



# 正覺

電子報

第 94 期

2013.09.01

虽乐远离，而不依身心尽，  
是菩萨行。

《维摩诘所说经》卷2

Although bodhisattvas enjoy being away from all dharmas, they do not allow the extinction of the body and mind. This is the bodhisattva's behavior.

*Vimalakirti Nirdeśa Sutra, Vol. 2*

所以菩萨虽不贪著一切法，乐于远离而不攀缘，  
却不会一天到晚想要灭尽身心、入涅槃，所以菩  
萨要发大心。

《维摩诘经讲记》第四辑，页 17

Even though bodhisattvas do not have any greed or attachment for any dharma, enjoy being away from any dharma and do not grasp or cling to any dharma, they have no desire to extinguish the body and mind to enter nirvana. Therefore, bodhisattvas must resolve to bring forth the *bodhi* mind.

*A Discourse on the Vimalakirti Nirveda Sutra*, Vol. 4, p.17

# 目录

正觉电子报第 94 期

导师法语	平实导师	1
中观金鉴（四十三）	孙正德老师	2
苍天有眼（九）	郭正益老师	20
见性与看话头（二十）	黄正幸老师	35
广论之平议（五十二）	正雄居士	48
救护佛子向正道（三十）	游宗明老师	67
假锋虚焰金刚乘（六）	释正安法师	73
拜佛心得	赵惠卿居士	90
值遇明师—学佛的心路历程	正惠居士	95
只为这一天	岳正秀居士	105
佛典故事		113
般若信箱		118
公开声明		129
布告栏		132
正智出版社发售书籍目录		150
正觉赠书目录		160

# 導 師 法 語

◎知见的错误以及教导错误的知见，都是弘法者极严重的事；因为三界有情之所以会成就种种恶业，都是因为知见的错误所导致。所以经中才会说：错误的知见是最大的罪恶。……佛说：这样作的人，比使用毒药毒死众生的罪更重。……这个邪见种子都会不断的现前，他们可能会在来世谤佛、谤法，沉坠于三恶道中，难回人间；这一万个人被害是无量世的，是很恐怖的。

平实导师 著，《胜鬘经讲记》第一辑，正智出版社，2008年11月初版首刷，页278。





(连载四十三)

#### 四、应成派中观之宗旨堕于人我执之遍计执性中

应成派中观月称、寂天、宗喀巴等人，不许依他起缘生诸法（五蕴）自性空，欲于本质无有真实体性，借众缘之力而有之五蕴法中，执取其中一法乃至多法为常住不变异之真实法，建立为常住不坏法，才能成立双身法乐空双运之合理性，正是世尊于一切经中处处所宣说之四倒者：「为四倒之所颠倒，于有漏法中妄想所见，无我见我、无常见常、无乐见乐、不净见净。」应成派中观于无常生灭有为之五蕴无我法中遍计有我，于无常之五蕴见以为常，正是不能如实了知缘生法——有漏五蕴诸法之无常、苦、空、无我法相，正堕于我见之中，与三乘菩提之任何一种都全面违背。身、受、心、法四念处观，是世尊为对治堕于四倒者所给予之法药，于前面章节中已多次引用、

申论、辨正，但应成派中观古今诸师对此竟然都无所知，或已有所知而皆继续狡辩五阴为实有我、为常住法。殊不知取境了知诸法，并于所了知诸法中起心造作，即是依他起缘生法之眼识乃至意识现行以后，与心所法「触、作意、受、想、思」运作时之法相，其中呈现了见闻觉知事以及见闻觉知者，也就是宗喀巴等所执取为常住法之「我、自性」，然而此见闻觉知事及见闻觉知者，若离了色声香味触及六根等境界，即无全性可得，故是有生有灭之无常法、无我法，是自性空、无有真实自性、依仗他法他缘之力而有之缘生法。由于五阴诸缘生法无常，并无真实自性，自性空故非真实我，纵然去除「语言施設我」之假名，五阴仍然无有真实自在之体性，并非真实常住不坏之法性；执取如是依他起自性为真实、为圆成实自相者，即是墮于遍计执性之人我执与我所执烦恼恶见中，由此证明宗喀巴尚且不知所知障之法我执为何物，更何况能言及圆成实之真如无我法相？何况能了知自身于圆成实自性之遍计执相而得破除之？

眼识乃至意识心，虽是能取六尘境界而分别六尘境界之内涵，但意识等六识乃是借根尘触三法和合之方便才能生起之生灭识；而且意识等六识都不具有大种性自性，故皆不能摄持四大所成之色蕴，因此意等六识只能触内相分六尘，并非能与外六尘相触者，故亦不许为能变现内六尘境界者，当知意识细分后之一切粗细识皆不可能成为「结生相续识」；故六根、六尘诸法运行之先后性与逻辑性，不许应成派中观以自意妄行加以任意转计，不许彼等随意以虚妄想而主张意等六识能够摄取四大极微言为能现六尘境界者；故亦不许彼等因此而特别遍计执

著意识能持身、能持业种、能入胎结生相续及常住不灭。意识乃至眼识皆是依他起性之缘生法，同属有生灭相之无常法，应成派中观师对此悉皆不知，于此等无常之法妄见为常并执取之，亦是堕于遍计执性之人我执烦恼恶见中。应成派中观主张五蕴性空唯名而有作用，仅是于语言文字「我」之名称上，述说此五蕴我之名称自性空、唯假名，并非说有情众生之五蕴自体性空唯名，故皆无法断除我见；彼等遣除了此一假我之语言假名以后，认为细意识「我」以及有作用之见闻觉知性「自性」，即是彼等所守护之圆成实自相，是严重误会佛法而落入五阴中，永无断除我见之可能。兹举示宗喀巴之言论以作证明：

通常诸有情类，于见闻等义及眼色等内外诸事依他起上妄执为我。即当以此为空依处，决择其空。非于圆成实上执有真实余二自性而起迷乱。岂是决择圆成实性由其所余二自性空而为无我，又执有法我，非执有他实事，如执某处有火，以自内心是见外境内心似各别有，如其所见便执为实。其能对治谓当显示所见心境无有异体能取所取，非说无余能取所取。（注<sup>1</sup>）

宗喀巴主张若于见闻觉知等，以及眼色等十二处依他所起等法，妄执有一假名之我，以为能取所取是此假名我之所作，倘若决择此假名我非真实之能取与所取主体，则我之妄执即是一切法空之依处；意即能够决择见闻等及眼色等事无

---

注<sup>1</sup> 宗喀巴著，法尊法师译，《辨了不了义善说藏论》卷2，大千出版社（台北），1998.3初版，页78-79。

有假名我之无能取所取自性，依他起法之见闻等即由遍计执之我空而成为圆成实，这是认定五蕴为实有法，稼接为世尊所说第八识专属的圆成实性；于五蕴假名建立之名言我一名词上所说的我一方是依他起性。宗喀巴此处所说乃公然违背世尊所说之圣教。

**其一：**圆成实乃是诸法胜义，专属于第八识真如心；此圆成实性倘若需经由助缘方能转变而生起，则属从缘所作之生灭法，即非胜义。

**其二：**世尊处处宣说圆成实之胜义法性，离一切想与所想，超过一切寻思境界，超过见闻觉知境界，不堕六尘中；而宗喀巴所说的实我其实只是五蕴离念灵知，假我一法我一则是依五蕴离念灵知而施设的色受想行识等名相或五蕴名相，误认为凡是名言所说之法相都是法我；又认为法我虚妄的实证，是只要了知如是名言所说法我虚妄者，即是证得法无我而成佛了，其实都落入人我的我所之中，不离妄想相。佛说的假我、无我，是指五蕴自身，并说明五蕴皆是因缘所生法，都摄属依他起性，如实证知五蕴虚假，名为证得人无我；佛说的法我，则是以意识等六识为自我中心，内执著阿赖耶识之功能为内我，成就阿赖耶性而轮回生死，外执色受想行蕴、十八界等所衍生之诸法为外我，此等执著名为法我执，都摄在遍计执性中；若能如实观察而了知此等诸法无我性，名为证得法无我。佛有如是圣教，与宗喀巴所说全然相异。

**其三：**佛说的能取与所取，是指识、受、想、行蕴，共同摄受六尘万法，名为能取与所取；宗喀巴则移花接木，说能取是有念灵知，所取是依蕴处界施設的名言我，当离念灵知取六尘境界时，认为所取六尘境界是识阴六识所显现，故说「当显示所见心境无有异体能取所取」；但是另外还有能取与所取，即是以有念灵知为能取，以名言施設的名言我、名词我为所取；误认为意识觉知心不取名言施設的所取假名之我，即是已离能取与所取，如是错会而说名等四阴取六尘（特别是淫乐中的触尘）时，并非佛法中应该远离的能取与所取，故说「非说无余能取所取」，与佛所说完全不符。

**其四：**佛所说的圆成实性，是能生五蕴、十二处、十八界（含六尘）及万法的心，宗喀巴却将借十二处为缘而生的识阴六识当作能生万法的生因，然而六识既是由十二处为缘才出生的，是先有五色根、意根及六尘境界以后才能生起六识的，但宗喀巴却说六尘境界是由六识心所生的，故说「当显示所见心境无有异体能取所取」，意谓所见六尘中的心境，就仅有能取的六识心与所取的六尘境界而无六根为俱有依，亦是完全不符佛说，并写在著作中永续误导众生，是公然违背世尊的说法，也是造就破法的大恶业。

他的《辨了不了义善说藏论》这一段论文中所说，尚且有其余种种过失；略说余过，可以参考本章第二节第三目所说，一一加以思惟即知，此处不必再详述。

不论是有念灵知境界而落入语言名相所说的名词假我中，或是离念灵知而不落入语言名相所说的名词假我中，只要是对六尘有所了知，乃至在二禅等至位中远离五尘而只对定境中的定境法尘有所了知，即已是能取所取具足了：能取者为离念灵知，所取者为定境法尘。故所取的六尘或只剩下定境法尘而无五尘的等至境界中，离念灵知即是能取之心，定境法尘即是所取的境界。由此可知，境界是相对于有念灵知或离念灵知而存在的，而有念或离念的灵知心，都是依靠境界才能生起及存在，况且所取的内相分六尘境界是先于能取的离念灵知而存在的，是由如来藏识所出生而不是由离念灵知心所出生的；而外相分的六尘境界从来不曾被离念灵知心所触知，这已不是宗喀巴所能理解的。宗喀巴则说六尘境界是由六识心所生的，他说「当显示所见心境无有异体能取所取」，所说完全不符三界法界中的事实。可见他的观行尚未入门，仍在人间的世俗我见中沉沦，连世俗凡夫的未到地定观行都不曾完成，至于世俗凡夫的初禅境界观行更未完成，何况能知菩萨所证之观行境界？竟然广谈证悟菩萨方能理解的唯识种智法相，如同不识字的小儿谈论《古文观止》一般的可笑，然而竟有大师、法王、活佛崇拜不已，令人难以思议。

不论了知之时是否有语言在心中出现，一旦了知之时已经双具能取与所取，谓了知之时已有能了知者及被了知境，能了知者即是能取，所了知境即是所取；具有能取所取二法，即是有表示、有言说之寻思境界，非胜义法性；于离念灵知境界中，亦有所取之定境法尘与能取之离念灵知，亦不离寻思境界，亦

非胜义法性，所了知之六尘境界、所有境界都不外于觉观境界故；见闻觉知具足乃至唯余定境中的了知境界时，仍不能外于六尘、法尘境界故，觉观境界即是寻思境界故，即非胜义境界，佛说第一义谛离见闻觉知境界故。于见闻觉知性以及眼色等依他起诸法不执为我，乃是二乘断除缘于五蕴所生我见、我执之方法，二乘断除对于无常有为生灭之见闻觉知以及眼色等五蕴人我法所生真实常住之颠倒想，断尽五蕴人我执之烦恼即是灭除五蕴人我受生之缘，故依他起之意识等六法可经由众缘之散坏灭除而永灭，灭尽依他起性之意识等六法以后而不受后有，不复有意识等六法继续被如来藏借六根、六尘为缘重新出生，即成为无余涅槃；无余涅槃中并无境界，既无能取之有念及离念灵知，亦无所取之六尘或远离五尘之定境灵知境界，如是方名已离能取与所取；而如是绝无能取与所取之涅槃，见道菩萨则是五蕴俱存之时即已证得，即是现观如来藏独住之无境界境界时自己亲身证明之事实，即是将蕴处界等万法摒除在外之如来藏自心境界。如是现观者，方名实证圆成实性之胜义谛，是开悟明心后深入现观第八识如来藏所知之境界，不是否定第八识的宗喀巴所能稍稍猜测的实相境界。

倘若于见闻觉知及眼、色等依他起诸法，去除人我执以后即可成为圆成实性，即是胜义谛，则胜义谛即是世俗谛，与声闻解脱道完全相同无异故，证知宗喀巴如是所说邪谬；又见闻觉知及六尘等法亦应不可能永灭，阿罗汉应当无法于舍报时灭尽十八界而入无余涅槃，亦证知宗喀巴如是主张不符声闻菩提；又因为圆成实性乃是无为法所含摄，无为之法应无生无灭

故，依宗喀巴如是主张，则阿罗汉之见闻觉知心及六尘都应永住不灭而不会死亡散坏，则永远不能取证无余涅槃；则俱解脱之阿罗汉亦应当不能入于灭尽定，入灭尽定者必定要舍六识心以及第七识之受与想心所法故，由此亦证知宗喀巴完全不懂佛法。若如宗喀巴所说，见闻觉知性及六尘应都已是圆成实性，则俱解脱阿罗汉之六识心及六尘境界应当已成为无生无灭之无为法，永无可以断灭之时，则将无有灭尽定可证；世间凡夫亦应无法证得无想定，无想定中并无见闻觉知及六尘故，已无离念灵知及定境法尘故，凡夫之离念灵知与圣者之离念灵知同属有为法故；如是则与世尊之至教量完全违背，因为实有阿罗汉舍报入无余涅槃，亦实有证灭尽定之俱解脱阿罗汉，亦有证无想定而灭尽意识等六法之凡夫故，都已灭尽宗喀巴所妄计「圆成实性」之离念灵知及六尘境界故。由如是正理，一一证知宗喀巴对基础佛法尚未正确理解，四大部阿含诸经圣教历历犹可稽查故。

六识心于见闻觉知中能间接见知外境，如其所见，执所见与外境似各别有；宗喀巴主张只要能了知所见之外境即是见闻觉知心境之所现，并无异体法是能取外境者，但是又另行施设有念灵知能取名言施設之「五蕴」假我。他认为离念灵知能取离念境界中之六尘或定境法尘，只要不出现语言妄念即是远离能取、所取的圣境；但他认为还是另有别的能取与所取，即是有念灵知能取名词施設的名言我，所以另外还有别的能取与所取，了知此一事实而常住于离念灵知境界中（不论是平常境界中的离念灵知，或是双身法乐空双运中的离念灵知），即是证得法无我的

佛果境界了，认为如此即是远离能取与所取；认为若能这样的了知，即是已对治遍计执另有「我、法」能作为能取与所取而断除了法我执，即是证得真实能取与所取之圆成实自性。

但宗喀巴这些境界都不离能取的意识觉知心与所取的离念六尘境界；如是虚妄想像而攀缘套用唯识种智三性、三无性名相所组织出来之邪论，所能笼罩之对象仅局限于信受六识论未断我见者、否定实有如来藏阿赖耶识之凡夫、以意识心之离念灵知为真常如来藏之错悟者，以及一般未具佛法正知见之浅学凡夫，却同时暴露自己之无知及曲解佛法之事实于已悟者眼前。倘若有佛弟子能具备大乘佛法所摄《阿含经》声闻解脱道之正知正见，能确实了知五蕴之内涵，如实正思惟意识等六心需借众缘而有之依他起性，以及现前观察五蕴无常苦患等过失，是苦之根源；应特别如理思惟：能观察、思惟、分别、领纳、了知种种法相之意识自我，永远是无常之法相，不再认取一切粗细意识自我以及所领受五蕴为真实常住我，如是而断除缘于意识或五蕴之我见。能断除缘于意识或五蕴我见之佛弟子，对于应成派中观月称、宗喀巴等主张去除「名词施設我见」后之见闻觉知性即为常住不灭之圆成实性邪论，已能不受笼罩而且具有见地，何以故？断除缘于意识、缘于五蕴所生我见之佛弟子，已能观察必须先有六尘存在之时方能有六识心存在，亦能现前观察意识等六识心现前时才有六尘被吾人所觉知，才有六尘中之见闻觉知事以及能知六尘之见闻觉知者；但是夜夜睡着无梦时、头脑受损闷绝时，意识等六识暂时断灭即无觉无知；或者入无想定、灭尽定时皆是意识等六识暂灭所成就之无

心位；既然意识等六识心有生有灭、有间断，见闻觉知性亦是随意识而有生有灭、有间断，故非本住法、不坏法。如是已知意识等六识都是生灭法，是夜夜眠熟即断，是闷绝位、无想定中、灭尽定中都必断灭之心，即能依于此六识心无常之现观而断我见，如何会再认取六识心之见闻觉知性为常住法？但宗喀巴显然不懂佛法中最粗浅的声闻法解脱道正理，作出如上所说种种严重错误之认知而写书造论，过失无边，吾人应予补救。

认取六识心之见闻觉知性为常住法者，必定属于我见未断者；我见之相貌即是以意识觉知心住于色蕴、受蕴、想蕴、行蕴中，依识阴所住如是四种境界而于五蕴生起希望、欲求；月称、寂天、宗喀巴等人不舍我见，而以意识为主之四种识阴所住境界，执取能见闻觉知之能取性及所了知之六尘相所取法，妄认为真实自性，而使得意识及五识能长养熏习未来世后有有色之苦果无明等行蕴更加增广。认取六识心为真实常住法即是五蕴人我执之内容，世尊已明白宣说五蕴十八界一一法皆是人我之法故；经由上述六识虚妄生灭之观察而了知六识都是依他而起，已能够否定六识心之真实我性，如何会再认定六识所取之我所六尘境有真实性？因此，断我见之初果须陀洹，能够依止于五蕴非真实我之智慧，渐修而使五欲六尘之烦恼淡薄，进入二果薄贪瞋痴之斯陀含证境，接续断除欲界爱而发起初禅，成为解脱欲界系缚之三果阿那含，最后断除色界爱及无色界爱而解脱于三界系缚，实证四果慧解脱阿罗汉。如是从初果乃至四果，皆是断除缘于五蕴之人我见以及人我执（此人我执之内容即是障碍出三界之烦恼障所摄），是全面否定五蕴及全面断除五蕴

之自我执著，并不仅是对名言施設的五蕴法相名言而断除执著。而针对六识心所取(所了知)之六尘境，到底是六识心所现？或者由异体法一名言施設之五蕴我所现？或是由入胎识如来藏所现？二乘圣者修证解脱道时并不需要于此有现量增上观、增上忍之「见到」；因为世尊仅对二乘圣者开示有内六入、内六入处与外六入及外六入处，只需善于观察内外六入处之无常变异不安隐，断除对于五蕴自我及六入之欲贪，即可断除后有内外六入处之长养熏习等行，息灭后有名色出生之无明因，获得解脱果而出离三界。

六识心所见之六尘境并非真实外境，六尘境并非意识自心所现之境界，略说其理有二：一者，六识之出生，必须先有五色根、意根与六尘，然后由六根触六尘以后才能出生；由此可知六识依六尘为缘才能出生，故六尘境界并非意识或六识所变生。二者，依圣教量及证悟后之现量观察，皆证明六识心与所分别之六尘境界——能取与所取，皆由本识如来藏所变生、所显现，能取之意识等六识与所取的六尘相分都是由第八识如来藏所生，而如来藏不落入能取与所取之中；此乃菩萨于真见道实证本识如来藏之处以后，借由现观而发起之般若实相智慧所能观察者，才是世尊在佛菩提中所说双离能取与所取的真义；出生意识等六识所必须的助缘是五色根、意根与六尘，这些意根以外的助缘都是从如来藏入胎以后才由如来藏制造出来的，而意根也是无始以来就从如来藏中流注种子才能存在的；当五色根生成以后，才能由如来藏借五色根来接触外尘，再于胜义根（头脑）中变现与外境似乎不二的内相分六尘；若

五色根被毀坏时，如来藏即不能借五色根来变现内六尘，六识即无法生起，由此证明六尘并非六识所变现。但宗喀巴等人对此完全无知，故主张六尘为六识心所变现，不但违于圣教，亦悖离理证。若六尘真是由六识所变现，则所有凡夫都应能自行变现六尘，从此以后永远不必再领受恶劣的六尘境界，即无三恶道的恶觉观，正当被人凌虐时也可以自行变现快乐境界的六尘，不再领受苦楚；然而现实法界中显然不能如此，故知六尘并非六识所能变现，宗喀巴所说错误，由此证明宗喀巴完全不懂唯识学中的三性正理，对于三无性等正理的了知就更不需再讨论了。

六尘非六识所变现，菩萨悟后进修更可以深入了知；已明心菩萨进修眼见佛性证境所得之世界身心如幻观之证量，再经过十行位、十回向位于理路上次第进修而通达唯识性、相，于初地入地心时首次获得初地法无我之第一分无生法忍智慧，开始分断遍计执性及断习气种子随眠；于初地满心时证得之无生法忍，是现观如来藏显现六尘犹如镜像一般，故能圆满初地法无我之现观；于二地满心时，现量证知如来藏变生之六识其实会被六识与意根之执著习气所影响，由此而证得犹如光影之现观，成就第二分无生法忍的法无我实证。经由初地、二地犹如镜像、犹如光影之法无我证境，菩萨继续断除法我执，此法我执即是于圆成实性之遍计执所产生者；意即诸地之无生法忍，皆在证实六识心所取之六尘境及其衍生之万法并非真实外境，而是如来藏借五根触外五尘所显现之内相分，于是一再深入观察其细微之处，相续断除对各类心所法及如来藏无漏有为

法之执著而断尽法我执。此乃所知障所摄之法我执内涵，二乘圣者不因未断此法我执而不能出离三界，也不因不能证实内六入相分皆由如来藏显现而不能断除对于内外六入之贪爱，世尊于四部阿含之圣教量仍在，皆可稽查检验故；故宗喀巴所说出离三界者必须证实六尘由六识心所出生，并非正确，而且是极严重违背圣教之邪说。

六识心能取境界之自性，本属虚妄不实之法，所取之六尘亦仅是本识如来藏所显现，是如来藏自心所现而无所得故说所取空；能取的六识心及所取的六尘境，都是由如来藏所生，都是缘生法，依附如来藏方能存在及运行，故说能取空、所取空，这是菩萨之所证，阿罗汉不须证得此一现观。六识心是如来藏自心所变生，随着如来藏所显现之内相分六尘境而生起现前，并非六识心能够离于所取之内相分境而可独存、而具全性，故六识心之能取亦空。

菩萨经由大乘真见道位前之观行，观察能取空之六识心及所取空之六尘境都是无常生灭法，故证实能取空与所取空，已断我见而不落入五蕴中，进而由参禅一念相应慧，亲证如来藏之微细行相与所在；乃至初地及二地得现量证境，更深入领受六识心能取境界所呈现之能取与所取并非真实自性，了知心、境皆是唯本识如来藏所变现，而本识对自己所变现之一切法都无执著，此本识并非外于能取与所取之五蕴，故现观能取所取与如来藏并非异体者，皆能为人详细解说六识心与六尘之能取所取空。本识如来藏虽变生能取境界之六识心与所取之六尘境，但本识心体却不取所显现之六尘境，亦不执著所变生之

六识心为我，此亦是证悟菩萨所证能取空、所取空之另一智慧，是法无我所证的能取所取空，并非阿罗汉纯依能取所取悉皆无常而作的二空观行；故菩萨所证的能取空与所取空，所显现的不但是六识心与六尘的无常故空，也是显现本识心体之真如无我法性，此即是菩萨所证得之胜义真如法无我。

故能取与所取皆是遍计执性所摄，而圆成实性必须在五蕴六识心运作之时取证，不能外于五蕴六识的运作过程来取证，故六识心能取境界与所取境界等二种自性都非真实自性，皆是依本识而有的自性，都是在无自性性中所显现的本识存在、运作之法相，就是诸法之圆成实相；而本识在此圆成实相中都不自觉而不加以了知，如是胜义即因此而说为胜义无自性性，因此世尊于《解深密经》中说：

复有诸法圆成实相，亦名胜义无自性性，何以故？一切诸法法无我性，名为胜义，亦得名为无自性性，是一切法胜义谛故，无自性性之所显故，由此因缘，名为胜义无自性性。

一切诸法法无我性所说者，即是本识心体能显现六尘内相分境及变生六识心之真实性，以及处于自己所变诸法之中的如如不动性，名为法无我之法性；由于六识心及内相分六尘境之能取与所取皆是依他起自性无自性性之体性，故亦由能取空、所取空之无自性性中，显现了本识之真如无我法性，故此圆成实相之真如无我法性又名为胜义无自性性，此是世尊所说之密意所在。

倘若不能如实了知六识心与六尘境之无自性性，如同应成派中观执取六识心之能取境界性为真实性，以及妄想外尘境是由六识心所现，以此执取与妄想而排除无有自体法——无有本识法——是真实法而能现六尘境界，坚持六尘一切境界是意识所生显，如是见解非但没有破除法我执，反而是不觉不知的落入本不存在而自己施设法我执中，连事实上存在的法我执都无法触及，并且堕于五蕴人我执之恶见烦恼中。执取六识心之能取境界性为真实自性者，必定同时执取六识心为常住不灭之法，此种执取之法相即是遍计执五蕴人我及名言施设法为真实我者，六识乃是五蕴人法所含摄故，六识妄想而施设的名言假我亦是五蕴人我所持有故。

由于意识等六识所触知的内六入六尘境乃是六识现起之所缘缘，故意识等六识未生起之前，六尘境已由本识如来藏借五根触五尘而显现内相分法尘；而六识现起所依之等无间缘是无间心意根，由于意根缘于内相分法尘时有着想要了知六尘之作意，而且已经有思——决定要了知六尘，六识心种子方得由一切种子识阿赖耶识流注现行，方能有意识等六识的生起及存在，然后方能有受、想、行三阴的生起及存在；因此，若如寂天、宗喀巴一般，认定六尘境是由六识心所现者，正是遍计执圆成实性为六识自性之法我执者。如今应成派中观师月称、寂天、宗喀巴等人，将其人我执及法我执之遍计执法相显露无遗，主张除去我执以后之见闻觉知性是常住不坏之真实自性，将远离二取过失之如来藏真如法无我性曲解为六识之能取、所取，乃是源于不知不解人我与法我遍计执之内涵，源于不知意

识等六识之依他起性，亦源于不知不解依他起自性之无自性性而计着为有真实自性，未曾有能力可以除去遮障解脱道之人我执，更何况能够除去菩萨所观之第七识意根遍计执性？而奢言能断除遮障佛菩提道之法我遍计执，都无实义。

将无有真实自性之依他所起见闻觉知性执为真实者，将无常之意识心计执为常住法者，将缘于六尘才能出生的六识说为能出生六尘者，正是遍计执所呈现之增益执；自堕于增益执中之应成派中观月称、寂天、宗喀巴等，以专门曲解经意、曲解菩萨论意之手段，移花接木而将外道法一一取代佛法，使人相信彼等之邪论为真实佛法，是谎言欺骗之恶行，并非修学佛法者应有之行为。列举事证如下：

此宗教典除说执异体能取所取，是法我执外，多未宣说余法我执，解深密经，说依他起，由遍计执自性差别皆无自相，是相无自性，即法无我。由此返显于依他起执其假立自性差别是有自相，即法我执。菩萨地，决择分，摄大乘论，亦多励力成立彼所执空所显空性，是究竟中道义，及法无我圆成实。故若未知于依他起增益法我遍计所执，必不能知此宗之法我执及法无我。若执遍计所执是有自相，即法我执。其遍计所执者，谓于蕴等假名安立此即为色，此为色生等，或自性相，或差别相，假安立性。然于彼中蕴等容有，故执彼有非是增益，要执蕴等于彼自性，为自相有，乃是增益。（注<sup>2</sup>）

---

注<sup>2</sup> 宗喀巴著，法尊法师译，《辨了不了义善说藏论》卷2，大千出版社（台

宗喀巴于上列文句中，以其不知不解遍计执性、依他起性及圆成实性之凡夫身见、邪见，深陷人我执及法我执之见取见中，认为彼应成派中观宗所立断除法我执之理，胜于《解深密经》中世尊所宣说法教；以凡夫身而月旦佛典圣教，何等高慢狂傲！实已具足七慢。此段所举文字，宗喀巴说执蕴等法假名安立自性为自相有，即是于依他起增益法我遍计执，但主张执著五蕴等法实有者为已离人我执、法我执；彼宗之宗旨所论述者乃是于蕴等法假名安立自性中，排除无有异体之能取与所取，认为实有异体能取所取之法存在，成为心外有法之外道。彼宗又以为能取与所取，无假名所说我之无自性性，即是对治法我执之方法，是认为能取与所取的觉知心及六尘，都是实有法，与常见外道无异。

事实上，不于蕴处界等法分别有我，不执取蕴等法之自性为真实自性，乃是断除缘于蕴等法所生人我见之基本法要，因为蕴等法皆无有真实自体及真实自性故。无有真实自体与真实自性之法，本是无常故无相之法，无有常住不变之实体与自性可成就常住之自相故。因此色受想行识以及彼等之自性与差别相，皆是借缘而生、依缘而有，非因自体而有、非因自性而有、非因自相而有，故若有执取蕴等之自性为真实有自性者，不因排除文字施設或非排除文字施設而有差别，同皆属于遍计执取五蕴之自性为真实自性者，未断我见、常见。至于应成派中观假名安立之名言五蕴、名言能取所取等法，都与五蕴真实或虚

---

北)，1998.3 初版，页 63。

妄之观行无关，彼说观行「名言五蕴、名言能取」等法虚妄之理论，纯属戏论，与断我见、断我执之观行无关；何以故？谓世尊将色等诸蕴施設名言之事，只是为了容易一一指称而说明其虚妄性，目的是想要使人对五蕴之义理一一现观为虚妄生灭法而断除自我执著，不是为了想要使人了知五蕴名相、能取所取名相的虚妄性；但应成派中观将人我与法我的意涵完全错会，是故产生了如是多世纪以来的最大戏论，教人应在这些施設的名相上面断除执著，说如此即是断除法我执，可笑之至。若如宗喀巴所说，佛法弘传之目的只是要教导众生将对五蕴等名言法相的执著加以灭除；则世尊不需前来人间建立五蕴等名相，也不需说明五蕴等名相所代表之意涵；当众生在无佛出世时本来不知这些名相，自然对这些名相无所执著，依宗喀巴所说应即是已断灭我执、法执之阿罗汉或菩萨，又何需宗喀巴针对五蕴等名相而作解释及断除执著？是故宗喀巴所说皆成邪见，是移花接木妄说佛法而建立其乐空双运的外道邪法，并无丝毫可信之处。（待续）

# 蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析  
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(连载九)

**他化自在天的魔王与魔众对于欲界男女淫乐是「味同嚼蜡」——何苦离开天界之清福而入此浊世之胎中来坚持淫欲而破佛法**

即使是魔王波旬本身，他归属于欲界之顶的他化自在天，他自己对欲界爱老早已是「味同嚼蜡」了，以临近色界天的缘故，然而却还是要他的魔众来到世间时，一定要到佛门出家而且主张「不能断除淫欲」，就是因为一定要这些混入佛门中投胎后的魔众蛊惑佛教界的僧尼，借由淫欲法的恶见恶戒来破坏佛教的戒律，如是彻底摧毁佛教的一草一木，而使佛教正法灭没，坐令所有欲界众生都不能脱离欲界，永远成为他的眷属。

因此，这些魔众于魔天之时，都尚且不是爱乐于淫欲之两根互入<sup>1</sup>，所以，今日人间的魔比丘何苦与佛教的正法正戒正

---

<sup>1</sup> 《起世经》卷7〈8 三十三天品〉：【夜摩诸天，执手成欲；兜率陀天，

见过不去呢？连在天上的魔王岁月也是不乐于此淫欲的啊！

有人可能会抗议说毒癮的断除是很不容易的，身体的觉受是很难以控制的，因此不应该拿毒癮来作比喻，但笔者提出这个譬喻是完全契合逻辑的，也是最贴切的譬喻。即使如此，冷静地观察男子在淫欲中的行为，即使意识心克制说不要有淫欲念，可是随着可爱的贪欲境界现前，男根仍然有反应而勃起，医学家说这是性欲的表现。所以，单靠意识心巧立名言来麻醉自己说没有淫欲，这只是掩耳盗铃，更是不知更深一层的末那（第七识）的作意而产生的误解。

这性欲的深层执取远比一般所理解的还深细，让有情在欲爱之中随逐生死。淫欲让欲界众生随逐于生死之流，如动物界中，有时为了淫欲而展开生死立判的艰险搏斗，就是因为淫欲的猛利渴望，这就是生生世世难以断除的淫欲之癮。

## 淫欲生起时必然有无可克制的生理反应而非意识心之全然控制

---

忆念成欲；化乐诸天，熟视成欲；他化自在天，共语成欲；**魔身诸天，相看成欲**，并得畅适，成其欲事。】（《大正藏》册 1，页 345，上 19-22）所以，「牵手、忆念、熟视、共语、相看」，这是欲界上四天与魔天引发欲界爱的情形，不用特别强调二根互入。再根据《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 8：【我无欲心应汝行事，于横陈时**味如嚼蜡**，命终之后生越化地，如是一类名**乐变化天**。】（《大正藏》册 19，页 145，下 26-28）欲界上二天已经是味同嚼蜡，不觉得有很深的淫欲，何况是欲界天顶的魔天，已经濒临无男女欲的色界天！

在男子的大脑中的「边缘系统」，含有「下视丘」，又其中的「前视觉内侧区」medial preoptic area会引发对女性的性欲，这产生的生化物质会往上传递到大脑的「上皮质区」，触发意识产生亢奋而对性有极度渴望，最后讯息往下到「脑干」，引发男子的男根勃起。谭崔密教在执取这性爱时，他们的「运动皮质区」开始运作，使得淫欲的交媾行为可以完成。最后在性刺激的反馈下，「下视丘」的一个「神经核」称为「背侧内核」dorsomedial nucleus引发了射精的行为<sup>2</sup>。

Rita Carter在《大脑的秘密档案》中，说到：「从边缘系统中的性嗅觉区、性搜寻区到性激发区投射出来的神经连接，几乎通到所有的皮质，把这个诉求送往意识去。」<sup>3</sup> 所以，极度执取这淫欲的人是仍然处于意识的阴盖之中，喇嘛们所谓的「男女双修」就是受制于这色阴、识阴的生理的作用，以致于执著于身根的细滑触受想而无法停止这做爱的强迫行为，落入身口意具足的行阴与受、想二阴之中，于是具足了五阴的无明；说穿了，喇嘛教的双身法乐空双运、大乐光明，就是将自己不守清规的行为编造借口而合理化，结果在此真相之下，却只能证实双身法的性行为本身是根源于自己的性冲动，因为坚持色情欲爱之想的缘故。

所以，双身法的性行为是属于五阴的执取，受制于这业

---

<sup>2</sup> 参见 Rita Carter 著，洪兰译，《大脑的秘密档案》，远流（台北），2004.5.10 初版 9 刷，页 108-119。

<sup>3</sup> 同上注，页 115。

报身的大脑与爱欲。如果演变成狂热的性爱而无法抽离，这就是病态的心理与生理所产生的情形；这包括对于性爱、毒品、饮食等等，永远不断地追求；这在遗传学家Kenneth Blum和David Comings称呼这样难以满足的失调行为是「**报酬不足症候群**」reward deficiency syndrome，归属于生理的失调。如是者可在脑部区域的报酬系统中找到对应的欲望展现，总而言之，就是受制于身根，而无法停止这求爱的欲望<sup>4</sup>。

因此在人间追求无穷止尽的强烈性爱之人，就是符合这两位遗传学者所说的「**报酬不足症候群**」之病患。喇嘛教的祖师宗喀巴要弟子纳贡的是女子的性爱，来满足这些藏密祖师的性幻想，再由身受而获得性高潮。其中一次所要蹂躏的对象竟然是高达九位届满 12 岁至于 20 岁的女童！而且还要他的弟子继续和这些女童做爱，即使这些女童是这弟子的女儿、姊妹！这样毫不知道礼义廉耻而奸淫自己的亲姊妹，奸淫自己的子女的边疆恶法，还能亲近吗？而喇嘛们依教奉行、努力修习多年以后，每天想着的就是如何获得女信众的信赖而可以天天都有女信众供他们逞欲，最后的结果就是成为「**报酬不足症候群**」的病患，每天都想着女信众与他们上床合修双身法而永远不会满足；但这些喇嘛们是不会自己醒觉的，纵使提醒了他们，他们也是不会接受这种看法的。

**宗喀巴之淫欲灌顶违背人常伦理而严重触法——  
本刑最少七年有期徒刑的重刑**

---

<sup>4</sup> 同上，p.98-p.99。

根据台湾刑法第二百二十一条「强制性交罪」，宗喀巴的上述行淫灌顶奸淫未成年女性的行为，触法的结果是三年以上十年以下有期徒刑；而且师徒共淫女子，或女子是十四岁以下者，为第二百二十二条「加重强制性交罪」，刑期至少七年以上。即使这群无耻的师徒抗辩说这是「不违背对方的意愿」，也是触犯刑法第二百二十七条与「未成年人」性交，一样是三年以上十年以下有期徒刑。至于这些奉上姊妹、女儿的愚痴弟子，受灌之后与这些亲属佛母合修双身法，也触犯第二百三十条「与血亲为性交罪」，处五年以下有期徒刑。

如是乱伦之法，却还有台湾佛教界的僧尼来阅读这无耻者所写的《广论》<sup>5</sup>，这样的僧尼是把 佛陀的话当作是什么呢？是真的打从心眼里，瞧不起 佛陀？还是认为：「佛陀您已经走了，永远不会再回来了，所以我要阅读这样喜欢做爱的人写的无耻书籍，暗中实行享受淫欲，明着示现出家僧宝身分来接受供养、不劳而获，这和佛陀您有什么关系？您不过是那些不了解真相的佛教信徒的『永恒的怀念』的『影像』而已！」难道真的是如此吗？这样的佛门出家人，比对「人之异于禽兽者几希」的世俗前哲之语，如何能不喟叹！

科学研究中，Daniel G. Amen也发现在深度爱恋中的男子的大脑中的「基底核左右两边都有非常活跃的活动情形，几

---

<sup>5</sup>《菩提道次第广论》后半所说的止、观，都是以隐语解说双身法；《密宗道次第广论》则是公开明讲双身法，其中的轮座杂交、多人一起性交的细节，更是令人难以想象的污垢。

乎快要到癫痫发作的程度」<sup>6</sup>，因此以现代的生理大脑科学来检验，可以知道，如果有密教喇嘛执取这性行为到了难以控制的程度，必须每天长时间的性交才能满足贪欲，那他的大脑结构必然有如是生理上的强烈变化，根据这生理学的说法就是失调现象下的病人，Daniel G. Amen也使用各种改变这大脑的药物和其他的方式来为他的病人来治疗。

佛陀因此说：「真正要进入得证三摩地的行者，不但要断除身体的淫欲行，而且也要断除心念上的淫欲，而且要能够连断除与克制的意念都不存在了，不需要在可爱乐的境界前，作任何的对治，因为已然没有淫欲之念。」

这样从身断除淫欲行，到心断除欲念，到无有对治、不需要对治，连「断除淫欲的正念」都不需要生起，因为心中已没有淫欲之念了，就无需作意再来产生另外的一个念头，来对治断除淫欲之念；在时时之中，都已经没有淫欲念这个对手，其他要来对治淫欲念的正念何需产生呢？只有这样的佛弟子才能发起初禅定境。喇嘛们宣称他们有佛教禅定，证得初禅乃至第四禅，其实都不是佛教或外道们所证的世间禅定，都是自己用观想中脉明点及双身法的不同乐受程度，另行定义为世间的或佛教里的禅定，认为可以很长时间住在性高潮中而使乐受遍

---

<sup>6</sup> 《Change Your Brain, Change Your Life: The Breakthrough Program for Conquering Anxiety, Depression, Obsessiveness, Anger, and Impulsiveness》, Daniel G. Amen, 1998, 中文译本是《一生都受用的大脑救命手册》，丹尼尔·亚曼著，徐薇唐译，柿子文化（台北），2010.12 初版 1 刷，页 92。

及全身时，就说是证得第四禅；其实古今所有喇嘛们都未曾证得任何世间禅定，因为初禅的发起是以离欲作为实证的基础，连想要看见异性的欲望都已经不存在了，何况还要两根相入而求住在长久的性高潮中？

## 以三昧耶戒来规范大众听命于谭崔密教上师的大恶戒

然而，谭崔密教却主张第一步就是意念观想男女交抱的双身像，进而要身体实际亲近而且实践淫欲行，透过图画의 曼陀罗的性爱来表示，对女信徒们加以催眠而最后愿意接受与喇嘛合修双身法；还怕行者不乖乖就范，因此制定了三昧耶 Samaya，说明这三昧耶戒的重要，密教弟子不分出家在家，都要听从密教上师的指导而不得违抗。因此当密教上师吩咐大众要支持并且实践男女淫欲法，密宗信徒们便唯命是从。

谭崔密教如是强力支解佛门原有的出家戒律，将所应该降伏的贪爱予以重新高抬起来，将出家人应该要断除的淫欲，作了一百八十度的大转变，改成必须亲近淫欲，而且还制定成戒律，将「三昧耶戒」摆置于一切佛教戒律之上，将这类「非戒」的「恶戒」变成密教戒。请问会来亲近这种恶戒的人，哪里有什么资格说自己是佛教里的出家人呢？

谭崔密教就是 佛所说的一直生死相续的无知众生，是思想单纯而容易被荼毒的外道愚人，一点都离不开最根本的男女淫欲行；如是于密宗双身法的「三昧耶」中，没有任何的「三

昧」可以成就，只是自我催眠说这样的淫乐觉受境界就是三昧定境，与佛门说的智慧三昧或禅定三昧了不相干。佛陀说这样的人是永远无法断除淫欲者，永远是蒸沙煮饭，得到的永远是烫手的热沙，和永远无法解除饥渴的无量世苦果，这哪里是现在藏密喇嘛所可轻易地以身试法的呢？何苦呢？

佛陀又说在佛道中，自称淫欲可成就无上道的人就是魔民魔王。所以，今天到底有哪些所谓的佛教法师完全不在乎 佛陀所说的话呢？当 佛陀以「正法王」的威德宣示时，还有哪些法师是偏向虎山行，完全将 佛陀的话当作是耳边风呢？有！当代佛教界就是有这样大胆的法师大师！

## 净空法师信受谭崔密教的淫欲大恶见——公然触挠如来正法而成为预记的「即波旬说」

净空法师对于谭崔密教之淫欲法是信受不疑的，他对信众的问题提出解答：「在密宗里面叫欢喜佛，是男生和女生搂抱在一起交合相。」净空法师虽然心知肚明《楞严经》中的破斥淫欲法，他个人也曾经下过工夫来研读，然而他却说：「这（淫欲法）是佛的境界，达到最高的境界，达到最高层的境界，拥抱里面没有淫欲的念头。」<sup>7</sup> 但这位大胆法师的说法却

---

<sup>7</sup> <http://blog.udn.com/bluest1937/3009855>

净空法师，《和谐拯救危机系列》二（第六集）：「主持人：现在有些人有这样一个很好奇的问题，有些人会问一个比较好奇的问题，但是一直找不到真正的答案。虽然现在修学佛法的人很多，包括一些人也是修密宗的，但是他们也是不知所以然。社会大众在一些画册当中，

是违背法界正理，因为 如来不但从来没有如此说，而且还教导弟子作不净观，来断除欲界爱，以证得初禅。

而且佛经还告诉我们，还没有证悟实相的人，如果以为自己已经证得初禅就不会再行男女贪染，因此于各个地方去和异

---

经常能够看到这样的佛像，就是在佛门里面，也能够看到这样的佛像，好像是在密宗里面叫欢喜佛，是男生和女生搂抱在一起交合相。有人就提这样的问题，就会有这样的疑问，为什么在佛法里也会出现这样的画像，这样的佛像？

净空法师：这是佛的境界，达到最高的境界，达到最高层的境界，拥抱里面没有淫欲的念头。

主持人：是个教学工具。

净空法师：对，这就是真的淫欲断掉了。

主持人：这是佛像，你看到他在交合，但是他是佛，佛的情况就是？

净空法师：没错，对，不错他是佛。他心地清净，不起一个念头，要起一个念头的时候他就是地狱，不起念头他成佛。

主持人：有欢喜的样子，但是他是佛？

净空法师：对，他是佛。（中略）

主持人：不要说那么高的境界，现在人看到男女的样子，很好看的样子，他就要起心动念，那种境界想都不要想。但是他要以这样的状态去修密？

净空法师：那就错了，那就地狱，他那是肯定堕地狱。密是最高法，在密宗什么时候才开始学密？佛在经上讲初地菩萨，你达到初地菩萨那就入那个境界里面去锻炼，是不是真的不动心，你一动心马上堕落下来。」（撷取日期：2012.09.18）

这就是佛门中的怪现象，明明 佛陀已经明说这师徒以淫欲相传的，绝对不会证得任何三昧，然而，这位净空法师还是乐此不疲而作恶说法，真的是佛门的怪象。

性攀缘，就可能会退失初禅，因为淫欲念会随之而生。

佛陀是要净空法师你远离贪染，更不会要你进行两根互相进入，与异性裸体坦诚相见，说这是要来考验你，说通过两根互入来显现一念不生的境界就是「佛的境界」。这只是凡夫专心淫乐的离念灵知境界，连未到地定都不可能证得，更没有佛门证真如的智慧三昧，净空法师身为佛门出家人，为何敢如此违背如来的圣量言来公然诽谤佛陀？你真的是信受佛语而说诚实语的人吗？如来是要你宣扬远离淫欲的清淨法，不是要你鼓励出家众与女人性交。这不是用性交来考验，学佛的出家弟子本应远离这个缠缚，否则就还俗去作在家弟子，佛陀也是允可在家弟子与妻室正淫的啊！哪里可以出家以后却选择魔说，向着魔王所爱乐的法来举手赞同？这位享誉盛名的净空法师就是佛陀金口所痛斥的「即波旬说」之人。

### **广钦老和尚对真修净土者之嘱咐是出家男女众有别——以生死淫根难断故**

我们举一位真正证悟明心，又有极深禅定工夫的真修行菩萨：广钦老和尚来比对净空法师的不净说法，广钦老和尚在世的时候，广弘净土法门，他所倡导的出家修持和净空法师走向「即波旬说」的偏锋完全不同，广钦老和尚对寺里的声闻相出家众说过：

「男女众讲话不能面对面，拿东西不能直接接手，师父是有定力，否则即使相距百步，也嫌太近，你们现在的正念，

都还不够十分之一，还很危险，要多注意。」

「女众尽量避免和男众交谈。」

「男女众要分清楚，男众拿东西给女众，或女众拿给男众，绝对不能直接传递到手上，讲话时不能面对面，且要保持一段距离。」

「男女众要分清楚，即使活到一百岁亦如此，除非已开悟证果有定力，否则容易出毛病。」<sup>8</sup>

---

<sup>8</sup> 摘自《广公上人事迹续编（附开示录 行持语录）》〈综合开示〉，承天禅寺编印，1996.8 恭印（校订本），页 182-196。广钦老和尚无师自悟，所劝勉大众的是以念佛为要，叮咛说：「**出了家要多念佛，不一定要坐禅，功夫不到易着魔。**」（见于〈综合开示〉，页 199）有位法师讲过一个关于参访广钦老和尚的故事，当时可能是他还当学僧的时候，有人问广钦老和尚：「将来师父如果走了，那谁会来带领我们？」广钦老和尚不假思索地回答：「会有一个矮矮欸，来带领大家（台语：会有一个长得矮矮的人，来带领大家）。」当今佛教界是谁有明心证量？当今佛教界是谁能够明心之后，又能够见性？当今佛教界有谁修证到了初禅？当今佛教界有谁具备解脱果的证量，可以具足宣演解脱道的实证内容？当今佛教界有谁可以如实宣演三转法轮的正义？当今佛教界有谁可以如来的正教来辨正淫欲恶法横行无度的藏密喇嘛？当今有谁可以宣演艰深难解的禅门公案而作千古评唱？所以，广钦老和尚预记的人是这么清楚了，如果还不知道的人，周二晚上何不来正觉讲堂九楼，与广钦老和尚所说的人相会？

已经走了的冯冯当初写文章凭吊广钦老和尚，其中误会多了，枉费广钦老和尚在舍报前去示现，冯冯说这示现的色相是「法身」，又说「他（广钦老和尚）已经成佛了」，又误以为广钦老和尚要说的是「本来就是没有！」（<http://www.bfn.org/kuangchin/life/life14.htm> 2013/4/9 撷取）所以

所以，末法时期的出家弟子的根器如是，很容易于此男女相执取，因此，广钦老和尚要大家「**男女众要分清楚**」，简而言之，就是「男女有别」，因为此欲界之男女淫根难以断除。

## **广钦老和尚教诲现今的凡夫位出家僧尼应老实念佛而求生净土——以欲界充满淫欲而定力难持故**

广钦老和尚走的时候，火化出几千颗舍利子，让仰慕的大众皆能取回供养，如是善与众生结缘；菩萨一生显示禅门之甚深教化，又能专弘净土法门而普被三根，身兼禅门之证悟明心以及甚深禅定，如是尚且对「男女有别」之处而说「**师父是有定力，否则即使相距百步，也嫌太近**」，台湾凡夫位的出家师父闻之，应该有省，又如何能够亲近这些爱染淫欲法的藏密喇嘛呢？这样来比对藏密喇嘛教直接赞叹性交，鼓励性交，又说这是修行而不是性交，这样的喇嘛如何可以亲近呢？

## **当佛门修行人从凡夫位到声闻果与菩萨果——佛教僧尼的当务之急**

所以说佛门的许多出家弟子长住于凡夫位的根本原因是：真正的声闻弟子根本不会继续一直在五浊恶世中的末法中安住，真正的声闻弟子根本不会广建道场，真正的声闻弟子根本不会追逐名利，真正的声闻弟子根本不会在我见与我所上面

---

如是大乘见道入门真如之法尚且被误会，那更深细广大的大乘修道正法呢？所以，当代佛教界是不是应该自省？是不是应该来了解到底当初广钦老和尚说的会来「**带领大家**」的究竟是谁？

用心。以经典来说明声闻乘实证者的相貌：不着不乐于五欲，世间八法所不能污染，也无能倾动；像是救护自己正在燃烧的头顶一般，由是修持正精进、正解脱之法，勇猛不懈，常常审谛观行诸蕴界处之虚妄可厌，恒常乐于安住一切声闻乘的清静境界之中，具备这样相貌的人方为声闻乘行者；如是者尚未能够成为独觉乘的根器，何况还能奢求成为大乘的法器<sup>9</sup>！所以，现今大多数的出家弟子们可以虚心地来检讨自己，就能明白要成为声闻乘中的清静修行人并不容易，并非穿上了袈裟就能够和三乘菩提有任何的连结。明白了这个事理，至少应该发心向声闻菩提迈进，早日脱离凡夫位。

又现在佛门的许多出家弟子即使要说自己是大乘行者，这样单单检验前述所说的声闻乘的精进等法都还不具备，如何能谈论大乘之修行呢？真正的大乘种性菩萨就是会追求大乘第一义谛，真正的大乘种性菩萨就是会像善财童子菩萨之五十三参，走访出家在家的菩萨们而修学大乘正法，真正的大乘种性菩萨就是会护持了义正法而不畏惧生死。但如果现在大多数佛学院出身的佛门出家弟子还困惑于「大乘非佛说」的恶见之中，还沉迷在「意识心我」的常见死胡同中走不出来，又顾及

---

<sup>9</sup> 《大乘大集地藏十轮经》卷 7 〈4 有依行品〉：【善男子！有何等相名声闻乘？谓诸众生常勤精进、安住正念，乐等引定，离诸谄诳，信知业果，不着五欲，世间八法所不能染，修善勇猛如救头然，常审谛观诸蕴界处，恒乐安住所有圣种，具此相者名声闻乘。如是众生尚未能成独觉乘器，况复能成大乘法器！】（《大正藏》册 13，页 757，上 12-18）

面子而不愿参访真正的大乘法义道场，这样如何能自说为大乘种性之菩萨呢？

## 莫学认同「波旬说」之愚人而甘蹈如来之最重预记 ——成为破法大恶业的魔比丘

佛门出家弟子也应该知道不可以随同净空法师维护藏密淫欲行的不净说法，甚至亲近淫欲法的密宗喇嘛而败坏自己的真出家行。尤其，如来为了末法的佛门四众会盲目相信大名、大头衔，因此连续说了「**如我所说，即如来说；不如此说，即波旬说**」四次；如此可悯的净空法师竟然遗忘了如来的告诫，他就是如来所深刻预记的「**不如此说，即波旬说**」的人。唉！怎么会有这样甘蹈险境而宁可干犯如来法语的人呢？其未来世的不可爱异熟果业真是令人悲悯！想要求生极乐净土又哪里有分呢！像这样坏谤三宝、毁坏正法的人，连下品下生都没分呢！

欲界爱的远离，是从心中来远离，对于自己的作意，自己可以观察，因此并不需要裸体与女人交合才能知道或了解。还要裸体与异性和合，自己的男根已经因为欲念而勃起了，即使自己强说我没有生起欲望，也是妄语。假藏传佛教的密宗喇嘛所说的佛法名词都有自己的定义，如是蒙骗佛教界：所谓的离欲与无贪，是与女信众性交时不贪求射精之乐；所谓的持戒清净，是射精以后能够搜集起来吃进肚子里，不浪费白菩提、红菩提<sup>10</sup>。

---

<sup>10</sup> 男性的精液说为白菩提心，女性的淫液说为红菩提心。

这根本不是佛法中定义的无贪与清净，而是公然说谎欺骗佛教界与世人。

如果修行者不清楚自己是否远离了淫欲，当善观察他人男女双方淫欲行时，自己的贪欲心所是不是也跟着生起？哪里还要去强说密教是真正的佛法，将淫欲法扭曲为诸佛的境界？甚至根本不需要观察别的男女性爱境界，只要透过与异性说话聊天，与异性相见的这些过程，就可了解自己是不是远离淫欲，哪里还要去以为这是「考验」，还说是「佛的境界」！

净空法师说：「**这（淫欲法）是佛的境界**」，这样大胆冒犯如来的议论是不清净的说法，是诽谤如来的说法，是诽谤圣教的说法，如果佛教界是要修学这样的淫欲法，这样和外道之贪爱淫欲的一分行者有何差别？如果自己还一直以为谭崔的法是真实的，还以为密教真的是佛教、真正的佛法，难道临命终时面对世尊，不会感到羞愧万分吗？（待续）

# 見性與看話頭

黃正偉老師

(连载二十)

## 第五节 眼见佛性后仍须悟后起修

眼见佛性不等于成佛，仍然只是见道，仍须继续进修以后才能成佛。眼见佛性之前的明心开悟，当然更是见道，还没有进入修道位，更需要进修以后才能成佛。因为成佛的过程有五个大概划分的阶位，所以 平实导师说：

《瑜伽师地论》卷 81 弥勒菩萨云：「佛子成佛有五地：一、资粮地，二、加行地，三、见地及通达地，四、修地，五、究竟地。」根据 弥勒菩萨此一开示便知——明心见性乃是见道。见道之前应先修集几种资粮，称为资粮地或资粮位。资粮位修习满足之后，还要修四种加行，加行满足以后才可能见道。

见道后进入见道位，又称见地。见道后深入整理通达即是通达位，仍属于见道位。明心见性只能算是见道，只能断见所断烦恼，仍不能顿断修所断烦恼。所以

悟后须进入修道位，历缘对境中修除断所断烦恼（修所断烦恼）。

尚未明心见性之前，先要修行信心。十信满足后还要修四种加行圆满，才能由加行位而进入见道位——明心见性。见道后，如果明心见性未彻底，还要继续参究，一直到彻底而进入通达地，通达之后就进入修道位。所以见道者不一定完全通达，见道后深入整理思惟，彻底了然分明，才算是进入修道位，修道位主要是：一、断除修所断烦恼。二、修学无量百千三昧。三、修学地上菩萨所学八识心王之五法三自性、七种性自性、七种第一义、二种无我等心地法门。四、断尽习气。

修所断烦恼主要就是六根本烦恼之前五种——贪瞋痴慢疑。第六个根本烦恼是恶见（身见、边见、邪见、见取见、戒禁取见），恶见是见所断烦恼，在明心见性后便除掉了。但是前五种修所断烦恼，须在我们见道通达后，进入修道位去断除。而这五种修所断烦恼之中尚有随烦恼。根本烦恼与随烦恼都断尽后，人我执的烦恼现行就断尽了，一念无明也就断尽。声闻人断尽一念无明后就取涅槃，非声闻种性之菩萨断尽一念无明后不取涅槃，他进入菩萨阿罗汉位或第八地，仍不是佛，仍在修道位中。从此开始修断尘沙惑（即无始无明之过恒沙数修道所断上烦恼），尘沙无明断尽，便断法执，到此才算把无始无明断尽无余，金刚喻定现前，「金刚道后异熟空，大圆无垢同时发，普照十方尘刹中。」四智圆

明，能照大千，方是究竟位——已经成佛。

所以悟后汰除习气是真正的修行，不可说悟后汰除习气不是修行。贪等习气如果不除，禅定就永远不现前。禅定不现前，则无量百千三昧也就无法成就，所以悟后起修才是正知见。如果说悟后不用再修行，那么弥勒菩萨就不需说修道的五个阶位了。所以主张「悟了就是佛，悟后不须修行」的人是错会了，真悟的人绝不会如此说。<sup>1</sup>

平实导师又开示说：

此师举《圆觉经》的经文说：「修习此心得成就者，于此无修亦无成就。」但是他解释错了。世尊的意思是说，真如本心是本来就有的，祂不是因我们修行而得，也不是因为修行而从别人那里得到。明心是明白和找到我们本来就有的真心，所以说「于此无修亦无成就。」

但是我们明心时，只断了见一处住地烦恼，还有三种住地烦恼——欲爱、色爱、有爱住地等三种一念无明尚未断尽。而且无始无明虽破而未断尽，故悟后应汰除习气、增益见地，这正是修行，不能说汰除习气不是修行，亦不可说悟后不必修行。若悟后不再修行，就不能将因地阿赖耶识转变为第八地的异熟（庵摩罗）识，亦不能再进一步转变为真如。《华严经》卷

---

<sup>1</sup> 摘录自 平实导师，《正法眼藏—护法集》，佛教正觉同修会（台北市），二版四刷，2007年12月。以下皆同一书。

30云：「譬如真如非是可修，非不可修。」故应悟后起修，请佛子明察。

平实导师又开示说：

明心见性的人，虽然已证得真如佛性无生无灭的无生忍，但因尚未获得尽智，即未断尽一念无明，未断尽贪瞋痴慢疑等修所断烦恼，所以虽然得到了大乘无生忍，仍然还要再轮回。懈怠者七生天上、七生人间；有的人一往来；有的人一往不来，生于五不还天而取涅槃；有的人勇猛精进，当生就能取涅槃。所以大部分的人都须悟后历缘对境去断除一念无明之修所断烦恼，才能获得一切后有永尽的智慧，才能成为菩萨阿罗汉，或证得第六地的解脱果，才能免除分段生死的轮回，不是一悟就得无余涅槃。佛子们必须谨慎，切莫妄自尊大，自误误他。

一切明心见性的人，他可以自行检查——悟后还有没有修所断烦恼？去检查自己的根本烦恼和随烦恼还在不在？就知道自己是否已经远离分段生死？我们再引述《圆觉经》的经文，大家就知道这个道理了：「善男子！一切众生从无始际，由有种种恩爱贪欲，故有轮回。若诸世界一切种性，卵生、胎生、湿生、化生，皆因淫欲而正性命，当知轮回爱为根本。由有诸欲助发爱性，是故能令生死相续。欲因爱生，命因欲有。众生爱命，还依欲本。爱欲为因，爱命为果。由于欲境，起诸违顺。境背爱心而生憎嫉，造种种业，是故复生地狱、饿鬼。

知欲而厌，爱厌业道，舍恶乐善，复现天人。又知诸爱可厌恶故，弃爱乐舍，还滋爱本，便现有为增上善果。皆轮回故，不成圣道。是故众生欲脱生死，免诸轮回，先断贪欲及除爱渴。」

世尊又开示：「云何二障？一者理障——碍正知见。二者事障——续诸生死。……若此二障未得断灭，名未成佛。若诸众生永舍贪欲，先除事障，未断理障，但能悟入声闻缘觉，未能显住菩萨境界。善男子！若诸末世一切众生，欲泛如来大圆觉海，先当发愿勤断二障。二障已伏，即能悟入菩萨境界。若事理障已永断灭，即入如来微妙圆觉，满足菩提及大涅槃。」

从以上所引经文便知：爱欲贪瞋等烦恼并非悟后立刻除尽，所以明心见性是得大乘无生忍，最懈怠的开悟者，须七次人天往返，才能不受生死；有的人一次人天往返而不受生死；有的人往生于五不还天，在那里解脱；有的人特别利根，悟的当生断尽烦恼而成慧解脱的菩萨阿罗汉，不受分段生死，各不相同，但仍未到究竟佛地。所以应当悟后起修，请佛子明察。

世尊在经中说有两个障碍，使人不能成佛。第一个障碍是理障。理障是不明真如佛性——不能亲证。或者亲证了，但是不究竟。我们有的人悟了以后说：「我找到真如了！」但这个悟，对真如的了解其实还是很有限。我们打个比方：没见过电视机的人好比未悟的人。见过的人好比是已悟的人。如今悟了，知道这就是电视机。但

同样是知道电视机，却有许多层次不同。

平实导师又开示云：

开悟也是如此，理障断而未尽的话，也就是说你虽找到了真如，但在目前祂还不是真如，叫作阿赖耶识。这阿赖耶识里面的内容，你知道吗？只知道一点儿，修到八地时，「喔！原来是这么回事。」想要究竟的话，须到佛地。到了阿罗汉位或八地时，不称为阿赖耶识了，改名为异熟识或庵摩罗识，到了佛地才称为真如——无垢识，《金刚三昧经、成唯识论》说之甚详。故理障断而未尽，不名为佛。阿罗汉辟支佛虽断尽一念无明，仍不能成佛，不明真如不见佛性故。明心见性的菩萨，最多七次人天往返，必断尽一念无明（详《楞伽经》卷2），将来必定会成佛。

要成佛，在断尽理障之前，还须断事障。事障就是一念无明——因起烦恼而续诸生死。一念无明就是刚才讲的四种住地烦恼。其中见一处住地烦恼，在明心见性时断除。其余欲界爱、色界爱、无色界爱三种住地烦恼还没有断。不断尽就不能成为菩萨阿罗汉，更不能进入第八地，何况成佛？明心见性时，一念无明尚未断尽，初地或阿罗汉的功德都未曾具足，如何能说见性就是佛？就不必修行呢？

刚才所引述的经文说——如果没有明心见性而除贪瞋痴慢疑等烦恼，断尽一念无明的话，只能证入声闻缘觉

的果位。必须明心见性以后再修除烦恼，才能证入菩萨阿罗汉的境界。之后再修增上慧学及无量百千三昧，直到七地满足，获得世尊加持，授与「引发如来妙智三昧」，才能进入菩萨八地。所以悟后应当要修行，不可以说「悟后不必修行」。真正明心见性的人不会说「悟后不必修行」。

见性后真的还没有成佛，应该继续进修；进修很久以后才能进入初地，证明我们眼见佛性时都还没有成佛。平实导师这样说：

换句话说：以触证领受如来藏为基础，以眼见佛性为基础，去熏习法无我，可以成就大乘十住位的如幻观；以如幻观为基础，去观察能觉知能作主的我，以及相应的各种心所有法悉皆如幻，可以成就阳焰观，发起圣性，远离自我的贪执；以阳焰观为基础，去观照法无我的熏习及菩萨道的修行，可以成就如梦观而发起地上菩萨的修道心，成就道种性。三观若不成就具足，便不能入初地；圣性及道性不发起，便不能入初地，这些现观境界的修证，是环环相扣的。<sup>2</sup>

见性后仍未成佛，应继续进修的理由是说，必须继续进修以后，才能更深入了知圆成实性的深妙义理，这是入地之前必须要理解及实证的佛法，由此证实，眼见佛性时还没有成佛：

---

<sup>2</sup> 摘录自 平实导师，《大乘无我观》，佛教正觉同修会（台北市），初版九刷，2008年6月。

圆成实者乃是阿赖耶识所显示之心真如性与心生灭性，……由成论所说唯识性涵盖不生灭之真实唯识门与生灭之虚妄唯识门等理，亦可知圆成实性涵盖心真如门与心生灭门二义也，是故不可犹如彼等将圆成实性局限在心真如门中也！亦如《起信论》中所言一心二门而含摄如来藏之不生不灭与种子流注之生灭性，可知圆成实之真意也。<sup>3</sup>

而且，眼见佛性以后，不是从此就可以不理睬第八识心体自身的功能差别，只在佛性上进修，因为进入初地所需要的道种智，还是要回到如来藏自心的种子上面来进修，才能如实了知圆成实性、遍计所执性、依他起性，使智慧更深妙，所以平实导师说：

由于触证阿赖耶识后，即可现观阿赖耶识具足世间法一切种子，亦具足出世间法一切种子；具足遍计执性有漏法种子，亦具足依他起性中之有漏有为法及无漏有为法种子，而阿赖耶识心体自身则具足真如性，是故若得亲证阿赖耶识心体时，即可如是现观真如之存在。由于阿赖耶识心体自身从来一向是真如性，而又具有含藏意根遍计执性种子、故能引现世间轮转有漏法之种子，亦具有依他而起之六识心等有漏无漏之有为法之种子，是故阿赖耶识具足世间与出世间万法之

---

<sup>3</sup> 摘录自平实导师，《灯影一灯下黑》，佛教正觉同修会（台北市），初版二刷，2006年2月。以下皆同一书。

种子，由是缘故，说阿赖耶识心体自身及所含藏之一切种子，合为整体而说之时，即是圆成实性，故说圆成实性函盖遍计执性及依他起性。

阿赖耶识既然有此圆成实性，则亲证阿赖耶识之人，若非从善知识明闻密意以致欠缺观行之过程者，而是实有亲自参究之过程者，则有慧力能作如是现观，是故亲证阿赖耶识之后，即得从阿赖耶识自体而现观意根之遍计执性，亦得现观意识等六识之依他起性。

但末学认为 平实导师说的「是故亲证阿赖耶识之后，即得从阿赖耶识自体而现观意根之遍计执性，亦得现观意识等六识之依他起性」，只是 平实导师自己才能拥有的观察能力，我们都不是像他那样在 世尊座下开悟的，也没有像他那样悟得很深，没有能力自己深入观察证实，都是在他的教导下，逐渐深入观察证实的。但是 平实导师也常常说他自己距离佛地还很遥远，所以说，眼见佛性以后真的还没有成佛，还要依止大善知识 平实导师继续修学，不是见性就成佛了。

例如十住位满心时眼见佛性证得如幻观，还没有能力证得十行位满心时的阳焰观，连入地都还没有，怎么可以自认为成佛呢？所谓阳焰观，平实导师说：

谓相见道位中，熏习一切种智等法义，譬如《楞伽经、解深密经、……瑜伽师地论、成唯识论……》等一切种智之经论。多闻熏习之后，便随之而作观行，专在八识心王等法相中，比对阿赖耶识心体之如何配合运作，并

于其中观察七识心之现行与微细心行，由是而得渐渐伏除所知障相应之异生性（烦恼障相应之异生性，于前真见道时已经伏除），不敢再因私心而故作已知一切法，而造谤法、谤贤圣等导致堕落三恶道之恶业，是故未来世中三恶道业完全降伏，永不入异生道中，即是已除异生性者。

然而十住位中，由未完全降伏之故，由未亲得十行位满心之犹如阳焰现观故，终不能确实现观七识心王犹如渴鹿之逐阳焰，不能完全止息渴爱。然因多闻熏习之故，转转增进，至即将满足十行心位时，依相见道之八识心王等别相智慧，努力作诸微细观行，方得亲自证知而起现观：七识心王始终犹如阳焰晃动而不能止息，而此阳焰实非真有，乃是妄知与妄觉所构成者。如是依于七识心王之虚妄性而作观行；后时得此现观已，则能令七识心之执著性大为降低，心得止息。是名十行位之满心者所得现观之境。而此犹如阳焰之现观境界，乃是借由般若慧而作观行，于广行六度万行之中，观察阴处界等法虚妄不实，而以观察七识心为主要观行之对象；是故阳焰观非是行门，而是相见道之般若深细观行之结果。

当十行位的阳焰观成就时，才能进入初回向位，还没有入地，当然更不是成佛，何况只是十住位眼见佛性的如幻观？

平实导师又说：

如梦观者，谓菩萨道如梦也！然而此非初回向至十回向位菩萨所观行之方法与行门，而是结果。初回向位菩萨

所应作者，乃是鼎力护持正法，不令佛门中之外道见破坏正法，不令外教一切人士破坏正法，救护一切众生回向远离众生相；如是尽力而行，永不休止。完成第一回向位之修行后，再依第二回向位之法门修行，而次第进向第十回向位中。于此十回向位中所作所修者，皆非以如梦观为其行门，而是以伏、除性障、护持正法……等种种回向为主修，借此等行门而修集满足道种性，而发起入地所须之圣种性；但须起意保留最后一分思惑，不可断尽，以免舍寿时便入无余涅槃，灭却佛菩提种。如是依于十回向位之种种修行法门，尽心尽力护持正法多劫、多生、多年之后，心得转净、智慧增长、心量广大、不畏强权、不畏被害而死，如是勤劳而为正法、而为众生，终能发起圣性，方能入地。

由此无私、为法为教之精进利生缘故，心得清净广大，烦恼自得消减而致世俗法中之烦恼妄想难得生起。由如是心清净及广大故，便可常常于定中及梦中观见往世多生多劫精勤修行诸事相，亦可观见多生多劫违犯过失而受果报等事相，而得了知此世之善恶果报皆由往世自造因缘所致，因果历历不爽，悉如昨梦。由是缘故，便得现观往世所行菩萨道之种种事相，虽然历历在目，恍如昨日，便见此世所为一切修行利众等事相，悉如梦中无异。由是亲证之故，现观此世所修诸行、所作诸事，悉如昨梦，不异往世历劫所犯所修之事行，此即是菩萨道如梦之现观。乃是经由初回向至十回向位之行门，而在

最后心位获得如是现观，此非行门，而是结果之证境。此人得此现观时，不久即尽色阴，而入受阴区宇之内，不久即将入四地。

像这样证得如梦观时，才能满足十回向满心的修证，才准备进入初地，距离佛地还是非常远，何况十住满心位的眼见佛性，当然还没有成佛。

平实导师又开示说：

如是复又进修楞伽及解深密……等一切种智经论（此谓如理作意而进修者。自意作解者不在此数中），于初分道种智成就时，若能真发十无尽愿，即得转入初地之入地心位。欲入此位，必须亲随大善知识熏习楞伽与解深密等法门，一一通达而不误解者，则可证得初分道种智，即入初地入地心中；若不修此，或修此而起甚解、误解者，则不能证得初地入地心所须之初分道种智，则非通达位菩萨也！若未证得如梦观者，皆不能进入初地，不可妄语而笼罩他人，后果极严重故。

平实导师这样详细的教导我们，让我们知道见性以后只不过是第十住满心位而已；以后即使进入初地，都还必须亲自跟随善知识进修百法明门慧观；以及二地到十地的无生法忍的实证法门，都是要跟随诸佛菩萨继续修学的，都不是现在见性时所能知道的。因此说，见性以后千万不要自称「见性成佛」，以免不小心犯下大妄语业。因此，末学诚心劝告读者，将来有机会眼见佛性以后，还要跟随诸佛菩萨等大善知识修学，不要

生起慢心，也不要得少为足停顿不前。所以说，见性以后还要继续努力进修，才能继续走向佛地。由以上的开示，可以知道不但破本参的明心只是见道，连明心后进一步实证的眼见佛性境界，依然只是大乘的见道；这与妙觉菩萨来到人间的见性成佛，是在不同的基础上明心与见性的。因此不能说因地的明心或见性时，就是成佛了；还要继续努力修集福德、定力、智慧，要继续广行六度波罗蜜多。直到通达了见道位的功德，进入初地了，才只是见道位完成而已，还得要进修十度波罗蜜多；这个无法想象的修学过程与内容，都不是末学所能知道的；有兴趣的读者，可以直接请阅 平实导师的《大乘无我观》，以及《灯影一灯下黑》，详细阅读就可以了解。所以进入见道的通达位初地以后，还要再经历二大阿僧祇劫努力修行以后，才能进入等觉位；在等觉位中，要以整整一百劫时间专修福德，「无一时非舍命时，无一处非舍身处」，才能圆满成就三十二大人相及八十种随形好，满足成佛时应有的大福德。要像这样经过「百劫修相好」，成为妙觉菩萨——最后身菩萨，当来下生成佛；然后观察因缘成熟时才能下生人间，那时示现为凡夫一般，然后出家修行而明心与见性时，才能成佛。所以，明心以后又眼见佛性了，还不是真的佛，只是相似即佛，最多只是分证即佛而已，不能夸大说自己是见性成佛了。（待续）

# 广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载五十二)

《密宗道次第广论》116页又说：

若欲修不沉没悉地，可于泉水等旁，或于随所乐处（自己喜欢之处），以大瓦器满注净水，安（放在）可见处，意诵「班淄淄罗」（咒语）。若诸水尘，变金刚相（观想成坚硬如金刚），更互相着，结成一金刚形。四座修习，乃至获得见触等相。次至堪受手足等触坚如金刚，于彼随绘何部曼陀罗轮，修前行仪轨已，经一通夜安住三摩地。次若欲于水上行时，但当现起此三摩地安住其中，即能于水上行住等。若缘虚空诸尘，修成羯摩金刚，变成一金刚梯。乃至堪受手足触着，如前而修，则能上升须弥顶等。

这段文字是宗喀巴画饼充饥，亦突显其诳惑无明众生之能事，

但他自己实行以后却一样无法成功。宗喀巴说观想把水变成能触摸的坚硬金刚体，然后在假想之硬体水上画坛城，于水上坛城修三摩地，修成则能于湖水……等水上行住坐卧<sup>1</sup>。这假藏传佛教——密宗四大派祖师才会有的怪诞想法，但从来也没有一位活着的密宗祖师观想成就而能在水上行住坐卧，都是死后才被人渲染夸大说有这种功夫；更有甚者，说若观想虚空五尘，把五尘修成坚硬的金刚，再变成能用手足触摸的金刚梯，顺着观想的金刚梯就能爬升到须弥山顶。这也是只有假藏传佛教——密宗四大派祖师才能幻想出来的虚诞之法，而且，同样的也是死无对证不能检验的，都是死后才由信众等拱出来的证量，毫无根据可言，所有还活着的喇嘛活佛则永远都不敢诳称自己具有此证量。假使真的如宗喀巴所说，人类只要会观想，就能从人回为天身，不必等死后再去四王天、忉利天受生，那就没有异熟果可说了，因果也就被打破了，所以说这是密宗四大派喇嘛们的大妄想。然而，假定真的如宗喀巴所说——能用观想出来的金刚梯爬到须弥山顶，也还是在忉利天而已，还是在欲界六天的底层境界中，更到不了色界初禅天，更何况这只是假藏传佛教——密宗四大派祖师的虚妄想；然此妄想还不如孙悟空的筋斗云，喇嘛们干脆诳说能「变成一座金刚电梯」，那就可以按个钮以逸代劳直上须弥山顶，何需爬得那么辛苦！

所谓观想，佛有教导，有经为证，譬如《佛说观无量寿佛

---

<sup>1</sup> 案：原来喇嘛教所说的修「不沉没」并不是对治昏沉的方法，而是指「不会沉入水中」！

经》十六观中的第二观——水想观，是观想西方极乐世界的一切皆如清净水般明澈，再观想水结成冰亦清澈透明如琉璃，次观想琉璃所成之地，有黄金绳间错及七宝金幢等等，所观想的是《佛说阿弥陀经》所描述真实存在的极乐净土世界，是娑婆世界众生极其向往能往生的世界。佛所教导的观想法乃是增强念佛信愿力的行门，可以使念佛人不忘往生极乐的净愿，不是说观想所成的境界就是极乐世界实体，而是增强其往生极乐世界的念力，所以是真实的观想；在观经中 佛所说的这些观想法门，是因为极乐世界的种种殊胜庄严，此界众生不知不见乃至无法思议，是故 世尊以此界众生能够理解的事物及语言文字，来描述本来就存在极乐世界之样貌；而学人再依此观想的方法，想象未曾亲见的极乐世界种种殊胜庄严，所以就算观想已经成就了，所观想成的境界仍然不会是真实的极乐世界，而只是学人心中的内相分境界罢了；但此观想的功德，却能让学人求愿往生的信愿力更加殷切坚固，舍寿之后必能依愿蒙 佛菩萨摄受往生极乐净土。但喇嘛教说的却是本来不存在的事物，观想之后就变成真的了，譬如观想水变成坚硬的金刚就真的能在上面行住坐卧，观想微尘变成金刚梯就真的能顺着梯子爬上须弥山顶；但却没有任何一人在死亡前成就这个功德，还真的是痴人说梦，故说假藏传佛教——密宗四大派的种种观想都是虚妄中的虚妄，自欺欺人，不免让人误以为得了精神病的妄想症。学佛之目的是学习增长智慧，没想到密宗假藏传佛教却是越学越迷信，越学越愚痴。

上举《密宗道次第广论》之邪谬之理，今以圣 弥勒菩萨所说之正理来说明，《瑜伽师地论》卷 11 说：【问：昏沉睡眠盖以何为食？答：有黑暗相，及于彼相不正思惟多所修习，以之为食。】论中说昏沉睡眠盖以黑暗相为食，及于黑暗相不正思惟多修习故。意思是说，昏沉睡眠盖是由于黑暗相及不正思惟的修习而增长，越熏习就越来越厚重。假藏传佛教——密宗四大派种种希奇古怪之观想法，正是被愚痴所遮盖的黑暗相，是以在黑暗相中作不如理作意之不正思惟为食，越多修习则越易掉入昏沉及观想的黑暗妄想之中，因此诸随学者长期处于黑暗相中，已经习以为常，当有人欲以光明智慧来照耀他们时，他们竟然心生畏惧，以为是毒蛇猛兽要来侵害他们，极力反抗并反过来打压，真是颠倒至极无以复加。因此应如圣 弥勒菩萨说：「有光明相，及于彼相如理作意多所修习。」这才是除昏沉之法的正修。

《广论》367~368 页说：「正知云何生耶？答：前修念法，即修正知重要一因。以若能生相续忆念，即能破除忘境流散，亦能遮止沉掉生已久而不觉，故生沉掉极易觉了。又觉失念之沉掉，与觉未失念之沉掉，二时延促（时间长短）观心极显。……余一因者，是正知不共修法，即令心缘佛像等所取之相，或缘能取明了等相，次如前说于修念中，观察于余散与未散，任持其心，即修正知极切要处。《入行论》云：『数数审观察身心诸分位，总彼（守护）彼（各部分）即是守护正知相。』由此能生沉掉将生了知正知。由修念法是遮散后所起忘念，应善辨别。若不尔者，杂一切心全无分别，如

今后人修习而修，由混乱因，三摩地果恐亦如是。故应顺大论细慧观察修验决择，极为重要，不应唯恃耐劳。」

宗喀巴说修正知有二种要因：一谓修念法，二谓缘佛像等。前者譬如《广论》364页所说：「于所缘境摄心不散而正观察，是生有力能觉沉掉正知方便。」而《广论》所言正念、正知方便者前已据理摧破，此处仅略作补充说明。盖正念之所以不能相续，乃因末那习气使然，末那我执、我所执特强，然而分别慧低劣，当末那习气引出烦恼种子时，烦恼即时现起，扰乱意识之专注而使意识散乱、掉举或昏沉，此时若未起意识证自证分，则未能反观检查自己已经不住正念中，就随着末那习气引生的妄想而沉沦了，此段时间谓之失正念。过一段时间，末那忽然又令意识观察慧现起，意识以证自证分的能力，有时能觉察自己不住正念中；但是意识本身并非真正能作主者，若无末那的「决定思」是无法自己止住散乱等等烦恼之现行，虽然末那于一刹那都能觉知意识的心行，然以其攀缘之习气掌控意识住于打妄想之境界中；直到意识又生起了证自证分而作反观，了知自己已落入妄想中了，意识依着正知见作意欲回归正念，才能由处处作主的末那识，随顺意识的欲心所而作意回到止观中，则妄念烦恼即暂不现起，意识所缘的正念乃得相续。

以此正念断续的过程中可看出，失念及失念时间之长短，有两个重要关键：一是意根末那识无始劫来的我执、我所执习气，二是意识证自证分观察慧的生起；此二者皆需要靠学者于

日常生活中，借由意识正知见的熏习及定力的锻炼而能降伏五盖，于所观境不生谬解，即无染污慧，即能渐不攀缘六尘诸境界相，使末那的攀缘与执著的习气渐渐改变，久之烦恼就不易生起，则能安住三摩地中不失正念；或是已见道之人，要时时转依解脱道见地或大乘佛菩提见道所得的见地，伏除我执与我所执的烦恼，末那就不会增长烦恼习气，妄想就会渐渐减少乃至消失，是为正修初禅等定境止观而能不昏沉掉举的主因；次者，学人于行住坐卧中保持正知正念，久之意识的观察慧力则逐渐猛利，于修三摩地中失念时间则会缩短，失念次数也会减少。

上述乃是对治失去正念正知的治本之法。若依宗喀巴之言，不是于日常生活行住坐卧中修除盖障及修正念正知，却只在打坐修定中才修正念正知，如此，则想要保持相续正念，或觉知失念之延促（时间长短），或如《入行论》密意所说「住念护意门，尔时生正知」等，都是缘木求鱼的妄想。因为宗喀巴不知何谓正念及如何才能相续，不知失念、散乱、不正知使修行烦恼随增，及应如何对治，更何況否定有如来藏及第七识意根的存在，对「意门」之内涵不知，云何可护「意门」？因为「意」即是末那识故。宗喀巴不见森林，甚至不见一树而只见该树的枝叶，唯能在枝末上钻研，犹如无根之浮萍，永远渺渺茫茫，修道恒是唐捐其功。欲对治烦恼犹如此车薪之近火，却取远处之杯水来灌救，无济于事也！

宗喀巴又说：「余一因者，是正知不共修法，即令心缘

佛像等所取之相，或缘能取明了等相」《广论》说修正知的第二因——令心缘佛像等所取之相，宗喀巴认为此是其假藏传佛教——密宗四大派所专属，是不共显教之修法。缘有形相的佛像等，虽前已破再破，然因宗喀巴于《广论》中再三提出如是谬论，只好随顺再度深入辨正之。虽然，净土宗行者依《佛说观无量寿佛经》之开示有十六观，其中有观像念佛修行法门，然此与假藏传佛教——密宗四大派之观想佛像的目的截然不同。假藏传佛教——密宗四大派观想佛像主要是作为修天瑜伽的前行，妄认为天身观想成功时就真的获得天身了！同时也是为了后面修双身法而准备，因为要修双身法必须要观想佛父佛母交媾的双身像，所以假藏传佛教——密宗四大派说不能放弃「有相」的观想，否则天瑜伽等就不能成就。但这根本只是妄想，实际上他们这样观想成功以后并未成就色界天身，因为观想所成就的只是内相分的幻影，所以死后并不会因此就有色界天身存在，也不能往生色界天中。纵使对色界天身有正确的理解而作观想，当他们观想成功时一样不会在死后出现色界天身供其所用，何况他们对色界天身并没有正确的理解，还妄想色界天身有五脏六腑及生殖器官与淫乐，由此证明密宗四大派假藏传佛教观想色界天身的说法都是妄想。净土法门的观想如前说，主要是为求生极乐世界的人而说的念佛行门（见《佛说无量寿经》），乃听闻世尊开示极乐净土乃至弥陀世尊之种种庄严殊胜的真实境界，以欣乐希愿极乐世界而作观想，是因为尚无法亲值、亲见故，于心中想象从佛所听闻到的境界，目的是念佛而增强求生极乐世界及增长念力而求较上品位的往

生，并不是将所观想的境界就当作是真实境界，更不是以所观想的佛像作为真佛，而且其中更有第一义谛之深妙法义，故二者并不相同。

观像念佛虽然也是从有相开始观，但重点是在念佛，而且终究还是要回归第八识真如第一义谛，才算是真正的念佛。再者，从有相念佛到无相念佛，所谓有相却是无相，所谓无相却也非无相；如《大宝积经》卷 89 说：

大精进（菩萨）作如是念：「我今云何观此画像与如来等？」复作是念：「如来像者，非觉非知；一切诸法，亦复如是非觉非知。如是像者，但有名字；一切诸法亦复如是，但有名字。如是名字，自性空寂，无所有，如来之身其相如是。……如此画像非觉非作，一切诸法亦复如是；如来身相亦复如是。如此画像非见非闻，非嗅非尝，非触非知，非出息非入息；一切诸法亦复如是无有知者。如此画像非欲界摄，非色无色界摄，一切诸法亦复如是。如此画像……非取非舍……非实非虚，非生死非涅槃，一切诸法亦复如是；如来身相亦复如是。」

所以观想佛像，绝非如假藏传佛教——密宗四大派只观想佛像的表相；不论所观影像如何明显，画像还是画像，观想出来的内相分仍旧是内相分，都只是意识所缘的法尘内相分境，都是因缘合和而生的虚妄法，更没有所谓佛身可成就，都只能算是艺术品的欣赏及内相分妄想尔。如上经文所说的观想佛像，具眼者一看就知道都是在观第一义谛之法。以下简略解说经

文之意涵：

所画的如来画像本身不能觉也不能知，只是名字说为如来的像；一切法亦复如是，只是名字。一切法本来自性空寂，本来无觉无知，无所有；如来的身相亦复如是。又画像本身没有知觉，从不作意造身口意行；一切法也如是，如来身相也如是。又画像本身不能眼见、耳闻、鼻嗅、舌尝、身触、意知、无呼吸作用；一切法本身亦复如是，一切有情的身相亦复如是。又画像自性空寂，无所有，没有欲界的贪等欲求，也没有色界禅定的功德受用，当然也没有无色界意识及末那的心行，所以不能说是三界之法；一切诸法的根本——一切有情的法身——也是如是。因此，如是观想画像，不取境界也不舍境界；如此画像无常、变异而非真实，但是却又明明在眼前可触摸而非虚幻；如此画像并非有情，故不会生死，也不取涅槃；一切诸法本身也如是，如来法身亦复如是，应作如是观。

如是观已，应再观：今有一有觉有知的有情，在观想无觉无知的画像；然而另外有一无觉无知的非有情、非非有情，祂从来不作观想，但却能了知有情在作观行时的心行。而此有觉有知的有情，正是有生有死的众生心，觉知有画像，觉知一切法有生起、有安住、有变异、有消灭……；但一切法的本际，即是非有情、非非有情——真心——如来藏，祂是从来无生、无住、无变异、无坏灭；如来的法身也一样从来无生、无住、无变异、无坏灭。如是观想佛的画像、一切法、众生心，都是名言施設文，都有生、住、异、灭；但是一切法的本源、

众生的本际乃至佛的法身，都是空寂、无所有，无生、无住、无异、无灭。

作此观想，就如同《佛藏经》中佛的开示：**【一切诸念皆寂灭相，随顺是法，此则名为修习念佛。不可以色念佛，何以故？念色取相，贪味为识；无形无色无缘无性，是名念佛。是故当知：无有分别，无取无舍，是真念佛。】**又云：**【云何名为念佛？见无所有，名为念佛。】**又说：**【念佛名为破善、不善一切觉观，无觉无观寂然无相，名为念佛。何以故？不应以觉观忆念诸佛，无觉无观名为清净念佛。】**又说：**【无想无语乃名念佛；是中乃无微细小念，何况粗身口意业？】**所以学人应作如是观，不能念色取相，落在相中；因为念色取相的人，不知一切相名皆虚妄。实相非相，离一切相，此中妙义，以宗喀巴的邪知邪见邪思惟，绝不能体知所谓观想念佛的意涵，太深奥而难会故，只是以此来供养有缘学佛人熏习正确法义，愿他日缘熟时能得遇正法真善知识依之修学并证第一义。

然从另一方面来说，宗喀巴说：「余一因者，是正知不共修法，即令心缘佛像等所取之相」宗喀巴以为只有假藏密、藏传假佛教——密宗才有观想佛像之修行法门，所以才会说是与显教不共的法门，他却不知大乘经典中早已明说。但是，其实从另一方面来说，宗喀巴说的观想「佛像」是假藏传佛教——密宗四大派的不共修法倒也没错，因为宗喀巴的观想佛像是「或缘能取明了等相，次如前说于修念中，观察于余散与未散，任持其心，即修正知极切要处。《入行

论》云：『数数审观察身心诸分位，总彼（守护）彼（各部分）即是守护正知相。』此中所说的观想佛像主要是双身交合的假佛像。单是正统佛教清静佛像的观想，已是「念色取相、贪味为识」的凡夫了；宗喀巴教导观想的佛像却是双身交合的假佛像，更是佛所斥责的「念色取相、贪味为识」者，此邪法只能成就假藏传佛教——密宗的妄想不实之假天身（其实只是行者的内相分），成就假藏传佛教——密宗抱身佛的凡夫妄想境界，更增长无明烦恼及下堕三涂之「欲界有」生因，当然这类过失与妄想是不共显教的贤圣智慧，故说彼为与显教不共修法也是对的。

《广论》369页说：「为断沉掉发动心已，复应如何除沉掉耶？心沉没者，由太向内摄，失攀缘力，故应作意诸可欣事，能令心意向外流散，谓佛像等极殊妙事，非生烦恼可欣乐法，又可作意日月光等诸光明相。」又说：「以观慧思择乐思之境，亦能除沉。」宗喀巴说当沉没生起后，应如何除沉没？宗喀巴说应作意于诸可欣事，即作意于双身佛像等极殊妙事，或作意于日月光等诸光明相，三谓以观慧思择乐思之境，并引根本大论《瑜伽师地论》〈声闻地〉中之开示欲作为证明；如《广论》370页说：「〈声闻地〉说：『威仪应经行，善取明相数修彼相，及念佛法僧戒舍天六中随一，或以所余清静所缘策举其心，或当读诵显示昏沉睡眠过患之经论，或瞻方所及月星等，或以冷水洗面。』」如果以治标的表象上来说，上述三者表面上似乎合于大论中〈声闻地〉所说，但实质

上其内涵与〈声闻地〉之开示却有出入。〈声闻地〉中所说的是「惜（觉）寤瑜伽」：于昼日分经行、宴坐，于初夜分经行、宴坐，中夜分右肋而卧长养大种，于后夜分速急起而经行、宴坐，从顺障法净修其心。今将原文提出如下

《瑜伽师地论》卷 24：

问：于经行时从几障法净修其心？云何从彼净修其心？答：从昏沉睡眠盖及能引昏沉睡眠障法净修其心。为除彼故，于光明想善巧精恳，善取善思，善了善达。以有明俱心，及有光俱心，或于屏处、或于露处往返经行；于经行时，随缘一种净妙境界，极善示现；劝导赞励，庆慰其心。谓或念佛、或法、或僧、或戒、或舍、或复念天，或于宣说昏沉睡眠过患相应所有正法；于此法中为除彼故，以无量门诃责毁訾昏沉睡眠所有过失，以无量门称扬赞叹昏沉睡眠永断功德，所谓契经、应颂、记别、讽诵、自说、因缘、譬喻、本事、本生、方广、希法及以论议；为除彼故，于此正法听闻受持，以大音声若读、若诵，为他开示；思惟其义，称量观察。或观方隅，或瞻星月诸宿道度，或以冷水洗洒面目，由是昏沉睡眠缠盖，未生不生，已生除遣；如是方便，从顺障法净修其心。<sup>2</sup>

〈声闻地〉中说「从顺障法净修其心」，所谓障者，就是贪欲、瞋恚、昏沉睡眠、掉举恶作、疑等五盖。顺障法即是随

<sup>2</sup> 《大正藏》册 30，页 412，上 5-23。

顺贪欲盖者为耽着净妙相，随顺瞋恚盖者为瞋恚相，随顺昏睡盖者为黑暗相，随顺掉恶盖者为对寻思家园美好、眷属美好乃至追忆往昔欢乐喜笑等事，随顺疑盖者为无前世后世等邪分别。宗喀巴是断章取义加以附会。根本大论的〈声闻地〉中公司于经行时，「从昏沉睡眠盖及能引昏沉睡眠障法净修其心」，就是于昏沉睡眠盖及能生出昏沉睡眠盖的随顺障法黑暗相等，应于经行中修除。至于应如何修除？要从光明相中来修除，光明相者如《瑜伽师地论》卷 11〈本地分〉中所说：

问：昏沉睡眠盖以何为食？答：有黑暗相，及于彼相不正思惟多所修习，以之为食。问：此盖谁为非食？答：有光明相，及于彼相如理作意多所修习，以为非食。明有三种：一治暗光明，二法光明，三依身光明。<sup>3</sup>

于黑暗相作不正确的思惟与修习，便增长昏沉睡眠盖。因此，学人必须于光明相如理作意多所修习，并且善于了知与通达，让心具有法光明乃至具有依身光明、治暗光明。光者能照亮，明者能清楚。譬如于不论有遮或无遮的空地经行，经行时意识缘着一种清净善妙的境界，譬如忆佛的清净善念，以此净念相续，使觉知心离昏沉睡眠黑暗；或随念六念法：念三宝功德、念持戒功德、念布施功德、念欲界、色界、无色界等胜妙于人间的生天功德；或宣说昏沉睡眠的种种过患，及称赞能永断昏沉睡眠的种种功德；或听闻受持十二经教，或大声读诵，或为他人开示，或思惟十二经教的内涵，或观看四方，乃至以冷水

---

<sup>3</sup> 《大正藏》册 30，页 330，上 21-26。

洗脸等等。上说种种方法，使昏沉睡眠盖未生不生，生已消除，这就是「于经行时，从昏沉睡眠盖及能引昏沉睡眠障法，净修其心。」

而《广论》说：「心沉没者，由太向内摄，失攀缘力，故应作意诸可欣事，能令心意向外流散，谓佛像等极殊妙事，非生烦恼可欣乐法」彼所说心沉没是因太向内摄，耽着于乐空双运境界的享受之中而引生昏沉想要睡眠，失去攀缘力，所以应作意于种种可欣乐事，例如观想双身佛像等极殊妙事，这仍然是假藏传佛教——密宗四大派双身修法之前行；所谓佛像等极殊妙事，是指有境界的「男女抱身佛」的双身交合像，及其所行的交合受乐「殊胜妙事」。行者依之观想以后淫欲高涨而睡意全消，宗喀巴说这个方法可对治昏沉睡眠盖，此喇嘛教独有的「妙法」，绝对不是宗喀巴所说「非生烦恼可欣乐法」，反而正是无明众生「生烦恼可欣乐法」。因为贪着于观想所得的虚妄想双身交合身触乐触境界，只会增长贪、痴烦恼，而贪、痴烦恼正是修传统奢摩他与毗钵舍那的根本障碍，只适合于密宗双身佛像观想之法，故宗喀巴所教的观想，正应说为世俗凡夫的「生烦恼可欣乐法」才对。《广论》又说：「作意日月光等诸光明相」，这也是藏传佛教——密宗四大派的虚幻想，自谓能借观想所成的天梯而爬至须弥山顶，或谓观想能得色界初禅天身，都是妄想，前已破之，不再赘述。

《菩提道次第广论》又说「以观慧思择乐思之境，亦能除沉」，这也是假藏传佛教——密宗四大派所隐说的双身修

法；宗喀巴在《密宗道次第广论》106页可就是明说的了：

「由慧明了不昧而住正念。」第二依仗修正知法。故非住念太久太急，须于安住不舍之中，时时观察如所住心为住未住。此谓若太策励心便掉举，若太涣散心便沉没。故须了知离彼二过处中而修，若于微细金刚（男性生殖器）善坚固已（善于了知坚固不软以后），则由鼻端或余身分，发生乐触。由此妙触即能除遣不堪修行善事之身粗重，生身轻安。若离粗重身即调柔，便能精进。由身轻安引心轻安。

107页又说：【〈初品〉中云：「若微细金刚，现起乐触相，其相应普遍，心亦应随遍，心如欲遍已，乃至遍三界。」】106页又说：【修行渐次如〈初品〉云：「令舌抵上颚，住想于鼻端，金刚端（龟头）乐触，心当得等至。」……此亦应如《阿缚达惹论》中说：忆念本尊瑜伽（忆念自己观想的男女双身抱身佛做引生乐触的善妙事）而修。】这是宗喀巴所说以「观察慧」来观察微细的金刚（男性生殖器）乐触境界，依于微细的金刚（阳具）所缘，引生心「一境性奢摩他」法，这真是胡人说胡法。可见宗喀巴在《菩提道次第广论》中说的止观，其实就是在《密宗道次第广论》中说的止观，所不同者只是前者不明说，而由讲解者依照解说《广论》时的情况，酌情而作隐说或明说；这是绝大多数修习《广论》者所不知道的隐情，才会为《广论》大声辩解说：《广论》中没有讲双身交合之法。

所以，日常法师应当是观察到：「解说这种假藏传佛教

——密宗乐空双运止观的时机尚未成熟。」或是其本身由于是声闻相的出家身分面对男女双修，心中仍有疑虑，所以不敢讲解，故而一再拖延推迟，乃至一直到最后舍寿时仍然未开讲《广论》中的双身法止观。假使他不观察因缘是否成熟，就直接为《广论》班的学员讲解，一定会使《广论》班学员们作鸟兽散。日常法师为何一直推迟而终未能说《广论》止观之内容的原因，末学根据假藏传佛教——密宗的法义及《广论》中的隐说法义，直接为大家说明到此，也就真相大白了！

《菩提道次第广论》370页说：

掉举者，由贪为门，令心追趣色声等境，此应作意诸可厌事，能令心意向内摄录，以此息灭掉举无间，于先所缘应住其心。《修次初编》云：「若忆先时喜笑等事，见心掉举，尔时应当作意思惟诸可厌事，谓无常等。由此能令掉举息灭，次应励力令心仍于前所缘境无作用转。」《中观心论》云：「思惟无常等，息灭掉举心。」又云：「观散相过患，摄录散乱心。」《集学论》云：「若掉举时，应思无常而令息灭。」故掉举太猛或太延长，应暂舍正修而修厌离，极为切要。非流散时，唯由摄录而能安住，若掉举无力则由摄录令住所缘。

依据前述辨正二种《广论》互相关联中所说的止观的内涵来看，宗喀巴说掉举是由于贪心现起，则会追逐修双身法射精时的触尘境，此时应作意射精时的乐触也是无常等可厌事，贪着射精最高乐触的掉举就息灭了，而回到先前所缘「无漏」不泄

漏精液的双身法乐触境上，宗喀巴并引用多种假藏传佛教——密宗四大派的论著来说明之。按宗喀巴此说，只是依密宗自设的所谓禅定——性交境界中的一心不乱——上面而说的，在假藏传佛教——密宗的法义上来说并无错误；但在正修四禅八定的止观上来说，可就完全与禅定止观的正行相违了！以掉举恶作盖乃是由于对色声香味触的贪着不舍，而显现出来的意识、意根心行，是意根、意识不随住于一念不生的正定境界，是因为意识不能生起正知故。但依《密宗道次第广论》的修法，当行者贪着于双身法细滑触的最强烈境界（射精时的触尘境）时，就说是心生掉举，此时若作意于可厌事，则必定无法成就假藏传佛教——密宗双身法所谓的「身心轻安三摩地境」，势必要反过来作意可欣事（双身法之淫触乐受），而让此掉举延续；由此证明宗喀巴所说的止观，并非正统禅定的止观。然假藏传佛教——密宗四大派所说止观中的掉举，特别是宗喀巴在《广论》此处所说的掉举，事实上是指男性的贪求射精之性高潮乐触，并不是指正常人修习正统止观中障碍入定的掉举。宗喀巴所造《菩提道次第广论》如是说法，其实正是在说《密宗道次第广论》的双身法止观内容；只是隐晦的说而不明讲，读者不易从字里行间了知其意涵，得要假藏传佛教——密宗四大派的喇嘛上师亲自暗地指导时才会明白的说出来，所以喇嘛教的双身修法止观都与佛教中说的智慧与禅定的止观法门无关。修学佛法者都应回归根本大论——《瑜伽师地论》所说的定慧与止观，如此修学佛法才得以有成就。

《瑜伽师地论》卷 24〈声闻地〉说：

问：于宴坐时，从几障法净修其心？云何从彼净修其心？答：从四障法净修其心。谓贪欲、瞋恚、掉举恶作、疑盖，及能引彼法净修其心。为令已生贪欲缠盖速除遣故，为令未生极远离故，结跏趺坐，端身正愿，安住背念；或观青瘀，或观脓烂，或观变坏，或观膨胀，或观食啖，或观血涂，或观其骨，或观其锁，或观骨锁，或于随一贤善定相作意思惟，或于宣说贪欲过患相应正法。于此法中为断贪欲，以无量门诃责毁訾欲贪、欲爱、欲藏、欲护、欲著过失。以无量门称扬赞叹一切贪欲永断功德。所谓契经、应颂、记别乃至广说，为断贪欲，于此正法听闻受持，言善通利，意善寻思，见善通达。即于此法，如是宴坐，如理思惟。由是因缘，贪欲缠盖，未生不生，已生除遣。如是方便，从顺障法净修其心。……于掉举恶作盖法有差别者，谓如是宴坐，令心内住，成办一趣得三摩地。<sup>4</sup>

宴坐的意思不是坐着不动，而是心安住不动摇的意思。前举〈声闻地〉已说依随顺障法于行中除遣昏沉睡眠盖，于此段文中开示排除随顺障法，是于宴坐中除遣贪欲与掉举恶作盖。贪欲盖之顺障法即是清净相，于宴坐中观可厌事，譬如于色身不净误认为清净等等不如理作意；排除顺障法则是思惟贪

<sup>4</sup> 《大正藏》册 30，页 412，上 23-中 17。

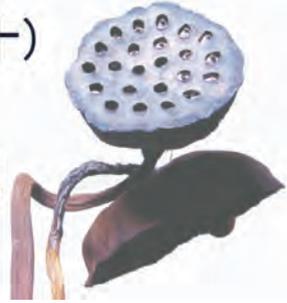
欲过患及永断贪欲之功德，或于正法听闻受持等等，使贪欲盖未生者不生，已生者除遣。贪欲盖不生或除遣后，于宴坐住心时，掉举恶作盖即不生。而瞋恚盖之顺障法如同贪欲盖，其差别者谓如是宴坐以慈俱心而住；而疑盖则于佛说正法深信不疑。如上〈声闻地〉所言，是于经行或宴坐中随顺障法净修其心，是毗钵舍那观行，与宗喀巴断章取义后的说法迥然不同。

（待续）

# 救護佛子向正道—(三十)

## 論釋印順說「識」 是有認識作用的心識當體

游宗明 老師



这里所说的「识」是「识缘名色」、「名色缘识」、「缘识有名色」之「识」，也就是「若识不入母胎者，有名色否？」的「识」，即是「入胎识」。释印顺说「识与名色是主观客观的对立」<sup>1</sup> 释印顺把此中之「识」解释为六识之认识论，所以说识与名色是主观客观的对立。入胎识就是第八识，然而释印顺不相信有第七识、第八识<sup>2</sup>，可是他又说「入胎识是不通于六识的」<sup>3</sup>，释印顺不能自圆其说的矛盾就在这个地方，入胎识既然不通于六识，那入胎识当然外于六识，非六识即无认识论可言，既无认识即无主观与客观之对立，无认识就不可以说是「有认识作用的心识当体」！意识才可以称之为有认识作用的心识当体，然入胎识不是意识，把六识或第六识的功能作用拿来套入第八识是错误的。

---

<sup>1</sup> 释印顺著，《唯识学探源》，正闻（台北），1992.3 修订二版，页 21。

<sup>2</sup> 释印顺著，《佛法概论》：「那里会有七识、八识？」（正闻（新竹），2004.4.3 新版 2 刷，页 109。）

<sup>3</sup> 释印顺著，《唯识学探源》，正闻（台北），1992.3 修订二版，页 20。

六识缘名色而有触，然六识缘名色同时亦缘阿赖耶识，阿赖耶识亦缘六识，否则六识即成无因有缘而起。佛于四阿含诸经中，一再说五蕴有十八界——眼等六识是心，还有意根亦是心，总共有七识，此七识乃「名色」之「名」所摄。由此七识及色身故有受想行蕴，合称「名色」。名色七识必须缘另一识，方能于三界六道现行运作；「名色」中之七识心若离所缘之另一识，则不能现行运作，是故佛于偏说二乘法之阿含诸经中说「识缘名色、名色缘识」。名色之「名」中既已有六识及意根等七识，而此「名」与「色身」复同缘别一「识」，则此所缘之「识」，不是第八识入胎识又有哪一识？所以「名色缘识」之「识」一定是第八识。

释印顺说「名色要依识为缘」<sup>4</sup>并不正确，不正确的原因是说释印顺「依识为缘」是指依第六识而非第八识。名色是要依于入胎识而有，则入胎识为根本因而不是名色之缘而已。相对而言，「因」指内在的特性，「缘」指外在的「力用」。「因」指一事物生起的主要条件，「缘」则为辅助条件，所谓缘散则灭；就是说，宇宙间每一事物的生灭，必须具备某些条件；每一事物的存在，也必须与其他事物有着互相的关系和关联。因，是守恒不灭的，所以「因」不自灭，不论时间久暂，遇缘则起现行；也就是说，因果贯通于三世，「因」自己不会消灭。不管过了多少时间，哪怕经过了百千万劫，只要遇到「缘」，马上就会「和合」而化生出新的事物。

---

<sup>4</sup> 同上注。

「认识作用的心体」最主要的是意识，意识在一般人看来好像是本来就有的心识，却不知道祂是「意、法为缘」所生，当意根需要了别法尘时，第八识同时出生了意识。意识是刹那间断的，我们的一念有九百刹那，一刹那有九百生灭，所以意识并不是常住不灭的。意识有了别性的认识作用，但祂却不是第八识，第八识心体没有意识之认识作用，故不可说「识是有认识作用的心体」。释印顺说「**识与名色，是主观客观的对立**」，七识及色身称为「名色」，如此名色之外的「识」就不是七识中的意识或某一识了，七识之外唯有第八识，而第八识与七识并没有主观与客观的对立，第七识意根的体性就如刀不自割——不反观自己了，更何况是第八识，祂和祂所生的七转识一向和合运作从来没有对立。若说「第八识需有名色才能存在」或是「需有名色才能出生」则是错误的，第八识不需有因缘对立，因祂不是因缘和合所生之法，而是可以单独存在之法——那就是无余涅槃，第八识是法尔如是，没有谁能出生祂，也没有谁能消灭祂。释印顺不懂这个最重要的佛法，结果都用第六识来取代第八识，整个佛法就被他破坏了，可以把第八识称为细心，却不可以用第六识的细心、极细心来取代第八识。

释印顺说「**识支是识**」<sup>5</sup> 识支不是只有六识，六识论的印顺把识支当作六识，所以说「**识是有认识作用的心识当体**」。《辨唯识性相》云：

当知众生于三界万法中执为我、我所，而起计着，假

---

<sup>5</sup> 同上注。

立名言，安立自性及差别相，是为偏计所执相。又依他起者，当知一切法依缘而生，此有故彼有，此生故彼生，其所述十二因缘中，当知**识支则舍八识**，皆依他起所摄<sup>6</sup>。

释印顺之错在于对佛法名相的解说含混笼统，胡乱解释，用六识论去解答八识论是永远无法通达的，而且都是错误的。佛法乃微妙甚深之无上法，一字之错有可能是五百世狐狸身，故不可不慎。中国字有其极限，如「识」字，你要说明是第八识、入胎识、识支或是识蕴、六识、意识都必须分辨清楚才能解说明白。如果说「识是有作用的心识当体」你就很难说出他有何错误？偏偏释印顺加上「认识」两个字，如果他说「意识是有认识作用的心识当体」也没错，可是入胎识就没有意识之认识作用了。释印顺不知道佛法甚深微妙的道理在于他不相信有八识，不相信有第八识的结果就会把佛法解释错误，后果可畏。后果之所以可畏就在于读其书的人本来是想要修学佛法，结果都被他误导了，误导之后所修所行都背离佛法，如何能够成佛？所以说误导是很可怕的。

识缘名色中的「识」，在十因缘法与十二缘起法中各有不同的意涵，一般学佛人会弄不清楚就是把十因缘法所说的识和十二缘起法所说的识，混为一谈，所以弄不清楚。

十二缘起，又称十二因缘，亦称十二有支，是无明缘行，

---

<sup>6</sup> 紫莲·心海著，《辩唯识性相》，2003.4 初版 1 刷，页 32-33。

行缘识，识缘名色，名色缘六入，六入缘触，触缘受，受缘爱，爱缘取，取缘有，有缘生，生缘老死。这里所说的「行缘识，识缘名色」的「识」即是六识（眼耳鼻舌身意），此处暂时不说第八识。等到探讨为什么宇宙中会有这十二因缘法出生？世尊就说到十因缘这个万法根源的无上大法。释印顺一生最大的错误是跟随喇嘛教，而喇嘛教最大的错误就是不知道世尊还有说十因缘法，误以为缘起法就是宇宙万法的根源。但是有智慧的人应该还要进一步去研究天地间为什么会有这个缘起法出现？当然人的智慧是会去想，却是想不出来；因为这部分是超意境，超越意识思惟的境界不是一般人所能想象的，想都想不出来了，当然要实证那就更加无法想象。如果一般人也可以想出来而实证之，则不会有不同宗教在争夺谁才是唯一的上帝，唯一的真理。因为真理只有一个，不可能有二个。这个问题直到佛陀出生成佛了，才把宇宙中最大的秘密揭开，这就是十因缘法所说的「识缘名色，名色缘识」，此「识」即是第八识如来藏，祂就是宇宙万法的根源。众生只要听闻释迦牟尼名号就能够于未来成佛，有些人认为这是神话，那是对佛没信心。只要信受佛法而不怀疑，听闻「识缘名色，名色缘识」之后，迟早就会去找第八识如来藏，那他就会一步一步走向成佛之道，所以若没有释迦牟尼佛来世间教导我们，则人类不可能有佛法，当然也就不可能成佛。因此《不退转法轮经》卷3云：

阿难！复有人闻释迦牟尼佛音声，称其名号，皆是阿耨多罗三藐三菩提种子。

又《佛说广博严净不退转轮经》卷4亦云：

若有众生，已闻、今闻、当闻 释迦牟尼佛名者，是诸众生皆于阿耨多罗三藐三菩提不退转。

第八识如来藏是佛教法义，祂不是一种思想而已，法义即是真理，而思想不一定是真理，思想会演变，法义不会改变。如来藏之体性是恒而不审，永恒而不审，不审就是没有六识的认识作用，也就是说如来藏没有见闻觉知，所以说没有六识的认识作用。《维摩诘经》称祂为「不知」，因为祂没有六识的觉知，故称为「不知」，而不知最亲切，无祂就无六识心，显然祂比六识更亲切。因此若说「有认识作用的心识当体」，则当然是指六识，而佛法并非只有六个识，还有第七识、第八识，因此要讲八个识中的哪一个识？就可以分清楚而讲明白，不会混淆，讲经说法就不会发生错误了。（待续）

# 假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說

—釋正安法師—

(连载六)

## 第四节 无智的喇嘛教徒们不懂实相法界第八识

《大般涅槃经》卷7 佛云：

善男子！若人不闻如来甚深秘密藏者，云何当知有佛性耶？**何等名为秘密之藏？所谓方等大乘经典。**善男子！有诸外道，或说我常，或说我断，**如来不尔，亦说有我，亦说无我，是名中道。**若有说言：「佛说中道、一切众生悉有佛性，烦恼覆故不知不见，是故应当勤修方便，断坏烦恼」，若有能作如是说者，当知是人**不犯四重。**

略译：「善男子！如果没有听闻过如来说甚深秘密藏佛法的人，他们是如何能够证知一切众生都有甚深秘密藏的成佛之性呢？佛法说的甚深秘密之藏到底是指什么呢？就是指第三转法轮方等大乘经典所说的教理。善男子！有许多的外道，他

们不是落在常见，就是落在断见里，如来所教则不落入常、断，佛法说有胜义谛实相佛性真我的存在，也说有世俗谛五阴等一切法是无实性而无我，如是而说名为中道。如果有人说：『佛法是教人行于中道、一切众生都有真如佛性，众生不知不见真如佛性是因为被无明烦恼所遮障住的缘故，因此学佛首要之务应当精进修种种的方便来累积各种功德，并断除、灭坏种种的烦恼，得见真如佛性』，如果有人能够像这样演说佛法，应当知道这样的人演说佛法时不会犯下诽谤佛法、出佛身血等四种重大过失。」

《杂阿含·央掘魔罗经》卷2 世尊言：

诸佛如来所不得者，谓过去一切诸佛世尊，于一切众生所，极方便求「**无如来藏**」**不可得**……诸说法者，应如是说**称扬如来常住真实**，若说法者不如是说，是则弃舍如来之藏，是人不应处师子座……一切诸佛极方便求如来之藏**无恒不可得**，恒性是佛性，于一切众生所，无量相好清净庄严……一切诸佛极方便求如来之藏**坏不可得**，不坏性是佛性，于一切众生所，无量相好清净庄严。一切诸佛极方便求如来之藏**破不可得**，不破性是佛性，于一切众生所，无量相好清净庄严。

《大般若波罗蜜经》卷3 世尊云：

「菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，得是『**心**』，不应念、不应高；『**无等等心**』，不应念不应高；『**大心**』，不应念、不应高……若菩萨知是『**心**』相，**与淫怒痴不合不离**；

诸缠流缚，若诸结使、**一切烦恼不合不离**；声闻辟支佛心，不合不离。舍利弗！是名菩萨**心相常净**……」须菩提言：「若能知**心相不坏、不分别**，是菩萨亦能知色乃至佛道，不坏不分别。」

《大般若波罗蜜经》卷 578 云：

尔时，世尊复依一切如来智印，持一切佛**秘密法门**如来之相，为诸菩萨宣说般若波罗蜜多一切如来住持智印甚深理趣**金刚法门**，谓具摄受一切如来金刚身印，**当证一切如来法身**。若具摄受一切如来金刚语印，于一切法当得自在。

《大方广佛华严经》卷 52 云：

佛子！如来以一切譬喻说种种事，无有譬喻能说此法，何以故？**心智路绝，不思议故**。诸佛菩萨但随众生心，令其欢喜，为说譬喻，非是究竟。佛子！此法门名为如来秘密之处，名一切世间所不能知，**名入如来印，名开大智门，名示现如来种性，名成就一切菩萨，名一切世间所不能坏**，名一向随顺如来境界，名能净一切诸众生界，名演说如来**根本实性**不思议究竟法。佛子！此法门，如来不为余众生说，唯为趣向大乘菩萨说。

《大般涅槃经》卷 5 云：

尔时，迦叶菩萨白佛言：「世尊！如佛所说：『诸佛世尊，有秘密藏。』是义不然，何以故？诸佛世尊**唯有密语**，

无有密藏……。」佛赞迦叶：「善哉！善哉！善男子！如汝所言，如来实无秘密之藏，何以故？如秋满月，处空显露，清净无翳，人皆睹见；如来之言亦复如是，**开发显露，清净无翳，愚人不解谓之秘藏，智者了达则不名藏。**」

《大般涅槃经》卷9云：

若能**自知有佛性者**，我说**是人为大丈夫**；若有女人能知自身定有佛性，当知是等即为男子。善男子！**是大乘典、大涅槃经无量无边不可思议功德之聚，何以故？以说如来秘密藏故。**是故善男子、善女人若欲速知如来密藏，应当方便勤修此经。迦叶菩萨白佛言：「世尊！如是如是，如佛所说，我今已有丈夫之相，得入如来微密藏故」。

《大般涅槃经》卷21云：

**涅槃之体，非本无今有**，若涅槃体本无今有者，则非无漏常住之法。**有佛无佛，性相常住，以诸众生烦恼覆故，不见涅槃，便谓为无，菩萨摩訶萨以戒定慧勤修其心，断烦恼已便得见之。当知涅槃是常住法，非本无今有，是故为常。**

黄檗禅师云：

十方诸佛出世，祇共说「一心」法，所以佛密付与摩訶大迦叶，此**一心法体**。

《宗镜录》永明禅师云：

若此一心，推末归本者，谓**证第一义，则得解脱**。

由不悟自心，随识境界现；若了于自心，如火焚薪尽，通达于无漏，则名为圣人。

《解深密经》卷1云：

吾当为汝说**心、意、识秘密之义**。广慧当知：于六趣生死彼彼有情，堕彼彼有情众中——或在卵生、或在胎生、或在湿生、或在化生，身分生起；于中最初**一切种子心识成熟**，展转和合增长广大，依二执受：一者有色诸根及所依执受，二者相、名、分别言说戏论习气执受。有色界中具二执受，无色界中不具二种。广慧！此识亦名**阿陀那识**，何以故？由此识于身随逐执持故。亦名**阿赖耶识**，何以故？由此识于身摄受藏隐、同安危义故。亦名为**心**，何以故？由此识「色、声、香、味、触」等积集滋长故。……「广慧！若诸菩萨于内各别如实不见阿陀那，不见阿陀那识；不见阿赖耶，不见阿赖耶识；不见积集，不见心；不见眼、色及眼识；不见耳、声及耳识；不见鼻、香及鼻识；不见舌、味及舌识；不见身、触及身识；不见意、法及意识；是名胜义善巧菩萨，如来施設彼为胜义善巧菩萨。广慧！齐此名为于心意识一切秘密善巧菩萨，如来齐此施設彼为于心意识一切秘密善巧菩萨。」尔时世尊欲重宣此义而说颂曰：阿陀那识甚深细，一切种子如瀑流；我于凡愚不开演，恐彼分别执为我。

《解深密经》卷 2 云：

若诸有情已种上品善根，已清净诸障，已成熟相续，已多修胜解，未能积集上品福德智慧资粮，其性质直；是质直类，虽无力能思择废立，而不安住自见取中，彼若听闻如是法已，**于我甚深秘密言说**，虽无力能如实解了，然**于此法能生胜解，发清净信，信此经典是如来说，是其甚深显现、甚深空性**相应，难见难悟不可寻思，非诸寻思所行境界，**微细详审，聪明智者之所解了**。

《大乘密严经》卷 3 云：

**赖耶体常住，众识与之俱**，如轮与水精，亦如星共月。佛说**如来藏**，以为阿赖耶，**恶慧不能知，藏即赖耶识**。

《入楞伽经》卷 1 云：

**寂灭者名为一心，一心者名为如来藏**，入自内身智慧境界，得无生法忍三昧。

《佛说不增不减经》卷 8 云：

舍利弗！**甚深义者即是第一义谛**，第一义谛者即是众生界，众生界者即是**如来藏**，如来藏者即是**法身**。

《佛地经论》卷 7 云：

**初地中无分别智，观初法界**，见道三心，断见道断百一十二根本烦恼，及随烦恼，并灭见断不染无明分别法执最麁一分，显初法界智种增长。从此已后，于**一切地修**

**道位中**，无分别智观余法界如如，于彼一切法门闻思修等、加行智等、方便等位，**渐次修习**。如是如是，随其所应，渐伏修断十六烦恼及随烦恼，并随所应渐灭，**修断不染无明、俱生法执所余诸分，显余法界智种增长**；由此为因，**乃至佛地，证得法界四智圆满**。

《成唯识论》卷4玄奘菩萨云：

**唯第八识恒无转变，自能立故，无俱有依。**

《摄大乘论本》卷下无著菩萨云：

佛受用身及变化身既是无常，云何经说如来身常？此二所依**法身常故**，又**等流身及变化身以恒受用无休废故，数数现化不永绝故**。

**略说**：有见识的人，从以上所引圣教中之圣言量，即能自行得出圣教谛理：所谓如来法身者，甚深空性，自性不空，根本实性不可思议，体性万端，具一切圣法种性。一切众生无明垢覆，于己法身不知不见，说为秘密。学佛关键在于正见，涅槃实体、诸法所依身别名法身，即第八识；在凡夫位烦恼垢厚，即名阿赖耶识，亦得名曰阿陀那识；阿罗汉位，去阿赖耶性，转易别名，谓异熟识；佛地法身，无明永尽，福慧圆满，纯净无垢，改名无垢识。佛地之前，一切位中，皆名如来藏，含藏未来佛地之如来功德故，即成佛前一切地之第八识异名。如是密意等说：方广诸经入如来印，金刚法门，大乘菩萨堪能摄受，非诸凡愚。「凡」谓未断我见者，「愚」谓未证真如之不回心声闻阿罗汉。若有菩萨是上品善根、清净诸障、不住见

取，多修胜解、积集上品福德智慧资粮者，修行六度，相续成熟，得入真见道位，证此法身，始入如来秘密之藏。随入相见道中内门广修六度万行，通达见道时转入修道位中，于心、意、识一切诸法证法无我，渐灭修断不染无明、俱生法执，一切法门渐次修习，智种增长，地地增上，广集福慧；乃至佛地，无上法界四智圆满，依无垢识常住法身，现起报身、化身，广度众生永无休废。

如是 佛陀正教，学佛次第、修证内涵，当今唯佛教正觉同修会能说能演；二十年来，在 平实导师的带领下，正觉同修会诸菩萨广弘 佛陀正法，发狮子吼，震醒全球佛教界。复由全体同修的努力普善推广，全球佛教学人的佛法正见水平质量乃得广为提升，实为人天之福，一切学人之幸，亦实是千年以来中国佛教沉寂正法之大复兴。几百年来，唯是密宗喇嘛教蚕食中国佛教、破坏正法，妄说种种不实佛法名相蒙骗世人，以种种相似佛法及淫秽法取代佛教之无上法，以生灭虚幻之意识为真实不坏法界，引诱欺骗无知信众，共入下堕三涂之火坑。民初战乱，众生福薄，实义菩萨无缘现世摧邪显正、救护众生。如今缘熟，平实导师带领佛教正觉同修会广弘正教，扣大法磬、吹大法螺、击大法鼓，为欲天下佛子皆回正道，不落外道邪师邪见，是以拈提诸方、摧邪显正以救众生，正是菩萨道大慈悲、大无畏的自利利他悲愿大行。

以此菩萨大行，对照于喇嘛教徒们所言之无义言语，更显喇嘛教的教义无明深厚，毁坏自他慧命，罪过无量。喇嘛教徒

们说：「可怜的轮回者想不通，为什么要连所谓的涅槃、解脱、现基、唯识等也不作实执实解，才能最安全地到达彼岸。<sup>1</sup>」[第二转般若法轮着重广大宣说的是远离四边八戏的无生大空性，没有像第三转法轮那样更进一步地直接宣说这无生的大空性即是清净如来藏的大光明。故难以回答为何法界在暂时上有佛、众生、涅槃、轮回等等的差别法这一难题。<sup>2</sup>（安注：喇嘛教所说的无生大空性，与佛法无关，而是指一切法缘起性空无实自性的境界，其实就是诸法生灭后空无所有的境界，并非般若诸经开示之本来无生无灭的常住真如。喇嘛教所说的大光明，则是指一切法显现出生的现相境界，然而因为他们不承认有法界实相第八识的存在，信奉业自能生果等邪见的缘故，所以就成为无因论者。所以，他们信奉的「现空无二」教理，就成了无有实义的谬论、戏论）。观此言论，显见喇嘛教徒们除了不信佛说涅槃有所依之真实体法义之外，竟然还说出「法界在暂时上有佛」的最重诽谤三宝言论，将佛陀的三身存在当成是生灭法相，说佛陀的应身、报身、法身为暂时而有的生灭法。观此言论，真的为雪域的同胞们感到可悲可悯，竟然在这种狮子身中虫般的喇嘛教祖师座下，受了千年的双身法邪教法义荼毒，至今仍不能得闻于佛陀真实法教的索达吉喇嘛，讲出这种破坏佛教正法的荒唐言语。从般若诸经中佛陀所说「非心心、无住心、无相心、不念心」……等第八识正理，比对喇嘛教索达吉等人否定第八识心而主张意识常住、识阴常住等常见外道说法，公然与佛陀唱反调，再

---

<sup>1</sup> 释智诚、丘吉彭措著，《般若锋兮金刚焰》上册，序言，页 5-6。

<sup>2</sup> 同上注，中册，第五章〈现空双运〉，页 623。

清楚不过了，喇嘛教徒根本不信佛语，乱说佛法，所说「佛法」教理完全背反佛意，乱说佛法、破坏佛教正法。而 佛陀正法，正是唯一能让众生解脱烦恼得成佛道的法教，背反于佛意的喇嘛教篡改后的假佛法，根本不可能帮助众生离苦得乐；相反的，只会让人犯下诽谤三宝、未证言证的大妄语等严重罪业。

佛教第八识如来藏妙法被清朝皇帝打压三百年之后，又遇战乱年代无法弘传，直至此时方有机缘重现于世，当今一切有心办道的喇嘛教徒们实应珍贵，把握此一奇特难遇之机，弃妄归真——舍弃印度教渗入佛教中的六识论及识阴境界的双身法，回归 佛陀八识论的如来藏正法之教，全面扬弃密宗喇嘛教义；如此一来，在「佛法难遇今已遇，更向此身证菩提，得遇人间善知识，无尽便宜合掌求」的情况下，幡然回归如来藏妙义，当能长养自身福慧，证悟菩提亦有可期之日。因此，应当千万珍重，不要继续背反佛道，信受喇嘛教落入识阴境界的虚妄无明义理，以免共犯无量罪过才好。

一切真心办道的佛弟子，为了自己的法身慧命着想，更不应认同索达吉与索徒们的所言：

这种将如来藏或阿赖耶识当成不依赖于任何外在之法的实有存在，与外道所谓的常有不变的「神我」实无丝毫本质差别！<sup>3</sup>

自性实有和恒常不变，还会构成双重钳制，扼杀作业、

---

<sup>3</sup> 同上注，第六章〈聚焦阿赖耶〉，页 894。

生果所要求的自由和活力。为避免这种局面，随理唯识不得不承许**阿赖耶识自证分为刹那生灭的实有**。……有功用，是否必须有自性呢？不是。不仅不是，甚而可说，**有功用必须以无自性为先决条件。只有无自性，才能提供充分的活力和自由**，来满足唯识家的需要。<sup>4</sup>

我们还是要责其执著如来藏，因只要承认法界中有不空的成实法，对此法的执著便决定无法消除。既如此，中道又从何谈起？只有破除了一切法的实有，包括如来藏或阿赖耶识的自体实有，中道才有可能现前——如果说中道有密意的话，恐怕这才是它本具的密意。<sup>5</sup>

不论是般若经还是龙树论，在破析了万法实有、建立了真实中道之后，都没有再提出过存在一个不空的阿赖耶识或如来藏的观点。<sup>6</sup>

拿个跟空性直接相违的实法阿赖耶识塞进学人心中，怎会不成为断障证真的障碍呢？<sup>7</sup>

千方百计在大乘了义法中安插实法，怎么看，也是件苦差事。<sup>8</sup>

寂天菩萨、月称菩萨在解释并发扬光大般若法门的意

---

<sup>4</sup> 同上注，页 851-852。

<sup>5</sup> 同上注，第五章〈现空双运〉，页 782。

<sup>6</sup> 同上注，页 783。

<sup>7</sup> 同上注，页 725。

<sup>8</sup> 同上注，页 768。

趣时，重点抉择的全都是法界本体的空性层面。从这一角度出发，不论是释迦牟尼佛还是龙树菩萨，都不可能以任何方式承认如来藏及阿赖耶识的实有。<sup>9</sup>

**把如来藏划入「世俗谛」，并无丝毫不敬之意，不过是强调只要是显现、就必定无实性空的大自空精神而已。**<sup>10</sup>

索徒们对如来藏妙法的这些攻讦言论，早在以往二十年来正觉面对台湾释印顺及其徒众的论辩中，全都作过详实的辨正了；关于索达吉所堕的密宗应成派假中观六识论的种种过失，一如台湾释印顺等人之所堕，并无二致，都在正觉相关单位发行的种种书籍中广为举例辨正过了，只是索达吉及其门徒们都不曾读过，或是阅读以后仍然不懂，才会有主动发起这件对正觉弘扬的第八识如来藏妙义误解及攻讦的行为。对于坚信第八识如来藏是无实自性的喇嘛教徒们，你们难道没有发现自己的这种言论，是不信佛语的表现吗？不知道这正是诽谤三宝的语言吗？正是龙树菩萨所说的见空说有的无明深重外道见吗？或是你们太相信密续经典的文字了？太相信喇嘛教上师不实的言行传记文字了，以致不辨真假，而忘记了要依义不依语、依智不依识的佛训吗？还是你们真的是那么样的恶质，是以古时的奴役封建精神对待于信徒，将信徒们当成只是自己借双身法泄欲及取财的对象，目的只是为了要满足于自己的爱欲杂染贪念无明而已吗？

---

<sup>9</sup> 同上注，页 677。

<sup>10</sup> 同上注，页 657。

佛陀不是说过实相法界非诸凡、愚所能预测了知吗？你们虽然连小乘佛法初果人断我见的功德都没有，然而若是真修行人的话，岂能不信于佛语圣教呢？初转法轮与二转法轮时 佛陀已说，唯诸智者能了不思议法界的种种无所有性、无分别性，所谓内空性、外空性、内外空性、大空性、空空性、胜义空等一十八空性；乃至佛地一切法之无自性性，种种非诸凡愚所能了知的境界，都是依第八识真如心而说的，如今经典圣教犹在，不该视而不见。在第三转唯识经教里，诸佛菩萨更是极为清楚的开示，告诉佛弟子说，法界第八识亦有所谓的五遍行自在自性，所谓触、作意、受、想、思等心所法；对照于你们的密续所说的法界空性无所有义，如是违于玄奘菩萨所译佛经佛典之圣言量等圣教，已经清楚显明喇嘛教根本不是佛教。发觉自己所说的应成派中观堕入断灭空了，你们自创法界「**无自性而有功用**」的荒谬教理，难道不是更显露出你们的高慢我见，藐视佛法的无明贪瞋凡夫心态吗？

再说，一切法是指哪些法？你们真的全部都了知了吗？从小乘佛法的五阴十八界、初果至四果、八背舍、十二因缘观，中至大乘佛法的悟前求证真如一法，现观真如即是第八识如来藏运行过程中显示出来的真实如如自性；悟后观于百法、千法、万法、亿万法、菩萨无量无边法、无量无数三三昧，乃至佛地四智、十八不共法、三十二大人相、八十种随形好等等一切法，你们真的一一法都已经完成修证，并且实观确认过无实自性了吗？否则，你们如何能够妄说法界如来藏是无实自性？

如何能够诽谤说佛是暂时的存在？答案一定是没有。因为如果你们真的一一法都已现观完成的话，你们应该有好几位都已经是究竟位的佛了。既然已经成佛了，当然会认同于诸佛经教所说之佛法，与诸佛同知同见故。然而，为何你们连小乘佛法都会说错？连我见都无法断除而落入识阴境界中？为何都不知道乐空双运全属识阴境界？为何对初果人的所证智慧都不能真实了知？为何连小乘初果人断我见的功德也没有呢？其实，你们是错会佛法的人，因此，才会说出「有功用必须以无自性为先决条件，只有无自性，才能提供充分的活力和自由」、「把如来藏划入『世俗谛』」这样背反佛法、背反世间法逻辑的无明主张。首先，你们妄认空性无实自性，却又有显现缘起的作用功用，以你们的话来说，就是「断灭空、无常空能提供充分的活力和自由」；接着，你们就依此类推，认为一切法亦应如是；最后，就得出这个自认应该没错的主张。

然而此论大有问题，完全错误。何以故？空性第八识如来藏，并非是断灭空、无自性。如果空性第八识是无自性的话，就不应有任何的功能作用，这才符合无自性的定义。况且，空性如果无有任何自性的话，则不应能够出生一切诸法，这样一来，三界一切众生如何会有出生受报等等的现象发生呢？难道都只是依于父精母血等物质而出生生的吗？岂不是落入无因唯缘、物能生心的谬论中吗？这样还能自称为龙树中道论的继承者、修学者吗？早就违背龙树所说「诸法不自生、不他生、不无因生、不共生」的正理了。有情身心等诸法，都是有因

有缘而集、而生的，不是单凭物质及父母为缘就能出生的，否则就成为无因有缘而生的了，这岂不是龙树所破的「无因生」？还谈什么应成派中观？本质正是如是应破的假中观，不是如是应成的真中观。言归正传，唯识经教里，诸佛菩萨清楚的开示：法界第八识有触、作意、受、想、思等五遍行自性；如是等经教，很清楚的证明第八识不是无自性、无功用的名词施設法，索达吉的门徒们竟然公开否定佛说，而索达吉竟也默许或唆使其门徒公然向 佛陀唱反调，充分证明喇嘛教确实不是佛法。所以喇嘛教的假中观所说的「只有无自性，才能提供充分的活力和自由」，纯粹只是无明妄想而已，因为不管是世俗法还是佛法，都不是这样的现象。

从胜义谛来看三界世间一切法的实质，是无自性，没错，但是不能连世俗谛一切法的因缘生住异灭性全都抹煞，更不能把世俗谛一切法所依的胜义谛妙心也一体否定。龙树菩萨所著《中论》，是从胜义谛来说一切法的实质为何，因此才会一路说三界一切法空：空、空、空、空、空无所有。才会说菩萨若有所见，皆是执见，因为胜义谛真如心的境界中都无所见。从世俗谛的立场来说，一切法则具有森罗林列、因果宛然、昭昭不爽的自性存在。任何说法者，如果不知道应该要具足中边而说法，不懂《起信论》所谓一心开二门之理<sup>11</sup>，其人说空或说非空，皆落边见，不离断见与常见二边；一切所说都无实义，

---

<sup>11</sup> 一心二门之理，请详阅《起信论讲记》。平实导师著，正智出版社（台北），2004.06。

沦为戏论，误人误己而已。

又，如果空性第八识是无有集藏一切诸法种子自性的话，五阴等一切法缘生住灭的因果现象要由何处出生及相续体现呢？如果空性第八识是无有所藏一切法种子自性的话，那么五阴世间就是「无因有缘世间集」，不是 佛陀说的「有因有缘世间集」，成为单凭父精母血等物质就能出生五阴身心，则是外道所说物能生心的邪论，《阿含经》中的 佛陀圣教也必须修改了。此外，众生死亡后的五蕴十八界法坏灭以后是灭相，那么，新的一期五蕴十八界法相要由何处出生呢？如果空性第八识是无有能藏一切法种子自性的话，一切佛弟子的所修所证如何能够世世延续，功不唐捐呢？索达吉及索徒们一世所修的善净业及谤法恶业等种子，在舍寿时意识坏灭后，应该收藏在哪里而带去下一世呢？难道无形无色的业种是存在虚空中吗？或是自己存在呢？若业种是自己存在，就与这一世的索达吉及索徒们无关了，因果律就不存在了，就违背因果律了。这些是从世间逻辑上就可以推论出来的过失，索达吉和索徒们竟然都未曾想到过，才会写出满纸荒唐言来；故知，喇嘛教徒不知佛法、错说佛法、乱说佛法，罪过！罪过！

如果你们提出质疑：「第八识阿赖耶识，或如来藏，既然是意识所缘境，那么当然不离于能取与所取法中，而佛法说能、所取空，因此第八识阿赖耶识，或如来藏是为施設建立法，其本质是为虚妄法性」这种说法就叫随言取执，正是乱解佛法、乱说佛法者。譬如说，喇嘛教徒们最爱说自己能够直

接接受密续金刚持佛或是自宗祖师的灌顶与教导，以此证量来妄语矫夸于汉语正统佛教，那么，依于索徒们所提出的质疑言论来说，密续金刚持佛或是密续祖师的灌顶既然能被喇嘛教徒们所领受，那当然更不离于意识或识阴所缘境，因为密续中的金刚持佛所住的境界都在识阴范围中，不曾超越识阴境界之外，同于欲界凡夫。然而识阴六识全部都是因缘所生法，索徒们也主张一切法是因缘所生法而主张一切法空，如此一来，岂不是说一切喇嘛教金刚持佛或是密续祖师的灌顶都是虚妄的？而虚妄的法只能出生虚妄的法，故知一切喇嘛教义都成虚妄，故说索达吉及索徒们修学喇嘛教义能够成佛，都成戏论，都是骗人的。这样的结论，不知喇嘛教徒们是否接受？如果接受，那么你们都成妄人妄语，并且成为破坏诽谤自宗一切从古至今的喇嘛教佛、喇嘛教法、喇嘛教僧。如果不接受，那么你们此论已然白纸黑字写于书中，昭告于天下，已经坐实诽谤一切古今圣教佛法僧三宝的事实，无以脱逃，还是成为痴人妄语。要知道，意识的体性本来就能够相应缘于有为法与无为法，（安注：无为法，譬如虚空无为、真如三昧、种种出世间的观念主义等。）这个现量既有如前所引的佛教经教圣量为证，复为一切正常人之所共知共觉，云何喇嘛教徒不懂其义，竟说出荒唐可笑，犹如无知幼儿所说的不懂世事的言论呢？（待续）



今天是 平实导师传授三归五戒的殊胜日子，来自各地的信众将齐聚台北讲堂。清晨，我们一群人也乘搭台中讲堂贴心准备的游览车北上，正逢寒流来袭，全省笼罩低温，气象播报北部将下探 8 度，虽是冷飕飕但大家仍然满怀的欢喜，因为我们期待这一天已经许久了。

当我们抵达台北讲堂时，看到许多义工菩萨已经在大楼下等待了，义工菩萨们个个笑容可掬，亲切的引领大家进入讲堂，让我们觉得无尽的温暖。

这是第一次来台北讲堂，第一次近距离面见 平实导师，心中雀跃不已。皈依典礼庄严而肃穆，当我从 平实导师的手中接到纪念佛像时，平实导师慈悲的向我说恭喜，心中非常感动而兴奋，深觉自己十分幸运，能有机缘修学了义正法，从今天起我就是正式的三宝弟子。算算进入正觉禅净班到今天正好满八个月。

犹记得两三年前，家中同修邀我一起参加禅净班，我因不了解正觉，特别上网搜寻相关资讯，发现了很多负面的言论，所以不想参加，也不愿障碍同修前往修学。但心中却很牵挂，

也有点担心他，因为网路说：只有善良和想开悟的人才会上当进入正觉同修会。

有一天，家中的同修心平气和的告诉我：如果我不想去讲堂上课没关系，但自己要时时忆佛念佛（同修为了让我随时提起忆佛的念，在流理台、电脑桌前都贴上了忆佛贴纸），最好也能学习无相忆念拜佛，**无相念佛功夫若能成就，将来往生极乐世界的品位自然提高**。当下我很好奇：什么是无相拜佛？真有这么神吗？但愚痴的我，却又蹉跎了一段时日！

直至今年，我翻开无相念佛一书时，深刻感受到平实导师不厌其烦的善巧解说无相忆佛拜佛的意旨，还说明从无相忆念拜佛到无相念佛之十种修学次第，让我感到无比的欢喜与震撼，忍不住反复看了好几次；对于平常很少拜佛的我来说，当下毫不迟疑又恭敬的遵照平实导师所教导的技巧学习拜佛，这样的决定，我自己也觉得很不可思议。

我守住「松」「匀」「缓」三原则后，就开始缓慢安祥礼拜；当我习惯拜佛的动作与速度后，为了体验无相忆念拜佛，每当礼佛时心里面想着佛，不用语言、文字、声音、形相，礼拜时只看住想佛的那一念，提起想佛的那个念。几天后，我渐渐的领会到平实导师书中所说的一心往内收摄，可增强忆佛净念，使忆念更清晰。平实导师的善巧方便，让原本笨拙的我，不但可以安祥缓慢的拜佛，还能清楚的看住想佛的这一念了；而且证验了贾老师上课中所说的透过拜佛动作的牵引，忆佛净念很容易相续不断。

另外，每当我闭目拜佛时，我习惯将想佛的念安住在前额<sup>1</sup>；每次礼佛约 12 拜，前后花费的时间，快约 30 分钟，慢约 50~60 分钟；有时妄念较多，有时妄念较少，但忆佛念却始终存在。日常生活中权巧的将想佛的念安住在心头上，我觉得这样做很受用；忆佛念如果掉了，很容易察觉到。不仅如此，睡梦中有时也会挂记着忆佛的净念；每当早上醒来第一个念还是忆佛的净念。

不久，讲堂举办禅一，因为这是珍贵而难得的拜佛机会，为了让自己更上一层楼，于是鼓起勇气报名参加。按照禅一的规矩，早上、下午各安排一支香，前后约五小时。有福报的我们，因为许多义工菩萨的协助、帮忙，可以在禅堂内无牵无挂的专心拜佛；就在一拜接着一拜中，时间竟飞快的流逝了。这次禅一的新体验，真的充满法喜啊！我告诉自己，以后，自己在家应该每月一次精进禅一。讲堂里清净庄严，虔诚礼佛真的很摄心；也因此每逢禅净班上课，总希望提早到讲堂拜佛，希望借此增强自己动中定力。

回想过去尚未修学无相忆念拜佛时，拜佛时总是妄念纷飞；如今，拜佛、念佛的定力已略有进步了。生活中也因随时提起忆佛的念，使心不散乱、不攀缘；此时，可以边工作边念佛、边乘车边念佛、边走路边念佛、边骑车边念佛、边等人边念佛，无相念佛的功德受用，真的述说不尽。同时，发觉无相

---

<sup>1</sup> 编案：平实导师曾开示过：忆佛念尽量不要放在自己的色身上，放在身上乃是方便法，真正的忆佛是不需将念放在色身的任何一处。

念佛使我们制心一处，无形中也帮助我们消除许多的性障，让我们的心地更柔软。当我们历缘对境时，就有能力细细观行五蕴（色、受、想、行、识）十八界（六根、六尘、六识）之无常变化，并且清楚发现细微的贪、瞋、痴、慢、疑，进而化解自己的烦恼，人我冲突日渐减少，也不再自以为是了！

平实导师的书中说，想要明心进入内门修学佛菩提道，必须先从忆佛及拜佛的方式，修习动中定力，而且还要具备净念相继的功夫。其次，需要努力培植福德资粮，勤修《观无量寿经》所说的三福净业：一者，世间法福德资粮：孝顺父母、奉侍师长、慈心不杀、修十善业（不杀、不盗、不邪淫、不妄语、不两舌、不恶口、不绮语、不贪、不瞋、不痴）。二者，学佛福德资粮：受持三归、具足众戒、不犯威仪。三者，修行福德资粮：发菩提心、深信因果、读诵大乘、劝进行者。其中修行福德资粮：读诵大乘，即是要我们阅读大乘经典，了解大乘经典所宣说的真如、佛性，强调了义、究竟、真实的义理。《法华经》也说「唯一佛乘，无二无三」，我们不该选择如羊车的声闻法或如鹿车的缘觉法，而是要亲证生命实相的道理，选择如大白牛车的佛菩提道呀！

八个月来，每逢周二聆听平实导师别具只眼宣讲《法华经》，还拜读平实导师的著作。另外，认真修学贾老师精辟的禅净班课程。如今，逐渐的对于三乘菩提有了基本概念。今后仍要不断精进修学禅法知见，并且努力加强自己的菩萨种性，将来才有能力看话头、参话头。有一次无意中发觉进出讲堂的

菩萨、师兄、师姊个个气定神闲、敦厚和善，不禁又让我想起之前网路上，有人批评「只有善良和想开悟的人才会上当进入正觉同修会」，大家果真都上当了吗？这样荒谬的说词确实需要澄清呀！事实上应该说只有善良的人才有福报听闻、相信了义正法，修学六度万行；又能在福德因缘具足下，迅速找到不生不灭的真心，证悟如来藏成就位不退，成为真正的菩萨，也才能利乐有情众生，生生世世迈向成佛之道呀！

赵惠卿 合十

99 12 26



# 值遇明師－學佛的心路歷程

—正惠居士—

承領麗娟菩薩的慈悲，讓末學有这样特殊的因緣來作法布施。末學雖然學歷有所限制，文辭不通順且不達意，但是末學还是很樂意將學佛的因緣及過程來分享，那就是渴求生命實相的真諦，以及道業如何在日常家庭生活與之並進、互相勉勵而邁向正覺的大道。

末學出生於南部嘉義民間信仰的家庭，家中供奉道教的神明，從小跟着阿公到廟宇看着神明起駕，以及乩童讓人問事種種事情。在這過程當中，每看到乩童起駕，旁邊圍繞着一堆人群喊着，而且雙手合掌非常恭敬的樣子，心中對神明一直存着敬畏。每到廟宇就很喜歡看着神明的神像，心中存着仰慕與難以解惑的謎題，那就是神明與乩童之間微妙的契機。最遙遠的記憶是三歲至八歲時，每逢佛菩薩的生日，阿嬤也常常帶我到嘉義朴子圓光寺上香拜佛祖，那是我第一次接近佛寺。肅穆莊嚴的感覺，寺院的鐘鼓聲、梵唄之音，繚繞耳際不絕。記得最深刻的是，每逢四月八日 佛陀的浴佛日，是最期待的日子。

圓光寺的大雄寶殿供奉三寶佛，正中央供奉着人天至尊——一手指天、一手指地，天上天下唯我獨尊的 佛陀聖像。看見常住師父那股清新脫俗的氣質，引領大眾井然有序走到佛前沐

浴太子像的佛，当唱颂着：「我今灌沐诸如来，净智功德庄严聚，五浊众生令离垢，愿证如来净法身。」<sup>1</sup> 随着旋律也唱颂起来，眼眶周围也慢慢湿润了；紧抿着双唇，拭去眼角的泪水，好像孤单无助的孩子回到究竟，而且永远依止的家。每当午斋后，即悄悄的走到大雄宝殿，靠在墙壁上，静静的凝视 佛陀圣像的容颜，也因为小时候常到寺院亲近三宝，因而启蒙末学未来学佛的因缘。

十岁时，祖母以五十八岁走完了一生如梦般的旅程。第一次亲身经历到生离死别的痛苦，心中充满了无助感，从小就和她老人家同住在一起，而熟悉的身影也突然不见了。心中开始常怀着生死的疑惑，到底生从何处来？死往何处去？一直想要探究生命的实相到底是什么？只是小时候懵懵懂懂，少不更事。直到国小毕业，因父亲生一场大病，胃大量出血，无法再继续升学。因为成长环境的因素，早识人间诸苦及生离死别种种忧悲苦恼。又身为家中长女承担家中的庶务，肩负着家庭三餐饱足，跟着父母为经济一起打拚，每月所赚的所有收入全数交给母亲，不曾为自己留下分文钱。

十七岁那年，祖父因为肝硬化的痛苦，严重影响他的健康，在某一天睡梦中，无声无息且安详的舍报了。从祖父、祖母示现生命无常与生老病死，生命中最害怕的事——与挚爱的亲人生离死别，令我禁不住的潜然泪下，久久不能释怀。一次又一次经历了人生无常的冲击，更坚定我求法心切的志向！看

---

<sup>1</sup> 《大正藏》册 16，《佛说浴像功德经》卷 1，页 799，中 13-14。

着弟妹们年纪稍长，家中经济也日趋稳定，于是向父母提起要出家修学佛法的志向。那时当着父母亲的面前说：「我要认真来修学佛法，以后要来利乐众生，来报答父母恩。」在当时的环境背景下，父母一方面总是希望子女将来有个好归宿，一方面也担心我会带着弟妹离开家里到寺院「出家」修学佛法，于是跟父母商议后，就像英雄式的毅然北上，远离媒妁婚姻的羁绊，等候出家的因缘。

朝看花开满树红，暮观花落树还空，  
若将华比人间事，花与人间事一同。<sup>2</sup>

五年后，经由父母委托舅妈作媒，在「听从与盲从」下，随顺着长辈传统观念与作法而接受媒妁之言，不仅结婚，而且也生了小孩，从此之后，掉入婚姻的深渊里。唉！也许这就是我这一生的宿命，不仅空有理想难以实现，而且也需要向现实生活低头，有时真的会觉得有志难伸的无奈感。一个复杂家庭的对象，婆婆是受日本教育的，先生是位很沙文主义的男人，家里并没有任何宗教背景。夫妻俩当时刚刚创业，事业刚开始，经济压力全落在我们身上，就这样身心投入在生活、工作、家庭中。前后经历约六年，家中经济的成长扶摇直上，为何会这样，也都令人无法解释。

在那段期间，家庭一切都还顺遂，后来也因三妹疾病的痛苦，一起进入苗栗九华山「大兴善寺」，每个月固定参与念佛、

---

<sup>2</sup> 《万续藏》册 116，《禅门诸祖师偈颂》卷 1，页 923，下 16-17。

朝山、义工等活动。每个月朝山之日，香火缭绕不绝，广大的停车场上，川流不息的人潮车阵，人群挤来挤去，寺庙里的信众们一脸虔敬先到大雄宝殿上香顶礼膜拜。我礼佛祈求佛菩萨冥佑，能够早日值遇佛法，值遇大善知识。在学佛过程中，自己研读《金刚经》、《心经》，一会儿觉得法喜充满，不久便又烦恼生起等等，起起落落的心绪不计其数，自己对于朝山的知见，也是极为肤浅、无智，总认为透过朝山礼拜就可以消除自身的业障、贪瞋痴等烦恼行。

参加过不少与佛法相关活动，表面上看似精进，却也时常碰到瓶颈，虽因自身善根的关系，从来不怀疑过学佛这条路，始终确信修学真实佛法、生命的实相之法才是最究竟的。无奈时不我与，婆婆向先生提及投资股票，从此就在股海里浮沉。从少资玩到融资，房子一户又一户如云流接二连三的卖掉，钱也赔掉了，经济状况逐渐恶化。由于色身积劳成疾，有一天早上，忽然无法下床，跟先生讲肚子饿，只见他脸一沉即走出去。到了晚上六点时分，天色已暗，手臂有一只蚊子叮着，连手要动弹赶走蚊子都无力，这时哽咽悲泣、眼泪直流，但我内心已经逐渐荒芜，成为一座巨大的废墟，在贫乏困苦当中，逆境中成长，只能顺势而为，告诉自己：「行人所不能行，忍人所不能忍。」既无清修之福报，入世修行虽然是最困难，但也是最迅速的。每一磨难，都更坚定我回归修行的主轴。若有缘来则应，缘去则无，修行随顺世缘，不也是世修极重要的一环吗？忽然想起寒山子的一首诗：

生前太愚痴，不为今日悟，今日如许贫，总是前生做；  
今生又不修，来生还如故，两岸各无船，渺渺应难渡。<sup>3</sup>

佛菩萨庇佑！由于心中经常思虑盘旋着人生无常的问题，有个巧合机缘，因而开启了末学真正学佛的因缘。在一家有机食物店看见《无相念佛》、《念佛三昧修学次第》两本书，翻开一看很契合相应，知道这是我要的法，可是书里面甚深的妙理难以解惑，读之不解。回到家里，立即双手拱书至头顶，祈求佛菩萨大威神力加持，能够值遇大善知识教导这甚深妙理。在这之前，我都跪着祈求：「佛菩萨救我！大慈大悲观世音菩萨救我！怜悯我！弟子需要有真正善知识为依止，来教导真正佛法的义理。」2001年6月13日进入「正觉讲堂」的因缘，是透过舅妈吕师姊介绍，之后旋即加入会员。（当时吕师姊已在正觉讲堂学法。）

亲教师为游正光老师，那时已开班八个月了。那天晚上跟随舅妈到正觉讲堂，心情很兴奋的希望被收留，游老师非常慈悲的答应了，是中途插入周三禅净新班。由于刚进去课程已经进行到五阴十八界的部分，记得下课后，随即进入小参室，向游老师请教无相拜佛的动作。由于之前没有什么佛法基础，我对前面的课程毫无所知，连五阴十八界、菩萨六度都不清楚，所以很努力的想听懂老师上课的内容，尤其是无相拜佛、忆佛的要领老是抓不住，所以在禅净班上课很吃力。找老师小参，

---

<sup>3</sup> 参见网址，<http://425go.blogspot.tw/2010/02/1.html>，2012/8/4 撷取。

《嘉兴藏》册20，《寒山子诗集》卷1，页661，上6-8。

在小参室中也向游老师提及我的家庭因素，老师很慈悲教导善巧方便的方式教我尝试，而得以渐渐接受自己的因缘。后来时间允许下以忆念拜佛来拜，面对先生不可爱之处改以坐姿忆佛，有时候分段来拜佛。由亲教师开示教导，每天面对先生困扰的问题，也渐渐能迎刃而解。自己也非常把握机会，并且辅以各种善巧方便来增进动中功夫和定力。印象深刻中，当时班上有一位住在杨梅的师妹也是中途进入正觉讲堂学法，承蒙游老师的慈悲摄受，老师不辞辛劳，下课后还特地为我们两个补讲前面未学习过的课程。好感谢亲教师这般用心的照顾班上每一位莘莘学子，总有无数的感动。

自从来到正法道场上课后，闻熏正确的知见，经由亲教师次第教导无相念佛及拜佛的方式修习动中定力，于动静中皆能看话头，依循游老师用心和善巧方便的教导次第而修学，现观五蕴、十二处、十八界的运作与虚妄性，让我们了解二乘见道法，十因缘与十二因缘法的顺观、逆观及其差异所在，进而努力培植定力、慧力、福德三资粮具足，进而迈向亲证生命实相，明心证真如，发起般若智慧；以及修学善法，熏习习气种子，以及如何历缘对境来除性障的方法。

进入正觉讲堂熏习正法，经由平实导师慈悲用心铺陈三乘菩提修学次第，了知如来藏是万法的根本，一切万法皆由如来藏出生，三乘菩提当然是从如来藏而生、而显；而完整的佛法是含括了佛菩提道与解脱道，与往昔在念佛道场修学截然不同。以前心中的种种迷惑总是解不开，无数个为什么？都无法

释怀；是进入正觉讲堂后，才解开了我多年的疑惑。原来色身「我」的存在，借由父母之缘而有，因过去的无知，意根作意以及如来藏流注种子，使得如来藏入胎。因为有如来藏的缘故，才有八识心王的运作功能，才有三界中生灭不息的诸法出现，今世意识也无法通三世，祂不是主体识，也不是因果的根本依，所以意识不是真实心，如来藏才是三世因果的主体识。

直到 2003 年发生法难，舅妈也随那一批人而离开正觉讲堂，又逢先生无知遮障，意根惯性使然，处处障难我在修学上迈进。为了在佛法上能一切顺利的继续修学，处处以他为顺心，不违逆他，上课之前或作义工时，一定会把餐食准备就绪，尽量不要让他有机会挑毛病；先生觉得没搞头，从此之后，就在家蹲，享受他自认安逸的生活六年；而自己在家境贫乏的困苦中一肩挑起重担，竟猝然涌起一股无可名状的愁意，内心常忆念着，如《大方广佛华严经》卷第 63 所云：

善知识者难可得见、难可得闻、难可出现、难得奉事、  
难得亲近、难得承接、难可逢值、难得共居、难令喜悦、  
难得随逐，我今会遇，为得善利。<sup>4</sup>

游老师慈悲摄受教导我要好好的安住在正法，我也谨遵师言，安贫乐道，在正法团体继续修学。每次在家里拜八十八佛求忏悔的时候，也祈求佛菩萨帮他找份工作安定下来，跪在佛

---

<sup>4</sup> 《大正藏》册 10，《大方广佛华严经》卷 63 〈39 入法界品〉，页 338，下 15-18。

前祈求佛菩萨垂怜加被他早日归依三宝、念佛闻法。蒙佛菩萨的冥佑，过了不久，先生也找到工作，但是他却戒不掉抽烟的习惯，每天上班前、下班后至深夜抽着烟，把屋子搞得尘烟飞扬、乌烟瘴气。孩子们也常常在晚上睡着了，被烟味熏得惊醒起来用电风扇吹，这也是孩子们想出来的方法。面对先生沙文主义的特性，意根习气的使然，但冥冥之中有一股不可思议的力量推动着我，能让我在逆境中成长、顺势而为。同修不顺遂的磨练，把我不好的都磨掉；我接受他不好的脾气，把我对人的态度改变。担起责任时非常的苦涩，但尽责的时候，总会有苦尽甘来的时候。在个人与社会、家庭及亲友间，虽然工作中未能尽如人意，却也渐能知所进退，学着韬光养晦，蓄势待发，很受用。用平常心来生活，用惭愧心来自省。以「顺心」来对待周遭的人、事、物，则一切皆顺心如意。反之，若以「逆心」而行之，则一切皆变为违逆障碍。

这一段时间里，虽被经济窘境围绕与煎熬，接下来的日子，婆婆罹患帕金森氏症，父亲罹患胃癌，母亲又患有阿兹海默症，以及自己多年来，在这种环境中累积出色身的膝盖退化性关节炎、颈椎椎间盘突出等，然而不动自己的心志，还思惟着如何将佛法运用于日常生活中，在历缘对境上习气种子不断流注，要如何消除性障等等，这样的情形，正是下列经文开示的最佳写照：

已生恶法为欲坏之，未生恶法为遮不起，未生善法

为令速生，已生善法为令增广，勤修精进，是名精进。<sup>5</sup>

如今进入正觉讲堂学法已有十年，受到许多菩萨的护念，有幸能接触到许多的义工工作，诸如知客、到各地发结缘书籍、校对及听校、整理书籍、打扫讲堂、电梯工作，乃至每个月不间断的护持道场等。因往世培植微薄的善根福德，我深深为自己庆幸，来到正觉讲堂能够继续在正法道场安住，还能够排除万难不断努力的耕耘福德资粮，进而亲证本心真如。正觉同修会的每一位亲教师，其身口意都十分如法，才德兼备足堪师范。大乘实义菩萨僧团的诸位菩萨们亦复如斯，平实导师与亲教师用累世修来的证量，透过身教、言教来带领我们进修佛菩提道。感恩佛菩萨的护佑，也很感激平实导师与会中诸位菩萨们的慈悲勇猛，由于诸位菩萨们不忍圣教衰、不忍众生苦，而毅然扛起救护佛子的重任，众生才有幸能熏习正法、安住正法。

每周一次的进阶班，与每周二晚上平实导师亲自讲经，是我平时忙碌生活中熏陶法乐的最大享受。而且平实导师所著作的书籍一本一本的出版，总是有看不完的书、学不完的妙法。正觉学人有一句大众朗朗上口的名言：「平实导师出书比我们看书还快。」善知识道种智的智慧实不可测量，能在善知识的慈悲摄受，在修行过程中，宛如明灯照耀。心中的感动、惭愧，加上太多对佛菩萨和善知识的感恩，使我热泪盈眶。心中默默发愿，在游老师座下学法，进而亲证心真如，更要积极

---

<sup>5</sup> 《大正藏》册 24，《优婆塞戒经》卷 7〈26 毗梨耶波罗蜜品〉，页 1073，下 15-18。

接引有缘佛子「迈向正觉」，把握这么殊胜的法缘，才能进一步进入内门修习六度万行，十度万行，乃至地地增上，迈向成佛之道！

雨大法鼓微妙音，天上天下独现身，苦口婆心隐密意，  
善逝威德众所倚。甘露应机生化城，一乘随愿许峥嵘，  
振声发瞋狮子吼，拈花礼佛菩提处。

愿今得果成宝王，还度如是恒沙众，将此深心奉尘刹，  
是则名为报佛恩！

南无本师 释迦牟尼佛！

南无 平实菩萨摩訶萨！

南无 正觉海会菩萨摩訶萨！

菩萨戒弟子 正惠合十

2012年8月4日

# 只爲這一天

—正秀—

2000年12月31日，政府机关举办迎新年团拜会，在酒店闹哄哄地开了几十桌席面，全局的同事们围坐在一起兴高采烈。新的一年就要来到了，人们充满了对新的一年的憧憬和渴望。是啊！有太多的梦想需要去实现，也有太多的成就要讲给众人听，有人高谈阔论，有人窃窃私语。不知为什么我心中有一丝丝的惆怅，坐在那里不想说话。大家沉浸在喜庆的气氛中，没有人看见我那时的安静。一道道菜品端了上来，热气腾腾的手抓肉，泛着油光的熏鸡……，满满一桌子的鸡鸭鱼肉。透过氤氲的热气，我的思惟发散了，嘈杂的声音慢慢地离我远去，我就像是在幻觉中。突然间，我知道我想要什么了。那天桌子上的那些「美味佳肴」我没动一筷子。第二天2001年1月1日早晨，我来到观音寺，礼拜师父，归依了佛门并同时加受了五戒。非常非常的清静，师父只给我一人举办的仪式，跪伏在西方三圣像前，内心充满了感动，阿弥陀佛和观音、势至菩萨慈爱地看着我，我知道我找到了真正的依怙，多少年来

漂泊的心终于安定了下来。一段时间以后又发愿受菩萨戒，跟师父商量了一下，他说应持五戒满一年后再受菩萨戒。2002年农历5月15日又在师父座下受了中品菩萨戒。

归依佛门后开始修学佛法，那时把我能遇到的佛法书籍都搜罗来看，其间不乏许多大师的书籍。渐渐地生起了疑问，佛法究竟是讲什么？修行的路又要如何走？去请问师父，师父说：「我们是净土宗的寺院，修学净土法门，师父我一天持一万声佛号，可是你看师父忙的，哪能做得到呢？凡是来庙里的都有所求，师父都得要帮助啊！」看着师父那么大了，那么慈悲善良，为了众生都顾不上自己的修行，心中很感动，但是我的问题还没有解决，究竟学佛的路、修行的路要如何前行？这时师父借给了我一套某法师讲《无量寿经》的光碟，将近有100盘，说你先拿回去看看吧！拿回光碟，怀着虔诚的心开始学习，但当看了快20盘时，心中的疑问越来越大，难道佛法就是这样吗？如果佛法就是「仁义礼智信，温良恭俭让」，那就由孔老夫子讲就可以了，还要佛陀辛苦49年作什么？佛法能绵延2500多年丝缕不绝，定是有超胜的地方，才能使人愿意去修学，这个迷惑在心中久久盘桓，余下的那几十盘没有看，给师父送回了庙里。

2003年春节，我回到了老家张家口，到正生师兄家中拜访，正生师兄说：「闻思修，开始了么？」我说：「这次回来就是想和师兄来探讨关于修行的事。」正生师兄说：「我们都拿到书了，开始学无相念佛。」我说：「无相念佛是什么？」当时正生师兄说：「没有那么多书，你从外地回来，就想办

法给你匀一本吧。」这样我得到了一本 平实导师的《无相念佛》。晚上十点多回到家开始看书，到凌晨三点看完，心中就笃定依止修学，但是修无相念佛是为了什么，还是不解。第二天又去找正生师兄，他说：「我这儿也没别的书了，你就先看那一本吧！」就这样带着疑问回到了内蒙。回去后我就给会里写信，请问能不能给我寄书，我可以在内蒙流通书籍；没多长时间会里发的书就到了，并且每隔一段时间就有一大包书寄过来。这样我一面在观音寺流通书籍，一面自己学习。说心里话，刚开始看 平实导师的书还真是看得晕头转向呢！只觉得与别的法师讲的不同，法义深妙智慧超群，可我就是看不明白，一边看一边忘，但心中确定了一定要学下去。就这样坚持看，渐渐地三乘菩提的理路清晰了，渐渐地修行的目标也确定了。感恩 平实导师把我一个佛法的门外汉引入到了佛法瑰丽的殿堂，并牵着我的手引导我前行。

2010年4月25日，很多同修发心到台湾去参加法会，护持 平实导师的划时代演讲。那时就想和同修们一起去，后来又听说 平实导师要给去台湾的同修们传授上品菩萨戒，心中更是痒痒的，怎奈我户口在内蒙，人却在山东，一时护照办不下来不能成行，心中发愿：下一次，下一次一定不要错过。等孩子放了暑假，赶紧飞回内蒙办了护照，就等着那一天的到来。

终于盼到了3月份 平实导师授戒的消息。我开始拜八十八佛忏悔，在佛前忏悔常常是热泪横流，想起无始劫来因无知所造恶业，想起今生所造恶业，杀、盗、淫、妄、酒、自赞毁他、诽谤三宝、故瞋、故慳，哪一条没有呢？身口意是那样不

清静，每思至此都痛彻心脾。感恩 世尊为我们开许了忏悔这一法门，世尊慈悲怜悯众生说忏悔法，通过忏悔消除业障，动摇恶业根基。为了能够顺利得戒，每天忏悔、发愿、回向；当得到通知说签证通过了，可以去台湾了，就早早的订好了往返的机票。3月16日坐飞机到上海，下午再从上海到深圳，上飞机前接到江师姊的通知，入台证没办下来不能成行了，好遗憾啊！难道就这样错过了今年受戒的机会吗？回到家中，心想一定是自己业障深重，就继续忏悔、发愿、回向。终于好消息来了，说 平实导师慈悲眷顾，特意在6月份为大陆同修再加授一次菩萨戒，心中的欢喜无以言表。感恩 平实导师，感恩您牵挂大陆的弟子，您知道弟子们的心中所想，您不舍啊！

这一天终于来到了，6月3日我们来到了日思夜想的讲堂，在大巴车上有同修说：「到了！到了！」透过车窗看到了大楼侧面的白墙上的四个大字「正觉讲堂」，眼睛潮湿了。下了车，那么多会里的菩萨在迎候我们，个个面带笑容：「阿弥陀佛！辛苦了，到家了。」亲切的话语听得人心里暖暖的。上了十楼拿到了写着自己名字的胸牌，心里终于踏实了。进了讲堂安坐下来，静静地打量着四周，向往已久的讲堂是那样的庄严。我身边坐着一位75岁的老菩萨，举着自己的胸牌对我说：「你看！我们是菩萨戒甲班的哎！」虽然我知道甲乙班是没有区别的，但看到老菩萨那高兴的样子，我也赶紧回答：「是的，我们是甲班的。」我在心中暗暗地说：「好好学戒，争取做 平实导师的甲等弟子。」

上香、礼佛、发愿，当看到是孙老师上座为我们讲戒时格

外亲切，因为又在讲堂里见到孙老师。孙老师在讲十重戒之前先讲了菩萨种性之相貌以及戒之意涵，然后依次第讲解十重戒。听了孙老师的讲解，使我对如何学做菩萨、如何持菩萨戒的理解更加深了一步。首先孙老师从菩萨所行六度的一一度来讲解，如何在善知识的摄受教导之下，来发起长养和具足成熟菩萨种性，孙老师说：「有善友，有善法，如果没有菩萨种性，也不能够成就菩提。」使我更清楚地认识到菩萨就是在一世世的依止于真善知识来修行六度万行，长养自己的菩萨种性，在每一世都呈现出欢喜布施、乐于持戒、甘于忍辱、善于静虑以及精进地追求善法，来不断地增上究竟解脱的智慧。菩萨会去忍人所不能忍，行人所不能行且甘之如饴。因为我们处在远离真善知识的地方，不能随时聆听真善知识的教诲，一段时间以来对于如何发起菩萨种性，如何如理如是的修行而产生的迷惑迎刃而解；其次讲戒之意涵，开始讲「孝顺至道之法，孝名为戒，亦名制止<sup>1</sup>。」孙老师说：「顺于至道之法就是戒，至道之法就是成佛之法，依止于如来藏法，因为如来藏法是没有一法可以超越的，祂永远随顺于众生来成就功德，……」真是使我心开意解，佛陀为什么把孝顺之法写在《梵网经菩萨戒本》的开篇之首，原来是在教导弟子要依止于法毗奈耶去受持一切大乘菩萨戒；第三，在孙老师讲解戒相时，我也有很大的收获。主要是过去将戒条看得太死，总是在想：持戒就是不该作这样、不该作那样，可是不知道大乘菩萨戒对菩萨该作什么也有要求，几乎每一戒条都在讲菩萨不该作什么、应该作什

---

<sup>1</sup> 《大正藏》册 24，《梵网经》卷下，页 1004，上 25。

么。这样对「戒如明日月，亦如璎珞珠<sup>2</sup>」有了更进一步的理解。菩萨戒在我们多生累劫的修行中，像明日月一样，为我们祛除暗昧，照亮前行之路，不论是有菩萨道友还是踽踽独行，戒就是那样忠实地陪伴我们，呵护着我们一世世地不远离于菩萨的正行。我们按菩萨戒的要求，该行的六度万行勇敢地去作，就是亲手将一颗颗璎珞宝珠挂在身上来庄严自身。明白了菩萨为什么会不畏惧生死，敢于用三大阿僧祇劫的时间来成就自己，就是他知道一切所作都功不唐捐。孙老师在讲解了十重戒之后，语重心长地对大家说：「世间人对菩萨有期许，所以菩萨要有菩萨的律仪，四十八轻戒就是让我们不容易违犯十重戒，更好地行持三聚净戒，要好好的受持。」

下午余老师讲解四十八轻戒。余老师一上座，身上透出慈悲祥和的光彩，同修们都十分欢喜，也因为大家早已在萤幕上认识了余老师。余老师讲解的风趣幽默，举例、图示使大家听得既轻松又加深了对戒相的胜解。

两天半的学戒，半天的问题解答，每一个人都在检点自己：「我是不是菩萨？我够不够资格来受持这个千佛大戒？」许多同修都要求在大众面前忏悔，我也是在没去讲堂之前就拟了一个忏悔文，希望能在讲堂对众忏，但是由于时间不够，只允许有大妄语业的同修对众忏。为了满足其他有堕胎、杀生、邪淫、不与取等罪业的同修忏悔的心愿，孙老师慈悲带领大家共同在佛前忏悔。只听见哭声一片，我也和大家一样用泪水将

---

<sup>2</sup> 《大正藏》册 24，页 1004，上 10。

心灵洗刷干净。第二天就要受戒了，大家都希望自己能忏悔清净，得到上品清净戒体，我也和许多同修一样坐在那里想，每想起一条不如法的过失，就到佛前去忏悔或邀请同修去对首忏，佛前跪倒一片，那场面真是感人至深。

6月6日盼望已久的日子终于到了，正受菩萨戒的仪式开始了，随着维那师那深沉悠远的香赞开始，到「南无香云盖菩萨摩訶萨」时，我清楚地感觉到诸佛菩萨、龙天护法都已经莅临戒坛来加持我们，顶礼十方一切三宝后，当和尚问：「汝等是菩萨否？」大声回答：「是！」「汝等已发菩提心否？」大声回答：「是！」泪水又一次喷涌而出，感恩诸佛菩萨，感恩传戒和尚。在和尚的引领下忏悔业障、请圣降坛，然后大众顶礼和尚，依之受四不坏信戒、受四弘誓愿戒、受三聚净戒。受戒圆满新戒菩萨受菩萨衣，平实导师将缦衣发到每一位戒子手中。随着同戒师兄的脚步来到平实导师面前，鞠躬行礼，轻声呼唤：「导师！」平实导师边含笑点头说：「恭喜啦！」边将缦衣放在我手上。手捧缦衣走向座位，不禁想起在寺庙师父那里受中品菩萨戒以后，就一直没有请购缦衣，原来我是在等待这一天，只为这一天从地上菩萨手中接过这无上解脱衣！

圆满殊胜的传戒仪式结束后，平实导师开示的第一句话是：「终于是真正的回家了，不容易啊！」又是大众唏嘘。解答同修的提问，看似幼稚可笑的问题，都引申出圆满精妙的法义，那甚深的智慧、慈悲的情怀、调柔的身行感人至深。

第二天参观祖师堂，聆听了正伟法师的开示，在同修与正

伟法师的问答互动中，更进一步体会到了大乘佛法的生动活泼以及作菩萨的潇洒自在。

晚上听 平实导师讲解《妙法莲华经》卷 5〈安乐行品第 14〉中的部分内容，世尊演说的无上甚深的法义，从 平实导师心中自然地宣流出来。坐在大众中沐浴着法的甘霖，认真听着记着，生怕漏掉只言片语。平实导师啊！多想就这样亲近您，能常常地在您座下闻法修行啊！弟子我愚痴懈怠冥顽刚强，您都不愿意舍弃，还发愿将每一位弟子都带到三地；写到这里止不住的泪如雨下，弟子在这儿给您顶礼，平实导师您受累了，谢谢您！

6月4日是我的生日，两天后，诸佛菩萨送给我一件最好的礼物——上品菩萨戒，它将生生世世陪伴着我，直至成就佛道。

南无本师 释迦牟尼佛

南无大悲 观世音菩萨摩诃萨

南无护法 韦陀尊天菩萨摩诃萨

南无 平实菩萨摩诃萨

南无正觉海会诸菩萨摩诃萨

山东 临沂 岳正秀



# 佛典故事選輯

## 佛分半座与迦叶共坐因缘<sup>1</sup>（二）

尔时，世尊在舍卫国祇树给孤独园为众说法，天、龙、鬼神、四辈弟子，严整具足，于是摩诃迦叶，垂发弊衣，始来诣佛。世尊遥见叹言：「善来，迦叶！豫分半床，命令就坐。」

迦叶进前，头面作礼，退跪自陈曰：「余是如来末行弟子，顾命分坐，不敢承旨。」

大众僉<sup>2</sup>念：「此老道士有何异德，乃令世尊分坐命之？此人俊<sup>3</sup>义<sup>4</sup>？唯佛明焉。」

于是如来察众所念，欲决所疑，广论迦叶大行齐圣，世尊又曰：「吾以四禅，禅定息心，从始至终，无有损耗；迦叶比丘亦有四禅，因禅得定意。吾以大慈仁爱一切，迦叶体性

---

<sup>1</sup> 《中本起经》卷2〈大迦叶始来学品〉第十二（CBETA, T04, no.196, p.161, a17-b20）

<sup>2</sup> 音「千」，皆也，乘也，众共言之也。（节引自《增修辞源》，台湾商务印书馆）

<sup>3</sup> 大正藏用「僑」，中国藏经宋元明版本用「俊」，「僑」音「圳」，通「隼、俊」，才智过人者曰俊。（节引自《增修辞源》，台湾商务印书馆）

<sup>4</sup> 大正藏用「义」为错植，依中国古本《赵城金藏》、《乾隆大藏经》更正为「义」。「义」音「义」，贤才之称。「俊义」谓才德出众的人。

亦慈如此。吾以大悲济度众生，迦叶比丘大悲如此。吾以四禅三昧而自娱乐，无有昼夜。何等为四？一者、无形三昧，二者、无量意三昧，三者、清净积三昧，四者、不退转三昧；迦叶比丘亦有是三昧。

吾本乐六通，今已得六通；迦叶比丘亦得六通。何等为六？一者、四神足念，二者、悉知一切人意，三者、耳彻听，四者、见众生本，五者、知众生所趣行，六者、诸漏皆尽，今已无畏，三界独尊。

吾以四定表彰法御，何等为四？一者、解定，二者、智定，三者、慧定，四者、戒定，名色皆灭，梵迹<sup>5</sup>独存，无忧嬉<sup>6</sup>想，生死根断；迦叶比丘亦复如是。」

世尊又曰：「过去久远，时有圣王名文陀竭，高行晖世，功勋感动，忉利天帝钦其异德，即遣车马，诣阙迎王；王乘天车，忽然升虚，天帝出迎，与王共坐，娱乐尽欢，送王还宫。」

佛告比丘：「尔时天帝者，大迦叶是也；文陀竭王者则是吾身。往昔天帝以生死畏座令吾并坐，吾今以无上正真法御之座报昔功德。」佛说本昔，加以圣德显比丘迦叶，一切解脱，皆发无上正真道意，法教名远，莫不乐受。

## 语译：

---

<sup>5</sup> 大正藏用「迹」字，今使用现代字「迹」代替。

<sup>6</sup> 大正藏用「嬉」字，悦也（节引自《增修辞源》，台湾商务印书馆），今使用现代字「嬉」代替。

在某个时节，世尊在舍卫国祇树给孤独园为大众说法，天、龙、鬼神以及四辈弟子们，皆是严肃整齐、威仪具足。这时摩诃迦叶尊者，垂着长发穿着弊垢的衣服，刚来到此处面诣佛陀。世尊远远看见迦叶尊者就赞叹说：「来得好啊！迦叶！我预先分好半边床座，顾命令你就坐。」

迦叶尊者进前且对佛头面作礼，然后退回原处而胡跪，自己陈述说：「我是如来的末行弟子，您顾命分半床而让弟子坐，弟子不敢承接旨意。」

大众全都一心这样想：「这个年纪老迈的修道人是有甚么殊胜特异的德行，乃能让世尊分与半床命其而坐？还是此人有什么才智过人之处呢？这唯有佛陀才能明达吧！」

于是如来察觉大众所疑之念，想要决断大众之所疑惑处，因此广泛讨论迦叶尊者的伟大行谊，以及完备达到的圣境，世尊又说：「我释迦牟尼是以实证四禅的禅定证境来止息心动，从始至终都无有损耗散乱；迦叶比丘也同样有四禅的实证，因这个禅定实证而得决定意。」

我释迦牟尼是以大慈来仁爱一切众生，迦叶比丘的体性也是如此地慈爱众生。我释迦牟尼是以大悲来济度众生，迦叶比丘的大悲也是如此。

我释迦牟尼是以四种静虑的三昧正受功德而自娱乐，这样无有昼夜。是哪四种静虑三昧呢？第一是无形三昧，第二是无量意三昧，第三是清净积三昧，第四是不退转三昧；迦

叶比丘同样也有这样的三昧。

我释迦牟尼是本乐于六种神通，如今已得圆满六神通；迦叶比丘也是同样得证六神通。是哪六种神通呢？第一是四神足念的神足通，第二是悉知一切人意的他心通，第三是耳能通彻听闻的天耳通，第四是能见众生本生的宿命通，第五是了知众生所趣行的天眼通，第六是于种种烦恼漏失全部皆尽净的漏尽通，如今已经全部通达自在而无畏，是三界中独尊。

我释迦牟尼是以四种定，来表示彰显对于诸法的统摄驾御，是哪四种呢？第一是对法的胜解得决定，第二是于尽所有性的智功得决定，第三是于如所有性的慧德得决定<sup>7</sup>，第四是于戒得决定，于名色的烦恼执著普皆灭尽，慈悲喜舍四无量的清净梵行之迹是独存洁白，无有忧愁嬉笑戏论丛闹之想，三界生死后有的根源已经断尽；迦叶比丘亦如是实证解脱。」

世尊又说：「在过去久远劫以前，那时有一个转轮圣王名字叫作文陀竭，他崇高之德行乃辉映于世间，善功伟勋而感动于人天，忉利天帝欽仰这位圣王的殊异德行，即派遣天车天马，前往转轮圣王的宫阙来迎接文陀竭王；圣王即乘坐

---

<sup>7</sup> 《瑜伽师地论》卷 74：【问：诸菩萨慧云何？答：于所知境通达如所有性故。问：诸菩萨智云何？答：于所知境通达尽所有性故。】  
(CBETA, T30, no. 1579, p. 709, a11-13)

天车，这样忽然升上虚空之中，忉利天帝就出宫来迎接，并且与转轮圣王共坐天主宝座，这样在忉利天中娱乐受用，并且尽情欢喜，然后才送转轮圣王还回人间的宫阙之中。」

佛陀告诉众比丘：「那个时候的忉利天帝，即是现在的大迦叶；而那时的文陀竭王，则是我释迦牟尼的前身。往昔的忉利天帝是以生死有畏的座位令我与他并坐，而我如今是以无上正真法御的狮子之座，回报往昔的功德。」佛陀述说这个因缘的本昔，并加以说明圣者德行来彰显迦叶尊者，当时一切在场者皆实证解脱，并且全都发起誓愿成就佛道的无上正真道意，世尊正法之教因此而名闻远播，听闻者莫不乐于信受。





✉一、Dear Sir,

I've read something like the following, pls kindly tell me if this is right ?

If this is not right, what's wrong with it ? Thanks so much for your helps.

受精卵在还没有受精以前，卵本身是一个生命体，也是有识的存在；精虫本身在还没有受精以前，精虫本身还是个生命体，它还是有识的存在，但是当这二者结合之后，它的识、它的生命体，跟原来单独分开存在的不一样。Pls kindly let me know if 精虫有识 ??? 卵有识 ???

答：精虫与卵子是父、母各自的第八识如来藏所执持的细胞，不似单细胞生物——如「草履虫」——具有自己的如来藏而为独立的生命体，可以细胞分裂而行无性生殖或有性生殖，所以草履虫可以称为「含识」；事实上精虫与卵子，只是父、母各自的如来藏所变现执持的「细胞」，无法各各独自存活生殖，离开父体、母体一段时间后若无发生预期的受精作用，全部即告「痿死」，并非如来藏驻在其中而可以维持一整期的分段生死。卵子与精虫没有各自独具的如来藏，都不是「有情」，所以不是独立的「生命体」，不能称为「含识」。

一般而言，人类卵子作用的存续时间约十二至二十四小时，或有说可存续三十六小时，应是较强的卵子；精虫在女性生殖系统内虽可存续数天，但具有较强受精能力者约只二天左右，而且在过程中必须经过重重关卡，最后只有一只精虫得以进入卵泡中，和合成受精卵；在和合前，都还有各自父母如来藏的不可知执受于中作用着才能存活，故并非有情之如来藏识驻在其中。

若以中阴身时见有缘父母和合境界而被拘系入胎的状况来说，同理可知，父精和母卵结合成受精卵之同时，中阴身之末那识因业风所吹，牵引中阴有情的如来藏识缘此受精卵而入胎，俟入胎已，如来藏即依中阴有情对父母之颠倒贪爱想、过去业力等，而使受精卵成长为男胎或女胎，以及是否相貌庄严、身根圆满等种种差异。

如《瑜伽师地论》卷1云：

彼即于中有处，自见与己同类有情为嬉戏等，于所生处起希趣欲，彼于尔时见其父母共行邪行所出精血而起颠倒。起颠倒者：谓见父母为邪行时，不谓父母行此邪行，乃起倒觉见己自行；见自行已，便起贪爱。若当欲为女，彼即于父便起会贪；若当欲为男，彼即于母起贪亦尔，乃往逼趣。<sup>1</sup>

同卷其后文又云：

<sup>1</sup> CBETA, T30, no. 1579, p. 282, c14-25

尔时父母贪爱俱极，最后决定各出一滴浓厚精血，二滴和合住母胎中合为一段，犹如熟乳凝结之时。当于此处，一切种子异熟所摄执受所依阿赖耶识和合依托。云何和合依托？谓此所出浓厚精血合成一段，与颠倒缘中有俱灭；与灭同时，即由一切种子识功能力故，有余微细根及大种和合而生，及余有根同分精血和合持生；于此时中，说识已住结生相续，即此名为羯罗蓝位。此羯罗蓝中有诸根大种，唯与身根及根所依处大种俱生，即由此身根俱生诸根大种力故，眼等诸根次第当生。又由此身根俱生根所依处大种力故，诸根依处次第当生，由彼诸根及所依处具足生故，名得圆满依止成就。<sup>2</sup>

可见，受精卵和合之当下，原来父精母卵的藏识摄力及中阴身「俱灭」，「与灭同时」持此中阴的藏识，此时应受生之有情舍中阴而入胎执持此受精卵（羯罗蓝）而结生相续，并以大种性自性增长色法安住于胎中（住胎），而得以使身根乃至眼等诸根次第圆满成就，故说此受精卵方始成为独立的「有情」，可以成为「生命体」，而可称为「含识」。此即《大宝积经》卷 56 所云：【由父母精血和合因缘，为识所缘依止而住。】<sup>3</sup> 的真实道理，精子与卵子都还不是含识故非有情。

---

<sup>2</sup> CBETA, T30, no. 1579, p. 283, a1-18

<sup>3</sup> CBETA, T11, no. 310, p. 328, b27-28

☒二、想请教「乘愿再来」如何能知？是自知或者知他？

又如何可能有这样的情形？若这一世的知见够了，果然好不容易找到如来藏法身了，那么下次有缘再来，是否还是得要同等的辛勤寻觅一次，再开始往上修证呢？

答：「乘愿再来」的菩萨是乘愿力而来投生人间，不是如众生一般而随业力来投生人间。因此从最广义宽松的角度来说，能够发起成佛大愿而修学大乘法，并生生世世都于人间利乐有情，即可方便说为是乘愿再来的菩萨；从实义的角度来说，得要亲证大乘佛菩提智不退，而愿意生生世世再来人间利乐有情者，亦是广义的乘愿再来菩萨；但是从狭义严格的角度来说，乘愿再来的菩萨摩訶萨，他不但要亲证大乘佛菩提智的功德不退，在解脱果的实证，至少也要实证三果的证量，也就是说，至少要有解脱果的实证，并且证得初禅而得离欲界系缚之功德，这样才可以说为是乘愿再来菩萨。如果遇到的是实证无生法忍的菩萨摩訶萨，那更是真正的乘愿再来菩萨，因其具足**无师自然妙智**而能够自知乘愿再来。

依菩萨修证的方法及种种证量之差别，有多种情况而说自知或者由他而知，略举如下：

1. 已发起意生身，不被胎昧所障，已离隔阴之迷的三地满心以上的菩萨摩訶萨，因为其意识得以尽未来际永远与往世意识所知接续不断，可以了知前世所发度众悲愿的缘故，此为自知者。

2. 已证如梦观之十回向位满心以上的菩萨，因为可以得到知宿命定的缘故，此菩萨虽然无有宿命通，然依如梦观的功德力，可以把定中、梦中所看到过去世种种的事情串联起来，而知道自己的来历，因此今世具足**无师自然妙智**而能自参自悟者，多属前世已证悟而乘愿再来之菩萨，因为世世串习的缘故，后世皆有自己证悟的能力，乃至世世都能自己重新通达见地。此为不畏三界生死苦厄的菩萨为怜悯众生的缘故，为求无上佛道故，不畏胎昧之苦而乘愿再来，如《大般涅槃经》卷 16〈20 梵行品〉：**【菩萨摩訶萨无有师谘受学之处，而能得于阿耨多罗三藐三菩提法；得是法已，心无慳悋，常为众生而演说之，是故复名不可思议。】**此亦是自知乘愿再来的菩萨。
3. 修得及报得宿命通的大乘通教、别教菩萨，虽未得离胎昧，发愿生生世世于人间利乐有情，依广大愿力及神通功德，因此可以了知前世事的缘故，知道自己是否前世有发受生此土之愿，因此可方便说为乘愿再来的菩萨，此亦是自知者。
4. 实证大乘佛菩提智而明心证真，乃至眼见佛性后，因为伏除五盖性障而发起初禅以上的功德，得以离欲界系缚，再配合发起生生受生于人间利乐有情的大愿，蒙佛菩萨加持示现而了知自己的宿命，此亦是乘愿再来的菩萨。所以今世听闻 本师释迦牟尼佛名号，或睹 世尊圣

像即涕泪悲泣或衣毛为起者，相应诸佛悲愿而蒙加持示现过往菩萨行愿，应知大多乃乘愿受生此土者。如《大般若波罗蜜多经》卷 327〈49 不退转品〉：【善现！是菩萨摩訶萨若昼若夜常不远离**念佛作意**，常不远离**闻法作意**。由此因缘，随诸国土有诸如来、应、正等觉现说正法，**即乘愿力往彼受生，或乘神通而往听法**。由是因缘，此诸菩萨生生之处常不离佛，恒闻正法无间无断。】

5. 又如《佛说大阿弥陀经》卷 2：【佛言：「世间人民，前世为善乃得闻阿弥陀佛名号、功德，若慈心喜悦志意清净，毛发耸然，泪即出者，皆前世尝行佛道，或其他方佛所尝为菩萨，固非凡人。」】这些往生极乐世界的菩萨兼具大悲心者，因此愿意离开极乐而利乐有情，如《佛说无量寿经》卷 2：【又彼菩萨乃至成佛，不更恶趣，神通自在，常识宿命；**除生他方五浊恶世**，示现同彼如我国也。】<sup>4</sup> 此类往生极乐世界后，又依愿回入娑婆者，虽然已离极乐世界功德而不知宿命，亦是乘愿再来菩萨。

因此，若有菩萨闻甚深如来藏正法，心不惊慌恐惧，而悲心猛烈，能够如说修行，勇于承担如来家业，应是多生以来已曾修学般若的久学菩萨，而此久学菩萨大多会成为乘愿再来者，如《大般若波罗蜜多经》卷 508〈13 陀

<sup>4</sup> CBETA, T12, no. 360, p. 273, c1-3

罗尼品)：【尔时，佛告舍利子言：「如是！如是！如汝所说。舍利子！若菩萨摩訶萨久学大乘，久发大愿，久行六种波罗蜜多及余无量无边佛法，供养多佛，事多善友，闻深般若波罗蜜多，心不惊惶、恐怖、疑惑，深心信解、受持、读诵、如理思惟、为他演说，或复书写、如说修行。】；又如《说无垢称经》卷 6〈14 嘱累品)：【略有二种菩萨相印，何等为二？一者信乐种种绮饰文词相印，二者不惧甚深法门如其性相悟入相印。若诸菩萨尊重信乐绮饰文词，当知是为初学菩萨。若诸菩萨于是甚深无染无着不可思议自在神变解脱法门微妙经典无有恐惧，闻已信解受持读诵，令其通利广为他说，如实悟入精进修行，得出世间清净信乐，当知是为久学菩萨。】而若如属于声闻种性者，不能了知万法悉是自心现量，畏惧来世再来人间时被胎昧所障，再次轮回三界受生死之苦，不愿再来人间度众，因此可以自知定非乘愿再来者。如果想要知道他人是否乘愿再来者，可以依照上述原则加以分析判断。

若这一世的知见够了，找到如来藏法身了，并且能够现观如来藏的本来自性清净涅槃的诸多中道体性，这样能够如实转依如来藏者，那么下次有缘再来人间受生，虽然被胎昧所障，还是得要再重新寻觅参悟一次，然而此世所悟真实故，转依成功故，第八识中所藏证悟的种子具足故，因为往世所修、所证、所习的种种智慧法种含藏于自

心如来藏中，因此此世便能自参自悟，或在真善知识指导之下一念相应，同时般若智慧及解脱智慧，亦能于悟后迅速增上，能够广利有缘学人，趣向佛道的成就。甚至如平实导师今世在被严重误导之下，而仍自能重新悟入，所证完全符合佛说诸经及以诸大菩萨之论，亦自能通达般若乃至发起道种智，此世成就**无师自然妙智**，于后更能复兴正法，乃至传授诸弟子们一切种智唯识妙法。由此可知菩萨依所发大愿，生生世世不畏生死于三界中广度众生，虽有隔阴之迷，然必定不会唐捐其功，而且一定得蒙诸佛菩萨之所护念；因此发大心之佛子，必能勇猛超劫精进，速成佛道。

- ☒三、1.正觉讲堂怎么不像一般寺院一样，常常举办各种法会，因为梵呗很优美，而且也可以让自己的心境比较静，所以常常举办这样的法会，是可以接引更多的众生来学正法。目前讲堂好像只有大悲忏法会，是否还可以举办一些超度法会，如梁皇宝忏、水陆大法会……等？
- 2.讲堂例行举办的法会有哪些？

答：1.法会的真义乃是「法」的聚会、以「法」相会、说「法」之会。正觉同修会举办法会主要目的并不是以科仪唱诵、严饰坛场……等表相佛事庄严为主来接引众生，而是以护念学员成就法上道业为主，符合佛陀时代的说法之会、法之聚会，正觉所举办的这些法会数量是非常多的。从实质面来说，必须要与三乘菩提相应的法会，才具有法会的

实质，方可名为真实义的法会；例如每周的讲经说法、禅净班、进阶班、增上班、禅一、禅三，乃至传授三归五戒及菩萨戒等，此皆属于真实义的法会，而非只是一般道场权巧方便摄众的梵呗唱诵法会而已。

现时正觉讲堂也有各类梵呗唱诵法会之举行，这些都是以护持世尊第八识如来藏正法的弘传为主，因此讲堂内所办的大悲忏等梵呗唱诵法会等，乃是属于配合说法之「次法」类的法会角色，其根本目标在于引导学员们能够有次第地依照平实导师所施设的方便善巧，从忆佛拜佛、闻熏正法知见，而渐次成熟学员之道业。这样举办梵呗唱诵的法会，才是大乘菩萨道场之道风，所以这一点是与一般声闻道场广设梵呗唱诵等法会之作法，在根本精神上是完全不同的。因为喜乐参与梵呗唱诵之类法会者，大多为实证了义佛法因缘不具足的新学菩萨，因乐着表相故；真正的久学菩萨则是会在世出世间法的胜解与实证上面下手，因此会以参与真实法会—说法之会—为主要选项。但菩萨要摄受众生入正法中，是把握三根普被的原则，因此讲堂除了真实说法之会外，亦为接引摄受初机新学的菩萨及其眷属，所以也有举办摄属于方便权巧的梵呗唱诵法会。

2. 目前讲堂固定举办之法会，全部都是对于三乘菩提的实证有助益，其实都是可以摄属于真实义的法会之中。若要分类的话，从实义法会来说，则是每周听平实导师

讲经、每周各地区的禅净班、进阶班，每二周的增上班课程，乃至每半年举办的禅一、禅三等精进法会，这些法会可以摄属于实义法会；若是属例行事相之梵呗唱诵法会，约略有三个部分：

其一、为忏仪之**大悲忏法会**，此法会设立之目的，乃是让学员能对身口意不清净的业障可以如理求忏，依惭、愧二善心所的加行而成就忏悔的善法功德。同时减少禅子们上禅三或道业增进时冤亲债主的遮障，期能早日悟明心性、得证般若实义。

其二、为**菩萨戒布萨法会**，主要也是希望学员戒子们，于受戒后能如理如法善守戒律，因戒而能生定发慧，进而闻熏与相应更殊胜的功德法种，成就戒行清净圆满的功德。由于此乃七圣财当中戒蕴修集之一分，因为七圣财对我们来说非常重要，大家因为在进入同修会以后，已经有少分信根，借由上课熏习而圆满信力，成就信财；次而需要成就戒财的功德，即是受戒、持戒的功德，此中尚有对于戒律有违犯时与知见有缺漏需要补足与多闻熏习的部分，这个就是需要透过忏悔与诵戒布萨的身口意行来成就，因此布萨诵戒乃是非常重要的法会。理论上来说，布萨时序之安排，依佛在戒经中的开示，应该要半月半月布萨，但是导师体恤此末法时期受戒的戒子们并非共住一处，而是住在各地，若要半月半月布萨，世俗家中眷属则易因此而生烦恼，造成其对佛法的怨怼，故在家菩萨若

要半月半月举办布萨法会者，将有甚多障难，为免世俗眷属生起烦恼故，因此戒和尚 平实导师慈悲开缘让大家两个月布萨诵戒一次，因此大家当要把握此布萨诵戒而成就戒财的机会，所以这个部分的仪轨佛事，讲堂需要举办。目前各地讲堂的法会规划，须依台北讲堂的规划为准，因为从戒律上来说，吾等乃同见、同戒、同学而受戒，此规矩应该履践，请各地讲堂依建制来执行：每遇双月为大悲忏法会，此忏仪法会欢迎学员携带家亲眷属莅临参加；每遇单月为布萨诵戒法会，则限已在同修会受菩萨戒之菩萨戒子方可入戒场。若非在讲堂受戒，则不得参与布萨，是依循同戒、同行、同见之原则。

其三、台北讲堂或各地讲堂另有定期或**不定期举办之法会**。例如新春法会、浴佛节浴佛法会、各地新设讲堂之佛像安座法会、弥陀法会、悲增菩萨转世法会、临终助念……等。各项法会举办之日期与地点，请参照各地讲堂公告之行事历或法会通告。

至于正觉讲堂每年所举办的菩萨戒传戒法会、三归依法会，为庄严道场及和合故，亦有梵呗唱诵等仪轨，因此有时也可以摄属梵呗法会之中，然此类法会具足说法传法的特质，与三乘菩提相应故，也是属于真实义的法会之一。至于一般道场在农历七月份之水陆法会，或者梁皇宝忏……等之类诸梵呗法会，目前则不考虑举办，不适宜故。



# 公開聲明

**缘由：** 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：  
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤  
禅宗正法。」

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
  2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
  3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
  4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报【编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今】，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。





## 佈告欄

一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊「应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法」的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毗奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以

外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所「悟」及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于「弘法」过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成

立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往<http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站<http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

其他电子报等事务请寄：[service@enlighten.org.tw](mailto:service@enlighten.org.tw)

通讯归依查询请寄：[endeavor@enlighten.org.tw](mailto:endeavor@enlighten.org.tw)

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加PDF档案格式之版本，PDF档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「佛教正觉同修会全球资讯网」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智书香园地」网站<http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2013 年下半年禅净班，将于十月同步开设新班，共修期间：二年六个月（**费用全免**），各禅净班三个月内仍可报名。

禅净班，系以「无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。」并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

**台北讲堂**：台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、12、13；十楼15、16；五楼18、19；二楼20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:30~11:30、下午14:00~17:00。预定2013下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2013/10/26（周六）开始上课，时间是：每周六下午14:00~16:00。

**桃园讲堂**：桃园县桃园市介寿路286、288号10楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:30~11:30。预定2013下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2013/10/24（周四）开始上课，时间是：每周四晚上19:00~21:00。

**新竹讲堂**：新竹市东光路55号2楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:00~11:00。预定2013下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2013/10/25（周五）开始上课，时间是：每周五晚上19:00~21:00。

**台中讲堂**：台中市南屯区五权西路二段666号13楼之4、4楼、4楼之1、4楼之2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。预定2013下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2013/10/26（周六）开始上课，时间是：每周六上午9:00～11:00。

**台南讲堂**：台南市西门路四段15号4楼、3楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00，周六下午14:00～16:00、晚上19:00～21:00。预定2013下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2013/10/28（周一）开始上课，时间是：每周一晚上19:00～21:00。

**高雄讲堂**：高雄市中正三路45号5楼、4楼、3楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。预定2013下半年新开设的禅净班已经开始接受报名，本期新班2013/10/26（周六）开始上课，时间是：每周六上午9:00～11:00。

### **香港讲堂：**

香港讲堂已于2021年迁移新址：

香港新界葵涌打砖坪街93号 维京科技商业中心A座18楼  
电话：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93  
Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

**禅净班**：周六班 14:30~17:30，该班已额满，不再接受报名。新班已于六月二日开课，仍接受报名中。

**美国洛杉矶共修处**：原于洛杉矶市东方约 16 英里（20 公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91798, U.S.A。电话：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午 10:00~下午 17:30。每周六下午 13:00~15:00 播放台北讲堂讲经所录制之《妙法莲华经》DVD。2012/5/12（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是每周六下午 15:30~17:30。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师正在讲授《妙法莲华经》：2009/8/4 开讲，时间 18:50~20:50。座位有限，请提早入座以免向隅！

详解 释迦世尊与诸佛如来示现成佛于人间，为有缘众生「开、示、悟、入」诸佛所知、所见、所证的法界实相之正理，为说唯一佛乘之真实义，揭示真实佛法唯有成佛之道，不以声闻、缘觉的解脱道化城为究竟；阐释二乘菩提之解脱道只是从唯一佛乘中析出之方便道，不能令众生成就佛道，只有圆满佛菩提道的

实相般若及一切种智才能成就佛果。本经含摄一切佛法，将人乘之道、天乘之道、声闻解脱道、缘觉解脱道、佛菩提道收摄于妙法莲华如来藏中，令佛教成佛之道在此经中收摄圆满，是故此经深妙而宽广；平实导师以浅白易懂之语句及实例、譬喻加以演说，令闻者易得解义；欢迎已发成佛大愿、有心实证佛菩萨实相智慧之学人，共同参与此殊胜法会听讲。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北讲堂听讲，会外学人请以身份证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。其余各地讲堂每周二晚上，亦有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身份证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上

之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北、新竹、台中讲堂将于 2013/9/15 (日) & 台南、高雄讲堂 2013/9/8(日) 上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缦衣准时参加。

八、台南、高雄讲堂 2013/9/29(日) & 台北、新竹、台中讲堂将于 2013/10/6 (日) 上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清淨身心，恭请轮值亲教师主法。

九、2013 年下半年禅一日期，台北讲堂为 8/4、8/18、9/1、9/22、9/29，共五次。桃园、新竹、台中讲堂为：8/18、9/29，各二次；台南、高雄讲堂为 8/18、10/6，各二次。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2013/7/1 (周一) 开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十、2013 年下半年禅三第一梯次于 10/11 (周五) ~10/14 (周一) 举行，第二梯次于 10/18 (周五) ~10/21 (周一) 举行；2013/7/1 (周一) 开始接受会员报名，2013/8/20 (周二) 报名截止，2013/10/3 (周四)、2013/10/7 (周一) 开始分批寄发禅三录取通知。

十一、2013年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/7、9/1、11/3。(详细参访途径请参阅本报第41、42期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清淨道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。)

十二、台北讲堂将于 2013/12/29（日）办理三皈依暨五戒大典，欢迎求受三皈依及五戒之正信佛教徒报名参加，敬请事先于本会各地讲堂报名。于正法道场中求受三皈依及五戒，将是您未来于大乘法中证悟的正因；并由平实导师担任三皈依及五戒之证明师，更使您与大善知识结下殊胜的法缘，敬请把握此难得的机会。另外，本会专为台湾本岛以外地区，且无法亲自参加本会所举办归依法会之佛弟子，办理通讯皈依（全年皆可申请）欢迎无法亲自前来台湾皈依的大众申请，共结殊胜法缘。通讯皈依注意事项详见成佛之道网站：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book0-9/book999-12.htm>

十三、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 250 元。

十四、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明

与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十五、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十六、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为密教部之重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相及善恶业果报实现因果律的原理，并说明五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求实证第一义谛正法。

十七、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽

之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十八、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十九、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售价 250 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏

者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

二十、正智出版社录制的CD名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本CD可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价280元。自2007年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社录制的CD公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于2011年4月1日在各大唱片行、CD店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十二、公案拈提CD第三辑定名为〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于2012年5月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制

的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，售价新台币 200 元。

《我的菩提路》第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，售价 250 元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十四、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，第九辑将于 2013 年九月底出版，每辑售价仍维持成本价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十五、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，每册 250 元。本书讲述的要旨如下：

「三界唯心，万法唯识」是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在〈正觉电子报〉连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十六、平实导师讲述的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，每册 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼「大乘非佛说」的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十七、平实导师讲述的《人间佛教》，将于《金刚经宗通》出版完毕后二个月（2013/11/30）出版，定价 300 元。本书的内容，系：

「大乘非佛说」的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考

证，错认为这些别有用心日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出「释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物」，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着「学术」的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张「大乘非佛说」的谬论，这些人以「人间佛教」的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论「人间佛教」的议题，证明「大乘真佛说」。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十八、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，将于《人间佛教》出版后（2014/1/31）开始次第出版，考虑印书成本的增加，每辑售价调整为新台币 250 元。本书

的内容，系：详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十九、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

### **佛教正觉同修会**

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

三十一、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇

二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>  
点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址：

[http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3\\_3.htm](http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm)

三十二、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

三十三、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**社团法人台北市佛教正觉同修会**」；银行帐号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明「**护持道场**」。

# 正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2013/08/28

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑** 重拈 平实导师著 500 元  
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。  
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司  
免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠  
本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，  
本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书  
中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留  
完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出  
版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错  
误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、  
辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元

12. **宗门正义**—公案拈提 第六辑 平实导师著 500 元  
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心经密意**—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**—公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元  
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**—兼评「选择本愿念佛」 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记**—平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
17. **优婆塞戒经讲记**—平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
18. **真假活佛**—略论附佛外道卢胜彦之邪说 (对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士 (岳灵犀) 著 流通价 140 元
19. **阿含正义**—唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 250 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪玩味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因

此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟，于 2012 年五月下旬公开发行，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。〈禅意无限〉出版后将不再录制 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 250 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元

30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 成本价 250 元

31. **达赖真面目**—玩尽天下女人

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

32. **喇嘛性世界**——揭开藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著 200 元
33. **藏传佛教的神话**——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
34. **金刚经宗通** 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 优惠价 200 元  
已于 2012 年 6 月出版第一辑（以后每二个月出版一辑）
35. **空行母**——性别、身分定位，以及藏传佛教。  
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元 已于 2012/8/1 在各大书局上架。
36. **末代达赖**——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
37. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解  
游宗明 老师著 成本价 200 元
38. **第七意识与第八意识？** 平实导师述 每册 250 元
39. **黯淡的达赖**——失去光彩的诺贝尔和平奖  
正觉教育基金会编著 每册 250 元
40. **童女迦叶考**——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。  
平实导师 著 定价 180 元
41. **人间佛教** 平实导师 述，定价 300 元  
将于《金刚经宗通》出版完毕后二个月出版
42. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑成本价 250 元  
俟《人间佛教》出版后二个月出版，每二个月出版一辑
43. **佛法入门**——迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境  
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 200 元
44. **藏传佛教要义**——《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册  
仅在大陆流通 每册 300 元
45. **广论之平议**——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著  
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
46. **中观金鉴**——详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质 正德老师著  
于正觉电子报连载后结集出版之 出版日期、书价未定

47. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
48. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 正元老师著 出版日期未定
49. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 200 元 出版日期未定
50. **八识规矩颂**详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
51. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
52. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
53. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理  
正德老师著 出版日期未定 书价未定
54. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
55. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定
56. **阿含讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。  
平实导师述 约二辑 每辑 200 元 出版日期未定
57. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元 出版日期未定
58. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
59. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 200 元 出版日期未定
60. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 200 元  
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
61. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
62. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
63. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
64. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

65. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提  
正德老师著 出版日期未定 书价未定
66. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
67. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
68. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。  
作者未定 出版日期未定
69. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
70. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
71. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
72. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
73. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
74. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
75. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
76. **十法义**—论阿含经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
77. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

**\*\*密宗四大教派修雙身法，是假藏傳佛教\*\***

**总经销：飞鸿国际行销股份有限公司**

23158 台北县新店市中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

**零售点：**

1.**全台连锁经销书局：**三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2.**台北市：**佛化人生 罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 士林区大东路 86 号 书田文化 石牌路二段 86 号

书田文化 大安路一段 245 号 书田文化 南京东路四段 137 号 B1

人人书局 大直北安路 524 号

3.**新北市：**阿福的书店 芦洲中正路 233 号 (02-28472609)

金玉堂书局 三重三和路四段 16 号 来电书局 新庄中正路 261 号

春大地书店 芦洲中正路 117 号 明达书局 三重五华街 129 号

一全书店 中和兴南路一段 10 号

4.**桃园市县：**诚品书局 桃园市中正路20号远东百货地下室一楼

金石堂 桃园市大同路24号 金石堂 桃园八德市介寿路1段987号

诺贝尔图书城 桃园市中正路56号地下室 金义堂 中坜市中美路2段82号

垫脚石文化书店 中坜市中正路89号 巧巧屋书局 芦竹南崁路263号

来电书局 大溪慈湖路 30 号 御书堂 龙潭中正路 123 号

5.**新竹市县：**大学书局 新竹市建功路 10 号 联成书局 新竹市中正路 360 号

诚品书局 新竹东区信义街 68 号 诚品书局 新竹东区力行二路 3 号

诚品书局 新竹东区民族路 2 号 垫脚石文化书店 新竹中正路 38 号

金典文化 竹北中正西路 47 号 展书堂 竹东长春路 3 段 36 号

6. **苗栗市县**：建国书局 苗栗市中山路 566 号

万花筒书局 苗栗市府东路 73 号 展书堂 竹南镇民权街 49-2 号

7. **台中市**：瑞成书局、各大连锁书店。

兴大书斋 台中市国光路 250 号 咏春书局 台中市永春东路 884 号

参次方国际图书 大里大明路 242 号 文春书局 雾峰中正路 1087 号

仪轩文化事业公司 太平中兴路 178 号

8. **彰化市县**：心泉佛教流通处 彰化市南瑶路 286 号

**员林镇**：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号（04-8338485）

大大书局 民权街 33 号（04-8381033）

**溪湖镇**：联宏图书 西环路 515 号（04-8856640）

9. **台南市**：宏昌书局 台南北门路一段136号 博大书局 新营三民路128号

丰荣文化商场 新市仁爱街286-1号 艺美书局 善化中山路436号

志文书局 麻豆博爱路22号 宏欣书局 佳里光复路 214号

10. **高雄市**：各大连锁书店、瑞成书局

政大书城 三民区明仁路 161 号 政大书城 苓雅区光华路 148-83 号

明仪书局 三民区明福街 2 号 明仪书局 三多四路 63 号

青年书局 青年一路 141 号

11. **宜兰县市**：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号（039-534909）

12. **台东市**：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号

13. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销飞鸿公司

14.大陆地区请洽：

**香港：**乐文书店（旺角西洋菜街 62 号 3 楼、铜锣湾骆克道 506 号 3 楼）

**厦门：**厦门外图台湾书店有限公司

商品部：范清洁

厦门市湖里区悦华路 8 号外图物流大厦 4F（邮编：361006）

电话：0592-2230177 0592-5680816 传真：0592-5365089

（台湾地区请拨打 86-592-2230177 86-592-5680816）

网址：JKB118@188.COM

15.美国：**世界日报图书部** 纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

16.国内外地区网路购书：（书籍简介、直接联结下列网路书局购书）

**正智出版社 书香园地** <http://books.enlighten.org.tw>

**三民网路书局** <http://www.sanmin.com.tw>

**诚品网路书局** <http://www.eslitebooks.com>

**博客来网路书局** <http://www.books.com.tw>

**金石堂网路书局** <http://www.kingstone.com.tw>

**飞鸿网路书局** <http://fh6688.com.tw>

**附注：**（1）请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周二二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，

书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。(3) 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。(4) 邮购：邮政划拨帐号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**(7) 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

**关于平实导师的书讯，请上网查阅：**

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

**★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★**

# 佛教正觉同修会

## 赠阅书籍 目录

2012//10/31

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元  
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元  
附录: 平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)  
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠 回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元  
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 释正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。  
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本  
(已无存书之较早各期，不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远感兴趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远感兴趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大讲题：一为「三乘菩提之意涵」，二为「学佛的正知见」。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元，回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题：一为「三乘菩提之念佛法门」，一为「学佛正知见(第二篇)」，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片，工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者，请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

39. **喇嘛性世界**—揭开藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著  
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
40. **藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著  
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
41. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
42. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
43. **导师之真实义** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
44. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读「密续」之达文西密码  
吴明芷居士著 回邮 10 元
45. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
46. **一贯道与开悟** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
47. **博爱**—爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
48. **意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 30 元
49. **系念思惟念佛法门** 蔡正元老师著 回邮 10 元
50. **广论三部曲** 郭正益老师著 回邮 20 元
51. **邪箭吃语**—从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论—反击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理。  
陆正元老师著 俟《正觉电子报》连载后出版
52. **真假沙门**—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义  
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
53. **真假禅宗**—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判  
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗  
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证  
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而生显  
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
54. **雪域同胞的悲哀**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。  
释正安 法师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- ★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。
- ★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

**函索书籍**请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

**亲自索阅**：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

**注**：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

**成佛之道 网站**：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑～第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

**\*\*密宗四大教派修雙身法，是假藏傳佛教\*\***



# 正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

网址：成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(626) 965-2200 & 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

邮政划拨帐号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会  
或作者同意，不得转载或刊印◎

2013 年 9 月 1 日网路电子版出刊

初版七〇〇〇册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



正覺