

正覺

電子報

第 91 期



2013.06.01

如佛所说：「若自有缚，能解
波缚，无有是处；若自无缚，
能解波缚，斯有是处。」是
故菩萨不应起缚。

《维摩诘所说经》卷 2

As the Buddha said, “If one has fetters himself, he will not be able to help others sever theirs. If one is free from fetters, then he can help others sever theirs.” Therefore, bodhisattvas should not allow fetters to arise.

Vimalakirti Nirdeśa Sutra, Vol. 2

想要救众生出离生死苦海，你得要先有能力游离生死苦海，才能教导众生怎么游离生死苦海。你若和众生一样在生死苦海中，自己还没有能力离开生死苦海，却说能够教导别人脱离生死苦海，这个道理是讲不通的。

《维摩诘经讲记》第三辑，页 296

In order to help sentient beings leave the bitter sea of life and death, you must have the ability yourself to swim away. It would be unreasonable to claim that you are able to teach the way out, when you are still in the sea with all the others and are unable to escape from it.

A Discourse on the Vimalakirti Nirdeśa Sutra, Vol. 3, p. 296

目录

正觉电子报第 91 期

人间佛教-序	平实导师	1
中观金鉴（四十）	孙正德老师	7
苍天有眼（六）	郭正益老师	22
见性与看话头（十七）	黄正幸老师	35
广论之平议（四十九）	正雄居士	47
救护佛子向正道（二十七）	游宗明老师	59
假锋虚焰金刚乘（三）	释正安法师	71
基本念佛观念及念佛方法	高正国老师	90
325 菩萨戒感言	觉涛居士	107
佛典故事选辑		110
般若信箱		118
公开声明		126
布告栏		129
正智出版社发售书籍目录		145
正觉赠书目录		155



人間佛教¹

平實導師

自序

佛法者，謂佛菩提道之所证诸法；佛菩提道之修习内容即是成佛之道，谓唯佛菩提道有能使人成佛之法道，除此以外皆非法；或者谓为声闻菩提，名为罗汉道；或者谓为缘觉菩提，名为辟支佛道；或者谓为佛菩提，名为菩萨道。盖依其所证内涵差异而导致所证果位差别，不得互相混淆。声闻菩提唯能使人成就声闻解脱果，或者初果向、初果，乃至四果向、四果，终非菩萨所修成佛之道；缘觉菩提唯能使人成为缘觉阿罗汉，或者转生于无佛之世而成为独觉辟支佛，终不能使人成就菩萨五十二阶位之果德，永无成佛之可能；佛菩提则是可以使人究竟成佛之法而涵盖二乘菩提，历经三大阿僧祇劫之实修，福德与智慧二果都已具足圆满，成为人天至尊。

¹《人间佛教》已于正觉电子报连载完毕，此书将在《金刚经宗通》第九辑出版后二个月（2013年11月30日）出版，敬请大众至各大书局及网路书局请购拜读。

所言声闻菩提之实修内涵，为四圣谛之正理，以八正道为苦灭之道所修内涵；佐以五停心观、四念处观等方便法以为入手方便，终能发起声闻菩提之实证，成就阿罗汉果，解脱于三界生死之苦。如是之理，学人所闻、所熏已多，于此不复赘言。

所言缘觉菩提之实修内涵，为因缘观；谓以十因缘确定名色非无因唯缘而生，乃是以本识为因，入胎受取羯罗蓝及母血为缘，方能由本识如来藏以造色功能出生名色。如是确定名色由本识所生之后，推求本识之前都无一法可得，不得不「齐识而还」，证实一切诸法「不能过彼」。如是推定本识为万法源头之后，虽不能证之，然信以为实，乃从本识向后推究而至老死，一一确认无误；此时证实既有名色即有生死苦，若灭名色即无生死苦，即是因缘观之初步观行完成。随后即改依十二因缘法作观，复由生死苦往前推究至名色时，应推究名色因何而从本识中不断出生，以致赓续无量世之生死苦？随后推知皆由种种行之执著，不能舍离种种行，于是引生名色不断出生之动力；随即推究为何无法脱离对于身口意行之执著，乃知由于无明所致，皆因贪着自我而不愿息灭名色及种种身口意行。确知如是无明时，即愿断尽身口意行及对名色之执著，愿意永远不受三界有，无明即告断除；随即再从无明向后一一观察，确认无明若断尽时，即无行与名色之出生等，即得不受后有而无老死等生死流转诸苦。于是断尽我执而成缘觉或辟支佛，然终无法成就佛果。

于菩萨而言，见道之前必须修习六度波罗蜜多，以布施等

五度修集广大福德，借五度所集福德而进修般若波罗蜜多；若得实证而得不退，即入第七住位，成为习种性菩萨；进修福德及智慧等，辅以动中修得之定力为庄严，实证眼见佛性境界而不退失其所见，如幻观成就，名为十住位菩萨；再集广大福德，进修十行位诸行而证阳焰观，满足十行位功德；更集广大福德，进修十回向位诸行而证如梦观，满足十回向位功德，了知成佛之道所必须经历之十地诸道，于是勇发十无尽愿而得入地，如是进程须历经一大阿僧祇劫。入地之后，进修更广大福德及十度波罗蜜多，终于圆成十地法云智慧功德，进入等觉位中；此十地位中所修集无生法忍，下至三贤位菩萨所证真如，二乘圣者难可思议故名别教，有别于二乘圣者之所修、所证故；而此十地位中历经二大阿僧祇劫所修集广大福德，亦非二乘圣者所能臆想。然此等无生法忍及广大福德，仍未足以令菩萨成佛，犹须百劫修相好，聚集更广大福德；于是百劫之中，无一处非舍身处，无一时非舍命时，内外财俱施，历经百劫而圆满成佛所必须之极广大福德；于是成就妙觉菩萨功德，暂住兜率陀天而为菩萨说法，观察人间众生得度之因缘成熟时，方得下生人间示现成佛。

如是之道，以所证真如心第八识，以及所证真如心之功德性为主修，方得入于内门广修菩萨六度、十度等无量行，方能成就佛道；非因声闻菩提、缘觉菩提之实修，即得成就佛道；所证内涵不同故，修证者之种性差别亦大异故。然而，声闻阿罗汉、独觉辟支佛等圣者，固能出离三界生死，于佛菩提道则

皆未有实证，皆不得成佛；若闻菩萨演示佛菩提道者，亦皆闻而不解；然因尚无菩萨性故，于苦难众生并无大悲之心，复以畏于无量劫生死之苦，皆不乐于修学佛菩提道；末因未证菩萨之所证法，于菩萨道懵无所知，故皆不能成佛。虽然如此，实证二乘菩提之一切圣众，其所证之二乘菩提解脱智慧及解脱果内涵，亦不违于佛菩提道，唯是不知不证菩萨所证之佛菩提智及诸广大福德。而佛菩提道中实证佛法之一切菩萨众，其所证之佛菩提内涵，亦不违于二乘圣众，然必涵盖二乘圣众之所证；由是故说：举凡实证佛菩提者，必定不悖三乘菩提。若有开悟佛菩提道者，所证所言违背二乘菩提及佛菩提者，当知其尚未真实亲见佛菩提道，则其所证乃属误会，尚未是大乘见道之人，何况成佛？以是缘故，一切实证佛菩提道之大乘贤圣，一切所证内涵，悉皆不得违于三乘菩提。

而三乘菩提之实证，于正法尚存之时，必须长住于人间修习，最为快速；及于法灭之后，则唯有往生诸佛世界继续修学，或往生于兜率陀天弥勒内院继续修学，方为最快速之修行法道；由是而言人间佛教者，方有正理。终无真悟菩萨愿住于法灭之世虚度光阴，是故正法灭尽之后唯余像似正法，已无了义正法实证之可能时，当求生 释迦如来娑婆三千大千世界中之其余净土，或生诸佛净土、弥勒内院，继续勤修佛菩提道；然而终以人间修集福德最为快速及广大，而短劫中之佛法实证亦最快速，唯除善知识已不再来人间以致正法灭尽。由是缘故，人间佛教之正理，真修佛菩提道之一切菩萨悉应知之；由是缘

故，佛菩提道不违三乘菩提之正理皆应知之，佛菩提道含摄声闻缘觉果证之理亦应知之，然后修习三乘菩提之时，方有实证之日，方不唐捐其功。如斯正理，末法时代一切大师与学人，于此皆应注意、研究；否则空言人间佛教，而不知世尊之所以降生人间成佛之正义，勤修佛道终无所益，唯是徒自扰攘，亦且恼乱众生，无益自他。今以人间佛教之正理演说完毕之后，整理成文而连载于《正觉电子报》中，今已圆满，理合聚集篇章梓行，以利佛门四众，故造此序略言其义，即以为序。

佛子 平实 谨序

公元二〇一一年端午 志于竹桂山居





～导师法语～

◎十二因缘观有很多人在修、在观行，但都无法成功，原因就是不懂十因缘与十二因缘之间密不可分的关联性，总是如同印顺一般解释作增说与减说，不知道二者是不同的观行。

平实导师 著，《胜鬘经讲记》第二辑，正智出版社，2009 年元月初版首刷，页 203。



(连载四十)

第三节 应成派中观以六识识性而妄谈三性三无性

一、正说三性三无性

世尊所说三性、三无性，是以第八识如来藏为主体，说明如来藏出生了七转识而成为八识心王和合运作之时，所显现出来的圆成实性、遍计执性、依他起性等三种自性，然后从万法本体的如来藏自心境界而观，再说三无性。应成派中观师却是否定了第七识意根与第八识以后，依于意识境界来说三性、三无性，成为全面错解的窘境，世尊于《楞伽经》中宣说：本识如来藏阿赖耶识能遍兴造一切趣生，犹如伎儿一般的变现种种果报身，与七转识同时俱在，令七转识犹如海浪身一般常生不断，然而如来藏心体自己却离于所变生果报身及七转识无常之过失，离于能计着执取之我与所执取之我所戏论，自己本身的

真如法性无始以来即已清净无染，未来亦将永远如是无染。众生由于受到无明遮障，不能察觉无我性、无我所性之如来藏常住自性清净心体之存在，不能察觉自性清净心之圆成实自性（能够圆满成就一切众生五蕴世间、器世间等世间法，能圆满成就出离三界之解脱法，亦能圆满成就出离三界又于三界中自在之佛菩提法等真实自性，故名圆满成就诸法之真实性——圆成实性）以及真如法性，颠倒计着而执取如来藏所幻生幻灭之蕴处界自我等法为有真实自性，因而熏习长养诸多引生后有苦果之虚伪戏论，不能察觉轮回之苦因、不能到达解脱。诸趣果报身含摄于蕴处界等法中，皆是本识借众缘所生，而众生也是由本识如来藏所生；但蕴处界等法乃是缘生之体性，全是此有故彼有、此生故彼生之法，不是自然而有、本来而有之法，故称蕴处界等有生法之法相为依他起相，具有依附他缘才能生之依他起性。

凡夫不能如实了知蕴处界等法之依他起性，不能如实了知能兴造变生蕴处界等法之本识如来藏是本来具足之圆成实自性，虚妄计着依他起相的五蕴诸法有真实自性而沉坠于我见、我执之中；又虚妄计着本识之圆成实性，具有如同凡夫对于依他起性之蕴处界所误计之真实自性，此等虚妄计着执取之性即称为遍计执性；换言之，遍计执性是将依他起性之蕴处界等法虚妄遍计为实有，是故说为遍计执性，是依附于依他起性诸法而生之执著性；由于此遍计执性之虚妄计着，产生了众生之人我见、人我执以及法我执，因此众生受到人我与法我之系缚而不能得解脱，乃至导致大乘法中之修行者因此不能实证佛菩提。

本识所变生之五蕴等一切法，于如来藏心体所执藏之一切无始虚伪恶习种子尚未转变清净成为无漏法种之前，亦即尚未灭除分段生死以前，依他起性之法皆因于被虚妄计着执取而具有遍计执性（注¹），本识自身则是无始以来即已具足可以圆满成就诸法的真实法性——圆成实性，此三性乃一切修学佛道并已实证本识而得般若正观之菩萨，所必须进一步修证之法相；善于了知诸法法相所具有之三种自性相，方能以缘于本识心体之清净无我真如法性为大方便，善于胜解三种自性之无自性性真实义，增益于道种智之修证而伏除人我执乃至法我执，最后成就一切种智之具足修证而成佛。因此，世尊于《般若经》中说一切法无自性，乃是依止于本识兴造幻化一切趣生之圆成实性，而依本识自身之真如法性密意而说三种无自性性，意即相无自性性、生无自性性、胜义无自性性。**相无自性性者**，指的是七转识由于受到不实妄想所缠，于根尘触三法和合中生起现行而摄取色声香味触法等境界，本无自性；由于不能觉察种种六尘境界皆是本识所变现之似外境色相，于种种形色处所妄计执著名等四法而生起世俗言说，生起我与我所之分别而执取；故遍计执性即是受到本识所幻化之色相，以及七转识取识阴六识及种种境界之不实妄想相所系缚；世尊为令修学道种智之菩萨能解脱于此遍计执相之系缚，因此以显了本识时时呈现真如法性之识相与识性而说相无自性性。

兹恭录世尊于《解深密经》所宣说相无自性性之圣言教如下，作为如理申论之依据：

注¹ 此遍计执性，依三乘菩提之实证层次差别而有异同，此处略而不说。

胜义生当知：我依三种无自性性密意，说言一切诸法皆无自性；所谓相无自性性、生无自性性、胜义无自性性。善男子！云何诸法相无自性性？谓诸法遍计所执相，何以故？此由假名安立为相，非由自相安立为相，是故说名相无自性性。（注²）

略释上举经文如下：「胜义生！你应当要了知：我依三种无自性性的密意，述说一切法皆无自性，就是所谓相无自性性、生无自性性、胜义无自性性。善男子！如何是诸法相无自性性？是说于依他起的诸法中普遍计度而执著为自我及我所的一切计执法相，为什么呢？因为诸法中显现的普遍计度执著的法相，是由于不了知诸法是依他而起的缘故而生误计与执著，但这个误计执著只是一个假名安立的法相，是在依他起性的缘生法上面存在的执著，不是有其自己常住的法相存在，是故并非由依他而起的各种缘生法的自相来安立遍计执的法相，由此缘故而说遍计所执的法相自身并无自性性，说名相无自性性。」

经中世尊所说之诸法，即是指本识如来藏所兴造幻生之蕴处界，以及由蕴处界间接或展转而生之种种法，例如由蕴处界展转而生的世间法中之饮食、车乘等，出世间法中之四念处、四神足、五根、五力等三十七道品法。以五蕴中之色蕴为例，色蕴乃是四大聚集之相，有着眼能摄取色尘之自性事，耳能摄取声尘之自性事，鼻能摄取香尘之自性事，舌能

注²《大正藏》册 16，《解深密经》卷 2，页 694，上 13-18。

摄取味尘之自性事，身能摄取触尘之自性事。眼等自性即是色蕴之自性事，有着种种差别之自性事，因于此差别之自性事而于眼之形色与触色尘之处所而称名为眼根，如是而称名耳根、鼻根、舌根、身根。而眼等五根之色相以及眼等自性，非真实有自相与自性，若眼等色相有真实自相，则六道有情之眼等色相皆应同一相故，然而现见彼彼趣之有情眼等色相皆无定相；若眼等自性有真实自性，则应无眼盲耳聋之果报，亦应永无无眼耳鼻舌身等五根之无色界果报，若有真实自性者应不随于所受业报而有变异及有无故。借眼根、色尘二法之缘出生眼识，眼根、色尘、眼识三事和合生触，由触而有领受境界，与触俱生则有受、想、思三法，同时即有作意继续维持，故有眼行，眼等一聚之五阴即得成就，众生视为自我；由于不能了知色、识、受、想、思此五法乃从如来藏正因而有、缘生而有、此有故彼有、此生故彼生，故愚痴无闻凡夫不能了知五蕴法无有真实自相之体性，故于此五法之法相计作人想、我想、众生想，于是生起我眼见色、我耳闻声、我鼻嗅香、我舌尝味、我身觉触、我意识知法之想与言说。一切虚妄执取而本质上无有真实自相之法相，缘于眼等色相事及眼等自性事之想而产生种种言说，例如于五根色相以及五根之自性，有着我眼见色、我耳闻声等虚妄分别计着，皆是由想与言说假名安立，在世间中为便于言说表义而立名安立，并非名言有真实常住之自相与自性，因此属于无常法、有为有作之法、经过希望追求而生之法，故称此等无有真实自相体性之色蕴为相无自性性。

色蕴无有真实之自相与自性，受、想、行、识亦复如是，十二处、十八界以及蕴处界展转所生万法亦复如是，因为蕴处界诸法皆是本识借众缘之力兴造变生幻化而有之法故，世尊依此密意而说依他而生起之法相为生无自性性。《解深密经》中世尊说：

云何诸法生无自性性？谓诸法依他起相，何以故？此由依他缘力故有，非自然有，是故说名生无自性性。（注³）

略释此段经文如下：「如何是诸法生无自性性？也就是说，诸法都属于依他而生起之法相，为什么呢？这是由于一切依仗他缘之力而出生的诸法，并非自然而有，并非本来就自己已经存在着，因此缘故而说生无自性性。」

蕴处界诸法既是本识如来藏借众缘变生幻化而有，则需要他缘之力方可成就，因此世尊说诸法依他而生起之法相并非自然而有，乃是此有故彼有、此生故彼生之法。如依无始无明住地之势力，故有导致流转三界生死的烦恼障所摄四种住地势力，产生诸多引生后有之善恶业行，于是又有了善恶业之势力，如是长养后有果报六识之种子；然六识之现行以及种子之熏习都不能离于五蕴名色，而六识之现行与熏习亦不能离于六入处，于六入处有触及作意故有受、想、思诸法生起，因此而有贪爱、希望、追求种种摄取后有之身口意业；于此世界果报缘尽、身坏命终，由后有果报诸缘成熟之势力故有后世之生，有生即有诸多老病死等变异法。如是生死流转

注³ 同上注，上 18-20。

诸法都非自有、本有，而是假借众缘和合所生之法，因此，蕴处界诸法皆是缘生法；由有众缘之力可熏习长养，故此有故彼有、此生故彼生之依他起等五蕴诸法，亦可用来止息及断除受生众缘之势力，所谓无明灭则行灭，乃至生灭则老死灭，即是此无故彼无，此灭故彼灭。故五蕴等缘生法非自然有，借众缘之力而成就其本无今有之生；此生不自生，也非他生或者自他共生，乃是由本来无生之本识心体借众缘之力而变化幻生；然五根身非单由本识自主所生，非单有父精母血与四大即能生五根身，亦非本识自主而与父精母血及四大共生五根身；本识之体性乃是无我真如性故，无始以来从不作主，亦不于所幻生之五蕴身以及所执藏之一切善恶业种生起种种虚伪妄想，要借亲生之法及间接所生、展转所生诸法为缘，方能出生五色根及名等四蕴；而所借之众缘各各皆无自体，各自都由如来藏本识所生，而如来藏自心则是随顺众缘之势力幻生幻灭五蕴等诸法；是故蕴等诸法不自生、不他生、不共生、不无因生，皆由本识如来藏借众缘而生；如是得以圆满成就诸法的圆成实性，即是本识如来藏法尔本有之真如法性。是故诸法要依如来藏因及种种缘的和合才能生起，如是诸法依他众缘而生起之法相，只是名言施設，意在显示诸法不自生、不共生、不他生、不无因生，要借如来藏因及如来藏所生众缘之和合运作方能出生；是故凡是依他而生的诸法并无自在之体性，故说亦无自性性。

依他而起之蕴处界诸法相，是依他起相，例如色蕴中五根之相，所具有之体性是依他起性；例如眼根之自性乃至身根之

自性，受想行识之自性亦复如是，皆是依他起性，无有真实自体与体性。本质上蕴等诸法皆非自然而有，乃是本识如来藏借众缘力幻化而有，本识所含藏之识种于蕴处界幻生幻灭时虽有变异，而本识自体却离无常之过失：识体本来无生故无有生灭相，无有生灭相即离无常相。本识心体变化幻生之蕴处界亦非有自主性，而本识本来具足之七种性自性与七种第一义，能随顺众缘力而圆满成就种种众生世间与器世间，但本识从来不认知自身的胜义性与依他起相的世俗性，故也无胜义的自性可言；又「胜义」只是依本识的圆成实性而安立名相，由蕴我所施設及了知，而蕴我亦无自性，故本识变生蕴等诸法之圆成实性虽是胜义，仍然是无自性性；即由此二种原由而说胜义亦无自性性，故《解深密经》中世尊如是开示：

云何诸法胜义无自性性？谓诸法由生无自性性故，说名无自性性；即缘生法，亦名胜义无自性性，何以故？于诸法中若是清净所缘境界，我显示彼以为胜义无自性性。依他起相，非是清净所缘境界，是故亦说名为胜义无自性性。复有诸法圆成实相，亦名胜义无自性性，何以故？一切诸法法无我性，名为胜义，亦得名为无自性性，是一切法胜义谛故，无自性性之所显故，由此因缘，名为胜义无自性性。（注⁴）

略释经文如下：「如何是诸法胜义无自性性？诸法由于依仗众缘之力而生，众缘若散坏时诸法即不可能自行存

注⁴ 同上注，上 20-中 1。

在，故诸法无有自体性，因此而说诸法缘生而无自行存在之法性；于一切缘生法自身而言，亦名为胜义无自性性，为什么呢？于一切诸法中，若是本识心体以清净体性摄持所变生诸法，而缘于此等诸法中的清净境界，不缘于贪等不净境界而远离无明与明，如是本来清净而住于无分别的自心境界中，则无胜义可说，由此缘故，我显了指示这种如来藏清净体性所缘的境界而说胜义亦无自性之体性。至于能够实证胜义谛的圆成实性而能够观察依他而起之蕴处界等法相，确实不是有其常住不坏之自性，如是实证后所安住之智慧境界也是能与贪染境界相应的六尘境界，并非是胜义谛主体的清净心体所缘之境界，依胜义谛而观即无胜义可言，我也说这个胜义是无有自性之法性。还有能圆满成就诸法之真实法相，也称为胜义无自性性，为什么呢？于一切诸法中，不生不灭的本识心体之真实自性虽然能生万法，但祂在所生众法中运作时却一向都随顺众缘而不作主，一向是如而从来不曾有丝毫的蕴我、处我、界我之性；如是常住于法无我性中，即是一切诸法中的法无我性；这个法无我性名为胜义，也可以称为无自性之自性，因为真心如来藏对诸法能够圆满成就的法相，却是法无我性而从来不曾自觉有我，这是一切法胜义的真实理的缘故，也是借诸法无我的自性而显示出来的缘故；由于这些因缘，所以诸法圆成实相名为胜义无自性性。」

胜义是指如来藏心殊胜的义理，如来藏心施设为胜义的意思略说有十：

一是指此法有其**真实性**，是能出生名色及万法者；不属于名言施設建立法，而能圓滿成就世间、出世间、世出世间万法，故是圓成实性。

二是此法具有**自在性**，乃是本来而有故名自在——是能自己单独存在，也是先于万法之前即已存在者，不是倚仗他缘之力而有，不是生灭相中之无常法。

三是此法恒具**人无我性**，遍一切时不改易此性；此一法性于成就名色及心所法而令名色诸法运作不断之时，自身却不具有众生随处思量作主之拣择性与取舍性，故是清淨而不具有众生我性。

四是此法恒具**法无我性**，此法恒于千万亿法中显现其作用时，却对千万亿法永无执著与取舍，显现法无我性。

五是此法具有**支持性**，以其所含藏之一切法种来支应名色之运作与生灭，亦支应名色所属一切法之运作与生灭；亦能同时配合共业有情之同此一法（如来藏），对共同变生之山河大地依业力而作种种转变，令有情之正报及依报正常运作，亦不令正报、依报无因而灭、倏然而灭。

六是此法具有**不可取代性**，此法为三界器世间、五阴世间之所依，三界一切境界都依此法而有，若离此法即无三界有情、即无三界境界；如是所依之功德，三界内外都无一法可以取代之。

七是此法有**本来涅槃性**，一切贤圣所证涅槃都依此法而施設；涅槃并无实法，乃是依此法之不生不灭而立名。

故二乘圣人断尽见、思惑以后，灭尽蕴处界而入无余涅槃时，该无余涅槃只是依此法独住而不再出生蕴处界，施设为无余涅槃。大乘贤圣菩萨则因实证此法而在尚未断除思惑之前，即已证知无余涅槃中之无境界相，称为本来自性清净涅槃；乃至佛地之无住处涅槃，亦依此法之种子不再变易而不住生死、不住涅槃，仍是依此法而施設。

八是此法**摄受三性**，故名胜义；识阴六识之依他起性，以及意根对依他起性诸法普遍计度而执著之遍计执性，都依此法而有。

九是此法**恒具三无性**，故能令菩萨依此而证无住处涅槃，后际得以成佛；此法于时时显示其摄受三性之时，自身却从来不认知自己为三性之根本，亦从来不知自己对三性、三无性不加以了知，故是具有三自性又同时具有三无性之无我心；由此缘故，《心经》说此法无智亦无得，故离智愚二边，不属三界有情智愚二边所摄。

十是此法**恒具平等性**，于三界九地、六凡四圣中，此法无有差别相。

由以上十理，说此法为胜义；由胜义故，离生灭二边，离断常二边，离生死二边，离垢净二边，离来去二边，离一异二边，乃至离一切无量无数二边，于一切法平等平等恒住中道，永不堕于三界法中，故说此法如来藏即是胜义。

依意识所证此法之胜义法性而言（不依如来藏之自住境界而言），说此法有清净之法性；此清净法不受一切法生灭、不受

杂染诸法增减之影响而有生灭或增减，故恒不变异；此法有真实如如无我法性而又能生万法，于一切法中无有一法能超越之、取代之，故称为胜义。此胜义真如法无我性，亦是本识心体之圆成实性。但世尊称此圆成实性为胜义无自性性，并非指此圆成实性无有真实自性，乃是指此法由于人无我性及法无我性故不反观自己所拥有之圆成实性，恒不执著自身所拥有之圆成实性，故说圆成实性亦无自性；是菩萨应转依此法如是恒时毫无执著之绝对清净性，故说此法之圆成实性亦无自性性，是依他起性的意识心证悟此法而得胜义故，此法自身不了知自己的胜义性故。

由于依他起性及遍计执性无有真实自性，故称名生无自性性及相无自性性，而不以胜义之增言说之；因为依他起性与遍计执性无有真实自在之法性可称为胜义故，要依如来藏心之圆成实性方能有识阴等依他起性故，要依识阴之依他起性方有意根之遍计执性故。胜义无自性性之增言所要显现的，乃是强调如来藏心的真如法无我性才是胜义。真如法无我性于蕴等一切法之运行中，无有蕴等一切法之假说自性，亦无有蕴等一切法假说自性之不真实性，于如来藏真如境界中并无胜义可言，故《心经》说「无智亦无得」，故称为胜义无自性性。无有蕴等一切法假说自性等无常性，即是由蕴等法依他起性之生无自性性所显现；无有蕴等一切法之假说自性，即是由遍计执性之相无自性性所显现，此乃世尊所说本识心体圆成实性之胜义无自性性真义。

世尊除了说圆成实性之胜义无自性性以外，又显了而说一

种胜义无自性性，即是一切依他而起蕴处界法之生无自性性中，于此缘生法中指示出如来藏之真如法性清净所缘境界，即是胜义无自性性。清净所缘之境界即是本识心体执持所变生之蕴处界等法时，自身恒住于不了别六尘、不起无明与明而无有我与我所之心境中；时时幻化显现内六尘境，却不分别、执取六尘境，恒住于无分别的本觉所行之境界，一向不分别我与我所故，不分别、不见闻觉知六尘境故；意识觉知心证此境界时，即是证得本觉智，故有根本无分别智，由此缘故《大方广佛华严经》卷6〈入不思议解脱境界普贤行愿品〉说：「诸佛菩萨自证悟时，转阿赖耶，得本觉智。」意谓诸佛菩萨于三大阿僧祇劫修行过程中，首次证悟之时，即能运转阿赖耶识而获得本觉之智慧，即是证知如来藏心的所缘境界都与贪染或不垢法之境界无关；而此境界乃是意识之所证得，并非如来藏心之所证得，是由意识来证知如来藏心之所缘清净境界，此亦是胜义之自性；但如来藏心对自己所缘清净境界一自身真实如如而缘于万法一却从来都不加以了知，故胜义之自性对如来藏自己来说并无实义，由是故说胜义无自性性。

一切法皆由本识心体所变生、所显现、所执持，本识如来藏的本觉性，却无有六识心取境界相之见闻觉知性及我、我所之分别；一切实证本识心体者皆可以意识心之智慧，亲见如来藏心本来拥有的六尘外的本觉性，亦能领受此本识心体之本觉所缘清净境界；由现观胜义心如来藏清净所缘境界，故能胜解世尊于经中之显了指示，皆可于此与世尊以本来面目相见，能与一切真悟禅师以本来面目相见。胜义法性

的本识心体如来藏虽与七识俱，而自身犹如海浪身，六识心海浪只是由本识心体依无明及业力而显现；六识心海浪虽然从本识心海所激起，然而本识心海恒住清静所缘境界，恒不与无明相应，故是胜义自性，故无有依他起之缘生自性；六识心海浪恒住于本识心体所现之六尘境界中，恒是取境界而分别者，于分别中取诸六尘而执著，或证悟之后舍而不执，或凡夫位中分别为我与我所，或分别为非我与我所，故世尊说此依他起性之法非清静所缘境界，亦因无有真实自性故非胜义自性。

六识心是依他起性故无有胜义之自性，此乃一切应成派中观等六识论者、否定实有如来藏阿赖耶识者、否定第七识意根者之无明所在，何以故？否定实有第八识如来藏阿赖耶识者，实乃依止于无常之法而计着为常，恐怖堕于断灭中，不能如实了知意识心之依他起性，皆于意识心执取境界之识性上计着，执取意识心于六尘境界中取舍相貌之种种粗细心行，妄计为真实、妄计为如、妄计为胜义；因此妄想意识之识性具有空有不二、乐空不二之空性，将意识之缘起无自性之生无自性性，曲解为本来无生之清静自性，以为意识本来无生无形无色而说为空性，同时认取有生之意识灵明觉了之「知」，作为离言法性之胜义有，却完全不能觉察已堕于意识分别我执中；由此分别我执进而导致意根对依他起性之一切有生法，普遍误计而强烈的时时加以执著，堕入遍计执性中；因为意识之识性纯粹是缘生法所摄之有为无常空而非能生万法之空性，是待缘依他而生之法，世尊说待缘而有者，非无

生法故。将此依仗众缘之力而生之法，将此缘起性空无有真实自性而以假名施設所说之六识识性，借修行处于离念境界中，虚妄分别计度为胜义，则不能胜解世尊于此所宣说之依他起无胜义自性之胜义无自性性，一味于依他起之缘生法中炒作，以一切法无自性之佛法名相粉饰所有曲解与妄计所得之邪见，并且广造文字著作而流通之、而破斥各宗各派，自立为最胜者，应成派中观古今诸师则是此一邪见中之佼佼者。以下将针对应成派中观所曲解一切法无自性为胜义之真相，予以揭露并如理申论之。（待续）



蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析 —— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(连载六)

第六节 点燃拙火，最终走向性交双修的男女共同 交互淫欲的谭崔密教

目前对于喇嘛教许多的说法，其中之一是喇嘛预备实修性爱的前方便之法，这是来自古老的印度所流传的军荼利瑜伽 Kundalinii，即是俗称的拙火瑜伽的改造¹。这原本是外道想象

¹ 圣喜发难陀撰，释超悟译，《印度军荼利瑜伽术》，自由（台北），1982增订三版。相关的还有南怀瑾的《印度军荼利瑜伽术》。这些印度当初的江湖术士，以修炼如同道家的炼气，产生他们所谓的拙火，并因此来引用于身体健康，乃至作为房中术的基础。那为什么这些学佛人去转向这些印度教呢？因为他们还是热爱这些有为法，热爱这些生死轮回之法，所以希望借由这些印度的外术，赖以成为修行的根据，甚至企图转变佛法义学。所以「学」和「术」，尤其是这种「外术」，是泾渭分明的；然而对于学人一窝蜂的去学、去翻译，等于是世道没落、佛法没落。对于误解修行的人来说，以网路部落格所说为例，如说「拙火瑜伽（Kun'd'alinii yoga，又为灵蛇瑜伽、军荼利瑜伽），kun'd'alinii 的字义为“卷曲的蛇”，在修行的哲学里认为 kun'd'alinii，是每一个人潜在的灵

体内有一把从下而往上的火，是希望借此而成就禅定之法，因此这军荼利瑜伽本来是要远离淫欲，但却被谭崔人利用而作为男根做爱而不泄精的基础，借此来恢复他们的性爱瑜伽，也借由种种他们自以为是的修炼法，如：回归到印度古老的祭祀中的唱诵、阿字字母的赞叹、打坐静坐禅定、冥想幻想思惟、整体运作的瑜伽姿势、呼吸的方式，以这些林林总总的方式来作为这拙火生起的次第，来引发中脉里的明点。

这群外道根据这身体内的气场流动的变化来加以引导，以印度气功说的「海底轮」Mūlādhāra（有点类似中国气功说的「丹田」而位置则异），结合印度军荼利瑜伽，最后全部来服务于这「男女合修双身修法」（类似中国道家有一支派修习房中术所说「阴阳男女调和」或「采阴补阳」），扩大建立性爱修行思想，这就是现今喇嘛们欢喜继承的乐空双运、欢喜灌顶成佛的谭崔教。

谭崔法中修炼拙火、阿字母等唱诵，都来自印度教所流传的《吠陀》、《奥义书》，都属于三界世间法，和佛教的出三界

能。它蛰伏在人脊椎底端的海底轮，瑜伽行者借着各种修练法，就是要将此 kun'd'alini 沿着中脉提升至顶轮（明点），以获得解脱。严格来说，它并不是某一特定法门，而是一位解脱者所必经之路。」这是见于 <http://tw.myblog.yahoo.com/jw!265Ib4qYFQQxYEoS95rTViwBFfv3ZQ--/article?mid=3536>（撷取日期：2012.09.18）。因此，对于如是信受色阴真实的人来说，就会将这身体内的生理，当作是修行的标的，误以为这印度教的瑜伽术是「解脱者所必经之路」。其中的「海底轮」是会阴，「顶轮」是百会穴，这是中医以及道家说的任督二脉里的气所行经的两个处所，然而却不是声闻法所要说的解脱三缚结之法，也不是大乘佛法所说的本来无缚无脱而本自解脱之法。

世间的教义大相径庭。谭崔更广而扩之，将「军荼利」从瑜伽的分派，提升成为谭崔教的「明王」（其实只是四王天里的夜叉），并且将大菩萨的身分转变成为「明王」²，用以方便其瞒骗佛教徒之目的。

谭崔行者还要将「印度神教」的修学，转变成佛教的「红白菩提心」，转变成军荼利菩提心³；这是一方面将菩萨发的无形无相的成佛菩提心，转变成有形有相，而且这种有形相的假菩提心的色相还分成两种——红色、白色；这样再来回归印度教的「军荼利菩提心」，以印度教的「军荼利瑜伽」，来发展谭

² 包括 普贤菩萨、文殊师利菩萨、观自在菩萨、地藏菩萨等等，全部都作为「明王化」，各有各的明王。

³ 印顺著，《印度佛教思想史》：「明点或译春点 tilaka：明点是身心的精液，但不限于（男）精子、（女）卵子，而是与身体的生长、壮盛、衰老有关的一切精液。依现代名词说，如男女两性荷尔蒙等。人在成年以后，会逐渐衰退，或不平衡（病态），或因体力、心力的消耗过分而早衰。在人来说，这是『生』的根源；约佛说，也是成就佛色身的根源。所以明点也称为菩提心（bodhi-citta）。在五种（愿菩提心，行，胜义，三摩地，明点——赤白二）菩提心中，明点菩提心是最殊胜的。修『无上瑜伽』的，依金刚念诵，修风瑜伽，使风不经左、右而进入中脉。『由业风行动，于脐轮炽然，由得春（点）知足，由安住等至』。这是说，由心修习坚固，策动风力，进入中脉，使脐下风生长广大，炽然如火。脐轮下，是军荼利（kuṇḍalī）处。军荼利风生火炽，就是修得『瓶气』，与『拙火』的引发。修军荼利气与火热，能溶化一切精力为明点，成为转业报身为天色身的前提，所以赤白二菩提心，也名为军荼利（或译为「滚打」）菩提心。」印顺对于这印度神教相当看下去，因此作了这些说明，说明这是假冒佛教的密教种种说法。（正闻出版社，2005.4 修订版，页 439-440。）军荼利为 Kuṇḍalinī。

崔「曼荼罗」奥义。

坛场建立后，以「轮座性交」的多人杂交，来实践谭崔瑜伽的男女双修⁴；这样淫欲的行径，和回教战士奉持《可兰经》所教诫只许夫妻正淫而不得与别人邪淫的理念，产生了很大的冲突；因此古印度的谭崔教在受到回教武力威胁之下，发展出了「本初佛」的信仰。

「阿里不达」的本初佛 Adi-buddha

就好像与解脱「无上相应」的「无上瑜伽」一词，本是佛教里显示清净果证的名词——与解脱无上的相应，却被谭崔密教仿冒为男女杂交的乐空双运的情况一样，本初佛也被谭崔密教仿冒了。本初佛，本是佛教中所说的无始劫前的最初佛，在无始劫以前还没有人修行成佛以前，那时大家都还是在摸索如何成佛的阶段，祂是摸索成功而最早成佛的人，即是《法华经》中说的已在无量无边不可思议阿僧祇劫前成佛的第一尊 威音王佛。当祂成佛以后，陆续有佛不断地成就佛果，总共有二万亿佛皆同一佛号，都同样名为 威音王佛。

⁴ 密教的左道认为，要修成极乐身和金刚萨埵除了这个根本的方法以外没有其它的方法。密教宣传的性交修持法有一定的、严格的规定和仪式。有一种叫作「轮座」的仪式，规定在月圆之日和寂静的地方秘密举行，参加的性伙伴要有对等数目，这种「双修」或「双入」的思想，大概在六世纪时就传入中国，在后魏失译的《提婆菩萨释楞伽经中外道小乘涅槃论》中载：「外道……作如是说，初生一男共一女，彼和合生一切有命、无命等物，后时离散，还设彼处。」密教举行的轮座方式在五十年代初我国云南地区也发现过。（见《中华佛学学报》第12期，黄心川著，〈道教与密教〉，1999年7月出版，页208。）

古印度的谭崔密教在佛法名词上面是全面模仿佛教的，就把这第一尊成佛的 威音王佛的名义抬出来，同样转变成谭崔佛，借以建立谭崔佛的威信与可信度，一方面用来全面取信于佛教徒，另一方面想要借此来威吓回教军队。但回教军队并不采信谭崔密教这一套，佛教的护法神也不会保护破坏佛教正法弘传的谭崔密教，所以回教军队还是轻易把谭崔密教消灭了。

即便是信受藏密喇嘛教应成派中观，而且公开表示这是他的中观传承的释印顺，除了揭露他们的灌顶是谎言以外，也将「谭崔本初佛」Adi-buddha⁵ 说了出来，这其实也是译成中文所说的「阿里不达」（发音方便）。

⁵ 印顺著，《印度佛教思想史》：「『秘密大乘』立本初佛（adi-buddha）」（正闻出版社，2005.4 修订版，页 409）。

若是以Wikipedia (<http://en.wikipedia.org/wiki/Adi-Buddha>) 来说，目前编辑的条目「Adi-Buddha」是「In Vajrayana Buddhism, the **Adi-Buddha**, or **Adibuddha** (Tibetan: Dang-po'i sangs-rgyas), is the "Primordial Buddha." The term refers to a self-emanating, self-originating Buddha, present before anything else existed. Samantabhadra, Samantabhadri and Vajradhara are the best known names for Adi-Buddha, though there are others. Adi-Buddha is usually depicted as dark blue.

The concept of Adi-Buddha is the closest to monotheism of any form of Buddhism. Even then, Adi-Buddha is recognized as the center of an extended array of Peaceful and Wrathful Deities, which are considered reflections of it. All famous sages and Bodhisattvas are said to be reflections of Adi-Buddha, and many are identified as the "personality" of it.

Adi-Buddha is better compared to the abstracted forces of Brahman, Ayn Sof or Arche rather than a personal creator God in the mold of Yahweh or Ishvara. Also, Adi-Buddha is not said to be the creator, but the originator of all things.」（撷取日期：2012.09.18）

「阿里不达」同时也是中原河洛话的古音，相近于今日的闽南话、台湾话，是用来形容不伦不类、不成材⁶、所作事情没有意义的意思；所以在几百年前、千年前就已经有中原先民识破这「谭崔本初佛」的手脚，已经了解这谭崔的「双身像」和「谭崔本初佛」的淫欲本质，因此创造了这俚语：「严爸母出阿里不达。」（台语）比喻本来严守清净戒律的好好的佛教，却出现后世这「阿里不达」的密教败家子。

密教所转变而创造的谭崔本初佛，当初是为了抵御回教势力的威胁，因而模仿佛教中的 威音王佛创造了「谭崔本初佛」——「阿里不达」，故又自称为俱生乘Sahaja-yana⁷。配合着谭崔本初佛的推广，而有后来的时轮乘Kalacakra-yana的说法，代表着谭崔密教终究会击溃阿拉回教而获得胜利的思想。然而这依附于佛教的谭崔密教终究被回教军队消灭，结束了当时「俱生乘」和「时轮乘」的最后创作。

⁶ 王永兴编著，《俗谚语智慧精华》下册，俊嘉出版社，2010.2 初版一刷，页 339。

⁷ <http://www.lama.com.tw/content/msg/DiscussDetail.aspx?Id=4358>

《菩提树》第 433 期，〈密宗的哲学思想〉，蔡惠明：「十一世纪时，西亚突厥系的伊斯兰军队入侵南亚次（原文：夹）大陆，在密教中又出现了时轮（原文：输）派，一般认为就是俱生乘。他们宣扬现实存在像时间车轮一样，倏忽即逝。“般若方便二而不二”，只有信奉本初佛（即第一佛）才能从迷妄中解脱出来。在时轮派形成不久，入侵军队彻底摧毁佛教寺院，佛教在印度一度消（原文：治）失。」（撷取日期：2012.09.18）

另外，时轮教派是宣传密教的理想国香巴拉的思想，也对后代如希特勒产生了影响。

第七节 双身像的 Yabyum 是谭崔密教与喇嘛教供奉的性爱图腾与阳具至上的标志

谭崔密教这淫欲法从复杂的印度教的《欲经》出发，而最后转成唯与印度军荼利瑜伽术的结合，而被魔族作为实践破坏佛门戒律的主要修行之法，从此正式在佛门登堂入室，成为如今广为人知的「男女双身法」。后来经过今日西藏喇嘛教的谭崔密教喇嘛们在全世界的推弘教导，几乎没有台湾法师不知道这「双身法」是不折不扣的印度教谭崔法，也清楚所谓的「密教」是有「欢喜佛」双身像的淫欲法。

然而可悲的是，许多台湾佛教的出家法师即使了解到密教就是印度谭崔密教时，却宁可矮化自己，自以为佛教是显教，远不如密教，仍然兴冲冲地跑去修学所谓的谭崔密法。

以普贤王如来Samantabhadra Yabyum⁸ 为例，在双身像上，一位女子全裸的对坐在一位男子的身上，男女两根交合，成为坐姿的行淫模样；这就是谭崔密教最引以为傲的即身成佛的性交修行，却已被台湾佛教的不少法师们认同及实修，许多曾在宗教电视台弘法的法师，都已是谭崔密教双身法的实修者，对岸大陆的佛教界情况也好不到哪里去；这是目前 佛陀

⁸ <http://en.wikipedia.org/wiki/Yab-Yum>

「**Yab-yum** (Tibetan literally, "father-mother") is a common symbol in the Buddhist art of India, Bhutan, Nepal, and Tibet representing the maledeity in sexual union with his female consort. Often the male deity is sitting in lotus_position while his consort is sitting in his lap.」这是说双身像是印度、不丹、尼泊尔、西藏等地的共同标志，就是性交的方式。（撷取日期：2012.09.18）

预记中，最令人悲痛不安的一页。

《楞严经》——如来的清净明诲教示与魔王的淫欲

如来于大乘经典中一再叮咛嘱咐，若是已受大乘菩萨戒的学人，不应刻意钻研二乘法，应该要多修习大乘法，否则有戒律上的过失。这是因为受大乘菩萨戒的学人应当已经了解佛法的粗分大要，非同于一般根器的二乘人，也非是一般习于染法而以世间有所得法作为究竟之世俗人；所以，释迦如来以唯一佛道来彰显佛菩提道的庄严，不要这些真诚发愿生生世世修学菩萨道而不退转的初业菩萨们，由于不断熏染二乘法教而退转成为二乘人，因此而断灭佛菩提道的善根因缘，所以明示说，所有菩萨都不当刻意来钻研二乘法。二乘人和二乘法尚且不应亲近修学，何况是亲近淫欲的密教大外道的意识常住的邪见和淫欲法呢？

若是一般学人，如目前受三坛大戒，但又不以菩萨戒为正解脱戒的佛教比丘与比丘尼，实际上于佛法中来说，其所受的菩萨戒是无效的；只要贬抑了菩萨戒，就不是佛陀所要教诫的菩萨戒子。如是诸人的道心还没有满足十信位，因此还要继续建立无量善根因缘，才有机会正受菩萨戒。这个说法虽然听起来很刺耳，但这就是佛法，哪里容得对大乘法的信力尚未成熟之人可以成为真实佛子呢？

窥基菩萨定六信位为信不退⁹，未入六信位以前都是在面

⁹ 《菩萨璎珞本业经》卷1〈2 贤圣名字品〉：【佛告敬首菩萨：「佛子！吾今略说名门中『一贤名门』，所谓『初发心住』，未上住前，有十顺名

对胜义三宝时信心常常退失的；而世间也有这样的人，当他们了解大乘法的概要，也确认了大乘法是真正如实而且究竟的度过生死之法，也会继续偶尔阅读这大乘法的经论；然而要这样的人来听受证悟大乘法的善知识说法时，他们总是不免犹豫；纵使真的能来闻熏所未曾闻的大乘妙法，一谈到应受菩萨戒时，他们就开始畏缩不前，并没有来正受菩萨戒成为实质菩萨的意愿。因为他们知道正受菩萨戒以后是要担负许多的责任，是不能一直将出世间法当作是世间有所得法的，所以他们还想放逸的心就不愿受到正菩萨戒的约束，因而犹豫、而无法决定。

如是之人都要等到有特殊的因缘时，例如遇到佛或大菩萨，才会发起勇猛心而决定受戒。如佛经说「十信位」的菩萨是称为「信想菩萨」，没有真实力行菩萨道的勇气；虽如是，却愿意受行五戒、十戒；至少愿意守护住人天之身，心中也不以轮回为乐。而当佛说我是在为「十四亿人」演说受菩萨戒之法，又说「信想菩萨」已历经了十千劫而行十戒法，应当是入十住心的初住位的机缘成熟了，所以要大家先受菩萨戒，然

字，菩萨常行十心，所谓：信心、念心、精进心、慧心、定心、不退心、回向心、护心、戒心、愿心。佛子！修行是心，若经一劫、二劫、三劫，乃得入『初住位』中；住是位中，增修百法明门，所谓十信心，心心有十，故修行百法明门，常发无量有行无行大愿，得人习种性中，广行一切愿。】（《大正藏》册 24，页 1011，下 2-9）这部经典说要称为能够入「初发心住」就是「贤」位的菩萨，所谓的「初发心住」就是经文说的「初住位」的菩萨，在初住位，会将原有在信位的十信心而作增广。而十信位的十心中的第六则是「不退心」，或是如此，窥基菩萨定「第六信」为「信不退」。

后 佛再来演说经典。这时，就有远远超过「十四亿人」的「一百亿人」，立即从座位起身，来受持千佛大戒的菩萨戒¹⁰。

因此说，像这样乐闻大乘妙义的人，都一定是要进入初住位成为正修行的菩萨，不是一般的声闻种性、缘觉种性的二乘人可以比拟的。因此，佛说受过菩萨戒的佛子不应刻意回顾或恋慕二乘经律，否则就是犯了菩萨戒。

但若是以目前的时节因缘而言，确实很难信受台湾佛教一般的法师是有大乘法上实修实证的善根因缘。观察他们面对大乘深般若法义时的心态与行为，其中有许多人确如经典所说是小乘种性；因此他们应当于声闻乘、独觉乘法中，好好的熏习，好好地努力正勤修学，因为这些人在大乘法的熏习与实修上，正是 佛所说的「根机未熟」者，而且对小乘法的闻熏与实修也是非常的懈怠。如果不观根机而与这些人说微妙甚深的大乘种智正法，说者和听者都是获得很大的罪过，也是违逆一切诸佛；因为他们多劫以来不是已经听闻熏习甚深大乘法的根器，因此对大乘法仍不能如实理解；还会自以为聪明而妄说大乘法，认定大乘的空性就是空虚、空无、无常空；如是者于断灭本质中生起边见，执取无因无果论与无因唯缘论。又往往不信善恶业作，便会于自己所认可而实则错乱之

¹⁰ 《菩萨璎珞本业经》卷 2 〈7 大众受学品〉：「我今在此树下，为十四亿人说〈住前信想菩萨初受戒法〉。佛子！是信想菩萨，于十千劫，行十戒法，当入十住心。佛子！当先为诸大众受菩萨戒，然后为说《璎珞经》同见同行。尔时，众中有百亿人，即从坐起，受持佛戒。」（《大正藏》册 24，页 1021，中 23-28）

法，认定为大乘法而大加称赞拥护而流布；对于自己不能理解而错乱认知的真正二乘解脱法，则是大力谤毁及障蔽而不令流布，所以是对三乘诸法都不能如实理解，又不肯如实修集一切善法因缘而有如是之过失。¹¹

当台湾佛教出家法师不清楚真正的小乘法时，因此不肯老实观行五蕴，不肯承认意识心是无常性，不肯信受胜义层次的佛法僧，总是以为自己所说便是如理，佛说如是愚痴人没有具备比丘的体性，必然坏法。所以，大乘实义菩萨应当为如是者说其相应的小乘解脱之法，以对方不知道大小乘之差别故；因此，也要方便演述胜义佛法僧的真实义，而以浅显的方式而为之说明。

因此当知，如经典所说，真实受菩萨戒的菩萨，在理上就已经入佛位¹²，哪里可以一直以小乘人的心态而自居呢？如来

¹¹ 《大乘大集地藏十轮经》卷 6〈4 有依行品〉：「善男子！有诸众生于声闻乘、独觉乘法，未作劬劳正勤修学，如是众生根机未熟，根机下劣，精进微少。若有为说微妙甚深大乘正法，说、听二人，俱获大罪，亦为违逆一切诸佛，所以者何？若诸众生于声闻乘、独觉乘法，未作劬劳正勤修学，根机未熟，根机下劣，精进微少，而便听受微妙甚深大乘正法；如是众生实是愚痴，自谓聪睿，陷断灭边，坠颠狂想，执无因论，于诸业果生断灭想，拨无一切善作恶作，妄说大乘，坏乱我法，非法说法，法说非法；实非沙门，说是沙门；实是沙门，说非沙门。实非毗奈耶，说是毗奈耶；实是毗奈耶说非毗奈耶，愚痴颠倒，憍慢嫉妬，朋党之心。于大乘法，称赞拥护，令广流布；于声闻乘、独觉乘法，谤毁障蔽，不令流布。不能如实依声闻乘，或独觉乘，或无上乘，舍俗出家，受具足戒，成苾刍性，亦不如实修集一切善法因缘。」（《大正藏》册 13，页 754，上 29-中 17）

¹² 《梵网经》卷 2：「一切有心者 皆应摄佛戒 众生受佛戒 即入诸佛位

称「受戒的菩萨」即是「佛子」，如是菩萨们已经扎实地展开这三大阿僧祇劫成佛之路，因此不应该继续回顾二乘小法；既然连二乘法都尚且不应回顾，何况是谭崔密教的外道双身法？

虽则如是，菩萨必须通晓二乘法与大乘法的关节——如何于当时的典籍而能说正理；不应当心中思慕小乘果而都为人说小乘法；已受菩萨戒而如是行者，则是愧对如来，亦是犯了菩萨戒。

如实正受菩萨戒而修行佛菩提的菩萨们于世间出生，虽仍有胎昧，但对于圣教则仍然不敢轻忽；因此对于没有具足实证大乘法的善根可作为基础之人，不先以大乘微妙之法作为度彼的先导，而是应以如来所说的「六念」等法来方便引导，从胜义与表相「佛法僧」三宝的不同层面而为他们略为演说「前三念」：「念佛、念法、念僧」的正理，再演说「施论、戒论、生天之论」来阐释「念施、念戒、念天」的正理¹³。

于「念天」的「生天」之法中，则如诸佛之宣说要成佛的一生补处菩萨于欲界天的兜率陀天准备候补佛位，最后由此兜率陀天下降人间而成就佛道，于大小乘典籍都如是宣说。因此，应方便引导有根器能够应缘者，能求生兜率陀天，将来于弥勒菩萨下生人间而成就佛道时，能随同返回人间而参与龙华

位同大觉已 真是诸佛子 大众皆恭敬 至心听我诵。」

（《大正藏》册 24，页 1004，上 19-22）

¹³ 《长阿含经》卷 9：「云何六修法？谓六念：念佛、念法、念僧、念戒、念施、念天。」（《大正藏》册 1，页 54，上 19-20）六念即是六修，即是修持、修行。

三会，是以浅显说此「生天」之法。

然而，于此娑婆世界的一般佛法初机者，于此「施论、戒论、生天之论」唯有少分相应，亦难以期望生起大心而随一生补处菩萨再返回人间，因此如果观察其因缘正是如此，应当最后方便引导当时契机的净土之门，以求生净土为引导；如今日娑婆世界之契机方便为求生极乐世界净土，便当为说净土种种庄严；又说此世间之种种苦，令此众生能厌此秽土而欣乐净土，而愿念佛求生。因此，便不为如是者先说种种甚深微细难解之大乘法。

若发现其无有善根作为福德资粮，必然难以信受时，菩萨也不灰心，以受菩萨戒的大乘佛子不同于小乘人，于「众生无边誓愿度」之誓愿而无所动摇，因此，此生尽情于世间法中而为各种方便，给予摄受包容；而于出世间法处暂时不多说，不坏彼此之因缘；以菩萨有无量的未来世时光可以摄受种种众生，并不因为急于一时反而作了毁坏未来世摄受其进入大乘正法的因缘。

现代佛门四众弟子误解佛道，往往以为「僧赞僧」，不能如理评破出家众。然而，当有心人要于佛门恣意妄为时，不能予以评破，是否会导致佛门覆灭呢？所以，佛陀预先于圣教中，以预记的方式来清理门户，等于是后代学人应当先指出「魔比丘」，要认清楚这些人是魔王的子孙，空有出家相，却非是佛弟子，而是魔比丘。世尊要真正学佛人都肯来大力破斥，不该客气乡愿，所以经典中才要如是宣示有如是「魔比丘」的存在，世尊并且评破地非常犀利，丝毫没有一点松口。（待续）



見性與看話頭

黃正偉老師

（连载十七）

原文：话头又被称为「金刚王宝剑」、或能解决我们生死问题的「不死之药」、「甘露」。话头只是个工具，用来粉碎一切执著、妄想、杂念。金刚王宝剑是宝剑中最锋利的，能除一切坚硬的物体，而不被任何物所破，其作用是佛来佛斩，魔来魔斩。这把宝剑是在有散乱心、烦恼心出现时用，在开悟之前用，开悟之后为免于执著自己的「悟」仍要继续用。无论遇到身心、环境的任何状况，都要提起话头，斩断一切好的与坏的状况，展现出话头破执著、断妄念的惊人威力。

辨正：果彻法师说：「这把宝剑（编案：话头）是在有散乱心、烦恼心出现时用，在开悟之前用，开悟之后为免于执著自己的『悟』仍要继续用。」这显示果彻法师不懂话头也不懂禅。看话头的目的，是要借看话头功夫的锻炼，使觉知心变得很细心，观察力变得很敏锐；这时如果已经建立第八识体性的正知正见，就很容易找到自己的如来藏，就懂般若诸经中的真正意思，看见诸法实相中的境界，打开般若智慧。所以，看话头的

目的是为了帮助自己找到如来藏心，既然找到如来藏心了，还要看它作什么？就像得鱼忘筌一样，从抓鱼的竹笼（筌）中把鱼全部抓出来以后，就不必再抱着「筌」，可以把「筌」丢到屋角去了，何必再继续抱着「筌」呢？

如果是为了求眼见佛性，才需要在开悟明心后继续看话头；但也只是看到眼见佛性为止，见性以后永远都不必再看话头了；只需要每天无相念佛保持定力，或者每天礼佛作无相念佛功夫半小时，可以保持动中定力就行了。从此以后都不必再看话头了，一直到成佛以前、以后，都永远不必再看话头。因此，果彻法师说：「因此话头是非常有用的，从初学用到明心见性，一直用到证得与佛陀一样的境界。」这其实是很可笑的说法，表示她还不懂话头，当然也不懂禅，更不懂开悟的境界。因为，十住满心菩萨看见佛性以后，就永远不必再看话头了；果彻法师这本书是圣严法师认可以后才出版的，她所说的错到这么严重，圣严法师一直等到她这本书出版，看过之后才放心舍寿，证明圣严法师一样不懂话头与禅。十住满心菩萨就不再看话头了，等觉、妙觉菩萨还得要看话头，这种逻辑真的讲不通。

原文：不论用以上哪句话头做为本参话头，都要抱着同一句话头，不断继续问下去。近年来法鼓山统一用最为简洁有力的「什么是『无』？」做为话头。

辨正：破初参是要明心，明心时当然不是要明白悟前已知的觉知心自己；所以在目前已知的觉知心自己，不论是有念或无念，入定或出定，有烦恼或无烦恼，放下或放不下，这些都不

是破初参明心时所要证得之标的，而是要证得第八识如来藏。因为如来藏心才是众生的本来面目，才是父母未生我以前的本来面目，才是出生人类五阴、十八界的真实心。如果真的想要明心破初参，「最为简洁有力的」话头应该是「我的如来藏在哪儿？」但圣严法师教导下的果彻法师，被圣严法师指定出来讲解他的话头禅的果彻法师，应该是最了解圣严法师的话头禅，但她却这样说：【近年来法鼓山统一用最为简洁有力的「什么是『无』？」做为话头。】这显示圣严法师及果彻法师都误会禅宗的破初参明心的内容，不知道禅宗开悟明心所应实证的心是第八识如来藏，明显与圣严法师所尊崇的大慧宗杲禅师及宏智正觉禅师的明心标的相违。

如前所说，平实导师在《钝鸟与灵龟》书中明白指证，大慧宗杲与宏智正觉所悟的心，都同样是第八识如来藏；那么圣严法师教人参禅时，应该以促使自己及座下法师都能证得如来藏心，选择能与如来藏心相应的话头，作为看话头时最好的话头。但却教人参究「什么是『无』？」还说这是「最为简洁有力的」，只会使自己及信众都是落入印顺法师的六识论中，去研究缘起性空而得到一切法空的结论；像这样子参禅，也教人这样子学禅，想要破初参明心，根本没有机会。

推究圣严及果彻法师会教人参究「什么是『无』」的原因，必定是误会大慧宗杲讲的「无」字话头；参这个话头破参明心的人之中，最有名的是秦国夫人计氏。大慧宗杲派了弟子道谦去看望她，告诉她说：「大慧和尚只教人参：『狗子有佛性也无？』『无！』」她就这样参这个无字公案。有一天半夜睡

不着，干脆起床参禅，抱个「无」字话头，参究「狗子有佛性也无？无！」；参得正起劲，了无睡意。后来参到忘神，不知不觉之间口中竟然「无」字出口，于是悟了这个话头，所悟却是如来藏。但这个「无」字话头，却不是教人参究「什么是无？」由此证实，圣严法师及果彻法师都不懂话头，也不懂话头禅，更不懂大慧宗杲的话头禅是悟什么心。如果继续这样参下去、教下去，将来法鼓山的法师及信众们，对于道业的实证，都是没有希望的。

原文：「话头禅的功能」有五个层次：破本参之前叫「参话头」，之后叫「看话头」。

辨正：圣严法师及果彻法师这样的说法，都是使行家啼笑皆非的说法，因为所说正好与事实相反。破本参之前，才需要看话头；把这功夫练起来以后，心才能细腻，才能在参话头时悟得心行微细的真心如来藏，才是真懂看话禅的人。破本参之前固然要在学会看话头之后，进而改为参话头；如果还没有看话头功夫，就没有能力参话头。连话头都看不见时，怎能参话头呢？但是圣严法师指定出来教人话头禅的果彻法师，说的次第却是与事实相反；因为破参之后根本就不用再看话头了，而参话头之前必须先学会看话头，才有能力参话头，但果彻被圣严法师认同的说法，却与事实颠倒，这显示圣严法师及果彻法师对话头禅的道理，都是凭着想象而说出来的，连话头都还不懂，都还看不见，才会说「破本参之前叫『参话头』，之后叫『看话头』」，行家见了都觉得很难想象：闻名全球、行遍五大洲的圣严法师，竟然会教出这样的话头禅「专家」，而且是他认可

以后才把这种说法出书流通的。

原文：若能本着信心，不论遇到什么情况，持续抱着同一句话头(本参话头)去参，直到疑团爆破，亦即至葫芦坠地破裂，才由裂缝看到外界的亮光，虽然葫芦裂缝不久又密合将自己关在其内，由于曾见过一丝丝光(光即佛性或空性)，有了脱离自我中心(我执的烦恼与分别)的体验，对佛法、对禅修都会更有信心而不退转，并由仰信(从信仰、理解带来的相信)成为证信(从亲身体证带来的相信)。

辨正：这一段文字，也是证明圣严法师及果彻法师都不懂话头禅的证据。破初参的明心，当然亲证真实心而明白真实心，一定不是像印顺法师说的明白缘起性空，因此果彻法师不该把空性的实证，说成是「有了脱离自我中心(我执的烦恼与分别)的体验」。如果禅宗的破初参明心，是印顺法师说的明白缘起性空，就应该说破初参是「明缘起性空」，不该说是「明心」。如果辩解说明心是明白觉知心意识的虚妄，那就变成声闻菩提的见道，明白之后只能成为声闻初果，不是菩萨五十二阶位中的果位，修的就不是佛菩提道，只是在修学罗汉道。如果是要这样子明心，那就直接从四圣谛、八正道中下手，直接观察五阴、十八界虚妄就行了，不必参禅求明心。因为参禅求明心很困难；观察五阴、十八界的虚妄，知道觉知心是缘起性空，这是只要半天、最多三天，在善知识教导下就能完成的现行，何必旷日费时参禅到老死都还悟不了？

既然弘扬看话禅最有名也最有成绩的 大慧宗杲禅师，而弘扬默照禅最有名的宏智正觉禅师，他们二人的明心都同样

是证如来藏；《六祖坛经》中的记载，六祖慧能大师也是证如来藏；当然禅宗的破初参明心，就是证得如来藏而明白自己的真实心；要如此明白自己是从如来藏中出生的，才能明白未出娘胎前的本来面目。如果明心时是要明白觉知心缘起性空，那么众生就成为单凭父母的借缘就能出生，众生就是本无今有；众生的本来面目就会成为空无，众生也会成为无中生有，显然违反世尊说的「有因有缘世间集」，成为「无因有缘世间集」了，那么圣严法师及果彻法师是否要主张说「众生的本来面目是空无」？或者要主张说「众生的本来面目是父母亲」？不必有自己本来就存在的真心如来藏来入胎，只需要有父母就能出生我们的五阴、十八界？所以，禅宗破初参明心时，应该要明白的心是自己的真实心，不是明白觉知心的缘起性空，不是果彻法师讲的「有了脱离自我中心的体验」的空。

既然破初参明心是要明白自己的真心如来藏，那么参话头而破参时，就是找到自己的真心如来藏，这才是圣严法师及果彻法师说的「直到疑团爆破，亦即至葫芦坠地破裂，才由裂缝看到外界的亮光」；这个定义必须明白告诉学禅的法鼓山信众，大家才会知道明心是要明什么心。但是圣严法师及果彻法师，始终说不出「疑团爆破」以后「外界的亮光」究竟是什么。对于禅宗这个开悟明心之标的，像这样子都只是说一些无关痛痒的开示，学禅的信众就永远都不知道参话头时是应该怎么参，也不知道是应该参究自己的如来藏心何在，这样学话头禅五十劫以后，还是悟不了的。

圣严法师及果彻法师又说：「虽然葫芦裂缝不久又密合



将自己关在其内，由于曾见过一丝丝光(光即佛性或空性)。」这样的说法，意思是悟了以后还会失去悟境，所以重新被疑团闷葫芦「密合又将自己关在其内」，又回复到未悟的状态中。可是，疑团爆裂时就是破初参了，就是找到自己的本来面目如来藏真心了，找到以后还会重新迷糊而看不见自己的本来面目如来藏吗？譬如北方人从来不知道南方的芒果，有人为他不断的说明，他就是不知道，总是似懂非懂；后来有一天，终于有人从南方带来一颗芒果，他看见了，也吃过了，他以后竟然还会不知道什么叫芒果吗？圣严法师及果彻法师说的道理，却是看过及吃过芒果以后，还会忘了芒果的模样、颜色、滋味。所以打破闷葫芦开悟明心以后，还会忘记明心的内容，又重新落入闷葫芦中，再度看不见本来面目；怪不得他们会主张说，悟后还要重新再参话头或看话头，不断的再求明心。读者想想看，佛法中或世间法中，有这样的道理吗？由圣严法师及果彻法师这样的说法中，很清楚证明圣严法师及果彻法师是不懂话头禅的，也证明他们还没有看见过父母未生自己以前的本来面目。

原文：第四个层次的「看话头」——在无心的阶段。「看」念成「看」护的音，有保护照顾之意。参话头至疑团爆破开悟后，有了见到空性和智慧现前的经验，就到了看话头的层次。

辨正：看话头与照顾话头是不同的层次，圣严法师及果彻法师竟混为一谈。看话头的功夫有深有浅，深的人不会失去话头，时时都在看着；浅的人会常常失去话头，才需要细心照顾着；若是被外境所转而失去话头时，一旦察觉了，就赶快

把话头再拉回来，这样才是「看护」话头的意思，本质就是照顾话头。所以「看（念作堪）话头」与「看话头」之间，还是有差别，但是圣严法师及果彻法师显然还不懂，证明他们都还不会看话头。

「参话头至疑团爆破开悟后，有了见到空性和智慧现前的经验」，就不必再看话头、参话头了，只需要阅读第二转法轮的般若诸经，深入验证般若诸经中所说的种种实相、中道的正理就行了。因为这时明心了，已经有根本无分别智，只需要阅读或听闻大善知识解说般若诸经的正理，自己就能在阅读或听闻时，同时进入实相境界中当场验证，使自己的后得无分别智快速增长，何必再回去看话头呢？但是圣严法师及果彻法师却颠倒过来说：「参话头至疑团爆破开悟后，有了见到空性和智慧现前的经验，就到了看话头的层次。」成为颠倒想。由此证明，圣严法师及果彻法师既不懂话头，不懂看话头，不懂参话头，也没有开悟明心。都是以意识思惟来猜测话头等内容，依着自己的想象来说。

以上果彻法师的说法，应该就是圣严法师所教及所知。根据网路书店对《圣严法师教话头禅》一书的简介内容说：

「直心投入，不起疑心，以话头禅照见本来面目」。「『话』是语言，『头』是根源，『话头』是超越文字分别，直问生命真相的禅修方法。」「圣严法师以『六祖坛经』的核心精神——无念、无相、无住，引导读者放松身心，对治散乱、昏沉与起伏不定的烦恼；进而集中意念，突破逻辑惯性、自我执著等束缚，自然而然悟入空性，圆

满实践六度波罗蜜。」¹

以上文字也同样证实上面果彻法师所说的话头禅的内容，即是圣严法师舍报前对于看话禅、话头禅、破初参明心的认知，二人并无差别。这样辨正清楚以后，显示他们师徒二人都是还没有看话头功夫，所说的参话头与看话头都是凭着想象而说的，才会对看话头及参话头的次第颠倒混淆；像这样子，怎么能够正确的教导法鼓山的学禅者，正确的修学禅宗的禅法呢？令末学有些感慨。针对法鼓山的弘法事项，末学有以下几个建议；如果法鼓山愿意采纳，对于中国禅宗的复兴，法鼓山将来也可以参与一分：

- 一、虽然圣严法师及果彻法师对于话头的理路与功夫，都还没有建立起来，但是圣严法师愿意在舍寿前，舍离默照禅而改为教导徒众看话禅，末学完全认同，在此特别表示赞叹。
- 二、法鼓山现在担任弘法工作的法师们，对于话头的境界应尽快弄清楚，并且自己应该先实际下功夫，好好锻炼看话头的功夫，才能教导学禅的信众，跟着修学看话头的功夫，才不会走错路，枉费一世学禅。
- 三、应该赶快摒弃圣严法师以前书中否定第八识的说法，改为承认有第八识如来藏；否则一定没有因缘可以开悟明心，连破初参都不可能，更别说是眼见佛性。因为禅宗不论是哪一派，也不论是默照禅或看话禅，都同样以证得第八识

¹ 网址是：

<http://www.books.com.tw/exep/prod/booksfile.php?item=0010423732>

如来藏，作为证悟明心时之标的。建议法鼓山诸法师们，赶快对解说第八识如来藏体性的经文，或是真善知识著作，深入阅读、了解、思惟，将参究如来藏前应该先具备的知见建立起来。一定要先这样努力阅读、听闻，而且一定要如理作意思惟，然后教导信众开始认识第八识如来藏；这个预备工作作好了以后，不论是自己或信众，把看话头的功夫练好以后开始参禅时，才不会一世落空，老是在意识境界上猜测，与开悟明心无缘。

四、明心与见性的差异，必须先弄清楚。因为目前法鼓山的法师仍然不懂明心与见性差异极大，依旧将明心与见性混合为同一个。末学呼吁法鼓山的弘法师们，将游正光老师写的《眼见佛性》、《明心与眼见佛性》，以及平实导师很多书中讲的眼见佛性的内容，如理作意的阅读，读后再作如理作意的思惟；然后把见性的部分暂时放下不管，专心参禅求开悟明心；见性的事情，要等以后修集足够的三种庄严时再说。

五、破初参、破重关、破牢关的内容，法鼓山的弘法师们也应该赶快弄清楚。像圣严法师及果彻法师说的那样，重关是一关又一关的参话头去通过，那是不懂禅也不懂佛菩提道的人所说。末学建议法鼓山的弘法师们，赶快订购平实导师的《起信论讲记》好好阅读，然后再详细阅读平实导师的《禅一悟前与悟后》以及《公案拈提》，才有机会开悟明心。开悟破初参明心以后，再把《禅一悟前与悟后》重新阅读，才能真的理解禅宗三关的真正

意思，才会真懂禅宗三关。若不能将以上五点弄清楚，别说法鼓山的法师们想要复兴禅宗，连自己都无法证得真心如来藏；破初参明心都证不到，就别说是眼见佛性及牢关了。

末学看见以上所举的法鼓山《圣严法师教看话禅》书中的说法，等于是向佛教界表明：法鼓山圣严法师已经实证禅宗三关的境界了。这不但是变相的暗示开悟，已有方便大妄语的恶业，也是在误导法鼓山的信众，而这个误导众生的恶业比大妄语的恶业更大。法鼓山的法师们假使对这些事实还不了解，住持法师及监院法师也该对此加以检讨，以免无心之中获罪。末学诚恳建议如上，衷心期盼法鼓山住持、监院、弘法师们采纳，那就是法鼓山信众的福气了。如若不然，末学也只能为法鼓山的信众们叹气了。

至于动中定的修习：无相念佛、看话头。请依照前面的说明，并请索取 平实导师的《无相念佛》、《念佛三昧修学次第》、《禅一悟前与悟后》等书，自己实际练习锻炼，末学这里不再重复说明。但是，当读者依照《无相念佛》的书方法，练成无相念佛功夫而且纯熟了以后，再来理解话头的内容，就会很容易。那时一定能真的理解话头的意涵，再开始改为看话头。但是会看话头时，还不是能够开悟的时候，必须深入研读 平实导师许多书中所说的第八识的知见。建立第八识的正知见以后，才可以开始参话头；否则，参到老死，参到五十劫以后，还是会落在意识心中，只是浪费自己的生命，没有开悟破参明心的机会。

如果是明心后想要继续深入佛菩提道的实证，想要求眼见佛性而闯过重关：想要在山河大地上面看见自己的佛性，想要在别人身上看见自己的佛性，想要在别人身上看见别人的佛性，就得转入第八住位，开始修集福德庄严、慧力庄严，渐渐圆满第八、第九、第十住位应有的功德，并且要把悟前看话头的功夫捡回来，重新锻炼更深厚的功夫，这就是定力庄严。但这时并不是果彻法师说的参话头开悟明心以后，重新看话头再来求开悟明心，而是锻炼更深厚的看话头功夫，为眼见佛性作准备。

求见佛性的人，看话头的功夫很重要，绝对不许欠缺；若是欠缺一点点，就无法看见佛性了。但是看话头的功夫渐渐深修以后，会因为定力增进而产生变化。这个变化的过程与内容，末学在 平实导师指导下，配合福德庄严及慧力庄严，一步一步前进与摸索。在这个过程中，也有一些变化及歧途，只有真正眼见佛性的善知识才会知道；末学就是在善知识的指导下，才能实证。在实证以前，根本不知道哪些境界是不必理会的，也不知道哪些境界是应该继续深入加强的。其中的酸甜苦辣，只有过来人才会知道；为了避免说出来以后，善知识无法实际勘验学者是否真的到了应该过重关的时候，末学依照 平实导师的吩咐，不为任何人说明。以免有人读了或听了以后，把其中的过程拿来谎称已经完成这些内容的修练，善知识依此而作的判断就会错误，会提前引导学者见性，就会使学者成为解悟而永远看不见佛性；因此末学对这部分，就不便解说了。（待续）

广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

（连载四十九）

第五目 《广论》止观又以佛像为所缘

《广论》356页说：

明此处所缘者，已说如是多种所缘，今当缘何而修止耶？答：如前经说，无有限定，须各别缘，以补特伽罗有差别故。…（中略）…又《修次第》中下二编，依于《现在诸佛现住三摩地经》及《三摩地王经》，说缘佛像修三摩地。觉贤论师说多所缘，如云：「止略有二，谓向内缘得及向外缘得。内缘有二，谓缘全身及依身法；缘身又三，谓即缘身为天形像，缘骨锁等不净行相，缘骨杖等三昧耶相。缘依身法又有五种，谓缘息、缘细相、缘空点、缘光支、缘喜乐。向外缘者亦有二种，谓殊胜、平庸。殊胜又二，谓缘佛身、语。」

由此段文中可知，宗喀巴是想要引导学人于不知不觉中进入藏传喇嘛教的密宗道中实修双身法。宗喀巴说：「《广论》学者要明了所缘是什么？前说有这么多所缘，而现在到底要缘什么来修止呢？答案是如《颉隶伐多问经》所说无有限定，众生有不同差别故。」这就是先援引经文来欺骗读者误认为他所说的就是经文中所说的道理，再曲解经文及根本论中的真义，以之建立其双身法异于佛法清净修行的理论基础，最后以此作为诋称男女性交双身法的修习不违背佛法的支持点。

而前引经论所说，众生有贪、瞋、痴、慢、寻思等等差别，及其增上、平等、薄尘……等差别，各类补特伽罗各缘所缘，个别决定，所引经论并没有说无有限定。宗喀巴依于自说的无有限定，目的是要以喇嘛教男女性交双身法的实质来依附这些所缘而修，等于将前引经论之所缘为除烦恼系缚的目的完全背弃，所以宗喀巴说：「今当缘何修止？」答案是依藏传喇嘛教——密宗经典说要缘佛像¹观想而修三摩地；目的是要学密者观想双身交抱的密宗「佛」像，不断熏习的结果，最后就全然相信而愿意与喇嘛合修双身法了。又依密宗祖师所说的观想之法，是要缘自身为天身的形像，缘骨锁等不净行之相，缘骨杖等三昧相，作为双身法生起次第之所缘；又谓缘修脉风、细相、明点、光支、喜乐等为双身法圆满次第所缘；《菩提道次第广论》的止、观中这样隐说铺陈这观想的所缘境界，已经是完整的切入双身法的生起次第

¹ 此处所指的「佛像」乃是喇嘛教的男女交合的双身像。

及圆满次第的总说中了，目的就是要配合未来《密宗道次第广论》显说双身法而作准备。如是密法的所缘，完全背离根本论〈声闻地〉之所说，是故《广论》于此之前，用了极大篇幅抄录根本论〈声闻地〉所说的毗钵舍那所缘名相，但是宗喀巴抄录的目的仅是为了冒充及假装彼等同样是佛教而已，并不是为了依循佛菩萨的教导去实行；因为他认为佛菩萨所教导的都是可以废弃不修的，终归是要以藏传喇嘛教——密宗道的不清淨男女双身淫乐修法作为中心行门的。

那么《广论》究竟要学人缘什么而修呢？宗喀巴认为只要缘于佛像来观想，就可得到第四喜全身遍满淫乐的「妙三摩地」，违背当依个别差异而各个所缘之开示。《广论》357 页说：

先当求一若画、若铸，极其善妙大师之像，数数观视善取其相，数数修习令现于心；或由尊长善为晓喻，思所闻义令现意中，求为所缘；又所缘处非是现为画铸等相，要令现为真佛形相。

观想「佛像」之法，乃是藏传喇嘛教——密宗道双身修的入门之法，先将或画或铸的双身交抱的「佛」与明妃交合的形像，努力观想而印记在脑海中；再以假想之方式，把所画或所铸之佛像，在心中认定为真佛，然后依像而在心中观想出「真佛」之庄严相，认为所观之佛像影像即是自己成佛时之佛身，所以必须观想得很明显、很清楚分明。例如十四世达赖喇嘛也说：

为了说明这点，佛陀在传授较高层次的密乘时，化身为**本尊身在坛城与明妃双运**，因此行者也能**借着观想，看**

到自己化身本尊与明妃双运。²

这位当今喇嘛教的最高法王又说：

有一位西藏瑜伽的高人，当他被别人批评说吃肉和喝啤酒时，他说这是向檀城的本尊献供。这样的密续修行者将自己观想为本尊，在一个完整的檀城中，领悟到究竟的本尊就是究竟乐，也就是乐和空性的无二。同时他说自己的双修是为了建立真实的知识，而这也确实是他的目的。这样的修行者不但能够将肉和美酒作为心灵用途，甚至能将人类的粪便和尿做为灵性的用途；瑜伽行者的禅定将这一切转化为真正的甘露。对于像我们这样的人，这一切是超过我们的想象；只要你还没办法转化粪便与尿，就不应该做这其他的！³

因此喇嘛教的观想佛身乃是以双身法来实行，他们的核心内容就是要修双身法，却抄录佛教经论的文字，先依文解义的来用六识论曲解经论意思，让众生以为意识这些观想相貌是真实的佛法，然后再以同样为六识论才能成就的双身法来套用。例如《广论》同页之前一段有说：「《三摩地王经》云：『佛身如金色，相好最端严，菩萨应缘彼，心转修正定。』如此所说而为所缘。此复有二，谓由觉新起及于原有令重光显，后

² 第十四世达赖喇嘛著，陈琴富中译，《藏传佛教世界——西藏佛教的哲学与实践》，立绪文化事业有限公司，2004.10 初版 8 刷，页 94。

³ 达赖喇嘛著，丁乃竺译，《修行的第一堂课》，先觉出版股份有限公司（台北），2003.5 初版 7 刷，页 178-179。

易生信又顺共乘，故于原有令相明显。」以觉知心假想而观想空中佛相现出莲花、月轮、日轮等，由觉知心中生起，谓之「由觉新（心）起」；又认定佛相本来已在我面前，不须怀疑，并观想之，谓之「原有令重光显」。宗喀巴说以「原有令重光显」的观想，比较能令学者生信，并符合显教。若说符合显教，其实是宗喀巴自己所猜测臆度，只是以假作真，根本就不符事实；就以持名念佛为例，乃以口念心听或心念心听，直到一心不乱，绝非用观想有境界之佛像能得，何况是无相念佛，更何况他们所观的最后都是男女性交的双身像，那更是染着的妄想。即使是净土《观经》说的观想念佛，也不是以所观想之影像作为真实佛身的，而只是作为修习念佛的方便法门之一，为使觉知心借观想而不离念佛、忆佛。如果宗喀巴一开始就先引导学者观想藏传喇嘛教——密宗之莲花、月轮、日轮……等，学者恐会生起怀疑而退却；所以宗喀巴才会让学者先观想佛像金色光明庄严相，故说「菩萨应缘彼」；然后慢慢的次第引导学者入密宗道，再观想双身法中的莲花（女性性器官）、金刚杵（男性性器官）等等，就不易使学者怀疑而起退心，这就是宗喀巴的堕人入密的技俩；写作《广论》的目的正是以正统佛教法义为包装，以方便引诱学人入密合修双身法。例如喇嘛教很有名的上师，号称是大成就者陈健民于书中说：

金刚部《白马头金刚法》第一页后云：「又密处（下体）有『啥』字，变为与自己同样之马头金刚，身颜绿色；其佛母密处有金刚杵，杵之股端蓝白色，猪头，持小鼓及天灵盖，作安乐供养之想。」此中明明标出男女两尊

之密处（下体）；论一般圆满次第，男为杵（阳具），女为莲（阴户），互相双运（互于交合之际观乐空不二）行事业（作种种交合之动作），或作供养（或观想淫乐之乐触供养，令下体中正在交合之「佛父母」受乐），一切皆由此两密处杵莲双运而出生（一切皆由此自己与对方之两人下体交合中而出生）。又此供养说为密供安乐，亦可断定为杵莲（两性下体）抽掷腾挪，发生四喜之大乐，而为供养也。⁴

由陈健民所说要密供安乐给喇嘛教所谓的佛陀，乃是观想佛父、佛母以杵莲交合之抽掷腾挪，发生四喜之大乐，其后以此大乐作安乐供养之想，此乃修双身法之前方便。这就是明白的说出宗喀巴隐说的双身法修法。

我们再从另外一个层面来看，宗喀巴的所说，根本就是六识论邪见，从来未离识阴的范畴，具足外道凡夫的境界。如《广论》357～358 页说：

有说置像于前目睹而修，智军论师善为破之；以三摩地非于根识而修，要于意识而修。妙三摩地亲所缘境，即是意识亲所缘境，须于意境摄持心故。

置佛像于面前目睹而修观想，为宗喀巴所不许，但前有说：「先当求一若画、若铸极其善妙大师之像，数数观视善取其相，数数修习令现于心。」这不也是置佛像于前目睹而修？况且，即使置佛像于面前目睹而修观想，所修的若不是意识心

⁴ 徐芹庭主编，《陈健民上师曲肱斋全集（三）》，普贤录音有声出版社，1991.7.10.初版，页 213。

的观想，那又是什么？难道六识论的喇嘛们以为眼识能够作观想？宗喀巴说法前后矛盾，其目的只是想要让人觉得喇嘛教上师比佛更高超，是以入密以后就会完全信受密教大师，而不再信受经中佛所说清淨、解脱的法义了。是故，置像于前目睹而修，虽然无关禅定，但是从上引文中又可再次印证宗喀巴于十八界法的运作都不了解。宗喀巴借智军所说破「有人说」置像于前目睹而修，说那样是用眼根与眼识来修，再说别人借像而修观想是不对的。宗喀巴说要以意识来修，但其实目睹的过程，必须有眼根、眼识、意根与意识的参与才行，眼根虽然不能了别，但是必须有眼根对境及意根的作意，才能俱起意识与眼识，有眼识才能粗略了别显色，再由意识作深细的分别。所以目睹佛像乃至山河大地等等一切影像，必定是要眼识与意识触所缘境；宗喀巴误以为目睹时只是用眼识来目睹，却不知目睹时除眼识外还要有意识才能完成目睹，因为意识乃眼识的俱有依故，由此可知宗喀巴于世俗法的十八界是极其无知的。

宗喀巴又说：「妙三摩地亲所缘境，即是意识亲所缘境，须于意境摄持心故。」定境乃是意识所缘的境界，此话没错，但宗喀巴说的「妙三摩地」只是乐空双运的欲界人间境界，并非真正的妙三摩地；但不论是否为妙三摩地，宗喀巴说「须于意境摄持心」，认为要以意识所缘的定境，来摄持意识心，以为这是妙三摩地亲所缘境，这是错误的说法，因为这不是妙三摩地。纵使所说的乐空双运境界是妙三摩地，其说法同样错误，盖定境只是一种意识的境界相，意识的亲所缘是

意识所相应的心所法，三昧境界是意识的疏所缘；不论是亲所缘或疏所缘，缘意识心所有法的境界相还是依生灭无常的意识而有，这样的境界相并不是妙三摩地亲所缘境，还是摄属于有漏的境界相，不与解脱相应，更不与实相相应。唯有实证不生不灭的第八识心，意识转依此不生不灭的真如而生的阿赖耶三摩地、真如三摩地，这样心得决定的三摩地，才是清净无漏的妙三摩地亲所缘境，这样亲证实相的功德境界相才是真正的妙三摩地，并不是否定第八识的宗喀巴所说的双身法粗俗境界。

再从另外一个层面来说，境界相并无能力来摄持意识心，反而这些境界相是意识所摄持的；末那识才能摄持意识心，使意识安住于一个境界相上而不散动，因末那识具有自证分及思心所且为意识的俱有依故，而它的思心所能掌控意识故；意识自己有能力证明自己是否安住于一境上，这是意识具有证自证分，在定中的证自证分是由意根所掌控故；学者要修的就是这种定力，不是要入于定境中。若有定力者，不论静中、动中都能觉知外境，而又能保持定的观察力，这才是正确的止、观双运之法，由此处也可证明宗喀巴对于修定知见的缺乏，如此怎能夸谈四禅八定的修持。

由上述论辩，证明宗喀巴的用语是有过失的，因为境界不能摄持心，而是心能摄持所缘境界，是故宗喀巴所说「须于意境摄持心故」，应当改为「须于意境安住心故」，始无过失。

《广论》358 页说：「尤为要者，谓如下说乃至未得如欲

定时，不可多迁异类所缘修三摩地。若换众多异类所缘修三摩地，反成修止最大障碍。」宗喀巴说：「比较重要的是，如果尚未得到想要的定时，只许缘一所缘，不能缘很多其他多种不同类的所缘来修定。如果改换很多异类品，则成为修止的最大障碍。」这是宗喀巴为了让学人堕入密宗双身法而设的方便，先叫学人从缘佛像⁵开始，不能缘其他不同类的影像；再把记忆在脑海中的意识念心所成就的「依于佛像而生的内相分影像」当作真佛，再依自称「比佛更高超的喇嘛上师们」之所教导，而妄想缘「佛在我心中，我就是佛」；如此建立以后，行者入密后再缘天身、缘本尊，就容易而不会抗拒了；乃至再进一步规定男性密宗行者缘莲花（女性性器官）、女性密宗行者缘金刚杵（男性性器官）等等，最后缘于双身交抱的佛父、佛母乐空双运的影像，每天观想时间久了，行者就会说服自己愿意与喇嘛或其他异性行者合修双身法，就成为理所当然了；以此缘故，当然要教导密宗行者观想单身佛像，然后渐次引入双身法佛像的观想，最终达成说服行者愿意合修双身法之目的。

至于如何缘佛像呢？《广论》同页有说：

如是初得摄心所缘之量（按：一所缘之量），谓先次第明了攀缘一头二臂，身体余分及二足相，其后思惟身之总体。心中若能现起半分粗大支分，纵无光明应知喜足，于彼摄心。

⁵ 初期先缘单一佛像，其实到了最后就是要缘男女性交的双身像。

又 359 页云：

若所缘虽不明显，然于半分所缘持心，亦能速得妙三摩地，次令明显其明易成。此出智军论师教授，极为重要。他说：「缘佛像观想时，按次第先缘头，然后手臂，然后身体其他部分，然后两足，最后思惟总体。只要心中现起佛身部分的影像，虽然不是十分明显，纵然没有光明显现，也就可以了，然后于此所缘摄心安住下来。」

又说：

假若所缘的佛像不明显，只要一半明显就够了，以此半分所缘来持心，也能够很快得妙三摩地，之后再缘佛像就会很明显了。

只要先依序攀缘一个头、两只手，接着攀缘身体其余部分，就可得妙三摩地，并且还以所观想的佛像影像作为自己未来成佛的真正佛身，这是哪门子修定的方法？修定的方法及原理是舍，必定是越舍越清净、希求越少，越舍越单纯、攀缘越少，哪有教人越攀缘越多、越攀缘越广的道理？攀缘越多、越广时心就越散乱，怎能证得禅定！喇嘛教的这种观想法正如俗人所说：丈母娘看女婿，从头看到脚，越看越有趣，用在藏传喇嘛教——密宗自创的报（抱）身佛上，当然最是恰当不过了，但却与禅定止、观的修法背道而驰。

《广论》359 页说：

若修密咒天瑜伽时，天之行相定须明显；乃至未能明显之时，须修多种明显方便。此中佛相若极难现，于前随

一所缘持心，以此主要在得止故。又缘像修，若像不现任持心者，不能成办所乐之义，故须行相现而持心。又缘总身像时，若身一分极其明显可缘彼分；若彼复没仍缘总像，若欲修黄而现为红，显色不定；或欲修坐而现为立，形色不定；或欲修一而现为二，数量不定；或欲修大而现为小，形体不定，则定不可随逐而转，唯应于前根本所缘为所缘境。

宗喀巴将佛法名相的显色、形色等法，乱用一场，令人啼笑皆非；但这一向是藏传喇嘛教——密宗祖师无知又常用的手段，不足为奇。而且施設如此缘于佛像的目的，就是要引导学人改修密咒天瑜伽的前行方便。天瑜伽修习，于藏传喇嘛教——密宗来说是很重要的；天瑜伽若不能成就，就不能受喇嘛教的密灌顶及慧灌顶，也就是对喇嘛所说还未完全信受，喇嘛当然就不敢贸然要求学人来双身合修，如果喇嘛覬覦美色而致「大贪」无法按捺，就会因为「慈悲」而强行实施双身法，于是爆发信徒被喇嘛性侵的社会案件；但是依喇嘛教的教义，若不能双身合修，就不能即身成佛，失去修密的意义了。天瑜伽是用观想之法，想象自己有广大天身，将来即以此想象而成的天身当作自己的佛身；这其实是宗教版的天方夜谭，因为佛身不是如此成就的。

例如《密宗道次第论》卷3说：

如〈金刚手灌顶经〉云：「……当作是念，离语无意，离意无语，离意无身，意即是语，语即是意，天身亦即

是意，语亦即是天身。若能如是信解无异，咒师便得清净之意，成就如是清净时，便能于一切时，见自身与天身，自语与天语，自意与天意相等，尔时即是安住正定。……⁶

此段文字意涵是说：观想自身成为广大天身时，自己就真的成为天身了，就有了天正定，才能依次第进修脉风、明点等等，同样是以假作真。前说缘佛像是修天瑜伽的前行方便，其实与其说是缘佛像，不如说是观想佛像较为贴切些。当佛像的支分与总体观想成就，再观想佛像的形色、数量、形体、广大，说如此观想完成，修密咒乘的天瑜伽时，观想天之行相才能明显。总而言之，《菩提道次第广论》的止、观之学，其目的不在于证得四禅八定，也不是想要使人证得实相般若，而是作为转入密咒乘修双身法的桥梁；因为观想有形相的佛像依旧是着相，如《金刚经》中开示「凡所有相皆是虚妄」故都不应执著，而不论执著任何形相都绝对是修禅定的大障碍，而且也使人永远无法断我见、证初果，想要证菩萨果就更遥遥无期了，何况自称即身成佛。（待续）

⁶ 宗喀巴著，法尊法师译，妙吉祥出版社（台北），1986.6 初版，页 60。

救護佛子向正道—(二十七)

論釋印順的緣起性空是否 即是如來藏

游宗明 老師



净堂认为缘起性空这个「性空」其实即是空性如来藏，以此来替释印顺辩解而否定 平实导师所弘扬的如来藏正法，然而释印顺之缘起性空是不容有一个空而有自性的不空的东西存在，所以释印顺才会否认有第八识如来藏。释印顺曾说：「佛教后期，发展为七识说，八识说，九识说。佛的区别识类，本以六根为主要根据，唯有眼等六根，那里会有七识、八识？」¹ 如果缘起性空即是如来藏，那释印顺就不应该否认第八识如来藏，所以净堂认为缘起性空这个「性空」其实即是空性如来藏的说法不正确，释印顺就第一个不认同。

释印顺在《中观论颂讲记》中说：

到了笈多王朝，梵我论抬头，大乘也就明白的**演进**到真心论。同是一句「一切法空」，性空者通达胜义谛的毕竟性空，真常者看作诸法常住的实体。智顗说：通教的共空，当教是缘起的一切空；若从空中见到不空，这就是通后别圆的见地了。智顗以空中见不空为究竟，我们

¹ 释印顺著，《佛法概论》，正闻出版社（新竹），2004.4 新版二刷，页 109。

虽不能同意，但解空有二类人不同，却是非常正确的。有了一切空的经典，就有把一切空看为真实常住的，所以说真常妙有在龙树以前，自然没有什么不可。可是到底不是一切法空的本义，更不是时代思潮的主流。从空转上不空，与真常心合流，思想演变到《涅槃》、《胜鬘》、《楞伽》等经的真常唯心论，却远在其后。所以经中判三教，都是先说有，次说性空，第三时才说空中不空的真常。或者说先有真常，后有性空，把《华严》、《般若》等大乘经（在龙树之前就有了的）的一切性空不生，看为真常的。不错，这些大乘经，真常者是容易看做真常的。不过龙树以前是一切法空思想发扬的时代，虽或者有人看做真常的，但不是性空的本义。像真常空与真常心合流的真常唯心论，都比一切空要迟得多。」²

释印顺认为真心如来藏是一种人类的思想，不可能实证，而这种思想是逐渐演进而有的，从六识发展成为七识、八识、九识的说法。佛法如果是这样演进的，那现在也应该还在演进之中，如此的话，显然佛法并未圆满，因为将来难保不会又演进出十识、十一识等的说法，而未来佛也一定会演进为与现在佛不一样的佛法。释印顺一生研究佛法最大的错误是不相信佛语，不相信小乘或大乘经典，也不相信圣僧的话，因此终其一生，年过百岁，还是搞不清楚人到底有几个识才正确。人有几个识？可说是学佛者最重要的问题，人有几个识不是想破头就

² 释印顺讲述，演培记录，《中观论颂讲记》，正闻出版社（台北），1992.1 修订一版，页 15-16。

能想出来的，如果用意识就可以想出来，那古印度人早就想出来了，只因为再怎么聪明还是想不出来，所以 佛才出生为人，替我们说清楚人类有八个识。佛法传到中国时，中国人也在争论人们到底有几个识才正确？是六识、七识、八识、九识？等到圣 玄奘大师去印度取经回国，就再一次正确无误地告诉国人：人有八个识才正确。佛从初转法轮到圆寂，所说都是八识论的教义，一以贯之，不曾变异，不必演进，所以不论小乘、大乘都是八识论，从初转法轮、二转法轮到第三转法轮整整四十九年的说法都是如此；偏偏释印顺就是不信佛、不信法、不信僧，因此不相信八识论，他去相信密宗的六识论，结果把佛法弄得支离破碎，此法与彼法无关、彼法与他法无关，割裂成很多的体系而互相没有关联，他便因此无法通达。如果释印顺相信三转法轮诸经中的八识论教义，他就会相信有第八识如来藏，不会有今天自己迷糊而弄不清楚的情况。若把如来藏当作缘起性空，则是法义弄错了；然而释印顺只相信缘起性空却不相信有第八识如来藏，这才是问题的症结所在。

佛法并非以一切法空为真实法义，因为这种说法早有断见外道说过了，毕竟不是佛法。设无如来藏这个真实法，则一切法空的本质就是断灭空，而断灭空不是佛法。把一切空看为真实常住的人，是六识论者的邪见，不能说它是佛法。一切空即是一切法空，一切法空已经是空无所有了，还有个什么法能真实常住？若说虚空能常住，虚空又不是真实法，虚空只是色边色，依色法边际之外而施設说为虚空，虚空的本身无一法可说，所以虚空非真实法，不能说虚空常住。六识论的人，因为

找不到这个真实常住之法，所以会把虚空拿来当作真实常住之法；把虚空施设为真实常住法以后，虚空有什么功德呢？能出生名色与万法吗？全都不能，那这样施设虚空这个常住法时可就全无意义了。并不是有了一切空的经典，就会把一切空看为真实常住。一切空讲的是蕴处界诸有为法，真实常住讲的则是不摄属蕴处界诸法的第八识如来藏，是能生蕴处界诸法的真如心，两者不能混为一谈。因为六识论者不承认有第八识，而六识全都缘生缘灭，也就没有一个常住法，于是只能把一切法空当作常住法，但这是错误的说法，因为这种常住法与佛菩提及解脱没有关系，知道这种施设的常住法以后也不会知道生命的真相，就不会有实相般若出生，当然与佛法无关。不管龙树造论之前或龙树造论之后，这种说法都不是佛法，因为与龙树论中说的法义全都无关，龙树的《中论》是以第八识如来藏的中道性来造论的，他的弟子是外道最痛恨的提婆菩萨，也是以第八识如来藏的真如法性来造《百论》的，外道着空着有者都被龙树师徒破尽，邪见难以生存，就把提婆菩萨杀死，由此可见第八识正法才是真正佛法。

真常唯心论是佛法，但它的前提必须是八识论而不是六识论。六识论讲的真常唯心所唯之心只有意识心，不能外于意识心；而意识是虚妄生灭变异的心，非真非常，故六识论没有真常唯心可说，其真常唯心宗旨不能建立。也不可以把一切法空说之为空中不空之真常，空中不空讲的是第八识如来藏而不是蕴处界等法的一切法空。一切法空之中没有真，也没有常，所以不可说一切法空是真常。

净堂在网路上说：

萧平实常常于书中毁谤印顺法师所开悟所主张的性空不是真心体，其实是「断灭空」，萧平实却完全不知性空其实是「本如来藏。常住妙明，不动周圆妙真如性」。故萧平实毁谤佛陀「法」僧而不自知缘起性空的这个性空，其实就是真心本体的异名性空亦名如来「藏」性，「性无不包。故称为含」。六祖惠能说：自性能「含」万法，名「含藏识」。

很多人不懂「缘起于性空」的这个「性空」就是「真如自性、真如心体、真心自性、真心、心体、真心本体、真心体、真心灵觉体、佛性」。

铁的事实证据如下：

《楞严经》：

阿难。汝犹未明一切浮尘，诸幻化相，当处出生，随处灭尽。幻妄称相，「其性真为妙觉明体」。如是乃至五阴六入，从十二处，至十八界，因缘和合，虚妄有生，因缘别离虚妄名灭。「殊不能知生灭去来本如来藏。常住妙明，不动周圆妙真如性。性真常中求于去来迷悟生死，了无所得」。故知：法生法灭皆归入「性空=本如来藏。常住妙明，不动周圆妙真如性」永明延寿大师于注心赋一书中说到：常为诸佛之师。能含众妙。诸佛以法为师。起信论云。所言法者。众生心是。又知之一字。众妙之门。禅源集云。夫言心者是心之名。言知者是心

之体。能含众妙者。一心杳冥之内。众妙存焉。清净法界。杳杳冥冥。以为能含。恒沙妙德。微妙相大。以为所含。相依乎性。性无不包。故称为含。又云。妄念本寂。尘境本空。空寂之心。灵知不昧。即此空寂之知。是前达磨所传清净心也。

首楞严经云。众生迷闷。背觉合尘。故发尘劳。有世间相。我以妙明不生不灭合如来藏。而如来藏。唯妙觉明圆照法界。是故于中。一为无量。无量为一。小中现大。大中现小。不动道场现十方界。身含十方无尽虚空。于一毛端现宝王刹。坐微尘里转大法轮。是知背境观心。自然大明相含。不为物转。亦如芥纳须弥等。百门义海云。且如见山高广。是自心现作大。今见尘小时。亦是自心现作小。今由见尘。全以见山高之心。而今现尘也。是故即小容大。如云万象如须弥。净心如芥子。「故云森罗及万象。一法之所印。即是万法一心。一心万法」。故称毛吞巨海。芥纳须弥。非干神通变化之力。真心具德法性如是。如华严记云。如经一毛端中一切世界差别性者。谓一毛端性。即是一切世界差别性。今一切世界即事。随其法性即一毛端。以性即毛端。诸界即性故。

任机启号。应物成名。一切法本无名。但是心为名。故般若经云。六尘钝故。不自名。不自立。皆是因心立名。故云万法本闲。而人自闹。又云三阿僧祇名字。皆是心之异号。如天台净名疏云。一法异名者。诸经异名。说真性实相。或言一实谛。或言自性清净心。或言如来藏。

或言如如。或言实际。或言实相般若。³

以上是净堂举证「缘起性空」即是「如来藏」的说明，以此来证明释印顺的说法并没有错误，认为释印顺也说如来藏，只是他的如来藏叫作「缘起性空」。净堂若以为此文可当释印顺的知音，而为释印顺所欣赏赞叹，则是大错特错。净堂根本就不知道释印顺的思想理念，所以才会拍马屁时拍到大腿上，又被猛踢一脚，可怜净堂自己还不知道痛呢！

释印顺是不相信有第八识的，他在《佛法概论》中早已经白纸黑字诏告天下了，净堂却还不知道，只知为他辩护。如来藏即是第八识，释印顺只相信缘起性空，可是他不相信有第八识，结果净堂却说释印顺认为缘起性空就是第八识，那请问释印顺的脸要摆到哪里去？

第八识是心体，缘起性空只是在说明万法缘生缘灭的道理；缘起性空并非心体，两者体性不同，如此怎么可以说「缘起性空就是如来藏」？

若又把「缘起性空」拆为两截，而强说「性空」就是如来藏；然而如来藏是「空性」而能生万法，不论是从实证的现量或圣教量及比量来说都是如此，并非释印顺说的蕴处界等法的「性空」。空性是说如来藏能生万法，但此心体却是无形无色，犹如虚空；注意「性」即是体的显现，指如来藏有真实而如如之体性，也指如来藏有出生万法的体性，是空而有其自性所以

³ <http://tw.myblog.yahoo.com/sum5672000-00000001/article?mid=6002>

撷取日期：2012.09.17

叫作「空性」，表示如来藏是真实有，且有能生万法而于万法如如不动的体性，不是虚妄想像的，不是怕众生执著一切法空而假名施设的。而缘起性空则在说明如来藏所生的一切缘起法性都是无常的「空」，依缘而起的诸法中，没有一个是具有自性的，因为无自性，所以是空。如果缘起法有自性，则缘起法之自性可以生出万物，如此缘起法就要称为「有自性之法」了，因为「有自性」才能生万法；那缘起性空就要改为「缘起性有」而破缘起性空，整个佛经十二部全都要改写，问题不可谓不大。缘起性空是依蕴处界的无常空而有，蕴处界是从如来藏心而出生；若无如来藏即无蕴处界，若无蕴处界即无缘起性空，所以「性空」绝对不是「空性」，既然性空不是空性，当然缘起性空就不是如来藏。

释印顺既然举出「性空」不是真常，当然性空就不可能是真常的如来藏空性。一切法空之中是没有任何不空的东西在里面，否则如何说是一切法空？一切法空只在指称现象界的诸法，例如蕴处界及其所生的万法，并不涵盖如来藏；一切法空不能含摄如来藏在里头，因为如来藏不是一切法所摄，而是能生一切法的真常心，所以如来藏不是十八界中之法。懂得这个道理，明白这个法义，就能确定如来藏不是缘起性空；道理很简单，如来藏能生一切法，没有能生的如来藏就无所生的一切法可说；所生的一切法都无自性，一切法缘生缘灭，故说一切法空，这正是缘起性空。如来藏能生缘起法，缘生一切万法，没有能生的如来藏就没有所生的一切法，无一切法就没有缘起性空之法可说；故「能生」之母法不是「所生」之子法，能生

不是所生，母非子故，所以如来藏不是缘起性空，净堂应该要理解这个道理。

净堂说「印顺法师所开悟」，这个马屁又拍错了！释印顺不但不能开悟，他也不承认开悟这件事；除非他把离念灵知、一念不生当作开悟，否则他永远悟不了，但此仍是悟错了，一样还是没有开悟。何以故？盖开悟之标的，乃是第八识如来藏，上从诸佛下至第七住菩萨都是如此；而释印顺不承认有第八识，那请问释印顺要悟个什么？净堂若说印顺法师开悟第八识，肯定被释印顺一棒打出去。释印顺不承认如来藏，如何能悟如来藏？如来藏明明在他身上，偏偏祂就是无形无色，所以释印顺悟不了就不相信。不相信也就罢了，但是不能否认；偏偏释印顺就是要否认祂，否认的结果当然就悟不了。

开悟的人才知道空性如来藏是心体，没有开悟的人才会误认缘起性空也是心体；其中的差别非常大，一个是有真实体性的空性，一个是谈缘起万法无常故空的性空；虽然是同样两个字，但次序颠倒所显示的意义就绝对不同。如说开悟是悟「缘起性空」，那大家都可以开悟，只要知道缘起法就开悟啦，如此开悟有何困难？但是阿难尊者说缘起法很简单的时候，佛就呵斥说「缘起甚深极甚深，不可以说简单」；因为，为什么会有这个缘起法显现而缘生万法万物，这个是极甚深。没有缘起法就没有万法万物的缘生，而缘起法即是从如来藏所缘生，故缘起法本身虽不深，而缘起法背后所依凭的如来藏、缘起法背后的真相却是极甚深，不是二乘人轻易可以了解的，故说极甚深。

净堂对如来藏这个心是无法了知的，所以他赞叹「知之一字。众妙之门。」又举禅源集云：「夫言心者是心之名。言知者是心之体。能含众妙者。」净堂连断句都怕怕的，把永明延寿的《注心赋》抄出短短的三句来，竟然全都是句号。然而净堂要抄出赋中的这三句时，应该先弄清楚永明延寿是悟到如来藏而说开悟道理的，净堂却援引出来为自己否定如来藏的说法作证，也是很可笑。一般人所谓的「知」即是意识心之了知，把「知」称为心之体，只能说是第六识之心体，其实是体与性颠倒的邪见；心是主体，能知是心体的性用，应该说知之体是心，知是心的性用，这样才正确。不该说灯发出来的光是灯之体，否则会被别人笑是三岁小儿的。再说第六识心体不是第八识心体，因为第八识心体没有意识之能了知六尘的体性，所以《维摩诘经》称第八识为「不知」——「法离见闻觉知」，而禅宗里开悟的祖师说「不知最亲切」，所以第八识不是能了知六尘的意识心，净堂误会禅宗的开悟了。前文中所言：「若有见高山高广之自心现作大，见尘小时之自心现作小，乃至纳须弥于芥子」，这都是眼识心配合意识心和合而有的功能，意识心是第六识，而第六识不是第八识，净堂的所说是把第六识和第八识的功能体性混为一谈，才会把缘起性空解释为如来藏。

文中所言：「万法一心」，此「心」即是万法之根源第八识如来藏，缘起性空不是心体，故缘起性空不是如来藏。缘起法在说万法之因缘，十二因缘法中的每一支，背后都是以如来藏为根本因，没有如来藏就没有蕴处界，没有蕴处界就没有缘起法可说，所以如来藏与缘起法息息相关，虽云不一不异，但不

可以说缘起法讲的缘起性空就是如来藏，因为这种说法，会令众生误以为不必有如来藏就能出生万法，如此众生将堕入外道无因唯缘论的邪见深坑，不能出离，其过失非常严重。

经文中另一句说到：「生灭去来本如来藏」，是说生灭去来的缘起诸法，本来就是要依于如来藏，因为《楞严经》这句经文前面有特别提出说，五蕴、十八界……等万法全都是如来藏心中的许多自性之一，因此不是净堂说的生灭去来的缘起诸法就是如来藏，净堂严重误会《楞严经》而断章取义，然后又把缘起性空与如来藏画上等号，于是说释印顺的缘起性空就是如来藏，这个误会可就太大了。以六识论来解释佛法就是会有这种错误，如来藏既然是「不动周圆妙真如性」，缘起不动如何能生缘起？净堂以为「性空」即是不动周圆妙真如性，然而缘起性空并非在说缘起性空有不动周圆妙真如性，而是在说蕴处界等一切缘起法都无自性，缘起诸法以其无自性故说缘起性空，不是说缘起法有与如来藏一样的空性，而说缘起性空。佛法妙义本来就是极甚深，若非善知识有般若智、道种智来解释清楚，凡夫是极难理解的。

修学八识论正法的人，不会去否认缘起性空，但是修学藏传喇嘛教的人，因为他们是六识论者，所以会否认第八识如来藏，释印顺就是修学藏传喇嘛的应成派中观的六识论，才会陷入晚年无法开口说法、无法再写佛法书籍的困境中。他们会否认第八识如来藏的原因，是因为六识论的人找不到万法的根源；他们也知道万法不可能没有根源而凭空突然冒出，但因为无法实证，又不肯承认自己没有实证佛法，于是会以缘起性空

来作为万法的根源而广传之，来显示自己对佛法也有实证。然而缘起性空只是在说明万事万法的因与缘彼此间的关系，说明此有故彼有的法则。若说缘起性空即是如来藏，可是如来藏是第八识，缘起性空又不是第八识；如来藏能生名色等万法，而缘起性空只是显示蕴处界借缘生起以后无常故空的现象，不能出生蕴处界等诸法，不能一体同观、一概而论。「识」即是心，缘起法也探究到此心，那就是十因缘观中「识缘名色，名色缘识」、「齐识而还，不能过彼」的「识」，这里的「识」讲的就是第八识，因为这个识是被名色所缘的，而名色之中已经有七个识了。因缘法推究到终极就是因为有第八识而有因缘法出生，无有一法能超越第八识，再过去就没有任何一法存在了，所以称为「齐识而还」，不可能再超过彼第八识，称为「不能过彼」，由此可知第八识如来藏就是万法的根源。

如来藏是大乘佛法的核心，也是二乘菩提得以成立、得以实证的依据，否则无余涅槃就会成为断灭空。如来藏与缘起性空二者水乳交融，同时存在，并无冲突或矛盾；可是主张六识论的人却对第八识如来藏的存在坐立难安，因为他的六识论法义之中没有第八识，就与八识论正法产生抵触；而且他再怎么努力研究佛法就是找不到这个万法根源的核心，努力学佛一世到老都还摸不清楚佛法的核心宗旨。他们不知道六识论根本就不是佛法怎能找到佛法的核心？只要他们回归八识论正法，就会知道缘起性空不是如来藏，因为缘起性空不是心体，当然不是第八识如来藏。（待续）

假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說—

—釋正安法師—

（连载三）

第二节 空、空相、空性、性空、无所有、离四句 法界等重要的佛法名相

空、空相、空性、性空、无所有、离四句、法界等等法义，在一切佛法的修证里，这些是属于最重要的名相，各自有其定义与内涵；然而任何名相之定义，都必须符合法界的事实及圣教量，这些名相才能正确代表真实义，不然就属于纯名相的戏论了。对于修行人来说，既要学习各自名相的定义，更重要的是事修，要亲身实证于佛法种种名相所代表的义理与内涵，不能只是人云亦云、说食数宝而已。

先说空义。对于不学佛的一般人来说，大多数人也都知道佛法讲的道理就是说空。当然，一般人对于佛法所说的空义，是认识很模糊的。佛法所说的空义主要有两种，小乘空与大乘空，两者的定义与内涵是不尽相同的，绝对不能混为一谈。

所谓小乘空义，《中阿含经》卷3佛云：

云何六处法？我所自知、自觉为汝说，谓眼处，耳、鼻、舌、身、意处，是谓六处法。我所自知、自觉为汝说也。云何六界法？我所自知、自觉为汝说，谓地界，水、火、风、空、识界，是谓六界法。我所自知、自觉为汝说也。以六界合故，便生母胎。因六界便有六处，因六处便有更乐，因更乐便有觉。比丘！若有觉者，便知苦如真、知苦习、知苦灭、知苦灭道如真。云何知苦如真？谓生苦、老苦、病苦、死苦、怨憎会苦、爱别离苦、所求不得苦、略五盛阴苦，是谓知苦如真。云何知苦习如真？谓此爱受，当来有乐欲共俱，求彼彼有，是谓知苦习如真。云何知苦灭如真？谓此爱受当来有乐欲，共俱求彼，彼有断无余、舍、吐尽、无欲、灭、止、没，是谓知苦灭如真。云何知苦灭道如真？谓八支圣道正见，乃至正定，是为八，是谓知苦灭道如真。比丘！当知苦如真、当断苦习、当苦灭作证、当修苦灭道。若比丘知苦如真，断苦习、苦灭作证、修苦灭道者，是谓比丘一切漏尽、诸结已解，能以正智而得苦际。¹

略说：小乘佛法最基础最重要的名相是六根、六尘，与六识。这六根、六尘，与六识合称为十八界。界是指界限、功能差别的意思，也就是说，这十八界法有各自不同的功能差别、各有不同的界限，不能混滥而说的意思。这十八界法，在《心

¹《大正藏》册1，页435，下18-页436，上9。

经》里面都有提到。六根是指眼睛根身、耳朵根身、鼻子根身、舌头根身、身体根身与意识根身。六尘是指色尘、声尘、香尘、味尘、触尘与法尘。六识是指眼识、耳识、鼻识、舌识、身识与意识。识是指心有分别了知的功能的意思。真正的要开始学习于佛法，就是指开始去了解佛法中所说的这十八界法到底是什么意思而言。如果还只是停留在读经诵经、拿香拜拜、称念佛名的阶段，对于十八界法的意义还没有概念，甚至于根本没有听到过十八界法这个名相的话，表示他对于经教所说并不清楚；如果自以为对经教熟悉，其实自己真的要觉得不好意思，因为这就表示自己实在是一个不了解佛法的佛弟子。

六根与六尘合称为十二处，「处」简单的说是指处所的意思。佛陀在这里只说明十二处其中的六根，因此说是六处法：眼处、耳处、鼻处、舌处、身处、意处。这六处法是 佛陀所亲自观察、分别了知以后，将亲证的结果为众生说明的，因此所说的法义是真实不虚的佛法教导。接着，佛陀再说明于六界法，六种不同存在性质的法性：地界、水界、火界、风界、空界、识界。地是指大地、土。空，这里是指虚空（英文是指 sky，定义很清楚，不能混淆）。识，在这里的意思比较复杂，因为前面佛陀已经说过了六处中的意识处，所以六界法中的识，当然不只是指意识而言，而是指于大乘佛法才有详细说明的入胎识第八识，或者亦可包括眼识、耳识乃至第八识，而总说为八个识。在第三转法轮时 佛陀才有细说此八识法理，这里只是隐说。接着 佛陀说明是因为这六界和合功能运作的缘故，才有一切法的出生。

譬如，以人来说，是以父母为缘，所以受精卵成就时，一期生命就住于母胎中了。也因为这六界和合功能运作的缘故，一个生命就慢慢的成形了，生出了眼等六处，最后在怀胎成熟时，出生于人间。出生后的婴儿，就靠他的眼、耳、鼻、舌、身、意六根等为借缘而出生了六识，才能了知分别于世间的种种感受，于是就有了苦、乐、很苦、很乐、不苦不乐等等各种不同的感觉。也由于因为不要苦的感受而要求乐、更乐、好还要更好感受的缘故，因此就高度的发展出了分别了知的能力，能够分别于不同状况下的各种觉知感受。这种分别了知的能力发展成熟之后，就让众生能够生存生活于世间里，造作各种事业。《大乘舍黎娑担摩经》云：

六界合时，是名从缘生故。云何名地界？谓身坚实此名地界。若身滋润此名水界，若身温暖此名火界，若出入息此名风界，若身无障碍此名空界。眼识乃至第八识，此名识界。如是等六界，缘和合故，乃生其身。²

佛陀把世间的重要名相说明清楚之后，接着，就要说到修证的部分了，因此称呼大众，警醒诸比丘们，说明如果一个有情已经能够分别清楚世间的种种觉受，那么他一定能够知道世间确实是有苦存在的，因为他自己真实经验过了苦滋味的缘故。那么，是什么原因造成了苦果的出现，他也一定能够分别了知，因此，他会想要去追求灭苦之后的无苦境界，所以对于苦灭之后的状况，苦灭了没有，他也能够分别了知。想要苦灭

² 《大正藏》册 16，页 822，中 13-18。

的缘故，所以他一定会去寻找灭苦的方法，也就能够分别了知于灭苦的方法为何。

比如说，小孩子被热水烫伤，恢复过来之后，就知道，绝对不能用手直接去碰摸滚水，并且要冲冷水、敷药，如此一来，烫伤的苦就能灭掉了。换句话说，他的分别觉知能力确实能够让他认知世间真实存在着种种苦乐等现象。有一天，当他决定要学佛时，对于佛法所说的苦、集、灭、道等道理，也才能够加以学习、理解与亲自实证。因此，不论是世间技艺法的学习，还是出世间佛法的学习，都要倚靠这个意识等的觉知能力才能完成学习。虽然意识乃是因缘所生法，但是佛弟子把这个意识当作工具，以此意识来实证法界实相心第八识，所以佛弟子虽知意识虚妄，但却是一个修行的工具，不会坏却意识而住于没有具足觉知的一念不生境界中，所以真正有正知见的学佛人，一定分得清楚生灭的意识与不生不灭的第八识彼此之不同，以此八识论来学佛才能有希望真正实证佛法。这是诸佛所共说法教，是为真实、无有虚妄。

然而，自称弘扬最了义佛法的喇嘛教徒们却不信于佛语，如匿书中说：「要知道，意识分别心在佛教中是被称为『轮回之根』并当作断除的对象的³」、「意识分别心最大的毛病，是祂了知对境时，顶多只能做比量的推测，而无法现量照见

³ 释智诚、秋吉彭措著，《般若锋兮金刚焰》上册，〈第四章 不容亵渎的尊严〉，页 401。

诸法自相⁴」、「胜义实相，恰恰是习惯做机械僵化的割裂、取舍的意识分别心最无法直接趋入的境界。⁵」「只要是意识分别心所能想到的，就必然落于四边戏论中，因此肯定是不真实、不究竟的。《四十二章经》所言『慎勿信汝意，意终不可信』⁶」、「如果直接以分别心来承许、执著、追逐美妙的胜义法性，总该没错吧！应成大空性毫不客气地揭穿了这种幻想的幼稚性和欺诈性，将不舍分别妄执而悟入离戏实相的迷梦打入冷宫。⁷」「终极真理竟然是自己绝对信赖的分别意识所完全不能想象和把握的，这个事实显然对受宠的凡夫心和宠爱凡夫心的萧张先生构成打击。⁸」

真正让人感到荒谬的是，佛陀明明开示说：「若有觉者，便知苦如真、知苦习、知苦灭、知苦灭道如真。」就表示需要有意识来知觉诸法，而不是应该完全毫无觉知如同木石一般。智慧的出生需要有意识的存在，要由这个意识的见闻觉知，去实证现象界的虚妄，去实证法界实相的真实，这样才能实证解脱乃至成就佛道，并不是像释智诚、秋吉彭措所说的灭却意识的觉知性叫作修行，叫作胜义实相。意识全无觉知的話，犹如眠熟无梦或闷绝，还有什么智慧可说？因此释智诚、秋吉彭措，乃至其师索达吉主张要将意识灭尽觉知，处于一念

⁴ 同上注，页 405。

⁵ 同上注，页 407。

⁶ 同上注，中册，〈第五章 现空双运〉，页 611。

⁷ 同上注，页 612。

⁸ 同上注，页 796。

不生的境界，完全是违背佛语，都是被古今凡夫大师所说的邪法所崇。了义诸经中说的「法离见闻觉知心、无分别」等名相，说的是第八识入胎识的自身境界，不是指陈意识等六识心的境界，释智诚、秋吉彭措不懂佛法，将第八识的自性套在第六意识上面而想要汇通，同于牛头逗马嘴一样可笑。

在大乘法中，《大般若波罗蜜多经》卷 4，佛陀也开示说：

修行般若波罗蜜多菩萨摩訶萨，与真如空相应故，当言与般若波罗蜜多相应。与法界、法性、不虚妄性、不变异性、平等性、离生性、法定、法住、实际、虚空界、不思議界空相应故，当言与般若波罗蜜多相应。⁹

喇嘛教徒却不信 佛陀所说的这个真实谛语，认为意识心不能分别觉知、相应于胜义法性，不能现量照见诸法自相，更无知的说出意识分别心是轮回之根等无知的言论，不知意识心永远是生灭性而无法成为轮回之根本；并且还企图绑架经文，想要引证佛经来背反佛说。对于明目张胆的宣称自宗乃是最殊胜的喇嘛教佛法而言，这难道不是个天大的谎言与极度颠倒的恶见吗？就算是不学佛的一切世间人也都知道，要学习于世间的种种学问，绝对有赖于意识的觉知分别能力，才有办法作到。在须要分别对、错时，如果没有意识来加以分辨，那绝对可能会弄错结论，更何况是要修学于世出世间法的实义佛法。如果没有觉知分别意识心的话，众生又是要如何修学于各种事

⁹ 《大正藏》册 5，页 21，中 2-7。

业呢？释智诚、秋吉彭措就是基本的佛法知见错误，名相没有搞清楚，以六识论的邪见而说而思，不知道第八识如来藏乃是不同于第六识意识的体性，因此错将经典中说明第八识对六尘无分别的体性，以为将第六意识修到没有觉知的情形就是第八识无分别的境界，由此可知其说法真是荒唐；释智诚、秋吉彭措等人，根本就是无知于佛法。

关于轮回之根，佛法中说，是众生的我见与我执……等，轮回之主体则是能出生名色、能执持无明种与业种的第八识如来藏，由无明种子发动而使如来藏不断地出生无量世的名色，所以无明烦恼才是众生的轮回之根，不是指意识分别心。由此来看，我们就能知道，喇嘛教徒们根本就不懂佛法，也不懂世间法，乱说一通。事实上，喇嘛教的教义，也根本就不是佛法，只是依附于佛法的外道见解，虽然想要引证经典佛语来取信于人，却不知道自己在乱说佛法。是故，喇嘛教的教义根本不可信任，一切佛教的善良学人皆应尽速远离，免受其毒，以致犯下妄说佛法、诽谤三宝的极重恶业而不自知。《四十二章经》所言「慎勿信汝意，意终不可信」¹⁰ 中的「意」，是指佛法十八界里的第七识意根而说的。另外，佛法中亦说，人身中有第七识意根存在时，一定也有意识等六识的跟随存在，因而能够在人间生活、从事职业，因此「意」在广义佛法来说，除了第七识外也包括了前六识在内。

佛法说一切凡夫与尚未证道的佛弟子的意根，是具有很重

¹⁰ 《大正藏》册 17，《四十二章经》，页 723，中 16。

的我痴、我见、我慢与我爱执著的，意根就是指众生身中那个作决定的我。此处经文，主要的开示对象，是无明深重的凡夫修行人，因此，佛法才会说凡夫人的意所作的种种修道开示，不管是他人或是自己，都千万不要信受，因为都是包含在我见的贪瞋痴执著之下所作的决定，都还与深厚无明烦恼相应的缘故。只有真正证悟佛法的善知识们所作的开示，我们才能够完全的信受奉行。然而世间总是有许多假的善知识，因为这个缘故，佛陀才会特别交待一切佛弟子，学佛一定要遵守的一个大原则：依法不依人。如果老师所教的佛法与佛教经典所载义理是一致的，那么我们就可以放心的依止于老师的圣言量与圣教量。如果没有遇到具有圣言量与圣教量的老师呢？幸好目前玄奘菩萨与鸠摩罗什等菩萨所翻译的佛教经典都还存在，我们还有 佛陀的圣言量与圣教量可以倚靠。

那么，我们就要仔细的观察、去分辨清楚，到底老师所教给我们的东西是否真的佛法？与佛经所说的义理是一样的吗？如果发现不一样，那么我们就应当要离开这个老师，因为我们学佛是为了要离苦得乐、自利利他，又不是为了世间的利益。在这个老师座下既然得不到法教，甚至还可能谤法的话，那还能不赶快离开吗？佛法中，简要的来说就有百法明门，多的就有八万四千法门，更多到无量无数亿万法门，因此读经解经时，必须要了解一个道理，那就是：一切佛法中的这一个法、那一个法，或是某一个法，在菩萨五十三个位阶的佛道修行次第里，其实都有它自己的特定位置，不能躐等而修。要看学人的程度到达了哪里，能够接受哪一个法了，才传授给他那一个

法。绝不能像喇嘛教徒们既不懂于世间法相，也不懂于佛法，却敢冒充佛门法师坐在高座，所开示出来的东西昧于世法也昧于佛法，竟说是即身成佛的最究竟法，结果只是凡夫对佛法的臆想猜测而说出来的邪见，亦只会自害害他、误导众生、断人慧命而已，所作所为本质是在破坏佛法，罪过！罪过！

我们修学佛法，更不是要灭除意识等的分别能力，而是要灭除意识、意根等所相应的我见我执一切错误无明妄想。不回小向大的小乘人也是依赖于意识的觉知分别能力，根据 佛陀的教导，如实观行之后，才能够「知苦如真、知苦习、知苦灭、知苦灭道如真」¹¹，并且知道自己「我得究竟智，我生已尽、梵行已立、所作已办、不更受有，知如真」¹²，而成就阿罗汉的境界。只是，不回小向大的阿罗汉在完成解脱道的修证之后，再用意识分别寻思之后，还是认为：「尽管我已经灭除烦恼障无明妄想，成就四果阿罗汉境界了，但是只要我的意识与意根（十八界法）还存在，只要存在就还是有苦，必须与苦相应故；因为只要是在世间生活，就一定有冷热饥渴生老病死等苦无法逃避。」更不愿意要承担久远劫救护众生的佛菩提道修行，所以为避苦故，坚持此生已尽、不愿再受后有——不愿再出生于三界，坚决选择死后入于无余依涅槃。就是因为不回小向大的阿罗汉没有救护众生的慈悲心，坚决选择死后入于无余依涅槃，佛陀才会责骂他们真是愚痴人。

¹¹ 《大正藏》册 1，《中阿含经》卷 1〈1 七法品〉，页 424，中 27-28。

¹² 《大正藏》册 1，《中阿含经》卷 22〈3 穆品〉，页 570，下 15-17。

大乘人不一样，大乘人慈悲心特重，忍于众生、忍于世间众苦等无生法，因此，能够在三界里增长自己意识等前七识的清净性与增进智慧等功德，生生世世自利利他，永无尽期。大乘佛法的修证过程里，更绝对没有说要灭除自我的意识后才能证道的教理，佛法中所说的断我见，是指断除将意识等十八界法相妄执为我，种种的不如理执著妄想而言，不是要断除于意识等法相现行的意思。喇嘛教徒们不懂佛意，乱说佛法，才会说什么「要知道，意识分别心在佛教中是被称为『轮回之根』并当作断除的物件的」、「意识分别心最大的毛病，是祂了知对境时，顶多只能做比量的推测，而无法现量照见诸法自相」、「只要是意识分别心所能想到的，就必然落于四边戏论中，因此肯定是不真实、不究竟的。」种种所说，尽是一大堆荒唐又不如理的轮回戏论。当喇嘛教徒这样子说的时候，却又忘了这种说法会抵触自己主张可以即身成佛的双身法了，因为乐空双运的双身法大乐光明境界，全都是意识等六识识阴的境界啊！所以说，喇嘛教徒是破坏佛法者，罪过！罪过！

又，索徒们认为自己的法义是圆满贯彻的，匿书中说「要知道，意识分别心在佛教中是被称为『轮回之根』并当作断除的对象的」。然而，喇嘛教的黄派教主达赖喇嘛则说：「瑜伽密续的经典《密修习大金刚尖本续》中解释密续就是指心或意识的连续：……在心灵的道途上也是根据意识的连续使我们能够在心智上开展，而且体验更进一层的道。最后也是根据此意识连续的基础我们才能够成佛。换言之，轮回与涅槃只是这个『连续』的不同展现，所以意识的连续是永远呈

现的，这是密续的意义。¹³」

难道索徒们不认同于喇嘛教的领袖达赖喇嘛所说的法义？如今不知喇嘛教的信徒们是要听索徒们的？还是听信达赖喇嘛的话去修行？当然，索徒们有一种说法试图为自己圆说：「在最究竟的层面上，空有二宗早就互致了殊途同归的问候。所以，如果心存偏见，盲目扩大中观和唯识间的暂时差异，对空分或现（明）分任一方产生偏堕、耽执，都是不可取的。」¹⁴

索徒们的意思是说，意识的本质是无自性的，要断除祂以及祂具有的执著，同时意识也是明白连续显现着的，祂成为断灭相以后不能说祂是断灭的。然而事实是，这样的说法并不能解套，反而更显出喇嘛教徒对于佛法的无知，无知到真是令人哭笑不得的地步。

一、无知于世俗谛佛法，既无知于我见与我执无明烦恼的真正定义，也没有实证、了知于意识的因缘生住异灭性，竟说意识灭后还有明分作用，违于佛说，也违于一切世间人共识共见的逻辑，例如，在昏迷、睡觉、死亡时是没有意识与其觉知能力的，如果有意识存在的话，还能称为是昏迷、睡觉、死亡吗？

二、无知于胜义谛佛法，不知中观和唯识佛法，实际上都是空

¹³ 第十四世达赖喇嘛著，陈琴富译，《藏传佛教世界》，立绪文化事业有限公司，2002.12 初版 6 刷，页 25。

¹⁴ 释智诚、秋吉彭措著，《般若锋兮金刚焰》上册，〈序言〉，页 3。

有宗义，只是说浅与说深的不同而已，分为空有二宗只是方便说。索徒们自己也不也说「对空分或现（明）分任一方产生偏堕、耽执，都是不可取的」，然而却又说分有二宗，喇嘛们的确不懂自己在说什么。

三、无知于中观和唯识之间，都共说一切法无有自性、无所有之理。密宗喇嘛教祖师不懂此理，以六识论邪见为基础而硬要想象说一切法能有现分的作用，然后自己也感觉不妥，于是拉出佛说不一不二的理论来安抚自己的不安；而佛陀所说不一不异的正理，乃是基于八识论而说，不是喇嘛教徒以意识境界来说的。这些喇嘛教徒们说的中观，都只是以意识思惟想象而说的，是强行把第八识的中道自性的观行，硬套在非中道性的意识自性上面来说中观，全都是假中观。然而，喇嘛教徒们却不知自己是混合着世俗谛与胜义谛，分不清楚经典中佛语内涵，因此不断在乱说佛法、乱说名相，破坏佛法。下文对于此点，会有更多的说明。

回到经文来说，佛陀在开示过学人已经发心要修学佛法，懂得明辨慎思之后，便了知到若要离苦得乐，其方法就是要修学四圣谛。接着，佛陀就开示四圣谛的义理。确实地认知苦的存在是什么意思？所谓真实的存在于世间的苦，乃是指生之苦、老之苦、病之苦、死之苦、怨恨的人总是相会在一起之苦、所爱的人一定会别离之苦、所求不得之苦，以及总略说为贪求享受色受等五阴炽盛之苦，了知于世间确实是真的有着种种苦的存在。

能够真实了知这种情况就称为知苦如真，确实的认知受苦

的原因是什么意思？简要的说，就是因为众生贪爱于乐受的缘故，也因此而造就了无数的苦果，这也成为众生不能断除的苦因习性。众生因为追求乐受的欲望与他自己的我见我执一直存在着，不停的贪求欲有更多更多的乐受境界，也就是说，这个乐受的境界是由于众生的贪爱习性与众生的意识等六根共同执取六尘相才不断现行的。喇嘛教的乐空双运大乐光明男女双修之法，正是贪爱痴求无常的乐受境界的最重贪爱痴求；像这样贪爱痴求于种种的乐受境界，就成为众生确实存在的苦因习性。能够真实了知这种情况就称为知苦习如真。

确实地认知于苦灭的状况是什么意思？是说贪求爱欲乐受的苦因习性与众生自己一直存在着，两者在一起不停的贪爱于乐受境界，因此轮回生死的苦受不能得灭。然而此种乐受的境界，贪欲与六根等境界确实是有断除无余、舍弃无余、吐尽无余、无有欲望、灭除所有、止息所有、没尽所有的情况，就是十八界法灭尽而只有剩下涅槃本际独存于无余涅槃中。能够真实了知这种情况就称为知苦灭如真。

确实地认知于灭苦的方法是什么意思？就是说确实了知于修行佛法八正道就能断苦入涅槃的意思，从正见、正思惟、正语、正业、正命、正精进，乃至正念、正定，就是八正道的内涵。能够真实修证于八正道的内涵就称为知苦道如真。

最后，佛陀简要说明修行小乘佛法证得涅槃的过程，并且作一结论：比丘们，应当修学于真实了知于众生在世间的种种真实苦相、应当真实了知于世间众生确实真实存在的苦因习

性、应当真实除灭自己的苦相并且自能作证、应当真实修证于八支苦灭正道。如果比丘是真知世间苦真实、能断世间苦习、能证自身苦灭、已修灭苦之道，那么，此比丘乃是一切世间漏法已尽除、诸多世间苦结已解已灭，证得小乘菩提正智灭除苦相的圣人。

佛陀以上的说明，就是关于修证小乘佛法时学人所应了知的佛法教理与实修事行。小乘声闻人的佛法教理是指四圣谛：苦、集（习）、灭、道。小乘声闻人的实修事行是指八正道：正见、正思惟、正语、正业、正命、正精进、正念、正定。当然，八支正道各个有所应修证的内涵，这里限于篇幅，不能一一说明，还请学人至正觉同修会修学，即能明了。

此处 佛陀对于涅槃境界的教导，也即是开示小乘佛法中胜义空的定义，那就是指向小乘人所证极果阿罗汉苦相灭后，十八界都无所有的涅槃境界：「断无余、舍、吐尽、无欲、灭、止、没」¹⁵ 的情况。这个境界照字面上来看，即是指「断除无余、舍弃无余、吐尽无余、无有欲望、灭除所有、止息所有、没尽所有」的情况。其中的含意，我们要知道，一开始 佛陀即已经说明：知苦（婴儿或成人五阴）的存在时，佛说就有六界与六根的存在。因此知苦的存在时，必定至少就有苦相、意识、意根、虚空等法相的存在，那么，在苦相灭后的「断无余、舍、吐尽、无欲、灭、止、没」境界里，十八界法还有哪一法存在呢？答案是十八界法统统都不存在，无有世间一法存在，连

¹⁵ 《大正藏》册 1，《中阿含经》卷 3〈2 业相应品〉，页 436，上 3。

意识都不存在了，还会有双身法的乐空双运境界吗？简单来说，灭除十八界的法相之后，无有十八界显现的状态，就是涅槃的实际境界，也就是第八识独住的无余涅槃，定性二乘人虽不证涅槃本际如来藏，信佛语故，因此能无恐惧而灭尽十八界。

三界一切法有着生、住、异、灭的过程状态，这样的状态，即是佛法中所说的世俗谛空理。一切法在声闻世俗谛里，说有因缘生灭的过程现象，灭后的状态是为无所有，此义理即是小乘佛法中所说的一切法世俗谛的空义。小乘法的世俗谛理，就如同《俱舍论》卷 4 世亲菩萨所云：

决定无有成就虚空，故于虚空不言有得。……（中略）……
诸行相续，初起名生，终尽位中说名为灭，中间相续随转名住。此前后别名为住、异。世尊依此说难陀言：是善男子善知受生、善知受、住，及善知受衰异、坏、灭。¹⁶

世俗谛所显示的道理，乃是一切法的因缘无常性，无常性的缘故因此即是苦性，苦性的缘故因此即是无我、无实自性；无我、无实自性的缘故，因此一切法即是无有实性、空无所有。虚空的含意，《大般涅槃经》卷 25 佛云：

善男子！众生之性与虚空性，俱无实性，何以故？如人说言：除灭有物，然后作空。而是虚空，实不可作，何以故？无所有故。以无有故，当知无空。¹⁷

¹⁶ 《大正藏》册 29，《阿毗达磨俱舍论》卷 4 〈2 分别根品〉，页 22，上 23-页 27，下 14。

¹⁷ 《大正藏》册 12，页 513，中 2-5。

因为虚空只是色边色，是依物质所在的边际无物之处而施設虚空这个名称，所以虚空是依附于色法而施設的名词，用来指称无物之处，故说虚空就是无。《成唯识论演秘》卷2也如是云：【离诸障碍，名为虚空……大乘虚空，性非是有，无质碍处，假名虚空，无法无碍故，遍诸色。虽遍色中，「无」性不改。¹⁸】

《大智度论》卷6 龙树菩萨亦云：【更无异法，如灯灭，更无法，以是故，无有虚空相。复次，是虚空法无。……无虚空相，若无相，则无法，以是故，虚空但有名而无实。¹⁹】

有时候佛法中会说，十八界空，这个境界为空无所有，例如《增一阿含经》卷23 佛云：【若有智慧者，而观眼时，尽空无所有，亦不牢固。若复观耳、鼻、口、身、意时，尽空无所有，皆虚、皆寂，亦不牢固。²⁰】

《大智度论》卷88云：【诸众生是色空无所有、受想行识空无所有，十二入、十八界空无所有。²¹】

《大方等大集经》卷34 佛云：【我说声闻法，为断贪欲心，示五阴、诸入及十八界空。²²】

于五阴、六入、十八界一切法是因缘生住异灭性、无有实

¹⁸ 《大正藏》册43，页852，下9-20。

¹⁹ 《大正藏》册25，页103，上2-9。

²⁰ 《大正藏》册2，页670，上9-12。

²¹ 《大正藏》册25，页678，上8-10。

²² 《大正藏》册13，页233，下12-13。

性，空无所有；在这其中，如果有人认为这个灭相里应当还有空之一法存在的话，在佛法中称这种人是为愚痴顽劣之人，落入空执之中，是见空而说有空法真实存在的不可救药之人。《中论》卷2云：

大圣说空法，为离诸见故，若复见有空，诸佛所不化。

大圣为破六十二诸见，及无明爱等诸烦恼故说空，若人于空复生见者，是人不可化。²³

此处菩萨所说的空义，很明显的，是指佛法世俗谛的空义，是指一切法是因缘生住异灭性、空无所有性而言。于一切法空无所有处，说见有空法存在的人，这种人是外道见，会连佛所说之法都不相信，是跟解脱法无缘的人，不信佛故，连佛都没法度他。索达吉以及索徒们不知不证佛法，将一切法灭后的灭相认为即是空性，再反过来妄说此空性有作用，能显生万法。这种说法是主张无能生有，与无因论外道相同；作此说者，即是落于空复生见者，是人菩萨说为不可化，故知索徒们是不可化度之人；他们会讲出虚妄的言语而否定可以实证的如来藏正法，推翻 佛陀在三乘经教中的圣教，也就可想而知了。

另外，再对照于达赖喇嘛所言：「轮回与涅槃只是这个『连续』的不同展现，所以意识的连续是永远呈现的，这是密续的意义。」²⁴「『诸佛不获识』，诸佛都没有办法找得到意识

²³ 《大正藏》册30，页18，下16-20。

²⁴ 第十四世达赖喇嘛著，陈琴富译，《藏传佛教世界》，立绪文化事业有限公司，2002.12 初版6刷，页25。

的究竟性质，也就是说诸佛去观察意识在哪里，也都无能获得，这就是意识的究竟性质，所以意识本身是幻性的。」²⁵

观上引文，达赖喇嘛谤法、谤佛的行为实在太严重了，竟敢公然与 佛陀唱反调。他显然也不正知十八界法之一的意识，是因缘显现的、是有间断性的、是不牢固的，不是连续永远呈现的。因此他才会说：「意识的连续是永远呈现的」，又妄说连佛陀都不能找到祂、观察祂。试问，如果不是 佛陀将十八界法的种种相全部如实观察了知之后，再传授给诸比丘与佛弟子们，我们如今哪有佛法可以修学呢？是故应知，喇嘛们违于佛说，是在乱说佛法、公开谤佛。这些违背 佛陀见解的喇嘛教徒们，认为这个意识「幻性空法」能够自显存在呈现作用的人，正是 龙树菩萨所斥责的「于空复生见者，是人不可化」之人。一切真心办道修行的人，实应尽速远离此类恶见凡夫之人。

那么，何为佛法所说「空」的真实胜义谛理？下一节当说。
(待续)

²⁵ 十四世达赖喇嘛著，《菩提心释论·法界赞讲记》，福智之声出版社，2004.12 二版 1 刷，页 93。

基本念佛觀念 及念佛方法介紹

高正國老師



在此篇短文中，希望借由几个重点的介绍，提供大家建立有关念佛的正确观念及方法。为了让大家有整体的认识，我们先依据一般人思考的顺序，分别来探讨「我为什么要念佛」、「念佛的目的是什么」、「什么才是正确的念佛观念与方法」，最后再来讨论应该要如何次第转进以及快速成就念佛法门的方法。相信这几个内涵会是所有修学念佛法门的人都必须要去注意及思考的，如果能够去正视这三个问题，相信大家的学佛之路都会很顺利而且可以快速成就，而不会有在学佛一、二十年以后才惊觉所学的法并不是自己所要的，或者修学不得力、进步缓慢，乃至无法达成自己当初修学时所设定的目标。

壹、我为什么要念佛与念佛的目的

一般学佛者修学佛法的最基本原因，就是因为他能够觉醒到现在的状况不理想、身心痛苦、不符合自己的生命价值观，想要探讨宇宙实相，或者对于将来与未来世有着未知与深深的恐惧，因而想要透过某种方法来达到自己认为的理想状况。对于具备正确知见的学佛者而言，通常是选择能够达成解脱三界生死烦恼与能够救护众生成就佛道，作为他希望达成的理想状



况或目标；但如果被错误的知见所误导时，那他设定的理想状况或目标就会产生错误或者不究竟，当然也就无法真正而确实地改善他的状况及达成他所设定的目标。而知见不正确者，譬如有人以升到欲界天而能够永远在那里生活为终极目标，或者有人希望色身能修练成永远长生不老，或者希望与一个虚妄建立的本灵合并等等，种种邪见不一而足。

因此，学佛者在认知自己确实需要修学佛法，并且往自己所设定的理想目标前进后，接下来他就会开始寻求可以达成自己所设定目标的方法，而念佛法门就是其中最普为大家所接受的法门。简单地说，希望改善目前或未来的状况，而达到能够解脱三界生死烦恼与救护众生成就佛道的目标，就是我们为什么要念佛的原因与目的。当然每个人所设定的目标，会随着个人的因缘及修证层次的不同，而有所偏重或有层次上的差异。这其中也有一部分学佛者，并不曾认真地思考过这个问题，他们凭借着多世以来修学佛法的善根福德，在一开始接触佛法时便觉得非常欢喜，因此就一脚踏进了学佛之路，这样的情形是很令人赞叹的！然因时值末法时代，邪说泛滥，修学者如果能够好好去思惟自己学佛的原因与目的，就比较能够以客观而理智的心态来拣择各种不同的法门与善知识，而不会一窝蜂的人云亦云或盲目崇拜假名善知识，这当然会使自己的学佛之路比较有保障，也不容易误入歧途。

有了上述的思惟之后，接着我们就要来了解，为什么经由念佛法门可以达成上述所设定的目标。总括来说，主要是因为可以借由各种不同的念佛方法，使修学者心中产生对于佛菩萨

的景仰和依靠，对于佛菩萨的教导能够心生欢喜和忆念，并愿进一步效法诸佛菩萨的大悲愿行，因而能够获得诸佛菩萨的摄受护念，使自己的修证层次也因此得以提升。但是在念佛能够得力之前，也必须深信诸佛菩萨始终都在不断地摄受我们，因为它们都是经由救护众生的大悲愿行而得以成就无量无边的功德智慧；诸佛菩萨同时也慈视一切众生犹如独子，因此只要我们能够忆佛念佛，并且依佛菩萨的教导而实际去身体力行，就能够常常与诸佛菩萨感应道交，得到诸佛菩萨的慈悲护念，使自己的福德智慧因此能够快速的提升。

因此不论借由哪一种念佛方法，其目的大致上就是希望能够在内心中产生以下几种功德受用：

一、因为内心对于诸佛菩萨至诚的归向、忆念、与依止，因此能与诸佛菩萨的大悲愿行相应，而得到诸佛菩萨的救护摄受，或者将来得以如愿往生诸佛净土。例如在《地藏菩萨本愿经》卷 2〈9 称佛名号品〉中的开示：**【世尊！现在未来一切众生，若天若人，若男若女，但念得一佛名号，功德无量，何况多名？是众生等，生时死时，自得天利，终不堕恶道。】**又如 平实导师在《无相念佛》第 61 页的开示：**【念佛一声，尚且罪灭河沙，何况拜佛时一心不乱、定心忆佛，灭罪难量。】**因此如果能够发自内心真诚恳切地念佛，而且也愿意深刻忏悔与改过修善，必定能够获得诸佛菩萨的慈悲摄受。

二、对于诸佛菩萨无量无边的智慧功德以及大悲愿行，能够生



起景仰与效法的决心，才能在漫长的成佛过程中，能够不畏艰难、精进勇猛地向前迈进。就像 释迦世尊在因地行菩萨道时，希望其他菩萨在听闻到祂的大悲愿之后，也能够生起希有之心，并且也能增广慈悲心，因而发起广大誓愿，如《悲华经》卷 6〈4 诸菩萨本授记品〉：

我今最后发大誓愿，成就菩萨所有大悲，乃至成阿耨多罗三藐三菩提已，若有众生闻我大悲名者，悉令生于希有之心，……我乃至般涅槃已，十方无量无边百千亿诸世界中，在在处处现在诸佛，于诸菩萨大众之中称赞我名，亦复宣说我之善愿，令彼菩萨以大悲勤心，皆专心听闻是事已，心大惊怪，叹未曾有，先所得悲，皆更增广……。

也就是说，对于诸佛菩萨无量无边的智慧功德及大悲愿行的景仰，也是增上念佛功德的一种方式。

三、借由念佛及思惟佛所教导的种种法义，能使行者定力、慧力提升，依次第而能确实依教奉行、持守清淨戒律，远离六尘攀缘与执著，乃至证悟生命实相，渐次圆满菩萨六度万行。如《佛说法集经》卷 4 云：

又善男子！何者是菩萨念佛？……（中略）……念诸佛如来有十力、四无畏、十八不共法，彼诸佛法我必成就。复能念彼诸佛如来有如是念，不可思议广大清淨无垢光明，离一切使烦恼及断烦恼习气……（中略）……。复次，善男子！诸佛如来以大功德智

慧庄严，以大慈大悲为行，以度众生聚以为救者，为大医师，拔烦恼刺，于一切众生起平等心，常在寂静三昧境界，不住离世间、涅槃，到一切烦恼障、智障彼岸。……（中略）……诸佛如来有如是等无量功德，菩萨念彼诸功德已，为成就彼功德故修行，为成就彼功德故正念，是故名为念佛，是名菩萨摩訶萨念佛处。

又如 平实导师于《念佛三昧修学次第》第 22 页亦开示：

「因为念念是成佛，念念是度众生，念念不离十方诸佛」这个心称为念佛心。对一位立志成佛之修行人而言，这念佛心，一直到成佛为止，不曾离开过我们。所以说一切法门都属于念佛法门所涵盖的范围。

因此念佛的主要目的，就是要借由念佛，使修学者心中能够牢牢记住诸佛菩萨，及诸佛菩萨的种种功德与教导，然后经由修行来达成自己所设定的目标。

念佛法门从最基本并且易于修学的持名念佛开始，就有非常直接而且可以让修学者离开染法转向净法的功德，同时可以诸佛菩萨无量无边的功德智慧与大悲愿作为依止及归向，因此它是许多初学佛者的最佳选择；而事实上，即使已经修行多年而有所成就的人，也是无法离开念佛法门的。由以上说明可以知道，念佛法门所含摄的范围与层次非常广泛，几乎涵盖了佛教中各宗派所必须修学的内容；也会随着个人修证层次的不



同，使佛弟子心中之所念随着改变，而不断次第转入更高更胜妙的内涵。

貳、正确的念佛观念与基本方法

认识了念佛的原因与目的之后，下一步就是要了解应该如何正确的念佛。念佛法门含摄的范围很广，虽然基本的念佛很容易入手，但是大家还是要先了解正确的念佛观念与基本方法之后，才能正确掌握重点而能有效地修学念佛法门。如同上面的说明，念佛的目的就是要借由念佛，而使修行者能够于内心中产生种种的功德受用，进而达到学佛的目标。因此我们就可以知道，「念」佛就是要将佛菩萨及与佛菩萨有关的种种内涵牢牢记住，并且能够显现在心中，这就是「念」的真正意思。例如念佛纯熟的人，无论在行住坐卧四威仪中，他的心中随时都是有想佛忆佛的念存在，也因为心中随时有忆佛的净念，所以除了对佛菩萨的护念有绝对信心之外，也会以佛菩萨的智慧功德与大悲愿行作为效法学习的对象，因此而得以逐渐转化自己染污的身口意行。

首先来探讨大家最熟悉，而且也是最多人修学的「口念耳听」的持名念佛方法。有些人「持名念佛」的重点是在于用嘴巴念出佛菩萨的圣号，而不重视心里面到底有没有想着佛菩萨，因为这样的关系，所以往往在念佛的时候，比较注意声音的语调、快慢、大小、次数等，反而没有着重在心里面是否有想着佛菩萨，因此虽然多年长时念佛，却因为在念佛时心中总是妄想纷飞，而无法在心中生起上述的种种念佛功德，以致多

年下来念佛功夫始终不得力，造成在定力与慧力上面都无法有显著的进步。因此我们可以说，如果只有嘴巴在念佛、唱佛，心里没有在想、念或忆着佛，那就不叫念佛，而是落入无记或妄想之中；必须是在心里想着、忆念着佛，那才叫作念佛。我们也可以理解如果只是口中念佛号、唱佛号，心里没有在想念着佛，那就跟用录音机播放佛菩萨的圣号没有甚么差别了，变成只是存在于外面的声尘而已，因为内心并没有真正去领纳佛菩萨圣号，相对地也就无法在心中生起念佛的种种殊胜功德。

为了使大家能够更加了解以上所说的道理，我们来恭读释迦世尊对于往生极乐世界下品下生的开示：

如此愚人临命终时，遇善知识种种安慰，为说妙法教令念佛。彼人苦逼不遑念佛，善友告言：「汝若不能念彼佛者，应称『归命无量寿佛』。」如是至心令声不绝，具足十念称「南无阿弥陀佛」。称佛名故，于念念中，除八十亿劫生死之罪。命终之时见金莲花，犹如日轮，住其人前，如一念顷，即得往生极乐世界。¹

由以上 世尊的开示可以了解，有些人在临命终时，因为色身病痛而即将四大分离，或者不舍最亲爱的眷属与财产，或者业力现前的关系，因此而产生种种身心剧苦，而使临命终者因为领受极大的身心之苦，其意识心便无法安住于思念佛菩萨之净念中。然而大慈大悲的 阿弥陀世尊，深知五逆十恶的众生，在舍报前往往有这样身心剧苦的现象，因为不舍一切众生

¹ 《大正藏》册 12，《佛说观无量寿佛经》，页 346，上 15-22。



的关系，因此 阿弥陀世尊发广大悲愿：虽然这些众生因为身心剧苦的关系无法于临终前在心里面忆念着祂，但是在这样痛苦的情况下，只要临命终者能够用嘴巴念出十声「南无阿弥陀佛」，阿弥陀佛也一定会摄受他往生到西方极乐世界。由以上《佛说观无量寿佛经》的开示，我们就可以更加了解，念佛一定是要在心里面有忆念佛菩萨的念存在，才能真正称为念佛。而持名念佛真正的目的，也是要透过诵念佛菩萨名号而产生内心的想佛之念。

当然在这里也要特别说明，我们并不是否定持名念佛以嘴巴诵念佛号的殊胜利益，因为事实上，持名念佛是末法时代众生修学念佛法门时非常好的入手方便，而这里主要是要让大家知道用嘴巴念出佛菩萨的名号，目的是要利用名号的声音当成工具或媒介，来引生出心中对于佛菩萨的忆念，这才是持名念佛真正的目的所在。若口中唱念佛号而心中没有忆念着佛，就会成为持名而无念佛；因此您若无法直接安住在对于佛菩萨的忆想之念，那么透过持名念佛口诵名号的音声作为方便，来引生对所念诵佛号的那一尊佛的忆念，也是非常好的，必须注意的是此时心中一定同时要有忆佛的念存在。

参、念佛法门的转进与抉择

了解了念佛的目的及正确的念佛观念与基本方法后，接着我们要来探讨如何使念佛功夫能够随着定力、慧力的提升而一步一步转进，以及能够正确选择自己所需要的念佛方法。

1. 多数的念佛行者，是最基本「口念耳听」的持名念佛方法

为入手处，采用口中念诵佛号而耳中专注听受的方式，一方面口诵可以使佛号不容易间断，同时因为有耳听与心听的关系，因而有降伏如猿猴般喜欢攀缘的意识心与第七识意根的作用，因此一般人在每天持名念佛一段时间之后，也可以使妄念及烦恼逐渐减少。如果作详细之分析比较，假如是诵念「南无阿弥陀佛」六字洪名，那单单一句佛号的过程，就必须起六个心念来念出六个字，同时必须经由口腔、舌头、胸腹与呼吸之密切配合，才能把正确的佛号声音与节奏念出来；接下来还包括声音先传入耳根，再由耳识分别佛号的声音，以及意识心了知诵念的佛号及生起对佛的忆念想念等。假使采用这种方法，其六根、六尘、六识，涉入的程度多而且复杂，可以说是劳师动众，因此内心要多分安住在对佛的忆念想念上就比较困难。同时因为口念耳听的整个过程要耗费比较多的体力与精神，一般精进者如果再要求自己一天要达到念几万声佛号的时候，往往多有身心疲惫的现象产生。在长期精进之后，他也会发现在心中出现的佛号其实不一定要依靠听取口中诵出的声音才能存在，犹如有时候某些人心中会出现自己所熟悉的音乐旋律一般，这时候他也会知道，只要心中能够轻轻地默念着佛号及存在对佛的忆念想念，那外在的佛号声音似乎是相对地粗糙、费力与多余的，这时候他就可以转入到比较细腻及省力的「**心念心听**」阶段。

2. 转进到「**心念心听**」时，这时因为由内心默念佛号，不需要由口中念出声音，也不需再听取自己口中念出之声音，六根六识的动转比较不会那么强烈，因此采用这种方法比较省



力；同时因为心中默念佛菩萨名号，以及定力增强而逐渐能够排遣妄想，这会比「口念耳听」更容易多分内摄，因而得以把心安住于内心的佛号上。此时修学者如果没有着重在内心的想佛上面，因为心专注于单纯内心的佛号上，就比较容易偏于定，而往往会使忆佛想佛之念若有似无，甚至落入一念不生的定境之中，而使得佛号及忆佛之念都不在心中现起，这其实就已经离开念佛了，因为心中并没有想佛的念存在。这个时候如果具备正确的知见，以及能够细心观察，行者就会注意到：除了内心的佛号之外，自己是否心中也有想佛的正念存在？如此才能使念佛的功德能够生起，而非多分处于定中偏离了念佛的目的。行者可以经由细心观察知道，应该也要使忆佛之念清晰地存在心中才对，因为这忆佛念才是真正念佛的重点，如此经过一段长时间修习之后，他就能够逐渐转进到比较符合真正念佛道理的「**心念心忆**」阶段。

3. 进入到「**心念心忆**」时，这时候心中除了有佛号之外，也一直有忆佛的念存在，而借着每一句心内的佛号来提醒我们正在想佛忆佛，此时心已能安住于想佛忆佛上，这想佛忆佛的净念才是我们所需要的，内心能存在想佛忆佛的净念才是真正念佛的重点。当佛号在心里面不断重复时，我们想佛的忆念也因为佛号不断而使忆佛的净念不断。当忆佛的功夫渐渐纯熟时，再加上正确的知见，就会知道忆佛可以是单纯的一个忆佛念，不需要夹杂语言、文字、声音、形相等，因此心念心忆时虽然是在心中轻念着佛号而非口念，但心中的佛号与单纯细腻的忆佛念比较起来终究仍显得粗糙、多余而且

费力。那是因为内心的佛号需要一句一句不断重复出现，而且每一句都是由好几个内心的不同音声组合而成，因此深入念佛境界以后，会对于相对微细而且连续的忆佛净念产生干扰而使忆佛念不清晰，并造成意识、意根多所动转，无法继续深入更深妙的念佛境界中。因此修学者此时就知道应该舍弃佛号，而转进安住于纯正的忆佛净念之中，此时内心虽无佛号，但是忆佛之净念仍然可以存在心中。到这个阶段，如果比对前述念佛的目的就可以知道，无论是在「口念耳听」阶段由口中诵出佛菩萨名号的声音，或者是在「心念心听」与「心念心忆」时由内心默念佛菩萨名号，这些都只是音声而已，它本身并不是佛菩萨，因此如果在功夫上已经有能力直接安住在无形无相（注：因为只是纯然的忆佛想佛，离开佛菩萨的形相、名号的声音、名号的语言文字等，故称为无相。）的忆佛净念而生起念佛的种种功德时，就应该把念佛时内外的声音、形相都舍弃掉，因为以有相的佛菩萨名号音声、形相为方便而引生出内心无相的忆佛之念的目的已经达成，所以行者应该离开对于声音名号、形相的执著；犹如已经过河者，就不需再背负船筏行走一般。修行到达这个阶段，是念佛法门的一个重要的转折点，可以使念佛人由有相进入「**无相的念佛**」。

4. 此时配合善知识之教导，即可正确地转进「**无相念佛**」，把内心佛号的声音舍掉，只剩下忆佛想佛之念，不需要再靠外面或内心的佛号来维持忆佛想佛之念，经由逐渐练习并且掌握要领之后，就可以逐渐达到《楞严经》卷5〈大势至菩萨念佛圆通章〉中所开示的「**都摄六根，净念相继**」的境界——



将眼、耳、鼻、舌、身、意都回归到意根来，此时不需要再透过眼耳鼻舌身五根摄取五尘境界就可以生起无相忆佛之净念，五根五识亦不攀缘五尘境界，同时意根可以安住及摄于忆佛净念而保持不断，这就是「都摄六根」；因为只是单纯的把一个忆佛的念带在心里，不需要参杂其他外面或内心的声音、佛号等等，因此学人只要练习纯熟后，就可以将这—个忆佛的净念，轻轻的、不需要太用力，就可以长时间的维系在心中，可以达到「净念相继」而时时刻刻心中都有佛在，此时忆佛的净念虽然离开语言文字形相等，仍然可以很清楚地知道自己在忆念着哪—尊佛，如此就可以离开有相而成就无相念佛的净念相继功德；对于发愿往生极乐世界的行者，他也能够同时确认自己真的有净念相继的功夫，而有把握可以往生西方极乐世界。事实上每个人或多或少都有过与无相念佛类似的经验，例如：当母亲思念远在外地求学的子女时，她不必借由子女的名字、长相等，就能够直接想念她的儿女，而且可以很清楚地知道她正在思念的是哪—位子女，完全不会弄错。因此只要懂得这个道理，要修学无相念佛的忆佛功夫实际上是不难的，只要有正确知见以及能认真修学，经过—段时间便可以成就。**无相念佛忆佛功夫的锻炼需要由无相拜佛功夫做起**，利用早晚专注地拜佛忆佛来锻炼动中定力，也就是拜佛时心里面想佛，不用语言、文字、声音、形相来拜佛，拜佛时提起忆佛的那个念，而不让佛号、形相在心里出现。—段时间之后，就可以配合行住坐卧中内摄外缘均等的双运功夫，将无相念佛的动中定力逐渐延伸到

日常生活之中。因为是在动中修得，因此当修学无相忆佛成功之后，不管是在什么情况下，皆能忆佛念佛，尽管是不停地在一切声音和形色之中活动，这忆佛之净念仍然可以相继不断，不受妨碍，而能够达到如同禅宗参话头「骑声盖色」的功德受用。有了动中无相忆佛的定力之后，不仅心中随时有佛，不易攀缘六尘诸法引生种种烦恼，同时因为心离散乱而使得观察力更加细腻，也可以在历缘对境时让观行更加深细，而不断提升自己的智慧。有关无相念佛的详细解说，请大家参考 平实导师的《无相念佛》、《念佛三昧修学次第》、《如何契入念佛法门》等书，书中对于无相念佛有非常详细及次第性的解说。

5. 无相念佛所忆念之佛为无形无相之法身佛，学人在无相念佛修学成功之后，能够在四威仪中净念相继，如果善根深厚或有因缘值遇善知识，教导正确的第一义般若知见，通常会想要了解「到底什么才是我的法身佛如来藏？」配合所熏习之般若与参禅知见，以及对生命实相的追求，他就会一心一意为了寻找自己的法身如来藏而转入「**体究念佛**」阶段。当他能够真正地发起菩萨种性与菩萨大愿，在福德因缘具足时就会有会一念相应，亲证自己的法身如来藏而成就果地无相念佛，此时才是真正的念法身佛。为什么菩萨会想要去亲证法界实相心如来藏呢？因为祂是万法出生的根源，是每一个有情名色出生的根源，修行者依此根源修行才能显发如来藏本来具足的无量无边自性功德；又因为祂是不生不灭的生命本体，所以祂才是修行者真正稳当而又可以作为永远依止的



心体。到这个地步才是真正的念佛三昧——念自性弥陀，也才能见过去、现在、未来诸佛。若能由此进一步得善知识之慈悲摄受继续探究佛性，终于能开始远离所住偏寂之如来藏空性，从一切的色、声、香、味、触乃至法尘之中眼见佛性，而进入即相离相、无相无不相，不即空有二边也不离空有二边的实相念佛境界。

以上从有相的口念耳听、心念心听、心念心忆的说明，可以使修学者借由定力、慧力之提升而逐步转进，接着再舍离有相而进入无相念佛，再由对法界实相的追求，透过体究念佛亲证生命实相，而进入真正的果地无相念佛与实相念佛。读者可以在阅读本文之后，依据自己实际的状况来选择适合而正确的念佛方法与方向。

除了以上所探讨的种种念佛方法之外，其他尚有观像念佛、观想念佛、系念思惟念佛等不同的念佛方式，这些方法各有其方便善巧及殊胜之处；由于本文篇幅有限，无法逐一介绍，有兴趣了解各种念佛法门之详细内涵及法义说明者，请参考正觉同修会 平实导师与诸亲教师的著作：《无相念佛》、《念佛三昧修学次第》、《如何契入念佛法门》、《禅净圆融》、《净土圣道》、《系念思惟念佛法门》、《净土奇特行门》，以及「三乘菩提之念佛法门」电视弘法节目光碟。

肆、如何快速成就念佛法门

虽然采用基本的念佛法门，就可以功效宏大，并且有显著的成果出现，但如果能再掌握上述的观念与渐次转进的方法，

对于学人而言，当有更多利益可得。最后，我们要再来探讨一个值得大家了解的重点，就是除了理解之外，还要对念佛法门能够确实精进修学，才能产生实际的功德受用，同时可以使各种念佛法门的实修更加深入及得力。在《瑜伽师地论》卷3，当来下生 弥勒尊佛曾经开示我们，可借由四种力量让我们能够心心念念作意于所用功的方法：

云何能生作意正起？由四因故：一由欲力，二由念力，三由境界力，四由数习力。云何由欲力？谓若于是处心有爱着，心则于彼多作意生。云何由念力？谓若于彼已善取其相，已极作想，心则于彼多作意生。云何由境界力？谓若彼境界或极广大、或极可意正现在前，心则于彼多作意生。云何由数习力？若于彼境界，已极串习、已极谙悉，心即于彼多作意生。

如果把它应用在念佛的功夫上，欲力就是借由对于念佛的目的、利益与必要性有充分的了解，内心就必然非常爱乐念佛，无形中就会产生一直想要念佛的力量，并且会设法排除种种障碍来精进念佛；其次，对于念佛的道理及各种方法、内涵都有正确的了解，包括经由实际练习而清楚知道其微细及转折处，或对于佛菩萨所开示的义理能够产生胜解及心得决定，这样就能对与念佛有关的种种内涵与重点产生忆持的念力，而达到正确又有效的念佛修行，也能够因此更进一步增上喜欢念佛的力量；对于佛菩萨的种种功德、广大悲愿与教导，以及净土的依正庄严有充分的认识，或经由实际练习后，念佛功夫逐渐纯熟，对于念佛已产生实际的受用及利益，因此就能依据实际了



知与体验这些胜妙境界而产生的境界力，更加精进深入与安住于念佛境界上；常常念佛产生之数习力，则能让功夫与修行更加进步与纯熟，依此又更喜乐于念佛，也更能体会念佛的种种微细处及殊胜之受用与利益，依此又能层层转进，而使念佛产生的力量更加广大与胜妙，加上时常亲近正法道场与闻熏善知识的教导，都可以让自己的修学方向与理路更加正确，并能具备各种方便善巧，而使自己数数熏习与修行发挥更大的力量。因此依据上述之欲力、念力、境界力与数习力，就能够让自己心心念念都喜欢念佛及能长时安住于念佛的净念与种种念佛法门之上。

伍、结论

以上我们所探讨的念佛议题，依据大家平常思考的顺序逐一从「我为什么要念佛、念佛的目的是什么」，以及「什么才是正确的念佛观念与方法」，到「要如何次第转进及快速成就念佛法门」等内容都逐一加以分析及探讨，相信大家已经有了比较整体性的了解，也知道自己目前的位置及应该如何正确的渐次转进。

修学佛法贵在于目的、目标及方法之正确，这完全有赖于亲近正法道场及真善知识，例如在《大乘本生心地观经》卷3〈2 报恩品〉圣教中的开示：**【菩提妙果不难成，真善知识实难遇；一切菩萨修胜道，四种法要应当知：亲近善友为第一，听闻正法为第二，如理思量为第三，如法修证为第四。】**因为往世深厚的福德因缘，才能在今生进入正法道场，并且值遇

真善知识教导正确的佛法知见与修行方法，有了这个基础之后，才能依此而正确思惟法义、如法而修，也才能逐一亲证而有真实的功德受用。所以学佛能否成就的真正关键在于值遇真善知识，因此才说「真善知识实难遇」；有了真善知识正确的教导之后，想要一一亲证各种法义就是水到渠成的事了，因此说「菩提妙果不难成」。

我们诚恳向大众介绍由真善知识 平实导师所领导的佛教正觉同修会，是大家可以亲近依止而且难得的真实正法道场，不仅可以传授诸位各种念佛法门以及三乘菩提的正知正见，也可以作为大家正确修学佛法的保证，这也是诸位踏进佛门中修学正法时最重要的第一步。在这里我们也要再次强调并且鼓励诸位，可以采用本文探讨的次第去思惟：自己目前修学的法门是不是正确？可不可能达成自己今生所设定的目标？这样才能够确保自己是往正确的学佛方向前进。



乍暖还寒时候 最难将息

只为 325 这一天得见 平实导师授以上品菩萨戒

临行那天，见过了同行的师兄师姊，从各个不同地区为了同一个目标而有缘在一起，心生欢喜。人生七十古来稀，有的老菩萨年事甚高，八十多岁高寿，身体有疾患，多年未出家门情况下，顶住压力而来，甚为感动。以前曾私下对一位师兄说起过，今世若得见 平实导师一面，此生无憾矣。何况得以上品菩萨戒，超越三劫生死之苦，提前三劫成佛，此恩此德，何以回报！

记得去年，除了上班之外，利用晚上及周末时间，花了三周读完 平实导师的《优婆塞戒经讲记》，叹未曾得闻如此详细生动讲解，对菩萨戒充满了向往，发愿此生一定要受上品菩萨

戒。后学今生接触正法时间不长，自从陆续读了 平实导师的法宝，才知道以前的日子是在蹉跎中虚度的。兼有众多师兄师姊的照顾，在 平实导师法宝的不断熏习下，坚定了将来要走的是菩萨道，生生世世。菩萨戒焉有不受之理？

临行之前，还是有些顾虑，就是发露忏悔。想想从前做过的不合戒律的所有事情，要在众目睽睽之下揭发自己的老底，会不会很没有面子？细细想，此生若无值遇 平实导师法宝，舍报早不知哪里去了，法身慧命都是 平实导师给的，以前做错了就该承担，做错了就改。大丈夫应该有大丈夫的作为，即便不是合格的大丈夫，也要学习大丈夫的品格，心里安定下来。

飞机落地，到了！

第一天下午报到，没想到的是居然第一次见到了 平实导师。平实导师每周二讲《法华经》，这次特地安排大陆来的同修们汇集一堂¹。本来还以为是听 平实导师的DVD，我以为听错了，再听了以后，是真的要见到 平实导师了，所有的师兄师姊们都激动不已。斋后，静静等待 平实导师莅临。终于，平实导师来了，和蔼、慈祥，点头与我们打招呼。就坐后，平实导师一句：「亲人们，终于回家了！」泪珠开始湿润，仿佛是远行的浪子，在厌倦了追求世俗上的虚妄虚荣后，终于想起了家亲。平实导师虽然显得很平静，但可以猜测得出 平实导师也是忍着心中的爱怜，不想让我们看到。其实一些师兄师姊

¹ 编案：台湾菩萨把九楼第一讲堂空出来，让远道而来的大陆菩萨可以于听经时面对 平实导师。

早已制止不住。

下午报到在楼下等候时，有师姊失声痛哭。抬眼望去，正觉二字在楼顶醒目处。心愿就要实现，欢喜，眼泪，梦中向往的地方，是真的实现了。感谢佛菩萨加持，今生未来除了护持正法孜孜不倦，还有什么比这更重要的吗？义工菩萨们的热情，调柔的性格，我也要发愿早日像他们一样调柔。

接下来的日子，是亲教师给我们上课。第一堂课，是余老师。余老师外表身材魁梧高大，然内心诚斯柔情一片，课堂上叙述起平实导师的点滴事情，动情之处，宛然潸然泪下，我们也忍不住随之鼻头一酸……在数日里，亲教师们义工菩萨们对我们的照顾，无微不至。

受戒那天，我们哭得一塌糊涂。

回来了！窗外 风乍起 吹皱一池春水。

北京 觉涛



佛典故事選輯

慚愧立誓，生谦下心，等视一切，未曾中退

《贤愚经》卷3〈18 七瓶金施品〉¹：

如是我闻，一时，佛在舍卫国祇树给孤独园。尔时，诸比丘各处异国随意安居，经九十日，安居已竟，各诣佛所谘受圣教。尔时，世尊与诸比丘隔别经久，慈心愍伤，即举千辐相轮神手而慰劳之，下意问讯：「汝等诸人住在僻远，饮食供养得无乏耶？」

如来功德世无俦²类，今乃下意瞻诸比丘，特怀谦敬，阿难见之，甚怪所以，即白佛言：「世尊出世最为殊特，功德智慧世之希有；今乃下意，慰谕问讯诸比丘众，何其善耶！不审世尊兴发如是谦卑之言，为远近耶？」

世尊告曰：「欲知不乎？明听善思，当为汝说，奉教善听。」

佛告阿难：「过去久远无数无量不可思议阿僧祇劫，此阎浮提有一大国，名波罗奈。时有一人好修家业，意偏爱金，勤力积聚，作役其身，四方治生，所得钱财尽用买金；因得一瓶，于其舍内，掘地藏之。如是种种勤身苦体，经积年岁，

¹ CBETA, T04, no. 202, p. 369, a20-p. 370, a4

² 音「仇」，「同辈、同类」或「匹敌、相比」之意思。参考《增修辞源》，台湾商务印书馆，及网路辞典「汉典」。

终不衣食，聚之不休乃得七瓶，悉取埋之。其人后时遇疾命终，由其爱金，转身作一毒蛇之身，还其舍内守此金瓶。经积年岁，其舍磨³灭，无人住止；蛇守金瓶，寿命年岁已复向尽，舍其身已，爱心不息，复受本形，自以其身缠诸金瓶；如是展转经数万岁，最后受身，厌心复生，自计由来：『为是金故而受恶形无有休已，今当用施快福田中，使我世世蒙其福报。』思惟计定，往至道边，窜身草中，匿身而看，设有人来，我当语之。

尔时毒蛇见有一人顺道而过，蛇便呼之，人闻唤声，左右顾望，不见有人，但闻其声，复道而行。蛇复现形唤言：『咄人！可来近我。』人答蛇言：『汝身毒恶，唤我用为？我若近汝，愧⁴为伤害。』蛇答人言：『我苟怀恶，设汝不来亦能作害。』其人恐惧，往至其所。

蛇语人言：『吾今此处，有一瓶金，欲用相托供养作福，能为之不？若不为者，我当害汝。』其人答蛇：『我能为之。』

时蛇将人共至金所，出金与之。又告之曰：『卿持此金供养众僧，设食之日，好捻⁵持一阿输提来，取我舁⁶去。』

³ 大正藏用「摩」字，中国「宋、元、明」三种版本用「磨」字，今取中国版本用字。

⁴ 音「躺」，或然之词，俗作「倘」。参考《增修辞源》，台湾商务印书馆。

⁵ 大正藏用「念」字，中国「宋、元、明」三种版本用「捻」字，今取中国版本用字。捻之意思有时同「拈」字或者「捏」字，亦即以手之拇指及其他指头夹住。参考《增修辞源》，台湾商务印书馆，及网路辞典「汉典」。

⁶ 音「余」，共举也，今谓扛抬曰舁。参考《增修辞源》，台湾商务印书馆。

其人担金至僧伽蓝，付僧维那，具以上事向僧说之，云：『其毒蛇欲设供养，克作食日。』僧受其金为设美膳⁷，作食日至，其人持一小阿输提往至蛇所，蛇见其人，心怀欢喜，慰喻问讯，即盘其身上阿输提。于是其人以迭覆上，担向佛图，道逢一人问担蛇人：『汝从何来？体履佳不？』

其人默然不答彼问，再三问之，不出一言。所持毒蛇即便瞋恚，含毒炽盛，欲杀其人，还自遏折，复自思念：『云何此人不知时宜，他以好意问讯进止，郑重三问，无一言答，何可疾耶！』作是念已，毒心复兴，隆猛内发，复欲害之，临当吐毒，复自思惟：『此人为我作福，未有恩报。』如是再三，还自奄伏：『此人于我已有大恩，虽复作罪，事宜忍之。』前到空处，蛇语其人：『下我着地。』穷责极切，嘱戒以法，其人于是便自悔责，生谦下心，垂矜一切。蛇重嘱及：『莫更尔耶！』其人担蛇至僧伽蓝，着众僧前。

于时众僧食时已到，作行而立，蛇令彼人次第赋香，自以信心视受香者，如是尽底，熟看不移。众僧引行绕塔周匝，其人捉水洗众僧手，蛇怀敬意观洗手人，无有厌心。众僧食讫，重为其蛇广为说法，蛇倍欢喜，更增施心，将僧维那到本金所，残金六瓶，尽用施僧，作福已讫，便取命终，由其福德生忉利天。」

佛告阿难：「欲知尔时担蛇人者，岂异人乎？则我身是；时毒蛇者，今舍利弗是。我乃往日担蛇之时，为蛇见责，惭

⁷ 大正藏用「饍」字，今以现代字「膳」代替。

愧立誓，生谦下心，等视一切，未曾中退，乃至今日。」

时诸比丘、阿难之等，闻佛所说，欢喜奉行。

语译：

如同我阿难亲自听闻。在一个因缘时节，佛陀在舍卫国祇树给孤独园。那个时候，许多比丘各个处于不同的国度而随意安居，经过九十日，结夏安居已经完毕，各自去面谒 佛陀安处之所来谘受圣教。

那个时候，世尊与许多比丘因为隔别已经很久，显出慈悲之心而愍伤之，随即举起千辐轮相神手而慰劳这些比丘们，然后以谦下之意来问讯众比丘们说：「你们各人住在偏僻遥远之处，你们的饮食供养是否有匮乏吗？」

如来的功德在世间上是没有能够相比，如今尊贵的 世尊乃是谦下之意来瞻望众比丘们，特别怀着谦下的恭敬行，阿难看见这样的情形，对当中的缘由感到非常奇怪，即对 佛陀禀白说：「世尊您出现于世间乃是最为殊胜特异，您的功德与智慧乃是世间希有难遇，而您今天却以谦下之意来慰谕问讯诸比丘众们，这是何等的善净之行啊！不知道世尊您兴起显发如是谦卑之言行是远时还是近时呢？」

世尊回答说：「想要知道吗？仔细地听而善于思惟，我将为你们说明，你们应该奉持圣教而善于听闻。」

佛陀告诉阿难说：「在过去久远的无数无量不可思议阿僧祇劫以前，这个阎浮提有一个大国，名为波罗奈。那个时候

有一个人，他是好乐修治家业，而他的心意是偏爱黄金，因此他辛勤努力的积聚家财，而且勤作劳役其身的工作，从四方工作修治生活，所得的钱财全部用来买黄金，因此集得一瓶黄金，于是他便于房舍内挖掘藏于地下。他这样种种的勤劳色身苦体，这样经年累月，终不在衣食上面享受，钱财是积聚不休，最后乃集得七瓶黄金，他全部都埋藏在房舍地下之中。这个人后来一时值遇疾病而命终，由于他贪爱黄金，因此转身投胎作一毒蛇之身，它还回自己原来的房舍之内守护这些储金瓶；这样经年累月过了很多年岁，他的房舍都已经磨损坏灭了，因此无有人再继续住止其中，这条蛇这样继续守护储金瓶，寿命年岁增长也慢慢趣向寿尽，所以舍弃这个蛇身以后，由于其贪爱之心不曾止息过，因此它又再受生蛇的本形，自己以自己的蛇身来缠绕这些储金瓶。就这样继续辗转而经过了数万年，在最后一世又受蛇身时，它厌倦之心终于生起，自己计度为什么世世受生蛇身的因缘所由：『就是为了贪著这些黄金的缘故，这样世世受蛇身的恶形而无有休止；我如今应当用这些金瓶布施良福田之中，使得我能够世世蒙受这个布施的福报。』这样思惟清楚确定以后，就前往道路旁边，窜身于草丛之中，藏匿自己的蛇身而观看着；假设有人来到，应该与他说明请求。

那时毒蛇看见有一个人顺着道路而经过，这条蛇便呼唤他；此人听闻叫唤声，左顾右望而不见有人，但只有听到叫唤声，因此又继续于道路上前行。这条蛇因此就现形叫唤说：『咄！这个人，你可以来靠近我。』

这个人回答蛇说：『你的蛇身是毒恶的，叫唤我要做什么用呢？我如果接近你的话，可能会被伤害。』

这蛇回答此人说：『我如果是怀着恶心的话，就算你不来接近，我也能够害你。』这个人因为恐惧被蛇所害，就随着去到毒蛇所在之处。

这蛇告诉此人说：『我如今这个地方，有一瓶黄金，想要请你帮我用来行供养作福，你能帮忙去作吗？如果您不作的話，我将要毒害你。』

此人回答这蛇：『我能为之。』

这时蛇带着此人共同来到藏金的所在，拿出黄金给与这个人。又告诉此人说：『你拿这些黄金去供养众僧，而当施食供养之日，好好地拈举一个阿输提容器来这里，取我抬去供僧之处。』

此人就担着黄金来到僧众的寺院伽蓝处，交付给僧众中的维那，然后将以上全部事情的经过向僧人说明，并说：『这个毒蛇想要广设供养，得确定供养施食之日。』僧人收受这些黄金，然后为其设置美好的膳肴；供养施食之日到来时，此人就拿着一个小阿输提前往到蛇的处所，这蛇看见此人，心中怀着欢乐喜悦之情，这样庆悦慰喻并问讯安好，就盘绕蛇身而爬入阿输提容器中。于是此人就以白布迭覆盖蛇上，这样担着走向佛塔寺院处；在道路之中遇到一个人来问担蛇人：『您是从哪里来的？身体步履状况还好吗？』

此人默然不答对方的问讯；对方一而再，再而三的问

讯，此人就是不一言而回答。这时这个所持的毒蛇即便起瞋恚心，心中含毒炽盛，想要毒杀此人；但是蛇还是自己遏止折息，又自己思念：『为何此人不知时宜，他人以好意来问讯进止，并且是郑重三问，他居然没有一言回答，这真是很大的过失之疾啊！』蛇作这个念以后，它的毒心又再兴起，瞋恚之心隆盛猛烈于内而发，这时它又想要毒害此人，在将要吐出毒液之时，蛇又自己思惟：『此人是我作福，我对他还未有恩报。』这样再三思惟，蛇还是自己奄伏瞋毒之心而想：『此人对于我已经有大恩德，虽然他现在又造作罪业，此事应该安忍之。』这样前进到了空闲之处，这条蛇就告诉此人说：『把我放下到地上。』然后穷尽一切的言语而责备此人，而且非常恳切的告诫如法的行为；此人于是便内自忏悔而惭愧悔责，并且生起谦下之心，愿意庄重诚谛地垂视一切众生。这蛇又重复嘱咐说：『不要再有这个过失了！』此人就继续担蛇来到众僧的寺院伽蓝处，举着至众僧面前。

这时众僧斋食之时已经到了，全部前行来到而立定其身，恭敬地接受供养；这蛇就令此人对众僧次第递上香品而作供养，并且自己以信心恭敬正视受香者，这样历尽最后一人而熟看不移。这时众僧人引导此人而行，前去绕行佛塔周匝，然后这个担蛇人拿水一一清洗众僧的手，此蛇心怀敬意观视着代它为众僧洗手的人，而且无有厌倦之心。众僧人斋食完毕，再度为这蛇广泛宣说法要；这时蛇又加倍的欢喜，因此更增加布施之心，带领僧人维那来到自己本来藏金的所

在，将剩余的黄金六瓶，全部都用来布施僧众；这样造作福德完毕，便取命终，由于这样供僧众的福德而往生忉利天。」

佛陀告诉阿难：「想要知道那个时候的担蛇人，难道是其他人吗？就是我释迦牟尼佛的过去身；那时的毒蛇，就是如今的舍利弗。我乃是往日于担蛇之时，被蛇教诫指责，因此生起惭愧而立定誓愿，因此生起谦下之心而等视一切众生，从未曾于中退失，乃至到了今日。」

这时各比丘以及阿难等，听闻 佛陀所说，都欢喜奉行。





✉一、有一次周二导师讲课时，曾经说过「未到地定」，请问什么叫做未到地定？

答：周二 导师讲课时所说之「未到地定」，是指初禅前之近分定。上二界（色界、无色界）之八地（初禅、二禅、三禅、四禅、空无边处、识无边处、无所有处、非想非非想处）中各有根本定与近分定，而近分定又名未到地定，又名未至定，即是未到根本定之义。也就是经由此定而过渡到根本定，因邻近于根本定而又尚未真正到达根本定，尚未发起各种根本禅定诸支功德，故称为未到地定或未至定，或近分定。二界八地中，初禅地的根本定是脱离欲界爱，进入上二界八种根本禅定之最重要的关卡，故初禅前之近分定就显得更重要，所以一般所称的未到地定，都是指初禅前的未到地定。

而未到地定有定境与定力之差异，一般人修习禅宗时大部分是「以定为禅」，故执著于诸境界相或一念不生之定境而不知转折、取舍，无法发起定力而没有依定力发起思惟观的能力，此一念不生的境界即是禅宗祖师所指的「黑漆桶底」、「黑山鬼窟」或「无记空」。一般人或用数息，或用持名念佛，摄心于一连续境。刚开始粗心散乱，待到心不攀缘时，心逐渐归于统一，此时数息者或随息，

念佛者或随于止静后的念佛念，安住于统一之心。然而，大部分的人会在这个时候落入一念不生，落入澄澄湛湛的觉知里面；如果再把这一种觉受、觉知舍掉的话，就会进入深的未到地定里面去，在定中暗无觉知，这是未到地定的定境，又称为「未到地定过暗」。

修定须要有善巧方便，要善知转折，能分别定境与定力，知道什么样的情形应取，什么样的情形应舍。善于修定力的人，能够修得未到地定的定力，但是他不进入定境。而定力是从四威仪的动中修较容易得，静中反而不容易得。静中修来的多是一念不生，并容易落入定境；这种静中所修得一念不生的功夫，到了动中就没有定力了，就不能转进看话头，对于参禅修行起不了作用。所以如果不修动中的定力，而修静中的一念不生之功夫，那么在动中就失去了定力，无法看话头，无法参话头并发起思惟观的能力；而在静中也会落入邪定——所谓未到地定的定境，在定中暗无觉知、空度光阴，动中定就不会有这种过失。想要修这个动中定力的功夫，最好先深入无相念佛的法门，无相念佛法门的修学可请阅 平实导师所著之《无相念佛》、《念佛三昧修学次第》二书，或收看正觉教团依止 平实导师这两本书而于法界卫视所宣讲的「念佛系列」弘法节目即可了知，于此不再赘述。

所以，大部分的人是「以定为禅」，有的人根本是粗浅的收摄身心于一处而已，有的人只是粗浅的欲界定，有的人或能停住于未到地定里面，但却在定中暗无觉知，空

无所有、虚度光阴。这些都只是深浅层次不一的一念不生之离念灵知的境界，这些人若因此而误以为是证得空性，并向他人宣说自己是悟者，则大妄语业具足成就，不但自误而且误人，并将成就地狱业的果报。而禅宗所说的「禅」是静虑，悟后所得是般若而非定境，是证得出生万法的第八识如来藏，是成就中道的实相心，是不生不灭的真如心，是般若经典里所称的非心心、无心相心，这个心是常住不灭的；而灵知心不管是有念或无念，或是不同深浅层次的无念境界，都是会断灭的意识妄心。行者若让这个灵知心住于一念不生的未到地定中，是住于凡夫定境，不但无法实证初禅，菩提智慧也无法增长，永远不可能证悟明心，甚至也可能会误解为实证般若，因为「错悟」而造下大妄语业。

然而，这个灵知心也能让我们修学动中的定力，因定力的锻炼而发起思惟观的参禅功夫，透过不动着语言文字而有疑情、思惟、拣择、分别、观照的作用，进而于因缘成熟时证悟般若。若无善知识开示，一般人是很难分别定境、定力的，更谈不上如何转折、取舍，故容易落入一念不生的境界或与其相应的各种定境中，成为浅的未到地定。此时，善知识虽然在动中和静中对这个人施設各种机锋，广设各种方便，也没有用处。因为他在静中入定而不对六尘加以觉知，或者暗无觉知，善知识的机锋、开示、讲话说法，对他都没有用；转换在动中之时，却因不能与定力相应，善知识所施机锋及语言对他一样不起作用。所

以学禅的人，应该要舍却一念不生的定境，并修学动中的定力，才能够具备作思惟观的功夫，才能够有受用。

✉二、正觉导师及诸大德菩萨法安：

弟子今犹未婚，两年前于网路上与一位有夫之妇相识，日久相互产生爱慕，贪爱因缘纠缠殊难解离，此女与弟子相恋不浅，她当初与老公结婚乃出于生活所迫，非为爱情而结合，老公虽然对她关心，但她对老公只是亲情而已。因弟子念及，在家弟子行菩萨道并不须完全断除男女爱慕，况她也信佛，愿意学佛，弟子决不敢于身行上造作私通已婚女人之邪淫恶业，但意欲寻找因缘，让她先与老公离婚，尔后我再与她结合，彼此一起发心携手共修菩萨道，成就菩萨眷侣，然不知此举是否如法？此种无肉身行淫关系之感情，应否算在婚外情之内？婚内女人与他男子相爱（没有发生淫行），或未婚男子与婚内女人相爱（没有发生淫行），是什么程度的一种业行？

若我们如此结合成功，将会令她与我未来承受何种果报？

同时又将会对个人道业产生何种影响？

如上数问，今虔诚向正觉诸菩萨求教，祈盼怜悯开示！
烦恼弟子呈上

答：1. 大乘菩萨，以心为根本，只要心里动了恶的念头，就已经得根本罪。也就是说，虽然没有发生淫行，但是起心动

念所谓精神外遇，根本罪就已经成立，只是尚未破戒而已。这跟二乘法有很大的不同，二乘人只要口行与身行不犯，心里面想得乱七八糟，并不得罪。

所以，起心动念千万要很小心。《地藏经》云：【南阎浮提众生，举止动念，无不是业，无不是罪。】如果恶念现起，赶快 佛前忏悔。如果一而再、再而三的起念思惟，也就是想方设法要达成目的，就构成方便罪。方便罪成立以后，来世堕落三恶道的果报就跑不掉。所以起心动念非常重要，心控制住了，口行与身行就可以控制，最多只是心中想要做什么，但顾虑到恶果而不实行，就不会落入三恶道中。

我们再以根本罪、方便罪与成已罪，来作分析说明。当心里清楚知道对方是有夫之妇、系属他人，而又企图促使他人婚姻分离，这就得根本罪。其次，意欲想方设法来寻找某些因缘，让她先与老公离婚，尔后再与她结婚；换句话说，做了种种方便、期待能够达到目的，这就得方便罪。最后，假设因自己施设的种种方法而促使其老公与她离婚，这时候已经成就坏人婚姻的成已罪；这时破坏他人婚姻之根本罪、方便罪、成已罪具足，虽然此罪并没有邪淫重罪，不至地狱，但是未来世将有同样被破坏婚姻的果报现行，也会使女方原来的配偶成为您的怨家，未来世将会常常与您结怨，不会接受您的摄受而难以得度。若于对方尚有婚姻关系时，起心动念并且施设种种方便而与此女

子结合成功，也就是达到交欢的目的，这就得邪淫的成已罪。如此，三罪一旦具足成立，则属于邪淫重罪，必定堕落三恶道，如《梵网经》所说：【一切三贤十地妙果皆失。】

《佛说罪福报应经》云：【恣淫他人妇女者，死入地狱，男抱铜柱，女卧铁床，出生为人堕鸡鸭中……罪福随人，如影随形。】有智慧的人，知道了根本罪、方便罪与成已罪之差别，就懂得赶快悬崖勒马，让它只有成立根本罪，最多只是方便罪，不会有成已之罪。复次，忏悔是善法；忏是发露，悔是后不复作；如法忏悔，把心中的染污种子忏除掉。这是修学佛法的庄严资粮，以此资粮助于断我见乃至明心见道。

再者，菩萨从大悲中生，菩萨不忍众生苦，更何况是众生因我而受苦。若能设身处地为她的老公设想，亦是慈悲心之展现。从世间相来说，毕竟对他来说，情何以堪？必定很伤心难过，甚至因此因缘诽谤佛法而造下诽谤三宝之恶业。同时，也许因此而引起周遭亲友对于佛弟子及佛教之负面观感，导致断了他们的法身慧命。

《楞严经》云：【汝爱我心，我怜汝色，以是因缘，经百千劫，常在缠缚。】男女贪爱因缘，历经了百劫、千劫，都还会继续纠缠系缚；甚至以是因缘，恶业果报相续不已，何时得以解脱出尘？菩萨示现在人间五欲之中行菩萨道，是在欲而行禅，必须渐除性障五盖、薄贪瞋痴，进而解脱于淫、怒、痴，以为佛菩提道之助伴。即便是合

法婚姻内之性行为是戒律所许可的，也不可因此而耽染贪著。毕竟男女欲贪是欲界极粗重烦恼，与佛法解脱道相违背。《楞严经》云：【淫心不除，尘不可出，纵有多智，禅定现前，如不断淫，必落魔道。】望您深思！

您所问：「此种无肉身行淫关系之感情，应否算在婚外情之内？婚内女人与他男子相爱（没有发生淫行），或未婚男子与婚内女人相爱（没有发生淫行），是什么程度的一种业行？」双方既无婚姻关系，虽无二根相入之行淫关系，仍属婚外情，但不破坏菩萨戒。已婚之男与未婚之女相爱，或未婚之男与已婚之女相爱，或相爱之双方皆属已婚，若未发生交合之事，亦是情有独锺而一生都未改易对象者，属于习气种子之现行，并非三界爱之现行，已回心大乘之俱解脱阿罗汉亦所不免，皆不破菩萨戒。但若是见一个爱一个，或是喜新厌旧，则属欲界爱之严重现行而非习气种子现行，亦必发生苟合之事，则属严重破戒行为。此外，若属往世亲密眷属而成为不可断离之感情，则应注意不可发生交合之事，此属习气种子之现行，应注意勿演变成为欲界爱之现行。纵属习气种子之现行，心中亦不可起心动念想方设法促使对方与配偶分离，亦不可同时设法使自己的配偶与自己分离，以求达到与对方结合之目的；若起心动念，即有破坏他人眷属之根本罪；若巧设方便而为，即是破坏他人眷属之方便罪；若巧设方便而实行之后达成目的，双方成为合法合律之眷属，即有破坏他人眷属之成已罪。此三罪成就后，虽未成就邪淫重罪而到

地狱，但未来世仍难免同遭眷属分离之果报。此世使他人不相爱之眷属分离，却会导致来世与自己相爱之眷属分离，又何必多此一举？又，此举亦有违犯菩萨「饶益有情戒」之虞，盼您能加以三思。

从另外一个层面来说，菩萨虽然生生世世在三界中行菩萨道，摄受无量无边的众生，因此一定会有很多过去世的亲密眷属，同样也一定常常遇到多劫亲密爱恋的眷属。但是毕竟菩萨道的修证乃是「不坏世间法而证菩提」，当菩萨遇到多劫多世爱恋的亲密眷属时，唯为利益其道业增上，却是无世间眷属的欲求，因为此世对方已是他人眷属；虽是如此，菩萨爱恋多劫亲密眷属的习气种子现行时，却未必一定要让对方成为自己的眷属，而是在这样的习气种子现行之下，顾恋对方而无欲无悔地摄受其入正法中，增上其道业，而不是落入世间男女爱恋的行为之中，此中差别应当简别。所以，您与爱恋的情人可以修学正法，此世五阴未必一定要有男女欲求；当以此习气种子的现行为增上缘，世世不证无余涅槃而成为彼此在未来无量世道业的增上资粮，如此方不违正理而行菩萨道。



公開聲明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤
禅宗正法。」

说明： 1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报【编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今】，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。





佈告欄

一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会 平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由 平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背 世尊「应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法」的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背 世尊告诫，严重违犯了**法毗奈耶**（法戒），铸成**亏损法事**的大恶业，是为**亏损如来**。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以

外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为 平实导师早期所度弟子，皆伪称已被 平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为 平实导师好友，已被 平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所「悟」及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于「弘法」过程中，公然支持落入我见而被 平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中 世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同

修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往<http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站<http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加PDF档案格式之版本，PDF档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「佛教正觉同修会全球资讯网」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智书香园地」网站<http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2013 年上半年禅净班，已于四月同步开设新班，共修期间：二年六个月（**费用全免**），各禅净

班三个月内仍可报名。

禅净班，系以「无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。」并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、12、13；十楼15、16；五楼18、19；二楼20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:30～11:30、下午14:00～17:00。**2013/4/24（周三）以及2013/4/25（周四）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：**每周三晚上19:00～21:00和每周四晚上19:00～21:00**；学人可斟酌自己方便的时间，择一报名参加共修。

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路286、288号10楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:30～11:30。**2013/4/24（周三）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：**每周三晚上19:00～21:00**。

新竹讲堂：新竹市东光路55号2楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。**2013/4/29（周一）**

新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周一晚上19:00～21:00。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段666号13楼之4、4楼、4楼之1、4楼之2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。**2013/4/24（周三）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周三晚上19:00～21:00。

台南讲堂：台南市西门路四段15号4楼、3楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00，周六下午14:00～16:00、晚上19:00～21:00。**2013/4/27（周六）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周六下午14:00～16:00。

高雄讲堂：高雄市中正三路45号5楼、4楼、3楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。**2013/4/26（周五）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周五晚上19:00～21:00。

香港讲堂：

香港讲堂已于2021年迁移新址：

香港新界葵涌打砖坪街93号 维京科技商业中心A座18楼

电话：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

禅净班：周六班 14:30～17:30，该班已额满，不再接受报名。新班将在六月开课，接受报名中。

美国洛杉矶共修处：原于洛杉矶市东方约 16 英里（20 公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91798, U.S.A。电话：(626) 965-2200 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午 10:00～下午 17:30。每周六播放台北讲堂讲经所录制之DVD：下午 13:00～15:00 原播放《金刚经宗通》播放完毕，于 2012 年 4 月 7 日同一时段播放《妙法莲华经》。**2012/5/12（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是每周六下午 15:30～17:30。**

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授《妙法莲华经》：2009/8/4 开讲，时间 18:50～20:50。座位有限，请提早入座以免向隅！

详解 释迦世尊与诸佛如来示现成佛于人间，为有缘众生「开、示、悟、入」诸佛所知、所见、所证的法

界实相之正理，为说唯一佛乘之真实义，揭示真实佛法唯有成佛之道，不以声闻、缘觉的解脱道化城为究竟；阐释二乘菩提之解脱道只是从唯一佛乘中析出之方便道，不能令众生成就佛道，只有圆满佛菩提道的实相般若及一切种智才能成就佛果。本经含摄一切佛法，将人乘之道、天乘之道、声闻解脱道、缘觉解脱道、佛菩提道收摄于妙法莲华如来藏中，令佛教成佛之道在此经中收摄圆满，是故此经深妙而宽广；平实导师以浅白易懂之语句及实例、譬喻加以演说，令闻者易得解义；欢迎已发成佛大愿、有心实证佛菩萨实相智慧之学人，共同参与此殊胜法会听讲。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂听讲，会外学人请以身份证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身份证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法

义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北讲堂将于 2013/6/9（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

八、台北、新竹、台中讲堂将于 2013/7/14（日）& 台南、高雄讲堂 2013/7/21（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。

九、2013年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/7、9/1、11/3。（详细参访途径请参阅本报第41、42期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

十、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册

（四百余页），只售新台币 250 元。

十一、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十二、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十三、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为密教部之重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相及善恶业果报实现因果律的原理，并说明五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方

向，得以进求实证第一义谛正法。

十四、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十五、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十六、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售价 250 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助益，是故参禅学子更应细读之。

十七、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价280元。自2007年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

十八、正智出版社录制的CD公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD店上市，（正智出版社及各地讲堂都不販售）。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨

所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

CD第三辑定名为〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于2012年5月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制CD，特此公告。

十九、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于2007年4月出版，全书三百余页，售价新台币200元。

《我的菩提路》第二辑亦于2010年4月初出版，售价250元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之

大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，第八辑将于2013年七月底出版，每辑售价仍维持成本价新台币200元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十一、平实导师讲述的《人间佛教》，将于《金刚经宗通》出版完毕后二个月（2013/11/30）出版，定价300元。本书的内容，系：

「大乘非佛说」的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提

出「释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物」，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着「学术」的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张「大乘非佛说」的谬论，这些人以「人间佛教」的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论「人间佛教」的议题，证明「大乘真佛说」。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十二、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，将于《人间佛教》出版后（2014/1/31）开始次第出版，每辑售价仍维持成本价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关

的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十三、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

二十四、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

二十五、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府

社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

二十六、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

二十七、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**社团法人台北市佛教正觉同修会**」；银行帐号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明「**护持道场**」。



正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2013/04/29

1. 宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈 平实导师著 500 元

因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）

2. 禅净圆融 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）

3. 真实如来藏 平实导师著 400 元

4. 禅—悟前与悟后 平实导师著 上、下册，每册 250 元

5. 宗门法眼—公案拈提 第二辑 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

6. 楞伽经详解 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元

7. 宗门道眼—公案拈提 第三辑 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

8. 宗门血脉—公案拈提 第四辑 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

9. 宗通与说通—成佛之道 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元

10. 宗门正道—公案拈提 第五辑 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

11. 狂密与真密 一～四辑 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元

12. **宗门正义—公案拈提** 第六辑 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意** 平实导师述 300 元

14. **宗门密意—公案拈提** 第七辑 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **净土圣道—兼评「选择本愿念佛」** 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记—** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

17. **优婆塞戒经讲记—** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

18. **真假活佛—** 略论附佛外道卢胜彦之邪说 (对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士 (岳灵犀) 著 流通价 140 元

19. **阿含正义—** 唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 250 元

20. **超意境** CD 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪玩味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】

21. **菩萨底忧郁** CD 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因

此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟，于 2012 年五月下旬公开发行，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。〈禅意无限〉出版后将不再录制 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 250 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元

30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 成本价 250 元

31. **达赖真面目**—玩尽天下女人

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

32.喇嘛性世界——揭开藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著 200 元

33.藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元

34.金刚经宗通 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

已于 2012 年 6 月出版第一辑（以后每二个月出版一辑）

35.空行母——性别、身分定位，以及藏传佛教。

坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元 已于 2012/8/1 在各大书局上架。

36.末代达赖——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元

37.雾峰无雾——给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解

游宗明 老师著 成本价 200 元

38.第七意识与第八意识？ 平实导师述 每册 250 元

39.黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖

正觉教育基金会编著 每册 250 元

40.童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。

平实导师 著 定价 180 元 预定 2013/08/31 出版

41.人间佛教 平实导师 述，定价 300 元

将于《金刚经宗通》出版完毕后二个月出版

42.实相经宗通 平实导师述 共七辑 每辑成本价 200 元

俟《人间佛教》出版后二个月出版，每二个月出版一辑

43.佛法入门——迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境

〇〇居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 200 元

44.藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册

仅在大陆流通 每册 300 元

45.广论之平议——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著

约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定

46.中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质 正德老师著

于正觉电子报连载后结集出版之 出版日期、书价未定

47. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定

48. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 正元老师著 出版日期未定

49. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 200 元 出版日期未定

50. **八识规矩颂**详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定

51. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定

52. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定

53. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理

正德老师著 出版日期未定 书价未定

54. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

55. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定

56. **阿含讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。

平实导师述 约二辑 每辑 200 元 出版日期未定

57. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元 出版日期未定

58. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版

59. **成唯识论略解** 平实导师著 五～六辑 每辑 200 元 出版日期未定

60. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元

将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定

61. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定

62. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定

63. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

64. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

65. **正觉发愿文** 注解——以真实大愿为因 得证菩提
正德老师著 出版日期未定 书价未定
66. **正觉总持咒**——佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
67. **涅槃**——论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
68. **三自性**——依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
作者未定 出版日期未定
69. **道品**——从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
70. **大乘缘起观**——依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
71. **三德**——论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
72. **真假如来藏**——对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
73. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
74. **四缘**——依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
75. **空之探究**——印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
76. **十法义**——论阿含经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
77. **外道见**——论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

****密宗四大教派修雙身法，是假藏傳佛教****

总经销：飞鸿 国际行销股份有限公司

23158 台北县新店市中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售点：

1.**全台连锁经销书局：**三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2.**台北市：**佛化人生 罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 士林区大东路 86 号 书田文化 石牌路二段 86 号

书田文化 大安路一段 245 号 书田文化 南京东路四段 137 号 B1

人人书局 大直建安路 524 号

3.**新北市：**阿福的书店 芦洲中正路 233 号 (02-28472609)

金玉堂书局 三重三和路四段 16 号 来电书局 新庄中正路 261 号

春大地书店 芦洲中正路 117 号 明达书局 三重五华街 129 号

一全书店 中和兴南路一段 10 号

4.**桃园市县：**桃园文化城 桃园复兴路 421 号 金玉堂 中坜中美路 2 段 82 号

巧巧屋书局 芦竹南崁路 263 号 内坜文化图书城 中坜忠孝路 86 号

来电书局 大溪慈湖路 30 号 御书堂 龙潭中正路 123 号

5.**新竹市县：**大学书局 新竹市建功路 10 号 联成书局 新竹市中正路 360 号

诚品书局 新竹东区信义街 68 号 诚品书局 新竹东区力行二路 3 号

诚品书局 新竹东区民族路 2 号 垫脚石文化书店 新竹中正路 38 号

金典文化 竹北中正西路 47 号 展书堂 竹东长春路 3 段 36 号

6.**苗栗市县：**建国书局 苗栗市中山路 566 号 万花筒书局 苗栗市府东路 73 号

展书堂 头份镇和平路 79 号 展书堂 竹南镇民权街 49-2 号

7.台中市：瑞成书局、各大连锁书店。

兴大书斋 台中市国光路 250 号 咏春书局 台中市永春东路 884 号
参次方国际图书 大里大明路 242 号 文春书局 雾峰中正路 1087 号
仪轩文化事业公司 太平中兴路 178 号

8.彰化市县：心泉佛教流通处 彰化市南瑶路 286 号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号（04-8338485）

大大书局 民权街 33 号（04-8381033）

溪湖镇：联宏图书 西环路 515 号（04-8856640）

9.台南市：宏昌书局 台南北门路一段136号 博大书局 新营三民路128号

丰荣文化商场 新市仁爱街286-1号 艺美书局 善化中山路436号

志文书局 麻豆博爱路22号 宏欣书局 佳里光复路 214号

10.高雄市：各大连锁书店、瑞成书局

政大书城 三民区明仁路 161 号 政大书城 苓雅区光华路 148-83 号

明仪书局 三民区明福街 2 号 明仪书局 三多四路 63 号

青年书局 青年一路 141 号

11.宜兰县市：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号（039-534909）

12.台东市：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号

13.其余乡镇市经销书局：请电询总经销飞鸿公司。

14.大陆地区请洽：

香港：乐文书店（旺角西洋菜街 62 号 3 楼、铜锣湾骆克道 506 号 3 楼）

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

厦门市湖里区悦华路 8 号外图物流大厦 4F（邮编：361006）

电话：0592-2230177 0592-5680816 传真：0592-5365089

15. **美国：世界日报图书部** 纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

16. **国内外地区网路购书：**（书籍简介、直接联结下列网路书局购书）

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

三民 网路书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品 网路书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来 网路书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 网路书局 <http://www.kingstone.com.tw>

飞鸿 网路书局 <http://fh6688.com.tw>

附注：（1）请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。（3）若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。（4）邮购：邮政划拨帐号 19068241。（5）正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。（6）**尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**（7）若欲一次购齐本公司

书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

佛教正觉同修会

赠阅书籍 目录

2012//10/31

- 1.无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
- 2.念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
- 3.正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
- 4.真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
- 5.生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
- 6.如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
- 7.平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
- 8.三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
- 9.三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
- 10.明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
- 11.邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
- 12.菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
- 13.甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
- 14.我与无我 平实导师述 回邮 20 元
- 15.学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元
附录: 平实导师著〈略说第九识与第八识并存...等之过失〉
- 16.大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
- 17.佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)
平实导师著 回邮 25 元
- 18.灯 影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
- 19.护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
- 20.净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 25 元
- 21.辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
- 22.假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
- 23.入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
- 24.真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 释正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元

26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 30 元

27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 25 元

28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则,合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元

30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义,略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本

(已无存书之较早各期,不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片,MP3 一片,共 9 片。有二大讲题:一为「三乘菩提之意涵」,二为「学佛的正知见」。内容精辟,深入浅出,精彩绝伦,帮助大众快速建立三乘法道的正知见,免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元,回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题:一为「三乘菩提之念佛法门」,一为「学佛正知见(第二篇)」,由正觉教团多位亲教师轮番讲述,内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧,以及学佛应具有的正确知见,可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人,得以把握往生,更可令学人快速建立三乘法道的正知见,免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片,工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者,请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

39. **喇嘛性世界**—揭开藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
40. **藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
41. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
42. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
43. **导师之真实义** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
44. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读「密续」之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 10 元
45. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
46. **一贯道与开悟** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
47. **博爱**—爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
48. **意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 30 元
49. **系念思惟念佛法门** 蔡正元老师著 回邮 10 元
50. **广论三部曲** 郭正益老师著 回邮 20 元
51. **邪箭吃语**—从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论—反击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理。
陆正元老师著 俟《正觉电子报》连载后出版
52. **真假沙门**—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
53. **真假禅宗**—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
54. **雪域同胞的悲哀**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。
释正安 法师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- ★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。
- ★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

成佛之道 网站：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑～第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

****密宗四大教派修雙身法，是假藏傳佛教****





正觉电子报

发 行：台北市佛教正觉同修会

编 辑：台北市佛教正觉同修会编译组

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

网址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

订阅：<http://post.enlighten.org.tw>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(626) 965-2200 & 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨帐号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印 ◎

2013 年 6 月 1 日网路电子版出刊

初版七〇〇〇册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。

目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺