的「百花丛中过、片叶不沾身」的参禅者，这也是定力而不是定境。这二种人，虽然修行目标不同，一位是想要求生极乐世界的高品位，修得净念相继、一心不乱的功夫；另一位是想要开悟明心而修得更难的看话头功夫，但同样都已经具有定力了，却同样都不进入定境之内，这才是真正的定力，所以经中才会说定力就是「亦不舍定，亦不随定。」

知道定力的意思了，末学建议大家要在动中修；因为定力从动态之中修练比较容易获得，从打坐的静态中修来的大多是定境，不容易获得定力。即使获得定力了，也是很粗浅的，一下座，他的定力就派不上用场了。因为在静坐中修来的定，大多是一念不生、离念灵知，不免会进入粗浅的定境中，到了日常生活行住坐卧的动态中就会渐渐失去定力；在动态中若没有

定力可用，是不可能看得住话头的，只会落在话尾中；也就是说，因为没有定力的关系，把一句参禅的话放在心中喃喃自语、自问自答，那是在念一句参禅的话，那一句话已经在觉知心中过去了，这时觉知心已经落入话尾了，这已不是在看话头，也不是在参话头，想要求悟是没有什么希望的。在佛菩提道中想要真修实证的人，如果想要突破瓶颈、想要见道明心，必须具有随心所欲的动中定，有了这种在动中修得的一念相续功夫，参禅时才派得上用场。

再从另一方面来说，定力也是指「心得决定」的意思；譬如百法明门的五位百法中，在「五别境」心所法中有一个「定」心所，这个定的涵盖面很广。凡是在善法中已经心得决定而不退转了，就是有「定力」了；反过来说，在恶法中心得决定而不犹豫了，一定会进行到底而完成恶行，也是有恶法上的「定力」了。但是这种「定力」与根本禅定中所说的定力不同，虽然同样都是制心一处，却无法与四禅八定相应，也无法与未到地定相应，只是心得决定的意思；这种心得决定的定，也会产生作用的力量出来，使人不会退转或改变而生起可以坚持不变的力量，所以也是定力的一种，但不是禅定的定力。

当一个人决定要终生实行每日一善，绝对不会再改变这个决定时，他在这件事情上面是已经有「定」了，就是心得决定。但是这种制心一处而定在善心所中的「定」，是无法进入定境，也无法发起四禅八定，当然更无法看话头及参禅的，因为下座之后就会失去定力，而参禅是要在行住坐卧中参究的。因此，参禅求开悟的人，想要积功累德的人，想要证得眼见佛

性境界的人，以及想要求证四禅八定的人，所需要的定力互不相同；末学先作说明，以免有人误会而想要以这本书中说的定力而求证其他的定力或定境，白白浪费宝贵的光阴。

第二目 定力为什么很重要？

没有定力或者不能心得决定的人，不论做什么事情都无法成功，大多是有头无尾、半途而废，不能成功；在世间法中如此，修学二乘菩提以及大乘菩提时也都是如此。假使没有适合的定力，修学大乘菩提也是不会成功的，所以经中 世尊说：「无碍清净慧，皆依禅定生。」禅与定的定义有些不同，禅是静虑，就是安静而不受打扰，专心一意思虑某些法义。譬如参禅就是静虑，不是修定求离念，不是求进入胜妙的定境中；又如思考佛法的内涵，同样是静虑而不是修定。四禅八定的境界就纯粹是定境而不是静虑了，因为都是要住在离念的定境中，没有静虑的思惟作用；只在进入四禅八定的定境前，才会有对于如何进入定境的静虑思惟作用，但还是没有参究般若实相的静虑作用。

在修学三乘菩提时，一定要有定力而不是要有定境；因为是在三乘菩提妙法之中思虑抉择，而不是意识离念无念的一念不生境界；并且，还得要有动中的定力，才能派得上用场；这时所说的定力，是说随时随地都与定相应，能够随时随地住在一心的状态，专精思虑如来藏的所在，或者专精思虑佛性的内涵，或者正式参究佛性内涵之前先制心不动而增长看话头的定力；这些不同的修学法门与内容，都是不许随着定力而进入定境的。有的人因修得定力以后，有时会进入定境中，就会很喜

欢定境，定力就不太容易快速增长了；那么在思虑二乘菩提时，或者参究如来藏时，或者增进看话头功夫时，或者参究佛性内涵时，都会失去思惟观察的能力，就无法获得成功了。

在正觉同修会中，所修学的无相念佛、看话头、参话头、参公案，同样都不能够离开定力，一定要有定力才有可能成功，有了定力才有可能实证三乘菩提。经中告诉我们，没有障碍的解脱清净智慧，全部都要依赖禅与定，才有可能出生。所以这里的禅、定，指的是静虑以及定力，而不是定境。由此可知，定力在修学佛法时的重要性了。因为这个缘故，正觉同修会很强调定力的修学与锻炼。定境其实是因为定力练成了，然后以定力而进入等至位中，觉知心中不起语言文字及种种思虑，这就是定境。这是一念不生而不动心的境界，在佛法的实修之中，并不能依这个定境而生起安静思虑的作用，因此不能发起下智、中智、上智。定力则是修得能进入定境的功夫时，并不进入等至位的定境中，而以制心一处、专精不乱的定力功能来看话头，或者来思虑三乘菩提。

定境在三乘菩提的见道位，特别是指三贤位中的修学，一般而言是没有什么用处的，因为三贤位中的修学主要还是以静虑为主，不必进入定境中。如果有人不信，老是住在等至位（定境）中一念不生，如何能思虑二乘菩提呢？又如何能够参禅明心开悟呢？又如何能够在动态中锻炼看话头功夫而眼见佛性呢？所以静坐中修得的定境，在动态的参禅过程中，没有多大用处；得要动中修得一念相续的功夫，才有能力不受外境影响而参禅；因此应该明了定力在修学三乘菩提上的重要性，不要

贪求定境。如此深入思惟与观察，并且实修而得到动中的定力以后，才能参禅而明心开悟。

第三目 动中定的修学

谈到定力的修炼，在现代繁忙的生活中，想要锻炼出定力来，几乎是不可能的任务；但是在正觉同修会中，有方便法门可以帮助大家快速练成动中的定力，就能够拥有制心一处不受打扰的定力，对于实证三乘菩提会有很大的帮助。以下是现代锻炼看话头功夫的方便法门介绍。

想要练成禅门看话头的功夫，得要先修学无相念佛的功夫，否则很难一时之间就练成看话头的功夫。如果能先把无相念佛的功夫练成了，并且修练得很稳固以后，要转成看话头的功夫就容易了。只要会看话头了，若已经熏习第八识如来藏的正知正见，也懂得如何参禅了，以后就比较容易开悟；至于开悟的时节因缘，若没有真善知识的指引，会比较困难而且时间也会拖得很久；但只要持之以恒，参究久了还是有机会的。万一此世没有机会开悟，有了这个功夫，未来世还是会很容易再练成看话头及参话头的功夫，未来世也会比其他人更有机会开悟明心的。所以此世先从无相念佛的功夫学起，一定功不唐捐。

接着先说明无相念佛功夫修学要领：修学无相念佛功夫之前，一定要先将无相的念佛净念弄清楚，才有可能深入练习而成功。如果没有把无相念佛之净念弄清楚，每天努力无相拜佛，乃至一念不生，也是不能成就无相念佛功夫，何况能够转变为看话头的功夫？原因是，无相念佛的功夫是净念相继，是

有一个清净的、没有语言文字的想佛的念头存在；是以这种清净的忆佛之念，在长时间礼佛的过程中持续不断，才能练成无相念佛的功夫。这种从礼佛的过程中修练成功的无相念佛，可以使人在平常行住坐卧之时，都保持着离开语言相的念佛净念，称为「净念相继」。这是在动态之中时时都如此，不会失去念佛的净念；功夫练得很好的人，甚至于跟别人说话时，无相念佛的净念还是继续存在，不会失去，这就是动态中修成的定力，不会进入定境中。

一念不生时则是定境，而不是以清净念来保持一念相续的定力，如果以这种一念不生的境界每天很努力拜佛，拜到后来，即使拜断了自己的腰、拜断了自己的腿，还是无法练成无相念佛的功夫。因此，想要以一念不生的功夫转成看话头的功夫，当然也是没有希望的。如果有人指导，或者自己先依照 平实导师在《无相念佛》书中的说明，详细阅读及理解，如实弄清楚无相念佛时离言语文字形像的清净念，一旦找到了这个无相念佛的净念，那么接下来锻炼功夫就不会有问题了，以后只需要按部就班一步一步去练习，时间久了自然就能锻炼成无相念佛的功夫，以后功夫纯熟了就能再进一步转为看话头的功夫了。

平实导师常常对初学者强调说：

修学无相念佛功夫时，如果不知道无相念佛时的念是什么念，落入无念之中成为一念不生时，再怎么礼佛作功夫，都无法成就无相念佛的功夫，也就无法进一步转成

看话头的功夫，又如何能运用思惟观而离开语言文字来参禅呢？

修学定力之修行人，不论是持名念佛、持咒或者修观行者，花费一生的时间修学，却仍然无法解脱生死，往生极乐净土，其最根本原因在于修习定力不得要领，定力不具足所致；若能具备定力，都摄六根、一心不乱、净念相继，临命终时，心不颠倒，则往生西方极乐净土一定有把握。

如何修得动中定力？最直接有效之方法，是修学〈大势至菩萨念佛圆通章〉——无相念佛法门；此法门以想念之念、忆念之念来念佛，非是嘴说口念，而是以忆佛之念来念佛，离开语言、文字、形像、影像来忆佛，纯粹用「忆」的方式修学动中定力。楞严会上，大势至菩萨奉世尊之意旨，叙述念佛圆通法门时说：

「我忆往昔恒河沙劫，有佛出世，名无量光。十二如来，相继一劫。其最后佛，名超日月光。彼佛教我念佛三昧：譬如有人，一专为忆，一人专忘。如是二人，若逢不逢，或见非见。二人相忆，二忆念深，如是乃至从生至生，同为形影，不相乖异。十方如来，怜念众生，如母忆子；若子逃逝，虽忆何为？子若忆母，如母忆时，母子历生、不相违远。若众生心，忆佛念佛，现前当来、必定见佛，去佛不远；不假方便，自得心开。如染香人，身有香气；此则名曰香光庄严。我本因地、以念佛心、入无生忍；今于此界、摄念佛人归于净土。佛问圆通，我无选择；

都摄六根，净念相继，入三摩地，斯为第一。」

大势至菩萨从过去恒河沙数劫以来，超日月光佛教祂念佛三昧，虽然是最后身菩萨即将成佛，仍以此法门自修及度众生，以想念之念来忆念佛，以忆念佛之心制心一处，都摄六根，净念相继之境地而入三摩地，深入楞严大定而证入无生法忍。

此念佛圆通章皆用「忆」与「念」，不说「执持名号」，亦不持名念佛，而是由定入之净土法门，不是持名念佛之净土法门。经文：「以念佛心，入无生忍。」直接以念佛之心，制心一处，到都摄六根、净念相继，深入楞严大定而证入无生法忍，此境界不是持名念佛所能达到。¹

由这个念佛法门来锻炼成动中的念佛功夫，也就是无相念佛功夫的成就，是最快速而且容易的，因为 平实导师有一套自行练成的方便法门教导大家，因此末学呼吁大家从这个无相念佛法门入手，一定可以修成动中定；有了动态中的定力，对于将来开悟明心及眼见佛性都会有帮助。（待续）

¹ 摘录自 平实导师著，《无相念佛》，佛教正觉同修会（台北市），2010 年。

广论之平议

——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载四十)

第五目 精进波罗蜜多

圣 弥勒菩萨说精进波罗蜜有三种：擐甲精进、摄善法精进、饶益有情精进。**擐甲精进**：谓菩萨其心勇悍，被着誓甲，为利乐有情趣向佛道故，虽过百千俱胝倍数时劫，方证无上正等菩提，菩萨之勇悍亦无退屈。**摄善法精进**：谓菩萨加行及圆满六波罗蜜多勤精进。**饶益有情精进**：谓菩萨尽未来际，饶益有情勤精进。

《菩萨优婆塞戒经》卷7说：

善生言：「世尊！菩萨摩訶萨能修六波罗蜜，谁为正因？」「善男子！若善男子、善女人，已生恶法为欲坏之，未生恶法为遮不起，未生善法为令速生，已生善法为令增广，勤修精进，是名精进。如是精进，即是修行六波罗蜜之正因也。」

信根、精进根、念根、定根、慧根合称五根，众生本来皆有之，只是无明所障故不知不解，不能发起此五根之力量，所以轮转生死。学佛大众本有信根，以一万劫修十信，令信根圆满而生信力；以有信力故，相信诸菩萨能明心见性，能证解脱，修学六波罗蜜，能成佛果，心很向往，知道自己将来也可以作到，于是努力精进修学佛道，就与精进根相应；与精进根相应故而生起四正勤：未生恶令不生、已生恶令断除、未生善令生起、已生善令增长。菩萨恒常修习四正勤而不弃舍，就能依精进根而增长精进力。菩萨从初住位到六住位，以精进力于外门修习六波罗蜜多，了知二乘法的缘起性空不是究竟，于是再以精进力探求生命实相，善根福德因缘具足遂证空性心如来藏，因此发起了般若实相智慧。菩萨证悟空性心如来藏后，再以精进力修习内门六波罗蜜多，遂与念根相应；由于菩萨证悟空性心如来藏，般若慧顿开，于过去所学佛法知见能忆念而不忘失，并可一一验证；验证后由念根而生念力，以念力故，菩萨于总相智与别相智自心念持不忘；乃至继续进修至地上菩萨于所修道种智，能于自心念持而不忘失。菩萨有念力故，依般若智慧能了知并想要修习欲界、色界、无色界等禅定境界，乃至解脱道及佛菩提道诸谛之现观，遂以念力与定根相应，以信力、精进力、念力次第修证四禅八定及诸地境界，菩萨就具足了定力，于法心得决定而不退失。菩萨具足了定力，就能修证四无量心，累积广大福德，亦能修证大神通力以利益广大众生。菩萨于每一位阶具足定力故，便与慧根相应而发起慧力，由慧力故能如实证知诸法内涵，如是修习地上菩萨无生法忍智慧及诸随法

功德，渐次于世出世间一切法无所不知；乃至佛地圆满一切种智。以上略述大乘修五根、起五力的过程，此修习过程的内容都是依于六波罗蜜与十波罗蜜；于此过程一一阶段皆须与精进力相应，若不与精进力相应则生懈怠，生懈怠故则距佛道遥远。是故正精进乃是修习波罗蜜多的正因。

《菩萨优婆塞戒经》卷7说：

精进二种：一正、二邪。菩萨远离邪精进已，修正精进；修信、施、戒、闻慧、慈悲，名正精进。……

善男子！有勤精进非波罗蜜，有波罗蜜非勤精进，有亦精进亦波罗蜜，有非精进非波罗蜜。精进非波罗蜜者：如邪精进、善事精进、声闻缘觉所有精进。有波罗蜜非精进者：所谓般若波罗蜜。有亦精进亦波罗蜜者：所谓布施、持戒、忍辱、精进、禅等五波罗蜜。有非精进非波罗蜜者：一切凡夫声闻缘觉布施、持戒、忍辱、禅定、智慧及余善法。

譬如宗喀巴等藏传佛教——密宗行者，努力弘扬六识论邪见及努力修习双身法，是为邪精进；又如依《菩提道次第广论》及《密宗道次第广论》修习的人，依于邪见邪法故，虽然努力研讨相关论文，还是证不得二乘初果，何况是奢求大乘明心证真？因为不得正法故，违佛所说故，坚持邪见故，这些人都是邪精进者。又如凤山寺的「广论」团体，努力忙着经营世间营利法人的赚钱事业，依出家戒而言，也是邪精进；如是努力精进地奔向三恶道，当然「亦是邪精进、亦非波罗蜜」。又如慈济等慈善团体，努力修信、施、戒等人天善法，却不知求断

我见实证初果，而堂头和尚继续认定意识我为常住法，是为邪精进；座下的信众只有在世间法的布施、慈济众生上面用心，不知应否定一切粗细意识而断我见，更不知、不求、不证空性心如来藏，则为「是精进非波罗蜜」。又如二乘人，努力断烦恼求解脱，于实相心不知、不解、不证，亦属「是精进非波罗蜜」。又有些人只一味的想求开悟破参，而不努力修持施等善法，是人则为「非波罗蜜非精进者」。又如佛教正觉同修会会内诸胜义僧众，证悟空性心如来藏后转依于此空性心，努力修持布施、持戒、忍辱、精进、禅定、般若，以般若慧内门修习六度波罗蜜多，此诸菩萨即是 佛说「亦精进亦波罗蜜者」。而一般凡夫大众及二乘人不精进努力，或偶而行施等善法，这些人都称之为「非精进非波罗蜜者」。

第六目 禅定波罗蜜

《广论》322 页说：

住所缘境，心不散乱，善心一境性，如菩萨地云：「谓诸菩萨于菩萨藏闻思为先，所有妙善世、出世间心一境性，心正安住或奢摩他品，或毗钵舍那品，或双运道¹俱通二品，当知即是菩萨静虑自性。」

这一段中的内容是宗喀巴抄袭《瑜伽师地论》的内容，宗喀巴说：「善于把心安住在一个所缘的境界上不散乱，就是弥勒菩萨所说之静虑自性」。但是宗喀巴却把重要的前提否定了，并且企图盗用《瑜伽师地论》文字来帮他背书。弥勒菩萨

¹ 宗喀巴此处说的止、观、双运道，都是暗指双身法的乐空双运之道。

这段论文明明说「于**菩萨藏**闻思为先」，但是宗喀巴不知不证空性心如来藏，对于所闻菩萨藏第八识以如来藏为宗本的教义不肯信受，更否定菩萨藏中心主旨—第八识阿赖耶识—的存在，然后以六识论双身法的止与观说法，来曲解圣 弥勒菩萨所说「**菩萨静虑自性**」之意。《瑜伽师地论》〈菩萨地〉所说的菩萨藏乃是指第八识如来藏阿赖耶识，如来一切种智是菩萨藏的究极果实，以第八识如来藏为中心宗旨而成就般若及一切种智，般若及一切种智甚深极甚深，不是二乘圣人之所知，更不是宗喀巴等喇嘛教六识论外道所能知晓。菩萨修习禅定波罗蜜，必须先依止真善知识²，听闻第八识如来藏正法并加以如理思惟整理，了解世间心虚妄无实，都是依于第八识如来藏才能有此世间法的缘起性空。此七心即是眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识及末那识等七转识，由于五根及六尘加上七转识的运作，才能显现世间一切法；世间法无过于此者，是故此七心等十八界诸法，是依于如来藏而有的缘起性空，即是世间法中的真理——世俗谛。菩萨并了解非世间心只有一个心，即是第八阿赖耶识，又称如来藏、菩萨藏、真如等多名，如来藏是世出世间一切法的真理「胜义谛」，如来藏可生出七转识等一切世间法，是故菩萨藏即是如来藏。

宗喀巴曲解圣 弥勒菩萨的论意为双身法的止、观、双运。圣 弥勒菩萨所说：【谓诸菩萨于**菩萨藏**闻思为先，所有妙善

² 已明心、见性者，能为大众宣讲如来藏之法，是为真善知识；若如宗喀巴与随学《广论》的日常法师等，未证空性心而堕于识阴我见之中，为大众宣说不清静之法，是为恶知识。

世、出世间心一境性，心正安住：或奢摩他品，或毗钵舍那品，或双运道俱通二品，当知即是菩萨静虑自性。】

略释如下：「所谓的『**菩萨静虑自性**』是指诸菩萨道行者，首先必须如理听闻、如理思惟如来藏正法，对于菩萨藏——空性心第八识如来藏——的胜妙体性一定要有所熏习，有所思惟，以此为先决条件；对于世出世间一切法，菩萨要依菩萨藏的内涵先作闻、思，才有可能有静虑波罗蜜多的功德，然后对于菩萨藏所有的妙善世出世间万法，能够由于『观——毗钵舍那』而获得胜解，因此而有所心得决定的作意，可以保持这个『**心一境性**』而不被邪见所移转，也就是对如来藏的世出世间功德有了『止——奢摩他』的功德；并且能够让『心正安住』，也就是要有正确观行的功德；这样透过『止观双运』而修，这样如理闻思如来藏正法的菩萨，能够正确的安住在心得决定之作意中，或者在继续深入智慧观行之中。就是说，菩萨对于菩萨藏的真实义如来藏妙法的修学，或者由奢摩他（止）品而入手，也就是在菩萨藏法上的法有确实去闻思修之后，就会对于菩萨藏法有所实证，那就会有奢摩他品——智慧上面的止。或者由毗钵舍那（观）品而入手，也就是不断深入如来藏中无量无边的法性去作详细的观行。或者是由对于如来藏胜法的止观双运道（此止观二品交互运作称之为双运）同时俱通二品等持观行而安住，乃至心得决定，如是能令行者佛菩提道的智慧不断增上且具决定性，这就是**菩萨所有的静虑自性**。」这里的圣教开示是说：修静虑之前要先了解菩萨六度中的静虑的自性。此处所说的「心一境性」，

是指对菩萨藏能够有如理的闻思乃至实证以后，而具有心得决定——止的功德，而这是对世、出世间的第八识无分别心得止、得观、止观双运的自性，因此转依于第八阿赖耶识的涅槃性，真妄和合运作而安住于第八识的真如法性中或止或观，或止、观双运中行菩萨道（佛法中所说的止观双运，并非喇嘛教——藏传佛教密宗所说之乐空双运的止、观、双运；藏传佛教喇嘛们就是看到佛法中有双运道的名词，因此他们就套用在乐空双运道中，这不但是剽窃佛法中的名相，也是故意将佛法中说的对实相法界如来藏心的止、观、止观双运，企图转移到双身法的乐空双运止观之中，此于后二章中当详述辨正之），这才是菩萨静虑的自性。

宗喀巴信受藏传佛教密宗的双身法乐空双运邪教，对《瑜伽师地论》中的止观等法产生误会而曲解圣 弥勒菩萨论意，以意识心住于乐空双运的淫触而不攀缘外境的一心不乱境界中，说这样就是六度中的静虑所说的心一境性，说这样就是菩萨所应修的止与观或止观双运。然而藏传佛教宗喀巴所说的所缘境却是淫乐双身法的染污作意，这个连世间初禅下至欲界定³的心一境性都谈不到，更何况是佛法圣教中对于解脱道及佛菩提道的心一境性，根本摸不着边。

因此，宗喀巴所说根本就不是静虑，他这样援引圣 弥勒菩萨在论中的语句而这样解说的主要目的，就是为了引导《广论》修习者将来进入双身修法时，有个能够麻痹学人理性良知而将邪淫恶法合理化的邪说，是先引导修学《广论》的人相信

³ 欲界定中是降伏淫欲的境界。

他的说法就是圣 弥勒菩萨所说的法教，使学《广论》的人不怀疑而完全信受他，进一步在后半部的止、观论文之中，就会信受他所说的双身法乐空双运的止观及止观双运道了；所以藏传佛教密宗之「无上瑜伽」，也就是指男女双修达到性高潮时，想要将意识住在那个境界中保持一心不乱，全心领受于该乐触境界，并执持彼乐触境界而不不舍，认为这样能不外缘其他一切法就是菩萨六度的止——奢摩他；但是又说要观察此乐触也是一切法空，于这个第四喜的乐触及一切法空的想法俱行，说不执著身心乐触而住于一心不乱的空的认知之中，就是观——毗钵舍那；若能够如此修习而继续保持乐触，同时观察乐触与受乐的觉知心都是空无形色即是空性，这样既空而又继续一心受乐，就是证得乐空双运，也就是《广论》说的「住所缘境，心不散乱，善心一境性」。宗喀巴认为要这样来通达止与观，所以他说：「或双运道（乐空双运）俱通二品。」这根本就是在为《密宗道次第广论》中的双身法铺路，这里隐说双身法的乐空双运，然后在后两章的止观中继续以暗语说明，然后在《密宗道次第广论》中就明目张胆且大刺刺地公开主张必须要修双身法，而且是每月、每年、每一世、每一劫中的每一天，二六时中都要努力修。

《广论》同页又说：

第三静虑差别。如前所引，就自性分二，谓：世、出世。就品有三，就作业分，谓：身心现法乐住静虑，引发功德静虑，饶益有情静虑。初谓住定即能引生身心轻安所

有静虑；二谓诸静虑能引神通、解脱、遍处及胜处等，共诸声闻所有功德；三谓有静虑能引十一种饶益有情事。

《广论》此文是抄袭《瑜伽师地论》而说静虑有三，但却是断章取义，故意舍去论中所说如来藏之法。《瑜伽师地论》卷 43 原文说：

若诸菩萨所有静虑远离一切分别，能生身心轻安，最极寂静；远离憍举，离诸爱味，泯一切相，当知是名菩萨现法乐住静虑。若诸菩萨所有静虑，能引、能住种种殊胜不可思议，不可度量，十力种姓所摄等持，如是等持，一切声闻及独觉等不知其名，何况能入。若诸菩萨所有静虑，能引、能住一切菩萨解脱、胜处、遍处、无碍解、无争、愿智等，共诸声闻所有功德，当知是名能引菩萨等持功德静虑。菩萨饶益有情静虑有十一种，如前应知。

所谓菩萨禅定波罗蜜，不只是四禅八定等世间的禅定而已，从世出世间佛法的道理来说，所谓禅者即是静虑，定者是制心一处而于法于义心得决定，合称之为禅定。于菩萨的所有静虑中，圣 弥勒菩萨所言身心轻安，是指初禅至四禅等世间禅定的境界，例如初禅的身心轻安仍不离意识分别，这个意识即是世间心。所以圣 弥勒菩萨又说远离一切分别境界的贪着，能多分少分引生相应的身心轻安禅定功德；同时也要远离憍慢高举之心，远离五尘的爱味，泯绝一切相，也就是他不会在一切五尘相去品味分别的，因为他在现前有禅定的法快乐安住下来，应当知道这就是名为菩萨现法乐住静虑。

弥勒菩萨在论中说：「若诸菩萨所有静虑远离一切分别，能生身心轻安，最极寂静；远离憍举，离诸爱味，泯一切相，当知是名菩萨现法乐住静虑。」这是明说「远离一切分别」而且是「最极寂静」，并且是没有憍举、没有爱味、没有一切相的无分别境界，然而远离一切分别的心则只有一个出世间心，即是如来藏。所以从另外一个层面来看，实证法界实相心的菩萨，除了要修此现法乐住静虑之外，证悟的菩萨可以现观最极寂静者是涅槃境界，只有非世间心之如来藏才能住于涅槃境界，菩萨道行者所亲证的如来藏是本来就住于涅槃中，祂本来就远离憍慢高举，祂本来就远离各种贪爱执著，祂本来就泯除一切相，如来藏不着于一切相故。所以菩萨的所有静虑，不论是修证世间的禅定境界，或者亲证世出世间的第一义谛，都是菩萨道行者的现量境界，称之为更为胜妙的菩萨「现法乐住静虑」。

而宗喀巴将「菩萨现法乐住静虑」肤浅地说为「住定即能引生身心轻安所有静虑」，他只能把乐空双运中的粗重身行及识阴心行，**想象**为弥勒菩萨论中所说对如来藏所作静虑的止观双运，也想象为身心轻安的世间禅定境界。又因为宗喀巴及诸喇嘛活佛们，他们离不开男女性交双身法，根本就无法实证世间禅定，这些喇嘛也无法思议远离憍举、爱味，无一切相的禅定境界，落入淫触相中，更不用讲能够思议本来就「远离憍举、爱味，无一切相」最极寂静之涅槃境界；况且严格说来，能引生身心轻安的是色界定，欲界定中是称不上身心轻安的。如果依宗喀巴主张的「住于一念不生的定境」，特别是指住于乐空双运之邪淫乐触而「一心不乱」的境界中，还有身行与喘

息，这还只是欲界的人间身识与意识的粗重乐受境界，身识与意识必须不断在男女性交的淫乐境界中攀缘才能有彼等所谓的「乐空双运」，这样连粗浅的欲界定都还达不到，哪能有身心轻安的世间禅定功德受用？因为，那只是欲界中最粗重欲贪的境界，意识念念专注于邪淫乐触罢了，必须念念不断出生去分别、领受乐触故，也必须继续身行不断而无轻安，只是不起一念语言文字罢了。

又如如来藏之法，如前所说甚深极甚深，不可思议、不可度量，是诸佛菩萨所实证受持的境界，非凡夫及二乘愚人所知，当然绝非如宗喀巴等藏传佛教密宗行者之流所能揣测，更别说是想要证入了；宗喀巴被祖师误导，将圣 弥勒菩萨在论中说的止、观、止观双运道，移花接木为双身法的乐空双运的止、观、止观双运道，是不懂佛法者的愚痴作为。又诸菩萨所有静虑，能引生菩萨从明心见性乃至初地入地心到十地满心所有的不共二乘圣人功德，并涵盖共二乘法的所有功德，如是名为「能引菩萨等持功德静虑」，这不属于世间禅定的内容，而是如来藏金刚三昧的智慧止观境界，当然并非如宗喀巴所说的只局限于世间法的神通及意识离念灵知境界而共世间俗人功德。宗喀巴所知的尚且违背声闻解脱道，连二乘该有的解脱功德都无法通过了，更何况能符合大乘佛菩提道的止观内容？所以宗喀巴《广论》中所说的，当然不能名之为「能引菩萨等持功德静虑」。再者，宗喀巴所说的双身法及一切密法，也不可能引生禅定与神通，因为乐空双运乃是下堕欲界之法，这是与往色界、无色界提升的禅定及神通的修证完全背道而驰的。

又「菩萨饶益有情静虑」通于「菩萨饶益有情戒」及「菩萨饶益有情精进」，依《瑜伽师地论》中的〈菩萨地〉说有十一种，请参阅《瑜伽师地论》卷 40，文字浅显易懂，此处不多叙述。

《菩萨优婆塞戒经》卷 7 第 27 品说：

善男子！有禅非波罗蜜，有波罗蜜非禅，有亦是禅亦波罗蜜，有非禅非波罗蜜。是禅非波罗蜜者：谓世俗禅、声闻缘觉所有禅定。是波罗蜜非禅定者：所谓施、戒、忍辱、精进。亦是禅亦波罗蜜者：谓金刚三昧。非禅非波罗蜜者：谓一切众生声闻缘觉从闻思惟所生善法。

譬如外道凡夫乃至还没有证悟的佛弟子，若只修四禅八定不求解脱，就是「有禅定非波罗蜜」；或如二乘人修禅定只求断尽一念无明烦恼的现行，证得禅定乃至二乘解脱以后仍无法断除烦恼障一念无明的习气种子，也不知不证涅槃实际，所以二乘圣人能入无余涅槃，却不能证得涅槃；他们解脱了生死，却不能到达解脱的彼岸，就连未明心的俱解脱阿罗汉也不知道无余涅槃中是什么境界，所以他们进不了无生无死的无余涅槃里面⁴。因此 佛陀这里开示说二乘所证禅定也是为「有禅定非波罗蜜」。又如，大乘法中有人明心而悟得涅槃中的本际以后，很努力修布施、持戒、忍辱，尚未证得禅定者，这些转依

⁴ 编案：关于二乘圣人能入无余涅槃却不能证得涅槃的正理，请参阅 平实导师诸著作中，如《邪见与佛法》等；有关此处四句分别的正理，请读者请阅《优婆塞戒经讲记》第八辑，正智出版社（台北市），页 290～294 的开示，此处篇幅有限，不额外说明。

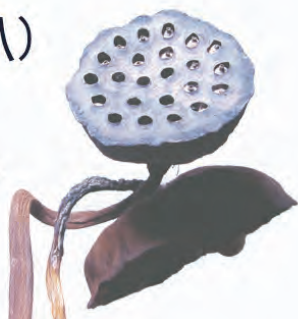
实相心而内门所行其余五度万行是为「是波罗蜜非禅定」者。又经中说的「金刚三昧」是说第八阿赖耶识体性如金刚⁵，坚固不可破，合诸佛之神力也不能坏一只蝼蚁之阿赖耶识心体；若菩萨亲证第八阿赖耶识，而转依安住于阿赖耶识体性中，即是证得「金刚三昧」；目前为止佛教正觉同修会有四百多位菩萨，已证得「金刚三昧」，此诸菩萨发起「金刚解脱、般若解脱、虚空解脱」，如此存三解脱、守一真如，即称之为「亦是禅亦波罗蜜者」，因为已经到达涅槃中的本际了，名为到彼岸者。又如一般世俗人乃至二乘人从闻思所生之世间善法都是「非禅亦非波罗蜜者」；更何况研讨《广论》的人都是落入六识论邪见及否定第八识正法恶业之中而修，实非真实善法；他们对于世间禅定既不修，对于般若也不信、不证，只透过听闻思惟及观想而生起一些世间善法，但是坚执六识论邪见不舍，又执著双身法邪见乐触而悖逆佛道，这些人更可称之为「非禅亦非波罗蜜者」。（待续）

⁵ 请详《楞严经讲记》共 15 辑解释。正智出版社（台北市），2009/11/30。

救護佛子向正道—(十八)

論釋印順說春風起而黃葉落
—印順言真常唯心論乃有不可告人
之秘密

游宗明 老師



释印顺于《无争之辩》说：

时雨滋而枯草腐，春风起而黄叶落，吾佛即缘起而开
唯名性空之二谛，学无方便者，又执有而滞空矣！然
执有滞空，实不足以言中道。¹

友人见题目而怪哉！问：「错在何处？」曰：「哪有春风起而黄叶落？形容词用错了吧？」形容而有误，只是形容不当罢了，可能是气候反常，或是心情不佳故有此写照；他人是春风得意马蹄轻，春风又绿江南岸；就算是野火烧不尽，春风吹又生，这春风总是给人有愉悦的生命力。若说秋风起而黄叶落则写实也，至于枯草自然风化就会腐，也不必及时雨来滋润，再怎么滋润还是腐草一堆。其实这两句乃是印顺法师有感而发，大叹「真常唯心论者乃有不可告人之秘密」²。真常唯

¹ 释印顺著，《无争之辩》，正闻出版社（台北市），1992年3月修订一版，页111。

² 释印顺著，《无争之辩》，正闻出版社（台北市），1992年3月修订一版，页115。「承真常论者融化梵我之倾向而扩充之，真常唯心论者乃有不可告人之秘密。」

心论有什么不可告人之秘密？若照释印顺的思想理论，真常唯心也不过是性空唯名而已，会有什么不可告人之秘密？他已经自违己说都还不知道呢！释印顺说「承真常论者融化梵我之倾向而扩充之」³，所以会有不可告人之秘密，这只是释印顺的想当然尔；梵我只是意识境界，一如造物主思想同是意识思维推理的产物，乃是意识思想的东西，有什么真常唯心可言？哪里会有什么不可告人之秘密？

然而若说没有秘密，为何释印顺大声疾呼至少也有六十年，著作《妙云集》写了一大堆，告诉大家「佛法就是唯有『缘起性空』而已」，可是那些坚信八识论如来藏真常唯心的人，信心坚定，始终不移，莫非其中有什么秘密是我释印顺不知道的么？释印顺若会这么想，那还真的是被他猜中了呢！可惜他不会这样想的，否则不会一直要把真常唯心打成梵我神我思想，而把最究竟、最了义的佛法当作外道见。

释印顺认为 佛说三法印，无我就是没有一个我，五蕴之我只是因缘和合，缘散即灭，所以无我是正确的；而真常唯心说有一个常乐我净的真我，这不是矛盾吗？所以若说有一个真常不灭的我应该是错误的。他更清楚地说，凡是认为有一个如来藏不灭是错误的。目前佛教界的思想分为：相信释印顺与不相信释印顺两派而已，可见释印顺思想影响台湾的佛教界很大。在正觉同修会 平实导师未出来弘法之前，台湾可说是释印顺思想的天下；现在则是大为改观，因为大家渐渐知道佛法

³ 同上注。

不是只有缘起性空，六识论者所说的缘起性空并非佛法中说的缘起性空，其实就是断灭论。释印顺也知道这一点，才需要从识阴中再把意识细分一分出来，建立为常住不坏心，主张细意识常住不坏，不属于识阴所摄，他没料到的是自己因此又重新堕入识阴中了。

释印顺在《中观论颂讲记》中说：

龙树学的特色，是世俗谛中唯假名，胜义谛中毕竟空，这性空唯名论，是大乘佛法的根本思想，也是『阿含经』中的根本大义。凡是初期的大乘经，都异口同音的，认为胜义皆空是彻底的了义之谈。后期的大乘学，虽承认大乘经的一切空是佛说，但不以一切空为了义的彻底的，给他作一个别解。大乘佛法，这才开始走上妙有不空去。这又分为两派：一是偏重在真常寂灭的，一是偏重在无常生灭的。要理解他们的不同，先须知道思想的演变。龙树依『般若经』等，说真俗无碍的性空唯名。但有一分学者，像妄识论者，从世俗谛中去探究，以为一切唯假名是不彻底的，不能说世俗法都是假名。他们的理由，是「依实立假」，要有实在的，才能建立假法。譬如我是假的，而五蕴等是实在的，依实在的五蕴等，才有这假我。所以说，若假名所依的实在事都没有，那假名也就无从建立了。这世俗谛中的真实法，就是因缘所生的离言的十八界性。这**真实有的离言自性**，在唯识论中，又解说为三界的心心所法。意思说：**离言的因缘生法**，是虚妄分别识为自性的，所以成立唯识。这样，

世俗可分为二类：一、是假名的，就是假名安立的偏计执性。二、是真实的，就是自相安立的依他起性。假名的偏计执性，是外境，是无；真实的依他起性，是内识，是有。所以唯识学的要义，也就是「唯心无境」。⁴

释印顺犯了二个极大的错误，既然说有「真实的离言自性」，则此「离言自性」能出生缘起法，那么「因缘生法」就无离言自性可言，否则就变成有两个离言自性了，因此不可说「离言的因缘生法」。有人不知道「离言自性」是什么意思，不免要略作说明。应知蕴处界因缘所生万法皆无自性，有自性能生万法的唯有第八识如来藏；而如来藏非言说所及，一落言诠已是蕴处界之法，故如来藏能生蕴处界的自性就称为「离言自性」。这个离言自性是真实的，不是想象的，故称为「真实的离言自性」。有什么真实？就是有能生缘起法、蕴处界等一切万法的真实性，可以被实证的菩萨们亲眼现观及证实，故称为真实；这个真实就唯有如来藏才有这个真实性与如如性，所以如来藏又称为真如。

「依实立假」不是「依实在的五蕴等」才能建立假法，《心经》明言五蕴皆空，释印顺怎么可以说是依实在的五蕴？那五蕴岂非常住而不空？五蕴只是假有，并非永恒不坏，故不可说「有实在的五蕴」，这么简单的道理，释印顺法师怎么也会犯错？正是释印顺不知道「实」的在哪里，落入「虚」的五阴

⁴ 释印顺著，《中观论颂讲记》，正闻出版社（台北市），1992年1月修订一版，页12～13。

中，所以才会犯错。不要以为只有释印顺不知道「实」在哪里，那些自以为是大师、大法王、转世活佛也都还不知道「实」的究竟是什么呢？至于「实」的究竟在哪里，就更不必谈了。这些自以为出家而能把佛法流传下来的人，以及密宗自以为能从世尊、祖师一代一代口耳相传而传下来的佛法，其实都把真正佛法的核心搞丢了；因此虽然知道「假必依实」、「依实立假」的道理，却找不到这个「实」是什么？如果说「实」就是佛法的核心，而此「实」即是缘起性空，那么释印顺当然会说他找到了，而释印顺所说的佛法核心，就是缘起性空。⁵

然而遗憾的是「缘起性空」并不是佛法的核心，因为缘起性空是在讲宇宙万有的关系法，只涉及生灭有为的现象界的缘生性空，谈不上缘起法。缘起法说的诸法缘生性空并不是「心」，释印顺把缘生性空错当作缘起性空了。反而释印顺所排斥的「真常唯心」才是佛法的核心。不论谈佛法或整个宇宙，最大的奥秘就是这个心，可是这个心却不是意识，这就是释印顺及其追随者诸大法师，以及六识论的密宗喇嘛们，所不知道的最大盲点、最大秘密。

林建德写了一篇〈论印顺法师「法性智」与「涅槃智」之多种诠释及其一贯理略〉可以略知释印顺的思想脉络：

如「缘生缘灭」(缘起)是阿含思想的核心，而过渡到《般若经》则成为「不生不灭」(性空)；但究极而言，

⁵ 释印顺著，《唯识学探源》，正闻出版社（台北市），1992年3月修订二版，页9。「所以我说原始佛教的核心，是缘起。」

缘起即性空，性空即缘起，此在中观学中得到进一步的阐扬。⁶

缘起是生灭法，生灭法不能单独存在，要依「实」而立，为了建立此「实」而说性空。如果这个「性空」不是缘起，更非「缘生」，既然说性空是不生不灭，缘起是生灭，不生不灭不等于生灭。当缘起法灭的时候，只能说没有缘起诸法，不能说缘起灭就是不生不灭。性空的本意是说「蕴处界诸法都无自性，借缘而起，无常必坏，其性本空」故称为缘起性空。把缘起性空的「性空」现象，当作不生不灭是错误的认知，因为缘生而性空，这个性空只是依附于蕴处界才能存在的现象，只是一种现象而非万法本源的真相，不该建立为「实」，不应该也不可能成功地发展或建立为「实相」。不生不灭、其体如虚空而又能生万法的，是唯有第八识如来藏独有的「空性」。「不生不灭」可以借缘出生各类缘生法，因为它不灭，而它之所以不灭，是因为它本来就不生——从来没有出生过，如果有生，就必定有灭，不可能生而不灭。而会灭的，就一定是消失了而说它灭，会灭的蕴处界当它会再出现时，一定有重新出生它的「因」，不可能凭空无中生有而冒出来；释印顺不该不懂这个道理，因为他自认是龙树中观的继承者，而龙树早就主张「诸法不自生、不无因生」，他不该与龙树公开唱反调。

此「因」能真实出生缘起性空的各类缘生法，故称为「实」。

⁶ 林建德著，〈论印顺法师「法性智」与「涅槃智」之多种诠释及其一贯理略〉，《玄奘佛学研究》第11期，2009年3月，页195。

此「实」不生不灭，永恒存在，故缘起而生的有为法亦跟着永远存在，因此而说缘起性空，以有空性之真实法而说借缘而起的一切有为法性空。所以佛法绝对不是一切法空，既然非一切法空，那就是有个真常不空的空性实法。所以真常唯心并没有错，只是此心并非意识心，而是另有所指，这才是重点所在；释印顺应该从这里去找「真常唯心论者乃有不可告人之秘密」，而不是把意识心当作真常唯心的「心」。可惜释印顺终究只相信密宗应成派的中观见所主张的细意识常住说，相信六识论的人，除了意识心之外，还能有什么常住心？当然没有了，所以印顺排斥真常唯心。

释印顺用「灭相不灭」来取代真如之不生不灭⁷，乃是把中国字七颠八倒，叫人读不懂他的意思；灭就是灭了，就是空无了，怎么可以说灭相不灭？许多大法师、大居士们读不懂释印顺的书，却怕人家说他不懂，因此瞎捧释印顺法师为佛教泰斗、佛法高超；这也是师父不作怪、徒弟不来拜的一种。经典说：【佛告婆罗门：「有因有缘集世间，有因有缘世间集；有因有缘灭世间，有因有缘世间灭。」】⁸，这就告诉我们缘起法的「缘生」、「缘灭」都是有「因」而不是唯「缘」的；生固然要有此「因」，灭也要有此「因」；若是无此「因」而说此有

⁷《楞伽经详解》第四辑 176 页，亦如印顺法师主张一切法空为般若，主张一切法缘起性空为真如，以缘灭后之「灭相不灭」为真如，彼云：「灭相是不灭的，所以问：『那就真如那样的住吗？』是真如那样的，却不是常住的。」

⁸《杂阿含经》卷 2 (CBETA, T02, no. 99, p. 12, c23-25)

故彼有，则只是缘生法，而非缘起性空，所以如来说要离于两边而说中道。若离此「因」而说中道，则是无因唯缘的假名中道而实无中道，应成派中观即是这一类错误的中道思想。释印顺所质疑的「真常唯心论者乃有不可告人之秘密」乃是能生万法的此「因」，此因即是第八识如来藏是也，经文已经很明白、很大声地讲了，但释印顺就是看不明白，听不出来。要知道释印顺到百岁之龄还是耳聪目明，为何听闻不见？只能说他不信佛语；不信佛语，就会看不下去、听不进去，因为他认为大乘经典有问题，有可能都是后人感怀世尊而写的；可是释印顺也写了一篇〈大乘是佛法〉，说只要是佛法就应该信受，则释印顺应该努力去研读圣玄奘大师的论著。

中国出了一位非常伟大的圣僧，释印顺却看不在眼里，而去相信双身法藏传佛教的喇嘛教。圣玄奘菩萨为什么要辛辛苦苦地跑去天竺留学？是因为要确定人有八识，而不是六识、七识、九识、十识。这是一个攸关佛教存亡的大问题，千万不可等闲视之，而如释印顺所说的「不立七识八识，也一样是唯识学」⁹。整部佛法都是在说八识正法，阿含时期隐说第八识，般若方广时期就已经广说了，唯识一切种智诸经更是明说，释印顺为何视若无睹？缘起之所以甚深极甚深，是因为有第八识而甚深极甚深，否则缘起有什么甚深而又极甚深的？六识论中

⁹ 释印顺著，《佛法概论》：「佛教后期，发展为七识说，八识说，九识说。佛的区别识类，本以六根为主要根据，唯有眼等六根，那里会有七识、八识？大乘学者所说的第七识、第八识，都不过是意识的细分。」正闻出版社，2003年4月新版二刷，页109。

说的此有故彼有，只是 龙树所破的诸法共生罢了；佛法中的此有故彼有并不深，可是为何会此有故彼有？这就要探究到第八识妙义了，这个才深。所以当阿难尊者认为十二缘起法很容易的时候，佛陀说：「不，真正懂得缘起法是甚深的，并不容易。」所以为阿难解说了十因缘法与十二因缘法的差别义，在十因缘法中说名色是由本识如来藏出生的。若没有第八识如来藏的中道就没有缘起法，这就是缘起法最深的秘密，因此没有第八识的应成派中观（中道观），其实不是真正的中观。

悟殷法师有一篇〈真常唯心论之「别有一要义」——记印顺导师《印度之佛教》的一段特见〉：

《印度之佛教》第十五章「真常唯心论」，第二节「真常唯心论述要」，上印下顺导师先说明真常唯心论的立论大义，再以《楞伽经》经义来解说其重要学理；然后 导师说：「别有一要义也，佛说六尘、六根、六识为十八界。**有力能生者为根**，即有引发六识之功能体。……后世之唯识论者，尚不解何故以种为根，自更难知净心 在缠之发为六根。有欲于唯识外立唯根，则亦未知其所以异也。」¹⁰……

结论

导师发掘原始的「根」义，经部派佛教，发展到大乘佛教两大唯心论的流变，说明了声闻部派与两大唯心论的思想关连，抉发了两大唯心论的思想源头及流传过程中的相距相摄。这样一来，不但厘清了素来模糊而纷繁交

¹⁰ 《印顺导师永怀集》，福严精舍，2006年5月25日，页138。

错的思想，也说明了佛教在世谛流布下的思想流变，学者的偏向取舍，造成千百年来印、中佛教内部的争论。就如「后世之唯识论者，尚不解何故以种为根，自更难知净心在缠之发为六根」，因此，不承认真常唯心论学说，甚至非拔真常唯心论典籍说是伪妄的。导师认为：**奉《成唯识论》为正统的学者，在宗派意识成见下，本着旧有的知见去解读真常唯心论典籍，当然会滞碍难通**，于是——料简，不是指称是外道学说，就是言其伪妄怪诞。这些学者，实际上是不知道唯识学思想的流传是从种子识变的唯识（一能变）发展到分别识变的唯识（三能变），从以种为根转而偏向以现行为根，也不知真常唯心论之思想源头及其与唯识内在的关连性，以致委曲了不同系统的思想学说。¹¹

悟殷法师也是读不懂经典而只相信释印顺的人，才会有这种结论。相信《成唯识论》的人一定相信真常唯心，哪里会有滞碍难通？会滞碍难通的人是因为相信释印顺说「有力能生者为根」，结果对整个佛法就滞碍难通！六根都不是有力量能出生六尘与六识者，连「恒审思量」而不曾中断的意根都还是从如来藏中出生，何况其他五色根？六根只是名色中的名所摄，世尊在十因缘法中早就明说「名色由识生」，所以六根、六识、六尘都是从如来藏出生。释悟殷所尊崇的释印顺还主张意根是脑神经，那么死后火葬身体烧成灰了，脑神经还在么？还能投

¹¹ 悟殷法师著，〈真常唯心论之「别有一要义」——记印顺导师《印度之佛教》的一段特见〉。

胎出生来世的五色根与六尘、六识么？《成唯识论》是整个佛法的正知正见的综合论述，不是一宗一派的思想，释印顺没有实证第八识而读不懂，又没有这个正知见，就不配称为佛教界导师；他写了《妙云集》把众生导引入邪见，应称为邪见导师。

圣严法师高推印老博综整体的佛教，而说：

从教团史及思想史的立场，把大小乘各宗的来龙去脉，都看得清清楚楚，所以谈任何问题，都不是从向来佛教学者的一宗一派的观点出发，而是说出问题的根源及其发展的过程。

释圣严说：

释印顺以讲说《起信论》的因缘，把真常唯心论的佛法，自成一系的条理出来，点明它的来龙去脉，不用笼统和会，不必担心发现了诸系法义的互相出入而会让人感到怀疑不信。这也正是历史的方法论，所表现出来的治学态度及其可信的成果。

圣严法师再继续说：

……由于他将印度大乘佛教，分为中观、唯识、唯心的三大系，名为**性空唯名**，是指《般若经》及《中观论》等；**虚妄唯识**，是泛指《摄大乘论》、《成唯识论》、《解深密经》等；**真常唯心**，是指如来藏系统的经论如《楞伽》、《胜鬘》、《维摩》、《华严》、《法华》、《涅槃》等经及《宝性》、《起信》等论。他指出中国佛教除了三论、唯识，几乎都属于第三期的真常唯心系

统，就认为他贬低了真常思想，也看轻了中国佛教。¹²

然而「肯定中国佛学及印度如来藏系的法义，要比玄奘传译的印度唯识学，更为优越。印老自己未必赞成如来藏系的真常唯心论，却给了《起信论》相当高的评价。」¹³ 圣严法师如此推崇释印顺，而他自己却说：「可惜，我自己并非研究印老思想的专家」¹⁴，如此莫非错过了？这也是奇怪的事。修学佛法在漫长的菩萨道上，有幸能遇到真正善知识，那可是百千万劫难遭遇到的事呀！释圣严怎么不想努力追随呢？还好，应该说，幸亏释印顺不是真正佛门善知识，否则圣严法师不免亏大了，而且还难逃「不识货」之讥。想当佛教真正的法师是不容易的，释圣严虽非释印顺思想专家，却也是被误导而不知，所以跟着释印顺说「性空唯名」、「虚妄唯识」这种说法，来严重破坏佛法！

释印顺把大乘佛教分割为性空唯名、虚妄唯识、真常唯心三系并不恰当，整个佛法就是唯一佛乘，把井水、河水、湖水分为三系其实本质还是水；既然释印顺不赞同真常唯心，昭慧教授也说「实则印顺导师虽判真常唯心不究竟」¹⁵，则真常唯

¹² 《中华佛学学报》第 13 期 (2000)，页 1~12：〈印顺长老著述中的真常唯心论—以《大乘起信论讲记》为主〉中华佛学研究所创办人 释圣严。

¹³ 同前注。

¹⁴ 同注 12。

¹⁵ 释昭慧，〈印顺导师不曾说过禅宗是「梵我外道」—回应慧昭法师与陈英善小姐之「印顺法师说」〉。刊载于《普门学报》第 14 期，2003 年 3 月〈读者回响〉，页 2。

心在释印顺看来只是「大乘佛教的一个重要学派，且将它视为摄受『主张有我而恐惧无我的外道』所说的方便法」¹⁶而已，对学佛可就变成没有实际的利益。这简直是把黄金当废铁一般，释印顺可说有眼无珠；他否认了真常唯心之后，所判的佛法三系就变成没有一系是真的，等于三盘都是鱼目，竟然没有一盘是珍珠？三系其实只有一系，佛法就是真常唯心，唯有依真实常住而能生名色（包含意根）的真心，才能弘演出三乘菩提。唯心就是唯识，唯识不离实相真如中观；学佛若不能于释印顺所说的三系荒谬所在融会而贯通之，则对佛法永远是门外汉。整个佛法就是唯此真常唯心如来藏为核心，释印顺若知道真常唯心，就能通达三乘菩提，则可以击大法鼓，以大音声，依圣教佛戒而善观因缘，来告诉众人这个秘密，则将春风满面，春风起而万物欣欣向荣，不亦快哉！（待续）

¹⁶ 同前注。



我與同修的受戒因緣 (下)

—正輝 & 正占—

寶島求戒心得 — 正占篇 —

清晨醒來，我又回想起此次去受菩薩戒的因緣。自從去年 4-25 時至今日，此期間讓我真真正正的体会到佛菩薩的加持；只要我們心存一個善念，真心為眾生利益而行，佛菩薩慈悲，一定會滿我們的心願。

去年 4 -25 時，平實導師傳授菩薩戒及舉辦盛大的法會，每當想起此事我還心存喜悅。去年我與同修沒有去成，我從來沒有後悔過。從那時起我更加深了對菩薩戒的認識，為我們此次同行作了良好的鋪墊。

原計劃 2011 年傳授菩薩戒是在 3 月份，自從去年受菩薩戒的師兄回來，講述了菩薩戒的精神以後，我們當地的師兄都開始為下次的同行受戒作好了準備。在這期間大家对《菩薩瓔珞經講記》的熏習以及《菩薩戒本》十重四十八輕戒的熏習，讓我們更清晰的了解了戒法。

时光飞逝，转眼间到了报名的时间，我们共修小组的师兄各自的因缘都有所不同；虽然大家的发心都很殊胜，但是都有各自的障缘：有的缺钱，有的缺时间，有的家里有障碍等等不一。但是师兄们在互相鼓励与劝进下，都决定此次一定前去面见 平实导师亲受上品菩萨戒。

记得那是在 2010 年的 11 月份，报名时日就在当下，沈阳的师兄都报完名了，我们这边原计划是自己组团从本地直飞台北，但好像有些障碍。报名的时候我的钱还没存够，心想：随顺因缘吧！

又是一个共修日，因自己有事没有参加。我家同修回来后向我讲：「此次受戒又要去不成了！」因为当时想自己组团，这样可以节约一些费用的，可是现在人员不够了，因为有出家师父受戒的旅费没筹够，这样就不够组成团（成团要 16 人以上），但是有想去的可以从北京的正霞师姊那儿报名。我家同修当时说：「随顺因缘吧，今年去不成就明年去。」当地还有几位师兄可能是看我家同修这么讲，也没有提出另行的异议。我家同修跟我说：「当时与正心师兄探讨时，师兄说：『看了这一幕，心里真的不是滋味。我们这边还有七八位师兄，没有一个人心得决定说我一定去，这边不行就从北京那边走！』」我家同修与我谈论此事时，我听得出他的心情也很低落。然后他又说：「此次我们又不一定有机会了，看来我们因缘还真的不足啊！」当时听了他的描述以及听到正心师兄的感受，我的心酸酸楚楚的，然后不假思索的说了一句：「那不一定没有机会，我们自己组不了团，那就从正霞师姊那边走。」话说出



口，我自己也是忧心忡忡的，心里不是滋味；因为我是为大家感到惋惜，也为当地正法因缘的早日成熟有一种迫切的渴求。

第二天早晨我上香之后，又一次向佛菩萨作了祈请，记得上一次也是为了受戒的事，这一次同样也是为了受戒的事。当时我跪在佛像前一心祈请佛菩萨加持，为我们当地的师兄此次能有因缘去受上品菩萨戒，为正法在大陆弘传的因缘早日成熟；并且还特别向佛菩萨说了，此次请求并不是为了自己，因为我觉得自己好像福报不够，所以我愿早日存够钱，然后去受上品菩萨戒。感谢佛菩萨加持，几天时间出家师父受戒之行所需的旅费，在我家同修与正心师兄共同努力下，终于筹备够了；还有很多师兄愿意借钱给大家用，真的随喜他们的功德。就这样过了两天，我家同修告诉我又可以去了，出家师父加上我们的人数正好够自己组团。这时大家真的都很喜悦，也都心得决定：此次排除万难一定去受戒。此时我心存感激佛菩萨真的加持我们，我们一定要加倍努力。这时我还有个遗憾——难道我真的得借钱去受戒吗？但是又想此次大家真的不易，不能因为我而动摇大家的心，也不能因为我使得人数不够不能组团，我也随顺因缘吧。

时至 2011 年春节之后，离受戒还有一个月的时间，为了存钱，我自己是很节约了；但是在春节期间我们为人子女，为人父母，还有亲眷，我们应该作的可以说尽全力作好，该布施的布施，该花钱的去花，该出力的不惜去劳累。然而在不知不觉中我却存够了受戒之行的旅费，当我告诉同修时他未免也是一场惊喜。我至诚的感谢佛菩萨的加持，我深深的感受到佛菩

萨不会舍弃我们每一个众生，只要我们为了正法、为了每一位众生的利益去作，佛菩萨一定会加持我们的。

但是我们计画 3 月份去受上品戒真的受到阻碍了。想一想我们还真的是有亏欠，必须偿还。此时大家的心情未免有些低落，那时我心中不知哪里来的念头：平实导师一定还会给我们机会的！于是又信心坚定的去忏悔、回向。

佛菩萨真的满我们的愿啊！当听到我们可以重新办手续然后在 6 月份过去，心中有无法形容的喜悦。这时有些师兄信心更坚定了，也有些师兄在徘徊；但是我家同修对于再一次承办大家去台的手续是信心十足，他相信正霞师姊，更相信 平实导师绝对不会轻率的答应给我们安排此次机缘。对于那些犹豫徘徊，设想一切困难的师兄，我们也总是给一些鼓励，并时常一句话挂在嘴边：「我们相信平实导师！他会观察因缘，既然他老人家给了我们这次机会，就绝对没问题。我们只要诚心，那就多多拜忏、发大愿、祈求佛菩萨加持、然后将每日功德回向给冤亲债主解冤释结。」

虽然大家在互相表态及劝解后都信心十足，但是我们的手续却还在紧张的办理当中，直至前行的最后一天、最后一刻，我们才真正的得到通过了的消息。当时自己觉得很有信心，很沉得住气；但是在最后一刻，我家同修让我看手机短信中，正霞师姊发过来的三个字「通过了！」我还是激动的热泪盈眶。此时我们所作的第一件事就是在佛前上香谢恩。

佛菩萨真的满我们的愿啊！我家同修去年发愿：愿我们一

起同行受戒，此愿实现了；第二是我一直希望能用自己的钱去受戒，此愿也实现了；第三是我们已经面见 平实导师及亲教师，并求得上品菩萨戒满载而归，此愿也实现了。

5月31日我们一共17位师兄，从鞍山搭乘22:55分的火车在6月1日11点左右到达首都北京，与先行到达的沈阳几位师兄会合，并由从未见过面的张师姊接待我们到北京机场附近的宾馆住下。6月2日一早5:30分我们出发，搭乘飞机，途经香港转机，于6月2日下午16:40到达桃园机场，由导游林先生接我们。此次我们搭乘的大巴车车身最醒目的标志写的是「雄狮旅游」，我们每个人看了都非常欢喜。经由大约一小时的路程，我们到了预订好的桃园怡和宾馆安住下来。至此大家面带喜悦，心揣着求法求戒的欲望，一路顺利的到达了祖国的宝岛——台湾。

6月3日一早7:30分，我们由桃园出发去台北讲堂。大巴车上导游一路给我们讲解台湾，我好似没兴趣，真的是听而不闻。回想起我大约是在2003年起就开始寻找心中的高人——明师，想找一个能够指引我人生道路究竟如何去作的人；想找一个能告诉我：佛、菩萨、神、仙究竟是如何的人。那时羡慕慈悲的菩萨，向往具有神通的神仙；自己何去何从，如何是究竟，真的无从选择。当时我心中总是有一个念，我也常与我家同修说起：「我真正的师父是在南方，他是个男的，岁数不大的小老头。」几年来我按这个标准找了很多，但都被否定了。自从2006年以后，接触到 平实导师的法宝越来越多，我才真正的领悟到心中的 师父已经找到，从此再也没有另寻

高人的念头。一路想着自己马上就快见到心中的 平实导师，泪水不免夺眶而出。还有那些久闻的亲教师，真的有缘相见了吗？不知是喜悦还是惭愧，泪水真的止不住，于是缓过神来只能开导自己要静心、要安忍……。

进入台北讲堂，义工菩萨安排我们有秩序的领到自己的名卡，签到后快速的在讲堂九楼就坐，安静下来。

第一天的课是由蔡老师给我们讲的。首先他为我们讲菩萨戒：成佛的关键在于菩萨的心性，我们修学大乘法都要开悟明心，我们有些人只是追求密意，但是密意在几千年以后法末之时，随便上网一查，可能大家都会知道，那时密意已经不重要了，因为佛法是要我们亲身体验的，是要实证到的，还有更重要的是菩萨的心性和戒行。菩萨戒是教我们如何在世间和众生和合，学作菩萨首先要修好六度，比如布施是对治我们在世间法上的贪欲，持戒可以对治烦恼。

戒是由 佛制订的。有人说末法时期我们不能面见 佛，那就没人给我们讲正法了。《大般涅槃经》佛说：虽然我入大般涅槃，但我已为很多人制了戒及我所说很多妙法，此便是汝等大师，如我在世无有异也。在这里老师也特别给我们讲了法毗奈耶，它是在经典中，不是在律典中；但因为这是 佛所遮止的事情，所谓遮重，所以我们一定也要遵守。

菩萨戒是由昙无讖从印度传至中土，我们即将要受的《梵网经》菩萨戒十重四十八轻是一受永受，有受法、无舍法。戒相的制定是依法界的因果来制，只有诸佛才能制戒，戒是以如

来藏的法性为依止的。

《梵网经》卷 2:【尔时释迦牟尼佛初坐菩提树下，成无上觉，初结菩萨波罗提木叉，孝顺父母、师僧三宝，孝顺至道之法，孝名为戒，亦名制止。】¹

孝顺至道之法是讲如何依如来藏的法性去转依、去解开与众生的结，我们学戒应舍去恶业、去弘扬善法，菩萨应了知世间的善恶之法。

《优婆塞戒经》卷 7:

戒者名制，能制一切不善之法，故得名制。又复戒者名曰违隘；虽有恶法，性不能容，故名迫违。又复戒者名曰清凉；遮烦恼热，不令得入，是故名凉。又复戒者名上；能上天上，至无上道，是故名上。又复戒者名学；学调伏心智慧诸根，是故名学。²

想作菩萨，我们还必须得了知三聚净戒：摄律仪戒，律是教我们如何和人们相处。摄善法戒是告诉我们所有的善法都要去学、去作。饶益有情戒告诉我们对一切众生都要利益他们。有些事情是我们不该作的，那我们作了就是犯戒；有些事情是我们应该作的，那我们不作也是犯戒。

蔡老师教我们有三种方法令业成重：一、由意乐故，二、由加行故，三、由田故。

¹ 《大正藏》册 24，《梵网经》卷 2，页 1004，上 23-25。

² 《大正藏》册 24，《优婆塞戒经》卷 7，页 1071，中 23-28。

仔细的回想着老师谆谆教导，无处不显现出他们的慈悲，点点滴滴给我们灌输着甘露法雨。我只知道自己是贪婪的听着老师的讲解，目不转睛的看着老师。有好多时候看的久了，好像出现了另一种境界相，好似看那种立体电影的大银幕一样；我也不知用什么形容更恰当，只是觉得想多听一句老师的讲解，想多看一眼老师那音容笑貌，自内而外渗透着慈悲、调柔，这就是我们应该效仿的楷模——实义菩萨。

菩萨戒中有十重戒、四十八轻戒。受了此戒如果违犯，不但有性罪还有戒罪。有人想：如果我不受戒那我就没有罪了？并不是这样，我们每作一件事，都会遵循因果律的。假使我没受戒杀了人一样有性罪，但没有戒罪；戒罪是对一种承诺或是一个界限的约束，如果我们违反了这个承诺或这个界限，那就有戒罪。性罪是从一个人的心性衡量他所犯过失的轻重。一件事如果起心动念具足了根本、方便、成已，这样则构成重罪。还有一种遮罪，如酒戒，是因为它容易产生未来的过失，所以是被遮止的；如果故意去破坏保护众生的界限，那就是犯戒；还有一些事是佛所遮止的；在一个团体中如有规约，都是我们应谨记遵守不可违犯的。

「随喜、赞叹、见作随喜！」可千万别小看了这几个字，用到好处，会为你记下一分功德；用到不对处也会为你分到一分恶业。所以「随喜赞叹」说出口前，一定要用你的睿智去判断一下，如果杀人、偷盗，你可千万不要随喜；即使是一个十恶不赦的人被杀，我们也不要叫好随喜而得一分恶业。

学作菩萨，我们也应该学会担当，不是死守戒条；如果

是为了更多人的利益，我们可以不惜自己承担因果；凡是符合社会公益的事我们都要作，但是不要加入自己的恶心与瞋恨。

时光飞逝，转眼间一天已过去了，蔡老师、助教老师、义工菩萨，每一位的言行举止都会令我们这些初学者赞叹不已，让我们看见了一个清凉之地——正觉之教团，无处不显现出菩萨的慈悲、寻声救苦、有求必应。亲教师、助教老师、义工菩萨，各个不辞劳苦，面带笑容为我们解答疑问、排除心中的疑惑烦恼；只要我们有需求，义工菩萨就会想尽一切办法来满足大家的要求。我们同行者大约 400 人，想一想我们用的便当，听说都是会里菩萨供养的；每天都按时作好，发放到我们手中，用餐之后又亲手收回便当盒子；为我们所作的一切，口中还不停的说：「谢谢。」正觉教团每个人的身上无不显现出菩萨的光辉，这些真的是值得我们效仿追随、随喜赞叹的。

6 月 4 日我们依然乘坐大巴车去讲堂听讲戒。今天我们在二楼讲堂，由白老师给我们讲戒。车刚驶出不久，心中便涌出四宏誓愿：「众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断，法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成。」心中的唱念不断，泪水也不断，说不清是什么因缘，也不知道是触动了什么种子。就这样一路唱念，一路泪水，时而还想用忆佛念去平静它们，可是没作到啊！不知不觉中讲堂到了。

佛法学到如今，有时有说不出的喜悦，有时有道不清的忧郁。我调好自己的心情，久闻白老师之名，现在可以拭目以待了。今日一听白老师讲课，确实体验到了，耳闻不如眼见，眼见不如体验之意。

白老师首先讲到了四宏誓愿就是三聚净戒：众生无边誓愿度就是饶益一切有情；烦恼无尽誓愿断就是摄一切律仪，法门无量誓愿学就是摄一切善法；最后是佛道无上誓愿成。哦！竟然如此，我感触甚深。

今日我们选择了大乘法，为了求受上品菩萨戒，我们千里迢迢，四面八方共聚正觉讲堂。白老师慈悲教给我们好多方法和注意事项，让我们在如实去作的时候，功德、福德、果报都会更殊胜。

第一，在六种时间我们不能出现怪声音，如礼佛、说法、众和合、乞食、吃饭、大小便。

第二，六种作意供佛功德更殊胜：佛是大功德田、佛是大恩德田、佛是众中尊是无上正等正觉、如优昙花而难值遇、佛是十方世界独一无二殊胜的、一切法都依止于佛的圣教量。

第三，五种方法作事令果报确定：常作不悔、专心作、乐喜作、立誓愿作、作后欢喜。

第四，七种方法好供养不会损失现有财物：用好眼、用好面、柔软语、躬身起迎礼拜、好心调柔、床坐、房舍整理干净。

第五，七种最上供养：恭敬礼拜、供养、随喜赞叹、惭愧忏悔、劝请、发愿、回向。

白老师给我们讲了一天戒法，每个戒条都从多方面给我们讲解得非常清晰透彻。回想一下十个重戒，每一条戒中都有我们稍不慎就易犯之错。

第一，杀戒：杀戒中有一个见杀随喜，以前经常能听见别人说：「那个坏人该杀，杀得好。」就这样一句话就分了一分杀业。想一想没人教我们，我们真的好无知啊！

第二，盗戒：其中有把别人的东西方便据为己有，未经允许私自用别人的东西，还有就是企业与会计偷税漏税；这些看似人之常情的事，如来藏中却存入了我们偷盗恶业的种子。此时让我深深的体会到了勿以恶小而为之，勿以善小而不为。

第三，邪淫：如今的社会乱象令人怵目惊心，藏密邪法谣言惑众；无知的人们把婚外情当作一种时尚。岂不知一时的贪欲，何时才能跳出那苦海？很多人就是那么颠倒，欲求乐果偏偏却造苦因。这恩怨情仇好似一团乱麻很难理清。当我们真正接触到佛法，你就会了解如何与众生和合相处，如何与众生解冤释结。幼稚的我曾经多次想过，有什么方法不让人间有邪淫现象，我不相信男女之间就没有超越邪淫行为的友情、互助、关爱，我曾经想过愿我成佛时人间不再有邪淫。

第四，妄语：所谓见言不见，不见言见，乃至至于嬉笑尚不应妄语。而最主要是指我们修学人在证量上的未证言证、未悟言悟之大妄语。

第五，酒戒：对于我们来说就是不制造，不贩卖，自己不喝，也不劝别人喝，甚至手不过酒器。经常喝酒喝多的人，他刚清醒过来时真的难受，真的知道喝酒不好，但是始终戒不掉，其实就是有一种贪欲。我家同修他原来是单位销售部门的，那时是三陪（白酒、啤酒、红酒）来者不拒。我是真的见惯

了喝酒之后的丑态，神智不清，胡言乱语。

自从他接触到正法以后，竟然能让自己戒酒，之后又不食肉，这些他都是强制性戒掉的。他曾经也是没酒咽不下饭的人，可是当他心中反复认知其中的道理，说服意根，然后心得决定去执行时虽然有困难，但也一定能成功。他刚开始时改喝饮料，边喝边劝自己：如果我从小就把饮料当酒，那我不就一直都喝这个了吗？后来又把饮料换成白水，再后来也就真的戒掉了。自从学佛以后，亲戚、朋友刚开始聚会时都是劝他少喝，这时主要看他自己的态度。经过几次的随顺后，发现不好，因为有少就会变多，有一次又要有下一次，所以也就坚决的戒掉，让所有人都知道他戒酒了，这样时间久了别人也接受了事实，那么与酒有关的事再也没人找他了。我也从心里佩服、赞叹过他，吃肉喝酒成性的人竟然也能把它给戒了。我感谢佛菩萨的加持、感谢正法的存在，生活中只要我们用心，还有什么降伏不了的烦恼习气？

第六，说四众过：菩萨心心念念在法上用功，不可闲来无事说别人身口意上的事。

第七，自赞毁他：其实也是自己的骄慢心作怪。有些人虽然能注意无毁坏他人之意，但是却爱自赞，没人夸他就自己夸，但夸自己时也有个比较。真的要把握好自己的心态。

第八，故慳：以前我们经常会看见上门乞讨的人，好话说了半天没讨到东西还被骂了，菩萨知道其中的道理，当然不会如此去作。

第九，故瞋：作为菩萨如有人给你道歉时一定接受，更不可以立誓愿、不接受。

第十，诽谤三宝：对于我们学佛人一定要严持戒律，对于不确定的法义及弘法之人我们应闭口，不能妄加议论，以免造下谤法谤僧的恶业。那我们如何认清世间的僧宝呢？

《大乘本生心地观经》卷 2：

世出世间有三种僧：一**菩萨僧**、二**声闻僧**、三**凡夫僧**。文殊师利及弥勒等是菩萨僧，如舍利弗、目犍连等是声闻僧。若有成就别解脱戒真善凡夫，乃至具足一切正见，能广为他演说开示众圣道法利乐众生，名凡夫僧。虽未能得无漏戒定及慧解脱，而供养者获无量福。如是三种名真福田僧。复有一类名福田僧。于佛舍利及佛形像并诸法僧圣所制戒深生敬信，自无邪见令他亦然，能宣正法赞叹一乘，深信因果，常发善愿，随其过犯悔除业障，当知是人信三宝力，胜诸外道百千万倍，亦胜四种转轮圣王，何况余类一切众生。如郁金华虽然萎悴，犹胜一切诸杂类华。正见比丘亦复如是，胜余众生百千万倍；虽毁禁戒，不坏正见，以是因缘名福田僧。若善男子善女人等，供养如是福田僧者，所得福德无有穷尽。供养前三真实僧宝，所获功德正等无异。如是四类圣凡僧宝，利乐有情恒无暂舍，是名僧宝不思議恩。³

³ 《大正藏》册 3，《大乘本生心地观经》卷 2，页 299，下 25～页 300，上 16。

《大乘大集地藏十轮经》卷5讲：

善男子，有四种僧，何等为四？一者、**胜义僧**，二者、**世俗僧**，三者、**哑羊僧**，四者、**无惭愧僧**。

云何名胜义僧？谓佛世尊，若诸菩萨摩诃萨众，其德尊高，于一切法得自在者，若独胜觉，若阿罗汉，若不还（阿那含），若一来（斯陀含），若预流（须陀洹），如是七种补特伽罗，胜义僧摄。若诸有情，带在家相，不剃须发，不服袈裟，虽不得受一切出家别解脱戒，一切羯磨、布萨、自恣悉皆遮遣，而有圣法得圣果故，胜义僧摄。是名胜义僧。

云何名世俗僧？谓剃须发，被服袈裟，成就出家别解脱戒，是名世俗僧。

云何名哑羊僧？谓不了知根本等罪，犯与不犯；不知轻重，毁犯种种小随小罪；不知发露忏悔所犯，蠢愚鲁钝，于微小罪，不见不畏；不依聪明善士而住；不时时间往诣多闻聪明者所，亲近承事；亦不数数恭敬请问：「云何为善？云何不善？云何有罪？云何无罪？修何为妙？作何为恶？」如是一切补特伽罗，哑羊僧摄。是名哑羊僧。

云何名无惭愧僧？谓若有情为活命故，归依我法而求出家；得出家已，于所受持别解脱戒，一切毁犯无惭无愧，不见不畏后世苦果；内怀腐败如秽蜗螺，贝音狗行，常好虚言曾无一实，悭贪、嫉妬、愚痴、憍慢，离三胜业，贪着利养，恭敬名誉，耽湎六尘，好乐淫佚，爱欲色声

香味触境。如是一切补特伽罗，无惭僧摄，毁谤正法。
是名无惭愧僧。⁴

现今世上真假僧宝难以辨认，我们还真的要睁开慧眼，不能盲目的崇拜名师，更不能随意诽谤僧宝，乃至不能毁谤世俗僧与凡夫僧。

十个重戒我们要严持不犯，还有四十八轻戒我们也不可以掉以轻心；因为每个轻戒如果犯了，不及时忏悔那就会加重，有的轻垢罪如有三次漏掉忏悔，那也将会成为断头罪。

如今我们选择了大乘法——佛菩提路，那么菩萨戒就是保护我们走向成佛之路的护栏。作为真正的菩萨，就要发起大悲心，不忍众生苦，不忍圣教衰。菩萨的生活中不是没有烦恼，没有苦，一帆风顺的。菩萨不是没有障碍的，菩萨就是生活在很多逆境中，但在逆境中能满足众生的需求，在苦难中能满足众生的需求；菩萨就是具足十八般武艺，无论什么横逆都能解决，无论多么艰苦都能荷担如来家业。菩萨是在横逆慌乱中历练成就的，但菩萨是快乐的，快乐不是因为没有障碍，是因为有智慧解决烦恼，也有法乐，所以快乐。

6月5日上午我们在讲堂听戒，下午很多人都在忏悔。之后教我们穿卸海青及缁衣。首先放幻灯片分解动作，然后由老师边讲解边演示，最后分组亲自教导。正觉教团对我们大陆这些佛弟子每一件事的安排，都透出无微不至的关怀，对每个人

⁴《大正藏》册13，《大乘大集地藏十轮经》卷5，页749，下5～页750，上-2。

的摄受只有亲临现场的人才会感觉到，它无法用语言描述。

6月6日是我们盼望已久的时刻。今日 平实导师亲自传戒。我们终于可以亲眼目睹 平实导师的风采。

大约 10 点，我们的大巴车一辆接着一辆到达讲堂，由会里的菩萨安排我们签到，然后有序的安排我们就坐。法会开始之前是佛前大供，随后午斋，下午 12:40 传戒法会正式开始。随着炉香赞开始，好多人已是泣不成声，当「请佛菩萨」唱到文殊、普贤、观音菩萨时，我也是泪如雨下；不知是什么因缘触动了，因为我不想让泪水模糊视线。我只想擦干泪水，清晰的看见 平实导师，迎请 平实导师。可是在 平实导师步入讲堂的一刹那，我真的无法控制那泪水，真的好似见到了久别的亲人，心中不知是喜悦、是委屈、还是……，一时也分不清楚，只是化作泪水一涌而出。平实导师为我们亲手传授了缦衣，从今日起，我们入菩萨数中，是已受上品戒的菩萨。平实导师又为我们穿上了一件庄严的保护衣，戒法是我们求证解脱的依凭，也能保护我们在成佛的道路上快速前进。从始至终我都目不转睛的看着 平实导师，只是想记住今生的 平实导师，他就是我们效仿的菩萨摩訶萨。

6月7日我们是在台湾最后一天，参访正觉祖师堂。几日来都是 11、12 点钟睡觉，早上 4、5 点钟就醒，但还是精力充沛。想着今日是最后一天，心中不免有些留恋。我们搭乘雄狮大巴车前往大溪正觉祖师堂。弯弯曲曲的小路，连绵不断的青山，把这个小岛装饰得更清静，更加神秘。

大巴车终于驶进了这个世外桃源，早有菩萨在此等候迎接我们。下车后我环顾四周，一座庄严的小楼四周青山环绕，漫步在庭院中让人感到这里的人静风清，令人心旷神怡。这真是一个潜心清修的好地方。

今天我们在祖师堂三楼聆听白老师的开示，听到白老师讲法您就会感到学佛、学法、利乐众生，是一件多么令人喜悦的事。白老师讲法全身每个细胞都充满了喜乐，也会令听法者欢喜接受。我只知自己倍受鼓舞，愿自己能快速成长起来，真正的能利乐一切有情众生。

时光飞逝，祖师堂一日的参访，令我难忘。大家好似放归山林欢喜雀跃的小鸟，听法，照相。中午用餐时白老师也不休息，一一的来关照大家。我看见白老师，想和我家同修与白老师合影留念，白老师答应了我们。由于我的缘起，由于我的贪欲，由于我当时考虑不周，让白老师在烈日下，被师兄们拉来拉去一一照相。白老师！弟子正占在这里向您忏悔——让您辛苦了。还有感谢白老师教我发愿、回向，您刚讲时，我一时惊喜心想：「白老师您有神通看见我本子上写的发愿、回向了。」那是在 2011 年 1 月 19 日为自己写的发愿、回向。当时由于自己很懈怠，所以针对自己写了一个发愿、回向文，与白老师那天教我的基本相同。时光匆匆，到了我们挥手告别的时刻，相机为我们留下了一张张美丽的图片，一张张和蔼可亲的笑脸。然而我们每个人却留下了美好的回忆，种下了一颗多彩的种子。

忆往昔，自己何尝不是茫然不知何去何从？如今，由于对平实导师法宝的熏习，以及众善知识的帮助，对人生深远，佛法无边，利乐有情，充满了信心，以前何曾了知。改往修来，观念是在：「善净法转令缘熟，染恶法转令缘缺。」善知识如此手把手的教我们，我们只要如实的去作。

挥手告别了祖师堂，我坐在车上，那一幕幕令人留恋的画面在脑海里涌现。想一想我们能值遇正法，是多么的幸运。然而还有多少人生活在水深火热的邪法中却无从选择……。

今年五月时，我几次在北京肿瘤医院陪护病人，让我看到了心酸的一幕，总在脑海中挥之不去；各大医院人群拥挤，各式各样的病人看了让人伤感。「找熟人，排长队，花着钱，活受罪。」他们只知求医看病，但却恶业不断，他们可能很少有人知道「如是因，如是果」。如此众多的病人何时才能醒悟！还有每逢佛菩萨的圣诞、佳节，那些庙宇塔寺前茫茫人海，然而有多少人是停留在表相上？有多少人能真正了知佛法？如今之世邪师说法如恒河沙。呼唤真正的佛弟子不要拘于表相，作到四依四不依——依法不依人，依义不依语，依智不依识，依了义经不依不了义经。这是我们每一位菩萨子肩上的重担！

《楞严经》卷1讲：

佛告阿难：「一切众生，从无始来种种颠倒，业种自然如恶叉聚；诸修行人不能得成无上菩提，乃至别成声闻缘觉，及成外道、诸天魔王、及魔眷属，皆由不知二种

根本，錯亂修習；犹如煮沙欲成嘉饌，縱經塵劫終不能得。云何二種？阿難！一者無始生死根本，則汝今者與諸眾生，用攀緣心為自性者，二者無始菩提涅槃元清淨體，則汝今者識精元明，能生諸緣；緣所遺者，由諸眾生遺此本明，雖終日行而不自覺，枉入諸趣。」⁵

面對眾生覺得自己是那么的微小，是那么的無助；願大家攜起手來，把正法的種子播種到眾生的心間。

一路上心緒不寧，想起晚上我們可以聆聽 平實導師為我們講《妙法蓮華經》，又是一陣喜悅。正覺講堂九樓、十樓來自祖國的數百人聽 平實導師講法，會場特別安靜、有序，可見 平實導師的攝受力⁶。親臨 平實導師講法現場，讓我們體驗到了菩薩講法那種和藹可親，平易近人；只有親臨現場的人才能体会到，百聞不如一見。

五天的時間多么短暫，然而我覺得每個人都受益匪淺，感慨甚深。讓我們深深了解：戒是一切修行法門的根本，戒如瓔珞珠，能莊嚴我們的道德與菩薩的格；戒如明月，能照亮我們的前途光明；戒如城牆，它能幫助我們抵制那些五欲六塵盜賊的侵襲；戒如大船，能度脫我們到達涅槃的彼岸……。

菩薩戒子**正占**合十

2011.7.1

⁵ 平實導師，《楞嚴經講記》第二輯，正智出版社（台北），頁 31。

⁶ 台北的菩薩們把九樓、十樓留給回家的大陸同修，一起擠在五樓、二樓。



邁向正覺 —— 進入佛法大寶山

——
王梅芳
——

我出生在一个传统的道教家庭，家中供奉白磁的 观世音菩萨，是父亲于隔壁邻居搬家时，在旧的古厝发现清洁后供奉在家中佛龕正位。父亲早晚很虔诚上香，从小看到 观世音圣像，就觉得有一种温馨、平安的感觉。父亲在铁工厂辛苦工作养活一家子，由于是家中长兄，弟妹众多，母亲在我大概六岁左右，为了帮助家计，开了一间杂货店至今。由于母亲勤俭持家，家中经济因此日趋稳定。

在家中，我排行老么，上有三位兄长，从小到大，备受父母兄长照顾，家中大小事有人扛着，容易养成依赖性，对于事情处理及承担不够，自信心也不足。在这样的家庭背景长大的我，在生活上不虞匮乏，因此善体人意，乐于助人，过着平凡幸福的日子。

求学过程中一切顺利，只有在国中阶段，对于师长用权威方式处理事情，导致错会而被误解，以及发现人性不可爱之处，内心开始对老师产生排斥、畏惧、叛逆、不服气，激发我想了解人的心理面，对人性的探索变得有兴趣，因此开始阅读坊间所写的心灵丛书来平衡自己，以了解人生百态。

在高级中学毕业不久，爷爷去世，第一次体会到人生无常生老病死，心里想：人从哪里来？死后又会到哪里去？对人生有很多很多的问号，一直无法得到合理的解释，也无法释怀，就这样搁在心里很久无法解决。

在生活及人际关系上，二叔是家族里最早接触佛教；我曾有几次跟着他一起上金山的法鼓山，当时法鼓山还在筹建中。之后，曾参加过农禅寺一次打坐及跑香；有一次，在国父纪念馆听圣严法师演讲，仰望 佛无比崇高尊贵，礼完佛回家，又继续过着世俗的人生了。

在家中，小哥年长我两岁多，很照顾我，无形中养成对他的依赖性。小哥结婚后，我的心情变得不佳，突然了解到有一些婆媳、姑嫂间的家庭问题。在一次机缘中，上坊间一些心灵成长的课程。这些课程透过情境、游戏、团体力量，让自己转念去释怀一些事情。在那个阶段，阅读一些奥修书籍。也发现，这些心灵课程的引导，令人越走越偏，沉迷追求印度性力派谭崔境界（编案：即是藏传佛教的男女双身法），掉入更深、更害人的陷阱而不知，已成为社会的隐忧。还好我涉入未深，在我结婚后，就不再参与任何课程，回归日常生活中。在这当中，也看到朋友的亲戚一直沉迷那些课程，耗尽家财与时间，不知道在追求什么？我有一位要好同学（A君）接触密宗烟供法，当时的我，对佛教、道教分不清楚，何况是他们打着「藏传佛教」的名号，说要用大量成堆特制香粉，施食鬼道众生，说这些鬼道众生因为闻（吃）不到，所以会酿成一些天灾人祸。我因为不好意思推辞而加入一段时间，听卖香粉那位居士讲的法很凌

乱，完全没有佛法内容及架构；坐在那里听讲，只是捧个人场而已。有一次，参加他们大型的晚会，看到那些喇嘛，心里感觉总是怪怪的，总觉得不相应；最后告诉自己，不要为人情所系缚，因此离开那里，过着自己的人生。

当生活中碰到困难就会求大慈大悲 观世音菩萨，自然而然会心念、心听、忆念 观世音菩萨，可以感受到 佛的慈悲加被。日常生活中，做任何事就会想到佛，心情就会很平顺。很巧，有两位朋友先后送我《金刚经》，知道这是一部伟大的经典；试着阅读南怀瑾居士所著的一本书《金刚经说甚么》，只记得文辞优美，意境很高，可是不知道在说甚么？因此不得其门而入。对《金刚经》这四句偈：

一切有为法，如梦幻泡影，
如露亦如电，应作如是观。

印象非常深刻，常常会忆念诵持，对世间事情比较不会太当真，受益匪浅。虽然还未学佛，但心中在想，所谓修行即是修正自己的身口意行，而且佛法浩瀚无边，觉得自己应该学佛及一门深入，不要虚度光阴。

日子一天天过，很不踏实；感念 佛的慈悲巧妙安排一些因缘，让我能进入正觉同修会。因为一位高中同学，她父亲罹患大肠癌住院很无助，问我这个还未学佛的人：怎样回向给她父亲的冤亲债主？让她的父亲赶快康复。我直觉就想到戴国茵师姊，虽然我跟她不太熟，但以前在藏传佛教团体，觉得她的气质与别人不同，行事认真、负责，总觉得她过去世一定是修

行人。于是我打电话请教国茵师姊如何处理。联系后，才知道她到正觉同修会上课已一年多了。很巧，五年前中秋节前夕，戴师姊参加大悲忏法会结束后，忘了带钥匙，到我的工作室等她同修回家。戴师姊把供佛过的苹果与我结缘，也告知星期二 平实导师在讲经。当时我觉得听经很好，想想在家看电视，时间很快就浪费掉，所以马上决定去讲堂听经；当时 平实导师正在讲《优婆塞戒经》，已近尾声；我看见十楼第二讲堂格局很雅致，大家又聚精会神勤作笔记，感觉很特别，与其他道场不一样。

我记得大概听了两个月左右，才至九楼第一讲堂参观。一见到 世尊佛像，看见 世尊在微笑，我像小孩子般兴奋地告诉身旁戴师姊，觉得非常殊胜与特别。虽然听经很好，但我还不想上十一月份课程，因为有了上一次为人情而误入藏传佛教的经验，我想多观察一下，「且慢」再说。凑巧国中要好同学（A君）正想追逐她的梦想，参加心灵成长课程，多次远赴海外研习耗费不貲；因为我知道整个过程内容，想要劝阻 A 君，因此就邀请她与我一齐报名陈正瑛老师的班级。所以很感谢 A 同学，由于她的因缘，让我早一日进正觉同修会，虽然当时对学佛没有什么概念，但总觉得学佛一定很好。没想到因为这样的因缘，让我进入佛法大宝山，有那么多宝藏可以挖，可以说是无心插柳柳成荫，真是感念佛菩萨慈悲加被，让我能够「迈向正觉」。



外道罗丹的悲哀

略评外道罗丹等编《佛法
与非佛法判别》之邪见

明白居士

（连载十一）

三、罗丹误解经文 乃至用断章取义 断句取义 来挽回自己不如法事实及窘境

揆诸罗丹所引用经文，严重误会经论的真实义，是以见闻觉知的意识心来解释 佛所说离见闻觉知的第八识如来藏、阿赖耶识，以生灭不已的意识心来取代 佛所说不生不灭的第八识，以有境界法、有所得法来取代 佛所说的无境界法、无所得法。又罗丹为了取自己所需，故意扭曲经文真实所说义理，故意将经文掐头去尾，以断章取义、断句取义的方式来毁谤真善知识、来误导众生，乃至用邪知邪见书写极为荒腔走板的《佛法与非佛法判别》一书来毁谤符合 佛说的平实导师，已为自己造下难以挽回的局面。为什么？因为 佛在经典都说，毁谤真善知识名为毁谤贤圣故；毁谤贤圣故，未来只有下堕一途，佛曾开示如下：

尔时达摩（比丘）以其恶心谤持法者（净命比丘），身坏命终堕于地狱，经七十劫具受众苦；满七十劫已堕畜生中，过六十劫后值遇香宝光佛；于彼法中发菩提心，于九万世犹生畜生中；过九万世已得生人中，于六万世贫穷下贱恒无舌根。其净命比丘于诸法中得净信心为人说法，彼于后时得值六十三那由他佛，恒为法师，具足五通，劝请彼佛转妙法轮。阿逸多！汝今当知：过去净命比丘者岂异人乎？莫作异观，今阿弥陀佛是。阿逸多！汝今当知：过去达摩比丘者岂异人乎？莫作异观，今我身是。由我过去愚痴无智、毁谤他故，受苦如是，我以此业因缘故，处五浊世成等正觉。是故阿逸多！若有菩萨于诸法中作二说者，以是因缘，后五浊世成于佛道，其佛国中有诸魔等，于说法时恒作障难。尔时大众闻佛说已，皆悉悲泣涕泪交流，俱发是言：「愿于佛法莫作二说如达摩比丘！」¹

经中本师 释迦牟尼佛已为大众现身说法，说明往昔毁谤贤圣的严重性及所受的长劫痛苦果报，大众不得不引以为鉴啊！然而 佛都现身说法及开示了，如果还有众生踵随其后，步入 世尊以前毁谤贤圣的后尘，这样的人未免太愚痴，未免太没有智慧了！而罗丹却是如是等人，无法安忍自己佛法浅薄、无法安忍 平实导师对六识论及藏密邪淫法进行摧邪显正，却踵随 世尊后尘，毁谤大乘胜义僧 平实导师，真是无可救药啊！

¹ 《大乘方广总持经》（CBETA, T09, no. 275, p. 380, b12-29）

又罗丹无法安忍真心离见闻觉知、无法安忍 平实导师破斥藏密男女邪淫法，故意毁谤及诬赖 平实导师，所以在网站上，故意扭曲经中及 平实导师所说真实义，以断章取义、断句取义来诋惑初学人，误导学人极为严重，以为自己是在护法，却不知是在毁法、破法。譬如 佛在四阿含都将识蕴（识阴）定义为眼等六识，如 佛开示：【彼云何名为识阴？所谓眼（识）、耳（识）、鼻（识）、口（识）、身（识）、意（识），此名识阴。】²

经中已说：识阴为眼等六识，而罗丹却将能生眼等六识的阿赖耶识列入识阴中，使得识阴变成七个识，他这样的说法，完全不顾 佛说识阴有六的开示，似乎在暗示罗丹的证量比佛高，暗示 世尊的证量远不如罗丹，为什么？因为 世尊从来只说识阴唯有六个，谓眼等六识，不说七个；而罗丹却为 佛增语，直说识阴有七个，将能生识阴的阿赖耶识纳入识阴中。像罗丹这样的心行，不仅愚痴，而且大胆，完全不畏谤佛之后，未来将受长劫尤重纯苦的无间地狱果报。

又譬如 佛在《大乘密严经》明示：阿赖耶识是一切染净诸法之所依，也是一切有情的真心、如来藏，若能了悟阿赖耶识，未来能够成就佛道。罗丹却不相信佛语开示，不断说法与 世尊颠倒，直说阿赖耶识是妄心、妄识，直说阿赖耶识不是如来藏，妄说阿赖耶识在修行实务上没有必然关系。又譬如 佛在《菩萨瓔珞本业经》明明开示：般若正观现在前即是七住菩

²《增壹阿含经》卷 28〈听法品第 36〉（CBETA, T02, no. 125, p. 707, b11-13）

萨一念相应慧所行境界，能够随时随地现见自他有情真心运作、能够用慧眼（智慧之眼）亲见自他有情成佛之性、能够现前观察自他有情所显的清净自性；罗丹不信经典所说，公然否认明心即是七住菩萨之开示，不承认明心即是七住位不退菩萨。

又譬如 佛在《大般涅槃经》明白宣示：十住菩萨可以用肉眼及慧眼而眼见佛性，得以成就自身及山河大地如幻观行。罗丹却公开反对 佛说，认为十住菩萨无法用肉眼见佛性，唯有地上菩萨才能眼见，认为只有慧眼才能眼见佛性，不是肉眼所能见，以此来反对 佛在同一部经说可以用肉眼看见佛性的开示，认为 平实导师眼见佛性是意识状态所行境界，也是禅修后所形成的「意识扩张」现象；却不知眼见佛性是借着阿赖耶识所生的六根、六尘、六识、五遍行、五别境的和合运作，由阿赖耶识流注相分、见分种子，而由吾人眼见其中相、见二分真妄和合似一之间的差异，而成就世界及身心如幻之观行（摘自正光老师《眼见佛性》一文）。又譬如罗丹连明心亲见第八识的清净自性都不知、不证，还有可能能知、能证上于明心境界的眼见佛性而亲见自身及山河大地虚幻（如幻观、幻事观）吗？既然连明心、眼见佛性也不知，还能知、能证更上于眼见佛性如幻观之阳焰观（具有能取六尘之心，犹如阳焰虚妄不实）、如梦观（自己所行菩萨种种自利利他无量行，犹如梦中所作一切事行一样）、镜像观（一切六尘相，皆是如来藏阿赖耶识所出生）、光影观（了知如何转变自己的内相分）、谷响观（观察自己所生意生身远至他方世界为众生所说诸法，为此世界色身中之意根及意识所缘犹如山谷回响）、水月观（观察一切他方世界自己所化现之众多化身，犹如水中月，随其众生心

水之数量多寡，便有其相同数目之意生身「月」之示现）、变化观（现观极多化身，皆是自心如来藏阿赖耶识变化所成，非是末那所能变化）等观行吗？可想而知，罗丹等人当然更不知道也！

又譬如 佛在《大乘大集地藏十轮经》开示：凡是有圣法可得的人（至少是明心见性的法，乃至能够证得诸地现观及教授有情能够明心见性、亲证第八识、眼见佛性及地上现观的人），名为胜义菩萨僧。罗丹自身没有亲证第八识，还身为凡夫，不列菩萨僧数中，却不顾经典所说事实，公然毁谤已明心见性、且具有道种智的胜义菩萨僧 平实导师，乃至特地书写极为荒谬《佛法与非佛法判别》一书来毁谤、诬赖 平实导师，何其荒唐啊！

又譬如《成唯识论》圣 玄奘菩萨明明说：要圆满见道（包括真见道及相见道二种），发起了根本无分别智及后得智究竟圆满后，才能成为通达位的初地菩萨，罗丹却偏偏与圣 玄奘菩萨唱反调，直说初地菩萨才能真见道，妄想一悟就进入初地，并认为相见道与真见道二者是一体的，更妄谓 平实导师在七住资粮位前另行施設「加行位」；却不知自己没有正知见，也不知圣 玄奘菩萨开示，以此邪知邪见来诬赖 平实导师，何其颠倒啊！

又譬如 佛在《楞伽阿跋多罗宝经、大乘入楞伽经》明明开示：现识就是第七末那识，马鸣菩萨也在《大乘起信论》开示：现识就是意根、第七末那识，这样的事实，经典论典犹在，尚可以现前检校无疑，身为凡夫的罗丹竟然可以昧着良心，不顾 佛及马鸣菩萨的开示，反诬现识就是藏识、阿赖耶识，未免将 佛及马鸣菩萨的开示视为无物，着实太大胆了！

又譬如罗丹认为初地菩萨必以四禅证入，可是这样的说法与世尊在经中说法完全颠倒，也与菩萨所造的论相违背，更是毁谤禅宗证悟的祖师，为什么？因为禅宗证悟的祖师十之八九都没有禅定，譬如六祖慧能大师是禅宗公认的证悟祖师，本身为樵夫，有何定力可言？然而六祖全凭往世善根、福德及慧力等因缘成熟，在五祖座下明心，不是没有明心；因此明心不一定要很强的定力才能成办，但是如果有定力来辅助，明心时，必然悟得深、体验也深，极为殊胜故。如果罗丹认为「初地菩萨必以四禅证入」³说法正确，是不是意味着这些禅宗证悟祖师，包括六祖慧能大师都没有开悟？或者这些禅宗证悟祖师都是初地以上的菩萨了？如果真的是这样，罗丹一竿子毁谤这些证悟的禅宗祖师，所造的业也未免太大、太愚痴了！

又譬如释印顺是藏密应成中观派奉行着，公开毁谤大乘经典非佛说，将佛所说的如来藏谤为外道神我、梵我，具有外道神我、梵我的色彩，不仅公开否认佛在二转、三转法轮之大乘方等经典中所说的第七识及第八识，反认意识细心为真心，认为一切佛法就是一切缘起性空，仅是「性空唯名」而已，因此施設不可知、不可证的灭相真如就是佛所说的真心，而且还否认有西方极乐世界的阿弥陀佛及东方琉璃世界的琉璃光佛。像释印顺如此破法、毁法、谤贤圣的心行，堪称「玄奘（弘扬正法）以来，破法第一人」⁴。罗丹昧于事实，也无简择

³ 罗丹等著，《佛法与非佛法判别》，页 95。

⁴ 编案：正仆居士撰写〈玄奘以来破法第一人〉一文，连载刊登于〈正觉电子报〉第 22、23 期；文中对于释印顺误解经论致造下毁谤正法与贤圣

能力，不仅一直维护同是六识论的释印顺等人破法、灭法行为，与释印顺等人共同成就破法、灭法共业，而且为反对而反对，一直毁谤平实导师所证符合佛说的第八识、如来藏、阿赖耶识为外道神我、梵我，却不知自己所认知的「心」、所堕的「心」是意识心，才是佛所破斥的外道神我、梵我。此外，罗丹尚有种种违背佛说的事实，不绝如缕，已如前面二十篇所说，后学限于篇幅，又因重复说明将导致佛弟子们心烦，因此不再重举，请佛弟子们自行参阅前面二十篇说明。

从上面罗丹种种谤佛、谤法、谤贤圣行为可知，显然罗丹非常没有智慧、非常愚痴，也非常不直心。既然没有智慧、愚痴、不直心，今生哪有明心、见性的可能？为什么？佛曾开示如下：

佛言：「善哉！阿难！汝等当知：一切众生，从无始来生死相续，皆由不知常住真心性净明体，用诸妄想；此想不真，故有轮转。汝今欲研无上菩提真发明性，应当直心酬我所问；十方如来同一道故，出离生死皆以直心；心言直故，如是乃至终始地位中间，永无诸委曲相。」⁵

经中已开示，心不直的人、心已经委曲的人，今生已无

之恶业详尽举证并予辨正。读者阅读此文将可明了被极少数人尊称「玄奘以来第一人」之释印顺，实是「玄奘以来破法第一人」。网址：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book5001/5001-22-R.htm#玄奘以来第一人-3>

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book5001/5001-23-R.htm#玄奘以来第一人-3>

⁵ 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 1（CBETA, T19, no. 945, p. 106, c27-p. 107, a4）

明心、见性可能，未来只有轮回三涂受苦无量的份了。罗丹浑然不知自己心已不直、已委曲，还自以为是，还振振有辞继续狡辩，不知悔改，不知自己未来将受长劫痛苦的果报，真是佛说的可怜愍众生啊！如果罗丹真的有智慧，真正了解佛所说真实义，真正了解真心离见闻觉知、不在六尘分别等等，必然不敢造下如是等滔天的大恶业；可惜的是，罗丹浑然不知已造下难以挽回的局面，还自以为是在护法，却不知在毁法。如果罗丹想要挽回如是恶劣局面，未来只有公开忏悔、见好相，护持正法以及努力勤求明心见性才能成办，否则未来历经多劫地狱正报后，还有余报要受，譬如次第受饿鬼、傍生之报，乃至投胎于人身之时，前五百世盲聋喑哑，诸根不具，不闻佛法，大大延迟自己佛菩提修证，也延迟自己成佛之道时程，何苦来哉！（待续）



佛典故事選輯

信能渡渊，摄为船师， 精进除苦，慧到彼岸

《法句譬喻经》卷 1〈笃信品〉第 4¹：

昔者，舍卫国东南有大江，水既深而广，有五百余家居在岸边；未闻道德度世之行，习于刚强欺诈为务，贪利自恣快心极意。

世尊常念其应度者当往度之，知此诸家福应当度，于是世尊往至水边坐一树下。村人见佛光相奇异，莫不惊肃，皆往礼敬，或拜或揖问讯起居。

佛命令坐，为说经法，众人闻之而心不信，习于欺怠不信真言。佛便化作一人从江南来，足行水上正没其踝，来至佛前稽首礼佛。

众人见之莫不惊怪，问化人曰：「吾等先人以来居此江边，未曾闻人行水上者，卿是何人？有何道术履水不没？愿闻其意。」

化人答曰：「吾是江南愚直之人，闻佛在此，贪乐道德，

¹ 《大正藏》册 4，《法句譬喻经》卷 1〈笃信品〉第 4，页 580，上 1-24。

(CBETA, T04, no. 211, p. 579, c29-p. 580, a26)

至南岸边不时得度。问彼岸人水为深浅？彼人见语：『水可齐踝，何不涉渡？』吾信其言，便尔来过，无他异术。」

佛时赞言：「善哉！善哉！夫执信诚谛，可度生死之渊，数里之江何足为奇？」

于是 世尊即说偈言：

信能渡渊，摄为船师，精进除苦，慧到彼岸。

士有信行，为圣所誉；乐无为者，一切缚解。

信乃得道，法致灭度；从闻得智，所到有明。

信之与戒，慧意能行；健夫度慧，从是脱渊。

于是村人闻佛所说、见信之证，心开信坚，皆受五戒为清信士，明信日修，法教普闻。

语译如下：

从前，在舍卫国的东南方，有一条大河，这一条河的水道宽广，河水深邃。

在河岸边住了五百多户的人家，长久以来，他们都未曾听闻过跟道德风范、济世度人有关的种种事行；他们都是习气刚强，心性很难调伏的人，而且惯于以欺压诈骗的手段作为事业，贪欲重利、随性自快其心，极尽肆意而为之能事。

世尊常常思念观察其中应该被度化者的因缘，了知这五百户人家因过去世所修的福德具足，此世可得度的因缘成熟了。于是 世尊就来到河岸边，坐在岸边的一棵大树下。

这时，村里的人们来来往往的经过 世尊所坐的地方，大

家看见 佛陀显现出庄严光明的法相及散发出奇异殊特的光色，莫不感到惊异而又肃然起敬，都前往 佛陀的面前要表示礼敬之意，或恭敬的礼拜、供养、赞叹，或叉手礼敬，问讯 佛陀：「色身康态否？起居轻利否？」等。

佛陀看见大众都来到此了，就慈悲的教令这些人就地而坐，开始为他们讲起法来了。大众虽听闻 世尊开示，但是心里其实是怀疑而不相信的。他们习惯于欺诳和轻慢怠忽，因此心中有疑而不能信受 佛陀的真实言教。

佛陀于是变化了一个人，远从江的南岸踏于水面上而行走过来，河水只没至其脚踝而已，很快地就来到此岸，上了岸就走到了 佛陀的面前，虔诚恭敬地头面接礼 佛陀。

大众见了此景，莫不感到惊叹奇怪，赶紧问这化人说：「自从我们先人来这江边定居已有好几世代了，从不曾闻见有人可以行走于水面上而不没顶的，你是何许人呀？有什么道术可以涉水如履平地般而不会被水淹没呢？请告诉我们，我们很想知道你是怎么办到的，我们很愿意听你说。」

化人就回答说：「我是住在江南岸边的一个很愚鲁而直心的人，我听闻佛陀在这里说法，因为对于佛陀所说的有道有德的法非常贪爱喜乐的缘故，但若要等佛陀到南岸说法时，我恐怕就来不及得度了。为了赶上能听闻佛陀的说法，我就请问南岸边的人说：『我想要度过这条河，请问这河水到底是深或浅呢？我要怎么样才能渡得过呢？』那个人听完我的问题，就告诉我说：『这江水大概只到你的

脚踝处，你何不就涉水而过呢？』我听信这个人的话，一点都没有怀疑，便这么地涉水过来了，河水果真只到我的脚踝处，我实在没有什么奇特的道术，只是因为我相信他说的话啊！」

佛陀这时便赞叹着说：「真是好啊！真是好啊！一个人若能坚执信受理解佛陀所说的正确诚实的真理，便可以度过生死的深渊；涉水渡过这区区数里宽的江河，又有什么好值得惊怪的呢？」

于是 世尊便说起偈来：

只要相信 佛陀所说诸法实相之真实理，就能渡过三界生死的深渊；

摄受对 佛陀教法的信心时就如同般若船有了能够航行的船师，能够航向解脱的彼岸；

只要能以精进心殷勤不懈的去恶修善、心不放逸，就能断除种种生死大苦；

若有智慧的修证就能使我们渡过生死的此岸，到达解脱的彼岸。

凡是能摄受真实理的人，依于信解而行必定也能随法而行，这种人都是能为圣人所称誉的；

能够好乐趣向无为、乐于涅槃法道之人，一切三界爱的系缚都将得到解脱。

有信才能获得佛道，依于所闻的法而行的人才能获得灭度；

一切佛法的修学，皆须因闻熏而起信解方得智慧，
随于所修所证皆能断除无明才会有解脱的光明。
信力及持戒二法，唯有依于智慧的作意才能于佛
道上前进修行；

勇健精进的人能行般若波罗蜜多，就能脱离生死
苦海的深渊而到彼岸；从此以后解脱生死痛苦的
深渊。

于是，村中的人听闻了 佛陀所宣说的教诲，以及亲眼目
睹了对佛法起信的证明以后，终能心开意解，信根、信力更加
坚固，纷纷请求 佛陀为他们传授五种戒法——不杀生、不偷
盗、不邪淫、不妄语、不喝酒，全村的人都成为具有清净信的
优婆塞、优婆夷。已能断诸疑惑，发起清净信的光明，精进的
日日勤修种种善法，断除过往种种恶法，使得 佛陀的法教渐
渐地在这里普遍的传扬开来了。





公開聲明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。」

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今已逾二十载，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。





一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾与美国，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会 平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由 平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背 世尊「应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法」的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背 世尊告诫，严重违犯了**法毗奈耶**（法戒），铸成**亏损法事**的大恶业，是为**亏损如来**。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班

课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为 平实导师早期所度弟子，皆伪称已被 平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为 平实导师好友，已被 平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所「悟」及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于「弘法」过程中，公然支持落入我见而被 平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中 世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦

间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往<http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站<http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加PDF档案格式之版本，PDF档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「佛教正觉同修会全球资讯网」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智书香园地」网站<http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2012 年下半年禅净班，将于十月同步开设新班，共修期间：二年六个月（**费用全免**），各禅净班三个月内仍可报名。

禅净班，系以「无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。」并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、12、13；十楼15、16；五楼18、19；二楼20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00、下午14:00～17:00。预定2012下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期开二新班，一班于2012/10/29（周一）开始上课，时间是：每周一晚上19:00～21:00。另一班于2012/10/27(周六)开始上课，时间是：每周六上午9:30～11:30；学人可斟酌自己方便的时间，择一报名参加共修。

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路286、288号10楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:30～11:30。预定2012下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2012/10/29（周一）开始上课，时间是：每周一晚上19:00～21:00。

新竹讲堂：新竹市东光路55号2楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。预定2012下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2012/10/24（周三）开始上课，时间是：每周三晚上19:00～21:00。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段666号13楼之4、4楼、4楼之1、4楼之2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。预定2012下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2012/10/29（周一）开始上课，时间是：每周一晚上19:00～21:00。

台南讲堂：台南市西门路四段15号4楼、3楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上19:20～21:20，周六下午14:00～16:00、晚上19:00～21:00，双周六上午9:00～12:00。预定2012下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2012/10/25（周四）开始上课，时间是：每周四晚上19:00～21:00。

高雄讲堂：高雄市中正三路45号5楼、4楼、3楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。预定2012下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班于10月下旬开始上课。

香港讲堂：☆已迁移新址☆

香港讲堂已於2021年迁移新址：

香港新界葵涌打砖坪街93號 维京科技商业中心 A座18楼
电话：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

美国洛杉矶共修处：位于洛杉矶市东方约16英里（20公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：17979 E. Arenth Avenue #B, City of Industry, CA 91748, USA。电话：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午10:00～下午17:30。每周六播放台北讲堂讲经所录制之DVD：下午13:00～15:00原播放《金刚经宗通》播放完毕，于2012年4月7日同一时段播放《妙法莲华经》。**2009/10/24（周六）**开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是每周六下午**15:30～17:30**。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

- 五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授《妙法莲华经》：2009/8/4 开讲，时间 18:50～20:50（台南讲堂为 19:20～21:20）座位有限，请提早入座以免向隅！
详解 释迦世尊与诸佛如来示现成佛于人间，为有缘众生「开、示、悟、入」诸佛所知、所见、所证的法界实相之正理，为说唯一佛乘之真实义，揭示真实佛

法唯有成佛之道，不以声闻、缘觉的解脱道化城为究竟；阐释二乘菩提之解脱道只是从唯一佛乘中析出之方便道，不能令众生成就佛道，只有圆满佛菩提道的实相般若及一切种智才能成就佛果。本经含摄一切佛法，将人乘之道、天乘之道、声闻解脱道、缘觉解脱道、佛菩提道收摄于妙法莲华如来藏中，令佛教成佛之道在此经中收摄圆满，是故此经深妙而宽广；平实导师以浅白易懂之语句及实例、譬喻加以演说，令闻者易得解义；欢迎已发成佛大愿、有心实证佛菩萨实相智慧之学人，共同参与此殊胜法会听讲。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂听讲，会外学人请以身份证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身份证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山

头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北讲堂将于 2012/8/12（日）& 台南、高雄讲堂 2012/9/23（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

八、台北、新竹、台中讲堂将于 2012/9/9（日）& 台南、高雄讲堂 2012/9/16（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。

九、2012 年下半年禅一日期，台北讲堂为 8/5、8/19、9/2、9/16、9/23，共五次。桃园、新竹、台中讲堂为：8/19、9/23，各二次；台南、高雄讲堂为 8/19、10/7，各二次。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2012/7/2（周一）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十、2012 年下半年禅三第一梯次于 10/12（周五）～10/15（周一）举行，第二梯次于 10/19（周五）～10/22（周一）举行；2012/7/2（周一）开始接受会员报名，2012/8/21（周二）报名截止，2012/10/4（周四）开始分批寄发禅三录取通知。

十一、2012 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/1、9/2、11/4。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外

道法的藏传佛教假名出家众恕不接待！)

十二、台北讲堂将于 2012/12/23 (日) 办理三归依暨五戒大典，欢迎求受三归依及五戒之正信佛教徒报名参加，敬请事先于本会各地讲堂报名。于正法道场中求受三归依及五戒，将是您未来于大乘法中证悟的正因；并由 平实导师担任三归依及五戒之证明师，更使您与大善知识结下殊胜的法缘，敬请把握此难得的机会。另外，本会专为台湾本岛以外地区，且无法亲自参加本会所举办归依法会之佛弟子，办理通讯归依（全年皆可申请）欢迎无法亲自前来台湾归依的大众申请，共结殊胜法缘。通讯归依注意事项详见成佛之道网站：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book0-9/book999-12.htm>。

十三、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 250 元。

十四、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性

空而不能及于实相法界)。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十五、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十六、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为密教部之重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相及善恶业果报实现因果律的原理，并说明五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求实证第一义谛正法。

十七、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽

之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十八、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十九、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售价 250 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助益，是故参禅学子更应细读之。

二十、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社录制的CD公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD店上市，（正智出版社及各地讲堂都不販售）。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

CD第三辑定名为〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后将不再录制CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，售价新台币 200 元。

《我的菩提路》第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，售价 250 元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十三、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，第二辑已于 2012 年 7 月底出版，第三辑将于 2012 年 9 月底出版，每辑售价仍维持新台币 200 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门

密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十四、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

二十五、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

二十六、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期

能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

二十七、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

二十八、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**社团法人台北市佛教正觉同修会**」；银行帐号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明「**护持道场**」。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2012/07/28

1. 宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈 平实导师著 500 元

因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。

比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）

2. 禅净圆融 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）

3. 真实如来藏 平实导师著 400 元

4. 禅一悟前与悟后 平实导师著 上、下册，每册 250 元

5. 宗门法眼—公案拈提 第二辑 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

6. 楞伽经详解 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元

7. 宗门道眼—公案拈提 第三辑 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

8. 宗门血脉—公案拈提 第四辑 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

9. 宗通与说通—成佛之道 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元

10. 宗门正道—公案拈提 第五辑 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

11. 狂密与真密 一～四辑 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书

中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出

版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元

12. **宗门正义—公案拈提** 第六辑 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意** 平实导师述 300 元

14. **宗门密意—公案拈提** 第七辑 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

15. **净土圣道—兼评「选择本愿念佛」** 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记—** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

17. **优婆塞戒经讲记—** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

18. **真假活佛—** 略论附佛外道卢胜彦之邪说（对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正） 正犀居士（岳灵犀）著 流通价 140 元

19. **阿含正义—唯识学探源** 平实导师著 共七辑 每辑 250 元

20. **超意境** CD 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词，加上曲风优美的旋律，录成令人向往的超意境歌曲，其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永，殊堪玩味，可供学禅者吟咏，有助于见道。内附设计精美的彩色小册，解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册，即赠送一片。】

21. **菩萨底忧郁** CD 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词，并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉，描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，非三贤位菩萨及二乘圣者所知，此忧郁在七地满心位方才断尽；本曲之词中所说义理极深，昔来所未曾见；此曲系以优美的情歌风格写词及

作曲，闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心，词、曲都非常优美，难得一见；其中胜妙义理之解说，已印在附赠之彩色小册中。2.以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文，作成各种不同曲风之超意境歌曲，值得玩味、参究；聆听公案拈提之优美歌曲时，请同时阅读内附之印刷精美说明小册，可以领会超越三界的证悟境界；未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟，于 2012 年五月下旬公开发行，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。〈禅意无限〉出版后将不再录制 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 250 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元
30. **明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说**
正光老师著 共 448 页 成本价 250 元
31. **金刚经宗通** 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 优惠价 200 元
预定 2012 年 6 月出版第一辑（以后每二个月出版一辑）
32. **空行母——性别、身分定位，以及藏传佛教。**
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元 预定 2012/8/1 在各大书局上架。
33. **佛法入门——迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境。**
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 200 元
34. **广论之平议——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议** 正雄居士著
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
35. **中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质** 正德老师著
于正觉电子报连载后结集出版之 出版日期、书价未定
36. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明居士著 俟正觉电子报连载完毕后出版之。
37. **末法导护——对印顺法师中心思想之综合判摄** 正庆老师著 书价未定
38. **实相经宗通** 平实导师述 俟整理完毕后出版之。
39. **菩萨学处——菩萨四摄六度之要义** 正元老师著 出版日期未定
40. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 200 元 出版日期未定
41. **八识规矩颂详解** ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
42. **印度佛教史——法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说** 正伟老师著 出版日期未定 书价未定。
43. **中国佛教史——依中国佛教正法史实而论** ○○老师 著 书价未定
44. **中论正义——释龙树菩萨《中论》颂正理**
正德老师著 出版日期未定 书价未定

45. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

46. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定。

47. **阿含讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。

平实导师述 约二辑 每辑 200 元 出版日期未定

48. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元 出版日期未定

49. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版

50. **成唯识论略解** 平实导师著 五～六辑 每辑 200 元 出版日期未定

51. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元

将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定

52. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定

53. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定

54. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义。

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

55. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

56. **正觉发愿文注解**—以真实大愿为因 得证菩提

正德老师著 出版日期未定 书价未定

57. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定

58. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定

59. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。

作者未定 出版日期未定

60. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
61. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
62. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
63. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
64. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
65. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
66. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
67. **十法义**—论阿含经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
68. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

** 藏传佛教修双身法，非佛教 **

总经销：飞鸿 国际行销股份有限公司

231 台北县新店市中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售点：

1. **全台连锁经销书局：**三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、
纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2. **台北市、新北市：**

佛化人生 北市罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 北市士林区大东路 86 号 书田文化 北市石牌路二段 86 号

书田文化 北市大安路一段 245 号 书田文化 北市南京东路四段 137 号 B1

人人书局 北市北安路 524 号 一全书店 中和兴南路一段 10 号

金玉堂书局 三重三和路四段 16 号 来电书局 新庄中正路 261 号
春大地书店 芦洲中正路 117 号 明达书局 三重五华街 129 号
阿福的书店 芦洲中正路 233 号

3.桃园市县：桃园文化城 桃园复兴路 421 号 金玉堂 中坜中美路 2 段 82 号
巧巧屋书局 芦竹南崁路 263 号 内坜文化图书城 中坜忠孝路 86 号
来电书局 大溪慈湖路 30 号 御书堂 龙潭中正路 123 号

4.新竹市县：大学书局 新竹市建功路 10 号 联成书局 新竹市中正路 360 号
诚品书局 新竹东区信义街 68 号 诚品书局 新竹东区力行二路 3 号
诚品书局 新竹东区民族路 2 号 垫脚石文化书店 新竹中正路 38 号
金典文化 竹北中正西路 47 号 展书堂 竹东长春路 3 段 36 号

5.苗栗市县：建国书局 苗栗市中山路 566 号 万花筒书局 苗栗市府东路 73 号
展书堂 头份镇和平路 79 号 展书堂 竹南镇民权街 49-2 号

6.台中市：瑞成书局、各大连锁书店。

兴大书斋 台中市国光路 250 号 咏春书局 台中市永春东路 884 号
参次方国际图书 大里大明路 242 号
仪轩文化事业公司 太平中兴路 178 号
文春书局 雾峰中正路 1087 号

7.彰化市县：心泉佛教流通处 彰化市南瑶路 286 号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号（04-8338485）

大大书局 民权街 33 号 （04-8381033）

溪湖镇：联宏图书 西环路 515 号 （04-8856640）

8.台南市：吉祥宗教文物 台南市公园路 595-26 号

宏昌书局 台南北门路一段 136 号 禅馥馆 台南北门路一段 308-1 号
博大书局 新营三民路 128 号 丰荣文化商场 新市仁爱街 286-1 号

艺美书局 善化中山路 436 号 志文书局 麻豆博爱路 22 号

9.高雄市：各大连锁书店、瑞成书局

政大书城 三民区明仁路 161 号 政大书城 苓雅区光华路 148-83 号

明仪书局 三民区明福街 2 号 明仪书局 三多四路 63 号

青年书局 青年一路 141 号

10.宜兰县市：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号 (039-534909)

11.台东市：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号

12.其余乡镇市经销书局：请电询总经销飞鸿公司。

13.大陆地区请洽：

香港：乐文书店 (旺角西洋菜街 62 号 3 楼、铜锣湾骆克道 506 号 3 楼)

14.美国：世界日报图书部 纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

15.国内外地区网路购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

(书籍简介、直接联结下列网路书局购书)

三民 网路书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品 网路书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来 网路书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 网路书局 <http://www.kingstone.com.tw>

飞鸿 网路书局 <http://fh6688.com.tw>

附注：(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到 (本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍) 若想要

早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。(2) 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。(3) 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。(4) 邮购：邮政划拨帐号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**(7) 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

佛教正觉同修会

赠阅书籍 目录

2012/05/14

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元
附录: 平实导师著〈略说第九识与第八识并存...等之过失〉
16. 大乘无我观—「悟前与悟后」别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 正安法师著回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则,合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义,略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
(已无存书之较早各期,不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片,MP3 一片,共 9 片。有二大讲题:一为「三乘菩提之意涵」,二为「学佛的正知见」。内容精辟,深入浅出,精彩绝伦,帮助大众快速建立三乘法道的正知见,免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元,回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题:一为「三乘菩提之念佛法门」,一为「学佛正知见(第二篇)」,由正觉教团多位亲教师轮番讲述,内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧,以及学佛应具有的正确知见,可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人,得以把握往生,更可令学人快速建立三乘法道的正知见,免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片,工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者,请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

39. **喇嘛性世界**—揭开藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著 回邮 20 元
40. **藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 回邮 20 元
41. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
42. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
43. **导师之真实义** 正礼老师著 回邮 10 元
44. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读「密续」之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 10 元
45. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
46. **一贯道与开悟** 正礼老师著 回邮 10 元
47. **博爱**—爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
48. **意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 30 元
49. **系念思惟念佛法门** 蔡正元老师著 回邮 10 元
50. **广论三部曲** 正益老师著 回邮 20 元
51. **第七意识与第八意识**—第七、八识有可能是意识吗？
平实导师述 俟《正觉电子报》连载完毕后出版
52. **邪箭吃语**—从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论》—反击萧平实对佛教正法的恶毒进攻《邪书的种种谬理》。
正元老师著 俟《正觉电子报》连载后出版
53. **真假沙门**—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
54. **真假禅宗**—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
55. **雪域同胞的悲哀**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。
王心觉居士著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- ★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。
- ★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

成佛之道 网站：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑～第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

**** 藏传佛教修双身法，非佛教 ****



正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會编译組

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

网址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(626) 965-2200 & 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

邮政划拨帐号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印 ◎

2012 年 8 月 8 日网路电子版出刊

初版七〇〇〇册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



正覺